

SANTIAGO, Hernando de (O. de M.)

Consideraciones sobre todos los Evangelios de los domingos y ferias de la Quaresma... / compuesto por el P.M.F. Hernando de Sanctiago de la Orden de N. Señora de la Merced... -- Salamanca : En Casa de Juan y Andres Renaut, 1597

[16], 1033, [2] p., @8, A-Z8, 2A-2Z8, 3A-3S8, 3T6 ; 4°

Port. con grab. calc.

1. Cuaresma-Sermones 2. Garizuma
-Sermoiak I. Título

R-6400 Ejemp. falta de port. -- Datos tomados de CCPB, 31607. -- An. ms. en h. de guarda. -- Enc. perg.



OR quanto por parte de vos fray Hernan-
do de Sanctiago de la orden de nuestra Se-
ñora de la merced Redempcion de Capti-
uos, nos fue fecha relacion, que vos assiades
compuesto con mucho estudio y trabajo,
vn libro intitulado, *Consideraciones sobre to-
dos los Euangelios, y ferias de la Quaresma*, con
vn breue paraphrasis de la letra de cada Euá-
gelio, y por ser obra muy vtil y prouechosa
para la republica Christiana, nos pedistes y supplicastes os mandasse
mos dar licencia para lo poder imprimir y vender en estos nuestros
Reynos, con priuilegio por tiempo de veynte años, o como la nue-
stra merced fuesse, lo qual visto por los del nuestro Consejo, y como
por su mandado se hizieron las diligencias, que la pragmatica por
nos fecha sobre la impressiõ de los libros dispone, fue acordado que
deuiamos de mandar dar esta nuestra cedula para vos en la dicha ra-
zon, y nos tuuimos lo por bien: por la qual por os hazer bien y mer-
ced, os damos licencia y facultad, para que por tiempo de diez años
primeros siguientes, que corran y se cuenten desde el dia de la data
della, vos o la persona que vuestro poder ouiere, y no otra alguna
podays imprimir el dicho libro que de suyo se haze mencion, por el
original que en el nuestro Consejo se vio, que va rubricado y firma-
do al fin del, de Christoual Nuñez de Leon nuestro escriuano de
Camara, de los que en el residen, con que antes que le venda lo tray-
gays ante ellos, juntamente con el original, para que se vea si la di-
cha impressiõ esta conforme a el, o traygays fe en publica forma,
en como por corrector nombrado por nuestro mandado, se vio y
corrigio la dicha impressiõ por el original. Y mandamos al im-
pressor que imprimiere el dicho libro, no imprima el principio y pri-
mer pliego, ni entregue mas de vn solo libro con el original al au-
tor, o persona a cuya costa se imprimiere, y no a otro alguno, para
effecto de la dicha correctiõ y tassa, hasta que primero el dicho li-
bro este corregido y tassado por los del nuestro Consejo, y estando
ansi, y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio y pri-
mer pliego, en el qual seguidamente ponga esta nuestra licencia y
priuilegio, y la aprobacion tassa y erratas, sopena de caer e incurrir
en las penas contenidas en la dicha pragmatica y leyes de nuestros
Reynos, y mandamos que durante el dicho tiempo persona alguna
sin vuestra licencia, no lo pueda imprimir ni vender, sopena que el
que lo imprimiere, aya perdido y pierda todos y qualesquier libros,
con moldes y aparejos que del dicho libro tuuiere, y mas incurra en
pena de cinquenta mil marauedis por cada vez que lo contrario ha-
ziere, la qual dicha pena mandamos seala tertia parte para la nua-
stra

2-6400

tra Camara, y la otra tercia parte para el juez que sentenciare, y la otra tercia parte para la persona que lo denunciare, y mandamos a los del nuestro Consejo presidente e oydores de las nuestras audiencias, alcaldes, y alguaziles de la nuestra casa y corte y chancillerias, y a todos los Corregidores, Asistentes, gouernadores, Alcaldes mayores y ordinarios, y otros juezes y justicias de todas las ciudades, villas y lugares de los nuestros Reynos y señorios, assi a los que agora son, como a los que seran de aqui adelante, que vos guarden y cumplan esta nuestra cedula y merced que assi vos hazcemos, y contra el tenor y forma della, y de lo en ella contenido no vyan ni passen, ni consientan yr ni passar en manera alguna, fopena de la nuestra merced, y de diez mil maravedis para la nuestra Camara. Fecha en el Campillo, a veynte y ocho dias del mes de mayo, de mil y quinientos y nouenta y siete años.

Y O E L R E Y.

Por mandado del Rey nuestro Señor.

Don Luys de Salazar.

Licencia del General.



R. A. Y. Francisco Zumel Maestro en S^a Et^a Theologia Cathedratico de propiedad de la Vniuersidad de Salamanca, y Vicechancellorio della, y diputado mayor del Reyno de Valencia, y General de toda la orden de nuestra Señora de la merced Redempcion de captiuos, &c. Por la presente doy licencia al P. M. Fr. Hernando de Sanctiago de la dicha orden, para que pueda imprimir vn libro que nos ha hecho relacion auer escripto de Consideraciones de todos los Eu^{an}gelios de la Quaresma, auiedo primero para ello licēcia de su Magestad, y de su Real Cōsejo. Y porq̄ esperamos en nuestro Señor q̄ ha de ser para seruicio suyo y edificacion del spiritu. Y porque a tan piadoso trabajo no falte el merito de la obediencia, le exhortamos, y si necessario es en virtud de sancta obediencia le mandamos, que con la mayor breuedad que sea posible le imprima. Dada en nuestro monesterio de Guadalupe, sellada con el sello de nuestra orden, y refrendada de nuestro secretario, que es fecha en quatro dias del mes de Mayo, de mil y quinientos y nouenta y siete años.

Fr. Francisco Zumel. M. General.

Por mandado de N. Reuerendis. P. General.

Fr. Pedro Perez Vice Secretario.

C E N S U R A.



OR mandado de los Señores del Consejo Real, he visto este libro intitulado, *Consideraciones sobre todos los Evangelios de los Domingos, y serias de la Quaresma,* con vn breue Paraphrasis de la letra de cada Euangelio, compuesto por el padre Maestro fray Hernando de Sanctiago de la orden de nuestra Señora de la Merced, y no tiene cosa contra fe catholica, ni que offenda las piadosas orejas, antes doctrina solida, curiosa, y muy prouechosa en puro, casto, y proprio lenguaje Castellano, muy vtil para predicadores, y para todo genero de gentes, y assi me parece le puede dar vuestra alteza la licencia que pide. Dada en nuestro monasterio de la sanctissima Trinidad de Madrid en diez y ocho de Mayo de 1597.

*El Maestro fray
Diego de Anula.*

**A DON PEDRO
FERNANDEZ DE COR-**
doua Marques de Priego, Señor de
la casa de Aguilar.



IENDO permitido algo de historia en estas cartas dedicatorias, bien pudiera ser larga la mia (sino la escriuiera a V. S. que sabetanta:) tratando del privilegio de la protectiõ, que es mucho antes de Romulo, pues el lo tomo de los Griegos (como cuenta graves authores) O del amparo que hallauan para retraerse los delinquentes, y aun los esclauos en las estatuas de los grandes Principes, de que tambien ay authoridad, no solo en los historiadores que mayor la tienen, pero aun ley expresa en el derecho. La imagen de Romulo en el Senado, el sepulchro de Theseo en Athenas, la estatua de Tolomeo en Cirene, y la de Tyberio el tyranno, a quiẽ el mismo dio este privilegio, con pena de la vida, a quien no guardasse respecto al que se fuesse a amparar della. Pero ningun-

Dionys. Ha-
licar. libr. 2.
Varro. lib. 1.
de re rustica.

Dion. lib. 4.
Plut. in The-
seo.
Philostra. in
vita Appollo-
nij.
Senec. lib. 3.
de benef.
l. 1. de jis qui
ad statuas.

na destas historias es necessaria donde esta la
 mia, que aunque no estan antigua, quiza no
 estara olvidada quando lo sea, por andar
 acompañada de la protection, que en V. S.
 halle, quando obedeciendo la tormenta por
 ver furiosos los vientos cogir las velas, atajan
 do los inconuenientes q̄ suelen succeder, quan
 do el perseguido quiere forçar al trabajo, a
 que sirua a la ambicion: y baziendo me fuer-
 te con el silencio, y la esperança, que fueron los
 dos bordones de mi peregrinacion, de que an-
 duuo pendiente mi venera, no temiendo la
 fuerça del Huracã por la seguridad de la lan-
 terna, que amparaua mi luz, pensando que
 me auian quebrado las piernas (~~que se me
 zia en el fin de la jornada~~) y quan-
 do parecio que quedaua coxo para no salir
 de tan larga jornada, vine al fin a acabarla
 con la que esta Quaresma he hecho a Sala-
 manca. Donde como dixo Casiodoro valen
 mas las armas del derecho, que las del furor:
 y si este camino fuera en romeria a Sanctia-
 go, las buxerias que de alla auia de traer de
 azabache se han conuertido en este libro, que
 es la

162. 30.

Casiod. lib.
53.

es la mercancia que corre en aquella feria, de donde vengo. Solo escreui la Quaresma, que en aquella insigne Uniuersidad predique, no tãto por ser oyda con mayor applauso del que yo merecia, quanto por que auiendo se la de dar a V. S. en el pulpito, y no pudiendo, por preceder la obediencia a mi obligacion, me parecio que la tenia de ofrecerla escrita en lengua que bastasse leella, y no fuesse necessario estudialla. El seruicio es muy corto, como lo es el ingenio de quien sale, en especial siendo la deuda tan grande, pero mi voluntad que no es menor se anima, con ver que la grandeza con que V. S. suele hazer grandes mercedes, es muy conforme a la llaneza con que sabe recibir humildes seruicios, y con el mio hago lo que el que escapò de la graue enfermedad, que ofrece a la imagen de su deuocion sus misletas, como yo dedico a la statua de mi protection mis bordones: con seguridad que con tal amparo seran columnas. Y si el libro ha de ser censurado como la persona, bien es que la protection que le valio a ella no le falte a el. Pues V. S. la ha tenido siempre de mis cosas

Epistola Dedicatoria.

contan gran afficion, que mas parece passion de las violentas, que llevan a los grandes Señores a los extremos: y mientras V. S. haze en esto el officio de Iosue en mi defensa, tendre yo como Moysen las manos levantadas, supplicando a nuestro Señor guarde a V. S. felicissimos años con el acrecentamiento de mayor estado, que los capellanes de essa casa desseamos.

El M. Fr. Hernando de Sanctiago.

AL LECTOR.



VANDO el que escribe es conocido, y de quien se tiene satisfacciõ que puede hazerlo, su nombre auia de bastar por carta para el Lector, si solo en ella se pretede encomendar el libro: pero en estos tiempos de otras cosas injustamente se embaraçan estos prologos, que vnos los gastan en quejarse q̄ les han hurtado sus trabajos, y alas vezes acontece a estos, lo que al ladrõ que va huyendo de la justicia, que como ve que v̄n tras el apellidãdo, al ladrõ, para que le tengan, como a delinquente cõmunmente aborrescido, el tambien a las bueltas da voces, diciendo: tened al ladrõ, y con esto no le conocen, y le dexã passar. Ella es buena manera de disimular, pero no para quien cueze, y amassa: ni tampoco quiero dezir por esto, que conocemos a todos los q̄ hurtan, pues como el Alcalde Ronquillo que tambien los conocia, cõprõ a vno vn dia vna colcha q̄ le sacara hurtada de su casa, compramos cada dia lo que nos cogen de las nuestras, no pudiendo creer q̄ los que mas apellidan los ladrones, y aun parecen gente mas spiritual, viuen deste officio: pero aunq̄ viuió muchos dias en el, el q̄ hazia los mas subtile hurtos, quando mas deuoto parecia que estaua en la Iglesia cõ el braço, y mano fingida, q̄ lleuaua, al fin vino a morir con foga dorada, y a ser conocido cõ rã notable assombro del mundo. Podremos esperar que los q̄ hurtan a lo spiritual, no han de ser canonizados como Dimas, antes han de ser conocidos como estorro por gente que con tercero braço de vn escriuiente echadizo, o vn oyete deuoto, y cuydadofo
saca

A L L E C T O R :

faca como bõba todo lo q̄ quiere, y por alçar se cõ ello, se
 sangra en salud diziendo mal d̄ los q̄ esto hazē, q̄ sin duda
 muchos pudieramos agora traer la empresa del Empera
 dor Iuliã, q̄ era vna Aguila, ò la qual quitauã las plumas cõ
 q̄ adereçauã las flechas pa herirla con vn mote q̄ dezia:
Ab ipsa cõtra ipsam. Dexo de aplicar todo esto, por claro,
 y passõ a otros q̄ encarecē su trabajo por puechoso, sin
 gular y extraordinario, y recibidos a prueua sobre estos
 articulos hã menester pa aueriguallos plazo vltamari
 no, y assi las mas vezes passã a Indias estas impresiones.
 Si yo pretēdiera esta grãgeria cõ la mia, buhonero fuera
 q̄ supiera loar mis agujas, pero no sigo la profesiõ de los
 Academicos, y Stoicos, q̄ no teniã por hõroso lo q̄ no era
 vtil, y aunq̄ hablãdo politicamēte puedē concurrir en el
 premio hõra y puecho, desseo auer acertado en mi traba
 jo, y llevar por premio ðl el honor, que no deue ser me
 dido cõ el interes, como lo sentiã los Romanos, q̄ no esti
 mãdo la virtud y el ingenio a precio de dinero, dauã co
 rona ð grama y yerua verde por mas preciosa q̄ todas las
 de oro de los otros pueblos, y assi se mostro corrido a q̄l
 grã soldado Romano, a quiē daua Lauinio lugar teniēte
 de Cesar vna grã cadena de oro, por auer auēturado vale
 rosamēte su vida cõtra el enemigo, y no la q̄riēdo recibir
 le dixo, q̄ el no q̄ria el premio de los avaros, sino el de los
 virtuosos, q̄ es el honor, y haze a este proposito el prouer
 bio ð las matronas Frãcesas, q̄ dize, q̄ buena fama vale mas
 q̄ cintura dorada, q̄ lo dixerõ menospreciãdo las cintu
 ras de oro, q̄ las mugeres infames trayã, no obstãte la pro
 hibiciõ q̄ auia por ley cõtra esto, por q̄ siēte mucho la vir
 tud verse en el premio, y igualada cõ el vicio, y como yo
 no he pretēdido mas q̄ el q̄ digo, no he hecho la diligēcia
 q̄ otros en la tassa de mi libro, aunq̄ he hecho la q̄ he podi
 do en el trabajo del, y cõ todo cõfiesso q̄ si importunaci
 nes de yguales, que ablãdã, y mãdatos de superiores que
vencen

*El prouer
 bio en Frã
 ces dize.
 Bonne re
 nomee,
 vault
 mieux
 que cein
 ture do
 ree.*

Prologo al Lector.

vencē nome vvierā apretado tātōs años ha que escri-
uieffe algo: por sola mi volūtad, q̄ quādo mayor la he
tenido desto ha sido acōpañada del temor, q̄ es razō q̄
tēga quiē de si por mil causas fia muy poco no lo vwie-
ra hecho, y aunq̄ las callo porq̄ no se gana mucho con
la humildad, quādo se cōfiessa la verdad q̄ todos sabē.
Vna no puedo dexar de dezir, q̄ cō migo ha sido muy
poderosa, que es considerar la differēcia q̄ ay de la plu-
ma a la lēgua, para no esperar q̄ ha de ser todo vno, ser
muy oydo tanto en las cortes de su Sanctidad, y de su
Magestad, quāto en las mas insignes, vniuersidades de
España, y Italia, y en las mayores ciudades de ambas
partes: y ser en todas ellas bien recibidos mis escritos.
A esta duda se ha cōtrapuesto el auer hallado muchos
de mis trabajos cogidos del pulpito, y passados por di-
uerfas manos, q̄ crecē en las vnas, y mēguā en las otras
y pocas vezes en fauor de quiē los fudo, y a otros pape-
les he visto puesto mi nōbre q̄ como ay tātōs q̄ tratan
en esta mercaduria pareceles q̄ cō el berbete, o marca
de official conocido pueden vender por fina la de mal
obraje, y por reformar lo q̄ anda malescrito he cōsen-
tido q̄ la fidelidad de la impressiō de testimonio d̄ mis
originales, en la misma lēgua q̄ yo los he predicado: q̄
tābiē para escriuir en esta he de referir alguna de las ra-
zones q̄ me hā mouido. No es la menor ver q̄ los q̄ de
las demas naciones escriuē semejātes materias no de-
xā su lēgua materna por la q̄ es comū a todas, como lo
es la Latina, y andādo la lēgua Española en esta era tan
valida cō su Imperio, q̄ porque cō ella core la moneda
del, q̄ enriqueze el mūdo, no ay en el quiē (si no la sa-
be) no la entienda. Conforme a lo qual justo parece q̄
para la posteridad seā testigos de la grādeza deste siglo
q̄ gozamos, los escritos que los subditos deste Imperio
(que agora es el supremo en señal de q̄ lo es) dexaren.

Que

Prologo al Lector.

*Bodinolib.
i. de Repu.
cap. 10.*

Que vno de los mayores republicos de nuestra edad, (aunque no de nuestra nacion) da por muestra de la su prema authoridad, forçar los subditos a mudar lègua, y dize que esto hizieron los Romanos para authorizar la suya mejor que Principe, ni otra Republica del mundo, aunque no pudieron acabar esto, con el vltimo Rey de los antiguos Toscanos, que siendo vencido dellos hizo todo lo que le pidieron, excepto recibir la lengua Latina, y assi dixo del Caton (y aun muy en alabança suya.) *Latinas literas, vt reciperet persuaderi non potuit.* Y aun quando Francia se hinchio dellos, y de sus Cornelias, introduxeron su lengua Romana (que era la Latina) tan mañosamente, que en poco tiempo todas las escripturas, sentencias, y otros actos publicos se hazian en Latin, hasta que sobre esto hizo vna ordenacion el rey Francisco el primero, con que restituyo su lengua, no obstante que en la escriptura la Francesa con la Latina ayan quedado tan incorporadas como se ve en las bullas de Canceleria, que vienen de Roma en lengua Latina, y letra Francesa. Los Arabes plantaron su lengua en toda la Asia, y la Africa. Los Griegos en la declinacion de su Imperio procuraron boluerla a esforçar, queriendo leuantar el resplandor de su lengua, enseñando a los estudiantes las leyes en Griego, aunque sin causa se marauille Cuyacio de los que dizē, que las leyes delCodigo ayan estado en Griego, pues Iustiniano expressamente lo dize assi: *Justinian. l. 2. de veteri iure.* y assi traduxerō los vltimos libros de la Metaphysica de Aristoteles, de Arabigo en Griego, quando se perdidio el original Griego que dexo el Philosopho, y buena parte de las obras de S. Thomas passarō de la lègua Latina a la suya propria. Y en resolucion, barbaro llamauan antiguamente al que no hablaua la lengua del Pays, y esto era muy usado entre los Hebreos, como lo

Prologo al Lector.

mo lo noto vn grã Rabino sobre vn Psalmo de Dauid, *Rabi. L*
 dõde los Egypcios por esta razõ son llamados barba- *uid Kimi*
 ros, cõ auer sido estimados de Cesar, Herodoto, y de *in Psalm.*
 todos los antiguos, por la gente del mejor entẽdimiẽ- *114.*
 to de su edad. Y vltimamente cierran este intento las
 palabras q̃ refiere Aulo Gelio que dixo Fauorino Phi-
 losopho a vn mancebo q̃ hablaua cõ affectacion. Ha se
 de venir con las costũbres passadas, y hablar cõ las pala-
 bras presentes. Y aunque bastaran estas authoridades,
 y otras innumerables q̃ ayudan este intento: otra razõ
 ay principal del nuestro, que creo q̃ vence a todas las
 que se le pueden oponer, y es, que no se yo q̃ cosa se
 pueda dessear mas, que ver en nuestra lengua cõ pro-
 priedad declarado el stylo de la scriptura Sagrada, en
 la qual las sentencias q̃ parecẽ in intelligibles, y desfra-
 uadas, se muestren en nuestro ordinario lenguaje, tan
 lisas, faciles, y corrientes, que se satisfaze el entẽdimiẽ
 to como cayendo en la cuenta, y assegurando se de q̃
 el Spiritu sancto (sin duda) las quiso entender assi, que
 como es el el author de la diuina Scriptura, y vino en
 lenguas, en la propiedad de todas se puede hallar la
 propiedad della, y la que yo en este libro he procura-
 do guardar con cuydado de declarar la elegancia se-
 creta, que en las sagradas letras ay (que vence infinita-
 mentela de Ciceron, y se ajusta mucho a nuestra len-
 gua) desseo mucho que se aduierta, ~~y no pãse por~~
~~da scriptura, y se entienda q̃ es el principal hermanito~~
~~ya de esta misma lengua, y por esta causa~~
~~ay ella, y se ay en ella, y se ay en ella, y se ay en ella~~
~~no se ay en ella, y se ay en ella, y se ay en ella~~
~~por esta causa (como hemos dicho) se ay en ella, y se ay en ella~~
~~de esta causa, y se ay en ella, y se ay en ella~~
 quando se lo prohibio, ~~se ay en ella, y se ay en ella~~
 antes,

que se ay en ella, y se ay en ella
ay ella, y se ay en ella, y se ay en ella
no se ay en ella, y se ay en ella, y se ay en ella
por esta causa (como hemos dicho) se ay en ella, y se ay en ella
de esta causa, y se ay en ella, y se ay en ella
quando se lo prohibio, se ay en ella, y se ay en ella
 antes,

Prologo al Lector.

esta tan adornada de Tropos, y figuras, q̄ no solo declara con propiedad los mas delgados conceptos, pero encarece lo bueno, y vitupera lo malo dentro de los limites de la verdad con mayor rigor q̄ otra, bié puede fiarse con estas condiciones la interpretacion de la scriptura Sagrada. Y cō auerme mouido estas razones sin otras, no quiero dexar prenda metida para el Sanctoral que quedo acabando, que si en esta lengua esto no pareciere, como espero: como teniendo en la latina hecho le he buuelto (persuadido de amigos, y aun mandado de superiores) en la vulgar: esto tro, que esta ya casi todo en la nuestra le boluere luego a la latina. Pero si el estilo, orden, y substancia aqui agrada, como vamos a buscar el libro que tiene algo desto a la Italiana, y a otras, y con cuydado le traduzimos, vengán de alla a buscar desto en los nuestros, donde no hallaran menos, y si hallaren tanto, o mas, con el mismo, lo traduzgan. Lo que puedo ofrecer que hallaran en este mio, es, vn breue paraphrasis con que declaro los Euangelios, en la misma forma que lo hago en el pulpito (porque he pretendido que se parezcan lo mas que sea posible, pluma y lengua) y van aunque con breuedad vencidas las mas de las dificultades que se ofrecen en la letra dellos, siguiendo el camino mas acompañado de los sanctos Doctores (trabajo que pienso que se ha de estimar en algo) por lo que Dios se ayuere en el que esto es lo que me da por premio, y aun lo que me dara animo a ofrecer lo que queda de nuestro pobre caudal en servicio de la santa Iglesia para la correctione de sus miembros, y a la cen-

tura del prudente lector.

Vale.

CONSIDERACIONES DEL MIERCOLES DE CENIZA.

Cum ieiunatis, nolite fieri, sicut hypocritæ tristes, exterminant enim facies suas, ut appareant hominibus ieiunantes. Matth. cap. 6.

CA YO Alexandro vna vez en tierra, quando mas presumido estaua de sus partes, y mas razon tenia de estarlo, y leuantándose vio q̄ no hazia mas señal que de siete pies en ella, y que allí cabria quien tenia el mundo por angosto, pues lloraua, quando le dezian que auia mas mundos, por no los auer conquistado todos. Cayo otra vez Iulio Cesar en la conquista de Africa desembarcando en vn puerto, quando mas furioso y confiado acomeria a dar la batalla, y por desmentir este mal agüero dixo: *Teneo te Africa.* No cay, tendime a tomar la possession de vos Africa, no os yreys de mis manos. Cayo otra vez Antheo, de quien dixeron los poetas que era hijo de la tierra, y luchaua con Hercules, y aunque hazia piernas en su madre derriuaua le el Gigante, pero con nueuós brios que la madre, le daua quando caya en su regazo, de cada cayda se leuãtaua mas fuerte. Esto les succede a todos oy en la Iglesia. Los mas presumidos Alexandros en fuerças, gentileza, hermosura y hazienda, caen en la ceniza, dōde veran, si no son ciegos, que siete pies bastã para todo esto, y desta cayda leuãtara la cōsideracion el alma a echar de ver, que si oy caemos, co-

2 M. Sanctiago. Consideracio. de Quares.

mo deuenos, en la tierra a la entrada de la conquista del cielo, que es el principio de quaresma, no solo no sera de malaguero, pero aun nos assegurara la victoria, pues podremos dezir, que aunque caemos en tierra, tomamos possession de cielo, que caydas son estas de que nos leuataremos de nuestra madre la tierra con nuestras alas, como de tal modo, y asi como madre de ayudas, como de tal modo, y asi como madre de natura, como de tal modo, y asi como madre de gracia, Maria mater gratie, que como tal nos la alcançara, pidamos la.

Explicacion de la letra del Evangelio.

Matth. 1.

Prover. 21.

Psal. 68.

Matth. 25.

LOS ojos de los vasallos se lleva vn Rey bien quisto, y asi son tan sus camaleones todos, como parecio aun en vn Rey tyrano como Herodes, que el dia que se turba, todo Ierusalem haze lo mismo. *Turbatus est Herodes, et omnis Ierosolyma cum illo.* Y asi es discreto acuerdo, quando vn Principe quiere reduzir vn Reyno rebelde, o conquistar otro a que tiene derecho, si va en persona a esta reducion o conquista, vestirse al trage de los que va a reduzir, por llevarles las voluntades por este camino. En la yda del Rey nuestro Señor (siendo Principe jurado destos Reynos) a Flandes se vio, que de las galas Flamencas uso muchas, y los grandes de su corte, y los del estado y camara hazian lo mesmo, y Portugueses vuo muy discretos que en la entrada de Portugal miraron mucho en que vsaua botas, destas cosas se sube a las mas altas que son del Rey que da los Reynos, y que trae en sus manos los coraçones de los Reyes, *Cor Regis in manu Domini.* El qual para reduzir el mundo, y poblar el cielo, auiendo establecido el precepto del ayuno, gala tan vistosa con que se pone de fiesta el alma, que para agradar a Dios David dixo, *Opequi in ieiunio animam meam,* quiso vsar el mesmo trage triste, y ayunar el primero, para que se aficionassen los hombres a seguir este vïo, y desta manera los reduxesse, y habla dello como de cosa ya muy assentada, no mandandolo agora de nuevo, sino diziendo las circunstancias con que ha de hazerse, que es no tratar del trage, sino de las guarniciones con que se ha de adornar el vestido, que esta particula *cum* del Evangelio, de cosa muy assentada y llana trata, y es muy semejante a la otra del mesmo S. Matheo, *Cum venerit filius hominis in maiestate sua,* porque tan assentado dexa esta particula, *cum*, el precepto del ayuno, como aca el articulo de fe de la venida del juyzio: y como quiere que entremos en la gala del ayuno,

ayuno, quiere tambien que entremos en el vfo del juzgar, que pues el lo ha de hazer nos sangremos en salud, juzgando nos primero a nosotros mismos, que este es el consejo de S. Pablo, no obstante que aya dicho. 1. Cor. 4. *Nolite ante tempus iudicare.* En la misma Epistola en el capitulo 11. dize, *Si nosmetipsos diiudicemus, non vt que iudicemur.* Assentado pues por cierto que nos hemos de conformar en el ayuno con Christo, y en el juyzio tomando nos secreta residencia, pues la misma berteza tiene este precepto que aquel articulo, que ambos a dos se lleuan vna misma particula, *cum.* Como en este mesmo capitulo de S. Matheo tenia Christo ordenado como se auia de hazer la oracion y limosna en secreto, porque la vana gloria no defraudasse el fruto de la buena obra, lo mesmo aconseja del ayuno, que obra tan grande no se haga para cumplir con los hombres, cuyo caudal es muy corto para satisfazerla, que esso hazen lo los hypocritas, que como las mugeres por enganar toman colores postigos traydos de fuera para su rostro: ellos destierran del suyo el color proprio q Dios les dio: y cõ solo hazer esto se pagan de su mano, *Amen dico vobis, quia receperunt mercedem suam, Tu autem cum ieiunas,* Como en la limosna y oracion enseno la cautela con que se auia de andar, para guardar en secreto virtudes tan grandes, assi en el ayuno busca el medio mas discreto para que no se eche de ver que es, *Virge caput tuum, & faciem tuam lava,* que pues lo hazes por paga mia, y no de los hombres, *ne videaris hominibus ieiunans,* sino la obra ha de yr hecha a gusto del que la manda hazer, y la ha de pagar, *sed patri tuo qui est in abscondito, & pater tuus qui vidit in abscondito, reddet tibi.* Y con este mismo premio cõcluyo el consejo ~~de la~~ ~~ciencia, que es el ayuno de la limosna, que es el ayuno de la~~ ~~si non pavilli, occidisti.~~ Y el cuydar de grangerias desta vida, donde qualquiera dellas tiene mil riesgos, en metales, moho, en granas, lana, polilla, en todo lo demas, ladrones, no es ganancia cierta: quanto mejor es hazerse de vna vez ricos, y tratar en el cielo, y embarcar para alla estas buenas obras, donde tienen infinitos logros. *Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra, vbi erugo & tinea demolitur, & vbi fures effodiunt & furantur, thesaurizate autem vobis thesauros in celo, vbi neque erugo, neque tinea demolitur, & vbi fures non effodiunt, nec furantur.* Y por que se vea que no prohibe el tener hacienda en la tierra, ni grangearla para los hijos, que esto permitido parece en aquello de Sant Pablo. 2. Cor. 12. *Patres thesaurizant filijs.* Sino que solo lo prohibe en quanto la tierra, y los cuydados della diuerten de los que hemos de poner en el cielo, concluye el Euangelio con dezir, trato que a thesoreys aca, porque anda la hacienda muy pegada con el coraçon, y si aca es el

1. Corin. 4.

1. Corin. 11.

Compar.

se prohibe la oracion y limosna y ayuno con secreto

2. Cor. 12.

comercio y contratacion, aca vendran los co-

raçones. *Vbi enim est thesaurus tuus,*

ibi & cor tuum.

4 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

Consideracion Primera.



A consideracion es vna llauē maestra que todas las puertas abre, y a todas cerraduras haze, si el hombre aun estando aca en la tierra quiere entrar en el cielo, puede muy bien. David: *Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Ierusalem.* El pensamiento y consideracion nos pone (Ierusalem) por momentos en los çaguanes de vuestra casa, donde el cauallo del cuerpo queda en el apeadero del mundo, y el alma se apea del, y entra en vuestras pieças, y haze visita, y tiene su rato de conuersacion, *Conuersatio nostra in calis est*, y aquel *stantes pedes*, dize mucho, que todo el cuerpo esta en pie, estando todas las plantas en el suelo, pero para estar los pies en pie, *stantes erant pedes*, han de estar los pies de puntillas, y tanto lo podrian estar los de los justos, que a vna lucha que tienen, o con el Angel, o con Dios (como la de Iacob en el Genesis, y en Oseas) queda el Iacob con vna cuerda de vna pierna encogida, de manera que si toca el pie al suelo le toca de puntillas (y lo mas cierto es q̄ no le toca.) Y tambien lo es, que si otra vez luchara, ya no tocara el otro pie al suelo, o quando mucha merçed Dios le hiziera, anduiera cō los pies en pie, pero mas seguro es a muchas luchas con Dios no quedar los hombres con los pies en el suelo, sino subirse por effos cielos. Mirad lo que puede la consideracion, y si es llauē que abre la puerta del cielo, cuya cerradura esta aferrada, y roblados los clauos con las manos de Dios, *Quoniam confortauit seras portarum tuarum*, que no se podia abrir sino con llauē de Cruz, y llauē grande que era menester echarla al hōbro, *Clavis David super humerum eius*, y es tan poderosa la llauē de la consideracion que a todo esto haze. Tambien puede abrir las puertas de aque-

Psal. 121.

Philip. 3.

Genes. 32.

Oseas 12.

Psal. 147.

Isaie 22.

Miercoles de Ceniza.

5

aquellos calabozos, y mazmorras infernales, *descendant in infernum viuentes*, que no se ha de creer que es maldicion dezir que baxen viuos al infierno, la maldicion fuera dezir que baxassen muertos, que viuos, solo con la consideracion pueden baxar. Y aun para boluer el alma a entrar en su casa, quando sale della (que salen los hombres de si) porque al boluer suelen hallar las guardas de la cerradura voluntad y memoria (fino trocadas mohosas.) Toma la llauue de la consideracion que a todas haze: de si auia salido el hijo prodigo, y cõ esta llauue boluio a abrir su entendimiento: *Et in se reuersus*. Veys lo buelue en si, q̄ no ay tal sofrenada quando os vays a despepitar en el vicio, ni tal espolada quando estays lerdo para la virtud. Quando daua voces Isaias que boluiesse a su coraçon los peccadores, sola esta llauue les podia dar para abrirle: *Redite prauaricatorum ad cor*: a el alma que dexado su primer esposo Dios, se yua tras sus lasciuos amadores, esta llauue se le dixo que hallaria aunque entre espinas, hambre, y trabajos, no obstante que la auia perdido en gustos y regalos: *Ego sepiam viam tuam spinis & maceria*. Pondrete vna quaresma delante, espinas de cilicio, maceria de ayuno y bolueras como Agar fugitiua con poco pan, y poca agua: bolueras al coraçon de donde auias salido, y con esta llauue maestra dela consideracion le abriras, y dentro de ti hallaras mil razones de humillar tu entono: *Humiliatio tua in medio tui*. Quiẽ nos puede dar vna joya tal como esta llauue; sino nuestra madre la Yglesia, que proprio es de madre para el bien de sus hijos hazerles estas inuenciones extraordinarias: y nõ fueron tales las de Rebeca con Jacob para que se lleuasse la bendicion de su padre, y con ella el mayorazgo, aunque llegaron hasta ponerle en las manos: *morferi*

Psal. 54.

Luc. 15.

Isai. 46.

Osea. 6.

Genes. 21.

Mich. 6.

Genes. 27.

~~guarros de orin y de vello postizo, y en el tiempo~~

6 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

~~cuerpo que coloco adobado de flores, pues el padre~~
~~dijo: Ego vultis fieri, sed non potestis: y el hazer~~
el pebre para el cabrito con el gusto de amor, *Sicut*
velle me nosti, que al fin el amor es grande inuencio-
nero destos saynetes. Y muy atras queda el desta
madre sancta, para compararlo con el de la sancta ma-
dre Iglesia: pues para que lleemos la bendicion y
mayorazgo de la gracia, si con esta sancta ceremonia
no nos la da, da nos disposicion para ella, y con esta
ceniza bendita nos pone en el trage, con que mas
bien parezcamos a nuestro Padre, y con acortar-
nos el manjar, adereça para Dios manjar muy de
su gusto, que pues come de hazer la voluntad de
su padre: *Meus cibus est, ut faciam voluntatem Patris mei*,
sabroso bocado le sera el que mientras mas lo fuere, y
de mas gusto mas con gusto le dexaremos con seruir-
le. Y para que sepays quan conformes son ceniza y
ayuno, pues lo vno y lo otro solemniza la Yglesia
este dia, en vn dia nascieron ayuno y ceniza, porque
segun opinion de sant Ioan Chrysoftomo, dende que
Dios crio al hombre, tuuo el ayuno principio, que
como agora la Yglesia prohibe vnos manjares, y per-
mitte otros: assi alli vno prohibicion de la fruta de
vn arbol, y permission de los demas: y quando se
quebranto a quel ayuno, entonces dixo Dios a Adam:
Puluis es, & in puluerem reuerteris. Y esso os dize oy
la Yglesia, *ut sciant gentes, quoniam homines sunt*: pa-
ra reduziros con la consideracion a saber que no
soys Dios para desuaneceros, ni bestia para abatiros,
fino hombre con alma para estimaros, y cuerpo, pa-
ra no ensoberueceros: que si la Yglesia no os ha he-
cho hombre, con esto os haze hombre de hecho, y
como quien no os ha acabado de curar con tantos re-
medios y consejos como de los Euangelios, y myste-

Ioan. 4.

Chrysof.

Genes. 3.
Psal. 9.

rios, que todo el año trae, viendo que el humor de la culpa esta tan arraygado, os embia oy a tomar los ayres de la tierra, como quien os dize, que si no creays, que soys mortales, vedlo en los cascos, sobre que ponen ceniza, *puluis es.*

Consideracion 1 I.

E Stando Moyses en el monte con Dios, se leuanto vn motin en el pueblo, y fueronse los comuneros juntos a Aaron, pidiendole que les hiziesse dioses, que lleuar delante: *Fac nobis Deos, qui nos precedant.* Viendo Aaron, que es furioso animal vn vulgo determinado, y que no escaparia de sus manos, sino era haciendo su guiso, pideles todas sus joyas para hazerles vn dios vaziado de fundicion, que pienso, que si ellos supieran esto antes, no quisieran dios tan a su costa, en especial que su Dios era su dinero: *Simulachra gessium argentum & aurum.* Al fin se fundio vn bezerro y ~~para que en un altar, y el pueblo todo profano, los dixo: Hi sunt tui dii, qui te abduxerunt de terra Aegypti,~~ como haciendo mosa dellos; estos son los dioses, que os facarõ de Egypto. Mirad (como si dixera) si en virtud de vn bezerro hecho de vuestras manillas y çarcillos se podia boluer el poluo en mosquitos, el agua en sangre, las piedras en fuentes, y aun en colmenas y molinos de azeyte: *Mel de petra, oleum que de saxo durissimo.* Estãdo en esto, y Dios mirandolo, despacha a Moyses con vara alta de justicia, por pesquisidor del delicto, y ~~para que con el bezerro se le cria cuerno a egypto, el baxo los fuyos en la frente, que aunque de cabeza los cogellos arma Dios Samsones,~~ el qual baxo y los cogio con el hurto en las manos, y cogio con las fuyas el negro Dios: *Et arripiens vitulum quem fecerant, combussit, & contriuit, usque ad puluerem, quem sparsit*

Exod. 32.

Psal. 113.

viendo esto

los qd y a la su
mez n. n. p. de
era. d. n. n. n.

Dent. 32.

Judic. 15.

8 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

in aquam & dedit in potum filijs Israel, que le echo en vna grande hoguera, y despues de muy bien tostado, le majo y hizo poluos, y desta agua y poluos dio a beuer a todos los hijos de Israel. De la causa por que dio a beuer esta agua con estos poluos, ay mucho que considerar dello muy fundado en la Scriptura, y algo en consideracion moral para prouecho nuestro, y del mysterio nos aprouecharemos para declarar vn lugar difficultosissimo de las diuinas letras del primero libro de los Reyes en el capit. septimo, donde Samuel desseando hazer amistades entre Dios y su pueblo, y para esto quitar los falsos dioses, Baalin y Astaroth, en que el pueblo auia ydolatrado: para tomar medio en este caso, auiendo los del pueblo de Dios dexado los dioses, y bueltose al Señor les dize Samuel: *Congregate vniuersum Israel in Masphat, vt orem pro vobis Domini, & conuerterunt in Masphat, hauseruntque aquam & effuderunt in conspectu Domini, & ieiunauerunt in die illa atque dixerunt ibi, peccauimus Domino.* Juntaos todos les mando en Masphat, y hare por vosotros oraci6n al Señor, y ellos lo hizieron ansi, que se juntaron y sacaron agua y la derramaron delante del Señor, y ayunaron aquel dia, y dixeron peccamos al Señor. La gran dificultad deste lugar c6siste en que ceremonia fue esta del agua q̄ sacaron y derramaron delante del Señor, ayunando y c6fessando su peccado: para lo quales de saber que en el pueblo de Israel auia ciertas aguas conficionadas, las quales se llamauan aguas de pronacion, que beuientolas se aueriguauan los delictos ocultos: y ansi dizen los Doctores Hebreos que Moysen para aueriguar el delicto dela adoracion del bezerro, lo hizo poluos, y echados en agua con ciertas execraciones (las quales pone Rabbi Iesardan en el Comento sobre el Exodo) las dio a beuer al pueblo, y los imma-

1. Reg. 7.

Rab. Iesar.
in C6m. Exod.

nes,

nes del delicto, las beuieron sin daño, y los que auian adorado el bezetto, se les pegaron los poluos de oro en los labios, y conocidos por aquella señal, murieron por su peccado: y aunque bastara esto para la declaracion de nuestro lugar del Exodo en que estamos, me ha parecido dexar declarada la dificultad del lugar de los Reyes que no lo está del todo con lo dicho: y para mayor aueriguacion della es de saber, que tambien en la antigua ley, auia cierta agua llamada dela Zelotypia, con la qual los maridos zelosos prouauan los adulterios en sus mugeres, y la culpada se hinchaua beuiendo aquella agua, con que daua claro indicio de su culpa. Conforme a esta doctrina queriendo el Propheta Samuel conocer en el pueblo los inuectores de la idolatria de Astaroth y Baalim, acometio al pueblo con el agua de la probacion, y ellos como vniuersalmente culpados, renunciaron el agua derramandola delante de Dios, como si dixeran, si por esta prueua del agua se pretenden conocer los delinquentes, de tal manera somos todos culpados que no es necessaria el agua, derramadla ante los ojos de Dios, a los quales nada se absconde, que aqui confessamos nuestro peccado: *Peccauius Domino*, y Samuel acceptando su confesion, rogo a Dios por ellos, y los reconcilio con el: no obstante que aya Rabinos, y entre ellos Rabi Ionatas, que digan que las aguas de que habla el Texto, son lagrymas que derramaron ante Dios, que la verdad de nuestra edicion vulgata, y su propiedad, diziendo: *Hauerunt & effuderunt*, no suena lagrymas, ymas auctoridad tiene ella, pues esta recebida y consagrada por la Yglesia, que todos los Rabinos cuyas exposiciones se han de leer con mucho cuydado: y porq̄ es razon tenerle de boluer a nuestro lugar principal,

10 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

(que sin daño fuyo nos tomamos licēcia para esta corta digression) aunque el rigor de su letra pudiera quedar declarado con la exposicion de Rabbi Iesardan, de que esta agua con los poluos del bezerro que se dio, fue para descubrir los ydolatras, con todo podremos dezir algo de la causa deste hecho, que si no lo suffriere el rigor de la letra, lo pida el desseo del espiritu. Pudo ser tambien causa de darles a beber el bezerro quemado, para curar el ahyto que soleys quemar lo de que os ahitastes, y tomays los poluos molidos. Auia sido la glotoneria y ahito del ydolo, passen lo molido a ver, si vomitan la ydolaria, hartandose dello. En los Numeros en el capitulo onze a los que desseaun carne, les permite Dios comerla hasta echarla por las narizes y boca, hasta que la vinieron a aborrecer, que al otro auaro con perpetua hambre de oro derretido se le echaron por la boca, a ver si se hartaua. Y Midas con la misma cobdicia mintieron los poetas que los Dioses boluieron en oro su casa, sus vestidos, su cama, y su comida, y no tocava la mano a cosa, ni la veyaque no fuese oro: ya vereys, si este y esse otro quedarian hartos; hartaos pues de bezerro que con esso quedareys ahitos y enfadados del. Pero es muy de notar lo que a proposito desto he leydo en Pedro Rabenas autor antiquissimo, tratando de aquella hambre del hijo prodigo, en aquellas palabras: *Capiebat saturari de siliquis*, que aun de bellotas desferua hartarse, que la hambre de aquella tierra era tanta, que no solo no las auia para los lechones, pero ni aun para el porquerizo, y si algunas se hallauan, como el moço auia llegado a tal estremo de miseria, que temia no hallar otro amo (si aquel le faltaua) porque no se le muricse el ganado, se quitaua

Num. 11.

Pedro Rabenas.

Luc. 15.

raua el la bellota de la boca , si alguna hallaua , por
 dar se la : y ansi andaua con desseo de se poder
 hartar dellas , con que (pienso) se declarara lo que
 pide la letra deste lugar : *Cupiebat saturari de siliquis.*
 Dize pues este author , que es condicion de Satha-
 nas ; no dexar al peccador hartar de su peccado ,
 porque si se harta , el hastio le dara en rostro , y an-
 si es mezquino en dar gustos (si lo son los que el
 peccado trae consigo) porque tras la hartura de es-
 tos (si la ay en ellos) viene el desengaño , que pec-
 cadorazos hartos y enfadados del mundo son los
 que mas de ordinario se bueluen a Dios , y quiza por
 hartar a estos les dio en beuida el idolo . O podria
 ser que fuesse por no dexar reliquia del peccado , fi-
 no que se consumiesse todo , nõ boluiesse otro dia
 a el . Sabe Dios , que en tiempo de Ieroboam el be-
 zerro hecho poluos lo boluieron a resuscitar , y que
 lo mismo hizieran deste , que de tan grandes ido-
 latras todo esto se podia esperar . Y aun por esso les
 escondio Dios en la muerte de Moyse su cuerpo ,
 porque no lo adorassen como supersticiosos , que
 quien adoraua en la serpiente de metal , como si fue-
 ra Dios , hasta que el Sancto Rey Ezechias la hi-
 zo pedaços , y la quemò , por qualquiera destas çau-
 sas , o por la vltima , que mas a nuestro propo-
 sito haze , que es porque viesse , que negro Dios ado-
 rauan , pues tan facilmente se hazia cenizas , por es-
 so lo quema y da a beuer Moyse , y auiendo vos
 mil vezes cometido este delicto , que qual ha idolatra-
 do en su dinero , qual en su fortaleza y salud , qual en su
 gentileza y hermosura , oy quiera la Iglesia que estos
 idolos vuestros los veays quemados y bueltos en ce-
 niza , y que ayer q como glotonès comistes hasta enfer-

1. Reg. 12.

Dent. 34.

2. Reg. 18.

mar,

Isai. 22.

mar, oy ayuneis hasta sanar, y si ayer dixerades en medio de vuestros banquetes lo que los otros de Isaías: *Comedamus & bibamus, cras enim moriemur*, dixerades bien aunque no con el animo dellos, que aquel *cras* nunca creyan que auia de acabar de llegar, y a vos ya se os ha entrado por las puertas, pues la Yglesia dende oy quiere que viuays muertos, que con esto viuireys para siempre, y para que la vida sea mas larga a la primera visita que el diuino medico haze oy no os receta mas que sola dieta: *Cum ieiunatis.*

Consideracion I I I.

1. Cor. 13.

Ioan. 13.

Matt. 11.

CV *M. ieiunatis.* A la grauedad y authoridad del ayuno importa que no se mande agora de nuevo, sino que se supponga a las demas virtudes, si aunque entre el amor en ellas, que es la cifra de todas, pues sin el no ay ninguna que lo sea, y con el todas luzen, porque es el cuño con que tienen valor todos los metales de virtudes, y de ellos se bate moneda corriente: y sin este cuño dixo sant Pablo, no aura metal ni virtud que sea mas que para campanas: *Factus sum velut aes sonans, aut cymbalum tinnens.* Con todo esso del amor habla de nuevo, y haze precepto: *Mandatum nouum do vobis*, de la humildad el se pone por exemplo encargandola: *Discite à me quia mitis sum & humilis corde*: pero del ayuno como cosa assentada, ni agora trata de su precepto, ni dize de quien han de aprender para guardarle: pero luego en la entrada de la Quaresma nos enfrena con el, porque el mas fuerte freno con que la penitencia haze del cuerpo lo q quiere es el ayuno, a quel lugar de Dauid: *In chamo & freno maxillas eorum cōstringe,*
qui

Psal. 31.

qui non approximant ad re. Cassiodoro dixo en lugar de *Cassiodoro*
chamo & freno, in ieiunio & abstinentia, porque para re-
 duzir vn cauallo desbocado de vn cuerpo de vn hom-
 bre, no ay freno mas a proposito, que con esso seaju-
 sta, de manera, que antes parece Angel que hombre.
 En Tobias quando el Angel que le auia acompañado, *Tobie 12.*
 con el disfraz de nombre de Azarias se le descubrio, de
 ninguna cosa se descargo con mas cuydado, q̄ de auer
 comido el tiempo que anduuo dissimulado, y assi le
 dixo, *Videbar quidem vobis manducare & bibere.* Tenia el
 Angel por cosa muy baxa, y indigna de su alteza, que
 pensassen del que auia comido, porque verdaderamē-
 te, baxeza es gr̄de vn pecho tal como el que nos que-
 do por el peccado, que es el comer, lo pague vn hom-
 bre con tanto gusto, no como Iob, que al fin como por
 justo era hijo de algo, y no pechero baxo, quando a su
 pecho auia de pagar este pecho, le costaua mil suspi-
 ros, *Antequam comedam, suspiro.* Y assi se desprecian de *Iob 3.*
 esso los Angeles, y como Angeles, los ayunadores no
 padecen peregrinas impresiones, pues Daniel y los
 tres niños de su tiempo que seruian en la camara del
 Rey de Babylonia, el por aquel ayuno riguroso de los *Dan. 9. &*
 tres dias en la semana, estuuu entre los hambrientos *10.*
 leones, que tambien les auia a ellos mandado ayunar,
 para que mas furiosamente en el se ceuassen, y con to-
 do como animales ayunos reconocieron al justo ayu-
 no, y retoçando en su presencia como cachorros le
 entretuuieron, y los tres niños por el ayuno, aunque
 el horno se caldeo mucho mas que lo ordinario, para
 que mas presto los consumiesse, como ayunauan en la
 casa del Rey, y solo se mantenian de legumbres, les re-
 specto el fuego, y la capilla de horno se hizo de canto-
 res, y ellos conociendo que el fuego los reconocia co-
 mo a ayunadores, aunque cantauan su motete a tres,
 combi-

Daniel. 3.
 Orig. ho. 4.
 Chryso. ho. 9. in Matt.

combidaron al fuego que echasse quarta voz, diziendo: *Benedicite ignis, & estas Domino*, que a el ayuno atribuye este milagro Origenes, y tambien lo apunta Chrysoftomo, y es mucho de considerar q̄ quando el Rey se assoma a la boca del horno, dize que quiē guia la dāça y es el maeistro de la capilla, *erat similis filio Dei*, que ya no se contētan con parecer Angeles los q̄ ayunan, sino hijos de Dios, aun a los q̄ no tienē conocimiento de q̄ Dios tiene hijo, como no lo tenia este tyranno: y cō esto podemos juntar vna grāde alabança del ayuno digna del ingenio de S. Pedro Crisologo, en aq̄llas palabras que dixo el demonio a Christo tentandole: Si eres hijo de Dios, *dic q̄ estas piedras se hagā pan*: muchas cosas dize este sancto, auia visto el demonio q̄ le pudierā obligar a pēsar que Christo era hijo de Dios, el verle nacer de madre virgen, la voz del cielo en q̄ eleterno Padre le declaraua por su hijo en el Baptismo, la facilidad cō q̄ curaua enfermedades en q̄ se sentiā rendida la naturaleza, y corta la medicina, y en ninguna ocasion destas con ser sobrenaturales todas, ~~si~~ tiene por hijo de Dios, sino quando le ve ayunar. Llamad vos al ayunador como quisiere des, q̄ aunque le llameys angel, el demonio q̄ todas las virtudes apoca quando trata desta, por hijo de Dios tiene al ayunador: y quando le llega a tentar, como a tal le habla con respecto, y le haze salua, como a cosa celestial, porq̄ al fin para el cielo ninguno otro camino conocio S. Cypriano, sino el del ayuno, y asfi dixo el: *Nunquam audiui sanctum in caelis eleuatum, quin ieiunijs obtinuisset*, ni aun de oydas sabia que vuisse subido santo al cielo, sino por el ayuno: ni aun Moysen al monte hallo subida sino por esse camino, como ninguna ay mas cierta baxada para el infierno q̄ la dela gula, q̄ es el ladron cicatero que se entra en casa a abrir a la media noche la puerta a sus camaradas, q̄

S. Pet. Cris.
 Matth. 4.

Matth.

S. Cypr. sermo. de penit. 2.

son

son los demas vicios, y los mājares, son los Griegos, q̄
 entrandose en el cauallo Troyano artificial a la media
 noche salierō del, y pegaron fuego a Troya: y assi lo
 fuele hazer este vicio q̄ se entra en la casa o ciudad del
 cuerpo, y teniēdole dētro no ay hora segura q̄ a la que
 menos se piēsa, no abra la puerta y de la mano a otros
 vicios q̄ se andā tras el. Y ansi cō grā razō el sancto Iob
 miētras sus hijos se bāqueteauan los vnos a los otros,
 estaua tēblādo y haziēdo oracion y offreciēdo sacri-
 ficios por ellos, como por gente q̄ estaua en tan euidēte
 peligro, y para quiē pudieffe pregūtarle la causa por q̄
 hazia tātās deuociones en tal sazō, pasādo malos dias
 quādo sus hijos se los dauā buenos, y orando mientras
 ellos comiā (como si estuuiērā en la guerra, o fuerā na-
 uegando) respōde el: *Ne forte peccauerint filij mei*, por q̄ a
 caso no pequē mis hijos, q̄ la mesa es el lugar dōde mas
 se puede temer esto: y ~~biē se vio quā justos erān mis
 hijos, pues en un dia de un banquete de los suyos se les cayó
 la casa encima, y no son los primeros que comiēdo
 ha cogido un filo de muerte, y un chupiniforme q̄ a los~~
 otros rebeldes del pueblo de Dios, cuya cōdiciō era d̄
 sobre mesa y dolatrar: *Sedit populus meus māducare & bi-
 bere & surrexerūt ludere*, por q̄ no llegassen a hazer esto
 quitados los mātēles: *Adhuc esca eorū erāt in ore ipsorū &
 ira Dei ascēdit super eos*. Con el bocado en la boca les co-
 gio la muerte como al otro Rey y dolatra q̄ en medio
 dela comida en q̄ profanādo los vasos del tēplo brin-
 daua cō ellos a sus cōbidados: alli se le notifico la sen-
 tencia de muerte y diuision del reyno, la perdida dela
 hazienda, y aun la del alma, que mas cierto es dende la
 mesa baxar al infierno, que por ella buscar camino pa-
 ra el cielo: al fin como del comer vino el primer da-
 ño, el ayunar es el primer remedio, y primera palabra
 del Euangelio de la Quaresma: *Cum ieiunatis*.

Compar.

Iob. i.

Exod. 32.

Psal. 72.

Dan. 5.

Consi

Consideracion I I I I^a.

Nolite fieri sicut hypocritæ tristes. Mucho nos desobligan los peccadores destos tiempos a preciar contra la hypocresia, si quiera por no dar a la dissolucion mano, a que en tronizando se, pretenda perseguir y abatir la virtuosa compostura, pues por nuestros peccados anda tan desualida la virtud, que pocos procuran sus apparencias, y ansi se vfa pcco la hypocresia, que donde no se vfa el oro fino, menos se vfa lo falso, el fino es la virtud, el falso la hypocresia, antes ya no se contenta el vicio con andar secreto en el alma, sino con salir a la cara, *Operiantur diploide confusione sua*: vestido aforrado, y la haz y el enues se parece todo, de dentro malos, de fuera peores, inundaciones de peccados, delictos que salen de madre, llama Oseas a estos, que siendo natural la vergüença al peccado, y la confusion del obligando a buscar tinieblas, se ha desuergonçado ya tanto que procura luzir y parecer. *Maledictum & mendacium, & homicidium, & furtum & adulterium inundauerunt, & sanguis sanguinem tetigit*, que como vn rio sale de madre, por muchos arroyos que se le juntan, que ayer los conocistes sin agua, y oy se lleuan las casas, asi al peccado se le juntan tantos atreuimientos y crecientes que rompen las presas de las justicias, *Sanguis sanguinem tetigit*, vn arroyo de sangre con otro junto, o porque alli matã a vno, y aqui a otro, o porque la sangre no perdona a su sangre, pues no ay fe ni verdad, ni aun entre hermanos, o quiso hablar del peccado de la fornicacion en grados incestuosos, porque del hermano o primo no esta ya segura la hermana o prima, y esto es salir el peccado de madre. O sea preciar se el peccador de su peccado, que es lo que mas sentia Dauid, no solo en el Psalmo 51.

Compar.

Psal. 108.

Osee 4.

Compar.

Psal. 51.

Quid

*Quid gloriaris in malitia, qui potens es in iniquitate? Que el que por el dinero o fauor comete qualquier peccado, tras la seguridad, de que por ser poderoso no ay para el justicia, viene el gloriarse de lo que auia de confundir se. Y en el Psalmo 93. preguntaua a Dios hasta quando auia de durar el preciarse el peccador de serlo: *Vsque quò peccatores (Domine) vsque quò peccatores gloriabuntur? effabuntur, & loquentur iniquitatem?* Y la energia del, *vsque quò*, repetido suena a la inuectiua contra Catilina: *Quousque tandem abutere Catilina patientia nostra? quousque se se ista tua effrenata iactabit audacia?* Y como el Dauid sentia tanto el preciarse el peccador de su peccado, con ser el tan gran perdonador de injurias, aun en el punto de la muerte no perdona esta, que es en la occasion, donde el mayor peccador perdona, y en essa le guarda a Ioab el auer muerto a Abner, y a Amasa valerosos Capitanes, no tanto por auerlos muerto, como porque ensangrento su tahali o talabarte, y tapeto sus çapatos con la sangre de los muertos, preciandose de vn hecho tan atroz, y ansi vna de las clausulas de su testamento, y de las obligaciones que dexa a su hijo, es que no se la perdone a Ioab por este delicto. Pues donde llega ya el peccado a salir en publico, y el peccador a tal extremo de desuerguença, que haze del sanbenito gala, poco aura que escreuir contra la hy-pocresia, pues antes ella es figura de la virtud, pero por serlo tan grande la del ayuno, cuyo fructo no quiere Dios se desuanezca, por querer cumplir con los hombres, ~~que tiene la virtud de la sangre humana, y lo hacen malda que se arriman~~, y ansi quiere Dios que para los suyos, que solo son los buenos, se guarde, como lo hizo Abraham en vn hecho tan heroyco, como quitar a su hijo la vida por cumplir con el man-*

Psal. 93.

2. Reg. 3.

Gene. 22.

dato de Dios, quiso hazer lo ~~en~~ ^{en} ~~media noche~~, en vn monte apartado de poblado, y a solas, y aun dexando la bestia a la halda del monte, y dos criados suyos, para que no vuisse ojos, con quien cumplir, sino los de Dios, por quien ello hazia, que todos los del mundo contrarios fueran a la execucion de tan gran rigor, como matar vn hijo solo. Y si le preguntassemos, sancto y prudente viejo, dad exemplo al mundo de vn animo tan inuincible, de vn amor de Dios tan extraordinario, y vean todos esse tan espantoso spectaculo. El responde, *Dominus videbit*. Basta me a mi, que lo vea Dios. Tanto quanto mayor es la virtud, tanto menos se ha de fiar de ojos de hombres; cō los quales no se ha de cumplir con las apparencias della. Quien pensara que la esposa con la natural codicia de las mugeres de parecer bien, por lo menos a sus maridos, no auia de cuydar de su rostro, y darle algun blanco vistoso aunque fuera postizo? Antes se precia, de que es negra por de fuera, porque no ha de cumplir con los hombres con su color: y hermosa en lo de dentro que es lo que ve e su esposo: *Nigra sum, sed formosa, sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis*: que estas tiendas de los de Cedar, que eran como alarbes, estos que siempre andauan en campaña, y en los desiertos, que son de los que dixo Dauid en el Psalmo, que andaua desterrado, porque viuia como los de Cedar. *Habitaui cum habitantibus Cedar, multum incola fuit anima mea*. Claro esta, que por de fuera tendrian pieles para el Sol, y encerrados para las aguas, y lo vno y lo otro estaria curtido de las inclemencias del cielo; pero de dentro, como guadamaciles de las salas del Rey Salomon, que Sant Pablo esto queria dezir a los Corinthios, para que no hiziessen caso de ver el cuerpo por de fuera con la maceracion de la carne maltratado, pues en lo interior

cada

Cant. 1.

Psal. 119.

2. Cor. 10.

cada dia se mejoraua por essa razon: *Licet is qui foris est, noster homo corrumpatur, tamen is qui intus est, renouatur de die in diem.* Quien viera quan curtidos de la penitencia andauã aquellos sanctos, que el mesmo Apostol es criue a los Hebreos, *in solitudinibus errantes, in montibus & speluncis & in cauernis terre,* como los de Cedar curtidas las pieles, *egentes, angustiati, afflicti, quibus dignus non erat mundus:* guardando la hermosura en lo de dentro, que era lo que miraua Dios y cuydando poco de apariencias de fuera. Los auarientos del gato nada estiman tanto como la piel, la carne no la come sino algun pobrete desdichado, pero los pelejos toman para guardar en ellos sus doblones, lo interior de la virtud los pobrecitos lo aman, lo exterior que es la piel, es el thesoro del peccador, *ut appareant hominibus ieiunantes.* El justo es como los animales de Ezechiel, que de quatro alas que tenian: *Duabus volabant, & duabus tegebant corpora sua,* y igual cuydado ponian en volar por la virtud, que en cubrirla, q̄ el hypocrita, aunque tiene alas, son como las del milano, que aunque cõ ellas quiera yr hazia el cielo, lleva los ojos en el suelo, a ver si descubre algun pollo, que es el corto premio, que esperan de la tierra, y como la luz de la virtud tiene lo mesmo, que la de la hacha, que puesta hazia arriba, alumbrá, y buelta hazia abaxo, se consume, gasta, y acaba, por esso acõseja Christo que el ayuno sea para arriba, que para los hombres mirando hazia el suelo consumirse ha. S. Pablo: *Si hominibus placere, Christi seruus non essem.* Por el mesmo caso que procurasse seruir con mis obras a los hombres, no seria sieruo de Dios: y la glosa muy de espacio disputa en este lugar, si es licito agradar a los hombres con nuestras buenas obras, que a lo menos haziendolas con esse fin no ay duda, sino q̄ no es licito: y Dios que tãto guarda

Heb. 11.

Cõparaciõ.

Ezech. 1.

Cõparaciõ.

Cõparaciõ.

Paul. Ga-
la. 1.

20 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

Psal. 33. Los huesos de los justos; *Custodit Dominus omnia ossa eorum, unum ex his non conteretur*, echa a mal los huesos de los que pretenden agradar a los hombres, *quoniam*

Psal. 52. *Deus dissipavit ossa eorum, qui hominibus placent*, y se hallaran confusos estos, quando vean el menosprecio que Dios haze dellos, porque pretendieron agradar a los hombres y hallarse han corridos, y confusos,

Cōparaciō. coma truhan que sale de casa de hidalgo pobre, que fuera de que sale afrentado, por no salir pagado, estimala en poco el Principe y el señor, porque con aquellas monerías, que hizo para dar gusto al otro, no acudio a darsele a el. *Confusi sunt, quoniam Deus spreuit eos.* Por donde el mesmo David dixo: con mi rostro,

Psal. 26. Señor, no pretendo yo agradar, sino a vuestro rostro, y mi coraçon os habla satisfaziendo os, que mi cara no mira, sino sola a la vuestra. *Tibi dixit cor meum, exquisiuit te facies mea, faciem tuam (Domine) requiram.*

Cōparaciō. Son de advertir, el, *tibi, te, tuam.* A ti hablo, a ti busco, a sola tu cara miro, si ayuno, por ti, si doy limosna, por ti, no miro yo a los hōbres, como si la muger que vee a su marido zeloso por vella bien adereçada y galana, para apazigualle los zelos le dixesse. Para vos me adereço, solo por vuestro gusto me visto, no hago yo caso de lo de mas del mundo, así David; *si inveni gratiam in oculis tuis*, para agradaros a vos, que en los ojos del mundo no ay paga de virtud: en

los vuestros y en vuestra cara se halla la gracia, y en ella esta la gloria de los bien-

aumenturados, *quam mihi, &*

vobis, &c.

CON

CONSIDERACIONES DEL IVEVES DESPVES DE LA CENIZA.

Cum intrasset Iesus Capharnaum, accessit ad eum Centurio rogans eum & dicens: Domine puer meus iacet in domo paralyticus, & male torquetur, &c. Matt. 8.



A comiença a hazer prouecho la ceniza, pues tras ella saca a vistas la yglesia vn soldado (que capitán era de vna compañía de cien hombres) y llamase soldado, porque tambien es Frayle vn Guardiã de vn conuento de ciẽ frayles, y este era tan religioso, que se puede comparar muy bien su compañía a esta prelacia, que en aquellos siglos dorados, grandes religiosos eran los grandes soldados: *Iudas Machabeus sancte & religiosè de resurrectione cogitans.* Lo que otros echan agora aldado sobre vn atãbor, echaua el en ofrenda sobre los sepulchros de los difuntos, como lo hiziera vn religioso. Y con estos Centuriones naturalmente estoy bien, porque eran grandes religiosos todos los que hallo destos en el nueuo testamento. Vno que en la muerte de Christo fue el predicador de que era hijo de Dios, quando no osauan predicarlo sus discipulos. Otro en los actos de los Apostoles grã rezador y limosnero, y asì no se me hizo nueuo, aunque veo a Christo admirado en lo exterior de ver la gran fe de este, que la admiracion o muestra de ella hechizo affecto y ademan fue para encarecer la Fe y humildad de este soldado, y confundir a otros, en quien auia mayores obligaciones de la tener mayor, y porque veays, quan religioso era, sabed

2. Mac. 12.

Marci 15.

Act or. 10.

que edifico vn templo o Synagoga a su costa, como si dixessemos vn seminario, en que se leyese lectiõ de biblia, fuera de ser tan religioso, era tan discreto y cuerdo, tã cortes, y comedido, como lo parece en sus razones, pues las que dixo de cortesia a Christo; *Domine, nõ sum dignus, vt intres sub tectũ meũ*: se ha valido dẽde entõces hasta oy la yglesia dellas, para enseñar criança, aũ a sus Sacerdotes, y les obliga a dezillas, quando han de recibir en su casa a Dios. Y es tanta la fe deste sancto soldado, que conoce, que vna sola palabra de Dios: *tantum dic verbo*, basta para curar su enfermo. Poco fiaríamos nosotros desta diuina palabra, si no creyessemos della lo que este nos enseña a creer, y lo que Dauid dixo; que la embio Dios para sanar, *Misit verbum suum, & sanauit eos*: y la Sabiduria, *Etenim neque herba, neque malagma, sanauit eos, sed tuus (Domine) sermo, qui sanat omnia*: que ni virtudes de yeruas, ni de emplastos, llegan a la virtud de vuestra palabra, que essa es la que lo sana todo, para que no se pierda el fruto de tan diuina medicina, por ser yo el que he de curar oy con ella, pidamos a Dios su gracia, cõ intercessiõ de la Virgẽ.

Psal. 106.

Sap. 16.

Explicacion de la letra del Evangelio.

EN aquella gran ciudad de Capharnaum, Metropoli de Galilea, donde Christo hizo mas milagros, que ella tenia almenas, entra Christo oy. Aqui era donde sano la suegra de S. Pedro, libro muchos endemoniados de los cuerpos que opprimian con permission suya los malignos espíritus, y en particular lanço vn demonio gran hablador del cuerpo de vna muger, que si con esto ella dexo de hablar, a muchos hizo merced con aquel milagro. Aqui sano el Paralytico, que le colgaron en el lecho por el tejado. Y aqui al hijo del regulo, y destas y otros (que no los escriuirian todos, los Euangelistas) estauan zelosos, los de su mesma patria de Christo, pues refiriẽdole algo desto vn dia, le dixeron: *Quanta audiuimus facta in Capharnaum, fac & hãc in patria tua*. En esta ciudad pues deuia de auer algun presidio.

Luc. 4.

presidio por ser Iudea tributaria de los Romanos, que por todas sus ciudades tenian repartidas algunas compañías, así para assegurarise de motines y alborotos, como para obuiar, que por la codicia de las parias y tributos que los Romanos tirauan de los Iudios, no se los conquistassen otras naciones estrañas: este Centurion, a cuyo cargo estauan cien Infantes de presidio, tenia vn esclauo, que le queria como a hijo, que en la escritura tambien *puer*, quiere dezir hijo. *Surgit, & accipe puerum, & Mariam matrem eius, &c.* Y bien se entiende, que le deuia de querer mucho, pues le buscava medico tan extraordinario, como Christo, y le curaua de la puerta adentro de su casa (que ya los hospitales no se han hecho, sino para esclauos, y no para pobres defualidos, pues es menester fauor para entrar en ellos, porque estan ocupadas las camas con los criados de los hombres poderosos de la ciudad) este le tenia en su casa: *Puer meus iacet in domo.* Como tuuo noticia que entraua en la ciudad Christo, luego cõcibio muy segura esperança de la salud de su esclauo, acude a los Scribas, Sacerdotes y Phariseos de su ciudad, y a otros ancianos y gente graue, a quiẽ el deuia de tener obligados, no solo con el beneficio de les auer hecho Synagoga, sino con otros continuos regalos, y pideles vayan de su parte a pedir a aquel gran Propheta Iesus, le sane su enfermõ, representandole, que solo dexa el de yr a supplicarselo de corto y remeroso, viendo su indignidad. Y por ser Gentil, y de otra professiõ, que esto le atajaua para no parecer en su presencia. Estos como obligados hizieron su embaxada a Christo, y dixerõle, Señor, aqui esta vn capitan, que aunque Gentil, es aficionado por extremo a la naciõ Hebræa, tiene nos obligados con mil beneficios, a venir de su parte a supplicaros (por no se atreuer el de corto, y de no os auer seruido en nada, a venir en persona) le hagays merced (que a todos nos la hareys en esto) de le sanar vn esclauillo, que es los pies y manos de su casa, que esta tan en lo vltimo, que solo vos podeys ser el medico de tan peligrosa enfermedad. Respõde Christo, que yra en persona: *Ego veniam, & curabo eum.* (Que no es de los confesores, que quando los vã a llamar para confessar vn esclauo, o vn pobre, respõdẽ que llamẽ al cura de la parrochia, y a el rico ellos le vã a solicitar que se cõfesse.) Van con este recaudo, y en dandole al Centurion la buena nueua de como Christo luego venia a su casa, mirandõ, que al fin era vna casa de capitan, su vãdera, su cuerpo de guardia, seys o ocho tablas de juego, en ellas el delinquente, el fallero, el blasphemo, y aun el hijo de vezino haragan, aprendiz destas virtudes, mas codicioso desta paz, que de la guerra, aunque assentado en la vãdera, entre estos mil mirones, vnos por juezes de las fuertes, que por el barato las sentencian a pagar de su bolsa, otros que prestan sobre prendas hurtadas, porque les paguen con ribete, y eatre los vnos y los otros la blasfemia, el juramento falso, que con esto quieren parecer valientes (aunque sea la espada virgen) entre estos juegos, otros de esgrima, otras

Math. 11

ruedas de murmuracion. Confundese el Centurion de ver que en tal casa aya de entrar Christo, que mas parece çaguan y apeadero del infierno, que casa de capitan Gentil (que yo por la de capitan Christiano la he pintado). llama a vn paje que tome la ginetta a priesa, diez o doze soldados de los Guzmanes camaradas suyos, que se hallarõ a mano, parte a impedir a Christo, que no venga a entrar en casa tã indecente de la grauedad, y authoridad de vn tan grã Propheeta: que quien reparare en la discordia que parece que muestra la corteza de la letra de los dos Euangelistas S. Mattheo aqui y S. Lucas en el capitulo 7. que S. Mattheo dize: *Accessit Centurio*, que fue el en persona, y S. Lucas, que embio estos embaxadores, que hemos dicho. Con esto los vera ambos muy concordados, pues embio embaxadores, y fue el en persona. Y aunque los mas sanctos y Doctores parece que afirman que embio, y no fue, teniendo respecto a la authoridad de S. Augustin, que dize que fue con sus criados, y a lo que pide la letra de mi Euangelista, me ha parecido concordarlo assi. Puesto pues el Centurion en presencia de Christo, dize aquellas palabras tã corteses, y que tambien parecen en boca de todo Christiano, en la fazon que las manda dezir la Iglesia: *Domine, non sum dignus, &c. nam & ego homo sum sub potestate constitutus*. Harto dixo, si quiso dezir, yo soy solo hombre, vos hombre y Dios, yo aunque tengo potestad, pero tengo superior, que la tiene mayor que yo, vos mayor que yo, y que el mio. Y con la corta que yo tengo de solo cien soldados de mi cargo, es tan grande la obediencia de la militia, y tan pũtual, que a vnos despacho a negocios, y van en vn punto, a otros que vengande los en que estan, y vienen al momento, y a este esclauillo que tengo enfermo, nunca le dixẽ cosa, que no la hiziesse en vn pensamiento; *Et seruo meo, fac hoc, & facit*. Pues si yo con lo poco que puedo, puedo esto, vos que en la potestad como Dios, no teney superior, quanto mas bien podreys, o embiarme a vuestro protomedico Raphael, que cure el enfermo, o hablar vna palabra, que en ellas conozco, que estan las drogas y medicinas de todas las enfermedades? *Audienti autem Iesus miratus est*. Mostro vna exterior admiracion para en carecer la fe deste Gentil, y pronuncio aquella sentencia en fauor de su gran fe, anteponiendola a toda la que auia conocido en semejantes hombres que le pedian milagros. *Non inueni tantam fidem in Israel*. Porque ninguno auia llegado a pedirle, que sanasse con sola la palabra, y assi se ha de entender, *tantam fidem*, proporcionalmẽte, si la comparays con la de los Apostoles, este para Gentil, y os para Apostol, como dezis loando a vn rustico, que es muy ladino, y que sabe su negocio, por encarecerlo, sabe mas que vn letrado, proporcionalmente: y para soldado, que suelen ser muy desgarrados de consciencia, nunca tanta fe he hallado en ninguno. Por lo qual muchos de los Gentiles, de los extremos del mundo, del Oriente, y Occidente, Barbaros e ydolatras, vendran a mi conocimiento, y passaran a sentarse en la

bienaventurança, entre aquellos grandes de la fe Abraham, Isaac, y Jacob, y el *recumbent*, aunque dize a comer, y alla no ay comida, tambien dezis aca, que falano come veynte mil ducados, y es dezir, goza, triúpha y gasta, y esse es el comer de alla, y los hijos del reyno, como no son herederos del de mi padre por naturaleza, sino por gracia, por perder esta que es el derecho, que ellos tienen, y no tener la fe que este, será desterrados al infierno: *Eijciētur in tēbras exteriores.* Y buelto al Centurion, le dize: *Vade, & sicut credidisti, fiat tibi:* Ala medida de tu fe sera la salud de tu esclauo, y con aquel, *fiat*, de la *signatura* de gracia del Summo Pontifice. Christo se boluio el Centurion a casa, sano del alma, y hallo a su esclauo, que lo estava del cuerpo.

Consideracion Primera.



ACCESSIT ad eum Centurio, &c. No quiere Dios tan mal a los hombres, que les auia de embiar trabajos, sino fuera por reduzir los a si, y que se llegassen bien, y este pien-

so que es e bargumento de aquel tan extraordinario ensaye, que hizo con el propheta Hieremias, quando le mando, que tomasse vna faja de lino, y con ella se fajassee los lomos, y hizo lo el Propheta assi: y luego manda que se la quite, y que vaya al rio Euphrates, y que busque vn escollo, donde batan las ondas del agua, y en algun agujero que las olas ayan socauado, lo escondiesse, y lo dexasse alli. Hizo lo assi el Propheta, y a cabo de muchos dias mandole boluer, a ver que se auia hecho la faja, y hallo el Propheta, que estava tan podrida, que no era de prouecho. Mandale Dios, que esto predique al pueblo suyo, y que con esto les de a entender, lo que ha pretendido llegarlos a si, *Sicut enim adheret lumbare ad lumbos viri, sic agglutinaui mihi omnem domum Israel, & omnem domum Iuda, dicit Dominus, vt essent mihi in populum, & in nomen, & in laudem, & in gloriam, & non audierunt.* A nada pudo comparar con tanta propiedad el desseo de llegar muy a su coraçon, y pecho, a aquel pueblo. rã despegado, y desamorado suyo, como

Hiere. 13.

on la similitud de la faja, que quien vna vez se la po-
 ne, nunca o muy raras vezes se la quita; quitase la capa,
 el sayo, el jubon, y queda la faja: y dize que era de li-
 no, porque con los martyrios, que en el se hazen, hasta
 eduzirlo a estado de hazer del vna faja, se declara
 muy bien las diligencias que Dios auia hecho con este
 pueblo, para llegarle y acercarle a si, cogido este lino,
 enriandole, o embalfandole en las diuisiones del rio
 ordan, escardandole en el desierto, texiendole auien-
 do hilado de los tribus lo mas delgado, y haziendola
 yrdiambre, y trama, por via de matrimonio en el tri-
 bu de Iudà, para sacar de allí faja que le ajustasse a su
 cuerpo, y con todo tanta ingratitude en ellos, gente tan
 despegada, que obligauan a Dios a echarlos de si, qui-
 tandoles el templo, el sacerdocio, y el sacrificio, con
 ser gente, de quié dize palabras tan mysteriosas Dios;
Sic agglutinavi mihi omnem domum Israel: que de manera
 los pego consigo, que le parecia authoridad de su nō-
 bre, gloria y alabança suya, que le llamassen su pueblo,
 y llamarse el su Dios, no sabiendo ellos estimar este be-
 neficio, sea el remedio, dar cō ellos en vna piedra, dō-
 de bata el mar de los trabajos: *Allidet paruulos suos ad
 petram,* porque por esse camino vendran a buscarle, y
 los llegara a si. *Cum occideret eos, querebant eum, & reuer-
 tebantur, & diluculo veniebant.* Buen medio el de los tra-
 bajos, para que se le vengán, que si los dexa holgaça-
 nes todo el dia de la vida, con la esperança de que a la
 puesta del sol de la muerte los llamara para su viña, cō
 yguál jornal, que a los que auiendo madrugado, caba-
 ron con todo el peso del dia, y bochorno de la siesta,
 perderse han en essas vanas esperanças, pero hiriendo
 los y trabajandolos con el trabajo, toman la madruga-
 da y vienen; *Diluculo veniebant.* Y quando en los tra-
 jos succeda a la faja el empodrecerse, y no quedar de
 proue-

Psal. 136.

Psal. 77.

prouecho, no estara tan consumida, que de los trapi-
 llos rotos no se pueda hazer vn fino papel del peregrino,
 que siendo el papel peregrino, el peregrino sea papel,
 porque de aquel pueblo Iudaico, con quien habla-
 ua Dios, aunque parecia desechado, y castigado, y que
 no era de ningun prouecho, y que en el castigarlos ha-
 zia vna obra muy peregrina de su condicion, pero ha-
 zia la por hazer su hecho, *ut faciat opus suum* (dixo Esa-
 ias) *peregrinum est opus eius ab eo*. De esse pueblo anfi des-
 echado, faco este papel blãquissimo de la humanidad
 de su hijo, peregrino en el mundo, y hijo de tales. *Ad- Psal. 38.*
uena ego sum, & peregrinus sicut omnes patres mei. Y para
 que veays que lo fueron sus padres, S. Pablo dize: *Con- Paul. He-*
fitentur, quia peregrini, & hospites sunt super terram. Y el en *br. 11.*
 este trage parecio a sus discipulos, que yuan a Emaus. *Luc. 24.*
 Mirad lo que sabe Dios hazer por el camino de traba-
 jos, y como por ellos no pretende despediros, sino re-
 duziros, absentaros, sino allegaros, pues por ningũ ca-
 mino pudo llegar tanto a si este pueblo incredulo. Y
 esta mesma inuencion vsa con este Centarion con la
 enfermedad de su esclauo, de safuciada de todos los me-
 dicos, haziendo en si estanco y represa del vltimo re-
 medio para hazer su hecho, y reducir a si a este gentil
 soldado, o soldado gentil: y el Euangelista nos cuenta,
 que salio con su intento Dios, pues *accessit ad eum Centu-*
rio. Este mesmo intento fauorecen aquellas palabras
 de Dauid: *Vides, quoniam tu laborem & dolorem cõsideras, Psal. 9.*
ut tradas eos in manus tuas. Andays mirando (Señor) con
 cuydado, y pesando dolores, y trabajos que dar a los
 hombres para llevarlos a vos, y aquel, *vides, y cõsideras,*
 dize, la vara de vuestra justicia tiene ojos, que assi la
 vio Jeremias *virgam vigilantem*, y dar con ella es como
Jerem. 1.
 daros en ellos. El hombre ciego que toma la justicia
 para su vengança, aunque con la vara della de palo da
 palo.

28. M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

Psal. 28.

Numer. 23.

Deut. 33.

Exod. 3.

palo de ciego. Vos mirays el trabajo y pefays le, porque es vuestra intencion, reduzir a vuestras manos al que se huye dellas. El mesmo David compara a Dios al hijo del Vnicornio: *Dilectus, quemadmodum filius vnicornij.* Moysen compara la fortaleza de Dios, a la del Rhinocerõte: *Deus eduxit illum de Aegypto, cuius fortitudo similis est Rhinocerontis.* Y casido mesmo repite en el Deuteronomio, y es de advertir que estos dos animales, Vnicornio y Rhinocerõte, el vno, y el otro, tienen el cuerno arriba de la nariz, y abaxo de los ojos, de manera que veen donde y a quien hieren, y el cuerno de qualquier dellos es milagroso remedio cõtra el veneno. Lo contrario de todo esto tiene el cuerno del Toro, que tiene el cuerno ponçoñofo, y asì por poca q̃ sea su herida, mata, y tienele sobre los ojos, y cierralos quando va a herir, de manera, que hiere a ojos ciegas, y emponçoña hiriendo, al cõtrario de estos dos animales, a que se compara Dios, que por señorear el cuerno con los ojos vee, dõde haze la herida, y en ella mesma va la triaca de otra qualquier põçoña. Declarado pues el lugar de David y Moysen, es de advertir, quã grã disparate era el de aquellos, q̃ teniẽdo vn Dios q̃ los faco de Egipto con fortaleza de Rhinocerõte, q̃ si los auia echado en aquella esclauitud, era para castigãdolos cõ el cuerno de su justicia, dar la medicina cõ la herida, y mirando dõde los heria, pues el dixo en el Exodo: *Vidi afflictionem populi mei in Aegypto:* que veyã la herida y el trabajo de su pueblo, teniendo Dios tal, que hiriendo curaua, y se le yuan tras el herido los ojos, tenían tan ciegos los suyos, que hizieron vn toro por Dios, en que adorar, que hiere, cerrando los ojos, y emponçoña con el cuerno. Quanto mejor era, el que quando hiere, mira y sana, como el Vnicornio, y no hiere sino para reduzirlos a si, y para effo mira mucho,

muelo, y considera como lastima: *Vides, quoniam tu laborem & dolorem consideras.* Y assi denio de ser muy mirada la herida en el esclavo deste Capitan, pues basto para traerle a el a sus manos, y segun nuestro Evangelista fale con su pretension, pues por esta ocasion *accessit ad eum Centurio.*

Consideracion II.

ROGANS eum, & dicens, &c. El trabajo es el padrino de la oracion, y con el enseña Dios a este Capitan, que no ay llevar por fuerza de armas, ni echar por lo valiente enfermedades ordenadas del cielo, sino librar lo todo en oracion. Y porque aueriguemos esto por espiritual soldadesca, referiremos algunos de los mas valerosos Capitanes y soldados de las divinas letras, que para allegar la victoria en las batallas, que se les ofrecian, mas cuidauan de llevarlo todo por la fuerza de la oracion, que por la de las armas. Quando estauan muy en vispera de combatir los dos exercitos de Iacob y Esau, que a buena cuenta el Iacob fue el primer sargento mayor (de quien todo lo escrito de la disciplina militar puede tener principio) porque fue el primero, que supo formar vn escuadron, que aquel orden de trincharse con los ganados, y hazer dos mangas o tropas sueltas de sus criados y familia, y poner a Lia con sus hijos en la vanguardia, y a Rachel, que era la que mas queria, en el escuadron de la salud, que es la retaguardia, y el dar ordenes a los criados, de como se auian de auer, y aun casi parece, que es darles nombre para hazer sus centinelas por quartos, quando les dize; Si viniere Esau, o alguien de su parte, como por espia doble o perdida, y os pregun-

Genes. 32.

33.

Genes. 32.

preguntare algo, dadle por nombre el mio, y con sentirle tan bié pertrechado, embiar embaxadores cõ parias a su hermano (que es gran razon de estado intentar este medio, antes que llegar a las armas), porque entre hermanos no es contra la reputacion esto, y sobretodo ver a este tiempo los tercios, no de los soldados viejos de Flandes, que venian en su fauor, sino de Angeles del cielo, que estos socorros de Dios llegan mas a tiempo, que los de España, y en auiendolos el descubierta animò a su gente, diciendo: *Castra Dei sunt haec*, socorro tenemos del Dios de los exercitos: este orden de assentar vn campo, y formar vn esquadron, que la justa defensa enseña de repente, puede ser en estos tiempos mas perfecto? Pues para que se vea, que con ser tan gran soldado, no libra en armas el buen successo de la batalla, sino en oraciones, antes de ordenar el exercito, hizo su oracion a Dios, despues de ordenado y puesto en la forma dicha, tuuo aquella lucha cõ el Angel (que si dixeremos, que era cõ Dios, diremos bien) de que salio victorioso, no auiendo vencido con armas, sino con oraciones y lagrymas, que aunque no nos lo dize el proprio lugar del Genesis, donde ello passo, dize lo Oseas, *fleuit & rogauit illum*: y assi sacò seguridad de vencer hombres, el que con oraciones ponía a Dios en tanto aprieto, que le pedía traguas: *Dimitte me*. Y no aura duda, que auiendo sido fuerte contra Dios, preualezca contra los hombres. Aqui tenemos ya el primer soldado, que para en esta batalla estimo por mas importantes pertrechos, y armas las de la oracion, que las que le pudieran ofrecer templadas en la fragua de Vulcano. Quã bien conocia la fortaleza destas armas de los amigos de Dios aquel Rey Balac, quando temiendo, que en los hijos de Dios, y amigos suyos era la oracion

arma

Osee 12.

Num. 22.

arma offensiva, y mayor de marca, y temiendo que con ella le auian de vencer, llamo al Propheta Baslam, para que le maldixesse aquel pueblo, a ver si por aquel camino de execracion y maldicion y guallaua las armas, con los que contra el se auian de valer, de las de la oracion, y que esto lo entendiessse assi este Rey, se colige de lo que comunico con los de su consejo de guerra, diziendo: *Ita delebit hic populus omnes, qui in nostris finibus commorantur, quomodò faler bos herbas vsque ad radices carpere.* Assi nos comera este pueblo a todos, como el buey pace la yerua, y la come hasta la rayz, queriendo declarar por esta comparacion, que si el pueblo de Dios auia de vencerle, auia de ser con la lengua, que son las armas de la oracion, que segun Sancto Tho: *S. Thom. 4. mas, oratio, est oris ratio,* y assi como el buey (quiere *sent. d. 15. dezir*) haze de la lengua hoz, o guadaña, y siega con *2. 2. q. ella, porque no le dio otros dientes la naturaleza, 83. art. 4. assi el pueblo de Dios, las armas que tiene, que mas le podemos tener es lengua y oracion, que esta es tan fuerte, que no solo para con los hombres, sino para con Dios (como lo vimos en Iacob) tambien lo es. Otro gran soldado sacaremos a este proposito, que fue Iosue, que la conduta de capitan la tenia *Exod. 17. de la mano de Dios, y sin duda no venciera a Amalech, si no fuera por la oracion de Moysen. A assi si se le baxauan a Moysen las manos, que a Dios tenia leuantadas, se reconocia la pujança del contrario, y si las boluia a leuantar, preualecia Iosue. Y bien aduertian en esto Aaron y Hur, quando por asegurar la victoria apuntalauan los braços y manos de Moysen, y despues de la auer alcanzado del enemigo, manda Dios a Moysen, que escriua aquello en los annales de sus grandezas, y le de vna copia.**

copia dello a Iosue, quiza no quisiessse el escriuirlo
 en su coronica, por hazaña fuya, que es muy de Ca-
 pitanes, alçarse con la gloria de la victoria, y luego el
 Moyfen hizo vn altar a Dios, que es de Principes Ca-
 tholicos, hazer templos por las victorias insignes
 (Sant Lorenzo el real por la de Sant Quintin) y
 puso al altar por titulo, *quia manus solius Domini*. No
 anduieron aqui manos de los hombres, solas las de
 Dios consiguieron tan insigne victoria. Y es mucho
 de aduertir, que aquella diuina y sancta Amazona
 de Iudith refiere esta batalla para dar animo a los de
 su pueblo contra el gran Iayanaço Holofernes: *Sci-
 rote, quoniam exaudiet Dominus preces vestras, si perma-
 nentes permanseritis in ieiunijs, & orationibus in conspectu
 Domini: memores estote Moy si serui Domini, qui Amalech cõ-
 fidentem in virtute sua & in potentia sua, & in exercitu suo,
 & in clypeis suis, & in curribus suis, & in equitibus suis, non
 ferro pugnando, sed precibus sanctis orando deiecit*. Refiere
 les para darles cõfiança, que lo q destruyo a Amalech,
 fue presumir de la fuerza de sus Infantes, carros, y ca-
 uallos, de su poder, de su grandeza, y repite con cada
 cosa de estas, que aunq era mucho el exercito, y muy
 fuerte, pero que como su cõfiança era en ello, como
 en cosa fuya, y el de parte de Dios aunque no era tan-
 to, libraronlo todo en oracion de Moyfen, y sin fiat-
 se de solas sus manos, sustentauan las de Moyfen, aun-
 que no las traya medidas en la massa, pareciendoles,
 que las mas fuertes armas eran aquellas de la oracion,
 y así les succedio bien. Y Sant Hieronymo abraça
 todo este pensamiento, quando dize: *Moyfes ad bel-
 betur d. 36. la non vadit, non pugnat contra inimicos: sed quid facit? orat,
 cano si quis & donec orat, viacit populus eius. si relaxauerit & dimiserit
 vult. manus, populus eius vincitur, & fugatur*. Que no va Moy-
 sen a la guerra, que no mete mano a espada cont a los
 enemi-

Iudith 4.

Hieron. in

Leui. & ha

betur d. 36.

cano si quis

vult.

Hieron. in

Leui. & ha

betur d. 36.

cano si quis

vult.

enemigos. Pues que haze este Moysen, dize el glorioso sancto? Reza, y mientras esto haze, vence su pueblo, si baxa las manos, y affloxa en la oracion, valdrase el pueblo antes de los pies, que de las armas, y assi sera vencido. Lo mesmo sucede al sancto Rey Ezechias valiente soldado, que aunque lo era mucho, viendo las blasphemias de Sennacherib Rey de Syria, y los retos y fieros que echaua, fiandose en que venia sobre el con ciento y ochenta y cinco mil hombres, y con tan gran pujança, que el Ezechias se descuydo de tratar de armas, y le parecio que tan fuerte enemigo (fino era por la oracion) no podia ser vencido. Y assi embio a pedir al Propheta Esayas encarecidissimaméte, hiziesse oracion a Dios, sobre caso tan importante, y no por esso dexo el de hazerla, que luego que recibio vna carta bien descomedida de aquel insolente Rey, se prostrò en oracion a Dios, pidiendole socorro para causa tan forçosa de dolor, y el Esayas le auiso luego, q̄ no auia que tratar de guerra, ni de apercebir armas, que Dios auia oyo su oracion, y sin duda daria muy justo pago a la arrogancia del enemigo; y vna noche muy a deshora se toco a arma, y era que vn Angel matò del exercito de Sennacherib los ciento y ochenta y cinco mil hombres: y el Rey le permitio Dios que escapasse huyendo para morir a cabo de poco mas infame muerte. Victoria tan grande que se repite por cosa muy señalada, y entre las de los Machabeos, que ninguna de las mas insignes de las suyas llego ni con mucho a esta, y el sancto Propheta Esaias en su prophecias la refiere, y el author del Ecclesiastico por cosa muy illustre acaba con ella su capitulo 48. juntando con este milagro, que es de los grandes, que por medio de la oracion se han hecho, el otro que en fauor del mesmo Ezechias hizo el mesmo Dios por medio de la oracion

4. Reg. 19.

1. Mac. 7.

2. Mac. 8.

Isai. 37.

Eccli. 48.

4. Reg. 20.

C tambien,

2. Paral. 32.

Isai. 38.

Iosue.

tambien, que fue obligar al Sol a que retrocedieffe diez lineas atras en el relox de Achaz, que tan obediente es el Sol como esto a la oracion, que si le quiere con ella detener vn soldado como Iosue, le detiene; y si la oracion quiere, que no solo se detenga, sino que se buelua atras, se buelue: y por no dilatar este discurso, no referiremos mas illustres Capitanes, insignes en las victorias, celebrados en las historias diuinas, los quales por las armas de la oracion preualecieron contra sus enemigos: bastará dezir para concluir esta consideracion, que aquellas atalayas y centinelas que repartio Dios por los muros de la ciudad de Hierusalẽ, de que haze a su pueblo cargo por Esayas: *Super muros tuos Ierusalem cõstitui custodes, tota die & tota nocte in perpetuum non tacebunt.* Quien vio las centinelas, y los que son de guardia parlando, como haran su officio las escuchas. A estos llamo sant Hieronymo grillos y cigarras, que de dia ni de noche no paran de cantar, y dixo, que eran los Ecclesiasticos y sacerdotes, que con oraciones y canticos defendian la ciudad de Hierusalem de los enemigos, que si Dios por este camino no guarda la ciudad, *frustra vigilat, qui custodit eam.* Y dize, que no han de callar de noche ni de dia, porque despues de auer dicho Dauid: *septies in die laudem dixi tibi*, siete vezes al dia os hize oracion. Dize tambien de la noche: *Media nocte surgebam ad confitendum tibi*: que a la media noche se leuantaua, como agora los religiosos, a quien deueys estimarlo mucho los peccadores, q̄ fuera de que son cẽtinelas que velan, miẽtras vos dormis, plazer grande le hazen vnos buenos musicos a vn delinquente, que a la media noche seguro de la ronda, quiere hazer vn delicto, a aquella hora le assseguran los musicos con yr a entretener la justicia en su casa, cantando y tañẽdo, porque al otro no le cojan y castiguen

Isai. 62.

Hierony.

Psal. 126.

Psal. 118.

Psal. 118.

Compar.

en fra-

en fragante. Eſſo hazen los religiosos leuantando ſe à media noche a maytines, a amaytinar, y entretener la juſticia de Dios, dandole muſica, para que no ſalga a caſtigar el delicto, que vos estays haziendo a eſſa hora: y ellos aſſi lo comiēçan à dezir en ſus maytines; *Præoccu- pemus faciē eius in cōfeſſione, & in Pſalmis iubilemus ei.* Entretengamos le con eſta muſica. Nueſtro Capitā pues el Centurion ſabe que cō Dios no ſe ha de llevar el negocio por lo valiente, ſino que las mayores armas ſon las de la oracion, que eſtas hazañas deſtos grandes ſoldados, que de la oracion ſe valierō, oydo las auria a los ſacerdotes y eſcribas, con quien (por ſer tan ſu amigo) muy de ordinario trataua, y quiça por eſto les hizo tēplo ſumptuoſo, y a ſu coſta, en q̄ con hymnos y cāticos dieſſen muſica a ſu Dios, y le entretuieſſen, y el tãbiē para tan grãde aprieto y neceſſidad, como en la que ſe vee de la enſermedad de ſu criado, quiere valerſe de la oraciō, cuyas empresas tã conocidas le dan animo, aũ- q̄ ſu indignidad le acouarda: *Et acceſſit rogās eū, & dicēs.*

Conſideracion I I I.

P*VER meus iacet in domo Paralyticus.* Gran merced le hizo Dios a eſte capitā en echarle la enſermedad dētro en caſa que el mal de la puerta adētro, mientras mas cercano, mas mueue. A Lazaro llagado y pobre le echo Dios al rico a la puerta, y ſi le diera entrada en caſa, y viera mas de cerca aq̄llas llagas, quiça no tuuiera tã mal ſucceſſo, q̄ ſiēpre el peccador eſtos trabajos, enſermedades, y muertes, los mira como en caſa agena. Muere vn moço fuerte, rezio, y de gran ſalud, y dize el viejo: Tan preſto va el cordero, como el carnero, moços defreglados ſin concierto, a la primera van. Muere el viejo anciano, y dize el moço: eſe naturalmente muere, todos las malogrados aſſi.

Luc. 16.

36 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

Muere vn hombre enfermizo, que todas las coyunturas varūtan mejor los tiēpos, que las grullas, y a quiē sus trabajos han hecho astrologo. Dize el que viue sano, esse, años ha que estaua contado con los muertos. Muere el muy sano, dize el achacoso, no ay que fiar en salud, estos que nunca saben que es mal, el primero los despacha. Muere el rico, dize el pobre, son glotonos comedorazos, no hazen exercicio, cierto es que han de morir estos. Muere el pobre, dize el rico, estos desdichados nūca comen sino mal pan: beuen malas aguas, andan mal abrigados, duermen en el suelo, no tienen hora de vida segura: todos estos echan la muerte a casa agena, y no considera qualquier dellos, que ygualmēte se aloja en las tiendas de los Capitanes, q̄ en las choças de los pastores, y en los palacios de los Reyes. Mas ignorantes andan que Benjamin, de que lleuan dentro en el saco la copa de la beuida, en que va embeuida la muerte: y mas se assegaran, que Vrias que lleuaua consigo muy guardada la carta, e yua encartado para morir: que todos tienen tan de la puerta a dentro la muerte como esto. Pero no saben lo que tienen en su casa, y deue de ser de muy confiados. Tanto era lo que fiaua Putiphar de su esclauo Ioseph, que no sabia lo que tenia en su casa: *Ecce Dominus meus omnibus mihi traditis, ignorat quid habeat in domo sua.* Que si el padre de familias tuuiese certeza de la hora que ha de venir este ladrón, nunca pararia de rondar su casa, y llamole Christo con gran propiedad ladrō a la muerte, porq̄ el ladrón tiembla del dueño de la casa, si le halla despierto, y si puede huye, pero si ve que duerme, robale y matale: y esto haze la muerte con los que coge velando y cuydadosos, que saben q̄ esta el ladrón en casa, tiembla dellos, y huye, porque estos en la muerte hallan la vida. Quan bien sabia que la tenia en la mesma casa

Gene. 44.

2. Reg. 11.

Gene. 39.

Mat. 24.

Luc. 12.

el glorioso fant Pablo, quando escriuiendo a los Corinthios, dize: *Scimus, quoniam si terrestris domus nostra huius habitationis dissoluatur, quod adificationem ex Deo habemus, domum non manu factam, eternam in caelis.* Sabemos, q̄ si esta casa vieja y terrosa de nuestro cuerpo se acabasse de desatar, q̄ nos mejorariamos de viuida, y de sitio, porque tēdriamos vna fuerte y perpetua en el cielo: y es galanissima la comparaciō, que parece que habla en figura de vn hombre muy rico, que viue en vna casa antigua, en vna aldea sola, que se va ya despoblado, y parecele, que aunque se le va cayēdo a pedacos y desmoronando las paredes, asfi por ser toda tapieria vieja, como por estar fundada en flacos y malos cimientos, puesta en mal sitio, y enfermo, y que es mal gastado lo que se echare en reparos della, dexala derumbada toda, y en lo mejor de la ciudad mas cercana edifica casa de nueuo, fuerte, rezia, y muy al vso: mejorase de pueblo, de sitio, de edificio, y con esso gasta con gusto su hazienda: asfi Pablo dize quiē no vee que de la casa adentro de nuestro cuerpo, terrosa, y paziza, que por estar en tan mal aldea como la deste mundo, y con tan malos fundamentos y materiales, como carne por tapias, huesos por maderas, nieruos por ataduras, malos cimientos, porque: *in iniquitatibus conceptus sum*, que siendo las çanjas de peccado, que se edificara sobre ellas sino muerte? Quien cuyda de casatan vieja, ni gasta en ella en reparos ni pñtales, sino el peccador, q̄ a fuerça de reparos quiere perpetuarse aca: y asfi quando al otro se le quiebra la pierna, que es como caerse vna viga, echale vn puntal de vna muleta, y en esta forma se vsa ya, remiendos de dientes postizos, ojo de plata, quando con llagas se desmoronan las tapias de la carne, ataduras, parches, remiendos. O casa vieja, dize Pablo, y en sitio mal sano, y en aldea hu-

Paul. 2.
Corin. 5.

Compar.

Psal. 50.

Phil. i. milde, si te acabasses ya de desatar, que en la mesm^a
 propiedad habla que en otra parte: *Cupio dissolui*, aqui
dissoluator: y language es, en que antes auia hablado el
 Iob. 4. sancto Iob: *Quāto magis hi qui habitant domos luteas, qui ter-
 renū habent fundamentū, consumentur, velut à tineā.* De los
 Compar. hombres habla que viuen en casas de lodo, çañjadas en
 tierra muerta, y dize que serā cōsumidos como de po-
 lilla, q̄ es dezir, la muerte tienē de la puerta adētro, co-
 mo el madero q̄ cria su carcoma, y en la grana o paño,
 Aug. cont. miētras mas guardado le teneys, de dentro del nace la
 Iulian. polilla q̄ le cōsume: todo va a dezir q̄ la muerte estā de
 la puerta a dētro, y andauase a buscar Iuliano Aposta-
 ta, negādo el peccado original, y preguntādole a S. Au-
 gustin: *Per quas rimas introiuit peccatū*, buscādo por q̄ res-
 quicios entro la polilla, y dizele Augustino que le bus-
 cas resquicios? estā abiertas las puertas, a portillo el pec-
 cado las bardas, y entro se d̄ rōdō la muerte y ha se cria-
 do dētro, y andase cō nosotros, y buscas le resquicios? es
 polilla y carcoma q̄ se cria dētro, q̄ esta vida tāto se lla-
 ma vida mortal, como muerte vital, y Salomon en sus
 Prouerb. 2. Prouerbios, procurādo diuertir de la casa de la muger
 peccadora, al justo dize: *Inclinata est ad mortē domus eius.*
 Vase destrūbando hasta morir su casa, no entres en ella,
 no te coja la casa debaxo, q̄ en entrādo en la casa de cul-
 pa, es cierto caer la muerte encima. De manera que es
 buena cōsideracion el enfermo y la muerte dētro d̄ ca-
 sa, y no echarlo a casa agena, q̄ aun Tobias no se cōten-
 taua cō dar a los muertos q̄ hallaua por las calles sepul-
 tura, sino que aū los metia primero en su casa, y la mu-
 ger al marido, y el padre al hijo quādo muertos los e-
 chā della, porq̄ no puedē ver la muerte en casa, y To-
 bias d̄ xaua la mesa y la comida por traerlos a la fuya, y
 nuestro Cēturion, quiça para principio d̄ su cōuersiō,
 le da Dios el Paralityco, y la sombra de la muerte de la
 puerta

puerta adétro, para que viédo la muerte al ojo, buelua los suyos al author dela vida, negociádola no solo para su enfermo, sino tambiē para su alma, a las nuestras de Dios la de la gracia , para que menospreciando la casa del cuerpo en esta aldea, procuremos edificar la perpetua en la gloria, &c.

CONSIDERACIONES DEL VIERNES PRIMERO DE QVARESMA.

Audistis, quia dictum est antiquis: diliges proximum tuum. Matth. cap. 5.

Aquel gran perdonador de injurias (q̄ con dezirle este nõbre, no fuera necessario dezirle *Dauid*, viédo las dificultades q̄ tiene el camino d̄ Dios, si se toma por las sendas y atajos, q̄ por caminar-se poco, son pocos los que puedē caminarle, se boluia à Dios, y le dezia: Diuino ~~misericordia~~, q̄ cõ el dedo apun- tays el camino derecho, guiadme vos por el que lo es mas, q̄ este por donde yo voy es muy peligroso, y tiēne muchos enemigos. Y pues foy Rey, aunq̄ no por natura, sino por ventura, y gracia vuestra, para assegu- rar el passo, dadme vna vara de justicia, q̄ vaya delante cõmigo: *Deduc me, Domine, in iustitia tua propter inimicos meos: dirige in cõspectu tuo viã meã.* Puede se entender de dos justicias, o la cõ que premiays buenos, y castigays malos, para que yo pueda hazer esso, pareciendo os a vos, sin hazer justicia por mi vengança, o digo Se- ñor que los enemigos son grãdes y no me dexã andar

Psal. 5.

Psal. 5.

camino derecho: dadme vos vn punto de justicia vuestro, de la con que vos os aueys con ellos, perdonádo-los a su tiempo, para reduzirlos, y castigandolos en otro para coregirlos. Necesidad es esta para que Dauid pide ayuda de las en que cada dia nos vemos, y aũ que es tan ordinaria, extraordinaria ha de ser la del cielo, no solo para saberlo hazer, sino para saberlo dezir, y pues Dios dize que pareceremos hijos del eterno Padre en saber nos auer en este caso, denos el gracia para saberlo hazer y dezir tal qual de padre a hijo, y obliguemos le con la intercesion de nũestra Madre, Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

AVnque estemos todos vestidos de cilicio, y cubiertos de ceniza, que es la gala y librea q̄ nos ha dado la Iglesia para seruir en este tiẽpo a Dios, y aũque en nuestros buenos desseos mostremos grãdes prẽiezes, que prometã grãdes partos de penitencia, y aunque tengãmos el coraçõ adereçadõ como altar en que ofrecer a Dios agradables sacrificios, y destas sanctas determinaciones le tengamos muy satisfecho: *Charitatẽ autem nõ habuero, nihil mihi prodest,* sino ay charidad, y amor que nos enlaze con los amigos y enemigos, no quiere sacrificio Dios; y algo atras en este mesmo capitulo tiene esto anfi declarado quando dize: Si puesto el sacrificio a punto se te acuerda que tienes enojado a alguiẽ, no me desenojaras a mi, sino dexas el sacrificio, asfi (que esto no pierde punto, y en essotro se pierde mucho) y vas primero a recõciliarte cõ tu hermano. Puesto pues a pũto el sacrificio que deste animal de nuestra carne queremos ofrecer a Dios, esta Quaresma, el dize agora q̄ antes q̄ esso se execute, aya charidad y amor, y no de cõplimiento, sino q̄ queramos al enemigo, empleandonos en el tan enteros que le demos el coraçõ, la boca, y las manos, con el coraçõ: *diligite*, amadlo, con las manos: *benefacite*, hazedle biẽ, con la boca: *orate*, rezad por el, desterrando en esta nueva recopilaciõ de sus leyes, y reduziẽdo al catalõgo de los libros vedados: vno que se auia introduzido en aquel tiẽpo, sin saber quiẽ le introduxo, q̄ por ser libro sin titulo y antiguo (*Audistis quia distũ est antiquis.*) Yes mucho de cõsiderar que la primera palabra del Euãgelio que trata de enemistades, comiença por *Audistis*, q̄ suele ser el mas ordinario principio dellas, dar oydos a chismes sin saber quien os las dize, y quiere

taparlos con *Ego autem*: pues no os acordays quiẽ os dixo esso, acordaos que yo os digo esto. Va mas justificada su prohibicion, solo se sabe que en el Levítico estaua mandado el amor del amigo, y en toda la ley no ay cosa escripta de aborrecer enemigo, pero parecials a estos que era cõsequencia implicita, deduzida por argumento de cõtrarios, que pues el obiecto dl amor era el amigo, el obiecto del odio era el enemigo, y aunque aquellos conociẽdo quã perniciosã era esta doctrina, tirarõ la piedra, y escõdieron la mano, y no oso authorizarla con su nõbre el primer inuentor della: Christo la que oy publica la establece por suya, con vn *Ego autem dico vobis*, que pues yo soy el que tambiẽ se amar los que en lugar de castigo hago mercedes, y ruego a mi padre por ellos, aprendiendo de mi: *Benefacite. & orate pro persequentibus*, y pareceremõs ambos en esto, hermanos y hijos de vn padre: *Ut sitis filij patris vestri*, cuya condicion es dar y igualmente su Sol, su pluuia, a amigos y a enemigos: *Qui solem suum occurrere facit*. Y porque no os parezca que cõplis cõ amar a quiẽ os ama, esso los publicanos que no esperã merced de mi padre celestial, lo hazẽ, ~~que prohibe la oporcion para la vna cosa que querẽ que se quincenãter pagar deuda, q̃ grãgea p̃miso~~, y diziẽdo q̃ por este camino se va a la perfeccion, muestra ser este cõsejo (sino es en casos de necesidad) que podria ser precepto: *Estote ergo vos perfecti*, que siẽpre que habla d perfeccion, cõsejo dize, como en aquello del mesmo Euãgelista: *Si vis perfectus esse, vade & vende omnia que habes*. Y aunque aqui se acaba este capitulo, no se acaba el Euãgelio deste dia, que toma vna parte del texto. Y pues son diuersos los capitulos, no sera necessario cõtextuar el sentido, que diuersa es la materia del que entra: *Attẽdite ne iustitiã vestrã*. No prohibe el hazer la limosna en publico (a que aqui llama justicia) sino el hazerla cõ fin de que la vean los hombres, *ut videamini ab eis*: y toca vna antigua costumbre introduzida para escufar el andar vagamundos los pobres, que los llamauan a son de trompeta al tiẽpo y lugar donde les dauan limosna, y los hypocrytas todos tañian trõpẽras en su casa, no tanto por dar limosna, y llamar pobres, como por cumplir cõ el mundo, y grãgear reputaciõ en su republica, y no solo prohibe esto, pero aũ acõseja tã gran secreto, que dize: q̃ no se de cuenta a la vna mano de lo que haze la otra, que con esto la correspondencia dela buena obra, sera del Padre eterno que la vee, quando la escõdes que no la vean otros ojos, y pues con poner el los suyos en quien le sirue le causa tan grandes medras, assegura te de las tuyas, si solo a el miras y escufas que otros te miren a ti.

Leuit. 19.

Matth. 19.

Matth. 6.

Caiet.

Consideracion I.



Verdaderamente si vn hõbre Gẽnil, Barbaro, o ydoiatra, de los q̃ no conocen a Dios ni a su Euangelio, q̃ no tuuiesse mas caudal que vna

42 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

cētella de razō natural, y viniēse a sus manos este Euāgelio, aunque sin titulo del Legislador q̄ le promulga, hallaria en el vna razō tā cōforme a la natural q̄ sin duda assentiria en q̄ era justificadissimo gouierno, que a los pocos reportados apasionados de su agrauio, no se les fie la satisfacion de sus manos. Que cosa puede auer mas justamēte diffinida? ni que ordenāça mas a proposito para esta nueua republica q̄ funda Christo? q̄ al que es la propria parte, aueriguadamente apasionada y ciega, se le quite de su mano la espada de la vengāça, pues se ha de tener por cierto q̄ ninguno en este caso sera medido, si la satisfacion se fia de sus manos, q̄ en proprio agrauio, a qualquiera le parece poco lo posible. En aq̄lla offensa q̄ Dios yua vengando en desagrauio de los Gabaonitas cō tres años cōtinuos de hābre q̄ dio al pueblo de Israel cōsultado Dios de parte de Dauid, le respōdio el oraculo: vengança es q̄ toma Dios! cōtra Saul, por la muerte q̄ dio a los Gabaonitas, trato luego Dauid de cōponerse cō la parte, para q̄ ella satisfecha sobreseiera en la execuciō d̄ justicia Dios, y dizeles: *Quid faciā vobis, & quod erit vestri piaculū, vt benedicatis hereditati Dñi?* cō que os dareys por satisfechos, y alçareys la mano del derecho que teneys cōtra nosotros, y nos echareys la bēdicion, y como puso en sus manos la vengança, siēdo ellos los juezes todo les parece poco, y no quieren cōcertar sangre por dineros: *Non est nobis super argento & auro questio.* Todo ha de yr por el yltimo rigor, mirad quā rigurosos son, pues dádoles en la mano la vengança, todo lo quieren llevar por el cabo. Segun esto, y siēdo tan cierto q̄ al offennido le ha de parecer siēpre, que no ay satisfaciō q̄ no sea muy menor que la offensa, justamēte le quita esta ley de la nueua reformaciō el cuchillo de la vengança de sus manos: y es mucho de cōsiderar q̄ la justicia vindicatiua siēpre en las di-

2. Reg. 21.

Nota.

nas

nas letras, se cometio a hōbres justos en causas agenas, pero en las proprias fuyas, nūca se les dio licēcia de vēgar se por justos que fueffen: a Elias se le permite q̄ mate los Prophetas de Baal, por vengar la offensa que hā hecho a Dios; pero no se le da licēcia que mate a Iezabel que lo ha offendido a el: a S. Pedro se le permite q̄ con vna sola palabra mate a Saphira y Anania, pero no que mate a Herodes, porque en la muerte de aq̄llos vēgò la offensa hecha a Dios, y en la de Herodes q̄ lo auia cōdenado a el a muerte, no fueffe tentado de vengar la fuya. El sancto Daud tan gran castigador de las offensas hechas cōtra Dios, como perdonador de las hechas cōtra si, en aq̄l Psalmo: *Misericordiā & iudiciū cantabo tibi Dñe.* Pretēde cantarle a Dios vn *duo* en que van vni-fonas las dos voces, misericordia y justicia, y pienso q̄ la misericordia que refiere es, la con que se auia cō los que a el le offendian, y la justicia, la con que castigaua los que offendian a Dios, e infiero esto por lo q̄ se sigue en el Psalmo, q̄ no podia sufrir ante sus ojos cosa mal hecha, q̄ aborrecia delinquentes, que rondaua a la medianoche, para hazer justicia de facinorosos, y desperdigallōs de su ciudad, q̄ todo esto dizē estas palabras: *Non proponebā ante oculos meos rem in iustam, facientes prauaricationes odium, in matutino interficiebā omnes peccatores terrae, vt disperderem de ciuitate Dñi omnes operantes iniquitatē.* El q̄ tā zeloso era de vengar offensas hechas a Dios, quando quiso tomar satisfaciō de las q̄ le hizo aq̄l insolēte Semey, no se atreue por ser causa fuya a hazerlo cō sus manos; y lo dexa encomēdado d̄spues d̄ su muerte a su hijo. De lo dicho hasta aqui faceremos dos cosas, lo primero quã pesadamēte tomaremos la satisfacion cō n̄ras manos, pues a los muy justos no se fiaua esto d̄ las fuyas, y quã biē la fiaremos d̄ las d̄ Dios, q̄ a cabo d̄ tantos años cuydo tãto d̄l defagrauio d̄ los Gabaonitas, y q̄ el

3. Reg. 18.

3. Reg. 21.

Act. 5.

Act. 12.

Psal. 110.

3. Reg. 20.

Rom. 12.

el mesmo Dios se quiere encargar de nuestra causa, y nos pide la fiemos de sus manos, q̄ esto dizē aq̄llas palabras de S. Pablo: *Non vosmetipsos defendētes, sed date locū ira, scriptum est enim, mihi vindictam, & ego retribuam.* No quiero que os satisfagays ni defendays, sino dexad q̄ se apazigue la colera, y fiad de mi vuestra vengança, q̄ yo dare su pago a quien os agrauio. Pero dira el offendido como (amabilissimo Señor y padre mio) fiare yo mi desagrauio de vuestras manos, q̄ nūca las sabeys alçar cō el açote aun para los q̄ a vos os offendē? Y responderemos a esto con vn discurso que le seruirá de

Segū la parte desta consideracion.

segunda parte a esta consideracion. ~~Esos~~ ~~es~~ ~~mas~~ ~~se~~ ~~ve~~ ~~en~~ ~~esta~~ ~~figura~~ ~~Dios~~ ~~las~~ ~~ofensas~~ ~~hechas~~ ~~al~~ ~~proximo~~, q̄ las hechas cōtra ~~si~~, por dōde entenderas quā seguramente puedes fiar tu desagrauio de sus manos, y q̄ te sacara del con mayor satisfacion que la que el toma de los suyos: A Adam que le offende a él, quan facil castigo, pues vino a dezir S. Gregorio que era dicha culpa aquella. A Cain q̄ mata a su hermano, quā rigurosa sentencia, pues para hazer autos cōtra el fratricida, da la voz, como a fiscal a la sangre del innocente muerto. Mas a proposito de esto, ~~esta~~ ~~en~~ ~~esta~~ ~~libro~~ ~~de~~ ~~los~~ ~~Reyes~~, ~~se~~ ~~hace~~ ~~de~~ ~~David~~ ~~q̄~~ ~~non~~ ~~preocō~~ ~~con~~ ~~Dios~~, ~~no~~ ~~se~~ ~~olvidara~~, ~~Verū~~, ~~palabras~~ ~~de~~ ~~esta~~ ~~figura~~ ~~son~~ ~~estas~~ ~~quod~~ ~~facile~~ ~~David~~ ~~stet~~ ~~in~~ ~~caulis~~ ~~Dni~~ ~~Et~~ ~~ne~~ ~~deri~~ ~~uisset~~ ~~ab~~ ~~omnibus~~ ~~quod~~ ~~ex~~ ~~cepit~~ ~~in~~ ~~die~~ ~~bus~~ ~~illis~~, ~~et~~ ~~cepit~~ ~~in~~ ~~die~~ ~~bus~~ ~~illis~~. Y sabedpo seas offendido a Dios granemēte, en q̄lla soberuia q̄ ~~non~~ ~~concedo~~ ~~el~~ ~~pueblo~~, ~~pero~~ ~~es~~ ~~lo~~ ~~cuēta~~ ~~por~~ ~~peccado~~ ~~el~~ ~~o~~ ~~yo~~, ~~este~~, ~~no~~ ~~por~~ ~~q̄~~ ~~es~~ ~~lo~~ ~~cuēta~~ ~~por~~ ~~peccado~~, ~~y~~ ~~este~~ ~~es~~ ~~lo~~ ~~cuēta~~, ~~y~~ ~~este~~ ~~es~~ ~~lo~~ ~~cuēta~~, como diestro en esta materia David, aūq̄ sus agrauios ligera mēte los pdonaua, los hechos al pximo nūca q̄ria q̄darse sin castigo, y esta es la causa porq̄ dexo encomēdado

alguna vez
benéfico
2. Reg. 15.
2. Reg. 24.

a su hijo en su testamēto, matasse a Ioab, por auer muerto aquellos dos valerosos capitanes Abner y Amasa, ^{3. Reg. 2.} que era delicto contra proximo. Pero en san Pablo hallamos el lugar mas a proposito de todas las diuinas letras para este intento, que dize, que si vno se halla casado con vna infiel contra Dios, que si ella quiere cohabitar cō el, que ni se dirima el matrimonio, ni se diuorcien, son palabras del Apostol: *Si quis frater habet uxorem infidelem, & hæc consentit habitare cum illo, non dimittat illum.* Y es muy para aduertir, que en las leyes del Deuteronomio y Leuitico por el adulterio, que es infidelidad contra el marido, o por no la hallar el esposo donzella en el thalamo, se dissoluia el matrimonio, y aun se mandaua apedrear la adultera. Infiero pues, que lo que quiere Dios, es hazer mayor castigo por la infidelidad hecha cōtra el proximo y marido, pues por esta dirime el matrimonio, y manda apedrear que por la infidelidad hecha contra si, pues aueriguada esta dexa el matrimonio en su fuerça, si ella quiere viuir con el marido. Y con esto se entendera aquel tan dificultoso lugar del Propheta Amos, donde en aquellas comminaciones y amenazas suyas, va diziēdo Dios por su boca. Los tres peccados de mi pueblo perdonare, el quarto no tengo de perdonarle; *Super tribus sceleribus conuertam. & super quatuor non conuertam.* Y estos tres peccados es de considerar, que eran los mas communes de aquel pueblo Gentil, la ydolatria, la simple fornicaciō, el matrimonio incestuoso en grados prohibidos, los quales aborrecia especialmente Dios, porque aquellos no los tenian por peccados, y queriā justificarlos con insolentes escusas y descargos. Y con ser estos tan graues delictos, dize Dios, que para ellos aura perdon, pero para el quarto, que es agrauio, vexacion y supercheria hecha contra el proximo, no quiere perdonarles.

1. Corin. 7.

Deut. 2.

Leuit. 20.

Amos 1.

¶ 2.

narles.

Abb. pa- donarle. Vna doctrina ay en el derecho muy cõforme
 nor. c. 2. De a esto del Abbad Panormitano, en que dize, que aun-
 spon. nu. 6. que el juramento principalmente vaya a Dios, porq̃
 & in ca. 1. la precisa obligacion del es de cumplir con Dios (Cap.
 de iureiur. debitores, de iureiurand.) que es el principal en esta
 nu. 4. & Fe causa. Pero quando el juramento es en beneficio, o en
 li. in dicto prouecho del hombre, Dios recibe el juramẽto acco-
 c. 1. num. 2. modandose a la vtilidad del proximo de tal manera,
 Cap. de bit. Dios tambiẽ relaxa lo que haze en su derecho. Son las
 de iureiur. palabras del Abbad: *Licet iuramentum principaliter tendat
 in Deum, quia obligatio primaria acquiritur Deo, tamen quã-
 do concernit commodum hominis, Deus recipit iuramentum
 ad illius commodum, & sic illo remittente, Deus remittit.*
 Y doctrina es de nuestra Theologia tambien, que san-
 S. Tho. 2. 2. cto Thomas ansi lo enseña. Pues si Dios lo que estã de
 q. 89. artic. su authoridad y derecho, como la infidelidad, y la reli-
 7. ad 2. gion del juramento, lo accomoda todo al biẽ del pro-
 ximo, bien le podremos fiar nuestra causa de las ma-
 nos, pues la antepone siempre a la suya. Vnacierta
 transaccion y concierto tenia hecho Daud con Dios,
 que las injurias quẽ le hazian al mesmo Daud, las per-
 donaua el, por lo que le tocaua, y mandaua de boluer
 la causa al juez *à quo*, para que executasse, que esto pa-
 rece que quiere dezir aquella satisfacion con que el
 quedaua perdonãdo, de que no por esso sele yrian sus
 enemigos alabando, que Dios les auia de dar su pa-
 go: *Dominus retribuet pro me.* Y despues el viendo quan
 Psal. 137. bien le satisfazia Dios, pues como si mandara hazer
 justicia del que lo agrauio, en presencia del mesmo
 Daud para mayor satisfacion suya, poniendole sus
 enemigos debaxo de sus pies, para ñ los hollasse, ha-
 zriendole por esto gracias el Rey sancto, le dezia: *Deus,
 qui das vindictas mihi, & subdis populos meos sub me, liber-*
 rator

rator meus de inimicis meis iracundis. Si se me rebelan mis vassallos, si se embrauecen mis enemigos, vos tomays mi desagrauio a cargo, y me days a mi mesmo las venganças hechas, sin que yo cuyde de hazerlas. Siendo pues tan cierto, que sabe Dios hazer esto, mas bien de lo que yo lo puedo pensar, y siendo tan puesto en razon, el quitarlo de mis manos para ponerlo en las suyas, bestial y ciega ley parece, y antes falsa secta esta introduzida en el mundo, sin saber quien fué author della, y justificadissima la que oy promulga Dios, interponiendo su authoridad en ella.

Consideracion 1 I.

A *VDISTIS.* Quando en la Grecia florecian las artes liberales, vn insigne musico de vihuela, llamado Ptolomeo de los mas celebrados de aquel tiempo, peregrino en su arte y extraordinario en su condicion, no queria recibir discipulo q̄ vuisse estado con otro maestro, si no era cō doblado estipēdio, q̄ a qualquiera de los q̄ auia comēçado cō el, fundauase en que tenia doblado trabajo con estos, q̄ con essotros, porq̄ auia menester de enseñarle lo que traya sabido, obligandole a que lo olvidasse, y desarraygar vn habito adquirido en otra escuela, tenia lo por ygal trabajo, que el que despues aguardaua de enseñarle de nuevo. Esta dificultad de enseñar discipulos instruydos de malos maestros, queria emprender Dauid por el seruicio de Dios, quando dezia: *Docebo iniquos vias tuas, & impij ad te conuertentur.* No fuera mucho si le dieran por discipulos vnos hombres, de los que consideran los Theologos, con puros principios naturales, que ni fuessen amigos ni enemigos de Dios, que en estos debuxaria como en tabla rasa y bien acomodada, retratos y costumbres de la diuina ymagen.
 Pero

Però a gente ya madrigada çimarrona, hecha a la escuela de los peruersos dogmas del mundo, en quien es menester sudar mucho para arrancar y destruyr, antes que se comience a platar y edificar, esso para solo Christo se reseruo, cuya cõmission era: *Ut euellas & destruas*, y despues: *edifices & plantes*, que es el que oy pretende arrancar esta doctrina falsa, y plantar la nueva, poniendose a la dificultad de despojar hõbres viejos hechos al temple antiguo, convertida en costumbre esta falsa doctrina, para vestir a lo nueuo en el conocimiento de Dios los que agora instruye, como di-

Hierem. 1.

Coloss. 3.

Gene. 41.

xo sant Pablo: *Expoliantes veterem hominem cum actibus suis, & induentes nouum hominem qui renouatur in agnitionem Dei*, como se hizo con Ioseph: *quãtm tetonderunt ac veste mutata obtulerunt Regi*. Que no se contentaron con darle librea de palacio, sino que le quitaron el cabello a nauaja: y para que mas llanamente se entienda, que auia cathedra de pestilencia desta falsa doctrina, y vniuersidad formada donde se enseñaua cõ maestros que la leyã, y cursantes della: aduertase la palabra *audistis*, que todo esto encierra, como si dixera, *apredistis*, enseñados estays en esto, maestros y preceptores aueys tenido deste peruerso dogma, que esta manera de entender este lugar, concuerda mucho con aquello de

Isai. 53.

Esayas: *Quis credet auditui nostro (id est) doctrinae nostrae? Quien creera nuestro oydo, q̄ quiere dezir a nuestra doctrina, por la forçosa correspondẽcia y relaciõ q̄ ay inter audire, & docere*, entre oyr y enseñar. El oyr q̄ pertenece al discipulo, el enseñar al maestro, q̄ si ay discipulo que oye, forçosamente se ha de dar maestro, que enseñe. *Quomodò enim audient sine prædicante?* dixo S. Pablo: como oyran sino tienen quien los enseñe, diziendoles pues, a estos oystes les dize, desta materia de vëgar injurias, comer talega tras el que os offende, beber

Roma. 10.

sangre

sangre de vuestro proximo, maestros aueys tenido,
 pero son vejezes antiguas, de q̄ ay q̄ hazer poco caso,
 pues no osaron firmar su opinion con su nombre los
 que os la enseñaron, bien tendreys la mia (que agora
 predico) por la mas cierta, pues cō ella publico mi nō-
 bre. *Ego autem dico vobis.* Siendo cierto, que tomando
 del enemigo vengança, se ha de cumplir con el prouer-
 bio del mundo (que son los Euangelios cortos) que el
 vencido, vencido, y el vencedor perdido, que parece
 que es lo que apunta Sant Pablo: *Noli vinci à malo.* Muy
 en nuestro fauor establece Christo esta ley para escu-
 sarnos este daño, q̄ todas las suyas muy conocido pro-
 uecho traē nuestro, y podremos aueriguar esto bastã-
 temente con que, ni offendiendole, le quitamos nada,
 ni firuiendole la añadimos: y que segun esto, sin duda
 hizo las leyes solo por prouecho nuestro, que es vna
 moral philosophia, que alcanço Iob, quando dixo: *Si*
peccaueris, quid ei nocebis? & si multiplicata fuerint iniquita-
tes tuæ, quid facis cōtra eū? Si iuste egeris, quid donabis ei? aut
quid de manu tua accipiet? Que cada qual de estas pregū-
 tas muy sobradamente se satisfaze con vn, *nihil*, nada:
 porque si te manda, que le ames, es porque solo en el
 hallara buen empleo tu amor. Si manda que no ma-
 tes, a la seguridad de tu vida atiende, y si con su prece-
 pto te obliga a que no codicies muger agena, es porq̄
 en esse caso la pena del talion suele ser la mas cierta, co-
 mo es la mas rigurosa: y si te manda oy que ames al
 enemigo, a la tranquilidad de tu vida, a tu reputacion
 y fama, y aun a tu hazienda, le esta muy bien este con-
 sejo (si no es precepto) porque auiendo enemigo to-
 das estas cosas andan en vn tumbo de vn dado. Afsi
 que con sus preceptos y consejos, Dios a tu vtilidad y
 prouecho mira. Que esto dixo Esaias: *Ego Dominus*
Deus tuus; docens te vtilia, gubernans te in via qua ambulas,

2. p. desta
considera-
cion.

Rom. 12.

Iob 33.

Esai. 48.

utinam attendisses mandata mea, facta fuisset sicut flumen pax tua. Yo soy tu señor, y tu Dios, que te doy provechosos cõsejos, y te examino por el camino mas llano y seguro, y si guardasses lo q̄ yo te mando, no trayrias los alborotos y tormetas, las tempestades y borrascas que se causan en el tempestuoso mar deste mundo, a quien ay recillos de enojos, puntillos faciles, facilissimamente embraecen: antes viuirias con vna paz de muy sossegado rio, que apaziguandose estos vientos de los enojos, los huracanes de la colera, los toruellinos de la vengança, que leuantan las olas de tu soberuia por el cielo, quedara el mar hinchado de tu pecho en leche, mas sossegado y sesgo que vn rio de aguas cristalinas. Y si el diuino Eolo no quita este mar, de quien se espera bonança? pues oy sale como el otro, que dixo: *Quos ego?* diziendo: *Ego autem dico vobis.* Que bien consideraua Dauid esta dulçura desta ley, hecha tan en interes nuestro, y la justificacion della con la paga que tenia de contado quien la guardaua, que todos estos provechos juntos encerrauan aquellas palabras: *Iudicia Domini vera, iustificata in semetipsa.* En el tenor de ella, sin otra glossa ninguna vereys la justificacion que tiene, que assi esto, como la paga que ay de contado a quien la guarda, obliga a su cumplimiento, alomenos al que es seruo vuestro: *etenim seruus tuus custodit ea, in custodiendis illis retributio multa.* Como si dixera, la paga del mundo no anda tan junta con la obra, porque se merece, que en vn punto se acabe la obra, y se goze la paga: pero en los preceptos vuestros, la mesma guarda y obseruancia dellos se trae tan encorporada la grangeria y logro, que quien haze lo que mandays, de su mano se paga: y alude a esto mesmo, lo que el dixo en otro Psalmo: *Portio mea* (*Domine*)

Virgilius.

Psal. 18.

Psal. 118.

mine)

mine) dixi, custodire legem tuam. Aunque del guardar vuestra ley no esperara el premio de la bienauenturança, bastante lo es para en esta vida vn dia y viçto, vna racion segura, que se come con descanso, guardando vuestra ley. Y parece que casi atinò a esto el author del Ecclesiastico, quando dixo: *Miserere anima tua, placens Deo*. Duele te de ti, que te auras gran lastima, si no agradas a Dios, pues firuiendole, de ti tienes misericordia. Y si por tu prouecho y vtilidad mesma no te mueues a hazer lo que te manda, malo eres para ti, para quien seras bueno? consecuencia es del mesmo Ecclesiastico: *Qui sibi nequam est, cui bonus erit?* Pues mucho es que siendo tan en prouecho nuestro las leyes de Dios, como està aueriguado, y en especial la de que agora tratamos, e interponiendo el su authoridad en este caso, que pueda auer duda en vn Christiano, en remitir a Dios su desagrauio, &c.

Eccli. 50.

Eccli. 14.

Consideracion III.

EGO autem dico vobis. Aueringuemos en esta consideracion quien es el que agrauia, y si tiene honra para la poder quitar, y quien es el agrauiado, y si la tiene para la poder perder, y quando el vno y el otro sean habiles, para quitarla y perderla, sepamos quin es el tercero, que entra de por medio a hazer las pazes, y que se encarga del negocio, para que se le cõprometa el caso parece que se funda esto de manera, que lo queremos resolver por el libro del duelo, pero malos se los de Dios a quien lo inuento, que tãpoco le puso nombre, como estos que introduxeron esta falsa doctrina, de quiẽ tratamos, que a la verdadera nueitra que pretendemos juzgar, y a las proposiciones, sobre que

Eccles. 28. fundamos esta consideracion, buena salida hallaremos en el Ecclesiastico, que es doctrina lisa del Spiritu sancto: *Homo homini reservat iram, & à Deo querit misericordiam: in hominem similem sibi non habet misericordiam, & de peccatis suis deprecatur: Quis exorabit pro delictis eius?* El hombre contra otro hombre, la vanidad contra la vanidad, el nada contra la nada, el humo, el polvo, el viento, y con tener mil nombres mas, que estos, ninguno le favorece en cosa. El que no se le puede dezir nada malo, que el no tenga, y otro tal como el, el que lo agravia (si entre los tales ay agraviado) y entre estos se guarda enojo, si qualquier de ellos fuera justo (y aun esto no le bastara) sino, si lo fuera tanto, que no viera menester a Dios (que ninguno lo puede ser tanto) o que por lo menos tuviera seguridad de no peccar (si ay quien desto pueda tenerla) para no le ver cada dia obligado a pedir a Dios perdon de sus offensas. El que nunca sabe perdonar las hechas contra si mesmo, el que es tan nada, que todo lo dicho del es nada, y que por momentos offende al todo poderoso, cuya magestad hinche la tierra, cuya grandeza no tiene fin, cuyo nombre es sancto y terrible, y tan terrible que quita el espiritu de los Principes, de cuyo rostro los montes se derriten como cera: *Montes sicut cera fluxerunt à facie Domini: Que con solo echarlos ojos a la tierra la haze temblar como acogada, que si quiere castigar sus enemigos, o manda a la tierra que los trague, o al mar que los sorba, o al fuego, que sin consumirlos los consume, y que siendo de este Dios, todo lo que se puede dezir de grandeza, lo menos que encierra la suya: siendo el tal, que por ser quien es, qualquier offensa contra el es infinita, tanto que aunque lo sea la pena de ella, sera infinitamente menor que la culpa. A tal Dios ce-*

atreues a pedir perdón de tan graues culpas, que lo son mucho las mas leues tuyas: no sabiendo tu perdonar las que contra ti se hazen, que quando por mas graues las juzgués, no son mayores que todo tu, y tu todo eres nada, tu que huyes como sombra, *Fugis velut Umbra*: a Dios que *in eternum permanet*, tu autem *idem ipse es*, & *anni tui non deficient*, tu la nada a el todo, tu el flaco al omnipotente, tu la ignorancia a la sabiduria, tu la baxeza a la grandeza, que toda la fuya interpone, quando dize este, *ego*, manifestador de su authoridad, al qual se rinde y aplaca el mar, quando esta mas tempestuoso, de manera que embelesados sus enemigos dizen: *Quis est hic, quia venti & mare obediunt ei?* este, *ego*, que rinde a los Esbirros y Belleguines de los Judios, y rinden las armas, y caen prostrados en tierra, este *ego*, que a Moysen da fuerças y animo, para que siendo vn pobre pastorcillo, sin otras armas ningunas, que vna vara en la mano lieuasse por prouision Real con sello pendiente, este *ego*, y se atreuesse a yr contra Pharaon, y quando quiere hazer muy de el Capitan, este *ego* es su conduta, y quando quiere soltar los presos de las mazmorras, este *ego* es el mandamiento de soltura, y a este *ego* deue de reconocer el Sol quando se dexa encubrir del pauellon de la nuue, para que con luz, y con apazible sombra, caminen los rescitados, y el fuego (a este *ego*) reconoce, quando da paje de hacha, que de noche les vaya acompañando, y aun este *ego* deue de obligar a las piedras, a que den abundantes y regaladas aguas, dulce miel, puro azeyte: *Qui eduxit tanquam flumina aquas, mel de petra, oleumque de saxo durissimo*. Este *ego* condensa el mar, y haze del dos murallas, y por medio enxuta calçada. Este *ego* da vista al ciego, perdona a la Samaritana. O es traña dureza del hombre, el co-

Iob 14.

Psal. 101.

Matt. 8.

Ioan. 18.

Exod. 3.

Deut. 3. 33.

Exod. 14.

Ioan. 9.

Ioan. 8.

raçon empedernido de Pharaõ se rinde, el mar inquieto se fosiiega, las piedras duras se ablandã, y dan lo que no tienen, los ministros de Satanas caen vencidos, Moysen cobra animo, y se esfuerça, el Sol se fugeta, la nuue sirue de pauellõ; el fuego da cõpetente blandõ, el ciego vee, la Samaritana se conuierte, todos con este *ego*. Y tu mas loco que el mar, con esta voz no te amansas, mas duro que Pharaon, con esta voz no te ablandas, mas inexorable que las piedras, con esta voz no das agua de lagrymas por los ojos, mas cruel y furioso que los ministros de Satanas con esta voz no te vences, mas ciego, que el ciego de su nacimiento, con esta voz no cobras vista, mas peccador que la Samaritana, con este *ego* no te reduces y coniertes. Indignado este gran Señor de no acabar contigo lo que con los dichos acaba, concluye el lugar del Ecclesiastico: *Quis exorabit pro delictis tuis?* Quien sera tercero por ti para con Dios, pues a Dios no quieres por tercero y componedor de tu causa, que sobre su hõra toma la tuya? O miserable hombrecillo baxo soez y vil, por tal te reto, oxala pudieras desmentirme, que te contentes con que vn Capitan (aunque sea de vna almadraua) firme tu desagrauio, y lo tome sobre si, y que con esso duermas quieto, y te parezca, queda bastante zurzida la rotura de tu honra, y que no te des por muy sobradamente satisfecho con interponer Dios la fuya, que todo esso haze, quando dize: *ego autem.*

Consideracion Primera.

Benefacite his, qui oderunt vos. Este sin duda es consejo, y dize perfection, como consta del contexto, que dize Dios, que el hazer esto ha de ser para ser perfe-

perfectos, porque no ay precepto que nos obligue a hazer bien al enemigo, aunque lo ay que nos obliga a no le querer mal, y a solo este consejo es, al que fuele replicar la carne, y el mundano con miles escusas, que mas son bachillerias, que a todas cierra la puerta. El gran premio que por esto se promete: *Vt sitis filij Patris vestri, qui in in caelis est*: y asi abraçara dos cosas esta consideracion. La primera, como es mayor victoria la que se saca contra el enemigo, haziendole bien, que haziendo le mal, y el gran premio y triumpho desta victoria, que es ser auidos por hijos de Dios. Lo primero doctrina es de Sant Pablo, que como gran soldado puede bien tratar destas leyes de desagrauios alo espiritual; *Vince in bono malum. Si esurierit inimicus tuus, ciba illum; si sitis, potum da illi: hoc enim faciens, carbonem ignis congeres super caput eius.* Quieres vencerle con bienes, pues matale la sed, y la hambre, que aunque este mas elado que vn carambalo, cada beneficio de estos ha de ser vna brasa de fuego, que le echas sobre la cabeça? Y para declaracion deste lugar, nos valdremos de vna fiction de Plutarcho: dize que el cierço y el Sol apostaron a qual primero desnudava vn hombre. Salio el cierço a señalar el puesto del desafio a vn campo raso, y entro se le furioso por capa, senos, y faldas, lleuauate el sombrero, zambauale en los oydos, apreto le tanto que le obligo a se valer de las manos, braços y dientes, para forcejar contra tan furioso enemigo, y defender su ropa, porque le parecio, que si se la quitaua, tras ella le quitaria la vida. Salio al fin el hombre con la fuya y retiro se corrido el cierço: acudio luego el Sol al palenque, y dio sobre el hombre derecho, y calentole de manera, que lo que el hombre por el cierço no hizo forçado, por el Sol lo hizo con gana, pues muy con ella se començo a desnudar

Rom. 12.

Plutarco. in
apothegm.

dar su ropa, y se le rindio. Al fin no se dexo vencer del
 cierço, y no pudo escusar que no le venciesse el Sol,
 que es fuerte cosa calor tan rezio, brasas encendidas,
 y sobre la cabeça. Con esta fiction declararemos la
 verdadera doçtrina de Sant Pablo, que no se sale con
 la victoria contra el enemigo, peleando con agrauios,
 como cierço, y vencele el que le conuence con
 beneficios, porque le abraza como Sol, o, como dize
 Sant Pablo, junta carbones de fuego sobre su cabeça.
 Dixo Dauid, si con alguno de mis enemigos he pe-
 leado como cierço, quiriendo los vencer con daños
 y agrauios, de los mas baxos y couardes dellos me vea
 yo ansi vencido; *Si reddidi retribuētibus mihi mala, de-*
cidam meritō ab inimicis meis inanis. Nota Sant Augu-
 stin en este lugar, que aunque Dauid habla en su per-
 sona, y como pidiendo no lo que ha de ser, sino lo que
 dessea, con todo esto es esta prophesia asertiuua y cier-
 ta de lo que sera, sino que quiso el Señor, que assi se
 dixesse, por mostrar la justicia y razon con que el en-
 trega en manos de sus enemigos, a los que no saben
 perdonar los suyos: a Saul con peligro de vida y da-
 ño de honra lo entrega en manos de Dauid: y a los
 hermanos de Ioseph entrega en las manos de su her-
 mano offendido. Y para que veays que aunque ma-
 teys a vuestro hermano y proximo por satisfacion
 vuestra, no por esto quedays vécedor, sino que en effe-
 cto os dexays vencer de esse mal y daño, como Sant
 Pablo dize, aduertid las palabras de Rebecca, que son
 mysteriosas, que quando vio que su hijo Esau queria
 matar a su querido Iacob, auentolo a casa de su tio La-
 ban, porque no pereciesen ambos, que aunque pare-
 cia que solo Iacob seria el muerto, por tan muerto te-
 nia al matador Esau, y assi dixo, quiero con esta au-
sencia de mi hijo obuiar que no mueran ambos en vn
dia.

Psal. 7.

August.

1. Reg. 24.

Genes. 44.

Genes. 27.

dia. *Cur Vtroque orbabor filio in vno die?* Contando tan por muerto al matador, como al muerto. Y si lo dicho todo no os mueue, mueua os la manera de conuencer sus enemigos el diuino Sol de justicia, que en el eclipsis de su vida, de tal manera calentò en vna cruz, que no solo hizo romper las vestiduras a los rebeldes Phariseos, pero a vn templo se despoja de su ropa de puro calor que siente; *Et velum templi scissum est.*

Matt. 27.

Y porque no os parezca que los preceptos de Dios son contra los pundoñores del mundo, y que en desfaforandose vn hombre destos fueros de aca, queda infame, sabed que fuera de que en la casa de Dios al herido y affrentado, se da la palma, es honroso, y extraordinario el premio que por esto se promete, quisiera que diera esta consideracion lugar a tratar algunas de las del diuino Chrysofomo, donde auerigua que por perdonar entrays en la honra sin infamia de hijos de Dios, pero bastarame referir vn dicho del gran Cassiano. en sus Colaciones, dize que vn infiel injuriando a vn hermitaño vn dia le dixo: *Quæ nam miracula, & prodigia tuus Christus in mundo edidit? Quæ milagros extraordinarios hizo esse tu Christo en el mundo? Respondio el hermitaño. Vt his ac maioribus iniurijs non mouear, nec offendar minis.* No es harto milagro, como si dixera, que tus blasfemias e injurias no me offendan, ni me alboroten tus amenazas. Quié puede hazer esto, sino vn retrato del hijo de Dios, muy parecido a su eterno Padre? que como del dixo Sant Pedro, que quando le maldezian, no maldezia, ni quando le atormentauan, no amenazaua, antes se dexaua juzgar, de quien injustamente le condenaua: *Qui cum malediceretur, non maledicebat; cum pateretur, non comminabatur, tradebat autem iudicanti se iniuste.*

Segūda parte desta consideracion.

Chryso. ser. vt bene, ma. le.

Cassia. col. latione 2.

1. Pet. 2.

1. Cor. 4.

Y del mesmo era grã retrato el glorioso Pablo, quãdo por maldiciones bendezia, y a persecuciones sufría, y en trueque de blasphemias, rogaua por sus enemigos: *Maledicimur, & benedicimus, &c.* Todo esto va a dezir, *ut sitis filij Patris vestri.* Porque no ay cosa en que tanto le parezcamos, pues en esto fue conocido por tal nuestro hermano mayor, y hijo natural suyo, que quando rogaua por los enemigos, reconocieron ellos mesmos, que era hijo de Dios, y dixeron: *Verè Filius Dei erat iste.* Y por esse camino grangeareys vos el ser hijo, no de Dauid el fuerte, no de Abraham el rico, no de Salomon el sabio, ni de Moysen el noble, sino de aquel que con las migajas de su casa enriquece a estos, y que la grandeza dellos, fue ser sieruos del, que tu seras hijo. Y considerad (os ruego) que nunca Saul llamo a Dauid hijo, quando mato al Gigante, ni quãdo le dio a su hija Michol por muger, sino quãdo el Dauid le pudo matar en la cueua, y se contento con le quitar vn pedaço de la capa, entonces le dixo: *hijo: nunquid vox hæc tua est fili mi Dauid?* Porque quando puede matar, y no lo haze, entonces grangea el ser auido por hijo no solo de Saul, pero aun de Dios. Premio tan grande que nos haze inferir vna consecuencia en fauor desta extraordinaria virtud, que es mayor que otras de las que Dios estima por muy grandes: mayor es que la de la prudencia, aunque para este caso es menester. Dauid lo dixo: *Super inimicos meos prudentem me fecisti mandato tuo.* Con la prudencia que me distes les gane la cueua, y las piedras. Y quando Dios nos exhorta a la prudencia, nos manda aprender de las Serpientes: *Prudentes, sicut Serpentes:* y quando nos incita a la sinceridad y a simpleza, nos da por maestra a la paloma: *Simplices, sicut columba:* y quando nos reprehende la pereza, y nos aconseja la p. ouidencia,

Luc. 23.

I. Reg. 24.

Psal. 118.

Math. 10.

Prou. 6.

dencia, nos haze discipulos de la hormiga: y quando nos predica la confiança, que en el deuemos poner, dize que la aprendamos de las aues y lirios del campo. *Matth. 6.*
Considerate volanlia celi. Pero para hazer bien a enemigos, *vt sitis filij Patris vestri.* Pues propone mayor premio, mas heroyco deue de ser el hecho que de nosotros se espera. Y no dize que nos nombraremos hijos, sino que lo seremos. Mirad que amor: *qualem charitatem dedit nobis Pater, vt filij Dei nominemur & simus:* y la consecuencia de Sant Pablo, *Si filij, ergo heredes: heredes* *1. Ioan. 3.*
ros de gracia y gloria, quam mihi & vobis, &c. *Rom. 8.*

**C O N S I D E R A
 C I O N E S D E L S A B A D O
 P R I M E R O D E Q V A R E S M A.**

Cum serò esset factum, erat nauis in medio mari.

Marci 6.



A nos vamos engolfando en alta mar, y cõ estar tan a la entrada, no se halla suelo, porque esta la naue de oy *in medio mari.* Grande es la tormenta, que ninguna ay pequeña de noche, *cũ esset serò.* No ay lugar de valernos de las velas q̃ el nauio es pequeño, y el viêto deshecho: harto es poder se valer de los remos a fuerça de braços, *laborantes in remigando.* Nauegacion es esta, que a Salomon, con saber lo que supo, se le hizo dificultoso descubrir el norte, y entender la carta de marear, para saber gouerner el nauio: *viam nauis in medio mari.* Y quando Ezechiel aun en vn braço de esta mar quiso echar la sonda, la mesma profundidad hallo, midiendo en la orilla,

Prou. 30.

Exec. 47.

orilla, que el agua adentro, aunque quando eran aguas viuas, q̄ aquello quiere dezir: *Intumuerant aquæ*. Quando desafuciado de hallar suelo. Destas mesmas aguas de oy deuan de ser aquellas (que viuas son todas) pues la vida a pie enxuto las va nauegando, y ellas se le condensan, para le dar llano passo. *In mari via tua, & semite tua in aquis multis, & vestigia pedum tuorum non cognoscuntur*. Por llano tenia el mar (Dios mio) viendo os lo allanar a vos, y quãdo quise seguiros por el rastro, no descubro pisadas vuestras, que es por las quales se viene en conocimiento de vuestros caminos, que al fin son los mas dificultosos, los que hazeys por las aguas: veo la mar por el cielo, milagrosas son sus olas oy; *mirabiles elationes maris*. Pero aunque el va alto y milagroso, mas milagroso en lo alto soys vos, *mirabilis in altis Dominus*. Salomon no entiende este camino, Ezechiel no halla suelo en menos agua que esta, y en esta forcejan y trabajan los discipulos por valerse, y vos lo veys; *vidit illos laborantes*. Pero no era menor mar que este, en el que guardastes a Moysen en su cestilla de mimbre por barca, sin velas ni remos, y fajados los braços, porque le criauades para este officio mio. De noche me hallo en esta tormenta, que sin vos muy escuros son los mas claros ingenios, poca y mala es la xarcia de la suficiencia. No tengo bien conocida la carta de marear de las diuinas letras, no es mucho el lastre de los estudios, bien sabeys vos que temiendo el naufragio he alijado la presumpcion, dado a la bomba por los ojos, amaynado las velas de las infructuosas y imaginaciones, descubrid vos el norte de la diuina gracia, y la estrella de este mar Maria, para que nos la alcance.

Psal. 92.

Exod. 2.

(:;:)

EXPLI-

EXPLICACION DE
la letra del Evangelio.

C *¶ M Jero esset factum, &c.* Auiendo hecho Christo nuestro bien aquel tan sumptuoso banquete en vn tan seco desierto, en que tuuo mas de cinco mil combidados, y para todos, solos cinco panes y dos peces, supliendo lo demas de la botilleria de su prouidencia (que bien parecia de alli pues los huespedes quedarõ tan satisfechos, y las sobras fuerõ tantas) milagro tan grãde, que sin quererse hazer jurar por Rey de la tierra, la tierra le quiso forçar a que se dexasse obedecer como tal, pues no podia escusallo, como el otro de Esaias con dezir, que no era medico, ni en su casa auia pã. *Nõ sum medicus, & in domo mea non est panis, nolite me constituere Principẽ populi.* Pues el pan no podia negar que no lo tenia, segun lo que auian visto, y de medico tambien eran testigos de milagro las curas, cõ todo huye del Reyno, dexa la tierra y echa sus discipulos por delante, y va se a embarcar, y cõn harta fuerça hizo a los discipulos primero entrar en la naue, porque como quien dexaua el alma en la tierra dexandolo a el, no les parecia podrian viuir en el mar: y por esso el Euãgelista dize: *Coegit illas*: que põne desseo de saber que fuerça es esta, pues a nadie fuerça Dios: Sant Augustin responde a esto, tratando aquel lugar de Sant Ioan: *Nemo potest venire ad me, nisi Pater meus traxerit eum*: que ponderando la fuerça del verbo, *trahit*, que en latin dize traer por fuerça; *Volentem ducimus, nolentem trahimus, homo ducitur, & non trahitur.* Dize este sancto, que tambien dixo el poeta: *Trahit sua que nque voluptas*, porque aquella fuerça que haze el deleyte, aunque en quanto a la representacion de su dulçura es fuerça, pero es voluntad en quanto agrada la fuerça, que al otro que subis al tablado por escaparle no le mate el toro, y le subis por los cabellos, con todo esso subiendo le con esta fuerça, le subis con su voluntad. En esta forma obligò Dios a embarcar a sus discipulos, y el se quedo a la orilla, despachando la gente que venia tras el; hizieronse con la barca a la mar, fue les anocheciendo, dioles vn viento fuerte de proa, miraualos Dios de tierra, como gustando de ver para quanto eran, que aun que como pescadores, sabian de mar y barca, no estauan hechos a engolfarse tanto: en esta tormenta los dexo estar hasta el quarto del alua; *Et circa quartam v. giliam noctis, venit ad eos ambulans supra mare.* Que como ya tenia llano el ser Rey de la tierra, si lo quisiessse, quiso tambien tomar la possession de el mar, pues estaua retratado en el Angel del Apocalypsis, que puso vn pie en la tierra, y otro en la mar, que tambien leemos de Alexandro Magno, que despues de auer cõquistado la Persia, passo a conquistar la India, y llegò a la raya, en que se diuidian las dos Prouincias, y apeçose del caballo, y poniendo los dos pies en los dos terminos, dixo: esta y esta son mias, *hec, & hec.*

Esai. 3.

Aug. trac.

super ca. 6.

Ioan.

Cõparaciõ.

LUC. 24.

me. sunt: auiendo cóquistado Christo la tierra, que aunq̄ pudiera por fuerza, quiso tomarla por hábre, se arroxa luego agora a pisar el mar, como diziédo, esto y esto todo es mio, y el mar como a señor suyo se le allanay sujeta. Entrádo, pisando las olas, y llegando hazia la barca, hizo q̄ se queria passar adeláte, como cō los discipulos de Emaus, a quien fingio que lleuaua mas larga jornada; *Finxit se longius ire.* Como era de noche, y los discipulos turbados, y vierō venir por el mar vn vulto grande, despauoridos, y temblando, pensando q̄ era phantasma, comēçarō a gritar: *Soslegoles este temor Christo cō hablalles, dando se les a conocer: yo soy, les dize, confiad y no temays,* llegose a bordo, entro en la barca, echose el viéto, quietose el mar, y en calma tēblauan de esto mas, que de la borrasca en la tormenta. Dize el Euágelista, *non enim intellexerunt de panibus,* como si dixera, cō ver este milagro, y acordarse del de los panes, q̄ poco antes auia hecho, estauan tan turbados, y tá ciegos, q̄ ni entendíá el vno ni el otro milagro, ni con ambos se persuadian. Mado Dios boluer el timó, y remar la buelta de Genesareth, llegaron en poco espacio, y tomaron puerto; aun no vuo saltado Christo en tierra, quando se supo en toda aquella region que era llegado, y començarō luego a traerle enfermos en sus mesmas camas, y no entraua en ciudad, aldea, ni cortijo, que no le ponian contrechos, gafos y paralyticos delante, para que si quiera le tocassen la fimbria de la vestidura, y no se la tocava enfermo, que no sanasse.

Consideracion Primera.



V *M* *esset serò, &c.* Mil cosas me espantan desta tormenta, que obligue Dios a entrar en la mar a sus discipulos, auiendo ellos salidose del mar por seguille: y que como si fuera escandaloso alguno dellos, o todos juntos, los ponga en lo mas profundo del mar, a riesgo de hundillos, que para cumplirse la sentencia por el dada contra los escandalosos, no faltaua, sino poner les vna pesga al cuello, para hazelles pensar, si el obligarlos a embarcar auia sido por esto, y dexando esto, que auiendo entrado por su orden, y su mandado, y (a mi parecer) mas por la obediencia, que por su gana, que bien suena esto el

Matt. 18.

coegit

coegit illos. Siendole pues obedientes, y en caso de peligro de mar, y tan probable (como lo era embarcandose sin Christo) y que permita al mar, que se atreua a sus amigos, y para esso le largue la rienda Dios a bestia tan fiera. Si lo hiziera con Ionas inobediente rehazio, fugitiuo, entendieramos, quan justificadamente se leuantaua la tormenta contra vn tal: y sobre las dos cosas dichas, sea la tercera, que no es, la que menos asombra, que en el mayor peligro los estaua mirando sin socorrerlos Dios, aunque para mi dende que vi que el Euāgelista aduertia, que los veyá Dios con ser de noche, tuue por cierto, que tormenta de justos vista por Dios tendria sin duda muy segura calma. Digamos vna de dos razones, o porque al embarcarse deuieron de resistir, pues el Euangelista dize aquel, *coegit*: o porque quiso probar Dios, quan grande era su fee, probando los con esta tormenta: que de vna destas dos cosas no se puede escapar este negocio. Porque dezir, que la tormenta fue a caso, no haze al caso, que en casos tan graues no se menea el mar, ni aun en los muy leues sin expresso orden de Dios, que le ha criado muy dende niño hecho a sus mañas, y lo truxo en mantillas, y lo enseñó a andar, y le mandò, que no se fuesse del pie a la mano, y aunque ha crecido tanto, nunca ha estendido pie ni pierna, mas de como Dios le dio la sauana, y siempre ha viuido de su puerta adentro, y guardado la clausura, en que lo puso Dios. Toda esta philosophia moral es del Sancto Iob, y llamola moral, porque mas se hizo para mis costumbres, que para descriuir la naturaleza del mar: *Quis conclusit ostijs mare, quando erumpebat quasi de vulua procedens? Cùm ponerem nubem vestimentum eius, & caligine illud quasi pannis infantie obuoluerem: Circundedi illud terminis*

Iona I.

Nota estas
dos razones.

Iob. 38.

meis,

meis, & posui veſtem & ostia, & dixi, vsque huc venies, & non procedes amplius, & hic confringes tumētes fluctuos.
 Puse le alindes de dōde no passalle, y no vuo menester mas murallas, y asì quādo le vieredes mas ayrado, y cō su hinchacōn colerica, que parece que quiere o apagar las estrellas, o sorber la tierra, en llegando a la orilla, echando espumarajos, alli desbraua, y reconociendo el precepto de Dios, en la lisa lama llega humilde, y besa la tierra, y retirase atras. Pues si con tanta sugesion viue esta tan gran bestia, y tan obediente al diuino precepto (qual lo fueros vos, y yo) no se ha de pensar, que a caso se alborota contra los criados de su señor, a quien el tan gran respeto tiene: no pudiendo pues ser esto, boluamonos a nuestras dos razones, si fue por rehusar la embarcacion (que si deuio de ser) por que es reputacion del ginete, no consentir al cauallo, que cria, que rehusē la carrera, y tome vn mal refabio, aunque le haga saltar por montes y breñas, y en razon de esto, para ponerle en razon, le rompe los yjares, le baña los dientes en sangre, que aunque llaman a esto, hazer mal al cauallo, hazer le bienes, y este language y propiedad de similitud parece que guardō Dauid, quando dixo, despues de hecho a los trabajos, quedē tan ajustado cauallo, que quando me desahogaua vn poco, ligeramente passaua la carrera de vuestros mandamientos, *viā mandatorum tuorum cucurri, cū dilataſti cor meum.* Conforme a esto las tentaciones de Iob, y el permitir, que tan pesado ginete le batiesse las espuelas, y le hiziesse passar la carrera, por sacarle ajustado fue. Y esto podemos pensar, que fue la causa desta tormenta, disponerlos a que supiesſen, que si dexaron barcas, arraez y pilotos auia de ser de la naue de la yglesia (que biē lo pudieran tener visto) pues los mejoraron de pescadores de pe-

Cōparaciō.

Psal. 118.

Iob 1.

Matth. 4.

de pe-

de peces en pescadores de hombres) en la qual auian de andar en tormentas (que sombras eran aquellas de las que agora padece la Iglesia.) Pero hemos de aueriguar algo en descargo de los Apostoles, en razon de auer rehusado el entrar en la mar , que segun son de grandes los trabajos della , no es mucho que se tema.

Iuuenal:

Confusus ligno digitis à morte remotis

Quatuor aut septem: si sit latissima tædæ.

Iuuen. Sa-
tyr. 1. 2.

Se espanta mucho que se fie vn hombre de vna tabla en vn mar tan grande, que entre la vida y la muerte; no ay mas de quatro dedos, y quando mucho siete, si la tabla los tiene de grueso: y lo mesmo parece que dixo Propercio en su libro tercero:

Anchora te teneat quem non tenere penates,

Quid meritum dicas, cui sua terra parum est?

Propert. li. 3

Tengate vna foga con vn Ancla, aunque no se como tendra cosa tan poca, a quien los dioses Penates no pudieron detener. Que pensays que merece quien tiene su tierra en poco, sino que le trague el mar, como si dixera: y siendo lo menos esto, que de los peligros del mar puede dezirse, sepamos si tuuieron bastante escusa, para rehusar la entrada en el los sanctos discipulos? y con todo esso digo, que no les hallo ninguna: que obligacion tenian de assegurar se, que aquel cuyo espiritu, luego que vno aguas, las passeo como suyas, y las fomento con su aliento, que todo esto dize: *Spiritus Do-*

miniferebatur super aquas, y aquel que para que passassen

los suyos, abrio el mar, y le detuvo su corriente, y despues le beluio a cerrar quando passo el enemigo, y

aquel que tiene encerradas las aguas en vn zaque: *Congregans aquas quasi in vtre,* y aquel de quien dezia David

que por fuego y por agua passauan con seguridad, y el

los sacaua a deleyte, y a quieto puerto: *Transiuimus per*

E ignem

Genes. 1.

Exod. 14.

Psal. 32.

- ignem & aquam, eduxisti nos in refrigerium.* Y que no ay agua que el no tenga pesada y medida, y ninguna de-
- Prouer. 8.** *llas dexa de passar por su ley: Librabat fontes aquarum & legem ponebat aquis.* Y aquel cuyo amor dixo la esposa que no le podian apagar por muchas que fuesen las aguas: *Aquæ multe non potuerunt extinguere charitatem, nec flumina obruent illam.* No auian de creer que les tenia tan poco amor, que los echaua a mal, echádoles a las aguas, sino cerrados los ojos y obedeciendo a mayores peligros auian de acometer, y a quien no lo haze justamente se alborota el mar, en castigo de el auer rehusado la entrada, que con esto se responde al primer articulo desta consideracion, y diziendo algo del segundo, tambien holgaria Dios de prouar su fe, no porque no la conocia, sino para si tuuiesse mucha, pompearla y encarecerla por el mundo como la de Abraham, que assi declaran los sanctos: aquel: *Nunc cognoui, id est cognoscere faciam*, y para si tuuiesse poca, reprehenderse la como a estos: *Modice fidei quid turbati estis?* Que no puede ser para otra cosa el ponerlos en la ocasion, y estarlos mirando, hasta que se llegue el punto preciso de les llegar a socorrer, abalançandose a las aguas, que fiel amigo es Dios, que no permitira ponerlos en tentacion, maior que la que vuestro posible pueda vencer, y aun en forma que della saqueys prouecho, que desto assegura sant Pablo, que es la materia que de experiencia tan bien supo: *Fidelis autem Deus est qui non patietur vos tentari supra id quod potestis, sed faciet etiam cum tentatione prouentum ut possitis sustinere.* Y teniendo obligacion de estar muy seguros desto, tambien la tenian de embarcarse al primer mandato, y en la tormenta dexar de forcejar con los remos, y llamar a su Dios, que quiza por no lo auer hecho, saca Dios los vientos de su guarda joyas:

dajoyas : *Qui profert ventos de thesauris suis.* Y por dexarlos instruydos en todo esto, auiendoles prouado bien su fe, y castigado la falta della con esta tormenta : *Fecit procellam in auram, & siluerunt fluctus eius,* quieto la furia de los vientos, trocandolos en fresca marea, y puso el mar a los bramidos de sus ondas silencio. *Et letatisunt, quia siluerunt & deduxit eos in portum voluntatis eorum :* que esta bonança es el fin de la borrasca de los amigos de Dios, y desta consideracion.

Psal. 134.

Psal. 106.

Consideracion 1 I.

ERAT enim ventus contrarius. Mirado bien quanto afflige a los justos, es vn poco de viento, y aun no es otra cosa lo que le impide al peccador que no nauegue al puerto de la bienauenturança, fino viento contrario, vn poco de ayre. Pedidle al otro que perdone al enemigo, y dezir os ha quan contrario viento es el de la honra que se lo impide: y a el vano que puen las pretensiones vee tantos desengaños, que se retire de la corte a viuir vida quieta, responder os ha, que se quedara a vn rincon, tenido por vn menguado, y que es contrario viento el de la reputacion. Dezidle al que tiene diez mil ducados de renta, que para que procura otros tantos por medios ilicitos, no pudiendo comer mas de lo que agora come: dira que por mas pages, mas lacayos, mas casa, tambien es viento. Dezidle al otro que dexede de andarse hecho camaleon tras la hermosura de la otra, siendo de mentira, y de ayre: *Fallax gratia* Prover. 31.
& vana est pulchritudo: y dezir os ha que aunque el conoce que no es angel, pero que tiene vn donayre, que no le dexa que la dexede: ya confieffa que su contrario es vn ayre, aunque le pone don. No os haga nadie

entender que la dignidad que pretendeys, es mas q̄ vn poco de ayre, pues despues de alcãçada, todo es el: *Digitò ab omnibus demonstrari*, ser señalado con el dedo, y esta pretensió siẽdo ayre, os suele impedir la del cielo, que todo lo que se os puede oponer es ayre: *Ventus est vita mea* dixo Iob. El Propheta Zacharias vio vna vez salir de en mẽdio de dos montes de metal, vn tropel de cauallòs vncidos de quatro en quatro, los quatro primeros alaçanos, los quatro segundos, morcillos, los otros quatro blancos, y los quatro vltimos, remendados hoberos: *Equi rufi, equi nigri, equi albi, equi varij*, por los quales quiso significar Dios los quatro Imperios que auian tenido affligido a su pueblo, el de los Caldeos y Afsyrios los pinta de color negro, por la tristeza en que auia puesto el Rey Assuero al pueblo, por la traycion de Aman, el segundo de los Persas, y Medos, cuyas crueldades y sangre derramada, les dieron el color roxo, los terceros blancos los Griegos, los quales venian de blanco, por la clemencia que Alexandro Magno auia usado con aquel pueblo, los remendados vltimos eran los Romanos, entre los quales auia auido varios Emperadores, vnos crueles, otros piadosos, y por esto los pinto jaspeados: y es grande la propiedad de llamar la Escriptura a tantos y tan poderosos Principes, por ser peccadores, cauallòs, porque espanta quan differentemẽte acomete vn cauallò y se va despepitando, que vn leon o vn lobo, porque si va el lobo a comerse la oueja, ladra el perro, cruxe el pastor la honda, tirale el cayado, assombralo con vn tizon ardiendo, y con qualquier cosa destas huye el lobo. Sale el leon hambriento a hazer su presa, vozean los caçadores, ayudan les los pastores, corren, gritan, tiran, oluida el leon la hambre, dexa la valentia y brio, huye como liebre. El cauallò es al reues, que nõ lo

Iob. 7.

Zach. 6.

lo que estos temen, el se anima, y mas furioso arremete: sale a campaña en viendo las lanças, el reluzir de las espadas, las caxas, pifanos, clarines, mosquetes, artilleria, embrauecese, arrojafe, acomete, no ay quien le detenga, auienta las narizes, echa espuma, muerde el freno, espiga la cola, eriza la clin, aguza las orejas, pisa la tierra, responde con el relincho al pifano, tira del freno, hazese pedaços por entrarfe por las picas. Detente animal brioso, loco de noble, mira que con menos voces que effas, huye vn leon que es Rey tuyo, y con lo que el se amedrenta tu te aguzas, començada la carrera, despues que el ginete le dio rienda y le arri- mo las espuelas, quan difficulosamente boluera atras. Este es el retrato de vn peccador poderoso, quando esta rendido a sus pafsiones, oye la trompeta del juy- zio, y tiene tan poco, viendo que la vida es tan poca. *Exiguum & cum tadio est tempus vite nostre*, arremete luego a los plazerres: *Nullum sit pratium quod non pertranseat luxuria nostra*. Poneselo loçano con el verde deste prado en que se anda cerril, a que leon no atemorizara y detuiera la trompeta con que dexaron el mundo los Hieronymos, Antonios, Paulos, Hilariones, y a ti la muerte te haze buscar la muerte: danle voces dende el pulpito, amonestanle en el confesionario, quando mucho responde: Yo bien querria padre, pero no puedo (y miente) y es medio herege, porque dize que no tiene libre aluedrio, o que le manda Dios cosas impos- sibles. Pero con esto declara que es carrera de cau- llo començada, a quien se arrimaron las espuelas de las pafsiones, se hizo fuerte la costumbre en los es- triuos, largo el freno la verguença, con gran difficul- tad buelue de la carrera començada, hasta que como desbocado se estrelle o despepite. Detengate Dios fu- rioso cauallo. Esta metaphora guarda Hieremias:

Sapien. 2.

Eziere. 5.

Vnusquisque ad uxorem proximi sui hinniebat. Relinchos llama a los lasciuos desseos de los peccadores, y nuestro Propheta Zacharias por esso llama caualllos a estos Imperios, por sus obstinadas costumbres, y por el ruydo y poluareda que leuãtaron con sus carreras. Pues restanos agora preguntar vn poco mas a lo espiritual, estos deste aparato y ruydo, quiẽ son, y la mesma gana tiene el Propheta de entenderlo; y se lo pregunta a vn Angel: *Qui sunt isti Domine mi?* y responde el Angel: *Isti sunt quatuor venti.* Todo es vn poco de ayre, ayre el impetu de los Chaldeos, ayre la Monarchia de los Persas y Medos, con sus fatrapas y varones, ayre las conquistas de Alexandro Magno, y ayre todo el Imperio de los Romanos, y toda la magestad y potentados d'ellos; las persecuciones con que oprimieron a los amigos de Dios, todo ayre: no os persuada nadie que los que defienden la tierra de promission son poderosos Gigantes, que de arrepentidos de auer echado essa voz y fama a Iosue y Caleb, quando vieron temerosos a los del pueblo de la mala nueua, rompieron sus vestiduras, y les facilitauan el negocio, mostrandoles la grossedad de los fructos, refiriendoles la riqueza de la tierra; en cuya conquista por ser tan importante, qualquier impedimento que se atrauiesse, es vn poco de ayre, y este es el que oy hazer trabajar a los discipulos: *Erat enim ventus contrarius.*

Nume. 24.

Consideracion I I I.

ET circa quartam vigiliam noctis venit ad eos ambulans supra mare: *Et volebat praterire eos.* Aunque de aqui pudieramos facer tres cõsideraciones, la primera que aguardo Dios hasta el vltimo quarto de la noche, que les pareceria ya que tardaua el socorro, y pudieramos en ella satisfazer, que nunca tarda Dios, sobre que se

se descubria bié larga materia. La segûda consideraciõ quan ligeramente se arroja a las aguas, obligandolas a que contra su natural le den passio para yr a focorrer a sus amigos. La tercera que auiendo llegado a ellos, y no auiendo entrado por otra cosa al mar, hazia que se passaua de largo, porque quiere ser rogado, y veese que no entro para otra cosa, pues aunque no le llamã, el se les da a conocer, y se entra en la barca: pero destas tres consideraciones que toco, solo quiero seguir la de en medio, que es quan resueltamente se arroja Dios al mar ayrado, a la tormenta, y borrasca, por fauorescer a el amigo: bien me parece que pudo dezir lo de Ionas, aunque en otro sentido: *Propter me hæc tempestas orta est, mittite me in mare.* A mi aguarda este mar para quietarse, porque no se hunda este nauio, yo me quiero arrojar al mar. Que grandes resoluciones tomo siempre Dios de no perdonar trabajo por sacar a los amigos de los suyos, y no se satisfazer hasta ponerse de pies en ellos: vee lo que padecé en poder de Pharaon los hijos suyos, y las vexaciones, y supercherias que con ellos vsan los sobrestantes delos adobes, y baxase Dios a vna çarça entre fuegos y espinas, a tratar del remedio deste caso con Moysen: y si le preguntaredes no es esse Señor el sitio y lugar donde soley vos dar audiência a los negocios tan graues como este? no ay vn monte Sinay? donde os vengan a adreçar dosely sitialde Magestad? el ayre por barren-dero? el fuego por desollinador? las nuues por doseles? los truenos para artilleria, para solennizar la entrada? que nueua intencion es baxaros a çarça y fuego? el mesmo Dios responde: *Vidi afflictionem populi mei in AEgypto, & clamorem eius audiui propter duritiam eorum qui presunt operibus. Et sciens dolorem eius descendi, vt liberarem eum de manibus AEgyptiorum.* Todas

Las palabras son mysteriosas, el *vidi*, dize otra letra: *Vi-*
dendo vidi, que la reduplicacion dize, mirar con mu-
 cho cuydado, como dezis aca: van se me los ojos tras
 esto, que verdaderamente los tiene puestos Dios en
 el mesmo lugar donde lastiman al justo: *Qui tangit vos,*
tangit pupillam oculi mei. Y no solo se lleuauan los ojos
 los trabajos destos, sino los oydos tambien: *Et audiui*
clamorem eorum. Y con verlo y oyrlo, sabia como si lo
 sintiera en si lo que dolian los bastonaços, y açotes
 de aquellos crueles comitres de los gitanos, y por es-
 to dize: *Sciens dolorem eius.* No lo pudierades remediar
 dède alla arriba, que en lo alto ponia Dauid en sus ma-
 yores aprietos los ojos, de donde el dezia que le ve-
 nia el socorro: *Leuaui oculos meos in montes, vnde venit*
auxilium mihi. Cierto es esso, pero tambien lo es lo que
 en persona de Christo, el mesmo dize en otro Psalmo:
Cum ipso sum in tribulatione, que con el mesmo justo af-
 fligido se pone de pies en la affliccion y trabajo, no es
 mucho de considerar, que estan martyrizado a su ami-
 go Esteuan, y que no se suffra Christo a estar en el
 trono de su magestad, en el cielo mirandolo, sino que
 se leuanta, como que no le dexa reposar la persecuciõ
 del justo, haziendo aquel amago y ademan de que le
 ayuda cõ vn grito, y con q̄ vea Esteuan q̄ le vee, y que
 si es necessario, baxara a meterse entre las pedradas: q̄
 esta manera de entender esto, permite aquel lugar
 del Propheta Isayas, donde parece que considerando
 dende el cielo Dios, las sinrazõnes que los potentados
 de Egipto hazian contra su pueblo, le parece que
 en el cielo no podra sufrir estar sin baxar al remedio
 desto: *Et nunc quid mihi est hic, dicit Dominus: quoniam*
ablatus est populus meus gratis? Dominatores eius iniquè
agunt. Y en vn momento viene a acabar esta deter-
 minacion en dezir: *Ego ipse qui loquebar ecce adsum.* Ya

Zach. 2.

Psal. 113.

Psal. 90.

Act. 6.

Isai. 52.

no lo he de llevar por voces de Prophetas, no lo he de tratar por via de embaxadores como Moyfen y Aaró, yo en persona baxo al negocio, y me he de poner de pies en el trabajo de mi amigo. No vio mal el otro Rey tyranno que tenia los tres fierros de Dios metidos en el horno, assomandose a la boca del, que quien andaua entre el fuego, conuertiendo en fresca marea, y mitigando aquel trabajo, era vn semejante al hijo de Dios; que sin duda el deuia de ser, que le hallareys muy seguramente, donde quiera que vuiere justos affligidos en el fuego del horno, en las tempestades deste mar, donde estan los discipulos: no le veys con la determinacion que se arroja: *Venit ad eos ambulans supra mare.* Las señales con que Elias queria que conociesse los falsos Prophetas de Baal, que eran dioses de burla los suyos, y dioses de pocos amigos, porque no podian ni sabian ayudarles, y que el suyo era el verdadero, el que merecia ser seguido, porque acudia con gran presteza a sus amigos en el trabajo, dixoles a estos para que agora quede esto aueriguado, y vosotros conuencidos, llame cada qual a su Dios, y tengamos por mas bueno para Dios, al que mas bien acudiere a su amigo: vinieron los otros bien en el concierto, y comiençan a dar grandes voces a los suyos, y pareciendoles que si acompañaian las voces con sangre, que mas presto acudirian al focorro: herianse con lancetas, y bañados en sangre, de nuevo gritauan, y ni parecia Dios ni trampa: mofaua dellos Elias, y fisgauales con aquella seguridad que el tenia de que le auia de acudir su verdadero Dios: dadle mayores voces al vuestro (les dezia) que por ventura duerme, o va a algun camino lexos, o se ha apeado en algun meson, o no trata de negocios:

Dan. 3.

3. Reg. 18.

Deus enim vester est fortè in itinere vel diuersorio, aut cer-

E 5 te don-

te dormit. Y en llamando Elias a su verdadero Dios, se le viene luego, y en fuego que era en lo que el le deseava para su sacrificio, con que declara la grande actividad y presteza, con que acude al socorro de su amigo, y entra consumiéndose el agua con que tenia mojado el sacrificio, que quiere significar en esto que no ay agua ni fuego que le detenga, para que no ayude al justo affligido, en fuego en la çarca, en fuego en el horno, en fuego a Elias: y aqui se arroja por las aguas: *Venit ad eos ambulans supra mare.*

Consideracion IIII.

Confide. Quitales el miedo que le auian concebido grãde, de pensar que era phantasma, y dioles el ancla de la esperança con que asegurassen el nauio. Quan a proposito llamo sant Pablo a la esperança puesta en Dios, ancla segura cõ fuerte cable. *Quam sicut anchoram habemus anima tua ac firmam:* y para en este naufragio, quan a proposito vino darles Dios este remedio, diziendo: *Confidite*, que de quãtas xarcias vn nauio tiene, ninguna tiene mas importante cõtra la furia del mar que esta: las velãs se amaynan, los remos (aunque los aya) no aprouechã, el timon no ay quien pueda cõ el, la bomba cansa y fatiga, y no lo puede todo: lo mas cierto es si esta la naue en puesto que alcancen los cables echar el ferro. Todo esto se dize por la tormenta espiritual, en la qual asegura la naue esta segura ancla de la Fè: Dauid que destas tormentas passõ muchas, viendo a su alma que se mareaua de tanto mar de trabajos, le pregunta: *Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me?* haze vn Rhetorico apostrophe, hablando con su alma: la porcion inferior pregunta esto a la superior, y no espera respuesta del alma, aunque pudiera

Hebr. 6.

Psal. 41.

diera darle muchas, vivir en tan mal cuerpo, guerra continua con tan ceuil carne, caminar en tan mala bestia, que si le doy de comer, cocea, y no ay quien la suffra, y si le quito el pienso, se me rinde, y no es de provecho, si me retiró a orar, me pide de comer, q̄ al fin: *Corpus quod corrumpitur aggravat animam.* Y aunque destas respuestas pudiera darle muchas, por razones de su tristeza, no espera ninguna el que pregunta, como quien las sabe todas, sino considerando, que tiene razon de temer el naufragio, por verse combatida de tan furiosos vientos: da le por medio que se valga del ancla firme y segura de la esperança: *Spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi: salutare vultus mei, &c.* Y es mucho de cōsiderar, que en este mesmo Psalmo dos vezes le pregūta Dauid a su alma esto mesmo, y ambas le da el mesmo remedio sin esperarle ninguna vez respuesta, como el medico perito q̄ toma el pulso al enfermo, y pregūtandole del estado y causa del mal, presumiendo que le va a responder con gran fatiga, porque se la conoce en el pulso, antes que le responda le receta, y le ordena los remedios: y como el piloto que dormitando vn rato en el nauio ha sentido algun bayuen del timon, y salta en los ayres, y pregunta a los marineros, que ha sido esto? y antes que le respondan, tiene reconocida la causa del daño, y luego al punto prouee el remedio. Bien sabia Dauid de experiencia, de que podian ser los vaguidos de cabeça y tristezas de su alma, y por no la obligar a que le respōda fatigada, le receta luego al punto el remedio, y como diestro piloto q̄ reconociendo la causa de la borrasca, antes que se la diga a quien la pregunta, porque de mareada el alma, no le dara razon de lo que pide con la presteza que es necessario socorrerla, con priessa le dize que se valga del ancla de la esperança,

00-159

Paul.

00-159

Compar.

00-159

Compar.

rança,

- rança, y que con esso assegurara el nauio: no dezia el mesmo Dauid en persona de Christo: *Quoniam in me sperabit; liberabo eum*, echo este ferro y le librare. Deste remedio dezia el mesmo Propheta, que se auian valido sus padres y abuelos, y se auian saluado en las tormentas: *In te sperauerunt patres nostri, sperauerunt & liberasti eos, in te sperauerunt, & salui facti sunt, in te sperauerunt & non sunt confusi*. Y el repetir tantas vezes este remedio dela esperança, es muy conforme al remedio de aquel grande Ytaliano, que preguntado como se venceria el enemigo, se tomara la ciudad, y tomada se conseruaria, respondió: *Dinare e piu dinare*. Así aca esperança y mas esperança, que el mesmo Dauid dezia, aunque vea vn exercito contra mi, plantado muy en orden en vn campo, y aunque los vea leuantarse y acometer, estar me he detras de las trincheas de mi esperança, y esperar a pie quedo: *Si consistant aduersum me castra, si exurgat aduersum me prelium, in hoc ego sperabo*. Que esta manera de defenderme he sabido dende niño: *Domine spes mea à iuuentute mea*: y esto me ha de durar hasta despues de muerto que en la sepultura he de estar, y la mortaja ha de ser deste verde. *Et caro mea requiescet in spe*: porque se yo que soys vos el que saluays a los que se valen desta ancora: *Qui saluos facis sperantes in te*. Y así puedo fiar de mi esperança, tanto que la merced que me hizieredes, pido sea a medida della, y no sea mayor vuestra misericordia, que mi esperança, que con esso me contento: *Fiat misericordia tua, Domine, super nos quemadmodum sperauimus in te*. Y pues no queremos de Dios mas misericordia, que como tuuieremos la esperança grande, estamos obligados a tenerla para no nos condenar por nuestra boca: espere el malo en sus grandes cosechas de pan, vino y azeyte,

azeyte, y como quien solo en ellas tiene sus esperanças, digale a su alma mil requiebros quando vee occasion de hinchirlas, y vera quan mal lo logra todo, pues quando cree que esta proueydo para muchos años, no se le permite vna hora de vida, léguagees este de David: *A fructu frumenti, vini, & olei sui multiplicati sunt*, que con ellos tres frutos que son los mas importantes de la tierra, quando mas tengan dellòs, dormire yo harto mejor sueño y mas en paz, no teniendo ningunos: *In pace in id ipsum dormiam & requiescam.* Y si Dios le preguntasse a David, como os assegurays de esse sueño tan pacifico, en que fundays la seguridad del, no teniendo la riqueza ni descanso de los otros? tengo mayor riqueza diria el Rey sancto que me aueys dado vna firme y segura ancla de vuestra mano, con que nauegare por mar en leche a sueño suelto: *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me.* Este es el remedio que oy da a los sanctos discipulos en medio del naufragio, que se valgan de esperança, que es lo que mas assegurara la naue, pues puesta en eles tan segura, que lo puede estar el alma mucho, que quando eche esta anchora en

Luc. 12.

Psal. 4.

tierra, tomara por fin de su nauegacion

el puerto de la gloria. *Ad quam*

nos perducatur, &c.

(.i.)

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL PRIMERO DOMINGO DE QUARESMA.

Ductus est Iesus in desertum à spiritu ut tentaretur à diabolo. Matth. cap. 4.



E los tres enemigos q̄ vino Christo a vencer, demonio, peccado, y muerte, al ~~que~~ que es el demonio inuētor del peccado, por quē se introduxo la muerte vece oy: descubre sus astucias, debilita sus fuerças, acouarda sus brios, vence como le vio S. Iuan en sus diuinos embelofamienos en vn cauallo blanco, y antes de pelear le dieron la corona, por la seguridad de la victoria: *Et exiit vincens ut vinceret*, vēciendo agora al demonio para vencer despues al peccado y muerte: es como el Aguila que vence todas las aues en agudeza de vista, como el Leon que vence todos los animales en grandeza de animo, como el Topacio q̄ vēce todas las piedras preciosas en resplandor, como el Rheynoceronte q̄ vence todas las otras fieras en fiereza, como el Sol q̄ vēce todas las estrellas en claridad: come el Aguila en agudeza: *Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram*, como el León en grandeza: *Vicit leo de tribu Iudà*, como el Topacio en resplandor: *Ipse illuxit in cordibus nostris, ad illuminationem scientiæ claritatis Dei*, como Rheynoceronte en fortaleza: *Deus eduxit eū de Aegypto cuius fortitudo similis est Rinocerontis*, como el Sol en resplandor: *Facies eius sicut Sol, luget in virtute sua*: y tambien vēcera la torpeza de

no de ellos,

Apoc. 16.

Rebelatus

Iob. 26.

Apoc. 5.

2. Corin. 4.

Num. 23.

Apocal. 1.

de milengua, e ignorancia de mi entendimiento, con la sufficiencia de su gracia, pidamos la con la intercesion de Maria.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

EL author de la gracia, y el inuétor de la culpa salen en campaña oy: el vno cõ arnes de ayuno, que como la guerra es de espiritu; mas fuerte siente el suyo S. Pablo, quãdo mas flaca siente la carne, *Cum infirmior tunc fortior sum*, el otro cõ cota de malicia, y mas aturias que mallas. El de la gracia, tan poderoso que aun muriendo en la batalla, ha de poblar las sillas que el de la culpa dexo vazias, quãdo echo abaxo consigo: *tertiam partem stellarum*, que del nuestro Principe assi lo dixo Pablo: *Qui multos filios in gloriam adduxerat authorum salutis eorum*. Nuestro capitan lleua por padrino el diuino espiritu, señalado por lugar del desafio el desierto, y aunque aguarda a su contrario quarenta dias, deue de estar tan couarde, que pienso espera o a que de esperar se canse, o a que de ayunar se debilite el señor con quien ha de pelear, y como el valiente, deffeoso de que su contrario eche mano si le vee temeroso por imaginar que viene secretamente armado, para satisfacerle y obligarle se desabrocha y muestra el pecho desnudo, y entonces echa mano el otro; assi Christo se muestra ayuno, desarmado y flaco para dar occasion a Satanas que llegue, pues en quarenta dias no se ha atreuido: *et postea esurit*. De aqui tomo ocasion el tentador, *et accedens tentator*; y con todo esso llego astuto, y recelandose, sin se acabar de certificar de que fuese hijo de Dios el con quien trataua, porque aunque en no comer quarenta dias, parecia mas que hombre, en verle ayunar y enflaquecerse, le parecia a otro qualquier hombre, y assi dudando le pregunto: *Si filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant* (que es tan malo Satanas, que quiere que el peccado os cueste esse trabajo, y que le tomeys con vuestras manos.) Respondiole Christo: *Non in solo pane viuit homo*, que es sentencia con que certifico Moyfes a los Hebreos que no estaua atenido Dios a mantenerlos con solo pan, y que podia el hazer a otra qualquier cosa, acomodado alimento del hombre, como lo auia hecho con el manna, porque el demonio parece que queria necessitar el poder de Dios y atarle, a que solo con pan pudiesse satisfacer la hambre, y assi con la respuesta de Christo, nada pudo dexar aueriguado. Desta tentacion passo a la segunda, y tomaron juntos el camino de Ierusalem en la mano,

y en-

2. Cor. 12.

Apoc. 8.

Heb. 2.

Compar.

Deutero. 8.

y entraronse en el templo, subieronse por sobre las bouedas azia los chapiteles, y en vno de los mas altos le dixo Satanas: *Si filius Dei es, mitte te deorsum*, si eres hijo de Dios le buelva a dezir segunda vez, que era lo que el mas desseaua saber, y dize que se arroje de alli abaxo, que manos de angeles hallara por almohadas de sus pies, porque no tropiece en alguna piedra, segun se lo tiene Dios prometido por David: *Angelis suis Deus mandauit de te, & in manibus tollent te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum*. Responde le Christo con otro lugar de escriptura, porque pareciesse las armas y gualas, tambien esta escripto: *Nontentabis Dominum Deum tuum*. No tentaras a tu Señor y Dios, no declarádosele por Dios y señor suyo, sino dandole a entender que pudiendo baxar como auia subido, era tentar a Dios arrojarse de alli abaxo: de alli no especificando el Euangelista dentro de que tanto tiépo se fueron juntos a la cumbre de vn monte muy grande, de donde se descubria gran parte de tierra, y ora fuesse por inuencion magica, o hechizeria, le mostro vnos fingidos visos y apariencias de vn mundo, ora que señalando con el dedo azia las parrés donde estauan las mas celebradas prouincias y ciudades, le dixo: *Hec omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me*. Mucho es de temer que toda la gloria del mundo, se muestre assi en vna vista de ojos, y que Satanas (ni aun con mentira) pueda dezir que es tan señor del que le da por solo que le respete vn justo, como que aunque lo perdiera oy a esso, lo puede boluer a restaurar cō sus astucias mañana, como quiera que sea, su desuerguença es grande, que promete como suyo el mundo, y que pida a Dios q̄ se le arroddille. Y si esta es tentaciō de auaricia como los mas sanctos dizen, bien dixo S. Pablo que: *Auaritia est simularum seruitus*, que para conseguir hazienda se ydolatran y dolos, y se arroddillan a el demonio: diole respuesta Christo muy quadrada a su insolencia, respondiéndole con lugar del mesmo Deuteronomio: Ve te Satanas que tambien esta escripto que a tu Dios y Señor le has de adorar y seruir a el solo: *Dominum Deum tuū adorabis, & illi soli serues*. Y aunque tenia mucho desseo de conocerle, en manifestádose le haye y le dexa. Vienen luego legiones de Angeles con el lauro y corona, haziendole mil regalos y fiestas al vencedor glorioso.

Consideracion I.



INC ductus est Iesus, &c. Quando dos valerosos cāpos tienen plantada su artilleria, tomado sitio, hechas trincheas, y repartidos puestos en campaña, no se echan tanto de ver las particulares escaramuças de los soldados, ni el que entra a reconocer la bateria, ni otros atreuidos

ros, que podeys llamar temeridades, a que da animo el desseo de nõbre, que por este se auenturan estos a pro-
 uar ventura. Quanto se lleuan los ojos, pensamientos
 y desseos de los dos exercitos, si los generales ambos
 dellos salen a escaramuçar, porque estos tienen por fi-
 tio el mas seguro puesto que es el de la retaguardia, y
 quando el negocio llega a esto, va todo embidado, y
 assi ni la batalla se pierde de vista, ni ay ninguno que
 no espere el successo, y eche el ojo a las suertes, o lãces
 della, que sea guerra continua la vida que viuiamos,
 muy antes q̃ nos lo dixera Iob: (*Militia est vita hominis* Iob. 7.
super terram cunctis diebus quibus nunc milito.) Nos lo auia Iob. 14.
 enseñado la experiencia, y el llamarse esta Iglesia en q̃
 viuiamos, presidio militante, dõde nõ ay soldado q̃ este
 libre de los cõtinuos rebatos y assaltos, no digamos de
 los ordinarios motines, y guerras interiores y ciuiles
 (que ciuiles suelen hazer a los hombres) para las quales
 descubria vna gran ataraçana de armas sant Pablo,
 escriuiendo a los de Epheso: *Lorica iustitiae, scutum fidei,* Ephes. 6.
gladius spiritus, galea salutis. Que todas estas se le dan en
 cuenta del sueldo al que se alista debaxo de la vandera
 de la Cruz en el Baptismo, y luego les obligan que en-
 tren retando a Satanas, y que reconozcan por verda-
 dero capitã a Christo Iesus, que es el seõor de los exer-
 citos, que es harto cõsuelo tener tal capitã, y que el del
 exercito contrario sea Lucifer, q̃ sin su licencia de nue-
 stro capitan, a vno de sus soldados no se atreue, y estas Iob. 1.
 para escaramuças se le dan limitadas, como se las dio
 para con Iob, y nõ solo ha menester pedirla para en ta-
 les ocasiones, pero aun para en los puercos nõ tuuõ li-
 cencia de alojarse sino se la diera Christo, ni se la diera
 si no fuera la posada tal como para tal. Pues el que pue-
 de de tanto (q̃ es nuestro capitã general) con el q̃ no pue-
 de desmandarse, y por ruego le pide boleta de aloja-
 miento

miento para en puercos, sale a escaramuçar oy mira si pide ojos yañ de alma esta batalla en la qual queda tal el enemigo, que no tendran razon ya de hazer caso de Satanas los juftos, porque ya mas parece toro cortados los cuernos, para exercitarse principes o caualleros moços, que toro brauo a quien pueda temerse, toro hechizo para fiestas, en q̄ no aya peligro: *Draco iste quem formasti ad illudendum ei.* Que desta escaramuça de oy quedo tal, q̄ conocidas sus bachillerias no aura quien le tema: sale con el nuestro Principe y Señor, armado de piezas dobles, la atarazana y sala de armas suyas, es el Iordan donde bañados los fieles quedan mas fuertes, que si tomaran los baños del lago Letheo, que destas aguas teñidas con su sangre, dexo abundantes balsas en su Iglesia, donde vos dende niño os armassedes, y vuestro padrino como padre diuino da por vos la fe de que guardareys la fe, y no hareys las armas couardes, el que alli os enlaza las coraças, cala la visera, ciñe la espada, abraça el escudo, traua las greuas, pone las manoplas, es el mesmo que oy haze este officio con Christo de padrino, hasta ponerlo y poner os en el palenque, es el diuino espiritu, señala por puesto el desierto, que en poblado tuuiera Satanas muchos valedores: prouocale Christo con mostrarse flaco y macilento, no se acaba de resolver Satanas, porque como siempre anda Christo con el diuino espiritu, acechale el enemigo, y no se atreue a acometer, de deflumbra- do de mil cosas diferentes que en aquel suppuesto diuino vey a, perplexo y dudoso se halla como el medico que toma el pulso al enfermo, y en el braço derecho le halla yna entereza y concierto como de sano, y mira el yzquierdo, e ya le halla formicante, ya con intercadencias mortales con que se pone, y resolute y suspenso: vee nacer a Christo, y parecele pulso de hom-
mor-

Psal. 103.

Compar.

8.

mortal, pues tiembla y llora: vee que Angeles festejan su nacimiento (que es el pulso derecho) y dize que es Dios: toma el pulso yzquierdo, y veele alistar y empadronar como vassallo pechero, y toma el pulso derecho y vee Reyes a sus pies offreciendole parias, prostrandole coronas, conociendo que el perfecto reynar es servirle, y dize que este es pulso de Dios: veele circuncidar como hombre, y derramar sangre, y por este pulso le desafucia y dize que es mortal: veele llamar alli Iesus y Salvador, y dize que es de vida, yañ la mesma vida: veele perderse como niño de doze años, y dize ignorancia es esta de hombre: veele enseñar como doctor y maestro, teniendo a los doctores y maestros de la ley por discipulos, y dize que aquella es sciencia de Dios: veele baptizar como si tuuiera peccados, y oye alli la voz del Padre en q̄le señala por hijo: veele quarenta dias ayunar con sus noches sin comer bocado, y dize que aquello no lo puede hazer vn hombre: veele luego tener hambre, y dize que tampoco es aquello de Dios. Como le traya Dios al retortero, haziendole dar a vna parte y a otra bueltas, entontecido y loco (que es muy ordinario esto en el y en sus amigos) *In circuitu impij ambulat*. Que mirays por vna y otra parte a quien no acabays de conocer? que assi anduuo con Iob, y antes que llegasse a el por toda la tierra: *Circuivi terram*, que el confesso que auia andado al derredor, y dando bueltas como vn loco, y aun a la mesma casa de Iob las dio, y tento a escalarla, pero reconocio que le auia hecho la cerca Dios: *Tu vallasti domum eius*: el diablo no le entrará, y pues vio que Dios era la cerca, prouo y tento, y anduola toda al derredor. Pues si el justo esta tan fuertemente trincheado, que no se atreue a entrarle Satanas ni acaba de reconocerle, el que justifica a los justos,

que tal estara, pues aun estando en este mundo, si vna vez se descubria, otras se encubria, como quien mira por celozias muy estrechas que no os acabays de resolver mirandole quien sea, y por os hazer fauor, alça vna vñtanilla algunas vezes y bueluela luego a cerrar, que afsi lo dixo della Esposa: *Respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos*, por dōde es imposible conocerse todo. Esta con la Samaritana, y encubresele, q̄ como enamorado a la primera vez entra con disfraz, muéstrasele sediento, caluroso y abochornado, ya se le descubre y dize que tiene agua, que le quitara la sed para siẽpre: al castillo de Martha y Maria va vnas vezes huyendo como delinquente, y en essa mesma casa resuscita a Lazaro muerto de quatro dias, maniatãdole en el huerto como a hombre flaco, derriuales a todos en el suelo con vna voz como Dios poderoso: ponenle en vna Cruz como a peccador, perdona peccados al que esta en otra junto a el: muere martirizado en ella como hōbre: resuscita los muertos d̄ los sepulchros como Dios: cierra los ojos acabando la vida, y abre los a vn ciego que le abre su coraçon dandose la en el alma: despojanle de las vestiduras, y echando fuertes sobre ellas, da lutos el a todos los cielos, y louas y capirotos al Sol y Luna: *Respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos*. Mira por vna parte, y encubrese por otra, y no se dexa bien conocer porque esta detras de celozias: ayuna quarenta dias, y no osa llegar Satanas, muéstrase hambriento para prouocarle, *Et postea esurit*. Y para dexar llana la dificultad que aqui se atrauiesse de como pudo ayunar sin comer bocado quarenta dias, y al cabo dellos vino a tener la hambre, el exemplo de la rosa de Sollo dexa muy facil, que mientras el Sol la mira, esta alegre derecha y hermosa, y quando se le retira al Occidente, ella queda lacia, mustia y melancholica. El sol de la

Cant. 2.

Joan. 4.

Joan. 18.

Luc. 23.

Compar.

diuinidad anduuo haziendo su effeeto estos quarenta dias, que en el alma de Christo vnás vezes se represaua y detenia, y otras soltaua la presa y raudal y se arroja- *Matt. 17.*
 ua, en la transfiguracion baña el cuerpo y le clarifica, y le pone mas que transparente y cristalino, siendo de su naturaleza opaco y sombrio: aqui se le retira y escõ de porq̃ el cuerpo sienta la flaqueza y hambre del ayuno, y se muestra macilento y palido, q̃ para todas estas cosas traxo este cuerpo Dios; y le hizo accomodado: *Corpus autem adaptasti mihi*, que facilmente se bañasse de gloria, y de tan delicada compostura, que sintiesse con extraordinario excelso y ventaja las fatigas y tormentos. Y assi con este ayuno le mostrò tan flaco, que dio animo a Satanas para que llegasse, y a nosotros nos le pone para mirar muy bien la batalla, por ser entre los dos principes y capitanes de los dos exercitos encontrados, agora alerta que se ponen las lanças en los ristes: *Et accedens tentator.*

Consideracion I I.

Lama le tentador por excelencia S. Pablo: assi lo da a entender escriuiendo a los Thessalonicenses: *Ne forte tentauerit vos is qui tentat*, y siendo verdad lo de *1. Thes. 3.*
 Sanctiago: *Deus neminem tentat*, que no tienta a nadie *Iacob. 5.*
 Dios, reita que este es el tentador, y con esto nos encarece las fuerças del enemigo, y nos representa el miedo grande de cuerpo: y es bien no tener el enemigo en poco, porque fuele sacar su victoria de nuestro menor precio: Y assi nos le encarece sant Pablo tocando alar- *Ephes. 6.*
 ma, quando dize: *Non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus principes & potestates, aduersus mundi rectores tenebrarum harum, contra spiritualia nequitie in caelestibus.* No es con quien quiera nuestra lucha, y llámale lucha porque es entre dos, como duelo,

que a qui no ay llevar amigos ni camaradas: y no pen-
 seys que lo aneys con carne y sangre, que si la heris, la
 derramara, sino con enemigo espiritual que os da el
 pellizco de duéde, y no sabeys si le acertays cō la esto-
 cada, con principes, ricos, poderosos, que nos tiené to-
 mada la cuenta y las piedras, *in coelestibus*. Sant Ioan en
 su Apocalypsis nos encarece el poder deste enemigo,
 y se lamenta y endecha sobre toda la tierra, por ver ve-
 nir a Satanas colerico a destruirla toda: *Va terre & ma-
 ri, quia diabolus descendit ad vos, habens iram magnam, sciens
 quia modicum tempus habet*. Suele hazer esto el cono-
 dor de ganado, que se escapo el toro zeloso de la vaca-
 da, o se salio del coslo agarrocheado, y parte de carre-
 ra auisando q̄ se pongan en cobro todos: o como escu-
 cha y centinela que reconoce la celada del enemigo, y
 parte de carrera dando a grandes voces auiso al cuer-
 po de guardia. Y lo que mas dize de advertir el sancto
 glorioso, es lo que en este lugar menos se suele cōfide-
 rar, q̄ es que la grãde ira que trae Satanas, es porque sa-
 be q̄ le queda poco tiempo: *Sciens, quia modicum tēpus ha-
 bet*. Si dixeramos aqui, que como estentador por offi-
 cio, y vee que el officio se le acaba, y haze lo q̄ el juez
 pesquisidor, que los vltimos dias dela cōmision vien-
 do que se le acaba, pronũcia las sentencias y las execu-
 ta: y para esto no para de noche ni de dia: *Sciens quia mo-
 dicum tempus habet*. Y si dixeramos que los dos que estã
 en el desafio de sola sol, quando esta el sol para poner-
 se, estan mas colericos y furiosos, porque los queda po-
 co tiēpo: y si dixeramos que como vee que se le llega
 el dia del juyzio donde se le tiene de acrecentar sobre
 la pena del daño ~~indefinito~~, procura dilatarlo, ha-
 ziendo su officio de tētador, y apretando a los justos,
 para con su astucia y diligencia impedir quãto pudie-
 re, no se cūpla el numero de los predestinados: y co no

Apoca. 12.

Compar.

Compar.

Compar.

Compar.

accidental

vece que para esto se le acaba el tiempo, da se priessa a su
 tarea. Con qualquier cosa de las dichas satisfaziamos a
 este lugar, pero otra se añade sobre todas que le declara
 del todo, y que es mucho de notar. Los halcones de
 Nüruega dizen los grandes caçadores que son los me-
 jores de todos, y es porque en aquella region aquilonar
 las noches son de veynte horas, y los dias de solas qua-
 tro, y como las aves de rapina amanecen con gran hã-
 bre de noche tan larga, y conocen que tienen el dia
 tan corto para buscar la comida, vuelan con mas lige-
 reza, porque saben que el tiempo es corto. El demo-
 nio que viue de rapina, como tiene tan larga noche co-
 mo la miserable en que viue (q̄ mejor diremos muere)
 miẽtras goza del corto dia desta vida, conociẽdo q̄ es
 corto, cõ mayor priessa y mayor ligereza y crueldad
 pretende hazer la presa: *sciens, quia modicũ tẽpus habet*. Y
 no es mucho lo q̄ S. Iuan y S. Pablo encarecen el poder
 y fuerças deste enemigo, pues con auer Iob escapado
 victorioso d̄ sus manos, cõ todo esto dize espãtosas co-
 sas d̄l: *Aborbebit fluiũ, & non mirabitur, & habet fiducia,*
quod influat Iordanis in os eius, q̄ se beuera vn rio entero y
 no beuera mas, esperãdo beuerse otro dia el Iordã, pa-
 ra ver si puede matar la sed: pero luego en el capitulo
 adelante pinta el mas mõistruoso y fiero animal que
 se pudo imaginar, solo el mirarle los dientes dize q̄ po-
 nia miedo, el cuerpo todo quajado de escamas traua-
 das como rodela azeradas, q̄ ni vn soplo podia entrar
 por entre vna y otra, el estornudo como la boca de vn
 horno de fuego, los ojos centelleãdo como relãpagos
 en vna madrugada, de la boca le salia vnas reas encẽdi-
 das como grandes achas, de las narizes tan gran hu-
 mo como heruor de vna grande olla, el anhelito haze
 arder el carbõn y lo conuierte en brasas, porque es vn
 puro fuego, y otras mil señas da del tan espãtosas

Nota.

Compar.

Iob. 40.

Iob. 41.

como estas. Pero la que mas espanta que todas, es, q̄ no halla arma offensua ni defensiva cōtra el, no auiedo animal tan fiero para quien no la aya inuentado el hōbre; *Reputauit enim quasi paleas ferrum, & quasi lignum putridum eas, non fugabit eum vir sagittarius, in stipulam versi sunt ei lapides fundæ, quasi stipulam aestimabit malleum, & deridebit vibrantem hastam.* Arma de hierro para el, como si fuesse vna paja, y de bronce, como vn palo carcomido, ballestero quando letire xaras herboladas, no le hara menear pie, y si piedras muy furiosas cō honda, no son mas que paja para el; ni es mas que esto vna maca de armas, y quando esten blandeando la lanca para tirarsela se estara el riendo. E Isayas dixo del q̄ no auia potestad en la tierra que se le comparasse: *Non est potestas in terra, quæ comparetur ei.* Y el mesmo Profeta en otra parte le llama Ballena, que no ay della mas que *faber*, sino que quando Dios quiere castigar a vn amigo suyo se la da por carcel, y cabe en ella de manera que sale de alli con vida, que es dezir que no era muy estrecha la carcel; David le llamo Dragon, *Draco iste*, que solo con su anhelito mata las aues que van por los ayres. Pues siendo tal y tan furioso que no basta todas las armas que dize Iob cōtra el, ningunas otras se podran tomar, sino las que san Pablo dixo, a los de Epheso en el lugar de atras, y aunque es verdad que los mas lugares que se le ponē en la escriptura, son para poner gran miedo al hombre: pero vno ay en ella que nos consuela mucho para pensar, que no es el leon tan brauo como le pintan: corrilla le llama el Eposo, mandandole desterrar de su viña: *Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoluntur vineas.* Plutarcho cuenta lo que le passo al tigre con la çorra, que preciandose el tigre de que era mas vistoso de colores que ella, respondio la çorra: Tengo yo mas en el coraçon que tu en la piel, que aunque el

habito.

Isai. 4.

Ione. 3.

Psal. 103.

Ephes. 6.

Cant. 2.

Plutarc.

habito pardo mjo dize simpleza, las astucias secretas son infinitas: y por esso a este tentador por excelencia le pone este nombre el Euangelista, porque llegaria en habito penitente; pardo como de zorra, pero el coraçon con las astucias y colores diuerfos que las tentaciones muestran, y estando toda su fortaleza en astucia, bien dize Iob que no son buenas armas, lança, saeta, maça de armas, ni honda: y son las mejores las que dize sant Pablo, escudo de Fè, espada de la palabra de Dios, que de essa se vale oy Christo, pues con lugares de escriptura responde: y es gran cõsuelo para los que le ponen nombres tan espantosos, como hemos dicho a este enemigo, que le llame Dios çorra, animal astuto, bachiller, cauilloso: pero no fuerte ni valiente. Y fi hasta aqui lo ha sido, oy queda de Christo vécido, acorralado y couarde: y si os parece brauo, fornido, y fuerte, no os pongays las armas del mundo, que son las de Saul para vencer este enemigo, pues las desecho Dauid: tomad las del nombre de Dios que es el vencedor desta fiera, y presumiendo destas, reynos de las que trae este Goliad insolente. Que aunque dize Iob, que honda para el, y piedra della son pajas, tirada en nõbre de Dios, que es la piedra angular, sera piedra que le derriue y de en su cabeça. Pues oy os dexa ayuda para poder hazer esto, y preciaos della, y atribuydle las victorias, diziendo con el mesmo Dauid: *Nisi Dominus adiuuit me, paulò minùs habitasset in inferno anima mea*, a el ayuda de Dios echo yo el no estar en el infierno agora, que si no fuera por ella, vencido me vuiera este enemigo, y assi no ay que temer los nombres espantosos que los sanctos le ponen, porque todos le mirarõ antes de entrar en esta batalla, de que fale tan corrido: y Christo quando le nombra, le dize çorra: y el Euangelista sancto, tentador, *Et accedenstentator.*

1. Reg. 17.

Psal. 93.

Consideracion I I I.

A Viendo dicho que del ayuno tomo ocasion Sa-
 tahas para llegar, y que se le mostro Dios flaco,
 macilento y palido, porque se atreuiesse, ha de ser fuer-
 ça dezir para dexar esto mas facil, el ardid de guerra
 muy vsado en las ciudades que se veen fir adas del ene-
 migo, que si dura el cerco muchos dias, fue en abrir las
 puertas, o si esta desmantelado algun lienço del muro,
 no le reforçar o leuantar, por darle animo al enemigo
 que por el portillo acometa, o por la puerta abierta
 que le muestran. Pero por qualquier destas dos partes
 que le aguardan, le hazen grandes minas de poluora
 para volarle al entrar. Poderoso era Dios para passar
 a los hijos de Israel por sobre el mar, quajandoles las
 aguas: pero abre las, como quien abre puerta para
 que Pharaon se atreuiesse a entrar, y para mostrar se le
 despues a sus amigos vencido, con tanta facilidad,
 que esto se colige de aquella propiedad de la letra;
Exod. 14. Et viderunt Aegyptios mortuos super litus maris, que la re-
 saca les echaua carros, paueses, vanderas, atambo-
 res, coraças, celadas, y cuerpos de Gitanos aboga-
 dos a la orilla del mar, donde estauan baylando y can-
 tando los Hebreos: que fue como quando vna ma-
 dre ha assombrado a su hijo con algun espantajo
 hechizo, de que se assombra demasiadamente, gria-
 ta, suspira, solloça: y como le ve tan fatigado, des-
 haze el espantajo, y sacale los trapillos y bedixas de
 lana de que esta hecho, y echasele delante, y tanto
 rie y huelga el muchacho de ver aquello, que se es-
 quita muy bien de las lagrymas que llorò assom-
 brado. Que tristes y apretados tuuo Dios a los hi-
 jos de Israel, con ver que la vanguardia llega a
 ya

Compar.

Exod. 14.

Compar.

ya a la orilla del mar, y que el enemigo les venia picando la retaguardia. Abreles el mar Dios, y quiere que en acabandole de passar, bolviendo los ojos, vean que como a niños, les auia asombrado con aquel espantajo hechizo: y assi se los arroja a los enemigos y a sus armas y carros deshechos a sus pies, de que baylan, cantan y se regozijan: y para esto da lugar oy a Satanas que llegue, como espantajo hechizo para asombrar: *Draco iste, quem formasti ad illudendum ei.* Y aunque le muestra a portillada la fortaleza de su humanidad, con la flaqueza del ayuno, que parece que es abrir la puerta de la ciudad, quando dize: *Esurit*, es para darle animo que se atreua y llegue, que el mesmo ayuno mina secreta es para contra el enemigo: y assi parece que el traydor como astuto va con tiento, como quien va con passos cuydadosos, temiendo si va sobre mina, que esta propiedad pienso que tiene el *accedens tentator*. Y para que claramente se vea que es ardid grande de esta guerra espiritual, y mina secreta para volar al enemigo el ayuno: considere se mucho, que auendo fant Pablo dicho que este enemigo era puro espiritu, y que assi auian de ser espirituales las armas que alli pone contra el: dize en otra epistola a los de Corintho: *Ego sic pugno, non quasi aerem verberans, sed castigo corpus meum, & in seruitutem redigo.* No he yo de andar en esta batalla, dize, tirando estocadas al ayre, ni hiriendo a la sombra, sino castigo mi cuerpo, aqui doy las heridas y açotes, y pongole en razon con el ayuno, pues que tiene que ver (dizeys agora) para vencer al demonio castigaros a vos? hazelo que vn hombre valiente que viue en vna frontera, y tocan a rebato, y tiene vn esclauo Turco en casa, y porque este no salga a fauorecer los suyos, o mate a los que

Psal. 103.

Ephes. 6.

1. Corin. 9.

Compar.

que quédan en casa, o pegue fuego, o haga otro daño: pónese aherrrojado y dexale muy seguro, y con esso lo va el alrebató. En frontera de cōtinuos rebatos veyá Pablo que viuia, y que venia Satanas a menudo, y como veyá que en su casa tenia el esclauo rebelde de la carne, atauale con el ayuno, porque no saliesse a ayudar al otro enemigo, *Castigo corpus meum*, y porque segun la doctrina de Christo por san Mattheo: *Hoc genus dæmoniorum non eicitur nisi in oratione & ieiunio*. Este genero de demonios con oracion y ayuno se ha de vencer, y en el mesmo capitulo q̄ hemos dicho, el glorioso Pablo con vna galana comparacion y argumento rhetorico *à minori ad maius*, da a entender quan obligados estamos a Valernos del ayuno para estas luchas y batallas: *Omnis enim, qui in agone contendit, ab omnibus se abstinet, & illi quidem vt corruptibilem coronam accipiant, nos autem incorruptam*, que aquellos que salian a aquellas luchas comian cierto genero de pan, que les diese fuerza y no carnes, como los otros soldados de Julio Cesar, de quien cuenta Suetonio Tranquilo, que viendo el pan con que se sustentauan dixo: Yo no peleo aqui con hombres, sino con fieras, y no quiso que sus soldados lo viesen porque no desmayassen, viendo la dureza y pertinacia de sus contrarios, y haze fant Pablo el argumento, y todo este trabajo y ayuno de estos, solo se encaminaua a pretension de vna guirnalda, que no era ganada, quando era marchita: y por la nuestra que es perpetua, quien ay que no tēga mayor abstinēcia y ayuno, dōde noto Ambrosio: *Nobis enim non terrenis & marcescētibus floribus sed æternis conserta gemmis in modum regalis diadematis, spiritualis corona seruetur*. Donde se vee q̄ es fuerte arma para la batalla el ayuno, y assi Dauid por esta razón no deuio de querer estado en cãpaña beuer el agua

Matth. 17.

1. Corint. 9.

Sueton.

Tranquil.

Ambros.

de la cisterna de Bethlehem, y la consagro a Dios, por parecerle que era regalo contra la abstinencia que se deue guardar estando en la guerra, que estas mesmas armas del ayuno lleuo Iudith cõtra Holofernes, y de las mesmas vsò Esther para con Assuero; que estas dos diuinas Amazonas bien conocian que no auia arnes tan fuerte como el del ayuno: y aun Dauid contra el mesmo Gigante esta arma parece que lleuaua, quando echo piedras en el çurron, que es la despena del pastor, que echar piedras en el, y no pã, ayuno dize: pues para comer auia de boluer las piedras en pan; como dize oy Satanas a Christo que lo haga, y Christo con el que con el ayuno le abre la puerta para que se atreua; y con todo effo le confidero a Satanas temeroso, sin saber en que habito o traje llegaria, que mas a proposito hiziesse para le poder vècer: veyalo mas fuerte que vn Samson, y quisiera ponerse en traje de Dalida: veyaque no era amigo de rameras como Salomon, y no se resolua si tomaria tal habito: pensaua si tenia muger como Iob, y veyaque por alli no auia tètarle, pues no la tenia: ni por adulterio como a Dauid, que no le veyaque en traje que se persuadiesse poderlo rendir con hermosura exterior, ni con altiuezes como a Nabuchodonosor, porque le veyaque vnos ojos humildes y baxos: ni cõ soberuias como a Holofernes, q̄ no hallaua muestras desso en el: ni con enuidia como a Cain, que antes se le echaua de ver desseos, de q̄ todos se lleuassen los ojos de su eterno Padre. ni cõ ambiciõ de Reyno como Absalon, porque huya dellos, quando le querian alçar por Rey: ni cõ embustes como Achitophel, porq̄ la lizura de su coraçon lo mostraua en su cara: ni con golosinas como a Esau, por verle tan grande ayunador: ni con trayciones como a Iob, por ver quan desnudas dezia las verdades y assi aũque por el ayuno veyaque la puerta abierta

2. Reg. 23.

Iudith. 8.

Esther. 4.

1. Reg. 17.

24 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

abierta para poderse atreuer, temiendo la mina se
esta en su duda, que en esta parece que anda *accedens*
tentator. Segun este recelo y nuevas astucias que yua
pensando para llegar a tentar, no es fuera de proposito
preguntar en que traje o habito llegaria el que se fuele
transformar en Angel de luz, como dixo S. Pablo: que
claro esta que la principal parte de sus armas esta en po-
nerse en habito q̄ no os espante ni affombre, sino que
le podays tratar con affabilidad y llaneza. Lo ordina-
rio es dezir, que llego en habito de ermitaño, porque
vn grande ayunador y penitente en vn desierto, a na-
die de tan buena gana daria audiencia, como a vn er-
mitaño, con quien se podian tratar cosas de espiritu:
no dizen mal en esto, que siempre el habito y traje se
acomoda, y le lleua muy conforme al negocio que va
a tratar. Quiere tentar a vn cauallero moço, galan, loça
no: pondrafese en habito de vn page bien dispuesto,
musico, discreto, valiente para guardar vna calle, y
que tenga abecedario de todas las del lugar, par ferle a
su amor continuo atizador de deshonestidades: este es
diablo en habito de page. Quiere tentar a vna señora
recogida, mas amiga de su rincon que de su ventana,
cuydadosa de su casa, y descuydada de todo lo que
es mundo: encaminale a esta vna dueña media pieça
de holandá por tocas, muy almidonadas, lindas ma-
nos de su aguja, y aun sin ella que autoriza vn rincon
de vna pieça para vna visita: cuydadofisima del cuy-
dado de su señora, y por defenfadarla, la folicita que
no dexefiesta, estacion, ni jubileo, que se defenfade
y huelgue, pues puede parecer mejor que otras: este es
diablo en figura de dueña. Quiere tentar a vn mer-
caderaço rico de muchos negocios, para que en tres
dias se quede con toda la hazienda del lugar en que
viue: encaminale por amigo vn religioso, a cuyo cel-
da se

da se va a entretener, regalárel, traele a comer a su casa, comunícala con el todos sus negocios de otro por conservar el amistad, ensanchale las opiniones, y dízele que no ay que parar en poca cosa, que almas que a Dios costaron tanto, no lasha de dexar perden por poco, y no ay manera de contratación ilícita que no le busque medios y caminos para darle a entender que no lo es: este es diablo en habito de frayle, y quien sabe tomar todos estos trajes, y viuir con estas astucias e inuenciones, bien se puede llamar tentador por excellencia: y porque veays que no solo lo es en el habito, sino en las razones, dízele a Christo: *si filius Dei es, dic ut lapides isti panes fiant.* Si soys hijo de Dios, pareceos a vuestro padre en hazer algun milagro en piedras de quantos el ha hecho, que en las mysteriosas que Iacob tuuo por cabecera, le mostro el cielo abierto, y le embio mil recaudos y embaxadas con Angelés, y con los hijos de Israel, que los tenia tan por hijos suyos sobre piedras les daua libranças de agua, miel, y azeyte para ellos, y aunque las piedras quando les requerian con la librança, se hallauan sin caudal para aceptarla, de secreto se le embiava Dios: como el hombre de negocios poderoso, que el día que da vna letra grueffa sobre su correspondiente, que sabe que no la puede pagar, le embia de secreto por la posta aquella cantidad en escudos, para que la satisfaga, y el otro con esta seguridad acepta: así lo hizo vuestro padre con las piedras, y aun esto lo hazia por vn pueblo ingrato y desconocido: quanto mejor lo merece su hijo natural esto en estremo de tanta necesidad, como os veo. Y pues las mas de las virtudes de las cosas secretas estan en piedras y palabras: *Dic ut lapides: faga vuestra palabra,* que aqui estan estas piedras y haxeyz panes.

...

...

...

Gene. 28.

Compar.

O pie:

Zacha. 12. O piedra milagrosa y diuina, mas preciosa para mi que los ropacios, diamantes, o rubies, con justa razón elegida por piedra angular del espiritual edificio, con mas **Dan. 2.** ojos q̄ la que vio Zacharias, y aun que Argos, y cō mas **Matt. 21.** mysterios q̄ ojos; y como os dexays caer oy sobre essa maldita estatua de Satanas, peor q̄ la que fabrico Nabuchodonosor, para deshazerla toda, cúpliendole lo q̄ vos de vos mesmo dezis: *Super quē ceciderit lapis iste, conteret eū*: y cayēdo sobre este maldito, y desbaratādole, quedays hecho escalon no solo de exemplo mio para imitaros, sino de suficiencia q̄ me days fundada en vuestra gracia para vencerlo, y como vécedor, alcanzar la immarcesible corona de gloria. *Ad quā nos, &c.*

C O N S I D E R A - C I O N E S D E L L V - nes despues del primer Domin- go de Quaresma.

Cūm venerit filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli eius cum eo, tunc sedebit super sedem Maiestatis sua. Matth. cap. 25.

MN espãtoso tribunal sin abogados ni procuradores, q̄ el mas justo le teme, porq̄ por mas q̄ lo sea, a penas se cōsidera seguro de rãtas penas, como alli aura, *vbi iustus vix securus*. Vn juyzio tan grãde cō ser de vn dia, q̄ por grãde que le tēga, quiē vn dia le pēfare, le perdera, y quiē no le pierde, no tiene q̄ perder: nos representa oy la Iglesia vn juez sin cohecho, ni soborno, ante quiē no ay testigos falsos, porq̄ d los domesticos de mi cōsciencia lleuare mil cōtra ni q̄

con-

contesten todos, dō de no valdrā descargos, y se execu-
 tara por todo rigor la sentēcia, pronunciada con va-
 ra de yerro en la mano. *Reges eos in virga ferrea*, donde
 los Sanctos que en la profecucion de nuestras causas
 nos seruijan de abogados, alli seruirā de fiscales o acces-
 sores: *Sedebitis & vos iudicātes duodecim tribus Israel*. Por
 donde deuio de dezir Dauid: *Pro hac orabit ad te omnis
 Sanctus in tempore opportuno, veruntamen in diluuiū aquarū
 multarum ad eum non approximabunt*. Para en aquel tra-
 bajo no aura letania, aqui en esta vida, que es el tiēpo
 oportuno, no ay sancto que no sea nuestro padrino e
 intercessor, pero alli en el diluuiο de las muchas aguas
 que (significandose por las aguas en la escritura los tra-
 bajos) biē se llama aquel diluuiο de las muchas aguas,
 donde ninguno se llegara a interceder a Dios, y aun la
 madre de misericordias holgara de la sentēcia contra
 el malo, y antes la firmara q̄ rogar por el. No aura alli:
Sancta Maria ora pro nobis. Pues agora que es el tiempo
 de valernos de la intercesion de todos, para pensarle
 y dezirlo, de manera que nos aproueche, valgamonos
 de la de Maria, para que nos alcance la gracia, &c.

Psal. 2.

Psal. 31.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

VNA de las cosas, en que mas mostrò su prouidencia Dios,
 fue en tener dia señalado para tomar cuenta a los hombres
 del tiempo que les ha dado: y dar la de si de la razon, porque
 ha consentido el delicto en el lugar de la iusticia, y la iusticia enga-
 ñada con los medios ilicitos que en el mundo cada dia se veen. Con-
 solauale mucho a Salomon la seguridad que tenia de q̄ auia de auer
 dia fin de los dias: en que se viesse quanto en todos auia pasado, don-
 de auia de juzgar Dios al bueno y al malo, y dar la solucion a mil
 enigmas, que se dessean saber aca, y se han de desatar alli. *Vidi sub so-
 le in loco iudicij impietatem, & in loco iustitie iniquitatem, & dixi in corde
 meo, iustum & impium iudicabit Deus, & tempus omnis rei tunc erit*. Todo
 esto se ha de saber, dize oy el Euangelista, *cum venerit filius hominis,*

Eccles. 3.

que es a quien el eterno Padre dio la potestad iudiciaria: *et potestatem dedit ei iudicium facere, quia filius hominis est*: que por ser hijo de hõbre, y saber de experiencia lo q̄ entre ellos passa, podra juzgar mas biẽ, y aunque les parezca a los hõbres, que tendrà el padre alcalde por tenerle de su naturaleza, vèdra con toda su magestad y acõpañado de todos los Angeles, seüero, graue, y no, como en la primera venida, manso y affable. Iuntar se han ante el todo género de gentes, sin que se escuse el Papa de ver se al lado del Sacristán, ni el Rey del mas triste vassallo suyo, aunque luego se apartaran los malos de los buenos, los corderos de los cabritos. Hasta aqui truxo su ganado embuelto con el del demonio, en los prados deste mundo: el trigo con la zizania, los peces buenos y malos en la red juntos, el grano y la paxa. Allí se ha de apartar todo, el padre del hijo, y el marido de la muger. Las ouejas y corderos estará a la mano derecha, los cabritos a la yzquierda: a los primeros venid bẽditos de mi padre, tomad el Reyno aparejado para vosotros: porq̄ en mi hambre me distes de comer, en mi sed de beuer, peregrino me acogistes, desnudo me cubristes, enfermo me visitastes, y aunq̄ los justos de humildes no reconocẽ estas obras, ~~si no solo a su sangre y meritos, sino el bien que les hizo, el Señor~~: Señor, quãdo os vimos con sed, hãbre, o desnudez? les respõde, porq̄ os sepa el cielo a trabajo vuestro, quiero que entẽdays, q̄ qualquier cosa (por pequeña que fuesse) hecha por vno de los menores mios (que assi les llama, pues fue su tutor) ni por ser ello poco, ni ellos pequeños, se me perdio a mi de vista, que aunq̄ es alto el Señor, cosas tã menudas mira: *Excelsus Dominus, et humilia respicit*: Luego boluera a los malos, y comẽçado los a castigar cõ solo mirarlos (que sabe dar cõ su vista gloria y pena, *qui respicit terram, et facit eam tremere*) pronunciarã contra ellos aquella terrible sentençia, relaxãdo los al fuego del infierno, haziendo les cargo, de que los embia a tormentos, que no se hizierõ para ellos, sino para el demonio mesmo, y muestrales lo que ay cõtra ellos aueriguado, que es lo q̄ mas ay que temer en este Euãgelio, no el mal que hizieron, sino el bien que dexarõ de hazer, porque no piense el Christiano tibio, que cõ no matar, ni hurtar, tiene cõplido, y el cielo ganado, que esso solo es la mitad de la justicia, faltale la otra mitad, que es hazer bien: *Declina a malo, et fac bonum*: como si le hiziesse des cargo vos a vuestro amigo, de que lo soys mucho suyo, pues pudiendo le matar, no lo hazeys: no os lo mereciẽdo el, y consiendiendo la amistad mas en hazer la buena obra, que en dexar de hazer la mala. Y assi no les dize a estos: no guardastes los diez mandamientos, sino, no distes de comer, beuer, ni vestir a mis menores, y con la confusion del cargo, siendo fiscal la propria consciencia de cada qual, se mandan executar las sentençias: a los buenos poniendo los en possession de la gloria, y a los malos en las mazmorras infernales.

Ioan. 5.

Bordinas de tal.

yo mis trasibid.

de su caudal na-

ral pnd q̄ el 27.

todo lo que buca

la ley y el que

ley comunica a

la ley y merito

de p̄, Psal. 33.

Consideracion Primera.



V M Venerit, &c. Predicar al mundo este dia de fin y quito, y de engañio, a percebillos a esta publica almoneda, y alarde general, a esta determinacion de todas las causas y procesos de los hombres, para vnos suele ser prouechofo, y estos son los justos, y otros les suele hazer daño, que es a los peccadores, que como tambien el negocio de aquel dia se ha de partir entre estas dos classes, es prognostico, de que alli sera cordero, el que desto aqui se aprouechare, y cabrito el que de oyr razones de el juyzio tuuiere tan poco, que empeorare. Y de que sea muy cierto, que de vn principio vtil y importante, la artificiosa aueja (que es el justo) saca miel de prouecho, y la ponçoñosa araña (que es el peccador) saca daño, verlo hemos en muchas cosas, cada qual parecida a la materia presente. La misericordia de Dios, que pudiera concluir con nuestras culpas por via executiua, dando luego el infierno a ellas, haze via ordinaria este negocio, llevando le a la larga, y poniendo los ojos en nuestro remedio. El justo con esto queda mas obligado, y reconoce le deue dar por ello mil alabanças, y que le tiene dos obligaciones, el dar le vida para su enmienda, y misericordia con ella, que es mejor que quantas vidas ay: *Quoniam melior est misericordia tua super vitas, labia mea laudabunt te.* Y Sant Pablo reconociendo la merced que Dios le hizo, en no le auer condenado en tantas ocasiones como pudiera, no por ver se ya en su amistad, desfallece en su seruicio: *iuxta quod misericordiam consequuti sumus, non deficimus:* No por auernos esperado Dios, y sido misericordioso, hemos

Comp.

Psal. 62.

2. Cor. 4.

de faltar, y desse principio sacar para nosotros daño, como le sacan los peccadores, de quié el mesmo dezia a los Romanos: *An diuitias bonitatis eius & patientie, & longanimitatis contempnis, ignorans quoniam benignitas Dei ad poenitentiam te adducit? secundum autem duritiam tuam, & impoenitens cor thesaurizas tibi iram in diem ire, & reuelationis iusti iudicij Dei.* O caso digno de lagrymas (mas que de sangre) que las riquezas grandes de la paciencia, bondad, largueza, y misericordia de Dios, las menosprecie el hõbre, y que de principios tan eficaces de su remedio, saque conclusiones tan euidentes para su daño, como son llamandole por este camino a penitencia, estar se impenitente, pretendiendo Dios ablandarle el coraçon con estos beneficios, valer se tan mal dellos, que antes saca dureza, y va atesorando oy con vn peccado, y mañana con otro, y haziendo vna alcãcia tan grande, que se vendra a quebrar el dia del iuzio muy en su daño, pues no se valio de la misericordia tantas vezes ofrecida en su prouecho. Veys aqui, como de vn mesmo principio de misericordia saca el bueno bien, y el malo mal. De otro principio de Sant Pablo: *Tempus breue est:* Breue es el tiempo, el justo y el peccador infieren contrarias conclusiones. Mirad la de Sant Pablo; *Reliquum est, ut qui habent uxores, tanquam non habentes sint, & qui flent, tanquam non flentes, & qui gaudent, tanquam non gaudentes, & qui emunt, tanquam non possidentes, & qui utuntur hoc mundo, tanquam non utantur, preerit enim figura huius mundi.* Todo es representaciõ y comedia lo que en esta vida passa, dize Pablo: y como seria necio el que teniendo negocio muy importante, a la hora que mas conuenia despacharle, se fuese a vna comedia, y aquello le diesse summo gusto, y perdiendo el punto y occasiõ del negocio, le perdiere todo. Afsi, dize Pablo, breue es el tiempo desta vida,

para

1. Cor. 7.

Comparaciõ.

para negociar la eterna, lo que conuienes, pensar que todo lo que ay en ella, es representacion y comedia, y no dexar por ella el negocio mas principal, ni quando se goze del mundo, en tristecerse ni alegrarse, como de cosa de veras, sino ocupar el tiempo, que es la mas preciosa joya, que ay aca. El mesmo principio conoce el peccador, que es breue el tiempo desta vida, pero no saca tan prouechosa conclusion, como Sant Pablo: *Exi Sap. 2.*
gnum & cum tedio est tempus vite nostre. Y aun van diziendo las demas miserias, que ay con el tiempo, y vienen a concluir: *Venite ergo, & fruamur bonis que sunt, & utamur creatura, tanquam in iuuentute celeriter, vino pretioso, & unguentis nos impleamus, coronemus nos rosas, &c.* Que mal ergo infieren de mala philosophia moral, pues que es breue el tiempo, demonos buena vida, olvidados de que ay otra, que es mejor que esta. Y Salomon mofando dellos, por esto les dize: *Nemo Eccles. 9.*
est, qui semper uiuat, & qui huius rei habeat fiduciam: No ay quien uiua siempre, ni aun ay esperanca tan ancha en quien esto quepa. Y en menosprecio dellos, y como dando les vna instancia, con que se auerguencen de la mala consecuencia que infirieron, infiere el otra: *Vade ergo, & comede in letitia panem tuum, & bibe cum gaudio vinum tuum, quia Deo placent opera tua: omni tempore sint vestimenta tua candida, & oleum de capite tuo non deficiat:* Como si dixera, pues no es perpetua la vida, mientras esta te durare, huelgate, come, y beue con gusto, viltte bien, y no falten olores, que buen camino es esse para tener a Dios muy contento. Quanto mejor acuerdo fue el de el mesmo Pablo, y mejor ergo y consecuencia? *ergo, dum tempus Gal. 6.*
habemus, operemur bonum. Ganemos le al mundo por la mano, antes que nos dexé, dexemos le, antes que se muera la carne, mortifiquemos la, dize el justo

Ionas 4.
Isai. 22.

juyzio ay de Dios, hazer lo que los Niniuitas, ayuno, cilicio, ceniza: dize el malo, holguemonos, que todo saldra con la purga. Isayas assi lo predica: *Vocabit Dominus exercituum in die illa ad fletum, & ad planctum, ad caluitium, & ad cingulum sacci, & ecce gaudium & letitia, occidere vitulos, iugulare arietes, comedere carnem, & bibere vinum, comedamus & bibamus, cras enim moriemur.* Llama Dios a penitencia con el juyzio, y los que lo estan oyendo, se dan priesa a matar el bué carnero, la gruesa ternera, buscar el mejor vino, y no se contentan cõ hazerlo, sino cõ preciar se dello y dezirlo: Mañana es el dia de la muerte, y del juyzio, holguemonos oy, y comamos y beuamos bien, y pues aca por oyr el juyzio teme el bueno, haze buena vida, da se la buena el malo, y pierde el miedo: espere que alla se trocaren las fuertes, y temera el malo, rogando a los montes que caygan sobre el; *Montes cadite super nos, por no ver la cara al riguroso juez, y el bueno alli comẽçara a levantar cabeza por ver se la: suspicite & eleuate capita vestra.* Todo esto se vera, *cum venerit filius hominis.* Alli se vera, porque el malo pudo holgarse, y salirse con ello, mientras el bueno en medio de sus penitencias, viuia temeroso, porque el peccador Achab se vee vfano con dos señaladas victorias auidas por promesa de Dios, contra Benadab Rey de Syria, y el religiosissimo Iofias muerto y vencido en la batalla: y vn Iudas Machabeo zelador de su ley, muerto a manos del exercito de Bacchides Capitan de Demetrio, y del traydor Alcimo, que aun estos successos tambien ponian cuydadoso a Caton Uticense, como Plutarcho cuenta en su vida, que oyendo dezir, que Pompeyo Magno era vencido en los campos de Tessalia por Iulio Cesar primer Emperador de los Romanos, dixo: Gran secreto ay en las cosas de la diuina prouidencia, pues

2. Reg. 20.

4. Reg. 29.

1. Mach. 9.

Plutare. in
vita Cato-
nis.

pues Dios dende moço dio tales victorias a Pompeyo, peleando como tyranno, y en la batalla de agora, que era en defensa y libertad de la patria, ha querido que se aroto y vécido, que aun este secreto trato Sant Augustin en los libros de la ciudad de Dios, haziendo mencion desta batalla: alli se verá la causa de todo, *cum venerit*: porq̄ parecio bien el sacrificio de Abel, y no el de Cain? porque escogio a Iacob, y reprobò a Esau? porque conseruo su culto y conocimiento en el pueblo Hebreo, siendo tan incredulo, y dexo a escuras el resto del mundo? que vio en Dauid para escogerle, y desechar sus hermanos? y que en Salomon para hazerle tan cuerdo y discreto moço, y permitir que fuesse tã loco y verde viejo? porque Iudas escogido Apostol se ahorca, y el ladron tan señalado va dende la horca al cielo? alli se verá la reftitud y equidad de su voluntad, de la qual no se da causa, como no ay medida de la medida, alli se descubrira que la calentura que finge el falso Amon, no es sino fuego ardiente de vn suzio coracon, porque se derritira toda la tierra, como dixo Dauid: *Liquefacta est terra*, guardando la metaphora de la nieue, quando la tiene cubierta toda, cubre los prados verdes, encubre los asquerosos muladares, derritelo el sol todo; alli parece la flor hermosa, aculla la sabandixa pōçoñosa: assi lo hara el diuino sol de justicia derritiendo la nieue que dura en este mundo, que lo cubre todo, la piel de la hypocresia, donde vendran a confessar todos, quan justos son los juyzios de Dios, todo esto se hara, *cum venerit*.

August. de Civit.

Genes. 4.

Rom. 9.

1. Reg. 16.

3. Reg. 3.

3. Reg. 11.

Matt. 27.

Luc. 23.

3. Reg. 13.

Psal. 74.

Comp.

Consideracion I I.

F*ilius hominis*. No es ningun consuelo, antes es muy para temer que venga a sentenciarnos, como hijo de hombre. Por Sant Iuan auia dicho Christo vn dia:

Ioan. 6.

el padre no juzga a nadie, porque el tribunal y la judicatura la tiene dada a su hijo: no quiere dezir, que no aya de ser la vltima sentencia de el mundo del Padre y Espiritu sancto tambien, pues todo es vn Dios, que la obra del juzgar, es de las que el Theologo llamo *ad extra* que son *indivisas totius Trinitatis*, sino solo, que en quanto Dios, y en quanto hombre tiene potestad de juzgar el mundo, y que el solo es el que aquel dia ha de aparecer en forma visible, en su sancta humanidad, que pues fue juzgado, y por mis culpas, bien es, que ellas juzgue, y que muestre aquellas llagas de que no supe valerme para confusion y pena de el malo, y para gloria y bienauenturança del bueno que supo aprouecharse dellas, y que como hombre offendido de otro hombre de quien deuiera ser adorado y seruido, justamente se embrauezca, que con esto se nos dize mas biẽ el rigor de la justicia de aquel dia, pues vos que para vuestra vengança soys vn lobo y vn leon: *homo homini lupus*, siendo mas justa la que Dios toma de sus agrauios, y el mas poderoso para satisfazerse, y que lo mucho que ha esperado, y lo mal que vos os aueys aprouechado de su paciencia, le tendra mas colerico con tan justa saña, y tan gran poder, y juzgando como hombre, colegid qual estara. Que si ha esperado y sufrido por tanto tiempo vuestras insolencias, ha sido, como dize Sant Pablo, por mostrar tambien su yra, y su gran poder para executalla, como el hombre, que no porque no venga luego su agrauio, se asegura el que le offendio, si tiene por hombre de honra y poderoso al offendido: *Deus volens ostendere iram, & notam facere potentiam suam, sustinuit in multa patientia vasa irae apta in interitum, vt ostenderet diuitias gloriae suae in vasa misericordiae, quae preparauit in gloriam.* Queriendo Dios mostrar su justa colera,

e immen-

e inmenso poder, ha sufrido con mucha paciencia, y *Comp.*
 ha hecho lo que el juez, que por riguroso e inexorable
 que sea; si tiene presa vna muger preñada, no la sen-
 tencia a muerte, hasta que para, aunque este averigua-
 do el delito, y sustaciado el pleyto; y aquello no es mi-
 sericordia de ella, sino de la criatura, assi haze el Señor,
 dilata la conclusión del mundo y sentencia de sus de-
 lictos; hasta q acabe de parir esta preñada naturaleza,
 que en este lenguaje auia hablado antes Sant Pablo *Rom. 8.*
en el capitulo octauo: Scimus enim quod omnis creatura
ingemiscit & parurit, usque adhuc salgan ya a luz todos
 los predestinados, que a trueco de salvar a estos, suffre
 a los malos Dios: *Ut ostenderet diuitias gloriae suae in vasa*
misericaediae, quae praeparauit in gloriam. Pero viniendo, co-
 mo hõbre injustamete offendido de otro hombre, y
 que si ha esperado, ha sido por mostrar su yra, y su po-
 der cõtra los malos, y misericordia en fauor de los bue-
 nos, y como tu en aquella yra has ydo atesorando, y sa-
 bes tu, mediendo tu agrauiõ por tu coraçõ offendi-
 do, que mas es de leon que de hombre, quã mas furio-
 so animal es el hõbre que el leon, por aqui sacaras quã
 brauo estara el fuerte leon, de quien dixo su Propheta:
Leo rugit, quis non timebit? Y para dexar averiguado que *Amos 3.*
 es mas cruel vn hombre que vn leon, y que diziendo
 que vèdra el juez como hombre, dize mas que si dixere
 leon, acordaos de lo que le acontecè a Daniel, quã-
 do le echan en la leõnera, que quiriendo el Rey hazer
 su negocio y fauorecerle, porque se auia resuelto a
 esto, y assi se vee claramete en el contexto de la escrip-
 tura, despues que le metè entre los leones hãbrientos,
 llega el Rey a la puerta de la leõnera, y pone se encima
 vna piedra, y por señal para que nadie la abra, la sella
 con vna fortija suya, y dize que la causa, porque lo ha-
 ze, es: *Ne quid fieret contra Danielelem.* Que le parecio, *Dani. 6.*

que estaria mas bien guardado entre leones, que entre hombres colericos, que lo esten con razon, o sin ella, y assi succedio que salio de los leones libre, y de los hombres quiza no lo saliera. Y para que se vea, que para rigurosos y terribles castigos, merecidos por enormes y atroces delictos, antes se vale Dios de vna mano de vn hombre para verdugo, que de garras de leones, mirad lo que haze con Balthasar, que por aquel banquete escandaloso, en que profanò los vasos de el templo, para authorizar sus deshonestidades cõ las preseas del sacro palacio, le castiga Dios con dos o tres dedos solos de vna mano de vn hõbre que asoma por vna pared, y esta en tres letras dize: Perdida de Reyno, de honra, de hazienda, de vida y alma. Quan poderosa para el mal, y cruel es la mano de el hombre? que aun la de Dios (dixo Iob) que le auia tocado, y aunque le puso hecho vn retablo de duelos, pero como era mano de Dios: *Manus Domini tetigit me*, gano a ciento por ciento en todas aquellas perdidas. Si fuera mano de hombre, que es ponçoñosa y encona, nõ quuiera tan buen successo su daño. Por Oseas Dios encareciendo la ingratitud de su pueblo, en correspondencia de extraordinarios fauores, que le auia hecho, que algunos dellos cuenta alli, dize que con todo esso no le ha de castigar, ni se enojara cõtra Ephraim; y para assegurarle desto, dize: porque soy Dios yo, y no hombre: *Non faciam furorem ire mee, non conuertam, vt disperdam Ephraim, quoniam Deus ega, & non homo*. Y bien se echara de ver, que los asegura justamente, con dezir que es Dios, y no hombre, pues aun suele perdonar causas suyas Dios a ruego de vn hombre, y no las perdonar el mesmo hombre, aunque a su instancia las auia perdonado Dios, que esto fue lo que passo con Moysen en lo del bezerro, que auiendo alcançado perdo... de Dios

Dani. 5.

Iob 19.

Ose. 11.

Dios de la ydolatria de el pueblo, baxa Moysen, y mata veynte y tres mil hombres, y por esso deue de asegurarlos Dios: por Oseas diziendo: Dios yo soy *Exod. 32.* para perdonar, que no hombre. Y Salomon dize de la crueldad del hombre y de su colera: *Sicut carbones ad prunas, & ligna ad ignem, sic homo iracundus suscitatur rixas.* *Prou. 26.* Fuego fuerte, dize que es aticado de mucho carbõ y leña el hombre colerico, que buscò el elemẽto furioso, y quando mas razón tiene de estarlo, para cõparar la colera del hombre. Pues colera junta con tan gran poder, fundada en tan clara justicia, puesta en manos de hombre q̃ es Dios, contra hombre tan miserable, que ni tiene descargo, ni abogado, ni resistencia, y que parte de la pena ha de salir del mesmo coraçõ del culpado. Que sentira alli Aman de ver a Mardocheo, a quien el auia *Esther. 7.* perseguido tanto, hecho su superior, con justa razon de enojo acompañado de absoluto poder? que sentiran los hermanos de Ioseph de ver reynar, a quien *Gen. 45.* auian empozado y vendido? que sentira Absalon de ver se en presencia de su padre Dauid, a quien tan *2. Reg. 18.* fin causa persiguio? y que sentira vn delinquente (por que cada vno vea la figura en si) quando vea al juez, que anduuo con el disfraçado dos, o tres jornadas, y le vio hazer todos los hurtos, y en llegando al primer lugar le prende, y saca la vara, y se descubre: como le podra negar lo que vio, que el otro veyra? y con que confusion estara en su presencia? Iuez era pues Christo en el mundo, pero andaua entre los salteadores y delinquentes disfraçado, hasta llegar a aquel valle de Iosaphar, donde saldra descubierta, como podra en su presencia el delinquente negarle el delicto? *Quid dicam? aut quid respondebit mihi, cum ipse fecerim?* Quando me muestre las manos rotas, que rompieron mis hurtos? el coraçõ passado *Iob 9. & 31. & 39.* de mis

de mis malos pensamientos? su cabeza atrauessada de espinas por mi soberuia? su bocabañada de hiel por mis gustos? clauados sus pies por mis malos passos? y frescos los açotes, dados como aladron, siendo lo yo? y que de todo esto no me valiesse, siendo lo menos dello sobrado, para redimir a quantos se condenan? y que en aquellas llagas, que a los sanctos abrieron la gloria, vea yo mi pena e infierno, y me muestre, qual le pare yo sin razon, ni justicia: para enseñarme, qual me parara con razon y con ella: *Quis poterit cogitare diem aduentus eius, aut quis stabit ad videndum eum?* Quien podra mirallo, ni aun pensallo, pues le pide el Sancto Iob por partido, con no se hallar culpado, por no le ver enojado, que mientras se le passa el enojo de aquel dia, quiere estar guardado en el infierno, y esto le pide por gran merced: *Quis mihi hoc tribuat, ut in inferno protegas me?* Que mas infierno sera, ver le en habito de hombre vengando sus offensas, y aun mas que todo esto dize, *cum venerit filius hominis.*

Mala. 1.

Iob 14.

Consideracion III.

In maiestate sua. Tampoco consuelan estas palabras de dezirnos el Euangelista que ha de venir en su magestad el gran juez a este juyzio, porque es dezir, q̄ por leue y facil que sea mi culpa, ha de ser reputada por crimen la *se maiestatis*, pues viene en magestad tan temerosa y terrible, como le canta la yglesia: *Rex tremenda maiestatis*: que tal aya de ser esta Magestad, no aura lengua que pueda explicarlo, porque es esto de lo que ni se sabe de vista, ni aun de oydas, ni ay coraçon, en que aya cabido, que todas estas son palabras, de quien pudieramos creer, que sabia algo de esto, que era S. Pablo, por auer subido alla arriba, y cõ todo

todo esto dize: *Nec oculus vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit*. Y nunca hemos visto a Dios con Magestad, que no sea para poner pavor y espanto, dexo dezir la con que baxo a dar la ley, y la con que le vio Isayas en el templo en aquel throno de tanta riqueza y authoridad, y consideremos la, en que le vio su querido discipulo Ioan, en medio de los siete candeleros de oro, vestido de vna preciosa ropa, teñido por los pechos de vn cinto ancho tachonado de oro, con vn cabello y barua venerable y blanca, como vna nieue, y echando viuas llamas por los ojos, los pies en vna peana de alaton caldeada, hecha vna asqua de fuego, y en la mano derecha siete estrellas, y vna espada en la boca de dos muy agudos filos, y el rostro rodo, como vn Sol, quando mas resplandeciente está la voz, quando hablaua, como quando brama el mar, y viendo Ioan, cayo como muerto a sus pies, de no poder sufrir tan excessiuo tropel de magestad: que me espanta mucho, que el tan grande amigo se espante tanto, no se tomando aquel ensaye para asombrar le a el. El que vio la gloria de la transfiguracion, y no tuuo tan grande asombro, el que era tan de casa que en medio de la cena mysteriosa, con las licencias que le daua el grande amor, que el tenia a Christo, y el que conocia, que Christo le tenia a el, se acosto sobre el pecho, y el que al fin era tan querido, que por excelencia tiene este nombre, este de ver la Magestad, cae como muerto, con ser justo y amigo, que podrá sacar de aqui el injusto y enemigo para su consuelo, auiendo de parecer ante la Magestad que esta figuraua. El Sancto Iob le consideraua como mar ayrado, que no ay Gigante que no le tema, y aun los marineros que mas le conocen, con ser de su condicion desesperados, en vna tormenta estan mas ajustados que vnos hermitaños; *quasi tumentes super me*

1. Cor. 2.

Isai. 6.

Apoc. 1.

Math. 17.

Ioan. 21.

Iob 31.

sanctus

110 M. San tiago, Considerac. de Quares.

factus, timui eam. Y para saber la Magestad del Señor, y el rigor de ella, vea se los criados que trae consigo, que dize, que vendran *cum eo omnes Angeli eius*: que la yglesia les llama gente de guerra *militia caelestis exercitus*, y sin duda vendra allí vno que matò en vna noche ciento y ochenta, y cinco mil hombres del exercito de Sennacherib, y otro que en otra noche matò todos los primogenitos de Egipto, y otros assi de esta condicion, y entre estos reluziendo las armas para mayor authoridad del tribunal, y temor de los delinquentes: *in luce sagittarum tuarum, in splendore fulgurantis hastae tuae.* Y de la espada, *si acervo, ut fulgur gladium meum.* Las factas y las lanças que los hierros de resplandecientes encãdilen, la espada vn rayo, ya veys su furia y velocidad, haziendo calle delante del, y appellidando placa placa, vn fuego abrafador: *Ignis ante ipsum praecedet:* por archeros de su guardia vnos vientos deshechos: *In circuitu eius tempestas valida.* La manera del herir, no como de hombre reposado flematico, sino con vna colera de poderoso, y que algun justissimo enojo le tiene embriagado: *Excitatus est tanquam dormiens Dominus: Et tanquam potens crapulatus a vino.* Y al fin no aura criatura, a quien no arme de punta en blanco, para contra el hombre: *Armabit creaturam ad ultionem inimicorum.* Y si os pareçe, que en todo esto se ha dicho algo, tenedlo por nada todo, mas dize el Euãgelista en dezir, que esta Magestad sera suya, que no la tomara prestada, sino que allí se valdra de la potencia de la Diuinidad, que la sabra representar como tan suya, que la humildad, con que aca parecio en el mundo, ropa fue prestada para hazer su hecho: *Ve faciat opus suum, alienum opus eius ab ea.* Como el Señor que toma prestado el capote del criado para salir disfracado, como de Adam prestado el habito y trage de criado:

Lunes de sp. del I. Doming. de Quares. III

Formam serui accipiens, & habitu inuentus ut homo. Pero Philip. 2.
la Magestad *non rapinam arbitratus est esse se aequalem*
Deo. Muchas vezes auia sacado Dios en campo su Ma-
gestad contra la del mundo, y siempre ganó y vencio. *Exod. 3.*
Sacola vna vez en Moyfen contra Pharaon, y con-
que el otro se quiso valer de mil hechizenias y embu-
stes, con todo se la ganó Dios: sacola otra vez, quando
muy niño, contra el Rey Herodes, y hizole temblar a
el y a todo Hierusalem: *Turbatus est Herodes, & omnis* *Matt. 2.*
Hierosolyma; Sacola otra vez en campo en vn huerto
contra las armas, y estandarte Imperial de Cesar, y
contra todos sus juezes y justicias; y vna gran ca-
nalla de ministros suyos; y con vna humilde pala-
bra, *ego sum*, dio con todos en tierra. Parte de esta *Ioan. 18.*
Magestad sacò Pablo, aunque cargado de cadenas, *Act. 24.*
en trage de delinquente, a el tribunal de Felix, que
estaua cercado de alabardas y aparatos belicos, y con
vna sola palabra; que hablo Pablo, temblo el Presi-
dente: *tremefactus Felix:* que al fin son magestades
de viento todas las de la tierra, y sola la de Dios es la
de quien tiemblan las potestades, y en las ocasiones
que hemos dicho, aun no sacò toda su magestad, pe-
ro para en este temeroso dia vendra en su Magestad:
y buelue a repetir, que en filla tambien de su Mage-
stad, y lo que yo desseo saber aqui, es, si quiere Dios
esta authoridad de este dia, para hazer temblar sus ene-
migos, porque alli parece, que no es menester tanto a-
sombrosarlos con la fuerça del poder, como conuencer
los con la fuerça de la equidad, y ansi tēgo por cierto q̄
aunque la Magestad los pōga temerosos, mas se pretē-
de con ella conuencerlos, para q̄ vean la grauedad del
delicto, viendo la magestad del offendido, y conoz-
can su gran desatino y locura, en auer delinquido cō-
tra tan gran Señor: *Et aspicient in eum, in quem confixe-*
runt,

Comp. *plangent cum planctu quasi super unigenitum.* Y es muy a proposito la propiedad de que lloraran como en muerte de hijo vnigenito, porque es grande el sentimiento del padre, quando se le muere vn hijo, considerando que su nombre, casa, succession y hazienda viene a passar a vn extraño, quando vea pues el peccador, que era successor y llamado al mayorazgo de aquellas llagas, con que alli parecera el diuino juez, y que passa la herencia a otros, a quien el ve allí tomar la possession, por auer el offendido tan gran Magestad, que pena sera esta? aunque solo es la vispera de la que ha de tener, que todo esto, y mucho mas suena, que ha de venir *in maiestate sua.*

Consideracion IIII.

E*T congregabuntur ante eum omnes gentes.* Otro trabaxo grande, que no aut a casa fuerte, en que ninguno se pueda retraer, ni bastara dar poder para responder por su procurador, ni que se lo ayá tragado el mar al otro, y comido los peces, y estos peces comido los otro, y a esse la tierra, ni el otro que murio en el fuego, y las cenizas se llevaron los ayres quatro o cinco mil años ha, que no bastara auer passado por cien mil transformaciones, para que no salgan todos a jutarfe, el Principe con el labrador, el Moro con el Christiano, el Fránces con el Español, el Romano con el Cartagines, el Auila con el Villauicencio, que aunque todos los dichos no se podian tragar los vnos a los otros, allí han de parecer juntos, a dar cuenta con sus cuerpos: y dize lo Sant Pablo esto con vnas palabras, que ponen terrible miedo: *Omnes nos manifestari oportet ante tribunal Christi.* Todos hemos de salir allí transparentes, de manera que todos vean lo que cada qual tuuo siempre en el

en el coraçon: *Reuelabit Deus abscondita tenebrarũ, & manifestabit consilia cordium.* Lo que hezistes a la media noche sin fiarlo de amigo experimentado, ni de criado confidente, que aun de verguença dexastes diez o doze años de confesarlo, y quãdo lo venistes a dezir, fue paliandolo, y desculpando os, alli *nihil occultum, quod nõ reueletur, & absconditum quod non sciatur, quoniam que in tenebris dixistis, in lumine dicentur, & quod circa aurem loquuti estis in cubiculis, super tectã predicabuntur.* Quiẽ no tiembla de oyr tal, sino es creyendo, que son consejas estas que se cuẽtan, que lo que mas quisistes encubrir, y os quito el sueño pensar, si se sabia, aya de salir tan en publico. Que affrẽtado quedaria vno de la camara de vn Rey poderoso, que dentro en su palacio vio vna dama, quando le dixessen que el Rey lo sabia, y lo auia visto? quan a buena dicha tendria escapar la vida, y endose a otro Reyno, aunque se perdiessela hazienda? si ya no es, que era, tanta su honra, que por no ver a su Rey la cara se mataffe, o que diessè por biẽ empleado, que le quitassen la vida, sin que el Rey por su boca le dixesse de traydor, que ponço nõsa es la cara de vn Principe justamente offendido? pues alli ni valdra huyr a otro Reyno, ni podreys disculpar el delicto, ni desmẽtir al pregonero, ni dexar de ver la cara del Rey a quiẽ fuistes traydor: y el mas importante secreto, que aun de vos mesmo quisierades encubrirle, por ser de fuyo de algun caso indigno de vuestro estado y authoridad, que alli lo veays salir a vista de todos, y en especial de los a quien con mil juramentos lo negastes: que corridos deuieron de quedar aquellos viejos cepas de infierno que vio Ezechiel, rompiendo por mandado de Dios las paredes del templo, donde pensaron que estauan seguros, encensando sus sabandixas (que ydolos eran) siendo los ancianos y que auian de dar exem

1. Cor. 4.

Luc. 12.

Comp.

Ezech. 8.

plo, y el otro corro de donzellas llorando a Adonis,
 que al fin no ay secreto, ni pared tã fuerte y ancha, que
 no sea transparente para los ojos de aquel que los dio
 al lince. Y para que digamos vna sombra de aquello,
 considerad, si vn dia de repente os pudiesse Dios a to-
 dos juntos los cuerpos christalinos, y que los vnos a
 los otros os viesse des los coraçones, y os delectreasse
 des los pensamientos, que abominaciones se verian tã
 terribles? que verguença seria, aun para los que la han
 perdido toda? que de lobos se descubririan, que en la
 honestidad del traje, y en lo flautado de la voz, nos pa-
 recian pieles y balidos de ouejas? que de buenas o-
 bras hechas por malos intétos, en que se tomaua Dios
 por tercero de vn abominable desseo? como se descu-
 briria debaxo de venerables canas, mas torpeza q̃ la de
 los viejos de Sufanna? como se echaria de ver en vna
 romeria, como la de Absalon, vna rameriã como la de
 Thamar? en vna cõfessiõ como la del Phariseo vn co-
 raçõ ambicioso? que de Prophetas como Balam, q̃ pen-
 sando que eran grãdes predicadores, les daua Dios vn
 jumento que les predicasse? que de ministros del tem-
 plo, como los hijos de Heli, que no venian por loar al
 Señor al templo, sino por comerse los sacrificios? al
 fin la hypõcresia sin mascara? si el pensar esto da tã te-
 nor, que animo aura para llegar a la rigurosa sen-
 tencia? executada sin esperar segunda instan-
 cia: y quien no hara diligencias para ne-
 gociarla en fauor? que es la que se
 da a los hijos de gra-
 cia, &c.

CON-

CONSIDERACIONES DEL MARTES

DESPUES DEL PRIMER DOMINGO DE QUARESMA.

Cum intrasset Iesus Hierosolymam, commota est vniuersa ciuitas dicens: quis est hic? Matth. 21.



Viendo entrado con aquel solemne triumpho Christo nuestro bien por la ciudad de Hierusalem, en que dio a entender, quan grande era la seguridad de la victoria, pues antes de la batalla triumphaua, sin contradicion ni cõpetencia de sus enemigos: fue se derecho a apear a su palacio real que era el templo: y lo vno y lo otro dize el Euangelista que se hizo con vn extraordinario ruydo y alboroto de aquella insigne ciudad, y basta saber quan grãde era el affombro de todos, pues no auia mas de preguntas de los vnos a los otros, mezcladas cõ extraordinaria admiracion, que nunca hizo Dios entrada, que no causasse estos affombros. Entrãdo en el viẽtre de su madre, harto mas rico y precioso que este tẽplo (y aun que el cielo Empyreo) tambien se rebolauo el mundo, viniendo los Reyes de Oriente, descotgandose enxãbres, y razimos de Angeles de los cielos, dexando los pastores sus ganados por perdidos, q harto lo fuerã ellos, si combidados por los Angeles a esto, no acudierã, este alboroto es de que viene Dios del cielo al suelo, no es menor el q se haze, quãdo va del suelo al cielo, que tambien preguntan alla los espiritus celestiales, lo que oy los de Hierusalem: *Quis est iste, qui venit de Edom rinctis vestibus?* Quiẽ es el del vestido de grana que mas fina lo es, que la mas fina, su sangre: que

Isa. 63.

como en la tierra auia espanto por ver a Dios hombre en ella, no es mucho le aya en el cielo, por ver carne y sangre alla, y de las secretas entradas que Dios haze en el alma del justo, quando entra por gracia en ella, estos mesmos trueques y espirituales algazaras se suelen sentir con mas assombrada pregunta, que la que hazian los que probaron el manna: *Manhu quid est hoc?* para saber de estos assombros, y saber dar cuenta desta entrada, que està en medio de las dos que hizo en el cielo y en el suelo, del cielo venga la gracia por intercession della, en cuyo vientre entrò en el suelo, &c.

E X P L I C A C I O N D E la letra del Evangelio.

C *VM intrasset Iesus, &c.* Derecho se va oy el triumphador diuino al Capitolio, no Romano, sino al templo sagrado de la gran ciudad de Hierusalem: y como niño rezié nacido de solas sus nueuas se alboroto toda ella, oy de ver le quedan con mayor assombro, por aquella seuera determinacion con que entra, sin ayuda de nadie, y ayudando le todos, qual con enramar su puerta y assombrar con sus capas las calles, qual de los mas graues con hazer de su ropa larga, larga gualdrapa del jumento, y como en Christo no veyan demonstracion publica, que a esto les obligasse, ni cosocian el secreto mysterio, con que esto se negociaua, los Scribas, Phariseos, y potentados se preguntauan vnòs a otros, quien es este? y la voz general del pueblo que alli con rigor se pudo dezir, *vox populi, vox Dei. Populi autem dicebant.* Este es aquel gran Propheta Iesus que nacio en Nazareth de Galilea: llegado al atrio del templo, començo a limpiar su palacio sacro, echando del los mercaderes y merchantes de ganado, que con la dissolucion que en vn rastro publico con desprecio de su diuino alcazar vendian alli. Derribo las mesas de los banquerotos (que asillaman en Italia a estos, que truecan las monedas) y aun a las jaulas de las palomas dio con el pie, y començo a reprehender a todos estos con el lugar de Isayas: Mi casa que es casa de oracion hecha cueua de ladrones, que como en vna cueua se meten los ladrones a aguardar al passo a los caminantes para robarlos: assi estauan estos aqui vendiendo
con-

contratos illicitos, los bezeros y lo demás para los sacrificios. Y con estar con este enojo Dios, el que quando mayor le tiene, nunca olvida su misericordia: *Cum iratus fueris, misericordie recordaberis.* Vfo muchas con ciegos y coxos, que a esta sazón a el se llegaron, sanando los a todos de que se les recrecio nuevo asombro a los Principes de los Sacerdotes, y Scribas, y mas de que los niños no parauan de cantar motetes, glossando este pie, hijo de Dauid, como si dixeran, el ser misericordioso, le viene de casta. Y queriendo proceder contra Christo por alborotador de la plebe, e induzidor: de esta publica acclamacion le preguntan a el: *Audis, quid isti dicunt?* para arguylle, de que el procuraua aquel alboroto, o por lo menos lo consentia. Y responde les de manera, que no les puede quedar ocasion de calumnia, alegandoles la prophecía de Dauid, que las alabanzas mas perfectas luyas, las fizo Dios de lenguas de inocentes niños: los quales tenia en las niñas de sus ojos. Y dexados estos por gente, q̄ del bien intentaua sacar mal, se retirò al castillo de Betania, &c.

Abach. 3.

Psal. 8.

Consideracion Primera.



O es de tan poca calidad el mysterio o milagro (que milagro es) el que este dia nos canta la yglesia, y refiere el Euangelista, que sin encarecer lo, sino solo comparandolo, no lo haga mayor Origenes, que el milagro de boluer en las bodas el agua en vino, porque alli mudò el agua, do no hallò contradicion, aqui mudò y rindio los animos, que tenian la razon oprimida, y ciega de la passion con fuerte contradicion y rebeldia en las voluntades, aunque enfrenadas con el temor, y no lo encarecio mucho Origenes, que el diuino Hieronymo puntualissimo en dar a cada cosa su lugar, sin hyperboles poeticos, ni encarecimientos rhetoricos, sino que de sus sentencias, y las de la Escripura suelen hazer vna taracea, y atauxia, que todo parece de vna pieça, compara el milagro de oya otros muchos, y a todos da inferior lugar, pues dize, que este es mayor que resuscitar a Lazaro, porque quien es vida y la da a la nada, con llamar lo que no es, como si fuesse:

*Origen. in
Ioã. 2. tom.
10.*

*Hier. li. 3.
sup. Matt.*

21.

118 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

Vocat ea que non sunt, tanquam ea que sunt. Tambié la dara a vn cuerpo muerto, y lo mesmo es dar ojos a vn ciego, que quien los dio a vn confuso chaos có vna palabra, no hallando en el resisténcia, como ni en el muerto, ni ciego, tambien dara al ciego vista. Y si el de la transfiguracion es milagro, o que se haze por tal, bañando la gloria del alma el cuerpo, o que se deshaze, soltando la presa, que milagrosamente detiene la gloria en el alma, por mayor dize Hieronymo que tiene el deste dia, que vn hombre desarmado sin fauor ni ayuda, entre con tan gran triumpho, alborote vna ciudad tan grande, y que todos se sientan vencidos sin saber de quien, y se eche de ver que es grande la admiracion, y assombro, pues ño se habla otra cosa, sino *quis est hic?* quien es este? Y no para en esto el negocio, sino que se entra por el templo interrumpiendo los sacrificios, maltratando en la honra y hacienda a todos los que en el templo se hallan, echando les por perdidos sus ganados, diziendoles de ladrones, y deramando el dinero por el templo, como quien toma possession de aquellas prebendas Ecclesiasticas, de que es el patron, fundador, y dotador, sin que nadie le preguntasse, con que commision procedia, sino, que con aquella voz, que es como fuego, *qui comburis siluam*, y como hacha, que tala los Cedros: *Vox Domini confringentis Cedros* y descubre las espessuras, *et reuelabit condensa*, dexa el téplo tal, q̄ en el todos le puedan dar gracias, *et in templo eius omnes dicent gloriam.* Esto bien claro se vee q̄ no se podia hazer, sino có braço y poder de Dios, y có ciertos amagos de diuinidad. Son las palabras de S. Hieronymo de tãta authoridad, que S. Thomas con toda la fuya las repite, y se vale de ellas: *Diuinitatis quidam radij ita elucebant in eo, vt omnes mira statim facilitate absterrerentur, et effugarentur.* Cusuf-
colos

Rom. 4.

Psal. 82.

Psal. 28.

