

DUEÑAS, Juan de (O.F.M.)

**Segunda parte del Espejo de
consolacion : en el qual se veran muchos
y grandes misterios de la Sagrada
Escritura... -- Anuers : En Casa de la
Biuda de Martin Nucio, 1559**

**[8], 329, [25] h., [1], A-Z8, 2A-2X8
; 8°**

**Apostillas marginales. -- L. gót.
1. Vida cristiana 2. Kristau-bizitza I.
Título**

R-6854

Siguese el prolo

go en la segunda parte del libro llamado
Espejo de consolacion.



Vchos y muy grandes premi-
os y galardones no se consi-
guen ni alcançan sin muchos
y muy grãdes trabajos segun
dize sant gregorio. Grandes
victorias y alegres triũphos/
no se alcançan sin muy morta-
les y crudas guerras: Grandes
letras sciencia y saber sin grandes viglias velan-
do y desuelando y quemando se las cejas de no-
che y de dia. Muchas y grandes riquezas / ningu-
no las confugio: ni alcanço sin grandes cuyda-
dos y desafossiego del spiritu y intolerables tra-
bajos. Delos ricos mayormente auarientos y te-
naces dize Salomon. Que prouecho se le seguira
ni que le aprouechara al hombre auaro y tenaz
de todo su trabajo corporal: y afficion del spiri-
tu: de los quales es atormentado eñste mundo.
Todos sus dias estan llenos de trabajos y miseri-
as y lo que peor (y muy peor) es que avn de no-
che no reposa: fofsiega ni descansa: porque es a-
tormentado corporal y mentalmente: en el cuer-
po y en el anima: de dia y de noche. Passa esto as-
si como esta dicho: porque ala hora que siente
vn pequeño ruydo: no mas: sino que salte el ga-
to tras el raton luego esta con muy gran cuyda-
do y

Grego.
homi. 37.

Eclesi. 2.
.f. 1.

Que gran-
des premi-
os no se cõ-
siguen sin
grãdes tra-
bajos.

Prologo.

do y sobresalto desuelado pensando por ventu-
rano sea algun ladron que le quiere robar y hur-
tar sus riquezas: porque (como esta dicho) no se
adquieren ni alcançan sin grandes y muchos tra-
bajos: ni posseen sin grandes y muy crecidas cõ-
goxas: angustias y sobresaltos. Muy grandes y
muy crecidas y auentajadas mercedes: no se con-
siguen ni alcançan sin muy crecidos y grãdes ser-
uicios y aun muy señalados. De notar es que no
dize san Gregorio: por graues y muy pesados tra-
bajos: mas por grandes: conuiene saber: con tra-
bajos grandes que leuanten a hombre a grandes
virtudes o a grandes prouechos: aun que no sean
siempre los tales trabajos de gran aspereza y gra-
uedad: porque muy ligeramente es lleuada: tole-
rada y sufrida la carga del trabajo quãdo es em-
pleado y gastado en prouecho y dulcedumbre de
la virtud. Delo antedicho y aqui con breuedad
relatado muy ala clara: patente: notoria y mani-
festamente consta y parece que para auer de con-
seguir y alcançar grandiosas cosas: galar dones y
premios muy estremados son necessarios mu-
chos y muy grandes seruiços y crecidos traba-
jos/ Primero pelea y entra en muy cruda y rezia
batalla el cauallero: q̃ le den el sueldo y acostami-
ento. Primero trabaja y suda el jornalero: que le
den el jornal. Primero lloramos y gemimos/ que
nos riamos y alegremos. Primero viene la vigi-
lia dela fiesta/ que la fiesta. Primero sentis la amar-
gura dela muy amarga purga/ q̃ vengays ala sua-
uidad dela perfecta sanidad. Primero se gusta la
amargura dela corteza / cascara y pellejuela dela
nuez / q̃ gusteys la interior medula muy suaue y
dul-

Dulce de comer. Nra vida (si biẽ se mira) es cõparada y semeiãte ala nuez. En la nuez ay q̃tro cosas la cascara amarga: la corteza muy fuerte y rezia la pelleiuela que tan bien es defabrida y amarga y despues la muy suaue / sabrosa y dulce medula.

Por la cascara amarga / se entiende la tribulacion de nuestra vida la qual esta llena de dos mill 30 çobras y defabrientos / por la corteza fuerte y muy rezia / se denota la paciencia que se ha de tener y tiene en las tribulaciones y aduersidades / la qual ha de ser muy constante y no menos fuerte para sufrir las angustias / infortunios y sobresaltos desta vida. Por la pelleiuela defabrida z amarga / se denota la muerte que es muy defabrida z no menos amarga dela qual dize el ecclesiastico.

O muerte quan amarga y defabrida es tu memoria y si la memoria dela muerte es defabrida y amarga q̃ sera esta mesma muerte? Por la medula interior muy suaue y dulce de comer se denota y da a entẽder la suauidad y dulçura dela soberana gloria del cielo para cuya cõsecuciõ y por la auer z al cãçar hemos de padecer muchas y muy grãdes angustias / trabajos y tribulaciones. Gran cosa es y tan grande que mayor dezir ni pensar no se puede / ver a Dios en el solio y trono de su diuina magestad / grande con verdad / es porque en el consiste todo nuestro bien y fin vltimo que da perfection a nuestras animas. De donde hablando Dios nuestro señor con el gran patriarcha abraham le dixo. Yo soy tu merced premio y galardõ muy grande. Llamase nuestro Dios premio y merced y muy grande / porque muy crescidas son las mercedes y muy auentajadas que

.f. 2.
Como me
tra vida
comparada
ala nuez.

Ecclesi. 41.

Gen. 15.

Prologo.

nos haze/en comunicarse nos . Es nueſtra merced y muy grande porque ſin mereſcimientos algunos alo menos equiuales y que puedã conreſponder a tan alto grado de gloria ſe nos comunica . Onde el apoſtol ſan Pablo eſcriuiendo

Roma.8.

alos romanos dize.No ſon condignas ni equiuales las paſſiones deſte tiempo y vida preſente/para la gloria futura que eſperamos y que ha de ſer reuelada en nosotros . La raziõ deſto que

Nicola. ſu
per.8.c.ad
Ro.

a dicho el apoſtol eſ ſegun dize el nicolao de lira porque el premio incomparablemente excede a nueſtro merito en la tolerancia y ſufrimiento de las paſſiones y tribulaciones/ſegun que ſon accep-

.ſ.3.
Que no ſõ
condignos
los traba-
ios deſta vi-
da para la
gloria que
eſperamos
ps.30.

tadas de nueſtro libre aluedrio / ſin eſtar acompaõadas y deſnudas de la gracia del ſpiritu ſanto y por eſta cauſa y raziõ dixo nueſtro dios q̄ era muy grande la merced. Es tan grande eſta merced / q̄ eſpantado el propheta z rey Dauid de ſu grandeza hablando con dios nueſtro ſeñor le dixo . O ſeñor quan grande y quan immenſa es la multitud de tu dulçura/la qual aſcondiſte z guardiſte para los q̄ te ſiruen / aman z temen . Dixo muy bien el propheta que aſcondiſte / por q̄ guſtar z ſentir ſe puede mas eſplicar/ contar ni relatar no ſe puede/ eſ impoſſible mas ſe guſta/goza z ſiente que dezir ni eſplicar ſe puede. Onde ſant

Grego.
homi.37.

Gregorio queriendo nos leuantar a tan alta conſideracion hablando con cada vno de nosotros dize.Si conſideraſſemos hermanos muy amados q̄ quales/ quãtas z quan grandes ſon las cosas q̄ nos ſon prometidas en el cielo luego reputariamos z terniamos por muy baxas z viles las que eſtan en el ſuelo/nolas terniamos en lo que olla-

mos

mos debaxo de nuestros pies. Que lengua ay que pueda explicar / contar / relatar ni dezir ni que entendimiento es bastante z suficiente para poder cōprehender ni alcāçar quantos z quā grandes sean los gozos de aquella ciudad soberana de la gloria? Como si hablando mas claramente dixera. No ay lengua que los pueda explicar / contar / dezir ni relatar por su inmensa grandeza / ni entendimiento alguno assi angelico como humano que los pueda alcāçar ni cōprehender. O si cō atencion z muy sobre pensado considerassemos estos tan grandes bienes z que explicar ni dezir no se pueden z premio tan excessiuo z estremo de gloria como cō muy gran animo z no menor voluntad tomariamos z abraçariamos los trabajos / angustias z tribulaciones deste mundo z nos delectariamos en ellas de tal modo z manera que no las terniamos en nada por muchas z muy grandes q̄ fueffen. En figura desto q̄ auemos dicho se lee en el genesis que el gran patriarcha iacob estando para partir desta vida pro- pinco z muy cercano ala muerte acordo z determino de bendezir y echar la bendicion a todos sus hijos : z ya que auia echado la bendicion a algunos dellos veniendo a bendezir a ysacar echando le la bendicion dixo . Ysacar asno fuerte que mora en los terminos: vio la olgança que era buena z la tierra que era muy buena y puso su hōbro debaxo dela carga para la sufrir y llevar con muy prōta voluntad z fue hecho sieruo z siruio a los tributos. Ysacar quiere dezir z se interpreta / merced / premio z galardón / por este ysacar moral z figuratiuamēte hablando se en-

.f. 4.

Que no ay lengua que pueda explicar los bienes delagloria celestial.

Gen. 49

.f. 5.

Enl qual se pone vna figura que muestra como se han de sufrir los trabajos para alcançar la gloria.

Prologo.

tiende todo fiel z verdadero christiano / que sir-
ue y trabaja contemplando el premio eterno de
la gloria soberana / para el qual endereça todas
sus cosas / todos sus desseos pensamientos / pala-
bras z obras. Este ysacar es dicho asno fuerte pa-
ra sufrir los trabajos / angustias z tribulaciones
desta presente vida / por amor de Christo nues-
tro redemptor z por conseguir z alcançar la glo-
ria soberana del cielo: de aqui es lo que adelante
se sigue donde dize que vio la holgança cõuiene
saber dela gloria que era buena z la tierra delos
viuientes que era muy estremadamente buena z
con muy pronta voluntad z alegre animo pone
su hombro ala carga z trabajos deste presente si-
glo z pone se assi mesmo a sufrir z seruir los tribu-
tos. Estos tributos a los quales el varon iusto san-
to z bueno sirve con pronta voluntad por alcan-
çar la holgãça dela vida eterna son hambre / sed /
cansancio / angustias trabajos z tribulaciones: los
quales nos son impuestos por el pecado de nues-
tros primeros padres / destes tributos en el libro
delos truenos llorando Hieremias dize / la prin-
cesa delas prouincias fue hecha tributaria z pue-
ta debaxo de tributo / por estas prouincias son en-
tẽdidos los cinco sentidos a los quales principaua
mãdaua y en señorea ua el anima ante del pecado /
mas despues por su causa es hecha tributaria z pu-
esta debaxo de tributo / de angustia trabajo z tri-
bulacion. Dixo mas de ysacar en su bendicion el
grã patriarcha Iacob. Ysacar asno fuerte como rã
te z que tiene su abitacion z morada en los ter-
minos por estos terminos son entendidos los dos
terminos de nuestra vida / la entrada z salida del

Treno. i.

.5.6.

Que son
dos los ter-
minos de
nuestra vi-
da

e mundo el nacer y el morir en los quales mora
 el varon justo sancto z bueno por continua me-
 ditacion: y porque con mucha atencion z muy so-
 bre pensado los considera z piensa/para siempre
 estar cõjunto vnido y encadenado cõ Dios nro
 señor z no se desmãdar en algun vicio z pecado
 z assi con tal cõsideracion mora en los terminos.
 Mas ay dolor z otra vez digo ay dolor que los
 malos torpes z carnales pecadores/no morã en-
 los terminos/sino entre los terminos/alos qua-
 les z a cada vno dellos aquella muy prudẽte z sa-
 bia delbora reprehendiẽdo dize. Porque moras
 entre los terminos/para oyr los filuos z balidos
 delas greyes z rebaños de ganado? Aquel mora
 z tiene su habitacion z morada entre dos termi-
 nos/el qual hecho oluidadizo de si mesmo no piẽ
 sa ni mira ni muy menos considera su misera-
 ble entrada en esta vida y su muy trabajosa z no
 menos penosa y terrible salida z partida deste mũ-
 do/mas si rue z se ocupa en los deleytes de su pro-
 prio cuerpo z carne por cuya causa z razõ oye los
 filuos dela grey z rebaño del ganado: esto es la
 muy sotil y suaue persuasiõ de los cinco sãtidos z
 de cada vno dellos en particular incitada del de-
 monio: siguiẽdo lo q̃ cada vna dellos desordena-
 da z illicitamẽte demãda z quiere cõ las cosas dela
 sãtualidad z carne lo q̃l veda z prohíbe el apostol
 san pablo escriuiẽdo a los romanos z diziendo.

Iudicium.

ad Rom. 8.

 Nicolaus
 de lira su
 per eundẽ
 locum.

Prologo.

figuiendo sus carnales concupiscencias/ no pueden agradar cōtentar ni aplazer ni seruir a Dios nuestro señor por dōde añade el mesmo sant pablo diziēdo. Si viuieredes segun la carne esto es/ figuiendo sus desordenados z feos apetitos da os por muertos/ porque morireys de muerte de culpa. Onde la glosa interlinial dize. Los vicios z pecados que son imputados ala carne/ nacen delos corporales sentidos. Deste modo z ma

Glo. inter.

.§. 7.

**Que los pe-
cadores mo-
rã entre los
terminos
desta vida
y los iustos
en los termi-
nos.**

nera los miserables z mezquinos pecadores/ mo-
rã entre los terminos de nacer z morir sin nin-
gun acuerdo ni pensamiento de su fin y muerte.
Mas el iusto/ sancto z bueno mora no entre los
terminos mas en los terminos de nacer z mo-
rir/ juntamēte cōsiderando la grandeza del pre-
mio z galardō dela gloria. Por dōde con animo
grãde z prōta volūtad se pone a soffrir z tolerar
todo trabajo/ penalidad/ angustia z tribulacion
por ser como es tan grãde el premio z galardon
dela tierra delos viuiētes z holgãça dela gloria
dela qual dize sant bernardo. Si todas las lēguas
de todos los mortales estuuieffen jūtas. Y me qui-
siesse dezir relatar z contar la gloria que las ani-
mas sanctas han de tener z poseer en el cielo/ mas
presto desfallecerian en su relacion z cuēto que
pudiesse esplicar/ relatar ni declarar la mas mi-
nima z pequeña parte de aquella gloria celestial.
Y da la razon z causa por donde no se puede es-
plicar ni dezir diziendo. Qual delos hōbres por
ventura podra declarar/ dezir ni esplicar de quã
ta grandeza z quan immenso sea Dios nuestro
señor? Y el mesmo es merced/ premio/ possessiō
z galardon delas animas sanctas. El apostol sant

pablo

**Bernard. in
senten. suis**

Pablo hablando de la inmensidad deste premio z
 galardón de la gloria dize. Ojo no vio ni oreja
 oyó / ni en corazón humano subió las cosas que
 Dios nuestro señor aparejó para aquellos que le
 siruen y aman. El bienaventurado sant Agustín
 assi mesmo hablando de la grandeza z immensi-
 dad deste premio z galardón de la gloria y bien-
 aventurança dize. Lo que Dios nuestro señor tie-
 ne aparejado para aquellos que le siruē z amā/
 no se puede perceber con la fe / no se alcanza con
 la esperança / no se comprehēde con la charidad /
 traspassa y transciende todos los desseos y vo-
 tos / adq̄rirse puede / estimar dezir ni esplicar no
 se puede. El medio modo y manera muy singu-
 lar y no menos buena mas muy cōueniente para
 adquirir y alcãçar tãto premio galardō y gloria
 manifesta lo el mesmo sãt Agustín (lo qual se de-
 ue no pequenamēte considerar mas cō gran atē-
 cion pensar y considerar) diziendo. Adquirirse
 z alcanza se el reyno con la pobreza / la gloria cō
 la ygnominia y de nuestro / el ensalçamiento con
 el abatimiento z menosprecio / la alegría con la
 tristeza / el plazer con el pesar / el gozo con la con-
 goxa / la vida con la muerte / el descanso cō el tra-
 baió: z finalmente la bienaventurança con la tri-
 bulacion z angustia que en esta vida se padece. O
 quanto de uemos a Dios pues por tal precio nos
 da tal premio. De notar es y no de passar sin con-
 sideracion como Dios nuestro señor no permite
 que vengan y sucedan / tribulaciones / angustias
 afflictiones y trabajos a los supos santos z iustos /
 buenos y virtuosos sino para salud y saluacion
 prouecho z bien dellos: z ponē se aqui algunas

1. ad co. 2.

Agust. 22.
de ciuitate
Dei..f. 8.
De quan
grande sea
el premio
de la gloria.f. 9.
Que por
muchas cau-
sas son tri-
bulados los
iustos en es-
ta vida.

Prologo.

causas y razones en que se fundan los açotes trabajos y tribulaciões de los justos. La primera causa y razon es/ para declarar Dios nuestro señor la virtud de la paciencia de algun justo santo y bueno. Y porque mediante el buen sufrimiento y paciencia de los santos justos y buenos/ enseñen a los otros seguir sus muy loables exemplos y santas costumbres/ y por esta causa y razón dezia el muy paciente y santo job. Esta sea mi consolacion solaz y refrigerio que affigiendo y atribulando me el señor no se cõpadezca ni aya piedad de mi/ ni ponga templãça en mi dolor y entõces yo no cõtradixiere a las palabras del santo. Quiso dezir en esto el santo y muy paciente job como si habiãdo mas claramente dixera. No contradixere a las palabras del santo conuiene saber a la voluntad y mandamientos de esse mesmo Dios que es santo de los santos y santificador de todos los santos mas antes le loare alabare y bendizire. La segunda causa y razon que se da sobre que se fundan las tribulaciones de los justos es/ porque no solo conozca el justo y santo virtuoso y bueno que la tal afficion angustia tribulacion y trabajo/ es beneficio y merced muy señalada que Dios nuestro señor le haze mas que le renozca que es piedad y misericordia muy grande: que obra con el en punille y castigalle luego aqui en esta vida si ouo en el algunos defectos y faltas/ lo qual no es pequeña misericordia que vsa con el/ y por esta causa y razon esta escripto en el segundo libro de los Machabeos donde dize. En verdad que quando por la sentencia de Dios nuestro señor no se da lugar a los malos y peruersos pecadores para que

largo

Job. 6.

1. Mach. 6.

largo tiempo permanezcan en sus culpas y pecados / para que despues hagan penitencia dellos: mas luego tras el pecado los atribula / affige / z açota: iuyzio z señal es de gran merced z beneficio que les es hecho: y sant Hieronimo dize. Grã miseria es por la culpa y pecado presente no recibir aqui la misericordia dela tribulation z açote. Y sant Agustín hablando en este mesmo proposito dize. Gran pra de Dios nuestro señor es: quando no corrige / açota / z pune al pecador: mas permite que tenga libre licencia para cometer z caer en otros pecados. La tercera causa z razon es: porque el iusto viendo se açotado z atribulado tenga muy mayor esperançã en Dios nuestro señor z assi mesmo porque de tal açote z tribulation reciba mayor confiança. Onde sant Agustín dize. Con temor (y no pequeño) deues estar quando en esta vida presente te va bien. Por ventura no es mas saludable z mejor cosa ser tentado z probado: que sin padescer tentaciones / tribulaciones / angustias / z persecuciones ser para siempre y sin fin condenado? Y san Bernardo hablando en este proposito dize vna sentençia a mi ver muy digna de temer y es esta. Entonces esta Dios nuestro señor mas ayrado: quando no se le parece la pra. E hablando con esse mesmo Dios y señor nuestro dize. Pues quando yo señor te siento ayrado: luego confio que me seras piadoso y propicio: porque bien se q̄ es escripto: q̄ quando fueres ayrado te acordaras de tu misericordia. La quarta causa y razõ es: por q̄ el iusto / santo / z bueno: conozca z vea ã si mesmo si ama a dios o no: z si sã vedaderas o falsas las virtudes q̄ ay en l. Onde

.s. 10.

Que quando al pecado se sigue la tribulation que es gran beneficio de dios nuestro señor.

Hieron. super Esay.

August. super Epistolam ad hebreos.

August. in sententiis prosperi.

Bernard. ad euge.

Prologo.

Gregor. in
mora.

Chrifof. fu
per math.

Gefi.
Iob. 2.

Iacob. 1.

.s. II.

Que a los
malos son
dadas las tri
bulaciones
para princi
piode pena

Onde san Gregorio dize. La pena que se padesce en la tribulaciõ/angustia y trabajo es la que pregunta si es verdad que en la prosperidad ama el hombre a Dios. Y dize mas el mesmo san Gregorio. Ninguno puede conoscer ni alcãçar sus virtudes en tiempo de paz/quietud z reposo: porque si las batallas faltaren poco aprouechara la experiencia delos merescimientos. La quinta causa sobre que se fundan los açotes y tribulaciones delos iustos es (segun san Chrysostomo) porque en la tal tribulacion z açote: reciba conoscimiento delos thesoros delas virtudes y delos dones que el señor deposito en el/ ca cierta y muy aueriguada cosa es que el demonio no vernia alo cõbatir y conquistar fino lo viesse dignificado de mayor honrra y gracia assi como se leuãto cõtra nuestro primero padre porque lo vido esclarecido de gran dignidad/ y contra el santo Iob porque lo vido coronado por la mano de Dios de diuinas alabanças y muy loado y alabado. La sexta razon y causa q̃ se da es / porque por los tales açotes z tribulaciões sea hecho el iusto muy mas firme/ estable y cõstante en la virtud z reciba por la paciencia muy mayor merescimiẽto z corona como parece en los santos martires. Onde santia go dize. Bienauenturado es / el varon que sufre la tentaciõ por q̃ quãdo fuere probado/ recibira la corona dela vida/ la qual prometio dios nuestro señor a los que le aman. Mas fin esta manera de açotes z tribulaciones q̃ a los iustos santos y buenos suelẽ venir z vienen/ ay otra manera de açotar z atribular dela qual los malos son açotados z atribulados y quebrantados por diuersas penas/

penas/trabajos/ angustias y tribulaciones/ lo q̄l
 todo/ no es para purgaciõ de sus culpas : ni para
 perdon de sus delictos z pecados: mas para casti-
 go punicion z vengança dellos y para comẽçar
 aqui en las angustias: aduersidades y tribulacio-
 nes la pena y condenacion eternal y para mayor
 acrescentamiento del infierno que merecen z q̄
 iustamente les es deuido por su mala vida z esto
 es proprio de los reprobados z obstinados peca-
 dores . Deste modo y en esta manera les acaecio
 a Antiocho: z a Herodes que padescieron en este
 mundo muchas z muy grandes afliciones/ como
 del rey Antiocho parece en el libro de los macha-
 beos/ y de herodes: en los actos de los apostoles. *Actuũ. 12.*
 Esto mesmo se verifica aun en el dia de oy de o-
 tros muchos pecadores los quales padecen an-
 gustias tribulaciones z penas desta manera. En
 estos malos z obstinados pecadores q̄ aun estan
 do en esta vida comiençan a padecer se cumple
 muy bien aquel dicho del propheta Hieremias:
 que dize. De doblado quebrantamiento z contri- *Hier. 17.*
 cion/ los quebrantarás tu señor. De los tales per-
 uersos z malos pecadores cõ verdad las tales an-
 gustias: trabajos z tribulaciones molestias z pe-
 nas/ no son otra cosa fino vn adelantamiento en
 alguna manera y vn comienço delas penas del
 abismo infernal: por q̄ la miseria y trabajo delas
 afliciones y tribulaciones demuestra y manifiesta
 lo que para siempre han de padecer en los cen-
 tros infernales. Mas acerca de los supos/ de los ius-
 tos santos y buenos con misericordia ordena y
 dispone el señor todos los açotes z penas traba-
 jos z tribulaciones z todas las cosas dispēsa z or-
 dena

Prologo.

Roma. 8.

. 8.12.

**Como se en-
tiende que
todas las co-
sas suceden
alos iustos
en bien.**

dena parabien z provecho suyo z corona dellos
Esto es lo que el apostol san pablo escriuiendo a-
los romanos quiso dar a sentir segun la letra grie-
ga q̄ dize en esta manera. A los q̄ amã a Dios esse
mesmo dios les ordena/ endereça z dispone to-
das las cosas ã biẽ z para biẽ vtilidad z provecho
suyo: Porque dado caso q̄ nuestra letra diga / q̄ a
los que aman a Dios todas las cosas les sucedan
en bien. La letra griega (como auemos manifesta-
do) dize que Dios nuestro señor es el que obra/
dispone/ordena z endereça: a los que le amã/ to-
das las cosas en bien para vtilidad z provecho su-
yo. El curioso inuestigador z quien bien lo qui-
fiere mirar hallara q̄ el apostol san Pablo va pro-
uando esto por vna inducion z persuasion quasi
por todo aquel capitulo. Por donde con gran a-
nimo z con muy pronta volũtad las deuemos re-
cebir z abraçar con nosotros por q̄ por ellas (co-
mo por singular camino z puerta) nos conuiene
entrar en el reyno delos cielos z bienauenturan-
ça celestial. Onde sant Ambrosio dize. Si tolera-
remos z sufriremos tribulaciones angustias z
trabajos/juntamente conreynaremos . Los que
toleraron z sufrieron males: angustias : trabajos
y tribulaciones por christo: hã de tener z poseer
la gloria con christo. Con no pequeña conside-
racion se deue pensar z considerar / z mucho
pensar y considerar que la tribulacion es man-
jar muy provechoso para el anima mas muy a-
margo z desabrido z que quasi trae consigo
ponçoña z veneno z de donde auia de aproue-
char empeçe z daña z de donde auia de dar vida
da muerte si se gusta recibe z come sin salsa con-
uenien

**Ambro. in
sermo mar.**

. 8.13.

**Que la tribu-
lacion es
manjar de la
anima avn
que desabri-
do:**

ueniente z fuerte y no menos sobrosa. Muy necesario es recibir z tomar el manjar dela tribulacion con alguna salsa para que sea hecho dulce z sabroso al paladar del anima. La razon desto que auemos dicho es: porque a penas ay manjar alguno tan defabrido que si se come z recibe cõ salsa buena / no sea hecho gustable z sabroso dulce al gusto z de comer muy facil / lo q̃l sin la tal **Iob.6.** salsa no lo seria de donde dize job. Por ventura podra se comer ni avn a penas gustar: lo que esta defabrido z no cofacionado con sal? Como si dixerano se podra comer ni avn gustar por su defabrimiento. Dan se algunas salsas con que el manjar de la tribulacion se ha de comer para que sea sabroso z muy dulce al paladar del anima. La primera salsa con que se ha de comer el manjar dela tribulacion para que sea muy provechoso al anima es la consideracion delos eternos tormentos del infierno que para siempre duraran sin jamas se fenescer ni acabar / a cuya comparacion el açote: angustia z trabajo dela presente z transitoria tribulacion no es en nada estimado ni se deue reputar por cosa alguna. La razon desto que auemos dicho es porque las penas z tormentos infernales son vna vara de hierro muy fuerte que quebranta la vasixa de varro sin ser ella quebrantada ni avn doblegada: desta hablando el Propheta y rey David con Dios nuestro señor dezia. **Pfal.2.** Regillos has señor z assi como vaso de varro los quebrantarás z desmenuzarás. Deste quebrantamiento hablando el propheta Esayas dize. **Esa.30.** Subitamente z quando no se catare z quando mas descuydado

.§.14. De quatro maneras de salsa que se ponen para comerla tribulacion.

do z sin pensamiento alguno del estuuiere el malo z peruerso pecador / vendra su quebrantamiento z sera quebrantado hecho pedaços z desmenuzado dela manera z modo que suele ser quebrantada z desmenuzada la tenaja del ollero: de vn quebrantamiêto muy grãde de tal modo z manera q̄ no se halle de sus pedaços z partes (porq̄ sera tan desmenuzado) alguna que sea suficiente z bastante para poder llevar de vna parte a otra vn poco de fuego ni vn poco de agua dela hoya.

Luce. 16.

De aqui es q̄ el rico malauêturado auariêto q̄ estaua z esta en el infierno nũca pudo auer ni alcanzar vna sola gota de agua para dar descanso z refrigerio a su lengua z alas muy encendidas llamas de fuego en que ardia z arde z ardera para siempre z sin fin ni termino alguno. La presente tribulacion z que en esta vida se padesce es vara de niños q̄ muy facilmente se doblega y açote de hijos cõ el qual son castigados mas no muertos / desta dize el sabio Salomon. Si le hyrieres z castigares con la vara no morira: z libraras su anima del infierno. Esta salsa es muy aceda: cõuiene saber delas penas del infierno. Desta salsa en figura dixo booz a aquella muy honrrada y no menos honesta Ruth. Moja tu bocado de pan en el vinagre. La tribulacion presente comparada ala pena eterna del infierno / no es fino como bocado de pan q̄ se moja en el azedo vinagre por dõde es mitigada z se haze sabrosa z de comer. La segunda salsa con que se come el manjar dela tribulacion es la consideracion dela dignidad del q̄ padece quã libre / inmune z ageno de culpa. La quãtidad dela pena z la ygnominia q̄ es hecha al

Prouer. 27

ino-

Ruth. 2.

.§.15.

Que la consideracion dela passio de Christo haze la tribulacion muy pequeña.

inocente z digno de todo loor z alabança: no re-
 putara ni terna en nada todo lo que padesciere.
 Onde considerando esto el santo job dezia. Si yo Iob. 9.
 quisiere contender con el z comparar me a el no
 le podra responder vno por mill. Quiso dezir en
 estas palabras el santo job hablando conforme a
 nuestro proposito/ q̄ toda nuestra angustia: tra-
 bajo y tribulacion comparada ala de Christo nu-
 estro redentor/ no podra corresponder vna por
 mill. Esta es aquella prophetica arina con la qual
 el propheta Heliseo hizo muy dulce y sabrosa la
 olla y lo que en ella estaua guisado para comer lo
 qual ante era desabrido y mortifero. Y porque 4. Reg. 4.
 se sepa como aya sido esto/ passo el caso en esta ma-
 nera. Leese en el quarto libro delos reyes que-
 mando el propheta Heliseo a vno de sus criados
 que pusiessse vna olla grande y q̄ guisasse vn man-
 jar suaue y sabroso de comer para los hijos delos
 prophetas que estauan y morauan conel: esto es
 para aquellos que honesta y religiosamente mo-
 rauan en su compañia conel. Salio vno dellos al
 campo a coger vn asperuas el qual hallo quasi co-
 mo vna vid y cepa siluestre y montefina dela qual
 cogio vn asperuas o cogõbrillos amargos y enchio
 su almanto dellas y voluiendo a casa no sabien-
 do que cosa fuesse echolas en la olla/ como al tiẽ-
 po del comer las gustassen y hallassen que cõ ex-
 tremo grado eran muy amargas començarõ de
 dar bozes y clamar al propheta Heliseo diciendo.
 La muerte esta en la olla varon de Dios/ la muer-
 te esta en la olla. Como Heliseo oyo lo que deziã
 dixo. Traed me vn poco de harina. Como se la

traxessen echo la enla olla z dixo. Dad de comer della ala compana. Como los hijos delos prophetas comiessen de aquella que ante era desabrida y amarga: no hallaron enella cosa alguna de desabrimiento ni amargura/mas suaue y muy dulce de comer. Por esta olla enla qual se dezia estar la muerte por razon de su amargura y coloquinidas que enella se auian echado se significa y da a entender la tribulacion/angustia/pena y trabajo desta presente vida lo qual todo es amargo y muy desabrido. Por harina que todo lo haze sabroso/dulce y muy suaue de comer se figura z entiende la meditacion y consideracion delos muy crudos y asperos tormentos y passion de christo nuestro redentor de donde la sacrosanta madre yglesia llama dulces a los clauos y cruz diziendo. Dulces los clauos y dulce el madero y arbol dela sanctissima cruz. Onde el ecclesiastico en figura muy a proposito delo que al presente tratamos dize. Por vettura el agua amarga no fue hecha dulce: por el madero? Porque se sepa como aya sido esto passo el caso enesta manera. Despues q̄ los hijos de ysrael salieron dela captiuidad pharaonica y penosa seruidumbre de que eran malamente agrauados y tratados en egipto (segun como z en que manera el libro del exodo lo relata y cuenta) anduieron por la soledad y desierto tres dias vinieron a vna soledad que era llamada Marath y no podian beuer las aguas de aquella soledad y desierto de Marath por razon que eran muy desabridas z amargas: Como lo viesse el pueblo de Israel murmuro contra Moysen diziendo. Que beueremos? Como Moysen oyese

se

.6.6.

Como la memoria dela passion de Christo haze dulces nuestras tribulaciones.

Ecclesi. 33.

Exod. 15.

se la quexa del pueblo z viesse su peticion z demanda/ conel desso de su coraçon z juntamente con la boca clamo z llamo al señor/ para que ouiesse de remediar aq̃lla falta z proueer en aquella necesidad. Oyendo Dios nuestro señor su peticion z demanda y queriendo correspondier a ella mostrole vn madero. Como Moysen tomasse el madero z le echasse en las muy amargas aguas luego ala hora se hizieron muy dulces z sabrosas de beuer/ aquellas que antes erã desabridas y amargas porque se conuertierõ en gran dulçura z suauidad. Por estas aguas amargas se entienden las tribulaciones desta presente vida que son muy desabridas de gustar y amargas de sufrir y toller/ por el madero que las haze dulces y sabrosas se entiende la santissima cruz y passion de christo nuestro redentor/ la qual si por fee formada con charidad es echada enel coraçon del hombre lle no delas aguas delas tribulaciões y angustias las buelue en muy gran dulçura por la virtud dela paciencia. Esta salsa es acetosa z muy pungitiua porque viendo a christo nuestro redentor pintado z todo cubierto de llagas dende la planta del pie hasta la superficie dela cabeça z puesto en la cruz/ nos compungimos / Christo padesce y nosotros nos compadesecemos: de dõde el apostol san Pedro dize. Christo nuestro redentor q̃ padeçio en la carne vos otros armaos dela mesma cogitacion z pensamiento. La tercera salsa z condimento con que el desabrido manjar dela tribulacion se come z recibe es la charidad z amor de Dios nro señor ala qual ninguna cosa puede ser amargani desabrida. Todo lo q̃ se ama en quãto es co

.§. 17.

Que por las amargas aguas de marath se entã ende las tribulaciones

1. Pet. 4.

Prologo.

1. Ioan. 4.

Matt. 11.

.s. 18.

**Que despu
es de tribu
lacion lue
go dios em
bia la conso
lacion.**

2. adcho. 1.

Pfal. 93.

2. adcho. 4

fa amada/es grata/agradable z contenta al amã
te. La perfecta charidad (dize san iuan) expele z
alança fuera el temor: porque el temor trae y aca
rrea pena consigo. De aqui es lo que dixo Chris
to nuestro redentor. Mi yugo es suaue y mi carga
muy liuiana y ligera de sufrir z llevar: al que ama
se entiende/ como dize la glosa. De donde todas
z quantas vezes Dios nuestro señor embia algu
na tribulaciõ/trabajo y dolor luego embia la cõ
solacion: de aqui es lo que dize el Apostol. Ben
dito sea Dios padre: padre de nuestro señor iesu
christo padre de misericordias z Dios de toda cõ
solacion: que nos consuela en todas nuestras tri
bulaciones. Porque assi como abundan las pas
siones de christo en nosotros: assi por esse mesmo
christo redentor nuestro abunda nuestra conso
laciõ. Muy bien ha dicho el apostol san Pablo en
llamar (como llamo) a Dios/Dios de toda con
solacion que nos consuela en toda tribulacion:
porque a cada vno de los manares de trabajo/
angustia z tribulacion viene luego y es adminis
trada de Dios nuestro señor vna salsa muy sabro
sa de propria y diuina consolacion con que se ha
ze muy dulce de sufrir y tolerar. Por esta causa y
razon dixo el propheta hablando con Dios nuel
tro señor. Segun la multitud de mis dolores: tus
consolaciones alegraron mi anima. La quarta
salsa con que se come y hazen muy sabrosas z dul
ces las muy desabridas z amargas aficiões z tri
bulaciones desta vida presente es: la consideraciõ
z contemplacion de los bienes eternos dela celest
tial bienauenturança z gloria eterna/ de aqui es
lo que el apostol sant Pablo dize. Lo que en esta
vida

vida presente es de tribulacion / angustia z trabajo / momentaneo / passadero z muy leue z ligero es de sufrir z tolerar mas el peso eterno dela gloria / en sublimidad z alteza obra en nosotros que lo esperamos. Estas palabras del Apostol son dignas de notar por donde se declarã cada vna dellas en particular. Es dicho sublime z alto el premio dela soberana bienauenturança por razõ de la dignidad que esta en el premio. Es nombrado eterno / por razon dela duracion que es sin fin in secula seculorum. Llama se peso o carga: por razon dela preciosidad / porque las cosas preciosas: en comun modo de hablar son dichas de grã põderacion z peso. Esta salsa es aromatica z de muy gran fragantia z buen olor que huelen las cosas eternas y soberanas del cielo. De donde la esposita en los cantares dize. Mezcle la mirra con las cosas aromaticas z de buen olor. Quiso dezir la esposita en esta manera z modo de hablar como si dixera. Mezcle la esperança de los bienes eternos con la amargura de las presentes tribulaciones. Onde san Gregorio dize. La esperança del premio z galardõ / es vna fuerça de tanta fuerça q̄ desminuye z menoscaba las fuerças del trabajo por muy grande que sea. Desta virtud dela esperança y con ella hablando sant Agustín dize. O o esperança dela celestial gloria y bienauenturança: por ti los patriarchas sufrieron los males en paciencia: por ti los santos prophetas sufrieron muchos y muy grãdes trabajos / por ti los sagrados apostoles con cara muy alegre z con gozo / plazer y alegria z muy regozijados fueron a tomar la muy amarga y desabrida y no menos penosa

Cant. 5.

Gregor.

August. ad fratres. in sermo. 10.

Actuum. 5

Prologo.

¶.18.
De muchas
cosas que
son dichas
en loor de
la esperança

no sa muerte. Por ti los martires soportaron muy duros z crudos tormentos. Por ti o esperança las virgines fueron quemadas z abrafadas. Por ti los confesores toleraron / passaron z sufrieron muchos y muy grandes improperios y denuestos / sufrieron grandes ayunos z vigilijs. Por ti las byudas abraçan la castidad y limpieza. Por ti las casadas ciñen sus lomos cõ cingulo y cinta de cõ-jugal continencia. Por ti o esperança los pupilos z huervanos esperan pr al cielo. Por ti los pobres esperan z confian gozar dela celestial bienauenturança. Por ti los peregrinos esperan llegar al termino y fin muy desseado de su peregrinacion y trabajo. O esperança tu hazes que todas las angustias / trabajos z tribulaciones sean sufridas cõ paciencia: porque las hazes muy suaues z dulces / por muy graues desabridas z amargas que sean / de sufrir y tolerar. Con las cosas antedichas z relatadas que no menos nos han de animar para sufrir los trabajos / angustias z tribulaciones desta presente vida: es vna digna de consideracion / no pequenamente buena z que siempre auia de estar delante nuestros ojos y en nuestra memoria / que dios nuestro señor es atalaya que esta presente z mira todas nuestras obras z vee z considera todo quanto por el z por su amor se padesce / que no es pequeña (fino muy grande) consolacion para los que en esta vida padescen angustias / tribulaciones z trabajos mayormente por amor del z por su causa. O quanto z quanto daria vn cauallero delos que andã en Italia en las guerras por que el rey viesse sus trabajos z seruicios porque se figuria dello muy gran bien. Lo vno porque

¶.18.
Quen os he
mos de con
solar porq̃
dios ve nu
estras tribu
laciones.

el se animaria mucho mas z cobraria nueuas fuerças z animo para hazer muy mas delo que haze con mayor animo z voluntad. Lo otro porq̄ ternia esperança que auia de ser muy bien galardonado/remunerado z premiado z que le auian de ser hechas muy crecidas z auétajadas mercedes. Pues que assi es/animemonos mucho a sufrir z tolerar con plazer/gozo z alegria : las angustias/dolores / trabajos z tribulaciones desta presente vida/pues Dios n̄ro señor vee z contēpla todo lo que se padesce z nos ha de dar muy gran premio merced z galardon por ello/y tal z tan grande que dezir ni aun pensar no se puede.

Pues que assi es / que tales z tantos bienes son los que por las angustias/trabajos z tribulaciones se configuen z alcançan:digo que mas querria los males desta vida que los bienes della.

Mas la aduersidad: que la prosperidad.

Mas el abatimiento que la honrra.

Mas el trabajo que el descanso.

Mas la pobreza/que la riqueza.

Mas la hambre/que la hartura.

Mas la tristeza/que el plazer.

Mas la enfermedad/que la sanidad.

y porque claro se conozca por exēplo verdadero dando principio ala obra/digo que

Dela ligatura de Isaac

Mas querria la ligatura y atamiento de ysaac.
Que la soltura de Esau.

CAPITULO PRIMERO Y PRINCIPAL. Delos bienes que se figuieron dela ligatura y atamiento de Isaac y delos males que dela soltura de Esau procedieron.

.f.1.
Quien y cuyo hijo aya sido Isaac.



Egun la sagrada escriptura muestra z manifiesta fue Isaac hijo del grã patriarcha Abraham z dela muy anciana esteril z mañera sarra. Cuyo concibimiento fue denunciado del angel a su padre Abraham y fue

mas marauilloso que natural: mas diuino que humano lo qual muy ala clara y patentemente muestra la sagrada escriptura/la qual relatando el modo z manera como aya sido denunciado dize. Aparecio el señor (esto es el angel del señor) a abraham enel valle de mambre. Este valle auia tomado esta denominacion z nombre del señor cuyo era aquel valle que se llamaua mambre. Estaua Abraham en aquella hora sentado ala puerta de su tabernaculo. La causa z razon que se da porque Abraham estaua sentado ala puerta de su tabernaculo es: porque estaua alli para ver si passarian algunos caminantes o peregrinos a los quales el pudiesse llevar/hospedar z recibir en su casa z hazer les alguna obra de charidad y misericordia: dar de comer z sentar a su mesa/ porque amaua mucho la hospitalidad y obras de misericordia y piedad z estaua ala puerta del tabernaculo enel feruor del dia/porque quando comiença el dia a crescer / y el calor a se encender
mas

Gene. 18.

.f.2.
Porque auia estaua Abraham sentado ala puerta de su tabernaculo.

mas/y heruir sobre la tierra / entonces es la hora mas apta / conuiniente y dispuesta / en la qual los caminantes suelen declinar y recogerse en alguna casa o posada / por causa de descansar z de reposar dela fatiga y trabajo del camino / assi mesmo para ser refecionados . Como Abraham estando con este buen desseo z santo proposito leuantasse sus ojos: aparecierõ cerca del tres varones. La causa z razon que se da del aparecimiento de estos tres varones es: porque como Dios nuestro señor viesse su buẽ desseo y santo proposito para la obra dela hospitalidad y charidad y no viniessen ni passassen algunos caminãtes ni peregrinos hizo que apareciessen tres angeles en especie de varones como que yuan de camino y que passauan adelante / para que les hiziesse aquel beneficio y seruicio de hospitalidad que el dessea ua hazer. Vna glosa dize (y trae lo el Nicolao de Lira) que estos tres angeles que aparecierõ a Abraham aparecierõ por otras algunas causas allende desta que esta dicha porque como ellos eran tres / assi eran tres las causas porque venian z aparecian. El vno venia para denunciar la concepcion z concebimiento de sarra: la qual siendo (como era) esteril z mañera auia de concebir. El otro venia para destruyr y asolar a Sodoma y a las otras ciudades. Y el tercero venia para sanar a Abraham que era nueuamente recin circuncidado / z a librar a loth del fuego / incendio z destruycion de Sodoma. Como Abraham los vio muy prestamente sin detenimiento ni tardança alguna se lleuanto dela puerta de su tabernaculo donde estaua sentado z salio los a recibir. En esto

Nico super
idem capitulo
tulum.

.6. 3.

Los tres angeles que aparecieron a Abraham para que vinieron.

Dela ligatura de Isaac

que el patriarcha Abrahã hizo: se manifiesta quã pronto y aparejado estaua para poner por obra el officio dela hospitalidad. Llegãdo pues a ellos puesto en tierra con muy gran acatamiento y reuerencia adorandolos de adoracion dulia/ (esta adoracion dulia de que habla aqui la sagrada escriptura es vna manera de reuerencia z acatamiẽto que se haze alas personas de gran dignidad y merecimiento) lo qual hizo para mejor y mas cõuenientemente los poder conbidar y dioxles. Señor si he hallado gracia en tus ojos vista y acatamiento/no passes adelante de tu fieruo. Hablo desta manera el gran patriarcha Abraham: ende reçando su habla y razonamiento como si vno solo fuera/porque dado caso que fuesen tres (como lo eran segun esta dicho) de tal modo z manera aparecian como si fuesse vno solo principal y señor entre ellos/por donde habla con aquel creyendo que si a aquel ganasse la voluntad para que fuesse a su casa y hospicio / que luego los otros dos le seguirian sin resistencia ni contradiccion alguna. Dizen algunos declarando este passo (y traelo el nicolao de lira) que estos tres angeles fuerõ: el angel sant Miguel y el angel san gabriel y el angel Raphael de tal manera que el angel sant miguel estaua en medio y como principal y los otros dos angeles estauan el vno ala mano derecha z el otro ala yzquierda. Caminauan desta manera porque esta era la costumbre y manera de andar de aquel tiempo que quando auia algun superior delos otros dos o q̃ era mas principal aquel andaua en medio y enõsto conosciõ Abrahã qual era el superior y mas principal de aquellos

5.4.

Quiẽes fueron los angeles que aparecieron a abraham.

llos tres. Dizẽ assimesmo que este que yua en medio era el angel sant miguel y que auia venido a denunciar el concibimiento de Sarra/porque este era el negocio mas principal a que auia venido. La cauã y razon que se da por donde era la causa mas principal a que auia venido: la denunciacion del concibimiento de sarra es / porque el messias cõuiene saber Christo nõo redentor auia de descender segũ la carne de aq̃lla prosapia y generacion: cõ cuerda z cõ forma cõ esto la interpretacion del nõbre de Michael por q̃ michael quiere dezir y se interpreta/ Quien como dios? El angel grabiel auia venido a quemar destruyr z asollar a Sodoma cõ las otras ciudades: z la interpretacion de su nombre conforma cõ la obra/ por q̃ grabiel quiere dezir fortaleza de Dios. El angel raphael vino a sanar a Abraham z a librar a loth del fuego z destruycion de Sodoma: z la interpretaciõ conforma cõ la obra/ por q̃ raphael significa z quiere dezir/medecina de dios. Despues q̃ abrahã auia hablado cõ el mas principal de aq̃llos tres (segũ diximos) endereçãdo despues su habla a todos tres dixo. Traere vn poco de agua para cõ q̃ se ã lauados vros pies z descãsad debaxo del arbol y de su sombra/por amor del grã calor z ardor del sol y pondre pan q̃ comays z sea confortado vuestro coraçon z despues partiros eys z passãreys adelante/ porque por esta causa z razõ aueys declinado y llegado/a vuestro sieruo para que estos officios de hospitalidad os sean hechos z se vsen con vosotros. Los angeles correspondiendo con la peticion z ruego de Abraham respondieron le diziendo/

Como

Dela ligatura de Isaac

.f. 5.
De lo que a Abraham di-
xo a su mu-
ger quando
tenia combi-
dados a los
angeles.

Como lo has dicho ansi lo haz y pon luego por obra. Luego Abraham muy prestamente yendo al tabernaculo dixo a su muger sarra. Toma muy prestamēte tres medidas dela flor y mas puero dela arina y mezclalas y haz panes subcinericios cozidos debaxo dela ceniza. Abraham despues que auia esto mandado a su muger fue muy prestamente al ganado corriendo y tomo vn bezerrito muy tierno gordo y bueno y diolo al cozinero el qual con mucha presteza lo cozio y guiso. Cozidos los panes y guisado el bezerrito tomo juntamēte Abraham manteca y leche y el bezerrito que estaua guisado y puso lo delante dellos para que comiesse y el estaua debaxo del arbol iūto con ellos para ver que no les faltasse cosa alguna. Como ouiesse comido dixerōle los angeles. Donde esta tu muger sarra? Demandan y preguntan esto no por ygnorancia que dello tengan / mas para que con mayor conueniencia sea denunciada su concepcion y como auia de cōcebir a Isaac lo qual se auia de hazer de proximo y muy presto. Respondio Abraham. Mirad que en el tabernaculo esta. Sarra era muy vergonçosa y simple por cuya causa y razon estaua recogida y no se ponía donde pudiesse ser vista delos hombres. El angel del señor que auia venido a denunciar el concebimiento de sarra dixo a Abraham. Veniendo vendre a ti en este tiempo dando me Dios vida y terna sarra tu muger vn hijo no adoriue sino natural y legitimo. Como sarra oyo lo que el angel dezia porque estaua detras dela puerta del tabernaculo rio se reputando y auiendo por cosa de burla / friuola / de escarnio /

redi-

.f. 6.
Como el an-
gel denun-
cio el concibi-
mieto de
Isaac.

rediculosa y no cierta la que el angel dezia z que lo dezia quasi haziendo burla della o por satisfazer z pagar con buenas palabras el buen tratamiento y officios de piadad z hospitalidad q̄ con el auian vsado y el recebido que le auia hecho: la causa desta risa de sarra se sigue adelante z la pone la sagrada escritura diziendo . Eran ambos a dos (conuiene saber Abraham z Sarra) viejos y de muy cansada edad y auian dexado de venir a Sarra las costumbres mugeriles que en los meses suelen venir alas mugeres/ despues de cuya cesacion/no es apta ni despuesta la muger para poder concebir. Y rio se Sarra oculta y secretamente y dixo acerca de si mesma. Despues que yo he enuegescido y mi señor es anciano y vieio / por ventura ocuparme he y dare obra a los deleytes dela carne? hablo en esta manera como si dixera. Nunca Dios tal quiera / porque no es cosa licita ni conueniente que vna vieja tan vieja y anciana como yo que me ocupe en semeiantes deleytes. De aqui se collige y parece que Sarra despues que passo su tiempo para poder concebir segun curso de naturaleza / se abstiuo del acto conyugal y ayuntamiento matrimonial hasta que fue certificada del angel que auia de concebir por virtud soberana y diuia como de hecho passo assi en efecto / porque concibio marauillosa y milagrosamente / sin ningun fauor ni ayuda de naturaleza por virtud soberana y diuina. Despues desto dixo el señor a Abraham: este es aquel angel que entre los otros parecia superior z mas principal que auia venido a denunciar la concepcion de Isaac.

Porque se rio Sarra tu muger: diziendo. Que es verdad

.6.7.

Como y porque se rio sarra de lo que el angel dixo.

De la ligatura de Isaac.

verdad que tengo yo de parir siendo vieja/an-
ciana y de edad cansada? Por ventura acerca de
Dios ay alguna cosa dificil o imposible? como si
hablando cō mas claras palabras dixera. Dado ca-
so que sea cosa imposible ala naturaleza dar con-
cepcion z hijo ala esteril y mañera mas a Dios no
es cosa dificil ni imposible mas muy facil y ligera
de hazer y poner por obra segun que yo lo he di-
cho y al plaçõ q̃ tēgo puesto boluere a ti eñl mes-
mo tiempo q̃ tengo assentado y determinado de
boluer dando me Dios vielda y terna sarra tu mu-
ger vn hijo. Sarra espantada del temor del angel
nego auerse reydo ala qual dixo el angel. No es
assi como tu dizes mas con verdad que te reyfte.
El grã patriarcha Abraham creyo al prometimi-
ento/diuino de donde dize el Apostol. Creyo
Abraham / en la esperançã contra la esperançã.
Esto se declara en esta manera que creyo Abrahã
en la esperançã dela diuina gracia contra la espe-
rançã dela naturaleza / porque segun curso de na-
turaleza / ni sarra podia concebir ni Abraham era
apto para poder engēdrar (como auemos dicho
y relatado) mas no obstante estos impedimentos
y faltas que en ellos auia / creyo Abraham ala es-
perançã dela diuina gracia que le era prometida.
Estas cosas assi passadas (segun auemos relatado
y contado) visito dios nuestro señor a sarra assi
como lo auia prometido / y cumplio lo que auia
hablado y dicho : la qual cõcibio z pario vn hijo
en su senetud y vejez en aq̃l mesmo tiempo q̃ el se-
ñor le auia dicho. Abraham llamo al hijo que le
auia engendrado y parido sarra su muger y iaac z
circūcidole eñl dia octauo assi como dios nro se-
ñor

Ad ro. 4.

.6.8.

Como abra-
ham creyo
ala promif-
sion del an-
gel.

Gene. 17.

ñor se lo auia mãdado. Quando nacio ysaac era Abrahã de edad de ciẽ años. Nascido el infante ysaac dixo su madre sarra. Risa me hizo el señor. Quiso dezir sarra en estas palabras como si mas claramente dixera. El señor me ha sido causa de risa/gozo/plazer z alegria. Y assi añadio z dixo. Quien aura de todos quãtos son que lo opere q̃ no se marauille y espãte/ q̃ tẽga Abrahã hijo de sarra y que ella mesma le de leche z crie a sus pechos? q̃ de viejos/tan viejos/ esteril muger z sin virtud para la generaciõ aya nascido infãte y q̃ la vieja le de leche y de mamar y crie a sus pechos? Cosa por cierto es de gran admiracion y q̃ se atribuye ala gracia soberana z diuina z no a virtud de naturaleza. Despues desto assi passado crecio el infante ysaac z fue destetado y hizo su padre Abraham vn muy solenne z gran cõbite el dia q̃ le destetaron z apartaron dela leche.

CAPITVLO II. EN EL QVAL SE pone como dios nuestro señor tento a Abraham z como se ha de entender esta manera de tentar de dios nuestro señor.

DEspues de passadas todas estas cosas como las auemos relatado z cõtado/ cõuiene saber despues de destetado el infante Isaac y hecho el muy solẽ z grã cõbite z passados algũos dias z años ya q̃ ysaac era grãde/tẽto dios nro señor a abrahã. Estas palabras dela sagrada escritura en q̃ dizẽ q̃ tento dios a abrahã traẽ cõsigo causa de admiracion/la razon desto es/ porque tentar es tomar esperiencia dela cosa que se ygnora z no se sabe z como Dios nuestro señor sepa muy clara / patente z abiertamente todas las

.6.9.
Que Abra
ham hizo
gran cõbit
te quando
desteto a
Isaac.

De la ligatura de Isaac.

las cosas: como dize agora la sagrada escritura z como se entiende que tento Dios a Abraham? A esta quistion y pregunta se responde en esta manera que Dios nuestro señor no tienta a alguno para tomar esperiencia de alguna cosa que el ygnore y que no sepa / por q̄ todo lo sabe / vee z conoce avn ante que venga / mas dize se tētar porque a los otros que ygnoran z no saben las tales cosas / se les de experiencia dela tal ygnorancia y de aquello que assi ygnorauan z no sabian. Desta

.6.1. En que ma-
nera tento
dios a abra-
ham.
En que ma-
nera tento
dios a abra-
ham.
En que ma-
nera tento
dios a abra-
ham.
En que ma-
nera tento
dios a abra-
ham.

ta manera z modo tēto Dios nuestro señor a Abraham mandandole que le sacrificasse a su hijo muy amado Isaac para que a los otros que no sabian ni tenian noticia de su obediencia eran ygnorantes z no sabidores de su muy prompta voluntad para lo que tocava al servicio de Dios nuestro señor / fuesse notoria y manifiesta para que por esta via modo z manera les diesse Abraham exemplo para toda obra de virtud z servicio que perteneciese a Dios nuestro señor. Llamado pues Dios nuestro señor a Abraham dixole. Abraham Abraham. Respondio Abraham diciendo. Señor aqui estoy pronto z aparejado para lo que me mandares. Tornando el señor de nuevo a hablar a Abrahā dixole. Toma a tu hijo Isaac y ve ala tierra dela vision z ofresce me le alli sobre vn monte que yo te mostrare. Segun lo trae el Nicolao delira dizen algunos que fueron aqui hechos muchos mandamientos sucessiuamente a Abrahā porque primeramente le dixo Dios. Toma a tu hno. Y como Abrahā respōdiessse aparejado estoy señor para obedescer / mas tēgo dos hijos el vno ysmael nacido dela esclaua agar y el otro

**Nicola. sup
per. 22. cap.
gen.**

Otro Isaac nascido dela libre Sarra a qual dellos tengo señor de tomar z sacrificar? Respondio el señor la segunda vez z dixo: Al vnigenito. Respondio abraham. Señor cada vno dellos es vnigenito z primogenito a su madre. Tornando el señor la tercera vez a hablar dixo/ Al q̄ amas y mucho quieres. Respondio Abraham. Al vno z al otro y a ambos a dos/ amo mucho y quiero muy bien. La quarta vez queriendo el señor mas en especial y en particular declarar por qual dellos entendia dixo. A ysaac. Dizen assi mesmo que esta manera de demandar de dios n̄ro señor z de responder de Abraham fue hecha assi/ porque en las muchas respuestas de abraham/ tuuiesse muy mayor premio z galardón en su obediencia z obedecer. Nuestros doctores catholicos sientē en otra manera z dicen que fue vn vnico z solo precepto y mandamiento juntamēte hecho a abrahā para que junta z subitamente fuesse todas las cosas propuestas a abraham/ que le podian retraher z apartar del cumplimiēto del precepto z mandamiento diuino. para q̄ por esto fuesse mas notoria z manifiesta su pronta obediencia de dōde todo le fue dicho vna vez z juntamente hablando en esta manera. Toma a tu hijo/ por q̄ dado q̄ ysmael el hijo dela esclaua agar fuesse tambien su hijo/ auia le dicho el señor/ en Isaac sera nombrada tu generacion/ añade y dize. Vnigenito miraculosa y marauillosamente y sobre todo curso de naturaleza engendrado z concebido. y dize mas. Al que amas sobre todas quantas cosas posees y sobre todas las criaturas/ y assi cōcluye diziēdo. A ysaac que se interpreta y quiere dezir/ risa/ go-

.6.2.

Si el mandamiento dado a abrahā dela immolacion de su hijo si fue vna solo o muchos.

Dela ligatura de Isaac

30/plazer y alegria. Por el gozo/plazer y alegria que tuuiste en su annunciación y natiuidad. Y dixo le mas. Ve ala tierra dela visiō. Esta tierra llamada dela vision era vn monte cabe Hierusalem el qual era muy alto respecto dela tierra de promission de donde se podia muy bien ver la tierra enderredor. Fue dado este mandamiento a Abraham para q̄ yendo lexos y camino largo pudiesse deliberar y determinar dela obra/ y assi dexalla si no fuera muy constante y firme en la obediencia acerca de Dios nuestro señor. Y dādo fin el señor a su mandamiento dixo. Y ofrece me le alli en holocausto. Holocausto era vna manera de sacrificio en el qual todo lo que se ofrescia se quemaua/

.6.3. Holocausto que manera era de sacrificio. hasta hazerle polvo y ceniza en hōrra de Dios nuestro señor: de tal modo y manera que de todo su hño y Isaac no quedasse saluo sola la ceniza que luego pudiesse ser derramada del viento. Abraham luego ala ora que oyo el diuino precepto y mandamiento de Dios nuestro señor cō mucha presteza sin detenimiento ni tardança alguna y sin poner escusa ni contradicion se leuanto de noche/ porque de noche le auia sido dado aquel precepto y mandamiento diuino. Esto fue hecho asy porque en el tiempo dela noche comū y mas cōuenientemēte son hechas las diuinas reuelaciones y manifestaciones delas cosas ocultas y secretas

.6.4. Porque Abraham se leuanto de noche para complir el mandamiento diuino. a los que estā sossegados quietos y reposados de los estruendos ruydos y tumultos exteriores / q̄ no a los q̄ estā embueltos en los tumultos y estruendos del dia. No aguardo abrahā ala mañana ni a q̄ amaneciesse ni a q̄ saliesse el sol/ para poner por obra y en execucion el precepto y mandamiento diuino.

no avn que era muy difícil / dificultoso y penoso de cumplir. Adreço y enalbardo su bestia para en que lleuasse la leña que era necessaria z menester para el sacrificio del holocausto. Adreço y enalbardo el mesmo la bestia y no aguardo a q̄ algũo de sus criados lo hiziesse y ni a q̄ se leuantasse para lo poner por obra / lo qual hizo por el muy feruiente z muy gran desseo que tenia de cõplir el precepto y mandamiento diuino. Tomo assi mesmo consigo abraham a dos criados suyos z a su hijo ysaac. Estos dos criados de que aqui habla la sagrada escritura se dicen ser ymael y eliezer. Hizo esto abraham tan callada y secretamẽte q̄ ni a sus criados ni a su muger ni a su hijo ysaac reuelo cosa alguna delo q̄ le auia sido mandado / y entẽdia de cumplir z hazer / porque en alguna manera no le fuessen impedimẽto y estoruassen para que no lo pudiesse poner por obra y en efecto / conforme a su voluntad y desseo. Como partiesse la leña Abraham para el holocausto segun que era necessaria z menester que no era en pequeña cantidad puso la sobre la bestia z partiose para el lugar que el señor le auia mādado. Despues que ya auia caminado algunas jornadas al tercero dia le uantando sus ojos vio el lugar dende lexos donde auia de sacrificar z inmolar a su hijo ysaac. El lugar de donde abrahã partio para yr a sacrificar a su hijo cõuiene saber de bersabe (como dize el nicolao de lira) no estaua lexos ni muy distãte z apartado del mõte dõde auia de inmolar z sacrificar a su hijo Isaac que no pudiesse llegar alla en breue tiempo / porq̄ no auia sino veynte lleguas o quasi distancia dellas: mas esta dilacion z tardãça fue

Nicol. sup
22. c. gen.

Dela ligatura de Isaac

hecha diuinalmente de Dios nuestro señor para que a todos fuesse notorio z manifiesto como abraham en este tan notable hecho ofrèda z holocausto/no fue mouido liuiana ni subita ni arrebatadamente/mas por larga deliberacion sobre acuerdo z muy sobre pensado para que assi fuesse mas clara y mas notoria su obediencia. Llegando pues abraham ala alda d. Imonte donde auia de sacrificar z inmolar a su hijo ysaac dixo a los muchachos. Sentaos aqui z guardad aqui con la bestia z yo y el muchacho yremos z despues que ouieremos adorado bolueremos a vosotros. Mandoles que se sentassen z aguardassen alli por que temia que si estauan presentes ala inmolation z sacrificio de su hijo por uentura le impedirian su holocausto z obediencia. Tomado pues Abraham la leña de sobre la bestia puso la sobre su hijo ysaac para que la lleuasse a cuestras sobre sus hōbros y espaldas. El padre Abraham lleuaua en sus manos el cuchillo y fuego. En la vna mano lleuaua el cuchillo y en la otra lleuaua el fuego para sacrificar a su hijo z quemalle hasta hazelle poluo z ceniza segun el ritu z modo del holocausto donde todo se auia de quemar z hazer poluo z ceniza. Como caminassen ellos dos juntamente padre z hijo / dixo ysaac a su padre Abraham. Padre mio? Al qual respondio el padre diziendo / Que quieres hijo mio? Dixo ysaac preguntado a su padre. He aqui padre mio el fuego z la leña que es de lo que se ha de inmolar z sacrificar en holocausto? Estas palabras q̄ dixo ysaac a su padre fueron ordenadas de dios nuestro señor que fuesse palabras de piadad z compassion que

que mouiessen las entrañas paternales / para que mas se manifestasse z declarasse la gran obediencia de Abraham / que ni por esto fue impedido de cumplir z poner por obra lo que Dios nuestro señor le auia mandado . Oyendo el padre la pregunta de su hijo (con no menores palabras de piedad que el hijo las auia antedicho) respondió diciendo . Hijo mio / Dios nuestro señor prouera de ofrenda z holocausto para si.

CAPIT. IIII. COMO ABRAHAM z su hijo ysaac llegaron al lugar donde auia de ser inmolado z sacrificado ysaac.

Caminando pues que assi es ambos a dos juntamente padre z hijo / llegaron al lugar que el señor le auia mostrado donde auia de sacrificar a su hijo ysaac . Como abraham llego al lugar edifico alli vn altar z compuso sobre el la leña z tomando a su hijo ysaac atole de pies y de manos z puso le sobre el altar z leña para auelle de degollar / sacrificar z ofrecer a Dios nuestro señor en holocausto . Esta ligatura z atamiento de ysaac no se ha de entender ni muy menos pensar auer sido hecha contra su voluntad de tal modo z manera que aya sido ligado z atado inuoluntaria z forçosamente porque no fue assi / sino de su mera z prõra volũtad el mesmo se permitio atar z ligar . Esto que auemos dicho auer sido assi parece porque ysaac era de edad de xxxv . años (segun dize iosepho) y su padre Abraham era de edad de .cxxxv . años / porque quãdo nascio ysaac era abraham de ciẽ años z assi desta manera ysaac

Iosephus de antiqui li. 1 ca. 12.

De la ligatura de Isaac

¶ 1.

De q̄ años
era ysaac q̄n
do fue atado
para ser
sacrificado.

era muy mas robusto z fuerte que su padre abraham era muy anciano z viejo de tal modo z manera que si ysaac quisiera contra dezir z resistir a su padre y no permitir ser atado ni ligado del muy ligero y facilmente lo pudiera hazer. Parece esto assi mesmo porque lleuo a cuestras z sobre sus hombros la carga de leña muy pesada que lleuaua la bestia para el incendio z fuego del holocausto la qual lleuo por el monte arriba z conuenia que la leña fuesse tanta que bastasse z fuesse suficiēte para quemar z boluer ē poluo z ceniza vn cuerpo de vn hombre. Por estas razones antedichas consta parece y se manifiesta que de su mera y pronta voluntad permitio ysaac ser ligado z atado. Sobre este mesmo passo dize iosepho z traelo el doctor subtil scoto en el tercero de las sentencias. Que edificado el altar z puesta la leña encima z aparejadas todas las cosas dixo abraham z informo a su hijo ysaac como con grandes oraciones / ruegos z suplicaciones auia sido demandado z alcançado de Dios nuestro señor z como auia sido concebido marauillosamente cōtra todo curso de naturaleza z como nascido con muy gran gozo / plazer z alegria. Despues de dichas todas estas cosas dixole z diole noticia como el señor auia mandado que se le ofreciesse en holocausto. Como Isaac oyo todas las cosas que su padre le dezia / teniēdo lo todo por bueno z de ser sacrificado y ofrecido en holocausto / de su mera z prōta voluntad / no coacto ni forçado ni muy menos compelido / se lleuo inclino y abaxo para ser ligado y atado / inmolado z sacrificado por cumplir el mandamiento z voluntad diuina juntamente

con-

Josephus li.
1. cap. 2. de
antiqui. Sco
in 3. di. 38.
ad 1. august.

¶ 2.

De lo que abraham dixo
a ysaac ante
de su ligatura
et inmolacion.

tonla de su padre. Atado y ligado ysaac z puesto sobre el altar z leña (como auemos dicho z contado) estendio abraham su mano z saco el cuchillo para degollar z sacrificar a su muy amado y mas querido hijo ysaac. Luego ala hora ya que tenia el cuchillo muy proprinco z cercano ala garganta del hijo / el angel del señor clamó dende el cielo dando vna boz muy grande llamando a Abraham y diziendo. Abraham Abraham. El qual respondió diziendo. Aqui estoy señor presto y aparejado para lo que me quisieres mandar. Al qual dixo el angel. No estendas tu mano sobre el muchacho ni hagas en el cosa alguna de mal. Es llamado aqui ysaac muchacho / porque dado que era de edad de treynta z cinco años (como esta dicho) toda via estaua debaxo dela guarda / regimiento z gouernacion de su padre Abraham por cuya causa z razon es llamado muchacho. Añadió mas el angel z dixo a Abraham. Agora conosco. Quiso dezir el angel en estas palabras como si dixera. Agora hize que de todos los otros fuesse conocido por temeroso de Dios z guardador de sus diuinos mandamientos y que no perdonaste a tu hijo primogenito por amor de mi z por cumplir mi mandamiento. Oyendo el patriarcha Abraham lo que el angel le dezia z como le mandaua que en cosa alguna no llegasse ni periudicasse al muchacho / leuanto sus ojos z boluiendo su rostro vio a sus espaldas / detras de si vn cordero que estaua entre vnas espinas que estaua atado de los cornecitos alas espinas. Este cordero auia sido traydo alli por ministerio z administracion de los

.6.3.
Porque la
sagrada es-
critura llama a ysaac
muchacho

Dela ligatura de Isaac

6.4.
Como abraham sacrifico vn corde ysaac libre y saluo.

Iosue. 11. et 12.

angeles al qual tomando abraham ofreciole en holocausto z sacrificio en lugar de ysaac su hijo z por el/ quedando ysaac libre sano z saluo. Estas cosas assi passadas llamo el angel del señor la segunda vez a abraham z dixole. Por mi mesmo iure dize el señor porque heziste esta cosa tan señalada y tan grandiosa y no perdonaste a tu hijo vnigenito por amor de miyo te bendizire z multiplicare y aumentare tu generacion assi como las estrellas del cielo y como la arena que esta en la ribera del mar. Nombro aqui estrellas del cielo y arena dela mar en lo qual se daua a entēder (segū dize el nicolao de lira) la multiplicaciō delos buenos z religiosos entendidos por las estrellas y la multiplicacion delos malos terrenos y auariētos entendidos por la arena dela mar. Y dixo mas el angel. Poseera tu generaciō las puertas de sus enemigos. Esto fue assi cūplido en tiēpo de Iosue quando peleo contra treyntay vn reyes y los vñcio z diuidio sus tierras z ciudades para que las poseyessē los hijos de ysrael z añadio z dixo mas el angel. En tu generacion seran benditas todas las gentes dela tierra por razon que obedesciste a mi voz z mandamiento. Todas estas cosas passadas como auemos dicho/relatado z cōtado: boluo se abraham con su hijo ysaac del monte para donde los estauan aguardādo sus criados. Y fueronse a Bersabe donde hizieron su habitacion z morada.

CAP.

CAPITULO QVARTO DE LOS
 muchos z muy grandes bienes que dela
 ligatura y atamiento de ysaac
 se figuieron y proce-
 dieron.

NO de facil podriamos contar / dezir ni re-
 latar los muchos y muy grandes bienes q̃
 dela ligatura z atamiẽto de ysaac se figuie-
 ron por ser (como son) muchos y muy grandes /
 mas para cõsolacion delos lectores copilaremos
 aqui algunos callando otros muchos que podia-
 mos dezir z contar. Siguiose lo primero z princi-
 pal muy gran merito delante de dios nuestro se-
 ñor / pues con tan pronta voluntad se ofrecio pa-
 ra ser muerto y sacrificado en holocausto / porq̃
 en todo z por todo se cõplieffe la voluntad diui-
 na. Siguiose que en alguna manera le podemos
 llamar martir: pues ya en su animo z voluntad se
 auia ofrecido ala muerte z queria dar z emplear
 su vida por la hõrra z seruicio de Dios para ser q̃
 mado y ofrecido en holocausto z esto no tã sola-
 mente por vn breue espacio de tiempo / mas por
 muy prolixo z largo: ètre tãto q̃ su anciano z vie-
 jo padre le ataua de pies z manos: le ponía sobre
 la leña z altar z desuaynaua su cuchillo cõ que le
 auia de degollar z sacrificar / lo qual todo no se hi-
 zo con pequeño interuallo de tiempo mas cõ lar-
 go espacio. Siguiose mas z allende desto muy
 gran alabança (z con razon) que sea muy alaba-
 do y loado de hijo muy obediente y subdito a su
 padre z no menos obediente a Dios nuestro se-
 ñor. Siguiose otro muy mayor beneficio z mer-
 ced q̃ le fue hecha de dios nuestro señor ser auido

Dela ligatura de Isaac

reputado z tenido por digno para que enel z su generacion fueffen bendictas todas las gentes de la tierra/ conuiene saber en christo nuestro redentor descendiente de prosapia z generacion segun la carne z humanidad: como lo cuēta z relata san Matheo quando describiendo la humana generacion de christo nuestro redentor de donde descendia z procedia segun la carne dixo. Libro dela generacion de iesu christo hijo de dauid. Hijo de Abrahã. Abrahã engendro a ysaac. Ysaac engēdro a iacob zc. hasta venir ala virgē nuestra señora de la qual nacio iesus q̄ es llamado christo. Siguiose otra merced muy señalada q̄ no es menor q̄ las antedichas/ que por especial modo z manera/ sea dios nuestro señor dicho z que se llame dios supo a filo dixo como parece enel libro del exodo diziēdo. Yo soy Dios de abrahã y dios de ysaac y dios de iacob. Siguiose le muy gran premio de gloria. Por su ligatura grã libertad/ por el atamiēto grã corona de eterna remuneracion y que sea puesto enel cathalogo z numero delos santos/ por donde es honrrado enla tierra y enel cielo. Siguiose su inuiolable z muy gran paciencia por la qual nūca contradixo ni resistio a su padre para no ser atado z ligado obrando toda perfecciō. Onde el apostol santiago en su canonica dize. La paciencia tiene obra perfecta. Este passo declarando lo el nicolao de lira dize. Enlas tribulaciones y persecuciones lo primero q̄ ocurre z se le ofrece al q̄ las sufre y padesce es tristeza y dela tristeza la yra y appetito de vengança contra aquel que le persigue z maltrata y lo tercero el odio rancor y malquerencia: que no es otra cosa sino vna yra enuegecida

Matth. 1.

**Exod. 3. et
Math. 22.**

**Iacob. 1.
Nicol. sup
eundem lo
cum.**

.5. 5.

**Como se en
tiēde la pa
ciēcia tener
obra perfec
ta.**

da que esta asentada en el coraçon. La virtud de la paciencia quita esta tristeza z assi corta la rayz alas otras dos cosas porque no se entristeze en la persecucion z tribulacion: ni se ayra ni mueue a la ña contra el que le perfigue atribula y maltrata z muy menos le aboresce por donde muy bien z cõ justa causa z razon se dize en esto dela paciencia: tener obra perfecta: lo qual parece en la paciencia de ysaac que no se entristecio en su ligatura z atamiento quando su padre le ataua mas con muy pronta voluntad z animo alegre se ofrecio para ser atado z ligado/degollado muerto y sacrificado. Y desta manera con la pronta voluntad que se ofrecio no se ayro contra su anciano z viejo padre que le queria cortar la cabeça/sacrificar z qmar/hazer poluo z ceniza/en lo qual se demostraua z manifestaua su inuiolable z gran paciencia. La virtud dela obediencia que tuuo y el muy gran merito que della se le figuio / no es razon que se passe debaxo de silencio ni que se calle / por q luego sin tardança ni detenimiento alguno oydo el mandamiento de su padre obedesciendo se leuanto de noche/ lleuo la leña acuestas y la carga muy pesada por el mõte arriba: no cõtra diciendo / no murmurado ni reusando en cosa alguna/ no dixo que la lleuasse la bestia y ya que no la lleuasse la bestia que la lleuasse algũo de sus criados. Y ya q esto el padre no querria: no dixo que alo menos le ayudassen los moços: mas como hijo muy obediente a su padre: tomo la carga a cuestras llevando la no con pequeño trabajo/por donde configuio muy gran merito z no menor premio de gloria.

De la ligatura de Isaac

Visto (como auemos visto) quien ayafido ysaac su profapia z generacion/ u ligatura z atamiẽto/ como ligado z atado y los muchos z muy grãdes prouechos z vtilidades que dello se le figuieron: queda ver z saber quien ayafido Esau su profapia z generaciõ/ quien fue su padre z quiẽ ayafido su madre / la soltura que tuuo z los muchos males que della sucedieron.

CAPITULO V. QUE TRATA ET manifesta quien fue Esau: quien su padre z madre y de su parentela y generacion.

Gene. 25.

FVe Esau segun parece enel genesis hijo de ysaac y de rebeca hija de batuel firo de mesopotamia hermana de laban. Estando casada rebeca con ysaac como no tuuiesse hijos z fuesse esteril/ mañera z no pariesse: sintiendo dello no pequeña pena dolor y tristeza: rogaua cõ mucha instancia a Dios nuestro señor tuuiesse por bien de dalle generacion de hijos. Por otra parte assi mesmo ysaac su marido rogaua lo mesmo con no pequeñas oraciones/ ruegos z suplicaciões y por razon que ysaac era muy mas perfecto que no su muger rebeca: de aqui vino z sucedio que su oracion fue muy mas eficaz por donde oyendo la dios nuestro señor dio virtud ala esteril y mañera rebeca para q̃ concibiesse z pariesse la qual concibio juntamente dos hijos. Estos dos infantes aun estando enel vientre de su madre reñian z se empuuauan z rēpuuauan el vno al otro de tal modo z manera que dauan muy gran pesadumbre z pena a su madre: en tanto grado que la madre que
con

.f. i.

Como esau
et iacob reñian
enel vientre de su madre.

con tanto deſſeo auia deſſeado z con tantas oraciones auia demandado a Dios nueſtro ſeñor hijos viendo lo mucho que padecia no con pequeña anguſtia / dolor z pena dixo. Si tal me auia de acontecer y tal auia de paſſar por mi que neceſſidad auia de concebir? Dixo eſto z hablo en eſta manera porque ſegun la muy gran contienda guerra y rebuelta que los hermanos trayan en ſu vientre / temio de mal parir y por conſiguiente que juntamente ella moriria del parto z del mal parir y aborſo. O dixo eſto ſentiendo y comprehendiendo lo que adelante deſpues de muchos dias z años auia de ſuceder / derrenzilla z enemistad entre los dos hermanos. Como ſi hablando mas clara y abiertamente dixera. Si agora aun eſtando en mi vientre andan a los cabeçones riñen y ay entre ellos tanta diſcordia / diſſenſion y enemistad / que haran deſpues que ſean nacidos y criados y fueren grandes de perfecta edad? Sin duda alguna ſu enemistad z renzilla ſera muy mayor y mas grande que la que yo agora ſeñto en mi vientre. Muchas y muchas vezes: las cosas que eſtan por venir y han de ſuceder y acontecer las ſuele Dios nueſtro ſeñor moſtrar ante que vengan y eſto en diuerſas maneras / vnas vezes con palabras y otras con obras. Aſſi en eſta renzilla / diſſenſion y contienda que en el vientre de ſu madre tenian los dos hermanos / ſe figuraua y daua a entender la diſſenſion guerra y capital enemistad que auia de auer y ſuceder entre ellos dos y entre los pueblos que dellos auian de deſcēder y ſuceder conuiene ſaber entre el pueblo y dumeo y el pueblo hebreo: que dellos deſcendierō /

.ſ. 2.
 Como dios
 nueſtro ſeñor
 moſtra muchas
 vezes las cosas
 que eſtā
 por venir
 cō palabras
 y cō obras.

como de hecho passo assi. Como la madre rebecca se viesse tan fatigada en tanta angustia / afrenta y trabajo puesta / acuerdo (y muy bien acordado) de yr a rogar a Dios nuestro señor la librasse de aquella afrenta / angustia / trabajo y peligro en q̄ estaua puesta z assi mesmo tuuiesse por bien de reuelalle / declaralle y manifestalle / que era lo q̄ traya en su vientre que tanta pesadumbre y pena le daua y de que tanto desasosiego sentia. Queriendo Dios nuestro señor condescender a su demanda / suplicacion z ruego: manifestandole lo que traya en su vientre y lo que por ello se significaua dixo le. Dos gētes de diuersas naciones y dos distintos pueblos / traes en tu vientre. Quiso dezir en esta reuelacion Dios nuestro señor a rebecca como si hablando le mas clara z patētemente le dixera. Lo que traes en tu viētre / las cabeças de dos pueblos son conuiene saber iudayco y ydumeo / por q̄ dellos hã de descēder. Assi como dios n̄ro señor lo reuelo assi fue puesto por obra por q̄ los hebreos y israelitas descēdē de iacob y los ydumeos descēdē de Esau. Y dixo mas el señor a rebecca. Un pueblo sobrepuiara z excedera a otro y el mayor figurara al menor. Esto fue assi cōplido (como auia sido antedicho y profetizado) en el tiēpo del rey dauid segū parece en li. ii. lib. delos reyes: el qual hizo q̄ los ydumeos le diessē parias y q̄ pagassen tributos y seruiessē a ysrail. Llegado y cōplido el tiēpo del parto z la hora quãdo rebecca auia de parir fuerō hallados dos infantes en su viētre los q̄les iūtamente vno empos de otro salierō y nacieron sin q̄ ouiesse algū interuallo de tiēpo. El primero q̄ nacio era vermejo y rufo z todo velloso: al qual llama-

llamarõ Esau. Luego salio y nacio el otro inmediato afido dela plãta del pie de su hño: por cuya causa z razõ fue llamado iacob q̄ quiere dezir z se interpreta subplãtador o hõbre q̄ pone de baxo dela plãta. Este Esau tuuo tres nõbres/por q̄ se llamo edom/seyr/y Esau. Seyr se llamo por q̄ estaua todo velloso z cubierto de pelos z vello. Llamose edom porque era muy sanguino berme yoy lleno de sangre. Esau se llamo por q̄ se interpreta z quiere dezir obra hecha y acabada: o hõbre q̄ obra alguna cosa por q̄ todo su exercicio z ocupacion era andar suelto/vagabundo y a su voluntad por el cãpo de vna parte a otra caçando: enlo qual era muy diestro/ astuto z sabio de donde la sagrada escritura hablando destes dos hermanos z de cada vno dellos en particular dize.

Criados los infãtes z hechos ya grãdes/Esau era varon sabio / astuto z sagaz enla arte de caçar z era assimesmo labrador. iacob era varon simple sin dobleza de engaño ni de malicia ni de falsedad alguna. Este iacob moraua en casa de su padre retraydo z recogido enlos tabernaculos. Por esto q̄ aqui dize la sagrada escritura que iacob estaua retraydo z recogido z q̄ moraua enlos tabernaculos: se da a entender que era muy estudioso enlas loables costumbres z buenas y santas obras.

Estos tabernaculos (segun algunos dizen) delos quales habla aqui la sagrada escritura que moraua enellos iacob: eran los tabernaculos de Melchisedech sacerdote del muy alto Dios.

Y el tabernaculo de eber / que fue propheta z enseñaua delas cosas diuinas z sanctas: enlos quales moraua iacob por la muy gran frequen-

.6.3.
Como esau tuuo tres nombres.

.6.4.
Que se entendiende para aq̄llostabernaculos en que moraua iacob.

quentacion que en ellos tenia/ de lo qual parece
 que su exercicio z ocupacion principalmente era
 acerca delas cosas diuinas z sanctas. Ysaac su pa-
 dre amaua mucho a Esau. La razon que la sagra-
 da escritura da por q̄ ysaac amaua mucho a Esau
 es/ porque comia de su casa y de aquello que Esau
 andando suelto z a su voluntad tomaua z caçaua
 en el campo. Rebeca su madre amaua mucho mas
 a iacob z allēde del amor natural que las madres
 suelen tener a sus hijos. La causa z razon deste a-
 mor de rebeca era/ porque por diuina reuelaciō
 z oraculo tenia z sabia que auia de ser preferido
 z antepuesto a su hermano Esau/ aunque era pri-
 mogenito y mayor : Estando pues iacob en casa
 (como auemos dicho) recogido guiso z cozio v-
 nas lantejas para comer el. Esau como lo tenia de
 exercicio y costumbre andar sueltamēte y a su vo-
 luntad por el campo a caçar de vna a otra parte/
 como vna vez viniesse muy cansado fatigado y
 muy muerto de hambre: dela caça y de andar a v-
 na y otra parte como la caça lo requiere dixo a su
 hermano iacob. Dame destas lantejas que has guī-
 fado y cozido para comer: porque vēgo muy can-
 sado y no menos fatigado z muerto de hambre y
 para expirar. Vista de iacob la demanda de su her-
 mano esau respondiōle diziendo . Vende me tus
 cosas primogenitas y de mayorazgo. Para dar en-
 tera noticia y claro conosciendo que cosas erā
 estas dela primogenitura z mayorazgo: es de sa-
 ber q̄ estas cosas del primogenito z de mayoraz-
 go (segun dize la glosa) eran vna vestidura sacer-
 dotal con la qual vestidos los primogenitos z cō
 la bendicion paternal: podian entrar assi como sa-
 cerdo

.s. s.
 Que seentiē
 de por aq̄
 llas cosas de
 la primoge-
 nitura que
 vendio esau
 Glosa or.

terdotes a ofrecer a Dios sacrificios de animales muertos. Esau como oyesse la respuesta 7 demanda de su hermano iacob: con la gran fatiga que de la hambre 7 sed que tenia padescia respondió diziedo. Mirad que me muero. Que me aprouechã a mi las cosas dela primogenitura 7 mayorazgo si yo por retenellas fenezco mi vida 7 acabo mis años 7 muero? Como si hablando mas claramente dixera. De buena 7 pronta voluntad te las doy 7 vendo: porque me des essas lantejas. Oyda la respuesta de esau queriendo iacob mas confirmacion delas palabras de su hermano dixole. Jura me que sera assi como passa entre nosotros 7 que no abra falta alguna enello ni bolueras a tras: sino que sin fraude ni cautela/ ni engaño algũo me las daras. Conforme como iacob lo pedio 7 demandando/ iuro Esau 7 vendio a iacob las cosas de su primogenitura 7 mayorazgo. Tomando pues Esau el pan 7 lãtejas que iacob tenia aparejadas para comer: comio 7 beuio 7 partio se 7 fue se de alli: no estimando ni teniendo en nada que auia vido las cosas de su primogenitura 7 mayorazgo.

CAPIT. VI. EN EL QVAL SE PREGUNTA si fue licito a iacob comprar el mayorazgo de Esau.

ANte que vamos / ni passemos mas adelante sera bien que sepamos 7 declaremos : esta venta y compra como aya sido y si fue licita/ o no/ la compra que iacob hizo comprando estas cosas de esau. Para dar mas clara noticia desto 7 para sacallo mas en limpio por q̃ mejor se entiẽda pongamos aqui esta question 7 pregunta. Como

Dela ligatura de Isaac

mo iacob aya sido varõ de tã sãta vida / iusto / san-
to y bueno: como demãdo que le fuesen vãdidas
las cosas del mayorazgo y primogenitura de esau.
La razon desta question y pregunta z q̃ nos mue-
ue auella de poner es: porque enel tiempo dela
naturaleza que entõces corria / los primogenitos
eran sacerdotes: y el sacerdocio siempre fue repu-
tado ser cosa sagrada y dedicada a Dios de donde
parece iacob por tal compra auer cometido symo-
nia comprando cosa dedicada a Dios. Parece esto
assi mesmo: porque de derecho dela primogeni-
tura z mayorazgo era y le pertenescia que el ma-
yorazgo z primogenito tuuiesse parte doblada
en los bienes paternos: respecto de los otros sus
hermanos / por esta causa z razon ioseph al qual
su padre iacob dio la prerogatiua dela primoge-
nitura entre los otros sus hermanos tuuo dos su-
ertes z dos tribus entre los otros hijos de ysrael
conuiene saber al tribu de ephraym z al de manaf-
se. Como esto que auemos dicho sea assi cierto
z verdadero: ysaac su padre como tuuiesse mu-
chos z muy grandes bienes / sigue se que el mayo-
razgo z primogenitura valia muy mucho z q̃ era
de gran estima z valor: de dõde parece que iacob
hizo muy gran fraude z engaño en esta compra a
esau. Que por vna cosa tan poca z de tan vil pre-
cio / estima z valor como era vna escudilla de lan-
tejas: comprasse z alcãçasse de Esau el derecho de
su primogenitura z mayorazgo siẽdo (como au-
emos dicho) el mayorazgo vna cosa de gran esti-
ma z valor? A esta q̃stion z pregũta se respõde en
esta manera. Alo primero se responde: q̃ el dere-
cho dela primogenitura z mayorazgo por dere-
cho diuino era de se mesmo iacob: por donde le

.6.6.
Donde se
responde q̃
licitamente
iacob com-
pro el ma-
yorazgo a
esau.

era a el deuido z le pertenescia / porque por-
 diuina determinaciõ Dios nuestro señor / auia or-
 denado z determinado que el mayor seruiesse al
 menor porque fue antepuesto z preferido el me-
 nor al mayor / por lo qual (segun parece: por bo-
 ca de Malachias propheta hablando destos dos
 hermanos) dixo el señor. Ame a iacob y aborre-
 scia Esau. El apostol san pablo tratando z decla-
 rando este misterio escriuiendo a los romanos di-
 ze / que esto fue dicho destos dos hermanos aũ es-
 tando en el vientre de su madre ante que nacies-
 sen por diuinal election. De aqui muy claramen-
 te parece que por diuina ordenacion y sentenciamen-
 te era deuido a iacob el derecho dela primogeni-
 tura z mayorazgo lo q̄l fue reuelado a su madre
 rebecca: quando ouo respuesta de Dios nuestro se-
 ñor que el mayor seruiria al menor: segun que ar-
 riba mas largamente mostramos z manifestamos
 Esau de facto (aũ q̄ no de derecho ni licitamente)
 possesya el derecho dela primogenitura z mayo-
 razgo por dõde era cosa muy razonable z no me-
 nos licita a iacob / procurar z atraher para si el de-
 recho ante dicho cõ cautela z por todas aq̄llas vi-
 as z modos q̄ el mejor pudiesse / lo q̄l hizo quãdo
 vio el tiẽpo / dispõsiciõ z oportunidad aparejada
 para lo poner por obra / porque vio a su herma-
 no Esau fatigado z cansado de lo mucho que auia
 andado suelto z a su voluntad caçando por el
 campo z tan hambriento que temia no poder es-
 capar dela muerte si no comia z beuia alguna co-
 sa: por donde entonces estimaua z tenia en muy
 poco el derecho dela primogenitura z mayo-
 razgo de donde con tal consideracion dixo /

Malach. i.
 Ad Ro. 9.

.s.7.
 Que Esau
 illicitamen-
 te poseya el
 mayoraz-
 go.

Dela ligatura de Isaac

Yo me muero que me aprouechã a milas cosas de mi primogenitura y mayorazgo. Vio assi mesmo iacob que Esau desseau lo que el tenia aparejado para comer z con tal desseo se lo demandaua con tanto afecto z por configuiente vio que entõces era el tiẽpo muy apto/dispuesto/ aparejado z no menos conueniente enel qual põ dia auer z alcanzar para si el derecho dela primogenitura z mayorazgo/por via deuida: conuiene saber por venta y compra lo qual hizo z puso por obra luego q̃ vio (como esta dicho) disposicion z tiempo apto para ello z en esto no peco iacob porque no tenia intencion de comprar cosa alguna sagrada z dedicada a Dios: saluo redemir z rescatar su vexaciõ/ agrauio z vsurpacion: porque injustamente Esau su hermano le vsurpaua aquello que a el era deuido de derecho z de voluntad de Dios nuestro señor concedido.

CAPITVLO VII. QUE MUESTRA z manifiesta los muchos pecados en que peco Esau en esta venta que hizo de su mayorazgo.

ESau peco no solo en el pecado dela gula desfeando desordenadamẽte aquel mãjar: mas aun peco de pecado de symonia entendiendo vender (como vendio) cosa sagrada. Y assi quanto a lo primero se manifiesta muy notoria z patẽtemente: que licitamente pudo iacob comprar el mayorazgo z primogenitura de esau y auelle por todos los modos / vias z maneras que pudiesse: con tal que fuesse sin offensa de Dios nuestro señor. Desto que auemos dicho se manifiesta la respuesta

puesta ala segunda razon que se da por donde dicen que no podia iacob comprar el mayorazgo y es: porque siendo (como era) suyo lo podia auer z tomar sin dar cosa alguna por el / dado q̄ fuesse de gran estima z valor z de muy gran precio por que era suyo de derecho diuino que assi lo tenia Dios nuestro señor ordenado y determinado. De aqui parece que no ouo engaño ni decepcion alguna de parte de iacob en la compra z precio que dio / dado que fuesse pequeño z baxo / como parezca muy verisimile que vn hombre tan prudente como iacob / demandasse vna cosa de tanto precio z valor que se la vendiesse por tan vil z baxo precio como era vna escudilla de lantejas: si Esau no la quisiera vender. De donde dicen algunos z trae lo el nicolao de lira. Que este mãiar del qual se haze aqui mencion y la sagrada escriptura pone no fue precio principal de compra del mayorazgo z primogenitura mas fue dado de iacob allende del precio principal por manera de cortesia y buena criança segun costumbre y vso q̄ se suele vsar y acostumbrar q̄ quando se haze trãslacion y traspassamiento de alguna cosa notable el que la recibe allende del precio suele dar colaciõ / lo que aca comunmente llamamos alboroque / por el qual algunas vezes se entiẽde alguna comida o cena. Esto parece querer dar a sentir la letra en lo que dize que iuro Esau y vendio su primogenitura y mayorazgo. Quanto aya fido el precio que iacob dio por este mayorazgo y primogenitura la sagrada escriptura no da noticia de llo ni lo expressa. Assi como por cosa allende del precio principal y auentajada y como por via de

Nicol. sup
eundem lo
cum.

.s. i.

Como las
lantejas que
iacob dio a
Esau no fue
precio prin
cipal.

De la ligaturade Isaac

cortesía y de buena criãça y alboroq̃ le fue dado aquel mamiar y assi Esau tomo el pan y aquellas lãtejas y comio y beuio no estimãdo ni teniẽdo en cosa alguna que auia vëdido su primogenitura y mayorazgo. La causa y razon que se da porq̃ esau no estimo ni tuuo en nada auer vendido su primogenitura y mayorazgo por tan vil y baxo precio fue. Lo vno porque Esau era muy mas robusto y fuerte que su hermano iacob en fuerças y fortaleza corporal. Lo otro porque era muy intento y acostumbrado a vsar de cautelas y engaños mundanos y assi por la vna via y por la otra / conuene saber por fuerça o por engaño y cautela pensaua retener en su vigor y fuerça la primogenitura y mayorazgo / no obstante la venta que entre ellos auia passado y el iuramento con que la auia jurado y cõfirmado. Despues destas cosas assi passadas como las auemos relatado y contado / creciendo y aumentando se los dias de ysaac vino a la vejez y a obscurecer se le y menoscabar se le la vista delos oios de tal modo y manera que no podia ver cosa alguna porque se le acercaua la fin y termino de su vida. Como ysaac viesse q̃ assi se le acercaua la muerte y viendo y conociendo que era tiempo muy apto y no menos conueniente para ordenar y disponer de su casa y hijos / llamo a Esau su primogenito y dixole. Hijo mio? Respon dio Esau al llamamiento de su padre diziẽdo / A qui estoy padre muy presto y aparejado para lo que mãdares. Que es lo que mandas? Al qual dixo su padre ysaac. Ya vees como yo aya enuegescido y no se quando / ni como tengo de morir / por que no se el dia ni la hora de mi passamiẽto y muerte

¶. 2.
Porq̃ Esau no tuuo en nada vëder su mayorazgo.

¶. 3.
De lo que dixo ysaac a su hño Esau.

erte. Toma pues q̄ ansi es tus armas la aliaua y arco y sal al cãpo a caçar y despues q̄ ouieres caçado algũa cosa y tomado algũa prea/guisa me della algũ mãjar delicado/ suaue y sabroso como sabes q̄ yo lo quiero y tẽgo costũbre de comer trae me lo y p̄o me lo delãte para q̄ yo lo coma/para q̄ despues q̄ lo aya comido te eche mi bendicion y te bendiga mi anima ante que muera y parta desta vida. Mãdo esto ysaac a su hijo esau por razõ q̄ el hijo q̄ auia de recibir la bendiciõ paternal / antes q̄ passasse y se partiessse desta vida auia primero de hazer algun señalado seruicio a su padre seruiendo le ala mesa. Esau como oyessse lo que su padre le mandaua y la causa z razõ porque se lo auia dicho queriendo cõplir y poner por obra lo q̄ le era mãdado y viendo lo mucho q̄ le yua en ello conforme alo que le era prometido/ tomo muy prestamente z fin detenimiẽto alguno su arco z aliaua z z partiose para el cãpo (como lo tenia de costumbre de andar libre / suelto y a su voluntad a caça) para tomar z caçar algũa cosa q̄ su padre comiesse para q̄ despues que ouiesse comido le echasse su bẽdicion como el mesmo padre se lo auia prometido y dicho q̄ lo haria.

CAPITULO VIII. DE LO QUE DIXO rebecca a su hijo Jacob queriendo que ouiesse la bendicion de su padre ysaac.

REbecca la madre que auia oydo todo lo que ysaac auia passado con Esau su hijo primogenito y todo lo q̄ le auia dicho y mãdado llamando a su hijo Jacob al qual ella mucho amaua dixole. Sabe q̄ oy a tu padre q̄ hablaua con tu hermano esau y le dezia. Trae me de tu caça mãja

Dela ligatura de Isaac

res que coma/para que despues que los aya comido/ante que parta desta vida y muera te eche la bendiciõ y te bēdiga mi anima delante del señor. pues que ansi es hijo mio toma mi consejo y ve muy prestamente y sin detenimiento ni tardança alguna al ganado y trae me dos cabritos que sean muy buenos y muy gruesos para que dellos guise de comer y haga yo manjares para tu padre como se que los come muy bien porque despues q̄ se los aya presentado y puesto delante y ellos coma/te eche a ti la bendicion ante que parta desta vida y muera. Oyēdo jacob lo que su madre le dezia y mandaua y el consejo que le daua respondio le diziendo. Tu madre mia sabes muy bien que mi hermano Esau es hombre todo velloso y cubierto de vello/yo por el contrario soy lampiño y no tengo vello alguno/si me atētare y tocare mi padre y lo sintiere temo no piense que le queria enganar/burlar y escarnecer del y en lugar de bendicion me eche maldicion. Al qual respondio rebecca su madre diziendo. Sobre mi sea esta maldiciõ hijo mio. Quiso dezir rebecca en estas palabras como si hablando mas claramente dixera. Nunca Dios tal quiera/ ni nunca sera ni sucedera tal cosa como tu piensas y dizes. Dixo esto porque confiava y tenia esperança que Dios nuestro señor lo ordenaria de otra manera y lo guiaria por otra via / porque fuesse complida su palabra y diuina promessa que auia prometido y assi añadio diziendo. Tan solamente hijo mio oye mi palabra z toma mi consejo y ve al ganado y trae me lo q̄ te he dicho y mandado. Jacob viendo lo que su madre le dezia z mandaua con tanta instancia fue luego

z muy prestamēte al ganado z traxo dos cabritos
 muy buenos y gruesos y dio los a su madre. To-
 mando rebecca los cabritos aparejo z guiso dellos
 manjares muy sabrosos y suaves como sabia que
 su padre ysaac los comia. Tomo assi mesmo rebe-
 ca y vestio a su hijo iacob de vnas vestiduras muy
 buenas de su hermano esau que tenia en casa guar-
 dadas. Para declarar que vestiduras eran estas q̄
 Esau tenia en casa guardadas / es de saber que co-
 mo arriba diximos hasta la dacta dela ley en el tie-
 po de Moysen / los primogenitos eran sacerdo-
 tes z assi tenian vestiduras especiales / preciosas y
 odoríferas con las quales vestidos en las grandes
 festiuidades y solennidades ofrecian sus oblacio-
 nes z ofrendas al señor / estas vestiduras eran las
 que esau tenia en casa guardadas. Destas vestidu-
 ras vestio rebecca a iacob su hijo y cō las pellejue-
 las delos cabritos cercole las manos casi hazien-
 do le guantes de pelo y con otra parte delas mel-
 mas pellejuelas cubrio assi mesmo toda la parte
 desnuda del pescueço lo qual hecho diole el man-
 jar que auia guisado para que lo diessē a su padre
 ysaac dando le juntamente panes. Iacob tomādo
 los mājares z panes q̄ su madre rebecca le auia da-
 do lleuolos dentro dela camara donde estaua su
 padre ysaac y poniendo los delante del dixo. Pa-
 dre mio. Al qual respondio ysaac diziendo. Oyo
 lo que dizes / quiē eres tu hijo mio? Respondio ia-
 cob diziendo. Yo soy tu hijo Esau primogenito
 tuyo / puse por obra lo que me mandaste: leuanta
 te sientate y come delo que he caçado para q̄ des-
 pues que ayas comido me echēs la bendicion y
 me bendiga tu anima ante que partas desta vida z

.6.4.

Delas cosas
 que rebecca
 hizo cō su
 hijo iacob
 ante que en-
 trasse a to-
 mar la ben-
 dicion.

mueras . Al qual tornando de nuevo el padre a preguntar dixo . Como tan presto hijo mio lo podiste hallar ? Respondio iacob diziendo . La voluntad de Dios fue que tan presto se me ofreciese y hallasse lo que yo desseava . Dixo a iacob y hablo en esta manera porque por ordenacion diuina la madre le embio al ganado dōde podia muy facil y prestamēte traer recaudo de lo que era necesario para guisar a su padre de comer y por esta causa dixo que auia sido la voluntad de Dios . Tornando ysaac su padre a hablalle dixo . Llegate aca hijo mio para que palpe y prueue si eres tu mi hijo esau / o no . conforme al mandamiento del padre / llegose prestamēte iacob a su padre el qual despues que le ouo tocado y palpado dixo . Con verdad y sin falta alguna la boz / boz es de iacob / mas las manos manos sō de esau / y no le conosco porque tenia las manos vellofas a semeiança de su hermano Esau . Hablo ysaac en esta manera porque dado caso que estaua ciego y se le auia menoscabado la vista de los oios / oya muy bien y claramente y en la boz parecia que era iacob (como de verdad lo era) mas en el tacto parecia que era Esau lo qual no era assi como el pensaua . Mas porque en los hōbres el sentido del tacto es muy mas cierto que el del oydo porque (como dize aristotiles) el hombre en el sentido del tacto excede y sobrepuiua a todos los otros animales y en el oydo es excedido y le hazen muy gran ventaja muchos de los otros animales . de aqui es que ysaac juzgo mas segun el sentido del tacto que no del oydo . De aqui le vino a ysaac de pensar y creer (como penso y creyo) que iacob era su hijo esau

f. 5.
Porq̄ ysaac no conosco a iacob mas penso que era Esau.

Philo. 3. de anima.

y assi torno de nueuo a pregūtalle diziendo. Eres tu mi hijo esau? Respōdio iacob diziendo. Yo soy tu hijo esau. No pregūto esto ysaac como q̄ dudasse mas para mandalle le hiziesse algun seruicio y firuiesse el qual acabado de hazer le echasse su paternal bendicion por donde assi como respondio que era Esau le dixo su padre ysaac. Traeme los manjares que han sido guisados de tu caça. Como iacob se los diessse y pusiesse delante y su padre ysaac los comiesse dio le assi mesmo vino a beuer. Como ysaac recibidos los manjares comiesse y beuiesse dixo a iacob. Llega te aca hijo mio y besa me. Como iacob se llegasse y le besasse luego que sintio la fragancia y buē olor delas vestiduras echandole la bendicion dixo. Mirad que el olor de mi hijo es como olor de campo muy fecundo/fertil/abundante y lleno de muy oloriferas rosas al qual echo la bendicion y bendixo el señor. Y prosiguiendo ysaac en su bendicion añadio y dixo. De te Dios del rozio del cielo y de la grossura dela tierra abundancia de trigo y de azeyte y firuan te los pueblos y adoren te los tribus. Sey señor de tus hermanos y incurben y pōgan se de rodillas delante de ti los hijos de tu madre. El que te maldixere sea maldito y el que te bendixere sea lleno de bendiciones.

CAPITVLO IX. EN QVE SE PREGUNTA si mentio iacob diziendo que era Esau como de hecho no lo era.

Ante

Dela ligatura de Isaac

ANte que passemos ni vamos mas adelante sera bien que sepamos / si por ventura peccó iacob en dezir (como dixo) que era esau no lo siendo y assi mesmo en todas las otras cosas q̄ dixo y si puede ser escusado de mentira y de auer mentido? Parece en alguna manera que iacob no puede ser escusado de no auer mētido porque en realidad de verdad en la persona era iacob y no esau / pues dezir vna y muchas vezes (como las dixo) que era esau no lo siendo / parece muy manifestamente auer mentido. A esta question y a esto que esta dicho responde el Nicolao de lira diziendo. Dado que iacob no era esau en la persona / era lo en la dignidad y officio quanto al derecho dela primogenitura y mayorazgo que le pertenecia / por cuya causa y razon le era deuida la bendicion paternal / de donde quando dixo yo soy tu hijo primogenito esau / se auia de entender y entēdia quanto ala dignidad dela primogenitura y mayorazgo y quanto a esto y entendiendolo lo en esta manera dixo verdad / porque assi se auia de entēder la pregunta de su padre y saac. La razon desto es porque y saac preguntaua de aquel al qual era deuida y se auia de dar la bēdicion paternal / dado que el padre no lo aya entendido assi ni en esta manera. Deste modo y manera de hablar vso christo nuestro redentor hablando de sant iuan baptista despues que auia contado y relatado muchas y muy grandes virtudes del añadio y dixo. Si le quereys recibir el es Helias / lo qual se entēdia no en la persona / sino en el officio y dignidad y en el espiritu y manera de predicar. Assi deste mesmo modo y manera se han de entender y declarar todas las otras palabras

Nicolaus
super 27. c.
genesisos.

-f. i.
Que no mē
tio iacob di
ziendo que
era esau.

Mathe. ii.

palabras de iacob / en las quales hablaua como si fuesse su hermano Esau. Estas cosas assi passadas como auemos relatado y contado y despues de auer dado y echado la bendicion y saac a su hijo iacob / a penas auia acabado y saac de echar la bendicion a iacob y el salirse fuera / quando luego ala ora vino y entro esau trayendo maniares guisados delicados y sabrosos y muy aparejados delo que auia caçado en el cãpo / para dar de comer a su padre y saac: el qual como entrasse dõde estaua su padre dixole. Leuanta te padre mio y come dela caça que tu hijo ha oy caçado / para que despues q̄ ayays comido me eches la bendicion y me bendiga tu anima antes que passes desta vida y mueras. Como y saac oyo lo que dezia su hijo esau dixo.

Quien eres tu? Respondio Esau diciendo. Yo soy tu hijo primogenito Esau. Como y saac oyo la respuesta que le daua su hijo esau / sobreuino en el vn muy gran pavor y miedo / marauillando se cõ extremo grado / mucho espãtado de vn muy grãde y excessiuo espãto z tan grãde y excessiuo que no se puede dezir. La causa del grandissimo espanto / temor y gran admiracion de y saac tan grande y tan excessiuo fue (segũ dize el nicolao de lira) por que arebatado z leuãtado en estasi conosció y vio que aquello que auia sido (como fue) hecho acerca de su hijo iacob auia sido por ordenacion diuina y por su voluntad que assi lo tenia dispuesto y ordenado lo qual el por entonces no sabia por dõ de marauillando se z correspondiendo con la diuina voluntad y ordenacion que assi lo tenia ordenado pregunto diciendo. Quien es aquel que poco tiempo ha entro a mi z me traxo dela caça que auia

.6. 2.

Por q̄ y saac no reuoco la bendiciõ q̄ auia dado a iacob.

Nicol. sup eundem locum.

De la ligatura de Isaac.

auia tomado y comi de todas las cosas que me puso delante ante que tu viniesses. Y confirmando la bendición q̄ antes auia dado añadio z dixo. Bendixele y echelē mi bendiciō / y sera bendito. Como Esau oyesse las cosas q̄ su padre ysaac dezia en especial q̄ auia ya dado la bendicion a otro que auia entrado ante q̄ el y q̄ seria bēdito / comē ço muy fuerte y amargamēte cō muy clamorosas altas y no menos dolorosas bozes a llorar muy amargamente de sus ojos / quasi saliendo fuera de si mesmo y con muy gran temor y admiracion dixo / Padre mio bendize me y echa me a mi tambiē tu bendiciō como la echaste a mi hermano iacob. Hablo en esta manera Esau y rogaua a su padre ysaac como si hablando le mas claramente dixera. Tambien lo puedes hazer agora y echar me la bēdicion como antes dela bendicion de iacob por q̄ no ay quien te impida / contradiga ni vaya ala mano para que no lo puedas hazer y poner por obra si tu quieres. Al qual el padre porque tenia ya conocimiento y sabia la voluntad y ordenacion de Dios acerca de iacob escusando se respondio diciendo. Vino tu hermano iacob cautelosa / astuta y prudentemente y tomo tu bendicion. Sabia ya ysaac q̄ de voluntad y ordenaciō diuina / iacob auia recebido la bēdiciō q̄ elle auia dado por cuya causa y razō propiamēte el hecho de iacob no podia ser iputado a fraude ni engaño. Como esau oyo lo q̄ su padre ysaac dezia / hablādo de iacob dixo. Iustamēte cō iusta causa y razon es llamado iacob / q̄ quiere dezir y se iinterpreta / cauteloso e gañador. Engaño me ya otra vez por q̄ ante de agora me tomo las cosas q̄ eran de mi primogenitura y mayoraz-

.6.3.
De como
esau lloro
muy amar-
ga y clamo-
rosamente.

mayorazgo z agora ascōdida y fraudolētamente hurto me la bendicion. En esto que aqui dize esau que su hermano iacob le engaño no dize verdad mas manifestamente miente porque de su propia volūtat y sin ser compelido ni forçado para ello (como esta dicho) le vendio las cosas que erā de su primogenitura y mayorazgo y por configuiēte iacob no hurto / ni tomo la bendicion agena / mas tomo cautay sabiamente la bendicion que le era deuida y cosa propria suya por diuina institucion z ordenaciō que assilo tenia instituydo z ordenado. Esau oyendo lo que su padre ysaac auia dicho tornando a hablar con el con no menos lastimosas palabras que las que ante auia dicho / por conseguir z alcançar del alguna bēdicion dixole. Por ventura padre mio no guardaste para mi alguna bendicion? Respondiendo su padre ysaac dixole. Constituyte por tu señor y a tus hermanos sobjuzgue y someti debaxo de su imperio / mādō y seruidumbre. Estable y firme le hize con bendicion de trigo y vino. A ti hijo mio despues desto que bendiciō quieres que te deni que quieres q̄ haga ni vñe contigo? Al qual tornado de nueuo a hablar Esau dixole. Por vētura padre mio no tienes mas de vna bendiciō tā solamente? Suplico y ruego te que tambien me bendigas a mi y eches tu bendiciō. Como Esau llorasse muy amarga / lastimera y altamēte leuātando su boz y lloro como vido ysaac con paternal piadad y compadesciendo se de su lloro y lagrimas / quasi como echandole la bendicion dixole. En la gordura dela tierra y en el rozio del cielo sera tu bendicion. Esto es como si dixera / en la abundancia delas cosas que

.f.4.

Que en lo que dixo esau contra su hermano iacob no dixo verdad.

.f.5.

Dela bendicion q̄ dio ysaac a su hijo Esau.

De la ligatura de Isaac.

que nacen dela tierra que destas dos cosas se causan fera tu bendiciõ. Despues destas cosas assi passadas de ay adelante aborrescio Esau cõ extremo grado a Iacob teniendo contra el muy gran odio rancor y malquerencia por la bendiciõ dela qual su padre le auia bendicto/dixo en su coraçon y acerca de si mesmo/vēdran los dias del lloro y de la muerte de mi padre y matare a mi hermano Iacob. Como los males no se acaben y fenezcan luego yendo de mal en peor las cosas de Esau / sabiēdo y conosciendo que su padre Isaac aborrescia alas hijas delos chananeos fue se para los ysmaelitas y allende delas mugeres que tenia/tomo por muger vna dentre ellos llamada Mahalath/quasi queriendo dar sin sabor y pena a su padre y Isaac/lo qual no fue pequeño mal.

CAPITVLO X. DE LOS MALES que se figuieron a Esau de su soltura.

LOs males que desta soltura de Esau y de andar a su voluntad a caça hecho campesino y montesino se seguieron/no son pequeños ni pocos sino muchos y muy grandes. Lo primero porque vino a tanta necessidad por lo mucho que auia suelta y libremente sin freno ni rienda alguna andado vagabundo conforme a su desseo y voluntad/por donde vino a tan grã necessidad y peligro/que quasi llego a trance de muerte de hambre y sed / lo qual pudiera muy bien euitar si no anduiera assi tan sueltamēte fuera de casa de su padre. Siguiose lo segundo que por la causa ante dicha vendio las cosas de su primogenitura y mayorazgo (no las estimando/ reputando ni tenien

niendo en cosa alguna) por vil y baxo precio de vna escudilla de lãtejas . Onde el apofitol sã pablo le llama fornicador z prophano . Llamole fornicador porq̃ contra voluntad de su padre y madre z por dalles sin sabor y pena / tomo mugeres alienigenas chananeas dela profapia y generaciõ de ysmael. Llama le prophano z ageno de Dios porque por vna escudilla de lãtejas vendio la dignidad de su mayorazgo y primogenitura. La gloria interlinial le llama loco diciendo . El loco por desseo de gula se enciẽde por vil maniar. Lo iii. se figuio la symonia que cometio vendiendo las cosas espirituales / lo qual se sucedio dela gula y lo vno y lo otro por andar suelto a su voluntad hecho campesino. Siguió se lo iiii. que perdio y fue priuado dela bendicion paterna / que era anexa ala primogenitura y mayorazgo / la qual perdio por andar al campo suelto z a su voluntad / porq̃ si el estuiera en casa / no tuuiera iacob el lugar y disposicion que tuuo / para vestirse de sus vestiduras (como se vistio) y entrar a le tomar la bendicion como entro. Lo v. que se figuio fue el muy lamentable y lastimero lloro y llanto que hizo por adquirir y alcançar bendiciõ z fue reprochado z no la pudo alcançar. De donde hablando del san pablo dize. Sabed que despues desseando tener la bendicion por via de herencia / fue reprobado y no la pudo auer ni alcançar Y da la causa y razon dello diciendo. Porque cõ verdad no hallo lugar de penitencia aun que con lagrimas la buscase. Esto fue porque sus lagrimas no procediã de dolor dela culpa cometida / sino solamente por el daño y perdida temporal por cuya causa no era verda

Ad he .12.
.6.
Que el apofitol san pablo llama a Esau fornicador y profano y por que.

Ad he. 12.

.6.7.
Que esau no pudo hallar lugar de penitencia y porq̃.

Dela ligatura de Isaac

dera penitencia z assi fue infrutuosa z sin algun fruto/por donde no consigo ni alcanço lo que desseaua q̄ por su culpa auia perdido . El vi. mal que se figuio fue el odio/rancor y mal querencia que tuuo cōtra su hermano jacob y el desseo que tenia de matalle despues dela muerte de su padre/ lo qual hiziera si pudiera si Dios nuestro señor no le fuera ala mano. Finalmente se muestra en el/ el vltimo de todos los males porque del dize Dios

Malachi. i.

por la boca de malachias propheta. Ame a jacob z aborresci a Esau . Esto fue/ dando al vno la bendiciō y heredad paterna q̄ fue a jacob/ y denegandola a Esau. aũ q̄ era primogenito y mayor . Esta dileciō de jacob y odio de esau fuerō señales muy ciertas de eleciō y reprobaciō eterna: assi lo trae el apostol san Pablo escriuiendo a los romanos.

Adro. 9.

Todos estos males q̄ sucedierō a Esau/ le sucedieron por andar suelto/ vagabundo/ campesino z mōtefino hecho: y lo q̄ el vno perdio por andar de vna parte a otra con mucha soltura que fue esau/ alcanço y cōsiguio el otro que fue jacob por estar recogido en casa sin andar de aca para aculla. Por donde yo no con pequeña consideracion y atencion considerando los bienes que se figuieron dela ligatura z atamiento de ysaac y los males que dela soltura z desemboltura de Esau

procedieron dize que queria mas la

ligatura z atamiento de ysa-

ac/ q̄ la soltura z des-

emboltura de

Esau.

CAPITVLO XI. EN QUE SE DE
 clara que son muy altos los misterios que en estas
 sagradas letras se encierran z de dos ma-
 neras de obediencia que nos
 son mostradas en A-
 braham y en
 Isaac.

LOs muy altos y encūbrados misterios que
 en estas sagradas historias se encierran / muy
 digno seria yo de pena z castigo (como el o- Matth. 25.
 tro sieruo malo que abſcondio en la tierra el talē
 to de su ſeñor) ſi ayudandonos la gracia diuinal
 (en la qual confiamos) las dexaſſemos de declarar
 paſſandolas debaxo de ſilencio / porque no es de .ſ. i.
 menor culpa algūnas vezes el callar / que el mal ha Que no es
 blar . Onde ſobre aquello que dize el propheta de menor
 Eſayas: ay de mi porque calle / dize ſan Gregorio culpa algu
 Si algunas vezes el callar z no hablar no fueſſe cul nas vezes el
 pa. nunca el propheta dixera ay de mi porque ca- callar, q̄ el
 lle. En dos maneras ofendemos con nueſtra len- mal hablar
 gua / o quando callamos / o quando hablamos Grego. li. 2
 quando callamos las coſas ſantas / juſtas z buenas mor. ca. 7.
 o quando hablamos las coſas malas z iniuſtas.
 Por euitar eſta culpa z pena: en quanto en mi ſea
 trabajare con todas mis fuerças ayudandome (co
 mo dixe) la gracia diuinal por las declarar / eluci
 dar y eſponer.

No ſolo nos ſon manifeſtados en eſtas diuinas
 hystorias z ſagradas letras diuinos z miſticos miſ
 terios (como adelante ſeran viſtos z declara-
 dos) mas aun z allende deſto morales z muy ſalu-
 dables

Dela ligatura de Isaac

dables documentos z doctrinas para nuestro en señamiento. Lo primero que nos es puesto delante los ojos es dos maneras de obediencia: las quales deuenos seguir ymitar z remediar/vna del padre Abrahã a Dios nuestro señor porque ala hora que Dios nuestro señor le mando le sacrificasse su hijo: luego sin deteniemiẽto alguno ni a guardar ala mañana se leuanto obedesciẽdo al precepto z mandamiento diuino. Otra del hijo ysaac a su padre: porque en todo quanto Abraham man

.6. 2.
Que en A/
brahã y ysa/
ac nos sũ de/
mostradas
dos mane/
ras de obe/
diencia.

do a su hija ysaac y quiso hazer del en todo z por todo le obedescio sin contradicion alguna. Porq̃ obedescio quando le mando le acompañasse sin saber donde yua ni a que yua z sin selo preguntar. Manda lleuar la carga de la leña muy pesada a cuestras / obedesce y lleva por el monte arriba y no sin gran trabajo. Denuncia le como le quiere sacrificar/offrecer en holocausto z que ha de ser hecho poluo z ceniza / para lo q̃ le ha de atar de pies z manos z cortar la cabeça z a todo obedece z con pronta voluntad estiende sus pies a los duros cordeles / z sus manos alas asperas sogas / su cuello al muy cruel cuchillo z todo su cuerpo al incendio z para ser quemado y conuertido en poluo y ceniza. O bienauenturada obediencia del padre a Dios y del hijo al padre z todo por Dios z en Dios nuestro señor. No es pequeña doctrina/enseñamiento y documento sino muy grãde z no vno/sino muchos los que nos son dados en esta obediencia de Abraham y de su hijo ysaac. En la de abraham que con tanta pronta voluntad obedescio a dios nuestro señor se nos da a entẽder y muestra/como auemos de obedescer a Dios nuestro señor

señor a sus sanctas inspiraciones z diuinos mandamientos. No menos en la obediencia de ysaac se nos a mostrado z manifestado como auemos de obedescer/temer/acatar z reuerenciar a nuestros padres/a nuestros mayores z perlados. Onde sãt Agustin hablando dela obĩa que se ha de tener a Dios nuestro señor y a los superiores z perlados dize. En todas vuestras obras hermanos muy amados siempre se os acuerde z tened en la memoria los mandamiẽtos de Dios nro señor para q̃ en todas las cosas seays obedientes: poniẽdo por obra lo que el mãda que se haga y no haziendo lo que el prohíbe z veda que no se haga por q̃ mediante su gracia seays hallados dignos dela reppro-mission eterna sabiendo como deueys saber: que sin la obediencia todas las cosas estan vazias z cõ la obediẽcia todas se hallã llenas de charidad z amor de dios. Pues q̃ anfi es: necessãria cosa nos es obedescer no tã solamẽte a los buenos z modestos (como dize san pedro) mas aũ a indisciplinados z malos perlados. Mas hã de ser obedecidos: no por q̃ son malos mas porque nos mandã guardar buenas cosas. Hablando el mesmo sant Agustin dela obediencia y con ella dize. O venerable z sancta obĩa / salud de todos los fieles: guarda z cuitodia de todas las virtudes. Tu abres de par en par las puertas del cielo y cierras las del infierno. Tu tambien traxiste del cielo a la tierra al hijo de dios z vino entre los hombres no para hazer su voluntad sino la voluntad de su padre que le embio. La voluntad del padre fue que redimieffe al genero humano y para que reconciliaffe su criatura que auia parecido. Y porque esta su voluntad fueffe

Agusti. ad
fratres in he
re. ser. 5.

.f. 3.
que hemos
de obedecer
a dios nues-
tro señor.

1. Pet. 2

vbi supra,

.f. 4.
De muchas
cosas que sã
dichas en a
labãça dela
obediẽcia.
Ad phi. 2.

De la ligatura de Isaac

perfecta y acabada: el hijo fue obediente hasta la muerte. Y por q̄ a nosotros no nos fuesse trabajo la ni penosa la obediencia: la salida z partida desta presente vida z muerte la acabo el saluador por la obediencia por q̄ tuuo por mejor morir q̄ delãparar ni dexar la obediencia mas abraçado con ella morio. Con razon la obediencia es prepuesta preferida z antepuesta a todo sacrificio: por q̄ nos libero del poderio del demonio: lo qual no pudo hazer ningun sacrificio legal. No es de marauillar si nosotros pecadores somos sujetos en esta vida presente: quando el medianero de Dios z de los hõbres: nunca la dexo hasta la muerte y se sujeto a ella siendo en todas las cosas ygual al padre. Nosotros por el pecado: estamos sujetos a los otros hombres. Con verdad que la naturaleza a todos los hizo yguales y sin diferẽcia alguna: mas la desigualdad que se allego del vicio/culpa y pecado: sucedio y es ordenada por iuyzio de dios nro señor por dõde nos cõuiene obedecer a los hõbres. Mas por la obediencia y so color de obedecer: nunca se ha de hazer cosa mala ni fea aun q̄ el angel/o archangel/cherubim: o seraphim lo mande. Y lo que mas y mas es aun esse mesmo Dios (el qual es bendito en los siglos de los siglos) no nos puede mandar que no le amemos cõ todo nuestro afecto/animo y fuerças y de todo nuestro coraçon. Mas auẽys de saber hermanos muy amados/ que algunas vezes por amor de la obediencia el bien que hazeys se ha de dexar: por algũ interuallo de tiempo. Mas porque algunas vezes no son mandadas las cosas prosperas desta vida: otras vezes las aduersas. Por lo qual es de saber/ que si algunas

.s. 5.
Porque la obediencia se antepone a todo sacrificio.
1. Reg. 15.

.s. 6.
Que por obedecer nunca se ha de hazer cosa mala.

mas vezes la obediencia / tiene algo de suyo / que es ninguna y algunas vezes si no tiene algo de suyo q̄ es muy pequeña. Pues que ansi es ha de tener la obediencia en las cosas aduersas y q̄ son cōtra nuestra volūdad y querer algo de suyo / mas en las cosas prosperas / no ha de tener cosa algūa de suyo.

.s.7.

Que la obediencia algunas vezes ha de tener algo de suyo y otras no.

CAPITULO XII. COMO HAN de ser obedescidos los padres carnales y reuerenciados y acatados.

EL mesmo san Agustín en otra parte queriendo manifestar como ay de ser reuerenciados / acatados y obedescidos los padres carnales dize. No ay cosa que tanto agrade ni de que tanto plazer Dios nuestro señor reciba / como es de la obediencia. Cham fue maldicto y despues de muchos siglos queda su maldicion / porque no obedescio a su padre / mas sem que obedescio / configuio y alcanço lo bendicion de su padre y queda y permanece en los siglos de los siglos.

Agustí. ad fratres sermo. 54.

Gene. 9.

Todo esto digo porque obedescamos a nuestros padres. El que no obedesce a sus padres: no obedesce a Dios. Dize el señor. El que a vosotros menosprecia / a mi menosprecia. El que menosprecia y tiene en poco a los Apostoles / menosprecia y tiene en poco a christo. El q̄ menosprecia a sus padres / menosprecia a christo q̄ esta en sus padres. Esto digo porque la sola y summa virtud en vosotros: es la virtud de la obediencia. Si ay unares los dias y noches y si hizieres oracion: si estuuieres vestido de saco y assentado en ceniza y si ninguna otra cosa hizieres si no lo que esta man-

.s.1.

Que el que no obedece a sus padres no obedece a Dios.

Luce. 10.

.s.2.

Que lūma y sola virtud la de la obediencia.

Dela ligatura de Isaac

dado en la ley y te pareciera a ti que eres como fa-
bio y prudēte y teniendo todas estas cosas no fue-
res obediēte a tu padre: todas las virtudes perdis-
te vna sola obia vale mas que todas las otras vir-
tudes. El ayuno y continencia (si diligentemente
se mira) causa soberuia/ la soberuia es enemiga de
Dios/ porque no ay cosa que ansi aborresca dios
nuestro señor como la soberuia. Qualquiera que
no obedece/ no lo haze de sanctidad/ sino de so-
beruia: por esto con verdad no obedece: porque
cree y se tiene por mejor que aquel al qual no o-
bedece. Y dize mas el mesmo sant Agustín en o-
tra parte. Es de saber que quanto mas obedientes
fueremos agora a nuestros padres/ tanto sera Di-
os obediēte a nuestras oraciones y tanto mas nos
sera su hyugo suaue y su carga muy ligera de lle-
uar. Esta obediencia se nos manifesto y ala clara
mostro en ysaac/ el qual estuuó obediēte a su pa-
dre hasta la muerte y incendio de su cuerpo.

CAPITULO XIII. EN EL QVAL SE
ponen muchas cosas acerca de la obediencia
que se ha de tener a los perlados
y superiores.

A Cerca de la obediēcia que los subditos hã
de tener a sus superiores y perlados es de
notar que ha de ser para dos cosas. La vna
para poner por obra lo que el perlado mandare.
La otra para tolerancia y sufrimiento de las incre-
paciones/ disciplinas y reprehēssiones que del fue-
ren dadas. Onde el apostol san pablo dize. Obe-
desced a vuestros perlados/ y estad subiectos a e-
llos. En lo que dize el apostol obedeced/ se deno-
ta/da

August. ad
fratres ser.
61.

• 6. 3.

Que tanto
quãto ago/
ra estuuere
mos obediē-
tes a nues-
tros padres
tãto estara
Dios a nues-
tras oracio-
nes.

Ad he. 13.

ta/da a entender y pertenesce ala operaciõ y obra que el subdito con pronta y buena voluntad a de obrar. Mas en lo q̄ dize estad sujetos a ellos / se da a entender y pertenesce ala tolerãcia delas increpaciones disciplinas y reprehensiones. Mas ay algunos subditos que muy bien estan sujetos y obedientes a todo lo que sus superiores les mandan y con pronta voluntad lo ponen por obra/ mas quando son reprehendidos/ increpados re- darguydos y castigados/ murmuran de sus superiores y perlados lo qual es cosa muy vituperable en el subdito. Mas por ventura dira alguno . Ay algunos perlados viciosos/ discolos / sin disciplina y malos: no es razon que los tales sean obedecidos. Al que esto dize respondio lo que dize sant Pedro y arriba diximos/ que han de ser obedesci-

1. Pet. 2.

.p. 1.

Que no es cosa grãde obedecer al buen perlado y q̄ han de ser obedescidos los malos perlados.

Digo esto porq̄ a mi ver no es cosa muy grande obedecer al buen perlado porque el buen perlado no manda sino cosas justas/santas y buenas cuyo cumplimiento da delectacion al subdito y lo pone en obra con pronta voluntad mas al perlado sin disciplina y no bueno que manda cosas desatinadas y sin razon: a este tal es cosa grãde y muy meritoria obedecer y el tal deue el subdito estar muy mas sujeto. Quando el barbero afita a alguno la barba suele al que afita estar muy sujeto debaxo dela mano del barbero permitiẽdo que le buelua la cabeza de vna parte a otra que le leuante la barba traue delas narizes / abra la boca y otras cosas semejantes y esta assi sujeto puesto todo en sus manos con temor por ven-

Dela ligatura de Isaac

tura resistiendo / le corte la nauaja y juntamente con el cabello lleue la carne y derrame la sangre y tanto mas esta sujeto y con mayor temor quanto el barbero es menos sabio y imperito con miedo no le corte o haga otro algun mal. Assi el subdito / tanto quanto el perlado fuere mas indisciplinado y dissoluto y mandare con mas imperio y austeridad y cosas no tan concertadas / tanto deue estar el subdito mas sujeto / porque no le corte / no le empezca y dañe en la hõrra y fama considerãdo el premio muy grande que por ello se configue y alcança. De donde sant Agustin dize. No ay cosa mayor que la obediencia / ni cosa peor que la inobediencia. Adam perescio porque fue inobediente / christo porque fue obediente al padre resuscito. Ionas inobediente / fue tragado dela vallenay bestia marina. El rey saul porque fue inobediente: fue arrebatado del demonio. No assi hermanos mios / no assi / sino como Christo nuestro redentor el qual inclinada la cabeça obedescio al padre: assi nosotros inclinada la cabeça sin algũa contradiciõ deuemos obedescer a nros perlados: de aqui es lo que sant Agustin dize. Hermanos muy amados conuiene obedescer a Dios nuestro señor en todas las cosas si desseamos ser saluos en el permo y si nos parece cosa dificil / deuemos considerar la obediencia del hijo de Dios y no dilatemos ni difiramos quitar nuestra contumacia. Fue el hijo de Dios obediente hasta la muerte / de nuestro y oprobrio dela cruz y nosotros menos preciamos obedescer a sus preceptos y mãdamientos? Christo con verdad fue obediente hasta la muerte / no por su vtilidad y prouecho si-

no

.5. 2.

Que no ay cosa mayor q̄ la obediencia: ni peor q̄ la inobediencia.

Agust. ad fratres sermo. 34.
Gene. 3.
Philip. 2.
Ione. 2.
1. Reg. 18.

Augus. ad fratres sermo. 7.

.5. 3.

Como hemos de ser obedientes hasta la muerte.

no por el nuestro. Pues que así es sed obedientes a el en todas las cosas: porque por ello conseguireys gran vtilidad z prouecho. Mirad hermanos / que el angel en todas las cosas obedescio a Dios z tu que eres ceniza y gusano contradizes a Dios? Las criaturas yrracionales z insensibles / obedescen a Dios y tu que eres racional contradizes a Dios. El sol ni la luna ni las estrellas no se apartan de sus caminos y senderos. Todas las cosas del cielo vsã de sus officios z tu en todas las cosas contradizes y resistes ala diuina voluntad? Cõforme ala voluntad de Dios nuestro señor los campos son hermoſeados de flores. La tierra es fecundada con agua. La selua z montaña es adornada de muy espessos arboles llenos de flores y frutas: en los bosques esta la auezita zitarizando z cantando / todas las cosas obedescen a Dios: solo el hombre resiste y contradize a su diuina voluntad. O christiano o monie / lee lo que esta escrito y se dizze. Mejor es la obediencia que la victima y sacrificio. Que es la causa de esto? sino porque en la victima y sacrificio / es immolada y sacrificada la carne aiena / mas en la obediencia la propria voluntad y carne es muerta. Pues que así es sed obedientes para que podays aplacar a Dios de los peccados cometidos. Tanto mas presta y facilmente aplaca el hombre a Dios nuestro señor quanto oprimida y abatida la soberuia / de su aluedrio se immola y sacrifica con el cuchillo del precepto y mandamiento. Hermanos mios guarda os que en la obediencia y debaxo della / puede estar la pel del dragon debaxo de especie de miel: el lobo debaxo de piel de oueja. En el dulce beuer muchas vezes esta escondida la ponçoña y veneno y

.ſ.4.
Que todas las cosas obedescen a Dios salvo el hombre.

1. Reg. 15.

.ſ.5.
Como es mejor la obediencia que el sacrificio.

Dela ligatura de Isaac

4. Reg. 4.

no y en la olla muchas vezes esta puesta la muerte
El que manda / mire lo que manda / y el que en-
tiende obedescer que la obediencia sea honesta y
adornada con toda hermosura de discreciõ / por
que sino fuere discreta ha se de reputar ser cruel-
dad. Sino fuere honesta en ninguna manera deue
mos obedescer. Desta manera. Si nos es mādado
que no amemos a Dios / o que le aborrescamos /
por ventura auemos de obedescer? Por ventura
puede lo mandar esse mesmo Dios? Pues que an-
si es hños hã de ser mādadas cosas honestas y ius-
tas y sino fuerẽ honestas y justas en ninguna ma-
nera auemos de obedecer aun q̃ el apostol nos lo
dixesse y publicasse. Tened y ligad hermanos en
vuestros coraçones que la obediencia sin discreci
on es ninguna vazia y vana / no de parte del que
obedesce sino de parte del q̃ manda: y la obediencia
priuada de honestidad soberuia es y viene de
la vna y otra parte assi del que consiente y obede-
ce como del que manda y en el dia vltimo y nouis-
simo seran punidos de ygual pena y tormento. O
perlados pues que ansi es guardad lo que mādais
guardaos y ponderad lo que imponeys y man-
days. Todas las vezes que la obediencia no fuere
honestã y justa / tantas vezes sepan y conoscan los
pastores / auer venido y incurrido en yrrigulari-
dad. Hños muy amados la obediencia entõces es
buena entõces justa / entõces verdadera / entõces
santa y muy meritoria / quãdo es adornada y cõpu-
esta cõ discreciõ / honestidad / justicia humildad.
Estas sõ por cierto las cõpañeras q̃ acõpañan ala
santa obediencia. Sin las quales de todo en todo
la obĩa es vana / inutil y sin prouecho alguno. Es-

.f. 6.

Que la obe-
diencia sin
discreciõ es
vana y va-
zia.

.f. 7.

Delas com-
pañeras q̃
ha de tener
la sãta obe-
diencia.

ta es aq̃lla ob̃ia que conserua la concordia en los
 angeles/cria la paz en los monges/engendra tran-
 quilidad/quietud/reposo y sossiego en los concie-
 ues y ciudadanos. Esta es aquella obediencia sin
 la qual la publica no puede estar/ni permanecer
 por largo tiẽpo/ sin la qual ninguna familia pue-
 de ser regida. O quan enorme vicio fue el con-
 trario ala obediẽcia/por el qual el demonio per-
 dio el cielo/por este el hombre perdio el paray-
 so/por este saul perdio el reyno/por este salomõ
 perdio el amor diuino. O santa obediencia espo-
 sa de dios/tu eres perfecta escala por la qual se su-
 be al cielo/tu eres carro enel qual Helias es lleua-
 do al parayso,tu puerta del cielo para los fieles y
 clausura delos culpados del infierno. O sancta o-
 bediencia tu crias la humildad/ tu prueuas la pa-
 ciencia/tu examinas la mansedumbre. O herma-
 nos muy amados pues que ansi es tengamos obe-
 diẽcia con Abraham/ el qual luego que le fue mã-
 dado pr a inmolar y sacrificar a su hijo/ sin dete-
 nimiento alguno se leuanto y fue al monte don-
 de le era mandado lo immolasse y sacrificasse por
 que conel tengamos el premio dela gloria.

Esa. 14.
 Gene. 3.
 1. Reg. 18.
 3. Reg. 6.

.f. 8.
 De muchas
 cosas q̃ son
 dichas en lo
 or dela san-
 ta obediencia.

CAPITVLO XIII. EN EL QVAL
 se declara la inmolation y sacrificio de
 ysaac misticamente.

E Stã estas sagradas y diuinas letras llenas no
 solo de morales doctrinas y saludables do-
 cumentos/ mas de muy altos y incumbra-
 dos/spirituales y misticos misterios. Onde sant a-
 gustin declarando este alto misterio dela ligatu-
 ra y atamiento de ysaac y el solen hõlocaustio que
 del

August. de
 tẽpo. ser. 17

De la ligatura de Isaac.

del su padre Abrahã queria hazer y cada vna de las cosas en particular dize. Que se entiende por aquel gran patriarcha Abraham / que por Isaac su muy querido y amado hijo &c. Por Abraham que se interpreta y quiere dezir padre de muchas gen

.5.1. tes es significado y se entiende Dios padre. Por que los tres dias q̄ taro do Abrahã hasta llegar donde auia de sacrificar significan el alto misterio dela trinidad. Ysaac que es lleuado a inmolar y sacrificar se entiẽ de christo nuestro redentor. Ysaac se interpreta y quiere dezir, risa / plazer y alegria: christo nuestro redẽtor es en cuya natiuidad nos dio el señor risa / plazer y alegria: onde dixo el angel a vnos pastores que estauan en aquella region velando sobre la guarda de su ganado. Mirad que os denũ cio vn muy gran gozo que es nacido el saluador.

En aquello que Abraham tardo tres dias hasta llegar al lugar y monte donde auia de ser sacrificado y ofrecido en holocausto ysaac / se significa y da a entender el alto misterio dela santissima trinidad.

vbi supra. Que por el dia tercero se aya de entẽder el misterio dela sanctissima trinidad (dize sant Augustin) muchas vezes lo hallamos escrito en la sagrada escritura y sagrados libros assi como en el

Exod. 15. exodo donde dixo moysen. Camino de tres dias

Exod. 19. andaremos hasta llegar al desierto. Despues otra vez quando llegaron al mõte de syna dixo al pueblo. Sanctificaos y estad apareiados para el terce

Iosue. 1. ro dia. Iosue auiendo de passar el jordan amonẽto al pueblo q̄ estuuiesse apareiado para el terce

Matth. 28. ro dia resuscito: Esto hemos dicho porque Abraham al tercero dia llego al monte y lugar que el señor le auia mostrado y manifestado donde auia de sacrificar a su hijo ysaac en lo qual se denota el

muy

muy alto misterio dela santissima trinidad. Por aquellos dos mochachos que lleuo consigo a los quales (como llegasse ala alda del monte) mando quedar y que se sentassen con la bestia. Son significados los pueblos delos hebreos de ysrrael y iuda que se diuidieron en tiempo del rey Roboam hijo del rey Salomon los quales porque no auian de creer en Christo no podian subir al lugar donde auia de ser inmolado z sacrificado.