S. Thom. 3.

part. 4. 44.

arti. 3. ad 1.

colos, y encandilolos la luz de la diuinidad, de manera que no les dio lugar a boluer sobre si. Que siẽpre para castigar Dios descortesias hechas cõtra su tẽplo, hizo gran muestra de su diuino poder. Por ser notable vna historia a proposito desto de los libros de los Machabeos, la auemos de referir mas de espacio, que lo q̃ pide la cortedad destas consideraciones. Vn vagabundo destos, que en las cortes de los Principes viuen, y pretenden por dar auisos de donde los Reyes sacaran dineros, mal finò vn dia a vn ~~Roy~~ tyrãno llamado Apolonio, y el mal fin se llamaua Simon, que en el erario del templo de Hierusalem auia gran cantidad de dinero, de que se poder valer para sus necesidades (que al final dinero no le vale la yglesia) recibiose bien este memorial, y mandose luego despachar a Hierusalem a vn Heliodoro hombre muy de negocios con todas las preuenciones que pudo inuentar la cobdicia y necesidad, y la principal la del secreto: no se preuiniesen, si se sabia en Hierusalem, a poner el dinero en cobro, pues tan mal cobro tenia en el templo. Passtio con su commissiõ el Heliodoro con la mayor breuedad que pudo, y teniendo noticia el gran Sacerdote Onias de la jornada de este consejero, aunque no de la causa della, adereçale su casa, saliole a recibir, y hospedole en ella. De sobre mesa quedandose a solas el Heliodoro le dixo: aqui me embia su ~~Magestad~~ por cierto dinero q̃ tiene noticia ay en el tẽplo, q̃ sus necesidades son tan grãdes, q̃ si no se las supplimos por todos caminos, ninguno ay seguro para pẽsar, q̃ lo estara nadie en su casa. Muy espãtado el Sacerdote, le respõdio: por cierto (Señor) vuestra venida fuera biẽ escusada, y mas lo fuera la occasiõ que le han dado al ~~Roy~~ de seruirse de vos en esto, porq̃ todo lo q̃ ay en el tẽplo, es vna muy grã miseria de vn pobre cauallero, q̃ ay lo truxo a guardar: el

2. Mach. 3.

capitula

Lema

capitula

capit^o
 Heliodoro se resoluió a hazer mas diligencias que las licitas para satisfazer al Rey, puso su gente en orden, partio para el tēplo con mano armada, alboroto se to-
 da a Hierusalēm, leuanto se vna gran griteria, los Sacer-
 dotes reueltidos pecho por tierra ante Dios. Señor, vuestra casa se ha de tratar assi? siēdo casa de misericor-
 dias, tanto rigor de iniusticias? Las virgines y dōzellas recogidas salian de casa de sus padres cubiertas de cili-
 cio, rōpian los emparedamientos que alindauan cō el templo, las retiradas en ellos, y todas cō vn general so-
 lloco acudian al Onias. Era verle al gran Sacerdote el rostro vn gran dolor, palido, embelesado, lloroso. En mis dias, mi Dios (dezia) auia yo de ver tal desacato a vuestra casa? Defendedla (Señor) pues la tiene a cargo, quien tan poco puede seruiros en esta ocasion. El He-
 liodoro de nada desto se enternecia, antes con cruel animo desquicia puertas, desfunda arcas, descerraxa cofres, y estando en esto, baxa de repente vn grande hombracho a cauallo en vn muy gran frisonazo rica-
 mente encubertado con vn arnes grauado y dorado, que de oro parecia todo: dos lindos moços al lado fuertes, rezios y membrudos, con muy buenos reben-ques en las manos. El de a cauallo con sola la vista atropellò la gente de Heliodoro, y dio cō todos en tierra. Los dos moços cogen el Heliodoro en medio, y dan le tan buena mano de açotes, que lo dexarõ por muerto, sin auer quien lo facasse de alli, sino se mouieran a esto los Sacerdotes, porque no muriesse alli, y quedasse violado el templo. Al fin por ruego de los mesmos sanò, boluiose a su tierra despidiendose de Onias, aunque açotado y sin blanca. No se sentaua en parte, que no cōraua el successo, y el Rey por entretenimiento solia preguntarle, pues Heliodoro a quiē embiaremos por aquel dinero a Hierusalēm? Respõdia, Señor, si reueys
capit^o

algun enemigo, a quien dar essa cõmissiõ, despachad le con ella, que el boluera (si luelue) muy bien açotado. No vamos aqui a aueriguar con lo dicho, si les es licito a los Reyes valerse en sus necesidades del dinero del templo, y si castiga por esso Dios: que para causas tan justas, como las que aora se defiēden, y tan propias del templo, todo es deuido. No se dierõ a David los panes de la proposiciõ, y cuchillo de Goliath tan iustificadamente? Solo hemos querido aueriguar, lo que de vn hecho tal, como este, dize la diuina Escripura, que es lo que vamos tratando de Sant Hieronymo, que en estos castigos de defacatos al templo mostraua Dios la omnipotēcia de su diuinidad: y assi dize el texto aqui: *Spiritus omnipotentis Dei magnam fecit suae ostensionis euidentiam.* Hasta quando (Señores) pensays, que ha Dios de dissimular las descortesias hechas en su casa? en especial dando le tanta priessa sus amigos, que para la vengança de estos defacatos no tenga las manos en el seno: *Leua manus tuas in superbias eorum: quanta malignatus est inimicus in sancto?* Psal. 73. Pues si para esto muestra el poder de su diuinidad, mucho deue de sentir la descortesia, que se le haze en su casa, muy apretado y obligado se ve el Señor, q̄ yendo disfraçado se descubre, porque se le descomidio vn hombre baxo. Aqui pues en el templo, donde esta disfraçado y encubierto, se descubre a castigar, mucho siente el agrauio. Si entra pues con esta Magestad castigando, y con tal triumpho en Hierusalem, que mucho, que se vea la reuoluciõ, que a la primera entrada que hizo en el mundo, vuo? los collados hechos montes, los montes mas baxos, que las cañadas: Los hombres suben al cielo, los Angeles baxan al suelo, los philosophos se embelesan, los demonios se confunden, los Iudios se escãdalizã, los ydolos se destierrã, los oraculos cessan,

los templos se deshazen, el Euangelio se recibe, la vida nueva se introduce, la vieja se destierra, los muertos resuscitan, los enfermos sanan, el mar se huella, el Sol se detiene, la cruz se adora, los contentos se menosprecian, las riquezas se dexan, las ciudades se assuelan, los desiertos se pueblan, los coxos corren, los mudos hablan, los ciegos veen, esto no es mostrar luzes de la Divinidad? esto no es causa para que se alborote vna ciudad? que inucho, que pregunten todos: *quis est hic?*

Consideracion I I.

Chrysof. in
no abs. Ho.
38.
Comp.

DE esta visita y reformation del templo dize Sãt Iuan Chrysoftomo vna cosa, que parece muy a proposito, sobre que diremos lo que mas se offrezca. Dize pues, que quando vn medico perito en su arte haze la primer visita a vn enfermo, lo primero de que se informa, y a que quiere acudir con los remedios, es el estomago y vientre, aquella despensa comun, de que todos los miembros de ordinario se proueen. Porque si el estomago està malo, no ay cosa de que estar seguros, y asì pretende luego limpiarle para curar los de mas achaques. Siendo pues Christo cabeça deste espiritual cuerpo, y cuello su madre, que lo vno y lo otro està dicho en Sant Pablo, y en los Cantares: *Ipsam dedit caput super omnem Ecclesiam: y de su madre, collum tuum, sicut turris David:* que le queda que poder ser al templo, sino el estomago y vientre deste cuerpo espiritual? Viendo le pues tan dañando Christo, entra oy dandole vna purga, que a esto parece, que suena lo que està dicho por Sant Pablo: *Purgationem peccatorum faciens,* que dio purga con que euacuar peccados. Y para que veays, quan peligrosa es la enfermedad deste estomago para todo el cuerpo,

los

Ephes. 1.
Cant. 4.

Heb. 1.

los sanctos discipulos preguntando le a Christo, quando seria la muerte y fin del mundo, les da por señal mortal, y por año climaterico, la enfermedad deste estomago del templo: y assi quiero yo entender para esforçar este pensamiento, aquellas palabras de Sant Mattheo, *Cum videritis abominationem desolationis, que dicta est à Daniele Propheta, stantem in loco sancto, qui legit, intelligat.* Aquella propiedad del, *cum*, es dezirles, quando vieredes el estomago del templo oppilado, por auer se assentado en el la medalla o ymagen de Cesar, en el lugar donde auia de estar la de Dios (que assi entiende Sant Hieronymo esta abominacion) tened le por mortal, no espereys, que ha de escapar, temeroso prognostico es, y de medico que tanto sabe: razon es tomar lo bien, que vn atreuimiento en el templo sea mal tan fuerte, que en esso se vea el fin del mundo, y obligue a Dios a acabarle. Y al templo y lugar de los Sacerdotes con gran propiedad podemos llamar estomago, valiendo nos de las palabras de Sant Chrysostomo, que dize, que como alli se pone el manjar y lo cueze y parte por el cuerpo, dando a las venas sangre, y a los pechos leche: assi los Sacerdotes reciben de la boca de Dios la sciencia y doctrina, y la administran al pueblo: y como del estomago recibe cada miembro, como quien es: *quod suscipit fel, bilis efficitur, quod suscipit iecur, totum fit sanguis, quod ascendit in pulmonem, phlegmata fiunt, quod autem in mammillas, totum fit lac:* assi de los Sacerdotes todos los demas miembros toman, cada vno como quié es: y de aqui verán ellos la obligacion q̄ tienen, que es tanta mayor, quanto con mas extraordinario remedio los pretende Dios purificar: pues estando el estomago malo lo está todo el cuerpo. Y de camino tambien aduertida el estado secular, que no les queda, que poder ser en este cuerpo,

Matt. 24.

Hieron.

po, sino pies y manos, y como tales han de acudir al estomago, y sustentar lo, que esto parece que fue lo que dixo la eloquencia de Ciceron, para reduzir a los plebeyos del pueblo Romano en cierto motin y rebellion que tuuieron, por ver se opprimidos de las imposiciones y nuevos pechos, que cada dia les echaua el Senado, y de malos tratamiētos de los equestres, dixerō entre si: no nosotros podemos viuir solos, y gobernar nos muy en paz, sin ser esclauos de estos caualleros y Senadores. Y para escusar que no nos traten como tales, y q̄ ellos vean q̄ no pueden viuir sin nosotros, salgamonos de Roma, y dexemos los solos. Hizieron lo assi, y retiraron se a vn monte, y viendose los Senadores y caualleros sin poder passar, y pareciendoles que aunque pudieran remediar el negocio por consejo de guerra, acabando los a todos, que era mas buē acuerdo proueer en aquello por razon de estado, atendiendo a la conseruaciō de todos, y para esto se ordenō que fuesse Ciceron a tratar de medios, y reduzirlos, y hizolo cō esta cōparacion de estomago, y pies y manos, diziendoles q̄ vn dia riñerō los pies, y las manos cō vn estomago, y resoluieron se â rebelarse contra el, diziendo, que porque ellos auian de trabajar para mantenelle, y el no auia de seruir de nada: y con esto las manos se estuuieron mano sobre mano, y los pies se durmieron, o adurmieron por mejor dezir, para no procurar nada para el estomago: el qual como se yua debilitando, alcançauales su parte de la flaqueza a las manos y pies, con q̄ boluieron sobre si, y echaron de ver, que les era fuerça trabajar para el estomago, y que sin esso, ni el, ni ellos viuirian. Assi es el pueblo Romano cō vosotros (dixo Cicerō) que si lo manteneys con vuestro sudor, y trabajo, os mātiene el en paz, equidad y justicia, y assi es forçoso viuir los vnos con los otros, con q̄ los reduxo

a su republica. Lo mesmo podemos dezir al estado se-
glar, que son pies y manos deste estado Ecclesiastico,
y que ordeno Dios esta manera de cõpostura de miẽ-
bros, para que vos trabajeyis y acudays con vuestro
diezmo, con vuestra limosna y ayuda a este espiritual
estomago, de donde se os transfunden espirituales ali-
mentos. Dos argumentos de esto haze Sant Pablo: el
vno escriuiendo a los Romanos, el otro a los Corin-
thios: *Non si spiritualium eorum participes facta sunt gen-
tes, debent & in carnalibus ministrare illis.* Y lo mismo es
lo que dixo a los Corinthios, alegando lo de el Deute-
ronomio que mandaua Dios que el buey que trillasse,
no se le echasse elocal, sino que de la parua en q̄ anda-
ua, pudiesse coger su manajo y gabilla: *Non alligabis os
boui trituranti.* Y dize luego Sant Pablo; pensays que lo
ha Dios por los bueyes? *Nunquid de bobus cura est Deo?*
No lo ha, sino por nosotros: *Si nos vobis spiritualia semi-
nauimus, magnum est, si nos carnalia vestrametamus? si atq̄
potestatis vestra participes sumus, quare non potuimus?* Si re-
nemos tanto cuydado de vuestro espiritual alimento,
como estomagos, porque no le tendreys vosotros del
corporal nuestro? y si otros son dueños de vuestro
trabajo, siendo el nuestro tan grande, porq̄ no aueys
de cuydar vosotros del? Pues en el viejo testamento
Dios todas penas de peccados las echaua en aues, va-
cas, carneros, cabritos, terneras, para enmienda de los
Sacerdotes, que todo yua a parar al estomago del tem-
plo. En especial que pudieramos hazer vn argumento
fuerte, que si ay complices en los delictos, a los quales
las leyes justamente dan yguales penas, por auer fo-
mentado y apadrinado las culpas, como lo dize el glo-
rioso Padre Sant Augustin en aquello de Sant Esteban,
quando le apedreauan, que tuuo gran parte en el pec-
cado, Saulo, por estar guardando las ropas de los ver-
dugos,

Roma. 9.

1. Cor. 9.

Deut. 25.

Aug.

dugos, los quales mas desembaraçados los braços y firm
 cuydado de sus vestiduras, por las tener seguras, mas
 furiosas y rezias desembraçarian las piedras: si aqui
 pues ay parte en este delicto, porque no la aura en la
 buena obra? que quando vos al predicador le veys ba-
 xar de el pulpito sudado, trabajado y casi muerto so-
 bre malas noches, y mucho estudio, tanta fatiga, el
 jarro de agua que le days, y el regalo que le hazeys
 parte teneys de auer en el prouecho: que con su doctri-
 na hizo, que si con ella saluo vn alma, y dispuso a o-
 tra, y a otra obligò, que restituyesse la hazienda y
 honra, parte auéys de tocar del premio de aquella
 buena obra, como espiritual complice della. Y por-
 que no parezca, que vos obligò esta digresion, corta
 a olvidar el jarcote, en que estays, y sepays que
 soy pies y mano de este estomago del templo, aduen-
 tid lo que dixo David, que es muy conforme a lo di-
 cho de Sant. Pablo: *Dedit illis regiones gerimus & du-*
lauerunt, & quoniam affecerunt, & possederunt, & regerunt, &
mandauerunt, & requirunt. Que les dio Dios por fuyas las
 regiones de las gentes, y por su fuyento los trabajos
 de los pueblos, que es como haçer es a ~~los~~ pies y
 manos, ~~de~~ ~~este~~ ~~estomago~~ para que ellos mas de foy
 pado guarden su ley, y tengan cura de la hazer
 guardar a todos: y por esto ordena Dios que estey
 vos en el invierno sembrando, en la primavera es car-
 dando, en el Agosto segando y trillando, en el oto-
 ño acarreoando le el pan a su casa al predicador, que
 no sabe mas camino que ~~este~~ la yglesia, que sien-
 ta a las ~~estas~~ inclinancias del ~~estomago~~ ~~de~~ ~~este~~ ~~estomago~~ todo el
 año vos por ~~este~~ ~~estomago~~ ~~de~~ ~~este~~ ~~estomago~~ el se esta cargado de seda
~~de~~ ~~este~~ ~~estomago~~ y yo sant. Pablo en ~~este~~ ~~estomago~~, esto no es ser
 pies de este estomago? La raxa de estas texiendo en
 Florencia, el limite en Segovia, la ~~de~~ ~~este~~ ~~estomago~~ le crian en

Psal. 104.

~~Los poro...~~ ~~de illis regiones gentium.~~ ~~Son el omni-~~
~~ga de sic que ipa,~~ ~~y vos pios y mansos del.~~ Conforme
 a esto pues importa a la salud de todo el cuerpo lim-
 piar el estomago, y este lo es el templo y estado Eccle-
 siastico, bien es que el diuino medico para sanarlo to-
 do comience de aqui la cura: y esto podemos respon-
 der a los que preguntan en Hierusalem, que alboro-
 to es este? diremos que es dia de purga, y anda albor-
 rotado el estomago del templo.

Consideracion III.

Populi autem dicebant al Caetano interpreta turba
 por populi: que la gente humilde y baxa respon-
 dia a lo que preguntauan los Scribas y Phariseos, los
 maestros de aquella vieja ley, discipulos en la nueva,
 los discipulos niños y humildes, maestros dellos res-
 pondiendo les a sus dadas. A los primeros llama ciu-
 dad, a los segundos pueblo humilde, y en esto se vee
 la rebuelta que causa la entrada del diuino Sol de justi-
 cia, que entra escureciendo las estrellas, y alumbran-
 do los lugares sombríos, escondiendo el gran secreto
 de su conacimiento, de los que se tenian por pruden-
 tes y sabios, y reuelando lo a los que ellos tenian por
 ydiotas y baxos, acuerdo y traça de entre el eterno Pa-
 dre y su hijo, de que le daua gracias, por Sant Mattheo: *Matt. II.*
Abcondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & reuela-
sti ea paruulis: que antigua condicion era de Dios ven-
 cer a los Pharaones con mosquitos, pudiendoles em-
 biar osos, tigres, leones: y por Sant Lucas ordenò dar *LUC. II.*
 la voz para predicar sus grandezas a vna muger hu-
 milde plebeya, como quiriendoles dar a aquellos con
 la rueca desta, pues no hiziera vna Pallas o vna A-
 mazona lo que ella hizo en medio del tropel de los
 Scribas y Phariseos, loar de bienauenturado dende
 el vien-

el vientre de su madre a el que ellos dezian hechizo-
 ro, y que en virtud de Beelzebub lançaua los demo-
 nios. Y otra vez hizo tambien predicador fuyo a vn ce-
 gueçuelo humilde y baxo, abriendo le los ojos de al-
 ma y cuerpo, para que confundiesse a los que teniã cie-
 gos los de el alma. Otra vez a vn Enano lo puso por
 fruto de vn arbol, para que se viesse el que hazia su pa-
 labra, pues aunque los otros andauan por las ramas,
 en las deste arbol, estaua este como añagaça para ca-
 çarlos Dios, que siempre gusta mas de la humilde sin-
 ceridad y simpleza, que de la loca, e ydiota presump-
 çion: y assi le dixo Dauid las palabras que el mesmo
 Christo alega en este Euangelio, declarando para
 este intento el espiritu de aquella prophecias: *Ex ore in-*
fantium, & lactentium perfecisti laudem propter inimicos
tuos. Que es mucho de aduertir el rigor de esta letra,
 que pide mas de lo que se suele dezir en ella, *perfecisti*
propter inimicos tuos. Estas dos cosas nos piden mucho
 aqui. Hezilttes Señor perfectas vuestras alabanças, po-
 niendo las en las bocas de los niños, que estauan en los
 pechos de sus madres y fiastes las destes, y no de otros
 por tapar las bocas a vuestros enemigos, q̄ no pudief-
 sen, quando mas quisiessen calumniar, dezir nada con-
 tra esto. Porque si os lo ara vn hombre, le arguierã de
 lisongero, o de cohechado, o lo tacharan de baxo, o de
 interessado, o por ser de los combidados en el desier-
 to, o por tocarle por alguna parte de su linage algũ mi-
 lagro vuestro. Ninguna de estas excepciones pueden
 poner a los niños, vuestros enemigos, porq̄ en effos ni
 ay malicia, ni discurso, ni mas q̄ reuelacion del cielo: de
 donde vuestro gran Propheta Isayas vino a dezir q̄ pa-
 ra la sciencia de vuestro conocimiẽto, q̄ es la doctrina
 reuelada, siempre quitauades de los pechos de sus ma-
 dres, a los en quiẽ la auia des de infundir: *quẽ docebit sciẽ-*
tiam?

Ioan. 9.

Luc. 19.

Comp.

Psal. 8.

Isai. 28.

riam? & quem intelligere faciet auditum? ab lactatos à lacte, auulsos ab veribus. A quien enseñara su sciencia? que por excelencia se puede llamar sciencia esta: pues aunque no tenga demõstraciones ni euidencias, tiene mas certeza que todas las sciencias que las tienen, y luego declara que es sciencia de fè, en llamarle *auditum*, porque segun S. Pablo *fides ex auditu*. La fe los oydos rinde, no se trata con los ojos: y assi el mesmo Isayas, fè llamo al oydo. *Quis credet auditui nostro? Quien creera estos mysterios de fè?* pues para esta sciencia Dios los quita de los pechos de sus madres. *Auulsos ab veribus*, y para que se sepa que en la leche esta significada la fe y doctrina reuelada, oygase lo que dize la Esposa: *Meliora sunt vbera tuo vino fragrantia unguentis optimis.* Mejor es la leche de vuestros pechos, que es la doctrina reuelada, que el vino de los adobos y mezclas de las sophisterias, que traen las sciencias del mundo: y es porque el vino hazen prueua del todos los mas sentidos, los ojos al color, las narizes a el olor, la boca al gusto: pero la leche, ni la vee, ni la huele el niño, sino alli se duerme al pecho, y pone cessacion a todos los sentidos: y quanto mas de prouecho es aquel nutrimento que prouee la naturaleza para la criança de los niños que el vino fomentador de mil vicios, padre de la deshonestidad, *in quo est luxuria*, prohibido a los Nazareos perfectos, reprouado para la sabiduria por la de Salomon: *Luxuriosa res vinum, & tumultuosa ebrietas, quicumque his delictatur non erit sapiens.* Alborotador es el vino, causador de la embriaguez, de la qual se originan mil torpezas: quien se fuere tras el, tengase por dicho que no sera sabio, y de la leche como mejor dixo sant Pedro: *Deponetes igitur omnem malitiam, & omnē dolum, & simulationes, & inuidias, & detractiones,* que esso es lo que tienen los soberuios y presumidos del mundo, malicia, engaño,

Rom. 10.

Isai. 63.

Cant. 1.

Ephes. 5.

Num. 6.

Prouer 20

1. Petr. 2.

y traycion, dissimulacion, enuidia, murmuracion, subidos estos humores a su cabeza de la borrachez de su colera, dexado todo esso para confusion dellos: *Quasi modo geniti infantes lac concupiscite*. Andaos como simplicísimos niños al regosto desta diuina leche, que es esta celestial doctrina antepuesta al vino, que aunque niños, primero llega a vosotros el conocimiento de quien es Iesus, q̄ siépre son los vltimos a quien llegan estas nueuas, los grandes, los soberuios, como las nueuas de la entrada de Ionas en Niniue, que fue harto parecida a esta, pues reboluió aquella insigne ciudad, como lo anda esta oy vn hombre tan desualido y solo, y de negocio tan importáte tarde llega la nueua al Rey, *Et peruenit sermo ad Regem Ninive*, que siempre la discrecion deste mundo camina al passo de la tortuga, tras quien con su humildad de niño camina al del cieruo, como el sieruo de Dios: de manera que los grandes y maestros de la ley preguntan, y los niños y humildes respōden: *Hic est Iesus Propheta Nazareth*. Este es el grã Propheta Iesus natural de Nazareth, y ansi se entéderá llanamente que era doctrina reuelada la con que estos hablauan, y sciencia del cielo, pues segun la regla de S. Pablo, es tan ineffable este diuino nombre, que nadie le puede pronunciar con su lengua, si no se le pone e espíritu Santo en ella. *Nemo potest dicere Dominus Iesus, nisi in Spiritu sancto*. Luego si estos niños assi lo nõbraron, siendo maestros de los de la ley, Sol es Christo que las estrellas obscurece, y a los lugares obscuros da luz: trueques son estos y rebueltas de la ciudad, que no en balde causan tan grande espanto en ella, y rayos de la diuinidad, que oy salen transparentes por los diuinos viriles de la humanidad de Christo, &c.

Ionas 2.

1. Cor. 12.

Consideracion I I I I.

E*T eiecit ementes & vendentes, & mensas, &c.* Auieñdo mandado Dios a Ezechiel romper aq̄lla fuerte pared de sillareria del templo, y despues della abrir la puerta donde se auian atrácado aq̄llos malos viejos del pueblo de Dios, a incensar los sapos y culebras, a quien respectauan como a dioses (ceguera tan grãde) que como la tenian en el alma para hazer esto, creyerõ la tuulera Dios en los ojos para no verlo, siendo desatatos al templo, a que el tan particularmente atiende, pues no bastan paredes fuertes para que los pierda de vista. Al fin auiendole Dios mostrado al Propheta todo aquello, concluye aquel capitulo: *Ergo & ego faciã in furore, nõ parces oculus meus, nec miserebor, & cum clamauerint ad aures meas voce magna, non exaudiam eos.* La particula de conclusion, auiedo hablado tan poco en el caso con el Propheta es, de quiẽ cõ vn justo enojo quiere librar la vëgança en armas, y quitarla dela lëgua, y dize agora biẽ, yo tẽgo de llevar este negocio por todo furor y rigor de justicia, y como no se me hã escapado de la vista, la põdretã rigurosa en ellos, q̄ cõ solo mirar los los castigue: q̄ vn Rey poderoso, y en vna offensa que siente mucho hecha en su palacio, cõ solo mirar al delinquente lo matara: y no ha menester otros verdugos sino sus ojos. Y mas q̄ effo dize, q̄ aũque me den grãdes gritos y me llamẽ, no los he de oyr, q̄ bien es q̄ se haga Dios sordo, quãdo vos lo quereys hazer ciego: y pues el quiso tẽplo en la tierra entre nosotros para dar alli audiencia de misericordias, estimando tanto que pareciessẽ en todo hecho el templo para este fin, que no quiere fiarle de las manos de Dauid por ver que tienẽ sangre y ha hecho justicia, sino que aguarda a Salomon pacifico, y aunque a Dauid le da titulo de padre

fuyo, no se le quiere dar de fabriquero de su templo, y en el manda que las puertas sean de oliuas, y que arda azeyte, y que se vnjan y confagren con azeyte los sacerdotes, y que el nombre de su dosel y sitial sea propiciatorio, perdonáero de peccados, y que el arca este afforada de oro, de manera que en todo el templo no ay sino misericordia, azeyte, charidad, oro, y en las indulgencias que le concede a Salomon el dia que se le dedica, dize que qualquiera que venga alli a pedir, yrà con buen despacho, y que al fin a todos hara Dios alli merced, para qualquier necesidad que sea. Pues en casa tal hecha para tal efecto, aunque para morada de Dios, pero para beneficio de los hombres, donde se perdonan los peccados, se encierren los insolètes viejos, acometerlos tan atroces, sabiendo lo mal que lleva esso Dios, pues vn ydolo Dagon que le pusierõ vna noche junto a su arca, lo sentencio luego Dios a arrastrar y hazer quãrtos, y como si los mãdara poner por los caminos, mando que se pusiesse en el camino mas ordinario, que era el lumbrar del templo, donde quando le hallaron por la mañana sus deuotos, se concertaron de no poner los pies en el lugar donde le auia hallado, donde pudierã estos buenos viejos de Ezechiel aprender dos cosas, la vna quan mal suffria Dios ydolo a su lado, y quan rigurosamente le castigaua, y lo otro, quan comedidos andauan estos sacerdotes de vn falso Dios, que bien pudierã auer visto el desengaño de que lo era auendolo hallado assi, y con todo esso respetan aquel lugar donde cayeron sus pieças, y que ni el escarmiento de lo primero, ni el exemplo de lo segũdo, bastasse a impedir el sacrilegio destes, para no profanar el lugar que hizo Dios para que le pidiesse misericordias, que mucho que diga Dios que cerrara sus oydos quando se las pidan? y no para en esto el castigo deste

delicto,

3. Reg. 8.
9.

1. Reg. 5.

delicto, el mayor rigor es el que se sigue en el capitulo nono, que luego al punto le dize a Ezechiel con grandes voces: Llegado se ha el dia de la residēcia desta ciudad; *Et clamauit in auribus meis uoce magna, dicens: appropinquauerunt uisitaciones urbis, & unusquisque uas interfectionis habet in manu sua.* Para este castigo del desacato del templo, no es menester buscar cuchillo de fuera, que el mesmo que delinque se queda con la soga arrastrando, que alli *uas interfectionis*, cuchillo o instrumento de muerte quiere dezir: *uasa bellica* en las diuinas letras, armas significan. Y en aquello de David es lo mesmo: *Et in eo parauit uasa mortis.* Y luego se ve mas claro en el contexto del capitulo, porque los seys verdugos que despacha Dios para el caso, dize el Propheta que lleuauan todos cuchillos mortales en sus manos, por este mesmo vocablo, *Vasa, & unusquisque uas interitus in manu eius.* Y cō estos despacha vn Angel por pesquisidor, para que señale a todos los que llorā estos delictos, y solos estos no mueran: y de los demas no que de piante ni mamāte, y el Angel con sus verdugos se va derecho al templo antes que a otro lugar con sus escriuanias, y alli comienza a pronunciar sentencias de muerte, y espanta me a mí, que comience la visita y el sentēciar por el templo, y lo mesmo dudò sant Paschasio Abbad, porque para escreuir peccados, fuera a los palacios de los Reyes a ver si hallaua tyrānia en el principe, e insolencia en el ministro, altiuez en el priuado, lisonja en el pretēdiente, engaños en los consejeros, cohechos en los officiales, y sino, fuera se a las audiencias y tribunales, a ver si estaua tuerto el derecho, si auia corredores de testigos falsos, reos absueltos, inocentes condenados, atropellada la justicia del pobre, que no hallò con que comprarla, fauorecida la sinrazon del rico, y sino, fuera se a las plaças y ferias, viera los

Ezech. 9.

Psal. 7.

S. Paschas.
lib. 2. de Sa
cramen. Eu
char.

cambios ilicitos, las mohatras con inorme lesion del
 necesitado, las mentiras confirmadas con jurametos,
 o fuera se a los cabildos y vniuersidades, a ver el digno
 prostrado, el indigno en la silla, y con ser estos pecca-
 dos tan graues, por serlo mayores los del templo, por
 ay comiença la residencia, y aunque estos peccados to-
 dos estan escritos en los libros de Dios, pero para pec-
 cados del templo se despachan Angeles por recepto-
 res particulares, que no quiere Dios que desto se passe
 letra que no se escriua en sus Annales, quiza viêdo quã
 a punto esta quien lo apunta todo, se abstêdran de de-
 linquir en el templo, pues para delictos hechos en el
 no vale la Iglesia, y para que se vea que no ay con que
 cohechar para esto quando Dios entra por su templo,
 derrama y huella el dinero de los cambiadores, que es
 buena traça de juez para hazer justicia, echar por tierra
 el dinero que a tantos ha leuantado del poluo de la tier-
 ra, que aunque aya estudiado mucho en sus Baldos y
 Bartolos el juez, si estudia en las pocas letras del dine-
 ro, dõde tantos cursantes ha auido, no ay que assegu-
 rarse de su justicia: y para q se vea los que han estudiado
 en ellas, oyd al Propheta Hieremias. *Omnes auaritia stu-*
dent. En este libro estudiò el letrado la causa injusta q
 defiêde: aqui el escriuano la falsedad que haze: aqui el
 juez o a no hazer justicia, o si la ha de hazer, hazerla
 como vn NERO, que de seys letras q el dinero tiene,
 las quatro dicen esto, y todas podrian hablar con el, di-
 ziendole: di Nero dõde hallaste essa ley? y respondera
 por eleco, que el Rey y Emperador aunque tyranno a
 quiẽ todos dã la obediencia es este: porque, *Pecunia obe-*
diunt omnia. Mas subditos tiene q el Papa, y mas vassa-
 llos q el Turco, y dõde el mas mal parece, es en el tẽplo,
 dõde le ha dado silla la simonia, y ay es donde Dios le
 cõdena a arrastrar, boluiendole a la tierra, de dõde cõ-

tanto.

Miércoles despues del I. Dom. de Quares. 135

tãto trabajo le desenterro la cobdicia, para enterrarle en su coraçõ; pues para llevar Dios el nuestro al cielo, *Matt. 16.* el nõs aconseja que atesoremos alla donde ay las perfectas riquezas de la gloria, *Quam mihi, &c.*

CONSIDERACIONES DEL MIERCOLES despues del primer Domingo de Quaresma.

Magister, volumus à te signum videre. Matth. 12.



Viendo Dios puesto por titulo de su Dataria: *Hic omnis qui petit, accipit, qui querit, inuenit, & pulsanti aperitur. Luc. 11.* Todos los q̄ piden, lleuan lo que piden, y los que buscan hallan lo q̄ desfean, y a los que llamã se les

respõde: y en otra parte dado animo a todos para que le pidieffen: *Petite, & dabitur vobis. Matth. 7.* Oy cõtra todo esto vemos q̄ ciertos Escribas y Phariseos, y gẽte principal dela Synagoga, le llegã a pedir señaes, y aũ señaes del cielo, y les respõde con extraordinario rigor, diziẽdoles affrentosissimas palabras, no puede dexar de poner esto cuydado en especial a los q̄ viuimos cõ tã ordinarias necessidades, y q̄ no podemos acudir a otra puerta con ellas q̄ a la de Dios, y assi nos es fuerça buscar la causa del mal despacho q̄ estos lleuan, y procurar por que camino le asseguraremos nosotros bueno. La razon porq̄ el q̄ pide a Dios, no todas vezes negocia, no puede estar en falta de su diuina largueza, sino en sobra de mi grande malicia, q̄ el mismo Dios queriendo satisfazer desto a los hõbres, para que se persuadiessen a

Iacob. 4.

Ioan. 11.

que el no les dar lo que piden, esta mas en ellos q̄ en el, les dize: *Petit̄is. & non accipitis, eò quòd malè petatis*, que el juez no ha de dar mas de lo que pide la peticion, y haze harto en dar lo que en ella se pide: estos oy piden señales para condenarle mañana a muerte, *Quia multa signa facit*, sin dar mas razon para ello que hazer señales, y ansi pidiendo mal, no es mucho vayan despachados desta manera, y de aqui queda llano que llegando nosotros a pedir lo que nos esta tan bien como la gracia y fauor del cielo para entender esto, sin duda la alcançaremos, en especial poniendo por intercessora a la Virgen, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euanjelio.

A Viendo hecho Christo aquel insigne milagro de expeler del cuerpo de vn hòbre vn demonio que le tenia tomados todos los puertos, ojos, oydos, y lengua, y aueriguado cõ efficacissimas razones, que aquello no se podia hazer con virtud natural, sino con gracia sobrenatural, con que vnos quedaron conuencidos en su incredulidad, y reducidos por su doctrina, y otros pareciẽdoles que ellos eran gente tan graue, las cabeças de los dos estados Ecclesiastico y Seglar, Sacerdotes, Escribas, y Phariseos, cõ las quales no se auia de cumplir con milagros tan ordinarios y de la tierra, se llegã a Christo, y le dizen: Señor, para con el vulgo y gente comun, bastantemẽte aueys cumplido, con los milagros que aueys hecho, con q̄ cõ ellos estays acreditado: para con nosotros menester es que nos mostreys algo de lo del cielo en que parezcays ò a Iosue en detener el Sol, ò a Moysen en darnos manna y codornices, que con esto, no solo os acreditaremos con el mundo, pero os respectaremos todos. Viẽdo Christo el mal animo con que venian, y que aquella lengua con que habluauan, no era de los coraçones que el les veyã, les responde: Generacion mala y adultera, señal pide y no se les ha de dar, sino la de Ionas Propheta, y con dezirles adultera, dize la dissonancia que auia entre la lengua y coraçon, que como la adultera quando mas halagos le dize con la lengua al marido, mas la desmiẽte el coraçon si se le pudiera leer, Dios a quien los vuestros estan mas publicos, que para vos la lengua con que os estan hablando, justamente auiendo conocido esto, les dize generacion adultera: y aunque no les ua las
seña-

Compar.

señales que piden del cielo, confunde los con la de Ionas Propheta, y los Niniuitas, que aqillos a solas las voces de vn predicador peccador inobediente, obedecieron, sin pedirle mas señales, e hizieron tan extraordinario trueque de vida, y con vosotros no ha bastado la q̄ en mi aueys conocido, tan ygual a mi doctrina, siendo el Ionas solo vn retrato mio, que de su naufragio y sepultura de tres dias en el vientre de la Ballena, yo he de ser lo figurado, y los Niniuitas los fiscales de vuestra causa, pues ellos y la Reyna de Saba se leuantaran contra vosotros en el juyzio, y no os libro la pena de vuestro castigo para paga tan larga, como la del juyzio, que por aca y demonios con que os atormentar tambien, que aunque vna vez lançados de vuestros cuerpos, pudierades assegurar os que no boluieran a vuestra casa, con saberles defender la puerta, no solo no hazeys esso, pero se la barreys y adereçays como combidandole a que se venga a ella: y el para se hazer fuerte, quando segunda vez buelue, trae se otros siete consigo peores que el, y viene a succeder mas mal en la recayda que en la cayda. En esta platica estaua Christo, y alguno de los a quien con estas razones mas lastimaua, se lego a el, y le dixo: Señor, aqui a la puerta esta vuestra madre, y ciertos deudos vuestros que os quieren hablar, ò por interrumpir la platica, o para dezirle que era mucho hablar aquel, para hijo de vn carpintero, y pariente de tanto pescador, que *fratres* en la escriptura, a todo esto se alarga: y no despreciandose de hijo de tales, sino dando a entender quanto se deue anteponer el negocio de Dios, al de carne y sangre, y que se contrahe mas cercano parentesco por el espiritu que por la carne, dize señalando a sus discipulos, mi madre y mi hermano ò hermana, es el que haze la voluntad de mi Padre, *qui in caelis est*, y no nombra padre en la tierra, porque como en el cielo no tuuo madre, en el suelo no tuuo padre.

Consideracion Primera.



MAGISTER, *volumus*, &c. En esta primera palabra descubren estos su enfermedad, y aunque quieren encubrirla, con la cortesia de llamar a Christo maestro, todo se descubre diziendo: *volumus*, amor proprio y en presencia de Dios, es querer en sus ojos fabricar ciudad de *Aug. 10. 5. lib. 10. de Babylonia*, que sant Augustin dixo que para aquellà *ciuit. Dei*, fabrica no eran menester otros materiales, y es muy *cap. 28.*

Matt. 16.

bueno, para quien tanto predicaua contra la propria volūdad, q̄ no alistaua en su vadera a hombre que no la vuisse renūciado, pues el dezia: *Abneget semetipsum*; llegarle a pedirle cosas ajustadas a su voluntad, con tan atreuida resolucion, que la primera palabra de su peticion sea *volumus*, deuiendo saber estos, que el ayuno, la humildad, y otras mil buenas obras, le dauan en rostro a Dios y no le boluia a ellas, y se desluziã todas por yr acompaãadas con propria voluntad, y en esta razõ les auia respondido el diuino oraculo a su pregunta por

Isai. 58.

Isayas: *Quare ieiunauimus, & nõ aspexisti? humiliamus animas nostras, & nescisti? ecce in die ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra*: zelos de Cain parecen, porque no bolueys Señor los ojos a sacrificio tan acepto, como lo suele ser a los vuestros, carne debilitada por el ayuno, y animo rendido por la humildad, y respondeles Dios, por que en el diã de essas buenas obras anda vuestra volūdad desmedrandolas, con que en lo que pudierades ganar perdeys (lindo disparate) querer inclinar la voluntad de Dios a la vuestra, pues sabeys que la vuestra ha de estar siempre reduzida a la suya: mira en el mesmo capitulo deste Propheta lo que dize: *Et glorificabis eum, dum non facis vias tuas, & non inuenitur voluntas tua, vt loquaris sermonem, tunc delectaberis super Domino, & sustollam te super altitudines terra*. Como si dixera, muera tu voluntad, y viua solo la de Dios, que con esso le haras acepto sacrificio, y el camino mas breue, para que se véga a hazer tu volūdad, es el nola hazer tu: q̄ quiere Abraham? querria no matar su hijo, a lo que todos podriamos creer, midiendo aquel coraçon por la medida natural; y que quiere Dios? que le maté. Destas dos voluntades encontradas, oluida Abraham la suya, y dize que se hagala de Dios, y visto por Dios esto, inclina la suya a la de Abraham; como dizen-

Gene. 22.

do: an-

do: andemonos a las cortesias, y siendo la de Abraham tan grande que oluidalo que esta tan pegado con el alma: vengase a hazer lo que Abraham quiere, pues el esta tan reduzido a lo que quiero yo. Quan bien entendia sant Pablo este camino por donde se auia de entrar en el seruicio de Dios, quando el dia primero que Dios le truxo a su casa, luego le entro, diziendo: *Domine, quid me vis facere?* sacrificandole la voluntad propria, y pidiendole le descubriessse la suya, y con auerle hecho tan de veras profesion desto, con todo esso andaua siempre tan a pleyto con su voluntad, que aunque segada esta mala yerua, por donde no pensaua, retoñecia mil vezes, bien a pesar suyo, pues el dezia: *Non enim quod volo bonum, hoc ago, sed quod odi malum, illud facio.* No porque quisiessse dezir que no estaua libre para hazer bien, sino porq̄ nunca se vey a mas obligado al mal, que quando era la voluntad propria la tentadora, essa le hazia dar mil bueltas a vna y otra parte, que al fin *voluntas à voluendo dicitur.* Y como esta es la mala tierra de donde todos los peccados nacen, que si no la vuiera, no nacieran, pues dixo sant Augustin: *Tolle voluntatem, & non erit peccatum.* Quitada la voluntad, yo doy por quitado el peccado, y aun sant Bernardo parece q̄ lo encarecio mas, que dixo: que si no vuiera auido volūdad, no era necessario infierno, porque no arde otra leña en el, y para que sepays quan seguro es errar por propria volūdad en los casos mas importantes q̄ se pueden offrecer, oy como la muerte de Christo, dexando la en propria volūdad, se da vna bestial sentencia en ella, *Quem vultis dimittā vobis, Iesum Nazarenū, aut Barrabam?* Y como lo dexa en su volūdad les dize: *Quē vultis?* Vienē a escoger a Barrabas facinoroso para le dar por libre, y a cōdenar Iesus inocēte a muerte: y el mesmo S. Bernardo hablādo dela volūdad en el lugar

Act. 9.

Rom. 7.

Aug.

Bern. serm.
3. de Resur.

Matt. 27.

140 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

Lugar que hemos dicho, dize q̄ ay dos males en ella, el
 vno ser propria, y el otro dexarla andar libre, porque
 quando se suelta vn poco, *in proprium desinit authorem*,
 se encarniça y embrauece contra el mesmo Dios, y as-
 si no falto vno que dixo guiado de su voluntad: *non*
est Deus, no ay Dios, y otro dixo que ya que lo ay, no
 vee lo que hazen los hombres, *Cardines caeli perambulat,*
nec nostra cōsiderat. Y otro llego a dezir que ya que auia
 Dios, y lo vey a todo, pero que no tomaria cuenta de-
 llo, *Dixit enim in corde suo, non requiret*. Mirad los daños
 a que trae la voluntad, y el hijo de Dios enseñando a
 sus discipulos a ordenar vna peticion al Padre, con la
 qual le pidieffen socorro en todas ocasiones, toda ella
 viene a parar en *Fiat voluntas tua*: que no le pidieffen co-
 sa conforme a su voluntad, aunque su voluntad fuesse
 buena, sino que siempre antepusieffen a ella la del eter-
 no Padre, y de essa pidieffen el cumplimiento: y esso
 les enseñó el muy biē a hazer, quando en aquella ora-
 cion que hizo en el caso mas importante que se le of-
 recio en el mundo, pidio conforme a su voluntad,
 que por ser suya, fuerça era que auia de ser bue-
 na, y dixo: Padre passe de mi este caliz, y luego me-
 jorò la voluntad, diciendo: *Veruntamen non mea, sed*
tua voluntas fiat. Pues muriendo fue buena para el Pa-
 dre, que tiene hijos adoptiuos por aquella muerte, y
 para Christo porque es el primogenito dellos, *Primogenitus in multis fratribus*, y para nosotros porque nos re-
 dimio con su sangre, y ansi pidio con submissiō a la del
 Padre, porq̄ en cabeça de libro estaua escripto del, quā
 puntual auia de ser en cumplir aquella voluntad diui-
 na: *In capite libri scriptum est de me, vt faciam voluntatem tuam*. No se como toma esta oracion en la bo-
 ca, del *Pater noster*, quien en toda va contra lo que
 en ella pide, y nada dexa a la voluntad de Dios: dizele,
 Padre,

padre, y puedele responder Dios: *Vos ex patre diabolo estis*, porq̄ en las obras pareceys a esse mal padre, dize- *Ioan. 8.*
 le que estas en los cielos los q̄ tienen los ojos en el fue-
 lo: *Oculos suos statuerunt declinare in terram*, que sea san- *Psal. 16.*
 ctificado su nombre, el que fuera de jurarle en vano le
 blasphema por momentos, que vega su Reyno el que
 es vassallo del de Satanas: que nos de el pan cotidiano,
 el que dessea que no llueva por vender el que tiene a
 su voluntad: que nos perdone como perdonamos el
 q̄ nunca supo perdonar offensa: que no nos dexé caer
 en tentacion, el que las anda a buscar por diuersos ca-
 minos: que nos libre del mal, el que anda induziendo a
 otros a hazer mal, quando llegue a dezir: *Fiat voluntas*
tua, que es para que hara Dios al que desta manera se la
 grangea, y al q̄ quando le esta diziendo: hagase tu vo-
 luntad, le esta diziendo por otra parte: *Volumus*, que en
 la palabra se vee la descortesia q̄ es el criado delãte del
 Señor dezir, quiero yo esto, y en este tiempo esta tan
 perdida la cortesia espiritual, que aun en las penitencias
 de las confesiones, cada vno quiere escoger por su gu-
 sto: a el otro sensual que le days en penitencia ayuno,
 cilicio, disciplina, para rendir la carne, dize que quiere
 comprar estos açotes a dinero, y que assi se ha de entē-
 der aquel texto: *Peccata tua eleemosynis redime*, que co- *Dan. 4.*
 mo se compran açotes de la justicia, el rescata a los
 suyos por limosna: a la otra a quien es facil entablar se
 y ceñirse el pecho, le dezis que se le ciña con vn cilicio,
 y dize q̄ dira vna missa a las animas de purgatorio: to-
 do esto es, escoger por su volūtad, pues desengañese el
 peccador, que para con Dios no ay quiero, y que aca-
 y alla ha de salir con la suya. *Omnia quaecunque voluit fe-* *Psal. 134.*
cit in caelo, & in terra. Todo quanto quiso hizo en cie-
 lo y tierra, no ay linderos que atajen la execucion de
 su volūtad, ni humana resistencia que a ella se oponga,
 como.

- Esther. 13.* como se lo dixo en su oracion Mardocheo: *Non est qui possit resistere voluntati tuae.* Y assi no ay que esperar de que se le ha de oponer la vuestra, que quando no tenga mas mal que ser vuestra, trae consigo vna triste ceguera, que estos mesmos confiesan en si: pues quando dizen, queremos ver milagros de vos, dan a entender que no han visto los hechos, y assi pudieran mejor dezir: Señor queremos ver, que sin duda si vieran, vierã milagros, y a esto parece que suena lo que pedia Dauid: *Reuela oculos meos, & cõsiderabo mirabilia de lege tua.*
- Psal. 118.* No os pido nuevos milagros, sino ojos para ver muchos q̃ no alcanço, que si alguiẽ me preguntare quien me enseña tanto bien, *Quis ostendit nobis bona?* yo respõdere que luz vuestra que vos me distes. *Signatum est super nos lumen vultus tui Domine.* Y estos, aunque teniã esa mesma luz, pero siempre empañauan las luzes vuestras, pues le pusierõ paño a la que baxo Moysen de tratar con vos, y esse mesmõ se les quedo a ellos delãte de los ojos, como lo apunta S. Pablo escriuiendo a los Corinthios, y ojos y coraçon todo anda cubierto cõ este paño de la ceguera dela propria voluntad, pues la Iglefiarogando por estos, no pide otra cosa, sino *ut Deus & Dominus noster auferat velamen de cordibus eorũ.* Y porque esta ceguera y cataractas son tan grãdes que no les dexan ningun resquicio de vista, por esso para curarla Dios, les trata con tanta aspereza, porque llegan con ceguera de propria voluntad, con la qual descubren la que tienen en el coraçon.
- Psal. 4.*
- 2. Corint. 3.*

Consideracion I I.

Exod. 4. **V**olumus à te signum videre. Quando despacho Dios a Moysen a aquel negocio tan importante de la libertad de su pueblo, sacãdo el Moysen los despachos que para su negocio le parecio seriã necessarios, entre ellos

ellos le pidio a Dios, por vno de los mas importantes, que le diessse señales: dixole a Dios, Señor, y no lo hago por lo que a mi toca, sino por conuencer la incredulidad destos, que de sola palabra mia no se fiaran, y como quien les conocia esta falta, en el Deuteronomio les dize: *Si surrexerit in medio tui propheta, aut qui somnium vidisse se dicat, & prädixerit signum atque portentum, & euenierit quod loquutus est, & dixerit tibi: eamus, & sequamur deos alienas quos ignoras & seruiamus eis, non audies verba Prophete illius aut somniatoris, quia tentat vos Dominus Deus vester.* Donde claramente dize, lo que temia de la condicion destos, que si por vna parte Dios les hablaua, y por otra venia vn hechizero a contarles sueños y embelecocos, y a hazerles entender falsos milagros, que antes creeryan a este embustero que a Dios, porque era gente tan nouelera, que antes se dexauan persuadir destas tropelias y encantamientos, y tras ellas se yuan a la ydolatria de los falsos dioses, que de la pura verdad de Dios que es verdad pura, y el mesmo Dios fiaua tampoco dellos, y tenia ya tan conocido que no les podia assentar la fè en los coraçones, sino era sobre pedestrales de milagros, como se lo dixo a aquel Regulo vn dia: *Nisi signa & prodigia videritis, non creditis*, si no veys señales y prodigios no creereys hablado en ella a todos los Iudios, que aunque sant Hieronymo diga que este Rey chico era Gentil, y sant Chrysostomo que este era el Centurion de S. Mattheo en el capitulo octauo, y refiere algunos deste parecer, y Origenes diga que en esto no ay cosa cierta, ni de su nacion, ni de su calidad: pero todo el demas torrente de los doctores le tiene por Iudio, y para saber que lo era, bastan estas palabras de Christo, sino veys prodigios y señales no creereys, pues esto les era tan natural a los Hebreos, pero de camino nos piden estas

Deuter. 13.

Ioan. 4.

Hiero. sup.
c. 65. Isaia.
Chrysosto.
hom. 34.
Orig. 10. 5.
in Ioan.

estas palabras de Christo, mas que tiene que ver pedir este, salud para su hijo? con responderle que no creen si no veen señales y prodigios? es porque si Christo sanaua los cuerpos, lo principal a que atendia, era a la salud de las almas, y porque la enfermedad peor y mas peligrosa en las destas, era la infidelidad, y no dar credito a su palabra, si no la cõfirmaua con milagros: por esso lastimandose de que antepusiesse este la salud de su hijo a la de su alma, le dize: *Nisi signa & prodigia*, que por verle tan solcito dela enfermedad del muchacho, y tan olvidado de la suya, quiere començar a curarle donde siente el mayor daño; y assi solia hazerlo Dios siempre, que nunca sano enfermo, que no le dixesse: *Remittuntur tibi peccata tua, ô Noli amplius peccare.*

Matth. 9.
Luc. 5.

Pero la mayor dificultad queda toda via en pie, porque a estos que piden señales y a este regulo, los trata con esta aspereza, auiendo el dicho por sant Ioan, si no hago obras en que prueue ser hijo de Dios (que muy altas han de ser las que aueriguen esto) no me creays:

Ioan. 10.

Si non facio opera patris mei nolite mihi credere, y luego mas abaxo: *Operibus credite, & nõ verbis,* y por el mismo sant

Ioan. 15.

Ioan: *Si opera non fecissem, quæ nemo alius fecit, peccatum nõ haberent.* Luego con obras auia querido reduzirlos a su conocimiento, y si por este camino queria persuadirlos, porque les reprehendia pidiendoles señales? Lo segundo que adelgaza mas esta dificultad es; que su venida estaua prophetizada con milagros, los quales auia de ser señales para conocerle, y assi la pronostico Isayas: Dios vendra a saluarnos, y entonces veran los ciegos, y oyran los sordos, saltaran los coxos como gamos, y se soltaran las lenguas de los mudos. *Deus veniet, et saluabit nos: tunc aperientur oculi cæcorum, et aures surdorum patebunt, tunc saliet velut ceruus, claudus, et aperta erit lingua mutorum.* Luego no estauan obligados los Iudios

Isai. 35.

a creer

a creer si no veyan estos milagros, y aprieta mas esta dificultad, si vemos al mesmo Isayas forcejando con Achaz incredulo que pida señal a Dios, y para esso le franqueaua cielos e infiernos: *Pete tibi signum à Domino* Isai. 7.
Deo tuo in profundum inferni, siue in excelsum supra. Y el Achaz se defiende quanto puede, y dize, que no quiere tentar a Dios: y no le basta su contradicion, porque le dize el Propheta: *Propter hoc dabit Dominus ipse vobis signum.* Con todo esso os ha de dar señal Dios, y da sela de mysterio tan importante como el de la Incarnaciõ. Facilmente saldremos del aprieto desta dificultad, porq̃ dio a este señales por fuerça, y a estotros las niega con palabras tã asperas? Digo lo primero, que es peligrosa cosa creer mas por señales que por palabras de Dios, pues señales el demonio las haze tambien, y los hechizeros de Pharaon en virtud suya: lo segũdo, que fuera del testimonio del Baptista, al qual estos deuian dar crédito de la persona de Christo, pena de peccado mortal, tambien le deuian dar debaxo del mesmo precepto a las palabras de Christo solas, sin otro milagro: y assi entiẽdo yo aquellas palabras de sant Ioan: *Si non* Ioan. 15.
uenissem, & loquutus eis fuissẽm, peccatum non haberẽt, nũc autem excusationem non habent de peccato suo, que es dezir si no les vuiera hablado, escusa pudierã tener, pero ninguna les queda el dia que han oydo mi palabra, y assi estauan obligados a creer pena de peccado inexcusable, y esta es vna causa entre otras por donde Christo sin milagros conuirtio a los Samaritanos: y antes de hazer ninguno, tuuo algunos discipulos porq̃ se viesse que su palabra bastaua para esto: y esto ponderò S. Pablo hablãdo de Abrahã, que solo fiado de la palabra de Dios sin otra señal, salio de su tierra, creyo que Rom. 4.
tendria hijo de Sara, auiendo tantas cosas en el y ella que contradiezian esto: *Abraham non infirmatus*
K est

Hebr. 9.

est fide, nec considerauit corpus suum emortuum, cum fere centum esset annorum, & emortuam vuluam Sara. Y escriuiendo a los Hebreos, cuenta esta y otras mil hazañas que emprendio sin empeñarle Dios mas prendas que su palabra. De suerte que estauan obligados a creer por sola la palabra de Dios, y luego creyendo yrian fortificandose en la fe, con las señales que los Prophetas auian dicho que verian en el Messias: porque si antes de creer las esperauã todas, aguardarã para creerle q̄ muriessse, y resuscitassse, que eran tambien señales prophetizadas, que tan yualmente estaua prophetizada su venida, y nacimiento, como su muerte, y passion, y de todo dadas señales, y essas que son las de que fue figura Ionas les ofrece oy, que es como dezirles, para que creays hasta las vltimas os dare, no quede por esso que como por vosotros no falte la fe, no faltara por mi el morir a trueco de fundar os en ella. Pero todavia nos pide algo nuevo aquel lugar de Achaz, y la instancia que Dios haze con el que pida milagros, y nos obliga a dezir lo que hemos pensado en esto. En aquel tiempo trataua Dios de assegurar al mundo de la venida de su hijo, para lo qual cada dia les ofrecia señales, las quales son en dos maneras: vnas ay del cielo a la tierra, otras de la tierra al cielo. Del cielo a la tierra: *Sicut pluuia in vellus*: como rozio en el vellon: de la tierra al cielo, como la flor que sale de la vara leuantandose hazia el cielo, *Egredietur virga de radice Iesse*. Y aqui en las que le dizen a Achaz que le daran, se notan estas dos maneras de señales: *In profundum inferni, sine in excelsum supra*. Señales del cielo a la tierra son la venida de Christo y su nacimiento, de la tierra al cielo, son su muerte, resurreccion, y ascension: las del cielo a la tierra se le dieron ya a Achaz en la retrocesion del Sol, boluendose a la decima linea que fue

Psal. 71.

Isai. 11

el diuino sol de justicia, passar por las nueue lineas de los Angeles, que tantas cuenta sant Gregorio : *No- uem esse Angelorum ordines, restante sacro eloquio, sci- mus.* Y venirse a la decima linea de la humana natura- leza, beneficio que con tanta razon encarecio sant Pablo : *Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abra- he apprehendit.* Como esta señal pues del cielo a la tier- ra estaua ya dada, y estos no la auian creydo, por- que no le reconocian por Melsias, y piden toda vía señales del cielo : *Signum de caelo querebant,* como di- xo sant Lucas, reprehendelos Dios porque no ayen creydo aquella y la pidan de nueuo, y offreceles la que falta por dar de la tierra al cielo, que es la de su muerte y resurreccion, significada en Ionas Prophe- ta, y por esso les dize : *Non dabitur vobis signum, nisi Io- nae Propheta.*

Gregor. ho.
34.

Hebr. 2.

Luca. II.

Consideracion I I I.

NON dabitur vobis signum, &c. Tocando Dios esta historia de Ionas, y trayendo para confu- sion destos a los Niniuitas, porque no sea para la nue- stra: y porque sant Ambrosio lo a la discrecion deste Rey de Niniue, diziendo que fue discreto, viendo que las auia con Dios en hazer sus trincheas de ceniza, y echarse encima vn saco de lana, donde como en saca de lana diessen las balas de la diuina justicia, por todo esto somos obligados a referir esta historia, con algu- nas de sus circunstancias, que todas seran para nuestra enseñanza: plegue a Dios no sean para nuestra confu- sion. Niniue fue vna ciudad que edifico vn Paganos lla- mado Nino de la descendencia de Can, hijo maldito de Noe: de su grandeza basta lo que dize la Escrip- tura, que tenia tres dias de camino de trauesia, y los

Ambr. ser.
40.

historiadores que era la muralla de ciē pies en ancho, repartidas en ella a trechos ciēto y veynte torres muy fuertes, y con ser tan grande, estaua toda bien poblada, pues en el capitulo vltimo de Ionas se dize, q̄ auia en ella mas de ciento y veynte mil criaturas de leche, que no sabian andar: toda la gēte de la ciudad era ydolatra sin Dios, y para reduzirlos les embio Dios vn Propheta peccador, lleno de imperfecciones, inobediente que rehusaua la carrera: assentosele a este predicador vn diſparate en la cabeça que podia huyr de Dios, y assi con este teson se fue a la ribera, y se flecto en vna Nao, pero el era tal, que ni aun la mar le pudo sufrir, començaron a embrauescerse las olas en tanto grado, que los marineros que otro tiempo no creen en Dios, alçauan los gritos a sus ydolos con grande alarido, y en medio de lo vno y lo otro, dormia Ionas debaxo de cubierta: oyendole roncar los marineros, le despiertan a priessa, para que pida a su Dios los faque de aquel trabajo, y el despauilandose los ojos, y desechando su incredulidad con los desperezos, dize: yo soy la causa desta tormenta, pues conociendo al verdadero Dios, le desobedeci, echadme en la mar: hazen lo assi, y auiendole tragado vna Ballena, le vino al tercer dia a vomitar asqueroso, bauoso, y suzio en la ribera de Niniue: con este trage mas para reyrse dellos muchachos que para conuertirse los hombres, se entrò a predicar por Niniue vn hombre de tal seso, que se pudo persuadir que podia huyr de Dios, de tan graues peccados que el peso dellos hundia el nauio con los que en el yuan, y alborotaua el mar, que dize aqui sant Ioan Chrysofostomo. que hizo lo que vn criado viejo honrado de casa de vn señor, que quando vee que vn esclauo de aquella casa donde el comio pan va huydo, no para:

*Chrysofost.
Compar.*

para hasta prenderle, y boluerle a casa de su amo: por esta causa se inquietaua el mar que yua contra vn Propheta que yua tan ciego como Balan, y Balan lo yua Num. 21. mas que vn jumento, pues este vey a el Angely y la esparla y el Propheta no: el mar y los vientos veyan la justicia de Dios, y Ionas dormia: este predicador tal con vn sermão tan corto como el que hazia en Niuiue: *Adhuc quadraginta dies, & Ninine subuertetur.* Dios echara esta tierra por tierra, y dara a estas torres y muros sepultura de oluido, sin mas milagros, con gente barbara e ydolatra mueue tanto, que comiençan a mostrar gran sentimiento y señales de penitencia, llegan las nueuas a palacio, y a tal nouedad que pudiera el Rey castigar a este por perturbador o embustero, o mandarle atar por loco: no haze esso, sino descuelganse las tapicerias y doseles, desnudanse la purpura, vistense cilicio, y los grandes con el: saben lo las damas, quitan los riços, y ponen ceniza en las cabeças, cubrense de xerga: echase vn bando, que pena dela vida todos ayunen, y que no les den el pecho a las criaturas, ni a los niños de almorçar, ni pienso a las bestias, ni aũ dexen en dehesa los ganados: executase luego el mandato: cubrense todos de ceniza, hundiafe de alaridos y lagrymas la ciudad, la hambre y ayuno hazia lastimosos effectos: el bramar de los toros y vacas, el balar de las cabras y ouejas, el relinchar de los caualllos, el ahullido de los perros, el gemido de los niños, el alarido de las madres, el suspiro de los padres, y las lagrymas de todos atraueffauan los cielos: y fue cuerdo mandato el ayuno tan general, porque si exceptara de la obligacion del a los que tuuiesfen causa precisa, fuera como entre nosotros, que el vno porque predica, el otro porque lee, y el prelado por el trabajo del gouierno, la preñada por su preñez, la parida porque cria, el moço

porque no tiene veynte y vn años, el que los tiene por flaco, el official por su officio, el criado por su trabajo, el que ha de dar exemplo por viejo: ya no queda aqui ayune, por esto este discreto Rey como sabe quã importante pertrecho es contra la artilleria de Dios el ayuno, porque nadie se escape, a los niños y bestias quiere obligar a el. Esta es pues la penitencia de Niniue tan cuerda, tan sancta, tan loada de los sanctos, tan celebrada de las historias, encarecida por la boca del mesmo Dios: este es el aprieto en que puso vn hõbrezillo peccador, de tan humilde habitõ como bauas de Ballena, vnaciudad tan grande sin mas señales ni milagros, ni aprobaciõ de vida para que no os descargueys de no seguir la doctrina del predicador, que no es milagroso en su vida: pues estos no se valen de essa escusa, ni miran en que es peccador, y viene en habitõ de tal, ni el sermõ es elegante, ni su ydolatria impide su penitencia, ni se les pone cosa por delante para que no lo crean, y se dexen reduzir de su doctrina sin pedirle mas señales. Con estos pues confunde Dios a estotros, que auiendo visto en el tan extraordinarios milagros y razones, que si ellos tuvieran alguna, eran tan puestas en razon las con que Dios queria reduzirlos, que a solas ellas sin milagros pudieran auer dado credito: y ellos como tienen el gusto tan estragado, que son parientes de aquel que pedia ~~predicador de cierto~~ para sus hermanos estando el en el infierno de aquellos, que ya les enfadaua el manna siendo manjar guisado por mano de los Angeles, gente de gusto tan estragado, bien es que los reprehenda Dios y confunda, con los que sin señales, solo con el sermõ de Ionas hizieron penitencia, y que sobre esto les de vna mano de palabra.

Luc. 15.

*Recuerdo de no
de la penitencia*

Consideracion IIII.

Generatio praua, & adultera. Como si les dixera: de
 casta os viene, incredulidad es heredada la vue-
 stra, biẽ nos obligaua esta consideraciõ a tratar en ella,
 si el vicio, y la virtud se heredã delos padres, y de todo
 hallaramos en la Escripura, q̃ Iosias santo y amigo de
 Dios, hijo fue de Amõ peruerso y pecador, y Dauid te-
 niẽdo cõ Dios tãta gracia, fue desgraciado en hijos con
 q̃ se vee que la virtud no se hereda, sino q̃ la da Dios de
 su mano, y el vicio el q̃ le tiene, al demonio imita co-
 mo a padre: *Vos ex patre diabolo estis*, que es el q̃ arrojo el
 peccado en el coraçõ de Iudas. *Cũ diabolus misisset in cor*
Iudæ. Pero por ser esto muy tratadõ en diuersas ocafio-
 nes, occuparemos esta cõsideracion cõ otra cosa, q̃ ella
 pide, q̃ da mas cuydado, y es q̃ estos q̃ pidẽ estas seña-
 les, vn momento antes le auia dicho q̃ las q̃ hazia eran
 en virtud de Beelzebub, y callo, y agora le hablã cõ grã
 cortesia, tratãdo le de maestro, y les respõde cõ esta as-
 pereza, diziẽdoles: *Generatio praua, & adultera.* Digamos
 a esto, q̃ los peccados graues disimulados se vienẽ de-
 spues a pagar cõ muy leues ocasiones. Aq̃l mal seruo
 de quiẽ escriue S. Mattheo, a quien perdono su amo la
 grã deuda, y por el termino aspero q̃ tuuo con el otro
 su cõpañero, aũque no era mayor delicto este q̃ el pri-
 mero, jũtos los pagò el vno, y el otro. Semei descome-
 diose contra Dauid, y maldixole, y aũque aq̃llo quedò
 por entõces sin castigo, mãdole despues Salomon q̃ no
 saliesse dela ciudad, q̃ brantolo, y pagò jũto lo vno, y lo
 otro, y dixole Salomõ, mãdandole matar *Tu nosti omne*
malũ, cuius tibi cõsciũ est cor tuũ, quod fecisti Dauid patri meo,
reddidit Dominus malitiam tuam in caput tuum. Tu proces-
 so tienes en tu consciẽcia, y afsi no es necessario darte
 mas publicaciõ de testigos, q̃ los mil que alla dẽtro ha-

Ioan. 8.

Ioan. 13.

Luca 11.

Matt. 18.

3. Reg. 12.

llaras q̄ cõtestan cõtra ti, y con la ocaſion leue del quebrantamiẽto del deſtiero, refreſca la q̄ era tan graue, como auer blaſphemado a ſu padre: la juſticia haze eſto cada dia, q̄ a vn ladrõ por grãdes hurtõs le açotã, ò le cortã oreja, y despues a qualquier hurtillo pequeño le ahorcan: Dauid auã cometido homicidio, y adulterio, delictos tan graues contra la vida y honra de vn tan fiel vaſallo, y en diziendo: *Peccauit, tranſtulit Dñs peccatum tuũ*. Tenia despues deſto en ſu tierra leuantãda gente de guerra, y manda a ſu maẽſtre de campo general, que era loab, que haga vn dia vna reſeña, y alarde general de toda la gente, y halla que puedẽ echar en cãpañã ocho cientos mil hõbres, deuio de preſumir el Rey deſto mas de lo permitido (coſa para que tenia gran cauſa, o alomenos grande eſcuſa, ſi ſe lo cõtãſſen por peccado.) Embiaſelo Dios a reñir con vn Prophe-
 ta, piensa Dauid que eſte peccado que nõ es tan grãde como el paſſado, q̄ le curarã como el otro, y dize: *Peccauit Domini*, peque cõtra mi Dios, mas anda õs cada dia a peccar en eſta fucia, y dale a eſcoger penitẽcias Dios, y la que eſcoge por mas facil, es vna peſtilencia de q̄ en tres dias le matõ Dios ſetenta mil hõbres de pelea. Grãdes coſas deuia de auer ſuſſrido Dios a la muger de Loth en Sodoma, pues tã leue cauſa como boluer la ca-
 beça ſe paga cõ tã grã caſtigo de boluerla en ſal, q̄ fue el primero, y poſtrero metamorphoſeos, o transforma-
 ciõ, q̄ hallo auer hecho Dios, q̄ es como quando õs da vna graue enfermedad, y pregũtaos el medico la cauſa de tã terrible accidẽte, y dezis, q̄ vn jarro de agua, ò vn bocado mas q̄ comiſtes, y no ſe halla en la medicina, q̄ tã leue cauſa produzga tã grande mal, ſi no es auiendo otras primero muy grues, q̄ facilmente ſe remouieron, por dõde teneys mucho q̄ temer quando os acordays d̄ algũ peccado, y veys q̄ no eſta caſtigado, q̄ cõ leu- cauſa ſuele

2. Reg. 12.

2. Reg. 24.

Genes. 19.

Compar.

fa suele pagarse todo juto, vnas palabras de nro Rey de
 Ninive q̄dixo para mouer a toda su ciudad a penitēcia
 son muy a proposito desto: *Quis scit, si cōuertatur, & igno* *Iona. 3.*
scat Dñs, & reuertatur à furore iræ suæ, & nō peribimus? Ba-
 stāte causa es para tā grā penitēcia, el no estar nadie se-
 guro si le ha perdonado Dios. Embia Dios a Ioel a pre-
 dicar a su pueblo vna extraordinaria penitēcia. *Scindite* *Ioel. 2.*
corda vestra, & nō vestimēta vestra, cōgregate cētū, egrediatur
sp̄s us de cubili suo, quis scit, si cōuertatur, & ignoscat Deus? Rō
 per los coraçones, apartar los casados e ama, llorar los
 sacerdotes, todo esto dize q̄ se haga por la duda q̄ ay, si
 nōs tiene guardado el peccado Dios para castigarlo por
 juto. S. Pedro acōsejādo a Simō Mago, q̄ se arrepintiese *Act. 8.*
 de auer querido cōprar los dones del Espiritu sancto, y
 q̄ hiziele penitēcia, y rezasse a Dios, le dize: *Si fortè re-*
mittatur tibi hæc cogitatio cordis tui. Que sobresaltado de-
 ue andar el peccador q̄ trae la soga arrastrādo, aũ quā-
 do muy de veras aya hecho penitēcia por saber si esta
 perdonado, por q̄ es secreto este reseruado a solo Dios. *August. in*
 S. Augustin sobre aq̄llas palabras d̄l Psalmo. *Incerta, &* *Psal. 50.*
occulta manifestasti mihi: dize, que estas cosas inciertas y
 reseruadas a la sabiduria de Dios, q̄ Dauid le da gracias
 q̄ le ha descubierto es el perdō d̄l peccado, q̄ le dixo Na-
 tan de su parte. *Trāstulit Dñs peccatū tuū.* No ay hora se-
 gura, ni la puede tener quien nō tiene esta seguridad, y
 aũ del peccadō perdonado no se ha de perder el mie-
 do. *De propitiato peccato nōli esse sine metu.* Cōsejo es de la
 sabiduria de Dios: q̄ aũ que la causa q̄ estos del Euange-
 lio de oy dā, no parece muy graue, pues llegā cō corte-
 sia, en el tratarlos Dios cō aspereza se vee q̄ su justicia
 rōpiò la presa al sufrimiento para castigar en esta oca-
 sion otras, que le aurian dado mayores: rompa su mise-
 ricordia por nuestras culpas, y denos por quien es su
 gracia, pues por quien somos, no la merecemos, &c.

CONSIDERACIONES DEL IVES

ues despues del primer Domingo de Quaresma.

Et ecce mulier Cananea à finibus illis egressa clamauit, dicens ei; miserere mei (Domine, fili David) filia mea male à demonio vexatur. Matth. 15.



VNA muger y dolatra, aunque de infame profesión, hōra de toda la Gētilidad, y cōfusión de la Christianidad nos representa oy la Iglesia, y nos la pone por escuela y exēplo de toda virtud, fortaleza, y constācia, desfavorecida d̄ su linage, y ley, ayudada de su trabajo y fè, y en ella, y en el Euāgelio en q̄ se escriue su successo, vemos todo lo q̄ nos puede hazer al caso para assegurar los n̄ros, es muger, y Cananea: por muger se significa conosciada flaqueza, Cananea quiere dezir negociadora, negocia mucho cō Dios la oraciō, q̄ nace de flaqueza conosciada, dize le, hijo de David, por q̄ la oracion no ha de estribar en justicia de quiē pide como la del Phariseo, sino en la misericordia de a quiē se pide, y aūqueluego no le respōde Christo, y quādo le respōde, es cō desdē y aspereza: no por esso se entibia, antes conosce q̄ el que cō cinco panes, y prestados aca se muestra tã poderoso, alla arriba tiene mesa de estado, q̄ las migajas que caē dellas, bastā para sanar enfermedades, ahuyētar demonios, y al fin cō ser importuna gitana en el pedir, asegura su buenavētura, y saca el *fiat*, no solo a la medida de lo q̄ pide, sino a la de su volūtad: *Fiat tibi sicut vis*, q̄ para todo esto es poderoso el *fiat* de Dios, pues el primero q̄ dixo produxò la luz,

luz, que todo lo honra, y autoriza. Fuerça es conoscer para tratar desto la flaqueza de nuestra sufficiencia, para que sea gran negociadora nuestra oracion saliendo deste conosciemto, y no fiando en nuestra justicia, sino solo en la misericordia del hijo de Daud, que pues las migajas de su mesa bastan para tan grãdes effectos, y su *fiat* es tan poderoso, que saca luz de tinieblas, a las de mi ignorancia dara la luz de su gracia, y la que dixo otro *fiat*, con que lo truxo a dar nos la, nos la alcançara, &c.

E X P L I C A C I O N D E la letra del Evangelio.

A Viendose endechado Christo sobre Corozaim, y Bethsaida (pueblos escogidos suyos) por lo poco que se aprouechauan de sus milagros. *Ve tibi Corozaim, ve tibi Bethsaida, quia si in Tiro, & Sidone, &c.* y sabiendo que si los uiera hecho en Tiro, y Sidon, uieran luzido mas, oy dexa a estos a quien no aprouechan, y se va a los otros, de donde le sale al encuentro vna muger del linage de los Cananeos, que aunque los mandò Dios destruyr, quando tenian ocupada la tierra de promissio, para que la habitassen los hijos de Israel: con todo dexò dellos esta reliquia, para que oy hiziesse reliquia la Iglesia della. Y assi como Christo nos enseñò el Domingo passado vencer el demonio, assi nos enseña esta muger oy, como hemos de vencer a Dios, y si alli no nos assombramos de verlo a el vencedor, no dexaremos oy de espantarnos de ver lo aqui vencido: alli vence el al demonio con ayuno, aca lo vencen a el para que lance vn demonio con oracion, que oracion y ayuno son las armas, con que se vencen estos demonios. *Hoc genus demoniorum non eicitur, nisi per orationem, & ieiunium.* Y como alli le tento tres vezes el demonio, aca tienta el tres vezes a esta muger, la primera: *Non respondit ei verbum*, no le dize palabra. La segunda se la dize, pero con vn no: *Non sum missus nisi ad oves, &c.* La tercera otro no mas seco, tratandola de perra: *Non est bonum sumere panem.* Y no por esso affloxa en su pretensio, que aũque vee tres sentencias conformes cõtra si, apela cõ las mil y quinietas al vltimo y supremo tribunal de la misericordia: *Misericordia eius super omnia opera eius*, haziendo nueuas informaciones de su humildad; que si sant Pedro tres vezes durmio en la oracion, tres vezes nego a Christo, y si a sant Pablo le aprieta

Luc. 10.

Matt. 11.

Matt. 17.

Psal. 144.

Matt. 76.

Sata-

2. Cor. 11.

Psal. 21.

Satanas: *Ter Dominum rogavi.* Tres vezes ruega, y estotra echa vn pie adelante, que tres desechada, toda via perseuera. Ayudarle los Apostoles haziendo el officio de abogados, pidiendo su buen despacho, *Dimitte illam.* No se afrenta ella de que la trate de perra Christo, porque como le oye dezir que viene para las ouejas de Israel, pastor y ouejas perro hã menester, y porque ve en las garras de mas crueles perros a su hija, *Et de manu canis unquam meam.* Antes con la lealtad de perra, que quando conofce donde le pueden hazer bien, no la echaran a palos: perseuera en su demanda, y sale con su pretension, y no pudiendo resistir el fuerte Samson, no a los halagos de la falsa Dalida, sino a la oracion desta fuerte Iudith le obliga a descubrir su coraçon, y a predicar en publico su fè, authorizandola con vn affecto como de quien se admira della. *O mulier magna est fides tua:* y dexale a su voluntad su buen despacho, y sanaron madre, e hija, que la hija tambien tenia mal de madre, como la madre sentia el mal de la hija, la hija oprimida del demonio en el cuerpo, quedo libre luego del, como la madre de la incredulidad del alma, &c.

Consideracion Primera.

ECC E mulier Cananea à finibus illis egressa. Mucha razõ tiene el Euãgelista de emplear aqui esta particula demonstratiua de grãdes prodigios, *Ecce,* para ver vn espectáculo tan extraordinario, como el desta muger, q̃ pues vèce a Christo, no es mucho selleue los ojos de todos los q̃ pretèdemos negociar cõ el, y como esta particula la saca la escriptura para cosas muy señaladas, como es cõcebir vna dõzella, y sin dexarlo de ser, parir, *Ecce virgo cõcipiet,* aunque no es tãto como esso, bien extraordinario caso es el q̃ acõpaña luego el *Ecce,* q̃ salio de todos los terminos dela Gẽtilidad la q̃ era nacida y criada en ella: que salir Abrahamã de entre sus deudos, desamparar su patria no fue tãto, pues lleuaua por seguridad del premio desto tan grandes abonos como la palabra de Dios, y olvidar el alma, su pueblo, la casa de su padre. *Obliniscere populũ tuũ,* *Et domũ patristui:* hazelo porque sienta a Dios enamorado de su hermosura, *Quia concupiuit rex speciem tuam.* Pero estotra, ella sale a Dios al encuentro, el egressus,

Isai. 7.

Genes. 12.

Psal. 44.

egressus,

egressus, ella, egressa: que aunque el sale primero, y por
 esso sale ella, que de otra manera no pudiera, que assi
 lo dixo la Esposa: *Dilectus meus mihi, & ego illi*, el prime-
 ro a mi, y luego yo a el, con todo es mucho. q̄ salga tan-
 del todo, que dexé los terminos y arrauales, que tam-
 bien el peccado tiene su jurisdiccion, y termino redõdo,
 y muchos aunque salen de la gran Ninive, pero junto
 a los muros se les ofrece no se q̄ hiedra, donde se parã
 a tomar el fresco, la qual seca Dios, q̄ aun esso no quie-
 re que quede dõde ay penitẽcia, lagrymas, y aborresci-
 miento del peccado, ceniza, ayuno y cilicio, no quede
 vna hiedra verde, q̄ puede ser ocasion de alguna frescu-
 ra, o regalo, o de q̄ se entre a cãtar vn ruy señor en ella.
 q̄ suspẽda, o impida alguna lagryma: q̄ pues los Baby-
 lonios, y los demonios en figura destos, los vnos quã-
 do destruyen la ciudad de Dios: y los otros quãdo sa-
 quean el alma apellidan la destruycion a fuego, y a san-
 gre, y el arrancar los muros de quajo, para que no aya
 sobre q̄ reedificar. *Exinanite vsq; ad fundamentũ in ea.* Tã-
 bien es justo que al tiẽpo q̄ el justo comiẽça a serlo pa-
 ra salir del peccado, arranque de quajo, saque de funda-
 mẽtos el mal, y se destierre de todo su termino y jurif-
 dicio, y dexé sus arrauales. Pregũta el demonio a Eua,
 porque os mandò Dios que no comiẽdes deste ar-
 bol? y responde ella: *Ne comederemus, & ne tangeremus.*
 No solo nos mandò no comer del, pero ni aun tocarle.
 Aqui culpã a las mugeres de q̄ fue encarecimiẽto suyo
 este, como a la otra, que porque le dize su marido que
 no la quierẽ ver a la vêtana, dize a su madre y a su ami-
 ga, q̄ no la dexa ver Sol, ni Luna. No le auia Dios mãda-
 do mas q̄ no comer, y ella dize, q̄ ni comer, ni tocarlo,
 y verdaderamẽte dixo lo q̄ importaua a la guarda del
 mandamiẽto de Dios, y a muy literal interpretaciõ de
 su precepto, porq̄ esta muy cerca el comer la fruta delo
 que

Cantic. 2.

Iona. 4.

Psal. 136.

Genes. 3.

Compar.

que es tocarla: quien toca el higo y le halla frio, y maduro, que no le llegue a la boca? y asi para no comerlo no tocarlo. En la ley antigua tomava Dios el sabado todo tan para si, y con tanto rigor obligava a su observancia, que aun el guisar de comer no permitia: y por quitar del todo la ocasion desto, expressamente mandava que no se encendiesse fuego aquel dia: *Non succenditis igne in omnibus tabernaculis vestris per diem sabbati*, que aunq̄ no lo hazia por quitarles q̄ en vn dia de invierno (aunque fuesse de sabado) no tuviessen vn brasero, sino porque del todo estuviessse quitada la ocasion de guisar de comer: que esto pretendia en sus preceptos, para q̄ mas ajustadamente se guardassen: al Nazareo le quita totalmente el vino, y otra qualquier cosa que le pueda embriagar, y aunque no pueden embriagar passas, ni agraz, lo vno, y lo otro le prohíbe: a Saul le manda matar a Amalech, y abrasar todo el despojo, y se enfada con el, porque con ocasion de que eran para el sacrificio, guardò no se que vacas gruellas, y Abrahã no tomò nada de los despojos del Rey de Sodomã ganada la victoria: Iacob no dexò nada en casa de su suegro Laban por no tener ocasion de boluer a la casa de la ydolatria, aunque el Laban hazia grande instancia siempre, para que dexasse alguna prenda alla: Pharaõ mucho antes diera licencia a los hijos de Israel para salir a sacrificar al desierto, si le dexaran prèdas: vna vez pedia que dexassen los niños, con seguridad q̄ a sus gemidos boluerian las madres: otra vez que dexassen los bagajes, porque a pie no podrian hazer gran jornada, y tanto defiende Dios esto, que antes mãda q̄ cada qual hurte a su amo, o a su vezino pieça de plata o oro, o lo que mas pudiere, porque huyan mas bien viendo que por lo q̄ lleuan hurtado cõ mas furia los han de seguir. Al fin lo q̄ importa al alma, que sale del peccado, es no dexar

Exod. 31.

Num. 1.

1. Reg. 15.

Genes. 14.

Genes. 31.

Exod. 10.

dexar rastro, ni ocasion, que le solicite a boluer a el, q̄ a
 Ismaelejo, que alborota la casa de Abraham, y se desco- Genes. 21.
 mide cōtra Isaac, quiere Sara que le echen de casa aun-
 que se pierda el esclauo, y porque al cariño de la ma-
 dre no buelua, vaya la madre, y todo fuera, y con esso
 se arrancara de rayz la ocasion. Ioseph solicitado de Genes. 39.
 su ama le dexa la capa en las manos, porque le parece
 q̄ estara apestada capa tocada de manos de muger tan
 lasciuua, porque lleuandola consigo no se acordasse en
 ella de que se auia visto asido della, y apretado para no
 poder huyr. Esta Pedro en la carcel sentenciado a cor- Acto. 12.
 tar la cabeça el dia siguiente, y llega el Angel, y recuer-
 dale para le sacar consigo, y despues de estar despier-
 to, le m̄da muy de espacio que se calce las calças, *Cal-*
cea caligas tuas, como q̄ fuesse de mucha importãcia pa-
 ra vn hombre q̄ escapa la vida escapar vnas calças vie-
 jas quales auian de ser las de vn pobre pescador, y para
 Dios es de mucha cōsideracion, q̄ quando escapas dela
 carcel dela muerte, q̄ es el peccado, no dexes cosa en el
 calabozo q̄ te obligue a boluer por ella y te echẽ otro
 embargo, q̄ si Pedro dexara sus calças, probablemẽte se
 puede entẽder, q̄ q̄riendo boluer como pobre a cobrar
 las se boluiera a q̄dar por las piguelas, por esso es mu-
 cho de aduertir ã nuestra Cananea criada entre ydola-
 tras, hecha a aquellas costumbres q̄ todo lo dexa para
 venir a buscar a Christo, que todo nos quieren dezir
 las palabras del Euangelista: *A finibus illis egressa.*

Consideracion III.

C*Lamauit, dicēs ei, &c.* En los grãdes aprietos y quã-
 do esta lexos el socorro, grãdes gritos suele dar el
 affligido: Dauid como sabia q̄ a la enfermedad del pec-
 cado le auia de venir muy de lexos la salud, como el de
 quiẽ auia dicho: *Longè à peccatoribus salus.* Daua grãdes
 voces.

Psal. 118.

vozes arrancadas de todo el coraçon: *Clamaui in toto corde meo, exaudi me Domine*: como diziendo, que para pedir a Dios se ha de recoger el coraçon todo, y del han de salir las voces cõ extraordinario ahinco y que-xido: no da el enfermo de enfermedad larga cuydado al enfermero con el ordinario que xarse, quãdo le pone en cuydado, es quando da vn extraordinario suspi-ro, oracion hecha de costumbre, que xa ordinaria de males continuos es, pero quando son mayores las vo-zes y salé de todo el coraçon, mayor achaque publicã.

Compar.

Psal. 118.

Para significar esto Dauid, dezia: *Os meum aperui, & attraxi spiritum*, abriendo la boca, tiraua de mi alma que toda saliesse a la lengua a mostrar su trabajo: estas son las voces y clamores dela Cananea, trabajo grande el Tuyo, y pretension de remediarlo con voces grandes, y con determinada resolucion de salir con lo que pre-tendia, que con esta se tiene de orar siempre a Dios: el alomenos ansilo enseño por san Lucas en vna para-bola que predico hechiza a este proposito en que di-xo, que auia vn juez que aunque malo, que ni tenia te-mor de Dios, ni verguença de las gentes: con todo, vna viuda a quien le hazia mil sinrazones vn su litigã-te, ella venia cada dia a darle gritos al juez que la am-parasse: el por mucho tiempo no hizo caso de sus rue-gos, ni se mouio de sus lagrymas, pero vn dia remordi-do de su consciencia estãdo a solas, dixo entre si el juez, aunq̃ ni temo a Dios, ni a los hõbres, la hare vengada a esta muger deste, si quiera porque en la vltima residen-cia no pida esta a Dios justicia de q̃ no se la hize, y cõ-cluyela parabola Dios, diziendo: Si vn juez, cõ ser ma-lo, al fin se mouio por los importunos ruegos desta viuda, como tẽdra paciẽcia Dios, y callarã a las voces de sus sieruos para no les vëgar sus agrauios? Ya auia dado introduciõ a la parabola, por la proposicio... que

Luc. 18.

pre-

pretendia probar: *Oportet semper orare, et non deficere*, que son palabras que repitió Sant Pablo; *sine intermissione orate*: en todo se ha de descansar; y el cansancio en la oracion, es el afflojar en ella, porque ella es la arma sola, cõ que se ha de vencer Dios; y inclinar al remedio de nuestra necesidad. Mucho suelo yo ponderar lo que le acontece a David en aquella gran matança de su pueblo, que hizo por mandado de Dios el Angel percuciente, matando lesorenta mil hombres, de manera que enternecido Dios de tanta sangre derramada, en tan breue espacio le manda al Angel que embayne la espada: *Miseratus est Dominus super afflictionem, et ait Angelo percucienti populum, sufficit nunc, contine manum tuam*. Y no se dize, que cessasse el Angel, aunque se lo mando Dios, y el David metese de por medio, y haze oracion, y aconseja le el Propheeta Gad, que edifique a Dios vn altar, y le offrezca sacrificios. Haze lo asì, y no se dize, que parò el Angel, quando Dios se lo mando, sino despues que David rezo, porque quiere Dios, que cesen antes sus castigos por vuestra oracion, que por su mandado: y pienso que de aqui se puede declarar aquel titulo del Psalmo cinquenta de David, que fue bien que fuesse el cinquenta por ser de Jubileo plenissimo, que es de cinquenta en cinquenta años: dize el titulo, *ad victoriam Psalmus*: que porque es para pedir misericordias, y hazer oracion, por ser de peccador que se conuierte a Dios, y confessa su peccado; segura lleva delante la victoria, en el sobre escripto la tiene: con el ayuno vences la carne, con la limosna la auaricia, con la oracion vences a Dios; y alcanças victoria del: y en este Psalmo es mucho de notar aquel verso: *Domine, labia mea aperies*. Señor, abridme los labios: como pudo dezir esto David sin abrílos? y si los

1. Ad Thef
salom. 5.

2. Reg. 24.

Psal. 50.

Isai. 65.

tenia abiertos, como pide lo que tiene? es para dar a entender, que con la mesma peticion se te concede juto lo que pides, que aun mas que esso auia dicho: Dios por Isayas, que antes que lo pidiessen, lo daua: *Antequàm clamarent, ego exaudiam.* Y porque de aqui no tomasen occasion de dexar de hazer oracion, pues antes de hazerla les daua lo que pedian, lo declara luego, y dize: *Ahhuc illis loquentibus, ego audiam.* En el punto que lo pidan de la primera palabra entendere. Pero pues auiedo prometido esto, a esta muger le dexa dar tantas voces, mucho deue de gustar de la musica de la oracion, y ella bien deue de saber los grandes milagros della, pues no busca otro remedio, y en esse insiste. Fue arma con que vencio Daniel los leones, abrio Ionas el vientre de la Ballena, apagaron los niños la fuerza de el fuego, hizo camino en el mar a los hijos de Israel, mudo con ella el tiempo Elias, y reboñio los cielos, y hizo que no llouiesse, mantuuose della Moyses quarenta dias, vencio la muerte Ezechias orando, detuuo el Sol Iosue, haziendo lo mesmo, salieron con ella Pedro y Pablo de la carcel. Como no se ha de valer della esta sancta muger? para librar a su hija de mas cruels leones, que los de Daniel: de mas espantable Ballena, que la de Ionas: de mas reziro fuego, que el del horno: de mas tempestuoso mar, que el de los hijos de Israel, de mas obscura carcel, que la de Pedro y Pablo: supplicando a aquel que por la oracion de Elias secò los cielos, y les mando no acudiesen con sus pluuias a la tierra, y entretuuo a Moyses en tan suaue conuersacion consigo quarenta dias, que olvidò el comer, y alargò en beneficio de Iosue el dia, deteniendo la carrera del Sol, que enfrene el impetu de vna maldita bestia infernal, que le maltrata su hija, que muestre a su ruego affable rostro, pues

*Dani. 6.**Ionæ 2.**Dan. 3.**Exod. 14.**3. Reg. 17.**Exod. 34.**Isai. 38.**Iosue 10.**Act. 12.*

del fuyo el de Moysen sacò tanta gloria, del de aquella miserable moça quite tanta pena: que mas hizo Elias en detener las misericordias del cielo con la oracion, que lo que sera sobreferen el rigor de la justicia por ella: y para obligar lea todo esto, entendamos entre estas voces, que palabras fueran.

Consideracion III.

Miserere mei, Domine, fili David. Para si pide la misericordia, o porque ay madres tan malas que tienen la culpa destes daños de las hijas, o por lo que dixo el otro gran poeta, que no sabia hazer copla con passion agena, vistese de la passion y trabajo de su hija, y dizele: si vuestra misericordia (Señor) nasce de agenas miserias (y digo nasce) porque ay es donde ella se muestra mayor, aqui vereys la mayor miseria; pues el retrato vuestro, la obra de vuestras manos esta possyda de Sathanas, quien os hizo (Señor) hijo de David, sino mi miseria, y vuestra misericordia? y la justificacion del peccador, que es, sino misericordia de su peccado, el qual perdonays, y le cubris con vuestra gracia. Y si ello viene a parar en gracia, ya no ha de salir de mis merecimientos, salga pues de mi miseria, y como hijo de David parece os a vuestro padre, que conjurava los malignos spiritus de su fiegro Saul con la harpa, que pues os preciastes de esse padre, de manera que no siendo el primero de vuestro linage, le days el primer lugar en la lista del, para que se entienda, que quando tomays carne, teneys por principales parientes vuestros, los que mas bien saben perdonar. Y por ser David el mas señalado en esto, a el poneys en el lugar de pariente

1. Reg. 16.

mayor de vuestra casa: no os considero por parte, que
 no os halle misericordioso de todos quatro costados;
 de parte de vuestro eterno Padre: *Pater misericordiarum,*
 & *Deus totius consolationis, qui consolatur nos in omni tri-*
bulatione nostra. Padre de misericordias; Dios de todo
 consuelo, que es dezir que el estanco y centro del re-
 medio en vos està, y ay se ha de buscar, y que conso-
 lays en todo trabajo: no sea el mio excepcion de re-
 gla tan general: de parte de vuestra madre: *Mater mi-*
sericordie, madre de misericordia. De vos dos cosas he
 oydo, *quã potestas Dei est, & tibi (Domine) misericordia:*
 que es ygual vuestra misericordia con vuestro poder,
 y que no por no tenello doxays de hazer justicia, si-
 no por lo q̄ os precia y se de perdonar, y que en lo que
 mas mostrays el ser poderoso, es en esto: *Omnipot-*
entiam tuam parcendo maxime, & miserando manifestas.
 Al fin por hijo de David ha de ser la hoja, flor, y frue-
 to de esse arbol may parecido a el, que aunque vos
 soys rayz suya como Dios, *radix David* y como
 a el arbol de su rayz le viene la medra, a el de vos
 le vino la suya. Y tambien como hombre, soys
 rama de esse tronco, y si el perdona a Semei, que
 le maldize, y llora por Absalon que le persigue, y
 en lo que mas conforme pudo parecer su coraçon
 al vuestro, fue en tener le tan blando. Mostra
 el vuestro tal como el de vuestro padre en favor de
 la que tiene el suyo en las presas de la cruel bestia:
Miserere mei, fili David. A estos suspiros: y ruegos,
 a necesidad tan precisa, y a voces tan grandes no
 responde palabra Dios: deue de ser, porque el que
 gusta de vna conuersacion, aunque se le ofrece que
 dezir, por no interrumpilla, calla y escucha: y ansí
 advierte el Evangelista, *qui non respondit ei verbum.* Con
 vn predicador, de que se gusta mucho, se fuele ha-
 lo mes-

2. Cor. 1.

Psal. 61.

Apoc. 5.

2. Reg. 19.

1. Reg. 18.

lo mesmo, que aqui Dios con esta, que es detenerle el *Comp.*
 relox, porque no acabe, y con vn cauallo, de quié está
 el ginete muy satisfecho, y le vee que va muy entero
 y loçano en la carrera, dexarse la correr muy larga. Y
 condicion ha sido de Dios apurar bien a los suyos ha-
 sta lo vltimo, teniêdo mucha satisfaciõ dellos. A Abra *Gene. 12.*
 ham le obliga a salir de su casa, dexar su tierra y sus deu-
 dos, luego que se circuncide el y todo su linage, des-
 pues que le sacrifique su hijo que es la vltima prueua: a *Gene. 17.*
 Iob quitar le la hazienda, los hijos, que se sienten mas *Iob 1.*
 que ella, licencia a Sathanas que le apriete, a su muger
 que le persiga, a sus amigos que burle del, a Tobias pri- *Tob. 1. 2. 3.*
 mero la captiuidad, despues las muertes de sus parien-
 tes y amigos, y cansado de ser sepulturero de todos,
 quitar le la vista de los ojos. Pero todos estos eran va-
 rones fuertes, para resistir tantos contrastes: però en
 vna muger flaca, puesta en tan grande aprieto, que en
 vna sola palabra hallara consuelo, essa le niega. Si ven- *Iudit. 7.*
 ce Gedeon con pocos batalla tan sangrienta, y donde
 la victoria era tan dudosa (y si en alguna manera cier-
 ta) era en fauor del enemigo: todo esso no es mucho,
 porque le ayudo Dios, y le dio la traça para ello y espa-
 da, que alarremeter, como dizen agora Sanctiago, de-
 zian *gladius Domini & Gedeonis*: a estotra la defayuda, y
 no le responde, y si le responde es para tratarla de per-
 ra. Si Iudith mata a Holophernes, halla le durmiendo,
 y no halla resistencia. Pero aqui Dios resistiendo, ha- *Iudit. 13.*
 ziendo se fuerte con tãto desden, y a vna muger y affii-
 gida. Si negociò Esther, como quiso, entrò compuesta
 y adereçada, enamorò al Rey, y el se lo mostro en la
 cara en las razones y buena acogida: pero aqui si entra *Esther. 5.*
 compuesta, la descompone, diziendo, que la commis-
 sion no habla mas que en fauor de los hijos de Israel,
 q̄ aquellos son los hijos, y ella de la casta de los perros.

Y no solo no se le muestra aficionado el Rey, pero ni le dize vna palabra, y si se la dize, es aspera, terrible, y rigurosa: luego mas se puede encarecer la victoria de esta sancta muger, que la de todas las demas, y justamente ella puede dezir agora, que llegando a la mar no halla agua, y que la verdadera luz solo a ella se niega: *Tribulationes cordis mei multiplicatae sunt, de necessitatibus meis erue me. Vide humilitatem meam, & laborem meum, & dimitte vniuersa delicta mea.* Agora es, quando el trabajo sale de madre, quando las tribulaciones llegan al vltimo, pues en el vltimo consuelo dellas yo no le hallo: al socorredor de las necesidades acudo, y para remedio de todas ellas solo pido, q̄ ponga sus dos ojos, el vno en mi humildad, y el otro en mi trabajo, que yo doy por perdonados mis peccados, q̄ son la causa de lo que mi hija padece. O verbo y palabra del eterno Padre, por la qual crio todas las cosas, y por la qual en este dichoso tiempo nos habla a todos, engendada en su entendimiento eternalmente, y manifestada al mundo, para hablar por ella, q̄ despues de auer hablado por las bocas de los Prophetas en parabola, quiso hablar nos con voz claramente: q̄ entredicho es este que me poneys para no me responder palabra? Vengo al Sol y no ay luz, vengo a la fuente del Salvador, de donde todos facan agua con gozo, y no la ay para mi, y he yo de yr sin el? he de dexar el agua viua para que vos combidays, y yr a las cisternas desbaratadas, donde no ay sino cieno? No soys vos el que buscays la oueja, y la lleuays a los hombres, y el que poneys la mesa, y lleuays los cõbidados por fuerça, y el que rogays al ciego con la vista? *Quid tibi vis ut faciam?* Y el que no despreciays el coraçon humilde, y contrito? *Cor contritum & humiliatum Deus non despiciet.* Todo esto con que se ruega a todos, falta para

Psal. 24.

Isai. 12.

Eiere. 2.

Luc. 15.

Luc. 14.

Ioan. 9.

Psal. 50.

para mi, diuina boca, botica de todas enfermedades, thesoro contra toda pobreza, labios que distilan miel: *Psal. 18.*
Dulciora super mel & fauum, palabras de todo consuelo, que a todos buscays, y de mi os ascondeys; como no pareceys a vuestro padre Dauid, que echò vn vando general para descubrir, si auia mas ahados de la parcialidad de Saul a quien perdonar, aunque yo sea de la casta de los enemigos, hazed como vuestro Padre Dauid: *Miserere mei, fili Dauid, qui non respondit ei verbum.* *2. Reg. 9.*

Consideracion IIII.

D *Imitte illam, quia clamat post nos, &c.* Muchas cosas se ofrecian a la cõsideraciõ aqui. La primera, que aunq̃ se las auia con Christo a solas esta fuerte muger, tambien se deuia de valer de la intercession de sus discipulos, pues ellos se muestrã abogados en su causa, y quanto importe para las nuestras la intercession de los sanctos, q̃ se vieron en los trabajos, q̃ nosotros en esta vida, y q̃ dende la otra con afficionados ojos mirã *Gene. 40.* las de sus amigos, q̃ aun Ioseph quando queda en la carcel, y ve que sale della, el que auia sido su camarada en el calabozo, y q̃ le restituyen a la antigua priuança del Rey, le dize: acuerdate de encaxar vna palabrita por mi, quando te vieres en occasion de poder hazer lo, que ay muchas, en que el criado, si es priuado, y anda de ordinario en la camara, puede fauorecer al desuolido, al q̃ pide premio de sus seruicios: si para todo esto y mas q̃ no se dize, valẽ acã los buenos terceros, alla para cõ Dios quanto mas valdrã los priuados suyos? No escriuimos para los hereges, q̃ no se valẽ de la intercessiõ d̃ los Sãctos, sino para christianos, q̃ todas sus necesidades las curã cõ la letania, y el *ora pro nobis*: y assi podemos escusar el occupar esta cõsideraciõ desto, y aunq̃
 L 4 pudie-

pudieramos el, *Dimitte illam*, glóssarse lo a el juez, q̄ no
 acaba de ver el pleyto, para dar la justicia a cuya es, sol-
 tar el preso, despachar el forastero, y al letrado que en-
 trauiendo la causa, si es de pobre, nūca la acaba, porque
 no paga: si de rico, alarga la cura, mas que medico, por
 que no pare la paga, como temo que los vnos, y los o-
 tros, si tienen atadas las causas, es porque tienen ellos
 atadas las manos con mas fuertes obligaciones, que las
 que yo sabre desatar con mis flacas razones: no aura
 para que ocupar la cōsideraciō con cosa de que no se
 espera prouecho, leuantesmos la pues al espiritu, a quiē
 podremos cōsolar por dos caminos, *Dimitte illam*. Sea
 el primero dezir que la oracion traua a Dios, y le ata, y
 Dios traua, y ata al q̄ ora. Y el segundo dezir, que sabiā
 poco los Apostoles del trato, y condicion de Dios,
 pues creyan, q̄ alma, que vna vez el ha asido, ha de sol-
 tarla, y dexar la de la mano: ligadura echada a los dos
 cuellos, o coraçones de Dios, y del alma ha de querer
 desatar la Dios? y que quiebren por el los laços, siendo
 verdad q̄ de ordinario quiebra la foga por lo mas del-
 gado, que soy yo? Mal pensaron los Apostoles pues
 en dezirle a Christo, *Dimitte illam*. Digamos de lo pri-
 mero, que es quan fuertemente se enlaçan por la ora-
 cion Dios, y el que ora. En aquella lucha, que vuo en-
 tre Iacob, y el Angel, que aquel Angel antes era Dios,
 que es el Angel del gran consejo. *Magni consilij Ange-
 lus*: que lucha espiritual era y de oracion, pues el ven-
 cedor, que es Iacob, queda coxo de vna pierna: que la
 mayor señal de la victoria del espiritu es el vencimien-
 to de la carne, Dios al amanecer pide treguas a Iacob,
 que siendo el primero que las pide, la mayor necesi-
 dad deue ser la fuya, y dizele: *Dimitte me*. O que fuerte-
 mente ata vna alma a Dios: que si no se puede dezir q̄
 le rinde a si, no se puede dexar de dezir, que lo at. de
 manera,

Gene. 32.

manera, que lo obliga a pedir que lo suelte, sino es que de vna alma de poco se dexa vencer Dios, de vna lagryma, de vn suspiro, que esse es el ojo, y el cabello, de que el sentia atraessado su coraçon: *Vulnerasti cor meū in vno oculorum tuorum, & in vno crine colli tui.* Que parece que el alma auia cerrado el vn ojo, y con el otro afeistadole de punteria, asiendole de vn cabello xara con q̄le afeisto al coraçon, sea ello asi, que por nuestro bien quiere Dios dexarse vencer de tan flacas fuerças, que no es mas que esto lo que podremos presumir, y esto no es poco. Como quiera que sea, el se ve atado de la oracion, y pide treguas, y aunque no le ate mas q̄ vn cabello, auiendo el puesto la fortaleza de Sampson en los suyos, no rompe las cuerdas con la facilidad que las rompia el otro, sino a grandes voces, que, si no son indignas de su poder, tampoco soy digno yo de poder merecer el fauor, que por ellas me haze, se muestra vécido de mi oracion, diziendo: *Dimitte me.* Y como el Iacob ve que le ruega, pide partidos por quedar cō presea conosciada de la victoria, y dize: *Non dimittam te, donec benedixeris mihi.* No os he de soltar (Señor) hasta que me echeys la bendicion, y no es poco lo que le pide. Que bendicion de Dios da virtud de producir a los animales de que paran, y crien con bendición, y entre estos entran tambien los hombres: *Benedixitque eis,* *dicens: crescite, & multiplicamini.* Y bendicion de Dios dize santificacion, solemnidad y descanso del dia de la fiesta: *Et benedixit diei septimo,* y la amistad de Noe la fundo en amistad suya. *Benedixitque Deus Noe, & filiis eius.* Y para obligar a Abraham a salir de su tierra, sin saber dōde yua a dexar su casa, deudos, y amigos, ningun otro premio le promete, sino vna bendicion suya. *Et benedicam tibi.* Y asi quando el Sacerdote ~~Abime-~~ *hablé* dio al mesmo Abraham el pan, y vino myste-

Cant. 4.

Gene. 1.

Gene. 2.

Gene. 9.

Gene. 12.

mel. la. p. 169

rioso, selo dio con bendicion. *Benedixit ei, & ait, benedictus Abraham Deo excelsa.* Al fin todos los bienes que los sanctos padres dexauan a sus successores, se los vinculauan, y dauan la possession dellos con vna bendicion sola, q̄ aunque fuesse hurtada, no por esso dexaua de conseguir su efecto, como parece en el mesmo Iacob, y como el cō bendiciō se auia llevado su mayorazgo, esperauale mayor de la mano, que con vna bendicion fertiliza las tierras, y los cāpos, propaga el linage de los animales, sanctifica la fiesta, enriquece Abrahã, fauorece a Noe. Dize Iacob, a Dios tengo asido, treguas me pide, pues no las he de conceder, sino es echãdome bendicion, con que se dan todos estos bienes. Estas fuerças hazia cō el la esposa, quando vey a lo mucho que le auia costado dar le alcance, al fin a se le, y dize: *Tenui eum, nec dimittam.* No se me yra de las manos, agora que se vè tan fauorecida el alma, que o con la oracion ha asido a Dios, o por el camino de los trabajos le ha dado alcance, que como ve lo que le cuesta, procura con todo cuydado guardar lo hasta obligarle a que le pida treguas, para pedirle partidos que le estè muy bien antes de conceder las. No es lo mesmo lo que le passa con Moysen al mesmo Dios, que lo que le acontecio con Iacob? Lo mesmo parece, pues por las proprias palabras le pide, que lo suelte a Moysen, que se lo pidio a Iacob. *Dimitte me.* Que confiesa, que no le dexa valer se de las manos para desembaynar la espada, para castigar tan grã delicto, como la ydolatria del bezerro, y que en efecto la oracion de Moysen se las ata, y dixo Sant Gregorio tratado deste lugar muy de proposito: *Quid est dicere seruo, dimitte me, nisi deprecandi ausum prabere?* Que quiere dezir, rogarle el Señor al seruo q̄ le suelte, sino dar le animo para que con mas feruor le ruegue, y trae aquello de los sanctos del Apocalypsis,

Cant. 3.

Exod. 32.

Greg. li. 9.
moral. c. 11.

Apoc. 12.

calypsis, que se opponian a la yra de Dios, de lo qual recibian fuerças para forcejar contra el. *Ab ipso accipiunt, ut contra eum opponantur, & contra ipsum se cū illo erigunt, eosque diuina vis sibi secū opponit, fouet enim eos intus gratia irascentis, ut aduersus iram saeuientis exterius obtineāt.* Que en effecto no podemos negar, sino que la fuerça con que le atamos las manos, nos viene de sus manos, y q̄ quando aquella fuerça diuina nos la da, para que nos le oppongamos, de secreto el Dios enojado nos ayuda para que en publico le desenojemos. Traça es del riguroso juez, que quiere poner al delinquente el cuchillo al cuello, o en el vltimo escalon de la horca, y tiene preuenido vn amigo q̄ a aquella hora vltima ruegue por el, y cō todo esso se està defendiēdo con grā brio, aunque dessea hazello. Y como el padre que para castigar al hijo preuiene al pariete, o al vezino q̄ se le quite de las manos, y quando llega a hazello, se està defendiēdo, aunque tiene el mismo desseo que el juez. Y de que sea cierto que anda a buscar estos terceros, mirad lo en Ezechiel: *Quis tui de eis virum, qui interponeret sapem, & staret oppositus contra me pro terra.* Y en lugar de, *interponeret sapem*, dixo otra letra *staret in muri ruina*: busquè, quien se me metiesse en medio, y tomasse el portillo, quando yo desmantelasse el muro de la ciudad rebelde, que es lo mesmo que Sant Gregorio dize, que el da fuerças al que le ruega, y reza, y brio para que le ate las manos, y todos los que se las han atado, no se las han querido soltar, hasta que haga lo que le ruegan, como auia el de soltar a esta muger Cananea, si estaua en sus manos del el soltarla, que yo mas creo que està en ella el quererle soltar, pues ella es la que ora, como Iacob, y Moysen, y la con quien auian de negociar los Apostoles, que soltara a Christo, y no el a ella, pues auendolo ella hallado con tanto trabajo, tambien

Comp.

Comp.

Ezech. 30.

bien

Cant. 3.

bien le sabra guardar, como la esposa: *Tenui eum, nec dimittam.* Y si es Dios el que la ha aſido, tan poco ay que pensar que la ha de soltar, que es lo con que responderemos a lo segundo que prometimos. Que es cosa que tiene muy delante de los ojos Dios, no soltar el alma, que vna vez traua. Desto queria satisfazer por Isayas a vnos, que por dexar a Dios, y olvidar le, querian dar por descargo, que los auia dexado, y olvidado Dios:

Isai. 49.

Dereliquit me Dominus, Dominus oblitus est mei. Haze

Dios esto caso de honra, y boluiendo por la ſuya, dize:

Nunquid obliuisci potest mulier infantem suum? Ut non misereatur filij uteri sui? Et si illa oblita fuerit, ego non obliuiscar tui, quia in manibus meis scripsi te. Puede olvidar se la madre del hijo, que tiene a los pechos, a quiẽ dize alli mil ternuras, que mas parecen locuras: y dize luego, o del

hijo de su vientre? Porque ni la preñada puede olvidar lo que tiene en el vientre, ni la que cria, lo que tiene a los pechos, o porque trata del hijo, que quien lo pario,

lo cria, y no del que es a medias, o de vientre, o de pecho: pues aunque esta se oluide deste que pario quando le cria, no me olvidar yo de ti, que te traygo escrito en mis manos, que son como de papel tã fino, y fueron las plumas de hierro, que no se podrá raer, ni despintar lo que vna vez se escriuio en ellas. Y por el mismo

Isai. 50.

Propheta dexando la comparacion de hijo, y tomando la de esposo del alma, le dize: si piensas que te he diuorciado, muestra me el libello del repudio, que te di:

Quis est iste liber repudij matris vestrae, quò misi eam?

Que conforme a la ley no podia auer diuorcio, sino era por escriptura publica, a que llamauan libello de repudio. Porque, como se puede compadecer estar yo todo el dia abiertos los braços, llamando, y rogando al pueblo, que no solo no quiere venir, pero que resiste a mi llamamiento, y despues que con tantas diligencias

Deut. 24.

los

Isai. 65.

los

los

los

los

los

los he atraydo con mas dolores, que los que padece la madre en el parto, y mas trabajos que los que suffre en la cria; y mas cuydados que los del esposo para sustentar su muger; y casa con honra auia de largar de las manos el hijo, y diuorciarme de la esposa? No hallò otras comparaciones Dios, con que explicar con mas propiedad la impossibilidad que ay de su parte de soltar vna alma, que vna vez ase; y segun esto ~~no le pediremos sus discipulos, o~~ ~~Discipulos,~~ que la faga, ~~mas~~ bien le pediremos nosotros, que de tal manera nos asga aqui por gracia, que nos aseguremos de yr assi a la gloria, *quam mihi, & vobis, &c.*

C O N S I D E R A -
C I O N E S D E L V I E R -
 nes despues del primer Domin-
 go de Quaresma.

*Est autem Hierosolymis super probatica piscina, quin-
 que porticus habens. Ioan. 5.*



OM O es casi principio de primavera, es tiempo mas accomodado para curar los enfermos, en especial los de enfermedades viejas, los quales aguardã esta ocasiõ para tomar las aguas. Pintanos el Euangelio y nos mysteriosos baños dellas, q̃ estauã junto al templo de Hierusalẽ, cercados de cinco portales, para enfermeria de pobres, que con tomar estos baños se curauan de qualquiera enfermedad. Y como eran remedios de la vieja ley, eran tassados, limitados,
 y cor-

Num. 21. y cortos. La serpiente de metal, remedio fue para todos, pero no para todas enfermedades. La piscina remedio de todas enfermedades, pero no para todos.

Isai. 6. A Isayas vn Seraphin con vna ascua le cauterizo los labios. Mas a lo largo y liberal se tratan las cosas en nuestra ley de gracia, que si en aquella auia vna sola ascua, en la nuestra baxan innumerables lenguas de fuego a purificarlas de los Apostoles, por donde dixo Sant Pablo a los Corinthios: *In omnibus diuites facti estis in illo, ita vt nihil vobis desit in vlla gratia.* Ya salistes de lazeria, saliendo de aquella vieja ley, y aquel que a ella le dio fin, y a la nuestra principio, padecio necesidad y pobreza por dexar os ricos: *Pro nobis egenus factus est, vt vos diuites essetis.* Ya os puedo dar el parabien, de que no os falta cosa, pues muy sin empeño suyo, el fundador de nuestro espiritual mayorazgo, lo cumple todo abundantissimamente, que como lo fundò por su palabra, por ella lo sustenta, y trae todo en peso: *Portans omnia verbo virtutis sue.* Y bien se vee la abundancia que ay en todo, en dezir q se sustenta de su palabra: pues lo que la vieja ley hazia por tantos rodeos, como era proueer piscina, edificar portales, baxar el Angel, mouer las aguas, y diligencia del que auia de sanar, y aun ayuda de padrinos, y todo esto para curar a vno: ya estamos tan ricos, que lo haze con vna palabra todo, sanar los cuerpos, purificar las almas, perdonar peccados, infundir la gracia: de nos la el para aprouecharnos destas medicinas, y alcançarnos la llena de gracia su madre, y nuestra.

(.j.)

EXPLI-

Viernes desp. del I. Domin. de Quares. 175

EXPLICACION DE
la letra del Evangelio.

ERAT *diis festus Iudeorum*. No está llano entre los Doctores sagrados, que fiesta fuesse esta de Hierusalem, a que sube Christo oy. Chrystosomo y Cyrilo dicen, que era la fiesta de Pentecostes. Ambrosio, que era vna de las que se celebrauan en inuierno, por ventura la dedicacion del templo. Si importara mas para edificacion nuestra, ser la vna, que la otra, o lo tuuiera la Yglesia determinado, o lo declarara el Euangelista, escriuieramos sobre esto mas de espacio. Pero pues ni la letra, ni el espíritu piden mas, vna destas fiestas era, a la que sube Christo a authorizar su Yglesia, entretienese en visitar los pobres enfermos, que estauan a la entrada della: que estas son las mejores ocupaciones de la mas solemne fiesta. El sitio de la piscina que las Biblias corregidas deste tiempo traen, era junto a los apriscos, o redes, donde se encerrauan los ganados para los sacrificios, que aquello es *super probatica*. Porque como por lo menos se sacrificauan dos corderos cada dia, estos de obligacion general, sin los de deuoció particular, era necessario auer ganado en caridad, y sitio dōde estuuiesse recogido cerca del templo, y junto a la piscina, dōde antes de sacrificarlos, los auian de lauar. A las aguas desta balsa auia Dios dado tal virtud, que baxando a ellas vn Angel de quando en quando, no auiendo para esto dia señalado, y reboluiendo las aguas, el primero de los enfermos (de muchos que de ordinario auia en cinco portales que cercauan la piscina) que acudia a ellas, quando estauan rebueltas, sanaua de qualquier enfermedad que tuuiesse. Entre los que alli estauan en sus camas, echò Dios los ojos a vno que auia treynta y ocho años q̄ estaua en la suya, y como esta desseoso Dios de que el peccador, si quiera, muestre gana de salir del peccado, le pregunta a este, si quiere salud, contentandose con que ponga de su parte cosa tan poca, como es quererla. Respondiole: no ha quedado por mi, Señor, el no la tener yo agora, porque parece que la pregunta va a dezir, que quien ha sido Tantalò treynta y ocho años, con el remedio tan a la mano, sin auer se valido del, que sera por no lo auer querido, y no ha sido, sino por falta de vn hombre humano, que el que no lo es, no es hombre, que me ayudasse, quando baxa el Angel a llegar a las aguas; y como Christo se hizo hombre, para supphir faltas de hombres, le manda que se leuante, y se eche la cama a cuestras, que las obras q̄ haze Dios, van tá a vistá de officiales, como esto: y de las enfermedades que el cura, no queda flaqueza de cōualecēcia. A Lazaro muerto de quatro dias resuscita, y dize que le quiten la mortaja, y le desaten, y no ha menester, que lo tenga nadie que el andara *soluite, & sinite abire*. Que aunque quedaria flaco de la enfermedad

Chrystos.
Cyrillus.
Ambros.

Ioan. 11.

que

IOAN. 2.

que murio, da Dios la salud y fuerza todo junto, y el milagro aprue-
 ua, para que le vean todos. El agua que buelue en vino, manda que
 la lleuen al Architriclino, para que vea si es buen vino, que es el que
 mejor sabe de esso, y ansi en probandolo lo alabo. A este le manda lle-
 uar la cama, para que vean, si queda bien fuerte y rezió. Vn contre-
 cho de treynta y ocho años de cama encuentra le con ella a cuésta-
 los ludios, que mientras estuuó en ella, no vuo hombre que le viesse
 ni ayudasse, y el dia que sana, ay luego muchos que le perfigan, y ar-
 guyen le de el lleuar la cama en dia de Sabado: y el se descarga (aun-
 que no de la cama, que quiza era lá pena de su peccado, sino de la cul-
 pa q̄ le imponian) con que el que le sanó, se la mandó lleuar, como di-
 ziendo, que el que era poderoso para sanar mal tan viejo, no era pos-
 sible, sino que lo fuera para dispensar en la fiesta: y que quando no lo
 fuesse, el le quedaua obligado a obedecer por tan gran beneficio, y
 mas mandandose al punto que le acabaua de sanar. Repreguntale
 quien era el que lo sano, y dize que no lo sabe, por q̄ quien auia treyn-
 ta y ocho años que estaua en vna cama, que auia de conocer a nadie?
 Christo que se auia salido del tropel de la gente, y ydose al templo
 por disimular el milagro, encontró a este hombre allí, y dixole: mi-
 ra, que la enfermedad de que vas sano, te vino de peccados, guarda
 la boca, no bueluas a recaer, pues vas sano en cuerpo y en alma, y de
 éstas razones quedo tan obligado este hombre, que publico la gran-
 dezza del medico, y su nombre, y la fue a declarar a los ludios, &c.

Consideracion Primera.



ET autem Hierosolymis super probatica piscina,
 &c. Lo primero que se nos ofrece de con-
 siderar aqui, es, quan de la puerta adentro
 de su casa tiene los enfermos Dios, y quan
 en publico en portales, no en retretes escóddidos. Mu-
 cho deue de holgar q̄ todos vean lo q̄ los estima, pues
 no le haze asco, tener encorporados los hospitales con
 su real palacio: Dios en su camara, y los pobres y enfer-
 mos en la antecamara. Muy grande amigo es el huf-
 ped del gran Señor, que le manda adereçar aposento
 tan cerca del suyo, que se mânden ambos por vna puer-
 ta. Despues que el Verbo diuino eleuo y subio de pun-
 to esta mi naturaleza, quedaron mis enfermedades y
 achaques

Comp.

achaques tan authorizados y regalados, que posan y se hospedan de su puerta a dentro: *Venite ad me omnes, Matt. 11. qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos.* A los flacos, trabajados y enfermos, solicita y combida por huespedes, y a los coxos, mancos, ciegos, y desfarrapados, manda a sus criados que los lleuen a su mesa, y aũ por fuerça. Vicarias son que haze el principe y señorazo, que se caso con la aldeana, si le dura el amor, sentar los deudos della, aunque sea con su gaban y caperuça a su mesa, y querer que le siruan sus criados, aunque mas nobles sean. O principe de paz, padre del siglo venidero, *Princeps pacis, pater futuri seculi.* O señor que vos lo soys solo, *tu solus Dominus,* que os casastes con esta villana naturaleza de aldeana deste mundo, y cobrastes parientes tan baxos por parte de vuestra esposa, que no porque lo son, os dan en rostro, ni dexays de hospedarlos en vuestra casa, y curarlos en ella; sentays los a vuestra mesa, y regalays los, y mandays a vuestros nobles criados los Angeles, que los siruan: y ellos sabiendo lo que os sirven en esso, lo hazen cõ grande gusto, y no consienten que los parientes y deudos de vuestra esposa les hagan cortesia, como no se lo consintio a Ioan el otro Angel: *Vide, ne feceris.* Como parece la buena dicha que en esto tuuimos por via de casamiento, a la de Mardocheo, que erio su sobrina Esther, caso se Affuero con ella, vino el Mardocheo a estar tan valido por esse camino, que le manda el Rey en xaezar su cauallo, beuer con su copa, y que por voz de pregonero se supiesse en su pueblo, que aquel era el que querria honrar. Assi fue nuestro buen successo, ç por auer os vos (mi Dios) desposado con esta naturaleza nuestra, casamiento de que no solo no os despreciays, *Non confunditur frater eius vocari;* sino ç os authorizays mucho, pues aunq̃ della por tres dias apartays el alma, nũ-

Luc. 14.

Comp.

Isai. 9.

Apoc. 19.

Esther. 10.

Hebr. 11.

ea ni por vn momento apartastes, ni apartareys la Di-
 uinidad. *Quod semel assumpsit, nunquam dimisit.* Esta espo-
 sa vuestra auia la criado el trabajo, y sus deudos y pa-
 rientes todos han viuido con el, y con mil enferme-
 dades y penas; raças son que las tiene el mas noble lina-
 ge, no por esso os despreciays vos de vuestros deudos,
 y poneys los en la antecamara de vuestro real palacio,
 para q̄ quien entrare a negociar con vos, primero los
 coheche a ellos, como a deudos tã priuados vuestros;
 y quereys q̄ todos entiendan q̄ gustays desto, y lo p̄o-
 dreys a vuestra cuenta: *Quod vni ex minimis meis fecistis,
 mihi fecistis.* No ay cosa que asy os de confiãça, de q̄ ne-
 gociareys biẽ cõ Dios, y alcãçareys d̄llo q̄ le vays a pe-
 dir, como acabar vos de dar alli a la entrada a quien en
 su nõbre os ha pedido. En dos capitulos d̄ su ley mãda
 ua Dios q̄ nadie le fuesse a pedir nada manivazio: *Non
 apparebis in cõspectu meo vacuus,* y S. Chrystomo decla-
 rãdo estas palabras, dize: *Vacuus intrat ante Deũ qui nullã
 ad orationẽ veniens eleemosynã facit.* Vazio dize q̄ va delan-
 te de Dios, el que yendo a haçer oraciõ no dexa hecha
 alguna limosna, y declara para esto el lugar del Eccle-
 siastico: *Ante orationẽ prepara animam tuã.* Antes de la
 oracion apareja tu alma, y dize que el aparejo es dar li-
 mosna, *Ille preparat animam suam ante orationẽ, qui faciẽs
 eleemosynam venit ad orationẽ.* Fuera delas galas cõ q̄ en-
 trò Esther a negociar cõ Assuero, para agradarle y al-
 cançar perdon dela sentẽcia dada cõtra su pueblo: di-
 ze la escriptura que lleuaua dos dõzellas consigo, vna
 que la lleuaua de braço, y otra q̄ le lleuaua la falda, fiẽ-
 do Esther la oraciõ por ser la que ruega, la dõzella q̄ la
 lleva de braço, ha de ser el ayuno de quiẽ dize la Ygle-
 sia: *Mentem eleuat,* porque por el mesmo caso que el
 ayuno humilla el cuerpo, levanta el espiritu: la que
 lleva la falda, es la limosna, porque no dexalo si per-
 fluo

Matth. 25.

Exod. 23.

C. 34.

Chrysotho.

15. ope. im

per.

Eccli. 18.

Esther.

fluo q̄ cayga por el suelo, sino recogelo en los braços de los pobres: cō esto parecio hermosa Esther, y negocio lo que quiso. Por no tener estas faldas para los pobres, las ropas de los que entrauan en el tēplo, le pareciã mal a Dios, y dezia por su Propheta: *Ve qui opulenti estis in Sion optimates, capita populorū, ingredientes pompaticè domum Israel.* Ay de vosotros ricos principales, cabeças de los pueblos, que redondas traeys las ropas con que entrays en mi casa, no veo que cae nada de las faldas para los pobres, gastays lo todo en vosotros, los marfiles son para vuestras camas, los mas gruessos cabritos para vuestras mesas, los mas regalados vinos para vuestras copas de oro, los vnguētos olorosos para vuestras cabeças, y todo esto no se lo reprehendiera Dios (que bien quiere que se tratē los ricos y nobles) si dieran al pobre limosna: *Bibentes vinam in phialis, & optimo unguento delibuti, & nihil compatiebantur super contritione Ioseph.* Por esto postrero era por lo que los reprehendia, y a Hieremias le manda que se ponga a la puerta del templo, y predique a los que alli entraren. *Audite verbum Domini omnis Iudā, qui ingredimini per portas has et adoretis Dominum: hæc dicit Dominus exercituum: bonas facite vias vestras, & studia vestra, &c.* Oy d lo q̄ dize Dios a los que entran en su casa, no os fieys en dezir templo de Dios ay, que es cōsiança de mentira: hazed bien al proximo, al menor, y a la viuda, y con esto yo viuire cō vosotros en este lugar. Entrauã muy soberuio Amã en palacio, maltrataua al pobre Mardocheo que estaua a la puerta: de aqui se le vrdio al Aman la muerte, y a el Mardocheo su buena dicha. Entran los santos Apostoles de Dios a hazer oracion al tēplo, han hecho voto de pobreza, no lleuã que dar, y ansi lo dizē ellos: *Argentum, & aurum non est mihi.* Y como entrã a orar, pa-

Amos 6.

Hierem. 7.

Act. 13.

Prov. 21.

bien cō Dios, y dizē le, miranos ad cō ojos de interes, que por Iesus lo dexamos todo, en cuyo nōbre surge, & ambula. Leuāta te y anda, y sanaron le. No se quien no teme aq̄lla sentencia de Dios, para no le dar voz en su necesidad, si a las del pōbre no ha mostrado su coraçon tierno, pues el q̄ no le vuiere socorrido al necesitado no espere q̄ le socorrera Dios: *Qui obrurat aurem suam ad clamorem pauperū, & ipse clamabit, & nō exaudietur.* Es pues grā beneficio de Dios tener estos parientes suyos, de quien el se precia tanto, a la puerta de su casa q̄ os esten pidiendo, y mouiendo os cō sus necesidades, tanto para enseñaros a vos como aueys de mouer a Dios cō las vuestras, y saberle pedir, quanto para q̄ con mas confiança le pidays, pues dexays cohechados a sus parientes, de q̄ el tãto se precia, q̄ los hospeda en su casa. Y esta es la razón del sitio y puesto que tenia la piscina a la entrada del templo del Señor.

Consideracion I I.

1. Cor. 9.

ERAT autem quidam homo ibi triginta & octo annos habens in infirmitate sua. Entre muchos enfermos q̄ auia en los portales que acōpañauā esta balsa, a la qual a vn tiempo que no era para nadie cierto (porque no dexa Dios el relox de su prouidecia que le cōcerreys vos, q̄ en vuestros trabajos le hareys dar muy a priesa) baxaua vn Angel que reboluiendo las aguas, el mas diligente grangeaua la salud, que en la casa de Dios corren la joya, y el que mas corre la lleva, *omnes quidem currunt, sed vnus accipit premium.* Y para el manna pedia tambien esta diligencia, y madrugada Dios, y que le ganassen al Sol por la mano, *Statim ab exiguo Solis radio tabescebat, ut notum omnibus esset, quoniam oportet prouenire.*

Sapient. 16.

Solem ad benedictionem tuam, que aunque es cierto, que vale

vale mas el que Dios ayuda, que el que mucho madru-
ga, como se vio en los de la viña: tambiẽ es lo mas or-
dinario ayudaros vos para q̄ os ayude Dios, q̄ aqui la
diligencia era madre de la buena ventura: ni diligencia
ni ventura tenia este hombre: diligencia, porque en
treyntra y ocho años de cama, aunque no tuuiera otro
mal, estuuiera tullido de estar en ella: ventura, porq̄ nõ
auia hallado vn hõbre misericordioso que le ayudasse,
que ay tan pocos que es ventura hallar vno, y biẽ grã-
de deue de ser la falta, pues el mesmo Dios viene a su-
plirla, y pues en treyntra y ocho años no auia auido hõ-
bre para este hombre: Pero en lo que auemos de repa-
rar, es en treyntra y ocho años de enfermedad, en los
quales que de enfermos auria visto salir de alli, menos
antiguos q̄ el en el hospital, y con todo esso paciencia:
que de gritos auria dado al tiempo de baxar el Angel
a llamar a vn hõbre q̄ le ayudasse, y con no le auer ha-
llado paciencia, q̄ de necesidades auria passado quien
no se podia boluer en vna cama, y en todas ellas paciẽ-
cia: bien del cielo deue de ser la paciẽcia, de la Dios de
su mano, pues nos vienen los trabajos della, y de el la
paciencia en ellos, que tanto bien es. Sant Pablo exem- *Rom. 5.*
plo de los bien sufridos, dize cuya hija es la paciẽcia, y
que successores tiene. *Tribulatio patientiã operatur, patientiã autem probationem, probatio vero spem, spes autem nõ confundit.* Que rica linea predicamental, y que derecha, y
que de bienes le salẽ como ramas de vn lado y de otro.
Aduertid el linage de la paciencia, es hija de la tribula-
cion, y del trabajo, y no es ella esteril, q̄ produze de si la
prueua que aprueua su valor, que prueua en la escri-
ptura, ensaye, calidad, y precio de estima significa, y
merced es que Dios haze a vn justo quando le reci-
be a prueua, *Argentum igne examinatũ, probatum terra, purgatum septuplum.* Plata que si se echa al fuego, nõ es para *Psal. 111.*

consumirla, si no para purificarla, y que quede en toda la perfeccion de su ley en la hornaza de la tribulacion, y en el crisol de la paciencia, al fuego del trabajo, la plata preciosa del justo, saca la prueua y ensaye de su fineza: y quando no sacasse mas bien que el de la esperança, no era poco bien, pues della tambien se saca el no se cōfundir en estas prueuas. Pero como me dezis que ay tribulacion, que causa paciencia, y merecimiento? y no me dezis que ay tambien tribulacion que causa impaciencia, y aun desesperacion? ambas a dos maneras de tribulaciones parece que estan en aquel lugar de Ie-

Ierem. 4. *Ventus vr̄es in vijs, quæ sunt in deserto, v̄e filij populi mei, non ad ventilandum, & ad purgandum, spiritus plenus ex eis veniet mihi.* Dos maneras de vientos refiere, vno re-
 zio que lo lleva toda a barrisco, como el que vio Elias,

3. Reg. 19. y en el no venia el Señor: otra marea suaue, y regalada, y alli yua Dios: vn viēto fresco para limpiar su parua el
 labrador, otro que estã rezio, que no le dexa paja, ni grano, que todo no lo lleue a barrisco: con el primero

Compar. se huelga, y se recrea trabajando: del segundo defiende su trigo, echandole las enjalmas, haldas, y capas encima, y todo no le basta. Assi ay dos maneras de trabajos, vnos que os purifican el alma, y el coraçon, y lo perficionan, y assēguran gran cosecha de paciencia, prueua de vuestra cōstancia, y esperança por prēda de mayores bienes, este es viento templado, regalada marea en q̄ viene Dios, esse otro es regañon, cierço destemplado, que lleva la paciencia, y aun la esperança de remedio, como pues contando S. Pablo del primero su bondad, no nos cuenta la aspereza del segundo: las dos

Zacha. 11. varas de Zacharias, que la vna mas era vardasca, varejon, açote cruel para domar, y assi le llamo *funiculum*. La otra varilla galana de brida para auuiar con vn cruzido solo, que de sentirla menear el cauallo, bien au-

stado

estado da con las herraduras en las cinchas, recoge el
 cuello y cola, atasca el freno, haze mil corbetas: a esta
 bien le llamo hermosa, *Vocavit decoram*. Que el aco-
 te con paciencia, de que salis con arrepentimiento y
 emienda, hermosa vara es essa, pues tan hermoso os
 dexa: la otra es cordel latigo riguroso, que mientras
 mas aqota, mas se añuda y emmaraña, pues qual de-
 struye, y qual da paciencia. Sant Augustin sobre *August.*
 aquellas palabras de David: *Tribulatio proxima est.* *Psal. 21.*
 dize que ay dos maneras de tribulacion, vna de cer-
 ca, y otra de lexos, la muerte del hijo, la perdida de
 la hazienda, llama tribulacion de lexos: la enferme-
 dad, la perdida de la honra, con el peligro de la vi-
 da, esso toca en lo viuo, en la mesma persona tribu-
 lacion es de cerca. El demonio dezia a Dios, que no
 era mucho que Job estuuiesse tan bien sufrido en los
 primeros trabajos, pues ninguno dellos era de cerca,
 no tocando en la persona, que hasta entonces no auia
 sido mas el daño que muerte de hijos, y perdida de
 hazienda, que entrasse mas la tienza, y llegasse a lo
 viuo: tocadle Señor en la persona, poned le en vn mu-
 ladar, y que las hilas delgadas para las llagas sea vna
 teja aspera, y aun en essa mesma teja se mostro la pa-
 ciencia de Job, y se vio vn diuino hieroglyphico de
 su sufrimiento, que como la teja defie de la casa de las
 inclemencias del cielo, y no es mucho el aguacero,
 q para en las tejas, assi dize Job, no es mucho el tra-
 bajo, para mas que esso ay teja de paciencia, que re-
 sista: que si no ha quedado nada, por lo menos que-
 da teja. El cuydado que tiene el que edifica casa, de
 nuevo de darse muy gran priessa a tomar las a-
 guas antes del inuierno, y si no puede hazerlo,
 echar tejas por sobre todas las paredes, que con esto
 se conserua lo edificado: el mesmo cuydado ha de

Job. 1.

Compar.

tener el que haze edificio de virtudes, prevenirse de la teja de la paciencia a tiempo. No ay otra arma en la atarazana, ò torre de la armeria de David, sino solos paueses, que son de la hechura de tejas, *Mille tympen dent ex ea, omnis armatura fortium*. El paues es tanto en la armeria de Dios, como vn arnés trançado todo entero, que aquel nominatiuo *omnis armatura*, apposiciones, que llaman los Grammaticos, y haze este sentido, y paueses ay, y ellos solos son todas las armas de los hombres fuertes, porque en la casa de Dios no ay mas que teja, saber sufrir, que por esso el paues es hechura de teja: aqui se encierran todas las tretas de el grima, que enseñó Dios a sant Pablo, y quiso que aprendiessse en casa de Ananias. *Ego ostendam illi, quanta oporteat pro nomine meo pati*, con auerle enseñado a sufrir, le aue dado todas las armas de los mas fuertes millos, y le sacare su pecho fuerte, como peto fuerte a prueba de musquete: y nũca los Apostoles teniã tan buen dia, como quando veyan que hazia en ellos estas prueuas. Dios *Ibant gaudentes a conspectu concilij, quoniam digni haberi pro nomine Iesu contumeliam pati*. Midamos pues la paciencia deste tullido, por la q̄tuieramos vob̄e yo en treynta y ocho años de cama: bien teneys vos dieta vn dia, y veynte, y os absteneys de beber, y de comer lo que os ha de hazer daño: pero el quartanario que passa de vn año, quien le harã guardar la boca, y tener regla, nũca cuẽta sino excessos y desconciertos, con que muchos han curado su quartana: encareced por este camino la paciencia deste hombre, el agua tan cerca de si, en que estaua su remedio, como la que veyã el otro rico en el infierno, q̄ junto a si dixo S. Pedro Crisologo q̄ la tenia; quando pedia a Abrahã q̄ Lazaro mojasse el dedo para refrigerarle la lengua, q̄ aq̄l era el mayor martyrio, ver el regalo tan cerca, y no lo poder gozar: e^o

tro la piscina a los ojos tanto tiempo, y con tan graue mal, y sin poder llegar a ella. Llego a Iob su muger, y dixole: hasta quando ha de durar tu sufrimiento, que mas se puede llamar simpleza? *Quousque permanes in simplicitate tua?* Ha hecho callos el sentimiento, o esta tan cancerada la carne, que no siente el cauterio? o eres junque hecho solo para sufrir? Responde Origenes en persona de Iob al demonio, que habla en esta muger. *Quandiu tu percutis, ego sustineo.* A medida de la tribulacion, sera mi paciencia, treynta y ocho años de trabajo, y otros tantos de paciencia: gran prueua de la constancia deste enfermo: grande ocasion para lleuar se los ojos de Dios. *Hunc cum vidisset Iesus,* y aũ para aquel le ruega con la salud.

Iob 2.

Orig. lib. 2.
in Iob.

Consideracion III.

VIS sanus fieri? Otra mayor prueua de su paciencia es esta pregunta, el q̄ mas cuerdamēte agora respōdiera, ~~dira q̄ era genit~~ ~~esta para vn bñe~~ ~~rengador~~ ~~quien foys vos,~~ ~~podere,~~ ~~denis,~~ q̄ me cōbidays con la salud: baxa vn Angel del cielo, menea toda esta balsa, y a cabo d̄ muchos dias y no sana sino a vno, y sin ningũa destas diligēcias me offreceys vos la salud? Dezid me que veys en mi q̄ no la tēgo de querer a cabo de treynta y ocho años? nada desto respōde, pero porque es harto lo dicho desta paciencia, passemos a la causa desta pregũta de Dios, quiza la hallaremos, y dexemos de dezir aq̄llo de S. Augustin, que quiē sin ti te hizo, no te saluara sin ti, q̄ es q̄ como el peccado tiene su principio en la volũtad, tãbien ha de salir de la tuya tu cōuersiõ, de manera q̄ si no quieres no ay nada hecho, y dexemos de dezir de los peccados viejos q̄ son como las llagas de los pobres, q̄ las cõseruan porque viuē dellas, y aunque se las saneys de balde le saldra muy caro,

August.

porque es toda su hacienda vna llaga de aquellas: pre-
 los viejos que tienen el calabozo de la carcel por casa
 de por vida, y aunque los suelten, se quedan por por-
 teros: enfermos antiguos de vn hospital, que aunque
 sanan de su mal, se quieren quedar por enfermeros;
 esto es el estar hechos al pecado, y viuir en el cō gusto
 por la larga costumbre, como los pobres que comen
 de sus llagas, que muy a proposito desto es lo dela mo-
 ca endemoniada, q̄ adiuinaua cosas como dezir quien
 hurto esto, o aquello, y a esto ganaua dineros para sus
 amos: lançole vn dia el demonio sant Pablo, y acusa-
 ronle de reboluedor del pueblo, embaydor y sedicio-
 so, y era por el interes que les quitaua, y assi estos ma-
 les viejos son en los que con particular razon se ha de

Actor.

Compar.

pedir el consentimiento al paciente, o sea en el senti-
 do que el medico que ha conosciado que vuestro mal
 es graue, y que soys mal sufrido para tomar medici-
 nas, y guardar dieta, y dizeos, señor mirad si os que-
 reys curar, que es deziros, algo aueys de sufrir para
 esto. En el sentido desta comparacion podemos de-
 clarar muy propriamēte aquellas palabras del Psalmo:

Psal. 33.

Basil.

Psal. 14.

*Quis est homo, qui vult vitam, diligit dies videre bonos? S. Ba-
 filio sobre aquellas palabras: Domine, quis habitabit in ta-
 bernaculo tuo? Dize que la vna pregunta y la otra (ay
 quien quiera vida y buenos dias? ay quien quiera vi-
 uir en la casa de Dios) quando se hallan en la escriptura
 es porque a penas ay quien quiera esto con que com-
 bidan a todos, por que aunque es verdad que larga vi-
 da, y alegres dias, vos me direys luego q̄ los quereys;
 pero quando yo os diga las diligēcias que aueys de ha-
 zer para esso, no se si estareys de esse parecer, y sino mi-
 rad las. Prohibe linguā tuam a malo, & labia tua ne loquā-
 tur dolum, diuerte a malo, & fac bonum, inquire pacē, & per-
 sequere eam. Los remedios q̄ aueys de tomar para larga
 vida*

Is. 33.

vida son, no dezir ni hazer mal, y no basta esso, sino q̄
 aueys de hazer bien, procurar paz y cōseruarla: yo se-
 guro que despues de oydos los remedios, aya muchos
 q̄ aunque les parece buena la salud, tengan por difícū-
 tosa la cura: segun esto, bien es preguntar, si se quieren
 poner en cura: *Vis sanus fieri?* O digamos q̄ haze esta pre-
 gunta Dios, porque quiere que vos pongays algo por
 poco que sea de vuestra parte. A el tullido q̄ a la puerta
 del templo sano S. Pedro, le dixo: *Respice in nos.* Ayuda-
 os a vuestra salud si quiera cō mirarnos, estays tullido
 de pies y de manos, ojos os quedan, hazed algo de vue-
 stra parte, vna lagryma, vn suspiro, por poco q̄ sea lo to-
 mara en cuēta Dios: presentanle la adultera los Phari-
 seos, aueriguado el adulterio porq̄ la cogierō cō el hur-
 to en las manos: baxase Christo y escriue en la tierra cō
 el dedo, dizē los mas doctores santos q̄ escriuia los pec-
 cados delos q̄ le acusauan; pregūtole yo a Dios, culpas,
 Señor, de hōbres, y escriptas en la arena, al primer pol-
 uo q̄ se leuāte, y al primer passo q̄ den, se borrara todo?
 esso quiere Dios, ponerte los peccados delāte, y de tal
 manera, q̄ si quiera te esfuerces a dar vn passo para bor-
 rarlos: cura con lodo la ceguera del ciego, y embarra-
 dos los ojos, le manda yr a los baños de Siloe, y que se
 bañe, para que Señor? Ha le de sanar el agua, o el lodo
 q̄ le aueys puesto? cierto es que el lodo, pues para que
 va al agua? para q̄ si quiera de vn passo en su negocio, y
 haga algo de su parte: el dela puerta del templo no te-
 nia pies con que ayudarse: pidenle ojos, *Respice in nos.*
 Estotro no tiene ojos, pide le pies, vee a Siloe, siempre
 quiere que ponga algo el peccador de su parte por po-
 co que sea, aunque no sea mas que dezir, quiero
 fer sano, y para esso le pregunta: *Vis sanus fieri?* O di-
 gamos que siendo Dios el mesmo q̄ nos da aun el que-
 rer. *Qui dat nobis velle & perficere,* y sabiēdo lo que en mi *Philip. 2.*
 volun-

Act. 13.

Ioan. 8.

Ioan. 4.

Philip. 2.

volun-

Ioan. 21.

1. Ioan. 3.

Cantic. 5.

voluntad passa, pues si la tengo buena, nace tambien del, como lo pregunta? y no pueden responder, que sea otra la causa, sino por ver buena voluntad nuestra, y oyr palabra de nuestra boca, de tanto gusto para el, como vn si quiero. A sant Pedro le pregunta y no vna vez sola: *Petre amas me?* y sabe el mejor lo que tiene en Pedro, que el mesmo Pedro, *Quia ipse prior dilexit nos,* porq̄ si en Pedro ay amor, del suyo nace, no puede tener otro principio, y con todo esso por llevarse aquel contento de ver vnas vezes a Pedro encogido y embañado con la pregunta, diziendole: vos Señor lo sabeys. *Tu scis Domine.* Otra con vnas licencias amorosas, arrojándose a dezirle, si Señor, mas que todos estos, gustos de Dios los de vn padre, que mil vezes le pregunta a el hijo, que tanto me quieres? por lo que huelga de oyrle dezir, que como los ojos de la cara: con esse amor y cariño le pregunta a estotro, si quiere ser sano. Agora entiendo Señor la comparacion de la Esposa en los Cantares en que dezia, que teniades los ojos de paloma. *Super riuulos aquarum, que lacte sunt lota, & resident iuxta fluentia plenissima.* Nada se puede dezir tã quadrado a vuestra condicion, como dezir os paloma que fuistes la que despues de las aguas del diluuió, venistes por carauela de auiso de la paz, con el ramo de oliua en la boca: paloma sin hiel, sin pico, ni bocado, ni vña feroz, ni ponçoñosa, gemido por canto q̄ quando se llega al agua, pone los ojos en ella, mirándose como en espejo: si por lo alto viene aue de rapiña, para ponerse en cobro: que mirays en essas aguas de la piscina paloma diuina? las que han de salir de vuestro costado, para hazer vn mas copioso estanque de sacramentos, en que se sanen enfermedades de las almas, esso deue de ser que esos son arroyos respecto de otros grandes rios, y ansi estays ay agora

Super

Super riuulos aquarum, ellos arroyos está cerca de estas mayores piscinas, *resident iuxta fluentia plenissima*, y dize les *fluenta*, porque ahy está embalsada el agua, acá correrá por vuestro costado, o porque vuestra humanidad santissima está plátada, y suppositada en la fuente perenne de la diuinidad, que las aguas de esta fuente se comunican por la humanidad, como por órgano conjuntissimo, fuente que ha de estar abierta para el linage de David, que es para todo genero de pecadores; como la prophetizó Zacharias, *Erit fons patens* Zach. 13. *domui David in ablutionem peccatoris, & menstruatæ*. Y aquí dezir que estará abierta, *patens*, es dezir, *fluenta plenissima*, que estarán rebosando los manantiales para que no se pueda cerrar. Como la madre que cria, y ora porque es muy sobrada la leche, ora porque se le murio el niño a quien criaua, o porque no se murio, toma poca, ruega le den otros que le mamen los pechos, *fluenta plenissima*, que ruega con la leche de sus misericordias, como se parece en este, *Vis sanus fieri?*

Compar.

Consideracion IIII.

NON habeo hominem. Iosepho de bello Iudaico dize, que antes que Tito y Vespasiano destruyesen a Hierusalem, era ciudad de trezientos mil vezinos, y con todo dize este enfermo, que no tiene hombre, que deue de querer dezir, que entre tantos no auia vno que se condoliessse de vn pobre: que el que no es misericordioso, no se puede llamar hombre, *Magnus est homo & preciosior vir misericors* (dixo el otro Sabio.) Aunque sea tan gran cosa vn hombre, el que es de estimar es el misericordioso, destos deuia de auer tan grã falta en aquella ciudad, que aunque entrara vn Diogenes con vna hacha encendida a medio dia, no hallara vno,

Ioseph. de bello Iudaico.

190. Viernes despues del I. Dom. de Quares.

Hierem. 4.

Thren. 1.

vno, por esto deuia de dezir Hieremias vn absurdo tã grande contra buena razon de Philosophia, como era que la tierra estaua vazia. *Aspexi terram, & ecce vacua erat, & nihil*, sabiendo que no se puede dar vazio, pero habla en el sentido que nosotros, quando dezimos que esta vazio vn cofre, o vn vaso, sino està lleno de aquello, para que se hizo, si el cofre se hizo para vestidos, y no ay ninguno dentro, dezis que esta vazio: como verdaderamente la tierra se hizo para hombres humanos, y no para hombres fieros y crueles, y destes primeros ve el Propheta, que no halla ninguno en la tierra, dize que esta vazia, este (piẽso) que es el sentido de aquellas sus endechas, que hizo sobre la misma ciudad, que en las primeras palabras dellas, esto le lloraua por la principal causa de su destruycion: *Quomodo sedet sola ciuitas plena populo?* Como esta tan sola esta ciudad llena de pueblo? es mucho de notar esta contradiccion en las mesmas palabras, llamala sola, y dize que esta llena de pueblo, deue de ser por la falta q̃ auia de hombres misericordiosos, que son los que honran y authorizã vna ciudad, que los que no lo son, son vulgo vil canalla, y de estos aunque este llena, esta vazia y sola, y de que sea este el sentido llano, nos certifican las razones que se siguen: *Facta est quasi vidua, domina gentium*. Viudez, soledad de hombre dize, y como era tan gran señora, no podia suplir la falta de marido: vn plebeyo de muchos que tenia: que aunque es gran cosa vn hombre, como diximos, pero hombre de codicia y estima, *Vir misericors*, y de la falta deste tal era la viudez, y esto mesmo es lo que llora nuestro enfermo, que no tiene hombre. Pero verdaderamente parece que responde fuera de proposito, rogandole con la salud en responder que no tiene hombre, pues la pregunta no es si tiene, o no tiene, sino, si quiere, o no quiere:

fin

sin duda respondió muy a proposito, porque ya de-
 uia de tener algunas vislumbres de que hablaua con
 Dios, con el qual el mas breue camino para negociar
 es auerse acabado todos los medios humanos, por-
 que entonces entra Dios. Pondera mucho sant Au-
 gustin, que se estuuiesse Ioseph dos años preso en
 vnacarcél sin culpa, hasta que viesse que su salir de la
 cárcel no era por medio de aquel su amigo criado de
 Pharaon, en quien el se auia encomendado: dilata
 Dios su soltura de manera, que mientras Ioseph pu-
 do pensar que tenia hombre, lo dexa allí Dios, y quan-
 do se le acaba esse fauor, entra Dios a despachar su
 negocio: con Daniel passalo mesmo, que despues de
 metido en la leonera, y cerrada por defuera, para que
 no pueda entrar hombre: ay entra Dios a enfren-
 ar los leones, y lo mesmo haze con los niños del hor-
 no, que echados dentro, y cerrada la boca, desti-
 tuidos de todo el humano socorro anda dentro
 Dios mitigando el fuego: echa Abraham a Ismael
 su hijo de casa, va con su madre, pero sin padre, lle-
 ga la necesidad, y sed, hasta desampararle tam-
 bien la madre, y entonces quando ya ni tiene padre,
 ni madre, ni hombre, llega Dios al socorro: y Moy-
 sen echado a las aguas del mar por la crueldad de vn
 Rey tyranno, que era mas leon que hombre, allí le
 trae su ventura, que no fue sino su gracia el socorro de
 mano de Dios, cuya condicion es quitaros las esperan-
 ças de los hombres para que las pōgays en el, y q̄ veays
 quando en el suelo os falta todo, que del cielo no os
 falta nada, y assi haze con vos muchas vezes, lo que el
 astuto caçador para tomar el elephante, que le asierria
 el arbol donde sabe q̄ suele dormir arrimado, y quan-
 do el otro se acuesta mas seguro, rōpese el arbol, y cae
 el en tierra, y por no tener coyūturas, no puede boluer
 en si

*August.
 Genes. 41.*

Dan. 6.

Dan. 3.

Genes. 21.

Exod. 2.

Comp.

en si para leuñarse: esta muy fiado el otro pretēdiēte en vn Principe, en quien tiene arrimo, y parece que puede dormir seguro con esto: viene la sierra de Dios de la enfermedad, ò de la muerte, de la despriuança, cae el arbol, y caen vuestras esperanças tras el, por dō-

Psal. 145. de dixo Dauid: *Nolite considerare in principibus, in filijs hominum, in quibus non est salus.* No ay que fiar en arrimos de hombres, que entra la enfermedad, que es sierra, y los derriba, y con su muerte mueren vuestros pensamientos. *In illa die peribunt omnes cogitationes eorū.* Bienauenturado el q̄ como Iacob, sin fiar en hōbres, solo fia en Dios, q̄ tanto hizo por Iacob, q̄ se pudo llamar Dios suyo. *Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius.* Buscays consuelo del cielo en vuestros mayores aprietos y trabajos, pues dormid seguro, como lo hizo en su peregrinacion Iacob, acostandose en aquella cama de campo, pues alli le baxaron por la escala Angeles con mil consuelos de Dios. Buscays hazienda? pues confiad solo en el Dios de Iacob, que en tan pocos años en casa de vn hombre tan terrible como Laban, enriquecio tanto. *Beatus cuius Deus Iacob.* Buscays muger que sea muy de vuestro gusto? pues confiad en el Dios de Iacob, que le dio a Rachel tan hermosa, y de tales partes. Teneys muger, y desseays hijos que succedan en vuestra casa? pues mirad a Iacob, que le dio Dios doze tan luzidos, todos como dados de la mano de Dios? *Beatus, cuius Deus Iacob adiutor eius.* Ya que teneys hijos, quereys ver alguno puesto muy en breue en estado, y hōra? pues mirad a Iacob, que vio a Ioseph reynando en Egypto. Quereys veros libre de vuestros enemigos? pues mirad a Iacob, a quien Dios libro de Esau su hermano, de Laban su suegro, y de la furia y tropel de los de la ciudad de Sychem. *Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius, spes eius in Domino Deo ipsius.* Pues si teneys

Viernes desp. del I. Doming. de Quares. 193

teneys Dios, que no solamēte acude con socorros del cielo como en la escala, sino con todo lo que pudiērades esperar de mano de los hombres, hazienda, muger a gusto, hijos de bendicion, y ver reynar el vno dellos, para que quereys fauor de hombres, si aun esto que es temporal, que pudierades pretender por sus manos, tan abundātemente lo dan las de Dios, conforme a esto, que falta os pueden hazer los hombres? y si no pueden hazerla, ni la tendreys de quanto podeys dessear, quitad la esperança de hombres, y ponedla en el, pues tendreys vuestro credito en mas seguro banco, que el no esta aguardando, sino que falte el socorro en que confiauades, y no acuda hombre, para acudir el con el sc̄yo, por donde vino a dezir

Chrysof.

sant Chrysofomo sobre estas palabras deste enfermo: *Non habes hominem hominem, sed habes hominem Deum.* No te haze falta hombre, pues tienes hombre, y Dios, que te ruega con salud, y dandote la del cuerpo, te dala del alma, que es gracia, prenda de que te dara la

gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

N CONSI

C O N S I D E R A -

C I O N E S D E L S A B -

bado despues del primer domin-
go de Quaresma.

*Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem
eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum, & tras-
figuratus est ante eos, &c. Matth. 17.*



POR QUE al hombre intereffal, y de corto animo, siempre le parece que los trabajos son de contado, y los premios al fiado, y que las culpas se pagã en fragante, y nuestras deudas a letra vista, y el derecho que a la gloria (por las obras hechas en gracia) tenemos, no trae aparejada execucion, antes se litiga por via ordinaria, y que aca se van juntando los autos para proueer sentencia el juez, del quando, de la qual nadie ay seguro. Da vnos confortatiuos Dios a nuestra esperança, para con que la entretengamos, como con ayuda de costa, principio de paga, y socorro de soldados, para suplir necesidades, y no desamparar la guerra: para esto nos muestra vnos fructos de la fertil tierra de promission, que entre Moyfen, y Elias, q̄ son exploradores de la que yo trato, vienen oy, para q̄ ceuados destes regalos, no sintamos la esterilidad del desierto de la Quaresma, y nos alentemos a la conquista de la tierra sancta, y con ser muestra de gloria, es tanta la gloria della, que los tres amigos que son llevados a ver la fiesta, caen en tierra vencidos del excessiuo resplandor que suelta la presa al rio de donde les da de beuer, y de vna embriaguez celestial dan de
ojos:

ojos. *Inebriabuntur ab vbertate domus tue, & torrente volu- Psal. 35.
ptatis tue potabis eos.* Que como no estã hechos a essa be-
uida, y los que de ordinario la beuen son espiritus li-
bres de esta grosseria del cuerpo, con el qual y en mun-
do tal no se puede gozar tanta gloria, ni hablarse della
sin especial gracia: pero seguros podemos estar, que
quien hoy en dar la gloria anda tan largo, en dar la gra-
cia no andara corto, en especial pidiendosela con inter-
cession de la Virgen, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

AViendo prometido Dios a sus amigos que no auia de gustar
la muerte, hasta que le viesse en su gloria y Magestad, por-
que la merced prometida no dilatada fuesse mayor, como a *Luc. 9.
los ocho dias segun sant Lucas*, y segun nuestro Euangelista de-
spues de los seys, les cumplio su palabra Christo, y les mostro su glo-
ria, y estan concordados los dos Euangelistas, porq̃ ni el vno dize ocho,
ni el otro dize seys. *S. Lucas fere dies octo. S. Mattheo post dies sex.* Sant
Lucas lo entiende *inclusiue*, contando el dia en que lo prometio, y en
el que lo cúplio, que con estos dos fuerõ ocho. *S. Mattheo* excluyen-
do estos dos dias, dexa seys, y ansi estan ambos pütuales en el hecho:
y para la solennidad desta fiesta, junto lo mejor del cielo, y del suelo,
del limbo, y del parayso, del cielo el Padre en voz, el Espiritu sancto
en nuue, y el señor dela fiesta en gloria: lo mejor del Apostolado, Pe-
dro, Ioã, y Diego, y por la regla de Demosthenes, que dixo que los *Demost.
amigos a los pesares se auian de yr sin combidarlos, a los plazerres lle-
uados e importunados: los tres discipulos de mas confiança, que pa-
ra el huerto no fue menester vsar destos dos verbos *assumpsit, y duxit,
cogerlos y llevarlos para esta fiesta de hoy vsa desto: *assumpsit & du-
xit.* Trae a Moysen del limbo, a Elias del parayso, y en presencia de
todos, *Transfiguratus est ante eos,* para que sepan los justos que tãbien
ay vn buen dia para ellos, y que vale mas vn bueno que Dios les da,
que mil de los que pudiessen escoger aca. *Quia melior est dies vna in
atrijs tuis super nullia.* Puso se le el rostro como Sol, las vestiduras *Psal. 83.
como nieue, extraordinaria gala, y duraria bien poco, que gloria
en esta vida, Sol en nieue ha de ser que luego la acaba. En esta oca-
sion aparecieron Moyses y Elias, haciendo su cortesia a Christo:***

y segun dize sant Lucas hablando de su muerte, y passion, porque como vieron gloria en Christo de quien la esperauan por su muerte, parecioles que a aquello que veyan, auia de preceder estotro de que se trataua: al fin despidiendose para yrse, dixo Pedro (que aquel *respondens Petrus*, esto quiere dezir, q̄ respondió al quererse yr los huéspedes) Señor, si la descomodidad de aposento, o falta del, obliga a Moyses, y a Elias a boluerse tã presto, este sitio es apazible y bueno, y aqui haremos destos arboles para cada qual su choça y ramada, y para vos la vuestra, y para esto no falta sino que nos deys licencia. En medio destas razones vino por do sel de Magestad, vna nuue resplandeciente del cielo, para que viesse Pedro que podia Dios edificar casa mejor de nuues, que la que el queria edificar de ramas, y con ser luzida y resplandeciente la nuue, dize el Euangelista que les hizo sombra, *Nubes lucida obumbravit eos*, porque era tanta la luz de Christo, que la del Sol en su comparacion era sombra, como haze sombra vna hacha encendida a los rayos del Sol: por entre la nuue baxo vna voz del eterno Padre que dezia: Este es mi hijo querido, y que mucho me agrada. De lo vno, y de lo otro, de assombrados los discipulos dieron con el rostro en el suelo, que tambien en el deuijan de ver gloria, como en las losas del templo de Salomon, que por ser espejadas y transparentes, se veyan en ellas sin mirar arriba toda la riqueza de los artesones y bobedas del templo: estaua centelleando el cielo, no se podian ver aquellas diuinas luzes, estauan desto los discipulos amedrentados, sin osar alçar el rostro del suelo. Tocolles Christo y mandoles leuantar, assegurandoles que no auia de q̄ temer, y boluiendo en si, no vieron mas que a solo Christo, porque se auian desaparecido Moyses, y Elias. Baxaronse con el del monte, y a la baxada les encargo el secreto deste mysterio, no dandoles licencia para que lo pudiesen tratar con nadie, hasta que vniessse resuscitado.

Consideracion Primera.

Homero li.
3. Iliada.



ASSUMPSIT Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, & duxit illos, &c. Introduce Homero al Rey Priamo, que con los ancianos y consejeros de su ciudad dende vna alta torre estauan todos mirando la sangrienta batalla, y los dos rebueltos campos de Troyanos, y Griegos, attentos a las voces, ala-

alaridos, caxas, pifanos, trõpas, relinchos, y toques de las espadas, veyan el ayre que sino estaua condensado del hamo de la poluora, estaua lo de la poluareda. Boluieron la cabeça los que mirauan todos, y a caso vieron que entre otras almenas estaua la Reyna Helena, que auia subido a ver lo mesmo, y viendo su hermosura que era extraordinaria, dixeron todos a vna voz, bien empleada es tal guerra por tal belleza y hermosura. Pero para que nos valemos oy de historias q̄ mas iparecen fabulas, siendo para en este dia prohibidas en particular por sant Pedro: *Non enim indoctas fabulas sequi.* Teniendo en las diuinas letras cosa tan a proposito desto, como es aqueilas razones de los soldados Assyrios, viendo la hermosura de Iudith, le dixeron a Holofernes q̄ ya estaua enamorado della, *Quis contemnat populũ Hebræorum, qui tam decoras mulieres habent, ut non pro ijs merito pugnare debeamus?* Paz es la guerra por sangrienta que sea, en pretension de prouincia donde ay tanta hermosura. Para alentarnos pues Christo a la batalla sangrienta de la penitencia, donde las armas son disciplina, el arnes cilicio, la panatica ayuno, las trincheas y terraplenos ceniza: y quando ya començauamos a tomar las armas, para que se de el trabajo desta guerra por bien empleado, nos muestra no la hermosura de Helena, o Iudith, sino su rostro que obscurece el del Sol, no las galas destas princesas, sino vna tan extraordinaria como es vestido de nieue, para que se vea quan por buena se ha de dar la guerra en pretension de tal belleza, y quiere hazer reseña desto en presencia de los tres valerosos capitanes, mas fuertes que los otros que se resoluieron a yr a la cisterna de Bethlehem por el jarro de agua para su Rey, que aunque grandes ya en la virtud, chicos eran para ver tanta gloria, y anfi fue menester cogellos, leuantarlos, y llevarlos: que

2. Petr. 1.

Iudith. 10.

2. Reg. 3.

siendo Dios como dixo Moysen, muy parecido a el
 aguilá que saca sus polluelos a volar sobre sus hōbros,
 sin que le estoruen para no se valer delas alas: *Expandit*
Deuter. 32. *alas suas, & assumpsit eum.* Alli se hallara el mesmo *assum-*
psit que aqui, y siendo el mesmo Dios de quiē dixo Da
 uid, que dende el cielo le dio la mano, y leuanto en al-
 to, y le saco de sus mayores peligros, a quien en su pro-
Psal. 17. phetica cifra llama muchas aguas. *Misit de summo, & ac-*
cepit me, & assumpsit me de aquis multis, y de quiē en otro
Psal. 88. Psalmo dixo, q̄ el leuantarse el hombre sobre si, y cami-
 nar al cielo el alma, es don de Dios. *Dñi est assumptio no-*
stra. No obstante que diga Hieremias que la contēpla-
 cion y silencio da fuerça y brio a vno que se leuante so-
Thren. 3. bre si. *Sedebit solitarius & tacebit, & leuabit se supra se:* que
 aunque se esfuerçara de dentro de si hallara el ayuda de
 Dios, y sino, no hara nada: y auiedo este Señor en la sa-
 zon y plenitud delos tiempos leuantado la humana na-
 turaleza q̄ por la culpa estaua cayda, hasta la alteza de
 su diuino ser (porque hablemos en language de Da-
Damasc. masceno, y de la sagrada Theologia) *Assumpsit naturā,*
 con el mesmo vocablo que dize, que la leuato al ser so-
 brenatural de la gracia: oy leuanta a sus discipulos, *As-*
sumpsit, a q̄ gozen tãbien dela gloria, y en las diuinas le-
 tras este verbo, *assumpsit,* diuersas significaciones q̄ tie-
 ne, todas vā a parar a vn espiritu: significa elegir y apar-
Psal. 64. tar: *Beatus quē elegisti, & assumpsisti, assumpto Petro, & duo-*
Math. 26. *bus filijs Zebedai.* Bienauenturado el q̄ escogistes y apar-
 tastes, y escogio y aparto a Pedro, y a los dos hijos del
 Zebedeo, que son tambien los que oy escoge y aparta,
 significa prohiar, *Pater meus, & mater mea dereliquerunt*
Psal. 26. *me, Dominus autem assumpsit me.* Dexarō me mis padres
 naturales, y prohiome el Señor, y lo mesmo haze oy
 en este mysterio, que nõ brandole el eterno padre por
 hijo natural suyo, quedamos no los otros alli prohiados,
 y se-

Sabado desp. del I. Doming. de Quares. 159

y señalados por adoptiuos, como lo canta la Iglesia:

Et adoptione filiorum perfecta voce delapsa, significa sufrir y sobrelleuar, en este language habla sant Pablo:

Infirmum in fide assumite: y también haze esto oy cō ellos Rom. 14.

que le sobrelleua y suffre a Pedro, el querer quedar en el monte de espacio, y pretender gloria en esta vida, o desear impedirle la muerte, de que trataua cō Moyse y Elias, que exceso muerte quiere dezir en la propiedad latina, *Vita excedere*, es morir: y queriendole impedir esto, diziéndole. *Bonum est nos sic esse*, y diziendo el Euāgelista que no supo lo que se dixo, harto le suffrio y sobrelleuo Christo, pues no le dixo como otra vez que quiso hazer lo mesmo, *Vade Sathana*. Y aunque pueda

tener todas estas significaciones, pero aqui la literal del lugar es, q̄ los leuanto a mas altura que la que el monte dize, que fue a la de poder en carne ver tãta gloria, para esto, *Assumpsit in montem excelsum*, y pienso q̄ la mas ajustada significacion del verbo *Assumpsit*, es alentar, ayudar, y esforçar: que todo esto es menester que haga Dios para la subida del monte, donde esta su gloria, cuyo camino a la carne se haze dificultoso por ser cuesta arriba. Del camino de los malos dixo David:

Conuictio, & infelicitas in vijs eorum, & viam pacis non cognouerunt, que tienen mil quiebras y desdichas los caminos del peccador, y q̄ es por no auer acertado el camino de la paz, q̄ es el de Dios: ellos mesmos no puedē negarlo, aunq̄ lo cōfiessan en tiēpo que no les ha de hazer prouecho. *Ambulauimus vias difficiles, viam autē Domini ignorauimus*. Isai. 13.

Escabrosos caminos hemos andado, por no auer encōtrado cō el camino de Dios, q̄ es el de la paz, y dixeron bien, porq̄ el camino deste mōte, adōde està la gloria, ha menester el *Assumpsit* de Dios, no se halla con solas fuerças naturales, si no ayuda Dios. *Non est volentis, neque currentis, sed Dei miserentis*. Sap. 5.

Rom. 9.

200 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

en querer vos, ni en correr, sino en que os ayude Dios, y si por esto dixere el malo, que tambien es dificultoso el camino nuestro, pues es menester para el Dios y ayuda, yo se lo confessare, pero tambien dire, que como no quede por vos el andarlo, no quedara por Dios el ayudaros. Auian les puesto mal animo a los hijos de Israel con los fuertes enemigos que estauan auezindados en la tierra de promission, y dizenles los exploradores para ponerles bué coraçon: *Sicut panē, ita eos possumus deuorare*, como quiē se come vn bocado de pan, así los venceremos. *Dominus nobiscum est*. Estádo Dios con nosotros, segura su ayuda, que ay q̄ temer? Aql diuino explorador de la biéauenturança Pablo, aunq̄ dixo los grandes enemigos, que el camino tenia. *Mundi rectores, principes tenebrarum, spiritualia nequitiē*. Con todo esso facilitò el camino, diziendo que daua armas Dios para resistir mas que esto, en virtud de las quales ezechaua aquel reto, y fiero tan grande. *Omnia possum*, y fuera temerario si alli se quedara, y no le echara luego el fiador. *In eo qui me confortat*. Que con la seguridad de essa ayuda puede presumir tanto Pablo, teniendo las manos de Ioas, por manoplas las del Propheta, faetas tirara tan rezias, y lexos, que acabe a Syria. A la esposa a cauallos y carros la compara el esposo. *Equitatu meo in curribus Pharaonis assimilauite*. Gran carga seria para los cauallos vn carro lleno de gente, y sin ruedas: y aunque es añadirle carga echarle quatro ruedas, pero es carga que ayuda a lleuar la carga como la pluma del aue: esso tiene la carga de la ley de Dios, y por esso le dize Christo: *Onus meum leue*, porque con ella mesma da la ayuda, y si se haze cuesta arriba la subida del monte, la yda a la gloria, esta tan cierto el socorro de su mano, como parece en estas palabras del Euangelista: *Assumpsit, & dixit*

Num. 13.

Ephes. 4.

Philip. 4.

4. Reg. 13.

Cant. 1.

Matth. 11.

xit, que el los esfuerça, y alienta, y los lleua, y encamina, &c.

Consideracion **I.**

In montem excelsum scorsum. Aunque el Euangelista no diga que monte era este, fue sin duda el Tabor, insignie por su altura, creciendo estados de alto, veynte y tres de ancho en llanura de la cumbre, agradable vista por el ornato de los arboles, hierua menuda y fresca, lo vno, y lo otro fertil por muy claras aguas, que le nacia de la cabeza, y como venas de leche se le esparzian por el cuerpo, al fin tan apazible a los ojos por su altura, y hermosura, y por sus buenas calidades, que por el dixo Hieremias lo andole: *Sicut Tabor* *Hiere. 46.*
in montibus. Y siendo tan celebrado en la Escriptura por la victoria de Debora, y Baraah, es lo sin comparación mas por auer sido el Golyseo de tan extraordinario espectáculo: y con ser verdad que es tan pequeña la tierra toda en comparación del cielo, que el mas alto y encumbrado monte del mundo, y el mas hondo valle del, estan del cielo y igualmente apartados, y no se halla en los astrolabios diferencia ninguna, tomando la altura desde el centro de la tierra, o desde la cumbre del monte Olympo; con todo esto nuestro monte oy se engrie, y levanta de punto con el Señor, y compite con el cielo empyreo, y este, y aquel de quien dixo Dauid: *Mons Dei, mons pinguis,* parecen ambos vno: porque el nuestro se baña de vna luz de gloria, los arboles del cubiertos parecen de madejas de oro fino, y el vello de las encinas escarçados de plata peleteados, y retocados de vn verde escuro, las hierueçuelas syluestres mas olorosas, y hermosas que jazmines, y açucenas: las piçarras, bi-

Judic. 4.

note

Psal. 67.

zarras , las guijas pequenuelas , como piedras preciosas , relumbrando como estrellas : al fin parecia todo vn cielo terrenal , o vna tierra celestial . Solad vn chapitel de azulejos de Pisa , y con sus espejos releuados , vidriados , bruñidos de diuerfas colores , y debaxo deste chapitel , los arcos , y ventanages esten cubiertos de vidrieras azules , roxas , amarillas y verdes : las molduras , y marcos de las ventanas de oro , y encarnado , bañe el Sol esto todo , parece que aura labrado casa para si mesmo.

Ouid. 2. *Metamorph.*

*Regia Solis erat sublimibus alta columnis,
Claro micante auro, flammis que imitante Pyropo.*

Exod. 24.

Aunque estuuiera taraceado todo de esmeraldas , y rubies , no hiziera mas agradables visos , y mas hermoso estaria que esto , auiendo puesto Christo glorioso sus pies en el , que quando los puso sobre los adobes para hablar con Moyfes , quedo hecha la peaña de puros Zaphyros , y parecia vn cielo , quando mas sereno esta . *Erat sub pedibus eius , quasi opus lapidis saphyrini , & quasi caelum , cum serenum est .* Que basta poner Dios los pies en el suelo , para hazerle cielo , y quando no le hiziesse mas que transparente cristalino , todo el cielo como en vn espejo se pareceria en el , que es ver vn espejo a la puerta de la tienda de vn Milanes , en que se parece quanto ay en la tienda , y por ser cosas traydas muy de lexos : aquello se lleva los ojos de todos , las sedas de labores de Napoles , las telas de Florencia , los vidrios de Barcelona , los cristales de Milan , los corales de Marsella , y las bujerias de Genoua , todo sale en el espejo , corales , vidrios , sedas , telas , cristales , abalorios , plumas , argenteria , y oropeles , que lindos visos haze todo ? O diuino mercader , que para

Compar.

para me llevar los ojos, traeys tan de lexos como del
 cielo la gloria al suelo, y haziendo de esse monte es-
 pejo, en el se parece todo, pues los discipulos baxan
 los ojos, porque alli desfallece la carne, como quien
 no alcanza lo que es esto: *Caro & sanguis regnum*
Dei non possidebunt. No es esta gloria para sangre,
 y carne, ~~ni para la gloria ay mas que pedir, sino~~
~~lo que yo quiero que ay mas que pedir, sino~~
~~esta. *Quid enim est uultus, et in se quid uolui sapere*~~
~~*nam de se conuenit, et in se quid uolui sapere*~~
 que ~~buena en dicho, ni en me, sino que me~~
 mento yo: ~~que para que desfallece la carne, y~~
~~fecho done *deus* el espiritu.~~ O monte santo de
 Dios, y como tengo de incitar a mi alma, que co-
 mo vn paxaro se vuela a este monte. *Transmi-*
gra montem, sicut passer. Que extraordinarios prodi-
 gios hizo en montes Dios? En monte aquel sermon
 fuyo de las bienauenturanças, que todas eran re-
 gias para alcanzar esta, que muestra en este monte.
 En monte el banquete de los cinco panes, que aun-
 que en nuestro monte no ay que comer, porque esta
 no es fiesta del cuerpo, ay mantenimiento para el
 alma. *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* En monte de-
 scansa el arca de Noe, acabadas las aguas del di-
 luuio, y en este monte el arca mas mysteriosa que
 aquella, y aun que la del Testamento, en quien nos
 hemos de saluar, porque fuera de esta arca, todos
 se anegan. En monte se tiene de dar fin al reme-
 dio nuestro, mostrandose en aquel desfigurado el
 que en este se muestra transfigurado, y en este nos en-
 seña lo que en aquel nos ha de ganar. A aquel mon-
 te, y a este deuia de dezir David que leuantaua
 sus ojos, porque de aqui esperaba todo el socor-
 ro. *Leuani oculos meos in montes, unde uenit auxi-*
lium

I. Cor. 15.

mientras que

el suelo

Psal. 72.

mientras que

Psal. 10.

Matth. 5.

Ioan. 6.

Psal. 16.

Genes. 8.

Psal. 120.

- lium mihi.* Por el vno, y por el otro, deuio de dezir la esposa de su esposo: *Saliens in montibus*, de monte en monte, del Tabor al Caluario, si alli os escandaliza lo que padece, animeos aqui la gloria que goza, si alli vey's su rostro escupido, que se obscurece el Sol de auergonçado, aqui le vereys más hermoso que el Sol; si alli la vestidura jugada a los dados, que de balde son dados, aqui la vereys que vence en resplandor la nieue, si alli entre dos ladrones, aqui entre dos ilustrisimos Prophetas, si alli meneando las cabeças le blasphemian, aqui la voz del Padre le acredita: y si aqui muestra su gloria, y es largo della, alli no escortó, pues la da a vn ladrón, y tan señor della parece aqui como alli, pues la que aqui con nuevas luzes le authoriza la fiesta. *Nubes lucida*: alli con lutos llo-
ra la muerte, y acompaña el entierro: si dixo por estos dos montes Dauid: *Tabor & Hermon in nomine tuo exultabunt, tuum brachium cum potentia*: alegrarse los montes como de estos dos dize Dauid ordinaria cosa es, alomenos en lenguaje suyo: *Montes exultabunt, sicut arietes*, que a los saltos y brincos de los carneros, y al roparse el vno con el otro, ayudan con su frescura los montes en la primavera, y porque quien da la causa, es el dueño del efecto, por esso la huelga de los carneros la pone a cuenta de los montes. Agora sepamos porque Tabor, y Hermon se regozijan con el nombre de Dios: y quede dicho de camino, que siendo Tabor el de que oy tratamos, Hermon por ser baxo, ha de ser el Caluario: que como aqui es donde Christo estuuó mas alto, alli es donde estuuó mas baxo, aunque lo leuataron en alto.
- Philip. 3.* *Semetipsum exinanuit.* Estos dos montes se alegran en su nombre, el Tabor porque el Padre eterno
Eccli. 4. le nombra aqui por hijo: *Nomine aeterno hereditauit illum*

illum Dominus Deus noster. Y aqui le pone su nombre, porque parece hijo de tal padre con la gloria que hoy tiene. *Gloriam quasi unigeniti à Patre.* Este es el nombre de q̄ se goza este monte. En el otro monte tambien ay nombre, a que se arrodilla el cielo, infierno, y tierra, y ponese contraça de Dios, porque quando le manda poner en la Cruz Pilatos, se lo quieren impedir diziendo: *Noli scribere, Rex Iudaorum.* Y el se resuelue: *Quod scripsi, scripsi,* y el dos vezes *scripsi,* no quiere dezir sino que Dios lo escriuio vna vez, y el lo traslado alli, y que quando se borrarle el traslado, pareceria el original. Honrado pues queda con esto aquel monte, pues el Padre que ata nombrò al hijo, alli escriuio su nombre. Dize pues David, que fuera de que se huelgan con su nombre, celebran el poder de su braço. *Tuum brachium cum potentia.* Aqui en Tabor mostrò la fortaleza de su braço, que es la gloria del alma, que le haze fuerte, alli en el Caluario dixo Iſayas: *Brachium Domini cui reuelatum est?* Quien alcanza aquel poder secreto debaxo de aquella flaqueza? aquella vida en aquella muerte? Gozoso pues pueden estar estos dos montes, y al nuestro por ser tan alto, y auerse de descubrir en el tanta gloria, lleva Dios por su mano a sus mayores amigos. *Duxit illos in montem excelsum, &c.*

Ioan. 1.

Ioan. 19.

Iſai. 53.

Consideracion III.

E*t transfiguratus est ante eos, & resplenduit facies eius, sicut Sol.* Quiso que viesse los hombres la muestra del vestido, que les ha de dar de gloria: que como aca se vistio del nuestro, *Habitu inuentus ut homo,* y amo y criados anduimos todos de vn color, alla nos ha de vestir del suyo. *Reformabit corpus humilitatis nostre configuratum corpori claritatis sue.* Muy a traça *Philip. 2.*
del *Philip. 3.*

Math. 13.

I. Ioan. 3.

del resplandor de su vestido ha de ser el nuestro, aunque el nuestro basto en comparaci6n del suyo, que es el perfectissimamente fino: que aun del nuestro, que se vistio aca, escogio lo mejor de la pieza donde no auia mota, ni raça de peccado: aqui el resplandece como el Sol, alla no otros: *Fulgebunt iusti sicut Sol*. Y en dezir que ha de ser de Sol el vestido de gloria, se apuntan los quatro dotes della, que todos quatro los tiene el Sol como cuerpo glorioso, la claridad ya se le vee, no ay que disputar de esso, la agilidad bien conocida es, pues en carrera tan larga que tantas vezes anda, nunca se cansa, la subtilidad la experiencia la muestra, pues en las entrañas de la tierra esta negociando: alli haze el oro, cria la plata, el rubi, diamãte, y esmeralda, y entra, y sale en aquellas secretas officinas tan subtil, e imperceptiblemente como lo veys (aunque no lo veys) la impassibilidad essa bien se alcança ver con los ojos, pues paseando mil lugares alquerosos y hediondos, no se le pega nada. Estas quatro condiciones, que tan para codiciar son todas que tiene el Sol por naturaleza, que se las dio Dios como author della, siendolo Christo Iesus de la gracia nos muestra que nos tiene en si como fuente de la gloria, y que, *Cum apparuerimus in gloria, similes erimus*. Para lo qual es de saber, que quatro cosas tiene este cuerpo nuestro de su cosecha trabajosa, la primera el ser passible, como lo dizen vuestros achaques, la segunda las fealdades, borrones, e imperfecciones. la tercera el ser pesado, que para mouerle quatro passos, es menester que le lleuen bestias: la quarta el ser carnoso y corpulento, que no suffre otro con el en su lugar. Mirad los q̄ amays este cuerpo, a que bestia days ceuada, con quanto sobrehuesso y manquedad, pues estas quatro cosas se han de trocar en quatro admirables dotes y priuilegios, que dandolos Dios a el alma,

se derivaran a el cuerpo, el primero impasibilidad, q̄ no comiendo no tendreys hambre, y passando por el fuego no os quemareys, y por el agua no os mojureys.

Non esuriēt, neque siciēt amplius, nec cadet super illos Sol, Apoc. 7.

nec ullus estus, quoniam priora transferunt. Acabose la ham- Dan. 3.

bre, la sed, el calor, y el bochorno. *Si transferis per ignem,*

flāma nō nocebit tibi, & odor ignis non erit in te. No solo no

os quemara el fuego passando por el, pero ni olereys

a humo. que como a la alma ninguna cosa corporal le

empece, assi sera al cuerpo, a quien ella comunicara Sap. 3.

sus perfecciones. Lo segundo que son las fealdades. La

claridad, resplandor, y luz, que saldra del alma, her-

moseara el cuerpo, consumiendose las todas, y dexan-

dole mas q̄ chrystalino, y trasparēte. *Fulgebunt iusti, &*

tanquam scintilla in arundineto discurrent. Con cuya gala August.

los brocados de aca no tendran comparacion, ni aun

podran seruir para aforros, porque parecerā de sayal.

Lo tercero, que es el ser pesado este cuerpo, este peso

se trueca cō el dote de agilidad, de ligereza, que aque-

lo quiere dezir, *in arundineto discurrent.* No ay cosa que 1. Corin. 15.

le detenga al fuego, si entra por vn carrizal seco, y le

ayuda vn poco el ayre, ligerissimamente corre por el:

y sant Augustin dixo que auia de ser y qual la agilidad

a la felicidad. *Tanta erit ibi agilitas, quanta fœlicitas. Assu-*

ment pennas, ut aquila volabunt, & nō deficient. Mas a vue-

lo que a passo lo andaran todo sin cansarse. Lo quarto

que este cuerpo tiene de grossero y villano, que don-

de el esta, no estè otro, tambien se trueca con el dote

de la subtilidad, con que todo se penetrara entrando a

puerta cerrada, como Christo, donde quiera. Sant Pa-

blo tratando de la resurreccion de Christo, y nuestra,

escruiendo a los Corinthios, refiere estos quatro pri-

uilegios de los cuerpos gloriosos. *Sic erit resurrectio mor-*

tuorum, seminatur in corruptione, surgat in incorruptione (id

est

est impassibilitate.) Seminatur in ignobilitate, surget in gloria (id est in claritate.) Seminatur in infirmitate, surget in virtute (id est in agilitate.) Seminatur corpus animale, surget corpus spirituale (id est in subtilitate.) En la resurreccion de los muertos, el cuerpo que vemos hediondo, como pasible se leuantara impassible, el que aqui se siembra feo, imperfecto, y abominable: alli se leuantara luzido, claro, y resplandeciēte, el que aqui vemos pesado y grosero, alli lo veremos agil, y ligero: aqui el carnoso y corpulento, que en su lugar no suffre otro, alli subtil y delicado, que en qualquier lugar este contento. Y para que no piense nadie que esto se da de balde, sino que son premios de virtudes, y hechos heroycos, assi como los dotes del alma, y el ver a Dios, iluminados por la lumbre de gloria, aquella lumbre se da por la obscuridad de fè que aca tuuimos, y a ella corresponde como en razon de premio, porque muy a medida de la fè de aca, se da alla la luz de la clara vision. *Sicut audiuimus, ita & vidimus.* Los ojos en gloria alla, como los oydos en fè aca. Y lo segundo q̄ es gozar de Dios, corresponde a la esperança. *Nam, quod videt quis, quid sperat?* El tercero que estener a Dios para nunca perderle, y estar el alma vnida con el por amor, correspõde a la charidad, que esta viue alla con mas perfeccion. *Charitate perpetua dilexite, charitas nunquam excidit.* No se queda la charidad a la puerta del cielo como la fè, y esperança que no entran alla. *Quia spes, que videtur, non est spes.* En viendo no ay fè, en tomando possession, acabose la esperança: pero gozãdo perficiono se la charidad, assi que pues estos dotes del alma correspõden a estas tres virtudes, assi tambien estos quatro dotes que se deriuau al cuerpo, corresponden a otras quatro virtudes, a la fortaleza con que el hombre no teme trabajo por Dios, y se entra por el cuchillo, corresponde la impassibilidad:

Psal. 47.

Rom. 8.

Sapien. 31.

1. Cor. 13.

Rom. 8.

a la prudencia, que es, *Rectaratio agibilium*, la que con claridad y distincion os da lumbre para lo que aueys de hazer, corresponde la claridad a la templança, que os hazeligeros acá en el seruicio de Dios, y caminar faldas en cinta, ceñidos los lomos. *Sint lumbi vestri praecincti.* Luc. 12. Corresponde la agilidad a la justicia, que es virtud que nos mueue a dar a cada vno lo que es suyo, y a entrar en todas partes a quedar por vista de ojos bien informado, corresponde la subtilidad. Estos quatro dotes, pues por tenerlos tan encorporados con su naturaleza el Sol, muestra oy Christo, mostrando su rostro de Sol, y cõmunicando se los de su alma a su cuerpo para dar esperança al justo, que quando por gloria se los de a su alma, tambien se le trãsfundiran en el cuerpo, como instrumento por donde ella sube a este diuino monte: y como quien auiendo sido compañero en el trabajo, no es justo echarle de parte en el contento, que contratacion es de compañia, que va a perdida, y a ganancia, la que ay entre alma y cuerpo.

Consideracion IIII.

Loquebantur de excessu. No parò la fiesta en esta excessiua luz, y resplandor del Señor, sino que tambien vinieron para authorizarla dos grandes principes muy de lexos, que a las fiestas muy extraordinarias assi suelen venir a la ligera, y por la posta, aparecieron Moyses y Elias: Moyses viene dende el limbo, Elias dende el parayso, el alma de Moysen con cuerpo viuo, y formado hecho del ayre, Elias con su cuerpo, que aun no le ha dexado: estaua alli Moyses, para q̃ se viesse que el Señor no era quebrantador de su ley, y que pudiesse testificar que era el de cuyas manos la auia recebido, y Elias porque le dezian a Christo cier-

tos blasphemos. q̄ se queria hazer hijo de Dios sin serlo, y porq̄ Elias auia sido el mayor zelador que Dios auia tenido de su honra, pues quitaua las vidas a todos los que queriendo se la quitar al verdadero Dios, y darla a dioses de mentiras, en apuesta desto offrecian sacrificios cō el, y como le tenia Dios en el parayso guardado para salir a defender su authoridad en la mayor importancia del mundo, que es en el fin del, quiso que alli oyesse la voz de eterno Padre, en que señalaua a Christo por su hijo, y viesse la gloria de hijo de tal padre. Dize nuestro Euangelista, que començaron a hablar con Iesus, y no dize de que materia, pero dizelo sant Lucas, que hablauã de su muerte. *Loquebantur de excessu.* Mirad Prophetas sanctos que no es a proposito desta fiesta essa platica, y de la manera que dixo el Sabio: *Musica in luctu importuna narratio*, que chançonetas en entierros, es pesada cosa: podeys inferir por el contrario que en dia de tanta gloria, conuersacion de tanta pena no viene bien. Podemos dezir vna de dos cosas, o que el amor de Christo para con los hombres estan grande, que su mayor fiesta es tratar de su muerte, por la qualles auia de merecer aquella gloria, o que fuera de andar amorosissimo en esto, tambien quiso enseñarnos, que en el tiempo de la prosperidad no nos olvidemos de la aduersidad. *In die bonorum ne immemor sis malorum*, o que en esta media region en que vivimos, anda todo mezclado gloria, y pena, porque estamos entre los dos polos, en lo alto en el cielo todo gloria, en lo baxo en el infierno, todo pena: en esta media region vn confuso chaos de pena, y gloria, que como somos mortales, tenemos estas intercadencias de pulso. Pero declaremos con rigor lo que quiere dezir *excessus*, y es sin duda darnos a entender, que todas las mercedes que nos hizo

Christo

Eccli. 22.

Eccli. 11.

Christo, dende que se hizo hombre, hasta que murio por el hombre, todas fueron con exceso, porque excedio a todo merecimiento, a toda humana consideracion, y aun angelica: este exceso començo quando se hizo hombre, y lo acabò quando murio, por esso dize: *Quem completurus erat in Hierusalem.* Asi parece que le llamo sant Pablo exceso. *Propter nimiam charitatem suam, qua dilexit nos.* Por su demasado amor, y es mucho que diga que ay demasias en Dios, y excessos, siendo todo lo que ay en el perfecciones ajustadissimas suyas, tal que cada qual dellas es el mesmo Dios: y en esto de la charidad dixo sant Iuan: *Deus charitas est.* Como pues puede auer en esso exceso, y demasia, o sea, porque con todas las leyes de amor bastantemète se cumplia con dar la vida por el amigo, y de aqui no auia que passar. *Maiorem charitatem nemo habet, quam ut animam suam ponat quis pro amicis suis.* Y siendo esto asi, exceso parece no solo morir por los amigos, pero aun por los enemigos. *Quia, cum inimici essemus,* y no solo morir por ellos, sino aun muriendo a sus manos, rogar con tan gran instancia por ellos. En lo natural, lo ordinario es que el braço sea broquel de la cabeça, y los miembros menores se corten por la conseruacion de los mayores, el dedo porque el càcer no suba al braço, y del braço passe al coraçõ: pero no es exceso, que la cabeça se oppõga a reparar el golpe del braço, y q̃ siendo mi cabeça Christo, muera por el remedio de los miẽbros? lo ordinario es en el mundo q̃ el esclauo, o el criado auenturen la vida por el amo, y q̃ la den, no es muy ordinario, pero q̃ el Señor muera por que no muera el esclauo, exceso es grãde, q̃ quando lo vee la Iglesia, no sabe como ponderarlo, ni estimarlo, y assi dize: *ô inestimabilis dilectio charitatis! ut seruum redimeres, filium tradidisti.* Si dar Abraham por

Ephes. 2.

2. Ioan. 4.

Ioan. 15.

Rom. 5.

10. 10.

Dios su hijo, sin acabarlo de dar así lo estima, y pondera Dios, que dize: *Quia fecisti rem hanc*, como si lo viera hecho dandolo por quien le pudiera dar otro tal, y aun mejor, y siendo la dadiua de criado por el Señor, no es inestimable segun esto la dadiua del hijo del Señor ya muerte tal por el esclauo? Bien le llama Sant Pablo *nimiam charitatem*, y nuestro Euangelista exceso, que sin duda lo es, pudiendo redimir el mūdo, y otros mil con vna gota de sangre, no quedar gota de sangre en el cuerpo, ni aun de agua. Toda via parece que no queda bastantemente declarado lo que es este exceso, auiendo dicho la sabiduria de Dios: *Omnia in mensura, & pondere disposuisti*. Todas las cosas hezistes con peso y medida, por de poca importancia que fuesen, que los montes mas desbaratados, donde parece que no vuo peso, se hizieron con tanto concierto, que no ay cosa en ellos que no se pesasse. *Quando appēdebas fundamenta terræ*. Alli andaua por maestro de obras vuestra sabiduria. *Cum eo erat cuncta componens*. Quāto mas auria este peso y medida en esto que aca dize el Euangelista que vuo exceso. Verdaderamente muy sin medida y sin peso fueron los tormētos de Christo, y esto tenemos de aueriguar, que aunque Dios hizo todas las cosas con peso y medida, aqui excedio en lo vno, y en lo otro. El sancto Iob estaua con gran desseo hablando en persona de Christo (que fue gran retrato suyo) por ser hombre tan justo, y tan sin culpas, y con tantas y tan terribles penas, y parece que trata de la satisfaccion dela passion de Christo. *Vtinam appenderentur peccata mea, quibus iram merui, & calamitas quam patior, in statera, quasi arena maris hæc grauior apparet*. Dize que si se pusiera en dos balanças, en la vna las penas que padece, y en la otra las culpas, pesaria la balança de las penas mas que todas las arenas del mar, que por ser muchas,

y pe-

y pesadas, las cõparò bien en esto, hagamos vn peso, y vna balança de la Cruz de Christo, que la Iglesia assi la llama: *Statera facta corporis*, y en la balança yzquierda pongamos todas las culpas del mudo, y en la derecha las penas, que por los justos padecio: porq̃ estas se lleuaron el prouecho dellas, que a la mano yzquierda siempre ponelas culpas Christo, y los peccadores: *Statuet hodos à sinistris*. Pues en que se vera que vna balança excede a la otra? en que el fiel o lengueta se inclina mas, y cae a la parte que ay mas peso. Bien se vera pues que en la balança delas penas dela Cruz de Christo, vuo mas peso que en la delas culpas, pues quando esso se estuuo pesando, que fue muriendo el, el fiel que era su cabeça, se inclino con el peso a la mano derecha. *Et inclinato capite, emisit spiritum*, y dixo: *Consummatum est*. Hecho esta el peso, no como los hombres del mundo, que todos tienen pesos falsos en las manos. *Mendaces filij hominum in stateris, vt decipiãt de vanitate*. Gran balubã de vanidad como la de vn Rey Balthasar en su bãquete de tantos dias, y tantos combidados: llegadlo a pesar, muy a su pesar todo es: dixa Daniel: *Appensus est in statera, & inuentus est minus habens*, porque era todo vanidad; y como Dios aborrece estos pesos falsos, *Statera dolosa, abominatio est apud Deum*. Quando el llega a pesar mis culpas, y a satisfacerlas cõ sus penas, da el peso largo, corriente, y cõ excessõ. Falta nos prouar que vuo excessõ en la medida, ya que hemos dicho que en el peso le vuo: quatro condiciones dezia Christo, que auia de tener la buena medida. *Mensuram bonam, & cõfertam, & coagitatã, & supereffluentem dabunt in sinum vestrum*. Buena, llena, apretada, y colmada, y que rebose tanto que se vierta. Todas estas quatro cosas tuuo con excessõ la medida dela passion de Christo, buena, solo

Matt. 25.

Ioan. 19.

Psal. 61.

Dan. 5.

Prou. 11.

Luc. 6.

Luc. 18.

que con vna sola lagryma suya se hinchiera, si el qui-
fiera: apretada, porque dende el instante de su conce-
pcion se le representaron todos los trabajos, y dende
que nacio, hasta que murio, se le fueron apretando, y
cargando siempre: colmada, porque le subieron por so-
bre la cabeza. *Iniquitates meae supergressae sunt caput meum.*

Psal. 37.

Que por suyas cuenta mis culpas, viendo tan colma-
da la medida de las penas, y que se vierta, y derrame la
medida de puro colmada, bien se vio en la lançada si re-
boassua el amor, pues no cabia el coraçõ en el cuerpo,
y esta medida con estas condiciones (dize Dios) *dabunt*
in sinum vestrum, se os dara en vuestro seno del pecho
de Dios al pecho vuestro: que esse ramillete de amar-
ga mirrha en esse sitio le ponía la Esposa. *Fasciculus mir-*

Cant. I.

rhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea cõmorabitur. Veys
aqui como vuo excesso en el peso, y en la medida, pues
en todo passò Dios de la raya, para confusion del hom-
bre que tan escatimado es en su seruicio: exceso en la
hũmildad para corregir los excessos de mi soberuia,
exceso en el silencio, y paciencia en el sufrir. *Tanquam*

Isai. 53.

agnus coram tondeute non aperuit os suum, para corregir
los excessos de mi lęgua, y impacencias en mis traba-
jos, exceso en rogar por los enemigos para reformar
mis excessos en quererme vengar dellos, en todo ex-
cesso en mi fauor para conuēcer mis cortedades en su
seruicio, de tãtas larguezas y excessos, mi Dios no me
quede yo sin parte de prouecho: toque me la de

vuestra gracia, para que con vos tenga
parte en la gloria. *Quam mihi*

& vobis, &c.

CONSL

CONSIDERACIONES DEL SEGUNDO DOMINGO DE QUARESMA.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum. Matth. 17.



El dia de la fiesta de Dios es el que tenemos hoy en la Iglesia, porque las de mas que ella celebra por suyas, mas fueron nuestras: el dia mas claro de los dias, porque el diuino Sol, solo alumbro este dia, que el material en su comparacion antes hazia sombra: y sant Basilio dixo que *S. Basilio.* vno dos Soles este dia, vno que alumbrava, y otro que deslumbrava. En tiempo de Iosue aunque el Sol perdio su curso, no perdio su luz: el dia de oy perdio su luz, y no su curso: el dia (que aunque este mysterio fue de noche) hizo della dia, y digo que fue de noche, porque fue orando, que las obscuras noches en claro las passaua Christo en este exercicio: y porque sant Lucas dize, que estauan los ojos de los discipulos pesados y cargados de sueño, quando esta luz los encandilò. El dia y la fiesta en cuyo dia, y a cuya fiesta honran los cielos, la tierra, y en ella se vee y oye padre, voz, nuue, y hijo, gloriosa dia que de todos los que Christo viuió, nunca le dio a su cuerpo otro buen dia, y no solo a su cuerpo, sino al limbo, al parayso, y a sus mayores amigos en el cielo, y al monte santo, que fue el theatro desta extraordinaria representacion, pues quedò mas honrado y resplandeciente,

que los montes de Gelboe, que de dar el Sol en los dorados y grauados arneses y zeladas, reuerberauan los rayos a ilustrar los montes, pues anda tan larga este dia la gloria que el cielo se abre, la tierra se honra, el parayso se authoriza, el limbo se alumbrá, los discipulos se gozan, y el monte se ilustra, y no ay quien no este lleno de gloria: toquen nos a nosotros vna parte de las migajas que se caen de essa abundante mesa, que como no se sube a gloria sin gracia, no se podra hablar de essa sin esta, vos principe de la gloria, y autor de la gracia nos la dad, y obliguemos a su madre y nuestra, nos la alcance, &c.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

Genes. 12.

Genes. 15.

A Viendolo mandado Dios a su grãde amigo Abraham dexar su tierra, y peregrinar por el mundo, olvidando deudos, hacienda, y amigos; y auendolo començado a obedecer Abraham, a cabo de poco le dize, Señor, quien manda hazer vna obra tan grande, señal ha de dar para en cuenta y parte de pago, *Quid dabis mihi?* cogele como de la mano Dios: *Eduxitque eum foras, & ait illi, suscipe caelum, & numera stellas si potes, & dixit ei, sic erit semen tuum.* La prenda y señal que os puedo dar de vuestra obra Abraham, es que leuantey los ojos al cielo (y mostrosele serrellado y claro) contad si podeys (que no podreys) essas estrellas, que assi tiene de ser vuestra sucesion y linage: este es el tiempo santo de la quaresma, en que nos mãda Dios salir de los gustos y regalos de la tierra, tomar el destierro de la penitencia, trocar la glotoneria por el ayuno, las galas por el cilicio, los ricos por la ceniza, la vengãça por el perdon, y no solo en esso, sino en hazer oracion por el enemigo: començando a entender en esta obra tan difficult el hombre interressal, parece que estaua ya a punto de preguntar a Dios como Abraham, *quid dabis mihi?* que premio tiene esto Señor? y antes que el hombre se ponga en tanto mas quanto, Dios le enseña oy mas que lo que le puede caber en la codicia, y en el desseo, que como no podra contar las estrellas, no le podra tampoco contar ~~lo que es esto, esta falsa oracion~~ que es necessaria ayuda particular de Dios, para que Pedro, Iuan, y Diego, puedan ver-

lo,

Del segundo Domingo de Quaresma. 217

lo, que con el mesmo vocablo que dize la escriptura que sacó a Abraham para le mostrar el cielo y estrellas, *E duxit eum foras*, y aun con otro mas que es, *Assumpsit*. Sacó a estos tres grâdes amigos suyos a el monte oy, adonde el eterno Padre parece que conuocó a cortés, a jurar a su hijo vnigenito y natural, por principe y señor de todos sus Reynos, y así viene por el parayso Elias, por el limbo Moysen, el vno por los Prophetas, y el otro por la ley: por la Iglesia Pedro, por los martyres Sanctiago, y con poderes del Apostolado, Iuan por los virgines y confessores; traese del cielo por dosel de Magestad vna nuue luzida y resplandeciente: sale el principe que han de jurar galan, de manera que con su gala escurece la nuue: propone el eterno Padre el caso, y dize: *Hic est filius meus dilectus*: este es el que auerás de jurar: tratase en las cortes no del empeño del Reyno para desempeñar al Rey, sino de que se venda el Rey para desempeñar el Reyno, exceso grande de amor. *Loquebantur de excessu*. Hazen todos los procuradores, y grandes q̄ aqui asisten, vna extraordinaria ceremonia en la jura del glorioso principe, que caen de ojos en el suelo, *Ceciderunt in facies suas*: y como la Magestad de su Reyno no es para pisar, hollar y atropellar los vassallos, sino para subirlos de punto, y leuantarlos, tocoles, y dixoles: *Surgite, & nolite timere*, y el que en esta vida mas se precia de la nuestra que de la suya, y no quiso mas gusto, que ganarle para nosotros, boluiendo a represar en su alma, la gloria que por este breue tiempo permitio que bañasse su cuerpo, auiedose desaparecido los dos testigos Moyses, y Elias: a los tres que quedaron, encomendo el secreto deste hecho, para que no le pudiesen contar hasta auer resuscitado.

Consideracion Primera.



Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Iohannem, &c. El que da la nieue como lana, de la nieue oy saca vn galã vestido, como si se pudiera escardar, hilar, texer, batanar, tũdir, y cortar la nieue, como si fuera lana: y a mas que esso passa la gala, que le da vnos tornasoles a la nieue, que con dar el Sol en ella, dura el rato que el quiere estar con su vestido galan, y sale lo oy Christo y tan vistoso para hazer fiesta a tres damas muy encerradas, que en esta vida no supieron tener un galã como el de ellas son Fe, Esperança, y Charidad.

Psal. 147.

dad. Lo primero, festeja a la Fe llorosa y melancholica, porq̄ todos le dā vaya, diziedole donde esta este su Dios de quien no tiene mas noticia q̄ de oydas, y cada dia los enemigos suyos le pregūtan esto: *Dū dicitur mihi quotidie, vbi est Deus tuus?* Que si yo pregūto a vno, q̄ es de tu Dios, el vno me enseña el Sol, el otro espera q̄ anochezca, y me enseña la Luna, y aunq̄ yo veo su engaño, viuo cō este hipo y desseo de les poder mostrar mi Dios, pues por dar a la Fe este consuelo, se muestra oy a tres testigos q̄ hā de ser defensores della cō llaves, pluma, y espada. Pedro cō la potestad de las llaves y govierno dela Iglesia: Iuā cō la pluma, escriuiēdo contra los ~~Belagianos~~, los milagros q̄ mas cōprueuan la diuinidad de Christo: Sāctiago cō la espada, defendiēdo la Fe cō ella, y siēdo el primer de los Apostoles q̄ a los filos della ofrecio el cuello: y asi la Fe nūca tan hōrada se vio como oy, ni tal fiesta hizo Christo por authorizarla, como la deste dia, porq̄ nūca tuuo cōjecturas tā ciertas, ni aun evidencias delo q̄ creya como oy, pues nūca vio effectos tā claros y ciertos de la diuinidad de Dios, y aunq̄ ~~ligera y de ligero, y de los que, q̄ se ofe~~
~~yo sabe en la hora q̄ se llego a esto, de una~~
~~de ser que es, como se ofe en el Diable: *Sancti*~~
~~1. Cor. 13. *quod per se habet, et non habet, et non habet, et non habet*~~
~~ofe, vio la fe q̄ se ofe de se que se ofe de se que se ofe~~
~~fiore y la fe q̄ se ofe de se que se ofe de se que se ofe~~
~~de se que se ofe de se que se ofe de se que se ofe~~
~~que se ofe de se que se ofe de se que se ofe~~
~~ta q̄ se ofe de se que se ofe de se que se ofe~~
~~que se ofe de se que se ofe de se que se ofe~~
~~viola q̄ se ofe de se que se ofe de se que se ofe~~
~~for q̄ se ofe de se que se ofe de se que se ofe~~
~~la q̄ se ofe de se que se ofe de se que se ofe~~
~~sto para q̄ este fue el dia d̄ mayor hora y fiesta suya,~~

Psal. 41.

*Señales q̄ se ofe
 de la diuinidad
 de Christo
 febre*

pues

Je dicitur.
Matth. 2.

Matth. 2.

Je multum.
Luc. 2.

Matt. 16.

Je cheo fact.

2. Petr. 1.

Ioan. 2.

Jacob. 2.

pues nunca en otro ninguno ~~yo veia~~ señales de
 ser así lo q̄ creya como oy. Muy cōtenta se vio la Fe
 quando vinierō los tres Reyes de Oriente, siendo hō-
 bres sabios y doctos, y cōfessaron a su Dios por supre-
 mo Rey, y como a tal pusierō sus coronas por almoha-
 das de sus pies diuinos, y cōfessando q̄ el perfecto rey-
 nar era seruirle, le offrecierō parias: y aunq̄ esta fue pa-
 ra la Fe grã fiesta, pues ella hizo alli adorar por Dios al
 q̄ veyã pobre, y que tres Reyes adorassē por supremo
 Rey al q̄ otro Rey tenia empadronado por vassallo:
 pero mucho mas gozosa esta oy la Fe, pues aqui ~~llega~~
~~ganar~~ lo q̄ alli creyo, y ve el vestido galã q̄ aq̄lla des-
 nudez de entōces encubria: muy pujãte estuo la Fe y
 muy vfana, quãdo Pedro cōfesso en Christo naturale-
 za diuina y humana, no viendo mas que la humana, lo
 qual no pudo dexar de ser por doctrina reuelada del
 cielo, q̄ es el libro en q̄ estudia la Fe, y tuuo alegre dia
 quãdo al Pedro le oyo dezir: *Tu es Christus, filius Dei vi-*
ui: pero nũca ~~llega~~ a ver verdaderas señales como las de
 oy, y así dize el mesmo Pedro en este dia: *Habemus*
firmiore propheticũ sermonẽ. Grantropheo alcanço la Fe
 quãdo rindio a Thomas, y solo cō que tocasse humani-
 dad, le hizo cōfessar diuinidad, sacando cōtra el senten-
 cia en cōtradictorio iuyzio, y aunque es verdad q̄ vio
 Thomas y por esso creyo, como se lo dixo Christo:
Quia vidisti me Thoma credidisti: pero entōces tento vno
 solo, y agora veẽ tres jũtos. ~~Grã victoria es la de la Fe,~~
~~quando en la vida se ve a los hombres en ambola vãdera,~~
~~De pues credim...~~ pero en elos mientos
~~ir...~~ Thomas, estãnti tiene
~~ep...~~ capira
~~que...~~ hecho

hecho

~~hecho y en fin el de divina misericordia que se conuer-
~~de la vida que se da por el poder de la fe esta na
~~una vida que se da por el poder de la fe esta na
~~una vida que se da por el poder de la fe esta na
~~una vida que se da por el poder de la fe esta na
~~una vida que se da por el poder de la fe esta na~~~~~~~~~~~~

desto con gran razon queda la Fe oy muy festejada y
 satisfecha. La segunda dama a quien con esta librea se
 haze fiesta, es vna grande amiga de la passada, que sié-
 pre andan juntas, la Esperança, que todos los negocios
 propios consulta la vna con la otra, y siempre la Fe
 en lo q se le ofrece, se ayuda dela Esperança, y tãbien
 Esperança le haze muy buenas amistades, y la cõsuela, y
 afsilo confieffa S. Pedro escriuiendo este mysterio de
 oy, auiedo dicho la certeza dela Fe, q es mas que la de
 la prophacia: *Habemus firmiore propheticum sermonẽ*, que
 aunque la vemos como luz en linterna, firuiendo por
 tal el cuerpo, y la gloria como luz dẽtro enel. *Tanquam
 lucerna luceti in caliginoso loco*: Tambien dize q este my-
 sterio se hizo en ayuda de la Esperança, como parece en
 las palabras figuietes: *Donc dies illucescat, & lucifer oria-
 tur in cordibus vestris*. Aql *donc*, negocio de Esperança di-
 ze: esta luz se os da aqui entretãto q se os da effotra de
 mas espacio alla, y aquel dia que alli señala, es el de la
 resurreccion dela carne, q ha de ser al amanecer, estã-
 do el Sol en Oriente, y la Luna en Occidente, porq ha
 de cõuenir la hora dela resurrecciõ del hõbre cõ la ho-
 ra de su creacion, q este discurso probablemente se co-
 lige de santo Thomas, y anfi podremos concordar la
 propiedad de aql *donc*, cõ otro muy parecido a el del
 Apocalipsis, quãdo las almas d los santos martyres des-
 seofas d se jutar cõ sus cuerpos q fuerõ los instrumetos
 cõ que ellas ganarõ lo q gozan (que aunque los dexarõ
 en los sepulchros) cõ mortajas de verde esperança. Itã:

2. Pet. i.

S. Tho. dist.

43. arti. 3.

quest. 4.

Apoc. 7.

Caro meae requiescerit in spe. Querellaronse criminalmente de los que aca con atroces tormentos les hizieron verter su sangre, para que Dios se la hiziesse vengada, y dizenle: *Vindicta (Domine) sanguinem nostrum de his qui sunt in terra.* Sale vn Angel, y dales ciertas estolas, y dizeles: *Vt tacerent adhuc modicum, donec compleatur numerus conseruorum vestrorum, qui interficiendi sunt, sicut & vos.* Aquel *donec*, con las estolas librea de la esperança es para entretenerla, y el dezirles que se esperen hasta que se cūpla el numero de todos los que han de passar tambien por cuchillo a aquel sitio donde ellas estan, es como el cauallo que quando da libreas para salir vn dia de fiesta, no las va dando a los criados como se van acabando, sino aguarda a que todas esten hechas, para que vn dia se las pongan todos juntos. Mirad quan justamente abraça esta comparacion aquel lugar de S. Pablo: *Deo pro nobis melius providente, vt non sine nobis cōsumarentur.* Traça es de Dios, y ordenada en fauor nuestro, que no se den aquellas libreas a los cuerpos de los vnos hasta que los de todos alli parezcan juntos, porque pareciera mejor la gala, y el principe que la da mas gran señor, y esto es lo que dize estotro lugar nuestro: *Donec compleatur numerus*, y oy nos muestra la muestra de la pieça de donde como a el se nos haze de vestir a todos, para que como de beneficios de espera, nos mã tengamos agora: y esta tan viua esta esperança, que aũ los muertos la tienen viua, y no ay vrna de cenizas, ni tumulo de alabastro que encubre descōpuestos huesos, que si en el bronce dela vrna, o en la piedra del tumulo no hallays escripto: *Expecto, donec veniat immutatio mea*; esperanças viuas cō lenguas hallareys en estos huesos y cenizas muertas, que dizen que esperã el dia que se nos han de dar nuestras libreas guarnecidas cō passamaños y franjones de dotes de gloria, y aũ aqui parece

Psal. 115.

Compar.

Hebr. 2.

Iob. 14.

Rom. 15.

parece que la tenemos en esta pena, porque nos la da la esperanza. *Gloriamur in spe gloriæ filiorum Dei.* Y aun si le preguntamos al mas groffero villano, dezidme quiẽ en vn inuierno lluuioso os quita de cõ vuestra muger e hijos, de entre los tizones de la chimenea, y os lleva al campo a passar el dia al agua y nieue, y a las demas inclemencias del cielo? y no esto solo, sino que con tãto trabajo encomendays el trigo a la tierra, que os costo otro tãto el cobrarlo della el año passado, y teneys por mal dia para vos el q̃ es alegre y claro, y por bueno el encapotado y lluuioso, y no veys tan buena cara como la del cielo, quando esta con çuño, y estays deseando el bochorno y Sol del verano, y del rigor del passays como camaleon la siesta, esperando ayre para limpiar la parua? Con vna sola palabra dara respuesta a la causa de todo esto, y dira que la esperanza lo facilita todo.

2. Corin. 9.

Debet qui arat, in spe arare, & qui triturat, Spe fructus percipiendi. Para el arado, y para el trillo ay esperanza que lo haze suauẽ. Preguntemos le al David pequenuelo, quien le saca del regalo de la leche, requeson, y

1. Reg. 17.

queso de sus ouejas, el agua fria del zaque, y en vna fresca choça la siesta, con su gazpacho, y a la noche fria la caliente con el ajo a la tarde, la miga a la madrugada: y dexãdo todo esto en que se ha criado, se va a la guerra con el Gigante, que mas parece escaramuça del raton con el elephante, que otra cosa? respondera que no se mueue a humo de pajas, porque el cartel de los precios desta justa, dize que: *Ditabit Rex eum, qui percussit Philisthæum, magnis diuitijs, & filiam suam dabit ei.* Y q̃ la esperanza destas riquezas, y de ser yerno del Rey, le da animo para se atreuer a este trabajo. Al fin no dispara el ballestero la xara hasta que vee el blãco, y por q̃ le vean los sagrados discipulos de Christo, se le muestra oy con el premio del, haziendoles blanco de sus

aessos

desseos la gloria, q̄ como son los perfectos labradores,
 de los quales: *Euntes ibant & flebant, mittentes semina sua.* Psal. 125.
 Que encomédando a la tierra de los hōbres la semilla
 de su palabra, han de seruir por pluuia del inuierno las
 lagrymas de sus ojos: quiere que hagan esta sementera
 confortados de la esperança del tiempo de la cosecha,
 que ha de ser muy grande la del grano de trigo Christo
 sembrado en la tierra, y ellos hã de traer hermosas
 gauillas y con gran gusto, por ser fertilissimo el Ago-
 sto. *Venientes venient cum exultatione, portantes manipulos
 suos.* Veen pues oy las prendas con que mas alentada
 pueden traer su esperança, pues por festejarla Christo
 saca esta gala de gloria. La tercera dama a quien haze
 fiesta es la charidad, en cuyas leyes y fueros no se per-
 mite encubrir secreto a quien bien se quiere, y esto ha
 sido tan de la condicion de Dios, que dende que trato
 amistades muy fundadas con Abraham, nunca le guar-
 do secreto aun de los mas importantes de su cōsejo de
 guerra, y assi lo dezia el mesmo Dios: *Nunquid potero ca- Gene. 18.*
lare seruo meo Abraham? No cumplo, como si dixera cō
 la amistad que tengo a Abraham, si le guardo secreto,
 y Christo quando mas amorosas razones dixo a sus di-
 scipulos, y mas tierno estuuō con ellos, y mas pretēdio
 satisfazerles de lo q̄ los queria, aeabo cō dezirles: *Om- Ioan. 15.*
nia quaecunque audiui a Patre meo, nota feci vobis. No os he
 encubierto cosa de quãtas se de mi Padre. Alla Dalida
 estaua zelōfissima de Samson, quãdo no le queria des-
 cubrir donde tenia su fortaleza, y muy zelosa le dezia:
 no me quereys vos bien Sãson, pues me encubris tãto
 esto. *Quomodo dicis, quod amas me, cum animus tuus non sit
 mecum?* Aunque se dexo Christo visitar de los Reyes, Iud. 16.
 adorar de los pastores, festejar de los Angeles: pero
 con todo esso nunca se descubrio, antes encubria su ri-
 queza con la pobreza en que nacia, la hartura que
 tiene

tiene para los bienaventurados, con estar pendiéte de los pechos de vna donzella, la alegría de la gloria con las lagrymas con que nacia. La grandeza y authoridad suya con su pequeñez, y al fin de todo lo q̄ el era siempre anduuo guardando secreto, y parecia que era el andar disfraçado tanto tiempo entre quien bien queria, gran sequedad y falta de amor, y segun esto muestra el mayor amor que a los hombres tuuo, porque si algun dia se puede dezir que no les encubrio nada, es el presente, que toda su gloria de manera la descubrio para bañar su cuerpo, que a los testigos todos les alcanço parte della, con que deuieron de quedar mas encendidos en su amor, pues se ama mas el esposo rico, galan, liberal, y dadiuoso, que pobre, triste y affligido, y ansi con esto se haze fiesta a la charidad, y hazien dola a estas tres damas todas que hemos dicho, se haze a estos tres discipulos escogidos, que en estas tres virtudes fueron los mas señalados de toda la escuela de Dios: Pedro cabeça de la Iglesia que puso la piedra fundamental sobre q̄ ella se edificasse, quando dixo: *Tu es Christus filius Dei viui*. El mas señalado en la fe, a quien toca como a diuino oraculo de verdades, con quiē se han de consultar las respuestas, decidir, determinar, y establecer de fe lo que los fieles hã de tener y guardar, y de quien hemos de creer que es tan dueño de los negocios de la fe, que en tomando la pluma para determinar en ellos, o abriendo la boca, para hablar en estos casos tan importantes, Dios le mueue la lengua, y le gobierna la pluma, de manera que (aunque quiera que no quiera) no puede errar en esto. Iuan el segundo, tã señalado en el amor, que sin hablar con arrogancia, puede dezir el mesmo escriuiendo de si: *Discipulus, quem diligebat Iesus*. Que aunque es verdad q̄ a todos los amaua con tan grande extremo que les dixo vn dia: *Sicut dilexit*

Mat. 16.

Ioan. 21.

dilexit

dilexit me Pater, & ego dilexi vos. Con todo esso entre tantos a quien tanto amaua, este es al que con particularidad amaua, que el rigor de aquellas palabras: *Quem diligebat*, confiriendo su amor con el que a estotros tenia, y siendo estotro tan grande, dezir este es a quien amaua, no quiso dezir otra cosa, sino lo que aca en propiedad de nuestra lengua acostumbramos dezir: fulano es docto, donde vuiere hombres doctos, y fulana es hermosa entre hermosas, y sant Iuan es el querido entre los que lo eran tanto: Sanctiago señalado en la esperanza, pues con ella tuuo en tan poco la vida q̄ fue el primero de los Apostoles que la ofrecio por su maestro: y como gran labrador, holgo de la sementera de su cuerpo en el martyrio por la seguridad dela cohecha de la gloria, cuyas prendas oy tuuo. Con esto esta hecha la fiesta de las tres virtudes, y de estos tres valerosos capitanes tan señalados en ellas.

Consideracion I I.

P*etrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius.* Para declarar la causa de la yda destes tres discipulos a la fiesta de oy, o alomenos para philosophar de la causa que nosotros podemos alcançar, es muy a proposito aquel Psalmo de Dauid, o la mayor parte del: *Qui regis Israel, intende, qui deducis velut ouem Ioseph, qui sedes super Cherubin, manifestare coram Ephraim, Benjamin & Manasse, excita potentiam tuam & veni, ut saluos facias nos: Deus conuerte nos, & ostende faciem tuam, & salui erimus.* Con Christo parece que va hablando Dauid en figura en estas palabras, que es el embiado para las ouejas del pueblo de Israel, y assi le dize Señor, de cuyas manos muy seguramente me dexo llevar, viendo como guiestes a Israel por vn desierto tan seco, y como pastor
P cuyda;

cuydadofo, encaminastes los negocios de Ioseph, como ningun pastor supiera ni pudiera hazerlo con su oveja, atended, bolued el rostro a mi necesidad, y los oydos a mis ruegos, pues el tomar asiento en el propiciatorio entre los dos Cherubines parecidos, fue para manifestar vuestra volütad, quando consultauan vuestro oraculo las cabeças de los tribus, q̄ yuan en guarda de vuestra arca: refresco os la memoria de todo esto, porque como alli en figura sabiades para las necesidades d̄ vuestros amigos mostrar vuestro poder, quando vuestros enemigos pensauan que dormiades, assi agora Señor mostradle en remedio nuestro para que nos hagays saluos, y todo esto se cõcluye cõ q̄ mostreys vuestra cara. *Ostẽde faciẽ tuã, & salui erimus.* Aque las palabras primeras, *Qui deducis velut ouẽ Ioseph*: quiso entender la glossa (cuyo author no se conoce, ni ella lo trae para esto) que se declarauan por aquello del Genesis, quando Ioseph mando en su testamẽto, y tomò pleyro menage a sus hermanos q̄ le lleuassen sus huesos a la tierra de promision, dize la clausula: *Scio, quòd Deus visitabit populũ suum, & vos hinc educet ad terram vestram, ideò tunc asportabitis ossa mea vobiscum, vt non hĩc, sed cum patribus meis sim sepultus in terra promissionis.* Cumplieronlo assi, y para llevar consigo los hueffos, y salir de Egipto, auia auido vna grande inundacion del Nilo, que es el rio de aquella prouincia, y auia cubierto gran parte dela tierra, de fuerte que no podian hallar la sepultura de Ioseph, y vna oveja, ò vn Angel en su piel, se echo a nado y los guio adonde estaua el sepulchro de Ioseph: y assi sacaron los hueffos para los llevar consigo, los quales mãdo llevar Moyfen, y assi dize la glossa, que se puede declarar aquello que guiays como oveja a Ioseph: pero como la glossa no trae d̄sto authoridad ninguna, no hago mucho fundamẽto en

*Glo. incog.
sup. Psal.*

Genes. 50.

Exod. 13.

ello, siendo mas llana la q̄ de la misma letra se deduzè, que es dezir señor que guiays vuestras ouejas por mas gruessos pastos y mas abundantes que lo hizo Ioseph en el tiempo de la hambre de Egipto, que mas bien los guialtes vos por el desierto, y mejor pan que el otro, fue el manna del cielo amassado por manos de Angeles cō q̄ los mantuuiestes. *Qui sedes super Cherubin*: para la declaracion de estas palabras, es menester apuntar a q̄llo del Exodo, q̄ auia dado Dios traça q̄ el Arca del Testamento en que el estaua figurado, estuuiesse puesta entre dos Cherubines de oro fino, ambos muy parecidos, y q̄ el vno se estuuiesse mirãdo al otro cō vnos rostros como reciprocos y encōtrados, q̄ en la manera del mirarse, mostrassen el assombro q̄ les causaua el secreto mysterio del Arca, y assi parece en los libros de los Reyes q̄ estaua esto executado, quãdo la llevarõ al tēplo de Salomon. *Tuleruntq̄; arcam faderis Domini sedentis super Cherubin*, agora hemos de declarar estotra palabra, *manifestare*, que tambien toca su historia de los Numeros, que quando lleuauan el tabernaculo o arca del testamento, y yua marchãdo el campo de dia o de noche, dõde quiera que paraua, le poniã siēpre de guarda las cabeças de los doze tribus, para que le hizieffen escolta, repartidos de tres en tres por las quatro partes del arca: tres por la parte del Oriente, y este puesto les cabia a Iudas, y Zachar, y Zabulõ; a la parte del medio dia, Rubé, Simeõ, Gad; a la parte del Aquilõ, Dã, Affer, Neptalin: por la parte del Occidente, Ephraim, Benjamin, y Manaffes; y como el arca yua caminãdo d̄ Oriēte a Occidente, estos tres estauan hazia la parte donde cō el propiciatorio se cōsultauan los diuinos oraculos, y por las respuestas se sabia la voluntad de Dios, y assi se manifestaua el delãte de Ephraim, Benjamin, y Manaffes. Dize agora pues Dauid, Señor que entre estos

Exod. 37.

3. Reg. 8.

Numer. 2.

dos Cherubines tã parecidos, os manifestayades y descubriades a estas tres cabeças de los tribus, a quien tocaua la parte del Occidente, y alli les mostrauades vuestro poder en su defensa, manifestaos mas agora, descubriendo vuestra cara con que nos hareys saluos. Agora parece que hazet todo esto que por el desierto seco y esteril dela Quaresma nos vaguiando con espiritual pasto, mejor que el manna del cielo que les dio a los otros, y aunque con ayuno, con mas abundante mantenimiento en lo espiritual, que el que en lo temporal guardo Ioseph para el pueblo de Egipto, oy entre dos parecidos Cherubines, Moyfes, y Elias, ambos ayunadores de ayuno de quarenta dias, que los ayuno Moyfen antes de subir al monte, y de alli baxo glorioso, transfigurado de manera que no le podian mirar los Judios al rostro, y Elias que despues de ayunados otros quarenta, camino los trabajos del Iordan, y tambien se subio en otra forma de tranfiguracion al cielo. Estos dos Cherubines tan parecidos, pues acompañan oy el arca (alomenos lo figurado por ella) que es Christo, con mas assombrados rostros se deuian de mirar el vno al otro, quando el glorioso rostro los miraua ambos: aqui despierta su poder Dios: *Excita potentiam tuam*, que parecia que le traya dormido de baxo delas cortinas de la humanidad, y se manifiesta y descubre en presencia destas tres cabeças, o parientes mayores en lo espiritual de los doze tribus, que son los que yuã con el arca hazia el Occidente, porque auian de yr cõ el, el camino del huerto, que es quando se auia de eclipstar el Diuino sol que oy parece tan refulgente. Y para que se vea que les quadran los tres nombres a Pedro, Iuan, y Diego, Manasses, que fue el primogenito de Ioseph, es Pedro que como primogenito de Christo, se lleuo el mayorazgo de la Yglesia: y quiere dezir Manasses:

nasses, *obliuio*, porque fue el mas olvidadizo, auiendo dado palabra y con juramento, q̄ no olvidaria a Christo: dentro de vn momento le oluida y niega, y tambien con juramento, hasta que vn gallo le refresca la memoria, por donde se pudo dezir: memoria de gallo. Benjamin es el querido Iuan, *Filius dextræ*, y *filius doloris*: porque en aquel punto del mayor dolor de Christo donde el fue concebido por gracia, tuuo aquella buena manderecha de quedar encomendado por hijo dela Virgen, *Filius dextræ*, y aun *filius doloris*, pues le fue dado por hijo en tiempo de tanto dolor, y mirò alli tã atentamente comò vn Benjamin, *In mentis excessu*, que decernio la sangre del agua. *Ephraim fortitudo capitis mei*. Fortaleza dela cabeça es Diego, por ser el primero del Apostolado que la ofrecio por Dios, que essa es la mayor fortaleza, menospreciar su cabeça, por estimar su cabeça que era Christo, por esto se manifiesta y descubre en presencia destos tres testigos, y muestra su Diuino rostro en que esta la gloria. *Ostende faciem tuã, & salui erimus, & resplenduit facies eius sicut Sol*: de que cayeron de rostro en el suelo por ver tanta gloria, como diziendo lo que dixo Simeon, auiendo os, Señor, visto a vos, no quiero ver mas. *Quia viderunt oculi mei salutare tuum*, como haziendo aquella tan loable ceremonia de los religiosos, que acabando de ver alçar, se prostran de ojos en tierra, porque no ay mas que ver, auiendo visto por fe aquella gloria: esto es lo que oy se haze, llevando al monte a Pedro, Iuan, y Diego.

Genes. 35.

Psal. 67.

Psal. 59.

Luc. 2.

Consideracion III.

ET *transfiguratus est ante eos*. Aquellos tres testigos que dixo sant Iuã que auia en el cielo, y otros tres que les correspondian en la tierra, los vnos, y los otros

mayores de toda excepci6n, se hallan oy en este myste-
 rio. *Tres sunt, qui testimoniũ dant in caelo, Pater, Verbum, &*
Spiritus sanctus, tres sunt qui testimonium dant in terra, spiri-
tus, aqua, & sanguis. Los tres testigos de arriba son Pa-
 dre, Hijo, y Espiritu sancto: los tres de la tierra, espiri-
 tu, agua, y sangre: los de arriba ya se vee que se hallan,
 el Padre en voz, el Espiritu sancto en nuue, el Hijo en
 gloria: estos tres dizen en abono dela Diuinidad, estã-
 do Christo trãfigurado: estotros tres testificã en otro
 m6nte quãdo esta desfigurado: porq̃ quando en la cruz
 dãdo vna grã voz, embio el alma al Padre. *Voce magna*
emisit spiritũ. El Ceturion dixo luego: *Verẽ filius Dei erat*
iste. Sac6 aquel testimonio y dicho el espiritu quando,
 del costado man6 agua, y sangre todo junto, sant Iuan
 dio testimonio dello: *Qui vidit, testimoniũ perhibuit,* dize
 el mesmo. Pues aqui dieron testimonio, espiritu, agua,
 y sangre, lleuense a estotro monte de oy otros tres te-
 stigos: por el espiritu a Iuan, pues fue vn puro espiritu,
 que nada tuuo de carne: por el agua a Pedro, no por
 que salio della para el Apostolado, fino por la que sa-
 lio del, y vertio por los ojos, que hizo azequias por su
 rostro: por la sangre Diego, que fue el primero que la
 derramo delos Apostoles, y assi testificaran estos tres
 por la tierra vnanimes con la testificacion de los tres
 del cielo: y por esso *Transfiguratus est ante eos.* Subidos
 al monte es de creer que les diria algunas razones para
 preuenirlos a tan gran mysterio. He os escogido ami-
 gos de entre los escogidos, como personas de quien
 mas fio, para que veays oy por quiẽ aueys dexado las
 redes, y barcas, y deys por bien empleado lo que hasta
 aqui aueys hecho por mi amor, y desseeys para lo de
 adelante ocasiones en q̃ mostraros mas: aqui conoce-
 reys q̃ debaxo deste sayal ay mas que al, y q̃ esta ama-
 rillez, y flaqueza del ayuno, es lo exterior de las tien-
 das

das de Salomon, en lo defuera curtido de las inclemencias del cielo, pero rico y hermoso en lo de dentro: y diziendoles estas y otras palabras, puesto en oracion solto la presa del abyfmo de gloria, que la parte superior de su alma poseya, y en vn punto se diffundio a su cuerpo, como si fuera transparente y diaphano, y del en las vestiduras, y de ellas, y del en los testigos, y monte, siendo magnifico y liberal de su gloria, de que hasta alli auia sido tan escasso, que nunca se la auia comunicado a su cuerpo, que por esso la llamo magnifica a la deste dia Pedro: *Voce ad eum delapsa à magnifica gloria*, pues hasta entonces la encubrio y detuuvo por poder padecer por mi. Quien creera que el que ayuna, y macera, y maltrata la carne, tiene tal el alma, como en la de Christo se echa de ver oy? Porque quando en la mortificacion pareceys al cuerpo de Christo, tambien le aueys de parecer en la gloria de la transfiguracion. *Mortui estis, & vita vestra abscondita est cum Christo in Deo*. Aunque pareceys muertos, pero escondida teneys, y secreta vuestra vida en Christo, que es rayz vuestra. Que es ver vn arbol sin fruto, flor, ni hojas vn inuierno, y desmochado de sus mayores ramas? no ay leñador que no se le atreua con la hacha, porque le tiene por muerto: pero el que sabe de la agricultura, como vee que toda via tiene rayzes en la tierra, siempre espera que ha de boluer en el Abril sobre si, y cubrirse de frondosas hojas matizadas de flores: que todo esso que agora se le vee que exteriormente le falta, virtualmente lo tiene en la rayz. Lo mesmo es de la vid, llorando rezien podada, por se ver tan desnuda: pero secreto tiene todo subien en su rayz. Del sancto Iob es todo esto: *Lignum si praescisum fuerit, rursus reuivescit, & rami eius pullulant,*

Cant. i.

2. Petri. i.

Colos. 3.

Compar.

Iob. 14.

si senuerit in terra radix eius. Y el mesmo declarò, que no lo dezia por los arboles, sino por el hombre, que lo mesmo passaria en el que en el arbol, que en su rayz tiene escondida su nueva y mejorada vida: tambien es comparacion del mesmo Christo, que a su venida para sacar a los justos del riguroso inuierno desta vida, donde estan como arboles, que por parecer secos, todos se les atreuen, dize que la venida del juyzio sera para ellos como vna primavera, que comenzaran a echar sus pimpollos, y a reuerdescer. *Videte ficulneam, & omnes arbores, cum producant iam ex se fructum, scitis, quoniam prope est aestas.* No ay q̄ desconfiar en el lluuioso inuierno dela penitècia, aunque parezcays arboles secos: *Vita vestra abscondita cū Christo in Deo.* Mirad la rayz vuestra, que es Christo q̄ gloriosa esta oy: alli teneys escondida vuestra virtud, pues es rayz de vuestro merecimièto. *Radix David*, que toda la medra de Dauid desta rayz le vino, y toda la nuestra ay en essa rayz la tenemos guardada. Que gozoso estaua Habacuch, quando considerãdo vn inuierno muy esteril se consolaua con que el tenia rayzes echadas en Dios, y que assi para el no podia faltar buen año? *Ficus enim non florebit, & non erit germen in vineis, mentietur opus oliuae, & arua non afferent cibum, ego autem in Domino gaudebo, & exultabo in Deo Iesu meo.* Yo me pongo a pensar todo lo que puede ser vn año de esteril: las higueras en hyema, nunca lleguen a echar hoja: las viñas en su poda se quemien todas: los oliuares quando apunte elefquilmio se anublen, y pierdan: los panes antes de llegar a su Agosto se agosten: mueran se los ganados, y no solo en los câpos no aya para ellos pasto, pero ni aũ para los de la labor, aya pienso en las pesebreras. *Et non erit armentum in praesepibus*, que yo como quien tiene la vida escondida en su rayz que es Iesus, no solo no me

congoxare por esso, pero tendre muy alegres dias con la seguridad que el arbol tiene, quando mas seco parece por defuera, si tiene la rayz en buena tierra. Este es el consuelo que oy da Christo a los justos con transfigurarse, que todos vean en el quan bien guardada tendran alli su vida, pues la tienen puesta en tanta gloria, y que no ay que desconfiar por las secas, y esteriles muestras de la virtud, que essas cortezas, y cascarras sabrosissimos fructos encubren, y esos arboles al parecer tan secos, fresca y hermosa primavera aguardan, teniendo sus rayzes en tan buena tierra, y bastante seguridad queda desto, pues oy *Transfiguratus est ante eos.*

Consideracion IIII.

E*T ecce apparuerunt Moyses, & Elias cum eo loquentes.*
 Aunque en las consideraciones passadas diximos la materia de que se trataua en esta platica de Moyses, y Elias con Christo, toda via podemos aqui considerar lo que cada qual diria refiriendo cosas, que por ellos auian passado, pues cada qual en algo auia sido figura de Christo. O Dios y Señor mio, diria Moyses, quan largamente me has pagado el no estimar yo ser tenido y seruido por nieta de Pharaon, y auer antepuesto el mal tratamiento q̄ auia de passar con tu pueblo, al bueno q̄ en su casa y corte pudieratener? Quanta ventaja haze esta vision de agora a las que tu me mostraste, pues esta es figura de aquellas sombras? Quanto mayor respecto se deue a este diuino espectáculo, que el con que quisiste llegasse al dela çarça, que se ardia sin confumirse? Quanta mayor merced la de agora en mostrarme tu resplandeciente rostro, que la de quando desseoso yo de verlo, por gran merced me con-

Hebr. II.

Exod. 33.**Exod. 34.****Num. 21.****Exod. 15.****Num. 13.****Isai. 63.**

cediste (e yo por tal la tuue) ver te passar de espaldas, y agora tan cerca, tan amigable, me muestras en tu rostro la gloria de tu alma, joya que tanto has guardado, y q̄ quando la sacas, me sacas a mi del limbo, para q̄ yo la vea, mas vale este rato, que los quarenta dias, y quarenta noches del monte, aunque estuue tal alli, que en todos ellos no me hizo falta el comer, ni el beuer, aunque de alli baxe tan fauorecido en el alma, que se me echaua de ver en el rostro, pues le pusierō vn velo delante como a cosa diuina. Pero aunque, mi Dios, reconozco la grandeza desta merced, no es esta la mayor que de vos espero, ni del todo estan satisfechas mis antiguas esperanças, que toda via de sseo ver lo figurado de aquella figura, que passo por mi, quando yo leuante en vn alto madero la serpiente de metal, viendo en ella que en otro madero puesto auia des de sufrir mas tormētos que si fuerades de bronce, siendo de mi naturaleza, aunque no de mi peccado, y aun de mas delicada compostura para sentir mas, y que cō esto me auia des de librar de la mordedura de la serpiente venenosa. Y quando lance en las aguas el madero, que las hizo dulces, vi alli el madero de vuestra cruz que auia de endulçar las aguas de los trabajos y tribulaciones. Y tambien me acuerdo de aquellos que me truxeron de la tierra de promission el racimo torrontes, colgado de vna palāca en que me mostrarō (o vos en ellos) muy al ojo, q̄ en medio de dos ladrones, y en vn palo, verteriad es vuestra sangre, y se haria aquella vendimia del racimo, en cuyo lagar vos solo andariades, y las vestiduras que agora veo como nieue, de alli saldriã salpicadas del mosto, y que en aquellos larayzes de tan sancta vendimia, desecharia los males el mundo, espero mi Dios que no me dareys esta vista de gloria, de que agora gozo solo al ver de los ojos, como la de

la tierra de promission, que me la enseñastes dende el *Deut. 34.* otro monte, y me mandastes que allí muriesse, y pues no me dexastes tan justamente entrar en aquella por mi vacilacion y duda, no me negueys la entrada de sotra por vuestra passion y muerte. Y por ser el tiempo breue, que (siédo de gloria, y en mūdo tal) de fuerza auia de serlo, y la materia de q̄ se trataua tan larga, dio lugar Moysen a Elias a que el hablasse otro rato con Iesus. Toma la mano el glorioso Propheta zelador de la honra Diuina, y dize: No me faltan a mi montes Señor (theatros que han sido de grandes espectaculos) y aunque todos no tengan que ver con este en que agora estamos. Yo subí, Señor, al monte *3. Reg. 19.* Oreb, y vos me distes refresco para el camino de aquella cuesta, con el qual la subí con gran brio, y animo: allí vi el fuego abrafador, no como el de la carga de Moysen, pues no yuades vos en el; vi el remolino y borrasca, y tras ella la suaue marea en que vos yuades, significadora de vuestra venida tan sin ruydo, como de roçio en vellon despues del fuego, y borrascas de la ley, que en vuestro nombre promulgò Moysen. Tambien en la cumbre de otro monte me vi cercado de vna encamisada de soldados, donde me distes vn fuego abrafador cõ que los queme a todos. En otro monte me vi partir para el cielo cõ gran pompa y Magestad en carroça de fuego que vos me embiastes, y aunque en todos estos figura he sido vuestra: pero todos los mysterios dellos no llegan al de que agora gozo. No leuante yo Señor, serpiente de metal, no eche madero en las aguas; no vi racimo de la tierra de promission, pero successos hartos passaron por mi, q̄ fueron figuras de vuestra passion, y muerte, y que puedē ser a proposito de lo q̄ agora tratamos: por mi passò el milagro del niño, que en virtud vuestra resuscite de la
viuda

Reg. 17. viuda mi huespeda, y quando media mi grandeza sobre la pequenez del infante, vuestra incarnaciõ veyã, y quando estendia los braços, lo que los vuestros auia de ser estendidos, y estirados en la Cruz, consideraua: y quando dexela capa a Eliseo, vi que dexareys la que agora veo de vuestro cuerpo en otro monte tan roxa de la sangre como aqui està blanca de la nieue (y digo dexareys) dexara lo vuestra alma, sin que vuestra Diuinidad lo dexa a el, ni a ella. Aqui doy por bien empleadas las persecuciones de Iezabel, la hambre y ayuno quando esperaua el cueruo cõ la racion ordinaria. Morid, Señor, ya en la Cruz, para que me deys brio a mi y al sancto Enoch mi compañero para morir por vos en los postreros dias del mundo: que poco haremos por vos en hazer esto, viendo la obligacion en que nos poneys en el exceso con que aueys de padecer en Hierusalem: acordaos en aquel punto del parayso como del limbo, sino para sacarnos de alli, para embiarnos las nueuas de vuestra resurreccion que sera grande ayuda de costa esta, para hasta el tiempo del Antechristo, donde saldremos a la defensa de vuestro partido y fe: y por no ser derrama solazes con conuersacion tan larga de vuestra muerte, en tan corto rato de vuestra gloria, con las esperanças de que la hemos de gozar con vos de mas espacio, y con vuestra bendicion nos boluemos a nuestros puestos. Boluio a recoger su gloria Christo, y los sanctos discipulos a desplegar de nuevo sus esperanças, de se oponer a mil penas por gozar de tal gloria, *Quam*

mihì & vobis, &c.

(. . .)

CONSI-

CONSIDERA-

CIONES DEL LUNES

despues del segundo Domingo de Quaresma.

Ego vado, & queretis me, & in peccato vestro moriemini.

Ioan. 8.

EL medico para quien no vuo mal difficultoso, pues los desafuciados de todos los humanos remedios acudiendo a el facilissimamente fueron sanos, y el que supo tanto de la diuina medicina, que el emplasto magistral para todas enfermedades era su palabra, que como por ella todo fue hecho, por ella todo se rehaze quando està mas deshecho, y el q̄ dexo resina en Galaad (que es) remedio en su Iglesia, *Hierem. 8.* que quien se supiere valer dellos, nūca morira (al menos) muerte del alma, que la del cuerpo no es mas que sombra desta, y el que poblaua los cāpos, y despoblaua las ciudades, y los mas que le seguian eran enfermos. *Luc. 6.* *Vt sanarentur à lāguoribus suis,* y el que de lodo hazia colirio para restituyr ojos a quien nunca los tuuo con vista, y que con la simbria de su vestidura estancaua el fluxo de sangre, y el que a ciertos medicos platocantes suyos en solas las manos les dexo virtud para curar qualquier enfermedad. *Super agros manus imponēt* *Matth. 9.* *& bene habebunt,* y el que curaua las enfermedades de de sus causas que era el peccado, pues quando sanaua el enfermo en el cuerpo, tambien le dexaua sano en el alma: este medico de tan grā credito, de tã milagrosas obras, de tã sobrenatural sufficiēcia desafucia oy y declara por enfermedad mortalla d̄ los peruersos Iudios y los.

y los mada echar a todos al hospital de los incurables,
 y se despide diziendo, que no les aplicara mas reme-
 dios, como lo hizieron los otros Angeles con Babylo-
 nia, que auiendo hecho junta de medicos entre si por
 mandado de Dios, que los embio a esto, se bueluen ca-
 da vno por su camino desconfiados de su mejoria, di-
 ziendo: *Curauimus Babylonem, & nõ est sanata: derelinqua-*
mus eam, y con todo dizen que queda en las manos de
 Dios. *Quoniam peruenit vsq; ad coelum iudicium eius*, en las
 quales nunca falta remedio si le dessea el enfermo, y
 tiene fe del medico (q̄ la falta desta puso a estos en este
 extremo) mostremos la nuestra antes que se despida
 el medico Diuino en pedirle vos disposicion para que
 os aproueche la medicina de su palabra, yo suficiencia
 para saber aplicarla, que todo esto se alcança cõ la gra-
 cia, y esta con la intercession de Maria, &c.

E X P L I C A C I O N D E la letra del Euangelio.

DE aquella sentencia escripta con el dedo de Dios, no escri-
 pta en duras piedras para descalabrar, sino en blanda tierra
 para desculpar, y en fauor dela muger adultera, y en confu-
 sion de los que la denunciaron, quedarõ tan mohinos los Iudios, mas
 graues Scribas y Phariseos, que uieron algunas palabras atreuidas
 con Christo, y aunque habluan en virtud de los officios que teniã,
 y queriendose valer dellos, querian prenderle: para dar a entender
 Christo, que esto no auia de ser sino en el tiempo que el tenia deter-
 minado, les dixo: Yo me voy, que es palabra de que vso muchas ve-
 zes, para darles a entender, q̄ sola su volũtad era la que le lleuaua a la
 muerte, y otra no era poderosa para esso, y para esto siẽpre que qui-
 se lo significo con este verbo *vado*, de que vsa oy. *Filius quidem homi-*
nis vadit, sicut scriptum est de illo. El hijo del hombre va por cumplir
 la propheta, y no por vuestra volũtad. *Vado ad eum qui misit me.* Voy
 al que me embio, como quien dize: que os pese, que os plazga, este
 camino he de yr, que esta infalibilidad tiene la voluntad diuina, y

Matt. 26.

Ioan. 16.

lef-

despues de ydo me andareys a buscar y no me hallareys, porque mas bien se siente la falta del summo bien quando se ha perdido, por ser entonces mas bien conocido: y no hallando la vida (aunque la busqueys) con ansias mortales morireys en vuestro peccado, ora sea por que no os arrepentireys del, ora porq los Romanos en pago de auerme puesto en vna cruz, destruyran vuestro Reyno, que es lo q vosotros pensauades que harian, sino me poniades en ella. *Venient Romani, & tollent regnum nostrum, & gentem:* y este camino que yo hago, ni el termino donde voy, ni es el que vosotros podeys andar, ni adonde podeys llegar, porque no me vays siguiendo, sino persiguiendo. Y porque aquel monte sancto de mi padre no sube sino el de innocentes manos, y limpio coraçon: *Innocens manibus, & munda corde:* y lo vno ni lo otro no teneys vosotros, y para que se vea quan suzio coraçon tenian (pues dela abundancia del habla siempre la boca) dizése vnos a otros, que camino es este que lleua, si se va a matar? porque solo por esse camino se puede escapar de nuestras manos. Respondeles Christo: Muy baxos pensamientos son los vuestros, al fin soys vosotros de acá baxo, no os leuantays vn dedo del suelo, yo vuelo muy alto: y diziendoles esto, no les declara lo que ellos desfeatan saber acerca del camino que Christo hazia, sino lo que mas les importaua entender, que era lo que auia querido dezir, morireys en vuestro peccado, y dize que aquel fue auto interlocutorio, y que lo declara en la segunda sentencia con vn con que, sino creyeredes quien yo soy morireys en vuestro peccado, donde les declara, que la falta de fe es la enfermedad de que han de morir, y que en su libre aluedrio esta el viuir si quieren: y como les toca en negocio de tanta importancia, preguntante: dezid nos Señor, pues nos va la vida en saberlo quien soys vos? no auiendo entendido que en aquellas palabras, *Quia ego sum,* estava declarado lo mas que se podia saber de su essencia, porque essas son las que le dio a Moyse para con Pharaon, que es el ser a quien ninguna limitacion circunscribe: y como no puede encubrir Christo el desseo que tiene del remedio destes, a todo quanto le preguntan, responde: *Principium qui & loquor vobis.* Yo soy el principio sin principio, que tuue por bien haziendome hombre veniros a hablar, siendo verbo del eterno Padre: y soy el principio por quien se dio principio a todas las cosas, que esta manera de declarar esto, es de sant Ambrosio, y sant Augustin en muchos lugares, y prosigue su platica, diziendo: que aunque agora les disimula mucho, pero que todo lo guarda, y que lo dira al tiempo que los aya de juzgar, porque sepan que no ha de quedar su incredulidad sin castigo, que como es Salvador, ha de ser juez, y dize la causa de callar y disimular agora para juzgar despues, que es: mi padre me auia prometido al mundo por Salvador, y como es verdadero, ha de salir su palabra cierta. *Qui me misit verax est,* y essa quiero yo cumplir agora con

Ioan. 11.

Psal. 23.

Exod. 3.

Ambr. lib.

3. de fid. ca.

4. li. 5. c. 5.

lib. 1. Exa-

mer. c. 2. &

4. lib. 1. de

Tob. c. 19.

Augu. lib.

10. Cini. c.

24. & lib.

11. c. 32. &

li. 5. de Tri-

nit. c. 13.

saluar

saluar al mundo; y lo que yo como Dios oy de mi Padre, es lo que como hombre hablo y he de cumplir en el mundo. Y estuuieron tantos los Iudios, que no entendieron que llamaua a Dios, su Padre: y como entonces no lo conocian, les dize en el tiempo que menos pensays que puedo ser conocido, aueys de venir en mi conocimiêto, que es poniendome en vna cruz, que entonces aura muchos que os persuadan y enseñen quien yo soy, y echareys de ver que lo que agora os hablo, es lo que mi padre me ha mandado, que el e yo somos muy conformes en la voluntad, y siempre entiendo en cumplir la fuya.

Consideracion Primera.



EGO vado, & queretis me, & in peccato vestro moriemini. Condicion es de Dios rogar, persuadir, solicitar, obligar con beneficios al peccador para reduzirle, y si le resiste y se defiende, valerse de los temores, miedos, castigos y amenazas para atraerle. Y la mayor de todas es auriendole rogado, despedirsele: todo este discurso abraça aquella manera de requiebro, que traya con el alma el verdadero Esposo della Christo, quando por ser tan grande el amor que le tenia, no sentia el sereno de la noche, la escarcha y roçio del cielo, y expuesto a las inclemências del (que mayores eran las della) le llama a la puerta, que estas mas son aldauadas al coraçon, y ella cõ aquellos secos desuios e impertinentes escusas, se esta en la cama de su regalo, pero vasele de la puerta, y dexala de manera en medio de su deleyte, herida de su amor, que sale con aquellas ansias tã terribles, desalada a buscarle por las calles a la media noche: y la que vn momento antes auriendole tenido a la puerta, dexo de abrirle por no poner los piés en el suelo, va tropeçando aqui, y cayendo alli, en manos de la rōda, que la maltratan, le quitan el manto, que no tienen por muger a quien se deue guardar respecto la que a aquella hora a gritos va preguntando por quien bien quiere, y dãdo las señas del.

En

En estos daños cae quien dexa yr a Dios de la puerta, y con esto amenaza el oy a estos, mirad que me voy: y este camino de affligirlos y apretarlos, toma Dios para reduzirlos, que es el principio deste intento. Donde mas clara está esta doctrina, es en aquellas endechas que hizo Hieremias sobre la ciudad de Hierusalem, y casi todo el capitulo tercero dize esto: *Ego vir videns paupertatem meam.* Este capitulo refieren vnos al pueblo de Hierusalem saqueado de los Babylonios, y dizē que Hieremias lo introduze aqui por vna profopopeya, hablando y lamentándose de sus desdichas, otros lo entienden de Hieremias preso y en vna carcel, y otros libre dela carcel, pero affligido y despojado: y vnas vezes habla el por si, y otras por la ciudad. De lo vno y de lo otro, lo yremos declarando, lo que agora para este proposito alcançamos. Yo soy aquel varon, dize, que veo mi affliccion y trabajo (que no estoy tan ciego de llorar, que para ver esto no me queden ojos con que llorar mas) y pobreza alli, affliccion quiere dezir: *Infirmata est in paupertate virtus mea.* No estaua pobre Dauid, quando lo dixo, pero estaua affligido y triste, y q̄ Dios es el consuelo del affligido, lo declara en otro Psalmo: *Factus est Dñs refugium pauperi, adiutor in opportunitatibus in tribulatione.* Y siendo la pobreza la mayor de las afflicciones, bien se significa por ella qualquier gran trabajo, y dize que vee en si su desdicha, porque vee la vara dela justicia de Dios prouocada a indignaciō por sus culpas, y que el mismo Dios le echo en vnas mazmorras obscuras, y le dio vna y otra mano. *Tantum in me vertit, & conuertit manum suam,* que mano de Dios, açotes y castigo grande, dize: *Manus Domini tetigit me.* De manera que me dexo los cueros de los açotes rotos acardenalados, y me quebro los huesos en el cuerpo. *Vetustam fecit pellem meam, & carnem meam, contriuit*

Thren. 3.

Psal. 30.

Psal. 9.

Iob. 19.

Iob. 30. *ossa mea.* Que en este sentido hablaua Iob también quando dezia que tenia sus carnes negras: *Cutis mea denigrata est super me.* Al fin me cerco de trabajos por todas partes: *Aedificauit in gyro meo,* y dio me hiel, q̄ quiere dezir trabajos y angustias en la escriptura: *Potabo eos felle,* dixo el otro Propheta, y encerrò me en vn calabozo, donde aun no viesse luz, que no era mas que vna bobeda o sepultura: *In tenebrosis collocauit me, quasi mortuos sempiternos:* Que de otro semejante trabajo auia dicho Dauid, que es de las cueuas en q̄ se metia obscuras, huyendo de Saúl: *Collocauit me in obscuris, sicut mortuos seculi:* y echòme luego otra guarda, para q̄ no me saliesse, q̄ son las enfermedades, deshonoras, perdidas de hacienda, que suele dar Dios a vno, para q̄ no se le vaya, como al alma fugitiua que pinta Oseas, a quié dize que le ha de hazer vna calçada de espinas, y que ella no yra calçada por ellas, porque mas las siéta: *Circum aedificauit aduersum me, ut non egrediar.* Y por assegurar se mas del preso, le remacha la chaueta en los grillos pesados: *aggrauauit compedem meum;* que es lo que haze con el otro peccador, que en figura de cabra montes ligera le pinta Hieremias, que va huyendo: *Cursor leuis explicans vias suas, Onager assuetus in solitudine, in desiderio animae suae attraxit ventum amoris sui, nullus auertet eam.* Corredor ligero que despacha presto su camino, velocidad de peccador quando huye de Dios, es mayor q̄ de vna cabra mōtes, que estos animales por ser tan faciles en el respirar, y tener poco vaço, son mas ligeros en la carrera. Dize que corren como su desseo, y su desseo mas que el viento, para detener a estos, que remedio? los grillos de vna gotta, y tullidos en vna cama entomecidas las piernas, estaran como con la chaueta de los grillos remachada: en este estado, dize el Propheta, que ha puesto al miserable pueblo, y no se contenta con lo te-

ner preso con tan rigurosa carcel y prisiones, sino que no le quiere oyr peticion para despachar su negocio, que solo el consuelo que le pudiera quedar en aquel aprieto era, que le oyera sus ruegos; tapadle al enfermo la boca, y no le dexeys quejar, y vereys le reuentar: *Sed & cum clamarem & rogarem, exclusit orationem meam.* Antes las puertas y ventanas me las mando cerrar todas, no solo a piedra lodo, ni de mamposteria, que es obra suelta, sino de sillareria, obra fuerte y atada, piedras quadradas todas: *Conclusit vias meas lapidibus quadratis.* De manera que me cerro todas las esperanças de me poder huyr de la carcel: *Perit fuga à me,* dezia Daudid: no habla conmigo todo lo que es huyda, o fuga: no ay quien trate de que de mi vida y remedio se trate; no me puso vn carcelero que me guardasse, sino que el quiso hazer este officio por su persona, y se puso a tomarme los passos, mas terrible que vn osso, mas fuerte que vn leon, desbarato todas las sendas y caminos que auia, porq̃ si por imposible destos trabajos me escapasse, q̃ tan imposible parece poderlo hazer. no hallasse camino: *Semitas meas subuertit.* Al fin me puso hecho blanco, adõde afeñtauan todas las faetas de su justicia: *Posuit me quasi signum ad sagittam.* Y con verme de manera que pudiera pensar que era llegado el fin de mis esperanças, siempre que boluia sobre mi, dezia: *In Deo sperabo.* Misericordia es grande de Dios, que aun no estamos acabados, y mientras vn hombre viue, no ay que desconfiar *miseriçordie Domini, quia non sumus consumpti:* y al fin de todos estos trabajos, si le llegassedes a preguntar al Propheta, que aueys entendido de Dios? que queria negociar por tan rigurosos medios? era por ventura acabaros y concluir con todo? no dize el Propheta? *Quia non repellet in sempiternum Dominus.* Que es lo

Psal. 141.

- Psal. 76.* que dezia David: *Nunquid in irerum proijciat Deus, & nō apponet ut complacitior sit adhuc?* No nos echa Dios de si para siempre, que toda via se dexa rogar; y se aplaca, y lo que Isayas tambien repitio: *Non in perpetuum triturās triturabit illum.* El trillo del trabajo no ha de durar mas q̄ hasta apartar el trillo dela paja, que si oy os echa, mañana os recibe: nunca llegaran a t̄to mis miserias, que no pasen de ay sus misericordias, y lo que mas dize, que es en consuelo de vn alma affligida, es: *Non enim humiliavit ex corde suo, & abiicit filios hominum,* como si dixera; no castiga a los hombres para destruyrlos, sino para corregirlos, y el castigarlos no le sale de coraçõ: cosa muy agena de su condicion es el açote y rigor, y si alguna vez le tiene misericordia, es todo, *ut faciat opus suum, alienum opus eius.* Obra suya llama la misericordia, porque nace de su pecho, y como a la justicia da causa mi culpa, llamale obra agena: y la propiedad cõ que dize aqui, que el castigar no le sale de coraçõ. *Non enim humiliavit ex corde suo:* es lo mismo que lo que el mismo Propheta de su parte predico al pueblo: *Ecce ego frango contra vos malum, & cogito cõtra vos cogitationem, reuertatur unusquisque à via sua mala.* No penseys que el castigaros me sale del alma para acabar la vuestra, que no es sino vn ruydo hechizo para reduzirla. O mi Dios, que toda la obscuridad de la carcel del trabajo, las tinieblas de la affliccion en q̄ me poneys, los grillos remachados de la enfermedad con que me prendeys, lo que yo juzgo por rigor con que me apretays, no os sale a vos del coraçõ, solo quereys ablandar el mio con estos ensayes, luego quando me veo en estos trabajos, agora que se de vos, que son solo fingidos para atraerme, y no fabricados para matarme: pensare que estoy en vn sueño de vna espantosa pesadilla, de que recuerdo al grito de vuestro llamamiento, y aunque de pier-

despierto, quedo algo affombrado, y quedo de vos tã enamorado como obligado: no es posible, Señor, sino que tan extraordinaria charidad vuestra ha de rendir el extraño desamor mio, y essa sollicitud y cuydado de mi remedio, ha de confundir el oluido y sueño de mi descuydo. Espero, mi Dios, que açotes de tãtos auisos me han de hazer auisado; tãta exhortacion e inspiraciõ, tanta sofrenada y trabajo, muy perdida es el alma a quien no ablanda. Qual medico tan extraordinarios remedios supo applicar a enfermedades? q̄ de vezes la sangria de la honra (que la delas venas no importa) que de baños de sus diuinas lagrymas, q̄ de purgas de sin sabores y desgustos, que extraordinarios caminos intento para sanar la incredulidad desta synagoga? Ya con palabras blandas, ya con beneficios largos, ya con reprehensiones asperas, ya con amenazas terribles, ya con el açote en el templo, ya rogandoles con la paz, ya en la carcel del trabajo, y tanta es la misericordia que oy vsa, como la de que siempre con ellos ha vsado, mira que me voy. Quãdo el Sol se va a poner se da priessa el trabajador a acabar su tarea, que a la noche es doblado el trabajo. *Dum lucem habetis, credite in lucem.* Mira que me buscareys, y no me hallareys, acordaos lo que le cuesta a la Esposa buscar al q̄ dexoyr de su puerta, que con solo abrirla pues le rogaua, ahorrara el aprieto y trabajo en q̄ despues se vio por hallarle: agora teneys el mercader y la feria franca, antes que cierre los fardos de su misericordia, gozad el barato: agora teneys el medico extraordinario forastero, q̄ por gran milagro y vêtura vuestra, vino a vuestro lugar, curad vuestros achaques, que aunq̄ despues andeys muchas leguas, no hallareys tal ocasion: agora os ruegan, si no quereys, mañana rogareys, y no os querran: agora teneys a la puerta la verdad, el camino,

Compar.

Ioan. 12.

Ioan. 14. la vida: *Via, Veritas, & Vita*: Mañana no hallareys verdad, sino Prophetas falsos, ni camino para el cielo que no ay otro, sino este cō que agora os ruegan: ni vida q̄ la que os queda sin este Señor, q̄ es vida del alma, muerte es toda: sin esta vida, sin esta verdad, sin este camino quedays engañados, descaminados, y morireys y buscarlaeys mañana: y no la hallareys. *Ego vado, &c.*

Consideracion I I.

Luc. 11.

Q *Veretis me, & nō inuenietis.* La pena mas rigurosa q̄ pudo dar a estos Christo, era, que aunque quisiesen buscarle, no le auian de hallar, que aunque a esto en esta vida nunca esta la puerta cerrada: *Hic omnis, qui querit, inuenit*: Que sobre este fundamento hemos de yr philosophando en esta materia, y por principio cierto y de fe, lo hemos de dexar por assentado, de manera que no sea necessario mas repetirlo, con todo para enfrenar a vn peccador desbocado, y detenerle no se despepite, hemos menester fuerte freno, y que vea que los peccados eslauonados y engarçados, vienen a hazer aq̄lla cadena tan fuerte del pensamiento al consentimiento: del consentimiento a la obra, de la obra a la costumbre, de la costumbre a la obstinaciō, de la obstinacion a la ceguera, de la ceguera a la dureza, y de la dureza y coraçon de piedra: *Descenderunt in profundum, quasi lapis*, vienen a atarse las manos de manera, que diga S. Augustin: *Cū vult impius, nō potest, quia, quando potuit, noluit.* Castigo es de Dios, que pues pudo y no quiso, quiera y no pueda el peccador, q̄ aunque si quisiesse, como auia de querer, podria: pero anda con la volūtad como en mañanas de Abril, y en cama regalada, q̄ mil vezes se leuanta y no acaba de leuantarse: y assi dixo la diuina sabiduria: *Vult, & non vult piger*: Ya quiere,

Exod. 15.

August.

Prov. 13.

Lunes despues del II. Dom. de Quares. 247

quiere, ya no quiere. Y llamale bien pereçoso cõ estas indeterminaciones, en el sentido que en otra parte: *Sicut ostium in cardine suo, ita piger in lectulo suo;* que aunque da bueltas, y dize, que quiere leuãtarse, son de quicios en la puerta, que es todo andar al derredor como machos de atahona, es muy proprio de los tales: *In circuitu impij ambulant.* Y aq̃lla propiedad de ya quiere, ya no quiere, es la manera del lenguaje que estos tales suelen traer: bien querria yo (dizen ellos) apartarme del mal estado, pero no puedo, q̃ tengo tantas obligaciones y prendas, que se seguiran grandes inconuenientes si lo hago: dize dos cosas, en la vna miẽte, y en la otra es casi herege: dize querria, ay esta la mentira, q̃ como quisiese determinadamente, podria, porque, o se ha de seguir que Dios le mãda lo imposible, o q̃ no tiene libre aluedrio para salir del mal estado, sino que es la falta de resolucion del malo nacida de la fuerça de la costumbre, y es menester gran trabajo para vencerla: no veys la fatiga y cuydado cõ que suele andar el Sol la mañana que ay vnas nieblas gruesas y condensas, por rromperlas y aclararlas: esse es el nublado q̃ tiene delante del Sol claro de la razon: *Signatum est super nos lumen vultus tui, Domine.* Esto puede la deprauada costumbre hazer alimento del tosigo y ponçoña: hazer que lo amargo parezca dulce. Quantos destes hemos visto, que *nutriebantur in croceis, qui amplexati sunt stercorea.* Y por esso siempre se vee que es mas facil inclinar y encaminar el arroyo quando esta pequeño por junto a su nacimiento, que despues quando va mas crecido, y se ha juntado con otros rios: y vn roble o enziña quando chicos, facilmente se arrãcan de quajo, pero quãdo hã crecido, aun para cortarlos ay dificultad. De que pêsays que se haze el cristal duro? de venir muchos cierços y muy frios, y dar sobre poca agua, van la

Prov. 26.

Psal. 11.

Compar.

Psal. 4.

Thyen. 4.

Compar.

Eccli. 43.

congelando hasta que se quaja tan fuertemente: q̄ dexa de ser carambalo y es chrystal: comparacion es de la sabiduria de Dios: *Frigidus ventus Aquilo flauit, & gelauit crystallus ab aqua.* Vn dia se pone el alma con manchas como de tygre, de quatro o seys peccados, y luego con la costũbre dellos, se pone negra como la pez, y vos dezis, que aũ que vaya la negra al baño no se tornara blanca: tambien es comparacion de Dios y de su

Compar.

Hierem. 13.

Propheta Hieremias: *Si mutare potest Aethiops pellẽ suã, aut Pardus varietates suas:* tygre manchado, peccador q̄ peccò oy arrepentiose, boluio a peccar mañana, tienẽ estas manchas a trechos, dezis vos, nunca en esse pellejo fereys bueno, pero peor es el negro atezado, y aũ que el Propheta dize esto con mofa dellos, y parece q̄ les impossibilita el remedio, con todo effò los llama *quousque adhuc?* hasta quando has de durar en essa dureza, que te vas cada dia impossibilitando y enredando tu mismo, y los grados por dõde se yuahaziendo esto, pinto mejor que nadie el Propheta Zacharias, que dãdoles Dios buenos consejos a los de su pueblo, dize: *Et*

Zacha. 7.

noluerunt attendere, & auerterunt scapulã, recedẽtes, & aures suas aggrauauerunt, ne audirent, & cor suum posuerunt ut adamantem. No quisieron estar attentos, es el principio deste daño, boluieron las espaldas, sube el peccado a menosprecio; taparon las orejas, desuerguença, puffieron el coraçõ como vn diamãte, es dezir, que se cerraron de campiña, como aquellos: *Qui letantur, cum malè fecerint, & exultant in rebus pessimis:* que estan muy contentos en su mal estado, y ha venido la miseria a hazer del sanbenito gala, y a tener mas quilates que vn diamante, y tantos en la dureza, como en la fineza: de manera que no se espãtan de las voces del predicador, porque estan hechos a dormir a las martilladas, y son molineros sordos, no se assombrã ni espantã

Prou. 2.

de ver

Lunes de sp. del II. Doming. de Quares. 249

de ver visiones: tordos viejos en los campanarios, que aũque oyan tañer las campanas, se estã quedos, no los haze rebolear ni leuãtar se del peccado, oyr doblar por otro tal como el. Pondera mucho sant Augustin y con

Comp.

mucha razon, que Balam quando yua cõduzido por dineros a maldezir al pueblo de Dios, cõ aquella ceguera que lleuaua, le hablo su jumento, y no se espanto de aquello Balam. Dize Nicolao de Lyra por de S. Augu-

Num. 22.

stin, q̃ este era hechizero y magico, y estaua muy acostumbrado a ver de aquellas monstruosidades y a hazerlas el, y que assi no se espanto de aquello: mirad quanto puede la costumbre. O digamos que tãtas visiones ciegan, y que el demonio lo q̃ va haziendo con el peccador, es quebrarle los ojos, porque no vea el miserable estado suyo, ni se le ande la cabeça de las bueltas que le haze dar al derredor como a loco, q̃ lo primero que hizierõ cõ Samson los Philisteos fue facarle

Lyra ex August.

los ojos; y David cõ estar vn año o casi en el adulterio de Bersabe, estaua tan ciego que el mesmo se cõdeno, y le vino a abrir los ojos el Propheta: y Adam desnudo, no vio que lo estaua, hasta q̃ la luz de Dios se le puso delãte, que en procurar esta ceguera del peccador,

Judic. 16.

el demonio haze lo que el ladron que entra apagando las luzes quãdo va a robar la casa, por no ser visto, y el pescador no echa bien las redes en noche q̃ ay Luna,

2. Reg. 12.

y el lobo las noches mas obscuras tiene por las mejores para su hurto: assi el demonio procura cegar el entendimiẽto y volũtad (ojos del alma) para hazer presa cõ mayor rigor: cõ esta ceguera aũque vaya a buscar a Christo como le tiene de hallar? de estos dixo: *Queretis me, & non inuenietis.* S. Chrysofomo en vna homeliã

Gene. 3.

Compar.

suya dize desta ceguera: *Quãdmodũ noctu, amot o lumine, lignũ, plũbum, ferrũ, argentũ, lapides pretiosos, & alia omnia eodẽ modo & videmus, & indicamus: ita qui sordidẽ &*

Compar.

Q s *viciose*

Chryso. h. o. 4. in Ioan.

Vitiose vitam viuunt, neq; modestia vim, neq; sapientia discernit pulchritudinē. Ni el que no vee de dia, ni el ciego de noche, pueden hazer diferencia entre el plomo, hierro, o plata, ni discernir de las piedras preciosas, ni mucho menos entre la fealdad del vicio, y hermosura de la virtud, y no se contētando con llamar ciego al peccador, en otra homelia fuya le llama borracho al peccador de costumbre, que de muchos traguillos se viene a subir a la cabeça, y perder el juyzio, y sin pensar se precipita y le succeden mil desastres, que todo esto dixo en aquellas palabras: *Quemadmodū qui grauitate capitis, ebrietateq; tenentur, stultē, simpliciterq; feruntur, quannis precipitium, & aliud quid simile subsit infrā, concidunt incautē.* El camino que tomaron las hijas de Loth para obligar a su padre a que las desflorasie, fue emborracharle primero, cō que como hombre fuera de juyzio hizo vna monstruosidad tan grande, como fue lo que succedio de aquella junta, que sola la borrachez del peccado pudiera hazerlo, auer hijos en sus hijas, q̄ no aura quiē entienda este parentesco: y fino, dezidme: a estos muchachos llamar les ha Loth hijos? no, que son sus nietos, hijos de sus hijas: y ellas a ellos llamar les hā hijos? no, que son sus hermanos todos hijos de vn padre: ni ellos puen saber si llamaran a su padre abuelo, o a sus madres hermanas, esta es la borrachez del peccado, y lo que puede en el la costumbre, sacar a vn hombre de juyzio, cegarle la razon. Dezidle a vn ciego, o a vn borracho q̄ busque algo que ha perdido: pues estādo los Scribas y Phariseos con la ceguera de la infidelidad, y con la rauia de beuer la sangre de Christo, auindoseles subido el vino dela colera a la cabeça, y tan añublada la razon, y ciego el entendimiento, aunque busqué a Christo, no le hallarā, y esto es lo que el les dize: *Queretis me, & non inuenietis.*

Chryso. ho.
1. de penit.

Genes. 19.

Consideracion III.

In peccato vestro moriemini. Mal viejo casi conuertido en substancia, llaga cancerada deuia de ser el peccado destes que duraua dende la mocedad hasta la vejez, pues dize Dios que moriran de esse achaque. Iob destes vicios antiguos que se van a la par criando con el hombre, dize, que en la vejez bueluen a descubrirse las fitolas destas llagas viejas: *Ossa eius implebuntur vi-
rijs adolescentie eius, & cum eo in puluere dormient.* Moços locos, viejos verdes vienen a ser, y este propriamente se llama peccado vuestro, que va creciendo con vos, y soys como el que va torciendo la sogá de esparto, q̄ como va acabãdo de torcerlos que pufo agora, va en-
xiriendo y poniendo otros y torciendo, y viene a ha-
zer la sogá mas larga de lo que penso, en especial si ay quien le vaya dando esparto a la mano. De Isayas es este language, y aun condoliendose de los que assi vi-
uen, lo dize el: *Va qui trahitis iniquitatem in funiculis va-
nitatis.* Y sant Basilio en este lugar lo declara por otra comparacion, que dize, que es como quien quiere baxar a vn poço hondo, mide la sogá con que se ha de yr descolgando, y si vee que no alcança biẽ a baxo, va le añadiendo pedaços, hasta que llega dõde quiere baxar. Sogá es el peccado por donde vno se va baxãdo al infierno, y cõ vno y otro pecado, va torciẽdo sogá lar-
ga, y añadiendole pedaços, q̄ sogas llamaua a los pecados David: *Funes peccatorum circumplexi sunt me,* y Sa-
lomon: *Funibus peccatorum subrum quisque constringitur:* no porque estẽ forçado aunque mas atado este, sino porque segun su poca fuerça, y la mucha que haze vn peccado enuejecido, vna calentura apoderada en los huesos, haze vna etica que apura toda la medicina,
y va

Iob. 20.

Compar.

Isai. 5.

Basil. in c.

5. Isai.

Psal. 118.

Prouer. 5.

Psal. 37.

va consumiendo a grã priessa la vida. Dauid por otras comparaciones lo dezia, que declaran mas lo que vamos tratando: *Non est pax osibus meis à facie peccatorum meorum.* No tengo hueſſo que me quiera bien, y da luego la causa: *Quoniam iniquitates meae supergressae sunt caput meum, & sicut onus graue grauatae sunt super me. Putruerunt & corrupta sunt cicatrices meae, à facie insipientiae meae.*

Cada

Cada

Compar.

Extraordinarias dos comparaciones, que toda la rhetorica deste tiempo no pudiera llegar a pensarlas: dize que se hizo gran carga la de sus peccados, y que se le pusieron sobre la cabeça, y como carga pesadissima se le assentaua de manera, que le hazian dar en tierra debaxo de la carga, y que no podia sacar pies ni manos, aunque daua gritos para que le ayudassen a leuantar: *Nimis rugiebam à gemitu cordis mei.* Y parece que es como quando a vn hombre le van sugetando las deudas, los empeños y las trampas, cada dia haze vna mohatra para pagar otra, que se le cumplio el plazo, y va se le sin sentir consumiendo la hazienda, y desque no puede rebullirse, ni halla ya quien le fie, veese obligado a hazer la ceremonia de los hombres baxos, porque no puede ya con la carga. Lo mesmo le passa al peccador, vee como Dauid, tras la vista va el desseo, tras el desseo va el coraçon, tras el coraçon y la voluntad, va la obra, valiendose de su poder, para hazer su gusto, y por poderlo cumplir mas a su saluo, haze vna traycion tan grande, que mata a vno de los mas fieles vassallos que tiene, y mas valerosos soldados, y porque el muera, mueren otros muchos tan innocentes como el. Mirad si se va adeudando bien, y subiendo las culpas por sobre la cabeça, y pesando tanto la carga que ha de dar con el en tierra. La segunda comparacion es de las llagas viejas: *Putruerunt, & corrupta sunt cicatrices meae.* Haze se os

vna llaguilla en la pierna de que hazeys poco caso, descuydays os della sin hazerle remedio, a cabo de pocos dias se haze vna fuete, de vn poquillo que la rascastes, y otro poquillo de descuydo de no curarla, y de tener la en poco, se viene a fistolar, e ya huele mal, y es necesario cortar la pierna, y a esso no quereys disponer os. Mirad si era este el achaque que dezia Isayas, que de no le curar al principio ni ponerle vna benda, ni aplicarle vn emplasto, le auia venido todo el daño. *Vulnus & liuor, & plaga tumens non est circumligata, nec fota oleo, nec curata medicamine.* Va subiendo el mal, vn cardenak que cõ vntarle con vn poquillo de azeyte sanara: vna heridilla que con atarle vn paño no fuera nada: vino-se a hazer vna hinchazon grande, tampoco se le puso emplasto, en que ha de parar, sino en vna llaga afistolada como las de Dauid, y a no quedar cosa sana de pies a cabeça? *A planta pedis vsque ad verticem capitis non erat in eo sanitas.* Mirad quan poco principio fue el de todos estos daños en Dauid, que dize: *A facie insipientie mex,* de vna inaduertencia o necedad, no de malicia pura, no de ciega passion, que esse es vn letargo de que los mas mueren, sino los despierta Dios: de tan pequeño principio por dexarlos sin curar, se vinieron a hazerlas llagas tales q̃ los peccados, que en la mocedad pueden ser de ignorancia, quando crecen con el hõbre hasta la vejez, se hazen de malicia. Pondera mucho sant Chrystomo aquella desesperacion de aquel grã tyranno Abimelech, que teniendo cercada la torre de los enemigos, y arrimandose a ella para le pegar fuego o batirla, dende lo alto de las almenas vna muger le tiro vna piedra, que le hizo la cabeça tortilla, y viẽdo-se tan mal herido, dio gritos a vn page suyo que le matasse. *Ne forte dicatur, quòd à foemina interfectus sim.* Dize sant Chrystomo: no fuera mejor dezir al page que

Compar.

Isai. 1.

Judic. 9.

Chrysol. in hunc locũ.

te tomara la sangre, que truxera quien te curara, para que con algun poco de vida pudieras pedir a Dios misericordia de tus culpas? en efecto el muere como vi- uio, es peccado suyo, que con el se auia criado dende la mocedad que era la soberuia, se viene a hallar cõ el en la muerte: *Replebitur vitijs adolescentie sue, & cum eo in puluere dormiet.* Aquella muger que vio Zacharias, que segun lo declaro el Angel era la maldad: tenia vna olla grande, y en las manos vna bola de plomo: *Massam plumbam, vel talentum plumbi*, o como trasladaron los Se- tenta: *Lapidem plumbeum*: Y ella estaua sentada encima dela olla, y llego el Angel y echòla dentro, y con la bo- la de plomo le dio en la boca y cerro la olla, para q̄ sin poder respirar, alli se ahogasse. Andaos toda la vida tras las ollas de Egipto, y suspirà por ellas en el desier- to dela penitencia deste tiempo, que tiempo vendra q̄ el mesmo plomo de vuestro habituado mal viuir, os ayude a ahogar en la olla de vuestro peccado, donde caereys tan desatinado, y la carga pesara tanto sobre vos, q̄ ni acerteys a pedir a Dios misericordia, ni vfar de los remedios importantes a la salud del alma, por- que como dixo Augustino: *Difficile inueniuntur in tribulatione remedia, que non fuerunt in pace quesita.* Mal se hallan los remedios en el trabajo, que en el descanso y paz no se buscaron: en el desatino de la tormenta los marineros muy mal hazen sus faenas, si en la calma no tienen muy bien adereçada la xarcia: *Grauauit eam iniquitas sua, corruet, & non adijciet vt resurgat.* Sera tan- to el peso, que no se sepa dar manos para leuantar- se con la carga: guardaos de cayda tan peligrosa, en olla tan terrible, y plomo a la boca: temed al- gun infame successo de deudas tan grandes, con la muerte amenazan llagas tan canceradas, y el Diui- no medico de quien solo podiad es aguardar remedio,

os de-

Zach. 5.

August.

Compar.

Isai. 24.

Lunes despues del II. Dom. de Quares. 255
os de la fucia , diziendo : *In peccato vestro moriemini.*

Consideracion IIII.

I*n peccato vestro moriemini.* Por grande affrenta le di-
xeron estos a el otro ciego que sano Christo: *In pec-*
catis natus es totus, naciste en peccados, harto peor es lo Ioan. 9.
que Christo les dize oy a ellos que moriran en pecca-
do, que en lo que es nacer en ellos, y iguales somos to-
dos, lo que ay que temer es morir en peccado. Temie-
ron los sanctos mucho mas el peccado que el infierno,
y assi el glorioso sant Anselmo le dize vna fineza de Ansel. de
grãde enamorado a Dios: *Mallempurus à peccato, & in-*
nocens gehennam intrare, quàm peccati sorde pollutus cœlorũ simili, cap.
190.
regna tenere. En resolucion dize, que quiere mas estar
en el infierno sin peccados, que en el cielo con ellos (si
alla con ellos se puede subir) mi infierno, Señor, es te-
neros offendido, y mi gloria es estar en vuestra gra-
cia, la qual querria yo conjeturar por la seguridad de
mi consciencia: *Gloria nostra, testimonium conscientie no-*
stræ. Y aunque con esto quedaua bien prouado, que tie-
nen por mayor pena la del peccado, que la del infier-
no: cõ todo esto, dõde esto se vee mas claro, es en aque-
llo del Genesis, quando mandaua Iacob a sus hijos que 2. Corin. 1.
Genes. 49.
hiziesen segundo camino a Egipto, a traer trigo pa-
ra su casa, y pedianle a su padre Iacob que les diesse
a Benjamin el chiquito que llevar consigo, por-
que aquel principe de Egipto (que aun no le auian
conocido por su hermano) les auia dicho, que si-
no lleuauan el hermano menor, no le auian de
ver la cara, y ansi rehusauan mucho la jornada, por
defenderles el padre el muchacho: en especial, que
auian dexado a Simeon en rehenes, y no auia del
otro rescate, fino solo llevar a Benjamin. Ruben
para

para que Iacob les diese al niño, dize que le dara sus dos hijos en prendas (que bastantes fianças son dos nietos por vn hijo) y que si no le boluieren a Benjamin, que los mate ambos: y con ser la hambre tanta, por la qual los padres niegan a los hijos, y las fianças tan bastantes, y la obligaciõ que auia al principe que en año tan caro les daua trigo y boluia su dinero, nada desto, ni todo junto obliga a Iacob que de a Benjamin, ni los hermanos sabian que seguridad darle para que se lo fiasse: al fin Iudas dio la mas abonada fiança que entre justos puede auer, que fue: *Si non reduxero eum tibi, ero peccati reus coram te omni tempore*, digo que si no lo truxere, que me tengas por peccador, y para el justo q̄ tanto sabe temer el peccado, y que es mas dezir esto, que si dixera, echadme al infierno, esta es la mas importãte seguridad, y parece assi que lo es, pues por ella da al niño luego que oye estas palabras. Cosa a que todos los respectos dichos no le auian obligado. Elias va huyendo de Iezabel, y en medio de su fatiga viene a parar a aquel puesto donde le da refresco Dios, y alli le dize: *Et nũc Domine tolle animam meam*: como, santo Elias, (podremos pregũtarle) si tanta gana teneys de morir, venis huyendo de quien os cumpliera bien vuestros desseos? aguardarades vn rato a Iezabel, que ella acabara vuestros trabajos y vuestra vida: no quiere el Propheta muerte, que se cause por peccado, aunque el peccado sea en el enemigo, sino muerte por la mano de Dios, q̄ Iezabel no puede darsela cõ la suya sin pecar: y no quiere el Propheta morir con essa lastima, de ver que se offende Dios, y por esso huye la muerte de la mano de Iezabel, y la pide de la mano de Dios. El mismo sentido es el de aquellas palabras de la sancta Rebecca, que quando conoce la colera de Esau contra su hermano Iacob, y que sin duda si le puede auer a las

manos,

3. Reg. 19.

Genes. 27.

manos, le quitara la vida, conierta con su hijo q̄ ponga tierra en medio, y se vaya a casa de su tio Laban, y para obligarle a hazer esta jornada, le dize: *Cur utroque orbabor filio in vno die?* No podre sufrir el perder dos hijos en vn dia, y solo temia q̄ Esau mataſſe a Iacob: pero como de eſſo se auia de seguir el morir tambien Esau peor muerte, que era la del peccado del fratricidio, cõtaualos por muertos al vno, y al otro: porque el juſto por tan muerte cuenta el peccado como la muerte natural, pues como la muerte aparta el alma del cuerpo, aparta el peccado el alma de Dios: y ſiẽdo verdad que es Dios mas alma del alma, que el alma del cuerpo, ſiẽpre se ha de tener por peor muerte la del alma, que la del cuerpo. Conforme a eſto, ponderad eſta amenaza de Dios a los Scribas y Phariseos en que les dize, que moriran todo junto de cuerpo y alma, que eſſo es morir en peccado, que ſi ſupieſſen lo que es, mas que inferno lo temerian: pero quien dexa yr a Dios que se les eſta deſpidiendo, que vida espera? qual queda la tierra por el auſencia del Sol? Diuino Sol de juſticia que veniſte a alumbrar los que eſtauan en tinieblas:

Compar.

Illumina oculos meos, ne vnquam obdormiam in morte, Psal. 12.

ſino que mi ſueño ſea en la paz de vueſtra gracia, para que despierte en la gloria, &c.

(:;)

R CONSI-

CONSIDERACIONES DEL MARTES despues del segundo Domingo de Quaresma.

Super Cathedram Moysi sederunt Scribae & Pharisei: omnia ergo quaecunque dixerint vobis, seruate & facite: secundum vero opera eorum nolite facere. Matth. 23.



NA doctrina predica oy Christo muy en prouecho d los oyétes, muy en authoridad delos predicadores, muy en abono de su palabra. El prouecho delos oyentes cōsiste en q sepan discernir el aullido del lobo, del balido de la oueja: porq debaxo de la piel desta, suele venir a robar aquel. La authoridad del predicador porq asségura que el mas malo tiene algo bueno q es su palabra, a la qual se debe attende, porque sabe Dios hazer a vn Caiphaz peruerso en el año de su Pōtificado, verdadero Propheta de la mas importāte propheta que el mūdo pudo dessear: q su palabra miel es, que en boca de leones suele enxābrar: y lo tercero que es lo que dize en abono della, es q de quien quiera q la predicare, se ha de recibir como palabra suya, que esta no està atada ni atendida a la mala y escādaloza vida del predicador, como no lo estaua a las cadenas de S. Pablo, quando el dixo: *Verbum Dei non est alligatum*, y a los Thessalonicenses escreuia, q no recibiesen lo q el les predicaua como palabras suyas, sino como palabra dela eterna palabra del eterno Padre, que era la que en ellos obraua, que no el q la predicaua, *Non sicut verbum hominis, sed sicut est verè verbū Dei, qui operatur in vobis, qui*

credi-

2. Tim. 2.

1. Thef. 2.

credidistis. Y es muy cierto q̄ la palabra no está atendida ni atada al q̄ la predica, pues quando este sea vn sancto, no es mas q̄ vno que siebra, que aura cūplido cō su oficio con disponer biē la tierra, echar en buena sazō la semilla, y si es de riego, encaminarle por sus regueras el agua, y cō todo esto la medra se ha de esperar del cielo, q̄ todo esto es doctrina del mesmo S. Pablo: *Deus autem incrementū dedit, itaq; neq; qui plantat, est aliquid, &c.* Pues si aun siēdo bueno no esta seguro el provecho si no lo da Dios; ni siendo malo, ay que descōfiar del fruto de su palabra, y en qualquier de los dos estados, ha de venir de arriba el bien: pidamos el dela gracia para assegurararnos desto, con intercession de la Virgen.

Compar.

I. Cor. 13.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

Doctrina es dela eloquencia de Ciceron, que no es provechoso en la republica el orador por eloquente que sea, sino es virtuoso, y anſi juntaua el aquellas dos cosas: *Vir bonus, & dicendi peritus.* Porque donde esto no anda y gual, y no estan vnisonas las dos voces, vida y doctrina; *Plus mali, quā boni affert eloquētia reipublice.* Mas daño hara q̄ provecho la eloquencia en vn mal sujeto: pero la palabra de Dios tiene mas que la bachilleria del mundo, que aunq̄ sea tan malo como los Scribas y Phariseos el que la predica, cō todo esto, ella es tan buena, que sin escandalizarse de la vida, dize Dios q̄ se aprouechen dela doctrina, que bien se puede apartar esta harina de aquellos salvados: y dize que los oygan guardado sus palabras, y no imitando sus costumbres, porque dizen y no hazen: *Dicunt enim, & non faciunt.* Que en casos morales, es vna gran mōstruosidad no se parecer la vida y la doctrina. Biē saben estos, dize Dios, cargaros de preceptos casi intolerables de llevar, y echālos en vuestros hōbros sin los querer ellos menear con el dedo, que si se muestran en lo exterior muy grandes obseruantes delas leyes, es por cumplir con el mōdo, y por la vanā gloria que grāgean enel, que es el alimento de su fentasia: *Dilatant enim philacteria sua;* que es vocablo Griego, que significa en Latin: *Conseruatorium,* quasi ad cōseruandam memoriā legis. Porque estos entēdian tan superficialmente aquella ley del Deuteronomio: *Ligabis verba mea quasi signum in manu tua, eruntq; & movebuntur inter oculos tuos.* Que el mandarles Dios que traxessen siempre la

Cic. de oratore.

Deute. 6.

ley entre manos, y entre los ojos, les parecia que cumplan con escriuir en cifra en vnas vitelas pequeñas los dos preceptos en que se cifraua toda la ley, y estas trayan en las manos, y aun segun otros, sobre los ojos, y cada dia las yuã haziendo mayores, para que se descubriessen mas, embustes e inuenciones de grandes hypocrytas, y en otra cosa tambien dize que lo parecian: *Magnificant simbrias*, porque los ruedos delas vestiduras tenian por guarnicion vnos listones de color de jacintho, puestos a las quatro esquinas de la capa en que teniã ciertas cifras para auuiar la memoria, y traer siẽpre presentes los preceptos de su ley, y como hazian mayores cada dia los pergaminos, hazian lo mismo con estas simbrias, para parecer mas obseruãtes de sus ritos y ceremonias: todo esto encaminado a que les diessen dõde quiera la cabecera de mesa. *Amant primos recubitus in canis*: les combidassen con las cathedras para enseñar en las synagogas, les llamassen maestros quando les hablassen, les saludassen y respectassen como a tales, y este era su hipo, y a esto se endereçauan sus diligencias; vosotros discipulos miõs no cureys de que os llamen maestros, que todos soys discipulos devn maestro, y no solo aueys de viuir como cõdiscipulos, sino como hermanos, hijos de Dios, q̃ es el verdadero Padre que esta en los cielos, y este nõbre no se lo deys a otro en la tierra. Antes el que le pareciere que es mayor, ha de seruir como menor, porque el que se leuanta y ensoberuece, sera humildemẽte abatido, y el que se abate y humilla, sera honrado y ensalçado, &c.

Consideracion Primera.



Vper cathedram Moysi, &c. Predicãdo en este tiempo Christo tantas vezes contra la hypocresia, que es el mayor enemigo que la virtud tiene, como lo es mayor el que en trage de amigo quiere engañarme, que el que descubre la colera y enemistad: assi lo es pues esta que en trage y apariencia de virtud, a toda virtud haze daño, y es el mayor desmedro que todas ellas tienen, porque aunque es verdad que cada virtud tiene vn contrario, la castidad, la luxuria: la humildad, la soberuia, y ansi las otras: pero todas juntas este grande enemigo tienẽ en habito y trage de amigo, y en especial las tres que mas en este tiempo engrandece Christo, y enseña su Igle-
s., que

fia, que son, el ayuno, la oracion, y la limosna, q̄ como
 son virtudes exteriores, entra la hypocresia d̄ por me-
 dio a debilitarlas, y es mas dañosa q̄ qualquier vicio,
 porq̄ el peor de todos ellos, por mal habito y costum-
 bre que aya hecho, se véce y enflaquece por acios de
 virtud contraria: pero la hypocresia crece mas con
 obras de qualquier virtud, vsando mal dellas por su
 malicia el q̄ la tiene, y haziendo de las virtudes leña cō
 que se ceua el fuego dela vana gloria, que al fin es car-
 coma y polilla la hypocresia que se cria d̄tro de la vir-
 tud, para destruyrla y acabarla: y aunque el mundo no
 la cuenta entre los graues delictos, con todo esso Dios
 para lo que es castigarla, es tan riguroso en la pena del
 hypocrita, como en la del infiel, y fera a proposito de-
 sto aquellugar de sant Mattheo: *Si autem dixerit malus* *Matt. 2.*
seruus in corde suo, moram facit Dominus meus venire, & ce-
perit percutere conseruos suos, manducet autem & bibat cum
ebriosis, veniet Dominus serui illius in die qua non sperat, &
hora quam ignorat, & diuidet eum, partemque eius ponet cum
hypocritis, ibi erit fletus & stridor dentium. Dize de vn mal
 mayordomo que quãdo tarda su amo le parece a el, y
 haze su cuenta, que puede tyrannizar los demas cria-
 dos, y andarse a la vida dissoluta y libre: a este tal ven-
 dra su dueño quando menos piensa y lo castigara, po-
 niendole en el infierno con los hypocritas: el traño ca-
 so la tyrannia, la oppressiõ injusta, la dissolucion libre
 tiene el castigo dela hypocresia: ran enorme delicto es
 el del hypocrita, que se yguala en la pena con el deste
 mal criado: y antes parecẽ el del hypocrita mayor ca-
 stigo, alomenos en la duracion, porque començara a
 padecer primero, pues dize que a el lo castigaran
 con el: mas dize sant Lucas tratando esto mesmo: *Di-* *Luc. 12.*
uidet eum, partemque eius cum infidelibus ponet, que llama
 infieles sant Lucas a los hypocritas: y ay dos cosas so-

bre q̄ philosophar en este lugar, esta phrasis dela escriptura, pondra su parte con infieles, que parte de ordinario quiere dezir castigo, o premio: *Non habebis partē mecum. Dominus pars hereditatis meae, pars mea Deus in aeternum.* Todos estos lugares van a dezir, Dios es mi premio, y mi gloria, y dize lo por este vocablo parte, que es parte, que se toma por el todo, delo que es bienauenturança, y que también este vocablo signifique castigo y pena: *Pluet super peccatores laqueos ignis, & sulphur, & Spiritus procellarum pars calicis eorum.* Grande aguacero sobre el peccador de lazos, para que no huya del fuego, y luego del fuego mezclado con piedra çufre, y luego borraçcas, tormentas, truenos y rayos, esta sera su pena o parte della. La pena pues delos hypocritas sera ygual con la delos infieles, y con la deste mal criado: pero la mayor dificultad queda por allanar en este lugar, que es saber q̄ orden es este que ay en el infierno, de calabozos a parte, y diuersos tormentos para diuersos delictos, pues parece que quando la justicia de Dios manda echar a vno a aquel castigo, tiene aquello dispuesto con tanto orden, que como en la bienauenturança ay sitios de martyres, de virgines, de cõfessores, y para todos, sus quartos y repartimientos, que así ay en el infierno mazmorra a parte para hypocritas e infieles, y de la mesma manera para los demas generos de peccadores, que esta manera de disposiciõ alguna contrariedad apunta a aquel lugar de Iob: *Vbi nullus ordo, sed sempiternus horror inhabitat.* Que alli no ay ordẽ, donde se castigan las desordenes. No ay duda ninguna, sino que en el infierno y pena de los cõdenados ay grandissimo ordẽ y concierto, que le es muy natural a la justicia, poner todas las cosas en su orden, dando a cada quallo que merece, y por esso son sus insignias, espada, y peso. Y S. Gregorio que sobre el lugar de Iob trata este

Ioan. 13.

Psal. 15.

Psal. 72.

Psal. 10.

Iob. 10.

Greg. Moral. 10.

ta este discurso, dize: Si enel infierno no ay ordē, como puede auer justicia? ni como se puede dezir enel Apocalipsis? *Quantū glorificauit se, & in delitijs fuit, tantum date illi tormentū & luētū*: Que tãto quãto se holgo, y quiso de gloria en esta vida, tanto le den de pena en la otra: aquel *tantū*, y *quantū*, claro esta que dize peso, y medida, y lo mismo es lo que dize la diuina Sabiduria: *Potentes potenter tormenta patientur, fortioribus fortior instat cruciatio*. Que a los poderosos, y a los fuertes, muy a medida de su fortaleza y poder se darã los tormētos: y dōde mas claro esto parece, es en la parabola d̃la zizaña: *Colligite primū zizania, & alligate ea in fasciculos ad cōburendū*. Que es dezir q̃ en la siega de la muerte haran gabillas y manoxos delos malos, juntos los ladrones como aca anduierō en gabilla, y los deshonestos con otros tales, y desta manera seran echados al eterno fuego: no se puede dexar de tocar aquel lugar de Ezechiel milagroso a este proposito, dōde habla el Propheta cō Pharaõ Rey de Egipto, y cō los q̃ erã de su parcialidad, y dizele: tu baxaras al infierno, con todos los q̃ son de tu bando: *Loquentur ei potentissimi robustorū de medio inferni, qui cū auxiliatoribus eius descēderūt ibi, Assur & omnis multitudo eius in circuitu illius*. Alli estã Assur Rey de ~~Babilonia~~, y los que fuerō de su parte al derredor del: *Ibi Aelã & omnis multitudo eius per gyrū sepulchri sui: ibi Masoch Tubal, & omnis multitudo eius, in circuitu eius sepulchra illius*. Masoch cō los Capadocios, q̃ murierō en los mesmos pecados passados a cuchillo, y Tubal padre delos Yberos: *Ibi Idumæa, & Reges eius, & omnes duces eius*. Segun esto, muy ordenadas estã estas esquadras enel infierno, los Simoniacos cō Simō Mago, q̃ introduxo la simonia, y de su nõbre le dio nõbre: los Arrianos cō Arrio: los Lutheranos con Luthero: esto es estar atada la zizaña en gabillas, los q̃ cometieron vn peccado para mayor tor

Apoca. 18

Sapient. 6.

Matth. 13.

Ezech. 32.

fina.

mento fuyo juntos con los de su officio, y todos cō sus complices, porque ninguno aborrece tanto el mal como el mesmo que lo comete, quando se desapassiona para conocer su passion, porque quien conoce mejor su daño, que el mesmo que le haze? Auiendo pues este orden en el infierno, como dize Iob que no ay orden? Sant Gregorio responde en el lugar dicho, porque alli no se hazen las cosas con el orden que aca, que el fuego si quema, alumbra, alli quema y no da luz, y por esso dixo: *Vbi umbra mortis*: Fuego con obscuridad, y lo peor es que alumbra, y no alumbra, porque estando en tinieblas (si veen) veen lo que les ha de dar pena, como el rico auariēto quando vey a Lazaro, y no veen cosa que les pueda dar consuelo: no ay orden, porque alli estan el dolor y el temor ambos juntos: aca teme vn hombre el dolor, pero quando ya vino, no ay que temer, acabase el temor; alli *sempiternus horror inhabitat*. Continuo temor con estar en continuo dolor: aca las lagrymas desahogan y desapassionan el coraçon: pero alli lagrymas con el crugir de dientes: *Fletus & stridor dentium*. Que es dezir, que no se aplaca el mal con las lagrymas: aca el que esta trabajado con la muerte acaba los trabajos desta vida, pero en aquella miserable vida llena de trabajos, aunque ay muerte, es muerte continua que nunca se acaba, que lo declarò David diziendo: *In inferno positi sunt, mors depascet eos*. Que la muerte los pace, porque la hierua que se pace, buelue a retoñecer: pues donde las penas son tan sin ordē, bien dize Iob: *Nullus ordo*. Los Hebreos lo entienden que no ay orden ni succession de tiempo, como aca. *Temporum das tempora, vt alleues fastidium*, que no ay pena que no la cure aca el tiēpo. Alli no ay succeder tiempo, ni esperarle en que se mitigue el dolor, y lo mesmo dixeron los Griegos: *Vbi ordines Solis & astorum*

Psal. 48.

non sunt, neque humanarum rerum. Y con esto queda dicho el orden que tiene la diuina justicia, y el desorden que ay en el padecer, midiendole por el orden cō que se gouierna lo de aca. Segun lo dicho pues, veremos agora como estaran los hypocritas con los infieles, gente de poca confiança, como el otro mal criado que dio tan mala cuenta dela familia que quedaua a su cargo, y llamanse bien infieles y sin confiança, por la poca que se puede hazer de quien miente, y sin duda es mayor la mentira de obra que la de palabra, y el hypocrita miente con las obras, queriendo que las fuyas parezcan de sancto, figurandose tal, siendo muy otro de lo que parece: y asì no ay que hazer del confiança, como de hombre sin credito ni verdad, que no solamēte sino que a si mesmo se haze mentira, y siendo su vida tal que toda ella es vna pura mentira: *Secūdum opera eorum nolite facere.* Pero siendo la doctrina verdadera, y cierta: *Quaecunque dixerint vobis, seruate, & facite.* Vn lugar del mismo Iob abraça todo lo dicho, haze le ciertas preguntas Dios, que con ser de cosas naturales, no las alcança el humano ingenio, para que no se cansen en inuestigar las causas sobrenaturales, y entre otras cosas dignas de cōsideracion, le dize: *Penna Struthionis, similis est pennis Herodij & Accipitris.* Las plumas del Aue struz son semejantes a las de la Garça o Halcon, sin duda tiene algun gran secreto moral esto que solo parece que le tienē natural: que a no auerlo, que nos importaua saber la semejança que ay entre las plumas destas aues? Dos cosas dize en la exposicion deste lugar sant Theophylo Patriarcha Antiocheno, y despues del, *Theoph. Gregor.* sant Gregorio. Papa en los Commentarios deste lugar, y antes es necessario notar que entre todas las aues, ninguna vuēla tanto como la Garça, y asì dixo David: *Herodij domus dux est eorum*, porque el capitan *Psal. 103.*

va siempre delante: dize pues agora el lugar q̄ el Auestruz tiene la pluma como la Garça, q̄ es el aue que mas vuela, y con todo esso el Auestruz nunca se leuanta de la tierra, y solo le ayuda la pluma para andar, y no para volar: pues si no aueys de volar, para que teneys pluma? y del aue mas voladora, este es el hypocrita Auestruz q̄ tiene la liberalidad y ropage, y plumas de sancto, y en la conuersacion parece que vuela por los cielos: *Conuersatio nostra in caelis est.* El cuello tuerto, el rosario en las manos, la voz flautada, quié dira que no son plumas de Garça? pues sabed que con todo esso no se leuanta de la tierra, que todo lo haze por respectos humanos. Mas el Auestruz tiene muy pequeñas alas, y las plumas muy ralas, y el cuerpo muy grande, y ansi como lo que le agraua es mucho, y lo que le eleua poco, no se leuanta de la tierra: la Garça, alas muy grandes, muy pobladas de pluma, poco cuerpo, y como lo que le eleua es mucho, y lo q̄ le agraua es poco, vuela muy alto. Esta diferencia ay entre el verdadero sancto, y el fingido hypocrita, ninguno ay por sancto que sea, que no le pese algo por parte de la carne, palabra ociosa, risa sin tiempo: pero como la oracion es mucha, el ayuno continuo, la charidad grande, leuanta se mucho por los cielos: esso tro poca pluma, mucha carne, anda muy por la tierra, ensanchando las philaterias, dilatando las fimbrias, desseando el mejor lugar, el nombre de maestro: no os lleuen los ojos estas obras, y teniendo en su boca mis palabras, a estas dad los oydos: *Quaecunq; dixerint vobis, seruate & facite.*

Consideracion I I.

Omnia quaecunq; dixerint vobis, &c. No ay duda ninguna sino q̄ la buena vida es grã arrimo de la doctrina

doctrina, y despues dela verdad, ninguna cosa tãto la acredita, y parecẽ me algunos q̃ cõ su mal exẽplo deshazen su doctrina, a aq̃lla muger que parecio ante el Rey Salomõ, que auia ahogado a su hijo durmiẽdo de noche, que es cierto q̃ el sueño del descuydo y pereza ahoga el hijo dela predicacion, y esta pereza, en negocios de buen exemplo, sueño y obras de noche son: *Opera tenebrarũ*. Y assi parece que estos pleyteã como aq̃llas mugeres, porq̃ se diuida este cuerpo viuo de doctrina, y exẽplo, cõtra los quales S. Pablo: *Reuelatur enim ira Dei de cœlo super omnẽ impietatẽ, & iniustitiam hominũ eorũ, qui veritatem Dei in iniustitia detinent.* Que se trasluze dende aca, y se vee en el cielo la justa colera e yra de Dios, contra los que tienen presa la verdad con su maldad, para que no haga el fructo que hiziera, si la luz dela diuina palabra no la añublara con la obscuridad de tus costumbres, que es como quitar la de encima del candelero de la entereza de vida, para absconderla debaxo del celemín del mal exemplo. Y prosiguiendo el Apostolen este capitulo en contar la mala vida destes, y abominables peccados, pronuncia sentencia contra ellos: *Et sicut nos probauerunt Deum habere in notitia, tradidit illos Deus in reprobum sensum.* Habla sant Pablo con la metaphora de vn pleyteante, como si imaginãsemos que litiga, sobre si conoce a Dios, o no, reciben le a prueua sobre esto: veamos con que testigos prueua que le conoce, da por informacion el saber su ley, el confessar el Credo, y los articulos de la fe, dize Dios: esse es vn testigo, y para entera prouança, por lo menos son menester dos: el otro testigo que os falta para presentar, es el de las obras, este no puede hazer que ellas digan en su fauor: dize la sentencia acabado el termino de la prueua: Fallamos atento que no ha prouado lo que prouar deuia,

Rom. 13.

Rom. 1.

Compar.

deuia, que deue ser entregado a que se le quite tambié la fe: *Non probauerunt Deum in notitia, tradidit illos Deus in reprobum sensum*: que si esta justicia no cupiere en expreso mandato positiuo de Dios, cabra por lo menos en permission suya: y aquello de sant Iuan parece que confirma las palabras desta sentencia: *Omnem palmitem in me non ferentem fructum, tollet eum*. Siendo Christo en

Ioan. 15.

Chrysof. su
per Matth.

esta metaphora vid, el que como sarmiento seco no diere fruto, aunque este asido a el por fe, sino ay obras quitarle ha para echarle al fuego: y segun la opiniõ de sant Chrysofotomo, la luz de las lamparas de las virgines, se significaua, y el azeyte obras con q̄ auia de estar encendida, y por faltarles este, se vino a yr apagando la luz dela fe. Mira si se puede temer la luz de la doctrina de los Scribas y Phariseos, pues son tales sus obras, que Christo manda huyr dellas. Sant Augustin dixo

August.

que nunca la heregia es el primer peccado en el Christiano, sino que de vn peccado en otro se va poco a poco llegando a esse summo daño: y a proposito desto se sigue lo que sant Pablo dize en el lugar que vamos declarando: *Vt faciant ea, que non conueniant, repletos omni iniquitate, malitia, fornicatione, auaritia, nequitia, plenos inuidia, homicidio, contentione, dolo, malignitate*. Vna gran cafila de peccados: vn pielago de males, vn buhedo en que sacando vn pie, atollan con el otro, y dan de ojos, y andan siempre a echa leuanta: los que vna vez se desuerguençan a viuir al contrario de lo que enseñan, y procuran diuision entre la verdad, y la vida, en este pantano vienen a caer. Por el contrario si andan juntas, doctrina, y vida, la Diuina palabra entonces es poderosa, no solo para conseruar al que la tiene, y darle derecho al cielo y buen pleyto en la pretension del: pero es lo tambien para la cõuerfion de los hombres, que es lo q̄ Dios pretende

Martes de sp. del II. Doming. de Quares. 269

tende con ella. Sant Iuan dize que vio vn Angel que volaua por en medio del ayre, que lleuaua eu su mano el Euangelio para predicarle en la tierra, y q̄ yua dando voces: *Timete Dominũ, & date illi honorem*, y vio luego salir otro Angel que venia dando voces, y diciendo: *Cecidit, cecidit Babylon illa magna*, cayò aquella gran Babylonia, que sin duda es dezir, que quando con la verdad dela doctrina se junta la pureza de la vida Angelica, podeys dar por batidos los muros de Babylonia, que siẽpre significa el reyno del peccado, e Isayas le dize al predicador: *Exalta quasi tuba vocem tuã, annũtia populo meo scelera eorum*. Para predicar los peccados de mi pueblo, no te pido la voz como de bramido de leon que los espantes, sino como de trompeta que no se puede tañer con la boca, sino se tiene con las manos, como si dixera que lo que se dize con la boca, se sustente con las obras, y que se ayuden las manos a la voz, que suelen ser de hermanos muy disconformes voz de Iacob justo, y manos de Esau peccador: y parecen estos a vn ladrõ famoso que vuo en nuestros tiempos, que hincado de rodillas en la Iglesia, hazia los mayores hurtos llevando vn braço hechizo de madera con su mano y guante en ella, y esse juntaua con vno de los suyos, y leuantandolos al cielo, parecia q̄ estaua orando con gran deuocion, y traya la otra mano por las faltriqueras de los que estauan junto a el, sacandoles las bolsas. Mirad quan differẽtes andauan las manos de la lengua, y si vniessen de ahorcar a lós que agora traen esta manera de trato, muchos cuellos tuertos que parece que en lo muy mirlado hablan con Dios, se vendrian a alargar y endereçar con la foga; quiere pues Dios que conformen manos y voz, ayudãdo las obras a la trompeta de su palabra, que si de essa manera las tañen los sacerdotes, temblaran sin falta, y aun caeran los

Apoc. 14.

Isai. 58.

Gene. 27.

Comp.

los muros de Hierico. Ninguna cosa ay cō que mas se declare este querer Dios, que su palabra ande en las manos como en la boca, para que andē vnanimés, vida y doctrina: que ver que a los Prophetas que dio su palabra, se la dio en las manos. *Factum est verbum Domini in manu Malachie, in manu Aggei, in manu Isaie*, y dize: *Factum est*, porque es mas para hecha, que para dicha, y assi la pone en manos, y no en orejas. Gran doctrina era la de S. Ambrosio, pero mucho la deuia de ayudar su inculpable vida, pues el Emperador Theodosio le obedecio tãto, q̄ se salio de la Iglesia vn dia mādandose lo S. Ambrosio, y guardo clausura como excomulgado: y el Emperador Valētiniano tuuo tãto respecto y reuerēcia al mādamiento de S. Martin Obispo, q̄ cō fin tio que su presbytero beuiesse primero que el Emperador, q̄ sin duda esto, la buena vida d̄l santo lo negociaua: y David dezia q̄ sus buenos estudios los auian grãgeado en el cūplimiēto dela diuina ley, y de ay se auia venido a hazer de buen entendimiento por aborrecer peccados. *A mādatis tuis intellexi, propterea odiui omnē viā iniquitatis*, que sin duda el edificio no subira adelante donde auiendo dos oficiales, lo que el vno edifica vn dia, desbarata el otro el siguiente: doctrina es del Espiritu sancto esta: *Vnus edificans, & vnus destruens, quid prodest illis, nisi labor?* Tela parece de Penelope, destexer de noche lo que se texe de dia, edificar con las palabras, y derribar con las obras, es nunca acabar nada, y esto parece que es lo que dixo sant Gregorio: *Quanta tribuunt, pensant, sed quanta rapiunt, considerare dissimulant.* Bien veen lo que dan en la doctrina, pero dissimulan lo que hurtan con las obras: a estos tales dize Christo, oyd los y no los veays, guardad sus palabras, y huyd de sus obras: *Secundum autem opera eorum nolite facere.*

Consideracion III.

Vna selua de exemplos trae el glorioso Chry-
 stomo a proposito delo que vamos tratado, di- *Chryso. su-*
 ze que como sacan el oro dela tierra, y se valen y apro- *per Matth.*
 uechan del, menospreciado la tierra, y echádola a mal,
 asilo puede y deue hazer el q̄ oye la doctrina destos, *Compar.*
 cogerla como oro precioso: *Super aurum, & lapidem pre-*
tiosum multũ, y hollar la tierra suzia de sus vidas, y co- *Psal. 138.*
 mo algũashieruas amargas tienē dulces frutos, y estos *Compar.*
 se comen y ellas se dexã, o son buenas para emplastos,
 y no para comidas: así tu deues valerte delo bueno de
 la doctrina, desechãdo lo malo de la vida: y la aueja co *Compar.*
 gela flor para sus letuarios, y dexa la hierua, y las per-
 las preciosas delas conchas que se desechan se sacã: co- *Compar.*
 mo las rosas de entre las espinas, q̄ estas se desseã porq̄
 huelen, y estoras se huyen porq̄ punçan: y del correo *Compar.*
 aunque venga roto y mal tratado, tomays vos el plie- *Compar.*
 go sin asco del que lo trae: y como feria ignorante el *Compar.*
 q̄ yendo caminando y no sabiendo el camino, pregun-
 tasse al pastor o al gañan q̄ ara, y despues dese lo auer *Compar.*
 enseñado dixesse, no quiero yr por el si no venis con-
 migo: o llegando a la posada el mesmo caminante no *Compar.*
 quisiese entrar en ella, porq̄ no entra primero la ta-
 blilla del meson: o el religioso que no entrasse enel re-
 fectorio: o el Christiano en la Iglesia, porque no entrã *Compar.*
 delante las campanas. Bien puedes tu ser artificiosa
 aueja que cojas la flor dela doctrina, y no cuydes dela
 hierua dela mala vida; y tomar las perlas delos cõsejos,
 desechãdo las cõchas delos malos exẽplos: e yr te tras
 las rosas delas verdades, sin q̄ te puncen las espinas de
 sus costũbres: y desse correo roto y mal tratado, tomar
 el pliego del Euangelio q̄ Dios te enbia: y si esse que
 haze officio de pastor predicando no te quisiere acõ-
 pañar

pañar por el camino que te enseña, no por esso dexes tu jornada: de la qual si te sintieres fatigado hallaras en los consejos regalado albergue: y si el como tablilla de esse meson se quedare al agua y al sereno, no te de a ti esso cuydado: entrate a apacentar del regalado mantenimiento de la sana doctrina, quedese fuera la campana que te llamò para esso, q̄ al fin ellos suelen ser quando son tales cedaços, quedandote la mejor harina de la sana doctrina, se quedan con los afrechos de sus malas costumbres; coge la harina y echa a los lechones los saluados, que es el consejo de Christo: *Quaecunq; dixerint vobis, facite, secundum autem opera eorum nolite facere.* Candelas son q̄ alũbrandote a ti, se consumen a si mesmos, y por nor venir a la desdicha deste estado, hazia grã penitencia sant Pablo: *Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo, ne cum alijs predicauerim, ipse reprobus efficiar.* Temmo no me condenar yo por mi vida, procurãdo la saluacion de otros con mi doctrina. Yo me he lametado mil vezes, pensando que sin duda el carpintero q̄ hizo el arca de Noe se ahogò en las aguas del diluuiò, y haze me gran lastima, que fabricasse aquel arca en que tantos se saluassen, y que se ahogasse el: pero poco dolor y cuydado le deuio de dar a Noe esto, pues el se encerro con los q̄ Dios mandaua, y los demas su daño pues no miraron por si: carpintero es del arca el q̄ te predica y enseña en que te has de saluar, si el no entrare en ella, su culpa, oye tu su doctrina, y no mires a su vida; q̄ por esso quando predicaua Dios dezia: *Qui habet aures audiendi, audiat:* conauerle oydo os basta, que para esso os dizen que os valgays de los oydos, y no os piden ojos, y dixo Chrysofostomo a proposito desto vna cosa bien digna de su ingenio: *Si bene vixerint, eorum est lucrũ: si bene docuerint, nostrum: accipite ergo quod vestrum est, & nolite discutere quod alienum est.* Como si dixera, la doctrina

Compar.

Compar.

I. Cor. 9.

Ioan. 8.

Chrysof. in
non abso.

ho. 43. 10.

3.

doctrina es para vosotros; su vida para ellos, si enseñan bien, vuestro provecho, si viuen bien, suyo: cuydad de vuestra medra, y dexa el negocio ageno: si ellos siendo sal vuestra (que nombre es que les puso Christo) no firuieren mas que de estatua de sal, sed vosotros como los animales, q̄ passando por la de la muger de Loth, lamian y goloseauan en ella, y ella se estaua queda, *Animaliaque præteribant lambientes salem, reficiebantur*, y vendran a ser las sementeras de su palabra, como las del otro de quien dixo Iob: *Cuius messem famelicus comedet*: que el que tuuiere hambre, comera lo que el trabaja-re, y notò Sant Gregorio en este lugar que el que siembra esta semilla de la palabra de Dios, sino la guarda, pace la el buey, y siega la el primero que quiere: y así dixo el mismo S. Gregorio. *Loquendi authoritas perditur, quando vox opere non adiunatur*, y conforma con esta sentenciala de S. Augustin. *Dicant labia quod habet cor, habeat cor quod dicunt labia: non sit inter os tuum & cor tuum vna larixa*. No anden defauenidos tu coraçon, y tu lengua, diga ella lo que siente el. Y las palabras de Dauid, con cuya occasion dixo estas Augustino, dicen. *Et legem tuam in medio cordis mei, labia mea nõ prohibebo, Domine, tu scisti*. El sitio que di a vuestra ley Señor, fue el centro de mi coraçon, donde, en echando ella rayzes quiso arrojar los fructos por la boca, y yo no se lo impedi, bien lo sabeys vos, y es el mas buen lugar, que se le puede dar a la palabra de Dios el coraçon, que es principio de la vida, y fuente de las obras, el que se ha de guardar con toda guarda, como lo aconseja el Sabio. *Omni custodia serua cor tuum, quoniam ab ipso vita procedit*. Todo el cuydado emplea en guardar el coraçon, pues con esso guardas la vida, y guardandolo a el se guardara la palabra de Dios, si le has dado esse lugar, que es de donde el demonio procura quitarla: *Venit diabolus,*

Matth. 5.

Genes. 19.

Iob. 9.

Gregor.

Greg. mor.

19. c. 5.

Aug. super

Psal. 39.

Prover. 4.

Ioan. 8.

Et tollit de corde eorum, ne credentes salui fiant. Teme el demonio, que tal semilla plantada en tan buena tierra, y con buena fazon de la fee, que ha de dar fruto de gloria, porque estando en el coraçon de donde han de proceder las obras, ajustar las ha la diuina palabra de suerte que medren mucho, y de Christo que fue el espejo de toda perfection, se dize por Sant Lucas, que

Luc. 24.

Erat potens opere, & sermone. Que el dezir y hazer, en el tenian tan yguales fuerças, que en todo parecia, no solo poderoso, pero omnipotente, y a los discipulos de Iuan les dixo: *Ite, & renuntiate Ioanni, quæ audistis, & vidistis.* Referid a vuestro Maestro las obras que visteis, y las palabras que oyistes, lo mucho que aqui ay que ver, y que oyr, que es tãto, que ay que ver para los ciegos, y que oyr para los sordos. *Cæci vident, surdi audiunt.* Agora en muchos ay que oyr, pero no ay mas prouecho.

Matth. 11.

Referid a vuestro Maestro las obras que visteis, y las palabras que oyistes, lo mucho que aqui ay que ver, y que oyr, que es tãto, que ay que ver para los ciegos, y que oyr para los sordos. Cæci vident, surdi audiunt. Agora en muchos ay que oyr, pero no ay mas prouecho.

Compar.

Succedio le al otro estar gran rato oyendo con cuydado a vn ruy señor que cantaua, y pareciolle que deuia de ser extraordinario el gusto de tal aue para comida, pues tal era el que sentia el oydo, y por prouar de todo, matole, y cogiendo le en las manos le començo a pelar, y viendo que todo se yua en pluma, le dixo, due-
los os de Dios q̄ todo erades parola y pluma. A Assur

Ezech. 31.

por Ezechiel le hallaua esta falta Dios, que era todo hoja, arbol sin fructo. *Assur pulcher in ramis, & nemorosa frondibus; & inter condensas arbores eleuatum est cacumen eius.* De predicadores tales, que no son mas que para oyr, y quando mucho, pluma o hoja sin carne ni fruto de exterior bien compuesto, gozad de las palabras, oyd la musica: *Omnia, quæ dixerint vobis, seruate, & facite.* Y no os de mucho cuydado el querer lo demas: que no son de comer sus obras. *Secundùm autem opera eorum nolite facere, &c.*

Consideracion IIII.

EN aquel mysterioso Psalmo, en que David exhorta a la Iglesia, a que de alabanzas a Dios por auerle proueydo tan abundantemente todo lo que le puede ser necesario en lo temporal, y con mucho mayor largueza, lo que le puede ser de prouecho en lo espiritual, en el verso quarto comienza a tratar de los bienes espirituales, como de los mas importantes, y dize: *Qui emittit eloquium suum terra, velociter currit sermo eius.* Gran beneficio es embiar su palabra a la tierra: mucho mas que hazerla fertil de todo genero de mantenimientos, y ansi por mayor castigo amenaza con hambre della, que con hambre de pan. *Emittam famem in terram, non famem panis, neque sitim aqua, sed audiendi verbum Domini.* Ya no pienso castigar con hambre de pan, sino con hambre de mi palabra, que fue vno de los daños que en la perdida de Hierusalem lloraua Hieremias: *Paruuli petierunt panem, & non erat qui frangeret eis.* Hambre de pan de la diuina palabra es esta, que es la que amenaza, ruyna de mayor ciudad que Hierusalem, pues la prognostica del fin del mundo, donde ha de ser tanta la abundancia de Prophetas falsos, como la carestia del pan de la verdadera doctrina. Siendo pues tan gran castigo el desta hambre, gran beneficio es el que cuenta David: *Qui emittit eloquium suum terra.* Y para que veays quan grande es, aduertid, que el que puede hazer que la nieue, niebla, y carabalo entre en prouecho a la tierra, solo con que su palabra lo derrita esto, con ser cosas que tan gran daño suelen hazerle, quanto mayor aprouechamiento en lo espiritual sacaremos de su palabra? todo esto dizen los versos que se figuen del Psalmo que vamos declarando: *Qui dat niuem, sicut lanam:* que aunque os parezca a vos que la nieue consume la yerua, y esteriliza la tierra; pero Dios le manda que no le

Psal. 147.

Amos 8.

Thren. 4.

firua fino de lana, por que echandole al campo vna capa de nieue por cima, abriga y calienta mas bien que lo hiziera la lana con la tierra, pues haze la nieue que el calor se recoja y reconcentre en las entrañas della, y tapando le los respiraderos la abrigue y fomenta en lo interior, para que despues mas abundantemente produzga: y esto haze mejor con la nieue que se pudiera hazer cō la lana. *Nebulam sicut cinerem spargit.* Cae la niebla, condensa las madrugadas, y porque es tan nocua por humeda, como la nieue por fria: y baxando a plomo sobre las mieses, las añubla y destruye, embia Dios vn viento caliente que la esparça, y en lugar de niebla que con su humedad auia de consumir, la haze rocio, o ceniza caliente que sirua de fomentar: y assi la nieue, como la niebla, obedece luego a su palabra, *Et velociter currit sermo eius. Mittit chrystallum suum sicut buccellas, ante faciem frigoris eius quis sustinebit?* Embia vn yelo congelado y duro como vn chrystal, que no ay quien le espere: y no solo no es dañoso para la tierra, antes sirue de engordalla, como a carnero criado a bocaditos de pan, *sicut buccellas*, que como quando veys caer las nieues, dezis que aquel es año de bienes, tambien soleys dezir, otro tanto pan es este que cae agora: y assi lo parece el granizo bocados de pan, y quando pensays que ha de dañar la tierra, el granizo, la nieue, y la niebla: llega la palabra de Dios, y de todo haze agua que se conuerta en mayor prouecho della, *Emitte verbum suum, & liquefaciet ea: flabit spiritus eius, & fluēt aqua:* beneficios tan grandes, que nunca Dios los vso fino con los grādes amigos, tales como Iacob, prouado en mil ocasiones, *Qui annuntiat verbum suum Iacob, non fecit taliter omni nationi.* No es esto de lo que se haze con todos. Siendo puestas tan milagrosos los effectos de su diuina palabra, fia con gran seguridad tanto della

Dios,

Dios, que nunca repara en ponella en buenos o malos sujetos, pues toda la victoria y felices successos, mas han de ser della, que del humilde instrumento con quien la embia: y assi se vera, que en las diuinas letras, el primero a quien se fio la publicaciõ del sancto nombre de Dios, fue a vn hijo de Seth el justo, que succedio en lugar de Abel, y era nieto de Adam, a quien llamo su padre Enos: hombre flaco y debilitado, que aun la misma flaqueza significa su nombre, para que se vea que aunque fie su palabra Dios de manos de la misma flaqueza, ella de por si es tan fuerte, que sin ayuda del sujeto que la lleva hara grandes efectos, y sin duda deue de ser no querer Dios, que pues su palabra lo puede todo por si sola, que se atribuya parte de la gloria de lo que ganare a si mismo el que della vfa. Que por esto dize Sant Chrysofomo, que no quiso David las armas de Saul para salir a la batalla contra el Gigante, no solo porque no estaua hecho a ellas, como el dixo, que aquella fue razon cortes para no dezir lo que por ventura inspirado de Dios conosciõ del humor de Saul, que se las ofrecia cauilosamente, para que si venciesse al Gigante, tuuiesse aquel achaque para ponerle a pleyto la victoria, diciendo, que a sus armas se deuia lo mas della: y con esto aquel hecho, no resultara tan enteramente todo en pura honra de Dios, que es lo que David pretendia, y en cuyo nombre dixo, que ponia el pie en el palenque, y que de solo esse nombre de Dios lleuaua armas: y en esto de la conquista de su diuina palabra, el toma tan a cargo darle virtud, para que ella sola obre: *Dominus dabit voci sue vocẽ virtutis*: Que quiere q se entienda, q con palabras suyas, y no cõ obras agenas haze la guerra, y assi inflãma las lãguas de los Apostoles: y aun la de David para q prophetizãdo desto diga:

Genes. 4.

Chryf. hom.

1. in Psal.

50.

Psal. 67.

Psal. 18.

In omnem terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis terræ Verba eorum. No son los braços de los Apóstoles los que hizieron el hecho, sola su voz fue, la que sujeto y rindio la tierra, y a esta Dios dio virtud, que no eran ellos tan grandes rhetoricos que embelesassen el mundo, ni tan profundos letrados, que pudiesen conuencer con argumentos, y ellos mismos confiesan, que Dios fue el que les sujeto los enemigos. *Subiecit populos nobis, & gentes sub pedibus nostris.* Y considerando su natural esterilidad para tan luzidos partos de hijos espirituales, como veyan que auian ganado para Dios; no creyendo que aquel era negocio suyo, sino que pues era generacion espiritual, era hecha por obra de Spiritu sancto, dicen por Isaias con assombro grãde desto:

Psal. 46.

Isai. 49.

Quis mihi genuit istos, ego sterilis? Hablan en nombre de la Iglesia que se vee con tantos hijos, y parece le que son echados a la puerta de la Iglesia, porque no le han costado dolores tantos partos. Si pues tanto puede la palabra de Dios, que por si sola concluye tã milagrosos effectos, que aun los mismos que la predicán, no acaban de comprehender como se haze esto, bien puede Dios fiarla de gente, que aunque no la authorize con su vida, como el aya con tiempo apercebido a los suyos, que a ella atiendan, y no al mal exeplo de quien vsa della, pues ella sola es poderosa para tan extraordinarios milagros como los que David tiene contados, que no considerando, que los cantos de la ponçoñosa Sirena acaban en miserable muerte, que son los falsos consejos de los encantadores hypocritas, menospreciados estos, si la palabra esta reconocida por de Dios, no a ellos, sino a ella se den los oydos para que entre al coraçon, que es el alojamiento adonde Dios la manda recibir, que ay puesta ella os le dara en la gloria.

Quam mihi, &c.

CONSIDERACIONES DEL MIERCOLES despues del segundo Domingo de Quaresma.

Ascendens Iesus Hierosolymam, assumpsit duodecim discipulos suos secreto, & ait illis; ecce ascendimus, &c. Matth. 20.



Vbiendo Christo la cuesta de Hierusalé, que cuesta mucho subir a la vision de paz, dende este miserable valle de tanta guerra, y siendo la conuersacion del camino, tratar de su muerte y pasiõ, dos de los discipulos que le acompañauan, primos hermanos suyos, obligaron a su madre, tia de Christo, a que para ellos pidiesse las dos mejores sillas de su casa. Muchos doctores condenan la preterision, y aun la occasion en que se llega a pedir esto, que les parece que no era platica la que se yue tratando, para interrumpirla cõ pretensiones particulares, poniendo por tercera vna muger. Yo he entendido siempre, que ninguna occasion pudo auer tan buena para esto, porque en ningun tiẽpo estuuo Christo de tan buena gana para hazer mercedes como quãdo moria: pues no solo al ladron que le pide le da el cielo entonces, pero a los sayones les da dolor y arrepentimiento de lo hecho, pues *reueriebantur percutientes pectora sua*. Y al Centurion vista, y a Iuan a su madre; y entre los Hebreos vso era en aquel tiempo, que tambien lo es agora en el nuestro, el dia que vn gran Rabadan desquilaua su ganado, tener gran banquete en las cabañas, y acudir alli los pobres a pedir limosna, no solo del vellon, pero de las sobras de las mesas, y en esta

I. Reg. 25. occasion fue quando Daud le embio a pedir a Nabal
 le socorriessse con algo. La misma fazon es la en que
 pide esta muger, quando se trata de que a Christo co-
 mo a cordero, le han de quitar mas que la lana para mi
 abrigo, sin que resista ni de vn balido: *Tanquam agnus
 coram tondente non aperuit os suum.* Que ansi en esto, co-
 mo en las palabras que dize a la subida desta cuesta, se
 vee que muere de gana, y pues la fazon es tan buena, y
 esta tan de buena gana, acompañemosle, para pedirle
 con nuestra gloriosa madre Maria, y alcançarnos ha
 la gracia.

Isai. 53.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

V N gran secreto descubre Dios a los suyos en esta subida oy,
 que aunque es cõ doze la platica puede ser en secreto, porque
 entre todos no ay mas de vn alma y vn coraçon: *Quibus erat
 cor ynum, & anima vna in Domino.* Y es responder a los zelos de los ju-
 stos, que tienen de ver quan bien lo passan los peccadores, y quã a su
 gusto viuen, y con quanto desmedro y sin sabor passan la vida, que
 mas parece muerte, los amigos de Dios: *quare impij viuunt subleuati,
 confortati que diuitijs? quare via impiorum prosperatur? quare taces, concul-
 cante impio iustiorum se?* Todas estas preguntas van a saber de Dios,
 porque el malo ha de ser rico, y el bueno pobre, porq̃ el malo por los
 prados y jardines, y el bueno por el camino aspero, trepando por las
 breñas: y aunque destas dificultades parece que estã guardadas las
 respuestas para la otra vida, lo q̃ en esta responde en secreto oy Chri-
 sto, es, llamado les a mayor atrecciõ con el *ecce*. Aduertid q̃ los malos
 van cuesta abaxo, nosotros cuesta arriba: *Ecce ascendimus*, y como es
 mas trabajoso el subir para arriba q̃ el baxar para abaxo, vã ellos cõ
 gusto, y nosotros por açotes, pasiõ y muerte, a cõquistar la celestial
 Hierusalem: y desta manera va el hijo del hõbre oy: pero diferentes
 son los terminos destes caminos, q̃ su fin no es mas que vn fin fin fin
 de miserable muerte: *Quorum finis interitus: el mio resurrecciõ y gloria
 Et tertia die resurget.* En esta occasiõ ilego la madre de los hijos del
 Zebedeo, *adorans & petens* (que la pretensiõ es grã lisongera y bien
 criada) y conociendo le Christo a lo q̃ viene le pregunta lo q̃ pide:
 no porque no lo sabe, sino porq̃ se pregunte assi, como a ludas, *amice
 ad quid venisti?* buelue sobre ti, y mira a lo que has venido, de Apo-
 stol mio, a mal fin de Herodes, a estotra, *quid vis?* Y respõde le, Señor,
 que

August. in

Reg.

Iob. 21.

Hiere. 12.

Habac. 1.

Philip. 3.

Matth. 26.

que pues no os cuesta mas que hablar vna sola palabra para honrar y acrecentar mis hijos, y vuestros primos, y pues ellos son los mas llegados en sangre y parentesco, lo seã tãbien a vós en el lugar, *dicite sedent*, respõde les Christo a ellos, q̄ erã los que auia puestto a la madre en esto cõ vn grã descengano, persuadiendo les, que el verdadero camino para alcançar sillas y descanso en la bienauenturãça, auia de ser, comõ el que el yua subiẽdo de la cuesta de Hierusalẽ, de açotes, cruz, y muerte, y que aquel era el atajo, y todo lo que no era aquello rodeo, sin que ayudasse carne ni sangre para aquella pretensio, (sangre derramada si,) que pues el que era dueño de la gloria yua por aq̄l camino, y auia de hazer la salua al Caliz amargo, q̄ en esto podria fauorecerles, en darles a beuer en su mesma copa: *Potesis bibere calicem quem ego bibiturus sum?* Y como es grãde el animo y resolucio del ambicioso, y en esto parecen estos biẽ hermanos, pues se encuentran en la palabra, y dizen, *possumus*. Y porque no se salgã della, les toma la palabra Christo aceptando su cofessio, y asegurando les q̄ beueran el Caliz, pero q̄ lo que es dar sillas no le toca a el segun su presente estado, porque no vino a esso, pero que entiendã que ningunas ay vacas que agora se puedan proueer, porque *ab aeterno* estã distribuydas todas por el eterno Padre, y sabido ya quien son los que las han de llevar: *Non est meum dare vobis, sed quibus paratum est à Patre meo*. Los diez discipulos q̄ estauan presentes de oyr esta pretensio se indignarõ, no cõtra la madre que pedia las sillas, sino cõtra ellos, q̄ era a quiẽ Christo auia respõdido, sintiendo que se les quisiessen anteponer. Y llamo los Christo, diciendo: Alla entre los principes y grandes del mundo ay razon para se indignar quando otros pretenden, por q̄ el que lleva el oficio, manda como superior a los otros. Pero aca no ha de ser assi entre los que estays aqui, dõde el mayor y superior ha de ser en seruir y obedecer inferior: (de donde deuio de tomar el Pontifice el apellido de *seruus seruorum Dei*, por la mayoria de su suprema dignidad) y a esto se obliga el que pretende ser primero entre vosotros, q̄ ha de ser vuestro sieruo: aprẽdedlo de mi esto, que quiero mas seruir q̄ ser seruido, y a esso vine. Y boluiendo a la platica q̄ la ambicio auia interrumpido, que era de su muerte y passio, cosa de que el tanto gustaua tratar, concluye este Euangelio, diciendo. Y a lo que en especial vine, es, a dar la vida por el remedio de muchos.

Consideracion Primera.



Ascendens Iesus Hierosolymam, assumpsit, &c.
 En aquellos libros de ~~cauallerias~~ *cauallerias*, y demas illustres hechos, que los que puede imaginar qualquier agudo ingenio q̄ se emplee en escreuir libros de ca. allerias, que mas parecen fue-

2. Mach. ii

est machabib

ños, los que agora se escriuen (que los nuestros son los que la verdad, y la Iglesia y fee tienen recibidos por ciertos) se cuenta de vn grande exercito de ochenta mil infantes, con que venia aquel brauo gentil Lyfias, con resolucion de enuestir y desbaratar a los Iudios (hijos en aquel tiempo fauorecidos de Dios) planto su campo, y trincheo su gente con ochenta furiosos Elephantes, represento la batalla, y començo a dar la bateria contra vn presidio, o fuerte, que estaua poco trecho de Hierusalem, en vna cañada que guardaua vn passo: conociendo el Machabeo lo que passaua, y siendo auisado de sus centinelas y espías, començo a auer se las primero con Dios, valiendo se para que les ayudasse de sus lagrymas, oraciones y suspiros, que de todas las armas de sus ataraçanas, ningunas tenia por tan fuertes como estas: y no lloraua ni rezaua de couarde, pues fue el primero que se resoluió a acometer: puso su poca gente en orden, començo a marchar para salirle al enemigo al encuentro, y en esta sazón se le aparecio de repente vn cauallero muy bien apuesto, en vn poderoso cauallo, armado de punta en blanco, vna gruesa lança en la mano, y blandeandola con vn cruzido terrible, le hazia juntar el hierro con el cuento: animoso y aun furioso el cauallo assombraua con el relincho. Basto esto para que los Machabeos conociessen ser ayuda del cielo esta, y con solo llevar este cauallero consigo, y uan de manera animosos, que qualquier exercito despreciaran, y a ninguno aunque fuera mayor que el del enemigo dexarã de acometer. Al fin puestos los campos frente a frente, el del Machabeo con ser menor acomete, y murieron de la parte del Gentil, onze mil infantes, y mil y seyscientos de a cauallo, y los demas por no se poder valer de las manos se valieron de los pies, y vnos heridos, y otros desnudos,

nudos, infamemente huyeron. Quié fuesse este cauallero, no pienso que auia para que dudarlo, viêdo que aparecio milagrosamente, y que el effecto que hizo fue cosa del cielo, y assi no podia ser sino el q̄ vio Sant Iuan en el Apocalypsis, que yua en otro cauallo blâco, con aquel mote y letra. *Vincens, vt vinceret.* Y es el que la Iglesia nos quiere mostrar oy, como valeroso Capitan de nuestra defensa, con aquella compaîia de pocos soldados que lleuaua alistados debaxo de la vanderâ de la Cruz, para la conquista del mundo, y poblaciõ del nuevo reyno del cielo: con los quales va tratando de la batalla que ha de dar al demonio, muerte y infierno, y es muy a proposito en este tiempo esto, porque es el en que el Capitan del exercito contrario Satanas, viene mas colerico, y con mayor esfuerço, quâto mas fortificados nos vee en estos presidios y fuertes de la penitencia, auezindados a Hierusalem vision de paz, los quales tienen por sitio esta angosta y estrecha cañada de la quaresma, aqui a esta su artilleria, aqui son sus brauos y rezios combates, en medio de los quales, a los soldados que se arman como el Machabeo, con rociadas de lagrymas, suspiros por balas de la artilleria, ayunos por coraças, ceniza por celadas, cilicio por peto fuerte, aparece el valeroso capitã Iesus, animâdo los, y començando a marchar con su gente, que yendo el en su compaîia, no se a quien le puede faltar animo, y quien no se encarniza mas que los Elephantes de los Machabeos, que por embrauecerlos, para que mas furiosos acometiessen, les echauan sangre de moras fingida delante, como la inuencion de los juegos gladiatorios, q̄ la vsaua el pueblo Romano, para que los soldados bisonos, ceuandose en aquella sangre con mas brio y esfuerço acometiessen al enemigo. Y aun Sant Pedro daua por cõsejo, que destas armas de la passion de

Apocal. 6.

Compar.

de

de Christo se armassen, los que teniã guerras ciuiles, y desseauã espirital victoria, q̄ solo la imaginaciõ y pen-
samiẽto de la muerte de Christo basta por armas fuer-
tes para resistir. *Christo igitur passo in carne, & vos eadẽ co-
gitatione armamini.* Y S. Pablo escriuiẽdo a los Hebreos
dize, q̄ no hemos menester mas que poner los ojos en
este Capitã, q̄ poniẽdo los el en el gozo q̄ esperaua de
tan sangrienta batalla y segura victoria, acometio a la
muerte, y se puso en la Cruz, y que como p̄semos en
esto, y nos ceuemos en esta sangre, no desmayaremos,

Hebr. 12.

q̄ todo esto quiere dezir: *Curramus ad propositũ nobis cer-
tamen aspicientes in auctore fidei, & cõsummatore Iesum, qui
proposito sibi gaudio sustinuit crucẽ, cõfusione contempta, atq;
in dextera Dei sedet. Recogitate enim eũ qui talem sustinuit à
peccatoribus aduersum semetipsum cõtradictionem, vt ne fati
gemini animis vestris deficientes.* Y acaba la clausula cõ de-
zir, no es muy peligrosa la guerra que no llega a derra-

mar sangre, y hasta agora, dende q̄ vuestro Capitan la
derramo. Como si dixerã, ha de comẽçar a derramar-
la el soldado suyo. *Nõdũ enim vsq; ad sanguinem restitistis,
aduersus peccatũ repugnãtes.* Para effo os apercibe, y va de
lãte, dando os animo y esfuerço la cuesta de Hierusalẽ
arriba, y en el dize S. Pablo q̄ p̄ogays los ojos, que es lo
mesmo q̄ Isaias: *Erunt oculi tui videntes preceptorem tuum.*

Isai. 30.

Habla el Propheta en este capitulo de los grãdes bie-
nes q̄ hemos de gozar cõ la venida del Melsias. *Plorans
nequaquã plorabis miserã miserabitur tui, ad vocem clamoris
tui statim vt audierit, respõdebit tibi, & dabit vobis Dñs panẽ
arctum, & aquam breuem, & non faciet auolare à te vltra
doctorem tuum, & erunt oculi tui videntes preceptorem tuũ,
& aures tue audient verbum post tergum momentis, hæc est
via, ambulate in ea:* Todas las palabras son mysterio-
sas a este proposito. Llorando, no lloraras (es el pri-
mer beneficio que refiere) porque si lagrymas
tuuieres,

tuieres, seran las de demasiada alegria, las que no se pueden atajar. Quando vn extraordinario bien no pensado ni merecido se entra de repente por la puerta, con la risa a la boca acuden lagrymas a los ojos: y estas no se han de contar por tales: y anfi aunque llores sera de gozo y no de pesar: lo segundo es, *miserans miserabitur tui*, que como la misericordia es compassiõ de la agena miseria, teniendo la tuya por propria todo sera misericordia: el tercer beneficio: *ad vocem clamoris tui, statim vt audierit, respondebit tibi*. Estara tan cerca en el trabajo contigo, que a la primera voz que le des, te respondera al punto, el que aun a los que no le dan voces los oye, porque viendo la necesidad oye lo que le pueden pedir para ella: Como le acontecio cõ Moy sen quando le dixo, *quid clamas?* que me vozeas? y no parece en el Texto que vuiesse hablado vna palabra a Moy sen, aunque desseaua interceder por el pueblo: pero esso basta para oyrlo Dios, que oye desseos tambien, *desiderium pauperum exaudiuit Dominus*, y el ha dicho que antes que le den voces los oyra, *antequam clament, exaudiam eos*, que no parece tampoco en el Genesis, que las auia dado Ismael, quando dize la Escrip tura, *exaudiuit Dominus vocem pueri*: Este señor pues que tan a punto esta en tu trabajo, que solo elle vozea, y que tan a su lado te lleva en el camino de Hierusalem, dize que a la primera voz que le des te respondera luego, regalo grande para el enfermo, que este tan a la mano quien le cura, que acuda al primer quexido, y beneficio que le mereces tu bien poco: en especial si consideras a quantas voces de Dios no has respondi do tu, y sobre todas estas mercedes refiere otra que no hara que no es menos de estimar que ellas. *Et dabit Dominus vobis panem arctum & aquam breuem*. Que su bita y repentina escassez es esta Señor, sobre tantos be nefi-

Exod. 14.

Psal. 9.

Isai. 65.

Gene. 21.

Compar.

beneficios contarnos por tal, poco pan, y agua por on-
gas? mas parece castigo que regalo. Oye hombre glo-
ton, que tienes por Dios tu vientre en este dichoso
tiempo, lo que mas has de pedir a Dios es, ayuno de
pan y agua, de los bienes del cielo gran abundancia, de
los de la tierra poco, porque la abundancia destes, di-
strae y impide para no gozar de la de los otros. Quien
va harto desta mesa de aca, como ha de poder comer
de aquella? Y asi pondero yo mucho de Iacob, que
prometiese el, que si le daua Dios pan que comer, y
vestido cõ que andar cubierto, que le reconoceria por

Genes. 28.

Dios, y desto haze voto solenne: *Vouit votum, dicens: si
dederit mihi panem ad vescendum, & vestimentum ad induē-
dum, erit mihi Dominus in Deum.* Voto bien difficil de
cumplir, aunque no para el justo, que el peccador en
teniendo todo lo que ha menester, es quando oluida a
Dios, que la abundancia de Ephraim, por hermano tu-
uo el oluido de Manasses, y asi dize Iacob, aunque ten-
ga todo lo necessario, no por esso oluidare a mi Dios:
y Pablo no queria mas que pobre vestido con que cu-
brir las carnes, y muy limitado sustento, para passar en
esta vida mientras negociaua la eterna. *Habentes autem
alimenta, & quibus regamur, his contenti sumus.* Y porque
el atajo para negociar aquella, es el ayuno y abstinencia
tan estimado en el tiempo del Messias, por esso por
vno de los beneficios de su venida cuenta *panem arctum,
& aquam breuem.* Y si parece que nos hemos diuertido
este poco espacio en declarar estas grandes dadiuas, la
ultima y mas importante a nuestro proposito tene-
mos ya entre manos: *Et erunt oculi tui videntes praecep-
torem tuum.* Aqui tendras ante los ojos, Maestro que
oyr y que imitar, derechos y acertados passos que
seguyr, al que quando te hablaua, le temias, porque sa-
lia su voz de entre rayos y truenos, y con ella nensu-

Deut. 4.

uas morir: *Nam loquatur nobis Dominus, ne forte moriamur*, agora le oyras junto contigo, caminando a Hierusalem, y aunque por trabajoso camino de muerte y Cruz, el siempre delante allanando lo, y a las vezes detras aguijando te, y dando te esfuerço. *Et aures tuae post tergum mouentis*, como el postillon que va corriendo delante, y buelue a ratos atras a esfuerçar el cauallo del que va guiando, con vn grito, y con el açote, y va diziendo, este es el camino: *Hæc est via, ambulate in eâ*, esfuerçando los, y siendo su aliuio de caminantes, para que no sientan el trabajo de la jornada, y lo que les va diziendo es: *Hæc est via, & non declinetis ad dexteram, neque ad sinistram*: No os apartey a pedir fillas a mano derecha, ni a yzquierda, y por metellos en camino a los que las piden les trata, si podran beuer el Caliz, que es el camino derecho que el enseña oy, en este le sigamos pues va delante.

Exod. 29.

Consideracion II.

A *sumpsit, & ait, ecce ascendimus*. El esfuerço y brio de nuestro valeroso Capitan, con que va guiado su compañia a la sangrienta batalla, se muestra en estas palabras, en las cuales nos quiere dexar persuadidos, q̄ no va forçado a la muerte, ni le lleuan maniatado, sino q̄ va con gran gusto, y voluntad, y aunque en muchas ocasiones pretendio mostrar a los hombres la q̄ tenia de padecer por ellos, la q̄ oy descubre en el animo con q̄ sube la cuesta, y el q̄ pone a sus discipulos, para q̄ con el la suban, y la conuersacion que con ellos va tratado, muy bien muestra el desseo, q̄ tiene de llegar a la muerte, con q̄ les ha de ganar la vida. Segun exposicion de algunos modernos, aquellas palabras q̄ dixo Christo por S. Mattheo; *Tristis est anima mea usq; ad mortem*, quieren que se entiendan, q̄ era la tristeza de Christo, porque

Matth. 26.

que se le dilataua la muerte, que era el desseo que tenia de morir por el hombre, tan grande que se le hazian los dias años, que bien podemos apoyar esta exposicion con aquellas palabras del mismo Christo. *Baptismo autem habeo baptizari, & quomodo coarctor vsque dum perficiatur?* Cõ grandes desseos estoy deste baptismo de sangre, y aprieta me el desseo tanto, que me parece tarda ya la hora en que lo he de satisfacer, y a Pedro, quando le quiso impedir que no tratasse desto, le dixo de Satanas, *Vade post me Satana, scandalum es mihi:* que aunque alli no quiera dezir mas que aduersario, es el officio, que el mayor aduersario nuestro Satanas hiziera con mayor esfuerço, si el supiera, o pudiera impedir, o si quiera dilatar nuestra Redempciõ, y aquellos desseos de derramar sangre, y el mostrarse triste, porque no se llegaua la hora desto, se parecieron bien, pues diziendo aquellas palabras se baño todo de sangre con que rego la tierra. Pero parece que prouamos al reues el intento de lo que propusimos, pues queriendo aueriguar el contentõ con que Christo va a padecer, nos aprouechamos de palabras que dixo, que denotan tristeza, y nada es tan a proposito, como esto: porque aunque el alma de Christo tuuo el summo gozo de bienauenturada dende el instante de su concepcion, con el qual parece que no se podia compadecer tristeza, digo que el gozo y tristeza siendo de cosas contrarias, se pueden muy biẽ hallar en vn subjecto, y esta es doctrina en que estan conçordes Sancto Thomas y

D. Tho. 3. p. q. 46. ar. 8. Scot. in 3. dist. 15. Scoto, que en su muerte Christo, gozo y tristeza pudo tener, gozo de redimir al hombre, y satisfacer al Padre, tristeza de ver el poco prouecho que su sangre hazia, y de considerar los peccados, por los quales se derramaua: que en vn peccador dixo Augustino que cabian estas dos cosas, tristeza de su peccado, y gozo de

llorar

Luc. 12.

Matth. 16.

*D. Tho. 3.
p. q. 46. ar.
8. Scot. in
3. dist. 15.*

August.

llorar por el: *Peccator de peccato doleat, & de dolore gaudeat.* Triste esta Christo de considerar los peccados, y gozoso de morir por los peccadores, y assi con esta tristeza viene bien la declaraciõ de sant Hilario de aquellas palabras: *Pater transeat à me calix iste.* Que dize que en ellas mostraua Christo el desseo que tenia ya de padecer, pues pedia el caliz para passarlo, y sant Ambrosio dize: *Cruciabatur diuinus Saluator mora nostræ redemptionis.* Que le era parte de tormento al Saluador dilatarsele la muerte. Conforme a esto, bien clara esta la voluntad, con que yua a padecer, y que solo en la suya estaua su muerte, y no en la delos verdugos, ni Scribas, ni Phariseos: y assi es buena la aduertencia de Theophylacto de quando embio Christo sus dos discipulos, q̄ se fuesen siguiendo al moço q̄ lleuaua el cantaro de agua, y que en la casa donde entrasse, le dixessen al señor della, que alli se queria yr a celebrar con ellos la Pascua, y a comer el cordero legal: y dize este Doctor, que no les dize el nombre deste hombre donde los embia (aunque lo sabe) pues sabe que sin duda le dara posada, porque no lo oyesse Iudas, y fuesse luego a llamar quien alli lo prendiesse antes de auerse dado en manjar a sus discipulos, que es lo que en aquella cena auia de hazer. Pero aunque esto bastaua para declarar este intento, mas podemos facar deste lugar, que quiza Dios quiso que entendiessen sus discipulos, que como era poderoso para mouer la voluntad deste hombre, para que le diesse su casa, sin estar obligado a ello, y quando menos en ella, mefas, baxilla, y otras cosas, y a gente tan pobre, tambien fuera poderoso para mouer la voluntad de los que le auian de crucificar, para que no lo hiziesen, si no le obligara la suya a morir por el hombre. Y tambien podemos declarar en este sentido aq̄llas palabras vltimas, que dixo muriendo:

Hilarius
Matt. 26.

Ambros.

Theoph.

Luc. 22.

Luc. 23.

do: *In manus tuas commendo spiritum meum*, y para esto: *Exclamaui voce magna*: a tiempo que naturalmente no podia ser grande la voz, y pues para que le oyera el Padre no era menester gran grito, ni tampoco encomendarle el alma, que no se podia apartar de la Diuinidad, aunque se apartaua del cuerpo: pero con aquella gran voz, quiso que todos los que alli estauan, oyessen que ni ellos le quitauan la vida, ni a mas no poder se le arrancaua el alma, que el la daua de su voluntad: *Oblatus est, quia ipse voluit voluntarie sacrificabo tibi*. Que todo esto declara la voluntad que tiene de morir por el hombre, pues el se ofrece a la muerte, y se va subiendo a Hierusalem, y aun esforzando a sus discipulos para que alla suban: esto significa el *Assumpsit* de nuestro Euangelista, y aun mas que el, dize sant Marcos: *Erant autem in via ascendentes Hierosolymam, & precedebat illos Iesus, & stupebant, & sequentes timebant*. Mucho dize este Euangelista, que yuan otros muchos subiendo la cuesta, y a todos les lleuaua la delantera, de manera que se espantauan quantos alli yuan, y aun yuan temblando los que le seguian: mirad si yua con buena gana. Quien ha visto hombre que va a padecer, llevar tan veloces pasos? y tan ligero, y con tanto animo? que antes en esta ocasion es necessario ayudar a vn hombre, llevarle en peso, y con todo esto se anda poco, y de rodala gente que con el va, siempre el que va a morir es el postrero, y aqui Christo lleva la delantera a todos quantos suben a Hierusalem. Quiça podremos responder a esta duda con la doctrina del Philo-

Isai. 53.

Psal. 53.

Marc. 10.

Compar.

Aristot.

sopho, que dixo que: *Motus in fine velocior*, que el mouimiento mientras mas llega a su termino, mas ligero va, y auiendo sido la vida de Christo vn continuo mouimiento a la muerte, y teniendo por nom-

bre por Isaias: *Accelera, Spolia detrahe, festina, prada-*
re. Y al vltimo recuento de la batalla con mayor *Isai. 8.*
 esfuerzo corren los soldados, en especial, si lieuan li-
 cencia para saquear en venciendo, como Christo va
 llegando al termino del mouimiento, como tiene por
 nombre darse priessa, saquear, despojar, apressurarse
 al dar la batalla, donde tan segura tiene la victoria, y
 tras ella el saco del Limbo, de donde ha de rescatar a
 sus amigos, y aunque va cuesta arriba, como no se le
 haze cuesta arriba morir por el hombre, apressurase
 en esta vltima jornada, como el desposado que viene *Compar.*
 a celebrar bodas, con quien ha muchos dias que esta
 tratado, y auia se dilatado aguardando fazon, hazien-
 dosele cada dia vn año: al fin viene con su gente acom-
 pañado, y quando ya llega cerca del lugar, adonde
 piensa gozarlo que ha mucho que dessea haze aquella
 bizzaria tan vsada de tomar cauallos, y entrar la vlti-
 ma jornada por la posta, dexando atras su gente:
 porque ni ellos pueden tener con el, ni a el le da el
 amor mas espacio. Estas son las priessas de Christo
 ov, va a celebrar aquellas bodas, de que ha de ser tha-
 lamo la Cruz, donde durmiendo el segundo Adam
 saldra su esposa la Iglesia de la fortaleza de su costa-
 do (que sant Pablo a aquel mysterio y casamiento
 de Adam dixo que parecia este de la Cruz: *Sacra-* *Ephes. 5.*
mentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo, &
Ecclesia.) Y como va llegando a la jornada vltima,
 entra como por la posta, así para mostrar su a-
 mor, como para que se vea el gusto, con que va a
 celebrar las bodas: *Tanquam Sponsus procedens de tha-* *Psal. 18.*
lamo suo exultauit, ut gigas ad currendam viam. Vn Gi-
 gigante no corriera con este animo hazia la muerte,
 y no solo corre, pero aun lleua casi en peso a sus disci-
 pulos: *Assumpsit*, y los va aduirtiendo a lo que van,

para que vayan con animo. *Ecce ascendimus*. Mirad quã bien descubre la voluntad con que va, &c.

Consideracion I I I.

ET *filius hominis tradetur, &c.* Tambien muestra aqui el gusto con q̄ padece por los hombres en referirles en pocas palabras los innumerables tormẽtos, que passara por ellos, y en hazer desto conuersacion del camino, y entretenimiento del. Destas dos cosas poblaremos esta consideracion: nunca Christo encarecio las mercedes que a los hombres hizo, todos los beneficios que el eterno Padre hazia al mũdo cifrò el en Sol, y agua. *Qui Solẽ suũ oriri facit super bonos, & malos, & pluit super iustos, & iniustos.* Siẽdo eltos los menores, e innumerables los q̄ sin estos nos haze. Todo el amor (dixo Christo) que podia vno mostrar a su amigo, era dar la vida por el, y es mayor el que el mostrò, pues la dio por enemigos, y dandola, rogo por ellos, y no encarece esto: y conforme a buena doctrina de Cicerõ, mas acuenta esta el engrãdecer el beneficio del que le recibe, que no del que le haze el põderarlo: y esto parece que significo la propiedad Latina, quãdo por dar gracias dixo: *Habeo gratiam*, que es como dezir, despues q̄ salio de vuestras manos, mas esta a mi cargo agradecerlo, q̄ al vuestro referirlo, y assi injustamẽte posee el beneficio miẽtras no os diere las gracias del, pero tiene licencia el que le haze, quando es olvidadizo el que le recibe de se le referir, y aun çaherir mil vezes al ingrato, para se le hazer pagado de su mano, quien de la del obligado no espera retorno. Y siendo tan desconocido el hombre, y el beneficio de la Redempcion tan inestimable, e immenso, mucho es, que en tan pocas palabras le refiere Christo, si ya
 nes,

Matt. 5.

Cice. de of-
ficijs.

no es, porque es tanto lo que al hombre quiere, que todo lo que por el padece, no solo le parece menos que este amor: pero aun todo lo tiene en poco, y le parece que compra barato. En este sentido declaró aquel lugar de Oseas, quando dixo Dios, que auia dotado a la otra muger adultera y fornicaria, para que se casasse con el Propheta, y dize que la dote fue compra: *Fodi eã*, que en la escriptura cõpra quiere dezir, y en ella en muchos lugares se vee hazerse por via de compra las dotes, y los casamientos, como parece en el Genesis, quando Sichen y su padre, tratãdo de meter a Dina en su casa por muger de Sichen, ofrecierõ dar quãto por ella pidiesse: *Quaecunq; statueritis, dabo, augete dotẽ, & munera postulate*. Y Iacob que no tenia hazienda q̄ dar por Rachel, ofrecio siete años de seruicio por ella: *Seruiã tibi pro Rachel filia tua minore septẽ annis*, y al fin vino a seruir catorze: y Dauid quando le dixeron que auia de ser yerno de Saul, se estrecha por verse pobre para comprar a Michol, y dize: *Num parũ videtis vobis generum esse regis? ego autem sum vir pauper, & tenuis*. Como si dixera, yo soy pobre para cõprar tan gran señora, y Saul le embio a dezir, q̄ el no auia menester su hazienda, y q̄ pues no la tenia, que comprasse cõ lo que podia, que era cõ su esfuerço, que valiẽdose del, le seria facil traerle cien prepucios de Philisteos. *Sic loquimini ad Dauid, non habet rex sponsalia necesse, nisi tantum centum praepuntia Philistinorum*. Al fin era compra, y compra es la del matrimonio el spiritual del alma, q̄ es la adultera, y fornicaria, y no compra de plata, y oro: que era mas pobre que Dauid, Christo, y compra la con sangre, como el Dauid, moneda de mas quilates y estimaciõ, como dixo S. Pedro: *Non corruptilibus, auro & argẽto*, y siendo comprada por tan gran precio el alma: *Empti enim estis pretio magno*, la estima tanto, que todo lo que da por

Oseas 14.

Genesis 34.

Genesis 29.

1. Reg. 18.

1. Petri 1.
1. Corin. 6.

ella, le parece poco, como parece en el precio, con que compra la adultera por muger Oseas, que es el retrato de otra compra que vamos tratando: *Coro hordei, & dimidio coro hordei.* Que sin valernos de diuersas allegorias con que declarã esto los doctores, y de aueriguar la cantidad y precio desta medida, podemos declarar el lugar a proposito de lo que vamos tratando, con la comparacion del que compra vna joya, o vn cavallo, de que està muy contento, y despues de lo auer mostrado a su amigo, y q̄ vez muy satisfecho al otro del, porque le pregunta, que tanto le costò? responde como si dixessemos, costome cien escudos, y dize le el amigo, vale los como vn marauedi: respõde pues, no me costo sino cincuenta, porque aunque el que vendio piensa que lleva ciento en pieças, y otros ciento q̄ le di por el, e yo en esto se las apreciè, pero yo no las estimaua en cincuenta, y estotro estimo en mucho mas de los ciento. Esto es *coro hordei, & dimidio coro:* que pues es cierto que se estima en mas lo que se compra, que no lo que se da por ello, mas me estimò Dios a mi, que a su sangre, y que a su vida, pues su vida, y sangre dio por mi, que palabras son del diuino Augustino: *Dilexisti me Domine plusquam te, quia mori voluisti pro me.* En mas estimastes mi vida que la vuestra, y en mas a mi que a vos, pues a vos, y a vuestra vida distes por mi, y por la mia: y assi todo lo que padece por comprar al hõbre, lo refiere en dos palabras, como teniendo todo en poco. Pero toda via queda la dificultad de aquel lugar de la adultera de Oseas, como si la compra, y tiene en poco todo lo q̄ da por ella, la llama adultera, y fornicaria, y la trata mal? antes essa es la mayor señal de que la codicia, y quiere comprarla, regla es de Salomon: *Malum est, malum est, dicit omnis emptor, & cum recesserit, gloriatur.* Siempre el que llega a comprar, di-

ze mal

Compar.

August.

Proo. 20.

ze mal de lo que compra, por auerlo mas barato, y en auiendo hecho la compra, no cabe de gozo en si, y le parece que le costó poco, y aquel *cum recesserit, gloriatur*, viene despues de hecha la compra, con el *illudendum, flagellandum, & crucifigendum*, que esta es la moneda con que comprò: *Die tertia resurget*. Es el gusto y gloria de auer comprado tan barato, y por esso lo encarece poco, y dize en tres palabras lo que le cuesta el alma. Lo segundo (que es el otro intento de la consideracion en que se muestra el gusto con que va a hazer este empleo) es, en que por el camino no va tratando de otra cosa: que el que va a la feria en que piensa ganar, y el que va al pleyto con que espera salir, y el que a la guerra, de donde piensa venir vencedor, rico, honrado: qualquier destos siempre va por el camino tratando del negocio a que va, con que oluida el trabajo, la costa, y otras pesadumbres. Pharaon siguiendo a los hijos de Israel, yua hablando de su negocio: *Persequar, comprehendam, diuidam spolia, implebitur anima mea, euaginabo gladium meum, interficiet eos manus mea*. Sigolos, prendo los, echo mano, matolos, despojolos, con esto descansa. Las sanctas mugeres que yuan al negocio, que ellas tenian por mas importante, que era a visitar a Christo su bien al sepulchro, yuan hablando en el camino en esto, quien les alçaria la piedra: *Dicebant ad inuicem, quis reuoluet nobis lapidem ab ostio monumenti?* Los discipulos de Emaus, de su negocio yuan tratando: *Et nunc tertia dies est*. David en su peregrinacion, por olvidar el trabajo del camino, yua cantando endechas de la passion de Christo: *Cantabiles mihi erant iustificationes tue in loco peregrinationis meae*. Que para que parezca facil el camino de la celestial Hierusalem, con esta con-

Compar.

Exod. 15.

Marc. 16.

Luc. 34.

Psal. 118.

Amb. sup. Psal. 118. uersacion, se ha de passar la cuesta, y que alli iustificaciones quiera dezir passion de Christo, esta llano en doctrina de sant Ambrosio sobre aquel verso: *Iustificationes tuas custodiam.* Donde declara por iustificaciones tormentos y passion de Christo, de donde nacio la justificacion nuestra. Esta es pues la platica que oy lleva Christo cõ sus discipulos en este camino, que en ser la conuersacion del negocio que va a tratar, se ve el gusto con que va a el, que el que va con sin sabor, y enfado, o forçado a vn negocio, antes querria olvidarlo en el camino, e yr diuertido dello: pero pues Christo desto trata tantas vezes, no es posible sino que de la abundancia del coraçon, llegue el gusto a mostrarse en la lengua, y esto es en lo que mas puede mostrar el con que va a morir por el hombre, &c.

Consideracion IIII.

Luc. 18. Psal. 21. Psal. 72. Isai. 50. **T** *Radent eum gentibus ad illudendum, flagellandum, & crucifigendum.* Mucho es de considerar, q̄ siempre que habla Christo de su passion, habla de tercera persona, que assi tambien hablo por sant Lucas: *Tradetur, illudetur, flagellabitur, & conspuetur,* y alli dize, que todo esto se hara, cumpliendo lo que esta escripto por los Prophetas: y pues nos remite a ellos, justo sera que veamos, si hablã ansi deste negocio de tercera persona. David prophetizando los clauos, y el rompimiento con ellos de pies y manos, dize: *Eoderunt manus meas, & pedes meos.* A el (dize) que le rompieron pies, y manos: tratando el mismo de los açotes, dize: yo fuy el açotado: *Et fui flagellatus tota die.* Isaias tratãdo delas bofetadas, y saliuas, q̄ a Christo dieron, habla dello el Propheta, como si fueran en su mismo rostro dados: *Faciem meam non auerti ab increpantibus.* Y el mismo.

mismo Propheta hablando de la cruz, con la compa-
 racion de la vendimia, y viga del lagar, dize que el so-
 lo trabajò en pisar, y en el husillo, y viga: *Torcular cal-*
caui solus. Zacharias hablando de las llagas, como en *Isai. 63.*
 su persona las muestra: *His plagatus sum in domo eorum,*
qui diligebant me. Y el mesmo David hablando de la pa- *Zacha. 12.*
 ga, y satisfacion que hizo Christo, como fiador del hõ-
 bre, en su persona lo pone, y dize: *Quis non rapui, tunc* *Psal. 68.*
exolvebam. De manera que andan trocadas las per-
 sonas, siempre que se habla desto. Los Prophetas
 que no padecen, en su persona lo cuentan: Christo
 que es el que lo padece, a tercera persona lo echa, de
 suerte que si llegays a preguntar a Christo, quien pa-
 dece? dira el hijo del hombre, y si a los Prophetas, di-
 ran el hijo de Dios, y lo que con mayor propiedad
 pienso, que ellos quieren dezir hablando en su perso-
 na destas cosas es, si el negocio viera de yr camino
 derecho, yo auia de ser el açotado, el abofeteado, y
 escupido, el que solo anduiera en esta vendimia, el
 que auia de pagar la deuda: pero dize Christo: yo soy
 el fiador, y pues la deuda agena la hize propria, y pa-
 go por tu persona, hablo siempre della como de quien
 tiene la pena destas culpas, como si tuiera la culpa,
 pues pago yo, y no tu que deues: que el fiador que pa-
 ga, siempre quiere que en la carta de lasto se diga por
 quien hizo la paga. Y mas que esto pretende Christo,
 que pues padeciendo el, padece en quanto al mereci-
 miento, y a la satisfacion, el hombre que en el esta re-
 presentado: que se ponga esto por cuenta del hombre
 para quien el quiere el provecho de sus tormentos, y
 muerte. Muy gran lugar es a proposito desto aquel de
 sant Lucas, donde descargandose Christo de comer *Luc. 15.*
 con peccadores, cosa que dezian los Scribas y Phari-
 seos, que era tan indecente para su authoridad, trae

por descuento desto aquella parabola del pastor, que dexò las nouenta y nueue ouejas por traer la vna al aprisco, y sudò, y trabajò por esto, pues la truxo en los hombros, y al fin auiendo buuelto con ella a la majada vuo gran gira entre los pastores, y descifrando la parabola Christo, dize: *Gaudium erit in caelo super vno peccatore poenitentiam agente*: Que se haran grandes fiestas el dia de la conuersion de vn peccador en el cielo, que es la oueja perdida: y assi mesmo se haze Christo el pastor, y toda la fiesta dize que se hara a la oueja, antes parece, Señor, que el pastores a quien se ha de hazer la fiesta, que es el que trabajò, sudò, truxo al hombro la oueja: y a ella que fiesta se le deue, pues fue la que le causò esse trabajo, por quedar se goloseando en la hierua? Este es el mysterio que vamos tratando, que aunque Christo es el pastor, que lo padece todo, el regozijo y fiesta, y el fructo dessa passion suya, para mi lo quiere, que soy la oueja, y assi habla dello en tercera persona, como quien no siente el padecerlo, porque yo lleue el provecho dello, y tambien para enseñanza vuestra, que es bien que sepays la buena obra atribuyr la a Dios, cuya es la mayor parte della, pues el es el que *Operatur in vobis velle, & perficere*: que sant Pablo al punto que dize lo que ha trabajado: *Abundantiùs omnibus laboraui*, luego lo echa a Dios. *Non ego, sed gratia Dei mecum*. Que quando esto no se deuiera por otra cosa, sino por poner Christo a nuestra cuenta todo lo que padece, forçoso retorno era boluer nosotros a ello poco que le siruimos, pues aun esso tambien tiene principio del. Pero para que se vea el provecho que haze la passion de Christo, quando esta tratando desto tan en beneficio nuestro: *Tunc accessit mater filiorum Zebedaei*. Que lo poco que queda desta

Philip. 3.

Philip. 2.

1. Cor. 15.

da desta cõsideracion, occuparemos con esta deman-
 da por satisfazer en algo a esta parte del Euangelio:
Accessit mater. Delante lleva la disculpa del yerro (si
 lo es) de tratar con Christo de materia tan fuera del
 proposito que yua hablando: que en ser madre, y en
 pretension de hijos, descargo tiene grande de lo que
 intentare, pues no ay amor mas tierno, ni que a mas
 obligue: De la madre de Neron se cuenta que procura-
 rando por muy extraordinarios medios el Imperio
 para su hijo, le dixo vn Iudiciario vn dia, que no le pre-
 tendiesse, porque si se veyá Emperador, la primera
 crueldad que auia de hazer, auia de ser matarla a ella,
 y respondio: Reyne mi hijo, y mateame a mi. De
 stos prodigios de amor, muchos ay en las letras huma-
 nas: pero como en las diuinas el mayor amor siempre
 se compara al de madre para con su hijo, destas solas
 nos valdremos en esta ocasion. Abraham para yr
 a sacrificar a Isaac, se leuanta a la media noche, y sin
 dar cuenta del negocio a Sara, de quien le manda-
 ua Dios tomar parecer en qualquier causa graue:
Omnia que dixerit tibi Sara, audi vocem eius. Este caso
 no se le comunica, temiendo que la fuerça y amor
 de madre, y en fauor de hijo no impidiesse la exe-
 cucion del diuino mandamiento. El amor de Da-
 uid para con Ionatas, que era grande, y no peque-
 ñas las obligaciones, en que se fundaua, dize Dauid
 que era como de madre a hijo: *sicut mater dnicum amat*
filium suum, ita ego te diligebam. Y aun el amor que Dios
 tuuo al mundo, y el desseo de satisfazer le, que en este
 amor no cabria oluido, le cõparò al de madre con hijo
 por Isaias: *Nunquid potest obliuisci mater infantem suum?* y
 aun todo lo que padecio por los hõbres, dize que fue-
 rø dolores de parto: *Mulier cum parit tristitiam habet,* que
 de aquel

Genes. 22.

Genes. 21.

2. Reg. 1.

Isai. 49.

Ioan. 21.

3. Reg. 1.

Tob. 5.

Ioan. 2.

Ioan. 19.

de aquel grãde aprieto en que alli se veen , nace el grãde amor que despues a los hijos tienen , como a prendas que costaron tan caras. Las diligencias de Bersabe con Daud para que hiziesse jurar por Principe successor suyo a su hijo Salomon, al fin eran como de madre en causa de hijo. Los extremos de la madre de Tobias por el ausencia de tres dias que hizo su hijo, bien muestran el amor de madre, y este tierno nombre le quitò Christo dos vezes a su sanctissima madre, vna vez en las bodas donde fueron huespedes madre, e hijo, y otra vez en la Cruz estando padeciendo: *Quid mihi, & tibi est mulier? Mulier ecce filius tuus*, en la Cruz por no la atormentar con nombre tan tierno, refrescandole la memoria que era hijo el que alli padecia: y en las bodas para dar a entender que los milagros que manifiestan la diuinidad de Dios, no tiene parte en ellos el parentesco carnal, ni se han de pretender por esse camino, que por ser doctrina esta, que viene bien a los discipulos de oy, que pretenden fillas con no responder a la madre, sino a ellos, les dize dos cosas: la primera, que pretension de fillas de arriba no sabè lo que piden, en pretenderlas por madre, parentesco, y sangre, y por esso no responde a la madre, sino a ellos, que son los que impusieron a su madre en aquello: y como el tiene predicado que para seguirle, se ha de dexar la madre, no haze caso de la demandadella, no obstante que a ella no la reprehende, porque sabe Christo que cosa es madre, pues en la tierra no tuuo padre, y en ella empleò el amor, que naturalmente el hijo reparte con madre, y padre, y a la de oy dexa por esto desculpada, porque pide para hijos. Lo segundo que haze es, bolver a meter estos discipulos en la materia de muerte, y passion; de que yua tratando, de donde los auia diuertido la ambicion, certificandoles que no ay

otro camino, no para seguirle a la gloria dōde va, sino por el rastro de su sangre, que las gradas de la cama del Rey Salomon son de purpura, y q̄ no tiene otra subida la ciudad de Hierusalem, ni se escala el cielo sino cō la scala de la Cruz; que aunque sea dificultosa, el va delante allanando el passo, y que assi no la sangre de madre y parentesco, sino la que por el vertierē con el merito de la suya, los hara hijos de gracia, y gloria. *Quam mihi, &c.*

Cantic. 6.

CONSIDERA

CIONES DEL IVE-

ues despues del segundo Domingo de Quaresma.

Homo quidam erat dives, & induebatur purpura, & bysso & epulabatur quotidie splendide. Luc. 16.



DOS vandos contrarios, mas que los dos colores blanco, y negro, y dos linajes en que estan partidos todos los linajes del mundo: dos Polos, vno elado por extremo, y otro por extremo calido. nōs representa el Euangelio desta feria. No ay vandos tan encontrados como los de ricos, y pobres, no son tã oppuestos colores, el negro, y el blanco, no ay mas linajes en el mundo que estos dos, que siruen como de polos, vno del rico, avaro, elado, otro del pobre inflamado, y encendido en charidad: malo era el partido del pobre, y dicha la suerte del rico, sino viera mas vida que

que esta presente : pero esta acabada , porque mueren el pobre , y el rico , y llegando a la otra , que mas propriamente es vida , las purpuras , olandas , sedas , telas , martas , bordados , se truecan por vna rota mortaja , y aun essa no es menester para la sepultura donde va el rico , porque es el infierno , y las llagas , remiendos , o desnudez del pobre tampoco ha menester mortaja , porque va al seno de Abraham . Contrarios estos dos vandos en esta vida , el rico bien vestido , el pobre desnudo ; el rico cada dia esplendida mesa , el pobre no alcançaua las migajas della ; el rico cubierto de grana , el pobre de llagas : y al fin tambien estan en puestos contrarios en la otra vida ; el rico tan pobre que vna gota de agua no alcança , y la pide al pobre , a quien no la dio : y el pobre tan rico , que es su albergue el pecho de Abraham , donde siempre se hospedaron pobres , y puestodo lo cria y haze Dios : *Domini- nus pauperem facit , & ditat* . Con vna mano da a este la pobreza , y con la mesma a estotro la riqueza : con essa castiga la dureza del vno , y premia la paciencia del otro , de essa pues es tan abundante y larga esperemos el don de la gracia para dezir del pobre , y del rico , y ayudemonos para alcançarla , de la intercession de Maria .

1. Reg. 2.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

*Chryso. ho.
in Luc. de
pat. & duo
bus filijs.*

LA historia del Euangelio deste dia (que sin duda es historia) segun la opinion de sant Chrysostomo , pues es cierto argumento para entenderlo , ver que si el rico no tiene nombre , aunque por tradicion de los Hebreos se sabe , que se llamaua Nineusis , y otros dixeron que este era Nabal Carmelo : pero al fin

al po-

al pobre nombre le da el Euangelio, y la authoridad de la Iglesia, que tiene recibidos hospitales dedicados a este nombre, y segun la doctrina de Origenes (fuera de estar la historia de Job recibida por tal por la Iglesia) el ponerle el nombre la Escritura asegura, que no fue parabola, como temerariamente lo sintieron algunos. Enseña nos pues esta historia, que no ay que fiar en riquezas desta vida, ni que affligir se por la pobreza en ella, pues tan en breue se acaba lo vno, y lo otro, y son tan contrarios los dos fines, donde van a parar estas dos cosas, como se vee en los dos estados, que aca tuuieron este rico, y este pobre, y en los dos en que fueron a parar, trocandose las suertes de ambos, el rico aca cubierto de fina grana, y delgada olanda, regalada mesa: el pobre llagas, desnudez, y hambre, desseando las migajas que se cayan de la mesa del rico: mueren ambos (que con yqual pie pisa la muerte los alcaçares, y las choças) el entierro del rico sin Cruz, y sin luz (q̄ assi se entierran los feligreses de aquella desdichada parrochia) el del pobre, Angeles lleuan el alma, no a los Mausoleos, ni pyramides, o urnas de oro, sino al piadoso seno de Abraham, donde siempre tuuieron regalada acogida los pobres: que para pintar vn cielo el Euangelista, no pudo hazer mas viuua estampa, que pintar vn rico con el pecho abierto, y vn pobre en el, y tambien con ponerlo en este seno declara, que no ay pecho de padre tan piadoso para su hijo, ni donde el moçacho lloroso, y amedrentado tan seguro se acoja, como el justo pobre, y affligido a aquel seno de Abraham. Vio alli el rico al que aca ni quiso ver, ni oyr, aunque sus propios perros, como mas fieles animales le deuian de ladrar confundiendole con el lamer las llagas (que si fuera carne de Iezabel maldita, despedaçaran la, y comieran la) y el verle, no dize vista de ojos, pues no los reñia alli, como tampoco lengua, para que pedia agua, sino que el Euangelista se applica con nuestra rudeza, o que aquel verle sea vna orden y eleuacion del entendimiento, traçada por la diuina justicia, para mayor tormento suyo, y segun doctrina de sant Gregorio: *In morte diues videre cogitur, que in vita videre contempsit, aperit oculos ad supplicia, quos hic tenuit clausos ad misericordiam.* Fuerçan le al rico a que vea en la muerte lo que por menosprecio no quiso ver en la vida: abrenle los ojos para que véa el tormento al que aqui los cerrò a la agena miseria. Dio voces a Abraham, llamandole padre mintiendo, pues no le parecio en las obras, para que permita que al que el no dio vna migaja de pan, le de a el vna gota de agua (que este grana ~~es para el rico, no es propia es de los ricos~~) oye la respuesta del cielo para mayor pena suya: acordaos de los bienes que antes de llegar a estos males tuuistes, que si los emplearedes bien, escusaredes estos, y gozarades estos y dizele, acordaos (porque la memoria, leña es que arde en aquel fuego) y Lazaro que se le

Orig. c. 1. in
lib. Job.

Greg. Mor.
lib. 18. cap.

10.

se le dieron por hazienda de los trabajos y pobreza, con la paciencia en ellos negocio este descanso, como vos con la dureza en vuestro descanso grangeastes esse trabajo, e ya no es tiempo de que de aqui alla passe ~~esta gloria~~, ni de alla aca passe essa pena, porque es grande la distancia que ay de lo vno a lo otro: pide lo segúdo el rico, que ya que es tanta la distancia que ay entre aquellos dos lugares, que pues no es tan grande la que ay ~~entre el~~ al suelo, que permita que venga Lazaro a la tierra a predicar a cinco hermanos que tiene, lo que alla passa, porque no vayan a tan miserable lugar, como el en que el está, en lo qual miramas por su negocio, que por el dellos, porque con cada vno que se condenasse, le auia de crecer la pena accidental, que es fuerça entenderse esto assi, pues en tan mal sitio no se puede hallar charidad, ni amor de hermanos. Tambien se le responde a esta peticion, quan sufficientemente acude a esso la diuina prouidencia, pues tiene en el mundo Moysen, y Prophetas que hagan esse officio. Replica con otra mayor locura (que este desuario, y desconcierto de razones, aun aca se halla en el estado de la culpa, no es mucho que sea alli mayor en el de la pena) y dice, mas aprouechara (padre Abraham) vno de los muertos, que les puede dezir lo que a la corta vida espera de pena, si viuen como yo, o de gloria, si como Lazaro viuen, y inueren. Da se le por vltima respuesta, que siendo la penitencia don de Dios, y el creer lo mesmo, creer y hazer penitencia podran muy bien por el consejo de los Prophetas, que Dios para esso ha proueydo, y si por esso no lo hazen, tampoco lo haran, aunque los muertos resusciten por predicadores suyos.

Consideracion Primera.



Homo quidam erat diues. Gran merced fue la que Dios hizo a los hombres, en repartir los en pobres y ricos, y tan ygual es el beneficio que al pobre haze en darle pobreza, como el que haze al rico en darle riqueza: que pobre puede auer que siendolo sea muy rico, y rico que quando piense que lo es mucho, se halla muy pobre. Doctrina es de Salomon, enseñada por el Espiritu sancto: *Est quasi diues, cum nihil habeat, & est quasi pauper, cum in multis diuitijs sit.* Si el animo es grande,

no importa que sea la hazienda poca, y aunque sea mucha, si es corto el animo, se ha de reputar por menos que poca. Pero tratemos desta manera de commercio y contratacion, que fundò Dios haziendo ricos y pobres, para que los vnos grangeassen con los otros, el rico le diesse de su hazienda, y el pobre le diesse que merecer de los logros y ganancias de a ciêto por vno: y para esto los encuentra Dios cada dia, al rico y el pobre, y dende que començo a criar el mundo hizo esto, pues hizo el cielo tan rico, y a la tierra tan pobre. *Terra Genes. i. autem erat inanis & vacua.* Y si como el cielo se ha con ella, que nunca cessa de le hazer beneficios con sus continuas influencias; se vuisse el rico con el pobre, cielo seria el rico, pues Abraham que assi lo hizo, cielo es en este Euangelio. Y que sea ansi, que vaya Dios continuando esta manera de gouierno, y aũ el hazerse corredor entre el pobre y el rico para conuenillos: y para que este con su paciencia, y el otro cõ su hazienda medren ambos: esta manera de concertar este corretaje tambien es de Salomon: *Diues & pauper obuiauerunt sibi, & vtriusque operator est Dominus.* Encontraron se el rico y el pobre, y no fue a caso el encuentro, que Dios lo auia concertado assi, como el corredor que junta a los dos contratantes, y los trae a puesto donde se effectue el negocio: y la palabra, encontrar onse, declaran algunos por vna de dos metaphoras, o por el encuentro de dos amigos que se huelga de verse, o por el de dos enemigos que se encuentran para acabarse. Pero el dezir que lo traça Dios este encuentro, y que no fue a caso, mas dize que lo que estos pretenden con sus metaphoras, y otra letra lo declara mas: *Diues & pauper inter se conueniant, vtrorumque factor Dominus est.* El cõuenir entre si el rico y el pobre, siendo tan encontrados en esta vida, solo Dios pudo traçarlo, que sabe hazer las am-

stades entre calidades tan contrarias como las de los elementos, obligando a cada qual a que para viuir en amistad con el otro remita algo del rigor de su condicion. Así lo deue de hazer con el pobre, quedando le con su pobreza paciencia, y al rico con su riqueza charidad. *Dives & pauper inter se conueniunt.* Otro lugar del *Prouer. 29.* mismo Salomon en los prouerbios tambien declara mas este intento: *Pauper & creditor obuiauerunt sibi, vtriusque illuminator est Dominus.* Y los modernos que declaran este, quieren entender que haze allusion al passado; y así en lugar de acreedor, dizen que se ha de poner *Dives* rico: y la translacion de los setenta puso en lugar de *creditor*, *foenerator*, logrero, el pobre necesitado, y el rico que le da limosna, que antes se puede dezir que le da a logro, se encontraron, porque así lo ordeno Dios. Pero impropriedad parece dezir, que al pobre que esta falido, el rico le de a cambio, o a logro, y sin duda lo fuera, sino tuuiera dadole credito abierto Dios al pobre, con aquellas palabras *Quod vni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis.* Sobre su credito toma Dios la suerte principal, y los cambios y interesses de todas las partidas que se le dieron al pobre: y en los mismos prouerbios esta assentado este credito, y aun dize Salomon, que a Dios se le da a logro la limosna que se le da al pobre. *Foeneratur Domino, qui miseretur pauperis.* Como el criado, o procurador que de su dueño tiene poder para tomar a cambio, que siempre en los libros se haze deudor el principal: y de la misma manera, que el que esta entrampado y trae muchas partidas a cambio sobre su credito, de señor se viene a hazer criado del hombre de negocios que le dio su hazienda, del qual si antes de dar se la no hazia caso, despues que se la dio, le honra, regala y estima, y aun pueden ser las deudas tantas, que venga a ser su criado, y a

seruirle, no le pudiendo pagar, segun leyes y derechos a esse estado mismo (sino dize indignidad de la grandeza de Dios:) viene el mismo Señor por las partidas que el pobre toma sobre su credito, porque siendo verdad que el rico al mismo Dios da a logro con esso, tambien es verdad, que el que recibe a logro, queda hecho sieruo del que se lo da: que tambien es doctrina del mismo Salomon expressa: *Qui accipit mutuum, seruus est foenerantis.* El que recibe a logro, queda hecho criado del logrero, y quiza por esso Christo dixo: *Non veni ministrari, sed ministrare.* No vine a ser seruido, sino a seruir, porque como tenia su credito empeñado en fauor del pobre, parecia le que auia de mostrar aquella manera de submission al rico que le daua limosna, pues daua a logro: y assi se descubre biẽ, que el traçar estos pobres y ricos con esta manera de commercio y contratacion fue obra de Dios. Y segun dixo Chrysoftomo, si a todos los hiziera Dios ricos, muy desaprouechadas fueran las riquezas, pues con ellas no se pudiera grangear el cielo, que es solo el bien que pueden tener ellas: y ansi quando Dios quiso hazer a algun amigo suyo rico y poderoso, no le encamino otra manera de grangeria con que medrasse en breue, sino estos cambios de los pobres, a quien dando la hazienda se hallassen sin saber ricos. Abraham con tener casa de posadas de pobres, gano gran hazienda, y Sant Pablo viendo esto, aconseja que se tome este trato. *Hospitalitatis nolite obliuisci, per hanc enim quidam placuerunt Angelis hospitio receptis.* Hazeos mesoneros, y tene casa de posadas de pobres: que debaxo de sus remiendos, vuo hombre que pensando que recebia en su casa pobres, recibio Angeles, y quedo rico para si y para sus descendientes, y esto no lo pudo dezir sino por Abraham: y esta manera de

Prover. 22.

Matth. 20.

Chryf. homil. 5. de pœniten.

Hebr. 13.

Job. 31.
Guillelmo
Amero.

empleo le encamino Dios a Iob, que el hombre de negocios que tiene vn corredor muy platico por amigo ganamas, porque este le encamina las partidas que le pueden ser de mas prouecho, y anfi lo hazia Dios como corredor desta contratacion entre pobres y ricos, encaminãdole a Iob el peregrino ala puerta de su casa, y para el era el mejor dia q̄ podia ser, y anfi le metia en su casa: *Foris non mansit peregrinus*. Guillelmo Amero antiguo Doct̄or, en el libro que hizo de las cosas memorables de los setenta interpretes, trae por autor al antiquissimo Aristeas, de vna cosa que es muy a proposito delo que vamos tratando: dize, que auia dos muy señalados varones en Athenas, vno muy letrado pero muy pobre, otro muy rico pero muy ignorante: ambos muy quexosos de su fuerte, y dudosos de la causa porque traça esto asfi la diuina prouidencia. Al fin por ver si el oraculo les dezia algo sobre este caso, de conformidad se fueron vn dia al de Delphos, y puesta la Sybila de Pontifical, y corrida la cortina, ambos con gran reuerencia y deuocion, pidieron la causa destos dos estremos. La Sybila respondio, dando les dos tablas, que dixo, que auia recebido de su Dios para aquel effeçto, ambas de vn tamaño y hechura, aunque no de vna materia: porque la del rico era de oro, y la del pobre de madera. Pero en cada qual estauan estas letras. S. T. L. I. A. Y abaxo dellas vn mote que dezia, *Diuina prouidentia*: y sin mas declaracion los despidio el oraculo. Consultaronse con todos los hombres doct̄os en sciencias y lenguas de aquella insigne Vniuersidad de Athenas: y si algunos dixeron algo, ninguno dixo cosa que satisfiziesse al proposito. Pero concordaron todos, en que alli auia corrido grande opinion de las grãdes letras del Rey Salomon, que a la fazon reynaua en Hierusalem; que el claustro diputasse dos Doct̄ores que

que en nombre de la Vniuersidad hiziesse vna via y dos mandados, ver al Rey Salomon visitando le de parte de la Vniuersidad, y entender lo que sabia, que para esto no seria mala prueua llevarle las dos laminas, para que declarasse las letras. Hizo se afsi, y fueron con su legacia los dos diputados, y en poniendole a Salomon la lamina y tabla en las manos, glosso las letras que estauan en la de oro diziendo, *Sufficit, Tibi, Lamina, Ista, Auri*: Al rico le dize: Bastate a ti esta lamina de oro. Declaro luego las letras de la tabla del pobre y sabio, diziendo. *Substantia, Tua, Lumen, Intellectus Anime*: Tu hazienda es sciencia y letras, que es lumbre del entendimiento y del alma: y ansi estan partidos los bienes, no es razon que vno los lleue todos, el pobre con letras, que el rico con dineros vaya a su casa a pagarle el consejo, el rico con hazienda, que el pobre vaya a su casa a pedirle limosna: afsi lo traça Dios: *Vtriusque operator est Dominus*: Que se den las manos el vno al otro, que dando le el rico reciba, y recibiendo el pobre le de ganancia. Esta manera de granjeria, parece que esta pintada en aquellas palabras de los Cantares: *Duo vbera tua, sicut duo hinnuli caprae.* Cant. 4.

Tus dos pechos (esposa) son como dos cabritillos que estan mamando: verdaderamente si se mira la corteza desta letra, desproporcion es grande la desta metaphora, porque los pechos dan leche, los cabritos la reciben: que tiene que ver el dar la leche los pechos con el recibirla los cabritos, para dezir que se parece lo vno a lo otro? Sin duda ninguna no puede ser esto, sino que en esta contratacion y grãgeria de los pobres, el dar es recibir, y ansi se parecen, dar leche los pechos y ser cabritos que la maman: porque es todo vno y se haze de vn golpe recibir dando, y esso es lo que traça y concierta Dios, que se enriquezca el pobre pidiendo

con paciencia, y el rico dando con misericordia: y sié-
 do mayor la bienauenturança del rico, pues lo es ma-
 yor la del dar que del recibir: como lo alega Pablo por
Actor. 20. dicho de Christo: *Beatius est magis dare, quam accipere.*
 Crece esta buena dicha fuya, cõ tener a Dios por cor-
 redor desta manera de contratacion y grãgeria, y que
 haga estos corretages con tanta afficiõ y amistad: que
 lo que con trabajo y cuydado buscaua Dios para si: po-
 bres defarrapados y tullidos para lleuallos a su mesa,
 el dia que tiene aparejado banquete, que sin cuydado
 ninguno del rico se los trayga Dios a su casa, y se los
 eche a las puertas, y que anfi en la vieja como en la nue-
 ua ley aya prometido como por grã beneficio el pro-
 ueer siempre a sus amigos de pobres, como se vee en
Dent. 15. el Deuteronomio: *Non deerunt pauperes in terra habitatio-
 nistua:* No te faltaran pobres, con quien puedas gran-
 gear en trueque de bienes temporales los espirituales,
Ioan. 12. y por Sant Iuã. *Semper pauperes habebitis uobiscum:* que
 es como la promessa hecha a su Iglesia de se quedar en
 ella hasta la fin del siglo, para que vea el rico que des-
 pues de Dios es el segundo bien que se le promete, po-
 bre consigo. Segun esto grande auia sido la merced q̃
 Dios auia hecho a este rico de oy, en darle pobre, y tã
 necesitado a la puerta: y tanto quãto es grande el biẽ
 si se vsa bien del, tãto es de dañoso y malo no se apro-
 uechando bien del, que aun el summo bien de recibir
 a Dios recibiendo le dignamente, ya se vee (aunque
 no se puede ver quan grande es) vn cielo en el alma, y
 si indignamente, vn infierno en ella, y como fue po-
Calius lib. bre, y Dios de pobreza, y segun los Poetas es Pluton
20. ca. 23. el Dios de la riqueza: bien recibido el pobre vn cielo
 es, seno de Abraham rico, y Lazaro mendigo en el:
 no le recibiendo bien, vn infierno es, que del rico que
 da, al que no da, no ay mas diferencia, qued
 cielo a
 lo a

lo a infierno, el cielo nunca para de dar a la tierra, y lo q̄ recibe de vapores y exhalaciones della, liberalissimamente lo da, el infierno es auaro, nūca da lo que recibe, y assi este que no dio al pobre se vee en vn infierno, y a Abraham que siempre dio lo vee en el cielo, que estas grangerias aca, y estos fines de alla, todos los traça Dios, y la materia deste Euangelio es la declarada en esta consideracion.

Consideracion I I.

Homo quidem erat diues. Fulminando le el proçesso a este delinquente, el primer cargo que contra el resulta es que era rico, y no solo es cargo, pero carga grande para yrse a lo fondo el nauio, si con tiempo no se alija, que el oro es el mas pesado metal, ya andã muy juntos el oro y el moro, y pesando tanto, no es mucho se vaya al centro, patria natural de todo lo graue. Quãdo dize la Esçriptura que Abraham era muy rico de oro y plata: *Erat autem diues valde Abraham in possessione auri & argenti.* Dize otra letra en lugar de *diues*, *grauis*, que lo mismo entiende por rico que por pesado: porque es muy pesado el hombre que tiene mucho oro y plata, y assi es muy de considerar, que quando los hijos de Israel salieron de la esclauitud de Pharaon, les mando Dios que en achaque de emprestido cada qual lleuasse de su vezino o amigo la pieça de oro o plata q̄ pudieffe, hizierõ lo assi, y abrioles Dios el mar haziedo de las aguas murallas, detenidas a vna y otra parte, para q̄ a pie enxuto marchasse el cãpo, como por calçada y arracife traçado d̄ Dios: biẽ pudiera hazer Dios este milagro, quãdo estãdo en vna barca en la mar Sãt Pedro, fue a reconocerle, y porq̄ no se hundieffe en las aguas, hizo otro milagro biẽ differẽte en fauor suyo: q̄ fue q̄ se humillassen las ondas, para que por sobre ellas se fuesse

se fuesse Pedro a Christo: y ansi succedio q̄ por aqui lleuo tan enxuto camino Pedro, como por aculla los hijos de Israel. Pero porque Dios, desseo yo saber, o no abrio aqui el mar para Pedro, o alla sin abrirlo no passo a los hijos de Israel, como a Pedro aca? Y no puede tener otro mysterio esto sin duda, sino q̄ los otros lleuauan el oro y plata que auia cogido prestado, y es muy pesada cosa para yr con ello por sobre el agua sin hundirse, y Pedro quando hizo esto, auia lo dexado to

Psal. 61.

do por Dios, y dicho: *Ecce nos reliquimus omnia.* Y ansi pesaua poco y pudo passar por sobre las aguas, y ansi auia dicho muy bien Dauid con esta propiedad de aguas, que quando vuiesse grandes auenidas de riquezas, que no les pusiessen el coraçon, porque sin falta se

Psal. 61.

hundiria: *Diuitia si affluant, nolite cor apponere.* Aunque parece caso imposible, y como milagroso, no se lleuar tras si el oro el coracõ del que lo posee (que doctrina es esta del Ecclesiastico, donde dize: que sera bienauenturado el rico q̄ no se va tras el peso del oro) y q̄ esto lo tiene por milagro, que el q̄ asi no lo hiziere, milagros

Eccli. 31.

haze: *Beatus diues, qui inuentus est sine macula, & qui post aurum non abiit, neque sperauit in pecunia thesauris: quis est*

Ber. serm. 1.

hic, & laudabimus eum? fecit enim mirabilia in vita sua. Y S.

de omnibus

Bernardo dixo: *Beatus qui post illa non abiit, que possessa*

sanctis.

onerant, amata inquinant, amissa cruciant: Posseer oro carga, amarlo suziedad, dexarlo tormento, no hazer vno ni otro, bienauenturança, y por bienauenturança tiene el Sabio no se dexar lleuar del peso del oro, yendo se tras el a seruirle: y dize q̄ por milagro se puede contar esto, pues quié hizo mayores milagros q̄ fue Iosue deteniêdo el Sol, no pudo hazer este milagro de detener a vn hõbre no se fuesse tras el oro, y gano vna batalla por detener el Sol, y perdio otra por no poder detener la codicia de vn hõbre: mirad, si dize bien: *Fecit enim mi*

rabilia

vabilia in vita sua: Que es ver a vn rico hablar de la ofeta de la manera q̄ le pinta David: Adipem suum concluderūt, os eorum loquutum est superbiam: Hablan de riñon cubierto, y con esso se defenfrenan, y no han pensado la malicia, quando ya la tienen dicha: *Cogitauerunt & loquuti sunt nequitiam.* Y hablan como de talanquera: *Posuerunt in cælum os suum:* y luego gouiernã el mūdo: *Et lingua eorum transfuit in terra.* Y todo su negocio es andarse tras el oro, y con esso piensan que no les falta nada, ni han menester a nadie, y que todo el mundo los ha de seruir siruiendo ellos, y aũ teniendo por Dios al mas infame amo y Dios que nadie reconocio ni siruio. Vnos adorarõ el Sol, otros la Luna, y otros a qualquier de estos planetas: pero el auariento mas barbaro es que todos estos, pues idolatra en solo oro o plata: gran gentilidad es: *Simulachra gentium argentum & aurum.* Y Sant Pablos dixo, que idolatria era la del auaricia; *Auaritia, quod est simulachrorum seruitus.* Que es ver vn rico hincado de rodillas delante de su cofre para abrirle, q̄ con harto mas dolor de coraçon le abre, que el que puede tener quando las hinca delante de Dios: siendo verdad que toda essa hazienda la quito Dios de delante de los ojos de los hombres, por cosa indigna de parecer ante ellos, y la escondio en las entrañas y cétro de la tierra, y assi se lleuan hazia essa profundidad los coraçones de quien las ama; *De absconditis tuis adimpletus est venter eorum.* Dixo David, de las cosas que vos escõdistes, desfean hartarse, en las casas muy adereçadas y cõpuestas, en los rincõcillos donde esconden la vassura, anda el perro y el gato a ver si hallã algun hueffo que roer, y si alli se encuentran cõ alguno, alli son las pendências y el gruñir el vno con el otro sobre quien lo asse, q̄ cõpuesta hizo Dios esta casa del mundo, q̄ tiene por bouedas con artefones dorados los cielos: *Igitur perfecti sunt cæli*

Psal. 113.

Colos. 3.

Psal. 16.

Compar.

Genes. 2.

Et terra, et omnis ornatus eorum. Lo q̄ escondido como vafura en los rincones fue el oro, plata, perlas, piedras preciosas, poniendo las mas cerca del infierno que del cielo, como prouisiõ que los q̄ fueffen hazia el infierno, la hallariã en el camino: y en effos rincones donde esta escondido, andan los ricos a sacarlo, como perros y gatos. Y para que se vea el effecto que esse oro y plata haze en el alma, considere se que tal para al cuerpo, que mas de cerca lo trata y anda a desenterrarlo: mirad los hombres que andan en las minas q̄ figuras de demonios tiené, que amarillos, chupados, y azogados salen de alli dentro: pues los que purifican el oro y lo tratan, que ahumados, que malos gestos de carboneros, que defarrapados andando tan trabajados: pues aunque os parece q̄ trata mal el cuerpo el oro, mas mal trata el alma: basta saber q̄ el Sol para hazer el oro anda a buscar las tinieblas y obscuridad de la tierra para fabricarle alli, como quiẽ haze vna cosa mal hecha, y vn delicto que busca las tinieblas para effo: pues de effas cosas escondidas dize Dauid que hinchen el vientre; *Adimpletus est venter eorum.* No dize que se hartan, porque es infaciable la cobdicia, q̄ como para traer el oro se passa tanta agua salada, y tanto mar, y essa agua antes da sed que la quita, y aun la muy buena, si ay hydropefia, por donde vino a dezir el Poeta.

Ouidias.

Quo plus sunt potæ, plus sitiuntur aquæ.

Apocal. 3.

No satisfaze ni mata la sed, y ansi no se puede dezir q̄ se hartan, sino que como hydropicos se hinchan: *Adimpletus est venter eorum.* Y ansi desmintio Dios vn Obispo del Apocalypsis, que se preciaua de rico, y dezia q̄ no auia menester a nadie; *Diues sum et locupletatus, et nullius egeo, et nescis, quia tu es miser, et miserabilis, et pauper, et cæcus, et nudus.* Rico soy (dezia el hazendado) nada me falta, a nadie he menester, como este de oy,
bien

biē vestido y biē mätenido, o como los otros q̄ habla-
uan a riñon cubierto, y responde le la primer palabra
Dios *nescis*, vn necio soys q̄ otro rico ha auido q̄ lo sea,
o alomenos q̄ lo oyga (q̄ de ferlo no ay tãta sterilidad)
q̄ era el q̄ hazia las mismas cuētas q̄ este, diziēdo le a su
alma que comiēsse, pues tenia bienes para muchos si-
glos. Mirad si era necio, pues cōbidaua a comer al al-
ma, si ya no lo hazia como rico auariēto, cōbidando a
comer a quiē sabia q̄ no auia de comer: q̄ si fuera a vn
pobre y hãbriēto no le cōbidara; y dize le Dios, *stulte*,
como a este Obispo, y luego le dize q̄ es pobre, auiedo
el dicho, *dines*, le dize Dios, *pauper*, porque ningunos ay
mas pobres q̄ los mas ricos, sino gozã su haziēda como
no la gozã los auaros; *Diuites eguerunt, & esuruerunt*: tãbiē
le dize, *cæcus*, ciego: porq̄ ciega el peccado; *Ambulabunt
ut cæci, quia Dño peccauerunt*. Y biē ciegos son, pues andan
como machos de noria tapados los ojos, sacando agua
y no para si: y dãdo bueltas sin parar, como las dã estos
por sacar el dinero d̄ las entrañas d̄ la tierra, y por guar-
dalle padecē hãbre, y andã tã ciegos, por estar en pecca-
do, q̄ no veē q̄ estã desnudos quãdo mas bien vestidos
estã, como no lo veyã Adã, y por esto a este Obispo, le
dize desnudo Dios, *& nudus*. Pues si es verdad q̄ hãbreã
y no se vē hartos, y q̄ quãdo mas biē vestidos estã des-
nudos, pues d̄ la oueja tomã la lana, del gusano la bava,
delas yeruas el lino, y sin esso no ay cubrirse, porq̄ no
nacio otro animal desnudo sino el hõbre, q̄ le aproue-
cha a n̄o rico su mesa splendida, pues el mas rico no se
harta: su delgada olãda y fina grana, pues a los ojos de
Dios esta desnudo como este Obispo, desdichadas riqui-
zas, pues aũ no valē pa comer ni vestir, aunq̄ nos cuēte
deste el Euãgelista, que *erat dines, & induebatur purpura,
& bysso, & epulabatur quotidie splendide*. Veamos si val-
dran para otrã cosa las riquezas, valdran para borden

Luce 12.

Psal 33.
Sophon. I.
Compar.

- en que sustentarse? Salomon dize que no: *Qui confidit in diuitijs suis, corruet.* Aprovecharan para el dia del juyzio? (que algunos ay tan sin juyzio , que fino es para entonces , no se para quando las guardan.) Tambien dize Salomon, que no aprovechan alli: *Non proderunt diuitia in die ultionis.* Aprovecharan para comprar discrecion, o sabiduria? Salomon dize que no: *Quid prodest stulto habere diuitias, cum sapientiam emere non possit?* Sacarse ha algun fruto dellas? quando mas las amaredes: fino hazey mas que esso, tampoco: *Qui amat diuitias, fructum non capiet ex eis.* Aprovecharan para no peccar? antes ayudan a que pequeys: *Si diues fueris, non eris immunis a delicto.* Y al fin Sant Hieronymo echo vna regla general: *Omnis diues aut iniquus, aut heres iniqui est:* O ser hombre ruyn, o hijo de tal, no se puede escapar: escoged si quereys serlo, o que lo aya sido vuestro padre, pues no podeys desmentir a Sant Hieronymo. Y Sant August. de Augustin dixo, que las riquezas corporales estan muy verb. Down. llenas de pobreza. Y Sant Ambrosio, que la naturaleza ser. 13. no conoce ricos, ni sabe que cosa son, ni bien vestidos, ni bien hartos, porq̄ ella todos los produce desnudos, Ambr. de hist. Nabu- pobres y hambrientos, y fino los vee en este trage, no chodonosor los conoce por ricos: *Nescit natura diuites, quæ omnes pauperes generat, neque enim cum vestimentis nascimur, nec cum auro argentoque generamur. Nudos fudit in lucem, egentes cibo, amictu, poculo, nudos recipit terra.* Assi nacimos, assi morimos, si no se parece la vida al principio o al fin, mōstruosamente se viue. Y Seneca dixo casi lo mismo: Senec. epist. 15. *Si naturam vides, nunquam eris pauper, si opinionem, nūquam eris diues:* y si las riquezas son de tan poco provecho, q̄ ni visten, ni hartan, ni son fuerte baculo, ni sirven para el dia del juyzio, ni con ellas se compra sabiduria: y antes el rico, o ha de ser ruyn por si, o hijo de tal: camino del infierno veo que va este del Euangelio, quando

quando entra el Euangelista contando que era rico, y vestia bien, y comia mejor.

Consideracion III.

E*Rat quidam mendicus, nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius.* Aqui se aueriguamos el daño del rico, en que veyá vn pobre y no lo socorria, que ser rico no es peccado, ni tratarse biẽ en mesa y persona el que lo es. Tampoco es peccado, que en las diuinas letras, la muger fuerte que introduze Salomon en sus prouerbios, de lo mesmo se vestia que este rico, y murio buena muerte, pues murio riendo, porque dio lymosna al pobre: *Byssus & purpura indumentum eius, & ridebit in die nouissimo*: que reyrse en la muerte, nadie lo puede hazer mejor, que quien anduuo con liberalidad en la vida con los pobres. *Manum suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem.* Si hiziera lo mismo estotro, tambien pudiera reyrse de la muerte, que Dauid dixo, que no auia tal alegria como el hazer lymosna: *Iocundus homo qui miseretur & commodat, disponit sermones suos in iudicio, quia in eternam non commouebitur*: Alegre dize *Psal. 112.* que deue estar el que haze bien al pobre, o porque no quiere que se de con çuño y capote la limosna, sino cõ alegria y liberalidad: *Hilarem enim datorem diligit Deus*; O por la alegria y bienauenturança que trae consigo *2. Cor. 9.* el dar: que al otro Rey de las diuinas letras, por consejo le dieron para ser tenido por Dios, y respectado como tal, que echasse vn vando general por el mundo, que quãtos tuuiesse necesidad acudiesse a el, y que las suppliesse a todos, que con esto seria respectado y tenido por Dios. Mira si tiene pues razon de estar alegre el que socorre necesidades: y luego dize: *Qui miseretur & commodat*: que el que haze limosna, presta, no lo da

lo da dado: y aun a logro auiamos dicho que se daua, que aunque le parezca al que da al pobre que pierde aquello, y que puede ser la limosna tanta que sea desperdicio de la hacienda, antes es punto de justicia, porque muy contra ella fuera permitirse mayorazgos en el mundo, sino fuera con obligacion de alimentar los hermanos menores: con los quales por largo que sea el mayor, nunca es desperdiciado, ni se puede creer de Dios (que es tan justo) que vinculara los bienes temporales en los ricos, sino fuera con la obligacion de alimentos a los pobres hermanos menores suyos, y porque veamos que en esto no ay desperdicio, sino que es justicia, y que de justicia y rigor se deue en las mas ocasiones la limosna, Dauid lo dize en el mismo Psa-

Psal. 111. mo. *Dispersit, dedit pauperibus, iustitia eius manet in seculum seculi.* Y que justicia quiera dezir limosna, parece de

Matth. 6. aquel lugar de Sant Matheo, entre otros muchos que ay desto en la diuina Escripura. *Attendite, ne iustitiam uestram faciatis coram hominibus.* Aconsejando que se haga con secreto la limosna, y por lo menos emprestido dize Dauid que es: *Miseretur & commodat.* Lo otro que

Compar. dize es: *Disponit sermones suos in iudicio.* Quien ha de dar vnas grandes cuentas, primero recoge sus papeles, y haze vn tanteo de la cuenta, y preuiene en especial todo lo que le puede ser descargo, que las partidas del cargo a cuenta estan de quien se la ha de tomar: con esto declaramos lo que dize Dauid, que para aquel remate vltimo de cuentas, y fin y quito del vltimo dia del juyzio, preuenirse de limosnas es el mayor descargo, y cõ

Matth. 25. esso lleua aparejada respuesta para todo: porque todas las partidas que alli salen adicionadas por Dios, vienen a parar en *esuriui, & non dedistis mihi manducare, sitiui & non dedistis mihi bibere, nudus fui, & non cooperuistis me.* Ni me distes de comer, beuer, ni vestir,

ftir, en mi hambre, sed y desnudez, pues el que viere dado limosna y hecho esto, buena respuesta lleva: *Disponit sermones suos in iudicio.* A nuestro rico de oy no le hara cargo Dios de que lo fue, ni que vistio purpura, y comio con regalo, sino de que desfeaua sus migajas Lazaro, y estava desnudo a su puerta, y ni se las daua ni le cubria: si lo viera hecho, que buen descargo lleuara al jayzio de la pesada carga de su oro, de la costa de su vestido, y del regalo de sus manjares: y no solo dize Dauid que lleuara buen descargo, sino que le daran por libre en otro Psalmo. *Beatus qui intelligit super egenum, & pauperem, Psal. 40. in die mala liberabit eum Dñs.* Bienauenturado el que entiende sobre el necesitado y pobre, que en el dia malo le librara el Señor: que aun en este lenguaje tiene gran propiedad esta letra, aqui dize bienauenturado, al que aculla alegre, porque no ay alegria perfecta sino en la bienauenturança: y el que tiene charidad, tiene a Dios que es la misma charidad, y ay esta la perfecta alegria y bienauenturança. Y la palabra *qui intelligit super*, que entiende quiere dezir, que se de limosna entendiendo la necesidad, compadeciendo se della, poniendo la en vos mismo, para ver como sintierades vos aquellas llagas y desnudez que veys en el pobre, y como quisierades que os la remediaran, si os vierades en aquel estado, esto es entender sobre el, que el solo entiende o atiende, a que le socorray su trabajo: vos aueys de atender a sentirlo como el: y tambien podemos exponer el *intelligit*, que entiende que alli esta secreto Dios en aqlla pobreza y miseria, q esto no lo vienen a entender los malos, hasta el dar de la cuenta, quando dizen: *Quando te vidimus esurientem, & sitientem*, que se les haze muy de nuevo que era Christo el hambriento, sediento y desnudo, que les llegaua
a su

Matth. 25.

a su puerta a pedir: pues el que assi lo vuicre entendi-
do, no solo lleva buen descargo para el juyzio, *disponit
sermone suos in iudicio*: pero le daran por libre: *In die ma-
la liberabit eum Dominus*, y luego le queda la perpetui-
dad del descanso: *Quia in eternum non commouebitur*: que
como ha de andar alli el juez a braço partido con to-
das las gentes: *Disceptabit cum omnibus gentibus in Valle Io-
saphat*. Para esta lucha muy importante le sera a cada
qual, yr vngido con el azeyte de la charidad, cõ esso se
tendra a pie quedo: *In eternum non commouebitur*. Pero
pues acabamos la consideracion passada con dezir lo
poco bueno, y mucho malo que tienen las riquezas,
acabemos esta, con dezir lo mucho bueno, y nada ma-
lo, sino es la impaciencia (y essa no es fuya) que tiene la
pobreza. Lo primero es camino del cielo, assi lo dize
Sant Augustin. *Via celestis pauper, per quam venit ad Pa-
trem, incipe erogare, si non vis errare*. Christo era pobre, y
dixo de si, que era camino. Y aqui Augustino del po-
bre dize tambien, que es camino, y que por el se va al
cielo dando le limosna, y no se la dando se yerra el ca-
mino, y casi lo mismo dixo Sant Chrystomo, que
aunque vno vaya ciego, no errara este camino si da li-
mosna, que ella le lleuara de la mano por el camino de
recho del cielo. *Paupertas est manu ductrix quada in via,
que ducit ad calum*. Seneca dixo, que vna cosa buena te-
nia la pobreza, que no se le podia negar, que era descu-
brir el perfecto amigo, porque con ella sabeys quiẽ os
quiere bien. *Ob hoc vnum amanda est paupertas, quod a qui-
bus ameris ostendit*. David que hablò mucho della, di-
xo, que aunque Dios es refugio de todos, pero parece
que con alguna particularidad como amò la pobreza,
ama y recoge al pobre. *Factus est Dominus refugium pau-
peri*: y que no oluida sus voces. *Non est oblitus clamorem
pauperum*. Y que a el esta remitido el pobre, q̄ no a mi,
que

Joel. 3.

August. de
Verb. Do-
mini.Chrys. ser.
18. super
epistol. ad
Hebr.Sene. epist.
20.

Psal. 9.

que soy vn cruel: *Tibi derelictus est pauper*, y que aũ los desseos los oye. *Desiderium pauperum exaudivit Dominus*. Y que no solo les da oydos, pero que en ellos trae puestos los ojos: *Oculi eius in pauperem respiciunt*, y asì se preciaua Dauid de pobre, por gozar destos priuilegios: *Vnicus, & pauper sum ego, mendicus sum, & pauper*. Y que con los pobres hara misericordia, y les perdonara y librara delas manos delos poderosos, que es como librarlos de animales fieros: *Liberabit pauperem à potente, & pauperem, cui non est adiutor, parceri pauperi, & inopi, & animas pauperum saluas faciet*: Que de priuilegios todos a pobres, no paran en estos; que con sus manos los leuantara del muladar: *Et de stercore erigens pauperem*. Y que al fin, si aqui no hallan justicia, hallar la han en Dios, y los hara vengados: *Cognoui, quia faciet Dominus iudicium inopi, & vindictam pauperum*. No es justa justicia, y bastante vengança, que este oy Lazaro a la puerta deste rico desseando vna migaja de pan, y que mañana estè el rico desseando de Lazaro vna gota de agua? y que oy no se la dè el rico, y mañana no se la de el pobre. Sant Augustin lo dixo: *Ideo rogans diues non exauditur in tormentis, quia rogantem pauperem non exaudivit in terris*. Por esso pone oy el Euangelista el rico en la mesa, y mañana en el infierno, y al pobre oy a su puerta, y mañana en el cielo.

Psal. 10.

Psal. 24.

Psal. 39.

Psal. 71.

Psal. 112.

Psal. 139.

Aug. in homi. de diu. te.

Consideracion IIII.

E*T nemo illi dabat, sed & canes veniebant, & lingeabant ulcera eius*. No le den de comer al pobre los ricos que no por esso moriran de hambre, ellos comeran y se hartaran: *Edent pauperes & saturabuntur*. Entierrá los en los cementerios, que con el precio de su sangre

Dios traçara que se cõpre entierro para ellos, nadie les de acogida en su casa, que ellos son los que la hã de dar en el cielo, que por esso aconseja Christo que los obliguen aqui: *Vt recipiant vos in aeterna tabernacula*. Y assi quando pone por principio delas bienaventuranças la pobreza (como es principio d̃ todos los males la riqueza: *Radix omnium malorum cupiditas*) dize al pobre q̃ es fuyo el cielo; de manera que se lo da para que lo pueda dar: *Vestrum est regnum caelorum*. Tan dueño soys del, q̃ lo podeys dar a quien quisieres, que la contextura del Euãgelista esta propiedad declara, pues enel premio de las lagrymas dize: *Beati qui lugent, quoniam consolabuntur*. No quiere dezir que seran consolados, sino que tendran cõsuelo que poder dar a otros: pues siendo verbo deponẽte, aquella ha de tener significacion de actiua, en especial q̃ es lenguaje de S. Pablo este: *Vt possimus et ipsi consolari eos qui in omni pressura sunt*, que cõsuelo nos da Dios para nosotros, y para poder dar. Pero lo que aqui es mucho de considerar, es como maniata las defensas Dios, y satisfaze a todos los descargos q̃ pudiera tener este rico, para no dar limosna a este pobre; pudiera dezir, son muchos los pobres, y poca la hazienda: en ambas cosas miente, no auia mas de vno. *Erat quidam mendicus*, y su hazienda no era poca, pues auia para vestir como vn Rey, que la purpura para la toga Real se texia: y la mesa opulenta no era de vn dia en la semana, sino *quotidie*: si dixera no vi al pobre, no lo auia de yr a buscar a su casa, miẽte: *Iacebat ad ianuam eius*. A la puerta le tenia, pedia de vicio, pudiera trabajar, miẽte: *Vlceribus plenus*. Estaua cubierto dellagas; pedia la mitad de mi hazienda, miente: con las migajas de la mesa se contẽtaua: *Cupiebat saturari de micis*. Otros auia q̃ le dieffen limosna, en mi casa o enel lugar, miẽte: *Et nemo illi dabat*. Y la necesidad llegaua a tan grande extremo, q̃ cõ ser los

Luc. 16.

1. Tim. 6.

Matth. 5.

2. Corin. 1.

los perros cõpetidores del pobre (porq̃ todos son pre-
tendientes delas sobras, y cõ que no sabẽ morder fino
al desarrapado) a este le hizieron las mismas zalemas y
ademanes de regalo y lisonja, que pudieran hazer a su
amo quando mas los regalaua. Pero lo peor es que en
en la casa deste rico amo y criados todos parecian de
vna condicion, el amo no daua limosna: *Et nemo illi da-*
bat. Quando se turbo Herodes en Hierusalem, todos
los vassallos hizieron lo mesmo: *Et omnis Hierosolyma*
cum illo. El cilicio del Rey Ezechias de tal manera cõ-
dio en toda la corte, q̃ todos los cortesanos trayan cili-
cio. La ydolatria del Rey Geroboã brotò por cien mil
partes ydolatrias en todo el pueblo, pues de ver le a el
cõ el encéfario en la mano, todos quierẽ hazer lo mes-
mo q̃ les parece a los criados q̃ es grãlealtad la q̃ mue-
strã a sus amos, seguir de manera sus passos, aunq̃ vayã
camino dela muerte, que si Saul se echa sobre el esto-
que, lo mesmo haze luego el criado que va con el: aca
lo vemos enel mũdo, el vicio del amo ser cõtagiofo y
pegarse en toda la casa, q̃ si en la del Señor el es tahir,
los moços de caualllos juegã su raciõ en la caualleriza,
y los lacayos en el apeadero su salario, y los pages en
la antecamara su librea, y aũ las dueñas enel retrete pi-
den la baraja q̃ se alça dela mesa, aũ que dizen q̃ es para
debanadores: esta es la cõdicion desta casa ñl rico: *Ne-*
mo illi dabat. Estas desordenes de focorrer los pobres
obligã a Dios a remediarlos por caminos tã extraordi-
narios como quitar se vn dia los panes ñ sus ojos, q̃ assi
se llamauã los dela proposiciõ q̃ dio el sacerdote a Da-
uid: *Panes faciei.* Otro dia el puño de harina, y la panilla
de azeyte, la quita a la viuda para enriquecerla a ella,
y mantener al Propheta, que todo lo haze Dios con
la limosna, quedar mantenido el pobre, y rico el que
la da: otro dia embia la raciõ dela botilleria de su pro-

Matth. 2.

4. Reg. 19.

3. Reg. 12.

1. Reg. 21.

3. Reg. 17.

uidencia con vn cueruo, que siendo el animal mas tra-
gon, y que para su sustento. suele sacar a su amo el ojo,
quiere Dios que esse padezca su hambre, y que en su
pico vaya seguro el pan del pobre. A Daniel al lago de
los leones le llena Dios a Abacuch con la comida de los
segadores de Babylonia, y por los cabellos en que se di-
zen mysterios grandes, quan por los cabellos va el ri-
co a socorrer al pobre, y la obligacion que tiene de cor-
tar las superfluidades, que son cabellos, para dar al ne-
cesitado, y auiendo mesas opulentas en Babylonia de
donde llevar la comida para Daniel, lleva la de los se-
gadores, para que todos entiendan que para socorrer
al pobre, y al justo, lo ha de buscar y quitar de la boca
del que con su sudor lo trabaja, que mas bien lo mere-
ce el pobre affligido que el, y porque estos son los que
mas bien dan la limosna. A todo esto se vee obligado
Dios por la dureza de vn mal rico, que no acude a su
obligacion, y el la cuple del pan de su sanctuario, qui-
tandolo de delante de su rostro, llevando al Propheta
por los cabellos, y confundiendole, al que a esto esta
mas obligado: y es infiel mayordomo por no hazer-
lo con la fidelidad del cueruo, y a este rico con la de los
perros: cierto pronostico, que para el rico rauraran
los perros, y para el pobre seran como el de To-

bias que le encaminen a su patria, que
es la gloria. *Quam mihi*

et vobis, &c.

(. . .)

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL VIERNES despues del segundo Domingo de Quaresma.

Homo quidam erat Pater familias, qui plantauit vineam.
Matth. 21.



N parabolas nos habla Dios, o deue de ser, porque no merecemos mas, o porque como la naturaleza no da fruta sin cascara, no da la gracia, mysterio sin disfraz; guarde la naturaleza su oro, su plata, y piedras preciosas, en las mas secretas venas de la tierra, donde con gran dificultad alcance a sangrarla la lanceta de la codicia humana, que tambien es razon que la gracia estime sus thesoros, para q̄ el alma pues q̄ son joyas suyas, se ande a buscar la bienauenturança, de escudriñarlos para enriquecerse: *Beati qui scrutantur testimonia eius*, que la solitud de buscar estas verdades suele llevarse el coraçon tras si: *In toto corde exquirunt eum*. Vn curioso quiso ver vn dia como ordenauan su republica, y como trayan sus guerras, y con que leyes y costumbres viuian las auejas, que deuo de tener este desseo por auer oydo dezir a Virgilio todo esto dellas: *Mores & studia populos, & praelia dicam*. Lleuo para esto a su casa vna colmena de vidrio y vn enxambre, y puestas ellas en su officina, antes de labrar sus letuarios, hizieron entre todas vn fuerte betun, con que por de dentro esluccion la colmena, y mientras vnas la aforrauan por de dentro, otras salian por defuera a ver si remediauan el daño de la transparencia para no poder ser vistas.

Psal. 118.

Virgil. in Eglloga.

Pues si de esto natural leuamos los ojos al supremo author de la gracia, que es principe de la naturaleza: su nõbre es: *Deus absconditus*, y de aqui es que los Egypcios las cosas sagradas las escriuian en Hierolificas y cifras que solos los sacerdotes las entendian, y dauan parte dellas a los que auia de succeder en el Reyno, para que tuuiesen noticia de los grandes mysterios. A sus primeros sacerdotes pues declarò Christo las mas de sus parabolasy y oy esta a los Scribas y Phariseos, con intento (como dixo sant Augustin) de que no se estimen en poco los mysterios profundos, y de que se vse el exercicio de inquirirlos, y de que quando se descubran, seã pasto del alma, como quando se mõda la fruta, o se saca el trigo de entre la paja: *In scripturis sanctis profunda mysteria ad hoc absconduntur ne vilescant, ad hoc quaruntur vt exerceant, ad hoc aperiuntur vt pascant*: y el mesmo Dios que los cifra, da la contracifra dellos, que asilo hazia con sus discipulos: *Dedit illis sensum vt intelligerent scripturas*. La que oy hemos de pedirle es la de la gracia, que pues aqui se representa Padre, de padre a hijo no podrã negarla, en especial pidiendo se la nuestra madre.

August. in
prafa. sup.
Psal. 140.

Luc. 24.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

Basil. super
Psal.

Gregor.

DEclarando sant Basilio aquel lugar: *Sub ymbra alarum tuarũ protege me*. Dixo que tenia dos alas Dios con que nos amparaua, vna de amor, y otra de temor, y estas se muestran en el Euãgelio de oy, dõde veremos q̃ como dixo S. Gregorio, quãdo rie Dios, ay que temer, y quando mas se enoja, esta mas para amar: *Vt ridens possit timeri, & iratus amari*. El amor muestra en preciarse de hombre, y de hombre padre, que por acrecentar su hijo planto vna viña, y la costeo muy de su principio como hombre poderoso, asy en cercarla como en hazerle lagar y viga, cõ torre en ella, de dõde se oteasse, si entraua algun ganado, o algun perdido a destruyrla: arrendola e hizo yn largo camino por dexar a los arrendadores tan
lores,

Viernes despues del II. Dom. de Quares. 327

libres, que hiziessen como de cosa suya. Llegado el plazo de la paga, que era el tiempo del fructo, que los que arrendamos de Dios, pensamos que nunca ha de llegar este, ni ha de cobrar: *Dixit enim in corde suo, non requireret.* Fueron los criados, requirieron a los Colonos, y en lugar de pagarles, dieron tan mal pago al Señor, y a ellos, que maniatandolos, a vno hirieron, a otro mataron, y al que se escapo por pies, por huyr la paga de sus manos, le siguieron a pedradas: este lleuó la nuca a su amo, y era tanto el amor que a estos tenia, a quien trataua, no como a arrendadores, sino como a hijos. (pues como padre labró la viña que les entregó) que quiso embiar mas criados a prouar ventura: si mal lo hizieron con los primeros, lo mesmo hizieron con los segundos, no apuraron tan poco con esto el amor y paciencia de este buen padre, y quiso para reduzirlos intentar el medio de la verguença: *Verchuntur forte filium meum*, que esta es la que suele negociar con los hombres mas que las muy precisas obligaciones: y por no romper con estos, quiso auenturar la vida de su hijo a peligro tan conocido de vna vil canalla resuelta de no pagar, porque no le queda a Dios diligencia por hazer por el bien desta viña, de las que para su remedio importan: *Quid ultra debui facere vinee meae?* Fue el mayorazgo, y sin duda yria con instruction de hazer perdon general en lo criminal, y darles vna buena espera en lo ciuil: tambien perdieron la verguença con el, como con los criados, y assentoseles en la cabeça vna necedad, de las que aprehende vn peccador ciego y resuelto, que si matauan al heredero, ellos succederian en el mayorazgo: hizieron lo como lo pensaron, aunque no les succedio como pensaron, y sin oyrle le quitan la vida con estraña crueldad. Sustanciado este processo así contra estos, que siempre Dios justifica su causa desta manera, le pone en manos de los Scribas y Phariseos, a quien haze accessores desta causa, para que la determinen, y estan tan ciegos, que siendo ellos los delinquentes de quien hablaua Dios, se condenan mas rigurosamente de lo que los condena Dios: *Malos male perdet, vineam suam locabit alijs agricolis*, quitarles la viña y la vida, y destruyrlos, dizen que sera justo. Agora entra la segunda parte del temor: nunca aueys oydo (les dize) aquella prophecía de Daud, que la piedra que los canteros echaron fuera del taller, por no la tener por buena para el edificio: llego el maestro mayor de obras Dios, y la hizo clauedel, de que como de cosa marauillosa quedaron todos espantados: *Lapidem quem reprobauerunt edificantes*, por tanto quiere decir, por vuestro castigo, y mi honra, se os quitara a vosotros el Reyno, que ya no le llama viña, honrandome a miel padre como a la piedra del edificio por mi muerte y resurrección, con que quedara hecha la fabrica espiritual, e yo clauedel y cabeça della, y castigando os a vosotros por me auer muerto siendo el heredero que

Psal. 9.

Isai. 5.

Psal. 117.

venia a cobrar y perdonar: y para en esto no pēseys que aueys de tratar como con padre e hijo, sino con piedra, que de qualquier manera que caygays en ella, o ella en vos, siempre sera mal para el cantaro: *Et qui ceciderit super lapidem istum, confringetur: super quem verò ceciderit, conietur eum*: De qualquier manera os succedera mal, ora caygays de lo alto por la culpa, ora cayga la piedra sobre vos por la pena: ~~de un modo de caer, o de otro, o de qualquiera, pero el mal es el mismo, o conietur eum, por la pena que es la misma.~~ En estas palabras conociéron que hablaua con ellos, y aunque quisieran vengarse y quitarle la vida, temieron el vulgo que le estaua aficionado y obligado, y con esto no se atreueron.

Consideracion Primera.

Ambr. lib.
7. in Lucã.



~~Como quida con erat pater familias. Consejo es de~~
~~fant Ambrosio, que nadie accepte iudicatu-~~
~~ra contra otro, sino se vee tan libre de cul-~~
~~pa, que qualquiera que la accepte contra el~~
~~no pueda condenarle. Indicat de errore & culpa alterius,~~
~~qui in se ipso non habet quod indicet, ne cura de alio indicat, in~~
~~semetipsum ferat sententiam. Que posible cosa es estar~~
~~ya juez sentenciando a vno por ladron, y auer llevado~~
~~el marte derechos en a quel pleyto (que no son dere-~~
~~chos quando no son licitos) de lo que importa el hur-~~
~~to del que condena, y pareceme que esto oyendo a~~
~~Dios, q̄ le dize: Ex ore tuo te iudica serue nequam. Tu mes-~~
~~mo te sentencias por tu boca, y en el lazo que hazes pa-~~
~~ra el cuello del ladron, caen tus pies quando quieres~~
~~huyr: In laqueo isto quem absconderunt comprehensus est pes~~
~~eorum. Y quando le condenas por la honestad (que en~~
~~esta fundas el hazer justicia) las faetas con que le afe-~~
~~stas, derechas van a tu coraçon: Sagitte parvulorum facta~~
~~sunt plaga eorum. Y quando le mandas abrir la sepultu-~~
~~ra, a ti te condenas a muerte, y para ti la abres: Incidit in~~
~~foveam quam fecit. Y fant Pablo haze vn grande argu-~~
~~mento: Propter quod inexcusabilis es, ô homo omnis qui iu-~~

Luc. 19.

Psal. 9.

Psal. 63.

Psal. 7.

Rom. 2.

dicas,

~~dicas, in quo enim iudicas alterum, te ipsum condemnas. Que
 excusa te puede quedar si condenado a otro por vn de-
 licto, tu mesma sentencia habla con el tuyo, y profigue
 sant Pablo: scimus enim quia iudicium Dei est secundum ve-
 ritatem in eos qui talia agunt, existimas autem hoc, o homo qui
 iudicas eos, qui talia agunt, et facis ea, quia tu effugies iudicium
 Dei? Justo iuyzio es de Dios condenarte a ti, por la sen-
 tencia con que condenas al otro, si eres y gual en el de-
 licto con el, y si este es buen iuyzio, q̄ tal es el tuyo?
 que pienas huyr del de Dios, auiendo te tu condena-
 do a ti en agena cabeza? y en el capitulo catorze desta
 mesma epistola, buelue sant Pablo a dar vna puntada *Roma. 14.*
 en esta mesma materia: o homo quis es tu, qui iudicas alie-
 num forum? Domino suo stat aut cadit. Dexa a Dios esse of-
 ficio, como si dixera, que es el que ve la rayz del de-
 licto, y el processo del delinquente, que es el coracon y
 consciencia: que sin ver esse processo, no se senten-
 cia bien la causa, en especial que ninguna ay agena en
 que no estes justamente recusado por la passio, como
 en la tuya propria, por la afficció ~~quasi~~ haze que tus
 pajas en agenos ojos te parezcan vigas. Plutarcho re-
 fiere de vna hechizera, que quando salia de su casa, to-
 maua vnos antojos encantados con sus conjuros, con
 que vey a mas que vn lince en las casas agenas; y quan-
 do boluia a la suya, y se los quitaua, era tan corta de vi-
 sta que no vey a palmo de tierra: y este hechizo, los
 antojos de afficcion; y de passio, le hazen cada dia, por
 donde lo mas seguro es, juzgar nuestras causas de nue-
 stra puerta adentro, que tambien es consejo de sant Pa-
 blo, para yr sentenciados por nosotros mesmos al te-
 meroso iuyzio, con que yremos sangrados en salud:
Quod si nosmetipsos di iudicemus, non vtrique iudicemur, 1. Corin. 11.
 y sino la medida cõ que midieremos, seruira para que
 nos midan, que assi se lo dixo Dios a Agag, condenan-~~

*Plutarc. in
 Apotheg.*

1. Reg. 15.

3. Reg. 21.

Nicoph.
Calix.

Matth. 7.

Exod. 4.

2. Reg. 12.

dole a muerte por muchas crueles que el auia dado: *Sicut fecit absq; liberis mulieres gladius tuus, sic erit absq; liberis inter mulieres mater tua.* Como has dexado muchas madres sin hijos, quedara la tuya sin ti, y a Achab por auer quitado injustamēte a Naboth la viña, y tras ella la vida, y dexadole en el campo de manera que perros le beuiesse la sangre: por aq̄lla sentēcia cōdena Dios al injusto y cruel Rey: *In quo loco linxerūt canes sanguinē Naboth, & tuū lingent.* Y opinion es de vn gran doctor (q̄ por historia cierta la refiere) q̄ Herodias murio degollada, passando por vn rio elado se le hūdio vn pie, y luego toda ella, y vn yelo agudo le corto la cabeça, y murio alli çapateando sobre el yelo y agua, q̄ tambien fue baylar en la muerte esto, que pues cō otro bayle hizo cortar la cabeça a vn innocente, justo es que muera baylādo cortada la cabeça, por la sentēcia q̄ traço viene a ser cōdenada. Al fin el cōsejo d̄ Christo por S. Mattheo, es el mas seguro: *Nolite iudicare, & nō iudicabimini.* No juzgueys para no ser juzgados, q̄ cosa muy cierta es, que lo q̄ en vuestras manos es vara de justicia, echado en tierra y quitado dellas es serpiente: las obras q̄ vos teneys en vos por muy justas, en otro os parecen serpiētes espantosas, y aū pōçoñosas: y la mano q̄ en tu seno esta sana, sacādola fuera esta leprosa, y assi fue traça de Dios para cōdenar a muchos peccadores por su propria boca, v̄sar de parabolos, como la d̄ oy cō estos dela viña, para q̄ la culpa leue puesta en la cabeça agena, la sentēcia como graue: y desemboluiēdo la parbola veã q̄ es su delicto el de que han sido juezes. Dexo de traer aqui lo de Natan con Dauid, que es lo primero q̄ siēpre se offrece a este proposito, que le hizo sentenciar cō pena de muerte embraueciendose cō grā colera cōtra el que tomo la oueja del pobre, no viendo q̄ era delicto suyo proprio, y cō auer pocos dias menos

que

que vn año q̄ estaua en mal estado cō la muger q̄ auia quitado a su fiel vassallo, estaua tã ciego tãto tiẽpo, que se sentẽciaua a si sin ver lo que hazia (que biẽ claro esta q̄ auia casi vn año q̄ cometio el delicto, pues quãdo vino el Propheta ya tenia hijo de Bersabe) la historia q̄ mas quadra a este intẽto fue aquella de los libros de los Reyes, dõde vn Propheta de Dios hizo q̄ el Rey Acab se sentẽciaffe a muerte vsando d̄ vna grãde inuenciõ q̄ d̄ otra manera fuera imposible persuadirle su delicto: y fue el caso q̄ Benadad Rey de Siria cerco y sitio a Samaria, corte y cabeça del Reyno de Achab, y lleuo cõsigo para esto treynta y dos Reyes d̄ su parte, y cõ ellos vn grueso exercito: tuuo nueva Acab por vn Prophe-
 ta, q̄ le facaria Dios deste aprieto vẽcedor, y fue asì, q̄ el Acab salio en cãpaña y dio la batalla al enemigo con dociẽtos y treynta y dos muchachos mochileros, cõ q̄ le hizo hazer vna infame retirada: parò por entonces este recuẽtro cõ grã perdida de la gẽte del enemigo de carros, bagajes y panatica, boluiò el mesmo Propheta a Acab, y dixole q̄ no se assegurasse del enemigo, sino que se reforçasse de nuevo, porq̄ auia quedado provocado cõ aq̄lla perdida, y aũ auia blasphemado el nõbre de Dios, diziẽdo q̄ por auerle dado la batalla en los mõtes, le auia desbaratado, porq̄ el Dios de Israel era Dios mõtaraz: *Dij montiũ sunt, dij eorũ*, de que offendido Dios ha tomado la causa por suya, y sale en la defensa della cõ el exercito de Acab. Vno segũdo recuẽtro, murierõ de la parte del de Siria cien mil hõbres, y aunq̄ se retirò, se vio tan perdido q̄ se dio a merced al Rey de Israel, el qual le perdonò, con q̄ le acudiesse cõ ciertas parias, y hechos los cõciertos le dexò yr a su tierra libre, sin vẽgar la offensa hecha a Dios con la blasphemia. El Propheta q̄ auia dado la nueva se vio d̄sto corrido por ver q̄ Dios no q̄daua vẽgado, y q̄riẽdole a este Rey re-
 presen-

3. Reg. 20.

presentar su culpa en tercera persona porque en la fuya no la conociera, obligò a vn soldado que le diesse vna cuchillada por la cara, y con la sangre que le corrio della y mucha tierra hizo vna mascara con que se disfraço, y se fue ante el Rey, y dizele a grandes voces: Yo Señor andaua en la guerra, y vn camarada mio captiuò vn enemigo; truxole por esclauo, y diome le en guarda, e yo me encargue del, y dixo me que porq̄ era captiuo de rescate le guardasse con cuydado, q̄ si se me huya, o se le auia de pagar pesado a plata, o me auia de quitar la vida. Al fin, Señor, le perdi de vista (que prenda con pies es mala de guardar) el se me ha ydo, q̄ remedio tendre? Responde el Rey, por tu confesion te condenas: *Hoc est iudicium tuum quod ipse decreuisti.* Costarate la vida: oyendo esto el Propheta quitose las cotras de tierra y sangre, y las postillas que le cubrian el rostro, y conociolo el Rey, y dixole: tu Rey te has sentenciado a ti, porq̄ dexaste yr y soltaste a vn esclauo q̄ te auia entregado en las manos Dios, digno de muerte por auerle blasphemado, moriras tu por el: *Erit anima tua pro anima eius.* Este es el estilo que vsa Dios para que el peccador conozca su culpa, en especial si es poderoso y fuerte, ha menester freno rezio, y echarsele cõ manõ para reduzirle, y esta es la ocasion para que se hizo la parabola deste dia, para q̄ conozcã los Scribas y Pharisicos, ciegos en su proprio delicto, la mala cueta q̄ dà de la Synagoga y Reyno q̄ les ha entregado, y cõ esto viendo ellos en tercera persona la culpa, son mas rigurosos delo que lo es el mesmo Dios offendido, pues la sentencia dellos dize: *Malos malè perdet, & vineam suam, &c.* Y la sentencia de Dios no dize mas que: *auferetur à vobis regnum.* Quitar se os ha el Reyno, con que al fin abren los ojos, si assi abrieran el coraçon para amar al que por tantos caminos los obligaua.

Consideracion 11.

E*Rat homo pater familias.* En aquellas mysteriosas palabras que dixo el sancto Patriarcha Iacob estando en las completas de su vida a sus doze hijos, que en contorno de su cama hincados de rodillas tenia recibiendo su vltima bendicion, que no solo deuián assentarse en sus coraçones por ser palabras dichas en tal tiempo, sino porque erã de vna cierta prophesia y pronostico, de lo que les auia de succeder a ellos, y a sus descendientes: entre las razones que dixo a su quarto hijo Iudas, son dignas de mucha pōderacion al proposito de agora aquellas vltimas palabras: *Ligās ad vineā pullum suū, & ad vitem (ô fili mi) asinam suam, lauabit in vino stolā suam, & in sanguine vna pallium suum, pulchriores sunt oculi eius vino, & dentes eius lacte candidiores.* Doctores ha auido q̄ estas palabras las quieran entēder literalmente de la fertilidad que auia de auer de frutos en la tierra de Iudā, pues auia de auer sarmiento tan grueso a que se pudiesse atar vn jumento, y tan grande cosecha de vino, que lauassen en ella ropa como en agua: tanta abundancia del ganado, que siendo la leche ordinario mantenimiento, se pareciesse en la blancura de los dientes, y que el vino saltasse a los ojos, y en la alegria de ellos pareciesse ser bueno el que se cogia en la tierra: y aunque a esta declaracion fauorece la propiedad Chaldaea, mas razon es que acudamos a la comun interpretacion de todos los sanctos doctores, q̄ esta prophesia la entiēden de Christo que auia de succeder de este quarto hijo Iudas, como parece en el catalogo de la generacion de Christo, y bien claro lo dize esta prophesia: *Nō auferetur sceptrū de Iuda.* Ni se ha de entender que auia de tener tanta desigualdad el hilo desta oracion, que auiendo hablado tan altamente al principio della,

*Genes. 49.**Oleaster
Lyppom.**Matt. 1.*

della, dela persona de Christo, auia de baxar se luego a tã humilde cosa, como la abūdancia de ganado y fertilidad de viñas dela tierra de promision. Hablando pues mas leuantados desto, y segū el sancto Patriarcha hablò por esta borrica y jumento, hemos de entender el pueblo Hebreo y Gentil: por ella la Synagoga Hebrea domada por los Prophetas cō la ley; por el pollino el pueblo Gentilico indomito; el vno y el otro atados a la vid, en la viña d̄ su Iglesia, que en esta ligadura: *Non est distinctio Iudaei, & Graeci.* Y despues dela venida de Christo, assi entendieron este lugar los sanctos padres, Bernardo, Chrysofomo, Ambrosio, Ruperto, y Iuliano Pomerio Arçobispo de Toledo, sin otros muchos: y ellauar su vestidura en vino, llanamēte lo entiēden de su pasiō, en cuya v̄dimia auia de auer tãta abūdancia de sangre, que v̄uiesse para sacar todas las manchas de peccados delos que en el auian de creer, que los fieles vestido de Christo se llaman por Isaias: *Viuo ego, dicit Dominus, quia omnes gentes operimētum meum ponam.* Y ansi en persona del mismo Christo responde Isaias a los Angeles, que preguntan quando le veen entrar en los cielos con las libreas de tantos justos, que con figo lleva roxas todas: como traeys el vestido sangriento y reñido como los que andan pisando en el lagar? y respōde porque he pisado yo solo. Y como el sancto Patriarcha yua hablãdo dela pasiō de Christo en q̄ auia de estar su rostro, de manera que no le conociesen de mal tratado, por la acerbidad de los tormentos. Buelue a loarle de las dos faciones que mas hermoso hazen vn rostro que son ojos y dientes buenos. Y porque el lauarse los ojos con vino, es prouechofo para la vista, y los diētes blancos parecen lauados cō leche, dize: *Pulchriores sunt oculi eius vino, & dentes eius lacte candidiores,* o como dixo otra letra: *Rubens oculis à vino, & albus dentibus*

Rom. 1.

Bernard.

Chrysof.

Ambros.

Rupert.

Iul. Pome.

lib. 2. cont.

Iudaeos.

Isai. 63.

tibus à lacte: y quiza el Patriarcha sancto vio aqui q̄ como Christo auia de ser viñadero, y pastor, dos exercicios de que el se precio tanto, por el vino del vno, y la leche del otro. Cõpara las dos partes del rostro q̄ mas hermoso le hazen, ojos y diētes al vino y leche, lo qual en tanta abūdancia auia de tener el diuino pastor, y viñadero, q̄ lo daua de balde, y rogaua con ello por *Isayas. Emite absque argento, & vlla commutatione vinum & lac.* Pero mas que lo dicho es necessario para satisfazer al espiritu desta prophēcia, los ojos hierolificos suelen ser del Imperio y gouierno, porque con ellos se otea y mira, y quiere los Dios claros en los que gouiernā, no se los ciegue, o la passion, o el cohecho, prohibido por sus antiguas leyes: *Nō accipias munera, quæ excacāt etiam prudentes.* Los dientes, como si ruen de repartir y proueer el sustento en el cuerpo natural, embiandole a la bouilleria de estomago, de dōde todos los miembros toman sus raciones, lo qual parece que se haze cō vna forma de justicia distributiua. Viene bien por este camino loar de tales ojos y dientes, al que auia de suceder en el sceptro y gouierno de Iuda, para que con los ojos viesse las necesidades del pueblo, y con los dientes distribuyesse a cada qual lo que mas le cōuiniesse. Y aunque a estos ojos la esposa los consideraua como de paloma, que los tenia puestas sobre las aguas mas blancas que leche, con que daua a entēder la suauidad de su misericordia en el mirar; como quādo miro a Pedro, perdonādole y haziendolo derretir en lagrymas: t̄bien es justo que se entienda, que en los ojos del Principe esta la muerte, y la vida, pues con solo mirar saben darla y quitarla, y que ya que los tiene de leche, se vea que ay en ellos la acrimonia de la justicia que el vino significa; q̄ como cō ellos regala, cō ellos castiga: *Respicit terrā, & facit eā tremere.* Como azogada tiēbla

Isai. 55.

Exod. 23.

Deut. 16.

Cantic. 5.

Psal. 103.

la tierra

la tierra, quando ayrados le buelue los ojos, y lo mesmo es el ser los dientes de leche, pues mostrandose en ella la misericordia, en el hueso dellos se muestra la justicia: lo vno y lo otro muestra bien en este Euangelio: la misericordia grãde en hazerse hombre, y padre, que es el mayor parétesco, y en que mas amor se muestra, en el cuydado de fundar mayorazgo, y hacienda para el hijo, y para quien no se vale desta leche: el vino azedo de la justicia con que a la Synagoga representa la triste tragedia de sus successos, comenzando desde el primer pũto de sus fauores, hasta el desdichado fin de su despriuança, y reprobacion, en el qual fue desposseyda de toda la hõra y fama que entre todas las naciones tenia: y justificase tãto esta causa cõtra ellos, que siendo reos, los haze juezes della, y pronunciasse la sentencia con su misma boca: y aunque ellos dizẽ que del todo quedẽ perdidos los que son desagradecidos, Dios se contenta con quitarles el Reyno, el ser, el lustre, la honra, el templo, el sacrificio, y que anden sujetos a las barbaras naciones, que no los acogen sino por viles, infames, pecheros: que si no los acabò Dios, pienso que es porque queden por despertador, y escarmiento nuestro, a cuyas manos ha venido la viña del Señor; que haze lo que el juez quando a vn facinoroso delinquente condena a hazer quartos, y ponerlos por los caminos. Si le dezis, porque saca a vistas pieças de hombre que tanto mal hizo, que merecia hundirle debaxo dela tierra, y que no quedasse rastro ni memoria del? responde q̃ no se haze aquello en fauor del justiciado, sino por la reputacion de la justicia, para que la teman, y por el escarmiento de los que aquello vieren: que si a Sodoma, y Gomorra mirara Dios, ni rastro ni ceniza auia de quedar de tan malas ciudades, y con todo esso hasta oy estan humeando para dar humo a

Compar.

mo a narizes, a los delinquentes de tan bestial peccado; y quedan entre los humos y cenizas vnos arboles con vnas mançanas, que aunque parecen hermosas, llegadas a tocar son vna pella de ceniza, y no dan estos frutos en tiempo conocido, que todo es contra natura, como lo era el peccado, porque baxo aquel fuego, y alli junto esta la estatua de sal, para ponerla en la mollera a los que aquel spectaculo vieren, que toda esta doctrina es de la sabiduria de Dios; *Quibus in testimonium nequitia fumigabunda, constat deserta terra, & incerto tempore fructus habentes arbores, & incredibilis anima memoria stans figmentum salis.* Todo esto va a dezir escarmiento, como lo dize el Euangelio de oy, y el mismo intento creo que tuuo Isaias en aquellas palabras. *Mille homines à facie terroris vnus, & à facie terroris quinque fugietis, donec relinquamini quasi malus nauis in vertice montis, & quasi signum super collem.* Vendreys en pago de vuestras culpas, a estar tan abatidos de coraçon, y medrosos cõ la natural couardia que trae el peccado, que vno que tosa hara huyr mil, y sin ver a nadie el miedo solo os acorralara, y no quedara de vosotros, mas de lo que queda y se guarda de vn nauio que dio en vn peñasco, y pierde toda su riqueza, y el arbol y mastil manda el general quede alli en la roca enhiesto, para que descubriendo le los pilotos que por alli nauegaren den a la vanda al timon. Cõ nosotros habla todo esto, porque abramos los ojos, los nauegantes desta naue de la Iglesia, que por nuestra buena suerte vamos fletados en ella, què les otros que tuuieron origen de los pocos que escaparon en la Vrca de Noe, y se fletaron en la Nao de la Synagoga, tocaron en peña de dureza y obstinacion: hundiose con su riqueza, y los que della quedaron, parece que han salido a nado arrojados a diuersas Islas y puertos, y que lo mismo succedera de nosotros,

*Sapient. 10.
Lyran. in
hoc loco ex
ponit sic.
Isai. 30.*

Compar.

tros, si nos vamos secando y endureciendo para no acudir con los reditos desta viña, que tenemos como en arrendamiento y a labor; que no ay que hazer confiança de que con aquellos vfo la justicia, y con nosotros vsara la misericordia, que toda via tiene el Señor ojos de vino, y dientes de leche, que antes el argumento de Sant Pablo nos defafuzia destas vanas esperanças, y nos asegura que aura justicia para el ramo enxerto de azebuche que es el Gentil, como la vuo para el tronco de la oliua que era el Iudio.

Rom. 11.

Qui cum oleaster esses, insertus es in illis, & socius radicis, & pinguedinis oliuæ factus es, noli gloriari aduersus ramos, &c. Y si dixeres, dize Sant Pablo, cortaron se aquellos para enxerirme a mi hasta ay bien dizes, pero mira que se cortaron por su incredulidad, tenete bien a la fee, antes te ate el temor, que te desuanezca el altuez, que si a los ramos naturales no perdona Dios, que seguridad tienes que te perdonara a ti? *Dices ergo, fracti sunt rami ut & ego inserar, bene: propter incredulitatem fracti sunt, tu autem fide stas, noli altum sapere, sed time, si enim Deus naturalibus ramis non pepercit, ne forte nec tibi parcat:* y para induzirnos que pongamos los ojos y gualmente en la misericordia que cõ nosotros vfo en enxerirnos, y en la justicia que vsara en cortarnos, porque veamos que tiene ojos de vino, y dientes de leche, dize. *Vide ergo bonitatem, & seueritatem Dei,* o porque la justicia se vfo con aquellos, como la misericordia con nosotros: *In eos quidem qui ceciderunt seueritatem, in te autem bonitatem:* Si vsas bien de la misericordia de la leche, bien vas: *Si permanseris in bonitate,* sino poderoso es Dios para boluer a enxerir los otros que corto (siendo naturales) para poner los estraños: *Nam si tu ex naturali excisus es oleastro, & contra naturam insertus es in bonam oliuam, quanto ma-*

gis hi, qui secundum naturam inseruntur suæ oliuæ. Todo este discurso es el deste Euangelio, aqui en viña, como alli en oliua, con que veremos la misericordia en la leche, la justicia en el vino, y que en el anda todo tan junto como ojos y dientes, en estos la leche, en aquellos el vino, que en el de la riza al cuchillo ay poco trecho: *Misericordia & ira ab illo cito appropinquant:* bien se ve aqui, pues tras las misericordias de hombre padre, y que labra viña, viene luego la justicia de quitarla, y darla a otros para castigar a aquellos, y escarmentar a los que la entrega.

Consideracion III.

Homo erat, &c. No era hõbre Dios, quando planto esta viña, y con todo dize que era hombre, siendo verdad que entonces aunque tenia viñas, tenia las como noble mayorazgo, que comia de la renta dellas, pero despues que fue hombre, cauolas con su mano, y anduuo se a buscar la rebusca, que era el racimillo de tu pensamiento en lo vltimo de tu vida, y lastimaua se por no hallarle. *Factus sum sicue qui colligit racemos vindemiae in autumno, non est botrus ad comedendum:* y assi agora con mas propiedad se puede llamar viñero, y labrador desta viña que entonces: que aunque lo era en la afficion con aquella primera viña, no lo era en la naturaleza, y sino dezidme si tenia entonces la viña en pago, ni la casa en barrio, como la tiene agora, que viue entre nosotros, que por este dichoso tiẽpo le dezia la esposa. *Egrediamur in agrum, & commoremur in villis, manè surgamus ad vineas.* Vea os yo esposo mio hõbre de campo, auezindado en la aldea, que madrugueys a la viña para andar con la gente, y

tomar el açada, que entonces dire que la quereys mucho, quando veays lo que se haze en ella por vista de ojos. Posaua antes de agora en choças y ramadas? no:

Isai. 66.

Celum mihi sedes est, por suelo pisaua cielo, su ramada era, *In sinu Patris*. El seno oloroso y fresco de su padre,

Psal. 103.

que gaban, o capote de campo traya? *Amictus lumine sicut vestimento*. Agora pues es de veras labrador', y se le parece en el trage, q̄ de esso es esta ropa basta y sayal de

Compar.

nãa carne, agora pisa terrones, anda por sierras, se cansa, suda, fatiga, lo quema el Sol, lo afflige el frio, le aprieta la hambre, le angustia la sed, todo esto tiene de hombre. *Erat homo*. Quando poneys los ojos en vna casa

muy sumptuosa, y bien labrada, y preguntays cuya es, os responden, esta labro fulano, y no la labro el con sus

manos, sino el artifice que la hizo, mas dize se labrarla, porque la costeó, y dio el dinero para ella. Dios fue el

que planto aquella antigua viña de la Iglesia, pero como fue a costa de la sangre de su hijo hombre, dize se

que el que la planto, *Erat homo*. A su hijo miro, para hazer al principio todas las cosas. *Omnia per ipsum facta sunt*, y entonces le miro en quanto Dios, para criar el

Ioan. 1.

mundo, despues mirando a el mismo en quanto hombre trato de rehazerle, y darle gracia, que esta es do-

Coloss. 1.

ctrina de Sant Pablo. *Et ipse est caput corporis Ecclesie, qui est principium primogenitus ex mortuis, ut sit in omnibus ipse primatum tenens, quia in ipso complacuit omnem plenitudinem inhabitare, et per eum reconciliare omnia in ipsum*. Y

como le hazia cabeça deste negocio de la reparacion desta viña, en la qual auia de gastar la vida, dando entero complemento a su reparo, a cuenta suya se pone

todo, diziendo: *Erat homo*. Y porque no se auia de cansar ni enfadar del trabajo della, dize que era padre, en

que excede a los demas señores de heredades, que ninguno dellos labra la suya con aquella codicia, y amor

de

de

de padre cō hijo, q̄ nūca se cãsa de lo q̄ por el trabaja: q̄ esto daua a entēder este amoroso padre en aq̄llas pala bras de su Propheta Isaias. *Audite me domus Iacob, & Isai. 46. omne residuū domus Israel, qui portamini à meo utero, qui gestamini à mea vulua, vsque ad senectam ego ipse, & vsque ad canos ego portabo, ego feci, & ego feram, ego portabo, & saluabo.* Con todas las ouejas que vino a recoger del desperdicio de Israel habla, y dize que no solo los tiene por hijos, pero que aun los trae toda via en las entrañas, porque les es padre y madre, para que en esto vean, que ningun trabajo que padezca por ellos le tēdra por tal, y que ni vejez, ni enfermedad, que en ellos vea, le entibiaran el amor, que aunque el hijo se cansa del padre viejo, en especial si le ha de heredar, dize que es hijo de vn padre eterno, y la hija se afflige y fatiga de curar a la madre tullida de muchos años, y a la muger le enfada la enfermedad asquerosa del marido, pero como ni el hijo hizo al padre, ni la hija pario a la madre, ni la muger engendro al marido, no es mucho que ellos se fatiguen, pero a mi no me cansareys vosotros, porque os hize yo, y os suffrire yo que soy padre. *Ego feci, ego feram.* Y en la palabra que se sigue del Euangelio, *Plantauit,* se echa de ver mas el gran trabajo q̄ le costo la viña, tan sin cansarse. Verbo es, y vocablo este de plantar, que en qualquier lengua y disciplina es muy trabajoso, si hablamos en agricultura trabajo grande el poner plantones, regallos, curallos, ende-reçallos, visitallos por momentos, hasta ver si brotan, guardallos del ganado, si hablamos en arquitectura, la traça de edificio hecha en el entendimiento, puesta en planta en vn papel, repartidos alli los quartos, dadas las luzes, y aun satisfecho a todos los inconuenientes, trabajo es grande, pues ya conforme a essa planta hazer la casa de principio, pocos se atreuen a comen-

342 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

Eccli. 2.

galla, por la gran costa y trabajo, y porque temen morirse antes de acaballa. Salomon muy fatigado se vio desto por edificar casas con huertos, y plantar viñas, y de todo dize que salio fatigado su animo. *Aedificau domos, & plantau vineas.* Y diciendo de otros mil regalos que inuēto para su defenado, dize que en todo trabajo, y sudo en balde. *Et vidi in omnibus afflictionem animi.* No era mucho padecer tanto trabajo, aunque mas poderoso fuera, edificando casas de su principio, y plantando de nuevo viñas. Si queremos, que el plantar sea vocablo de la disciplina militar, gran trabajo significa plantar la artilleria entre los cestones, sobre las trincheas, o plataformas, subir la a los altos padrastrs para batir los castillos, al fin el plantar siempre es trabajo y mayor en la viña que en otra cosa, pues los escarmetados de plantarlas, costeando tres quatro años sin sacar fruto han venido a sacar el prouerbio. La viña y el potro, crie lo otro. Bien vuo menester ser padre para no perdonar al trabajo, y plātar de nuevo. Pero lo que mas dificultad aqui haze, es, que Christo hombre y padre, ya hallo plantada esta Iglesia y comunidad de fieles desde el principio del mūdo, como nos dize que la planto de nuevo? Si, yo os confieso que estaua plantada: pero no es menos reparar vna cosa, quādo se halla muy destrozada que hazerla de principio. Tan destruyda puede estar vna viña, tan tomada de grama, y tã perdidas las cepas, tan arruynados los vallados, tan caydo el lagar, y tan quebrada la vasija, que sea mas menester para repararla que lo que se gastara en comprar vn buē pago, y plātarla de nuevo. Esto hizo Christo hōbre cō esta viña maltratada, que la anduuo adreçando los vallados, y cābronando de nuevo, por dōde le vino a llamar Isaias. *Vocaberis edificator sapium.* Y Dauid nos dize muy claro, como planto el Señor esta

Isai. 58.

Psal. 79.

viña

viña cō so o auerla reparado. *Vineam de Aegypto tran-*
tulisti et cecisti gentes, & plantasti eā, dux itinervis fuisti in cō-
spectu eius, & plantasti radices eius, & impleuit terrā. Lle-
 uastes esta viña a buena tierra de promission, dōde le
 limpiastes el pago, y tierra de piedras, que erā las que
 adorauan los Idolatras, Dioses de piedra, guiastes la
 regaladamente, pusistes la cō tanto asiento y ordē, las
 cepas en muy derechas hileras, y para plantarla caua-
 stes tā hōda la tierra que echo grādes rayzes, hizo se tā
 fertil que affombra su sombra, pues cubre los montes,
 y sus pampanos se leuantā por cima de los cedros, por
 que cō la sombra de la venidā de vuestro pueblo antes
 de ver sus espadas se desmoronauā de miedo los mon-
 tes altos de los poderosos Reyes, sus humildes ramas
 sobrepujaron los cedros, porque se les humillaron los
 gigantes como enanos. *Operuit montes vmbra eius, & ar-*
busta eius cedros Dei. Los fuertes muros dauan mil bay-
 uenes en su presençia, los exercitos enteros huyan de
 muy pocos dellos, y en muy poco tiempo se apodero
 de toda aquella tierra: *Extendit palmites eius vsque ad ma-*
re. Dende el mar de la Palestina, o Mediterraneo hasta
 el rio Euphrates, que estā era la anchura de la tierra
 de promission: *Vsque ad flumen propazines eius.* Pero
 viña tan fauorecida Señor, la veo despues tan mal-
 tratada, que me parece tan grande el castigo co-
 mo el regalo, aportillados, y aun derribados los
 vallados todos, de manera que el primero que passa,
 la vendimia como suya: *Vt quid destruxisti maceriem*
eius, & vindemiant eam omnes qui prætergrediuntur viam?
 El colmilludo, y cerdoso jauali (que es el ani-
 mal que mas come de la vua) la destruye sin auer
 quien se la defiēda: *Exterminauit eam aper de sylua.*
 Y buelue se a pedir para esta viña misericordia,
 suplicando le ponga en ella los ojos, que pues tiene

344 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

los ojos de vino como descendiente de Iudas con solo boluerlos a ella dara su fruto liquor suauē. *Deus virtutum conuertē, & respice de celo, & vide.* Con estos ojos, *pulchriores vino, & visita, & perfice.* Con estos dientes blancos de leche, distribuyendo lo que ha menester para su remedio, y para remediar la de manera que agora dure, no sea ya en el cornejal de oliuo, en el cuerno hijo del azeyte. *In cornu filio olei, sino super filium hominis, quem confirmasti tibi,* que este es el mejor vidueño, y de la mejor ralea descendiente del tribu de Iuda, en quien podeys rehazerla, no parezca vña viña a la del pereçoso q̄ vio Salomon trauadas las cepas de grama, que ella, y otras malas yeruas no dexauan luzir los pampanos, ni medrar los sarmientos: que pues vos dezis, que el que enxerto en este vuestro hijo no diere fruto (pues el ha de ser la vid verdadera, y como el sarmiento que no lo da, no es madera prouechosa mas que para el fuego) q̄ para esso le podareys no fructificando: *Omne palmitē in me non fructificantem tollet eum.* Para que no se pierda dadle vos caudal para que haga vna gran caua de penitencia, vna poda de renunciacion de mundo y carne, aunque le cueste lagrimas, como al sarmiento quando le podã: que essa es señal de que queda viuo, vn desprecio de todo lo que es humano imperio, que la humildad de la vid con sus sarmientos por tierra esso enseña, y la otra a quien le rogarõ cõ el Reyno, con grã denuedo y determinaciõ le desecho, diziendo: *Nūquid possum deserere vinum meum, quod latificat Deum, & homines?* He de dexar yo mi suauē fruto tan alegre para el mundo, y para los ojos de Dios, que nuestra prophēcia dize, q̄ los tiene de vino, y pues como hõbre rico y poderoso la costeays, y como amoroso padre la plantays y trabajays, y como Redemptor hazeyis la vendimia en el lagar de la Iglesia con la viga de la Cruz, dexando nos

llena

Isai. 5.

Prov. 24.

Ioan. 15.

Judicũ 9.

llenala vasija del suaue liquor de vuestra sangre, q̄ por darla toda, y hazer abundante la vendimia, days tambien tras ella el agua pie (muestras todas tã de amor como parecen en ser salidas por el coraçõ y costado) mas es necessario cõforme a esto hazernos nosotros cargo del agradecimiẽto q̄ a tã inestimables beneficios se deue, q̄ hazeros le a vos de que los continueys en nuestro fauor, pues tan como padre lo tratays todo.

Consideracion IIII.

Malos malè perdet, &c. Auiendo dicho del grãde amor, trabajo y costa cõ q̄ se planto esta viña, justo es dezir en esta vltima confideracion del rigor y justicia cõ q̄ castiga Dios los descuydos hechos en ella, que aun antiguamente era tã grande defensor de delito hecho cõtra viña, por lo q̄ podia tener de sombra, o figura desta de q̄ tratamos, como se vio en aq̄lla viña de Naboth, la qual el pobre hõbre estimo tanto q̄ quiso perder la vida y honra, primero que perder la viña, 3. Reg. 21. y porque toda la historia es a proposito, me ha parecido referirla. Tenia este pobre hõbre que hemos dicho vna viña q̄ la cerca della lindaũa con las paredes del palacio del Rey Achab, cudiciola el Rey para encorporarla en su casa, y hazer della jardin descepãdola, llamo al Naboth para tratarlo con el, pidiose la diziendo, que fuera de q̄ queria hazerle merced en recõpensa della, cõ todo esto se tendria por bien seruido del en que se la diesse cõ volũtad, el Naboth le respõdio cõ mas sequedad de la cõ q̄ se fuele responder a los Reyes en las cosas en q̄ muestrã gusto, diziendo le q̄ se la auia dexado su padre y vinculada, y q̄ era memoria de su casa: sintio el Rey esta manera de descortesia por estremo, y retirose muy melãcolico, arrojose sobre la cama mohino, la cara a la pared reuentando de enojo: no auia remedio

dio q̄ comiessse bocado; entro la Reyna Iezabel preguntando a los ayudas de camara, que es esto que tiene el Rey? entro se a el derecha, apretole q̄ le dixesse la causa de aquel enfado, y auiendo se la el Rey contado, ella quedo con otro mayor, de ver que vn Rey tan poderoso, hiziesse estremos por negocio de tã poca importancia, y las cosas tan de su gusto las procurasse rogando a su vassallo, pudiendo las cumplir por otro qualquier camino: hizo le que se leuantasse a comer, quedãdo ella encargada de remediar el negocio, y asseguran-dole que le daria muy en breue la viña en la maño, pide papel y escriue vn billete a los de su consejo, y sella le con la sortija del sello del Rey, en que les mãda que luego al punto busquen dos testigos falsos, y le hagan vna informacion summaria a Naboth, que sea bastãte para le condenar a muerte, y que cõ toda breuedad le sentencien y executen: hizo se assi como lo mãdo, apedrearon a Naboth, y deuierrõ de applicar para la camara sus bienes, pues luego se tomo la viña la Reyna, y la metio en palacio: pero otros hechos hagã en q̄ mas fama cobren; que luego al pũto les haze otro mas summario processõ Dios deste delicto, y los sentencia a muerte la mas infame q̄ se ha visto, y en particular a ella pòr las traças q̄ dio en el negocio, fue el secretario ante quiẽ passo la causa, y les notifico la sentẽcia Elias: la qual se executo tambien con toda priessa: y aunque no he referido esta historia mas de para q̄ se vea el rigor cõ que castiga Dios el querer hazer de la viña jardin, y delictos hechos cõtra viña, no permittir holgazanias en ella q̄ no paguẽ y acudã cõ frutos, sino que lo quierã echar en flores de jardin todo: lo q̄ toca a esto, yo lo doy por applicado sin q̄ sea menester alargarnos en ello: pero no se podra dexar de tocar vna palabra, rogãdo a Dios q̄ sea de prouecho para las mugeres de

juezes y gouernadores a las quales acõtece, q̄ lo q̄ sus maridos en causas proprias por Dios, por las leyes, por su reputaciõ y por su alma, no se atreuen a hazer, ellas como Iezabel cõ vn billete abrẽ camino pa todo lo q̄ quieren, buscando le color a la tyrannia, para que parezca justicia, y a los cohechos para q̄ parezcã derechos, cõ que suelen destruyr, no solo las pretensiones del marido, pero las almas de ambos. no son officios estos para Iezabel, no aprouechã en estas causas, antes de ordinario dañan manos y billetes de mugeres, en especial para en negocio de guarda de viña, q̄ la esposa se quexaua de sus hermanos que la auia hecho viñadera, que en nada le pudierõ hazer mas guerra sus enemigos de la q̄ en esto le haziã sus propios hermanos:

Filij matris meae pugnauerunt cõtra me, posuerunt me custodem Cant. i.

in vineis, vineam meã non custodiui, indica mihi quem diligit anima mea. Iusto pago es, que pues nõ os basto ver que era muger, para que supieffedẽs q̄ no era para guardar viña, y cõ todo esto quisistes hazerme guarda della; q̄ se pierda la viña porque yo no pierda mi esposo q̄ para esto soy yo, y para esto no. Aqui confieffa q̄ este ha de ser el officio de la muger, cuydar del regalo del marido, y q̄ no nacio ella para la guarda de la viña. Y boluiẽdo al castigo que haze Dios de Iezabel y Achab, si pareciere grãde el rigor vsado cõ aq̄llos y cõ estos de la viña de oy, cõsiderad que es tã justificada la causa que puesta en sus manos, ellos mismos se condenã, y guardaos no põga Dios substãciado otro processo de delictos semejãtes vuestros, disfraçados cõ tercera persona en vuestras manos a q̄ lo sentencieys, q̄ sin duda os cõdenareys pronũciãdo sentẽcia contra vosotros como estos, y fino, sentenciamẽ esta cãusa. Vn padre rico ma

Compar.

quien

348 M. San^{ti}ago, Considerac. de Quares.

quien fiauua que guardaria sus consejos , cumpliria su testamento y legados , y dexando le mucha hazienda ganada con gran trabajo , para que el la goçasse cõ grã descanso , de toda la qual no le quedaua otro grauamẽ y obligacion , q̃ cumplir las mandas de su testamẽto q̃ eran pocas y faciles. El hijo ingrato se rie del testamẽto , oluida el padre y ni cumple sus legados , ni tiene memoria del q̃ tanta voluntad le tuuo , ni se precia de se llamar su hijo , ni en las obras quiere parecerlo. Que merece este hijo ? que se le quite el mayorazgo sentenciaras tu , y lo menos q̃ merece es esso , que se le quite la honra , y aun tras ella la vida : adierte q̃ cõtra ti has da

Rom. 2.

do essa sentencia : *In quo alium indicas , teipsum cõdemnas :*

Condenando esse , pronuncias sentencia contra ti , y sino , descifrarte he la parabola , como Christo esta de la viña a los Scribas , y puesta en tu persona conoceras tarde y sin prouecho el desengaño : este padre fue Christo y tu su hijo por gracia , gano te el cielo a costa de su sangre , dexotele por herencia : *Coheredes autem Christi :*

Rom. 8.

Dexo su vltima voluntad expressada en su testamento. Y en el vltimo codicilo que en el punto de la muerte hizo , no te dexo mas de vn legado y manda facil todo de amor , de q̃ no te puedes escusar , ni por pobre , ni por tullido , ni por otra necesidad de cumplirla ; ingrato hijo , sino amas al proximo , sino obligas al enemigo , rezando por el como tu padre en aquel punto lo hizo , y como el te lo manda ; *Orate pro persequentibus vos :*

Matth. 5.

No cumples su testamento y legado , con la sentencia que diste contra el otro hijo quedas condenado tu. Vn arbol tienes en tu jardin que podas , riegas , estercolas , y enxieres , en pago destos beneficios , no da hoja , flor , ni fruto , que respondes a esto ? Fallo que le deuo de cõdenar y condeno , a que se corte y eche al fuego cõforme a la ley de Christo : *Omnis arbor quæ non facit fructũ , excidetur*

Compar.

Matth. 7.

excidetur, & in ignem mittetur, Detente que sentencia es
 esta como causa agena, y estuya propria: *In quo alium Roman. 2.*
iudicas, te ipsum condemnas: Arbol destos cerrados huer-
 tos de la Iglesia eres tu, regado con los sacramentos y
 sangre de Christo, podado con la podadera de su pala-
 bra que cercena lo superfluo, enxerto en sus mereci-
 mientos, estercolado el miercoles cõ la ceniza: no das
 hojas de buenas palabras, flor de buen exemplo, fruto
 de buenas obras, cortarte ha el Señor por tu sentencia
 para el fuego. A vn pastor alquilo vn señor de ganado *Compar.*
 para que le apacentasse e huygo, se le regalasse y trata-
 se bien, este huelga, duerme y rie, y quando trata de la
 oueja es para tirarle el cayado, quebrarle la pierna, al
 desquilar, tras la lana se lleva la piel, y no vee al señor,
 sino para llevarle orejas o pedaços que por su descuy-
 do como el lobo: sentencia tu este pastor, dizes que
 pague los daños y que sea despedido, y esta es miseri-
 cordiosa sentencia: *In quo alium iudicas,* tu eres el pastor *Actor. 20.*
 a quien esta dicho, *Attendite vobis, & vniuerso gregi.* Y te
 examine en amor para entregar el ganado, tu lo llevas
 por temor con rostro triste y encapotado, tiras le el ca-
 yado de la mala palabra, cada dia llevas señas del de lo
 que has perdido, y ninguna de lo que has acrecenta-
 do, aprovechas te para tu regalo, de la leche, queso, y
 cordero, y de los demas esquilmos, pronunciado has
 contra ti sentencia. Junta este discurso todo con el de
 la primera consideracion, y vereys el recato y tiento
 con que aueys de juzgar agenas causas, y censurar fal-
 tas del proximo, para que no os coja Dios a razones,
 como a estos Scribas y Phariseos, y os condeney s cõ-
 denando al tercero como ellos, y para os escusar de-
 sto, traed siempre presente el amor deste Dios, hõbre,
 padre que planta esta viña tan a su costa para os la en-
 tregar, y con ella cient mil obligaciones que os corrẽ,
 de acu-

de acudir con la renta al tiempo de los frutos, con los
 quales os podeys enriçer y pagar, y recibir las ami-
 gables palabras que dize a los fieles sieruos, que han
 grangeado con fidelidad: *Intra in gaudium Domini tui,*
 Math. 25. pues el enriqueçeros sera aqui en esta grangeria con
 gracia, y entrareys despues en el gozo de la gloria,
Quam mihi & vobis, &c.

C O N S I D E R A - C I O N E S D E L S A B B A - do despues del segundo Domin- go de Quaresma.

In se reuersus ait, quanti mercenarij in domo Patris mei abundant panibus, & ego hic fame pereo? Luc. 15.



Y vemos el gran destroço que el peccado
 haze en vna alma, que aunque en ella es el
 principal daño, no es tan secreto, que no se
 eche de ver en el cuerpo, ni por grande que
 sea, lo puede ser tanto, que no sea mayor la misericor-
 dia de Dios, que es como de padre con hijo: estas dos
 cosas muestra claras el Euangelio. Lo primero en vn
 hijo loçano y rico, que comenzando le a destruyr el
 peccado, le saca de la casa de su padre, le destierra de su
 patria, le cõsume la hazienda, y aun la salud y honra, y
 siendo hijo de padre noble y rico, le trae a seruir a vn
 amo que le mata de hambre, y le manda apacentar los
 mas viles y suzios animales de todos, y aun del mājor
 destos no solo no puede hartarse, pero aun dessea si
 quiera henchir el vientre, *Cupiebat implere ventrem.* Y no
 es este el mayor daño, sino que aun le auia sacado de
 juyzio el peccado, pues quando abre los ojos a ver tan
 mis-

miserable estado, buelue en si, *in se reuersus*. Pero aqui, *Vbi abundauit delictum, superabundauit gratia*. Entra la misericordia del padre a supplir esta miseria. Imaginad qual estaria vn padre hōrado, que ayer tenia su hijo en casa, para quien cō gran cuydado llegaua hazienda, y oy se vee sin hijo y sin hazienda, nunca se pone a la ventana, q̄no sea mirando hazia donde puede estar, y por donde puede venir, y como es padre y Dios, embiale trabajos que le reduzgan, abrele la voluntad para que buelua a amarle, alūbra le el entendimiento para q̄ vea su miserable estado, esfuerça le para que se leuāte, *Surgam & ibo*, dale razones en que declare su arrepētimiento, y quando por este camino le trae a su casa, sale le a recibir, echale los braços encima, viste le galan, haze gran banquete y fiesta, mas parece este padre enamorado que Dios offendido, pues ala casa deste padre hemos de acudir, a pedir fauor para hablar del y deste hijo. Y aunque esta parabola no haze menciō de madre, nosotros la tenemos, y de misericordia, q̄ de padre en quien tāta ay, nos alcāçara la de la gracia, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

A Cierta murmuraciō de los Scribas y Phariseos, cō q̄ pensauā que offendiā a Christo, satisfaze cō tres parabolas en este capitulo quinze de S. Lucas. Y la postrera es, la q̄ la Iglesia enseña oy. Estos deziā: *Quia hic peccatores recipit & manducat cum illis*: que nunca tenia para peccadores puerta cerrada, antes tenia para todos la mesa puesta, y esta tā lexos Christo de descargarse desto, q̄ antes cō las tres Parabolas auerigua, q̄ para el no ay mejor dia q̄ el q̄ halla vn peccador. La primera es del pastor q̄ hallō la oueja, q̄ por buscarla dexo las nouēta y nuene, la fiesta q̄ le hizierō los demas pastores, quando boluio cō ella, y a esto cōpara el gozo del cielo el dia de la cōuersiō de vn peccador. La segūda, la de vna pobre muger q̄ perdio algū dinerillo q̄ tenia ganado cō gran trabajo: hizo grandes diligencias por buscarle, y auiedo le hallado, rābien tūno fiesta y regozijo cō sus amigas. La tercera parabola es la nuestra que tambiē acaba en fiesta (que

(que es gran fiesta para Dios la del peccador cōuertido) y es el caso por dōde comienza el Euāgelio de oy, que vn hōbre tuuo dos hijos, para que se sepa que el tribunal de Dios es de entre padres y hijos, el menor dellōs pidió que quería yr a ver mundo, que le diese lo que le tocana de legitima, para yr a ser hombre y prouar ventura, el padre vino en ello, y no solo a este sino a ambos les dio lo que les cabia, el moço tomo su dinero en buena moneda, o en letras, y alexose a vna prouincia estraña, donde como a forastero y rico, se le pegarian sanguisuelas que le chupassen la sangre (que lo es el dinero) y aun substancia le llama el Euangelio (al fin la vida libre todo lo cōsume, dinero y substancia, como se vio en este) sobre no auer blanca succedio vna gran hambre en toda aquella region, el no sabia officio, que era noble y rico, busco amo con harta verguença, y era tal el tiempo que a los criados viejos deuiā de despedir los amos, y este por no hallar a quien seruir pegose como por fuerça, q es la necesidad muy pegajosa, mas que la humilde yedra, que donde halla arrimo no ay quien la desalga, y esto creo que es lo muy literal de aquellas palabras: *Adhast vni equum regionis illius*, el qual quica por echarlo de si, lo echo a vna çahurda, donde lo mataua de hambre, que es pesada cosa vn criado que nunca ha feruido, y que esta siempre tratando de su nobleza y riqueza, y desto esta muy melancholico, y sobre todo no es para nada, y en año tan caro y de tanta hambre, y por ser tan grande la deste se fue a guardar sus lechones, y como es tan cierto, que *veratio intellectum dabit*, que el trabajo y hambre son grandes despertadores, este boluio en si, y entre lagrimas y razones, partiendo el coracon con los ojos, y la lengua, con ella y con ellos dezia, quantos jornaleros en la casa de mi padre ahorran del pan de su racion, y les sobra todo, y yo, y en estado tan vil y baxo muero de hambre, bien me estara leuantarme, y yrme a mi padre y dezir le he: Padre peque contra el cielo, y contra ti (que quien desobedece al padre, contra Dios pecca, que puso el precepto de su obediencia y amor) pues no soy digno de que me llame nadie vuestro hijo, como os auays de seruir de vn estraño seruios de mi, como lo penso lo hizo, y succedio le mejor de lo que el pudo pensar, que antes de llegar a la casa de su padre, le descubrio el padre muy de lejos, que le deuia de aguardar como Tobias a su hijo, subiendo se en los altos montes a veer si le descubria, y en viendo le, corre el padre desalado, y echale los brazos sobre el cuello, y por no le castigar, o confundir con mirarle, pega el rostro con el suyo, *Cecidit super collum eius*. Començo a hablar el hijo lo q̄ traya pesado, y aunq̄ era poco se q̄do por dezir la mitad, o porq̄ las lagrimas tomaron la mano y atajaron la lengua, o porque con la primera palabra negocio bien, o porque el padre de enternecido le atajo, y no suffrio verle de aquella manera, llamo a priessa los criados, hizo le traer el mejor vestido que auia en casa, vna sortija en el dedo, mandole calçar, que truxessen la mejor ternera y se matase luego

luego, fiesta toda de peccador convertido. El otro hermano a la sazón estando en estas fiestas venia del campo, cayo de lexos los instrumentos, el algazara y fiesta, pregunto la causa de tan estraña novedad, y auiendo se la dicho los criados, de puro zeloso, o embídioso, no queria entrar en casa, salio el padre a amansarle, y oyo las quejas del hijo, que todas parauan en dezir, que auiendo le el sido obediente, y nunca salido vn punto de su casa, ni desperdiciadole nada, nunca auia tenido vn buen dia, y que con vn perdido como aquel hazia tantos extremos de gozo, tambien el padre satisface a este, y en ella los Scribas y Phariseos, pues esta murmuracion se parece a la dellos, a cuyo proposito se hizo la Parabola, y dize, este es la oueja, o dragma perdida, este es el hijo que tenia ya por muerto, y pienso que me ha resuscitado oy, esta es la causa de la fiesta, tu te estas en casa siempre y a mi lado, tuyo es todo quanto tengo, que condicion es de Dios, a peccador rezien convertido hazerle gran fiesta, como a Pablo que lo arrebató y lleuo hasta el tercero cielo, así se le haze a este que se auia perdido, y se lo ha hallado oy, &c.

Consideracion Primera.

IN *seruersus ait, quanti mercenarij, &c.* Para hazer vn viuõ retrato de vn peccador arrepen- tido, como lo es el desta Parabola, a quien emborracho el vicio, y auiendo dormido el vino, recordo y boluio sobre si, nos vemos obligados de formar vn sueño como de vna penosa pesadilla, de que despierta el alma que se cõuierte, y a poder de cordes y garrotes de los trabajos, buelue en si del profundo lethargo en q̄ muriera, si la misericordia de Dios, con la hambre, no le diera aldauadas al coraçon para despertarle. Que siete años estuuo Nabuchodonosor hecho bestia sin boluer en si, y este hijo prodigo suzios animales guardaua, y entre esse profundo sueño le amanecio la luz de Dios con que abrio los ojos, como el que auiendo dormido el vino, quando buelue en si, si se vee roto, suzio, y maltratado de los machachos, se halla corrido y affrentado, y no osa parecer, que todo esto dize, *In seruersus*, y para veer que sueño es el de

Compar.

Z que

q̄ despierta, y q̄ matracas le hã recordado, q̄ buenas se las p̄dierã dar a quiẽ auia andado tã desuariado. Cõsideremos vna manera de imaginaciõ, como la q̄ fingio Platõ quando dixo, q̄ era vn carro la volũtad d̄l hõbre, q̄ le tirauã dos cauallõs, el vno blanco, y el otro negro, el blãco el appetito racional, y el negro el irracional, a quiẽ llamo S. Augustin, porcion superior y inferior. A esta traça digamos q̄ este moço era vna juuẽtud gallarda, q̄ aũq̄ tenia por padre al entẽdimiẽto, y por madre a la razõ, era tã trauiesõ y desbaratado, q̄ pocas vezes le entraua por las puertas d̄ su casa, auia hecho amistad cõ otro moço libre llamado el Appetito, cõ el qual tomo resoluciõ vn dia, de yr a hablar a su padre y pedirle su haziẽda, pa yr la a gastar cõ sus amigos, y el pensar lo y hazerlo fue todo en vn pũto, passarõle los padres por vna sala d̄ la memoria (a persuadirle lo mal q̄ lo hazia) dõde estauã colgados algunos quadros cõ pinturas de moços cõfiados, vnos en su haziẽda, otros en sus fuerças, y otros en su mocedad, q̄ por resoluerse como el, auia tenido desdichados successos. Salomon como vn embelesado entre mugeres, y aũ ellas entre idolos. Sãfon moliẽdo vna tahona. Absalõ colgado d̄ su copete. Amõ en vn pũto amãdo y aborreciẽdo, y todo con estremo, y luego muerto a puñaladas cõ trayciõ, llamarõ los padres a vna dueña q̄ auia criado al moço, a quiẽ el solia q̄rer mucho, llamada la Cõsideracion, esta le entro abraçãdo, enlazãdole cõ dos braços el cuello, el vno d̄l biẽ cõ q̄ le alẽtaua, y el otro d̄l mal cõ q̄ le atemorizaua, temeroso el appetito d̄ q̄ tardaua en salir d̄ casa de su padre se jũto cõ otro su amigo llamado el atreuimiẽto, y se entrarõ de rõdõ, y desasiẽdole de los braços de la dueña, le acõsejarõ en presencia del padre q̄ pidiesse su haziẽda, y como apreto en esto, los padres se la vuerõ de dar, en sintiẽdo le cõ dinero las damas d̄ aq̄lla tierra (q̄ las

(q̄ las mas celebradas erã) la libertad, irascible, cõcupiscible, le hizierõ mil fauores, y el no les hazia mala acogida, tenia vn cauallo regalado algo reziõ de boca, q̄ era el Deseo, en el qual se determino yr a ver mūdo, y tomo el camino de su proprio parecer (camino aspero, y de sierra) acõmodo a los dos amigos, al Atreuimiento le tomo vn postillõ en q̄ fuesse delãte, al Appetito puso a las ancas del cauallo a los malos passos ð diuersas ocasiones en q̄ auia q̄ reparar, el Atreuimiẽto passaua cõ determinaciõ, ayudãdo cõ vn grito a los q̄ atras veniã, llegarõ vn dia a vn prado verde, y fresco, dõde dexarõ descãsar al cauallo, que de fatigado se tẽdio y rebolco. Passõ por alli vna muger anciana llamada la Pereza, la qual se detuuõ cõ ellos, y los comẽço a entretener con algũas patrañas viejas, de manera q̄ les cogio alli la noche, escurecio se el cielo, y ninguno dellos sabia el camino, ni al cauallo del Deseo le podiã levantar. Al fin se alẽtarõ el y los amigos, y comẽçarõ a caminar, echãdo el cauallo por delãte, y a poco trecho vinierõ a dar en la orilla del mar de las Auẽturas, dõde hallaron vna saetia llamada la Mudãça, cuyo patrõ era el Peligro, flearõ se, y para entrar se en ella, se metierõ luego en vna barquilla dela Determinaciõ, y en estãdo dẽtro leuãtarõ las velas de sus pẽsamiẽtos a los diuersos soplos de las Desdichas, perdieron el norte de la Charidad, quebrõse el timon de la Confiança, cruxia y estaua muy para quebrarse el mastil de la Fe: era poco el lastre de la Prudencia, y asì eran grandes los baybenes de la naue, y de los golpes del mar hazia agua, y en medio destes trabajos y uan dando a la bomba a la bolsa, y aunque remediauan algo, cõsumiendo mucho, el remedio duraua poco, mareaua se el pobre moço regalado, el Appetito prostrado siẽdo el q̄ auia de esforçarle. Al fin vn viẽto deshecho de la necesidad los hizo arri

bar en tierra del Conoscimiento, adonde auiendo çabordado, se despidieron del los dos amigos, y aunq se vio solo, si el se viera, estaua mejor: determinose ã buscar vn amo, y halló vn hombre anciano de venerable aspecto, aunque pobre, y sin hazer mas concierto se pegó a el, este era el Arrepentimiento, casado con la venerable matrona llamada la Penitencia, tratauan le cõ alguna aspereza, y como no sabia que cosa era seruir, passaua triste vida. Vna dueña vieja de aquella casa, llamada la Humildad, le consolaua mucho, diziendo: que el mal tratamiento de los amos no era para affligirle, y apurarle, sino porque se le echaua de ver que era moço bien nacido, y desseauan por aquel camino reduzirle. Embiaron le a guardar los puercos de sus Sentidos, a vna aldea de la Melancolia, que estauan a cargo de vn porquerizo llamado el Desabrimiento, el qual acogio al moço, y le començo a maltratar. Llegaron a aquel puesto en esta sazón tres criados, que por diuersas partes su padre auia embiado para le buscar, y todos se vinieron a hallar a su lado en aquel punto, la Affrenta, la Memoria del estado presente, y la Hambre, y llegando se a el a grandes voces lo despertaron deste embeleco y sueño, y boluiendo sobre si, y viendolos todos tres a su lado, abraçando al primero que era la Affrenta: *In se reuersus ait.* Que aya venido a ser menos yo por mis desuorios, que los gañanes de la casa de mi padre? *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus?* *ET EGO.* Que cõ este yo, buelto sobre si le despertó la Affrenta, a q̄ cõsiderasse la calidad de su alma, para no se estar en tan viles exercicios. La Memoria del estado presente le hizo poner los ojos en la suzia çahurda, y echar de ver el miserable estado en q̄ estaua, diziendo: *HIC.* Tãbiẽ le ayudo a despertar desta modorra la hãbre, pa q̄ cõsiderasse q̄ quãdo el peccador

dor viene a hazer baxezas, es por supplir su necesidad, y por comer, pero el moria de hambre, y assi buuelto en si dezia: *FAME PEREO*. Razones son todas estas de quiẽ q̄da sano de vna gran locura, o recuerda de vn mortal sueño, o buelue en si de los disparates de vna modorra a poder de las ventosas de necesidad y trabajo, que suele quedar tan bien curado qualquiera de estos, que quando buelue en si: *In se reuersus*, dize estas palabras de hombre que estuuo trascordado: *Quãti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, & ego hinc fame pereo?* Que como dixo Oseas, que el vino y la deshonestidad arrebatan el coraçon, y dexan a vn hombre sin el: *Fornicatio, & vinum, & ebrietas, auferunt cor*. Quando vn hombre buelue sobre si, y se le restituye su coraçõ, de donde sin pensar auia salido, y echa de ver, que la burla que del ha hecho el peccado, es como de hombre que no tenia coraçon, como el mismo Oseas dixo. *Columba seducta non habens cor*. Restituyendo se a su coraçon, de donde la luxuria y embriaguez de las dulçuras del mundo, mil vezes los saca, reduzido despues por las voces de Isaias a su coraçon: *Redite preuaticatores ad cor*. Considera su nobleza, mira su mal estado, despierta deste sueño: *Et in se reuersus ait, quanti mercenarij, &c.* Que sueño es el de qualquier peccado en esta vida (por graue que sea) de que puede recordar el peccador al amanecer de la gracia, y trabajar mas en vna hora en despertando, que el que ha estado velando muchas horas como justo. Como los dos oficiales que tienen señaladas sus tareas, y duerme el vno, y el otro queda velando, el que durmio despierta con gran brio, y fuerça, y corrido de verlo mucho que el otro ha hecho, trabaja por adelantar se le con grande ahinco, y en breue rato ha recuperado el tiempo que perdio con el sueño. Competencias son estas entre ju-

Osea 4.

Osea 7.

Isai. 46.

Compar.

stos y peccadores, como las que oy se veẽ entre estos dos hermanos del Euangelio, el vno que se ha estado toda la vida en casa en la obediencia de su padre, sin hazer cosa mal hecha. Este es retrato del justo que viue con este concierto de vida, y con todo esto el prodigo, el peccador conuertido, reduzido a casa de su padre por la penitencia y lagrimas, se goza la gran fiesta, se adelanta al otro en la ropa, sortija, y bezerro: que despierta este y buelue sobre si: *Et in se reuersus,* y adelanta se al otro. No ay que desconfiar del peccador mientras viue en esta vida, que como despierte, se puede adelantar a muchos justos que siempre velaron, y aun venir a grangear mejor lugar que los que le gozan en el cielo: que assi declara Sant Hieronymo aquel lugar de Salomon: *Melior est canis viuus leone mortuo*, mejor es el perro viuo, que el leon muerto. Por el leon muerto entiende el sancto, el justo que goza del premio de su trabajo en la otra vida, y por el perro viuo el peccador, a quien se le da espacio de penitencia en esta, con la qual este puede grangear mayor gloria que el que la esta gozando, mientras esto aca esta peccando, y el mismo Salomon se declara en el lugar: *Viuentes enim sciunt se esse morituros, mortui vero nihil nouerunt amplius, nec habent ultra mercedem.* A los viuos les es gran recuerdo la muerte para boluer sobre si, y si han dormido algun rato en la culpa, quando recuerdan, darse priessa a acabar la tarea, adelantando se a los que velaron, que aunque llegue a la viña a la puesta de Sol, puede trabajar tambie, que lleue y igual jornal que el que cauo todo el dia, y no por esto le puede ser competidor el que fue con la açada dende la madrugada, y no paro, como lo es este buen hermano deste hijo desperdiciado. Leon era el glorioso Estuan alferrez de los Martyres, que en arbo-

lo la vanderá roxa en las almenas de la celestial Hierusalem, pero despues que se le dio su premio, leon muerto. Perro era Sant Pablo, y perro de ható, que le guardaua a los q̄ estauan apedreando este brauo leon, y como alli quedó el leon muerto, y el perro viuó, vino a ser mayor sancto Pablo que Esteuã: *Melior est canis viuus leone mortuo*. Leon muerto fue Sant Antonio Abbad, que poblo los desiertos, authorizó la vida Eremitica, lleuó su premio por esto, quando quedó aca Augustino Manicheo, que con la peste de su falsa doctrina inficionaua los hijos de la Iglesia, y con su rabia mataua los que mordía, pero el soplo de la gracia del celestial saludador le sano, y conuirtió, y fue perro que le defendía su ganado, ahuyentádo los lobos hereges, y perro que le caçó muchas almas para el cielo, y así vino a ser mayor sancto Augustino perro viuó, que Antonio leon muerto, que como el peccador buelua en sí; *In se reuersus*, y despierte deste sueño, adelantar se puede como este hijo prodigo al hermano concertado y cuerdo que ha estado siépre en casa de su padre.

Consideracion II.

IN *se reuersus ait, quanti mercenarij, &c.* Porque no parezca que la conuersion del peccador, el dolor de su culpa, la consideracion de su mal estado, la determinación de salir del nace todo, y tiene principio del mismo hombre, como alguno lo interpretara mal, lleuando se del sonido destas palabras: *In se reuersus*, que parece que diziendo que buelue en sí, es dezir que de sí mismo nace todo este bié, siédo cierto, que *Deus est qui operatur in nobis velle, & perficere*. Veremos las diligências que Dios haze para reduzir vna alma fugitiua, a quien pinta Oseas que se le yua a despeñar por el camino de

Philip. 2.

Osee 2.

su gusto, dize Dios para remediarla: *Ego lactabo eam*
& ducam in solitudinem, & loquar ad cor eius, & dabo vini-
cores eius ex eodem loco, & vallem Achor ad aperiendam
spem. Y hechas estas diligencias, para que se entienda
 que no le faldran en vano, sino que surtirán efecto
 qualle pretende por ellas, dize: *Et vocabit me vir meus.* Y
 llamar me ha esposo, y yo la recibire por esposa, todo
 dize q lo hara Dios, có darle leche, sacarla al desierto,
 hablarla al coraçon, y darle allí los vendimiadores, y
 el valle de Achor para abrir la esperança, todo es ef-
 feto de Dios, oygamos agora las primeras palabras que
 dize Dios, que hara para atraerla: *Lactabo eam.* No so-
 lo tendré sus delictos por mocedades, sino por niñez-
 zes y simplicidades de los tiernos años, y así la tratare
 como a niña con la leche de los principiantes de mi ca-
 sa, rehaziendo la de nuevo para hazerla a mis mañas,
 que pues se maman las costumbres en la leche, yo la
 trayre a estado que conozea, que es mejor la q yo doy
 a los niños principiantes en mi seruicio, que los más
 regalados vinos que le pueden auer dado los munda-
 nos deleytes, y quando despierte de la borrachez de
 estos vinos, y prueue de la dulçura desta leche, aura de
 confessar cotejando lo vno con lo otro, q *meliora sunt*
vbera tua vino fragrantia vnguentis optimis. Que es mejor
 la leche que yo le offrezco, que el vino que ella se bus-
 co. Al fin se criara a mis pechos y costumbres, y comen-
 çara a viuir de nuevo. El Emperador Tiro fue enfer-
 mizo, da la razon Lampadio, porque le dio leche vna
 ama enferma. Tyberio se solia embriagar, y dixo Ti-
 to Liuius, que lo hazia esto tan en los tiernos años, que
 lo echauan todos a que el ama que lo crio beuia dema-
 siado. Caligula era tan amigo de sangre, que en vna
 espada que la vieffe la lamia. Dixo Dionysio Casio
 desto, que el ama que lo crio para desterarle le vntaua
 con

CANT. I.

con sangre el peçon del pecho. De manera, que generalmente todos entienden que las costumbres se maman en la leche, y queriendo hazer a las suyas al alma Dios, dize: *Lactabo eam.* Lo segundo es, *loquar ad cor eius.* Dezir le he palabrastiernas, requiebros y dulçuras, que en la Escripura, esto quiere dezir hablar al coraçon. *Loquimini ad cor Hierusalem,* dixo Isaías, y porque no ay madre que dando le el pecho al hijo, y viendo le venir desalado a el, bolviendo le sus lagrimas en risa, no le abraçe, abrigue, y ampare, diziendo le mil requiebros. Así dize Dios que lo hara quando el alma se le venga a los pechos de su leche. Pero no son de perder estas dulçuras, dichas por boca de quien tambien las sabra dezir, como Dios. Aduertid que dize que la lleuara a vn desierto para dezir se las: *Ducam eam in solitudinem.* Pienso que la querra vestir de cilicio, cubrir de ceniza, mantener de ayuno, rodealla de vn desamparo de todo lo suauẽ, y regalado del mundo, metella entre las peñas duras y ásperas breñas de dolor y arrepentimiento: *In cauerna macerie,* donde no tenga ayuda de nadie, y do quiera que buelua la cara tope vna figura de muerte: *In locum horroris, & vastæ solitudinis.* Estos son, Señor, los regalos que le pensays hazer? estas las ternuras que le auẽys de hablar al coraçon? Si (dize Dios) y aun mas: *Dabo ei vinidores eius ex eodem loco.* Elegantißima metaphora: ay en esse coraçon le dare vinaderos, que le hagan la vendimia, porque le sacare de ay pensamientos, y memorias de sus peccados; los quales con su dolor pifaran su coraçon como vendimiadores, apretando le con la viga de la contrición, en que este la piedra del pesar, que la forcera el hufillo de la tristeza, y dolor de auerme offendido, y desta manera le sacaran dulcissimo vino de lagrimas, y esta muy bien

Isai. 40.

Cant. 2.

Deut. 32.

Compar.

traçada la vendimia en el coraçon (como el lagar
 dentro en la viña) que pues ay nacieron las culpas,
 y essa es la cepa que da esse fruto, que emborracha
 a los hombres y los trae a tan grande affrenta, y a ha-
 zer tales disparates como la en que se vio, y la que
 hizo el primero que planto vides desnudo, y burla-
 do de su proprio hijo, y con la embriaguez stupran-
 do, y desflorando sus proprias hijas. Ay en esse mis-
 mo coraçon se haga la vendimia, que assi lo traça y
 ordena Dios: *Dabo vinitores ex eodem loco.* Y porque con
 las lagrimas della, oprimida de la consideracion no
 se consume, le dare el valle de Achor para abrir la espe-
 rança. *Et vallem Achor ad aperiendam spem.* Que para
 mayor declaracion destas vltimas palabras hemos de
 buscar la oçasion dellas en la historia de Iosue, don-
 de aquel gran Capitan echo vn vando, que en el sa-
 co de Hierico ninguno de su exercito se aprouechar-
 se de nada, sino que lo viuiente se metiessa a cuchi-
 llo, sin dexar piante, ni mamante, la ropa (como si
 fuera de peste) se quemasse toda, los metales, plata,
 oro, cobre, y hierro se fundiessen, y se consagrassen
 al templo del Señor. Vn cauallero llamado Achan
 del tribu de Iuda, y familia de Zaran, topo en el sa-
 co con vna ropa de grana, o escarlata, y vna reglilla
 de oro de poco precio, y lo vno y lo otro escódio en
 su tienda debaxo de tierra. Pocos dias despues desto,
 acometiendo tres mil hombres del exercito de Iosue,
 y de los mas señalados dela dar vn assalto a la ciu-
 dad de Hay, se retiraron tan amedrentados de solo
 ver que los enemigos, abiertas las puertas les ha-
 zian cara, que sin esperar el combate, ni llegar a las
 manos murieron por la desorden de aquella retirada
 treynta y seys soldados del pueblo de Dios. Estaro-
 rura aunque de tan poca gente fue de grande espanto,

assi

afsi porque qualquier pequeña perdida la suele sentir
 por affrentosa el animo acostumbrado a victorias, co-
 mo por temer no fuesse disfauor del Señor la causa de
 aquel daño, y por salir Iosue desta duda consulto a
 Dios sobre el caso, y respondió le que tenia enojo cõ-
 tra el pueblo, por no auer guardado el vâdo en el saco
 de Hierico, pues auia en el exercito bienes de los ana-
 thematizados de los enemigos, y que hasta que el exer-
 cito se purgasse desta offensa con exemplar castigo
 del desobediente, no se desenojaria, y dio la forma co-
 mo se pudiesse coger el malhechor: Al fin se hizieron
 diligencias, y hallado, por sentencia del Señor le que-
 maron su casa, bienes, hijos, y familia, y el murio ape-
 dreado, aunque los Hebreos digan que sacaron los hi-
 jos a ver hazer justicia del padre para mayor dolor
 del, y escarmiento dellos, pero lo mas cierto es que mu-
 rieron todos. Esta justicia de Achan se hizo en vn va-
 lle, que de alli se dixo Achor, que quiere dezir turba-
 cion por etymologia del mismo nombre Achan, que
 significa turbador, y por las palabras de Iosue pronun-
 ciando la sentencia, que dixo, turbe te el Señor, que
 afsi nos has turbado. Acabada de executar esta justi-
 cia en Achan, dize el Texto: *Auersus est furor Domini
 ab eis.* Agora estara clara la promessa que haze Dios
 al alma que quiere atraer a si, que para que no se
 defanime en el trabajo de la penitencia, dize que le
 trayra a la memoria este valle de Achor, para que
 abra la esperança, que si se vuere ceuado contra el
 precepto de Dios en los despojos del peccado, en el
 oro, y plata, y hazienda, con que como el hijo prodi-
 go se alexa de la casa de su padre, que consumido y ga-
 stador todo esso en medio del desierto, y soledad de to-
 do humano consuelo, recordando de esta embriaguez
 abriera los ojos a ver el miserable estado en que esta,
 y tras

354 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

Psal. 83.

Compar.

y tras ellos la esperanza de que siendo el offendido padre, por lo menos lo recibira para jornalero, pues sabe escoger por mejor: *Abiectus esse in domo Dei mei, quam habitare in tabernaculis peccatorum.* Quanto mas en la mas ceuil cabaña de los mas fuzios animales? pero puesto en esse estado boluera sobre si, y recordara de esse sueño: *In se reuersus.* Y aun algo mas parece que dize este boluer en si, que se declarara cõ vna comparacion. Veys vna casa principal, que muestra grande aparato, y entrando de dentro es casa como de duendes, las paredes destrozadas, los arcos apuntalados, y aun cayendo se sobre los puntales, los techos llouiendo tierra, y que parece que toda se quiere yr abaxo, llueue se por diuersas partes, lleno de hortigas el patio, las pieças baxas de sapos y sauandijas, y las que solian ser viuienda del Señor, parecen corral de conejo, rotas las puertas, desbaratadas las ventanas, quebradas las cerraduras, preguntays a vn hombre, como vna casa como esta tan principal esta tan perdida, y tan destrozada? es mas perdido su amo que ella (responde el) ha muchos años que no viene a ella, ni la vee, si se boluiesse a viuir aqui como solia, y quisiesse recogerse, facilmente se repararia todo esto gastando algo en ella, como casa en que tuuiesse gusto de viuir. Considerad pues conforme a esto vna alma, que es casa de Dios, y vn cuerpo que es casa del alma, y vn peccado defauezinda todo esso, que echa a Dios del alma, y por esta ausencia queda peor el cuerpo, mas feo, y mas para llorar que quando por la muerte el alma se aparta del: que mas males se le apoderan, que el hedor y gusanos que le viene al muerto, y toda esta comparacion es de aquel gran predicador de palacio Isaias, que pinta esta casa con la ausencia de los que solian habitarla. *Nobiles eius non erant ibi, & orientur in dormibus*

Isai. 34.

mibus

mibus cius spine, & urtica, & erit cubile draconū, & pascua struthionum, & occurrent demonia. Veys aqui las espinas, hortigas, y sauandijas desta casa de que falta el dueño, veys aqui el estado deste hijo perdido, que salio de la casa de su padre, y Dios de la de su alma. En este mejor que en lo dicho vereys qual queda la casa por estar el dueño fuera della, considerando le qual buelue a la de su padre, y como adereçan la casa, con la ropa, fortija, y calçado, que la fortija es la prenda y señal del desposorio que dixo Oseas, que haria Dios con el alma q̄ boluia a su casa, que para dar esta buelta le alienta y esfuerça Dios, y el buelue en si, como quien buelue a su casa: *Et in serenusus.*

Consideracion III.

Q*uanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, & EGO HIC FAME PEREO?* El camino mas eficaz para boluer a vn peccador Dios al conosci- miento de su culpa, es abrirle la memoria, para que se acuerde, de que el tiempo passado de la gracia era me- jor, pues en el tenia mil bienes, que el peccado le troco en mil males: y ansi les dize a vnos olvidadiços por *Isaias: Mementote istud, & confundamini, redite prauarica- tores ad cor, recordamini prioris seculi, quoniam ego sum Deus, & non est vltra Deus, nec similis mei:* Solo les despierta la memoria para que bueluan sobre si, trayendo a ella la hartura que tenian en su casa, y la hambre que padecē en la agena, que no ay otro Dios que assisatisfaga al hombre, la memoria de lo que auian perdido de su ciu- dad, les obligaua a los hijos de Israel, a acrecentar con lagrimas las corrientes del rio de Babylnia, y a col- gar sus harpas destempladas de los falzes de su ribera: yaun quando esta el justo en gracia, le haze prouecho
para

Isai. 46.

para tenerse a las clinés, acordarse que estuu en peccado, q̄ aunq̄ en Egypto auia ollas podridas, auia infame captiuero, y si el gusto dellas les entrerenia, auia adobes y Pharaon riguroso, q̄ no se puede hazer memoria de culpa q̄ no la aya tãbiē de la pena: pero en el estado de la culpa, beneficio es de Dios refrescar la memoria entre aq̄lla hãbre d̄la hartura q̄ en su casa auia, q̄ no puede dexar de cõfessarla el peccador si buelue sobre si, diziēdo, *Quãti mercenarij?* Pero tres palabras dignas de cõsideraciõ dize este peccador, q̄ por ser ocasionadas de los tres criados q̄ le embio su padre, es razõ reparar en ellas. *Ego.* En esta dize la nobleza del alma: *Hic.* Aqui vee el miserable estado a q̄ le ha traydo la culpa. *Fame pereo.* Aqui cõfiessa a lo q̄ se obliga el peccador, a morir de hãbre, sin auer en el peccado cosa q̄ harte ni satisfaga. Delo primero q̄ es la nobleza del alma siendo incorporea, inuisible y semejãte a Dios, y que no tiene otra imagē sino la sũya (q̄ assi la diffinio S. Augustin) quien podra dezir della? *Anima est substãtia creata, inuisibilis, incorporea, immortalis Deo simillima, imaginē nullã habēs nisi creatoris sui.* Y S. Bernardo dixo. *Ad imaginē Dei facta anima rationalis, ceteris omnibus occupari potest, repleti omnino nõ potest, capace enim Dei quidquid Deo minus est nõ implebit.* Vn retrato es de Dios el alma, q̄ aũq̄ cõ las cosas del mũdo puede andar ocupada, enteramētellena no puede estar, sino cõ Dios: q̄ siēdo capaz de Dios, todo lo q̄ no es el, no la hinche. Y el mismo Bernardo en sus meditaciones cõ vna grãde exclamacion la habla. *O anima insignita Dei imagine, decorata similitudine, despõsata fide, dotata spiritu, redẽpta sanguine, deputata cũ Angelis, capax beatitudinis, rationis particeps, quid tibi cũ carne? qua haud aliud vilius sterquiliniũ inuenisti.* No se puede dezir todo lo q̄ dize este sancto de la nobleza d̄l alma hecha a la imagē de Dios, ilustrada cõ su semejãça, cõpuesta como para
esposa

Aug. lib. diffinit. Ber. in de- dicat.

Bernar. in medit.

esposa fuya, dotada cō su espíritu, redimida con su sangre, acōpañada cō sus Angeles, capaz de biēauēturāça, participāte de razō. Alma q̄ tales dones tienes, q̄ tienes tu q̄ ver cō la carne? ay mas suzio ni mas hediōdo mular para ti? Y Augultino se halla embaraçado sin acabar de entēder la calidad del alma: *Quomodo illā Angelica dignitatis celsitudinem inuestigare poterimus, quando nec ipsius animæ naturā inuestigare valemus? Qualis est ista? tam fortis, tam infirma: tam parua, tam magna, quæ rimatur secreta Dei, & cœlestia contēplatur? Qualis est ista, quæ tā multa de cæteris nouit, & se, qualiter facta sit, prorsus ignorat?* La delgadeza d̄l ingenio de Augultino no puede cortar este pelo en el ayre, ya la ve fuerte al alma, ya la cōsidera flaca, ya chica, ya grāde, ya remōtada por los cielos, a philosophar de los secretos de Dios, y tratar de las substācias separadas, ya se abate por la tierra a los gustos y deleytes a q̄ el cuerpo la cōbida: al fin ni el puede aueriguar quiē ella es, ni aū ella bastātemēte lo sabe: por q̄ aun q̄ sabemos todos q̄ es hecha a la imagen de Dios, ni ella ni ninguna criatura puede de ay inferir, ni conocer naturalmēre quiē ella sea: así lo entēdio esto Scoto, q̄ dize q̄ la mayor dificultad q̄ ay de poder conocer la grādeza y calidad del alma, es por ser hecha a semejança de Dios, pues no podeys vos conocer, si luā parece a Pedro, sino es conociēdo a Pedro, ni si el retrato es bueno, sino conoceys el original a quiē imita. Mirad que conocimiento teneys de Dios para saber lo que es el alma, viendo lo que le parece: pero como en el conocimiento de Dios venimos por sus pisadas y le sacamos de rastro, procuremos por esse camino conoçer al alma, y que ella misma se conozca a si, y demos le el consejo que ala esposa. *Si ignoras te (o pulcherrima inter mulieres) abi post vestigia gregum tuorum, & pasce hædos tuos iuxta tabernacula pastorum.* Sino acabas de saber

August. in
medita.

Scot. in 4.
dist. 14.

Cant. I.

ber bien lo que eres alma, sal de tu casa y vete a guardar los trauiessos chibatos de tus appetitos, que por los prados deste mundo andan paciendo, donde tienē sus ranchos y cabañas los hombres carnales: y esta casa del alma, de donde le dize que salga, es el mismo Dios, que a ella queria David boluer su alma, quando dezia, que fuera desta su casa no tenia descanso: *Conuertere anima mea in requiem tuam*, y el darle esta licencia, es muy propriamente la manera de la ironia que dixo Salomona vn moço desbaratado, como el deste Euangelio, haziendo lo que su padre que le dio su hacienda para que fuesse a ver mundo, quiça porque sabia que aq̄l era el mejor camino para el defengaño, que es hijo de la experiencia, o de la mala ventura: *Letare inuenis in adolescentia tua, & in bono sit cõrtium in diebus iuentutis tue, & ambula in vijs cordis tui, & in intuitu oculorum tuorum*. Holgaos mancebo, y os a dar vn verde, concerta el coraçon y los ojos, que no vean ellos cosa a que el no se abalance, en este sentido habla con el alma: *Abi post vestigia grezum tuorum*. Como el amo que quando el criado no conoce el bien de su casa, aunque lo quiere bien y no lo despide, le dize que vaya a prouar si halla mejor paga en otras: para que eche de ver el bien q̄ en aquella tiene. Salios alma, dexaos guiar de vuestros deprauados sentidos, andad los a guardar sin ponelles guarda, que fino los compara a tan mal ganado, como el que guarda el hijo prodigo, no creo que es mejor el cabrio, ni mas facil de guardar, que como el alma salga de su casa, o guardara suzios lechones, o lasciuos y trauiessos chiuos, y esse es el camino por donde vendreys a conoceros, que puesto en la çahurda os acordareys quiē soys, y cõ vn suspiro grande q̄ os lo obligue a dar el pellizco de la necesidad, direys: EGO. Lo segũdo a q̄ abrio los ojos este moço, fue a ver el miserable estado en que

Psal. 114.

Eccl. 9.

Compar.

en que estaua, y assi dixo: *HIC*. Que con ser verdad tan aueriguada la de sant Pablo, que *in Deo uiuimus, memur, & sumus*, aparta tanto de Dios el peccado, que quando buelue el peccador sobre si, vee mas distancia, que del cielo a la tierra: pues mas baxo que la tierra se pone el peccador quando pecca, que al centro della se condena: y ansi dela baxada de Christo para leuantar al hombre q̄ estaua en peccado, dixo sant Pablo: *Descēdit in inferiores partes terrae*. Baxò a las partes mas baxas de la tierra, que aun no lo significo bastantemente esta parabola, con dezir que este moço con su peregrinacion: *Peregrè profectus est*: y para dezirlo todo lo va subiendo de punto, que vino a parar a vn aldea, y de la aldea lo embio el amo con quien affento, al cortijo, y del cortijo le pusieron en el peor lugar, la çahurda. todo effo es yr baxando, que va muy cuesta abaxo el peccado siempre, hasta llegar a la puerta del infierno, que es lo mas profundo, pues en mil cosas parece a vn condenado el peccador: infierolo del argumento de sant Pablo: *Nil nunc damnationis est his qui sunt in Christo Iesu*. Ninguna cosa tienen de condenados los que estan en gracia, luego los que estan sin ella, algo tienen de condenados: que como el que esta en gracia nada le estorua, sino esta vida para estar en gloria: el q̄ esta en desgracia nada le estorua, sino esta vida para estar en el infierno: que entre la culpa y aquel fuego no media mas q̄ esta miserable tapia de tierra muerta. Tiene también de condenado, que como alla las almas son entregadas a los demonios, para que andén de vnos en otros, assi acá quando estan en peccado, estan segun la presente justicia relaxadas al braço infernal, para que de vn daño caygan en otro, y los demonios se les atreuen como a cosa fuya. Assi declara sant Ambrosio aquello de sant Mattheo, quando dio licencia Dios a los demonios

Act. 17.

Ephes. 4.

Rom. 8.

Amb. sup. c. 8. Matt.

A a para

para entrar en los puercos, y en entrado se en ellos, los echaron en el mar, y los hundierõ, asì dize este santo: da licencia Dios al demonio, para que en pena del peccado, trate mal al peccador, y le fatigue y moleste, y luego dize: *Nisi quis porci more vixisset, nunquam accepisset in eum diabolus potestatem, ut tanquam porcus infernalibus furijs agitat us, in tot peccatorum pelago demergeretur.* El viuir vida de animal suzio, es causa para que permita Dios que se aloje el demonio en ti, mira que tal quedaras, alma tan hermosa, si siendo lo tanto vn Angel, vn solo peccado lo puso tan abominable y feo, que lo hizo demonio: quando tu seas tan hermosa como vn Angel, tantos peccados mira que tal te tendran, pues a este tan rico en tan breue tiempo le traen a tan miserable estado, que si la misericordia de Dios que no acaba de quebrar la caña cascada, ni de apagar el tizon que esta humeando: *Calamum quassatum non conteret, et lignum fumigans non extinguet,* sino que a la caña consolida y aprieta, y al tizon sopla para que reuiua: asì a este a quien quebro y amortiguo la culpa, con el soplo de su inspiracion le haze reuiuir y boluer sobre si, y le enciende luz con que puede ver el miserable estado en que està, y reconociendolo diga: *HIC*, que tanto me he yo apartado de Dios? que tãto he caminado? como el que camino durmiendo en su caualgadura, y le solto el freno con el descuydo, y llegando a vn despeñadero donde la bestia aun no se atreue a saltar, el recuerda y se vee en aquel peligro, y no sabe por dõde vino alli, y no acaba de desechar el temor de auerse visto tã cerca de ser despeñado. Todo esto parece que dize este moço, quando abre los ojos y despierta, y se vee en tal estado, que aun la bestia del cuerpo fatigada de la hambre y trabajo, le ayuda a despertar y a dezir con aquel assombro: *Nisi quia Dominus adiuit me, paulominus ha-*

Isai. 42.

Compar.

nus habitasset in inferno anima mea, si dicebam motus est pes meus, misericordia tua, Domine, adiuvabat me. Vn pie más que echara, si no me tiene Dios, no paro hasta el infierno, en que poco estuuo esto, aqui llegue yo: **H I C.** Lo tercero, que dize es: *Fame pereo.* Las voces de Aggeo Propheta querria dar al peccador: *Comeditis, & non estis satiati: bibitis, & non estis inebriati.* Bolued sobre vosotros, los combidados de la mesa del mundo, y echad de ver que no os firuen plato en ella que os harte, ni os dan a beuer trago que os quite la sed, y no se como no caeys en la cuenta, con andar hechos vnos camaleones, como lo dezia Oseas de Ephraim: *Pascit ventum.* Vn papauiento es Ephraim; y Salomon dezia, que no auia manjar de estos del mundo que no fuesse de mentira, y que assi no auia porque codiciarlos: *Ne desideres de cibus eius, in quo est panis mendacij,* y el justo (dize el mismo Salomon) come y se satisfaze y harta, y el estomago del malo tiene vna hambre canina, que no ay quien se la mate: *Iustus comedit, & replet animam suam, venter autem impiorum insaturabilis est.* Sin duda deue de ser cumplimiento de la promessa de Dios, por su Propheta Isaias: *Ecce serui mei comedent, & vos esuriatis: serui mei bibent, & vos sitietis,* y a lo vno, y a lo otro pone vn *ecce*, que es para aduertir mucho: mis sieruos comeran, y vosotros tendreys hambre; mis sieruos beueran, y vosotros morireys de sed, que siempre andan los ojos de Dios, como dixo Dauid, sobre los que le temen, puestas en la hambre, que padecen para satisfazerla, y tambien lo aduertete esto con otro *ecce*: *Ecce oculi Domini super metuentes eum, vt eruat a morte animas eorum, & alat eos in fame.* Que hambre es esta del peccador? y como con ser tan grande y tan vozzeada de los Prophetas, se dexa yr descaeciendo

Psal. 73.

Agge. 2.

Ose. 12.

Prou. 23.

Prover. 13.

Isai. 65.

Psal.

Compar.

Isai. 8.

cada dia sin buscar vn bocado de substancia, y no echa de ver que no come, y que si come no se harta, porque es pan de mentira, el mas regalado del mundo: *Panis mendacij*. Como el que sueña que esta comiêdo en vna muy opulêta mesa, y se leuanta por la mañana muerto de hambre, que tambiê es comparacion de Isaias esta: *Et sicut somniat esuriens, & comedit: cum autem fuerit ex pergefactus, vacua est anima eius: & sicut somniat sitiens & bibit*. Que nescio se halla el que soño que comia y beuia, y despierta rauiendo de hambre y sed. Assi despierta este miserable (thesoro de duêde.) Deste sueño despierta el hijo prodigo, y cae en la cuenta, que aun del manjar de los lechones no alcança, y como quien despierta y se halla corrido de lo que soño, dize: *Fame pereo*.

Consideracion IIII.

S*Vrgam, & ibo ad patrem meum*. Leuantar me he, e yre a mi padre: lo que le da animo para hazer esta jornada, y salir de tan mal estado, es, ver que aunque la necesidad puede, y suele obligar a que se entre vno por la puerta del enemigo; el en su trabajo tiene este consuelo, que tiene puerta de padre a que llamar, en q̄ consideraremos dos cosas. La primera, que es grande el sentimiento que haze vn padre, quando le offende su hijo, para que temas offender a Dios, que al fin es Padre. La segunda, que si por tu desgracia le offendieres, no por esso desmayes, ni dexes de acudir a pedir le perdon, que al fin es Padre, y a esto nos quiso persuadir cõ esta parabola, y esto mouio a este hijo a salir de tal estado. Delo primero, son bien tiernas aq̄llas palabras, pocas, y embueltas cõ el postrero anhélito de las ansias dela muerte, q̄ dixo el primer Emperador de Roma a su hijo Decio Bruto por el delicto q̄ nunca se vio en

en vn bruto por feroz que fueſſe, de atraueſſar el pecho a ſu padre a puñaladas, hablâdo con la ſangre dellas, y lagrymas de los ojos mas q̄ con la lēgua el padre (q̄ cō eita no hablò poco) pues dixo: *Et tu quoq; fili.* Sin tiēdo quiçap por mayor herida, y mas penetrâte el dezir le eſte nōbre, q̄ todas las que elle auia dado. Pero en las diuinas letras hallaremos deſto mas q̄ en las humanas. Que es vera Saullaſtimarſe d̄ q̄ ſu hijo Ionatas haga amiſtad a Dauid. *Nō eſt qui vicē meā doleat ex vobis? neq; qui annuntiet mihi, eò quòd ſuſcitauerit filius meus ſeruū meū inſidiantem mihi vſq; hodie?* Que es poſſible que no aya quiē ſe duela entre voſotros (dezia a ſus ſoldados) de ver q̄ mi hijo me ſea traydor por fauorecer a vn traydor, que me inquieta mi Reyno? y Dauid eſtrañamēte ſentia la perfecucion de ſu hijo Abſalon, de manera que por eſto no echaua de ver, ni cōſentia caſtigar los atreuimientos e injurias que le dezia Semei, y para detener a los que le querian hazer vengado dellas, les dize: *Ecce filius meus, qui egreſſus eſt de utero meo, quarit animā meam, quanto magis hic filius Gemini? dimittite eum.* Si mi hijo es comunero, auiendole yo engendrado, y me quiere beuer la ſangre, que os eſpantays que ſe atreua contra mi vn mal nacido como eſte? Dexadle, y en aq̄llas palabras (mi hijo, y que engendre yo) ſin duda ſentia mayor dolor, que en la traycion y offenſa que Abſalon le hazia. Con eſte ſentimiento de padre offendido de hijo, pondera Dios el delicto de ſu pueblo, por *Iſaias: Filios nutriui, & exaltaui, ipſi autem ſpreuerunt me.* Criè hijos dende que nacieron, ſuffriendo las prolixidades y peſadumbres de ſu niñez, y no me cauſe deſſo, pues los criè haſta ponerlos en eſtado de hōra, y al fin han menospreciado eſtos beneficios, y a mi, que como padre los hize: y cō vn apoſtrophe myſterioſo ſe buelue a pedir oydos a los cielos, y tierra, porque aun eſſos

Dent. 32.

piensa, que no se los daran sus hijos, en los quales dize, que ay harto menor conoscimiento que en el jumento, ni el buey, que estos al fin con ser los más leídos animales, el vno conofce el pefebre, donde le hazen bien, y el otro a su amo: y Moysen reprehendiendo esta ingratitude y dureza con grã colera, auia dicho a estos mismos: *Generatio praua, & peruersa, hæc cine reddis Dño Deo tuo? nonne ipse est pater tuus, qui possedit te?* Y el Hebreo en lugar de Padre, tralada: *Emptor*. Di mala casta, este es el pago que das a tu Dios, siendo tu padre, y auiendote comprado con tãtos beneficios? y llamales mala casta, siẽdo hijos de tal padre, porq̃ en ló que vno mas degenera de ser hijo de noble padre, es en la ingratitude, por la qual parece bestial vn hõbre mas q̃ humano. Siendo pues esto asì, que se sienten tanto ingritudes de hijos, y que para acusarlas Dios, dize de ordinario, que es padre, aũque por esta parte desmaye el peccador viẽdo que es mal hijo, y que offende a buẽ padre: con lo segũdo que propusimos, boluera sobre si creyendo q̃ nadie le recibira como su padre, q̃ esta cõfiança y seguridad al mas couarde animo da esfuerço: *Surgam, & ibo ad patrem meũ*. Nunca açota el padre para matar, sino para corregir, no es menester grande obra para satisfazer a vn padre, de qualquier niñeria q̃ haga el hijo se agrada y satisfaze, y no cabe de gozo: viene el chiquillo del cãpo con quatro palillos al hõbro, q̃ trae a su casa, y veele entrar el padre por la puerta cansadillo, y fatigado, y salele a recibir: o que cargado viene mi hijo (dize el) vn Gigante no trayra esto y por alentarle le haze mil regalos, y le promete vn sayo muy lindo por la carguilla que no vale vn maruedi.

Compar.

2. Corin. 4.

Que bien dixo sant Pablo todo esto: *Id quod in presenti est momentaneum, & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate æternæ gloriæ pondus operatur*. Esta leue carguilla,

carguilla, y de poca importancia (del trabajo y tribulacion de aca) de mucha es, para en la casa de nuestro padre, que como tal la encarece y da el premio alla. Y el mesmo Dios por Hieremias sintiendose muy defferruido de su pueblo, se da por satisfecho con que le llamen Padre: *Ergo saltem à modo voca me pater meus.* Si quiera llamame padre, que quien se acordare que es hijo, e yo Padre, como me offendera? y siendo consejo de Dios que le llamen Padre, animo puede tomar el peccador para llamar se lo, que de otra manera, quien viera tan atreuido que viendo que nia vn jornalero. fuyo parece se atreuieta a llamar le Padre. Este discurso es de la Iglesia, quando para venir a llamar le Padre auiedo lo el ordenado assi, haze primero este preambulo: *Præceptis salutaribus moniti, & diuina institutione formati, audemus dicere: Pater noster.* Y Dauid para cobrar animo, tambien haze esta consideracion: *Quomodo miseretur Pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se.* Como de padre con hijo, es la misericordia de Dios. A que hombre principal si le quiere la justicia ahorcar el criado, no le entornece el coraçon, y le haze lastima su desgracia, y sale a su defensa, y no come bocado con sosiego hasta le hazer libre? Pues sant Pablo dize, que no somos ya esclauos, ni criados, sino hijos y muy queridos: *Non accepistis spiritum seruitutis iterum in timore, sed accepistis spiritum adoptionis filiorum Dei, in quo clamamus Abba Pater.* Y en la lengua Hebrea, tambien significa padre *Abba*, porque quiere Dios que todos se hagan lenguas en le llamar Padre, y no solo somos hijos en la lengua, sino que en efecto lo

Hiere. 3.

Psal. 102.

Compar.

Rom. 8.

1. Ioan. 3.

es fuerça este; diziendo que yra a casa de su padre, y le dira, Padre: que con esto parece que acaba su negocio, y aunque hijo menor, no pierde por esso para con tal padre, con quien siempre los menores se lleuaron los mayorazgos, y fueron los mas queridos. Isaac menor fue que Ismael: Iacob menor fue que Esau; y de Iacob, menor fue Iudas que Ruben, y succedio en la honra e Imperio Iudas: y Ephraim antepuesto fue a Manasses. Yo pues, amoroso padre (dize este estragado moço) el menor soy, y el mas desperdiciado, el que me he dexado llevar del desuario y loçania de la mocedad, hasta llegar al lugar del desengaño. Si soys vos padre, Dios, el que os agradays del bezerrillo nueuo, quando mas retoçon con el vicio, y el verde de la primavera, que no se subjecta al yugo, ni coyunda, en ronces se viene a vuestro sacrificio, y offrece los pitoncillos, y manos, para que le aten, y deguellen. *Placebit Domino super vitulum nouellum cornua producentem, & ungulas.* Veys me aqui las manos atadas, rendido al sacrificio para vuestra satisfaccion, y mi castigo: *Ecce ego in flagella paratus sum.* Desnudò me el trabajo, que es el criado vuestro, para que mas bien me açoteys, que de los açotes vuestros, que son de Padre, nace mi emienda, y

Psal. 68.

Psal. 37.

tras ellos espero la ropa vuestra de gracia, y la regalada mesa de la gloria.

Quam mihi & vestram de gratia & de gloria.

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL TERCERO DOMINGO DE QUARESMA.

Erat Iesus eiciens demonium, & illud erat mutum.
Luc. 11.



El lobo raioso Satanas, que porq̄ la oveja no bale, y acudã a su remedio el perro, y el pastor, le echa las presas a la garganta, nos muestra el Euangelio de oy asido de vn miserable hõbre, a quien ha tomado la lengua, y hecho mudo, que le parece que en tomar este miẽbro, toma lo bueno, y lo malo, q̄ el hõbre tiene. Salomon lo dixo: *Mors, & vita, in manibus lingue.* La muerte, y la vida, en la lengua està, o hablãdo en el sentido que Christo por sant Mattheo *Ex verbis tuis iustificaberis, & ex verbis tuis condemnaberis.* Como al que dan tormento, que le dexan en su lengua el condenarse, o absolverse: o en el sentido que hablo Sanctiãgo, tratando de la lengua, de la qual dixo, que salia maldicion, y bendicion (cosa q̄ no se auia hallado en ninguna fuente, que por vn mesmo caño echasse agua salobre, y dulce.) *Nũquid fons de eodẽ foramine emanat dulcem, & amarã aquã?* Y al fin lo dulce y amargo, la muerte, y la vida, se hallan en este pequeño miembro. Plutarcho cuenta de aquel gran sabio Bias que embio vn grã sacrificio que ofrecer a los dioses a Amasidistyranno de Egipto, y le pidio que le embiasse de todas las carnes del sacrificio lo mejor, y peor dellas: embiole el tyranno vnã lengua de vn animal, diciendo que lo peor, y mejor, era aquello para

Prover. 18.

Matt. 12.

Iacob. 3.

Plut. in libel. de aud. & in li. de loqua.

hazer bien, o mal: por esto pretende Satanas coger la lengua para impedir el bien, y prouocar al mal, que al fin en ella está la muerte, y la vida: lo dulce, y lo amargo; y como este es bocado tan regalado y sabroso, al fin como salpreso dende que baptizan al hombre halla mas gusto en ella. Quan amarga, y quan mortal fue la lengua de Eua: quan dulce y quan de vida fue la de Maria, y pues con ella baxo a Dios a tomar carne, y darnos gracia (para que digamos desta lengua, que el demonio tiene oy asida) le pidamos que con la suya alcance para la nuestra, gracia.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

1. Ioan. 3.

Matt. 12.

Como fue la venida de Christo a desatar los nudos ciegos que auia hecho el demonio, como lo dixo sant Iuan: *In hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera diaboli.* A vn hombre a quien tenia trauada la lengua, açoluidos los oydos, cerrados los ojos, esta librando de su crueldad oy Christo: y auíendole lançado el demonio del cuerpo, vio, oyo, y hablo. Deste milagro tan patete se partio en diuersos pareceres el animal de cien cabeças, por no dezir la bestia del vulgo: la gente baxa se espanta; los Phariseos blasphemán, diziendo, que el milagro se hazia en virtud del demonio: otros pareciéndoles poco, pidén señales del cielo. Si el cielo quiere dezir ayre superior que haga lo que Moyses en baxar mana, o lo que Elias en baxar fuego: y si de cielo hablan propriamente, que haga lo que Isaias de hazer retroceder el Sol; o lo que Iosue de lo hazer detener. Christo que ve los corazones, no haziendo caso de los destes que eran de locos, ni teniendo que responder a los del vulgo que justamente se admira; se para a satisfacer a los mas dañados, que son a los de Phariseismo que blasphema, prouádoles con euidentísimos argumetos que no se podia hazer aq̄l milagro en virtud del demonio, como ellos dezian: *Omne regnū in se diuisum desolabitur.* La diuision en los Reynos es la mayor causa de su desolacion. Si el Reyno de Satanas anduuiesse tan diuidido que vn demonio expeliesse a otro de donde estuuiesse, contra la regla de naturaleza, que dos agentes que son de vna mesma, a vezes se ayudan, no duraria este Reyno de Satanas, y es cierto que dura en el mundo por el peccado; pues no ha llegado aun el tiempo que el Principe deste mundo sea del todo expelido del, como lo sera por mi muerte: luego
si dura

si dura su Reyno, no ay diuissio en el, ni en virtud de vn demonio se lanca otro. El segundo argumento procede assi, vuestros hijos q son mis discipulos, e yo que soy su maestro, en vna misma virtud echamos los demonios; vosotros nunca auays dicho que ellos los lanca en virtud d'Beelzebub, luego ni yo, y si dellos lo dixeredes, ellos seran vuestros juezes: *Ipsi iudices vestri erunt*, que no podreys recusarlos, ni tampoco yreys seguros a juyzio, por tener los hijos co vara. La tercera razon: *Perrò si in digito Dei exiit demonia*. En el Reyno de Dios no puede obrar otra virtud que la suya, porque no consiente entrar vara alta en su juridicion: vosotros confessays que soys el Reyno de Dios, y que esta su corte entre vosotros: *Eritis mihi regnum*: luego sola su virtud es la q obra, y ansi se ha de enteder esto, poniendo la cose quécia en lugar de antecede. La quarta razõ, si tiene vn capitã tomado vn fuerte, y esta la tenécia por el co grã paz y quietud, y llega otro, y le echa fuera, y le arrastra las vãderas, y se apodera d'el castillo, mas fuerte sera este segũdo q el primero: esto he hecho yo co Satanas q estava apoderado deste hõbre echando fuera al enemigo; luego co virtud y fuerça superior a la suya se ha hecho este milagro. La quinta razõ: *Qui non est mecum, contra me est*, la qual se declara assi: ninguno puede obrar co virtud de su cõtrario, ni co virtud cõtraria a la suya, porque los cõtrarios impidẽse el vno al otro: el demonio es cõtrario mio, lo qual prueua esta razon: *Qui nõ est mecum, contra me est*, y el no es conmigo (porque pretede cõdenar, e yo salvar:) y siendo mi cõtrario, si guese que no obro yo en virtud suya. La sexta razõ: *Qui nõ colligit maculã, dispergit*, la qual se declara assi: no se ayudã en sus obras dos, si las obras q hazẽ son cõtrarias entre si: la del demonio es esparzir, la mia recoger los hijos de Israel desperdigados; luego no puedo yo obrar en virtud suya siẽdo tã desiguales las obras: las quales razones nõca se ha de creer q las dixo Christo por satisfacer a los Phariseos, quanto porque con su blasphemia no engañassen la gente vulgar: y buelto a el hombre a quien auia librado del peruerso enemigo le dize: Adierte que quando vn mal espiritu destes sale de vn hombre, andar auiso, inquieto hasta que se resuelue a llamar otros compañeros suyos, y boluer jutos de nueuo con mayor poder, a encastillarse en el pueito de donde lo echaron: adonde piensa que viene como a casa suya, y si con el peccado le tienes abierta la puerta, y adereçada la posada, viene a ser mayor daño este vitimo que el primero: y tu que sabes como te fue co el, mira lo que puedes temer esto. De en medio de la vilcanalla y na humilde muger aficionada de estas razones, despepitandose entre Escribas y Phariseos, a gritos, y como dandoles a todos estos Dios, como a infames con la rueca desta, dize: *Beatus venter*. Bienauenturado el vientre en q anduiste, y los pechos q te diero leche: antes esta la bienauenturança (dize Christo) que se ha de dessear aca, en guardar estas palabras quien las oye, anteponiendo como si dixera, los hijos de gracia a los

Exod. 19.

a los de naturaleza, o respondiendole en mayor alabanza de su sagrada madre, cuya alma fue mas bienaventurada que el cuerpo, con auerlo tenido en el cuerpo a el, &c.