Aquella bestia que lleuaua cargada significaua la .f.2.
 sinagoga / cargada de cerimonias / preceptos mañ Que la asni
 damientos / de sacrificios / ricos z oblaciones. El lla q lleua
 padre lleuaua el fuego y el cuchillo y el hijo lleua ua cargada
 ua la leña. Por este fuego se entiende el fuego abraham signi
 dela charidad el qual mouio al padre celestial pa- ficaua la
 ra dar a su vnigenito al mundo para ser inmola- synagoga.
 do y sacrificado en el altar dela cruz / de aqui es lo
 que dixo sant iuan. Assi amo Dios al mundo / que Ioan.3.
 dio a su vnigenito hijo / porque el es vnigenito
 y natural hijo del padre y los otros son hijos ad-
 optiuos / dalle el padre y entregalle ala muerte
 por su summa y gran charidad significaua lo el
 fuego que en la vna mano lleuaua. Por el cuchi-
 llo que en la otra mano lleuaua Abraham / se da
 a entender auer el mesmo padre celestial dado y
 entregado a su vnigenito hijo ala muerte.

O por este cuchillo se entiende la lanca con la qual fue abierto su sancto costado / quando vno delos caualleros abrio su costado con vna lanca. Dize se lleuallo el padre en su mano / porque permitio que fuesse su hijo sacrificado y crucificado. Lleuaua el hijo Ysaac la leña quando yua a ser inmolado y sacrificado

De la ligatura de Isaac.

cado en lo qual significaua a christo nuestro redentor el qual lleuo allugar dela passion la cruz en q̄ fue sacrificado y crucificado assi lo dize sant iuan. Salio iesus lleuando sobre sus hombros la cruz a cuestras. Deste alto misterio mucho tiempo antes estaua dicho y profetizado por esayas propheta el qual dixo. Sera su primado y principado / sobre su hombro. Entonces con verdad christo nuestro redentor tuuo el principado sobre sus hombros / quando con admirable y marauillosa humildad / lleuo su cruz a cuestras. No sin gran conueniēcia la cruz de christo significa principado ca por ella con verdad el demonio es vencido y todo el mūdo es reduzido y traydo a noticia de christo o de su gracia? Finalmēte assi lo dize sã pablo quãdo

Ioan. 19.

Esa. 9.

Ad phi. 2.

vbí supra.

habla dela passiõ de christo . Fue hecho obediēte al padre celestial hasta la muerte y muerte de cruz Por qual dios le ensalço y le dio nõbre sobre todo nombre. Quando Abraham lleo a vista del mōte donde auia de immolar y sacrificar a ysaac su hijo / dixo a los muchachos (lo que arriba dicho aun que no del todo declarado) sentaos aqui con la asnilla y premos el muchacho y yo y despues que ouieremos adorado bolueremos a vosotros. Lo qual muy incumbrada y altamente / ponderando y declarando sant Agustin dize. Porque a los moços que tenian figura de los hebreos fue dicho sētaos aqui cõ la asnilla. Por v̄tura hermanos muy amados hizo sentar la asnilla? Mas por esso lo dize / sentaos aqui con la asna / porque el pueblo de los hebreos que no auia de creer en Christo no podia estar en pie / mas assi como flaco / o assi como pecador enfermo de larga enfermedad q̄ auia

uia menospreciado el baculo dela cruz/auia de caer en tierra. Dixo pues Abraham sentaos aqui cō la asna / yremos yo y el muchacho y despues que ouieremos adorado / bolueremos a vosotros. Hablando sant Agustin conel gran patriarcha Abraham y declarãdo este passo dize. Que es lo que dizes o bienauenturado Abraham? Vas a inmolar / sacrificar y ofrecer en holocausto a tu hijo / que se ha todo de abrazar / quemar y hazer poluo ⁊ ceniza y dizes que bolueras conel? Si le ofreces en holocausto le quemas y hazes poluo y ceniza sin duda alguna no podra boluer contigo? Pudo responder Abraham (dize sant Agustin) yo digo la verdad / ofrecere a mi hijo y con mi hijo boluere a vosotros. Tanta es mi fee que crea que aquel q̄ me le dio de madre esteril y mañera / le pueda despues de muerto hecho poluo ⁊ ceniza resuscitar / y por esso digo verdad que despues que adoraremos bolueremos a vosotros. Fue ofrecido vn cordero y quedo libre Isaac. Por Isaac y por el cordero se pueden entender dos naturalezas en vna persona y postatica de christo diuina y humana: por ysaac la diuinidad y por el cordero la humanidad. Porque en la passion se cree no auer sido crucificada la diuinidad / de donde no ysaac es inmolido y sacrificado sino el cordero. Es ofrecido el vnigenito hijo de Dios y es immolido y sacrificado el primogenito dela virgē. Estaua el cordero entre las espinas / porque sobre la cabeza del cordero sin m̄zilla que quita los pecados del m̄do / pusieron vna corona de espinas. Y quereys ver quan propria y verdaderamente en ysaac es significado christo nuestro redentor miraldo. Es

.§. 4.
Como fue muy grande de la fee de Abraham.

.§. 5.
Como por Isaac y el cordero s̄n significa das dos naturalezas ē Christo.

Dela ligatura de Isaac

atado ysaac: es preso y atado christo. Lleva Isaac la leña a cuestras para ser sacrificado en ella / lleva christo nuestro redentor la cruz a cuestras para ser sacrificado y crucificado en ella. Es libre ysaac y sacrificado el cordero / es libre la diuinidad y sacrificada la humanidad entre las espinas de nuestros pecados. Dize mas sant Agustin. Oyd hermanos muy amados otro sacramento / hieronimo escriuio auer sabido y conosciendo de los hebreos antiguos y vieios por cosa muy cierta que alli fue inmolido y sacrificado ysaac donde despues fue puesta la cruz de christo nuestro redentor y crucificado en ella. Tambien se dize por relacion de los

.y. 6.

Que ysaac antiguos que Adam el primer hombre en algun tiempo aya sido sepultado alli / donde fue puesta la cruz de christo / de donde tomo nombre y se llama lugar de calauera / porque la cabeza del genero humano (conuiene saber adam) se dize auer sido alli sepultado. Con verdad hermanos muy amados no incongruamente sino con muy justa causa y razon se cree alli auer sido levantado el medico en la cruz donde estaua echado y prostrado el enfermo. Y era cosa digna que donde auia caido la soberuia / que alli para la levantar se inclinase la diuina misericordia. Y aquella sangre preciosa distilando corporalmente y teniendo por bien de tocar la tierra y polvo de aquel muy antiguo pecador se crea auelle redemido y librado. Lo que hemos dicho es de sant agustin. Esto vltimo que aqui dize sant Agustin de la sepultura de Adã no se aprueba de todos porque segun parece en el libro de josue xiiij. c. fue enterrado en hebron la qual se llamaua ante cariatharbe que quiere de-

zir ciudad de quatro por razon que quatro patri-
archas delos principales estan alli enterrados cō
sus mugeres/ conuiene saber Adam y Eua/ abra-
ham y sarra/ ysaac y rebecca/ iacob y Lia. Segun lo
pone el Nicolao de lira.

Nicola. de
lira sup. c.
14. iofue.

CAPITVLO XV. QVE TRATA

quanto pueda la fee y quan po-
deroso sea y quan gran-
diosas cosas o-
bra.

Q Van poderosa sea/ quanto pueda y valga
la fee/ quan grandiosas cosas obre/ muy
ala clara lo vimos enel gran patriarcha
Abraham lo vno en creer (como creyo) ala pro-
mession diuina que auia de concebir su muger es-
teril y manera contra toda via/ modo y curso de
naturaleza/ por donde merecio recibir en hijo a
ysaac. Lo otro quando no con menor fee que
la antedicha/ creyo que ofresciendo a su hijo y-
saac a Dios en holocausto y hecho poluo y ceniza
se lo auia de resuscitar y que era Dios nuestro se-
ñor muy poderoso para ello aquel que se le auia
dado de madre esteril y manera le podria tornar
de muerte a vida. No solo estas cosas mas otras
muchas se hallã auer hecho los sanctos padres del
viejo testamento que no menos muestrã quã po-
derosa sea y quan grãdiosas cosas obra/ delas qua-
les entiẽdo aqui relatar y contar algunas por dõ-
de se conozca de quanta excelẽcia sea la virtud de
la fee. Ante que vengamos a declarar esto y quan-
tas y quan grandiosas cosas aya obrado y de ca-
da dia obre en los que tienen verdadera fee/

.s. r.
Dela gran
fee de abra-
hã y q̃obra
cosas gran-
diosas.

Dela ligatura de Isaac

sera biẽ sepamos que cosa sea esta virtud dela fee

Magi. in 3.
di. 23.

.6.2.
Que cosa
sea la fee.

El maestro delas sentẽcias dando su discrecion o difinicion dize. La fee es vna virtud mediante la qual se creen las cosas que no se veen. Creemos q̃ Dios nuestro señor es trino y vno/trino en personas y vno en essencia/mas no lo vemos. Creemos que el hijo es eternalmente engẽdrado del padre y que el espiritu santo procede del padre y del hijo/creemos lo mas no lo vemos. Creemos que christo nuestro redentor al tercero dia resuscito delos muertos / que subio alos cielos / que ha de venir a iuzgar biuos y muertos / creemos lo mas no lo vemos/porque la fee es vna virtud mediante la qual se creen las cosas que no se veen ni son aparentes. Dexada esta difinicion del maestro a

Adhe. II.

parte/tomaremos la que pone el Apostol san pablo escriuiendo alos hebreos el qual dize. La fee es substancia y argumento delas cosas que esperamos y que no aparecen ni se veen. Esta difinicion

5. bona. in 3.
di. 23. q. 5.

(segun dize el seraphico doctor sant buenaventura) es dada dela fee con muy gran congruencia y muy biẽ assignada del apostol/porque es dada cõ forme al arte/ de tal modo y manera que contiene en si toda verdad. Es assi mesmo perfecta porque no contiene en si alguna cosa superflua/ ni le falta cosa alguna delas cosas necessarias. Ni ay en ella clausula/ni diction y lo que mas es ni aun silaba ociosa ni superflua. Y assi para venir en conocimiento que cosa sea la virtud dela fee / declararemos esta difinicion porque esta comunmente figuen los doctores theologos. Declaralla hemos con palabras claras y llanas. Porque la fee (segun esta mandado) se ha de declarar / con pala

bras

bras simples y no intricadas / con claras y no obscuras. Para mejor comprehender esto es de notar que tres cosas dize sant Pablo dela fee. Dize q̄ es substancia y que es argumēto y que es delas cosas no aparentes ni vistas. Alexander de alex y el seraphico doctor sant buenaventura dizen. Quando se dize que la fee es substancia / no se significa ni da por ello a entender que esta enel predicamēto dela substancia / porque esta enel predicamēto dela qualidad mas es dicha substancia por razon q̄ assi como la substancia es sujeto de todos los accidentes y causa de su existencia sin la qual el accidente no puede estar segun naturaleza / porque como dize Aristotiles no aura accidente alguno faltando la substancia / assi dela mesma manera la fee es fundamento de todo el edificio espiritual. Onde alexander de alex dize. Todas las virtudes proceden y emanan dela fee. Quereys lo ver? Miraldo y consideraldo con atencion / y hallareys que tiene mucha verdad lo que alexāder de alex dixo dela virtud dela fee. Tiene esperança el hōbre de conseguir y alcanzar la bienaventurança porque cree que la ay y que se da a los que virtuosa / justa y sanctamente biuen. Ama a Dios nuestro señor porque cree que es sumamente bueno y digno de ser sumamente amado / por si mesmo y sin ningun otro algun interes . Teme a Dios y temiendo le se abstiene y aparta delos pecados y delos ante actos y por el perpetrados se duele y haze penitencia / porque cree que Dios nuestro señor es justo y que acerca del ningun mal q̄ da sin castigo: y punicion y cree que es poderoso para ponello en efecto y execucion. Es humilde / porque cree que

De summa tri. et fide. c. 1.

.6.3.

Porque la fee se dize ser sustācia
Alexāder in. 3. p. 1u
me i tracta tū de fide. l. bona in. 3 di. 23. q. 5. Aristo. I. de genera.

.6.4.

Como todas las virtudes procedē dela fee.

De la ligatura de Isaac

Dios nuestro señor resiste a los soberbios y a los humildes da su gracia. Es casto y limpio porque cree que en la bienaventurança del cielo solos los limpios de coraçon entran a gozar della. Onde se dize. Bienaventurados los limpios de coraçon / porque ellos veran a Dios. O pluguiesse a dios que assi trabajassemos por andar limpios en el coraçon y anima / como trabajamos por andar limpios / adornados z muy cõpuestos en el cuerpo / para que desta manera podiessemos merecer ver a Dios nuestro señor aqui por fee y en la gloria por beatifica vision y fruycion. Veys como la fee es dicha fundamento y substancia de todas las virtudes? Porque assi como todas las cosas tienen su fundamento / principio y origen de donde proceden y emanan. Assi todas las virtudes tienen su fundamento y origen donde proceden / y este es la fee sobre la qual estan todas fundadas y subtenidas. Onde alexander dize. La fee es principio generatiuo de todas las virtudes / por dõde con iusta causa y razõ / es dicha y se llama substãcia porq̃ assi como la substancia (segũ el philosopho) se llama primero ente y q̃ tiene ser / del qual depẽdẽ todos los otros entes y q̃ tienen ser / assi la fee ha de ser la primera q̃ ha de estar en la aia para q̃ las otras virtudes puedã ser superedificadas en ella por dõde en el baptismo que es puerta de los sacramentos es infundida la fee. Porque quitada y remouida la substancia y fundamento de la fee de necesidad se han de quitar las virtudes que estan superedificadas sobrella. Quitad el fundamento de la casa y dareys cõ toda la casa en tierra. Ningũo podra guardar los mandamientos de Dios nuestro señor

Matthe. 5.

vbi supra.

philoso. 4.
phisorũ.

.6.5.

Que la fee
ha de ser la
primera q̃
ha de estar
en el anima.

señor / ni hazer obras meritorias de vida eterna si no tiene fee de donde dize el ecclesiastico . En todas tus obras ten fee. E sant agustin dize . Qualquiera cosa que es de gracia / qualquiera de merito / de virtud y bienauenturança que el anima ha de recibir / todo procede y emana dela substancia y fundamento dela fee. Por donde parece auer dicho muy bien sant Pablo quando dixo que la fee era substancia . Dixo lo segundo que era argumento. No se ha de entender (como dize el seraphico doctor sant buenauentura) q̄ sea argumento sofisticado . Mas toma se transuntiuamente . Sea lo que fuere / lo que es que arguye y alumbra al anima para venir a ver y contemplar alguna cosa oculta y para llegar se firmemente a ella. E quando a esta manera la fee es dicha argumento / por que arguye y alumbra a nuestras animas para creer las cosas inuisibles y que no son aparentes y por esta causa dixo el maestro que la fe / era vna virtud mediante la qual eran creydas las cosas inuisibles y que no son aparentes ni se veen.

De aqui es lo tercero . Que dixo sant Pablo. Que la fee era delas cosas que esperamos que no son aparentes . Porque el objecto dela fee es la primera verdad no vista / ala qual primeramente se llega la fee / no por euidencia dela cosa / mas por autoridad diuina / porque las cosas que esperamos / no parecen ni son manifiestas . Onde el mesmo sant Pablo dize . La esperança que se vee / no es esperança . Porque lo que alguno vee como lo puede esperar ni espera . E assi la fee es delas cosas no vistas / porque si delos articulos dela fee / tuuiessemos clara vista y cono-

Eccle. 32.
augustin⁹.

bona in 3.
di. 23. q. 5.

.5.6.
Que la fee es dicha argumento y como se aya de entender.

Ad ro. 3.

Gregorius

cimiento no terniamos merito alguno. De aquí es lo que sant Gregorio dize. La fee no tiene merito / dondela humana razon da experimento. Así la fee es dicha y se llama substancia y argumento delas cosas que esperamos que no son aparentes ni vistas de nosotros.

CAPITVLO XVI. DELAS COSAS
que la fee obro en los padres del viejo
testamento.

V Isto como auemos visto) que cosa sea la fee veamos agora los efectos y obras marauillosas que ha hecho y haze. Digo que son tales / tantas y tan grandiosas las obras que haze y tan marauillosas / que no ay quiẽ las puede contar / relatar ni muy menos esplicar. El apostol san pablo despues que auia dicho que cosa era la fee (como ay declaramos) començo a numerar relatar y contar las marauillas que auia obrado y obraua diziendo. En esta los viejos / esto es / los padres del viejo testamento antepassados cõsiguieron testimonio de su bondad. Lo qual fue por el merito dela fee / como abrahã del qual al presente hablamos que se dize del. Creyo Abraham a dios y fue le reputado para su justicia. Por la fee creemos ser criados y hechos los siglos / solo con la palabra de Dios. Como si dixera san pablo. Así como los antiguos creyeron ser dispuestas y produzidas todas las cosas por la palabra de dios quando dixo / sea hecho esto y luego fue hecho lo que el quiso y mando dela mesma manera nosotros creemos la producion y ordenacion delas cosas segun q̃ la sagrada escritura habla del modo de su

.f. i.
De muchas
y muy grã
des cosas q̃
obro la fee
en los pa-
dres ante-
passados.
Gene. i.

pro-

produccion y creacion/para que delas cosas inuisibles fuesen hechas las cosas visibles/ porque segun los catholicos y sanctos doctores ponen/ ay en dios nuestro señor vnas ydeas q̄ son vnas formas inuisibles/mas proceden y emanan dellas todas las cosas visibles: assi como las cosas artificiales visibles proceden del exemplar y dexado inuisible que esta aposentado/oculto y secreto en el anima del maestro y artifice . Deste mesmo modo y en esta manera dixo el apostol que delas cosas inuisibles/erã fabricadas y hechas las cosas visibles. Comẽçãdo mas en particular el apostol a hablar delas cosas muy grandiosas que la fe auia obrado en los padres antiguos dixo. Abel con la fee ofrecio hostia y sacrificio muy agradable y de mayor estima y precio a Dios nuestro señor/ que su hermano cayn . Ofrece cayn delas cosas dela tierra delos frutos della y no delos mejores mas delas de menor precio y viles / por su gran malicia y auaricia. Ofrece abel delo mejor y mas grueso de su ganado. Mira Dios nuestro señor a Abel y a sus dones/esto es/a su bondad. Porque las tales oblaçiones y ofrendas no erã mas gratas ni acceptas delante de Dios nuestro señor de quanto la persona que las ofrecia era aceta y agradable y assi miro a Abel y acceptãdo su persona accepto sus sacrificios y oblaçiones echando fuego del cielo que lo consumio todo. A cayn y a sus oblaçiones y ofrendas no miro. Porq̄ no siendo grata la persona/no lo fueron sus dones y oblaçiones. De abel dize el Apostol que por la fee mediante la qual ofrecia / alcanço testimonio de ser justo / dando dello testimonio dios nuestro señor echando (co-

.f. 2.

Como Dios nuestro señor primero mira al q̄ ofrece y despues lo q̄ ofrece.

Ad he. 11.

De la ligatura de Isaac

mo esta dicho) fuego del cielo en señal de diuina aceptacion. Y por ella estando aun defunto habla. Porque fue tanta su fee/que no fue poderosa la muerte de extingulla ni amatalla. Onde la gloria dize. Con verdad la muerte no ahoga ni amata la fama dela fee. Abel aun agora habla/ porq̄ por su exemplo amonesta a los otros que sean buenos/sanctos y justos. Mato le la muerte y quito le la vida(mas no pudo ser tan poderosa/que en el matasse su gloria y memoria. Enoch por la fe

glosa ord.

.§.3.

De lo que enoch hizo mediãte la fee.

esto es por el merito dela fee/fue trasladado por que no viesse la muerte ni de los otros ni la suya en el diluuiio/porque estando (como esta) trasladado en el parayso terrenal/no murio/mas en fin del mundo morira/porque todos son deudores dela muerte por la transgression de nuestros primeros padres. De Enoch dize la sagrada escritura: No fue hallado enoch porque le traslado el señor (como esta dicho) al parayso terrenal / en el qual esta conseruada su vida hasta la fin del mundo Y da la razon desto diziendo. Ante dela traslacion agrado a Dios lo qual fue por el merito dela fee/porque sin la fee ninguno puede agradar a dios.

Gene. 5.

Gene. 5.

De aqui es que del dize la diuina escritura. Enoch anduuo con Dios nuestro señor biuiendo justa y sanctamente/por lo qual y por la excelencia de su fee fue trasladado al parayso eternal donde toda via biue. Noe por la fee hizo cosas muy señaladas. El apostol pone algunas / la primera dize. Noe por la fee e recibida respuesta de dios nuestro señor (porque oraua/ rogaua y suplicaua con mucha instancia y continuamente por la liberacion y saluacion del pueblo) que el mundo auia de ser

.§.4.

De cincocas q̄ hizo noe por la fee.

des-

destruydo y perescer por el diluuió creyo alas cosas contingentes y que estauan por venir del diluuió / como despues se puso en efecto se cumplió y vino. E assi se siguió la segunda cosa que creyendo (como creyo) que se auia de poner por obra y cumplir lo que dios nuestro señor auia ante dicho temio y no de pequeño temor: por donde hizo la tercera cosa y es que creyendo / para el cumplimiento del precepto y mandamiento diuino / aparejó y dispuso vna archa muy apta para que en ella pudiesen morar los hombres y brutos animales y aues / segun el mandamiento y precepto diuino. La iiii. cosa que hizo es que siendo muertos y pareciendo los otros de todo el mundo / espero y creyo que se auia de salvar con toda su casa. Y la v. se muestra porque dize el Apostol que por la fee / o por el arca (que a cada vna destas dos cosas se puede referir) condeno al mundo / esto es / mostro que los mundanos eran dignos de ser condenados por su salud y saluacion / en quanto solo el con los de su casa fue hecho saluo. Declarado y puesto lo que auia hecho la fee en los padres antepassados ante el diluuió / pone agora el apostol lo que obro despues del diluuió ante la dacta de la ley z assi dize. Abrahã llamado de dios nro señor / por la fee obedecio ala vocación llamamiento y precepto diuino y salio de su propria tierra / desamparado su casa / heredad y propria patria. La grandeza de la fee de abrahã parece en esto que luego ala hora que le fue mandado salir de su tierra sin dilacion ni contradiccion alguna fue a tierra estraña y del no conocida / la qual le era prometida de esse mismo Dios y por toda su vida moro en ella / como peregrino

.6. 5.
 Delas cosas
 que abraham
 hizo medi
 ante la fee.

Dela ligatura de Isaac

Actuū.7.

y aduenedizo porque como esta escrito en los actos delos Apostoles . No le dio Dios nuestro señor heredad en ella ni vn passo de vn pie/ mas siẽ pre creyo que se auia de cumplir la diuina promesa. Y dize mas sant Pablo del. Por la fee moro en la tierra de promission como en tierra estraña y agena ala manera de aduenedizo y peregrino/ morado en casillas y no en casa firme sino en chozas/ cauañas y tabernaculos q̄ son casas mouedizas/ morando en ellas con sus herederos y saac y iacob los quales morarõ alli aun que no en vn mesmo tiempo porq̄ assi auia sido prometida a ellos como a Abraham. Da la razon porque morauan en aquellas casillas y tabernaculos diziendo. Morauan alli porque esperauã Abraham con sus herederos conseguir la ciudad celestial que tiene firme fundamento de estabilidad y permanescia que no se puede mouer segun aquello que Esayas dize. Veran tus ojos a Hierusalem ciudad muy opulenta y abastada/ tabernaculo que en ningũa manera podra passar de vna parte a otra ni se podra mouer: y con razõ/ porque el artifice y formador della es esse mesmo Dios de donde tomo su denominacion segun lo que dize el Ezechiel. El nõbre dela ciudad el señor que esta en ella mesma. Assi como Roma es denominada y tomo su nombre de romulo su fundador. La macion dela ciudad celestial propriamente es dicha y se llama ciudad esto es: vnidad de ciudadanos por la semeiãça de la paz y vnidad que ha de auer en los ciudadanos. Por la fee Sarra steril y mañera recibió virtud para poder concebir fuera del tiempo de su edad. Parece en esto la fee muy grande de abrabã quan

Esa.33.

Ezec.vlt.

.y.6.

Como propriamente la gloria es dicha ciudad.

ro a la generacion de Sarra porque fue muy difi-
 cultosa por dos causas. La primera porque era es- **Gene. 16.**
 teril segun lo manifiesta la sagrada escritura. La **Gene. 18.**
 segunda porque estaua fuera de todo tiempo pa-
 ra poder concebir y porque auian ya faltado en-
 ella las costumbres mugeriles / que en los meses
 les suelen venir. Mas Abraham creyo que era fiel
 aquel que se lo prometia y assi a la hora q̄ fue pro-
 metido luego creyo que auia de tener hijo engen-
 drado dela esteril y mañera Sarra. Nacido el mu-
 chacho ya que era grãde de treynta y cinco años
 por la fee Abraham ofrecio a su hijo ysaac quãdo
 fue llamado de Dios nuestro señor y tentado y o-
 frecia a su vnigenito hijo en el qual auia recebido
 las diuinas promisiones / quando le fue dicho / en
 ysaac sera nombrada tu generacion. Mas no ob-
 stante esto / le ofrecio en holocausto y sacrificio /
 creyendo y pensando firmemente que dios nues-
 tro señor era poderoso para le resucitar de los mu-
 ertos. Ysaac por la fee echo la bendicion y bendi-
 xo a sus hijos iacob y esau / delas cosas que estauã
 por venir y que no eran manifiestas / patentes ni
 notorias. En esta bendicion el gran patriarcha y-
 saac prepuso / y antepuso a iacob a Esau diciendo
 a esau / hablando de iacob. y a le constituy por se-
 ñor tuyo. Isaac vio en espiritu que esta bendicion
 auia de tener efficacia en el tiempo que estaua por
 venir / porque no se cumplio ni tuuo efecto en-
 las personas de los dos hermanos / porque Esau
 nunca seruió a iacob: mas tuuo efecto y complio
 se en los pueblos descendientes dellos porque los
 ydumeos procedentes dela profapia y generaciõ
 de Esau seruieron a los hijos de ysaac q̄ procediã
 dela

Gene. 27.

.s. 7.

De lo q̄ ysaac hizo me-
 diate la fec.

De la ligatura de Isaac.

de la generacion de iacob / que por otro nombre es llamado ysrael: de donde tomaron su denominacion los ysraelitas. Este complimiento fue hecho en el tiempo del rey Dauid: como parece en el segundo libro de los reyes. El patriarcha iacob a la hora de su muerte por la fee echando la bendicion a todos los hijos de ioseph: prepuso y prefirió a Ephraim que era mas mancebo / a manasse que era mayor y mas anciano / porque por reuelacion diuina alcãço que la dignidad real auia de passar a ephraim lo qual fue cumplido por hieroboam: deste complimiento tuuo iacob firme fee y creyo se auia de complir como se cumplio. Ioseph por la fee creyendo que los hijos de ysrael auian de salir de egipto / al tiempo de su muerte les mando que quando saliesse de egipto lleuassen consigo sus huesos para que los enterrassen en la tierra de promission. Tuuo ioseph fee de la sepultura y resurrection de christo nuestro redentor que se auia de complir en la tierra de promission / por donde mando que fueffen alla lleuados sus huesos y enterrados para ser partcipe de aquella resurrection porque resuscitando Christo nuestro redentor muchos santos padres resuscitaron con el como parece por sant matheo el qual dize: Muchos cuerpos de los santos que eran muertos resuscitaron (esto es quando Christo resuscito) y saliendo de los monumentos despues de la resurrection de christo venieron a la santa ciudad de Hierusalem y aparecieron a muchos para ser testigos de la resurrection de christo nuestro redentor. Entre los quales piadosamente (sin asercion alguna) podemos creer auer sido vno dellos el santo ioseph

2. Reg. 8.

.6.8.

De lo q̄ hizo iacob por la fee.

Gene. vlt.

.6.9.

Como ioseph tuuo fee de la resurrection de christo nuestro redentor.

Matth. 28,

Joseph por cuya fee mando traer sus huesos para ser enterrados en la tierra de promission. Por cuya causa y razon moysen sacando a los hijos de ysrail de egipto lleuo consigo los huesos del gran patriarcha ioseph segun parece en el exodo. Exod. 13.

CAPITULO XVII. DELAS COSAS
 muy señaladas que los padres del viejo
 testamento hizieron median
 te la fee en el tiempo de
 la ley escrita.

Puestas de sant Pablo las cosas muy señaladas y no menos grandiosas que la fee auia obrado en los padres del viejo testamento ante del diuino y despues del / ante dela data de la ley / pone agora las que fueron hechas por los padres antiguos en el tiempo dela ley escrita que fue dada en tiempo de Moysen. Onde sant iuan dize. La ley fue dada por Moysen. Este tiempo se diuide en tres partes. El primer tiempo fue ante dela salida de los hijos de ysrail de egipto. El segundo fue el tiempo dela salida. El tercero el tiempo despues que salieron de egipto. De donde dize. Por la fee nacido Moysen fue encelado y encubierto (por espacio de tres meses) de sus padres porque le vieron que era muy hermoso elegante y de buen parecer / lo qual hizieron no temiendo el edicto y mandamiento del rey pharaon. Acerca desto es de saber que los hijos de ysrail por la propheta de ioseph firmemente crepan: que auian de ser librados dela afficion de Egipto por alguno de su pueblo mediante la ayuda de Dios. De donde los padres
Ioan. 1.

De la ligatura de Isaac.

de moysen viendole tan elegante / hermoso y de buen parecer, contra lo que solian tener de costūbre / porque no auian engendrado hijo tan hermoso / juzgaron que la virtud de dios estaua en el para librar al pueblo y por esta causa le reseruaron y guardaron por la fee que tenian contra el precepto del rey le ocultaron y guardaron / poniendo sus personas a todo peligro y trāce de muerte. Esto es lo que dize san Pablo que por la fee de los padres de Moysen fue esto hecho y no por la de Moysen que aun no tenia iuyzio de razon. Pone assimesmo la causa porque lo hizieron diziendo. Porque le vieron que era muy apto y dispuesto para librar el pueblo inspirando selo Dios nuestro señor y no temieron al edicto y mandamiento del rey pharaon el qual auia mandado q̄ los infantes que naciesen de los hebreos fuesen echados en el rio de manera que morieffen (segun parece en el exodo) y por esta causa le guardaron. Moysen hecho grāde por la fee: nego ser hijo de la hija del rey pharaõ la qual le auia adoptado en hijo: teniendo por mejor cosa y escogiendola por tal / ser afligido con el pueblo de Dios : que tener la prosperidad de los egipcios. El qual visito a los hijos de ysraael y viendo a vn varon egipcio que heria y maltrataua a vno de los hijos de ysraael / matole y ascondiole debaxo de la arena. E assi mandando le nego ser hijo de la hija del rey Pharaon. E fue tanta y tan grande su fee que por ella escogio dos cosas muy dificultosas de sufrir. La vna q̄ tuuo por mejor ser afligido temporalmente cõ el pueblo de ysraael que honrraua y adoraua a dios que estar en fiestas / plazer y alegrias cõ los egipcios

Exod. 1.

.f. 2.

Comomoisen por la fee nego ser hño de la hña del rey pharaõ

eios y dolatras y adoradores de ydolos por esso dize. Teniendo por mejor ser afligido con el pueblo de Dios/esto es/con los hijos de ysrael q̄ honrrauan a vn solo dios/que tener la temporal alegria y prosperidad delos egipcios. La otra cosa q̄ escogio fue que tuuo por mejor y escogio sufrir pobreza/mengua y necesidad/ que con pecado poseer las riquezas delos egipcios/teniendo por muy mayores riquzas el improperio y denuesto de christo/esto es (sufrir la pobreza/necesidad/mengua y falta/ denuesto / y improperio / por la fee de christo que auia de venir/que el thesoro delos egipcios poseydo con culpa y pecado. Porque mira con los oios del coraçon en la remuneracion dela bienauenturãça futura y que auia de venir. Muestra assi mesmo sant pablo que aya hecho mediante la fee Moysen en la salida de egipto lo qual se diuide en tres partes por q̄ en la primera se muestra que sea lo que se aya hecho en la preparaciõ y apareio para la salida de egipto. En la segunda se muestra que sea hecho en la manera y modo del salir. En la tercera despues de auer salido de egipto lo que aya sido hecho entrando en la tierra de promission. Delo primero dize. Moysen mediante la fee dexo y desamparo a egipto no auiendo miedo del rey Pharaõ / acerca de esto es de saber q̄ Moysen dos vezes salio de egipto. La primera salio de egipto despues que auia muerto al egipcio y le escondio debaxo dela arena/ y desta salida y exitu no habla aqui san pablo porque entõces salio huyendo por miedo que ouo del rey pharaon temiendo ser preso y muerto por ello: como parece en el libro del exodo. La segunda vez salio

6.3.
 Delas cosas que Moysen se hizo mediante la fee ala salida de Egipto.

Dela ligatura de Isaac

uando consigo y sacando a los hijos de Israel de la captiuidad egipciaca: desta salida habla aqui el Apostol/ en la qual moysen no temio al rey que yua en su seguimiento y alcance/ persiguiendo a los hijos de ysrail/ de donde dixo al pueblo. No q̄rays temer estad firmes / fuertes y estables en la fee y ved las cosas muy grandiosas y marauillas tã grãdes que el señor ha de hazer el dia de oy. La razon porque Moysen no temio fue: porque mediante la fee esperaua la ayuda del inuincible Dios/ como si ya la viera presente/ y por esto dixo a los hijos de ysrail que estuuiessen firmes en la fee y que verian las grandes marauillas que dios nuestro señor auia de obrar en su defensa y amparo/ como lo hizo. Dize mas sant Pablo de Moysen. Moysen mediante la fee celebrou la pascua y derramamiento de sangre del cordero. Esto fue hecho en la preparacion y apareio para salir de egipto/ que fue la immolacion y sacrificio del cordero pascual de cuya sangre por mandamiento de Dios fueron vngidos y teñidos los hũbrales de las puertas y postes de las casas de los hijos de ysrail: por q̄ no fuesen muertos del angel que mataua a los primogenitos de los egipcios. Lo qual era figura de la immolacion de christo nuestro redẽtor cordero sin manzilla en la santissima cruz. Onde dize el Apostol. Nuestro sacrificio pascual que es christo es sacrificado/ por cuya muerte y derramamiento de sangre somos librados del poder y captiuidad del demonio / assi como los hijos de ysrail por la immolacion y sacrificio del cordero pascual y derramamiento de sangre sobre los postes y humbrales de las puertas fueron librados del angel que heria

1. ad the. 15

heria y mataua a los primogenitos de los egipcios: de tal modo y manera que no auia casa alguna en todo egipto en la qual no ouiesse algun muerto. Saliendo pues de egipto los hijos de ysrail: por la fee y mediante la fee passaron el rubro mar assi como por tierra arida y seca. Aqui acontecieron tres muy grandes miraglos. El vno que passaron el mar bermejo sin se mojar sus pies sino como por tierra arida y seca. El segundo que las mesmas aguas eran a ellos por muro / amparo y defensa ala manderecha y yzquierda. El tercero que los egipcios que yuan en su seguimiẽto y alcance / fueron todos submergidos y ahogados. Porque entrando tras ellos el rey pharaon con todo su exercito las aguas fueron bueltas sobre ellos y assi morieron todos ahogados. Todo esto se hizo mediante la fee / porque la operacion de los miraglos y marauillas / se atribuye ala fee. Los muros de hierico por la fee y mediãte la fee cayerõ por tierra perdiẽdo su estabilidad y firmeza. Lo q̃l fue hecho ala entrada dela tierra de promissiõ. Para lo qual es de saber que acerca de la destruyciõ y cayda de los muros dela ciudad de hierico / ouo alguna cosa de parte del pueblo / q̃ fue cercar la ciudad siete dias arreo en derredor / lo qual hizieron por mandamiento de Dios nuestro señor: creyendo firmemẽte al prometimiẽto de dios acerca dela marauillosa tomada dela ciudad de hierico q̃ se auia de complir / como se cumplio. Otra cosa ouo de parte de esse mesmo Dios conuiene saber q̃ los muros de hierico cayerõ y fuerõ destruydos por la virtud diuina como adelante mas largamente diremos ⁊ declararemos.

.s.4.

Que por la fee los hijos de ysrail el passaron el rubro mar assi como por tierra seca.

Iosue. 6.

.s.5.

Que mediante la fee cayerõ los muros de hierico

Dela ligatura de Isaac

.g. 6.
Que por la
fee fue sal-
ua raab me-
retrix en
hierico.

Por la fee 7 mediante la fee raab meretrix fue sal-
ua 7 no perescio con los incredulos/la qual reci-
bio en su casa pacificamente a los exploradores q̄
auia embiado iosue para que considerassen la tie-
rra a los quales amparo y defendio en su propria
casa. Esta raab meretrix oydo los miraglos y ma-
rauillas que auian acontecido ala passada delos
hijos de ysrael por el mar bermeyo con otras q̄ les
auian acontecido/creyo firmemēte que la ciudad
de hierico auia de ser entregada por virtud diui-
na en manos delos hijos de ysrael/por donde los
mensajeros/ esculcas y correderos de campo que
fueron embiados de iosue para considerar la tie-
rra/fueron recibidos della por la fee grande que
tuuo: mediante la qual merecio ser librada dela
muerte con toda su profapia y generacion/ pere-
ciēdo todos los otros ciudadanos incredulos los
quales pensauan y creyan que la ciudad de hieri-
co se podia defender contra el Dios de ysrael/lo
qual era falso como la sagrada escrituralo cuenta
y la obra lo manifesto. Y adelante mas estensamē
te veremos.

CAPITULO XVIII. QUE TRATA de otros muchos padres del viejo testa- mento que por la fee hizie- ron cosas muy gran- diosas.

EL Apostol sant pablo considerando las co-
sas muy grandiosas que la fee auia obrado
en los padres ātepassados y como por la fee
auian conseguido y alcançado la tierra de promi-
sion dize agora. Que dire mas? Como si dixera.
Mu-

Muchos exemplos y muy notables (sin los que he contado y relatado) pudiera dezir y contar de los padres antepassados q̄ para auellos de relatar no bastaria todo el tiempo de mi vida / porq̄ auiendo mucho q̄ dezir / que cōtar y relatar faltame el tiempo para dezillo: contallo y relatallo. Que de gedeon? Que de barach? Que de Sãson? Que de iepte / de dauid / de samuel y de otros prophetas que por la fee hizieron cosas muy grandiosas y extremadas marauillas. Gedeon por la fee creyendo al prometimiento diuino con treziētos varones cō muy gran confiança peleo contra vn muy grã exercito de los madianitas que eran ciento treynta y cinco mill hombres de guerra / a los quales vencio: matando la mayor parte dellos. Barach creyendo ala prophesia de delbora fue con el pueblo de ysrael sin llevar algunas armas / a pelear contra sifara capitan del rey iabin rey de chanaã el qual tenia en su exercito ocho cientos carros falcatos q̄ eran de tal modo y manera guarnecidos que tenían vnas hozes con que cortauan y segauan en los contrarios como hozes sin otra muy gran multitud y quasi innumerable de gente de guerra: al q̄l vencio y fue muerto de vna muger que se llamaua iael: segun el libro de los cuentos lo relata y cuenta. De sanson del qual assi mesmo cuenta la sagra escritura cosas muy dignas de memoria: que por el fueron hechas mediante la fee. Segun adelante (ayudandonos la diuina gracia) muy largo declararemos. Nombra assi mesmo a iepte: el qual mediante la fee: fue a pelear contra los hijos de amō / esto es / contra los amonitas del qual dize la sagra da escritura. Fue hecho el spiritu del señor sobre

Iudí. 6.

. 6. 1.

De la victoria q̄ gedeon ouo mediante la fee.

Iudí. 4.

. 6. 2.

De muchos padres que mediante la fee hizierō grandes cosas.

Iudí. 11.

De la ligatura de Isaac

1. Reg. 16. ierte. Por donde mediante la fee y acompañado del spiritu del señor les vencio y consiguio victoria y triumpho dellos. De dauid el qual mediante la fee siendo aun muchacho sin armas algunas saluo con vn çurron/honda y cayado que son mas armas pastoriles que no de bellicoso cauallero salio a pelear con el muy fuerte y no menos armado gigante Golias/al qual derroco a sus pies y mato con el proprio cuchillo del gigante porque (como auemos dicho) dauid carecia de toda manera de armas que aun vn cuchillo no lleuaua/de donde para cortar la cabeça al gigante golias se aprouccho de vn cuchillo que el gigante traya sobre sus armas ceñido. Samuel por la fee y gran fidelidad que tuuo/alcanço spiritu de prophesia y de vngir a los reyes Saul y Dauid / y otras cosas muy señaladas y no menos grandiosas / segun lo manifesta el primero libro de los reyes. Despues que el apostol san Pablo a nõbrado a algunos padres del antiguo y viejo testamento (segun auemos relatado) añade y dize. Podriamos tambien dezir de muchos prophetas los quales por la fee vencieron los reynos con grã fortaleza y animo. Obraron iusticia en la qual se encierran los otros actos de las otras virtudes / por ser (como es) la iusticia vna virtud comũ q̃ cõprehẽde bebaxo de su nõbre / todas las otras virtudes. De los prophetas q̃ podriamos dezir como de esayas / hieremias / ezechiel / amos y de otros muchos los q̃les hizierõ por la fee y mediante la fee grandes marauillas. **Ad he. 11.** Porque el apostol san pablo escriuiendo a los hebreos cuẽta otras cosas / no menos dignas de memoria y de escreuir / que las q̃ aqui auemos escri-

roy relatado/ las q̄les por no alargar mas la pluma y euitar toda prolixidad/ las dexo para el curioso inuestigador que tiene desseo de saber altos y muy incumbrados misterios/ porque los podra hallar alli copilados y sumados.

CAPITVLO XIX. DELAS COSAS
que los santos del nueuo testamento hizieron y alcançaron por la fee.

Sien los santos antepassados del viejo testamento (como auemos visto) la fee obro cosas muy grandiosas y dignas de ser contadas y relatadas y de perpetua memoria/ no menos en el nueuo testamento y ley de gracia. Por la fee los sagrados apóstoles dexaron y desampararon el mūdo y todo quanto tenian/ dexando assi mesmo padre y madre y los muy propincos pariētes y charos amigos. Onde san Pedro en nombre de todos los sagrados apóstoles hablādo con christo nuestro redētor le dixo. Mira señor que hemos dexado todas las cosas y te hemos seguido. Pues que ansi es/ q̄ sera de nosotros? A los quales respondio diciendo. Vosotros que auēys dexado todas las cosas y me auēys seguido recibireys ciento tanto y poseereys la vida eterna. Por este numero de ciento que excede a los otros numeros en grā cantidad se entiende el premio muy grāde dela gloria q̄ dezir ni estimar no se puede q̄ auia de ser dado a los sagrados apóstoles como lo fue. Por la fee los santos martires pusierō sus cuerpos a muy cruados y no menores tormētos y su vida al tablero. Vnos asañados/ otros q̄mados/ otros desollados

.f. 1.
Delas cosas q̄ obro la fee en los sagrados Apóstoles.

.f. 2.
Delo q̄ los santos martires por la fee padecieron.

De la ligatura de Isaac

otros crucificados/otros arastrados a colas de indomitos cauallos por cueftas y valles por cardos y piedras hasta ser despedaçados/y otros cõ muy crudos generos de muertes y martirios martirizados y muertos/que seria muy largo de relatar y numerar/y todo lo padescian por la fee cõ muy pronto animo y no menor voluntad. Onde sant

Maxim⁹ in
serm. mar.

·f. 3.
Como los
santos mar
tires por la
fee no tenia
en nada po
ner sus cu
erpos a los
tormentos

maximo dize. Cõ verdad y sin falta alguna la madre del martirio la fee catholica es. Los sãtos martires animados con los saludables consejos y santos enseãmientos de tal madre/no tenian en nada el morir ni poner (como esta dicho) sus cuerpos por amor de Dios nuestro señor a muy crudos y inhumanos tormentos/porque creyan y esperauan que se les auia de dar aquel mesmo cuerpo muy mas excelẽte y glorioso. Auian se los gloriosos martires/como se suelen auer los pajes de los grãdes señores. Los grandes señores suelen dar dos maneras de libreas a sus pajes. Vna de paño vil y baxo y esta para el inuierno como de vn perdillo: otra de paño alto y precioso de vn cõtray o de seda y esta para el verano. El paje cõ la esperança q̃ tiene de la liurea de mas preciosidad y de verano/no tiene en nada gastar la del inuierno y de vil paño/poniẽdo la al agua/ nieue y granizo y al fuego y q̃ sea rota y despedaçada. Assi Dios nuestro señor que es muy gran señor da estas dos maneras de libreas a los santos/iustos y buenos: vna de vil paño y esta es de la mortalidad deste cuerpo vil y baxo/lleno de dos mill faltas y miserias: para con que passe el inuierno desta presente vida. Otra de gran preciosidad que es de la immortalidad y estola de la gloria para el verano de la

bienauen

bienauenturança celestial. Los santos martires cõ la fee y esperança que tenian de cobrar la librea dela gloria. El cuerpo glorioso doctado de quatro dotes: como quatro girones/sotileza y impasibilidad/ligereza y claridad. No tenian en nada poner sus cuerpos a los muy crudos tormentos para q̄ fuesſen affados/afactados/apedreados/crucificados/desgarrados y rotos con peyñes de hierro hechos pedaços: ante sentian muy gran plazer z alegria dello y les eran muy dulces los tormentos de donde de sant Estean canta la ygleſia. Las piedras del torente arroyo le fueron a el muy dulces. No menos las saetas a sant Sebastian y a sant Lorẽço las muy ardientes braças y incendio. El cuchillo con que fue desollado a san Bartholome. La cruz en que fue aspado a sant Andres y la espada cõ que fue degollado a san pablo. Onde como el propheta agabo tomasse la cinta del Apostol y con ella se atasse de pies y manos y prophetizando dixesse/estas cosas dize el spiritu santo. Al varon cuya es esta cinta assi le han de prender y atar en hierusalem los iudios y entregalleẽ manos delos gentiles. Como los christianos lo oyessen rogauan a sant pablo que no fuesſe a hierusalem/alos quales con muy gran animo respondió diziendo. Que hazeys llorando y afligendo mi coraçon? Yo no solo estoy aparejado para ser preso/atado y encadenado/mas aun estoy aparejado para morir en hierusalem por el nombre de iesu. En la qual (segun dize la glosa) se muestra la fortaleza de la fee de sant Pablo. De algunos santos martires se lee que yuan con tanto plazer y alegria al martyrio como si fueran combidados a

Actuũ. 21.

glosa. iter.

Dela ligatura de Isaac

muy grandes banquetes de muy abundantes y no menos preciosos manjares y assi como lo sentian enel animay coraçon lo publicauan y dezian por la boca a los iniquos iuezes que los mandauan atormentar y martyrizarlo qual todo sufrian guiados por el norte dela fee. Sant maximo considerando como por la fee los santos martyres auian recebido tantos tormentos / el prouecho y vtilidad muy grande que dello se nos seguia dize. Sepamos hermanos muy amados / que no sin gran peligro disputamos y contendemos dela verdad dela religion christiana / la qual vemos ser confirmada con derramamiento de sangre de tantos martyres. Cosa de muy gran peligro es / si despues de los oraculos y prophecias delos prophetas y despues de los testimonios delos Apostoles y despues delas mortales heridas y llagas delos martyres y derramamiento de su sangre / presumas de discutir y examinar la antiguay vieja fee / como si fuesse nouela y de tierna edad. Pues que ansi es en la gloria delos santos martyres reuerenciamos y honrramos nuestra fee. Mas dira alguno. Como nuestra fee? Porque con verdad siendo dellos tomada la muerte con tanta constancia y sin dudar es afirmada sin alguna duda la esperança dela immortalidad. Con verdad nunca con tanta constancia padecieran / y con tanto desseo dessearã la muerte y pospusieran su vida / si con perfecta definicion y sentencia / no definieran afirmar y creyeran auer otra vida sin comparacion alguna muy mas bienauenturada que la que perdian / por la qual no dudauan dar la que tãto amauan. Por la fee los sagrados confesores desampararon sus

Maximus
in ser. mar.

.6.4.
Delo q̄ los
confesores
obrarõ me
dian te la fe

pro-

propias patrias/ciudades/patrimonios y casas/
 morando en los muy asperos desiertos/ en vigi-
 lias ayunos disciplinas y aspereza de vida gastan-
 do sus dias y dando fin a sus años y vida/ rotos y
 defarrapados vestidos de asperos filicios/solamē
 te procurando agradar a dios nuestro señor. To-
 do esto padecian por la fe creyēdo/que de los ayu-
 nos auian de yr ala refection del cielo y dela ham-
 bre ala hartura dela gloria y del trabajo al descan-
 so dela bienauēturança y dela desnudez a ser ves-
 tidos de vestidura de immortalidad/y dela aspere-
 za dela vida ala bienauenturada vida dela gloria.
 Por la fee las santas virgines/ guardarō su limpie-
 za y virginidad cōsagrādo la a dios n̄o señor guar-
 dādo la no solo en el cuerpo mas aū en la aīa por q̄ co-
 mo dize sant Agustín. La virginidad del anima es
 la fee entera/solida y firme esperança/y charidad
 sincera. Por no perder esta fee muchas y muchas
 dellas padescieron muchos y muy crudos tor-
 mentos/en cuya defensa perdieron las vidas mos-
 trando tener animo/ no de flacas mugeres mas
 de muy fuertes y animosos varones/como sanc-
 ta cathalina. Sancta ynes. Santa lucia. Santa ague-
 da y santa hursula con las onze mil virgines con
 otras muchas que seria muy largo de contar/las
 quales por la fee padescieron muy crudos tormē-
 tos teniendo y auiendo por mejor perder las vi-
 das que la fe. Por esta la emoropsa que auia doze
 años que padecia fluxo de sangre (sin poder ha-
 llar remedio alguno de los medicos (alcanço sani-
 dad y fue luego ala ora sana/ala qual dixo christo
 nuestro redentor. Cōfia hija q̄ tu fe te hizo sana.
 Por esta la magdalena cōsiguio remissió de sus cul-

s. s.
 Delo q̄ pas
 decierō las
 virgines
 por la fee.
 August. in
 ser. virginū

Mathei. 9

Dela ligatura de Isaac

Luce 7.

**Marci. 10.
et Luc. 18.**

Matth. 8.

Matth. 15.

pas y perdon de sus pecados y sanidad para su anima ala qual dixo christo nuestro redētor. Tu fee te ha hecho salua. Por esta el ciego barthimeo por nombre llamado que estaua en el camino de hierusalem cabe hierico mendigando y demandando limosna fue hecho sano y cobro la vista al qual dixo christo nuestro redentor. Tu fee te hizo saluo. Por esta el centurio consiguio sanidad para su sieruo que estaua en su casa paralitico al qual dixo christo. Vey y assi se haga contigo como creyste y luego dende aquella mesma hora fue hecho sano el mancebo. Por esta la chananea consiguio sanidad para su hija la qual estaua muy mal atormentada del demonio de donde Christo nuestro redentor viendo su fee le dixo. O muger grande es tu fee haga se como tu quieres y luego fue sana su hija dende aquella hora. Y que dire mas? Porque ante me faltaria tiēpo q̄ que escreuir/relatar y cōtar/ni exemplos que traer delas cosas muy grandiosas/que ha obrado y obra la fe ansi en el viejo como en el nueuo testamento assi en la ley de seruidumbre y temor/como en la ley de gracia y de amor / mas por euitar prolixidad las passo debaxo de silencio creyēdo ser suficientes y bastantes las que auemos aqui traydo y con breuedad relatado / finalmente mediante la fee y por ella se cōsigue y alcāça la gracia y la gloria.

CAPITV. XX. DE MVCHOS QVE
tuuieron muchas y muy señaladas virtudes
las quales sin la fee no fuerō verdaderas y sin algun
merito.

EL apóstol sant pablo queriendo manifestar como todas las virtudes sin la fee no se pueden llamar verdaderas virtudes y como ningū merito ni premio tengā delāte de dios n̄o se ñor: assi mesmo como sin la fee ningūo puede cōtētar ni agradar a Dios dize. Cosa imposible es sin la fee agradar ni aplazer a Dios. Como si dixera. Tenga yno quantas y quantas virtudes quisie re que sin la fee no puede alguno agradar ni aplazer a Dios ni se podran llamar verdaderas virtudes. Onde sant Gregorio dize. Assi como los ramos del arbol sin la virtud dela rapz todos se marchitan y secan/assi todas las obras aun que parecen buenas son en si ningunas y de ningū precio y valor/si se apartan dela firmeza dela fee. De dō

Ad he. r.

Grego. in morali.

.f. r.

Dela abstinencia de euripido filosofo.

Daniel. l.

.f. 2.

Dela castidad de tulio.

Vir-

De la ligatura de Isaac.

virtud dela virginidad y castidad de sant iuan euangeliſta / el qual ſiendo virgẽ fue llamado de chriſto nueſtro redentor delas bodas y permanecio ſiẽpre virgen / por cuya cauſa alcanço la verdade raphilosophia / porque eſtando reſtoſtado (en la cena) ſobre el pecho del ſeñor le fuerõ reuelados los ſecretos celeftiales y diuinos porque los pene- tro y alcanço. No fue verdadera mas antes falſa

.ſ.3.
Dela contẽ-
placion de
talamileſio.

la virtud dela contemplacion de talomileſio / el qual de tal modo y manera tenia afixados y pueſtos los ojos en los cielos eſtrellas y planetas que ſe olvidaua dõde auia de poner los pies para andar por la muy ſubida contemplacion y conſideraciõ que tenia delos cielos / eſtrellas y planetas. Mas verdadera y muy encumbrada fue la contempla- cion del rey dauid el qual tenia leuantados no ſo lo los ojos mas el anima y coraçon / no en las eſtrellas / planetas y cielos mas en el criador de todos ellos por donde dezia. Mis ojos ſiempre eſtan leuantados y pueſtos en el ſeñor. No fue ver-

Pſal. 25.

.ſ.4.

Dela gran
paciẽcia de
ſocrates ſi/
loſopho.

dadera la paciẽcia de ſocrates philoſopho el qual ſiendo iniuriado de dos mugeres que tenia / deſpu- es de muchos improperios / denueltos y inurias que le auian dicho y hecho / ſubiendo en lo alto de vn ſobrado echaron ſobre el ſu orina / el qual cõ mucha paciẽcia limpiandose y riendo dixo.

Sin duda alguna aſſi lo creya yo y aſſi lo eſperaua que deſpues delos truenos auia de venir el agua. Mas verdadera fue la virtud dela paciẽcia de iob el q̄l deſpues de auer ſufrido muchos y muy gran- des males y no menores tribulaciones ſobre to- do ſufrio con paciẽcia las deſconcertadas mal miradas y peor dichas palabras de ſu muger: la q̄l
le

le dixo. Maldize a Dios y muere te luego. Ala q̄l con no menor paciencia que ella tenia y pra y saña respondió diziendo. Como vna delas mugeres menos sabias y locas has hablado. Porque si con alegría y gozo recebimos los bienes dela mano del señor porque no recibiremos con paciencia los males y tribulaciones? Con verdad en todas estas cosas no pecco iob con sus palabras / ni cosa mala salio por su boca. Falsa y no verdadera fue la pobreza de pithagoras y de sus discipulos / los quales por consejo de su maestro todos viuian en comun y no tenian cosa alguna propria y se amauan los vnos a los otros sin doblez ni engaño alguno. Mas verdadera fue la virtud dela pobreza de los sagrados apostoles que hechos pobres de espíritu por amor de christo nuestro redētor desampararon todo lo que tenian : y lo que mas y mas / es lo que podian tener / porque en los sagrados apostoles (como dize sant gregorio) no se ha tãto de mirar lo q̄ dexarō mas la volūdad y animo grãde cō q̄ lo dexarō desãpararō y menos preciarō. No fue verdadera la sabiduria de platō el qual por amor dela sabiduria y filosofia / anduuo peregrino por el mūdo sufrio muchos trabajos ser preso y vēdido de los cosarios dela mar: Mas verdadera fue la sabiduria del apostol sã pablo el q̄l por amor de christo n̄o redētor cerco todas las yglesias cō muy grandes y no menos crecidos trabajos de ladrões y persiguidores / sufriēdo peligro en la tierra / en la mar / en las ciudades y villas y lo que mas y mas es en los falsos h̄nos / vna vez apedreado / tres vezes açotado cō vergas. Tres vezes en peligro dela mar padesciēdo naufragio de tal modo

.f.5.
de muchos
q̄ tuuieron
diuersas vir-
tudes.
Pobreza
de pithago-
ras.

Grego. hob
mi. 5. super
matth.
Sabiduria
de platon.

modo y manera que por espacio de vn dia y vna noche estuu en lo profundo del mar submergido segun lo dize el mesmo. Algunos doctores de clarando este passo del naufragio de sant pablo di

2. ad cor. 11 zen. Estuu el Apostol en lo profundo del mar y debaxo delas aguas submergido por espacio de vn dia y vna noche/guardando le y conseruando le la virtud diuina por donde salio sano y saluo

Piedad de del profundo del mar. Falsa y no verdadera fue

plutarco. la virtud dela piedad de plutarcho el qual solto y libro dela muerte a vn hombre que auia muerto a su hijo el qual estaua preso y sentenciado a muerte por le auer muerto a su hijo y quando le solto dixo. El perdonar las inurias y muerte es cosa muy mas excelente que toda vengança. Mas verdadera fue la piedad del gran patriarcha ioseph el qual a sus propios hermanos que auian intentado de le matar y le vendieron a los ysmaelitas: no solo los solto y enriquecio/mas con gran derramamiento de lagrimas mouido de piedad los cõsollo diziẽdo. No querays temer/ que por vuestra salud y saluacion me embio el seõor delante de

Constancia vosotros. Falsa y no verdadera fue la constancia

de bruto. y iusticia de bruto/el qual hallando que dos hijos suyos auian conspirado contra la republica/man do que en su presencia los atassen a sendos palos y los açotassen muy crudamente y que despues los degollassen viendo lo todo el padre (porque en su presencia y acatamiento passo todo) no mostrando seõal algũa de dolor ni menos de tristeza. Mas verdadera fue la constancia de Abraham el qual al mandamiento de Dios nuestro seõor quiso matar con su propia mano y cuchillo a su

muy

muy amado y no menos dilecto hijo ysaac. La Gene. 22.
 madre delos machabeos constantissima fue q̄ a-
 monesto a siete hijos q̄ tenia a morir (como mu-
 rieron) por la guarda dela ley / los quales fuerõ
 muy cruelmente atormentados de diuersos tor- 2. Mach. 7.
 mentos y martirizados con distintas muertes es-
 tando presente la madre y viendo lo todo cõ sus
 oios / a los quales animaua y esforçaua a morir
 porque no quebrantassen la ley de Dios. Falsa y
 no verdadera fue la virtud dela religion de hora-
 cio / el qual por el bien dela republica mato a su
 propio hermanuo y como supiesse que el marido
 de su hermana era muerto el qual era enemigo ca-
 pital delos romanos con muy abundantes lagri-
 mas lloro por el. Mas verdadera fue la religion
 de iepte el qual por vn voto que auia hecho de
 vna victoria que ouo delos enemigos del pueblo
 de Dios mato a su propria hija y la ofrecio a Di-
 os nuestro señor en holocausto. Esto se ha de en-
 tender (como dize nicolao de lira y adelante mas
 largamente declararemos) que no la mato corpo-
 ralmente mas de muerte ceuil / dedicando su vir-
 ginidad a Dios nuestro señor. De todo lo antedi-
 cho clara y muy manifestamente parece y se si-
 gue que aquella se puede llamar (y lo es) verdade-
 ra virtud que esta decorada y hermosçada cõ la
 fee / porque por ella se consigue y alcança gran
 merito y premio de gloria. Onde sant Agustín
 dize. Ningun mandamiento guarda ni cumple /
 ninguna obra buena haze / el que no tiene verda-
 dera fee / y ansi mesmo ningun merito adquiere ni
 premio consigue si no tiene fee / mas mediãte la
 fee y por ella se consigue y alcança merito y pre-
 mio

Religion
de horatioNicola. su
R. II. c. iu.Agustínus
superepist.
ad galatas.

mio de gloria.

CAPITULO XXI. QUE TRATA
que cosa sea el vicio dela gula y quantos
y quan grandes males cause.

EN lo que hemos arriba declarado de Esau
hemos dicho entre otras cosas que el gran
de y desordenado desseo q̄ tuuo de comer
le hizo vender el mayorazgo/por donde es razón
que aqui digamos los males que cause la gula/
quantos y quan grandes males cause la gula y
desordenada manera de comer no ay quien de fa-
cil los pueda contar y relatar. La gula (segun di-
ze hugo de santo victore) es vn desordenado a-
petito de comer o beuer. Santo thomas dize que
es desordenado apetito por quanto se aparta de
la orden dela razón en la qual consiste el biẽ dela
virtud moral. La gula por la mayor parte anda
acompañada con la luxuria y ellas juntas gula y
luxuria hazen muchos y muy grãdes males/ por
que estos dos vicios casi estã derramados por to-
dos los estados del mundo. Los otros vicios son
singulares y casi propios a algunos hõbres/ co-
mo los engaños/doblezes y falsedades a los mer-
caderes. La vsura/renueuo y logro a los tratãtes
La simonia a los clerigos y personas ecclesiasti-
cas. La rapiña/robo y tirania a los podero-
sos y grandes señores. &c. Mas la gula y luxuria
estan muy difusas y derramadas por todos los es-
tados desta presente vida. Onde el Nicolao de lí-
ra dize. La gula esta derramada por todos los es-
tados/por que tiene muchos criados y sieruos de
que se sirue. Y la glosa ordinaria dize. El que sir-
ue ala gula y glotonia y al demasiado comer y
beuer

Hugo de
s. victo. in
li. de sacra.
s. tho. 22.
q. 58. ar. 4.

.s. i.
Como la
gula y luxu-
ria son vici-
os vniuersa-
les.

Nicolaus
sup. 45. 50
Glo. ord.
sup. 45. c.
Gene.

beuer fieruo es dela gula. Para hazer gēte / tomã / Grego. lib. criados fieruos y esclauos que la firuan dize san 30. mor. c. Gregorio que tienta en cinco maneras. Vnas ve 27.
 zes ante veniendo ala necesidad del tiempo / mo uiendo y prouocando a que coman sin tener al guna necesidad. Otras vezes no anteuiene ala necesidad del tiempo / mas siendo el tiempo cõ ueniente busca manjares delicados y curiosos. Otras vezes quiere que sean aparejados y guisã dos los manjares con mucha sollicitud y cuydado con cosas que pongan apetito al gusto / mas que proueer ala necesidad corporal. Otras vezes no traspassando el orden del tiempo ni en la quali dad de los manjares / excede en la cantidad co miendo mas que deue / y aquellas cosas que le son nociuas y dañosas / mouido por el vicio dela gu la. Otras vezes es cosa muy vil y baxa la que des sea el goloso gloton / mas con el encendimiento de immenso desseo: peca muy mas grauemente. Ionathas hijo del rey saul merecio opr dela bo ca de su padre sentencia de muerte porque gustã do la miel / ante vino al tiẽpo y hora que estaua puesta para auer de comer. Aun q̃ esto q̃ aqui di ze san gregorio q̃ merecio ionathas la muerte se ha de entẽder por manera de encarecimiento y pa ra dar dotrina quã malo sea no obedecer a los su periores y no por esso se ha de entẽder q̃ ionatas peccasse por q̃ si biẽ se mira estaua en extrema ne cessidad. El pueblo de ysrail q̃ auia sido sacado de egipto fue muerto en el desierto / por q̃ menospre ciãdo el manna demãdo mãjares de carne los q̃ les pẽso q̃ erã mas preciosos y suaues. La. i. culpa q̃ na cio de los hijos de hely sũmo sacerdote fue por q̃

¶. 2.
 Que en cinco maneras tienta el vicio dela gula.

1. Reg. 14.

¶. 3.
 de muchos q̃ perescieron por la gula y comer.
 1. Reg. 7.

Dela ligatura de Isaac

Ezech. 16.

por su voluntad y mandamiento el criado del sacerdote (no como lo tenían de costumbre tomar del sacrificio las carnes cozidas) demandaua carnes crudas para cozellas y guisallas mas delicada suaue y curiosamente al sabor de su paladar. A ierusalem es dicho por el propheta Ezechiel: Que fue la iniquidad y maldad de tu hermana sodomas? Respõde el mesmo diziẽdo. La soberuia/hartura de pan y ociosidad. La soberuia presumiẽdo de si mesma. La hartura del pan/debaxo deste nõbre de pan se entiende en la sagrada escritura toda manera de mamar: del qual era harta viuiendo en deleytes. Y la abundancia delas riq̃zas/malauidas y peor ganadas. Y la ociosidad acerca de las buenas obras/en lo q̃l manifestamẽre se muestra que la causa porque perescio fue porque con el vicio dela soberuia/excedio la medida dela moderada refection. Esau perdio la gloria dela primogenitura: porque con gran ardor desseo vn vil mamar conuiene saber de lanrejas: el qual teniendo en mas las lantejas: que la primogenitura vendiendola mostro con quanto ardor de desseo la amaua/por q̃ no en el manjar/mas en el apeto esta el vicio. De donde muchas vezes comemos y tomamos manjares delicados y preciosos sin culpa ni pecado alguno/ y los viles y baxos no sin culpa y pecado los gustamos y comemos. Lo dicho es de sant Gregorio. Santo thomas declarando esto de san Gregorio como se aya de entender dize. La gula trae consigo desordenado apeto de comer. En el comer se han de considerar dos cosas conuiene saber: El manjar que se come y el modo/ y manera como se come.

Etho. 22. q
48. ar. 4.

Pue-

Puede se considerar la desordenada manera del comer en dos maneras. La vna quanto al manjar que se come. Y assi quanto ala subitancia o especie del manjar gusta alguno manjares preciosos. Y quanto ala qualidad gusta manjares guisados con mucha curiosidad. Y quanto ala cantidad excede tomando mas delo que deue ni tiene necesidad. Cõsiderase assi mesmo el desordenado apetito de comer/ quanto ala manera y modo de tomar y recibir el manjar. O porque anteuiene al deuido tiempo del comer no guardando hora ni tiempo alguno. O que no guarda la manera y modo deuido enel comer/ que come con mucha presteza/ardor y con gran glotonia que parece que todo lo quiere tragar de vn bocado: por dõ de no carece de culpa el gloton. El goloso glotõ y destemplado en comer y beuer haze muy gran inuria a Dios nuestro señor porque dexando de le honrrar y adorar como a Dios desamparando le/ siruiendo ala gula y glotonia tiene por dios a su vientre y su vientre es su Dios deste tal gloton y destemplado dezia sant pablo. Cuyo Dios es su vientre y su vientre es su dios. Onde hugo de santo victore dize. El vientre del goloso glotõ que se exercita en las cosas dela gula y demasiado comer y beuer/ tiene por dios a su viẽtre. A los dioses suelen ser fabricados y dedicados templos/ le uantan altares/ ordenan ministros que siruan al altar y ofrecen animales y queman encienso. Al Dios del vientre que el gloton tiene por Dios. El tẽplo es la cozina. El altar la mesa. Los ministros que firuen/ los cozineros. Los animales que se ofrecen/ las aues q̃ se assan y cuezen. El encien

.s.4.

Que el goloso glotõ tiene por Dios a su vientre.

Philip 3.

hugo. de s. victore.

De la ligatura de Isaac

so el humo/olor y sabor de los m̃ares. Este modo y manera de seruir al dios del viẽtre y ydolatria/quãto a alguna cosa es peor que la de los paganos gẽtiles q̃ adoran los ydolos / porq̃ aquellos adoran el oro y plata de que son fabricados los tales ydolos/mas el goloso adora vn sacro de estiercol que es su vientre.

CAPITVLO XXII. QUE MANIFIESTA/como la gula haze perder todas las virtudes.

Gregor. li.
30. moral.

LA gula haze perder todas las virtudes que vn hombre tiene. Onde san gregorio dize Enseñorado el vicio de la gula del hombre todo lo que los hombres hizieron de bien con gran animo y muy fuertemente/lo pierden/quãdo el vientre no es restreñido/juntamente todas las virtudes son derrocadas y abatidas por tierra Ynocẽcio q̃riẽdo mostrar los males q̃ haze la gula y glotonia en disipar los bienes del cuerpo/sin los males que haze dissipãdo los bienes del anima (porque ofusca el entendimiento haziendole q̃ no pueda cõprehẽder cosas altas y subtiles/menoscaba la memoria para q̃ no sea tenax tãto quãto deuia ser/abate la volũtad a desfiar/q̃rer y amar cosas terrenas/viles y baxas/carnales y torpes) dize. Que cosa ay mas torpe ni vil q̃ el goloso glotõ el q̃l tiene mal olor en la boca. Temblor en el cuerpo y en todos sus miẽbros/habla cosas locas desatinadas y sin razõ/descubre las cosas secretas y ocultas/pierde el seso su rostro es trãstornado en otro parecer del q̃ ante tenia. Dixo q̃ tenia mal olor en su boca porq̃ son como sepulcros llenos de cosas immundas y muertas q̃ dã de si mal olor

Inocẽt. lib.
3. de miserã
cõditio
nis huma
nã.