Consideracion Primera.



Et ait Iesus eiciens demonium. Muy para estimar deue de ser el hōbre, pues dos tan grandes cōpetidores, como el principe de la luz y de las tinieblas, tã grandes diligēcias hazen, cada qual por su parte, para ganar a el hōbre para si. las del demonio digamos las primeras, q̄ es el q̄ esta apoderado oy, y entrado en la casa, y como dueño della se ha atrácado por dentro. Dexo de dezir los ensayes q̄ ha tomado, las offertas q̄ ha hecho para requebrar al alma, puesto en habito de culebra en el arbol, y dãdole matices y colores a la mãçana que offrecia, que aquello quiere dezir: *Vidit pomũ, quòd esset pulchrum.* Pero en lo que mas parece el cuydado de su pretēcion, es en q̄ siēdo tan soberuio y presumptuoso, que todo el cielo le parecia poco para el; *In coelũ conscendam*, a trueco de seguir sus amores, se entre en vnos puercos asquerosos, y pretenda esto pidiendole a Dios licēcia para ello: como el cauallero que siendo muy galan, y por extremo pulido y limpio, no tiene en nada andar de noche cō ellodo hasta la cinta, por poder hablar vna palabra a quien bien quiere, y si le escōden en lugares asquerosos y suzios, para le dar ocasiō de tener algũ buen rato, se esta muy contento alli, y el principe que no ay pieça por bien adereçada que estē, ni cama por regalada que sea, que le contente, ni de treynta platos que le siruen a la mesa, ninguno le da gusto, y el vicio y el entretenimiento dela caça, haze que le parezca bien la choça del pastor, y duerme en el suelo en medio de vn cãpo, y tiene aquella cama por mejor que la de campo, y lesabe
mas

Genes. 3.

Isai. 14.

Matth. 8.

Compar.

Compar.

mas bien vn bocado que alli come frio y no bueno, q̄ lo mejor que le dan en palacio: esto es lo de Satanas en su requiebro con el alma. Galan era y soberuio tan por extremo que el cielo se le hazia angosto: pero trae amores aca y se contenta con estar en lugar tan asqueroso como el cuerpo de vn puerco, porque entrando-se alli, le parece q̄ haze su hecho, para ahogando aquellos, obligar al amo a que se maldiga y desesperere, y le gane el alma, y como anda a caça, todo le sabe biẽ: *Ambulat per loca arida. Leo rugiens circuit quãres quem deuoret.* **1. Petr. 5.**

Tiene por deleyte y por gusto el de la caça, aunque en el no puede auer gusto ni deleyte, pero para hazer su hecho, qualquier trabajo tiene por vicio, y como no puede ganar el alma ni aposentarse en ella, pretende el cuerpo si quiera y entrar en el. Como el galan que solicita vna muger principal y de valor, y della no puede auer nada, e intenta el negocio cohechãdo a vna criada muy favorecida suya, que sabe que esta siẽpre a su lado, y a esta gana la volũtad con regalos y con dineros. Esta es la prerẽsion de Satanas con el alma, la qual si le resiste, a la criada de casa, q̄ es la carne, ofrece el gusto, el dinero, da medios illicitos para ganar hazienda, y como entra cohechãdo a la carne, y esta como criada tan de dẽtro de casa, muestra al alma lo que le dan, algunas vezes la inclina a codiciar aquello, y por este camino haze la carne la terciaria del demonio, y vienẽ a reduzir la desdichada del alma: y si la carne le da entrada en casa como criada falsa, a este peruerso galan, es tan villano, que como tal se apodera de toda la casa: cierra puertas y vêtanas, no dexa ver Sol, ni Luna, tomale la lengua, porque no de gritos y llame a Dios: cierrale los ojos, porque no vea la fealdad de lo que ama: rapale los oydos, porque no oya las voces ni inspiraciones del diuino Esposo, el qual llega oy a lançar

1. Petr. 5.

Compar.

çar

382 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

çar a este maldito cōpetidor fuyo: viédo el daño que en el cuerpo deste hombre tenia hecho, pues le auia trauido la lengua, cerrado los ojos, tapado los oydos, y esto dize el Euangelista que esta haziendo Christo oy: *Erat Iesus*. Tambien es de saber lo segundo, con quanto cuydado Dios pretende al hombre como cosa de mucha estima, pues tan extraordinarias diligēcias haze por conquistarle: considerar le hemos a la puerta del alma, rondandofela a la media noche, en sartadas en las hebras de oro de su cabeça perlas de la escarcha del cielo, largo, liberal cō ella d sus olorosos ambares, pues de esso derrama en abūdancia para afficionarla, y a las demas damas sus amigas? o considerar lo hemos como galan enamorado haziendo señas, rondando la puerta con vn silbo de quando en quando, como con Elias? *In sibilo aure tenuis*, o con el disfraz de peregrino entrádose por las puertas de Abrahã? o ya quãdo mas al descubierta en el nueuo testamēto visita al alma de espacio y de proposito, si vee q̄ lo quiere bien, le viene a la casa della, y trae el adereço dela suya, porq̄ no viene de passo, sino muy de proposito: *Ad eū veniemus, & mansionem apud eum faciemus*, y quãdo le echays de casa por el peccado, cō q̄ tristeza y pena lo lleua (si se puede hablar en este léguage q̄ si puede para declarar mas su amor) q̄ léguage parece este de S. Pablo, quando tratãdo de peccados, q̄ son los q̄ echana Dios de casa, dize a los de Epheso: *Et nolite contristare Spiritū sanctū Dei*. Y cō ser justo castigo vuestro, q̄ auiedole echado de casa, se entre a viuir Satanas en ella, no consiente su amor, dexarle dētro al peruerso tyrãno q̄ es el que conquista el castillo para batirle por tierra, y no para conseruarle y Dios quiere le para su viuiēda, y ansi se ocupa en lançarle de su casa cō el esfuerço q̄ le lanço del cielo (q̄ tãbien el alma del justo, cielo de Dios es: *Anima iusti, sedes est sapientie*)

Cantic. 5.

3. Reg. 19.

Genes. 18.

Ioan. 14.

Ephes. 4.

piētis.) Y si de alla la soberuia le destierra, de aca la inuidia, y como de alla salio como toro rauioso, vencido de zelos, de representar se (como algunos santos entendierō) el mysterio dela Encarnacion, para el qual le anteponiã a el hōbre a el, la soberuia de su naturaleza, y la inuidia que a la nuestra tuuo, le traen en esta continua batalla y oçienda, al cruel toro vencido, que aunque vencido, furioso estã: pues quando lo esta el toro mucho, y no puede coger al hombre ni vëgarse en el, la capa q̄ ropa pisa, sobre ella brama, y la despedaçã con el cuerno q̄ nunca se le acaba la furia, y quiça dizẽ algo desto aquellas palabras: *Superbia eorũ qui te oderũt, ascēdit semper.* Siẽpre va subiendo su soberuia, porque aunque parece que no pudo subir mas que a poner su silla sobre el mas alto cielo, mas piẽsa que la sube si la pone en el alma del justo, e ya q̄ no se puede vëgar en Dios, en su ymagen, que es el hōbre, se embrauece, que es la capa de q̄ Dios se cubrio, y anda por el peccado entre los cuernos del toro: pero sale el gran cauallero q̄ vio sant Iuan en el cauallo blanco a darle lançada, con el pundo nor del de a cauallo, q̄ acomete a librar al de a pie que anda en peligro con el toro, y esto es lo que esta haziendo oy Dios: *Erat le sus eyciens demonium.*

Com par.

Psal. 73.

Consideracion. I I.

ET illud erat mutũ, S. Mattheo dixo q̄ no solo era mudo, sino ciego: S. Chrystomo que era sordo, que esto natural cosa es. Espantados nōs auia de tener la crueldad deste peruerso enemigo, su inuidia y mentira en Adam, su fiereza en Iob, su desuerguença en tentar a Christo, su tyrannia en hazer y dolatrar vn bezerro: y no es menos que todo lo dicho el destroço tan terrible que en este hōbre haze oy, Iob dixo: *Sicut tinea edificat domum suam, & sicut custos umbraculum.* Iob. 27.

Matth. 12.

Chrystom.

Que

Que para hazer su casa la haze como la carcoma, o como el viñadero la choça que haze para guardar la viña: la carcoma no haze la casa como el caracol, que la lleva consigo, y se pone con ella sobre la caña, o sobre el arbol, y alli sale con aquella verguêça y encogimiento natural suyo a buscar de que se sustentâr. Muy diferentemente lo haze la carcoma que se entra en el madero, y le va royendo por dentro sin parar de noche ni de dia, y le va apurando y consumiêdo todo hasta que le derriba, y la casa tras el. O cruei polilla que si se entra en el cuerpo, va labrãdo su casa, carcome la lengua, y haze le mudo: carcome los oydos, y dexa le sordo: carcome los ojos, y dexa le ciego, y si no le remedia Dios, dara mañana cõ la casa abaxo. El viñadero (q̃ es la segunda comparacion de Iob) hazelo mismo, y se a guardar la viña, y como no es capitã que ha de llevar tienda de cãpaña, ni señor q̃ lleva recamara dentro de la viña, se ha de proueer de todo, y para guarecer se del Sol, la siesta corta estacas de los arboles que la cercan, haze su sombrero, cubrele de las ramas mesmas de los farmientos frescos con sus hojas: para esto es fuerça talar el arbol, podar sin tiempo la cepa, y acomodarse a si con descomodidad de la viña: *Et sicut custos umbraculum*: como por viña y heredad suya, entra desmochãdo y talando en ella este mal viñadero, quando entra en el hombre, corta el arbol de la lengua, que es como el de la sciencia del bien, y del mal (que de todo ay en ella) podã las ramas de los ojos y oydos, que como se entra a dormir y repofar de espacio, cierra las puertas y ventanas no le entre luz, ni con las voces y ruydo le despierten, y con estas ramas y plantones haze su choça de donde guarda la viña. Tambien podemos dezir otra comparacion desto, que el capitã que ha ganado la ciudad, o el castillo, en entrando dentro

para

Compar.

para fortificarse, lo primero que asegura es el portillo por donde entrò, o buelue a reedificar el lienço de la muralla que desmantelò, y a fortificar la parte por donde le hallo flaco: quiza conquistò este hòbre, y entro en el por la lengua, que por ay suele hazer entradas muchas: y porque por ay no le echasse fuera cõfessando su peccado, toma el portillo y hazele mudo: o entrò por los ojos, cõ los quales si vio, y codicio, y dio entrada al demonio, y porque por ay no le destierre viendo la miseria de su estado, cierra esse lienço de la muralla, tapa tambien los oydos, q̄ entrado por ellos la palabra de Dios, se esfuerça el alma, y echa el enemigo fuera; y por asegurarse de todo, pone fuertes cerraduras a essa puerta, enfordeciendo a este miserable. Tambien declararemos esto con otra comparacion: quando quieren meter la vaca o buey al matadero para descogotar la, llega a la puerta, huele la sangre de otras que alli han muerto, retirase atrás, embravece se y huye, y no quiere entrar: el remedio que tiene el gifeiro, o el conoçedor de ganado, es, echarle dos o tres alanos (si no basta vn manso) y estos le asen, vno de vna oreja, otro de la otra, otros le vã mordiscando y ladrado, hasta que desta manera viene a entrar: Esto haze el demonio con el miserable peccador para llevarle al matadero, le suele echar vn manso, q̄ es vn mal amigo (que de sios ay muchos q̄ lleuã hazia la muerte) y si al olor del peligro dõde otros han muerto, se retira, y de amedrentado huye, vienen como alanos Satanas y sus aliados, y trauale por diuersas partes, encalabriado le los sentidos, los ojos, las orejas, la lengua, y assi le lleuan hazia el matadero, como a este, sino se le quitara delas vnãas Dios. Mejor q̄ nadie dize esto Isaias, tratando del destroço que el peccado haze, con la metaphora y cõparacion de vn mõte poblado de muy frescos arboles, por dõde entrò el fuego

Comp.

Isai. 33.

y lo abrafo todo: *Cōfusus est Libanus, & obsurdum, factus est Saron sicut desertum, & concussa est Basan, & Carmelus, nunc consurgam, dicit Dominus, nunc exaltabor, nunc subleuabor,* y viene a concluyr: *Et erunt populi quasi de incendio cinis.* Los montes mas frescos de aguas y arboles, eran el Libano, y el Carmelo, y el Sarõ, pues a gloria los cõ-

Isai. 35.

paraua el Propheta mesmo: *Gloria Libani data est ei, decor Carmeli, & Saron.* La frescura de los arboles fauorecida de continuas aguas, que en todos tiempos humedecian sus rayzes, entretexidas las ramas, de manera q̄ hazian accommodadas jaulas dela calandria, y ruy señor, dõde en cõpetencia estauan ellos, y otros mil paxarillos cantando: el ruydo delas hojas, meneadas de la fresca marea, el murmurar delas aguas, todo esto en cõcierto hazia vn parayso en la tierra. Llego vn pastor y por la cõmodidad de su ganado pego fuego al monte, ayudo lo el ayre, abrafo se todo: huyerõ los paxaros; deshojarõ se los arboles, quedãdo de ellos solos los trõcos negros y feos: salierõ bramãdo fieros animales, el jabali, el leon, y el osso que alli se auezindauã: furiosos alcaminos, despedaçãdo a quiẽ encontrauan, quedo vn mudo silẽcio enel monte: si algo se oya de lexos, era el ruydo de los leñadores, y los golpes de sus hachas: los crugidos d̄ las ramas q̄ desgajauan. Cõ esto se dize algo dela destruyciõ q̄ se haze enel alma, quãdo se le acerca tãto Satanas: mas frescura es la suya enel estado d̄ la gracia q̄ la deste mõte: mas suaves musicas d̄ el cielo goza, q̄ las q̄ en el auia; mas bien sienã las aguas q̄ le caẽ de sus ojos quãdo desahogando su coraçõ, el mana por aquellas sus dos fuẽtes, cõ que da riego a los arboles de mil virtudes: entra el fuego del peccado, mas fealdad dexa q̄ enel mõte: tala la lẽgua, desgaja los ojos, desmocha los oydos, no se oyen fino los golpes dela hãcha del leñador peruerso, con q̄ haze para el infierno leña: todo esto

esto se vee en este desdichado hombre, ciego, sordo, y mudo. Y siēdo todos estos males penas de peccados, q̄ pues los permite Dios, esso hemos de tener por cierto, cō todos sentidos deuia de auer peccado este hombre, pues cō todos ellos viene a pagar, fino tenia hecho cōcierto cō los ojos, como le hazia Iob: *Pepigi fœdus cū oculis meis*, para q̄ estuñessē a raya, auiedolos dexado salir a saltar como suelē, no es mucho q̄ ayan caydo en manos dela justicia: lo mesmo succede por el daño de la lēgua, q̄ assi lo dixo Salomō: *Propter peccata labicrum ruina proximat malo*. Que no ay cosa q̄ mas segura cayda amēnaze de todo el espiritual edificio, q̄ el peccado dela lēgua, y assi deuia d̄ estar este caydo por ella: tā poco deuia de auer tenido el recato, y guarda, q̄ el sabio acōseja que se tēga cō el oydo: *Cauet tibi, & attēde diligenter auditui tuo, quoniā cū subuersione ambulat*. Si quiera por ser puerta dela fe, q̄ ella no tiene otro camino para el alma: *Fides ex auditu*. Mira por essa puerta, que andas en gran peligro dela vida. El descuydo destas tres cosas tā importantes, todas le deuio de traer a este miserable a tan desdichado estado, vn dia ver, y codiciar; otro hablar en el caso; otro cerrar los oydos al buen consejo, que es el camino por donde se pierde vna alma. Empeñays vna pieça de plata, o oro, por poca cantidad oy, no teneydscuydado de quitarla: bolueys mañana, y pedis otro tanto sobre ella, y a cabo de pocos dias hazeys lo mesmo, hasta que por ser la deuda grande, o se os haze de mal quitarla, o no sabeys como: dezis le al que la tiene, que perdereys la hechura, y que se quede con ella, y viene se a hazer esta de las que el diablo empeñò, y no quitò: assi passa en el alma, que lenes descuydos que comiençan en los ojos, y se prosiguen por la lengua, y llegan a la obstinacion de cerrar los oydos al consejo, tienen tan desdichados

Iob 31.

Prou. 12.

Eccli. 13.

Rom. 10.

Compar.

Compar.

finés como el deste, que si no se viene a impossibilitar para el remedio (que esto no se puede dezir en esta vida) viene a dificultarse cada dia mas, pues le cierra todas las puertas a Dios: como el captiuo que le acabò de coger la galeota Turquesca, y luego a hazer Alafia con ella su tierra, y no se rescató entonces: lleuàlo a Tetuà, tardase en tratar de su rescate; vendenlo otro dia en Marruecos la tierra a dentro, de allí lo passan por otra reueta a Argel, ràpoco de allí procura su libertad, y védenlo, o hazen presente del al gran Turco en Constàtinopla, mirad como se ha de tratar allí de rescatarlo, y quan dificultosamète se halla camino para esto. Todas estas reuentas del peccador cayendo de vn peccado en otro, dize a quel lugar del llanto de Hieremias:

Treno. I. *Migravit Iuda propter afflictionem, & multitudinem seruitutis.* No vino de golpe por vn solo peccado el castigo de Iuda, y Hierusalem, de vna en otra esclauitud fueron cayendo: *Et multitudinem seruitutis*, que de capti-

Compar.

uorios como los del captiuo, y como el miserable del galeote que se le cùple agora el tiempo de andar al remo, y empenase para jugar, y quando viene a hazer su cuenta, halla que deve otros dos años de seruicio: juegase vn dia por otros dos, y otro por quatro, hasta que al fin viene a morir en la galera, con el remo en la mano, y la cadena al pie. Que es tan tyranno, como esto Satanas, que va dando cada dia sobre la prenda que tiene afida, y vendiendo el esclauo, que vna vez captiuò la tierra a dètro, hasta ver si le puede impossibilitar el rescate, y dando le que juegue sobre si, para tenerle en galeras perpetuas. Si al principio no te desempañas (alma) si cayendo en el captiuorio de la culpa no tratas del rescate por la confesion, y si cada dia te entregas a nuevas obligaciones como el galeote, teme no seas de las que el diablo empenò, y no quitò: no pares en las

en las vltimas mazmorras de Constantinopla, obscuras, y lobregas, sin ojos, lègua, ni oydos: no mueras en galeras perpetuas, si das la obediencia a este mal Rey, como la dieron los otros locos a la çarça, hara lo que ella hizo, que en acabandò la de jurar, tomando la corona y sceptro, dixo: *Egrediatur ignis, & deuoret cedros Libani.* Salga fuego, y abrafe y confuma los cedros del Libano, quien a tan mal Rey da la obediencia, como vna çarça, que quien se le pegare, por lo menos ha de dexar parte de la ropa, que otro gouierno, ni cõseruacion de paz y justicia ha de esperar, sino fuego abrafador, que confuma los mas altos cedros del Libano? que es la quema del mõte, que poco ha deziamos, que pinta Isayas, y son los mas altos arboles tambien deste monte del hombre, los ojos, lengua, y oydos, que este mal Rey tiene oy abrafados, que no se contenta cõ destruir vn pedaço, sino que siempre pretẽde llegar hasta el summo daño. A Dauid comienga, porque deleyta la vista por el jardin, y luego que la quite de los arboles, y la põga en Bersabe, que a ella la ame, y a su marido aborrezca; que tras los ojos le de el coraçon, q̃ la hable, y tras esso, que la goze: que se refuelua a matarle el marido, aũque para salir cõ esto auẽture buena parte de su exercito, dando la batalla sin orden, y sin tiempo: con esto andan empeñados los ojos, coraçon, y lengua, luego pretende cerrar los oydos, pues busca Nathan Propheta camino tan extraordinario para q̃ le oyga como es la parabola de pastor, y oueja, y el Rey esta tan ciego, ~~o el Rey esta tan ciego, que no oye la voz de la verdad, y el Rey, que le dize que ay oueja que se acuesta con su amo en la cama, y se sieta con el a la mesa, y beue en su copa, y el Rey lo cree todo, y se encoleriza, y embrauece, mirad de peccado en peccado quan empeñado se ve vn hõbre tan discreto como Dauid,~~

Indic. 9.

2. Reg. 12.

que rematado se halla, y que tyrannia es la de Satanas, como le va dâdo cada dia mas sobre la prêda? Cõ Cain y sò lo mesmo, hizole embidioso, poniendole los antojos dela embidia, que hazen las cosas grandes, y assi se lo parecian los fauores que hazia Dios a su hermano Abel, y son peligrosos antojos, q̄ podreys yr con ellos por vna puête vn dia, que haziêdo se os mas ancha de lo que es, pondreys el pie en vago, y caereys en el rio, y os podreys ahogar, assi lo hizo este captiuo de la embidia: otro captiuo mas adêtro vino a matar al hermano; otra reuêta mayor, nego a Dios el delicto; otra ceguera que piêsa q̄ puede huyr dela justicia de Dios, y no solo esso, sino llega al summo mal, que es desesperar de su misericordia, y viene a ser el primer herege dela Iglesia, que la primera heregia que vuo en ella fue: *Maior est iniquitas mea, quàm ut veniam merear*. Mirad hasta donde llegan las reuentas deste captiuo. Con Iudâ tiene el mismo estilo, hazele codicioso, porque por el camino de la auaricia vêga a adorar su ydolo, y viene a ser por tal extremo auariêto, q̄ publicamente murmuraua de lo que se gastaua en seruicio de Christo, y se atormentaua dello, que es mas pesado remo q̄ el dela galera, el con que rema el auariêto: de aqui passa a otro empeño, que es a su maestro, traydor, va le prestando cada dia el demonio, y dandole para que se juegue: *Es cum diabolus misisset in cor Iudæ*. Resueluese a vender a Christo, ponelo por obra, hazese esbirro de Satanas: como galeote viejo, de quien estan seguros que es ya como buena boya, y le dexã salir como a soldado fuera dela galera: al fin llega al vltimo empeño dela desesperacion, y si no muere con la cadena al pie, muere con la soga a la garganta, que ni tiene lègua para confessar su peccado, ni ojos para llorarle, ni oydos para oyr a su maestro, que tres vezes habla con el, vna

vez:

Genes. 4.

Ioan. 13.

Comp.

vez: *Vnus vestrum me traditurus est*, como reprehendien- Mat. 26.
dole en secreto, y viendo que no oye, alza la voz como
con sordo, de manera que lo oyen todos: *Qui intingit*
mecum manum in paropside: Y como tampoco a esto no
responde, a ver si tiene vista, le habla por señas, dan-
dole la sopa mojada, pero esta mas ciego, mas sordo,
y mas mudo, que este miserable de lle dia, tiene le to-
mados Satanas los puertos. Pero ya veo que me di- Compar.
reys, que el que tiene el esclavo, nunca le ata tanto co-
mo esto, porque no queda para poderle servir, si no
le dexa miembro suelto, essa es la maña de Satanas:
bien sabe echar argolla a la garganta, y grillos y ca-
dena a los pies, y dexarle las manos para el servicio,
como a esclavos de esparteria, para que traygã la pe-
sada maça, atale los pies, no se le vaya, dexale las ma-
nos para q se defespere, y se mate, o ahorque cõ ellas, y
pueda arar el lazo: capirote, y piguelas son, que echa Compar.
el caçador al halcon, por assegurarle, y que no se le
huya, hasta que està asegurado del, y lo ha ceuado,
y hecho el regalo de la caça: que tambien lo hizo Dios
esto con Saulo, que era aue de rapiña quando le caçò,
le echò piguelas en casa de Ananias deteniendole alli,
y capirote quitandole la vista, hasta q auindole assigu-
rado, quitado el capirote vn dia, y suelto delas pigue-
las de la carne, o con ellas colgando: *Sive in corpore*, 2. Cor. 12.
sive extra corpus, nescio. Dio vn buelo hasta el tercero
cielo, y despues que boluio a estar asido a las piguelas,
quando con los ojos del alma descubria algo del cielo
daua con el pico en las piguelas, como para desasirse y
volar: *Cupio dissolui, & esse cum Christo*. Tambien quiere Philip. 1.
Satanas tener caça, que suele coger halcones con que
caça otros, maestros que enseñan a peccar, cathedra-
cos de pestilencia, hasta domesticar a estos les echa pi-
guelas, cõ que de la costumbre de la cãmra del peccado

Psal. 67.

se sienten entomecidos de estar en ella, capirotes de ce-
guera para no ver la miseria de su estado, temiendo que
en viendo se les ha de yr de casa, argolla a la garganta,
impedida la lengua, para que ni diga su culpa, ni pida
socorro a Dios, quien de tan gran tyrannia no huye?
quien a tan mal Rey da la obediencia? quien a tan mal
amo sirue? y quien a tan misericordioso Dios no agra-
dece? que le desempeña el alma, que le rescata deste ca-
ptiuero, que le libra desta galera? *Qui educit vinc̄tos in for-
titudine, similiter eos, qui exasperant, qui habitant in sepulchris:*
que es el que libra destas piguelas, y cadena de misera-
ble esclauitud al miserable peccador, y aunque estè tan
hecho a la galera, y a la mazmorra, que cõtradiga a su
libertad y rescate, como ciego, sordo, y mudo, tambien
ay se vale de su fortaleza, para librar a esse: *Similiter eos
qui exasperant*, y aunque estè en la sepultura, y no dize
muerto, que a los que mueren desta pestilencia del pec-
cado, antes de acabar de morir los entierran, en viendo
les cõ los trañudores frios, y para sismo mortal, tam-
bien de essa sepultura los saca: *Qui habitant in sepulchris.*
Este es el daño deste endemoniado, este el remedio q̄
Dios le esta poniendo, esto dizen estas palabras del
Euágelio: *Erat Iesus eijciens demonium, & illud erat mu-
tum, &c.*

Consideracion III.

E*T illud erat mutum.* Los muchos peccados, segun lo
que hasta aqui hemos philosophado, tenían a este
hombre mudo, que esta perlesia, y gota coral, traua lue-
go la lengua, o dando en el coraçon por el pensamien-
to, o en el cerebro por la determinacion; al fin es muy
cierto perderse la habla, quando los peccados son mu-
chos, como en lo material, quando carga demasiada-
mẽte el humor del mal: y ansi vereys a los grãdes pec-
cadores,

cadores ã la escriptura hablar muy poco, y algunos no
 hablã nada: David: *Peccavi*, no mas, el dela piscina: *Non habeo hominem*. La Magdalena perdio la habla; sant Pe-
 dro tampoco hablo, ella, y el, lo libraron todo en lagry-
 mas. Sant Pablo: *Domine, quid me vis facere?* A este pro-
 posito quiero declarar aquellas palabras de David: *Om-
 nis iniquitas oppilabit os suum*. Quando cargan de golpe
 los peccados, opilan la boca, y la lengua, y es proprijsi-
 ma la metaphora de vn estomago cargado de dema-
 fiado mantenimiento, que casi le ahoga el calor natu-
 ral, y no puede con tanto, opila se con el, y como no se
 va coziendo el mãjar, fuera del daño de las crudezas q̃
 se crian, no se acude con el nutrimento ordinario al
 baço, higado, y venas, ni se proueen de alli las demas
 arterias. Lo mesmo succede con la carga de peccados
 en el alma, que quãdo son muchos, haze se vna muy da-
 ñosa opilaciõ, que della resulta que no se acuda a la len-
 guaa cõmunicar a Dios su culpa, ni a hazer euacuaciõ
 por los ojos delagrymas, ni se aplican los oydos a oyr
 la diuina palabra, y gustar della, y es mas dañosa opila-
 cion esta de peccados en el alma, que estotra dela enfer-
 medad del cuerpo: mirad quan opilado nos represen-
 ta el Euangelio a este. Delas dos cosas a que compara
 Dios el alma perdida, que el con su sollicitud busca en
 nuestro mesmo Euãgelista, la vna es oueja perdida, y
 la otra, dragma, o dinero perdido: muy diferente cosa
 es buscar el pastor su oueja, o buscar la muger su dine-
 ro, porque la oueja ayudase cõ el balido quando la bu-
 sca el pastor, que como se vee sola, y se quedò o traua-
 da ã la lana en la çarça, o goloseãdo en la hierua, quan-
 do leuãta la cabeça y se vee sola, suele ser al pũto que el
 pastor por echarla menos, buelue el la suya, bala ella,
 cruxe el la honda, o tirale el cayado, y cõ effo se va tras
 el, y se jũta con el ganado. Nada deffo puede hazer vna

Ioan. 5.

Act. 9.

Psal. 106.

Compar.

Luc. 15.

moneda perdida, que ni habla, ni leuãta cabeça, y ansi no se ayuda de su parte. Rogad a Dios q̄ quãdo os perdiereades, os perdays como oueja, q̄ os quede lēgua cō q̄ balar, para ayudaros de vuestra parte: David alsi lo hazia: *Erravi sicut ovis quæ perijt, quare seruū tuū Dñe.* Buscad me pastor diuino, q̄ trauadas las lanas en la çarça de la culpa, y auiedo me quedado goloseado en la hierua del peccado, no se mas q̄ balar como oueja: pero acudi vos como pastor pues lo soys. Este miserable ð oy esta perdido como dragma, y cō todo esto le halla Dios, q̄ haze mas diligēcias q̄ la muger que encēdio la luz, y tie ne por mayor gusto suyo hallarle, q̄ el della quãdo hallo su dinero. Si ya no esq̄ el delicto deste fue, de lēgua, y q̄ paga por dōde peccò, es grã cayda y resbalon la de la lēgua. David como acuchillado desta aguda espada, dize: *Tota die iniustitiã cogitauit lingua tua, sicut nonacula acuta fecisti dolū.* El entēdimiento es el que piēsa, y la volū tad es la q̄ ama, y la lengua la q̄ dize lo vno, y lo otro: en vn loco desbaratado aũ no se truecã estos officios, vn deslenguado los trueca todòs, y ansi se entēdera lo que dize David: *Iniustitiã cogitauit lingua tua, dilexisti malitiã super benignitatē: Cogitauit, y dilexisti:* todo lo echa a la lēgua, el pēsamiento y la volū tad en la lēgua, porq̄ el que mucho juega della, mil malicias dize sin querer ni pēsar: y lo peor es, q̄ esto no es vna hora o otra, sino *Tota die:* officio y tarea de todo el dia, y luego dize que es de nauaja el daño que haze: *Sicut nonacula acuta.* Salomon auia dicho: *Iaculū & gladius, & sagitta acuta,* y que era dardo arrojadizo, o cuchillo o faeta, y todo esto no es tanto, porque todas essas armas sientense quãdo hie ren, y apartase vn hōbre al verlas venir: pero la nauaja quãdo se vsa della, es arma de trayciō, mas para affren tar que para matar, y ansi es la lengua, y es arma que aunque se siente poco quando hiere, hallase vn hōbre

en vn

Psal. 118.

Psal. 51.

Prover. 25.

en vn momento cubierto de sangre: luego dize mas el mismo Dauid. *Dilexisti omnia verba precipitationis lingua dolosa*, palabras con que se despeña y precipita vn hombre. El Ecclesiastico dixo: *Lingua insipiens subuersio est ipsius*, y dixo otra letra: *Lingua precipitat hominem*, despeña la lengua a vn hõbre quando anda en ella (deue de ser) la voluntad y entendimiẽto, como en esta de quiẽ habla Dauid, y luego pone el castigo deste delicto de lengua: *Propterea Deus destruet te in finem, euellet te, & emigrabit de tabernaculo tuo, & radicem tuam de terra viventium*: por esto Dios te destruyra para siempre, y te arrancara, y desterrara de su casa, y te facara de quajo dela tierra delos que viuẽ. Muchas cosas dize en otro Psalmo, no auia dicho mas que: *Vir linguosus non dirigetur in terra*. Que no se lograria el de larga lengua, y llama hõbre de lengua larga, al que aca llamamos deslenguado, porque a buena cuẽta todo auia de ser vno, cortarle toda la lẽgua al que la tiene larga, y que en vn pũto se pudiesse dezir lengua larga, lẽgua cortada, que pues dixo della Sanctiago que era la idea de todos los males: *Lingua est vniuersitas iniquitatis*. A cosa tan mala que daño se haria en arrancar la, y conforme a esto, no es mucho el castigo q̃ dize Dauid, arrancarte ha muy de rayz, temeroso de que tan mala hierua nõ eche retoño; que la stima es verle a vn Rey tan fuerte como Dauid, q̃ desquijaraua ossos, hazia pedaços leones, y desmẽbraua tigras, dar gritos, y pedir socorro a Dios viendose apretado, no de animales tan fieros como los dichos, que a ellos no temia, sino de vna mala lengua, a quien tenia por mas feroz que a todos ellos: *Ad Dominum cum tribularer, clamaui, & exaudiuit me*. Affligido y apretado di voces a Dios que me socorriese, y desque vi que me oya, no aguarde mas ni pude, no di estos gritos viẽdo me con el Gigante, ni entre los Philisteos, ni siendo

me com-

Eccles. 5.

Psal. 139.

Iacob. 3.

Psal. 119.

me cõmunero mi hijo, ni quebrandome la ley mi suegro, q̄ en mayor aprieto q̄ todos ellos me pone vna mala lēgua: *Dñe libera animā meā à labijs iniquis, &c.* Estoy Señor, para dar el alma y acabar la vida, q̄ en este estremo me pone vna lēgua: y en otro Psal. le auia dicho:

Psal. 30.

Abscõde me in abscondito faciei tue à cõtradiçtione linguarũ. No hallo Iglesia q̄ me valga de la justicia (q̄ no es sino tyrãnia la de vna lēgua) sino es vño mismo rostro, adõde os suplico q̄ me escõdays dellas, q̄ por valiente q̄ seavn hõbre, prudēcia es el retirarse, quãdoreconoce la vērja d̄l arma, respõde le Dios a David: *Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguā dolosam?* q̄ parece q̄ se halla atajado Dios para dar remedio para vna mala lēgua, y para el daño della, y que dize, que te dare, o q̄ te põdre para esso? o digamos, que te quita, o que te pone vna mala lēgua a ti? y buelue el David con el mesmo ahinco, diziēdo: *Sagittæ potētis acutæ cū carbonibus desolatorijs.* Sõ faetas agudas, Señor, o son brasas encēdidas d̄ las cõ q̄ se quiere assolar y destruyr, no de las de lūbre moderada, cõ q̄ se ha de calētar: a tan furioso fuego, a tales faetas agudas y cõ hierua, quiē resistira? esto haze q̄ me parezca cada dia de vida vn siglo: *Heumihī, quia incolatus meus prolõgatus est,* y viuo como entre salteadores y defuelacaras: *Habitauī cū habitātibz Cedar, multū incola fuit anima mea:* el mas cruel açote, el latigo breado haze vn cardenal, o saca sangre, pero el açote de la lēgua, desmenuza los huesos, palabras son estas del sabio: *Flagelli plaga liuorē facit, plaga autē linguæ comminuet ossa.* Y ansi por grã beneficio se dize en Iob q̄ escõdera Dios a su amigo d̄ste açote d̄la lēgua como mas cruel, y q̄ con esto no tēdra q̄ temer trabajo: *A flagello linguæ abscondēris, & nõ timebis, &c.* Tan cruel açote es el dela lēgua? tã ponçoñoso veneno el della? *Venenum aspidum sub labijs eorum.* Que estan ponçoñoso el aspide, que vno que

Eccli. 28.

Iob. 5.

Psal. 13.

matò

matò vn cauallero en Tracia, hirièdo le con la lança, y yèdo a cauallo se subio la pòçoña por el hasta de la lança, y le dio en el braço y coraçon, y passo el veneno al cauallo, y cauallo y cauallero murieron juntos: y de esse veneno, dize Dauid, que tiene la lengua, miralo que cunde, y el daño que haze, y si es mucho que la tema vn hombre tan fuerte, aunque parezca flaqueza el dar gritos y mostrarse apretado, y no es posible sino que era talla deste hombre, pues el demonio se apodera della: *Et illud erat mutum.*

Consideracion IIII.

E*T illud erat mutum.* No ay quien entièda las astucias deste fuerte tentador, vna vez enmudece, y otra vez habla demasiado, pues llega a estado su parleria q̄ le dize Dios que calle, que esta arma de la lègua de que el juega, es montante de dos manos, y haze a dos filos; y el enemigo q̄ y igualmente juega la yzquierda, como la derecha, es mas para temer: *Romphaea bis acuta*, le llama el Ecclesiastico: estãta su maña deste, que vna vez enmudece, y otra vez haze hablar demasiado: no juega sièpre de vna manera esta arma: condicion suya es andar asì porque no le conozcan las tretas: a Christo ofrece bienes d̄la tierra, para ver si puede por aqui vècerle, porque le vee pobre: a Iob se los quita, porq̄ le vee rico, que como estauan tan fuertes, Christo con la pobreza, y Iob con la riqueza, tiente los por los cõtrarios: a Iudas incita que venda a Christo, y lo entregue a la muerte: a la muger de Pilatos que negocie su soltura, y que no muera: *Nolite omni spiritu credere*, dixo sant

Luc. 4.

Eccles. 21.

1. Ioan. 4.

Psal. 31.

TACHU,

tacui, inueterauerunt ossa mea, dum clamarem toda die: por q̄ calle y di gritos se enuejecieron mis huesos: como se puede hazer, callar y hablar todo juto? sin duda es, hablando lo q̄ se auia de callar, y callado lo q̄ se auia de hablar; diziendo las disculpas del peccado, o echado a otro la culpa, q̄ es cōfessar el ageno, y callado el vuestro, o disculpado de manera, q̄ no quede nada, q̄ desta manera se confessa el Phariseco: *Nō sum sicut ceteri homines, adulteri, raptores.* Cōfessaua pecados agenos, y ninguno fuyo: este callaua lo q̄ auia de hablar, y hablaua lo que auia de callar: y de otra manera podemos declarar esto; y imaginemos q̄ es el peccado vna apostema q̄ esta en el coraçõ (q̄ no sera ymaginaciõ esta) y la puerta por dõde se ha de purgar, es la lēgua, la lācetada della, el dolor interior, que essa la da Dios: el demonio procura tomar esta puerta dela boca por dõde se ha de euacuar la ponçoña, y ansi el peccado de represado, hazelo que la apostema a quien no se le da boton de fuego, o lācetada a su tiēpo, ni tiene por dõde salir, q̄ diffundiendose por el cuerpo, corrõpe hasta los huesos y mata: en esta propiedad habla Dauid: *Quoniã tacui, inueterauerunt ossa mea.* Por callar, y no dar la lācetada a su tiēpo, manifestando la apostema por la confession, se debilitaron las fuerças de mi alma, q̄ es enuejecerse los huesos: y como el q̄ por tener la apostema en parte q̄ enseñò a cubrir la naturaleza, tiene vergueça de descubrirla, y por esto se viene a cācerar, y da mil gritos desque se vee tã dañado, por no la auer manifestado cõtiēpo, asies lo q̄ dize Dauid: *grité por auer callado quãdo vi a fistolados mis huesos,* y como al medico, ni al cōfessor no se ha de encubrir nada, mostrè mi llaga: *Delictũ meũ cognitũ tibi feci,* y d̄terminè me, y resoluime vn dia: *Dixi, cõfitebor aduersũ me,* y en las diuinas letras, la palabra: *Cõfiteor,* igual mēte dize, dar gracias, o glorificar, y cōfessar los peccados:

Luc. 18.

Compar.

cados : *Cōfiteor tibi pater.* Casi todos los Sãtos declaran, *Luc. xi.*
 doy te grãas. A Achã le dixo Iosue ãriendole apedrear: *Iosue 7.*

Da gloria Deo, & cōfitere peccata tua. Que como haze grã
 de offensa a Dios quiẽ le cubre el pecado (como los o-
 tros viejos ã Ezechiel, q̃ se encerrarõ detras de siete pa- *Ezech. 8.*

redes a ydolatrar sabãdijas) assi le haze seruicio quiẽ se
 le descubre ã bueno a bueno al q̃ nada puede ser encu-
 bierto, y en pago desto. *Tu remisisti impietate peccati mei.*

Determinase de futuro: *Cōfitebor,* y dize q̃ le perdonõ ã
 preterito. *remisisti,* que paga muy adelãtado Dios, y re-
 cibe en cuẽta buenos propósitos, como si fueran obras

hechas, como en lo de Abrahã: *Quia fecistis eãc.* Y fiẽdo
 verdad, q̃ el cõfessarse es glorificar le, y dar le alabãças, *Genes. 22.*

y para esso se hizo la lãgua, mudo es el hõbre, o en balde
 la tiene, q̃ no la emplea y aprouecha en esto, y en balde

viue. De vn relox de todas sus ruedas, muelles, y volã-
 tes, nada gozamos, sino la cãpana, y en ella se vee, y en *Compar.*

su cõcierto si lo trae en lo secreto su artificio, si la cãpa-
 na no da, todo lo otro es seãal que estã descõpuesto, y

no sirue de nada. Pensad que todo esto criado que aca
 parece, es vn cõcertadissimo relox, y ruedas suyas son

todos los cielos, y las demas criaturas todas son muy
 cõpuestas pieças, que las vnas se mueuen a las otras, al

mouimiẽto de delas ruedas mayores que ay en los cie-
 los. El hõbre que tiene lengua, ha de ser la cãpana de to-
 do esto, dãdo de noche, y de dia gracias a Dios, y cõsi-
 derando esta su obligacion Dauid, dezia: *Benedicã Dñm Psal. 33.*

in omnitempore, semper laus eius in ore meo. Conuiene me
 no callar las alabãças de Dios en todo tiempo: soy

la campana deste concertado relox, y no sonando
 yo, todo el no sirue de nada: *Vanitas vanitatum.* En bal- *Eccles. 1.*

de sera todo; y deste relox no tiene partidas las ho-
 ras del dia en veynte y quatro, tiene las repartidas

en siete horas Canonicas: *Septies in die laudem dixi tibi. Psal. 118.*

Y assi

400 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

Y assi parece que le pedia David a Dios en otro Psalmo, que le pusiese guarda a su boca, porq̄ es tan facil como relox de descõponerse, sino està muy cerrada, como lo suelẽ estar los reloxes: *Pone, Domine, custodiam ori meo, & ostium circumstantia labijs meis.* Que no se fua David de tener la el cerrada, y auer la guardado cõ la paciencia, silencio y recato, guardas todas q̄ su suffrimiento auia hecho: *Posui ori meo custodiam,* sino que por ver que qualquier bestia por fiera que sea, la subjecta el hombre: y no ay cauallo tan desbocado, que no se le halle freno sufficiente para detenerlo; y para la lengua ay mas dificultad que para todos estos, que doctrina es esta de Sanctiago: *Omnis enim natura bestiarum, & volucrum, & serpentium, & ceterorum domantur, & domita sunt à natura, linguam autem nullus hominum domare potest, inquietum malum, plena veneno mortifero.* Al fin, dize que sera mas poderoso para todos los animales el hõbre, que para la lengua, con encerrarla Dios, y guardar la con dientes, y labios: quiza la etymologia de *Labia à labore,* se dixo por el trabajo que tiene en guardar tan mala bestia, y por esso tambien deuio de dezir Salomon: *Omnis labor hominis in ore eius.* Que todo el trabajo del hombre estaua en su boca. Viendo pues David que es el trabajo tan grande, y la guarda en la lengua tan necessaria, y el hombre tan poco poderoso para su remedio, le pide a Dios lo ponga de su mano. *Pone, Domine, custodiam ori meo.* Sin duda ninguna guardas puestas por la mano de Dios deuia de tener la lengua de Iob, pues pensando el demonio que asseguraua su hecho, y que dexandole lengua podria mas facilmente derribar le, que quitandole la hazienda, matando le los hijos, y fatigandole cõ la muger: todo esto quitado, lengua sola le dexa, porque le parece que es la parte por donde mas facilmente podra resbalar, y precipitarse:

pitarse, y assi Iob lamentando se desto dezia: *Et derelicta sunt tantummodo labia circa dentes meos.* Y deuo luego de acudir Dios a fortificarle por aquella parte, y ponerle guardas, que pues se las ponía a la casa y hazie da antes, tales que las reconocia el demonio, quando dezia: *Valla sti domum eius, vniuersamque substantiam per circuitum*: mejor le pondria guarda Dios en la lengua, pues quedando essa sola, y pudiendo se perder por ella todo lo ganado en la fortaleza y constancia de las otras perdidas, y no importando tanto la cerca, que a todo lo demas auia puesto Dios, como la guarda que auia menester la lengua, sin duda se la puso por sus manos, que si ello no fuera assi, no anduiera el relox tan concertado, que baxando tan a priessa las pesas, o los pesares, y queriendo la muger desbaratarle para que sonasse mal, quando le dezia: *Benedic Deo, & mouere*: no bastar todo esto para descomponer la campana, y que siempre se oyga con aquel concierto a todas las horas: *Dominus dedit, Dominus abstulit, sit nomen Domini benedictum.* Y boluendo se a ella dize, que ella es la loca, y no lo ha de estar el relox: *Quasi vna de mulieribus stultis locuta es.* Guarda tenia este relox puesta de la mano de Dios, concierto era este suyo, que como en toda aquella tierra de Hus, que era de idolatras, no tenia Dios otro relox que los concertasse, sino solo Iob, miraua por el con gran cuydado el diuino ingeniero. Segun lo dicho bien haze Dauid en acudir a Dios que le ponga esta guarda de su mano, y que quando fuere menester soltar el relox para las fiestas grandes, que lo haga el tambien: *Domine labia mea aperies, & os meum annuntiabit laudem tuam*: Que es como dezirle, en la vna parte poned guarda, y en la otra abrid los labios, cierrense,

Iob. 19.

Iob. 1.

Iob. 2.

Iob. 1.

Psal. 50.

y abran se siempre por vuestras manos, Señor: *Et ostiū circumstantiæ labijs meis.* Y puerta como de torno entre los labios, que no esten del todo cerrados, que esto sera ser vn hombre mudo, y imperfecto, sino con vna puerta como de torno de monjas muy concertada, que por allise mandan, entra y sale todo lo necesario, y con todo esso esta todo cerrado, y con vna misma buelta del torno entra lo que days, y sale lo que recibis. Assi dize David querria yo la puerta de mi boca: *Vt non declinet cor meum in verba malitiæ,* que resualla, tropieça y cae el coraçon tras la lengua, y auiendo vna puerta de torno, estara guardado el paxaro como en jaula, que poniendo le en aquella carcel suya todo lo necesario, canta muy descuydado de lo que ha menester, y con esso deleyta, y assi entrando por vna parte del torno vuestro beneficio, yra saliendo por la otra mi agradecimiento, y vuestras alabanças: que todo este concierto y orden tendra la lengua que gouierna la mano de Dios, en la qual como en miembro tan importante esta encastillado el demonio oy, y Dios para adereçahesse relox echando le della, para que quedando libre confiesse su culpa, reconozca su peccado, alcance su gracia, y venga a gozar su gloria: *Quam*

mihî & vobis, &c.

(?)

CON-

CONSIDERACIONES DEL LVNES

despues del tercero Domingo
de Quaresma.

Quanta audiimus facta in Capharnaum, fac & hic in patria tua. Luc. 4.



O por zelos amorosos, sino por raiosa embidia, que tienen los Nazareitas a los de Capharnaum le piden a Christo oy, q̄ razon puede tener para olvidar las obligaciones naturales de la patria, y yrse a los estrangeros a hazer sus milagros, dexando sus naturales y deudos, como si los beneficios de Dios fueran patrimoniales, o como si los generales que haze al mundo, de Sol, y agua, mirasse con ellos mas a vna parte que a otra, quãto mas que el don de su palabra, de que auia dicho que es semilla, y el sembrador, claro esta que ha de buscar la mejor tierra para ella, y esta no lo suele ser el corral que esta de la puerta adentro de casa, ni las haças muy cercanas a los lugares, sino la tierra virgen que no ha conocido el arado, aunque este algo apartada del lugar, que paga muy bien el trabajo del yr a sembrarla con el grã fruto que se coge della, por esto se sale Christo de al rededor de Nazareth, infamada con el comũ prouerbio: *A Nazareth potest aliquid boni esse?* En especial que la gracia de Dios no se ha de pretéder por fueros de naturaleza, asì de parentesco carnal, como de patria, o vezindad, que como esta declarado contra los que piden sillas fundados en este derecho que no saben lo que piden, asì se declara oy contra estotros,

Añor. 10.

que piden por patria: que essa obligacion contra Dios no trae aparejada execucion, que entre las luzes del diuino Sol, y la luna de nueſtra mudança, si se mete la tierra en medio, se ecclipsan sus beneficios. Quando baxo el fuego del Espiritu sancto predicando Sant Pedro, y siendo las primeras palabras de su sermón. *In veritate comperi, quia non est personarum acceptor Deus.* Por muy cierto he hallado siempre, que no acepta personas Dios, y siendo de diuersas naciones el auditorio, y igualmente cayo el Espiritu sancto sobre todos los q̄ oyen la palabra de Dios, hablaron diuersas lenguas, y espantaron se algunos Hebreos que alli estauã, de que les alcançasse parte tambien al Griego, y al Gētil, ignorancia de quien piensa, que como da a la casa de Leui el Sacerdocio, y a la de Iuda el Reyno, ha de tener otra señalada Dios, a quien dar la gracia, siendo cierto que el don del cielo no se da por tierra, sino que y igualmente le podemos esperar, vos para oyr, y yo para dezir, en especial si para alcançarlo nos valemos de la intercessión de Maria.

E X P L I C A C I O N D E la letra del Euangelio.

POR ser las primeras palabras deste Euangelio dichas por la boca de Christo, que preuino a la de los Phariseos que querian dezirlas, y leyendo se las en el coraçon, antes que las sacassen a la lengua, las pronuncio con la fuya: nos vemos obligados a declararlas desde su principio, buscando el motiuo que tuuo Christo para las dezir en nombre destes. Y fue el caso, que entrando el Señor vn dia en la ciudad de Nazareth, donde fue concebido y criado, por ser Sabado, se fue a la synagoga (que es el mejor jardin para yrse a holgar las fiestas) hallo juntos los Rabinos, y letrados de la ley, que alli se solian congregar a enseñar el pueblo, declarandoles la Sagrada escriptura, tomo el lugar de Maestro, que era cierta forma de Cathedra, con aquella authoridad mas que de hombre, que mouido della vno de los que alli estauan, le puso la Biblia en la ma-

no, y

no, y como era el Author del libro, a la primera buelta abrio en el aquella Prophecia de Isaías, que habla literalmente de su persona: *Spiritus Domini super me, propter quod unxit me, euangelizare pauperibus, &c.* La plenitud de la gracia del Spiritu sancto, que se infundio en mi alma, essa se me dio singularmente para el officio de la Predicacion, y buena nueua del Euangelio: y para predicar sobre estas palabras, cerro el libro, boluio lo al que se le auia dado, y sento se con grande autoridad, hizo esto todo con tanta reportacion, tanta gracia, que en la manera del leuantarse, el hojear el libro, el leerlo, cerrarlo, boluelo a dar, con vn graue donayre todo, que antes de hazer mas que esto, se lleuo los ojos, y coraçones de todos, y oyendole dezir las palabras del Propheta, respondieron todos a vna voz, assi passa, todo esso es ansi. *Et omnes testimonium illi reddebant.* La eloquencia y gracia en el dezir, causaua grande admiracion, passaua del pie a la mano, en desconocelle vnos, y murmuralle otros, que estos dos sentidos abraçan estas palabras. *Nomme hic est filius Ioseph?* Comiççana dezir entre si estos, por cierto si es el, bien poco le deue su Patria, y el entendiendolos, les sale al camino, y dize, bien veo que me podreys dezir que soy medico, que con mas cuydado visito los de fuera de mi casa, que los de dentro della, y que de quantos milagros he hecho en Capharnaum, fuera razon auer hecho algunos en Nazareth, donde fuy criado: lo que os puedo responder a esto, es, que son madrastras las Patrias de sus naturales hijos, y madres de los estrangeros, y que aunque en todos es esta regla muy cierta, lo es mas en los Prophetas, que ninguno ha sido biẽ accepto en su Patria, y para que entendays la verdad desto, dos de los mas señalados dellos, que fueron Elias y Eliseo, fueron mas bien respetados y recibidos, y assi sus milagros mas bien empleados entre los estraños, que entre sus naturales, que aunque en el tiempo de la gran seca de Israel, quando en tres años y medio el cielo estuuu mas duro que vn diamante, sin dar gota de agua a la tierra, auia muchas viudas en Israel, que recibieran a Elias en su casa, ninguna viuera, que hiziera esto con la voluntad que la viuda Gentil de Sarepta, que a vna sola promessa del Propheta, le da con gran liberalidad lo poco que tenia para comer, en tiempo de tanta hambre, y en Israel, donde Eliseo estaua, leprosos auia muchos, y ninguno dellos curu Eliseo, y cura al estrangero Naaman Syro, y le quita la lepra, porque ninguno de los naturales obedeciera, ni respectara tanto al Propheta como este, pues si en vosotros no ay la fe de la viuda, ni la obediencia de Naaman, de que os quexays, que hallando en los estrangeros lo vno y lo otro, se quiten a los naturales los milagros, y se hagan en fauor de estrangeros? y como la embidia es madre de la ira, la embidia que auia en estos contra los de Capharnaum, pario la ira que nascio en ellos de oyr estas palabras, y leuantan se con alboroto en la Synagoga, y lleuan de tropel a Christo, hasta lo mas alto del monte, que segun algunos, era el Tabor, en

Isai. 61.

3. Reg. 17.

4. Reg. 5.

cuya halda y ladera estaua Nazareth edificada, y quierē le precipitar de alli, pero como no auia de ser su muerte, cayendo de monte, sino leuantándose sobre mōte, sin huyr dellos, vsando de la authoridad y poder de su diuinidad, se fue por entre todos dexádolos burlados.

Consideracion Primera.

Augus. de
Ver. Dom.
sup. Matt.



*V*anta audiuiumus facta in Capharnaum, &c. Conser la embidia hija de la soberuia (q̄ assi lo dixo S. Augustin) *Inuidia est filia superbie. suffocamatrem, & non erit filia.* Y no ay q̄ le buscar padre, q̄ de

tã mala madre quiē podra saber q̄ padre cierto tuuiesse. Cō ser hija desta madre pues se parecē poco madre y hija en las cōdicionēs, porq̄ la soberuia es demasiado amor del biē proprio, la embidia odio de la dicha age-

Aug. sup.
Gen. lib. 3.

na: que rãbiē es doctrina de S. Augustin esta, el qual tã-

bien auerigua como nasce, o se engendra esta hija. *Quæ vnde nascatur, satis in prõptu est. Amando enim quisq; excellētiã suã, vel paribus inuidet, quod ei coequantur, vel inferioribus ne coequentur, vel superioribus, quod non eis coequatur.*

De soberuio vno, y afficionado de si, dize este sancto esta embidioso de sus yguales, porq̄ se le ygualã, de los que no lo son, porque nõ lo seã, y de los que son mas q̄ el, porque el no les llega, que achacosa es? nõ ay cosa q̄ no la alborote, y bien parece todo esto la doctrina de sancto Thomas, q̄ diziēdo el la naturaleza deste vicio le llama tristeza del bien ageno, que se atormēta de pē-

S. Tho. 2. 2.
q. 36. ar. 1.

far que el otro le apoca su gloria: *Inuidia est tristitia de bono alterius, in quantum estimatur diminuere gloriã propriam.*

Ambr. lib.
de offic.

Y S. Ambrosio dixo, q̄ qualquier vicio era menos malo que este, porq̄ al fin se deleytaua con su gusto, y este se atormentaua cō el ageno, y qualquier peccador ama el mal, y el embidioso aborrece el biē. *Improbis suo delectatur bono, inuidus torquetur alieno, ille diligit mala, hic odit bona.* Pero en lo que se parecen poco esta madre, y

hija, soberuia, y embidia es, q̄ la madre tiene altos pēsa-

mien-

mientos, la hija baxos, humildes y infames, aqllas pala-
bras de Iob: *Paruulū occidit inuidia*, q̄ la embidia es tã co-
uarde que no acomete fino a los muy chicos, las declara-
ro S. Gregorio: *Paruulus itaq; est, qui inuidia occiditur, quia*
nisi inferior ipse existeret, de bono alterius nõ doleret. Peque-
ño es, y aũ baxo el que muere a manos de la embidia, y
el mismo se abate, q̄ fino se tuuiesse por menor que el
otro, no embidiaria el bien que en el vee, y tambien
parece doctrina de Seneca esta: *Si nõ inuideris, maior eris,*
nam qui inuidet, minor est. Creceras y seras grãde, fino tie-
nes embidia: que essa no te dexa medrar, y si la tienes,
de fuerça has de ser chico, y no se como teniẽdo la em-
bidia tã malos ojos, como se lo dixo Christo: *An oculus*
tuus nequam est, quia ego bonus sum? que tener malos ojos
el embidioso muy sabido es: que esse mysterio tuuo ser
lagañoso Lya, por la embidia que tenia de su hermana,
y *nequam* llama Christo a estos ojos por antonomasia:
y sepamos mas, porque tiene nõbre de tã cõtraria ety-
mologia esto que vemos, q̄ claro esta q̄ embidia se di-
xo *à nimis videndo*, porque vee mucho deue de ser, por-
que lo poco le parece a ella mucho: que como es me-
drosa, y el miedo grãde de cuerpo le parece vna estan-
tigua cada mosquito.

Iob. 5.

Greg. lib. 5
moral. sup.
hunc loc.

Seneca in
proverb.

Matth. 20.

*Fertilior seges est alienis semper in agris,
 Vicinumq; pecus grandius vber habet.*

Ouid. 1. de
arte.

Que las mießes ajenas de la haça del vezino, son siem-
pre las mas granadas, mas gruesso y hermoso el gana-
do, mirãdo lo vno y lo otro cõ estos malos ojos, que se
atormete Saul de ver q̄ las damas de Hierusalem digan
vna palabra en alabãça d̄ Dauid? y le parezca mas aq̄llo
q̄ el ser Rey el? pues no baste la gloria desto para vcer
la pena de esso? Que a los hermanos de Ioseph por
verle la ropilla de colores como de primavera (gala y
niñeria q̄ los mismos hermanos auia de dar se la) a vn

1. Reg. 18.

Genes. 37.

niño q̄ era como vn Angel, y cosa q̄ quãdo se la quitara a el, no se la auia de vestir ellos, q̄ aqllas gayterias de la niñez no puedē estar biē a los hōbres, y haze tã mala vista la embidia, q̄ cosa tan poca como esta parece tan grãde q̄ obliga a se cōjurar tãtos q̄ bastaran para rōper vn esquadro, y les parece q̄ aũ no serã muchos para cōtra vn niño, q̄ a ellos los haze menores la embidia, y entre todos le acometē a echarlo en vna cisterna, y luego a vederlo por esclauo, como si estuierã d̄l muy ofendidos, q̄ son tã amigas, la ira y la embidia, q̄ siēpre se hallã jũtas: vna cōtraposiciō haze Salomō entre la vna, y la otra, pero siēpre dexa a la embidia por v̄cedora, aũ que la ira este en vn hōbre muy necio, que es dōde ella suele ser mas fuerte, y el mas pesado de sufrir: q̄ este es

Prouer. 27. el mismo lēguaje del Sabio: *Græue est saxũ, & onerosa arena, sed ira stulti utroq; grauior.* Pesado es vn peñasco, y pesada es mucho la arena, pero es lo mas que lo vno, y lo otro vn hōbre necio, y aũ mas pesado q̄ el plomo, dixo

Eccli. 12. el autor del Ecclesiastico q̄ era: *Super plũbũm quid grauabitur?* que aũ buscava otra cosa q̄ pesasse mas que el plomo, porq̄ todas estas cosas son pesadas para el cuerpo, pero la ira es lo mas para el alma, en especial en el necio, cō quiē basta leue causa para ayrrarle, y ningũa por graue q̄ sea le apazigua, la vestidura d̄l niño basta para hazer verdugos a sus hermanos, y ningũa razō bastara para ponerlos en razō: porq̄ como haze necios a los hōbres, viles, y infames, y descomedidos la ira, y cō estos es dificultoso tomar qualquier buē medio, q̄ cō los generosos y hōbres principales se hallã muchos caminos quãdo estã mas coléricos pa amãsarlos, como dixo vn Poeta. *Quò quisque est maior, magis est placabilis ira, Et faciles motus mens generosa capit.*

Que miētras es mayor vno, y mas noble, mas facilme te se aplaca cō buena razon, y quãdo es necio, y baxo,

ninguna ay q̄ baste a reduzirle, ambas cosas se vierō en David, y Nabal, q̄ justamēte ayrado David, y marchãdo cō su gēte para destruyrle le salio Abigail al encuētro, y cō dos razones q̄ le dixo le aplaco, y la misma nō fue poderosa cō la ira de su marido, pues aunq̄ le dexō dormir el vino, quãdo boluio a casa cō el buen despacho, refiriēdole lo q̄ auia passado cō David, fue tãta la ira q̄ tomo Nabal de oyllo q̄ se le murio el coraçō en el cuerpo, y quedo como vna piedra: *Emortuū est cor eius intrinsecus, & factus est quasi lapis.* Mirad si el necio ayrado es pesado como piedra. Auiēdo pues dicho Salomō esto de la ira, cōsequētemēte passa luego a tratar de la embidia, y dize: *Qui nō habet misericordiã, nec erūpēs furor, & impetū cōcitati ferre quis poterit?* Que aunque el venerable Beda declare este verso cōtextualmēte cō el passado del necio ayrado, porq̄ en el sabio la ira siēpre es cō misericordia, como la tuuo David, pero la lengua Hebrea declara este verso, cōparãdo la ira cō la embidia, y dexãdo la embidia por mayor: *Crudelitas ire, & inūdatio furoris, & quis stabit ante inuidiã?* Como si dixera, mas es q̄ pesada la embidia, pues esta dicho q̄ lo es mas q̄ la piedra, la arena y el plomo, que mas q̄ todo esso es ser cruel, temerosas son sus inūdaciones y auenidas, que es accōmodada metaphora pa declarar su furor: q̄ al rio q̄ sale de madre, que viene arrebatãdo las choças de los pastores, los arboles de las riberas, y aū las casas de las huertas, quiē aura que se le pōga delãte? Esta es la furia de la ira, pero aunque estã pesada y furiosa, acaba se como la auenida, y pone se en razō el rio, pero peor es la embidia q̄ todo esso, nūca se quieta ni amãsa, y aun Sãt Cypriano dize, q̄ todos los demas peccados tienē termino, y la embidia sola no: *Mala cetera habēt terminū, & quodcūq; delinquitur, delicti cōsummatione finitur.* El delinquēte se quieta como el agēte natural llegado al termi

1. Reg. 25.

Beda.

Compar.

S. Cyprian. ser. de zelo & luore.

no de su actiõ, y no ay peccado q̄ no tēga fin: adultero vno, acabose el delicto, hurto el ladron, retirose con el hurto, y el testigo falso acabo en diziēdo su dicho: *Inuidia tamē terminum nō habet, permanēs malū, sine fine peccatū.* La tormenta del mar se quieta, la auenida del rio se acaba, la ira del necio tiene termino, pero la embidia, ni se amāsa cō beneficios, ni se fosięga con amenazas, pues aunque la ira se acaba cō la muerte del enemigo, la embidia queda siēpre a perseguir la fama del muerto, y la lęgua Griega dixo de otra manera el lugar que vamos declarando: *Inmisericors est furor, & præceps est ira sed nihil sustinet inuidia:* Sin misericordia es, y precipirado el furor de la ira, pero menos sufrida es la embidia, y mas furiosa, y ası dixo el Poeta.

Horat. lib.
2. ser. sat. 3.

*Inuidia Siculi non inuenere tyranni
Maius tormentum.*

Prou. 14.

Que ningū tormēto auia mayor que el de la embidia, pues aū segū el mismo Salomō es la q̄ pudre los huesos, y los cōsume: *Putredo ossiū inuidia.* Y aū mayor tormēto es q̄ esto, porq̄ es peor cōdiciō la del embidioso q̄ la del demonio, porq̄ el demonio tiene embidia de los hōbres, y por esta se introduxo la muerte en el mūdo:

Sapien. 2.

Inuidia diaboli mors introiuit in mūdū. Pero nūca el demonio tuuo embidia d̄ otro demonio, y tiene la vn hōbre de otro, y aū vn hermano d̄ otro hermano, de manera q̄ en vn mūdo entero dōde no auia mas q̄ dos hermanos solos, ni otros hōbres, todo este mūdo pa estos dos es angosto, y Cain faca del a Abel. Y ası diziēdo S. Gregorio la mucha pōçoña deste mal vicio, dize, que aunq̄ a todos los peccados les echo pōçoña la veneno, la serpiēte, pero q̄ en la embidia se defentraño y echo quāta pōçoña tenia: *Quāuis per omne vitiū quod perpetratur humano cordi antiqui hostis virus infunditur, in hac tamē inuidia tota sua viscera serpens cōcutit, & imprimēda malitiæ pestē vomit.*

Gregor. in
moral.

vomit.

vomit. Y tãbiẽ S. Augustin le llamo pestilẽcia, q̃ es la q̃ de
 tierra: *Auertat Deus inuidiæ pestẽ ab animis hominũ.* Socra
 tes dixo q̃ era sierra del alma. Plutarcho en sus morales
 dixo que son tygres, cuya naturaleza es rabiãr, quãdo
 oyẽ muy cõcertada musica, hasta hazerse pedaços, si
 no puedẽ matar al q̃ tañe. Chrysofostom dixo q̃ no auia
 animã fiero, porq̃ el q̃ mas lo es cõ los beneficios se
 ablãda y amãsa, y al embidioio es los suelẽ encarnizarle
 mas. Y no son pa dexar aq̃llas palabras del grã Philoso
 pho Alano: *Inuidia quod mōstruosius mōstrum? quod damno
 sius dānũ? quæ culpabilior culpa? quæ penaliior pena? Hæc est
 erroneæ cecitatis abyssus, humanæ mētis infernus, contētionis
 stimulus, corruptionis aculeus. Qui sunt inuidiæ motus, nisi hu
 manæ trãquillitatis hostes? mūdane tētationis satellites, animi
 laborantis vigilie, alienæ felicitatis excubie?* No alcança
 nuestra lengua a la latina en estas palabras; y asì se di
 ra lo que se alcãça cõ nãra pobreza. No ay mōstruo mas
 mōstruoso que la embidia, ni mas dañoso daño, ni mas
 culpable culpa, ni mas penosa pena: es vn abismo de ce
 guera, vn infierno del alma, espuela de la cõpetencia, y
 espina de la corrupciõ, sus mouimiẽtos enemigos del
 humano fosiẽgo, malos ministros de vna tētaciõ mū
 dana, centinelas de vn animo trabajado, y cuydadofas
 escuchas de la prosperidad agena, y aũque pudieramos
 subir esto muy mas de pũto, diziendo mayores males
 d̃la embidia, pero temeroso d̃lo q̃ Cassiodoro dize por
 cifra de todos los daños della: *Quidquid ex inuidia dici
 tur, veritas nõ putatur:* que es increyble todo lo que de
 la embidia se dize, nos bolueremos a los embidiosos
 de oy, de los quales se creera lo dicho, y mas, pues con
 la soberuia con que presumen de cõpatriotas de Chri
 sto, engẽdran la embidia hija desta mala madre, de que
 les anteponga a Capharnaum en los faouores de su do
 ctina, y milagros, y aunque a la embidia poca occasiõ
 le baste

Augus. de
 doctrina.
 Chryst.
 Senec. Plu
 tarç. in mō
 ral.
 Chryf. ho
 mil. 44. ad
 popul.
 Alanus de
 contemptu
 nature.

Cassiodor.
 lib. 1. epi
 stol. 8.

412 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

Origen. in
Lucam.

le baste pa alborotarse, menos q̄ poca tienē estos d̄ Na-
zareth: pues segū noto la subtileza de Origenes, que aū
no auia Ch̄ro començado a hazer los milagros en Ca-
pharnaū, quādo en nōbre destos dixo estas palabras, q̄
quādo los hiziesse, estos le auia de dezir. Mirad quā cō
tiēpo los preuiene, para enfrenar la rauiosa embidia de
su coraçō, y para q̄ bueluā los ojos a los faouores hechos
a su ciudad: q̄ si sabē mirarlos, y estimar los, merecerā
los q̄ se hā de hazer en Capharnaū, q̄ en Nazareth hizo
Dios el milagro mayor de los milagros, pues alli se cō-
cluyo, y effectuo el mysterio d̄ su Encarnaciō, de aq̄lla
ciudad tomo el nōbre: *Nazareus vocabitur*. Y los demon-
nios cō este nōbre de Nazareo le cōfessauā: *Quid nobis,
& tibi Iesu Nazarene?* Y cō este nōbre ala cabecera qui-
so morir, y en virtud deste nōbre, mādō Sant Pedro al
tullido que se leuātasse, y cō este nōbre se manifesto a
S. Pablo quādo le derribo del cauallo. Soy Iesus Naza-
reno a quien tu perfigues, y esta ciudad autorizo con
auenzindar en ella a sus aguelos, y madre, Ana, y Ioa-
chim, Maria, y Ioseph, y todos estos y otros beneficios
ya recibidos, comparandolos la embidia cō los no tan
grandes, que aū estā por hazer en la ciudad de Caphar-
naum, los propios parecē menores, y los agenos ma-
yores: que aquel *quanta* todo esto dize, y como la em-
bidia es compañera de la ira, y de ordinario se hallan
juntas, quando los defengaña Christo, y da la causa por
que se va a los estrāgeros y dexa los naturales, sale de
madre la embidiosa rauia, y con el tropel de la ira lle-
gana Christo a quererle despeñar los mismos herma-
nos de su tierra y patria al innocēte Ioseph. Y porque
veays quā mas atreuido es el hombre tocado desta ra-
uia, q̄ el mismo demonio, quando el tiene a Ch̄ro en la
cumbre de vn monte, le dize que se arroje de alli aba-
xo, y estos otros no esperan a esso, ellos quieren despeñar
le, pero

Lucā 1.

Matth. 2.

Matth. 8.

Actor. 3.

Actor. 9.

le, pero Dios que les conoce la embidia, pues habla en su nombre, les conoce la ira, y por la ceguera que de lo vno y de lo otro tienen, se sale por en medio dellos, dexando los sin los milagros, y sin su persona, y con su ira y embidia, que son penas que traë consigo sus culpas, y culpas las destos dos vicios, que con ellas andan encorporadas las penas, &c.

Consideracion I I.

FAC *hic in patria tua.* Pretender por sangre, por patria, por tierra, y en qualquier destas cosas fundar el derecho para alcanzar beneficios del cielo, antes es tuerto: con los Principes de la tierra mas negocia la sangre que la virtud, y con ellos mas negocian los que tienen buenos braços; que los q̄ tienen buenas manos; pero en la casa de Dios, ni estos, ni los que pretêde por mayores, lleuan el mayorazgo, que esta era la causa de la discordia entre Ismael, y Isaac, que el Ismael pretendia por carne, y por antigüedad della, y Isaac lleuaua se el mayorazgo por espiritu, esta manera de pleyto escriuio S. Pablo: *Qui secundum carnem natus fuerat, persequetur cum qui secundum spiritum.* Y pone el Apostol la sentença diffinitiva deste pleyto, dõde manda Dios quitar la possessiõ, en que injustamête estaua Ismael amparado, por razon de la esclaua su madre (q̄ qualquier derecho de carne es de esclaua:) *Eijce ancillam, & filium eius,* sin auer delinquido la madre, la mandã echar de casa cõ el hijo, porq̄ no pretêda el muchacho cõ las alas y fauor de la madre, que es el derecho que aborrece Dios, y en la casa de Abrahã de dõde ha de nacer Christo por carne, para enriquecer el espiritu, quiere q̄ se arranque de quajo, todo lo q̄ pudiere dar occasiõ de pretender por derecho de madre y carne; de aqui naciã las indignaciones d̄ Esau cõtra Iacob, q̄ pareciẽdole q̄ era mayor, creya

*Ad Gal. 4.
Genes. 21.*

414 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

creya que se le hazia notable injusticia en le quitar la bendicion, pero como es heredero Isaac menor, y desheredado Ismael mayor, de ay hereda Isaac a su hijo Jacob menor darle el mayorazgo, desheredando a Esau mayor, y casi por aquella sentencia dada contra Ismael y su madre, puedo yo agora a este proposito de clarar aquellas palabras de Christo, dichas a su madre

Ioan. 2. en las bodas: *Quid tibi, & mihi est mulier?* que aunque Sãt
Atha. ser. Augustin dixo, que eran palabras de reprehension, o
4. 2. cõtra de admonicion. Y lo mismo dio a entender tambien
Arria. Sant Athanasio, y Sant Chrysoftomo dixo, que eran
Aug. lib. palabras de indignacion, y Ireneo, que eran palabras
2. de symb. de desuio, despidiendo la peticion de su madre. Cõ to-
ad catech. do sin apartarnos dela doctrina de estos sanctos Padres,
cap. 6. y con la reuerencia que es razon hablar en materia dõ
Chryf. ho- de ellos han dado su parecer, podemos notar, que auia
mil. 20. dos maneras de obrar en Christo, vnas particulares co-
Iren. lib. 3. mo las de los demas hõbres, comer, y andar, y los exer-
cap. 18. cicios puramente humanos, otras particulares suyas,
 como de Redemptor y maestro diuino, como era pre-
 dicar, y hazer milagros. En las primeras como hõbre,
 estaua sujeto a su madre y a Ioseph, que era por la
 parte que le obligauan los respectos de sangre. En las
 segundas cumplia las ordenes del eterno Padre: *Sicut*
mandatum dedit mihi Pater, sic facio. Y assi se vera en aque-
Ioan. 1. 4. llo de Sant Lucas, donde diziendo el Euangelista que
Luca 2. le estaua sujeto: *Erat subditus illis:* con todo esso en
 lo que era acudir a predicar al tẽplo, por ser obras del
 eterno Padre, no les pide licencia para se apartar de-
 llos, y assi lo dize declarando esto: *Nesciebatis, quia in*
his quæ Patris mei sunt, oportet me esse. No miro en huma-
 nos respectos, sino a la voluntad diuina: assi aunque
 ouiesse acudido a las bodas por cumplimiento de car-
 ne y sangre, en lo que era hazer milagro, quiere dar a
 entender

entender a los circunstantes, que no le puede obligar ruego de madre, mas que de otra qualquier muger, y por esso le dize: *Mulier*. Y en lo que toca a la predicación que es lo mismo, quando le dixeron estando predicando vn dia, queriendole interrumpir el sermón, que su madre y hermanos estauan a la puerta esperandole, respondió: *Quæ est mater mea, & qui sunt fratres mei?* como si dixera, no ay madre ni hermanos, ni pretensión de carne y sangre a quien atender, quando trato del remedio de los hombres, y obediencia de mi eterno Padre. Y este discurso es todo doctrina de S. Augustin, que va a concluir, que los milagros que Christo hazia, con que aueriguaua ser Dios, no miraua en obligaciones de mundo, ni en el prouecho que procuraua sacar de su diuina palabra, pues aun por Sant Lucas dixo a la otra muger: *Beati qui audiunt Verbum Dei, & custodiunt illud*, que el parentesco que se cõtrahia por modo espiritual oyendo su palabra, por la qual se hazian hijos de Dios por gracia: *illos dixit Deos ad quos sermo Dei factus est*, se estimaua mas en su casa, que el parentesco de naturaleza, y que asì tenia por mas bienauenturada a su madre por la parte que emparentaua con ella en el alma, que por la del cuerpo: *Beatior fuit mente, quam ventre*. Y quando por Sant Marcos estos mismos de su patria de Christo, que andauan aueriguando cuyo hijo era, y dezian que era de vn carpintero, y que sus deudos y parientes estauan alli entre ellos, dize el Euangelista: *Et non poterat ibi virtutem vllam facere*: que se le atauan a Christo las manos, para no hazer milagros entre deudos y parientes. Por este derecho de madre pretendia Abimelech hijo de Gedeon el Reyno, y asì dezia: *Os vestrum, & caro vestra sum*. Y aunque bastaua lo dicho para confundir a estos, de que entendiesen, que parentesco, patria, ni naturaleza, no negociaban con Dios los fauores

Matth. 12.

Aug. trac. 8. in Ioan.

Luc. 11.

Ioan. 10.

August.

Marci 6.

Iudic. 9.

416 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

fauores de su gracia, lo que mas importa que sepan, es, que aunque fueron siempre mejorados en gozar del beneficio de su diuina palabra, merced que no la hizo a otra nacion ninguna: *Non fecit taliter omninationi*, de la qual naciã los mas milagrosos prodigios suyos, por el poco prouecho que en estos con ella hazia, y por no echar tan preciosas margaritas a los suzios animales, se buelue con ella donde entiende que tendra destas diuinas mercancías mas buen despacho, que aun los santos Apostoles no se partieron a predicar a la Gentilidad, sin dexar hecho primero vn protesto a los Iudios, a quien principalmente estauan hechas las promessas del Euangelio, al fin como a naturales, y assi les dizē:

Psal. 147.

Act. 13.

Vobis oportebat primum loqui verbum Dei, sed quoniam repellicis illud, & indignos vos iudicatis eterna vita, ecce conuertimur ad gentes sic enim precepit nobis Dominus. Biē vemos que conuenia predicaros a vosotros (o Hebreos) primero la palabra de Dios, al beneficio de la qual soys preferidos, como naturales, pero por el mismo caso q̄ la desechays y teneys en poco, os condenays por indignos della, y assi nos vamos a la Gentilidad, como Prophetas no acceptos en nuestra patria, ni recebida nuestra doctrina, alli donde nosotros y ella somos respectados, y obedecida, q̄ este orden tenemos de Dios, que los abundantes frutos que vna tierra produze, aunque no es razon que a ella se le quiten, si los ha menester y se aprouecha dellos, tan poco es razon, que despues de ella proueyda, o no los auiedo menester, o no los queriendo, se dexen de comunicar a otras prouincias comarcanas, para buena provision y bastimento dellas. Despues de lleno de aguas esse grande estanque del mar que hizo Dios, embia los rios, como venas por sus madres a regar la tierra, y proueer el mundo. Despues de auer proueydo la tierra de Egypto lo-

Compar.

seph

seph en los años de la esterilidad, abre las alhondigas, y el posito, y prouee y da saca a las prouincias comarcanas, hartos eran los milagros hechos en Nazareth, si ella supiera aprouecharse dellos, pero sino los quiere pretender por fueros spirituales, sino atraherlos por razon de estado y de patria, obligando a Dios, a que el acuda a esta obligacion de carne, quando ellos mas olvidados estan de la que tienen al prouecho del espíritu, que mucho es que desampare la ciudad, que le parece que se puede valer de solos sus pertrechos temporales, cõ desprecio de los presidios spirituales y de Dios? que importa poco toda la municion con que se fortifica el ardid de la disciplina militar, y son impertinentes todas sus estratagemas para su defensa, sino piensan que la principal es su Dios, q̄ sin esto no ay tierra fuerte, ni patria fauorecida. Prophetiza Isaias la destruy-
 cion de aquellas dos famosas ciudades, Tyro, y Hieru-
 salem, a la vna porque puso su defensa en sus fuertes
 muros, y barbacanas de los que la gouernauan, y de las
 de piedra que las cercauan, en su ataraçana de armas,
 en sus municiones de guerra, y a la otra, porque penso
 que estaua segura con la commodidad de su puerto, y
 con las vendejas que de todo el mundo venian de di-
 uersas mercancias, y que por razon de su commercio
 y contratacion, eran tan poderosos sus vezinos, que a
 qualquier tyranno harian resistencia, comienza por
 Hierusalem, y dize: *Onus vallis visionis*, destruycion de
 la ciudad de mas buena vista, mas apazible, con estar
 lo mas della en valle que si estuuiera toda en monte, al
 fin vision de paz, tu desgracia te viene, de que te pare-
 ce que estas segura con tu defensa, y nõ aura menester
 Dios cuchillo para los que han de morir en ti, ni hazer
 guerra en que mueran tus soldados: *Interfecti tui, non
 interfecti gladio, nec mortui tui in bello*: y da la causa de su

Isai. 22. 6.
23.

destruyció, q̄ no es otra, sino q̄ se pertrecharõ de solas fuerças de tierra: hizierõ cisternas en el castillo, que es gran pertrecho, bastecerse de aguas, así por q̄ no se las pueda venenar el enemigo, como por q̄ no los tome por sed, cortãdoles los rios, y rõpiẽdoles los cõductos: *Et domos Hierusalem numerastis*: Alistastes toda la gente y casas de la ciudad, repartiẽdo por ellas armas y soldados, para tomar la muestra en v̄ros alardes: *Et destruxistis domos ad munien dum murũ*: Batistes las casas q̄ estauã pegadas ala muralla, para q̄ no fuessen estoruo de su defenõa, y estuuiesse la gẽte mas suelta repartida por sus pueustos: *Et lacũ fecistis inter duos muros*: Y hezistes lagunas entre las dos murallas, o para abreuaderos d̄l ganado, o pa q̄ los cauallos d̄ guerra beuiesen seguros d̄ los trabucos, ballestones y faetas del enemigo. Todo esto sin Dios, de q̄ importãcia pẽsays q̄ es? *Et non suspexistis ad eũ qui fecerat eã*, ni pusistes los ojos en que la mayor guarda d̄la ciudad, es el mismo Señor q̄ la hizo, q̄ el sabra por dõde puede ser batida, y por dõde tiene mejor defenõa, q̄ es el q̄ fino guarda la ciudad, velar sus cẽtinelas, es lo mismo q̄ si se durmieffen: *Nisi Dñs custodierit ciuitatẽ frustra vigilat qui custodit eã*: y llamaua Dios a mejor alarde, en q̄ falliesen armados los soldados, cõ arnes trãçado de cilicio, por armas defensiuas las lagrimas, q̄ cõ la humedad dellas, no toma fuego la poluora d̄ Dios, y reyades õs desta manera d̄ guerra, matãdo el bezerro, comiendo cõ regalo. Los de Tyro dela misma manera presumiã de sus fuerças: *Onus Tyri*: prognostico dela destruyció de Tyro, y ella de espãtada dize: *Quis cogitauit hoc super Tyrũ, quondã coronatã? cuius negotiatores principes, institores eius incliti terrã*: quiẽ tal pudo pẽsar de vna ciudad, q̄ era vna Reyna, coronada de su muralla y almenas? sus mercaderes Principes, los fatores destos insignes illustres dõde auia tan grã thesoro (q̄ es el niero

de la

Psal. 126.

Isai. 23.

de la guerra) de dōde le pudo venir este daño? *Dñs exercitū cogitavit hoc.* Del general de todos los exercitos Dios salio esta bateria, el desmárela esta muralla q̄ cōtra su omnipotēcia, no ay tierra fuerte, ni muros gruesos y torreados, sino merecimietos de amigos suyos, quāto mas aprouecho a Hierusalē la sanctidad de Dauid, y la memoria della, aũ despues de muerto, q̄ la riquza de Salomō? aunq̄ le hizo tēplo a Dios, q̄ el Dauid se lo auia pedido: *Propter David seruū tuū, non auertas faciem Christi tui.* Y a el dize Dios q̄ mira, para no assolar aq̄lla ciudad: *Propter David seruū meū protegā ciuitatem istā,* que la abūdācia, fertilidad, y fortaleza de la patria, haze disolutos y libres a los hijos de vezino, tras las riquzas que entra sino la licēcia de peccar? tras la seguridad del enemigo, q̄ entra sino el descuydo d̄ las armas, y la destruy ciō de la virtud de fortaleza? q̄ es la defensa d̄ las demas virtudes, pues segū esto, no es lo q̄ mas biē esta a la patria los pertrechos corporales, pues en pedir a Christo los milagros en la suya estos, ninguna otra cosa pretēden, sino auezindar su republica, q̄ como viā q̄ erā bastātes los milagros de Christo y su doctrina, para poblar los desiertos, y despoblar las ciudades, y su persona mas prouechoosa q̄ la de Ioseph en Egypto para vn año de hābre, pues sin prouisiō del posito, cō vna palabra suya podia mātener naturales y forasteros, queriā negociar (obligādole por amor de patria) q̄ alli hiziesse su ordinaria residēcia, todo cō interes particular d̄ mūdo, assi del beneficio q̄ en comū resultaria a la ciudad, como porel particular d̄ cada qual destos, el vno enriqceria cō casa d̄ posadas, el otro vēderia mejor sus esquilmos, el otro por pariēte se haria tercero y procurador de los pobres q̄ viniessen a curarse, q̄ sino pidieran por estos respetos los milagros alli a Dios, no es d̄ creer q̄ se los negara, pues si por lo spūal pudierā merecer este biē

Psal. 131.

4. Reg. 19.

no auian de desmerecerlo por el parentesco carnal, al qual solo hemos de tener por cierto que attiédē ellos, quando dizen: *Fac & hic in patria tua.*

Consideracion III.

FAC & hic in patria tua. Aunque no es contra la religion Christiana, el amar y fauorecer la patria, a la qual se tiene y gual deuda que a los padres, y despues de la que se tiene a Dios, ninguna es mayor que esta:

S. Tho. 2. 2. q. 60. ar. 3. que doctrina es de Sancto Thomas la dicha: *Patriæ, & parentibus homo maximè debitor est post Deum*: Con todo esso los Gentiles fueron, los que mas se adelantaron en el fauor de la patria, tanto que pienso, que por las demasias que en esto auia, mandaua Dios a sus grandes amigos salir de su tierra, como lo mando a Abraham:

Genes. 12. *Egre dere de terra tua*: Y muger para su hijo le truxo de tierra agena, y a Iacob traço que a tierra agena fuesse a buscar muger, y al alma que el quiere por esposa, quiere que oluide su patria: *Obluiscere populum tuum*: por-

Psal. 44. que no solo el amor puede ser malo, por ser puesto en cosa prohibida, sino por ser demasiado, aũque se emplee en la cosa mas licita que ay aca abaxo. Hierocles en vn tratado que hizo de quales deuemos ser para cõ la patria, no se contenta con enseñar que ha de ser mayor el amor que le hemos de mostrar, que el que deuē los hijos a los padres, y que el que tienen los padres a los hijos, y que el que es amor reciproco entre esposo, y esposa, sino que mas que a todos estos, y casi como a Dios ha de ser querida, son sus palabras: *Est patria velut alter Deus, & primus, maximusque parens, quare qui nomen ei imposuit à re ipsa non temere patriam nominauit, vocabulo quidem à patre deducto, prolato tamen foemineae terminatione ut ex utroque parente mixtum esset, preferenda*

igitur

igitur omnino est patria utrinis parentum seorsum: Aunque su nombre se deriva de padre, tiene lo con terminacion femenina que denota madre: porque el amor que parte el hijo con madre y padre, entero se lo due a la patria; y Sophocles cuenta, que a Pythagoras le preguntaron vn dia, como se auia de auer vno con su patria si le fuese ingrata, y le respondio, como con madre amorosa. Pausanias Capitan de los Lacedemonios tuuo imaginacion de traydor contra su patria, y su padre Hegesilao, y su misma madre le mataron de hambre. En aquella gran guerra entre los Athenienses, y los de Thracia Erechitheo Rey de la Attica tuuo respuesta de vn oraculo, que venceria su enemigo si sacrificaua su hija mayor, buelto a Athenas comunico con su muger esto, y luego padre y madre sacrificaron a su hija. Plutarcho dize, que nos reynos todos del que dize que es mejor la Luna de su tierra, como lo dixo vn Atheniense viendo se en Corintho, y que esta simpleza los mas discretos caen en ella, que ninguno ay que no loe el cielo, los ayres de su patria, y otras mil menudencias della. Themistocles huyendo de su patria Athenas, y auiendo le acogido en su corte el Rey Xerxes, le aconsejo que hiziesse guerra a su ciudad, y a toda la Grecia, y que con esto se haria vengado de la ingratitud de sus ciudadanos, viendo por vna parte el Philosopho la obligacion que tenia al rey por auerle acogido, y la natural que tenia a su patria, por no le ser a ella traydor, ni con el Rey descortes, eligio matarse por medio entre estas dos cosas, y así lo hizo beuiendo vn vaso de sangre de vn toro que se sacrificaua, que es ponçoñosa, y cayo muerto junto a la ara. Licurgo auiendo hecho las leyes a su patria Sparta se desterro della, tomando pleyto omenaje a sus ciudadanos, que las guardarian ha-

Sophocles.

Chrysser. lib. 2. hist.

Perfi.

Demaratus lib. 2. Trago.

Plutar. lib. de exilio.

sta que el boluiesse, y porque las leyes se guardasen, y su patria floreciesse con ellas, quiso morir en su voluntario destierro, y porque aun muerto si boluiesse su cuerpo y huesos, podrian pensar que era acabada la obligacion del pleyto o menaje, mando que sus cenizas se echassen en el mar. L. Sylla quando tomo por armas aquel lugar famoso llamado Preneste, mando passara cuchillo todos los vezinos del, y hizo merced de la vida a vn huésped suyo donde auia posado, y respondió el otro: *Nolo patriam meam extinctam debere vitam.* No quiero deuer la vida al que ha assolado mi patria, y metiose en el trespel de la gente para morir, y alli lo hizieron pedaços, y todo lo dicho es nada leyendo a Valerio Maximo, que acumula historias a este proposito de los Romanos; y de otras naciones casi infinitas. Alli trae lo de Marco Curcio, que se arrojó por el boqueron de la tierra en la plaça de Roma, porque tenía respuesta de vn Oraculo, que con aquello libertaria la patria, y los dos Decios padre y hijo, que hizieron casi lo mismo, Bruto primer Consul, Scipion Africano, que no son de estimar estas hazañas, por parecer mas gentilidades de ciegos, y temeridades de locos, que valentias de prudentes, basta el amor que cada qual naturalmente parece entre nosotros que tiene a su patria, quando el que esta en las Indias jura en las causas mas graues, assi Dios me lleue a España, y que esta pretension de yr a la patria comparan los Sanctos al desseo que tienen los justos de yr a la bienauenturança, como a patria propria, fuera de la qual se tienen por desterrados: *Qui enim hæc dicunt,* (dize Sant Pabło) *significant se patriam inquirere.* Tratando de aquellos sanctos Padres, que como de-

Sabell. lib.
8. cap. 1. de
charit. er-
go patr.

Val. Max.
lib. 5. ca. 6.

Hebr. 11.

sterra-

sterrados andauan en el viejo Testamento, y en la
 historia de los Machabeos, aquel traydor a su patria 2. Mach. 5.
 llamado Iason, dize del la Escripura: *Omnibus*
odiosus ut patrie, & ciuium hostis: Aborrecido de to-
 dos por ser traydor a su patria, y assi aun en la muer-
 te no vuo quien del se doliesse, ni se le dio sepul-
 tura a su cuerpo. De todo lo dicho, que es lo me-
 nos que desta materia puede dezirse, hazen su fuer-
 te argumento los de Nazareth a Christo, si el amor a
 la patria no solo no es injusto, pero aun es deuda na-
 tural, la qual la han pagado los Barbaros, y Gentes
 les, anteponiendo el amor de su patria a otro qual-
 quiera de los que parecen mas forçosos, porque ha-
 de caber (Señor) en vos tan gran defamor, y se-
 quedad para con vuestra patria, que olvidado de
 ella seays tan liberal con los estraños, y tan corto y
 escasso con vuestros naturales? Podemos respon-
 der a estos en persona de Christo, que no deue de
 estar la causa de no fauorecerlos en no querer Dios
 acudir a su patria, fino en aquella particula de lu-
 gar, *Hic*, que le piden para el milagro, que parece que
 es atar a Dios como a mostrarle el mate en casa seña-
 lada, siempre se aborrecio en la de Dios, y en la con-
 dicion suya, este aduerbio demonstratiuo de lugar,
Hic. En el monte Tabor, quando quiso Pedro atar la Matt. 17.
 gloria de Dios a aquel sitio, y fabricar casas para go-
 zarla de espacio en el suelo, señalo dos vezes el *Hic*,
 diziendo le a Christo: *Bonum est nos hic esse, si vis fa-*
ciamus hic. Bien estamos aqui, si quereys que haga-
 mos aqui tres choças, ninguno de los Euangelistas,
 ni otro Doctor trata destas palabras de Sant Pedro,
 que no digan (los que mas limitadamente censuran el
 caso) que fue simpleza, y ignorancia la de Pedro alli. Marc. 9.
 Sant Marcos, y Sant Lucas dizen: *Nesciebat quid diceret.* Luca 9.

Sant Leon Papa hablando a lo cortesano dize, que fue
S. Leo. Pap. desorden, o inaduertencia, y que afsi Christo no res-
Orig. hom. pondio a las palabras, no haziendo caso dellas. Ori-
3. in Matt. genes censuro esto con mas rigor, y con vna mane-
 ra de defacato, diziendo que fue impulso de Satha-
 nas, que como suele hablar Dios por bocas de pec-
 cadores, suele Sathanas tambien poner palabras su-
 yas en bocas de justos, y queriendo yo apurar to-
 do el cargo que a Sant Pedro se le puede aqui hazer,
 hallo que no es mas que lo que cabe en aquella cor-
 ta palabra: *Hic*, vna vez y otra repetida, la gloria
 de Dios quererla gozar de espacio aqui, que obli-
 gacion tenia de saber que en esta vida no teniamos
Hebr. 13. estable viuienda: *Non habemus hic ciuitatem perma-
 nentem*: Sino que como esta Iglesia de que gozamos,
 cuyo gouierno se le dio a Sant Pedro es de guerra, y
 perpetua batalla, que por esso tiene por nombre mi-
Cant. 6. litante, y es terrible como esquadron formado: *Ter-
 ribilis vt castrorum acies ordinata*, y que nunca le ha
 parado su continua bateria: que gritos son della a-
Psal. 128. aquellos de David: *Sape expugnauerunt me a iuuentu-
 te mea*, aunque contra ella, ni ha preualecido, ni pre-
 ualecera la fuerza del enemigo: *Etenim non potuerunt
 mihi*. Con todo esso los que somos soldados destas
 fronteras, no es bien que nos asseguramos de que vi-
 uimos en paz, como los vezinos de aquella celestial
 Hierusalem, que todos son triumphadores, pues
Psal. 147. los terminos y linderos suyos son de paz: *Posui fi-
 nes tuos pacem*. Y nosotros que viuiamos en guerra, la
 pica al hombro, la visera calada, porque hemos de
 querer que las tiendas de campaña tengan tan fuer-
 zes las clauijas, que nos perpetuemos en ellas, como
 en casas contra quien el enemigo no puede preua-
 lecer? en especial que no es accommodado el sitio
 para

para esso, que Micheas nos dezia : *Surgite, & ite, Miche. 2.*
quia non habebitis hic requiem. Alto leuante se el cam-
 po, las tiendas al hombro, que aqui no puede auer
 descanso, porque quereys Pedro plantarlo tan de
 proposito aqui? que puesto puede tomar vn exerci-
 to seguro? No sabeys que para dar la batalla contra
 la muerte y infierno, me ofrecistes dos espadas?
Ecce duo gladij hic. Y por saber yo, que ni vosotros, *Luca 22.*
 ni ellas, al tiempo del fallo cumplirades lo que ofre-
 ciades, dixé : *Satis est,* no mas offertas que faltareys
 al mejor tiempo : que estas que ofreceys, son espa-
 das que se quedan, pues la ley que traen de donde
 fueron hechas las condenan : *Hic.* Si fuera espada
 de las de los triumphadores de la otra vida, que vna
 basta para fin tomar vna buelta, ni mella, matar en
 vna noche, ciento y ochenta y cinco mil hombres,
 como en lo de Sennacherib, fiara yo della, que tie- *4. Reg. 19.*
 nen mejor temple las de alla, pero vna de las dos
 que aca me ofreceys, en cortando vna oreja se que-
 da luego, al fin como hecha aqui : *Hic.* Todo el da-
 ño es, por razon de la marca y tierra donde se la-
 bro, no es este solo el daño que señala en esta vida
 el *Hic.* Sant Pablo andaua a buscar vn mayordomo
 de confiança, y por procurarlo en tierra como esta
 (que ay tan poca) pienso que no le halla : *Hic iam 1. Cor. 4.*
quæritur inter dispensatores, vt fidelis quis inueniatur. A
 sus discipulos mando Dios que hiziesen su quarto
 de vela, y señaló les el puesto en el huerto : *Sedete Marc. 14.*
hic, donec orem, sustinere hic, & vigilate. Y tambien
 tuuo alli su parte de desdicha el *Hic,* como si les di-
 xera que durmieran, assi hizieron la vela. Pues si
 en vn mundo todo no se halla buen puesto para la
 gloria, ni vn mayordomo fiel, ni vn discipulo que
 haga la escolta, y trae todos estos azares este aduer-

bio de lugar: *Hic*, en qualquier lugar del mundo; atar la gloria de los milagros de Christo, el Sol de su divina doctrina a que no alumbre mas que a Nazareth, y reducir los beneficios del cielo communes a toda la tierra, a la corta tierra de los incredulos compatriotas suyos, no es justificada pretension; y por tal no se les concede lo que piden, ni se da por bien pro- uado su intento por derecho de patria, que antes en ella dize Christo, que no son bien recibidos los Pro- phetas por ser naturales.

Consideracion IIII.

Nemo Propheta acceptus est in patria sua. Pocos ar- boles vienen a medrar mucho, dexando los en la tierra donde nacieron, trasplantados suelen ser mejores. El origen que tuvo el durazno para llama- rarse, *Malum persicum*, dicen que es, que en Persia donde primero se conosció esta fruta, es ponçoñosa, y trasplantada aca es gustosa y sana: y con la hortali- za mas de ordinario se haze esto, que la vna no se dexa medrar a la otra, hasta que apartando las, las trasplantan todas. De humildes aldeas trasplantados han salido grandes varones, que si se estuuieran en- tre los suyos fueran estimados en poco. Moyses de la casa do nascio lo echaron al Mar, de la casa de Pharaon lo recibieron, y criaron, el mismo de su misma hermana es burlado, y de todo el mundo obedecido. Daud sus hermanos le maltratan, y me- nosprecian, los estraños le respetan, y reuerencian. Micheas de su Rey es affrentado, Iosaphat Rey estra- ño le estima. Elias desterrado sale por el Rey Achab, y no falta quien le reciba, y regale. Los Apostoles,

los suyos los maltratan de obra, y palabra, pues di-
 zé que habla en ellos el vino, y no el espíritu de Dios:
Nonne isti pleni sunt musto? Y yendose a tierras estra- *Act. 2.*
 ñas, ha menester cada qual resistir con grande esfuer-
 -ço para que no le adoren por Dios. Al fin Martha es *Ioan. 11.*
 la primera, a quien huele mal su hermano muerto.
 De aqui sin esto nos muestra la experiencia, que el
 que salio tres dias de su patria, o para la guerra a
 Flandes, o por letras a Salamanca, o por hacienda
 a las Indias, quando buelue a ella le tratan con muy
 diferente respecto, y quando se esta entre los su-
 -yos, aunque Dios le infunda el espíritu de prophe-
 -cia a vista de todos, solo seruirá de que se rian del
 negocio y no lo crean, como lo hizieron los que
 vieron prophetizar a Saul por ser gente que cada dia
 le tratava, y assi dixerón: *Quid Saul inter Prophetas?* *1. Reg. 10.*
 Y assi es consejo de Sant Hieronymo, para hazerse *S. Hieron.*
 vn hombre insigne, dexar por algun tiempo su pa- *3. par. epis.*
 -tria: *Prudens esse consilium ait, vel ad inuidentiam in-*
tractat. 8.
colarum, & emulationem vitandam, si auctior inter tuos epistol. 18.
forte fias, patriæ finibus excedere: naturale enim est ciues idem in
ciuibus inuidere: Que en effecto es buen remedio *Matth. 13.*
 para evitar envidias, y obuiar emulaciones (que en- *lib. 2. to-*
 -tre ciudadanos es vicio casi natural) dexar por al- *mo. 9.*
 -gun tiempo la patria, si quiera porque se olviden
 de las niñerías que te conocieron en la tierna edad,
 y assi a Ezechiel dize Dios, que si lo viera em-
 -biado a los Gentiles y barbaros, viera sido bien re-
 -cebida su doctrina, y entre los suyos en Israel, no
 auia quien quisiesse oyrle: *Si ad illos mittereris, ipsi au-* *Ezech. 3.*
dicent te, domus autem Israel nolunt audire te: Que la
 ordinaria conuersacion con el predicador y Prophe-
 -ta, y el conocimiento de su vida (fino es muy perfecta)
 causa

causa el menosprecio de su doctrina, y para esto dio vn gran consejo. Sant Augustin en vn libro que por de *cōsuet.* fuyo se tiene y anda entre sus obras, que el predicador, que viuiere de enseñar con su doctrina, de manera que aproueeche, si le fuere fuerça viuir en su patria, viua como tan estrangero, y retirado en ella, que sus palabras las vayan a buscar como oráculos: que esto mando Dios por Isaias: *Super montem excelsum ascende qui euangelizas Sion.* Que tengo por cierto, que mas habla aqui del monte de perfectiõ de vida retirada, que es mas accommodado para predicar que qualquier monte, aunque sea mas alto que el Olympo. Sant Pablo por titulo de la carta a los Romanos: *Paulus Apostolus segregatus.* Retirado, apartado para poder hazer este officio de predicador como llevado a vn monte: por esso los sanctos Padres hizieron habito señalado y particular para los religiosos, que aunque como predicadores auian de tener todo el mundo por patria do quiera que se hallassen, viesse que como en el trage eran señalados, lo auian de ser en la vida, y el habito del gran sacerdote Aaron aun enseñaua mas esto, que otro ninguno teniendo campanillas en el ruedo de la ropa, para enseñar que no ha de dar el sacerdote passo, que no sea a campana tañida, y a vista de todo el mundo, y las faldas largas de qualquier Ecclesiastico, no pueden ser sino para tenerlos en casa, y que tropiecen en ellas quando salgan, que el retiramiento de la magestad y persona Real, y el salir tan raras vezes en publico, importa para el respectõ y estimaciõ, porque de la familiaridad y trato ordinario entre el Rey y el vassallo nace el menosprecio, y que pensays q̄ es la causa q̄ por todos derechos esta eximido el estado Ecclesiastico de la jurisdicciõ secular? sino porque si nuestras

flaque-

flaquezas salieslen en los tribunales mundanos, solo podra seruir de lo que Noe descubierta, que a su mismo hijo Chan mouio no solo a rifa, sino a escarnio, y por esso es alabado el otro hijo Sem, que cubrio a su padre porque no fuesse affrentado, que es muy cierto, que no tienen fuerza las palabras en las veras, de los que son compañeros en las burlas. Dezia Sant Pablo:

Vobis enim dico gentibus, quandiu quidem ego sum gentium

Roman. II.

Apostolus, ministerium meum honorificabo. Siendo como

soy Apostol, miétras hago este officio, tengo de susten-

tar la reputacion que para la estimacion y prouecho

de la diuina palabra conuiene: y porque no se piense

que por esto se ha de hazer vn hombre aspero, intratable,

inaccesible, sino que puede tener con la authoridad llaneza,

y con la estimacion affabilidad. Los dos

Prophetas que en el Euangelio tenemos, fueron muy

señalados en lo vno y en lo otro. Quien mas riguroso

que Elias conocido en el mundo por el trage, temido

por el peso y grauedad de las palabras, que con ellas

mezclaua fuego que baxaua del cielo, con que quemaua

los Prophetas de Baal, y a las esquadras de los soldados,

y con todo esso tan llano, tan affable con la viuda

de Sarepta. Quien mas humilde y tratable que Eliseo?

que se entra por las casas de los vezinos, y anda rodeado

de los muchachos hijos de los Prophetas, enterne-

cido con las lagrimas de la muger a quien se le murio

el hijo, y se trata con tan gran magestad quando le viene

a visitar Naaman Syro que le habla por interpre-

te, y le responde como oraculo: que esta no es grauedad

soberuia, sino autoridad forçosa. Sãt Pablo instru-

yendo a su discipulo Timotheo, y dando le reglas para

que no consintiesse que se le atreuiessse nadie por

verle moço, le dize: *Nemo adolescentiam tuam contemnat,*

1. Timot. 4.

(sed exemplum esto fidelium in verbo, in conuersatione, in charitate,

ritate, in fide, in castitate. No has de hablar palabra, ni poner la mano en cosa que no pienes que en todo eres dechado de todos, que con esto te mostraras tan perfecto, que obligaras a todos a que te obedezcan y respeten, como tu sepas guardar tu autoridad, porque siempre viene a pagar la doctrina, y a sentir la virtud en la poca medra, la falta de reputacion de quien la predica y enseña, y aunque es verdad que el retirarse para dezirlas suele costar la vida, como lo vimos en el Baptista, mejor vida se grangea por este camino. Isaías murió aserrado por medio por dezir verdad. Amos murió traspasada la cabeza con vna hasta. Hieremias murió apedreado en Egypto, y el mayor testimonio de la verdad que predicauan los Prophetas es,

Actos. 7.

que todos tuuieron el fin que los dichos, así lo predico Sant Pablo: *Quem Prophetarum non sunt persecuti patres vestri? & occiderunt eos qui prænuntiabant de aduentu iusti.* Mostradme vno que no aya muerto así (dize el Apostol) y aun pudiera referir lo que intentan oy los de Nazareth, queriendo despeñar del monte a quien por hazer verdaderos los Prophetas subido en otro monte despeño la muerte del, como lo prophetizo

Isai. 25.

Isaías: *Præcipitabit montem in sempiternum:* que despeñandola a ella nos gana a nosotros la vida de la gracia, y nos subio al monte suyo

de la gloria: *Quam mihi & vobis, &c.*

CON-

ortos.

seg.

una.

que.

am.

am.

CONSIDERACIONES DEL MARTES despues del tercero Domingo de Quaresma.

Si peccauerit in te frater tuus, vade, & corripe eum inter te, & ipsum solum. Matth. 18.



V N A S leyes de misericordia q̄ enseñan a perdonar a toda ley (que las leyes de la misericordia de Dios, no ay ley cō quiē no dispensen) nos muestra el Euangelio de oy, que es muy a proposito de lo que el contiene, la disposicion del arca del Testamento que traço Dios, mandaua que en ella estuuiesse encerradas las tablas de la ley, y la vara de justicia, y sobre ella el Propiciatorio acompañado de dos Cherubines, que se estauan desalando, como comidando a que se llegassen a negociar alli, y con rostros assombrados mirando se el vno al otro, y tenían razon conociendo a Dios de espátarse desto en aquel tiempo, que hiziesse ley para encerrada, y vara de justicia medida en el arca para no castigar a los transgressores de la ley y propiciatorio descubierto, donde se perdonauan peccados, y Cherubines de oro encendidos en fuego de amor y charidad, que como porteros de aquel tribunal, no solo no guardauan la puerta, pero se estauan desalando, mostrando que la justicia estaua encerrada, y la misericordia descubierta, que mas hizieran en esta nueva y dicha ley (que tan sin merecerla gozamos) si vieran que toda se cifra en amor, y que a Sant Pedro, a quien

quien se dan las tablas della, y la vara de la justicia no se le pone limite en el perdonar, y preguntando el a Dios, que tanto se podra alargar en esto? si bastara siete vezes, que son las que en el dia suele tropezar el justo, le responde Dios echado le a los siete, zeros, pues le dize, que no solo siete vezes, sino setenta, setecientas, y aun siete mil, bien larga anda la dataria del summo Pontifice, pues tambien se despacha en la Signatura de gracia, pidamos la para tratar desto con la intercession de Maria.

E X P L I C A C I O N D E la letra del Evangelio.

*Augus. ad
Vincetium
Donat.*

Aquellas palabras de S. Augustin, sobre que tanto se ha dicho, y con todo no creo que quedan bastante declaradas, parece que lo quedan del todo con la letra del Evangelio de oy. La sentencia del Sancto dize: *Non omnis qui parit, amicus est; nec omnis qui verberat, inimicus.* No esta la amistad en no corregir la injuria, ni es de enemigo el reprehender el delito, y aun valerse para castigarlo del azote, que vno en no corregir, puede ser peor que enemigo, y corrigiendo y castigando otro, muy perfecto amigo, no es enemistad la del Padre castigar al hijo, ni es quererlo bien, dexar lo salir con la suya con templança que proceda de charidad, con zelo de Dios y del officio, con amor de Padre para con hijo, enseña Christo oy a Pedro el modo con que se ha de auer en el precepto de la correction fraterna: de manera que no quiera parecer amigo perdonando, ni enemigo castigando, sino que tome vn camino de caña da por entre estos dos montes, y esto es, que quando peccare el proximo, considere que el delinquente tiene consciencia y fama, y procure corregir el delito, para emendar la consciencia, sin le destruyr la fama, que esto lo podra hazer bien, llamandole, y amonestandolo a solas, y si desta manera no se curare, no se atienda a la fama: a la qual se ha de anteponer el remedio de la consciencia sino que proceda a la segunda monicion en presençia de vno, o dos testigos, segun la qualidad del negocio, o para auergonçallo, o para conuencello, y de la primera monicion secreta dixo, si te oyere, aurás ganado vn hermano, porque quiere que el reparo del proximo lo tenga por ganancia suya, a estotra segunda dize, *Si non audierit eos. Si no oyere a los testigos, que tambien parece quiere obligarlos a que ayuden*

ayuden a abrir los oydos del peccador, que suele ser sordo de malicia, que ninguno ay peor que el que no quiere oyr, quando a la miseria deste estado llegare el delinquente, dexaras de amonestalle como hermano, y començaras a acusarle como fiscal: *Dic Ecclesia*, para que no aprouechando el consejo, aproueche el azote, si esta tan insensible, que tan poco por este camino boluiere sobre si, oyendo con obediencia, que oyr aqui esto quiere dezir: *In auditu auris obediuit mihi*. Ya no le tengas por hermano, sino, o por ciego Gentil, o por Publicano infame: y porque habla con aquel a quien dexaua el gouerno de la Iglesia, y con estos consejos le dexaua las leyes, con que auia de regirla, le dize que tambien le queda potestad para absoluer y condenar, y las coyundas para atar, o las soguillas delgadas de Adam para arraher con amor, con tan libre y general administracion, que qualquiera de las sentencias que aca dierén, en la revista del cielo seran confirmadas. *Amen dico vobis, quacunque alligaueritis super terram*. Y esta facultad en particular dada a Pedro, en general la da luego a los demas Apostoles: *Iterum dico vobis*. Que donde quiera que os juntaredes a hazer tribunal, o concilio, ora para determinar de fe, ora para proueer en las materias de gouerno y reformation, la confirmacion que de lo hecho pidieredes del cielo, para los casos en que estuieredes concordés, os sera dada, que en la junta que para esto hizieredes, dos, o tres, o mas de vosotros, yo me hallare en medio. Pedro el que era principalmente instruydo en estas materias, y que por quedar mas capaz de ellas, de ordinario preguntaua, se llega a Christo, y le dize: *Domine, quoties peccabit in me frater meus & dimittam ei?* Señor hasta quantas vezes podre perdonar el peccado del proximo? Porque como para darle la Iglesia, le auia Christo examinado en amor, queria saber hasta quanto se podia estender el suyo, y parecia le, que siendo los peccados siete, que bastaria, aunque vno ouiesse peccado en cada qual dellos, perdonar le siete vezes, y respõde le Christo, que en el perdonar, no ha de auer limite, ni medida, o porque vna vez acontecera auer delito mezcla do de tanta malicia, que en la primera occasion obligue al castigo, o porque podrian ser muchos hechos con tanta simpleza, que se les deuiesse misericordia, o porque la regla y cuenta mas segura, es en el perdonar no le atar las manos a Dios, que aun quando se las atan sus enemigos, o se las enclauan, no solo los perdona, pero esta rogando por ellos, y assi quiere Christo que lo sepa hazer Sant Pedro, dan dole vna respuesta el diuino Oraculo, con que se satisfaze a su duda, y se da confiança a los peccadores, y final Euangelio desta

Psal. 117.

Feria, no solo te digo, que perdones siete vezes, sino siete cientas vezes siete. *Non dico 7/93*

septies, sed 7/que septuagies

septies, &c.

Ec Conf.

Consideracion Primera.

I peccauerit in te frater tuus, vade & corripe eum inter te & ipsum solum. Mucho espanta la blandura de la condicion de Dios, no solo para con los hombres, pero aun para con las piedras, a las quales aunque pudiera tratarlas con almadrana, o escoda, que son las herramientas a que ellas mas se subjectan, no vsa de estos rigurosos medios, si la necesidad de la dureza dellas no le obliga. Para mi coraçon mas que de piedra, de palabra mas dura que almadrana pudiera vsar Dios, que destas dize Dios que tiene por Hieremias: *Nonne verba mea, quasi malleus conterens petras.* Non son almadrana mis palabras poderosas para despedaçar las piedras, y con todo esso no toma en la mano tan pesada herramienta, y vsa de palabras tan blandas y suaves, que no tan solamente ablandan el mas duro coraçon, mas le derriten, y porque hablo de coraçon de piedra, de la mesma manera puedo philosophar de la piedra sin coraçõ. Es mucho de notar, que le mãe Dios a Moysen para sacar agua de vna piedra, que tome la vara de virtud en la mano, y que se llegue a la piedra, como a executar la con vara alta de justicia, por lo que la otra ni deue ni tiene, que es por agua, que si le pidieran fuego, no fuera mucho darlo siendo herida, y da le vna instruccion de que vse en el negocio: *Tolle virgam, & congrega populum, tu, & Aaron frater tuus, & loquimini ad petram coram eis, & ipsa dabit vobis aquas.* Iuntaos, como si dixera, el braço seglar, y el Ecclesiastico, y lleuad todo el pueblo, como a hazer procession general por el agua, y dar o sha Dios agua de la fuente de la piedra, y para esto no aueys menester hazer mas, que llegar os a la piedra delante de todos, y hablarle, que ella os dara luego aguas. Van de la manera que

Hier. 23.

Num. 20.

ra que les manda Dios, y llegados junto a la piedra, pareceles que no ay que hablar con ella, ni llevarlo por razones, que la vara es la que ha de hazer el negocio, pues ella se sabe ya ver con las aguas, a las vnas atajandoles su curso natural, a las otras boluiendolas en sangre: también de la piedra sacara agua aca, pues no es mas esto que lo otro, alçan la vara, dan le a la piedra, y no sale gota de agua, dize les Dios: *Quia non credidistis mihi, et sanctificaveris me coram filiis Israel. Non introduceris hos populos in terram, quam dabo vobis.* Habla como enojado Dios, de que no ay guardado puntualmente el ordẽ que les dio, y dize porque no me distes credito, y me honrastes en presencia de los hijos de Israel, no entrareys con ellos en la tierra de promission, que os tengo prometida: aueriguemos que peccado hizieron Moysen y Aaron, de donde procediessa tan grande amenaza, y aun tan irremissible castigo. Ay muy diuersas opiniones entre los doctores Latinos, sobre resolver qual aya sido el peccado destos dos amigos de Dios. Vnos dizen que fue, que llegados a la piedra, tratarõ al pueblo mal de palabra, llamandoles de rebeldes e incredulos, quiza estando ellos con tan poca fe entõces, de que la piedra daria agua, que aquella pregunta: *Nūquid de petra hac vobis aquam poterimus elicere?* tambien lleuaua su falta de fe, segũ la opinion destos. Otros pensaron que Moysen y el pueblo no estuieron conformes en la piedra de dõde auia de salir el agua, que ellos dezian de vna, y Moysen de otra, de donde el pueblo venia a pensar que Dios podia sacar mejor el agua de vna piedra, que de otra, y esto fundan en aquel pronõbre demonstratiuo: *De petra hac.* Caietano penso que el peccado de Moysen y Aaron se calla aqui, por aquella bienauenturança que dixo David, que tienen los amigos de Dios: *Beati quorum remisse sunt iniquitates, & quo-*

Caietan. in

hoc loco.

Psal. 31.

rum tecta sunt peccata. Y porque delictos y faltas de superiores, que han de ser exemplares, no quiere Dios q̄ salgan en publico, pero pues sant Pablo expressamente dize, que fue peccado de incredulidad, escriuiendo a los Hebreos, fundados en su doctrina podremos valernos de la opiniõ de los doctores Hebreos en esta parte, que es la que mas conforme va a la letra, los quales dizen q̄ el peccado de estos dos hermanos estuuõ en no hablar a la piedra, que es lo que Dios expressamente les mandò aqui, y que tuuiesse la vara alta: *Loquimini ad petram*, y que bastando hablar le (si ellos creyerã a Dios) para sacar agua para el pueblo y los bagajes, fuera mayor el milagro, y asì resultara en mayor alabança del Señor. Pues agora (mi Dios) me queda la mayor dificultad, porque no negays el agua a esos que no cumplieron vuestro mandato, dudosos de la fe de vuestro poder? porque importa mas dar muestra de mi misericordia, dira Dios, que vence todas las ocasiones q̄ podria tomar de las culpas mi justicia, y quede les a essas aguas por nombre, aguas de contradiccion, porque aũ contradiziendo el pueblo a las diuinas misericordias, y poniendo les con su incredulidad impedimento, no por esso pueden estar presas, que son aguas que rompen essas presas, pero lo que principalmente podemos sacar de esta piedra, que podria ser para esto mas provechoso, que para essotros las aguas, es que las cosas inanimadas dan a Dios lo que no tienen, quando se lo pide, y el hombre no le da lo que no puede dezir, que no tiene, que es amor, que por esso fundo su ley en cosa que a todos y igualmente (por tener la todos) les fuese facile cõplirla. Si toda la ley de Dios parara en dar limosna, el pobre que viue de pedirla, viuiera en peccado; si en peregrinaciones, el coxo desesperara; si en sciencia, el idiota se perdiera, aunque Dios con la dificultad

ficultad del precepto diera la sufficiencia para guardarlo, que todo esto es muy conforme a la ygualdad de su justicia, pues milagrosamente le da agua a la piedra para que cumpla su mandato, pero al fin funda en amor su ley, que no puedes dezir que no le tienes, no ay idiotez tan grande que no sepa amar; no ay coxo, ni pobre a quien los pies, o riqueza de amar le escusen; y este amor quiere Dios que sea tan grande, que aunque veas a tu proximo mas duro que piedra, antes le hables para ablandarle, que vses de la vara de la justicia, que tiene Dios por graue peccado (pues le castiga con tan rigurosa justicia, como no entrar en tierra tan digna de ser desleada, y tantas vezes prometida) pudiendo sacar agua de compunctiõ y lagrymas por los ojos, al coraçon mas duro que piedra, con la correccion de tu palabra, que no vses antes deste medio amoroso y suauẽ, que del vltimo de la justicia de la vara, que si con el siluo puedes reduzir al rebaño la oveja, que encaminas al cielo, no le tires el cayado, pues el Señor que manda esto, antes aparece en siluo de marea suauẽ, que en fuego ni huracan furioso. Y si con vna piedra quiere Dios que se haga esto, y se vse de palabra, quanto mas lo querra con vn hombre, aunque tu quieras presumir del, que tiene el coraçon de piedra? que por esso tiene prometido Dios por Ezechiel, que quitara los coraçones de piedra, y pondra en su lugar otros de carne: *Auferam cor lapideum de carne eorum, & dabo eis cor carneum.* Que quiere dezir, pio, docil, y que con mi amor y palabras se derrita y ablande: y sant Pablo escriuiendo a sus queridos Corinthios, les dezia: *Epistola estis Christi, ministrata a nobis, scripta non atramento, sed spiritu Dei viui, non in tabulis lapideis, sed in tabulis cordis carnalibus.* Carta misua soys de Christo, que parece que con vosotros es-

3. Reg. 19.

Ezech. 11.

2. Corin. 3.

criue con sangre suya, y no con tinta, y la pluma el espiritu de Dios, y porque con esse dedo escriuio antiguamente en piedras duras, en vosotros no ha escrito sino en coraçones de carne blandos: mucho ay en que reparar en este lugar, que auiendo dicho poco antes: *Epistola nostra vos estis, scripta in cordibus nostris*: soys nuestra carta, y escripta en nuestro coraçon, dize luego: *Epistola estis Christi ministrata à nobis*. Carta de Christo, y carta suya eran los Corinthios en el sentido que aca solemos dezir, essa carta os escriuio: por que todo lo que mandaua Dios, estaua tan escripto en los coraçones destos, por la predicacion de sant Pablo, que hallarian en ellos mas bien la doctrina de sus Epistolas que en ellas mesmas, y epistola de Christo los llama, la qual Pablo le adereço, como el Secretario a cuyo cargo esta dar el papel cortado, y batido, para en que el Señor escriua, y assi dize: aunque halle vuestros coraçones de piedra, con mi trabajo (mediante la gracia de Dios) los he ablandado de manera, que ya el no escriue en ellos, como antiguamente en tablas de piedra, que esse papel le adereçaua Moysen quando era su secretario: pero yo con el espiritu de Dios, y palabra suya, he ablandado vuestros coraçones, para que en ellos escriua su Euangelio, pues ya lo que se manda en el basta, aunque halle los coraçones de piedra, para hazerles verter por los ojos agua, que mas que esto se puede esperar de aquel que queria que se hablasse a la piedra antes que la vareassen, cuyo poder

Conuertit petram in stagna aquarum, & rupem in fontes aquarum. De las piedras haze estanques, y de los peñascos abundantes fuentes de agua: y la doctrina de sant Augustin abraça todo este pensamiento en el libro de la gracia y libre aluedrio, donde dize que toca en la libertad del hombre, con aquellas palabras: *Hodie si*

Compar.

Exod. 31.

34.

Dente. 20.

Psal. 101.

Aug. li. de

gracia & li

ber. arb. ad

Valent. ca.

34.

die si

die si vocem eius audieritis, nolite obdurare corda vestra: Psal. 94.

Con que haze alusion a la historia de la piedra, y el agua, diciendo, que si con vos llegaren a negociar de su parte como el lo mandò, con la correction y palabra, antes que con la vara como a la piedra, que hagays lo que es de la vuestra oyendo su voz, en no endureceros, que si vna piedra oyendola se ablandarà mas que de carne, porque siendo de carne vos, os aueys de endurecer mas que vna piedra? y tambien entiende sant Augustin, que la promessa que por Ezechiel haze de quitar el coraçon de piedra, y darle de carne, es promessa que se cumple en el nuevo Testamento: y sant Pablo la muestra cumplida en las palabras que dize a los Corinthios, que son carta de Christo, no escripta en piedra, sino en tiernos coraçones, los quales seran sin falta mas duros que de piedra, si a la primera correction y palabra aguardan el rigor de la vara, del qual no quiere Dios que se use, ni aun con las piedras. Que de diligencias mandaua sant Pablo a su discipulo Timotheo, que hiziesse de las blandas y suaues, antes de llegar a las asperas y rigurosas: *Predica verbum, inste, opportunè, importunè, argue, obsecra, increpa in omni patientia, & doctrina.* Lo primero predica, que con hombres esto auia de bastar, busca ocasiones, y oportunidad, y entonces importuna y aprieta, que a vn hombre que esta con la colera fresca, acabado de affrentar, no es oportunidad, ni fazon para llegarle a reprehender ni apretar: es justo dexarle desahogar, y que cure algo el tiempo, y quando tu le vieres bueno, hallando oportunidad, negocia con importunidad: *Opportune importune:* pon le en razon el negocio, reduziédolo a modo y figura, y haziendo argumento con que le cõcluyas: *argue,* y si estuuiere tan sin razon, que con ella no le

2. ad Tim.

4.

persuadas, intēta otro medio, lleva lo por ruegos, cō gran submissiō y sufrimiento, e importunidad de hombre de vn negocio (que este ha de ser el principal tuyo,) *Obsecra*. Si tampoco cō esso sales con tu pretension, valiendote de tu authoridad y de la de la justicia, que por todos los escalones dichos se hade venir a llegar a esso: *Increpa*. Riñe, reprehende, que como dixo el diuino Bernardo: *Durum est cor, quod contritione non scinditur, precibus non flectitur, minis non cedit, flagellis obduratur*. Duro y rezio sera el coraçon a quien tantos molificantes no ablanden, y antes de dar la lancetada del rigor de la justicia, es bien apretando la venda de la correctiō, hazer las fricaciones de suaves palabras, que todo esto manda sant Pablo, primero que llegue a *increpa*, y luego añade: *In omni patientia & doctrina*: que es necessario proseguir con la cura, con mucha paciencia, que vn phrenetico, ciego de enojo y colera, y vn letargo de vn sueño profundo de vn antiguo pecado, es menester paciencia para curarlos, y aunque se vsa de rigor con ellos, el hazer mala ambos con rigurosas medicinas, sera hazerles bien, y el ser les molesto, sera amarlos, que aunque estando malos, llevan mal el rigor del remedio, que es el que dize sant Pablo con el *increpa*. En sanando y estando buenos, lo agradecen al que los curo. Comparaciō es esta de sant Augustin por las mesmas razones que esta dicha: *Qui phreneticum ligat, & lethargum excitat, ambobus molestus, ambos amat, ambos sanat, ambo quandiu egri sunt, indignantur, sed ambo sanati gratulantur*. De dos enfermedades trato, que son las que ponen al hombre como piedra; el lethargo sin sentido, el loco, aunque le tiene, pero sin juyzio, pero el vno y el otro como tienen cura, y de qualquiera dellos se puede esperar remedio: y si alguno ha de auer, es de los mas efficaces.

D. Bernar.

Compar.

August.

en la casa de Dios el de la correction fraterna, que aun con estos, y con las piedras obliga, si se aplica con el amor y charidad que manda Dios, y no solo con estos, pero figura tenemos que nos enseña en fauor deste precepto, que aun con los muertos, aunque nos parezca que lo estan, hagamos estas diligencias amorosas, que ay acudira Dios a hazer el milagro de resuscitarlos, que yo creo que para persuadirnos a esto el diuino espiritu, quiso que el Propheta para resuscitar al mochacho, se ajustasse con el, y pufiese ojos con ojos, y los demas miembros ajustados: y desta manera calento al mochacho difunto, y le hizo despertar, dando vnos grandes voltezos, y para hazer esto Eliseo: *Clauser ostium super se, & super puerum, & orauit ad Dominum*. Cerro la puerta, y encerróse con el mochacho muerto, y pufóse en oracion a Dios. Atentamente considerada toda esta figura, en ella se ve, que el orden que se ha de guardar en el precepto de la correction fraterna (que aunque començamos este discurso por la piedra, y le continuamos con el frenetico, y lethargo: no le acabaremos desigualmente con el muerto) pues nuestro intento es, induzir al Christiano, que no le parezca que le desobliga deste precepto, pensar el que su hermano está endurcido como piedra: loco con la colera, dormido con el peccado, o muerto como este mochacho, que con todos ha de intentar si vale el remedio, pidiendo con oracion a Dios la resurreccion del proximo, como lo haze el Propheta para la del mochacho, y continuando las demas diligencias que el hizo, que es encerrar se con el muerto a solas: consejo expresso del Euangelio de oy: *Corripe illum in te, & ipsum solum*. Encierra te con el para reprehender le, ajustarse con el de todos sus miembros,

Ee 5 que

442 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

que es muestra de gran charidad, tu grandeza con su pequenez, poner te en su estado, para condolerte del, que quando asile abrigares y consolares, sin duda le haras recordar dando vosteos, y cayendo en la cuenta de la muerte en que estaua de su error y peccado, y lo que ay mas que considerar en la figura (con que se-
ra el fin desta consideracion y gual al principio de-
lla) es que primero el Propheta que hiziesse estas di-
ligencias, embio a su criado con el baculo suyo, para
resuscitar al mochacho, y fue, e hizo lo que le mandò:
lleuò el baculo, y puso se lo al muerto sobre el rostro,
y dizela escriptura: *Non erdt vox, neque sensus*, ni ha-
blo palabra, ni tenia sentido, ni boluio en si, y estaua
la madre delante, y boluio se el Giezi al Propheta, y
dixole: *Non surrexit puer*. No hemos hecho nada, no re-
suscito el mochacho; claro esta que no se auia de co-
mençar esta cura y resurreccion por vara y palo, y en
presencia de nadie, aunque fuesse la mesma madre,
que tambien se erro aculla en presencia del pueblo de
Israel, començando por la vara: y assi Eliseo aca para
remediarlo, visto que en los primeros lances no se ha-
de vsar de vara y en presencia de testigos, sino de
amor, ajustandose con el muerto, y calentando le, y
encerrandose con el a solas: *Clausit ostium post se*: con es-
so nos haze vna estampa de lo que oy manda Chri-
sto: *Corripe illum inter te, & ipsum solum*: que con es-
so dara agua la piedra; cobrara iuyzio el phrenetico,
boluera en si el lethargo, y aun resuscitaras al muer-
to: *Et lucratus eris fratrem tuum*, y ganaras a tu her-
mano.

Consideracion I I.

S *I te audierit, lucratus eris fratrem tuum*. En estas
palabras claramente nos enseña Christo, que el
primer

primer tiento que se ha de dar al remedio del peccador, ha de ser solo de palabra, pues de parte del, no se piden mas que oydos para su remedio, y al que corrige se le da por premio, si sale bien con el negocio, auer ganado vna alma que estaua perdida. Aquellas palabras de los Prouerbios de Salomon que encierran todo esto, son dignas de mucha consideracion:

In auris aurea, & margaritum fulgens, qui arguit sapientem, & aurem obedientem. Y la letra Hebrea las

buelue de otra manera: *In auris aurea, & monile obrizauri, sapiens corripit ad aurem audientem*: Que se pueden exponer de vna de dos maneras: la primera, que el que prudentemente corrige en secreto, y al oyo, es mas de estimar, que estas dos preciosas cosas, arracadas de oro, o collar de margaritas, la primera joya parece que se da en premio a los oydos, por auer recebido bien la correccion, y la segunda del collar, aunque lo des por joya, tambien es prenda de que queda por tuyo, obligado a ti, y tu le ganaste al que con el buen consejo reduxiste: y porque no es esclauitud, ni captiuero baxo, ni infame, no son de hierro las cadenas, sino collar de oro. El segundo modo de declararlo es, que como la primera parte deste Prouerbio tiene dos cosas, çarcillos, y collar, la segunda tenga otras dos, sabio y prudente que corrige, y humilde y obediente que escucha, con deseo de ser emendado, ambos merecen premio, el que bien oye, çarcillos en las orejas, por donde le entrò el remedio: el que prudentemente reprehende, collar de oro al cuello, porque tan honrados quedan el vno como el otro, el con auerse dexado corregir: tu con auer lo emendado, pues aun mayor premio que effete ofrece Dios: *Lucratus eris fratrem tuum*. Y assi por este camino va el venerable Beda, quando dize: *locum.*

444 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

Rectè humilis auditor in auri comparatur aureæ, quia dum libenter intrepanti ac docenti aurem accommodat, iam se se ad recipiendum claritatem sapientiæ celestis preparat. Bien se compara (dize) el que bien oye la correction al çarcillo de oro, porque acomodando el oydo al sano cõsejo, dispuesto esta para recibir la luz del desengaño, y asies bien que luzga y parezca el premio en el sitio y lugar donde se ganó, y luego del que corrige: *Rectè magister eruditus margaritæ fulgenti assimilatur, quia dum emendationem morum, dum supernarum scientiam desiderantibus, ac pie querentibus animis ostendit, quasi aureo ornatus maiorem, in super grauiorẽque fulgorem gemmæ ardentis annectit.* Muy bien le viene y merece el que prudentemente corrige la margarita resplandeciente en el collar de oro, que con el buen consejo que da, y la celestial sciencia que enseña, buscando buenos oydos, que lo vno, y otro reciban, pues a ellos los dexa premiados con lo que les enseñó, que es mas de estimar que si les pusiera ricos çarcillos, tambien el de camino grangea para si haziendo esso, argollon de oro sembrado de margaritas (insignia antigua de Principes que triũphauan, ò de sabios que enseñauan) que conforme a nuestro Euangelio, ambos premios se lleva el vno, y el otro, emendado, *Si te audierit*, lo queda por auer dado gratos y obedientes oydos a la correction, el que prudentemente le emienda, mayor premio que collar de oro le da Dios: *Lucratus eris fratrem tuum.* Pero por ser negocio de oydos, que es vena tan delicada, por donde se ha de dar la lãcetada para curar esta enfermedad, fuera del tiẽto y blandura cõ que el Euãgelio enseña q̄ se proceda en esso (como por parte, q̄ si essa se daña, difficulto famẽte se hallara otra por dõde aplicar remedios) hemos de dezirtãbiẽ-lo q̄ a proposito desto hallamos en las diuinas letras: pensad q̄ vn buen

Compar.

buen pastor ve vna oueja que esta en boca del lobo, y va corriendo a ella, a fauorecerla con los perros, los quales se le detienen de las orejas, y no pretende tanto luego que llega matar al lobo, como remediar su oueja: llega con las manos a asirle las quijadas y colmillos, y procura con gran tiento abrir le la boca, para que la suelte de las presas, no estirando della con furia, porque antes la acabara de hazer pedaços que la remedie. Y si os pareciere, que no es caso que suele acontecer este, ni puede, es lo sin duda en lo espiritual, y puesto en propios terminos por vn Propheta, que tambien era pastor, hablando a nuestro proposito, y por consejo y palabras de Dios lo da, para que sepan auerse los pastores en el caso presente: *Hec dicit Dominus, quomodo si eruat pastor de ore leonis duo crura, aut extremum auriculae, sic eruentur filij Israel qui habitant in Samaria.* No tengays por tan imposible (como si dixera Dios) librar a mi pueblo yo, que en la boca de mi enemigo esta tan en lo vltimo, como estuuiera vna oueja en la de vn leon, que no le dexara por tragar otra cosa que las dos piernas, o el cabo de vna oreja, que si para vn pastor fuera imposible remediar a esta tal, no lo sera para mi, aunque os parezca que esten mas acabadas las ouejas mias. Lo que aqui ay que considerares, que le queda remedio al peccador, y no esta acabado del todo, aunque parezca que lo este, si le queda oreja de fuera por donde reciba el consejo, y oyga la correction: *Si te audierit*, que esso le bastara a Dios y al que en su nombre le emienda, para sacar le de la boca del leon, y ganar le del todo, y como al pastor que de tan vltimo peligro vniessse librado la oueja, contando se lo a su amo, no haria mucho en dar se la para el. Lo mesmo haze Christo oy con el bué pastor que esto hiziere, que la que librare y escapare

Amos 3.

por esse camino, se la da por ganãcia suya: *Lucretus eris fratrem tuum*. Y bien se podra considerar quan gran tiẽto y blandura aura menester este pastor, y quan diestro, y flegmatico es menester que sea, y aun quanto amor ha de tener a esta oueja, que no dexara de tener se le grande, si considera que para si la gana remediandola, y fino se juntan todas estas cosas, no hara effecto, tiento, blandura, flema, amor, y el ojo puesto en la ganancia. Todo esto hallaremos en consejo de grãdes pastores en las diuinas letras. Sant Pablo escriuiẽdo a los Romanos, y fiãdo les este negocio de remediar almas por el camino dela correction, dize: *Certus sum autẽ fratres mei, & ego ipse de vobis, quoniam ipsi pleni estis dilectione, repleti omni sciẽtia, ita vt possitis alterũtrũ monere*. Dos cosas me assegurã de vos otros, que ambas son importantissimas para poder os fiar este negocio de la correction, la vna, que teneys sciencia, y sabeys, y la otra, que teneys amor: quando estas dos cosas concurrẽ en el medico, buenas esperanças cõcibe el enfermo de su salud, amando al que errò, y siendo sabio el que le acõseja, guardara estas leyes de hablar le a solas: obligar le ha por aqui a que con reposo le oyga, y vendra a ganar le para si, que es el premio que Dios le offrece: *Lucretus eris fratrem tuum*. Que bien guardo estos compases todos la prudencia del santo Ioseph Virey de Egipto, quãdo quiso corregir a sus hermanos, que por no los confundir, ni affrentar, mandò salir toda la gente fuera, y se quedo solo con ellos, y para mostrar les el amor con que les hablaua (que este es el que mayores effectos haze, y mas suauemente reduce al peccador) se derritio en lagrymas delante dellos, y les facilitò el peccado, diziẽdo: Yo soy vuestro hermano el que vèdistes, no lo tengays por delicto tan irremissible q̃ os desesperays, que bastãte prueua es de mi misericordia

ver la que Dios ha vsado, sacãdo tantos bienes de tantos males, pues por salud de todos vosotros, se encami nõ esto por tan grandes rodeos. Veys como se quedó a solas? *Inter te, & ipsum solum.* Como los reprehendio con amor, mostrando se le en las lagrymas? como les facilitò el peccado con palabras suaves? con que dize la escriptura que los vino a ganar, y ellos tomarõ animo para le poder hablar: *Et plorauit super singulos, post- que ausi sunt loqui ad eum.* Que despues de les auer mostrado el coraçon en las lagrymas, tomaron esfuerço para le poder hablar. Este es el amor, y la prudencia de que confia sant. Pablo en los Romanos, con la qual se faca la oueja por sola la oreja dela boca del leon, y escriuiendo el mesmo Apostol a los de Galacia, les dize el *Galat. 6. 2* tiento, y blandura con que han de proceder en esto. *Vos qui spirituales estis, corripite huiusmodi hominem (praecipitatum in delicto) in spiritu lenitatis, considerans te ipsum ne & eu teneris, alter alterius onera portate.* Si cogieredes algun hombre en algun delicto, con grantiento, blandura, y suauidad le auays de procurar remediar, y ayudará mucho para que esto se haga asy, poner vos en vos mesmo los ojos, y pensar que como foys hombre como el otro, os puede succeder mañana lo que a elle succedio oy: y si con rigor procedistes en su causa, contra vos la dexays sentenciada, y desta manera se offreceran ocasiones, en que como oy lleuaredes su carga, lleue el mañana la vuestra: y en aquellas palabras: *Considerans te ipsum,* dixo sant. Pedro Crisologo: *S. Petr. Peccabis tu illi cras, qui tibi hodie peccauit, & erit tibi iudex, qui tibi erat reus ante.* Que seguridad tienes de no peccar mañana contra aquel que peccò oy contra ti? y que no sea mañana tu juez, el que oy en tu tribunal ha sido reo? y has de estar tan lexos de tener en semejantes casos passion, que antes has de tener compas-

sion,

Bernar. ser mon. 2. de *resur. Dñi.* fion, como lo dixo sant Bernardo: *Quoties peccantē fratrem tuum videris, continuo præcedere debet compassionis affectus.* Antes que procedas a la corrección te has de prevenir de la compafsion, y con esto procederás en el caso,

Luc. 23.

como acõseja sant Pablo: *In spiritu lenitatis.* Consejo es que dio Christo a las hijas de Hierusalem, quando lleuaua la Cruz en los hombros, y en el coraçon el mayor peso della, y salieron a llorarle al camino, les dize Christo: *Super vos ipsas flete.* Llorad sobre vosotras, donde estan las culpas destas penas, y porque para llorar bien a otro, es menester lloraros primero bien a vos, que si vos sabeyis bien compadecer de vos, os sabreys compadecer de vuestro hermano: *Considerans te ipsum.*

Arsen. vit. Patr.

El sancto Abbad Arsenio exemplo de aquellos antiguos habitadores del desierto quando sabia alguna falta de qualquier de sus monjes, se paraua muy de proposito a llorar la como propria, y entre los solloços y lagrymas le oyan solo vnas cortadas palabras: *Ille hodie, ego cras.* El consejo tomaua de sant Pablo: *Considerans te ipsum.* Aql cayò oy, no es mi carne de bronce, ni mis hueffos de hierro, para que no tema yo el hazer otro yerro mañana. Consejo es este tambien de S.

Grego. lib. 23. Moral. cap. 14.

Gregorio: *Consideremus igitur, quia tales sumus, quales nõ nullos corrigimus, aut tales aliquando fuimus.* Bien es pẽsar para corregir con blandura, o que no somos mejores que los que emendamos, o que si agora lo somos, algũ tiempo les fuymos yguales, y dize mas abaxo el glorioso sancto: *Quis enim crederet quod per Apostolatus meritum Saulus lapidatum Stephanũ processurus erat, qui in morte eius lapidantium vestimenta seruabat? Quiẽ pudiera creer tal trueque, que estando oy Saulo guardando las vestiduras de los que apedreauã a Esteuan, mañana le auia de preceder en la gracia del Apostolado? y vino a ganar Esteuan aquella alma, haziendo oracion por el que peccaua*

peccaua contra el: *Si peccauerit in te frater tuus*, y a gozar se el premio de: *Lucratus eris fratrem tuum*: que segun opinion de los gloriosos sanctos Augustino, Chryso- *Augus. to.*
 mo, y Anselmo, el glorioso Estuan gano a sant Pablo *10. serm. 1.*
 para la Iglesia, que por la oracion del ganò ella esta ri- *4. de Sanc.*
 ca preseña, y el glorioso martyr ganaria para si marga- *Steph.*
 rita para su collar de oro. En boca de mas rezio leon *Chryso. ho.*
 estaua entòces Saulo, y menos que los pies y orejas re- *de conuers.*
 nia defuera. No ay que desconfiar de ningù estado del *Paul.*
 peccador por peligroso que sea, sino tratarle con suauidad, y blandura, asi porque puede mañana venir a ser *Ansel. in*
 mejor que vos, y juez vuestro, aunque oy sea reo, co- *episto. 1. ad*
 mo por lo que grangeays, pues por ganancia vuestra *Timor. c. 2.*
 os lo promete Dios: *Lucratus eris fratrem tuum*. Auras ganado tu hermano si te oye, y para que te oyga, has de proceder cò blandura: *In spiritu lenitatis*, que es muy delicado el sentido del oydo: y segun la doctrina del Philosopho: *Excedens sensibile corrumpit sensum*. Tan rezia *Aristot.*
 puede ser vna pieça de artilleria, que con ser el sonido *Compar.*
 objecto del oydo, antes le desbarate el organo que le perficione: y pues el pescador de caña por su ganancia este con secreto, y con silencio, y el caçador va con el mismo por no alborotar la caça, atrende a tu mesma ganancia por el secreto silencio de la correction: *Inter te, & ipsum solum*, pues no ganas vn pece, o vna fiera, sino vn hermano: *Lucratus eris fratrem tuum*.

Consideracion III.

S*I autem non audierit, &c.* Nunca se ha de desistir de la cura, aunque mas dificultades se represente, sino yr procediendo con mas vrgentes remedios, mientras mas se va conociendo la grauedad del mal, si no oye el enfermo, o no tiene sentido, a los tales cò impiedad les suelen apretar cordeles (q̄ antes es piedad essa)

Senec. li. de morib. así porque según cōsejo de Seneca: *Bonis nocet, qui malis parcit.* Gran daño haze a los buenos quien a los malos perdona, y como es ganancia tuya si le remedias, es perdida y delicto tuyo, si pudiendo no le curas, que también es consejo de Seneca: *Qui non vetat peccare, cui possit, iubet.* Como si le mandarás peccar, si no le estorvas el peccado pudiendo, que mas es esto que lo que auia dicho antes en los Prouerbios: *Amici vitia si feras, facis tua.* Donde también aconsejaua, que para poder loar el amigo en publico, le amonestassen en secreto: *Secreto admone amicos, palam lauda.* Si tenemos pues esta obligación, y con premio de tan gran ganancia como la propuesta, y el mal va tan peligroso, que ha menester extraordinarios remedios, como medico prudente en tal ocasion obligación ay de llamar vno, o dos acompañados, que consejo es del Euangelio: *Adhibe tecum vnum, vel duos,* para que se apliquen mas eficaces remedios, hasta llegar, si fuere necesario, a cortar el miembro cancerado, porque no suba el daño al coraçon, o cabeça: q̄ el Poeta todos los medios blandos dezia que se intentassen primero que llegar a esto, pero quando mas no se pudieffe, no auia porque escusarlo.

Ouid. lib. 1. Metam. fabul. 8. *Cuncta prius tentanda, sed inmedicabile vulnus Ense rescindendum est, ne pars sincera trahatur.*

Y como para cortar no puede solo el cirujano, y es bien llamar ayuda, que aunque este la parte insensible: *Si te non audit.* Es justo que vno, o dos le tengan al paciente, para que mas bien se pueda curar: que si esta phrenetico, como arriba hemos dicho (que si lo esta, el que no oye cōsejos) para auerse bien con vn loco, y poderle atar, vno, o dos bien seran menester. Bastantemente auia dicho Dauid la cōdicion, y el estado de vn miserable peccador, llamãdole jumeto: *Comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.* Y el mesmo Dauid

Psal. 48.

uid viendose peccador, dezia: *Vt iumentum factus sum* Psal. 72. *apud te.* Y no era por este camino grande el daño, que vn jumento no tiene malicias, ni toma malos refabios, no ha menester freno, ni espuela, nunca para de trabajar sin tirar coces, con poco se sustenta, vn mochacho le gouierna: que aunque esta es harta miseria y desdicha de vn peccador, que le trayga a tal estado el peccado que sea vn jumento, pero al fin es gran consuelo el que en otro Psalmo dize: *Homines, & iumenta saluabis* Psal. 35. *Domine, quemadmodum multiplicasti misericordiam tuam.* Hombres, y jumentos saluaras, Señor, segun es de grande vuestra misericordia, que aunque aqui el salvar en todo el rigor de la letra quiere dezir: *Conseruabis, ales, nutries,* hablando de la corporal salud, y conseruacion, que corre tambien por cuenta de la diuina prouidencia, en lo qual muestra su misericordia, como en el otro Psalmo dixo: *Quidat escam omni carni; quoniam in* Psal. 135. *eternum misericordia eius.* Y aunque tambien pueda entenderse, llamando hombres a los Iudios, y jumentos a los Gentiles, pero porque la propiedad de la lengua sancta pide mas en este lugar, diziendo: *Quantam, & quam pretiosam multiplicasti misericordiam tuam.* Que es grande, extraordinaria, y de muy gran precio la misericordia que en esto muestra Dios, y todo esto no se salua bien con la ordinaria prouidencia de alimentar los hombres, como los jumentos. Podemos estender esto arrimados a la exposicion de Iudios, y Gentiles, diziendo que el peccador que no es mas que jumento sin malicia, facil de domar, que no ha menester freno, ni espuela, esperanza podemos concebir del, que lo saluara Dios, como al hombre por quien se significa el justo, y agora se entiende facilmente el lugar de Dauid, donde el se llama jumento: *Vt iumentum fa-*

tum factus sum apud te, que tan facilmente lo dōmo Nathandiziendo le su peccado con la parabola, sin otro freno ni espuela con lo dicho, pues no se acaba de exagerar, ni pintar vn peccador proteruo, ciego y sordo, que no oye consejo, ni recibe correctiō, que esse peor ha de ser que jumēto, cauallo con malos resabios, Zayno, Argel, macho indomito, bestia maliciosa, que para q̄ el peccador no viniēse a ser tal como qualquier de estos dezia David: *Nolite fieri sicut equus & mulus, quibus nō est intellectus.* Mirad no vēgays a ser con la obstinaciō en el peccado, como cauallo, o macho resabiados, que los vicios consentidos, resabios irremediables se vienē

Psal. 31.

Innoc. Pa. & habetur dist. 83. Senec. li. de morib.

a hazer, por la regla de Innocencio: *Error cui non resistitur, approbatur.* Error q̄ al principio no se ataja, dexase por aprouado, como si no lo fuera, o como dixo Seneca: *Vitia transmittit ad posteros, qui presentibus culpis ignorat.* Quien de presente no castiga el vicio, por herencia lo quiere dexar al successor, y esto aū suele ser mas dañoso en las bestias, que dize David, que en el hombre, no porque en ellas sea de mas consideracion el daño, sino porque alli tenga mas dificultad el remedio, pero quando el peccador viene a estar tã sin entēdimiēto como vno de estos animales, los daños del podremos deduzir por los que le succeden a ellos, quando al principio no se les ataja el mal resabio, que con ser el cauallo hidalgo animal, y bien doctrinado, bestia de grãde estimacion, y que parece que tiene entēdimiēto (que el cauallo de malas y consentidas inclinaciones, es el q̄ metaphoricamente dize David que no le tiene) y por el primero bien ajustado, dareys qualquier precio, y el segundo, por ningun le metereys en vuestra casa: asi viene a ser el peccador con malos resabios consentidos, pero con todo esso, remedio tienen estos dos animales, rezió azial, fuerte freno: *In chamo, & freno maxil-*

las co-

Jas eorum constringe. Mas sera necesario para echarse lo Dios, y ayuda: *Adhibe tecum unum, vel duos.* Es necesario juntar gente para apoderarse de vna mala bestia destas, y como es cierto q̄ no ay dueño ninguno dellas, ni albeytar que las cure, que por mucho que se defientdan con coces, saltos, y bocados, las dexé salir con la fuya, sino que prosiguen echando les maniotas, meriéndolas en el potro, hasta no dexar medio por intentar para remediarlos: assi quiere Dios que se vayan acrecentando los remedios, aunque el peccador llegue al malestado de qualquier bestia destas, hasta llegar al extremo de que proceda la Iglesia en el caso, empostrando los como a bestias, echando les maniotas de prisiones, mordazas por aziales (que no es baxa la comparación, aunque sea tan seguida, siendo tan baxo el peccador que obliga a mas que esto, para atajar sus daños) pues busca Dios tã extraordinarios remedios, no es mucho se busquen en extraordinarios consejos, no palle adelante (como dixo Cassiodoro) la fistola, o càncer del peccado, por no le buscar remedio para atajarlo: *Iniquitas quippe mortalium more putredinis sine fine vaga* Cassiodor.
retur, si eam medicinalis incrustatio minimè desecaret. Que sup. Psalm.
 con este fin aconseja Dios que vayan subiendo las diligencias del secreto a los testigos, y de los testigos al juez. 38.

Consideracion IIII.

S*I autem Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut Ethnicus, & Publicanus.* Fuerte cosa es llegar vn hombre hõrado a estado de ser malin, fiscal, y denunciador: pero por el interes muchos lo hazen en el mundo. Las mas pragmáticas y leyes para remediar los delictos prometen por premio la mitad, o por lo menos la tercia parte al que denuncia: aca todas estas diligencias que va

profiguiendo Dios hasta poner al delinquente en pu-
blico juyzio, van fundadas tambien en la ganancia del
que corrige, que si cõ esso emienda, aura ganado al her-
mano, no se lleua la mitad, ni tercia parte, sino todo, y
si con la correction no aprouecha, y sale el negocio a
tribunal publico, tambien ganara por ay denuncián-
do, como por aculla aconsejando, que estas son de las
leyes de Dios que traen consigo la paga, de que dezia

Psal. 18.

Dauid: Et enim seruus tuus custodit ea, in custodiendis illis ve-
tributio multa. Que fuera de que no los denunciado ha-

August. in
Reg.

zoyz grande delicto, como dixo S. Augustin: *Magis quip-*
pe nocentes estis, si fratres vestros, quos iudicando corrigere po-
testis, facendo perire permititis: y trae la comparacion de
la crueldad que haria el que teniendo vn amigo enfer-

Compar.

mo de vna postema, que por el miedo del boto de fue-
go no le da cuenta della al medico, el amigo tambien lo
callasse, y no se la hiziesse curar au que le viesse dar gri-
tos por el cauterio, y vsar crueldades en la cura, pues
lo seria mas que todas el dexarlo asi morir: *Si enim fra-*
ter tuus vulnus habeat in corpore, quod vult occultari, cum i-
met secarit, nonne crudeliter a resideretur, ac misere vidi-
ter indicaretur? Quanto mas (infiere el glorioso san-

Jobal. 10
mls. 1. 40

cto) corre esta razon en los peccados, llagas más
dañosas para el alma que qualquiera de las que pue-
de auer en el cuerpo? Y aunque toda esta razon va
a parar en la obligacion precisa que cada qual tie-
ne de hazer esto por el remedio de su hermano, an-
da tan apareado el prouecho y ganancia, que por
el mesmo caso que con esta obligacion cumplas, ga-
nas al hermano, Quanto mas obligado se quedo
Augustino a su sancta y piadosa madre Monica, por
auer procurado por extraordinarios medios su re-
duction, que por auerle parido con dolor? Segun
la regla de Aristoteles, que con su ceguera conocio

ello

esto que refiere del Laertio, que dezia que mas se des-
 uia a los padres que procurara a los hijos la luz del al-
 ma (que dezia el que era la ciencia) que a los que de-
 llos solo el ser natural auian recebido: *Quoniam hi qui-
 dem dant vivere, ille autem bene vivere.* Que si los vnos
 dan la vida, mas dan los que dan la buena vida. To-
 das las diligencias de san Pablo, el acomodarse con
 todos por esta ganancia eran, y quando el entrifte-
 cia con la correccion alguno, o con el castigo, dezia
 que ganaua para su vna muy alegre dia: *Quis est qui
 me laesifiet, nisi qui contristatur ex me?* Y Sanctiago di-
 ze que si alguno errare, el que lo metiere por cami-
 no (ora sea corrigiendo en secreto, ora fulminando
 procello con rēstigos, ora entregandole a la Iglesia
 para que de sentēcie de quēquien tanora que lo
 emendare, tenga por cierto que el ha ganado ella al-
 ma: *Entrao mēti, si quisias volas conuerit a veritate, & con-
 uertent quis eam, scire debet, quoniam qui conuertit fecerit
 peccatorem ab errore suo suu, & saluabit animam eius a mor-
 tali.* Y siendo la ganancia tan grande, no ay que re-
 nēb por difficultoso el precepto. Quando da licen-
 cia el capitā por vando publico, que la ciudad
 a que dan asalto sus soldados, pāedan faquearla sin
 pena alguna, para que lo que tomare en el saco, todo
 sea suyo, esclauos, ropas, y joyas, no ayays miedo
 que el soldado mate a nadie, que si vivo le puede ser-
 uir de esclauo, y muerto de nada; antes lo manten-
 dra, y lo passara en hombros que passarlo a cuchillo.
 En esta conquista del mundo te da Dios saco franco,
 que el que reduxeres con tu consejo, y amonestā-
 cion sea tuyo, conforme a esto no tendras por traba-
 jo andar con el, con el que manda Dios en su
 precepto; pero si no pudieres captuarlo con consejo,
 ni ayudado de vno, o dos, no lo te embiere: *Dia Eclesiā,*

Laert. de
 vit. Phil.

1. Corin. 2.
 Iacob. 5.

p. 1. 1. 1. 1. 1.

Compar.

456 M. Santiago. Considerac. de Quares.

appellada justicia, si venido a la Iglesia maniatandole no se subjectare: *Sit tibi tanquam Ethnicus, & Publicanus.* Trata le como a Gentil enemigo, y ocasiones aura muchas en que estes escusado de los primeros lances, y ayas de coméçar por el vltimo rigor de la justicia: que si esta el otro escalado la casa, y si es escádalofo, y publico peccador, no seria bien començar con tanto espacio, donde es probable el indignar, y no remediar, o ponerse tambien a la primera colera o impetu de vno, no es prudencia, ni cordura, que es como al enfermo darle de comer en el rigor de la calentura, que a este proposito dixo el sabio: *Non incendas carbones peccatorum arguens eos, & ne incendaris flammam ignis peccatorum illorum.* Que si al tiempo que arde el fuego de la colera llegas con la correction, suele se encender de manera que te abraza a ti tambien. Prudencia fue grande la de Moysen, y Aaron, en aquel gran motin que se leuanto en el pueblo quando truxeron aquellas malas nueuas los exploradores de la tierra de promisiõ, de temerosos y couardes, quisieron hazer capitan que se boluiesse con ellos, y en vn alboroto tan grande del pueblo, donde todos blasphemauan contra Moysen, y Aaron, y de ay arriba: tiendense los dos hermanos pecho por tierra, como para dexar passar por encima las saetas de las lenguas del vil vulgo desenfrenado, y como no veen ocasion para oponerse a su furia, acuden a Dios por el remedio, comiençan entonces por la Iglesia: que en tales ocasiones de tan encédida colera no tiene buena sazõ y lugar la correction fraterna; y puede se començar el negocio por donde manda Dios que se acabe. Pero sobre tanto rigor, denunciacion, justicia, sentencia, acaba Christo esta materia de la correction, respondiendole a la pregunta de sant Pedro para abrir las esperanças del peccador, que en el perdonar no ha

de auer rassa, pues no puede llegar a ser mayor mi culpa que su misericordia, que pues esta se nos da de gracia, bien podemos con essa prenda esperar la gloria.
Quam mihi, & vobis, &c.

CONSIDERACIONES DEL MIERCOLES despues del tercero Domingo de Quaresma.

Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? non enim lauant manus, cum panem manducant. Matth. 15.

POCO provecho hizo la doctrina de la correction fraterna en los Scribas, y Phariseos, pues sin corregir a los discipulos de Christo del mal exéplo que les parecia que davan, en no se lauar las manos para comer vn poco de pan (ceremonia entre ellos muy loable, recebida por tradicion de sus mayores) se van a Christo, haziendo muy de los escrupulosos censores, y ante el querellan de la transgression desta loable costumbre, que en sus discipulos han visto, y no miran que para condenar tan menudos defectos (si lo eran estos) era bien poner los ojos en otros mayores que pudiera Christo reprehender en ellos, como lo hizo. Espantaua se Iob de aquella necia consecuencia, en que tan porfiadamente persistian sus amigos (que aunque no hazian obras de tales, siempre en la casa del justo, qualquier enemigo, y mas el que da occasion de merecer, se tie-

Iob 19.

Grego. lib.
14. Moral.
cap. 25.

Ezech. 5.

ne en nombre de amigo) dezianle que no era possi-
ble que vn Dios tan justo, con el si lo fuera, usara de
tan rigurosas penas no le hallando culpas: y no miran-
do ellos las suyas, auian de hazer muy grandes las de
Iob, para medirlas con las penas que padecia, y dize-
les el santo muy sufrido: *Quare persequimini me, sicut
Deus?* Lo que es acusar culpas en vn hombre, y acri-
minarlas, solo Dios lo puede hazer, que no le pueden
redarguir ninguna, pero los que tienen tantas como
vosotros (como si dixera) porque tomays este offi-
cio de Dios, queriêdo os ygualar a su limpieza? Expo-
sicion es esta de sant Gregorio en sus Morales, donde
dize: *Deus tanto iustius aliena percucit, quanto nihil ipse pu-
niendum habet, homines verò ferientes, ad suam infirmita-
tem debent oculos reuocare, ut ex se metipsis considerent,
quantum alijs parcant.* Que por peligrosa cosa ha tenido
siempre la prudencia humana, tirar piedras al tejado
del vezino, no mirando que el proprio es de vidrio.
Estos van oy reprehendidos por esta falta de confide-
racion, y en ellos todos los q̄ no cõsiderando sus vidas,
denuncian y reprehenden las agenas, para q̄ contien-
to hablemos del tercero, mirando primero lo que a
nosotros toca. Y para que el pan de la diuina palabra,
a cuya mesa oy nos sentamos, le comamos lavadas
las manos, para no ser acusados desto, el espiritu
Santo es el aguamanil de la diuina gracia (agua clara
y limpia prometida por Ezechiel) *Effundam su-*
per vos aquam mundam. Pidamos la con-
terccion de Dios por la intercession de la llena de
gracia, &c.

EXPLI-

EXPLICACION DE

la letra del Evangelio.

GRandes santos fueran los Escribas y Phariseos, si fueran tan perfectos, como querian que lo fuesen los discipulos de Christo, pues se escandalizan dellos, de que para comer pan, no se lauan las manos, y ponderan por graue este delicto, porque dicen que es contra costumbre recibida de sus antepassados, y mala fuerte les corriera a los discipulos de Christo, sino tuuieran tan gran maestro, y tan esforçado defensor de sus causas, pues por ellas tan embrauecido se buelue contra estos falsos hypocritas, llamandoles de tales, y reprehendiendoles vn graue delicto en ellos, no contra tradiciones de los Ancianos, sino contra expreso mandamiento de Dios, al qual anteponen sus supersticiosas ceremonias, pues teniendo Dios mandado honrar el Padre y la Madre, y debaxo desta honra se entien de el alimentarlos, y mantenerlos, vosotros enseñays, que cumplan con ofrecer a Dios lo que tenían de dar a los Padres, que esto también les aprouecha a ellos, que aunque es verdad, que la Religión se ha de anteponer a la piedad, en vosotros no se ha de pensar que acudis a esto, pues lo hazeys por vuestro interets, lleuando os las offrendas, teniendo yo por bien, que en caso de necesidad precisa, y de socorrer a Padres, la piedad sea preferida a la Religión; pero vosotros como hypocritas, soys gran gente de cumplir con la lengua, teniendo muy apartado de mi el coraçon, que al fin soys aquellos, de quien hablo. *Haiaſt Populus hic labijs me honorat, cor autem, &c.* Y llamando assi Christo a los que estauan presentes, para enseñarles la verdadera doctrina, y no dexarles perder con la falsa destas, les comiença a predicar: *Non quod intrat per os, coinquinat hominem.* Que juntado estas palabras con lo que se va tratando de lauar las manos para comer, querran dezir, no porque se coma con poca limpieza, y no lauadas las manos, ay que hazer caso, de que el manjar ensuzie al hombre, que de lo que importa cuydar, es de esta limpieza moral, que aunque por falta de esta ensuziauan en la vieja ley los manjares prohibidos en ella, si se comian, esto no era por razon del manjar, sino de la transgression del precepto de comerlo, y de no se declarar esto tanto, como no dixo Christo mas, sino que no ensuziua qualquiera cosa que entrava por la boca, se escandalizaron los Escribas y Phariseos, pensando que publicamente enseñaua contra su ley, pues de aquellas razones se colegia, que sin miedo de inmundicia moral se podia comer de todo, y desto le dieron auiso los discipulos a Christo, diciendo. Mira señor, que se han escandalizado los Phariseos desta palabra que aueys dicho, y responde les Christo:

Exod. 20.

Isai. 29.

no son plantas essas de mi Padre, para cuydar mucho dellas, ni se tienen de lograr, antes han de arrancarfe, no os de cuydado que se escaldizé, que los ha cegado la malicia, sin dexarles lumbré de fe, y como ciegos, aunque son gente de exemplo, a los que con el guian, tambien como a ciegos los lleuarian por algun despeñadero, por donde los vnos y los otros caygan. Llego se Pedro, creyédolo que era Parábola la que dezia Christo del manjar que entraua por la boca, y pide le a Christo que le diga la exposicion della, y reprehendiendole, de que en tanto tiempo no aya conocido del, que no habla de cosas tan materiales, como si la comida enfuzia el cuerpo, o no (que es no tener entendimiento pensar esto) le dize: *Adhuc & vos sine intellectu estis.* Sino que solo trata de la limpieza moral y spiritual, que manjares (en la ley que el predica) no los ay ya que enfuzien el alma, como los auia en la ley escripta, todo lo q̄ agora puede enfuziarla, sale y nasce del coraçon, alli se forja el embrion del pensamiento, y se forma y organiza con el consentimiento, y se alimenta y cresce con el desseo, y se pare y produze con la obra: de la qual ay diuersos partos, todos mostruosos, porque de ay nasce el homicidio, adulterio, fornicaciõ, hurto, testimonios, y blasphemias: y aunque dize, que salen por la boca, y algunos destos peccados son de obra, y no de palabra: pero porque primero se habla del negocio que se venga a effectuar, por esso dize que salen todos por la boca, o porque tambien mata vno con la lengua, como con las manos, pues quita la honra q̄ se suele estimar mas que la vida: estas son las cosas (concluye Christo, declarando sus palabras a instancia de Pedro, y respondiendole a los Escribas y Phariséos) que saliendo del coraçon, por la boca enfuzian al hambre, que no el comer el pan sin lauarse las manos: y assi queda Pedro satisfecho, los Phariséos confusos, la gente enseñada, los discipulos descargados, y nuestro Euangelio declarado, &c.

Consideracion Primera.



*Q*UARE discipuli tui non lauant manus, &c.
 Creo que satisfaremos bastantemente a toda la doctrina deste Euangelio, tratando muy de proposito, que en las obras del seruicio de Dios deuen andar muy apareados el coraçon y la légua, el alma y las manos, lo interior y exterior, q̄ aunq̄ no es bueno el doblõ de dos caras para hombre, es buena la labor de dos hazes para Dios, porq̄ fuera de
 que

Mierc. despues del III. Dom. de Quares. 461

que vea Dios lo vno, y lo otro, quiere que el mundo que ha de tomar de lo exterior exemplo, lo vea en el iusto, bueno: *Vt videant opera vestra bona*, y aũque el se contenta con el coraçon, no quiere piedra tan preciosa en mal engaste, la sabiduria de Salomon (que de Dios era mas que suya) dixo: *Omni custodia serua cor tuum, quia ex ipso vita procedit*. Bien creo que entendio esto de la vida corporal el sabio, porque alli es mortalla herida, por donde todo genero de arma defensiua, broquel, rodela, paues, naturalmente se va al braço yzquierdo, para guardar aquella parte, donde mas palpablemente pulsa el coraçon: y tãbien creo, que se puede entender el lugar de la vida espiritual, de que tambien parece oy el coraçon principio, pues de alli dize oy Christo, que salen los pensamientos, homicidios, adulterios, hurtos, testimonios, y blasphemias, y porque dixo aquella palabra: *Omni custodia*, que toda la guarda se poga al coraçon, es de aduertir que no excluye la que se ha de poner en las obras exteriores, porque, *Omnis*, en la escriptura, quiere dezir lo mas principal, o lo mejor, el Ecclesiastico dixo: *Omnis plaga tristitia cordis*. No quiere dezir, que no ay mas llaga q̄ la tristeza del coraçõ, sino q̄ essa es la mayor, y esso otro lugar de David: *Omne escã abominata est anima eorum*, el mesmo sentido pide, pues aquellos no aborrecierõ todo lo que era manjar, o comida, sino la mas principal y mejor comida que era el manna, y assi aca en nuestro lugar no dize, que no se guarde otra cosa, sino el coraçon solo, pues ha dicho en otros dos capitulos de los mesmos Prouerbios: *In facie prudentis lucet sapientia*, que parece muy biẽ la demonstracion publica de las letras que salgan a la cara, y que se le eche de ver a vno, si es docto, o no: y es muy conforme lugar a este, el del capitulo siguiente: *Sapientia hominis, lucet in vultu eius*. Que aunque sabiduria aqui

Math.

Prouer. 4.

Eccles. 25.

Psal. 106.

Prouer. 17.

Prou. 18.

ria aquí quiera dezir virtud, bien es que se parezca en la cara, y sea exemplar. Dauid el contento del coraçon en la lengua lo mostraua: *Propter hoc letatus est cor meum, & exultauit lingua mea.* Y siempre mostraua esta correspondencia en lo interior, y exterior: *Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum uiuum,* de lo que se alegro mi coraçon, se alegro mi carne, y es mucho esto, que con la penitencia, que anda triste, como hambrienta y affligida la carne, esté tan alegre el coraçon y espíritu, que a ella la bañe de alegría, que tambien enseña la experiencia que las fuertes acciones del alma, quando andan con furia, redundan en el cuerpo, de manera que le lleuan tras si. De vn gran temor que añubla al alma, suele salir vn frio y temblor en el cuerpo, como de vna gran colera e yra vn gran calor, assi pues vn gran gozo con Dios en el coraçon, porque no se llevara tras si el cuerpo? y como vn hombre se goza y alegra del gusto y gozo de otro, porque la carne que esta mas junta al espíritu, que vn hombre a otro, no se holgara de la alegría del espíritu? porque coraçon que esta bien con Dios, no lo mostrara en el rostro? Porque si el deshonesto amor, el vino, y embriaguez son poderosos para arrebatarse vn coraçon: *Fornicatio, & Vinum, & ebrietas auferunt cor;* no ha de ser poderoso el amor de Dios si haze presa en vn coraçon para se llevar tras el cuerpo? pues en ordē desto el dulce Esposo de la alma, quando le pone leyes entre sus castísimos amores, le dize: *Pone me ut signaculum supra cor tuum, ut signaculum supra brachium tuum.* Retratado quiere estar en el coraçon, y que quando alli lo busque el alma, lo halle, y tambien quiere estarlo en el braço, que son las obras exteriores, que si se tirare biē el bohordo, sea en fe de la mãga y vanda que por preseas y diuisas de amores le dio, quando el sabio pinto aquella Palas a lo diuino de la mujer fuer-

Psal. 15.

Psal. 83.

Osee 4.

Cant. 8.

Prouer. 31.

ger fuer-

ger fuerte, dize dos cosas estrañas della: *Quæsiuit lino,*
& lanam, & operata est consilio manum suarum. Lo pri-
 mero que busco lino, y lana, el lino es para ropa inte-
 rior del cuerpo, lo que sirue mas de cerca, la lana lo ex-
 terior, en todo trataua para ser perfecta en interior, y
 exterior, pero el mayor mysterio de aqui es el que
 esta en lo segundo, que hizo la obra con consejo de
 sus manos, en obras tan puramente de las manos, co-
 mo el cardar, e hilar, mucho cuydado da ver que es-
 so se haga con consejo, y sino fuera por dificultar el
 negocio, en lugar de facilitarlo, viueramos de tratar
 algo en lèguage de escuelas, que en nuestro vulgar no
 cupiera bien, sobre si los habitos que son vnas calida-
 des que se hazen de los muy frequentados actos, pue-
 den tener su assiento en el cuerpo, y si el habito, o arte
 del musico esta en las manos faciles, o en el alma, o
 potencias habilitadas, que esta muger hila tan delga-
 do, que con el consejo de sus manos pide todo esto, y
 resoluiendo aquella question, sacariamos como el con-
 sejo que es obra de entendimiento esta en manos, y
 tambien lo podriamos declarar, baxando vn escalon
 de aqui, por la sentençia del gran orador Salustio,
 que dize: *Antequam incipias, consulta, & ubi consu-* *Salust. in*
lueris, mature factò opus est. Que es dezir, que preceda *procemio.*
 el entendimiento a las manos, y hasta que el aya de-
 liberado, no obren ellas. Nada desto sera necessa-
 rio para declarar lo que a nuestro proposito el lu-
 gar pide, que yo pienso que no es mas que dezir,
 que el alma sancta que por esta muger fuerte esta
 retratada, no este partida, ni diuidida en las obras
 que hiziere del seruicio de Dios, con las manos en
 la rueca, y los ojos en la puerta, loando le con la
 boca, negando le con el coraçon, cantando en el
 choro, pensando en la plaça, el cuerpo en la Iglesia,
 el alma

el alma en la calle. David dezia muy bien, que para le
Psal. 118. dar gracias, pondria el coracon derecho: *Confitebor tibi
 in directione cordis*, que sin duda muy tuerto trae el co-
 racon, quien no le haze conformar con las obras, de
 manera que, o ellas desmienta a ellas, o ellas a el, que
 bien comprehendia esta doctrina sant Pablo, escri-
 viendo a los Theſſalonicenses: *Ipsa autem Deus pacis san-
 ctificet vos per omnia, ut integer spiritus vester, & anima
 & corpus sine querela, in aduentu Domini nostri Iesu Chri-
 sti seruetur.* El Dios de paz os sanctifique en todo, para
 que anden enteros vuestro espiritu, anima, y cuerpo,
 q̄ no aya quexa entre el vno y el otro, y desta mane-
 ra os conserue para el dia de su venida, que es donde
 de todo aueys de dar cuenta: y para hazer esta vniformidad,
 le dize, Dios de paz, porque es tanta la guerra
 que anda entre el alma, y el cuerpo, que es necesario
 que Dios meta paz en esso, y trace que anden confor-
 mes cuerpo y alma. Cuydadoso estaua David de saber
 las calidades que auia de tener el que se vuisse de aue-
 zindar en la celestial Hierusalem, y asile pregunta-
 ua a Dios: *Domine quis habitabit in tabernaculo tuo?* y
Psal. 14. responde le luego Dios, no como los oraculos de
 los falsos dioses, que huyendo de que no les cogies-
 sen en mentira, y no sabiendo la verdad para de-
 zirla, buscauan sentencia con tan diuersos senti-
 dos, que qualquier successo pudiesse encontrar con
 qualquiera dellos, y assi se echasse aquello al progno-
 stico de su Dios, que les parecia que veyan lo por ve-
 nir, no teniendo ojos el, ni ellos para lo presente:
 nuestro Dios pues, que es el solo, el verdadero, respon-
 de a David: *Qui ingreditur sine macula, & operatur iusti-
 tiam.* El limpio en todo, en lo interior, y exterior, que
 ambas razones lo dizen *Sine macula*, sin mancha ningun-
 na, y porque esso parece que dize negaciõ, o priuaciõ,

en las

en las quales no ay perfection entera, dize: *Qui operatur iustitiam*, o porque *iustitia communis est virtus*. No ay virtud que no este fundada en justicia y razon, porque es muy fuera de lo vno y lo otro el vicio: o justicia, porque consiste en indiuisible, lengua de peso tan fiel, que a vna parte, o a otra que toque vn cabello, no esta justo, y assi de justicia tomo nombre de justo el amigo de Dios, que lo que viene justo, dizen no tener imperfection, o arruga, que pues no queria Dios que en su templo siruiesse coxo, ni manco, ni quien tuuiesse imperfection alguna, no auia de tener en menos su casa de alla, que la que por nos hazer merced, quiso tener entre nosotros aca, y luego añade para acabar de perfeccionar esto, que con vna misma lengua, cierta y verdadera hablen el coraçon y la boca: *Qui loquitur veritatem in corde suo, qui non egit dolum in lingua sua*: Que porque la mala lengua suele apestar vna ciudad entera, y porque no lo haga, destierran al que la tiene por el biẽ comũ, como se vio en ~~Anna~~ hermana de Moysen, que por el mal de la lengua se hincho de lepra, y porque no inficionasse el exercito la desterraron del, claro esta q̃ como no recibe en su casa de alla a los q̃ no reciben en la de aca, coxos, mancos y imperfectos, tampoco en el exercito de alla (que lo es, *Militia caelestis exercitus*) no ha de recebir los leprosos murmuradores que destierran del de aca, y no solo ha de tener estas condiciones, sino otra mas, que *opprobrium non accepit aduersus proximos suos*, que no ha de recebir de buena gana la murmuracion que ante el viniere contra el proximo, que a las vezes la buena cara que vn hombre poderoso haze a esto, y la acogida que dá a los que murmuran, es causa de que ande tan valido este vicio, sino que con el esfuerço que Christo no admitta murmuracion, aũque sea de tan poca importancia, como no se lauar las ma-

Leuit. 21.

Num. 12.

nos, sino que antes a quien viniere con ella le maltrate. *Ad nihilum deductus est in conspectu eius malignus.* Este tal y tan perfecto, en quien coraçon y lengua andan tã conformes, es el que entrara en la casa de Dios. Pero si algo faltare destas dos cosas, sea lo defuera, que es de lo que goza el mundo, y en lo de dentro que es el coraçon, ay ha de ser toda la guarda, y es de lo que gusta Dios, que bien le dezia esto la esposa: *Ego dormio, & cor meum vigilat.* Parece que era la salua que hazia, quando se acostaua a dormir, duermo Señor, porque con este cuerpo no se puede dexar de cumplir vn rato, pero no le dexo yo a el, que en tan precisa obligacion como la del sueño, se lleue tras si el coraçon, que esse como es vuestro, y en vos no ay sueño, que de Dios dixo Aristoteles que no dormia, y esto puso por condicion de su bienauenturança: (*Qui si dormiret, non esset beatus.*) No lo ha de auer en el, o, otro sentido, quãdo parezca que estoy dormida, o el mundo me tenga por tal, porque para el, huelgo yo parecerlo, con el coraçon me entiẽdo con vos, o para mejor dezir la propiedad deste lugar, aqui quiso declarar las fuerças de vnos amorosissimos extasis, y arrebatamiẽtos suyos, en q̄ el cuerpo del justo se q̄da como dormido: porq̄ le tiene tã sujeto q̄ dexa al espiritu, q̄ se leuãte a Dios, y el se queda como dormido, pero como son difficultosos ã declarar estos porq̄ quãdo vna vez le succedẽ al justo, como a Pablo le encomiẽda el secreto Dios dellos, y no sabe si se dexo el cuerpo, si lo lleuo, y si lo sabe, no lo dize, y remitelo a Dios q̄ lo diga: *Et scio huiusmodi hominem (sive in corpore, sive extra corpus, nescio, Deus scit.)* Y esto repite dos vezes, y luego dize: *Audini arcana verba que non licet homini loqui.* Harto se parece a esto el cuerpo dela esposa dormido, y el coraçõ tã en vela, q̄ vee ella q̄ duerme el cuerpo, *Ego dormio*, o quiera dezir aqui el alma, para todo

Cant. 5.

2. Cor. 12.

Todo lo que es cuydado de cuerpo, tengo el sueño reposado, que tiene el hijo, que tiene buen padre, y el amigo que tiene buen amigo, que los antiguos de dos maneras pintauan al amor, vnas durmiendo, y otras velando, quando dormido, armado de punta en blanco, y la rodela por almohada, y quando velando desnudo, pareciendo grande impropriedad, pues estan proprio al despertar armarse, como desarmarse para dormir. Responde el pintor, antes es bien que esta impropriedad aparente muestre la propiedad secreta desta pintura, que el que tiene buen amigo, y el coraçon bien empleado, duerme mas seguro que si durmiese armado, porque estando el durmiendo, su amigo buelue por el, y le riñe sus pependencias. Quan seguramente duerme, y quan bien armado quien tiene dado su coraçon a Dios, y cuyda de la limpieza del, aunque como dormido no cuyde de lauar las manos, que no porque este dormido, preualeceran los enemigos contra el, pues tiene a Dios por amigo que le defienda, y quando le calumniaren, aunque sea en cosa tan menuda, como si se laua las manos, o no, tenga le el dado su coraçon a Dios, y satisfaga le de la limpieza del, y eche se a dormir, que Dios respondera en su descargo, q̄ este sueño y oluido de todas las cosas del mūdo Dios lo procura en el alma, y le da las adormideras para el, y le dize q̄ segura se acueste, q̄ el le guardara el sueño, y para q̄ lo haga, le pone su braço yzquierdo por almohada, y cō el derecho le abriga: *Leua Cant. 2.*
eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me. Y le dize q̄ no tēga cuydado de la prouisiō de la casa (ni esso le quite el sueño) ni del vestido, q̄ como el viste las flores del campo, mejor que se vistio Salomon a si, quando mas galan salia, y pues los animales durmiendo a pierna tendida y sueño suelto en su cama de cāpo,

se leuantan a mesa puesta, que no ha de ser menos su misericordia para con ellos, y mirad quan seguraméte los que en se desto dexaron sus haziendas, sus casas, y aun olvidaron su honra, por descansar en el dulce sueño de los braços de Christo, olvidan sus desagravios, como si estuuiesen dormidos, porque como vela su coraçon que le tienen puesto en Dios, saben que el que les guarda el sueño, no consentira, que vn solo mosquito se le inquiete, que menos es que esso el ruydo que effos Phariséos leuantan, si se lauan las manos, o no, y le araja Christo, para que veã los amigos de Dios, que pueden dormir mas seguros que armados, si como dexaron por el las haziendas, duermé como sino tuuiesen honra, poniédo la defensa della en sus manos, que con esto aunque no se las lauen, como vele el coraçõ, y en el no aya falta, Dios respondera por ellos.

Consideracion I I.

Quare discipuli tui, &c. Nunca se tuuo por buena esta curiosidad (sino le llamamos mejor ociosidad) de disputar de cosas ajenas olvidados de las proprias. El rio que sale de madre, lleuase las inmundicias de toda la tierra que riega, y dexandola limpia se buelue a la su madre suzio. El ladron suele aguardar que salgays de vuestra casa y os entreys en la del amigo, donde soleys estaros de espacio en conuersacion, y vale se el de esse tiempo para robaros lo que ay en ella. Salir de vuestra madre a limpiar consciencias ajenas, dexar la casa de vuestra alma sola, sin considerar lo que conuene a la guarda della, por yros a ver lo que en la agena passa, solo puede aprouechar, de que en esse tiempo haga su salto el astuto ladron Sathanas, como quien sabe que no estays en casa. Mala ocupacion llama Salomó

a esta

Compar.

Compar.

a esta y aun malissima: *Ego Ecclesiastes fui Rex Israel in Hierusalem, & proposui in animo meo, querere & inuestigare sapienter de omnibus que fiunt sub Sole, hanc occupationem pessimam dedit Deus filiis hominum.* Yo como Rey y Principe tan poderoso (que en los que lo son es casi natural el deseo de saber de todo) propuse con muy extraordinario cuydado, saber de todo quanto auia del Sol abaxo, ocupacion malissima en que se ocupan los hijos de los hombres. Si en vn Rey estan mala esta ocupacion, cō ser en el mas licito saber como viuen todos los de su Reyno, y no solo licito, sino que es obligado a esto, y para gouernar mejor lo q̄ le toca, tratar, preguntar, saber, como se gouernã otros Reynos, o Republicas, por lo q̄ esto diuierde y distrae de lo que es tratar de lo de mi puerta adentro, pienso q̄ dize Salomō, que es malissima ocupacion esta, y si en el y en otro como el lo es, en el q̄ en vna filla desde su casa gouerna en vn momento el mundo, despacha las flotas, cōpone lo de Flandes, reforma Capitanes en los presidios de Italia, entra por Londres y corta cabeças, buelue a la corte y prouee pretendientes, priua cōsejeros, castiga secretarios, y estando metido en negocios tan graues, buelue cō grã facilidad a censurar los muy menudos de la casa de su amigo, y le cuenta la haziēda, y el gasto q̄ tiene, que si es mayor q̄ lo q̄ ella suffre, echa prognostico de q̄ presto ayunara lo q̄ agora come, y si es mas cōcertado el otro q̄ el, dize q̄ guarda para vn hijo q̄ en vn dia lo gaste todo, y q̄ quanto el otro ahorra, echa la muger en vna gala, y no se acuerda este, q̄ Nadab, y Abiru hijos del summo sacerdote Aaron, porque faltandoles fuego para los incensarios, llegaron a la primera casa a tomarlo, entrãdo con las brasas agenas en el templo, se leuanto dellas vn fuego de Dios (q̄ el de los incensarios solo no bastara para esto) y los abraço a ambos, quica

Leuit. 10.

para enseñaros a vos q̄ cubrays vuestro fuego cō vuestra ceniza, y no llegueys a veer lo q̄ passa en la casa de vuestro vezino, ni aun por lūbre que paga suele ser de contado estar vos murmurado de causa agena, y auer en la rueda, quien aunque os parece que os oye cō gusto, os esta diziendo, aunque le pays latin: *Medice cura te ipsum*. El traño successo fue el de Gedeō, que quando le vuo Dios de embiar la cōdura de Capitan general de su exercito contra los Madianitas, embia el despacho con vn Angel (que son los correos de Dios) y hallale dentro en su casa limpiado trigo (exercicio de muger, q̄ esto de la puerta adentro todo corre por cuenta de ellas) y dizele el Angel: *Dominus tecum virorum fortissime*. Dios esta cōtigo Capitā mas fuerte q̄ todos los que ay agora, no se que hecho tā heroyco le vio hazer el Angel a Gedeō, que le pareciesse de tan grā fortaleza que la pudiesse loar cō tā extraordinarias palabras, sino solo hallarle en exercicio de la puerta adentro de su casa, que como el Sabio a la muger fuerte no la pinta cō armas, sino con los exercicios de dentro en casa, que essa es la mayor fortaleza, la de Gedeon lo es mayor, como de gran soldado, que a pie quedo guarda el puesto que le toca, y aunque vea riesgo en otro, mira por el suyo, que esso es guardar el ordē, que en la disciplina militar no es menos importante este, que las buenas armas y braços, y como a quien tambien sabe desto le dize el Angel: *Vade, in hac fortitudine tua vinces*. Seguro puedes yr y fiado de essa fortaleza tuya, q̄ venceras la batalla: veys aqui abonada por el Angel por buena ocupaciō la de la puerta adentro, y cōdenada por Salomō por mala, y aun por malissima la de la puerta a fuera: *Hanc occupationem pessimam dedit Deus filijs hominum*. No la daria Dios con el rigor que suena este lenguaje, sino cō la permissiō con q̄ el suele dexar q̄ el peccador caya en

ga en alguna dureza, o ceguera: *Tradidit illos Deus in re-*
probum sensum dixo Sant Pablo, y assi por castigo en pe- *Roman. 1.*
na de otros peccados, deue Dios de permitir a algu-
nos, q̄ olvidados de los propios tratē de los agenos. Y
es mucho de cōsiderar, que a los dias q̄ dexamos passar
sin sentir, les llame S. Pablo malos: *Redimentes tēpus, quo-* *Ephes. 5.*
niam dies mali sunt y dize lo cō la metaphora del resca- *Compar.*
te, por la mala vida q̄ el captiuo passa, y el cuydado que
deue tener quien es su amigo, o deudo, de le sacar de
alli dōde esta tan a peligro de negar la fe, para lo qual
no se ha de tener por mucho el precio q̄ puede costar,
si se piensa el riesgo que corre el hermano, conforme a
esto pensad la obligaciō que teneys de rescatar al tiem-
po, si esta repartido en malos tratos, que peor esta que
captiuo, q̄ vos soleys dezir, quādo no teneys hora para
vuestro defensado, y aueys passado muchas entre los
papeles y negocios, que estays alli atado y captiuo, y q̄
no ay cadenas tan fuertes como los papeles, ni maza
morra como el entresuelo del escritorio, rescatad pues
el tiēpo, q̄ os puede hazer mas amistades, q̄ el herma-
no y el amigo, q̄ mas ocupado le deuia d̄ tener. David
y cō todo esto le libertaua para si, y para su prouecho,
quādo dezia: *Inter multos erā mecum*. Y llama S. Pablo ma- *Psal. 54.*
los, a los dias ocupados desta manera, o porque como
traydores os bueluen preſto las espaldas, y os hallays
burlado, o porq̄ los q̄ no gastays en v̄ro espūal proue-
cho, no puedē ser buenos. En qualquier d̄stos dos senti- *Genes. 47.*
dos deuo de respōder Iacob al rey, en cuya casa y cor-
te era su hijo Ioseph Presidēte de los cōsejos d̄ estado y
haziēda, pregūtole el Rey quātos años tenia (q̄ el gran
deseo d̄ viuir d̄ los Reyes leshaze tratar d̄stas pregūtas
alegrādo se de ver hōbres muy viejos, porque siempre
a q̄llos les pmetē algūa esperāça de poder llegar a aq̄lla
edad) respōde Iacob, los dias d̄ mi peregrinaciō Señor,

han sido ciento y treynta años, *dies pauci & mali*. No era poca edad esta, pero buelã tã presto los dias, en especial fino se ocupan bien, y es cosa tã cierta q̃ no ay años passados q̃ seã muchos, q̃ muy con verdad se les puedẽ dar estos epithetos, pocos y malos. Agora pues se declara biẽ lo q̃ dize Salomõ, llamando malissimos a los dias q̃ occupo en el negocio ageno, pues llamado S. Pablo, malos a los dias q̃ no se aprouechã bien, y Jacob malos a los q̃ se vã presto, los malissimos q̃ no puedẽ ser peores, segũ la doctrina del Sabio, son los que se occupan en cosas agenas: *Hanc occupationẽ pessimã, &c.* Doctrina es de S. Pablo, y verdad de fe, q̃ todos nos hemos de presentar en el tribunal de Christo supremo juez, para dar cada qual cuenta del tiempo q̃ tuuo a su cargo: *Omnes enim nos manifestari oportet ante tribunal Christi, ut referat vnusquisque propria corporis, prout gessit, siue bonum, siue malum.* Y es sin dubda q̃ el q̃ deste cuerpo fuere cabeça, la ha de dar de los miembros que estuuiẽ rõ a su cargo, pues aun en esta vida a Christo le llegan a pedir esta cuenta los Scribas y Phariseos, cõ no tener jurisdicciõ para poderlo hazer, pues teniendo cuentas q̃ dar todos las proprias, y muchos proprias y agenas, ha hallado por buẽ medio la astucia de Satanas, para q̃ demos malas las vnas y las otras, occuparnos con las q̃ no son nuestras, para q̃ gastemos el tiẽpo mal en esso. Los que viuẽ cõ recato, por el mismo caso q̃ veen que se trata de negocio de peccado, buelue sobre si, y cuydã del suyo. Y assi lo hizierõ los discipulos de Christo, quãdo le oyẽ dezir, que vno le ha de vender, preguntan todos: *Nunquid ego sum, Rabbi?* A hazer su cuenta, y a mirar por su negocio bueluen, aunque parece q̃ la amistad obligaua a descubrir con gran cuydado aquel mal hechor, para castigarle con grã colera, pero como esta cada qual mas cerca de si, que del tercero, bueluen a mi

2. Corint. 5.

Math. 26.

rar su

rar su negocio. Bien contraria condicion es la de los Phariseos, pues olvidados del quebrantamiento de la ley de Dios, por q̄ podian ser acusados, accusan a los discipulos de negocio de tan poca substãcia, como no se lauar las manos para comer solo pan, queriendo también desta culpa imputar parte a Christo, como a cabeza de aquellos miembros de que auia de dar cuenta, pues estauan a su cargo, y tenia obligaciõ de les mirar a las manos, gente malissima, como lo es su ocupacion, que en ellos y en ella y en la malicia de la querrela se vee bien lo dicho: *Quare discipuli tui, &c.*

Consideracion III.

Quare & Vos. Muy remirados erã los Scribas y Phariseos en las menudencias del proximo, y que quiera q̄ viesse en el los alborotaua, y cõ la hermosa exterior dela virtud, negãdo la en lo interior del alma, les parecia q̄ podiã viuir seguros. Sant Pablo a su discipulo Timotheo le acõseja que se guarde de estos, q̄ mostrando se zelosissimos y perfectos en lo exterior, son demonios en el alma: *Habentes speciem pietatis, virtutem autem abnegantes, hos deuita.* Narcissos enamorados de si mismos los llama antes de venir a esto, y despues, o lincees que con la vista penetrã casas ajenas, o ladrones que las escalan por robarlas: *Ex his exim sunt qui penetrant domos.* Pero los mejores epithetos dellos son los con que comienza a señalarlos, para que sean conocidos: *Homines seipfos amantes*, que muy pagados de sus partes, y satisfechos de si, todo lo demas tienen en poco, y naciédoles deste daño otros ciêt mil grauissimos todos, q̄ alligenta el Apostol en nada ponen los ojos, sino en las faltas ajenas, y aunque sean atomos del mas refulgente Sol del justo, les parecẽ mōtes, y los acriminã y denunciã por tales, son como la Vallena de Ionas,

G g 5 que

Matth. 23.

que tragãdo se vn Propheta entero con sus sopalãdas, come despues las sardinas pequeñas vna a vna, y tales como de los que dixo Christo, que se tragauã vn camello, y colauã vn ~~caballo~~ *Excolantes culicem, camelũ autẽ glutientes*, y luego les dize a los mismos: *Væ vobis Scribæ & Pharisei Hypocrite, quia mundatis quod de foris est calicis & paropsidis, intus autem pleni estis rapinæ & immũditia.* Ay de vosotros que tan limpios andays en lo exterior, y tanto lauays el plato y copa, y tã poco limpiays lo interior estando llenos de tanta immũdicia y hurto, escrupulosos de cosas tan menudas, y tan ancha la consciencia para otras tan graues, dauã gritos a que crucificassen a Christo, accusauan le en casa del juez, jurauã contra el falso, y estauan muy recatados en no entrar en la casa del Pontifice, que estaua bañada cõ su sangre por nõ quedar irregulares, no mirauan el delicto de auerle puesto en vna Cruz, y mirauan por la obseruancia de la fiesta diziendo a Pilatos, que diessẽ licencia para que de alli se quitasse, que no pareceria biẽ en Sabado puesto en la Cruz, y estando en ella llegan a le quebrar las piernas y dizen, que no es bien que ya esta muerto, y hazen otra crueldad mayor, que es atrauesarle con vna lança el coraçon, de la casta de aquel mancebo Michas deuiã de ser estos, que le auia hurtado a su madre mil y cient ducados, y formõ grande escrupulo del hurto, y restituyo se los vn dia, y ella le hecho mil bendiciones, y dixo que los queria gastar en honra y prouecho de su hijo, y vase luego a vn platero y dale parte dellos, para que le haga vnos idolos de plata para le hazer vn oratorio en casa, y ~~no haze escrupulo de que el dinero se gaste en esto, y haze lo del hurto, siendo su madre de por que no los cobra en esto, fuera vna ducados se ~~lo~~~~ Asi es el encarecer los Phariseos de oy el quebrantamiento de vna tradicion (si lo era) de co-

Indi. 17.

fa tan poco importante como lauar manos, no echando de veer vn delicto tan graue como el suyo de quebrantar expresso mandamiento de la ley de Dios, quã al contrario desto hazen los justos, que sus muy leues culpas las ponderan mucho, y disminuyen y facilitan las muy graues agenas, porque el justo mira se a si y no a los otros, y el peccador mira a los otros y no se mira a si. Sant Pablo hablando de su peccado, aunque pudiera escusarlo con la ignorancia, y con que por el zelo de su ley, la qual siempre tuuo por buena, hasta que Christo le alumbro, y viendo que la que el guardaua, auia sido dada por las manos de Dios tantos años auia, y que la que Christo predicaua, era de poco tiempo, y no muy acreditada, al fin su peccado podia llevar destas ignorancias y otras, pues el mismo dize escriuiendo a Timotheo, que por su ignorancia alcanço misericordia: *Misericordiam Dei consecutus sum, quia ignorans feci.* Con todo esto no se vale destas excusas, antes encarece su peccado en el mismo capitulo, y dize: *Qui prius blasphemus fui, & persecutor, & contumeliosus, Iesus Christus venit in mundum peccatores saluos facere, quorum primus ego sum.* Yo soy el blasphemo, el que persegui la Iglesia, el escandaloso y infame peccador, y viniendo como vino Christo Iesus a saluar peccadores: yo soy el mayor en quien mas mostro su misericordia. Veys aqui como encarece su peccado, sin tratar de descargo suyo ninguno, y de la misma manera descarga los peccados agenos, quando trata dellõs: como lo hizo en la carta que escriuio a los Romanos, tratando del peccado de los Iudios en materia Christo, que si en la culpa de Pablo puede auer alguna ignorancia, en esta no ay sino pura malicia. Pablo conoce la ley de Moysen q̄ guarda, y cõ zelo della, y ignoracia de la de Christo, no cõfiende que la nueva

1. Timot. i.

se in-

476 M. Sanctiago. Considerac. de Quaref.

se introduzga, y la antigua se excluya, los Judios conocen a Christo, si la malicia no les ciega, que si les cego fue para matarle, pero no para dexarle de conocer, *Matth. 21.* pues dixeron: *Hic est haeres, venite occidamus eum.* Este es el heredero matemos le, y con todo esto desculpando *Roman. 10.* los Sant Pablo, dize: *Testimonium enim perhibeo illis, quod emulationem quidem Dei habent, sed non secundum scientiam, ignorantes enim iustitiam Dei.* Y donde dize Pablo: *testimonium:* dize el Griego: *Zelo.* Y quiere dezir el Apostol. Lo que yo entiendo dellos, y puedo testificar es, que todo su peccado fue vna competencia y emulacion que la fundauan en Dios, no fundados en ciencia, que antes peccaron de ignorantes, queriendo defender su ley, sus Prophetas, dauales pena veer que Christo se lleuasse el mundo, y ellos se quedassen desacreditados, ignorancia fae, y idiotiez grande, mira como descarga a estos, y se acusa a si, quan al reues de los Scribas y Phariseos, que no veen su peccado del quebrantamiento del diuino precepto, y si lo veen le quieren justificar, fundando en religion el quitar a los padres el sustento forçoso, para llevarse lo ellos, como ministros del templo, con achaque de que se ofrece a Dios, y quien este peccado justifica (como Saul su hurto o cudicia, que quiere dar a entender que antes es virtud, porque es para el sacrificio) acusa con tanto rigor gente tan perfecta, como los discipulos de Christo, por causa tan sin fundamento, como no se lauar las manos, queriendola subir de punto, por ser contra tradicion antigua, por dōde justamente Christo les da cō su peccado en los ojos, diziēdoles, *quare & vos,* como dādoles a entender quā justo es, q̄ el q̄ quisiere reprehēder a otro, aya mirado primero lo q̄ ay en si, porq̄ no pueda ser reprehēdido, la execucion d̄ la justicia cōtra la adultera, no la comete Dios, sino a quien

quien no tiene peccado, que si conforme a las leyes del mundo puede ser verdugo para castigar delictos, vno que por los suyos este condenado a muerte, conforme a consejos de Dios, no es bien que ninguno sentencie, ni execute delinquente, sino auiendo hecho examen de sus proprias causas primero. El sancto Propheta Isaias, en el año que murio Ozias rey peruerso y peccador, vio la magestad del throno de Dios, y reuientando de espirituales preñezes de diuinos conceptos, quisiera salir a predicar lo que allí veyó, y lastima se el mucho, y congoxa se de no lo poder hazer, y dize que no se atreue, porque se siente con los labios fuzios: *Va mihi quia tacui, quia vir pollutus labijs ego sum.* Y la letra Chaldeea dize; *Gravis ore, & labijs profundus.* Ay de mi, que foy balto, grossero, que no sabre dezir estos mysterios como es razon. Pero Sant Basilio y los setenta leen: *Va mihi, doleo compunctus,* como arrepentido de mis peccados, que queriendo yr a predicar se me ponian delante, y auergonçandome me traauan la lengua, bié quisiera yo dezir al pueblo el throno y magestad de Dios, el regao y gloria del, que por sus peccados pierden, pero viendo (que los mios me obligan a ver esto) que el que ha de predicar, ha de ser de vna vida mas leuanta-da que todos, limpia, para reprehéder las fuzias, y que la mia es como la de cada qual: *Ecce in medio populi, pollutus labia habentis, ego habito.* Para aconsejar o reprehender a todos, no auia de ser como todos, con esto no me encargo del officio, que como me conozco y miro mi vida, no me atreuo a mirar las agenas, consideracion muy de sancto, que si los Phariseos de oy assi lo hizieran, no les boluiera Christo a reprehender las fuyas, quando las de los Apostoles accusan, &c.

Isai. 6.

Basil. & septuaginta.

Con-

Consideracion IIII.

Quare & vos transgredimini, &c. Muchos cargos le hizieron estos a Dios de su persona, vnas vezes diziendo le quebrantador de las fiestas, complice de peccadores, pues con todos ellos comia, hombre que conjuraua demonios en virtud de Belzebuth, otras vezes llegaua la desuerguença a tanto, que le dezian endemoniado, alborotador sedicioso, que queria destruir y derribar el templo, y en causas proprias y tan graues como estas que le imputauan, nunca vimos a Christo responder tan de proposito, ni reñir con tanta colera a los Scribas y Phariseos, como oy que habla en defensa de sus discipulos, tan manso para la defensa de sus causas, tan colerico para tomar mas que por propria la de los que estan a su cuenta. Bien podremos a proposito desto declarar aquellas palabras que el dixo, reprehendiendo a los de Hierusalem, a los quales portantos caminos auia procurado juntar a si, y ellos siempre auian rehusado y resistido a esto: *Hierusalem que occidis Prophetas, & lapidas eos, quoties volui congregare filios tuos sub alas. sicut gallina congregat pullos suos & noluisti?* Con ninguna comparacion (alomenos de las que en nuestro ingenio caben) pudiera dezirnos Christo en menos palabras, quan seguros estan los que se acogen debaxo de su protection descuydados de si mismos, y con quan grande amor los acoge y defiende, que con esta de la gallina, y llamando nos a nosotros polluelos. Harto auia dicho David, poniendo su esperança en estas diuinas alas: *Et in velamento alarum tuarum sperabo, adhæsit anima mea post te, me suscepit dextera tua.* Esperare en la sombra de vuestras alas, hare a mi alma que os siga, y se os pegue a vos, y luego vuestra diestra se estendio a ampararme, desde que yo me deter-

Matth. 23.

Psal. 62.

determine a esto, y aunque Dauid aqui dize alas, y como polluelo se acoge a ellas, no dize gallina, porque no alcanço tanto amor como este. Moysen aguila dixo que era Dios, y que como ella procedia con sus hijos, assi lo hazia Dios con los suyos: *Sicut Aquila prouocans filios suos ad volandum, & super eos volitans*, que faco a los suyos de la esclauitud en que estauan, aunque como entomecidos y couardes, de estar hechos al nido como Aguilochos, pero q̄ como Aguila los faco Dios de alli, y vino aleãdo por sobre ellos, trayẽdolos siẽpre so el amparo y protection de sus alas: y aunque cõ esto se dize mucho, porque el Aguila que es gran madre para la defenõa de sus hijos, pero tambiẽ tiene pico y vña para ellos, quando no son de prueua, y la haze cõ ellos, de que sin pestañear mirẽ los rayos del Sol, y sino son para esto, los despeña y mata, aunque Dios amparo como Aguila a los suyos, pero en muchas ocasiones los castigo como tal, y assi mas a lo suaue y tierno procede agora en nuestra nueua ley de amor y gracia: cosa a q̄ ninguno de los Prophetas pudo dar alcãce, q̄ vuisse Christo de compararse a gallina, o que ellos le pudiesen comparar a esto, y muy en la propiedad de la metaphora podremos declarar lo mucho que por nosotros haze en se nombrar gallina, y en nuestro regalo y defenõa seguir las propiedades della, el que buela sobre las alas de los Seraphines, y pisa las de los Angeles con sus plantas, a gallina se compara, y a mi a polluelo fuyo: que cosa mas miserable y flaca que vn pollito rezien nacido del cascaron, pues los cañoncillos que apũtan sin pluma, no son bastantes para su abrigo, y luego suple la falta de ropa la madre con le amparar con las alas, y sino poco frio le mata, los pies con que nace, no le bastã para hazer su jornada, y assi anda tropeçãdo, cayẽdo y leuãtãdo el piquillo tierno no es para poderse

Deuter. 32.

man-

mantener por su pico, pues no tiene fuerza para descubrir el grano, y sacarlo de la tierra, si la madre no se le busca y pone delante, y se le enseña para que le coma, tampoco nace con armas para su defensa, pues si viene el Milano, que sera del, si la madre no le guarda y encubre? Pues para vn hijuelo tan flaco y desualido, proueyo la naturaleza de vna madre tan cuydadosa y piadosa, que ninguna ay q̄ lo sea mas que ella entre las aues, verla heys para sacar los hijos, atada, desentrañandose sobre los hueuos, en viendo se con hijos nacidos, enferma, flaca, ronca por la cria, sin tener mas causa su affan y dolencia, que solo el amor de los hijos, y cuidado de criarlos, como los ve desarropados, con la ropa de sus pechos los abriga, no come bocado a solas, y esta gran rato con la comida delante llamandolos a gritos para que la coman, viue siempre en centinela y alerta, si vee el milano para amparar sus charas prendas debaxo de sus alas, con que los empauesa, y para lo que toca a la defensa dellos no es gallina, sino furioso Grifo, y como tal enriça la pluma, pica, se encoleriza. Abrid pues los

Iob. i.

ojos, y mirad quales nacimos todos desnudos: *Nudus egressus sum*, y no era mucho sino era mas que esse el dano, cubiertos de maldicion, con vna flaqueza y dolencia

Psal. 108.

de la culpa metida en los huesos: *Induit maledictionem sicut vestimentū, & intrauit sicut aqua in interiora eius, & sicut oleum in ossibus eius*. La desnudez vestido de maldicion es la culpa, siendo como agua, ha de ser agua del

Genes. 3.

palo, que nos haze sudar: *In sudore vultus tui*, siendo como azeyte, bien se vio en lo que cundio la mácha, ningun polluelo nace tan desarmado, ni tan enfermo, como nace el hombre por el peccado, pero Christo con mas amor que la mas piadosa gallina los trae debaxo de sus alas, y se enflaquece, suda sangre, ayuna y se cansa por el remedio dellos, y aunque su mansedumbre y

amor

amor no muestra el esfuerço y vigor del Aguila, pero en defensa de hijos, mirad que colerico se buelue, quando los peruerfos milanos andan tras ellos, que si en las causas suyas no se defiende, ni responde palabra, en las de hijos con extraordinaria fortaleza resiste a la calumnia de los Phariseos: *Quare & vos.* Sant Augustin, quando vee q̄a Christo le dize el demonio, que buelua las piedras pan, dize el Sancto, no es posible que lo haga, porque la intencion del demonio es, que con el pan que hiziere satisfara su hambre, y si fuera para satisfacer la mia, tengo por sin duda que lo hiziera Dios, colligelo el sancto de lo que passo en las bodas, donde fue Christo huesped, que porque la falta del vino era agena, como el dixo: *Quid tibi, & mihi?* Ioan. 2. y Christo no auia de beuer vino, ni era para el, por esso haze el milagro, y quando se vee con la Samaritana, trahen le los discipulos de comer, y dize les, comed vosotros, andan ellos con cuydado, quien le aura dado de comer, o porque no quiere esto: *Meus cibus est, vt faciam voluntatem Patris mei.* No ay para mi mas comida que esta de vna alma que estoy abrigando (di- Ioan. 6. uina y amorosa gallina, y como lo pareceys en esso) aqui pues no quiere la comida, a cabo de pocos dias la busca con gran cuydado, y la quiere comprar, y lo anda tratando con sus discipulos, pero no es para comer el, sino *vt manducent ij.* Esta en el huerto, y no haze resistencia a su prision pudiendo, y solo habla en defensa de sus polluelos: *Sinite hos abire.* Estan le dando Ioan. 18. el termino por horas en las casas de los juezes, con cargo de publicacion y conclusion, y no responde palabra, y en defensa de sus discipulos oy con tanto brio y esfuerço reprehende a quien los acusa, para si no haze pan, ni vino, para otros lo busca y lo haze, amores son mas que de la piadosa gallina, en su descargo

82 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

no ay palabra, en el de sus discipulos tantas y tan esforçadas: y profigiendo el diuino Augustino esta consideracion dize. Aun estando ya en el cielo Christo triumphando glorioso, sientetan por propria la persecucion de Saulo contra los fieles de su Iglesia, que dize: *Quid me persequeris?* A el dize que le persigue, y no a ellos, que sentimientos Señor son estos, que quando os dauan cinco mil açotes no hablastes palabra, y muchos menos que estos que den aca a vuestros amigos, parece que os lastiman a vos, y salis dende el cielo con esse esfuerço en su defensa? Para responder a esto el sancto glorioso, y aueriguar que siente mas Christo la offensa que se haze contra su amigo, que la que se le haze a el, trae dos lugares dignos de gran ponderaciõ.

Actos. 9.

Lucas 23.

Estando Christo en la Cruz dize: *In manus tuas commendo spiritum meum:* en vuestras manos Padre eterno encomiendo mi spiritu. Que nueva recomendacion es esta Señor de vuestra alma, que en muerte y en vida, esta y estara vñida y gualmente con la Diuinidad? A sus fieles encomienda aqui Christo a quien tiene en su alma, y dales este titulo de alma suya por ser tan amoroso. Por el Propheta Zacharias auia dicho, que el tocarle a qualquiera dellos, era tocarle a el en las niñas de los ojos: *Qui enim tetigerit vos, tangit pupillam oculi mei.*

Zachar. 2.

En vna parte les llama alma, en otras niñas de los ojos, en los quales qualquier pequeño dolor es mas sensible que en otra parte. Mirad que amorosos epithetos son los que da a el alma, como es el alma lo que mas se quiere, y los ojos lo que mas se guarda, y donde qualquier dolor mas se siente, dize Christo. Los açotes, la Cruz y tormento tocaron en el cuerpo, lo que padecen mis amigos me da en el alma y en las niñas de los ojos, por esso callaua quando aquello padecia, y habló glorioso quando estoy en el cielo, por esso nunca respondi en

mi defensa a los cargos que me hazian, y respondo agora a los que a mis amigos se hazen, diuina gallina con condicion tan blanda, y en mi defensa tan rigurosa, segura esta mi vida, alma, y honra debaxo de vuestras alas. *Et in velamento alarum tuarum sperabo.* Mas soys que aguila para alentarme al buelo, para defenderme de la injuria, garras y pico teneys para mi protection, y con el que a los otros tan acerbamente respondeys en mi abono, me buscays a mi el grano y mantenimiento de la gracia, y me poneys sobre vuestras alas en los eternos descansos de la gloria, *Quam mihi & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL IVE- ues despues del tercero Domin- go de Quaresma.

Surgens Iesus de Synagoga, introiuit in domum Simonis, Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus. Luc. 4.



Randes bienes deue de auer en los males, pues los embia Dios a la casa del justo, aunque desto justos ay zelosos, que no saben como cabe en la amistad de Dios enfermedad y trabajo, y assi se lo representauan Martha y Maria a Christo, poniendo le por delante, q̄ pues amaua a Lazaro su hermano, no venia bien cō esto elestar enfermo. Sãt Pablo fuerte y rezio se hallaua, quãdo mas enfermo y flaco, porque lo q̄ se debilitaua la carne, se esforçaua el espiritu: *Cũ infirmor tunc fortior sum.* Y sin duda es beneficio el q̄ al justo haze Dios, quando le embia el mal a su casa, porq̄ con el le embia el biẽ, sino fuera esto assi, no mãdara Dios a Moyfen, q̄ asperjando el

Ioan. 11.

2. Cor. 12.

Leuit. 3.

pueblo con fangre, toda la q̄ sobrasse que era la mayor parte della la echasse sobre su altar, o para dar a entender, que si fangre eran trabajos a todo el pueblo auian de alcançar, y si con fangre se auian de redimir todos, que en señal de que el auia de derramarla, le tocasse la mayor parte y a su altar. Y porque a Pedro le entrego su altar y casa, y el thesoro de su fangre, y que no por esto pensasse que le hazia libre de trabajos, oy se los echa en su casa, con ponerle a su suegra en vna cama con vnas muy grandes calenturas, pero Dios que los da, da el remedio, y se entra a visitar la enferma, para que se rengan por dichosos los achaques que tal medico traen a casa. Sant Pablo que conocia el fruto de las grandes enfermedades, no se loaua de auer subido al cielo, ni de los mysterios que alla se le reuelaron, ni de la gracia del Apostolado, sino solo de sus enfermedades: *Pro me autem nihil gloriabor, nisi in infirmitatibus meis.* Y si era enfermedad (que dolor de estomago, ay Doctores, que digan que fue) aquel Angel de Satanas, que le apretaua tanto que le obligaua a pedirle a Dios que se le quitasse, la respuesta de Dios es de gran consuelo: *Sufficit tibi gratia mea, nam virtus in infirmitate perficitur,* basta temi gracia para salir bien de esto, pues la virtud se perficiona en la enfermedad. Segun esto (dize el Apostol) contento he de estar con ella, pues es causa esto, de que se venga Christo a morar en mi, como lo haze en la casa de Pedro, que por la enfermedad de la suegra se entra alla. Y pues para el bien del mal ofrece su gracia, y dize que es suficiente, para que digamos del mal bien, pidamos se la con intercesion de la

Virgen, &c.

EXPLICACION DE

la letra del Evangelio.

NO estimo en tanto Dios la grandeza y magestad de aquella gran casa que le labro Salomon en la tierra (como se pareció en solo authorizarla con su niebla el dia que se la confagro) 3. Reg. 8. como estimo despues hecho hombre vn pobre portal en que nasce, donde da audiencia a Reyes, y vna nueva Iglesia que con essa pobreza funda casa para el tanto mas agradable, como parece en habitar la tan de asiento, como hasta el fin del siglo; no en niebla, sino como esta en los cielos, por las aras estimando esta y despreciando essa, di ze: *Quis est ista domus, quam edificabitis mihi? & quis est iste locus quietis meae? omnia haec manus mea fecit, ad quem autem respiciam, nisi ad pauperem cum tremorem sermones meos?* Que casa es esta, que me auays edificando aqui, y que sitio, para que descanse yo? el cielo me tenia yo por casa, y esta de aca yo la hize toda, donde yo mas bien descanso, y a quien echo para esto los ojos, es a vn pobre humilde, y essa es casa de mayor regalo para mi, bien se parece esto en el Euangelio de oy, pues dexa la Synagoga, y saliendo de ella, se entra en la casa de vn pobre playero como Pedro, donde aunque seria recebido con gran voluntad seria poco el regalo, y mucho menos en esta occasio que en otra, por tener a su suegra en la cama enferma con vnas grandes calenturas, y aunque suegra, deuia de ser bien quista, pues todos los que alli se hallaron, rogaron a Christo que la sanasse, y estando Christo en pie (porque con enfermedad de sus amigos, nunca se sento tan de espacio, que pareciesse que tomaba descanso, hasta que lo tuuiesen ellos). Y estando desta manera, con el imperio de su magestad diuina, mando a la calentura que dexasse a la enferma, y se fuesse, y assi lo obedecio luego: donde se ve, que deuia de auer venido por su mandado, pues por su mandado se fue, y como los males que cura Dios, son tan de rayz, que no dexan rastro ninguno de achaque, ni enfermedad, quedò esta sancta muger tan rezia y sana, que luego al punto se leuanto de la cama, adereço la casa y comida para el diuino huésped y sus discipulos, puso les la mesa, siruio a ella, no muchos platos, pero mucha voluntad (que sin duda la auia alli) en esto se hizo tarde, y a la puesta del Sol, que nunca para esto es tarde, ni el Sol de la diuina misericordia se pone; todos los que tenian enfermos de qualquier enfermedad que fuesse, en hombros, en sillan, en braços, y en sus lechos se los trayan a Christo, para que los curasse, y a todos quantos llegauan, poniendoles las manos, los dexaua sanos. Entre estos auia muchos endemoniados, y en presencia de Christo, sin exorcismo ni otra palabra salian bramando de los cuerpos que atormentaua, diciendo, tu eres hijo de Dios, reprehendia les Christo con aspe-

Isai. 66.

reza grande, y no los dexaua hablar, o porque no queria testimonio de tan malas lenguas, o porque a tierno dezian lo que no sabian para certificarle si era Christo, o porque no creyan lo que dezian (que las palabras del Euangelista: *Uidebant uultum esse Christum*, con qualquiera destas cosas quedan satisfechas) reposo alli aquella noche Christo, y al amanecer el dia siguiente partio de alli para el desierto, y yua se tras el toda la gente popular (que esta es de ordinario la mas deuota) y vinieron le a alcanzar, y con grande esfuerço le suplicauan no se partiesse dellos, a los quales respondio, que conuenia e importaua acudir a enseñar en otras ciudades el camino del reyno de Dios, y dar las nuevas del, pues para aquello auia sido embiado, y yua se a predicar a todas las Synagogas de Galilea, con que se acaba este Capitulo de Sant. Lucas, y el Euangelio que en esta Feria canta la Iglesia.

Consideracion Primera.



*S*ocrus autem Simonis tenebatur magnis febribus, &c. Quien considerare la condicion antigua de Dios, el cuydado que tenia quando auia de castigar alguna ciudad, o facaua sus amigos della, o ponialos en cobro, o mandaua a los verdugos y ministros de justicia que no les tocassen. Quien en la ley de tanto rigor viere esto, y agora en la de tanto amor considerare, que los trabajos, enfermedades y muertes no guardan respecto al justo, ni tienen su casa por franquicia los ministros de la diuina justicia, como antiguamente la respectaua, mucho se espantara viendo lo de agora, si se acuerda de lo de entonces. Dexo de dezir, que auiendo de anegar al mundo, puso primero a Noe en cobro, que auiedo de quemar las peruersas ciudades, embio Angeles que facassen a su amigo Loth dellas, y acuerdo me de quando embio con aquel Angel a matar los primogenitos de los Gitanos, porque no ensangrétasse su espada en los hijos de sus amigos, mando que señalasse cõ sangre las puertas de las casas de los Israelitas. Y quando por Ezechiel embio aquellos verdugos, acompañando el riguroso

Genes. 6.

Genes. 19.

Exod. 12.

Ezech. 9.

guroso juez pesquisidor, q̄ auia de entrar a hecho por la ciudad de Hierusalem matando delinquentes, le dio vna instructiō, que a los que viesse llorosos, o por pecados agenos, o por propios, les hiziesse en la frente vna señal, para que no se procediesse cōtra estos, ni les tocasse la espada de su justicia, pues trayendo este reca to en aquella vieja ley cō los amigos suyos Dios, y hol gando que les respectassen el trabajo, la enfermedad, y la muerte, agora quando mas cuyda de sus amigos, y mas los regala, en la casa de q̄ el mas estima que es Pedro, amenaza la muerte, y entran las caleturas. Casi en propios terminos haze esta pregunta S. Iuan Chry fōstomo sobre aquellas palabras q̄ escriue Sant Pablo a su discipulo Timotheo: *Noli adhuc aquam bibere, sed modico vino vitere, propter stomachum tuum & frequētes tuas infirmitates.* Beue vn trago de vino (le dize) por tus acha ques de estomago y ordinarias enfermedades. Dize este sancto, porq̄ S. Pablo no le sana esse mal, y le quita essos achaques, pues tiene gracia de curar y ha hecho tan milagrosas curas, responde q̄ tiene por sin duda, q̄ al Obispo, al Prelado, y aun al mayor amigo de Dios, le estorua y bien las enfermedades, para que se acuerde que es, q̄ por esta dezia S. Pablo q̄ era la suya: *Ne magnitudo reuelationū extollat me.* El cōtrapeso para no se defuanecer el justo, y para q̄ el espiritu no se engria, abatir cō males y enfermedades la carne, assi a Timotheo le permite el achaque y enfermedad Sāt Pablo, porq̄ como exercitado en estas materias sabelo biē que esto le esta al justo. Pero lo q̄ a mi me espanta es, q̄ estas son de las diligencias q̄ suele Dios hazer con los locos sober uios, arrogantes, como cō vn Herodes, q̄ puesto de Pō tiffical vn dia, comēço a hablar en el tribunal cō tãta ma gestad, q̄ oyēdo le todo el pueblo dezia cō publica voz, este q̄ habla, Dios es, que no hōbre, y el cōti arrogante

Chrysof.

1. Tim. 5.

2. Cor. 12.

Act. 12.

insolencia, holgava destas lisonjas, y embia Dios vn Angel que le de vna estocada penetrante, que acabada de dar, como si fuerallaga vieja, se cubrio de gusanos, toda ella, y todo el, y murio rauiendo, y es fama que dixo en la vltima boqueada: *En Deus vester, morior.* Mirad que negro Dios, tal como hecho de lisonjas, veyfme aqui muero como hombre baxo, que Alexandro casi dixo lo mismo (aunque llegan tarde los desengaños a la casa de los peccadores poderosos y ciegos) vosotros me deziades que soy Dios, y esta enfermedad me auisa que soy hombre, con estos pues, soberuios, hinchados, que ni se conocen, ni conocē a Dios, bien es vsar destos frenos fuertes, para reduzirlos al conocimiento de la diuina alteza, y de su vil baxeza: pero con el humilde y pobre, con el amigo fauorecido con estraños priuilegios, que sino caben todos en su merecimiento, caben en la gracia que Dios les da para que quepan, para con estos tanto rigor, haziendoles antiguamente tanto beneficio que el mal no les tocasse, ni les entrasse por las puertas? consideraciō era esta del sancto Iob, que viendo que no eran sus culpas, las que le auian traydo las penas tan extraordinarias q̄ padecia, pues con esta seguridad hablando dezia: *Non peccaui, & in amaritudinibus moratur oculus meus*: No he peccado, y con todo esso son mis penas tan grandes como si lo fueran mis culpas: y podia dezir esto seguramente, quien tenia aquellas palabras dichas por la boca de Dios: *In omnibus his non peccauit Iob*. Humilde, retirado, compassiuo, charitatiuo y blando de coraçon, tã apretado con trabajos, tan gran tropel de enfermedades y afflictiones, que viendolas el dezia: *Nunquid mare ego sum, aut cecus, quia circumdedisti me isto carcere?* Bien veo Señor, quan puesta en razon anda la justicia vuestra en castigar peccadoraços grandes, pues hazeys

con

con ellos, lo que con el mar, o con la Vallena, q̄ el mar por ser tan desenfrenada bestia, le teneys encerrado, para que no traspasse los limites y raya de vuestro precepto, y se trague la tierra, y con esto nunca el se desenfrena tanto, que se atreua ni pueda dar vn passo mas de lo que vos teneys ordenado. La Vallena es vn animalazo tan grande, que si descubre todo el cerro, parece vna isla entera, y sin duda ninguna freno trae vuestro esta espantosa bestia, que si esto no fuera assi, no vuiera nauio que nauegara seguro, ni nadie se atreuiera a entrar en el mar, y ya le tienen tan perdido el miedo, que ay pesca dellas, como de otros qualesquier peces, y la enclauan los harponeros, y la echan en tierra y matan. Pues boluiendo sobre mi Señor, veo que ni yo soy mar tan soberbio, que sea necessario que me encarceleys en vn muladar, para que no me trague la tierra, ni Vallena tan grande y fuerte, que sean necesarios tantos harpones de trabajos y males para me matar, ni tan rezio freno, como el que vos le deueys de tener echado a esta bestia, que vn hilo solo de lana bastaua para tener me a mi muy atado: *Nunquid mare ego sum, aut cetus?* Pues si ni soy Mar, ni Vallena, ni tal como Herodes, como tanto trabajo sobre mi? Zelos son estos que suelen formar los justos, aun estando en amistad cō Dios, no les dando lugar la tristeza a conocer bien del todo, que no ay cosa que mas bien le este al mas justo, para ajustalle cada dia mas, que trabajos y enfermedades, que todo esto pudiera leer Iob en la teja que tenia en la mano, pues en teja, en ladrillo, y en barro cozido, tantos y tan importantes mysterios ha leydo a su pueblo Dios. En los barros de casa del ollero, mando a Hieremias estudiar vn sermon muy importante para su pueblo: en vn ladrillo mando a Ezechiel hazer vn mapa de la ciudad de Hierusalem, a los vnos para persua-

Hiere. 18.

Ezech. 4.

Compar.

Iob 4.

2. Cor. 12.

2. Cor. 11.

81. 1791M

3. 1697

dirles, que no auia vaso de barro tan sujeto al ollero puesto en sus manos, como ellos lo estauan en las de Dios, y a la ciudad para que supiesse que toda su artilleria y municion no tenia mas resistencia que vn ladrillo, y por aqui pudiera Iob sacar lo que podia significar vna teja con que le auia dexado Dios, que tejado es el cuerpo del alma, y como esta contento el que esta debaxo de tejado quando mas llueue, assi lo podia Iob estar, pues a todas las inclemencias del cielo (si lo eran sus trabajos) a las llagas, muerte de hijos, perdida de hacienda, al fin todo le cogia debaxo de techado, pues nada hazia daño al alma, y pues el sabia que todos los viuentos viuen casas de lodo y barro: *Qui habitant domos luteas, qui terrenum habent fundamentum.* Harto es de estimar, que en casa tan mal çanjada, y de tan malas tapias; aya quedado teja en inuierno tan riguroso, y aun mas que esto pudiera considerar en la teja, que como es la mejor la mas cozida, que assi lo es el justo, mientras mayor es el fuego de la tribulacion y trabajo, que aunque bastantemente dixo esto Sant Pablo, diziendo: *Virtus in infirmitate perficitur.* Que la virtud sale mas perfecta y mas bien cozida del fuego del trabajo. Mejor lo dixo en el capitulo de antes, donde predicando en fauor de la paciencia a los Corinthios, sin parecer soberuia ni arrogancia, haziendo competencia entre si, y otros ministros de Dios, dize que se tiene por mas ministro suyo el, por ser mas bien prouado en trabajos, sufridos con paciencia, que estos son los que mayores ministros hazen: *Ministri Christi sumus? Ego.* Y haze les vna salua con vna humildad muy como fuya para venir a dezir, que eles mas ministro que todos: *Vt minus sapiens dico, plus ego, in laboribus plurimis, in carceribus abundantius, in plagis supra modum, in mortibus frequenter à Iudeis quinquies, quadraginta vna minus accepi, ter virgis casus*

caesus sum, sepel lapidatus sum. Y hasta el fin deste capitulo no para de contar trabajos suyos, açotes, carceles, con que no solo dexa bien prouado, que es mas ministro que otro, *plus ego*, sino que luego al principio del capitulo siguiente trata de su subida a los cielos, assi porque el mejor camino para alla es el de tantos trabajos como cuenta, como porque quedando la carne tan domada y subjecta, estaua el espiritu mas señor de si para hazer aquella jornada, y assi con justa razon dize que quiere gloriarse en sus trabajos, pues tan cerca dellos halla la gloria, que sino fuera para darla, no los diera a sus amigos Dios, y si es para esto, por bien va el mal a la casa de Sant Pedro, que de los bienes y medras que en la de Iob succeden por los achaques y enfermedades, y de lo que gana la teja que en las manos tiene por ser mas bien cozida, y de que por este camino se vienen a hazer los mayores ministros de Christo, segun todo esto, merced es que haze Dios a la casa de Pedro, en le embiar enfermedades, con las quales tambien quedara enseñado el que no es amigo de Dios, que pues la casa del que lo es, no esta desto reseruada, no tiene que pensar que lo ha de estar la suya, basta ver, que con ser la muerte pena de la culpa, el que primero murio en el mundo fue el justo y amigo de Dios Abel. Esta doctrina mejor que en otra parte enseña David, en su Psalmo quarenta y ocho: *Audite hæc omnes gentes.* Psal. 48. Comiençan sus versos a pedir oydos, para vna importante materia: *Os meum loquetur sapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam.* Sin duda quiere tratar de materia de trabajos y muerte, de que dixo el otro Philosopho, que era la verdadera sabiduria: *Frequenter cogitare de morte.* Y porque le parece que para materia tan pesada, no ha de hallar muy gratos oydos, para

422 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

para conciliar la atencion, dize que hablara en el lenguaje de que los hombres mas gustan, que es en Parabolas, y que aunque era materia para ser llorada, la dira tañida y cantada en su Psalterio: *Inclinabo in parabolam aurem meam, aperiain in Psalterio propositionem meam.* O que largo preambulo Propheta sancto: mayor parece el exordio de lo que puede serlo la narracion. Acabamos de contar la historia, que nos teneys con cuydado, entra la Parabola: *Cur timebo in die mala? iniquitas calcanei mei circumdabit me.* Triste de mi, conmigo hablo primero, que con los demas, porque me ando yo desuelando y temiendo, si me anda mi enemigo mirando a los pies, o si me pone lazos en que cayga, no es dislate pensar yo, que porque sea amigo de Dios me ha de referuar Dios de trabajos, pues sabed que *qui confidunt in virtute sua, & in multitudine divitiarum suarum gloriantur.* Si para mi ay enfermedades y muerte, que confio en Dios, como piensan escapar desto los que confian en sus riquezas, aquellos a quien el viento de la fortuna les sopla en popa? para el alguazil de la muerte, ni para sus corchetes y velleguines, que son las enfermedades, no ay hazienda con que les cohechar, ni hermano, ni hombre fuerte que de esso pueda libraros, pues que esperança puedes tener de viuir para siépre en la tierra, pues ves morir al sabio que es el justo, como crees que se eternizara el peccador que es un necio, si los regalos, hazienda, amigos y deudos, no bastan para escusaros desto, aunque todos os digan: *Non videbit interitum, cum viderit sapientes morientes.* Que no vereys vos la muerte aunque la vea el amigo de Dios, no es dislate esse? pues lo cierto es, que *simul insipiens & stultus peribunt*, o si hazemos interrogante, el *non videbit interitum*? querra dezir, por ventura pues mueren los sabios, que parecian dignos de immortal vida,

en que

en que fían los necios, que no merecen la que viuen? pues yo os asseguro, que para vnos y a otros, y gualmé te amenaza la enfermedad y llega la muerte, pues no es poderoso Pedro para hazer a las calēturas que guarden a su casa respecto, siendo lo para sanar todas enfermedades, porque para esso le da virtud de Dios, y para que impida que no toquen, ni se la da, ni la potestad de Pedro alcanza a esso, ni por ser amigo de Dios es reser uado de esso, de que ha de fiar el enemigo que trae la foga arrastrando, y cada dia la muerte al ojo? al qual muerte, enfermedades, y trabajos los da Dios por penas de culpas, y assi son mas de temer; que en la casa del iusto, son para cozer mas bien la teja, y da las Dios por amistad, fauor y regalo. Aquella contrafeña, que passaua entre Ionathas y Dauid, auerigua esto, mas 1. Reg. 20. que ninguna otra historia de las diuinas letras: encar go se Ionathas de auisarle a Dauid, lo que entendiesse de su Padre Saul acerca de su amistad, y dixo que le da ria estas señas, que Dauid se escondiesse tras vna pie dra, donde solia el Ionathas salirse a exercitar a tirar con vn arco, o ballesta, y que alli lleuaria consigo vn paje, que se pudiesse junto a vn blanco, para boluerle las faetas, y que estuuiesse atento, que quãdo le oyese dezir: *Ecce sagittæ intrate sunt, tolle eas.* Dentro de ti estan las faetas, ay las traes entre los pies, bien po dras con esto Dauid venir seguro, que mi padre esta bien contigo, pero si le dixere al paje, de largo passa ron las faetas, adelante de ti estan, es seña que no esta bien contigo mi padre, y assi te puedes poner en co bro. Con la misma contracifra se pueden entender los justos con Dios, los quales si estiman como deuen las faetas de los trabajos que les tira, quando les passaren el coraçon del y dellas, podran hazer armas cõ vn mo te, como al que a esta insignia puso Augustino: *Sagitta- August.*
ueras

494 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

- ueras Domine cor meum charitate tua.* La mayor señal de amor de Dios es, quando el justo es blanco de sus faetas, y le penetra el coraçon: que destos fauores nunca haze a los malos, aunque les fuele tirar faetas, pero son con yerua que mata. Dauid amorosas faetas dezia que eran los trabajos, con que le auia afeestado Dios: *Psal. 17. Sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, & confirmasti super me manum tuam, non est sanitas in carne mea.* En mi pararon vuestras faetas, y no fueron de muerte, sino de vida, pues de las plumas dellas pude hazer alas para bolar a vos, y echo de ver que no son mortales, en que me pusistes luego la mano encima: que aunque mano vuestra fuele sentir Iob, q̄ solo con tocarle le haze vn retablo de duelos: *Iob 19. Manus Domini tetigit me.* Yo muy diferente-mente puedo juzgar de vuestra mano, pues la soleys poner por almohada del justo, porque quando va a caer no se lastime: *Psal. 36. Cum ceciderit non collidetur, quia Dominus supponit manum suam,* y nada me afflige tanto en mis trabajos, como ver que apartays vuestra mano: *Psal. 73. Vt quid auertis manum tuam, & dexteram tuam?* De la qual teneys prometido que le ha de venir todo buen socorro al justo: *Psal. 38. Manus enim mea auxiliabitur ei.* Pues que me embiays trabajos, y poneys vuestra mano luego, bien los puedo juzgar por faetas, con que enamorays, y no por xaras con que matays, que si vos las quisierades para esto, tambien las teneys en vuestra alxaua para tirar a vuestros enemigos: *Psal. 44. Sagittæ tuæ acutæ, populi sub te cadent,* las quales yo vi que tirastes vn tiempo cōtra vuestros enemigos, y los assolastes con ellas: *Psal. 17. Misit sagittas suas, & dissipauit eos.* Y otro tiempo os pedi que las tirassedes contra otros: *Psal. 143. Emitte sagittas tuas, & conturbabis eos.* Y pues estas veos que en acertandome con ellas, luego viene vuestra mano, mas amor q̄ dolor hallo en ellas. Veys como es señal de amistad con Dios embiar sus faetas

faetas a vn justo, que a los que se le van por alto , y viuen muy a su gusto , guarden se que no deuen de estar muy en su amistad. Sant Pablo no queria mas gloria q̄ Cruz de Christo. *Mihi autem absit gloriari, nisi in cruce Domini nostri Iesu Christi.* Los açotes, enfermedades, y trabajos que aca padezco, remanientes son de la Cruz de Christo, y pues essa abrio la gloria, no quiero mas gloria que essa, y concluye esta carta a los de Galacia, diciendo: *De cetero nemo mihi molestus sit: ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Nadie tiene que oponerse cõmigo, que traygo armas de Christo en el cuerpo, y sin duda si hablara de armas espirituales , no dixera que las traya en el cuerpo , y pues las trae en el, de açotes y trabajos deue de hablar, que estas son las verdaderas armas de Christo de que el se preciaua , y de essas justo es que tenga tambien Sant Pedro en su casa, que pues son faetas de amor, no se le han de passar a el por alto, y veese que son de amor , pues en tirandolas Christo, se entra alla tras ellas a curarlas con su mano como las de David, que esto da a entender la enfermedad desta sancta vieja, y estar enferma en casa de su yerno Pedro, y entrar Christo honrando la casa de su amigo, con ser su huesped.

Consideracion I I.

Socrus autē Simonis tenebatur magnis febribus, &c. Mayores bienes que los dichos trae la enfermedad a casa del justo, pues viniendo Dios a ella, cõ el qual viene los bienes todos, miẽtras mas abriremos los ojos, mas ganãcias hallaremos en las q̄ el mundo llama perdidas. Salomon dixo, que los males corporales purgan mucho los espirituales: *Liuor vulneris absterget mala, & plaga in secretioribus vētris.* El Hebreo traflado: *Absterget malum hominem,* que la llaga, o la enfermedad , purga en lo espiri-

espiritual a vn peccador, y aũ causa otra llaga interior en lo secreto del alma, que es el dolor y arrepentimiento de la culpa, llaga mas prouechosa, y enfermedad q̄ trae mas salud que la defuera. Sant Gregorio desta manera entendio este lugar, por la llaga exterior la enfermedad del cuerpo, que suele causar la llaga interior del dolor y arrepentimiento de la culpa: *Quia dum exterius percutimur, ad peccatorum nostrorum memoriam taciti afflictique reuocamur, atque ante oculos nostros, cuncta quæ à nobis sunt malè gesta reducimus, & per hoc quod foris patimur, magis intus quod fecimus, dolemus.* Aunque la herida del mal da defuera, aldauada es, que tocada a la puerta del cuerpo, no puede dexar de responder el alma si esta en casa, y pensando quien me puede llamar tan rezio, hallandose delinquente, ha de temer que es la diuina justicia, y assi mas labra y obra en ella el interior dolor del peccado, que el exterior dolor de la enfermedad, en especial que este enfrena para que a otros mil peccados no se desuerguence el hombre, q̄ por esso es bien q̄ le ataje el mal, para q̄ no haga mayor mal. Assi lo dixo vn Doctor muy graue y espiritual. *Quosdam presciens Deus, multa peccare posse, flagellat eos infirmitate corporis ne peccent, ut eis uilius sit frangi languoribus ad salutem, quam remanere incolumes ad damnationem.* Parece que dize las mismas palabras de Christo en Sant Matheo, que mas bien le esta a vn hombre entrar en el cielo flaco, manco, o coxo, que en el infierno entero de todos sus miembros. Y por aqui se declaran las palabras deste Doctor, que son remedios las enfermedades, para atajar a vn peccador q̄ no peque, pues le estara mejor a qualquiera salir quebrantado de los trabajos para la eterna salud, que quedar muy sano para cõdenaciõ perpetua, y assi no son muchos los males q̄ Seneca cuẽta q̄ tiene vn cuerpo, pues sacãdo d̄llos tãtos bienes, no

ay por-

Gregor. 3.
parte curæ
pasto. ad-
mo. 13.

Hugo lib.
2. de ani-
ma.

Matth. 18.

Seneca in
epist.

ay porque tenerlos por muchos: *Non videmus, quanta nos incommoda exagitent, quam male nobis cōueniat hoc corpus, nunc de capite, nunc de ventre, aut de pectore, aut de faucibus querimur, alias nerui nos, alias pedes vexant, nunc deiectio, nunc distillatio, aliquando superest, aliquando deest sanguis.* Que de achaques tiene este miserable cuerpo, cabeça, garganta, pecho, vientre, piernas, pies, sangre, no ay cosa destas q̄ no padezca mil males: tengo por cierto que por esto dixo David: *Sitiuit in te anima mea, quàm multipliciter tibi caro mea.* Sola vna sed tiene el alma de Dios, que es de tenerle aqui por gracia, o de gozarle en la otra por gloria, pero el cuerpo de muchas maneras le aprieta esta sed de Dios: *Quam multipliciter.* Lo primero, porque se le quiten las rebeldias que en el siete contra el espiritu; la repugnancia a la ley diuina, la contradicion a la razon; otra sed de verse libre de tantos achaques y enfermedades del; otra que lo que en el es miserable y mortal, se quite, o consuma, o trueque por los dotes de la immortalidad; otra que salga desta continua batalla, dõde tanto le aprieta el demonio cõ sus astucias, el mundo con sus embeleços, la carne con sus halagos: o si consideramos quantas causas tiene en todos sus miembros y coyunturas el hombre para tener esta sed de Dios, pues en todos ellos y ellas, tiene diuersas enfermedades repartidas, veremos quan biẽ se declara por aqui: *Quam multipliciter tibi caro mea.* Themistio dixo, queriendo adiuinar la hechura de los hombres, con vna fabula (como Ouidio los figlos y las edades por los metales) que quando Prometheo hizo de barro los primeros hombres, teniendo en las manos aquella pasta, de que auia de formarlos, la ablandò y amassò con lagrymas de sus ojos, o vertidas considerando lo que fabricaua, o mezcladas con aquel barro en prognostico delas que auian de derramar los hom-

Psal. 62.

bres siempre que pensassen que erã hechos del, de manera que si conforme a esta fabula miramos nuestra cõpostura, tãto tenemos de barro, como de lagrymas, pues no ay parte en todo nuestro cuerpo q̃ no este tan llena de trabajos, que el menor dellos no pueda ser causa de muchas lagrymas: la cabeça con jaqueca; los ojos cõ nuues; los oydos cõ sordez; las narizes con distilacion; la lengua con perlesia; los diètes con neguijon; la garganta con esquilencia; el pecho y pulmon con ethica; el vientre con opilacion; los braços y piernas con ceatica; las manos y pies con gota; los dedos con panarizos; las plantas con callos, de fuerte que todo el, por qualquier parte que se toque, obliga a que los ojos le bañen todo en lagrymas, y porq̃ se vea que no son los mas peligrosos estos males corporales, y que ay otros peores spirituales en enel cuerpo: miremos le de pies a cabeça por estotra parte, si le miro a los pies. *Veloces pedes eorũ ad effundendum sanguinem*, que ligeros para hazer qualquier mal, y derramar sangre, y q̃ torpes y entomecidos para qualquier bien: si le miro a las manos: *Manus vestre sanguine plene sunt*: los pies para derramar la, y las manos hasta los cobdos della, dando se buenas manos desso: si les miro al viètre, es su dios: *Quorũ deus venter est*, porq̃ no se gasta para seruicio de Dios de tã buena gana, como la q̃ ay siẽpre de comer, y acudir al regalo de este falso Dios del viètre: si les miro a los ojos, tienen los alocados, sin temor, ni respecto de Dios, q̃ es el que luego parece en la vergueça dellos: *Nõ est timor Dei, ante oculos eorũ*: si les miro a las narizes, o orejas, ni por estas oyẽ la palabra de Dios, ni por aq̃llas huelẽ la hediõdez del mal estado en q̃ estan: *Aures habent & nõ audiẽt: nares habent & nõ odorabunt*: si les miro a la cabeça, ninguna ay q̃ no este cargada de vaguido: *Omne caput languidũ*: si les miro a los labios, põçoña en ellos: *Ve-*

menum aspidum sub labijs eorum: si les miro al coraçõ, sien do el fuente y vida destos miẽbros, quien podra dezir q̃ le tiene limpio: *Et quis poterit dicere, mundũ est cor meũ?* si les miro al entẽdimiento, no perciben biẽ cosa q̃ sea de Dios: *Animalis homo non percipit ea quæ Dei sunt*: si les miro a la voluntad deprauada como todo lo demas, e inclinada al mal: *Sensus, & cogitatio hominum, prona sunt ad malum*: si les miro a los pensamientos, biẽ sabe Dios que los que no son malos, son vanos: *Dominus nouit cogitationes hominum, quoniam vanæ sunt*: si les miro su principio, es de peccados, q̃ tal fera lo que se edificare sobre essas çanjas: *Ecce in iniquitatibus cõceptus sum*: si su fin, sera quasi nada, pues todo esto parara en poluo: *Et in puluerem reuerteris*. Al fin mirado todo de pies a cabeça, o material, o espiritualmente: *A planta pedis vsque ad verticem capitis non est in eo sanitas*. No ay cosa sana en el de pies a cabeça, los pies ligeros al mal, las manos diligentes al hurto, el vientre seruido como Dios, la cabeça enferma, los ojos soberuios, los oydos no oyen buen consejo, las narizes no huelen el malestado, la boca蓬çoñosa, el entendimiento ciego, la volũtad peruertida, los pensamientos vanos, el coraçon suzio, su principio en peccado, su fin en poluo, harto peor esta tua es esta q̃ la de Nabuchodonosor: q̃ aq̃lla si tenia malos pies, quebradizos y de barro, al fin tenia algũ metal bueno y de prouecho, cabeça de oro, cuerpo de plata, pero en ti no ay cosa buena, solo es el consuelo q̃ segun la doctrina de los sanctos que hemos dicho, essas enfermedades del alma, las purgan los males del cuerpo, y quando effos no bastẽ, por esso se entra Dios tras ellos en la casa del justo, a curar cuerpo y alma, para que viendo que si con ellas no curas el alma, q̃ es para lo que las da Dios, des gritos a el, para que el te la cure, que es el verdadero medico dellas. Aquel santo Padre

Psal. 13.

Proou. 20.

1. Corin. 2.

Genes. 8.

Psal. 93.

Psal. 50.

Genes. 3.

Isai. 2.

Greg. Nis-
sen. in vita
Moysi.
Num. 21.

Gregorio Nisleno dize, que para curar Dios las heridas ponçoñosas de aquellas viuoras con que castigo a su pueblo, mando a Moysen que leuantasse la serpiente de metal en alto, en la qual puso medicina para todos los heridos tan facil, que con solo mirar la sanauan todos. Pregunta este doctor sancto, no fuera mas facil camino para sanarlos a todos, y que no enfermassen otros, matar todos aquellos viuoreznos, con que quedaua remediado el daño, que no pararse a hazer vna serpiente de metal con que andar cada dia curando heridos? bien es (dize este sancto) que viuan las serpiêtes, y queden los males, para que sepan que han de acudir al remedio que Dios pone, porque si se vieran libres del todo, oluidaranse, assi de que podian morir, como de la merced que Dios les hazia estãdo a punto de esso, en darles para todo remedio, y siendo Christo significado por esta serpiête de metal, pues el por su propria boca se compara a ella, que aunque era vara derecha dela Diuina justicia, echado en la tierra parecio serpiête: *In similitudinem carnis peccati*. Son mucho de considerar aquellas palabras suyas que dize por sant Iuan, comparandose a la serpiente: *Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis, ut omnis qui credit in ipsum, non pereat*. Assi como Moysen leuantò aquella serpiente, conuiene que yo, figurado por ella, sea leuantado en otro palo dela Cruz, y la palabra: *Oportet*: conuiene, nos muestra que este es el camino mas conueniente para sanar nuestras enfermedades, porque entendamos que el remedio dellas y de spiritual vida, no tiene otro medio, y que de aqui vègamos a quedar en dos cosas diestros, en que ygualmête aya enfermedades para todos, justos y peccadores, a los justos que los purifican, a los peccadores que los castigan, y que si las del cuerpo no purgan las del alma, que

para

Rom. 8.

Ioan. 3.

Para las vnas y las otras, no ay otra medicina q̄ Dios, el qual por enfrenar y detener los males del alma, embia las enfermedades del cuerpo, que aquello propriamente quiere dezir: *Tenebatur magnis febr̄ibus*, que a tiempo tiene Dios a vn peccador con vna gran calentura, que si no le tuuiera con este mal, en otro mayor mal cayera: y pues esto tambien alcança a la casa del amigo, tema la del peccador y enemigo, que no està la suya segura, y que no es por biẽ, sino le da Dios mal, pues no ha de creer sino que se le da al justo por su biẽ.

Consideracion III.

E*T rogauerunt eum pro ea*. Aunque es tan poderoso Dios, que puede todo lo que quiere, sin q̄ en esto pueda auer limitacion alguna, con todo esso muchas vezes a las causas segundas llama y da alguna buena parte de sus obras, no porq̄ tenga necesidad de la ayuda dellas, como no la tiene de ningũ instrumẽto, pues con vna palabra, y con menos que esso, faca las cosas del no ser al ser, y las pone en todo el estado de su perfection, pero hemos de entender que quãdo por otras manos obra, o se dexa rogar, es por honrar a sus criados, como lo suele hazer vn gran señor, que lo que el tiene gana de hazer, gusta que se lo pidan con intercession de algun su priuado, porque haziendo su gusto, de camino se entienda quanto fauorece a aquel, y de aq̄l se valgã, y como a persona poderosa y fauorecida del, le regalen y respecten: assi haze Dios quando por los ruegos e intercessiones de los sanctos nos haze alguna merced, honrando los a ellos por este camino, y por el mesmo dãdo nos a entender a nosotros lo que huelga que de las intercessiones dellos nos valgamos. Va peregrinando Abraham, lleuana su muger cõigo, era *Gene. 20.* hermosa y de buen parecer, y llego a la ciudad de Geraris,

raris, corte del Rey Abimelech, y concierto con su muger temiendo no se ver en algun aprieto grande que si le preguntassen quien era, dixesse que era su hermana: al fin el Rey tuuo noticia de que vna forastera hermosa auia entrado en su tierra, y mando que se la lleuassen a palacio. Mandole Dios aquella noche al Rey que la restituyesse a su marido, y que porque auia tenido ignorancia en el caso (como en su defensa la alega ua el Rey) le dize Dios: *Nunc ergo redde viro suo uxorem, & orabit pro te, quia Propheta est:* bueluele la muger, y el intercedera cōmigo por ti, porque es Propheta. El traño fauor el que a Abraham le haze Dios que de a entēder a los Reyes, como a gente que sabe bien q̄ cosa es fauorecer vn priuado suyo, q̄ lo es tan grande Abrahā de su casa, q̄ ha de viuir por su mano, y negociar su negocio por su intercessiō, y da le Dios por este camino a Abraham honra y prouecho, pues entiēde el Rey que para hazer su negocio, y que le perdone Dios, ha menester regalar a Abrahā y contentarle, y assi le llama, y despues de auerle hecho vna gran satisfacion de palabra a el y a Sara, les haze vn gran presente de ganados, regalos y dineros, y les offrece en toda su tierra vezindad franca. En aquella hambre q̄ embio Dios a su pueblo en tiempo de Elias, pues entres años y medio no cayo gota de agua del cielo, que hablò con tan gran confiança el Propheta desto, que son para espantar las palabras que dize al Rey Acab en su cara: *Viuu Dominus Deus Israel, in cuius conspectu esto, si erit annis his vos & pluuia, nisi iuxta oris mei verba.* Verdaderamente parece que tenia Elias las llaues del Agua, y a Dios tan de su mano, que no le tiene de mandar cosa sobre caso en que tan determinadamente empeña su palabra. Santiago tratando desto, nos haze salua de que Elias era hombre passible como nosotros, y es bien que nos diga esto

3. Reg. 17.

Iacob. 5.

esto el Apostol, porque la determinacion y el Imperio y señorio que muestra sobre las aguas mas que de hombre parece, y dize el Apostol, hombre era, pero tan priuado de Dios, y que tanto por el camino de la oracion negociaua con el, que con ella puso estanco al estanque de sus aguas por tres años y medio, y las represso, y despues con la mesma oracion solto la presa dellas. El Ecclesiastico mas dize que esto, que el Elias embio esta hambre: *Qui induxit in illos famem*: que era tan cabido el Propheta con Dios, y su priuado, que el hazia y deshazia, que como ay ministro de Dios que manda tanto en su casa, que si dize al Sol que se detanga, sabe el Sol que le ha de obedecer, no es mucho que aya ministro, que si lo mesmo le manda al agua, ella tambien le obedezca, pues agua, y Sol, son los dos beneficios generales que yualmente da a la tierra Dios a justos y a pecadores. *Matth. 5.* Y mucho mas se echa de ver este Imperio con que dize Elias, que ni agua, ni escarcha, ni rocío ha de baxar a la tierra, sino diziendo lo el, y lo tiene jurado: *Vinit Dominus*: pues aun despues de auer el dicho esto, le fauorece Dios tanto, y por autorizar le y guardar le la palabra, como si Elias fuera mas poderoso que el, y le tuuiera atadas las manos. Anda Dios buscando medios para amansar le, y reduzir le a estado que salga del mesmo Propheta el pedir le agua, y para esto le embia el arroyo de Caritb, y alli le embia su racion de pan y carne con vn cueruo, y manteniasse de aquello, y beuia del agua del arroyo, y seca le aquel agua Dios, para que sintiendo aquella falta, pida agua para si y para el pueblo, y embia le dentro a la ciudad, para que viendo las necesidades de todos, se incline a pedir a Dios misericordia para ellas, y porque si las

agenas no le obligaren, le compela la suya, le quita la racion de pan y carne, y aunque le da de comer en casa de la viuda Sareptana, no es mas que vn poquillo de harina y azeyte, y es tanta la hambre del, q̄ no puede esperar a que el pan se cueza de proposito, y le dize q̄ le haga vna tortilla, y la eche en las brasas, y por este camino al fin, le viene a poner Dios en estado q̄ abre la boca y le pide agua para la tierra, y con esso la embia Dios. No aueys notado los rodeos y traças q̄ busca Dios para hōrar a sus amigos, q̄ parece que para hazer sus hechos, se muestra necesitado de los ruegos dellos, y al fin quādo ha de venir a llouer, le dize a Elias, que vaya el mesmo, y le de la buena nueua a Achab, como para que gane las albricias: *Vade & ostendete Achab, vt de pluu-
niam super faciem terre.* Como los padres piadosos que a los hijos muy queridos suyos les industriā desde muy chiquitos, a q̄ den limosna al pobre, y ellos les dā que den, assi lo haze Dios con los justos, que el biē que ha de hazer a la tierra, quiere q̄ sea por sus manos para que ellos se ganen el prouecho de esso, y la estimacion del mundo: no es muy conforme a esto aquel dichoso fin en que acaba la historia del sancto Iob, que llama Dios a los tres amigos que le auian perseguido y dizeles: muy defferuido me siento de vosotros, porque no aueys hablado como fuera razō en los negocios d̄ Iob, ni como el ha hablado, pero lo q̄ aueys de hazer es, hazerle vn presente a Iob de siete toros, y siete carneros, y el me rogara por vosotros, y cō esso fereys perdondos: Señor, para vsar con estos de misericordia, aueys menester la terciaria de Iob? si, q̄ fuera de que esto es en hōra y prouecho del justo, quiere Dios q̄ el malo entienda que ha de llegar tiempo para el de tātō aprieto, que tiene de llegar a la puerta del justo a pedir socorro y sera mucha merced la q̄ le hiziere Dios, sino oye la re-
spuesta

3. Reg. 18.

Compar.

Iob. 47.

puesta que las virgines locas oyeron de las prudētes, quando a la media noche, ni les abrieron la puerta, ni les socorrieron con azeyte, que por este camino entēderan que en tiēpo y en fazon es bien valerse del ruego e intercesion de los justos, pues Dios les fauorece tanto, que quiere que por manos dellos se hagā beneficios al mūdo: y asy yēdo a casa de Pedro, traça y ordena que para sanar a su suegra, entrē de por medio buenos terceros, y se lo rueguen sus sanctos Apostoles, cō ser Pedro tan su amigo, que pudiera pensar que para en su causa, no auia el menester padrinos, sino por ella, por instruction nuestra lo haze, y por autorizar a sus discipulos: *Et rogauerunt eum, &c.*

Matth. 25.

Consideracion IIII.

E*t stans super illam imperauit febrī, & dimisit illā, &c.* Eran grandes y rezias las calēturas, y teniāla muy apretada: no ay duda sino q̄ espāta mas a vn peccador vn gran peccado, y le fuele dar mas fuertes pellizcos y remordimientos al peccador para q̄ buelua en si q̄ vn peccado ordinario pequeño, q̄ no se echa de ver, y se tiene en poco calenturilla lenta, que por no curarse cō cuidado se arrayga en los huesos, y causa vna etica, q̄ destos peccadillos asy que no se echā de ver, dezia Dauid: *Iniquitas calcanei mei circumdabit me.* Peccados de calcañar q̄ no los vee bien la vista, o por pequeños, o por baxos, o porque por estimarlos en poco, y traerlos debaxo d̄l pie, no se veē para llorar se, o para curarse, y como el enemigo echa los ojos al calcañar: *Ipsi calcaneum meum obseruabunt,* auia dicho en otro Psalmo, andā mirando a los pies como traydores, pensando por alli herir me, que es por dōde ando mas descuydado, y deuiēra andar mas armado, pues por ellos se desbarato la fuerte estatua del otro. Y de Achilles dixerō los poetas,

Psal. 48.

Psal. 52.

que aunque quedo immortal por todo el cuerpo, pero por los touillos, y plantas, donde no le alcançò a bañar el agua fuerte, por alli vinieron a matarle. Aquel Rey de Hierusalem Asà vino a morir de vn gran dolor de pies: *Aegrotauit dolore pedum uehementissimo*, y deuo de tener el mal en poco, pues no deuo d pedir a Dios ayuda para el, como lo adierte la escriptura, pareciendole que los medicos ordinarios bastauan, y al fin vino a morir desso, que estos peccadillos faciles que poco se estiman, y se pisan, y menosprecian, suelen costar la vida, pero vnas calenturaças grãdes, y vn peccado espantoso, q̄ ata al peccador de pies, y de manos: *Tenebatur magnis febribus*, y que su grãdezay fealdad le assombra e inquieta, y le representa el infierno, hazele dar gritos a Dios, y parece q̄ el rigor d̄ la enfermedad pone en gran cuydado al medico: mirad de la manera que està oy Christo sobre la enferma, como queriendo cõ aquel ademan de estar en pie, mostrar el cuydado en q̄ le pone vna enfermedad graue, o el cõ que acude al socorro de los justos affligidos, que dessa manera lo vio en el cielo Esteuan estando padeciendo: *Stantem à dextris virtutis Dei*, como dandole socorro y ayuda en el trabajo, y mostrandole el premio del, y solicitando al alma lo vee ella mesma andar por las esquinas, rondando le la puerta en pie por las celogias y cancelles, mirando lo que haze, y aquel cuydado parece que no le dexa sentar, y con el anda siempre en pie: *En ipse stat post parietem nostrum respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos*. Y el mesmo confiesa que se està en pie a la puerta del alma, y aun offreciendole premio, porque le abra. *Ego sto ad ostium, & pulso*, o esta representando aqui el trage y figura en que lo vio Amos Propheta encima de vn muro, que con estar perfectamente acabado, y dado su estuque, y encalado estaua Dios en trage de Albani

2. Para. 16.

Act. 7.

Cantic. 2.

Apoc. 3.

Amos 7.

bani con la plana , y herramienta del officio en la mano : *Ecce Dominus stans super murum litum , & in manu eius trula cementarij* , y con gran cuydado le dize al Propheta , si veyá bien la herramienta que tenia en la mano , que va encaminado esto a que sepamos que no es como los demas artifices , que acabada la obra de sus manos , la venden , la dan , la echan de casa , y ella dellos no tiene mas dependencia , que nosotros tenemos la de Dios ygualmente en auer de ser conseruados por sus manos , como por ellas fuymos hechos , que por esso aunque tiene acabado el muro , no se sienta , ni dexa la herramienta , sino que se queda en pie , y con ella en la mano con aquel cuydado de conseruarle , y rehazerle , si algo del se desmoronare , y esso parece que da a entender oy : *Stans super illam* . El artifice que la hizo , queriendo rehazerla , porque la yua desmoronando la calentura , y como por su palabra lo hizo todo , y por ella lo sustenta , conserua , y trae en peso : *Portans omnia verbo Hebr. i. virtutis suæ* . Por la mesma sana oy la enfermedad , y calenturas desta muger : *Imperauit feбри , & dimisit illam* . Que como no se leuantan estas enfermedades sin mandamiento , o permission suya , como los vientos que leuantaron la tormenta en el mar , que *Mast. 8.* querian hundir la nauecilla , y a los vientos los quietò e hizo echar con vna sola palabra : assiaca no fue menester otro remedio , que este es de los mas eficaces que vsa Dios para curar todas enfermedades , y con este le quitò la calentura : esto se nos dize claro en aquellas palabras de Dauid : *Ignis , grando , Psal. 148. nix , glacies , Spiritus procellarum , quæ faciunt Verbum eius* . Qualesquier trabajos de fuegos , o nieues , tormentas , o borrascas , que embia a la tierra Dios , todos estan obedi-

obedientes a su palabra, y no falen vn punto de lo que por ella se les ordena, quiere quitar la racion al hõbre, y no le es a el necessario mãdar que venga vn Angela hazer lo, fino a la mesma hambre manda como si fuese vnã persona animada que venga a executar la justicia de Dios: *Et vocauit famem super terram.* Pues la omnipotencia fuya tanto se estiende a mãdar la nada, como lo que es algo, y lo que no tiene ser, para obedecerle le toma: *Vocat ea que non sunt, tanquam ea que sunt,* dixo S. Pablo, y afsi lo notò sant Hieronymo en la tormenta de la nauecilla que acabamos de dezir, donde dize que los vientos que a nosotros nos parecen que no fientẽ, para obedecer a Dios no les falta sentido, q̃ es lo de Dauid: *Spiritus procellarum que faciunt verbum eius.* Que como ni ellos, ni la calentura tienen mas fuerça, ni vigor que el dela diuina virtud, con la subtraction de la qual luego se caen sus operaciones, y si se la buelue a cõmunicar, bolueran a reuiuir, y tomar esfuerço, aysi aca de la calentura, aprieta, y ata a la enferma, mientras lo quiere afsi, o permite Dios, mãdale que affloxe y suelte, y haze lo luego al punto: *Imperauit febrì, & dimisit illam,* y muestra el ser curada de mano de Dios en el esfuerço con que queda sin flaqueza, ni necesidad de conualescencia, ni rastro de enfermedad, pues *Continuò surgens ministrabat illis.* En vn momento se leuanta de la cama, y mostrando el agradecimiento deuido a tan alto beneficio con el pobre seruicio (rico de voluntad) que pudo hazer en su casa a Christo, y a sus discipulos se la comiença a adereçar para regalarlos, que es muy proprio de los justos acabado de recibir el beneficio, entrar luego en consulta a tratar del agradecimiento del. Los dos Tobias padre e hijo, nos enseñã muy biẽ esto, pues el viejo se encerro cõ el moço en vn aposento, acabado de llegar de vna jornada, y tratò

y tratò muy de espacio con el, que seria bien dar le a aquel mancebo que lo auia acompañado en agradecimiento de tan buenas obras como le auia hecho, y aun si bien supieessedes, padre mio (dize el moço Tobias) lo que le deuo a este buen hombre, el nunca se ha quirado de mi lado, y piëso que en el ha estado el yr y venir con salud a vuestra casa, el cobrò el dinero de Gabelo, el me ca fò, y expelliò vn demonio, q̄ oprimia mi esposa, con que tambien obligò a mis suegros: el me librò del pece, que sino fuera por el, me tragara, y con la hiel del, a vos padre os ha hado la vista, tantos beneficios que caudal tenemos nosotros para los satisfazer? suplico os padre, que le offrezcays la mitad dessa hacienda que he cobrado, aunque sea mas que toda ella lo que le deuemos. Todo esto tratauan entre si, padre e hijo, refiriendo sus obligaciones, pero sin conocer la persona de quien tanta merced auian recebido, y quando se les descubrio el Angel, o de embelesados, o de confusos, o de vencidos del beneficio, o de respectò, y reuerencia, dan de ojos en tierra, porque sobre todos los beneficios, suele obligar mas que ninguno dellos, ni todos juntos la calidad de la persona que los hizo: pues si en los recibidos de Dios pensasse el hombre esto, y los cotejasse con estos, y a su magestad con vn Angel, quanto mas confuso y obligado se hallaria el hombre de lo que se halla Tobias? Confieranse pues los vnos con los otros, y luego conferiremos las personas, y de aqui sacaremos la obligaciõ en que estamos, no es mas librar nos de la boca de la muerte Christo: del peccado, y del infierno, que librar de la boca del pece el Angel a Tobias? no es mejor la lumbre que nos da en el alma para que le conozcamos, y amemos, que la que restituye en los ojos del cuerpo al sancto viejo? no es de mas estima el hazer el mesmo thalamo de la

510. M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

IOAN. 10.

de la Cruz, donde celebra con el alma desposorios, y expelle el demonio del mundo, q̄ como si fuera principe del le predominaua todo? *Nunc princeps huius mundi eijcietur foras*, que buscar muger para Tobias, y lanzarle el demonio del cuerpo? No es mas acõpañarnos en la peregrinaciõ desta vida, hasta encaminarnos a la otra perpetua, con peregrinacion de treynta y tres años, no tomando cuerpo de ayre para esto, como lo tomò el Angel para efforro, sino verdadero cuerpo de mi naturaleza, aunque no de mi peccado? y sin tenerlo subjecto a las penas del, pues el Angel en su jornada no se fatigo, ni cansò, y Christo en la suya padece los trabajos que yo. Puede se pagar esto menos que con darle el alma, que tan comprada la tiene con beneficios tan grandes? pues no es Angel como el otro, sino el Dios y Señor que criò esse Angel, y a quien el respecta, que de persona a persona no ay comparacion, por distante que la ymaginemos, que no sea muy menor que la menor razon que ay de infinitos excessos de Dios a el Angel, si de vencidos de aquellos beneficios los Tobias caen en tierra, y por tres horas ni hablan, ni saben, ni pueden, ni leuantan el rostro, que no los dexa la carga de la obligacion pensar como saldran de tan grande empeño, qual se deue de hallar el hombre, quando piense las suyas de atajado y confuso, sino es que luego con presteza pone manos en la obra para seruir algo de lo que deue, como esta sancta muger de oy: *Continuò surgens ministrabat illis*. No como los que en las enfermedades hazē promessas, y en salud ninguna cumplen: y como los marineros que en la tormenta estan muy sanctos, o del naufragio escaparon en la tabla, y la mesma que los truxo al puerto, quemana para calentar se, y en saliendo de trabajo se olvidan de quien los sacò del: no passa assi en las
casas

Compar.

Viernes desp. del III. Dom. de Quares. *su*

casas de los justos de Tobias, o de Pedro, sino que andan muy juntos con el beneficio el agradecimiento, con la merced que se recibe, el seruitorio que se haze: *Et continuo surgens*: libre del mal comienza a pagar su deuda, que el buen pagador obliga que le presté mas: y por este camino no solo se grangea salud del cuerpo, sino como el exercicio en los que salen de enfermedad despierta el calor, repartelo por el cuerpo, consume malos humores, ayuda a la digestion, assi en lo espiritual este exercicio en levantandose de la cama a servir a Dios consume los malos humores del peccado, despierta la deuocion, y haze la derramar por las potencias del alma: y assi con la salud negocio la gracia con estos exercicios, y el don de la perseuerancia, que es de Dios la conferua, y grangea la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL VIERNES despues del tercero Domingo de Quaresma.

Iesus autem fatigatus ex itinere, sedebat sic super fontem. Ioan. 4.



NA de las hazañas mas dignas del fuerte brazo de Sãson, y q̄ en mayor milagro acabò, fue cõ vna quijada de vn jumento, matar mil Philisteos, y quedãdo algo fatigado y se-

Indic. 153

112 M. Sanſtiago, Considerac. de Quares.

y sediento de la colera y calor de la batalla, pidio vn jarro de agua a Dios, y este fue el milagro en que acabò este hecho, ~~que le mandò~~ Dios vna muela ~~que es~~ de la quijada ensangrètada, y tal qual se puede pèsar q̄ estaria de asquerosa y suzia, auiendo muerto con ella tanta gente, y ~~por el agua que~~ ~~que~~ ~~quando~~, ~~de donde~~ ~~arrancò~~ ~~la muela~~, salio vn caño de regaladissima agua, de q̄ beuio, y de manera se satisfizo, que quedo muy descansado de cuerpo y de espiritu, y cobrò nueuas fuerças, que todo esto dize el texto sagrado, y se llamo a quellugar, quando acabo de matar a los Philisteos: *Elevatio maxilla*, honra, leuantamiento, o triumpho de la quijada, y luego quando beuio della: *Fons inuocantis de maxilla*. Fuente del que llamo a Dios con esta quijada en la mano: esto parece que es lo que le acontece a Christo oy, verdadero Samson, y en cuya virtud tuuo la de fortaleza el otro que beue, se harta y satisfaze con vna quijada de vna bestia, que es vna peccadora, y dolatra Samaritana, y no haze ascos de beuer con ella, aũque deue de estar poco menos ensangrètada que la otra, pues por ella han muerto tantos: con todo esto, la sed que muestra Christo por beuer con esta es tanta, que solo con ella parece que se contenta por comida y por beuida, y quando le traen de comer sus discipulos estando con ella, dexa la comida por no dexar su conuersacion, y dize que no ha menester mas comer ni beuer que aq̄llo. Con esta quijada mata a los mas vezinos de la ciudad de Sichem, de los quales por causa de otra muger, auia auido vna gran matança, que fue por Dina, quando por la defensa de su honra los hijos de Iacob hizieron aquel gran destroço, pero los que oyen esta ciudad por medio desta muger, como con quijada mata Dios, viuen vida spiritual, muy mejorada de la que pierden: mirad si con justa causa Christo por

tan

Genes. 34.

tan gran victoria, por tan regalada agua, como lo es esta para el, con razon apressura el passo, se cansa y fatiga, y si en trueque del agua que pide, es justo que prometa agua que para siempre quita la sed, que es la de la gracia, que pues con ella oy ruega a vna muger peccadora, no nos la negara a nosotros, si se la pedimos con intercesion dela bendita entre todas las mugeres.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

NO tengo en tanto ver a Dios a la media noche, a la puerta de la Esposa solicitandola, cubierta la cabeça de escarcha, como verle oy al medio dia, con el rigor de la fiesta, y en el calor del Agosto, rogando a vna muger, publica peccadora, cuya vida era peor que su profersion, y la profersion la peor de todas: a esta ruega, por esta se apressura y cansa y llega abochornado, y sediento al puesto donde sabe que ha de llegar por agua, que es a vn pozo, que esta en vn heredamiento, que Iacob dexò a su hijo Ioseph por mejora, fuera de dos partes de herencia, en que le dexò preferido a sus hermanos, a este puesto llego esta muger, y a tal hora cargada de vn cantaro, que venia a llevar de agua a su casa, que aunque estava en mal estado, no la queria tanto su amigo, que le cõprasse agua, ni de zelos no la consintiesse salir de casa, que con poco amor que la tuuiera, en medio de la fiesta no la dexara yr fuera del lugar por lo que a la puerta de su casa por tampoco pudiera comprar: pero esta que estotro no quiere, ni estima en nada, la quiere Dios, y estima mucho. Por verse con ella a solas, traço que los Discipulos que con el venian, fuessen a la ciudad a buscar de comer, y en llegando ella, le dize Christo que le de de beuer, haze de la melindrosa, haziendo se le muy de nuevo, que siendo Christo Iudio (que lo parecia en el traje) le pidiesse a ella agua, siendo Samaritana, porque los Iudios menospreciaban mucho este genero de gentes, y ella como en desprecio suyo, le dize, ironicamente hablando: no se tratan los Iudios con los Samaritanos, casi Christo quiere descubrir se le, que no le da su amor lugar a estar mas dissimulado, y esso le quiere dezir: *Si scires donum Dei*, como si le dixera el que aqui esta encubierto, no haze distincion de Iudios y Gentiles, que la agua viua de su gracia y igualmente la truxo para vnos y para otros, ella toda via porfia en su ceguera, viendo que la combida con agua, quien esta tan sediento, y quien no tiene, ni fogar, ni cantaro con que sacarla, buelue Christo

a encarecerle la bondad de su agua, que quita la sed para siempre, y obligandola con el interes, que ve que ganara en no boluer cada dia a la fuente, le pide de aquel agua, que tanto le encarece, y Christo le hizo sus pensamientos, para yrla mas afficionando, pues le descubrió que ha sido cinco vezes casada, y que agora no lo es, pero que tiene el amigo en casa, y ella confiesa su delicto, llamandole Profeta, y como a tal le pregunta vna question, que andaua comunentres entre Iudios y Samaritanos, sobre el lugar a do se auia de sacrificar a Dios. Los Iudios entendian el precepto del Exodo, donde les mandaua Dios que sacrificassen en el lugar que el mostrasse, que se auia de entender del templo de Salomon en Hierusalem, los Samaritanos dezian, que en otro templo que ellos auian edificado en el mas alto monte de Samaria, que se llamaua Garisim: y assi lo entiende Iosepho, esta muger pedia la solticion desta duda al que ya conocia por Profeta, y alegaua la tradicion de sacrificar en aquel monte, recibida de sus Padres, que assi lo auian hecho, y Padres, y mayores llama aqui, a Abraham, Isaac, y Iacob, responde le Christo: Yo te digo que ya se llega el tiempo de acabarse estos sacrificios de este monte, y del templo de Hierusalem, y que llega la sazón del culto y religion mas perfecta para adorar al eterno Padre, y vosotros los Samaritanos andays a ciegas en esto del diuino culto: *Vos adoratis, quod nescitis*: Nosotros con mas certeza adoramos, porque a los Iudios estan hechas las promessas de la verdadera salud. *quia salus ex Iudeis est*. Y ya es llegada la hora, quando los que verdaderamente adoraren a Dios, no han de mirar sitio, ni lugar, sino verdad y spiriti para hazer esto, que destes tales, son los que buscan el eterno Padre: responde esta muger, bien se Señor que ha de venir el Messias, que nos enseñara todas estas cosas muy bien, y quitara todas estas dudas, ya aqui Christo no puede estar mas disimulado, y lo que tan justamente nego tantas vezes a los Iudios, que le preguntauan: *si tu es Christus, dic nobis palam*. Si soys Christo, dezidnoslo claro: esta muger se le descubre y dize, Yo soy el Messias que dizes, en esta sazón llegaron los discipulos con la comida, y se espantarõ harto de verle hablar con vna muger Samaritana, cosa que el tampoco auia acostumbraado, pero no le dixerõ desto nada, antes le combidaron a que comiesse vn bocado: y el les respondió, comida tengo yo, que vosotros no sabeys de quanto gusto es para mi: en este espacio la muger auia soltado el cantaro, y corrido a la ciudad a dar auiso de como el Messias estaua tan cerca della, aunque no con esta claridad sino diziendo, que estaua alli vn hombre que le auia dicho su vida desde que nascio. Vino gran cantidad de gente tras ella (que pudo vna muger baxa y ordinaria en medio de vna fiesta despoblar vna ciudad y sacarla al campo) y porque le pudierã los discipulos dezir, Señor todo esto se puede dexar para otra hora, pues esta es la del comer, les responde con la metaphora del labrador

Exod. 12.

Ioseph. lib.

11. antiqui.

cap. 7.

dor a esta objection tacita, el labrador para hazer su agosto puede se yr a espacio, quando esta quatro meses del, pero quando estan los trigos reuentando en las espigas, y que comiençan a blanquear, como los podeys ver agora, leuanta los ojos, dexa la comida por hazer su agosto, y el que siega por el jornal que lleua, no mira en el tiempo riguroso, para dexar de trabajar; y leuanta la comparacion a lo spiritual, que desta manera de cosecha, auia hablado por Sant Lucas, quando dixo: *Messis quidem multa, operarij autem pauci.* Pocos gañanes, mucha la mies, y vosotros no cuydays desta cosecha, porque no sembrastes nada, que toda es semilla y grano mio, pero sereys segadores del: y assi como dexa el labrador la comida por hazer su agosto, y solo de aquello cuyda, assi no es mucho la dexe yo agora que tengo la cosecha en la mano (que deuia de ser los muchos Samaritanos, q̄ vey a que venia a reconocerle por señor) y assi succedio, que muchos dellos, por solo el dicho de la muger se conuirtieron, y le rogaron se quedasse por algunos dias en su ciudad a regalarle, a cepto el hospedaje, y quedo se con ellos dos dias, en los quales vieron y oyeron en el mucho mas, que lo que esta muger les auia dicho: y assi los conuirtidos por esta experiencia, fueron muchos mas que los que por solo el dicho de la muger auian creydo, y aun estos postremos se confirmaron mas en la fe, en aquellos dos dias, y le dezian a la Samaritana, ya no creemos por lo que nos dixiste, sino por lo que hemos oydo (que del sentido de la vista no dizen nada, solo del de la fe hazen mencion) y en essa quedan tan enterados que dizen, este es el verdadero Salvador del mundo, &c.

LUC. 10.

Consideracion Primera.

Esus autē fatigatus ex itinere sedebat sic, &c. Apre Exod. 27. tado dela sed del pueblo de Dios, q̄ no es tan grande enemigo la hãbre, y en especial para los caminantes, y que caminan muy en cõpañia, mucho poluo, calor, y bestias, que mas por ellas que por si suele sentir los tales la falta de agua, mirad si la sentiria mucho seys cientos mil hombres, sin los niños y bagajes, que pudieran agotar vn rio, beuiendo todos, lauando su ropa, y refrescando se esta gente, dieron voces fatigados desta necesidad tan grande (que aunque no lo fuera tanto, son los Indios grandes alharaquientos, y que piensan que todo les ha de faltar.) Vanse

Num. 20.

Moyſen, y Aaron a pedirle miſericordia ſobre eſte caſo, mas por el ſeruicio de Dios, que por el peligro en que ſe veen ellos, que bien ſe podía temer qualquier grandisparate de los que ſolia hazer gente tan ciega tentados de menor neceſſidad que eſta: oyo los Dios, y embio los a vna piedra, que para moſtrar la eſcriptura ſu dureza y ſequedad, la llama pedernal, mas accomodada para deſpedir fuego herida, que para manar agua hablada, al fin al ſegũdo varaço que le dio Moyſen, manò della tan abundante cantidad de agua, que hombres y bagajes todos ſe hartaron, y ſe rego la ſeca tierra, y aun ſe hermoseo con ſu freſcura, y con ſer tanto el myſterio deſta piedra mas que precioſa, lo cuenta muy mayor della ſant Pablo, del q̄ nosotros pudieramos aqui pensar: *Bibebant autem de ſpirituali conſequentē eos petra, petra autē erat Chriſtus.* Como ſi dixera, aquella piedra de que beuieron nueſtros padres en el deſierto, no es tan piedra que no tenga eſpiritu, y mas ojos que los de agua, que ſe le abrieron, y aũ mas que la que vio Zacharias, que ſi los ſiete dela deſte Propheta no ſon infinitos, como ſuele ſer el numero de ſiete en la eſcriptura, no podra competir con la nueſtra, que tiene mas ojos, que el fabuloſo Argos, y mas que los animales de Ezechiel, y mas myſterios que los vnos y los otros, y para que veays que tenia ſpiritu, dize el Apolto, que beuian deſta ſpiritual piedra, y que ella ſe yua tras ellos, y que eſta piedra era Chriſto, del qual ſe verifica que dio aguas viuas, como las promete oy mejor que aquella piedra, ſobre lo qual dize la gloſſa, y ſanto Thomas, que aquellas corrientes delas aguas dela piedra ſe yuan corriẽdo tras los hijos de Iſrael, ſiguiendolos por donde quiera que yuan, ſon las palabras dela gloſſa: *Conſequēte eos petra, id eſt, ſatisfaciēte voluntati eorum, quia quoquo irent, aque inundantes ſecuta ſunt.* Eſtrañas

1. Cor. 10.

Zach. 3.

Ezech. 1.

Gloſſa, &
D. Tho.

Viernes desp. del III. Dom. de Quares. 117

ñas maravillas son las desta piedra, y esta agua, y aguas en q̄ el mejor nadador perdera pie: quié estuuiera a la corriente delas aguas dela sabiduria, y nos diera a beuer dellas Dios, para saber dezir algo destas: *Aqua sapientia salutaris potauit illum Dñs Deus noster.* O Iordan milagroso, que os retirays atras? *Iordanis conuersus est retrorsum*, que si con milagro hazeys esso, mayor milagro veo aqui, en yr corriendo estas aguas delante, y en fer esta piedra Christo. O piedra que labrada en el taller de los trabajos, con clauos por cinzeles, aunque distes sangre y agua, fuystes desechada: oy solo con vararocada days agua con que matar sed, y fer delseedada. O piedra, que aunque pareceys tosca, teneys mil mysteriosas molduras labradas por mano del escultor Diuino: *Ego celaba sculpturam eius.* Que lapidario aura que entienda la virtud de aquesta piedra, pues vna sola palabra della estimaua mas Dauid, que la mayor piedra preciosa: *Super aurum, & lapidem pretiosum multum.* Mejor piedra es esta, y mas mysteriosa que la que tuuo por almohada Iacob, quando se le abrieron los cielos, y vio Angeles que baxauan y subian por la escala, y a Dios que se le descubria arriba en lo vltimo della, y despues tomo aquella piedra como mysteriosa, y la vngio con azeyte, e hizo della vna ara q̄ consagro a Dios. Boluamonos a ver los mysterios de nuestra piedra, y nuestras aguas: no me espanto que la piedra cõ su sequedad de agua, q̄ vos, Señor, que le mandays que la de, le dareys que de. Los que aca edifican ciudades, buscan la comodidad de los sitios, donde ay rios, o muchas aguas, y a las orillas dellos, leuantan las murallas, de manera que los hombres se van a buscar las aguas, pero aca las aguas se van a buscar a los hombres, obras, Señor, solo de vuestras manos son estas: y en saber que es traça vuestra, se me quita el assombro,

Eccli. 15.

Psal. 113.

Psal. 18.

Gene. 28.

que no le tengo yo de que deys vos aguas de piedra, ni de que estas aguas vayan siguiendo a estos, que para vuestro saber y poder no hallo yo dificultad en esto. Lo que a mi me embaraça mucho aqui es, que sant Pablo me diga que vos soys la piedra de quien salen estas aguas: la piedra es dura, vos soys blando: la piedra es seca, vos fertil: la piedra es miserable, vos liberal: la piedra es aspera, vos suaue. Si me dixera sant Pablo que vos soys las aguas que vays tras los hijos de Israel, no me espantara que se que es esta vuestra condicion, ofreceros y hallaros tan cerca a nuestras necesidades, que no aya agua que asì cuele por toda parte, por do halla lugar, y aunq̃ se le atajan lo busca, como vos para entraros por nuestras casas, como lo hezistes por la de la Esposa, que aunque os cierra la puerta, como poniendo os presfa, buscays como agua agujero por entre la puerta para abrirla, y al fin como dexastes en aguas virtud, para que lauando cuerpos, quitassen manchas del alma, qual la vuestra, que sanando enfermedades de cuerpo, perdonauades enfermedades de alma. Estajunta querria entender como se halla en vos, de dura y seca piedra, y delgada y suaue agua. Quiero buscar en Iob algo que sea a proposito desto, y el dize: *Dabit pro terra silicem, & pro silice torrentes aureos*, que dela tierra hara Dios pedernal, y del pedernal sacara arroyos de oro, que aunque este lugar se entienda de las grandes ganancias que le da Dios al justo, por lo que le quita, que Iob con la seguridad que tiene delas suyas lo dize, pero siendo spiritual nuestra piedra: *Bibebant autem de spirituali*. Podremos lo declarar con el spiritu, pues por el hõbre que es pura tierra se dio Christo pedernal diuino, que vino a prender fuego en la tierra: *Ignem Veni mittere in terram*. Que biẽ se vio como anduuo cettelleando amor por el mundo, y deste pedernal myste

Iob. 23.

Luc. 12.

Viernes desp. del III. Dom. de Quares. 319

rioso, dize que saldran arroyos. O que seã las gracias *gratis datas*, que son muchas. O el gran rio de la gracia *Gratum faciente*, que es vna sola, que salio deste peder-
nal: *Gratia per Iesum Christum facta est*. Y llama les *Torrentes* *Rom. 7.* porque estos arroyos significados por este voca-
blo, hã de ser de aguas liouedizas del cielo, que afsi en-
tiendo yo aquel verso: *De torrente in via bibet, propterea* *Psal. 109.*
exaltabit caput, de el alma que beuiendo dela gracia gra-
tificante, alçara cabeça: pero el ser estas aguas de oro,
me espanta mas que las otras dela piedra, y sin duda la
riqueza destas, y el mysterio de aquellas, todo deue de
ser vna mesma cosa. Del rio Pactolo, dixeran los poe-
tas que tenia las arenas de oro, pero ni deste, ni de otro
llegaron a dezir q̄ tuuiesse las aguas de oro. De Iupiter
q̄ llouio las gotas d̄ oro en el regaço dela diosa, y nacio
vn hijo tãbien dios, por q̄ delas gotas de agua deste rio
q̄ tratamos, se suele hazer preñada el alma d̄ santos pro-
positos, y parir hijo, q̄ sea Dios por gracia, pues lo vie-
nen a ser por este camino los q̄ dignamente reciben la
palabra de Dios. O si se acabasse de entender el precio
destas aguas, pues es oro, y pues dessea Dios tanto q̄ lo
entẽdamos: *Si scires donũ Dei*. Diuino pedernal que prẽ-
deys fuego, cõtelleãdo amor a toda la ciudad de Sichẽ
por auer pegado vna sola cõtella en vna yesca q̄ teney s
biẽ dispuesta d̄ vna Samaritana, y des q̄ teney s el fuego
encẽdido, echãys el agua de vuestra diuina doctrina, q̄
el es fuego Griego q̄ se enciende cõ el agua mas, y vue-
stra agua es de fragua, que en lugar de apagarla la au-
ua, y mirada bien, esse oro es agua, y diamante essa pie-
dra, y quien supiere lo que es: *Si scires donum Dei*. Mas
que oro y que diamante la estimara: *Desiderabilia su-* *Psal. 18.*
per aurum, & lapidem pretiosum multum. Y para que se vea
como es agua, y como es piedra, consideremos lo en
el Euangelio de oy a Christo, como agua figuiendo a

esta muger y combidandola con ella , dando de si con suma liberalidad dulcissimas aguas de diuinos mysterios , siguiendo la y dando le alcance a todas sus dificultades , con q̄va huyendo del , como piedra , mostrando la sequedad della en la sed q̄ dize que tiene , que es la mesma con q̄ murio en la Cruz , y ser en la diuina scriptura Christo , piedra y agua , muy ordinario es .

Psal. 117.

Piedra le llama David : *Lapidem quem reprobauerunt edificantes , hic factus est in caput anguli.* La piedra desechada del edificio , hecha clauel del , y agua le llama en otro Psalmo tambien :

Psal. 21.

Sicut aqua effusus sum , donde habla de la liberalidad con que Christo dio todo lo que tuuo que dar en su passion y muerte , porque el agua es el licor de que menos queda en el vaso quando se derrama , y porque como agua muy parecida a las de oy se va por el mundo , combidando consigo :

Isai. 8.

Eric vobis in sanctificationem , in lapidem autem offensionis , & in petra scandalum : y tambien el mesmo Propheta le llama agua , y combida para que vengan a coger della , como el combida oy :

Isai. 12.

Haurietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris : y dize que las dara de balde :

Isai. 55.

Omnes sitientes venite ad aquas , como tengays sed , essa basta para comprar estas aguas . Veys aqui como es agua , y como es piedra , y agua con voluntad , y piedra con spiritu , que bien las llamo David aguas voluntarias :

Psal. 67.

Pluuiam voluntariam segregabis Deus . Que como soys agua , que os sabeys combidar y rogar , soys agua que os sabeys retirar y esconder , al fin como agua con voluntad , y como piedra con spiritu , retirays esta agua de los Iudios naturales vuestros , porque ponian presas a las continuas corrientes de vuestros beneficios , y su malicia queria impedir el natural curso de vuestra misericordia : y como por ay no dexauã correr essas aguas , hazeys camino por aca ha-

Viernes despues del III. Dom. de Quares. 521

zia Samaria, y vays a combidar con vuestra agua, que es mas preciosa que de oro, pues vna gota no se puede comprar con todos los patrimonios Reales, aunque entre el de Salomon entre ellos, y que es necesario para comprarla ser Dios el que la compre, y a esta muger la days de balde, y le rogays con ella, y aun para que la quiera, le encareceys los bienes del agua que le days, que quita la sed para siempre, como mercader ganoso de despachar su mercaderia, que nunca acaba de encarecer la bondad della, y negandoles el pecho de vuestras misericordias a los Iudios, os venis siguiendo y rogando con el a los idolatras Gentiles: como la madre que si el hijo a quien cõ todo regalo cria, no toma bien la leche, por estar enfermo el niño, da la leche de su pecho al hijo de la esclaua, porque le reuienta y no la puede detener en el. O con quantas ventajas pareceys, sancto nieto de Dauid, a la condicion blanda y natura! de vuestro noble abuelo, que echò vando publico, para descubrir si auia quedado alguno de la parcialidad de Saul, con quien vsar misericordia: *An remanserit aliquis de domo Saul, vt faciam cum eo misericordiam.* Mas vos no con esta limitacion a todos llamays: *Qui sinit veniat ad me*, que parece que no podeys sufrir la leche en pecho, sin buscar a quiẽ darla, y assi vays caminãdo apazible río, con vuestras ondas de oro, en seguimiento desta alma, dando mas bueltas que el que salia de la mysteriosa piedra, que yua dãdo muchas, para salir al passo y camino a los sedietos hijos de Israel, ofreciendoles sus dulces aguas, como vos se las estays ofreciendo a esta muger idolatra. O alma fugitiua que vashuyẽdo de tu salud y bien, y destas aguas de oro que te figuẽ? detente, no te apressures, que cansas y fatigas al mayorazgo del cielo: ten la stima de aquella delicadeza y compostura, que es cuer-

Compar.

2. Reg. 9.

Ioan. 7.

po, aunque de carne, amassado de virginales entrañas, y por mano del Spiritu sancto. Duelete de aquellos blandos pies, que pisan duras piedras, abroxos, cardos, y espinas, teniendo por estrado el cielo, y estrellas. Mira q̄ no es hecho de bronce, aunque suffre y calla mas que si fuera del, y de piedra. Y sant Pablo dize que es de piedra: oy fuda, se fatiga, y cansa por ti, y desta manera se sienta sobre vna piedra a aguardarte: *Fatigatus ex itinere, sedebat sic.*

Consideracion I I.

F *Atigatus ex itinere, &c.* Era estio, tiempo ya de derribar las mieses, sazonado para la siega, la region de suyo caliente, la jornada larga, venia Christo a pie, ayuno, sediento, cansado, y encendido; auia caminado a priessa; tenia apressurado el aliento, y con aquel cuydado de tomar el puesto antes que esta muger llegasse. Iuntandose tantas causas como estas, con la delicadeza de su complexion y compostura, quan cãfado estaria? y con todo esto no rendido dela sed, ni del trabajo: que por esso dize el Euãgelista, q̄ esta sentado *supra fontem*. No se arroja, ni abalança al agua, siempre queda la parte superior señora dela inferior, solo toma lo q̄ ha menester de refresco, y de descãso, y puesto desta manera, considerad la hermosura de aquel rostro ante quien los de los Angeles no son hermosos: vn rostro abochornado y caluroso, algo sudado y encendido, con vn cuello y parte del pecho desabrochado, que parece que la mas fina sangre acomete a salir por vnas mexillas de cristal, y desta manera assomando se al pozo, aguardando alguna frescura que del subiesse, assi estaua sentado, para que con el coraçon le digays: o descãso cansado; o refrigerio fatigado; o riqueza necesitada; o sanidad doliente; o braço fuerte de

Dios

Dios, por quien y con quien se hizo la redondez de la tierra, con el qual sustentays todo lo criado; como, mi Dios, no sustentays el peso del camino; la fatiga y cansancio, el calor y congoxa de la sed y del estio? Pero yame doy por respondido, Señor. Essa flaqueza por parte de madre la aueys, no la truxistes vos del cielo, de aca de la tierra la heredastes, carne es, segundo Adam Diuino, que vos tomastes en trueque del hueso y fortaleza vuestra que me distes, para que en vos se pareciese el trabajo, y cansancio, y en mi el vigor y fortaleza, que para esso llamays a vos todos los cansados y trabajados, para tomar sobre vos sus cansancios y trabajos, que assi me lo enseña Pablo, diziendo me que estays muy pobre: me aduier-
 te luego, que no es porque vos lo soys, sino porque lo hambreays, para dexarme a mi rico: *Vt sua inopia 2. Corin. 8.
 vos diuites essetis.* Estimo, mi Dios, en lo que puedo, aunque no en lo que deuo, que assi quisistes honrar mi sayal, no solo vestiendos le, sino que os picasse su aspereza. O cansancio vuestro para descanso mio. O fatiga de mi refrigerio, pusistes os esse luto, no solo para dar me el pesame por cumplimiento, sino para nunca os le quitar: y assi aun quando estays solo donde no os vee nadie, en vn despoblado, y encima de de vn pozo, estays con el, y con ser verdad, que tampoco os era forçoso, por parte de la naturaleza mia que tomastes, pues no peccastes vos en Adam, adonde se pegan ellos desmanes: quisistes padecerlos de voluntad para descargar me a mi dellos, y acompañarme en los mios, de manera, Señor, que si por salir a mi lado en la pendencia a defender me, y a meter paz, salis herido, aunque a vos os veo con la pena, en mi veo la culpa: y como las penas de las culpas os veen en traje y habito mio, piensan que
 soys

soys peccador, y atreuenſe a fatigaros eſſos verdugos de mi peccado, canſancio, hambre, calor, y ſed, para que yo tema, que pues con ſaber el eterno Padre que no ſoys vos el traydor, con todo eſſo porque teneys el trage de tal, haze en vos la juſticia que en mi hiziera, y pues a ſu meſmo hijo natural no perdona por ſolo el habito, que puedo yo eſperar que hara con mi? cõ ninguna coſa ſe dize la grauedad del peccado, ni el caſtigo del, aunque ſe refiera el que ſe dio a los Angeles, ni el de Adam, ni el de las aguas con q̄ ſe anego el mundo, ni el del fuego con que ſe conſumieron las ciudades, ni con todas las penas del infierno, como cõ eſto q̄ en Chriſto paſſa, que en vna innocencia como la fuya, donde no vuo peccado, ſolo el trage de peccador baſte, para que en el caygan las penas, como ſi alli eſtuviaſen las culpas, que bien os llama vuestro Propheta

Iſai. 53. *Iſaias: Virũ dolorum ſcientem infirmitatẽ.* Varon de trabajos, y que ſabe de enfermedades. No ſon los trabajos vuestros, como no ſon las riquezas de los otros a quiẽ

Pſal. 75. llamo Dauid: *Viri diuitiarum,* que mas eran ellos de las riquezas, pues a ellas las ſeruian, que no las riquezas fuyas, aſi vos ſoys de los trabajos, no ſon ellos vuestros, porque no tienen derecho contra vos, como contra deudor, pero tienẽ le como cõtra fiador, y aſi lo dezis vos: *Quæ non rapui, tunc exoluebam.* Pago lo que no hurte, y juſtamente os pueden llamar varon de trabajos, porque ſe ſienten mas los que ſe padecen ſin cauſa, y porque aunque todos los trabajos y fatigas de todos los ſanctos, en quien eſtan figurados los vuestros, ſe junten: todos ellos no ygualan a vno de los que vos padeceys por ellos. Fatigado ſe vio Iob en vn muladar; lleno de guſanos, y aunque anduieron inhumanos con el ſus amigos, no lleo ſu dolor al vuestro, pues os trataron como a vn

guſa-

gusano de quien nadie se compadece: *Ego sum vermis, & non homo*. Fatiga fue grande la de Ionas, y en grande aprieto se vio en aquella borrasca y tempestad, leuandada por su causa echado a la mar, tragado de vna Ballena, pero mayor fue la tempestad en que vos os veys por mi causa, y no por la vuestra, en que las aguas de los trabajos llegan hasta el alma: *Tristis est anima mea, Matt. 26. intrauerunt aqua vsque ad animam meam*, y os traga la Ballena de la muerte, de manera que viuo yo que soy el peccador Ionas, y moris vos, en quien no ay peccado. Fatiga fue grande la del justo Abel, pero si lo matò su hermano, no fue tan atroz su muerte, como la que a vos os dan los vuestros: grande fue la de Hieremias empozado, pero si quiera tuuo vn negro, que fue de su parte y le sacò del trabajo. Aprieto grande el en que se vio Isaac en el monte, pero vuo vn cordero que pagasse por el, que soys vos que en otro monte moris, porq̄e le yo viamos: como puedo yo ver mi perdicion bastantemente en el cansancio vuestro, si la ceguera de mi culpa me dexa ojos para veer essa pena? y como puedo echar de veer que no ay que temer a quien esta tan cansado, que a vn Dios fatigado quien aura que no llegue a hablarle, y como deuo confesar que os deuo mas por auerme redimido, que por auerme criado, pues el criarme no os costo trabajo ni cansancio, y el redemir me os cuesta tanto que os veo fatigado y cansado, y quan bien me haze el Evangelista que aduertia en la hora que me dize que sucedio esto: *Hora quasi sexta*. La hora que aueys de acabar con vuestros cansancios de negociar mis descansos, que esta hora no solo dize que es la en que mas pena podiays sentir, por ser la en que el Sol con mayor furia abraza, sino porque tambien os era recuerdo de aquella hora sexta de vuestra passion, la qual

Psal. 37.

qual aunque nunca la olvidastes, a esta hora la tendriades mas viua: *Et dolor meus in conspectu meo semper*: como considerariades entonces, que si yuades a pie no yuades cargado, pero que despues yendo a pie, yriades con vna pesada Cruz a cuestras, y como aqui quando os dexauan vuestros discipulos para yr a comprar de comer, pensariades en la otra hora, quando auian de huyr todos y dexar os solo, y si aqui lleuauades con el calor pegada la ropa a la carne, bien pensariades quando la auia des de llevar pegada con la sangre, aqui acabada la jornada, ay vn pozo donde sentar os para descansar, alla aura vna Cruz, donde no aura como reclinar la cabeza. Suspended Rey de gloria los futuros trabajos por este rato, que bien bastan los presentes: contenta os agora con sufrir el sudor que os causa el camino, y las gotas de agua que caen de vuestro Diuino rostro, sin que os atormentey con considerar, que en la otra hora sexta seran estos sudores sangre, y estas gotas rios caudalosos de la que de vuestro cuerpo por muchas partes mane: Basta, Señor, esta presente sed, causada del estio, y fuerça del tiempo, sin que junteys con ella, la memoria acerba de la que tendreys causada de los muchos tormentos, y de la mucha sangre que correra de vuestras rotas venas. Es por ventura vuestra fortaleza, fortaleza de piedra, o vuestra carne de bronce (como dixo Iob) para que assi la trateys? Responde sant. Pablo que si: *Petra autem erat Christus*. Es la roca y piedra en quien con grande impetu batieron las aguas de los trabajos y las olas de las pasiones: *Et omnes fluctus tuos induxisti super me*. Dos cosas tiene la piedra tan propias suyas, como agenas de vuestra condicion, dureza, y se-

Psal. 37.

Viernes desp. del III. Dom. de Quares. 527

y sequedad. En las piedras no ay cosa que combide a nuestros sentidos, asperas para el tacto; no tienen cosa para el gusto, olfato, ni oydo, y con todo esto en la dureza y sequedad de la piedra, le pareceys oy a ella, aunque por diferente camino, porque ni vuestra dureza es para lastimar, ni vuestra sequedad para tenerla con nadie: para vos soys duro, y para vos soys seco: para mi soys blando, y suave, y assi en estas dos sequedades veo vuestra paciencia, y pobreza. Isaias me dize de la paciencia: *Posui faciem meam, sicut petram durissimam, & scio, quoniam non confundar, faciem meam non auerti ab increpantibus, & conspuentibus.* Como vna piedra en el padecer dura, y fuerte: no porque no sintiese los tormentos, sino porque no hablo mas que vna piedra, sequedad y pobreza, pues pide vn jarro de agua, y dize quedende pequeño es pobre: *Pauper sum ego, & in laboribus a iuuentute mea.* Pero aunque seca como piedra herida con la vara de la Cruz da agua, piedra de refugio para peccadores, y justos, para herizos, y palomas: *Petra refugium herinaceis, columba mea in foraminibus petre.* Con la paciencia suffre las fatigas de oy, con la pobreza pide vn jarro de agua para dar en trueque del cielo, y assi se vee que es la pobreza para el, la riqueza para mi, y que con estos ensayes y fatigas, anda negociando mi medra y acrecentamiento, como el pobre para te mouer a compasion, y que le des limosna, se pone en trage y habito con que mas pueda mouerte, y conserua las llagas, y te las muestra con lastimosas razones, assi oy haze del pobre ladino, poniendose en la figura, en que te ha de dar mayor lastima, procurando por aqui tu prouecho, no el suyo, que aunque

que para si es piedra, y tiene sed, el agua que a ti te ofrece, la quita para siempre: cō esto te maniatas las defensas, para que no le puedas dezir: *Quando te vidimus sitientem?* Ten en la memoria que oy le vees con sed, y que te pide agua, y se te muestra fatigado, para que no puedas dezir, si no se la das oy de tus ojos, que no le viste, ni le conociste. Tratando los doctores sanctos, quien amo mas a Christo, Pedro, o Iuan, pues a Pedro le oyen dezir, que elle ama mas que todos, y Iuan escriue de si mesmo que el es el querido: apretados con las razones que ay en fauor de cada qual de los dos, se veen obligados a dezir, que Iuan ama mas a Christo en Christo, y Pedro ama mas a Christo en los pobres, que es lo que para ser prelado auia menester: ay vnos que aman tan tiernamente a vna persona, que no hallan descanso en otra cosa que en ella, y ay otros que aman tanto, que tambien aman todo lo que le pertenece a quien bien quieren: este segundo amor es grande, y por este camino es lo mayor, quando se emplea en Dios, que por mucho que se me quiera desfigurar, y poner se me hambriento el que se que es mi manjar, y sediento el que es la fuente de la agua viua, no me puede hazer tiro, ni se me pierde de vista, que cansado, pobre, sediento, y necesitado no le desconozco, aunque estas son las causas por donde se suele olvidar lo que mas se quiere, y el amor que en tales ocasiones no falta, y tiene las obligaciones antiguas presentes, grande amor es. Con esta estratagemas diuina quiere Christo conocer el tuyo, y veer si le desconoces viendole en agena figura de la suya, o si llega tu fe y amor a la de Abraham, que en tres moços hambrientos, descalços, sedientos, y cansados, conocio a Dios: *Tres vidit, & vnum adorauit*, y assi como a Dios, con ver los en aquel trage, les hablo con tanta cortesía, y les dixo:

Si inueni gratiam. Que esta en solo Dios se puede hallar, para que conozcas tu, que si oy esta cansado, sediento *Genes. 18.* y pobre, es por ti, y porque quiere experimentar si le desconoces, o le niegas, o si viendole como piedra seca, sabes hablalle como a la otra, para que te de el agua, que salta hasta la vida eterna, que como baxo de alla, sube alla, que es naturaleza del agua subir todo lo que baxa, por todas estas causas se te muestra sediento, fatigado, y cansado, y te aguarda assi, que aquel *SIC* de Sant Iuan, es muy significatiuo. Assi de la manera que tu quisieres le hallaras sobre el pozo, de manera que primero encuentres con el, que con el agua que vas a buscar, y que te cueste menos trabajo que vn jarro de agua, pues para sacarla es menester foga y cubo, y a el te lo tienes mas a la mano encima de la fuente, con que ie vera que no ay cosa de las del mundo, que no cueste mas trabajo que quererla, pues es necessario buscarla, procurarla, o comprarla, y Dios te lo tienes a la mano con solo quererlo. Lloraua mucho Hieremias: *Transijt Hier. 8.* *mestas, finita est aestas, & nos saluati non sumus.* Passo se el Agosto, alçaron se las paruas, cogieron se las mießes, y no nos saluamos, ay pena ni tristeza mayor que esta? Que antes del Agosto, y de coger el pã ay a hãbre, no es mucho, pero q̄ tras cosecha tan abundante como la del caluario, no se harté los hõbres, mucho es ð llorar, q̄ en tiẽpo de seca mueras de sed, no me espãto, pero q̄ cõ las aguas a la boca estes sediẽto como Tãtalo. Christo sobre el pozo, siguiẽdote, como el agua de la piedra por todos tus caminos, hambriento por tu hartura, sediento por tu satisfaciõ, pobre por tu riqueza, cansado por tu descanso, rogando te con sus bienes, mucho sera de llorar si te quedas en tus males, sabete valer de la occasion, pues desta manera le tienes: *Fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem.*

Consideracion III.

M*V*lier da mihi bibere. No le pide de comer, aunque era hora de esso, sino solo de beber, porque como alli tratava de justificar ala Samaritana, mas se muestra la vehemencia deste desseo en la sed; que en la hãbre, aunque de la vna y la otra manera, llama Dios este trato de justificar almas, pues tambien en este mismo capitulo le llama comida: *Ego cibum habeo māducare, quē vos nescitis*. Bocado tan de su gusto, que nadie como el puede saber lo que sabe, pero mas dessea que el peccador se le de en beuida que en comida. Ay peccados y peccadores tan acostumbrados a ellos, que peccan cō la facilidad que beber vn jarro de agua. Afsi lo dixo Job: *Qui bibit quasi aquam iniquitatem*. Donde apunta la facilidad del peccar, comparada con la dulçura del beber, que no es necessario maxcar, ni trabajo, y si dixera de la buena obra no la comparara al beber, demos limosna, restituyamos la hazienda, andays maxcando en esto, y no lo podeys acabar de tragar, pero para el peccar, como beber, afsi ay peccadores que son para Dios, como manjar que los passa en comida. Quien come, desmenuza y parte entre los dientes, passa al estomago el manjar, encorporalo en si, afsi ay algunas conuersiones que es menester trabajo con ellas, comida dura y rezia, que los muerda Dios con los dientes de su rigor y justicia, que los amenaze con castigos, que los muela con perdidas de hazienda, y los desmenuze con enfermedades, nadie lo dixo esto como Job: *Increpat quoque per dolorem in lectulo, & omnia ossa eius marcescere facit, abominabilis ei fit in vita sua, panis & anima illius cibus ante desiderabilis*. Aprieta el Señor con los dientes de su justicia y castigo, que son las enfermedades al peccador, haze le cruxir los hueffos en el cuerpo (que

Job 15.

Job 33.

(que hueffos en el cuerpo humano, son el fuste y armadura con que se sustenta la carne) y así lo son las riquezas, y los vicios que son de carne, estas como hueffos los sustentan, la sensualidad, el juego, la gula, sus hueffos son el dinero, pues estos hueffos molidos, esta dolorida la carne que en ellos estriba, y lo que antes le parecia dulce abomina, y lo que antes la deleytaua aborrece, y desta manera se vienen a hazer buen bocado para Dios: *Cibus ante desiderabilis.* Otros ay, que luego en oyendo la voz del Señor sin mas golpes, castigos, ni amenazas, apressuran su conuersion, y con facilidad se le rinden, estos le dan de beber, y como ay peccados para ti faciles como jarros de agua, quiere Dios peccadores faciles en su conuersion para satisfazer su sed, que aunque pudiera satisfazerla Dios, con mandar subir el agua, por hondo que estuiera el pozo, como anda negociando la grangeria desta muger, quiere hazer la rica, con que ella si quiera emplee y ponga de su parte vn jarro de agua: en que nos enseña dos cosas Dios, la vna, que con lo que nos pide no busca mas que nuestro prouecho: y lo segundo: que echemos de ver lo mucho que nos da, y lo poco q̄ nos pide. Lo primero nos enseña S. Pablo en cierto presente y regalo q̄ le embiaron los Philippenses, agradece se lo mucho, dales las gracias con muy honradas palabras, y de grãde cumplimiento, y dize al fin dellas: *Non quia quero datum, sed requiro fructũ abundantem in ratione vestra, habeo autem omnia, & abũdo, repletus sum.* Bien sabeys Philippenses, q̄ dende el principio de mi predicacion, quando parti de Macedonia, ninguna Iglesia me hizo presente, ni de nadie recebi, sino de vosotros solos, y agora no quiero que penseys, que el loaros vuestra piedad, y mostraros tanto agradecimiento es interes, y que con esto os

Philip. 4.

ceuo para que me deys cada dia, no pretēdo esso, sino que con esso se acrecienten los frutos de vuestras buenas obras, y grāgeey s vuestra ganancia por mi sustento. Bien sustentaua el Señor a Elias por vn cueruo, con el qual le embiaua su racion cada dia, y quitale essa racion, y embiale en casa de la viuda pobre de Sarepta, y no lo haze Dios por ahorrar aquella racion, ni por matar de hambre a su amigo, embiando la despensa tan tassada, sino para embiarle riqueza y abundancia a la viuda a su casa por este camino: no busca su poluillo de harina, y gota de azeyte, sino el prouecho y acrecentamiento de la pobre muger, que lo mismo procura quando os embia el pobre a vuestra puerta: *Requirat abundantem fructum in ratione vestra*. Aunque os parezca Christo piedra seca, en pedir os de beuer, mejor que Sant Pablo puede dezir: *Habeo autem omnia, abundo, repletus sum*. Si os pide agua, para daros otra mejor suya en trueque la pide. Lo segundo que propusimos, que es lo poco que pide Dios, por lo mucho que da, esta mejor q̄ en otra parte en aquel lugar de Isaias: *Non me inuocasti Iacob, nec laborasti in me Israel, non obtulisti mihi arietem holocausti tui*. No me has llamado Iacob, ni trabajado en mi seruicio, no me has sacrificado vn carnero, todo esto es lo que pide Dios del hombre, y cō esto poco, miralo que el viene a dar: *Veruntamen seruire me fecisti peccatistuis, prabuisti mihi laborem in iniquitatibus tuis*. Quando me vuieras dado todo lo que yo te pido, mira quanto es mas lo que yo te doy, que ando siruiendo a tus peccados, considera el trabajo en q̄ me has puesto por ellos, al fin, si esperara a hazerte bien por tus seruicios, y que tu con ellos me obligaras a esso, desdichado de ti, que caudal es el tuyo para negociar esto, y assi no te miro a ti, a mi me miro para remediarte, por quiē yo soy lo hago: *Ego sum, qui deleo iniquitates tuas propter me*. Si mi-

rara a esta muger de oy Dios, que pudiera auer en ella de cudicia , para hazer tan grandes diligencias para reduzirla , pues parece que era tal , que llegaua ya al estado de dexarla el peccado a ella , antes que dexar ella al peccado , muger mayor , viuda de cinco maridos , y sobre tantos muertos , vn amigo viuo , que la estimaua en tan poco , que la embiaua a la fuente por agua en medio de la fiesta , hartas causas tenia esta , para verse en el estado del defengañõ , la edad , las muertes dentro en casa , la poca medra de auer seruido tanto tiempo al demonio , sin auer sacado de todo caudal para comprar vn cantaro de agua. Sobre todo esto , que eran campanadas de la queda , se defiende y no dexa las armas , si a esto mirara Dios , y a la poca calidad desta , trabajara tanto por ella ? sudara ? cansara se ? dexara la comida ? rogara le ? Mira se a si , y el poco caudal della , y contenta se con que le de vn jarro de agua , que con valer el cielo tanto , no vale mas que lo que vos podeys dar por el , mirad quan barato le ofrece Dios , y como ruega con el , mirad como por veer , que esta no tiene mas que agua , ni le puede dar mas , se muestra sediento , para darse le por agua. Si ella truxera de comer , y no de beuer , se le mostrara hambriento , y se le diera por vn bocado de pan , y bien se pudiera passar sin beuer , como se passa sin comer oy , pero muestra se sediento , por dar de su agua viua a esta , que bien sabemos que es el la fuente del agua viua , por quien Dauid suspiraua , y a quien consagraua el agua de la cisterna de Bethlehem , y el q̄ es poderoso a quitar la sed del alma q̄ todas las aguas que aca ella puede beuer son saladas que se la acrecientan mas , pues a los otros vn Dios beuido en poluos , *Exod. 32.* y echado en el agua , no les quito la sed , y este Señores ,

el que no solo satisfaze la de los hombres, pero aun la de todos los animales, de manera que la cabra montes se sienta a su mesa, y se regala tanto, que aun teniendo sed, espera que la brinde Dios: *Spectabunt onagri in feni sua*. Y no piensen los arbolillos mas regalados de los jardines, que se lleuan los ojos de sus dueños, y que ellos mismos los riegan por su mano, y no solo les tienen contada la fruta pero las hojas: que con tener siempre el agua al pie, pueden ellos competir con las enzinas y alcornoques de los mas secos montes, que aunque no les veys fuentes, rio, ni agua, yo os asseguro q̄ no mueran de sed, y tambien lo assegura David: *Saturabuntur ligna campi*. Y traslado Sant Hieronymo, en lugar de *campi, ligna Dei*. Por cuenta de Dios corre, el satisfazer la sed de effos arboles, que no tienen hombre que cuyde dellos, quien tiene pues para estos, y para Ismaelejo sediento al pie del arbol, que quiza le echo alli la madre, por veer q̄ pues los arboles no auian de morir de sed, no moriria tampoco su hijo estando al pie de vn arbol, que embiando Dios el riego para aquel, no dexaria de embiar de beuer para el niño, y assi succedio, que no murio de sed el muchacho, porq̄ le dexo la madre pendiente de sola la misericordia de Dios, quando le falto a ella el agua y se rindio. Quien para todos estos tiene agua, para el animal en el desierto, para la enzina en el monte, para el Ismaelejo idolastra dexado de su madre, como tiene tan gran sed o para si? Parece que le podriamos dezir lo que los Pharisios: *Alia saluos fecit, seipsum non potest saluum facere*. Para todos agua, y para si tanta sed? que la quiere beuer con tan mal vaso, que lo es malo y asqueroso vn peccador, de si lo dezia David: *Factus sum tanquam uis perditum*. Diremos que como a buena hambre, no ay mal pan, a buena sed, no ay mal vaso, y que si mu-

tra sed, es lo de Sant Pablo : *Non quia quero datum.* Es porque quiere dar mejor agua a esta, y la sed de ella es, que no de su agua, esta sed le truxo al suelo, esta le saca de Iudea, y le lleua a la Gentilidad, esta siente quando muere. Y mirad si la sed que alli riene es bien grande, que se beue vn ladron de vn trago, y con esso duerme y reposa, no se queixa de los clauos, y en comparacion de lo que siente esta sed, es poco lo que siente las espinas: mirad si es razon acudirle a esta sed. Dicho-
 fa el alma, que como la sancta Rebeca a priessa sacare del pozo de su coraçon agua de lagrimas, para offrecerlas al que por ellas le ofrece sangre, y la que dexare el agua de sus gustos como Dauid, y la offreciere a este Dios sediento que se la pide, pues no la quiere, sino por darle la que siempre quita la sed, y por esso se la pide: *Mulier da mihi bibere.*

Consideracion IIII.

Si scires *donum Dei, &c.* Si supieses que rios voy encubriendo debaxo desta pobreza y sequedad de piedra, si vieses las dadiuas que se encierran debaxo destas demandas, habla me y pide me como a la piedra, y darte he aguas de las que manan dellado de la filla del cordero, que son las que quitan la sed. No te quitara la sed de riquezas, beuerte el cerro de Potosi, ni la sed de honras, aunque te den en poluos y beuidas todas las de la corte, que no son estas las que se ordenaron para apagar la sed del alma. Dauid pidiendo le desta agua a que Dios llamo oy aqui don suyo, que es la gracia, dize: *Anima mea sicut terra sine aqua tibi, uelociter exaudi me.* Dize que su alma esta como tierra falta de agua, que el agua que harta la tierra, y la que mas la satisfaze, es el agua del cielo, que la de riego no le

Psal. 142.

importante, y assi se vera en la fertilidad de los frutos de la tierra de promission, que eran grandísimos y muy sabrosos, por ser la tierra de secano, y que no tenia mas aguas que esperar las llouedizas. Assi lo dize Dios expressamente a su pueblo, quando les promete esta tierra: *Terra ad quam ingredieris possidendam, non est sicut terra Aegypti, ubi iacto semine, in hortorum morem aqua ducuntur irriguae, sed de caelo spectans pluuias.* No tendreys como en Egipto haças de riego, porque se pays que no aueys de tener en la tierra cosa que no aya de esperar su medra del cielo. La experiencia muestra q̄ en Berberia, y en las demas tierras de infieles se valen mucho de las aguas de la tierra, y las mas heredades son de riego, porque ellos no esperan del cielo nada: *Oculos suos statuerunt declinare in terram.* Pero con sus amigos Dios, como les quiere dar frutos gruesos, como los de la tierra de promission, dales aguas del cielo, que sabe que mientras las tienen en la tierra, son como los lechones, que quando ay bellota derribada no leuantan la cabeça, pero en acabando se la que ay en el suelo, andan hechos estrelleros, assi quiere Dios tener arriba la llave del agua, para que mireys alla, y no seays como los Moros y Alarabes, suzios lechones, que traen los ojos puestos en los frutos de la tierra, encaminando las aguas della para que no les falten, de essas de la tierra hartas tenia Dauid, pero dize que para la tierra, ninguna ay que satisfaga tanto como la del cielo, ni para su alma, otra que la de Dios: *Anima mea sicut terra sine aqua tibi.* Y por esso le consagra a ella mas regalada que ay en la tierra, porque vee que essa no le ha de quitar la sed, sino el Dios a quien la presenta. El que va camino muy sediento, llega a vna muy fresca y clara fuente, y esta muy mas honda el agua de lo que parece, y la sombra que

hazen las ondas della, la muestra muy junto, el sediento desatinado, y casi ciego se llega a beber, y beue de la sombra que el agua haze, y como vee que no se harta, buelue sobre si, y cae, como quien despierta del sueño en que sueño que beuia. O como el enfermo que en el rigor de la calentura, tiene presentes quantas aguas y fuentes ha visto en su vida, no ay agua que pueda beber el mundano, que sea mas que vna sombra: *Transferunt omnia sicut Umbra.* Como tiene de hartar el beber sombra? De estos tambien dize David: *Errauerunt in solitudine, & in aquoso, esurientes & sitientes, anima eorum in ipsis defecit.* El que con la sed se aparta del camino a buscar agua, pierde el camino y no la halla, y viene a caer desmayado: asi son los que buscã aguas de la tierra, pierden el derecho camino, y no hallan agua que les satisfaga, hasta que vienen a morir de sed. Quien le hara entender a Naaman Syro que son mejores aguas las del Iordan, que las de Damasco que el estima tanto. Riese del Propheta que se lo dize, dizen le sus criados, señor no esteys tan aficionado a vuestra agua, prouad las del Iordan, haze lo asi, y viene a conocer la ventaja que aquellas hazen a las de su tierra. O si conocieffes alma la mejoría desta agua q̄ se te offreze: *Si scires donum Dei.* Quanto es mejor que la de la tierra, como dexarias en conociendo la el cantaro y sogá como esta muger, y yrias a enseñar la nueva fuente que has descubierto, que es la que verdaderamente satisfaze y quita la sed, como agua del cielo, que es sola la que harta la tierra, y quedando en ella, bulle y se buelue al cielo, porque como tiene de alla arriba su nascimiento, que tambien ay alla cielo quajado de aguas, y crystalino: *Aque que super celos sunt, laudent nomen Domini.* Que mucho que como estas aguas vienen de alla, bueluan alla, pues es

Sapient. 5.

Psal. 106.

4. Reg. 5.

Psal. 106.

Eccles. i.

natural dellas: *Vnde exeunt flumina, reuertuntur.* Y así esta aca bullendo esta agua donde quiera que se halla, por boluer a su centro, esso quiere dezir: *Salientis in vitam eternam.* Y estando en el alma, la haze dar saltos a ella a la eterna vida: y así podras conjeturar para tu consuelo, si tienes esta agua, pensando si te da saltos el coraçon hazia el cielo, si los ojos los quitas de la tierra, y los pones en Dios, si los oydos gustan de oyr nueuas de alla arriba, y si la lengua no se menea sino para tratar cosas de alla, como el alma, que mientras da vida a este cuerpo, que es tierra, le haze andar, gustar, sentir. Pues como la tierra sube a tan alto grado por el alma, así la gracia que es vida del alma, le pega a ella sus propiedades, y abraçada y trauada en ella, la haze saltar, gustar, sentir, lo que antes no podia, y viuir con este desseo de acabar de dar el vltimo salto a la gloria, de donde vino la gracia. No te parece que es bien saber este don de Dios, que el encarece, y saber quien te pide el jarro de agua, y a quien lo das, y quanto es lo que por el te promete, para reduzirte a dexar el pesado cantaro? pues las aguas de aca pesan y no satisfazen, acrecientan la hydropefia y no matan la sed, y rendida a quien te pide agua, pedirle tu de la suya: *Domine da mihi hanc aquam.* Pues siendo don de Dios, y agua que baxo del cielo, y naturalmente bulle, al fin como agua viua, y salta alla, beuiendo desta agua que es gracia, tienes seguro el salto a la gloria.

Quam mihi & vobis, &c.

CON-

CONSIDERACIONES DEL SABADO despues del tercero Domingo de Quaresma.

Adducunt autem Scribae & Pharisei mulierem deprehensam in adulterio, &c. Ioan. 8.



N vn pleyto y causa criminal, que oy se trata ante Christo, andan encontrados los dos tribunales de justicia y misericordia, q̄ porque son ambos yguales en jurisdiciõ, estan concertados, de manera que proceda el que preuiene, pero de ordinario determinan juntos, que aunque a los principios parece que se encuentran: *Misericordia & veritas obuiauerunt sibi.* Pero muy como amigos proceden dando se las manos: *Iustitia & pax oscutate sunt.* *Psal. 24.* Los fiscales desta causa son los Phariseos, grandes obseruantes de la ley, en lo exterior alomenos, vienen cõ ellos los Scribas, para que funden la accusacion en derecho, es el reo acusado vna muger, cogida *in flagranti delicto*, en vn adulterio. No son necessarios testigos, porque ella viene conuencida, y assi callando contesta la demanda, los letrados contrarios fundan en su ley dada por Moyfes, q̄ ha de ser apedreada, oye Christo como juez, y anda procurando algun descargo della, estudiando en la tierra de que fue hecha, lo que por esta parte puede disminuir su culpa, y aun pienso, que escriuiendo con el dedo en ella, como le ha dado termino de publicacion con cargo de cõclusion, que esta el mismo Señor ordenandole tachas contra los testigos, pues escriue segun algunos Doctores sanctos las.

las culpas dellos en la tierra, danle muy gran priessa, accusando rebeldias, y concluyendo para que sentencie la causa, y al fin, pronuncia sentencia, en que da licencia que la apedreen, con que ninguno execute esta sentencia, sino hallando se libre de peccado. Acuerdo al fin como de la justicia y misericordia, porque con esto se cumple con ambas, con la justicia cumpliendo la ley, y con la misericordia, no permitiendo que la execute, sino vn innocente, que es tanto como dar a la culpada por libre, y aunque hemos hecho relacion de todo el pleyto, y en el de los abogados de la parte contraria, no hemos dicho quien sea abogado desta pobre muger, y es porque haze esse officio el mismo juez, que su officio dixo Sant Iuan que era esse:

1. Ioan. 2.

Aduocatum habemus apud Patrem. Y para en causa de muger abogada tenemos nosotros, que como lo es el con el Padre, lo sera ella para con el, alcançando nos la gracia, pongamos nuestra causa en sus manos diziendo, *Aue Maria.*

E X P L I C A C I O N D E la letra del Euangelio.

A Cabo el capitulo septimo de S. Iuan en el fin que tuuo vna platica que Christo hazia a vn grande auditorio, oyda con extraordinario applauso, pues a grandes gritos dezia lo mas de la gente. Vnos, este es verdadero Propheta, otros este es Christo, pero no auia quien se atreuiesse a recibirle y hospedarle en su casa, y siendo esto a la puesta del Sol, todes se recogieron y dexarõ a Christo solo, con esto se s. lio de Hierusalem al anochecer (que es el principio de nuestro Euangelio, y del capitulo octauo) y tomo el camino del monte Oliuete, que estava de la ciudad, la distancia que podia en Iudio caminar en Sabado, que era dos millas, alli passó la noche, y entre dos luzes se boluio al tēplo, y vino toda la ciudad a cyrle con ser tan de madrugada en medio de la lection, o sermon, que antes pienso que era lection de exposicion de Scriptura, porque diz el Euangelista: *Sedens docebat eos.* Y en el capitulo passado, era sin duda sermon el que hazia, que se vee en estar en pie, y en el

y en el conato y alta voz con que predicaua, y en que era doctrina moral, y spiritual la que dezia, todo esto dizen aquellas palabras: *Stabat Iesus, & clamabat dicens, si quis scit, veniat ad me, & bibat.* En medio desta lection del templo, entran los Scribas y Phariseos con gran tropel y ruydo, inquietando la gente con vna muger adúltera, a quien cogieron con el hurto en las manos, haze se vna gran rueda de gente, y ponen la en medio, con que crecia su verguença y cõfusión, y con esta, y con sus lagrimas, deuia de descrecer su delito, ponen le el caso, hablandole con cortesía, y nombre de maestro, porque como tal estaua leyendo, y como tal auia de responder a las dudas, dizen lo que acerca del delito Moysen dexo en su ley, que era que se apedreasse la adúltera, que aunque esto de la ley no consta muy claro: consta que estauan condenados adultero y adúltera en pena de muerte, pero el apedrearla, lo tenian por tradicion. El Euan gelista adierte, que la pregunta yua llena de malicia, y que hazian esto tentandole, porque si dixera que se cumpliera la ley con todo su rigor, dixeran al pueblo, mira al que seguís y oys, y que se os vende tan por misericordioso, que no ha hablado vna palabra, si quiera en fauor desta muger: y si dixera que deuia ser absuelta, para tener ocasion de acusarle por transgressor de la ley: estas dos cosas de Sant Gregorio son, y casi lo mismo siente Sant Ambrosio. Sant Augustin dixo, que la manera de tentacion, era, como conocian q̄ Christo era misericordioso, la absolueria, y de ay tomarian ocasion (como hemos dicho) de acusarle. Christo sin responder palabra se inclina, y escriue con el dedo en la tierra, no haziendo acciones impremeditadas, que todas las suyas eran llenas de mysterios, sino dando a entender, que auia mucho que determinar en el caso, mas contra ellos, que contra ella, que lo que en efecto de verdad con el dedo escriuia, todo consiste en spirituales conjeturas (que algunas dellas diremos en la consideracion sobre este Textõ) porfiauan los Phariseos, y dauan le priessa cõ la pregunta, para que la resoluiesse, endereço se Christo, leuantandose, mostrando la postura que ha de tener el luez para sentenciar vn pleyto, derecho, y dio vna sentencia, de que no tuuieron que asir con toda su malicia, ni absoluiendo a la muger, ni declarando contra la ley, diziendo que el que no tiene peccado, comience a apedrearla: con esto, ni la manda apedrear, ni prohibe que lo hagan, y en pronũciando la sentencia, se buelue a inclinar a la tierra, por no auergonçar a la delinquente, mirandola, y por dar a estos lugar, que metiendo cada qual la mano en su pecho, viesse que la sentencia hablaua mas contra si, que contra la adúltera (asi entendieron esto, Sant Hieronymo, y Sant Augustin) con esto se fueron saliendo de vno en vno: los viejos delante, o como mas peccadores, por auer viuido mas, huyendo mas a priessa, o como mas experimentados y prudentes, entendiendo primero la fuerça de la sentencia. Quedo se sola la muger con Christo: pregun

Ioan. 7.

Leuit. 20.

Deut. 22.

Greg. lib. 1.

mor. ca. 6.

Ambros.

epistol. 58.

76.

Aug. tra-

ctat. 33.

Hierony.

lib. 2. con-

tra Pelag.

August.

tract. 33.

ta le

ta le si ay parte que la figa, y ella responde que no, y por defecto de parte, la absuelue de la instacia, que sin duda dicen esto las palabras: *Neque ego te condemnabo, vade & iam amplius noli peccare.* Porque no se le accumulasse otra nueua causa a esta, que todas las sentencias que Christo daua, eran con esta amonestacion y protesto, porque lo que por ellas pretendia, era remediar peccados, y con esta sentencia que en esta causa fue diffinitiuua, se acabo este pleyto, y el Euangelio deste dia.

Consideracion Primera.



Dducunt autem Scribe, & Pharisei mulierem deprehensam in adulterio, &c. Vna muger desgraciada, que sin duda lo es mucho la q̄ vn peccado como el del adulterio, q̄ por tantos caminos se busca secreto para el, oy se le haze tan publico: parece ante Christo, y si desgraciada en descubrirse su peccado tanto, dichosa en venir a tal tribunal con el, desta desgracia y publicidad de su delicto sera esta consideracion y de su buena dicha en venir a tal tribunal sera la segunda. Simpleza es grande pensar el peccador, que porque se guarde de los ojos de los hombres, puede esconderse de los de Dios, y aũ de los de los hombres lo tengo por imposible. Sant Augustin dize, que piensa el otro (y piensa mal) que quando pone los ojos en vna muger, y ella los pone en el, que todos los demas del mundo ciegan, y asegura le al vno y al otro, que sin duda los veen muchos, y los que ellos menos piensan: *Videtur omnino, & à quibus se videri non arbitratur.* A Cain le auia dicho Dios, que penso que eran tan solos su hermano y el en el mundo, que de aql cruel fratricidio, como no podia auer testigos negandolo el, no seria condenado. Desengaña te, q̄ ni ay buena obra que quede sin premio, ni mala ninguna, que mañana no sea publica en las plaças: *Si bene egeris, recipies, si autem male, peccatum tuum in foribus aderit.* Es dislate pensar que ay peccado secreto, y en especial este

August. in
regula.

Genes. 4.

este del adulterio, que aunque le haga vn Rey tan poderoso como Herodes, y con muger, que por mas camino que ser casada, auia razon de encubrir la por ser cuñada suya: publicamente en vn pulpito le echa el Baptista el peccado en la calle, sin mirar, ni a la autoridad del Rey, ni al peligro de la vida, ni al decoro que se fue le guardar a las mugeres casadas, y en especial tan principales, que todos estos inconuenientes rompela insolencia del peccado para salir en publico a las plaças, y en especial este del adulterio, que tã a cargo toma Dios el hazerle publico. Bien penso Dauid que se encubria el adulterio de Bersabe, con echar al marido del lugar, y embiarle a la guerra, y con ordenar alla que muriese, pareciendo le que era aquel el camino mejor para encubrir su peccado, y entendiose le Dios, y tanto quãto el quiso encubrirlo, tanto quiso descubrirlo Dios, y en las palabras de la sentencia expressamente le dixo esto: *Tu enim fecisti absconditè, ego autè faciã verbũ istud in conspectu omnis Israel, & in conspectu Solis.* Biẽ pensaste q̃ te escõdias, y heziste para esto tus diligẽcias, pero yo tẽgo de sacar este peccado en publico, y q̃ lo sepa y vea todo Israel, y en dias claros q̃ alumbre biẽ el Sol, porque mas te auerguences de parecer delãte de las gẽtes, que si vn Rey es traydor, auiedo de auer de solo Dios el castigo, ninguno puede ser mayor en esta vida, que sacarle a la verguença, y q̃ el mũdo vea su trayciõ. Aq̃l poderoso Rey Abimelech, q̃ valiendo se de su poder absoluto, le quito a Abrahã su muger (aunque no pensando q̃ lo era, pues marido y muger yuan hechos de cõcierto de dezir que eran hermanos, y assi lo dixerõ) encerrado con ella a media noche en su recamara, le viene a castigar Dios, q̃ como el haze los casamiẽtos, y jũta los dos, no puede sufrir q̃ los aparte vn hombre: *Quod Deus cõiunxit, homo nõ separet.* Amenaza de muerte

2. Reg. 12.

Genes. 20.

Marc. 10.

al

al Abimelech, quando el piensa que mas seguro esta a media noche en su recamara: *En morieris propter mulierem quam tulisti, habet enim virum.* Y no le quiere perdonar, con tener el descargo de su ignorancia tan patente, y con no auer tocado a Sara, sino es que negocia cō Abraham, que ruegue por el, que es tan dueño como esto el marido, que con ser Dios el principalmente ofendido, se accomoda y ajusta, y se remite en las manos del que es cabeça de la muger. Y vltimamente el Abraham pide a Dios perdone al Rey, assi por saber q̄ Sara no auia quedado deshonorada, ni el por ella, como porque Abimelech le obligo con grandes regalos a q̄ hiziesse esto, y entre las cosas que Abimelech le dio, le dixo a Sara, mil ducados he dado a tu hermano, o marido, que quiero que sean para tocas para ti, para con q̄ te cubras los ojos y el rostro: *Hoc erit tibi in velamen oculorum tuorum, ad omnes qui tecum sunt.* Porque muger casada, que ha estado en agena cama, razon tendra aũque no aya peccado en ella, de andar auergonçada, y no parecer descubierta delante de gentes, por donde sin duda da a entender, que aunque el caso fue tã secreto, que solo Dios lo vio, y ala media noche trato del remedio, y en ello no vuo peccado, con todo no podia dexar de ser aquello publico, y causar verguença en vna muger de bien, aũer se visto en tal aprieto, conforme a lo qual, lo que a otras les dan para joyas (que suelen ser las que mas descubren su peccado, porque las que no da el marido, ni alcança para ellas la aguja, lenguas tienen con que publican adulterio.) A Sara todo lo que le da vn Rey es para tocas cō que cubra el rostro, porque qual es la que aunque aya perdido tras el alma la verguença, no se vea mas apretada del miedo, de si se sabe o no su peccado, que de tener el infierno presente, y visto por sus ojos, y qual que piente, o alomenos pueda assegurarle

gurarfe y tener por cierto, que puede ser secreto lo que no es poderoso vn Rey para encubrirlo, y si lo es por el mismo caso lo condena Dios a verguença publica, que por el mismo caso que la adúltera no teme los ojos de Dios, ni de esso se acuerda, sino solos los de los hombres, y de ellos se recata, de offendido Dios deste menosprecio, haze el peccado mas publico, quanto con mas cuydado pensaste del mundo encubrirlo, sin acordarte que lo que mas importaua era no hazerlo, por que no lo viera Dios, esta doctrina apunta Job: *Oculus adulteri* Job 24. *obseruat caliginem, dicens: non me videbit oculus.* No pone los ojos en otra cosa el adultero sino en aguardar a la noche, para que nadie los pueda poner en el, y con esso le parece que esta seguro. Pero quien mas a la larga trata esta doctrina, fue aquel gran Iesu hijo de Sirach autor del Ecclesiastico, por auerlo escrito con su pluma, que la nota toda es del espiritu de Dios, introduce vn adultero, que solo busca medios como los hombres no le vean, condenando su disparate en pensar que el caso podra ser secreto, y que se ha de guardar respecto a los ojos de los hombres, no acordando se de los de Dios, el qual por el mismo caso lo haze publico, para que los primeros que los vean, sean los de quien mas lo encubriste, y dize: *Omnis homo qui transgreditur lectum suum, Eccles. 23. contemnens animam suam, & dicens, quis me videt?* El que viola ageno lecho, solo fiado en que no lo veen, en poco tiene su alma, pues atiende a la honra del cuerpo, sin mirar a mas de que no le vean los hombres, de manera que en esto menosprecia al alma, pues no se acuerda della, y esta tan ciego, que dize: agora es de noche, mendo estoy entre quatro paredes, a quien temo? *Tenebrae circumdant me, & parietes cooperiunt me, & nemo circumspicit me, quem vereor?* Tras esto, no falta, sino dezir vn blasphemia, o que no ay Dios a quien

§46 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

tener respeto, o que si lo ay es olvidadizo, y no tendra memoria de esse peccado, y asi lo dize este: *Delictorum meorum non memorabitur altissimus.* Y no vee el necio q̄ lo vee todo Dios, que este temor de los hombres, lo antepone al temor de Dios, y expelle y echa de si este don del Spiritu sancto: *Et non intelligit, quoniam omnia vidit oculus illius, quoniam expellit à se timorem Dei; huiusmodi hominis timor.* Y la letra Griega traslado aqui: *Et oculi hominum timor ipsius.* No ay cosa que el tema, sino solo ojos de hombres, que o tienen a Dios por ciego, o no se acuerdan del, pues solo como hombres temen hombres, que antes como bestias no temen Dios: *Et non cognovit, quoniam oculi Domini multò plus lucidiores sunt super Solem.* Elegante metaphora para comparar la gran vista de Dios, dize que son sus ojos, muy mas resplandecientes que el Sol. Tengo por sin duda, que lo literal destas palabras es, que como al Sol no ay cosa que se le esconda, y penetra las entrañas de la tierra, y en aquellas secretas officinas suyas labra el oro, plata, y piedras preciosas, y luego se çabulle en el mar, y en lo profundo del, en los senos de las conchas labra las finas perlas, y en vna buelta que da por el mundo, haze publico y descubre todo quanto ay en el, y deläte de sus ojos, no osan parecer los mas furiosos animales, sino que en descubriendo el su luz en la tierra, todos ellos como delinquentes se esconden y retiran a sus cuevas, en las quales aunque mueran de hambre, aguardan para salir a buscar su comida, que el no los vea, que todo esto dize David: *Posuisti tenebras, & facta est nox, in ipsa pertransibunt omnes bestiae sylue, catuli leonum rugientes ut rapiant, & querant à Deo escam sibi: ortus est sol, & congregati sunt, & in cubilibus suis collocabuntur.* Si tienen pues esto las luzes del Sol, que ellas veen quanto en el mundo passa por yna buelta de

Compar.

Psal. 103.

de ojos que dan por el, y penetran las entrañas de la tierra, y lo profundo del Mar siendo mas claros los ojos de Dios que los del Sol, pues hizo el estos, como no consideras que te veran ellos, quando no te vean los de los hombres? Si de estos se esconden los mas fieros animales, como eres tu mas fiero que ellos, que a estos no guardas respecto, si el lobo no haze su hurto sino de noche, quando el Sol no le vee, como eres tu mas atreuido lobo, que hurtando la oveja, que assi la llamo Nathan a la muger de tu proximo? Y guardando en esso la condicion del lobo: *Homo homini lupus.* No consideras que no ay noche para los ojos del diuino Sol: si quiza por esto dixo David: *Nox illuminatio mea in delictis meis, quia tenebrae non obscurabuntur a te, & nox sicut dies illuminabitur, sicut tenebrae eius, ita & lumen eius.* Motiuo de tener para estas palabras de auerle dicho Dios, que su peccado le auia de facer a los ojos del Sol, pensando el, que le bastaua para el secreto, auerle hecho de noche, dize: A mi (Señor) la misma noche me malina y denuncia, quando estoy en mi regalo, que pienso que lo es grande el de la noche para vn peccador, y como para vos no ay tinieblas, que no saben ellas cerraros la puerta: *Tenebrae non obscurabuntur a te.* Y no ay para vos dia compuesto de noche y dia: *Factus est vespere, & mane dies vnus.* Que esso hezisteslo para los hombres, y para vuestros ojos mas claros q̄ los del Sol, la mas obscura noche es mas clara que el mas claro dia: *Nox sicut dies illuminabitur.* Que todo es vno en vuestra presencia, luz y tinieblas, no tiene mas lo vno que lo otro: *Sicut tenebrae eius, ita & lumen eius.* Conforme a lo qual no ay q̄ pensar q̄ ay tinieblas q̄ basten para encubrir el adultero mas recatado, y la adultera mas cuydadosa, de los ojos d̄ Dios, pues son mas claros q̄ el Sol, y viendolo el Sol todo mejor lo verá

Psal. 138.

Genes. 1.

Psal. 103.

Psal. 67.

ellos, y temiendo en sus delictos los animales, que no temen a los hombres, al Sol, mucho es que los hōbres, temen los ojos de otros hombres, y no a los de Dios, como los quales fuele hazer temblar la tierra como vna acogada: *Respicit terram, & facit eam tremere.* Y con ellos derrite a los peccadores, como el fuego a la cera: *Sicut fluit cera à facie ignis, sic pereant peccatores à facie Dei.* Y passa el Sabio adelante amenazando con la publicidad deste peccado, y teniendola por el mas fuerte freno q̄ se le puede echar, y dize: *Nic in plateis ciuitatis vindicabitur, & quasi pullus equinus fugabitur, & ubi non sperauit, apprehendetur.* Tres cosas dize, que en las publicas plaças se castigara este delicto, que no es de los que matara Dios en furca, sino que querra que el principio de su castigo sea la confusio y verguença de ver en los ojos de todo el mūdo lo que penso esconder de todos. Lo segundo, que sera ahuyentado como vn potro, q̄ a los deste vicio, cauallos q̄ relinchã llamo Hierem. 5. Hieremias: *Equi amatores, & emissarij, facti sunt, unusquisque ad uxorem proximi sui hinniebat.* Y aunque el cauallo es el mas despeitado animal, el potro, amenazado es el mas couarde, y se le dexa huyr, no quiere mas defensa, y no le cogera tã presto, pero el adultero, dize Dios, (que es el tercer castigo) si por algũ tiempo le dexare huyr, como a potro couarde y amenazado, no se saldã la fuya, q̄ dõ de menos piẽsa, le echara vnas maniotas la justicia de Dios: *Vbi non sperauit, apprehendetur.* Successos q̄ cada dia se veen en el mundo, q̄ el que tutto mayor determinaciõ q̄ de cauallo, para acometer, y cometer el adulterio, despues del es mas couarde que vn potro para el huyr: por lo qual sera tenido por infame: *Et erit de decus omnibus.* Y todo esto le vedra de auer pretendido guardarse de los hombres, y no de Dios, temiendolos a ellos, y no a el: *Eo quod non intellexerit timorem*

morem Domini. Y porque no parezca q̄ el discurso del Sabio es solo del adultero, y della no habla, dize, q̄ por la misma regla ha de ser medido su delicto della, q̄ vna ha de ser la pena, pues vna fue la culpa: *Sic et mulier omnis relinquens virum suum.* Y todo este capitulo, no mezcla otra materia, con no auer ninguna en estos libros Sapienciales tan diffusamente tratada, con la qual bien enseñado queda que no ay q̄ fiar en el mayor secreto, con que la industria y cuydado humano puede encubrir este delicto, pues no le pudiendo escōder de Dios, el qual le haze tan publico de vn tan grande amigo suyo como Dauid, no bastara a esconderle de los ojos de los hombres. Bien pensaria esta muger adultera de oy, que era secreto su peccado, que ninguna ay q̄ sino pensasse q̄ lo es, sino se acabasse la vida, no buscasse vn rincō donde acabarla, sin q̄ la viesse humanos ojos, y cō el recato que esta deuia de tener para hazer su peccado estando en el, cō la falsa seguridad que da el demonio, entran de repente Scribas y Phariseos en su casa, y cogen la en el delicto. Bastaua para su confusion, el verse defuuda en presencia de tanta gente, y sin darle lugar, a que se pudiesse cubrir, llena ya la casa de quantos por la calle passauan, que al alboroto de la justicia todos entrauan dentro, se sale de la pieça al patio, y de alli a la calle, adonde aguardauan los que dentro no cabian a verla salir, y por todas las que la lleuauan yriã diziēdo en publica voz, como la auia hallado, para assegurar se mas de q̄ en presencia de Christo, no pudiesse negarlo. Cō este ruydo y alboroto entrancō ella por el templo a hora que la gente que no auia encōtrado por las calles, era porq̄ estaua toda oyēdo a Christo. Alli en este espectáculo tan publico la ponen en medio de todo el mundo, y a grandes voces le refieren su delicto a Christo, de cuyo rostro diuino deuia de estar ella mas auer

gonçada, que de todos los de su ciudad, pues mirando se con su deshonestidad en aquel espejo claro de virginidad y limpieza, harian se le sus faltas mas feas: y pienso que fue tan en extremo su confusion y verguença que no tuuo otro descargo su delicto, y que por no apurarla Christo mas, ni affligirla, ni auergonçarla del todo, se baxo a escreuir en la tierra. Veys la aqui la que no pudo pensar que su delicto seria tã publico, y la que le procuro esconder de los ojos de los hombres, sin temer a los de Dios, mas claros que los del Sol, puesta en los ojos de Dios y de los hombres, en el dia de mayor publicidad y concurso de gente que se pudo offrecer en mil años, si la certeza de que el mayor secreto y mas guardado ha de ser tan publico, y de que en particular este delicto de adulterio lo procura publicar Dios, con el mismo extremo que vos lo procurays encubrir. Si esto no basta por freno deste peccado, ponga se en el estado desta muger, la q̄ por esta parte se vee tentada, y confidere se en presencia de Dios y de todo el mundo, desgrenada y mal cõpuesta, llorosa y cõfusa, acusada de Scribas y Phariseos, q̄ por vëtura para poner algun miedo la pinta assi el Euangelista, y la saca a vistas la Iglesia oy, entre muchas que destas pudiera sacar en auto, esta por la mas desgraciada en el principio de su pleyto, y por la mas dichosa en venir a tal tribunal, donde aunque condenada a verguença publica, por el diuino juez es dada por libre y sin costas.

Consideracion I I.

Magister hæc mulier modo deprehēsa est in adulterio. Aquí se dize la buena dicha desta muger, en yr a parar a tal tribunal como el de Christo. Si la entregaran a su marido, sin duda la matara, si la metieran en su carcel

carcel estos, sin duda la condenaran por el rigor de la ley que aqui alegan: lleuan la a Christo que esta tan hecho a perdonar adulterios, y se contenta con tan leue satisfacion, que solo pide a la adúltera que le llame marido. Cō este nombre de adulterio calificaua el peccado de su pueblo muy de ordinario Dios. Assi como el esposo q̄ mucho quiere honra y regala a su muger, pro uee le abundantemente la casa, obligaciones todas en q̄ el alma le esta a Dios, y en muy mayores, como si le fuera aficionadissimo esposo, y porque cōtra el q̄ tal haze es mas graue el delicto de la muger, si le dexa por vn hōbre vil y baxo, y ella queda de todos aborrecida, y aun de sus mismos parientes, y el marido con tan justo dolor, que menos q̄ con matarla no le mitiga, a lo qual si la ley de Dios no le da licencia, las humanas se lo permiten. Por este camino pōdera Dios el peccado del alma, que no se puede llamar pōderacion esta, pero reduce la al estado de vida mas estragada, para que subiedo de punto su miseria, se vea quanto es mayor su misericordia. Todo lo dicho es de Hieremias: *Vulgo dicitur, si*

Compar.

Hierem. 3.

dimiserit vir uxorem suam, & recedens ab eo, duxerit virum alterum, nunquid reuertetur ad eam ultra? Dize, que si dexando el marido a su muger por alguna offensa que le hizo, si es enojo aquel que se le apaziguara para boluer a ella mas? El vulgo alomenos dize Dios, por hecho tiene este diuorcio para siempre, por tenerla a esta por muger suzia, pero tu alma a quien yo no he dexado sino tu a mi, que no solo has delinquido como adúltera, que estas peccan con algun recato sin desenfrenarse del todo, tu como publica ramera infame: *Fornicata es cum amatoribus multis.* Leuanta los ojos y mira por todas partes, si conoces algun lugar que no este violado con rastro y señal de tu delicto. Llegaste a ser tan infame, que te salias por los caminos a buscar

Lucas 8.

mas ocasiones de peccar, quiza por estar ya hartos de ti en los lugares: *In vijs sedebas, expectans eos.* O quiere le dezir aqui, que para el peccado estaua hecha camino carretero, en el qual aunque cayesse la semilla de la diuina palabra, la pisauan los que passauan, o venia el demonio, y la quitaua, como dixo de los otros por Sant Lucas, sube le toda via su delicto mas de punto y dize: Tus insultos han obligado mi justicia, a que por ti sola suspendas los bienes generales del cielo, de la pluuia, y el rocío fazonado que fertiliza la tierra, solo por verte vn rostro de su ergonçado de ramera publica: *Frons mulieris meretricis facta est tibi, noluisti erubescere.* Quien viere de la manera que encarece Dios este delicto, pensara que es para descargar sobre estas culpas, vnos muy extraordinarios castigos, que porque no parezcan al mundo rigurosos, quiere que todos vean la fealdad de la culpa, y viene a sacar de todas las premissas hechas, vna conclusion de misericordias: *Ergo saltem ammodo vocat me Pater meus dux virginitatis meae.* Yo me doy por satisfecho y por contento, con que en satisfacion de tanto delicto me llames Padre y esposo. Como se cõpa decen en vna persona ser Padre y esposo? en la misericordia de Dios todo cabe, porque el esposo injustamente offendido, sue le se le hazer muy dificultoso el perdonar esta traycion, por lo qual le dan las leyes licencia que mate a la adúltera: *Quia iustum dolorem temperare non potuit.* Y ella aunque la perdone, siempre esta temerosa y recatada con su marido: pero la hija con el padre mas confianza tiene si vna vez la perdona, y mas seguridad del amor de su pecho: y por esso Dios, pareciendo le que ha encarecido el delicto del alma llamando le adulterio, y llamando se a si esposo, y que ella podria temerle, pareciendo le que no estaria segura, aunque mas promessas de misericordia le diese, le dize también

bien

bien llama me Padre, que el deste es amor tierno, y el del marido amor honrado. Gran dicha fue pues la de nuestra adúltera, en caer en las manos de marido que es Padre, y que la dessea y perdona, y que puede, porq̄ el esposo en materia de adulterio es parte y juez, y fiendo esposo y padre y Dios, no ay nadie q̄ en essa causa tenga parte, y teniendo la en toda, esta mas segura la misericordia que si esta pobre cayera en manos de solos hombres, o si la entregaran a su marido. Y para q̄ esto se vea mas claro, quando otra vez adulterò el pueblo, *Exod. 32.* haziendo el bezerro (que a esta manera de idolatria, adulterio le llama Dios.) Moysen con facilidad alcança perdon para el pueblo por este delito, y con todo esto baxa del monte, y toma la espada en la mano, y mata treynta y tres mil hombres: mirad quanto mas biẽ les estaua a estos auer caydo en las manos de Dios, q̄ en las de vn hõbre como Moysen, pues Dios con ser el offendido tã facilmente perdona, y Moysen cõ tãto rigor castiga. Quiza por esto Dauid, viẽdo se en tã grã *2. Reg. 24.* de aprieto como el dezia q̄ estaua, quãdo por el peccado de auer hecho aq̄lalarde general, y tomado la muestra a los de su pueblo, cõ alguna soberuia y manera de cõfiança q̄ ponía en tã luzida gente, le embio Dios al Propheta Gad, para q̄ escogiesse vno de tres castigos por su peccado, o siete años de hãbre, o tres meses de guerra, en los quales le auia de obligar los enemigos a retirarse siẽpre (q̄ aunq̄ esto se haga muy en ordẽ suele se perder reputaciõ) o tres dias de pestilẽcia: y viẽdo se Dauid apretado q̄ asilo cõfiessa el: *Coarctor nimis, dize: Melius est, ut incidam in manus Domini (multa enim misericordia eius sunt) quam in manus hominum.* Por mejor tẽgo caer en las manos de Dios, cuyas misericordias son tan grãdes q̄ en las manos de los hõbres: porq̄ en la guerra, el vencido esta a merced del vencedor, el qual es hom-

Apoc. 12.

bre, y en la hãbre el pobre viene a caer a la puerta del rico q̄ tambien es hõbre, y en qualquier destas dos necesidades no quiero verme a merced de hõbres, q̄ son mas rigurosos que leones, mas quiero pestilencia, que aunque el padre huya del hijo, y la muger del esposo: pero en esta plaga que al fin viene derecha de las manos de Dios, que yualmente hiere al vno y al otro cõ ellas, tengo por mejor esperar dellas la misericordia, y donde mas claramente se vee quan cierta està esta en los mayores aprietos, esperada de las manos de Dios, y mas en fauor de vna alma affligida. Es muy de considerar aq̄lla gran señal que vio en su Apocalypsis Iuã, de aquella muger que estaua con los dolores y aprietos del parto, porque si retenia la criatura en el cuerpo reuentaua, y si se esforçaua para parir y la echaua, estaua la esperando vn terrible Dragon bermejo para tragar se la, al fin pario vn hijo y toma Dios el niño a su cargo, y lleva lo a su throno, y la muger cubierta del Sol, coronada de estrellas, la luna debaxo de sus pies, parte de carrera y vase a vn desierto, donde le tenia hecha la cama de parida Dios, y mil regalos como aparejados de su mano: quien pensara que auia de tener esta vision este successo, y que vna muger en aprieto tan grande como el de vn parto, sola y sin persona que le diese fauor, ella y lo que pariesse, no auia de caer en las garras de vn Dragon tan monstruoso, que con la cola derribaua la tercera parte de las estrellas. Y quien creyera que por tan extraordinario camino auia de embiar remedio Dios para affliction tan vltima, alargar sus manos y llevar el niño rezien nacido a su throno, y en estado y occasion que el marido y deudos desamparan esta muger, hazer que venga el Sol, la Luna, las estrellas a socorrerla, que para fauorecer vna alma affligida, descomponga y desbarate todo el cielo Dios,

vistien-

visitiendo la de Sol, tocando la de estrellas, calçando la de luna, aderezando le cama y aposento con mil regalos en vn desierto, que no los tuuiera en poblado. Bien bastantemente nos enseña esto, quan seguro tiene el alma reduzida al vltimo desconfuelo y trabajo, su confuelo y descanso en Dios, y que no por serle contrarias todas las manos de los hombres, han de dexar de serle favorables las de la diuina misericordia, que despues del aprieto de la deste parto. Tambien nos enseña esto la confusion de nuestra aduitera presa por los Phariséos, acusada por los Scribas, desamparada de sus deudos, auergonçada en medio del templo con general alboroto de la ciudad, pero si en todo esto desdichada, dichosa en que cae en las manos de Christo, que por tã extraordinario camino procura su buen despacho.

Consideracion III.

Iesus autem inclinans se deorsum, digito scribebat in terra.

Si para el socorro desta muger, no manda Dios al Sol y luna que se inclinen, ello haze buscando otro camino, no menos mysterioso que aquel, para poderla escapar, que es escreuir con el dedo en la tierra, o los nombres de los que la denuncian que no estan escritos en el cielo, como auia dicho Christo de los de sus discipulos: *Nomina vestra scripta sunt in calis.* O para mostrar que por esso se auia baxado a la tierra, para hazer en ella milagrosas misericordias, o para que viesse, que si la ley de Moyfen, que le alegauan contra ella, era escripta en piedras, y con el dedo de Dios, que aquel dedo, era el mismo que la auia escripto, y que ya era llegado el tiempo de dar su ley en tierra q̄ diesse fruto, y no en tierra esteril. Todas estas razones dichas son de Sant Augustin, y esta vltima en el tratado

Luca ii.

Aug. libri

4. de con-

sen. Euan-

gel. cap. 10.

Idem tra-

ctat. 33.

treyn.

treyn ta y tres. Casi lo mismo dize S. Ambrosio: *Scribebat in terra digito, quo scripserat legem, peccatores in terra scribuntur, iusti in celo.* Euthymio dixo, q̄ mostrando q̄ no queria attēder a la denunciaciō destos, como teniēdo los en poco, se baxo a escreuir en la tierra, o quiça tambie quisó mostrar a estos, q̄ erā tā remirados en la obseruancia de la ley, que ellos tãbien eran transgressores della como essotra, y q̄ por esta causa podian ser escritos en la tierra, segun la Prophecia de Hieremias: *Recedentes à te, in terra scribentur.* Y q̄ alli escreuia los peccados destos. Asì lo frente esto Sant Hieronymo, y Sant Ambrosio va por este mismo camino, y trae para apoyar esto el otro lugar de Hieremias: *Terra, terra, scribe hos viros abdicatos.* Y el mismo sancto dize en otra epistola, que escreuia las palabras, que por Sant Matheo les auia dicho a estos: *Quid autem vides festucam in oculo fratris tui, & trabem in oculo tuo non vides.* Llamando paja al peccado desta adultera, en comparacion de las vigas de mayores peccados, que en estos denunciadores conocia, los quales ellos no considerauan en si, siendo tan rigurosos censores de qualquiera agena falta. Pero con todo lo dicho, bien podemos creer, que este espacio de Dios, quando tan gran priessa le dauan los Phariseos, era mostrar que en su casa tenia la justicia los pies muy de plomo, y no se apressuraua tanto a destruir y acabar, q̄ el juyzio y tribunal de Dios es muy de asiento, muy largos los terminos antes de condenar a ninguno: *Judiciũ sedit, & libri aperti sunt.* Y vn juez quando quiere fauorecer a vn delinquēte, y q̄ affloxe la colera de la parte q̄ le aprieta, da carreto al pleyto, y vale alargando, buscãdo le medio, o camino, o para q̄ la parte desista, o para q̄ se halle traça con que no le condenar por el rigor de la ley: y si le van a apretar al juez diziēdo que no haze justicia, suele responder, señor no esta

esta substanciado el pleyto, ni en estado de sentencia, por no estar cõcluso, y quanto mayor es el delicto del preso, tãto mayor el fauor que se le haze cõ la dilacion de la causa. Antiguamente castigaua Dios sin estos terminos, estãdo delinquiendo el peccador. Al otro cauallero q̃ estaua con la ramera, lo passa Phinees a puñaladas, y a el y a ella los dexo alli muertos, de lo qual se tuuo por tã bien seruido Dios q̃ hizo gran merced a su pueblo por este seruicio. A los otros trago la tierra cõ sus tiendas y hazienda, y quanto en ellas tenian, y viuos baxarõ al infierno, auiedo primero mādado Dios a Moysen q̃ apercibiesse el pueblo, q̃ se apartassen todos del rededor de las tiendas destes peccadores, por no castigar a algũ innocẽte a bueltas dellos, a los otros cogio cõ la carne en la boca, y sin dexar le tragar boca do, les quita alli la vida: *Adhuc. escæ eorũ erant in ore ipso- rum, & ira Dei ascendit super eos.* Ya en este tiẽpo dicho so mas de espacio anda la justicia de Dios, como se incli- no a la tierra, de la manera que oy lo haze aqui, alarga los pleytos, busca traças y caminos, concediendo cada dia terminos para poder saluar el reo, va cõ grã pries- ta Dios a pegar fuego a aquellas ciudades del abomi- nable peccado, y para se muy de espacio a dar cuenta del negocio a Abraham, y dize que no puede acabar consigo el encubrirlo: *Num celare potero Abraham que ge- sturus sum?* Y aun en esta historia ay vna cosa biẽ digna de consideracion, que para este negocio llegaron tres Angeles a la casa de Abraham, y de alli partierõ a abra- sar a Sodoma, y en la casa de Loth, ni en el incendio y fuego no parecieron mas de dos, y siendo verdad que en aquellos tres Angeles reconocio Abraham q̃ venia Dios, porque en ellos se veyã la vnidad de la Essencia, y la distinció de las Personas, espantase mucho el san- cto Padre Theodoro, como en Sodoma parecieron *S. Theod.*

solos.

Isai 28.

Compar.

solos dos, y en la casa de Abraham todos tres, y no se halla cosa con que satisfazer a esta duda, sino con dezir, q̄ a la casa de Abraham yua Dios a hazer misericordias, dar hijo, prometer succession y hazienda, y para esto bien se descubre Dios, y va en trage que Abraham le conozca. Pero quando va a hazer justicia a Sodoma, cosa tan agena de su condicion, va dissimulado de manera que no sea conocido: *Alienum opus eius*. No v̄ tres porq̄ no se conozca la distincion de las tres Personas, ni vno, porq̄ no se vea la simplicidad de la Essencia, sino dos con que deslumbra de lo vno y de lo otro. Y assi piensan algunos que la causa porque auiendo escapado del fuego a la muger de Loth, dentro de tan poco espacio la boluio en estatua de sal (que la sal, salta del fuego) fue porque se enojo Dios de que boluiesse la cara a verlo, quando estaua castigandolo, como lo hiziera qualquier hombre de honra, que auiendo se encerrado en su casa, a castigar a su hijo, o esclauo, el amigo, o el vezino se entrasse de golpe a veer lo que hazia, y el de verse con el açote en la mano, demasiadamente colerico y descompuesto, se enfadasse de que le hallassen de aquella manera, por esso parece que se enoja Dios cō esta muger de su amigo, porque buelua los ojos a verle hecho verdugo, en tiempo que va disfrazado para castigar en habito que no quiere ser conocido, porque le parece que haze obra indigna de su autoridad, que aun en aquel tiempo buscava Dios medios y caminos para no castigar, y se disfracava quando lo hazia, que mucho que agora que se inclino y baxo a la tierra, lleue el negocio tan de espacio. Si entonces a vn Membroth robusto y tyranno contra Dios,

August. in Gen. ca. 10. (que assi declara S. Augustin aquellas palabras del Gen. ca. 10. *Robustus venator coram Domino.*) Que quiso leuatar su torre hasta el cielo (que fue el atreuimiẽto a que

atinaron

atinaron las fabulas de los Poetas, de los Gigantes que ponian vnos montes sobre otros) para hazer al cielo guerra, si cō este pues va la diuina misericordia, aguardando, hasta q̄ el desenfrenamiento sube de punto, y la torre se pierde de vista, si quando resuelto Dios de acabar la tierra, no dexãdo alma en tã mala carne, como en el mūdo entonces viuia: *Non permanebit spiritus meus in homine in eternū, quia caro est.* Cō todo esto les da tanto espacio en el hazer el arca, y quando dize que los ha de destruyr dize luego: *Eruntque dies illius centū viginti annorum.* Donde dixo S. Augustin, que les daua haíta ciento y veynte años de treguas, pudiendoles acabar luego, y funda esto el sancto en la propiedad de la letra Chaldaea, que dize: *Spatium dabit eis, ut aliquo modo poeniteant, centum viginti annos.* Que les dara de espera ciento y veynte años, para que hagan alguna manera de penitencia. Quien con estos espacios se auia entonces a castigar tan aueriguados delictos, y quien tenia tan mohosa la espada y la queria acicalar tan de espacio, que amenazando dezia: *Si acvero ut fulgur gladium meum.* Si le doy vn filo como de rayo para que corte: y los naturales dizen, que esta en congelarse vn rayo tantos años, como dias tiene el año, si en tiempo de tales justicias, aun se yua tan de espacio Dios (no obstante lo dicho, de que a algunos castigo *in flagranti*) que razon ay, para que los Scribas y Phariseos piensen oy, que sus priessas y coleras han de apressurar a Christo, para que pronuncie sentencia rigurosa contra esta muger miserable, pues tan de espacio esta estudiando, que salida tomara para descargarla sin lesion de la ley, y mirando su descargo en la tierra, de que ella es hecha: *Recordatus est, quoniam puluis sumus.* Que Iob, ninguna otra cosa alegaua en su defensa, ni queria que mirasse en su informaciõ de derecho el juez diuino, que en esta sola funda-

Genes. 6.

August.

Deut. 32.

Psal. 102.

Iob 10.
Psal. 39.

Psal. 68.

fundaua su descargo todo: *Memento queso, quod sicut lutum feceris me.* Que esta sola memoria le basta a Dios, para sacar al peccador del lodo: *De lacu miseriae, & de luto fecis.* Viendo que es hecho del, como quien saca el polluelo del caxcaron para que medre, y David ansi se lo pedia a Dios: *Eripe me de luto, ut non infingar.* Saca me Señor deste lodo, no me acabe de atollar, pues el tiento que es necessario, para sacar al polluelo del caxcaron, y a el hõbre del lodo, porque no se en lo demas, esse tiene oy Christo, inclinado a la tierra para sacar a esta del lodo con este espacio, porque no se apressura ya tanto su justicia, aunque mas priessa den los fiscales desta causa, appellidandola, mas espacio le da su misericordia, buscando camino para dar por libre a la delinquente, y creyendo q̄ el mejor q̄ puede auer para esto, es la cõsideracion de su vil cõpostura: *Digito scribebat in terra.*

Consideracion IIII.

Ioan 4.

Osee 2.

ET remansit solus Iesus, & mulier in medio stās. Cõ esta traça que dio Christo, y cõ pronũciar sentẽcia cõforme a la ley, cuya execuciõ cometio, a quien no tuuiesse peccado. Viẽdo los Phariseos, q̄ era mas contra ellos q̄ cõtra ella aql auto, desistierõ de la causa y se fuerõ, dexando a la muger cõ Christo sola, y en viendo la yo desta manera, quando no viera el fin deste negocio, yo le diera por visto, la solitud de Christo, de caminar en medio de la siesta cõ tanta priessa sin auer comido, sin duda fue por auer se lo a solas con la Samaritana, y asy lo ordeno para hõra que los discipulos se fuesen por la comida a la ciudad, y el se lo ouiesse a solas cõ ella, q̄ este negocio de cõuersion de alma, quiere le a sus solas Dios, y asy lo hizo cõ la de Oseas, sacadola al desierto, para le dezir ternuras al coraçon: *Ducā eam in soli-*

Sabado despues del III. Dom. de Quares. 561

in solitudinem, & loquar ad cor eius. Y lleva mucho camino esto, porque con muger dixo sant Pedro, que era necessario auerse con gran tiento, como con vn vaso muy delicado: *Quasi infirmiori vasculo muliebri, impartientes honorem.* Si andan muchas manos a lauar vn vaso de vidrio, no puedē dexar de quebrarle, ha de andar vno solo, y con gran tiento, a vna alma affligida que es flaca y feminil, porque el peccar es de gente flaca, pues antes es impotencia que potēcia, flaqueza de alma, de entendimiento, y de voluntad, de carne rendida y vécida de sus passiones, y assi todo peccador es afeminado: y el peccado en señal de si o començo por muger, porq̄ busco flaqueza, a la que la tiene tan grande pues, es menester auer se lo a solas, y con tiento para remediarla, y tambien quiso Dios que esta entendiesse con esto, que los amigos que mayores promesas hazen, faltan en el tiempo de mayor aprieto, y que no falta entonces Dios, a cuyas manos no puede dexar de venir el peccador, y verse con el a solas. Si le preguntaremos a esta, que es de los amigos que tenia, por quien auia dexado su verdadero esposo, para que pues eran tantos los fiscales, vuiessē alguno que la defendiesse; que es del dinero que auria ganado para poder cohechar a los Scribas, y Phariseos, para que no procediesen cōtra ella con tanto rigor? hazienda toda de ramera dixo Dios por su Propheta Micheas, que era la que su pueblo auia ganado, pues para valerse della en su defensa, no auia de hallar ninguna, mas que si fuera thesoro de duende, que menos tomo tiene el ganado con este vicio: *Et omnia idola eius ponam in perditionem, quia de mercedibus meretricis congregata sunt, & vsque ad mercedem meretricis conuertentur.* Si tan desfluzido es pues el dinero, que con este desdichado vicio se gana, y el fauor que piensas que en el poderoso, con cuya lasciuia voluntad

1. Petri 3.

Miche. 1.

cōdesciendes, has de tener por te subjectar a su gusto,
 con daño de tu alma, y perdida de tu hōra, si tan en va-
 no te sale lo vno y lo otro para el tiempo dela necesi-
 dad, pues llama Dios a todo esto hazienda mal logra-
 da, como de ramera. No valdran nada las escusas para
 salir de peccado de la que dize, que por el sustento, por
 el regalo, o por ser fauorecida en vna ocasion de quien
 la tiene subjecta, no se resuelue a boluerse a Dios,
 pues puede considerar que en esta cessaron todas estas
 causas, y que se vino a veer sola en sus manos, y que
 quando aya menester el fauor, o dinero ganado con
 esse peccado, no le ha de hallar. A las Harpias pintauan
 los antiguos con muy hermoso rostro de muger, y al-
 go delos pechos descubierto, y alas muy pobladas de
 pluma por braços, y pies de gallina: la pintura es bonif-
 sima; la dificultad de los pies no es pequeña, porque si
 se los quiso poner feos, son lo mas los del Pauon: si
 crueles, pusiera se los de Aguila, pero pone se los de ga-
 llina, porque si la poneys a comer en vn mōton de tri-
 go, todo lo desperdicia con los pies, y lo escarba echā-
 do cada grano por su parte, de manera que quando
 quiere comer, no halla grano. Quātas Harpias destas
 mugeres mundanas hemos visto, que aunque han de-
 struydo a hōbres muy ricos, y lleuado los al hospital,
 pero ha sido todo escarbando con los pies como galli-
 na, pisando sedas, arrastrando telas, consumiendo la
 hazienda en banquetes, en golosinas, y quando buel-
 uen sobre si, no tienen vn pan que comer, y no se
 pueden valer de las alas, ni del buelo para lo yra bu-
 scar a otra parte, y como gallinas couardes se vienena
 hallar solas, y caen en las manos de Dios, al qual sera
 mas bien mirar en todas ocasiones para le tener con-
 tento, que al gusto del amigo (pues el de esta deuio de
 valerse de los pies, dexando la en este aprieto) ni al in-
 teres

terres del dinero, pues sin que lo vno ni lo otro pueda ser de provecho, ni se halle con ello la peccadora en el tiempo de la necesidad, le ha de ser fuerza quando menos piense el dia que abra los ojos, hallarse sola y en las manos de Dios: pero como la condicion deste misericordiosissimo juez, es, no acabar ni consumir al peccador, sino solo quitarle el peccado, que assi lo auia dicho su diuino precursor del: *Qui tollit peccata mundi.* Ioan. 1. Que quita peccados sin matar peccadores: aunque se vee con esta a solas, y la tiene en sus manos, no quiere matarla, ni confundir la, sino solo quitarle el peccado. Gran misericordia fue la de Eliseo, a aquellas escuadras de soldados que vinieron contra el del exercito del Rey de Syria, auiendo los cegado Dios, y lleuados de diestro el Propheta, hasta meter los en medio de la plaça de Samaria, de manera que quando les abrio Dios los ojos, se hallaron en medio del cuerpo de guardia del enemigo, y en manos del Rey de Israel, el qual quisiera si se lo permitiera el Propheta passar los a cuchillo todos: pero respõdele Eliseo, que no solo ha de hazer esso, pero que les ha de dar algun refresco con que se bueluan libres a su exercito. Hizo se assi, y aduerten las Diuinas letras, que *Ultra nos uenerunt latrones Siria in terram Israel.* Nunca mas ladrones vinieron de Siria a Israel, como si se vueran desquartizado, o ahorcado algunos por los caminos, para escarmentar a los otros, para que se considere que suelen remediar los justos (pareciendo se en esto a Dios) graues delictos, tanto con la misericordia, como con la justicia, que no por esto dexa de hazer se temer quando regala al tiempo que auia de castigar, que los otros del Propheta Hieremias dezian: *Metuamus Dominum Deum nostrum, qui dat nobis pluuiam temporaneam, & serotinam in tempore suo,* Hier. 5.

plenitudinem annuæ mensis custodientem nobis. Temamos a Dios, pues auindole offendido, nos da buen año, aguas a sus tiempos, frutos de la tierra, que no es posible que aya peccador tan sin alma que algun dia no piense que no merece lo que come, y que tanto quanto mas le da Dios, tanto mayor cuenta le tomara de todo. A esta muger pues no queriendo confundirla, sino quitarle el peccado, la da por libre de la instancia deste juyzio, que si no tiene de todo perdido el suyo, no puede dexar de acordarse de que en tiempo que con tanta justicia pudo ser condenada a muerte, con tanta misericordia darle la vida, es para que la haga nueva, y con el don de Dios, perseuere en la gracia, y alcance la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

C O N S I D E R A - C I O N E S D E L Q V A R - T O D O M I N G O D E Q V A R E S M A .

Abijt Iesus trans mare Galilee, quod est Tyberiadis, & sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa, que faciebat super his qui infirmabantur. Ioan. 6.



EN vn desierto se halla oy Christo con mas de cinco mil combidados, y con el cuydado que en el vemos de darles de comer, podemos perderle, quando le seguimos, de nuestro sustento. Los que mas obligacion tenian de tener esto por cierto, dudaron vn dia, si les podria dar de comer en desierto, y David los cõdena por auer hablado en esto.

Del IIII. Domingo de Quaresma. 565

en esto mal: *Et male loquuti sunt de Deo, dixerunt, nunquid poterit Deus parare mensam in deserto?* Palabras parecē de las almas sanctas, que a las que deste mundo suben a la region de paz de que ellas gozan, les estan diziendo, viendolas yr de vn desierto, como el en que vivimos, hecha el alforja de tãto regalo: *Quae est ista quae ascendit de deserto delitijs affluens?* Increybles se hazen de tan seco desierto, tan grãdes regalos: pero cõ la duda que desto muestran, dizen la razon, que puede auer para no espãtarse, de que vaya el alma tan bien proueyda de tierra tan esteril, pues va *Innixa super dilectum suum*. Lleuando por arrimo a su esposo en quien fia, pero la comida que oy se sirue a los huespedes que tiene Christo, bien poco regalada parece, y aun bien poca es toda ella: cinco panes de ceuada, y dos pequeños peces, y para tantos enfermos (que los mas delos que le seguian, lo erã) pan de ceuada y pescado, poco regalo es: pero puesto en las manos de Christo, todo se suple, la falta en la cantidad, y en la calidad; el gusto y sabor cõ que vn pobre come vn pan muy duro, y prieto, nos da a entēder que le pone en el Dios algun saynete y dulçura, para que le sepa biē, y entre en prouecho: y assi lo entēdio David, quãdo dixo: *Paraasti in dulcedine tua pauperi Deus*. Vos, Señor, que a la miel y açucar les distes su sabor, adereçays cõ mas q̃ diuino almiuar y neçtar el mājtar para el pobre, y assi no se echa de ver, que sea de ceuada su pan, ni que en su mesa se siruan solos peces, pues dela abundãcia, no ay que dudar mas que del gusto: bien se vee que son mayores las sobras de oy, q̃ todo lo que el halla para poner a la mesa. Para que se entiēda que es mas lo q̃ el pone de su parte, que lo que nosotros podemos ofrecer de la nuestra, y q̃ toda la medra ha de venir del cielo, adonde Christo alça los ojos oy para hazer este milagro, todo lo que yo puedo ofrecer es pan de ce-

Psal. 77.

Cant. 8.

Psal. 67.

uada, y desto poco: pero a esto sabe Dios dar favor y gusto, y lo acrecieta para que aya para todos. Leuantes los ojos, como lo haze el, a pedir para esto su ayuda, y valgamonos para alcançarla, del fauor de la Virgen. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

DAndole noticia a Christo, de la que Herodes tenia de sus milagros, y de que a su Alferez y Precursor el Baptista le auia este tyranno cortado la cabeça, ora por mostrar sentimiento de la muerte del pariente y amigo (cosa bien para sentir, aunq̄ el mudo piensa, esto poco, y de que no lo piense, lo llora bien Isaias: *Perijt iustus; & non est qui recogitet in corde suo.*) Ora por hurtar el viento, a la crueldad (que se podia esperar y aun temer) de Herodes, pues pensaua que era el Baptista resuscitado (como si el uiera hecho milagros) oyendo los de Christo, por qualquier destas dos causas, se retiró al desierto Christo, que las nueuas, juntas las tuuo de lo vno y de lo otro para se mouer a esto. Y assi lo entendierõ Beda y Euthimio, y de que en esta fazon fuesse esta retirada de Christo, bien podemos estar seguros, con auerlo entendido assi. Los sanctos Padres Augu-
stino, Hieronymo, y Chrysofomo, passó pues el lago de Genezareth en vna barca, llamado por nombre mar de Tyberiadis, que tomo este nombre, por la famosa ciudad que a su orilla estaua edificada. Era ya tanto el credito que tenia el mudo de la persona de Christo, y tenia tantos aficionados, y aun obligados por sus milagros, que le seguia gran cantidad de gente, y con esto se yua la barca tierra a tierra, y ellos siguiendo la por la orilla, y sin passar por lo ancho este lago Christo, ni permitiendo que se remasse demastado, por no despejar la gente, que veyá que le yua siguiẽdo, vino a desembarcar en parte donde ya le aguardaua la mayor parte della, y junto a la haldada de vn monte, dondeluego se subio: assi por aguardar a los demas que venian, y por verlos todos desde la cumbre, como por curar alli con mas commodidad a los enfermos. Era cerca de la Pascua, y por darse las buenas a los que alli estauan: leuanto los ojos Christo, que los tenia tan humildes (que aun para mirar los que estauan en la haldada del monte, estando el en la cumbre, auia menester leuantarlos) y viendo la mucha gente, vio la mucha necesidad della, y al punto trato de remediarla, y pregunto le a Philippo, de donde se podria comprar pan, o donde auria dierno para comprar tanto, como era
...eccessa-

Isai. 57.

Beda & Euthim.
sup.

Marc. 6.

Augu. lib.

2. de conf.

Euang. ca.

45.

Hieron. in

Matth. 14.

Chryso. ho.

59. in Mat.

necesario para tanta gente, por vêtura a Philippo, mas que a otros: porque era entonces el que menos creya, y no el mas agudo para entender estos mysterios tan delgados (que lo vno y lo otro entienden assi los Sanctos Padres Chrysofomo, y Cyrillo) pues le vino Christo despues a reñir: *Tanto tempore vobiscum sum, & non cognouistis me.* Y assi por tentarle Christo, que esto es por enseñarle, le pregunta a Philippo. Responde le, que dozientos Reales de pan no bastarian, para que alcançasse vn bocado a cada qual: Sant Andres se llega, y da noticia a Christo, que vn moçacho viene alli entre la gente, que traya cinco panes de ceuada, y dos peces, pero con su parte de duda llega tambien este Apostol, pues dize: *Sed hæc quid sunt inter tantos?* Y como se contenta Dios con poco que vos pongays de vuestra parte, para acudir sobre esso, con su omnipotencia, con esto se satisface y manda que se sienten por orden, que con desorden lo mucho se haze poco, y para que tuuiesse orden, les manda sentar en heno, que siendo heno, como dixo Isaias, toda carne, y sabiendo el hõbre que lo es, esto le hara andar en orden. Tomo en la mano los panes Christo: *Et gratias agens.* Y en lugar de bendezir la mesa dio gracias, porque aunque era mucha la gente, y poco el pan, vio que quedarian todos hartos (que los pobres que comen a la mesa de Dios, siempre lo quedan: *Edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum.* Y assi dando a todos, todo lo que queriã, assi de pan, como de peces, se acabo la comida, y todos quedarõ hartos y satisfechos, para mayor cõprobacion del milagro, y confusion de los Discipulos dudosos, les mando a los doze levantar las sobras con doze canastas, y todas las hincheron de pan. Viendo esto los combidados, dixeron a grandes voces y alaridos: este es el verdadero Propheta, que esperauamos en el mundo, y entendiendo Christo de lo mucho que le querian, y se sentian obligados, q̄ tenian de apellidarle por Rey, y apretarle para que lo acceptasse, se boluio a retirar, y subir al monte, de donde para darles de comer se auia baxado, despidiendose de todos, a los quales embio muy satisfechos. los enfermos sanos, los hambrientos mantenidos, y los Discipulos enseñados: y con esto la letra deste Texto acabada.

Chryso. ho.
41.

Cyri. li. 3.
cap. 3.

Ioan. 14.

Isai. 40.

Psal. 21.

Consideracion Primera.



Biit Iesus trās mare Galilee. El principio deste Euãgelio se haze facil, y esta consideracion le halla buena entrada por las vltimas palabras del, en las quales se dize q̄ huye

N n 4 Christo

Christo al monte, porque no le alcen por Rey, titulo de que en tantas ocasiones le vimos huyr en esta vida, y q̄ quando no podia valerse de los pies para esto, porque los tenia clauados, ni de las manos por los mismo, para quitar el titulo de encima de la Cruz, en que le nõ brauã Rey, por lo menos baxo la cabeça como huyẽdo de esso. Preguntandole Pilatos si era Rey, aunq̄ no le dize que no, dizele que su Reyno no es deste mũdo, y no se yo a quien tan justamente pudieran jurar por Rey como a Christo: ninguno con tanta paz y justicia pudiera conseruar su Reyno: ninguno mas acommo-
 dado fuera de sus vassallos, en especial, viendo el cuy-
 dado que tiene de les buscar de comer, mas que de em-
 peñarlos: pocas pragmaticas y leyes, y essas paran to-
 das en vna, q̄ es amar: *Plenitudo legis est dilectio*, y el no hazerlo es morir: *Qui non diligit manet in morte*. Y mucho menos que esto le buscã a vno antiguamẽte, para le jurar por Rey. Por Isaias deziã vnos: *Vestimentũ tibi est princeps esto noster*. Era tanta la falta de gente de capa negra, que solo por veer a vno en trage de hombre de bien y que no anduiesse de farrapado, le querian alçar por Rey, q̄ a este no le mirã mas, pues le dizẽ: *Vestido estas, ven a ser nuestro principe, y respõde este viẽdote apretado: Non sum medicus, & in domo mea nõ est panis, neq; vestimentũ, nolite me cõstituere principẽ populi*. Mira a q̄ estado auia venido la ciudad, q̄ no se hallaua quiẽ quisiesse ser Rey, y este se escusa para que no le fuercẽ a serlo, diziẽdo: Ni soy medico, ni en mi casa ay pan, ni aũ tẽgo vestido para representar la autoridad Real, no me hagays principe del pueblo. Yaũ que en estas palabras, vn gran medico de estos Reynos que escriuio vn libro, a que no alcançaua su facultad, quiso fundar en authoridad dellas, que antiguamẽte para ser vno Rey, auia de ser medico: no tẽgo por cierto que sea esse sen-
 tido.

Rom. 13.

1. Ioan. 3.

Isai. 3.

tido para hazer caso del, ni para declarar lo que la letra pide, ni aun lo que el espíritu, ni las costumbres, ni es buen camino para alegoria, ~~y así se ha de entender~~ ~~que se ha de entender~~ En aquel tiempo quando passo esto, el Propheta prognosticaua a su pueblo el miserable estado en que se auia de veer, y el mayor castigo de vn Reyno, es venir a tal estado, que echado mano de hombres tan ordinarios, aun no quieran aceptar el Reyno: y así parece que auia dicho Dios en el mesmo capitulo: *Dabo pueros Principes eorū, & effœminati dominabuntur eis, & irruet populus.* Para acabar con este Reyno, dar les he vn mochacho por Rey (que mas parece Rey de los gallos) o vnos hombres affeminados, que no les falta sino vna rueca en lugar de espada, como a Sardanapalo, y con esto tened por cierto la ruyna desse Reyno. Tambien es necessario supponer, que en el mesmo capitulo, antes destas palabras auia dicho Dios, que auia de quitar de Hierusalem todo hombre valeroso y fuerte, y los experimentados en la disciplina militar; los juezes, los Prophetas, los judicarios, o adiuinos; los de venerable aspecto; la gente de consejo; los Architectos, porque no vuisse como reparar casa de las que se cayessen; y los oradores, que con buenas razones y consejos pudieran remediar algo, y que echaria hambre en la ciudad, quitando les a los mantenimientos la fuerça de alimentar: y como tras la hambre, de ordinario viene la pestilencia, con tanta falta de gēte de buena suerte, por no se veer mandados de vn mochacho, o de vn hombre affeminado, no les quedaua de quien echar mano, sino de vn medico, porque estos estarian ricos en tiempo de tan gran pestilencia; y así se les pareceria en el pelo, andādo bien vestidos; o de vn hōbre de quien supiesse q̄ tenia algũ pan para mantenerlos, que este sino es ca-

camino para ser vno Rey, fue parte alomenos para q̄ Joseph fuesse Virey d̄ Egipto, y llega a tãto la desdicha desta ciudad, q̄ los q̄ se hallan cõ qualquier destas partes, medicina para curar las enfermedades; pan para satisfazer les la hambre, y vn vestido si quiera para representar la authoridad Real. Niegan que no tienen lo vno y lo otro, ni quieren aceptar el Reyno, porque veen las pesadumbres y cuydados que han de cargar sobre sus hombros, y todas estas tres partes para venir a ser Rey concurren en Christo oy, de manera que no puede negarlas: vestidura por la fe, que vee en vna muger que dize, que solo con tocar la fimbria della, sanara de su fluxo de sangre, y assi lo haze. Mirad si es buena la vestidura para Rey: pues medico, todos los que le van siguiendo oy, dize S. Iuan, que es por las milagrosas curas que le veyan hazer con todos enfermos, y con todo genero de enfermedades: *Sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa quae faciebat super his qui infirmabantur.* Pues pan, tampoco podia dezir que no lo tenia, pues en el milagro de oy, bien se vee la abundancia de pan, que ay en la botilleria de su diuina prouidencia: y assi como no se podia escusar por ninguna destas causas, ni por falta de vestido, pues le tiene tan milagroso: ni por no ser medico, pues son tan extraordinarias sus curas: ni por no tener pan, pues con tan pocos, y de ceuada, sustenta tãta gente, y sobra tãto: no pudiẽdo valerle de ninguna destas escusas, valesse de los pies, y hu-ye d̄l Reyno. Y agora nos queda la mayor dificultad, el embaxador q̄ vino del cielo, a tratar el mysterio de la encarnaciõ deste grã Rey, le dixo a Maria bẽditissima: *Dabit illi Dñs Deus sedem David Patris eius, & regnabit in domo Iacob in æternũ.* Succedera en el Reyno de Dauid su Padre, y dar se le ha Dios, y parece q̄ se va cumpliẽdo esto, luego reziẽ nacido, quãdo los Reyes entrã

Matth. 9.

Luc. 1.

por

por Hierusalé, en las barbas d' otro Rey, y tal como Herodes, pregūtan: *Vbi est qui natus est Rex Iudeorum.* Dōde esta el q̄ ha nacido Rey: como se tiene pues de cūplir la promessa hecha por estas parabras, si huye tãto d' el reyno Christo? por lo qual nos vemos obligados a buscar, que la yafido el Rey no de David, en q̄ succede, y hallar la herencia en q̄lla perfección de su fuego, q̄ le puso en tanto aprieto, q̄ le obligo a desterrarse de la ciudad, y andar se por los desiertos, y allijūto vna cōpañia de gente, q̄ se acudierō a valer del y servirle: las cōdicionēs de los quales dize el texto sagrado q̄ erã, vna esquadra de hōbres affligidos y tristes por diuersas causas; otros alçados por deudas, q̄ de enmohatrados y falidos, no osauan parecer en el mūdo, otros melãcolicos apesarados de mil desdichas, y destos tales holgo ser Principe y Rey: *Et conuenerunt ad eū omnes, qui erant in angustia cōstituti, & oppressi ere alieno, & amaro animo, & factus est eorū Princeps.* Y este fue el primer Rey no q̄ tuvo David, y los primeros vassallos. Y en esto q̄lla p̄feso del Rey no, que dize el Angel que le sucedera Christo de affligido y angustiado, y parece que ayuda a este pensamiento lo que a su hijos dize aquel sancto viejo Mathathias, de los quales tenia cercada su cama estando muriendo, e hizo les aquel sermon de Padre, poblado de tanta historia de varones illustres de las diuinas letras, y diziendoles aquellas razones tan prudentes, y tan dignas de ser escriptas en el coraçon, aunque para esto no vuiera otra cosa, sino ser dichas en tal tiempo, el zelo de vuestra ley os encomiendo hijos: dad vuestras vidas que las empleareys muy bien, por la defensa de la fe, en que vuestros antepassados murieron, y acordaos de las illustres hazañas dellos, si quereys ganar eterno nombre. Vn Abraham, que tētado fuertemente mostro quan fiel era, y se tuuo Dios por

Matth. 21.

de vno q̄ p̄ro no fue p̄uffor. or. q̄ no de da vid 1. Reg. 22.

en la rey no tengo o

pero o or que subo

roy no p̄ro nado de la glesia p̄ro

en el reyno. no cao

de reynar p̄ro

de p̄ro de p̄ro

1. Macha. 2

de h̄g de p̄ro

de p̄ro de p̄ro

de p̄ro de p̄ro

Genes. 22.

bien

Cenes. 41. bien seruido del. Vn Ioseph, q̄ con sufrimiento y constancia salio de tantos trabajos, y por su prouisiõ y prudencia vino a mandar a Egipto. Vn Phinees que por su zelo sancto con que defendio la honra de Dios, matando a los otros que estauan en su deshonesto acto, le vino Dios a dar el sacerdocio: viene a parar en Dauid entre otros, y dize: *Dauid in sua misericordia consequutus est sedem regni in secula.* Dize que vino Dauid a ser Rey por ser misericordioso: no dixerades mejor viejo sancto, que lleuo Dauid el Reyno por valiente, pues matò al Gigante, y dotò a Michol con otra hazaña mayor que esta, que fue la de los prepucios de los Philisteos. Nada de esto tiene por tãto, como la misericordia con que recibio tanta gente affligida, y la que mostro con los de Iabes de Galaad, dandoles mil gracias, por que auian enterrado a su suegro, despues de la muerte del qual, echò a aquel vando general, en que no solo prome-
2. Reg. 25. **2. Reg. 2.** **2. Reg. 9.** **Compar.**

rio perdon a los que viesen quedado del vando de Saul, sino que les haria merced, y otras mil liberalidades q̄ tuuo en perdonar offensas, en recibir affligidos, que por ser todas estas hazañas de coraçõ se han de anteponer a las delos braços, y assi se funda mas su Reyno en la misericordia, q̄ en la fortaleza, y en este digo q̄ sucedio Christo, por q̄ por el camino de la misericordia se fue perpetuando este Reyno, que como son perpetuas mis miserias, ha de ser perpetuo el Reyno, en que ay compassion y remedio dellas. Quando quiere vno dar alguna buena parte de su hazienda a censo, y lo quiere hazer perpetuo, para fundar vn mayorazgo con que no perezca la memoria de su casa, busca con gran cuydado las mejores hypothecas de bienes rayzes, sobre que poder dar su hazienda, y con esto se assegura de que sera perpetuo. Dios nos dio todos los bienes que aca tenemos, como a vsufructua-
 rios

rios dellos, con cargo de vnos reditos biẽ de poco interes, porque solo consiste en agradecimiento: para la seguridad desto, no tenemos q̄ hypothecar proprio, pues todo lo que tenemos es suyo. Conforme a esto, quedara mas bien fundado su censo, y aun su Reyno, en nuestros males que son propios, que en nuestros bienes, pues aunque fueran nuestros no son durables, y assi el que mas miserias tuuiere, tiene mas bienes, sobre que le de Dios cada dia a censo, y le ponga en nuevas obligaciones, y por este camino se perpetua su Reyno. De manera que queda cumplida la prophesia y promesa del Angel, q̄ le daría Dios el Reyno y filla de Dauid su padre, y que sería perpetuo su Reyno en la casa de Iacob, que como el Iacob tambien tuuo tantas miserias, ya huyendo del hermano, ya perseguido del tio, y suegro Laban, con el trabajo de la guarda del ganado tan extraordinario, ya con sufrir a Lia, ya cõ los zelos y melindres de Rachel, y sobre tantos trabajos, tanto socorro de Dios, y tan a la mano siẽpre; cielo abierto, recados con Angeles; corderos hoberos y mãchados como los quiere; exercito de Dios en su defensa; misericordias todas dadas a cẽso sobre sus miserias; cõ que se va haziendo perpetuo el Reyno de Dios en la casa de Iacob, y el pagando con mucha puntualidad los reditos del agradecimiento: q̄ auiendo esto, y siendo el Reyno de justõs affligidos, no le huye Christo, q̄ bien sabe que es heredero desse Reyno, por la parte q̄ es successor de Dauid, y que como fueron los vassallos de su padre destos, los mesmos lo han de ser suyos, y assi se encarga del cuydado del sustento dellos, como quien tiene pan manteniendolos, como quien es medico curandolos: y este cuydado se le parece en levantar los ojos a mirar los que le siguen, y despues de los auer curado, en procurar lo q̄ les ha de dar de comer.

Confi-

Consideracion I I.

VNde ememus panes? Bien entra el cõsejo de David aqui que daua a los justos, para que dexassen todo su cuydado en Dios, pues el le tenia tã grãde dellos, diciendo: *Iacta super Domino curã tuam, & ipse te enutriet.* Y aquella palabra Latina *Iacta*, sin duda quiere dezir: sacude, arroja, echale tus cuydados a Dios, y ten le tu solo de su seruicio, q̃ el le tendra de tu sustento: y la palabra *Enutriet*, dize criar como a niño, en q̃ se significa mas el cuydado de Dios, y se acõseja mas el descuydo q̃ deuemos tener de nuestro sustento, q̃ ha de ser como el del niño que no cuyda de si, ni de comida, ni vestido ni de otra cosa: y el cuydado de Dios para con los justos, con nada se puede encarecer tãto, como el de madre con hijo chico, aũque estè muriendo, estara preguntando al ama si toma el hijo el pecho, y en aquel punto le querra abrigar en el suyo: y si en salud algo la ocupa, haze diligencias para que en aquel tiempo duerma el niño, y aunque lo dexe dormido, si se aparta del, dexa alli el coraçon donde quiera que vaya, qualquier ruydo que oye le parece que es que desperto, y que llora, y acude con gran presteza, y le da el pecho, y aun en la leche parece q̃ le quiere dar el coraçon, con que amor y gusto le halaga, regala y embuelue, sin tener por pesado ningun trabajo, o cuydado que en esto põga: y al fin en la diuina escriptura donde quiera que se habla de grande amor, se refiere el de madre con hijo, como en otra parte hemos dicho, y todo esto nos quiere dezir David en la palabra *Enutriet*. El mesmo Propheta en este sentido hablaua con Dios en otro Psalmo, satisfaziendole que no auia tenido mas cuydado de si, fiãdo en el, del que viera tenido vn niño, porque ni crecio en su estimaciõ, ni quiso ser grande, ni parecerlo, porque

Psal. 54.

Compar.

que le parecia que en creciendo, le destetaria Dios, y que le estaua mas bien el descuydo de si mesmo, como le tiene el niño, pues por este camino se asseguraua que auia Dios de cuydar del, como madre de hijo: y en este sentido se entēdera claramēte el Psalmo que dize: *Domine non est exaltatum cor meū, neq; elati sunt oculi mei.* Ni he leuantado, Señor, mi coraçon, como no le leuāta el niño, ni aū los ojos alomenos con soberuia, ni presumpcion de mi, que para leuantar los a diferencia de las bestias (que hizo la naturaleza cabizbaxas, y obedientes a su viētre) dessa manera si lo he hecho, que no puedo negar, sino que: *Leuauit oculos meos in montes, vnde veniet auxilium mihi.* Pero para lo demas que era cuydar de mi, a vos dexe que leuantassedes los ojos (como lo haze oy Christo: *Cum subleuasset Iesus oculos.*) Que en leuantādo los y viendo mi miseria, estaua seguro mi remedio, y assi si yo los alcè alguna vez, fue al cielo de donde lo esperaua, cō la submisson de criado para con su señor, que no tiene mas ojos, q̄ para agradar le y servirle, y esperar por alli su acrecentamiento: o como la criada cō su ama, de quiē espera q̄ la ha de remediar y poner en estado. Todo esto dize en otro Psalmo, q̄ tãbien comiença por leuantar los ojos: *Ad te leuauit oculos meos.* Y luego dize las dos comparaciones de criado, y criada: *Ecce sicut oculi seruorum in manibus dominorū suorum, sicut oculi ancillæ in manibus dominæ suæ, ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrū, donec misereatur nostri.* Y dize que ni el criado, ni la criada leuantan los ojos para con su amo y ama, mas que hasta las manos, que es de donde esperan su bien, como con respectō y humildad de no les mirar a la cara, o como con el interes de solo mirar a la paga, y aqui en esta vida para descuydarse el justo de si, basta mirar le a Dios a las manos, y sino mira se las oy como toma el pan en ellas, y le

Psal. 130.

Psal. 120.

Compar.

Psal. 122.

So

y le parte, y alli se acrecienta para todos. Profigue luego diciendo: no solo no leuante los ojos, ni el coracon, con interior soberuia de animo, pero ni se me parecio en muestras exteriores el presumir de mi, porque: *Neque ambulauit in magnis, neque in mirabilibus super me.* Ni hize, ni intente, ni pretendi cosa que fuesse mayor que mi capacidad y mi fuerça, porque si sali con el Gigante, protestè antes de tirar la piedra q̄ en nõbre vuestro lo hazia. Si vine a ser Rey, entre mis ouejas me estaua, vos me truxistes y llamastes, y assi si alce los ojos, fue a vos, y no a mi, y si esto no passa assi, como os digo (haze vn brauo juramẽto el Rey:) *Sicut ablactatus est super matre sua, ita retributio in anima mea:* haze cõmigo lo que haze la madre con el hijo, que quando le vee que come pan con corteza, y que ya anda por sus pies, le quita del pecho, y no le da la leche, y aũ le pone en el cosas amargas: y aunque le vea llorar, del no se enternece. Dessa manera quiero que lo hagays vos conmigo, q̄ sino he estado siempre tan pẽdiente y colgado de vuestros fauores, como el niño de los pechos de su madre, y cõ la intencion, o con la obra, he querido parecer mas que esto, digo que me desteteys cõ aquella manera de desamor y desfabrimeyto que la madre muestra al hijo, q̄ es la mayor maldiciõ que en este caso me puedo echar, y cõcluye su Psalmo, aconsejando al mundo que espere en Dios: *Speret Israel in Domino.* Agora y siẽpre, que no ay para q̄ poner la esperãça en otra parte (pues puesta en Dios, mas parece possession) y con este Psalmo, en que presume de niño Dauid, y como tal se pone en las manos Dios, y cõ la seguridad que nos da, en el que nos dio motiuo para tratar deste: *Ipsè te enutriet:* de que con no menos cuydado que la madre al niño nos cria: Dios, bien nos podemos dexar llevar guiados del al desierto, pues en viendonos, luego comienza a tratar de man-

de mantenernos, y lo cōmunica con sus discipulos, y para q̄ se vea, q̄ no haremos mucho en fiar de Dios lo q̄ vn niño de su madre, pues los animales fian de Dios: y platica es esta y doctrina de que se trata entre ellos, que no es posible sino que tienen noticia de la diuina prouidencia, de la qual saben que tienen seguro su dia: y victo. Otro Psalmo del mesmo Propheta enseña esta doctrina bien diffusamente: *Producens fenum iumentis, ut educas panem de terra.* No solo pan para los hōbres, y he- no para las bestias, pero los hijuelos de los leones, a gri- tos os pidē la comida: *Catuli leonū rugientes ut rapiant, & querant à Deo escam sibi.* Porque como entre estos el pa- dre es desamorado, acuden ellos al verdadero padre q̄ es Dios, y a el le piden su racion: y tãbien, Señor, la em- biays a los peces en el mar, y a las aues en el ayre, como a los animales en la tierra, en la qual: *Omnia à te expectāt, ut des illis escam in tempore.* Harto mas biē os mirā estos a las manos, q̄ el criado, o la criada, al señor, o su seño- ra; y mas que tienen su hora señalada, que no ay cōuen- to tan concertado, y que tan a tiempo tenga su comi- da hecha, y su mesa puesta: *Ut des illis escam in tempore, dante te illis colligent, aperiente te manum tuam, omnia imple buntur bonitate.* Si se lo days lo toman, y con solo que abrays la mano, quedan todos satisfechos. Mirad si tie- nen razon de mirar os a las manos, pues con solo abrir las, tienen todo lo que han menester: que en otro Psalmo a este proposito dixo: *Aperis tu manum* Psal. 144. *tuam, & implet omne animal benedictione,* o porque va bendito lo que se comē por vuestra mano, y esso luzē y engorda, y aprouecha; o porque lo que days, lo days con bendicion, hablando en la propiedad Española: y aquel dezimos el Propheta, que todos los animales aguardan a su tiempo su racion, y que la da Dios a ca- da qual abriendo la mano: parece que es lo que passa

Compar.

(o alomenos lo que seria bien que passasse) a la puerta de vn Obispo, o de vn hombre rico, quando a la hora de comer se han juntado mucha cantidad de pobres, porque saben que a aquella hora se da alli siempre limosna, y sale el Obispo con las manos llenas de reales, y va abriendo la mano, y da a cada vno conforme a su necesidad, y echale la bendicion: *Aperis tu manum tuam, & implet omne animal benedictione.* Assi parece que pinta David a la puerta de Dios esperando, dende el Papa, hasta el que no tiene capa: el con su tiara en la mano, aguardando que le eche su limosna Dios. El Rey con su corona, el Obispo con su mytra, y por bordones, el vno el sceptro, el otro el baculo; entre el vno y el otro, el coruezuelo chiquillo, que porque le desconoce su padre, le niega y muere de hambre, y esse queda como hijo echado a la puerta de la Iglesia, y pidele

Psal. 146.

a Dios que no niega a ninguno: *Et pullis cornuorum inuocantibus eum.* Tambien entre estos brama el leonzillo, que el padre defamorado, no le trae de comer, y pide a Dios que es Padre amoroso: *Casuli leonum.* Tambien: *Querunt à Deo escam sibi.* Y para todos ay en aquellas diuinas manos; va los mirando, y echando les la bendicion, que como se la echò en la creacion, se la echa en la conseruacion: *Implet omne animal benedictione.* Todos salen de alli contentos, el enfermo con salud, el hambriento mantenido, el affligido consolado, con solo abrir vos las manos: *Aperiente te manum tuam, omnia implebuntur bonitate.* Y luego dize en otro verso lo que mas propriamente declara este cuydado: *Auertente autem te faciem, turbabuntur.* Si bolueys el rostro, con alguna manera de desden para no darles, que turbacion y melancolia general queda en todos: que de la misma manera que quando les bolueys el rostro y les mirays con vuestros ojos, saben que esta cierto el ponerles luego

luego la mesa (como lo hazeys oy en leuando los ojos) temen que no les mirando moriran de hambre, porque fuera de vuestra vista y rostro, no esperã mantenimiento ni regalo de otra parte, y con esta propiedad podemos entender la causa, porque los panes de la proposicion se llamauan : *Panes faciei*, porque los tenia delante de sus ojos Dios en el templo, que le cuelga muy de los ojos el mantener al justo, y los guardaua alli como por reliquias, para darlos a Dauid al tiempo de la necesidad, aunque los quitasse Dios de su cara, que para esso tenia siempre puesta la mesa delante de si, y el pan a su rostro: porque como ni el hombre, ni el animal tienen otra cara que mirar sino a la de Dios, quiso que mirandole a ella, hallassen alli luego el pan, quiza en esta propiedad, inspirados de Dios hablan los niños quando dizen que el pan es la cara de Dios. Y porque continuemos la metaphora de la madre que cuyda del niño, aduertid que la que tiene hijos, siempre anda con el pan en la manga, si se sienta a hazer algo el pan junto a si, para quando llegue el niño, y dõde quiera que va, va desta manera proueyda. Mirad si dize bien el Propheta : *Ipsè te enutriet*, te criara como madre, que tiene el pan junto a si: pues considerada la madre quando buelue la cara y haze que no mira al hijo que le pide pan, los gritos que le da el chiquillo, de la manera que le llora, y esso le dize Dauid a Dios : *Auertente te faciem turbabuntur*. Bolueys el rostro, y teneys el pan, ay lloran y gritan todos: pero bolueys luego los ojos amorosos como oy, y alentays las esperanças, las quales si se hallan en los niños, y en los animales, con mucha razon se puede mofar del hombre, que no la tuuiere puesta en vos, y fiare mas en su riqueza, que en esso: y ansi como haziendo burla del, dezia Dauid : *Ecce homo, qui non posuit Deum ad* Psal. 51.

iustorem suam, sed sperauit in multitudine diuitiarum suarum.
 Sin duda ninguna es ironica, que cõ justa causa se puede hazer del que fia mas en riquezas que en Dios, pues o y Philippo dize, que no alcança el dinero para comprar pan para esta gente, porque el hombre sin dineros, no sabe hazer nada, y con pocos hallase las manos atadas, y assi vereys quanto mejor es fiar en Dios que en ellos: que en la leonera Daniel no tenia dineros, y no le faltó de comer: y menos los deuia de tener Elias, ni aun quando los tuuiera, no auia donde poder comprar con ellos, y ni lo vno, ni lo otro le haze falta, porque con vn cueruo le embia Dios su comida, como a Sant Pablo primer hermitaño, que tãtos años le embio medio pan: y el dia que tuuo a S. Antonio por huesped, le embio racion para ambos, vn pan entero, que aun para los huespedes tiene cuydado de embiar Dios: pues si estos justos sin dinero, no les falta de comer, y los ricos con muchos andan siempre hãbreando: *Diuites egerunt, & esurierunt, inquirentes autem Dominum, non minuerunt omni bono.* Con mucha razõ puede Dauid reyrse del hombre, que en el dinero espera, y en Dios no. No te embarace pues alma la razon humana, quando te diga que poco dinero te basta, ni la naturaleza quando se halle atajada, diziendo que no sabe ella multiplicar pan amassado, aunque pudiera multiplicarlo en grano, porque quando se rinde la naturaleza, y falta la humana industria, y la hazienda es poca, tomara Dios el pan en sus manos, y como el meta las manos en la massa, el pan de ceuada sera sabroso, y de poco se hara mucho: pierde tu el cuydado, pues vees el que Dios tiene, y dexa el pan en sus manos, que si ello parte, tu le conoceras en el partir del pan.

Psal. 33.

Confide-

Consideracion I I I.

Accipit ergo Iesus panes. Muchas cosas se juntarō en este combite, en que se parecio ser del cielo el orden que mãda Dios que aya de assentarse, que los desordenes delos del mundo son para hambrear todo el año si se hartan vn dia. Las meſas que son de heno, también lo cria el cielo, pero lo que mas assegura q̄ el combite sera spléndido, es que lo q̄ se da a comer passa todo por las manos de Dios. Hallanse pocas vezes jutos en las manos del mudo, querer y poder, porque en esto, el que tiene buena mano derecha en el poder, la tiene yzquierda y entomecida en el querer, y al reues; y así no se halla hombre aca que yualmente juegue estas dos manos, porque el que quiere no puede, y el q̄ puede no quiere, los mas son mancos. En Dios son yguales: *Omnia quaecunque voluit fecit.* Y porque se vea en el mundo quan cierto es lo dicho, mostraremos dos hōbres poderosos, el vno le falta la mano de querer, y tiene la otra del poder; y el otro tiene la que a este le falta, y es mãco d̄ la otra: el vno es Nabal Carmelo a quiē *1. R. 2. 25.* David vn dia embio vn esquadra suya de diez soldados, mas gentiles hombres que hartos, porque ellos y su Rey, auia dias que no entrauan en poblado, y padecian mucha necesidad; estaua desquilando su ganado con sus pastores, y teniēdo dello noticia David, le embia a dezir con estos muy de paz, que el anda cō necesidad de algun refresco, y que aunque ha dias que la tiene el y su gente, a ninguno de sus soldados ha consentido que le molesten a sus pastores, ni que le tomen vn cordero, ni cosa de su ganado, antes se lo han ayudado a guardar como si fuera proprio, y que este buen trato tan extraordinario entre soldados, bien merece que les embie algun regalo. Respōdio el Nabal bien descor

tesmente, confessando que aunque tenia, no queria, que assi lo dize (y aun cō palabras de escarnio) la escriptura: *Tollam ergo panes meos, & aquas meas, & carnes pecorum que occidi rōsoribus meis, & dabo viros, quos nescio vnde sint?* Quien es agora David hijo de Isay? y que soldados son estos suyos? sino moços insolentes, que se hã huydo de sus amos, gente foragida toda: tomare yo agora el pan que tengo para mi gente; mis cezinas guardadas todo el año para este tiempo, y mis aguas assentadas, y embiarefelas a ellos, q̄ ni los vi, ni los conozco. Aqui confiesa que tiene pan, carne, y agua, pero no tiene voluntad, aunque tiene esta mano, esta manco de la otra. En aquel cerco de Samaria, quando se vio sitiada por Benadab Rey de Syria, y en tan grande aprieto de hambre los vezinos della, por tenerles tomado el passo el enemigo para que no les entrassen bastimentos, que llegò a valer la cabeça de vn jumento, lo que agora pudiera valer vn jaez de vn cauallo: y el estiercol de las palomas se vendia publicamente por bastimento de la ciudad, no con el rigor que la letrã fuena. Y por estar este lugar ~~por el cerco~~, diremos de passo lo que yo tẽgo por muy literal en el: que como la ciudad padecia tanta hambre, que della les deuia de alcançar su parte a las palomas, salia de sus palomares a buscar de comer, aunque cō riesgo de la vida al exercito del enemigo, dõde auia grande abundancia de trigo, assi porque ellos podian libremente proueerse, como porque embargaria las recuas de los bastimentos que vendrian a la ciudad, y assi se vio quando el enemigo leuanto el cerco, en el el mucho trigo que hallaron en las tiendas los de Samaria. Boluiẽdo pues de alli hartas las palomas a sus palomares, es de creer que las cogeria los amos, y abriendoles los buches, les facarian el trigo que alli trayan, y esto que en otro tiempo se echara al estiercol. en este

4. Reg. 6.

de quem se habla.

se vendia por regalo, por ser tanta la falta de trigo. Bultos pues a nuestro intento, llego en esta ocasion vna muger al Rey, raudiendo de hambre, y pidiendole a gritos que le hiziesse justicia, contra otra con quien el dia de antes se auia concertado, para que se comiessen sendos hijos que tenian, y esta querellate matò primero el suyo, y auiendoselo comido, pidio a la otra que hiziesse lo mesmo, y no quiso passar por el concierto. Puesto este caso embuelto con hartas lagrymas y suspiros, hizo vna muestra de gran sentimiento el Rey, que lo era entonces, romper la toga y purpura Real, debaxò de la qual vio el pueblo el cili- cio que traya en el cuerpo, aunque mas quisiera el que vieran la voluntad que tenia en el coraçon de los man- tener a todos: y assi le dixo a esta muger, que alholies de trigo me ves, o que bodegas de vino, para man- tenerte, que con esso se acabara el pleyto. Veys aqui este Rey con voluntad, pero sin poder, y assi tiene vna mano sin otra. Nabal poder, y no volun- tad; estotro voluntad, y no poder; no ay dos ma- nos yguales en ninguno destos, y pienso que no aura en quien las hallemos, solo las tiene Christo, que entre las factiones que le miraua la Esposa, qua- tro partes que le considera entre otras, son para ad- uertir aqui: *Caput eius aureum optimum*. Su cabeça de oro toda: *Genae illius areolae aromatum*. Su rostro, como heras de diuerfas flores: *Crura illius columnae mar- moreae*. Sus piernas, como columnas de marmol: *Manus illius tornabiles aureae plene hyacinthis*. Sus manos de oro, hechas en torno, y llenas de jacinthos. Con estas qua- tro cosas se compone vn gado muy perfecto, con todas las buenas partes que ha de tener para ser muy querido: la cabeça de oro, dize la discrecion; el rostro de flores, hermosura; las piernas de marmol,

Cantic. 5.

584 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

valentia, las manos de oro, hechas en torno, liberalidad, y que tenga de que ser lo, llenas de jacintos. Veys lo aqui discreto, hermoso, valiente, y liberal, y en los mysterios destos quatro domingos ha descubierto el verdadero esposo de las almas estas quatro cosas, discreto en las razones, con q̄ responde a Satanas en la tentacion; hermoso en la transfiguracion: *Resplēdit facies eius*. Valiente, expeliendo el demonio, que auia enmudecido y cegado aquel hombre, y alli dize el su valentia: *Cum fortis armatus custodit atrium*. Oy es el dia que muestra las manos de oro, llenas de jacintos, y hechas en torno, pues no haze falta el dinero de Philippo para comprar pan, y parece ser y gualés, como hechas en torno, de donde sale mas cõforme lo torneado, y mas y gual vna pieça con otra, que de otro qualquiera artificio: y por ser tan y gual en sus dos manos, el poder, y el querer, las podemos considerar como hechas en torno, y de oro, que es el mejor metal dela tierra, y con jacintos que son de color de cielo, porque *omnia quacunque voluit fecit in caelo, & in terra*. Y siēdo poderoso, y llamando nos, como madre a hijo, y teniendo las manos tan ricas, y tan y gualés, q̄ la vna es de querer, y la otra de poder, puesto el pan que hemos de comer en ellas, con la del amor le dara favor y gusto, aunque sea de ceuada, que el amor sabe hazer grãdes saynetes: *Sicut uelle me nosti*. El pebre pidio hecho con amor, y con esse le adereço la madre en fauor del hijo, para que lleuasse la bendicion. Con la otra mano del poder, aunque sea el pan poco, aura para todos. Mirad quan bien esta el pan en sus manos, en especial, que para nos hazer merced, siēpre ha ocupado ambas manos. La Esposa ansi lo dezia: *Leua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me*. La yzquierda por cabecera de la cabeça, la derecha abrigado me, y en ambas dezia el al alma que la tenia

Matth. 4.

Matth. 17.

Luc. 11.

Psal. 113.

Genes. 27.

Cantic. 2.

tenia escripta: *In manus meas scripsisti te.* Para te hazer bien, no soy çurdo, ni mãco, para lastimar vna sola mano, y essa parece que no la puede mandar, pues no haze mas que tocar cõ ella: *Manus Domini tetigit me.* Y assi al Angel que embio a hazer aquella matança en los soldados de Dauid, le manda Dios que detenga la mano: *Sufficit nunc, contine manum tuam.* Iob no solo dezia que tenia vna mano para esto, sino que aun essa la tenia atada, y le rogaua que la desataffe: *Vtinam soluat manum suam, & succidat me,* porque sabe el, que si con vna hierre, cõ dos sana Dios: *Si manus percutit, manus sanabunt.* Si vna mano hierre, dos manos curan y sanan: con esto se vee biẽ como tiene yguales las manos, y como las emplea ambas en prouecho del justo, de donde podra estar bien seguro, tomando el el pan en sus manos, o poniendose lo vos en ellas, quando os parezca que es poco y malo, que alli tiene de ser mucho y bueno, y no solo para har tar y satisfazer a todos, sino para que sobre mucho que deuantar, que de manos de oro, llenas de jacintos, yguales, como hechas en torno, y tan liberales como las de Dios, no se puede esperar menos abundancia que esta.

Isai. 49.

Iob. 19.

2. Reg. 24.

Iob. 6.

Iob 5.

Consideracion IIII.

Colligite quæ supersauerunt fragmenta, ne pereant. Para confundir a Philippo, que dezia que no bastariã dozientos reales de pan para que alcançassen a bocado los que alli estauan: y a Andres, que aunque dio noticia de cinco panes de ceuada, pero dixo que todo era poco: *Quid hæc inter tantos?* Haze esta diligencia Christo de les mandar alçar las sobras, que a mi parecer, no fue pequeña penitencia, para castigar su incredulidad. Siẽpre Dios se dio por muy offendido de que dudasse el hombre de su prouidencia, y en negocio de pan y

mantener su pueblo, hizo caso de honra, que se viesse
 q̄ ninguno se le moria de hãbre: y si alguna vez ponía
 en el vltimo aprieto de falta de pan a los suyos, luego
 boluía cõ grãde abũdancia a mâtener los: y de manera
 q̄ forçados auian de conocer su poder y amor en esto,
 y al que no lo creya, rigurosamẽte le castigaua. Toda
 esta doctrina se vee en aquel milagro que hizo, en fa-
 uor de la ciudad de Samaria, quando llego la hambre a
 tanto aprieto que comian las madres a los hijos. Dixo
 Eliseo, mañana ha de valer el trigo y la harina de bal-
 de, y han de baxar y baratar los mantenimientos de
 manera, que saqueys todos el vientre de mal año. Vn
 capitán de los muy llegados del Rey, que oyo esto, cõ
 grande burla dixo: aunque llueua Dios mas que quan-
 do con agua anego el mundo, no veo yo como pueda
 ser esso. Dize le el Propheta, pues tu lo veras, y no lo co-
 meras (que siempre castiga Dios assi a los incredulos,
 aunque sean mas amigos que Moysen, a quien mandò
 morir a vista de la tierra de promisiõ por menos que
 esto.) Pedian a la puerta de la ciudad quatro leprofos,
 y determinanse de yr al exercito del Rey de Syria, pa-
 reciendoles que aunq̄ murieran alli, no fuera tan cruel
 la muerte, como la que esperauan en Samaria de ham-
 bre si se quedauan en ella. Con esta resolucion partie-
 ron, y hallan las tiendas del enemigo solas, y que allise
 auia dexado toda la vitualla, y fue el caso, q̄ auian huy-
 do de vn ruydo hechizo que hizo Dios a media no-
 che, como de vn grande exercito de caualleria, infan-
 teria, y carruage. Entraron en vn tienda y comieron
 como vnos principes; hurtaron lo q̄ pudieron de oro,
 plata, y vestidos, y boluieron a dar cuenta del caso al
 Rey de Israel; y aunque temió no le vnieffen armado
 alguna celada, o emboscada secreta, resoluióse de em-
 biar a correr la tierra con dos ginetes. Dizen que es
 cierta

4. Reg. 7.

Dent. 34.

cierta la nueva que los leprosos truxeron, y que muy seguramente se puede yr a saquear las tiendas del enemigo. Da licencia el Rey para ello; sale la ciudad de tropel y de golpe, y porque al salir de la puerta no se matassen los vnos a los otros, mandò el Rey que se pudiesse en la puerta aquel capitan que no auia creydo la nueva de Eliseo. La furia del vulgo apretado de la hambre, codicioso del saco, fue tan grande, que atropello al capitan, que se le puso delante a detenerlos, para que salieffen en orden, y passaron todos por sobre el, de manera que le ahogaron, y murio alli. Cumplieron se las dos partes de la Prophecia; la abundancia de mantenimientos, que con milagro tan extraordinario proueyo Dios, y el castigo del capitan que no crey a esto, que sobre este caso, como lo tiene Dios por tan de honra, nunca dexa de hazer justicia. Muy a proposito desto es, la comminacion del Propheta Amos, hablando con vnos ricos auaros de su ciudad, tratantes en trigo, para reuenderlo, para destruyr la ciudad, y matar de hambre los pobres: *Audite hoc qui conteritis pauperes.* A todos habla, los que huellan y tienen en poco a los pobres: *Et deficere facitis egenos terræ.* Que con auer ellos de viuir por vuestras manos, haziendo estancos del mantenimiento, desfallecen y acaban de hambre: *Dicentes quando transiuit messis, & venundauimus merces, & sabbathum.* Todo el intèto destes era tratar, quando tendrian mejor occasion de vèder mejor su trigo, y para esto esperauan el tièpo de coger las mießes, por que entonces entre gauilla y gauilla; suele tener mas precio: y esto es conforme a la lection de Ruperto, que lee aqui *messis*: y si conforme al Hebreo, no se ha de leer sino *mensis*, seria el cuydado destes, aguardar que se passasse la gran fièsta de las Kalendas de cada mes,

porque

Leuit. 25.

porque entonces a la feria venian mas bastimentos, y assi barataua el trigo, sino es que conforme a la lecion Chaldea, la qual tambien figuio el Burgense, hablen aqui del mes Embolismatico, que cada tres años se le añadia al año, y assi esperauan estos, que passasse a aquel año largo, pareciendoles que valdria mas caro el trigo para vender el suyo: y en este mesmo sentido deseauan passasse el Sabado, que tambien el Chaldeo, y el Burgense entendierõ aqui por Sabado el septimo año, que daua Dios de descanso y de fiesta a la tierra, en que mandaua en su ley que no se labrasse, y aguardaua este año, porque no era de cosecha, ni se sembraua, esperauan tendria mayor valor el trigo, y para entonces guardauan abrir sus alholies, y filos: *Et aperiemus frumentum, vt imminuamus mensuram.* Y aun dezian que achicarian la medida, que era otra manera de hurtar y vender contra consciencia. O digamos que passadas las fiestas, vale mas caro el pan, como despues de vna pascua de quatro dias, suele auer falta en las plaças, y no suele auer peso ni medida por la priessa, y assi sube el precio, y mengua el peso: *Et augeamus siclum:* y para esto tambien concertauan de hazer pesos falsos hechizos: *Et suponamus stateras dolosas.* Todo esto con fin de seruirse de los pobres, como de esclauos, por solo vn par de çapatos: *Vt possideamus in argëto egenos, & pauperes pro calceamētis,* y venderemos las ahechaduras, como si fuesse buen trigo, que con la buena ocasion, no se mirara si esta limpio, o no: *Et quisquiliã frumenti vendamus.* Con esta manera de trato, dicen que se haran ricos, porque si les llegaren a empeñar vna prenda, han dicho arriba en medio destas industrias, que no hã de querer dar nada sobre ella, sino si la quisiere vender por la necesidad la tomaran por poco: *Et venundabimus merces.* Tiene por tan graue Dios este delicto, que como

como con juramento dize, que le tiene de castigar con tan extraordinario rigor, y que esto solo le ha de ser causa de que no oluide peccado destos ninguno, y el juramento es: *Iuravit Dominus in superbia Iacob*. Llamando a los diez tribus, con este nombre de Iacob, cuya soberbia por este mesmo Propheta auia detestado: *Detestor ego superbiam Iacob*. Y dize S. Hieronymo aqui, que jura Dios, porque si no le creen las amenazas, le crean el juramento: *Vt si non credunt comminanti, credant iuranti*. Bastantemente se dize con este lugar lo que siente Dios peccados, contra el pan que el tan liberalmente da a los pobres, y que estos los castiga con el rigor que aqui vemos. Y como castigo al Capitan que no creyo el milagro de su prouidécia: y por que ande esto del pan con cuenta y razon, y se confundan y queden castigados los discipulos: que el vno dize que el dinero es poco, y el otro que el pan es menos. Ellos mesmos alcen lo que sobra, y también por que aun que quiere largueza Dios, no quiere desperdicios, con que entendera el rico que sus sobras son de los pobres, y que ha de dar cuenta dellas, que no es poca merced la que Dios le haze en no se lo quitar dela boca, para darle lo al pobre, y que se contenta con que les de lo que no les haze falta, que assi lo dixo Sant Pablo: *Non enim vt alijs sit remissio, vobis autem tribulatio, sed ex aequalitate, in presenti tempore vestra abundantia illorum inopiam suppleat, vt & illorum abundantia vestra inopia sit supplementum*. No es necessario que os apreteys, de manera que os congoxeys demasiado por la limosna, que de vuestra abundancia podeys socorrer la pobreza, que en estado se vera el pobre otro dia, que haga con vos lo mesmo. Si a Christo pues le sobra tanto, quando pensamos que le falta todo, y no solo harta, pero aun sobra, quien no le sigue, y se anda tras el,

hasta

Amos 6.
Hierony.

2. Corin. 8.

hasta llegar a aquella gran mesa, que la de aca es de comida de Gracia, y la de alla cena de gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

C O N S I D E R A

C I O N E S D E L L V

nes despues del quarto Domingo de Quaresma.

Prope erat Pascha Iudeorum, & ascendit Iesus Hierosolymam. Ioan. 2.



Zacha. ii.

AS dos varas de la jurisdicció de Dios, que no son ambas de justicia, pues la vna es de misericordia, y es tan y qual como la otra, y ambas las vio el Propheta Zacharias; la vna le parecio hermosa, como la que en señal de su venida florecio; la otra le parecio açotillo, que no podia ser açote cruel el que se açopañaua con hermosura de tanta misericordia. Estas dos varas hallamos en los dos milagros del Euangelio del Domingo passado, y en el presente desta feria: en aquel, la vara hermosa no solo con flor, sino con fructo, manteniendo a todos los que le seguian: en este de oy, la vara con que açota a los merchantes de ganado, y regatones del, y a los logreros que estauan en el templo, que sabe como buen padre, darnos del pan, y del palo. Ayer en el desierto regala a los que le siguen; oy en el templo açota a los que en el estan, porque quando le veays regalar a los que le siruen, o alentey a hazerlo, y quando le veays castigar a los que le offendien, temays offenderle, que como

como buen padre lo sabe hazer todo, manteniendo al hijo a çotarle: que en figura desto tenia en el arca de su testamento, manna, y vara, para que viesse que el mesmo era el que los mantenia; que el que los castigaba, y que en tanto se ha de estimar el regalo, como el castigo, pues lo vno y lo otro, son yguales reliquias del templo, puestas en vna mesma custodia, que yguales se pierden el cauallo por el regalo sin castigo, porque se manca en la caualleriza, como por el castigo sin regalo, y el buen pienso que le da el dueño, que la mejor parte del son sus ojos: *Oculus Domini impinguat equum.* Viene a parar el dia siguiente en røperle los hijos, y bañarle los dientes en sangre, que tanto bien le hazè esto como esso, y desta manera quiere criar al hombre Dios, ayer con el pan, y oy con el açote: no porque ayer amaua, y oy aborrece, que regalo y castigo, muestras son ambas de amor de padre, y como a tal podemos seguramente pedir fauor para tratar desto, pues tenemos tan buena intercessora para alcançarlo, como nuestra madre, &c.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

Svbio Christo a Hierusalem, y para el dia de la Pascua mas solemne (que es à la que succedio la nuestra de Flores) que estaua ya muy cerca, quiso limpiar su templo, para que mas en su ser uicio se celebrasse la fiesta, que se enfadaua mucho, de que con suziedad y estiercol, se le hiziesse estas solemnidades, y auia dicho, que les auia de dar con el en las barbas: *Et dispergam super vultum vestrum, stercus solennitatum vostrarum.* Y porque para el imp. suzio y hediondo estiercol, y aun el de que habla en aquel Propheta, es el de los peccados, que estos deslozen en las fiestas, por esso destes tratantes limpia el templo, y con particular aduertencia dize el Euangelista, que fue esto cerca de la Pascua de los Indios, porque aunque esta Pascua era de Dios como todas, auian las hecho los Indios suyas, celebrando-

Malac. 2.

brandolas por su gusto, mas que por el seruicio de Dios, que quando hazemos las fiestas nuestras, suele aborrecerlas Dios, como lo dixo por el Propheta: *Kalendas vestras, & solennitates vestras odium animi meae, facta sunt mihi molesta, laboravi sustinens.* Son me muy molestas vuestras fiestas, y el que es dia de fiesta vuestro, es dia de trabajo para mi, y mira lo que trabaja Christo en el templo para esta fiesta de Pascua, limpiandole de los que le tenian hecho casa de merchantes de ganado, y lonja de negociantes, que esto parecia mas q casa de Dios. Y para echarlos fuera a los que vendian, que son los delinquentes (que los que comprauan, redimian su vexacion, y gozauan de la comodidad de hallar en el templo el bezerro, o cordero para el sacrificio, que con mucho trabajo lo truxeran de su casa, y quien les trocasse en moneda mas comun, la de menos peso, y mas calidad que trahian, que esta buscan los que han de caminar. A los que vendian ganado, hecho a açotes, auiendo hecho el açote de las sogas que alli hallò, y el açotè tanto alcançò al ganado, como al dueño: y assi lo entendieron Sant Cyrillo, y Sant Chrysofomo. A los que vendian palomas, o porque eran mas pobres, o porque echandolas como los ganados, bolaran y se les fueran, les dixo de palabra: *Quitad esto de aqui*, pero a los vsureros, les quebrò las mesas, y derramò el dinero, dando a entender, que el vender ganados, y palomas para el sacrificio, en todo tiempo es licito, pero no en todo lugar, y assi no lo era en el templo, y por esso no les mata el ganado, ni palomas, ni lo destruye; sino solo los echa fuera del templo con ello. Pero porque el tratar con el dinero, con vsura, y logro, en todo tiempo y lugar es illicito, y lo es ello de fuyo, sin las circunstancias de lugar y tiempo, quiebra las mesas, y derrama el dinero, y las palabras que sobre este castigo dize, son: *No querays hazer la casa de mi Padre, lonja de negociantes: y llama-le casa de su Padre; assi por ser casa de Dios, cuyo hijo natural es, como porque tambien la hizo Salomon, de quien segun la carne deciendo. En estas palabras, que le oyeron sus discipulos, conocieron el sentido de las de Dauid. El zelo de tu casa me comio, que como el que come, conuierte en si el manjar, por el vigor y fuerza del calor natural. Assi dize Christo, que le comia el zelo, y de manera le conuierzia en si, que menospreciando el peligro a que se ponía, por tratar a estos tan rigurosamente de obra y palabra: con todo esso anteponia la obra del eterno Padre al peligro de la vida: Todo lo qual el amor y zelo lo hazia en el. Estauan tan turbados, y ciegos, que ni se defienden, ni resisten, y lo que mas hazen es, llegar se a Christo, y preguntarle, que señales auia hecho, para manifestar la autoridad que tenia, y para obligar a que le tuuiesen respecto. Responde Christo: la mayor señal que os puedo dar de mi authoridad, es: que derribeys este templo, y en tres dias lo boluere a edificar, y hablaua del templo de su cuerpo, segun el sentido del*

mesmo

Isai. 1.

Cyril. li. 2.
cap. 28.
Chryso. ho.
22.

Psal. 68.

mismo Euangelista, quando leuantaredes al hijo del hombre, cono-
 cereys que yo soy: *Cum exaltaueritis filium hominis, tunc cognosce-*
tis quia ego sum. Y ordinaria cosa es al cuerpo y al alma llamarles
 templo de Dios: *Templum Dei, quod estis vos,* y la palabra, *soluite.*
 Es propria en este sentido, tambien de Sant Pablo, de quando se
 ha de derribar la casa del cuerpo, que se ha de reedificar en la glo-
 ria: *Terrestris domus haec nostra, huius habitationis dissoluetur.* Y ponien-
 do Christo aquel Articulo demonstratiuo: *Hoc,* claro esta, que an-
 tes señalò a su cuerpo, de quien hablaua, que al templo, de quien no
 trataua, y el dezirles, *Soluite,* no es de quien les manda que le ma-
 ten, sino de quien sabia, lo que auian de hazer. Y assi lo entendio
 Sant Cyrillo. Todo lo dicho no basta, para que estos entendiesen,
 de que templo hablaua Christo, pues creyeron, que del material, en
 que ellos estauan, diziendole, que auia tardado en hazerse quaren-
 ta y seys años, como derriuandole se podria rehazer en tres dias, y
 aun los Discipulos suyos, no vinièron a entender bien esto, hasta
 despues de resuscitado Christo, que se acordaron de estas palabras:
 si estos estauan incredulos, otros muchos en esta Pascua, creye-
 ron en Christo viendo muchos milagros que hazia. Pero Christo,
 no se fiaua de los vnos, ni de los otros, porque los conocia a todos,
 y sabia lo poco que auia que fiar en ellos, el no fiarse, era muy de
 hombre, el conocerlos muy de Dios, porque se entendiese que era
 Dios y hombre, y que si como hombre no hazia dellos confianza,
 era porque como Dios los conocia: y con esto se acaba este Capitu-
 lo de Sant Iuan, y el Euangelio desta feria.

Ioan. 8.

1. Cor. 3.

2. Cor. 5.

Cytil. lib. 2.

cap. 32.

Consideracion Primera.



*P*rope erat Pascha Iudeorum. Quien cono-
 ce la mansedumbre con que esta prophe-
 tizada la venida de Christo, la blandura
 de su persona tan sin ruydo todo, como
 de rocio en bellon, y ve el rigor con que oy toma
 el açote en la mano, y con açote y palabras mayo-
 res castiga y destierra del templo, no solo a los tra-
 tantes en ganado, y hombres de negocios (sino se-
 gun Doctores muy graues a los sacerdotes tam-
 bien) no podra dexar de tomar vn gran miedo y
 affombro de ver esta manera de proceder, en el que

Pius I. episc. se esperaba por tan blando y suave, y que con los
Stol. v. Ann. mismos sacerdotes privilegiados con tantos fau-
cler. episc. 2. res viese de tan extraordinario rigor espanta mas, no
Julius 1. puede dexar de ponernos cuidado lo vno y lo otro.
episc. cōtra Tengo por cierto que satisfaremos a todo lo que en
Orien. episc. esto se pide con dos cosas. La primera, con que se sepa
pro Atha- que los amigos de Dios en causas suyas son faciles
nasio dicū en perdonar, pero en las de Dios, no han de perdo-
eruisse sa- nar, aunque puedan tanto como el mismo puede, y
cerdotes. aunque de condicion sean muy mansos, han de mo-
 strarse muy rigurosos en vengar offensas hechas a su
 Dios. Lo segundo, que fue tanto el desseo de Dios,
 de que sus sacerdotes fuesen limpios, que en esso an-
 duuo siempre con la vara de la justicia en la mano,
 no les dexando cosa de imperfection. De lo primero
 bien bastante muestra es, que siendo Moysen tan
 manso, tan blando y suave en el peccado de la idola-
 tria del bezerro, auendo alcançado perdon de Dios
 por este delicto, baxa del monte, y mete mano a vna
 espada, y entre el y los del tribu de Leui que eran po-
 cos, sin poner se les por delante, si incurrian irregu-
 laridad por ser del tribu Sacerdotal, en breue rato ma-
 taron casi treynta y tres mil hombres, donde espanta
 mucho, que teniendo perdon de Dios por este pec-
 cado, con tanto rigor hiziesse justicia: para que pi-
 dio el perdon? si pensaua matar estos? y que derecho
 tenia el a hazer esto, despues de los auer Dios perdo-
 nado, que era el juez y el offendido. Responde Sant
Gregorius. Gregorio a esto: *Fidelis Moyses legatus Domini, causam*
populi coram Deo agebat lachrymis, causam vero Dei coram
populo agebat gladijs. Fiel Embaxador era Moysen,
 aunque parezca que tiene dos caras, pues con la vna
 delante de Dios negocia con lagrimas el perdon del
 pueblo, y con la otra ante ellos venga con espada la
 offensa

Exod. 32.

Gregorius.

Fidelis Moyses legatus Domini, causam
populi coram Deo agebat lachrymis, causam vero Dei coram
populo agebat gladijs. Fiel Embaxador era Moysen,
 aunque parezca que tiene dos caras, pues con la vna
 delante de Dios negocia con lagrimas el perdon del
 pueblo, y con la otra ante ellos venga con espada la
 offensa

offensa hecha a Dios, sea quan manso quisiere des Moysen en causa suya, que en la de Dios no ha de dexar de proceder con rigor, que no ha de perdonar tanto el prelado, como lo que puede perdonar Dios, la offensa hecha a Christo en el defacato hecho al templo, quando la esta castigando, dize que es hecha a la casa de su padre, que bien se sabe que por los que a el le offendian en su sola persona, intercedia el, quando le estauan quitando la vida, y de su blandura bastante mente esta cumplido todo lo que Isaias prophetizo: *Non clamabit neque accipiet personam.* Ni le oyran dar vna voz, ni le veran fauorecer a vnos y condenar a otros, que no sera acceptador de personas: *Nec audietur vox eius foris.* Ni descubrira secreto, ni le oyran reñir, los passos seran tan blandos, que no acabara de quebrar la caña caxada, y en lumbre tan delgada y poca como la del lino, si ardiere se vera su mansedumbre, pues aun a ella no apagara, que todo es la blandura y suauidad con que tratara a los flacos y miserables, no se hallara en su tribunal mentira, que estas suelen indignar y encolerizar los juezes, no le veran triste, ni alharaquiento, encareciendo delictos: *Non erit tristis, neque turbulentus.* Al fin el dixo despues por Sant Matheo: *Discite à me quia mitis sum, & humilis corde.* Y despues de auer referido toda esta suauidad en el mismo capitulo, y prophetizado otros muchos beneficios que della se figuen, dize: *Ego Dominus hoc est nomen meum, gloriam meam alteri non dabo.* No lo hago todo esto, porque no soy señor, que en negocio que se atrauiesse punto de mi gloria, o respecto de uido a mi Padre, no he de dexar a nadie q̄ se me atreua: y tanto quanto dize el Propheta q̄ es de manso en lo dicho, tanto para la defensa de su autoridad, dize que tiene de fortaleza y rigor, en especial si es por zelos:

Isai. 42.

Matth. 12.

596 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

Psal. 68.

Dominus sicut fortis egredietur, sicut vir praeliator, suscitabit zelum vociferabitur, & clamabit, super inimicos suos confortabitur. No aura hombre tan fuerte, ni Capitan nacido y criado en la guerra, que con tanto vigor y esfuerço se aya, y para tenerle mayor, despertara, o resuscitara sus zelos, donde se ve, que casi via el Propheta el castigo deste dia, pues quando le vieron los discipulos con el açote en la mano, se acordaron de las palabras: *Zelus domus tue*, que eran zelos de la casa de su Padre, los que obligauan a hazer tan rigurosa demonstracion de justicia, y para en estas causas prosigue el Propheta, dara gritos y voces, y preualecera contra sus enemigos, y porque auia dicho antes que no vozearia, ni seria alborotador, habla luego en la misma persona de Christo y dize. No es contradiccion auiendo dicho aquello, deziros agora que vozeara, porque harto ha callado y suffrido: *Tacui, semper silui, patiens fui, ut parturiens loquar.* Con grandes preñezes dize que andara Christo muchos dias, suffriendo y callando, pero que llegada la fazon del parto, han de ser yguales los gritos a los dolores, que sin duda llama por esso parto al dia que nos castiga, o porque con esso nos engendra y pare de nuevo, o por lo que le duele el tomar el açote para mis culpas, pero obliga le la defensa de la honra de su Padre, en la qual se quiere mostrar justiciero, y igualmente que misericordioso en las que contra el se hazen. Lo segundo que propusimos en esta consideracion, de que deste castigo les alcanço parte a los sacerdotes, fundandonos en que lo dizen los Doctores de arriba, sino en que tambien el venerable Beda, dize que los sacerdotes de aquel tiempo, guardauan viuos los animales que les dauan para los sacrificios, y los boluian a reuender con alguna

Beda.

alguna

alguna perdida a estos mercaderes del templo, y que así entre los vnos y los otros andaua esta manera de contratacion y auaricia en el templo, ya se sabe quan aborrecible es a Dios, pues quiere que en las horas canonicas, le canten en versos: *Inclina eor meum Deus in testimonia tua, & non in auaritiam.* Y así estaua prophetizado desta su venida al templo, por el Propheta Malachias: *Ecce ego mitto Angelum meum, & preparabit viam ante faciem meam, & statim veniet ad templum suum dominator quem vos queritis.* Que no auiendo duda entre los Doctores sanctos, que este Angel fuesse el Baptista, pues Christo declaro en su fauor esta Prophecia diziendo que del hablaua: *Hic est enim de quo scriptum est, ecce ego mitto Angelum meum.* Y auiendo tan claros testimonios de los Euangelistas, no ay que hazer caso de que Eusebio Cesariense entienda, que este Angel sea Christo, pues luego se dize que tras el Precursor vendra el, y dize que vendra el Señor a su templo, porque como el Propheta atras se auia quexado de la vida y costumbres de los sacerdotes, consuelan estas palabras al pueblo con la venida del Messias a reformar el tribu sacerdotal de Leui, y dize al templo suyo, porque solo nuestro verdadero Dios tiene templo: como lo noto contra los Indios Pedro Galatino, y en esto se ve que cūple Christo la palabra de su Propheta, viniendo luego al templo al principio de su predicacion a reformar y castigar sacerdotes: *Et sedebit conflans, & emundans argentum, & purgabit filios Leui.* Solas dos cosas ay en las diuinas letrás que quiere Dios acendradas y limpias como la plata, sus palabras, y sus sacerdotes: *Eloquia Domini, eloquia casta, argentum igne examinatum, probatum in terra, purgatum septuplum.* La hornaça desta palabra diuina es la Iglesia, que quando siente escoria de falsa doctrina, que se va incorporando en la plata de sus verdades,

Psal. 118.

Malach. 3.

Matth. 11.

Marci 1.

Luca 7.

Euseb. Cesar. lib. 5.

demonf.

Euang. ca.

28.

Galatinus

lib. 4. cap.

10.

Psal. 11.

adereça la hornaza : haze vn Concilio en que arde el fuego del Spiritu sancto, hecha alli su plata y sacala acendrada y pura, en canones y determinaciones, y asi queda casta y limpia. Y de la misma manera quiere Dios hazer con los sacerdotes, como lo hizo con el fuego del diuino espíritu, en la hornaza del cenaculo de Sion, para lauar manchas de seglares, vn poco de agua le basta a Dios: *Effundam super vos aquam mundam, & mundabimini.* Pero para sacerdotes, primero lo intenta echandolos en colada y con ceniza y jabon lauandolos, que todo esso quiere dezir: *Quasi herba fullonum.* Y Sant Marcos encareciendo la blancura de la vestidura de Christo, dize que estaua blanca como nieue: *Qualia fullo non potest facere super terram.* Y viendo que de essa manera no basta, los quiere limpiar con fuego y rigor, como plata en la hornaza, y muy de espacio: *Et sedebit.* Y llama les bien plata, porque quiere que tengan en la estimacion la diferencia de precio y valor, que ay de la plata al hierro, que son todos los demas del mundo, todo esto haze para que le offrezcan los sacrificios justamente, y con manos limpias, de manera que se agrade de ellos, como antiguamente del de Abel, Abraham, Melchisedech, que sino quiere vn principe que le sirua a su mesa vn criado con las manos suzias, no es razon que lo consienta Dios en los ministros de su casa, que han de dar exemplo, y por esso los quiere tan puros, y no es de espantar, que a gente que ha de dar exemplo, y que para esso los tiene en su templo Dios, sea con ellos riguroso, que no ay rigor en esto que no sea muy menor, que la culpa que obliga a mostrarlo. Sant Pablo se refuelue vn dia, y a Sant Pedro a quien tanto respecto el guardaua, le dize en su cara que es muy digno de reprehension, porque se apartaua de la con-

herfacion y mesa de los Gentiles, que eran los nueua-
 mente conuertidos, por cumplir con ciertos Iudios,
 que auian venido de Hierusalem, y el lo escriue assi
 en vna carta a los de Galia: *In faciem ei restiti, quia re-*
prehensibilis erat, prius enim quam venirent quidam à Ia-
cobo cum gentibus edebat cum autem venissent subtrahere-
bat, & segregabat se, timens eos, qui ex circuncisione erant.
 Todo el caso era, que teniendo ya por costumbre
 Sant Pedro comer con los Gentiles, se recataua y es-
 condia destos Iudios que auian venido de Hierusa-
 lem, y parecia le a Pablo, que es tan fuerte el exem-
 plo del sacerdote, que con hazer esto Pedro, no
 solo daua exemplo a los Gentiles para que Iuday-
 zassen, pero aun casi los obligaua, o forçaua, que
 el exemplo de persona tan graue, tanto como esto
 puede, y assi en presençia de todos le dixo Sant
 Pablo: *Si tu cum Iudæus sis, gentiliter viuis, & non Iudai-*
ce, quomodo gentes cogis Iudaiizare? O era por razon de
 los manjares, que entre los Gentiles no auia pro-
 hibicion, ni diferencia en ellos, y como guardan-
 do el decoro a los Hebreos, se retiraua a comer a
 solas, o se abstenia de comer de los prohibidos,
 con lo qual le parecia a Pablo, que los Gentiles co-
 mo tan nueuos en la Fe, podrian pensar que se auia
 de guardar toda via el decoro a la ley de Moysen,
 y sentia mucho Pablo, que exemplo de persona de
 tanta grauedad como Sant Pedro podria ser con estos
 muy fuerte, y assi se determino con muy esforça-
 do zelo, muy como hermano dezir se lo a Pedro. Y
 de aqui sacaremos, que si el glorioso Apostol Pablo
 en Pedro perfecto, apurado ya mas que plata con el
 fuego del Spiritu sancto teme, y le amonestá en ma-
 teria de exemplo, mire como anda, en los sacerdotes
 destos tiempos quanto mas se aura de pedir, pues

Galat. 2.

1. Reg. 2.

en los de aquellos, tan gran reformation haze Dios, como fuego en plata, y a esso entra al templo, sin duda ninguna tambien quiere el Propheta dezir en aquellas palabras: *Purgauit filios Leui.* Que tema el sacerdote no se aya Dios con el, como con los hijos de Leui, que porque en castigar sus delictos el padre anduuo remisso y blando, y los reprehendio con muy suaues palabras: *Nolite filij mi, nõ est bona fama quam audio, vt transgredi faciatis populum Domini.* No es bien que con vuestro exemplo hagays peccar al pueblo de Dios: Hizo Dios el castigo con sus manos matando se los luego: y otro dia al padre por la blandura que tuuo en reprehender y castigar delictos de sacerdotes, y que tocauã al templo, que en esta materia no quiere remission Dios, sino açote en la mano, que aunque es tan blando y suauo, y como tal esta prophetizada su venida, pero en materia de templo y estado sacerdotal a padre y hijos mata, a ellos por el delicto no castigado, y a el porque no los castigo: y assi pienso que quando no viera mas delictos en los sacerdotes deste templo, que solo consentir en el estos tratos illicitos, aunque en ellos no tuuiesen parte, por no castigallos, era bien que la tuuiesen en la pena, y assi el açote, tanto siruio para los vnos y los otros, en el estado sacerdotal, para que el fuego de la justicia purificasse la plata, en los demas mercaderes, para que el hierro no passe adelante.

Consideracion I I.

E*T cum fecisset quasi flagellum de funiculis.* El señor q̄ antiguamente castigaua con diluuios de agua, o de fuego, con leones, o vallas, agora que somos carne suya, y se da a si mismo, bien blando y suauo es el açote, y aun quando a el se los dan no llora, y si le viera-
ramos

ramos oy dar estos, pienso que no encubriera las lagrymas de los ojos: al fin el de oy, no es derechamente açote, sino como açote, y hecho de las soguillas que hallo en el templo, que si alli no vuiera de que hazerle, no lleuaua el açote cõsigo. Estas dos cosas dira esta consideracion, quan lleno de misericordia es el açote de Dios, pues no lo parece del todo, y como se lo dan a la mano mis culpas. Por Dauid dixo: *Si dereliquerint filij eius legem meam, & in iudicijs meis non ambulauerint, si iustitias meas prophanauerint, & mandata mea non custodierint, uisitabo in uirga iniquitates eorum, & in uerberibus peccata eorum, misericordiam autem meam non dispergam ab eo.* Psal. 88..

Psalmo es este en que canta Dauid las misericordias de Dios, y assi lo dize en sus primeras palabras, y en las que hemos dicho, se hecha bien de ver, que no ay açote de Dios, que no sea tan blando y suauc como el de oy, pues dize que a los hijos y successores de la casa de Dauid, que es de donde el tomo carne, aunque dexen su ley, y no guarden sus mandamientos, y prophanen sus justos estatutos y preceptos, no los castigara mas q̃ como a hijos con vara, y no de hierro, como la que le daua el padre eterno: *Reges eos in uirga ferrea.* Porque todo sera açotes de hijos, y dados con misericordia. Casi las mismas palabras dixo Iudith en el parlamento, con que consolaua a los sacerdotes de su pueblo, temerosos de los castigos de Dios: *Reputantes peccatis nostris, hec ipsa supplicia, minora esse flagella Dei, quibus quasi serui corripimur, ad emendationem, & non ad perditionem euenisse credamus.* Iudith. 8.

Los açotes desta vida dados por nuestros peccados, no son açotes tan de temer, pues no los da Dios para acabarnos, sino para corregirnos. Como lo haze el amo quando açota al esclauo, que aunque aqui no dize que son açotes de hijos, como Dauid: pero har ta misericordia dize en dezir, que son de esclauos, por-

1. Petr. 1.

que ninguno quiere tan mal su dinero, que açote el esclauo para matarlo, y auiendo le nosotros costado tanto a Dios: *Non corruptilibus auro & argento.* No compra de oro, o de plata, sino de su sangre que es de inestimable precio, no es de creer que quiera acabarnos, antes el amo que açota al esclauo le cura por

Zachar. 5.

no perder su hazienda. Aquella muger que vio Zacharias, que echaron dentro en la olla, y con la pesa de plomo le dieron encima para que no respirasse (esta era la maldad y el castigo que Dios auia de hazer della) despues de puesta desta manera, y en este aprieto, la olla y muger dentro, y el plomo encima se la entregaron a dos mugeres, que aunque trayan alas, no eran de auer que buela mucho, porque eran de milano, y preguntó el Propheta al Angel, adonde lleuauan aquellas dos mugeres a aquella muger en su olla, y cubierta cõ su plomo? y respondió le que yuan con ella al desierto de Sennaar, que segun declaran los setenta era a Baby-lonia: lo que ay que espantar en la forma deste castigoes, que castigando Dios a la maldad en trage de vna muger, con castigo al parecer tan riguroso, como meterla dentro en vna olla por mano de vn Angel, y tapando la cõ vna pesa de plomo, luego la entrega a dos mugeres que la lleuen, no a verdugos que la acaben de consumir, sino a mugeres de su misma naturaleza, que son de su natural cõpasiuas, y en especial de otra muger, que assi se parecio en hazer guarda de la viña a la esposa, que nadie auia que quisiesse vuas, que no entrasse y lastomasse, como sino la guardasse nadie, que lo mismo es guardarla vna dama, que de su condicion es blanda y suaua, y aun el esposo mirandola le dezia, que tenia los dientes como ouejas, que acabauã de baxar desquiladas y lauadas: *Dentes tui sponsa sicut grex tonsurarum, quæ ascenderunt de lauacro.* A nada pudo com-
parar

Cant. 2.

Cant. 4.

parar tambien vnos dientes blancos, limpios, y ygua-
 les, porque acabadas de desquilar las ouejas y lauadas,
 sienten frio, y pegan se las vnas a las otras, y es quan-
 do mas limpias y blancas estan, y dientes blancos, lim-
 pios y parejos, y juntos como van las ouejas, buenos
 son, pero lo que es a proposito del lugar y ajustado a
 la misericordia que ay en el açote de Dios, es que los
 dientes en que se significan el rigor o fortaleza, confor-
 me a la propiedad Española, mostrar dientes a vno,
 le parezcan a Dios mas hermosos quando mas pare-
 cen a ouejas, y que baxan del lauadero, que es quando
 mas amistad se hacen las vnas a las otras, y mas se pe-
 gan, que aunque le veays a Dios mostrar dientes a ca-
 stigar vuestro delicto, se os vendra a juntar muy co-
 mo amigo, como lo hacen las ouejas; y assi su açote,
 açote parece: *Quasi flagellum*. Y como açotillo dize, pe-
 ro ni lo es, ni lo fuera, sino lo hallara entre nosotros, q̄
 es lo segundo que offrecio esta consideracion. Los jue-
 zes de la tierra, no aguardan, alomenos quando tienen
 päsion a buscar el açote en los delictos, hechizo le tie-
 nen ellos las mas vezes, o para vengar su offensa, o pa-
 ra satisfazer a quien estan obligados, o para salir con lo
 que dessean, no advertiendo, que quando por este cami-
 no proceden, las primeras palabras de su sentencia, los
 entran dismintiendo, dicen, fallo q̄ quiere dezir aqui
 en este processo, y en los meritos del hazlo este açote y
 castigo a que le condeno, y suelê lo tener hallado aq̄llo
 en su particular interes, mucho antes q̄ llegassen a ver
 el processo, y amenazado al otro, que si cae en sus ma-
 nos q̄ ha de pagar hecho y por hazer. La maldita Ieza-
 bel mando proceder contra Naboth; y ella embio la
 sentencia, en que le condenaua a muerte antes que se le
 hiziesse el processo, y aun antes que el cometiesse el
 delicto, de manera que el fallo de aquella sentencia,
 no f.

2. Reg. 13.

no se hallo en el processo y culpa del otro , sino en el desseo que ella tenia de le quitar la viña, y por cumplir le le quita la vida: pero lo que aqui es mas digno de cõsideracion es, que sean açote del peccador los mismos instrumentos, que el toma para hazer su hecho, que las mismas soguillas que estos tomaron para meter sus ganados, y lo demas en el templo , essas son el açote con que les castiga Dios. El que te incita a peccar y te com-bida a esso, y en quien para tus gustos hallas ayuda , se-
ra tu açote algun dia. Embio Dios a vn Propheta a que predicasse a Ieroboam sus idolatrias, con orden de que ni comiesse ni beuiesse , ni recibiesse cosa en aquella tierra, por ser tan mala (que tambien se suelen apestar los mantenimientos en la tierra de los peccadores.) Y de la manera que a los que delinquen, se les prohíbe hasta el agua, al justo que no delinque, el agua y pan del peccador le prohíbe Dios : hizo su embaxada el Pro-
pheta, y aunque el Rey le combido, y le quiso regalar, ni lo accepto, ni recibio del nada: acabo su negocio, par-
tio se, y por otro camino del que fue , porque tambien lleuaua orden de Dios de no boluer por el mismo, o por no pisar dos vezes tan mala tierra , o por quitar la ocasion de que no le sabiendo el camino , no saldrian a combidarlo. Con todo esso vn Propheta falso , tuuo noticia por donde yua, y salio a el, y dixo le: supplicoos señor os bolnays a mi casa a recibir algun regalo , que no es justo que camineys sin desayunaros : en effecto no acabara con el que lo recibiera, si el viejo no le apre-
tara, diziendo: Aunque sea assi que Dios aya manda-
do esso, tambien quiero que sepays que todos somos Prophetas, y vn Angel de Dios me ha hablado a mi de su parte, y dicho me que os combide a comer : cõ esto, y con la hambre que deuia de solicitarle tambier se dexo el Propheta engañar, y boluieron se juntos, y no se
auian

Lunes desp. del IIII. Dom. de Quares. 605

auian bien sentado a la mesa, quando al primer bocado vuo quien leyese a la mesa, como era gente religiosa, y el lector fue la voz de Dios, que fino leyó la vida deste Propheta leyó su muerte diziendo: que porq̄ auia excedido del mandamiento de Dios, y orden expresso fuyo que traya, moriria en parte que no pudiese ser sepultado en el sepulchro de sus passados (cosa que en aquel tiempo se sentia mucho) al fin se leuanto de la mesa, y començo a caminar, y a pocos passos le salio al camino vn Leon que lo mato, supo se luego en la ciudad, y teniendo noticia dello el Propheta su huesped, dixo: *Vir Dei est, qui inobediens fuit ori Domini, & tradidit eum Dominus leoni, & confregit eum, iuxta Verbum Domini, quod loquutus est ei.* Este mal viejo que dize estas palabras es el que incito al muerto, a que desobedeciese a Dios, y le engaño con mentiras, y mirad si predicara en sus honras que alabanças suyas dixera. Este es el Propheta inobediente a su Dios, y por esso le ha muerto: como diziendo quan bien merecida tenia muerte tan rigurosa. Bien se vera en este, que fue la foguilla, cō que el Propheta muerto fue como atado a su casa, y agora el mismo es el castigo, y el que dize su peccado. Sant Pablo a muchos exhorto a perseguir la Iglesia, y los Christianos, y despues hizo Dios del açote para castigar a ellos, y atraerlos a su conocimiento. El ladrón bueno compañero auia sido en los hurtos y delictos del malo, y despues en la Cruz fue su predicador y su açote: *Neque tu times Deum.* Que sabe Dios de los Luc. 23. cordeles con que se meten los ganados y mercaderias en el Femplo para su offensa, hazer açotes para castigallos, y hechallos fuera.

Consideracion III.

Nolite facere domum Patris mei domum negotiationis. Cercano a la muerte Christo hizo otra vez lo mismo que oy en el templo, como lo cuenta Sant Mattheo. Pero entonces mas rigurosas palabras dixo a estos, o porque era peccado de reincidencia, o porque al punto de la muerte, no ay porque encubrir nada, y assi les dixo alli, que hazian su casa cueua de ladrones, aqui solo les dize que la hazen de negociacion: pero en ambas partes toma el açote con sus manos, y no lo fia de otras, que assi se lo auia pedido Dauid, quando en vn Psalmo canto, o por mejor dezir lloro la destruccion de Hierusalem, y en ella la del templo: *Ut quid Deus repulisti in finem?* Parece Señor que es dexarnos del todo, olvidar vuestro templo, la congregacion de fieles, y Iglesia vuestra, possession tan antigua que dende el principio la fundastes, porque vuo Iglesia dende Adã y Abel, y de tan niña como esto començo ella a padecer persecuciones: *Sepe expugnauerunt me à iuuentute mea.* Y assi tengo por cierto, que essa antigüedad de possession le representa Dauid pues le dize: *Memor esto congregationis tue, quam possedisti ab initio.* Y pues auays defendido siempre por vara de vuestra jurisdiction, o ceptro de vuestro Imperio esta Iglesia vuestra, entendida por el monte de Sion, donde esta señalado sitio para casa vuestra, agora que la desuerguenca del enemigo ha llegado, a enerbolar ay sus vanderas, vengad esta offensa con vuestra misma mano, y no la fieys de otras: *Leua manus tuas in superbias eorum.* Angeles lastan para quemar a Sodoma: pero para restaurar vuestro templo vuestra mano misma es menester: porque en el pusieron sus vanderas, o como en las encrucixadas y calles publicas, las fuelen poner los

Matth. 21.

Psal. 73.

Psal. 128.

los Capitanes; que esso quiere dezir: *Sicut in exitu super summum*. Segun lo de Sant Matheo: *Ite ad exitus Viarum*: entraron por el templo haziendo leña, como si entraran por el monte: *Quasi in silua lignorum, securibus exciderunt ianuas eius in idipsum*. Y como leña cortada y seca luego pegaron fuego: *Incenderunt igni sanctuarium tuum in terra*: Y aun tambien quisieron pegar fuego a todos los que pudieran defender se lo, faliendo por familias, o linages a ello, pues por compañías con vanderas no podian, porque *signa nostra non vidimus*. Y assi dezian: *Cognatio eorum simul*. Pretendiendo con esto, que no se os hiziesse fiesta en la tierra, no dexando templo en que pudiessemos celebrarla: *Quiescere faciamus omnes dies festos Dei à terra*. Ya Señor no tenemos Prophetas que nos consuelen con vuestra palabra: *Iam non est Propheta*, parece que no nos conoceys, pues no nos fauoreceys, ni aun ay quié nos conozca, que al pobre y affligido todos le desconocen, y por donde mas se daua a conocer el pueblo vuestro, era por los fauores que en el templo les haziades, agora que ni defendeys vuestra casa, ni en ella ay donde consultar vuestros oraculos, parece que ni nos conoceys vos, ni nos conoce nadie: *Et nos non cognoscer amplius*. Buelue luego casi a las primeras palabras del Psalmo: *Vsquequo Deus, improperabit inimicus?* Hasta quando ha de salir con la suya el enemigo, blasphemando y burlando de vos, ha de durar para siempre esto? *Irruat aduersarius nomen tuum in finem?* Y en lo que viene a parar, y segunda vez le repite a Dios es, en que no fie este desagrauio de agenas manos, fino que le tome con las suyas, que parece que las tiene metidas en el seno, para vengar offensas hechas en su casa: *Vt quid auertis manum tuam, & dexteram tuam, de medio sinu tuo in finem?*

Para

Para quando son las manos, sino para vn caso tan insolente como este? que menos que con las vuestras no puede auer castigo para el, y assi tomo oy Christo el açote en ellas, y açotando, y diziendo la causa porque açota todo es vno, que parece el pregon de la justicia, que va diziendo el delicto del açotado, y es auerle hecho su palacio Sacro, casa de negocios, y lo que es aqui mucho de ponderar es, que no los hecha del templo con este rigor, porque lo que se compraua o vendia fuesse cõtrataciõ illicita, si en otra parte se hiziera, sino solo porque se vendia en el templo, y assi lo dizen las palabras hazeyz mi casa de negociacion: y Sant Augu-
 10. in 1oã. fin assi lo entiende esto. Lo mismo siente Sancto Tho-
 S. Thom. mas, cuyas palabras son: *Eiecit hos Dominus de templo, ra-*
 opusc. 73. *tione loci tantum, quia spiritualibus erat deputatus.* Y lo que segun esta doctrina puede colegirse es, que si lo que de fuyo era licito, dexaua de serlo por hazerse en el templo, lo que donde quiera es peccado y offensa de Dios, concertando se para el templo, mirad quanto mayor lo sera. Sant Pablo el comer y beuer prohibia en el templo a sus Corinthios, y dezia q̃ lo hizieffen en su casa, que tenia por menosprecio de la de Dios el hazerlo en ella: *Nunquid domos non habetis ad manducandum & bibendum? aut Ecclesiam Dei contemnitis?* No auia de hablar, o escreuir lo que en esto passa, sino quien tuuiesse vn spiritu, o zelo de Hieremias, que sobre este templo, como de mas estimacion, que el que el lloro, hiziera mas lastimosos threnos, o vn Esdras, que de ver descortesiachas al templo, hazia pedaços quanto traya encima, y se pelaua las barbas, y se dexaua caer por effos suelos con mil desmayos. Dauid enamorado de la hermosura y limpieça de la casa de Dios, al fin como mórada de su gloria, dezia: *Dámine dilexi decorum domus tue & locũ habitatiõis gloriae tuae.* La hermosura y limpieça solo

Aug. trac.
10. in 1oã.
S. Thom.
opusc. 73.

1. Cor. II.

1. Esdras 9.
& 3. ca. 1.
& 8.

Psal. 23.

loa: si quiza era por lo que mandaua Dios, que a la entrada del templo vuiesse vna vazia llena de agua, en que Aaron y sus hijos se lauassen los pies antes de entrar al templo, y espejos en que se mirassen los sacerdotes, porque no entraffen con cosa mal puesta, ni con defaliño, no ha menester mas aparejos para adereçarse la muger mas cobdiciosa de parecer bien, y aun en el tēplo de agora, sino tiene vazias Dios para lauar pies, tiene pilas de agua para quitar manchas veniales, que aun essas no quiere que entren en el templo, seria muy largo referir los Reyes y Principes castigados por descortesias en el tēplo, Antiochos, Balthafares, Asias, no siendo tan graues los peccados destos, ni a quel templo de tanta authoridad como los tuyos, que no eres tan graue como qualquier destos Reyes, y el templo de agora, de tanto mayor magestad como la Fe enseña, y como Ageo Prophetizo: *Magna erit gloria domus huius, nouissima plusquam prima.* Donde el que haze bien-aventurados los espiritus celestiales esta acompaña- do dellos, el que aun estando en vn portal se sabe ha- zer adorar por Reyes, agora no se le descomiden Re- yes, ni en vn establo, sino gente baxa en su templo y casa, en los ojos de quien ve los coraçones, donde la ju- sticia tiene respeto al homicida y delinquēte, no le tie- ne el mismo delinquente y homicida a su Dios. Si las leyes con tan justos titulos tienē por traycion, y por delicto atroz, que entres tu en casa del otro a matarle, quanto mayor lo sera entrar a Dios en su casa a cruci- ficarle otra vez, en quanto es de tu parte, que la hizo el en fauor tuyo, para que della no te sacassen a casti- gar: *Rursum Christum crucifigentes.* Quando antigua- mente se le atreuian a Dios en la vieja synagoga, den- tro della hazia el quemadero, y alli abrafaua los atre- uidos: *Exarsit ignis in synagoga illorum flamma combu-*

Exod. 30.

Aggei. 2.

Hebr. 6.

Oratio M. Sancti Iago. Consideracion de Quares.

peccatores. Y a esta casa de agora basta para tenerle respecto, llamarla Dios suya, o de su Padre, que aunque no ay casa en el Reyno que no sea del Rey, la que particularmente se llama suya es la Alcaçar señalada, que en qualquier ciudad tiene, aquella por particular modo es suya, y de aquella es de quien dize David, que le enamora la hermosura della. Si viesdes en los quarte-
Compar. ros Reales de vn Alcaçar, donde con gran curiosidad, han estucado las paredes, y pintado historias al olio en ellas, que vn paje atreuido y loco escriue de suerguenças con la pauesa de la hacha, como lo sentiria esto el mayordomo mayor, y aun el Rey viendolo? pues har-
tas mas historias podeys ver en el templo de Dios, pin-
tadas al olio de su misericordia, y mayores destroços hechos en el, que los que las desuerguenças de las ha-
chas significan: no os espanteys que lo sienta esto Dios mucho, y que tome el açote en la mano, que no es de-
autoridad de su persona, y temed, q̄ pues negociacion
licita le da ocasion de tanta colera en su casa, no lo sien-
do la vuestra, no sera el açote tã misericordioso como
el de oy, ni tan blandas las palabras, pues a la segunda
vez, crecen y les llama de ladrones a estos.

Consideracion IIII.

Zelus domus tua comedit me. Viendo los discipulos de Christo el rigor deste castigo, y el affecto y estuerço con que procedia, se acordaron deste lugar de David, y lo refirieron. El zelo de tu casa eterno Padre, me fue causa de la muerte, y los opprobrios que a vos os hazian en ella me llouieron a cuestras: *Et opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me.* El amor de Dios es zeloso, no zeloso, y siendo el zelo hijo del amor han se de parecer hijo y padre, el amor de Dios todo
lo

lo quiere conuertir en si, de aqui nace el zelo de expel-
 ler todo lo que puede hazer contradicion a esto, y de
 aqui entenderemos que sea la causa que en aquellos ca-
 stissimos amores, que entre Dios y el alma passan, es-
 critos por Salomon, y dictados por el Spiritu sancto.
 El esposo con gran cuydado zela y cierra y guarda a su
 esposa, ella a el no, el dize que la ha de poner en los agu-
 jeros de las piedras: *In foraminibus petrae.* Y que ha de ser Cant. 2.
 vn huerto cerrado, de donde nadie le coxa flor ni fru-
 to, el cuello fuerte, con mas ballestones y trabucos que
 la torre de Dauid tenia para su defensa, porque nadie se
 ose llegar a la esposa, como no se osará llegar a la torre,
 y que ha de estar guardada como lirio entre espinas, y
 si vemos la que esta tan zelada y guardada, como sa-
 be ella zelar a su esposo, es tan contrario su trato de lo
 dicho, que antes combida a todas las hijas de Hierusa-
 lem sus amigas, a que salgan a ver su esposo, y a que co-
 mo damas aficionadas a buenos olores, partã de cara-
 rera tras el aficionadas de la fragancia de sus amba-
 res qual sera la causa desto, la esposa sin zelos, o el espo-
 so cõ ellos? no puede ser otra, sino que el amor de Dios
 es infinito, y no se menoscaba por querer a muchos, y
 como el mio es tan corto, que lo que se da al hijo, ma-
 rido, o hacienda se quita de Dios, zela el, y no tiene
 porque zelar ella. Doctrina de Sancto Thomas pare- S. Tho. 1. 2.
 ce esta, que dize que el feruiente y grande amor to- q. 28. ar. 4.
 do lo que le es contrario querria excluyr, y este zelo
 no de manera que diga yra entre enemigos, sino ex-
 cesso de amor de Padre a hijo. Dixo Sant Dionysio Dionys. ca.
 que lo auia en Dios. Si le preguntamos a Isaias, quien 4. de diuin.
 mouio a Christo a padecer por los hombres? dira que nominib.
 el zelo: *Zelus Domini exercituum fecit hoc.* Y quiza se pon- Isai. 9.
 dra coraças de zelos para tomaros cuenta de como le
 pagays este amor, que son mas fuertes q si salieran de la

Sapien. 5. fragua del Vulcan: *Accipiet armaturam zelus.* Y sino te-
 neys por muy gran fauor que os zele. Dios, ni acabays
 de conocer que es hijo de su amor este zelo suyo: casti-
 garosha como a los otros de Ezechiel, con dexaros y
 Exech. 16. no zelar: *Auferetur zelus meus a te, & quiescam ut non
 irascar amplius.* Quien en el amor guarda fidelidad, no
 le pesa de que le zelen, y quien bien quiere con nada
 fuele amartelar tanto, como con dezir estas palabras
 de Dios, no os zelare, yo descansaré y no tomare ma-
 los ratos. Pero lo que aqui mas me espanta es, que di-
 ga Christo, que estos zelos son por ofensa hecha a su
 Padre, que con esto nos obligamos a specular quan pe-
 nosos son tambien los zelos con que aprieta el amigo,
 y cuenta los passos a la muger de su amigo, que por la
 amistad que a el le tiene, la fuele zelar con gran cuyda-
 do a ella, y passar malos ratos, y reprehenderla como
 si fuera cosa suya, y suelen fer estos tan finos zelos co-
 mo los propios. Sant Pablo a los Corinthios dize esta
 doctrina, que a cada qual de aquellas almas zelaua, por
 2. Corin. 11. esposas de su amigo Christo. *Aemulor vos Dei emulatione,
 despondi enim vos vni viro Virginem castam exhibere
 Christo.* Zelos de Dios son por esposa suya y no mios, y
 no por esso dexan de dar gran cuydado, estos deuia de
 Nume. 25. traer Phinees, quando deuia de andar contando los
 passos, hasta que cogio offendiendo a Dios, a aquel Is-
 raelita con la ramera de Madian, y con la furia del ze-
 lo de Dios los mato a entrambos a puñaladas, y dize
 Dios: zelo de mi honra fue que tuuo: *Zelo meo succen-
 sus, virum Israelitam, & mulierem Madianitam interfecit.*
 El mismo zelo tuuo el sancto Mathathias, quando hizo
 pedaços al Iudio que estaua sacrificando los Idolos en
 1. Mach. 2. el altar: *Accensus est furor eius secundum iudicium legis, &
 insiliens trucidabit Iudaeum immolantem Idolis super Aram.*
 Y dize que se le encendio el furor, porque es terrible
 fuego

fuego el de los zelos, y que aunque no sea sino en no dar lo que vna vez guarda, parece al fuego del infierno: *Dura sicut infernus amulatio*. Y David, como fuego *Cant. 8r* dize que se encienden los zelos de Dios: *Accendetur velut ignis zelus tuus*. Así al sancto viejo, en quien por su edad el calor natural estaua algo tibio, encendio le el fuego deste zelo. Hieremias dize vna cosa estraña, de vn castigo de Dios. David se secaua y cōsumia por ver quebrantar la ley de Dios: *Tabescere me fecit zelus meus*, *Psal. 116.* *quia obliti sunt verba tua inimici mei*. Y de Sant Pablo cuenta Sant Lucas que viendo la idolatria de vna ciudad q̄ el desseaua mucho conuertir, eran tantos los zelos: *In- Actor. 17.* *citabatur spiritus eius in ipso videns idolatriæ de ditam ciuitatem*. Se le ardia el espiritu, y se consumia y hazia estremos de zeloso, que son juezes los zelos de los amigos de Dios por su honra, quanto mas fuertes seran los de Christo por la honra de su Padre: *Facta est terra in desolationem, à facie iræ columbae*. Dad por assolada y destruyda la tierra, no con artilleria ni pieças de batir, vna paloma con solo mirar ayrada la ha de destruyr toda: y aunque Sãt Hieronymo diga que esta paloma era Nabuchodonosor, a quien el Chaldeo deuio de llamar aqui enemigo: pero yendo con Sant Gregorio, que en este lugar va muy arrimado a la letra, dize que esta paloma es Dios, y que luego se declara el Propheta: *A facie iræ furoris Domini*. Que quando mayor yra tiene, es como de paloma sin hiel, pero en materia de zelos no ay aue tan furiosa: mira quando entra el palomo en casa, quan feroces picadas entra luego dando a la paloma, gime con vnos roncós aullidos, leuanta el pecho y pluma, y parece que las quiere tirar todas, como puas de espin, o jauali, pone se como vn Grifo, da mil bueltas al rededor, de zelos, o sospechas si le ha offendido en su ausencia, que no ay zelos mas de temer, que los

de quien ha querido mucho, y se ve menospreciado, acordaos de la muger de Putiphar, que tanto quanto *Genes. 39.* quiso a Ioseph, con los zelos del desamor que en el vio, le pone en aprieto de muerte y le persigue, teme a Dios que muestra zelos en la defensa de su casa, q̄ quanto mayor amor en el aueys conocido, tanto mayor es su rigor, viendo se zeloso y offendido, y mira q̄ aũ que es palomo, en materia de zelos toma açote. O diuina paloma, quien se atreue a offenderte conosciendo tu amor, y quien no te teme conosciendo tus zelos, que pierdes por mis peccados? o que ganas por mis seruicios? que assi me zelas, pero pues es hijo de tu amor tu zelo, espero q̄ no sera para acabarme, pues en tu amor esta tu gracia, y por ay espero tu gloria, *Quam mihi & vobis, &c.*

C O N S I D E R A - C I O N E S D E L M A R - tes despues del quarto Domin- go de Quaresma.

Iam die festo mediante, ascendit Iesus in Templum, & docebat. Ioan. 7.

QVAN diferentes seã los cuydados de Dios, que los de los hombres, muy bien se parece en la historia del Euangelio desta Feria. Los Scribas y Phariseos buscan occasion para prender a Christo, el la anda a buscar cõ gran cuydado para predicar su doctrina, nũca vno pescador q̄ tãto procurasse hallar buen puesto para hechar sus redes, ni lapidario q̄ assi cercasse el mundo por hallar extraordinarias piedras, en virtud, en hermosura, o en valor, ni caçador

dor que assi se informasse de la mejor tierra , donde ay la caça que es mas de su gusto , ni mercader que tan en la memoria tenga los dias de las ferias francas que ay en qualquier parte del Reyno para acudir a ellas, ni Embaxador que assi procure no faltar a las horas de audiencia que tiene señaladas, y sabe que le seran mas oportunas para despachar sus negocios, ni pretendiente que ansi ande procurando la coyuntura y sazón de tiempo para informar de su justicia, y pedir se le haga merced. Todos estos quedan muy atras , quando por mas extraordinarios caminos procuran el buen fin de su negocio, comparados con los medios que busca y toma Christo para hazer el mio muy como suyo. Pefqueria es la del Euangelio: *Sagena missa in mari.* Y pescadores los primeros que eligió Christo para predicarlo, y no los faco tan del todo del officio, que no los dexo pescadores de hombres, no se, que quando ellos comian de esso, cuydassen como Christo, del tiempo y sazón de hechar sus redes, pues oy le vemos aguardar al quarto dia de la fiesta: *Iam die festo mediante.* Pareciendole que era mejor sazón para predicar, que no seria tanto el tropel de la gente , ni la priessa de los sacrificios, que busca ocasion el diuino lapidario para hallar alguna buena Margarita, por la qual no solo vendera lo que tiene, pero consentira que lo vendan a el: quietud y oportunidad para la caça busca el celestial caçador, y estas fiestas de los templos son sus ferias del mercader del cielo, y con mas cuydado que Embaxador aguarda coyuntura para hazer mi negocio, de que se muestra tan pretendiente y interessado, que como tal, no nos negara su gracia en especial,

Matth. 13.

pidiendo se la por intercession de la
Virgen, &c.

EXPLICACION DE

la letra del Evangelio.

Como pasó Dios el Sol en el quarto cielo , que siendo el mas illustre Planeta, bien fue darle el lugar de en medio de todos el diuino Sol de justicia, con cuya virtud efforio alumbra, entra a dar la luz de su doctrina, oy al Templo, al quarto dia de siete que duraua la fiesta de los Tabernaculos, que es como tomar su lugar de en medio: espanto tanto al auditorio con su manera de enseñar y Predicar, que no pudiendo negar la verdad de su Doctrina, se pararon a calumniarla, preguntando vnos a otros, como sabia tanto quien nunca auia estudiado: y aunque no lo dixeron de manera que lo pudiera oyr, quien no fuera mas que hombre, el responde que no es de solo hombre su doctrina, sino del eterno Padre, y que la certeza desto conoçerá quien hiziere su voluntad, donde enseña la humildad y reconocimiento que es menester, para saber recibir su Doctrina, y aprouechar se de los bienes della, que no dexa de ser clara la luz, porque sean malos los ojos con que el embidioso la mira, y prosigue su senténcia Christo, diziendo: Quien se quiere hazer del todo dueño, de lo que predica, o enseña, sólo su propria honra busca, y quien lo que dize lo atribuye a Dios, que le da que dezir, este es verdadero, y haze justicia, pues da a cada vno lo que es suyo. Pues si yo digo verdad, y no hago injusticia, porque me quereys matar vosotros, quebrantando la ley de Moysen, de que tan obseruantes os mostrays, contra la qual es, matar vn inocente, que assi pienso se puede declarar aquella clausula: *Nonne Moyses dedit vobis legem?* Indigna se la gente popular de oyr estas palabras, porque ellos no sabian, que quisiesen matar a Christo, que esto parece, dizen: *Respondit turba.* No es posible sino que estas endemoniado, y sino di, quien te quiere matar? Responde Christo derechamente a los que entendia que le machinauan la muerte, vna sola obra mia ha bastado para alborotaros a todos, refiriendo la de auer sanado al Paralytico en Sabado, y mandado le llevar la cama, que dende entonces querian proceder contra Christo, por quebrantador de la fiesta, y consta que habla deste milagro, con vn argumento euidente que les haze, con que si tuvieran ojos vieran su sinrazon: *Propterea Moyses dedit vobis circumcisionem, non quia ex Moysse est, sed ex Patribus, & in sabbatho circumciditis hominem.* Y procede assi el argumento. Moysen os dio la ley de la Circuncision, no como principal instituydor della, pues antes de su ley tuuo principio, en auerla recibido los antiguos Padres, y porque el la restauo de la intermission que en el desierto auia auido deste sacramento, por lo se puede llamar suya, pero el precepto de la obseruancia del Sabado, el fue el primero que le dio en la ley, con todo esto vosotros circuncidays

en Sabado, y creey's que no lo quebrantays, porque hazey's lo que hazian los antiguos Padres, anteponiendo la costumbre dellos a la ley de Moysen, pues porque me condenays a mi por quebrantador de la fiesta por sanar vn hombre en Sabado, siendo mayor obra que la de la Circuncision, y que se haze por orden de otro mejor Padre, (como si dixera) que es el padre Eterno? En la forma dicha hazen este argumento los sanctos Padres Cyrillo y Chrystomo, Euthymio casi dize lo mismo, pero no todos por vn camino, y aun a estos mismos se les puede hazer el argumento en la misma forma, segun la clausula que se sigue: *Si circumcissionem accipit homo in Sabbatho.* Si naciendo el niño en Sabado, le circuncidays al octauo dia, por no quebrantar el precepto de la Circuncision, anteponiendo la obseruancia del al de la fiesta, porque os indignays conmigo, porque sane a todo vn hombre en Sabado? *Quia totum hominem sanum feci in Sabbatho?* Que estos pudieran opponer, que la Circuncision como era en provecho del alma, no era inconueniente hazerse en fiesta, pues las fiestas para el bien del alma las deputaua Dios. De ay haze Christo su argumento, aunque la Circuncision sanaua el alma, lastimaua el cuerpo, y yo al que sane, sanele todo cuerpo y alma: *Totum hominem sanum feci.* Luego mas bien pude hazer esto en Sabado que vosotros effotro. Y prosigue con vna preocupacion rhetorica, atajando les las apparentes sophisterias que sobre esto podian replicar, diziendo: *Nolite iudicare secundum faciem.* Admiraron se algunos de los presentes, viendo quan claramente y sin temor les hablaua Christo, en especial, que sabia que andauan por matarle, y espantauan se de ver que claro les hablaua, sin que nadie se le atreuiesse: *Ecce palam loquitur, & nihil ei dicunt.* Y dezian vn's a otros, no es posible, que acaban de conocer los Phariseos que este es Christo, ellos dezian bien conocemos a este y sabemos de donde es, quando venga Christo nadie conocera su linage, ni de donde viene, que entendian muy superficialmente aquel lugar de Isaias: *Generationem eius quis enarrabit?* Y no es contraria esta exposicion al lugar de Sant Iuan: *Hunc nescimus vnde sit.* Que alli quieren dezir, no sabemos si es este embiado de Dios. Entonces Christo a grandes voces en medio del Templo, como quien lo tiene vencidos, y que no tiene porque hablar baxo, les dize: Bien me conoceys, y sabeys de donde soy, y el padre Eterno por cumplir las promessas a vuestros padres hechas me embio a mi para que viesdes que salia verdadero, y vosotros no conoceys mi Padre porque pensays que soy hijo de Ioseph, y aunque querian prenderle por esto, no vno nadie que le echasse mano, porque no era llegada la hora y fazon de se dexar prender, y aunque vn's querian prenderle, otros quedaron presos de sus razones, que effectos son del Sol diuino, parecidos a los del Sol material, que derrite la cera y endurece el lodo, ella se ablanda por su buen natural, y el se endurece por el malo suyo, que vna misma luz haze bien a los buenos ojos, y mal a los malos, y el veer aquellos es virtud

Cyril. lib.

4. cap. 49.

Chryf. homil. 48.

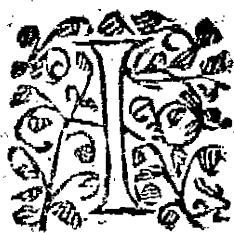
Euthi. hic.

Isai. 53.

Ioan. 9.

de la luz, y el no ver estotros falta suya, y es peor en estotros, por no ser la falta en la naturrleza, sino en la de prauada voluntad.

Consideracion Primera.



A M die festo mediante. Por ser tantas las fiestas, que en los Euangelios de la quaresma se refieren, en que se hallo Christo predicando y haziendo milagros, tenemos obligacion de hazer vn breue discurso dellas, con que daremos introduccion a la que este dia se celebraua en el Templo, y quedara declarado lo que para la intelligencia de otros Euangelios sea necessario. Lo primero ya se sabe, que todas las fiestas que celebrauã los Hebreos: vnas auia fundadas en precepto diuino, otras eran instituydas por los hombres, pero las vnas y las otras tenia Dios dotadas con mil beneficios que al mundo auia hecho, en memoria de los quales las mandaua celebrar, que aun a Iacob, quando le abrio el cielo, y le embio tantos Angeles, para darle esfuerço, en lo que le quedaua por padecer, y consuelo de lo que auia padecido, en leuantãdose le manda que de las mismas piedras, en que recosto la cabeça, le haga vn altar a Dios: *Surge & fac altare Domino Deo tuo.* Que fiesta corespondencia de beneficios no se haze luego de fresco en recibiendo los, en resfriando se algo es muy mal pagador el hombre, y de aqui sacaremos la institucion de la primera fiesta que fue el Sabado, acabado de hazer el mundo y el hombre, en los seys dias que duro la creacion, aquel dia septimo quedo conagrado por de Dios, para que se le diesse el hombre todo, agradeciendo le el beneficio de la creaciõ, y para q̃ en solo esto se occupassen, despues en la ley escripta les prohibio, no solo que en este dia cessassen de toda obra seruil, que esso comun era en otras fiestas: pero aun no les

Genes. 35.

les permitia, guisar de comer, ni encender fuego para ello, dando siempre en esta solemnidad y descanso de- *Exod. 16.*
 lla algunas vislumbres de la bienauenturança, como lo *Exod. 35.*
 notan muchos Doctores, en el mysterio dela Transfi-
 guracion, que fue *post dies sex*, segun dize Sant Matheo, *Matth. 17.*
 despues de seys dias de la promessa que les auia hecho
 a sus discipulos, fue el septimo de gloria, como despues
 de seys edades del mundo, vendra en su gloria y mage-
 stad Christo a concluyr con el, y en aq̃lla cama del rey *Cant. 3.*
 Salomon, q̃ es Mapa de la bienauenturança, sesenta fuer-
 tes estauan, q̃ quiere dezir, multiplicãdo seys por diez,
 o al reues que todos los sanctos de las seys edades que
 guardaron los diez mandamientos, gozaran del descã-
 so de la bienauenturança al septimo dia, la fiesta de la
 Neomenia, o Kalendas, es la segunda que se le hazia
 a Dios el primero dia de cada Luna: y aunque no auia
 precepto de no trabajar en obras serviles aquel dia,
 fino solo la solemnizauan, con ciertos sacrificios, que
 en los Numeros refiere la Scriptura, y este dia tambiẽ *Num. 28.*
 tenian los Iudios, musica de trompetas, esta celebra- *Num. 10.*
 uã los Iudios como el Sabado, en memoria de la crea- *Ioseph. lib.*
 cion en hazimiento de gracias, por su perpetuo gouier- *3. antiquit.*
 no y prouidencia de Dios. Y segun entendio S. Augu- *cap. 10.*
 stin, esta fiesta del Nouilunio algunos affomos daua *Aug. lib.*
 al nuevo spiritu q̃ Dios auia de dar a los hõbres por el *9. contra*
 Euangelio acabada aquella ley, de quien parece que ha *Faust. cap.*
 blo Sant Pablo: *In Christo, neque circuncisio aliquid ualet,* *10.*
neque preputium, sed noua creatura. Ya para con Christo *Galat. 6.*
 no ay que tratar de circuncisio, vn nuevo espiritu es
 lo q̃ importa, desnudarse del hombre viejo, que el prin-
 cipio de nueua vida de gracia, hombre nuevo es: *Qui Eph. es. 4.*
secundum Deum creatus est. Y esto es acabarse la vieja Lu-
 na, y entrar nueua. Otras dos fiestas de gran solenidad
 se celebrauã jutas vn dia tras otro, a catorze y a quinze
 de

de Março, que era entonces el primer mes del año, la primera destas era, la del Phase, o el cordero, esta auia dotado Dios con aquel gran beneficio, que hizo en fauor de los suyos, matando todos los Primogenitos de los Gitanos, y no permitiendo que el Angel que vino por ministro de su justicia, tocasse en las casas de los Hebreos, donde auia mandado comer el cordero, con tan extraordinarias ceremonias como se veen en la ley, y vntar las puertas con su sangre, por lo qual mando en el Leuitico celebrar esta fiesta cada año. Lo que este cordero y fiesta significaua Sant Pabulo lo dixo: *Pascha nostrum immolatus est Christus*. El no quebrar hueffo Sant Iuan lo declaro, que se auia cumplido en no le qbrar a Christo las piernas en la Cruz, que no lo dexaron de hazer, por parecerles era crueldad estando ya muerto, que mayor crueldad fue la de la lançada, sino porq se cumpliesse la figura del cordero: *Vt scriptura impleteretur, os nõ comminuetis ex eo*. Y pues se auia de ofrecer como cordero: *Quasi agnus coram ridente nõ aperuit os suum*. Y quando le señalo el Baptista su Precursor, cordero le dixo. Seguia se a esta fiesta luego la de los panes azymos, que començaua a catorze en la noche, y duraua por siete dias, el primero era el quinze del mes, y este y el vltimo se guardauã sin se poder trabajar en ellos, el beneficio porq se instituyo esta fiesta fue, q los Hebreos para salir la noche del cordero de Egipto, teniã aparejado mucha arina para llevar para el camino cantidad de pã amassado, y cõ el rebato de la matança y mortandad, no le pudieron hechar leuadura, y assi se llevaron la massa, y a pedaços la yuan echando en las brasas, y deste pan se mantenian, y assi en los siete dias que duraua esta fiesta despues, no comian otro pan, que amassado desta mesma manera sin leuadura, defabrido al gusto, y no

bueno

bueno para la salud, y assi se lo mandaua Dios en el Exodo: *Septem diebus comedes absque fermento panem afflictionis, quoniam in pauore egressus est de Aegypto, ut memineris dies egressionis tuae.* Para que te acuerdes del dia que saliste de captiuero, comeras del pan que entonces comiste. El mysterio destos panes en nuestra nueua ley le vemos, adonde la leuadura quiere dezir malicia, o peccado, y que poco desto basta a corromper toda la massa. Doctrina es de Sant Pablo: *Modicum fermentum totam massam corrumpit.* Y alli nos dize, que para comer el cordero Christo, ha de ser con panes azymos, tratando de los espirituales, limpios desta mala leuadura: *Itaque epulemur in azymis, sinceritatis, & veritatis, non in fermento nequitiae & malitiae.* Y que desta que destruye mucho, que traen los Phariseos, nos guardemos, nos aconseja Christo: *Cauete à fermento Phariseorum.* La otra fiesta que se seguia a esta de los azymos, era de Penthecostes, cincuenta dias despues della, contando los dende el segundo dia de los azymos, y el numero de cincuenta lo significa la propiedad Griega deste nõbre. Tambien llamauan a esta la fiesta de las hebdomas por la intermision de siete semanas que auia de la vna a la otra, que son quarenta y nueue dias, y luego el figuiete era el de la fiesta, la occasion de la qual fue, el auerles dando Dios la ley cincuenta dias despues de auer salido de Egipto, que aunque esto no consta expressamente de la Scriptura, es comun doctrina de los mas sanctos Doctores: entre los quales, Hieronymo, Augustino, Sant Leon, Chrystomo, Lyra, y Caietano, y aun Sant Cypriano dize lo mismo, la offrenda deste dia era, q̄ cada familia ofrecia dos panes de nueuo trigo, q̄ entõces se començaua a segar: y por esta se llamaua tãbien fiesta de las Primicias, q̄ en lo q̄ era figura la fiesta en aquella ley, de la q̄ le corresponde en la nuestra, q̄ es la de Pentheco-

Exod. 16.

Philo. libr.

de sacrifi.

Abel &

Cain.

1. Cor. 5.

Matth. 16.

Leuit. 23.

Deut. 16.

Hieron. ad

Fau. mäs.

12.

August. q.

70. in exo.

& lib. 2. de

Trin. c. 15.

& epistol.

119.

Leo. ser. 1.

de Penth.

Chryf. ser.

2. de Pent.

Cypr. serm.

de Spiritu

sancto.

Lyra. &

Caiet. in ca.

19. Exod.

theco-

thecostes agora y venida del Spiritu sancto. Sant Pa-
 blo lo apunto de la sementera espiritual, cuya cosecha
 es vida eterna: *Qui seminat in Spiritu, de Spiritu metetur vitā
 eternam.* Quando a los Apostoles se les mando yr a me-
 ter la hoz en las mieses, que auia dicho Christo q̄ eran
 muchas, y los obreros pocos, que assi entendio S. Chry-
 sostomo este mysterio, quando dixo: *Cum falx mittenda
 esset in messem, cum fructus essent colligendi, vides tyrum?
 Vide iam veritatem, cum falx sermonis iam esset adhibenda.*
 Las ceremonias en particular que en esta fiesta se ha-
 zian escriue Iosepho, y Philon Iudio, y porque no cabē
 en la breuedad que pretendemos, ni son a proposito
 desto, passamos a tratar de la fiesta de las trōpetas, que
 la celebrauan el primer dia de Septiembre. era de las
 muy solemnes, auia prohibicion de toda obra seruil,
 las trompetas que en ella tañian se refieren en el Psal-
 mo de Dauid: *Buccinate in neomenia tuba, in insigni die so-
 lemmitatis vestre.* Y del vocablo Hebreo cōsta, que estas
 eran yozinas de cuerno, y aunque sobre el lugar deste
 Psalmo Sant Basilio y Theodoretto digan, que esta fie-
 sta se instituyo en memoria de quādo Dios dio a Moy-
 sen la ley, que hablando Dios con el, le parecio al pue-
 blo que oya vn sonido de trompeta, como consta del
 Exodo, pero lo que por mas cierto se tiene desto, en-
 tre los Doctores Hebreos, y nuestros, es, que se institu-
 yo esta fiesta en memoria del beneficio de auer libra-
 do a Isaac de la muerte al punto de quererlo sacrificar
 el Padre, apareciendo se alli vn carnero, y de alli dicen
 ellos, que les quedo tañer este dia bocinas de cuerno,
 por los cuernos del, y siendo en memoria deste sacri-
 ficio instituyda esta fiesta, aunque ninguna tenemos en
 nuestra nueva ley, que a esta corresponda. Tenemos
 lo figurado en el sacrificio de Isaac, por cuya vida se
 ofrecio a la muerte el diuino cordero, de dōde deuio
 de

de dezir Abraham, con el cuchillo en la mano: *Dominus videbit.* Dios vera esto por su casa, pues otro hijo suyo, lo vera en otro monte, que sea de vision de que se espã ten cielos y tierra, su cabeza entre las espinas, q̄ las tendra mas hincadas en ella, que las en q̄ topa este carnero; y el cuchillo q̄ aqui no topa al cuello, alla quitara la vida a quien nos la ha de dar a todos. En este mismo mes a los diez dias del se celebraua otra fiesta q̄ llamauan de la expiacion en q̄ no solo se mandaua holgar, pero ayunaua se aquel dia, y hazian se otras obras de penitencia y maceracion de carne: este era dia tan solenne que solo en el entraua el Sacerdote en todo el año en el sancta Sanctorum, y assi consta del Leuitico, segun doctrina de Sancto Thomas. La institucion desta fiesta fue en memoria de aquel beneficio y gran misericordia que hizo Dios con su pueblo, perdonandoles el peccado de la idolatria y adoracion del bezerro, y siendo la mayor fiesta de Dios el dia de mayor penitencia nuestra, por ser esta la en que mayores demonstraciones se hazian, y mas milagrosas ceremonias en la vieja ley, mas ayuno y affliction puede ser sombra de la fiesta de nuestra cõuersion, sino es que queramos dezir, q̄ el espiritu desta fiesta, en la qual y no en otro dia entraua el summo Sacerdote en el sancta Sanctorum, significa el dia de la muerte y passion de Christo, y assi dize S. Pablo q̄ lo traço esto el Spiritu sancto: *Semel in anno solus Pontifex, non sine sanguine, quem offert pro sua, & populi ignorantia, hoc significante Spiritu sancto.* Y luego declarando del todo el mysterio el Apostol en el mismo capitulo dize: *Per proprium sanguinẽ introiuit semel in sancta, aeterna redemptione inuenta.* Cinco dias adelãte desta fiesta, que era a quinze del mismo mes de Septiembre se hazia la fiesta de que el Euangelio deste dia trata, q̄ llamauan de la Scenopegia, o de los Tabernaculos, que

*Leuit. 16.**¶ 23.**Leuit. 16.**S. Tho. I. 2.**q. 102. ar. 4.**ad 10.**Hebr. 9.**Leuit. 23.**Nume. 29.*

624 M. Sançtiago, Considerac. de Quares.

*Ioseph. lib.
3. antiquit.
cap. 10.*

*Leuit. 23.
Num. 29.*

Psal. 29.

Hebr. 11.

que duraua siete dias, el primero era de toda solemnidad, y todos estos siete dias estauan los Iudios fuera de sus casas, en vnas ramadas o choças que hazian en los campos. Pero porque a esta fiesta venian de todos los lugares de la tierra de promission a la ciudad de Hierusalem, que era innumerable cantidad de gente, se puede creer, y author graue ay que lo diga, aũque no muy claro, que no para todos podia auer arboles ni ramos de que hazer estos tabernaculos, sino que cada familia tenia su tienda para lleuar cada año, como las que lleuan agora las cofradias a la fiesta tan celebrada de nuestra Señora de la cabeça junto a la ciudad de Anduxar. Y pues esta fiesta fue instituyda en memoria del beneficio que hizo Dios a su pueblo, de auerle lleuado por el desierto, en viage que duro quarenta años, sin tener casa en que meterse todo este tiempo, y sin que les faltassen tiendas, ramadas, o sombrajos en que alojarse, es de creer, que de las tiendas que vsaron en aquella jornada, que serian como de campaña, vsarian tambien en la solemnidad desta fiesta, despues de los siete dias della, luego el octauo boluian a sus casas, y dende ellas por familias yuan al templo, y hazian offrendas de dinero conforme a su posibilidad para los gastos y fabrica del templo, este era dia solemnissimo entre ellos, llamaua se la fiesta de las Colectas. Esta festiuidad de Tabernaculos es la que mas habla con nosotros, que caminamos por el desierto deste mundo, como peregrinos y hijos de tales, como dixo Dauid: *Incola ego sum, & peregrinus, sicut omnes Patres mei.* Y la peregrinacion de sus Padres Sãt Pablo la cuenta escriuiendo a los Hebreos, de Abraham, Isaac, y Iacob: *In casulis habitando cum Isaac, & Iacob, cohæredibus repromissionis eiusdem, Spectabat enim fundamentum habentem ciuitatem, cuius artifex, & conditor Deus.* No sentian pena

pena de viuir en tiendas como caminantes que yuan a ciudad de tanto descanso, como la bienauenturança; para que nosotros no echemos rayzes, viuiendo en estos presidios de la Iglesia, donde hemos de pésar que estamos en tiendas de campaña, con continuo reconocimiento de la merced que Dios nos haze en nos suítētar en ellas, hasta que al octauo dia de las colectas, lleguemos a nuestra verdadera casa a dar por offrenda hazimiento de gracias, como lo hazen los bienauenturados, de quien dixo Dauid: *Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorū laudabunt te.* De la fiesta de las encenias que se celebraua a veynte y cinco de Nouiembre, en memoria de la restauracion del Templo, como no fue instituyda por precepto Diuino, sino por acuerdo humano. No nos paramos a tratar porque en particular ay Euangelio, en que se refiere esta fiesta, y que subio Christo a Hierusalem el dia que se celebraua: alli diremos lo que para la exposicion de la letra, y declaracion desto sea necessario. Otra fiesta celebrauan, que llamauan del fuego, en memoria del que milagrosamente hallaron, que auian dexado escōdido los sacerdotes en aquel pozo hondo, quando fueron captiuos, de que se trata en la historia de los Machabeos, que aunque quando boluieron los nietos de los que lo escondieron, no hallaron mas de aquella agua encenagada gruessa: pero de essa vino a salir luego milagrosamente fuego, en memoria desto instituyeron fiesta. Tambien celebrauan otra que llamauan la fiesta de Nicanor a los treze del vltimo mes del año, en memoria de auerle tan milagrosamente vencido y cortado la cabeça: y esta fiesta votaron de celebrar le a Dios cada año, el dia que sucedio esta victoria, a los catorze deste mesmo mes, que era Febrero, celebrauan la fiesta de Mardocheo,

Psal. 83.

1. Mac. 13.

2. Mach. 1.

1. Mach. 7.

Esther. 3.

y la passada se llamaua por otro nombre: *Pridie Mardochei*. En memoria dela merced que Dios hizo a su pueblo de librarle de la traycion que Aman le auia ordenado con Assuero, para que muriesen todos. Y Esther sobrina de Mardocheo, con el consejo del tío, y ayuda de Dios, remedio el caso, como parece en su historia, por lo qual votaron hazer esta fiesta cada año en este dia: y aunque en qualquiera destas ouiera mucho que dezir, assi de sus ceremonias, como de lo que por ellas se significaua, por no nos dilatar en cosa tan seca para el espíritu: y porque solo hemos pretendido dar esta claridad para en las demas fiestas, que sera la que basta para entenderlas, aunque se aya dicho con tanta breuedad, nos bolueremos de aqui a la nuestra de los Tabernaculos, en el medio de la qual que era el quarto dia, sube Christo al Templo.

Consideracion I I.

I Am die festo mediante. Andauan por prender a Christo, y quando pensauan que le trayan retraydo, y a sombra d'orexados, en medio dela mas soléne fiesta del año, se les entra por el Templo a predicar, y en lugar de prenderle, quedan admirados, que sin duda ninguna, la liberrad de la palabra de Dios, estan grande; que no solamente a pie enxuto se passa con ella los mares: pero muy cõ seguridad se puede entrar por entre los enemigos. A Amos no podia sufrir vn Propheta falso, llamado Amasias, y para desterrarle del Templo de Ieroboam, llamado Bethel, y que no predicasse alli la palabra de Dios, se valio de la autoridad del Rey Ieroboam, y le embio a dezir: Mira señor, que Amos os alborota el pueblo con lo que predica, y se rebela escandalosamente contra vos: y no le podra sufrir la ciudad, y lo menos que dize publicamente es: *In gladio*.

Amos 7.

gladio morietur Ieroboam. Morira Ieroboam, y toda su casa, passados a cuchillo, que aunque a este Propheta le yua su interes en el caso (como aqui noto Sant Hieronymo) porque con la doctrina de Amos, era poca la gerte que acudia a sacrificar a los idolos, y Amasias perdia los prouechos de los sacrificios, y temia que cō breuedad se le acabaria el sacerdocio. Viendo que el Rey se tardaua en proueer en el caso, el Amasias como mas interessado, hablo a Amos, y dixole: Propheta, toma el camino de Iuda, y alli podras predicar, y no te faltara q̄ comer, y con que passar la vida, y de aqui adelante no te atreuas mas a prophetizar, como fueles en Bethel, porque es capilla Real, y que esta en el palacio de su Magestad: *Quia sanctificatio Regis est, & domus Regni.* Respondio Amos: no soy Propheta, ni hijo de Propheta, ni tēgo esto por officio, para comer dello, que va que-ro me era yo, quando me llamo Dios, y me mādo venir a predicar, y en lo que dizes que alli comere pan, bien me se yo passar con quatro higos siluestres. Y aun que Sant Gregorio diga, que sintio en si saltarle el espi *Gregor. 2.* ritu de la Prophecia, quando le hablo Amasias, y que *Mor. c. 41.* assi pudo negar con verdad que no era Propheta: pero no parece que la letra pide esto, sino que quiso dezir, no me cōbide yo con este officio, ni lo he rede de mis padres, Dios me truxo a el, y me faco del mio, y assi como palabras suyas: ni mirā respectos de palacio, ni amenazas de sacerdotes, ni las tuerce el interes de ser mas bien recebido en Iuda, ni passarlo mejor, pues tan poco le basta a quiē de tan humilde principio vino a esto, y assi buelue con gran entereza Amos, y le da vna grā mano al Amasias, para que vea que no le acouardā sus palabras, ni las de Dios tienen porque temer a nadie, antes como los Apostoles (nota S. Hieronymo aqui) *Hierony.* quando mas se les opponian los Scribas y Phariseos, a

Act. 5.

prohibirles que no predicasen, respondian: *Obedire oportet Deo, magis quam hominibus.* Aquino ay mas que tener respecto a Dios, y obedecerle, y dize le al Amasias: *Et nunc audi verbū Domini,* oye la palabra de Dios, tu me estas diziendo, que no predique aqui, ni prognostique castigos suyos, sobre este altar de idolos, cōtra ti el primero he de predicar, tu muger te ha de affrentar, siendote adultera, con publica infamia tuya, porque delinquira en medio de la ciudad: tus hijos e hijas moriran passados a cuchillo, tu hacienda se repartira entre los estraños. Mirà si va bien pagado Amasias, quando piēfa q̄ ha de desterrar a Amos, o que le tiene bastantemente amenazado para taparle la boca, le habla con tanta resolucion y animo, no estimando en nada al Rey, menospreciando sus amenazas: si la palabra de Dios a vn pobre ganadero da este animo, la mesma palabra del eterno padre, que tiene de temer, quando mas conjurados fienta los Scribas y Phariseos? para dexar de predicar por sus amenazas? Andaua en vn tiempo Herodes rauioso, por quitar a Christo la vida, que solo por aqui le parecia podia atajar su doctrina y milagros: vinierō se lo a dezir a Christo vn dia ciertos Phariseos, aconsejandole q̄ se retirasse y huyesse: *Exi, & vade hinc, quia Herodes vult te occidere.* Señor poncos en cobro, q̄ haze grandes diligēcias Herodes por quitaros la vida. Pensaron amedrentar a Christo, y que les agradeciera el auiso: respondeles cō grande entereza Christo: *Ite & dicite vulpi illi, ecce eijcio demonia, & sanitates perficio, hodie, & cras, & tertia die consumor.* Tira de ay, y lo que le podeys dezir a esse zorro (aunque el piēse que otros le tienen por leon) que yo he de lançar demonios a su pesar oy, y mañana, y esto no como quiē anda huydo, fino muy de espacio: *perficio* (y aun esta palabra: *Cras*, en las diuinas letras mas dias que el de mañana significa, como

Luc. 13.

como en lo de Iacob con Laban: *Respōdebit que mihi cras* Genes. 30.
institia mea.) Terrible determinacion es para vn Rey tã
cruel, pero todo esto puede la diuina palabra, y la auto
ridad della. Que biẽ la representaua esta aquel sancto
Propheta Eliseo, que viene Naaman Siro de tantas le- 4. Reg. 5.
guas, tan fauorecido de su Rey, con carta de recomen
dacion suya, para el de Israel, para que Eliseo le cure de
su lepra: va se muy acõpañado con gran tropel de gen
te a casa del Propheta, y haze tan poco caso Eliseo de
todo aquello, que le embia a dezir con vn mochacho,
que no tiene para que apearse, que de la buelta, y tome
el camino del Iordan, y se bañe siete vezes. Buelue el
Naaman echando chispas, y centelleandole los ojos, y
al fin por consejo de sus criados, amansa la colera, y ha
ze lo que el Propheta le mãda. Va al Iordan, y toma sus
baños, y sientese tan bueno, y tan sano, que en la blan
cura, y color, y blandura, pareciã sus carnes a las de vn
niño: buelue a casa del Propheta; echase a sus pies; reco
noce la merced que Dios le ha hecho por sus manos, y
confiessa publicamente, que solo el Dios de Israel es el
verdadero Dios. Que guardãdo la autoridad de su pa
labra Dios y sus Prophetas, y menospreciando las alti
uezes del mundo, a los mas presumptuosos del redu
zen por este camino, y quando mas los ciega su inui
dia, o interes, para impedir la diuina palabra, ella mes
ma con el imperio y autoridad que de Dios tiene, se
haze temer y respectar, y abre por todas partes cami
no. En medio de la solemnidad de la fiesta del Templo,
con menosprecio de los Scribas, y Phariseos, entra
Christo a predicar, que pues esto haze Amos en el pa
lacio y capilla Real, y Eliseo con vn tan gran Princi
pe, en virtud de la palabra de Dios, no es mucho de
admirar que el mesmo Dios, que es la eterna palabra,
lo haga.

Consideracion I I I.

ET docebat, & mirabantur Iudei. Añque dezimos que no auia mucho de que admirarse, de que Christo hiziesse esto con tan grande imperio: con todo dize el Euangelista que era grande la admiracion de los Scribas y Phariseos, de oyrle enseñar, y en el fin deste Euãgelio, quãdo dio mayores voces, diziendoles muy claro quien era, auia grande espanto entre ellos, de ver que nõ le prendian, teniendole tan a la mano, y dando les aquella nueua occasion, sobre las q̄ ellos se auian tomado, oy le veen enseñar publicamẽte, y se affombrã. El mesmo affombro me causa a mi lo que a Moysen le passa con Pharaon, aunque pierdo mi espanto, quando veo que todo lo que alli passo, fue vn retrato de lo que oy passa, y de la virtud de la diuina palabra, y autoridad e imperio de quien la lleva. Que entre Moysen por la tierra de vn Rey tan poderoso, con vara alta de justicia, y con tan pocas palabras como las de que vsaua, y en causa en que tan intereffado estaua el Rey, como tanto esclauo, y de tanto prouecho y seruicio, haziendole tã extraordinarias vexaciones en sus barbas: ya hinchendole la mesa, y cama y casa de ranas; ya de mosquitos; ya boluiẽdole las aguas en fangre, y que la colera deste Rey, contra vn hombre como Moysen, q̄ no tenia mas armas que vna vara, no se encendiesse de manera que prouasse a quitarle la vida, o intentasse hazerle alguna vexacion: al fin esta vara era sin duda la palabra de Dios, de quien dixo Isaias: *Percutiet terram virga oris sui.* Herira la tierra con la vara de su palabra, y vn soplo de sus labios matara al peccador: *Spiritu labiorum suorum interficiet impium.* Que en los cantares, estos labios, cintas, o listones de Grana se llaman: *Lobbia tua sicut vita coccinea.* Que como la cinta prende los cabe-

Isai. 11.

Cant. 4.

cabellos, cō sus labios y palabra, Dios enfrena los mas locos pensamientos: o como la cinta, o benda, si aprieta mucho, haze saltar la sangre y se baña en ella, suelen apretar tanto las palabras de Dios, y tener tan a raya, que facan sangre, y esta bien por la vara de Moysen significada su palabra, que en vara que florecio se prophetizo el sacerdocio, y la venida suya: y vara derecha dixo Dauid, que auia de ser la de su Reyno, que no se la torceria nadie: *Virga directionis, virga regni tui.* Vara rectissima, que el genitiuo Hebreo *directionis* es superlatiuo Latino: no vara de oro, que essa antes haze torcer el camino, por dōde dixo la diuina sabiduria: *Beatus vir qui post aurum non abiit.* No de hierro, que aunque para reprehender y castigar lo parece: *Reges eos in virga ferrea.* Pero ni se toma de orin, porque: *Eloquia Domini, eloquia castra, argentum igne examinatum.* Ni puede errar quien la sigue, antes endereça sus caminos guiado con ella: *A mandatis tuis intellexi, propterea odiui omnem viam iniquitatis.* Siēdo vna vara esta diuina palabra, que tan facilmente parece se quiebra, le dio Dios tan gran virtud, que ni auiendo domado tantos potros cō ella, ni dando varaços en la piedra de que saca agua, ni en presencia de Pharaon estando derecha haziendo tantos prodigios, con que le obliga a soltar la presa de la mano, y trueca las naturalezas de las cosas, no solo no la quiebre, pero ni la haga blandear: al fin dixo Dauid: *Dominus dabit verbū Euangelizantibus virtute multa.* Dios dara su palabra a los Predicadores con gran virtud, y para que se vea que no esta en ellos la virtud della, ni que la rhetorica y bachilleria humana haze el negocio, sino sola la virtud de la palabra diuina, quiere que sea Moysen tartamudo, y que Pablo aperciba a los Corinthios, que no traya para reduzirlos palabras elegantes: *Non in sublimitate sermonis, aut sapientie annuncians*

Psal. 44.

Eccli. 37.

Psal. 2.

Psal. 11.

Psal. 118.

Psal. 67.

1. Corint. 2.

632 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

ciens vobis testimonium Christi. Antes se que no se nada, pero mucho se, pues conozco a Christo crucificado, que es dezir, no traygo mas armas, que la vara de la Cruz: *Nisi Iesum Christum, & hunc crucifixum.* Y las pocas letras que se pusieron sobre ella, bastan para predicar al mundo: y assi no tengo verguença, dixo a los Romanos, de predicar el Euangelio con pocas palabras y razones: *Non erubescō Euangelium.* Si es tan poderosa esta palabra, y esta vara Diuina, que se atreue a Pharaõ, que saca agua de las piedras, que no emprende cosa cõ que no salga, que no se acouarda ni doblega por humanos respectos, y por todas partes como por jurisdiccion fuya, mete Dios su vara alta, y sale con quanto quiere, pues en agenos tribunales que parecian ser lo los del mundo, y no subordinados al de Dios, pues en ellos querian juzgarle a el, y condenar a sus discipulos: ay les mandaua que no lleuassen descargo estudiado, q̃ alli se les daria su palabra de que se valiesen, y con ella sin otros instrumentos: puesta en hombres sin letras, tan milagrosos efectos hizo, q̃ mucho que oy el mesmo dueño y señor desta palabra, en cuya virtud ella obra, y los discipulos cõ ella, se entre cõ su vara alta de su poder por medio de las fiestas; tome el lugar de Maestro en el Tēplo; se sienta cõ Magestad; enseñe publicamente, y de embelessados los Scribas y Phariseos, los vnos cõ los otros, cõuertan su yra y colera en extraordinarios affectos de admiracion. No es mas lo q̃ Moysen hazia cõ la vara, y con pocas palabras con Pharaõ, que auia el estudiado, guardãdo vna manadilla de ouejas? y que sabia Amos entre sus vacas? y que Hieremias quando rehusando con humildad el no encargar se del officio de predicador, representãdo su insufficiencia para esto: dize que es niño, y que no sabe hablar? le responde Dios, no digas que eres niño, que todo lo que

Rom. 1.

Hierem. 1.

lo que yo te mandare diras: *Vniuersa quecunque mandauerotibi, loqueris.* No tienes por que temer a nadie, que yo voy a tu lado, y con solo darte mi palabra que prediques, te doy mi palabra que has de ser superior a los Reyes, a los Reynos, y a las gentes, y que seras poderoso para arrancar, destruyr, dissipar, o edificar, o plantar, como quisieres: *Ecce constitui te hodie super gentes, & super regna, vt euellas, & destruas, & disperdas, & dissipes, & adifices, & plantes.* Bien pintado esta aqui el imperio y señorio de la diuina palabra: y para que se vea que el Symbolo della es la vara de la justicia, en el punto que se le da esta cõmission à Hieremias, le da Dios ojos, y lumbre de prophesia, y le muestra aquella vara veladora que el dize que vee: *Virgam vigilantem ego video,* en que le enseña la vela y cuydado de Dios, para que su palabra salga con su intento, y al fin del capitulo dize: que le fauorecera de manera que no aura ciudad mas abastecida, ni pertrechada que el, ni columna de hierro tan fuerte, ni muro de bronce: y que sera superior a los Reyes de Iuda, y a los Principes y sacerdotes: que aunque se conjuren contra el todos, no preualeceran, porque estara Dios a su lado. Si la palabra fuya pues con su ayuda es tan fuerte, el mesmo Dios queda esta ayuda y palabra, con que haze superior a vn Propheta, a Reyes, Principes, y Sacerdotes, mas poderoso sera que todo esto. Si a casa agena, y a palacio Real, embia vn Propheta pastor, y no es poderoso el Rey para le quitar el pulpito, ni echarle de su casa, como lo seran Scribas y Phariseos, para echar a Christo de su mesmo Templo. Alcaçar fuyo? como han de poder contra el esfuerço, del que a hombres flacos haze columnas de hierro, y muros de bronce? Y como han de dexar de quedar assombrados de veer esta Magestad y señorio? Esta es doctrina que no es de

rincones? pues busca el dia de en medio de la fiesta para predicarla, por ser el mas accomodado para esto: esto es lo que les causa a los Iudios admiracion: *Et mirabantur Iudæi.*

Consideracion IIII.

M*Ea doctrina non est mea.* Al assombro de los Scribas y Phariseos, que solo le mostrauã de que no auiendo Christo aprédido, enseñasse, les respõde estas palabras: Mi doctrina no es mia, sino del que me embio: que entre los diuersos sentidos dellas con que los sanctos las declaran, seguiremos el que mas puede hazer a nuestro prouecho, y el mas llano, entèdiendolas de Christo como hombre. Assi las declararon S. Ambrosio, y S. Augustin, y de aqui sacaremos como nadie se ha de alçar con la palabra de Dios, sino los effectos della attribuyrselos a el, pues es suya. Sant Pablo comparando esta manera de trato della al dellabrador, o al hortelano que planta: dize que como la medra de los arboles, o el fructo delas semillas, ni esta en el que lo planto, o sembros, ni en la tierra bien sazónada, sino solo en Dios: *Neque qui plantat est aliquid, neque qui rigat, sed qui incrementum dat Deus.* Assi dize que el aunque planto, pero que a Dios atribuye el fructo, y buena cosecha: y en el capitulo siguiente le auerigua al hombre que nada tiene que no aya recebido de Dios, y que assi no tiene porque se alçar con ello, como si fuera suyo: *Quid habes quod non accepisti, si autem accepisti quid gloriaris, quasi non acceperis?* Y sant Augustin en la homelia deste Euangelio, ya por este camino, haziendole dificultad, aquella implicacion de mia, y no mia, y responde con las mesmas palabras de sant Iuan, de su capitulo primero: *In principio erat Verbum.* La palabra era en la

Ambr. lib.

2. de fide, c.

4. lib. 5.

cap. 3.

Aug. lib. 1.

de Trinit.

cap. 12.

1. Corin. 3.

1. Corin. 4.

Aug. trac.

29. in Ioã.

Ioan. 1.

en el principio, y estaua cerca de Dios, y Dios era la palabra, que la palabra del Padre, que es el Hijo, es tan Dios como el Padre, pero como le llama palabra, y auia de ser palabra de alguién, dize, que es del Padre, y concluye: *Quid enim tam tuum, quam tu?* Que cosa ay q̄ sea tan tuya, como tu mismo? y que cosa tan no tuya como tu? *Et quid tam non tuum, quam tu?* Pues eres todo del eterno padre, y si al hombre se le hiziese esta pregunta que piensa que es muy suyo, bien bolueria sobre si, y veria que es todo de Dios, en el qual esta viue, y se mueue: *In quo uiuimus, mouemur, & sumus.* Y que si se le retira Dios, se le acabara el movimiento, la vida, y el ser, pues no le tiene de otra parte. Los sanctos Prophetas, la palabra de que mas usaron en su Prophecia, y con que mas autoridad dauan a lo que dezian, era: *Hæc dicit Dominus.* Dios es el que habla, palabras son tuyas estas. Y aunque a Ezechiel le auia mandado Dios, que para resuscitar los huesos que le dio por oyentes de su sermón, el les hablase con todo esto, para assegurarle del successo, les dize que oygan la palabra de Dios, que no es suya la que predica: *Osa arida, audite uerbum Domini.* Porque esta muy cerca de negar a Dios, quien se haze tan dueño de sus palabras, que las vende por proprias, y con esto quiere authorizarse, como los otros de quien dezia Dauid: *Linguam nostram magnificauimus, labia nostra à nobis sunt, quis noster Dominus est?* Nuestro es lo que dezimos; nuestras palabras nos honran, que señor ay que nos ataje? y solo en la lengua dizen que las tienen, como el falso Propheta Balan, que yendo a maldezir el pueblo, le puso Dios (haziendo se le encontradizo en el camino) sus palabras solo en la boca, y así lo aduertte la scriptura: *Posuit uerbum in ore eius.* Como el papagayo, que aunque habla,

Acto. 17.

Ezech. 37.

Psal. 11.

Num. 23.

habla, no tiene mas que en la lengua y pico aquellas palabras tomadas de quien se las enseño, y anda tan atado a ellas, que estas repetira mil vezes, sin dezir nada de suyo: y cõ todo esto: no ha menester Dios mas, que poner palabras suyas en la boca para hazer su hecho. A

Hierem. 1.

Hieremias no le dixo mas: *Ecce dedi verbã mea in ore tuo.*

Para que se entienda que con sola su palabra, vence las batallas sin otras armas, y que esto no puede ser, sino por ordẽ del cielo. Delos milagrosos effectos della, na-

Psal. 28.

da ay tan a proposito como lo que dixo, David: *Vox Domini preparantis cervos,* y otra letra dize: *Cervus.* Tocãdo vn mysterio extraordinario de naturaleza que se vee

en estos animales, quãdo quieren parir, que asì por tener cerrada la madre mas que otro animal, como por-

que se engẽdra el ceruatillo embuelto en vnas redezillas y telas, de donde con gran dificultad sale: pare este

animal con mas dolor que otro, que esto lo apũto Iob:

Iob. 39.

Nunquid parturientes cervas obseruasti? incurbabuntur ad fœtum, & pariunt, & rugitus emittunt. Has echado de ver el

aprieto y dolor con que pare la ciera, los bramidos y ademanes con que expelle la criatura? y dizen los naturales que en este aprieto proueyo a este animal Dios,

Aristot.

Plin.

de vn remedio del cielo, mejor que los que ellos tomã de la tierra (que Aristoteles, y Plinio dixeron, que era

cierta hierua, cuya naturaleza conocian apropiada para facilitar el parto) pero no conocieron el mas eficaz

remedio que les proueyo Dios, ayudandoles con vn grito, porq̃ si en medio de aq̃l aprieto y dolor oyẽ vn

trueno del cielo, cõ aquel affombro se esfuerça y parẽ cõ facilidad: y a esto alude David, atribuyendo a voz de

Dios, y del cielo, los dolores de parto de la conuersion de vn peccador, q̃ cõ vn grito de Dios, rõpe cõ mayores

difficultades, que las de la ciera, que en la tierra no puede auer remedio natural tan eficaz como este,

nise

ni se puede dexar de atribuyr al cielo, y al grito de Dios, del qual tambien entendio Sant Augustin aquellas palabras de Christo: *Venit hora, & nunc est quando mortui audient vocem filij Dei, & qui audierint viuent.* Dize que esta voz de Christo, que ha de resuscitar los muertos: no es solo la del dia del juyzio, porque de essa no se pudo dezir: *Et nunc est*, que ya era llegada, sino del effe-cto de su diuina palabra, que como es de vida, y del cie-
lo da vida al alma, y animo para el parto de la buena obra, y por esso dize el hijo de Dios, que es doctrina del eterno Padre, y porque vea el que la predica, que como de cosa no suya ha de dar cuenta, y que el q̄ oyẽ-
dola no viuere, no es porque en ella no aya vida, y y mejor que la natural, pues por ella se grangea la de la gracia, y se alcança la de la gloria. *Quam mihi, &c.*

Ioan. 5.
August.
tracta. 19.
in Ioan.

CONSIDERACIONES DEL MIERCOLES despues del quarto Domingo de Quaresma.

Prateriens Iesus vidit hominem cecum à natiuitate.
Ioan. 9.



Estan grande el milagro de este dia, al fin como hecho para manifestar su gloria Dios, y tiene tan buena vista este ciego, que cõ ser-
lo, solo por creer, queda hecho testigo de vi-
sta, pues se le manifiesta y descubre Christo: curale cõ
tan extraordinaria medicina, q̄ por lo menos dixo S.
Augustin, que se tocava el mysterio de la encarnaciõ
en ella,

Aug. trac.
44.

Eccli. 24.

3. Reg. 18.

Act. 10.

en ella, viendo que el hombre hecho de sola tierra, no se reparo con tierra sola, sino con Dios baxado a ella, que es la saliuá, que por la generacion eterna, sale del eterno Padre: *Ego ex ore altissimi prodiiui*. Y en tiempo se junta con la tierra de nuestra carne, con que se haze el colirio para nuestra vista. La naturaleza se rinde con la fuerza deste milagro, que no halla ella retorno de la priuacion al habito: el ciego esta tan ladino en referir el caso, que nadie ay que con el pueda competir en esto. La misericordia de Christo se muestra en la circunstancia del hecho tan larga, que apoca qualquier agradecimiento, ~~por que saliendo del Templo, llouien de sobre el ciegos, que le rinquen los que quedauan en el.~~ No va tan de passo, que no se detenga a dar oja a este ciego, que es muy corta Deidad, la que le occupa vn negocio, o le haze retirar otro, para no acudir al remedio del necesitado, como lo dezia Elias burlando a los Prophetas de Baal de su Dios: no es mucho que no os acuda, que o duerme, o va camino, o esta en algun meson, dadle mas voces: quanto mejor dezia Pedro, que lo hazia nuestro verdadero Dios: *Qui pertransit benefaciendo, et sanando omnes oppressos à diabolo*. Que aunque de passo, siempre va haziendo bien, y expeliendo demonios. De tan gran misericordia como esta; de tal milagro como el de oy; de medicina tan extraordinaria; de ciego tan ladino; de mysterio tan alto, como el que se toca en esto, qualquier ingenio se hallara atado, hallandose la naturaleza rendida: pero aqui entra de por medio la gracia, que es la saliuá de arriba, para la flaca tierra de abaxo, pidamos la con intercession de la Vir-

gen. Aue Maria.

(.?..)

EXPLI-

EXPLICACION DE
la letra del Evangelio.

Q Vexauafe. Iob de sus amigos, que aunque le vierõ en su trabajo, antes siruieron de affligirle, que de consolarle, y dize lo esto con vna galana metaphora: *Fratres mei praterierunt me sicut torrens, qui raptim transit in conualibus.* Passaron mis amigos por junto a mi, como vn arroyuelo, que con gran furia passa por lo hondo de vn valle, que en breue rato no se halla en el gota de agua, y solo dexa por rastro de que ha passado, las immundicias que consigo lleuaua, porque estos sin dexarle regalo, ni consuelo ninguno, le dexauan mil ocasiones de affligirse y desconsolarse mas, si no fuera mayor su constancia, que la malicia dellos. No passa de essa manera Christo, sino haziendo beneficios y mercedes, quando mas le desobligaba el desagradecimiento del hombre, y assi de passo dize el Euangelista: *Prateriens vidit.* Vio vn hombre ciego, y vio el, porque lo vio Dios, que aquellos diuinos ojos, ojos dan con mirar: y porque este auia nacido ciego, le ponen sus discipulos vna duda al Maestro, que parece bien dificultosa de soltar: *Que fue la causa, Señor, de la ceguera deste, peccado suyo, o de sus padres?* suyo parece que no puede ser, pues nacio ciego, de los padres no suelen los hijos pagar las culpas dellos: *Que peccados pues fueron la causa desta ceguera?* Respõde Christo: *Que ni peccados deste, ni de sus padres la causarõ, no declarando por esto que era innocete, e hijo de tales, sino que aunq el y ellos fueffen peccadores, no fue la ceguera castigo de culpas, sino ocasion para manifestar su gloria Dios.* El mesmo sentido es el q dixo en la enfermedad y muerte de Lazaro: *Infirmetas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei.* Y assi parece pues otros tan grandes milagros de Christo los atribuyan a virtud de Beelzebuth, y en este solo dezian: si este hombre no fuera Dios, no pudiera hazer esto: y para que se viesse q por esto era la ceguera, dize: *Me oportet operari.* Aunque el milagro auia de ser en prouecho del ciego, dize que a el le cõuiene para manifestar su gloria, y dize mientras es de dia, porque aũ Christo, fuera del dia desta vida no nos merecio nada, y es locucion metaphorica, porque el tiẽpo de trabajar es cõ luz, y de dia, y la noche de repõsar, y el *non potest.* No dize impotencia, sino niega la oportunidad: escupio en la tierra, y co la saliua y ella, hizo la cãtidad delodo, q le basto, para le cubrir los ojos, y mandole se fuesse a lanar a la fuente de Siloe, que segun Sant Hieronimo, estaua a la halda del monte de Sion: pero segun la forma con que este Sancto pinta alli esta fuente que sale de vna piedra con gran ruydo, y poca agua. No embio Christo a la fuente original a este ciego, sino a vna balsa, o alberca, donde se podia nadar, que se hazia desta fuente: obedecio el ciego,

Iob 6.

Ioan. 11.

Hieron. in
Isai. 8.

ciego, y lauose, y boluio con ojos, de que se espantaron los que antes le conociari, Vnos dezian el es, otros, no es posible, y el respondia a todos, yo soy el de quien dudays. Preguntauanle, como se le auian abierto los ojos, y a todos contaui el caso como auia passado. Lluuálo los Phariseos, para que se auerigue mas la verdad, y porque era Sabado quando hizo este milagro Christo, tomaronle su dicho, respondió la verdad, y lo que a todos auia dicho. Leuanta se vna gran scisma entre los Phariseos, vnos dezian: no viene de Dios este hōbre, pues no guarda el Sabado (como que se quebrantara con escupir en la tierra, y hazer tan poca cantidad de lodo) otros dezian; tampoco puede hombre peccador hazer este milagro, y estan tan ciegos que le toman su voto al mesmo ciego, como si el viera de de dezir mal de quien le auia hecho tan gran bien. Respōde; que lo tiene por Profeta: no acabauan de creer que este vuisse sido ciego. Llaman a sus padres, preguntados declaran, que es su hijo, y que nacio ciego, y siempre lo ha sido, y que aunque le veen con ojos, no saben como ha sido, que el tiene edad, y dira lo demas: y aduertte el Euangelista, que de miedo respondieron los padres assi, porque priuauan del ingreso de la Synagoga a los que creyan en Christo. Boluieron a llamar al ciego, y dizenle: agradece a Dios este milagro, y no a este hōbre que es peccador: yo se que era ciego, y que me dio vista (reponde este) y que sea peccador, no se. Bueluenle a preguntar, que auia hecho quando le abrio los ojos, y dizeles: ya lo he dicho: y no es posible, sino que el preguntarlo tanto, es desseo de ser sus discipulos (y por yr acortando que el Euangelio es muy largo, y de poca dificultad) passo a las palabras del ciego, que parece que la tienen: sabemos que Dios no oye peccadores (dize el) y nunca se ha oydo que ninguno ayado vista a hombre que nacio ciego, ni la diera a este hōbre sino fuera de Dios: y el no oyr peccadores Dios, se ha de entender, que nunca por oraciones dellos, se leya en toda la escriptura, auer hecho milagro Dios, y si alguna vez peccador hizo milagro, fue en virtud Diuina, y no có obra propria, como pudiera Dios sacar agua de vna piedra, o poner panal y enxambre en boca de vn leon: como con el nombre de Iesus, o señal de la Cruz para comprobacion de la fe de Christo, en cuya virtud se hazia. Esta es doctrina de Sant Augustin, donde trae a quello de Sant Marcos: *Magister vidimus quēdam in nomine tuo eiicientem demonia.* Y mandò Christo que no le impidiesen. Al fin maltrataron a este ciego de palabra, mandaronle echar fuera: supo Christo que estos le auian desechado, y entonces le busco el, y se le dio a conocer por hijo de Dios, y como a tal postrado en la tierra, le adoro el ciego, ganando mejores ojos para el alma, que los que le auia dado para el cuerpo, pues rindiendo estos a la fe, abrio

los otros.

Confide-

Aug. li. 83

quest. 9. 79

Marc. 9.

Consideracion Primera.



*V*is peccauit hic, aut parentes eius? Como sabe el justo que fue el peccado el que introduxo en el mundo la muerte, y q̄ con ella entraron los demas desmanes, como amigos y deudos suyos, quando vee ceguera, o otro qualquier mal. No para en estos effectos, luego se va a buscar la causa, y a sacar de rastrro, si es peccado, o no, por q̄ para el no ay consuelo, como aunque tēga penas, no tener culpas, q̄ el peccador no mira en esso, procura euitar las penas, y no le alborotan, ni dan cuydado las culpas. Moysen quando vio q̄ se leuataron contra el Dathan, y Abiron, y llamandolos, no quisieron venir, antes insolentemēte respondieron: No estays contēto cō que nos sacastes de Egipto, tierra que corria leche, y miel, y nos truxistes a este paramo a morir de hābre? Bueluese Moysen a Dios, y dizele: Vos sabeys Señor, q̄ este atreuimiento destos, no nace de causa q̄ yo les aya dado cō peccado mio, ni recibiedo dellos nada, ni affligiedo a ninguno: *Tu scis quod neq; a sellum quidē acceperim ab eis, nec afflixerim quempiam illorum.* Y con esto se cōsolaua Moysen, como via q̄ padecia sin causa. A Sara muger de Tobias, se le desuergō corā bien vna criada suya, y la llamo matadora de sus maridos, y otras palabras atreuidas. Va sea Dios la sancta muger, y entre otras muchas cosas le dize: *Domine tu scis, quia nunquam cupiuerim virum, & nudam seruauerim animam meam ab omni concupiscentia.* Aunque soys (Señor) juez, soys refrigo que nunca he codiciado varon, y que ha estado mi alma siempre muy desnuda de toda deshonestā codicia, que era la causa por donde yo pudiera sufrir a esta, y ella atreuerse me (que es terrible la crueldad de vna criada, quando de su ama sabe vn secreto

Num. 16.

Tobia. 3.

Sf destos,

destos, y la tiene siempre tan subjecta, que aunque no viera Dios, solo por esto, y por poder tener el consue- lo que Sara, auia de ser muy limpia qualquier muger.) Al fin la seguridad de la consciencia, es vna manera de cielo, bienauenturança y gloria, que se goza en la tier-

2. Corint. 1. ra: que por tal la tenia sant Pablo: *Gloria nostra hæc est, te- stimonium conscientie nostræ*, y sant Iuã dixo casi lo mes-

1. Ioan. 3. mo que esto: *Charissimi, si cor nostrum non reprehenderit nos, fiducia habemus apud Deum, & quidquid petierimus ac- cipiemus ab eo*. Credito abierto dize, para todo quanto

pidiere, tiene el justo en Dios: si mete la mano en su pe- cho y vee que no ay cosa en el que le confunda o ataje,

Psal. 80. que en auiendo seguridad de consciencia, no ay sino pedir: *Dilata os tuum, & implebo illud*, el dezirnos el Apo- stol: *Fiduciam habemus*, es vn gran bien, q̄ como la espe-

rança es vn confortatiuo de los trabajos todos: tanto quanto esta se debilita y desfmaya con los peccados, rã-

Compar. to se alienta y esfuerça, quando la assegura la conscien- cia: como quando el medico dize al enfermo que no le halla calentura, luego se quiere leuantar de la cama,

de donde se puede creer que nacia las grandes espe- ranças de Iob, que nunca las perdio, y estas le hizieron

Iob. 9. insigne spectaculo de constancia, sino de que dando a su vida vna buelta y otra, no hallaua en ella culpa en q̄ estriuassen sus penas, y asì dezia el: *In turbine conteret me, & multiplicabit flagella mea, etiam sine causa*. Grandes

son los toruellinos que sobre mi dan; mucho crecẽ los açotes, pero bien se que no he hecho porque: *Non pec- caui, & in amaritudinibus moratur oculus meus*. No hallo

Iob. 17. peccado en mi que me acuse mis lagrymas, y asì siem- pre el justo desprecia la muerte, quando vee que viene sin peccado. Esta es la manera de hablar de la sancta Su-

fana, que apretãdola los viejos verdes del jardin, a que condecẽ diessẽ cõ sus lasciuos y torpes deseos, y ame-

nazan-

nazandola para esto con la muerte; piensa ella para de-
 liberar, y sale con vnas razones que auian de traer en el *Daniel. 13.*
 coraçon escriptas todas las que se veen apretadas por
 amenazas, y estas suelen dar por descargo de su flaque-
 za: *Si hoc egero, mors mihi est, si autem non egero, non effugiã*
manus vestras. Si condeciedo con vuestros suzios des-
 feos, veola muerte al ojo; sino, no puedo escapar de
 vuestras manos, donde claramente se vee que al pec-
 car llama muerte: *Si hoc egero.* Pues antes la amenazauã
 cõ la muerte, si no condecãdia con ellos. Y porq̃ tiene
 ella por peor muerte la de la culpa, que la de la pena, ol-
 uidad a esta, de essotra haze cuenta, y assi lo declara lue-
 go mas. *Melius est mihi, absque opere incidere in manus ve-*
stras, quam peccare in conspectu Domini. Mas quiero caer
 en vuestras manos, aunque muera, que en las de Dios,
 por la muerte dela culpa, que es la que mas se deve te-
 mer, que no ay peligro donde no ay peccado. Ni Da-
 niel entre leones; ni los niños en el horno, no estan
 con peligro, porque no estan con peccado: y assi el ju-
 sto para andar seguro procura no traer peccado: el ma-
 lo, solo mira como huyr de la pena.

Oderunt peccare mali formidine pœne,

Oderunt peccare boni virtutis amore.