.f.r.
Que no ay
cosa mas
torpe q̃ el
glotõ y da
do ala gula

olor. De dōde el psalmista dize. Sepulcro patēte P^{sal.} 5.
 y abierto es su garganta de donde dan de si mal
 olor. Dixo temblor en los miembros / porque co Seneca ad
 mo seneca dize / ios muchos manjares engendrā lucillum e
 crudeza en el estomago / por no ser cozidos ni di pistola. 24
 giridos en el mesmo estomago. Dixo flaque-
 za y debilitacion en los nieruos y temblor en
 todo el cuerpo y q̄ hablaua cosas vanas de don-
 de delos tales glotonos y comedores se puede P^{sal.} 143.
 muy bien dezir lo que dize el rey y psalmista. Cu
 y a boca hablo vanidad y su mano derecha mano
 derecha de iniquidad. Es transformado y muda
 do su rostro. Onde dela muger golosa y glotona
 es escrito. Saliose y apartose dela hija de syon to Treno. 1.
 da su hermosura y su cara es hecha muy mas ne-
 gra q̄ el carbō. La gula y glotonia engēdran mu-
 chas y diuersas enfermedades. De aqui es lo q̄ sã Hiero. de
 hieronimo dize. Las enfermedades con la mucha conse. di. 5.
 hartura son incitadas y leuantadas. Y seneca dize c. ne tales.
 Muchos mas ha muerto el demasiado comer / be Seneca vbi
 uer y glotonia / q̄ ningun cuchillo ni espada por supra.
 muy afilada y aguda q̄ aya sido. En otra parte di-
 ze. Todo lo que buela por los ayres delas aues.
 Todo lo que nada delos peces por las mares. To .6. 2.
 do lo que delas feras y bestias siluestres y monte Que la gula
 finas / anda y discurre de vna parte a otra por la la cōlume
 tierra y montes todo se encierra en nuestros viē todo lo q̄
 tres y de aqui es que morimos subita y repenti- buela.
 namēte / porque viuiamos cō muertes de muchos
 Y el ecclio dize. No quieras ser codicioso en toda Eccle. 37.
 manera de comer / ni te echas y abalāces sobre to
 do mājar: en los muchos y diuersos mājares estara
 la cfermedad / por el demasiado comer gula z glo
 tonia

De la ligatura de Isaac

tonia / muchos acabaron mal sus dias y perecieron. La gula disipa los bienes temporales. Onde salomon dize. El que ama los manjares estara en pobreza / mengua y necesidad / y el que ama los vinos y cosas gruesas / no se enriquecera. De los glotonos y de cada vno dellos dize ageo propheta. El que junto por toda la semana el galardón y jornales de su trabajo y los echo en vn saco roto / esto es en el vientre / que es como saco roto / que espele y echa de si lo que tiene. Esto hazen muchos los quales aquello que con mucho trabajo (velando y transnochando / madrugando y sudando) ganaron entre semana gastan el dia de la fiesta y domingo en tabernas y bodegones en glotonias / demasiado comer y destemplado beber. Sabiendo y conociendo christo nuestro redentor los grandes males que de la gula y glotonia procedian a monesta a cada vno de nosotros que nos guardemos della diziendo. Guardaos q̄ no sean agraviados vuestros coraçones / con demasiado comer gula y glotonia. Esto dixo christo nuestro redentor porque segun dize la glosa. Si la gula no es refrenada y reprimida / embalde se trabajaia cōtra los otros vicios. Assi como la destemplança gula y glotonia causa muchos males / assi por el contrario la templança y abstinencia causa muchos bienes de la qual dize sant agustin. O quan grãde y quan admirable es la virtud de la abstinencia y templança por la qual los hombres son hechos hijos de dios excelsos / por la qual son expelidos los vicios y los demonios alcançados: por la qual no solo se consigue y alcanza la salud y saluacion de las animas mas aun es poseyda

Prouer. 22

Ageo. 1.

·s. 3.

Que la gula consume los bienes temporales.

Luce. 21.

Glo. super 4. ca. mat. th.

Augus. ad frat. ler. 31

·s. 4.

Que es admirable la virtud de la abstinencia

da la sanidad de los cuerpos. Pues q̄ así es deue-
mos con extremo grado aborescer y tener por
cosa muy abominable la gula / glotonia y destem-
plança del comer y beuer y amar la templança /
temperança y abstinencia / porque siēdo limpios
en el coraçon mereçamos ver a Dios nuestro se-
ñor en la bienauenturança celestial.

CAPITVLO XXIII. COMO AVE-
mos de responder ala vocacion y llama-
miento de Dios nuestro señor
quando nõs llamare.

NO es pequeño documento ni doctrina la
que el gran patriarcha Abraham seruo
y amigo de Dios nos ha mostrado y ense-
ñado / en su respuesta y rēponder / porque luego
ala hora que era llamado de Dios nuestro señor
luego sin algun interuallo ni tardança alguna res-
pondia diziendo. Aqui estoy señor presto y apa-
rejado para lo que mandares y que de mi os qui-
sieres seruir. Quan pronto y aparejado aya es-
tado la correspondencia dela obra con las pala-
bras lo manifiesta en la immolacion / sacrificio y
holocausto que de su hijo queria hazer sin tardã-
ça ni detenimiento alguno. En lo qual (como a-
uemos dicho) se nos manifiesta que hemos de res-
ponder y corresponder al llamamiento y vocaci-
on de Dios nuestro señor quando somos del lla-
mados y no solo hemos de responder con pala-
bras mas con obras que sean conformes a su san-
ta voluntad y llamamiento. En muchas y diuer-
sas maneras llama dios nuestro señor a los suyos.
Llamo a abraham (como auemos visto) del sacri-

.s.r.
Que llama
Dios nuel-
tro señor ē
muchas y
diuerfas
maneras.

Dela ligatura de Isaac

ficio que q̄ria hazer de su hijo ysaac (quando estē dia su mano y leuantaua el cuchillo para le degollar y matar) diziendo. Abraham/abraham. Como respondiēse/ presto y aparejado estoy señor para lo que mandaredes. Dixo el señor. No esticdas tu mano sobre el mochacho / ni le empezcas ni perjudiques en cosa alguna. Dexando pues abraham de sacrificar a ysaac sacrificio vn cordero Ysaac quiere dezir y se interpreta risa/gozo/plazer y alegria/por el qual se entiende el gozo espiritual. Dos maneras ay de gozo vno espiritual

.f.2.
Como ay
dos mane-
ras de gozo
Ioan. 20.
Ad phi. 4.

Glo. inter.

Prouer. 2.

August. ad
fra. ser. 10.

.f.5
Como el
gozo con-
siste ē la pu-
reza dela
conciēcia.

otro carnal. Del espiritual dize sant iuan. Gozaronse los apostoles con la vista de su señor y mar-
estro christo nuestro redentor: deste gozo espiri-
tual dize el apostol. Gozaos en el señor siempre ⁊
otra vez digo que os gozeis. En el señor dize no
en el mūdo/en el señor no en el siglo en el qual (co-
mo dize la glosa) se gozan aq̄llos q̄ se alegrā por
que sus males/vicios y pecados no son punidos
ni castigados. Deste gozo dize salomon. Alegrā-
se quādo han hecho alguna cosa mala y fea y en
las cosas pessimas y abominables se regozijan y
alegran. No se han de alegrar sino del gozo espiri-
tual el qual consiste en dios nuestro señor y en
la buena/sancta y limpia consciencia: deste gozo
dize sant Agustīn. Entiendo hermanos muy ama-
dos de combidaros al gozo espiritual el qual cō-
verdad no le causa la abundante copia delas riq̄-
zas/no la engañosa gloria deste mundo/ no la fe-
cundidad dela generaciō y abundancia de hijos/
no la sanidad del cuerpo/ mas tan solamēte la pu-
reza dela buena/sāta y limpia conciēcia. O dicho-
sa y bienauēturada pureza dela cōciēcia. O dicho-
sa y

fa y bienaventurada alegría dela cōciencia q̄ ex-
 peles el gusano interior q̄ siēpre remuerde / q̄ li-
 bras la razō dela carcel de dolor / limpias y purifi-
 cas al anima de toda immūdicia / culpa y pecado .
 O anima santa parayso de deleytes plātado y ad-
 ornado de plantas de virtudes y regada muy sua-
 uemēte cō la gracia celestial. Esta es hermanos
 muy amados el parayso enel qual esta plātado el
 arbol dela vida y dela celestial sabiduria. Esta es
 thalamo de dios / palacio de christo / habitaculo y
 morada del spiritu santo. Esta es throno de salo-
 mon / cama del celestial esposo enla qual essa me-
 ma buena conciencia muy abundantemente se a-
 legra con su esposo christo. O santa y buena con-
 ciēcia / en ti y a ti ocurre y sale al encuentro y rece-
 birte / rebecca con ysaac que viene del cāpo. En ti
 se alegra iacob cō el ayuntamiento dela hermosa
 rachael. En ti la sunamites abraçados cō abraçados
 alegres / recrea y da calor al anciano dauid. O cō-
 ciēcia santa aū estas aca enla tierra y habitas y mo-
 ras enel cielo. Goza te o anima santa decorada y
 hermoſeada cō la limpieza dela santa conciēcia.
 Goza te cō celestial y eternal gloria. Este es el go-
 zo espiritual del qual diximos q̄ nos auiamos de
 alegrar en el señor. Onde declarādo san agustin las
 palabras del apostol q̄ dixo. Gozaos en el señor siē-
 pre y otra vez digo q̄ os gozeys dize. Māda nos
 el apostol q̄ nos gozemos / mas en el señor / no en el
 siglo / por q̄ q̄l q̄era q̄ q̄siere ser amigo deste siglo
 como la escritura dize sera reputado y auido por
 enmigo de dios assi como no puede el hōbre ser
 uir a dos señores / assi ningūo se puede alegrar de
 dos māeras de gozo en este siglo y en el señor. Estos

Gene:1.

1.Reg.10.

.s.4.

De muchas
 cosas q̄ son
 dichas ē a la
 banca dela
 buena cōciē-
 cia.

3.Reg.1.

Agust. sup
lucā ser. 37Iacob. 4.
Matth. 6.

.s.5.

Que ningūo
 no se puede
 de gozar ē
 dios y en el
 mundo.

Dela ligatura de Isaac

dos gozos difieren mucho entre si mesmos / son de todo en todo muy contrarios. Quando vno se goza del figlo / no se goza del señor. Quando se goza en el señor / no se goza en el figlo. El gozo en el señor siempre se aumēte y crezca / el gozo del figlo siempre se desminuya y menoscabe hasta q̄ de todo ē todo fenezca y perezca. Vēzca el gozo del señor hasta q̄ se acabe el gozo del figlo. El gozo carnal ha de ser desminuydo y menoscabado hasta q̄ fenezca el gozo espiritual de ser siempre aumentado para q̄ crezca. Estas dos maneras de gozo dan de si otros dos gozos los quales se comparan a dos

¶.6. Que sedan dos gozos q̄ son cōparados a dos amores. amor de dios y al amor de si mesmo y de su propria excelencia. Assi como son dos amores muy contrarios y capitales enmigos / assi son dos gozos muy contrarios el vno del otro y totalmente enemigos. Assi como los dos amores amor de Dios y amor de si mesmo y de su propria excelencia no puedē juntamēte estar en la voluntad / assi estos dos gozos que salen y proceden de ellos no pueden juntamente estar en la voluntad / mas de necesidad el vno al otro se espele / alāça y destruye y el vno haze huyr al otro. El primer gozo q̄ sale del amor de Dios / nace cō verdad y es verdadero. El segūdo gozo q̄ nace del amor de si mesmo / sale de falsedad y iniusticia. El primero nace y sale de rayz de todos los bienes / el segūdo de rayz de todos los males. El primero sale de la eternidad / el segūdo de la vanidad. El primero nace de incorrupciō: el segūdo de corrupciō. El .i. nace / sale y tiene su nascimiento de Dios n̄ro señor: el segūdo sale sin dios y fuera de dios y cōtra dios. El primer gozo jūta / haze fuerte y so-

lido

¶.6. Que sedan dos gozos q̄ son cōparados a dos amores.

Libro de la creatura
titulo. 159.

¶.7. De muchos bienes y males q̄ de los dos amores nace es cosa de notar.

lido/ reficiona/harta/vñey iūta al hōbre cō dios
 El segundo diuide/aparta alexa/ y pone al hōbre
 fuera de dios. El primero multiplica y aumenta la
 amistad y amicicia con Dios. El segundo acresci
 enta y multiplica la enemistad cō Dios nuestro se
 ñor. El primer gozo da cumplimento/ abastan
 ça y haze solida y dulce a la voluntad: el segundo
 debilita y haze amarga y vazia la voluntad/ y haze
 la flutuāte inquieta/instable/hambrienta y sediē
 ta. El primer gozo es segun la naturaleza del hō
 bre en quanto es hombre: el segundo es cōtra la
 naturaleza del hombre en quanto es hombre. El
 primero es segun la ordē del vniuerso y de todas
 las criaturas: el segūdo es contra la orden de todo
 el vniuerso y de todas las criaturas. El primero
 es durable y permanesciente: el segundo instable/
 passadero y momentaneo. El primer gozo que se
 causa y sale del amor de dios/ puede se auer sin al
 gū trabajo/ sin expensas/ sin gastos ni ayuda de o
 tro alguno: mas el segundo q̄ nasce de si mesmo/
 no se puede auer si no cō trabajo/ cō expēsas y gaf
 tos/ cō multitud de cosas temporales con daño
 y destruymiento de los otros. El primer gozo nū
 ca se cōierte en tristeza: mas el segundo siēpre se
 conuierte en tristeza y dolor de donde dize salo
 mon. La risa demasñada repunte y tuue por error
 porque se cōierte en tristeza. De aqui es lo que
 dixo christo nuestro redentor. Ay de vosotros q̄
 agora reys porq̄ llorareys. Y añade salomon y di
 ze. Al gozo dixi porque enbalde te engañas? Pen
 sando que esta la felicidad en los deleytes y passa
 tiempos mūdanos: como estos muy presto passē/
 fenezcan y se acaben. El primer gozo haze al hō
 bre

Eccle. 2.

Luce. 6.

.f. 3.

Como el
 gozo del
 mundo se
 acaba cō do
 lor y triste
 za.

De la ligatura de Isaac.

bre benigno/suaue/humilde y manso:mas el segundo haze al hombre maligno/cruel y pessimo. El primer gozo multiplica/aumēta/cōserua/fortifica y criapaz/vnidad/ concordia/amistad y todo biē entre los hombres:mas el segundo multiplica todo lo contrario y siembra entre los hōbres todo mal. Del primer gozo ningū mal ni escandalo se puede seguir:mas del segundo no se puede seguir sino mal y escandalo. El primer gozo despierta y leuanta a obrar todo bien:mas el segundo despierta y incita a obrar todo mal. El primer gozo es gozo q̄ da vida/salutifero/laudable/amable/desiderable/glorioso/honesto y segū naturaleza y razō : el segūdo es mortal y mortifero/vituperable/aborecible/ y gnominoso y contra la naturaleza y contra la razō El primer gozo es causa/ origen y motiuo de todas buenas obras mas el segundo es origen causa y motiuo de todos los males. El primer gozo siempre aprovecha al que le tiene/mas el segundo siempre es dañoso y nociuo al que le posee. El primer gozo es de tal modo y manera/ que no ay cosa q̄ mas aplaq̄/ni sea amada de dios/mas el segundo es q̄ no ay cosa que mas a dios aborezca ni desagrade. El primer gozo acresciēta el amor y desseo de todos los bienes/ el segundo acresciēta el amor de todos los males y vicios. El primer gozo clarifica y alūbra el entendimiēto : mas el segūdo ciega y escuresce el entēdimiento y lo q̄ mas y peor es/ q̄ de todo en todo ciega el anima. El primer gozo es sumamente digno de ser remunerado y de ser remunerado etc. sumamente punido y castigado y por q̄ es causa de

.6.9.
De muchas cosas q̄ son dichas ē ala bāca del gozo espirital.

.6.10.
como el gozo espirital es digno de ser remunerado etc.

de toda punición y castigo le es deuida toda pena
 El primer gozo se denota y figura en ysaac/ el se-
 gundo en el cordero animal y racional/ porque
 en el se denota el gozo carnal/ mundano y deste
 figlo del qual dize iob : hablãdo del gozo de los
 mūdanos/ carnal y trãnsitoio. Passã sus dias en de **Iob. 21.**
 leytes y plazer es y en vn pũto descienđe y dã cõsi-
 go en el infierno. Tienẽ en sus manos adufres y pã-
 deros/ bihuelas y psalterios y gozan se al sonido
 de los organos y en vn punto dan consigo en el
 infierno. A ysaac (por el qual se entien de el gozo
 espiritual) matã y sacrifican aquellos que matan
 el gozo spirtual en si mesmos quando estan en al-
 guna angustia/ tristeza trabajo/ o tribulacion co-
 mo helias y ionas prophetas que viendose atri- **4. Reg. 19.**
 bulados demandauan a dios la muerte. Porque **Ione. 4.**
 muchos quando les viene algũ trabajo/ angustia
 o tribulacion perdimiento de hazienda/ muerte
 de hijos o muger/ o caẽ en algũ graue enferme- **. 5. 11.**
 dad: en tãto se entristecẽ: q̃ dessean la muerte des- **Que algu-**
 amparada y perdida toda paciencia y demãdan a **nos matã el**
 dios ñro seõor la muerte / y desta manera sacri- **el gozo el pi-**
 ficã y matã a ysaac: esto es al gozo spirtual. Deste **ritual.**
 sacrificio nos llama dios nuestro seõor queriẽdo
 que viua en nosotros el gozo spirtual: y quiere y
 mãda q̃ muera y q̃ sacrificãmos el cordero el go-
 zo carnal/ mūdano y transitorio: los deleytes y
 plazer es/ los vicios y pecados/ por q̃ como dize
 el apostol. Si viuimos segũ lo q̃ la carne quiere y **Ad ro. 8.**
 demãda y segũ la sensualidad/ moriremos de mu- **. 5. 12.**
 erte de culpa y aun lo que mas y peor es de muer- **Que ha de**
 te del infierno. Muera. Muera pues q̃ ãsi es en nos **morir el go-**
 otros el gozo carnal y mundano y sacrificãmos lo **so carnal y**
 y luego **viuir el spi-**
 tual.

De la ligatura de Isaac.

y luego conocera el señor que le amamos y tememos. Mas ay de aq̄l q̄ reserua y guarda el cordero y mata a ysaac. Ay de aq̄l q̄ menospreciando el gozo spiritual se deleyta y goza en las cosas carnales mūdanas y transitorias. Mire cada vno que le llama dios nuestro señor. Abraham/ abraham.

CAPITVLO XXIII. QUE TRATA como llama dios nuestro señor a otros muchos como llamo a samuel del sueño.

Lamo dios nuestro señor assi mesmo a samuel del sueño que estaua dormiendo en el templo delante la archa del señor/ y llamole no vnavez sola mas tres/ samuel/ samuel/ samuel. Y le uantandose con mucha presteza en cada vna de las vezes q̄ era llamado/ dexando de yr a dios q̄ le llamaua yua se a hely summo sacerdote diciendo. Señor veps me aqui presto estoy/ para lo que mandaredes. Por samuel que esta dormiendo se significa y entiende el pecador el qual duerme en el sueño dela culpa y pecado / cerrados los ojos del conoscimiento de su culpa y pecado y mal estado en q̄ esta y los sentidos spirituales delos quales dize el apostol. Los que duermen de noche duermen. La vida que se emplea/ consume y gasta en vicios y pecados/ no es sino vn sueño de vn hombre que duerme. Deste sueño dize esayas. Sueña el hambriento que esta comiēdo en muy solen y grā banquete de muy preciosos maniares muy harto contento y satisfecho y quādo despierta halla su anima muy vazia/ famelica y hambrienta. Halla se que ha sido burlado y engañado del sueño q̄ auia soñado

1. Reg. 3.

Ad the. 5.

.6. 1.

Que la vida q̄ se gasta en vicios es sueño.
Esa. 29.

soñado el qual p̄sava que era verdadero. Así se
 ran los peruersos y malos pecadores q̄ ala hora
 de su muy terrible y esp̄tosa muerte/despues del
 sueño desta presente vida se hallaran burlados y
 engañados/por auer mal gastado y peor emplea
 do sus dias/años y vida en vicios torpes y abomi
 nables pecados en sueño de culpa mortal. Deste
 sueño con muy grandes bozes llama dios nuestro
 señor al pecador diziendo. Samuel samuel/peca
 dor pecador a ti lo digo leuante pecador. Mas el
 miserable y desacordado pecador dexado de yr a
 Dios nuestro señor que con muy gran piedad y
 no menor misericordia le llama va se a hely que
 no le llama ni se acuerda del. Hely quiere dezir y
 se interpreta Fuerte/Ascendiẽre/Dios mio. Quã
 do llama dios nuestro señor a los mancebos que se
 lleuanten del sueño de la culpa y pecado/ interi
 ormente inspirando y diziendo. M̄cebo a ti lo di
 go leuantate/ mira por ti/ cata q̄ es medio dia/ la
 media vida passada. Mas ellos dexado de yr a di
 os nuestro señor que los llama van se a hely figui
 endo la primera interpretacion y significacion q̄
 quiere dezir fuerte. Confiando de su fortaleza
 diziendo. Agora soy mancebo/robusto/ fuerte/
 sano y de buena complefion/ el diablo me da ruy
 do sino dar me a buẽ tiẽpo / holgarme y alegrar
 me: quando fuere viejo hare penitencia/ emmẽ
 dare mi vida y sere vn sancto. O gran locura de
 mancebos que tienen la vida delante los ojos y la
 muerte a las espaldas/ porque piensan que siem
 pre han de viuir y nunca de morir / prometen
 que harã penitencia quando fueren viejos y no sa
 ben si llegarã a viejos ni aun tienen certidumbre

.s. 2.

Como llama Dios al pecador m̄cebo.

Luce. 7.

Dela ligatura de Isaac

August. in li. de penitētia. si llegaran a mañana. De donde sant Agustín dize
Cosa loca es y sobrado atreuimiēto viuir el hom-
bre en aq̄l estado enel qual ninguno osa ni que-
rria morir. Pues q̄ muy mas osado es/ el q̄ con vn
peccado mortal duerme/ q̄ el q̄ cō siete enemi-
gos capitales pelea. Muchas vezes por cierto pro-
metē los hōbres a si mesmos larga vida/ por q̄ se
veē m̄cebos/ robustos de buena cōplexiō y fuer-
tes/ no sabiēdo lo q̄ les ha de parir el dia de maña-
na y no miran que pocas vezes muere el hombre
su muerte natural y que muchas muere de aciden-
tes y de postemas y otras de muertes desprouey-
das y ocasionadas. Mas ay dolor q̄ por la vana es-
perança de la vida larga muchos son engañados
y la penitencia que esperan hazer no la consigūē:
de aqui es lo que sant chrisostomo dize. No ay co-
sa que tanto engañe a los hombres: como la vana
esperança de vida mas larga. Y sant Agustín dize
Por experiencia auemos visto que muchos hā si-
do muertos esperando hazer penitencia y con-
fessarse. Y puesto caso que alguno fuesse certifica-
do de viuir muchos dias y aun años aun no se de-
uia dilatar la penitencia hasta la veies: porque en
tonces son los hombres muy flacos para el traba-
jo y a penas se halla en tales edades algūo que se
aparte de los pecados por la penitencia: los qua-
les tiene tornados en costumbre. Por esto es con-
sejo muy sano/ saludable y de soberana pruden-
cia: que por verdadera contricion y por muy en-
tera y pura confesion y por iusta y digna satisfaci-
on/ se disponga el que esta sano y fuerte a hazer
penitencia de todas sus culpas y pecados / lançan-
do de si todas las ocasiones que lo retraen y apar-
tan

¶. 3.
Que es grā
locura vi-
uir el hom-
bre en estas
do q̄ no q̄
rria morir.

**Chriso. sup
matth.**

¶. 4.
Que no ay
cosa q̄ t̄to
engañe co-
mo esperar
viuir largos
años.

tan

ran de la salud perdurable y de tal modo y mane-
 ra se aya de cōtino con su conciencia: como si oy o
 mañana / o alo mas tarde esta semana ouiesse de
 partir deste mundo. O mâcebo pecador a tilo di-
 go y contigo hablo. No seas desagradescido del
 dia de oy que dios nuestro señor te dio para ha-
 zer penitencia y para que puedas ser corregido y
 para que si ayer eras malo / seas oy bueno. Té pu-
 es cōsideracion que muchos mueren que si les fu-
 esse otorgada vna sola ora para hazer penitēcia
 como es dada a ti / con quanto aceleramiēto cor-
 rerian a los altares y puestas las rodillas en tierra
 (o hablando mas cierto) derribado todo el cuer-
 po en el suelo tanto se derendria alli / llorando sol-
 pirando y orando hasta que mereciesse cōseguir
 plenissimo dolor y perdon de sus culpas y peca-
 dos. Mas tu comiendo / beuiendo / jugando / rien-
 do y gastando tu vida en toda ociosidad pierdes
 el tiempo que dios te dio para solicitar su gracia
 y merecer su gloria. Mas los desacordados man-
 cebos con loca confiança de larga vida se van al
 infierno / porque bien sin ningun acuerdo de
 morir y viene la muerte quando mas desacorda-
 dos estan cortales los pasos / toma los en estado
 de peccado mortal y da con ellos en el infierno.
 Muy al cōtrario desto hazia el rey dauid quando
 hablãdo con dios nuestro señor dezia. Mi fortale-
 za señor sanidad del cuerpo y fuerças las guar-
 dare para ti / para las emplear en tu sãto seruicio.

.f.5.
 Que de tal
 manera au-
 mos de vi-
 uir como si
 oy ouiesse
 mos de mo-
 rit.

.f.6.
 Que los ma-
 cebos con lo-
 ca confian-
 ça de larga
 vida se van
 al infierno.

Psal. 53.

CAPITVLO XXV. QUE TRATA

como dios nuestro señor llama a muchos de
 diuersos estados y como no quieren
 yr a su llamamiento.

Dela ligatura de Isaac

Llama dios nuestro señor a otros muchos de diuersos estados/ mas dexado de yr a su vocacion y llamamiento van se a hely siguiendo la segunda interpretacion que quiere dezir. Ascendiente o hombre que sube alo alto. Porque estos tales procuran y buscan como/ o en que manera puedan subir/ ser ensalçados y encūbrados/ en honrras dignidades/ mandos y señorios mundanos. Como adquieran riquezas/ possessions y heredades/ licita o ylicitamēte / por q̄ seā en mas tenidos y estimados del vulgo no mirando ala ofensa de dios ni al perdimiento de su anima y conciencia/ suben con fauores mundanos/ mentiras y lisonjas adquiren riquezas con vsuras renueuos y logros y subē para dar mayor cayda enel infierno. Mirē estos tales que ansi estan ensalçados en honrras / quan incōbrado/ quan leuantado y ensalçado estaua Aman aquel muy gran priuado del rey Asuero/ delāte del qual todos hincauā las rodillas y le adorauan porque ansi lo auia mandado el emperador / quan gran cayda dio q̄ fue a dar consigo en la horca y dela horca enel infierno. Los q̄ abūdan en riq̄zas mirē assi mesmo al rico auariēto quā subido y quan leuārado estaua y quā grā cayda dio q̄ no paro hasta dar cōsigo enel infierno. Murio el rico (dize el sagrado euāgelio) y fue sepultado enel infierno. De dōde ynocencio cōsiderādo esto dize. Que aprouechā las riq̄zas/ q̄ los preciosos y delicados maniares/ q̄ las alabācas humanas/ que las pōpas y arreos deste figlo? No libran dela muerte/ no del mal olor/ no defienden dela pudredumbre y gusanos y muy menos del tormento del infierno? Mas llama Dios nuestro

Hester. 7.

.f. 1.

Como algunos llama/ dos de dios no van a el y porque.

Luce. 16.

Inocentius de vilitate cōditionis humanę.

nuestro

nuestro señor a estos q̄ assi procuran las honrras y enfalçamiētos riqūzas y possessiōes mas dexādo de yr a el vanse a hely procurando las con todas sus fuerças no considerando el gran daño q̄ ene llas esta encubierto y encerrado. Llama dios nuestro señor a otros pecadores que por largo tiempo se estan en vicios y pecados y ellos van se a hely seguiendo la tercera interpretacion que quiere dezir. Dios mio. Estos son aquellos que con sobrado y loco atreuimiento y demasiada osadia: no queriendo hazer penitencia de sus culpas y pecados: ni poner emiēda en su vida mala antepassa da: tienen esperançay cōfiança que dios nuestro señor los ha de saluar y llevar ala gloria y assi cō este sobrado atreuimiento y loca confiança dizē. Andad que dios es misericordioso no nos erio para nos condenar sino para nos saluar. Christo nuestro redentor la penitencia que hizo no la hizo para si por q̄ no tenia necessidad alguna de ella. No padecio tātos tormentos y tan cruda passion y muerte porque el tuuiesse necessidad della ni porque en el ouiesse alguna culpa o pecado: si no todo para nosotros y para nuestra saluacion. No nos cōdenara: que misericordioso es y la mesma misericordia. Dios nuestro señor perdono a sã pablo soberuio y altiuo perseguidor de la yglefia de dios y fue hecho apostol. Dauid peco en el pecado de la luxuria cometiēdo adulterio y fue hecho el mas incūbrado de los prophetas. La magdalena se desmando en diuersidad de vicios de la qual christo nuestro redentor alanço siete demonios por los quales (segun sant gregorio dize) se entiende la vniuersidad de los vicios y pecados.

.f. 2.

Que alguno nos pecado res no queriendo emēdar su vida esp eran yr ala gloria.

Luce. 7.
Gregorius
hom. 33.

Delaligatura de Isaac

Mas despues fue hecha Apostola y vna delas grandes santas del cielo. Sant matheo peço enel pecado dela auaricia/mas fue llamado de christo nuestro redentor y hecho euangelista. Quiẽ perdono a estos tan grandes pecadores tambien me perdonara a mi. Quien hizo saluos a estos/tãbien me saluara a mi. Quien dio la gloria a estos tales y tan grãdes pecadores:tãbien me la dara a mi. O gran locura delos mortales. O loca presunciõ O sobrada osadia de pecadores. A estos podemos responder/ que aq̃llos varones antedichos q̃ traen en defensa de sus culpas y mala vida/ que no nos son dados enxẽplo para q̃ pequemos/mas para q̃ si pecaremos emmẽdando nuestras vidas no desconfiemos dela misericordia de dios. Mas deuen considerar la respuesta q̃ dio sant Ambrosio ad Theodosio emperador el qual como cometiesse vn graue excessõ y traxesse en su escusa a dauid por exemplo/respondiole sant Ambrosio diziendo. Tu que seguiste al q̃ erro/sigue al q̃ se enmendo y pues seguiste al delinquente/sigue al penitente. Cuenta assi mesmo san Augustin q̃ como cayesse vn hõbre en vn pozo y sobreueniesse otro y le pregũtasse como auia caydo alli:respondio. No preguntes como cay/ mas con diligẽcia inquire y pregũta como me sacaras de aqui. Ninguno deue preguntar como cayo aquel pecador sino como se leuanto / no como peço sino como hizo penitẽcia y se enmẽdo. Lo otro q̃ podemos responder (alos pecadores de largos dias y años que tienẽ gran esperançã de yr ala gloria sin enmendar su vida mala antepassada) es lo q̃ dize el maestro delas sentẽcias. Sin gracia y mer

¶ 3.
De lo q̃ di
en los pe
cadores en
defensa de
sus pecados

In histo. tri
partita.
August. in
epist. ad he
ro.

Magi. in. 3.
di. 27.

¶ 4.
Que sin gra
cia y mere
cimiento es
perar no es
esperançã si
no loca con
ançã.

to esperar (vno de se salvar) no es esperãça/sino sobrado atreuimiẽto y loca cõfiança. Onde el ec *Ecclesia. 5.* clefiastico dize. No digas la misericordia del se- ñor es muy grãde el aura misericordia dela mul- titud de mis pecados. Porque con verdad su mise- ricordia ⁊ yra muy presto proceden y salen del. De ninguno se lee q̃ teniendo mala vida/ouiesse buena muerte saluo del ladron q̃ estaua pendien- te en el palo cabe christo nuestro redẽtor. Luego pues que ansi es respondamos al llamamiẽto de Dios nuestro seõor y hagamos lo q̃ hizo samuel ala quarta vez q̃ fue llamado que dexãdo de yra hely se fue a dios diziẽdo. Habla seõor y mãda lo *1. regum 3.* q̃ quisiere y por biẽ tuuiere conforme a tu san- ta volũtad por q̃ lo oye tu sieruo y esta pronto y aparejado para hazer y cumplir todo lo q̃ manda res. Este tal podra dezir con el santo iob. *Iob. 14.* Lla- marme has seõor y yo te respõdere (y no a hely) y estẽderas tu mano derecha alas obras de tus ma- nos: dando gracia al pecador cõ que se leuãte de la culpa y pecado en q̃ ha estado echado por lar- gos dias y años / para que ansi configay y alcance la celestial gloria y bienauenturança.

CAPITVLO XXVI. QVÈ TRATA
como ysaac en su ligatura nos mostro gran
exemplo de paciencia.

Siel dechado de paciẽcia y de singular dotri- na q̃ el muy paciẽte y santo ysaac nos ha mos- trado y manifestado ẽ su ligatura y atamiẽto estẽder su cuello al cuchillo para ser immolado y sacrificado (porque nũca murmuro ni cõtradixo nũca resistio ni se leuãto cõtra su padre mas some- tio sus manos a los duros cordeles sus pies alas

asperas ligaduras y su cuello y garganta al muy cruel cuchillo de su anciano y viejo padre) yo pasasse debaxo de silencio y sin presentalla delante delos que tribulacion y trabajo padecen para su consolacion/ aliuio/ descanso y esfuerço pues el presente libro lo demanda que espejo de consolacion se dize: no creo seria ageno de graue culpa/ ni pequenamente digno de pena y castigo/ mas por no caer en culpa tan graue y librar me dela pena y castigo en que incurriria si no lo hiziesse/ poner la he aqui a vista de todos los mortales para que conozcan quan gran bien sea la virtud de la paciencia en las tribulaciones / aduersidades/ angustias y trabajos que en esta vida se padecen. Sant Agustín hablando dela virtud dela paciencia y quan necessaria sea para saluacion delos fieles dize. Ninguno con verdad podra ser bienauenturado: ninguno ciudadano del cielo/ ninguno constituydo por amigo de Dios : sino fuere hallado paciente entre los males/ angustias/ trabajos y tribulaciones deste mundo y siglo presente. Aquel que tiene paciencia en las aduersidades/ trabajos/ enfermedades y tribulaciones desta presente vida sera bienauenturado/ ciudadano del cielo y amigo de dios. O paciencia tu vences todas las cosas aduersas no peleando sino tolerando y sufriendo/ no murmurando mas en todas las cosas contrarias/ tribulaciones y trabajos haziendo gracias a Dios nuestro señor. La paciencia con verdad limpia la hez y ymundicia dela voluntad/ ella es la q̄ buelue a Dios las animas muy limpias que ante estauã ymundas y menos limpias. Ella es naue que lleva a todos sus

August. ad
fra. ser. 32.

.s. i.

De muchas cosas q̄ son dichas en a labãça dela paciencia y que es muy necessaria.

amado

amadores al puerto desseado. Ella es por la qual el infierno es cerrado y el parayso abierto a aquellos que la abraçan y aman. Ella es por la qual todos y sin la qual ninguno es justificado. De quanta excelencia sea la paciencia y quanta dignidad de al hombre donde mora y donde esta aposentada/manifiesta lo salomon diziendo. Mejor es el varon paciente/que el fuerte/de fortaleza corporal se ha de entender. Sobre lo qual dize el Nicolao de lira. Cõ verdad la paciencia propriamente es fortaleza del anima por la qual cõ ygual coraçon y animo son toleradas las cosas aduersas/angustias/trabajos/enfermedades y tribulaciones. Añade mas salomon diziendo. Y el que se en señorea de su proprio animo / mejor es que el q̄ combate las ciudades. La glosa interlinial declarando este passo dize. Mayor cosa es cada vno vencer y sobrepujar a si mesmo/ que no vencer y sobrepujar las cosas que son de fuera. Y la glosa ordinaria dize. Menor victoria es expugnar/combatir/ conquistar y tomar las ciudades : porque las cosas que son vencidas estã fuera de nosotros mesmos. Mayor cosa es lo que por la paciencia es vencido y sobrepujado/porque es vencido/ en señoreado y sobrepujado el animo de esse mesmo que tiene paciencia y assimesmo subiecta y pone debaxo de si mesmo y es prostrado debaxo dela humildad dela paciencia/lo qual es don(y no pe queño) de Dios nuestro señor. Onde el apostol san pablo dize. Gracias sean dadas a Dios q̄ siem pre triunfa en nos/esto es siempre nos haze triũ phar y conseguir victoria y triũpho de nuestros enemigos perseguidores y tribulaciones por la

Prou. 16.

Nico. de li
ra sup enñ
eius. c.

Glo. inter.

Glo. ordi.

.f. 2.

Que la paciẽcia es fortaleza del aia y q̄ es mejor el varon paciẽte q̄ el fuerte.

2. ad cho. 2.

Dela ligatura de Isaac.

**Nicolaus
de lira.**

.f. 3.

**Que es no-
ble genero
de vencer la
paciencia y
q̄ de donde
vino este
nombre pa-
ciencia.**

.f. 4.

**Que ay
muy pocos
paciētes aū
q̄ tēgā otras
virtudes.**

.f. 5.

**Comola tri-
bulaciō des-
cubre lo q̄
esta en el co-
raçon.**

paciencia dela tolerancia delas aduersidades. On
de el nicolao de lira dize. Noble genero de ven-
cimiēto es la paciencia. Vēce el q̄ padesce/si quie-
res vencer aprende a padecer. Porque deste nō-
bre padecer viene y desciende este nombre paci-
encia. Mas ay dolor (segū dize sant Agustin) que
se hallā muy pocos q̄ en las tribulaciones/angus-
tias y trabajos tengan verdadera paciencia. Mu-
chos se hallan humildes/muchos tēplados/ mu-
chos caritatuos/ muchos castos y limpios/ mas
muy pocos que tengan paciencia en las aduersida-
des/por q̄ la tribulaciō descubre y manifiesta / la
virtud/ o no virtud que esta encerrada en lo mas
secreto del coraçon. El escorpion quando es ha-
llado esta manso y quieto con reposo/ no saca la
lengua ni aguza sus aguijones/ mas en el punto q̄
es tocado y le huellan/ luego aguza el estimulo/
punge y lastima. Desta manera es conocido el vir-
tuoso/ o el no virtuoso y el que esta vazio de vir-
tud/ porque el hombre vazio de virtud quan-
do es pungido o tocado de alguna tribulacion/
o de alguna palabra que le lastima y escueze o de
alguna iniuria que le es hecha/ luego rebien-
ta con impaciencia como mortifera serpiente/
armado de pra/ de odio de rancor y malque-
rrencia y dize palabras injuriosas y de impaciencia
y salta cōtra aquel q̄ le molesto/ en lo qual se prue-
ua y manifiesta su peruersidad y se conoce ser va-
sio vazio de virtud. El contrario desto tienen las
santas y virtuosas personas por q̄ molestados y
heridos en vn carrillo/ luego con soberana paciē-
cia dā de buena volūdad el otro y con encūbrada
perfectiō amā a sus enemigos y ruego orā y supli-
can

ean cō ardiēte charidad por los q̄ los persiguen. De aqui es lo que sant Bernardo dize. Assi como las estrellas resplādescē de noche y no de dia assi la virtud que no parece en la prosperidad/resplādece en las tribulaciones y aduersidades acompaña de paciēcia. Y el venerable Beda dize. Que cosa puede ser tan grande como la paciēcia del coraçon del hombre/que lastimado y herido en vn carrillo ofrece el otro porq̄ doble y acrecienta la injuria el malo y peruerio ofensor? Por ventura el tal ofrecimiēto no quebranta y haze pedagos la fuerça y vigor dela indignaciō y animo ayzado y no se amāsa quietay pacifica por ella layra? Y por ventura por la paciēcia del injuriado no se aplaca el ofensor y se muda combida y conuerte a penitencia? Mucho sin duda alguna es muy mejor vencer el mal dela injuria con el bien dela paciēcia q̄ no dar mal por mal. En la antigua y vieja ley auia y gual paga porque mandaua que al agrauiado ⁊ injuriado le fuesse hecha justicia segun la ygualdad del daño recebido y assi se media la pena por la qualidad dela culpa/ mas en el sagrado euangelio ay estremidad de gracia porque enseña que vsemos dela virtud dela paciēcia y que siempre la guardemos aun que sea con daño y perdida de hazienda/hijos/ muger o de los miembros y partes de nuestro cuerpo. On de sant Chrysostomo dize (y dize muy bien) Si te quebraron o sacarō tu ojo y tu trabajas porque saquen otro al que el tuyo saco y destruyo mira que no cobras el ojo que perdiste/ mas antes con el que perdiste/ pierdes el anima y pierdes la paciēcia. Y mira que el demonio procura las llagas

Ber. sup cā
tica.

Beda super
lucam.

.6.6.
Que no ay
cosa tan gra
de como la
paciēcia.

chrisof. sup
matheum.

Dela ligatura de Isaac

llagas delos cuerpos/por hazer llagas en las animas y parecer te ha q̄ estas vencido del hombre quando no le puedes herir y deues mirar que si por virtud no le quieres herir que al demonio venciste. Onde si no dieres mal por mal y perdiste algun miembro de tu cuerpo / o alguna parte de tus temporales bienes/cierta cosa y muy aueriguada es/que ganaste el thesoro dela paciencia q̄ en los ojos de Dios nuestro señor es auido por muy mayor gracia. Mas si por ventura diste mal por mal dos daños recibiste: el vno que padeciste pena en tu cuerpo/el otro que trabajaste por el perdimiento de tu animay no es tanto el daño que te viene quando delos malos eres empecido quanto es el bien que pierdes quando te apartas dela constancia y firmeza dela bondad y virtud dela paciencia. De aqui es lo que christo nuestro redentor dixo. En vuestra paciencia poseereys vuestras animas. De notar es q̄ no dixo/en vuestra limpieza y castidad/ni en vuestra humildad y abatimiento ni en alguna delas otras virtudes fino en sola la paciencia. Sobre lo qual dize la gloria. La paciencia es rayz y guarda de todas las virtudes. En esta las animas que poseen los cuerpos: poseemos las animas/quando con la razon regimos a essas mesmas animas para que ayen de padecer. La verdadera paciencia es/los males agenos que no son hechos sufrillos con y gual coraçon y animay contra aquel que nos haze mal/no nos mouer con dolor y pena ni menos desseo de vengança. La paciencia en las tribulaciones/misérias y trabajos desta presente vida/es la q̄ perfecciona nuestro padecer/ da merito y alcãça premio

.6.7.
Que el que
desampara
la paciẽcia y
da mal por
mal recibe
dos daños.

Luce. 21.

Glo. ordinaria.

.6.8.
Como la
paciencia es
rayz y guarda
de todas
las virtudes

mio para nuestras obras de donde origenes dize. Cõ verdad cosa de suma y encumbrada paciẽcia es / sufrir los mouimientos y injurias delos insipientes / y menos sabio. Y en otra parte el mesmo origenes dize. Este con verdad es el camino el qual christo nuestro redentor abrio y manifesto a sus herederos / para que no por la fortaleza ni por la sabiduria / sino por la humildad sean leuantados y ensalzados y para que por la paciencia delas tribulaciones consigant y alcãcen la gloria dela eterna heredad. Assi yo cõsiderando los bienes que delas tribulaciones y trabajos se consiguan y alcançauan fortalecidos con la paciencia dixe que queria mas la ligatura y atamiento de ysaac que la soltura y desemboltura de

Esau. Assi mesmo no me apartando desta voluntad y querer / de nuevo quiero y queriendo digo que

Orige. li. 1.
sup. 1. c. ad
roma.

Orige. li. 7.
sup. 8. c. ad
roma.

Mejor es la seruidumbre de Iacob
Mas queria la seruidumbre de Iacob
Que el señorío de Nabuchodonosor.

Capitulo prime

RO Y PRINCIPAL DE LOS BIENES que dela seruidumbre de Iacob procedieron y de los males que del señorío de Nabuchodonosor sucedieron.



I bien se ha mirado/ en el capitulo precedente (el primero dela antepassada historia) diximos como iacob fue hijo del patriarcha ysaac y de su muger rebecca. Lo q̄ al present

te hemos de ver y declarar es la seruidumbre y trabajos de iacob y los prouechos q̄ della se siguieron por donde se conozca y manifestamēte vea: ser mejor la seruidumbre de iacob q̄ el señorío de Nabuchodonosor. Para dar entero conocimiento delo q̄ auemos propuesto/ es de saber que despues q̄ iacob cōpro a su hermano esau el mayorazgo por las lantejas y le hurto la bendiciō (segun arriba declaramos) Esau cobro muy grã odio cōtra su hermano iacob/ lo qual como la madre rebecca conociesse y supiesse por cierta sciēcia porque era muy sollicita y cuydadosa delo que tocaua al biē de su hijo iacob/ tomādo le aparte dixole. Mira hijo mio q̄ tu hermano esau te amenaza q̄ te ha de matar/ pues q̄ ansi es oye mi boz y toma mi cōsejo y leuātate huye y vete a labā mi hño que mora en aran y moraras con el por algunos dias

Gene. 28.

.6.1.

Delo q̄ rebecca hablādo cō su hijo iacob le dixo.

dias hasta q̄ descanse el furor de tu hermano y cesse su indignacion y saña y se le oluide lo que contra el has hecho/despues yo embiare por ti y te traere de alla para aca. Porque tengo de ser desã parada de ambos a dos hijos en vn mesmo dia. Como si dixera. Si te acomete para auerte de herir y matar tu te pondras en defensa y podra ser que ambos a dos morays juntamente y ya que el vno quede viuo/terna necessidad de se absentar/ echar a huyr y andar fugitiuo por donde yo carescere de ambos a dos/por lo qual hijo mio p̄o por obra lo q̄ te mando. Rebeca para tener mejor color y ocasion de embiar a su hijo jacob a casa de su hermano laban en aran dixo a su marido ysaac. Si mi hijo jacob tomare muger delas desta tierra y de su generacion no quiero mas viuir ni por solo vn dia. Quiso dezir como si mas claro dixera. Si quieres mi vida y viuir embiale a casa de mi hermano laban para que alla tome muger.

Como ysaac oyesse lo que rebeca su muger dezia llamãdo a jacob echole la bendicion y juntamente mãdo diziẽdo. No quieres tomar muger dela generaciõ de chanaã/mas partete y ve a mesopotamia de syria ala casa de bathuel padre de tu madre y toma alli muger delas hijas de labã. Dios todo poderoso te bẽdiga y te haga crecer y te multiplique para que seas en grandes cõpañas de pueblos y te de las bendiciones de abrahã y a tu profapia y generacion despues de ti para que poseas la tierra de tu peregrinacion la qual prometio a tu aguelo. Queriendo jacob cumplir el mandamiento paterno tomando su camino para mesopotamia saliẽdo de Bersabe caminaua para Arã.

.6.2.
Como ysaac
achablo a
su hijo la-
cob y le mã-
do yr a me-
sopotamia.

Como

De la ligatura de Isaac.

Como viniessse a vn campo cerca de vna ciudad y quisiessse descansar alli en aquel mesmo lugar despues de puesto el sol ya que se acercaua la noche / tomo delas piedras que alli estauan y poniéndolas debaxo de su cabeça en lugar de almoadas dormio en aquel lugar. La causa porque iacob

**Ioseph⁹ de
antiquita.**

dormio enel campo fue (segun dize iosepho) por que tenia por sospechosos a los moradores delas ciudades por su gran malicia y assi de noche moraua y dormia en los campos cerca delas ciudades.

.6. 3.

**Como el
patriarcha
iacob dor
mia enel ca
mpo y por
que y como
vio vna esca
lera.**

Estando pues dormiendo vio en sueños vna escalera que estaua asentada en la tierra y la cumbre y altura della que llegaua alo alto del cielo / y vio que los angeles subian y descendian por ella y al señor que estaua junto con la escalera y que le dezia. Yo soy señor y dios de abraham tu padre y de ysaac. La tierra en que duermes yo te la dare y a tu profapia y generacion despues de ti / y sera tu generacion como el polvo dela tierra mucha sin numero ni cuento / seras estendido dende oriente a ocidente y setentriõ y ala parte del medio dia. Quiso dar a entēder en esto que le dezia que se auia de estender su profapia y generacion por todo el mundo que se comprehende en estas quatro partes. Y dixo mas. En ti y en tu generacion serã benditos todos los tribus dela tierra y yo sere tu guarda y protector dõde quiera que fueres y yo te boluere a esta tierra y no te dexare hasta que ponga por obra y cumpla todas las cosas que te tengo dicho. Leuantandose el gran patriarcha iacob de mañana: tomo la piedra que auia puesto debaxo de su cabeça y leuãtola en titulo y derramo azepte sobre ella. El leuantar la piedra en
titulo

que el señorio de Nabuchodonosor. 73

titulo fue leuantalla en señal delas cosas ante dichas y de la diuina reuelacion que alli le auia sido hecha y en señal de lo que estaua por venir cõuene saber de la fundacion del templo y passion de christo nuestro redentor. Hizo assi mesmo vn voto diziendo. Si el señor estuuiere con migo y me guardare enel camino que voy / y me diere pan para comer y vestidura para vestir: (quiso dezir / de comer y vestir) y me boluiere cõ prosperidad y prosperamēte a casa de mi padre. El señor sera mi dios y a el solo adorare y seruire. Esto que aqui dize este gran patriarcha / parece cosa ridiculosa y de burla / porque el voto no es de las cosas que son de necesidad para la saluacion. Rediculosa cosa y de burla seria vno prometer a otro / aquello a que le es obligado de necesidad. El voto propriamēte es prometimiēto y promessa hecha a dios de cosas buenas que son de volūtaria perfectiõ sin las quales alguno se puede saluar / como de obediencia / castidad y pobreza sin cuyos votos y seruicios se puede el hombre saluar. A esto se respõde que el gran patriarcha iacob no hizo voto que el señor fuesse su dios / porque esto no cae de baxo de voto como sea de necesidad para la saluaciõ. Mashizo voto q̃ le reconoceria por Dios y ser dios verdadero haziēdo le vn especial culto y honrra y vn nuevo modo y manera como fue se seruido / acatado y hõrrado / lo q̃l era seruicio de voluntaria perfectiõ y supererogaciõ : como se obliga el religioso de seruir a dios / en obediencia sin proprio y en castidad / alas quales cosas no era obligado de necesidad para la saluacion. De donde parece que el voto del patriarcha fue

.s. 4.
De vn voto
que hizo ia
cob.

.s. 5.
Voto q̃ co
sa sea pro
priamente.

Meior es la seruidumbre de Iacob
licito y bien hecho. Añadio mas jacob y dixo. Es
ta piedra que he leuantado en titulo/sera llama-
da casa de dios. Dixo esto/lo vno porque allifue
despues fundado el templo. Lo otro porque el
patriarcha jacob en su buelta y quando boluiesse
entendia y era su intencion/ofrecer alli oblacio-
nes/ofrendas y sacrificios/como en lugar depu-
tado para honrra y culto diuino que comunmen-
te se llama casa y templo de dios. Onde endere-
cando su habla a dios nuestro señor dixo. De to-
das las cosas que me señor dieres te ofrecere los
diezmos y decimas partes dellas. Esto cumplio
despues jacob como parece en el genesis.

Gene. 35.

CAPITULO II. COMO EL PATRI- archa jacob con grandes trabajos lle- go ala parte oriental donde ha- llo vn pozo delo que alli passo.

.6.1.
Como iac-
cob lle-
go a
vn pozo q̄
estaua cerra-
do con vna
piedra y la
quito.

CAminando pues el gran patriarcha (aun q̄
no sin grandes trabajos) lle-
go ala tierra
oriental y vio en el campo vn pozo y que
tres rebaños de ganado estauan echados cerca
del pozo/porque de alli beuian los brutos ani-
males/el qual estaua cerrado y cubierto con vna
muy gran piedra. Porque era costumbre que alle-
gados y juntos todos los ganados y ouejas re-
uoluer y quitar aquella piedra para que beuiesse
y despues que ouiesse beuido tornalla a poner
encima y cerrar el pozo. Llegando alli jacob pre-
gunto a los pastores diziendo. Donde soys her-
manos? Los quales respondiendox dixeron. De
aran. A los quales tornando a preguntar dixo.

Por

Por ventura conoçeps a laban hijo de nachor? Esto es a su nieto de nachor porque laban era hijo de bathuel su hijo: mas nombro a nachor y no a bathuel porque era cabeça de todo su linaje en aquella tierra y lugar/ como lo era abraham en el otro lado y parte de aquella tierra. Al qual respondieron diziendo. Muy bien le conoscemos. Pregunto mas iacob. Por ventura sabeys si esta bueno y sano? Respondieron. Si/ muy bueno y sano esta. Y añadieron diziendo. Veys alli a rachel su hija que viene con su ganado para darle de beuer. Hablando despues iacob con los pastores dixoles. Aun muy grã parte ay del dia dad de beuer a los ganados y tornaldos a pascer y a pacentar. Respõdieron los pastores. No lo podemos hazer hasta que todo el ganado este junto y quitemos la piedra de sobre la boca del pozo y demos de beuer al ganado. Estando hablando iacob estas cosas con los pastores y los pastores con el vino la muy hermosa y no menos honesta rachel con las ouejas de su padre laban por q̄ ella guardaua y apacẽtaua el ganado de su padre. Como iacob vio q̄ era su prima hija de su tio laban juntamẽte con los pastores quito la piedra de sobre el pozo cõ la qual estaua cerrado. Dando de beuer al ganado/ hablando cõ rachel diole noticia como era su primo hijo de rebecca su tia y beso la de beso de paz y leuando la boz lloro muy amarga z lamentablemente. Diole beso de paz z beso la segũ la costumbre antigua q̄ entre si teniã los pariẽtes de darse besos de paz z besarse z aũ agora se guarda z lo tienẽ de costũbre en algunas partes z tierras. Lloro de piedad z cõpassiõ

.6.2.
Como iacob hablo con rachel y delo que le dixo.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

porque en semejantes casos suelen se comouer las entrañas a compassion y piedad. Mas por vêtura preguntara algũo y querra saber/ como las mugeres seã mas prõtas y aparejadas a llorar y a lagrimas que los varones/ parece que deuiera dezir y esplicar la sagrada escritura auer tambiẽ llo-

.5. 3.
Como llo rado rachel como lloro iacob? A esto se puede
ro iacob y respõder que por vêtura fue assi que lloro rachel
porq̃ causa juntamente con iacob dado que no este escrito ni
y razon. dello haga menciõ la sagrada escritura/ porque

Nico. sup
eũdẽ locũ.

no todas las cosas que en aquellos tiempos passa uan estan escriptas mayormente que espresando y declarando el lloro y lagrimas de iacob/ se expreme y declara el lloro y lagrimas de rachel por razon de la mayor prontuosidad que tienen las mugeres mas que los hombres para llorar. Da se otra causa y razon deste lloro y lagrimas de iacob y harto conforme a verdad que dize. Quando iacob partio de casa de su padre ysaac/ partio muy acompañado y con gran copia y abastança de oro y plata. Traese para esto por simile y cosa semejante que quando el gran patriarcha abraham embio a su criado eliezer a aquella tierra a buscar muger para su hijo ysaac embiole muy hõrradamente y muy acõpañado con mucha gente y camellos y con mucha y muy gran abundancia de bienes y de oro y plata y de otras ioyas de grã estima y valor y no en menor numero y cuento segun parece en el genesis en el capitulo veynte y quatro/ lo qual no se auia apartado de la memoria de ysaac ni lo auia olvidado: quando quiso embiar a su hijo iacob/ por cuya causa y razon como ysaac fuesse muy poderoso y no menos rico no
es cosa

es cosa de creer ni de semeiante a verdad q̄ em-
 bialse a su proprio hijo menos honrosamēte y a-
 acompañado que abraham auia embiado a su cria-
 do y sieruo eliezer: por donde parece auelle em-
 biado honrosamente y bien acompañado y con
 gran abastança y copia de oro z plata. Esto creyē-
 do ser assi dize se q̄ eliphac primogenito de Esau
 sobrino desse mesmo iacob: que ya era grande de
 mandamiento de su padre esau fue en seguimiēto
 y alcance de iacob con muy grā multitud de gēte
 de armas y alcançandole prēdióle mas no lo ma-
 to lo vno por q̄ (segū esta dicho) era su tio. Lo o-
 tro porque muchas y muchas vezes iacob le auia
 tenido en braços quādo era niño chequito/ mas
 dexolo yr libre embiandole solo y despojado
 de todos quantos bienes y riquezas lleuaua assi
 de oro como de plata y de las otras joyas de grā
 estimay valor. El gran patriarcha iacob viēdo
 se assi despojado y solo como ya estuuiesse lexos
 de casa de su padre/ no quiso dar la buelta por q̄
 por vētura no le mataffen en el camino y tambie
 porque su padre ysaac viendole q̄ boluia assi des-
 pojado de todo quanto le auia dado y que auia
 sido malamente tratado/ no se turbasse/ entriste-
 ciessse y recebiesse pena dello/ mas prosiguiēdo/
 yendo mas adelante en su camino solo y desampa-
 rado confiaua en la ayuda de dios nuestro señor
 que le podia dar y boluer cosas muy mas precio-
 sas/ mejores y maiores/ que se las auian quitado
 como de hecho sucedio y fue anfi (como adelāte
 veremos) de donde ala buelta viendo que venia
 muy rico y no menos acompañado dixo. En mi
 baculo passe este jordan/ cōuiene saber solo de la

.6.4.
 Delo q̄ acō-
 tescio a iac-
 cob en el ca-
 mino y como
 fue robado. &c.

Gene. 32.

Mejor es la seruidumbre de iacob

compañado y pobre/mas agora bueluo con dos
compañas bien acõpañado/rico/honrrado. Pu-
es que anfi es como el patriarcha iacob viesse a su
prima y no tuuiesse oro ni plata ni joyas algunas
que le dar (como el sieruo de Abraham auia da-
do a su madre rebecca) acordandose desto y trayē
dolo ala memoria començo a llorar y derramar
muy abundantes lagrimas. Como rachel oyesse
a iacob lo q̄ le auia dicho con mucha priessa fue
corriendo a casa de su padre laban para relatalle
y contalle lo que passaua y auia oydo a iacob y
dióle noticia dello. Como labā oyo que su sobri-
no iacob hijo de su hermana venia corrio muy
presto sin detenimiento alguno y saliole a rece-
bir y abraçandole y dādole besos de paz muchas
vezes lleuole a su casa. Oydas de laban las causas
de su camino como iacob auia venido huyēdo de
casa de su padre por el odio/rancor y malqueren-
cia que contra el tenia cõcebido su hermano esau
y lo q̄ en el camino le auia acõtecido y assi mesmo
q̄ venia a tomar muger de su prosapia/generaciõ
y parētela dixo le laban. Mi carne y hueffo eres.
Quiso dezir en esto laban como si mas claramēte
hablando cõ iacob le dixera. Como tu seas de mi
prosapia/linage/parētela y sangre: cosa muy me-
ior es q̄ mi hija sea dada a ti por muger q̄ dalla a
otro alguno. Habla en esta manera labā y dixo es-
to/por q̄ en aquel tiempo no cõtrayan matrimo-
nio de buena gana/ni tomauan por mugeres las
estrañas y de otras naciones. Passado vn mes del
pues q̄ iacob estaua en casa de laban seruiēdole lo
mejor q̄ el podia hablando cõ el labā dioxole. Por
ventura por q̄ eres mi paricte y de mi linage y san-
gre

.6.7.

Como labā
lleuo a la
rebecca su ca-
sa.

gre: has me de seruir en balde / graciosamente y sin ningū premio y galardō? Como si dixera. No es cosa iusta ni nūca dios tal quiera. Di me q̄ queres que te de por precio premio y galardō de tus trabajos y seruicios? Tenia en aquel tiempo laban dos hijas donzellas la mayor se llamaua lia la qual era lagañosa y no hermosa / la menor se llamaua rachel la qual era muy hermosa / honesta y no menos vergonçosa ala qual aficionado iacob como la amasse mucho dixo a laban. Seruir te he por tu hija menor rachel siete años. Dixo que le seruiria por aquel largo espacio de tiempo porque le diesse a su hija porque no tenia oro ni plata ni otras riquezas algunas para dar en lugar de dote y casamiēto. Respondio laban diziēdo. Cosa muy mejor es q̄ te la dea ti mas que a otro varō algūo q̄ no sea de mi generacion / quedate en mi casa y sirue me cōforme al pacto y cōcierto q̄ has asentado y puesto cō migo y cōforme ala remuneracion y premio q̄ por tus seruicios has de auer / cōseguir y alcançar. Hecha la cōueniēcia / pacto y cōcierto entre ellos (como esta dicho). Seruio iacob a laban por rachel los siete años q̄ auia assentado con el y por la gandezza del amor con que iacob amaua a rachel parecian le los dias muy pocos.

.f.6.

Del pacto y concierto q̄ passo entre laban y iacob.

CAPITULO III. QUE TRATA COMO IACOB SERUIO A LABAN SIETE AÑOS POR RACHEL Z COMO LE PARESIAN

pocos.

EN esto que dize la sagrada escritura que a iacob le parecian los dias muy pocos: por

Mejor es la seruidumbre de iacob

razon del gran amor con que amaua a rachel: parece q̄ deuiera dezirlo contrario porque como esta escrito en los prouerbios/la esperança que se prolõga y dilata/aflice el anima y da pena: y por que iacob en premio y galardõ de sus dias y años de trabajo y seruicio cõ que seruia a laban: esperaua auer por muger a rachel q̄ el mucho amaua: los dias de su esperança tan prolongada y dilatada le auian de parecer muchos y no pocos? A esta pregunta y question responde sant hieronimo diziendo. En aquel lugar dela sagrada escritura/ se toman dias por el trabajo delos dias / el qual era menoscabado y aleuiado y sobre lleuado y parecia pequeño/ por razon del gran amor con q̄ iacob amaua a rachel. Puede se tambien dezir y declarar esto en otra manera. Que le pareciã los dias muy pocos en comparacion dela cosa tan amada de iacob/ de tal modo y manera que segun el gran amor con que amaua a rachel/ si muchos mas dias y años le demandaran que siruiera por ella/ los aceptara y siruiera de muy buena gana. Mas es de notar que este amor de iacob con que amaua ala muy hermosa rachel no era libidinoso ni carnal ni que excedia los limites dela razõ por dõde no era desonesto ni malo sino casto y muy limpio endereçado en dios nuestro señor. Passados pues los siete años de seruicio los quales con no pequeños ni pocos: sino con muchos y muy grandes trabajos auia seruido iacob a laban por rachel : hablando cõ labã y demandãdo a su muger dixo. Da me mi muger por q̄ ya es cumplido el tiempo y plazo en el qual yo la auia de auer por muger ⁊ entrar a ella/ segun el pacto y concierto que

Prou. 13.

.6.1.

Como se en
tiende que
los dias que
iacob ser
uio le pare
cian pocos.

que el señorío de nabuchodonosor 77
 que entre ti y mi esta asentado. Oyendo la
 ban lo que iacob dezia y viendo assi mesmo
 que era muy justa su peticion y demanda / queriẽ
 do corresponder a ella (como era muy justa razón
 lo hiziesse) llamando muchas compañas de sus pa
 rientes y amigos para el combite / solenidad y re
 goziño de las bodas / celebros las cõ mucho plazer
 gozo y alegria y con muy gran solenidad. Venida
 la noche ya que era tiempo de recogimiento enl
 qual se auia de retraer los nouios y recin casados
 a su camara y secreto retraymiento. Laban secre
 ta / oculta y ascõdidamẽte / tomãdo ala lagaño
 sa lia (metiola dentro dela camara y cama donde
 auian de reposar los recin casados / como iacob se
 gun costumbre entrasse a lia auiedo con ella sus
 acesos matrimoniales creyendo y pensando que
 era su muy amada rachel por la qual el auia serui
 do a laban / como ala mañana vio ala lagañoso lia
 quexandose de laban su suegro porque tan mala
 mente le auia engañado dixole. Que es esto que
 quisiste hazer y has hecho? Por ventura el pacto
 assiento y cõcierto q̃ se assiento y passõ entre noso
 tros no fue q̃ me auias de dar en pago de mis ser
 uicios y galardõ de mis trabajos a rachel y no te
 serui por amor della siete años cõ muy grãdes tra
 baios porq̃ me has burlado y tã malamẽte ãgaña
 do? Mas por ventura ante q̃ passemos / ni vamos
 mas adelante preguntara alguno y querra saber
 como iacob no conocio a lia de noche / porque
 por la boz o por el tacto la pudiera conoscer ma
 yormente como ouiesse estado / morado y con
 ella dẽtro de vna mesma casa por espacio de sie
 te años? A esto se responde q̃ en esta falta de cono

.f. 2.
 Como se
 q̃xo iacob
 de laban.

.f. 3.
 Como no
 conocio la
 cob la no
 che dela bo
 da si era ra
 chel, o lia
 cõ la q̃ esta
 ua.

Mejor es la seruidumbre de iacob

cimiento que iacob no conosció a lia se muestra muy gran alabanza de iacob. Lo primero porque por ventura en aquella noche no llegó a lia ni la conosció de conocimiento matrimonial/mas abstiniendose de su ayuntamiento vacó a la oración ocupándose en ella por toda aquella noche assi como se lee auello hecho thobias segun la sagrada escritura lo manifiesta. Lo segundo porque si llegó a ella y la conosció matrimonialmente: no buscó ni quería ni menos se delectaua en palabras alagueñas/torpes ni carnales/ni en tactos y tocamientos illicitos malos y feos: mas vso con ella con castidad matrimonial por cuyas causas y razones no la conosció hasta la mañana y despues que auia amanecido que claramente vio que no era rachel sino lia y como dello se quexasse a su suegro laban porque ansi le auia burlado y engañado respondió laban diziendo. No es costumbre en esta tierra de dar maridos y casar antes a las menores que a las mayores. Pues que ansi es da fin y cabo a la hedomada y semana destas bodas y ayuntamiento con lia/esto es a los siete dias que duraua la solenidad y regozijo de las bodas. Hablo en esta manera labā porq̄ antiguamente tāto solia durar el regozijo y solenidad de las bodas segun parece en el libro de los iuezes q̄ el combate regozijo y solenidad de las bodas de sanson duro por espacio de siete dias y assi añadio labā y dixo. Despues de acabados los siete dias tambien te dare a rachel/ con tal pacto y cōdicion que me siruas otros siete años. Iacob oyendo lo q̄ su suegro laban dezia/ consentio en el matrimonio cō la lagañosa lia y en el seruido q̄ de nuevo auia deservir

Thob. 8.

§. 4.
De lo q̄ respondió laban a la q̄xa de iacob.

Iud. 14.

uir por rachel. Estas cosas assi passadas como auemos relatado y cõtado y assi mesmo passados los siete dias dela solenidad y regozijo con lia/ fue dada rachel por muger a iacob con la qual se caso en legitimo matrimonio. Acerca deste matrimonio y casamiento de iacob con la hermosa rachel mayormẽte acerca del tiempo enel qual le fue dada y entregada rachel (como dize sant hieronimo) hyerran algunos que entiēden mal este passo de la sagrada scriptura porque entiēde por la semanã delos dias/ los otros siete años de seruidumbre y trabajo de iacob que seruió a laban por su hija rachel/ en fin de los quales le fue dada y entregada en legitimo matrimonio/ lo qual no fue assi como ellos juzgã y piensan/ porque luego passados los siete dias de las bodas de lia le fue dada y entregada rachel y conjunta con el y se caso con ella por legitimo matrimonio. Estãdo pues casado iacob (como auemos dicho) con las dos hermanas lia y rachel/ lia era muy fecunda y abundante en generacion de hijos porque abundaua y tenia muchos hios. Rachel era infecunda / esteril y mañera por donde no concebía ni paría lo qual le era a ella causa de gran afliciõ dolor y pena: porque desseaua tener hijos de su marido iacob. La causa principal de la tristeza de rachel y deseo de tener hijos de su marido iacob era/ por razõ que del auia de descender christo nuestro redentor segun la mortalidad de la carne. Viendo pues rachel su infecundidad y esterilidad y como carescia de hijos y viendo la muy gran abundancia y fecũdidad de hijos de su hĩa / ouo della grã embidia y sentia muy gran pena de su esterilidad.

Hier. super hũc locum.

.s. s.
Que fue dada rachel por muger a iacob.