Si huye del peccado el malo, por la pena es, que no por
 la culpa: y al reues desto es el bueno, que solo mira a la
 virtud, para aborrecer el mal. Vna cosa ay muy a pro-
 posito desto, en el nuevo testamento, y digna de pon-
 deracion. Quando Christo en la cena les dixo a sus di-
 scipulos, que vno dellos le auia de entregar: *Vnus ve-* *Matt. 26.*
strum me traditurus est. Entristecieronse los onze, y vnos
 a otros se preguntauan, y aun cada qual a Christo, soy
 yo Señor por ventura el desdichado, que tan atroz pec-
 cado ha de cometer? como alborotados de la culpa,
 que esta es la que inquieta al justo. Y sant Iuã dize: que

Ioan. 13.

le apreto sant Pedro, y le hizo señas, para que le preguntasse a Christo, quien auia de ser aquel, y en todo esto, Iudas no preguntò ni hablò palabra. Pero quando dixo Christo: *Vae autem homini illi, per quem filius hominis tradetur.* Desdichado de aquel hombre por quiè ha de ser entregado el hijo del hombre, mas bien le estuuiera no auer nacido, porque si muriera en el vientre de su madre (como declarò aqui Caietano) solo padeciera la pena del daño, como los niños del limbo, que no veen a Dios, porque no tuuieron culpas personales: y siendo la de este tan graue, padecera la del sentido sobre la del daño, y como trata de pena, que se ha de seguir esta culpa, entonces le pregunta Iudas: *Nunquid ego sum Rabbi?* Dezislo por mi (Señor?) al pũto que hablò Christo de la culpa sola, los justos y amigos suyos preguntaron, y Pedro hizo diligencias con Iuan, para que supiesse de quiè hablaua Christo, y a esto nada pregunto Iudas: y quando le vee tratar de la pena, que es la que el malo teme, ay se açora, y con gran cuydado pregunta si es el: Estuuio Adam de peccador, que dède entonces se vee en los tales, el miedo de la pena, que para no parecer ante Dios, y respõder a su primera palabra, no dize que temio por verse con peccado, si no: *Timui eo quod nudus essem.* Temi la pena del, que es la desnudez, y por esso no acabaua de parecer: y como le heredo bien estos miedos su hijo Cain, quãdo de verse desterrado del rostro de Dios: nada sentia tanto, como que quien quiera le materia, que era la pena de su peccado: *Omnis qui viderit me, occidet me.* Y quan ordinario es en el mundo, guardarse para peccar de los ojos de los hombres, por escaparse de las penas, sin anteponer a ellas la culpa, pues no temen los ojos de Dios. Los discipulos de Christo, como justos, y que mas casc hazè de la culpa que de la pena: de la ceguera deste, passan a

Caieta.

Genes. 3.

Genes. 4.

lo que

lo que mas se puede sentir della, que es si fue dada por culpas suyas, o de su padre: y este es el fundamento de la pregunta que hazen a Christo: *Quis peccauit?*

Consideracion I I.

Hic, aut parentes eius? No solo en esta pregunta muestran los discipulos, que no ay niño tã pequeño que este libre de peccado, pues naciendo este ciego: y preguntando si por peccado suyo, claramente se infiere que el q̄ nace, nace en peccado: pero aun de camino nos enseñan, q̄ se heredã las malas costumbres de padres en hijos, mas seguramente que los mayorazgos. De lo primero Iob auia dicho: *Non est mundus, nec infans vnus diei.* No ay niño aunque sea de vn dia, que este limpio de peccado. Dauid, mas de atras tomo la corriente: *In iniquitatibus conceptus sum, in peccatis concepit me mater mea.* Y llama al peccado original, peccados y maldades de plural, porque de alli nace todo el daño, y aquella es la rayz de tantas malas ramas. Sant Pablo lo tomo mas de atras, que dize, que desde Adam corre esto: *In quo omnes peccauerunt.* De manera que ninguno se escapa, por pequeño que sea, pues dende que comienza a ser, va creciendo el arbol con su carcoma dentro q̄ le va consumiendo. Pero aun sin esta manera de peccado ay otros, que succeden de padres en hijos, y assi como se heredan las malas costumbres, no es mucho se hereden las penas, que como ay virtud en que parecen deudos todos los de vn linage: ay vicio tambien en que se imitan todos. Loth, y Abrahã se parecian en hospedar, y assi quando Eliezer fue a buscar muger para su amo Isaac, dixo: q̄ auia de conocer si tenia las partes necessarias para nuera de Abrahã, en darle liberalmente agua, en recibirle, y hospedarle, porque para ser biẽ casados, auia de ser conformes en las cõdicioness y virtudes.

Iob 9.

Psal. 50.

Rom. 5.

Genes. 24.

tudes. En los vicios, tambien se suele parecer vn linage entero: y assi en aquellas palabras del Genesis: *Descendit autem Dominus, & vidit civitatem, & turrim, quam edificabant filij Adam.* Que baxò Dios a ver la primera necesidad de cal y canto que hazian en aquel edificio de la ciudad, y torre los hijos de Adam. Advertio Nicolao

Genes. 11.

Nicol. Lyr.

Isai. 5.

Psal. 77.

Hierem. 7.

Psal. 127.

de Lyra, que de ordinario llama a los peccadores, hijos de Adam la escriptura, y alli ay mas razon de llamarlo, porque que auian de hazer sino lo que su padre, que bien parecida es la necesidad de quererse subir al cielo por vna torre, a la de querer ser Dios comiendo vna mançana. Isaias se lamenta sobre los que como herencia succedieron en las vanidades y peccados de sus padres, y dize: *Vae qui trahitis iniquitatem in funiculis Vanitatis,* que significando la cuerda de medir tierras, la palabra: *Funiculus,* segùn aquello de David: *Et sorte diuisio eis terram in funiculo distributionis.* Que les sorteo las tierras, echando el cordel, y señalandoles a todos sus fuertes, en que succediesen los hijos a los Padres. Aca querra dezir Isaias, que succeden tambien en las maldades y peccados, y que ninguno que hereda, tiene tanto cuydado de apear sus tierras, como el hijo de sustentar el vando, y guardar el enojo que tuuo su padre, que todo es vanidad: y assi Hieremias hazia en este sentido, otro linage que padres e hijos, todos se parecian: *Filij colligunt ligna, patres succendunt ignem, mulieres conspergunt adipem.* Los hijos hazen leña, los padres encienden fuego, las madres estan atizando, y todo es para ofrecer vn sacrificio a Satanas. Quan diferente ocupacion era la de los justos temerosos que pinta David: *Beati omnes qui timent Dominum, qui ambulant in Vijs eius.* Y acabando de dezir, que en estos dos Polos se buelue todo el cielo del justo, en temer a Dios, y guardar sus mandamientos, que esto es ser perfecto hombre,

Mierc. desp. del IIII. Dom. de Quares. 647

hombre, segun lo de la sabiduria: *Deum time, & man-* Eccli. 12.
data eius serua, & hoc est omnis homo. Teme a Dios,
guarda sus mandamientos, y esso es ser hombre per-
fecto, que *omnis* en la escriptura, esso quiere dezir:
Omniem escam abominata est anima eorum. Hablando Psal. 106
del manna, dize que era el perfecto manjar: assi pin-
ta aca la casa de los hombres perfectos: *Qui timeant Do-*
minum, qui ambulant in vijs eius. Luego dize tras esto,
manos a la labor: *Labores manuum tuarum quia manduca-*
bis. Sabe bien lo que se gana a puro trabajo, y con esso
tendras la bienauenturança de aca, que es riqueza:
Beatum dixerunt populum, cui haec sunt, y esto dize en Psal. 143.
nuestro Psalmo: *Beatus es,* y alcançaras la perfecta
bienauenturança, que es la gloria: *Et bene tibi erit,*
que es la que en el otro Psalmo dezia, que era la
mayor: *Beatus populus cuius Dominus Deus eius.* Luego
entra la ygualdad de todo el linage, en la virtud
parecidos hijos a padres: *Vxor tua sicut vitis abundans,*
filij tui sicut nouellae oliuarum. No ay tales viñas, ni
tales oliuares, como la muger e hijos deste tal: a
los arboles mas prouechosos, los compara el Pro-
pheta, no como a los otros de Hieremias, que todos
andan cortando leña, encendiendola, y atizandola,
significada en aquellos, la casa y linage de los ma-
los, como en estotra la de los justos, que estos here-
dan la virtud, como aquellos el vicio: y todo lo q̄ no es
esto en las diuinas letras parece milagro, y se cuenta
portal, y assi ay vn lugar muy notable a proposito
desto en ellas: *Factum est miraculum grande, ut Core* Num. 26.
peruente, filij illius non perirent. Por gran milagro se
cuenta, que quando trago la tierra a Core, no tragaf-
se tras el a sus hijos. Algunos milagros refiere la es-
criptura del nueuo Testamento: pero ninguno ha-
llo, a que llame grande, y assi me veo forçado

a buscar en que este la grandeza deste, y si es en que se abriese la tierra y tragasse a estos, no parece gran milagro esse, pues no es tan natural el engreyrse y leuantarse en alto el soberuio, como con su grauedad baxar al infierno, que lo tengo por centro fuyo: y assi abriéndose la tierra q̄es la que el prohibe, su peso natural le lleva a su centro, y la soberuia destes milagros ha hecho muchos, como lo dixò Innocencio: *Superbia turrim euer*

Innocē. de tit, linguam confundit, postravit Goliam, suspendit Aman, vil. cond. interfecit Nichanorem peremit Antiochum, Pharaonem submersit, & Senacherib interemit. Tropheos dela soberuia son, y entre ellos se puede poner el q̄ gano de Coreb, segun lo qual, no es particular milagro el de este para encarecerlo por este camino. Y si lo buscamos por otra parte, que es dezir, que el cielo suele castigar estos delictos. De alla despacha Dios los pesquisidores, el fuego, el agua, el rayo, y a las vezes Angeles, y que agora es el milagro, el castigar la tierra: tampoco parece gran milagro, porque en fragante delicto el ministro que mas cerca se halla, al delincente esse proce

Nicol. de Lyrahic.

de y prende, y assi la tierra hizo su officio. Lo que Nicolao de Lyra dize, con que mas se declara, la grandeza deste milagro es, que estando juntos Core y sus hijos, tragandole la tierra a el, no los tragasse a ellos, y es porque no auian seguido las pisadas de su padre, ni parecidole en el peccado, que el no ser complices en la culpa, padre e hijos, parece milagro, y consta q̄ no lo fueron, pues no los trago la tierra como al padre, porque no auian tenido pensamientos terrenos como el, y assi ellos se quedaron en el ayre, y el se hundio: por donde podemos aduertir lo q̄ passa en la creacion de las aues, y peces, cō que satisfaremos a esto, que los vnos, y los otros, son hechos delas aguas: *Dixit Deus producant aqua reptile anima uiuentis, & volatile super terram.* Produzgan

las

las aguas, peces, y aues: y assi es muy de notar la semejança que ay entre ellos, pues pocos peces ay q̄ no tengan aletas, y la escama como por pluma, y pocos nombres de aues, q̄ no aya peces de los mesmos: y muchas aues q̄ nadan tãbien como buelan, y viuen tambiẽ enel agua como enel ayre, y muchos peces que andã saltando y bolando enel agua, al fin como hijos los vnos, y los otros de aq̄le elemento. Pero el pece, como grossero y pesado, se hundio enel agua: rebolcose en la lama arena, y cieno, y tomo esso por su viuienda. El aue, como mas celestial y ligera, desprecio las aguas, y leuantose por los ayres. Este es el milagro, que siẽdo de vna naturaleza todos, y de vna substãcia, padre e hijo. Core como mas pesado se hunde como pece: los hijos despiciã essa baxeza de pensamiẽtos, y como aues se quedã enel ayre. El peccado de Dauid, hasta el hijo alcãço al menos en la pena, y assise lo dixo el Propheta. *Veruntamen filius qui natus est tibi, morietur.* 2. Reg. 12. Que hijos de adulteros, o auidos por junta fornicaria, siempre lleuan parte de la pena de sus padres, como auia dicho Dios por Oseas: *Et filiorũ illius non miserebor, quoniã filij fornicationum sunt.* Osea. 2. De aquella alma, que en figura de ramera pinta Christo alli, dize: que no aura misericordia de los hijos que vuiere auido en su mal estado, porque son hijos de fornicacion: y en el mundo vemos, que el crimẽ *Lesã Maiestatis*, en la pena, e infamia alcança los hijos, aunque no ayan nacido, quando el padre los comete, pues quando nacen se hallan hijos de traydores, y sin hazienda, quanto mas justificado es, que el que offende la Magestad Diuina, lo pague en todas las cosas que parecen suyas, en honra, hijos hazienda, pues offende a Dios, que es todo bien, sienta lo en todos los que el tenia por bienes, que hijos, y hazienda, mas es de Dios que suyo: pero por castigar Dios lo poco, que es del.

Compar.

peccador, da también en lo que es suyo, y todo lo lleva a barrisco, como al traydor que se fortifico en vna torre, o le ampara vna ciudad, justamente mādara el Rey batir la torre, y aun destruyr la ciudad, si se le defiende: y siendo esto tan justificado, milagro es grande, q̄ hundiendo Dios a Core, no acabasse con sus hijos. Con razon lo pōdera la escriptura, en la qual es cosa muy ordinaria, castigar Dios hijos por peccados de padres: y también lo es, hazer merced a hijos peccadores, por padres justos. Moysen para que perdonasse Dios a su pueblo, en lo de la idolatria, le pone por delante, q̄ se acuerde que son hijos de aq̄llos sus grādes amigos, Abrahā, Isaac y Iacob: *Recordare Abrahā, Isaac, & Israel seruatorum tuorum*, y aun quādo fue a tratar del rescate destes, les dixo a ellos: *Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob, misit me ad vos*. Como si les dixera, por hijos de tales padres, mereceys (si puede merecerse) la merced que Dios os haze, de os sacar deste captiuerio. A Salomō le valio el ser hijo de Dauid, para q̄ no le quitasse Dios el reyno, quādo le dize: *Quia non custodisti pactum meum, & precepta que mandavi tibi, dirumpens scindam regnum tuum, & dabo illud seruo tuo, veruntamen non faciam in diebus tuis, propter Dauid patrem tuum*. Parece os bien ingrato, q̄ en pago de las mercedes q̄ yo os he hecho; no aueys guardado palabra de las que os he mandado, agradecedlo a vuestro padre Dauid, por quiē yo os dexare de quitar el Reyno por vuestros dias, y assi lo hizo Dios, pero vino lo a pagar su hijo Roboam, como se lo prometio aqui: *De manu filij tui scindam illud*. Pues le quitò de doze tribus, los diez, y assi a Salomon guarda el decoro por Dauid; y a Roboam castiga por Salomon, que es cō lo q̄ se abraça toda la materia desta cōsideracion, y en lo que fundan su pregunta los discipulos de Christo, si la ceguera deste era por peccado suyo, o de su padre.

Exod. 32.

Exod. 3.

3. Reg. 19.

Confide:

Consideracion I I I.

M*E oportet operari, &c.* Responde el diuino oraculo a la pregunta de los sanctos discipulos, que ni aqlla ceguera es pena de peccados del ciego, ni de sus padres, sino ocasion para mostrarse mas la gloria de Dios, q̄ sabe su Magestad mostrarse cō toda ella, entre espinas y fuego, q̄ es entre tribulaciones y trabajos, y porq̄ los siēta el hōbre, descalço quiere q̄ llegue a veer esso, dizē los niños en el horno: *Benedicite lux, & tenebræ* Dan. 3.
Domino. Salid a dar gracias a Dios la luz, y las tinieblas, y no se que sea, q̄ llamando a las criaturas a que les ayuden en su facistor dōde estan cantando, y que entrē en el corro, y en la dança; combiden a las tinieblas, que ni Dios las crio, ni ellas son nada: sin duda es la causa porque aunque sea verdad, que no son nada positiuo, sino pura priuacion de luz: pero porque fueran occasiō de que criasse Dios la mas bella cosa de quantas hizo, que fue la luz, con que salen los colores de todas las criaturas, como retocados cō ella; por esso es bien que ellas q̄ dierō a esso motiuo, entrē a la parte delas alabanças de Dios, y assi la ceguera deste, como ocasion de que se den gracias a Dios, pues solo por esto fue ciego, para q̄ de ay sacasse Dios honra y alabança suya, que de otras tinieblas el diuino Augustino daua gracias a Dios, que le auia sacado a la luz de la gracia: *Veritas, & lux cordis mei.* August. Luz de mi alma, que de caminos teneys para llamar a vn peccador, que para que conozca quiē vos soys, de las mesmas tinieblas de su peccado: de ay saca motiuos para procurar vuestra luz: *Hinc etiam, hinc adamauit e.* Assi de la ceguera deste ciego, sabe Dios sacar honra y gloria suya: y assi el darle ojos, dize Christo, a mi me conuiene: *Me oportet operari.* Como si dixera: en negocio de misericordia, de officio procedo,
a mi

a mi solo me miro : como quando el Iuez prède a vno y no ay parte, y haze vna cabeça de processo en q̄ dize, q̄ procede de officio. En Christo, el castigar no lo haze si no ay parte, por q̄ parece que no lo tiene de officio, y assi da por libre a la adultera, visto q̄ no ay parte. Otro juez se la tuuiera siempre en la carcel, pero en el tribunal dela misericordia de Christo, de officio se despachan las causas, por Isaias auia dicho : *Ego sum, ego sum, qui deleo iniquitates tuas propter me.* La repeticion de dos vezes yo soy, sin duda quiere dezir : no ay quien haga esto como yo, que perdono tus maldades sin mirar a ti, sino por mi solo: conforme a lo qual se entendera vna doctrina muy graue, e importante para las personas publicas que tienen officio, que es muy baxo genero de vengança el q̄ suelen vsar en satisfazerse de agravios particulares, con las armas de officio. Pidieron los hijos de Israel a Samuel Rey que los gouernasse, y aunque con esto al Propheta sancto le hizierõ vna manera de befa, y descortesia, porque cayessen en la cueta hizo, que en medio del rayo del Sol, y de la fuerça y calor del, tronasse con tan gran furia, que ellos amedrentados se van a Samuel, y le dizen : *Ora pro seruis tuis ad Dominum, ne moriamur.* Hazed por nosotros oracion al Señor, porque no acabemos aqui todos, y aunq̄ no ay obligacion de precepto de hazer oracion por el q̄ me persegue, pero por ser consejo, q̄ dize perfectiõ, y por q̄ el orar por el pueblo en estos aprietos, es officio del Sacerdote, y Propheta, no venga su offensa Samuel en negarles su intercession y ruego para con Dios, antes les responde: *Absit à me hoc peccatum in Domino, vt cessem orare pro vobis.* Libre me Dios de tal peccado (q̄ por tal lo tiene el justo el dexar de hazer bien pudiendo) que dexé yo de interceder por vosotros : pero aũ mas que esto piden estas palabras : *Me oportet*, que el hazer me

Ioan. 8.Isai. 43.1. Reg. 12.

a mi bien, lo toma Dios por negocio suyo. Antes parece aqui que es el provecho del ciego, y cō todo esto lo que es negocio mio, lo llama suyo Dios, porque es todo mio el, y asi nacio para mi, y todo lo demas q̄ nace de auer el nacido, tambien es para mi, y aun el morir, dize que a el le conuiene, porque me conuiene a mi:

Nonne oportuit pati Christum (dize el mesmo) si lo haze

Luc. 24.

Dios (que si lo deue de hazer) por assentar con el hombre compaña, y que ande el caudal junto, sin duda es por esto. Pues quando conuierte a sant Pablo, embian

Acto. 9.

dolo a casa de Ananias, dize: *Ego ostendam illi, quanta oporteat pro nomine meo pati.* Yo le enseñare quãto le conuenga padecer por mi nombre: antes me parece Señor, que si los trabajos, peregrinaciones, y naufragios de Pablo, son para que se publique vuestro nõbre, y se conozca en el mundo, y que esse vasso de election q̄ vos dezis, que es para que lleue vuestro nombre por el mudo: *Vas electionis, vt portet nomen meum.* Si para encandilar y vencer con la luz de vuestro nombre, se ha

de quebrar, como los cantaros de Madian, o si para derramar el oloroso vnguento, que assi lo llamo la Esposa: *Oleum effusum nomẽ tuũ,* se ha de quebrar el vas-

Cant. 1.

so por el martyrio, pues quebrãdose, la sangre de su cabeza escriue vuestro nõbre, y todo esto es para mayor gloria vuestra. Dezid, que a vos os conuiene lo q̄ ha de padecer Pablo, pues es por negocio vuestro, y no digays q̄ a el le cõuiene, pues pierde la vida en esso: esta es sin duda la cõpañia entre Dios, y el justo, q̄ como mi ganãcia la cuẽta Dios por suya, y dize: *Me oportet.* A mi me esta bien. El seruirle yo, lo cuẽte por negocio todo mio, y diga tambiẽ como ello es assi verdad, y a mi me conuiene, que sin duda ninguna, si acertassen los hombres a seruir a Dios, como por interes proprio, de otra manera le seruirian, pues mi remedio, y el darme vista lo ha-

Isai. 63.

lo haze negocio tan suyo, que dize que a elle conuene, y en nada se vee tanto esto, como en las palabras de Isaias: *In omni angustia eorum, ei fuit angustia.* Que no padecia trabajo su pueblo, que no se hallaua Dios tan de pies en el, que no pareciesse que le tocava parte de la angustia, pues el remediar la ceguera de estotro, dize que es causa suya, como si vuiera menester hazer para si aquellos ojos.

Consideracion IIII.

EXpuit in terram, & fecit in lutum ex sputo, & liniuit lutum super oculos eius. Aquellos grandes barbaros de Sithya adorauan vn idolo por dios, el qual teniã puesto sobre su altar, vn cuerpo bien proporcionado, pero sin braços, con vna letra que dezia: *sine alis velox, sine brachijs potens.* Sin alas es mas ligero que la aue que mas buela, Dios, y poderoso de braços, que no haze a fuerça de braços su hecho: vuo muchos estatuarios, que por su deuocion, o por mostrar su ingenio, quisieron acabar su idolo: vnos le hazian alas que offrecerle, y otros braços, que con effo dezian, seria mas ligero a focorrerlos, y mas poderoso para defenderlos, pero nunca se le hizieron alas ni braços que le quadassen, ni estuuiesse bien. Vno fue tan dichoso, que le hizo vn as de plomo, con vna letra que dezia: *Velocior plumbea, quam plumea.* Con estas de plomo bolara mas nuestro dios, que vn paxaro con las suyas de pluma, como si dixera: todos los que le han hecho alas, piensan que el no las tener, le hazia falta, pues las que yo le pongo, antes le estoruan que ayudan: pero ni en Dios ay cosa que estorue, ni el ha menester de nuestra parte ayuda. Hizole vnos braços este mismo, y porque le deuieron de salir no muy perfectos para parecer con otros que le auian hecho, puso se los metidos en vna vanda

vanda y atados, con vna letra que dezia : *Ligatus fortior deus, quam homo soltus*. Mas fuerte esta nuestro Dios, y mas suelto, quando tiene los braços atados, que el mas fuerte hombre que mas sueltos los tiene : y aqui tambien se vera que no le hazian falta los braços, pues no estan libres della, los que yo le hize, ni ellos de manera que se pueda valer dellos. Tuuo tan gran ventura este hombre, que remendo a este dios, que le arrebataron y pusieron sobre vn altar, y otro dia le hizieron templo y estatua, y le adoraron por dios, y le colgaron en su templo todas las alas y braços que los otros auian hecho. Porque dixeron que rehazer vn dios, solo otro Dios lo podia hazer: este nuestro ciego, por ser hombre, retrato es de Dios, a cuya imagen fue hecho, parecia vn idolo de los que Dauid dixo : *Oculos habent, P^{sal.} 113. & non videbunt*. Que aunque los medicos vuiessen intentado rezien nacido a curarle, como la Philosophia no alcança a esso, todos los remedios se hallã cortos. Viene el medico diuino, y ponele por alas de plomo, ojos de barro, que no estorua menos el barro para veer, que el plomo para bolar, y aunque estos no le hizieran falta, porque alumbrandole Dios el alma, con mejor vista quedaua, pero porque figura que Dios acaba, ha de quedar de todas partes perfecta. Despues de auerle dado ojos, le ata los braços, y toma a su cargo su defensa, bien justamente pueden los hombres reconocer por Dios a quien con cosas tan contrarias a la vista, da vista: y assi lo predica y confieffa el ciego, cosa nũca vista, ni oyda : *A saculo non est auditum*. Las dos figuras que pintò Apelles, vna de los pies a los pechos, y otra dende ellos hasta la cabeça, nunca tanto se echò de ver lo que Apelles sabia, como quando se vio que no auia quien acabasse lo que el comẽço : dexà que los dedos de Dios sean pinzeles, y que tome por colores

tierra

tierra deshecha con saliuva, y vereys como acaba esta figura que el començo, que no ay otro que pueda, ni sepa acabarla, y con tales pinzeles, y tales colores hara vnos ojos que ciegué los vuestros de ver la luz dellos, que siempre sus obras se hazen con las cosas que a nuestra razon mas contradizen. Lo mesmo hizo con Saulo, que para darle ojos cõ que viesse la diuina essencia, le quita los ojos quetiené. La mesma manera de remedio parece que ojos de barro, o alas de plomo. A Elias para, que emprenda presto el fuego en el sacrificio, le traça que arme la leña en forma, que la pueda bañar muy bien de agua, y que se empape toda. Mira que disposicion para que se introduzca el fuego, que tiene q̄ ver la humedad y frialdad del agua, con el calor y sequedad del fuego? estas son las mejores disposiciones, las que tanta cõtradiçõ, hazen a nuestro ingenio. Enferma Ezechias de vn dolor de costado, que va caminando por la posta: aqui Galeno, y Auicena degollaranle a sangrias. Viene Isaias de parte de Dios, y toma vn poco de pan de higos, que es calidissimo por estremo, con que auian de pensar los medicos, que auia de acabar la vida, y con esto le sana en vn punto. Está emponçoñados los mas del pueblo de Dios, y muerena millares de las picaduras de las serpeçuelas venenosas: aqui vfaran los medicos de atriacas, piedras bezares, y Antidotos, y cura differentemente Dios esse daño, con vna serpiente de metal, que es como sacar vn clauo con otro. Quien creyera que las aguas salobres que no se podiã beuer, las auia de endulçar Eliseo, cõ echar les dentro sal? que las mas dulces se hizieran salobres, son medios de Dios, que los que mas contradicion hazen en nuestra razon, mas razõ lleuan en si, sin que pueda alcançarla nuestro ingenio. Quien creyera que para sanar los de la Piscina, fuera menester turbiar las

aguas

*Acto. 9.**3. Reg. 18.**Isai. 38.**Nu. 17. 21.**4. Reg. 2.*

aguas, reboluerlas, y hazerlas cieno, pues antes las aguas de q̄ vsa la medicina, son licores, distilaciones sacadas por alambiques, y las de que vsa Dios, son cieno y lodo, tãto para esse como pa los ojos de estotro, tẽgo por cierto que el vno y el otro sanan mas bien con el lodo y cieno, pues sano el hijo prodigo en vna çahurda metido, entre cieno y lodo, porque si vee lodo, vee mucho, y assi quando lo vio este, se començo a esforçar y leuãtarse, y a nuestro ciego le deue de querer poner Dios antojos de barro, y de lodo, porq̄ como quiẽ mira por vnos viriles verdes y açules, el suelo y quanto vee se le haze açul, o verde, assi quiere Dios q̄ mire este por lodo, porque todo quanto viere se lo parezca, y piense q̄ a nada puede en esta vida boluer los ojos q̄ no sea tierra o barro de q̄ ellos son hechos, y añadiẽdo algo a lo q̄ aqui se suele dezir, que quiso Dios hazer el remiẽdo de la color del paño, digo: que doctrina es del mismo Christo, q̄ ninguno hecha remiẽdo de paño nueuo en capa vieja, porque se vee obligado mañana a quitarle, y con esto queda peor la rotura: *Nemo autem immittit commissuram pani rudis in vestimentum vetus, tollit enim plenitudinem eius à vestimento, & peior scissura fit.* Y assi es bueno el remiẽdo que le hecha a este hombre oy Dios, porque es de la misma pieça, tan antiguo es el hombre como la tierra, y lo mismo es que curar serpiente con serpiente, y darle cosa con que se quitara la vista a quien la tuuiera, como a Saulo que del todo se la quita, para que mas bien vea a Dios. Y con que tambien queda aueriguado, que Dios hizo aquẽl hõbre a quien rehaze oy, porque quien viere por tan extraordinario camino hazer vnos ojos, q̄ son la mejor parte del hombre, que en todo el la mejor pieça es la cabeça, y en ella lo que es mas para mirar son los ojos q̄ Dios le dio para mirar: *Lucernae corporis tui est oculus tuus.* *Matth. 6.*

638 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

Quien haze esto que es lo mas , bien por necios dexa condenados los Gentiles que dixerõ que Pormotheo auia hecho al hombre, o traydo fuego del cielo con q̄ le infundio alma , pues si le dieran a esse vn poco de barro en la mano , para que hiziera vnos ojos al hombre que dezian que auia hecho, bien facilmente le cogieran en la mentira , y si vieran a Christo hazer oy esto, no pudieran dexar de cõfessar, que el auia hecho al que oy rehaze, y mucho mejor si vieran la principal luz que le da en el alma para que le conozca , que es la dela gracia, con la qual se alcança a ver hasta la gloria.
Quam mihi & vobis, &c.

C O N S I D E R A
C I O N E S D E L I V E
ues despues del quarto Domin-
go de Quaresma.

BAT Iesus in ciuitatem, que vocatur Naim, &c. Luce 7. Vna viuda puesta en el vltimo descõsuelo por la muerte de vn hijo solo que tenia, ya en estado que amparaua la madre, casa y hacienda como marido, cõsuela oy Christo , a ella enjuga las lagrimas, y a elle da vida , q̄ para hazer esto Dios, basta ser viuda ella, y pupillo el , porque aunque ella este sin marido, y el sin padre , quando todo esto falta no falta Dios, que en fauor de las viudas y menores, mucho ay en las diuinas letras, assi en la ley como en los Prophetas. *Vidua & Pupillo non nocebitis, si laferitis. eos vociferabuntur ad me, & ego audiam clamorem eorum, & indignabitur furor meus, percutiamque vos gladio, & erunt.*

Deut. 22.

erunt uxores vestrae viduae, & filij vestri pupilli. A viuda ni menor no me toque nadie, porque si les offendeys dar me han voces, que ni ella tiene otro marido, ni el otro padre, y no podre dexar de oyrles, que pues les faltaron ellos, no les he de faltar yo, ni tan poco podre dexar de castigaros, dexando a vuestra muger viuda, y a vuestros hijos sin padre, porque tenga correspondencia la pena cō la culpa, en especial, que ha tomado muy a su cargo Dios la protection y amparo de las viudas y menores, como lo dixo David: *Pupillum & viduam Psal. 145. suscipiet.* Y a los juezes les ha hecho muy particular recomēdaciō dellos, y obligado se a muy gran satisfaciō por el bien que a estos hizieren: *Iudicate pupillo, defendite viduam, & venite, & arguite me. Isai. 1.* Hazed justicia al menor, defended la viuda, y por la paga desto acudid a mi, que ellos no tienen de que pagar, que tan dueño como esto se quiere hazer Dios del negocio de la viuda y del menor, y a ella le enjuga las lagrimas, cosa que no crey yo que la hazia sino con los bienauenturados en la gloria: *Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorū. Apocal. 7.* Y valse del poder de su diuina palabra para resuscitar le al hijo, que essa sola basta para esso, y sino pierde su fructo por ser tan malo el instrumento en que esta como yo, tambien se puede esperar muy gran provecho, asseguremos le pidiendo la gracia, con intercession de Maria, &c.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

COsí tan mala como la muerte, no se ha de entender que la hizo Dios, que es vida, introduxola el peccado, y a el el demonio, y Christo author de la Gracia, que es la principal vida del alma, oy se encuentra con la muerte, porque se sepa que el no la hizo, pues la deshaze, y que no se huelga de la muerte de ninguno, de am-

Sapient. 1.

Ioan. 19.

Actor. 1.

Job 10.

Isai. 61.

2. Reg. 12.

1. Cor. 1.

estas cosas nos auia satisfecho su sabiduria diuina: *Deus mortē nō fecit, neq̄ letatur in perditione uiuorum.* Antes el dize por Sant Iuan: *Ego uenij, ut uitam habeant, & ut abundantius habeant.* Mi uenida fue para les dar vida, y muy abundante vida, que es la segunda de la gracia, y encaminando se a esto sus passos, va (dize Sant Lucas) Christo hazia la ciudad de Naim, y llegando a la puerta della, entra la vida y sale la muerte, que esto es cietto donde quiera que entra Christo, a el le acompañauan sus discipulos todos, que eran los que auian de ser testigos de sus prodigios y milagros dende el dia del baptismo de Sant Iuan, hasta el dia de su Ascension (que assi lo dixo Sant Pedro) tras el, y tras ellos, gran tropel de gente vulgar, que esta fue cō quien Christo mas opinion tuuo siempre, y seguian le por ver milagrosas curas que hazia en los enfermos. Con el difuncto que salia de la ciudad, tambien salia gran cantidad de gente quiza mas que la que seguia a Christo, que de ordinario son mas los que figuē el camino y passos de la muerte, que los que van en seguimiento de la vida. Venia tras el cuerpo la madre uiuda, llorando amargamente, la mal lograda mocedad de su hijo, y la soledad en que ella quedaua, los ojos llorosos della se lleuaron los alegres de Dios: *Quam eum uidisset Dominus.* Y bien podeys dar por hecho el milagro, pues ha visto la necesidad Dios, y enterneciose aquel diuino y amoroso pecho, y compadecio se della: *Misericordia motus super illam*, que del muerto que auia salido de tan mal mundo, no auia que tener mas compasion que la que auia tenido en sacarle del, pues se llama misericordia la muerte: *Vitam & misericordiam tribuisti mihi.* Declararon muchos, *uitam & mortem*, que sin duda es misericordia que vida de tantos trabajos no se perpetue, y assi de la que queda en ellos se compadecce, y se llega a consolarla, que era el officio a que auia uenido Christo, prophetizado por Isaias; *Vt consoletur omnes lugentes in Sion.* Y dize le: no llores, o porque el gran valor de las lagrimas, no se emplea bien en llorar vn muerto, aunque sea hijo, para llorar a Dios que se va del alma por la culpa que es peor muerte, son mas a proposito las lagrimas, y aun para llorar vn uiuo antes que a vn muerto, que Dauid lloraua al chiquitillo hijuelo suyo, y se alegro quando supo que era muerto, y enjugo las lagrimas, y no en valde la consolo, que luego se llego al lecheuelo donde le lleuauan, y tocole, pararon con gran respeto los que lleuauan en hombros al muerto, y dixo le Christo: *Adolescens tibi dico surge.* Mancebo contigo hablo, leuanta, y obedeciole el muerto mejor que lo hiziera vn uito, a los quales deue de auer dado mayores voces, y estan mas muertos que este, pues no le responden. Pero al fin llama Christo lo que no es como si fuesse, (como lo dixo Sant Pablo) porque con sola su voz da el ser a todo: *Vocat ea que non sunt, tanquam ea que sunt.* Acabado de levantar hablo, que con esta operacion vital, se vio mas claro el milagro, y aunque por esta nueva vida, era con otro segundo derecho de Christo, con todo se lo entrega a su madre. Espantaron se los presentes de ver tan gran

mila-

milagro, y dixerón: Este es gran Propheta, sin duda ha visitado ya Dios a su ciudad, que esta manera de visita, para dar salud y vida, auia Prophetizado Zacharias: *In quibus uisitauit nos oriens ex alto.* Y cõ esto, con que se concluyo el milagro, acabe la Iglesia el Euangelio desta Feria.

LUCÆ I.

Consideracion Primera.



ECCĒ defunctus efferebatur, &c. Esta particu-
la demonstratiua, con que parece que el
Euangelista esta señalando a este muerto
con el dedo: *Ecce.* Y pidiendo nos los ojos
para verlo, nos obliga a hazer principio, por lo que
suele ser fin de todo, q̄ es la muerte, y llegarnos a ver el
muerto de oy, pues tã pocas vezes vemos esto, alome-
nos con la consideracion que fuera necessario. No ay
que dudar sino que vn Eclypsis de ordinario se arre-
bata los ojos del mundo, que aunque dellos ayan vi-
sto muchos, es cosa para veer la belleça de vn Planeta
como el Sol, que se entristezca y enlute, y quando se
eclypso en la muerte de Christo. Aquel gran Filoso-
pho que despues fue discipulo de Sant Pablo Diony-
sio Areopagita, como no auia hallado aquello en los
Reportorios, y era cosa tan fuera de lo que la naturale-
za alcançaua, auiendo hechado juyzios sobre el caso
dixo: que o ella acabaua, o su author perecia, quantos
andarian por el mundo entõces speculando esto, aqui
si se empleaua bien el *Ecce.* Pero en eclypsis tan ordi-
narios de muertes de hombres, que no ay dia que no
los veamos, como no ay dia que el Sol no tenga su en-
tierra, pues tiene por sepultura el Occidente, esse no
admira tanto lo que se lleua los ojos, y es bien que con
atencion se mire, es el eclypsis al medio dia, a la mo-
cedad, que es quando menos se piensa, porque aunque
lo digan los Reportorios de los sanctos Prophetas, y

*Dionysius
Areopag.*

Amos 8.

mejor los de la experiēcia, ay pocos q̄ lean en los vnos y en los otros este eclypsis. Amos auia dicho a vnos peccadores de su pueblo: *Occidet Sol in meridie, & tenebrescere faciam terram in die luminis.* Eclypsar se les ha el Sola medio dia, quādo la fortaleza y mocedad dela juventud, mas les assegura la vida, sin auer nublados de achaques, ni enfermedades q̄ les prognostiquē la muerte, quādo estā no pensado este eclypsis en medio de la mocedad, muchos ojos pide, y por esso el Euangelista, a esta muerte cōbida y pide attenciō: *Ecce defunctus.* Pero mucho menos ay q̄ ver en morir vn moço, pues sabemos, q̄ aunque el peccado introduxo la muerte, y el primero q̄ pecco fue el mayor hōbre del mundo Adā, pero el primero que murio fue el menor que auia en el Abel, entōces fuera muy para ver vn muerto, por no auer auido otro, y assi deuio de auer menester pocas persuasiones Satanas para engañar a nuestros primeros Padres, y solo basto dezir: *Nequaquā moriemini.* Por q̄ no sabiā q̄ cosa era muerte, ni la auiā visto al ojo, y assi muerto Abel, confidero yo sus ouejas descarriadas, y cō el olor del cuerpo muerto, amontonadas como medrosas, repartidas en muelas de espantadas, ni comen, ni balan, sino con vna manera de assombro y pasmo miran a todas partes, los mastines del ganado se llegarian al muerto, conociendo lo en el trage de pastor, a hazelle sus ordinarias çalemas y lisonjas, y como no los recibiesse con el gafajo que suele el pastor hazer a su perro, olediendo le ellos, como no les oliesse como quando viuo, darian aquellos tristes ladridos que ellos suelen dar quando estan medrosos, los padres viendo que su hijo no venia a casa, no temeriā lo q̄ podria ser, porque no caya en su imaginacion dellos muerte, hiriarian lo a buscar a donde a tales horas apacenta a su ganado, y viendo le todo amontonado en partes, y descarriado,

Genes. 3.

carriado, andarian a buscar dōde podia estar Abel, descubriēdo le de lexos tendido en el suelo, darleyan voces por ahorrar camino, no respōdiendo, y pēsando q̄ dormia llegarseyan a recordarle, y estādo cerca del como les oliesse mal, y viesse q̄ a sus voces no se leuātaua, dirian, su trage es este pero no la cōlor de su rostro, oydos tiene, y ojos y boca, pero como no oye, ni ve, ni habla, sin duda (cayēdo en la cuēta auriā d̄ dezir) esto es muerte, y es a lo q̄ Dios nos cōdeno por la culpa, esta amarillez, este hedor y fealdad a peccado huele todo, q̄ feria oyr al padre de la humana naturaleza, hablando tiernas razones, atajadas con lagrimas sobre el cuerpo diffunto, o hijo y como siento mas agora la muerte en vos q̄ quādo se me notifico en mi, porq̄ con la perdida de vuestra innocente vida, veo lo q̄ sera de la culpable mia, essa es la herēcia q̄ tomays d̄ v̄ro peccador padre, mayorazgo mio, yo de quiē teniades vida, he sido (ay desdichado) causa de q̄ padezcays muerte, muriera yo q̄ lo merecia, y viuerades vos hijo q̄ no distes causa a tātō mal, agora q̄ se lo q̄ es muerte, y la veo en vos, antes que la vea en mi, quiero de espacio llorar mi culpa. Entōces si era grande spectaculo el de vn moço muerto, para alli se podiā pedir los ojos para llorar aq̄lla innocēte mocedad, q̄ como era la primera del mūdo, era mas para ver, pero agora q̄ es tã ordinario el morir como el viuir, para q̄ cō tātā attenciō pide el Euāgelista ojos? sin duda deue d̄ ser, porq̄ no ay cosa tã para ver y oyr como vn muerto, q̄ tãbiē el muerto habla. Vno introduce el Ecclesiastico, diziēdo: *Memor esto iudiciū mei, sicut enim erit tui, mihi heri, tibi hodie.* Eccli. 38. Acuerda te de mi juyzio, si tu tienes alguno, q̄ tãbiē es juyzio la muerte, porq̄ luego tras ella viene el juyzio particular, y basta le a vno pa ser peccador, no traer siempre delante este juyzio y el final, y no tener respectō a la muerte, aq̄llas

Psal. 72.

palabras de Dauid: *Non est respectus morti eorum*. Traduzze S. Hieronymo: *Non cogitant de morte eorum*. No pésar en la muerte, es no le tener respecto: el Chaldeo traduxo: *Non terrentur, nec conturbantur propter diem mortis*. No se assombran ni tienen miedo al dia de la muerte, q̄ el respecto suele traer el temor, y no auiedo temor ni respecto, entra de por medio la soberuia: *Ideo tenuit eos superbia*. Porque como humilla la memoria dela muerte, en soberuece la falta desta memoria, y aũ falta de Dios parece: *Non est Deus in conspectu eius*. Y no auiendo temor, ni respecto, ni Dios, entra luego el otro daño: *Inquinatae sunt viae illius in omni tēpore*. Y al fin viene a parar en el intento q̄ pretendemos aueriguar: *Auferentur iudicia tua à facie eius*: Quitad os de delãte de los ojos los dos juyzios, el particular y el vniuersal, claro esta q̄ se ha de venir a hazer vn hõbre vn tyranno fiero y cruel, desseando apoderarse de sus enemigos, y vengarse de ellos: *Omniū inimicorum suorum dominabitur*. Para todo esto enfrena vn muerto delante, en especial moço cõmo el de oy loçano en el verdor de sus años, y por esto introduze el Ecclesiastico al otro muerto predicãdo, q̄ muchas cosas mas que muertas le predicã a vn hõbre, si quisiesse oyrlas, el espejo predica y desengaña, el libro predica y enseña, la pintura predica y mueue, la historia predica y aconseja, el exemplo predica y incita, pero mas q̄ todos el muerto: desengaña, enseña, mueue, acõseja, incita, y de la manera q̄ nos llama a la puerta de la memoria este muerto, nos llama tambien a los ojos nuestro Euangelista cõ el *Ecce*, aunq̄ si los abriessẽmos biẽ, no ay cosa dõde no viessemos la muerte, vnas vezes en la pared como Balthasar, otras en vna encina como Absalon, otras en vn vaso de leche como Sifara, y otras en el sueño como Holofernes, otras en la olla como los hijos de los Prophetas con Eliseo, q̄ las mas

vezes.

Daniel 5.

2. Reg. 18.

Iudic 4.

Iudith. 13.

4. Reg. 4.

vezes en la comida esta, y así la hallarõ los hijos de Israel: *Adhuc es cœcorũ*. En lo q̄ mas dessea el hombre para su gusto, ay se le entra la muerte, y ay puede verla, y si no le mata la comida, mata le la casa dõde come, como a los hijos de Iob, parece que es veneno, que por disimularlo le ponen en el estribo de la hacanea, o en los pies del Crucifixo, que hasta alli llega la muerte. Absalõ por tener cabellos muere, Sanson por quitar se los, no ay lugar dõde la muerte no se halle, q̄ el traydor a su Rey en ninguna parte esta seguro, passa se a Reynos estraños, y alli teme donde quiera q̄ pone el pie, que le tienen de quitar la vida, obligaciõ tiene de andar cõ la barba sobre el hõbro, y cõ los temblores de Caim, que por momentos pensaua que cada qual q̄ le encontraua le mataua: *Omnis qui uiderit me, interficiet me*. Y dize que todos le mataran, porque no ay nadie a quien no aya de temer el peccador, y aunque tenga mil vidas q̄ perder, no faltarã mil verdugos que se las quiten, q̄ como traydor a su Rey, no ha de tener hora ni lugar seguro, pues aun los mismos muertos le estan predicãdo. Saul tuuo gran desseo de cõsultar a Samuel sobre el sucesso de cierta batalla, y por ser ya el Propheta muerto, trato cõ vna hechizera q̄ se le resuscitasse y truxesse delante, y hizo se así, (que para mas que esto son poderosos los Reyes) pero estuuiera le bien a este, no auerlo sido para esto, aparecio el cuerpo phantastico de Samuel (que esta tengo por la mas cierta de la opinion deste caso) pero hablõle cõ la resoluciõ que le hablara el mismo Samuel, si alli pareciera: *Cras tu, & filij tui mecum eritis*. Mañana tu y tus hijos estareys donde estoy yo: que auia de prophetizar vn muerto fino muerte? y quiẽ tiene gana de ver esto, tẽga animo para oyr esto, y la palabra q̄ dize, mañana, da vn dia mas de plaço que el muerto del Ecclesiastico: *Mihi heri, tibi hodie*,

Psal. 77.

Iob 1.

Compar.

Genes. 4.

1. Reg. 28.

dize el, que aũque todo esta en vn dia mas o menos, no ay mañana, ni quãto se viue es mas que vn dia, y aũ me nos es que esso, que de tres partes del tiempo passado, presente y por venir, de solo el presente q̄ es vn abrir y cerrar de ojos somos dueños, del por venir ninguno ay cierto, el passado ya no es nada, el muerto para oy solo predica: *Tibi hodie*. Y lo que mas dize para temer es, despues de auer dicho que tégamos memoria de su successo: *Sic enim erit & tuũ*. Lo mismo ha de ser de ti, para q̄ no creays que os bastara huyr el inçonueniente, o achaque de que murio el otro, matarõ lo porque affrẽto a vno, direys yo no riño cõ nadie, mataros hã a vos sin culpa, murio otro de modorra por vn Sol q̄ le dio, dezis que no aueys de salir al Sol, tã poco os escapareys por ay, q̄ otros muerẽ de resfriado, al fin se ha de andar esse camino: *Sic enim erit & tuũ*. Afsi lo dixo David muriendo: *Ingređior viã vniuersæ carnis*. Entro a passar por el camino Real, que todos caminã, y para no temerle, de harta cõsideraciõ es, ser camino tan acompañado.

3. Reg. 2. Vays a passar vn camino fragoso, dõde ay nueua q̄ ay salteadores, y que matan quantos passan, encontrays vn pastor, y preguntays le si esta el passo seguro, dize os que si que no ay que temer, que va mucha gente delante, alcançaos vn correo, y dizeos que tambiẽ viene mucha gente atras, es camino que le andã todos, y aũque todo esto lo dize David con las palabras dichas,

Compar. dize lo muy bien Seneca: *Moriar nec primus nec vltimus, omnes quidem me præcesserunt, & omnes me sequentur*. Y no haze cuenta de los que viuen en el mundo, y si la haze los cuenta cõ los muertos, y a los vnos y a los otros reparte en dos Classẽs en los que vã delãte, que parece q̄ affegurã el camino, y en los que vienen atras corriendo la posta para alcançarlos. Y el mismo David en vna Epistola consolatoria que escriuió a Ioab, en el caso de

la muer-

la muerte de Vrias, le dixo: *Varius enim est euentus belli, modo hunc, modo illum interficit gladius.* Successos son de guerra, no ay que melancholizarse, oy por mi, mañana por ti. Y no haze mucho en llamar guerra a esta vida y soldadesca al trato de los que viuen en ella, que Iob mas que esto auia dicho: *Militia est vita hominis super terram.* La misma guerra es esta vida, ya no se llama soldado, porque el que lo es, algun dia descansa, sino la misma guerra, que la guerra no tiene descanso: como Dauid que ya no llama vano al hombre, sino la misma vanidad: *Vniuersa Vanitas omnis homo viuens.* Y todo esto quien lo puede dezir mejor que vn muerto? porque qualquier viuo que hable de muerte. podra oyr por respuesta: *Medice cura te ipsum.* Y el mejor consejo en esto es el del mismo que ha passado este salto peligroso de que nadie se escapa: por donde dixo Salomon, que para oyr vn sermon de muertos no auia tal oportunidad como yrse a la casa de vn muerto, dõde se passaria mejor el dia que en vn combite: *Melius est ire ad domum luctus, quàm ad domum conuiuij.* Y luego da la razon el Sabio, que es porque alli ay sermon del fin que hemos de tener todos, y obligan al viuo a que piense lo que ha de ser del: *In illa enim finis cunctorum admoneatur hominum, & vnus cogitat, quid futurum sit.* Allí predica el muerto embuelto en vna mortaja rota, quã poco vale la hazienda para en aquel punto: *Quoniam cum interierit, non sumet omnia.* Pues no ay mas de vna mortaja. Allí predicán los criados que con el muerto murieron sus esperanças, y quedaron mal pagados, que es maldito el hombre que fia en hombre: *Maledictus homo qui confidit in homine.* Allí predica el hijo, que porque heredo esta cõsolado de la muerte de su padre, quan mal haze el padre que muere por dexar hazienda mal ganada al hijo: por dõde dixo el Ecclesiastico:

Iob 7.

Psal. 38.

Lucæ 4.

Eccles. 7.

Psal. 48.

Hiere. 17.

Eccli. 16. *Vtile est mori sine filijs quàm relinquere filios impios.* Si tantas cosas, y otras infinitas predica vn muerto, y si solo con verle se ven mas defengaños que en el espejo, en el libro, en la historia, en la pintura, y en el exêplo, cõ mucha fazõ nuestro Euangelista nos pide ojos de cõsideración para ver este espectáculo de que tanto se puede aprender, y vn muerto que cõ auer acabado de hablar nos esta hablãdo al oydo, donde nos quedò çumbãdo la mêtira de la serpiète, en ninguna manera morireys, ella desfimiente a ella, y nos auisa a nosotros, y para que lo veamos, y oygamos, nos lo muestra con el dedo: *Ecce defunctus, &c.*

Consideracion I I.

E ferebatur filius vnicus matris suæ, &c. Mala costũbre la de aquel tiẽpo desterrar los muertos del lugar, y mucho de loar la del nuestro, de ponerlos en las Iglesias, que para hazer oracion a Dios tẽgo por de mucha cõsideraciõ, que piense el que la haze, que tiene oy debaxo de los pies, al q̃ ayer tenia encima de la cabeça. El *4. Reg. 23.* sancto Rey Iosias, en la reformation q̃ hizo del tẽplo, q̃ le teniã violado con idolos Ieroboã, y los suyos, no se cõteto cõ quitar los idolos del altar, sino q̃ en lugar dellos, desenterro los huessos de los muertos q̃ pudo, y los puso como por retablos, en que sino adorassen, por lo menos cõtẽplassen los que fueffen al Tẽplo, y Christo a sus sanctos discipulos, en solo las piedras del *Matt. 24.* Tẽplo de Salomõ, no les predico vn sermon de muerte y iuyzio? quãdo pareciẽdo les a ellos q̃ era perpetua aq̃lla fabrica se la encarecierõ a su maestro, pidiẽdo q̃ mirasse cõ attenciõ la fortaleza y riqueza de aq̃l edificio al parecer eterno, y el les respõdio, y aũ a nosotros enseñandonos en ellos q̃ auiã de tener fin aquellas piedras, (que para todo alcãça la muerte) y no auia de quedar

vna sobre otra, donde es justo sepa el hombre, q̄ si las piedras q̄ no han de morir de resfriado, ni de calétura, ni les hara daño la sangria, ni estã subjectas a medicos, con todo esso han de tener fin, q̄ seguridad se promete el q̄ esta subjecto a estos y otros mil desmanes, y como no mira en el Templo, que no ay piedra en el que no le enseñe y predique la muerte, y que esta asentado sobre muertos, y q̄ los sanctos que esta reuerenciando en los altares, son ya muertos, q̄ con morir sin peccado les alcanço la muerte, quien tantos tiene, como no teme perder la vida, y cõforme a esto, bien se vera quan biẽ estan entre nosotros los hueffos de los muertos y puestos en el Tẽplo. El sancto Patriarcha Ioseph, tomo pleyto omenaje a sus hermanos, de q̄ lleuariã sus hueffos a la tierra de promision en su cõpañia, q̄ le parecio quãdo asento amistades con ellos, y los asseguro, que se la hazia muy grande, en q̄ consigo lleuassen hueffos de muerto, por q̄ quando passassen por el mar, y se les abriessen cõtra su natural las aguas tã en fauor suyo, y quãdo por el desierto el Sol se les toldasse, para no los encender demasiadamente, no los ensoberueciesen estos fauores, de manera q̄ se prometiesse immortalidad, creyẽdo que podriã detener el natural curso de la muerte, aq̄llos en cuyo fauor se detenia el de las aguas, y se mitigaua el calor del Sol, q̄ mas fauorecido q̄ ellos auia sido de Dios, aq̄l cuyos hueffos alli lleuauã, y q̄ aũq̄ uiessẽ hõbre q̄ detuuiessẽ el Sol como Iosue, y otro q̄ detuuiessẽ las aguas como Moysen, y otro q̄ preuiniessẽ lo por venir, como su hermano Ioseph, pero q̄ ni el vno ni el otro, no auia sido poderoso para detener el curso de la muerte, y yẽdo caminãdo acõpañados con los hueffos, pẽsassen alguna vez q̄ yuã caminãdo para la sepultura que mucho haze al caso tener siempre tan entre los ojos la muerte, y yqual prouecho facamos

Genes. 50.

los

los muertos de estar en nuestra memoria, para que les hagamos algun bien los vivos, que nosotros detenerlos en ella por el bien que nos haze el pensar su successo, pues es la regla del nuestro, y segun esto, mas bien estan en los Templos, y de la puerta adétro como agora se vfa, que sacados a los despoblados como lleuauan a este. Pero no es menos de considerar, que dize que era el hijo el muerto, q̄ murio el moço y quedo la madre vieja, que no tiene mas seguridad el vno q̄ el otro, aunque el comun prouerbio diga, que *senibus mor est in ianuis, iuuenibus in insidijs*. Que tienen los viejos la muerte a la puerta, y a los moços andales acechando, pero lo cierto es, que somos vidrios todos, que tã subjecto esta a quebrarse el viejo como el nueuo, antes ay mil ocasiones para llevarse al moço Dios: *Viuens inter peccatores translatus est, raptus est ne malitia mutaret intellectum eius*: y viene a acabar esto: *Propter hoc properabit educere illum de medio iniquitatum*. Dize el Sabio, que a vn moço justo y amigo de Dios, se le lleua el, porque no se le peruierta la malitia del mundo, y assi dio se priesa y arrebatole, que el que tiene vna viña junto a vn camino muy passagero, para gozar el esquilmo della es necessario cogerle en agraz, porque madurando vendimiaran la los que passan sin auerla labrado, es muy ocasionado camino el del mundo, y muy peligroso, y quando vee Dios el peligro que tiene el justo en el, fuele se le llevar en agraz, porque si espera a la vendimia, andara como el dixo por Micheas, a la rebusca, y no hallararacimo que coger: *Factus sum, velut qui colligit racemos vindemia in autumno*. O podemos dezir que haze Dios lo que el buen amigo, que vee al que lo es suyo que esta jugando con vnos fulleros, y que le ganamal ganado quanto tiene, y el esta picado, y aunque le haze señas no se quiere leuatar, ni dexar el juego, toma por

Sapient. 4.

Comp.

Miche. 7.

Compar.

por remedio, para que no acabe de perder el caudal, apagalle la vela. Afsi lo haze Dios con el que vee picado en la tahureria desta vida, con quien no bastan señas para que se retire, apagale la vela del viuir, y con esso se acaba el juego, y aunque sea malo, si auia de perder mas, es beneficio este q̄ se le haze, lo vno y lo otro abraça aquella sentençia de Sant Augustin: *Vocantur autetempus boni, ne diutius vexentur à noxijs mali vero & impij tolluntur, ne diutius bonos persequantur.* Buenos y malos lleua Dios al parecer antes de tiempo, pero muy en fazon van todos, el bueno porque no padezca mas, y el malo porque no le perfiga, y afsi es beneficio que haze al justo en llevarle en tierna edad, y yguales armas tiene Dios para el moço que para el viejo, no tiene mas seguridad el vno que el otro, afsi entiendo yo aq̄llas palabras de David: *Nisi conuersi fueritis, gladium suū vibrabit, arcum suum tetendit, & parauit illum.* Amenaza David al que no se reduce a Dios, con que tiene arco y cuchillo, y que en las saetas pondra yerua para que sean las heridas mortales: *Et in eo parauit vasa mortis, sagittas suas ardentibus effecit.* Y es muy de notar aquella particula: *Nisi*, que es como palabra de vn Capitã, que dende vna Galeaçã afešta vn cañon a las obras muertas del nauio de vn enemigo, y dizele: rindete, sino te rindes va otra pieça gruessa, y afeštale al mastil, y al fin sino se quiere dar, tirale vna y otra hasta hecharlo a fondo, auisos son y pieças que tira Dios, la enfermedad, el trabajo, la affrenta, la muerte del hijo, y si con esso no te das: *Nisi conuersi fueritis*, teme no te heche a fondo en el infierno, y dize, que para esto tiene arco, y tiene cuchillo, los quales son para matar: el arco es arma que tira de lexos al moço que le parece tiene lexos la muerte, el cuchillo hierre de cerca al viejo, que la tiene a la puerta, pero no esta seguro el que esta lexos, aunque

Aug. libr.
de cura pro
mortuis
agenda.

Psal. 7.

Compar.

Compar.

Hier. 9.

Compar.

Lucæ 2.

aunque le parezca que es la sangre nueva, el estomago vigoroso, la virtud natural fuerte, que este suele ser como el soldado que se anda passeando por la muralla estando sitiada la ciudad, y con vn gallardo menosprecio haze piernas, tienta su espada, y llega vna saeta del enemigo y dexa le alli muerto, y suele ser mas rigurosa muerte esta que la del viejo: lo qual apunta en vna galana metaphora Hieremias: *Ascendit mors per fenestras.* Habla Dios con los de su pueblo, que les parecia se auian hecho fuertes, cerrada su ciudad, y muy pertrechada de dentro, y dize les por la ventana entro la muerte, que es mas cruel quando entra assi. Porque el Capitan a quien entregan las llaves, y abren la puerta, no mata, ni saquea, el que escala la muralla, y da el assalto por fuerza de armas, y entra por las ventanas de las casas, todo lo mete a cuchillo, el viejo es ciudad que se rinde y abre la puerta a la muerte, y sin resistencia entrega las llaves, y aun el suele llamarla: *Nunc dimittis seruum tuum Domine.* Pero el moço muy pertrechado, que el inuierno no siente frio, y con el vigor de la juventud resiste a todo, entra la muerte por la ventana, y acabale violentamente, con el viejo que le abrio la puerta se vuo con misericordia, con esto tro que le escalo la casa y lleuo por fuerza es rigurosa. Siendo pues el enemigo tan fuerte, y tan segura su victoria, y teniendo arco para herir de lexos, y cuchillo para herir de cerca, si como flaco no os rendis, y le abris la puerta, como a fuerte os rendira y saltara por las ventanas, y assi no tiene mas seguridad el moço que el viejo, antes oy dexa a la madre que le pudiera abrir la puerta, y lleva al hijo en quien hallo mayor resistencia que le entro por la ventana, &c.

Consideracion III.

E*t hæc vidua erat, & turba ciuitatis multa cum illa.* Ad-
 uierte el Euāgelitta que era hijo de viuda este mo-
 ço, o por dezir, que por ventura murio desse mal, que
 suele ser muy peligroso hijos criados sin padre: o por-
 que como el hortolano tiene mas cuenta del arbol
 que podò, y le visita, riega, y regala, a ver si echa de
 nueuo, que de los que estan mas verdes y frescos: assi
 era cierta manera de poda, el auerle quitado el mari-
 do a esta muger, para que le acudiesse Dios con mas
 particular fauor, como a arbol podado por su mano,
 o por enseñar nos vna buena viuda, triste, y affligida,
 tal, que cõ su fatiga y pena, se lleua los ojos de Dios, y
 le mueue a compasión, lo q̃no creo que hiziera, si fue-
 ra de las viudas destos tiēpos, que son viudas de men-
 tira, y puede se dezir esto pues ay otras de verdad,
 que pinta Sant Pablo, dando a su discipulo Timotheo
 vna pragmatica de cortesias, para que sepa la con que
 ha de tratar a todos los estados de gentes, a los viejos
 (le dize:) No les riñas, sino con respecto, y ruego los
 trata, como a padres, a los moços familiarmente, co-
 mo a hermanos, a las donzellas con toda limpieza co-
 mo a hermanas, a las viejas con amor como a ma-
 dres, y viene a llegar a las viudas: *Viduas honora, que ve-
 rē viduæ sunt.* Con gran veneraciõ has de tratar a las viu-
 das, que lo son de veras, donde se figue que deue de
 auer otras de burlas: las galanas que adereçan el ro-
 stro, almidonan las tocas; curan las manos; traen mas
 diges y gayterias que quando casadas, que vna viuda
 desta manera, parece entierro con chirimias: la toca
 es mortaja, el mongil y manto luto, las galas son fiesta,
 y huelen a amigo viuo, y no a marido muerto, esta es
 viuda de burlas. El exercicio que ha de tener la que lo

Compar.

1. Timot. 5.

es de veras, dize luego Sant Pablo: *Quæ autem verè vidua est, & desolata. Speret in Deum, & in stet obsecrationibus, & orationibus, nocte & die.* La que de veras es viuda, que es la desamparada de todo humano consuelo, ponga las esperanças solo en Dios, que bastante desengaño tiene para no las emplear en el mundo, pues le faltò en el todo lo que justamente podia amar, y su exercicio de noche y de dia, ha de ser oraciones, y lagrymas, y profigue luego: *Nam quæ in delicijs est viuens, mortua est.*

La que se regala, como hemos dicho de la de arriba, y viue dessa manera, antes muere que viue: y a la que os dixere que ha menester para viuir, regalarle, y desenfadarle, que le respondereys? que haziendo esso, muere, porque muere la honra suya y del muerto marido, y muere el alma quando dessa manera viue el cuerpo, pues por regalarlo a el, oluida el alma, de quien por ventura pena, por auerla regalado a ella, y en trage y mortaja de muerta, espantan tantas acciones de vida:

Compar.

como os espantaria si viesdes a vn muerto del ataúd, leuantarse y baylar, o hablaros, que aun en este muerto que oy resuscitò Christo se vio, que *Acceptit omnes timor.* Que quedaron tembládo todos: assi parece que es temerosa vision vna viuda que parece viua, y pues

Sant Pablo dize que la tengan por muerta, no quedara esta que viue tan viua, para gozar de los priuilegios de Dios, y de las recomendaciones que ay en su ley.

Deut. 10.

Para que se les guarde justicia a las tales, que no les pue-

Deut. 24.

den sacar prendas de su casa: *Nec auferes pignoris loco viduæ vestimentum.* Pero no deue de ser priuilegiado el vestido de viuda, si es bordado, ni las joyas de oro, que esso no es de viuda, ni la ley habla dello. Con los juezes de su pueblo reñia Dios, que no despachauan

Elieze. 5.

el pleyto de la viuda: *Causam viduæ non iudicant.* A los Scribas y Phariseos reñia, porque se comian las

hazien

haziendas de las viudas: *Quia comeditis domos viduarum.* *Mass. 23.*

A vn juez malo loa, porque le hizo justicia a vna viuda mouido de sus lagrymas, e importunidad. La corta offrenda de la viuda, que offrecio en el cepe del templo, le lleuo los ojos a Christo, y la encarecio por mayor que la del mas rico. *Zuc. 18.*

Todas estas deuián de ser de las viudas de veras, que son las que manda Dios tratar cõ respecto: como vna Iudith, exemplo de viudas, que *Zuc. 21.*

sus galas quando se quitaua el trage de viuda, eran cilicio, su tocado, ceniza, y con esto haziendo oracion a Dios, le representaua que era viuda: o como la otra *Iudit 9.*

sancta viuda Dorcas, discipula de Sant Pedro, a quien el resuscito: mouido de las lagrymas de muchas viudas a quien sustentaua, que lo que ella auia de echar en *Acto. 9.*

galas suyas, echaua en vestidos de las otras, que vna viuda assi desta manera mueue mucho. Grande fue la inuencion de loab, para negociar con Daud, que alçasse el destierro a su hijo Absalon, en que estaua por aver muerto a su hermano Amon. Embio este capitán a traer vna muger muy sabia y discreta de Thecua, y concerto con ella que se vistiesse en trage de *2. Reg. 14.*

viuda, y que entrasse al Rey y le dixesse, que de dos hijos que tenia, el vno auia muerto al otro, y que la justicia queria proceder contra el matador, y quitarle la vida, con que la dexauan sin hijo, y sin marido, que se doliesse della, y con ocasion desto, le dixo aquellas palabras, sobre que tantos sermones de difunctos se han predicado en el mundo:

Omnes morimur, & quasi aqua dilabimur. Todos morimos, y vamos corriendo como rios al mar de la muerte, que si es verdadera viuda vna, tambien predica de muerte, como el muerto que deziamos atras, y esta lo hizo tambien, que enternecio a Daud, y negocio la restitucion que tanto desseaua

Ioab de Absalon a la corte, declarando su parabola, y dándole a entender, que ya que Amon era muerto, no se acabasse con el otro hijo que quedaua: y al fin vino a entender Dauid, y ella se le descubrio, que auia sido inuencion de Ioab, y traça suya aquella para negociar con el Rey, considerando lo mucho que mueue vna viuda a compasión, y mas lamentando en caso de hijo, y solo, y siendo verdadera viuda, que todas estas razones deuián de concurrir en esta de Naim, pues Christo se mouio a misericordia, y por esso adierte el Euangelista que el hijo era solo, y que ella era viuda.

Consideracion IIII.

Misericordia motus super eam, dixit: Noli flere. No es menos de considerar que nos adierte Sant Lucas, que aunque resuscitó al moço, pero la misericordia la tuuo de la madre. Porque bien considerado, no ay que tener lastima de quien muere, sino de quien viue, y queda aca: y assi la compasión que muestra Christo es della. Samuel de quien deziamos en la primera consideracion, que parecio en presencia de Saul, le dixo vnas extraordinarias palabras al Rey: *Vt quid inquietasti me, vt suscitarem?* Porque Rey me has inquietado, para que buelua a esta vida? siendo cierto que la en que estaua entōces el Propheta, no era de tanto contento y descanso, que pudiessen con gusto desfiar la, los que viuian en el mundo, pues no veyan a Dios, los mayores amigos suyos, que en aquel tiempo morian, y ninguno dexaua de morir con lagrymas, porque sabia donde yua a parar. Con todo esso Samuel que sabe de lo vno, y de lo otro, tiene por mejor estar en aquella obscuridad, que boluer a la luz deste mundo, y dize que ha sido inquietarle, sacarle de quello. Y el Espiritu sancto queriendo moderar las lagrymas,

que:

que con exceso se vierten sobre los cuerpos de los muertos, dize: *Super mortuum plora modicum, quoniam* Eccli. 22. *requiescit.* Por ser naturales las lagrymas, no las prohibe del todo, y porque se defahoga vn coraçon por los ojos, que reuentaria en el cuerpo, si por ay no distillasse, como vn cielo encapotado que viene a aclarar, despues que ha despedido vn grande aguacero: y siendo esto tan natural al hombre, no quiere el Espiritu sancto quitarle del todo las lagrymas, y para moderar felas dize: que les basta considerar que descansa el muerto: *Quoniam requieuit.* Que el llorarle con demasia, es no tener satisfacion desto; como lo dezia Sant Pablo a los Theſſalonicenses, para que no llorassen con extremos de Gentiles, pues los Christianos no morian, sino echauanse a dormir y descansar; y no esperar que auian de recordar en la resurreccion: condenaua lo por Gentilidad barbara: *Nolumus vos ignorare de dormientibus, ut non contristemini, sicut & ceteri qui spem non habent.* Que aun los Gentiles, que desto philosopharon cueradamente: no solo no tuuieron la muerte por digna de ser llorada, sino por la cosa que mas bien le estaua al hombre, y por beneficio del cielo, que se auia de recibir con grande alegria. Ciceron en aquella Tusculana que hizo, a quien puso por titulo: *De contemnenda morte.* Del menosprecio de la muerte, cuenta aquella historia (que fabula la llaman) de aquella sacerdotisa de Iuno, que estando para yr al templo de su diosa vn dia, a ofrecerle sacrificios, tardose el cochero de le sacar adereçado el coche, passaua fele la hora de yr al templo; encolerizose sobre el caso demasiadamente, y dos hijos que tenia, por aplacarla, tomaron el coche, y tiraron del vncidos como cauallos, y lleuaron la madre al templo. Lo primero que ella hizo entre la humareda de

Compar.

1. Theſſ. 4.

Cice. lib. 5.
Tusc. quas.

sus sacrificios, fue pedir a su diosa pagasse a sus hijos
 aquella piedad, con la cosa que mas bien les estuuiesse.
 Succedio que aquella noche murieron los dos hi-
 jos, por ventura del cansancio de auer lleuado el co-
 che, dos moços regalados, poco acostumbrados a
 esso: dizen la madre la desgracia, y con vna gran-
 entereza, sin llorar lagryma sobre el caso, respondio:
 No es posible sino que lo que mas bien le esta al hom-
 bre es la muerte, pues en pago de vna tan gran pie-
 dad, y seruicio hecho a los dioses, la dan por paga en
 esta vida, auiendoles yo supplicado pagassen a mis hi-
 jos, cõ la cosa q̃ mas bien les estuuiesse; y lo mesmo les
 acontecio a aquellos dos hermanos Trophonio, y
 Agamedes, que auiendo le edificado a Apolo vn tem-
 plo en Delphos, el dia que se le consagraron y le sup-
 plicaron les pagasse aquel seruicio, con la cosa que
 mas bien les estuuiesse, y amanecieron muertos como
 estotros, de donde se vino a cõfirmar como en lo pas-
 sado, quã bien le estaua la muerte al hombre, pues tan
 grandes seruicios no tenian otro bien los dioses con
 que pagarlos: conforme a lo qual, entre los Christia-
 nos que tienen fe, y saben, que no se acaba todo con la
 muerte, y quan mala es la vida: mas bien llorarã y se
 compadeceran como Christo, de quien queda en ella,
 que de quien sale de tan mal mundo. Y en esto funda
 su razon Sant Augustin de las lagrymas de Christo en
 la muerte de Lazaro, que dize, que quando supo que
 estaua enfermo, y de muerte, les dixo a sus discipulos:
Aug. tr. sc. 49. super Gaudeo propter vos. Huelgo me por vosotros: y des-
Ioan. pues quando le vuo de resuscitar lloro; aunque la re-
 surreccion auia de ser para gloria suya: pero mirando
 lo mal que le estaua a la Lazaro el boluer a tan mal
 mundo como este, y que esto no se les puede persua-
 dir a sus hermanas, porque miran el negocio con
 ojos

ojos de carne, y echan de ver en lo que ellas pierden, y no en lo que el gana, pues acaba con tan penosos subsidios como los de esta vida, y ninguno dellos escusado, viuiendo en ella, y con todo esto le hazen fuerza a Christo para que le resuscite, representandole amistad en esto, como q̄ no fuera mayor la de dexarlo reposar. Viédose en este aprieto de las obligaciones que tiene al buen hospedaje de aquella casa, y voluntad dellas, a que es justo satisfacer, y haziendo lo, dar a Lazaro vida, estandole mas bien la muerte: llora Christo por esso, y assi en el mesmo sentido se compadece oy desta viuda: *Misericordia motus super illam.* Que es la que queda en el mundo, y no del hijo, porque ya ha salido del: como quando dixo a las hijas de Hierusalem, llorad sobre vosotras, que mas bien se puede llorar a quien queda en la vida, que a quien va a la muerte, y a estotra le enxuga también las lagrymas: *Noli flere.* Y cō todo esso como vino a dar vida cō vna voz suya, que con ella la dio a todo lo que viue. Manda levantar al muerto, y elle obedece: que tambien lo hizieron los huesos a la voz de Ezechiel, que no solo es poderoso para dar vida de cuerpo al muerto, sino vida del alma, que es gracia para en esta vida, y gloria para en la otra, que perfectamente es vida. *Quidm mibi, & vobis, &c.*

Vv 4 CON-

Ezech. 37.



CONSIDERACIONES DEL VIERNES despues del quarto Domingo de Quaresma.

Erat quidam languens Lazarus a Bethania de castello Mariae, & Marthe sororum eius. Ioan. 11.



ESTAS sanctas hermanas Martha, y Maria, que el primer dia que Lazaro su hermano cae en la cama, antes de llamar medico, ni hazer remedios, acuden a dar cuenta de la enfermedad al verdadero medico Christo; nos enseñan en esto que en nuestros trabajos y enfermedades, hemos de començar siempre por Dios: de que no hiziesse esto assi el otro enfermo Ochozias, no se quedo alauando. Cayò por las varandas de vnos corredores, y viendose apretado del mal, embio luego à consultar a aquel idolo Accaron, en quien hablaua vn demonio, para que le dixesse si escaparia de aquella enfermedad. Sintio esta offensa Dios, de manera que mandò a Elias que le dixesse, que moriria de aquella cayda, porque supiesse que auiendo Dios en Israel, no auia de consultar al idolo endemoniado, que al fin quiere Dios ser el primero llamado, y auendolo sido de Martha, y Maria: y llegado a su casa, aduierte Sant Pedro

4. Reg. 1.

S. Petr. Cry. sol. serm. 4.

Crysologo, que aunque salio Martha a recibirle, y estuuò con ella muy de espacio tratando del negocio, no resuscitò a Lazaro, hasta que salio a tratarle dello Maria: *Quia sine Maria, nec effugari mors poterat, nec vita reparari.* Que como fue Maria medio, que tomo Dios, para desterrar la muerte, y reparar la vida, a falta de

ta de

ra de su presencia, quiere por lo menos que asista su nombre para resuscitar al muerto, y como hizo a su ruego el primer milagro de las bodas en el de oy, que es el vltimo, quiere que interuenga su nombre, de dō- de quedamos aduertidos, que para tratar desta enfermedad y muerte, hemos de consultar primero a Dios, y començar por el, pidiendole su gracia para esto: y pues el quiere que interuenga si quiera el nombre de Maria para hazer el milagro, a ella le pidamos nos la alcance, &c. Aue Maria.

E X P L I C A C I O N D E la letra del Evangelio.

Nl al rico, ni al amigo de Dios, respecta la enfermedad, ni la muerte: ambas cosas tenia Lazaro, rico, y viuia achacoso. Ni al amigo de Dios, y llego a su casa la muerte, y todos los que en ella viuián, auian seruido y regalado a Christo, Martha y Maria, hermanas de Lazaro: la vna que con el vnguēto precioso le auia vngido los pies, la otra que con gran voluntad le hospedaua: en cayendo su hermano en la cama, le embian vn recado diziēdo, que su amigo Lazaro a quien el amaua estaua enfermo. Responde Christo: que no es mal de muerte, porque como noto Sant Augustin, dos cosas tiene la muerte, apartar el alma del cuerpo, y poner fin a la vida en este siglo, y aunque lo primero se auia de veer en la muerte de Lazaro, no auia de tener lo segundo; pues no se auia encaminado aquel mal, sino para sacar del gloria Dios; pues amaua el a Martha, Maria, y Lazaro: con todo esto auiendo oydo el recado, se detuuo dos dias, despues de los quales trato con sus discipulos de yr a casa del enfermo. Hallo los temerosos, y respondēdele, que como quiere boluer oy donde ayer querian apedrearle: responde Christo a su miedo con vna metaphora, con que se facilita la dificultad de la letra en esta parte, llamando dia al tiempo de su vida, y noche a la occasion de su muerte, que el dixo tratando della: *Hec est hora vestra, & potestas tenebrarum.* Y dize les: en las doze horas que el dia tiene de claridad, como vn hombre vea luz, aunque este en la vltima dellas, ve el tropeçon y peligro, y facilmente le huye, y aun no ha llegado para huyr esso. la noche de mi pafsion: mi amigo Lazaro duerme, y oy a despertarle, como si dixera para negocio de amigo, no

Aug. trac.
49.

Luc. 22.

ay inconueniente que se atrauiesse, y dize: *Amicus noster*. Para darles a entender que ellos tambien estauan obligados, pues auian posado en su casa, y era amigo de todos. Respondiente: *Si dormit saluus erit*. Señal es de salud el reposar y dormir el enfermo; no entendiendo que queria dezir Christo que era muerto: declara se Christo mas, y dize: Lazaro es muerto, y huelgo me de no me auer hallado alli, porque creays vosotros, que mayor milagro sera para la confirmacion de vuestra fe, si le resuscito muerto, que si le sanara enfermo, pero partamos alla: animolos a todos Thomas, diziendo: Vamos, aunque sea a la muerte, que lo que fuere de Christo, sera de nosotros, muramos cõ el. Llego Christo a tiempo que auia quatro dias que estaua muerto, y enterrado: auia muchas visitas, y todas las dexo Martha, sabiendo que Christo venia, y salio a recibirle, con palabras algo tibias en la fe, diziendo: Señor, si os hallarades aqui, mi hermano no fuera muerto (como que no pudiera Christo sanarle ausente) pero bien se que lo que pidieredes a Dios, os lo concedera, y aunque en esto mostraua mas fe, que en las razones passadas: con todo esto esta imperfecta, pues deuiera dezir conociendo del todo a Christo, bien se Señor que podeys todo lo que quereys. Assi lo aduertio Sant Chrysostomo. Responde le Christo; resuscitara tu hermano, y porque quien mucho dessea vna cosa, o no cree que la vera, o repregunta porque se la aseguren mas, dize Martha: Bien se Señor que resuscitara el vltimo dia, y aqui no puede llevar Christo su falta de fe, y descubresele claramente diziendo: Yo soy la resurreccion y la vida, como diziendo: no he yo menester pedir ni rogar por esto, que yo soy la fuente de la vida, y la causa de la resurreccion, y el que perfectamete cree en mi por fe, no morira para siempre, porque tras la muerte, se le seguira mejor vida, que la que aca dexa: y porque es necessaria fe, para que assiente el milagro, la examina Christo en ella, y ella fuertemente confiesa que cree, que es hijo de Dios viuo, que vino al mundo: con esto fue a llamar a su hermana, que aun no sabia que era llegado Christo; salio corriendo a recibirle, aunque creyan los Judios que la estauan visitando, que yua al sepulchro a llorar al hermano: en viendo a Christo se arrojõ a sus pies, y con razones embueltas en lagrymas, le dixo las mesmas que Martha, y compadeciendose con las llorosas hermanas, Christo, y como indignandose contra la muerte, viendo el estrago que en sus amigos hazia: *Infremuit spiritu, & turbauit se ipsum*. Que teniendo tan concertados, y tan en orden sus diuinos affectos, que sin futilencia ninguno chistaua, y con tanto dominio y libertad vsaua dellos, como yo del andar, o del hablar, y mejor, sin que la muerte del amigo, ni las lagrymas de las hermanas le turbassen, ni alborotassen. El mesmo se turba a si, como despertando aquellos affectos corporales que en la parte sensitiuã tenia, o propasiones (como las llamo Sant Hieronymo en este lugar) y esta manera de declararle,

Chryso. ho.

62.

Hierony.

es de

de los gloriosos padres Augustino, y Gregorio, y pregunta donde le han puesto, para que fuesen los Judios testigos del milagro, y no pudiesen calumniarlo (que assi lo entendio Chrysofomo) y para parecer hombre en la pregunta, pues auia de parecer Dios en el milagro (que assi lo entendio Athanasio.) Llevaron le al sepulchro, sobre que vertio lagrymas, con que le echaron de ver los Judios el amor que tenia al muerto: mandò levantar la piedra del sepulchro; aunque dize Martha que olera mal, que a quatro dias que esta enterrado, que tambien en esto mostraua su falta de fe, y se la reprehende Christo, y auiendo quitado la piedra, leuanta los ojos, y dando al eterno Padre gracias, y al muerto voces, le llama por su nombre, y mandale que salgá fuera, y al punto obedece la muerte al author de la vida: y añadese otro segundo milagro a este: q notò Basilio, q tapados los ojos, atados los pies y manos cò la mortaja, sin ayuda de nadie, como no saliera vn viuo que no uiera muerto, siendo mayor la fuerza q Dios le dio, q los impedimentos dichos, salió del sepulchro. Mandò a los presentes q le desataffen, q el mandarles alçar la piedra, y hazer esto, todo fue como noto Ambrosio, para q no pudiesen caluniar el milagro. Muchos d los Indios q auia venido a visitar las hermanas, creyeron en Christo, con q se cùplio lo q el auia dicho, que auia de sacar gloria fuera de aqlla enfermedad y muerte, y en este fin q tuuo el milagro, le tiene el Euangelio deste dia.

Augu. lib. 14. ciuitat. c. 9.
Greg. li. 3. Mor. c. 11.
Chryso. ho. 62.
Atha. in orat. ad Maxi. de diu. Christi.
Basil. orat. de Marore Tristitia.
Amb. li. 1. Exam. c. 7.

Consideracion Primera.



Rat quida laguens Lazarus, &c. Viendo a Lazaro amigo de Dios, achácolo y enfermizo, q esta es la propiedad del vocablo *laguens*, q casi parece q suena esto; al menos mirádolo por lo spiritual, a los achaques de su hermana la Magdalena q cueta S. Lucas, q la tenia enfermiza, q esta es la propiedad de aqll vocablo *Peccatrix*. Pecadoriza, cò muchos achaques como los q suele tener vn hõbre enfermizo, q qualquier liuiano accidente le desbarata y descompone mucho, que es Astrologo en las coyūturas, pues en todas ellas tiene reloxes que le dizen los tiempos, mas bien finitiendo dolores, que oyedo cãpana, y assi deuia de viuir Lazaro, *Languens*: que tenia las enfermedades muy incorporadas, hasta que vn dia, predomino el mal humor, que andaua enfrenado con el buen regimiento, y le derribò en la cama: *Infirmabatur*. Nos obligamos a pensar

Luc. 7.

pensar que el hombre tiene el mal, y la muerte muy de
 su puerta a dentro, embuelta en su naturaleza, como la
 polilla en el paño, y la carcoma en el palo, y que renien-
 do en si todo el mal, solo en Dios esta su bien, su salud,
 su vida, su resurreccion, como el mesmo Christo dan-
 dose a conocer a Martha se lo dize, y destas dos cosas
 se quajara esta consideracion. La primera que es, que
 el mal, y la muerte esta aca detrás, y no es menester nue-
 uo achaque de fuera, pues el justo y amigo de Dios
 no esta reservado desto, y es *Languens*, dize David, que
 esto toma en cuenta, y por descargo nuestro Dios, ha-
 ziendo poca de nuestros desuorios, y mirandolos con
 ojos de padre que mira traueffuras de hijo: *Quomodo*
miseretur pater filiorum misertus est Dominus timentibus se.
 Por mochachos nos dexa, y por hijos nos perdona:
~~Quomodo misertus est pater filiorum nostrorum.~~ Esta palabra *Fig*
~~uratur~~ dize vn modo de componerla y dize, que
 es como el modo del Genes. *Et uocauit Deus hominem*
~~ad nomen dicitur que leua et dicitur Deus hominem.~~ Y
 manera de figurar qual es la palabra *Figuratur*. Y
 luego dize el Propheta: *Recordatus est quoniam puluis su-*
mus. Que aquel lenguaje de acordarse, es como de quiẽ
 en vn vestido de picote echa mas de bordado y guarni-
 cion que si fuera de tela, o quien en vn hombre baxo y
 mal nacido haze mucho bien, desentrañandose por el:
 y vn dia cae en la cuenta, y vee que en el vestido es
 aquello mal gastado, y en estotro (que conforme a su
 mal natural, ha de ser desagradecido) el bien que se
 haze, mal empleado. Afsi aca acomodandose el Pro-
 pheta con nuestra rudeza, dize: Cayò en la cuenta
 Dios, que todo lo que hazia, era sobre poluo, que so-
 bre tan mala çanja, nada se edificara que no sea fal-
 so, y son los beneficios ricas guarniciones en tof-
 co picote, y los fauores desluzidos en hombre baxo,
 que

Psal. 103.

Genes. 2.

Compar.

que por serlo ha de ser ingrato, si ya no lo declaramos mas, diciendo: que por descargarnos nos mira como a poluo, o por no castigarnos, que el poluo qualquier viento se le lleuaua por ay mañana, que así dixo el mesmo que sería el malo: *Tanquam puluis quam projicit ventus à facie terræ.* Y diciendo poluo, dize la mas flaca y debil postura, y de su naturaleza mas deleznable: no arena pesada y fuerte, no greda rezia y apretada; no cal que affierra, ni yesso que ata, sino poluo, que qualquier ayrezillo se le lleua: y aunque esto dezia biẽ la propiedad del vocablo *Languens*, mejor lo dize adelante el Propheta: *Homo sicut fanum dies eius, tãquam flos agri sic effloreat.* Como heno es la vida del hõbre, y como flor del campo, y no de jardin guardado, y que florece y desflorece todo junto, que ambas cosas dize: *Effloreat.* Heno y flor le llamaron muchos a el hombre, y cõ esto dixeron, quã entrañado tenia el mal y la muerte en la vida. Isaias le manda Dios que lo diga a gritos: *Omnis caro fanum, & omnis gloria eius quasi flos agri, excatum est fanum, & cecidit flos, quia spiritus Domini insufflauit in eo.* Y porque no sea menester expositor desta Prophecia dize: *Verè fanum est populus.* El hombre es el heno de quien hablo, que no es mas que esso, o flor del campo, y para secarse, basta vn soplo de ayre, dõde dize, quan leue occasion ha menester para morir el hombre, lo mesmo es lo del poluo que lo lleua el ayre. Casi las mesmas palabras dixo Sanctiago tratando del hombre, baxo, o alto, tal qual fuesse: *Quoniam sicut flos feni transibit, exortus est Sol cum ardore, & arefecit fanum, & flos eius decidit.* Y para declararse como el Propheta, y q se viesse que trataua del hõbre, dize: *Et decor vultus eius deperijt.* No es mas la hermosura d su rostro que la flor, que como esta muere del Sol, tampoco achaque como esse le basta al hombre: y es mucho de aduertir, que

1. Petr. 1.

Isaias dize, que basta vn ayre, y Sanctiago, que basta el Sol. Sant Pedro tambien dize las mesmas palabras, que es heno y flor el hombre: *Omnis caro fenum, & omnis gloria eius, tanquam flos feni exaruit fenum, & flos eius decidit.*

Aqui dize mas que ambos, porque auiendo dicho el vno, que basta para acabarle vn Sol, y el otro que basta vn ayre. Sant Pedro dize, que ñi aura menester Sol, ni ayre, q̄ de su naturaleza se seca y se le marchita la flor, y entre si se va cõsumiendo: *Exaruit fenum.* Cõ esto mas que cõ otra cosa, creo que queda dicha la enfermedad de Lazaro, significada en la propiedad de *Languens*, que de suyo era achacoso, de poca complexion, enfermizo, que tratando esto a lo spiritual, no ay hõbre que no nazca con estos achaques, y es Dios su vida, si viuẽ, y su resurreccion si muerẽ, y assi al primer mal, a Christo embian a pedir socoro las hermanas, en quien estã medicinas para los achaques del cuerpo, y remedios para las enfermedades del alma, que assi lo dixo Isaias:

Isai. 53.

Verè languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit. Llamando dolores a los del cuerpo, y desmayos, o vaguidos a los del alma, q̄ de todo es medico Dios: y lo mismo dize Dauid en aquel Psalmo: *Propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, sanat omnis infirmitates tuas.* No ay enfermedad tan vieja del alma que no quite, ni dolencia del cuerpo tan incurable que no cure, que aunque para las del cuerpo, manda respectar al medico, por la necesidad que ay del: *Honora medicum propter necessitatem.* Pero no es la necesidad que ay del tan precisa,

Psal. 102.

que pueda suplir la de nuestros males sino solo Dios, a quien hemos de dar el primer lugar en ellos, como à dueño y Señor de toda la medicina: *Etenim illum curabit altissimus, à Deo enim est omnis medela.* El mayor mal que tuuo aquel peruerso Rey Assa, en aquel su grã dolor de pies, fue no consultar al diuino medico Dios,

Eccli. 38.

fino

fino contentarse con los medicos de aca , confian-
do en ellos , y assi lo adierte la scriptura: *Nec in infir- 2. Paral. 16*
mitate sua quasiuit Dominum, sed magis in medicorum arte
confisus est. Pero quando con los medicos de aca ten-
gays la mayor fe que es posible , no podra ser tanta,
que aunque los llameys para curar enfermos , no los
llamareys para resuscitar muertos , que hasta ay ni al-
cança la Philosophia , ni su arte: *Aut medici suscitabunt, Psal. 87.*
& confitebantur tibi. Resuscitaran los medicos, aunque
desso ay an de sacar alabanças para vos ? como si dixe-
ra, no por cierto, que este negocio de dar vida al muer-
to, es solo del que es vida por effencia y causa de la re-
surrection de todos , como ello dize a Martha , y assi
lo declarò en otro Psalmo David: *Deus noster, Deus sal- Psal. 67.*
uos faciendi. Titulo de Dios, de saluar, no solo de los pe-
ligros de la vida , pero aun de la carcel de la muerte,
porque: *Domini, Domini exitus mortis*. Solo el sabe la
puerta por donde se ha de salir de la muerte, la por dõ-
de se ha de entrar , todos la sabemos , y la tenemos
abierta: pero por dõde se ha de salir, solo el tiene la lla-
ue, y aquella reduplicacion: *Deus, Deus, Domini, Domi-*
ni. Quisieron los setenta dar a entender por ella el nõ-
bre ineffable de Dios , como en el otro lugar del Exo-
do: *Ego percussam, & ego sanabo, occidam, & vivere fa- Exod. 32.*
ciam. Yo soy el que lo hago todo, herir, y sanar, qui-
tar la vida, y darla, con aquella reduplicacion: *Ego,*
Ego. Lo mesmo se dize en el otro lugar: *Dominus*
mortificat, & uiuificat, deducit ad inferos, & reducit. 1. Reg. 2.
Que es lo que vio en vn dibuxo y figura Sant Iuan,
en sus mysteriosas visiones , que tenia vnas llaues *Apocal. 1.*
en la mano , y estaua diziendo: Yo soy el princi-
pio del ser , y de la vida , y el que la doy a todos:
y el fin a do todos vienen a parar , y deste infini-
to mar de mi ser , salen los rios , y bueluen aqui:
viui

viui en el mundo, quitò me la muerte la vida, echò me en la sepultura: pero como quien sabia la puerta por dõde se sale de aquella obscura carcel, sali della, y viuo ya para no morir mas, y al salir cogi las llaues de las puertas, y truxe me las conmigo: *Et habeo clauis mortis & inferni*: y puedo abrir a quien yo quisiere, pues no ay otro que tenga llaue desta puerta, de donde se vee quan acertadamente acuden a la fuente del ser y vida Martha y Maria, para el remedio del mal de su hermano: y como todo nuestro malesta en nosotros, y en nuestra naturaleza, y todo nuestro bien en Dios, que la suya es fuente y principio del ser y vida, y causa de nuestra resurreccion.

Consideracion I I.

Ecce quem amas, infirmatur. De la discrecion que encierra la breuedad desta carta, dicen grandes cosas los Sanctos, y con mucha razon la encarecẽ de que sea tan corta, y compendiosa, dixo Sant Augustin: *Amanti sat est, nunciasse*. Bastale al que ama, entender que padece quien bien quiere, y por esso no le escriuẽ a Christo mas, sino que ama a Lazaro: no le pidẽ a Christo q̄ venga à visitarle, que segun dixo Sant Gregorio, para el mas lerdo coraçon es el amor fuerte espuela: *Amor Mor. c. 17. etiam mentes pigras ad opus excitat, nec calcariibus indiget*. Y antes a quiẽ pedimos, le solemos representar lo que le amamos: pero a Dios, mas bien es representarle lo que nos ama pues su amor es principio del nuestro, y de todo nuestro bien. Lo primero es doctrina de Sant Ambrosio: *Amor vnus inducit alterum, ad redamandum*: El amor negocia su paga en la mesma moneda, y muy brõco (dixo S. Augustin) que era el animo, q̄ sino quiere amar, alomenos rehusa pagar amor: *Rudis est animus, qui dilectionem, quam nolit impendere, nolit rependere*.

Confor-

Viernes desp. del III. Dom. de Quares. 689

Conforme a lo qual, antes le auian de representar a Christo, que Lazaro le amaua, pero discretamēte aduertien, que es mas importante el amor en quiē ha de socorrer la necesidad, que en quien la tiene, y assi fiadas en el que a su hermano tiene Dios, puedē escreuir tan corta carta. David estas reglas parece que daua de pedir a Dios, con breuedad, representando le solo el trabajo: *Reuela Domino viam tuam, & spera in eo, & ipse faciet.* Descubre le tu necesidad, y espera que no tardara, aunque a ti te parezca que tarde, y el hara: que sin duda quiere dezir *faciet*, hazer misericordia, q̄ como es la obra que mas luce entre todas las de Dios, con solo hazer, es essa la que sale, segun dixo en el otro Psalmo, *Fac mecum propter nomen tuum.* Haz conmigo segun tu nombre, que siendo su nombre misericordia: *Oleum effusum nomen tuum.* Basta dezirle que haga, que si haze, milericordia sera, y dize se lo desta manera por acortar razones, y abreuiar, como lo hazē las hermanas con su carta. Quando se vio Ezechias, cercada y sitiada su ciudad, y con vna carta que le escreuia Senacherib, bien insolente y atreuida, no sabiendo que responder a ella, dize la Scriptura: *Expandit epistolam corā Domino.* Puso su necesidad en las manos de Dios, sin dezirle palabra, sino remitiendo el negocio a lo que el ordenasse, como diziendo le: Señor essa carta mas se escriue a vos que a mi, haze vos ay lo que mas cōueniga. Y assi escriuen Martha y Maria, ni pidiendo q̄ venga, ni q̄ le de salud, ni señalando lo que ellas desseā que haga, sino dexando le a el que hagalo q̄ mas bien este, como dize David, *ipse faciet.* Pero tambien parece que pudierā escusar esto, Ezechias, David, y Martha, y Maria, porque Dios bien vee el trabajo del amigo, y sabe la enfermedad de Lazaro, y vio escreuir la carta a Senacherib, y sino lo sabe, no es Dios que puede reme-

Psal. 36.

Psal. 108.

Cant. 1.

4. Reg. 19.

diarlo, y si lo sabe, y no lo remedia, no es amigo, en nada desto tenemos razon: assi le hemos de manifestar nuestro trabajo, como si no lo supiese, assi se lo hemos de suplicar, como si solo por mis ruegos vuisse de hazerlo, pero diziendoselo todo como a Dios, cō breuedad, que respecto es grãde el que se tiene al Rey de la tierra, el dezirle en pocas palabras el negocio, y atar mi pretension, y seruicios a vn memorial muy corto: y lo mismo es bien se haga con el Rey del cielo, aunque por differētes razones: cō el Rey de aca cō breuedad, porq̄ tiene muchos negocios, y le falta tiempo, pero con el Rey del cielo, porque en todos esta muy adelante, y antes q̄ se le hable palabra tiene oydo y visto el trabajo. *Ante quã clament, ego exaudia eos.* Que a Moysen antes que le hablasse palabra, le dixo: *Quid clamas ad me?* Y a sus discipulos enseñãdoles a ordenar cortas suplicas, y breues memoriales, y cōdenando las largas peticiones de los Phariseos, poco necessarias para con el, que tãbien sabe lo q̄ cada qual ha menester, les dize: *Orantes autem, nolite multum loqui, sicut Ethnici faciunt, putat enim quod in multiloquio suo exaudiantur, nolite ergo assimilari eis, sicut enim Pater vester, quid opus sit vobis.* Pero para que se entienda quã ajustada va cō todas buenas reglas esta carta, no la notaron solas las hermanas, sino acõpañadas de la Fe, Esperança, y Charidad. La Fe dixo la primera palabra: *Ecce*, que ella no viēdo, lo ve todo, pues sabe mejor que si vuisse. Quan bien lo ve todo Dios, y assi dize: *Veed Señor este trabajo, que nosotras, aunque sabemos que estays ausente, por presente os tenemos en el.* La Charidad escriuio: *Quem amas*, con toda esta breuedad, porq̄ es hazerle agrauio a vn grande amor, no fiar del, q̄ se manifestara cō solo apuntarle el trabajo del amado, q̄ el descubrirã lo q̄ aca se padece, mirandolo por lo que en su coraçõ siēte: y a vn Gentil dixo:

Isai. 65.

Exod. 14.

Math. 6.

dixo: que cō el amor los ausentes estan presentes, y los amigos necesitados ricos, y aū los muertos cō el resuscita. *Amicitia absentes adsunt, egētes abundant, & quod difficile est, mortui resurgūt.* Parece q̄ quisiera añadir en esta carta vna palabra, suplicādole que viniere la Esperança no cōsiente que se ponga, porq̄ siēdo ella hermana de la Charidad, dize que es fiar poco en lo q̄ le ama Dios, señalarle lo que ha de hazer. Las hermanas quisiera poner algunos seruicios, que en aq̄lla casa se le auian hecho: la Fe no lo consiēte, porque dize: *Que de manu tua accepimus, reddimus tibi.* Nada tenemos que dar a Dios, sino lo que el nos ha dado, y así no le hemos de representar a el obligaciō de lo que es suyo. Pues ya que no ponemos seruicios, pongamos buenos desseos y volū tad: tã poco lo permite la Charidad, porq̄ dize que de nuestro amor, es principio el suyo, y que esse no tuuieramos, si el no nos amara. *Non quasi nos dilexerimus Deū, sed quoniam ipse prior dilexit nos.* Y pues nuestra Charidad es effecto de la suya, porque: *Charitas diffusa est in cordibus nostris, per spiritum Sanctum, qui datus est nobis.* No es necesario dezirle mas que: *Quem amas.* La Esperança no escriue mas de vna sola palabra: *Infirmatur,* porque la necesidad, no ay para q̄ dezirla, sino a quiē tiene poder y amor para remediarla, y justamente espera, quien estas dos cosas tiene, y vltimamente, es biē advertir que carta de mugeres, es bien que sea corta, que la pluma y lengua dellas, mas bien parece no larga: y vn Philosopho dixo, que era virtud la auaricia de palabras en la muger: *O, verborum in foeminis auaritia laudabilis.* Y la otra muger que introduce Salomō, careciendo a vn mōgo necio, no tuuo mas cuerdas que atarle para lleuarle al matadero, que muchas palabras: *tere iuit eū multis sermonibus.* Y por estos casos dixo el mesmo Sabio: *In multi loquio non decrit peccatum,*

Cicero de Amicit.

1. Ioan. 4. Rom. 5.

Plauto.

Prover.

Prou. 10.

que en el mucho hablar no puede faltar peccado, y llámase mucho, con poco que sobre de lo que es menester: y esto me direys, viendo que necesidad ay de lo que se os escriue: y si veys que ninguna, temed las muchas palabras, porque, ni quiẽ las escriuio, pudo dexar de peccar en gastar tantas, y vos vays en peligro de hazerlo en leerlas, y mayor en responder a ellas, conforme a lo qual bien discreta es la carta, y en lo que mas lo parece, es en su breuedad. Al fin como notada de hermanas tan sanctas, y de virtudes tan grãdes, pues le representan a Dios: q̃ ni la enfermedad y trabajos de su amigo le acaban el amistad, q̃ aũque enfermo le ama, y con tan cortas razones esperã el remedio para todo, fiando del, q̃ no es necessario señalarle lo que dessean.

Consideracion III.

Infirmas hæc non est ad mortẽ, sed pro gloria Dei. Con la misma breuedad respõdio a esta carta Christo, que muy d̃ antiguo lo ha, escreuir estas cartas cortas Dios, pero largas en los mysterios, y mercedes q̃ en ellas haze. Cõ Isaias despachò vna carta de estampa, para que cada justo pudiesse tener vna, como carta executoria. *Dicite iusto quoniã bene.* Dezidle al justo, que no pondra mano en cosa, ni ninguna le puede succeder en que no le vaya bien, que si viue sera para merecer; si muere para gozar la paga de lo merecido: en la enfermedad tendra salud; en el mal bien; en la pobreza riqueza; en las lagrymas alegria; en la muerte vida. Las fabulas cuentan del Rey Midas, que vn Dios que tuuo por huesped, a su petition le pago la posada, con darle virtud, q̃ todo quanto tocasse cõ las manos se le boluiesse oro, y assi le succedio: y sin ninguna duda mas riqueza es la dela mayor pobreza del justo que estã, si le quitays la vida martyr, si no se la quitays confessor, si le

Isai. 3.

si le quitays la hazienda, Iob: si se la dexays, Abraham: si le quitays la honra, Susana: si la dexays con ella, Iudith: si le perseguys, Iacob, Ioseph, David: si no le apretays, Salomõ, Iosaphat, Iofias: al fin no puede tocar cosa de que no saque ganãcia, no echara por camino que no salga al cielo, porque todo viene de las manos de Dios, para mayor medra del justo, como lo dixo S. Pablo: *Omnia vestra sunt siue vita, siue mors, siue presentia, siue futura.* Consultò Iofias a Dios, para saber lo que disponia del y de su pueblo. Respondiole el oraculo diuino, que el por ser temeroso de Dios, moriria en paz: y luego en el siguiẽte capitulo se dize, que murio en la guerra a manos de sus enemigos, q̃ para vn Rey no puede el mũdo imaginar mas de lastrada muerte, y este lo sentiria mas que otro: en especial, si entrò en la batalla, fiado en la carta de seguro de Dios. Sin duda le cõplio la palabra, que en medio de la guerra muere el justo en paz, que guerra continua es esta vida: y Simeõ dize, q̃ partira en paz della, segun la palabra de Dios, dada al justo: *Secundum verbum tuum in pace.* Y Isaias de la muerte del justo dize: *Veniat pax, requiescat in cubili suo.* Vẽga la paz, que a quien la vida es guerra, la muerte es paz, descanse el justo en su casa: y para que se vea quan bien le esta al justo la enfermedad y la muerte, dize Christo, que de ay saca su gloria, y por eiso se huelga, y por el provecho de los discipulos. Sant Pablo a sus Corinthios, holgaua de auer melancolizado cõ sus razones, no por verlos tristes, sino porque la tristeza los metia por las puertas de la penitencia: *Gaudeo, non quia contristauis vos, sed quia contristati estis ad poenitentiam.* Pero parece Señor, que no es buena amistad, pretender vos vuestra gloria, con tan gran costa de vuestros amigos, pues podreys tener otros medios por donde sacarla, sin encaminar estremos, con que affligirlos? Esta es la

1. Corin. 3.

4. Reg. 22.

2. Reg. 23.

Luc. 2.

Isai. 57.

2. Corin. 7.

Iudic. 7.

merced que nos haze Dios, que todo cabe en mis males, honra y prouecho, hōra de Dios, y prouecho mio. Esto se vio muy bien en aquella tā celebrada victoria, que vno Gedeō contra los Madianitas, donde cō aquella gran estratagema, que les ordeno Dios, de los cantaros en las manos con las luzes en ellos, trecientos hōbres destruyeron vn tan gran exercito, y al tiempo del cerrar con el enemigo, quebrando los cantaros, y encandilādolos cō las luzes, appellidarō como agora Santiago: *Gladius Domini, & Gedeonis*. Cuchillo de Dios, y de Gedeon, con que les hizieron hazer aquella infame retirada, de que el exercito de Dios quedō con tan gloriosa victoria, y embio Dios luego vn cuchillo fuyo sobre el exercito del enemigo: y con ser de Dios todo este successo, orden, traça, fuerça y virtud fuya, lo parte à medias con Gedeon, y dize, que se appelle el cuchillo por de ambos, q̄ lleue parte desta gloria su exercito, por que tambien quiere que el suffrir del cantaro quebrado, del trabajo de mi cuerpo, se cuente por gloria mia, como la luz que del sale para honra fuya, y assi dize que la enfermedad de Lazaro no es de muerte, que quando muera, lo que se quiebra es vn cantaro fragil de vn cuerpo, y lo que encandila, y vence la batalla, y da gloria a Dios, es la luz de su alabança que de ay saca: y parece se su Magestad en esto al agente natural, que para introducir su forma, corrompe la contraria: y assi se vee que quando el calor del fuego se quiere introducir en el agua, primero procura destruyr su frialdad y humedad cōtrarias a su calor y sequedad, y entonces aquel mouimiento, no le llama el Philosopho corrupciō, sino generacion, porque el fin que el fuego pretende, no es tanto quitarle su frialdad al agua, como hazerle recibir su calor, que es mō noble, pues assi lo haze Dios, que para introducir el fue-

Compar.

go de

So y calor de su charidad, cõ que vino a abrasar la tierra, permite que por las enfermedades se corrompa el natural affeo que lo podia estoruar, de lo qual, aunque se siga la muerte: no es effo lo que el Señor principalmente pretende, sino que se introduzga la charidad: la doctrina de Sant Pablo que fue el mas diestro en esta materia, declara bien este intento: *Licet is qui fortis est, non ster homo corrumpatur, tamen is, qui intus est, renouatur de die in diem.* Como si dixera: no os espanteys que estando Christo en vosotros, este el cuerpo enfermo, sujeto a muerte y corrupcion, pues lo interior que es el espiritu, deffos males saca bienes, y se renueua cada dia mas, por la justificacion y gracia, que la charidad para introducirse ha menester yr destruyendo el peccado, y toda fuerça y mala inclinacion, y no se llama corrupcion, o generacion el mouimiento, sino segun la mayor perfection de la forma que se engendra, o corrompe. Y porque es cosa muy notoria que en la enfermedad se perficiona la virtud, y que el alma va tomando mas fuerças, quanto mas las va perdiendo el cuerpo; por effo las enfermedades de los amigos de Dios, no se pueden llamar de muerte, sino de gloria, pues castigandoles con la vara del trabajo el cuerpo, les remedia el alma. Consejo daua en este caso Salomon a los padres (que muy como a hijos castiga los suyos Dios) *Noli subtrahere à puero disciplinam, si enim percutiseris eum virga, non morietur: tu virga percuties eum, & animam eius de inferno liberabis.* La vara Señor del castigo, la disciplina de mi trabajo, no la alceys de mi, que no matan vuestros açotes, y aunque maten el cuerpo, refuscitan el alma, y vuestro fin es, que ella viva, y se libre de la eterna muerte del infierno, y pues effe castigo y vara vuestra me vale la gloria, y tambien lo es vuestra mi remedio, enferme yo, y aun

2. Corin. 4.

2. Cor. 12.

Prou. 23.

Compar.

muera, que aunque en esto no este mi salud, y vida, basta que se saque de ay vuestra honra y gloria. Vara es la vuestra que en figura de vuestra venida florecio, y dio flor: vara que tiene ojos, y mira a quien castiga, para que se saque provecho de la correctiõ: vara como la de Asuero, con que toca a Esther, en señal de clemencia, que aunque de tocarla quedò desmayada, quedò viua favorecida y regalada, y besò Esther el cabo de la vara, y assi auiamos de hazer a la con que castiga Dios, conociendo el bien della: como el niño que besa el açote, y el Religioso, que en recibiendo la disciplina del Prelado le besa la mano. Del mal auays de sacar la paciencia, mortificacion, dolor, contricion, penitencia: y con esto el mal vuestro produze vuestro biẽ y la gloria de Dios, y no es la enfermedad de muerte: *Infirmi- tas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei.* Que las espigas mi Dios, que a mi me punçan, brotan flores para vuestra guirnalda? que las piedras que a mi me lastimã son diamantes de vuestra corona? que lo en que tropieçan mis pies, poneys vos sobre vuestra cabeça? que las grandes enfermedades hõran al gran medico: las grandes tormentas honran al gran piloto: las grandes batallas honran al gran capitan. Si el medico, piloto, y capitan, salen bien de todo esto, medico diuino de mis enfermedades yo estoy contento de que ellas sean grãdes; seguro de que y igualmente negocio yo mi salud, y vos vuestra gloria. Piloto de la trabajosa nauegaciõ en que viuo, no me alborotan los huracanes y borrascas de mis tormentas, y aun tormentos, siendo vos el que lleuays el gouernalle, pues se que me lleuays a seguro puerto. No es penosa capitan diuino la guerra en que viuo, siendo lo vos della, los mayores recuentros me son de gusto: pues tantas razones tengo para assegurar me de la victoria, solo procurare llamaros en mi trabajo,

Viernes desp. del IIII. Dom. de Quares. 697

bajo, que es lo que vos quereys, porque acudiendo a mi clamor con el socorro, y librando me del aprieto de- zis que quedays honrado: *Inuoca me in die tribulationis, Psal. 49. eruam te, & honorificabis me.* Y Sant Pablo dezia, que se authoriza y engrandece Dios con los trabajos y muerte de mi cuerpo: *Magnificabitur Christus in corpore meo, siue per mortem, siue per vitam.* Si por ay le engrandece Dios, y me aprouecho yo, por bien venga el mal a la casa del justo, pues de su muerte sale mi vida, y gloria y honra de Dios: *Infirmittas hac non est ad mortem, sed pro gloria Dei.*

Consideracion IIII.

E*T lachrymatuſ est Ieſus.* Aunque parece gran flaqueza en vn hombre, en eſpecial authorizado y graue, llorar y mucho mas en publico, a trueque de mostrar su amor Christo, y de q̄ se le eche de ver en las lagrymas, pues dixerõ los Iudios: *Ecce quomodo amabat eũ.* No quiere detenerlas, no tengo yo a tãto que enxugue Dios a sus amigos las lagrymas: *Absterget omnẽ lachrymam ab oculis ſanctorũ.* Como derramar las fuyas, pues no estãto remediar mi amigo mis males, como sentirlos por tã propios, q̄ se le eche de ver en los ojos, y por ellos se le lea el coraçõ, y aſi a la duda que ay entre los sanctos, dela causa destas lagrymas, respõdere yo facilmente, tocãdo primero alguno delos pareceres dellos: *de Marco. S. Basilio dixo q̄ por nuestro exẽplo auia llorado Christo, y no por la muerte de Lazaro, pues ſabia que auia de reſuſcitarle. Lo meſmo parece q̄ tiene S. Auguſtin, 49. y aũque es deſte parecer S. Hilario: pero dize que llorõ para moſtrar ſu humanidad, aũq̄ en otra parte el meſmo ſancto dize que llorõ la infidelidad delos Iudios, q̄ cõ tan gran milagro no auia de reduzirſe: y lo meſmo ſintio S. Epiphanyo, pero para que ſon neceſſarias cauſas*

Apoc. 7.
Basil. hom. de Marco. & tristi.
Aug. irac. 49.
Hilar. li 6. 10. Trinit. idẽ in Psal. 68.
Epiph. cat.

las entre quien conoce la suauidad y blandura del cora-
 çon de Christo, si su coraçon fuera tã de peña como el
 mio, uiera bien q̄ specular en esto, pero siẽdo tã amo-
 roso, y aquel diuino pecho fuẽte de toda piedad teniẽ-
 do mis trabajos por tan suyos, como no se auia de en-
 ternecer de ver a su amigo muerto, y a las q̄ queria tã-
 to llorando? O lagrymas preciosissimas, socorred An-
 geles, acudi a priesa, no se pisen en la tierra: lleuadlas
 en fuentes de oro al cielo, donde saben estimarlas, para
 q̄ alli se adoren y celebren, pues celebran las delos pec-
 cadores, y las reciben con tãto aplauso, que si las de vn
 hijo prodigo derramadas en vna çahurda, tan festeja-
 das son en el cielo, las del innocentissimo cordero, que
 enriquecen el thesoro dela Iglesia, q̄ endulçã los traba-
 jos desta vida, que dã fuerça y valor a las obras q̄ haze-
 mos; que hazen señal en la piedra dela obstinacion co-
 mo merecen ser estimadas? si vna destas lagrymas da
 en el cielo, le derretira todo, y le trayra a la tierra, y si
 cae vna destas lagrymas en el infierno, le apagara todo
 su fuego. Pero para que veamos que la lluuia del cielo
 se haze delas exhalaciones dela tierra, entẽ damos la oc-
 casion en que las derrama. Los sanctos padres Ambro-
 sio, y Chrystomo, estan cõformes en que lloro Chri-
 sto, quando salio Maria, y vio sus lagrymas: sale Mar-
 tha y llora, y no llora Christo, sale Maria y llora, y di-
 ze las mesmas razones que Martha, y saca lagrymas de
 los ojos de Christo: crecen las de Maria, porque son las
 lagrymas muy atreuidas, quando son fauorecidas, y
 porque es la cifra con que esta hecha a hablar y enten-
 derse Maria con Christo, dixo Salomon: *Cor quod nouit
 amaritudinem anime sue, in gaudio eius non miscebitur extra-
 neus.* El coraçon q̄ sabe el bien de la amargura y lagry-
 mas, no dara parte a fuera, de la dulçura que en ell siẽ-
 te: que es como quien come vn buẽ bocado, y sabe que
 le va

Ambr. lib.
 2. de Pœni.
 cap. 7.

Chryso. ho.
 62.

Prou. 14.

Compar.

Viernes desp. del III. Dom. de Quares. 699

le vala salud en el, y sin esso es muy cõforme a su gusto, de aq̃llo no parte con nadie. Maria se entiende cõ sus lagrymas cõ Christo: elle respõde en su lenguaje, cõtra cifra de amores, es: *Dilectus meus mihi, & ego illi*. El e yo nos entẽdemos, subẽ las exhalaciones d̃ la tierra, del coraçõ de Maria, al cielo de los ojos de Christo, y buelue otra vez hechas agua a la mesma tierra, en la mesma moneda le paga Christo, lagrymas por lagrymas, no se puede ella llamar engaño, pues lagrymas suzias y peccadoras, sacã lagrymas diuinas y sanctas. Que llorasse Maria, y bañasse los pies de Christo, estando jũto a el, no es mucho q̃ el sol Diuino derritiesse la niene, e yelo de su coraçõ, y la hiziesse distilar por los ojos: pero que estas lagrymas las saquen del mesmo Sol. O fuertes lagrymas, aunque feminiles, pues vencen al inuencible, subjectan al omnipotente; entristecen al alegria, fallan con quanto pretenden, alcançan por gracia, lo que por naturaleza es imposible, que es resurrectiõ de vn muerto de quatro dias. O por hablar con el espiritu digamos, que de tres muertos señalados, que resuscitõ Christo, este de oy le cuesta mas trabajo. A la moça q̃ hallõ muerta en casa, dixo q̃ no estaua muerta, y cõ esto la resuscitõ: *Nõ est mortua puella sed dormit*. Solo diziẽdole a ella: moçacha leuãtate. Al hijo de la viuda, mas diligẽcias hizo: llegose a las andãs, tocolas, pararon los q̃ las lleuauã, hablo al muerto, diziẽdole: A ti digo mãc-

Cant. 2.

Matth. 9.

Luc. 7.

este

este espera mayores diligencias de Dios, que venga y llegue al sepulchro, que se embrauezca y encolerize contra la muerte, que de grandes voces y llore, toda esta dificultad tiene su resurrección, aunque no llega a estado que tiene imposibilidad, pues con buenos ruegos de las hermanas, y diligencias de Christo, aunque mas hediondo, resuscita Lazaro. Quexa se Isaias de la poca limpieça de sus labios, con que no se atreue a predicar la diuina palabra, y vn Seraphin del throno, toma con vnas tenaças vna ascua de fuego, y cauterizale los labios, cura tan rigurosa como es botones de fuego en parte tan delicada: Hieremias dize las mismas palabras que estotro Propheta, para significar su insuficiencia, y cura le mas facilmente Dios, que solo le toca la mano, y con esso queda bueno para predicar: *Misit manum suam, & tetigit os meum.* Porque a este con tan facil cura, y al otro tan rigurosa? Satisfaze S. Hieronymo a esto, porque Hieremias era niño, dize: *Puer ego sum.* Y basta tocar la mano a quien es tan pequeño: pero Isaias era anciano, y para curar vna enfermedad de peccado vieja arraygada en el alma, vna voluntad mal habituada, es menester Seraphin, tenaças y boton de fuego, esta forma de peccador viejo pinta Oseas. *Ephraim factus est subcinericius panis, qui non reuersatur, comederunt alieni robur eius, & ipse nesciuit, sed & cani effusi sunt in eo, & ipse ignorauit.* A esta manera de mala, echada en las brasas (dixo Sant Hieronymo en este lugar) se compara el peccador que no haze penitencia, que como estas tortillas cozidas en las ascuas, que no se bueluen por vna parte se cuecen, y aun se queman, y por otra estan crudas que no se pueden comer, todo el daño les viene de dexarlas quemar y no boluerlas, y assi es el peccador, que se esta quedo en el mal estado, que el mesmo peccado le va enflaqueciendo y con-

sumien-

Isai. 6.

Hierē. 1.

Hierō. sup.

Hierē. 1.

Oseas. 7.

Hierōn.

Compar.

sumiendo la honra, la hazienda, la salud, el alma, y no lo siente: y quien se allegasse a boluerle de las brasas, se quemaria las manos, y se trayria los carbõcillos afidos, que son los rastros del peccado. Y los sanctos Padres, Cyrillo, Theophylato, y Theodoro, explican *Quasi insensibiliter exurebatur, & consumebarur.* Y la letra Chaldea conforma con esta exposicion, y dize: que los salieron canas, y que tampoco lo echò de ver. *Sedet cani effusi sunt super eum.* Que segun la cuenta de Sant Pablo, no ay vigilia mas cierta de la muerte, que las canas: *Quod antiquatur, & senescit prope interitum est.* Laercio cuenta de Platon, que a vn su discipulo le reprehendia vn dia ciertas menudencias, y el moço por tenerlas por de poca importancia, las cõfessaua todas. Respondiole Platon: *Non est res parua, consuetudo.* No es de tener en poco vna mala costumbre, aunque sea de cosas faciles, que vna lenta calentura viene a hazer vna peligroso ethica. Mirà al estado que viene vn peccador viejo, que brama Christo, se turba y llora, para cõ los bramidos resuscitar el diuino Leon, al hijo que nace muerto, que no ay hombre que no nazca asì. O caras lagrymas, fieles testigos del amor, como dixo vn Gentil: O fuente de donde nacen effos manantiales de vida: dicho so muerto sobre quien caen tales lagrymas, si estas no te enamoran alma, espãtente estos bramidos: mira que esse que llora y se turba, y bramando con alta voz, resuscita el muerto: sera muy para temer, quando sin lagrymas, con vna voz los resuscite a todos: sabete valer de las que agora llora, porque resuscites a la vida eterna

Cyrillus.

Theoph.

Theodor.

Chaldaeus.

Hebr. 8.

Laertius in

vit. Plato.

Cicero de

Amicis.

de la gloria. *Quam mihi &*

vobis, &c.

CONSI-

CONSIDERACIONES DEL SABA- do despues del quarto Domin- go de Quaresma.

Ego sum lux mundi, qui sequitur me, non ambulat in tenebris, &c. Ioan. 8.



O puede estar mucho tiempo secreta y encubierta la luz, y assi se descubre oy la del diuino Sol de justicia a los Seribas y Phariseos, que con tanta instancia diuersas vezes le preguntauan a Christo, quien era, y que si era el esperado, se lo dixesse claro. Oy dize, que es luz del mundo, que ninguno ay en el que si quiere gozar della no pueda, con que tambien declara, que no se cansa ni fatiga de hazer bien, como no se cansa el Sol, que nada se puede hazer sin el: porque sin luz, nada se haze a gusto, ni le puede tener el hombre que tiene falta della. Tobias lo dezia: *Quale gaudium mihi erit, qui in tenebris sedeo, & lumen caeli non video.* Al fin es el Sol el planeta mas bien quisto, el que si vos no lo gozays, es porque le cerrays la puerta, y no le quereys, el que mas barato podeys auer, con ser el mas rico, y que mas bienes haze, que aunque son yguales beneficios de la tierra, el Sol, y el agua, como lo dixo Christo: con todo esto se vende el agua, y aun la tierra tambien: y el Sol sin que le compreys, y aun le merezcays, se os entra por las puerras, y os busca y solicita, y con todo esto ay ojos tan malos, que siendo el Sol tan bueno, les ha-

Tob. 5.

Math. 5.

ze mal, y huyen del, sin poder sufrirle, teniendo estas y otras mil virtudes. El Sol alumbrá por fuerça y obligacion de su naturaleza, pero el Sol Diuino que a este le dio su luz, quantos mayores bienes tendrá? y no alumbrando por fuerça, sino por la voluntad y amor de su gracia, mas virtudes cria que estotro plãtas en la haz de la tierra, metales en las entrañas della: pero porque son menester buenos ojos para ver estas luzes suyas, y con su lumbré se ha de ver su lumbré: *In lumine tuo videbimus lumen.* Pidamosle nos de la de su gracia para poder mirarle, obligandole con la intercessión de Maria, &c. Psal. 35.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

A Vianle interrumpido a Christo el sermon que hazia en el Templo, con aquel pleyto criminal contra la muger adúltera, que le auian puesto delante, comprometiendo maliciosamente aquella causa en el: y como dio Christo aquella tan extraordinaria salida al negocio, que ellos no pudieron pensar, con que se salieron confusos, la delinquente libre. Prosiguiendo su plática con los que en el Templo quedauan, les dixo: *Ego sum lux mundi.* A proposito de que el dia antes deste, predicando les Christo, y combidandolos a que todos los que estuniessen sedientos viniessen a el: *Si quis sitit veniat ad me.* Auia se levantado vn grande alboroto, por razon de diuersas opiniones, que en el pueblo auia: vnos dezian que era Propheta, otros que era Christo: los Phariseos, y Scribas, negauan lo vno y lo otro, diziendo que era Galileo, y que nunca de Galilea se auia visto Propheta: a esto responde Christo: Yo soy luz de todo el mundo, no de Galilea, o Palestina, ni en particular de ninguna otra parte, sino luz que yualmente se da a todos, y no ay otra sino la mia, y assi quien me siguiere no andará en tinieblas, antes alcanzará lumbré de vida, porque la falta desta es obscura noche, imagen de la muerte (que el q no tiene la luz y la fe del conócimíento de Christo, cõtadlo cõ los muertos.) Comiéçãse a descubrir los q por tener malos ojos, les offende la luz,

1. Reg. 16.

Isai. 11.

Deuter. 17.

G 19.

luz, que son los Phariseos; y dicen le a Christo: Tu eres el que testificas en tu abono, y así tu dicho se reputa por no verdadero, por ser en tu causa. Responde Christo no negando, que ha dicho quien es, sino asegurando la verdad y certeza de lo que ha dicho, porque habla como quien sabe, y no con ignorancia como ellos: no refiere opinion, ni cosa de oydas, antes dize, que sabe de donde vino, y donde va, que ambas estas cosas las ignoran ellos, porque juzgan muy exteriormente: no penetran el spiritu, que aquello llama juyzio de carne, porque el hombre quando más desapañonado no ve mas de lo aparente: *Homo videt ea, que patent.* Y de Christo prophetizo Isaias: *Non secundum visionem oculorum iudicabit.* Y con juzgar estos tan superficialmente, devian de condenar a muchos, pues Christo dize: Yo a ninguno condeno: *Ego non iudico quemquam.* Y para prouar la certeza y verdad de su juyzio, dize que juzga segun la diuina naturaleza, y que así juzgan juntos el eterno Padre y el, y que pues conforme a la ley se da todo credito a dos que contestan; mayores de toda excepcion son el eterno Padre y el, y así se ha de tener por cierto el testimonio, en q̄ tan conformes estan ambos. Preguntan le maliciosamente los Judios, donde esta su Padre, para que se declarasse, diziendo que era Dios, y condenarle a muerte, que esto les auia pasado en el capitulo quinto deste Euangelista. Respondeles Christo: para conocer a mi Padre auia des de auerme conocido a mi primero, con que les da a entender, que tenia otra naturaleza, mas que la que ellos veyan, que era la Diuina, segun la qual tenia Padre, que segun la humana no le tenia. Todo esto adierte el Euangelista que passo en el Atrio mayor del Templo, donde estaua el arca, en que se echauan las ofrendas que se dauan para la fabrica, que este era el sitio, donde hombres y mugeres podian entrar: y aunque alli tenían comodidad de le poder prender, no lo hizieron, no porque no lo desseauan, sino porque no era llegada la hora, en que se lo auia de permitir Christo.

Primera Consideracion.



EGO sum lux mundi. El nombre de mayor consuelo para el mundo, que pudo Christo tomar para si, es el que se pone oy, porque siendo verdad que no auia cosa en el mundo que no estauiesse en tinieblas: que nueva de tan grande alegría se les pudo

pudo dar, como dezir Christo, que el era luz del mundo, que estando la Gentilidad toda a escuras, y viniendo el pueblo Iudayco en sombras, necesitados los vnos y los otros de la claridad de la verdad, la luz verdadera, que no ay otra que lo sea. *Quæ illuminat omnem hominem, venientem in hunc mundum.* Ioan. I. Amanece rompiendo las obscuras tinieblas del Gentil. Y los condéfos y espessos nublados de las sombras y figuras del Iudio. Quando al principio del mundo, el eterno Dios crio la tierra, como centro, y el cielo como circunferencia della, hecha y compuesta esta artificiosa Esphera, todo este espacio, y redondez visible, era vn confuso Chaos, cubierto de vn negro velo de densissimas tinieblas, que para romper por ellas, los ojos de los lince no bastaran, ni auia ningunos que pudiessen discernir la tierra del agua, el agua del ayre, el ayre de los vapores, los vapores del humo, que por ellos sube, y del y dellos, o del ayre el fuego, el fuego del cielo, o vn cielo del otro. Tã poco se podia saber, porque color auia de diferenciarse el hõbre del animal, ni el animal del arbol. Al fin era vna forma de pintura hecha con vn carbon, que no se dexa ua gozar de nadie, hasta que se le diesse colores, y quando quiso el soberano Artifice poner la vltima mano en este mapa del mundo, para que conociessemos las cosas por sus distinciones, hablo el supremo criador aquella primera palabra, (primera digo la que aca en estas obras exteriores sabemos que hablo), que la primera fue la productiõ del verbo eterno, antes de todo tiẽpo: estotra de que tratamos, fue, la primera con que dio principio al tiempo, repartiendolo en dias, hechos de mañana y tarde, y fue la palabra: *Fiat lux, & facta est lux.* Genes. I. En diziendo haga se la luz, salio ella tan hermosa y bella, que no ay cosa que sea bella y hermosa, tiene

tiene luz, entro con gran señorio y authoridad, consumiendole las tinieblas, auentando las nuues, esparciendo los nublados, ahuyentando los gruessos y lobregos vapores, hizo publica la biçarría gala, y hermesura de todas las cosas, purgo los elementos, alegró el cielo, dio viuas y vltimas colores, con que retocó esta misteriosa pintura del mundo visible. O palabra digna de la boca de Dios, en vna sola palabra tan milagrosos y tantos effectos, tantas virtudes dadas en vna palabra sola, solo aquel infinito piclago de virtud, que es palabra del eterno Padre, se las pudo dar, no auia dicho otra palabra Dios, sino la que hemos dicho, de la qual dixo Dauid: *Semel locu-
tusest Deus.* Y luego hablo de la luz, que fue muy justo, que aquele eterno silencio, se rompiesse con tal palabra, y que se començasse el hablar, con *Fiat lux.* O preciosa luz, que eres la mas necessaria entre las cosas de que mas necesidad puede tener el mundo, y fino, si se vendiera la luz, pensad, si lo quitarades del comer por comprarla, que a no ser talla vil costumbre del pecho humano, que desprecia y no estima las cosas muy preciosas, si las halla muy a la mano, quanto se auia de estimar la luz, aunque fuera tan familiar, y quanto la estimariades, si os la escondiesse Dios, dando os vna buelta como a los Egypcios, de tres continuos dias de espessas tinieblas, en que ninguno se osa mudar de vn lugar, ni vio el Padre al hijo, ni la esposa al esposo, ni aun nadie a si mismo, pero para ver quan buena es la luz, no veys vos, que quando entra en vuestra casa començays a viuir, y que llamays buen dia, al que tiene mas luz, y es mas claro, y la mejor nueva que se puede dar a el hombre, que es la de su vida, libertad, y rescate, con este nombre de luz que amanece, se da en la Scriptura, como en aquello de

Esther,

Psalm. 61.

Exod. 10.

Esther, quando auia concluydo el negocio tan importante en fauor de su pueblo, no supo como dezir la alegria, que de la nueva tendrian, sino con dezir que les amanecia vna clara mañana: *Noua lux oriri Iudais visa est.* Nueva luz les ha amanecido a los Indios, como que la noche del trabajo les auia quitado el gusto y color.

Et rebus nos abstulit atra colorem.

Y que la luz de la buena nueva los boluia a su ser, y les restituya su color, y quitaua su melancolia.

Rebusque iam color vedit.

Vultu nitentis syderis.

Prudentius.

Quan cierto es que el mayor Architecto, la primera planta y monteá, que haze de la casa que ha de edificar es en su entendimiento, y aun alli lo primero que mira, es, donde le dara las luzes a la casa, que no es viuidero el mejor quarto, sino tiene luz, y el que no la tiene, cria el sapo, culebra, y otras ponçoñosas sauandijas. Los altares de los Templos buscan la luz del oriente, que es razon que la primera luz la gozen los Alcaçares de Dios, y para saber vltimamente lo que es luz, y lo que es su contrario, las tinieblas, hasta saber que la Iglesia y Scriptura sagrada, llaman luz a la gloria y bienauenturança, que no hallan nombre que mas bien quadre a aquella junta y centro de todos bienes: *Lux perpetua lucebit sanctis tuis, locum refrigerij, lucis & pacis.* Y al profundo pielago y abismo immenso de todas las desdichas y males, llamo Iob. *Terra tenebrosa.* Con no hablar del summo mal, sino solo del lymbo, que al infierno, obscuro le llama la Iglesia: *Ne tradas eas in obscurum:* de manera que destes bienes visibiles que Dios nos dio, por el mayor conocemos

Y y a la luz,

la luz, y de los mayores males que deuenos temer, el que mas assombra, es el de la sombra perpetua. Y si queremos Philosophar mas delgadamente desto, en nuestra visible Machina, toda la virtud de los elementos pende del cielo, y el cielo no tiene instrumento sino el de la luz: porque su motor y inteligencia que lo mueue es vna carroza de luz, que por todo el la lleva, y assi la luz no es sujeta al cielo, como todo lo demas: porque si el cielo se parasse, todo el mundo pararia, y se desharia y pereceria esta Machina: pero este daño no le alcançaria a la luz, que no por esso dexaria ella de alumbrar. Load pues y engrandeced la bondad desta luz, pues dize Moysen, que la vio Dios, y vio que estaua perfecta, acabada, y buena:

Gene. 1.

Vidit Deus lucem quod esset bona. De manera, que quando en opposicion la miren el desseo y la inuidia, ni el tendra que ponelle, ni ella que quitalle. Y tras esta alabança no es la menor de las vuestras, clara luz, que ni las mejores ni las peores lenguas, las vnas loandoos, y las otras vituperandoos, aquellas os hagan crecer, ni estotras menguar, ni el silencio causa oluido vuestro, porque siempre nos days en los ojos con vuestra grandeza, hermoſeando el cielo, matiçando la tierra, purgando los elementos, alegrando a los hombres, y entre estos esforçando a los enfermos, y al salir de vuestros rayos, despide el pastor, el labrador y ganãan la pereza de sus miembros. *Exiuit homo ad opus suum.*

Psal. 103.

Esforçandose para mientras vos le alumbraredes, para no dexareste la açada, aquel el arado, y el otro la hoz. *Ad operationem suam usque ad vesperam.* En leuantandoos vos, os dan los buenos dias, porque se los days buenos, el corderillo retoçon al chiuatillo trauiesso, y al bezerrillo loçano: y con mil brincos y saltos, corriendo, y trepando celebran vuestra venida, alegran-

alegranse los campos , riense los prados , combida la planta con su flor , y el arbol con su fruto , y con vna viciosa luxuria , sino se lo gozan los hombres , se deshojan y entristecen ellos.

Luxuriant, redeunt, arboribusque comæ.

Y si quisiésemos saber , quien es esta Idea de tantos bienes , como no tiene cuerpo aunque se dexa ver , hemos de pensar que es de alla de vna quinta essencia , como son los cuerpos celestiales , vna qualidad spirital , que no padece peregrinas impresiones , mas subtil , y mashidalga que el ayre , que esse se inficiona , pero ella tan limpia sale de los hediondos cenagales , como de los mas olorosos jardines . Pues si de ninguna parte se le pega nada , ni de las alabanças o vituperios de las buenas , o malas lenguas , bien podremos en este discurso poner pausa , parando aqui la pluma , y leuantandonos desta luz , a tratar de la del author de ella , cuyos son sus effectos , y de quien facò tantas buenas condiciones . Aunque si qualquier discurso que de la material hagamos , por largo que sea , sera corto , de estotra sobre natural lumbré que podremos dezir , que ya que no pueda declarar su naturaleza , (que esso no se puede) por lo menos diga algo de sus mysteriosas propiedades ? Sant Pablo apunto alguna cosa desto escriuiendo a sus Corinthios : *Deus qui dixit, 2. Corin. 4. de tenebris lumen splendescere, ipse illuxit in cordibus nostris, ad illuminationem scientiæ, claritatis Dei, in faciem Christi Iesu.* El mismo Dios que quando las tinieblas tenian occupado el mundo dixo : haga se la luz , con que lo illustro y alumbro todo , esse mismo , quando con mas condensas tinieblas , nuestros coraçones estauan obscurecidos sin el conocimiento de Christo , los alumbrò con esta sobrenatural lumbré : al fin como quien es luz por essencia , de quien

710 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

se deriba a todas las criaturas qualquier luz que en ellas aya , para que vean el camino por donde han de yra el , y de la manera que dio al mundo aquella primera luz , para tantos y tan milagrosos effectos , como della se figuieron , nos dio a nosotros esta , para que a el lo conociessemos y lo diessemos a conocer en el mundo , porque de otras manos , no se podia esperar luz , que de las del padre de las lumbres , de donde vino a dezir Job :

Iob. 36.

In manibus abscondit lucem & precipit ei, ut rursum adueniat, & annunciat de ea amico suo. Que

esta tan en su mano dar aquella y esta luz , que ambas las tiene , en ambas sus manos , y hablando de la de la gracia , dize , que la da a su amigo , como en las nieblas de Egipto , que quando los Gitanos estian a escuras , a sus amigos daua Dios luz , como

Sapi. 18.

Exod. 10.

lo refiere Salomon en la Sabiduria : *Sanctis autem tuis maxima erat lux, & horum quidem vocem audiebant, sed figuram non videbant.* Y assi si ay luz en esta Iglesia , que es la luna , o en los Sanctos que son estrellas ,

ella y ellos , deste Señor y criador del sol , han de confessar que la tienen , que quando las estrellas por sus quartos de noche , hazen la guardia y centinela al mundo , en los puestos que las reparte Dios , estan despauiladas desojandose , haziendo su vela y siruiendo con mucho gusto , a el de quien conocen auer recebido su luz para seruirle , que todo este discurso

Baruch . 3.

es del sancto Propheta Baruch : *Stellæ dederunt lumen in custodijs suis, & latatae sunt, vocatae sunt, & dixerunt: ad sumus, & luxerunt ei, cum iocunditate qui fecit illas.* Y aun clayre , la luz , y resplandor que

Orige. in

prin. cap.

Ioan.

tiene aduierte Origenes , que no es de su naturaleza , sino comunicada del sol , que en el resplandecé , y assi no es el , el que principalmente aumbra ,

sino

Sabado desp. del IIII. Dom. de Quares. 711

fino el resplandor del sol; así no ay nombre que tenga de suyo luz natural, ni sobrenatural, que no la deua reconocer por de Dios, dada para alumbrarla a el, con el alegría, que a las estrellas, reconociendo, que para esto la recebimos: *Illuxit in cordibus nostris, ad illuminationem scientie claritatis Christi in facie Christi Iesu.* 2. Corin. 4. Y que pues de la luz material que el hizo, conocemos tantos y tan extraordinarios milagros, aunque tan ordinario los haze, pues vemos que con ella se alegran los campos, se regocijan los animales, se alivia el enfermo, se esfuerça el trabajador, se authorizan las casas, se matiza el mundo, y a la cosa mas muerta, da nuevo color, ser illustre, y que ultimamente estan gran bien el de la luz, que con su nombre se declara lo que es el sitio y lugar de todo bien, que es la gloria, y que estan poderosa, que los ricos metales, y las preciosas piedras, por ella se crián, en los secretos retretes de la tierra, cuya superficie se adorna de plantas, esmaltada de flores, por beneficio desta luz: quanto mas bien hemos de pensar que causa, el que oy dize de si que es la verdadera luz del mundo? De q̄nos espantamos que la luz de nombre al cielo, si el que hizo el cielo para darse a conocer toma el nombre de la luz, todo es poco lo que esta luz haze de milagros en la tierra, respecto de los que haze en vna alma, el criador della y de la luz, quando la de su gracia le alumbra, alibie se el enfermo del peccado, comience su tarea el justo, como trabajador mientras esta luz le dura, de vna buelta a su coraçon, y en los secretos del hallara mas preciosas piedras, mas fino oro, mas acendrada plata de conocimiento de su Dios, y desprecio del mundo, que

la que estotra luz cria en las entrañas de la tierra. Y de aqui vendra a rastrear , que las mas razones de conformidad, q̄ se pueden pensar , para que Christo se llame luz, son las menos que alcanza el hombre, porque es inaccessible esta luz : *Lucem habitat inaccessibleem* . Y aun quando vino a la tierra, en el mismo Sol puso su dosel de Magestad . *In sole posuit tabernaculum suum* . Y para dezir que haze mas que lo que haze la luz, y sol en ella, que no se cansa de hazer bien , como no se cansa el sol y luz , que se da de balde, y aun ruega y se entra por las puertas , como lo haze el sol y la luz: y que generalmente haziendo a todos bien, y a ninguno mal fino es por tenerlo alguno en los ojos, de manera que no pueden sufrir la luz. O que por delinquentes son mas amigos de las tinieblas : *Qui male agit odit lucem, & non venit ad lucem, ut non arguantur opera eius* . Para dezir todo esto Christo a estos, los bienes que de la luz tuvieran, y los males que por causa della sienten , (que mas estan en su mala vista.) Todo lo comprehende con llamarse luz del mundo.

1. Timot. 6.

Psal. 18.

Ioan. 3.

Consideracion II.

EGO *sum lux mundi*. Dos luzes se hallan en el hombre, que cada qual echa grandes rayos de si: verdad fea, que la vna dellas parece que esta en el çaguan de la casa , y esta parece vna lápara grande , que alumbralos de dentro , y los de fuera , la otra es mas delicada y regalada luz , de vna Bugia , que arde en el retrete del alma , pero la vna y la otra las enciende Dios , que no ay otra luz de donde podamos tomarla: no tiene mas luzes el cielo , sol para de dia, y luna para de noche, la vna es la luz natural, que le es tan pro-

propria al hombre, que no lo seria sino la tuuiesse: con ella sabe donde pone el pie, conoce el bien y el mal, ama al vno y aborrece al otro, descubre su fin, entiende los medios con que le de alcançar, y aunque todas las demas criaturas tienen algo de esta luz, y tanto es mejor cada vna, quanto su luz es mayor, que todas encendieron sus candelitas de la infinita luz de Dios, pero el hombre como mas generoso, participa mas della, que como fue criado para Alcaçar de Dios: y por quartos Reales de su morada, el alma con sala, quadra y recamara, de memoria, entendimiento y voluntad, tienen estas pieças principales desta casa mas ventanas rasgadas al Oriente, al fin como edificio tan sumptuoso. Como es grande esta torre, descubre mucho con su hacho, y este armillado nauio, tiene gran farol, y aun en medio tiene de las tormentas que padece, tiene en la gavia, vna luzecita de esperanza mas segura que la de Santelmo, que le asegura bonança en el fogon, que esta en el coraçon deste nauio, nunca le ha de faltar el fuego de la charidad, que este es el altar, en que mandaua Dios, que ardiessse siempre: *Ignis in altari meo semper ardebit*. La fe, aunque parece que va a escuras, su luz tiene de mayor certeza, que las evidencias de las sciencias, como lo dixo Sant-Pedro, maestre deste nauio: *Habemus firmiorem propheticum sermonem, cui benefacitis attendentes, tanquam lucerna lucenti in caliginoso loco*. Que continuando la metaphora comenzada, parece que se declaran estas palabras con deziri, que es la luz que en su lanternica secreta lleva el Piloto junto al timon, con que mira la carta y la aguja, y aquella poca luz le basta para yr tan seguro a media noche, como en medio del dia,

Leuit. 6.

2. Petr. 1.

recebimos la lumbre, (que aunque Pablo lleo a la pueſta del ſol a la viña, que eſtaua ya Chriſto en la gloria) luz le embio de alla, y descubrio ſe le, di- ziendo ſu nombre, y aſi habla en eſto, como pu- dieran los que con el conuerſaron y trataron aca. Y dize: *Gloriam Domini ſpeculantes*. Apuntando, lo que el ſol haze quando da con ſus rayos en vn eſpejo cri- ſtalino, que ſe guarda tal orden y correspondencia, que el ſol le alumbra, descubre y haze viſible con ſus rayos, y el eſpejo correſponde con agradecido retor- no, moſtrando en ſi la imagen del ſol, que por ſi no podia ſer viſto por ſu demaſiado reſplandor, y des- pues de impreſſa en el eſpejo la perciben y miran los ojos flacos. Pues haziendo alluſiõ a lo que paſſa en eſto natural, que fuele ſeruir de eſcalon para alcançar lo ſpi- ritual, dize Pablo: no ſotros los Apoſtoles, ſomos co- mo vnos eſpejos cryſtalinos, bañados de diuina luz y reſplandor, de tal manera, que hiriẽdo en noſotros los rayos verdaderos del diuino ſol de juſticia, quedamos iluminados y reſplandecientes como eſpejos, de ma- nera, que la imagen de Chriſto, cauſada de la refle- xion, ſus rayos, la puede ver en noſotros el mun- do, porque como eſpejos recebimos eſta luz, y ima- gen, para que en noſotros la vean otros, y las palabras. *A claritate in claritatem*. Pueden dezir, de la clari- dad interior, que en el coraçon y alma recebimos de la gracia, con que ſe illuſtro nueſtro entendimien- to, de ay ſale la claridad exterior de la doctrina y exemplo, con que predicamos a Chriſto, o diga- mos que llama claridad a la de la fe de aca, y a la de la clara viſion de la bienauenturança, que aun- que parece, que es eſcuridad la de la fe, pues di- ze no ver, y claridad la de la clara viſion: pero tambien

tambien Sant Pablo llama fe a la de arriba, escri-
Rom. 1. uiendo a los Romanos: *Iustitia enim Dei, in eo reue-*
S Tho. hic. *latur ex fide in fidem.* Y Sancto Thomas en este lugar,
entre otras declaraciones, dize que llama fe a la de
allá como a la de acá: y la misma disconueniencia ha-
ze llamar a la de acá claridad, que llamar a la de
arriba fe. Y tiene muy facil salida la dificultad de
estos dos lugares, con dezir, que es vna misma cosa,
lo que acá se cree sin ver, y lo que allá se ve y se go-
za, y porque es vna misma substancia, que assi lla-
mo Sant Pablo, substancia a la fe, y no es mas lo que
allá veremos por los ojos, que aquí recebimos por
Psal. 47. los oydos: *Sicut audiuimus, ita & vidimus.* Por esso
pone el mismo nombre de fe y de claridad, a lo de
aca y a lo de allá. Y en ambos lugares de Sant Pablo,
anda el mismo vocablo: *Reuelatur, reuelata facie.* Que
todo dize luz deste diuino Sol, que sin ella no pue-
de auer conocimiento de lo de allá, ni certeza y se-
guridad acá: y pues esta luz diuina nos la da, y en
esto somos mejorados a todas las naciones, y tan gran-
de es el beneficio, que della facamos en lo spiritual,
que excede con infinitas ventajas a todos los que a
la tierra haze essotra luz material, justamente se
llama Christo por todo esto luz del mundo: *Lux*
mundi.

Consideracion III.

EGO sum lux mundi. Es muy de considerar que
en las diuinas letras luz y espejos anda todo junto,
Moyfen en el Exodo por ordē de Dios hizo vna gran
bacia de brōnze, o de laton, todā ella hecha de los es-
pejos de las mugeres peccadoras, q̄ se auia cōuertido a
Dios

Dios, que en señal de no cuydar mas de su rostro, y adereço, y de que auian llegado al tiempo del desengaño, offrecian el espejo, q̄ si le creyessen algunas, nadie desengaña tãbien: *fecit & labrũenem, cum basi sua, de spe* Exod. 38.
culis mulierum, quæ excubabant in ostio tabernaculi. Esta era vna gran pila, q̄ auia de estar llena de agua, para lauarse los sacerdotes los pies y manos, para entrar à offercer los sacrificios, y esta bazia, dize que era hecha de los espejos de estas mugeres, y con todo esso era de açofar, que haze harta dificultad, siendo lo ordinario ser los espejos de cristal, y al fin hemos de dar credito sobre esto à Rabbi Abraham: que dize que los espejos Rabbi
de las mugeres solian ser de açofar tan bruñido que se Abraham
podian ver muy bien en el, à los quales despues succe in hoc loco.
dieron espejos de azero: y no se puede passar sin aduertir, que nos diga la scriptura: que se auia hecho de espejos la bazia de mugeres, para mostrar el cuydado cõ que ellas remedian la falta que les muestra el espejo, que en esso hazen gran ventaja al hombre, de quien aduirtio Sanctiago: que si toma el espejo, es muy por Iacob.
cumplimiento, que no deuió de conocer el Apostol los destos tiempos, que enriçan el copete, engoman el mostacho, y alheñan la barba, y otras cosas bien indignas de escriuirse, y aun de pèsarfe. La muger es mas curiosa con el espejo en la mano, que nunca lo toma en ella, sin poner junto a el, el adereço para lauarse el rostro, y assi quiso Dios, que estuuiesse el agua y el espejo para el sacerdote todo junto, encorporada la luz del con la limpieza della, para que entrassen con muy grande asseo, que viendo ene espejo alguna mancha, tuuiessen luego con que lauarla, y boluiessen a ver si se auia quitado, sin menearse de vn lugar. Quiçadaua alguna sombra todo esto de la persona de Christo, en quien se auian de hallar estas dos cosas juntas:

Sapient. 7.

tas: luz como de espejo: *Candor lucis eterna, & speculum sine macula*. Y agua, que tambien lo es el, que en el capitulo de arras deste, se auia llamado fuente de agua viua, tanto para matar la fed, quanto para limpiar las almas, y poniendole la muger adúltera delante se vio todo, luz con que descubrió los mayores secretos suyos, y de auergonçados de no poder veer sus faltas en aquel espejo, no solo no trataron de lavarlas con el agua de su gracia, pues era tambien fuente. Pero como el Elephante, que por no veer su fealdad en las aguas, las enturbia, y si no puede, huye de ellas, así lo hizieron estos que se retiraron, tratando como enturbiar esta fuente, quitandole la vida, por que mostraua la fealdad de las suyas, y para que se viesse que auia agua junto al espejo, de que ellos no querian aprouecharse, la aprouecheo, lauando a la adúltera, que esta agua y luz, juntas las vio David, aunque las miraua de lexos. (Pero muy cerca ponela luz de la prophesia y su verdad, lo que por ella se figura:) *Apud te est fons vitæ, & in lumine tuo videbimus lumen*. Muy cerca teney's Señor de vos la fuente y la luz, y al ciego que le dio luz le mando luego yr al agua, vos soys aquel labro. O baño del templo, en quien viendo nuestras faltas, hallamos agua para remediarlas, porque nacen de vuestro costado las fuentes de los sacramentos, y aquella propiedad de dezir el Propheta, en vuestra lumbre vemos la lumbre, porque en vuestra doctrina y exemplo se ve la luz de la virtud, y en la lumbre de esse espejo se vee la luz de la diuinidad, que de otra manera no pudiera verse, porque haziendo os hombre, aunque piensan algunos que os encubristes, os descubristes, que sin duda quiso apuntar esto el Euangelista querido, quando dixo: *Vidimus gloriam eius, gloriam quasi unigeniti à Patre*.

Ioan. 1.

Que

Que tomando la humanidad se descubrio , y dexo
 veer su gloria . Y se declara bien esto con lo de S.
 Pablo : *Manifeste magnum est pietatis sacramentum , quod* 1. *Timot. 3.*
manifestatum est in carne . Claramente se muestra ser
 grande el mysterio de nuestra Redempcion , el qual
 es manifestado , y declarado en la carne de Christo .
 Y aun la translacion de Sanctis Pagnino , en la letra
 * Griega , lo declara mas : *Deus manifestat se in carne .*
 Que no puede dexar de causar grande assombro , con
 siderando , quan encubierto , y disfraçado anduuo
 Christo , con los antifaces de nuestra mortalidad ,
 pues dezia Isaias : *Vere tu es Deus absconditus .* Ver- *Isai. 45.*
 daderamente Señor , soys Dios escondido , y en otro
 capitulo : *Quasi absconditus vultus eius .* Abachuch , *Isai. 53.*
 viendole en spiritu , puesto en vna Cruz , dize : *Ibi* *Habac. 3.*
abscondita est fortitudo eius . Escondida esta alli la for-
 taleza de la diuinidad , que assi lo entendio Sant
 Hieronymo en este lugar , y destos otros mil lu- *Hiero.*
 gares , que parece que se opponen al de Sant Pablo .
 Como pues entenderemos , que se descubrio en la
 carne ? y que en ella vimos su gloria ? como que en
 ella vuo vna lumbre para veer essotra lumbre , todo esto
 nos va a dezir , que es luz y Sol , que no se dexa ver , quã
 do mas descubierta esta , nunca mas se encubre a nue-
 stros ojos , q̄ quãdo cõ mayor luz y resplandor se des-
 cubre , y si cõ vna nuue se encubre , entonces le vemos ,
 y gozamos , de manera , que para con nuestra vista ,
 quando se encubre se descubre , y quando mas cla-
 ra mente se descubre , mas se encubre . Antiguamente
 quando el diuino Sol , baxo echando rayos al monte
 de Sinay , no solo no le podian veer a el , pero ni aun
 a Moysen quando baxaua de hablarle , por ser tanta
 su luz y resplandor , pero despues que se cubrio de la
 nuue de la humanidad , descubriose mas , y dexose
 ver

ver su luz , y su gloria , y alumbrola a ella de manera que daua lumbré para descubrir essotra lumbré secreta que traya, y con ella la claridad de las aguas , y arroyos de la gracia, que parece que aguas y luz , todo era vna misma cosa. Como aquella fuentezita cõuertida en luz que soño Mardocheo (que aunque diga S. Hieronymo q̄ no la hallo en el Hebreo , pero tiene la nuestra diction vulgata.) *Fons paruus creuit in fluum, & in lucem, solemque conuersus est, & in aquas plurimas redundauit.* La fuente tan conuertida en sol, que toda parecia, que no era mas que su luz, que quando el sol con el calor de medio dia se quiere bañar en vna clara fuente, el se vee en ella, y della aun las aguas no vemos, antes lo vemos a el, y alli se descubre, hiriendo de manera con sus luzes, que todó parece vn sol. Y para que se vea, que la luz de la diuinidad de Christo se descubre en fuente y en agua, y que andan juntos sol , y fuente, es mucho de notar, que la parte que le cupo al tribu de Iuda de donde Christo descende, en la tierra de promission, tuuo por lindero suyo por vna parte, la fuente que llamauan del sol. *Ad fontem solis.* Que esta luz y fuente no es posible sino que daua alguna luz de lo que vamos diziendo; Y este es el mysterio que tiene, auerse llamado Christo en el precedente capitulo de S. Ioan, fuente: y agora en este llamarse luz, que y igualmente alumbra nuestrastinieblas, y laua nuestras manchas. *Ego sum lux mundi.*

Consideracion IIII.

Euse. Cesa.
lib. 5. de-
monst.
Euangel.
29.

EGO sum lux mundi. Entre muchos nombres que etuuo Christo, que refiere algunos dellos Eusebio Cefariense, ninguno parece que ay mas conueniente, que el llamarse sol , que es la luz del mundo. Desta manera

manera fue prophetizada su venida por Malachias: *Orietur vobis timentibus nomen meum, Sol iustitiae.* Mirad *Malach. 4.* si es de estimar mucho este don del Spiritu sancto del temor, pues en paga suya, promete el eterno Padre la madrugada deste Sol diuino, para alumbrar a los que antes de su venida viuian en el mundo en obscuras tinieblas, como lo prophetizo Zacharias: *Illuminare his, qui in tenebris, & in vmbra mortis sedent.* Que assi dize el mismo en este Euangelio, que no yra a escuras quien le siguiere. Y el sancto viejo Simeon quando vio esta lumbre, quiso gozar la occasion de yr a la tierra de la luz perpetua, de donde ella baxaua: y assi hablò como quien tenia la vela en la mano: *Lumen ad reuelationem gentium.* Y no solo fue prophetizada su venida como de Sol, y despues de nacido, fue llamado lumbre, sino que aun muriendo, parecio que era muy dueño del Sol, pues al cerrar los ojos Christo, cerraua el otro los suyos, y se enlutaua en la muerte de su Señor. Pues en la vltima venida que ha de hazer al mundo, tambien dize Sant Pablo que ha de venir como el Sol: *Qui illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium.* Para aueriguar los delictos del mundo, no sera necessario mas que alumbrar lo que a escuras hezistes, que quedarades muy corrido, si pensarades que la luz lo veyá, y por esconderlo della, lo guardastes para de noche. Y no solo esto sera lo q̄ se aclare y descubra, sino aun lo que no salio del coraçon a fuera, que tambien sacarà esso a luz este diuino Sol: de manera que antes de nacer, y naciendo y muriendo, y en la vltima venida al juyzio, siempre trae este nòbre de lumbre, y Sol, que es el que mas manifiesta las obras suyas. Llamole el Spiritu sancto a este claro planeta: *Vas admirabile, opus excelsi.* Celebra alli sus alabanças el Sabio, apuntando la eficacia de su calor; la excelencia de su

1. Corin. 4.

Eccli. 43.

lubre; la ligereza de su carrera, que casi todo esto apun-
tò David, cõparando la hermosura del Sol y su gala a
la de vn desposado; su fuerça a la de vn Gigante. *Tan-*
quam sponsus procedens de thalamo suo, exultauit ut Gigãs ad
currendam viam. Al fin dize el Sabio, que aunque no ay
cosa que no sea hecha por las manos de Dios, con to-
do esto por particular Antonomasia y excelècia a este
celestial Planeta llama obra suya: *Opus excelsi.* Otros
epitetos le dio aquel gran Philosopho Plotino: *Caput,*
Princeps, & Moderator luminum, anima mundi, & cor cœli.
Cabeça, Principe, y Governador de todas lumbres, co-
raçon del cielo, que al fin le vio en medio del alma del
mũdo, porque le parecio que tenia vn nuevo ser quã-
do en el salia. En especial viendo que aun las criaturas
insensibles, son las mas perfectas, las que mas participã
de su luz. El agua es mas perfecta que la tierra, por lo q̃
tiene mas de luz: y por la misma razon el ayre mas per-
fecto que el agua: el fuego mas perfecto que el ayre, y
el cielo mas perfecto que el fuego. Entre los metales el
hierro, por tener mas de tierra que otro, y menos de
luz, es el menos perfecto: la plata menos de tierra, y
mas de luz, sube de punto: y por la misma razon el oro
mejor que ella: las piedras preciosas lo mismo tienen:
el carbunco por su mucho resplandor y luz, es la mas
preciosa: el diamante por su claridad se le sigue luego,
y assi todas las demas: y de aqui se podra deduzir que
la mayor calidad del alma, por ninguna parte se puede
medir tambien, como por la mayor participacion de
ste diuino Sol de justicia que alũbra a todos, y que no
tenemos mas vida en lo spiritual, que esta vida: *Et vita*
erat lux hominum. Y desta medida de la luz de gracia, po-
demos subir a la lumbre de gloria, que es mayor en los
mayores sanctos, aunque todos ygualmente vivan sa-
tisfechos en el ordẽ de las hierarchias, lo mismo passa:

Psal. 18.

Plotinus in
somno Sci-
pio.

Ioan. 1.

mas

mas iluminados los superiores, cõforme a lo qual no hallamos cosa de que cõ mas propiedad Christo pueda tomar nombre: y no solo por este nõbre venimos a conocer algo del, pero rastreamos mucho, del mysterio de la Trinidad, que al fin la luz no es cuerpo, que si lo fuesse, verseyan dos cuerpos en vn lugar, que es lo que no permite la naturaleza, de mas de q̄ si fuera cuerpo, tuuiera mouimiento determinado: tampoco es spiritu, porque si lo fuera, no pudiera ser visto con los ojos, ni es forma substancial, porque la substancia, solo el entendimiento la percibe, los accidẽtes reciben los sentidos. Digamos pues que esta luz es vna calidad del cuerpo del Sol, que en su origen se llama luz, pero en otra manera alumbrando, se llama *Lumen*: y quando se assienta en algun cuerpo Opaco, donde hazen reflexion sus rayos, se llama resplandor: y si alli se detiene calentando se llama calor: si este resplandor penetra se llama rayo. De tres destos nombres podemos colegir la trinidad de las personas, y de todo ello que es luz, la simplicidad de la essencia, la luz el Padre, *Hebr. i.* el resplandor el Hijo: *Splendor Patris, & figura substãtie.* El calor que procede desta luz y resplandor, el Spiritu sancto: pero mas particularmẽte este nõbre luz, nos representa al Hijo, eterno Verbo del Padre, pues el para si toma este nombre, y luz que alumbrã al mundo con su claridad, y en quanto Dios, le hinche todo, y no ay bien en el, ni por la creacion, ni por la conseruaciõ que no se le deua todo a esta diuina luz: y mayor es la deuda q̄ en lo spiritual le tenemos, pues della nos vienen las alboradas de la gracia, y el es de quien esperamos la lumbre de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL DOMINGO DE PASSION.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Ioan. 8.

POR el rigor que pudiera pretēder el cielo vno que no fuera hijo de Dios, quiere el que lo es natural, mostrar que se le deue la gloria, que es por la innocencia de vida, y la verdad de la doctrina: que estas dos cosas ninguno aura en quien se hallen, a quien se le niegue el cielo: assi se lo respondió dios a Dauid: *Qui ingreditur sine macula, & operatur iustitiam.* Que no haga cosa mala, ni la dexede hazer buena: la vida tan limpia, que aun los enemigos no hallen en ella macula. La segunda condicion: *Qui loquitur veritatem in corde suo, qui non egit dolum in lingua sua.* En el coraçon verdad; y en la lengua no engaño. Otra cosa mas q̄ estas dos hallò Dauid en Christo: *Propter veritatem, & mansuetudinem, & iustitiam deducet te mirabiliter dextera tua.* Justicia, y verdad (que son las dos condiciones del otro Psalmo) acompañadas con mansuedumbre, os han de facar Señor, con el braço sano, y con buena manderecha victorioso de vuestros enemigos, porque *Sagitta tuae acuta, populi sub te cadent.* Son fuertes saetas estas para enclauarlos a todos. Oy se ve en estas cõdicionen Christo, las quales no pueden dexar de reconocer sus mismos enemigos: que no ay ceguera tan ciega, que en la luz de medio dia no fiēta el resplandor del Sol: de su innocencia los haze juezes, y de su verdad testigos, diziendoles: *Quoniam me arguyra de peccato? y si os he dicho verdad porque*

Psal. 14.

Psal. 44.

que no me creey's? y quedando asentadas estas dos cosas, tambien lo queda la tercera, que es la mansedumbre, pues diziendole Samaritano, y endemoniado, no se embrauece, ni encoleriza contra ellos: señales todas de que el braço de Dios le ha de quedar sano de la batalla dela muerte: *Deducet te mirabiliter dextera tua*. Y quando no fuera hijo de Dios por naturaleza, para llevarle la gloria, estas solas partes le hazian hijo por gracia: y porque la hemos menester para declararlas, y vamos seguros de que nos la dara; se la pidamos con intercession de su madre, y nuestra. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

Siendo la virtud objeto de la voluntad, como lo es la verdad del entendimiento: y siendo tambien tan cierto que por vna de dos cosas no se cree la doctrina del que predica, o porque no es verdadera, o porque la defautORIZA con su culpable vida. Oy quiere Christo antes de ofrecer la suya por nosotros mostrar la innocencia della, y la culpa de las deprauadas voluntades, que auiendo de amar lo bueno, y siendolo el summamente, lo aborrecen, y auiendo de creer la verdad no creen la que les dize, no la defautORIZANDO con su vida, de la qual haze testigos, y jueces a sus mismos enemigos: y da les luego la causa de su incredulidad, porque oyr la diuina palabra, y prestarle obediencia, es de gente que es muy de Dios, y no lo siendo vosotros, muy entendida quedará la causa, porque no la oys, ni obedecéys. A estas razones responden los Iudios: Bien dezimos nosotros que eres Samaritano, y tienes demonio. Donde es de advertir (segun Chrysostomo, y Origenes) que otras muchas vezes hablando estos entre si, deuián de auer dicho que Christo era Samaritano, y endemoniado, y coligen lo dela palabra, que parece que tiene illacion: *Nonne benedicimus nos?* De las dos cosas que le opponen a Christo, solo ala vna responde, que es: *Ego demonium non habeo*. No tengo demonio, antes honro a mi Padre con quanto digo, y hago, que todo va encaminado a honra suya: y al dezirle Samaritano, no da respuesta, quica porq si se fundauan en saber que auia hablado con vna Samaritana, y conuertido lo mas de aquella ciudad; está tan lexos Christo de descargarse desto, que antes deue de gustar de esse nombre

Chryso. ho.

54.

Orig. to. 26.

bre ganado por aquella victoria: como Saulo que se llamó Pablo por la conuersion de Paulo Sergio: y Scipion el Affricano por la conquista de Affrica, o sea lo mas cierto, que diziendo: honro a mi Padre: quiere dar a entender que los Samaritanos tienen agenos dioses a quien honrar, y teniendo el Padre que es Dios, como auia de seguir idolatria de Samaritanos? ni aun consintiendoles que no adorassen otro Dios que a su mesmo Padre. Y luego prosigue con sus razones, diziendo: y vosotros con no ser yo interessado, ni procurar gloria mia, me deshonrays, que es mostrarles clara la fin razon con que contra el proceden, pero con todo esso, porque no penseys impedir mi gloria con acusaciones falsas, sabed que ay quien buelua por ella: *Est, qui querat.* Y porque no creays que aueys de quedar sin castigo de lo que contra mi hazcys, tambien ay quien os juzgue y sentencie por ello, atribuyendo al eterno Padre estas dos cosas, y si pareciere contrario lo que es juzgar el Padre a lo que Christo auia dicho: *Pater non iudicat quenquam.* Es de aduertir que aqui habla Christo del juyzio inuisible, con que el eterno Padre despacha las causas de buenos, y malos, que para castigar estos ludios no aguardo al ultimo juyzio visible, que es del que habla Christo en el otro lugar. Y auiendo remitido Christo a la sentencia del eterno Padre su satisfaccion, y desagrauio, buelue a continuar la platica de la verdad de su doctrina, que la auia interrumpido la falsa oposicion de los ludios, y dize; que quié guardare su palabra, no morira eterna muerte, con que auian de ver quan en vano pretendian quitar la vida a quien cõ sola su palabra la daua eterna, a lo qual le respõden: *Nunc cognouimus, quia demonium habes.* Y la propiedad de la palabra *Nunc*, es muy semejante a la del Español, agora se que foys mi amigo: que aunque lo pudiera auer sabido por otras obligaciones en que estoy, la de agora me certifica mas esto, y por aqui se declara tambien aquel lugar del Genesis: *Nunc cognoui, quia times Deum.* Porque como le tenian por hombre ordinario, y no queriã creer que era Christo, pareciales que siendo inferior a los antiguos Prophetas a quien llamauan hombres de Dios, y ninguno dellos, ni cõ su persona, ni con su doctrina auia detenido el curso natural de la muerte, ni en fauor de amigo ninguno, ni aun en el suyo, pues auian muerto todos, que conforme a esto era gran blasphemia dezir Christo, que sola su palabra bastaria para que a quien la guardasse, no se le atreuiesse la muerte, y assi le opponen, que pues Abraham y los Prophetas murieron, y el no es mayor que ellos, que por quien quiere que lo tengan? arguyendole de soberuia (como entendio Sant Chrystomo en estas palabras: *Quem te ipsum facis?*) Y assi satisfaze Christo a la oposicion de vana gloria y soberuia, diziendo: *Si ego glorifico me ipsum, gloria mea nihil est.* Como si dixera, si las obras que hago no son mias solas com de hombre, porque obro en ellas como Dios, atribuyendole a el los milagros dellas, no ay porque atribuyrme a mi la gloria, que seria vana.

si assi

Ioan. 5.

Genes. 22.

Chryso. ho.

34.

si así fuesse, porque si como solo hombre quisiesse authorizarme, muy de poca importancia seria mi gloria, la qual toda viene de mi Padre: *Est Pater meus, qui glorificat me*, al qual vosotros conoceys, y dezis que es vuestro Dios, donde declarandose por hijo natural del eterno Padre, añade que lo conoce, y que no puede negar, pena de mentir, como ellos (cosa que tan lexos está del) si dixesse no conocerlo, y habla literalmente del conocimiento, no solo del entendimiento, sino de la voluntad, del qual: *Qui dixerit se nosse Deum, & mandata eius non seruat, mendax est*, dixo Sant Iuan, y satisfaziendo a la obiection de Abraham, dize: *Abraham pater vester*, &c. Que Abrahã auia visto el dia de su Encarnacion, por reuelaciõ diuina se ha de entender. Y deste dia declaró estas palabras Sant Augustin, y Ireneo, aunque Sant Chrysofomo declare del dia de la muerte: sant Hieronymo, y sant Gregorio del dia en que teniendo los tres Angeles por huespedes, conoció el mysterio de la Trinidad: *Tres vidit, & vnum adorauit*. Desto se rien los Iudios, añadiendole años a la edad de Christo, y diziendo: aun no tienes cinquenta años, y dizes que viste a Abraham, por caluniarle mas: que Christo no auia dicho que lo vio, sino que Abrahã vio su dia, y se alegró. Aqui se declara Christo del todo, diziendo: antes de Abraham soy yo, cegolos el furor de la inuidia, y resueluense a apedrear a Christo como blasphemo, y en tomando las piedras en las manos para tirarlas, se escondio, haziendoseles con diuina virtud inuisible: que esta manera de esconderse, así la entendio Euthymio, y en esto acabo esta historia, y el Euangelio deste dia.

1. Ioan. 2.

Aug. tract.

46.

Iren. lib. 4.

cap. 15.

Chryso. ho.

54.

Hier. Dan.

8.

Greg. hom.

18. in Euag.

Genes. 18.

Euthy. hic.

Primera Consideracion.



VIS ex vobis arguet me de peccato? Nuestro Dios solo pudo estar seguro de que ninguno de sus enemigos, quando con mayor cuydado, y aũ malicia quisiesse buscar peccado en el, auia de poder hallarle, y digo que solo nuestro Dios: porq̃ a los mayores justos amigos suyos, vnos a quien sanctificò antes de salir a esta vida, otros a quien en ella confirmò en gracia los veo muy temerosos del peccado, y nõ se acaban de assegurar del. El Baptista que es de los primeros huyendo de vn peccado venial, se va tan niño al desierto: *Ne leui saltim maculare vitam foemine possit*. Así lo canta la Iglesia, Sant Pablõ examen

haze de su consciencia, y despues de auerle dado vna y otra buelta, cō no hallar en ella cosa que pueda arguyr le, no acaba de asegurarse, y remitelo a Dios por dos causas: la primera, porque sabe de mi mismo mas que yo mismo: y la segunda, porque solo puede ser juez de peccado el que ni le tuuo, ni pudo tenerle. Son las palabras del Apostol: *Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum, qui autem indicat me, Dominus est.* Y el remitir esto al juyzio de Dios, donde ay juez sin peccado: parece q̄ es lo mismo quel o dixo Dauid: *Tibi soli peccavi, & malum coram te feci.* A vos solo Señor peque, porque aunque el peccado fue contra Vrias a quien quitè la muger, y mandè quitar la vida, y pudo ser cōtra los que lo supieffen; por el daño q̄ haze el mal exēplo del Principe: pero con todo esso, solo hago cuēta que fue contra vos: porque como soys juez sin peccado, mirareys este negocio, como quien no le pudiendo dar en la cara con peccado suyo para recusarle, y q̄ no proceda mas de interessadamente; y aun con mas ygual justicia mirareys la causa, que al fin no teneys porque callar, que otro qualquiera del mundo que me viera de sentenciar, aunque viera de ser juez el mismo offendido, no tuuiera porque temerle, porque siendo peccador como yo, midiendo mi negocio por las leyes de compadres, oy por mi, mañana por ti, en si viera que sentenciando mi causa se condenaue en otra ygual, en que sino auia caydo, podia caer: pero en vos, que ni ay, ni puede auer peccado, no corre esta razō, y assi pienso q̄ solo contra vos pequè: que es muy conforme a lo de Sant Pablo: *Qui indicat me, Dominus est.* Aunque no halle peccado en mi el Señor, que no pudo tenerle, sabra mas de mi, que es el juez, y mirará mas esta causa. Y este discurso de Dauid (que yo imagino que el hizo para temer la justicia del juez se-

uero,

uero, que mas rigurosa podia hazerla, como quien no tenia peccado) deduzgolo yo de lo que al mismo Rey le aconteció, quando mandò matar a Vrias, y por obedecerle Ioab, auenturò vna tropa de soldados, que fue necesario darle puesto en que muriessen todos, porque muriessse Vrias: y auiendo succedido, como se traxò: despachò Ioab vn correo en diligencia a Dauid a auisarle del successo, con orden de que si se alterasse demasiadamente el Rey, o culpando a Ioab, o a los de mas del exercito, le hiziesse callar el correo con dezirle: *Etiã Vrias seruus tuus occubuit.* Tambien murió Vrias Señor, que le parecio que el mas fuerte freno para detener su colera, era darle con su peccado en los ojos, y que con esso le harian callar, y assi fue: que juez peccador por precipitado que sea, se ha de detener, si ve peccado suyo, con q̄ le dan en los ojos: que lo mesmo le acontecio a Iudas con su nuera Thamar (que no se que desgracia se tiene este nombre en la Scriptura, que dos mugeres en quien le hallo, a la vna sollicita su hermano, y esta sollicita a su suegro, y ambas peccan) esta dissimola se, y al fin sin conocerla su suegro peccò con ella, ante el qual fue despues denunciada, porque la preñez descubrio el delicto, que quando no fuera tan grande, siendo suegro el juez, vna nuera deshonesta de fuerça auia de ser condenada, mandò la quemar, y en lugar de appelar de la sentencia, se resoluo la muger a le dar con su peccado en la cara al juez, para que a si se condenasse, como lo hizo (diziendo: *Iustior me est,*) y a ella la diessse por libre. Que no puede vn juez dexar de darse por recusado, y iniuirse del conocimiento de la causa en que aueriguadamente es delinquente, si no es que con la ciega passion sentenciando al otro, no ve que de camino se dexa condenado a si, como se lo està vozeando Sant

Rom. 2.

Ioan. 8.

I. Cor. 4.

Psal. 10.

Matt. 27.

Pablo: *In quo alium indicas, te ipsum condemnas.* Y nuestro Redemptor el delito de la adúltera prouado con ser cogida en el, y con la confusión della, aunque la sentencia conforme a la ley, no debuelue la causa, ni comete la execucion, sino a quien no tuuiere peccado, y así lo pronuncia y manda, que quizá como se quedò sin castigo aquel adulterio, otros muchos se dexan de castigar oy en el mundo, porque los peccados de los juezes les atajã a no castigar los agenos, por no descubrir los propios, y agora queda bien satisfecho el verso de Dauid, y las palabras de Sant. Pablo. A vos solo Señor pequé: vos solo soys mi juez, que ni podeys ser recusado, ni os pueden atajar cõ peccado vuestro, y así yo que como Rey, y aunque no lo fuera, no temiera juyzio del mundo (que tambien lo despreciò Sant. Pablo: *Mihi autem pro minimo est, ut à vobis iudicer.*) Temo el vuestro, y así digo que a solo vos pequé, por que vos solo soys el q̃ no teneys peccado, y esto es tan cierto, que aunque se hagan testigos, y juezes desta causa los Iudios, que por mil titulos pudierã ser tachados, y recusados para no testificar ni juzgar en ella con todo su cuydado y malicia, no hallaran peccado en la persona de Christo, de quien auia dicho Dauid: *Queretur peccatum illius, & non inuenietur.* No quedará por buscarlo, que sus diligencias haran sus enemigos a ver si le hallan a Christo peccado: pero no solo no se le han de hallar, antes los mayores enemigos han de ser testigos de su abono: que Iudas en el vltimo escalon de la hora dize: *Peccauit tradens sanguinem iustum.* Y los que le estan oyendo, no le desmienten, sino dizen: *Quid ad nos?* Pilatos conoce que la denunciacion que contra el hazen es de pura inuidia, sin otra cosa: *Sciebar enim quod per inuidiam tradidissent eum.* Y así no quiere senténcia, y lava sus manos deste negocio. Su muger dize que es justo,

justo, y le aconseja al marido que no se meta en el negocio. *Nihil tibi, & iusto illi.* El Centurion, y todos sus soldados que estauan en guarda del cuerpo de Christo, dizen a gritos: *Verè filius Dei erat iste.* Que *Matt. 27.* asi conuenia (segun dixo Sant Pablo) que fuesse nuestro Pontifice Christo, Sancto, limpio de toda macula, apartado de los peccadores; leuantado mas que los cielos, que aunque en ellos parezca alguna nuue, en el no la aya de peccado: *Talis decebat, vt esset Pontifex, Sanctus, immaculatus, segregatus à peccatoribus, & excelsior cælis factus.* Que como podia venir bien perdonar peccados, el que si fuera peccador, auia de ser esclauo del peccado? segun la doctrina de Sant Iuan: *Omnis qui facit peccatum, seruus est peccati.* Y como podia lançar al demonio del mundo, quien teniendo peccado era de la parte del demonio: como dize Sant Iuan, que lo es el que pecca: *Qui facit peccatum, ex diabolo est.* Y antes (dize luego) vino Christo a desbaratar las obras del demonio: *In hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat opera diaboli.* Y otros fuertes argumentos que el mesmo Euangelista haze en este capitulo, son muy para cõsiderar en el; que por mostrar vna antigua industria, y inuencion del demonio, q̄ es muy a proposito de lo que vamos tratando, no nos detenemos en las palabras de S. Iuan. En la Gẽtilidad introduxo Satanas, y entre las naciones barbaras, que aquella gente ciega adorasse antiguamente Dioses facinorosos, delinquentes, para que viendo los hombres que naturalmente son mas inclinados al mal que al bien, los peccados, y delictos escandalosos autorizados con la deidad de sus falsos dioses, les siguieffen en las costumbres, creyẽdo que por aquel camino reynariã cõ ellos en la gloria: y asi les representaua vn Iupiter (a quiẽ llamarõ supremo Rey, y Dios) adultero, deshonesto: vna

Venus

Venusuzia, y lasciua, vn Bacco borracho, vn Marte cruel: y al fin ninguno dellos auia de quien se contraſſe virtud: como no auia ninguno de quien no se dixesse vicio, porque no se desdenasse nadie de ser peccador, y malo, pues tenian para serlo autoridad venida del cielo, y les animaua el mal exemplo de sus dioses a seguir sus pisadas, viendo que ningun peccado podia cometerse, que no hallassen algun dios que no lo tuuiesse autorizado. Este discurso haze el glorioso padre Sant Augustin en los libros de la Ciudad de Dios, y especialmente en el següdo dellos, que

*Aug. lib. 2.
de Ciuit. c.
10.*

comiença el capitulo decimo: *Sed maligni Spiritus, quos isti deos putant, etiam flagitia, que non admisserunt, de se dici volunt, dum tamen humanas mentes his opinionibus velut retibus induant, & ad predestinatum supplicium secum trahant.* Estos malignos spiritus (que estos respectauan por dioses) aun los peccados que no cometian, holgauan se contassen dellos, por enredar con este mal exemplo los humanos entendimientos, curdiciosos de camino de deleyte, aunque el fin del sea infierno: y honrauan a estos dioses con atribuyrles peccados en que los imitauan, diciendo errores, haziendo engaños, contando dellos peccados, que dificultosamente se creyeran de hombres muy

*Apul. mul
ra de his ne
fanda lib.
8. & 9. sui
asini.*

*Ead. in Lu
ciano, de
quod ipse Au*

*gust. lib. 2.
de Cin. c. 7.*

estragados, y sufriran los dioses que esto se dixesse de ellos, aunque falsamente, porque seruan de ançuelo del demonio, paralleuar con esse ceuo defalmados al infierno. Y asì prosigue el glorioso Sancto en el mesmo capitulo: *Cùm igitur Græci talium numinum seruos se esse sentirent, inter tot, & tanta eorum theatrica opprobria, parcendum sibi à Poëtis nullo modo putauerunt, quo ipse Aulus vel dijs suis etiam sic consimilari appetentes.* Que en qualquier caso holgauan mucho estos Gentiles imitar sus dioses en las costumbres, por escandalosas,

y ma-

y malas que fuesen, aduirriédo mas para imitarlo, lo malo que hizo Iupiter, que lo bueno que enseñó Platon, o que censuró Caton (que tambien son palabras del mesmo sancto estas:) *Omnes enim cultores talium deorum mox ut eos libido perpulerit (ut ait Persius) tincta veneno magis intuentur, quid Iupiter fecerit, quam quid docuerit Plato, vel censuerit Cato.* Y trae la fabula del otro deshonesto moço, de quien cuenta Terencio, que sollicitaua a vna dōzella, y tomo animo para cometer el strupo por vna tabla, en que vio pintado el deshonesto Iupiter llouiédo las gotas de oro en el regaçõ de su diosa, y esforçandose con este exemplo al delicto, dixo: *Qui templa Dei summo sonitu concutit, ego homuncio id non facerem? Ego verò illud feci, ac lubens.* El Dios que truena en los cielos, y los haze tēblar cometio este peccado, y vn hōbrezillo como yo no he de procurar imitarle? con esto me resolui a peccar, y lo hize de muy buena gana. Bastantemente hemos descubierto en esto, segū la doctrina deste glorioso Padre, la industria diabolica de hazer adorar dioses peccadores, para que los miserables viēdo canonizados los peccados por las deidades que adorauan los imitassen en ellos. Pero que a nosotros nos conuino, como dixo S. Pablo, Pontifice, *Hebr. 7.* y Dios limpio, puro, y sin peccado a quien poder seguir, y que aun sus mismos enemigos quādo mas cuydadosamente se le buscassen, no tuuiesse de que le asfir. Pues cō la seguridad desto (para exemplo mio) se pone oy en manos dellos, y los haze juezes de su causa, q̄ a esto va encaminada esta pregunta: *Quis ex vobis?*

Consideracion II.

Quis ex vobis arguet me de peccato? Auiendo Iudith muerto a Holofernes, boluio a su exercito con
tan

tan gloriosa victoria, estimando por lo principal de-
 lla, que no le vuisse costado peccado el salir con em-
 presa tan dificultosa como importante, y boluio di-
 ziendo vnas palabras muy dignas de consideracion:
Viuu Dominus, quoniam custodiuu me Angelus eius, & hinc
Iudith. 13. euntem, & illuc commorantem, & inde huc reuertentem, &
non permisit me Dominus ancillam suam coinquinari, sed
sine pollutione peccati reuocauit me vobis gaudentem in vi-
ctoria sua, in euasione mea, & in liberatione vestra. Haze
 vna salua bien importante, y responde a vna murmu-
 racion secreta, que podria auer entre soldados: que
 muy ordinario es que los tales siempre suelen apocar
 las hazañas de los otros, diziendo: que ni fue mucho
 reconocer la bateria del enemigo, y que el escalar la
 muralla fue por traycion, o otro maltrato, y mucho
 mas querrian poner destas maculas en vna muger di-
 ziendo que si cortò la cabeça a Holofernes, que por
 ventura se hizo alhagueña Dalida, y que este es el ca-
 mino por donde las mugerès vencen, o que fue prodi-
 ga de su honra con el enemigo, pues se adereçò y cõ-
 puso para yr a la empresa: y como respondiêdo la san-
 cta muger a lo que la enuidia (que en tales casos carco
 me coraçones de mayores soldados) podia oponerle,
 viene diziendo: Viue Dios en cuya virtud, y no en la
 mia he muerto a Holofernes, que me guardò vn An-
 gel suyo yendo de aqui, estando allà, y boluendo acà
 y no permitio su Magestad que esta su sierua se enfu-
 ziasse cõ peccado, y me boluio a vosotros gozosa en
 esta victoria suya, escapãdome yo, y librando'os a to-
 dos. Sãcta muger en hazaña tã importãte q̄ dexa muy
 atras las de Semiramis, Camilla, Pãtafilea, Zenobia: pa-
 ra q̄ mirays en si fue cõ peccado, o no? q̄ lo q̄ el mũdo
 menos cõsidera en semejãtes ocasiones es esse. Co-
 mo es amigo de Dios no tuuiera el hecho en nada, si le
 costara

costara peccado, y parecierale q̄ esso le desfluzia la victoria, porq̄ vencida en el alma, no tenia porq̄ estimar auerle muerto al enemigo el cuerpo. ni el julto deue estimar otra cosa, ni pōderarla en las mayores hazañas q̄ haga, sino el no le costar peccado, q̄ si lo ay en ellas, no tiene porq̄ estimar ninguna. Dauid ello pōderaua de las suyas: *Sine iniquitate cucurri, & direxi.* Tuerce mucho la carrera el peccado, sin el siēpre se va camino derecho. Y d̄ Iob y de sus grādes victorias lo q̄ encarece es, q̄ ninguna le costasse peccado: *In omnibus his nō peccauit Iob.* Ni aū dixo palabra descōcertada, ni necia: *Nec stultū aliquid loquutus est.* Y sin peccado qualquiera es fuerte, y basta cōtra osos, tygres, y leones, y cō el qualquiera es couarde, y teme. Biē se vio esto en Dauid quādo le eligio Dios, y quādo salio al Gigāte, como era justo y amigo suyo, las fuerças q̄ tenia quādo comēço a desdezir, vn moçuelo hijo suyo se le atreue, y esto suenā aq̄llas palabras de su P̄salmo: *Deus dereliquit eū, persequimini, & cōprehendite, quia nō est, qui eripiat.* Estādo en peccado, dexado de la mano de Dios, todos puedē atreuersele como a couarde, q̄ de fuerça lo ha de estar como Cain. Biē se vio en Adā lo mismo, q̄ en el poco tiēpo q̄ durò en la amistad de Dios, todos los animales fieros vinierō subjectos y humildes, prostrados sus pies a tomar sus nōbres, y a reconocerle, y darle la obediencia como a su señor, para cuyo regalo y seruicio, el Señor los auia criado: pero en peccādo, y en apartādose de la amistad de Dios, todos se le rebelan y atreuē; y el vno le muestra vñas; el otro le haze diētes; el otro le descubre el cuerno, y cada qual quiere viuir horro: q̄ basta el peccado en mi para dar a mi cōtrario animo: alome nos aq̄l gran Capitā ludas Machabeo cō ninguna cosa esforçaua tanto a los suyos, como en representarles pecados de los Gētiles enemigos suyos, entre quiē por ligeras

Psal. 58.

Iob 1.

Psal. 70.

2. Mach. 15

Num. 24.

ligeras causas se quebrantaua la religion del juramento: *Animis eorum erectis ostendebat gentium fallaciam, & iuramentorum prauaricationem.* Y assi se vera que Balam Propheta falso por no poder maldezir al pueblo de Dios, como se lo pedia el Rey Balac, le dio por consejo, que para vencerlos, ningun camino auria mas facil que echarles mugeres con quien peccassen, que como ellos hizissen esto, sin duda quedarian couardes, y desfauorecidos de su Dios, y la victoria seria cierta, y este consejo tomo el Rey. S. Pablo quando mas fuerte se halla, a todas las criaturas desafia, assegurãdose que ninguna le apartarã de la amistad de Dios: pero al pecado no le dize palabra, porque este es mas poderoso que todas ellas, y solo el que podra quitarle de la amistad de Dios: *Quis nos separabit à charitate Christi, tribulatio, an angustia, an fames, an nuditas, an periculum, an persecutio, an gladius? Certus sum, quia neque mors, neque vita, neque Angeli, &c.* Y entre gente mas poderosa lo fuera mas vn peccado, y assi con el en burlas ni en veras, no quiere entrar ni salir. Aun los barbaros Gentiles no quisieron victoria injustamente ganada, como se vio en aquello que cuenta Iustino, que passò en Athenas, donde teniendo noticia que vna grãde armada de los Lacedemonios auia llegado a vn puerto suyo: Themistocles que a la sazón era capitan General de los Athenienses, entrò en el Senado, y se ofrecio a dar traça como de aquella vez se acabasse con los Lacedemonios, de manera que no se les atreuiesse mas. Cometiòse a Demosthenes que lo tratasse con el a solas para referirlo al Senado, y auiendo entendido que era por mal camino, y cõ injusticia lo que Themistocles proponia, no obstante que auria buen effecto, y se saldria con ello para que el Senado no lo permitiesse, es referido en dos palabras el caso: *Themistocles consilium nihil*

Rom. 8.

utilius,

Iustinus.

vtilius, sed nihil iniustius. El cōsejo de Themistocles muy vtil es al pueblo, pero muy injusto, y esto basto para q̄ no se votasse sobre ello, teniendo por muy desflucida la victoria q̄ se alcança por medios illicitos, y por peccado, y afsi es muy de cōsiderar cō quãto cuydado ha en caminado siempre Dios las victorias de sus amigos, guardando los de peccado para asseguarlas. Vanse a quejar los Hebreos a Moysen de la sin razon q̄ se les haze en poder de Pharaon, en no les dar los grãçones que solian, y paja para fraguar los adobes en que trabajauan, porque con aquella cōmodidad acabauan biẽ sus tareas, y dizenle a Moysen: *Palea nõ dantur nobis, & famuli tui flagellis cedimur, & iniuste agitur contra populum tuum.* No nos dã paja, y dan nos muchos açotes, y esto Moysen bien veys quan injusta cosa es, y en aquellas palabras: *Contra populũ tuũ.* Leyo S. Hieronymo confor mandose con el Hebreo: *In peccatum populi tui.* Esto es occasion de q̄ pequemos, porque tras tanta sin razon, entra la impaciẽcia, y la blasphemia, y como oye Moysen peccado, y q̄ a los amigos de Dios les dan causa del, trastorna el mundo, desenquadrando mil cosas naturales, buelue las aguas en sangre, obscurece los ayres, leuãta sauandijas del poluo de la tierra, todo para escusar peccado, como cosa q̄ tanto desdora al amigo de Dios para qualquier successo. Si pues el sieruo de Dios tanto alborota el mundo en oyendo peccado, el mismo Señor q̄ vino al mundo a destruyrlo, q̄ diligencias no hara, para q̄ se entiẽda q̄ no ay peccado en quiẽ solo fue poderoso para vencerlo? y que la batalla q̄ ha de tener con la muerte, y infierno porque mas gloriosa sea la victoria ha de ser sin peccado del verdadero Capitan Christo, q̄ para satisfazer desto haze oy esta inquisicion entre sus enemigos. Pero quien le dixera al verdadero Iacob q̄ no se asseguere tanto, q̄ no vã Idolos

Exod. 5.

Hierony.
ex He-
bræo.

Genes. 31.

los en su hatu, quando viene en su seguimiento su suegro Labã, y le franquca la ropa, y quanto cõsigo lleua, y dize q̄ vea las balijs todas, q̄ aunque por lo que a el tocava podia assegurar muy bien esto, pero Rachel su esposa traya los idolillos, no lo sabiendo Iacob, q̄ confuso, y corrido se hallara el, si su suegro los encõtrara, como los hermanos de Ioseph a quererles ver las haldas en q̄ lleuauã el trigo diziendo q̄ se lleuauã hurtada la copa en q̄ beuia su Señor, dizenles q̄ abran los costales, y q̄ muera aquel en cuyo saco pareciere, y todos los demas queden por esclauos, y auiedolos abierto, y hallãdola en el de Benjamin, se affrentã y lo sientẽ de manera q̄ rõpen las vestiduras, como gente innocente del deliõto (q̄ la seguridad de la consciencia siente mucho quando se le achaca culpa no cometida.) Estas dos cosas podriamos representar a Christo para q̄ no se asegurasse tãto de q̄ no se le ha de hallar peccado, q̄ innocẽtes vã, Iacob de los Idolos, y Benjamin de la copa, y aunque es assi q̄ Christo lo esta, pero es idolatra como Rachel esta humana naturaleza mia, con quiẽ caso, en la qual no ay duda sino q̄ se hallarã Idolos, y peccados, de q̄ el es fiador, y aũ en aquella diuina carne fuyã, donde aunque no vuo culpa, vuo las penas dellã, y el caliz echadizo del Padre alli se hallo, aunque el pidio que passasse del, pero pusolo alli para mi remedio el eterno Padre: *Posuit Dominus in eo iniquitatem omnium nostrorum*. Si alli se hallan peccados echadizos son por el eterno Padre, para que pague por ellos, que ninguno es suyo, y assi lo asegura el mismo Christo por S. Ioan quando ve que en figura de Labam ha de venir Sathanas a hazer cala, y cata de sus balijs al tiempo de partir desta vida, que aunque mas busque, no hallara nada: *Venit Princeps mundi huius, & in me non habet quicquam*. Pero como es condicion de Dios

Genes. 44.

Isai. 53.

Ioan. 14.

de Dios passar los peccados de vnos a otros, y castigarlos muchos años despues en quien no los cometio, como lo hizo en el delicto de Dauid con su hijo: *Transulit Dominus peccatum tuum.* Le dixo el Propheta (segun la pena a lo menos se va entendiendo todo esto.) Asi el Padre eterno nuestros peccados los va passando en su Hijo, para castigarlos despues por junto, y aun de su hijo Salomon lo mismo le dixo a Dauid por Nathan, que mas era hablar de la persona de Christo en aquel caso, que de la de Salomon, pues lo entendio assi Sant Pablo, escriuiendo a los Hebreos: *Ego ero ei in Patrem, & ipse erit mihi in Filium, qui si inique aliquid gesserit, arguam eum in virga virorum, & in plagis filiorum hominum.* Aunque a tu hijo le sere muy padre, y el me tendra por tal, pero yo le arguyre, si hiziere porque, como si al proposito presente, dixera, si el mundo no le arguyere de peccado, aqui estoy yo, que por los peccados del mundo le arguyre, y açotare con los açotes, con que auia de castigar a los hombres, de manera, que aunque de peccados suyos este seguro, pero no lo estara de que como fiador tomo la causa agena por propria. *Qui non nouerat peccatum, pro nobis peccatum fecit.* De manera que por si no le tuuo, pero por fiador de deudor totalmente quebrado, y que no tenia de que pagar vno de pagar enteramente, pero al fin bien es que quede aueriguado, aunque no sea sino para sacar carta de lastro contra el principal deudor, que las penas en cuya vispera oy se halla Christo, y la paga q̄ ha de hazer por las culpas, no es por deuda suya, pues puesto el negocio en mano de sus enemigos, ellos mismos no le pueden hallar deudor, y es grã cõsuelo para en la muerte ver el q̄ padece q̄ no la deue por peccado: Que assi lo dixo S. Pedro. *Nemo autem vestrum patitur vt*

2. Reg. 12.

2. Reg. 2.

Hebr. 1.

2. Corin. 5.

I. Pe

homicida, aut fur, aut maledicus, aut alienorū appetitor, si autē ut Christianus nō erubescat, glorificet autē Deū in isto nomine. Que los q̄ no supierō mas que lo natural, como Socrates, alcançaron este consuelo, pues el yendo a morir consolo a su muger con la misma causa q̄ ella encarecia su lastima, q̄ era con dezir que moria su marido innocente, diziendole el Philosopho, quan consolada podia quedar, pues lo yua el de ver q̄ moria sin culpa, y assi la doctrina de S. Pedro no es mucho se le assiente a vn Christiano pues tambien la conocio vn gentil, y pues sin lo vno, y lo otro la dexa oy Christo enseñada con este escrutinio que haze de su vida estando tan cerca de perderla, no por sus culpas, sino por las mias.

Consideracion III.

S*I veritatem dico vobis* Sãt. Pedro hablãdo de la persona de Christo, no solo dize q̄ en ella no se hallo pecado, pero ni mentira, ni engaño en su boca: *Qui peccatū non fecit, nec inuentus est dolus in ore eius.* Fue el varon poderoso en obras, y palabras: *Vir potens opere & sermone.* El q̄ como Redemptor, q̄ auia de perdonar peccados, auia de estar limpio dellos, y como maestro que auia de enseñar verdades, no se auia de hallar en su boca cosa q̄ no lo fuesse, el y gual en dezir y hazer, y estos dos articulos son los que oy quiere prouar, y hazer de ambos a sus enemigos testigos, los quales no pudiẽdo dezir (~~inueniuntur~~) cosa q̄ sea contra la persona de Christo, tampoco han de poder dar descargo para recibir su verdadera doctrina. Pero es mucho de considerar que no tema Christo para en esta ocasion dos testigos falsos (cosa q̄ tã de ordinario se halla en el mundo en causas q̄ menos importan, y aun donde menos interessados estã los enemigos, si era porque en aquel tiempo

1. Petri. 2.

Luca. 24.

tiépõ no se hallauã con la facilidad q̄ agora, q̄ no tēgo por sufficiēte esta razon, pues tan facilmente mando Gezabel q̄ se buscassen dos hijos del diablo (q̄ assi se llamauan entõces los testigos falsos) q̄ jurassen cõtra Naboth: *Submittite duos viros filios Belial contra eum, & falsum testimonium dicant.* Y mucho despues a las guardas del sepulchro de Christo, quando resuscito, los principes de los sacerdotes y los ancianos, los cohecharõ cõ vna gran summa de dinero, porque jurassen q̄ los discipulos de Christo auia hurtado a su maestro, y se ofrecieron a sacarlos a paz, y a saluo deste daño porque assi lo testificassen: *Pecuniã copiosam dederunt militibus dicētes, dicite, quia discipuli eius noctē venerunt, & furati sunt eum, nobis dormiētibus.* Y ellos cogierõ su dinero, y lo hizierõ assi, pero en la vna, y en la otra parte, dõde vemos testigos falsos alli con dos hijos del diablo gētē infame, es muy poderosa la authoridad de vna Reyna, y el gusto de vn Rey q̄ se aventura a salir cõ su gusto por qualquier camino. Aqui grã suma de dinero, y el resguardo de gente poderosa negocia mucho cõ corchetes, y esbirros infames, y assi tienē aquellos alguna manera de descargo, q̄ no le podremos hallaren nuestra miserable edad, dõde sin tanta authoridad como vn Rey, y sin tãto dinero como el de estotros se hallan tã facilmente testigos q̄ se cõciertan de henchir interrogatorios, q̄ aũ para hallar dos contra Christo era toda la gente poderosa a buscarlos, y no los hallauan, q̄ aunque vinierõ muchos, que deuiã de tener por officio el jurar falso, en viēdo contra quien se les pedia el dicho, no auia quien osasse dezirlo, q̄ assi declaro yo aquellas palabras de S. Mattheo: *Principes autem sacerdotum, & omne conciliũ que rebant falsum testimoniũ contra Iesum, & non inuenerunt, cum multi falsi testes accessissent.* No vuiera agora tanta dificultad en hallar quie a poca costa dixera en qualquier

3. Reg. 21.

Matth. 28.

Matth. 26.

causa mas de lo que se les preguntasse, y en aquel tiempo
 fia Christo tanto de q̄ es el summa verdad, summa lin-
 pieza, q̄ contra lo vno ni lo otro, no teme dicho falso,
 porque es tã grãde la fuerça de la verdad, q̄ tira mas q̄
 la fuerça de la passion, y de la auaricia, pues aun dentro
 en el infierno los cõdenados no pueden negarla, y en
 el mundo fordo, y de ofiçio de raze en nacida de sus
 deficiencias, y de impericias, quando abra rãde los ojos al
 defuõgano, y fuerça de las tres fuerças p̄micias del
 mal, qual posuõ, y del bõ de q̄ aqui no se p̄onecha
 q̄, y aco se que en tã verdad como es dezir: *Ergo
 errauimus a via veritatis*. Luego erramos el camino de la
 verdad, y estos son peores q̄ los cõdenados, pues no co-
 noçe la verdad, o conociẽdola no la creẽ, y es les peno-
 sa, porq̄ tiene las cõdicionẽs de la luz, q̄ suele ser mal re-
 ceida de los lechuzos ordinarios delinquentes, q̄ an-
 dan de noche, que al que por no tropeçar passa cõ luz
 por la calle dõde estã le suele apagar la hacha, y no esso
 solo pero aũ maltratarle, porq̄ los descubre la luz. Esto
 parece que es lo q̄ dixo S. Ioã de Christo: *Lux in tene-
 bris lucet, & tenebræ eã non cõprehenderunt*. Y aun el que se
 quiere retirar a dormir tierra las ventanas, corre las
 cortinas, entra el paje con la luz, embiale con gran cole-
 ra por que le da con la luz en los ojos, y le desuela por
 gran rato, el Baptista: *Erat lucerna ardens & lucens*. Luz
 clara y resplãdeciete, quiere Herodes encerrarse a dor-
 mir cõ su cõñada, encãdilale, dale cõ la luz en los ojos:
Marci. 6. Non licet tibi. Como tenia cerradas las ventanas del en-
 tendimiento, corridas las cortinas de la raze, Rey po-
 deroso detẽrminado, y resuelto, ciego de la afficion
 (quitadle a Sanson los ojos, y dexadle las fuerças, derri-
 ba el tẽplo) metido en sus tinieblas entra la luz de la
 verdad del Baptista a desuelarle, no solo quiere obscu-
 recer la luz de la verdad, pero quitar la vida a quien
 mete

quy algunas
 au lã dõde
 no lo puda des-
 de B. Sapien. 5.

erat lucerna
 ardens

Ioan. 1.

+

Marci. 6.

mete la hacha a tal tiempo, no se hazia así antiguamēte, que antes en las casas de los Reyes gentiles, a quien hablaua en abono de la verdad, se dauan grandes premios. Mientras dormia aquel Rey Dario, dize Esdras, que tres ayudas de camara que eran de guarda se pararon a disputar de la cosa mas fuerte del mundo, y auiedo dicho el vno que lo era el vino, y el otro q̄ el Rey, el tercero llamado Zorobabel (que solo se le dize el nombre, a quien dize la verdad) dixo que la muger era mas fuerte que el Rey, y el vino, pero mas que ella, y que todas las cosas del mundo la verdad: *Super omnia autē vincit veritas.* Y informando cada qual en presencia del Rey y de sus letrados en abono de su proposicion, y alegando en defensa della diuersas razones, hablo el postrero que auia dicho que la verdad, y declarandose dixo, que la verdad era Dios, grande es (dize) la tierra, leuanto el cielo, ligera la carrera del sol, pero sobre todo esto: *Non ne magnificus est, qui hæc facit? & veritas magna, & fortior præ omnibus.* Adõde para sair cõ su intento q̄ era aueriguar la fortaleza de la verdad la pone en Dios, porq̄ en otro qualquier sujeto blãdea la verdad, busca disfrazes, y ensayes para poder hazer su hecho, yo seguro q̄ si se disputara lo mismo q̄ en la antecámara de Dario en casa del Rey Herodes, q̄ allí no saliera la verdad tã premiada como aca, pues fue mas poderoso el vino, y el Rey y la muger, q̄ d̄ sobre mesa subiendose el vino a la cabeça a instãcia de vna muger infame, vn Rey tyrano cõ el poder d̄ todas estas tres cosas vino muger, y Rey, quito la cabeça al Baptista q̄ dixo la verdad, y aca al q̄ dize la fuerça della fuerça de los premios propuestos le ofrecẽ todo lo q̄ pidiere porq̄ cõuene mucho la verdad, ñ cõ no la conocer Pilatos de vistas, ni d̄ oydas auiedo la podido ver en el racional del sacerdote, dõde auia de yr escripto. *Doctrina, & veritas.*

Leuit. 8. O auíendola de auer oydo por ser juez, quando le dize
Ioan. 18. Christo: *Ad hoc veni in mundum, ut testimoniũ perhibeã ve-
 ritati.* Vine para dezir la verdad, se haze muy nueuo de
 ste lenguaje Pilatos, y dize: *Quid est veritas?* Que quiere
 dezir verdad? mirã q̄ juez que no sabe que cosa es ver-
 dad, pero solo con oylla, cõ no conocella, buelue a los
 Iudios, y dize que no halla causa en Christo para le cõ-
 denar a muerte, mirad si es fuerte la verdad, y siẽdolo
 si tiene razon Christo de espantarse mucho, que diziẽ
 dola no le crean estos, que la que puede con los condẽ-
 nados, la que sale premiada de casa de los Reyes Genti-
 les, con estos pueda tan poco; esto espanta a Christo, y
1. Reg. 26. assi se pone a razones con ellos, como Dauid cõ Saul,
 aunque no tan de lexos, pero mas seguro, quãdo dẽde
 lo alto de vn monte le pregũto la causa porque le per-
 seguia, pues en el no auia culpa que se lo mereciesse, y
 que mirasse no fuessen malos terceros, y mentirosas, y
 falsas relaciones, que suelen inquietar los Reyes; assi
 el Señor aunque conoce en estos mas rabia, y colera q̄
 Dauid en Saul, con todo esso para mas justificacion de
 su causa auíendoles preguntado si hallan algo en su vi-
 da, que sea peccado, agora les pregunta porque pues
 con ella no desacredita su doctrina, no la creen.

Consideracion IIII.

QVI ex Deo est, verba audit. Mucho espanta ver q̄
 diga Christo q̄ ay vnoshõbres q̄ son de Dios, y
 otros q̄ no lo son, y la diferencia por dõde hã
 de ser estos conõcidos, es en q̄ los de Dios oyẽ su pala-
 bra, y los q̄ no lo son, no la oyen. Mando Dios a Oseas
 que a vno de sus hijos de quien auia de succeder aquel
 pueblo idolatra, y ingrato suyo le pusiesse por nõbre:
*Non populus meus, quia vos, nõ populus meus, & eg. non ero
 vester.* No os teneys por pueblo mio, pues dezidle q̄ no
 lo sera,

lo fera, ni yo me preciare de su Dios: que es lenguaje *Compar.*
 muy ordinario de quien presto la capa, o el cauallo a
 otro, y se le trae tan mal tratado, que le respõde, bolue-
 os lo, que effo no es mio, y aũ al hijo trauiesso, que de-
 genera de su buen natural, y no os parece en las costũ-
 bres le soleys dezir, no soys vos mi hijo: en este lengua-
 je habla Dios, quando niega a su pueblo, y dize q̃ no es
 suyo, q̃ con no auer cosa que no sea suya solo llama de
 Dios al q̃ oye su palabra, y al q̃ no la oye llama no su-
 yo. Por el mismo Propheta Oseas dize Dios: *Ego quasi*
leona Ephraim. Diciendo que con aquella gente se auia
 de auer como leona, que no solo el no llamarse leon es
 porque en defensa de hijos es mas fuerte ella que no
 el, segun lo que dixo el Poeta.

Tempore non alio catulorum oblita leona.

Seuior errauit campis.

*Virgi. li. 3.
Georgi.*

Sino porque a gritos tãbiẽ suele resuscitar al hijo, q̃ na-
 ce muerto esta piadosa madre dãdole con la voz vna
 nuẽua vida, a la qual cõ solo oyrla se rebuelue, y aliẽta,
 y toma esfuerço, y no es menor la propridad q̃ halla-
 mos en Hieremias a este proposito, quãdo dize: *Perdix*
fenet, quã nõ peperit. Que fomẽta la perdix hueuos no na-
 turales suyos, porq̃ quãdo no los tiene, suele hurtar los
 de otra, y empollalos, y faca hijos, pero acabado de na-
 cer el perdigõzillo arrastrãdole parte del cascarõ, si oye
 el cãto de la madre verdadera, desamparãdo la ladro-
 na se va tras la suya propria, propiedad, q̃ la vemos ca-
 da dia en vn justo, q̃ si por algun tiẽpo halla acogida, y
 regalo en el peccado, a vn cãto de vn gallo buelue, co-
 molo hizo Pedro, y como vn Daud, q̃ aunq̃ diez me-
 ses auia viuido con Bersabe, pero en oyendo la voz de
 Dios por el Propheta al punto boluio, y nada declara
 esto como las palabras de la esposa: *Anima mea liquefa-*
cta est, vt dilectus locutus est. Dõde da a entẽder q̃ vna so-
 la pa-

Hiere. 17.

Canti. 5.

la palabra q̄ su esposo le hablaua, no le paraua en los oy-
dos, sino q̄ le passaua al alma, y se la derretia, no como
los Phariseos iurisperitos de la vieja ley, q̄ porq̄ no re-
cebiã la palabra, y cõsejo de Christo los cõpara el mis-
mo por S. Lucas a los mochachos traueffos desbarata-
dos, q̄ no baylã cõ el son q̄ les hazen, ni ay remedio de
meterlos en cõpas: *Cui ergo similes dicã homines generatio-
nis huius? & cui similes sunt? similes sunt pueris sedẽtibus in
foro, & loquẽtibus ad inuicẽ, & dicẽtibus, cãtauimus vobis ti-
bijs & nõ saltãstis, lamẽtauimus, & nõ plorãstis.* No mouer-
se al son, y cõpas de la diuina palabra es traueffura mas
q̄ de niños, suele ella hazer sentimiento en los hueffos
muertos, suele leuãtar se las piedras a acreditarla, como
lo hizierõ cõ el venerable Beda, y el hõbre mas muer-
to q̄ estos, y mas duro q̄ estas piedras no se dexa llevar
deste cõpas y consonãcias de la diuina musica, q̄ a la es-
posa el alma se le derrite de oyrla. Aquellos Sanctos
animales de Ezechiel aunq̄ cõ las alas haziã mas ruydo
q̄ cisnes, o buytres, pues los cõpara a tres extraordina-
rias cosas el Propheta: *Sonus aquarũ multarũ, sonus multi-
tudinis, aut sonus castrorũ.* El ruydo de las muchas aguas,
q̄ se despeñan, o de mucha gente q̄ da grita, o del alari-
do de vn exercito, y ruydo de las armas, cõ todo quan-
do oyan la voz: *Stabant, & submittebant alas suas.* Teniã
tan gran respecto, q̄ parauan, y encogian las alas, para
enseñarte que el alear de tu soberuia, y la vanã gloria
que te leuãta con las plumas que te desuanecen, todo
se ha de recoger en oyẽdo la diuina voz, pues lo hazẽ
los animales, q̄ es confusion, que la q̄ cõ ellos es pode-
rosa, cõtigo no lo sea, pues en guardarle ellos este res-
pecto parecẽ gẽte de la casa de Dios, como el leoncillo
hijo de la leona, a cuya voz resuscita, y el perdigõzillo
hijo de la perdiz cuyo cãto reconoce, y tu hijo de Dios
si recibes su palabra, q̄ fuera destes bienes no es de po-

ca importancia e hã de Christo, q̃ el q̃ la oye cõ obe-
diencia, y bayla al fon della (pues es poderosa a meter
en dãça, y a hazer andar en fon y cõpas a vn Saul pec-
cador, como le succedio yẽdo a prẽder a Dauid) no ve
ra el q̃ afsi lo hiziere la muerte para siẽpre, q̃ para pre-
feruarse alomenos de la de la culpa, este remedio solo
tomaua Dauid, quãdo dezia, en mi coraçõ escondi tu
palabra para no peccar cõtra ti: *In corde meo abscondi elo-*
quia tua, vt nõ peccẽ tibi. Differente es el escõder del guar-
dar, el q̃ esconde, mas estima, que el q̃ guarda, de todo
se recata y siẽdo el coraçõ la parte dõde escõde, da a en-
tender Dauid, q̃ estima mas q̃ a su coraçõ la diuina pala-
bra, pues el es la caxa, y ella la joya guardada en el, y q̃
como el coraçõ tiene en si el principio de la vida, por
dõde mãdo el Sabio que toda la guarda se pusiesse alli?
porq̃ no yua menos q̃ el viuir en ello: *Omni custodia ser-*
uo cor tuũ, quoniã ab ipso vita procedit. Para mayor guarda
de la diuina palabra la pone en aquel relicario Dauid,
adõdo esta toda la guarda, y dize que esto haze por no
peccar, porq̃ de no la guardar viene la muerte del pec-
cado, como de no guardar el coraçõ el perder la vida.
Y hazelo q̃ el medico que si halla a vno q̃ le pico la vi-
uora en el pie, y le va subiẽdo la põçoña por la pierna,
dale beuedizos de atriaca para tomar el coraçõ, y pre-
feruarle no llegue la põçoña alla, y afsi lo haze Dauid,
tiene preuenido el coraçõ cõ la diuina palabra que es
atriaca contra la põçoña del peccado: *Vt non peccem ti-*
bi. Porque como el coraçõ no consienta (q̃ no hara? si
esta preuenido cõ ella) no morira, y si para esto es suf-
ficiẽte la palabra diuina, y los animales, y piedras la re-
conocen, obligacion tiene el hombre de no ser menos
que ellos aunque no sea fino por este interes de que cõ
ella grangea la vida eterna. *Quam mihi, & vobis, &c.*

1. Reg. 19.

Psalm. 118.

Prouer. 4.

Compar.

CONSIDERACIONES DEL LVNES DESPVES DEL DO- MINGO DE PASSION.

Miserunt Principes, & Sacerdotes ministros, vt apprehenderent Iesum. Ioan. 7.

A gran fortaleza de la diuina palabra se ve mas en el mysterio del Euāgelio desta feria, que en otros muchos que ella obro, pues sin otras armas la palabra del eterno Padre, que con la suya conquisto el mūdo, valiendose oy della, enfrena, y detiene a ciertos ministros executores de los Phariseos, q̄ por su mandado van a prendes a Christo, y de manera quedan presos del con solo oyrle, que de no auer guardado lo que se les mando no dan mas descargo, de que le oyeron. Isaias con vna extraordinaria metaphora dize quan voluntariamente lleuara tras si el mundo la palabra de Dios, aunque parezca que forceja, y haze con violencia su hecho, y es extraordinaria la metaphora con que declara este intento, muestra vna fabrica de la casa que Dios ha de tener en la tierra en la cumbre de vn monte, y dize, que alli se predicara la palabra diuina: *Et fluent ad eum omnes gentes.* Que yra el tropel de la gente a oyrla corriendo, con la ligereza que las aguas que se vienen despeñando por vn mōte abaxo, que cō auerse de predicar en la cūbre del monte el Euangelio a nadie se le hara cuesta arriba el yr a buscarla, antes la suauidad della atraera a si los hombres que vnos

Isai. 2.

vnos a otros se vayan cōbidando, y corran a oyrla cō el gusto y deleyte que las aguas cayendo de lo alto de los montes alegran a quien les oye su sonoro ruydo, y las ve conuertidas en espongiōsas espumas de plata, q̄ tan poderosa sera como esto la palabra de Dios, que lleuando a la altura de la perfectiōn a quien la sigue sera por medios tan faciles, y agradables, que lo que parece violento se haga muy natural, y no ay mas que buscar del cumplimiento desta prophecia, que ver oy a estos ministros de justicia (que de injusticia se llamaran mejor) presos, y no por fuerça, sino con su gusto de la diuina palabra, con que sino somos peores que ellos, hemos de peñar que hemos de facer algun fruto della, en especial procurandole por la gracia del Spiritu sancto, que hemos de pedir para tratar desto con intercessiōn de la Virgen. Aue Maria, &c.

EXPLICACION DE

la letra del Euangelio.

LOS Principes de los sacerdotes, y los Phariseos, que es la gente mas perfecta, y de cuyo exemplo la humilde plebeya se ha de aprouēchar para caminar al cielo, procuran impedirles su saluacion a estos, y la propria no negocian ellos para si, desto se auia lamē tado Christo por S. Mattheo: *Va vobis scribe, & Pharisei, qui clauditis regnum celorum ante homines: vos enim non intratis, nec introeuntes finitis intrare.* Y este es el argumento del Euangelio desta feria, que viendo estos que la gente popular se yua tras Christo, obligados de sus beneficios, admirados de sus milagros, aficionados de su doctrina, temiendo que este aplauso que le hazian crecia cada dia mas, y assi se dificultaua mas el remedio, y oluidandolo algun tiempo podia impossibilitarse, ni queriendo seguir el camino del cielo, ni que le sigan estos otros, como quien no dessea lo primero la diligencia que haze para atajar lo segundo, es despachar ministros de justicia para que prendan a Christo, parten luego a hazer esto, o por dar contento a quien se lo manda, o por ser ellos interessados en el negocio, y aunque en vn punto se ven en su presencia, para le echar las manos, los ataja, y se las detiene, con dezirles: *Ahuc modicum tempus vo-*

Matth. 23.

biscum sum, vado, &c. Aun no es llegado el tiempo de me dexar prender, algo mas me queda de espacio para estar con vosotros, antes que vaya a mi Padre, y yo vereys lo que perdeys, pues conociendo tarde el bien, que es despues que se es ay aydo de entre vosotros me buscareys, y no me hallareys (que porque esta es Prophecias, que amenaza la declararemos mas de proposito en vna de las consideraciones) y añade a lo dicho, no auiendo de venir en mi conocimiento, por mas que me busqueys en la ley, y en los Prophetas (hablando del conocimiento de fe) claro esta que no podreys llegar al puesto, donde yo voy, para el qual no ay otro camino sino el de mi conocimiento. Por no entender estas razones los q̄ yvan a oyr sermón, sino a prender al predicador se preguntan los vnos a los otros, donde se ha de yr este, q̄ no hemos de hallarle? a la gente perdida de la gentilidad, q̄ esso deue de querer dezir en estas palabras q̄ nos ha dicho (que con inquietos animos las boluieron a repetir.) Auia se juntado mucha gente a la solemnidad, y fiesta de las Colectas, que era el octauo y vltimo dia de la solemnidad de los Tabernáculos, y por ser el auditorio tanto, y tan grave el negocio que les queria predicar Christo, algo mas de lo ordinario la voz, no sentado para enseñar, sino levantado para más auer. Las palabras que con este extraordinario affecto dixo, son. *Si quis sitit, veniat ad me, & bibat.* Que hablando de spirituales aguas quiso dar a entender, que solo el era la fuente, donde auian de hallarse las que eran suficientes para satisfacer qualquier buena sed: que aunque S. Chrysostomo, y Euthimio entendierō estas palabras de la sed de la doctrina, mas se dize entendiēdolas de todo bien spiritual, y de la bienauenturança, que por todas partes satisfacen aqui beuiendo las por gracia, y arriba quedando enteramente satisfechos de gloria, y para que se vea, que esta manera de beber no es la material, que llegando el sediento a la fuente toma el agua que ha menester para matar su sed, dize que quien desta manera que hemos dicho beuiere, no solo por lo que toca a su parte quedara satisfecho, sino que en el coraçon le manara la fuente del agua vna, que es el Spiritu sancto, de donde correran tantos, y tan perfectos dones, que como rios le bañen cuerpo, y alma, le riegen las potencias, y le fertilizen las obras, y exercicios exteriores, y los remanentes hagan prouecho por el exemplo, y doctrina a los demas proximos, que estos rios, o arroyos, assi los declaro S. Gregorio entendiēdo los dones del Spiritu sancto, y las palabras: *Sicut dicit scriptura.* No las hallando S. Chrysostomo en la Biblia, y pareciendole que allí las citaua Christo, juntalas con la sentencia para declararlo todo assi. Lo mismo entēdierō Euthymio, y Theophilato. Sāt Hieronymo dixo q̄ no auia tales palabras en la auersion de los Setenta, y aunque en el Hebreo, y en su exposiciō dize que esta en los Prouerbios, no cita el lugar. Sāt Cypriano dize q̄ alude al testimonio de Isaias: *Dedit in deserto aquas, & flumina in inuio, vt darem potum populo meo.*

Chrysost.
homil. 50.
Euthy. hic.

Greg. l. 15.
Moral. ca.
15.

Chrys. homil. 50.
Euthymi.
& Theophil.

Hieron. in
P̄r̄thathen.

Cyprian.
li. 1. epis. 3.

Entre los modernos ay variedad sobre que lugar se cite; algunos acõpañan a Origenes, y tienen con el que es aquello de los Prouerbios: *Deriuentur fontes tui foras, & inplacis aquas tuas diuide.* Y en el mismo capituló esta otro lugar, que el Origenes trae: *Bibe aquam de cisterna tua, & fluat in putei tui, &c.* Y este parecer de Origenes sigue Toledo aqui, y el Euangelista declara que estas aguas se han de entender del Diuino spiritu, que auian de recibir los que en Christo creyessen, a quien la Iglesia llama: *Fons viuus.* Y David: *Fluminis impetus.* Y hasta aqui canta la Iglesia el Euangelio desta feria.

Orig. hom.
12. in Nu-
mer.
Prouer. 5.
Toletus
hic.

Primera Consideracion.

Psal. 45.
Basil. in
hoc. Psal.
sic exponit.



TO D O el intento deste presente Euange-
lio viene a parar en que se entienda que cõ-
tra los acuerdos, y determinaciones de
Dios, son de muy poca consideracion, los

Psal. 9.
Prouer. 21.

consejos y resoluciones de los hombres, que quan-
do en ellos estan cõ mas cuydado entra Dios, y los co-
ge, y les atala manos, y enfrena las imaginaciones,
que sin duda deuen de dezir esto aquellas palabras
de David: *Comprehenduntur in consilijs, quibus cogi-
tant.* Y así defengaña Salomon en sus Prouerbios
a los que contra las ordenes de Dios, valiendose de sus
letras, prudencia, o consejo intentã algo que todo es
dislate: *Non est sapientia, non est prudentia, non est consiliũ
cõtra Dominum.* Ni la sabiduaia de los Scribas, ni la pru-
dencia de los ancianos, ni el consejo de los Phariseos,
y acuerdo de los vnos, y los otros vale nada siendo
contra el Señor. Que es ver oy a todos estos despa-
char como a cosa hecha sus ministros, para que tray-
gan ante ellos preso a Christo, y quedar se todos estos
presos de sus palabras, y de tal manera presos, q̄ boluie-
dose sin traerlo, ni dã por descargo, y escusa q̄ huyo, ni
q̄ se valio de algunas armas, ni q̄ le defendio el pueblo,
o q̄ no le encontraron, solo dizen q̄ en oyendele que-
daron vencidos de sus razones, sepamos pues si se vale
Christo cõtra ellos del fuego, que tã a la mano tiene,

que en

que en pidiendo se le su amigo para su defensa con mas
 priessa baxa a socorrerle, de la que el se da a pedirlo, co-
 mo se parecio en lo de Elias, quando fueron aquellas
 esquadras de soldados a prenderle, que pidio fuego del
 cielo que los abrase, y vino luego a su mandado, ya
 no se negocia por esse camino, ni con essa colera en la
 casa de Dios: q̄ S. Ioan, y Santiago quando en aquella
 ciudad de los Samaritanos, no quisieron recibir a los
 q̄ yua a hospedar a Christo, boluieron colericos a su
 maestro, y le dixeron: *Domine vis, dicamus, ut ignis descen-
 dat de coelo, & cōsumat illos? Quereys señor q̄ inã demos
 q̄ baxe fuego del cielo, y abra se a estos Samaritanos?*
 pareciendoles a ellos q̄ como lo auia echo Elias en su
 defensa lo podian ellos hazer en su desagrauio, y buel-
 to a ellos Christo los reprehende por esto: *Incepauit il-
 los, dicens, nescitis cuius spiritus estis, filius hominis non venit
 animas perdere, sed saluare.* El espiritu q̄ se os infunde ago-
 ra, es blando, suaue, y amoroso, muy para saluar y reco-
 ger (que es a lo q̄ yo vine) y no para desperdiciar, y de-
 struyr, si quiza por esto Elias corrido, y auergoçado se
 tapo el rostro, quando vio q̄ venia Dios en vna marea
 suaue, y regalada, y no en fuego, en toruellino, remoli-
 no, o huracã, porque conocio q̄ la manera de negociar
 de Dios no era rigurosa, como la con q̄ el trataua, sino
 suaue, amorosa, y blanda, y nunca esto verdaderamen-
 te se ve tan claro, como en este Euangelio, que no se
 vale de fuego Dios, para contra los que van a prender-
 le, sino con sola su palabra los prende a ellos: que tam-
 bien son de fuego sus palabras, blando, y suaue, que ca-
 lentando regala, no que abrase consuma, y assi
 de fuego las llama por Hieremias: *Verba mea sunt
 quasi ignis.* Y entre los milagrosos hechos que
 con sola su palabra ha obrado, no creo que se le deue el
 menor lugar al deste dia, pues no pondero yo tanto
 que

4. Reg. 1.

Luca 9.

3. Reg. 19.

Hier. 23.

que reprimiessse el furor de los animos destos, como que les diessse animo, y brio, para que muy sin miedo dixessen a quien los embió biẽ de las palabras de Christo. Milagros hemos visto que hazẽ los hombres puestos en razon con sus palabras, en enfrenar coleras de hombres colericos, precipitados, que visto aquel consejo del Sabio: *Responsio mollis frangit iram.* Dejarreta, y *Prou. 15.* descocota vna furiosa colera la blanda respuesta. Mas de vna vez le acontecio a David poner en razon a su suegro Saul, quando mas ciego estaua, preguntandole *1. Reg. 24.* (dende lo alto de vn monte) que razon tenia para perseguirlo: que malos terceros andauan de por medio, con que aũque estaua emponçoñado el Saul, por aqui venia a reconocer a David por mas justo, y a confesarlo assi, y el mismo David quando yua con gran furia a destruyr la casa, y hacienda de Nabal Carmelo, no se detuvo y amansò con las blandas razones de Abigail que se le puso delante? Pero todas estas furias, que palabras blandas han domado, y estos tropheos, y victorias, que solo con buenas razones se han alcançado, son muy menores, aunque se junten todas, que la que oy alcança Christo de estos que yuan a prenderle, que aunque fueran verdaderas aquellas cadenillas, o trenças que los Poetas fingen (que le colgauan de la lègua) al elegante Gorgias, con que tenia trauados y presos sus oyentes, quando hablaua, estas y todo lo dicho no pudieran competir cõ lo que Christo haze oy, de cuya persona, y lengua, tengo yo por cierto que hablan las palabras de Isaias en Prophecia de lo que oy passa: *Dominus dedit mihi linguam eruditam, ut sciam sustentare eum, Isai. 50.* qui lassus est, Verbo. Que no se de qué lengua, sino solo de la de Christo (debaxo de la qual David hallaua miel que lo paladeaua como a niño: *Super mel ori meo*) *Psal. 118.*

Se pudo dezire esto, lengua con que pudieffe sustentar

los que de desmayados se cayessen , y aun con que leuantar los caydos: que mas es lo que haze oy que esso, pues detiene a los que le quieren derribar, y los haze q̄ olvidando el mandamiento de sus dueños , y la determinacion con que van queden embelesados, sin saber quien los ataja , ni echar de ver de donde procede el trueque y mudança de sus coraçones , que yendo a prèder quedã presos, y cõrentos, y satisfechos de quedarlo. Dos extraordinarios apodos dio a las palabras de qualquier Sabio en el vltimo capitulo de su Ecclesiastes Salomon: *Verba sapiētum velut stimuli, & quasi clauis in altum defixi.* No se contentò con dezir que punçauan las palabras de vn Sabio como aguijõ, porque esse hizose solo para auuiar , y no para herir , de manera q̄ hiziesse daño , como se ve en la aguijada del boyero, sino que tambien las comparò a clauos hincados fuertemente hasta la cabeça: q̄ aquello quiere dezir: *In altū,*

Eccles. 12.

Hierony.

Ioan. 4.

Grego. 24.

Mor. 6. 22.

como lo declarò Sant Hieronymo en este lugar profundamente. En la escriptura ordinario es entenderse por alto, lo profundo , como se ve en las palabras de la Samaritana: *Et puteus altus est.* Està alto el poço , considerandole del agua hasta la boca, que assi es alto , y es lo mismo que dende el brocal hasta el agua, que esso es profundo: y dizièdo que estas palabras son aguijadas; notò Sant Gregorio declarãdo este lugar, que pues picauan, y desperrauan a los pereçosos, y haziã auuiar a los lerdos lastimãdolos, que no eran palabras que negociauan con lisonja , y blandura , sino con viveza, y acrimonia: y yo cõsidero lo mucho que se dize en cõpararlas a clauo tan apretado , quiça estas martilladas para apretar bien el clauo de la diuina palabra, son las que aconsejaua Sant Pablo a Timotheo que diessè:

2. Timor. 4. Opportunè, importunè argue, obsecra, increpa. Aprieta, porfia, enclaua , porque si superficialmente en la pared, o madero

madero se hinca el clauo, ni se puede colgar nada del, ni assegurarle que no le arrancara quien quiera, y si fuertemente se aprieta, con tenazas aura dificultad de sacarle. Quan fuertemente clauauan sus palabras los amigos de Dios, quãdo hallauã occasion: S. Pablo como a quiẽ la palabra de Dios se le auia enclauado en el coraçõ, sabia enclauar y apretar las suyas tã fuertemente, q̃ quiça por esto el Principe de los Sacerdotes Ananias mandò vn dia a los de su guarda le hiriesen en la boca, y se la hiziesen pedaços. Oyò Sant Pablo esto, y dizele con grande esfuerço: *Percutiet te Deus paries dealbate.* Vn nõbre harto accõmodado a lo que vamos diciendo, por la diferencia que ay entre la pared blãca, y la blanqueada, que la blãca siendo de piedra franca, y bien labrada de filleria, es fuerte, y rezia, y no ha menester encalarle, y por poco q̃ se hinque en ella el clauo, estarà mas fuerte que si se hincasse mucho mas en vna pared, q̃ de suyo no es blanca, sino blãqueada, que estas suelen ser de malas tapias, o adoues de tierra muerta, y q̃ el encalado se despega dellas, y haze costras. Tal deuia de ser este Ananias, malo en lo de dẽtro, aunque en lo exterior como luez, y Põtifice arrimado a la ley, y como tãtas palabras de Pablo, q̃ eran como clauos, no se auian tenido, dize el Apostol: hinque Dios este clauo suyo, hierate el, pues yo tampoco puedo, que tã malos son estos en quiẽ si se hinca la diuina palabra se cae luego, por ser paredes terrosas y falsas, como los que por ser muy duros, y fuertes resisten: que estos son de la casta de aquellos, a quien dezia el glorioso Protomartyr Esteuan: *Dura ceruice, & incircuncis cordibus, & auribus vos semper Spiritui sancto resististis.* Gente indomita, y dura, que no hazeys camino a Dios cerrando los oydos al diuino spiritu, que en su palabra entrarà por ellos: ablãdad vuestros coraçones,

Act. 23.

Act. 7.

y oyendo aquella peruerfa gente estas razones: *Dissecabantur cordibus suis, & stridebant dentibus in eum.* Que sin duda el secarse en los coraçones, y la manera de rechinar los dientes, como quien rabiosamente los aguza a la presa, es de quien resiste al clauo penetrante de la diuina palabra, que remachado en el coraçon, le haze estar a raya. Quien viera los trueques que con ella hizo Christo en los coraçones donde la enclauaua: en vn Mattheo haziendole dexar el libro de caja: en vna Magdalena haziendole olvidar las galas; en vn Pablo enclauandole en tierra a el, y a su cauallo, y no solo el, pero sus Sanctos Apostoles quando yuan con ella por el mundo enclauando Gentiles, aunque el mesmo Christo daua fuerça en el martillo, que eran los milagros y exemplo de vida, para que el clauo hincasse hondamente: que assi lo dixo Sant Marcos: *Predicauerunt*

Marc. 16. Vbi que Domino cooperante, & sermonem confirmante, sequentibus signis. Aquellas dos palabras cõfirmar, y cooperar, dicen el apretar el clauo, y remacharlo para salir con el intento de la palabra diuina, que era ajustar, y tener a raya a aquellos con quien negociaua: de manera que quando boluiesse sobre si el idolatra, incendiando sus idolos, el barbaro en sus bestialidades, y el Gentil en su profana vida: el vno, y el otro se sintiessen enclauados, de manera que no se hallassen poderosos para alargar la mano a su idolo por socorro, a su deleyte por el gusto en que antes estaua. Tales quales estos de oy que van aprender a Christo, que quando piensan que alargan las manos para atarle las suyas, se hallã ellos enclauados, de manera que antes tienen necesidad de pedir treguas, q̃ de presumir de la victoria, pues yr a aprender, y quedar presos, sin armas, violencia, ni fuerça, sino solo con palabras: no pueden obrar esto, sino las de Dios.

Consideracion I I.

Miserunt Principes, & Pharisei ministros, ut apprehenderent Iesum. En embiar estos a sus criados, y no yr ellos, entiendo que no presumen tanto de la autoridad de juezes, para no yr por sus personas a hazer esta prision, q̄ quando es de persona tan importāte, y en especial de quien dizē que se alça con el Imperio, y Reyno de Cesar: bien pudieran yr personalmente los Principes de los Sacerdotes, y los Phariseos a hazer este negocio, sino les detuuiera el miedo, y respeto, que a la persona de Christo siempre tuuieron, cōtra la qual ninguno vuo tã temerario, que se atreuiesse a alargar la mano, antes se valieron siempre de la agena para sacar esta brasa. Esta manera de raposeria tuuo Herodes, que si hospedò a los Reyes, que yuan a adorar a Christo, los quiso hazer espias, y tentar con ellos el vado, sin osar declararse, antes vendiendoles el desseo que tenia de reconocer al rezien nacido para adorarle: pero boluiendo nos a la occasiõ de la muerte de Christo, que era la que cõmunmente desseauan todos estos: con todo esto quãdo cada qual llegaua a poner sus manos en el negocio, antes lo queria fiar de las agenas, q̄ embaraçar en esso las suyas, y asise ve muy claro en lo que acõtece a Pilatos cõ ellos, ante quiẽ presentaron a Christo por reo, y malhechor, y no hallãdo el delicto q̄ bastasse para cõdennarle a muerte, y pareciendole fuerça cõdescender cõ la accusaciõ de todo el pueblo, no osãdo ensangrẽtar sus manos en la muerte del q̄ juzgaua por innocente, le remite a las de los q̄ le acusauã, diziẽdoles en vn auto interlocutorio: *Accipite eũ vos, & secundum legẽ vestram iudicate eũ.* Encargaos del processo, y del delinquẽte, y aueriguad el delicto; mirad la ley, y pena q̄ le corresponde, y determinad su causa,

Matth. 27.

Ioan. 18.

causa, que yo me inibo del conocimiento della. Que auto mas fauorable pudieran esperar estos, pues tanto desseauan acabar con Christo, y con todo esto querã hazer el hecho por mano agena, y como lo dexan en las suyas, respõden: *Nobis nõ licet interficere quenquã*. No se nos permite a nosotros matar a nadie, de manera q̃ anda de vna mano en otra el negocio, sin auer ninguna q̃ no tema esta empresa: parece la mano, o los tres dedos della, que como medrosa assona por la pared a norificarle a Balthasar su sentẽcia de muerte, y diuisiõ de su Reyno, que la escriue en dos letras, y se retira, y escõde, porq̃ muerte cõtra vn Rey si ay mano que tire la piedra, el miedo la haze retirar a priesa, y aun para derribar la loca estatua la piedrecilla, q̃ cayõ del monte, cayõ sin que manos la tirassen, que era estatua de vn Rey aq̃lla, y no vno quiẽ se atreuiẽse en poner la mano en desbaratarla, y assi no es mucho que sea tema Herodes; tiemble Pilatos, y no se quierãn encargar de la causa aquellos a quien ella la comete, porque aunque en el desseo de matar a Christo estã todos yguales, cada qual por lo q̃ le toca escõde la mano, y lo quiere hazer cõ la agena, y assi estos embian oy ministros para que les traygã a Christo preso: q̃ tambien podremos aduertir que a vn mal amo; nõ ca le falta vn mal criado q̃ execute sus malas determinaciones, y le procure salir a ellas: que desta manera el criado siẽdo en estas cosas astuto, amo de su seõor se viene a hazer. Assi lo entendio Terencio, quando dixo: *Callidus seruus domino imperat*. Y Philemon dixo, que se pegan a los criados las enfermedades de los amos, como si fueran contagiosas. *Serui dominorum morbis inficiuntur*. Bien se parecio esto, pues murieron de vn mismo achaque Saul, y su criado, passados con vn proprio estoque: y en la casa del auariento, vna misma enfermedad tenian en lo spiritual,

Dan. 5.

Terent. in
Andria.
Philemon.

tual, amo y criados, que si el no daua limosna, ninguno en su casa la daua: como lo aduertio el Euangelista Sãt Lucas, que era medico: *Et nemo illi dabat.* No ay cosa Luc. 16. mas sabida que andarse el criado al gusto del señor, muriendo en su peccado, arrojandose tras su estoque, pareciendo: que esto es el consejo de Sant Pablo honrando a sus amos: *Quicumque sunt sub iugo seruitutis, dominos suos omni honore dignos arbitrentur.* Y lo que Sant 1. Tim. 2. Pedro les manda: *Serui subditi estote dominis vestris non tantum bonis, sed etiam discolis.* Que esto en ningun caso puede entenderse que obligue a obedecer en lo que ay precepto de Dios en contrario, que es el principal Señor del vno, y del otro, como lo dixo S. Pablo: *Sciētē* Colos. 4. *tes quoniam & vos Dominum habetis in celo.* Aduirtiendole al amo que pida la obediencia del criado, que el sabe prestar a Dios, que està en el cielo, para que como el supremo Señor no manda nada que no este bien a quien le sirve, no quiera nadie ser seruido en lo que tan euidentemente està mal, que por esto auia de auer criados que despudiesen amos, como por no hazer lo que es razon, ay amos que despiden criados. Solicitado Ioseph de su ama, mandandole con Genes. 39. Imperio que condecendiesse con su suzio amor: por no romper con las leyes de buen criado de su señor, rompe el mandamiento de su señora, y se oppone a tan probable peligro de muerte, donde es mucho de aduertir de passo, que con auer tenido Ioseph sueños (que mas eran reuelaciones) de todo quanto le auia de suceder, nunca soño esto que con su ama le acontecio, porque al justo, y amigo de Dios, ni aun por sueños le ha de passar cosa que sea en su ofensa, aunque se atrauiesse de por medio mandato de sus amos; amenazas de la muerte; y despriuança de su señora, como en la que cayo Ioseph:

Num. 22.

que a vn jumento herido a palos, y a porraços, no passa de los alindes, y teme la espada de Dios, y da cõlejos al Propheta ciego, que va sobre el, para que no se entre por ella, y muera, y para esto le da Dios lengua, y fuerças para que quiebre el pie a su amo, para q̃ no de vn passo cõtra el seruicio de Dios, y le hable razones que le confundan, y le conuencan al Propheta, quales las pudiera dezir, y parecierã bien en la boca de qualquier criado a su señor, quando le manda cosa injusta: Quando has visto otra vez. (dize esta bestia al Propheta) que yo ay a resistido a lo que me has mandado, dende que soy tuya hasta oy? y respondiendo el: *Nunquam*, le abrio los ojos Dios. Agora pues viene muy ajustada a lo dicho la doctrina de los Sanctos Apostoles, que mandan obedecer los amos, porque haziendolo assi continuamente en lo licito, y justo, quando en lo que no lo fuere resistiendo no quisieren dar passo, aunque los maltraten como Balan a su bestia, podian responder con el argumento della: pues os he seruido siempre en quanto me aueys mandado, y en esto no lo hago, deue de ser por verme apretado entre los linderos de los preceptos de Dios cõ la espada de su justicia a los ojos, que no es razón que el vno, y el otro nos atrauessemos por ella, y el mas ciego señor en el mandar: no es posible sino que aqui con esto no abra los ojos, como el Propheta, y quando no los abra el, no cumplays vos su mandamiento a ojos ciegos, sino abrid los ojos a el de Dios, que encontrandose los dos preceptos: *Obedire Deo oportet magis quam hominibus*. Romped con el hombre, y no desobedezcays a Dios, que mayor sera la paga de arriba, que el salario que podeys perder de abaxo. Miradlo que vino a mandar Ioseph, por no querer mal obedecer a su señora: y las parteras de Egypto contra la pragmatica del Rey, en que les man

Act. 5.

Exod. 1.

daua

daua matar los hijos de las Hebreas: *Timuerunt obstetrices Deum, & non fecerunt iuxta praeceptum Regis Aegypti, sed conseruabant mares.* Dexaron de obedecer a su Rey, y temieron a Dios, y no solo no matauan los niños que nacia en sus manos, pero los guardauan y escondian, y los criauan con secreto, y pagoselo Dios tambien esto, como en el mismo capitulo se dize, que *AEdificauit illis domos.* Que les hizo casas por su mano, que siendo assi sin duda serian perpetuas, y aqui casa quiere dezir hijos con hazienda, que es por donde se perpetua vna casa: la hazienda sola sin hijos, facilmente se deshaze: los hijos solos sin hazienda, todos se desperdigan, y porque estas mugeres guardauan los hijos de los amigos de Dios contra el precepto del Rey, les da Dios a ellas hijos ricos, con que se perpetue su succession, que esto se grangea por dexar de obedecer a los hōbres, y obedecer a Dios: y fuera de que vos assegurays vuestra buena paga por este camino, no le falta su pago a quien os manda cosas injustas por otro. Que tambien se echa de ver esto en aquello de Hieremias, donde imputando Dios la culpa del desmedro, y perdicion de su ganado a los malos pastores, y diciendo que ellos le pagaran el menoscabo del, luego se quexa de los que dan ayuda, con sejo, o fauor, o mandan, o induzen a otros que pequen, y hazeles el cargo, diciendo: *Confortauerunt Hierem. 23. manus pessimorum, vt non conuerteretur vnusquisque à malitia sua.* Acreditā, y hazen espaldas a las malas obras, de manera, que teniendolas por buenas los que se veē fauorecidos dellos no las dexan, como lo hizieran, sino tuuieran fautores, e induzidores para esto. Los Tribus de Ruben, y Gad pidieron a Moyse, que atento que ellos tenian cantidad de ganado, con esto *Num. 32.* estauan ricos y contentos, no queriā passar el Iordan,

porqueles parecia la ribera del fertil, y gruesa de pastos para sus ganados, y con esto temian algunos induzidos a que se quedassen con ellos, de que la gēte viciosa y holgaçana auia de empereçar, y no querer pasar adelante. Sobre esto les da vna grāde reprehension Moyses a ellos, diziendoles: al fin pareceys a vuestros padres, que otro tanto hizieron desanimando la gēte, y empereçandola para que no passassen a la tierra prometida, y en esto os andays haziēdo: *Alumni hominum peccatorum*. Ayos, ó padrinos, que fomentays vicios, y apadrinays peccadores con vuestro mal exemplo, y ellos prometieron yr en lo mas peligroso del exercito, en la vanguardia al acometer, que siempre alli es el mayor peligro, aunque quede hecha retaguardia para el retirar: que tambien por essa razon son los mas mal parados: este ofrecimiento acceptò Moyses, y se capitulò y ordenò asì, y con esto passaron adelante. Nuestros Phariseos no solo peccan por si, sino tambien quieren añadir complices, induziendo a sus criados q̄ prendan a Christo, pero aunque ellos son mandados, son mas puestos en razon que quien los manda, pues oyēdo las que Christo les dize, dexan de obedecer a los amos, prendiendole, y quedan presos del.

Consideracion III.

A *Diūc modicum tempus vobiscum sum*. Quien viera llegar a estos con gran furia, y colera, y a Christo con tanta mansedumbre y espacio, responder essas palabras, aun me falta vn poco de tiempo, como por cosa de risa toma Dios las coleras, y furiosas determinaciones de los hombres, y asì no les haze resistencia con cosas fuertes, porque no presumā de si que lo son, sino como mofando, y burlando dellos, que mofa, y escarnio

escarnio se puede hazer de todo quanto el hombre presume, y piensa acabar con sus traças. El Psalmo segundo de Dauid tiene por argumento lo que vamos tratando: allí se veen estos luezes, y Principes de la tierra; acordando de quitar a Christo la vida, y Dios dende arriba riendose dellos, y mofando: *Qui habitat in calis iridebit eos, & Dominus subsanabit eos.* Que la propiedad de los dos vocablos, *iridebit*, & *subsanabit*. Han se de entender en Dios por Anthropopathia, porque en el no ay estos humanos affectos: pero es lenguaje para nos encender nosotros, deduzido por los effectos q̄ en el vemos, con que menospreciando las machinas y artificios de los hombres con mofa, y escarnio las desbarata, como quien las estima en poco: y semejantes vocablos ay dichos por su boca en los Prouerbios de Salomon: *Ego quoque in interitu vestro ridebo, & subsanabo.* Prouer. 1. Pues vosotros reys, y burlays, y figays de mis consejos, y os ateneys más a los vuestros, lo mismo hare yo de vosotros, y sin duda esta manera de mofa y escarnio, es la que haze Isaias de Lucifer quando le dize: *Quomodo cecidisti de celo Lucifer, qui manè oriebaris?* El que presumias subir tu silla al lado de la de Dios, el que pensauas que eras tan poderoso que podias a tu saluo hazerlo, como has caydo tan baxa e infamemente, y si se consideran las victorias de Dios contra los mas locos y presumidos del mundo, se vera que las machinas y ardidés con que los vence, son cosas ridiculas, para hazer mofa y escarnio dellos. Dexo de dezir el armar a Samson contra los Philisteos con cabellos, que es la cosa mas flaca que ay en el hombre: el apretar a Pharaon con mosquitos, y ranas: al exercito de Madian con vnos cantaros quebrados: cortar la cabeça de Holofernes con manos de vna muger: desmãtelarlos muros de Hierico con trompetas, que
destas

destas cosas infinitas hallaramos en las diuinas letras, con que poder hazer mofa, y escarnio de los mas locos y presumidos, que se echasse de ver que el que era todo poderoso para vencerlos con cosas fuertes, menospreciando su fortaleza, y teniendolos por couardes, y burlando, y riendo dellos, los acorralla, y humilla con las cosas mas humildes, y flacas que ellos pudieron despreciar, y para poblar este intento, acompañandole juntamente de la traça y gouierno, que tiene Dios en prender a los que van a prender sus amigos. Veremos dos galanas historias en los libros de los Reyes, en que saliendo Dios con su pretension, y dexando burladas las de los hombres, nos da ocasion de burlar, y mofar dellos, quando mas resueltos y determinados van a hazer su hecho: sea lo primero lo que le acontece a Saul desseoso de beuer la sangre de su yerno Daud, quando pensó que le tenia muy seguro en la cama de Michol, y lo mandò traer con cama, y todo para coserle en ella a puñaladas, fue la primera burla q̄ aqui se hizo d̄ Saul, q̄ descolgãdo a Daud su muger por vna ventana, dexò en la cama vn bulto de trapos en forma d̄ vna estatua, o Dominguejo, qual la fue lē poner a los toros muy brauos, y furiosos, para q̄ desbrauē en ella, y sirue tãto de q̄ no mate, quãto de gran risa y regozijo, y de mofa y escarnio q̄ hazē los q̄ toreã de apie el toro de verle burlado: qual se pudiera hazer de Saul en esta ocasion: pero aun no para en esto la burla q̄ Dios haze del, pues metiēdo a Daud en sagrado, y lleuãdole cõ Samuel y otros Prophetas a aq̄lla vlleta de Nayoith, dõde todos en corro con muy grã seguridad, como fortificados de la mano de Dios, se pararõ a tañer, y dançar, q̄ todo esto es burlar de Saul, y todo este dãnçar y cãtar, es prophetizar: teniēdo noticia Saul desto, despachò gran cãtidad de ministros (como

1. Reg. 19.

Campar.

nuestros

como nuestros Phariseos oy) para q̄ le truxessen preso, y en llegando estos a echarle mano, se la echò el Spiritu de Dios a ellos, de manera que los metio en el corro, y en el bayle, y comēçaron a prophetizar como los demas. Vino el negocio a oydos de Saul, y despacha otros con la misma cōmision, y tambien se quedaron dançantes estos, como los primeros: no se encēdio del todo la colera en el Rey, pues embio tercera vez a lo mismo, pero si era mofa y burla la q̄ Dios yua haziendo del, fue para Saul la burla pesada, pues llegando la colera a su punto, el mismo quiso yr en persona al negocio, y tambien entrò en la dança, y quitandose la purpura, y arrimando el sceptro se quedo baylando con los demas. Quien no echa de ver quan por negocio de burla toma Dios los esfuerços y colericas demōstraciones cōtra los justos, echādolo todo en bayle: y por que caminos tan suaves prende a los que van a prender, y quan bien pudiera burlar de Saul. Quien le viera desnudarse para dançar este dia, harto mejor de lo que burlaua Michol de Dauid por verle dançar delante del arca. La segunda figura que prometimos para este intēto, no es menos a proposito que esta. En aquellas grādes guerras que traya el Rey de Syria cōtra el de Israel, no trataua cosa en el secreto de su consejo de guerra el de Syria, que no lo reuelasse Dios a Eliseo, para que lo dixesse al de Israel, y conforme a los auisos del Propheta, se preuenia siempre, de manera, que de tales preuenciones, y hechas tan a tiempo, no podia entender el de Syria, sino que auia trato doble entre los suyos, pues lo que mas en secreto se trataua en su camara, al pūto lo sabia su enemigo: pero vno de sus criados echando fessò a monton le dixo lo cierto, que no auia que pensar sobre nadie, sino que sin duda Eliseo por spiritu de Prophecia entēdia lo que pasaua,

4. Reg. 6.

766 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

faua, y lo descubria al Rey de Israel. Echole espías el de Syria para que viesse donde se alojaua el Propheta, y auíendole dado auiso que en vna cidadela que se llamaua Dothayn, despachò vnas tropas de cauallos, y vnas mangas de infanteria, gente toda de la demas importancia del exercito, con mucho carruaje de bastimentos, y leuantándose vn criado del Propheta de madrugada, y viendo sitiada la ciudad de toda esta gente (que para prender a vn justo defarmado, vn exercito como este es menester) auisò a su amo de lo que passaua: y como en estos aprietos los amigos d̄ Dios, las armas con que se hallan mas a mano es alçar las manos al cielo, pidio con su oracion a Dios abriessse los ojos de su criado, y cerrasse los de sus enemigos, y en abriéndolos el mochacho, vio el socorro (no de España, que llega tarde) sino del cielo, que siempre llega a tiempo en fauor del Propheta, vnas esquadras de soldados, y mucha gente de a cauallo, y gran carruaje todo de fuego, y no fue necesario valerse desta ayuda, pero fue lo embiarla, para que sepa el justo de la manera q̄ le acude en sus aprietos Dios, y quiso el Propheta mofar del enemigo, y echar el negocio en burlas, y auíendose los Dios cegado, hizo se Eliseo Gomezillo dellos, y dioxles: Venios trás mi, que no esta aqui el que buscays, y yo os encaminare donde le podays hallar: y assiéndose del primero, y los demas, los vnos de los otros en hila, attentando, tropezando y cayendo, los lleuò por sus passos contados hasta meterlos a todos por las puertas de Samaria, y puestos en medio del cuerpo de guardia a vista dela ciudad, y aũ del Rey della: pidio el Propheta a Dios les abriessse entòces los ojos, y hizo lo assi (spectaculo grande) quando vieron, y se vieron en manos d̄ sus enemigos sin saber como, y el Rey de Israel cò grãde orgullo pidiendo licẽcia al Propheta pa-
ralos

ra los passar a cuchillo, y no solo no se la da Eliseo, pero antes le dize, que pues no es presa aquella que la tomò con arco, o espada, sino que asì de balde se la dio Dios en las manos, que les de algun refresco para que coman vn bocado, y los dexen yr libres a su tierra (que esta es la mas illustre y insigne victoria que se toma del enemigo, conforme al consejo de Sant Pablo: *Si esurierit inimicus tuus ciba illum.*) Hizolo asì el Rey poniendoles vna esplendida mesa a todos, y con esto se boluieron libres, y captiuos desta obligacion. Auiendo cumplido con las dos historias que hemos prometido, tan ajustadas al intento presente, no es razon dilatarnos a ver de mas espacio, como contra los grandes exercitos del enemigo, aunque tiene Dios aprestados los suyos en fauor de sus amigos, no se vale dellos por no honrar al contrario, con que entièda que haze caso de sus fuerças Dios, sino quiere vencerle por camino ridiculo, y de burla, mofando dellos: *Qui habitat in caelis irridebit eos, & Dominus subsanabit eos.* La colera de Saulle echa en bayles: el exercito del Rey de Syria lo haze juego de niños de la gallinilla ciega, a los ministros determinados de los Scribas y Phariseos oy cõsolados palabras los entretiene, y ata de pies, y manos, que aun hasta en nuestros tiempos ha negociado desta manera Dios. Que grande espectaculo deuio de ser aquel que passò en el Concilio Niceno, como cuenta Eusebio, quando aquel grande hereje, a quien no pudieron conuencer los Obispos mas doctos del Concilio con muy fuertes argumentos: tomo la mano vn Obispo simple, que no auia estudiado, y dixo con tanto spiritu, y esfuerço del cielo el credo Niceno, que conuencio, y atajò al hereje proterbo, y vino a confessar alli que a las razones y argumentos de los otros hallaua respuesta, pero q̄ en la simpleza y idio-

Rom. 12.

Euseb. lib.
10. hist. Ec-
clesias. c. 3.

y idiotez del postrero, veyá el esfuerço de Dios, que negociava por aquel camino para mayor confusiõ de los que le hazian resistencia, y para que pudiesen mostrar y burlar del, los que le auian visto poco antes presumir de sus letras, que cõ pocas armas, y menos palabras, haze su hecho Dios, pues dixo tan pocas a estos ministros de los Phariseos, y estas bastaron para atajarlos: *Adhuc modicum tempus vobiscum sum.* Y las que a estas se figuen, que son las prometidas en la explicaciõ de la letra, declararemos en la siguiente cõsideracion.

Consideracion IIII.

Q*ueritis me, & non inuenietis.* Estas palabras con la amenaza que lleuan embuelta, procurá los Sãctos entender quando se ayan cõplido, de que estos buscassen a Dios, y no le hallassen: muchos Sãctos Padres señalan diferentes ocasiones, Sant Chrysostomo dize: que en la captiuidad de los de Hierusalem se acordaron estos de que en ocasion de tanto aprieto nadie pudieran tener que les diera la mano, y los librara del, como Christo, y esta sentencia sigue Euthymio. Sant Augustin dize, que se cumplio esto en aquel sermõ que Sant Pedro hizo, de que se haze mencion en los Actos de los Apostoles, donde tantos se arrepintieron de auer entendido en la muerte de Christo, y desesperando del perdon deste delicto no le hallaron: y aunque destes pareceres se pudieran referir muchos, porque no es razon condenar ninguno siendo de padres tan sãctos, y de tanta autoridad como lo haze algùn doctor moderno destes tiempos, es lo mas seguro tomar el camino del spiritu, que es el medio entre estos todos por donde no se puede dexar de acertar. Mucho miedo pone esta amenaza de Christo, sien-

Chryso. ho.
49. & Euthym.

Aug. tract.
31.

Actor. 2.

sto, siendo el de quien prophetizo Isaias: *Inuentus sum Isai. 65. à non querentibus me, palam apparui ijs, qui me non interrogabant.* Yo me hago encontradizo en el camino, aun a los que no me buscan, yo me descubro a satisfazer a las dudas de los que no me preguntan. Siendo tan cierta esta doctrina, lo es tambien la amenaza, que por Hieremias tiene hecha: *Clamabant ad me, & nõ exaudiam.* Dar me han voces, y no oyre, que aunque las oye todas, sino acude al socorro, como sino oyessè es. Y lo mismo dize en el primer capitulo de Isaias: *Cùm extēderitis manus vestras, auertam faciem meam, cùm multiplicaueritis orationes, non exaudiam.* Ni vere vuestras manos quãdo las leuantey, ni oyre vuestras oraciones, aunque mas gritos me deys. Esta manera de amenaza, que contienen estos lugares, de no oyr Dios oraciones, y no socorrer en trabajos: quiso colegir vn doctor moderno, que se auia de entender contra los peccadores, que no bueluen sobre si por arrepentimiẽto de la culpa, y dize que assi lo entiẽde Sant Hieronymo sobre el lugar de Hieremias, y Sant Basilio: pero quan lexos vayã estos Sanctos de entēder esto desta manera: bien claro està assi de la doctrina dellos en los lugares que cita, como del rigor dela letra delos Sanctos Prophetas, a la qual si se mira claramente dizen, que en la destruycion de aquella ciudad, auia de cerrar Dios los oydos a las lagrymas, y los ojos a las lastimas, porque sin remedio auia de destruyr la, y a ellos ponerlos en manos del enemigo: y si se mira al spiritu olvidandonos dela letra, tampoco puede hablar delos peccadores que no se buelue a Dios, y permanecẽ en su dureza, porque estos estando duros, y obstinados, tãpoco piden a Dios remedio de su trabajo, ni son estos los q̃ amenaza Dios en estos lugares, y todo esto se ha dicho, porque quien tan facilmente condena doctrina de padres tan graues, como

Hiere. 11.

Isai. 1.

Hieron. in

Hiere. 11.

Basil. in res
pons. breui.

respon. 261.

Chrystostomo, y Augustino, tiene grande obligacion de escreuir cō gran tiēto en la fuya, y profiguiēdo por el intento delas palabras en que vamos, cō vna cosa se dize el sentido dellas, y el de todos estos lugares, q̄ es con apercebir a los hōbres que se valgan del tiēpo oportuno, para buscar a Dios, y para pedirle: porque en esse se negocia biē: que a esto van endereçados los gritos de S. Pablo: *Tēpore accepto exaudi me.* Que quiere la oraciō, y la busca de Dios tiēpo y sazō: tiēpo señalado para dar audiēcia tienen los Principes, y tiēpo para todo genero de cōtratacion, y ferias: y assi haze aquellos apercibos el Apostol como para rematar el negocio: *Eccenunc tēpus acceptabile.* Diciendo que todo el tiēpo de que podemos ser dueños, no encierra mas de vn *Nunc.* Vn instāte solo presente, y este no es biē dexarlo volar, sino tomar el cōsejo del Ecclesiastico, que dize: *Ecles. 4. Fili conserua tempus, & deuota à malo.* Conserua el tiempo, que cō esso huyras del mal: y esta propiedad deste vocablo: *Conserua,* es de mucha cōsideracion en este lugar, que las frutas las mas prouechosas, o de mucho gusto, son las que se cōseruan, y esso dize que se haga del tiēpo, q̄ parece al cōsejo que dio Seneca a su discipulo Lucilo: *Ita fac ergo mi Lucille, vindica te tibi, & tēpus, quod adhuc aut auferebatur, aut surripiebatur, aut excidebat, collige, & serua.* Tres partes de tiēpo que se suelē gastar mal le dize que aproueche, o el que le quita el negocio, o el que le arrebatan sin querer, o el que se passa sin sentir: porque de joya tan preciosa no ha de auer cosa que se pierda, sino que se guarde como cosa que nadie ha sabido dezir que tanto valga, segun es de inestimable su precio: como luego abaxo lo dize en esta misma Epistola el Philosopho: *Quem mihi dabis, qui aliquod pretium tēpori ponat? qui diem aestimet?* Quiē aura q̄ sepa apreciar el tiēpo, y estimar como es razon vn dia: y aun r̄ as lo apura

apura que esto: *Omnes horas cōplectere*. Abraçate cō todas las horas, que no tiene el hōbre cosa fuya propria, fino es el tiempo, todo lo demas es ageno: *Omnia mi Lucille aliena sunt, tēpus tantū nostrū est*. Y pues es nuestro, razō es no perder migaja del, fino cōseruarle. Este breue discurso de tiēpo declara mas que otra cosa lo q̄ piden las palabras de Christo: *Quæretis me, & non inuenietis*. Pues traē su dependencia de las q̄ antes auia dicho: *Adhuc modicū tēpus*. Como si dixera: gozad desta oportunidad de tiēpo; buscad a Dios y hallar le heys, agora que es tiempo de hallarle, pues le teneys cerca, que es el consejo de Isaias: *Quærite Dominum, dum inueniri potest, inuocate eum dum propè est*. Buscad al Señor agora q̄ podeys hallarle, y llamadle quando està cerca, que a la noche de la muerte dixo Dauid q̄ os veria desrauiando de hābre con vna cōparacion extraordinaria: *Conuertentur ad vesperam, & famem patientur vt canes, & circuibunt ciuitatem*. Va hābriendo el perro a caça porque la corra, y figa mejor, y aunque matò alguna, dexòla de comer por ser leal al amo, a quien la dio. A la puesta del Sol vienese el amo a casa temiendo no se cierrē las puertas de la ciudad, quedase el perro trauefando, y quando llega halla las puertas cerradas: escarua, y ladra por debaxo dellas, y con el aprieto de la hambre los ladrados son aullidos, y con ellos da mil bueltas a la ciudad. Accomodada cōparacion para el que fue perro de caça de haziendas agenas, y no las gozò por dexarlas al hijo: dara al tiempo de la muerte rauiosos aullidos, porque hallarà cerradas las puertas de la misericordia, sino se vale del tiempo de la vida, donde hallara la gracia tan por poco, que al fin se le dà de gracia, y tras ella la gloria. *Quam*

mihī, & vobis, &c.

(.?.)

C O N S I D E R A -

C I O N E S D E L M A R T E S

despues del Domingo de
Pasion.

*Ambulabat Iesus in Galilæam, non enim volebat in Iudeam
ambulare, quia quærebant eum Iudæi interficere. Ioan. 7.*

Eccles. 1.



A arena del mar, las gotas del rocío, los dias del siglo (dixo el Ecclesiastico) que nadie los ha contado, y la humana sabiduria que a las cosas que trae entre manos no da alcance, como le darà a los mysterios profundos de la diuina? Consejo es del mismo Sabio, que nuestra baxeza no se entremeta en Philosophar de los mysterios de la diuina alteza: *Altiora te ne quæsturis.* Que

Eccles. 3.

pues es nuestra vista en las cosas muy claras de la naturaleza, como la de la lechuzza puesta a los rayos del Sol, que quando vea su luz, no le contara sus atomos: mucho menos nosotros los diuinos mysterios, que son mas que ellos. Con este consejo de tuuo, y reportò el entendimiento de Esdras vn Angel, que pidiendole que pesasse el fuego: *Pondera mihi ignis pondus,* o que le midiessse el ayte: *Mensura mihi statum venti,* o que el dia de ayer se le hiziesse retroceder, y boluer al de oy: *Renoca mihi diem, que præterijt.* Auiendose de fuerça de con

Aristot.

4. Esdra. 4.

fessar el Propheta por inhabil, y insuficiente para hazer esto, diziendo que ninguno de los nacidos lo auia hecho, le responde el Angel: Si yo te pidiera quantas cuevas tienen los peces del mar, o que me descubrieras las primeras venas de los abyssos, o las que estan sobre el firmamento, o cosas del parayso, pudieras me

respon-

responder, que ni subiste al cielo, ni baxaste al mar, pero preguntote del fuego, del ayre, y del tiempo, que es todo tuyo, y lo traes en tus manos, si desto no sabes, como quieres entremeterte en los profundos mysterios de Dios? Bien bastantes razones para enfrenar a qualquier atreuido ingenio, si quisiese oy philosophar de la causa porque Christo se retira, se retrae, se esconde en Galilea, el que tanto dessea morir por el hombre, y el que siendo por essencia vida, ha de matar la muerte, como oy se esconde della? Para hallar vado a la profundidad, que en esto se descubre, fuerza es reconocer nuestra insuficiencia, aun en cosas infinitamente menores, pues lo haze Esdras, y dar nos a merced como el lo hizo, diciendo: *Deprecor te Domine, vt detur mihi sensus intelligendi*. Viendose sin sentido se le pidio a Dios, para poder entender los mysterios que dessea-ua, y con esta ayuda se le reuelaron muchos. Esta pidamos nosotros que es la de la gracia, con intercession de la Virgen.

EXPLICACION DE la letra del Evangelio.

Despues de aquel alto sermon que Christo hizo a los Iudios, de su carne, y sangre, que auia de dar a comer, y beuer, y con ello eterna vida, de que trato Sant Iuan en el capitulo sexto precedente, comienza el septimo, que es el Evangelio desta feria diciendo que se quedò Christo en Galilea, y no passò en Iudea, porque no se auendo de valer para su defensa del poder de la diuinidad, no estaua seguro entre los Iudios, q̄ por auer sanado al paralitico ~~que~~ ~~hacendo~~ el Sabado le buscara para matarle. Y lo que en Galilea hizo Christo en este tiempo, escriuio Sant Mattheo dende el capitulo quinze, hasta el principio del diez y nueue, y con todo dexa el Euangelista dicha la causa porque no subio a Hierusalem a la fiesta de los tabernaculos, que entòces se hazia. Sus parietes de Christo le rogaron que se fuesse a Hierusalem a la solemnidad desta fiesta, donde re-
nia muchos discipulos, y gente aficionada, los quales seria bien que viessen sus grandes milagros: que pues a aquella fiesta concurría tan

gran cantidad de gente: allí podria cobrar mas opinion, y hazerfe mas celebre en el mundo: *si hac facis, manifestat te ipsum mundo*. Quien dessea ser conocido, no puede buscar mejor ocasion, que la que hallaras en Hierusalem: y pues ya aqui con tus milagros estas bastante acreditado con los de Galilea, muéstrate allí a toda Iudea, donde estan los Scribas, y Phariseos, y gente de letras, con quié importa mas el credito y reputacion, como gente que mas bien que la vulgar, y ordinaria conocera tus milagros. Todo este cõsejo aduier-te el Euangelista, que aunque era de parientes, no procedia de amor sino de falta de fe, porque no crèyan que era Christo el verdadero Mesias prometido, y querian ver que dezian del, y de sus obras la gente perita, y docta en la ley. Respondeles Christo: *Tempus meum nondum aduenit*. Bien se yo lo que he de hazer, y quando sera tiempo de subir a Hierusalem, no he menester vuestro cõsejo, que para vosotros siempre sera ocasion de subir a Hierusalem, que sin peligro ninguno podeys subir alla, porque no os aborrece el mundo: a mi si, porque les reprehendo sus malas obras, y quien lleua mal la reprehension, ha de buscar ocasion para matar a quien reprehende. Y llama mundo a los Iudios, porque assi los auian llamado sus parientes. *Manifesta te ipsum mundo*. Y dize, a vosotros no os aborrecera, quiza porque para quitarme la vida soys todos de vn parecer (assi entendio esto Chrysofomo, y Euthymio) y no por mi dexeyd de hallaros en la fiesta, bien podcys vosotros subir a Hierusalem, y hallaros en ella, que para mi aun no es tiempo, y assi no subire yo agora alla. Con esto se fueron los que le aconsejauan, y auiendolos Christo dexado yr. Poco despues se fue a Hierusalem, no con tanto acompañamiento y aplauso de gente como solia, ni tampoco a solas, y disfracado, sino: *Quasi occulto*. No se descubriendo a todos, sino a la ligera, y como de secreto. El primer dia de la fiesta cõ gran cuydado los Iudios todos andauan a buscarle por el templo, porque les parecia que no era ocasion aquella en que el faltasse, y dezian: *Vbi est ille?* No les cabia su nombre en la boca, o por menospreciarle, no le queriendo nombrar, y aun palabras (dixeron Chrysofomo, y Cyrillo) que eran estas de los que desseauan matarle, dichas con rabiosa colera: pero tambien pueden ser, aunque dichas de otros, de otros que le desseauan ver y oyr por la affiçion que le tenian: en vnos, dichas por menosprecio: en otros, por veneracion, que todo lo suffre la letra, aunque sea lo mas seguro lo que estos Santos Padres entienden. Al fin, en el templo no se hablaua otra cosa: todos los corrillos eran desto; aqui dezian, buen hombre y justo es aquel; aculla, es vn engañador, perturbador del pueblo, pero nada desto se trataua en publico por el miedo de los Iudios, por donde se puede colegir por cierto, que deuia de auer algun mandato expresso, que en mal, ni en bien nadie hablasse de Christo, pretendiẽdo del todo borrar su nombre, y escurecer su fama, y opinion, con

Chryso. ho.
47. & Euthym.

Chrysof. ho.
48.
Cyril. li. 4.
cap. 37.

evitar que del no se hablasse en ninguna manera, pues comprehenden las palabras del Evangelista a los que de Christo hablaban biẽ, y mal: y dize, que ni los vnos, ni los otros no osauan en publico tratar esto por el miedo de los Iudios: *Nemo tamen palam loquebatur de illo propter metum Iudeorum.* Y aqui acaba la letra del Evangelio desta Feria.