Para

Mejor es la seruidumbre de Jacob

Para declarar este modo z manera como rachael ouo embidia de su hermana lia/es de saber q̄ embidia se toma en dos maneras. Toma se en la primera segun que es vicio/culpa y pecado. Esta es tristeza del bien y felicidad agena y de su buenan dāça. Quāto a esta manera de embidia rachel no ouo embidia ni tenia dolor ni tristeza del biē de su hermana lia doliendose y pesandole porque tenia hijos y era muy fecunda en su generacion. Toma se en la segunda manera embidia segū que importa y trae consigo tristeza dolor y pena del proprio defecto y falta en comparacion a otro alguno que no tiene el tal defecto y falta y quāto a esta manera de embidia rachel ouo embidia de su hermana lia comparādo su infecundidad y sterilidad ala fecundidad y abundancia de hijos de su hermana de dō de no con pequeña pena dixo a su marido jacob. Dame hijos fino en otra manera yo me morire. Como jacob oyo lo que rachel dezia / no con pequeña yra y saña (viendo que assi hablaua sin razon y tan desconcertadamente) respondiolo diziendo. Por ventura esto yo en lugar de dios en que te priuo del fruto de tu vientre/para que te pueda dar hijos cōforme a tu deseo y voluntad? Despues de muchos dias passados y de muy continuas y largas oraciones y supplicaciōes/que rachel auia hecho a dios nuestro señor suplicandole tuuiesse por bien de le dar hijos/acordose el señor della y oyo sus oraciones y supplicaciones y la demanda que con tanta instancia hazia y diole virtud para concebir y parir y pario vn hijo. Rachel viendo que ya tenia hijo atribuyendolo a dios nuestro señor dixo. El señor dios

.f.9.

Que embidia se toma en dos maneras.

.f.7.

Como rachel pio vn hijo al qual llamo ioseph.

que el señorío de nabuchodonosor. 79

dios quito de mi el oprobrio y denuesto de ser reputada/auida y tenuta por esteril infecūda y mañera. La falta de hijos en la antigua y vieja ley era reputada por improprio y denuesto porq̄ esta escrito en el deuteronomio. No aura acerca de ti **Deute. 7.** esteril/assi en los hombres como en las mugeres. Nacido pues el infante llamole y pusole nombre ioseph/que se interpreta y quiere dezir/ aumento z acrecentamiento y dixo mas rachel. Añada me el señor otro hijo natural y legitimo y por esta causa y razon con desseo de auer el segundo hijo llamo al primero ioseph que (como auemos dicho y declarado) quiere dezir aumento y acrecētamiento.

CAPITULO IIII. DE COMO IACOB

se quiso partir de casa de su suegro laban y dello que con el passo y le dixo acerca de su partida.

NAcido ioseph dixo iacob a labā su suegro. Dexame para que me buelua a mi tierra z propria patria. Dame amis mugeres y hijos por los quales te serui para que los lleue a mi tierra y tenga conmigo. Tu mesmo sabes muy biē quan leal y fielmente te aya seruido y los seruicios que te he hecho: tu eres buen testigo dellos y los sabes muy bien. Al qual respondia labā diziēdo. Halle yo gracia en tu presencia y acatamiēto y haz me este plazer y merced: que te estes conmigo por mas tiempo porque por experiencia he hallado y experimentado que me aya dios nuestro señor hecho muy grandes mercedes por amor de ti. Como iacob oyo lo que su suegro laban

.6.1.
Dello q̄ dixo iacob laban queriēdose partir de su casa &c.

Mejor es la seruidumbre de Jacob

ban dezia respondio diziendo. Tu sabes como y quan bien yo te ayaseruido y quanta aya sido tu possessiõ y hacienda tus ouejas y ganado en mis manos quan multiplicado y aumentado aya sido. Ante q̄ yo viniesse a tu casa muy poco tenias y agora has sido hecho rico y muy abastado y echo te dios la bendiciõ/aumentando tu hazienda y ganado/ala ora que yo entre en tu casa y more contigo/pues q̄ assi es cosa muy iusta y no menos razonnable es que yo tan bien en algun tiempo prouea mi casa delas cosas que nos son necessarias para mi y para mis hijos y para mis mugeres. Hablo desta manera iacob como si mas claramente dixera a laban. No es razon que embalde y graciosamente yo te sirua sin que me des premio y galardõ por mis trabajos con que pueda proueer mi casa de aqui adelante. Oyendo laban lo que iacob dezia y vista su iusta razon y demanda/queriẽdo assentar con el lo que le auia de dar de ay adelante por su seruiçio y trabajo dixo a iacob. Que te dare en premio y galardõ de tus seruiçios y trabajos? Dixo laban que te dare/ como que le queria hazer alguna gracia y merced/ como fuesse al contrario/porque su intento e intenciõ era (como adelãte muy clara y patentemẽte parecera) de defraudalle su premio y galardõ y de engañalle. Respondio iacob diziẽdo. No quiero q̄ me des cosa algũa graciosamẽte ni de balde/ mas si hizieres lo q̄ yo te pido y demãdo yo te tornare a seruir y a pacẽtar y guardar tu ganado. Lo q̄ quiero q̄ hagas y assiẽtes cõmigo es esto q̄ te dire. Rodea cerca y mira cõ mucha diligẽcia todo tu ganado y aparta todas las ouejas mãchadas y

de

5. 2.

De comola
bã hizo nue
uo pacto y
cõcierto cõ
iacob porq̄
le siruiessẽ.

de diuersas colores a vna parte y dexa me a mi en guarda todas las que fueren de vna sola color/totalmente blancas o totalmente negras. Para dar mas euidente declaracion desta peticion y demãda de iacob/ es de saber que las oueias y cabras de laban que estauan debaxo dela guarda de iacob demandaua el mesmo iacob que fuesen apartadas y quitadas las que fuesen bermejas y que tuuiesse diuersas y varias colores y que las entregasse a guardar a sus hijos y que las que fuesse totalmente blancas o totalmente negras quedassen debaxo dela guarda de iacob y los corderos que dellas naciesse/ todos negros o todos blancos que fuesse del mesmo laban y los corderos q̄ naciesse bermejios o de diuersas colores fuesse de iacob. Como laban oyo lo que iacob dezia y visto el pacto y concierto que con el ponía y assentaua tuuo lo por bueno como cosa de que le venia muy gran vtilidad y prouecho/ porque natural cosa es y segun comun curso de naturaleza/ delas oueias blancas salir blancos corderos y delas negras negros corderos. Queriendo laban poner por obra el pacto y concierto/ luego en aquel mesmo dia aparto todo el ganado que era de vna sola color/ blanca/ o negra y dio lo a iacob en guarda/ y el ganado que era bermejo o mezclado de diuersas colores y manchado dio lo a sus propios hijos para que lo guardassen / y puso distancia de termino y tierra entre el ganado que guardauan sus hijos y el q̄ guardaua iacob su perno/ camino y andadura de tres dias/ porq̄ los carneros y cabrones q̄ eran mãchados y de diuersas colores que sus hijos teniã en guarda

Mejor es la seruidumbre de iacob

da no se pudiessen juntar ni mezclar / con las ouejas y ganado q̄ su yerno iacob guardaua / el qual era tan solamente de vna sola color lo qual hizo laban porque las ouejas y cabras que iacob tenia / no engendrassen ni pariesseñ corderos ni cabritos de varias y diuersas colores y manchados para que ansi adquiriesse para si muy gran ganancia y aumento de ganado cõforme a su desseo

.f. 3.
Delo q̄ laban / **de muchos fraudes** / **cautelas y engaños** y assi mesmo le era encargo y deuia mucho para satisfazer se de tantos agrauios vio iacob de vna muy buena cautela y fue que para que las ouejas y cabras pariesseñ los corderos y cabritos / no de vna sola color sino manchados y de diuersas colores / que como vnas varas de alamos y de almendros y de platanos y descortezolas / quitandoles en parte las cortezas y en parte no / de tal modo y manera que auia en ellas diuersas colores. En las q̄ estauan descortezadas parecia la color blanca / y en las que estauan enteras y no descortezadas quedaron verdes y su color en perfeccion tan verde como lateñian y desta manera fue hecho color vario y diuerso. Estas varas assi descortezadas y verdes puso iacob en las canales quando el ganado / ouejas y cabras beuian / para que quando las ouejas y cabras viesseñ delante sus ojos las varas de aquella manera quando viniessen a beber / ala vista dellas concibiesseñ y pariesseñ corderos y cabritos de diuersas colores. Esto hazia iacob quando era el tiempo primero de concebir el ganado: porque los corderos tempranos y prime-

que el señorio de Nabuchodonosor. 81
ros son mejores q̄ los tardios y postremos. Lo q̄l
fue hecho y passo assi por q̄ en el ardor del concibi
miēto delas ouejas mirādo las varas concibē ala
vista dellas y assi parian los corderos mächados:
y lo mesmo hazian las cabras porque pariā los ca
britos mächados y de diuersas colores. Quando
las ouejas y cabras beuiā: los carneros y cabrones
se juntauā con ellas de ayuntamiēto generatiuo:
las ouejas y cabras vian las sōbras dellos en la agua
y las ymagines dellos de diuersas colores: y assi cō
cebiā semeiantes a aquellas colores: por esta cau
sa y razón parian los corderos y cabritos mächados
y de diuersas colores. La razon desto es por
que esta virtud tiene la ymaginatiua sobre el cu
erpo y sobre la materia de donde se causa y haze
el concebimiento que los que son cōcebidos/ son
cōcebidos similes y semeiātes a aquellos que con
mucha atencion miran y cōsideran en el vltimo
y postrimero ayūtamiento quando se haze el cō
cebimiento y generacion. Onde sant hieronimo
a este proposito pone vna coīa a mi ver digna de
notar y vn exemplo que no iuego se auia de apar
tar dela memoria mayormente a las mugeres ca
stadas y fue el caso en esta manera. Auia vna dueña
muy hōrada y no menos virtuosa/ casta/ limpia/
honesta muy leal a su marido la qual era muy
hermosa/ su marido assi mesmo gētil hōbre/ her
moso y de buē parecer acontecio que esta buena
dueña cōcibio de su propio marido y al tiempo
del parto/ pario vn negro vn etiopio muy feo y
de mal parecer/ visto del marido el ethiopio tan
feo y negro fue acusada de su marido de adulte
rio la muy honesta y casta dueña y no menos leal

.f.4.
Como las
ouejas que
Iacob guar
daua pariā
los corder
ros de di
uersas colo
res.

Hiero. sup
hūc locum.

No.
Exempla.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

a su marido y como segū su muy buena relacion y fama por otra parte no se sospechasse ni presu-
mieffe della cosa algūa fea ni mala/ presētada de
lāte del juez ya q̄ queriā dar y pronunciar cōtra
ella la sentencia y cōdenalla por adultera fue li-
brada en esta manera. Quintiliano oyēdo la bue-
na relaciō y fama de aq̄lla buena dueña y como
era acusada de adulterio y cōdenada por ello/ co-
mo fuesse muy sabio hizo buscar inq̄rir y mirar
cō muy grā diligēcia la camara y cama dela buena
y honesta dueña y leal muger a su marido / para
ver si por ventura estaua eālla semejāte y magen
y figura q̄ aq̄lla y como fuesse hallada pintada en
vn tapiz fue librada la buena dueña y manifesta-
da su lealtad z inocēcia. Otra cosa muy similima y
semejāte a esta se acriue auer hecho ypocras me-
dico y fue el caso y passo en esta manera. Vna mu-
ger casada pario vn niño muy hermoso y muy de
semejāte a sus padres porq̄ ellos erā feos y de no
buē parecer/ acusada la muger de adulterio por
q̄ siēdo ellos tan feos auia parido hijo tā hermo-
so/ agraciado y de buen parecer/ como viniesse
a noticia de ypocras medico/ hizo con mucha dili-
gēcia buscar z inquirir en la camara de aq̄lla mu-
ger si por vētura auia semejāte figura z y magen
q̄ aq̄lla del niño q̄ la muger auia parido/ la q̄l co-
mo fuesse hallada debuxada y pintada en vna pa-
red fue libre la muger del crimen de adulterio q̄
le era injustamēte inpuesto y assi mesmo de la pe-
na que le era deuida. Conforme a esto que esta di-
cho ponía iacob las varas en las canales (como
auemos dicho). De aqui se colige y manifesta q̄
iacob era hōbre sabio eñl conociēto de las vir-
tudes naturales. Dizen assi mesmo q̄ el angel del
señor

.6.5.

Como fue
rō libradas
dos muger
res q̄ erā ac
cusadas de
adulterio.

ypocras.

In li. de vi
ta. phi. 6.

45.

señor le mostro y manifesto aquella arte modo y manera de poner aqllas varas: lo qual avn parece sētir y mostrar la sagrada escritura en aquello que el angel mostro en sueños y vision que se iūtauan los carneros y cabrones con las ouejas y cabras en ayūtamiēto generatiuo: los quales erā de diuersas colores y manchados. Manifesta se aqui assi mesmo como no peco iacob atrayendo y adquiriēdo para si (lo que le era devido) lo qual hizo con muy gran prudēcia/astucia y sagacidad y mayormēte que parece auello hecho por reuelacion del angel que se lo reuelo. Estas cosas assi passadas iacob quando erā tardios los ayūtamiētos en los quales se auia de iūtar los carneros y cabrones/ cō las ouejas y cabras/ no ponía las varas/ de donde fuerō de laban las q̄ erā tardias y de vna sola color y de iacob las tēpranas y de la prima vera y tiempo primero las quales erā de diuersas colores. No obstāte q̄ labā por diez vezes defraudo y engaño a iacob en su premiō y galardón (por q̄ vnas vezes dezía labā q̄ las manchadas le perteneciā a el/ y otras q̄ la de vna sola color) fue hecho iacob muy rico en muy excessiuo grado y manera y tuuo muchos rebaños de ganado assi de ouejas como de cabras/ corderos y cabritos/ assi mesmo de sieruos y criados grā familia y de camellos y bestias asnales en grā manera muchas en grā copia y numero. Los hijos de laban cuñados de iacob viendo le tan rico y hazendado murmurauan del diziendo. Tomo y usurpo para si iacob todas las cosas que eran de nro padre y de su facultad / possessiō y haziēda se ha hecho muy rico/ inclito/ glorioso/ preclaro

Gene. 31.

.f. 6.

Porque iacob vso de esta cautela y prudencia.

.f. 7.

Como los hijos de laban murmurauan contra iacob.

Mejor es la seruidumbre de iacob
y digno de ser estimado y hōrado. Labā assi mes-
mo no miraua con buen rostro a iacob como so-
lia y lo tenia de costumbre y segun que ante lo so-
lia hazer.

CAPITULO V. COMO EL AN-
gel del señor mando a iacob que se
boluiesse a su propria tierra.

E Stas cosas assi passadas como auemos relata-
do y contado/ mando le el señor dios que
se boluiesse a su tierra diciendo. Buelue te a
la tierra de tus padres y a tu prosapia y generaci-
on que yo sere contigo. Como iacob oyesse lo
que los hijos de laban cuñados suyos dezian y vi-
esse assi mesmo q̄ su suegro no le miraua con tan
buen rostro como solia z sobre todo esto lo que
el señor le mandaua acerca de la buelta a su pro-
pria tierra z patria. Embio a llamar a sus dos mu-
geres rachel z lya para que saliesfen al campo dō
de el estaua apacentando y guardando su gana-
do/ las q̄les como viesfen el mandamiento de su
marido luego y fintardança ni dilacion algũa vi-
niessen dōde estaua iacob hablādo con ellas dixo
rachel y les. Veo que vuestro padre no me mira con buē
rostro como solia ante de agora y en el tiempo
passado y no se q̄ sea la causa desto porq̄ yo nūca
le ofendi en cosa algũa. El dios de mi padre estu-
uo siempre conmigo y vosotras mesmas sabeys co-
mo con todas mis fuerças yo aya trabajado y ser-
uido a v̄ro padre. Mas vuestro padre me enga-
ño y mudo mi merced y galardon de mis seruici-
os y trabajos por diez vezes/ mas no le dexo el
señor q̄ en cosa algũa me perjudicasse empeciesse
ni dañasse. Quādo dezia los corderos y cabritos
que

.6.1.
De como la
cob embio
a llamar al
campo dō
de el estaua
a sus muge-
res rachel y
lya y de lo q̄
les dixo.

que el señorío de nabuchodonosor 85

que nacieren de diuersas colores sean tuyos por tu galardón y premio de tus trabajos / parían todas las ouejas y cabras los corderos y cabritos de diuersas colores. Quando por el contrario dezia las blancas y de vna sola color seran para ti / todas las ouejas y cabras parian blancos / como el dios de mi padre la substancia de vño padre y diome la a mi. Mas preguntara algũo cõ iusta causa y razon como pudo ser verdad esto q̃ aqui dize iacob q̃ laban le aya engañado y mudado su merced / premio y galardón diez vezes como no aya estado con el (despues q̃ passo el pacto y cõcierto del ganado entre el y labã) sino seys años? A esto se reiponde q̃ muy biẽ le pudo defraudar y mudar su galardón tãtas vezes / por q̃ en aq̃lla tierra las ouejas parẽ dos vezes enl año / por donde lo pudo muy bien hazer como de hecho lo hizo. Dixo estas cosas iacob y hablo en esta manera a rachel y a lya sus mugeres quando se q̃ria partir de labã su suegro y boluerse a su tierra / para tomar su parecer y consentimiento por q̃ sin ellas no se podia partir ni ausentar de aq̃lla tierra. A esto q̃ iacob dixo a sus mugeres oyendo lo ellas respõdierõ (como dize la sagrada escriptura) rachel y lya. Es aqui antepuesta rachel a lya por q̃ dado caso q̃ fuesse la menor (como lo era) en edad / era su principal muger / las quales consintiendo con su marido en la partida de aquella tierra respõdiendo a su pregũta dixeron. Por vçtura tenemos algũa cosa en las facultades y heredad en la casa de nuestro padre q̃ aya quedado / q̃ nos otras podamos heredar y q̃ sea para nuestros hijos? Ha blaron y respondieron desta manera como si di

.f. 2.
Delo q̃ respondieron rachel y lya a iacob su marido.

Mejor es la seruidumbre de Iacob
xeran. No ay cosa alguna que aya quedado para
 q̄ nosotras podamos heredar q̄ todo no lo aya
 dado a nuestros hermanos. Por ventura no nos
 reputoy estimo como si no fueros sus hijas si
 no vnas estrañas y no conocidas/ que nos v̄dio
 ati como si fueros esclauas y nos entrego en
 tu poder por el precio de tus seruicios? Comio
 n̄o precio/por q̄ por tu seruicio q̄ fue n̄o precio
 alcanço muchas y muy grandes riçzas delas qua
 les biuio y sustento su vida comiēdo y beuiēdo.
 Mas el señor dios tomo justamente las riçzas de
 nuestro padre por la mayor parte / dando las a
 nosotras y a nuestros hijos/por donde todas las
 cosas que te mando el señor q̄ hiziesse/ haz las y
 pon las luego por obra cōforme a su mandamiē
 to. Oyda Iacob la respuesta de sus mugeres/a
 guardo tiempo oportuno y conueniente para su
 partida. Labā en aquel tiempo apartose de Iacob
 para exquilar y exquilmar su ganado q̄ sus hijos
 trayan en guarda/ q̄ estaua apartado de Iacob el
 pacio y camino de andadura de tres dias segun q̄
 auemos dicho arriba. Vista Iacob tã buena dispo
 sicion y tiēpo tã apto para su partida. Partiose se
 creta y ocultamente sin dar parte ni noticia dello
 a su suegro Iaban. Esto hizo Iacob con justa cau
 sa y razón/por q̄ delos precedētes ⁊ antepassados
 fraudes y engaños q̄ conel muchas vezes auia v
 sado/temia por v̄tura Iaban al tiēpo de su reces
 so y partida si la supiesse no le quitasse todo quã
 to tenia y le despoiasse de todos sus bienes y assi
 por esta causa y razón se leuãto secretamēte y pu
 estos los infantes y a sus mugeres sobre los came
 llos partiose para su tierra. Lleuo assi mesmo Iac
 cob

.6.3.
 Como Iac
 cob se par
 tío secreta
 mēte de su
 suegro Iabā

eob toda la substancia y los ganados y todo quã-
 to auia adquirido y ganado en mesopotamia yẽ
 do se para casa de su padre ysaac ala tierra de cha-
 naã. Partido pues iacob (como auemos cõtado z
 relatado) cõ todo quãto tenia mugeres y hijos y
 ganado y passado vn rio yẽdo cõtra el mõte de
 galaad/fue dada relaciõ y denunciado a laban su
 suegro ya al tercero dia/como iacob se auia absẽ-
 tado z yua huyẽdo para su tierra y patria a casa de
 su padre. Como labã lo supo luego ala hora sin
 deteniemiẽto alguno cõ muy grã presteza/ junta-
 dos todos sus liros y parientes fue en seguimiẽto z
 alcãce de iacob por espacio de siete dias y alcãço
 le enel mõte de galaad por q̃ alli auia iacob assen-
 tado su tabernaculo para descãso de su persona y
 delos suyos q̃ yuã fatigados y cãfados del camino
 Caminãdo pues labã cõ no pequeño furor/pra z
 saña z cõ no menos aceleramiẽto en alcãce y se-
 guimiẽto de iacob/ como vna noche estuuiessẽ
 durmiẽdo y reposando enel camino hablando le
 el angel de dios ño señor dixo le. Guarda te que
 no digas ni hables palabra alguna aspera ni desa-
 brida ni mal mirada contra iacob. Enesto q̃ el an-
 gel prohibio y vedo a labã q̃ no solo no hiziesse
 alguna cosa mala ni obra penosa y peruersa cõtra
 iacob mugeres y hijos y sus cosas/mas q̃ ni cõ pa-
 labras desabridas y mal miradas le injuriasse ni
 maltrataffe ni en cosa algũa le empeciesse dañasse
 ni perjudicasse:llegado labã al mõte de galaad dõ
 de estaua iacob el assi mesmo assento alli su tiẽda
 con sus hermanos y parientes y hablando con ia-
 cob pacifica y blandamẽte dixole. Porq̃ lo hezif-
 te assi partiẽdo te oculta y secretamẽte sin darme

.6.4.

Como sus
 po laban q̃
 era partido
 iacob y fue
 en su segui-
 miento. —

Mejor es la seruidumbre de Jacob

noticia de tu partida llevando a mis hijas como si fueran catiuas auidas por fuerça de armas? En esto que aqui dixo laban no dixo verdad / porq̃ sus hijas eran ya de iacob por derecho del matrimonio con que estauã coniuntas y casadas cõ el. Y dixo mas laban. Porque quisiste echar a huyr sin que yo lo supiesse y no me dar parte ni noticia dello para que sabiendolo yo / saliera contigo por algun espacio de camino con gozo plazer y alegria / con cantares ⁊ instrumentos musicales? Mentia laban en esto que dezia lo qual dixo por el temor grande que auia cobrado de lo que el señor le auia dicho en sueños quando estando durmiendo en el camino le hablo el angel. Y añadio mas y dixo. No permitiste que besasse a mis hijas y hijos / no lo hiziste cueruamente. Con verdad agora soy yo poderoso para hazerte harto mal mas el señor dios de tu padre me dixo ayer. Guardate no hables contra iacob palabra alguna aspera / desabrida y mal mirada. A todo lo que laban auia dicho respondio iacob diziendo. Si me parti sin que tu lo supieses ni darte parte dello fue por que temi / por ventura violenta y forçosamente me tomasses a tus hijas mis mugeres. Hablando le assi mesmo y trayendole ala memoria en lo que en su casa auia trabajado y que si algo lleuaua cõsigo era premio de sus seruicios y galardõ de sus trabajos muy crudos / penosos y rezios / dixo. Veynte años te serui y estuue en tu casa los catorze por tus hijas y los seys por tus ganados. En este tiempo tus ouejas ni tus cabras no fueron steriles / ortuñas ni mañeras nũca comi los cabritos de tus ganados / nunca te mostre cosa que alguna

bestia

.f.6.

Delo q̃ respo
pondió laban
a su suegro laban.

bestia saluaje como lobo / o raposa o otro animal nociuo tomasse de tu ganado mas yo pagaua todo el daño. Si algũa cosa perecia por q̄ me la hurtauã tu me la demãdauas y hazias pagar. De dia y de noche cõ el reseftero del sol y dela muy fuerte elada andaua q̄mado y abraçado / apartaua se el sueño de mis oios y andaua desuelado guardãdo tu ganado: quãdo me auias de galardonar mis seruiçios y pagar mis trabajos me ãgañaste y mudaste mi premio y galardon diez vezes . Si agora el dios de mi padre abrahã y dios al qual temio ysaac / no fuera en mi fauor amparo y defensa : por ventura aun agora me despojaras de todo quanto tengo y me embiaras desnudo a casa de mi padre: mas dios miro mi aflicion y el trabajo de mis manos y te increpo y arguyo ayer / para que ninguna cosa hizieses contra mi ni en vna sola palabra desabrida y aspera. A esto que iacob dixo respondio laban diziendo. mis hijas y hijos y tu ganado y todo quanto vees todo es mio / porque todo descendio de mi. Mas q̄ puedo yo hazer cõtra mis hijas y nietos q̄ no lo haga cõtra mi mesmo? Ven aca pues que ansi es hagamos pacto y cõcierto de cõfederacion y amistad entre nosotros mesmos. Hizieron laban y iacob en aquel dia sus pactos y juramentos de confederacion y amistad perpetua. Y llamando laban a sus hermanos y parientes para que juntamente comiesen y beuiesen con ellos hizieron vn muy solen y gran combite con mucho plazer gozo y alegria. Estas cosas assi passadas leuantandose laban de noche / beso a sus hijos y hijas y echando les la bendicion boluiose a su lugar y tierra donde moraua. Continu

.6.7.
 Delo q̄ dixo
 labã ref
 pondiendo
 a iacob.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

¶ 8.
Como los
santos ange
les salieron
al camino a
Iacob y que
angeles era

ando su camino el patriarcha Iacob cō sus mugeres hijos y ganado dize la sagrada escritura que le salieron al camino y encuentro los angeles de dios. Estos angeles segun algunos dizen eran los angeles que guardauan la prouincia de siria los quales auian traydo a Iacob hasta aquel lugar q̄ era fin y termino dela prouincia de siria y entonces los angeles que presidian z guardauan ala otra prouincia que estaua conijunta y partia termino con la de siria le salieron al camino y encuentro para le llevar a su tierra. Otros dizen q̄ por que Iacob aun temia a su hermano esau/los angeles que le aparecieron fueron para dar le animo y esfuerço contra el temor y miedo de su hermano esau. De donde quando el patriarcha Iacob los vio/dixo. Huestes de gente de armas y reales de dios son estos y assi al lugar donde le aparecieron le llamo y puso por nombre: Manaim/que se interpreta y quiere dezir hazes o batallas de gente armada.

CAPITVLO VI. DE COMO IACOB embio sus mensajeros a su hermano Esau para denuncialle su venida.

DEspues destas cosas assi passadas (como auemos contado y relatado) embio Iacob sus mensajeros a su hño Esau para que de su parte le denunciassen su venida. Hizo esto Iacob porque no obstante y dado que auia sido cōfortado del angel quãdo le aparecio y enel camino delos otros angeles que le salieron al encuentro temio como hōbre. La causa de su temor fue lo vno porq̄ sabia q̄ le auia ofendido en lo del mayorazgo que le compro y por las bēdiciones que le

le hurto. Lo otro porque auia morado con labā su suegro por largo tiempo el qual era ydolatra de cuya cohabitacion y morada pudiera auer incurrido en alguna ofensa por cuya causa y razon temia porque las promisiones diuinas comunmente se han de entender debaxo de condicion / conuiene saber si aquel al qual son hechas haga su deuer y alo q̄ es obligado acerca de dios nuestro señor y porque Iacob no sabia si en algūa cosa auia ofendido a dios temia / o por ventura no ouiesse dexado de hazer lo que era de su parte y todo aquello a que era obligado. Embio Iacob sus mensajeros a Esau: porque (como diximos) auia de passar por su tierra lo qual no podia hazer sin que su hermano lo supiesse y veniesse a su noticia / y embiando los mensajeros embio juntamente presentes para aplacalle y ganalle la voluntad. Como los mensajeros boluieron a Iacob dixerōle. Fuimos a tu hermano esau cō la embaxada que nos embiaste y el huelga de tu venida / y mira que te sale a recebir cō quatrocientos varones muy acompañado. Estos quatrocientos varones auia esau llevado consigo porque si le pareciesse q̄ le cōuenia lleualle captiuo / le pudiesse muy facilmente llevar y si le pareciesse lo cōtrario alo menos le mostrasse su grā poder. Oyendo Iacob q̄ su hño esau venia cō tāta copia de gēte / temio muy mucho y espātado diuidio y repartio el pueblo q̄ estaua cō el en dos partes z assi mesmo repartio los rebaños del ganado / las ouejas / buyes y camellos ē otras dos partes diziēdo. Si viniere esau ala vna parte de gēte y ganado y la hiriere / desbaratare y maltratatare : saluar se ha la otra

patre

.s.I.
 Como esau
 salio a rece
 bir a su hño
 Iacob.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

parte y no perescera todo juntamente. Hablo Iacob desta manera y dixo esto lo vno porque desbaratando/maltratando z hiriendo esau en la vna parte dela gente y ganado ocupado en el despojo entre tanto se saluasse la otra parte dela gente y ganado. Lo otro porque por ventura contēto y satisfēcho dela matança que ouiesse hecho en la vna parte y harto del despojo della perdonaria ala otra. Sabia assi mesmo Iacob quedado q̄ Dios nuestro señor aya ordenado y determinado alguna cosa/ quiere ser rogado para que lo ponga en execucion/ orando y rogando a Dios dixo : Señor dios de mi padre abraham y Dios de mi padre ysaac/ señor que me dixiste y mandaste Buelue te a tu tierra y al lugar de tu natiuidad y yo lo hare muy bien contigo: señor yo no soy digno ni merecedor dela menor merced de quātas me has hecho/ librame dela mano de mi hermano esau porque con extremo grado temo porventura veniendo hiera / maltrate y maté alas madres con los hijos. Tu señor dexiste que me auias de hazer mucho bien y merced y que auias de dilatar y multiplicar mi generacion como la arena dela mar que por su gran multitud no se puede contar. Acabada Iacob su oracion queriendo hazer todo lo que era de su parte para aplacar a su hermano esau/ dexando y encomendando lo de mas ala disposicion diuina/ aparto de todo el ganado de ouejas/cabras/cabritos / vacas / camellos/toros y otras bestias con sus hijos vn muy solen y gran presente y embiole cō sus criados a su hermano esau diziēdo a cerca de si mesmo. Aplacalle he con dones y presentes que yran delante
de mi

.6.2.

De vna oracion q̄ hizo Iacob a Dios nuestro señor.

.6.3.

Del presente q̄ Iacob embio a su hijo esau.

que el señorío de nabuchodonosor. 87

de mi y despues llegare yo y le vere / por v̄tura me serapropicio y piadoso. Yendo pues delante de Jacob sus criados cō aquel solen presente que de todo ganado passauan de mas de quinientas y cinquenta cabeças/leuantando sus ojos vio a su hermano esau que venia con quatro cientos varones (como auemos dicho) y como esau viniesse y se acercasse/poniendo Jacob sus rodillas en tierra adoro le siete vezes / inclinando la cabeça hasta q̄ llego su hermano Esau. Adorole de adoracion dulia / que es vna manera de reuerencia que se haze alas personas de gran dignidad y merecimiento lo qual hizo porque era primogenito quanto ala edad/dado que por diuina disposicion y ordenacion/la dignidad dela primogenitura auia sido traspassada a esse mesmo Jacob. Corriendo esau y saliendo al encuentro y camino a su hermano Jacob abraçole y apartãdo el cuello besole llorando muy abũdantem̄te de sus ojos. Esto hizo esau porque por diuinal ordenaciõ / todo su odio/rancor y mal querencia: se auia mudado en piedad y mansedumbre para con Jacob. Onde hablando Jacob con Esau le dixo. Cõ verdad te digo que vi tu cara: como si viera la cara de dios. Dixo esto Jacob: por q̄ assi le auia visto pacifico y manso como angel que hablando en persona de dios le cõsolaua. Recibido Jacob de esau con gran mansedũbre y amicable fraternidad en aquel mesmo dia que le salio a recibir se boluio esau a seyr/lugar de su habitacion y morada. Despedido Jacob de su hermano Esau vino a so-coth donde despues de edificada casa/ afixadas y assentadas sus tiendas llamo aquel lugar so-coth que

.6.4.
Como Jacob adoro a su h̄ro Esau y dello q̄ le dixo.

Mejor es la seruidumbre de iacob

que se interpreta z quiere dezir/ tabernaculos. De alli partio iacob para salem ciudad de los de sichẽ: que esta assentada en la tierra de chanaã dõ de compro vn cãpo junto con la ciudad y alli moro despues que boluio de mesopotamia de siria y alli en aquel cãpo assẽto su tabernaculo en el qual moraua. Alli assi mesmo leuanto vn altar para imolar y sacrificar a dios sacrificio y ofrenda y inuoco y llamo sobre el al muy fuerte y nõ menos poderoso dios de ysrael. Todo esto hizo iacob en reconocimiento dela bondad diuina/ dando gracias a dios/ que en la peregrinaciõ y destierro le auia aumentado y enriquecido/ y en el campo le auia guardado de laban que le perseguia y de esau que le auia salido al camino con gran multitud de gẽte a recibir/ por q̃ al vno dixo dios q̃ nõ perjudicasse en cosa alguna a iacob ni aun con palabra aspera y desabrida y al otro mudo su yra y saña/ en mansedumbre y piedad. Por donde con muy iusta causa y razon iacob edificõ y leuãto altar donde sacrificando daua muchas gracias a dios nuestro señor por los muchos y grãdes beneficios que del auia recebido como la sagrada escritura lo ha mostrado y claramente manifestado.

f. 5.
Como lab
cob hizovn
altar y pa
ra que.

CAPIT. VII. DE LOS MVCHOS Y muy grandes bienes que se figuie- ron de los trabajos de iacob y seruidumbre.

Q Vantos y quã fin cuento y innumerables ayã sido los bienes y prouechos q̃ al grã patriarcha iacob se le ayã seguido de sus trabajos y seruidũbre: nõ de facil los podriamos contar

contar y relatar y muy menos copilar y sumar /
 porque sobrando que dezir y relatar / faltaria el
 tiempo para lo relatar y dezir. Porque se siguió lo
 primero en el trabajo penoso de camino quando
 quiso reposar y dormir en las piedras / las cuales
 siendo muchas se conuertieron en vna que vio y
 conosció el misterio de la santissima trinidad co-
 nosciendo distincion de personas con vnidad de
 essencia y vnidad de essencia con distinción de per-
 sonas: como adelante muy mas larga y copiosa-
 mente declararemos. Vio assi mesmo lo segundo
 que no fue pequeño bien / el alto misterio de la san-
 tissima incarnation del verbo diuino / en aquello
 de la escalera que vio. Siguióse lo tercero que vio
 a los sanctos angeles que subian y descendian por
 la escalera y lo que mas y mas es a dios que esta-
 ua conjunto con la escalera el qual le hablo y pro-
 metio de hazelle señaladas mercedes y de dalle co-
 sas muy grandiosas: como despues se las dio. Si-
 guio se le lo quarto que estando en casa de laban
 en gran seruidumbre y con no pequeños traba-
 jos seruiendo a laban / que por ello configuio y
 alcanço auer por mugeres a lia y ala muy hermo-
 sa y no menos vergonçosa rachel. Siguióse le lo
 quinto la multiplicación del ganado por ordena-
 cion diuina de tal modo y manera que con extre-
 mo grado fue hecho muy rico y abastado. Siguióse
 se lo sexto (que no es menor bien que el antepaf-
 sado. La fertilidad y abundancia de los hijos / que no
 es menor riqueza que la abundante y gran poses-
 sion de mundanos y temporales bienes. Siguióse
 se lo septimo que Dios nuestro señor se puso por
 su defensa / ayuda / guarda y amparo / quando
 laban

Mejor es la seruidumbre de Iacob

laban con no pequeña pra y saña yua tras el para le prender/porque amenazo dios a laban y mandole/queno solo no le perjudicasse en cosa alguna en su persona/mugeres/hijos y hacienda mas que aun no le dixesse vna sola palabra de reprehension/molesta y defabrida. Siguiose le lo octauo que en su camino hasta llegar donde auia de habitar y morar que los santos angeles yuan en su guarda/defensa y amparo : Siguiose lo nono que Dios nuestro señor mudo y conuertio la pra / furor y saña de esau que contra iacob traya/ en gran mansedumbre/piedad y lagrimas. Siguiose lo decimo: la paz concordia z amistad q̄ entre laban su suegro y el mesmo Iacob fue asentada y con juramento firmada y la que cō su hermano esau quedo con confederacion perpetua. Lo vndecimo: que mas y mas es que se siguió el acimiento de gracias / la honrra y culto diuino: porque fabrico y asiento altar enel qual ofrecia sus ofrendas y holocaustos/donde llamaua y inuocaua al muy fuerte dios de ysrael/ con culto y honrra sempiterna y para siempre duradera.

Visto (como auemos visto) quien aya sido el gran patriarcha iacob/sus grandes trabajos y seruidumbres las vtilidades y prouechos tantos z tã grandes que dellos se le ayan seguido/ es bien q̄ sepamos quien aya sido nabuchodonosor rey/su primado/señorio y reyno y los males que del se le ayan seguido.

CAPITULO VIII. QUE MANIFIESTA quien aya sido nabuchodonosor y de dōde vino este nombre nabuchodonosor.

Este

Este nabuchodonosor rey del qual al presente entiendo hablar (porque muchos fuerõ llamados deste nombre) es aquel del qual se escriue en el libro de daniel propheta cuya historia aqui entiendo proseguir y declarar. Este nabuchodonosor segun dizen algunos chronistas y historiadores (y lo trae el nicolao de lira) fue el primero que se llamo deste nombre nabuchodonosor. Fue llamado assi por lo que le acontecio y sucedio en naciendo / porque luego que nascio fue echado en vn monte y alli dexado solo y desamparado / mas por diuinal ordenacion que no desampara a ninguno en su tribulacion y necesidad: vino vna cabra siluestre y dio de mamar al niño / porque como dize el propheta Dios nuestro señor guarda a los infantes pequeñitos. Acontecio juntamente con esto que vino vn buho volando y asentose sobre vn arbol debaxo del qual estaua el niño y la cabra dandole de mamar. Como a caso passasse vn leproso por aquel monte marauillando se mucho de ver allí aquel buho / porque pocas vezes aparece de dia como sea aue noturna / llegando alli vio ala cabra que estaua dando de mamar al niño recién nacido al qual como le tomasse hizolo criar con mucha diligencia y solicitud y pusole nombre y llamo le nabuchodonosor / tomando y jurando el nombre de lo que auia acontecido al infante recién nacido y quando fue hallado. Nabu / en lengua chaldaea quiere dezir buho: Chodo / quiere dezir cabra: Nosor / quiere dezir leproso. Assi por que estaua el buho en el arbol debaxo del qual estaua el infante y por que le criaua y daua de mamar vna cabra y porque le

Dani. 1.

Nico. sup.
1. ca. daniel.

f. 2.
Como fue
compuesto
este nombre
nabuchodonosor.

Meiores la seruidumbre de Iacob

hallo el leproso / de todos estos tres nombres cõ
puso este nombre nabuchodonosor ⁊ assi fue lla
mado nabuchodonosor que fue el primero deste
nombre. No se engañe alguno pensando que sea
aquel nabuchodonosor del qual se escriue en la
historia de iudich porque aquel fue despues des
te por muy largo tiempo. Este nabuchodonosor
de que hablamos es llamado ⁊ se dize muy gran
de por la grandeza de sus obras / porq̃ este ampli
fico ⁊ hizo muy grãde el reyno delos chaldeos q̃
ante del era muy peq̃ño / hizole monarchia ⁊ im
perio. Este nabuchodonosor ṽcio al rey phara
on rey de egipto ⁊ tomo a toda siria hasta llegar
a tomar a egipto. Este q̃riẽdo subiuzgar al reyno
de iudea ⁊ hazelle su tributario vino cõ muy grã
exercito sobre el ⁊ prendio al rey ioachim rey de
iudea llevando le captiuo a babilonia ⁊ a su ma
dre ⁊ a sus mugeres ⁊ hijos ⁊ a sus eunuchos ⁊
criados ⁊ a los iuezes dela tierra con otra muy grã
multitud de gēte / todos los lleuo de hierusalem
a babilonia captiuos ⁊ constituyo por rey de iu
dea a sedechias al qual hizo jurar en el nombre del
señor que le seruiria / daria tributo ⁊ pagaria pa
rias fidelissimamẽte en cada vn año. Mas este rey
sedechias apartandose del juramẽto que auia he
cho ⁊ assentado con el no queriendo pagar el tri
buto ⁊ parias q̃ estaua obligado / vino el rey na
buchodonosor sobre la ciudad de hierusalem ala
qual cerco y vinieron a tanta necesidad y ham
bre q̃ las madres comian a sus propios hijos. El
rey sedechias viẽdo se en tãta necesidad y aprie
to / echo a huyr saliendo dela ciudad: por vna mi
na q̃ auia hecho / q̃ llegaua harto lexos dela ciu
dad

3.
Que el rey
nabu. es lla
mado gran
de y porq̃.

4. Reg. 23.

que el señorío de Nabuchodonosor. 90

dad: mas como esto no fuesse oculto a los chaldeos fueron en su seguimiento y alcance al qual prēdierō trayēdole al rey nabuchodonosor porque no auian osado matalle por ser la persona q̄ era.

Como el rey nabuchodonosor vio al rey sedechias hablolle cō mucha aspereza reprehēdiendo le del traspassamiento dela verdad y juramiento q̄ auia assentado con el y procedio contra el por todo rigor de iusticia en su propria persona y de sus hijos / por q̄ delante del le mato los hijos y a el sacolos oios y preso y atado con cadenas le lleuo captiuo a babilonia destruyendo y assolando toda la ciudad de hierusalem hasta no quedar en ella piedra sobre piedra. Despues de todas estas cosas assi passadas. El rey nabuchodonosor en el segundo año de su reyno despues que fue hecho monarcha y emperador porque ya auia tomado muchos reynos y señorios y despues de vn año que auia tomado el reyno de egipto soño vn sueño y luego q̄ lo soño lo oluido. Es de saber q̄ dios nuestro señor tiene especial prouidencia y cuydado de los reyes / principes y grandes señores / por q̄ dellos depēde la republica / y por esta causa algunas cosas les son a ellas mas mostradas y manifestadas q̄ a otros algūos q̄ les q̄er q̄ seā: y assi mostro y manifesto dios n̄ro señor al rey pharaō la gran hābre q̄ auia de venir en egipto despues dela qual auia de suceder muy grā abūdācia segū q̄ ioseph se lo declaro. Assi agora nabu. soño vn sueño en el qual le era demostrado y manifestado lo que adelante auia de suceder del y de su estado y persona el sueño q̄ soño fue tal tā terrible y espātozo q̄ le q̄brāto su espiritu y fuele le dela memoria q̄ nūca

.6.4.
Delo q̄ el rey nabu. dixo al rey ezechias y como le sacolos oios.

.6.5.
Como el reynabu. soño vn sueño.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

mas se pudo acordar delo que auia soñado / por q̄
acabado de soñar y acabado de olvidar todo fue
vno. El oluido se causa del mouimiento delos hu
mores / por cuya razon y causa los muchachos y
los muy viejos y ancianos: carecen de memoria y
se les olvidan muy presto las cosas segun dize A-
ristotiles. El espanto causa mouimiento delos hu
mores y de aqui vino olvidarse nabuchodonosor.
Antiguamente los hombres mirauan mucho
en agujeros y sueños como parece del rey pharaon.
Parece assi mesmo en el copero y panadero del
mesmo rey pharaon y en este rey nabuchodonosor
el qual como viesse que se le auia ydo de la me
moría su sueño fue muy solícito y cuydadoso en in
querir / escudriñar y procurar de saber que auia si
do su sueño y lo que por el se significaua / para lo
qual mando luego llamar y conuocar a los ario
los / magos y chaldeos que eran aq̄llos q̄ adeui
nauan en las aras y sacrificios que immolauan. Y
a los encantadores y q̄ sabian de arte magica y
diabolica para que le declarassen el sueño q̄ auia
soñado y lo q̄ por el se significaua y daua a enten
der y coniecturaua. Como conforme a su manda
miēto todos veniessen delāte del dixo les el rey.
Vi vn sueño y confundido en mi anima / no se lo
que vi. Dixo esto / porque del espanto grande q̄
ouo dela insolita y no acostumbrada vision / las
fantasias fueron hechas confusas y assino quedo
memoria distinta dela vision y delo q̄ auia visto
por la qual se haze que las ymagines queden dif
tintas en la memoria / mas acordaua se confusamē
te q̄ auia soñado / mas no lo q̄ auia soñado / como
aun aca suele acōtecer en los actos humanos q̄ al
guno

.f.6.
De donde
pcede y se
causa el olui
do.
Arist. in li.
de me.

.f.7.
Delo que el
reynabu. hi
zo pa q̄ le
declarassen
lo q̄ auia lo
ñado.

guno en algũ bāquete o sala real se acuerda auer comido algunos preciosos manjares y muy delicados y auer visto grādes fiestas de torneos/juistas y juegos de cañas/mas no sabe determinada mente dezillos/cōtallos ni relatallos. Assi el rey nabuchodonosor acordādose cōfusamēte: q̄ auia soñado/mas no q̄ era el sueño ni lo q̄ auia soñado.

CAPITV. IX. DE LO QVE RESPONDIERON los chaldeos magos y encantadores al rey nabuchodonosor.

OYda delos chaldeos magos y encantadores la demanda del rey respondieron le diziendo. Rey viue para siempre y en eterno. Hablaron desta manera para ganalle la volūtat z porque creyan que los hombres virtuosos despues desta vida eran traspassados ala vida delos dioses y eterna. Assi hallamos auello dicho antiocho el mancebo de su padre el rey antiocho muerto. Nuestro padre trasladando entre los dioses Y assi añadieron diziendo. Di a tus sieruos/ el sueño y lo q̄ soñaste y mostrarte hemos su interpretacion z lo q̄ por el se significay da a entender. A los quales respondió el rey. El sueño y lo que soñe se aparto de mi z no me acuerdo ni tengo memoria delo que soñe. Sino me declararedes el sueño y q̄ fue lo que soñe z lo que por el se significa todos iūtamēte perecereys y morireys z vuestras casas seran confiscadas para la corona real. Mas si me declararedes el sueño y lo q̄ por el se significa ser os han hechas muchas y muy crescidas mercedes y dados muchos dones y de mi recibireys muy grā hōra y sereys mucho hōrados.

2. Mac. II.

.f. I.
Delo q̄ dixo nabu. a los encantadores acerca de su sueño.

Mejor es la seruidumbre de Jacob

Pues q̄ assi es declara me lo q̄ soñe y lo que por el sueño se significa: el sueño z soltura. Al qual respondierō la segūda vez los chaldeos: lo que ante auian dicho. Y dixoles el rey. Cō verdad he conocido q̄ andays prolongando el tiēpo de vuestra vida cō palabras: sabiēdo (como sabeis) q̄ el sueño q̄ soñe se aya apartado de mi memoria / pues que assi es sino me declararedes el sueño vna sera la sentencia de todos vosotros firma z yrreuoicable q̄ todos juntamēte morireys y por semejante modo z manera si fingeredes alguna falsa interpretacion / coniectura / o significaciō: no me nos morireys y perecereys. Pues q̄ assi es dezid me el sueño enteray perfectamēte no cōponiēdo ni fingiendo alguna interpretaciō falsa z mētirofa. Respondierō los chaldeos. Hablaron z respondierō estos chaldeos / por q̄ eran los mas principales entre los que vsauā de cōiecturas z adeuinanças / por q̄ su manera de adeuinar era en algūa manera por via de razō / conuiene saber por consideraciō de los astros celestiales : la adeuinacion de los otros era por via supersticiosa diabolica / peruersay mala . Y assi por esta causa respondieron los chaldeos al rey diziendo. No ay hombre sobre la tierra q̄ pueda cūplir lo que señor rey de mādadas y quieres. Dixeron q̄ ningun hōbre sobre la tierra lo podia declarar / por q̄ ponian q̄ el anima apartada del cuerpo / era de mayor intelligēcia que estando junta con el cuerpo / mayormen- te si estaua coniūta cō los dioses: (como diximos auello dixo antiōcho el moço de su padre el rey antiōcho muerto). Y añadieron mas y dixeron. No ay algū rey por grāde y poderoso que sea / q̄ demande cosas semejantes de las cosas passadas a algun

6. 2.
Delo q̄ respondieron los adeuinos y chaldeos al rey nabucho.

que el señorio de nabuchodonosor 92
algũ adeuinador/ariolo/mago ni chaldeo y por
configuiente ni tu lo deues pedir ni demandar y
dan la razon dello diziendo. Lo q̄ tu rey deman-
das y quieres es cosa muy graue y ardua que exce-
de la virtud de todo entendimiento humano
ni se hallara algũo que lo manifieste y haga noto-
rio en presencia del rey/saluo los dioses cuya cõ-
uersacion no es con los hombres. La causa por q̄
hablaron desta manera fue por q̄ pusieron algu-
nos platonicos que los demonios teniã cuerpos
aereos/como parece auello puesto apuleyo disci-
pulo de platon/que dize q̄ los demonios son ani-
males q̄ tienen cuerpos aereos/y en la mente ra-
cionales/eternos en el tiempo/en el animo passi-
uos y assi por configuiente en alguna manera cõ-
uersan con los hõbres. De donde segun los doc-
tores catholicos/moran aqui con nosotros en el
ayre caliginoso hasta el dia del iuyzio general. Y
destos demonios por arte magica puedẽ saber al-
gunas cosas. Mas los dioses (cuya cõuersacion no
es cõ los hõbres) son aqui llamados de los chalde-
os/ las substãcias totalmẽte apartadas cuya scien-
cia dixeron los platonicos z aun tambiẽ otros fi-
losofos q̄ era muy mayor que la de los demonios
mas q̄ el arte magica y adiuinatiua no se estendia
a procurar ni saber alguna cosa dellos. Como el
rey oyese la respuesta de los chaldeos con muy
grã furor y no menor saña z yra: mando q̄ todos
los sabios de babilonia juntamente perciesen y
morie�e. Salida y dada la sentẽcia del rey/ apare-
iaua para matar a todos los sabios de babilonia.
Mas antes q̄ vamos mas adelãte por vêtura pre-
gũtara alguno y querra saber: Como esta senten-

.f.3.
Como el
rey nabu.
ayrado mã
do q̄ todos
los sabios
morie�e y
la causa yra
zon desto.

Mejor es la seruidumbre de iacob

cia del rey parezca yrracionable y injusta/ mayormente que ellos se excusauan con mucha razon y suficientemente: porque dio sentencia tan cruda y rezia contra todos los sabios de babilonia? A esto se responde que la causa porque dio sentēciatā agena de piadad y tā cruel fue: porque los que vacauan ala philosophia y alas coniecturas delas cosas que estauan por venir y de cosas semejantes lleuauan del rey muy grandes acostamientos y salarios y les era dado todo lo que auian menester assi para comer como para vestir/ por cuya causa hazian muy grādes gastos lo qual todo pagaua la corona real y porque el rey nabuchodonosor auia gastado mucho en sustentaciō delos sabios fue muy ayrado/ quando no le respondieron cōforme a su volūtad y desseo y dela tal y pra dio la sentencia tan agena de piadad/ dura z yrrrenocable. Esto assi passado/ como entre los sabios que estauan en babilonia eran y no de los menores/ daniel/ ananias / misael y azarias q̄ eran dela generacion hebrea y auian sido alli lleuados captiuos de iudea a babilonia. Fue buscado daniel con sus compañeros para que juntamēte murieffen con los otros magos y sabios de babilonia. Entonces daniel no sabiendo la causa de su peligro (porque los caldeos auian encubierto y celado la question z pregunta del rey/ a daniel y a sus compañeros porque no fuessen preferidos a ellos en la exposicion y declaracion del sueño y vision) pregunto a arioch principe dela caualleria del rey (q̄ auia salido cō muy gran poder a executar la sentēcia y matar a todos) diziendo. Por q̄ causa y razon el rey ha dado tā cruel sentencia

.§.4.
Como Daniel preguntó por qué nabuchodonosor auia dado vna sentencia rezia y cruel.

que el señorío de nabuchodonosor 95
eja y tan agena de piedad cōtra los sabios magos
y ariolos? Al qual respondio arrioch dandole no-
ticia dela causa porque el rey auia dado aquella
sentencia tan rezia y yrreucable.

CAPITVLO X. DE COMO DANI el entro al rey y le demando tiempo y de claro el sueño y lo que significaua.

OYda de daniel la causa dela sentencia luego
entrando al rey rogole/le diessse espacio y
tiempo para desatarle la interpretaciō del
sueño. Cōcedido del rey el espacio y tiempo que
daniel demandaua/entrando en su casa en lo mas
secreto della/para que assi aparrado del tumulto
exterior/muy mejor pudiesse vacar ala oracion
y contemplacion oro a dios nuestro señor cō mu-
cha deuocion. Recurrio aqui daniel ala oracion/
deuocion y contemplacion/ para poder saber el
sueño del rey z su interpretacion y significacion/
de aqui parece que no busco tiempo para desatar
el sueño confiando en su proprio ingenio ni por
via alguna de supersticion como lo hazian los a-
guereros y adeuinos/mas confiando dela ayuda
y adiutorio diuino. Y porque la oracion de mu-
chos mayormente buenos/santos y iustos es oy-
da muy presto de dios nuestro señor junto confi-
go a sus compañeros para que juntamente oras-
sen conel manifestandoles lo que passaua para q̄
juntamente anania/misael y azaria orando conel
alcançassen de dios nuestro señor misericordia so-
bre este sacramēto/por q̄ no pereciessen daniel y
sus compañeros con los otros sabios de babilo-

.f. i.
Como Dan-
niel para or-
rar entro en
su casa.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

nia. Eneſto ſe da a entender ſu oracion ſer charitatiua/porque no ſolo procuraua para ſi ſalud y conſeruacion de vida/ mas para conſeruar la vida de los otros ſabios que erã ſus emulos y mortales enemigos embidioſos/ que los auian muy gran embidia. Eſtando daniel de noche deſpues de ſu oracio fue le reuelado el miſterio/ eſto es el ſueño del rey oculto y ſu interpretacion y ſignificacion. Daniel no queriẽdo ſer ingrato ni deſconocido a dios nueſtro ſeñor dela merced tã ſeñalada q̄ le auia hecho en declaralle el ſueño y lo q̄ por el ſe ſignificaua dãdole gracias y bẽdiziẽdole dixo. Sea el nombre de Dios bendito y alabado dende el ſiglo haſta el ſiglo: eſto es para ſiempre y en eterno. Por q̄ comunmente dõde quiera que en el viejo teſtamento ſe dobla eſte nõbre ſiglo importa y ſignifica eternidad. Y dixo mas. Por q̄ la ſabiduria y fortaleza ſon ſuyas. Dixo daniel q̄ la ſabiduria era de dios para diſponer y ordenar en las criaturas /por q̄ obra es del ſabio ordenar y diſponer lo que conuiene y como cõuiene ſegũdize el philoſopho. Dixo tambien y la fortaleza q̄ era de dios para poner en execuciõ lo q̄ el tiene ordenado ſin q̄ algũo le vaya ala mano ni le pueda impedir. Dixo q̄ la ſabiduria y fortaleza eran de dios y la diſpoſicion y execuciõ del efecto por que del depende y emana en los otros y pueden ſer por el impedidos cada y quando q̄ quiſiere y como quiſiere ſin contradiccion alguna. Añadio mas diziẽdo. El muda los tiempos y las edades y paſſa los reynos de vna parte a otra. Eſto ſuele acõtecer muchas vezes por los pecados de los hõbres como parece en el exodo. Dõde ſe dize q̄ los

hijos

.ſ. 2.
Delas gracias q̄ daniel dio a Dios nro ſeñor y porque.

hijos de Israel tomaron el reyno de los chananeos por los pecados dellos. Assi mesmo los romanos tomaron el reyno de los iudios por la muerte de christo. Dixo mas El da la sabiduria a los sabios y sciencia a los indisciplinados y virtuosos. El es el q̄ reuela las cosas profundas y escondidas / q̄ ningū entēdimiēto criado por su propria virtud las puede cōprehēder ni alcāçar. Despues añadió e dixo mas en su oraciō. A ti dios de n̄ros padres cōfieso de cōfession de alabāça y te alabo y glorifico / porq̄ me diste sabiduria y fortaleza y agora me manifestaste a mi solo lo q̄ todos quatro te rogamos porq̄ me manifestaste lo q̄ el rey demāda / su sueño y la ïterpretaciō y declaraciō del. Despues estas cosas assi passadas daniel etro a arioth al q̄l auia cōstituydo el rey para q̄ mataste a todos los sabios de babilonia y dixole. No mates ni destruyas a los sabios de babilonia / mas mete me delante del rey e yo le declarare la soluciō de lo que el quiere y demāda. Como arioth oyo lo q̄ Daniel dezia entro luego al rey cō muy grā presteza y dixole. He hallado vn hōbre de los hijos de la transmigracion de iudea el qual puede declarar la solucion de lo que el rey quiere y demanda. El rey oydas estas palabras mādō se le traxessen delante y fue traydo daniel al qual como vio el rey dixole. Pienzas por ventura q̄ verdaderamente me puedes declarar el sueño que vi e su interpretacion? Respondio daniel diziēdo. El misterio que el rey pregunta / los sabios / magos / adevinos e los que adevinan en diuersas maneras no lo podran manifestar al rey / mas esta Dios en el cielo que reuela los misterios / que te manifesto a ti Rey

.f.3.

Como los reynos suelen passar de vna parte a otra por los pecados de los hōbres.

.f.4.

De lo que el reynabu. dixo a daniel acerca de la declaracion de su sueño

Mejor es la seruidumbre de Iacob
nabuchodonosor las cosas que han de venir en
los vltimos tiempos. Començando daniel a de-
clarar que era lo que auia soñado ⁊ lo que por el
sueño se significaua ⁊ su interpretacion dixo Tu
sueño ⁊ las visiones de tu cabeça estas son. Tu
rey en tu estrado ⁊ cama comēçaste apensar que
era lo que auia de ser adelante despues deste tiē
po. En esto que dixo se muestra ⁊ manifiesta la re-
relacion hecha a daniel ser muy maruilloso / por
que no solo le fue reuelada la vision del rey / mas
aun los pensamientos del rey ⁊ lo que ante dela
vision pensaua / los quales eran notas a solo dios
y assi añadio y dixo. El que reuela los misterios te
reuelo a ti o rey las cosas que estan por venir ⁊ a
mi tambien me las hizo notorias ⁊ manifiestas y
queriendo quitar de si toda vana gloria y al rey
de falsa opinion ⁊ pensamiento dixo. Porque no
pienses que las cosas que estan por venir puedan
ser comprehendidas y alcançadas por solitud
y diligencia humana: y esto no por la sabiduria q̄
esta en muy mas que en todos los viuiētes me ha
sido reuelado este sacramento / mas porque la in-
terpretacion fuesse manifiesta al rey y supiesse
los pensamientos de tu anima. Aqui daniel escu-
sa a los sabios de Babilonia y quita dellos toda
manera de embidia y que no piense el rey que lo
que el ha de dezir / auello alcançado por su pro-
pria sabiduria.

CAPITULO XI. COMO DANIEL
declaro el sueño que el rey nabucho
donosor auia soñado y lo
que significaua.

Comen

Començando a declarar lo que el rey auia soñado y lo que por el sueño se significaua dixo. Tu rey nabuchodonosor vias y aparecio casi vna estatua muy grãde y su estatura muy sublime y alta la qual estaua delãte de ti en tu presencia y acatamiento / y su vista era muy terrible y espantosa. La cabeça de esta estatua era de oro muy bueno / el pecho y braços de plata / el vientre y muslos de cobre / las piernas de hierro / los pies vna parte de hierro y otra parte de barro. Vi as todas estas cosas hasta que fue cortada vna piedra sin manos de vn monte y hirio en los pies de la estatua q̄ era de hyerro y de barro y desmenuzolos todos. Entonces juntamente fueron quebrantados el hierro / barro / cobre / plata y oro y bueltos en poluo y ceniza muy menuda / las quales cosas fueron arrebatadas del viento y no fue hallado algũ rastro ni lugar en ellas. La piedra q̄ auia herido la estatua fue hecha vn mōte muy grãde y hinchio toda la tierra. Este es el sueño y la interpretacion dezilla hemos delante de ti o rey. Tu eres rey de los reyes / dixo esto / porque auia vencido muchos reyes y los tenia debaxo de su señorío y mando por tributarios / y porque era el mayor rey de todo el mundo en su tiempo / y manifestando de donde le aya venido tanta grandeza añade y dize. Dios te dio reyno conuiene saber de los caldeos primeramente. Dio te fortaleza para conquistar y vencer a los reyes tus contrarios y capitales enemigos. Dio te imperio / porque te hizo emperador y monarcha. Dio te gloria porque de muy baxo z infimo estado / por diuina disposicion y ordenacion fue leuantado a todas

.f. 1.
como el rey nabuchodonosor vio vna estatua de diuersos metales.

.f. 2.
Que nabuchodonosor fue llamado rey de los reyes y porque.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

todas estas cosas y porque breuemēte debaxo de pocas palabras comprehenda mucha sentencia. Dio te todas las cosas donde miran los hijos de los hombres/ las ciudades/ villas y lugares/ y las bestias del campo/ quanto a los lugares cãpestres y las aues del cielo/ quanto a los montes/ bosques y seluas donde comunmente moran las aues dio lo todo en tu mano debaxo de tu poderio/ señorio y mando Dixo todas estas cosas para declarar la muy excessiua grandeza suya/ no porque toda la tierra habitable fuesse a el subjeta mas muy gran parte della por q̄ ningũo le cõtradezia. Comẽçando mas en particular a declarar el sueño y visiõ dixo: Pues q̄ ansi es/ tu eres la cabeça de oro. Esto es tu reyno es significado por aquella cabeça de oro que aparecio en aquella estatua y esto con mucha conueniencia fue significado por el oro/ por las muy grãdes y excessiuas riquezas de aquel rey las quales auia juntado en babilonia de diuersos reynos que auia subiectado debaxo de su imperio/ mando y señorio. Y profiguiendo la interpretacion y declaracion dixo. Despues de ti leuantar se ha otro reyno menor que no el tuyo el qual sera de plata. Es comparado ala plata porque la plata es de menor valor y estima que el oro. Este fue el reyno delos medos y persas el qual sucedio al reyno delos chaldeos. Es significado aquel reyno por la plata porque en aq̄l reyno se ocupauan y vacauan mucho ala sabiduria y eloquencia que se significa por la claridad de la plata y por su sonido/ porque es muy grãde y sonorosa/ y porque el reyno delos medos y persas primero fueron dos reynos y en el vno reynaua el rey

.6.3.
Como da
niel decla
ro q̄ signi
ficaua la es
tatua.

Daniel. 5.
.6.4.
Que el rey
no delos
medos es
significado
por la plata

que el señorio de nabuchodonosor. 96

el rey dario / y en el otro el rey siro / de aqui es q̄
son significados por los braços de plata / mas por
que fueron conjuntos ambos los reynos porque
en el tiempo del rey siro / muerto el rey dario su
ahuelo y se juntaron los reynos. De aqui es que
aquellos braços estauan conjuntos en vn pecho
de donde dixo que la estatua tenia los braços y
pechos de plata. Dixo mas daniel. Otro reyno
tercero aura q̄ sera de cobre. Este fue el reyno del
gran alexandre y de los griegos / el qual sucedio
al reyno de los persas / es dicho y se llama de co-
bre por el sonido de la eloquēcia de la lengua grie-
ga / por q̄ el cobre entre los otros metales es mas
sonoroso. Este reyno ha de sobrepuiar y mādara
a toda la tierra. Dixo esto porque alexandre qua-
si de todos los reynos recibio tributos / parias y
dones / porque muchos reyes oyēdo su fama por
que no fuesse a conquistar y tomar la tierra le
embiauan dones ofrecian presentes y dauan pari-
as / por el gran temor que le auian oyendo dezir
sus muy continuas y grandes vitorias. Otro rey-
no quarto q̄ sucedera sera assi como hierro fuer-
te. Cōpara lo al hierro por q̄ assi como el hierro
desmenuza / desmenuza y doma todas las cosas / assi
desmenuzaria y quebrantaria todos los reynos
antedichos. Este fue el reyno de los romanos
el qual subiuzgado a todos los reynos antedi-
chos debaxo de su imperio / mando y señorio y es-
to por tres cosas que en ellos auia mediante las
quales vencieron todo el mundo / cōuiene saber
por sabiduria porque regian y gouernauan los
sabios / por exercicio y fuerça de armas y por
muy buē regimiento y gouernacion que tenian.

.6.5.
Que el rey
no de los
griegos es
significado
por el cobre

.6.6.
Que el rey
no de los ro-
manos
significado
por el hie-
rro.

Qual-

Mejor es la seruidumbre de Iacob

Qualquiera hombre de donde quiera que fuesse que yua a ellos le honrrauan segun su valor y merecimiento ora fuesse en la guerra/ ora en ciencia/ ora en alguna arte mechanica/ o en otra alguna excellencia que tuuiesse. Por esta causa y razon muchos y muy excellentes varones de todas las partes del mudo se juntaron a su policia y junto con esto por la gran paz que tenian. Mas por que despues el reyno fue diuidido y partido en el imperio de constantinopla y de roma/ de aqui vino que fue figurado en la estatua por las dos piernas de hierro. Otra cosa significa en las dos piernas de hierro/ o por otra causa y razon se significa en ellas/ conuiene saber/ porq̄ el que era principal emperador tomaua consigo vn compañero para la administracion y gouernacion del imperio/ como parece de augusto y antonio y de dioleciano y maximiano y de otros muchos. Y dixo mas daniel profiguiendo la declaraciõ dela estatua y sueño. Con verdad en lo que viste que de la plãta del pie de hierro salia vnos dedos parte de barro y parte de hierro se significa la fortaleza de aquel reyno en el principio y despues su flaõza y quã debil y flaco sea en el fin io qual hallamos agora cumplido/ porq̄ assi como en el principio no ouo cosa mas fuerte ni mas dura que el imperio de los romanos/ assi en la fin no aura cosa mas debil y flaca que el/ y esto fue por las diuisiones interiores que entre ellos auia y por las grandes ambiciones las quales se leuataron entre ellos por la fuerça de las riquezas y por la grã fortaleza y potencia secular que tenian/ por las quales cosas el reyno de los romanos es casi anichilado.

.s. 7.
Porq̄ los ro
manos per
dieron su
reyno.

CAPITULO XII. DONDE SE

trata del reyno temporal de christo nuestro redentor de donde tuuo principio y origen.

DEspues de estas cosas dichas añadio mas daniel y dixo. En los dias de aquellos reynos leuantara dios del cielo vn reyno / q̄ en eterno y para siempre no sera dissipado ni destruido y su reyno no sera dado a otro pueblo / deshara y consumira todos estos reynos y el estara para siempre y en eterno. Por este reyno se entiende el de christo nuestro redentor y de la yglesia q̄ es eterno segun aquello que esta escripto / por sant lucas que dize. Su reyno no terna fin. El qual reyno tuuo su principio en el reyno de los romanos q̄ estauan en su muy gran fortaleza porque subjetas todas las naciones al romano imperio / fue escripto el mundo por mandado de cesar augusto emperador romano en el qual tiempo nascio christo nuestro redēptor como lo cuenta sant lucas. Y su reyno no sera dado a otro pueblo. Dixo esto por q̄ el reyno de christo nuestro redentor mayormente es en el cielo donde los ciudadanos s̄o immortales. Y desmenuzara todos los reynos / porque en el iuyzio general / sera quitado todo poderio / mando y señorio temporal y terreno y avn agora ay muchos y hartos reynos subjuzgados debaxo del hyugo de la santa fee chatolica. Y dixo mas al rey. En lo segundo que viste q̄ fue cortada vna piedra de vn monte sin manos que deshizo y desminuyo el barro y el yerro / cobre / plata z hasta el oro dios grande / mostro / y manifesto al rey las cosas q̄ estan por venir z que des

Lucę. i.

.s. i.

Del reyno de xpo tpo
ral de dōde
tuuo prin
cipio.

N

pues

Mejor es la seruidumbre de iacob

pues han de suceder. Mas encūbrando mas este alto z gran misterio/ en esto que aqui dixo se mostraua y manifestaua el modo del nacer de christo nuestro redentor el qual nacio dela virgen nra señora que es dicha monte por la excelēcia de su vida. Deste mōte fue cortada la piedra esto es formado christo nuestro redētor q̄ se llama y es significado por la piedra segū parece en el psalmo

Psa. 118. donde dize. La piedra que reprobaron los q̄ edificauan fue hecha en la cabeça del angulo. Sin manos cortada / esto es / sin obra humana mas por virtud diuina del espíritu santo . La qual des hizo el barro / hierro / cobre / plata y oro / por q̄ por la mayor parte todos los reynos del mundo estan sujetos a christo nuestro redentor por la fee y perfectissimamente estaran sujetos (como esta dicho) en el tiempo del general iuyzio. Dando pues daniel conclusion a su declaracion dixo. El sueño es verdadero y la declaracion z interpretacion fiel / cierta y verdadera. Como nabuchodonosor oyesse todo lo q̄ daniel auia dicho del sueño y de su interpretaciō y declaraciō / cayendo sobre su rostro humillandose / adoro a daniel reuerenciandole y acatandole y hablando con el dixo. Con verdad vuestro dios al qual vosotros honrays y no a los otros dioses es dios de los dioses y señor de los reyes que reuela los misterios y da la causa diziendo. Por q̄ podiste abrir y manifestar este secreto sacrario por reuelaciō. Luego el rey leuanto en muy alto grado de honra a daniel y en muy encumbrada dignidad por q̄ le constituyo por principe sobre todas las prouincias de babilonia para exercitar iusticia: y hizo le pre

fec-

.§.2.
Como nabuchodonosor oyda la declaraciō del sueño cayendo sobre su rostro adoro a daniel.

que el señorío de Nabuchodonosor. 98

fecto / preferiendole a todos los otros prefectos / para determinar las causas grandes y arduas y puso por maestro para ordenar los hechos arduos y dificultosos y esto sobre todos los sabios de babilonia / para q̄ las tales cosas no las hiziesen ni determinassen sin su consejo y le diesse cuenta y razon dellas. Daniel demando al rey q̄ hiziesse mercedes a sus compañeros y el rey puso y constituyo sobre las otras obras de la prouincia de babilonia a sidrach / misac y abdenago. En esto se manifiesta la muy gran fidelidad de daniel que promouido el alas honras / no se oluido de sus compañeros / mas penso fidelissimamente como serian promouidos. Esto hizo no solamente por amor dellos / mas avn tambien por consolacion de los hijos de ysrael q̄ estauan por las prouincias derramados captiuos. Daniel estaua en la casa y palacio real / no se partiẽdo del lado del rey honrado muy familiarmente y muy priuado del rey.

CAPITULO XIII. QUE TRATA
como nabuchodonosor hizo vna estatua de oro plata, &c. en que fuesse adorado y reuerenciado.

Despues destas cosas assi passadas como auemos relatado y cõtado / el rey nabuchodonosor hecho ingrato y desconoscido de los muy grãdes y muy crecidos beneficios y mercedes q̄ de dios nuestro señor auia recebido por q̄ se leuanto y ensalço de no nada de muy infimo y baxo estado / en muy alta dignidad y cumbre de honra / haziendole rey emperador y monarcha de tantos reynos concediendole muchas y muy

Mejor es la seruidumbre de Iacob

grandes victorias/subiuzgando debaxo de su imperio y mando muchos reyes reynos y señorios mostrando le assi mesmo la diferencia de los reynos que despues del suyo auia de suceder/ de dō de auia de dar gracias a dios y se auia de humillar reconociendo que todo le auia venido de la mano de dios nuestro señor al qual auia de honrar seruir y acatar/ leuanto se en soberuia quiso vsurpar la honra diuina y adorarse como dios y ser por tal auido y tenido/ para lo qual poner por obra (como dize la sagrada escriptura) hizo vna estatua de oro muy grande de altura de sesenta codos y de anchura de seys codos/ la qual puso en el campo de duran dela prouincia de babilonia para que en ella fuesse adorado. Semejante cosa que esta se lee de gajo emperador romano (como dize iosepho) que embio su simulachro y estatua por todo su imperio para q̄ en ella fuesse adorado/reuerenciado y acatado. Es de creer q̄ para hazer tales cosas como estas tan abominables que los hombres eran induzidos a ellas por algunas respuestas dadas por los demonios con prometimientos con los quales trabajauan por induzir a los hombres a ydolatrar. Assi el rey nabuchodonosor hizo la estatua para que en ella (como diximos) fuesse adorado y reuerenciado como dios. Para la dedicacion dela estatua embio el rey embaxadores por todo su imperio para llamar y conuocar los varones nobles/ y los confelarios y juezes y los capitanes delas capitaniyas de su exercito/ y los cogedores de los tributos reales z imperiales y los muy mas nobles de todo su imperio mado y señorio y los prefectos a aq̄llos que

Daniel. 3.

.s. 3.

Como nabuchodonosor hizo vna estatua en la q̄l fuele adorado
Iosephus li. 18. de anti. c. 19.

.s. 4.

Como para la dedicacion dela estatua hizo llamarmuchas y diuersas gentes.

que el señorio de nabuchodonosor. 99
que estauan preferidos a otros muchos / y a los
principes delas regiones: para q̄ cōueniessen y se
iuntassen ala dedicacion de la estatua la qual auia
leuātado nabuchodonosor / para q̄ en ella fuesse
reuerēciado / acatado y adorado como dios. To
dos estos mas principales del imperio fuerō pri
meramente llamados y cōuocados ala adoraciō
dela estatua / para q̄ cōsintiēdo ello cō el rey ē co
sa tā fea abominable y nefāda los otros plebeyos
y menores por temor dela muerte z induzidos
y prouocados por exēplo de los mas principales
muy facilmete fuesen inclinados y atraydos a la
voluntad del rey y assi a adorar la estatua segun
que el lo queria y mandaua so pena de muerte.
Cōgregados todos y juntos delante la estatua la
qual auia puesto el rey nabuchodonosor para
que en ella fuesse adorado / reuerenciado y aca
tado: estaua vn pregonero el qual a muy alta
boz apregonaua la pena que se auia de dar al
que no adorasse la estatua diziendo. A vosotros
se dize y a vosotros se manda los pueblos / esto
es / a los principes de todas las naciones / y a los
tribus y lenguas dixo esto porque estauan alli
hombres de diuersas naciones. y lenguas . A la
hora q̄ oyeredes el sonido de la trompeta / che
rimia / sacabuche / arpa / guitarra / psalterio / laud y
de toda la vniuersidad de los instrumentos mu
sicales cayendo en tierra con muy profunda hu
mildad y reuerencia / adorad la statua de oro la
qual constituyo nabuchodonosor rey . Vso a
qui nabuchonodosor destes instrumentos mu
sicales para la adoracion dela statua por incitar
y prouocar a los hombres a su veneracion por

.6.5.
Como mā
do a p̄go
nar nabu
cho. q̄ ados
rasen la sta
tua so pena
de muerte.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

que de diuersas melodias son incitados en los hombres diuersas passiones y assi son mas inclinados y prouocados a qualquiera cosa mayormente de deuocion . Y el pregonero añadió mas la pena que se auia de dar al que no adorasse la estatua diziendo . Si alguno no temiendo el mandamiento imperial dexare de adorar la estatua prostrado pecho por tierra en la mesma hora sera echado en el horno de fuego encendido que esta ardiendo con muy incendidas llamas . Despues destas cosas hechas y assi mesmo despues del mandamiento imperial / amenazas y penas puestas y apregonadas (como dicho es) como tocassen y tañiesen los instrumentos musicales ante dichos / a la hora que toda aquella muy gran multitud de gente que alli estaua presente delante de la estatua (que el rey nabuchodonosor auia mandado hazer) oyeron el sonido de la trompeta / cheremia / sacabuche / arpa / guitarra / psalterio / laud z otros diuersos instrumentos musicales: caydo todos los pueblos / tribus / lenguas en tierra con mucha humildad y reuerencia adoraron la statua de oro que auia hecho nabuchodonosor . En la mesma hora que estas cosas passauán viendo los chaldeos que sidrach misac y abdenago : no auian adorado la statua ni hecho caso alguno della (mouidos por envidia por ser como eran preferidos y ante puestos a ellos los hebreos en los negocios y gouernacion del reyno) acusaron los delante del rey diziendo . Rey viue en eterno y para siempre . Hablaron desta manera por ganalle la voluntad / para inclinalle a lo que ellos desseaúan y

.6.6.
Como fue
rõaculados
delante na
bu. sidrac.
Etce. porq̃
no adora
rõ la statua

que

que el señorio de Nabuchodonosor. 100
queriã y assi añadieron diciendo. Tu rey posiste
vn decreto el qual es ley firme z yrruocable y
no es licito quebrãtalla ni traspassalla. Que todo
hombre/ no sacaste ni hiziste esento della a algũo
que oyese el sonido de la trompeta cheremia/ sa-
cabuche/ arpa/ guitarra/ psalterio/ laud/ byhuela
y todo genero de instrumẽtos musicales se pro-
trasse pecho por tierra y con mucha reuerencia
y humildad adorasse la estatua de oro/ y si algũo
fuesse hallado que menospreciando el decreto y
mandamiento imperial no lo hiziesse y pusiesse
por obra/ q̃ en la mesma hora fuesse echado en el
horno encendido y ardiente. Pues que ansi es sa-
be o rey que ay aqui algunos varones hebreos
como si dixeran: que son captiuos y de condicion
fieruos por lo qual auian de ser mas humildes/
cõuiene saber sidrach/ misac y abdenago los qua-
les constituiste sobre las obras dela region de ba-
bilonia/ por donde auian de ser mas gratos de las
mercedes y beneficios recibidos z por configu-
ente el menosprecio es muy mayor / estos varo-
nes menospreciarõ tu decreto y ley imperial. No
han honrrado tus dioses y la statua de oro que le-
uantaste no la adoran / por donde parece q̃ con
justa causa y razon deuen ser cõdenados y que no
seles deue perdonar tal q̃brantamiento y iniuria
porq̃ redundã en los dioses. Como nabuchodo-
nosor oyo estas cosas con muy gran furor/ y pra y
saña/ mãdo traer delante de si a sidrach/ misach y
abdenago. Los q̃les fuerõ luego traydos y hablã
doles dixo. Poruẽtura es verdad lo q̃ me dicen/ q̃
no hõrays mis dioses ni adorays mi statua de oro
a qual yo puse z mãde y ordene q̃ fuesse adorada?

Mejor es la seruidumbre de Iacob.

Nōbro y dixo aqui sus dioses. No por q̄ el adoras se la estatua/mas por q̄ representaua su persona: a la q̄l queria que fuesen dados honores diuos: adorando la como a dios. Y dixoles mas nabucho donosor. Pues q̄ assi es si agora estays dispuestos y aparejados para que en oyendo el sonido delos instrumentos musicales: os prostrareys pecho por tierra y adorareys la statua de oro q̄ yo hize porque sino lo hizieredes y no la adoraredes en la mesma hora ser ey echados en el horno del fuego ardiente. Que dios ay que os pueda librar de mis manos? Esta fue muy grande y muy maravillosa ceguedad porque aquel mesmo dios de los hebreos al q̄l ante auia llamado todo poderoso/ agora dize/ si ay dios q̄ los pueda librar de su mano/ dixo esto por q̄ la soberuia maravillosamente ciega a los hombres. Respondiendo sidrach/ mi sach y abdenago al rey dixeron. No nos cōuiene a nosotros sobre tal cosa como esta auerte de responder. Como si mas claro dixerā. Tu question y pregunta es de tal modo y manera z tan agena de razon q̄ no es digna de respuesta/ por q̄ es cosa muy cuidete y clara que se ha de dar vn primero de infinita potencia q̄ nos podra librar porque le honrramos. Mira o rey que nuestro dios al qual nosotros honrramos nos podra librar del horno encēdido de fuego y que esta ardiendo z assi mesmo de tus manos. Y si nolo quisiere hazer (porque algunas vezes no libra a sus seruos temporalmente para mejor hazellos saluos inuisiblemente/ traspassandolos ala holgāça de la gloria:) ten por cosa cierta y muy auerigada q̄ no honrramos a tus dioses ni adoramos tu statua.

.s. 8.
De lo que re
spondierō
a nabuch.
sidrac mi
sac etc.

CAPITULO XIII. COMO NA-

buchodonosor ayrado mando encender el
horno siete vezes y echar en el a si-
drach / misac y abdenago.

N Abuchodonosor oyda su respuesta lleno de furor y ra y saña fue su vista mudada sobre sidrach / misac y abdenago: porque las passiones del coraçon muy mas presto aparecen en los ojos / que en las otras partes del cuerpo y mando que encendieffen el horno siete vezes mas que solian y mando a los varones muy fuertes de su exercito y caualleria q̄ atados de pies y manos sidrach misach y abdenago los echasen en el fuego del horno q̄ estaua ardiendo. Aq̄llos varones q̄riendo cumplir y poner por obra el mandamiento del rey luego repentinamente tomando a sidrach misach z abdenago assi como estauã vestidos y calçados cõpuestos y adornados atãdolos de pies y manos dierõ cõellos en el fuego del horno q̄ estaua siete vezes encendido mas q̄ ãtes solia y cayerõ sidrach / misach abdenago en medio del horno atados z aq̄llos ministros del rey q̄ los auia echado no cessauan de encender mas el horno con alquitrã y estopa z cõ pez y sarmientos z la llama saliẽdo del horno subia q̄rentay nueue codos en alto y saliẽdo cõ muy grã impetu q̄mo a todos los q̄ hallo cerca del horno. Esto fue hecho assi porque el angel del señor descendio cõ azaria y sus compañeros en el horno ardiendo / y sacudio espelio z echo fuera la llama del fuego / y el fuego de todo en todo / no toco / molesto ni entristecio en cosa alguna a sidrach / misach y abdenago porque el angel del señor hizo el medio

Meior es la seruidumbre de iacob

del horno como vn viento de rozio que los re-
fresco y daua gran refrigerio. Es de notar acer-
ca desta liberacion destos cortesanos de la casa
de ysrrael sidrach / misach z abdenago / que dado
que los miraglos sean principalmente hechos
por virtud diuina como aqui : que suspendio el
efecto del fuego quanto auellos de quemar ni
perjudicar en cosa alguna quemandoles las a-
taduras con que estauan atados para que li-
bremente pudiesen andar por el horno en me-
dio del fuego . Mas los angeles acerca de los
miraglos algunas vezes tienen alguna opera-
cion y hazen algun ministerio como aqui que
hizo el angel que la llama saliesse con tanto im-
petu fuera del horno . Mas que la llama y fuego
no quemasse a sidrach / misach y abdenago ni
que en cosa alguna fuesen perjudicados en el
horno encendido / de la llama y fuego esto fue
por virtud diuina . Estando pues echados en el
horno y que el fuego los auia quemado y desa-
tado las ataduras con que auian sido echados a-
tados y ligados / todos tres vnanimos y de vn
coracon y boca glorificauan / bendizian y ala-
bauan (de en medio del horno y llama) a dios
nuestro señor diziendo . Bendito eres señor di-
os de nuestros padres y laudable / glorioso y so-
bre todas las cosas ensalçado por los siglos de
los siglos . Añadiendo otras muchas alabanças /
y muy diuersas / y ellos hablando entre si y confi-
go mesmos dezian . Bendezid anania / azaria y
misael al señor / alabalde glorificalde y encūbral
de con loores y alabanças en los siglos delos si-
glos . Dan la causa y razon porque ayvan de dar

§.1.
Como en el
gel del se-
nor descen-
dio con si-
drach &c.
y los libro.

§.2.
Como en el
horno que
nabu. man-
do echar a
sidrach &c
le hablauã.

que el señorio de Nabuchodonosor. 102
tantas alabanças a dios diciendo . Que os li-
bro del infierno y hizo saluos de las manos de
la muerte y de su poderio . Que os libro de en
medio de la llama ardiente y de medio del fue-
go . Como nabuchodonosor mirasse enl hor-
no y viesse que ansi andauan en medio de la lla-
ma glorificando y alabando a dios marauilla-
do espantose y leuantando se llegose mas cerca
del horno y dixo a los muy principales de su
reyno / por cuya instancia y procuracion auian
sido echados sidrach misach y abdenago enel
horno / llama y fuego . Por ventura no echa-
mos tres varones en medio del fuego atados?
Respondieron al rey . Verdaderamente assi es
rey que tres fueron echados enel horno ardi-
ente . Dixo el rey . Mirad que yo veo quatro
varones desatados que andan en medio del
fuego z no ay en ellos alguna corrupcion ni
lesion y la especie del quarto semejante al hijo
de dios . Dixo esto porque por el resplandor
del angel que enel cuerpo que auia tomado
tenia / bien parecia que el angel no era el hijo
de dios / mas que era alguna cosa mas q̄ hom-
bre . Visto esto luego nabuchodonosor llegose
a la puerta del horno que estaua ardiendo y di-
xo . Sidrach / Misach y Abdenago fieruos de
dios muy alto / salid y venid a mi seguramen-
te. Luego salieron Sidrach / Misach y Abdena-
go de en medio del fuego sin lesion alguna.
Esto ansi passado fueron luego juntos los sa-
trapas / los maestros / los iuezes / y los po-
derosos del rey / y congregados marauillan-
dose mucho contemplauan y mirauan a aque-
llos

.6.3.
Delo q̄ nab
bu. dixovie
do a sidrac
&c. que ala
baron a Di
os enl hor
no.

.6.4.
Como nab
bu. mādosa
lir a sidrac
misac. &c.
del horno.

Meior es la seruidumbre de Iacob

llos varones y como ninguna virtud ni fuerza auia tenido en ellos el fuego ni en sus cuerpos ni en sus vestiduras ni aun en sus cabellos porq̃ no estauan quemados. Nabuchodonosor echãdo de si y leuantando vna gran boz en alabança de dios dixo. Bendicto el dios dellos de sidrach / misach y abdenago que enbio su angel y libro a sus siervos que creyeron en el y mudarõ la palabra y mandamiento del rey: obedesciendo a dios y no al rey y entregaron sus cuerpos a los tormentos por no adorar a otro dios sino a solo su dios. Queriendo nabuchodonosor que no solamente del / mas que en todo su reyno y imperio fuesse dios del cielo alabado / honrrado y glorificado hizo vn decreto y ley imperial mandando y diziendo. Yo he puesto y pongo este decreto z ley firma z inuiolable: que todo pueblo / tribu y lengua qualquiera q̃ sea de qualquier estado o condicion que sea que hablare y dixere alguna blasphemia contra el dios de sidrach / misach y abdenago: que perẽzca y muera por ello z su casa sea destruyda y assolada / porque con verdad no ay otro dios que ansi pueda librar y saluar como el. Despues desto el rey promouio a sidrach / misach y abdenago a muy mas alto grado de honrra que antes tenian: porque primero eran prefectos de las obras mas agora los hizo juezes de todas las prouincias de su reyno.

CAPITVLO XV. QUE TRATA

como nabuchodonosor vio vn arbol

E muy grande q̃ llegaua al cielo.

Estas cosas ansi passadas como auemos con estado y relatado. Vio nabuchodonosor en sueños

.6.5.
Como na
buch. ben
dixo a di
os y man
do q̃ en to
do su rey
no fuesse
hõrrado.

sueños otra vision de la qual el mesmo dixo. Yo nabuchodonosor estaua quieto y reposado en mi casa y en gran prosperidad en mi palacio real y vi en la vision de mi cabeça en mi cama y secreto retraymiento. Dixo la vision de mi cabeça/porque las tales visiones son hechas en la parte ymaginatiua que está assentada en la cabeça. Y dixo q̄ en su cama y secreto retraymiento / porque esta vision fue hecha en sueños/reposados y quietos los sentidos exteriores. E la vision es esta que se sigue. Yo nabuchodonosor via y aparescio vn arbol en medio dela tierra y su altura muy grande / el arbol muy grande y fuerte y la grandeza del llegaua y tocava enel ciclo la vista del era hasta los terminos de toda la tierra / sus hojas muy hermosas / su fruto mucho y muy abundante / y el mantenimiento de todos estaua en el. Debaxo del arbol morauan los animales y bestias / en sus rramas conuersauan las aues del cielo / y de aquel arbol comian todos. Y añade mas nabuchodonosor y dize. Via en la vision de mi cabeça en mi estrado y cama y aparescio vn velador sancto que descendio del cielo y clamo muy fuertemente y clamando dixo. Cortad el arbol:cortad sus ramas/sacudid sus ojas y derramad su fruto/echen a huyr las bestias que moran debaxo del y las aues del cielo huyan de sus ramas. Mas dexad en la tierra lo q̄ se produze de sus rayzes sea atado cō vinculo y atadura de hierro z cobre more en los campos con las bestias de la tierra : su coraçon de humano sea mudado z sea le dado coraçõ de bruto animal y bestia siluestre: z siete tiempos sean

Mejor es la seruidumbre de iacob

sean mudados sobre el. En la sentencia de los ve-
ladores esta esto puesto por decreto y determi-
nado hasta que conozcan los hombres viuietes
q̄ se en señorea el muy alto en el reyno de los hom-
bres y que a quien el quisiere y por bien tuuiere
le podra dar y al mas humilde / infimo y baxo de
los hombres podra cōstituyr por rey z señor del
reyno. Y añadió Nabuchodonosor diciendo. Es-
te sueño vi yo nabuchodonosor. Queriendo na-
buchodonosor saber que significaua aquella vi-
sion z que se daua a entender por aquel arbol di-
xo a daniel al qual auia puesto por nombre balta-
sar. Pues que ansi es tu Balthasar cō mucha pref-
teza y sin dilacion alguna cuenta y declarame su
interpretacion porque por la diuina sabiduria
que esta en ti: no tienes necesidad de dilacion
de tiempo para pensar en ella / porque luego la
puedes declarar porque todos los sabios de mi
reyno / mando / señorío y imperio no me la sa-
bran sacar a luz: esplicar / dezir ni declarar mas tu
puedes porque el espiritu de los dioses de los san-
tos esta en ti. Dixo esto / porq̄ el arte de interpre-
tar los sueños: era dicha arte de sciencia diuina.
Entonces daniel cuyo nombre era balthasar / co-
menço dentro de si mesmo tacita y calladamen-
te a pensar quasi por espacio de vna hora / porq̄
no queria luego proceder a denunciar al rey los
males que le auian de venir muy presto z porque
el rey auia hōrrado a el z a sus compañeros muy
mucho / ansi como hombre grato de los benefi-
cios recebidos : conturbauase y sus pensamien-
tos le turbauan del mal que estaua por venir al
rey muy propinco. El rey nabuchodonosor co-

.f.1.

Como nabu-
bu. mando
a daniel le
declarassela
vision del
arbol.

.f.2.

Como Da-
niel se tur-
bo conocié-
do lo q̄ au-
uia de suce-
der al rey.

que el señorío de Nabuchodonosor 104
mo viesse turbado a Daniel z que no queria de-
zir cosa alguna sinistra ni mala del/ amonestole
que simple z verdaderamente hablasse z dixesse
lo que entendia y sentia de su vision diciendo. Bal-
thasar el sueño y su interpretacion no te contur-
ben. Como si mas claro le dixera. Desnuda/ cla-
ra/patenta y abiertamēte di la verdad delo que
significa el sueño y su interpretacion. Respondio
entōces balthasar diciendo. Señor mio el sueño
sea y venga sobre los que te aborrescen y su inter-
pretacion assi mesmo sea a tus enemigos. Hablo
desta manera porque dado que la verdad se ha
de dezir contra los perlados / ha se de dezir con
reuerencia y acatamiento. Començando pues a
declarar la vision y sueño dixo. El arbol que vis-
te de tanta grandeza y alteza / tu eres rey que has
sido magnificado y ensalçado. E declarando to-
do lo de mas del arbol assi quāto a su alteza / fru-
to y hojas / como al assiento del aplicandolo a su
persona y reyno: dixo que el arbol estaua en me-
dio dela tierra situado y assentado porque babi-
lonia donde reynaua nabuchodonosor esta (se-
gun dicen algunos) assentada y situada en el me-
dio dela tierra habitable que es en el quarto cli-
ma segun los cosmographos. Era aquel arbol
muy alta por el gran poder que tenia nabucho-
donosor y por su muy gran soberuia. Dixo q̄ era
grande porque su reyno señorío / mando y impe-
rio estaua muy estendido por diuersas tierras y
reynos. Era fuerte por el muy grã exercito q̄ te-
nia de gēte de armas y dextreza ē la guerra por q̄
en lo vno y en lo otro z en todo era muy fuerte.
Dixo q̄ la alteza de aquel arbol llegaua ala alteza
del

.6.3.
Que la ver-
dad se hade
dezir cō re-
uerencia al
superior y
perlado.

Mejor es la seruidumbre de iacob
del cielo/por la excelencia de nabuchodonosor/
que de baxo y ñfimo estado auia venido y subido
a tan gran poder de ser emperador y monarcha
en tantos reynos z imperio . La vista del arbol
llegaua hasta los terminos de la tierra . Porque
de los que morauan en las partes muy remotas
de babilonia temian por ventura no los tomaf-
se/subiuzgasse z captiuasse como auia hecho a las
otras naciones. Las hoias del arbol erã muy her-
mosas. Dixo esto por razon de su ornato z com-
postura y por las cosas muy preciosas de joyas
que de diuersos reynos (auia traydo z juntado)
de aquellos que auia vencido / sobrepuiado z
subiuzgado debaxo de su imperio . Dixo que su
fruto era muy grande/por la multitud de las ri-
quezas artificiales/de oro/plata/dineros/pie-
dras preciosas z otras cosas de gran estima y va-
lor en que era muy abundante . Dixo que esta-
ua el manjar z mantenimiento de todos en ella
por la gran multitud de las riquezas naturales
que tenia. Debaxo del arbol morauan los anima-
les z bestias feroces del campo porque debaxo
de su amparo estauan los simples z para la guer-
ra estauan los muy feroces z fuertes varones. En
sus rramas conuersauan las aues del cielq/por es-
tas aues se entienden los parleros mentirosos z
aduladores q̃ trabajan por subir en la altura de al-
gũa dignidad o grado de hõrra los quales suelen
comunmẽte andar al lado de los reyes/principes
z grandes señores. Despues de dichas estas cosas
endereçando balthasar su habla al rey dixo. En lo
que viste o rey que descendia vn velador sancto
del cielo y que dezia z mandaua que cortassen
el ar

que el señorío de Nabuchodonosor. 105
el arbol. Por este velador se entiende el angel del
cielo/porque los angeles velã para nuestra guar
da y para poner en obra z execucion los diuinos
mandamientos y porque nunca cessan del acto
de inteligencia como nosotros cessamos quãdo
estamos dormiendo. Llamole santo para hazer
diferencia entre los buenos z malos angeles/ en
tre los del cielo y del infierno que sã demonios.
Dixo que descendio del cielo porque son embia
dos de dios nuestro señor para administrar estas
cosas inferiores. Clamo fuertemente/ para mani
festar la autoridad dela sentencia diuinal dizien
do. Cortad el arbol. Esta es la sentencia del
muy alto que ha de venir sobre mi señor el rey.
Espeler te han z alañar te han de la conuersaciõ
z compañía delos hombres. Esto fue hecho assi
porque nabuchodonosor (como adelante se ve
ra) estuuu por largo tiempo priuado del reyno.
Dixole mas. Tu habitacion/conuersacion y mo
rada sera cõ las bestias siluestres del campo z co
meras heno assi como buey y seras cubierto del
ruziõ del cielo siete tiempos: esto es/siete años se
mudaran sobre ti. Dixo esto / porque siete años
estuuu priuado del reyno z anduuu como bruto
animal conuersando con las bestias siluestres del
campo. Y assi el santo angel que descẽdio del cie
lo dixo del. Su coraçõ sera mudado de huma
no y dar se le ha coraçõ de bruto animal. Esto se
cumplio porque perdio el vso dela razon y el se
so z andaua hecho loco por dõde fue hecho qua
si bestia z animal bruto/porque la vida del hom
bre no difiere dela bestial/saluo por el vso dela
razon: no que aya sido mudado en buey como al

.s. s.

Que los san
tos angeles
son dichos
veladores.
&c.

Mejores la seruidumbre de iacob

guno dixo (aun que no bien). Todo esto dixo Daniel que auia de pasar y ser ansi hasta q̄ lo el conociesse / que el muy alto señor Dios se en señoreaua del reyno delos hombres z que podia dar y quitar a quien el quisiessse y por bien tu uiesse . Declarada la interpretacion del sueño y vision acuerda daniel dalle consejo como haga penitencia de sus culpas z pecados y se exercite en las obras de misericordia diciendo . Pues

.s. 6.

Como Dan
niel dio cō
seio a nabu.
paredemir
s^o pecados.

que ansi es o rey toma mi consejo y ten por bien hazer lo q̄ te digo / tus pecados redimelos con limosnas y tus iniquidades cō misericordias de pobres : por ventura perdonara Dios tus delictos / culpas y pecados. Dio le este consejo (como dize la glosa) porque dado que dios nuestro señor lo auia antedicho cuyo presciencia no se puede mudar: amonestaua le que hiziesse limosna z a vsar misericordia con los pobres: porque no sabia si era amenaza de dios nuestro señor con q̄ le amenazaua / o si era sentencia difinitiuua que en efecto y sin faltar auia de venir y ser assi: porque sabia que la sentencia del rey ezechias y la delos ninuitas auia sido mudadas / no porque se aya mudado dios nuestro señor / mas por q̄ ellos se mudaron haciendo penitencia por la qual merecieron alcançar misericordia. Dize mas la glosa.

Glosa sup.
4. ca. dan.

Vbi supra.

.s. 7.

Que dios se
ayra cōtra
los pecados
y no contra
los hōbres.

Con verdad dios nuestro señor no se ayra cōtra los hombres sino cōtra los vicios y pecados / los quales quando no estuuiere en los hōbres / no castiga lo q̄ es mudado. Entiēde dios nuestro señor en sus castigos punir y castigar los pecados y salvar los hombres. Por esta causa daniel le dio consejo q̄ cō limosnas y obras pias redimiesse sus pecados.

dados. Segun dicen la glosa y nicolao de lira con forme al conseio de Daniel/ el rey nabuchodonosor/ vso de misericordia con los pobres/ por donde estuu en el reyno por espacio de vn año despues de passada la vision. Mas despues tornando ala pristina y antigua soberuia fue le dada la pena que le auia sido antedicha y assi fue espelido y alañado del reyno.

Glo. ordi.
et nicolaus
sup 4. c. da

CAPITULO XVI. DE COMO NABUCHODONOSOR SE LEUANTO EN MUY GRAN SOBERUIA Y DE LO QUE DIXO.

Despues de doze meses/ despues de vn año passado: andaua el rey Nabuchodonosor passeando se en el palacio y casa real que auia edificado en la ciudad de babilonia. Andaua (segun dize la glosa interlinial) reboluiendo en su pensamiento las cosas que le auian sido dichas de Daniel acerca de su eiecion y como auia de ser/ expelido del reyno y reputaua lo por friuo lo falso z imposible porque ya auia passado vn año y por su gran podery soberuia dixo. Por v̄tura no es esta babilonia la gran ciudad que yo edifique para casa y palacio real? Dixo esto por q̄ no la auia edificado assi simplemente mas au auia la hecho metropolitana y cabeça del imperio y la auia edificado/ ampliado y hecho muy fuerte/ para guarda/ decor y hermosura del reyno y assi dixo. Por v̄tura no es esta la ciudad gr̄de de babilonia la q̄l yo edifique en el poder de mi fortaleza y en gloria de mi hermosura? Llamo la gran de por q̄ (como dize la glosa) era ciudad metropolitana de los chaldeos cuyos muros teniã diez

.f. i.
Delo q̄ n̄z
bu. dixo cō
soberuia.

Glo. ordi.
sup. 13. c. ca
saig.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

y seys mil passos de vn angulo a otro porque estaua edificada en quadro: de manera que eran setenta y quatro mil passos. La torre della tenia tres mil passos en alto. Desta dize sant hieronimo/ q̄ estaua edificada en quadro y quadrada y cada v-

Hiere. sup
13. c. esaię.

.f. 2.

Que tā grā
de era laciud
dad de babilonia.

no delos lados de cada vno delos quadros tenia ocho leguas: de manera q̄ en circuyto tenia treynta y dos leguas: y no es de marauillar porque en aquel tiempo edificauan las ciudades de aquella manera: y cada vno segun su estado tenia cabe su casa vna huerta y vna viña de dōde cogian las cosas que auian de comer y beuer por largo tiēpo

Philo. i li.
politi.

aun que estuuiesen cercados. Desta dize el philo sopho que por su grandeza era mas region cercada de muros que no ciudad por razon que notablemente excedia ala grandeza de toda ciudad.

Gene. ii.

El capitolio o fortaleza della era la torre que edificaron los hijos de noe despues del diluuiio segun parece en el genesis. Considerando todas estas cosas nabuchodonosor tenia y reputaua por cosa de burla lo que daniel auia dicho y assi leuãtado en soberuia dixo lo que auemos contado y relatado: mas a penas nabuchodonosor lo auia acabado de pronunciar/ dezir y echar por la boca/ quando repentinamente descendio vna boz del cielo que fue oyda de todo el pueblo y delos que estauan con el (porque estaua muy acompañado) la qual dixo. A ti se dize y no a otro nabuchodonosor rey. Tu reyno passara de ti y seras

.f. 3.
Como secū
plieron las
cosas dichas
de nabu.

expelido dela cōuersacion y compañía delos hōbres y tu habitacion y conuersacion sera con las bestias y fieras del campo y comeras heno assi como buey y mudarse han y passaran sobre ti siete

años

que el señorío de Nabuchodonosor. 107
 años/hasta que sepas y conozcas que el muy alto
 se enseñorea en el reyno de los hombres y que le
 podra dar a quien el quisiere y por bien tuuiere.
 Luego en la mesma hora que fueron dichas estas
 cosas/fueron cūplidas / porque fue echado del
 reyno y compañía de los hombres y conuerso cō
 los brutos animales y bestias siluestres y saluaies
 por espacio y tiempo de siete años comiendo he
 no assi como buey su cuerpo fue maculado y amā
 zillado del rozio del cielo sus cabellos crecieron
 segun la altura y grandeza de su cuerpo / como
 alas de aguila/y sus vñas fueron tan largas como
 vñas de aues con extremo muy largas / porque
 ni se afeptaua los cabellos ni cortaua las vñas.

CAPITV. XVII. DONDE SE PO
 nen algunas dudas acerca de esto de na
 buchodonosor con otras cosas
 muy señaladas.

A Cerca destas cosas que la sagrada escritu-
 ra cuenta y relata del rey nabuchodono-
 sor. Es de saber que ouo algunos que no
 sintiendo (como sentir deuián) se atreueron a de-
 zir/no auer esto pasado ansi/ ni se auer cumpli-
 do en nabuchodonosor dando para ello algūas
 causas y razones diziendo. Lo primero por q̄ no
 es cosa verisimile/que vn rey tan poderoso y tā
 gran señor fuesse dexado por tan largo tiempo
 andar discurriendo por el campo con las bestias
 siluestres/saluo que le ternian atado/ligado y en
 cerrado en casa. Lo segūdo que dizen es que no
 podria viuir por tan largo tiempo como eran sie-
 te años desnudo y sin habitacion sino dormien-

.s. i.
 Que algunos
 nos dize no
 se auer cum-
 plido estas
 cosas q̄ son
 dichas de
 nabu.

Mejor es la seruidumbre de Iacob
do y conuersando en el campo puesto alas influē
cias del cielo/agua/nieue/elada/y granizo. Lo
tercero dizen que parece cosa imposible poder
biuir por tan largo tiempo con tal mantenimien
to comiendo heno como bruto animal. Lo quar
to dizen/que en largo tiempo las bestias fieras
siluestres le mataran. Lo quinto porque no es ve
riforme que vn reyno tan grande estuuiesse tan
to tiempo sin rey que le ouiesse de regir y gouer
nar/porque no se lee que alguno aya sido insti
tuydo en su lugar y si fuera instituydo no es de
creer q̄ despues que sanara de su locura le dexa
ra el reyno. Assi con estas y algunas otras razo
nes trabajan(aun que en vano) por prouar no se
auer cumplido en nabuchodonosor lo arriba re
latado y contado. Alas quales razones por ser
(como son) friuolas y de ningun vigor y fuerça
se responde. Alo primero que dizen que porque
no fue atado ligado y encerrado en casa en el tie
po de su locura/demencia y furia. A esto se respõ
de que la causa fue porque con estas cosas fuera
su enfermedad muy mas agrauiada y se aumenta
ra y acrescentara mas enel/como se vee por ex
periencia que los furiosos y locos si estan atados
mas se enciende su enfermedad/furor y saña y en
todo suele ser muy mas agrauiada. Y assi mesmo
fue dexado andar de aquella manera por q̄ reue
lacion de daniel sabian los suyos/que no auia de
morir en el campo. Alo segundo dize sant Hierõ
nimo que muchas cosas son impossibles al hom
bre sano q̄ sõ posibles al hõbre falto de seso y q̄
no vsa de razõ por q̄ la locura le haze hazer y pa
decir muchas cosas/q̄ en otra manera no las po
dria

Hic. super.
4. c. daniel
. f. 2.
Como fue
cosa possi
ble nabu. an
dar tanto
tpo en el cã
po. &c.

que el señorio de Nabuchodonosor. 108
 dria hazer ni padecer. Vemos (dize el mesmo san
 hieronimo) q̄ los q̄ carecen de seso y razon q̄ mo
 ran por largo tiẽpo en los cãpos y soledades / des
 nudos y sin alguna cobertura / saluo cubiertos
 del cielo / a los quales les parece que son dela na
 turaleza de bestias fieras y conellas contrahen a
 amistad. Destas cosas q̄ aqui dize sant Hieronimo
 la razon q̄ se puede dar y assignar breuemente es
 (segũ dize el nicolao de lira) por q̄ la locura y fal
 ta de seso desordena la naturaleza del hombre y
 quasi la haze bestial: y de aqui se sigue q̄ algunas
 cosas les son a ellos deleytables y posibles q̄ no
 lo erã ante / quãdo estauã en su seso y vsauã de ra
 zõ y esto por la transmutaciõ dela naturaleza / co
 mo alas mugeres preñadas q̄ los carbonos / tie
 rra y otras cosas desta manera les son mãjar muy
 sabroso y deleytable por razon dela desordena
 cion dela naturaleza: las quales cosas no estando
 preñadas aborregeriã y aborecen. Desto q̄ aqui
 auemos dicho se colige la respuesta para lo terce
 ro de aquello q̄ acerca del comer y mantenimien
 to dizen de nabuchodonosor. Alo quarto se di
 ze q̄ desta transmutaciõ de naturaleza los locos y
 sin seso contraen amistad cõ las bestias por algu
 na assimulacion y semeiança q̄ tienen con ellas y
 por esta causa las fieras y bestias siluestres / no da
 ñauan ni perjudicauã a nabuchodonosor. Puede
 se assi mesmo dezir q̄ fue diuinalmẽte guardado
 y cõseruado q̄ no fuesse muerto delas bestias fie
 ras. Alo quinto se respõde q̄ eñl tiẽpo q̄ nabu. es
 taua sin seso y andaua por el cãpo / el reyno fue
 regido y gouernado por los pricipes del reyno.
 mayormẽte por daniel que amaua mucho al rey:

Nico. sup.
 4. c. daniel

Mejor es la seruidumbre de Iacob

assi mesmo porque sabian por reuelacion de daniel que el rey auia de tornar a su reyno/ no osaron ieuantar otro en su lugar/ porq̄ por ventura nabuchodonosor despues de restituydo en su reyno/ los puniessy castigasse como aquellos q̄ auian cometido crimen lēiæ maiestatis. O puede se dezir que su hijo euilmerodach reyno en aquel tiempo que su padre nabuchodonosor estaua sin seso y andaua en el campo/ mas despues que nabuchodonosor torno en su seso y vso de razon los principes del reyno le restituyeron en su primero honor y reyno. Mouieron se a esto porq̄ euilmerodach en el tiempo q̄ reyno / reyno muy tiranicamente haziendo muchos y muy grandes males porque mataua a muchos en especial a los sabios y maestros vsando de muchas z muy grandes crueldades. Xerxes philosopho viendo los muchos z muy grandes males / y las muy excessiuas crueldades que euilmerodach hazia queriendo le retraery apartar dellas / inuento el juego del axedrez : y enseñole a jugar a euilmerodach: el qual se aficiono tãto a el tomãdo lo por recreaciõ z passa tiempo que por su exercicio y recreaciõ fue retraydo y emēdado delos grãdes males y crueldades que hazia/ ocupando quasi todo el tiempo en jugar al axedrez. El rey nabuchodonosor su padre buelto al reyno/ por los grandes males de euilmerodach su hijo encarcelo le poniendole en la carcel con el rey ioachim rey de iudea q̄ estaua en ella al qual el rey nabuchodonosor auia traydo preso de hierusalem. Este euilmerodach reynando despues dela muerte de su padre el rey nabuchodonosor/ saco al rey ioachim dela

¶ 6.3.

Como euilmerodach reyno en el tiempo q̄ su padre andaua sin seso.

¶ 6.4.

Como xerxes filosofo inuēto el juego del axedrez y por que.

que el señorio de nabuchodonosor 109
de la carcel y leuantole en el reyno de babilonia
por la gran amistad que auia contraydo y cobra
do entre si mesmos estando en la carcel todo el
tiempo que viuió el rey su padre nabuchodono-
sor despues que fue restituydo en el reyno. Este
euilmerodach muerto su padre nabuchodono-
sor no osaua tomar el reyno y gouernacion real
temiendo que por ventura assi como auia torna
do su padre de la locura z insania a su seso y vso
de razón / despues de muerto resuscitasse / hizo des
enterrar el cuerpo de su padre (por conseio del
rey ioachim) y partille en trecientas partes muy
pequeñas y buscando trecientas aues de diuersas
partes del mundo atando a cada vna dellas vna
parte echo las a bolar y bolaron a diuersas par
tes del mundo. Esto hecho dixo el rey ioachim a
euilmerodach. Quando estas aues se tornaren a
juntar en vno / entōces resuscitara tu padre. Qui
so dezir como si mas claramente hablando dixe
ra: No tienes q̄ temer que tu padre resuscite por
donde seguramēte podras tomar el reyno y go
uernacion real. En este hecho de euilmerodach
que vso con su padre se cumplio ala letra sin fal
tar lo que auia prophetizado Esayas de nabucho
donosor diciendo. Tu has sido desenterrado / es
pelido y alañado de tu sepulchro / careciendo
de sepultura para tu cuerpo.

.6.5.
Como euil
merodach
desenterró
el cuerpo de
su padre.

Esaię. 14.

CAPITVLO XVIII. DE LOS MV-
chos y muy grandes males que se figue
ron del señorio de nabu
chodonosor
rey.

O 5

No

Mejor es la seruidumbre de iacob

NO de facil podria yo contar y relatar los muchos y muy grandes males que del señorio/mando z imperio de nabuchodonosor rey se ayan seguido porque son muchos y muy grandes y por q̄ mejor se vean copilaremos aqui algunos dellos callando otros muchos. Siguieron se lo primero muchas y grandes muertes que por tomar los reynos agenos y estraños se hizierõ y causarõ / prender los reyes y catiuar el pueblo hebreo pueblo peculiar y familiar de dios. Siguiose lo. ij. que quito la honra y culto diuino de hierusalem trayendo los vasos del templo de dios / poniendo los en el templo de su ydolo. Siguiose lo. iij. q̄ prendio al rey ioachin rey de iudea al qual tuuo preso por muy largos años en la carcel. Siguiose lo. iiii. que de nueuo cerco a hierusalem y la puso en tanta necesidad y estrecho / que de hambre las propias madres comian a sus hijos: destruyo a hierusalem quemandola y no dexando enlla piedra sobre piedra. Siguiose lo. v. que prendio al rey sedechias al qual delãte del mesmo sedechias le mato los hijos y a el saco los ojos y lleuo catiuo y preso en cadenas a babilonia. Siguiose lo. vi. aquella muy iniusta y no menos cruel sentencia en la qual mando matar (con gran furor y saña) a todos los sabios de su reyno demandandoles cosa iniusta q̄ le declarassen lo q̄ el auia soñado y lo q̄ por el sueño se significaua / el sueño y soltura / entre los quales era llamado daniel y sus compañeros sieruos y amigos de dios para q̄ iütamēte fueffen muertos cõ los otros sabios: lo qual fuera assi / si dios nuestro señor no lo remediara y atajara / reuelãdo a daniel el sueño que

que el señorío de nabuchodonosor 110
que el rey auia soñado y lo q̄ por el sueño se sig-
nificaua. Siguiose lo. vii. su muy gran soberuia
y altiuez cō la qual se gloriaua auer edificado aq̄
lla grã ciudad de babilonia/ creyendo q̄ no auia
quien le pudiesse expeler della ni enel cielo ni en
la tierra. Siguiose lo. viii. el vltimo y mayor de to-
dos los males que mando hazer vna estatua enla
qual fuesse reuerenciado acatado y adorado co-
mo dios/ lo q̄l hazian todos los de su reyno ⁊ im-
perio assi grandes como pequeños. Siguiose lo.
ix. q̄ por q̄ no quisieron sidrach/ misach y abdena-
go adorar la estatua/ los mando echar enel hor-
no siete vezes encendido atados de pies y de ma-
nos/ blaffemando y diziendo que no auia dios q̄
los pudiesse librar de sus manos/ para que no mu-
riessen porque no auian querido adorar la esta-
tua. Siguiose le lo. x. la perdida del vso de la ra-
zon juntamēte con el reyno/ y q̄ como bestia sin
razō y se so comiessse heno y anduuiessse siete años
como bestia brutal desnudo y sin alguna cobertu-
ra expelido dela conuersacion delos hombres.
Por donde viendo yo los muchos y grandes ma-
les q̄ del señorío de nabuchodonosor se figuierō
y los muchos y grandes bienes q̄ dela seruidūbre
y trabajos de iacob procedieron dixee que queria
mas la seruidūbre y trabajos de iacob q̄ el señorío
y mando de nabuchodonosor.

No es razon que se callen (pues callar no se
deuen) los muy altos misterios que en estas sa-
gradas letras estan encerrados (por ser como
sōn muy grandes) mas sera bien publicallos y
facallos a luz.

Mejor es la seruidumbre de iacob
CAPITV. XIX. COMO EL GRAN
patriarcha iacob vio el misterio dela san-
tissima trinidad y el dela diuina
encarnacion del
verbo.

Gen. 28. **D**ixo la sagrada escritura (como vimos) q̄
el patriarcha iacob quando quiso dormir
y reposar en el camino fuera dela ciudad q̄
tomo piedras y las puso debaxo de su cabeça en
lugar de almohadas. Hablando acerca del miste-
rio destas piedras dicen algunos que estas pie-
dras fuerõ tres: lo qual parece sentir la letra / por
que dize que tomo muchas y assi dicen que fue-
ron tres y que quando despertó hallo que se a-
uian conuertido en vna sola. Lo qual aun parece
por lo que adelantela letra dize. Como desper-
tasse iacob tomo la piedra que auia puesto deba-
xo de su cabeça : no dize las piedras / sino la pie-
dra. Y dicen que esto era señal muy cierta q̄ dios
se auia de juntar con el acõpañando le en toda su
peregrinacion. Nosotros que somos catholicos
Nico. sup (como dize el nicolao de lira) mas encumbrada-
28.c. gene. mente podemos declarar este misterio desta ma-
nera. Por aquellas tres piedras que se conuertie-
ron en vna sola se denota el muy alto y gran mis-
terio dela santissima trinidad / distincion de per-
sonas con vnidad de essencia y vnidad de essen-
cia con distincion de personas porque siẽdo tres
las personas es vna la essencia. Por q̄ vna es la per-
sona del padre otra la del hijo y otra la del spiri-
tu santo. Mas del padre y del hijo y del espiritu
santo vna es la diuinidad / y gual la gloria / coeter-
na la magestad de cuya aparicion se trata aqui. O
pode-

podemos declarar este misterio de otra manera. **I. ad ch. 10.**
 La piedra como dize san Pablo/ era christo nro redētor aq̄llas tres piedras conuertidas en vna/ erā señal que en christo nuestro redētor auia de auer (como las vno) tres naturalezas conuiente la ber cuerpo/ animay diuinidad en vnidad de persona/ porque esta reuelacion fue hecha a jacob dela bendita encarnacion del verbo humanado. Despues de muy prolixa y larga oracion que el patriarcha jacob auia hecho dormio en aquel lugar y vio en sueños la escalera que arriba diximos: En esta escalera vio jacob el alto misterio de la encarnacion del verbo porque por aquella escalera que estaua constituyda y hecha de muchos passos y grados se significauan los grados delas generaciones por los quales christo nuestro redentor descendio segun la carne desde abraham hasta la soberana virgē maria q̄ le pario quedando el claustro virginal cerrado. Los grados y passos desta escalera cuenta sant Matheo en el principio de su euangelio diziendo. Libro dela generacion de iesu christo hño de dauid hño de abrahā/ hasta venir ala virgen nra señora dela qual nacio iesus q̄ se llama christo. Los dos lados colaterales dela escalera son los justos y pecadores por q̄ descendio segun la carne delos vnos y delos otros/ y por los vnos y por los otros nacio/ padecio y murio. En lo que dize que estaua dios cō junto con la escalera se denota que la deydad esta vnida ala carne en christo descendiente delos padres antedichos y numerados. En lo que vio q̄ el pie dela escalera estaua asentado y tocava en la tierra y su cumbre y parte alta llegaua al cielo se figuri-

.s. I.
 Que por la
 escalera q̄
 vio iacob se
 denota el
 misterio de
 la encarnacion
 del verbo.
 Matheí. I.

Mejor es la seruidumbre de iacob

significa y da a entender que esse mesmo Christo redēptor nuestro / segun la humanidad cōuene con los hombres terrenos en la naturaleza sin pecado / mas por la deydad conuiene cō dios padre / para que assi sea dicho verdadero mediano de dios y de los hombres. Por los angeles que descendian / se da a entender que el misterio

§. 2.

Que se sig^o de la sanctissima encarnacion de voluntad nifica por de dios nuestro señor fue reuelado a los hōbres los angeles primero a los patriarchas despues mas claramente q iacob vio q descēdía por vna escalera y subian.

Thobi. II.

do tu orauas cō lagrimas y enterrauas los muertos / yo ofreci la memoria de tu oracion delante del señor. Estas cosas conocio iacob que se auian de cumplir y poner por obra dado que no esten espressa en la letra de la sagrada eicriptura / porque el misterio dela encarnacion no se auia hasta agora assi de publicar mas exprime se aqui de que manera le aya prometido a iacob / las promissiones hechas a abraham y a ysaac en las quales se contiene implicitamēte el misterio de christo nuestro redentor. Que iacob aya tenido noticia delas cosas supradictas y relatadas parece por lo que despertando del sueño dixo. Verdaderamente el señor esta en este lugar. Dixo esto porque los beneficios y mysterios diuinos se auian de cumplir alli. Y dixo mas 7 yo
no

no lo sabia ni alcançaua . Porque por esta reuelacion tuuo iacob mas cumplido y abundante conosciendo del misterio de christo que antes auia tenido . Espantado de la benignidad diuina dixo . O quan terrible es este lugar / esto es quan digno de veneracion honrra y acatamiento . No ay aqui otra cosa / sino casa de dios y puerta del cielo . Vio el patriarcha iacob que en el tiempo que estaua por venir que se auia alli de fundar el templo (segun parece en el paralipomenon) donde estuuó y floreció el culto diuino . Y vio mas q̄ despues auia de ser alli ofrecido Christo nuestro redemptor como lo fue de su sanctissima madre / como se manifiesta en el sagrado euāgelio . Dixo q̄ estaua alli la puerta del cielo / por q̄ en vn lugar muy propinco y cercano a aquel lugar padesció christo n̄ro redētor cuya muerte y passiō abrió el cielo por lo q̄ se llama puerta del cielo por q̄ christo n̄ro redētor cō su sanctissima passiō y muerte nos abrió de par en par las puertas del cielo .

6.3.
Porque iacob llamo terrible a q̄l lugar en q̄ vio la escalera . &c.
2. palipo. 3.
Luce. 2.

CAP. XX. QUE TRATA COMO

~~los sct̄os~~ angeles presentan nuestras lagrimas y oraciones a dios nuestro señor .

NO es pequeña la consolacion q̄ nos es puesta delante n̄ros oios en aquello q̄ vio el patriarcha iacob q̄ los sct̄os angeles descēdiā y subiā por la escalera del cielo a la tr̄ra y de la tierra al cielo por q̄ ē esto se nos manifiesta como lleuan y presentan (n̄ras lagrimas / gemidos / orones y obras buenas) delante de dios . Esto es lo q̄ el angel raphael dixo a thobias . Quando tu orauas con lagrimas y enterrauas los muertos yo ofreci la memoria de tu oracion delante de dios .

Thobi. 12.

Como

Mejor es la seruidumbre de Iacob

Bona in 4. Como los santos angeles ofrezcan y presenten di. 45. inq. delante de dios nuestras buenas obras declaralo circa litera. san Buenaventura diziendo. Assi como vemos que en las causas terrenales quando alguno trae algun arduo negocio y pleyto en la corte real el qual no sabe formar su peticion/ que toma vn letrado y abogado que habla y aboga por el/ formando la peticion para que consiga y alcance lo que dessea. Assi de la mesma manera se ha de entender en las cosas espirituales / porque como nosotros no sepamos orar (y por mejor dezir ni aun lo que menos es hablar ni tartamudear) delante dios nuestro señor. El angel como abogado y q̄ Dios nuestro señor. sabe muy bien allegar lo que conuiene para nuestro señor. tra vtilidad y prouecho en aquella corte soberana del cielo delante de dios nuestro señor/ toma nuestras oraciones y peticiones para las pronouer delante dios nuestro señor. Mas preguntara alguno y querra saber como y en que manera se haga esto. A esta pregunta respõde el seraphico doctor sant Buenaventura diziendo. Digo q̄ nuestro hablar y nuestra oracion/ es de deseo de alguna cosa o peticion formada segun nuestro deseo. Quando nõo deseo es de mera/ pura y ardiente dilection y amor/ entonces clamamos muy fuerte mẽte delante de Dios nuestro señor y en sus diuinas oreias y por consiguiente oramos muy bien. Mas porq̄ nras afeciones son muy tibias y remissas z las afeciones de los angeles son muy feruientes y mas encubradas y leuätadas a dios para desear/ que nosotros podemos desear para nosotros mesmos / como se lleguen a dios muy mas feruientemente y mas familiarmente se dize ellos

.§. 1.
Como se entiende que los angeles presentã nras oraciones a Dios nuestro señor.

.§. 2.
Que la oracion es deseo o peticion formada segun nros deseos.

ofre

que el señorio de Nabuchodonosor. 113

ofrecer/ y aquello que dios nuestro señor ve q̄
nosotros primeramēte queremos y aprouamos
con nuestra boca/ secundariamēte y muy mas lo
aprueua por la boca y desseo delos angeles: De
aqui es que nuestras peticiones son dichas ser no-
torias delante de dios/ no solamente por noso-
tros mas aun por los santos angeles. Los ange-
les son dichos hablar (segun dize san Gregorio)
por las afecciones de su voluntad y por la ayuda
de la razon.

Greg. 1 mo
ral. supra i.
ca. iob.

CAPITVLO XXI. QUE TRATA
de como los santos angeles nos guar-
dan/ defienden y am-
paran.

Como los santos angeles nos guarden/ de-
fiendan y amparē/ muy ala clara lo hemos
visto en la vna y otra sagradas historias/
porque al patriarcha iacob le guardaron los san-
tos angeles en todos sus caminos y le defendie-
ron de laban y de su hermano esau hasta ponelle
en paz en su tierra. Parecio esto mesmo cō aque-
llos tres cortesanos de la casa de ysrael sidrac/ mi-
sac y abdenago que echados atados de pies y ma-
nos en el horno encendido/ luego estuuó entre
ellos el angel que hizo el horno muy fresco y e-
cho la llama fuera del horno y salieron libres sa-
nos y saluos sin ser perjudicados ni en vn cabello
de sus cabeças. El seraphico doctor sant buenauē-
tura hablando en este proposito dize. No sin grā
conueniencia fue dada al hombre (despues de a-
uer caydo en la culpa y pecado) la guarda delos s̄a-
tos angeles y q̄ fuesen deputados para su guar-
da

Bona. in 2o
dist. 11. ar. 2
q. 1

.6.3.

Que cō mu-
cha cōueni-
encia es da-
da al hōbre
la guarda
delos s̄atos
angeles.

P

da

Meior es la seruidumbre de iacob

da y custodia. Lo vno porque conuenia ala alteza dela omnipotencia diuina de Dios nuestro señor y esto por dos causas. La vna / porque Dios nuestro señor no solo quiere ser honrrado en sitã solamente / mas aun en sus sieruos: de donde no basta ala alteza dela omnipotencia de dios nuestro señor que los angeles le firuan tan solamente a el: mas que aun para manifestacion dela excelēcia de su poder quiere y les manda que firuan y ministran a sus criaturas. La otra razon es: por q̄ como dios nuestro señor tenga por aduersarios suyos al demonio y sus consortes / cosa muy decēte y congrua es que el los venzca por sus sieruos y criados / mas que por su propria persona / por que en esto se conozca el poder dela mano de Dios / con la qual no solo es poderoso en si mesmo mas aũ en sus sieruos / y para que no sin justa causa y razon sea llamado dios de exercitos y cauallerias. Conuenia lo segundo ala orden dela diuina ley y sabiduria guarda y cõserua en sus obras / q̄ las cosas vltimas y postreras seã lleuadas ^{de las} cosas altas y supremas por las medias. Como el angel (lo vno por razon dela immortalidad de su naturaleza / lo otro por razón dela gracia cõsumada) tenga el medio entre dios y el hombre caydo en la culpa y pecado. Cosa muy conueniente fue: que dios nuestro señor ayudasse y guardasse al hombre por ministerio delos angeles. Cõuenia lo tercero ala suauidad y dulçura dela diuina misericordia q̄ abrio su seno al hõbre caydo en culpa y pecado no le faltado en cosa algũa q̄ cõueniga para su saluacion. De aqui es q̄ como el hõbre caydo

que el señorío de Nabuchodonosor. 114
 caydo en pecado / fuesse vèdido para hazer mal
 dióle el precio dela sangre de su hijo / por la qual
 es redemido / para que hagay obre biẽ y porque
 tiene aduersario que de cada día le molesta z
 guerrea / dióle vno de sus ministros que le guar
 dasse o guarda que le ayudasse para se defender
 porque desta manera ninguna parte quedasse a
 la miseria humana sin socorro dela misericordia
 diuina. Santo thomas hablãdo enel meïmo pro Sant. tho. 1
 posito dize. El hombre constituydo enel estado 1. p. q. cxiñ.
 desta vida presente / esta como en vn camino por art. 4.
 el qual ha de caminar para la soberana patria de
 la glória / enel qual camino estan puestas al hõ
 bre muchos peligros. Lo vno dela parte interi
 or. Lo otro dela exterior segun aquello q̄ dize el psal. 141.
 psalmista. Enel camino q̄ yo caminaua los sober psal. 141.
 uios me ascondierõ lazo en q̄ cayesse y fuesse en
 laçado. De aqui es q̄ assicomo alos hõbres quan .6.4.
 do andan algun camino q̄ no es seguro mas an Larazon
 tes peligroso le son dadas guias y guardas. Assi porq̄ es da
 cada vno delos hõbres / todo el tiẽpo q̄ es vian da la guar
 dante y anda por el camino desta presente vida da delos. s.
 no seguro si no peligroso / es deputado el santo angeles.
 angel para su guarda / defensay amparo. Mas
 quando llegare al fin dela jornada / ya no terna
 angel que le guarde / mas terna enel reyno de
 los cielos alos santos angeles que juntamẽte rey
 naran conel. Es tal y tan grande este beneficio
 de dios nuestro señor y delos sãtos angeles q̄ no
 ay quiẽ le pueda estimar segun su grandeza: porq̄
 nunca el angel desampara aquel que guarda has
 ta el vltimo articulo dela muerte: aũ èlos muy cie
 gos obstinados pecadores. Larazõ desto es (segũ

Mejor es la seruidumbre de Iacob

Bona. in 2. el seraphico doctor san buenauetura) por q̄ mas
di. II. q. 2. prōto y aparejado esta el angel bueno para ayu-
ar. 2. dar / q̄ el angel malo para ēpecer y dañar . El an-

. 5. 5.
q̄ nunca fal gel malo no dexa al hombre por muy santo que
ta la guar sca hasta la vltima hora dela muerte . De donde
da de ios. l. beda dize que el demonio vincio ala muerte de
angeles ni christo nuestro redentor y se assento en el vn bra-
zun en los ço dela cruz / luego ni el buen angel desampara
obstinados al hombre por muy malo y sceleratissimo q̄ sea ⁊
pecadores. por muy obstinado que este en sus culpas y peca-
Beda sup. dos. Mas por ventura dira algūo parece que sea
6. c. tho. al contrario delo que esta dicho y que el angel
desampara al obstinado pecador segun aquello
que dize Hieremias en persona delos santos an-
geles. Curtamos a babilon (esto es al pecador q̄
cōfusamente viue en vicios y pecados) y no fue
curada desāparemos la y dexemos la / no curado
mas della. Sobre lo qual dize la glosa. Medicos
son los angeles / los quales expelemos y alança-
mos de nosotros : quando no correspondemos a
sus consejos y los dexamos de poner por obra.
Del anima pecadora obstinada en vicios y peca-
dos debaxo de similitud de viña dize dios por e-

Esaię. 7. sayas propheta. Quitalle he el secto y valladar /
sera pisada / ollada y acoceada . Sobre estas
palabras dize la glosa. Quitalle he el valladar
y secto (conuiene saber la guarda delos santos
angeles). Por donde parece que los santos ange-
les desamparan al obstinado pecador. A esto se
responde: que el angel bueno nūca dexa a los ob-
stinados pecadores: quanto es a retraellos y apar-
tallos del mal porque no cayan en otra mayor:
mas quanto es a poner en obra algun acto bueno
dexa-

que el señorío de Nabuchodonosor. 115

dexalos viendolos obstinados y totalmente en
durecidos en sus vicios y pecados y que su guar
da no aprouecharia cosa alguna por su gran ob
stinacion y induracion en las culpas. Hanse los
santos angeles con los obstinados pecadores co
mo el buen medico/que dado q̄ dexa al enfermo
(cuya enfermedad vee z conoce que es muy gra
ue z incurable) quanto a dalle medicinas y reme
dios para sanar viendo que no aprouecha cosa
alguna/no por esso dexa de dalle z prouelle de
remedios z medicinas preferuatiuas para que no
caya en otro mayor mal. Desta manera se hã los
santos angeles cõ los obstinados pecadores : no
los ayudando ni guardando para bien obrar z
para el bien/ mas guardan los porque no cayan
en otro mayor mal. Esto tiene santo thomas el
qual dize . Assi como los prescitos y infieles y el
antichristo/no son priuados dela ayuda interior
dela razon natural/ assi dela mesma manera no
son priuados dela ayuda exterior concedida di
uinalmẽte a toda la naturaleza humana: cõuiene
saber dela guarda delos santos angeles/por la q̄
y fino son ayudados quanto a esto/que por bue
nas obras merezcan/consigan y alcancen la vida
eterna/mas son retraydos de algunos males con
los quales empecerian z dañarian a si mesmos z
alos otros. Esta verdad confirma la glosa (sobre
aquellas palabras del psalmista q̄ dize/dios man
do a sus angeles de ti o hombre q̄ te guarden en
todos tus caminos diziendo. Los angeles guar
dã dẽde la natiuidad hasta la salida desta presen
te vida por muerte/ nunca desamparan ni dexã
alos hõbres q̄ les son encomẽdados en guarda.

.f.6.

De como se
entiẽda los
santos an
geles dexar
alos obsti
nados pecc
adores.

San. tho. 2.
par. q. c. 13.
ar. 4. ad. 3.
argu.

Glo. ordi.
Psal. 90.

dize job) es guerra y muy continua batalla. Ala gente de guerra suelen ser dados capitanes diestros y q̄ sepan todas las cosas de guerra necesarias y q̄ las sepan enseñar y mostrar a toda su gēte caualleros y exercito / como y q̄ndo ayan de acometer a sus enemigos / como y quãdo ayã de resistir a sus cōtrarios / q̄ndo z como si necesario fue re boluer las espaldas y q̄ndo boluer y tornar sobre ellos y como amparse y guardarse de sus mortales golpes. Assi el misericordioso dios nuestro señor conosciendo n̄ra fragilidad y flaqueza y quã inexpertos y sin experiēcia eramos para pelear y resistir al demonio (cuyo poder dize job q̄ es tan grande que no ay poder sobre la tierra q̄ se le compare por q̄ fue criado de tal condiciō y manera q̄ a ningūo temiese) por q̄ el hōbre no fuese engañado y vencido del demonio / diole el angel bueno capitã muy experto en la arte de la guerra q̄ se ensayo en el cãpo del cielo quando (como dize sant iuã) fue hecha vna gran guerra y batalla en el cielo / donde el angel sant miguel y los otros angeles pelearon con el dragon el demonio y con sus angeles y los vencierō hasta echallos del campo del cielo. Por esta causa y razon saben muy bien todas las cosas necesarias para la guerra cōtra el demonio y no solo para resistille / mas aũ para velle. Que los sanctos angeles nos defiendan amparen y peleẽ por nosotros parece en figura en el libro de los machabeos dōde dize la sagrada scriptura q̄ como iudas machabeo viese vn muy fuerte y grã exercito de cōtrarios enemigos q̄ veniã cōtra el pueblo y exercito de ysrael rogo al señor le ebia se vn ãgel bueno e su ayuda fauor y amparo.

Iob. 4.

.f. 8.

Que los .f. angeles nos enseñan a guerrear. Apo. 12.

2. mac. 11.

.f. 9.

Que los .f. angeles pelean y puñan por nosotros.

Meior es la seruidumbre de Iacob

El qual luego a la hora fue enbiado y vino dandole fauor y ayuda: por cuyo fauor y ayuda iudas machabeo con muy poca gente que tenia/ ven-
cio a gran multitud delos contrarios. Sant hiero-
nimo manifestando quan necessaria sea esta guar-
da delos sanctos angeles dize. No podria la hu-
mana fragilidad y flaqueza: entre tantas y tales
asechanças del demonio: estar ni permanecer se-
gura si no fuesse fortificada/ guardada y guarne-
cida dela ayuda y fauor delos sctōs angeles den-
de el principio que el anima es criada y iuntamen-
te infundida en el vientre de la madre. Y dize mas
el mesmo sant hieronimo. Grãde es la dignidad
de las animas q̄ cada vna dellas dende su natiui-
dad luego que es criada y infundida en el vientre
materno/ tiene vn angel deputado y dado de di-
os nuestro señor para su guarda y amparo. Es tan
necessaria esta guarda y custodia de los sanctos
angeles q̄ como dize francisco de mayrones doc-
tor alumbrado/ los demonios matarian las cria-
turas quãdo estan en los vientres de las madres
sino fuesen prohibidos y impedidos de los sanc-
tos angeles. Conforme a este dicho deste alum-
brado doctor/ si toman mi consejo deuen las mu-
geres quando estan preñadas hazer oracion es-
pecial al angel que guarda a la criatura que esta
en su viētre porque el demonio no tenga lugar
ni poder para la empecer/ perjudicar ni muy me-
nos matar: sino q̄ libre/ sana y salua/ salga ala luz
desta presente vida y que estando en el vientre y
despues en el discurso desta presente vida y hasta
el vltimo termino y cabo della/ hasta la muerte/
siempre la guarde / ampare y defiēda como lo
haze.

**Hiero. sup
18. c. ma.**

vbi supra.

**Franciscus
de mayoro-
nes in ser.
angelo.**

**.f. 10.
Que los. f.
āgeles guar-
da las cria-
turas en los
vientres de
las madres**

haze. De aqui es lo que dixo aquella muy venerable y no menos hōrrada matrona iudicht que cada vna de las animas lo podra muy bien dezir.

Viue el señor q̄ saliendo de aqui y morando alla y boluiendo aca que en todo me guardo su sanc-

Iudic. 13.

to angel. Considerando esto con muy justa causa z rason nos auiamos de recrear z apartar de toda cosa desonesta/ fea z menos buena/ por la presencia de los sanctos angeles q̄ siempre estan con nosotros viendo todo quanto bien y mal hazemos.

.6. 11.
Que por reuerēcia de los. f. angeles no auemos de hazer cosa mala.

A este proposito se escriue (a mi ver) vna cosa digna de notar que aristotiles queriendo/ retraer y apartar al gran alexandre de sus obras malas le dixo desta manera. No sabes segun que es testigo hermogenes egregio doctor: que son dos los spiritus q̄ te guardan de los quales el vno esta ala manderecha y el otro ala y zquierda guardando z sabiendo todas tus obras y referiendo a tu hazedor todo lo que hizieres. Esto solo con verdad/ o alexander te deue retraer y apartar de toda cosa mala/ desonesta y fea. Esto se ha

de entender del angel bueno y malo q̄ cada vno de los mortales tiene (como dize el maestro de las sentencias) vn angel bueno para su guarda y otro para su exercitacion y para le dar a merecer venciendo sus tentaciones y subgestiones.

Magist. in. 2. dist. 11.

O puede se entender/ porque alexander era rey y tenia dos angeles buenos vno por rason de su persona otro por rason dela dignidad y regimiēto delos subditos y vassallos. Si el gentil dixo al gentil que por rason del spiritu que estaua presente a todas sus obras se auia de retraer y apartar de toda cosa desonesta / mala y fea / quanto

de entender del angel bueno y malo q̄ cada vno de los mortales tiene (como dize el maestro de las sentencias) vn angel bueno para su guarda y otro para su exercitacion y para le dar a merecer venciendo sus tentaciones y subgestiones.