Consideracion Primera.



Abulabat Iesus in Galileam. Tanto es secreta, como discreta la cifra, con que los dos enamorados Dios, y el alma, Christo, y su Iglesia se hablan en aquellos castissimos amores, que en estilo pastoril

(por vsarse entre pastores el amor mas puro, y sincero, y aun mas feruoroso, y verdadero) escriuio Salomon, y a quien tuuiere la contracifra de aquellas razones, pareceran tan lisos, claros, y rodados los versos, y apodos, como asperos, y duros, al que no conoce aquel diuino lenguaje. Este corto preambulo han menester las palabras que la Esposa dize, comenzando a loarla hermosura, y buenas partes de su Esposo, y haciendo principio por la cabeça, dize: *Caput eius aureum optimum, cornu eius elata palmarum, nigra quasi coruus.*

Cantic. 5.

La cabeça segun es de rubio el cabello, parece de oro toda: los cabellos mas rubios que cohellos de palma, pero negros como plumas de vn cueruo: ser de oro la cabeça y los cabellos altos, y leuantados, y con aq̃l rubio, y lindo color del cohollo de la palma, bien se dexa entender que es accommodada comparacion, en lo que haze alguna dissonancia a nuestro ingenio, es en dezir que son negros como vn cueruo, estos cabellos, alla en las puntas, que mas proprio es del cabello negro en el nacimiento, tener los medios y extremos rubios, que al reues en cabeça de oro, y cabello, que al salir della es tambien rubio, dezir que al fin es negro,

no se dexa bien entender, y assi hemos de creer q̄ esto tiene mas profundidad que la que parece: y en semejantes lugares la corteza de la letra encubre doctrina para el spiritu, que esta entendida se allana toda la dificultad. Por la cabeza de oro, en las diuinas letras hemos de entender la naturaleza diuina; a quien llamò Sãt Pablo cabeza de Christo: *Caput Christi Deus*, y como es el gouerno de los miembros la cabeza; y donde estã los sentidos, por donde se prouee el entendimiento, y aun todo lo que se reparte a los demas miembros del cuerpo, baxa como de fuente de la cabeza: y siendo tan rica la de Christo, no tenemos otro metal de mas precio, a q̄ parezca que el oro, por el qual tambiẽ es entendida la charidad, y assi parece en el consejo que se le da a aq̄l Obispo tibio, de amorado del Apocalypsis, que trate de comprar para su grãgeria deste oro: *Sua deo tibi emere à me aurum ignitum*. Si oro pues es diuinidad, y si el mismo es charidad; y Christo (nuestra cabeza) la tiene de oro: si algun bien tenemos los miembros, de essa fuente nos viene, y aun si hemos de amar, de ay ha de nacer nuestro amor: por esto dixo Sant Pablo: *Charitas Dei, que superat omnem sensum*. Este amor de Dios que es sobre todo sentido, al fin es superior, porque es de cabeza, y de ay nos viene a los miembros, que por esso añade: *Diffusa est in cordibus nostris*. Desta diuina cabeza los cabellos, que son sus pensamientos, altos y ricos son, como de cohellos de palma, pero oscuros y negros, dificultosos de entender: *E late palmarum, nigra quasi coruus*. No hallò cosa mas distante a que los comparar: Isaias, que al cielo de la tierra: *Sicut exultantur celi à terra*: Al fin proceden de cabeza tan alta como la de Dios; y assi no seran de amor mundano, baxo, y ratero, que es muy acendrado el oro de la charidad diuina, y estan tan encendidos de esse amor,

amor, y tan tostados, que el rubio se haze negro, como el rostro de la Esposa que dezia, que aunque las inclemencias del cielo la tenian morena, y curtida en lo de fuera, que tambien lo estauan las tiendas de los Alarues montarazes: pero que mirandolas de dentro, no estauan mas luzidas y aseadas las salas del Rey Salomon: de manera que este Sol de la charidad, pone morenos a los penitentes en lo exterior, que assi suelen andar morenos, y tiznados los que mas de cerca tratan el oro sacandole de las minas, fundiendole en las hornaças. Pero hallose para continuar la comparacion el rubio del cohollo de la palma, por el señorio que tiene, y el brio, y la fortaleza para no se dexar rendir, ni oprimir: y aquella es la propiedad de *Elate palmarum*. Leuantados, derechos: como se declara mas bien con otra letra: *Cincini eius crispi sunt*. Que es el cabello crespo, y riço, señal de esfuerço, y valor: y es muy proprio de Dios, armar fuertes Sanfones con cabellos, y mirar por todos los de la cabeça del justo, y contarlos vno a vno: *Omnes capilli capitis vestri numerati sunt*. Luc. 12. Y vno destos cabellos dize, que no se le ha de perder, y assi lo assegura a sus amigos: *Et capillus de capite vestro non peribit*. Luc. 21. Effen que sin cuydado saca el peyne, con mucho no lo sacara vuestro enemigo, que no es tan poco de estimar vn cabello de vn justo, que pues es poderoso de atrauessar el coraçon de Dios (como lo dize por vno de los de la Esposa: *Vulnerasti cor meum in vno crine colli tui*.) Cantic. 4. Bien es que el mismo Señor no le dexep perder. Tambien ay quien entienda por estos cabellos negros, que passaron del rubio, que se suele hallar en la edad perfecta del Esposo, que es la de los justos, que siendo cabellos desta diuina cabeça, ni mueren malogrados como niños, ni de caducos, y acaba-

dos como viejos, sino en la perfeccion y sazón de buena edad, medida con la de Christo: *In virum perfectum secundam mensuram ætatis plenitudinis Christi*. Al qual quando lo ve Sant Iuan en spiritu como Iuez, le ve el cabello, y barba blanca, mostrando en ella sinceridad de su justicia, o descubriendo con las canas la madurez y experiencia, que para ser juez se requiere: *Caput autem eius, & capilli erant candidi tanquam lana alba, & tanquam nix*. Que como en Daniel se pintò la eternidad del Padre con estos cabellos como de lana blanca. Aqui quiere mostrar los mismos en la cabeça del hijo, para que se vea como Dioses coeterno, y consubstantial con el Padre: *Et antiquus dierum sedit, & capilli capitis eius quasi lana munda*. Y como no ay arbol que mas viva que la palma, vienen bien los cohellos della para los cabellos, que aunque rezien cortados son rubios, bueluelos el tiempo blancos: pero siendo estos cabellos de palma, los justos dize Sant Gregorio, que en su humildad y modestia, quieren parecer negros, aunque en lo spiritual tienen aquella fortaleza de palmas, que no los subjecta el peso de los trabajos, antes reconociendose siempre por peccadores, negros como cuervos, se leuantã con las virtudes a dar el fructo a los cielos, que assi lo dixo David: *Iustus ut palma florebit*. Haciendo vn antithesis al verso octauo desse mismo Psalmo, enq̃ cõpara el Propheta a los malos al heno, por la breuedad con q̃ se seca y acaba: *Cum exorti fuerint peccatores sicut foenum*. No pudo comparar a otra cosa mas bien que a la palma el justo, contra cuyos ramos no puede el tiempo mudarles el color, como dixo Theophrasto, y por la firmeza y constancia, que no se dexa rendir de qualquier peso, por lo mucho que vive: de manera que es symbolo de la immortalidad, y por ser tan derecha y alta, que todo esto se halla muy bien

Ephes. 5.

Apocal. 1.

Dan. 7.

Gregor.

Psal. 91.

Theophras.
lib. 1.

bien en los justos cabellos, que son desta celestial cabeça que es Christo. Todo el discurso desta cabeça y color rubio, y atezado destos cabellos da sombras de lo que nos pone dudosos del mysterio que este Euāgelio encierra en ver a Christo retirarse, como temiendo la muerte, pues dize el Euāgelista que lo haze porque le buscaban para matarle. Quan difficultosos de entender, y quā altos mas que de cohellos de palma veo oy Señor vuestros pensamientos, y aun negros, y obscuros para poderlos diuifar: que traças y designios tan encontrados, con todo lo que aca podemos rastrear son estos: vnas vezes vemos feruorosos los deseos de morir: otras escondiendolos, y retirandolos de la muerte: vnas en medio de las angustias y trabajos que os cercan, leuantar las ramas como palma quando mas oprimida: *Surgite, eamus.* Otras pidiendo que paffe el caliz, y regando el huerto con sangre de pensar en la muerte. Si los deseos de morir por el hombre, que son vuestros cabellos nacen del amor que le teneys, rubios hā de ser del color de esse oro precioso, como lo es la cabeça. Espātame verlos negros, quiē los tiñe y obscūrece? pareceme que os oygo respōder: *Decolorauit me Sol.* Amor es el que enciende, y sube de pūto, y el que aūque por defuera me haze parecer negro como peccador, temeroso de la muerte retirandome della, y este tambien mi cuerpo, y hōra de las injurias, y açotes teñido, y negro como las tiendas de los Alarues. De dentro està el secreto oro d mi diuinidad, de donde proceden los fuertes cabellos de mis pensamientos, y traças, que se han de lograr, y cumplir todos, sin que yo consienta que vno solo dellos perezca, que es mayor la fortaleza dellos, que la que puse en los de Sanfon, y assi hasta que llegue el tiempo de la edad perfecta traçada por Dios, se ha de guardar

*Matt. 26.**Cant. 1.*

el se-

el secreto de estos cabellos, como el de los de Sanson para conseruar la vida, y no le reuelar a la falsa Dalida de la Synagoga: y no ay por donde mas bien se encubra esto que por estos recelos q̄ parecen de puro hombre, que con miedo se retira, y esto es siendo de oro la cabeça, y los cabellos del mismo color della, q̄ al fin es ser los pefamientos como de Dios, pero por el objecto de que tratã se han puesto negros, q̄ su trato es cõ peccadores, que tienē mas negra que el carbõ su cara: *De-*

Tlreno. 4. *nigrata est super carbones facies eius.* Y el comũ prouerbio dize, que ha de andar negro quiē anda entre el carbõ: no obstante que en esto negro del cabello se ve la madurez, y entereza dela edad, q̄ en lo mejor della muere por el hombre: y en lo crespo y leuãtado, la fortaleza, cõ que pudiera escusarlo si quisiera, pues sabe los tiempos en que se ha de retirar, y qual es el mas accõmodado para acometer, y quiere q̄ en no ser canõ el cabello

Hebr. 8. se vea q̄ no muere muerte natural de viejo. *Nam quod antiquatur, & senescit, propè interitũ est.* Y en no ser solõ rubio como de niño, muestra q̄ tampoco muere muerte violenta, como mal logramiēto: y a trueque de que se entienda esto, manifiesta cõ los negros, que si como peccador, y delinquēte parece q̄ se retira, y huye, dando en el color de esto indicios de malhechor, con todo se vera por otra parte q̄ quiē tiene la cabeça de oro como Dios, por el amor del hõbre se humilla de manera que no se desprecia de ser tenido por peccador entre los hõbres, pues en su linaje mezcla justos cõ peccadores, porque no tiene con el mismo parte el peccador q̄ ~~se arripite, que el justo en sus manos~~ y así los parietes que oy le acõsejan q̄ suba a la fiesta, peccadores mostrã ser faltos de fe, y de credito, y por esta parte, q̄ es de los tẽblores de mis peccados se retira Christo de la muerte, y por la q̄ tiene de la cabeça y cabeno de oro,

oro, de autor, y Señor dela vida, la acomete, pisa, y hue
lla. Con lo dicho esta apuntado algo de lo que importa
para declarar el andarse Christo en Galilea, y no su-
bir a Iudea, porque le buscauan para matarle.

Consideracion II.

Ambulabat Iesus in Galileam. Estã facil a Dios guar-
dar a vn justo de la ira y colera de vn precipita-
do enemigo, que fuera delas seguridades que desto da
Dauid en vn Psalmo, que todo es hecho a proposito *Psal. 90.*
deste intento: otras mil tenemos conocidas por expe-
riencia en las historias diuinas, y dexada la guarda de
Eliseo, los carros de fuego; los cauallos y gente que se *4. Reg. 6.*
le embiò del cielo; el fuego en defensa de su maestro
Elias, contra las esquadras de cinquenta en cinquenta
soldados: A Iacob en la misma forma cõtra su herma- *4. Reg. 1.*
no ayuda del cielo, y exercitos de allà. Lo q̄ mas digno
de consideracion ay, y que dela Escripura se colige a *Genes. 32.*
proposito desto, es entre muchas vezes que Dios li-
brò por extraordinarios caminos a Dauid dela desor-
denada furia y colera de su suegro Saul: vna fue con
vn milagro de los que por camino, ni esperado ni
pensado del justo suele traçar Dios, y fue que escon-
diendose en vna cueua Dauid, por donde Saul pas- *1. Reg. 24.*
sua buscandole, y era fuerça assomarse a mirar si se
auia entrado en ella, para diuertirle desto Dios a Saul,
en entrãdose Dauid en la cueua, a la boca della mandò
a vna araña que texiessse vnatela con que la enredasse
toda, no tanto para que no se pudiesse ver el que esta-
ua dentro, quanto porque es muy ordinario quãdo se
huye el preso dela carcel, assegurar se que no se ha ydò
por las ventanas donde ay telarañas, porque quando
estas estan quitadas, descubren el rastro, y la salida, y
es muy

es muy cierto que a la boca de vna cueua vn exercito que Dios le pusiera en defensa a Dauid, no le assegurara mas la vida que la tela de la araña teniendola toda cubierta: porque bien clara cosa es, que quien por alli passasse viendo la tela, auia de passar de largo sin poder creer que estando ella tan entera, podia auerse entrado alli dentro Dauid, y assi tan flacas puertas como estas eran mas fuertes para su defensa que las mas fuertes que alli pudieran ponersele, aunque fueran afforadas, y claueteadas de hierro: y porque se entienda el fundamento que esto tiene, vn Psalmo hizo Dauid a proposito deste milagro, que comienza: *Miserere mei Deus, miserere mei, quoniam in te confidit anima mea.* Y en aquel verso: *Clamabo ad Deum altissimum Deum, qui benefecit mihi.* No le pido socorro a otro que a Dios, pues con los beneficios que me ha hecho, aunque me dexa obligado, me dexa cō animo de se los pedir mayores, como a Señor tã alto, y que tambiẽ puede hazerlos, y en especial las palabras: *Qui benefecit mihi.* Literalmente las entiendo vn doctor grauissimo del cuydado con q̄ Saulle andaua a buscar por los montes, y en las cueuas dellos, y alli le tuuo mayor Dios de le librar de tan sangrientas manos, y tã apretado peligro: y la propiedad dela lēgua Chaldea en este lugar es la q̄ mas bien declara el artificio, e industria de que usò Dios para librarle, q̄ fue esta dela araña, y assi lo declara este doctor: *Ad Deum altissimum, qui praecepit aranea, ut cōficeret in ore spelunca et telam ad defensionem meam.* Suppuesto lo dicho, y coligiendo dello, que para la defensa del justo tiene fuerza y maña Dios, y que le sabe guardar por camino tan facil, tan seguro, y tan no pensado. Que razon ay para creer que el justo que los justifica a todos, y el que es su mas segura defensa haze esta retirada, que el Euangelista nos cuenta, y no sube a Hierusalem, orq̄

sabe

Psal. 56.

Genebrar.

sabe que le buscamos para quitarle vida, pues tan poderoso es para no se dexar atajar de ningun peligro, y para romper qualquier lazo. Algo nos dize Sãt Augustin tratando la causa porque huyò Sant Pablo, arrojandose por la muralla en vna espuerta, que podria ser a proposito desto haziendole dificultad, q̄ desseãdo morir el Apostol no solo por Christo, pero aũ por el prouecho de sus hermanos, quando tuuiera buena occasiõ de hazerlo, la huye como si fuera delinquẽte, pues en esto parece que desconfia de Dios, el qual si le estuuiere bien le sacara del peligro, y si le dexa morir en el, tiene obligacion de creer que es lo que mas bien le està. Responde el glorioso Santo a todo esto, que el Apostol huyò no como hombre que no confiava en Dios, mas pensando que no queriendo huyr pudiendo, era tentar a Dios, que fuera de que esto esta prohibido por ley diuina suya: *Non tentabis Dominum Deum tuum.* Que aunque es del viejo Testamento, esta aprobada por la boca de Christo en el nueuo, en expresas palabras dichas contra la insolencia de Satanas, y se tiene de entender que pecca mortalmente el que pide milagro a Dios, y le espera del para que le ayude a salir bien de alguna loca temeridad, en que contra razon se mete, por donde està prohibida en el Derecho Canonico aquella prueua del agua caliente, que se solia hazer para mostrar vno su innocencia, por parecer que era manera de tentar a Dios esta: con lo qual de Sant Augustin, de la escriptura y del Derecho, pudieramos sacar doctrina moral, con que enfrenar muchas temeridades, que aunque se quieran fundar en confiança que se tiene en Dios, quando esta ni tienẽ fundamento en el merecimiento de quien espera, o en que pide el milagro para cosa muy puesta en razon, y justa,

o que

Act. 9.

2. Corin. 11.

Augu. lib.

22. contra

Faust. cap.

36. to. 6.

Deut. 6.

Matt. 4.

Extra, de

purga vul-

ga. cap. sig-

nificasti.

o que pertenece al bien comun, o seruicio de Dios, o otros requisitos, y circunstancias, que se deuen hallar en esto, la confianza dexará de serlo, sino los tiene todos, y sera presumpcion loca: pero con todo podemos tomar otro camino con que mas declaremos la causa desta retirada de Christo, deteniendose en Galilea, y no queriendo subir a Iudea, porque le buscan alli para darle la muerte, y para esto hemos de poner vn fundamento que nos ayudara mucho para entenderlo mas bien, que es el punto q̄ tiene la virtud de la fortaleza entre la couardia; y la temeridad, o el miedo, y el atreuimiento: que este lugar le vino a dar Aristoteles

Aristot. 3. Ethic. c. 6. en sus Ethicas, quando dixo: *Manifestum est mediam audacie, timiditatisque dispositionem fortitudinem esse.* Y Ciceron diffiniendo la virtud de la fortaleza dixo, que era vn desseo de las cosas grandes con menosprecio de

Cice. de officijs.

las humildes: *Fortitudo est magnarum rerum appetitio, & humilium despectio.* Por donde todos los justos de fuerza han de ser tenidos por fuertes, porque concurren en ellos estas dos cosas, que es apetecer las cosas grandes, y menospreciar las humildes, y el peccador quando de mayor fortaleza presume, y sea mas animoso en la guerra, mas diligēte en la pretension, mas sufrido en los mas incomportables trabajos: si esto lo haze por appetito particular de su gusto, no se ha de tener por valentia, pues quando quiere mostrarla en pretension del cielo, muestra mil infames, y baxas couardias: y aunque en negocios del mundo acomete temerariamente, en los de Dios que quiera le detiene, y

Ambros. in Exame. de ope. sexti diei. amilana, por donde lo vino a comparar Sant Ambrosio a vn Elephante, que es poderoso para llevar sobre si vn castillo de maderá lleno de hombres armados, y acometer exercitos, rōpiendo por los esquadrones cerrados, y haziendo astillas las picas, y atropellan-

pellando carros, y cauallos, y con todo tiembla, y teme de vn raton, y assi es la fortaleza del peccador, que quando la tenga, para andar cargado de hierro de noche, y de dia, o por satisfazer vn appetito, o por vëgar vna offensa, y por lo vno, y por lo otro, ni coma, ni duerma, quando se offrezca ayunar, o velar para orar vna hora, aunque para esto sea vn Elephante en acometer a la batalla de la vengãça, pero no dexara de ser couarde en emprender cosas tan faciles como el perdón, el ayuno, o la oracion, y assi la suya no se puede llamar fortaleza, porque en lo bueno infamemente se retira, y en lo malo temerariamente acomete, y esta virtud tan precisa, que tiene este punto de acometer, o retirarse a sus tiëpos, sin q̄ lo primero se haga cõ temeridad, ni lo segũdo cõ couardia, pues se halla en el justo, mas en su perfectiõ se tiene de hallar en el q̄ justifica al justo, y en cuya fortaleza ella la tiene, y sin quië todo tiene de ser miedo, temor y couardia, sus tiëpos tienen las guerras, la primavera es el mas acõmodado de todos por q̄ hierue la sangre, enciëndese los animos, no entoxece el calor, ni entorpece el frio, y este es el tiëpo q̄ se insinuaua en los libros de los Reys en aquellas palabras: *Tëpore quo solët Reges ad bella procedere.* En el 2. Reg. 11. hiuerno se recogẽ los soldados a los presidios, las galeas a los puertos, en el rigor del estio se enciëndẽ los cofeletes, y las celadas, y no ay quien pueda sufrir las armas cõ el calor, y assi las retiradas quãdo los tiëpos no ayudã son traçadas por la prudẽte fortaleza, q̄ tambiẽ para acometer busca disposiciõ de tiëpo, como de lugar. El grã Machabeo exëplo de los mas valerosos soldados, q̄ quiso mas perder cõ hõra la vida q̄ escaparla cõ infamia, tãbien se hallarã en su historia q̄ aconsejo, y aun mãdo a sus soldados en algunas ocasiones retirarse con ordẽ, y assi no tẽgo por seguro el consejo de

Tertul. lib. de fuga. in persecut. Tertuliano, q̄ dizé q̄ al Christiano de ninguna manera le es licita la retirada, y huyda, sino q̄ en todas ocasiones tiene de ofrecer el pecho a la lança, y el cuello al cuchillo como sea por Christo, por q̄ quando cõste para esto de la volũtad de Dios, no ay duda sino q̄ no es

Hierony. in lib. de Ecclesi. Scripta.

Genes. 29. 1. Reg. 24. 3. Reg. 19. Exod. 2.

licita la huyda, y así. S. Hieronymo tuuo cõtra Tertuliano expresse amẽte lo cõtrario, y dixo q̄ aquella sentẽcia suya era contra la Iglesia, en la qual en todos tiẽpos muchos justos sin peccar auian huydo la muerte, q̄ no esta cõdenado el auer huydo Iacob de Esau, ni Dauid de Saul, ni Elias de Iezabel, ni Moyses de Egipto, antes quando Dauid va huyendo de su hijo Absalõ teniẽdo, por victoria el retirarse, pues quiẽ no solo mataua Philisteos, sino ossos, y leones, no se auia de creer q̄ huya de miedo. Como vicedor al proposito desta huyda hizo el Psalmo tercero, dõde q̄da aueriguado q̄ no pierden punto de la virtud de la fortaleza los justos el dia que se retiran, pues si huye Elias de Iezabel, animo tiene para reprehender al Rey Achab en sus barbas, y si S. Pablo se descuelga por la muralla, otro dia abriẽdole la carcel, y rogãdole el carcelero que huyesse no lo haze, sino que en la fortaleza ay estos tiempos, y compases, que sin menoscabo della los aguarda el justo, aguardãdo la voluntad de Dios, y estos aguarda Christo para detenerse en Galilea, y no subir a Iudea, porque no es llegada la sazõ de morir por el hombre, y de cumplirse la voluntad del eterno Padre.

Actos. 9. 16.

Consideracion III.

Quia querébãt eum Iudei interficere. Esta causa q̄ da el Euangelista de retirarse Christo, y detenerse en Galilea, que es, porque si sube a Iudea sabe q̄ le buscan los Iudios para quitarle la vida, es la que mas nos espanta, porque como tiene de enseñar a sus discipulos a no temer la muerte, pues el le tiene dicho por

S. Mattheo

S. Mattheo: *Nolite timere eos, qui occidunt corpus, animã autẽ* *Matth. 10.*
nõ possunt occidere. Que no ay porq̃ temer a los que solo
 mata cuerpo, sino puedẽ dar muerte a la alma. Si el q̃ da
 este cõsejo quãdo ve la muerte se retirã, y escõde della,
 quã de otra manera, aun artes q̃ corriera en el mundo
 este desprecio de la muerte corporal: mofo del tyrã-
 no, y menosprecio el tormẽto aquel tercero hermano
 de los siete moços Machabeos, tan señalado entre to-
 dos ellos, (con serlo todos tanto,) q̃ pidiendole el ver-
 dugo la lengua para se la cortar le dio la lengua, y ma-
 nos todo junto, para que se viesse que en el todo auia
 sido ygual dezir, y hazer, y con aquel animo mas que
 humano le dixo. *E celo ista possideo, sed propter leges Dei* *2. Mach. 7.*
ista despicio, quia ab ipso me ea recepturũ spero. El cielo me
 dio lo que offrezco, y por la ley de Dios lo desprecio,
 que el me dara mejorado lo que por el oyo, de que
 el Rey cruel, y los que con el estauan quedaron embe-
 lesados. Acuẽrdome de los requiebros q̃ Andres de-
 zia a la Cruz, del gusto cõ q̃ Laurẽcio estaua en las bra-
 sas, y de la cõstãcia cõ q̃ Esteuã sufria las pedradas, y el
 valor cõ q̃ Vincẽte reya ð los garfios de hierro, y de tã
 valerosos soldados no puedo dexar de espãtarme ver
 Capitã q̃ se retira ð la muerte, y subiẽdo mas de punto
 esta duda, q̃ credito darã los discipulos de Christo a sus *Lucã. 22.*
 palabras quando le oygan dezir que esta cõ grã desseo *Lucã. 12.*
 de comer con ellos la Pascua, para mostralles el que tie-
 ne de redimillos, y ð baptizarse en el vltimo baptismo
 de su sangre? y q̃ hasta ver esto hecho anda muy apreta-
 do del desseo, y que quiere dezir a Pedro, quãdo le dis-
 suade q̃ no muera respõderle tã asperamẽte, llamando
 le Sathanas, que es el nombre de aduersario, porq̃ todo
 lo que Sathanas pudiera dessear, y pretender era im-
 pedir la redempcion del humano linaje. Con estos,
 y otros argumentos apretados los Sanctos Padres

Hilari. lib. 10. de Tri- Hilario, Basilio, Ambrosio, y Augustino, para decla-
nit. Basil. lib. 4. cont. rar la tristeza de Christo en el huerto quando se le re-
Euno. Am brof. sup. Luc. c. 22. & lib. d. fide cap. 3. August. sup. Psal. 21. & idē sentit Hierony. super Matth. 26. presento la muerte, dicen que aunque es verdad que
 alli verdaderamente temio como hombre, pero que
 no fue aquel temor de la muerte, sino de otras causas
 que se le representaron: la obstinada malicia de Judas,
 y su impenitencia, y desesperacion, la huyda de sus
 discipulos, la negacion de S. Pedro, el dolor de su san-
 ctissima Madre, la impiedad de los Judios, y aun la in-
 gratitud de los que oy viuiamos a tã alto beneficio, esto
 le causaua mas la tristeza, que la representacion de su
 muerte, y los acerbissimos dolores della, pero no po-
 demos dexar de conceder con el respecto que es razõ
 a estos sanctos Padres, que verdaderamente temio la
 muerte, porque el hijo de Dios le permitio a su carne
 que padeciese segun la condicion de su naturaleza, y
 assi lo entiendem los sanctos todos, y es le muy na-
 tural al hõbre temer la muerte, en especial quãdo la ve
 tan cerca, y en Christo auia de ser este temor mayor,
 porq̃ ninguno ay que no tenga alguna esperança de vi-
 uir con que se consuela algo, y nuestro Redẽptor sabia
 biẽ q̃ no podia escusar la muerte, ni differirla, segũ la de-
 terminaciõ de eterno Padre, a que el le estaua tan obe-
 diente, y aunque tãto por esto como por lo q̃ al hõbre
 queria segun la parte superior, y voluntad deliberada
 desseaua la muerte, pero segũ la natural cõdiciõ de la
 humana naturaleza en los sentidos auia de parecerse la
 tristeza, q̃ de muerte tan acerua como hombre tenia, y
 si los martyres mofarõ del tyrãno, y burlarõ del mar-
 tyrio, trueq̃ fue q̃ entre Christo passo, y ellos, que este
 segũdo Adã verdadero dio el hueffo de su fortaleza pa-
 ra la reformation de su querida Eua la Iglesia, y tomo
 carne flaca en trueque de esso, con que ellos quedaron
 fuertes, y el con estos miedos, y temblores: que este
 mysterio

mysterio de la primera formacion de la muger: en este lenguaje que yo voy hablado le entiende S. Pablo, q̄ passo entre Christo, y la Iglesia? *Ego autē dico in Christo, & Ecclesia.* Y q̄ dando constātes en la verdad desta doctrina, y algo aueriguada la forma y causa de temer Christo la muerte, podemos boluer a lo q̄ de presente nos pide el lugar, q̄ vamos declarādo, dōde hemos de cōsiderar, q̄ aunq̄ es muy cierto q̄ Christo enseñó a sus discipulos a menospreciar la muerte, q̄ solo venia por el cuerpo, tābiē en el mismo capitulo de S. Mattheo les dixó q̄ auia tiēpo, en q̄ no solo era licito huyr, pero aũ ca si les obligo por precepto a hazerlo: *Cū autē persequūtur vos in ciuitate ista fugite in aliā.* Donde les manda que si yēdo predicando se vierē perseguidos en alguna ciudad huygā a otra, q̄ aunque el precepto deste lugar, piēso yo se tiene de entēder de la subtraction de la diuina palabra, para q̄ no gozen della los indignos, y la cōmunicaciō q̄ manda q̄ se haga a los que la merecierē, con todo effo cōforme a effo en lo q̄ yo mas reparo del lugar es, q̄ no māda a sus discipulos absolutamēte huyr, sino q̄ dexādo la ciudad de los q̄ los perfiguē passen a otra, q̄ es lo que el sol haze, q̄ no passa al Occidente para dexar al mūdo a escuras, sino para acudir a alūbrar otras partes, ya q̄ lo ha hecho en estas, y assi se vera, q̄ si Christo verdadero sol de justicia, priua de su luz a los de Judea, no la niega a los de Galilea, aqui predica su doctrina, y aqui haze sus milagros para castigar a los otros cō su ausencia, y fauorecer a estos cō su presencia, q̄ aũ que la fuga del Perlado puede ser peccado mortal, si della se sigue graue escandalo, peligro de las ouejas, menoscabo de la justicia, riesgo de la verdad, falta de la administracion de sacramentos, pero quando no se teme ninguno destos daños, y antes se auenta para castigar delictos de aquellos, a quien dexa,

Ephes. 5.

Matth. 10.

y acudir a la necesidad de otros, que lo desfean, no solo esta manera de fuga no es licita, pero es loable, y es la que manda Christo, y en la que se funda S. Pablo para huyr de Damasco, como el lo escriue a los Corinthios, y tambien es consejo huyr de la furia, y yra del enemigo, quando se conoce que demasiadamente hierue, que esto fundan los Sãctos la causa que Christo tuuo para se retirar al desierto oyda la muerte del Baptista, por huyr d la saña de Herodes, q̄ es prudencia huyr vn hõbre a otro hõbre, mucho mas q̄ a vn leõ y a vna fiera, porq̄ entre los brutos animales mas feroces, ay paz y concordia entre los de vna especie, y no son solas las ouejas, y bacas las que andan en manadas seguras vnas de otras, ni entre las aues las grullas, guardando su orden en hazer sus centinelas, ni entre los peces los Delphines, ni son solas republicas cõcertadas las de las auejas, y hormigas, donde no ay delito de la vna contra otra, que entre los leones se amansa la braueza del vno quando se llega otro de su genero, como quando al feroz toro le echan vn buey manso, y cessa la crueldad de elephante, quando se encuentra con otros de su especie, y en ellos no haze mal, fieras bestias son los jaulies, pero tambien andan seguros en manadas los vnos de los otros, y las aues de rapiña en vandas, con ser verdad que no ay animal de estos a quien Dios no diesse naturales armas, aũque no mayor maña q̄ al hõbre, al aue pico, y vña, al jauli colmillos, al toro cuernos, a las auejas aguijõ, y solo al hõbre crio desnudo, y defarmado, como a mas feroz, por que no hiziesse daño, y esto no basta para que no se arme de hierro, y encendida la fragua de la yra haga mil tiros, con el qual no ay consejo mas cuerdo, sano y seguro, que huyrle el cuerpo, este, dio S. Pablo. *Dale loco iræ. Dale lugar, dexadla passar a la yra, que es yo, que*

2. Cor. 11.

Matth. 14.

Marci. 6.

August. li.

2. de conf.

Euang. ca.

45.

Rom. 12.

q̄ hara mayor daño, dōde mas resistencia hallare, y no
 tanto mirareys en esto vuestro prouecho. huyendo el
 enemigo colerico, quanto el fuydo, porque no peque
 mas, que si Elias huiera de Iazabel, solo por el miedo
 de la muerte, despues que se vio libre della, no le pidie- 3. Reg. 19.
 ra a Dios que le quitara la vida. *Et nunc Domine tolle ani* Genes. 28.
mam meam. Y por esto pienso que huyo Iacob de Esau, 1. Reg. 27.
 Dauid de Saul, y asi? les hizo Dios tantas merce-
 des por prudentes, que supieron retirarse a su tiempo,
 a Iacob mugeres, hijos, y hazienda, a Dauid quieta, y
 pacifica possession de su reyno, que quales el hombre
 cuerdo que no huye de vn furioso loco? que al ayra-
 do, y colérico asi lellamo Horacio, quando dixo que Horat. li. i.
 la yra era vna breue locura, porque suele ser breue la Epistol.
 furia de la yra, q̄ si durasse, locura larga seria: y Hugo Epist. 2.
 de Sancto Victore dixo que por la soberuia pierde el Hugo de
 hombre a Dios, y por la embidia al proximo, y por la Sancto Vi-
 yra se pierde a si mismo, pues el ayrado no esta en si, y ctore l. 2.
 quãto es feo, y abominable mirar vn hombre ayrado, Allegor.
 a quiẽ, como le hierue la sangre, y se le altera la colera,
 se le emponçonan los ojos, y se le afea el rostro, tanto
 es facil de huyr por no ver esta monstruosidad, que no
 ay affecto, que tanto turbe y descomponga vn rostro
 como el de la yra, y tãto encruelezca las factiones, hin-
 chando las venas, moviendo el pecho, boluiendo la
 voz ronca, y rauiosa, temblando las manos, espeluçan-
 do los cabellos, inquietando todo el cuerpo, y los sen-
 tidos del, que creo que bastaria para reduzir vn ay-
 rado a que se quitasse, o de si mismo huyesse, ponerle
 vn espejo delante, en que se mirasse el rostro, que
 aun muy peor de lo que le significo le pinta Seneca Seneca l. 2.
 en vn libro que hizo de Ira, donde da consejos de ira cap.
 para la poder huyr. Pues a vna fealdad tan mon- 35. 36.
 struosa, a vna bestia tan desenfrenada, a vn dra-

gon tã p̄coñoso quiẽ se le pone delante y le aguarda, quien no dize que es prudencia el retirarse, y aun clemencia la que tiene Christo de estos de Iudea? escondiẽdose dellos, porque poniendo seles delante seles auia de encender mas la yra contra eby creciendo la indignaciõ crecia el peccado dellos, y la offensa de Christo, y atajauase todo con retirarse, no temiẽdo la muerte, que rãto dessea, sino buscando mejor occasion para padecerla, y con esto se satisfaze a la causa que dize S. Ioan que le mouio a Christo a quedarse en Galilea, sin subir a estas fiestas a Iudea, donde tan buena occasion uiera de predicar, lo qual escusa, porque desseauan estos matarle, y para esso hazian diligencias buscandole: *Quia querebant eum interficere.*

Consideracion IIII.

D*ixerunt ad eum fratres eius, transi hinc & uade in Iudeam.* Viendo los parientes de Christo (que hermanos en las diuinas letras, parientes tambien quieren significar) que en Hierusalem se celebraua la fiesta de los Tabernaculos, en la qual la doctrina, y milagros de Christo le grangearian mucho credito, y si elle pretendia en el mudo, ninguna occasion como la fiesta tan solene podia ser mas a proposito para conseguir su intento, con esto le quieren persuadir que suba a Hierusalẽ, por lo que a ellos por ser deudos les podia resultar, o de honra, o de prouecho de lapplauso, con q̄ creyã que auia de ser Christo recebido, que sin duda entre muchas opiniones de los sanetos que van a aueriguar el intento destes en tratar con Christo que subiesse a Hierusalẽ, la con que mas me conformo en esta parte es la de los gloriosos Padres Augustino, y Cyrillo, que esta negociacion nacia de pechos ambiciosos, que estos parientes de Christo tenian, porque subiẽdo a su sombra, y en su

August.

tract. 28.

Cyrl. l. 4.

cap. 32.

y en su compañía a las fiestas, a ellos, como a deudos, se les auia de hazer su parte de applauso, y no es contra esta sentencialo que el Euangelista dize. *Neque enim fratres credebant in eum.* Que esto era por falta de credito q̄ le diessen, o de fe que en el tuuiesen; que tambien se pueden entender estas palabras siguiendo este intento de la ambicion, como contextualmente las entēdio S. Cyrillo, que si creyeran en Christo de qualquier manera de las dichas, ni le dixeran tales razones, ni negociaran con el por este camino, y desta opinion me he valido a que da introducion la authoridad destos santos padres, para tratar alguna cosa fundada en ella del daño grande que hazen los deudos, y parientes, quādo dessean que el que les puede dar la mano en su linaje, aunque sea con peligro, y riesgo de su alma (como de ordinario le ay en los altos lugares). pretenda dignidades, prelacias, y officios para acreēt̄ar su casa, y enriquecerlos a ellos, camino q̄ ha hallado la carne, y sangre de atajo para el infierno, y suele pedir vna casa de vn señor vn Obispado para vn hijo segundo, pidiendo paga de grandes seruicios, por este camino en la persona de aquel pensando valer se de la hazienda de la Iglesia, que es mas para mātener pobres, que para acreēt̄ar mayorazgos, y para conseguir esto le dan la mano a aquel, de la qual despues esperan el retorno desta solitud, que si le quisieran bien, y le tuuieran por hermano, ni auia de fer la amistad tan interessal, ni aun tã ambiciosa, pues son condiciones de la buena charidad como lo dixo S. Pablo: *Charitas non est ambitiosa, nō querit, quae sua sunt.* No tengo por tan malo que dēde que ay hermanos en el mundo, los dos primeros del se mate vno al otro sobre la competencia de la priuança con Dios, ni aun antes que salgan los otros dos chiquillos del vientre de Thamar es tanto el daño que el vno al

1. Corint. 3.

Genes. 4.

Genes. 38.

Judic. 9. otro haze en le defender a coces la salida a tomar la
 possession, ni la rigurosa tyrãnia de Abimelech para
 reynar matando setenta hermanos la tengo por tan da
 ñosa contra ellos, como la q̄ la ambicion haze, quando
 en vez de matar vn hermano a otro, sino lo haze poniẽ
 dole el puñal a los pechos, lo procura procurandole
 tan alto lugar, de donde se puede temer muy desdicha
 da cayda. Aun por sueños no pueden sufrir los herma
Genes. 37. nos de Ioseph que le passe a vn niño el venir a reynar
 sobre ellos, y para atajarle los passos y humos desto, le
 empoçan, y le venden como a esclauo. Los hermanos
I. Reg. 17. de Dauid se alborotan de ver venir al mochacho pa
 storcillo a meterse entre los pretendientes, q̄ auia de sa
 lir a matar al Gigante, y le maltratan de palabra, y des
 authorizan, embiandole a guardar las ouejas que
 tiene a cargo, temiendo no se introduzga por aquel ca
 mino a venir a ser rey sobre ellos, y confiriẽdo la cruel
 dad de todos estos hermanos, que prouocados de la
 embidia pretendian atajar las pretensiones que sus her
 manos menores podian tener para reynar, con la tra
 ças y inuenciones q̄ hazen los hermanos destos tiẽpos
 para pretender para los suyos gouernos espirituales:
 tengo por mas perjudicial y nociuo, lo que estos en
 esto hazen, que lo que aquellos en aquel tiẽpo haziã,
 porq̄ essotros, o cõ desauthorizarlos, o cõ matarlos, no
 haziã mas mal, q̄ el q̄ podia alcãçar a solo el cuerpo, q̄
 los de agora cõ la pretẽsion de hõrarlos, y adelãtarlos,
 les ponẽ en muy probable peligro el alma, y tẽgo por
 cierto q̄ la Esposa daua algunos assomos desto, quãdo
 se q̄xaua de sus hermanos d̄ auerla puesto por guarda
 d̄ la viña, juzgãdo por guerra y cõtradiciõ q̄ le auia he
Cantic. 1. cho, la q̄ ellos le deuiã de cargar por obligacion, y
 amistad: *Filij matris mee pugnauerũt cõtra me posuerũt ma
 custodem in vineis.* Palabras q̄ podria dezir siemp. pa
 ra de-

ra desobligarse de los passados retornos que piden los hermanos al Obispo, a quiẽ le procurarõ la mitra, viẽdose reuentar con tan pesada carga, y que con perjuyzio de su alma, no se ven hartos de la haziẽda, que injustamente para darles ha de quitar a los pobres, en guerra me metistes, y muy sanguriẽta el dia que me procurastes este assiento, y las mismas podria dezir el Perla- do a los amigos, que por el votaron, y le dieron el offi- cio, si le representan lo que por el hizieron, para que como agradecido les acuda a sus injustas pretẽsiones, guerra es la en que me metistes, quando me distes esta viña a cargo, y contra mi peleastes, no os deuo nada, a lo menos de lo que injustamente pensays que deuo ha zer en pago de lo que por mi hizistes, sombras da de- sta doctrina nuestro Redemptor oy, no concediendo con lo que piden estos sus hermanos, por no alargar la rienda a sus ambiciosos intentos, queriẽdo mas caer con ellos en la sospecha de q̃ de medroso de la muerte no subia a Hierusalem (como lo entendio aqui S. Chry- sostomo) que dar les occasion de vanagloria, que por euitar esto se retira Christo, que no es esta huyda para no yr a predicar, como la de Ionas, que lo hizo de ino- bediente, pues quando se retire Christo de los Iudios, de la justicia del Padre, ni puede, ni quiere hazerlo, por que en cabeza de libro esta assentado del, que hara su voluntad, y mostrando la que tiene a los hombres, en el alboroto de la tormenta, el se hecho almar de la passion para quietar la tempestad, aclarar el cielo, ganarnos la gracia, y abrirnos la puerta de

Chrysof.
Hom. 47.

la Gloria : *Quam mihi, &*

vobis, &c.

(.?)

CON

CONSIDERACIONES DEL MIERCO-

les despues del Domingo de
Pasion.

Facta sunt Encenia in Hierosolymis, & hyems, erat.
Ioan. 10.



L negocio de mayor cõsideracion, y en que mas cuydado deuemos poner nos enseña Christo en el Euangelio desta feria, que es la señal, en que conoceremos si somos ouejas del rebaño de Dios, o chibos de las manadas del demonio, que en esta vida, donde tan rebueltos andan estos ganados, mucho es de advertir con que señal se differencian el vno del otro. En el Apocalypsis Angeles vemos señalando sieruos de Dios, para que la señal les sirua de carta de seguro, y nada les dañe como a los del Tau de Ezechiel, y también vemos otros señalados con el caracter de la bestia, y sobre estos vinieron las llagas malas, y crueles, porque tenian esta señal, pero esta almagra de la sangre de las ouejas de Christo, y esta pez negra del hierro de los cabrones de Satanás no se conoce en esta vida, ni se ven estas señales, sino por particular gracia y reuelacion de Dios, aunque se puedan hazer conjeturas, que puedan ser de mucho consuelo, pero el verdadero Pastor, que es el que conoce sus ouejas, dize, que la señal que podemos tener para conocerlas nosotroses, que oyen su palabra, que bueluen la cabeça al filio suyo, y dexan la yerueçuela, en que estan goloseando, y corren a alcançarle, porque con el oyr ha de andar el obedecer pena de muerte, como lo dixo Isaias : *Omnes cede corruetis, quia loquutus sum,*

Isai. 64.

& non

Et non audistis. Morireys, porq̄ hablando yo, no me distes obediēte oydo. Dióle vn siluo a Pablo desde el cielo el pastor diuino, y dize el a los de Galacia q̄ luego al p̄nto baxo la cabeça, y obedecio, y se dio a merced. *Cum autē placuit ei, &c. cōtinuo acquieui carni, & sanguini.* Ouejas (dixo S. Hieronymo) q̄ eran los justos todos, pero conoelas Christo en la obediencia a su palabra, qual fue la de S. Pablo para ser gran predicador della, muy bien se puede assegurar el q̄ deste Euangelio lo fuere, que pretendiendo todos mostrar q̄ tienen esta señal de ouejas suyas, se les ha de hechar de ver en el oyr cō obediencia su voz, que para que esto succeda como se pretende, la ayudara su Magestad con su gracia, y pedir se la ha para esto su sanctissima Madre, y nuestra, y obligar la hemos nosotros como solemos, &c. Aue Maria.

*Galat. i.
Actor. 9.
Hierony. l.
2. con. Iovin.*

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

EN memoria de aquel sacro altar q̄ los Machabeos cōsagraron a Dios, auiendo destruydo el q̄ profanaron los gentiles, vtoraron q̄ perpetuamente se celebrasse vna fiesta el dia q̄ esto succedie, q̄ fue a los veynte y cinco de Nouiēbre, a esta solēnidad llama el Griego Encenias, y el latino Renouacion, y esta es en la que Christo (dize el Euangelista) que se hallo oy, y que por ser, en huierno se andaua passeando en el atrio del Templo, q̄ era el que estaua junto al lugar hasta donde entrauan los hōbres quando se ofrecias los sacrificios, y por atajarle el passeo, y hablarle todos mas commodamente le cercarō vna rueda de ludios, y le dixerō, hasta quando nos auays de traer suspenso el alma, si soys Christo, dezidnos lo claro, mintiendo en el desseo q̄ mostrauā de saberlo, y en dezir que Christo era la causa de que anduuiesse suspensos, pues tantas vezes tan claro se lo auia dicho, pero agora cō engaño llegarō (como notaron Augustino, y Chrysofomo) para en diziēdo q̄ era Christo, arguyrle de que se opponia a Cesar, y le inquietaua el Reyno, para le quitar por este camino la vida. Respōdeles. No hago otra cosa, sino deziros lo, y no lo creys, y no solo de palabra, q̄ sōn las que vosotros pedis agora, sino obras muchas he hecho, que testificā en mi abono, pues sōn tan sobre naturales, q̄ no pueden proceder sino de virtud diuina, y assi parece que

*1. Macha.
4. Alcuin.
in homilia
huius le-
ctio. Beda.
Ioseph. lib.
6. de bello
Iuda. c. 6.*

*August.
tract. 4.
Chrysof.
hom. 60.*

que los desmiente en la suspensió que representan, pues dandole a entender que por falta de auer hablado no le há creydo, les respõde, q con palabras, y obras les ha dicho biẽ quiẽ es, y dize la causa de no le auer creydo, q es, porque como no son ouejas tuyas no conocẽ su filio, y voz, como la conocẽ las q son de su rebaño, y porq no le dixerã, ouejas tuyas somos, pues somos de la casa de Israel, sino q no nos conoces, les dize, yo conozco mis ouejas, y las q lo son me siguen, q habla de la cogniciõ suya, que incluye amor, y no solo conocimiẽto del entendimiẽto, porq el amor las atrahe, y por el le siguen, y porq no se tẽga en poco ser oueja de tã buẽ pastor, la diferencia q va ser destos sus apriscos de la Iglesia, o de las peruerfias majadas del demonio, es, q a las tuyas da Christo eterna vida, y las otras grangeã perpetua muerte, y porq los Judios procurauã diuertir la gente q seguia a Christo, y impedirles no le oyessen, dize: *Et nõ rapiet eas quisquã de manu meã.* La oueja que fuere mia no aura lobo que me la mate, ni me la ahuyente del rebaño, ni poder q le impida que no me oyga, y siga, porq el eterno Padre me dio lo que es mayor, y mas fuerte, q todo lo que puede hazer cõtradiçió a esto, y como de su omnipotente mano nadie podra sacar lo q en ella tiene, siendo el y yo vna misma substãcia, tãpoco podra de la mia, con q dexa dicho biẽ claro lo que le preguntarõ, y se vera quã cõtrario era el desseo de saber quien era Christo a las palabras q deziã, pues por la q les ha dicho tomã piedras para le querer apedrear, y para que mas biẽ me conozcays, os he mostrado, y hecho muchas buenas obras, por qual dellas me quereys apedrear, la propiedad de la palabra: *Ostẽdi opera.* Que viene del Hebreo, quiere dezir: *Ostẽdere malũ, siue bonũ.* Hazer mal o biẽ. Psalmos quarto: *Quis ostendet nobis bona? Quãtas ostendisti mihi tribulationes? Ostendisti populo tuo dura.* No niegã auer recebido buenas obras del, antes parece lo cõfiesan pues dizẽ: *De bono opere nõ lapidamus te.* Pero pareceles q siendo hõbre, no puede ser Dios, y dizẽle q porq siendolo, quiere q le teagã por Dios, le quierẽ apedrear por blasphemo. Para descargarse de la blasphemia que le imputã, les respõde cõ vn argumẽto q llamo el Rethorico: *A minori ad maius.* Citãdoles el verso de Dauid: *Ego dixi, dij estis.* Y diziẽdo q llama Dioses alli el Propheta a los q se dio la palabra de Dios, y la recibierõ como deuiã, y dezirles a los tales Dioses, no es blasphemia, pues porq lo ha de ser dezir q soy hijo de Dios siẽdo el que: *Ab aeterno.* Sãctifico el Padre, y en tiẽpo embio almũdo, y para que creays que lo soy, no me creays, sino hiziere obras de hijo de tal Padre (que de nuevo se remite a la prueua para atajarles todas las escusas y defensas de que se quisieren valer, para no creerle) y si con palabras, y obras nuestro quiẽ soy, no os persuadiẽdo las palabras persuadan os las obras, de las quales conocereys ser de vna essencia, y naturaleza cõ el Padre, por cuya razõ el esta en mi, y yo en el: q S. Athanasio esta sentẽcia declaro por aquella. *Ego, & Pater vnus sumus.* Y assi viene a hazer el sentido que hemos dicho: *Quia Pater in me est,*

Psal. 4.

Psal. 70.

Psal. 59.

Hic Athanasius in epistola contra omnes hereses.

Psal. 81.

Athanasius

serm. 4.

cont. Arrian.

est, & ego in Patre. Y hasta aqui tomo la Iglesia deste capitulo para cá-
tar en la missa de la feria deste dia, &c.

Primera Consideracion.



Acta sunt Encenia in Hierosolymis : & hyems erat, &c. Apercibiédoles el Redéptor a sus Sanctos discipulos de los vltimos trabajos

del mudo, porq̄ estando preuenidos dellos viniessen a fer menores como dixo S. Gregorio: *Tolerabilius mudi mala suscipimus si cōtra hac per prascientiae elypeū munimur.* Es buē paues para no sentir tãto el trabajo, q̄ se teme el saber quãdo viene, les dize por S. Mattheo q̄ el tropel d̄ los infortunios v̄drã tã de golpe, que porq̄ no se le po dra hazer cara ni valer se de las manos, sera muy grã di cha porderle boluer las espaldas, y valer se de los pies, aunq̄ tãbié se puede temer no falte este remedio, si acõ tece auer de ser la huyda en hibierno, o en sabado : *Ca- nite nefuga vestra fiat in hyeme, vel sabatho.* Que en la an rigualey en sabado no se podiã caminar mas d̄ mil pas fos, y assi se entiéde aq̄l lugar de los Actos de los Apo- stoles, dõde se dize q̄ el mōte Oliuete estaua de Hieru- falē lo q̄ vn Iudio se le permitia caminar en sabado. *Re- uersi sunt Hierosolymã à monte, qui vocatur Oliueti, qui est iux- ta Hierusalem sabathi habens iter.* Pues offrecer se el huyr por escapar la vida en tiēpo que por solo caminar yuã eõdenados a muerte, la ley tã rigurosa, la huyda tã for çosa, considerese el trabajo q̄ seria, fuera de q̄ en sabado ni hallarian cõpañia en el camino, ni ventero en la v̄- ta, y si lo ay no tiene q̄ comer, porque no espera hues- pedes, y por lo menos el saber q̄ va caminãdo cõ descõ modidad, y soledad, y en peccado con q̄ temen q̄ nada les ha da succeder bié, y quãdo la precisa necesidad d̄ la jornada pudiera escusar la culpa, pero la turbacion del rebato cogiēdo los en su fiesta, apretados de la fuer ça de huyr, y del miedo de quebrantalla, grã cõgoxa

Gregorius.

Matth. 24.

Actos. 1.

seria para su coraçon , no es menor el inconueniente de caminar en hiierno por la descõmodidad del tiẽpo, que a la mas ligera liebre la detiene la çarpilla , y al masuelto, y veloz gamo le ataja el pantano, el cauallo resuala en los yelos, y al correo le desbaratan la jornada los rios, y al caminante le empereza el frio, y sintodas estas descommidades , y otras de las inclemencias del cielo , el dia muy corto , y las noches muy obscuras , no dexan hazer acommodada jornada, pues aun el trabajo dize Christo que sera tan grande, que siendo fuerça el huyr del, se ha de tener por ventura no desayude para esto el dia del Sabado, o el tiempo del hiierno. Vn lugar trae Zacharias que se ajusta con este, donde prognosticandole Dios a su pueblo su vltima destruycion por los Romanos (que assi lo quiero entender, conformandome cõ Eusebio, Cyrillo, Theodoretto, Ruperto, y aun S. Hieronymo por este camino va) les añide por vno de los mayores males la descõmodidad del tiempo para se poder valer de los pies, y auiendoles dicho, que el trabajo les obligara a huyrlo, dize que les dara vna embaraçosa pesadilla, con que viẽdo venir el toro, o leõ junto a si tengan los desseos de gamo, y los pies de tortuga , los pensamientos con pluma para bolar, y el cuerpo de plomo para no se poder menear, y sobre todo: *Et erit in die illa, non erit lux, sed frigus, & gelu.* Tinieblas sobre los que huyeren mas condensas que las de Egipto , con que se encuentren por momentos los vnos con los otros, y se desanimen, viendo que no saben por donde van, nieue, en que atollen, yelo en que resualen , que si huyerades en seruiçio de Dios no os faltara columna de fuego, que os fuera dando lumbrẽ delante , como a los que huyen de Pharaon, pero a los que castiga Dios , desta manera le pide Dauid que lo haga: *Fiam via illorum tenebra, & lubricum,*

Euseb. l. 6.
demon.

Euang. c.
18. & lib.

8. demonf.
cap. 4.

Cyroll.
Theodore.

Raper. &
Hierony.

Zacha. 14.

Exod. 13.
Psal. 34.

brium,

bricum, & Angelus Domini persequēs eos. El Angela quiē fuele Dios embiar por verdugo de peccadores, les va-ya dando caça picando la retaguardia, y porq̄ no puedan huyr (y si huyeren sea poco, y con trabajo, y miedo,) se les obscurezca el camino, de manera que no sepan por donde van. Y firviendo lo dicho hasta aqui para declaracion de la letra deste lugar, acudiendo como es razon al spiritu, lo declararemos, valiendonos primero de la authoridad de S. Gregorio, que le entiēde, *Gregor. lib. 1. Epist. cap. 32.* del que diffiere la penitencia para el vltimo punto de la vida, donde no se puede valer de los pies, en especial si los coge en tiempo ocioso, en dia de su fiesta, o huelga, del remedio de los quales dudo S. Augustin mucho: *In hyeme, vel Sabbatho fugere conatur, qui iram di stricti iudicis tunc appetit fugere, cum iam ei non licet ambulare.* Para el hibierno, o fiesta guarda el huyr del juez seuero el que lo remite al tiempo que no se puede valer de los pies. Quiça entendio el frio deste hibierno, y no poder trabajar Salomon en lo que dixo del pereço so, que por el frio no queria arar: *Propter frigus piger arare noluit.* En hibierno estan los arboles sin flor, ni fruto, ni aun hoja, mas para el fuego que para deleyte, turbio el cielo, melancolica la tierra, entomecidos los hōbres, en fiesta a vn fuego no podia encenderse, y el que salia a coger vnas cerojas para el le costaua la vida, donde tan mal se puede obrar, no es cordura dexar lo que tanto importa, para tiempo donde tantas cosas se juntan a desayudar, para no se poder valer, ni de pies, ni de fuerças, que assi lo dixo Hieremias: *Nō fugiet velox nec saluare reputet fortis.* Ninguno presume, ni de ligereza, ni de fortaleza para escaparse de las manos de Dios en tiēpo que el mas fuerte esta muy flaco, y el mas ligero muy torpe, pues como ve Dios q̄ su fiesta la quieres para offensa suya, gastandola en illicitos, y prohibidos re

gozijos, y q̄ qualquier frio te empereza para no seruir le, fuera de q̄ te dexa apercebido de q̄ temas no te coja la muerte en este dia o tiempo: Tãbien quiere q̄ veas q̄ lo q̄ a tite estorua para buelcarlo a el, no le impide a el para q̄ se ande tras ti, pues en si esta, y en hibierno se viene al tẽplo por tu remedio, q̄ estas son las dos circũstãcias, con q̄ introduze S. Ioan el Euangelio deste dia, diciendo. *Facta sunt Encenia in Hierosolymis, & hyems erat.*

Que si al principio del mũdo tuuo por de trabajo los dias, en q̄ lo hizo todo, y sanctifico la fiesta, llamãdola dia de su descãso, viniẽdo despues a hazer estotro nuevo mũdo: *Ecce noua facio omnia.* Mudo estilo, y para pro uecho mio nũca dexa de trabajar la fiesta en obras mas subidas, y leuãtadas de pũto, q̄ son las del biẽ del alma, que las curas de los enfermos, que en fiestas hazia, mas erã perdones de peccados, y no eran obras tã infignes las q̄ hizo en seys dias de la creacion, porq̄ andauan en ellas las manos, como las q̄ agora haze en fiesta, que las mas illustres deste tiempo a pesar de los Iudios, y en cõpetencia suya las guardo para las mas solẽnes fiestas, pues ellos estauan gritãdo q̄ no se le quitasse la vida en **Match. 26.** Sabado: *Non in die festo.* Y el esta desleando darle vna buena Pascua cõ sus discipulos cõ tã seruẽtissimo desseo como lo significa S. Lucas en la reduplicaciõ de las **Lucã 22.** palabras: *Desiderio desiderauit.* Que suenan a las de Hieremias: *Plorans plorauit.* Diciendo aqui gran desseo, como grãdes lagrymas alli. Y otras palabras, que este mismo **Threnor. 1.** Propheta dixo preso en la carcel, queriẽdo prophetizar por su prisiõ y soltura la q̄ Christo auia de hazer sacando de captiuerio a su Iglesia derramando su sangre por ella. **Hiere. 32.** *Feriam eis pactum sempiternum, & non desinam eis benefacere, & timorem meum dabo in corde eorum, ut non recedant à me, & letabor super eis, cum bene eis fecero.* No se que mas en nuestro consuelo puede Dios hablar, pues dize

dize vn contrato, y concierto perpetuo, y irrenocable hare con ellos, y deue de dezir por el de su sangre, porque lo que aqui llama: *Pactum sempiternum*. Alude a los epithetos d̄l caliz fuyo: *Novi, & aeterni testamenti*. Y aqui le llamo eterno, y en el capitalo, antes del Prophe- ta, nuevo, y no dexare de hazerles bien, que es dezir, no parare porque sea fiesta, porque mi gozo, y mi mayor huelga sera hazerles bien: *Letabor cum eis benefecero*. De manera que no sera ya tanto por cumplir la palabra dada a mis amigos, y Padres fuyos Abraham, Isaac, y Iacob, como por mi gusto, y regalo, para que vea el hombre el cuydado, que el ha de poner en gastar la fiesta por Dios, viendo el que Dios muestra, y con tanto gusto en emplearse en el bien del hombre. Quando el soberuio Nichanor quebranto la fiesta forçado a tomar armas para pelear, le dixerõ los Hebreos: *Ne ita ferociter, & barbare feceris, sed honorem tribue diei sanctificationis*. No seas tã feroz, y barbaro, tã inhumano, y sin ley, q̄ atropellado la piedad, y religion pierdas el respecto al dia sancto. No basto esto para atajar tu inteto, y traçalo Dios d̄ manera q̄ lo vencẽ, y mata, y le facã la blasphemã lãgua para pasto de las aues, y cortada la mano atreuida se la clauã en la picota, bastãte escarmieto d̄ los q̄ oy viuẽ, pues si tomar armas cõtra los hombres, es caso barbaro y atroz, el tomarlas para Dios en fiesta offendiẽdole, teniẽdo el por fiesta el hazernos bien, quãto mas atroz, y barbaro delicto sera? y quanto mas podra temerse la crueldad de la pena, si se ha de ajustar a la grauedad de la culpa? pues siẽdo tantos los beneficios, q̄ en fiestas nos ha hecho el Señor, no son menos los q̄ en hibierno, q̄ pues el nacer, y morir fue en hibierno, q̄ es el comẽçar, y acabar, y el discurso de la vida andar pegado fuego a la frialdad d̄ la tierra, q̄ staua merida en los coraçones: *Ignem veni mittere in*

Matth. 26.

2. Mach. 5.

Luca 12.

terra. No ay mas que referir del yelo, y frialdad de nuestro invierno, pues el calor de su fuego quando mas ardia, que era al punto de su passion; no acabo de vencer la frialdad de Pedro, que aun con vn brasero de fuego junto (que adierte S. Ioan que le auia por hazer mucho frio en casa del Pontifice: *Quia frigens erat.*) Se le refrio la charidad de manera, que olvidados los beneficios de Dios, y los jurametos, que de no olvidarle auia hecho, le nego también con jurameto, hasta q̄ el sol diuino mirandole derritio el yelo, derramandole en agua por los ojos, que fue el efecto de emprender fuego en la frialdad de la tierra. Quien anda pues venciendo el yelo del mundo, y es esso a lo que vino, y no le estorua el frio, ni la obseruancia de la fiesta, para pue en invierno, y fiesta no acuda ami biē: biē obliga cō estas dos circunstancias a agradecer beneficios, que antes de llegar a la substancia dellos, la calidad, o descōmodidad del tiempo los engrandece, q̄ para que del todo los estimemos pienso que el Euangelista adierte que a la fiesta de las Encenias, y en invierno fube Christo oy.

Consideracion II.

Facta sunt Encenia in Hierosolymis & hyems erat. Aunque es gran merced la que Dios nos haze en dignarse de tener entre nosotros casa, anda junto con ella el seruicio que le hazemos en se la edificar a nuestra costa, pues ello manda con tanta instancia por su Propheta Aggeō, diziendonos, que aduertamos, que la razón de nuestro desmedro, y de que nada nos luze de quāto adquirimos, y quāto cō mas cuydado llegamos bienes, tãto mas parece que los echamos en saco roto, pues nicogemos lo q̄ sembramos, ni nos harta lo que comemos, ni nos calienta el vestido, ni la beuida nos mata la sed, daños todos que prouienen de cuydado de nuestras

Ioan. 18.

Aggei. i.

nuestras

nuestras casas, y descuydar del edificio de la de Dios, y para remedio de tantas miserias les manda que cō grā priessa corten madera, y acarreen piedra, y la suban al monte, dōde esta el templo traçado, porque de ay ha de sacar gloria suya. Siendo pues assi que por no le hazer este seruicio vienē estos castigos, y q̄ pues pide, q̄ le hagamos casa, de donde le ha de resultar la gloria de ser loado en ella, por esto antes nōs deuia el a nosotros merced, q̄ nosotros a el esta fiesta, pues las que le hazemos son por el bien q̄ nos haze, y esta se encamina al seruicio que le hemos hecho. No es para quedarnos aqui lo que hasta aqui hemos dudado, sino para passar adelante a ver q̄ tanto le deuemos a Dios las fiestas, por que nos da gracia para seruirle, y se quiere seruir de nosotros, quanto por las mercedes q̄ nos haze, q̄ no es de las menores la dicha, no le estima mucho qualquier cauallero al Rey q̄ se sirua del? y el no dexar d seruir quiē ha comēçado a hazerlo, no es pūto de reputaciō? y quādo el Rey le mada algo para obligarle a q̄ cō mas cuydado lo haga no le dice, recibire de vos muy agradable seruicio? pues este léguaje de la casa de Dios se tomo, q̄ quādo se quiso seruir de Abrahā en aq̄lla tan extraordinaria prouea q̄ del hizo, de q̄ fuesse verdugo de su hijo, nō para prouarle, como si no le conociera, sino para darle a conocer al mūdo, para obligarle a q̄ lo hiziesse le mado mirar al cielo (q̄ si vn padre pone los ojos solo en la tierra, no matara a su hijo) dice deste hecho S. Pablo: *Credidit Abrahā Deo, & reputatū est ei ad iustitiā.* Que

Genes. 15.

Rom. 4.

1. Tim. 2.

sin duda se encierrā dos cosas en estas palabras. Creyo Abrahā a Dios estimādo q̄ Dios recibiesse su fe a prouea, y hiziesse experiēcia de su amor, y se quisiesse seruir del, y para mostrar lo q̄ estimaua esto le ofrecio captiuo el entēdimiento, subjeta la voluntad, vencidas todas las dificultades q̄ se pedian atravesar para no creer, y

seguir a Dios, hasta aquí dize: *Credidit Abraham Deo.* Y lo segundo añade el Apóstol: *Et reputatum est illi ad iustitiam.* Y recibiendo Dios su fe se le tuvo por bien servido del, pues por su boca publico su hecho. No es este el gozo con que cuenta S. Lucas que yvan los Apóstoles a padecer martyrio: *Ibant gaudentes a conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati.* Quando salian de los tribunales, y delante los juezes condenados a acerbissima muerte, no cabian de gozo de pensar *Que es posible que somos dignos de padecer estas affrentas por Dios? que nos haze tan gran merced que se quiere servir de nosotros, en recibir en sacrificio nuestras vidas, porque como tras el servirle tenian tan cierta la paga, con solo que los acceptasse en su servicio se sentia muy gozoso.* En aquel pesame rebuelto con plazer me, que da Dios a la Rachel llorosa por Hieremias (segun lo declara S. Hieronymo) entendiendo por Rachel las matronas de Bethlem, donde estava enterrada, consolando las por las muertes de sus hijos, de que las via tan llorosas, se muestra mas bien la paga de los servicios de que vamos tratando. *Quiescat vox tua a ploratu, & vultus tuus a lacrymis, quia est merces operis tui.* De averme servido con tus hijos no llores, antes me debes dar gracias porque yo los acepte para mi servicio muertos, quedando obligado a darte los para tu contento vivos, y pues no es obra essa q ha de qdar sin premio, no tienes porque verter lagrymas. La pretension de Abrahã en combidar a los Angeles por huéspedes con palabras tan extraordinarias. *Si inveni gratiam in vultu tuo.* Si tengo tanta dicha sin merecerla, que esto fuera hallazgo de gracia, que os siruays de mi, y de mi casa, para en ella a tomar algun refresco de pão, la manera de grangear del sancto Patriarcha,

Aetor. 5.

Hier. 31.
Hierony.

Genes. 18.

bien descubre que esperaua el alguna gran medra y ganancia, por el seruicio que ofrecia. Siendo pues tã segura la paga no se puede dexar de estimar mucho, y hazerle fiesta a Dios por el seruicio q̄ le hazemos. Pero lo que puede tener de falta es q̄ es todo de hibierno quanto podemos ofrecer, seco, infructifero, esteril, melancolico es nuestro hibierno, y qualquier seruicio nuestro, y si algo tiene de socorro del cielo, no es para gozallo en el hibierno desta vida, sino para esperar coger el fruto en la primavera, y verano d̄ la otra, q̄ aq̄llo es dar: *Fru* *Psalm. 1.*
Etũ suũ in tẽpore suo. En esta vida como en hibierno es la poda del trabajo, el baruecho, la caua, y arado de la penitẽcia, la priessa de sembrar de las buenas obras, alla es el coger de las gauillas, cõ los gozos y regocijos d̄ labũ d̄ate Agosto. Ambas cosas cõprehedẽ aq̄llos versos de David, el esteril hibierno d̄ aca, y el abũdante verano de alla: *Eũtes ibãt, & flebãt mittẽtes semina sua, veniẽtes autẽ ve-* *Psalm. 125.*
nient cũ exultatione portantes manipulos suos. Aca es poco el fuego en el mũdo, alla arriba es mucho, q̄ esta en su Esphera, q̄ aq̄l es el alto mõte de Siõ, esta es la Hierusalẽ, q̄ esta en la halda del: *Cuius ignis est in Sion, & caminus* *Isai. 31.*
cus in Hierusalẽ. Alla el fuego ancho, d̄ sahogado, y tẽdido, aca en horno tẽplado, y certo, y asì por muestras de la gloria, da Dios a sus discipulos el brotar de los arboles en la primavera, y dize q̄ entõces estarã ciertos q̄ se llega ya el verano de la gloria: *Cũ omnes arbores pro-* *Luca. 21.*
ducunt ex se fructum, scitis quoniam prope est æstas, ita & vos cũ videritis hac fieri, scitote, quoniam prope est regnum Dei. Donde se ve, quan claro llama hibierno al de aca, y verano al de alla, y asì se han de entender las palabras, que el Esposo a su esposa dize, quando dandole priessa a que salga de la esterilidad del hibierno desta vida, le muestra las flores d̄ la primavera de la fertilidad de la otra: *Surge, prospera amica mea, & Veni quia iam imber* *Cantic. 2.*

abijt, hœms transijt, flores apparuerunt in terra nostra. De donde se sigue, que los que en esta vida gozarõ de las flores, y verano, pueden temer triste, y riguroso hibierno en la otra. Aquellos necios de la sabiduria, que no dexauan passar flor, de que no gozassen: *Non pretereant nos flos temporis.* Y que de guirnaldas de rosas ceñiã sus frentes, y sienes, pisando las alfombras verdes, que rexe el Abril, y Mayo: *Non sit pratium, quod non pertranseat luxuria nostra.* Como todo se les fue en flores, y no llegaron a coger fruto deste verano, vinieron a parar al triste hibierno del infierno, que en el aunque ay fuego, ay frio, que como se puede dar fuego sin luz, tâbien se puede dar fuego con frio, y assi lo significan casi todos los Euangelistas, quãdo hablãdo del dizẽ, que allí rechinarã, y cruxirã los dietes, que esto mas se haze con el yelo que con el fuego: *Fletus, & stridor dentiũ.* Pero los justos que viuieron en seco hibierno, como arboles que parecẽ muertos, aũque tienẽ escondida en la rayz la vida, que assi lo dize S. Pablo dellos: *Mortui enim estis, & vita uestra abscondita est cum Christo in Deo.* Que como Christo es rayz de David: *Radix David.* En cuya virtud merecio el tanto: assi siendo todos los justos arboles tienen a Christo por Rey suyo en esta vida, y viuẽ en ella como en hibierno secos, desmochados, y al parecer feos, pero cõ su virtud escondida en Christo; y con esperãça de la primavera, y verano de la gloria, y esto significa el ser hibierno esta vida para el justo: *Et hyems erat.* Y por ser esta circunstancia de tiempo de las que mas aduerten los sanctos Doctores, no podemos dexar de dtenernos algo mas en ella, lleuãdo por delante la regla de S. Gregorio, que dize, q̃ quãdo en la Scriptura ay aduertida alguna circunstãcia de tiẽpo o lugar, que es para mostrar algũ grã mysterio, fuera de lo que a la verdad de la letra conuiene: y assi considero yo a

Sapi. 2.

Matth. 8.

22. &

24.

Luca 13.

Colossen. 3.

Apoc. 5.

Greg. li. 2.

Moral. c. 2.

yo a Christo (valiendome de la licéncia q̄ me da este Sã-
 cto) como aquel valeroso capitan Banaias señalado en
 las hazañas, de quié aduertte la Scriptura que mato vn
 leõ dẽtro de vna cisterna, y en tiẽpo de nieue: *Interfecit*
leonẽ in media cisterna tẽpore niuis. Que ni el lugar, ni el 1. Paralip.
 tiẽpo le ayudauã para salir cõ tal empresa, encerrado 11.
 en vna cisterna, o atollãdo en la nieue, o resualando en
 el yelo. De la malicia desta Sinagoga dezia Dios por
 Hieremias: *Sicut frigidã facit cisterna aquam suã, sic frigidã* Hiere. 6.
fecit malitiam suam. Extraordinaria cõparacion parece,
 que asì en friã estos su malicia, como la cisterna, o algí
 ue el agua, dõde aunque la echeys caliẽte, en breue tiẽ
 po se enfria: y lo que mas es de aduertir, q̄ quando mas
 parece que la auia de calẽtar en el tiẽpo de mayor ca-
 lor, y en la fuerça delestio, entõces la enfria mas, por-
 que yẽdose recõcẽtrãdo el frio en ella, se va casi elãdo
 el agua. Esto espãra mucho destos que oy teniã cerca-
 do a Christo como fieros leones, elados los coraçones
 mas que el agua en la cisterna, pues cõ tanto calor en la
 tierra no se vēcẽ estos yelos, y asì anda el capitã diui-
 no como otro Banaias en tiẽpo de nieue para vencer
 los leones. Aqui tiene entre las manos los thesoros de
 granizo, y nieue, que el pregũto a Iob si auia visto: *Nũ-* Iob. 38.
quid ingressus est thesauros niuis, aut thesauros grandinis aspe-
xisti? que pręparauit in tempus hostis, in diẽ belli, & pugna?
 Aparejada parece que estaua la nieue y granizo, y co-
 mo athesorada en el yelo destos empedernidos cora-
 çones, para el tiẽpo en que al enemigo se le diefle ma-
 no para la guerra, y batalla, para q̄ como en tiempo de
 nieue fuesse mas gloriosa la victoria de nuestro capi-
 tã. Que fuera de ver al diuino fuego forcejãdo cõ el ye-
 lo del coraçõ destos, no de otra manera q̄ el fuego ma- Compar.
 terial quando acomete a vn deño humedo, y cargado
 de agua, y se quiere introducir en el, emprende le por

810 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

vna, y otra parte, y quando pēsays q̄ en el se incorpora
buelue a retirarse, entra segūda vez cō su llama, y quan
do ya le tiene mas dispuesto le haze llorar por diuersas
partes, y entōces es señal q̄ tiene mas parte en el el fue-
go, y vays le ayudādo con soplos. O leños peruersos, y
humedos, ingratos Iudios q̄ de vezes cō consejos, y cō
beneficios, quiso en vosotros emprender el fuego de
su amor el que dixo q̄ venia a abrafar cō este fuego la
tierra, y desseaua verlo encendido, y que ardiessse, y co-
mo soys leña de hibierno humeda hazeys resistencia
a este bien: quantas vezes se ha retirado huyendo por
ver q̄ en muchas no days señal si quiera con lagrymas
a que se entienda que se va introduziēdo el fuego, que
cō qualquier muestra destas ayudara luego el soplo dī
diuino spiritu para expeler essa frialdad. *Flauit spiritus
eius, & fluent aque.* Pero no solo es tiēpo de hibierno el
en q̄ esto se pretēde, sino cada qual de vosotros vna ela-
da cisterna, vn theoro de granizo, o nieue, y au el mis-
mo hibierno es cada coraçon vuestro, *Et hyems erat.*

Psal. 147.

Consideracion III.

ET ambulabat. Iesus in tēplo in porticu Salomonis. No po-
demos dexar de pregūtaros Señor que sea la causa
de esse passio, o lo que pensays en el? esse ademan al-
gū sentimiēto muestra, offensas q̄ os hā hecho los hō-
bres deuē de fer las q̄ pēsays, o castigar, o remediar q̄ a
todo venistes quādo Adā os offendio, y al mismo com-
pas q̄ oy, andauan entōces los passos. *De ambulātis ad au-
ram post meridiē.* Y porque temo q̄ os suele llegar vn eno-
jo destos tan al coraçō, como lo significo Moyes para
hablar con mi rudeza: *Tactus dolore cordis intrinsecus.*
Desseo saber, si siendo mayor la razon del sentimien-
to, aora si tomays la resolucio que entonces de aca-
bar

Genes. 3.

Genes. 6.

bar cō el hōbre y aū con los animales, aues, y peces: *De lebo hominē, quem creauit à facie terræ?* Pareceme que ie oy go responder a Christo. *Ego scio cogitationes, quas cogito Hier. 29. super vos, cogitationes pacis, & non afflictionis.* Yo se bien lo que pienso hazer con vosotros, pēsamientos son de paz, y no de afflictiō, y trabajo, y verdaderamēte en el sitio que escogio para el passeio parece biē ser esto asì, que era el atrio, donde se offrecian los sacrificios representatiuos de su passiō, y muerte, entre los quales el mas ordinario era el pacifico, y asì miraria con attēcion en aquella sangre, que se vertia de animales, la q̄ el auia de verter por los hombres, cūpliēdo en si todo lo que ellos figurauā del, porq̄ tuuo siēpre presente el dolor de su muerte, como dello dixo el Propheta: *Et Psal. 37. dolor meus in conspectu meo semper.* Y asì quando viesse vn cordero sin dar valido verter su sangre, y tras ella dar la vida sin hazer ninguna defensa, sino dexandōse la quitar cō la misma mansedūbre que la lana, veria lo que del auia dicho Isaias, que auia de passar lo mismo en su persona, quando: *Tanquam agnus coram tondente Isai. 53. non aperuit os suum.* Y quando viesse el sacrificio, que se offrecia para limpiar el leproso, el vn paxaro de los dos degollado, y muerto, y el otro que le dexauan yr libre volando, y con esto sana la lepra, bien echaria de ver quando su humanidad auia de morir, volando la diuinidad, y alma, aunque no faltando la diuinidad del cuerpo, pero dando lugar a que muriesse para que quedasse limpia la lepra del peccado del humano linaje, allí estaria mirando en aquel templo destruydo, y buelto a edificar lo que auia de hazer del Templo de su cuerpo, como se lo dixo quando a açotes lo echo del: *Soluite templum hoc, & in triiduo re edificabu illud. Ioan. 2.* Que figura fue esta, que el truxo a los mismos que allí estauan para dezir el mysterio de su

81. M. Santiago, Considerac. de Quares.

Psal. 39.

Hebr. 10.

*1. Parte de
esta conf.*

de su muerte, y aunque viesse biẽ que podia asir de las colunas para coger debaxo los q̄ teniã mas dañados pechos q̄ los Philisteos, pero como sus p̄samiẽtos erã de paz, antes estaria p̄sando q̄ malauia hecho al hõbre, o q̄ biẽ quedaua por hazerle, y para cõcluyr cõ todo lo q̄ por el auia prometido hazer, le diria al Padre: *sacrificiũ, & oblationem noluisti, corpus autẽ perfecisti mihi*. Que en este sentido declaro S. Pablo este lugar a los Hebreos: Ya se eterno padre que no os days por satifecho con estos sacrificios, ni teneys por paga sufficiẽte la muerte del animal por el peccado del hõbre: *Holocautum & pro peccato non postulasti*. Y assi me presento yo como fiador, ofreciendo este cuerpo que vos traçastes para satisfactiõ vuestra, y remedio del hombre. Estos, y otros pensamientos, a que no alcançan los nuestros, seriã los de Christo en este passeo, haziendo tiempo para que se juntasse la gente, guardãdo el decoro a lo principal del templo cõ ser casa suya, no se passeãdo dẽtro sino en el portal, y atrio, dõde se ofreciã los sacrificios, y podian entrar los seglares. ¶ Pero lo q̄ es aqui mas de considerar tẽgo por cierto q̄ es, q̄ llame el Euãgelista a este, Tẽplo de Salomõ, auiedo sido dẽstruydo ya despues q̄ el lo edifico, y pudiẽdo se le dar agora nõbre de Templo de los Machabeos, pues esta fiesta era en honra de auerlo ellos reedificado, y con todo quiere Dios q̄ siẽpre se le quede el nombre de Templo de Salomon, porque es grande honrador el Señor del que da principio a alguna buena obra. Dexo de dezir a Estevan por ser el primer martyr la hõra q̄ se le haze de abrirle el cielo antes q̄ parta del suelo, y mostrarle la piedra angular Christo, con quien van trauando las piedras que a elle tiran, y a Maria benditissima, por ser la primera que consagro el estado de la virginidad: que quantas virgines despues ha auido, todas la van siguiendo:

Addu-

Adducentur Regi virgines post eam. Tantas gracias, y dones como por esto tuuo, tanta estimacion desta Angelica virtud como hizo Dios, que queriendola para su madre, la quiso madre Virgê. Dexadas estas cosas a parte tenemos vn lugar que notar muy a proposito de lo que estamos tratando, y es, que quando el pueblo de Dios huyendo de Pharaõ, y trayendole a las espaldas, hallarõ por delante a los pechos el mar, q̄ los atajaua, con que se embaraçaron todos cõ falta de animo, y aũ de esperança de poder se escapar de tan estrecho peligro, y aũque les abrio el mar Dios para q̄ a pie enjuto le passassen, con todo esso ninguno auia que quisiessse ser el primero, y todos se retirauã, o deteniã, hizo principio con valeroso animo vn cauallero llamado Aminadab del tribu de Iuda, y en entrãdo este con su esquadra perdieron todos el miedo, y se arrojãrõ todos tras el siguiendole, y por esto ay Doctores que digan que vinculo Dios siẽpre su reyno al tribu de Iuda, como el sacerdocio al de Leui, por el seruicio q̄ le hizo Phinees de matar a puñaladas los dos que estauan offendiẽdole, sin reparar para dar el reyno a este tribu, en que era el quarto, porque en las prouisiones de Dios la menor parte tiene la naturaleza, y en razon desto explica vn Doctor graue aquel Psalmo: *In exitu Israel de Egypto.* En la salida que hizo Israel de Egypto, libertad q̄ dio Dios a su pueblo querido Iacob del pueblo barbaro: *Et a est Iudaa sanctificatio eius, Israel potestas eius.* El tribu de Iuda fue causa de q̄ sanctificassen, y loassen a Dios, fiando mas del con su determinacion, que todos los otros que con falta de confiança repararon, hasta que Aminadab acometio, de donde a Israel se le dio para siempre la potestad del reyno: *Israel potestas eius.* Y esta declaracion ayuda a enterderse mas bien lo que dize la Esposa en los cantares, acordandose de Aminadab:

Psal. 44.

Exod. 14.

Num. 25.

Titalman :

in Psal.

113.

nadab:

Cantic. 6. nadab: *Anima mea conturbauit me propter quadrigas Aminadab.* Quando por buscar mi esposo se me pone delante incóuenientes, q̄ parece que quierẽ atajarme, piẽso que los atropello el valeroso Aminadab, y con esso r̄o- po con todo, viendo q̄ por otro t̄ato quiso Dios hazer famoso a este h̄obre, y si mi alma me ve q̄ me detengo, o reparo con el ex̄plo deste cauallero, me reprehende poniendome por delante, q̄ no ay peligro mayor que el en que el se vio, ni yo soy menos q̄ el Aminadab para no vencello, que no es poca gloria fuera de darle el reyno en premio de su animo, que ande siẽpre su nombre en los mayores estropieços que se offrecen, para q̄ sin temerlos incitado de tan buen ex̄plo atranque el hombre qualquier dificultad, de donde queda probado el gran premio q̄ da Dios al q̄ haze principio en alguna señalada, obra pues ningun epitaphio en br̄oze, o en porfido, en que este grauado, o esculpido su nombre puede ser tan eterno, como el que Dios le da, pues le incorpora con su misma historia, y assi quiere que al Templo se le quede el nombre de Salomon, que fue el primero, que en el puso mano.

Consideracion IIII.

Psal. 51.

Num. 6.

Iob. 10.

C*ircumdederunt ergo cum Iudai, & dicebant ei, quous- que animam nostrã tollis? si tu es Christus, dic nobis pa- lam.* Hizierõ vna rueda los Iudios para atajar el passeio a Christo, y gozarle ygualmente todos, que siendo sus lenguas nauajas rueda de nauajas parecia: *Sicut nouacula acuta fecisti dolum.* Pero no le podia tocar nauaja a vn pelo, q̄ era Nazareo. A sus trabajos llama soldados Iob: entre muchos nombres que les da, ninguno me parece que tiene mas mysterio que este: *Et pena militans in me?* Los desafucros de los soldados, las sin azo-

nes que hazē aun aca cō los amigos, al huesped le estru-
pan la hija, a la viuda le comen la hazienda, al pobre la-
brador le destruyē la casa sin enternecerse de las lagry-
mas de los que los hospedan, y diziendo que sirven al
Rey se salē con todo, assi quiso dar a entender Iob, que
al Rey del cielo seruian sus trabajos guardando sus or-
denes, ya matādole los hijos, ya q̄ mandole las miefles,
ya los ganados perdidos, y aunq̄ no son pequeños de la
fueros los dichos, pero sus grādes crueldades son quā-
do cercā la ciudad, o el enemigo para saquearlo, alli dif-
parā los mosquetes, y quando, cierrā, y se acercā mas,
inhumanamente ensangriētan las manos, matan ha-
sta los niños colgados de los pechos de las madres atra-
uesandose los a ellas cō este dolor, y aũ cō la daga, que-
man las casas, roban las haziendas, y cō este cerco y or-
gullo de la soldadesca, y tātos daños q̄ en ella son tā per-
mitidos le parecio a Iob, que contaua biē el verse cerca
do de sus amigos, y de tātto trabajo, q̄ alli mas era la per-
sona de Christo la que se retrataua q̄ la de Iob la q̄ pade-
cia, y Dauid en el mismo sentido aunq̄ hablaua de si de
Christo hablaua en aquel Psalmo, que es de la passion
del Redēptor, en que con diuersas cōparaciones mo-
stro algunos lexos deste cerco: *Circundederunt me vituli
multi, tauri pingues obsederūt me, aperuerūt super me os suū si-
cut leorapiens, & rugiens.* Y luego mas abaxo dize, que
le cercaron como perros: *Quoniam circundederunt me
canes multi.* Nouillos llama a la canalla comun de los
Iudios, toros gruessos a los Scribas, y Phariseos,
leon a vn Cayphas, que fue el que propuso en el con-
cilio que muriesse por el remedio de todo el pue-
blo, perros que ladrauan a los que a gritos, y ladridos
dezian: *Crucifige, crucifige.* Pero lo que es mucho de ad-
uertir dize, que el leon abrio la boca cōtra el bramādo,
por que no solo es formidable este animal en el aspe-
cto, pero

Psal. 21.

Ioan. 19.

Ioan. 11.

cto, pero en el bramido, solo el nombre de Cayphas pone horror, pues oy el bramido quando dize, conuiene que vn hombre muera, y para que veays que tiene mas mysterio el cercarle, toros, perros, y leõ del q̄ parece, aduertase que quando los toros son brauos, en saliendo perros en defensa del hombre, acometen a los toros, y los detienen, y nunca el hombre esta mas seguro que quando los perros salen, y quando estan todos juntos, y sale vn leon, como a rey de los animales, todos se acorralã, y en la muerte de Christo, y en el cerco que oy le hazen, estan amigos los toros, y los perros, y aun los nouillos pequeños, que si no tienen fuerza para acometer, son poderosos para cercar la canalla vil, y humilde, Herodes, y Pilatos como toros, y perros enemigos, se concuerdã, y hazen amistad para este caso, Cayphas aunq̄ como leõ mostrãdo superioridad a todos los trata de necios, pero no por esso se acouardan, todos cercan, todos gritan, todos ayudan. Y no es menos a proposito la cõparacion del cerco de las auejas: *Circundederunt me sicut apes*. Porq̄ estas aunque traen la flor en la boca, y las dulces palabras, con que quieren persuadirle a que si les dize claro quien es creerã en el, pero traen aguijon de mala voluntad, con q̄ enconan, y si con las palabras enlabiã, cõ la picada empõçoñan, y al fin van labrando miel los Iudios no para si, sino para q̄ coman otros, y el zũbido de auejas, y el ruydo q̄ todas juntas en esquadra hazen, parece mucho a la griteria destos: *Quousq̄; animã nostrã tollis?* Pero verse ha muy claro q̄ es cerco de Sathanas, y rueda fuya la que oy traçan, pues segun la doctrina del ecclesiastico: *Contra malum banum, & contra vitam mors, sic & contra virum iustum peccatum, & sic intuere in omnia opera altissimi duo contra duo, & vnum contra vnum*. Considerando todas las obras de Dios, dize este Sabio que lo q̄e vera en ellas,

Psal. 117.

Eccli. 33.

en ellas, es: que guardandose la traça fuya, las opposi-
 ciones y contrariedades son de vno contra otro, o de
 dos ados, dos peccadores no salen a vn justo: pero
 aqui rueda entera, y canalla viene, donde se echa de
 ver que es obra del demonio, pues se peruierte el or-
 den: y esto pretende declarar el Euangelista, dizien-
 do; *Circundederunt ergo eum Iudaei*. Las palabras que sue-
 nan desta rueda son: *Quousque animam nostram tollis?*
 Hasta quando nos traes colgada y suspena el alma?
 La cautela con que Dalida hablaua a Sanson, para que
 le descubrieffe la fortaleza: y la con que Annas le pre-
 guntò, y con juramèto, que le dixesse si era Christo:
Adiuro te per Deum viuum, vt dicas mihi si tu es Christus? Y *Matt. 26.*
 respondele lo que da a entender que dessea saber: y rō-
 pe el Pontifice sus vestiduras, y dize que ha blasphemado.
 Pregunta Dauid lo que passa en el campo, que *2. Reg. 1.*
 nueuas ay de guerra: respondele vno, que penso ga-
 nar buenas albricias que Saul murió. Quien creyera
 que no era la nueua de mas gozo que podia venirle al
 Rey? Manda quitar la vida al que trae la nueua. En
 aquella guerra que de conformidad hizieron los dos
 Reyes, Iosaphat de Iudà, y el de Israel contra el Rey *3. Reg. 22.*
 de Siria, trataron de consultar el successo della con al-
 gun Propheta de Dios, no obstante q̄ el Rey de Israel
 tenia parecer de casi quatrocientos Prophetas suyos,
 de q̄ podia dar la batalla: pero Iosaphat mas queria el
 parecer de solo vn Propheta de Dios, que de todos
 estos del Rey. Respondiole el de Israel, que aunque alli
 auia vno que era Micheas, pero que el no le podia ver
 porque siempre le Prophetizaua mal, y r̄anca bien
 (llamando mal al dezir verdad) que aunque en la pre-
 guntaparece que dessean saberla, quando se la dizen
 la tienen por mala: *Ego odi eum, quia non prophetat mihi bo-
 num, sed malum*. Traydo ante si le aprietan, que diga lo
 Fff que

que le dixere Dios puntualmente, y despues de auerlo prometido assi, porque dixo lo que no les era muy a gusto, que auian de perder la batalla, le pagaron la propheta con vn bofetón, dõde se echa bien de ver q̄ no preguntauan para saber la verdad, pues quando se la dizen la pagan desta manera. Estos son aquellos hijos mentirosos q̄ no quieren oyr la ley de Dios, y q̄ quieren hazer a todo el mundo ciego, y sordo, y que no les digan verdad, sino solo lo que les ha de dar gusto, de quié dixo Isaias: *Filij mendaces, filij nolentes audire verbũ Domini, qui dicunt videntibus, nolite videre, & aspicientibus nolite aspicerere nobis, ea que recta sunt, loquimini nobis placetia, videte nobis errores, aufer te à me viam, declinate à me semitam, cesseret à facie nostra sanctus Israel.* Buscad errores que enseñarnos, que esso es mas a nuestro gusto: cerrad los caminos, y las sendas, quitando de delante de los ojos al Santo Dios de Israel: esto es lo q̄ andã a buscar estos, aũque en la p̄gunta parecẽ que piden que se les descubra Christo; no quierẽ saber verdad, q̄ si quisierã, muchas vezes se ha dicho, sino echarle la culpa de no le creer el no les auer hablado claro, que deuiã de ser la casta de aquellos del mismo Propheta que le dezian a Dios: *Quare errare nos fecisti Domine de vijs tuis? in durasti cor nostrum, ne timeremus te.* Porque Señor, nos aueys hecho errar vuestros caminos, y endurecido nuestro coraçon para que no temamos? para q̄ nos traeys suspenfa el alma dizẽ estotros, que como son los hõbres descēdiẽtes de Adã, del heredarõ, no solo no agradecer a Dios la merced que les haze, pero aũ dezirle que es causa de que pasquẽ: *Mulier quam dedisti mihi.* La muger que vos me distes (que si no me la dierades no peccara) fue causa de que os offendieffe. La otra que està en peccado da por escusa su pobreza, como echãdo la culpa a Dios, q̄ si le diera con que passar, no le offe-diera.

Isai. 30.

Isai. 63.

Genes. 3.

El que jura hazienda mal ganada muy a priesa, dize q̄ le dio Dios muchos hijos: assi estos, vos Señor, por no nos hablar claro, teney la culpa de q̄ no os creamos, y cō la propiedad de *Animã nostrã tollis*, quierẽ mostrar vna suspension, q̄ suele auer entre el entendimiento y la volũtad, entre la razon y afficion. Adquirio el otro mucha hazienda por camino illicito, viue en duda si la restituyra, o possẽera: satisfazele su letrado y cõfessor, cō razones que le conuẽcen al entẽdimiẽto, pero la voluntad afficionada, no acaba de desasirse della. De las seales de Moysen se cõuencian el entẽdimiẽto de Pharaon, pero el prouecho de los captiuos le teniã trauada la volũtad. Tales erã Antiocho y Iuliano Apostata, que conocian a Dios con el entendimiento, pero la voluntad estaua inclinada al desseo de reynar: la suspension del alma dẽstos de oy, en esto consistia, que les parecia que aũque las obras y palabras le descubrian por Christo y sus milagros, les conuencian el entendimiento, pero la voluntad afficionada al Imperio de Cæsar: la razon de conseruacion de estado, les hazia vn dia pedir obras para afficionar la voluntad, y oy palabras para conuencer el entendimiento, teniendo peruertido, con la malicia y ciega la voluntad, con el odio: y aunque lo vno y lo otro conoce Christo, aunque no le piden mas de palabras, les ofrece obras: *Opera que ego facio*. Que siempre ha sido muy largo en esto, como con los Legados que embiò el Baptista dende la carcel, fiando de solo su palabra, que dixesse que era Christo: en presencia dellos les *Matth. 11.* respondio con milagros, para enseñar al Christiano, que la muestra que ha de hazer de la fe, es con las obras, como lo enseña Sanctiago: *Ego ostendi tibi ex Iacob. 2.* *operibus fidem meam*. Y para que se vea que no ha de quedar por Christo, dar para mi, remedio, aũ mas delo

que le pido, pues me da sobre todo la gracia, que no merezco, y nos dara tras ella la gloria, que nos gano con su sangre, *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL IV E V E S

despues del Domingo de Pasion.

Et ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix. Luc. 7.



COMO no ay nueva de mayor consuelo para vn enfermo de quien se han despedido los medicos, que saber que ha venido vno al lugar donde viue, de quien se cuenta extraordinarias y milagrosas curas que ha hecho, porque de oyrlas cobra nuevas esperanças de la salud: assi no ay nueva para vn peccador que mas le aliente y esfuerce para salir del miserable estado en que viue (q̄ mas bien se dira en que muere) que la que oy le da el gran medico Lucas (que en este arte fue señalado) de vna enferma a quien como desafuciada, la libertad y verguença perdida, dexaua ya comer de todo, cargada de tantos achaques que no se tenia ninguna esperança de su salud. A esta, nos cuenta que sano oy Christo, no auiendo mal de peccado que no tuuiesse, porque en todos era señalada, que estos son los siete demonios que Sant Marcos dize que echo Dios de ella, para que se vea que no ay genero de peccados que no perdone Dios, y de su misericordia, no desconfie nadie. A Aaron perdonò q̄ fue idolatra: A Daud que fu adultero,

tero y homicida: a Ionas inobediēte y rebelde: a la Chananea infiel: a Dimas vādolero, y ladrō publico: a Mattheo moharrero, y metido entre sus logros, e illicitos cābios: a Pablo perseguidor de la Iglesia: a Pedro que auendolo hecho cabeza della le nego: y oy a la Magdalena que deuio de tener algo d̄ cada qual destos, para q̄ el peccador cōfie, que llegado a los pies de Christo, no ay enfermedad para q̄ no halle medicina: si va achacoso, boluera sano: si peccador, justo: si carnal, casto: si hijo del demonio por la culpa, hijo d̄ Dios por la gracia. Quiē cō tan grāde spectaculo no cobra esperāças de la salud, y quiē no pone los ojos en esta obra tā del brazo de Dios, q̄ a gritos le esta diziēdo, q̄ no quiere la muerte del peccador: y quiē no espera del Señor que es tan largo en perdonar culpas, y en dar gracia, que la dara. Para que sepamos hablar desto de manera que salgamos dellas, y pues la dio a muger tan peccadora, seguros podemos estar que nos la dara por intercessiō de la bendita entre las mugeres en quien no vuo peccado: obliguemos la como solemos, &c. Aue Maria.

EXPLICACION DE la letra del Euangelio.

EL cōsejo del Ecclesiastico deuio de tomar Simō ~~de~~ de buscar justos para cōvidados: *Viri iusti sint tibi cōuine.* Pues al justo q̄ los justifica a todos, le ruega que coma con el, y Christo con quiē pocos ruegos bastauā, conociēdo el buē plato que auia de tener en su mesa, no se lo vuo biē rogado quādo ya estaua sentado a ella, q̄ assi jūto yo los dos verbos, *Rogabat eū d̄ scubuit.* Esta santa muger que cō las ansias de esposa que auia de ser de Dios. *Indica mihi vbi pascas,* vbi cubet in meridie, se andaua informando dōde paraua a comer, dōde podria hablarle: en sabiendo que no hazia ascos de la casa y mesa d̄ vn leproso sin parar en el q̄ dirā, frenò que suele ser fuerte para detener santos propositos, la que pudiera temer por publica peccadora ser desechada de los ojos de la suma limpieza, se entra por las puertas de Simō cō vn vaso de oloroso vnguēto, y atajada de la vergueça no cō palabras, sino cō obras por las espaldas del, y estādo en pie con lagrymas de sus ojos le regò sus pies, que segū la disposiciō de la mesa

Eccli. 9.

Cantic. 1.

de los Judios, no podia prostrarse de rodillas a ellos, pues comian en vnas Tarimas altas a que llamauã Tryclinio, no sentados, sino recostados con vnas almohadas debaxo del brazo a que llamauan Cerculales, y estando en esta forma altos los pies, recostados a la larga. Christo comiendo y encima de Tarimas altas para bañarle con los ojos, y besarle con la boca los pies, assi auia de estar en pie; (con que creó que se satisfaze a la letra: *Stans retro,*) auindose los lauado cõ las lagrymas, y enxugado con los cabellos, se los vngio con el precioso vnguento. De ver a Christo que no solo cõsentia esto, pero deuia de mostrar exterior cõtentamiento dello, començo el Phariseo a murmurar, aunque no muy en publico, pero lo que entredientes dezia era: Si este fuera Propheta, bien supiera que tal era esta muger (y por que segunda vez ni el Euangelista, ni este le dizen el nombre) referiremos las opiniones que ay, vnos dixerõ que yuo tres Magdalenas, assi lo sintierõ Origenes, Theophilato, y Euthymio: otros q̄ por lo menos yuo dos, como lo sintierõ Chrysofostomo, y Bernardo, pero todos los demás doctores, en especial Augustino, Gregorio, y Beda, y lo que comunmente la Iglesia siete es, que no fue mas de vna que fue esta hermana de Martha y Lazaro) Christo que tan a su cargo tiene la defensa de los peccadores conuertidos, respõde en descargo della, haziendo Iuez desta parabola al mesmo Phariseo. A vn logrero deuiã dos hombres, vno, quinientos reales, y otro cincuenta, y como en el mundo no ay cosa mas ordinaria que deuer y no pagar, estos no tuuierõ de q̄ poderlo hazer, y esto tro les perdonõ a ambos la deuda, quiẽ te parece que quedara mas obligado a este hõbre? Responde Simon: pienso que aquel a quien mayor partida perdonõ, y confirmando Christo esta sentencia en reuista, y haziendo los dos deudores a Maria, y a Simõ (segũ lo entendio S. Gregorio) poniendo en ella los ojos y pidiendo a el que la mire, dixo: esta ha supido tus faltas, pues entrando en tu casa no me diste agua para lauarme los pies (que era vso antiguo como lo offrecio Abraham a los Angèles quãdo los cobidaua, y esta muger me los lauo con sus lagrymas, y estimando mas mis pies que su cabeça, cõ los cabellos della me los limpio: no me distes paz, y esta no cesso de besar mis pies: no me vngiste la cabeça (q̄ en la Palestina se solia hazer en los banquetes con olorosos azeytes) y esta con oloroso vngunto vngio mis pies, y concluye. *Remittuntur ei peccata multa, quoniã dilexit multũ.* Y aunque parece que no cierrã biẽ el periodo, porque en la parabola dize, que el amor y obligacion de los otros, fue porque se les perdonõ, y aca q̄ poi q̄ amo le perdonõ? Para cõcordar esto es de saber, que la particula *Quoniã*, no dize causa, sino effecto, haziendo este sentido, perdonarõsele muchos peccados, y ama mucho. La misma particula *Quoniã*, esta en Dauid en este sentido: *Ego clamaui quoniã: exaudisti me.* O ystes me, porque di voces, y assi esta tiene mas obligaciones de amar por fer mas lo que se le ha perdonado. Destas palabras quedo mas murmuraciõ entre todos los cobidados, dudãdo de la potestad de Christo de perdonar peccados

Origen. in
Matt. trac.

25.

Theophi. in

Luc. 7.

Euthym. in

Matt. 26.

Chryso. ho.

81. in Mat.

61. in

Ioan.

Beda. in ser-

mo. Magd.

Aug. tra. Et.

49. in Ioan.

Gregor. ho.

33. in Euã-

gel.

Beda. lib. 3.

sup. Lucã.

Greg. li. 16.

Moral. c. 2.

Genes. 18.

Psal. 16.

des, y atajando las razones dellas, y dandole su despacho a ella, le di-
 xo: Vere que tu fe te ha hecho salua, y goza de la paz que goza el
 peccador, que sale de tan importuna guerra como la del peccado: y
 con esto acaba el Euangelista este capitulo, y la Iglesia el Euangelio
 que en esta Fiesta canta, &c.

Consideracion Primera.



Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix. Porq̃ no
 ay ley q̃ no la glose la malicia del hõbre en de-
 resho de su dedo. En la ley q̃ cõ su dedo escri-
 uio Dios, cõ q̃ manifesto a los hõbres su volũtad, escri-
 uio tã permenudo las ceremonias y circũstancias cõ q̃
 quiso q̃ se supliesse, q̃ atajo todas las impertinẽtes escu-
 fas, y extraordinarios achaques q̃ el delinquẽte podia
 buscar para su descargo, y entre muchas delas que pro-
 mulgo a su pueblo, dõde podríamos ver toda esta do-
 ctрина la q̃ mas ayuda al presẽte intẽto es la dl Deutero
 nomio, en q̃ mãdaua el Señor q̃ el q̃ quisiessẽ casar cõ la
 esclaua que cogio en buena guerra, antes que con ella
 se casasse, las primeras galas que le auia de dar, se en-
 tretuuiesse hasta que a ella le quitassẽ algũas superflui-
 dades (q̃ aunq̃ naturales son de advertir, porq̃ significã
 las spirituales del alma) comiẽça la ley: *Si egressus fueris
 ad pugnã.* Mãda lo primero q̃ le quitẽ los cabellos a na-
 uaja, no parãdo en lo q̃ siẽte esto vna muger, aunq̃ se los
 quitẽ por la salud, y aun por la vida, pues aun estãdo en lo
 vltimo della, y sin sentido le suele auer para esto, q̃ ha-
 ria si se los quitassẽ el dia q̃ mas los ha menester, q̃ es pa-
 el del casamiẽto, para quando con tãto cuydado si los
 tiene, cõ tãto martyrio los adereça, enriça y enrubia, y
 fino los tiene los busca prestados, o los cõpra (q̃ el ser-
 mercaduria esta d los cabellos, ya se sabe la antiguedad
 q̃ tiene dẽde el tiẽpo de Absalõ, pues los suyos se vedia
 a las damas de Hierusalẽ, a peso de oro) y biẽ los puedẽ
 llamar suyos con la licencia del Poeta las que asilõs
 comprã.

Deut. 21.

2. Reg. 14.

Nam quod emas possis dicere esse tuum.

Martial.

Lo segúdo que mādaua esta ley, era que le cortasse las vñas, que los Gētiles no solian cortarlas, q̄ el mal pastor q̄ por castigo dezia Dios q̄ auia de embiar a su pueblo entre los daños grādes que auia de hazer en el ganado, era quebrarle, o cortarle las vñas: *Et ungulas eorū dissoluet.* Esto t̄bien lo sentiria la esclaua, porq̄ como al captiuo le crece el cabello y la vña, y con el muestra su melācolia, y con ella suele mesar su cabeza, y arañar su rostro, no tēdra por menos el quitarle lo vno y lo otro q̄ el mādardes descolgar las harpas de los salzes, y q̄ las tēplen para cantar en tiēpo que solo el llorar es descafo. Lo tercero mādaua q̄ le quitassen el vestido, o Alma lafa cō q̄ fue captiua: y sin duda deuia d̄ ser para vestir la a la traça y vso de la naciō Hebreá, q̄ el mudar trage natural no se suele sentir menos q̄ lo dicho, q̄ t̄a y gualmente se dá a conocer las naciones estrañas cō el vestido, como cō la lēgua, y ambas cosas h̄a menester mudar para no ser conocidos. Lo quarto se les mādaua dar vn mes d̄ tiēpo para llorar sus padres, porq̄ para el casamiento q̄ traça Dios, siēpre quiere que el marido q̄ el da, se quiera mas q̄ los Padres que dio la naturaleza: y t̄bien porq̄ aun aca no se suele casar la hija huērfana antes de auer hecho las exequias del padre difunto, q̄ la rifa de las bodas, cō las lagrymas de la muerte no parecē bien mezcladas. Sin duda parece casamiento (q̄ en lo spiritual assi se suele llamar el estado de amistad entre Dios y el alma.) El q̄ oy se trata entre esta S̄ta muger y el Señor q̄ para se casar con ella la hizo santa, captiua cogida de buena guerra, atraueſada cō la faeta cō yerua de la diuina palabra q̄ es la cō que en el mūdo hazia Dios guerra y paz. Veo executadas en ella todas las ceremonias de la ley, lleuala a su casa, y por no tenerla aunq̄ no vno aue a quiē el no diēse nido, ni a stuta zorra para quiē faltasse cueua, cō todo esto por auer falta d̄ casa para el hijo del hōbre, la lleuo a la de Simō leproso, adonde es huc-

huesped, y lo primero q̄ ella ofrece son cabellos, aunq̄ no raydos a nauaja, porq̄ alli son prouechosos para to-uallas de los pies de Christo: pero no ya enfortijados, como hechos perchas de Satanas en q̄ préde almas, q̄ mas son fuertes cinteros, q̄ a los mas madrigados toros harã andar al retortero, q̄ estos en esta forma son los q̄ prohibia S. Pablo con el deshonesto vestido, y libre y defenfadado rostro, y las costosas joyas, señales q̄ dixo el, q̄ no mostrauã piedad de buenas obras, q̄ todo esto dicho veremos en aq̄ll lugar q̄ escriuio a su discipulo Ti motheo: *Mulieres in habitu ornato, cū verecundia & sobrie- rate ornātes se, nō intortis crinibus, aut auro aut margaritis, vel* 1. Timot. 2
veste pretiosa, sed quæ decet mulieres promittentes pietatē per opera bona. Y casi lo mismo vino a dezir S. Pedro: *Quarū nō sit extrinsecus capillatura aut circūdatio auri, aut indumē- ti vestimētōrū.* Ya oy los locos cabellos dela cabeça de la peccadora se ponē debaxo de los humildes pies del ju- 1. Petr. 3.
 sto, cō mas flaquezas en ellos, q̄ fuerças en los de Sãson, y biē parece q̄ es esto vn trueque d̄ boluer lo de arriba abaxo, y vna offrenda a los diuinos pies cãfados d̄ bus- car la oueja perdida, despeados de andar en ayungos, y cō Sol, a ganar el puesto, y tomar el lugar a Samarita- nas peccadoras, cabellos q̄ por no se quedar colgada d̄ ellos de alguna enzina q̄ suele ser horca de locos y alti- uos pẽfamiētos, por assegurarlos, los pone debaxo de los pies de Christo, q̄ aunq̄ la tēga por ellos pisandolos segū va de enamorada no la tēdra por los cabellos. Tã- bien le ofrece las vñas, cō q̄ el aue d̄ rapiña en todo ge- nero d̄ gusto hazia presa, muestra de los buenos olores q̄ trae en ellas, q̄ biē malos erã los de su fama, y tã finos erã menester como estos, los q̄ se auian de offrecer en este sacrificio por olor d̄ suauidad. Esta es el aguila en- cãdiladora d̄ las pōçoñofas vñas y plumas varias q̄ Es- dras vio en su sueño, q̄ haziēdo pino sobre las vñas y es- 4. Esdr. 11.
 tribãdo en ellas, aleãdo hablo cō las plumas a la tierra:

toda, amenazádola cō grã soberuia, pero oyese la voz del grã leō, q̄ pa desplumarla y cortarle las vñas, le dezia: *Tribulasti māsuetos, lesisti, quiescētes, dilexisti mēdariiū, & destruxisti habitationē eorū, qui fructificabāt, & humiliasti muros eorū, qui te nō nouerūt.* Daños terribles q̄ auia en la tierra hecho, affligiēdo a los justos, dañando a los q̄ en mayor descãso viuiã, amãdo la mētira y lisonja, aborreciēdo la verdad y defengaño, destruyēdo las moradas de los q̄ haziã biē y fruto, batiēdo las murallas, aũ de los q̄ no te conociã, y como quiē ha referido en suma sus delictos, pronũcia la sentēcia cōtra ellos, y ansí comiença cō el. Por tãto, cōdenãdola a ppetuo destierro, y a desplumarla, y cortar las enconofas vñas: *Propter eã non apareas tu aquila, & ala tua horribiles, & ungues cui pessimi:* q̄ todo esto viene despues de auer dicho q̄ acabò el altissimo aq̄llos soberuios tiēpos, y q̄ se cūplierõ sus peccados, y dio fin a ellos, y acaba el capitulo dãdo por buena nueva q̄ se refrigerarã cō esto la tierra, y boluera sobre si como libre de la tyrannia desta aguila, y deste iuyzio espera misericordia del Señor q̄ lo hizo a el y a ella. Lo tercero muda el vestido en el mas galã, q̄ es ðla peça ð q̄ le cortò el piadoso padre al prodigo hijo, la ropa larga significadora ðla gracia, a q̄ llamo: *Stola prima* el Euãgelista S. Lucas cō que queda mas para enuidiar el alma, q̄ si tuuiera puesta la vestidura polimita de Ioseph q̄ nãto le enuidiaron sus hermanos, y despues se la truxerõ bañada en sangre al padre de vn cabrito, por nueuas de que era muerto, porque esta vestidura de la gracia teñida en el tinte de la sangre del innocēte cordero, nos da prendas de nuestra vida, y cō ella se engalana el alma para el casamiēto; y el fuego del amor haze de la sangre leche, y así dixo S. Iuan: O Dios, respondiendole q̄ el blãco de los vestidos de los q̄ estauã en el trono del Señor era de auerlos bañado en la sangre del cordero, *saliatã resplãdeciete. Lanerũ stolas suas, & de-*

Lucã 15.

Genes. 37.

Apoc. 7.

bauerūt eas in sanguine Agni. Que de pieças deste vestido auria cortado Dios, como Dauid a Saul para mostrarle su ceguera, y darle fuertes pellizecos al coraçon para q̄ conociesse que quien le cõtava los hilos del, le podria cortar el de la vida, y pudiendosela justamente quitar, no lo hazia (q̄ fuera de las interiores inspiraciones, de las de fuera, ninguna ay que tãto vozee como el vestido) que no son tan bachilleras las colores de los vsos de estos tiẽpos, q̄ cada qual tiene el mysterio q̄ la occiosidad le ha dado, ni hablã tãto al alma como qual quier vestido le habla, si ella advierte que al vestido le dio introducciõ el peccado, y que no ay cosa en el tãto en las bauas de los gusanos, como en las lanas de los animales, en que no nos hable la muerte, y para el oluido della no ay tal remedio como enloquecer el vestido, y porque el trage del peccador que sale en juyzio, ha de ser desnudez para parecer en presencia de aquel ante cuyos ojos los mas disimulados estã desnudos, y porque las rameras por justas leyes tienẽ perdidos los vestidos que las encubren. O como quien para arrojar se a bañar en el lago de sus lagrymas dexa a guardar la ropa, por qualquier destas cosas oluida oy sus galas esta sancta muger, y en su infame desnudez que se figuio de la culpa, quiere començar a mostrar la pena que tiene de ver el miserable estado en que viuia, y ansi desnuda de toda afficion y amor humano, parece en el tribunal de aquel que con sus manos hizo de vestir a la primera muger que concio su culpa viendo su desnudez. Lo vltimo que haze es, assentarse a llorar sus padres, que como por la gracia se haze hijo de Dios el iusto, por la culpa se haze hijo del demonio, el peccador, y valese del partido que a las del partido ofrece Dios, por Hieremias: *Tu autem fornicata es cum amatoribus multis.* Bien se que no te deuo arrasar, ni me caso contigo por donzella, antes se que has

se q̄ has perdido la vergüença, y tienes el alma descara-
da: *Frös mulieris meretricis facta est tibi.* Infame ramera,
pues no ay camino dōde de tu delicto no dexes raltro:
Vide vbi nō prostrata sis. Y cō ser la q̄ has rogado a tantos,
te ruego yo a ti, y me doy por cōtento, cō que me lla-
mes Padre, dueño y esposo de tu virginidad: *Ergo saltē*
amado voca me Pater meus, dux virginitatis mee. Es mucho
de notar el *Ergo saltē*, q̄ a vn peccador no se le hã de pe-
dir a los principios cosas muy difficultosas, si quiera
llamame Padre, y con saber yo quiē tu cresdi, q̄ yo soy
a cargo de tu virginidad, q̄ estos caminos todos busca
Dios para se casar con el alma, y cō cōdicion tan faci-
les quiere reduzirla, porq̄ vee q̄ en llamandole Padre,
ha de llorar el auer offendido Padre a quiē tanto deue,
y llamãdole marido y viēdo q̄ se casa cō ella, quiē con-
conocerla no la aborrece, no solo le quede obligada,
pero temerosa de ver q̄ si el Padre cō las lagrymas del
hijo le perdonò offensas, cō el marido no bastan las de
la muger para q̄ perdone lo q̄ tãto toca en la hōra. Y en
llorarle como a Padre offendido, y amarle como a ma-
rido hōrado, se echa de ver q̄ todas las ceremonias de
dexar los cabellos, vñas y vestidos, vienē a parar en ca-
samiētos, q̄ para hazerle cō Dios y cōtraer cō el ami-
stad, es biē imitar a aquellos primeros adoradores de
Baal, q̄ deshazian sus imagines, despedaçãdolas, y moliē-
dolas valerosamēte: *Imagines cōtriuērūt valide.* Porq̄ aun-
que ay muchos que se conuerten a Dios, pero dexan
sus peruerfos idolos e imagines de su idolatria cubier-
tos, como de semana sancta, cō el velo del cōcierto que
hazē de hasta la pascua dōde echã por dozenas las Alle-
luyas, por vna q̄ por la Quaresma quitarō, y por esso
en el cōcierto q̄ hazia Dios en el pdonar a los suyos por
Isaias, no se cōtenta cō q̄ desbaratē el altar dōde idola-
trauã, sino cō que las piedras del de manera se quemē,
que se bueluan ceniza, y no solo se talen los arboles de
los

4. Reg. ii.

10. v. 12.

los montes y bosques donde hazian las supersticiosas inuocaciones de sus dioses falsos, sino que quiere que lo abrasen todo. *Super hoc dimittetur iniquitas domui Isai. 27. cob, & iste omnis fructus ut auferatur peccatum eius, cum posuerit omnes lapides altaris sicut lapides cineris allisos, non stabunt luci, & delubra.* Y assi el Rey Assa por el pie derribò la casa y cueua, o la arracando todo el edificio de quajo, porq̄ no quedasse rastro del lugar dõde se haziã tãtas deshonestidades, y se idolatrauã idolos, q̄ todo es muy parecido a cortar los cabellos, de dõde se ocasionauã pecados, a dexar las vñas para no hazer mas presa en los gustos del mundo, y a olvidar las galas y vestidos de Ramera, la que venia a ser esposa, y a llorar antiguos tratos, y despedir con lagrymas lo que con tanto gusto se auia celebrado para començarle a tener con Dios, y como spectaculo tan nuevo, conuersion tan extraordinaria, bodas de tanto regozijo, y la nouia, aunque sin cabellos, y sin galas tan para ver, pues assi llorosa y descompuesta esta mas de gusto para su esposo: por esso para ella nos pide el Euangelista los ojos y la atencion, diziendo: *Ecce mulier.* 3. Reg. 15.

Consideracion II.

VT cognouit, &c. Esta presteza y diligencia que dize aqui la particula, *Vi*, es digna de muy gran consideracion, la esposa que en la cama de su regalo y gusto a mil aldauadas q̄ el esposo daua a la puerta a media noche, cubierta la cabeza de escarcha, por solo no poner los pies en el suelo, ni dexar la cama, no le salia a abrir. En vn punto auiendosele apartado de la puerta se leuanta a priessa y sale por las calles a buscarle con el riesgo de caer en manos de la ronda para que le quiten el manto, y la hieran y maltratẽ, y ninguno destos in- *Canti. 5.*
conue-

conueniētes la detienē para que a gritos no vaya pre-
gūrado por el que su alma ama, y tomādo juramēto so-
bre ello a todas las hijas de Hierusalē para q̄ la primera
q̄ lo encuentre le diga como por el muere de amores.
Mucho espāta esta mudāça (aūq̄ a otros, semejātes mu-
dāças no les espātan) la que vn momēto antes cō cau-
sas tan fáciles, o cōescusas tā impertinētes como auerse
lauado los pies, vestido camisa, y acostado en la cama,
no abria a quiē cō tā dulces razones se lo pedia, y tā o-
bligada la tenia cō beneficios y regalos: luego en vn pū-
ro cō tā amorosas ansias a tal hora sin q̄ la detenga, feal-
dad ninguna, siēdo la menor que se le ofrece mayor q̄
todas las que antes representaua: para no abrir al espo-
so le va a buscar por las calles. Si advertimos biē el suc-
cesso, ella dize la causa de esto, q̄ busco el esposo vn agu-
gero dela puerta por dōde metio la mano y tocola y
fuesse, y este tocamiēto suyo, bastò para q̄ dexasse lue-
go la cama y regalo, y le saliesse a buscar, que si la aguja
por solo ser tocada a la piedra y m̄a, queda cō aq̄lla in-
quietud, incorporada cō q̄ no parara en mil años hasta
q̄ apūte al Norte, q̄ entōces se quieta, q̄ casi esta cō para-
ciō apūtan las palabras de S. Augustin: *Inquietum est cor
meū donec requiescamus in te.* Que mucho q̄ en tocādo le
Dios a vna alma quādo mas metida esta en la cama de
su deleyte, y mas achaques busca para no abrirle, la de-
xe inquieta como herida de su hierua, o picada de la ta-
rantola para no tener descanso hasta hallarle, poderosa
es la mano de Dios para esto, y para hazer saltar dela
cama al alma que cō mayor regalo esta en ella, para q̄
a la media noche como la esposa cayēdo en manos de
las guardias, que la despojā del manto, a gritos salga a
buscarle, o a medio dia como la Magdalena sin parar
que se entra por casa de vn ludio, murmurador, y a ho-
ra q̄ no es de negociar estādo comiendo, luego que la

Compar.

August.

toca Dios, sin dilatarlo para otro tiempo, atropella todos los inconvenientes: razón es que desto nos quede el espanto que a la partera de Thamar, que auiedo ella señalado a Ziran que primero acometio a salir con la mano, vio que auiedola retirado, salio Phares con vn denuedo y fortaleza mas que de niño, y ella de asōbrada de ver aqlla determinaciō, dixo aqllas palabras de tā grā mysterio (que tāto desseo ay de verlas sufficientemente declaradas.) *Quare diuisa est propter te maceria?* Y dixo otra letra: *Quid diuisisti super te diuisionem? quare rupisti secundinam? id est pelliculam qua foetus in utero matris inuoluitur.* Como si le dixera denodado infante (que Gigante pareceys en esta determinacion) que esfuerço fue este mas que natural, con que salis tan determinado, rompiendo las enredadas telillas en que os crio naturaleza, y el vientre de vuestra madre, para salir tan a priessa a tomar possession del mayorazgo, que lo da Dios a quien mas presto acude, como la joya a quien se adelantò en la carrera: *Vnus accipit branium.* Y como el manna que queria que a cogerlo madrugassen antes del rayo del Sol: *Vt notum omnibus esset quoniam oportet preuenire Solem ad benedictionem tuam, et ad Orientem lucis te adorare.* Que quiere Dios (dize Salomō) que sepa el hombre que ha de madrugar mas que el Sol a ganar la bendicion que es su mayorazgo, y dexar la cama y el vientre dela madre, que son todos los regalos del mūdo: y luego que le toca Dios, o le da el primer rayo de su luz diuina, salirle a buscar y correspondarle a su llamamiēto, como lo haze esta santa muger: *Vt cognouit.* Pero toda via nos queda por entender esta determinacion de dexar la cama, salir del viētre, madrugar antes que el Sol de donde viene? y es cierto que es dela mano de Dios, que toca y dela luz suya que tā milagrosamente alumbra, que esto nos enseñan estas palabras:

Genes. 38.

1. Corint. 9.

Sapient. 16.

Vt cognouit. Y porque este tocar su mano Dios, o dar su milagrosa lumbre que apunta la obra de la justificaciõ, q̄ segun doctrina de Sant Augustin y de toda la Theologia, es mayor obra que criar los cielos y la tierra, y la Iglesia enseña que su omnipotencia Dios en lo que mas la muestra es en perdonar: y dize Daud, q̄ sus misericordias son sobre todas sus obras. *Miserationes eius super omnia opera eius.* Razon sera dezir para cūplir con todo esto algo desta obra tan excelēte, q̄ a todas las de Dios sobrepuja, fundados en aquel verso del mesmo Propheta en que dize, que alumbrãdo Dios dēde sus altos montes, milagrosamente quedan luego turbados todos los necios de coraçon. *Illuminās tu mirabiliter à montibus eternis, turbati sunt omnes insipientes corde.* En el punto que vos alumbrays Señor, luego se turba, o se determina, o se rinde el peccador, que esse es el necio de coraçon el que en el auia dicho que no auia Dios. Iuntando *Illuminans*, y luego *turbati sunt*, nos da vnos afomos de aquella luz o relampago con que cogio a Saulo y le tendio en tierra, y el se dio a merced, diciendo: Yo me rindo, ordena Señor lo que quereys q̄ haga: luego al punto en alūbrando se turbo, y esta sancta muger. *Vt cognouit*, la palabra *mirabiliter*. Ayuda tanbié a significar este mysterio que la declarò el Hebreo diziēdo: *Tu illustris sive clavis de montibus prædæ.* Tu eres vn gran Señor illustre que tienes montes de caça: q̄ para apuntar la obra de la justificacion, ninguna comparaciõ pudo ayudar a declarar la tãto como la del caçador: que es muy de ver vn gran señor y muy regalado en su casa cõ grã grã costa y trabajo, y aũ peligro de la vida; si gusta de la caça de aues, o de fieras, quã metido anda a todas las horas en aquello, quan con gusto gasta por matar vna picaça, o vn milano, tãtos millares d'ducados alaño, y cõ quã gran cuydado de prouincias tan

remo-

Psal. 144.

Psal. 75.

Psal. 13.

Act. 9.

Compar.

remotas, trae el Sacre, el Nebli, y el Girifalte, duerme en el campo, come a deshora, corre a lo correr vn halcon, y quando tras todo este trabajo, y costa, ha muer to vn alcarauan, o vna garça, que gustofo viene, y quã por bien empleado lo da todo, con que se puede dezir mas bien el cuydado de Christo en el mundo de caçar almas mas negras que vn cueruò, más ladronas que el milano. Que costa tan grãde tuuo en esto, hasta no le quedar sangre? que caminos, que no comer, ni beuer, y en todo esto que gusto, q̄ entretenimieto, pero porq̄ la palabra, *Illuminans*, juntandola con *Mirabiliter*, dize vna manera de lūbre milagrosa y extraordinaria, y vamos diziendo quã mayor obra es la de la justificacion que la dela creacion: biē claro vemos que en la creaciō no se canso Dios, pero en la justificacion cansose: der- ramo sangre, y dio la vida, alla vna sola palabra hãsto para hazerlo todo, aca gasto muchas, predico muchos sermones, dio voces: *Hæc dicens clamabat*. Turbose, bra *Luc. 8.*
 mò, llorò, affectos todos de predicador, que desleamò *Ioan. 11.*
 uer: alla dio el ser natural, corruptible, aca da el ser so-
 brenatural q̄ es diuino y eterno, participado por la gra-
 cia dela naturaleza diuina, si alla parecen marauillosos
 los cielos y ha auido hōbres doctos q̄ dixessen q̄ tienē
 almas q̄ con tãto ordē y cōcierto los mueuē, y si es ma- *Dionys. de*
 rauilloso el Sol, a qui llamo S. Dionysio imagen de la *diuin. nom.*
 diuina bōdad, y David desposado galan q̄ sale de su tha-
 lamo, y si es admirable la Luna que con sus llenos y va-
 zios, trae a los Astrologos velando trañochados para
 entēderle la cōdicion, y si es admirable la continua tra-
 uazon entre los dias y noches q̄ parece que da gusto y
 plazer a Dios: *Exitus matutini & vespere delectaberis*. Si *Psal. 64.*
 espanta el fuego por tantas propiedades como tiene,
 pues el nōbre de fuego se toma Dios para si. *Deus tuus Deut. 4.*
ignis consumens est, y Malachias: *Ipse enim quasi ignis con-* *Malach. 3.*
flans.

- flans.* Si no ay quiẽ entiẽda elayre cõ su occulto moui-
 miento y cõ su soplar como quiere: *Spiritus ubi vult Spi-
 rat.* Si son mysteriosas las aguas, y espãtofas las olas del
 mar, pues vuo Philosopho q̃ no las pudiẽdo entender
 se arrojõ a ellas y se anego: y Dauid conocio sus mila-
 gros: *Mirabiles elationes maris.* Pero sobre todas estas co-
 sas de creaciõ: *Mirabilis in altis Dñs, illuminans tu mirabi-
 liter a montibus aternis.* Mas milagroso es Dios en esta
 obra dela justificaciõ, pues en vn pũto siendo el pecca-
 dor demonio por culpa, le viene a hazer Dios por gra-
 cia, y veamos este trueque hecho en la Magdalena, qual
 estaua en el estado d̃l peccado, y qual queda en vn pun-
 to: *Vt cognouit.* Por el peccado nos entregamos a la muer-
 te y cõdenacion eterna, y assi el vltimo castigo d̃ Dios
 es: *In peccato vestro morsemini.* Morir en peccado, por el
 peccado nos diuidimos d̃ Dios, q̃ es solo el biẽ d̃l alma,
 y le dexamos por el summo mal. *In iniquitates nostras di-
 uiserunt inter vos, & Deũ vestrũ.* Por el peccado somos en-
 tregados en manos de nros appetitos crueles enemi-
 gos nros: *Tradidit illos Deus in aefideria cordis eorũ.* Por el
 peccado merecemos açotes y trabajos, y hemos d̃ co-
 nocer q̃ justamẽte se nos da qualquier rigurosa pena,
 como ios hermanos d̃ Ioseph lo conocierõ: *Merito hæc
 patimur.* Y quãdo a Dios le q̃ramos ver la cara, õ demos
 vezes la boluera si estamos en peccado y cerrara los oy-
 dos: *Peccata vestra abscodevũt faciẽ eius a vobis ne exaudiret.*
 Por el peccado se obscurece el alma, coraçõ y entẽdimiẽ-
 to, y cõceguera talq̃no ay seguridad d̃ no caer en milato-
 lladeros: *obscuratũ est insipiẽs cor eorũ:* por el peccado se grã-
 gea vna mala muerte: *Mors peccatorũ pessima.* Por el pec-
 cado nos dexa Dios, y en dexãdonos no ay nada q̃ no
 se nos atreua: *Deus dereliquit eũ persequimini & cõprehẽdi-
 te, quia nõ est qui eripiat.* Pues en lo dicho, y en mas q̃ pu-
 diera dezirse, se vera q̃ tal estaua en peccado la Magda-
 lena

lena quãdo el Euãgelista dize. *mulier in ciuitate peccatrix.* Apartada d̄ Dios, cõdenada a muerte, esclaua d̄l demonio, ciega de entẽdimiento, depranada la volũtad con mortal letargo en la memoria, desterrada d̄l cielo, cõdenada al infierno, aborrecida d̄ los angeles, subjecta a todos males, pisada como estiercol en el camino de todos quãtos passauã, q̄ assi dize el Ecclesiastico, q̄ es vna muger tal, perdido el velo dela verguẽça: *Omnis mulier fornicaria quasi stercus in via à pertereũtibus cõculcatur:* Mira si a tale estado es milagrosa la lũbre de Dios, q̄ no ay otra luz cõ q̄ poder conocer esta miseria, y d̄ ay ha d̄co mẽçar la lũbre dela justificaciõ, como lo determinò el Cõcilio d̄ Trẽto, deste Señor q̄ tiene por nõbre Oriõte (como dixo Zacharias) q̄ es principio de luz: *Ecce vir Oriẽs nomẽ eius,* y d̄ quiẽ cõfesso S. Pablo q̄ dixo d̄ las primeras tinieblas saliesse luz, y assi alũbro en n̄ros coracones pa q̄ viniessemos a ver su rostro. *Deus qui dixi de tenebris lucẽ splẽ descere, ipse illuxit in cordibus nris ad illuminationẽ sciẽdi charitatis Dei in facie Christi Iesu.* Este señor q̄ toca ala esposa cõ la mano, y en este negocio d̄ la cõueritiõ d̄ vn alma, mete mano, y braço, y luz, como lo dixo el Propheta David. *Dextera tua, & brachiũ tuũ, & illuminatio vultus.* Que braço cõ lũbre parece q̄ suenan las palabras de Isaias: *Et brachiũ Dñi cui reuelatũ est.* Con esta luz milagrosa, enciẽde esta vela apagada, q̄ aũ q̄ lo estaua, algũ humillo de uia d̄ tener, q̄ no se suele apagar Dios, aũq̄ este en vn flaco lino, antes por el humillo del remordimiẽto dela cõsciencia, se suele entrar esta luz del conocimiento, q̄ de q̄ no la apagarã, antes daria luz. Isaias lo auia prophetizado. *Linum funigans non extinguet.* Y Sant Mattheo auia mostrado estas palabras camplidas en Christo, y como al punto que la hambre toca en el humo, prende en la vela, y parece que milagrosamente alumbra: *Illuminans mirabiliter.*

Eccles. 9.

Cõci. Trid.
sess. 6. c. 5.

Psal. 43.

Isai. 53.

Isai. 42.

Matth. 13.
Compar.

Asi aqu vemos esta presteza: *Ut cognouit*. Luego q̄ le toco esta luz en el estado miserable del peccado en que la pintamos; dexala cama del regalo, y no como Zaranacomete con lamano a salir y la retira luego; fino como Phares con determinacion (que condeno Christo al que echo mano al arado; y le dexo) viene desalada como la esposa, tocada dela mano de Dios, encédida desta lumbre divina, la descuy dada de si misma, prouida y apercebida: *Attulit alabastrū vnguenti*. La disoluta confusa y vergonçosa: *Stans retro*. La soberuia y altiuu, humilde y prostrada: *Secus pedes Domini*. La alegre y risueña, contrita y llorosa: *Lachrymis capit rigare*. La que de sus cabellos hazia Satanas lazos, ella dellos haze a los diuinos pies toballas: *Capillis capitis sui tergebatur*. La lasciuu y torpe en los labios, los consagra a los pies del Señor: *Osculabatur pedes eius*. La enamorada del mundo ardiendo en amor de Dios, al fin la llerda y pereçosa, sollicita y diligente: *Ut cognouit*. (Milagrosa lumbre de los altos montes de Dios; toque de su mano, fuerza de su braço, y trueque de su diestra: *Mutatio dextere excelso*. Aguda espuela de su inspiracion, que al punto que le toca dexa el deleyte, el regalo, el contento:

Ut cognouit.

Consideracion III.

S*tans retro secus pedes Domini lachrymis capit rigare pedes eius*. Si se conde su rostro Dios del peccador, como lo entendia Iob diziendole, que en solo escondersele, daua a entender que le tenia por enemigo: *Cur faciem tuam abscondis, et arbitraris me inimicum tuum?* Con quanta mayor razon el peccador se esconda del rostro diuino, pues no es de la casta de los que buscan la cara del Dios de Iacob: *Hec est generatio inuidentium enim, quarentium faciem De Iacob*.

Con

Con quanta razon viendo que no esta para parecer ante su cara, le ha de pedir el delinquente a Dios, que la aparte de sus peccados, pero que a el no le destierre della: *Auerte faciem tuam à peccatis meis.* Y luego le dize: *Psal. 50.*

Ne proyicias me à facie tua. Porque quando vn rostro se ve cubierto de la confusion de la culpa: *Operuit confusio faciem meam.* Aunque no ossa parecer delante del rostro de Dios, pero no querria que Dios le priuasse de su rostro: y assi el que dixo estas palabras en este Psalmo, en el mismo dixo: *Ne auertas faciem tuam à me.*

No boluays vuestra cara de mi, aunque ante vos no ose poner la mia, que pues de solo parecer ante ella, la tierra tiembla: *A facie Domini mota est terra.* Y David dize, *Psal. 113.*

que sin salir della fuego, saliendo yelo, quien aura que pueda sufrirlo? *Aute faciem frigoris eius, quis sustinebit?* Por las razones dichas, y por la del Sabio, que assegura *Psal. 147.*

que le sucedera bien, al que temiendo a Dios, tiene verguença de su cara: *Ego cognoui quod erit bonum timen- Eccls. 8.*
tibus Deum, qui verentur faciem eius. No osa parecer ante el rostro de Dios la sancta penitente, y ella de auergonçada, a huyr su cara: *Stans retro.* Y el de enamorado boluer a mirarla: *Conuersus ad mulierem.*

En el viejo testamento, quando se llamaua Dios de venganças el Señor, siempre le guardaua el decoro la misericordia, de manera, que antes mostraua la cara della que des-

enuaynasse la espada de la justicia, y aun entõces querria q̄ se viesse, que no pensaua tanto destruyr como cõseruar, pues tantos años antes del diluuió, fabrica arca para cõseruar justos, antes de embiar agua cõ q̄ ahogar peccadores, que no deue de ser amigo de herir cõ la espada, quien antes de echar mano apercibe para q̄ se abroquelé: ni leua gana de prender al delinquente, el juez q̄ va descubierto, y dando gritos, no puede hazer mas el padre alcalde, q̄ el que quiere prēder, bié se

Psal. 49.

bien se sabe disfraçar, y callar: y assi dize David: *Deus manifestè veniet, Deus noster & non silebit.* Descubierta vendra a hazer justicia, y es Dios nuestro, q̄ es como dezir siendo el juez pariente, seguros vamos, y no vendra callando. Las grandes amenazas dela prophecía de Amos, nos muestran mas esto, pues dize en la introduction della que predica los castigos que han de venir en el tiempo de Ozias Rey de Iuda, y de Ieroboam Rey d̄ Israel, los mas peruersos Reyes de aq̄llos siglos,

Amos 1.

y con serlo dize q̄ los auisa: *Ante duos annos terremotus.* Dos años antes del tēblor dela tierra, pues si en aquel tiēpo que no auia emparentado Dios cō nosotros, no quiere q̄ nos coja su rigor desaperecidos, en este quāto mas cierto es descubrirse mas su misericordia? q̄ sin duda tēgo por cierto, q̄ esto le quiso dar a entender a Moysen, quādo le pidio q̄ le mostrasse su rostro: a quiē llamo gloria, pues en esta ella, y todo el bien como lo dixo luego Dios, y por temerle por la mucha luz tā inaccessible q̄ no solo desmayarian los hōbres, de ver tal limpieza y puridad, pero aū moririā (que biē hermosa y cōpuesta yua Esther para parecer ante Assuero, y cō todo de ver su Magestad y grandeza cae desmayada).

Exod. 33.

assi por hazer merced a Moysen, le dize: *Videbis posteriora mea.* Que era como dezirle: Verme has en mis postimerias en traje y figura humana, q̄ entōces no solo te espantara mi rostro, pero te enamorara, y assi quādo en esta forma le vee passar Moysen, q̄ es quādo dixo S. Pablo q̄ aparecierō jūtas la humanidad, y benignidad de nuestro Salvador Dios: *Apparuit benignitas, & humanitas Saluatoris nostri Dei,* le dize: *Dominator Domine Deus misericors & clemens, patiens, ac multæ miserationis, ac verax.* qui custodis misericordiā in millia, & aufers iniquitatē, & scelera, atq; peccata, nullusq; apud te per se innocens est.

Ad Titū. 3.

Mirad que de titulos le da a Dios por verle de espaldas,

Exod. 34.

das,

das, porque le parece que se vee ya el tiempo que ha de hazer Dios espaldas al peccador, y que el se ha de abroquelar cō Christo, que en poder estar a sus espaldas le tiene por Dios misericordioso y clemēte, sufrido, y verdadero, q̄ guarda para en millares de años misericordias, que con no auer ninguno en su presencia q̄ mirandose assi se pueda tener por innocēte, con todo esto poniendo se a sus espaldas, cōsidera q̄ se pone Christo de por medio entre el peccador q̄ offende, y el eterno Padre offendido, y que perdona y quita peccados, y los toma sobre sus espaldas, que assi lo dezia el: *Supradorsum meum fabricauerunt peccatores*. Y alli cargā como en espaldas fuertes que podran con todo: *Prolongauerunt iniquitatem suam*. Bien vee esto esta sancta muger, y conoce la fuerça de estas espaldas, y el amparo que ha de hallar en ellas, pues la que quiere hablar solo cō los ojos vertiendo el coraçon por ellos, buen sitio escoge las espaldas, y con gran propiedad dize el Euangelista que alli puesta: *Lachrymis cepit rigare*. Comēçò y no acabò, porque no parò de llorar, hasta la muerte, como las alabaças del Baptista, dixo S. Mattheo q̄ auia Dios comēçado a dezir: *Cepit Iesus dicere ad turbas de Ioāne*, o de lauar los pies a sus discipulos, dixo S. Iuan, q̄ fue el Señor el primero q̄ lauo pies de discipulos, porque de ningun otro maestro ni señor se lee que lo aya hecho: *Cepit lauare pedes discipulorum*. Y de Enoch q̄ fue el primero q̄ comēço a llamar el nōbre d̄l Señor cō oraciō: *Ipsē cepit inuocare nomē Dñi*. Assi fue la primera q̄ rego pies del Señor cō lagrymas: q̄ la rosa seca despues q̄ distilada ha dado agua, no queda buena, sino para lauar pies: o fue la primera que supo emplear lagrymas, o hablar con ellas, que quien bien supo de llorar, y hablo mas cō ojos q̄ cō lengua, acōsejaua q̄ no se parasse d̄ hablar de essa manera: *Neq; taceat pupilla oculi tui*.

Psal. 128.

Matth. 11.

Ioan. 13.

Genes. 4.

Compar.

Thren. 1.

Y David oy dos pedia para sus lagrymas, como si los pi-
 diera para sus palabras: *Anribus percipe lachrymas meas.*
 Que para en negocio de perdõ de peccados, el mejor
 lenguaje es, no siruẽ las lagrimas para quitar otras mã-
 chas. Llorã Esau por el mayorazgo que lleuo a Iacob,
 y no lo remedia: *Cumque eiulatu magno fletet.* Y echado
 sobre su cuello: *Osculans fleuit.* Llorã el pueblo de Dios,
 pidiendo carne q̄ comer. *Flens ait quis dabit nobis carnes*
ad vescendum? Y fuerõ lagrimas que antes prouocarõ la
 ira de Dios, pues cõ la carne en la boca les diõ el pago:
 llorã la falsa Dalida, porque no le descubre Sanson su
 pecho, y son lagrimas traydoras por su interes, llorã
 Saul confessando la bondad de David: *Elenata voce fle-*
uit. Pero son lagrimas de enemigos, porque otro dia le
 quiere quitar la vida: llorã Amã soberbio, por la exal-
 tacion de Mardocheo humilde, y no por esso escusa la
 horca: *Lugens aperto capite.* Llorã Antiocho a quien lla-
 ma la Scriptura rayz del peccado, la muerte de Onias:
Mortem Onias flexus ad misericordiam lachrymas fudit: Y cõ
 todo esso muere rabiando como merece, porque nin-
 guno destos emplea las lagrimas en lauar peccados, q̄
 son las manchas que sabẽ sacar ellas, como dixo Chry-
 sostomo, que aunque nacierõ del peccado le cõsumiã,
 como la carcoma q̄ nace del madero y le acaba, y assi
 se ve que llorã David, a ver si puede alcançar salud pa-
 ra el muchacho, y desque ve que no negocia cõ las la-
 grimas, guarda las para en mejor occasion, y no las
 quiere verter sobre el niño muerto, porque las ha me-
 nester para si, que peccõ en engendrarle, llorã todo hõ-
 bre quãdo nace, que la leche a la madre, y las lagrimas
 al hijo, en vn pũto lo da todo la naturaleza, y como co-
 miença a llorar naciẽdo, auia de viuir llorãdo, y guar-
 dar la risa para la vltima hora de la muerte, si gasto biẽ
 la vida, como la muger fuerte: *Ridebit in die no.* *Simo.*
 Que

Psal. 38.

Genes. 33.

Numer. 11.

14.

Judic. 14.

1. Reg. 24.

Esther. 6.

2. Mach. 4.

Chryso. ho.

5. ad papa.

Pror. 31.

Que ni la hazienda perdida se restituye llorado, ni el hijo malogrado se resuscita cō lagrymas: ni Esau, Dalida, Saul, Antiocho, ni los del pueblo de Dios q̄ piden carne, emplean bien las que vierten en tan impertinētes pretensiones: sola la Magdalena sabe emplear bien sus lagrymas puesta a las espaldas de Christo, pēsando q̄ si del suzio coraçon salen turbias, coladas por aquel lino blāco de aq̄lla pura carne, subiran al cielo claras, y como sabe el biē dellas, y siēte cō la euacuacion prouecho, comiēça y no acaba: *Lachrymis capit rigare pedes eius.*

Consideracion IIII.

R *Emittantur ei peccata multa, quonia dilexit multum.*

Auiendo regado con las azequias de sus ojos, las mejores plantas del parayso oye estas palabras en que encarece su amor Dios, y en la grandeza del funda el perdonarle tātos peccados, dichosa muger, que en esta vida tu amor se cuēta por mucho, dōde los mayores amores son cētellas que proceden de aquellas diuinas espheras de fuego del amor de Dios, y que començando a amar en este pūto, dize Dios, q̄ amas mucho, deue de ser porque no està el amor en el largo tiēpo, mas biē se mide por el feruor con que aunque en breue rato se ama a Dios. Pedro en vna noche peca, niega, jura, llora, y ama, y alcança perdon. Pablo en prendiendole el amor d̄ Dios luego pone carteles de desafio, a angeles, a demonios, a trabajos y angustias: pero algo mayor deue de ser el amor de Maria q̄ el de todos los Apostoles, pues la Iglesia esta causa da para mostrarsele a ella primero q̄ a todos ellos, Christo resuscitado: *Prima meretur gaudia que plus ardebat ceteris.* Ellos predicadores del mūdo: ella de todos ellos: *Vade ad fratres meos & dic eis ascendo ad patrem meum.* Ella les gano por la mano en yr al monumento, y ellos se retirarō y no osan quādo

Ioan. 20.

842 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

ella con el amor esta a pie quedo: assi lo cãta la Iglesia en vn responso dela Resurrecció: *Receditibus discipulis, nõ recedebat amore illius succensa.* Mucho amor es este, y no ay cosa q̄ en este sacrificio no sea mucha. Las lagrymas muchas, pues cõ ellas laua los pies de Dios: el dolor y cõtricion mucha, pues haze tales extremos de yr a tal hora a casa agena, sin reparar en nada: mucha la cõfusiõ y verguêça, pues no se osa poner ante los ojos de Christo: los desprecios q̄ de si hizo muchos, pues toda ella anduuo rodãdo a los pies de Dios, y siẽdo todo esto tãto, todo lo q̄ haze tiene en poco por la regla del esposo: *Si dederit homo omnẽ substantiã pro dilectione, quasi nihil despiciet eã.* El que mucho ama, solo el amor tiene por mucho, y todo lo q̄ haze para mostrarlo, le parece poco: que hiziera si este amor se midiera cõ el peso del mudo: dõde tã poco vale tanto, pues medido cõ el peso de Dios q̄ es doblado el del Sãctuario, el mismo Señor lo vede por mucho, y fue dichosa en toparie cõ vn Dios, q̄ si ella ama mucho, el es mucho para perdonar, como lo dizen aquellas palabras de Isaias: *Derelinquat impius viam suam, & vir iniquus cogitationes suas, & reuertatur ad Dominum, & miserebitur eius, & ad Deum nostrum, quoniam multus est ad ignoscendum.* Todo el capitulo es de rogar al peccador que acuda a Dios, y de hazer barato de las diuinas misericordias, mostrando que fino ay bueno que lleuar para comprar, se dexẽ lo malo que ay para negociar, dexẽ sus caminos, y tome el de Dios, no solo con el proposito, sino de hecho, y no solo ha de dexar el peccado de obra, sino el de pensamiento, y con esto se encontrara con vn Dios que es mucho para perdonar, ay algo pues para que sea poco o pequeño Dios? pues se nos dize que para perdonar es mucho, y pues sabemos q̄ las cosas grãdes para significar su grãdeza les llama amor de Dios, fue go de Dios

Cantic. 8.

Isai. 55.

Psal. 70.

Dios, cedros de Dios, mōtes de Dios, y a sus visiones, por grā de las llama Ezechiel visiones de Dios, fuerca es entender q̄ es mucho Dios en todas sus obras y effe- *Ezech. 1.*
 ctos q̄ corrēspōden a sus diuinos attributos, mucho es para criar, pues cria de nada, mucho para conseruar lo criado, pues si cō vna palabra lo cria, cō otra lo cōserua. *Por. 1. omnia Verbo virtutis sua.* Pero mucho es pa per- *Hebr. 1.*
 donar peccados, pues tambiē haze en la nada, q̄ es el peccador: assi lo dixo el Spiritu sancto: *Si quis erit cōsumatus, inter filios hominū si ab illo ab fuerit sapientia in nihilum computabitur.* Y como en la Escripura es necio el peccador, y necedad el peccado, y el justo discreto, y sabiduria la virtud, assi dize aqui, si esta falta, tenedle por nada al q̄ no la tuuiere, por tal se tiene David en *Psal. 72.*
 peccando por verse necio: *Ad nihilum reductus sum, & nesciui.* Pues aqui se buelue a jūtār y cōparar la obra de la creaciō con la de la justificaciō, q̄ cotejādolas Augu- *August.*
 stino dixo, q̄ si erā obras d̄ y gual poder, esta segūda era de mayor misericordia. *Certe si equalis est virtūq; potentia, hoc maioris est misericordia.* Luego si en aq̄llo es mucho, con mucha razō tratando de stotro Isaias dize q̄ es mucho para perdonar: *Multus ad ignoscendum.* Lenguaje de que aca vsamos para encarecer las prendas y partes de alguna persona, que es dotada de generales virtudes, gran letrado, gran gouernador, gran musico, pero concluymos particularizandole en algo, en que mas se estrema y de que mas se precia, con dezir en lo que el es mucho, es en retratar, o en Poesia, aunque en todo lo demas es muy general. Assi diremos de Dios, y de la Magdalena, que se encōtraron en vn mu- *Compar.*
 cho, que en cada qual se hallò por excellēcia, el: *Multus ad dignoscendū.* Ella: *Dilexit multū:* Mucho para perdonar el Señor, y mucho amo Maria pues el lo encarecio, muchas las lagrymas, mucho el dolor, mucha la peni-

844 M. Santiago, Considerac. de Quares.

Compar.

penitencia, pero mucho el amor, y así la dexò en esse officio como a Pedro, y Andres, porque saben pescar lo haze pescadores de hombres: como el discreto medico que da las medicinas al enfermo, en lo que mas bie sabe q̄ toma. (Que es saue el camino d̄ Dios) a los Reyes Magos porq̄ eran Astrologos lieualos por estrella, a esta enferma que lo que sabe bien es amar, y en esto a años que trata: pues sabes amar, ama, pero mudate en amores como a los Apostoles mude la pesqueria, q̄ si pescauan peces, pesquen hōbres: si amauas hōbres, ama a Dios, y amale de tal manera que quãdo los que mas presumē de amarie faltan, al riēpo dela muerte, ella no falta del pie dela Cruz, y es la que mas salpicada queda de su sangre: y con estar canonizada por la boca del Summo Pontifice Christo, y confirmada en gracia en la venida del Spiritu sancto, con los Apostoles segura de la amistad de Dios, de la mesma manera haze penitencia como si no tuuiera la indulgencia plenaria, que negociò con sus lagrymas, y de entre las peñas de Marsella adonde por tantos años haze tan rigurosa penitencia: siete vezes al dia la suben los Angeles al cielo, que suficiente es el amor grande para que siēdo Dios mas alma de su alma, que lo es su alma de su cuerpo, espere el cuerpo al alma, que algunos ratos se vaya a gozar de Dios, hasta que llegue el dicho so tiempo que el cuerpo se junte con el alma a gozar la gloria de que tuuo segura prenda dēde que oy se le dio la gracia. *Quam mi-*

hi, & vobis, &c.

(. . .)

CON-

CONSIDERACIONES DEL VIERNES despues del Domingo de Pasion.

*Collegerunt Pontifices, & Pharisei Concilium aduersus Iesum,
& dicebant quid facimus, quia hic homo multa facit?* Ioan. 11.



VN Concilio, que mas se puede dezir Cōciliabulo y cōjuracion juntan oy los Pontifices, y Phariseos, para quitar la vida al autor della: preside en el Cayphas, y como Presidente dicide y determina, y cōforme a su parecer sale el acuerdo de la junta, que fue sentencia en fauor nuestro, aunque en daño de los que la pronunciaron, y nota el Euangelista que acerto en lo que dixo, pero no salieron del aquellas razones, q̄ en negocio tan graue y tan importante, no auia de dexar Dios que hombre tan malo hablasse de suyo, sino lo q̄ el le ordenasse, que aũque el era peccador, era sancta la summa dignidad, sacerdotal q̄ representaua (como lo notaron Augustino, y Chrysofomo) y assi es diferente lo que significan sus palabras, de lo que el p̄seo dezir por ellas, (que assi lo sintio Ambrosio) y assi es diferente Cayphas en quanto persona particular de la persona que representa, en quanto Pontifice. El Propheta Balan mientras haze officio de Propheta, no puede maldezir el pueblo de Dios, porque le dize Dios lo que ha de hazer, pero como hombre particular, le acōseja al Rey que de traças como peque el pueblo, y que con esso le hallara flaco y le vencera, y como el auer de Prophe-
tar sea para bien comun, no mira Dios al peccado del
Prophe-

Aug. trac. 49.

Chryso. ho. 64.

Ambr. sermo. 15. in Psal. 118.

Num. 23.

24.

Num. 20. Propheta para impedir el prouecho de muchos, pues no miro a la incredulidad de Moysen y Aarón, cō que llegarō a la piedra para que les dexasse de dar agua de ella, porque la esperauan tantos. Y assi a este mal Pontifice le dio Dios la prophesia mas importāte que pudo fiar de ninguno de los mas sanctos Prophetas, no parando en el mal del por el bien general del mundo. Segura esperança para quien emprēde el declararla, que pues Dios la fio de tal lengua, dara su ayuda y fauor para quien la toma en la suya, que no ha de permitir que el fructo que se puede sacar della se pierda por que no sea el ministro tal qual conuiene: y con todo para assegurararnos desta ayuda, la pidamos al Spiritu sancto con intercession de la Virgen. Aue Maria.

E X P L I C A C I O N D E la letra del Euangelio.

L Os Pontifices, y Phariseos de quien pendian los dos gouier- nos, spiritual y temporal, encubriendo su auaricia y inuidia cō vn zelo fingido del bien comun, hazen oy vna junta, para resolver lo que sera mas conueniente acerca de atajarle a Christo los passos, porque el credito de su persona, y la grandeza de sus milagros se lleua el mundo tras si: no fue pensado quando fueron jutos, y aun casi no lo estauan quando se oyen vnas colericas voces que la passion del coraçon pone en las suzias lenguas, con que los vnos a los otros se acusan de la pereza que muestran en negocio tan importante, y muestra lo que conuiene darse priessa en el, que todo esto dize: *Quid facimus?* Este hombre no para de hazer milagros, y nosotros ninguna diligencia hazemos para atajarlos, y si le dexamos salir con todo: *si dimittimus eum sic.* No solo creera todo el numero en el, pero nosotros lo pagaremos, porque vendran los Romanos por quien gouernamos esto, y nos quitaran el gouierno y la ciudad, y aun la gente que tenemos a cargo, y sin duda deuio de auer diuerfos pareceres, porque algunos desapasionados como Nicodemus que era discipulo ~~apoyado~~ de Christo: Gamaliel, Joseph Abiramathia que deuiā de mirar esta causa con ojos claros defendiendo la persona de Christo, pues Cayphas q̄ era Pontifice aquel año (que aunque el Pontificado era de por vida conforme a la ley, la auaricia y la

ambicion lo auia hecho de cada año como sintio Iosepho) los trato de necios faltos de consideracion : *Vos nescitis quicquam nec cogitatis.* Pues no alcançays quan conueniente es que muera vn hombre por la salud común , adonde sin falta declara a Christo por innocente, pues no dize que por causa que aya dado , ni peccado que aya hecho se le ha de quitar la vida , ni aqui se trata de que no guarda la fiesta, que lança demonios en virtud de Beelzebuth, que a todos estos cargos les auia Christo satisfecho muy sobradamente , solo dize quan conueniente es que muera Christo siendo innocente por todos los peccadores, donde aunque aqui propheta Cayphas, no fue Prophe- ta (como noto Origenes) tanto porque este acto solo , no arguye ha- bito de propheta, quanto porque no entendio lo que dixo, como lo entiende el Propheta, y lo aduertte el Euangelista. *A semetipso non dixit.* Y assi expone lo que quiso dezir en las palabras, que es que Chri- sto auia de morir por el bien de aquella gente que eran los ludios , y de los Gētiles, y para recoger y juntar los predestinados para hazer vn rebaño, y mãdaua pues era Christo el solo pastor de todos ellos, y el Cayphas dixo: *Pro populo.* Que pueblo quiere dezir el Iudaico , y luego dixo: *Ne tota gens.* No sabiendo tã poco lo que dezia, pues me- tia a la parte a los Gētiles: y como a estos les toco la mayor, y de mas prouecho, declara S. Iuan que lo que quiso dezir fue, que auia de mo- rir por ellos: *Quod Iesus moriturus erat pro gente.* Todos conuinierõ con este parecer del Presidēte, y de alli salierõ resueltos de quitar a Chri- sto la vida, y assi lo dize el: *Ergo.* De la conclusion del cabildo q̄ de- nota las firmas de la conjuracion: *Ab illo ergo die cogitauerunt interfice- re eum.* Aunque no se dize que acordassen como prenderle, no obsta te que auendolo querido hazer muchas vezes , no auian sido pode- rosos para ello por el odio y malicia que todo lo precipita: no dexa ver los inconuenientes que pueden obstar a tã mala determinacion. Desta resolucion que tomaron tuuo noticia Christo , y assi se retirò, y no andaua en publico en presencia de los ludios, y partiose la buel- ta del desierto de Iudea a vna ciudad pequena y de poca vezindad, q̄ por estar a trasmano, y no tener cõrratacion ni cõmercio, no acudia alli gēte de Hierusalē, y assi se alojo por algunos dias con sus discipu- los, esperãdo la sazõ y tiẽpo de su pasiõ, determinada por el eterno Padre, y dando lugar a la ciega inuidia y saña que estos auian mo- strado en su cauildo, y aqui acaba la letra del Euangelio sancto.

Iosepho li.
18. antiq.
cap. 3.

Orige. to. 3.

Consideracion Primera.



Ollegerūt Pōtiffes, & Pharifæi Conciliū, &c. Aql gran predicador de palacio, y Propheta de Dios el d̄ las mas viuas profopopeyas, el d̄ los mas hinchados hyperboles, y q̄ en ninguno dellos ha- blò

Isai. 1.

blò con demasia, y el de los espãtables Apostrophes q̄ captaua la atenciõ cõ ellos delos cielos y tierra, llaman-
 dolos por oyêtes suyos, q̄ sin dezir q̄ era Isaias cõ qual
 quier de las señas dichas se aura entendido quien era:
 luego en su primer capitulo lastimãdose ð la triste ciu-
 dad suya, llora a la gēte q̄ ha hecho officio del peccar:
Va genti peccatrici. Peccados de que haze grauedad, o q̄
son tan pesados que les ha cogido debaxo la carga: Po-
pulo graui iniquitate. Al fin como peccados heredados
 y delinaje: *Semini nequã filijs sceleratis.* Y buscãdo la cau-
 sa deste daño vee, q̄ prouiene de vaguidos delas cabe-
 ças que gouiernã lo secular, y de angustias de coraçon
 de lo Ecclesiastico: que enferma la cabeça, y malo el co-
 raçon, muy cierta cosa es no auer cosa sana en el cuer-
 po: *Omne caput languidũ, & omne cor merens à planta pedis*
v/q; ad verticẽ capitis non est in eo sanitas. Y despues de les
 auer dado a estos esta mano assi de passo, llora el infame
 estado y malcubro q̄ tiene la ciudad dõde gouier-
 nã malos juezes, y en lo spiritual son escandalosos los
 perlados, y para dezir la desdicha dela ciudad en esto,
 dize: *Quomodo facta est meretrix ciuitas fidelis, plena iudi-*
cij, iustitia habitauit in ea, nũc autẽ homicida? Como ha ve-
 nido a ser Ramera la ciudad fiel, en la qual ni faltaron
 juezes ni justicia, y agora los que auian de administrar
 la son homicidas: y el llamarle ramera a vna ciudad
 tal, bien se vee la propiedad que tiene, pues llaman-
 dose la Iglesia Esposa, y Esposo su perlado, marido es
 el juez de su Republica, que como tal le ha de susten-
 tar y amar, cuydando de su acrecentamiento y hõra:
 y el q̄ siendo gouernador la maltrata, y nõ solo se de-
 xa cohechar, pero aun estafa a los litigãtes y empresti-
 lla a los hombres de negocios, y si todos no le pechan,
 los trata como rufian a ramera con malas palabras, y
 aun pesadas manos: la Republica que tales juezes
 tiene

tiene q̄ parece que esta ganãdo para ellos infame mente, bien se llama ramera, solias estar casada con honra, quando tenias justicia y varas, que ni blandearan por el cohecho, ni procuraran varear piedra para sacar agua, y que como maridos hõrados curauan de tu sustento y honra, agora tienes jayanes defalmados, que si tienẽ vara, es para varearte como a enzina, para que de el fructo, esta vida es de ramera, y luego passa el Propheta de los juezes a los predicadores, y a su doctrina: *Argentum tuum versum est in scoriã.* Tus verdades que auian de ser vna plata acendrada y pura, se han buuelto en lisonjas, de insufficientes pretendientes, y no amigos desinteressados. *Vinum tuum mixtum est aqua.* El vino aguado que es la justicia con la interpretacion que al derecho hallo, el cohecho, o diziendo, que vino sea qualquiera obra de virtud, y agua el vicio que le es contrario, la fortaleza mezclada con temeridad, la justicia con crueldad y uengança, la templança con negligencia, la prudencia con malicia, y toda virtud con hypocresia, y todo gouierno con ambicion, de manera, que por tener malos juezes, y Prelados, no tienes virtud solida ni pura. *Principes tui infideles, socij farum.* Gouernadores sin fee, q̄ auiendo la dado a Dios de administrar justicia, de miralle por su ganado, anda todo perdido, echos camaradas de ladrones, por q̄ el juez que lo es, siẽpre tiene vn amigo, a quiẽ cõsiete mil delictos, por q̄ por sus manos recibe el cohecho, ya el vno, ya el otro, los sacerdotes los recibẽ en los tẽplos, haziẽdo dellos cuevas de ladrones, por, q̄ *Omnes diligunt munera sequũtur, retributiones.* No dize que todos recibẽ presentes, pero dize que todos los quierẽ bien, y se andan tras quiẽ bien paga, y como sabia Dios el daño de recibir los juezes, hizo ley para preuenirlo. *Non accipias munera quæ excæcant etiã prudentes.* Y dize otra letra, *Vidẽtes.*

Exod. 23.

830 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

Isai. 5.

Exod. 22.

Deut. 27.

No ay ojos para ver la justicia, ni prudēcia para senten-
ciar, y executar, si ay manos para recibir, q̄ assi el mis-
mo Propheta en otro capitulo se lamentaua, de los q̄
por dones justificā al malo, y no declarā la justicia del
bueno. *Ve qui iustificatis impiū pro meritis, & iniustitiam
iusti auferitis ab eo.* Auiēdo se de gouernar por este cami-
no: *Pupillo non iudicant, & causa vidue non ingreditur ad il-
los.* No ven ni despachā pleyto de menores, ni de viu-
das, que por tantas leyes lo tienen encomendado y mā-
dado de Dios, y aun estan malditos por el los que per-
uertē el iuyzio del menor, y de la viuda: *Maledictus, qui
peruertit iudiciū pupilli, & vidue, & dicit, omnis populus
Amen.* Que por ser ley tan justificada, y tan en satisfa-
cion, de todos su promulgacion, todos con vn, *Amen*
ayudan al rigor della, pues como estos no puedā auer
de ninguna destas dos causas soborno, porque el me-
nor no tiene de q̄ darlo, y al curador no se lo recibiran
en cuenta, y la viuda piēsa negociar con sus lagrimas,
pidiendo justicia al cielo, no se ve causa dellos, pero
porq̄ todo el daño desta ciudad q̄ cōprehende esta pro-
pheta, viene de malos juezes y prelados, q̄ son vagui-
dos de cabeça, y angustias de coraçon, y lo vno y lo
otro trae su coriēte de mallinage, porq̄ lo heredarō de
sus rebisabuelos esto, segū las palabras del Propheta: *Se-
misi nequam.* Hemos de buscarles a los juezes y Prophe-
tas deste tiempo, el origē y cabeças de sus casas, y la an-
tiguēdad dellas de quiē heredaron sus sin razones y ti-
rānias, y para esto les desenterraremos los hueffos en
aquella propheta del Sancto viejo Jacob, q̄ cercano a
la muerte, ciegos los ojos corporales, pero cō mas luz
q̄ nūca, y mas viuos los del alma, y la prophēzia les di-
xo a sus hijos cercados en cōtorno de su cama jutos pa-
ra prognosticarles sus successos, tanto en ellos como
en sus descēdiētes, hasta llegar a la persona d̄ Christo, q̄
fus

Viernes desp. del Dom. de Passion. 831

fue el q̄ en su vida y a costa de su muerte hizo cierta toda propheta Comiẽçã las palabras d̄sta: *Cõgregamini & Gen. 49. audite filij Iacob, audite Israel Patrẽ vestrũ.* Acercaos hijos, q̄ os quiero dezir lo q̄ verã los vueſtros en los vltimos dias, y aunq̄ veays a vuestro Padre Iacob ciego, tãbiẽ foy Israel q̄ veo a Dios (q̄ por esto tengo por cierto, q̄ dixo aqui el nõbre de Israel para authorizar lo que dezia, y tenerlos attentos, como a palabras, no solo de Padre que estaua muriẽdo, sino de hombre q̄ auia visto a Dios) todos se acercã y prestã atenciõ, los buenos cõ ternura y coraçõ d̄ hijos, los malos con interes y esperança de alguna mejora, y auiedo començado por Rubẽ q̄ era el mayor, aunq̄ su propheta nos pudiera hazer al caso, es nos mas importãse la de Simeõ y Leui, a quiẽ hablo en segũdo lugar, porq̄ estos dos son las cabeças de los juezes Ecclesiasticos, y leglares, Sacerdotes y Phariseos de quiẽ deciedẽ los de mi Buãgelista, y q̄ jũtã y llama al Cõcilio de oy, y a estos dize, q̄ no prophetizo de otros dos hijos jũtos, sino de estos solos, viendo que aunque entre si no se lleuauan bien, siempre se auia de jũtar para hazer mal: *Simæon & Leui fratres Vasa iniquitatis belãtia.* Basta q̄ os auays hermanado vosotros, Simeõ y Leui, y acõpañado para hazer vuestro hecho buenas pieças para hazeros a vna, y leuãtar vn alboroto y motin, y dar tras vno: *In Cõciliũ eorũ nõ intret anima mea, et in cætu eorũ nõ sit gloria mea.* Plega a Dios q̄ cosas q̄ yo biẽ quiera, y mi alma, no cayga en tus manos, ni en tu parecer ni cabildo, y q̄ mi hõra, y mi gloria, no vega a estar dõde ellos estuuiere jũtos, y da la causa d̄sto: *quia in furore suo occiderũt virũ, & in volũtate sua suffoderũt murũ.* Que aunq̄ para prophetizar lo por venir, dize q̄ los conoce d̄ lo pãssado quãdo le metierõ en tã grãde apriete al Sãcto viejo estos dos hermanos, q̄ para vëgar el strupo q̄ el Principe de Sichem, hizo con ~~Thamar~~ su

deca

8;2 M. Sanxiago, Considerac. de Quares.

hermana , entraron con sus espadas matando todos
Genes. 34. los hombres dela ciudad, y saqueando la toda, y aun
que aqui se acuerda desto y refiere la historia passada,
pero agora prophecia es esta de lo poruenir, y conclu-
yela diziendoles: *Maleditus furor eorum quia pertinax, &
indignatio eorū quia dura.* Quien cō furor tan increyble,
y con tan ciega determinacion aportillò vn muro, y
por vengar vna injuria matãdo vn hombre, destruyo
vna ciudad entera, que se podra fiar dellos? Maldito
sea tal furor, maldita tal locura, tal dureza y pertinacia,
en castigo de la qual: *Diuidam eos in Iacob, & dispergam
eos in Israel.* Mandales tanta mala vêtura , y desdicha, q̄
anden inquietos desperdigados, y perdidos, por tier-
ras y casas agenas, y hablando sin duda desta junta y ca-
bildo, que contra Christo estos hazen este dia, como de
cédientes de los sacerdotes de Leui, y los Phariseos de
Simeõ, les dize aqui, buenos hesmanos, nūca en la jūta
y Concilio vuestro, entre cosa que yo tanto quiero, co-
mo mi gloria Iesus. Ay bien mio, y como te han de pa-
rar y hablar de ti, han se de atreuer ati que eres el Salua-
Isay. 26. dor, el varõ, muro, y antemural, puesto por defen-
sa de la ciudad, queriendo aportillarle cō furor y pertinacia
maldita, hermanãdose para esto. Los que nūca entre si
parecierõ hermanos, ni supierõ tener paz, la hazẽ ago-
para en emprẽder vna trayciõ tã grãde, de perseguir a
vn hõbre innocente y sancto, succederaos por castigo
de esso q̄ pretédiẽdo por esse camino perpetuar vue-
stro estado y reyno, y conseruar vuestros officios, no
gozeys vuestras casas, ni tẽplo, ni ciudad, ni sacrificio,
ni sacerdote: *Dispergã illos in Israel.* Los que para esto se
adunã, y jūta Concilio, auiendo viuido siẽpre en perpe-
tua discordia, y los apartare, desperdigãdolos por el
mundo, y lo que pienso mas q̄ es de aduertir en esta
prophecia, es la jūta destes, porq̄ es muy de temer q̄ se
hagan

hagan amigos para esto, y hagã Concilio los q̄ no se hã podido tragar. Por lo qual cõ grã propiedad, en persona de Christo dezia Dauid, q̄ este Cõcilio de gente maligna, era jũta de perros raiosos: *Circũdederũt me canes multi, Concilium malignantium obsedit me.* Que negro Cõcilio, pues le llama junta de perros que si ay tres quatro en vna casa jamas tienẽ paz, y siẽpre andã lastimados, heridos, corriẽdo sangre, y nũca tienẽ amistad tan grã de: que sobre vn huestõ no se muestren los dientes; y por momentos es menester despartillos a palos. Pero estos que son tan enemigos, en llegando vn pobre a la puerta, todos juntos en gran cõformidad salẽ a morderle, y sacalle los ojos. Sintieron los golpes y aldauadas, q̄ daua el q̄ siẽdo rico se hizo por nosotros pobre, y despreciandole le adorarõ, murmurando del, mordiscãdo por mil partes su credito, y reputaciõ, y aun echãdo el diente, hasta Sacarle sangre por sus venas y costado, y aũque el Salvador pudo vsar de su diuina virtud, mas q̄ de saludador, para se defender dellos, pero quiso para redimirnos con mas abũdancia, y padecer mas por nosotros, ponerse en trage y habito tã desconocido, q̄ por estrañarle cõ mayor colera le ladrassen, y cõ mayor rauia le mordiessen. Y esta cõformidad tã conocida en su cõdiciõ de los perros mas raiosos para cõtra el pobre, apũta quãdo por Dauid dize: *Circũdederũt me canes multi.* Y descifrãdo la metaphora dize. *Cõciliũ malignãtiũ obsedit me.* Trata del Concilio, no de padres biẽ intencionados, sino de enemigos, a quiẽ jũto la malicia y inuidia descendiẽtes de Simeõ, y Leui, en cuyo concilio Iacob pedia en su propheta no se viesse Iesus, a quiẽ llama su gloria, porq̄ erã cabeças estos gouernadores con vaguidos, y coraçones estos Põtifices emponçoñados y ramera esta republica que gouernauã, tyrãnizada, porq̄ cõprãdo los officios como los cõpro

Psal. 21.

Compar.

vn Cayphas auia de hurtar para tener buen esquite de lo que por ellos auia dado, justificauã al malo; condena uã al innocente, la plata acedrada de la verdad q̄ auian de predicar, auia conuertido en escoria de la lisonja cõ q̄ negociauã, mezclado el vino de la justicia, cõ el agua del cohecho: y por q̄ no se le podia hazer el menor, y la viuda no, determinauã su causa, vicios todos heredados, y de linage, q̄ se auia de esperar que los successores destos hiziesen en el Cõcilio q̄ oy junta? basta saber el negocio, para q̄ se llama, que es: *Aduersus Iesum*. Y quiẽ son los que llaman, que son Pontifices, y Pharisfeos, &c.

Consideracion II

Collegerunt ergo Pontifices & Pharisai Concilium. De lo dicho se ve, quantos años antes estaua profetizada esta mala junta de oy, pero sin esto ay muchos lugares en las diuinas letras, donde el Spiritu sancto auia ordenado se escriuiesse desto, para q̄ no nos cogiesse d̄ repete esta cõjuraciõ de gẽte tã peruersa y peccadora, y aũq̄ la mas antigua propheta d̄llo es la q̄ se ha dicho de Iacob, del pũto de su muerte, harto lo es la de la Sabiduria, donde aq̄lla camarada de gẽte viciosa ordena de hazer cercos cõtra el justo, no solo por inutil pues no les aconpañia y fomenta sus gustos, sino por contrario, pues se los reprehende, descubriendoles la infame vida que passan, prometiẽdo que lo haze con sciencia de Dios, cuyo hijo se nombra: *Promittit se scientiam Dei habere, & filium Dei se nominat*. Y echales sus peccados en la calle, manifestando sus pensamientos: *Factus est nobis in translationem cogitationum nostrarum*. Pesa les mas que plomo, no solo el traer le a cuestas por el gouierno, sino solo mirarle por el exemplo: *Gravis est nobis*

Sapient. 2.

etiam ad videndum. Todas estas son bastantes promessas para que infiera el Euangelista la causa y cõclusion desta junta, que de aqui nace la particula: *Ergo.* Cõ que la escriue y la propiedad con que dize que juntaron por el verbo: *Collegerunt.* La tenia dicha Isaias cõ mas fuerza que maña. *Ini Concilium, coge Concilium.* Como que las diligencias tan extraordinarias, aunque fundadas en negociaciõ cõ cortesia hazia cierta manera de fuerza, a los que pretendian disponer, para que votassen bien el negocio, que no fiando de porteros el llamarlos para el cabildo, los mas auentajados en el odio de Christo los Phariseos, cuyas hypocresias y supersticiones mas vezes auia reprehendido, se harian mas dueños del negocio, para augmentar la conspiracion, y el: *Collegerunt.* Dize que andarian negociando como de manga cada qual por entre sus amigos, huyendo de los que pensauan que lo eran de Christo, fundando en seruicio de Dios, de la ley, del templo, el del estado Ecclesiastico y Sacerdotes, que no era bien consentir, que vn hijo de vn carpintero con vna quadrilla de pescadores truxesse alborotado el mudo, sobre esto hablauan como en causa muy graue y digna de remedio, diziendo tan bien las palabras que por Hieremias desta junta estauan prophetizadas, de que se le dieffe vn bocado con que echarlo del mundo sin sentir: *Mittamus lignum in panem eius, & eradamus eum de terra uiuentium.* Del mismo cabildo entiende Sant Augustin a la letra el Psalmo primero: *Beatus vir qui non abiit in Concilio impiorum.* Y otro mejor Concilio en que presidia Sant Pedro legitimamente, cõgregado en el Spiritu sancto, declaro el Psalmo segundo a la letra deste Concilio de oy, condenando vna junta q hizieron contra S. Pedro y S. Iuã, Cayphas, y Annas, y otros deste jaez, refiriendo esta deste dia, prophetizada

Isai. 16.

Hier. vi.

August. in

Psal. 1.

Actor. 4.

Psal. 2.

zada por el Psalmo, y pidiendo por vna lengua todos (que en los q̄ no auia mas de vn coraçon no auia mas de vna lengua) q̄ el Señor que permitio hazer este cōcilio, no para que los q̄ en el se juntarō saliesſen cō sus intentos, sino para que los de Dios se executassen: *facere quæ manus tuæ & consiliū tuum decreuerunt fieri.* Que les diessse esfuerço para predicar su palabra, y publicar el nombre de Iesus, que estos quisierō desterrar del mundo, y pidiēdo esto, quedarō todos llenos de Spiritu sancto, con esto se vee, con quantos lugares (aunque ay otros muchos) tenia el Spiritu sancto apercebida la malicia desta junta, para que no se pudiesse vfanar la soberuia del Phariseo, ni la diligēcia del sacerdote, que dellos auia salido dar principio a esto, aunque los acompañasse la astucia de Satanas, pues tanto antes Dios tenia dicho que se auia de hazer, y así el, *Ergo*, de la conclusion del Euangelista, tãbien deue de nacer de aqui, de auerlo Dios así ordenado, aunque nazca de su inuidia, y de aver resuscitado a Lazaro: porque viendo los muchos que en el Redemptor creyan por este milagro, les pareció que no era razon rendir sus entendimientos, a quien rendia la muerte sus fuerças, porque el partido de Christo cada dia se mejoraua en reputacion, y ellos cada dia reprehendidos en sus auaricias, y hypocresias, la yuan perdiēdo, de manera que los estimaua el pueblo en poco. De lo vno y de lo otro facan la conclusion, de que es bien que se le atajen a Christo los passos. Y aunque no se infiere bien esto, segū lo dudo Dauid, quando en el Psalmo que declaro Sant Pedro, a la letra deste Concilio comiença diziendo: *Quare fremuerunt gentes.* Esta particula, *Quare*, anda a buscar la razón que quiere dar estotra particula, *Ergo*, y sino la halla en la injuria destes, no ay razon en que poder buscarla, que infieren muy mal los peccadores, y malos,

los, como los que en la Sabiduria hizieron la otra jūta, que de conocer que la vida era corta, y que de aierā emplearla bien, infieren vna mala consequentia *Ve ai-* *Sapient. 2.*
te ergo, & fruamur bonis que sunt. Gozemonos en este

poco tiempo que nos queda, no lo es el mal que hazen el inferir tan torcidamente esta consequencia, sino el authorizar junta para cosa tan injusta, con nombre de Concilio, y con ser la gente mas graue la que se encarga de llamar para el, que es muy buena capa la de nombre de Pontifices y Phariseos, para authorizar qualquier maldad, el delicto que le imputauā a Susanna, el riesgō que tuuo para que comunmente creyessen todos lo que della ie dezia, solo fue la authoridad y grauedad de los viejos, que contra la innocente muger testificauan, y el ser juezes, de quien se presume verdad, a quien todo el pueblo daua credito, por sus canas, y por su officio: y assi lo aduertte la escriptura Sagrada.

Credidit eis multitudo, quasi senibus & iudicibus populi, & condemnauerūt eam ad mortem. Y assia ella, no le quedo *Dani. 13.*

mas recurso en la tierra que apelar para el cielo: y esta fue la malicia destos de oy, authorizar este negocio, con ser los que juntauan personas tan graues, y llamar a la junta, Concilio. Y es mucho de aduertir, que siendo la soberuia tan sola y singular, que cō nadie haze jūta, se accōmode la de Pōtifices y Sacerdotes, por ser cōtra Christo. *Principes conuenerunt in vnum cōtra Dominū.* *Psal. 2.*

Alexādro no suffria a Dario, porque dize q̄ ni en el cielo caben dos Soles, ni en el mūdo dos Monarchas: Cesar por lo mismo no traga a Pompeyo, gēte como esta tā deshermanada, de animos q̄ siendo todos pretendiētes, y cōprando los officios por años, es de entender, q̄ no se han de cōuenir. Pero aunque desunidos entre si, para cōtra Christo q̄ le teniā por enemigo comun de todos, muy biē se juntā: *Collegerunt.* O digamos, q̄ sino

Iudic. 15.

se jūtan los animos, juntanse, las fuerças como las zorras de Sanson que las trauo, y asio por las colas, y les puso los hachos de fuego: *Caudasque earū iūxit ad caudas.* Y aunq̄ abrañandose, y ardiendo con los hachos, todas pretendian destrauarse, la vna de la otra, pero para lo q̄ era quemar las mieses, todas yuan haziendo vn mismo officio, y asio esto tuuo de rigurosa la sententia cōtra Christo, q̄ vna sola voz aunq̄ de muchos dezia: *Crucifige?* No auia a quien acudir por la justicia, y defagrauio ambos estados Ecclesiastico, y secular, concordés contra el, y asio no auia para quien appelar, y esta fue la causa porque se determino Christo a callar en los tribunales, porque no auia de aprouechar su descargo, ya pedir al eterno Padre, que aclarase su justicia, pues no auia en la tierra quien lo hiziesse: *Nunc clarifica me tu Pater.* Que eres el que y igualmente miras la justicia que no ay hallarla en esta junta, pues se hã cōjurado Pontifices, y Sacerdotes, y los que son juezes se mueitran parte y andan combidando, y haziendo negociacion contra mi: *Collegerunt Pontifices, & Pharisei Concilium.*

Ioan. 17.

Consideracion III.

Q*Vid facimus quia hic homo multa, signa facit?* La passion con que entran haze que sin sentarse ni proponer el Presidente todos hablen con vna ciega colera y perplexidad, incitando se los vnos a los otros, y diziendo que hazemos? que quanto mas crecen los milagros deste hombre, tanto mas menguã nuestras diligencias para atajar los, que medio tomaremos para detener su pujança, y obscurecer su credito? que no es razon andarnos muy de espacio en esto, y quanto hazemos es nada, y todo se nos va en hablar, y quando mucho amagalle con piedras, y no le he-

le hemos tirado vna, tratamos de prédelle, y no se le ha tocado al hilo de la ropa, vemos q̄ blasfema, y nos lieua el Reyno, y q̄brāta la fiesta, perdona peccados, hazese hijo de Dios, y por qualquiera destas cosas esta cōdenado por leyes a muerte, y siendo nosotros juezes desta causa, nos reprehēde asperamēte, y nos ha dicho palabras mayores, y fiando los Romanos de nosotros este Imperio, dexamos viuir a nuestros ojos al q̄ delāte de ellos se quiere alçar cō el, sin q̄ para esto se busque remedio, dēse traças, y escoja se la mejor, q̄ esta duda q̄ comprehēde la propiedad de. *Quid facimus?* Muy de peccadores es entre los Euāgelistas, En especial en S. Lucas en dos partes, el rico necio q̄ tuuo gran cosecha de trigo vn año; que no le cabia en las troxes, y puesto en la duda de fatarlo de riesgo del gorgojo, y boluelo en dinero, o de guardarlo para quando mas valiesse, perdia el sueño en tomar resolucion en esto: *Quid faciam destruam horre à mea?* Y el mayordomo Luc. 12. que queriendo le tomar su dueño cuenta y auiendo hecho vn tātō con sus papeles, vio que no la podia dar buena, penso que podia hazer, viendo que le auia de quitar la mayordomia, y dixo las mismas palabras: *Quid faciam? quia Dominus aufert à me villicationem.* Luc. 16. Y quando ay esta duda con la ceguera que la passion trae con ella, lo ordinario es tomar la por resolucion, como el rico el destruyr los alholies, quanto mejor fuera de lo que Dios le daua, dar algo a pobres, y el mayordomo en hazer suelta a los arrendadores de su amo, (que aunque Christo le loo, quādo dixo la parabola, no fue por el hecho, sino por lo moral que deduzia del,) y los arrēdadores de la viña que se jūtaron a matar al heredero del Señor della, que fue la peor resolucion que en aquel caso pudieron tomar, pues era dislate pensar que por matarle

auian

auia de succeder en la heredad, como ellos lo dixerõ. Y
 fiendo aquellos los mismos que oy se jutan en este Cõ-
 cilio, en la duda que muestrã, y gual ceguera quierẽ ha-
 zer, pues dizen que sino matan a Christo, vendran los
 Romanos, y les quitaran el reyno: y por el mesmo ca-
 so que le mataron, les succedio este daño que temian.
 Dudas de peccadores, si restituyo quedo pobre, si buel-
 uo la honra infame, sino me vengo couarde, si cõfies-
 so me mandan dexar el mal trato, sino confieso es grã
 nota, y suele durar este que hare? hasta la hora de la
 muerte, que en la noche que estaua en estas dudas el
 rico, perdió la vida, y tras ella el alma, sin tomar resolu-
 cion, y de ordinario suele ser esto a los que viuen sin
 ella. Pero lá causa q̄ dan para estar en esta duda es muy
 graciosa: *Multa signa facit.* Dexo de dezir que le llama,
 este hombre, q̄ no le cabe su nõbre en la boca, ante el
 qual, tierra, cielos, y aũ infierno baxa la rodilla: pero es
 muy de la colera quitar el colerico el nombre a quien
 desseá quitar la vida. Los hermanos de Ioseph soñador
 le llamaron: *Ecce somniator venit.* Saul a su hijo le pregũ-
 to por Dauid, pero porque ya era su nõbre celebre, no
 le sabe pronũciar: *Cur non venit filius Isay, nec heri nec ho-*
die ad uescendam? A Cain le pregunta por su hermano
 Dios, *ubi est Abel frater tuus?* Y cõ dezirle el Señor el nõ-
 bre, el no le repite (q̄ viue toda via la inuidia, aunq̄ mue-
 ra el q̄ la causo.) Pero dexado esto, la causa q̄ dã es bien
 apurar, q̄ es que haze muchas señas, y lo primero con-
 fiessã q̄ no las haze suplicãdo como otros sanctos, sino
 mandando con imperio de señor, y este es el funda-
 mento que tomo Nicodemus para creer en el. *Quia*
nemo potest facere signa quæ tu facis. Y ellos le qui-
 sieron dar a entender que le creerian quando le pi-
 dieron señas: *Volumus à te signum videre.* Y aun por se-
 ñal le pidẽ despues desto, q̄ baxe de la Cruz y le creerã:

Gen. 37.

1. Reg. 20.

Gen. 4.

Ioan. 3.

Matth. 12.

Descen-

Descendat nunc de Cruce & credemus ei. Però fino haze *Math. 27.*
 esso, por lo mucho que quiere la Cruz por cõcluyr mi
 remedio en ella, lleua dende la Cruz vn ladrõ al cielo,
 y esso no basta para que le confiessen por señor del. Pe
 ro no es muy de confiderar, que no aya mal en el mun
 do que la malicia no sepa colorear, ni bien q̄ no le sepa
 caluniar. Si bay la David delante del arca, Michol mur *2. Reg. 6.*
 mura del, y califica por baxeza aquel seruicio que haze
 a Dios: si por cudicia hurta Saul los ganados de Amale *1. Reg. 15.*
 ch, no falta escusa de dezir que son para sacrificar, assi
 de cosa tan en prouecho del mundo, como hazer Chri
 sto señales de que aun los ciegos eran testigos de vista
 quierẽ tomar occasiõ para le quitar la vida sin se hallar
 en vn cabildo como este vn voto de sapassionado, que
 proponga, que ninguna cosa era tan importãte para el
 biẽ de su republica como conseruar a Christo en ella,
 pues para vn año de hãbre no pudierã tener alhõdiga,
 ni posito, tan biẽ proueydo como sus manos, que eran
 poderosas de hartar cõ cinco panes a cinco mil hom
 bres, y que sobrasse mucho, y para tiẽpo de enfermeda
 des teniã en el, medico y botica, pues con solo recetar *Matth. 9.*
 dieta para lo espiritual, mandando que no peccassen sa *& 14.*
 naua en lo corporal, y el ruedo de su ropa bastaua pa
 ra estancar fluxo de sangre, y no solo con la palabra sa
 naua enfermedades, sin quedarles a los enfermos fla
 quezas de conualecientes, pero aun resuscitaua muer
 tos, y antes estas señales son causa de q̄ tratẽ de quitarle *Mar. 6.*
 la vida, a quiẽ a tãtos la auia dado, y no de q̄ se cõfiera,
 si sera bien conseruarla por beneficio comũ de la Re
 publica, pero aqui no se trata del punto del gouerno,
 ni de justicia, sino juntan se la soberuia y enuidia, la pri
 mera aunq̄ le desprecia y no le sabe el nõbre, se acom
 paña de la segunda, a quien sus milagros parecen gran
 des, con la soberuia dizen que quieren ver milagros,
 en vien-

Matth. 2.

enviendolos cō la envidia, le quieren matar por ellos, con la soberuia Herodes, habla de Christo con desprecio, diziendole mochacho: *Interrogare diligenter de puero*. Con la envidia le parece tan gran gigante, por ver que le vā a adorar Reyes, que teme que le ha de quitar su reyno, y mata a millares los niños por encontrar cō el, con la soberuia apocan estos el credito de Christo, y hablan baxa mente de su persona, con la envidia les parecen sus señales grandes, y soberuia, y envidia, ambas juntas, determinan por razon de estado que se le quite la vida, porque si no lo hazen: *Veniēt Romani, &c.* Aqui descubren la hilaza, y el interes con que votan, pues muestran su codicia en sus palabras, vicio al fin de la edad vltima del mundo, que en todas las edades del, como en las de cada hombre, ay vicios que acompañan los años. En la niñez golosinas, en la adolescencia vicio de la carne, en la virilidad y edad perfecta, preteaciones de honras, estados, en la vejez codicia, así se le han visto estas quatro edades al mundo, en los quatro siglos de los diferentes metales, en la niñez del, vna mançana basta para nuestros primeros Padres, porque era golosina de la puericia, algo mas crecido en su mocedad, el vicio de carne, y el incendio y fuego della, que apagò Dios con el diluuió: en la edad mas perfecta, preteaciones de reynos y estados que se ven ea las guerras de los libros de los Reyes, y Machabeos, en la vejez del la codicia, pues la bolsa della no se hinche sino con el precio de Christo, y estos la descubren en su votar oy: *Veniēt Romani*. Y donde ella se entremete, que buena resolucion puede esperarse? pues por codicia el rico no sabe, si deshara, o ensanchara sus troges, ni el mayordomo como dara sus cuentas, ni el peccador si restituyra,

y al fin por ella los arrendadores de la viña, se refuel-
uen a quitar la vida al heredero della, y lo mismo
ordenan los deste cabildo, que se haga de Christo,
que essa es la perplexidad del: *Quid facimus*. Pues
viene a brotar. *Veniat Romani*. Y de ay el prendase,
muera Iesus.

Consideracion IIII.

V *Nas autem ex eis Cayphas nomine, &c.* Deuia de
ser tanto el alboroto, y ruydo, que fue necessa-
rio, que Cayphas que presidia, leshablasse, tratandolos
de necios a todos (que dende aqui començo su
prophecia) *Vos nescitis quicquam*. Y lo que el alcanço
con las palabras que propuso (no obstante que otra
cosa significaua por ellas el Spiritu sancto) fue, si vie-
nen los Romanos no se escusan muertes, y aun por
ventura acabarnos a todos, pues mas seguro es que
muera vn hombre, que no q̄ todos perezcan, y propo-
nelo por negocio conueniente: *Expedi*. Que a vna ty-
rannia tal, algun color se le ha de dar para hallar quien
venga en ella. Absalon para hurdir las communida-
des, y dar principio a quitarle a su padre el Reyno,
pide licencia para yr a Hebron a visitar los cuerpos
Sanctos de sus reuifabuelos, Laban para no dar a Re-
chel por muger a Iacob, como se lo deue por sus serui-
cios y concierto hecho, y palabra dada, alego el de-
recho de la costumbre de su tierra: *Non est in lo-
co nostro consuetudinis*. Iudas la cobdicia del precio
del vnguento, la quiere paliar con charidad y li-
mosna, y el que ha estado mil años en malestado,
y no sabe echar de casa la amiga, dize que la tiene
alli porque no se pierda, y q̄ la limosna que ha de hazer
a otra la haze en ella, traças son todas y razones
de Cay-

2. Reg. 13.

Gen. 29.

Ioan. 12.

de Cayphas, que funda el matar a Christo en cõueniẽ-
 cia, y en las mismas palabras que dize se echa de ver, q̃
 hablo otro espiritu que el suyo en su lengua *Vnus moria-
 tur homo*. El que es vno, siendo Dios y hombre, vno cõ-
 el Padre y con el Espiritu sancto, muera hõbre, y esta
 particula: *Vnus*. A nadie le conuiene tãto como al vno,
 escogido entre millares, que assi lo llamaua la esposa,
 y es que de mil auia hallado por varon señalado Salo-
 mon buscandole con grande cuydado: *Virum de mille
 vnum reperi*. Y esta congruencia, de que vno muriesse
 por delicto, que introduxo vno para que la gracia to-
 casse a todos, y toda la gente no pereciesse, S. Pablo la
 hallo escriuiendo a los Romanos: *Si enim vnus delicto
 multi mortui sunt, multo magis gratia Dei, & donũ in gratia
 vnius hominis Iesu Christi in plures abundauit*. Bien bastãte-
 mente apunta el vno, por quien el peccado introduxo
 la muerte, y vno por quien se nos comunico la gra-
 cia, que fue el author della y de la vida, que por ser vno
 solo en quien toda estaua puesta, y por otro camino
 no podiamos alcançarla para darnos la, se disfraço, y
 entro en la batalla, porque conociendole no le mata-
 ran, y le alcanço la faeta como al Rey de Israel en su car-
 ro, yendo contra el Rey de los Assyrios, con que se asse-
 guro la victoria, o como. Codro Rey de los Athenien-
 ses, de quien refiere Valerio Maximo, y aun S. Augu-
 stin lo escriue, que por tener respuesta del oraculo de
 Apolo, en que le dezia que venceria el exercito de los
 enemigos si moria en la batalla, y sabido entre sus con-
 trarios, se tomo acuerdo, que todos anduuiessen cõ grã
 cuydado de no matar al Rey enemigo, y el se disfraço
 por el bien de su gente, y se puso en la vanguardia para
 vencer muriendo, y assi le succedio, que la muerte del
 solo, gano (como se lo auia dicho el Oraculo) vida de
 tantos, aũque respuesta de falso Dios sombras o a de la

prophecia, que el diuino spiritu oy pone en la boca de vn falso Pro pheta. Pero Pablo, por quié mas claramé te hablo a los Hebreos, también dize la propiedad deste *Vnus*. Por quien todos fuerō sanctificados: *Qui enim sanctificat, & qui sanctificatur ex vno omnes.* También dictaua el diuino spiritu al vno como al otro. Pero la duda es, siédo acuerdo del cielo este, y palabras del Spiritu sancto, que así ordena que se digan, y manda que se cumplan luego, no pecca Cayphas en proponerlas, ni los Phariseos en votarlas, ni los ministros en executarlas? Importa mucho advertir, que el Spiritu sancto no dize que conuiene que le mateys, sino que conuiene que muera, porque todos no mueran. Que aunque conuiene que aya verdugo en la Republica, y que aya casas publicas para escusar mayores daños, pero a nadie le está bien ser verdugo, ni a nadie le cōuiene estar en tales casas. Y de camino se declaran las palabras de Christo: *Necesse est vt veniant scandala, v̄e autem homini illi per quem scandalū venit.* Y la verdad de toda la Theologia declara mas esto, donde se enseña, que Dios que es causa de toda cosa, no lo es del peccado, ni lo quiere, ni lo manda. El exemplo de los Theologos es claro, anda mal vn hombre coxo por vnā herida que le dieron en vna pierna, que le corto vn neruio, con todo anda, aunque con gran fealdad, porque quedo virtud y fuerça para poder lo hazer. En este se hallā dos cosas, el andar de que es causa la virtud, y fuerça q̄ quedo en los neruios, y ay aquella imperfection, y deformidad, y de essa no es causa la virtud, sino la cuchillada que le dieron. Así Dios es causa de nuestras obras, pero no de la fealdad y malicia que lleuan: que si vos poneys los ojos en lo illicito, aunque Dios os da la vista, y ayuda a mirar, pero no a peccar mirando. Así en la muerte de Christo ay dos cosas, el matalle, y el ser muer-

Hebr. 2.

Matth. 18.

Compar.

to, fue provechoso al mundo, y su total remedio que muriessse, y esto fue summamente agradable a los ojos del Padre, pero fue detestable peccado que le quitasssen la vida: que el Señor que se agrada de la sangre del Baptista, no se satisfaze de que se la derrame Herodes, y el que huelga ver a Catherina en la rueda de nauajas (que fue la de su fortuna) no se contenta de que Magencio la ponga en ella, y assi no dize Cayphas, conuiene que le maremos, sino cõuiene que muera. Y assi aunque dixo S. Pedro, que estos hizieron lo que la mano y consejo de Dios decreto que se hiziesse: *Et fecerunt quæ manus tua, & concilium tuum decreuerunt fieri.* Pero no dize que se les mando a estos que lo executasssen ellos, que el hazerse esto, y ser assi conueniente: mucho antes lo tenia dicho Christo a Nicodemus, conuiene levantar al hijo del hombre en vna Cruz, para que no perezcan todos los que en el creen, como no perecian todos los que mirauan la serpiente de bronce, levantada por mandado de Dios en el desierto, y assi el mismo Christo viendo que a eterno Padre no le satisfaze el animal muerto por el hombre, que auia de morir por su peccado, se ofrece a hazer la paga deuida por el, y endose por sus pies al sacrificio. Y assi lo va protestando el, como lo escriue S. Pablo a los Hebreos, y antes lo auia dicho Dauid: *Hostiam, & oblationem noluisti, corpus autem aptasti mihi.* Y puestas tan antes el mismo hijo de Dios lo auia dicho, bien claro se ve que no dize nada de suyo Cayphas, que por esso adierte el Euangelista, que habla assi, porque es Pontifice de aquel año, que basta tener la cathedra de Dios, para que aunque quiera no pueda enseñar falsa doctrina en ella. Y assi lo entiende esto S. Augustin en aquellas palabras que por S. Mattheo Christo dezia a los suyos que diessen credito a los Scribas, y Phariseos Cathedra de la cathedra

Act. 4.

Ioan. 3.

Hebr. 10.

Psal. 39.

August. 4.

de Doctri.

Christ. cap.

27. sup. illa

Verb. Mat.

th. 23. sup.

cathedra.

cathedra

cathedra de Moysen, guardando la doctrina, y no imitando las obras. Son las palabras deste sancto Doctor dignas de ponderacion, y la cathedra: *Non est eorum sed Moysi, cogebat eos bona dicere etiam non bona facientes, agebant suam vitam sua, docere autem sua, non permittebat in cathedra aliena.* Obligauales alli a dezir verdades, que de la cathedra, pues no era suya, no les consentia hazer a su voluntad, de la vida si, que era suya: que muchos ay que no mereciendo el remo (o quiça mereciendole) pero no le sabiendo gouernar, les dan el gouernalle.

Tambien es doctrina del mismo Sancto: *Quiremum tenere non noueram, cum indignus essem poni ad remum, positus sum ad gubernaculum, & animarum regimen.* Que no se canonizan por sanctos (dixo sant Hieronimo) los que tienen los lugares de los sanctos, sino los que hazen sus obras: *Non enim sanctorum filij sunt, qui tenent loca sanctorum, sed qui exercent opera eorum.* Y assi dixo, que no era facil estar en el lugar de sant Pedro, o de sant Pablo. La misma doctrina escriue sant Gregorio a Athanasio, y oy vemos la verdad desto en Cayphas, y con todo habla el Spiritu sancto en el, la verdad mas importante para nuestra saluacion, que es la de

la muerte de Christo, de donde vino nuestra

vida, y nuestra gracia, y se nos abrio

la gloria. *Quam mihi, &*

vobis, &c.

(.?.)

CONSIDERACIONES DEL SABADO

despues del Domingo de
Pasion.

Cogitauerunt Principes sacerdotum, vt & Lazarum interficerent. Ioan. 12.



RAS la ceguera del concilio de ayer, y la necia resolucion que en el tomaron los Pórtifices, y Phariseos, otro acuerdo no me nos ciego y necio toman oy, que sera bien quitar a Lazaro la vida, pues por auer se la dado Christo, enbelesados de la grãdeza del milagro, muchos de los Iudios creyan en el Señor, como que quié vna vez le dio la vida, no pudiera dar se la segunda, o defender la que le auia dado, o como que Lazaro uiera cometido algun delicto que no ayan cometido todos los viuos: si es delicto el recibir vida del author della, pero basta que callãdo es Lazaro predicador de las obras de Christo, para que estos procuren quitarle del mundo, y Dios tenga a su cargo el conseruarle en ei. Veamos si sera mas poderosa la malicia destos que la omni potentia de Dios, q̄ suele mostrarla, con embiar corderos contra lobos, como dixo a sus discipulos, que los embiaua, sin que la natural contradicion, que el lobo haze al cordero, y el gusto que en su sangre halla, pudiesse vencer el sobrenatural fauor, q̄ de Dios trae, el que sin defensa ninguna como cordero, no teme la mas fuerte offensa, que el mas rauioso lobo puede hazerle. La determinacion con que saliendo de entre sus corderos Moysen, se oppone a vn lobo furioso como Pharaon

Lucr. 10.

Exod. 3.

Pharaon nos muestra esto, y de entre sus colmillos, y garras forceja a sacarle la presa. El animo con que Elias le dize a Achab, que es vn perturbador de Israel, y el y sus padres Idolatras. Y el brio, y esfuerço con que Eliseo a Ioram le dize, que sino guardara respecto a Iaphat, ni el viera oydo ni mirado, ni hecho caso del, no presumiendo ninguno destos demas fuerças suyas, que de tener las de Dios, en cuya virtud hablauã, que es en quien David fundaua salir biẽ de qualquier aprieto, y escalar qualquier fuerte muralla: *In te eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum.* Tras todos estos acuerdos Lazaro se queda viuo, y los que contra el se conjuran necios: que quien con su vida callãdo mejor que estotros Prophetas hablando, predica las obras de Dios, no tiene q̄ temer perdella por esto, ni nosotros q̄ dudar, si para tratar desto nos valemos de su gracia, que ha de dexar de darnos la, en especial assegurando nuestra pretension con la intercessiõ de la Virgen, &c. Aue Maria.

3. Reg. 18.

4. Reg. 3.

Psal. 17.

E X P L I C A C I O N D E la letra del Euangelio.

EL Euangelio que la Iglesia canta en esta feria, es vna Sylua de varia lectiõ, porque contiene muchos de los que en el discurso del año en otras festiuidades lee, y tanto por ser largo, como por no tener dificultad de letra, y attẽder a la breuedad que hemos seguido, en la declaraciõ de todos la guardaremos en el. El principio es vna resoluciõ que los Principes de los sacerdotes roman, en que sera bien que muera Lazaro, pues por viuir el por camino tan milagroso crece el credito, y la opinion de Christo, que como no hallarõ otro delicto para quitar al Señor la vida, sino sus muchos milagros, no hallan otro contra Lazaro, sino ser el testigo de abono de vno de los mayores dellos. Desto passa el Euangelista a la venida que hizo Christo de Bethania a Hierusalem, entrando en publico con el gran triumpho, y solenne recibimiento, que mañana mas en particular canta la Iglesia, y alli declararemos. Y aunque triom-

Zachar. 9.

phador sentado en vn pollino, cumpliendo lo que de esta fiesta prophetizo Zacharias, aunque ni de la prophecia, ni de que quedaua en plida con este recebimiento, no quedaron aduertidos los Apostoles, ni cayeron en ello (aduierte el Euangelista) hasta que despues de subido a los cielos, y ilustrados por el Spiritu sancto, se acordaron de lo vno, y de lo otro. Y añade S. Ioan, que el reboluerse Hierusalem tan en breue, y el recibir con este applauso a Christo fue, porque muchos de los testigos que vuo en la Resurreccion de Lazaro, con dar la nueva de aquel milagro, rebolueron el mundo, aunque esta deuio de ser la causa exterior, que la virtud del Redemptor sin duda interiormente mouia los coraçones, y los de los Phariseos, que con lo que deuieran ablandarse mas se endurecian: con rabiosa inuidia de zian entre si, nada de quanto hazemos aprouecha, pues todo el mundo se va tras este hombre. En esta sazón se hallaron en Hierusalem algunos Gentiles, que solian venir a adorar al Señor en el Templo de los Indios, que tambien los solian recibir a las offrendas, y sacrificios, aunque no a comer el cordero, sino estauan circuncidados, como parece en el Exodo. Y de que Gentiles tuuiesen esta deuocion, exemplos tenemos en la Scriptura en el Eunueho de Cantacia Reyna de Ethyopia, y Heliodoro offrecio offrendas, y oro, como se refiere en la historia de los Machabeos, y Cyro, y Dario, Reyes Gentiles hazian lo mismo. Estos pues que auian venido a Hierusalem, desseosos de ver a Christo se valieron de la intercessión de Philippo, porque era natural de Bethsayda de Galilez, patria circunuecina a la suya, Philippo lo trato con Andres, como mas priuado, y juntos se lo dixeron a Christo, y el les respondió: *Venit hora, ut clarificetur filius hominis.* Descubriendo por cierta Señal de la hora de su muerte la conuención de los Gentiles a su conocimiento, para q̄ el que era tenido por hijo de hombre, estos mejor que los Iudics le confessassen por hijo de Dios, y esto declara con la similitud del grano de trigo, que por caer debaxo de la tierra sembrado, y morir allí, viene a tener el acrecentamiento de la espiga, y de aquí saca la doctrina el para los que le oyen. *Qui amat animam suam.* Llamando a la vida el alma; y aconsejando, que no ay tal ganar de vida, como perder esta temporal con que el offrecerla por el sea, dandola en su seruicio, pues por esse camino vendran a parar, el Señor, y el criado a vn mismo lugar: y porque viendole tan humilde no dixessen que como pedia seruicio, dize: *Si quis mihi ministrauerit.* Habla de seruirle en el tiempo que este para pagar criados, que vaa de las pagas dellos, dize que sera, que los honrara su Padre, y auiendo tratado del fruto de su passion, por la venida de los Gentiles muestra que ya teme la muerte como cercana, pues en el venir los Gentiles la ve tan a la puerta, y assi dize: *Nunc anima mea turbata est.* Y hablando con voluntad humana (dize) para el trago desta hora libradme Padre

et no,

eterno, y luego hablando cō voluntad deliberada accepta la muerte diziendo, pero pues llegue a esta hora honrese con mi muerte vuestro nombre, mostrando en ella que soy hijo vuestro, diziendo estas palabras, oyeron todos vna voz del cielo, concediendole lo que pedia, con que el Padre respondio como tal, y quedo enseñado que era su hijo diziendole: *Clarificauit, & iterum clarificabo.* Como te he autorizado, y dado a conocer con tantos prodigios antes de la muerte, lo hare tambien cō otros no menores en ella. Esta voz fue de manera, q̄ vnos de los que estauan presentes les parecio que era trueno, otros dixeron que algun Angel le hablaua. Responde Christo condenando ambas opiniones cō solo dezir, no vino por mi esta voz, sino por vosotros, diziendo que era voz, niega ser trueno, diziendo que por ellos niega ser Angel, pues no le auia el menester para confortarle, y comienza luego a dezirles lo que ha de passar en su muerte en razón de honrarle el Padre en ella, pues ha de auer vn juyzio en fauor del mundo, y contra el demonio, que se preciaua de Principe del, con q̄ el q̄dara vencido, y el hōbre poderoso para vencerle, y yo leuanto en la cruz me lleuare tras mi los hōbres, y a la respuesta del vulgo, q̄ le dize, vna vez te llamas Christo, otra vez hijo de hōbre, de Christo hemos oydo en la Scriptura que ha de permanecer para siempre (deuian de acordarse del lugar de Daniel: *Potestas eius potestas eterna.*) Como tratas de tu muerte siēdo esto assi? les respōde acōsejados les que se aprouechen del tiempo que tienen luz de doctrina, a que (aquí llama lumbre) amenanzandoles cō el tiempo, en que la echaran menos, pues los que andan a oscuras ya saben con quanto trabajo andan a tienta, y es peor la obscuridad de la ignorancia, y concluye llamandose a si luz, diziendo que mientras le gozan, le crean, porque por esta fe y credito, vienen a ser hijos de Dios, que es luz segun las palabras del capitulo primero del mismo Euangelista: *Quos quot autem receperunt eum, de-*

Daniel. 6.

Ioan. 1.

dit eis potestatem filios Dei fieri. Y auiendoles dicho esto se retiro, y escondio Christo dellos.

(. . .)

Consideracion Primera.

- C**ogitauerūt Principes sacerdotū, vt & Lazarū interficerēt. Ayer se hizo jūta cōtra el Señor, oy cōtra el Christo suyo, que es su retrato, vngido con el inuisible olio de la gracia de su diuino Spirito, y así cōprehenden a Christo, y a Lazaro justo, q̄ contra cada qual se haze vna junta ayer, y oy. Las palabras del
- Psal. 2.* *Psalmo, ayer. Aduersus Dominum. Oy. Aduersus Christum eius.* Que aunque de si no haze defensa Christo, pero al Christo suyo apercebido les tiene que no le toquen: *Nolite tangere Christos meos.* Si quiça en fe deste mandato, y en confiança de su Dios se encolerizaua David contra los que le dauan por consejo, que no se pudiendo valer de los pies buscasse alas de que valerse, y reyase el, de que confiãdo en Dios, les pareciese que era bien aconsejarle que se fuesse por los ayres: *In Domino confido.* Y siendo esto así: *Quomodo dicitis anime mee, transmigra in montem sicut passer?* Pues la seguridad, y fortaleza que tiene el que confia en el Señor, es mayor que la del monte de Sion: pues si aquel para no blandear, ni mouerse no es eterno, es lo para no bambanearse el vezino de Hierusalem, que es el justo (que todo esto dize en otra parte:)
- Psal. 10.* *Qui confidunt in Domino sicut mons Sion, non commouebitur in aeternum, qui habitat in Hierusalem.* Que no son murallas, ni terraplenos los con que guarnece Dios la ciudad de su amigo, de altos montes la cerca por mas asegurarla: *Montes in circuitu eius.* Y por sobre ellos no le haze la vela hombre, que suele dormirse, y perderse por su sueño la mas bien cercada ciudad, que no fia Dios la guarda del hombre de otro hombre, el mismo la haze: *Dominus in circuitu populi sui.* Y como esto

esto no cabe debaxo del merecimiento del justo, por mucho que lo sea, sino es fuerte buena suya, no ha de permitir Dios que tal suerte le sea azar, con dar lugar a que el tyranno ceptro del malo le subjecte, y afflixa, para que por aqui se vea su amigo en aprieto de estender la mano a cosa que sea contra su ley divina: *Quia non relinquet Dominus virgam peccatorum super sortem iustorum, ut non extendant iusti ad iniquitatem manus suas.* Si toda esta seguridad, y buena guarda la tiene el amigo de Dios por poner en el su confiança, pues el Ecclesiastico le dixo que por este camino se ponía en seguro lugar: *Confide in Domino,* *Et sta in loco tuo.* Que el lugar de la confiança, y seguridad no es menos que gloria, y por ella se haze el justo en cierta manera bien auenturado aca: *Benedictus vir qui confidit in Domino.* Y si esta confiança asegura las batallas, y da en la mano las victorias, como parecio en el gran Machabeo, que teniendo la leuda le embio con Hieremias el cuchillo Dios, con que vencio al enemigo. Y si con esta esperança se sale bien de los pleytos sentenciados por todas instancias contra el justo, como parecio en Susanna, de quien dixo Daniel: *Erat enim cor eius fiduciam habens in Domino.* Y como el mismo Propheta ultimamente dixo, que nadie confio en Dios que falliese corrido, ni confuso: *Non est confusio confidentibus in te.* Razon tiene Dauid de sentirse, de que les parezca que es bien affloxar en sus esperanças, y valerse de las alas de los paxaros, como que sea mas seguro el alear de la pluma dellos, que el asegurarse el coraçon del justo con su Dios, en el qual si yo confio (que si hago:) *Quomodo dicitis anime mee, transmigrain montem sicut passer?* Pues el Ecclesiastico dize, confiando en Dios no bueluas pie a

Eccli. 11.

Hiere. 17.

2. Macha.

15.

Daniel. 13.

Daniel. 4.

874 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

tras: *Sta in loco tuo*. Siendo esto así, porque no solo me he de valer yo de pies, sino de alas? Responde se Dauid a si mismo luego, todo lo que le pudiera responder quien esto le aconsejaua. *Quoniam ecce peccatores intenderunt arcum*. Porque los peccadores, que son continuos enemigos del amigo de Dios, andan flechando el arco, y hinchendo las aljauas de saetas, no para salirse de dia a matar aues, sino para andarse de noche a matar justos: *Vt sagittent in obscuro rectos corde*. Y como arco, y saetas, alcançan mas que qualquiera ligera carrera de hombre, parece les que siendo tanto el cuydado del malo en esta caça de justos, para que se preuiene, y que no ha sido poco el de Dauid, en buscar en otros aprietos plumas de

Psal. 54.

que valerse: *Quis dabit mihi pennas, sicut columba?*

Que nada se le puede aconsejar tan a proposito, como que agora se valga dellas, pues es el mas seguro camino de escaparse. Y pues suele Dios proueer alas y plumas a sus amigos puestos en aprieto, como lo hizo con la muger de parto del Apocalypsis,

Apoc. 12.

que contra Dragon de tan larga cola, que con ella derribaua la tercera parte de las estrellas, para tomar tan larga carrera acabada de parir, que pudiesse yr al desierto con seguridad, alas auia de auer menester, y para en estos peligros vltimos, prometidas las tie-

Psal. 67.

ne Dios a los justos, y aun plateadas: *Si dormiatis inter medios ceros pennæ columbæ de argentate*. Quando mas dormidos esteys, y descuydados de vuestra defen-

Act. 12.

sa, de manera que este el enemigo echando suertes sobre vuestra vida, honra, y hacienda, cargados de cadenas dobladas a los pies, como las tenia Pedro: *Vin- Etus catenis duabus*. Para cortarle otro dia la cabeça, sino salieredes de esse peligro con alas, vn Angelyra con las suyas a sacaros del: que no tiene peligo el justo

justo entre el yunque, y el martillo, ni Daniel entre leones, que por los ayres le socorre Dios con Abachuch, ni entre el fuego como los niños: que alli ay mara, y baylan, y dançan en ella, a todas las partes llegan las alas, y focorro de Dios, y en todo tiempo las ha menester el justo, pues en todo tiempo anda en afechanças contra el el peccador. Y assi dende el dia que refuscito Lazaro, pues en hazelle beneficio tan sobre toda naturaleza, en que descubrio la gracia, en q̄ con el estava, pudiera andar apercebido de alas, pues quanto mas se descubre la amistad de Dios, tanto mas se descubre la enemistad del malo contra el. Fuerte es la razon que los peccadores dan: *Cogitantes apud se non recte. Como estos de oy, que: Cogitauerunt ut Lazarum interficerent.* Para quitar al amigo de Dios la vida, q̄ es dezir, q̄ es contrario a sus obras: *Contrarius est operibus nostris.* Que les reprehende la transgression de la ley: *Improperat nobis peccata legis.* Que los infama, condenando su profesion peruerfa: *Diffamat in nos peccata disciplinae nostrae.* Al fin no le pueden ver, ni aun pintado. Como el herido de ver sacar al cirujano los instrumentos, y hierros con que le cura, y el potro no domado da mil corcobos de miedo de las espuelas, quando ve llegar al ginete para subir en el, y se açora, abispa y alborota, y el miembro lastimado todo teme q̄ va a lastimarle mas, y tocar a el. Todas estas razones tiene el malo (y para el son biẽ fuertes) para tener por pesado al justo, aun para solo verle, y assi dize: *Gravis est nobis etiã ad videndum.* Fundado en las quales se refuelue a le quitar la vida, pero la que agora da Christo a Lazaro, ni acusa a la de estos, q̄ oy pretenden quitar se la, ni les haze offensa, que puede ser la causa, pues ninguna de las dichas les mueue para que le pretendan matar. El Psalmo de Dauid que vamos declarando expressamente

Sapien. 2.

Compar.

mente

mente la da: *Quoniam que perfecisti destruxerunt.* Y toda via se queda preguntando el justo que causa dio para esto: *Iustus autem quid fecit?* Basta por razon auerle dado vida Dios, auerle hecho perfecto, para que procuren quitarcela, el Señor a dar vida, el hombre a quitarla, da sela Dios al hombre auriendole hecho de barro, con aquel soplo, y aliento de su boca: *Spirauit in faciem eius spiraculum vite.* Con que tambien dio el poder de dar vida spiritual a los Apostoles con el mismo soplo: *Insufflanit, & dicit eis, accipite Spiritum sanctum.* Y abriole a Adam con este soplo los ojos, y sentidos, como dandole a entender, que aunque pudiera con vna palabra darle vida, y alma, pero quiso darcela salida de sus entrañas, para que la estimasse, y recibiesse como de ellas, que eran de misericordia. *Per viscera misericordie Dei nostri.* Y no degenerasse deste principio que tiene de entrañas dulces, y amorosas de Dios, y en passando la primera generacion, faga vn Cain vnas entrañas de leon, o de tigre, con ser el primer hijo q̄ Adam tiene, y porque perficiona con sus ojos a su hermano Dios, sin auer para ello otra razon que le mueua, trata de le quitar la vida, y lo haze: *Quoniam que perfecisti destruxerunt.* No ay mas causa de fauorecerle vos, para que le persiga el malo, y aun despues de auer dado essa, se esta toda via preguntando? *Iustus autem quid fecit?* Propria pregunta de hombre de buena consciencia, que no cree que hara otro por mala que la tenga, lo que el no hiziera, y aunque le aseguran que si, buelue incredulo, y dudoso a preguntar la causa. Ha se le dicho a David, que aunque no aya mas razon de quitarle la vida el malo al bueno, y procurarle desbaratar, que auerse la dado Dios, y q̄ no busq̄ mas causa, sino q̄ se pōga en cobro:

Quoniam

Quoniam que perfecisti destruxerunt. Porfia, y persiste el Propheta, pareciéndole que no ha hecho porque huyr, ni dado causa a tan gran colera, y tan ciega: *Iustus autem quid fecit?* Vee en si, que aunque Saulle ha obligado cō mil agruios a le quitar la vida, con todo esso quando seguramēte puede hazerlo, y se le offrece Abisay para ello, porque le hallan durmiendo en su tienda en campaña, dormidas las centinelas, y aun los que son de guarda, no consiente David que Abisay le mate, porq̄ le parece que siendo Christo vngido del Señor por ser Rey, aunq̄ malo, no quedara inocente el homicida: *Ne interficias eum: quis enim extendat manum suam in Christum Domini, & innocens erit?* Viue Dios q̄ si el no le mata que le dio la vida, o se llega su hora, o muere en la guerra, (que justificada la razon della, lo esta el descargo del que mata,) que ni por mis manos, ni por orden mia ha de morir, guardeme Dios, y tenga me de su mano, no ensangriente yo la mia, alargandola contra el Christo suyo: *Propitius sit mihi Dominus, ne extendam manum meam in Christum Domini.* Y contenta se con tomarle prenda con que confundirle, y hazer le creer, que quien de la cabecera le quito la ginetá, y el frasco de agua, pudiera de los hombros quitarle la cabeça, y luego dende lo alto del monte con flegma quiere amansar su colera, y se pone con el a razones, pidiendo le la causa porque assi le perfigue: *Quam ob causam Dominus meus persequitur seruum suum? Quid feci, aut quod est malum in manu mea?* Sin ninguna duda esta es la, occasion de las palabras del Psalmó: *Iustus autem quid fecit?* Que le parece a David que no es bastante causa: *Quem perfecisti destruxerunt.* Que porque le haze poderoso contra Goliath, y Philisteos, bien quisto con todos, pues aun Ionathas contra la ley que de ue a su padre se la guarda a el. Las damas y matronas

nas de Hierusalé son truhanas, lisonjeras suyas, no esti mando que lo fuesse dellas Saul, esto que assi perficio- na Dios, esto quiere destruyr estotro, y piensa David que como aun el con causa no mata, ni consiente mate Abisay al Christo del Señor, q̄ sin ella, a el no aura quiē le quite la vida, y esta seguridad le deue de hazer a La- zaro no se poner en defensa, pudiendo creer que era bastante causa para temer la muerte de los malos oy, auerle dado ayer la vida el Señor, contra el qual pues se hizo cōcilio. *Aduersus Dominum*. No es mucho oy se haga: *Aduersus Christum eius*.

Consideracion II.

Cogitauerunt Principes, &c. Iob que no hallaua en si culpas, sobre que estriuaassen sus penas, sino mil extraordinarios fauores, visperas de mil rigurosas prueuas, le dezia a Dios representandole lo poco que el hombre merecia, y lo mucho que por el hazia, y como paraua todo en probarle no para conocerle, pe- ro para lo que fuesse, no lo dezia luego el coraçon me- lancholico: *Vistas eum diluculo, & subito probas illum*. Las madrugadas grandes Señor que tomays para hazer merced al hōbre, que son mayores que las que el pue- de tomar para pretenderla, pues siempre es vuestro el. *Primo manè*. Vienen a parar en vn punto a ponerle en este estado q̄ yo estoy, dādo licēcia a mis amigos, a mi muger, y aun al demonio, que todos hagan fuertes en mi, y aq̄lla particula: *subito*. Parece a la q̄ dixo en otro capitulo: *Et sic repente precipitas me?* Auiendo dicho que para le poner perfecto le dio mil bueltas al rededor co- mo fastre que cercena la ropa, y no quita los ojos por vna, y otra parte d̄l ruedo d̄lla, o como si q̄brasse el olle- ro el vaso que dio mil bueltas en la rueda para de-
perfe-

Iob. 7.

Matt. 20.

Iob. 10.

Compar.

perfecto, trabajando cõ pies, cõ manos, cõ ojos, y coraçon, y quisiessse prouar si es mas fuerte de lo q̄ suffre su materia, dâdo con el en vna esquina, haziendo prueuas, como si fuesse, o de bronce, o de piedra: *Nec fortitudo la* Iob. 6.
pidũ fortitudo mea, nec caro mea anea est. Que si dende lo alto el vaso acabado de hazer, y no seco ni cocido lo dexasse caer el official nõ fiendo de bronce mas pareceria q̄ era quererlo quebrar, q̄ q̄rerlo prouar, y auiendo de hazer esto para que tantas bueltas, y cuydado al hazerlo? esto dize: *Et sic repente precipitas me?* Las muchas bueltas, que son muchos faouores, bien parecen a lo de David: *Quoniam que perfecisti.* Si el que acaba de hazer el vaso le quita, y pone en cobro de entre manos trauiessas, porque estando assi tierno no se lo desbaraten, y deshagan, porque Christo a Lazaro, a quien acaba de dar ayer vida siendo yguales obras en Dios, darla, y conseruarla, oy no le guarda para que se la quiten estos, antes sin dar el para ello causa, luego le da a prueua: *Subito probas illum.* Que tampoco halla Iob causa en si, para que a sus enemigos, y al demonio le de a prueua Dios, para que de la cùbre de los faouores, a que le subio tan a priessa por prouarlo, le precipite dexando vaso tan tierno y rezien hecho en manos tan trauiessas de amigos de Iob, y a Lazaro de enemigos de Christo, q̄ llamâdoles el mismo Señor toros: *Tauri pingues obsederunt me.* Assi se encarniça el toro, y Psal. 21.
brama, pisa, y hiere cõ el cuerno al bulto, o estatua q̄ pa Compar.
rece al hõbre, como al mismo hõbre, y siendo el justo retrato de Christo, o Christo suyo, claro esta q̄ estos toros se hã de embrauecer cõ el como cõ el original, y siendo tambien el justo capa de Christo. *His omnibus vel vt* Isai. 49.
ornamento vestieris. Oy parece que echa la capa alto-
ro, y siendo los enemigos de Christo tambien llamados por su boca perros: *Circunderunt me canes multi.* Psal. 21.

Tambien fuele el perro morder a la piedra quando esta rauioso, como al que se la tira. De todo esto bien puede preguntar el justo lo que Dauid: *Iustus autē quid fecit?* Que ha hecho Lazaro, para q̄ tales prueuas se han gan del? Y si a Dios no le ha dado occasion, como no la dio Iob para que assi le apriete, qual es la que ha dado a los Phariseos, y Sacerdotes, para que assi le perfigã? Si quiza es por lo que haze el que esta satisfecho de su cauallo, que por subirle de precio, y que se le estimen mas, huelga que le den vna, y otra carrera, y le rompã los hijares, y bañen los dientes en sangre, y del mal tratamiento que le ve hazer esta muy contento, y satisfecho, y se le van tras el los ojos, y luego desque buelue a sus manos le regala, y passea. A que fuertes, y rezias prueuas dio a Esteuan Dios, y como se le estaua mirando dende el cielo, para cogerle despues que saliesse de manos tan pesadas, y regalarle, como quien auia dado tan buena cuenta, si es esto lo que quiere hazer con Lazaro, ver que cuenta da de la vida que le ha dado (q̄ de prueua es la vida que da Dios) pero esto no fuera mucho. Mas apretadamēte habla Dauid de la afflictiō del justo, quando dize q̄ anda perseguido, y apretado como lãgoſta: *Excussus sum sicut locusta.* No ay animal contra quien mas gēte se conjure con ser el menos poderoso para su defenſa, ni que mas perseguido sea, con ser tan poca su vida, y su esfuerço, cō deuerse hazer poco caso del, y della, y cō todo esso si al lobo perfiguē tres o quatro pastores corriēdo, gritãdo, y animãdo a sus perros q̄ ladrē, si al juali figuē y aprietã feys mōteros, y se valē cōtra el d̄ la lãça, o del venablo, y para estos q̄ son animales tã dañosos, el primero para el ganado, y el segūdo para las viñas, y ellos d̄ suyo tã horribles, y fieros tã poca gēte basta, y no se armã mayores esquadras: cōtra la lãgoſta, q̄ es tan couarde y pequeño animal, y buela tan po-

Psal. 108.

tan poco, y a quatro saltos, si no muere, es cogida: los viejos cansados salen con brio: los niños se juntan para contra ella: las mugeres salen de su casa a apurarla, y generalmente se hazen capitaniyas contra la langosta, como contra fuertes enemigos: los Sacerdotes la conjuran, y maldizen, y salen con sus estolas, y agua bendita, como contra el demonio, por tenerla por animal, cuyo daño viene contra el principal sustento que es el pan. Con nada pudo dezir mejor la persecucion, y trabajo del justo David, que auiendo de conocer de fuerça el malo, q̄ no es animal fiero como el lobo, o jauali el justo, viêdo la humildad y poca defensa suya, le quiere reputar por lãgosta, y por nociuo y perjudicial bien comun, salir contra el a esquadras, aun hasta los Sacerdotes, acompañando a los Phariseos para quitarle la vida, y desterrarle del mundo: y aqui se endereçan los pensamientos destos, que la palabra *Cogitauerunt*, traças de pensamientos, machinas, industria, y arte dize, para salir en cãpañã contra el, tantos hõbres cõtra vn hõbre, que aun no deuen de ser hombres solos, sino demonios en ellos, que ningun instrumento tan fuerte halla Satanas para hazer su hecho como entrar se en vn cuerpo de vn hombre, y dende alli negocia mejor, y assegura su pretension. Y assi para engañar al otro falso Rey, se quiso encastillar, mintiendo en las bocas de los Prophetas, no se atreuiendo a hazer por si, lo que vio que haria mejor con hombres: *Ero Spiritus mendax in ore Prophetarum*. Y esta fue la industria con que echò en el coraçon de Iudas la traycion de vender al Señor, no se hallando capaz de lo poder hazer por sus manos: *Cum diabolus misisset in cor, ut traderet eum Iudas*. Y assi deuia de auer hecho echadiza esta traycion en los pensamientos destos, que quitassen la vida a quien la daua Dios. Destos malos pensa-

3. Reg. 22.

Ioan. 13.

mientos deuia de pedir David a Dios, que por ser fu-
Psal. 75. riosos no los dexasse desmandar: *Quoniam cogitatio ho-*
R. Kimhi. *minis confitebitur tibi, & reliquia cogitationis diem festum*
 Que declarando vn Rabino estas palabras
 de la persecucion del Antechristo contra los justos, en
 lugar de las palabras: *Cogitatio hominis*, dize: *Furor homi-*
nis. Por ser tan furioso el pensamiento del malo con-
 tra el justo, y pidiendole que le enfrene, y detenga di-
 ze: *Reliquias furorum, que non ceciderint succinges, & fra-*
mabis. Que a tan furiosos pensamientos desenfrenados
 tan sin causa contra el justo, solo Dios les puede po-
 ner freno, y atajarlos, y esta es gran fiesta suya: que
 del mundo no tiene que esperar el justo remedio,
 pues en el le tratan como a nociua langosta, y sin
 mas causa que auerle Dios dado vida, pretenden
 quitarsela, y a esso se endereçan sus pensamientos: *Co-*
gitauerunt.

Consideracion III.

Cogitauerunt, &c. No fuera tan culpable el hecho
 destos, sino nos aduertiera el Euāgelista que era
 hecho pensado, y tomado acuerdo sobre ello, que ni
Matth. 12. se hizo a caso, ni con ignorancia. Aquellas palabras
 de Christo por Sant Mattheo, tienen vna gran pro-
 priedad para esta occasion: *Malus homo de malo the-*
sauro cordis sui profert mala. Aludiendo al cuydado
 que tiene el que athesora, que para esso lo quita del
 comer, y pierde el sueño por buscar traças, con que
 el thesoro crezca, y alli tiene el coraçon, como lo di-
Matth. 6. xo el Señor, mas que en el cuerpo: *Vbi est thesaurus*
eius, ibi & cor tuum. Y el mismo lenguaje hablò Mi-
Miche. 6. cheas: *In domo impij sunt thesauri iniquitatis*. Porque con
 tan gran cuydado se trata en todo genero de mal, co-
 mo si

mo si se buscasse vna mina, o se juntasse vn theso-
 ro, y de yr creciendo esto, dixo Sant Pablo: *Thesauri-
 rizastibi iram in die ira.* Quæ como se athesoran de-
 lictos acá, se athesora tambien sin pensar la indigna-
 cion de Dios contra ellos, y este cuydado del athe-
 sorar del pensamiento para las obras, y dellas para
 la obstinacion, es el de trocar menores en mayores
 monedas para yr haziendo el thesoro, que son los
 pensamientos, que por poco comiençan, como di-
 xo Sanctiago del de la concupiscencia, que comen-
 çando niña, si va creciendo hasta se hazer preñada:
 viene a parir peccados, y si el peccado se cria, y cre-
 ce, viene a engendrar muerte: *Concupiscentia cum
 conceperit, parit peccatum, peccatum vero cum consum-
 matum fuerit, generat mortem.* Y viene a succeder lo
 que a la Egyptia, que crío el Cocodrillo, y des-
 que se vio grande, le pagò los alimentos en comerle
 el hijo. Bestias fieras son los pensamientos, si cre-
 cen, thesoros que mas lazerado hazen al que los
 junta mientras mas van creciendo. El Apostol Sant
 Judas, de los que tenian dañados los pensamien-
 tos como Cain para matar a su hermano Abel, mo-
 uido de solo el fauor que le hazia Dios, que es muy
 parecido a la causa que estos oy toman, para qui-
 tar a Lazaro la vida, porque se la dio Christo, si no
 les compara el pensamiento destes, que en el dañ-
 do coraçon se cria a thesoro: a otras muchas cosas
 que le parecen los compara: *Væ illis qui in via Cain abi-
 runt.* Ay de aquellos que echan por el camino de Cain:
*Hi sunt in epulis suis macula combibantes sine timore, se-
 meripfos pascentes.* Son gente, que por se mantener de
 buen pasto, y por llegar muchos a su conjuration, y
 hazerlos de su parcialidad, tienen vna grãde y esplên-
 dida mesa, perdiendole a Dios el temor, y respectò,

Jacob. 1.

Juda Ca-
tho.

pues no paran en las manchas que de aqui se pegan al alma, antes son como vnas nuues, que por no tener agua las trae el viento ligeraméte adonde quiere. *Nuues sine aqua, quæ à ventis circumferuntur.* Que estas por ser escuras, y negras, solo sirven de quitar la luz del Sol, y por no yr cargadas, andã alborotãdo por diuersas partes el cielo, sin ser de ningun prouecho a la tierra. Y la mesma mudança de pensamientos destes compara a vnos arboles por no auer dado fruto en el verano, para no trabajar con ellos en el hiuerno, los arrancan en el otoño, y entonces parece que dan vn hedrojuelo cõ que se engaña el hortolano, creyêdo que es bien boluerlos a plantar, porque al fin daran fruto aunque tardio, y hazelo, riegalos, y regalalos, y buelense a morir, muriendose con ellos las esperanças de quien los boluio a plãtar: *Arbores autumnales in fructuosa, bis mortue cradicatæ.* Retratos del peccador que vee la muerte a lojo, y que por arbol que no da fruto le quieren arrãcar, auiendo aguardado que le diessen hasta el vltimo tiempo que puede darlo, que es al otoño de la vejez, y alli al caer de la hoja da vnos retoños de solos buenos desseos, con que se le da otra espera, y le bueluen a dexar plantado en la tierra, y bueluese a lo que antes era. Y como al que estando colerico se le aguarda que pãse la furia del enojo, para meterle por camino, y parece que da buenas razones, y esperanças de q̃no venga la injuria, y con aquello se haze confiança del, y despues es vn mar ayrado, quãdo vee la suya: *Fluctus feri maris despumantis suas confusiones.* Leuantase vna tempestad en vn coraçon, quando le da el viento de la inuidia, y brama, y alborotase como vn mar loco, y acomete a las rocas, echãdo espumarajos por la boca para hazer pedaços, que con nada se pudo pintar vn perçoso coraçõ alborotado, o por inuidia, o por injuria,

que.

que como en el mar no para la tormenta alla dentro en el, sino que sale a la orilla con bramidos y espuma: assi no ay coraçon destes que no muestre en los ojos y boca, lo que en lo interior machina, y piensa, y con amenazas que proceden de dañados propositos, y con locas determinaciones siempre andan intentando mal que hazer, con vna desatinada inquietud de cometas, o estrellas erraticas, que assi les llama tambien el Apostol: *Sydera errantia*. Hechas de gruesos vapores de la tierra, e inflamaciones de fuego condensadas en la media region del ayre, no reduzidas a movimiento regular, porque por interesses de la tierra que son los vapores, el fuego de su passion: junta estos pensamientos tan sin fundamento como en el ayre, que como cometas prognostican muertes, guerras, y otros malos successos, contra los quales: *Procella tembrarum seruata est in aeternum*. Nubes tan alborotadas, mar tan loco, arboles tan sin tiempo, y sin fruto, cometas tan desuariadas, que atemorizan la tierra, y nunca prognostican bien, con que se podran castigar, sino con vna grande auenida, y toruellino de perpetuas tinieblas, como las con que castigò Dios a Pharaon en Egypto. Arbol tan sin fruto, que prometiendole cada dia a Moysen, y dandole nueuas esperas, vltimamente vino a quedar cortado para el fuego: nube tan loca, y tan sin provecho, que solo queria obscurecer el culto diuino, y que no sacrificassen a Dios: mar soberuio, y ayrado, que no temio otro mar, y assi vino a hundirse en el: cometa prognosticadora de mil malos successos, en que auia de parar, sino en la obscura carcel de tinieblas, y a estos que lo mismo piensan, y andan de alborotados con conones prognosticando muerte cõtra Lazaro, a quien Dios da la vida, que otro castigo les puede aguardar?

Consideracion . I . I . I .

QUERA multi propter illum abibant ex Iudais, & credebant in Iesum. Aqui se descubre la causa por que le quieren quitar la vida a Lazaro, que es porque con ella era vn gran testigo de lo que podia Dios contra la muerte, y callando sin hazer mas que mostrarse viuo, reduzia mucha gente al conocimiento de Christo. Y como se suele vsar donde esta perdido el miedo a la justicia, que quando vn escriuano entra a notificar vn auto de vn juez en casa de vn señor, o vna prouision Real, suelē maltratarle por ello, porque les parece defacato, que por el poco interes, que por aquello se les da, se arrostre, y determine a hazer lo que no hiziera otro por mucho: asi parece que haze este officio Lazaro, que da testimonio de que Christo es vida, pues la da tan facilmente a vn muerto de quatro dias, y esto basta para q̄ el mundo se vaya tras el Señor: para que esta fe y credito no passe adelante, hundase y muera el que esto notifica, y sera como romper el testimonio, porque ~~mas es ser obpae~~ ~~ly en Christo, es ser el amarlo, o yrse tras el, que nunca anda la fe tan sola, que no se lleue tras si la voluntad y asi ay muchos lugares en la sepultura, donde se dice que solo la fe justifica: asi lo dixo San Pablo de Abraham, ~~razo de lo que creydo a Dios, que por esto se le para con el justificado. Certe Abraham~~ ~~Deo se reputauit fructu infirmis~~ Sin tratar de que le parase, sino solo de que le creyosse. Y de la vida alpi ~~ridad del justo dice Abraham, que prouenis de la fe.~~ ~~Y San Pedro dice, que la fe basta para limpiar los pecados. Fide purificans cor.~~ ~~Empuede por cierto de toda esta doctrina, que~~~~

Compar.

Galat. 3.

Abacuc. 2.

Actos. 15.

~~parece imposible, que en Dios, y te-
 ne, y obra, y se, y se, y se, y se, y se,
 puede ser el bien que nos haze, no solo el de la
 creación, y conservación, sino el que nos haze de la
 Redempcion, y a costa de su sangre, y que venien-
 do se de, se le entere? fuerza es que se fe
 lleve tras si a un fin, y a un fin. Viendo pues esta gente
 que hazara, y a un fin, fundada, y a un fin, los cora-
 çones de los que en su vida, y a un fin, y a un fin,
 y a un fin, y a un fin, y a un fin, y a un fin, y a un fin,
 atajarle los passos, y cortar le el hilo de la vida, pa-
 ra que con ella no lleue mas gente al conocimien-
 to de Christo, que quedando le aficionada, se pon-
 gan a defender le quando se la quieran quitar a el:
 y aqui conocera Lazaro, y qualquier justo perse-
 guido en el, que la merced que Dios le haze, no so-
 lo es para que en el crea, y le ame, sino que si le
 da la vida, es para que por el la pierda: doctrina que
 Sant Pablo escriuio a los Philippenças: *Vobis datum*
est pro Christo non solum vt in eum credatis, sed etiam vt
pro illo patiamini. Nadie sabia mejor esto, que el
 vaso escogido de election, que hizo Dios relicario,
 y custodia de su nombre, para que le lleuasse por el
 mundo, pues al punto que le dio la nueva vida de
 gracia, para esto las primeras reglas, y lecciones que
 le enseñò, fue quanto auia de padecer por este nom-
 bre, y quan bien le estaria padecerlo. *Quanta oppor-*
teat illi pro nomine meo pati. Y parece que esto cono-
 cia David; diziendo, que si le libraua Dios dela muer-
 te, era porque en su templo de Sion predicasse sus
 alabanças, reduziendo el mundo a su conocimien-
 to: *Qui exaltas me de portis mortis, vt annuntiem*
tes laudationes tuas in portis filie Sion. Y declarò mas
 el Chaldeo esto, mostrando vna gran determinacion~~

et in d. 10.

7 an.

Philip. 1.

Aclor. 9.

Psal. 9.

Actos. 3.

de predicar los milagros de Dios a la puerta de la Iglesia, que es donde los publican los mancos, coxos, y tullidos. Y donde Sant Pedro, y Sant Iuan, sanaron al otro que lo estava, porque al entrar y salir, donde es mas el tropel de la gente, y mas con atencion miran lo que esta a las puertas, mas fuese loado el nombre del Señor: y assi dize la lengua Chaldaica: *Narrabo enim in miraculis tuis in ingressibus portarum Ecclesie Sion.* Lo mismo puede dezir Lazaro, siendo deuida esta vida a quien me la dio, no es mucho auenturarla a perder por el Señor, cuya era, pues para que predique sus milagros me librò de la muerte: que para esto haze mercedes, para que luzgan, y los que las reciben como agradecidos las publiquen: aunque de aqui tome causa el enemigo de se oso de obscurecer el nombre de Christo, de quitar la vida a quien mas le publica: que contra estos (dixo Sant Pablo) se va descubriendo la ira de Dios, y contra su impiedad, y sin razon, que con injusticia quieren atajar y detener que la verdad de Dios no se publique, y conozca: *Reuelatur enim ira Dei de celo super omnem impietatem, et in iustitiam hominum eorum, qui veritatem Dei in iniustitia detinent.* Que estos son derechamente los que porque no se conozca que Dios es vida, la quieren quitar a quien ella da. Mate el Proconsul Egeas a Sant Andres, que luego le ahoga el demonio, porque como quiso quitar al Apostol la lengua, con que publicaua el nombre de Christo: no es bien que a el le quede lengua, con que se precie de su tyrannia. Destierre Dominicano al Euangelista, que el Senado Romano no se contentarà con le desterrar a el, sino con le quitar la vida: que con los Romanos quiere castigar Dios a quien por respecto dellos se le pierde a el y con quitar la vida al tyranno, que la quita Iusto,

Rom. 1.

sto, que con ella predica la fe del Señor que se la dio. Y pues contra Lazaro no ay mas delicto, mas contento deus de quedar de tener vna segunda vida que dar por Dios, que del dia que el se la dio de nuevo, y que toda la que antes desta viuió sin este riesgo y peligro, y contento puede morir el justo de dar vida por mejor vida, y de perder esta, por ganar la otra, pues *Luc. 9.* quien esta quiere conseruar, la otra pierde, y la perdida desta es ganancia de la eterna. *Quam mihi & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL DOMINGO DE RAMOS.

Cum appropinquasset Iesus Hierosolymis, & venisset Bethphage ad montem Oliueti, &c. Matth. 21.



VN gran Philosopho de Athenas, que agora es vno de los grandes Sanctos del cielo, quando alcanço a ver vna sola señal de la muerte de Christo, que fue escurecerse el Sol, sin hallar la causa dello en sus Astrolabios, y Reportorios: quedò tan espantado, que no supo que poner en contrapeso de vna estrañeza tan grande, sino dos impossibles (a su parecer) en vna balança, o que la naturaleza perecia, o que el Dios y author della padecia; y aunque aquello fue en el vltimo passo de la passion de Christo, en el primero que oy da para ella, no ay menor razon de as-

sombro, si se considera el tropel de mysterios delu-
tos, y lagrymas: oliuas, y palmas que oy la Iglesia nos
representa juntos: que para que el assombro de ver la
piedra reprobada (aun para sillar del Templo) que
oy lalleuán con tanto applauso a ponerla por clau-
del (que mas parece piedra yman, pues se lleua tras si
coraçones mas que de hierro) pues se tiene por secre-
ta la virtud desta dada de Dios, de la mesma mano
pensemos que viene el suceſſo de estotra, pues es tan
milagroso: y aqui parara el espanto, diciendo: *A Do-*

Psal. 117. mino factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.

Triumpho tan solenne, y en vn jumento: que si el de
Balan habla para detenerle, este hablamos, pues de-
tiene el furor destos, y pues con mas authoridad es
recebido el Señor en el, que Cesar en su carro de los
quatro Elephantes: ni Marco Antonio en el que tira-
uan los Leones, y mas proteruos Philisteos se ven-
cen cõ este, que cõ la quixada del otro que matò San-
son. Animal que en no auer menester espuela, y en no
rehusar la carga, y en ser manso, humilde, y domesti-
co, callando dize la mansedumbre del Rey que va so-
bre el, que quiza significò esto Dauid, quando dixo:

Psal. 72. Ut iumentum factus sum apud te. Este animal predica su

obediencia; la palma su justicia; la oliua su misericor-
dia; los niños su Imperio: no ay cosa en el triumpho
que no hable, no ay porque temer el hablar, y escre-
uir desto: que Christo dize que quando los niños oy
callen, hablaran las piedras, y pues para ellos no fal-
taralengua, para la nuestra no faltara gracia, pi-
edamos la con intercessión de la Vir-

gen. Ave Maria.

le no surt al apr con (••) vna de las tres

en el nom: totum vs on al: EXPLI

en el

EXPLICACION DE

La letra del Evangelio.

PVes da Christo ojos nuevos a dos ciegos que halla en la cue-
sta de Hierusalem, poco antes que entre triumphando, sin du-
da deue de ser necessaria lumbré de sus manos para ver los my-
sterios desta fiesta. Es el primero que llegado a Bethphage (alca-
ria donde tenian hazienda, y casa de recreacion los Sacerdotes,) que estaua de Hierusalem el camino que se podia andar en Sabado,
a vn lado del monte de las oliuas (que porque tenia muchas, tenia
este nombre:) dende allí quiere ordenar su entrada dende la mis-
ma casa, y hazienda de los Sacerdotes, que eran los que auian vo-
tado su passion, y muerte, y dende el monte de las Oliuas porque
para yrse Christo a la casa de la justicia, no podia partir sino dende
el sitio de la misericordia: puesto allí despacha dos de sus discipu-
los a traerle vna pollina con su cria, que estaua atada en vn castillo,
que dende aquel puesto se descubria: que dende aqui comienza el
querer ser tenido por Rey, pues al primer Rey de Israel le sacò de
detras de las borricas que andaua guardando. Y pues para hazer of-
ficio de cauallerizos embia dos de sus discipulos, como si embiara a
Moyse y a Aaron contra Pharaon, o a Iosue, y Caleph, por explo-
radores, o a Pedro, y Pablo, al vno para convertir Iudios, y al
otro para Gentiles: assi embia estos dos con orden que le desaten el
animal humilde, y se le traygan a si (que si desata el peccador, no
es para dexarle libre) sino para reduzirle a su conocimiento, y do-
marle con su ley, enjaezando le con sus beneficios, y embialos pre-
uenidos, de que si alguien se lo quisiere impedir (que no ha de dex-
ar de tener contradiccion la conuersion de vn peccador) que solo
respondan, el señor tiene necesidad de estos animales, y estas pa-
labras bastaran para que luego su dueño los dexé llevar: y porque
pudieran dezir quien tantos passos ha dado para el remedio del hõ-
bre, y sin cansarse agora para tan pocos como le quedã de aqui a Hie-
rusalem, busca caualgadura? Acude a esta obiection el Euangelista
diziendo: Todo esto se hizo por cumplir la propheta de Zacharias,
que auia dicho deste dia: *Dicitur filia Sion ecce Rex tuus venit tibi man-*
suetus, &c. Que aunque el Propheta lo dixo por otras palabras, to-
das [dizen vn mismo intento, que ya nuestro Rey no viene
entre truenos, y relampagos, como solia, ni en aquel phanta-
stico carro, de quien dixo Dauid: *Currus Dei decem millibus mul-*
tiplex millia latantium. Ni subido sobre alas de Cherubines, bo-
lando con mas ligereza que los mas ligeros vientos: *Ascendit su-*
per Cherubim, & volauit, volauit super pennas ventorum. Sino en
vn jumento humilde, y otro de diestro en cerro, como si fuera

Zacha. 9.

Psal. 67.

Psal. 172

de

de las hacaneas en gualdrapadas del Pheudo del Sumo Pontifice, y de la manera que lo mando Christo lo obedecieron los discipulos: *Euntes discipuli.* Que estos ha menester Dios para hazer sus obras, que como obedientes executen: y aunque les parezca que ay inconuenientes, no quieran como curiosos escudriñarlos. Truxeron las bestecuelas, y ambas las encubertaron con sus vestidos, que para en otros recibimientos de Reyes se visten, y engalanan todos, y para en este se desnudan: que la mayor muestra de amor de Ionatas para con Dauid, fue ofrecerle su vestido, y viene tan rico el desposado, que en camisa puede recibir la esposa. Este exemplo de los discipulos mouio a la gente vulgar (que auia alli mucha) para que de sus capas alombrassen el camino, y los que no las tenian, trepasen por los arboles a cortar ramos, franqueando sus jardines los duenos dellos, como si solo para esta fiesta los vueran cultiuado. Y si las altas Palmas no ofrecian sus cohollos humillandose al Señor, los niños subian a cortarlos, y con ellos al hombro hazian dos hileras de archeros de la guarda, acompañando a su Rey. No faltò musica en la fiesta, que el alarido comun que vuo quando juraron a Adonias: *Vivat Adonias Rex.* Tambien se oyo aqui, que los chiquitillos mofando, y haciendo regañar los Scribas, y Pharisicos, le appellidauan por successor de Dauid, Rey derecho de Hierusalem vngido, y bendito, que venia en nombre del Señor, y le confessauan por Salvador, diciendo: *Hosanna filio Dauid.* Salua nos hijo de Dauid con dichosa bendicion, y en nombre del Señor poseas, y gouernes esta ciudad, y Reyno tuyo. Y con estas palabras llegaron al Templo acompañandole, que era su Real alcaçar donde se apeo: y aqui cortò la Iglesia la letra deste Euangelio.

3. Reg. 1.

Consideracion Primera.

Iuan. 1.



V M appropinquasset Hierosolymis, &c. El mayor cargo q̄ el Euangelista Sant Iuan haze al mundo es, que viniendo Christo a el en carne, y auiedo sido hecho por el el mundo, no le conocieste: *In mundo erat, & mundus per ipsum factus est, & mundus eum non cognouit.* Y la repeticion de la palabra, mundo, dicha tres vezes, bien parece que va embuelta con reprehension, atajandole todos los descargos, que

que no pudiesse dezir el mundo, no le vimos acá, que a esto responde: *In mundo erat*. No se lo deuemos, si deues, que es tu criador: *Mundus per ipsum factus est*. No tenemos con que le pagar esso, solo te pide en pago conocimiento (que no paga mal quien no teniendo de que, conoce la deuda) y el se cõtenta con que le conozca el, y aun esso no hizo el mundo: *Et mundus enim non cognouit*. Este desconocimiento del mundo que reprehende el Euangelista, en que no supiesse estimar, y respetar a su Señor, por tan inestimables beneficios como los que le auia hecho, que el menor dellos no solo excedio todos los merecimientos humanos, pero vécia con infinitos excessos los entendimientos de los Angeles, no fue en que toralla el Euangelista. No es conocerle en entrando en el mūdo los mas grosseros pastores dexar sus aperos, y venir arrodillados a la media noche a adorarle en vn pesebre? Que si leuieran nacer en casa de vn Rey, aposentado cō Magestad, y autoridad, no era mucho. No es conocerle en tiempo de treze dias, dexar tres Reyes sus Reynos, y venirse por los estraños a la ligera, cargados delo mejor, y mas precioso que cada qual tenia en su prouincia? y entrar se por las puertas de Hierusalem, en las barbas de Herodes poderoso, y tyranno, pregūtando por vn Rey recién nacido? y viniendole a hallar en vn pobre portal entapiçado de telas de araña, no desconocerle por esto, y arrodillarse alli, adorandole por Rey suyo, conociendo que sus coronas debaxo sus pies estauã mas honradas que sobre sus cabeças, y ofreciendole parias? Bien conocido està entrando en el mundo, pues viuiendo en el, el respeto con que vn Centurion le habla quando quiere yr a su casa a sanarle el criado: *Domine non sum dignus, ut intres sub tectum meum*. El del Za-

*ocho de diez al q
no es el dho. no
tiene pag*

Matth. 8.

de:

de aquel tiempo, que si trepando se sube al arbol por verle, trompicando se arroja del por hospedarle: *Festinus descendit*. Y reuentando de gozo le ofrece su casa, y su coraçon con ella: *Exceptit illum gaudens*. Tambien le deue de conocer el otro hombre rico, a quien para cenar con sus discipulos la Pascua le embia a pedir su casa, y se la ofrece con mesas, aparador, y baxilla. A vn hombre pobre acompañado de ~~una~~ ~~quadrilla de peccadores~~, no es posible sino que le conocia, pues en casa de Simon ~~lo~~ siendo huésped, entrar vna muger tan noble y principal como la Magdalena a lauarle con lagrymas vnos pies, que por descalços auian de estar lleños de poluo, y en ellos darle mil besos, y bañarlos con sus lagrymas, enxugarlos con sus cabellos, vngir se los con precioso vnguento: con que Monarcha, ni Principe del mudo tal es remohizo muger tan principal, y tan celebrada en todo el por dama noble, hermosa, y discreta? sus manos, y ojos hechos aguamaniles, y bacias, y ella prostrada por el suelo, y Christo con tanta Magestad dexando se lauar, enxugar, y vngir, no se pudiera hazer esto sino conociendole. Aueriguado que entrando en el mundo, y viuiendo en el desta manera le conocieron, y siruieron. Paremonos a pensar si saliendo del mundo le conocen, y respectan, pues en irrision, y befa de los Phariseos, y Sacerdotes, que tienen resuelto en su cabildo que le prendan, quando el mundo piensa que anda a sombra de tejados, retirado como delinquente, entra triumphando en publico como Señor, que no bueluen pie atras los Sanctos animales de su carroça, de quien dixo Ezechiel, quando los vio: *Non reuertebantur cum incederent*. Que comienza a vsar del Imperio de Señor de todo, embargando bagajes para la entrada, sin mas paga de que se diga al dueño

Matt. 26.

Luc. 7.

Ezech. 1.

dueño que el lo es de todo, y que como si fuesen suyos los jardines, y casas de plazer que estan al rededor de la ciudad, entren los mochachos y gente vulgar, desgajando arboles para enramar las calles, y que si huelgan las ciudades de los recebimientos de los Reyes, porque con empeño de los propios, y a costa de los vezinos se dan libreas costosas a los Regidores, y oficiales de los Cabildos, y Concejos, para recibir a su Rey: quanto mas hazen estos que quitando sus vestiduras para mas sueltos y libres, saltar como David deläte del Arca a regozijar la fiesta, no dándolas a guardar a los criados para hazer esto, sino tendiendolas por el suelo, para que las pisassen los pies del jumento, y haziendo se truhanes, y musicos de la entrada. Que si las musicas que a David dieron las damas, y matronas de Hierusalem, hazian rabiar, y blasphemar a Saul, que sintirian los Scribas, y Phariseos, de ver vn mundo sin fuerça de armas conquistado, sino con ramos de Oliua en muestra de paz? Con tanto regozijo, y algaçara, appellidando a Christo por Rey, descendiente de David, y que los niños que no sabian dezir tayta, supiessem dezir Salvador nuestro hijo de David, dichosa sea vustra venida para nuestro remedio. Que rabiosa carcoma seria para los Phariseos ver este tropel y ruydo, estos gritos, que se les entrauan por los oydos, a desmenuzarles el coraçon, sin ser poderosos para atajarlo: Aqui seria temer la venida de Cesar, y los Romanos, a quitarles el Reyno, sino temian que se lo auia de quitar antes el Rey que entraua: que bien podia temer esto quien se veyá burlar de los mochachos, que a vn hombre desnudo, desarmado, y solo, sin negociaciõ, ni cohecho, cauallero en vna bestia, en que suele yr, o vn hombre muy ordinario, o el que
facan

facan affrentando, o a justiciar desta manera subjecte al mundo, y el mundo asi le reciba, puede dexarse de conocer, sino que le conocen debaxo de aquella pobreza su riqueza, y no es fuerza de aqui darle gracias? como lo hazia Sant Pablo: *Deo autem gratias, qui semper nos triumphat in Christo, & odorem notitiae suae manifestat per nos in omni loco, quia Christi bonus odor sumus Deo.* No puede dexar de conocer el Apostol, viendo que las victorias que alcança, y la gente que conuierte no proceden de la fuerza de sus braços, ni de la maña, o industria de su ingenio, sino que procede de Christo la victoria, que se da el a conocer, y se descubre en las palabras de sus Apostoles: que bien huele a cosa suya el efecto que ellos hazen. Y como quando yo veo que vna pastilla, que se echa en el fuego, huele extraordinariamente, digo: esta pastilla de Rey es: assi ver vn Apostol en el fuego de la tribulacion, dando gracias al Señor, que le puso en ocasion de merecer, y cõ aquello venciendo al tyranno, y grangeando mas almas, no se puede dexar de conocer alli, q̃ pastilla que assi huele es de Dios: *Odorem notitiae suae manifestat per nos.* Y assi lo dio a entender esto Theodoretto en aquellas palabras de la Esposa, donde dize que sacò por el olor a su Esposo de rastro: *Dum esset Rex in acubitus suo, nardus mea dedit odorem suum,* dixo este doctor: *Cultus quem p̃j exhibuerunt Domino, & Sanctorum Apostolorum Euangelizatio vniuersum orbem suo odore repleuit.* No pudo dexar de oler a obra de Dios el respecto que hizo el mundo a Christo, y a sus Apostoles, y la veneracion con que los trataron. Y la palabra, *Odorem suum,* trassada Origenes del Hebreo, en nombre que significa fe, dando a entender que no podia dexar de conocerse por triumpho de la fe el sacar de rastro a Christo, y conocerle quando mas se disfraçaua. Por lo qual no ay

2. Corin. 2.

Theoret.

Cantic. 1.

Orig. ho. 2.
in Cantic.

~~del fin que~~ le conocio el mundo, porque que mayor fiesta pudiera hazer el labrador en vna gran cosecha, dançando en contorno de su parua, quando la ve limpia, que la que oy hazen estos, barruntando la que esperan del grano de trigo que entra oy a sembrarse en la tierra para henchir los alholies del cielo? y assi se regozijan: *Sicut qui letantur in messe.* Y que mayor fiesta pueden hazer los soldados quando ganada la victoria, estan partiendo los despojos, que la que oy hazen apellidado desde agora por vicedor al que va a entrar en la batalla? y con mayor regozijo despojandose de sus vestidos para offrecerlos a su seruicio, que si despojara al enemigo dellos para gozarlos? *Sicut exultant victores capta prada quando diuidunt spolia.* Ni que mayor fiesta pueden hazer los padres al hijo, que viniendo del trabajo, y grã costa de los estudios, por premio dellos entra gouernando su patria, y le veen recibir con solemne aplauso de sus naturales? que tambien fue estudiante de las experiencias Christo, y merecio por ellas la exaltacion de su nombre: *Didicit ex his que passus est.* Ni que mas regozijado puede verse el trabajador a la puesta del Sol, quando acaba su tarea, que lo entra oy Christo, viendo que acaba la de su vida, empleada toda en el remedio del hombre? *Sicut mercenarius prestolatur finem operis sui.* O el diligente correo, que a buena hora ha cumplido su jornada, y llega a la posada a tiempo: *Et quasi viator declinans ad manendum.* O que mas gustoso puede estar el que se casa con su gusto, y llega la hora de gozar su esposa. No lo pudo estar mas Iacob a quien la hermosa Rachel le costò tãtos trabajos, que oy lo entra Christo, que va a celebrar las bodas en el thalamo de la Cruz, o el nauegante, que con grandes riquezas llega al puerto, y acaba con las borrascas, y peligros de la mar: que de la de sus trabajos auia dicho

*Paruquim
a quina man*

Ioan. 12.

Isai. 9.

Hebr. 5.

Iob. 7.

1. Cor. 13.

1. Cor. 13.

Psal. 68.

Iob. 3.

I. Corin. 15.

Ioan. 12.

Luc. 23.

Christo: *Intrauerunt aqua vsque ad animam meam.* O el que ha gastado tiempo, cuydado, y hazienda, cauando para hallar el thesoro, y piensa que lo halla quando descubre vn antiguo sepulchro: *Qui expectant mortem, & non venit, tanquam effodientes thesaurum, gaudentque vehementer, cum inuenerint sepulchrum.* Que por thesoro tiene Christo el descubrir ya oy la muerte, y la sepultura. O el que auiendo tenido a su cargo hazienda agena, que descargado y contentó queda, quando auiendo dado buenas cuentas, entregando papeles y alcance, queda rico. E esso va a hazer oy Christo, entrando como Rey a entregar el Reyno a su Padre, y dandole buena cuenta a pesar de todos los que presumen como Principes, o Reyes poderse lo estoruar: *Cum tradiderit regnum Deo, & Patri, cum euacuauerit omnem principatum, & potestatem, & virtutem, oportet autem illum regnare, donec ponat omnes inimicos sub pedibus eius, nouissima autem inimica destruetur mors.* El gusto del Rey que dexa quieto y pacifico su Reyno, subjectos sus enemigos, y rendidas a el diuersas prouincias, y sobre todo va a destruyr la muerte: y el gusto con que queda el abogado que ha vencido el pleyto que defendio, y echado de possession al aduersario, y va a tomarla en nombre de su clientulo: *Aduocatum habemus apud Patrem,* y tomando la possession, esta diziendo: *Nunc Princeps huius mundi eijcietur foras.* Y el que va a tomar possession de la prebenda, y va cargado de dineros que derramar para tomarla: como auia de tomar esta possession en la Cruz, lleva buena bolsa en el seno, y abriendola alli, y dando el thesoro que lleva en ella, a vn ciego dara vista, a vn ladron dara cielo, a los muertos dara vida, y aun a los mismos que le crucifican, arrepentimiento: *Percutientes pectora sua.* Gustoso pues puede yr quien va a hazer

hazer estas larguezas, si conoce en el buen Agosto, que esperan deste labrador, la buena presa deste Capitan, y buenos estudios, y bien logrados de experiēcia deste que oy entra a gozar el premio dellos honrado, los buenos trabajos deste jornalero, y festejan el casamiento deste desposado, y la llegada al puerto deste nauegante, y el buen dia del hallazgo del thesoro, y la buena salida de la cuenta, que dara de las almas al eterno Padre, y el pleyto tan importante que su gran abogado ha vencido, y la possession que en razon de la sententia va a tomar, y las largas dadiuas que ha de hazer en ella, y que acaba su jornada, y llega a la Cruz, que es el fin della el que por mi con tanto gusto la desea, conociendole con todos estos officios, y de tanto prouecho para los que le reciben, festejandole la entrada con tanto regozijo como dize Sant Iuan, que no le conoce el mundo? deue de ser sin duda porque todo esto es menos de lo que merece este diuino Rey, y aun de lo que el hombre deue.

Consideracion I I.

D*icite quia Dominus his opus habet, & confestim dimittet eos, &c.* El Señor que vino al mundo a desterrar Reynos, pompas, y señorios, publicando que antes queria seruir que ser seruido, y que a lo primero auia venido, y no auia de consentir lo segundo: *Non veni ministrari, sed ministrare.* Y que en hallando el buen criado ponía faldas en cinta, y le seruia como si ello fuera suyo. Oy a boca llena dize, que digan que el es el Señor absoluto de todos, que puede ser la causa que lo que ayer con tanto cuydado desechaua, oy parece que pone el mismo en abraçarlo? sin falta quiere que se vea que no ha sido criado, y esclauo por

*Matth. 20.
Luc. 12.*

fuerça, sino derecho Señor, que siendolo siruio de voluntad, y que pues se le acabaua la vida sin auer satisfecho desto al mundo agora lo entendiesen tanto por q̄ mas le estimassen su muerte, quanto por sentirla mas auiendo visto mas de cerca que siendo tan Señor, que quando queria parecerlo, todos le siruian sin contradicion: se ofrecia como esclauo, y como a tal le tratan: que siendo ordinario en el mundo buscar inuenciones, y tomar beuedizos para no sentir los tormentos, las busca Christo para sentirlos por el hōbre mas: y con esto quiso tapar la boca a que el maldiziente ingrato no dixesse. Que si desterrò los Señorios, y Magestades fue, porque no los pudo alcançar. Oy veran que quando quiso los tuuo, y que los dexò por el hom-

*Ioã. R. auis.
tom. 2. offi.
verb. con-
tem. diuini.*

bre en teniendolos. Aquel gran Philosopho Crates Thebano, anduuo muriendo tras auer vna piedra de inestimable valor, y desque con gran costa, y diligencia, y aun assumbro de sus discipulos, y amigos, vino a alcançarla, juntò a los vnos, y a los otros, y dixoles: Yo os he enseñado siempre q̄ menosprecies las riquezas, y vanidades, y con todo me aueys visto lo que he andado por esta joya: y para que agora veays para lo que la he desseado tener, y que no os he enseñado cosa que no la guarde yo primero: lo que yo hago desta, hazed de todas las que pudieredes alcançar con semejante cuydado, y costa, y diziendo esto la arrojò en la mar, enseñando a todos que no se ha de estimar tanto el saber adquirir hazienda, y ganar honra, como el saberla tener en poco. Y dicho esta, para q̄ puede querer esta honra, y señorio oy Christo, que sin duda es para arrojarla en el mar de su sangre, o por tener mas que ofrecer al eterno Padre por los hombres. Y por no valernos solo de historias profanas para mysterios tã diuinos, acordemonos de aq̄lla tenetia, cõ que

prouò Dauid lo que tenia en sus soldados, y a ellos los enseñò a saber menospreciar los deleytes, y regalos. Dize, vn dia que dessea vn jarro de agua de la cisterna de Bethlehem, que estaua en la plaça de armas del enemigo: tres soldados arriscados delos que se suelê ofrecer a escalar murallas, y a reconocer baterias: partê de secreto a traer al Rey el agua, y puesta en sus manos, y visto lo que costaua de riesgo (fino de sangre) ofrece-la a Dios para reliquia de su Templo, cõ que los que la traen quedan cõfusos, y el Señor con esta offrêda seruido. Bastantemête enseña Christo a tener las honras en poco, pues por tan poco tiêpo las quiere: que si esta acepta oy, es por tener mas que ofrecer al eterno Padre: y porque el mundo vea que reyna como Señor, el que por su rescate morira como esclauo, y assi no dize mas a sus discipulos de que digã que es el Señor. Y por dezir esta palabra *Dominus*, assi absoluta, nos vemos obligados a dezir, quan superior es el imperio, y dominio de Dios, al de qualquier señor de los que podemos conocer, que aca ninguno ay que lo sea tanto, q̃ no tenga necesidad de aque lde quien es Señor, como la tiene el Rey de su vassallo: pero Dios como lo tiene todo dêtro de si, no ha menester a nadie. Por esto Sãt Augu-
August. in Psal. 69.
 stin sobre las palabras del Psalmo: *Dñs adiuua me.* Niega los hõbres ser propria, y absolutamente señores como es Dios, y alega para esto lo del otro Psalmo: *Deus meus est, quoniã honorũ meorũ nõ eges.* Mi Dios eres, pues no has menester mis bienes. Lo mismo dize en otras diuersas partes, en especial en los libros de la Ciudad de Dios, donde afirmando no auer criado Dios el mudo abeterno, dize q̃ no tenia Dios necesidad del, ni de las criaturas. Y Sant Cyrillo dixo, q̃ la creacion de la criatura en quanto a esto fuê sobrada, y no necessaria, pues no le añidio perfection a Dios, ni le suplio necesidad,

segun lo qual concluyen estos Sanctos, q̄ es Señor perfecto sin auer menester a nadie. Lo segūdo, el señorío del hōbre es muy angosto, y corto, ninguno es señor de todo, ni ay dominio tan pleno que en lo spiritual el Obispo sea señor d̄ las almas, ni en lo corporal lo sea el Principe de los cuerpos, Dios si, es dueño de todo, y Christo segun la humana naturaleza, q̄ es vn supuesto con la diuina: tiene este pleno dominio, como mas largamente lo notò Theophilato, y lo dixo Dauid en su Psalmo segundo: *Dabo tibi gentes hereditatem tuā*. Y que en esta forma reciba la jurisdiction del Padre: tambien lo dixo Sant Cyrillo, aunque Theodoreto esta herēcia del Reyno, dixo q̄ era por fe, y conocimiēto de Christo, y luego tras el Imperio se le da horca, y Cuchillo: *Reges eos in virga ferrea*. Diziēdo, que todos los reynos del mūdo son vasos de barro, que como tales los quebrarà el verdadero Rey, q̄ es Dios: y haziendo vn Apostrophe a los Reyes que los gouiernan, les dize, q̄ tiemblen, y siruan a este Rey verdadero: *Et nunc Reges intelligite*. Lo tercero, el dominio del hōbre anda muy acōpañado dela impotēcia, el de Dios lo anda dela omnipotēcia: no puede el hōbre mādara sus arboles q̄ crezcan, ni a los animales que multipliquen, ni a la calentura que se vaya, ni a los viētos que se folsieguē, ni a los mōtes que se passen de vna parte a otra, o se echen en el mar, y Christo todo esto mādara, y todo le obedece. En la tormenta q̄ tuuieron los discipulos con espanto general de todos, folsiegò los viētos: *Quis est hic, quia venti, & mare obediunt ei?* A la calentura dela suegra de Sāt Pedro, mandò que se fuesse, y le obedeciò: *Imperauit febri, & dimisit illam*. Y a sus discipulos dio potestad que pudiesen echar vn mōte en la mar, y que les obedeceria: *Si dicetis monti huic, tolle, & iacta te in mare, fiet*. Lo quarto, todo dominio del hōbre es cōmunicado, y su alter-

Theophi. in
c. 1. ad He-
breos.