O puede se entender/ porque alexander era rey y tenia dos angeles buenos vno por rason de su persona otro por rason dela dignidad y regimiēto delos subditos y vassallos. Si el gentil dixo al gentil que por rason del spiritu que estaua presente a todas sus obras se auia de retraer y apartar de toda cosa desonesta / mala y fea / quanto

O puede se entender/ porque alexander era rey y tenia dos angeles buenos vno por rason de su persona otro por rason dela dignidad y regimiēto delos subditos y vassallos. Si el gentil dixo al gentil que por rason del spiritu que estaua presente a todas sus obras se auia de retraer y apartar de toda cosa desonesta / mala y fea / quanto

O puede se entender/ porque alexander era rey y tenia dos angeles buenos vno por rason de su persona otro por rason dela dignidad y regimiēto delos subditos y vassallos. Si el gentil dixo al gentil que por rason del spiritu que estaua presente a todas sus obras se auia de retraer y apartar de toda cosa desonesta / mala y fea / quanto

O puede se entender/ porque alexander era rey y tenia dos angeles buenos vno por rason de su persona otro por rason dela dignidad y regimiēto delos subditos y vassallos. Si el gentil dixo al gentil que por rason del spiritu que estaua presente a todas sus obras se auia de retraer y apartar de toda cosa desonesta / mala y fea / quanto

Mejor es la seruidumbre de Iacob

mas lo deue hazer el christiano: no se desmandando en cosa alguna por reuerencia y acatamiento de los sanctos angeles que estan presentes. Son lo segundo los santos angeles deputados en guarda de los hombres para apartarlos y remouellos en quanto en ellos es que no cayan en alguna culpa y pecado / y esto hazen en vna de tres maneras . La primera : increpando al pecador del pecado cometido y ya perpetrado para que se abstenga y aparte del. En figura desto se lee en el libro de los iuezes que como el angel del señor increpasse y reprehēdiessse a los hijos de ysrael de los males y pecados que auian cometido / ellos oyda la increpacion y reprehension del angel leuantaron la boz llorando muy dolorosa y amargamente / por cuya causa fue llamado aquel lugar / lugar de lagrimas y de hombres que llorauan. Lo segundo librando del pecado presente en que esta el pecador. Esto parece en figura en aquello que el angel vso y obro con loth y su muger y hijas : que los saco de sodoma y libro del incendio que no fuessen quemados con los sodomitas / por lo qual se da a entender la mala costumbre del pecado que alli reynaua / para que no fuessen contaminados con tanta fealdad de culpa. Lo tercero poniendo obstaculo y impedimento para que no aya execucion ni se cometa ni ponga por obra la culpa y pecado que esta por venir. Parece esto en el libro de los cuentos donde el angel del señor impedio a baalam / que yua a maldezir al pueblo de ysrael pueblo peculiar de dios para que no lo pudiesse hazer ni le maldixesse. Son lo tercero los sanctos

.5.12.
Que los angeles nos apartan de los males q̄ no cayamos en ellos.

Iudicum.2

Gene. 19.

Iudicū. 22.

que el señorio de Nabuchodonosor. 118
tos angeles deputados a los hombres en guarda
para los induzir y prouocar a bien obrar o-
bras de merito y gracia / y esto hazē en otras tres
maneras . La primera quitādo todo impedimen-
to z lo que impedia : que el hombre no pudiesse
bien obrar. Muy a la clara parece esto en el libro
del exodo / donde se lee que el angel del señor
mato a todos los primogenitos de egipto de tal
manera que no auia casa en la qual no ouiesse al-
gun muerto / los quales impedian z estoruauan
al pueblo de dios reteniendo le para que no fue-
se a la tierra de promission y assi muertos los pri-
mogenitos / por la gran matança que auia hecho
el angel del señor / los dexaron salir de la capti-
uidad z yr libres para la tierra de promission .
Lo segundo / despertando nuestra pereza / tibie-
za y floxedad que tenemos en el seruicio de Di-
os nuestro señor y en lo que pertenesce al bien
de nuestras consciēcias y animas . Assi lo publica
el propheta zacharias auello hecho el angel cō el
diziēdo. El āgel q̄ hablaua en mi (esto dixo del an-
gel que guardaua) me despertó como a hōbre q̄
es despertado del sueño / para alabar y bendizir a
dios n̄ro señor. Lo tercero en el camino de la pe-
nitēcia dando nos esfuerço y animo andādo por
el. El angel del señor lleuo a thobias ala ciudad
de rages y boluiole a su padre con mucho pla-
zer y alegria. Assi vsan con el pecador los sanctos
angeles lleuandolos y reduziendolos por el cami-
no de la penitencia con gran gozo / plazer y
alegria por q̄ como dize sant lucas / es gozo (y no
pequeño) a los sctōs angeles sobre vn pecador q̄
haze penitēcia dexādo y desamparādo su vida ma-
la antepassada

.s. 13.

Que los .s.
angeles nos
prouocā a
biē obrar.

Exod. 12.

Zach. 4.

Tho. 1.

Luce. 15.

Mejor es la seruidumbre de iacob

la antepassa y boluiendo a su padre celestial y ala casa de la gloria de la qual estaua apartado / quando estaua en pecado mortal . Lo quarto son los sanctos angeles deputados en guarda de los hōbres para su iustificacion y esto en otras tres maneras . La primera mouiendo a contricion y dolor de las culpas y pecados cō sanctas inspiraciones . El angel del señor (segun parece en el libro delos iuezes) saca fuego de vna piedra seca y dura. En esto se da a entender que el sancto angel de los hombres endurezidos (assí como piedra) en vicios y pecados saca el fuego del diuino amor y la contricion de sus culpas y pecados . La segunda / purga y purifica la boca / lengua y labrios / para la confession porque pueda mas limpia y sanctamente sin excusa alguna confesallos . Assí hallamos que el angel del señor con vna piedra encēdida / limpio los labrios / boca y lengua del propheta esayas . La tercera para que con gozo / plazer y alegria se ponga por obra la satisfacciō de las culpas y pecados / por la qual se les aprouinca y acerca el reyno de los cielos segun aquello que dixo sant iuan. Hazed penitencia (satisfaziendo) y allegarseos ha el reyno de los cielos . Segun dize el seraphico doctor san buenaventura : quatro efectos principales suelen ser assignados acerca de la guarda de las animas de parte delos sanctos angeles . Vno que aproueche el anima en el bien de la gracia . Otro que no capa en el mal de la culpa . El tercero que si despues cayere / que se leuante . El quarto que no capa tantas vezes ni en tanto mal / quātas vezes o en tanto mal a quāto el aduersario y mortal enemigo el demonio

Judiciū.6.
f.14.
Como los
s.angeles p
curā nra sal
uacion.

Ioan.3.
Bona in.2.
di.ii.9.3.
f.15.
De quatro
efectos pri
cipales que
los san. an
geles ha
zē ē la guar
da deloshō
bres.

que el señorío de Nabuchodonosor 119
nio la incita y prouoca. Otros muchos efectos
de la guarda de los sanctos angeles ay que de ca
da dia cõseguimos y alcançamos que por ser mu
chos y porque seria muy larga prolixa cosa aue
llos de relatar y contar todos / no quise aqui po
ner mas delos ante dichos y cõ breuedad relata
dos: quien mas larga relacion quisiere saber vea
al seraphico doctor san buenauetura enel segun
do delas sentencias donde hallara entre otras do
ze vtildades y prouechos / q̄ de la guarda de los
sanctos angeles nos vienen y proceden.

Bona in. 2.
distin. II. 2.
I. q. I.

CAPITVLO XXIII. QUE MANI fiesta como el mundo sea muy falaz / en gañoso / burlador y mentiroso.

Q Van falaz / quan mentiroso y engañoso
sea el mundo hemos lo visto en laban
suegro de iacob: el qual tiene figura del
mundo y es enel significado que engaño al sanc
to iacob no vna vez tan solamente mas muchas le
mentio y engaño. Prometio le de dalle a rachel
muy hermosa y con engaño da le a lya fea y la
gañosa. Defraudale enel premio jornal y acosta
miento que le auia de dar por sus seruicios enga
ñando le y trastrocando diez vezes su premio y
galardon: quebrantando lo que auia assentado
y puesto con el. Assi es el mudo muy falaz / men
tiroso y engañoso y engañador por donde con
mucha causa y razon deue ser aborrescido y to
do quanto ay enel: de aqui es lo q̄ dize sant iuan.
No querays amar el mundo ni las cosas que estan
en el. Sant augustin tratando esto de sant iuan y
hablando con los monges del hypermo dize.

.I. iuan. 2.
Agusti. ad
fra. ser. 31.

Escríp

Mejor es la seruidumbre de Iacob

Esripto esta hños muy amados q̄ no amemos el mundo porq̄ se passa el mūdo y toda su cobdicia y desseo. Y hablando con el mūdo dize. O mundo immundo y menos limpio: q̄ nunca cessas de enlazar a los hombres/no permites a alguno descansar. Dessesas a rebatar a todos y a todos quieres matar: ay de aq̄l q̄ te cree y bienauenturado el q̄ te resiste: mas mas bienauenturado aq̄l q̄ de ti se aparta ileso y sin ser lastimado y llagado de ti.

.s. i.
de muchas
cosas q̄. s. a/
gustín dize
del engaño
del mundo
y contra el

O mundo traydor y engañador. Prometes vida: mas das muerte. Prometes gozo: mas das dolor y tristeza. Prometes descanso y quietud/mas das trabajo y inquietud y la turbacion en la mano. Prometes flor: mas muy presto desuanesce y se para marchita y seca. Prometes de estar permanecer y perseuerar: mas muy presto te partes y absentas. Pues que ansi es o mundo no has de ser amado / porque de todo en todo passas y tu concupiscencia y cobdicia desuanesce muy presto assi como humo. Hablen todos tus amadores (o mundo immundo) a los quales en algun tiempo que fiste prestalles la flor dela serenissima iuuentud / la vida larga y de los años muchos: copia de riquezas / abundancia de familias / flores estas de paz muy deleytosas: digan todos hablen todos: leuante se el venerable padre adam con todos sus hijos y todos juntamente con vna boca sin discordancia alguna hablen z digan si por ventura ayan tenido en esta vida: gozo sin dolor / paz sin discordia / descanso sin sobrefalto y miedo / sanidad sin enfermedad / claridad y lumbre sin tinieblas / pan sin dolor / risa sin tristeza / y plazer sin lloro? O mundo im-

mundo morar en ti y no tener pena y dolor/im-
 posible cosa es . Esperar en ti y no temer/vana
 cosa es . En ti amar tus cosas y no peligrar y pe-
 recer imposible cosa es . O hermanos míos pu-
 es que así es / no querays amar el mundo por
 que passa y su cobdicia con el . Mas mirad y con-
 siderad que passa el mundo y nos da turbacion/
 y turba y es amado / engaña y es reputado y a-
 uido por fiel/ mata y es deseado como la vida/
 abate y derriba y es abraçado . O mundo im-
 mundo/si florescieses que harian tus amadores
 y los que bien te quieren ? Mas con verdad no
 floresces y ninguna estabilidad tienes/ mas tu miel
 y tu dulçura/tiene hiel y aspero desabrimiento/
 alegría falsa/cierto dolor/incierto plazer/du-
 ro trabajo/temeroso descanso y quietud/ final-
 mente eres vna cosa llena de toda miseria/espe-
 rança de vana bienauenturança . No querays
 pues que así es hermanos míos amar el mundo
 ni las cosas que estan en el / porque todo lo que
 esta en el mundo o es concupiscencia dela car-
 ne/ o concupiscencia de los ojos/ o soberuia de la
 vida . El seraphico doctor sant buenauentura de
 clarando estas palabras dize . Que es la concu-
 piscencia y cobdicia dela carne / sino hambre de
 torpes deleytes ? Que es la cobdicia de los o-
 jos / sino hambre de riquezas ? Que es la so-
 beruia de la vida/sino hambre de honras ? Y así
 generalmente todo pecador peresce de hambre
 de tal modo y manera que con verdad podra
 dezir con el hijo prodigo y gastador . Quantos
 mercenarios y jornaleros en la casa de mi padre
 abundan de panes ? yo aqui muero de hambre ?

.6.2.

Quela dul-
 çura del mū-
 do se consu-
 uerte en
 yel y amar-
 gura.

S.bona.

.6.3.

Que sea la
 cobdicia de
 la carne y
 de los ojos
 y la sober-
 uia dela via-
 da.

Luce.15.

Los

Meior es la seruidumbre de iacob

Los mercenarios en la casa del padre son los iustos en el reyno celestial que firuen aguardando el premio y galardón de la gloria / los quales abundan de verdaderas consolaciones : y el pecador muere de hambre / de torpeza de vicios. De hambre de riquezas / de hambre de honrras vanas / mas en el cielo en la casa de nuestro padre celestial ay abundancia de panes de diuinas consolaciones / porque todos los desseos de los sanctos y bienauenturados estan allí cumplidos contentos y satisfechos . Onde el maestro de las sentencias dize . Todo aquello que de nosotros puede ser amado y deseado / siempre estara allí todo presente. No sin causa y razón es esto así / porque el que tiene la substancia de la cosa / tiene así mismo su efecto y propiedad : (como dize el philosopho.) El que come la sustancia de la miel / estando el organo y sentido del gusto bien dispuesto / de necesidad ha de sentir su dulçura y suauidad . Parece esto así mismo / porque el que tiene la substancia del fuego / por consiguiente tiene y siente el calor del fuego . Los bienauenturados ~~en el cielo~~ como fruan y se gozen de la vision de la diuina magestad en la qual consiste todo bien. La qual (como dize sant augustin) es dulçura infinita / de necesidad sienten vna suauidad inexplicable q̄ dezir ni pensar no se puede / que hinche y harta todos los sentidos y desseos / sin dessear mas ni querer mas : lo qual no puede hazer todo el mundo con todos sus deleytes / plazeres y recreaciones / con todas sus riquezas y honrras. Onde sant augustin dize. No querays hermanos muy amados amar el mundo / porque todo lo que esta en el mundo

Magist. in.

4. dist. 18.

.p. 4.

Como los bienauenturados todos estan hartos y contentos.

Agust. i li.

de vero cul.

Agust. ad

tra. ser. 3 l.

do es cobdicia dela carne / o cobdicia delos ojos
o soberuia dela vida. El deleyte dela carne se di-
ze por el qual por modo illicito: la miserable car-
ne dessea: assi como la gula: la embriaguez: la lu-
xuria: el mucho dormir y la risa vana / y porque
la carne es mas vezina y propinca primeramēte
nos acomete por sus vicios. La carne cō verdad
tāto quāto es mas familiar: tāto es mas peligrosa
y muchos cayeron por sus vicios. Mirad q̄ adam
por gula: loth por embriaguez y demasiado be-
uer / y salomon por luxuria cayeron. No querays
pues que ansi es hermanos amar el mundo: por q̄
enel esta la suma cobdicia dela carne. Y que mas
esta enel mundo sino la cobdicia delos ojos? O
h̄nos mios hizo dios en nosotres ojos que vies-
sen y mirassen / aquel que hizo las cosas muy grã
des para que de todo nuestro coraçon se alabe-
mos / z si algunos males hezimos los lloremos cō
los ojos. La concupiscencia y cobdicia delos ojos
se dize / porque por los ojos son intimados al ani-
ma interior z intrinsecamēte / los desseos de oro
de plata de possessions y de todas las otras co-
sas terrenas. De donde summamente se han de
guardar los ojos porque son puertas del cora-
çon. Porque cierralos ojos / y no aura voluntad
de querer tener las cosas mundanas. Cese la vo-
luntad y mirad que luego el infierno se cerrara.
Que otra cosa esta enel mundo sino la soberuia
dela vida? O soberuia madrastra delas virtudes
madre delos vicios / puerta del infierno / maestra
de errores / cabeça del demonio / principio de
los vicios y pecados / que hazes entre los hom-
bres que les prometes que tanto muestran que te

.s. 5.

Que se ha
la cobdicia
delos ojos
y dela carne.

Gene. 3.

Gene. 19.

3. Regū. 11.

.s. 6.

como se hã
de guardar
los ojos.

.s. 7.

Que la sob
beruia es
madrastra
delas virtu
des y ma
dre delos
vicios. &c.

Mejores la seruidumbre de iacob

Daniel. 4.

aman. Mira que tus amadores los que te aman muy presto caen dela altura donde tu los leuantas. Mira que nabuchodonosor al qual parecia q̄ amauas mucho y que a tiranto amaua/ tan fuertemente te apremio y abraço consigo: de tal modo y manera que le heziste creer que no auia otro mayor en todo el mundo / mira que muy presto es doblgado y cae y es demergido enel profundo y come heno como buey mira lo que hazes a los que te aman. Luego pues que assi es deue- mos no solo no amar el mundo mas ni las cosas que estan enel mundo.

CAPITULO XXIII. QUE TRA
ta como se deua y porque desamparar
y dexar el mundo y sus
cosas.

Platon phi-
losop.

CON mucha causa y razon de todo en todo se deue dexar y desamparar el mundo y todas sus cosas. Fue preguntado platon phi- losopho que quando se auia de dexar alguna ciudad/ villa o lugar y echar a huyr del. Respodio diziendo. Entonces se ha de desamparar y dexar alguna ciudad/ villa o lugar: quando en ellas es- pensas y gastos son mayores que las ganancias: Quando los malos son mas y en mayor numero cuento y multitud que los buenos. Quando los rectores/ gouernadores / iusticias y regidores/ son mentirosos y no ay en ellos verdad alguna. Conforme a esta respuesta deste gran filosofo platon se deue dexar y desamparar el mundo por que tiene todas estas condiciones antedichas. Lo primero por q̄ es mas lo que enel mundo se pier-
de

de q̄ lo que se gana: mayores las perdidas q̄ las ganancias: por q̄ son mas las espēsas y gastos q̄ las ganancias/por q̄ por adquirir y ganar los bienes trāsitorios/se pierden los eternos: por los terrenales/los celestiales y diuinos/por las mundanas y perecederas riquezas/la conciencia/anima y gloria. Onde sant agustin dize. Ninguno tiene injusta ganancia sin justa perdida y daño. La ganancia enel arca y el daño enla conciencia: adquirio los dineros y pecunia y perdio la fee. Adquirio y alcanço la vestidura/ y perdio la justicia. Donde esta la ganancia / esta la perdida. Donde esta la injusta ganancia esta la justa perdida. De dōde christo nuestro redētor dixo. Que aprouecha al hōbre q̄l gane todo el mūdo vniuerso y si en su anima padece detrīmēto? Como si dixera. Ninguna cosa aprouecha. Que cābio o q̄ trueco podra dar el hōbre por su anima/ q̄ valga tātocomo ella? Ninguno. Por q̄ por mucho q̄ gane / trueq̄ y trāpee / perdiēdo el anima y conciencia/son muy mas y mayores las perdidas q̄ las ganancias. Por q̄ el anima racional hechia ala ymagen dela santissima trinidad/es muy mas preciosa y de mas estima y valor que todas las cosas terrenas. Luego razō es q̄ se desampare y dexee el mundo. Ha se de dexar lo segundo el mūdo/por q̄ son mas en mayor numero y multitud los malos q̄ los buenos. Ya no ay sino maldizientes/blasphemadores/renegadores / detratores/murmuradores/ adulteros / homicidas/ no amor/no charidad/odios / rācores y enemistades capitales: delos quales (y cō razon) dize dauid. Todos declinaron apartandose dela retitud

Agusti. in
ser. y noc.

Matt. 16.

.s. r.

que es muy
gran perdi
da perder
el anima.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

psal. 13. y bondad y juntamente son hechos inutiles y sin algun prouecho / como sarmiento cortado de la vid y cepa / que para ninguna cosa es vtil ni bueno sino para el fuego. Assi los pecadores son inutiles y sin prouecho / que no valen sino para el fuego del infierno. No ay quien haga bien perfectamente hasta vno solo. Luego donde tantos malos ay / de dexar y de desamparar es el mundo.

Lo tercero q̄ se ha de dexar y desamparar es el mundo porque son mentirosos los del mundo los moradores y habitadores del mundo / los señores / gouernadores / iusticias y regidores: porque muchos dellos son malos y peruersos y abundantes en vicios y pecados en los quales no ay verdad q̄ como otro laban prometen vno y dā otro y muchas y muchas vezes no cumplen lo que assientan con sus criados y siruientes / que no es pequeña culpa y pecado. Son agenos de verdad y mentirosos / porque assi como el mundo es mentiroso / assi los que moran en el. O quan mentiroso es

.f. 2. Que el mundo es muy mentiroso. Aquel dezimos ser mentiroso que promete vna cosa y da otra / al contrario de lo que prometio. El mundo promete largueza de años y vida / y da breuedad. Promete hartura y suficiencia y da hambre / falta y necesidad. Promete suauidad y dulçura / y da hyel y amargura. O quan clara y en descubierta parece esto en vn hombre rico y muy hazendado del qual dize el sagrado euangelio. Auia vn hombre rico al qual como le viniesse el año muy mas fertil y abundoso que solia / vista la gran fertilidad y abundancia de frutos pensaua dentro de si mesmo diziendo.

Luce. 12.

Que hare / que no tengo donde cojar y junte mis
frutos

que el señorío de Nabuchodonosor. 123
frutos? Y dixo. Esto hare. Destruyre y desfare mis
graneros / troges y paneras y hazellas he muy
mayores porque las ampliare muy mas delo que
son y alli pondre y juntare todas las cosas que
me han nacido y todos mis bienes y dire a mi ani
ma y hablare conmigo mesmo. Anima mia tie
nes muchos bienes depositados / congregados /
encerrados y guardados para muchos y largos
años. Pues que ansi es / come y beue cō gran apa
rato en vanquetes en deleytes y plazeres. Mas a
este que ansi hazia cuenta sin dios confiando en
la promessa del mundo dixo le el señor dios (ha
ziendo lo todo al contrario de su pensamiento
porque el dezir de dios es hazer assi lo dize Da
uid: dixo y fueron hechas todas las cosas / mado
y fueron criadas). Loco esta noche te llevaran
los demonios el anima / a los quales esta obliga
da por tus pecados / las cosas que congregaste y
juntaste cuyas seran? Como si mas claro dixera.
No tayas / porque no te podras aprouechar de
ellas ni llevallas contigo. En lo que este defacorda
do y malauenturado rico dixo hablando con su
anima: anima mia tienes muchos bienes para mu
chos y largos años / muestra y manifiesta la lar
guezza de vida y años que promete el mundo. En
lo que dixo / reposa huelga y descansa: la quietud
reposo y descanso que promete. En lo que dixo
come y beue al sabor de tu paladar / la hartura
dulçura / y suauidad. Mas es mentiroso engaña
dor porque no da lo que promete / mas todo al
contrario. Auia le prometido largos años de
vida y diole breuedad de tiempo / y assi se sigue /
loco en esta noche. No de aqui ha largos dias y

psal. 32.

§. 3.
Como el
mundo da
al cōtrario
delo q̄ pro
mete.

Q 3

años

Mejor es la seruidumbre de Iacob

años / no de aqui a vn año / no de aq̃ a vn mes / no de aqui a vna semana / no de aqui a vn dia / fino en esta noche. Auia le prometido descanso y quietud y por el contrario diole intolerable trabajo y tormento y por esto dixo: En esta noche te sacaran y llevaran los demonios el anima / para punilla y castigalla en los tormentos del infierno donde terná trabajos intolerables. Auia le prometido suauidad y dulçura / mas diole hyel y amargura en el infierno. De donde se sigue para mayor acrecentamiento de su amargura / dolor / pena y tristeza. Las cosas que congregaste y juntaſte cū pas seran? (Como esta dicho) no tu pas pues no las podras llevar cōtigo ni aprouechar te dellas. Veys quan mentiroso es el mundo por donde cō mucha razon deue ser dexado y desamparado.

Agusti. ad
fra. ser. 31.

.9.4.

que es mas
de temer el
mūdo quā
do es blan
do q̃ quan
do es moleſ
to y enoio
fo.

1. Ioan. 2.

De donde sant Agustín hablando con el mundo dize. O mundo inmūdo / falaz / engañador y traydor. Por ventura no eres mas peligroso blando / que quādo eres moleſto / enoioso y penoso? Por ventura no eres mas de temer quādo es moleſto / que quando menos precias? Por vettura no eres mas de ser aborecido quādo disimulas y finges q̃ amas: q̃ quādo te muestras feroz y q̃ quieres matar? O hños míos pues q̃ ansi es no q̃ rays amar el mundo: por q̃ se passa el mūdo y su cobdicia: dulçura y deleyte. No sin gran razon dize sant iuan q̃ no amemos al mundo ni las cosas del mundo. Mas ay dolor q̃ ay algunos que son como los ladrones corta bolsas: que aman lo q̃ esta en la bolsa y no la bolsa porque si retuuiessen en la bolsa y la guardassen: seria suficiente testigo para su cōdenaciō y muerte: por dōde amā lo q̃ esta en la bolsa

sa y no bolsa. Assi (como esta dicho) ay algunos
 q̄ aman las cosas del mundo y no al mūdo. Vnos
 tiranos robadores: vnos vagabundos: vnos la-
 drones y salteadores de caminos q̄ quieren las
 riquezas del mundo: los deleytes del mundo:
 los passa tiempos y recreaciones del mundo:
 las honrras y primados del mundo. Porque
 quieren ser honrrados como los ecclesiasticos:
 mas no leuantarse a maytines ni rezar ni dezir
 missa con los ecclesiasticos. Quieren las rique-
 zas de los labradores: mas no trabajar / no ca-
 uar / no sembrar ni segar con los labradores.
 Quieren los primados / hōrras y señorios de los
 grādes señores / mas no merecellos por virtud ni
 hazer vida de grandes limpia y sin manzilla de al-
 gū vicio y pecado. Amadores de las cosas del mū-
 do aun que no del mundo. No se ha de amar el
 mundo ni las cosas del mūdo. Andē por do qui-
 sieren los amadores del mundo y amen le quāto
 quisieren y siruan le quanto pudieren que al fin
 los ha de dexar burlados / frios y en blanco. Ha-
 se el mundo con sus seruidores y amadores co-
 mo se suele auer el fuego con los que se calientā
 a el q̄ deteniēdo se por largo espacio estan esca-
 uando y tanto escauā q̄ se acaba y muere el fue-
 go y quedā se frios como antes estauan ante que
 a el se llegassen. Assi el mūdo a sus amadores ala
 fin de sus dias despues de muchos trabajos que
 passaron por su seruicio dexalos frios por muer-
 te no lleuando cosa alguna del mundo. De aqui
 es lo que el Apostol dize. Ninguna cosa traxi-
 mos al mundo y ninguna cosa nos sera licito lle-
 uar ni sacar del. Y assi dexa burlados a sus ama-

.§.5.
 Que ay al-
 gunos q̄ a-
 mā las co-
 sas del mū-
 do y no al
 mūdo y q̄
 son como
 los cortas
 bolsas.

.§.6.
 Como el
 mundo dexa
 frios a los
 amadores.

Paul. 1. ad
 thimo. 6.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

5.7. **Que**l mundo es como la çarça fauoreciêdo a los malos &c.

dores. Tiene el mundo vna propiedad muy mala y agena de toda iusticia y razon: y es/que fauorece y honrra/ampara y defiende a los viciosos y malos y abate/ desonrra y atribula a los virtuosos y buenos. Es el mundo como la çarça espinoza: que da manida: habitacion y morada/defiende y ampara a los animales venenosos y ponçoñosos/lagartos/culebras biuoras y serpientes/y a los animales simples y mansos/ouejas y corderos repela/maltrata y lastima hasta sacalles la sangre. Assi el mundo a los animales ponçoñosos a los pecadores llenos de ponçoña de vicios y pecados. A los renoueros / vsureros y logreros/ a los altiuos y soberuios/ a los torpes y carnales/ da fauor z ayuda/leuanta y encumbra y pone en alto grado de honrra. De donde dize el psalmista. Vi al malo y peruerso pecador muy encumbrado leuantado sobre los cedros del libano/ esto es/sobre los buenos iustos y santos/que por la alteza de sus virtudes y santidad de vida son llamados cedros del libano. De tal manera que podemos llamar al mundo (y aun sin hazelle iniuria) desonrra buenos y fauorecedor de vellacos leuantando a los vnos y abatiendo a los otros/leuantando a los malos y abatiendo y desonrrando a los buenos. Este es vn mal muy grãde y desigual/mas dado q̃ esto sea assi permitiêdo lo Dios nuestro señor deue se considerar y con atencion mirar lo que mas prosiguiendo en su psalmo dize Dauid. Passe vn poco adelante (dize) y bolui mi cabeça z yo no era ni auia memoria del. Dixo esto el psalmista/por q̃ toda la honra de los malos/su mando y señorio / su tener y auer y todas

psal. 36.

Vbi supra.

das

das sus riquezas muy presto passan assi como sombra y se acaban y fenescen. Onde dize salomon. Nuestro tiempo es vn transito y passo de sombra que passa adelante. Ser los malos incumbra dos / leuantados y ensalçados en las dignidades primados y señorios y honras del mundo y los buenos prostrados / abatidos y humillados / es aquel mal muy grande que vio salomon del qual dize. Ay vn mal el qual vi debaxo del sol el qual salia y procedia casi por error de la cara del principe / esto es de qualquiera que ensalça y leuanta a los malos y abate a los buenos y manifiesta el mal diciendo. Vi puesto al loco en dignidad muy sublime y alta / z a los ricos (en sabiduria en virtudes en buenas z sanctas obras) estar assentados en baxo deprimidos y abatidos. Vi a los fieruos (delos vicios y pecados) andar a cauallo puestos en grã dignidad / y a los principes (alos buenos / virtuosos / iustos z sanctos) andar quasi por fieruos y moços de espuelas / abatidos / oprimidos z menospreciados. Esta es la costumbre del mundo por donde con muy iusta causa z razon: deue ser menospreciado y en poco tenido y muy menos amado conforme a lo que dize sant iuan.

No querays amar el mundo ni las cosas que estan en el mundo. De donde dize sant augustin / La esperança de los buenos con verdad no esta puesta en este mundo. La esperança q̃ se vee (dize el apostol) no es esperança. La esperança mundana q̃ se vee / es buelta en gran amargura. El mundo da a beuer a sus amadores vaso lleno de amargura. O infelicidad del genero humano. Amargo es el mundo y es amado / pensays por ventu-

Prouer. 2

.s. 8.

como es vn mal muy grande ser del mūdo encumbra dos los malos

Ecclés 10

1. iohan. 2

Auguf. de

tēpo. ser. iiii

Ad ro. 8.

Mejor es la seruidumbre de iacob

8.9.
Que siédo
el mūdo al
margo esa
mado q̄ha
ria si. fuesse
dulce.

ra si fuesse dulce/ como y en q̄ manera seria ama-
do? A vosotros amadores del mūdo habla la ver-
dad y pregūta y preguntādo dize. Donde esta lo
q̄ amastes? Donde esta aq̄llo q̄ reputauades y te-
niades por cosa muy grāde? Donde esta lo q̄ no
queriades dexar ni desamparar? Donde estā tan-
tas regiones? Donde tantas esplēdidas y resplan-
decientes ciudades? Con verdad mas se han de
dezir estas cosas / llorando que no riendo / mas
gemiendo y sospirando / que no saltando ni can-
tando . Pues que ansi es hermanos mios muy a-
mados dexe se el mundo desampare se el mundo
con todas sus cosas y busque se la felicidad eterna
que para siempre y sin fin permanece y dura.

CAPITVLO XXV. QUE MANI-
fiesta como en las dos hermanas lya y rachel
dadas por mugeres a iacob se entienden
la vida actiua y contemplatiua.

MVy en descubierto y a la clara ē estas dos
hermanas lya y rachel dadas al gran pa-
triarcha iacob por mugeres son significa-
das y entēdidas dos vidas: actiua y contēplatiua.
Por lya lagañosa y fea la vida actiua / y por la muy
hermosa y no menos honesta rachel la vida con-
templatiua. La vida del suelo y la del cielo. La de
la tierra y la de la gloria . Destas dos vidas dize
sant augustin. Dos vidas diuinalmente predica-
das / alabadas y comendadas a la yglesia / son por
ella conocidas de las quales la vna estā en fee / la
otra en vista porque lo que aca se cree en la glo-
ria se vee . La vna en el tiempo de la peregrina-
cion / la otra en la mansiō de la eternidad. La vna
en

Aug. sup
foha. tra.
124.

en trabajo/la otra en descanso. La vna en la obra
 dela operacion/la otra en la merced dela contem-
 placion. La vna declina y se aparta del mal y haze
 bien/la otra ningū mal tiene del q̄l se aya de apar-
 tar y tiene muy gran bien para fruir y gozar. La
 vna pugna y pelea con el enemigo/la otra reyna
 sin enemigo ni aduersario alguno. La vna es fuer-
 te en las cosas aduersas/la otra ningūa cosa sien-
 te aduersa. La vna es muy solícita y cuydadosa
 por vencer/la otra con la paz de la victoria esta
 muy segura y quieta. La vna es ayudada en las
 tentaciones/la otra sin ninguna tentacion se ale-
 gra en el mesmo apudador. La vna socorre y fa-
 uoresce al necesitado y menesteroso/la otra es-
 ta alli donde no hallara algun necesitado ni me-
 nesteroso. La vna perdona las culpas y pecados
 y ofensas agenas / porque le sean perdonadas
 las proprias : la otra ni padesce cosa que pueda
 perdonar / ni haze cosa que pueda demandar le
 sea perdonada. La vna es açotada con males
 y tribulaciones / porque no se leuante en los
 bienes : la otra con tanta plenitud de gracia/
 carece de todo mal. De manera que sin ningū
 na tentacion de soberuia se junte al summo bien.
 La vna discierne y aparta las cosas buenas de
 las malas / la otra solamente vee las cosas bu-
 enas. Luego pues que ansí es / la vna es buena
 mas aun misera/la otra mejor y bienauentura-
 da. La vna es significada por lya trabajosa/ fea y
 lagañosa/la otra por rachel honesta vergonçosa
 y muy hermosa. La vna es significada por el a-
 p̄stol sant pedro/la otra por el ap̄stol sant iuã.
 La vna por martha la otra por maria madalena.

.f.1.
 De la dife-
 rencia q̄ ay
 entre la vi-
 da actiua y
 contempla-
 tiua.

.f.2.
 Como la vi-
 da actiua y
 cōtēplatiua
 son signifi-
 cadas por li-
 a y rachel
 por san pe-
 dro y s. iuã
 por mar-
 tha y ma-
 ria.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

De notar es que el gran patriarcha iacob seruió por rachel muchos y largos dias y años / mas fue le primero dada lya / para dar a entender que primero se han de sufrir los trabajos dela vida actiua: que se gozen los descansos dela vida contemplatiua. La vida contemplatiua es muy mejor y mas excelente que la vida actiua tomandolo simplicissimamente. Onde santo thomas dize. La vida contemplatiua simplicissimamente es muy mejor y mas excelente que la actiua / lo qual prouena el philosopho por ocho razones. La primera es / porque la vida contemplatiua conuiene al hombre segun aquello q̄ en el mesmo hombre es muy bueno / esto es: segun el entendimiento y respeto de los propios objectos / conuiene saber de las cosas intelligibles. La vida actiua ocupase acerca delas cosas exteriores / de donde rachel por la q̄l es significada la vida contemplatiua: que se interpreta principio visto / era muy hermosa y de buen parecer. La vida actiua es significada por lya que se interpreta trabajosa / era fea y lagañosa. De aqui es lo que sant gregorio dize. Que por rachel fino la vida contemplatiua y que por lya fino la vida actiua es significada? En la contemplacion el principio q̄ es dios es buscado / en la operacion de la vida actiua / debaxo de vn gran haz y carga de necessidades se trabaja y sufre trabajo / de donde rachel era hermosa mas esteril / lya es lagañosa mas fecunda y fertil / porque con verdad el anima quando desseja los ocios de la contemplacion y sus reposos / vee mas / mas menos engēdra hijos para dios nuestro señor / mas quando se endereça al trabajo dela predicacion vee

S. tho. 22.
q. 181. ar. 1

Phil. 10. e.
thi corum.

.f. 3.
Como la vida
cōtéplatiua
es mejor y
mas excelente
q̄ la actiua.

Greg. li. 6.
mo. c. 28

menos/mas pare mas. Despues de los amplexos y abraçados de Iya: vino el patriarcha iacob a gozar de Rachel/ porque todo varon perfecto es ante juntado ala fecundidad de la vida actiua y despues es copulado y juntado con el descanso de la vida contemplatiua. Era menor de edad Rachel que Iya/ porque la vida contemplatiua con verdad es menor en tiempo/ mas es mayor que la actiua en merito / lo qual se manifiesta de las palabras del sagrado euangelio donde se relata y cuenta que dos hermanas maria y martha auer hecho diuersas operaciones. Maria con verdad estando sentada a los pies del señor/ oya sus diuinas y muy melifluas palabras/ mas martha estaua ocupada en los seruicios corporales. Como martha se quexasse contra la ociosidad/ descanso y reposo de maria oyo que le dixo el señor. Martha/ martha sollicita eres y estas turbada acerca de muchas cosas/ cõ verdad te digo que vna cosa es necessaria y que es suficiente y bastante. Maria escogio muy buena parte que no le sera quitada. Dize sant gregorio. Pues que ansi es que se entiende y es significado por maria/ q̄ esta sentada a los pies del señor oyendo las palabras diuinas fino la vida contemplatiua q̄ por ella se esprime/ declara y entiende? Y que por martha que estaua ocupada en los exteriores seruicios es significada fino la actiua? Mas no es reprehendido el cuydado y sollicitud de martha y la obra de maria es alabada. Porque grandes son los meritos de la vida actiua/ mas muy mayores los de la contemplatiua. De dõde se dize de maria que no le seran quitados: porque las obras de la vida actiua pasan

.f.4.

Que todo varon perfecto es iunto do ala vida actiua despues ala cõtemplatiua.

Luce. 10

vbi supra

.f.5.

Que por maria y martha son significadas la vida contemplatiua y actiua.

Meior es la seruidumbre de Iacob

san con el cuerpo y con esta vida corporal fenescen y se acaban : mas los de la contemplatiua en ningun tiempo seran quitados: porque sus gozos se hazen muy mas fuertes y firmes enel fin que enel principio. Esto dio muy bien a entender el propheta ezechiel y lo exprime y declara quando contemplando los animales que bolauan dixo. Y la semejança de las manos de hombre estaua debaxo de las alas dellos. Que con verdad (dize sant gregorio) podemos sentir y entender por las alas delos animales: sino las contemplaciones de los sanctos con las quales se leuantan y buelan alas cosas muy summas/ encumbradas y altas y dexando las cosas terrenas / se incumbran y ponen en las celestiales? Y que entendemos y tomamos por las manos/ sino las obras? Porque quando se dilatan enel amor del proximo: los bienes en los quales preualecen/ los administran corporalmente. Mas estan las manos dellos debaxo delas alas : porque las obras que assi administran/ son vencidas y sobrepuidas de la virtud de la contemplacion en retribucion de gloria. La segunda causa porque la vida contemplatiua es mejor que la actiua es . Porque puede ser mas continua: aun que no quanto al summo grado de contemplacion: onde de maria por la qual (como esta dicho) se entiēde la vida contemplatiua se escriue que muy continuamente estaua sentada cabe los pies del señor. La tercera razon es: porque mayor es la delectacion de la vida contemplatiua que de la actiua/ y assi dize sant augustin/ que martha era turbada y maria reficionada y apacentada . La iiii. razon es: porque

Ezech. i.

vbi supra

.s.6.

Que por muchas causas la vida contemplatiua es mejor q̄ la actiua.

Augu. de verbis domini. ser. 27.

porque en la vida contemplatiua es el hombre mas abastado y suficiente assi mesmo / porque para ella tiene necesidad de pocas cosas. Mas de la vida actiua es dicho/martha martha sollicita eres y turbada acerca de muchas cosas . La.v.razon es: porque la vida cōtemplatiua es mas amada por si mesma mas la vida actiua ordenase a otra cosa: de aqui es lo que dize dauid . Vna merced he demandado al señor y esta buscare y procuraré que yo more en la casa del señor por todos los dias de mi vida/ para q̄ vea la voluntad del señor . La.vi. razon es/ porq̄ la vida contemplatiua confite en vn reposo/descanso y vacaciō de todo tumulto y desasosiego. Segun aquello que dize dauid en nombre de dios nuestro señor/ vacad y ved porque yo soy dios. La vii.razon es porque la vida contemplatiua es segun las cosas diuinas/ la actiua segun las humanas de donde sant augustin dize . En el era el verbo y palabra. Mirad lo que maria oya la palabra es hecha carne/ mirad a quien martha seruia y ministraua. La.viii. porque la vida contemplatiua/ es segun aquello que es mas proprio al hombre conuiene saber: segun el entendimiento. En las operaciones y obras de la vida actiua comunican se tambien las fuerças inferiores que son a nosotros y a los brutos animales comunes. Onde en el psalmo despues que esta dicho: a los hombres y brutos animales haras señor saluos / figuese aquello que en los hombres es mas especial . En tu lumbré veremos la lūbre . La nona razon añade el señor en el sagrado euangelio diziendo. Muy buena parte escogio maria la qual no le sera quitada.

Luce.10.

psal.26.

psal.45.

Augu. de
verbis do
mi. ser. 27.

psal.35.

Luce.10.

Meior es la seruidumbre de Iacob

Augusti.
vbi supra

Lo qual exponiendo y declarando sant augustin dize habando con martha . No tu mala/mas ella mejor . Oye de donde mejor ? Porque no le sera quitada/de ti en algun tiempo te sera quitada la carga dela necesidad /mas eterna es la dulçura de la summa verdad.

CAPITVLO XXVI. QUE TRATA de la excelencia de la vida contempla- tiua comparada a la actiua.

Gre. supra
ezechiélé.

LA vida contemplatiua (dize sant gregorio) passase a vna singular libertad del anima/ no passando las cosas temporales/ sino pasando a las eternas . Y el boecio de consolacion dize . Las humanas animas cosa muy necessaria es que sean mas libres quando se conseruan en la especulacion del anima diuina que quando se deleznan y abaten a las cosas corporales. Y sant gregorio dize. La vida actiua es dicha z se llama seruidumbre:mas la contemplatiua es dicha y se llama libertad. De aqui muy a la clara se manifesta/ ser muy mas exelente y muy mejor la vida contemplatiua que la actiua. Y assi mesmo enel merito es de mayor merito la vida contemplatiua q̄ la actiua. De aqui es lo que sant gregorio dize. Grandes son los meritos de la vida actiua/ mas muy mas los de los de la contemplatiua. La razon desto es (segun sancto thomas) porque la rayz y fundamento del merecer y merecimien- to es la charidad. Como la charidad consista enel amor de dios y del proximo . Amar a dios por quien el es / muy mas meritorio es que amar al proximo/ de donde aquello q̄ mas directamen-

Boe. 5. de
consolat.

vbi supra

Gre. li. 6.
mo. c. 27.
S. tho. 22.
q. 181. ar. 2.

Como la vi-
da cõtép-
tiua es de
mayor me-
rito q̄ la ac-
tiua.

que el señorio de Nabuchodonosor. 129

te pertenesce al amor de Dios / de su genero es mas meritorio / que no aquello que derechamente pertenesce al amor del proximo por amor de dios. La vida contemplatiua directay inmediatamente pertenesce al amor de dios: de aqui es lo que sant agustin dize. El ocio y reposo santo (conuiene saber dela vida contemplatiua) busca le la charidad dela verdad diuina: ala qual potiffimamente la vida contemplatiua infiste. La vida actiua mas derechamente es ordenada al amor del proximo: porque es sollicita y cuydadosa acerca del frequente ministerio. De aqui es que de su genero la vida contemplatiua es de mayor merito que la actiua. Esto es lo que sant Gregorio dize. La vida contemplatiua es de mayor merito que la actiua / porque la actiua trabaja en vso y costumbre dela obra presente y que entre manos tiene / en la qual es cosa necessaria socorrer y fauorescer a los proximos: mas la otra que es la contemplatiua / con vn sabor muy intimo y no menos suauel gusta el descanso y holgança que esta por venir (conuiene saber) en la contemplacion de dios nuestro señor: mas es de notar (como dize sant thomas) que puede acontecer alguna vez / que al

Auguf. 19.
de ciu. dei.

Gre. super
Ezechie.
Home. 3.

guno en las obras dela vida actiua merezca mas que otro en las obras dela vida contemplatiua. Assi como si alguno por la abundancia del amor diuino y porque su voluntad se cumpla para gloria suya tiene por bien por algun tiempo (por que estas cosas se cumplan) ser apartado dela diuina contemplacion / assi como dezia el apostol / deseaua yo mesmo ser anathema y ser apartado de christo por mis hermanos / lo qual exponiendo

S. tho. 2. 2.
q. 181. ar. 2.
. 2.

Que algũo podra merecer mas en la vida actiua q̄ en la contempla tiua.

Ad ro. 9.

R decla-

Meior es la seruidumbre de iacob

declarãdo sant chrisostomo dize. De tal manera auia el diuino amor de christo absorbido y sometido toda el anima del apostol/que aquello q̄ sobre todas las cosas el mas amaua que era estar cõ christo/otra vez menospreciasse aquello mesmo por q̄ de tal manera agradasse a christo. Mas por vêtura dira alguno en fauor delo que esta dicho queriendo preferir y anteponer el merito dela vida actiua al dela contemplatiua. No ay sacrificio alguno (segũ dize sant Gregorio) mas grato y accepto a dios n̄ro señor q̄ el zelo delas animas. Por el zelo delas animas alguno se cõuierte al estudio y exercicio dela vida actiua luego parece q̄ no sea de mayor merito la vida cõtẽplatiua/q̄ la actiua. A esto responde santo thomas diziendo. Spiritualmente es ofrecido sacrificio a dios nuestro señor quando alguna cosa le es dada en ofrenday ofrecida. Entre todos los bienes del hõbre muy mas recibe y acepta Dios nuestro señor el bien del anima humana. Para que le sea esto ofrecido en sacrificio deue cada vno primeramente ofrecer a Dios su anima segun aquello del ecclesiastico. Ten misericordia de tu anima/agradando y aplaciendo a dios nuestro señor. Secundariamente deue ofrecer las animas delos otros/segun aquello del apocalipsi que dize. El q̄ oye digalo a otro alguno. Quanto el hombre mas propincamente conijunge y junta a dios su anima o la de otro alguno tanto el sacrificio es mas grato y accepto a dios nuestro señor de dõde mas grato y accepto es a dios q̄ algũo apliq̄ su anima y las delos otros/ala contẽplaciõ/ q̄ no ala dela vida actiua. Y por lo que esta antedicho/ que ningun

sacrifi-

**Gre. super
ezechielem**

.s. 3.

**Que no ay
sacrificio**

**mas grato
a Dios q̄ el
zelo delas
animas.**

**S. tho. 2. 2.
q. 181. ad. 3.
argu.**

Ecclesi. 3.

que el señorío de Nabuchodonosor. 150
sacrificio ay mas grato y acepto a dios que el ze-
lo delas animas: no por esto es preferido el me-
rito dela vida actiua al dela contemplatiua / mas
manifesta se ser mas meritorio si alguno ofrezca
a dios su anima y la delos otros / que si ofrezca
otros quales quiera bienes exteriores y tempo-
rales. Desto que aqui esta dicho se colige y con-
cluye ser muy mejor y mas meritoria la vida con-
templatiua que la actiua: las quales vidas deue el
fiel christiano y justo abraçar y tener consigo / ex-
ercitandose en la vida actiua para que despues
venga a gozar dela contēplatiua. Onde sant gre-
gorio dize. Todo aquel que se conuierte a Dios Grego. sup
ezechie.
nuestro señor primeramente es necesario que
sude en el trabajo / esto es / que tome a lya la vida
actiua / para que despues viendo el principio que
es dios: descanse en los muy dulces abraçados de
rachel: conuiene saber que descance en la sobera-
na y diuina contemplacion en la gloria celestial.

CAPITVLO XXVII. QUE HABLA
de vn perro y falta de saber muy gran-
de que anda en el mundo
acerca de las hon-
rras.

NO con pequeña congruēcia y razon po-
demos increpar y reprehender vn perro
muy grãde y mal muy desigual q̄ se vsa y
anda en el mudo acerca dela reuerencia / honrra
y acatamiento que se suele vsar entre los morta-
les porque dexando de reuerenciar / acatar y hō-
rar al hombre por quien el es / porque es hōbre
y porque es hecho ala ymagen y semejança de
R 2 dios

Mejor es la seruidumbre de Iacob
 dios nuestro señor / son reuerenciados / acatados
 y honrrados: por lo que tienen y poseen / por
 las riquezas / oro / plata / dineros y bienes tempo
 rales. Esto que aqui auemos dicho se nos mani
 festo y muy ala clara lo vimos en los de babilo
 nia / los quales al sonido de diuersos instrumen
 tos musicales (como vimos) cayendo en tierra /
 adorauan la estatua de oro y de plata y de otros
 diuersos metales dexando de reuerenciar / aca
 tar / y honrrar y adorar al rey nabuchodonosor:
 lo qual era no pequeño error ni ligera culpa. Nu
 estro dios christo nuestro redentor queriendo
 nos apartar deste error y manifestar a quien auia
 mos de honrrar / reuerenciar y acatar / mostro nos
 lo con muy claro exemplo en el sagrado euange
 lio desta manera. Auia dos enfermos muy diferē
 tes en condicion: el vno vn sieruo de vn cēturio
 como parece por sant matheo. El otro vn hijo
 de vn regulo / como lo manifiesta sant iuã. Chris
 to nuestro redētor / para q̄ aya de yr a sanar al hi
 jo del regulo a su casa es muy importunado y ro
 gado y rehusa y no tiene por biē de yr a su casa.
 Para el sieruo del centurio no es rogado ni le su
 plicã q̄ vaya a su casa y el mesmo se ofrece / cōbi
 da y da su palabra de yr alla a sanalle. Que es es
 to? Parece que espanta. El vno hijo del rey / y ro
 gado del rey. El otro sieruo y no rogado del sier
 uo. Y para el hijo del rey no quiere yr ni va / y al
 sieruo del centurio dizey da su palabra q̄ pra a su
 casa. Que es esto? Haze esto nuestro dios para dar
 nos a entender que sola la virtud se ha de hon
 rrar y no las riquezas / primados ni señorios / y
 porque la virtud de la fee faltaua en el regulo por
 que

Matth. 8.
 Ioan. 4.

.f. 2.
 Que xpo
 nro redē
 tor mostro
 aquíe auia
 mos de hō
 rar.

que el señorío de Nabuchodonosor. 151

que dado que creya que podia sanar a su hijo: no creya que estando absente lo podia poner por obra: mas porque esta fee abundaua en el centurio/ el qual creya que no solo estando presente mas aun absente podia dar sanidad y sanar a su sieruo/ da su palabra y promete de yr ala casa del centurio / no queriendo yr ala casa del regulo. Sant Gregorio ponderando y declarando este notable hecho de christo nuestro redentor dize. Que es esto? Que ruega el regulo que vaya a su hijo y a su casa y recusa de yr corporalmete alla y no va a su casa? Para el sieruo del centurio no es combidado ni le suplican que vaya a su casa y el se ofrece y promete y da su palabra de yr corporalmente alla. Que es esto? Sino que nuestra soberuia es abatida y confundida/ que en los hombres reuerenciamos y acatamos/ no la naturaleza mediante la qual son hechos y criados ala ymagen de dios/ si no las riquezas y honrras / reuerenciamos y acatamos. Pensando y considerando las cosas que acerca dellos estan/ menospreciamos pensar a ellos mesmos lo que son/ de quã gran dignidad: porque hechos ala ymagen y semeiança de dios nuestro señor segun el anima/ lo qual no es pequeño bien y nobleza. Para q̃ mejor se vea y mas claro conozca la nobleza de nuestra anima es de saber que la nobleza de alguna cosa/ se toma de sus propias causas / de aqui viene que la nobleza del anima procede de quatro causas. La primera dela dignidad de quien la haze. La segunda dela preciosidad de su materia. La tercera dela hermosura de su forma. La quarta dela honra del fin para que fue criada. La prime

Grego.
home. 28.

.s. 3.

Que es cõs
fũdida nãa
soberuia en
lo q̃ hõrra
mos en los
hõbres.

.s. 4.

De quanta
nobleza sea
nãa anima.

Meior es la seruidumbre de Iacob

ra se manifiesta enel anima racional/porque es criada de mano desse mesmo dios / sin otro medio alguno porque para la criar dios nuestro señor / no llamo ni llama a otra algũa criatura: mas la santissima trinidad combido a si mesma dizien

Gene. 2

do. Hagamos hombre / a nuestra ymagen y semejança. Y esta palabra no la endereço su diuina

Aug. sup
gene. ad li
teram.

magestad a los angeles (segun dize sant agustin) mas endereçola alas otras personas diuinas / de donde parece que el anima racional es obra singularissima dela santissima trinidad porque como dizen el maestro delas sentencias y el seraphi

Magist. &
Bon. in. 2.
d. 17. q. 3.
Et augu. in
li. de eccle.
dogmatib⁹
et. 32. q. 2. c
moyses.

co dotor sant Buenaventura. Ala hora que esta organizado el cuerpo enel vientre dela madre / luego dios nuestro señor cria el anima enel cuerpo y la infunde y infundiendola la cria y criandola la infunde. La qual esta toda en todo el cuerpo y toda en cada vna delas partes del cuerpo.

.y. 5.

De donde muy ala clara se colige / la nobleza del anima por ser (como es) obra del muy alto dios.

De quien y
quando es
criada nra
anima.
Theo. in. 2
di. 17.

Lo segundo parece porque el anima no es hecha ni criada de algũa materia q̄ fuesse criada primero q̄ ella: mas fue y es criada (segũ dizẽ los doctores theologos) de ningũa cosa / de no nada. La razõ desto es porq̄ en todas las cosas criadas / no fue hallada ni se halla / algũa cosa material ni corporal que tan noble fuesse ni sea / para que della pudiesse ni pueda ser hecha / porque la tierra ni alguno delos otros elementos / ni el cielo / ni el sol / ni la luna ni las estrellas ni alguno delos cuerpos celestiales / fue digno q̄ entrassen / ni de entrar en su spiritual composiciõ por material principio della / porq̄ sin cõparacion alguna es muy

mas

mas noble y mas excelente que todos los cuerpos y por esto fue y es criada de nonada/ lo qual fue para mayor nobleza y dignidad della. Lo tercero parece porque la forma del anima racional es muy noble como sea dela ymagen de dios señalada y sellada/ ca Dios nuestro señor no puso en ella la ymagen de alguna cosa criada/ mas la forma de si mesmo: de manera que essa mesma forma del anima/ no es otra cosa fino vn resplā .f.6. dor dela santissima trinidad / y no pudiera essa Porq̄ crio mesma beatissima trinidad / en otra cosa mas en Dios al aña noblecer al anima racional/ que en hazella seme a su ymagē iante a si mesma/ imprimiendo en ella / la forma Y semeiãça de su incomutable ymagen. Esto hizo nro señor dios porq̄ como la semejança sea causa del amor el anima conuertiesse toda su affectiõ en esse mesmo dios/ pues q̄ ninguna cosa semejãte a ella podia hallar en las cosas criadas: a cuyo amor fuesse inclinada por razon de semejança. Lo quarto parece porq̄ dios nro señor no crio el anima por algũ fin tēporal o mudable/ fino para el mesmo q̄ es fin soberano y para q̄ fuesse tēplo de su magestad segun aq̄llo q̄ el psalmista dize. Sabed q̄ el señor quiso elegir a sion/ q̄ es el anima especulatiua/ tomo la por cierto y quiso la para su morada y porque para esto solo la crio/ cierto en soberana manera cobdicia morar en ella segun lo que el mesmo dize en los prouerbios. Hijo dame tu coraçon. E segũ aquello que por salomẽ es escrito. Mis riquezas y mis deleytes son/ estar con los hijos delos hõbres/ de donde se cõcluye q̄ en todo tiēpo q̄ nuestro señor hallare al espiritu racional que es su verdadera ymagen/ aparejado con lim

psal. 131.

prou. 24.
prou. 8.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

pieça interior (como quien se goza de cosa muy deseada) dize aquello que en el psalmo se escriue: Esta es mi holgança para siẽpre iamas: aqui mora repor q̃ para esto la elegi y escogi. Pues si el hombre racional cõsiderasse todas las dignidades de arriba contadas y relatadas su nobleza sin duda alguna nunca pecaria. Por lo qual sant bernardo hablando con su anima dezia. O anima mia si tu conocieesses tu nobleza / por cosa muy abominable ternias el pecado. Con verdad la consideracion dela dignidad del anima / trae al hombre en tan grande abominacion 7 aborrecimiento del pecado / que sin tener acatamiento ala gloria niala pena / es prouocado a no pecar: ca el anima por su sola nobleza / todas estas cosas transitorias tiene por viles y por tan malas que no es razon q̃ su generosidad quiera ni deua ser ensuziada dellas. Esta es vna muy fantay noble soberuia del anima generosa: la qual aun tuuo aquel esclarecido philosopho seneca: el qual aunque venia segun la carne dela gentilidad dixo. Si yo supieesse que los dioses me vuisse de perdonar y que los hombres no lo auian de saber por cierto yo aborrecieesse y desdeñasse el atreuimiento del pecar / por la vileza del pecado. Pues como esta anima sea de tan gran estimacion en los ojos de Dios nuestro señor que tiene por bien de morar en ella / razon es que sea muy apuefia / compuesta 7 pintada de diuersos colores de virtudes desta manera. El color blanco sea la castidad / y el color bermejo la passion voluntaria que se toma por iesu Christo / y el color amarillo la espiritual alegria y el color verde

Psal. 131.

.6.7.

Que si el
hõbre cõsi
derasse la
nobleza dl
aia / iamas
pecaria.
Bernar. de
mi. hũana.

.6.8.

Como ay
vna. f. y no
ble sober
uia.

verde sea la esperanza q̄ se atribuye a los virtuosos ejercicios / y el color torquesado sea el deseo de la gloria celestial y el color de oro puro sea la perfecta charidad: y el color negro que es final sea la humildad : por donde viendo la assi apuesta y adornada / tenga por bien de morar siempre en ella por gracia por ser como es tan noble: de cuya nobleza hablado sant augustin dize. La naturaleza del anima ni la tierra ni el mar / ni las estrellas / ni la luna / ni el sol / ni todo aquello que se puede tocar y ver: y finalmente / ni el cielo q̄ no puede ser visto de nosotros / se ha de creer ser mejor q̄ el anima racional: y por mejor dezir / todas estas cosas son muy infimas y baxas / q̄ qualquier anima racional: lo qual la recta razon conuence q̄ se aya de tener y creer ser assi. Y en otra parte dize. No ay cosa mas sublime y alta que esta criatura que se llama anima racional . Todo aquello q̄ es sobre esta criatura el criador es . E sant crysostomo hablando de la nobleza y hermosura del anima dize. Quanto es muy mas hermoso el cielo que la tierra / tanto la hermosura del anima sobrepua y exceda a toda qualquier cosa hermosa del mundo por muy hermosa que sea. Y añade mas diziendo . Si fuesse cosa possible y se pudiesse hazer que la pudiessemos ver con los ojos corporales y su gran hermosura / burlaríamos / escarneceríamos y no terníamos en lo que hollamos debaxo de los pies todas las cosas que de la terrenal substancia son hechas q̄ tienen hermosura y buen parecer . Luego consideradas todas las cosas ante dichas de la nobleza y hermosura del anima cō mucha razon reprehende sant

§. 9.
Que hemos de pintar a nuestra aña con diuersas colores.
August. in episto. ad deodatū.

August. in euā. secundum iohan. tra. cta. 23
Chryso. de lapsu mun.

§. 10.
que no ay cosa mas excelente q̄ el anima racional

Mejor es la seruidumbre de Iacob

gregorio y por mejor dezir christo nro redētor nra soberuia q̄ en los hōbres / no la naturaleza mediante la q̄l/son criados ala ymagen de dios: que es segun el anima:mas las riquezas/oro/plata/dineros y possessions honrramos/reuerenciamos y acatamos:de donde cōcluye el mesmo sant gregorio diziendo. No querays hermanos mios reuerenciar/acatar y honrrar en vuestros proximos / los bienes deste mundo . Esto dixo (y con razon) porque no el hombre por el oro z plata/mas la plata z oro por amor del hombre fue hecho z criado . Y assi mesmo deue ser honrrado el hombre por las virtudes q̄ enel estan z no por los dineros que tiene/sino por el merito de su persona:por q̄ como dize el philosopho.La honrra es premio dela virtud : y segun verdad solo el bueno es digno de ser honrrado/reuerenciado z acatado . Si con tener vn hombre mil/ o dos mil ducados de hazienda tuuiesse mil/ o dos mil virtudes/ seria cosa muy justa z no menos razonable q̄ fuesse honrrado/ acatado y reuerenciado:mas vemos muchas y muchas vezes ser al contrario/ q̄ donde ay mil ducados de hazienda o de rēta: ay dos mil vicios y peccados: por donde no honrrados ni acatados sino menospreciados auian de ser . Luego pues que assi es salga / salga de entre los fieles Christianos este pestifero herbor y babylonico abuso dexando de honrrar el oro/plata/z riquezas en los hombres honrrando los por la nobleza del anima y compostura de virtudes que enellos esta aposentada y mora : y por la ymagen de la sanctissima trinidad q̄ en su anima resplandesce.

Gregorius
vbi supra.

¶.II.
Que deue
ser el hōbre
honrrado
por las vir-
tudes y no
por las ri-
quezas.

CAP. XXVIII. QUE TRACTA CO

molos peccados delos mayores y publicos hazen muy gran daño ala religion christiana.

NO callare (pues callar no se deue) el gran mal que los peccados delos mayores y publicos hazen en la religion christiana. El peccado publico es vn muy grã mal: el qual muy a la clara se puede (y cõ razon llamar capa de peccados y capa de pecadores con que los otros peccadores cubren sus culpas y peccados / fauoreciendo se delos peccados agenos diziendo. Pues vltano haze esto porque no hare yo esto otro? Vltano da a renueuo / hufura y logro / porq̃ no dare yo tambien a hufura / renueuo y logro? Vltano tiene a vltano por manceba / porq̃ no terne yo tambien manceba? Vltano se vengo del q̃ le auia injuriado / porque no tomare yo tambien vengança de mis enemigos? Esto q̃ aqui notamos vimos auello hecho desta manera los plebeyos y de naciõ baxa de babilonia y de todo el imperio de nabuchodonosor / porq̃ ala hora que vieron q̃ los satrapas / magistrados / juezes / fuertes / prefectos y los grandes del reyno z imperio y todos los principes delas regiones / oydos los instrumentos musicales prostrados pecho por tierra adoraron la estatua / luego los otros mouidos por su exemplo cayendo en tierra la adorarõ / lo qual por vëtura no hizierã sino vieran q̃ los mayores del reyno lo hazian y poniã por obra. Desta mesma manera muchos pecadores viẽdo a otros grã des / q̃ por dignidad / q̃ por officio / que por renta: que por riquezas embueltos en vicios y peccados publicos sin temor de dios ni verguença delas

gentes /

.f.2.
Como vñ
nos peccado
res se fauo
rescen con
otros.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

gentes / fauorecen sus pecados con los agenos dexando de admitir y euitando toda corecion y castigo. De donde dize el ecclesiastico / El hõbre pecador euitara la correccion y segun la voluntad de su mala vida / hallara comparacion y a quien comparar sus vicios y pecados para q̄ en alguna manera y con algun color (avn que malo) no dexe su mala vida / vicio y pecado. El nicolao de lira declarando estas palabras del ecclesiastico dize . El hombre pecador malo y obstinado en sus vicios y pecados euita la correption como cosa muy abominable y pessima para el y segun su voluntad hallara comparacion / hallando otro semejante a el o peor / alegãdo le para su excusa y en fauor y defensa de sus culpas y pecados . El pecado publico por esta causa z razon trae consigo gran grauedad: porque el pecador y pecado publico / es aña gaza del demonio con que prende y caça a los otros pecadores . Ha se el demonio como el caçador que quiere caçar palomas que toma vna paloma y saca le los ojos y despues haze tanto ruydo cabe ella que la enfor desce : esto hecho pone la despues cabe la red por señal y aña gaza / echando grano y ceuo. Las otras palomas viendo aquella alli assentada descenden y juntan se cabe ella para comer el ceuo y grano / entonces el caçador viendo gran multitud de palomas que estan juntas comiendo el grano y ceuandose echa la red encima dellas y assi las caça / toma z mata . Assi el demonio toma a vn pecador publico ciega le porque no vea el daño de su consciencia el peligro tan grande en q̄ esta para dar consigo en el infierno de los qua les

Nico sup
eudē cap.

.5.3.

Como el pe
cado publi
co es aña g
za con que
caça el de
monio.

les dize salomon. Cego los su malicia y pecado. A estos tales y a cada vno dellos ponele el demonio por señal y añagaza para que sea visto de todos y se junten cō el otros muchos para que ansi los pueda tomar y prender juntamente. Esto acontece muchas y muchas vezes / que vn luxurioso torpe y carnal viendo a otro en semejante vicio / culpa y pecado / es prouocado y mouido por su mal exemplo alo semejante. Vn amancebado publico es como añagaza del demonio para que otro lo sea. Vn renouero / vn logrero / vn vsurero. zc. para que otro lo sea. El caçador el demonio viendo tãtos juntos tira dela red / embuelue los y prendelos por muerte de culpa mortal y mata los por muerte del infierno / de los quales dize el sagrado euangelio. Y ran estos al suplicio z tormento eterno y para sienpre duradero. No es pequeño mal el que haze vn pecador publico / con su culpa y pecado notorio y publico / por que con el enlaza z mueue a muchos a hazer y poner por obra cosas semejantes: por q̄ el hombre naturalmente es mas pronto para el mal / q̄ para el bien: y vista alguna cosa que a ello le incline / incite o mueua luego se va tras ella. Por esta causa y razon el que peca se deue de todo en todo guardar que su pecado no sea notorio ni publico porque por su causa y ocasion no sean otros prouocados a semejantes vicios: vista su culpa y pecado: por la inclinacion y prontuosidad q̄ el hombre tiene mas para el mal q̄ para el bien. Mas sera bien sepamos aqui que sea la causa y razon porque el hombre es mas prono y inclinado al mal que al bien / a lo malo que a lo bueno /

Matth. 23

§. 4
Que deve
trabaiar el
peccador
por q̄ su pe
cado no sea
publico

Mejor es la seruidumbre de Iacob

al vicio y pecado q̄ a la virtud y obra buena. Ger
son chanciller parisiense doctor famoso da ocho
causas y razones para esto: de las q̄les la primera
es. Por q̄ como dize el sabio: el cuerpo q̄ se corrõ-
pe agrauia el anima/ cõuiene saber/ trayẽdola al
mal/ y no la leuantãdo assi para el biẽ como la de
prime y abate para el mal. La. ij. causa y razon es/
por q̄ como dize S. Agustín: mas vale el mal natu-
ral q̄ el biẽ insolito. Lo q̄l se puede exponer desta
manera: mas vale el mal natural: esto es/ mas fuer-
te es para mouer/ conuiene saber/ para atraher
y incitar el mal natural/ q̄ el biẽ insolito/ esto es q̄
el bien no puesto en vso y costumbre. La. iij. ra-
zon es: por q̄ natural cosa es mas facilmẽte descen-
der q̄ subir y por mejor dezir y lo q̄ mas es/ mas
trae vno hazia baxo: que diez suben hazia arriba.
Por q̄ mas podra vno derocar de vna torre alta a
baxo q̄ diez podran subir encima de la torre. La
quarta rãzon es porque comunmente aquellas
causas que nos incitan al mal y para el mal y nos
induzen y atraen a el/ estan presentes a nosotros
y a oios vistas las vemos/ mas el fin y premio dela
virtud esta absente de nosotros. La. v. causa y ra-
zon es/ por q̄ para el acto y obra buena se requie-
ren muchas y mas circunstantias/ q̄ para el mal y
obra mala: y por mejor dezir el biẽ no se haze si-
no con concurso de todas las circunstantias q̄ son
deuidas para aq̄l biẽ/ mas el mal para q̄ sea mal y
obra no buena basta y es suficiente vna sola circũ-
stancia. Para q̄ vna muger sea hermosa y agrada-
ble ala vista de los q̄ la mirarẽ/ muchas cosas a de-
tener y se requierẽ q̄ tenga y q̄ aya en ella/ mas pa-
ra q̄ no lo sea/ vna sola cosa abasta/ q̄ sea tuerta o

vizca

Gerfon.

An primí
motus sint
peccata.
Sapien. 5.

.5.5.