Psal. 2.
Cyril. li. 11.
in Ioan.
Theodor.
hic.

Matth. 8.
Luc. 4.

Matth. 21.

nado: doctrina de Sant Pablo en diuersas partes, fuera de lo que escriue a los Romanos: *Omnis potestas in Deo est.* Todo lo dize juto a los Colossenses: *Domini quod institutum est prestare seruis scientes quod & vos Dominum habetis in celo.* Como si les dixera, no soys señores absolutos, hazed cõ vuestros criados lo q̄ quereys que Dios haga cõ vosotros, pues lo soys suyos, q̄ es el superior Señor de todos. Y de aqui podremos resolver vna antigua duda, aũque S. Augustin no quiso determinarla, si se puede Dios llamar señor *Ab eterno.* Tertuliano dixo, que fue Señor en tiẽpo, quãdo comẽçaron las criaturas: fundãdose en q̄ el nõbre de señor, aunq̄ dize *potestad*, no dize *substancia*, y cõfirmalo, porque quãdo criaua las cosas con su palabra, no dize mas Moysen que *Dixit Deus.* Pero despues de criadas todas ellas, comienza a ponerle el nombre de Señor. Pero yo, eterno Señorio hallo de Dios en las Diuinas letras, mas antiguo que el que Tertuliano adierte en aquello de Salomon: *Dominus possedit me in initio viarum suarum, antequam quicquam faceret à principio.* Donde le llama Señor antes que hiziesse nada, porque las criaturas aun antes que fuessen estauan subjectas al Imperio del Señor, pues llama a la nada como si fuesse algo, donde se ve que precedia el dominio del, antes del ser de ellas: *Vocat ea quæ non sunt tanquam ea, quæ sunt.* Y David parece que da a entender esto, quando dize: *Ipse mandauit, & creata sunt.* Y no me mandara, ni el mandato se obedeciera, sino precediera el dominio al mando. Y para dezirlo todo, dos cosas ay en el dominio, la potestad absoluta, y la relacion con su termino: quanto a la potestad, eterno Señor es Dios, pero quanto a la relacion, en tiempo conocimos su dominio, quando tuuo criaturas. Todas estas razones de ser Señor, que ninguna dellas

Rom. 13.

Colof. 4.

August. li.

12. de Ci-

uit. c. 15.

Tertullia.

lib. aduer.

Hermog.

in princip.

Genes. 1.

Genes. 2.

Prouer. 8.

Rom. 4.

Psal. 32.

se halla en ninguno de los señores del mundo, se dicen llamandose Señor sin limitacion: *Dominus*. Quiere que le digan sus discipulos, y que la Iglesia le cante: *Tu solus Dominus*. Y da la razon David, porque aca aunque seruiamos vnos a otros, pero todos, y todas las cosas le sirven, y han de obedecer a el: *Quoniam omnia seruiunt tibi*. Y así como tal oy lo rinde, manda, y atropella todo, y para que el hombre estime en mas que se ofrezca por esclauo, el que es tan gran Señor, oy quiere que se sepa que lo es, y que a boca llena se lo llamen.

Psal. 117.

Consideracion III.

Dicite filia Sion, ecce Rex tuus venit tibi mansuetus. Cogio nuestro Euangelista esta Prophecia de Zacharias muy en su sentido, porque fue hecha para la persona de Christo, y para el triumpho de oy. Eusebio, y mas propriamente Sant. Chrystomo contra los Iudios, concluye ser Iesu Christo, de quien la escriuio Zacharias el verdadero Messias, pues dende el tiempo que escriuio este Propheta hasta la destruycion de Hierusalem, ninguno otro Rey vuo que entrasse triumphando en jumento en la ciudad: y llamádole alli el Propheta Rey, y repitiéndoselo aqui el Euangelista, de fuerça nos hemos de acordar de lo que le acontecio a Dios con su pueblo en tiempo de Samuel, q̄ no se queriêdo los del gouernar por luezes, aunque el Propheta viendose viejo, les auia dado por tales a sus dos hijos, por sentirles el pueblo auarientos, y q̄ en nada se parecian a su padre, se resueluê con el Propheta a pedirle, q̄ pues ellos no son menos q̄ otras naciones que se gouernan por Reyes, q̄ ellos tãbien quieren su Rey. Tratolo el Propheta con Dios como offendido del caso, y mostrose Dios muy desseruido desto, diziendo, q̄ a el se le hazia la offensa, y que para dissuadirlos de su pretensio, les repre-

Euseb. li. 8. demonstra.

Euãg. ca 4.

lib. 9. c. 17.

Chryso. ho.

67. in Mat.

1. Reg. 8.

repre-

representasse mil estorsiones, y injusticias, q̄ fundãdo-
 las en derecho, de hecho auia de vsar el Rey cõ ellos, y
 ni por ellas; ni por effortas, sino como gēte resuelta, y
 amotinada, respondē a todo: *Nequaquam, Rex erit super*
nos. Al fin se les da Rey, y les dexa Dios salir cõ la luya:
 y viendo el Señor esta condicion del hõbre, y que tã-
 ta priessa se da por Rey, entra quãdo nace como Rey,
 trayēdo Reyes que le appelliden por tal, e oy le mue-
 strã el Euangelista, y Propheta como Rey: *Ecte Rex.*
 Si tãta priessa teneyss por Rey, veys aqui Rey. Y pare-
 ce me que va diziēdo las palabras de Samuel quando 1. Reg. 16.
 por orden de Dios fue a vngir a Daud, con vn bezer-
 ro que sacrificar de camino, toda la gēte vieja y ancia-
 na dela ciudad, como le vierõ entrar cõ el cuchillo en
 la mano, y el bezerro allado, y veyan q̄ el primer Rey
 por quien tanta priessa se auia dado, estaua en desgra-
 cia de Dios, y de si justamente podian temer lo mismo
 por auerle pedido, pensando q̄ el Propheta yua a ha-
 zer justicia del, y dellos, temerosos le preguntan: *Paci-*
ficus ne est ingressus tuus? Venis de paz Propheta? y respõ-
 detes: *Pacificus: ad immolandũ Dño veni.* De paz vengo, y
 a sacrificar al Señor. Afsi parece que lo responde oy el
 Euangelista por Christo, y lo auia dicho el Propheta:
 Manso viene tu Rey, ramos de oliuas son sus insignias
 symbolos dela paz, y misericordia: desnudos sus Apo-
 stoles, para que veas que no lleuan armas secretas, su-
 bido en animal, q̄ nunca se hallò en guerra. Todo esto
 es dezir que entra de paz, y que pues los dueños de las
 oliuas dexan desgajarlas para su fiesta, como si el fuera
 mas dueño dellas, es sin duda, porque entiēdas que to-
 do el olio Sancto con que se han vngido los Reyes, y
 Sacerdotes de este Rey que oy reyna, que tambien
 como Sacerdote dize, que va a sacrificar a Dios, y que
 es Rey por quien los Reyes reynan: *Per me Reges reg-* Proverb. 8.

- Psal. 96.* *nant.* Que aũ muriẽdo, ha de estar reynãdo, aunq̃ maliciosamẽte los Iudios ayã quitado de aq̃l Psalmo de Dauid: *Dominus regnavit exaltet terra.* La palabra *A ligno*, donde dezia el Propheta que se regozijasse la tierra, pues Christo de la Cruz reynaua en ella. Y fuera de que muchos Sanctos Doctores son deste parecer, la Iglesia lo afirma en su Hymno: *Impleta sunt que concinit, David fidelis carmine, dicens in nationibus regnavit à ligno Deus.* Donde queda llano que Dauid auia prophetizado el reyno de Christo dẽde la Cruz: y Hugo Cardinal asì leyò: *Dominus regnavit à ligno.* Que no es mucho reynar muriendo, y vertiendo sangre, pues S. Iuan en su Apocalypsis quãdo le vio en el cauallo blãco, y con muchas coronas en la cabeça, aunque venia reynando, y con coronas que poder partir (porque no ay corona, sino es de su mano:) traya la vestidura teñida en sangre: *Et vestitus erat veste aspersa sanguine.* Y su nombre dize que era: *Verbum Dei.* Y en el muslo el mote que dezia: *Rex Regum*, que quiere dezir Rey excellentissimo: que esta es la propiedad de los genituios que estan en las Diuinas letras, en esta forma: *Cantica canticorum. sancta Sanctorum.* Y la vestidura con sangre, es dezir, que derramando sangre auia de reynar: *Qui per proprium sanguinem introiit semel in Sancta.* Y mas es de estimar el vencer, derramandola de la manera que oy sin armas, sin hazienda, q̃ el vècer como los Reyes del mundo a fuerça de armas, y hazienda. No tẽdreys por mas poderoso al Rey, que cõ vna voz derriba sus enemigos en tierra, que al que lo haze a fuerça de plomo, y poluora? pues el primero es Christo, el segundo qualquiera de los de la tierra. No es mas poderoso Eliseo, que el Rey de Syria con todo su exercito con que tiene opprimido al Rey de Israel? pues sin armas, ni violẽcia le maniatã las esquadras de sus soldados, y los
- Tertul. lib. 3. aduers. Marci.* *Ambros. in episto. 1. ad Corint. 2.* *Aug. super Psal. 96.* *Iust. Mart. in Dialogo contra Tripho.* *Hugo Cardinal.* *Apoca. 19.* *Hebr. 9.* *4. Reg. 6.*
- lleua

lleua ciegos al cuerpo de guardia del enemigo: el Rey que buelue como quiere los coraçones de los Reyes, y los trae en las manos: *Cox Regis in manu Domini quocunq; voluerit inclinabit illud.* Y diziendo Zacharias que entra manso, dize lo que hara con sangre, que es desbaratar los carros de Ephraim; los cauallos de Hierusalem; los arcos de guerra, y sentado en vn jumeto esta diziendo paz: *Et loquetur pacem gentibus.* Y viene a parar en q̄ no ha menester para esto mas armas que sangre: *Tu quoque in sanguine testamenti tui, &c.* Pues fien los Reyes, vnos en carros, y otros en cauallos: *Hi in curribus, & hi in equis.* Que si nuestro Rey cõ sola sangre todo esto vence, basta nos para vencer appellidar solo su nõbre: *Nos autem in nomine Dei nostri inuocabimus.* Y assi en diziendo le oy Rey, dicen todos: *Benedictus qui venit in nomine Domini.* Como diziendo, la sangre sola, y este nombre diuino, basta para vencer Scribas, y Phariseos, determinados sin auer mas soldados que niños, gritando, y apellidando este diuino nombre. Que poderosa es esta sangre, no solo para lauar nuestros peccados, sino para hazernos reyno de Dios, y aun Reyes de la tierra, como lo cantan los Sanctos viejos en el throno del Rey de los Reyes, diziendole a este manso cordero: *Quoniam occisus es, & redimisti nos in sanguine tuo ex omnibus tribu, & lingua, & populo, & natione, & fecisti nos Deo nostro regnum, & sacerdotes, & regnabimus super terrã.* Vuestra muerte, y sangre, diuino Rey, fue nuestro rescate remedio, y libertad, y los vassallos vuestros a quien tocò el rocio della, quedaron hechos vn reyno, y cada qual dellos Rey que ofrecistes al eterno Padre, y aun nosotros de la nuestra, en essa virtud hezimos sacrificio acepto a Dios, como Sacerdotes, que tambien lo erades vos como Rey, y assi participamos el Sacerdocio como el reyno, y reynamos en la tierra:

y pues

Prover. 21

Zacha. 9.

Psal. 19.

Apocal. 5.

Psal. 44.

y pues aun cō sangre, y sin armas cō solas palmas, y oliuas, triumpha el glorioso Rey; figa la victōria cō prospero successo, hasta que en la Cruz le pongan la corona: *Intende prospere, procede, & regna.* Pues vna de las partes para ello, que el Propheta dize que tiene, es mansuedumbre: *Propter veritatem, & mansuetudinem, tibi mansuetus.* Con razon pues nos muestra el Euāgelista al Rey que asi reyna, &c.

Consideracion IIII.

Psal. 66.

Ecce Rex tuus venit tibi mansuetus. Razon muy grãde tienen estos de hazer tan grande fiesta, porque el Rey que entra, es cosa suya de vna patria, y de vna naturaleza, y viene para ellos, y viene manso: que asi lo parece en entrar con ramos, y aun ramilletes. Aunque toda la Iglesia tiene vn Pontifice por cabeça, y de su election, o coronacion, y igualmente de uer gozizarse: pero mas obligacion tiene de hazerlo la Republica, o pueblo de donde el Papa es natural, y en especial sus deudos alli, porque parece que es mas para ellos la election q̄ para todos los demas, y asi suelen dezir estos: El Papa es nuestro, porque es de su tierra. La misma razon tiene el mundo de se regozijar por ver reynar a Christo, porque es suyo el Rey. Que de las tres personas de la Sanctissima Trinidad, la que mas propriamente se llama nuestra, es la segunda: y asi es de notar en aquel verso de David, donde nõbrando las tres personas, y vna essencia, a la segūda añade el pronōbre nuestro: *Benedicat nos Deus Deus noster, benedicat nos Deus, & metuant eum omnes fines terra.* Tres vezes dize Deus. Y auiendo nõbrado tres personas, que cada vna es Dios, porque se sepa q̄ todas tres son vn Dios solo, dize *Metuant eum*: Temãlo a el, y quãdo nõbra la segunda, que es el

es el hijo, dize que es nuestro, que prophetizando su nacimiento Isaias, dize: *Parvulus natus est nobis, & filius datus est nobis*: Para nosotros nacio el niño, ya nosotros nos le han dado. Y quando el Angel da nueva de su nacimiento a los pastores, les dize: *Natus est vobis hodie Salvator*. Para vosotros ha nacido el Salvador: y la esposa suyo dezia que era todo su esposo: *Dilectus meus mihi, & ego illi*. Este es el derecho en que funda Sant Pablo ser los justos, dueños y señores de todas las cosas: *Omnia vestra sunt sine Paulus, sine Apollo, sine Cephas, sine mundus, sine vita, sine mors, sine presentia, sine futura, omnia enim vestra sunt, vos autem Christi, Christus autem Dei*. Todo es vuestro, porque todo es de Christo; los Apostoles, el mundo, la vida, la muerte, lo presente, lo por venir: siendo todo suyo, y el siendo vuestro, todo está a vuestro mandar, hasta el hilo de la ropa de Christo, pues con el sana, hasta la saliva, pues con ella da vista: su carne es vuestra comida, su sangre vuestra bebida, y con essa carne, y sangre va su alma, y su diuinidad: y assi S. Pablo pone la muerte de Christo solo por su cuenta, como si por el solo vuiera muerto: *Qui dilexit me, & tradidit semetipsum pro me*. A mi me amò, por mi se dio: no quiero hazer tan general este beneficio, que eche por cabeças el agradecimiento del, yo me hago solo deudor, pues me tocò tanta parte, como si por mi solo muriera. Y mas dize el Euangelista, que para mi vino mäs: *Tibi mansuetus*. Y Zacharias dixo: *Iustus*, en lugar de *Mansuetus*, que es como si dixera: contigo gasto toda la mansedumbre; contigo toda la justicia; para ti fue blando, y suaue: *Tibi mansuetus*. Para si rigido, y riguroso, y por esso quiso que echándole Oliuas por las calles, echassen encima dellas las capas, para que se viesse que desleaua cumplir tan justamente con lo que por ti deuia, que no queria que quedasse misericordia:

Isai. 9.

Luc. 2.

Cantic. 1.

1. Corint. 3.

Galat. 2.

cordia de oliua descubierta para el, sino que estuuiesse paliada: que el ser manso, solo para ti lo queria, y por este camino de la mansedumbre penso rendir la tierra toda, y que se regozijassen con la muchedumbre de paz, que prognostico es este de David: *Mansueti autem hereditabunt terram, & delectabuntur in multitudine pacis.*

Psal. 36.

Matr. 5.

Y assi se lo auia prometido Dios a los mansos: *Beati mittes quoniam ipsi possidebunt terram.* Que por la mansedumbre quiere Christo apoderarse de la tierra, que las presas violentas estan condenadas al fuego: *Quis*

Isai. 9.

4. Reg. 4.

omnis violenta predatio erit in combustionem, & in cinibus ignis. No pudo Eliseo resuscitar el mochacho embiando el criado con el baculo, y vuo de yr el en persona a abraçarse con el niño, y ajustarse con el, y desta manera le resuscita, para que se vea que no quiere Dios que se lleue a palos la resurreccion de vna alma, sino por amor, y por blandura, y abraçandose cõ ella,

Psal. 89.

por ay se reduce mejor: *Quoniam superuenit mansuetudo, & corripiemur.* Que tiene vn no se que la clemencia, y mansedumbre, que aunque no negocia con fuerça, la haze muy grãde en reducir coraçones: sale con su hecho, y dexa contento al rendido, y assi aconsejaua el

Eccli. 3.

Sabio: *Fili in mansuetudine opera tua perfice, & super hominum gloriam diligereis.* Y dixo muy bien, que con mansedumbre se perficionan las obras, y queda vn hombre bien quisto, y amado, haziendo su hecho, porque aunque con rigor y justicia lo haga, pero no queda perfecto lo que haze, porque es matando, y cortando cabeças, y esto no es perficionar, sino destruir, y no es afficionar, sino atemorizar. La mansedumbre, o rigor de vn Rey. Cada qual destas dos cosas de por si comparò Salomon en los Prouerbios con gran propiedad: la blandura, y clemencia, a vna agua suaua, y mansa, que viene en sazón, y en tiempo, que es muy dessecar a la

tierra,

tierra, que quando es assi, toda se embeue, y aprouecha en ella: *Inbilaritate vultus Regis vita, & clementia eius quasi imber serotinus.* Y assi la venida de Christo estaua prophetizada, como de rocio en vellon, que no haze ruido, quando cae en el, y deseada, y pedida por los Prophetas, como pluuia mansa. Y quando dize el Sabio lo que le parece, el Rey riguroso no halla a que compararlo, sino al Leõ que brama: *Sicut rugiens Leonis ita, & terror Regis.* Con el bramido acobarda, detiene, y rinde el Leõ todos los animales, al fin como Rey dellos: pero quando a Christo le compara al Leon el Euangelista San Juan, luego le acompaña con otro nombre que dize suauidad: *Vici: leo de tribu Iuda radix David.* Dize que vencio como Leon: y luego añade que vencio como rayz de Dauid. Quan differentemente haze su negocio la rayz en vn arbol, que el Leon rindiendo animales: la rayz chupa el agua, anda por la tierra buscando la humedad, y donde quiera que la topa la coge, y secretamente se la va dando al trõco, para que crezca, y críe, se hermosee, y enriquezca con hoja, flor, y fruto. Desta manera procedio Christo como rayz: que siendo arboles los justos, como lo son en la Scriptura, no pueden tener otra rayz, sino a Christo: de ay les viene toda su medra a ellos, y el con essa mansedumbre de rayz negocia mas que con el esfuerço del Leon, al fin como hijo de Dauid, que assi le cantan oy: que nada le representaua a Dios, para que del tuuiesse memoria, sino su mansedumbre: *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* Seneca en el libro de Clemencia, aduirtio que con tener las auejas todas aguijon, su Rey que las gouierna no le tiene, y no por esso anda desconcertada su Republica: antes Salomon echò de ver que nada corroboraua tanto la authoridad Real,

Prover. 16.

Prover. 20.

Apocal. 5.

Psal. 131.

Seneca lib.

1. de Clemē

tia.

Real,

Real, y la fortalecia como la clemencia, ni ningunos Reyes de armastenia el Rey tã seguros como misericordia, y verdad: *Misericordia, & veritas custodiunt Regem, & roboratur clementia tronus eius.* Conforme a esto, bien adierte el Euangelista que entra nuestro Rey manso, con que nos assegura que se lleuara la tierra, a la qual viene como pluuia, dando nos la de su gracia, y assegurando nos la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL VIERNES

despues del Domingo de Ramos.

Ante sex dies Pasche venit Iesus Bethaniam, vbi Lazarus fuerat mortuus, quem suscitauit Iesus. Ioan. 12.



Es vna gran cena, que en la villeta de Bethania le dieron a Christo, escriue el Euangelista Sant Iuan, y cantada Iglesia oy: y aduertiendo que fue vno de los que se sentaron a la mesa Lazaro, a quien auia resuscitado el Señor: que no solo no le hazem asco a Dios peccadores rezien conuertidos, mas aun tiene cuydado de regalarlos en la conualescencia, para que con mayor breuedad arrezien. A Saulo rezien purgado de su blasphemia, encaminò a casa de Ananias para que lo regalasse. El Angel q̄ dio las nueuas dela resurrección de Christo a las Marias, les dize, q̄ vayan a darla a los discipulos

Act. 9.
Marc. 16.

cipulos , y señaladamente a Pedro: *Ite, dicite discipulis eius, & Petro.* Porque estaria lloroso de su culpa, y conualesciente de auer salido del mal della, y a estos tales en particular quiere alentár, y esforçar Dios. Aquellas palabras que dize por Hieremias son de gran consuelo para vn peccador penitente: *Si conuerteris, conuertam te, & ante faciem meam stabis, & si separaueris pretiosum à vili, quasi os meum eris.* Si te ayudas , te ayudare, (aunque el primer fauor ha de venir de Dios) pero por hazer mas bien al hombre , y darle mas mano en su conuersion le habla en este lenguaje, y traherte he delante de mis ojos , y si apartas lo precioso de lo vil (que todo lo confunde vn peccador) seras como boca mia, que se puede declarar por muchos caminos, o escogere para ti la comida mas saludable , como si fuera para mi, o porque no toques en mançana ponçosa te hare la salua , y seruire de la boca, o hablaras como si yo hablasse , porque dare palabras en tu boca de las que salen de la mia, que pues para que nos deste bien Dios, es menester conuertirnos, haziendo lo de coraçon, con animo de que ganaremos su mesa si resucitamos como Lazaro le pidamos la palabra q̄ nos da de de su boca, para que seã de prouecho las de la mia. Esto alcançaremos con su gracia, y esta con la intercession de Maria, &c. *Aue maria.*

EXPLICACION DE

la letra del Evangelio.

POr estar dados mandamientos de prision contra Christo no se entra en Hierusalem, porque no es llegado el tiempo de se ofrecer a la muerte, antes se viene a Bethania, donde auia resuscitado a Lazaro, y el , y sus hermanas con este beneficio estauan obligados, y donde sin ellos tenia otros muchos afficionados, y douotos, esto fue seys dias antes de la Pascua, no contando

el viernes, que era el primer día della, ni el día que se gastó en el camino, y así se deduzca que fue viernes el día que llegó a Bethania, echo se bien de ver lo bien que allí le querian en vna gran cena que le aderecaron, que la mayor parte della se lleuó de casa de Lazaro, y sus hermanas a casa de Simon leproso, o por ser mayor la casa, o mas acomodada, o porque en las aldeas en la casa primera que entra el huésped, como sea persona principal, es muy ordinario juntarse todos los deudos vezinos, y amigos, cada qual con lo que puede llevar de su casa, y quedárselo todos allí a comer, o cenar. (Y así concuerda la opinion de Chrysostomo, y Euthymio, con lo que desto siempres los modernos.) Martha se encargó del trabajo de aderecarlo, y servirlo: que solia hazer este officio, quando tenia por huésped a Christo. Lazaro se sentó a la mesa, y aunque no se refiere que en esta auia mugeres, Mariano se quiso quedar ociosa, ni dexar los pies de Christo, (sitio y lugar donde ella tambien se hallaua) y tomó vn vaso de alabastro con vna libra de vnguento precioso, que en aquel tiempo llamauan de Nardo de espiga, y aqui sant Ioan llama Pisthico, o por el lugar de donde se traya (como entendió sant Augustin) o que quiera dezir siendo nombre Griego (como entendió Euthymio) que era simple, y puro, sin ninguna confectiõ con que (auiendo primero limpiado con sus cabellos los pies de Christo) le vngió pies, y cabeza, que auiendo de tener por cierto que no vuo mas desta vnctiõ de Christo, y que no fueron las que vngieron diferentes mugeres (como entendió Origenes) sino que es esta la misma que cuenta sant Mattheo, y sant Marcos, quedara todo concordado con la sentenciã de sant Augustin, con q̄ despues de vngida cabeza, y todo, porque destos vnguentos es lo mejor el asiento del vaso, y los vasos en que andan suelen ser estrechos de boca, y no le dan bien todo, le quebró (como sant Marcos dize) para aprouecharlo, sin que quedasse nada, sobre los pies, y cabeza de Christo, y bien se ve que era precioso, pues adierte el Euangelista que se hincho toda la casa de la fragancia del vnguento. Aqui donde tantos buenos sirven, Simon con su casa. Martha aderecando la cena: Maria vngiendo, Lazaro aunque callando, pero con sola su presencia publicandola omnipotencia de Christo, que le dio vida sobre todo poder natural, no falta vn Iudas que murmure (que siempre ay algo desto en los grandes banquetes) y aprecia el vnguento como auariento, que siendo lo, y junto con esto murmurador, siéprosuben las cosas de puto, y dize el Euangelista q̄ auia de veder a Christo, q̄ es como dezir, mas barato lo dio el (pues fue en treynta reales) de lo q̄ piensa q̄ se podria vender el vnguento, pues lo aprecia en trecientos, d̄ dõde le vino a dezir S. Ambrosio por esta razon, q̄ era vil en el delito vendiẽdo, y rico en la estimaciõ apreciãdo: *Dives in estimatio ne, vilis in scelera.* Y quiere dar a entẽder q̄ se empleara mejor en los pobres, no porq̄ el perdia el sueño cõ el cuydado dellõs, sino porq̄ era vn

ladron,

ladro, y p[er]sua q[ue] como era mayordomo, le auia de hazer limosnero, para hurtar desto como de la corte despensa q[ue] tenia a cargo; de fi[de] de Christo a Maria, porq[ue] la murmuraci[on] no ataje la obra buena diziendo, esta es v[er]niti[on] de muerto, y esto es lo q[ue] se guardaua para vngirme quando me v[er]uiesen de enterrar, y pues ent[on]ces no tuierades razon de indignaros si esto se hiziera, t[an] poco la tencys agora, pues se haze tan poco ti[em]po antes (que las palabras de S. Mattheo, y S. Marcos assi declaran estas de S. Ioan) y respondi[en]do a la objection de ludas, que parecia de charidad dize. Pobres si[em]pre los tendreys con vosotros, pero de mi p[re]sencia visible necesitada destes seruitios no gozareys si[em]pre. Supose en Hierusalem que auia llegado a Bethania Christo, y despoblauase la ciudad de la g[ra]te populat que a nubadas se venian a buscarle, no t[an]to por ver a Christo, qu[an]to por la curiosidad de ver a Lazaro resusitado, y j[un]to c[on] el al author de su resurreccion, y aqui acabo la Iglesia el Euangelio, que en este dia canta.

Matth. 26.

Marc. 14.

Consideracion Primera.



ANT E sex dies Pasche, &c. Este numero de seys dias t[an] repetido en las diuinas letras, y en algunos de los milagros de Christo referido, por import[an]te circ[un]stancia dellos, nos pide, q[ue] pues este es el vltimo Euangelio, no se dexela ocasion de tratar algo del. En los primeros dias del m[un]do, luego a la entrada de la creaci[on] del, se refiere seys dias de trabajo: que con auer hecho tan sin trabajo, y sin costa todas las cosas Dios, pues no le costar[on] mas q[ue] vna palabra: *Dixit*, c[on] todo esto nos cuenta Moyse que al septimo dia descansó, y de los seys dias dize, que cada qual dellos se hizo de tarde, y mañana, pero del Sabado, que fue el septimo, no dize: *Factus est*. Sino que lo bendixo, y sanctifico para su descanso: *Benedixit, & sanctificauit illum, & requieuit*. Assi quando en la Redempcion repara el mundo (que antes lo haze todo de nuevo: *Ecce noua facio omnia*.) Entra contando estos seys dias de trabajo antes de la Pascua como otros seys q[ue] conto S. Mattheo antes de la Transfiguracion, y es mucho de c[on]siderar que p[er]oga el peccador tal el mundo por su culpa, q[ue] cue-

Genes. 1.

Apoc. 21.

Matth. 17.

este mas rehazello, de lo que costò hazello, pues alli no trabajo el Senor, aqui suda, se cansa, y fatiga, y para subir al descanso de su gloria, sube siendo Señor della por la semana de trabajo desta vida, para que sepa el hombre, que no ay otro camino para ella. Seys años sirue el esclauo Hebreo, y al septimo le haze la ley libre. Seys años se siembra la tierra del Israelita, y al septimo huelga: seys dias se coge en el campo el manna, y al septimo ha ð auer cogida ración doblada; porq̄ aquel dia no se halla. En seys tribulaciones prueua Dios a sus amigos, y a el de quien mayores prueuas ha hecho le asegura que a la septima no le tocara mal: *Et in septima non tanget te malum*. Siete trompetas c̄yo S. Ioan, las seys q̄ significauan las seys edades del mundo, prognosticarõ grandes persecuciones, y guerras cõtra la Iglesia, muertes de hombres, assolamientos de Reynos, y ciudades, pero la septima no annũcia calamidad, ni trabajo, sino triumpho, y victoria del Rey eterno, y aquella perpetua holgança, donde no llega pesar: que por esso la septima peticion del Pater noster es: *Sed libera nos à malo*. Porque solo en aquel sitio es donde no llega mal, y esta junto todo bien. Sesenta fuertes guardan la cama del Rey Salomon, que son los sanctos de las seys edades q̄ guardan los diez mandamientos. Y en el mes sexto vino el Angel cõ la embaxada a la Virgen, y a la hora de sexta fue Christo leuantado en la cruz, y murio a la de nona, por conformarse con la hora en que Adam peco, que fue la de sexta, al medio dia, y a la de nona desterrado del parayso: que assi entienden algunos sanctos aquellas palabras: *De ambulantis ad auram post meridiem*. Y no solo quiso Christo reparar en arbol el daño del arbol, pero aun tambien se puede creer que quiere que se clauen sus manos en la Cruz a la hora que alargò Adam las suyas a tomar la mançana, y sair del mundo.

Exod. 21.

Leuit. 25.

Exod. 16.

Iob. 5.

Apoc. 8.

9. & 10.

Canti. 3.

Luca 1.

Gene. 3.

mūdo el justo a la hora q̄ salio el peccador d̄l parayso. Y para mas apurar el mysterio destes seys dias es de advertir q̄ su semana tiene Dios, y t̄bien tiene semana el demonio: los dias de la semana de Dios son enteros, sazoados, y llenos: *Dies pleni inuenientur in eis.* Pero los dias del peccador annubl̄se sin tiempo: *Occidet Sol in meridie.* Nunca se le logran, tienē mil subitos eclipfis: los seys dias de la semana de Dios parecēse a los de la creaciō, en el primero crio la luz, as̄i en el justo en el primero ay luz del entendimiento, que es la fe, q̄ aunq̄ dize escuridad tiene mas certeza que la claridad, y demonstracion de qualquier sciēcia. Y como la luz de la lampara ha menester para arder azeyte, as̄i la luz de la fe arde cō obras de misericordia, que son su azeyte, cō el qual dezia Christo que la ceuassen: *Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bona.* En el segundo dia se hizo el firmamento: *Et diuisit aquas ab aquis.* Significa la esperançã que haze diuision de las aguas de aca: abaxo, que son turbias de las de arriba que son cristalinas, y claras, porque se menoiprecia lo de aca, y se ama lo de alla. El tercero dia se fertilizo la tierra dando virtud a las plantas, y arboles, porque diessen flor, y fruto, que es la charidad: *Fructus autem spiritus est charitas.* El quarto crio el sol, que es la prudencia, que da luz para las demas virtudes: *In facie prudentis lucet sapientia.* El quinto crio las aues, y les dio su lugar, que es la justicia, que a cada vno da lo que es suyo: *Qui facit iustitiam iustus est, sicut & ille iustus est.* El sexto crio al hombre, que es la templança, pues se la encomendo en criandole: *Honestas autem nostras nullius egent, sed Deus temperauit corpus.* Dixo Sant Pablo, dando a entender, que nos dio lo necessario Dios, aunque con abundancia, pero atajando con la tem-

Psal. 72.

Amos. 8.

Matth. 5.

Genes. 1.

Galat. 5.

Prouer. 17.

1. Ioan. 3.

1. Corin. 12.

plança la superfluidad . El septimo descanso, que es
 la fortaleza : *Quod infirmum est Dei , fortius est homi-*
nibus. Y assi de aquella flaqueza fuya que mostro al
 tiempo de la muerte nos quedo tanta fortaleza, que
 dixo Sant Pablo de los primeros soldados de la fe,
 que vno bastaua para vn exercito: *Fortes facti sunt in*
bello, castra verterunt exterorum. Otros siete diastiene el
 peccador, pero son de hibierno, tristes, y obscuros.
 El primero dia es de viento de soberuia , que arre-
 bata las demas virtudes del alma. El segundo de yelo
 de auaricia: que no ay yelo mas apretado, pues no ha-
 ze paso a nadie el auariento. El tercero de niebla de lu-
 xuria, con que el alma nunca se ve clara . El quarto de
 nieue de yra, q̄ como la nieue tapa los caminos , tapa
 este vicio los ojos , y los de mas sentidos . El quinto,
 dia encapotado, obscuro , que es la embidia , que del
 bien ageno se entristeze . El sexto dia de agua , y lo-
 dos, de pereza , que no os meneays, ni salis de casa.
 El septimo dia de truenos , y relampagos , que es de
 gula, de que suele venir vna Apoplexia, con que el se-
 ptimo dia es de muerte, y tras ella de infierno . Siendo
 el septimo en el iusto de descanso , y siendo los dias
 del malo tales, y de hibierno, bien deuen temer no par-
 tir desta vida en tal tiempo : *Caueto ne fugã vestra fiat in*
hyeme. De manera que el malo despues de los seys
 dias de tan pesado trabajo no espera septimo de des-
 canso , sino el peor de todos los passados, que es el
 camino pedregoso, lleno de tropeçones. Que el Eccle-
 siastico dezia que el peccador caminaua , donde aun
 la misma carne (a quien pretende dar gusto) se va que-
 brando los ojos, y haciendo pedaços, y despues de tan-
 to trabajo de alma, y cuerpo van a parar al infierno:
Ecclesi. 21. Via peccantium complantata lapidibus, & in fine eorum in-
feri, & tenebra, & poena. Estos seys dias trabajosc , a que
 no se

no se sigue fiesta, ni pascua de descanso parece q̄ significa aquella bestia fiera que vio S. Ioan, retrato del Anti Christo, en quien puso numero de seys multiplicado diuersas vezes, sin q̄ llegasse el septimo de descanso, y assi dixo: *Hic sapientia est, qui habet intellectum computet numerum bestie, numerus enim hominis est, et numerus eius sexcenti sexaginta sex.* No engañe a nadie esta bestia con los regalos, y descansos que prometiere, que no tiene Pascua de descanso: *Post dies sex.* Todo se acaba en los seys dias de trabajo, y esse se multiplica y dura siēpre, que es numero de hombre, y no de Dios: y aqui se ha de ver la sabiduria, discrecion, y entendimiento de cada vno, en saber hazer biē el cōputo, y cuenta de los dias deste, que si a los buenos promete Dios premios multiplicados de a ciēto por vno, los malos lleuā tãbiē castigo multiplicado no solo de seys en sesēta, sino en seyscientos: de suerte que si en el cuerpo trabajã como seys, en el alma es el trabajo como sesenta y en el cuerpo y alma, en el infierno como seysciētos. Aqui pues es necessaria la sabiduria, y entendimiēto: *Hic sapientia*

7. Abrir el ojo para huyr deste barranco, en que cae, y se despeña el peccador, que tan malas Pascuas aguarda, y seguir los passos de Christo: que acabados los seys dias de trabajo por el, se llega despues al septimo del descanso de su pascua. Esto da a entēder el Euāgelista en la circunstancia que oy cuēta, de que esta venida a Bethania fue seys dias antes de la Pascua, porq̄ a la fiesta del Señor preceden los seys dias de trabajo, si ya no queremos dezir quan contados son los passos, y las horas, y dias q̄ gasta Christo, q̄ vno por vno los referē los Euāgelistas, y lo que obro en cada qual dellos. De la manera q̄ a vn enfermo defazuziado no haze el medico fino mirarle las mudanças q̄ cada momēto tiene, tomarle el pulso cada rato, contarle los terminos,

Apoc. 13.

Compar.

para ver las horas que le quedan de vida, y assi parece que lo hazen con Christo, que como ya esta cercano a la muerte, cuentanle los dias, y aun las horas, y aun quando viene a llegar a lauar los pies de sus discipulos, adierte el Euangelista que fue la vispera de Pascua: *Ante diem festum Pasche.* Como diziendo, este dia que tanto desicamos de la Pascua para tener la buena ya se llega, oy es la vispera: (q̄ estos laborios muy de vispera de Pascua son,) y oy seys dias nos faltan para la Pascua, que no ay dia perdido para Dios: *Ante sex dies Pasche, &c.*

Joan. 13.

Consideracion. I I,

Venit Iesus in Bethaniam, ubi Lazarus fuerat mortuus, quem suscitavit Iesus. Muchas cosas nos ofrecen estas palabras, este yr, y venir de Christo a Bethania tantas vezes, que nos muestra que a donde tiene amigos Dios muy amenudo acude, aũque sea con riesgo, y peligro de la vida. Quãdo tuuo la nueva de la muerte de Lazaro dixo a sus discipulos, boluamos la buelta de Iudea camino de Bethania, y auia se retirado de alli porque le querian apedrear, y para que no haga este camino, le refieren esto los discipulos (como que no se meta Dios por el fuego, y espinas por el remedio de vn justo) Y assi les responde, aun no es puesto el sol para que no veamos las piedras donde se puede tropezar, luz, y dia nos queda toda via para ver donde assentamos el pie, y auiendo dado aquella buelta a Bethania con aquel peligro, oy da otra en tiempo que le tiene mayor. No dexa Dios assi de la mano al justo que ha resuscitado, que por momentos acude, y da muchas bueltas a ver como le va, ya esforçarle hasta que del todo este rezio, y ruerte.

Joan. 11.

Exod. 3.

Aquellas

Aquellas palabras de Sant Pablo, que dize de si, son muy a proposito desto: *Filioli quos iterum parturio, donec formetur Christus in vobis.* Dezia que trabajaua con gran cuydado, y le costauan los hijos spirituales dolores grãdes de parto, y no de vn solo parto, sino vno, y otro hasta dexarlos bien parecidos a Christo, y a el bien retratado en ellos. Y no solo apunta el parto spiritual de la conuersion del alma, con que nace de nuevo a la vida de la gracia, que es la propria vida, como lo enseño el Señor a Nicodemus, a quien se le hazia difficultosa esta manera de renacer. Porque si la palabra: *Iterum*, hiziera relacion del primer parto natural al segundo spiritual, de que parece que trata, no auiendo tenido en el primero parte Sant Pablo, no podia dezir tratando del segundo: *Iterum parturio.* De manera que hemos de dar para declarar el lugar dos partos spirituales, para que venga bien la repetición, vna, y otra vez, de la palabra: *Iterum.* Lo qual parece que declara el parto de la leona, que pariendo el cachorrillo (sino muerto) amor recido, se retira con el a esconderle del padre, porque si le ve de aquella manera, viendo que en la gallardia, y ferocidad no le parece lo matara, y hara pedaços, y viendo esto la piadosa madre se retira con su cria abrigandola con sus pechos, y fomentandola con su calor, y abriéndole la vna, y otra oreja, y dandole por ellas mil bramidos, hasta que le haze levantar la cabeça, y este der los miẽbros, y en crẽspale las berijas del cuello, y a filale las vnãas, engalanale, y ponele loçano, y quando desta manera le tiene bien dispuesto, y que puede parecer ante su padre, entõces se le muestra. Todo este nuevo trabajo en el tiempo q̄ por el de que ella auia escapado del parto auia menester regalarse y cuydar de si, olvidada de su dolor, acordarse del regalo del hijo para que el padre no le mate, es otro nuevo parto. Estas dili-

Galat. 4.

Ioan. 3.

gécias hechas cõ tanto cuydado como amor, estos bramidos salidos del coraçõ para dar vida, grãdes dolores cuestã, y a estos parece que alude S. Pablo quãdo dize que segũda vez pare al que la primera cõuirtio al conocimiento de Christo, porq̃ quando via algunos de los reducidos, como eran los de Galacia, en especial, a quiẽ estas palabras dixo, como enhechizados, amortecidos, y que no medrauã, como se lo auia dicho en el ca-

Galat. 3.

pitulo antes: *Quis vos fascinauit non obedire Veritati, ante quorum oculos Iesus Christus proscriptus est in vobis crucifixus.* Quien os ha aojado (q̃ les habla en la propiedad d̃ ñños reziẽ nacidos, en quiẽ es mas ordinario el mal de ojo) teniẽdo a Christo delãte por imagẽ a quiẽ auia des de parecer? y luego les da a entẽder q̃ su vida spiritual dellos ha de entrar por el oydo: *Ex operibus legis spiritũ accepistis, an ex auditu fidei?* Siẽdo pues afsi, otro nuevo parto como a leona le cuesta de gritos, de voces, y d̃ amonestaciones: *Iterũ parturio.* Como los veq̃ dan buelta, despues de auer conocido a Dios, y q̃ ellos ha conocido a ellos, a las viejas idolatrias, de q̃ los auia sacado:

Galat. 4.

Nũc autẽ, cũ cognoueritis Deũ, imo cogniti sitis à Deo, quomodo cõuertimini iterũ ad infirma, & egea elementa, quibus de nuõ seruire vultis? Veelos acabados de parir con tãtos dolores q̃ se le muerẽ entre las manos, y q̃ parto tã costoso no se logra, y q̃ si ve el verdadero leõ del tribu de Iuda q̃ no le parecẽ los hijos los despedaçara, retira se cõ ellos la leona, q̃ los ha parido, y como metiendolos de nuevo en sus entrañas, viẽdo en ellos vn *Iterũ*, con que se retiran, forma otro: *Iterũ*, con q̃ los acomete con gritos, y con voces, con amonestaciones, y consejos hasta formar vn Christo en ellos, y encarnizallos en su sangre, para que parezcan al verdadero Padre desta generacion spiritual, y para esto da vna, y otra buelta: que no aprouechara nada, auer los parido al conociẽto de Dios

de Dios, sino los alimentara, y sustentara con la leche de su doctrina, hasta dexarlos fuertes: que la madre q̄ mucho quiere, no fia de agenos braços el hijo q̄ pario, ni quiere que se le de otro pecho. Así Christo ha dado vida corporal a Lazaro, y espiritual a Maria, y el buen medico de las almas no olvida a los enfermos q̄ tiene en cõualefcencia, ni dexa de dar bueltas a visitarlos hasta q̄ artezian del todo: q̄ el medico que cura cõ amor, *Compar.* tanto mayor le cobra el enfermo, quãto de mas graue enfermedad le ha curado, y aunq̄ le vea libre idella, nõ ca dexa de visitarle, y acudirle, porque se deleyta cõ el, como con testigo de lo mucho que sabe, y tiene por mayor paga el auerle acerrado la cura, que la que puede interesar, dexando de visitar a este para acudir a otros que se la den mayor. Con este cuydado acude Christo allugar de Maria, y Lazaro, y haze vna y otra visita, que como les sano no les quiere dexar de la mano, y con particularidad adierte el Euangelista que Bethania donde el Redemptor viene, es vn lugar, donde murio Lazaro, y donde le auia resuscitado, porque tomaua por lugar mas acomodado para salir contra la muerte aquel donde ella sabia ya quales eran las fuerças de Christo pues las auia alli probado: y donde sus discipulos, y amigos quedassen satisfechos, que el que alli auia sido poderoso para sacar al amigo del poder de la muerte, lo feria tambien para quando a el se le desuergonçasse darle su pago: que para satisfacer David a Saül, de que podia fiarle muy bien la batalla contra Goliath, le refirio *1. Reg. 17.* algunas proezas suyas hechas en defensa de sus ouejas: como matar el osso, esseon quando acometiã al aprisco a comerle alguna, y así parece que lo haze oy Christo cõ solo venirse a Bethania, donde al fiero leõ de la muerte le saca a Lazaro oueja suya de las presas, y garras,

IOAN. 12.

y garras , y assi se viene el a buscarla al mismo lugar traydo de el amor de sus amigos, y no de la fuerça de sus enemigos, y llamase Bethania casa de obediencia, porq̄ viene a cūplir la que tiene dada al Padre: *Sicut mā datum dedit mihi Pater, sic facio.* Y antes de dezir estas pa bras, dixo que quiere satisfazer al mundo, que aunque el Principe q̄ tyranicamente esta apoderado del (q̄ es el demonio) salga a le hazer guerra, y vēgan a las ma nos, no hallara en el en q̄ hazer presa: *In me non habet quicquam.* De donde conocera el mundo que venir a la muerte, es amor, y obediencia del Padre, y no fuerça del enemigo, que de los dos desafiados bien muestra ser el mas valiente el que aguarda en el puesto, y sale primero a la estacada. A todo esto dize que vino Christo a Bethania, donde auia resuscitado a Lazaro.

Consideracion. IIII.

F*Ecerūt autē ei cenā ibi, & Martha ministrabat, Lazarus verò erat vnus ex discubentibus, &c.* Estos son grades amigos del Señor, pues no le faltan en el tiempo de la necesidad, ni por verle andar retraydo, y cōjurada la gente poderosa contra el, dexan de hospedarle en su casa, y hazerle gran banquete, como si fuera en el tiempo que mas bien recibido estaua en el mundo. Aun los mismos discipulos de Christo, que eran los mas obligados, y que mayores beneficios auian recibido, a la cena, y regalo se hallan todos, en el huerto al sudor de sangre, solos tres, y estos retirados, y dormidos: en casa de los Pontifices ~~solo uno~~, en la Cruz ~~ninguno~~: que como crezian los trabajos méguauā los amigos, y assi como de cosa singular la en carece S. Pablo en Moysen su fe diziēdo, q̄ aũ dende ni ño crecio siempre en el: *Fide Moyses grand. factus.*
Chico

Hebr. 11.

Chico en el cuerpo, y edad, grande en la fe, y entereza, Moyses que menospreciando el regalo de palacio, y el ser tenido por hijo de Pharaon, se acosto a fauorecer la parte cayda, y se determina de seguir el partido de los Hebreos, donde andaua tan baxo, por donde le guardo Dios para Capitan de afilligidos, por auer ante puesto la affliction de los del pueblo de suyo, en que quiso acompañarles con pobreza, a la riqueza, y regalo que en casa de vn Rey tan poderoso tenia. Gran valor el de Tobias, que quando los diez tribus yuã a adorar los idolos, por miedo de la muerte con que los amenazaua el Rey tyrãno sino idolatrauã en sus falsos Dioses, solo Tobias siendo muchacho como Moyses: *Cum Tobie 1.*

esset iunior omnibus, nihil puerile gessit in opere. No se le parecia el ser niño en las niñezes de tal, que antes cõ gran constancia el solo se retiraua destas juntas de los idolatras, y se yua a adorar a su Dios de Israel al templo de Hierusalẽ: *Hic solus fugiebat consortia omnium, & pergebat in Hierusalem ad templum Domini, & ibi adorabat Dominum Deum Israel.* Bien chico era Daniel quando en la cata del Rey Dario los lisonjeros del Rey, y enemigos del Propheta, buscaron traça para lo hazer mal quillo, ordenando con el Rey, que por espacio de treynta dias nadie hiziesse oracion a Dios, ni le pidiesse nada, sino que todos acudiesen al Rey con sus necesidades, queriendo por este camino impedir que Daniel no hiziesse oracion a su Dios, con pena que pusieron sobre esto de echar en la leonera a quien quebrantasse este bando, y todo esterigor no fue bastante para que Daniel dexasse sus horas de oracion, que solia tener, ni aũ si quiera para que se retirasse a orar, haziẽdo en secreto lo que cõ tan rigurosa pena estaua prohibido, antes a puerta abierta tres vezes al dia hincado de rodillas, como antes solia, y abiertas las vètanas q̄faliã a la parte de Hie-

Daniel 6.

de Hierusalen hazia su oracion, y si le dixessen mirad Propheta que ay malfines, que solo traçaron esto por cogeros, dize que todo lo sabe: *Quod cum Daniel comperisset, id est constitutam legem.* Pues ya que quereys hazer oracion, cerrad vuestras ventanas, dize que no ha de ser sino: *Fenestris apertis.* Pues orad de noche, y no de rodillas con esta demonstracion, porque no os vean dize, que no quiere sino *Tribus temporibus in die flectebat genua sua,* Mudad ð costũbre, y hazed algo menos agora, pues veys que ay leones, que os despedacẽ, tã poco viene en ello, sino: *Sicut antè facere consueverat.* Que antes el justo en estos tiempos que anda el partido del Señor tã de cayda, quiere parecer que le sirue en algo, y le tiene fe, que quando ay prosperidad poco se agradece. Esto parece que daua a entender David en aquellas pa-

Psal. 118.

labras: *Tempus faciendi Domine dissipauerunt legem tuam.* Y el, *Faciendi.* Boluio el Chaldeo por primera persona: *Tempus ut faciam.* Como si dixera, agora Señor es tiempo, que yo me muestre: y haga algo, que veo quã quebrantada anda vuestra ley, esta es buena ocasion de mostrarme sieruo, y amigo vuestro, que correspon-

Psal. 118.

de aquel verso del mismo Psalmo: *Et ambulabam in latitudine, quia mandata tua exquisivi.* Quando otros andan retirados, y por los rincones, yo ando mi cara descubierta, y en publico con grande alegria, que es la que ensancha el coraçon, y en lugar de: *Latitudine.* Dixo

Theodo.

Theodoro: *Cum multa facilitate, & confidentia, magna liberalitate etiam inter persecutiones.* Muy como confiado, con animo facil, y liberal me andaua yo por entre todos los trabajos, y en presencia de los Reyes hablaua de vuestra ley, y de vuestras hazañas muy sin cõ-

Psal. 118.

fusion: *Et loquebar de testimonijs tuis in conspectu Regum, & non confundebar.* En estas ocasiones pues se muestran los grandes amigos, y se sirue mas Dios, quando esta

esta el mundo cōjurado para le quitar la vida, quita el escādolo de su Cruz cō mostrar su magestad, q̄ para en tal occasiō no le falta gente de su parte q̄ le hospede, y banq̄tee cō toda solēnidad. Pero siendo tan grāde esta cena, no nos dize el Euāgelista q̄ platos se siruierō, ni q̄ regalos adereço Martha, q̄ era a cuyo cargo estuuo la cozina, y en esto sant Ioan el estilo sigue de todos los demas Euāgelistas, q̄ aunq̄ escriuen comidas q̄ a Christo le dieron, ninguno dize que platos se le siruieron, aunque todos aduerten que en ninguna parte comio, que no cōuirtiesse peccadores, y este deuia de ser su sabroso plato, y el a que alargaua la mano con mas gusto, por el qual dexaua todos los demas. Bien claro mostro esto, quādo le trayan los discipulos de comer estādo cō la Samaritana respondiēdoles: *Ego cibū habeo* Ioan. 4.
manducare, quem vos nescitis. Yo tēgo aqui el manjar de que gusto mas de lo que podeys entender, y todas las faltas del banquete del Phariseo le echo Christo en la cara, dādole a entēder q̄ las auia suprido todas, vna alma conuertida, y como nuestro Euangelista pone oy a la misma a los pies de Christo, y a Lazaro rezien resuscitado, que tambiē es retrato de peccador q̄ buelue a nueva vida sentado a la mesa, parecele q̄ no ay mas para que referir comida de gusto, que se le aya seruido a Christo, pues el no gusta de otra tāto. Parece q̄ le siēte necesitado la Esposa de mājar, quando le cōbida a las frutas de su jardin: *Veniat dilectus meus in hortum suū,* Cantic. 54
ut comedat fructus pomorum suorum. Y aun no le ha combidado ella: quando le responde: *Veni in hortum meum soror mea sponsa, me sui myrrham meam cum aromatibus meis.* Venios vos Esposa a mi huerto, que os regalare bien, porque he hecho vna calabriada de todas las frutas mas olorosas que ay cō el agrio de la Myrrha, q̄ les da gran sabor para el gusto. Lo prime
ro no.

August.

2. Corin. 8.

ro no dexa de tener gran mysterio, que acabandole de cõbidar la Esposa, la combide luego a ella. S. Augustin se valio para esto de aquel lugar de S. Pablo: *Propter vos egenus factus est, cū esset diues, ut illius inopia vos ditites essetis.* Dixo que la grã gracia, y merced que Dios les auia hecho: *Scitis enim gratiam Domini nostri Iesu Christi.* Auia sido hazerse pobre, para que ellos fuesen ricos. Que es lo que hizo Christo dexando pobres en el mundo? fino poner hombres de negocios con trato, y credito suyo, para que el dinero que les dieredes aqui, os lo dẽ librado en la bienauenturança, cõ vn cambio, y logro perpetuo. Que commodidades, quando vno ha de caminar a vna prouincia muy lexos hallar aqui quien le de letra de su dinero para alla, y con gran ganancia, en especial si la moneda de aqui no corre aculla. Desto siruen los pobres como parecio en lo de S. Laurencio, q̃ quando el tyranno le apretaua por el dinero dixo, que ya lo auia despachado con letras por manos de los bãqueros que eran los pobres, y que estaua puesto en el cielo: *Facultates Ecclesie, quas requiris, in caelestes thesauros manus pauperum deportauerunt.* Esta manera de contratacion (dize S. Pablo) que començo Christo, que siendo rico no de la riqueza de aca, sino de otra mejor, que es de gloria, que es la moneda, que corre alla arriba: *Glorie, et diuitie in domo eius.* Vno pobre, y truxo en credito toda su hazienda, para tomar de la moneda de aca, y librar alla, y esta fue merced que nos hizo, porque, que pudierades vos grangear con vn jarro de agua, y vn pedaço de pan? sino fuera siẽdo tan pobre Christo, que por su necesidad toma esto a cambio aca, y libra lo con los logros alla, y de essa manera, de su pobreza nace vuestra riqueza. Viendole pues cõ ella la Esposa, combidale a su huerto para hazer de la fruta del, fruto de gloria: y como la necesidad de Christo es nechiza

Psal. 111.

solo para enriquecerla a ella, llamala a su huerto, el pagandole la voluntad de auerlo cõbidado, y dize le, que el saynete, y gusto que tienen sus frutas con que a elle saben bien es de myrrha amarga, symbolo de peccadores convertidos, y esse es el plato, de que mas caso haze, y el que cuenta S. Ioan q̄ oy tuuo a su mesa, siẽdo Lazaro vno de los que se sientan a ella, y vngiendole Maria los pies, y firuiendo Martha.

Consideracion IIII.

Maria autem accepit libram vnguenti, &c. S. Ioan di ze que con este vnguento vngio los pies Sant Marcos que quebrando el vaso de alabastro lo derramo sobre la cabeza: *Et fracto alabastro effudit super caput eius.* De la concordia de los dos Euangelistas diximos en la letra, del mysterio diremos agora: que no dexa de tenerlo, el quebrar el vaso si nos, acordamos de lo que passa en la vnction de Saul, que se hizo con vn vaso quebradizo de barro: *Tullit autem Samuel lenticulam olei, & effudit super caput eius.* Pero quando vngio a Dauid fue con vn cuerno rezio, que no se quiebra, y en el lleuo el azeyte Samuel, y assi se lo mando Dios: *Imple cornu tuum oleo.* Y mas abaxo dize la execuciõ del mãdaro: *Tullit ergo Samuel cornu olei, & unxit eum.* Tengo por cierto que fue, porque el Reyno de Saul no auia de permanecer, y assi fue el vaso fragil, pero el de Dauid auia de ser perpetuo, y auia Christo de nacer del, pero como el Reyno de Christo no era d̄ste mũdo, y faltaua tã poco para q̄brarse en la cruz el vaso de su cuerpo puesto en ella por mofa el titulo de Rey, por esso quiebra la Magdalena el vaso, que la victoria de la muerte de Christo de vaso q̄brado tiene de ser, de q̄ ha de salir la luz para ~~encandilar~~ el mundo como en lo de Madiã:

Marci. 14.

1. Reg. 10.

1. Reg. 16.

2. M. 12. 47

- Isai. 9.* *Sicut in die Madiam.* Y como el vaso aqui quebrado olio el olor por toda la casa, quebrado en la Cruz tambien dara su olor por todo el mundo, que quando mas bien le olio Iacob a su padre Isach, y le bendixo, y dio el mayorazgo, fue quando estaua en habito de Esau peccador, entonces le dixo el padre que le olia a campo, en que auia de todas flores: que en la vida Christo diuersos olores dio de si con cada obra que hizo, le dio de cada qual de sus atributos,
- Genes. 27.* olio a Iusto quando echo los logreros del Templo: a misericordioso quando lloro en el sepulchro de Lazaro, y sobre la ciudad de Hierusalem: a hombre, quando se mostro sediento, y cansado con la Samaritana: a Sabio, quando prendio con sus palabras a los que le yuan aprender, a poderoso quando a pie enxuto camino por sobre el mar obedeciendole las aguas, y los vientos quando los mando quietar, pero quando en su muerte se qbro el precioso vaso de su cuerpo, y se derramo el olor de su fama, y sancto nombre: *Oleum effusum nomen tuum.* Olio todo junto por todo el mundo la charidad porque no la auiendo mayor, que dar la vida por el amigo, alli la dio por el enemigo, y rogo por el. El poder, porque alli se lo lleuo todo tras si, muertos de los sepulchros, animas del infierno, y coraçones del mundo: *Omnia traham ad me ipsum.* Olio a hombre, pues como tal muere, olio a Dios, pues como tal se enluta el Sol, y Luna por el, y por tal le confiesan:
- Matth. 27.* *Verè filius Dei erat iste:* A Rey poderoso, pues allile pide Reyno el ladrón: *Cum veneris in Regnum tuum.* A justo pues ninguna justicia mayor se hizo del peccado que morir por el el que no le tenia, solo porque tenia habito de peccador, y esto quiso mostrar el eterno Padre (como dixo. S. Pablo) *Quem proposuit Deus propitiatorem per fidem in sanguine ipsius ad ostensionem iusti-*
- Rom. 3.*

ria sua. Con esto se ve como olio el vaso quebra-
do a todo genero de buen olor, y el Iacob justo en ha-
bito de peccador a todas las flores de campo muy lle-
no, en cuya figurale quiebra la Magdalena. Pero el
gran mysterio es, que vn Euangelista diga que vnge
los pies, y otro la cabeça, y sin duda lo hizo todo, que
estas son las licéncias q̄ da el amor, y lo q̄ va creciédo, y
subiendo de pies a cabeça en el estado de la perfectiõ,
llegose a los pies de Christo la primera vez, y no pas-
so de allí, y como aquella obra la acredita el Señor, y la
abono, y dixo q̄ amaua mucho, ya se va subiendo a vn
gir la cabeça. Es como la yedra, q̄ si halla arrimo, por
ay va subiédo mientras le dura, y pegase tá fuertemē-
te q̄ no ay cosa q̄ la aparte, q̄ por esto se dixo *Hedera a*
Herendo. Y así dixo David: *Mihi autem adherere Deo bo-*
nū est. Hallo estriuo en Dios, a quiē como yedra me pe-
go, y esta me esto tã bien, q̄ si no es con esse arrimo que-
da nuestra alma echada por tierra como yedra, q̄ por si
sola nõ se levanta: *Humiliata est in puluere anima nostra,*
conglutinatus est in terra venter noster. Pues pegada a los
pies, y trauada mas que yedra, no la apartan de allí
los celos de Martha: *Reliquit me solam ministrare.*
Porque la defiende Christo, diziendo que ha etecogi-
do la mejor parte: *Optimam partem elegit.* Que tambien
la auia defendido estãdo a sus pies en casa del Phariseo,
y oy la desfiende de Iudas, q̄ murmura la perdicion deste
vnguento. Y esta tan atrimada, y pegada a la yedra q̄ se
puede dar a prueua, como S. Pablo a ver si ay quien la
desarrime: *Quis me separabit à charitate Christi?* Y pudo
dezir bien estas palabras la Magdalena, pues auia del
pie de la Cruz no ay quien la desafga, ni de los pies
de Christo, el Phariseo, ni Iudas, ni su hermana. Es
yedra que trauó fuertemente, y auendosi subi-
do a los pies, va subiendo como yedra hasta la cá-
beça:

Compar.

Psal. 72.

Psal. 43.

Luca 10.

Luca 7.

Roma. 8.

beça: que estas son las licencias que da el amor (como
 dixo Sancto Thomas) que el perfecto grado suyo es,
S. Th. opus. quando da atrevimiento: *Perfectus gradus amoris est, quo*
de dilectio *facit audere vehementer.* Que casi son las razones de S. loã
ne Dei. que supo muy bien destas licencias de amor (aũque el
 no subio del pecho, ni lego hasta la cabeça como Ma-
1. Ioan. 4. ria:) *Timor non est in charitate, sed perfecta charitas foras mit-*
tit timorem. Y viene a concluir: *Qui autem timet non est*
perfectus in charitate. No ay buen amor con miedo, ni es
 perfecto enamorado el que le tiene, y assi no le tenia
 perfecto la Magdalena quando se vio a los pies, pero
 quando en ellos quedo fauorecido su amor por Dios
Psal. 83. luego se va subiendo como hiedra: *Ascensiones in corde*
suo disposuit in valle lachrymarum, in loco quem posuit. Den
 de el valle de sus lagrymas que hizo a los pies de Dios,
 como vnos esfuerços, y leuantamientos para subirse
 hasta la cabeça. S. Pablo a los principios de su cõuersiõ
Rom. 1. pierde el encogimiento, y dize: *Non erubescio Euangeliũ.*
 Y contentale con que no le ataje la verguença. Quan-
Galat. 6. do va cobrando mas animo dize: *Mihi autem absit glo-*
riari nisi in Cruce Domini nostri Iesu Christi. No quiere mas
 gloria, que Christo y su cruz. Todo esto es yr subiẽdo.
 Pero no se dexede notar que vngidos los pies y cabe-
 ça, lo enjuga todo con sus cabellos, q̃ al fin se lleva ella
 la mayor parte de la buena obra que haze, que todo lo
 que se haze en seruicio de Dios, la medra, y prouecho,
 en quien lo haze se queda. De la oracion dixo Dauid:
Psal. 34. *Oratio mea in sinu meo conuertetur.* Que es lo q̃ dizen los
 que piden limosna, hazed bien para vosotros mesmos,
 y en murmurar Iudas esta obra no solo aduerto yo q̃
 quando la quiere apocar la engrandece, como los del
Ioan. 11. Cõcilio, que queriendo desauthorizar a Christo, con-
 fiessan que haze muchas seãales, y el hermano mayor
1. Reg. 17. de Dauid, que murmurandole que se viene a la guerra
 con las

cō las palabras q̄ quiere apocalle, le abona, y engrâdece, así estotro aprecia en treciētos dineros el vn cuento, pero aũ lo q̄ mas estimo es q̄ el Apostol̄ d̄ Dios q̄ ha de ayudar a la cōuerfion del alma esse la murmure. De esto parece q̄ erā los sentimiētos d̄ la Esposa, de q̄ le auia quitado el manto y maltratado la ronda, y las guardas de la ciudad, q̄ eran los que auia de desagrauiarla, quãdo otras quisierā hazer aquello: *Inuenerūt me vigiles, qui custodiūt ciuitatē, percusserūt me, & vulnerauerunt me, tulerunt palliū meū mihi custodes murorū.* Quanto mas obligados estauā los q̄ rondauan aquella hora, para impedir q̄ no se hiziesen agrauios y sin razones, y amparar a la q̄ andaua abuscar su esposo, y acōpañarla, y defenderla. Siēte Dios mucho q̄ los que han de ayudar con su doctrina a la cōuersiō del alma, que estos son las guardas de la muralla de la Iglesia, y el alma q̄ se conuierte es la esposa que busca a su esposo, q̄ ellos le la escandalizē, y diuertan con su mal exemplo, y que como vn Iudas le murmurē, y çahieran la liberalidad que en su seruicio tiene, y así deshaze Christo estos dela fueros, y agrauios, y toma por su cuēta el descargo de Maria, y respōde siēpre que se ofrece en su abono, cō q̄ ella esta muy descuydada de si, y procede con su obra resuelta su sancta determinacion como vn Iob que dezia: *Pone me Domine iuxta te, & cuius vis pugnet contra me.* Ponedme vos Señor jūto a vos, y hagāme guerra todos quātos quisierē: dando a entēder q̄ no ha de bastar la lengua del maldiciēte para interrūpir el camino del cielo al justo que vna vez le ha començado, si no q̄ determinadamente ha de yr rōpiēdo por los incōuenientes, pues aunque se atrauiesse vn Iudas esta luego Christo, de quien el alma se ha aũdo, que ha de respōder en su defensa, y así seguramente puede yr caminando, dando buen olor de su fama, aunq̄ sea en las plaças asquerosas y hediondas

Cantic. 5.

Iob. 17.

Eccles. 24. das, como vn Iudas, q̄ mas que balfamo suele su vngüēto para trascender en las plaças: *In plateis sicut cynamomum, & balfamum aromatizans odorem dedit, & quasi myrrha dedit suauitatem odoris.* Que mucho es, que en plaça tan alquerosa como el coraçon de Iudas huela bien la myrrha, q̄ es el alma conuertida, y aprecie en tanto dinero su offrēda, y a Christo le huela tambien al fin como olor de myrrha (que tambien da sabor a las frutas de su jardin) que tome a cargo su defensa dandole animo para que no desfmaye, sino que suba de los pies a la cabeça, que es yr caminando: *De virtute in virtutem videbitur Deus Deorū in Sion.* Creciendo el sacrificio, aumentando se la charidad, esforçandose la esperança, y fortificandose en la fe por estos escalones, dende el vltimo de la gracia se da vn passo mas a gozar del Dios de Siō en la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Psal. 83.

C O N S I D E R A C I O N E S D E L A C O N V E R S I O N D E L B V E N L A D R O N.

Tēpore accepto exaudiuite, & in die salutis adiuuite, ecce nūc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis 2. Corint. 6.



NO de los mayores mysterios que passarō en la muerte de nuestro Redemptor, es el de la conuersion deste Sancto ladron, que estando a la puerta de la muerte, y aun del infierno, con vn passo que dio tomola puerta de la vida, y gano la del cielo, gran consuelo para vna alma q̄ ve q̄ no ay penitencia tardia, sino q̄ mientras ay dia, y luz

y luz de vida, ay esperança de ganar la eterna: pero grã
 riento es neceſſario en eſta esperança, porque ſe ſuelen
 yr muchos al infierno, tanto por mucho ~~esperar~~ como
 por deſeſperar, y mucho ~~esperar~~ es guardar la conuer-
 ſion para la vltima boqueada, fiãdo en la miſericordia
 que vſo Chriſto con vn ladrõ bandolero, foragido, pu-
 blico ſalteador de caminos, a quiẽ hizo aſſerez del cie-
 lo, y canonizo por ſu boca, y baptizo con el agua de ſu
 coſtado: que dexar en eſto toda la conſiãça, no es muy
 ſeguro, pues tiempo tan accepto como aquel, Chriſto
 en la Cruz, y ſu coſtado abierto : nadie le gozara. Y el
 prouerbio viejo dize q̄ por vn ladron pierden muchos
 el meſon, y la occaſiõ q̄ nos muestra agora el Apoſtol
 no es de perder, pues ſolo tiene vn *Nunc*. Que es vn in-
 ſtãte de tiẽpo: *Ecce nunc tempus acceptabile*. Que el en q̄
 Chriſto murio fue vendeja de ladrones, pues en cõpe-
 tẽcia del Redẽptor fue dado Barrabas ladrõ por libre,
 biẽ ſe podia eſperar q̄ otro ladrõ auia de gozar el pri-
 mer fruto de la Paſſiõ d̄ Chriſto, y q̄ pues el primer hõ
 bre hurto en el parayſo del arbol, auia de auer quiẽ dẽ
 de el arbol hurtaſſe el parayſo, y en dia q̄ a Dios le co-
 ſto el cielo tanto, le auia de coſtar tan poco a eſte San-
 cto, que le dieſſen en vn punto la gloria, biẽ podemos
 eſperar q̄ para tratar d̄lla nos dara Dios la gracia en eſ-
 pecial poniendo por interceſſora a la Virgen para al-
 cançarla, &c. *Aue Maria*.

Conſideracion Primera.

*Tempore accepto exaudiuit te, & in die ſalutis adiuuit te, ecce
 nunc tẽpus acceptabile, ecce nũc dies ſalutis* 2. Corint. 6.



Vnque eſtan importante myſterio el dela
 conuerſion deſte Sancto, que ningun Euange-
 liſta dexo de tratar del, y pudieramos fundar

estas consideraciones sobre las palabras de qualquier dellos por parecereſtas d'l Apoftol S. Pablo tâ ajustadas a este proposito, y q̄ ellas alega por de la boca de Dios q̄ así tâbié las alego Isaias, d̄ quié las tomo el Apoftol: *Ecce dicit Dominus, in tēpore placito exaudiuit te, & in die salutis auxiliatus sum tui.* Declarâdo de paso las de los Euāgelistas nos valdremos principalmēte destas, q̄ quierē dezir. En tiempo accepto te oy, y en el dia de la salud te ayude. Y porq̄ no pētaſſe alguno q̄ el vltimo dia, y poſtrera hora era el de la salud, y el tiēpo accepto, y espe- raſſe a tratar de su ſaluaciō, entōces buelue el Apoftol diziēdo, abri el ojo, q̄ cada qual no tiene mas ſeguridad de tiempo q̄ el instante presente, porq̄ ni del paſſado es dueño, ni del por venir eſta ſeguro, y así es fuerça valerſe, deſte. *Ecce nūc tēpus acceptabile, ecce nūc dies salutis.* Para yr declarâdo eſto hemos de aduertir que de tres illuſtriſſimas cōuerſiones q̄ Chriſto hizo, q̄ como mas ſeñaladas entre otras, cō mayor particularidad parece q̄ celebra la Igleſia, eſta de oy tengo por mas milagroſa, y al Señor en ella por mas liberal, y miſericordioſo q̄ en eſſotras: la vna dellas fue viuiendo, que fue la de la Magdalena, la deſte Sãcto fue muriendo, la de S. Pablo fue reynando en el cielo: y aunque a la primera hizo predicadora de los Apoftoles, y S. Pablo predicador, y Doct̄or de las gētes, no dexa tambiē de ſer predicador nueſtro Sãcto, pues fuera de que alli predica el Reyno de Dios conociendo q̄ le tiene, pues ſe lo pide, tâbiē es predicador, q̄ quiere cōuertir a ſu compañero haziēdo de ſu Cruz pulpito, queriendole ganar por el temor:

Isai. 49.

Luc. 23.

Matth. 16.

Neq; tu times Deū. Y para fundar q̄ tengo por mas milagroſa eſta cōuerſiō, q̄ eſſotras, es mucho de cōſiderar, lo q̄ Chriſto dixo a S. Pedro, quãdo cōſeſſo en el naturaliza diuina, y humana, y alli le canonizo por bié auē turado, y dio la razō: *Beatus es Simō Bariona, quia caro, & sanguis*

sanguis non reuelauit tibi. Soys biẽ auenturado, y fundo en vos la Igleſia, y hago os cabeça della, porq̃ eſta confeſiõ no la aprẽdiſtes vos de carne, ni de ſangre, reuelaciõ es eſta del cielo. Pues lo miſmo me parece que ſe le puede dezir a eſte Sãcto oy, no es poſſible q̃ la cõfeſiõ q̃ hazeys os la enſeño ſola carne, y ſangre, porque carne con cinco mil açotes, y ſangre vertida, y derramada os pueden dezir que ay Dios? mas veys q̃ eſſo entre las tinieblas, y obſcuridad con q̃ ſe cubre el cielo, y tierra, el cielo dexa lãbre de reuelaciõ para vos, porque ſin ella como podeys conocer a Dios? El dia que S. Pedro ~~niega~~ niega, y deſampara, y eſtando el jũto al fuego, y vos a eſcuras. Encarece S. Pablo la fe de Abraham, por la qual le juſtifica Dios: *Credidit Abraham Deo, & reputatũ Rom. 4.*
eſt illi ad iuſtitiã. Pero moſtrole el Señor el cielo: *Suspice Genes. 15.*
calum, & numera ſtellas eius. Reconocióle Iſaias en el trono de mageſtad con que lo vio en el tẽplo, pero ay eſtauan ſelo diziendo a gritos los Cherubines. Hablele Moysen en la çarça, y reſpectole como a Señor ſuyo, pero diole mil ſeñales, prodigios, y milagros para eſto. Viole Ezechiel junto al rio Tigris, que es el Chobar, pero abrieron ſe le los cielos, y vio mil viſiones de Dios, que le certificauan que era el, pero nueſtro Santo, ni le ve, ni le cree como Abraham, que funda ſu fe en el cielo, y eſtrellas, que ſe le moſtraron, porque antes ve aca el cielo obſcuro, y a Chriſto colgado en vna Cruz, no con Cherubines, y en treno de mageſtad, como lo vio Eſaias, ſino con verdugos que blaſpheman, y maltratan, no ve cielo abierto, y viſiones de Dios como Ezechiel, antes le conoce quando mas diſfrazado, y diſſimulado eſtuo Chriſto, y quando le deſconocen ſus diſcipulos: *Non erat qui cognoſceret me.* Y Iſaias *Pſal. 141.*
dixit: Nec reputauimus eum, ſed quaſi abſconditus vulnus eius. Iſai. 53.
 Y quando le deſconocen los que tanto le han tra-

tado, y tan obligados le estan, le conoce de la primera vez que le ve, y ve purpura de Rey de gloria en aquella desnudez, y corona eterna en aquella de espinas, y descanso, y bien aventurança en aquel tormento y passiõ. Y si S. Pedro es tan gran testigo de abono de la diuinidad de Christo, miremos quan grãde lo es este Sancto, porque al que vn delinquente estando en el palo salua, o condena, diziendo, por el passo en que estoy, por descargo de mi consciencia, y por la cueta q̄ a Dios voy a dar, que es innocente la persona de quien se me pregũta, o que es culpado en el caso de q̄ se trata: mucho haze al caso esta testificacion, y aun muy obligado q̄ dara el que en abono suyo tuuiere vn dicho tal como este, que la circunstancia de ser dicho en tal tiempo fauorece mucho su negocio, para que si el q̄ lo dixo viue, se le muestre muy agradecido, y si muere, o a su alma, o a las prendas que aca dexare muestre el reconocimiento. Este pues fue el seruicio que con su confession hizo a Christo este Sãcto en la vltima boqueada, quando la reputacion del Señor corria tanto riesgo, que el mundo pensaua que era otro ladron como los que estauan a su lado, que fue lo que pretendieron los Scribas, y Phariseos, que se p̄sasse del, y lo que por Isaias estaua prophetizado, que aquello refirio Sant

Marci. 15. Marcos, quando dixo: *Et cum iniquis reputatus est.* En tiempo tal que era necessario: q̄ por la honra de Dios boluiesse el cielo escureciendo se: la tierra temblando, y haziéndose pedaços las piedras, y los muertos saliẽdo de los sepulchros, este q̄ estaua para morir dize su dicho en su abono, reprehẽde a su cõpañero, confunde a los verdugos, gran seruicio haze a Dios por la sazõ, y coyuntura del tiempo en q̄ le haze, y quãdo no sepa mas q̄ lo q̄ aqui dize, sabe todo lo q̄ supo S. Pablo, q̄ el dixo de si, q̄ para ser Doctor de las gentes no sabia mas que a

Christo

Dela conuersion del bueu ladron. 939

Christo crucificado: *Non enim iudicauit me scire aliquid inter vos, nisi Iesum Christum, & hunc crucifixum.* No piẽso que se mas, (y no sabe poco, quien sabe esto) que a Christo crucificado: porque quando le alumbro cõ su luz, no le dio a conocer mas del poder dẽ quien le rendia, que dezirle: *Ego sum Iesus, quem tu persequeris.* Y de ay salio tan docto que se precio de que no sabia mas que esso, y tãbiẽ podia preciar se de que no q̃daua mas q̃ saber, y lo mismo puede dezir de si este Sãcto: q̃ Pablo conociereynãdo, y viciẽdo cõ su poder, y encãdilãdo cõ su luz, pero Dimas conociole muriẽdo en vna Cruz, quãdo tantos piẽsan q̃ es vizado, y entre tan generales tinieblas como tuuo aquella hora la tierra, pero conociẽdole alli, conocio todo lo que del auia q̃ conocer, y muriẽdo dixo su dicho en su abono, por doi: Christo le paga este seruicio con darle el Reyno del cielo de cõtado, que fue como començar la paga dando el jornal en la viña a los q̃ acudieron a la puesta del Sol con la hazada: *Incipiens à nouissimis vsque ad primos.* A sus mayores amigos de quien tomo nombre, que fue Abraham, Iaac, y Isacob, aunque les dio la gracia luego, pero la gloria al fiado, lo mismo a los del nuevo Testamento. S. Pablo, S. Ioan, y a sus Apostoles yendose al cielo los dexo en este mundo, pero a este Sãcto: *Hodie mecum eris in paradiso.* Luego, oy ay parayso parati, donde concurren dos cosas el pagarle Christo el dicho que dixo estãdo en el palo en su abono, y el auer llegado a tan buena occasiõ este Sãcto de hazer tã gran seruicio a Christo, por dezirle en aquel tiempo, que es lo que vamos declarãdo: *Tempore accepto.* Gran coyũtura y tiẽpo aguar do Semey, para alcançar perdon de Daud, cõtra quiẽ se auia tan insolentemente descomedido, diziẽdole injurias, y affrẽtãdole cõ blasfemias, y oprobrios, es pero q̃ muerro el cõmunero su hijo, el Reyno estuieffe pueste

1. Corint. 2.

Act. 9.

Matth. 27.

Luce 23.

2. Reg. 19.

puesto en paz, y el Rey por esta razon para hazer mercedes, y ganando por la mano a todos los que pudieran pedir las estonces, arrodillado a sus pies le dize: *Nereputes mihi Domine mi iniquitatem, neque memineris iniuriarum serui tui: agnosco enim seruus tuus peccatum meum, idcirco hodie primus veni, &c.* Oy Señor no ay que hazer memoria de injurias, y offensas passadas, en special con quien como yo conoce su culpa, que assi porque la conozco, como porque soy el primero q̄ en esta occasion vengo a pedir merced, espero alcançarla de vuestra Magestad. Estaua alli presente a esto vn Abisay gran priuado del Rey, y dixo: *Nunquid pro his verbis non occidetur Semey?* Ha se de quedar este con lo que ha hecho, y salirse con todo por estas palabritas (que al justo nunca le falta vn mal tercero como vn Phariseo, o vn Iudas a la Magdalena) y enojase Dauid con el porque tercia mal, y dize le: *Quid mihi, & vobis filij Sarrax, cur efficiamini mihi in Sathan?* Porque os entremeteys conmigo a hazer officio de Sathanas (que el que açolua, y detiene las venas de la misericordia en vn pecho de vn Rey, este officio haze:) *Ergo ne hodie interficietur vir in Israel? an ignoro hodie me factum Regem super Israel?* Oy es dia de que muera nadie en Israel? Oy que me veo Rey pacifico he de quitar a nadie la vida? Vete no has de morir, le dize a Semey. Esta occasion, y coyuntura busco este Sancto, que bié poco antes auia blasphemado a Christo, mas q̄ Semey de Dauid: que S. Mattheo ambos ladrones dixo q̄ blasphemauan: *Sed & latrones qui crucifixi erant cum eo blasphemabant.* Pero boluiendo sobre si como vio a Christo Rey misericordioso pidiendo perdon para los enemigos, pareciole q̄ era buena occasion, y descubriendo aquel thesoro de amor de su pecho vio q̄ quié en tal camino y entre ladrones lleuaua el thesoro descubierto,

Matth. 27.

deffeaua que se lo hurtassen: *De predari desiderat qui: he- saurum in via publicè portat.* Y con tal occasion muy al se- Gregorius.
 guro hizo su hurto, y entro se por las puertas del miseri-
 cordioso David, y confessando su peccado como Se-
 mey. *Nos factis digna recipimus.* Le pide misericordia Luca 23.
 del, y respondele el Rey el *Hodie.* Que David al otro,
 como diziendo, oy es dia de indulgēcia plenaria, pues
 yo reyno muriēdo, y tu conoces este reyno, no has de
 morir, antes oy començara tu eterna vida, y bien se ve
 que el *Hodie.* Tantas vezes repetido señala gran parte,
 y circunstācia de la buena dicha de nuestro Sancto de
 auer se valido de tal tiēpo para llegar a la puerta de la
 misericordia, y que pueda dezir Christo por el: *Tem-
 pore accepto exaudiuit e, & in die salutis, &c.*

Consideracion. II.

T *Empore à cepto.* El mas discreto hōbre del mundo q̄
 fue Salomō, en quiē puso Dios la sabiduria como
 de su mano, aueriguo mas que otro, q̄ para todas las co-
 sas auia su tiēpo: *Omnia tempus habent.* Y fue diuidiendo Eccles. 3.
 esto en los casos mas ordinarios que suelen acontecer,
 que todos los tiempos dellos parece que ayudan a este
 Sancto: *Tempus nascendi, tempus moriendi.* Tiempo de na-
 cer, y tiempo de morir. En vn punto le viene todo jun-
 to, pues en el dia que muere nace para mejor vida: que
 la muerte de los Sāctos nacimiento la llama la Iglesia:
Natale. Muriendo al mūdo, para viuir a Christo, para
 quiē hā de viuir los que por el muerē, pues el por ellos
 muere: *Vt qui viuūt, iā nō sibi uiuant, sed ei, qui pro ipsis mor- 2. Cor in. 5*
tuus est. El segūdo tiēpo q̄ señala es. *Tēpus plantādi, & tē-
 pus euellēdi.* Que parece que allude a la cōmissiō dada a
 Christo: *Vt euellas, & plantes.* Todo junto se haze oy en Hierem. 17.
 Dimas, arrancar della culpa, plantar en ella gracia, y
 aun

aun coger el fructo della, que es la gloria: *Tempus occidendi, & tempus sanandi*: Este es tiempo en que el mundo lo mata, y Christo lo sana: *Tempus destruendi, & tempus edificandi*. Tiempo de destruyr, y de edificar, porque los testigos falsos estauan diziendo en este tiempo contra Christo que auia dicho:

Matth. 26. Possum destruere templum Dei, & post triduum reedificare illud. Y quando lo dixo, no auia dicho estas

Ioan. 2. palabras formales, y las que dixo adierte Sant Ioan que eran hablando del Templo de su cuerpo. Y pues para el edificio de su Iglesia con los cinzeles de los clauos, y escodas de los martillos alli queda labrado por clauo del edificio, a este Sancto que tambien fue piedra reprobada, elige por vno de los principales sillares del: *Tempus flendi, & tempus ridendi*. Tiempo de llorar, y de reyr se le junta en vn *Hodie*. Que parece dia de Sabado de agua, y Sol, pues las lagrymas de la muerte de aca, se le juntan con la risa de la vida de alla: *Tempus spargendi lapides, & tempus colligendi*. Tiempo en que andan esparzidas las piedras fundamentales del spiritual edificio,

Treno. 4. que son los Apostoles: *Dispersi sunt lapides sanctuarij*. Y en esse tiempo recoje essa gran piedra para canja del: *Tempus amplexandi, & tempus longe fieri ab amplexibus*. Tiempo en que este se alexa de los falsos abraços de la alagueña Dalida, y tiempo, en que sin braços, por tenellos el, y Christo clauados, se dan aquellos estrechos abraços con Cruz de coraçones secretos: *Tempus acquirendi, & tempus perdendi*. Tiempo de toda la vida, en que adquirio illicitamente, y agora en el vltimo tiempo della, muriendo adquiere la eterna, dexando perdido lo que gano en estotra: *Tempus custodiendi, & tempus abijciendi*. Tiempo de guardar, y tiempo de arrojar por ay, pues auia tantos años

que

Dela conuersion del buen ladron. 243

que Dios guardaua el cielo, y no lo daua a grandes Santos, y agora parece q̄ lo echa por ay, pues lo da a grandes ladrones: *Tempus scindendi, & tempus consuendi.* Tiempo en que tratando de si, romperan la vestidura de Christo o sobre toda echarā suertes, le esta el Señor traçando otra de gloria de aquellas ropas roçagantes, y estolas blancas (que lo son aunq̄ teñidas en la sangre suya) *Tempus tacendi, & tempus loquendi.* Tiempo para callar, y para hablar: que aunque callo toda su vida sin hablarle a Dios palabra, oy se hallo en el mejor tiempo de hablarla, y negociar con el: *Tempus dilectionis, & tempus odij.* O porque en el tiempo que todo el mundo muestra odio a Christo, este le muestra amor: o porque este es el tiempo que el amor de Dios esta en su punto, el tiempo del odio, para con este passo ya: *Tempus belli, & tempus pacis.* Oy se hallo este Santo la guerra, y paz toda junta, la guerra del mundo cōtra Christo, de Christo contra el infierno, la paz para Dimas, porque llego al tiempo que la estaua haziendo con el eterno Padre, quan buena dicha, y coyuntura gozo de tiempo, y con auer dicho el Sabio tantas cosas del tiempo en este lugar, repartiendole en tã diuersos successos, en este mismo libro dize otras muchas sentencias q̄ ayudā a este intēto, y aũ concluye en el capitulo doze tratado de la misma materia, como si de otra no escriuiera, o todo su assumpto principal fuera hablar desta como la mas importante, pero en el capitulo no quiere aueriguar q̄ todo el buē successo en todas las cosas d̄l mūdo, o en las mas importātes del esta (no excluyendo la diuina prouidencia) en tiempo sazón, y coyuntura: *Vidi sub sole nec velotium esse cursum, nec fortium bellum, nec sapientiam panem, nec Doctorem diuitias, nec artificum gratiam, sed tempus, cassumque in omnibus.* Dize que lo que ha visto en el mundo es, que

Eccles. 9.

Roma. 6.

no todas vezes el mas ligero lleva el premio: q̄ hablando en esto a lo spiritual S. Pablo lo declaro: *Non volentis me que currentis, sed miserentis Dei.* No esta en correr mas el ganar el premio de la gloria, sino en la misericordia de Dios, ni todas vezes (dize el Sabio) el mas fuerte gana la victoria, ni el mas sabio mejor de comer, ni los premios de las letras se dan siẽpre a los mas doctos, ni los mas primos artifices son todas vezes los mas aceptos, y lo q̄ en todas haze al caso es tiẽpo, y cõyuntura,

Compar.

y declarando cada cosa de este lugar por sus pieças, entẽderemos mas la verdad del. Bien acontece correr dos, y el que yua delante ganado gran trecho dar vn tropeçon con que pone los dientes en el suelo, y los gritos en el cielo, y el que menos corria le gano aquel tiempo, y le cogio la delantera, y de aquel caso del otro, y del tiempo que le gano este, viene el llevarse la joya el

Compar.

que menos corre: *Nec velocium esse cursum.* Salen dos en desafio el vno como vn leon, y el otro como vna liebre, partieronles el Sol los padrinos, y midieronles las armas, el valiente trae al otro muy a mal traer, y casi rendido, pero descuydase, y el otro halla vn tiempo con que le da vna estocada, y le mata,

Compar.

y asi queda el cãpo por suyo: *Nec fortium bellum.* Entre los abogados que ay en vn lugar, ay vno q̄ sabe mas q̄ Bartulo, y otro que haze harto si de las leyes sabe la de Dios, el mas docto ni tiene dicha, ni entro en el lugar eõ buẽ pie, ni a buẽ riẽpo, y no solo no ay negocios en su estudio, pero ni halla escriuiẽte que pueda sufrir la ociosidad del, ni aũ cõ promesa de la mejor vara en el primer corrigimiẽto q̄ le dẽ. El estudio d̄l q̄ no sabe, lle no todo el dia de negociãtes, y gran parte de la noche: que luego a tiempo a aquel lugar que le acredita el juez amigo, y todos le acudieron con sus negocios, con esto el idiota esta rico, y el sabio no tiene vn pan:

Nec

Nec sapientium panem. Ni las prebendas Ecclesiasticas, *Compar.*
 ni premios delas letras, se dan todas vezes a los mas do
 ctos: que bien se ve a vna opposicion de vna prebēda,
 yr vno con muchas letras, y las que lleva su oppositor
 ser todas misiuas, y este postrero llevarse la pieça, y
 quedar por docto, y el que lo es, boluerse por necio:
Nec Doctorum dinitias. Yaũ en las artes mechanicas suc
 cede lo mismo: que artifice ay, ò official, que es pri
 mo en su arte, y muere de hambre, y no puede susten
 tar vna tienda, y otros que son de obra grueſſa, y q̄ pu
 dieran ser aprendizes deſt otro, tienen la ſuya llena de
 oficiales, y no se dan a manos. En la casa del primero,
 todos los días parecen de Pascua, en la del postrero, to
 dos de vispera della, en buena dicha, o en mejor tiem
 po que gozò este que el otro, deue de estar esto: *Nec ar
 tificum gratiam, sed tempus cassumque in omnibus.* Y no es
 mucho que en todas estas cosas ayude tâto el tiempo,
 pues aun para con Dios ay tambien ſazon de tiempo,
 que aũque todo es bueno, el mas opportuno gozò nue
 ſtro Sancto: *Tempore accepto exaudiuit te.* Y fuera delas cõ
 paraciones q̄ declaran el lugar del Sabio, otras nos en
 ſeña la experiencia, q̄ son deſte mismo proposito. Sir
 ue vn paje doze años a vn pobre cauallero, cõ esperan
 ça de gozar de vn buē dia q̄ se casara con vn grã dote,
 y le pagara por jũto, y le vestira, con q̄ podra boluerse
 a su tierra: conciertase el casamiento; llegase el tiēpo, y
 el dia q̄ le han de cortar de vestir, se le leuanta de entre
 los pies vna pendēcia, y le paga su amo cõ ella, y con q̄
 si para en su casa, ni aun en el lugar, lo ha de hazer ma
 tar: y despidiendo a este, y cogiendo a otro, que pas
 sò por la calle a caso, y vistiendole todo es vno: este
 llegò a tiempo; el otro al tiempo que auia de me
 drar, ſalio de esta manera. Iuegan dos dende el amanecer *Compar.*
 hasta la noche, y dende la noche hasta el amanecer,

ha estado vno tanteandoles todoeste tiempo, hasta q̄ vencido del sueño ya que amanece, y le parece q̄ aque llo va despacio, se va a dormir, a la hora que este se va: entra otro que ha reposado, y dormido, y con vn momento que siruio el officio del passado, se acaba el juego, y se lleua el barato, y quando el otro despierta no halla nada, porque a sangre fria, nūca se pagan estos ser uicios. Cō estas dos cosas se dize la buena dicha de nue stro Sancto, y la desdicha de Judas; tantos seruicios en el Apostolado al tiempo que auia de gozar el premio dellos, quando se effectua el matrimonio entre Chri sto, y la Iglesia: *Ego autem dico in Christo, & Ecclesia*. Sale vn Apostol despedito, y vn ladron llega a tiempo, y a coyuntura que a elle reciben: *Tempore accepto*. Duerme Judas el desdichado sueño, y abre los ojos est otro, y despierta a la hora que enclauadas ambas las manos Christo, haze vna mano tan buena que se lleua todo el resto: *Omnia traham ad me ipsum*. Alçase no solo dela tier ra, pero alli dize, que esta acabada la ganancia, que no ay mas que ganar: *Consummatum est*. A esta hora llega este Sancto, y lleuase el barato (~~quasi barato se lleuò el caudal~~) como si le viera aguardado toda la vida, por ~~que llegara tiempo que no se viera embolsado el caudal, ni se pensò a pedirlo a sangre fria~~. por esto se puede bié dezir del: *Tempore accepto*. Que aun para la salud, que se alcançaua en la piscina, adierte el Euāgelista, que pa ra reboluer las aguas baxaua el angel: *Secundum tempus*. A tiempo no sabido, ni cierto, porque a todo tiempo estuuiesse el enfermo con cuydado, y el ojo alerta pa ra su remedio: y como este negocio del tiempo se ha renido por tan importante en la casa de Dios, de nada dessearon informarse tanto sus Sanctos discipulos. Y auiedoles descubierto todo quanto supo de su Padre, en que les mostro lo que los queria: *Vos autem dixi ami-*

Ephes. 5.

Ioan. 14.

Ioan. 19.

Ioan. 5.

eos, quia omnia quaecunque audiui à Patre meo nota feci vobis.

Ioan. 15.

Con no les encubrir cosa, no les descubrió mysterios del tiêpo, que es lo que mas dessearon saber, y con este cuydado los dexò, subiêdose a los cielos, diziendoles:

Non est vestrum nosse tempora, vel momenta. Que de aqui

Act. 1.

deuio de tomar la lection el Apostol Sant Pablo, para auerse despues con los Thessalonicenses dela misma manera, y así les escriue: *De temporibus autem, & momen*

Thessal. 5.

tis fratres non indigetis, vt scribamus vobis. De los tiempos no teneys necesidad que os demos auiso, y sin dar lugar a que le pregunten la causa, se la da luego: *Ipsi enim diligenter scitis, quia dies Domini sicut fur in nocte ita veniet.*

Que obligacion teneys de saber que el dia del Señor (que es, o el de la muerte, y juyzio particular, o el dia del final) ha de ser como de ladrõ, que viene de noche, quando mas descuydado està el dueño de la casa que ha de robar: y esta comparaciõ para tener en vela a los que viuen, de llamar a Dios, y a su venida de ladron, muy repetida es. De la boca del mismo Christo la aprê

Luc. 12.

dio tambien Sant Pedro, y la escriuio en su Canonica,

1. Petri 3.

y Sant Iuan en su Apocalypsis, y en la forma que la di-

Apocal. 3.

xo Christo, la repiten estos Santos, aconsejando que se vele siempre, que así lo hara el que tiene casa, y familia, la noche que sabe que andan ladrones: y siendo la hora que han de escalar la casa incierta, ninguna es biê dormir, que acontecera hazerlo despues de auer velado la mayor parte de la noche, y al primer sueño entrar el ladron, y quitar la vida, y por effo es biê que no se sepa la hora, porque todas se guarden. Y aconsejandose cosa tan importante como la guarda del tiempo, con comparacion de ladron, no es razon oluidarnos del nuestro, que para hazer su hurto, aguardò tan buê tiempo, que era quando durmio Christo aquel vltimò sueño, y pudo escalarle el cielo con la Cruz, y pues no

auiallaue, ni puerta cerrada, robar como quiso, y aunque parece que llegò tarde, con todo esso la fruta tardia no es de menor gusto, o el arbol que la da tarde, no de menor estimacion. El justo arbol que da fruta a tiempo, le llamò David: *Quod fructū suū dabit in tēpore suo.* Que fuera de tiempo, los arboles de Sodoma dan fruta, q̄ está allí por testigos del graue delicto de aq̄lla ciudad: *Et incerto tempore fructus habētes arbores.* Ha de dar pues el justo el fruto a tiempo, porque es arbol plantado en sazón: pero llamandole en otra parte el Propheeta a su fruto de Palma, claro está que le ha de dar tarde: *Iustus vt palma florebit.* Y de todos los Sanctos, ninguno vuo que tan tarde le diesse como el nuestro, y con todo esso le dio a tiempo: *Tempore accepto exaudiuit e.*

Psal. 1.

Sapient. 10.

Consideracion III.

T*Empore accepto exaudiuit e.* Vn gran consejo da el Ecclesiastico para saber estimar el tiempo: *Fili conserua tempus, & deuita à malo.* Hijo conserua el tiempo, y apartate del mal: esta propiedad de conseruar el tiempo, es la que mas dize la importancia del. Las frutas mejores para el gusto, o para la salud, son las que se cōseruan cō cuydado para vna necesidad entre año, y tanto quanto son mas importantes, tanto con mas cuydado se miran, y mas vezes se requierē, en especial si la cōserua es para vna enfermedad muy graue, guarda se como reliquia, y se da como tal, y huelga cada qual de tenerla en su casa para esta ocasion, y guardarla cō su llauue para no la buscar en la agena. Todo esto es a proposito del tiempo, q̄ es bien guardarlo, y tenerlo en conserua para tener vn poco della, para en la hora de la muerte, que es la vltima enfermedad: que ay muchos q̄ le desperdiciã toda la vida, y para en aquella occasiõ

Eccli. 4.

Compar.

no le tienen, y así declaro yo aquel lugar de Salomon en consecuencia deste sentido. *Ne moriaris in tēpore non tuo.* No mueras en tiempo no tuyo. Gran necedad fue la de los otros de la Sabiduria, que conociendo que tenían poco tiempo. *Exiguum & cum thadio est tempus vite nostrae.* No le supieron conseruar, y le desperdiciaron en prados, y en cosas impertinentes, siendo prodigos del mas precioso thesoro que dio a los hōbres Dios, y así no tuieron tiempo suyo en que morir: mal ha gastado el tiēpo de su vida, quien llegado el de la muerte por verse sin tiempo le pide mas tiempo a Dios. Argumento es que no tiene justicia, el que no auiedo la aueriguado biē en todos los terminos del derecho por trāpear pide mas tiempo. Y como el que ha gastado toda su hacienda mal, suele morir sin tener cō que enterrar se: así el que ha gastado todo su tiempo mal, suele morir pobre del, porq̄ si muere a la hora que la tiene dada para el negocio, para el gusto, o para el deleyte, no muere en su tiēpo, ni supo para essa hora tener vn poco de tiempo en conserua: y desta desgracia por muy grande dize el Sabio que se guarde, y si sobre esto oye las palabras de Dios por David, en que dize q̄ ha de tomar cuēta del tiēpo, como temerā: *Cum accepero tēpus, ego iustitias iudicabo.* Como si hablara de los talētos que dio para grangear, así habla Dios del tiempo, o como de vna joya de grande estimacion, que la ve tratar mal a quien la prestò para que se hōrassse con ella, dize que se la boluera a tomar: pues quando se vea el peccador sin tiempo, y con mil cosas que despachar, atajado por todas partes de importantes negocios; que angustias tan terribles seran el faltarle la joya que tan poco estimò. Esta fue la buena dicha deste Sancto, que en tan poco tiempo ganò tanto, y esta es la de los iustos, y predestinados, que nunca les falta tiēpo, ni muere de repēte,

Eccles. 7.

Sapient. 2.

Compvr.

Psal. 48.

que por apressurada que venga la muerte, nunca los cogera a traycion, aunque vn velocissimo rayo le parta por medio, siempre sera muy a su salvo, porque ha de ser salvo: y mas veloz y ligero vendra el rayo de la diuina gracia, y si todo llega juto, Dios, y la muerte, ella con sus obscuras tinieblas: por en medio dellas rōpera Dios con la luz de su gracia, q̄ esta buena nueva ay dada al justo por Isaias: *Orietur in tenebris lux tua, & tenebrae tuae erūt sicut meridies.* Y ha le dicho antes. *Tunc inuocabis, & Dñs exaudiet clamabis, & dicet ecce ad sum.* Nunca te cogera de noche en el trabajo, y por vltimo q̄ sea el en que te vieres, sera tiēpo sazonado, para q̄ en dando me vn grito, te oya. *Tēpore accepto exaudini te.* Y no solo te oyre, pero me hallare luego presente a tu ayuda: q̄ cō esta misma seguridad hablaua Iob, quando dezia: *Eripiet de angustia sua pauperē, & reuelabit in tribulatione aurē eius, igitur saluabit se de ore angusto latissimē, & nō habentē fundamentū subter te.* Librar te ha del mas estrecho trabajo, y en medio dela tribulaciō te hablarà al oydo, o como dize otra letra, te tirara d̄la oreja, como para despertar al q̄ tiene vna grã modorra, porque le haze mal el sueño, y teme vn letargo, y dize q̄ le librarà de la boca angosta, aunque sea dela muerte, dādo a entēder, que boqueādo el justo, entre aq̄llas bascas tiene alli a Dios. Que quiē sacò del vientre de la Ballena a Ionas a cabo de tres dias, y a cabo de quatro a Lazaro hediondo del sepulchro, le sacara de aquella angosta boca, aunq̄ este medio mordiscado, y detendra la muerte para que no llegue, hasta que el justo aya cumplido con sus deuidas obligaciones: que aun a mayor estrecho que este reduce el negocio Amos, quando dize, que sera mas poderoso Dios para librar a su amigo, que lo es el pastor q̄ faca la oueja quebradas las piernas de la boca del leon, y que solas ellas, y vna oreja estan fuera de sus garras, que

Isai. 58.

Iob. 36.

Amos 3.

que parece que habla deste Sancto, que estaua tan en la boca de la muerte, y quebradas las piernas, como no ta Sant Iuan, que de esse aprieto vltimo le sacò Dios, hablando le al oydo, y todo succedio por hallarse Dios tan cerca en el trabajo, y por auerle llamado: *Clamabit ad me, & ego exaudiam eum.* Que es lo que diximos que auia prometido por Isaias: *Inuocabis, & Dominus exaudiet,* y luego se figue: *Cum ipso sum in tribulatione.* Procede el lugar de Isaias: *Clamabis, & dicet, ecce ad sum.* Dando estas voces, lo pinta Sant Lucas: *Memento mei, dum veneris in regnum tuum.* Pues como puede dexar de oyr le Christo, si tan cerca se halla del, y hecho compañero en la tribulacion? *Cum ipso sum in tribulatione.* Puede le dezir las palabras que Cesar al barquero Amiclas, que passandole en su barca, se alborotò el mar, y se obscurecio el cielo, y ya se vey a la barca sobre montes de agua, y ya parecia q otros mayores venian sobre ella: perdio los remos, y tras ellos el animo, y el color del rostro el Patron, y dixole el Emperador valeroso: no temas, que aqui va Cesar contigo: *Cum ipso sum in tribulatione,* dize Christo: Embarcados vamos en vna barca de la Cruz, aunque la tormenta es grande, y las olas dan rezias, y el cielo obscuro, pero aqui estoy yo cõtigo, no tienes q temer: que no ay cueua tã honda, dõde no oyga al justo Dios, y aũ dõde no deciãda a estar cõ el si le han empoçado en ella: estas son las palabras de la Sabiduria: *Descenditq; cum illo in foueam, & in vinculis nõ dereliquit eũ.* Refiriendo a Ioseph en la cisterna, y a Pedro en las cadenas, que al vno, y al otro acompaõ en aquellos aprietos, y los sacò dellos, como a Daniel de la leonera, y a los niños del horno: y como a los de su pueblo, poniendose de pies en su trabajo, baxando al fuego, y a la çarça: *Descendit vt liberarem eos.* Que no so-

Ioan. 19.

Psal. 90.

Isai. 58.

Luc. 23.

Sapien. 10.

Genes. 27.

Actor. 7

Daniel. 3.

& 6.

Exod. 3.

- Hiere. 38.** está empoçado Ioseph, o Hieremias, o metiéndose en el horno, que allí le vio el Rey, o baxado a la leonera, o a la çarça y fuego, para hallarse junto en el trabajo con el justo: *Cum ipso sum in tribulatione*. Pues conforme a la regla de S. Pablo: *Si enim compatimur, conglorificabimur*. Si perecemos juntos, juntos hemos de tener gloria, en especial q̄ anda tan cortes, y comedido en sus seruicios este Sancto, que no pide luego la paga de cõtado, sino: *Dum veneris in regnum tuũ*. Quando os veays en prosperidad para me poder pagar. Como el estudiante pobre q̄ sirue en los estudios a vn hijo de vn hõbre principal sin salario, y cõ muy corta ración, y le dize: Señor, yo estoy agora cõ esto cõtento, que me hareys merced, o quando heredeys, o quando os veays en puesto de mela poder hazer: que se contrahen grandes amistades en los trabajos y estudios. Y caminado dos juntos, el vno grã señor, aunque va algo defacõ modado por yr dissimulado por algun caso forçoso, y en sus razones, y manera de trato: otro hõbre ordinario q̄ va con el, viene a colegir que es persona muy principal, siruele, y regala le, y el señor se siente obligado, y le dize muy corteses palabras, respõde el pobre: Algun dia señor os vereys donde me podays hazer merced, que persona me pareceys, que podreys hazer mela. Que quedan muy obligados los que en semejãtes trabajos, no solo son socorridos, sino seruidos sin interes: *Cum ipso sum in tribulatione*. Sant Iuan casi en este sentido escriuia a los de sus Iglesias: *Ego Ioannes frater vester, particeps in tribulatione, & regno*. Los soldadados que en la guerra son camaradas, el primero que viene a ser capitan, se acuerda de dar su vãndera al que siempre anduuo a su lado al trabajo, y fue su amigo. Los presos que estan en vn calabõço en la carcel, se hazen tanta amistad, que el primero q̄ sale ha de ser procurador del negocio del otro: assi.

De la conuersion del buen ladrón. 253

lo entendio Ioseph que lo fuera suyo, el criado de Pharaon, y le habló con las mismas palabras encomendándole esto que oy este Sancto a Christo: *Memento mei, cū sibi bene fuerit.* Y esta correspondencia de auer de ser compañeros en el contento, los que en el pesarlo fueron. Escribe Sant Pablo a los Corinthios: *Scientes quod sicut socij passionum estis, sic eritis, & consolationis.* Y esta manera de obligacion con que queda el hombre principal, a quien acudio, y siruio en algun aprieto, y trabajo, como en la guerra, o camino, o estudios otro hombre ordinario suele ser tan perpetua en los animos nobles, por ser seruicio hecho en tal tiempo y fazon; como lo parecio en Dauid, en vna clausula que dexò en su testamento a su hijo Salomon, en que le dize: *Filijs Berzelai reddes gratiam, quia occurrerunt mihi à facie Absalon, & erunt semper comedentes in mensa tua.* Donde se ve lo que se estima vna buena obra hecha en fazon, y en tiempo, acompañaron me (hijo) quando huya del comunero mio los hijos de Berzalay en mis mayores aprietos, y muero con este cuydado de que les sea remunerado este seruicio, y assi te encargo q̄ los honres, dando les siempre de comer en tu mesa de estado (que es gran fe la de los estraños, que acuden quando los naturales faltan.) Esta es la paga que Christo da a este Sancto, porque acudio a su conocimiento, y se en el aprieto de la guerra, quando le faltaron sus discipulos: y como aquellos foragidos delinquentes, y facinorosos que siguieron a Dauid, quando huya de Saul con tanta hambre, seguramente le pudierõ pedir merced quando le vieron Rey pacifico: assi nuestro Sancto, que aunque ladrón, y foragido como los otros, y condenado por tal, pero siruele, y reconocele en el aprieto, y trabajo, y assi le pide el premio para en el dia del descanso: *Dum ueneris in regnum tuum.* Y sin duda le

Genes. 40.

2. Corint. 1.

3. Reg. 2.

1. Reg. 22.

2. Reg. 5.

ha de premiar su seruicio, por ser hecho en tiempo tan accepto: *Tempore accepto exaudiui te.* Y porque en el trabajo se halla con el: *Cum ipso sum in tribulatione.*

Consideracion IIII.

Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis. La particula *Ecce*, que nos pide siempre los ojos para cosas importantes, nos los quiere llevar agora a la que demas importancia puede ser, que es a la consideracion de la breuedad del tiempo, mostrándonos que no somos mas dueños del, que de vn *Nunc*, que es el instante presente, pues en lo passado no tenemos parte, ni de lo por venir seguridad. Sant Pablo dixo que el tiempo era breue, para que nos ajustaramos conforme a esto, a no querer muy de espacio las cosas desta vida, agora fueffen de gusto, deteniendonos en el, agora de pesar melancolizandonos demasiadaméte. Toda esta doctrina escriuio largamente a los Corinthios: *Tempus breue est, reliquum est, &c.* Y a los de Galacia les dixo: mientras dura el tiempo, obremos bien, que era vna espolada de cuydado en los que caminan, viendo que se les pone el Sol para llegar con tiempo a la posada: *Ergo dum tempus habemus operemur bonum.* Y aunque con estos auisos aduertia quan breue era el tiempo: nunca tanto lo acortò como en estas palabras: *Eccc nunc.* No es mas de vn instante, vn punto. Iob con otro *Nunc* como este, consolaua su trabajo viendo quan presto passaria: *Cunctis diebus nunc milito, specto, donec veniat immutatio mea.* Auiendo dicho que todos los dias de la vida son de guerra, pareciendo que era pesada cosa si fueran dias, los acorta y ajusta todos con vn *Nunc.* Que es gran consuelo ya que ay trabajos el durar poco. Y Salomon en el libro que yuamos diciendo,

De la conuersion del buen ladron. 955

ziendo, en que escriuio tanto del tiempo, concluye el
ultimo capitulo del, repitiendo muchas vezes la par-
ticula *Antequam*. Que es como pregonero que aper-
cibe para rematar antes que de la campana del Aue *Compar.*
Maria, o se acabe vna velilla que suelen tener en la ma-
no, q̄ al vn punto, o al otro se suelen rematar las rétas,
y quedar en la postura que està hecha quando da la cã-
pana, o se acaba la vela: y para esto se esfuerça el prego-
nero, y mas a priessa va apercibiendo, y con mayores
vozes. En esta misma propiedad el Sabio concluye
su obra, repitiendo tantas vezes el *Antequam*. Para
que todos lleuen puestos los ojos en la vela de la vi-
da que se va acabando, y los oydos en la voz de la
campana que auisa de la muerte del vezino: *Me- Eccles. 12.*
mento creatoris tui in diebus iuuentutis tuae, antequam ve-
niat tempus afflictionis, & appropinquent anni, de qui-
bus dicas, non mihi placent, antequam tenebrescat Sol,
&c. Todo el capitulo es deste intento. Acuerdate del
Señor que te crio, en el tiempo de tu mocedad, no
dexes esto para la vejez, ni lo aguardes para quan-
do se escurezca el Sol de la vida, que es bien aper-
cebir esto a los que fiados, en que a escuras, y en la vi-
tima boqueada vuoluz, y ayuda para vn ladron, no
faltara para ellos, y assi pierden la ocasion del tiem-
po presente, y hazen mohatra de la conuersion, y pe-
nitencia, tomandola al fiado para el por venir, y fue-
len venir a tiempo, donde no ay padrinos, ni valen
ruegos, que aun para la intercessiõ de los Sanctos dixo
Dauid, que era menester tiempo oportuno: *Pro hac ora- Psal. 31.*
bit ad te omnis sanctus in tempore opportuno. Y quando se
quierã valer de su amparo, y tirarles de la capa para q̄
por ellos intercedan, les podra succeder lo que a Saul
con Samuel, que cõfessõ tarde su peccado del hurto de
los despojos de Amalech, y pidio al Propheta interce-
dieste.

1. Reg. 15.

diessé por el, y boluio Samuel las espaldas, y el Saul alargò la mano a detenerle de la capa: *Apprehendit summitatem pallij eius, quæ scissa est.* Y quedosele todo el pedaço en las manos en prognostico de q̄ no era tiempo de ayudarle, ni se auia de valer de su amparo: que los fauores, y auxilios, en que los peccadores demasiadamente confiados, esperan quando sin tiempo se vengana valer dellos, los han de hallar como capa vieja, que de podrida se quede el pedaço en las manos. Esto parece que dizen aquellas palabras de Dauid: *Auxilium eorum veterascet in inferno à gloria eorum.* Quando tarde se quieran valer desta ayuda, hallaran la capa podrida, que aun en las virgines sus amigas no hallan las necias socorro, quando se le piden: que no es tiempo aquel de ahorrarse con nadie, y si oye Dios, es en tiẽpo accepto, y para ayudar los santos y fauorecer, ha de auer tiempo oportuno, y para esto valernos del presente, que el Apostol nos enseña: *Ecce nunc.* Y por parecerle que auia dicho mucho en dezir *Tempus.* Tiempo lo acorta luego, y dize: *Ecce nunc dies.* No es mas de vn dia el de la vida, y aun el dia acorta luego con repetir dos vezes el *Nunc.* Y por no auer mas de vn dia, le dize Christo: *Hodie mecum eris in paradiso.* Oy, no ay que fiar para mañana, y *Mecum.* Conmigo yras este camino, y camino tan peligroso: gran dicha es hallar tan segura compañía, y *Mecum.* Porque acontece estar aguardando vno para tener audiencia con el Rey, y no se la querer dar los ayudas de camara, y entra el grande, o el de la llaué dorada, y dizele entraos conmigo. Tuuo dicha en gozar de aquel tiempo, y coyuntura. Quantos Sanctos padres auia millares de años que desseaúan entrar en el cielo, y no tenian puerta: llega Christo que *Introiuit semel in sancta.* Con la llaué dorada de la Cruz, y quando està abriendo

Psal. 45.

Comp.

Hebr. 9.

para

para entrar, halla se a este a la puerta, y dize le entraos conmigo: *Mecum*. Deste dia, y deste tiempo de ventura, quien podra esperar que gozara? que fue el dia de la salud. Y como en la piscina la cobraua el que primero llegaua. Quando el Angel del gran cõsejo Christo estaua en su Pasion reboluiendo el agua, y sangre de la piscina de su costado, hallose Dimas hõbre, y Dios, que turbada el agua le dio la mano, y le metio en la piscina, y quedo con salud: *Ecce nunc dies salutis*. Nadie ay q̄ tan Astrologo aya menester ser del tiempo como vn ladron, buscando el que mas a proposito puede ser para hazer su hurto, sin correr riesgo: que ay algunos tan desgraciados, que al primero los cogen con el hurto en las manos, y ay otros que se ceuan en cosas pocas, y caen en tiempo de juez riguroso, que essas bastã para ponerles en la horca. Adam fue ladron baxamane-ro; ceuõse en vna mançana, y como las cosas andauan entoncestan por contadero, y el juez estaua tan riguroso, esso basto para que fuesse desterrado del parayso, y perdiessse la vida de la gracia. Rachel hurto los idolos de la casa de su padre Laban, quando se salio con su marido, pero fue a mal tiempo, porque yendose de su casa, y sin su voluntad, y hija que assi se sale casada, siempre haze sospecha, que no querria dexar estaca en pared, y assi auia de mirar con cuydado el viejo que le faltaua (como quando el moço se huye de casa) y por esto echo menos sus idolos. Quanto mejor hurtò Dimas, y a mas buen tiempo, que fue a la hora que entro a seruir, que entonces no ay sospecha. Iudas hurto a la despedida, y estotro no hurto idolos, sino cielo: no tauo tan baxos pensamientos como Adam, porque no se conteto cõ menos que vn reyno: ni hurto tampoco como Dauid a Saul, quando entro en su tienda, y le hallo durmiendo, solo vn frasco de

Ioan. 5.

Genes. 3.

Genes. 29.

1. Reg. 16.

agua,

258 M. Sanctiago, Considerac. de Quares.

agua, y vna gineta, que estotro tomò agua del costado de Dios, y Cruz suya por gineta, y todos sus thesoros juntos. Ni se contento con vn racimo, como los exploradores de la tierra de promission, sino q̄ se hallò en la vendimia toda quando con la viga de la Cruz se apretò el racimo torrontes, y dio el vino de la sangre, y el agua pie del diuino costado: y como se hallò en la vendimia, beuio al husillo del sacro pecho, y asì no ay ladrón que con este se compare. Dixo Sant Cypriano: *de latrone. Nullus latro huic valet cõpari, nam alij latrocinio vitam perdunt hic latrocinio vitam rapuit sempiternam.* Pierde vnos la vida hurtando, y este llegó a tiempo que con el mesmo officio, ganò la eterna. Y para que se sepa a quan buen tiempo llegó, consideremos que es grande ocasion para hazer vn buen hurto en casa de vn hombre principal, y rico, que la casa esta rebuelta, y de entierro, que anda todo muy de rebato, porque se le ha muerto vn solo hijo mayorazgo que tenia, para quien queria toda su hazienda, y està desto con la pena y sentimiento, que en tal ocasion se puede pensar, y andando en este alboroto la casa, entra el ladrón, y haze vn gran hurto, y si le cogen con el en las manos, y se alborotan los criados, llegan a dezirle al señor, que han cogido vn ladrón que le robaua la casa: y quando pudieron pensar que se embraueciera, y saliera a quitarle el hurto de las manos, y tras ella vida, respõde muy a espacio: lleuese quanto tengo, muerto mi hijo, cuyo era todo, para quien es? Asì parece que en esta ocasion, quando el mundo, y el cielo, que todo es casa de Dios, anda rebuelto como en dia de entierro, y muerte de hijo mayorazgo. Si le llegassen a dezir al eterno Padre, Señor, el cielo que tanto aueys guardado, roba vn ladrón en este punto, responderia: Muerto mi hijo, cuyo es todo, robenlo los ladrones, que oy no es dia

de

guardar nada. Conforme a esto, clara esta de ver la buena ocasion del hurto, y que para salirse con el, le ayuda el tiempo: pero para que se diga mas con propiedad lo que significa: *Eccc nũc dies salutis*. Este es dia de salud. Es de considerar que en los terminos de las grandes enfermedades, donde la medicina haze juy-

Compar.

zio, para conocer el successo echa de ver el cirujano, o medico, si es de vida el enfermo, el vno conforme al sentimiento que haze, o quando le alegran la herida, cortan la pierna, o curandole la llaga, si muestra la carne señal de viua: el otro quando la calentura esta muy rezia, alli suele dar muestras en el seteno de que el enfermo no morira, si siente, si se esfuerça: pero quando està tan descaecido el paciente, que ni siente la cura de la llaga, ni se aliuia quando le dizen que entra el medico, y le toma el pulso, luego se desconfia de su salud. Estas señales en muchos lugares echaua de ver Dios, en especial por Hieremias, quando dezia de su pueblo:

Percussi eos, & non doluerunt. Hiriendolos con el trabajo, y tribulacion, no sienten dolor, de muerte son: lo mismo parece lo de Dauid:

Hierem. 5.

Dissipati sunt, nec compuncti. *Psal. 34.*

Cuerpo muerto que no siente el miẽbro que se le corta, y por Isaias: *Et populus non est reuersus ad percutientem* *Isai. 9.*

se, & Dominum exercituum non inquisierunt. Palabras de medico que desconfia de la salud quando ve que no se sienten los garrotes, y de Dios misericordioso, q̄ quiere que se sepa que si los da con trabajos, que es por la salud del enfermo, mas que por la satisfacciõ de su offensa. El mismo sentido es el delas palabras de Hieremias:

Hierem. 2.

Frustra percussi filios vestros. Donde da a entender que en balde haze los castigos, pues el successo que dellos pretende, que es la conuersion del alma, no surte effecto.

De vna grande enfermedad que tuuo Ochozias, dize la sagrada Scriptura: *Nec sic reuersus est ad Dominum*. *Ni 4. Reg. 1.*

con esta diligencia tan apretada hecha de Dios para reduzirle se boluio a el: pero quando en estos martyrios el enfermo buelue, aunque parezca graue el mal, y que està en el mas peligroso dia de su enfermedad, al fin dende alli declina el mal humor, y se conoce en solo verle dar vn grito, que es de vida, y que presto tendra salud. Pues considerese con esto, q̄ el dia que con la vltima, y mas eficaz medicina curo al mundo Dios, fue el de la muerte de su Hijo; aquel baño de su sangre nos dio esperanças de salud: *Libore eius sanati sumus*. En aq̄l p̄nto estaua mortal este Sãctò, y cõ la fuerça dela medicina, sintio el cauterio, q̄ no tã solamẽte dio en coraçõnes de otros desafuziados que: *Reuertebantur percutiẽtes pectora sua*. Pero a este le tocò alguna gota de sangre en el cuerpo, y el fuego della en el alma, cõ que dio el grito: *Dñe memento mei*. Y como el medico diuino estaua tan cerca del enfermo a ver si boluia sobre si, v̄ q̄ muestras daua con su quexido, luego dixo que era de vida. *Hodie mecum eris in paradiso*. Vio que hazia la medicina efecto, y que era de vida el que cõ ella mostraua estos sentimientos, fue dia de salud aquel: *Ecce nunc dies salutaris*, en que se echo cierto juyzio de su mejoría, pues boluio sobre el suyo, y conoció a Dios, aunque alli no tuuo mas de quatro ventanas por donde verle, que fueron las de los pies, y manos, y nosotros despues tuuimos vna mas, que fue la del coraçõn, por donde le vio Thomas, y le puede ver el mas incredulo, aunque sea peor q̄ este ladron, valiendose del tiẽpo, que ninguno ay tan vltimo, q̄ no aya en el, dia de salud, pues en qualquiera està abierto el coraçõn de Christo, fresca, y hiruiendo su sangre, aparejada su misericordia: si en el trabajo le llamo, sin duda oyendome me dara en el su gracia, segura prenda de su eterna gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

CONSIDERACIONES DEL

MANDATO.

Ante diem festum Pasche sciens Iesus, quia venit hora eius. Ioan. 13.

ENTRE altos montes, y profundos mares de beneficios, y mysterios, nos hallamos encerrados este dia. Monte llama la Scriptura al sacrificio del altar, cuya instituciõ, y consagracion de los doze primeros Obispos celebra oy la Iglesia. Mar llamo yo a esta bacia llena de agua, que mayor es sin duda que la que llamo la Scriptura: *Mare aneum*. Que estaua a la puerta del Templo, que aqui las aguas en poniendo el pie en ellas si mide la consideraciõ, hallara mil cobdos, como en las de Ezechiel: y assi podremos dezir a los nuestros, lo que a los suyos (cercados de los Alpes, y de vn caudaloso rio, que por junto a ellos yua encanalado) dixo el Carthagines: *Hic vobis vincendum, aut moriendum est milites*. O morir, o salir con la victoria, que en este sitio perdidas estan las esperanças de huyr, o hazer partido. A tiempo hemos llegado, donde es forçoso, o entregarnos a Dios, o romper mil cadenas de beneficios, de que oy (si vemos) nos vemos atajados, pues fuera de auer nos dado tan buen pan, oy como en primavera nos comiença a dar las aguas del palo: y assi en tan grandes misericordias, que no solo sobrepujan nuestros entendimientos, pero vencen los de los Angeles, cuyas lenguas no son ladinas para tan al-

Psal. 71.

Exod. 30.

Ezech. 47.

Genes. 32. tos mysterios: hemos de dezir con Iacob: *Minor sum cunctis miserationibus tuis.* Menor es mi merecimien- to que tus liberalidades, pues ni veo en mi justicia para merecerlas, ni entendimiento para compre- tenderlas, ni lengua para ponderarlas: y así reco- nocidos de nuestra pequeñez, y alegres desta exces- siva franqueza, podremos dezir lo que vn gran Ca- pitan (dexando nos vécer de quien nos esta bien ser esclauos:) *Perieramus, nisi perissemus.* Perdidos yua- mos, si no nos perdieramos: que malo anda nuestro partido, sino perdemos pie en estas aguas. Por tanto si en este dia a la consideracion faltaren pensamien- tos, al coraçon osadia, a la lengua palabras, tiempo, y espacio a la oracion no se atribuya tanto a nuestra rudeza, quanto a la grandeza destes mysterios, de los quales para dezir vn poco (que dellos todo sera poco) y que el provecho sea mucho, pidamos al que fia tan incomprehensibles grandezas, de tan grosse- ras lenguas, ponga con el officio la suficiencia, y con la obligacion la gracia, y a Maria nos la alcance. Ave Maria, &c.

E X P L I C A C I O N D E la letra del Evangelio.

CERCA está la Pasion, y muerte de Christo, pues el te- stigo della, escriue su testamento, que ordenò el Señor sa- biendo que se llegaua su hora, comienza por la fecha del, y dice que fue vispera de Pascua a catorze de la Luna de Março, y que quando testò no estaua con el juyzio perdido, como otros, sino: *Sciens.* El inventario de bienes de que testa comprehende to- dos los que tiene el eterno Padre: *Omnia dedit ei Pater in manus.* No puede dexar de ser grande la herencia, pues quiere mucho a sus hijos: *cum dilexisset suos,* y agora muestra el amor en darles todo lo que tiene, y puede, que no le queda mas, que es aumen-

tos de su carne, y sangre, que así se lo dixo Isaac a Esau: *Errento, & vino stabiliui eum; & tibi post hac fili mi ultra quid faciam?* Auendo dado pan, y vino a Iacob, no me queda mas que dar, y este fue el amor que les mostrò en el fia a los suyos que estauan en el mundo mayor que a los Patriarchas, y Prophetas, que auian ya salido del, a diferencia de los quales entendieron estas palabras: *Qui erant in mundo*: Chrysofomo, y Euthymio, aunque Sant Cyrillo a diferencia de los Angeles las entendio. Y auendo cumplido con la cena legal del Cordero, y aderegada la cena ordinaria (que de aquella primera hablo Sant Pablo, quando dixo: *Postquam cenauit dicens.*) Leuantose a lauar los pies entre estas dos cenas (que ambas las pide la letra, y así la entiendo Sant Augustin,) a tiempo que Iudas instigado por el demonio, estaua resuelto de vender al Redemptor, con saber Christo que tenia en sus manos todo lo que el Padre ténia, y que era y qual con el, pues sin partir del, del auia salido; y a el boluia, se leuanta de la cena, y no se contenta con prostrarse a los pies de sus discipulos a lauarfe los, sino con ponerse en trage de seruo, y ministro: pues quitandose la vestidura, se ciñe vna toualla, y sin llamar quien le ayude, el echa el agua en la bacia, el laua los pies y los enxuga. Llegò a Sant Pedro, y la particula *Ergo*, parece que dize que no començo por el: y así lo entendieron Origenes, Sant Chrysofomo, y Euthymio, que fueron de parecer que començo por Iudas, aunque Augustino, y Bernardo, dixerón que por Sant Pedro, puesto a los pies del Sancto Apostol que auia hecho cabeça de la Iglesia, que no comprehendia la grandeza del mysterio, mirando la del Señor que le obraua, y no oluidando la baxeza suya con fe, y con reuerencial dize: *Tu mihi*. Que la distancia que ay del Tu al Mihi, vea la el entendimiento (si puede alcançar a verla.) Respondele Christo: vos no entendeys agora esto; sabreys lo despues, aludiendo al sermon que en declaracion del mysterio les hizo, diziendo: *scitis quid fecerim vobis?* Que este *Postea* así lo entendio Sant Cyrillo. Con todo esso no affloxa el Apostol, antes retrayendo los pies, porfia con las palabras, tanto que le dize Christo vnas con que le atemoriza: *si non lauero te, non habebis partem mecum.* Amenazandole por su inobediencia (como lo entendio Sant Basilio) de que no le daria su cuerpo en manjar que era para lo que los disponia lauandolos, pues por recibirle, quedaua Christo en el, y el en Christo, que era la parte que auia de tener en el, según la sentencia deste glorioso padre (aunque agora ni vamos con este parecer, ni contra el.) Esto bastò para que Pedro temeroso ofrecièse los pies, manos, y cabeça, aunque a la offerta responde Christo, que solo es necessario lauar agora los pies, que por andar de ordinario por la tierra, no se pueden escusar de algun poluo, que en lo demas, limpios estauan, aunque no todos:

Genes. 27.

Chryso. ho.

69. & Euthym. hic.

Cyril. li. 9.

cap. 2.

1. Cor. 11.

Aug. tract.

55.

Orig. co. 32.

Chryso. ho.

69.

Euthy. hic.

Aug. tract.

56.

Bernar. ser.

2. de cena

Domini.

Cyril. li. 9.

cap. 4.

Basil. ora-

tio de pec-

cato.

Beynar. ser
mo. de cœ-
na Dom.

dando a entender que de la limpieza spiritual que excluye todo peccado mortal: todos fuera de Judas estauan limpios, y que lo que queria quitarles, era los peccados veniales, que Sant. Bernardo estos dixo que se quitauan con este lauatorio, que aunque no quitan la vida de la gracia hasta que vno está limpio dellos, no entra en la gloria, y que no estauan limpios todos, dize el Euangelista, que lo dixo Christo por Judas, que sabia que lo auia de entregar. No vno que reparar en otre de los discipulos, y assi dize el Euangelista que se acabo este acto, boluiendose Christo a poner su vestidura, y auiendo se sentado, les dixo: Lo que auays visto por los ojos, si lo entendeys, no sera menester declarar os lo por palabras: *Scitis quid fecerim vobis?* Lo que podeys sacar de lo hecho es, que pues me llamays Maestro, y Señor, y acertays en esso, y de camino os confessays por discipulos, y fieruos, que este acto os sea exemplo, para que pues yo siendo Señor, y Maestro, os he lauado, y vosotros entre quien no ay esta distincion, imitandome en este amor, y humildad, os laueys vnos a otros.

Consideracion Primera.



Sciens quia venit hora eius, cum dilexisset suos,
Etc. Grandes negocios se jutan en la muerte de vn gran Principe, y tanto quanto mas cercana esta, tanto mas se ofrece que despachar, aunque en la vida aya despachado mucho, y no solo ay estos aprietos y ocupaciones en la muerte, pero aun quando tiene alguna jornada que hazer, mil cosas se leuantan de entre los pies al tiempo que los va a poner en el estribo: y si es fuerça partir en dia señalado, en que esta aprestado todo, y el amor de su Esposa le detiene, y ocupa. Viendose por vna parte atajado desto, con que querria cumplir quedandose, y por otra, obligado de la fuerça de la jornada, quan apretado se ve entre la necesidad, y el amor, aunque no es facil de dezirlo, no es dificultoso pensarlo, pero es lo mucho en aprieto de tan diuersas cosas, y en tan estrecho tiempo hallar traça con que

cum-

cumplir con todo, tanto con los negocios, que por ser importantes han de quedar despachados, quanto con el amor de la Esposa, a quien es justo dexar consolada de su ausencia, y satisfecha de su amor: y con la necesidad del negocio que le obliga a dilatar la partida de la hora señalada. En tal estado como se se ve oy Christo a la hora de la muerte, y forçosa partida de la vida: que aunque en la suya despachò importantísimos negocios, con todo en este corto tiempo se juntan tantos, y tan graues, que parece que quando acaba de obrar comienza de nueuo, y así quadran a esta ocasión aquellas palabras del Ecclesiastico: *Cum consummauerit homo, tunc incipiet, cum quicuerit operabitur in finem.* Aquí se hallan las manos con todo quanto el eterno Padre le dio dellas: *Sciens quia omnia dedit ei Pater in manus.* Aquí con la consideracion de que es hijo natural suyo, y que por el vino embiado a negocios tan graues con y qual poder que el que el Padre tiene, y que está de partida para le dar cuenta, de como ha cumplido en todo con la obediencia que como hombre le tiene, y con el amor que como Dios: *Sciens quia à Deo exiuit, & ad Deum vadit.* Y que en tiempo tan corto como el que quedaua para la partida, se juntauan muchas cosas que despachar: el despedir con authoridad la ley de comer el vltimo cordero legal assado, y engullido, y de acabar con los panes azimos, y sin leuadura, y las lechugas amargas sin saynere, y que para todo esto era necessaria priessa, porque eran mysterios de passo: *Festinanter.* Y así se comia en pie, y con baculos de caminantes en las manos, porque el mysterio, y la Pascua, se llamaua todo transito, hasta llegar al diuino bocado del innoçente cordero q̄ oy instituye, ocupaciones todas de vispera de Pascua: *Ante diem festum Pascha.* Y que para dar este segundó manjar, auia de la-

uar sus discipulos los pies, y hablarles vn rato a solas, palabras que por ser del punto de la muerte, o partida, quedan muy impressas en los coraçones, y apretando le en esta ocasion mas el amor de su Esposa que estava dando las vltimas llamaradas: *In finem*. Donde para cumplir con el, y con ella, y con la fuerza del partir, era necessario buscar traça q̄ abraçasse todo esto, y que para dexarla satisfecha, y endose se quedasse, todo lo hecho puede juzgar por poco, segun lo mucho que en vna hora le queda que hazer: y assi es necessario vn coraçon, y animo ancho, y vna presteza sollicita con determinacion fuerte, mayor que la que en tales ocasiones dize Lucano que tenia aquel valeroso Capitan Cesar.

Lucan. lib. 2. Pharsa. *Sis subitum quodcunque paras, sed Cesar in omnia præcep-*
Nil actum putans, cum quid super esset agendum.

Y para que se vean las prietas cō amorosas bascas: *Surgit à cœna*. Allí le saltea el amor, y le leuanta de la mesa, y le quita la ropa, y le pone a los pies de sus discipulos: allí le aprieta para que se parta por el bien dellos, pero para que junto con esto no se parta dellos, y como el mouimiento natural en el fin es mas veloz (aunque el violento en el fin es mas tardo) así donos amado naturalmente, y con amor perpetuo: *Charitate perpetua dilexite*. Llegado al fin, está mas veloz el mouimiento, mas fuerte que la muerte, porque no pudiendo ella contra el author de la vida, se vale para quitarsela de las armas del amor: y así como en la partida forçosa el enamorado que tiernamente ama, dexa por prenda de su amor, y seguridad de su memoria, o vn retrato, o vna joya de gran valor, la que mas estima. Así aqui en esta ocasion siendo el amor tan grande, que para cumplir con el, no basta retrato traça de dexar el original mismo, segura préda de la eterna gloria.

na gloria, que assi la llama la Iglesia: *Future gloria nobis pignus datur.* Que por lo menos quiere dezir, que vale mas que la gloria toda, pues es tan cierto que ha de valer mas la prenda que lo que se da sobre ella: y assi vale mas este bocado que llama prenda, que lo es de su voluntad, y memoria, pues con el quiere que la hagamos de su Passion: *Recolitur memoria Passiomis eius.* Y aun esto creyeron (fuera de los Christianos, que saben por fe, los Barbaros que lo saben por buenas coniecturas: que assi lo entendio aquel gran Soldan de Suria, que teniendo captiuo al Rey Luys de Francia, que auia ydo a la conquista de la casa Sancta de Hierusalem, tratandose de la libertad deste Rey, y de que rehenes se dexarian, que le fuesen bastante seguridad al enemigo, de que venido a Francia le embiaria su rescate: el Soldan pidio que le dexassen en rehenes, y prenda, vna hostia consagrada, juzgando que deuia de valer mas que vn Rey, y vn Reyno, cosa que con tan extraordinaria Magestad era seruida, y adorada del mesmo Rey, teniendo por cierto que no se auian de olvidar de prenda, en quien tenian por fe los que en su poder la dexauan. Mirad si es grande la prenda que a la partida dexa, y si le queda mas a Dios que dar, pues no es mas lo que les da a los bienauenturados para hazerlos sanctos, y gloriosos: y no es mas lo que le dio a la soberana Virgen madre suya, para hazerla, la mejor y mas auentajada de todas las criaturas. Y para subir mas esto de punto, quando el eterno Padre eternalmene engendrò a su Hijo, no le pudo dar mas que communicarle su naturaleza, y essa nos comunica el Hijo a nosotros, y assi lo dize el: *Sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse uiuet propter me.* Como mi eterno Padre

por la generacion eterna me communica la vida, y todo lo q̄ en mi se halla, y yo vivo por el: assi el que comiendo mi carne se vnere a mi, con el manjar se le comunicara el effecto del, que es la vida de gracia, con que viuirá por mi, la diferencia sera darse desta o de otra manera: pero si miramos a la dadiua, ni a nosotros, el hijo nos dio menos, ni a el Padre le pudo dar mas: y siendo tambien cierto (como lo es) lo que el dize: *Quod dedit mihi Pater maius est omnibus.* (Que aunque esta sentencia no la hallaron en el Griego Chry-

Hilar. li. 7. Iostomo, Theophilato, y Euthymio en esta forma, si-
de Trinit. no: *Pater qui dedit mihi maior omnibus est.*) Pero los Do-

Tertul. lib. aduer. Prae. ctiores Latinos en esta forma, que la trae la edicion
xe. vulgata, la leen oponiendo contra los Arrianos este
 lugar; en q̄ el hijo de Dios declara, que lo que recibió

Ambro. li. 3. de Spiritu sancto. del eterno Padre eternamente (que es lo que por este
cap. 18. manjar nos communica,) es lo mas que le pudo, y nos
 pudo dar: de donde se sacara que todo lo que le pudie-

Hiere. Exe. chie. 18. ramos pedir despues desto, no sera mas de lo ya dado,
 aunque sea la gloria, pues siendo este bocado prenda

Aug. tract. 48. della, mas vale que ella, y siendo esto lo mas, y todo
 lo que queda menos, que se le podia pedir que niegue,

Conc. Lateran. II. vn. de sumptu decretalis, de summa Trinitate. pues aqui llegó el amor: *In finem.* Hasta lo vltimo que
 pudo llegar, y este mysterio parece que declara la

de fide Cathol. fractiõ de la hostia para recibirla el Sacerdote, que pa-
 ra declararle, podemos hazer memoria de vn rito o ce-
 remonia que se vsaua, no solo entre la Gentilidad: pe-
 ro aun en el pueblo de Dios antiguamēte, quando se
 hazia algun pacto, y concierto entre partes era vso
 para solemnidad, y firmeza del hecho partir por me-
 dio vna vaca, o becerro, o otro animal, y los otor-
 gātes passar por entre las dos partes, protestando con
 solemne juramento que el que quebrantasse las capi-
 tulaciones, y assiento, alli otorgadas, fuesse hecho pe-
 daços

dacços como aquel animal, de donde vino la propiedad Latina, que dize: *Percutere fœdus, ferire, fœdus*. Para significar el animal que se partia. Desta costumbre entre los Gentiles haze mencion Ciceron, y Tito Livio, refiriendo el concierto, y pazes entre los Romanos, y Albanos, dize las palabras que passarõ, y la ceremonia que se hizo: *Positis ergo fœderis legibus aiebat: Fœcialis, aut Pater patratus. Populus Romanus prior nõ deficient, si prior defecerit publico consilio, dolo, malo, tu illo die Iupiter populum Romanum sic ferito, vt ego hunc porcum hodie feriam, tantoque magis ferito, quanto magis potes, pollesque, id vbi dixit porcum saxo silice percussit*. Y lo mismo refiere Virgilio que passò en las treguas entre los dos Reyes, Romulo, y Tacio:

*Armati Iouis ante aram, paterasque tenentes
Stabant, & cæssa iungebant fœdera porca.*

Virgil. 8.
Æneid.

Y por esso le llamò el Latino: *Fœdus à fœdo animali* (scilicet porco) Lo mismo passaua entre los Hebreos, segun se colige de Hieremias: *Et non obseruauerunt verba fœderis, quibus assensi sunt in conspectu meo vitulum quem conciderunt in duas partes, & transferunt inter diuisiones eius*. Donde expressamente refiere el Propheta esta manera de ceremonia, y della se acuerda Theodoro y dize, que la guardò el Señor quando mandò a Abraham matar aquella vaca de tres años, para obligarse a los contratosen forma, como dando poder, y aun allanándose en cierta manera de submission en aquella solennidad, a que por el no quebraria el concierto, y assi passò Abraham por entre las partes del animal, protestando lo que a su parte tocava, y passò Dios por la suya en figura de vn horno de fuego: *Quasi clibanus ignis*. Agora pues, valiendonos de todo lo dicho es de saber, que aqui en este manjar, no solo ay Sacramento, sino sacrificio, y que el efecto que haze es: *In me manet, &*

Theodoret.
Genes. 15.

ego in eo. Vna vnion de gracia, por donde yo me quedo en Christo, y el en mi: Y como estos son contratos que tocan a ambas partes, partase el sacrificio, para que por quien quedare quebrantando el concierto muera hecho pedaços, come pues Christo, y come Judas, y porque Judas fue el quebrantador del pacto: *Suspensus crepuit medius.* Murio partido por medio, pero como no quedò por Christo, quedò tan entero que no se atreueron a vsar de la crueldad que acostumbrauan de quebrar a los crucificados las piernas, y así no se las quebraron a Christo: *Non fregerunt eius crura.* Y aun en nuestros tiempos hemos visto entre Principes Christianos vsada esta ceremonia antigua, en los tratados de confederacion y pazes, y con el santo Sacramento en las manos, como se vio en el tratado de paz entre el Rey de Nauarra, y Carlos de Francia Regente, que el Obispo de Lizieus dixo la missa en vn pauellon, tendido entre los dos exercitos, y recibio el juramento dellos sobre la hostia consagrada, y para mayor seguridad del tratado, el Obispo diuidio la hostia en dos partes, y dando la mitad al Rey de Nauarra, no la quiso tomar, escusandose con que se auia desayunado, ni el Regente tampoco. Y de aqui nos boluamos al mysterio de passar Dios por entre el sacrificio (que deziamos de Abraham) en figura de horno de fuego, da algunas sombras de que se auia de dar en pã cozido en el horno de su amor, quando en el fin estuuiesse mas caldeado: *In finem dilexit eos.* Y aunque en especie de pan auia de ser carne: que el llamarle a este pan gruesso, esto parece que se da a entender el ser: *Pinguis panis eius, & praebebit delicias Regibus.* Y la Iglesia dixo: *Pinguis est panis Christi.* Tomando todo lo demas deste lugar: gruesso es el pan de Christo, y regaladissimo para Reyes, y el mismo epiteto que dize gruesso,

Actor. 1.

Ioan. 19.

Bad. lib. 5.
Repub. c. 6.
ibi multa
de ijs.

Genes. 49.

grueso, nos declara que ya no es pan, sino carne, porq̄ nadie en el mūdo para loar vn buen pan, dixo que era grueso, blāco, tierno, biē amassado, cozido, y sazonado, esso si: pero todo esto se dize del pā, que solo espā, mas del nuestro que no es pan, sino carne, el epiteto della se le ha de dar, que para dezir que es buena, y de sustancia, se dize que es gruesa, pues quien para yrse da traça para quedarse, no escusando la muerte, sino mostrando el amor, que solo el pudo juntar dos cosas al parecer tan distantes como sin apartarse, yrse, en mucha obligacion nos pone, pues el amor quando al fin sale de termino, a dos cosas obliga, a hazer bien, y a padecer mal. El hazer bien, ya esta dicho el mayor que pudo: el padecer mal, tambien fue imposible fer mas atroz la muerte, ni la malicia de los verdugos, y llegando esta hasta el fin, y su vltimo punto: *Quoniam completa est malitia eius.* Hasta el fin y punto vltimo, llegò su amor: *Dimissa est iniquitas illius.* Que teniendo todas las virtudes limite, y termino, de donde si passan, tocan en los extremos con que vienen a ser vicios: y el discurso que esto auerigua, es muy claro en la ~~st.~~ ~~esparanca,~~ justicia, forlaleza, y templança. En la charidad, no ay termino, ni fin, y como en Christo no le vuo en muestras della que son las dadiuas, pues la que oy da es infinita, dandose a si mismo, y el amor nunca pierde por cinco de largo, si es puesto en Dios. Afsi el Euangelista que tanto supo de amor, por ser el querido, para mas declarar el de Christo en esta vltima hora de su venida, no hallò particula que mas bien le explicasse, que *In finem.* Que en las diuinas letras quiere dezir, vn regalo con exceso, y con estremo, de donde no se puede passar como en en aquellas palabras de David: *Delectationes in dextera tua. / que in finem.* Ni a, mas que desear, ni aun esto que

Isai. 40.

escriptura

65. 13.

Psal. 15.

que no cabe en el merecimiento, no cabe en el cora-
 çon, y assi el amor de Christo fue tan grande, que ni
 aun en nuestra consideracion cabe, y por esso lo decla-
 ra el Euangelista con esta particula, que es la que mas
 comprehende: *In finem, &c.*

Consideracion. II.

Cantic. 5.

I*N finē dilexit eos.* La Esposa llamó a su Esposo vno so-
 lo señalado, y escogido entre mil: no puede ser este
 fino vn Phenix, que teniendo su principio en fuego,
 muere en fuego, pero el fuego del fin es el que mas ad-
 mira, porque él busca la leña, y la pone en sitio que se
 seque, y facilmente se encienda, y haze de las alas fue-
 lles, con que la ayuda. Por amor nacio el Redemptor

Ioan. 3.

de mi alma, y de esse fuego fue su principio: *Sic Deus di-
 lexit mundum.* Pero este amor del fin me espanta mas:
 él busca la leña de la Cruz, ella lleua en sus hombros; él
 está aleando con amorosos desseos, para que se entie-
 da, que aun en solo pensar en su muerte se está abrafan-

Psal. 38.

do: *Et in meditatione mea exardescet ignis.* Y él laua oy los
 pies, y echa el agua, no para apagar el fuego, que anda
 tan rezia la fragua que antes se enciende mas. Quan-
 bien dixo la Esposa esto deste fuego, que no paraua en

Cantic. 8.

ascuas, o brasas, sino que echaua la llama muy alta: *Lam-
 pades eius lampades ignis, atque flammarum.* Las brasas cu-
 bre las la ceniza, pero contra las llamas no es podero-
 sa, y las de oy está abrafando la linterna dela humani-
 dad muy de lexos se veen, no pueden encubrirse, ni se-
 ran poderosas muchas aguas para apagar estas llamas:
Aque multe non potuerunt extinguere charitatem. Es fue-

3 Reg. 18.

go de Dios este, que el que baxò del cielo al sacrifi-
 cio de Elias, en señal que era suyo, se abalanco a las
 aguas, y las lamia con la lengua: *Puluerem quoque,*

& aquam

Quæ aquam querat in aqua ductu lambens. Y assi aqui anda el fuego en el agua, y como quando es grãde el fuego, que abraza vna casa, la rompeys, y abris ventanas para que el fuego salga: assi fue menester a Christo abrirle pies, manos, y pecho, para que euaporizasse el fuego del amor que: el fuego con llama tiene muy honrados, y altos pensamientos, no suffre disfraz, ni dissimulo, es tan colerico que por todas partes se descubre: no se consiente detener, ni ahogar, y si le quereys echar agua, quando os parece que està algo pacifico, le hareys que salga a la causa, y eche chispas, y brame, y sobre no se consentir prender en el suelo en carcel de villanos, y sobre leuantarse a su esphera, haze que le oygan los sordos, y haziendose temer, y respetar, auienta torres por los ayres, derriba fuertes edificios. No piensen los hombres que en el fuego de su ingratitude han de apagar el fuego del amor diuino: suban las aguas de los trabajos: *Intrauerunt aquæ usque ad animam meam. Psal. 68.* Hasta la cumbre del Caluario, que aquel monte es vn Ethna, que echa mas viuas llamas que el, pues quãdo alli las aguas de las blasphemias quierẽ apagarle, mirad las llamaradas que echa el fuego: *Pater dimitte illis. Luca 23.* Perdonalos Padre: y llama ignorancia a toda esta malicia: *Quia nesciunt quid faciunt.* Hiel, y vinagre, le dan para mitigar el fuego de su sed, con que se abraza uapor ellos: y el abre su coraçon, y les da por alli vna fuente de que beuan, creciendo siempre las llamaradas como va menguando la vida: *Lampades ignis, atque flammæ.* No parece dia de fuego grande elle de oy en la Iglesia? sin duda lo parece, pues el dia que lo es, sueltan el relox, deshazense las campanas, y a gritos todos generalmente apellidan el fuego: ruydo parece del relox que quiere dar la hora, y se deshaze: *Sciens quia venit hora eius.* El que oy anda en la priessa que se da,

da el hijo de Dios a tantos mysterios, y a echar agua con sus manos: por otra parte parece que agora echa el fuego en la tierra, como lo auia prometido: *Ignem Veni mittere in terram.* Y aunque le echa agua, parece que dessea que arda: *Et quid volo nisi ut ascendatur?* Y como el que entrò a pegar fuego a vna ciudad, y emprendio portantas partes que no le dio lugar a boluer a salir fuera, y anda por de dentro apressurados los pasos a buscar camino. Asì parece que anda Christo del cenaculo al huerto, del huerto a las casas de los Pontifices, y dellas al Caluario: que ha pegado fuego a la tierra, y arde todo hasta venir a dar en el carro de fuego de la Cruz, en que se parte a la bienauenturança: las palabras quedize a la partida, no abrasan como fuego? No ay otras por quié Dauid mas biédixesse: *Ignitum eloquium tuum vehementer.* Porque que pretende con ellas, fino conuertirlos a todos en si: y asì todo el sermõ que les haze, no contiene otra cosa mas que amor, con el qual quiere que se abrasen los vnos a los otros. Con su palabra caldeada en fuego cogio a Saulo; con su conuersacion abraço los coraçones de los discipulos de Emaus, y ellos cayeron en la cuenta, quando dixeron: *Nonne cor nostrum ardens erat in nobis?* Y fuego emprendio a todos los Apostoles el diuino spiritu suyo, para q̄ ellos le pegassen a la tierra cõ sus palabras: y este fuego deuio de sentir el sancto Propheta Hieremias que le abraçaua aca dentro, quando dixo: *Erat ignis flammigerans in osibus meis.* Y asì le auia dicho Dios: *Ecce ego do verba mea in ore tuo in ignem, & populum istum ligna, & vorabit eos.* Mis palabras en tu boca han de ser fuego, y el pueblo en presencia tuya maderos, a quié has de abraçar: pues si sus palabras en boca de Hieremias son poderosas para abraçar la tierra, oy que dan las mayores llamaraças en la boca donde ellas tienen su valor, y principio; que

Luce 12.
Comp.

4. Reg. 2.

Psal. 118.

Actos. 9.

Luce 24.

Hiere. 20.

Hiere. 5.

que no abrasaran? En especial que el fuego anda del cielo al suelo: pues si por amor el hijo de Dios muere por el hombre, el mismo fuego alcanza al eterno Padre, para que lo de al mundo, y así si puede levantar Abraham el cuchillo que lleva en vna mano contra su hijo para le quitar la vida, es porque en la otra lleva el fuego para el sacrificio: *Ipsè vero portabat in manibus ignem, & gladium.* Que estando el fuego del amor de Dios en vna mano, cortaran los filos del cuchillo que está en la otra el cuello del hijo, y así para dar el suyo por los hombres el eterno Padre, tiene en las dos manos fuego, y cuchillo, pues en esto mostró el mayor amor que al mundo tuvo, y la mayor justicia que pudo hazer del peccado: y el hijo en este punto en llevar la leña de la Cruz al sacrificio, y offercerse al fuego el diuino Phenix, dando tan grandes llamaradas, en el fin mostró el suyo, pues aqui en este punto lo exagera el Euangelista, diciendo: *In finem dilexit eas.* Va el nauio viento en popa acercandose al puerto, amayna las velas, baxa los trinquetes por no dar con furia en la playa, y hazerse pedaços, y por tocar en tierra con viento manso, y si de otra manera lo haze, rompese por los costados. Ligeramente nauegó Christo por el mar de los trabajos, las velas de su amor hinchadas: pero agora esperauamos que llegando a tierra amaynara el amor, viendo que yua a dar la naue en vna dura roca de vn coraçon de Judas, o en vna peña de vn monte Caluario, pero aun ay no quiere amaynar, antes va con mas impetu, que si se rompiere el nauio, y abriere por el costado, bien nos podremos echar a nado al ancho mar de su sangre, a sacar de las riquezas que por sobre ella andaran nadando, y así en esta occasion, quien no se desnuda para echarse a nado.

Genes. 22.

Compar.

anado en este pielago de misericordias, viendo quan ligera, y rezia va la naue para dar en tierra, rompiendose al fin de la nauegacion, pues el amor le obliga a no amaynar ni affloxar, para que del acabar con este impetu se siga el gozar de las riquezas suyas, que por esso: *In finem dilexit eos.*

Consideracion. III.

S*Virgit à cœna, & ponit vestimenta sua.* Quien saca de raltro la immensa Magestad de Dios por el poder de su braço, que grã parte del se muestra aca abaxo en las criaturas, y para ver si le puede descubrir todo con la consideraciõ, se sube por sobre los cielos, y se entremete en los choros de los angeles, y puesto entre ellos, quiere contemplar aquella altissima essencia cercada de claridad, y resplandor, y luz inaccessible: *Lucem habitat inaccessibilem.* A quien estan haziendo guardia, y alabando, y dando musica las estrellas de la mañana, y cantan loores los hijos de Dios, y ve que tiemblan, y se bambanean en su presencia las colunas del cielo, y que con tres dedos sustenta todo el peso de la tierra, vencido de exceso desta grandeza que sobrepuja todo sentido, y vence todo entendimiento, desea descubrir la bondad y amor de Dios: por su llaneza baxe se aca abaxo, y veale quitarse la ropa, y ceñirse la touaja, y quiza le embelesara mas esta profundidad, que aquella altura, mucho amor es menester para comprehender el altura de su Magestad, la anchura de su charidad, la profundidad de su humildad, y lo largo de su paciencia, que todas estas quatro cosas por este camino, dize Sant Pablo que se alcançaran: *In charitate radicati, & fundati, & possitis comprehendere cum omnibus Sanctis, que sit latitudo, & longitudo, & sublimitas, & profundum.*

1. Timot. 6.

Iob 38.

Iob 26.

Isai. 40.

Iob, hallara dificultad en hallar estas quatro dimensiones, y dezia que era imposible sacarle de rastro por la huella: *Forsitam vestigia Dei comprehendere: excelsum caelo est, profundior inferno, longior terra, et latior mari.* Pues fundados en el amor suyo como lo aconseja S. Pablo si por lo alto no podemos conocerle: *Quia à Deo exiit, & ad Deum vadit.* Porque ya subimos a los cielos, y es mas alto que ellos, como lo dize Iob, por lo ancho de su amor la misma dificultad ay, porque es eterno: *In finem dilexit eos.* Y Iob dize que ay mucho que nauegar, porque es mas ancho que el mar, si por lo largo de su paciència, tampoco por ay es facil, pues ninguna ay que se pueda comparar con esta, que en el coraçon de Iudas, donde sabe que el demonio tanta parte tiene, y esta sembrando traycion, se entra dentro dandosele en manjar: *Cum diabolus misisset in cor Iudæ.* No se ha visto paciència como esta en la tierra, ni tal anchura de pecho, aunque se mida cõ toda ella: *Longior terra.* Pues miremos le por la humildad, que ella misma no pudo hallar tan profundo escalon como cõsiderar la altura de magestad, que poco ha mirauamos, arrodillada debaxo de los pies todos de sus discipulos, y entre ellos de los de vn traydor el que con los suyos pisa cabeças de Cherubines, haziendo vn acto de tan profunda humildad, que a todos ellos los dexa assombrados. Tã poco por aqui podemos acabar, de conocer a Dios, que si su grandeza vence nuestro entendimiento, su llaneza vence nuestra charidad, y por esta parte mas profundo esta que el inferno, pues esta debaxo de los pies de Iudas, pero si por esta parte se dissimula Dios encubriendo su grandeza, de camio se descubre, manifestandonos su bondad y amor con su humildad, y llaneza, aunque quede desta manera de proceder espantado el glorioso S. Pedro Crysologo, con ynas palabras mysteriosas

S. Petr.
que Chryso.

hom. 24. su que dize que pueden hazer a este proposito: *En muta-*
per Luc. 12. *tio inaudita rerum, in terribilis correctio dominationis, in pa-*
.11 del *uenda conuersio seruitutis, quis parumper seruus estuit in*
domini sui spe statione succinctus, & sustinendi fidem breui
fatigatione portauit, cui ut rationem redderet dissimulat se in
ipsa diuinitate diuinitas. Haze correspondencia entre
 el cuydado del seruo que se ciñe, y apresta, para aguar-
 dar a su Señor, y entre el premio con que su amo pa-
 ga este seruicio en la misma moneda, ciñendo se para
 seruirle como el, y dize: nunca tal trueco se vio, terri-
 ble correctiõn contra los señorios del mundo, espan-
 tosa conuersiõn de seruicios, que porque el seruo fal-
 das en cinta espera a su dueño, en llegando el las pon-
 ga en la misma forma para seruirle, dissimulando la
 diuinidad con diuinidad. Estas vltimas palabras son
 las de mayor mysterio, por ser tan extraordinarias, q̃
 la diuinidad del hijo de Dios, se encubre con su huma-
 nidad, y su grandeza con su humildad, todos lo dizen,
 y todos lo saben: porque lo que dissimula, otra cosa
 diferente ha de ser della, que no se encubre bien lo blã-
 co, con lo blanco. Este es el mysterio de que nos haze
 nuevos la agudeza deste sancto, queriendo nos por-
 ner en cuydado para aduertir las obras humildes, que
 si con ellas encubre Dios su grandeza, con ellas nos
 descubre su bondad y llaneza, y así lo mismo que en-
 cubre el ser Dios grande, esto mismo descubre el ser
 Dios bueno, y como aguardo la llaneza a que la ma-
 gestad hiziesse de las suyas, quando criò los cielos,
 diuidió las aguas, junto el firmamento, peso los mon-
 tes, aguarde se agora la magestad a que la humildad
 entre a descubrir por lo profundo, lo que ella descu-
 brio por lo alto, y si se espanta Sant Pedro Chrysolo-
 go, de que por vn buen seruo, que se ciño por seruir
 aael amo, se ciña el mismo amo por seruirle, mas, azon
 de

133.2

cap. 20

pp. 0

de

de affombro tenemos aquí nõsotros de ver al Señor de los Señores, no solo que se ceñe para servir a los que le han servido, pero aun para el que ha puesto saldas en dinta para yr a venderle, y que en lugar de ceñirse se ha desabrochado su coraçõ, y abierto su alma, para que en el, y en ella entre el demonio, rompiendo todas las leyes, respectos y obligaciones de Dios, de maestro, y de amigo, que a este tal se arrodille a lavarle? este es grande espanto, solo Christo pudo hazer esta obra, y assi si S. Pedro oy tiene razon de obedecer, no la dexa de tener de admirarse, y no es mucho q̄ diga: *Tu mihi.* Dexemos para la delgadeça del ingenio de S. Augustin los mysteriosos Emphasis destes dos pronombres, o fiemos los de la consideracion, antes que de la lengua, y con todo diga algo la pluma, pues no es occasion para passar la, y en estas dos cortas palabras pensemos otras muchas que el coraçõ y lagrymas dirian, estendiendo primero las manos a detener a Christo que los pies para que se los lavasse, y poniendo pies en pared antes q̄ en sus manos, porque pies tan suzios, y manos tan limpias no se auian de juntar en vnabacia. No soys vos Señor el que con dos dedos hezistes los cielos, y con tres teneys en peso la tierra toda? como quereys poner diez y las palmas debaxo de mis plantas? el que os sentays sobre las alas de los Seraphines, y aun ellos a porfia llegan sus cabeças a hazerlas almohadas de effos pies divinos, he de sufrir ver arrodillado delante de los viles y suzios mios, al que junto a mi no pude sufrir, porque se confundia mi baxeza puesta hombro a hombro con vuestra alteza, y con ser el que no me podia apartar de vos, porque no tenia mas vida que quanto os oya: *Ad quem ibimus, quoniam verba aeternae vite habes.* No me pudiendo yr mirando os a vos, tam-

Ioan. 6.

Luce 5. poco puede estar junto a vos mirando me a mi: *Exiit me Domine, quia homo peccator ego sum.* Y el que para seguir por sobre las aguas os pedi mandassedes que se me subjectassen para las poder hollar seguro: *Tube me Domine venire ad te super aquam.* Tengo por mas hondas las desta bacía q̄ las de aq̄llago, y así temo poner los pies en ella, que mas son para temer aquí vuestros braços que si fueran de mar, no permittays Señor, si quereys fauorecerme que me confunda, que tienen de parecer estos pies en estas manos? los cielos debaxo de estos pies son corta peña, mis pies encima de estas manos son mas que mi Tiara, si ya no quereys que se cumpla lo que aueys prometido por David, que aueys de subjectar todas las cosas debaxo de los pies del hombre: *Omnia subiecisti sub pedibus eius.* Pero si esto es para que le firuiesse de escala todo, para subir a vos, de vos adonde ay mas que subir? o parecer que como agora lo teneyst todo en las manos: *Omnia dedit ei Pater in manus.* Cumplis aquella propheta, poniendolas debaxo dellos, pero no he de consentir que vos que soys el hazedor de todo, y aun por quien todo se rehaze lo esteys tambien, o quereys que nos miren a los pies lauados por tales manos, y que el mundo diga que son hermosos los pies de los que con vuestro Euangelio van dando por el mundo buena nueua: *Quam pulchri sunt pedes Euangelizantium pacem, Euangelizantium bona.* Si para enseñarme humildad mostrays la vuestra: para cō Nabuchodonosor seruido de principes, temido de Babylonia, y aun para cō Lucifer bastara esta obra, alla para cō los Cesares affectadores de diuinidad, o con Alexandro loco, sera esto necessario, pero para cō vn pobre pescador como yo, para que lo puede ser? No entédeys Pedro este mysterio agora le dize Caño, no por

no por lo q̄ agora soys, sino por lo q̄ auays de ser: q̄ pie que ha de tener vna cruz, en que besen los potentados del mundo (siendo Pontifice de la Iglesia,) bien es que quede limpio por mis manos, y si a esto no obedeceys, no tendreys parte con migo.

Consideracion. IIII.

POr sin duda se tiene entre todos los Sanctos Doctores, (aunque nuestro Euangelista no lo diga) q̄ lauo nuestro Redēptor a Iudas, solo S. Cypria. no esta *Cyprian?* deste parecer: pero afirman lo S. Augustin, y S. Cyri- *homilia de* lo, y mas que ambos se alargã a dezir S. Chrysoftomo, *ablu. pedū.* Origenes, y Euthymio, que el primero a quien lauo *Agustin.* fue Iudas, y la razon da Origenes que se funda en piado *Tract. 56.* la coniectura, que el medico primero visita al enfer- *Cyrril. lib.* mo mas peligroso, y la sentencia de todos estos Sãctos *9. cap. 7.* Padres esta muy fundada en el Euangelio, limpios *Orige. tom.* estays aunque no todos, la qual dize el Euangelista q̄ *32.* dixo por Iudas, y despues de les auer lauado los pies *Chrysof.* proseguieron su cena, donde le descubrio Christo con *hom. 69.* la sopa de pan mojado, y si no le vuiera lauado hallan- *Euthy. hic.* dose alli como consta que se hallo, el Euangelista lo refiere por caso muy particular. Llega pues a Iudas la bacia. Mas porque lo hemos de consentir esto, salgan los Angeles a defender, que la summa limpieça, ante quiē cōparada la suya no lo es, no laue el albañar de la summa immundicia que va a parar a las sucias lagunas del infierno, y si aquel insolente, y descomedido alarga los pies a ponerlos en las diuinas manos, apressemos los nuestros a estoruarlo, o a suplicarle al Redemptor que alli le tuerça y ataje los pies y sacrilegos pasos. Pero detengamonos a hablarle vna palabra al Dios de la Magestad, y preguntemos le Señor ante cuyos ojos, y

Psal. 5.

Matth. 4.

Ioan. 6.

Psal. 109.

Marc. 14.

Compar.

en cuya presencia dize David que no podia parar vn malo: *Neque habitabit iuxta te malignus, neque permanent inuesti ante oculos tuos.* El que no pudistes sufrir del demonio que os dixesse, que porque le adorassedes prostrado, os daria todos los Reynos del mundo, agora ante vn demonio, y sin offerta ninguna os veo arrodillado? *Ex vobis vnus diabolus est.* Y consentis al mas mal hombre del mundo a vuestro lado, y parà en presencia de vuestros ojos? y teniendo la promessa del eterno Padre, de que ha de poner vuestros enemigos por peaña de vuestros pies, lo soys vos del mayor de todos ellos? pues ni aun con mentira como el demonio os puede esse ofrecer como el porque hagays esso, no solo el Reyno del mundo, pero muy corta paga, porq̄ la que a elle hà de dar por venderos, le tienen por tal, q̄ no se la fian adelantada, y assi ha cõcertado la venta al fiado: *Promiserunt ei pecuniam se daturus.* Ni es q̄ por se deys fin a las, pues sabeys vos ~~esta~~ ~~reprocha~~ ~~dando~~ ~~vuestra~~ ~~eternidad~~, y ~~se ha~~ ~~hegado~~ ~~el tiempo~~, en que se ha de ~~completar~~ ~~vuestra~~ ~~deterni-~~ ~~cion~~ ~~de~~ ~~condenar~~ ~~por~~ ~~su~~ ~~culpas~~. Pues pensar que sea suficiente salida deste hecho, que querays leuantarlo a tal dignidad, y subirlo a la alteza de tal beneficio, para que siendo inexcusable su malicia sea mayor su cayda? no lo puedo creer de vuestra clemencia, pues como es contra vuestra piedad, querer que el hombre peque, tambien es contra la dulçura de vuestras misericordiosissimas entrañas traçar que peque mucho. Pensemos pues que no son del todo ociosas, y perdidas vuestras misericordias. Sino que como el official primo en su arte, si esta en vna aldea donde sabe que no se le han de vender extraordinarias curiosidades de sus manos, con todo no dexa de hazerlas, porque espera, o que se lleuaran a la corte donde tiene. bue-

na salida, o que las tomaran caminantes que por alli passen, y para en vna occasion destas siempre trabaja, y assi creo Señor, que aunque sabeys que este no se ha de aprouechar destas diligencias y primores, pero para el justo que es cortesano, y para qualquiera que por aqui passare y viere lo que sabeys hazer de vuestras manos, quereys ponerlas en esta tan espantosa obra. Muy conforme es toda esta doctrina a la de la Sabiduria, en que gasta vn capitulo entero, que comienza encareciendo la suauidad de vuestro espiritu para con todos? *O quam suavis est Domine spiritus tuus in omnibus.* Y dentro en el capitulo. *Sed partibus indicans, dabas locum poenitentiae, non ignorans quoniam iniqua est natio eorum, & naturalis malitia ipsorum, & quoniam non poterat mutari cogitatio illorum in perpetuum: semen enim erat maledictum ab initio, nec timens aliquem veniam dabas peccatis illorum.* Y mas abaxo en el mismo capitulo dize, la causa porque assi procede, que es la que del todo ayuda a nuestro intento: *Docuisti autem populum tuum per talia opera, quoniam oportet iustum esse, & humanum, & bonae spei fecisti filios tuos.* El dar Señor a los malos lugar de penitencia, sabiendo que son de mala casta, y les es natural la malicia, y que no han de retroceder de sus malos pensamientos; perdonarlos, sin temer a nadie para hazerlo, y sin que ellos ayen de sacar de esso prouecho: sin duda es para dar buenas esperanças a vuestros hijos, con que os temeran por justo, y amaran por misericordioso: y pues conforme a este discurso queda satisfecha mi rudeza de la razon que no alcançaua, que os pudo mouer a lauar a Iudas. Arrodillaos Señor a lauar sus pies, que ya me paro a ver essa obra, que embelefa los Angeles. Toma los Christo en sus

manos, y fradada fruen sus dedos, ~~ojos de agua ma-~~
~~nile en que los bane,~~ y ~~no solo~~ ~~destruira~~ en elle ~~ti-~~
~~quitas partes,~~ ~~pono~~ ~~tambien~~ ~~se los pondria~~ en su ro-
~~stro,~~ y el que mirando la tierra la haze temblar, y esta
 ua tan hecho a hazer presas con ojos solos, sin valerse
 de lengua, ni manos, mirando le, y no le mouiendo, ni
 ablandando, que sentiria? con mesura y grauedad, o
 hablando le con las lagrymas, o deteniendolas para le
 hablar claro, le diria: no pretendo amigo (que como
 nunca la amistad quiebra por Dios, nunca este nom-
 bre falta de su boca, pues aun no se le quito, quando le
 vio despues venir con los ministros de Satanas a pren-
 derle: *Amice ad quid venisti?*) que deshagas la venta: que
 si has dado palabra, tambien la he dado yo al eterno
 Padre de morir por el hombre: pero quiero te aduer-
 tir, que solo es mi pretension escusarte el peccado, y
 que pienes que no puede auer mayor ventura, que
 vendiendo la joya quedarse con ella, y con el precio,
 que por ella dan, goza del dinero, pero no me pierdas
 a mi, aunque de tan poco interes es el dinero, que sabes
 tu que quando en mi despena salto, no salto lo neces-
 fario, ni o y falta, pues te tengo adereçada la cena, y tras
 ella no faltare yo, porque me quedare en manjar pa-
 ra siempre, si lo quieres para vestido, este mio me he
 quitado yo, cubre te tu, que yo soy el cordero de quié
 se ha de quitar la lana para vestir los fieles, y della se
 hara capa, que lo sea de peccadores, si para comprar al-
 gun esclauo, bien se esta Iesus en casa, yo te seruire de
 lo que quisieres hasta de lauar los pies, no soy boçal
 para seruir, pues naci para esso: *Non veni ministrari, sed*
ministrare. Y no fue primero hombre que sieruo, sino
 todo en vn punto: *Semetipsunt exinanivit formam serui*
accipiens. Si los trabajos de los esclauos Hebreos son
 estimables a dinero, como consta de la ley: *Me. sedibus*
impu-

Matth. 26.

Matth. 20.

Philip. 2.

Leuit. 25.

imputatis. Que a Moysen se le dio orden que en el rescatar de esclavos, se tuuiesse attencion a los años que auia seruido, para que no se redimiesse por lo que auia costado, pues se quedaua aprouechado del seruicio el amo, no estimes tan poco este seruicio, que mas vale que el precio porque tu me vendes, no valdra treynta dineros el lauarte y o los pies? no tengo pues tacha de esclauo, no soy huydor, que antes me entrego por ti a la muerte. O ueja mia como me duele tu mal, y me lastima tu perdicion, o discipulo mio, vno de los regalados de mi compañia, que fuera de camino andan tus pies, yo soy el camino, pisa me, passa por sobre mi, y si contra mi tienes algo, a tus pies estoy, y si para te remediar algo me falta por hazer, pide lo: tampoco es la medra que has sacado de mi seruicio, que vas a buscar mal amo? no basta la facultad de perdonar peccados, lançar demonios, curar todas enfermedades con solo poner las manos? credito abierto en el cielo, donde se acceptan las letras que firmas en la tierra, y se retifican las scripturas que otorgas en ella? y sobre todos estos beneficios vna destas lagrymas no basta, pues vna basta para lauar infinitos peccadores. O lagrymas preciosissimas, o reliquias para engastarlas en el coraçon, si en acabando de lauar los pies con ellas, los tomo el Señor, y los puso sobre su pecho para enxugar los, que latidos estaria dando en ellos el coraçon diuino, que como sino cupiera en el cuerpo andaua buscando por donde abrir camino para salir a buscar coraçones. Mira donde tienes tus pies peruerso, en las manos y coraçon de Christo, si quieres riquezas: *Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra illius diuitie, & gloria.* En la mano derecha tiene la eterna vida, y en la yzquierda las riquezas, que las tiene en poco, pues su pobre bolsa te la entrego a ti, y en ambas manos tie-

Prover. 3.

Cantic. 5.

Thren. 2.

Interlin.

Interlin.

nes tus pies, y si la codicia es tanta, quedate con ellas si las quieres, que de oro son: *Manus illius tornatiles aurea.* Y sino quita dellas vn jacinto, que cubiertos tiene los dedos de fortijas dellos: *Plena hyacintis.* Y al fin todo quanto tiene el Padre, y le dio, todo lo tiene en las manos: *Omnia dedit ei Pater in manus.* Y essas manos pisas, y si mouido por interes, este no te mueue, teme la memoria eterna que tendra Dios de tu culpa, que Hieremias dixo: *Vigilauit iugum iniquitatum mearum.* Nunca duermien, ni se olvidan mis culpas, siempre estan en vela en la presencia de Dios: *In manibus eius conuolute sunt:* Mi processo trae en las manos, y añidio la interlineal: *Insolubili vinculo.* Con ñudo que no ay esperança de verle desatado. Pero mira la merced que a ti te haze, que para auerte de lauar, teniendo tus culpas en las manos de fuerça las he de dexar, y desembaraçarse de llas, y si desta occasion no te vales: *Imposita collo meo.* Colgar te las ha a la garganta como el hurto al ladron, que le cogen con el, y acude la interlineal a este proposito: *Tanquam graue pondus, tanquam suffocatura, sicut laqueus Indæ.* Pelo grauissimo sera para ahogarte, estando pendientes del lazo corrediço de tu cuello. O coraçon durissimo, a quien tantos beneficios de los publicos que vemos, y tantos auxilios de los interiores que no penetramos no ablandan. O secas plantas quemadas del yelo del desamor, a quien riegos de los diuinos ojos no hazen reuerdecen. O pies fuzissimos, que de la fuente de la diuina limpieza no salen limpios. O mil vezes desdichado discipulo, bañado por las manos de tal maestro de pies a cabeça con el baptismo, que es distilacion tan penetrante, que laua el alma quando baña el cuerpo, y oy con las lagrymas del que te baptizo, y con los baños de los pies, y fricaciones que con ellas haze, esta tan empedernido en el cor con el humor

humor de la culpa, que las que hizieran señal en piedras, en el no la hazen, antes pienso que por no querer salir limpio sales mas suzio, y despreciando salir mejorado, sales empeorado: que el arbol arrancado, y que no tiene rayzes en la tierra, los beneficios del cielo (que quando las tenia le hazian prouecho) por no las tener le hazen daño, el Sol le seca, el agua le humedece, y agua y Sol, antes le consumen que aprouechan. Afsi tu arbol que plantado a las corrientes de las aguas no diste fruto, condenado estas por la sentencia de Christo: *Omnis arbor, que non facit fructum excidetur, & in ignem mittetur.* A ser arrancado para el fuego, y afsi antes te dañan estas aguas que te aprouechan. No permita vuestra Magestad Señor que aguas tan poderosas de facar manchas, y diligencias tan amorosas sean tan en mi daño siendo tan para mi prouecho, sino que por medio del riego dellas con el

Compar.

Matth. 3.

Sol de vuestra ayuda yo de fruto de gra-

cia, para que goze del que de vos

espero de gloria: *Quam*

mini & vobis.

CON-

CONSIDERACIONES DE LA SOLEDAD DE NUESTRA SEÑORA.

Cui comparabo te? vel cui assimilabo te filia Hierusalem? cui exaequabo te, & consolabor te virgo filia Sion? Magna est velut mare contritio tua, quis medebitur tui? Thren. 2.

EN este dia triste, y mudo, que en el silencio, y obscuridad mas parece noche, pues se eclipfa el Sol, quando el que lo hizo se eclipfa, y las cosas todas callan, porque la eterna palabra que entro en el mundo estando en silencio, diciendo a la salida la vltima palabra: *Consummatum est.* Con el mismo silencio lo dexa: mas seguro partido sera el del oyente que el del orador, pues oy crecen infinitamente las dificultades que hallaron los mayores Rhetoricos en las oraciones funebres. Mas quisiera retirarme con Dionysio Areopagita a mirar de lexos estos baybenes que oy da el mundo, que bastantemente viera dende alli que desquaternarse los elementos, y romperse las visagras y goznes de ellos, y estremecerse como açogada la naturaleza, y criatura, no podia ser sino por muerte del Señor y criador della, q̄ como lo vio todo tã deshecho y trastrocado por la culpa, lo desbarata y funde de nuevo: *Ecce noua facio omnia.* Tan a costa suya, que si derriba el Templo para reedificarlo, ganando con su cayda mas gloriosa victoria que Sanson, muerto queda como el debaxo de las columnas. De los prodigios de oy, sin lengua hablan todas las cosas que no la tienen, haziendo se todas lenguas, el Sol

Sol con su luto, la Luna teñida en sangre, los muertos resuscitando (que muere la vida, porque viua la muerte, y entra el viuo en el sepulchro, porque el muerto salga del) hablan las piedras, con los rezios golpes que se dan, con que confunden coraçones de piedra, habla el Templo rompiendo su velo, y mas bien hablara que todos la sangre del justo Abel pidiendo misericordia, como pedia la otra justicia, mientras hablan callemos, oyendo lo que todos dizen, y lleguemos a dar consuelo, a quien mas de cerca le toca la razón deste sentimiento, que es a Maria, como madre del que padece. Pero que coraçon aura que para esto tenga animo, pues ninguno ay que le tenga para llegar a consolar a la madre en la muerte del hijo que le mataron, por culpa de quien va a dar el consuelo, en especial, que no esta en estado que le pueda auer sino del cielo, de alla nos venga el socorro para tratallo, que pues oy esta abierto, y satisfecho el Padre, muerta la muerte, perdonada la culpa, vencido el demonio, ganada la gracia, no ay duda de alcançarla, pidamos la con intercession de la madre della. Aue Maria.

Consideracion Primera.



NUESTRE aquellas lamentables razones, embueltas en suspiros y lagrymas atajadas de melancolia, y tristeza, que embelesado y lloroso sobre su assolada ciudad Hieremias dezia, estan estas palabras que parecen cortadas a la medida de la presente occasion: *Cui comparabote?* No hallo Hierusalem mia a quien te poder comparar en tu trabajo, que suele fer gran parte de consuelo en las mayores afflictiones, ver a otros cõ yguale tristeza; y semejante razon de tenerla, y en el capitulo antes deste, auia por vna diuina Prosopopeya
intro.

introduzido a su ciudad en trage de vna viuda, que con falta de sentido, y sobra de sentimiento se salia por los caminos a quantos encontraua preguntando, ay alguno, que aya visto dolor semejante al mio? que me fera consuelo hallar alguno que lo parezca: *O vos omnes, qui transitis per viam, attendite, & videte, si est dolor sicut dolor meus.* A asi aca buscando ciudad que en la destruycio pudiesse parecerle en algo, para poder consolar la suya, los trabajos de todas le parecen rios, el de su ciudad le parece mar, donde entran todos. *Magna est velut mare contritio tua.* Y las palabras: *Comparabo, assimilabo, exequabo.* Son muy proprias de vn coracon possiedo de tristezas, fatigas, y penas, que la causa de su dolor por diuersas palabras la repite, y lo que mas dize el Propheeta que le atormenta es, que no halla quien pueda sanar esta llaga. *Quis medebitur tui?* Por respondido dexa con preguntar esto, que no aura quien la cure, porque a tan vltimo desconuelo solo puede poner remedio Dios, y siendo el el que te afflige, quien quedara que te consuele? irremediable es tu llaga: *In sanabilis plaga tua?* Auia el dicho en su Prophecia, y Micheas lo mismo llamandole llaga sin esperanca de remedio: *Quia desperata est plaga eius.* Que auiendo de esperar el remedio de donde vino el trabajo de espacio va la cura, con esto parece que se dize lo que pide la letra deste lugar. Siendo estas palabras dichas a ciudad affligida por el mismo Dios, bien ajustadas vienen a la ciudad sancta de Maria, cuyos fundamentos puso el mismo Dios sobre los montes sanctos, que es sobre todas las perfectiones de los que lo son: *Fundamenta eius in montibus sanctis.* Y estas palabras pueden acompañarse de aquellas, que en nombre desta Señora podemos tomar del Ecclesiastico: *Et in plenitudine Sanctorum detentio mea.* Que sin duda es esta la sancta ciudad, que como desposada que

venia

Thren. 1.

Thiere. 31.

Miche. 1.

Psal. 85.

Eccli. 24.

venia al talamo compuesta por las manos de Dios vio Sant Ioan que baxaua del cielo: *A Deo paratam sicut Apol. 21.*
Sponsam ornatam viro suo. Con nada pudo dezir su gala, primor, riqueza, y bizarría, mas bien, que con compararla a la desposada adereçada para el dia de sus bodas, que es quando sale a vistas con mas desseo de agradar a su esposo, y quando el y todos con mas cuydado la aguardan para esta ocasion, todo el linage la haze presentes, todas las amigas le prestan joyas, y galas, y juntas ellas, y las parientas la adereçan, y componen, mil espejos tiene, en que mirarse: y los fundamentos dize el Euangelista eran los doze Apostoles del cordero, porque sobre las perfecciones de todos estos esta assentada, las almenas diuersas piedras preciosas, las puertas claueteadas de margaritas, toda ella mas rica que de oro, y llegando a dezir la belleza que mostraua quando el Sol salia, dize, que su luz, su Sol, es el cordero: *Lucerna eius est agnus.* Y no es mucho, que si los rayos del Sol material fraguan el oro, hazen los metales, y fabrican las piedras preciosas: alli el diuino Sol que hizo aquella riqueza toda, le de el lustre que ha menester, pues eclypsado el Sol de esta ciudad Sancta, que parece en ella con la obscuridad de tal noche que se gozara de su riqueza? *Dei relinquunt me virtus mea, Psal. 37.*
Et lumen oculorum meorum. Puede dezir oy Maria: *Et ipsum non est mecum.* Sino tengo mas lustre, mas virtud, ni mas bien que el que de mi hijo tengo, y esse falta siendo el la causa de la pena, hasta que resuscite a la gloria, no puedo yo tenerla. Y pues a la riqueza, y luz desta ciudad no ay ninguna que pueda compararse a su obscuridad, saltando le la sola luz que la authorizaua, y no ay niendo otra que la illustre, que con comparacion aura que pueda oponerse? Si alguna se hallare,

hallare, hallara se le consuelo, y no la hallando esperaremos le del cielo. Con esto esta dicho el intento que tuuimos para elegir estas palabras, y el que ellas apuntan para esta ocasion, sobre esto se escriuira lo que Dios diere.

Segunda
parte desta
considera-
cion.

¶ Todas las causas de sentir mucho vna muerte aprietan aqui, ver morir vn hombre, aunque sea enemigo, solo por ser hombre lo siente el que tiene entrañas de tal: lo segundo, crece este sentimiento si es hombre de buenas partes, prouechofo para su republica, por sciencia, por hazienda, por consejo, por fortaleza, si es discreto, si hermoso, si bien quisto, aun mas que esto puede sentirse vna muerte, si el que muere es inocente, y se yo que muere sin culpa, y no solo no hazia mala nadie, sino bien a todos, largo, liberal. Por esta razon dezia Dauid a las hijas de Hierusalem, que llorassen la muerte de Saul, porque era tan galan de rodas, que no auia venido la gala por el cabo del mundo, ni la joya rica, quando de sus manos no la tenian ellas: *Filia Sion flete super Saul, qui vestiebat vos coccino in delicijs, qui præbebat ornamenta aurea cultui vestro.* Y aun puede crecer este dolor, si el que muere, muere por mi defensa y amistad, que esto no se consentia entre Pildes, y Oresthes, Pithias, y Damon. Duele aun mas sobre todas estas razones, quando el que muere es mi deudo, mi propria sangre: que para que le doliesse a Cain la muerte de Abel, quando le pide Dios cuenta della, le acuerda que era su hermano: *Vbi est frater tuus.* Y si sobre todo le mate yo, quan gran assombro sobre el dolor me queda, pues parece que traygo el muerto siempre acuestas, y vino con vn hypo cuydadofo, y fuerte escrupulo, que no me dexa sossegar, que ambas cosas dixo Abigail a Dauid: *In singultum, & in scrupulum cordis Domino meo.* Para que

2. Reg. 1.

Genes. 4.

que no mataſſe a ſu marido. Y aduertete Sant Ioan Chryſoſtomo, que como mato Cain a Abel por no le poder ſufrir ante ſus ojos, por el miſmo caſo le truxo deſpues ſiempre en ſu penſamiento ſin le poder echar de ſi, y deſto temblaua y andaua huyendo, y eſte deuo de ſer el cuchillo, que en pena de auer muerto Dauid a Vrias, le dixo Nathan, que no faltaria de ſu caſa: *Vriam hetheum percuffiſti gladio, quam ob rem non recedet gladius de domo tua uſque in ſempiternum.* Que muy ordinario es andar el delinquente con la ſoga arraſtrando, y ſi es hijo de algo con el cuchillo en la garganta, y ſi ſobre las cauſas dichas de ſentir vna muerte, ſe llega la vltima, que es ſer muerte cruel con extraordinarias inuenciones de tormentos, y es en hombre de todas las buenas partes dichas, y tu deudo, y que muere por tu cauſa, y que tu le matas, y tan atrozmente le martyrizas, que eſto no lo puedes hazer ſino eſtando ſin juyzio, quando bueluas en el, y veas el daño hecho, que lagrymas podras derramar que no ſeã pocas para laſtima, a que tantas ſe deuen. Pueſto todo lo dicho es poco (pero no alcançamos mas) para dezir las razones, que cada qual tiene de ſentir eſta muerte de Chriſto: y por aqui ſe deduziran las que oy hazen crecer el dolor de Maria, al qual no puede auer otro que ſe yguale. Lo primero eſ hombre el que muere, y que por mi ſe hizo hombre, y no enemigo, ſino que antes muriendo, por los ſuyos ruega. De buenas partes, hermoſura: *Specioſus forma præ filijs hominum.* Mas que toda la de los hijos de los hombres. Riquezas: *In quo ſunt omnes theſauri ſapientie, & ſcientie abſconditi.* Las de labiduria, que ſon las que antepuſo Salomõ a las de oro, y plata. Prouechoſo para la Republica, en la gente que mantuuo, enfermos que ſano, muertos que reſucito ſe echara de ver. Fuerte, al miſmo demonio vencio

Chryſoſt.
homil. de
Cain, &
Abel.

2. Reg. 12.

Pſal. 44.
Coloſſ. 2.
Sapient. 7.

aun estando ayuno, y flaco. De bié quisto poblaua los
 desiertos, despoblaua las ciudades. Que muere sin cul
 pa, y innocente, sus mismos enemigos no la hallan en
 el, y del juez de su causa tiene sentencia en su abono en
 vista y reuista, en que declara por tres sentencias con-
 formes, innibiendo se del conocimiêto de la causa, que
 no la halla en el, de muerte. Pues largo, y liberal, bié se
 vio en vida, y aun en muerte, que auiendo dado todo
 lo que tenia, se dio a si mismo, que muere por mi de-
 fensa, y amistad, tã poco tiene esso duda, como que es
 mi deudo, y aun hermano mayor: tampoco la ay de q̃
 yo le mato con mis culpas, con las quales aun cada dia
 (en quãto es de su parte) el peccador quiere crucificar-
 le: *Rursus crucifigentes filiũ Dei.* Conforme a lo qual cada
 vno deue de medir dẽde dõde oy halla el muerto, ha-
 sta su ciudad, que es hasta la cõsideracion del alma, por
 que en la ley mandaua Dios q̃ quando no se auerigua-
 se la muerte del que se hallò en el cãpo, se midiese dẽde
 el muerto hasta el lugar mas cercano, y el que se halla-
 se q̃ lo era, offreciese sacrificio a Dios para quedar pur-
 gado de aq̃l indicio. Quã cerca dẽ cada qual hallaremos
 a Christo muerto: si medimos, pues no solo estamos in-
 diciados de su muerte por la cercania, pero aũ en san-
 grãtadas parece q̃ tenemos nuestras manos en ella, y
 segũ esto, fuerça es offrecer sacrificio de vn coraçõ: def
 hecho en lagrymas por los ojos, tomãdo exẽplo de las
 de Lazaro, q̃ llorò toda su vida, por q̃ le dixerõ q̃ de su
 resurrectiõ tomaron occasion los Iudios para quitar a
 Christo la vida. Que deuo yo llorar pues por mi resur-
 rection muere? y como hemos de pẽsar que sentiria su
 muerte su bẽditissima madre, q̃ todas estas razones, q̃
 auia para sentirla, las conocia mejor q̃ nosotros, y pues
 le tocava mas de cerca el parẽtesco, y mas dẽ cerca la fal-
 ta, y viẽdo q̃ no auia hijo tã perfecto de todas partes, ni
 que

que tãto vuisse hecho por madre, ni madre q̄ tã tier-
namente supiesse amar a hijo, pues en amor vencia a
los mas encendidos Cherubines, siendo como dixo S:
Augustin, el dolor como el amor: *Dolor est sicut amor.* Y *August.*
siendo tal como hemos dicho el amor, y aũ mayor q̄
lo que podemos dezir, pues no ay cosa con q̄ cõparar-
lo, tampoco aura a que cõparar el dolor, y assi se que-
dan las palabras de Hieremias con la fuerça de su pre-
gunta: *Cui comparabo te?*

Consideracion. II.

C*Vicomparabo te?* Veamos la ternura con q̄ las mas
piadosas madres han sentido ausencias, o muer-
tes de hijos, y la razon que para sentir las han tenido, y
aun lo que los padres en esta ocasiõ han hecho, y ve-
remos si ay con que poder cõparar el dolor desta ben-
ditissima Señora, y madre. La primera que se ofrece a *Tobia. 10.*
este proposito, es la madre de Tobias con aquellas la-
stimas (que mas parecian estremos) que hazia por tan
corta ausencia como la de su hijo, adonde le dize mil
requiebros, sin saber los peligros, y riesgos, en que se
ve, y que fueran mayores, sino fuera por el Angel que
le acõpañaua, pero lo que Maria oy llora (fuera de ser
hijo mejorel suyo) no es solo como ausente, sino co-
mo muerto, no sabe los peligros de oydas, sino que los
ve de vista: cosa para que no tuuo coraçon Agar, que
quando vio peligroso de muerte a su hijo, no se atre-
uiendo a verlo, le arrojò a vn pie de vn arbol, dizien-
do: *Non videbo morientem puerum:* Pero aca estuuo *Genes. 21.*
siempre junto al arbol de la Cruz: *Stabat iuxta Crucem.* *Ioan. 19.*
Que lo que no se ve, no lastima tanto, y Maria estu-
uo mirando aquel boluer de los ojos, afilarse de las
narizes, alargarse el rostro, ponerse cardenos los
labios, traspillar se los dientes, alargarse el cuello

encogerse, y desecogerse los miembros con el sentimiento del dolor, cerrarse algo las manos, y bolverse a abrir con el tormento: vey a el cuerpo como yua dando la sangre, yr colgando hazia baxo, ~~defensa de los huesos de los miembros, y cruciando todos~~ vey a sus carnes acardenaladas, su rostro azul, bañado con la sangre de su cabeça, y poluo que leuantaua la gente, y assi desojada le miraua con attencion, sin osar pestañear por no le perder vn instante de vista: *Attenuati sunt oculi mei*, pudo dezir: *Suspicientes in excelsis*. Y viendo todo esto, no poder hazer beneficio a lo que tanto queria, que tal seria el sentimiento que en esta occasion tendria? Si la madre natural que se halla en el tribunal de Salomon quiere perder el hijo a trueque de que no se parta por medio, porque no ay coraçon de madre que baste para testigo desta crueldad: la madre mas piadosa, que con el coraçon en los ojos, con el, y cõ ellos esta mirando esta diuision de alma y cuerpo, que sentiria?

Genes. 22. Si Abraham no se atreue a dar cuenta a Sara del mandato de Dios a cerca de sacrificar su hijo, y la dexa durmiendo a la media noche, y parte con el, por q̃ es fuerte cosa resistir a vna madre en defensa de hijo, conociendo la ternura della: quanto mas se ha de pensar que siente Maria la muerte de mejor hijo, a q̃ se halla presente? Si se auentura a tanto Rebeca, porque su hijo Iacob se lleue el mayorazgo, que se haze paues dela maldicion que el mochacho teme, y dize: *In mensis ista maledictio fili mi*. Quanto mas bien podemos creer que padeceria mil muertes nuestra piadosissima madre, por excusar vna (si pudiera) a su mas que amado hijo. Si la madre de Moysen tuuo animo (no pudiendo encubrir su hijo) para le echar al rio en la cestilla embreada, teniendo por menor daño el auenturarle a que muriera en agua que verle morir a sus ojos embuelto en san-

gre,

que fue porque con la traça que dio détro de muy bre-
 ue rato la llamaron por ama de leche a la que era ma-
 dre natural suya. La que lo era de Christo, oy no le ha-
 zela cestilla, ni se la embrea, para entregarle a las aguas
 por escufarle de la sangre, ni espera dentro de breuera
 to poderle ver a sus pechos, sino en lugar de cestilla, le
 ve escarpiado en vna Cruz, y las aguas son tales, y el
 mar tan tempestuoso, que llegan haíta el alma. Si Res-
 pha en quien Saul tuuo dos hijos se halla presente a los **2. Reg. 21.**
 ver sacrificar por la satisfaccion de los Gabaonitas, y
 en vn estrado de silicio sentada, con amor mas que de
 madre, y fortaleza mas q̄ de vn Gigante les está guar-
 dando los cuerpos de las aues del cielo: quien no ve la
 ventaja que haze el amor, y constancia de Maria, que
 sino guarda dos hijos, guarda vno, en quien ay dos na-
 turalezas, cuyo torméto, y martyrio, sin duda es mas
 atroz que el de los siete Machabeos, al qual tambien **1. Mach. 7.**
 asistio su madre, no le quedando a ella tanto dolor
 por siete hijos como a Maria por vno, de quien siete
 cuchillos atraueffaron el coraçon, y vltimamente sien-
 do cierto que el mas tierno amor es el de madre: pues
 para dezir David el extremo con que amaua a Iona-
 thas, no supo a que compararlo, sino a amor de madre
 con hijo solo: *Sicut mater vnicum amat filium suum, ita ego* **2. Reg. 1.**
te diligebam. Y aun para mostrar Dios al mudo el amor
 que le tiene, la misma comparacion haze por Iaias:
Nunquid obliuisci potest mater infantem suum, ut non misere- **Isai. 49.**
reatur filio vteri sui? Pues si el mayor que aca podemos
 hallar es el de la madre para con hijo, y en esta razón no
 ha auido ninguna, que tanto quiera al luyo, ni tanto
 aya sentido su muerte, dexando la pregunta de Hiere-
 mias en su fuerça, de que no halla comparacion a esta
 lastima: *Cui comparabo te?* Razon sera ver si ya no ay
 amor de madre, a quien poder comparar el de Maria,

si le ay de padre que tanto quisiese a hijo, o que tanto sintiese su muerte (que pues en la tierra Christo no tuuo padre, como en el cielo no tuuo madre, al amor de madre, y padre para con hijos, se puede comparar el que su madre le tuuo.) Mucho queria Iacob a Joseph, y assi fue grande el sentimiento que hizo, quando en muestra de que vna fiera se le auia muerto, le truxeró los demas hermanos ensangrentada su vestidura:

Genes. 37. Vide vtrum tunica filij tui sit an non? Sobre la qual lloró por mucho tiempo rompiendo las suyas, y en lugar dellas, cubriendo cilicio. Mucho sintio la muerte

1. Reg. 4.

2. Reg. 18.

de sus hijos Heli, pues quando le truxeron la nueua della se cayó muerto de vna filla. Mucho queria Dauid a Absalon, pues quando mas inquieto le traya el Reyno embiando exercito contra el, con tanto cuidado encomienda a los Capitanes mirē por la vida de su hijo, y quando le traen nueuas de la guerra, antes que los correos le digan nada, tan alborotado les pregunta lo que mas dessea saber, que es, que lo passe bien de todo Absalon, y quando le vienen a dezir que es muerto, se retira, y no da audiencias, y no se oyen del Rey mas palabras, que entre algunas atajadas con lagrymas, el nombre de Absalon muchas vezes repetido, ofreciendo por el la vida. Nunca Iob estuuomas tierno, que quando tuuo la nueua de la muerte de sus hijos, entonces rompio sus vestiduras, que era el mayor luto de aquel tiempo, y cayo en tierra, estremos que nunca los hizo en ninguna de sus afflictiones. Pero dexando sentimientos de coraçones tan tiernos, al fin como de amigos de Dios, veamos por vltimo, el coraçon de Pharaon endurecido por ~~los purgatos~~ del Señor: *Indurauit Dominus cor Pharaonis.* Con quien ningunas de las señales fueron poderosas para que diese libertad al pueblo,

Iob. i.

Exod. 11.

yla

y la vltima con que tan duro coraçon vino a ablandarse, y obedecer al mandamiento del Señor, fue matarle su hijo mayorazgo, con esto llorò, y libertò al pueblo: pero ninguno de los padres dichos, se pudieron y gualaren el sentimiento, ni en la razon del, a la piadosissima madre. Que si Iacob llora vn hijo, no le ve muerto, ni es cierto que lo sea, y quando lo fue se quedan le onze, y Maria ve morir al suyo, y no le queda otro. Heli muere en sabiendo la nueua, y con esso se acaba el dolor, Maria viue para tener le mayor. Daud llora vn hijo delinquente comunero, y traydor a su padre: y Iob a siete hijos ~~gloriosos~~, que cada dia tenian banquete por rueda; Maria llora vn hijo obediente, no solo al eterno Padre, sino a ella: *Erat subditus illis.* Y que por la obediencia suya, y amor de los hombres moria, y que si alguna vez tubo banquete, fue en casa de peccadores para hazer mercedes, y conuertir almas: y si vn coraçon tan duro como el de Pharaon siente muerte de vn hijo, el coraçon mas blando y amoroso de todas las criaturas, el tan compasiuio, y piadoso, que de vn animalejo que viera padecer se enterneciera, como sentiria la muerte de hijo a quien tanto deuia, y por tantos titulos queria: sin ninguna duda la finitio mas que ninguna madre, ni padre, muerte de hijo suyo. Y para concludir este intento, es mucho de aduertir el titulo que en vn Padron puso Absalon, quando començo a alborotar el Reyno, y leuantarse contra su padre en vn valle, donde assento sus Reales: *Non habeo filium.* No tengo hijo, como si dixera: no tengo que perder, que el no auenturar la vida, y hazienda de vn hijo, a quien suelen desheredar por la traycion del padre, solo pudiera quitar de mi pensamiento el desseo de Reynar, y

Exod. 12.

Luc. 2.

2. Reg. 18.

1000 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

así no ay cosa que se me ponga por delante, que quando es poderoso el amor para enfrenar la ambicion, y tyrannia, sin duda es grande, y no puede ser sino de hijo: y añadamos a esto que el tormento de los condenados del infierno le compara Zachariás al dolor de la muerte de vn hijo primogenito: *Et dolebunt super eum, ut doleri solet in morte primogeniti.* Y de aqui considere se en vna alma que siempre estuo llena de gracia como la de Maria, y con tanta seguridad de gozar la gloria, el dolor que causaria tan gran pena, mas bien entendera la consideracion esto, pues no ha podido hallar comparacion a este sentimiento, y así tampoco hallara consuelo.

Consideracion. III.

Magna est velut mare contritio tua. Todos los sentimientos dichos, y otros muy mayores, si los ay, quando lo sean mucho haran vn rio de lagrymas, y si haze cada qual el suyo, todos juntos no hazen vn mar tan grande como el de Maria, que de la manera que juntando las aguas en vn lugar, dize Moysen que: *Congregationes aquarum appellauit Maria.* Así aqui a la jüta de todos los trabajos (q̄ en la scriptura Sagrada se llaman agua,) podemos llamar Maria, que con esso se declaran las palabras del Propheta, que es grande, como de mar el dolor, y trabajo de Maria, a que aqui llama contricion, que es el nombre con que en las Diuinas letras se llama vn gran trabajo, y aprieto. En el Cantico que hizo Dauid, dando a Dios gracias, quando le librò de mano de sus enemigos, y en especial de Saul, dizièdo quan al ojo auia visto la muerte, y los tormentos della, dize: *Circumdederunt me contritiones mortis.* Y es lenguaje muy ordinario suyo este, que con el mismo

mismo declara los infortunios q̄ le han de suceder al malo: *Contritio & infelicitas in vjjs eorum.* Y en el mismo *Psal. 13.* sentido habló Salomon diciendo, que la soberuia trae tras si la contricion, a que llama alli trabajo grãde, como lo declara el mismo contexto, pues dize que antes de la gran ruyna se leuanta el spiritu: *Contritionem praecedat superbia, & ante ruinam exaltatur spiritus.* Y entre otros mil trabajos este nombre no como del menor dellos lo pone el Ecclesiastico que todos dize que fueron hechos para caer sobre el peccador: *Mors, sanguis, contentio, romphæa, oppresiones, fames, contritio, & flagella super iniquos creata sunt hæc omnia.* *Eccli. 40.* Y vocablo es, de que en este sentido antes auia usado el mismo Hieremias, diciendo que sus lagrymas, y sentimiento, auia sido por la desdicha de su ciudad: *Super contritionem populi mei.* Aunque tambien en las Sagradas letras quiere decir quiebra de algun vaso de barro, como en aquello de Isaias: *Et comminuetur sicut conteritur lagena figuli contritione perualida.* *Isai. 30.* En que apunta el Propheta el castigo que ha de hazer a su pueblo Dios, con la metaphora del ollero, que auendolo costado gran trabajo el hazer vn vaso, o se le abollò, o no salio bueno del horno, sino con alguna quiebra, y con la gran mohina es grande el golpe que da con el, de manera que no le dexa pieça, en que poder sacar vna gota de agua, ni en que poder tomar vna alqua del fuego: *Et non inueniatur de fragmentis eius testa, in qua portetur igniculus de incendio, aut hauriatur parum aquæ de fovea.* Siendo pues cõtricion este estremo de fatiga, y pena, siendo tan grande como de vn mar la de Maria: bien se ve el excessio q̄ haze a todas: y siendo esta forma de quiebra, que tambien la tienen las olas del mar en su manera, q̄ quiebrã y desbrauan en las rocas de la orilla, en las quales por duras y fuertes que sean, caban, y hazen señal (que po-

1002 M. Sanctiago; Confidrac. de Quares.

derosa es para esto sola vn gotera, dando en la dura piedra.) No siendo pues de piedra el coraçon de Maria, y siendo olas de mar tan tempestuoso las de su affliction, y trabajo, que señal, y sentimiento haran en el, y como mar biẽ puede dezir las palabras de la lastimada viuda: *Vocate me amararam, quia amaritudine valde repleuit me omnipotens.* Y como en el mar no ay gota de agua que no sea amarga, no ay cosa en Maria oy que no lo sea: y como no ay medida cõ que agotar el mar, no ay lengua con que dezir su dolor, y como del mar salen los rios para boluer a el, y bueluẽ otra veza correr de alli: assi los rios destas llagas, de Maria salieron, que esta sangre ella se la dio a su hijo, y van a parar a ella, que es la que esta mas cerca: *Stabat iuxta Crucem.* Pero porque quiso el eterno Padre, retirandose el: *Vt quid dereliquisti me?* Que alli se hallasse tan cerca la piadosa madre? pienso que por dos razones: la primera, por atormentar mas al hijo: y la segunda, por honrar mas la madre. Para estar vno summamente atormentado, ha de tener presente todo lo que le puede dar pena, y ausente todo lo que se la puede aliuar, y darle consuelo. En el estado de los condenados se ve bien esto, a quien queda el sentido siempre fresco, y reciẽte, que no endurece ni haze callos el padecer por mil siglos, que da les el conocimiento de Dios, y lo que perdieron, y quita les el amor, y la esperançã de acabarse el tormento, que con qualquier destas cosas, se aliuarã algo el trabajo. En Iob hizo Dios vn retrato de vn hombre summamente affligido: quitale la hacienda, hijos, y salud, dexale la muger, amigos, y vida, que eran los que mas auian de apretarle. Retirase el eterno Padre, dando lugar a que su Hijo padezca, que era so' del que alli pudiera consolarle, y dexale para mayor pena vna madre que no puede socorrerle, y que

que por no affligirla mas, y atormentarla, no le cabe a en su boca el nombre de madre, que cada gota de sangre que le caya sobre las tocas, le atraueflaua el coraçon: y que la lançada que aunque rompio el pecho de Christo, el no la sintio por estar ya muerto, la sintiesse ella, que viuia mas en el que en si, y con todo aquella constancia con que estaua, y aquella entereza de la fe, a quel amoroso esfuerço en el padecer con su hijo, mas agudo clauo era para el Redemptor, que los de sus pies, y manos: y assi se satisfaze la primera razon, que antes sirue de pena que de aliuio el asistir junto a la Cruz Maria. La segunda, que tuuo aquel sitio para mayor honra y authoridad suya, està muy clara, porque todo lo que hasta agora Dios le auia dado, auia sido de gracia, y hallazgo della: *Inuenisti gratiam*. Ser concebida sin peccado, nacer para tan alto officio, acelerarse el uso de la razon; ser seruida de Angeles, gloria en concebir al hijo, parirle sin corrupcion, ni dolor; sobre todas estas cosas que eran gracia. Quiso Dios poner estos esmaltes de los rubies de la sangre de su hijo, pues ella auia de ser la mejor, y mas excellentè criatura de las redimidas: justo era fuesse la mas bañada, y esmaltada con la sangre del Redemptor, y que siete dones del Spiritu sancto, que tenia con siete virtudes, fuesen con siete sangrientos cuchillos, como con siete plumas rubricados: Bien viuia figura auia desto en el Leuitico, donde el Sacerdote rociava con el dedo mojado en la sangre del bezerro siete vezes el pueblo, siendo brazo el ~~mano~~ Padre: *Brachium* Dominico ~~circumplexum~~ *apud* ~~Isai. 53.~~ *Isai. 53.* *M* ~~no~~ su vnigenito hijo: *Emitte manum tuam de alto*. *De* ~~do~~ es el Spiritu sancto: y assi lo canta la Iglesia en el el Hymno de su fiesta: *Dextera Dei tu digitus*. Este dedo.

*Luce. 1.**Leuit. 4.**y mano del**Isai. 53.**Psal. 143.*

dedo se moja en la sangre del cordero innocente, para rociar siete veces a Maria, con siete dolores principales, que como cuchillos le atraueffaron el alma. El primero, quando supo que yua con la Cruz en los hombros, y le falló ~~de falada~~ al encuentro, y vio aquel tan espantoso espectáculo, que en coraçones de fieras hiziera sentimiento. El segundo, quando oyó en alta voz el pregon, en el qual querian imponerle delitos falsos, para justificar la malicia de su sentencia, y llamar justicia a su tyrannia. El tercero, quando despues de auerlo visto enclauar en la Cruz desnudo en carnes, y frescas las llagas de los açotes por auerle quitado con tanta crueldad la ropa que tan pegada estaua con la sangre, sobre todo esto le vio levantar en alto con grandes gritos, alaridos, y blasphemias, y general regozijo, y contento de los verdugos, que a los pies de la Cruz, y della se sentaron a jugar a los dados. El quarto, quando le vio inclinar la cabeça, y dar el alma al Padre, a quien ella con razon pediria el cuerpo por suyo, y como fue el de en medio, le atraueffó por medio el coraçon. El quinto, baxado de la Cruz, y puesto en sus braços, donde mostraria al eterno Padre si conocia la tunica de su Hijo, a quien la cruel bestia ania tragado: allí mostraria a Ioan el pecho roto, que tuuo por almohada el dia antes: a la Magdalena los pies que fueron su confesionario, y mil vezes le abraçaria todo en su coraçon, estampandole en su alma. El sexto, dexandole en el sepulchro con vna losa encima, donde al despedirse le diria: Tened ay Hijo en estas piedras, el reposo que en los coraçones de los hombres no hallastes, y boluiendose a su casa, quando passasse por junto a la Cruz, arrodillada ella,

con

Genes. 37.

con lagrymas mas que con lengua le hablaria: Adoro-
 te Cruz Sancta, a donde se acabò lo q̄ en mi se comen-
 ço, q̄ poco aprouechara auer encarnado en mi, mi Hi-
 jo, para remediar al hombre, y satisfazer al Padre, si
 en ti no muriera, mas respecto se te deue a ti, que a mi:
 llauē sagrada con que se abre el cielo; escala por la qual
 se sube a el; balança donde se pesò el precio que pidio el
 eterno Padre por la culpa del hōbre: arbol de la scien-
 cia del bien, y del mal, adonde se pagò todo el mal de la
 culpa, y dōde se concluyò todo el bien de la gracia: nau-
 uio, o arca de Noe, adonde de las tempestades del dilu-
 uio se saluan los iustos: baculo con que el fuerte Jacob
 passò el Iordā de los trabajos, mil vezes te adoro, pues
 tanta parte a mi tambien me alcançò del bien que por
 ti al mundo se communicò. El septimo quando entrā-
 do en su casa se hallasse sola, este es el pūto riguroso de
 la soledad, y quādo assi se viesse diria al eterno Padre:
 Señor, que acabando de criar el hombre dixistes, q̄ no *Genes. 2.*
 era bien que estuuiesse solo lo q̄ para vn hōbre, y que
 tan presto peccò no tuuistes por bueno, para vna mu-
 ger, y que nunca os ha offendido os parece que lo es,
 quando mirando a vna, y otra parte, no viesse el que
 era su descanso, con que ansia y fatiga ~~con el poco spi-
 rito que le quedaua, le andaria a buscar leyendo ~~de
 p̄ssio~~, leyendo mas a la larga su Passion de lo que los
 Euangelistas la escriuen. A Iuan, que es de vuestro her-
 mano; a la Magdalena, que es de vuestro confessor, les
 diria. A los Apostoles quando entrassen a visitarla, cō
 que blādura les haria cargo de auer desamparado a su
 Maestro, y con que dolor les diria: dexad me sola, pues
 lo dexastes a el. Como no os hallastes Pedro a hazeros
 cargo de aquella sangre q̄ era el thesoro, de que auia-
 des de ser dispensador: però siendo de mar este dolor,
 quien ha de pensar agotarlo con la pluma, aunque ten-
 ga otro~~

ga otro de tinta, con que escreuir. Mas vale arrojarnos a estas aguas como el Philosopho que no pudo comprehendérlas, que es muy corto baxel qualquier ingenio para nauegar tan ancho mar: *Magna est velut mare contritio tua.*

Consideracion IIII.

Isai. 61.

Quis me debetur tui? El que baxò del cielo: *Vt mede-*
retur contritis corde. Para consolar los affligidos,

esse os afflige, quien aura que os pueda consolar? que para mayor declaraciõ destas palabras, es necesario entender (alomenos quanto pudieremos alcanzar) que tanto amò Maria béditissima a su precioso hijo, porque del mucho amor, nace el mucho dolor: y siendo el amado el que atormenta, no se puede esperar de otra parte el cõsuelo, y lo primero son leñas cõ que arde el fuego del amor, los beneficios, la conuersacion dulce, la gentileza, porque quando el amor lleva razon, es mas fuerte, mas entibiase si es puesto en cosa de mundo, aunque de suyo sea licita, como en el hijo, o esposo, porque en estos, puede ser demasiao: y assi mandaua Dios dexar padre, madre, y hermanos para seguirle; porq̃ si el amor destes fuesse con demasiao podria estoruar al con que el queria ser amado, y quitar

Luc. 14.

Matth. 22.

parte del alma, del entendimiento, o del coraçon, de q̃ el no la queria dar a nadie, y assi el amor del mudo no puede correr a rienda suelta, porque se la acorta el temor de Dios: pero esto tiene de largo, y grãde el amor de Maria, que crece con los mayores beneficios, que hizo Dios a ninguna pura criatura: ardia cada dia con la couersacion, y entretenimiento con su hijo, que si esta, y sus razones erã poderosas para entretener, y aũprender a los que yuan a prenderle a el, y los dexaua

enamo-

enamorados de la dulçura de sus razones, que tanto lo estaria quien tanto auia oydo dellas? Si lo feo lo encubre el amor, el que era mas bello que los Angeles, y que a ellos se les añadio gloria d̄ ver su hermosura del, quando nacio: la madre cuyo hijo era, de que manera se encenderia en su amor? amandole, en especial viendo que podia soltar el amor toda la rienda, y que no tenia porque detenerle, que podia amar con alma, y con coraçon, porque amando hijo, amaua a Dios. Pues aun todo lo dicho deste amor es poco, que otro mayor auia en Maria que el, que era el amor sobrenatural, que procedia de la gracia de que estuuo siempre llena, que esto es gracia, vna vehemente, y fuerte inclinacion, que Dios da al alma para que le ame: y es tan fuerte, que dixo Sant Ambrosio, que véce, y sobrepuja el amor natural con muy largo excesso, porque, que padre, o madre hizieron por hijo, a quié mucho amassen, lo q̄ los martyres hizierõ por Christo? Y en Abraham, no se vio que quando el amor de Dios salio a campo a luchar con el natural de padre, el de Dios vencio? Y la madre de los siete Machabeos, quando ve padecer a sus siete hijos, no solo no la obliga el amor natural a quitarlos del martyrio, pero olvidada de que son hijos de sus entrañas, pues dize: *Nescio qualiter in vte nomeo apparuistis.* Solo se acuerda del amor de Dios, por quien mueren, y assi los incita a la constancia en el martyrio, pues sobre el amor natural, que consideramos en Maria, pongamos este amor sobrenatural de Dios, y vereys lo que haze subir el otro de punto, que los Seraphines del Cielo pueden aqui baxra a aprender a amar, y deste amor tan soberano, le venia el merecimiento de las obras, y seruicios que a su hijo hazia, que como en el amor con tantas ventajas excedia a todos los Sanctos, assi en

Ambrosio.

2. Mach. 7.

el me-

1008 M. Sanctiago. Considerac. de Quares.

el merecerles excedia. Laurencio abraçandose en sus
 patillas: Andres escarpiado en su Cruz: Bartholome
 de follado cõ tan gran rigor: no merecieron todos jun-
 tos tanto como Maria, quando emboluia a su hijo, o
 quando llorò la primera lagryma auiedosele perdido
 en el Templo. Pues si en el amor ordinario ay aquella
 correspondencia, que dixo Sant Pablo: *Gaudere cū gau-*
dentibus, flere cum flentibus. Regozijarse con el gozo de
 lo que bien se quiere, y llorar quãdo hazelo mismo el
 que amò con este amor, de quiẽ nacio el dolor que fue
 el verdugo. Siendo tal el tormento de Christo, que tal
 seria el sentimiento de Maria? si cõ ser insensible el Sol,
 y la Luna, y mas que ellos las piedras hazen tan extra-
 ordinario sentimiento, q̃ tal le haria quien tanto ama,
 y tan tierna, y sensible es. Auerguencen selos hõbres, q̃
 son la causa desta muerte, de no la sentir si quiera co-
 mo la sienten las piedras, y los muertos, q̃ ni ellos sien-
 ten, ni ellas dieron la causa della, y si vna punçada de
 aguja, donde quiera que le tocara a Christo (dixo Sant
 Augustin) que era vna lançada que daua en el coraçon
 de Maria: *Punctura acus Christo inflicta vulnus erat lancee*
cordi Marie. Contemos quantas punçadas de aguja ten-
 dria el cuerpo de Christo, con tantos açotes, clauos, y
 espinas, y si se pueden contar, contar se han quantas lâ-
 çadas atrauessaron el coraçon de Maria. Si dize Pablo
 de los justos, que si tienen vida la hallaran mas en Dios
 que en ellos: *siue enim viuimus, Domino viuimus.* Y el
 auia dicho que despues que amaua a Christo, no vi-
 uia el, sino que Christo era el que viuia en el: *Iam*
non ego, uiuit tamen in me Christus. Y esto mismo repitio
 a los Philippêses: *Mihi uiuere Christus est.* Mi vida es Chri-
 sto, y este era lenguaje tan ordinario suyo, y el dezir q̃
 estava crucificado con Christo, tambien lo era: *Christo*
confixus sum cruci. Todo lo qual se haze cierto, cono-
 ciendo

Rom. 12.

August.

Rom. 7.

Galat. 2.

Philip. 1.

Galat. 2.

ciendo el efecto del amor, que transforma el que ama en lo que ama, y con no auer visto Pablo en la Cruz a Christo, dize que esta crucificado con el, y siente su Cruz, como si en ella le viera, y aun como si el se viera en ella, y no tiene mas vida en si, ni la siente, que tener a Christo, siendo tanto mayor el amor de Maria que el de Pablo, y auiendo visto crucificar a su hijo, y no teniendo mas vida que por el, y perdiendo la el en los ojos della, y estando ella alli crucificada con el, de donde tiene de esperar el consuelo? *Quis medebitur tui?* Si el Dios y Señor que tiene el estanco, y la idea en si de todo consuelo: *Deus totius consolationis.* Sin el qual no ay pensar de hallar ninguno en otra parte, esse Señor mismo la afflige, y de esse grande amor con q̄ le ama, nace el gran dolor con que por el pena: *Quis medebitur tui?* Parece me que le puede dezir a Dios las palabras de la sancta viuda Esther: *Domine mi, qui Rex noster es solus, adiuua me solitariam, & cuius prater te nullus est auxiliator.* Señor Rey mio solo ayudadme a mi, que estoy sola, y solo de vos espero la ayuda, que no ay otro que la pueda dar. Si en vna tempestad muy grande bramando el mar, leuantadas las olas por el cielo, negras las nuues, solo puede ser aliuio ver el Piloto el Norte, en este mar de fatigas y trabajos, donde son las olas vuestras penas, que las vnas leuantan las otras, estando vuestro Norte señora eclypsado, de donde se puede esperar consuelo? sino del que es la causa del trabajo. En esse mar, quiero embarcarme en essa naue de la Cruz, estrella de esse diuino mar Maria, pedida vuestro hijo nos encamine por la derrota de la gracia a las ricas Indias de la

2. Cor. 2.

Esther. 14.

Compar.

gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

C O N S I D E R A -

C I O N E S P A R A E L S A -
bado Sancto. De la baxada del alma
de Christo al Lymbo.

*Attollite portas Principes vestras, & eleuamini porta eter-
nales, & introibit Rex glorie. Quis est iste Rex glo-
ria? Dominus fortis, & potens, Dominus potens in pralio.
Psal. 23.*



V A N D O el cielo aguarda el
succeso de la sangrienta batalla,
para recibir el triumphador de la
muerte, y conquistador del infier-
no, que en cuerpo y alma entre-
por su gloria, su alma aguardan
los sanctos Padres en el Lymbo, y
su cuerpo guardan las centinelas dormidas en el se-
pulchro, y quando los discipulos Sanctos, sino to-
dos dudosos de la Resurreccion, todos ciertos de la
muerte, y por ella medrosos, y como descarriadas
ouejas por la perdida del pastor, assombradas y acor-
raladas en vandas, y quando el general embelesa-
miento de la visible machina, auia puesto al canto
de las aues, balido de los animales, y a ~~un~~ de los
hombres entredicho, y todos con un confuso y as-
sombroso silencio, lloran la nouedad no vista en los
reportorios, las quiebras de los elementos, y natu-
raleza, las quales venia a soldar el Principe della co-
mo author de la gracia: y quando el fatigado cuerpo
en el sepulchro descansa, de auer pisado el lagar solo,
y acabado su vendimia el alma sancta (ay alma mia
si con-

si contemplar la puedes) sigue la victoria, y dando ca-
ca al enemigo rescata los antiguos amigos, que en
las obscuras mazmorras esperauan tan dichoso dia,
y vieron el fin de su esperança en tan clara noche,
llega a las puertas del infierno a abrirlas, y con gra-
ue voz, no haziendo caso de los porteros a ellas man-
da que se abran: *Attollite portas.* O prodigio gran-
de, la muerte esta muerta, la culpa satisfecha, el pec-
cador redemido, el infierno sujeto, el Padre apla-
cado, mañana estara el cielo abierto, y pues del dia
de la gloria, es vispera el de la gracia, de la que nos ha
ya ganado con su sangre el conquistador diuino, pida-
mos para dezir deste mysterio con intercesion de la
Virgen. *Aue Maria.*

Consideracion Primera.



~~Attollite portas, etc. Deste articulo de~~
~~nuestra santa fe, contra que no se~~
~~se conoche heresia en la Iglesia, por que~~
~~todo vniuersalmente lo ha confesado~~
~~en ella, y como cosa ya asentada, han~~

~~escrito muy poco los santos Padres, y por ende en~~
~~concordancia que aprieta, que pues ellos que de pro-~~
~~posito no se ocuparon de esto, yudicamos a los moder-~~
~~nos por lo en silencio, y no por la pluma en ello,~~
~~como tampoco lo ha, y por ende las cosas de las~~
~~ruy señores y señas con dichos sus cantos, se les~~
~~imponen cerrar los picos a los filigranillos, y venden~~
~~los que quieren dar esta alborada al abuelo de~~
~~Christo en esta dia, que celebrando la Iglesia con tan-~~
tas ceremonias este mysterio, razon es, que segun la
pobreza de nuestro ingenio, valiendo nos de la ri-
queza de la scriptura sancta, con la pluma digamos al-

alborada

go deste articulo. Para lo qual parecen mas a proposito que otras las palabras deste Psalmo prophetico de David, que todos los sanctos lo entienden del triumpho de Christo, y aunque conforme a su titulo que dize: *Psalmus David prima Sabbathi*. Le declaran de la Resurrection, declarando este primer dia de la fiesta del dia della: pero como tan cerca desta victoria esta la de que oy tratamos, que este dia, y aquel dia, se estan hablando el vno al otro, o esta noche, y aquella noche nos muestran la sciencia del eterno Verbo: *Dies diei eructat verbum, & nox nocti indicat scientiam*. Bien podremos hazer que el proposito del Psalmo venga a ambas victorias, declarando de passo las palabras deste verso, que nos salieron al passo, por que tienen alguna dificultad, que vencida ayudaran a este intento. Diciendo David en aquel Psalmo, que el curso de los cielos, y la hermosura dellos, callando mas que con infinitas lenguas publican la gloria del que los hizo, dize en el verso segundo, que vn dia con otro dia, y vna noche con otra, estan como soldados en concertadas hileras, donde en vn momento passala palabra: *Dies diei eructat verbum*. De la gloria, y poder de Dios, y la dificultad que haze, que vn dia habla a otro dia, y vna noche a otra noche, auiendo entre dia y dia, noche q̄ intermedia, y entre noche y noche, dia interpolado, queda satisfecha con la comparacion del exercito, que suele passar la palabra tan a gritos, que no es necessario que vaya inmediatamente de vno en vno, y aquellos por quien passo de buelo la reciben, y entienden despues, y la dan a otros terceros, de quien tambien passo. Es tan grande la griteria con que cantando las aues, y bramando los fieros animales, y balanceando los mansos, y discurriendo los hombres, esto
con

Psal. 18.

Compar.

con orden cada dia publica la gloria de Dios, que sin que estorue a passar esta palabra, el silencio de la noche que intermedia, el dia siguiente habla el mismo lenguaje, y con su silencio la noche parece que en secreto guiñando del ojo, y haziendo señas las estrellas a la noche que se sigue, como a escusas del dia le muestran con el dedo la sciencia de Dios. Esta correspondencia de entre los dias y las noches, tenemos en este mysterio de oy, que media entre el de la muerte y Resurrection de Christo, y auiedo de confesar que estuuo Christo en el sepulchro tres dias y tres noches, como ello dixo: *Sic erit filius hominis in corde terrae tribus diebus, & tribus noctibus.* Y viendo que murio Viernes despues da medio dia, y resuscito Domingo antes del amanecer, pues vinieron las Marias al monumento con los vnguentos, segun dixo Sant Lucas: *Valde diluculo.* Muy de madrugada, que aunque Sant Marcos conto esta madrugada: *Valde mane.* Dixo que auia sido: *Orto iam Sole.* Salido el Sol. Lo cierto es, que lo hallaron ya resuscitado, y que resuscito antes del dia. Siendo pues assi, yo no hallo tres dias, y tres noches, sino solo vn dia entero del Sabado, y parte del Viernes, y otra parte del Domingo, que en todo este tiempo no ay mas de quarenta horas, pero facilmente esta satisfecho esto con entender, que los tres dias fueron las dos partes que vuo de Viernes, y Domingo del fin del primero, y principio del segundo, y el dia entero que vuo entre ambos para hazer las tres noches, hemos de contar por vna dellas las tres horas de noche, y tinieblas que vuo dende la hora de sexta el Viernes hasta la hora de nona (y assi ha auiedo Doctores muy graues que lo entiendan.) Estando pues esto assi assentado, corren muy bien las palabras del Psalmo: *Dies diei eructat verbum, & nox nocti*

Matth. 12.

Luce 24.

Marci 16.

August. in

Psal. 58. et

lib. 4. de

Trinit.

Ignat. epif.

15. ad Tra-

lianos. Vi-

dēdus Cas.

Varo. rom.

1. anno chri-

sti 34.

Tiberij Im-

peratoris

18.

Cas. Varo.

rom. 1. anno

Christi 34.

indi. pag. 197.

indicat scientiam, porque nunca se han visto en tan poco tiempo tres dias, y tres noches hablar tan a gritos, correr tan apriessa, ni tan gran silencio de noche enseñar hablado se por señas con la otra noche: la sciencia del verbo Eterno, muestra lo vn dia a otro dia, por la seguridad con que lo enseña el Viernes al Domingo, aunque se interpole en el dia de en medio la noche de la muerte, que es la señal de las tinieblas al medio dia, y vna noche a otra noche, porque la noche del Viernes q̄ obscurece el dia enseña ala noche del Sabado, q̄ se vera mas clara que el medio dia: q̄ lo que anocheo el Viernes mas temprano, amanecio antes el Domingo, y assi se andaua la noche metiendo en la jurisdiccion del dia, y el dia en los terminos de la noche, y assi la Iglesia en sus Canticos a la noche llama dia, y al dia noche, y a ella la remitte la sciencia de quando vencio Christo a los infiernos, y salio del sepulchro, para que lo enseñe a la noche en que resuscita: *O vere beata nox qua sola meruit scire tempus, & horam, qua Christus ab inferis resurrexit.* Y luego declara dos lugares de Dauid a proposito de la luz desta noche: *Hec nox est, de qua scriptum est, & nox sicut dies illuminabitur.* Y el segundo del mismo Psalmo: *Et nox illuminatio mea in delictis meis.* Y antes ha cantado que en esta noche rompiendo Christo los lazos de la muerte sale victorioso, no solo del sepulchro, pero del infierno: *Hec nox est, in qua destructis vinculis mortis Christus ab inferis victor ascendit.* Y en el hymno de la Resurrection a la misma noche refiere esta victoria del infierno.

Psal. 138.

*Cum Rex ille fortissimus
Mortis confractis viribus.
Pede conculcans tartara
Soluit à poena miseros.*

¶ Comen?

¶ Començãdo la victoria de la muerte, y el alegria de la Resurreccion por el punta pie, que esta noche dio a las puertas del infierno, mostrãdo mas claridad en aq-llas obscuras tinieblas que la que el mũdo aca tiene en el mas claro dia, y esto quiso significar con la ceremonia de su cirio la Iglesia, que agora enciende, que ha de ser grande y de mucha luz, por q̄ fue su figura aquella columna de fuego, con que hizo de la noche dia anti-
Exod. 13.
 guamente Dios, sacando a sus hijos rescitados de poder de Pharaon, siendo pues todo vno noche y dia, todo vn triumpho, las tinieblas, y la luz tan mezcladas las palabras del Psalmo: *Attollite portas.* Que del dia de la Resurreccion entienden los Sanctos, pues este triumpho del infierno es de vn mismo dia con aquel de la muerte, vn mismo triumphador que dize: *Attollite portas.* A las puertas del cielo, le dize oy tambien a las puertas del infierno, el poderoso en la batalla: *Potens in praelio.* Que lo mismo se le auia dicho en el cãtico de Anna: *Dominus quasi vir pugnator, omnipotēs nomen eius.* Y el que de tal manera es todo poderoso, que a Pilatos le pudo dezir en su cara, que contra el no tuuiera poder, sino se le diera de arriba, y assi repite el nombre de poderoso tres vezes: *Fortis & potens, potens in praelio.* Y luego dize que es el Dios de las virtudes que como boluio Sant Hieronymo del Hebreo quiso dezir: *Dominus exercituum, vel militiarum.*
Exod. 15.
Ioan. 19.
 Que son aquellos soldados poderosos de quien dixo David: *Benedicite Domino omnes virtutes eius potentes virtute.* Este pues es el Señor que llega a conquistar el infierno, y a vencerle, y estos nombres dize que tiene oy para atemorizarlos. Y assentado esto por lo que toca a la occasion de que nos valemos del Psalmo, no haziendo caso de las interpretaciones de los Rabinos, que como no confessaron la
Hieron. ex
Hebraeo.
Psal. 102.

Alben
Exam.

venida de Christo, claro esta que no auian de creer los mysterios de su muerte, y assi quisieron declarar estos versos de la introduction del arca del Testamento en el templo de Salomon, donde auia de estar con mas autoridad como triumphando, seruida y respectada: pero algunos vuo que quisieron atinar de la venida gloriosa del Messias, nosotros conforme al articulo de nuestra sancta Fe, sin salir del camino de los sanctos para el proposito deste articulo nos valdremos del.

Consideracion. I I.

A *Tollite portas, &c.* Muchas cosas tenemos fundadas en muchos lugares del viejo y nuevo Testamento, que nos asseguran la verdad deste articulo, el Spiritu sancto por el Ecclesiastico dize: *Penetrabo omnes inferiores partes terra, & inspiciam omnes dormientes, & illuminabo omnes sperantes in Domino.* Que es prometer lo que el alma de Christo este dia cumple, de penetrar las partes inferiores de la tierra, baxar al infierno, recorrer los que duermen, y despertarlos, dandoles lumbré a los que aunque a escuras esperaron en el Señor: que partes inferiores de la tierra, sin duda llama al infierno segun aquello de Sant Pablo: *Ascendens Christus in altum captiuam duxit captiuitatem, dedit dona Regula ad hominibus.* Donde literalmente habla deste mysterio, pues alega el Psalmo de Daud a la letra del (que nunca el Apostol alegò lugar de Scriptura, sino en sentido literal, y quando no lo es el lo adierte como en la alegoria de Isaac, y Ismael escriuiendo a los de Galacia, donde expressamente adierte: *Que sunt per allegoriam dicta.*) *Quod autem ascendit quid est nisi quia & descendit primum in inferiores partes terra.* Y estas son las palabras que

Ecclesi. 24.
Ephes. 4.
Psal. 67.
Regula ad
intelligen-
dū omnia
loca, que
ex Scriptu
ra citat
Paul.
Galat. 4.

que dixo para declarar las de Dauid, que alego, en las quales se concuerda esta manera de llamar partes inferiores de la tierra al infierno, hablando en el lenguaje del Ecclesiastico, y de alli dize que boluio el mismo que baxo, y subio a los cielos, con que dexo todas las Prophecias cumplidas, y todas las cosas perfectas: *Qui descendit ipse est, qui ascendit supra omnes celos, ut impleret omnia.* Y llamo les a estas partes inferiores de la tierra, respecto de las superiores que estan en la superficie della habitadas de los hombres, porque cielo, tierra, y infierno quedassen perfectos con la virtud *Philip. 2.* de su presencia, y en todas tres partes baxassen la rodilla a su sancto nombre, Y Sant Pedro tambien tratando deste articulo alega a Dauid: *Quem Deus suscitavit solutis doloribus inferni, iuxta quod impossibile erat teneri illum ab eo.* Y el verso del Propheta que habla desto a la letra dize alegado por el Appstol: *Prouidebam Dominum in conspectu meo semper, quoniam a dextris est mihi ne commouear, propter hoc letatum est cor meum, & exulabit lingua mea, insuper & caro mea requiescet in spe, quoniam non derelinques animam meam in inferno, nec dabis sanctum tuum videre corruptionem, notas mihi fecisti vias vite, replebis me iucunditate cum facie tua.* Y dezir Sant Pedro que resuscito a su hijo, auiendo desatado los dolores del infierno, no es dezir que el alma sancta padecio alli, porque esto repugnaua a su estado, por ser siempre bienauenturada, sino porque estaua desnuda ya del cuerpo passible, y que ya conauerse apartado del por muerte sin apartarse ella, ni el de la Diuinidad estaua perfectamente acabada la obra de la Redempcion, pero el mayor punto del amor fue no se auer contentado con hazerse hombre, y auer corrido con tanto trabajo la tierra, hallando en ella tan desigual correspondencia a tan largos beneficios,

S. Tho. 3.
part. q. 52.
art. 2.

Concil. La
ter. magn.
extra. de
sum. Trin.
fid. Ca-
thol.

(cosa que fuele acortar los mas liberales animos) pero aun fue seruido despues de muerto segun la essencia de su sacratissima anima, verdadera y realmente baxar a aquella parte de los infiernos, donde le esperauã sus amigos. Y aunque S. Thomas diga que baxo a todos los lugares del infierno, confutando la incredulidad y malicia de los condenados, y dando cierta esperanza de alcançar el cielo a los justos que estauan en purgatorio, y facando de la escuridad del Lymbo a los sanctos Padres, que en esperanza suya desseauan la luz de la gloria. Pero segun el efecto principal, e inmediato, y segun la Essencia y substancia del alma bienauenturada baxo solamente a aquel lugar del infierno, que llamamos Lymbo de los Sanctos, como lo declara el Concilio Laterano magno, *In capite firmiter extra, de summa Trinitate, & fide Catholica*. Porque segun se collige de la Scriptura en el infierno ay quatro quartos y repartimientos distintos, vnos superiores a otros. El primero, es el q̄ fue el Lymbo de los Padres, que se llama seno de Abraham, donde entrauã los que con buenas obras y fe del Redemptor, sin necesidad de la expiacion del purgatorio salian desta vida, antes que Christo con su sangre abriessse puerta en el cielo a los justos. El segundo, el Lymbo de los niños, que antes del vso de la razon con solo el peccado original sin merecimientos personales morian. El tercero, el purgatorio, donde van las almas de los que mueren en el estado de gracia, pero o con algun peccado venial, o sin auer satisfecho del todo por la pena temporal, en la qual por virtud de la penitencia, remitiendoles Dios la culpa les commuto la pena eterna que por ella merecian por la temporal que alli padecen. El quarto, y infimo de todos es, el que por excellencia de maldiciõ y espanto se llama infierno, a quien en el Apocalypsis llama

mo S. Ioã diuerſas vezes eſtã que de fuego, porq̃ como para el eſtanque, vã recogidas y encanaladas todas las aguas, aſſi alli van a parar todas las deſdichas, ſin eſperança de poderſe deſaguar ninguna. Eſta diſtinció de lugares debaxo de la tierra, fuera de que la declarã las palabras de S. Pablo en el lugar dicho a los de Epheso, de otros muchos tãbien ſe colige, aq̃ libro de los ſiete ſellos del Apocalypſis, q̃ no ſe hallo quiẽ le abrieſſe, ni en el cielo, ni en la tierra, ni debaxo de la tierra, declara parte deſto: *Neq; in caelo, neque in terra, nec ſubtus terrã.* Y la diſtinció de los lugares en aq̃llo del rico auaro, y el mēdigo Lazaro, ſe halla el vno en el ſeno de Abrahamã, el otro en el infierno, y q̃ del vno al otro auia grã diſtancia, y que leuãto los ojos el rico, q̃ era como para mirar arriba, de dõde ſe ſigue, que el infierno de los lugares era el mas profundo y infimo, y Dauid mas claro lo dize en otro Pſalmo: *Tu autem eruiſti animam meã ex inferno inferiori.* Y S. Auguſtin en eſte verſo de los reparcimientos diſputa del infierno, y el inferior llama el q̃ mas diſta en la profundidad del centro, y aunque eſte lugar los Doctores mas graues lo entiendan de Chriſto en el myſterio q̃ vamos tratando, baſta para nueſtro propoſito declarar lo de Dauid, q̃ fue como ſi dixera, haſta que con tu ſangre mi Dios abras las fuertes puertas del cielo, quãdo mas tu amigo ſea, bien ſe que aure ã eſtar en el infierno ſuperior, y en eſto conozco me hazes grã merced, pues mereciẽdo por mis culpas eſtar en el inferior, por tu miſericordia y gracia me libraſte del: *Eruifſti animam meã ex inferno inferiori.* Y con eſte lugar ſe puede jũtar el de Moysen q̃ apũta lo miſmo, dõde hablãdo en perſona del Señor dize: *Ignis accẽſuſ eſt in furore meo, & ardebit vſq; ad infernũ nouiſſimũ.* Donde parece que la execucion de ſu yray furor, la libra Dios para en eſte vltimo y mas profundo quarto del

Apoc. 19.

20. & 21.

Apoc. 5.

Lucã 16.

Pſal. 85.

Auguſt.

Vide Gene
brar.

Deut. 32.

to del infierno. Y en este sentido habla Salomón en los Prouerbios, diziendo : que los sabios y justos se hallan vnas sendas, con que se apartan de los carriles del infierno: *Semita vite super eruditum et declinet de inferno nouissimo.* Y no viera infierno postrero, sino le viera primero, y este orden es muy de la diuina Sabiduria, que alla en los eternos palacios, hizo repartimientos para todos estados. *Mansiones multe sunt.* Con que se premian todas virtudes, que aca hiziesse repartimientos, donde para castigarse todos peccados, los vnos tuuiesse mas, y los otros menos pena, los del purgatorio la misma pena del infierno, pero sin esperança estos, y con esperança estos, con que se aligera la suya, y con todo en el purgatorio mas pena que los niños en el Lymbo, porque la tienen del sentido, y ellos no, pero mas tolerable pues tiene fin la suya, y la de los niños no, aunque a los chiquillos no les atormenta, como les atormentara a los adultos la pena del daño que ellos tienen, porque los niños nunca entienden que tuuieron proporcion proxima para conseguir aquel fin sobrenatural, que al menos en comun conocen que es fe, y gracia, y vso del libre aluedrio, como ningun hombre cuerdo aura que se atormente ni martyrizé porque no es Rey, pues ve en sí que no tuuo proporcion proxima y cercana para serlo, pero atormentarse ya el que viendo que succede en el Reyno se le quitan, y este tormento tienen los crecidos, que no se halla en los niños : pero los sanctos Patriarchas amigos de Dios, affligidos de la esperança larga de esperarla, que esta sola basta para tormento : *Spes que differitur affligit animam.* Pero consolados, y con gozo de que la tienen puesta en Dios (que gozo tiene la que esta en el. *Spe gaudentes*) oy ven desencantar aqllas fuertes cerradu-

Prou. 15.

Ioan. 14.

Compar.

Prou. 13.

Rom. 12.

cerraduras, cruxir aquellas quicialeras y bisagras, tomadas del moho de la antigüedad, aquellas fuertes puertas de hierro, oy oyen al omnipotente Principe en ellas, y la sonora voz de su alma sancta diziendo:

Attollite portas.

Consideracion III.

Dominus fortis, & potens. Esta victoria tengo por sin duda, que literalmente está prophetizada en aquel lugar de Zacharias: *Tu quoque in sanguine testamenti tui emisisti vinchos tuos de lacu, in quo non erat aqua.*

Que para que no se entendiese de la victoria de Christo contra el infierno, los Iudios tienen viciado este lugar en diversas partes, aunque algunos nieguen, que los Rabinos no han peruertido lugares de la sagrada Scriptura. Pero Doctor ay grauissimo,

Porchetus que muy de proposito escriue muchos textos expresos por la malicia de los Iudios trastrocados y peruertidos, pero abraçando nosotros el lugar en la forma que nuestra sagrada edicion vulgata le trae, y declarandole a la letra, como le declaran los sanctos Padres, Hieronymo, Cyrillo, y Sancto Thomas, a

Hierony. quien todos los modernos figuen, cõ vn Apostrophe que el Propheta haze a Christo de quien yua hablando, en que le dize, vos Señor que agora entrays tan manso sobre este jumento por Hierusalem, no so-

lo sereys Redemptor de los que agora en el mundo viuen, pero aun los librareys tambien a los justos en virtud de la sangre de vuestro testamento dellago, en q̃no ay agua, y para entera declaraciõ del lugar ay tres cosas en el que apurar. La primera la preposicion *In.*

Que en la Scriptura quiere dezir en virtud, como en dos lugares de Dauid expressos: *In te inimicos nostros*

1022 M. Sanxiago, Considerac. de Quares.

- Psal. 43.* *ventilabimus cornu, & in nomine tuo spergemus insurgentes in nobis.* Hase de entender *In te.* En virtud tuya: *In nomine tuo.* En virtud de tu nombre: y en otro Psalmo habla en la misma forma repitiendo otras dos vezes el *In: Quoniam in te eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum.* Y Sant Pablo vsa del mismo lenguaje, y tratando de la sangre de Christo como nuestro Propheta: *Quem proposuit Deus propitiatorem per fidem in sanguine ipsius.* Que quiere dezir, que en virtud de su sangre fue Redemptor nuestro. Lo segundo llamarle a la sangre de testamento tiene gran propiedad. Porque aunque es verdad, que en virtud della vuo merecimiento dende el principio del mundo, porque para en quanto a esto, dende entonces se haze cuenta que començo a obrar esta sangre, como si entonces muriera Christo: *Agnus qui occisus est ab origine mundi.* Pero como era manda de testamento para que los herederos del todo fuesen ricos, y gozassen en possession lo que por se esperauan, y sin falta auian de heredar, fue necessario que interuiniessela muerte del testador, con que gozamos la herencia del fruto de sangre, que doctrina es esta de Sant Pablo a los Hebreos: *Vbi est testamentum, mors necesse est intercedat testatoris.* Y assi esta sangre de Christo la Iglesia la llama, y el mismo por su boca la llamo sangre de testamento. Lo tercero, que es llamar lago, donde no auia agua, al Lyngo, entre los Hebreos a la carcel que estaua en sotano obscuro debaxo de tierra, muy ordinario era llamar lago: y assi parecen las palabras de Ioseph en el Genesis: *Hic innocens in lacum missus sum.* Y al infierno. Isaias le llama lago. *Veruntamen in infernum detraheris in profundum lacu.* Y David se lo llama: *Aestimatus sum cum descendentibus in lacum.* Pero porque ay lago con agua, y carcel que tambien se llama lago,

lago, y no la tiene hablo el Propheta con esta distincion, diziendo: Por virtud Señor de vuestro testamento, que al thesoro de vuestra sangre tuuimos derecho por vuestra muerte, con la qual el testamento se conuertio en titulo de nuestra possession, tambien de la virtud della alcanço su parte a los sanctos Padres que en el Lympo estauan, que era el lago y carce obscura sin agua. Tambien en el Propheta Oseas tenemos lugar que a la letra habla deste articulo: *De manu mortis liberabo eos, ero mors tua o mors, mortus tuus ero inferna.* No ay Doctor de nuestros tiempos, ni aun entre los Iudios, que no confiesse que estas palabras son de Christo. Y Sant Pablo las trae escriuiendo a los Corinthios, aunque no por las mismas razones del mystero de la Resurreccion: pero alega las por deste Propheta, quando dize: *Ab sortis est mors in victoria.* Y con la licencia de que vsamos en la primera consideracion de ser articulos tan juntos este de que tratamos, y el de la Resurreccion, yremos declarando este lugar a ambos intentos, cumpliendo principalmente con el nuestro: que como Sant Hieronymo nota aqui, auiendo Sant Pablo entendido literalmente este lugar de la Resurreccion, nadie se ha de atreuer a torcerle en otro sentido. Pero Sant Augustin, y Sant Gregorio en los Morales, y en vn homelia, en que se valio desta authoridad de Sant Augustin declarando este lugar de Sant Pablo de ambos articulos, de la baxada a los infernos, y Resurreccion de Christo entienden las palabras del Propheta, y las del Apostol, las del Propheta del primer articulo, las del Apostol del segundo: dizen pues las palabras del Propheta, librar los ha de las manos de la muerte, y en lugar de las palabras: *De manu mortis.* La lection Hebraea, y la de los setenta entendio: *De*

Oseas 13.

1. Corint. 5.

Hiero. hic.

Aug. serm.

137. de tēp.

Gregor. lib.

12. moral.

cap. 8. &

homil. 22.

in Euang.

ubi hac ex

August. de

sumpsit.

manu inferni. Para dar a entender que no hablaua de la muerte del cuerpo, que no la puede huyr nadie, pues no es el sentido del lugar, hare que no mueran, sino despues que ayan muerto librar los he del Lymbo, para que no queden en perpetua muerte, que tambien muerte y infierno muy rebuelto anda en la Scriptura, tomando se vn vocablo por otro, como en Dauid: *Dolores inferni circumdederunt me, preoccupauerunt me laquei mortis.* Y en el lugar de Sant Pablo que alude a este, en lugar de las palabras: *Vbi est mors victoria tua?* Donde esta muerte, tu victoria? tiene la letra Griega: *Vbi est inferni victoria tua?* Donde esta infierno, tu victoria? y como antes de la Passion de Christo era todo vno, morir, y baxar al infierno, andauan los dos vocablos dando se las manos, y firuendo el vno por el otro. Y para fundar mas nuestro lugar Eusebio Cessariense en este sentido de la baxada de Christo al Lymbo lo entiende, y aun assi lo entendieron muchos antiguos Hebreos. Lyra cita vna glosa Hebrea, que tambien la refiere Pedro Galatino, y ay Iudios que digan, que es sobre el capitulo veynte y quatro del Genesis, cuyas palabras son: *Ibat mecum Messias filius David, quousque perueni portas Gehemne, cumque viderent captiui, qui in Gehemna erant lumen Messia gauisi sunt eum recipere dicentes, hic educet nos de his tenebris, sicut dictum est. De manu inferni redimam eos, de morte liberabo eos.* Y porq̄ para quien en este lenguaje no entendiere esto, no le hara falta no estar en el nuestro: no le ponemos en el, basta que queda claramente entendido, que el lugar a la letra habla de la baxada de Christo al infierno, y concordando las palabras de Sant Pablo con las del Propheta en lo que parece que diferencian las vnas y las otras, se dicen los dos articulos, el Propheta dize bocados: *Morsus*

tans. Sant Pablo dize, tragada del todo la muerte, es la causa, porque lo en que se va dando bocados, no está acabado de comer, y así quando da bocados al infierno, no está toda la comida acabada, porque falta la Resurrección, en que se acabò, porque: *Absorta est mors in victoria.* Con que se jūtan las palabras del mismo Apostol, dichas en la segunda Consideracion: *Vt adimpleret omnia.* Y si la palabra *Morsus*, se aya de entender passivamente, diciendo: Auiendome comido la muerte, se re yo su muerte del infierno, tambien hazen el mismo sentido, que es como dezir: quando aya tomado este bocado la muerte, pensando que es ceuo ordinario de hombre peccador, que es para quien ella tiene colmillos, hallara en su estomago que es el infierno el ançuelo de la diuinidad, que desentrañara con el alma el infierno, y tras si sacara sus amigos: y así entendio este lugar Sant Hieronymo, y mas largamente Ruperto, trayendo en confirmacion desta comparacion las palabras de Iob: *In oculis eius quasi hamo capiet eum*, y en el mismo capitulo: *An extrahere poteris Lewiatham hamo?* Que en ambas partes dize esta manera de pescar con ançuelo, en que va puesto el ceuo de la diuinidad, y esta manera de auerselo con la muerte a bocados, me parece que declaramos propriissimamente con la comparacion de dos, que riñendo en vn desafío, andan muy encarniçados, y hizieron pedaços las espadas, y luego cerraron a braços, y con los pedaços dellas, o las guarniciones, pelearõ, y no se acaba la colera del vencedor, y a bocados esta despedaçando al enemigo: así parece que le acontecio a Christo con la muerte en la furia de la batalla, que fue en la Cruz: quebraronse las armas, que esto parece que dize aquel verso de David: *Ibi confregit potentias, arcum, scutum, & gladium, & bellum.* Allí se rompieron los arcos, las espadas, y los broqueles.

Ephes. 4.

Hierem.
Rupertus.
Iob. 40.

Compar.

Psal. 75.

Isai. 9.

les. Y Isaias apunta lo mismo: *Virgam humeri eius, & scapulum exactoris eius superasti, sicut in die Madian.* Que a la tierra habla desta victoria, en que quebrò las armas del enemigo, y quebrando como en lo de Madian el cantaro del cuerpo descubrio la luz del alma en las tinieblas del infierno, y quebradas, y rotas las armas quien estaua enclauado de pies, y manos, a bocados auia de vencer, como lo dizen el Propheta, y el Apostol: *Morsus tuus. Absorta est mors,* y mas propriamente que ambos Sant Pedro: *Deglutiens mortem, vt vita eterna heredes, efficeremur.* A bocados se lo vuo con la muerte para hazernos herederos de la eterna vida, para lo qual es muy notable el lugar de Salomõ en los Prouerbios, donde compara al mal amigo a tres cosas extraordinarias: *Dens putridus, & pes lassus, qui sperat super infideli in die angustie, & amittit pallium in die frigoris.* Dize que es diente podrido el amigo infiel, y pie cansado, y capa que se pierde el dia de frio, que es quando mas es menester: diente podrido que le sustentays mucho tiempo, y el dia que quereys comer vn bocado de gusto os falta, y se cae con gran dolor, y pie cansado, que conser vn miembro solo, a todo el cuerpo quiere estoruar que no se menea: y capa que auiendo pesado todo el año, el dia q̄ fuera aliuio tenerla para defender la nieue, esse se queda. Para este bocado de la muerte, quando vueran de seruir como dientes de Christo sus discipulos; todos faltauan como **podridos**: y assi Sant Pablo la propiedad de *Absorta*, es de tragar-se lo que no cuesta trabajo de mascar, y auiendo de ser obra de pies, al fin como de lagar, quando buscò

Prouer. 15.

los pies de sus discipulos para yr a acometer: *Surgite eamus.* Hallo los dormidos (o hablando en la propiedad de pies) adormidos, y assi con los suyos solo piso el lagar de la Cruz: *Torcular calcaui solus.*

Matth. 26.

Siendo

Siendo pues capa: *His omnibus velut ornamento vestieris* *Isai. 49.*
 Tambien le faltaron el dia de mayor frio: pero para
 no traçar de la falta dellos, digamos que los boca-
 dos que Christo oy da al infierno, no son con dientes
 visibles, ni con pies humanos, sino que dexando la ca-
 pa del cuerpo en el sepulchro, sola el alma acõpañada
 de la Diuinidad, baxa siguiendo la victoria el Señor,
 fuerte y poderoso en la batalla.

Consideracion IIII.

D*ominus potens in pralio.* Es punto de reputacion
 entre hombres valientes no perder en medio de
 la pendencia, estando riñendo la vayna, antes mirar
 tanto por ella en la mano yzquierda, como por la es-
 pada en la derecha, y vencido el enemigo boluer a
 enuaynar muy seuero, y reportado. Esto haze Dios
 como fuerte, y poderoso en esta batalla; que siendo
 el alma de Christo espada limpia de pelo, y quebra-
 dura, y el cuerpo la vayna, los tiene trauados el
 diuino ser, aunque como en muerte natural des-
 enuaynada el alma de la vayna del cuerpo, y co-
 mo espada el alma en la mano derecha, que infier-
 no aura que la haga blandear? *Quoniam à dextris est* *Psal. 15.*
mihî ne commouear. Y al tajo que tira oy con ella
 al infierno, ni pierde, ni quiebra la espada: *Quo-*
niam non derelinques animam meam in inferno. Ni se
 oluida de su vayna: *Nec dabis sanctum tuum videre*
corruptionem. Hasta que al amanecer mañana que-
 dando vécedor en la batalla euuayne seuero, y deno-
 dado el alma en el cuerpo: que quiçale mostrò vn di-
 uino emblema desta entereza en el Apocalypsis a
 Iuan, no solo cõ espada en la boca, sino con vnas llaues
 en la mano, y diziendole: *Ego sum primus, & nouissimus,* *Apccal. 1.*

Ribera.

Isai. 41. &
44 & 48.

Compar.

Isai. 44.

& uiuus, & fui mortuus, & ecce sum uiuens in secula seculorum, & habeo clauis mortis, & inferni. Que por auer passado muy a la ligera por este lugar en la primera Cõsideracion de la muerte de Lazaro, diremos en esta occasion lo que en aquella callamos, y lo primero son muy de considerar estos epitetos de Christo: *Primus & nouissimus.* Primero, y vltimo, que vn doctõr moderno declarò primero, como criador, y vltimo juez, atribuyendole la creacion a la diuinidad, y el iuyzio a la humanidad: pero como estas mismas palabras estan repetidas en Isaias en diuersos capitulos, los interpretes deste Propheta dan diuersos sentidos dellas, vnos dizen: soy principio de todas las cosas de quien todas salieron, y a quien todas con vna natural ansia van a parar: otros declaran estas palabras por periphrafsis de la eternidad, como diziendo: antes que nada fuesse, yo era, y despues que todo dexa de ser, yo sere: o yo soy el que dende el principio tantos beneficios os he hecho, y al fin dexare cõplidas todas las promessas a los antiguos Padres hechas, o yo soy con cuya fuerza se traua, y sustenta el principio, y fin de las cosas todas: pero declarando al Propheta algo mas diremos, que en ningũ interprete hemos hallado, que esta phrafsis dixo Dios de si, para excluyr todos los demas Dioses, que la idolatria reuerenciaua, y es manera de hablar muy vsada en la propiedad de nuestra lengua: como quando hecha vna casa de posadas, en muchos dias no ha venido mas de vn solo huesped a ella, puede dezir: yo soy el primero, y el postrero que aqui he posado, y que esta sea la intencion del Propheta se colige de su contexto, porq dize: *Ego sum primus, & ego nouissimus, & absq; me non est Deus.* Yo soy el primero, y el postrero, y sin mi no ay otro Dios, como el huesped es el primero y postrero, porque alli no ha posado otro, sino el solo, y

n ten-

entendiendo en este sentido el lugar del Apocalypsis, le dize al Euágelista: No tienes que temer, que yo soy vn solo Dios primero, y postrero, pues no ay otro, y viuo, y muerto, siempre soy vn Dios, y por timori, y resuscite, y traygome en la mano las llaves de la muerte, y del infierno, con aquella entereza de no perder la llave, o la espada en la batalla con la muerte, y aunque pudieramos hazer vna allusion entre *Primus* y *novissimus*. Por aquellas palabras de Christo en Sãt Mattheo: *Erant novissi primi, & primi novissimi*. Por no romper en *Matth. 20.* la vltima consideracion con la breuedad que en todas hemos guardado, lo dexaremos: basta entender que la palabra *Novissimus*, en particular es muy propria de Christo en su muerte, y en especial en *Isai. 53.* *Desideramus eum despectum, & novissimum virorum*. Y para imaginarle el vltimo en este articulo de que tratamos, es muy de considerar vna cosa, que a este proposito se ofrece. En vna grant tormenta hazen todas las diligencias que la maña y fuerça alcançã para no perder el nauio: dase a la bomba; recogense las velas; alijase la carga, y quando mas no se puede, comiençase a hechar la gente al agua: el que no sabe nadar asido de la tabla, el que sabe valiendose de los pies, y manos: el piloto es el vltimo que no acaba de desamparar el nauio, y està subido en la gabia, desnudandose para se echar a nado, y escaparse, y saluar los q̃ pudiere de sus passajeros, y en especial los que mas ama. De la furiosa tormenta de la Passiõ de Christo, ni quiero detenerme a las diligencias que en el rigor della el Diuino Piloto hizo, basta considerarle en la gabia de la Cruz, desnudandose de la ropa del cuerpo, para se echar desnudo con et alma sola allago: (aunque en el no auia agua) del Lyngo a nado para sacar las almas de sus amigos, como de la tierra sacò los cuerpos de los que lo eran, y con aquella con-

stancia de gran piloto, y con la regla de buen nadador que dize, que el mejor nadar es saber guardar la ropa. Dexa la ropa del cuerpo, no en guarda de las cētinelas, que estas no importā, sino en guarda de la Diuinidad, que es la vayna, o las llaues que no se le pierden de la mano. *Apoca. 12.* Que segun le parecio al otro dragon fiero del Apocalypsis que tenia la presa del niño que esperaua de la muger que estaua con los terribles dolores, y angustias del parto, quando ni el niño por sus pies, ni ella por sus fuerças pudieran de la bestia defenderse, y alli acude todo el cielo a su socorro, y el niño parte al cielo: y ella, como si tuuiera alas, se pone en cobro: q̄ secretas alas tienen los justos en estos vltimos aprietos, y aun fuerças, con que romper los laços de los caçadores, y en escapandose dellos, como paxaros puestos en la rama del arbol, cantan dando gracias a su Dios, que los librò de aquel aprieto. En este sentido declarò aquellos versos de Dauid, que como paxaro que se veyea en cobro en la rama del arbol, con el canto daua gracias a Dios, que le auia librado, y burlando de los enemigos, que como caçadores le tenian enredado: *Anima nostra sicut passer erepta est de laqueo venantium.* No fuymos nosotros para quebrar ellaço: *Laqueus contritus est.* El se quebrò, no ay porque lo atribuyr a nuestras fuerças, y nosotros quedamos libres: *Et nos liberati sumus.* Las gracias se deuen a Dios, en cuya ayuda se hizo: *Adiutorium nostrum in nomine Domini.* Y assi parece que fue ayuda toda del cielo la que se dio a la muger, y a la criatura para librarla, pues fueron Estrellas, Sol, Luna: tambien sabemos que el trabajo de su muerte Christo, y el successo del, compara a parto de hijo: *Ioan. 16.* *Mulier cum parit tristitiam habet, quia venit hora eius, cum autem peperit puerum, iam non meminit presurpro, erga gaudium.* Que no hallò trabajo mas excessiuo, ni dolor mas

mas fuerte, y con serlo tanto, tampoco hallò gusto, ni regozijo con que oluidarlo, como el del ver el hijo nacido. En los aprietos deste parto dela muerte de Christo, el dragon cruel bié segura le parece q̄ tiene la presa, pues cogiendo el cuerpo Sancto, lo meten en el sepulchro, y lo guarda, y si bien el infierno aguardaria el alma con la seguridad de que ningū muerto, por justo q̄ fuesse moria, que no fuesse a parar a su region: pero no sabé q̄ es el cielo, y la Diuinidad el que aqui obra, pues con su sentimiento lo muestrã el Sol, Luna, y estrellas, y que la muerte no tiene parte en quié no tiene culpa, pues esta fue la que a ella le abrio el camino: y assi quié no la tuuo, no pudo tener tãpoco del infierno la pena, y bien puede ver la muerte que queda vencida, pues ve con esta muerte sacar sus prisioneros de los sepulchros, y darlos por libres. Como el Capitan que rinde las Galeotas, y los amigos q̄ estauan al remo, les quita las cadenas, y les da libertad, y rendida la de la muerte, va dando caça a la del infierno, para sacar della sus prisioneros, como libertò los destotra, que el que tiene este poder, bien puede dezir que es: *Dominus fortis, & potens, Dominus potens in praelio.* Y para que se vea que vna voz sola fuya basta aun para con las puertas insensibles, estas se desquician, y abaten rindiendo la tenencia, y omenaje de aq̄llas antiguas alcaçauas, dõde estauan los nobles prisioneros parientes del conquistador diuino: allananse los inacessibles vmbrales; leuantanse los capialcados linteres, salen al encuentro aquellos ricos beneficiados de espera, y el primero que al recibimiento sale, es el padre de la humana naturaleza, inuentor de la culpa llamando dichosa la fuya, que merecio sin merecerlo Redemptor tan grande, y arrodillariase a besar los pies al heredero de sus penas, aunque no de sus culpas. Saldria Noe a ver al

Cm

Compar.

que retrató, siendo affrentado de su hijo Cam, a quien por esto maldixo, bendiziendo a los demas, pues veria a Christo burlado de los Judios, que auia de bendezir a los Gentiles: Veria Abraham declarado el mysterio del sacrificio de su hijo, y llamando a Isaac, diria: Veys aqui hijo aquel diuino cordero que salio por entre las espinas a libraros a vos de la muerte, y ser el sacrificado por vos. Saldria Iacob gozoso, que si trabajò guardando el ganado, y en pago de buenos seruicios le dieron a Lya fea, al fin con nuevos trabajos vino a gozar la Rachel hermosa: assi vos mi Dios aueys trabajado por vuestra nueva esposa la Iglesia, y como gran luchador aueys salido con gozar la hermosa: *Non habentem maculam aut rugam.* Alli acudiria el sancto Ioseph, diziendo: Gloriosas carceles las mias retrato, mi Dios, de las vuestras, pues dellas sali como vos, triumphando de los hermanos que me vendieron adorado de las estrellas, y mas alta miguilla, que la de todos. Sanson gozoso saldria al encuentro de ver en aquel punto su enigma declarada, que hasta entonces no lo auia sido: *De comedenti exiuit cibus, de forti egressa est dulcedo.* Viendo el panal que en la Cruz auia dado toda la miel, y de la boca del leon de la muerte salia tan sabroso, y quando entre todos saliesse Dauid a ver su hijo, y descendiente pimpollo de su tronco, como hombre, y rayz de todo el arbol de la qual tenia su medra, y acrecentamiento, quede palabras Propheticas suyas, veria alli cumplidas, a las quales con las de los demas Sanctos Padres, dando fin el alma diuina por darlo a la victoria con affecto, que bastasse diria: Nobles parientes, que aunque hidalgos, pecheros aueys sido de la muerte, de cuyos seruicios no puedo negar la satisfaccion que he tenido, cuyos suspiros, y sollozos

Ephes. 5.

Iudic. 14.

dendo

~~deudo de los que me hicieron~~ fino fino merecieron mi encarnacion: el acelerarla merecieron, pagadas dexo ya vuestras deudas, y mi cuerpo que estaua hypotecado a la fiaca que hize, por ellas dexo en la carcel del sepulchro presentado por vosotros, hasta sacaros desta. Vamos juntos, que quiero desemenñar aquella prenda mia, y ychancellor la scriptura, que contra vosotros ay: *Delens chirographum, & affligens illud cruci.* Yo tomare mi carta de lasto, de como he satisfecho y pagado, tanto para con el Padre, como para cobrar de vosotros, que estos dos officios haran las llagas de pies, manos, y costado, y con esto me alçara el eterno Padre el sacrosto, y embargo, que de la gloria de mi alma auia hecho para que no resultasse a mi cuerpo, porque el pudieffe pagar; pues, como desaforandome della, ~~de la obediencia~~ a la injusta justicia de la tierra, ante quien quise ser ~~con un padre~~, para que por todo rigor me apremiaffen, y visto mi eterno Padre estos testimonios me restituyralo que es derecho de mi herencia, y yo assi se lo pedire: *Tu es, qui restitues hereditatem meam mihi.* Juntos salen, acompañando van al triumphador Diuino, el camino bueluen del sepulchro, que en el no ay la dificultad que hallò el Poeta:

Renocare gradum superasque euadere ad auras.

Que solo Christo supo la salida del infierno. Acompañemos le todos con la consideracion, para que pues sin merecerlo, gozamos del fructo de la diuina sangre, con el merecimiento della, gozemos de la gracia, que por su muerte se nos comunica, y de la gloria, que por su sancta Resurrection se gana: *Quam mihi, & vobis,*

prestare dignetur omnipotēs Iesus Christus Marię filius, qui cum Patre, & Spiritus sancto viuit, & regnat, in vnitate Spiritus sancti.

Amen.

F I N I S.

Coloss. 2.

*permetti
Galerado*

Psal. 115.

*Virgil.
Ænei. 4.*

ERRATA S.

Pagina.	Renglon.	Errata.	Lease.
8	16	Domino.	Dominum
8	17	conuerterunt.	conuenerunt
20	8	coma	como.
21	17	atabor	atambor
31	26	A afsi	Y afsi
35	33	las	los
57	7	a yn templo	aun el templo
58	7	tal nuestro	tan nuestro
65	34	deleyte	deleytofo
78	22	come	como
81	17	ciuiles	ceviles
82	33	y resolutõ	resoluto
84	23	capirotos	capirotes
86	28	los queda	les queda
88	14	Isaias	Iob.
in	margen	Isai. 14.	Iob 41.
105	19	mediendo	midiendo
116	11	della	de la
116	21	assombrar	alfombrar
125	26	enmienda	comida
169	7	asiendo	haziendo
169	19	amistad	bendicion
154	18	dellas	della
177	7	Vicarias	bizarrias.
184	18	musquete	mosquete
203	14	espara	espera
224	30	quiera	queria
225	15	cohecha	cofecha
244	6	trillo	trigo
250	25	Puen	pueden
263	32	odenadas	ordenadas
304	1	de los	los
312	10	Pfal. 16.	Matth. 19.
335	10	hierolificos	hieroglificos
378	29	de	del
396	24	d uela caras	desuella caras
452	30	ningun	ninguno
580	20	minuerunt.	minuentur
585	1	manus	manibus
589	10	iuranto	iuranti
589	16	castigos	castigados
599	4	Galia	Galacia
604	2	viña	vida

ERRATAS.

Página,	Renglon.	Errara.	Leafc.
631	16	castra	casta
644	28	materia	mataria
654	8	in lutum	lutum
655	2	soltus	solutus
686	23	omnis	omnes
711	14	illustre	y lustre
727	30	famine	famine
743	23	q.	que
744.	24	verba	verba Dei
755	12	vn hombre	vn nombre
823.	33	esse tuura.	iure tuum
840.	5	lleuò a Iacob	le lleuò Iacob,
880	12	tratamienco	tratamiento
883.	30	epulsis.	epulis.

¶ Con estas erratas esta correcto este libro conforme a su original. En testimonio de lo qual lo firme. En Salamanca, oy 21. de Junio. An. 1597.

El Corrector, &c.

*Manuel Correa de
Montenegro.*