Que por
muchas
causas es
el hombre
inclinado
mas al mal
q̄ al bien.

que el señorio de Nabuchodonosor 136
vizca o q̄ tenga la nariz larga y desproporciona-
da. Assi en las obras buenas y malas ay esta dife-
rencia q̄ para que vna obra sea buena muchas co-
sas y circunstancias se requiere q̄ tenga/mas pa-
ra q̄ no lo sea vn solo defecto y falta abasta . La
vi. razon es por q̄ continuamente corremos y ca-
minamos para nuestro principio/cõuiene a saber
a nonada y a ser anichilados de donde traximos
origen y principio. La. vii. razon es: por q̄ la incli-
nacion de pecar q̄ nos mueue y prouoca al mal y
nos haze prõtos y dispuestos esta dentro de noso-
tros mesmos: mas la gloria q̄ procuramos y bus-
camos: esta fuera de nosotros. La. viii. y vltima ra-
zon es por q̄ las fuerças del anima para amar las
cosas temporales son actiuas: mas para aq̄llas co-
sas q̄ son de gr̄a y gloria: son en algũa manera ma-
teriales y passiuas. Las virtudes no se puedẽ auer
por manera de adquisiciõ: sino por modo de re-
cebimiento: por q̄ el mal es de nosotros mesmos
y por nosotros mesmos lo podemos hazer y po-
ner por obra: mas el bien no sino ayudandonos
la gr̄a diuina. Y assi por estas causas y razones es
el hombre mas pronto / aperejado ⁊ inclinado
para el mal q̄ para el bien/por q̄ tiene dentro de si
mesmo quien le incita y de fuera quien le prouo-
ca a ello. Por donde (como esta dicho) trae con-
sigo gran grauedad la culpa y pecado publico/
porque mueue a los que lo veen a cosas seme-
iantes. El rey Saul viendo se vencido de sus
enemigos los Philisteos por no morir a sus ma-
nos y ser vituperado dellos) sacó su espada y
echandose sobre ella se mató/ lo qual viendo el
paje dela lança mouido por su exemplo hazien-
dolo

1. regum vi
timo.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

¶.6. dolo mesmo sacando su espada se mato y murio al li juntamente con el . Los pecados publicos son pecados preñados : que paren otros pecados y assi muy mas graues . O quantos son presos del demonio por los pecados publicos: porque se ha el demonio como el pescador de caña/ que pone el ceuo enel anzuelo cubriendo el anzuelo con el ceuo y assi pesca los peces: el ceuo es la culpa agena y pecado publico y la torpe delectaciõ mas alli esta encerrado el anzuelo que lastima y punge/ que es la pena y amargura del infierno. Onde origenes dize. No ay cosa mas amarga que el pecado y si algunos son vistos parecer dulces al principio / enel fin los hallaras mas amargos q̄ hyel.

Orige, ho. 14. super ierum naue prouer. 5. Estos pecados publicos son muy graues tanto quanto con su mal exemplo fueron a otros ocasion y causa de cayda/ y fino de cayda/ alomenos que no se leuantassen de sus culpas y pecados.

CAPITVLO XXIX. QUE LOS pecados publicos se hallan en la sagrada escriptura muy grauemente castigados y punidos.

Nume. 25 .¶.7. **Q**ue los pe- **l** Os pecados publicos por ser (como son) muy graues enla sagrada escriptura se hallan muy mas grauemente punidos z castigados que los ocultos y secretos: parece esto enel libro de los cuentos donde se relara y cuẽta/ que como vn ysraelita entrasse publicamente a tener ylicito ayuntamiento con vna mandianita / como lo viese phinees hijo de eleazaro/ tomando vna espada entro donde estauan y hallando los enla torpedad del vicio carnal los traspasso a en- tram

gados.

rambos a dos juntos con la espada por las partes de la puridad y generacion: lo qual no fue de dios nuestro señor auido y reputado por pequeño seruicio. El varon ysrraelita que fue muerto se llamaua cãbri y la madianita corbi hija de Sur principe noble de los madianitas. El apostol san pablo oyendo que vn hombre estaua publicamente amancebado teniendo por manceba ala muger de su padre a su madrastra. Ya que auia reprehendido a los corinthios por no auer castigado vn tan feo y abominable crimẽ/culpa y pecado dize. Yo estando absente como estoy / aun q̄ presẽte cõ el spiritu / teniẽdo de dios n̄ro señor autoridad sobre vosotros presente con el spiritu de charidad y afeto (dixo esto) por q̄ en spiritu sabia q̄ eran las cosas que passauan entre ellos como si estuuiera presente. Ala manera que el propheta elyseu vio a geezi que recebia los dones y presentes de naaman / assi como si estuuiera presente dize el apostol. Ya he iuzgado que al que ha perpetrado tã nefando crimen juntos todos vosotros en el nombre de nuestro señor iesu christo entregar a este tal en poder de sathanas / para q̄ corporalmente sea atribulado / afligido y atormentado por q̄ assi haga penitencia desta manera cõueniente ala culpa por q̄ el anima sea salua en el dia de n̄ro señor iesu christo esto es en el dia de la muerte o del iuzzio vltimo / por q̄ por vn mesmo dia son tomados / porque de la manera que cada vno fuere hallado en la muerte / ora bueno o malo de tal manera sera presentado en el iuzzio. E para mostrar el apostol el mal que hazia y haze el pecado publico dixo. Por ventura no sabeys q̄

1. ad cor. §

.v.8.

Como san pablo castigo a vno q̄ estaua en vn pecado publico q̄ tenia vna manceba.

4. Reg. §.

Mejor es la seruidumbre de iacob

vna poca de leuadura corrūpe toda la massa del pan. Assi vn pecado publico corrompe y dañifica mucho donde quiera q̄ esta / por dō de deue ser grauemente punido y castigado: como lo son en la sagrada escritura. Parece esto en los sodomitas. Parece en datan y abiron. Parece assi mesmo en los madianitas que fueron causa de pecar a los hijos de ysrael / los quales fueron muy grauemente punidos y castigados de Dios nuestro señor. De aqui es lo que origenes dize. Cosa muy mas graue es dar ocasion y causa de pecar a otro que pecar vno por si mesmo y en secreto y ocultamēte. Pecan los hijos de ysrael y pecā los madianitas / mas por q̄ los madianitas fuerō causa de pecar a los hijos de ysrael / fuerō muy mas grauemente punidos y castigados de dios n̄ro señor por q̄ todos murierō sus mugeres y hijos de de el mayor hasta el menor. Esto es lo q̄ Christo n̄ro redētor (mostrādo la grauedad q̄ trayan cō sigo los pecados publicos y cōmo eran ocasion / escandalo y causa de cayda a otros y de que pena eran merecedores) dixo. Si alguno escandalizare a vno de mis pequeños que creen en mi / cosa mejor le es a este tal que sea atada vna muela de tahona al cuello y sea demergido y echado en el profundo dela mar que no viuiendo ser escandalo y causa a otro de cayda en culpa mortal. Habla aqui christo nuestro redentor segun el estilo modo y manera dela tierra de palestina: en la qual por graues culpas a los condenados a muerte los atauan vna piedra muy grande al cuello y dauan conellos en la mar. Segun la glosa quiere dezir. Mejor cosa es y muy mas vtil y prouechosa

.f. 9.

Que es cosa mas graue ser causa de pecado q̄ pecar.

Gene. 19.

Num. 31.

Orige. ho. 9. mi. 25. sup. nume.

Orige. sup. 3 l. c. nume. et ibi glosa ordinaria.

.f. 10.

Comoxpo mostro la grauedad del pecado publico.

Matth. 19.

Glo. ordi. sup. 19. c. mathei.

choza a vno siendo sin culpa ser punido y acabar su vida con grauissima pena que no con su mal enxemplo dañificando a su hermano merecer muerte eterna. O como dize el Nicolao de Lira. Mejor cosa seria al hombre morir de muerte corporal/que no con su mal exemplo hazer a otro que cayesse en algun pecado mortal/ porque por esto es merecedor de muerte eterna / q̄ es muy mas graue y penosa que ninguna muerte corporal por muy penosa y graue que sea. La glosa ordinaria declarando que cosa sea escandalo dize. Escandalo es donde al que anda rectamente/le es puesta debaxo/ ocasion / decepcion y engaño para pecar y caer en culpa mortal/lo qual es graue culpa y pecado. De donde el doctor subtil Scoto dize. El que es causa que otro peque y que le haze pecar siendo cooperador para el peccado mortal / peca mortalmente/ porque es contra la fraterna charidad. Estos pecados publicos deuen y han de ser reprehendidos y castigados publicamente de donde sant pablo escriuiendo a su discipulo Thimotheo le manda y dize. A los que pecan delante los otros corrige los porque los otros tengan temor. Sobre lo qual dize sant Agustin. Si el pecado es tuuiere en secreto/en secreto le corrige/ mas si el pecado fuere patente y publico/publicamente le corrige porque el pecador se emiende y los otros lo vean y teman. O si lo que auemos ante dicho se mirasse y con atencion considerasse/ como se dexariã y desamparariã los pecados publicos y males q̄ ansi andan tan en descubiertõ por todo el mundo tan publicos y tan patentes sin

Nico. sup
19. c. matth

Glo. sup. 35
c. numero.

Scotus in
4. di. 5. q. 2
. 5. II.

Que los co
operadores
al pecado
pecan mo
talmente.

1. ad thi. 5.
Auguf. de
ver. dñi sup
per matth.
fermo. 15.

Meior es la seruidumbre de iacob
temor alguno de Dios nuestro señor ni verguē
ça delas gentes.

CAPITVLO XXX. QVE MANI-
fiesta como el arbol que vio Nabucho-
donosor es significada la san-
tissima cruz.

Sillo que de aquel arbol (que vio nabuchodo
nosor) es dicho / queremos mistica y moral-
mente aplicar al arbol dela santissima cruz de
nuestro redentor iesu christo / con mucha con-
gruencia y no con menor conueniencia lo pode
mos hazer / porque muy mejor se emplean en la
santissima cruz las cosas que de aquel arbol dixo
nabuchodonosor que auia visto / q̄ de aquel ar-
bol material. De aquel arbol se dize que estaua af
sentado en medio dela tierra. Porque la santissi-
ma cruz fue puesta y assentada en medio dela tie
rra / porque hierusalem esta situada en medio de
la tierra habitable / y alli obro christo nuestro re
dentor nuestra redencion y saluacion: de donde
dixo Dauid. Obro la salud y saluacion en medio
dela tierra. O podemos dezir que assi como el cē
tro que esta en medio dela circunferencia y gual
mente mira de vna y otra parte la circunferēcia.
Assi christo, nuestro redentor que es como cen-
tro (porque el centro es muy minimo y peque-
ño / assi christo nuestro redentor fue muy peque
ño por su muy profunda y grāde humildad / de
donde dixo / Aprended de mi que soy manso y
humilde de coraçon) y gualmente mira a todos
los hombres y genero humano por q̄ por todos
y gualmēte padecio sin esceptacion de personas.

Dize

Psal. 73.

Matt. 11.

que el señorío de Nabuchodonosor. 139

Dize se que la alteza de aquel arbol era muy grãde. Por q̃ la alteza dela cruz fue muy grande/por que muy excessiua y grande y tan grande que dezir ni estimar no se puede fue la charidad de christo nuestro redentor que en ella padecio por redencion de todo el genero humano. La copa y altura de aquel arbol llegaua al cielo. Porque la santissima cruz fue llauē con q̃ se abrio de par en par la puerta del cielo/por q̃ sin esta llauē nunca se pudo abrir el cielo. Desta llauē dixo dios nuestro señor por esayas. Dare la llauē dela casa de dauid sobre su hombro abrira y no aura alguno que cierre/cerrara y no aura alguno que abra. O gran misterio y encumbrado sacramento dela santissima cruz. Quien nunca vio para auer de abrir/poner la llauē en el hombro? Dios y ayuda q̃ con las manos podamos abrir: quanto mas cō el ombro? Por esta llauē se entienda la santissima cruz puesta sobre el hombro de christo nuestro redentor quando como dize sant iuan: salio de hierusalem: lleuãdo la cruz acuestas sobre sus ombros/con la qual abrio el cielo. Porque por los meritos de su passion y cruz somos todos redemidos. Sin esta llauē en ninguna manera se podia abrir el cielo. Veemos por experiencia que quando esta alguna puerta cerrada por largo tiempo que no se abre que la llauē no puede abrir sino la huntã y mojan. Assi el cielo auia muy largo tiempo que estaua cerrado: por q̃ por muchos y muchos años nunca auia sido abierto para que en el pudieffe entrar alguna anima. La cruz por si sola no podia abrir el cielo sino fuera rubizada/vngida y ruciada con la sangre del in-

.f. 2.
Como la santissima cruz es dicha muy grande.

Esa. 22.

.f. 3.
Como la santissima cruz es llauē cō q̃ se abrio el cielo.
Ioan. 19.

Meior es la seruidumbre de Iacob
nocentissimo cordero sin manzilla christo nuestro redentor/la qual assi vngida y rubicada facilmente nos abrio el cielo. Onde sant iuan dize.

Apoca. 1.

Lauo nos de nuestros pecados en su santissima sangre. Pues q̄ ansi es si q̄remos entrar en el cielo/es menester que abramos con esta llaue tomãdola con nuestras manos porque en otra manera no podemos abrir porque no basta con la boca/porque la cerradura penosa y mala de abrir mal se abriria poniendo la llaue en la boca: sino con las manos. Hemos de tomar la santissima cruz con las manos: esto es haziendo obras de penitencia para limpiamiento de nuestras culpas y pecados/purificacion de nuestras conciencias y animas: porque seamos hechos y doneos para entrar en la gloria. Dize se mas de aquel arbol q̄ era muy fuerte: porque con esta santissima cruz

psal. 106.

.6.4.

**Que la santissima cruz
Abrió las puertas del infierno.**

(como dize dauid) christo nuestro redentor quebranto las puertas y cerrojos de hyerro del infierno: abatio y vencio a todos los demonios: facendo de alla a los santos padres que en el limbo estauan detenidos. La vista del arbol era tan grãde que llegaua hasta los vltimos terminos de toda la tierra. En esto se da a entender que todos los mortales deuen poner sus ojos en la sanctissima cruz y socorrer y fauorecer se della en toda necesidad/angustia/trabajo/y tribulacion mayormente en defensa del demonio. En figura de esto se lee en el libro de los cuentos que como peccasse el pueblo contra dios nuestro señor y contra Moysen su sieruo para castigo de la culpa y peccado: echo Dios en el pueblo vnas serpientes de fuego que le llagauan y matauan. Como los hijos

Num. 21.

Como los hijos

ios de ysrrael se viesse assi tan mal atormentados fueron a Moysen diziendo. Pecamos porque hablamos contra dios y contra ti / ora y ruega que nos quite estas serpientes. Oyda Moysen su suplicacion y ruego como orasse / dixole dios nuestro señor. Haz vna serpiente de alambre y pon la por señal / el que fuere herido y mirare la señal y serpiente que esta puesta / uiuira y no morira. Conforme al mandamiento de dios / hecha la serpiente y puesta por señal / los que la mirauan eran hechos sanos / libres y saluos. Declarando y exponiendo christo nuestro redentor esta figura y misterio y aplicandolo lo a si mesmo y ala santissima cruz dize. Assi como Moysen leuanto y ensalço la serpiente en el desierto assi conuiene ser ensalçado (esto es en la santissima cruz) el hijo dela virgen / para que todo aquel que cree en el no perezca / mas configa alcance y tenga la vida eterna / de donde dize sant Agustin. Si a alguno mordiere la astucia de sathanas / mire y contemple a Christo pendiente en la cruz: porque alli con verdad es muerta la muerte y el señor siempre viue. Si le mordiere y tentare de luxuria / contemple a christo como esta lleno de llagas y que dende la planta del pie hasta la superficie dela cabeça no ay en el cosa sana. Si de auaricia: mire como esta las manos abiertas y braços estendidos en señal de su gran largueza y piadad. Si de soberuia / mire como esta la cabeça baxa y inclinada enseñandolo toda humildad. Si de odio rancor y malquerencia / mire como tiene el costado abierto

.f.f.
Que todos deue fauor recerle dela santissima cruz.

Iohan. 12.

Aug. i ser. mar.

Esa. i.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

y el coraçon traspassado con lança : en señal de amor y charidad: y mire assi mesmo como esta rogando al padre por sus crucifixores diziendo. Señor perdona los que no saben lo que hazen. Mire pues q̄ansi es cada vno que es t̄rado de sathanas: a christo pendiente en la cruz. Tenia aquel arbol las ojas muy hermosas: que fueron las palabras que christo nuestro red̄tor dixo en la cruz.

.f.6.

Que el arbol de la s̄nta cruz tiene las ojas muy hermosas y q̄ ojas son estas.

O que hermosa palabra : quando encomendo a su santissima y virgen madre al muy amado discipulo y virgen sant iuan euangelista. O que hermosa palabra quando dixo al ladron (que le rogaua se acordasse del) oy seras conmigo en parayso. O que hermosa palabra : quando oro y rogo por sus capitales enemigos y crucifixores. El fruto de aquel arbol era muy grande y el manjar y mantenimiento de todos estaua en el. Porque

Scot⁹. in. 3.
di. 13.

(como dize el doctor subtil scoto) toda la gracia dada a todo el genero humano despues de la cayda de los primeros padres fue dada por el merito de la passion de Christo nuestro redentor y si alguno dixere la passion de christo nuestro red̄tor aun no auia sido puesta por obra ni en efecto como se daua la gracia? A esto responde scoto diziendo. Dios nuestro señor anteuendo la passion de christo nuestro redentor dio la gracia a-

.f.7.

Que el fruto de la santissima cruz fue muy grande.

los padres santos y justos antepassados. Auia se nuestro Dios padre celestial como el mercader que fia al may orazgo pobre con esperança que ha de heredar y que se lo ha de pagar en el cambio. Assi christo nuestro redentor lo pago d̄de el inst̄ate de su cõcepcion y en el c̄bio de la cruz.

Plal. 68.

Assi lo dize el mesmo. Entonces pagaua: lo que

no tome ni robe. Morauan debaxo de aquel arbol los brutos animales : porque los pecadores brutales que brutal y carnalmente viuen: no alcançan al fruto deste arbol. O podemos dezir q̄ las bestias los pecadores aqui hallan refrigerio/ descanso y reposo/ y por ella son libres y saluos. Conuersauan y hazian eñl sus nidos las aues del cielo porque aqui los iustos y contēplatiuos hazen su nido: aqui su asiento/ aqui su habitacion y morada/ aqui roman su mantenimiento: porque no hallan sabor fino en la cruz de Christo : no dulçura fino en la cruz de Christo/ no deleyte ni gloria fino en la cruz de Christo nuestro redentor : de aqui es lo que dize sant pablo . Nunca dios quiera / que yo me glorie en otra cosa fino en la cruz de mi señor iesu christo. Gloriense los mundanos en lo q̄ quisieren y por bien tuieren gloriense en las riquezas/ gloriense en las honrras/ gloriense en el tener y auer/ en el mando y señorío que yo no me gloriare si no en la cruz de mi señor iesu Christo . Con razon nos deuemos gloriar con san pablo en la cruz de nuestro señor iesu christo/ porque en ella se halla socorro y remedio para passar seguros este mar mundano: y llegar con prospero viento de la gracia del spiritu sancto al puerto seguro dela gloria : porque la sanctissima cruz es naue con la qual podemos passar de donde se dize de christo nuestro redem

Ad gal. 6.

.s. 8.

Como los iustos hallā descanso y toda su gloria en la cruz de Christo.

Mathe. 8.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

.f.9.
Como la
cruz es na
ue para yr
al puerto
de la gloria.

reclinar su cabeça y el vn pie puso sobre el otro. El que quisiere no ser anegado y llegar al puerto de salud: tome esta naue porque es muy fuerte. El betun con que estan betunadas y pegadas las tablas: es la sangre de iesu christo redemptor nuestro. La clauaçon con que estan clauados los maderos: son los clauos de pies y manos. El maestro que la gouierna z rige es el mesmo Christo/ el mastil derecho la diuinidad de esse mesmo Christo. Las velas su sanctissima carne z cuerpo. Los marineros z remadores: la virgen nuestra señora y sant iuan euangelista: que estauan alli con el en el tiempo de su sanctissima passion. La mercaderia que trae es la gracia para nuestra saluacion. Onde sant iuan dize La gracia z la verdad son hechas por iesu Christo de cuya plenitud: todos recebimos la gracia z la mercaderia que lleva a trueco de la gracia es las animas que lleva a la gloria. Luego pues que ansi es tomemos la con toda voluntad acompañada de sancta obra / porque ella nos lleuara a puerto seguro de saluacion. Si queremos assi mesmo subir al cielo ella es escalera para subir alla / figurada en aquella escalera que vio el gran patriarca iacob/ de la qual arriba hablamos. Lee se que el gran patriarca iacob queriendo reposar y dormir / tomo vnas piedras y puso las quasi por almoadas debaxo de su cabeça y dormio y vio en sueños vna escalera tan alta y tan encumbrada que llegaua al cielo y que dios estaua junto con la escalera y q̄ descendian y subian por ella los angeles. Por iacob que quiere dezir subplantador hombre que acocea y pone debaxo de los

pies

Iohan.1.

Gene. 28.

.f.10.
Que la cruz
es escalera
pa subir al
cielo etc.

pies y planta / es significado el varon perfecto /
 sancto y iusto : que acocea los vicios y pone de-
 baxo de sus pies los pecados y vence al demonio.
 Pone piedras debaxo de su cabeça el iusto / quan-
 do firmemente se allega a las virtudes y perse-
 uera en las buenas y sanctas obras . Entoncces
 duerme / quando alcança la holgança y descanso
 de la contemplacion . Este vee la escalera / a-
 la santissima cruz por cuya virtud el hombre
 sube al cielo / suben y descienden por ella los
 sanctos angeles / porque mediante la sanctissima
 cruz somos hechos amigos (de enemigos) de los
 sanctos angeles . Vee a dios que esta conjunto
 con la escalera quando contempla a Christo cru-
 cificado y afixado en la cruz . Mira pues que ansi
 es pecador / o iusto qualquiera que seas / que si
 quieres subir al cielo que tomes esta escalera /
 porque el cielo es alto y tu estas en baxo / y im-
 possible es subir al cielo sin escalera . Mira y con-
 sidera assi mesmo los passos por donde Christo
 nuestro redemptor subio porque por ellos mes-
 mos subas . El primer passo fue de pobreza / en
 señal desto / esta desnudo en la cruz de donde di-
 ze . Pobre soy y lleno de dolor . El segundo de
 humildad / porque como dize sant pablo . Humi-
 llo a si mesmo hasta la muerte y muerte de cruz .
 El tercero de charidad porque por su gran chari-
 dad / con que nos amo / nos lauo con su santissima
 sangre / de nuestros pecados . El quarto de pena-
 lidades y dolores muy excessiuos que sufrio en la
 cruz de donde dize . Cercaron me dolores de
 muerte . El quinto es de paciencia porque sufrio
 con muy gran paciencia su muy aceruissima pas-
 sion

. §. II.

La escalera
 de la cruz q̄
 pasos tiene.
 Psal. 87.
 Ad phi. 2.
 Apo. 1.

Psal. 17.

Mejor es la seruidumbre de iacob

Esa. 53.

1. pet. 2. 1

cion del qual dize esayas . Assi como cordero y oueja fue lleuado a la muerte (ynocente y sin culpa) y no abrio su boca / porq̄ como dize sant pedro . Siendo blasphemado y maldicto / no maldezia. Quando padescia no amenazaua a los que le crucificauan y dauan la muerte . El sexto es de perseuerancia en señal desto avn que le dezian que descendiesse de la cruz / no quiso sino perseuero en ella hasta la muerte. O pues tu que desseas subir al cielo / sube por esta escalera y pasos que tu redemptor y maestro iesu Christo subio . Menosprecia las riquezas / sey humilde / no aya en ti odio / rancor ni mal querencia : toma la penal penitencia : sey paciente en todas las cosas / perseuera hasta la fin en la cruz de los trabajos y assi podras subir al cielo donde hallaras plazer / gozo / alegria / descanso y gloria para tu anima y cuerpo.

CAPITULO XXXI. QUE TRATA como la soberuia causa muchos y muy grandes males.

Quantos y quan grandes males cause la soberuia en nabuchodonosor lo hemos visto en los males muy grãdes que por su soberuia le sucedierõ y por ser muchos los males que causa / no de facil los podriamos contar / mas no obstante lo que della en algunas partes auemos contado y relatado / lo que al presente podemos dezir es lo que el eclesiastico hablando dize assi . El principio / origen y fundamento de todo peccado es la soberuia. La glosa ordinaria assi mesmo dize . La soberuia es reyna y señora de

ecclesi. 10.

Glo. ordi su

p. 39. c. 10.

et gre. li. 31

mora c. 31.

que el señorío de Nabuchodonosor. 143
 de todos los vicios y pecados y los que despues
 se figuen son como duques y capitanes suyos. Al
 que ella enseñorea y toma: entregale en los siete
 vicios capitales: como en poder de siete capita-
 nes que le tengan preso / guardado y a buen re-
 caudo / para que no pueda ser librado dellos a
 los quales figuen otros muchos vicios porque
 siendo (como es) la soberuia fundamento prin-
 cipio y origen de todo pecado sus primeras hijas
 son. La vana gloria / la inuidia: la yra: tristeza:
 auaricia: glotonia: y la luxuria: contra estos sie-
 te pecados mortales: son dados los siete dones
 del espiritu sancto. Dela vana gloria salen la in-
 obediencia: iatancia: ypocresia: incontinen-
 cia: pertinacia: discordia y las presunciones delas no-
 uedades. Dela embidia salen el odio z malque-
 rencia: susurracion z detracion: alegria en las
 aduersidades y tribulaciones de su proximo: affi-
 ción y pena en las cosas prosperas de su proximo.
 De la yra salen inchazon del anima: las injurias:
 denuestos z palabras injuriosas la indignacion:
 los clamores z bozes z las blaffemias. Dela tri-
 steza salen rancor: pusilanimidad: desesperación
 la pereza para cumplir los diuinos mandamien-
 tos: vagueacion del anima acerca de las cosas il-
 licias z malas: abominables y pesimas. De la a-
 uaricia salen la traycion: conspiracion el enga-
 ño: falacia: falsedad perjurijs: desaffosiego z
 inquietud: violencias y fuerças / contra la mise-
 ricordia y piadad se leuantã las reprehensiones /
 vituperaciones y contenciones del anima. De
 la glotonia y destemplança del cuerpo y vien-
 tre / salen la alegria desconcertada / la burla deso-
 nestã

.s.2.
 Que la sob-
 beruia es
 reyna y se-
 ñora de to-
 dos los vi-
 cios.

.s.3.
 Como de
 la soberuia
 salẽ los.vñ.
 vicios capi-
 tales y de
 ellos todos
 los otros
 vicios.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

nesta y vil de luxuria/ el vano motejar y indecete hablar/ la immundicia/ el mucho hablar y hablar desconcertado/ ser boto y rudo acerca del entendimiento de las cosas. De la luxuria salen ceguedad enel anima/ inconsideracion/ inconstancia precipitacion en las cosas/ sin primero las pensar y considerar amor de si mesmo/ aborescimientos de dios/ amor deste presente siglo/ desesperacion del siglo que esperamos y esta por venir. Destos siete vicios cinco dellos son spirituales y dos carnales / mas assi son parientes que el vno sale del otro/ porque la vana gloria engendra ala inuidia. La inuidia ala yra. Dela yra turbada el anima se entristece: la tristeza no teniendo dentro de si mesma donde se pueda alegrar busca lo de fuera y assi haze al auaro. En los carnales de la glotonia/ sale y nace la luxuria. Estos siete vicios se ingiren enel anima debaxo de alguna cosa razonable o debaxo de algun buen color / de donde son dichos exortar y prouocar a los siguientes males q̄ dellos mesmos salen/emanan y proceden / quando traen al hombre a toda locura y cosa mala y los confunden con vn bestial y brutal clamor de altas bozes. La vana gloria/ aconseja secreta y calladamente/ que dessee presedir y enseñorear/ lo color que pueda aprouechar a muchos. La inuidia quasi conforme a razon parece mostrar que los otros no han de ser yguales del ni muy menos sus superiores. La yra amonesta a no sufrir las injurias/ porque los inferiores no se atreuan y lo tomen por costumbre. La tristeza quasi prueua que no tiene cosa de q̄ se pueda alegrar como todos los proximos sean

.f.4.
Que los 7.
vicios q̄ de
la soberuia
nacē se ingi
rē enel ani
ma debaxo
de algun
buē color.

.f.5.
como cada
vno de los
pecados en
gaña al aña
de baxo de
algun buē
color.

que el señorío de Nabuchodonosor. 14

Sean a ella amargos y muy desabridos. La avaricia dize que licitamente junta / porque no tenga necesidad / y para gastar y expēder mejor lo que assi allega / que los otros lo retienen. La gloria y destemplança del vientre dize que todas las cosas mundas y limpias que dios crio / auer sido criadas de dios nuestro señor para mantenimiento y manjar de los hombres y que no se ha de contradizir a los dones de dios. Y dize mas. El que dexa de comer en abundancia y de hartar se / que otra cosa haze sino contradizir al don y merced que le es concedida. La luxuria dize. Por q̄ no te dilatas en deleytes? Como sea breue el tiempo y no sepamos lo q̄ se aya de seguir adelante / no se ha de pasar sin q̄ empleemos en el nuestros desseos. Y dize mas. Si dios reprobára los aiuntamientos carnales / no criara z hiziera al hombre y ala muger. Desta manera la soberuia como reyna y scñora de los otros vicios impera z manda que so alguna apariencia de bien / z so algũ color engañen / como de hecho lo hazẽ. Sant Agustin considerando los grandes males q̄ causa la soberuia: z como destruya todas las virtudes hablando con ella dize. O soberuia madrastra de todas las virtudes z madre de todos los vicios: quien te crio / quien te embio a nosotros quien te introduxo tan maravillosamente en el conuento de los ricos y pobres? Si que dios nuestro señor no te hizo ni crio / ni te embio a nosotros: ni te introduxo en el conuento de los monjes: ni en el conueto de los pobres z ricos: ni quãdo tomo carne humana te quiso tomar a ti: mas cõ tu enemiga la humildad quiso z tuuo por biẽ de morar entre

Auguf. ad
fra. ser. 31.

.5.6.
Delo q̄ fant
august. ha
blãdo cõ la
soberuia d̄
3e.

el

Meior es la seruidumbre de iacob el buey y el asno : z quiso ser subdito y sujeto a maria z a ioseph. Pues que assi es que hazes entre nosotros ? Con verdad la naturaleza no te muestra ni manifiesta : mediante la qual en vn modo y manera todos viuen y mueren. Que hazes entre los sieruos de dios ? Porque los muestras a inflar se z hinchar se con gran altiuez : leuanto z soberuia ? No sabes que no les puedes dar la vida eterna ? Que les demuestras y manifiestas para q̄ se leuanten sobre los astros del cielo : desseando ser como dios y querrian subir mas alto quel si pudiessen . Mas mira que a los que assi leuantas muy presto los derruecas y abates dela alteza donde los pones.

CAPITULO XXXII. QUE MANIFIESTA como la soberuia es madre y cabeza de todos los vicios y peccados / que della proceden.

Augus. ad
fra. ser. 15.
. 6. 1.

Que la soberuia es madre de todos los vicios.

Augus. ad
fra. ser. 12.

Ela. 14.

Gene. 3.

Gene. 8.

Danie. 4.

Exo. 14.

EN otra parte dize el mesmo sant augustin. Necesario es saber que la soberuia es madre y cabeza de todos los vicios. Della con verdad descende la vana gloria / la embidia / la pra / la tristeza / la auaricia / el deleyte dela carne enel qual se contiene la gula z luxuria. Y hablando de los males que ha hecho dize . La soberuia echo a luzifer del cielo. La soberuia espelio y alanco a adan del parayso . La soberuia diuidio y confundio las lenguas de los gigantes . La soberuia conuertio y trasmudo a nabuchodonosor en bestia y animal bruto . La soberuia sumerxio y ahogó a pharaon con todo su exercito enel mar bermejo . Considerando esto la sagrada escriptura

pre

pregunta a cada vno de los soberuios / y preguntando reprehendele diziendo . Que te ensoberuesces tierra / poluo y ceniza? Declarãdo estas palabras dela sagrada escriptura el gran dotor origenes dize . La soberuia es mayor que todos los otros pecados / z principal pecado del demonio. Si algunas vezes escriue la sagrada escriptura los pecados del demonio hallaras q̄ proceden y emanan dela soberuia. Con mucha causa y razon de- uemos aborescer la soberuia porq̄ el pecado del demonio / no sea hecho del catholico christiano. Gerson dotor egregio queriendo mostrar como ayamos de euitar la soberuia dize. No se cosa que mas en fauor (para euitar la soberuia) pueda responder que dezir aquello que el señor dixo enel genesis (conuiene saber) que todos somos tierra y que todos nos hemos de tornar y conuertir en tierra y poluo . A este proposito / como bruto cō los hijos de tarquinio su aguelo hizieffen preguntar a su dios apolinedem / quien auia de reynar y enseñorear a roma despues de tarquinio : respondió el ydolo diziendo . A q̄l reynara / mandara y enseñoreara a roma despues de tarquinio que primero befare a su madre. Luego bruto fingiendo q̄ capa / da consigo en tierra como si capera a caso y beso la tierra. Hizo esto porque se fundaua eneste conoscimiento que todos somos de tierra y q̄ nuestra madre es la tierra / y assi el primero q̄ reyno / enseñoreo y mando a roma despues de tarquinio fue bruto. Que nuestra madre sea la tierra y madre de todos / del señor y del vasallo / del rico y del pobre: del rey z del cauallero z finalmente del papa y del que no tiene capa / la

Exo. 6.
Orige. ho
mi. 8. super
ezechie. g.

.f. 2.
Como la so
beruia es vñ
cio diabolí
co.
Gerson. de
querendo
deum par.
4.
Gene. 3.

.f. 3.
como se po
dra euitar
la soberuia

Mejor es la seruidumbre de iacob

Eccle. 40. sagrada escritura lo manifiesta diziendo. Vna grã ocupacion/solicitud y cuydado/ contra las miserias desta presente vida de enfermedad/ hambre sed/ cansancio/ calor y frio zc.) es criada/ introduzida por el pecado de adam en todos los hombres y muy graue hyugo sobre los hijos de adã esto es / graue trabajo y cuydado para proueer cada vno a si mesmo y a su muger y hijos a toda su casa y familia/ delas cosas necessarias para su mantenimiento y vestido para passar esta vida presente. Y esta gran ocupacion y graue hyugo

.f.4.
Que la tierra es madre de todos.

vbi supra.
Ecclesi. 10.

.f.5.
como la soberuia es abominable a dios y a los hombres.

han de sufrir dende el dia que salen y nacen del vientre de sus proprias madres desnudos y llorando hasta el dia de su sepultura. en la madre de todos / esto es / ala tierra q̄ es madre de todos / ala q̄l buelue cõ gran angustia/trabajo/dolor y desnudos. Luego siendo esto assi (como lo es) ninguno deue ensoberuecerse. Y añade mas gersõ y dize. Escrito esta : Cosa muy abominable y muy aborrecible es a dios y a los hombres la soberuia. La causa y razon desto es muy legitima / porque la arrogancia y soberuia haze injuria a dios y a los hombres. A dios en quanto quiere vsurpar para si lo que es de dios / conuiene saber el señorio/ mando y superioridad. A los hombres en quanto quiere sobrepuiar a todos/mandar y enseñorear a todos/alos quales la naturaleza hizo y guales y los crio semejantes cõ el. Somos todos hijos de vn padre y de vna madre/adam y eua. En vna mesma manera engendrados y nacidos. Todos tenemos vn cielo/vn sol/vna luna/vn mar/vna tierra/vn inuierno y vn verano. Todos viuiamos y todos morimos y el que ala postre murie-

que el señorío de Nabuchodonosor. 146
re/gloríese quanto quisiere/que de conuertir se
ha en poluo y ceniza. O lector qualquiera q̄ seas
que lo presente leyeres aborresce la soberuia: des-
deña la vana gloria y iactancia / ama con todas
tus fuerças de coraçon y anima la humildad: por
que Dios a los soberuios resiste y a los humil-
des da su gracia / abate a los soberuios y leuanta
a los humildes a los bienes eternos dela gloria.

CAPITVLO XXXIII. QUE TRA
ta que para euitar la soberuia deue cada
vno pensar y considerar no
lo que tiene sino lo
que es.

EN fauor y ayuda de lo antedicho y para nu-
estra humiliacion / abatimiento y menos-
precio de nosotros mesmos / deuemos cõ
no pequeña consideraciõ pensar / no lo q̄ tenemos
y poseemos / sino lo que somos. Porque si mira-
mos lo que tenemos las riquezas / honrras / man-
dos / señorios / gloria mundana con otras graci-
as assí corporales como spirituales gran cosa se-
ra no entrar la soberuia en lo mas interior de nu-
estra anima / porque segun dize origenes.
La materia dela soberuia son las riquezas / las
dignidades / los mandos y señorios / tener y auer
y gloria del mundo. Por donde deuemos consi-
derar no lo q̄ tenemos sino lo q̄ somos / q̄ somos
poluo y ceniza y manjar de gusanos. Onde. s. gre-
gorio dize. No q̄rays hños mios dentro de voso-
tros mesmos pensar lo q̄ teneys / mas pensad y no
cõ peq̄ña cõsideraciõ lo q̄ soys / q̄ soys vn poco
de poluo / ceniza y lodo. O q̄ntos y q̄ntos males

Orig. ho. 2
sup ezech.
.p. 2.

Que la ma-
teria dela
soberuia s̄o
las ric̄zas.
Grego. ho 4
mi. 28.

Mejor es la seruidumbre de Iacob

ha hecho y han sucedido y procedido dela falta desta consideracion:de no considerar los hombres lo que son:sino lo que tienen. Estos males han sucedido dēde el principio del mundo:que reys lo ver?Penso y considero nuestro primero progenitor adam lo que tenia y no lo que era.

Gene.2.

.9.3.

Que pésar el hombre lo q̄ tieney no lo q̄ es es causa de muchos males.

Apoca.1.

Magist. 1.2

dist.1.7pau

lus.1.adco

rinth.3.

Glo. ordi.

Penso aquel mando y señorío que tenia/porque era rey dela tierra/almirante dela mar y señor vniuersal de todas las cosas criadas corporales y sensibles por donde le fue dicho. Enseñoreaos delos peces del mar y delas aues que buelan por el ayre y delos animales que se mueuen y andan sobre la tierra. Esto le fue dicho porque todas las cosas corporales y sensibles / fueron criadas para el hombre y el fin por quien y para quiē fueron criadas es el hombre. Digo fin no principal: porque quanto a esto dios nuestro señor crio todas las cosas por si mesmo y el fin principal y primero para el qual son criadas todas las cosas y vltimo fin es esse mesmo dios. De donde es dicho enel apocalipsi. Tu señor criaste todas las cosas/por tu sola voluntad. Mas hablando de fin secundario/esto es:de fin debaxo de otro fin mas principal/todas las cosas que dios n̄ro señor crio/las crio para el hombre como fin dellas. De aqui es lo que el maestro delas sentencias dize y son palabras de sant pablo. Todas las cosas son vuestras/ora sea el mundo/ora la vida/ora la muerte ora sean las cosas presentes/ora las cosas futuras y que esperamos. El mundo es nuestro si su curso y el passar que por el passamos / le ponemos enla voluntad de dios nuestro señor. La vida presente es nuestra : si con modestiay templança y a gloria

que el señorío de Nabuchodonosor. 147
 gloria de dios se exercita y passa. La muerte es nu
 estra si de buena gana y pronta voluntad/ mori
 mos por christo nuestro redentor. Las cosas pre
 sētes son nřas/ si assi vsamos dellas de tal modo
 y manera/ q̄ no ofendamos. Las cosas futuras y q̄
 estan por venir son nuestras: si creyendo las con
 mayor desseo y feruiente amor las desseamos y
 trabajamos por las alcãçar/ y assi que (con razõ)
 diga el philosopho del hombre que en alguna
 manera es fin de todas las cosas. Tēnia mas nuel
 tro primero progenitor/ que era hecho immor
 tal/ esto es/ que pudiera no morir/ porque tenia
 remedios singulares contra todas las cosas que
 causan y acarrean muerte/ en especial contra la
 cõsumpcion y menoscabo del humido radical te
 nia el arbol dela vida mediante el qual era cõser
 uado. Mas es de notar que como dize el seraphi
 co dotor sant buenaventura/ la fuerça y virtud
 del arbol dela vida cõseruatiua del hombre / no
 fue de naturaleza especifica del arbol/ sino de dõ
 especial de dios nřo señor dada aq̄l arbol para sa
 lud corporal del hõbre. Assi como las vestiduras
 y çapatos delos ysraelitas / que estãdo quarenta
 años en el desierto ni se enuejecieron ni rompie
 ron/ esto no fue porque las vestiduras eran de
 mejor paño/ o los çapatos de mejor cuero/ sino
 por don especial de Dios nuestro señor dado a
 aquellas vestiduras y çapatos/ para que no se en
 uejeciesse ni rompiesse. Assi dela mesma mane
 ra fue don dado al arbol dela vida para conser
 uacion dela salud y vida corporal del hombre.
 Mas el desacordado y sin conocimiento penso lo
 que tenia y no lo que era y assi traspassando el

.6.4.

Que adam
 pudiera no
 morir.

S. bona. in.
 2. di. 19.

Meior es la seruidumbre de Iacob

Pfal. 48. mandamiēto diuino fue cōparado ⁊ hecho seme-
iāte (como dize dauid) a los brutos animales y he-
cho semeiāte a ellos. De dōde sant anselmo llorā
do (y cō razō) la cayda del hombre primero y pa-
dre n̄ro adā dize. Ay q̄ perdio el hōbre y q̄ hallo
el hombre que se aparto del hombre y que que-
do con el hombre. Perdio la bienauenturança pa-
ra la qual fue hecho y criado. y hallo la miseria pa-
ra la qual ni fue hecho ni criado. Perdio el go-
zo y hallo dolor. Perdio leticia y alegria y ha-
llo tristeza, Perdio el descanso y hallo traba-
jo. Perdio la sanidad y hallo la enfermedad.
Perdio la immortalidad y hallo la mortali-
dad. Apartose del hombre aquello sin lo qual no
podia ser bienauenturado y quedo aquello que
de si mesmo no es sino miseria. Comia entonces
el hombre el pan de los angeles del qual agora
tiene hambre y come pan de dolor y con dolor
al qual entōces no conocia ni sabia que cosa era.
Ay que publico luto de los hombres y vniuersal
planto y lloro de los hijos de adam / porque son
precipitados de la propria patria en destierro / de
la vision de dios en nuestra ceguedad / de la ale-
gria de la immortalidad en amargura y espanto
de muerte. Todos estos bienes perdio nuestro
primero padre y incurrio en tantos males / por q̄
dexando de considerar y pensar lo que era / pen-
so lo que tenia / y asitraspasso el diuino manda-
miento y perdio tantos y tantos bienes. El rey
saul penso lo que tenia y no lo que era. Penso lo
que tenia aquella gouernacion real / aquel man-
do y señorio y como era rey de ysrail / por don-
de no lo q̄ era de no fue obediente a los mandamientos diui-
nos

**Ansel. de
lapsu hoīs.**

**.s.5.
Delo q̄ per
dio adā por
el pecado y
delo q̄ ha
llo.**

1. Reg. 15.

.s.6.

**Que el rey
saul pensó lo
que tenía y
no lo q̄ era**

que el señorío de Nabuchodonosor. 148
 nos perdonado a Agat rey de Amalech y aparte
 de sus ganados / auendole dios nuestro señor
 mādado mataffe al rey / atalasse la ciudad y des-
 truyesse todas las cosas della hasta no dexar ene-
 lla piedra sobre piedra : mas el penso lo que te-
 nia / mas no lo q̄ era. Como y en q̄ manera auia
 sido leuantado de infimo y baxo estado / a tan
 alto grado de dignidad y a ser rey / y el primer
 rey de ysrrael / mas despues perdio el reyno y fue
 vencido de sus enemigos donde el mesmo se ma-
 to con sus propias manos segun adelante mas
 largamente veremos del qual dize la sagrada es-
 critura. Reyno el rey saul sobre ysrrael dos a-
 ños. Mas parece auer contradiccion en la sagrada
 escritura acerca deste passo porque en los actos
 de los apostoles se escriue que reyno quarenta a-
 ños. A esto se responde que no carece de miste-
 rio dezir que reyno dos años / porque estos dos
 años fueron aquellos en los quales estuuo en hu-
 mildad / bondad y sanctidad de vida. De don-
 de se colige y muy clāro parece que el rey malo
 en el tiempo de su malicia segun verdad no se ha-
 de dezir ni llamar rey sino equiuocamente / co-
 mo el hombre pintado / no se ha de llamar pro-
 pria y simplemente hombre. Este mal le vino a
 saul porque penso lo que tenia / y no lo que era.
 Penso Nabuchodonosor rey de Babilonia (del
 que al presente hablamos) lo que tenia / aquel
 mando y señorío aquel primado y imperio / mas
 no lo que era / y assi con muy excessiua y gran
 soberuia dixo. Por ventura no es esta Babilonia
 la qual yo edifique en gloria de mi hermosura /
 en casa y palacio real para mi persona haciendo

.s. 7.

Porq̄ se dize
 que saul
 reyno dos
 años.

1. Reg. vlt.
 Actū. 13.

Danic. 4

Meior es la seruidumbre de Iacob

- .f.8.** la metropolitana de todo el reyno y imperio / cō
Que nabu. gran fortaleza mia? Penso lo que tenia / mas no
pēso lo q̄te lo que era / por donde apenas auia acabado de
nia y no lo hablar y de echar la palabra dela boca / quando
que era. luego ala hora repentina y subitamente descen-
dio vna boz del cielo que le dixo / A ti se dize na-
buchodonosor. Tu reyno passara de ti / seras el-
pelido z alaçado | dela cōuersacion y compañia
delos hombres y tu habitacion y morada sera cō
los brutos animales y comeras heno assi como
buey. Dicho y hecho. Porque penso lo que tenia
y no lo que era. Porque todo mando y señorío
Ecclesi.10. (como dize el ecclesiastico) no es otra cosa sino
vna vida breue que muy presto passa y fenescce.
Luce.16. Penso el rico auariento lo que tenia; mas no
.f.9. lo que era. Penso aquella abastança de rique-
Que el rico zas aquella abundancia de deleytes de que vsa-
auariento ua vestiendose de muy blanca y blanda olan-
penso lo da y cambray a rayz dela carne z por de fuera de
que tenia escarlata / comiendo esplendidamente / mas no
y no lo que penso lo que era: que era mōrtal por donde mu-
era. erto fue sepultado en el infierno padeciendo per-
petua desnudez / continua hambre y sed y into-
lerables tormētos. Piense pues que assi es el rico
y abastado en bienes temporales / no lo que tie-
ne sino lo que es. No aquella abastança de rique-
zas: no aquel biē comer y beuer: no aq̄l biē vestir
z calçar: no aquella grã familia de criados. Si no
lo que es: que es vn mayordomo de dios nuestro
señor z que ha de dar muy estrecha cuenta hasta
el vltimo quadrāte z que no ha de llevar cosa al-
Psal.27. nifiesta el psalmista diciendo. El rico quando
dormie

que el señorío de Nabuchodonosor. 149
dormiere/ esto es: por muerte: ninguna cosa lle-
uara consigo : abriera sus oios ⁊ no hallara nada
de quanto poseyo: que con tanto trabajo alle-
go: con tanto sobresalto guardo ⁊ con tanto do-
lor y angustia dexo . Por donde el mesmo psal-
mista conociendo esto dize en otra parte. Quan
do vieres algũ hombre que se ha hecho rico no
temas ni quando vieres ser multiplicada la glo-
ria de su casa. Quiso dezir dauid: que el hombre
no se turbe quando viere que algunos son en es-
ta vida prosperados con riquezas ⁊ honrras : y
que el carece de aquellas cosas: porque en el tiem-
po que esta por venir sera todo al reues y oposi-
to . Da la causa y razon porque no se deue tur-
bar diziendo. Porque quando muriere de muer-
te repentina y arebatada : no lleuara consigo to-
das las cosas . O quan bien dize porque quando
mucho de todas quantas cosas poseya ala hora
dela muerte lleuara tres varas de angeo o de
brite : o por ventura vna sauana la mas rota de
toda su casa para vna mortaja y por mejor de-
zir no lleuara cosa alguna/ luego piense no lo q̃
tiene sino lo que es . El que esta puesto en la es-
tima del mundo y cumbre de las honras/ no pi-
ense lo que tiene sino lo que es. Que es. Digalo
dauid . El hombre es hecho semejante ala vani-
dad y sus dias se pasan assi como la sombra : por-
que su vida es mouediza/ transitoria y pasa se al-
si como la sombra. El q̃ esta puesto en alto gra-
do de dignidad y estado / de mando y señorío/
que mire/ no lo que tiene sino lo que es : que es
poluo y ceniza y que esta en lugar muy alto y tan-
to quanto mas alto tanto mas peligrosa la cay-

psal. 48.

.s. 10.
Que deue
pensar el ris-
co no lo q̃
tiene sino
lo q̃ es.

psal. 143.

.s. 11.
Que el q̃ es-
ta puesto en
hōra piense
no lo q̃ tie-
ne sino lo
que es.

Mejor es la seruibumbre de Iacob

prou. 30.

da y que como dize el sabio salomō. Despues que esta leuantado en tan alto y sublime grado de dignidad si entendiese: conuiene saber en quan gran peligro esta: no lo osaria dezir / contar ni hablar y pondria su mano sobre su boca. Luego pues que ansi es piense cada vno lo q̄ es y no lo q̄ tiene / que es vn poco de poluo y ceniza. Assi lo consideraua y pensaua el propheta y gran rey dauid: el q̄l siendo rey de ysraael / andaua dançando y baylando delante la archa del señor p̄sando no lo q̄ tenia / mas lo q̄ era de donde michol su muger hija del rey saul como le viese desnudo / saltado / dançando y baylando delante la archa del señor / menos precio le en su coraçon y hablandole dixo. Quan glorioso fue oy el rey de ysraael descubriendose delante de las esclauas y ancilas de sus fieruos y se desnudo q̄si como si se desnudara vn truhan y ioglar. A la qual no con pequeña mansedūbre y humildad respōdio diziēdo. Viue el señor q̄ yo baylare / dançare y saltare delāte del señor q̄ me escogio mas q̄ a tu padre y a toda su casa / para q̄ fuesse capitan y rey en ysraael sobre todo el pueblo del señor. Y baylare y saltare / dançare y sere mas vil y humilde: mas de lo q̄ soy hecho y sere menospreciado y humilde en mis oios. Acerca deste hecho tan notable de dauid adelante daremos mas entera y larga relacion. Ponderando sant gregorio (y con razon) este tan notable hecho de dauid dize. A quien no leuantara en altiuez y soberuia / q̄ brantar y desgarrar las bocas delos brauos leones / disipar y destruyr los fuertes braços delos ossos / menospreciados sus primeros y mayores honrras ser elegido para rey / reprobado el rey

.s. 12.

Que el rey dauid pensó lo q̄ era y no lo que tenía.

2. Reg. 6.

Gre. ho.
7. sup iob.

ser

que el señorío de Nabuchodonosor. 150
 ser vngido para gouernador y rey del reyno de
 ysraael: con vna piedra auer derocado al gigãte
 golias q̄ todos temian: conforme a la voluntad
 del rey muertos doziëtos philisteos traerle los
 prepucios y vestiduras y recibir el reyno por
 prometimiento de dios nuestro señor y sin nin-
 guna contradicion poseer despues todo el pue-
 blo y reyno? Mas en todas sus cosas menospre-
 cia a si mesmo aquel q̄ confieffa q̄ es humilde en
 sus propios ojos/vista y acatamiento. Porque
 pensaua lo que era y no lo que tenia. Anfi pen-
 sauaua aquel muy gran patriarcha y no menos rico
 abraham (del qual se dize que era muy abastado
 y rico en extremo grado en possession de oro y
 de plata y de muy gran familia) no lo que tenia/
 mas lo que era quando hablando con dios nuel-
 tro señor dixo. Hablare a mi señor como yo sea
 poluo y ceniza. No lo penso assi nabuchodono-
 sor (como auemos largamente relatado y con-
 tado) que penso lo que tenia y no lo que era.
 Por donde fue conuertido en bestia y vino a co-
 mer heno como buey. Por donde no con pe-
 queña consideraciõ pensando los males muchos
 y muy grandes que a nabuchodonosor sucedie-
 ron de su primado y señorío y los grandes bie-
 nes que se le figuieron a iacob de sus trabajos y
 seruidumbre / dixe que queria mas la seruidum-
 bre de iacob / que el señorío y mando de nabu-
 chodonosor. Y assi mesmo pues tales y tan bue-
 nas son las tribulaciones y tales y tantos bienes
 por ellas se configuen y alcançan / segun se mu-
 estra y parece digo que

.6.13.

De muchas cosas q̄ son dichas de dauid y de su humildad.

Gene. 14.

Gene. 18.

.6.14.

como abraha hã penso lo q̄ era y no lo q̄ tenia.

Mas

Mejor es la afficion de ionas
Mas querria la afficion y sed de ionas propheta
Que el abundante beuer de loth.

Capitulo prime

ro y principal de los bienes que de la sed y
afficion de ionas propheta procedie
ron y de los males que del a-
bundante beuer de loth
sucdieron.



Vien aya sido ionas propheta y
cuyo hijo todos los doctores as-
si hebraycos como latinos lo ma-
nifiestan diziendo que fue hijo
de aquella muger byuda saretha
na de la qual se escriue enel ter-

3. Reg. 17.

6. 1.
Quien y
cuyo hijo
fue ionas.

Luce. 4.

cero libro de los reyes : al qual resuscito helias
propheta / por los ruegos y suplicaciones de su
madre byuda. Y porque en su libro esta escrip-
to que parece mostrar ser hijo de amathi. A esto
se responde que no se ha de entender que fuesse
su padre. La razon desto es porque su madre e-
ra byuda y de nacion gentil lo qual parece por
aquello que christo nuestro redemptor dixo ha-
blando della. Muchas byudas auia en ysrrael en
los dias de helias y a ninguna dellas fue embia-
do helias para ser mantenido y sustentado. Y assi
como ella era gentil / por configuiente lo era su
marido. A los tales en aquel tiempo no se daua
el spiritu de prophesia y conuenia dezir a mathi
auer sido propheta si fuera su padre de ionas
segun

segun la regla de los doctores hebreos y catholicos / conuiene saber que quando quiera que en algun principio de alguna propheta se exprime el nombre del padre del propheta: se da a entender que tambien el padre auer sido propheta como el hijo . De donde se ha de dezir que aqui amathi es nombre apelatiuo y significa verdad en latin. Resuscitado el hijo de la byuda (ante dicha) dixo ella a helias . En esto conosci agora que eres varon de dios y que la palabra de dios es verdadera en tu boca / y por esta causa el infante entonces resuscitado fue llamado hijo de amathi / esto es / hijo de verdad . Esto mesmo dize sant hieronimo como quando alguno hizo alguna cosa por donde es digno y merecedor de muerte / es dicho hijo de muerte / segun parece en el segundo libro de los reyes. A este ionas propheta fue hecha la palabra y mandamiento de dios nuestro señor diziendo . Leuantate y ve a la ciudad de niniue muy grande y predica en ella su destruction y subuersion porque a subido su malicia y peccado (esto es / de los que en ella moran) delante de mi / por lo qual meresce ser destruyda / subuertida y assolada . Leuantandose ionas en lugar de yr a predicar a la ciudad de niniue conforme al mandamiento diuino / leuantose para echar a huyr a la ciudad de tarso de celicia de donde era sant pablo como el mesmo lo dize . Para conseguir su intento z yr a tarso como deseaua descendio a iopem que agora dicho y se llama iapha : q̄ era vn puerto que estaua en iudea assentado sobre el mar mediterraneo y hallo alli vna naue muy conforme a su voluntad y desseo: porque

Hiero. in prologo.

2. Rc. 12.

.s. 2.

Como fue mandado a ionas q̄ fue se a denunciar la destruction de niniue.

Actu. 21.

.s. 3.

Como ionas por no cumplir lo que le era mandado echo a huyr

Mejor es la afliccion de jonas

el viaje della era para tarso . Concertandose jonas con el señor dela nao diole el flete y precio para que le lleuasse a tarso / echando a huyr dela cara del señor . Ante que pasemos mas adelante / sera bien declarar dos dudas que al presente se offrecen aqui . La primera porque el propheta jonas / queria echar a huyr y no cumplir lo que le era mandado de dios nuestro señor . La segunda como quiso huyr delante la cara de dios nuestro señor el qual sabia que estaua en toda parte / por essencia / presencia y potencia . Para entendimiento y declaracion de la primera duda es de saber : que segun lo que pertenesce al presente y a lo que entre manos tenemos / que ay dos maneras de prophesia . Vna que se llama prophesia de predestinacion : conuiene saber / quando alguna cosa es reuelada que se ha de hazer / venir y cumplir segun y en aquel modo y manera que esta en la diuina predestinacion y aquella manera de prophesia y aquello que assi esta predestinado siempre se cumple sin faltar . En esta manera reuelo dios nuestro señor a samuel / la priuacion del reyno de saul y como auia de ser espelido y priuado del reyno . Por lo qual el mesmo samuel dixo al rey saul . Con verdad el triumphador de ysrael . El señor al qual toda victoria es attribuyda / no te perdonara / ni se arrepentira ni inclinara / porque no es hombre que haga penitencia: esto es / que se arrepienta de lo que tiene determinado / lo qual dixo porque sabia la sentencia definitiua que estaua dada sobre saul de la traslacion y traspassamiento de su reyno lo qual immutabilmente vino en efecto como

.s.4.
Que ay dos
maneras de
prophesia.

1. Reg. 15.

como parece en el primer libro de los reyes. A otra prophesia de cominacion y amenaza conuiene saber: quando es reuelada alguna punición / pena y castigo que esta por venir segun que esta en las segundas causas la disposicion dellas y segun esta manera de prophesia : esayas de mandamiento de dios nuestro señor dixo al rey ezechias . Ordena de tu casa porque moriras tu y no viuiras . Dixo esto porque era tal la enfermedad del rey ezechias que segun via de naturaleza no podia escapar de la muerte y esta manera de prophesia no sienpre se cumple . Auia dios nuestro señor preordinado de sanalle miraculosamente por sus ruegos / oraciones y lagrimas . Es assi mesmo de saber que el spiritu diuino segun que quiere y lo tiene por bien / toca los coraçones de los prophetas conuiene saber menós o mas perfectamente / assi como a esayas le fue reuelada la muerte del rey ezechias que auia de suceder segun el curso de naturaleza y por esto dixo . Moriras tu y no viuiras / des pues assi mesmo su sanidad maravillosa de donde se sigue que dixo dios a esayas . Buelue y di a ezechias . Oh y tu oracion y vi tus lagrimas mira que te he sanado. Esta prophesia de la subuersion y destruycion dela ciudad de ninie / fue tan solamente de amenaza porque entonces no ue cumplida por la penitencia que hizieron los fniniuitas (segun que luego veremos) mas esto no fue reuelado al propheta al principio / sino solamente q̄ denūciasse la subuersiō y destruyciō dela ciudad de ninie. El propheta ionas cōsiderando la grandeza dela mīa diuina por vna parte y por otra

4. Rc. 20.

.6.5.

Como la prophesia de la destruyciō de ninie fue cominatoria.

Mejor es la afliccion de ionas

otra coniecturando que los ciudadanos de niniue (oyda su predicacion y denunciacion y lo que por ella les manifestaua) harian penitēcia: temio por ventura su prophesia y lo que el prophetizaua se dexasse de cumplir y assi fuesse dicho y llamado falso propheta: por lo qual se quiso apartar y declinar del mandamiento diuino: de donde despues viendo que la ciudad no auia sido destruyda hablando con dios nuestro señor dixo. Suplico te señor por ventura no era esta mi palabra quando aun estaua en mi tierra? Esto era que temia que no se auia de complir y que auia de quedar por mentiroso y falso propheta / por donde preocupado dela verguença echo a huyr en tarsis. Y assi dixo mas hablando con dios nuestro señor. Se q̄ tu señor eres misericordioso y clemente / paciente y de mucha miseracion. Y esta fue la causa por dōde parece que dexo de yr a cumplir el mandamiento diuino y echo a huyr. Mas contra esto podra alguno dezir. El propheta ionas pudiera denunciar la destruycion y subuersion dela ciudad de niniue debaxo de condicion / conuiene saber sino hiziesse penitencia: y assi no fuera dicho falso propheta: por donde se manifiesta que esta causa y razon que se da para saluar la causa de su huyr y huyda: ser en si ninguna y de ningun vigor y fuerça. A esto se responde que el propheta ionas sabia que la prolacion dela palabra prophetica sigue mas la forma de la diuina voluntad que dela humana: como parece en el libro de los cuentos de balaan que queria maldezir al pueblo de ysrael y por el contrario le bendezia por que la prolacion desus palabras seguia mas la forma

.f.6.
Si pudiera
el propheta
ionas denū
ciar la des
truyciō de
niniue con
condicion.

Num. 23.

que el abundante beuer de loth. 153

ma dela diuina voluntad q̄ dela humana. El propheta ionas sabia acerca de esto la voluntad diuina conuiene saber que fuesse denunciada la destruycion de niniue absolutamente / de donde interponer condicion no era en su mano : y assi parece que tuuo algun color su echar a huyr del mandamiento diuino. Quanto ala segunda cosa que preguntamos / como quiso huyr dela cara del señor el qual sabia que estaua en toda parte por essencia presencia y potencia. A esto se responde que dado que sabia que dios estaua presente en toda parte : por essencia / presencia y potencia : sabia juntamente con esto Dios estar especialmente en algun lugar y no en otro / para algun efecto determinado . Assi como quanto ala mission del spiritu santo en señal visible estuuo enel cenaculo enel qual estauan los sagrados apostoles todos juntos / segun parece en los actos delos apostoles : que descendio el spiritu santo y hincho toda la casa donde estauan assentados y no los otros lugares. Enel tiempo del propheta ionas : el spiritu de propheta no se daua en la tierra delos gentiles / sino tan solamente en la delos hebreos. Ni es contra esto que el propheta ezechiely daniel prophetizaron en la captiuidad caldayca : por q̄ esto fue despues de ionas por muy largo tiempo : y assi penso que si estuuiesse fuera dela tierra de ysaerel : que no le seria dado mandamiento diuino de prophetica denunciacion . Como se dize del rey saul que estando con los prophetas prophetizaua y no en otra parte alguna : dado q̄ esto dios nuestro señor lo pudiesse hazer en toda parte y lugar / de dōde ionas quiso huyr

Actuū. 2.

.6. 7.

Que el sp̄s ritu de propheta en t̄po del p̄feta ionas no se daua en tierra de los gētiles.

Meior es la aflicion de ionas

fuera dela tierra de promissio y de ysrael. Partida pues la nao del puerto: ya que yua su camino para tarso en la qual yua el propheta ionas: embio el señor vn muy grã viento y no menor tempestad en la mar: de tal manera q̃ la naue padecia grã peligro/por q̃ con la muy gran tempestad y viento se q̃brantaua y hazia pedaços. Esto fue hecho diuinalmente para que fuesse reprehendida la contradicion y rebelio de ionas propheta por la tẽpestad hecha en la mar: por la qual fue forçado y compelido cõfessar su inobediencia. Los marineros vista la tẽpestad y el peligro tan grande en q̃ estauã temierõ y dauã bozes llamando cada vno dellos a su dios al qual seruia y hõraua por q̃ estauã alli diuersas gẽtes y de diuersas naciões y ritos/ y acuerdan de descargar la nao pẽsando q̃ si por ventura por estar mas cargada que solia se via en tanta necesidad y aprieto assi echarõ muchos vasos q̃ estauan en la nao en la mar para q̃ se aleuiasse. El propheta ionas temiendo ver la tẽpestad dela mar mayormẽte q̃ sabia que por su causa se auia leuantado descendio alo interior y mas baxo dela nao ala fosota/ y estaua dormiendo de vn muy gran sueño: absorbido de tristeza delo q̃ auia acontecido. Assi como los sagrados apostoles en el tiempo dela passio de christo nõ re dõtõr. Entrãdo a el el gouernador dela nao (por q̃ es cosa muy natural cada vno en su proprio peligro: tener mas esperança y esperar en otro y de otro q̃ en si ni de si mesmo) dixole. Que estas tu dormiendo y absorbido del sueño / estando todos en tan gran peligro y necesidad? Leuantate y llama a tu Dios si por ventura se acuerde de noso-

.f. 8.
por q̃ ionas
dormia es-
tando en tã
grã peligro

que el abundante beuer de loth. 154
nosotros / para que no perezamos y moramos.

CAPITULO II. DE COMO LOS
hombres que estauan en la nao en que yua
jonas echaron suertes y de co-
mo fue tomado jonas en
ella y fue echado
en la mar.

DEspues destas cosas assi passadas los hom-
bres q̄ estauan en la nao assi mesmo dixerō
los vnos a los otros. Dad aca venid eche-
mos suertes entre nosotros mesmos y sepamos
porque causa aya sido este mal y afflicion tan grã
de. Esto dixerō y hizieron porque vian otras
naos que estauan distantes y apartadas dellos q̄
nauegauan con prospero viento y en mucha se-
guridad de tal modo y manera que la tempestad
estaua solamente acerca de su nao y no de las o-
tras: lo qual parece por lo que adelante se sigue
q̄ remauan los marineros y los otros los ayuda-
uã para boluerse a tierra y no podiã por q̄ el mar
se embrauescia y leuãtaua sus olas sobre ellos / de
dōde parece q̄ las olas del mar yuan contra ellos
a qualquiera parte que ellos yuan y conuertian
y de aqui inferierō y colegieron y iuntamēte per-
cibierō q̄ aquella tēpestad se auia leuãtado por al-
gū maleficio: culpa y pecado de alguno de los q̄
estauan en la nao: y por esto echaron suertes. Es-
tos en echar estas suertes no se pueden escusar de
culpa y pecado (porque como esta dicho) esta-
uan alli diuersos hombres que honrrauã a diuer-
sos dioses de donde parece q̄ echaron las suertes

V 2 segun

Meior es la afficion de ionas

segun el estilo y modo delos gentiles que vsan de cosas supersticiosas y malas. Dios nuestro señor que sabe sacar bienes de males assi tempero las suertes que fue ionas tomado y comprehendido en ella y forçado confessar su culpa y pecado. Onde es escripto. Las suertes suelen ser echadas en el seno / esto es en lugar oculto y secreto / mas son temperadas del señor. Porque dela diuina prouidencia prouiene que la suerte caya sobre tal o tal cosa o tal persona. Echadas pues las suertes (como esta dicho) y cayendo sobre ionas dixerō le los que estauan en la nao. Manifiesta nos porque causa este mal tan grande aya venido sobre nosotros. Hizieron estos hombres que estauan en la nao a ionas quatro preguntas diziendo. Que es tu obra y el mal q̄ has hecho? Por q̄ segu la obra mala q̄ alguno haze assi ha de ser punido y castigado. Donde eres de que lugar y tierra? Porque alguna vez es alguno merecedor de muerte y es muerto por la malicia dela tierra. A donde vas a que lugar / villa o ciudad porque alguno es digno de ser punido y castigado porque va a algun lugar malo y prohibido. De que pueblo eres? Porque algunas vezes / es punido y castigado el hijo por el mal de sus padres por sus culpas y pecados. Respōdiendo el propheta ionas a cada vna delas preguntas dixo. Hebreo soy ⁊ yo temo y honro a dios del cielo que hizo el mar y las arenas ⁊ voy huyendo dela cara y acatamiēto del señor a tarsis: y assi mesmo les dixo porque huya y la causa y razon de su huyda. Como los marineros y la otra gente que estaua en la nao oyessen lo que ionas dezia temieron de

muy

.f.1.

Como ca
yo la fuer
te sobre io
nas.

prover.16.

.f.2.

De quatro
cosas q̄ pre
guntarō a
ionas.

muy gran temor y dixeron le. Porque heziste esto? Que te haremos agora a ti para que cesse este mar y tempestad de nosotros? A los quales respondió diziendo. Tomad me y echad me en la mar y cessara la tempestad y mar de vosotros/ porque con verdad yo se que por amor de mi y por mi causa se ha leuantado esta tempestad tan excessiua y grãde porque me recebistes en la nao y en vuestra compañía. Dixo que le echassen en la mar porque mas quiso morir el solo/ q̄ no por su ocasiõ y causa muriesse los otros todos/ queriendo assimesmo con su muerte aplacar la diuina ofensa. Los marineros oydas las cosas q̄ auia dicho ionas: remauan y trabajauan quanto pudi an tentando si podian llegar a tierra / y escapar sin su muerte/ mas el mar tanto quãto ellos mas remauan y trabajauan por llegar ala tierra tanto mas se embrauescia y las olas mas se leuantauã contra ellos. Visto que trabajauan en balde y q̄ no aprouechaua cosa alguna su trabajo / clamaron al señor/ porque por ventura no les fuesse a ellos imputada la muerte de ionas / sabiendo q̄ la muerte del pecado es peor que la muerte corporal clamaron y clamando dixerõ. Suplicamos te señor que no perezamos en el anima deste varon justo y no des sobre nosotros la sangre y no cete/ porque tu señor assi como que siste y lo tuuiste por bien lo hiziste. Dixerõ esto porque por la experiencia que tenian dela tempestad/ ya conosciã el poder grande de dios al qual ionas honrraua y tenia por dios verdadero. Esto dicho tomaron a ionas propheta y echaron le en la mar y luego cessõ el mar su furia y furor y la

f. 3.
 Como echado
 a ionas
 en la mar y
 ceso la tem-
 pestad.

gran tempestad en lo qual se manifesto la culpa de ionas por se auer apartado del diuino mandamiento. Como los hombres vieron que echado ionas en la mar auia todo cessado temieron de muy gran temor por que por las señales vistas fueron conuertidos a honrrar a dios verdadero el qual tiene dominio / señorio y mando sobre toda criatura. Este bien (y no pequeño) saco dios nuestro señor del mal que hizo ionas / porque dize sant agustin que Dios nuestro señor en tanto grado es poderoso y bueno / que no permiteria que fuesen hechos algunos males / sino sacasse dellos mayores bienes y assi estos marineros immolaron y sacrificaron a Dios sus sacrificios y hizieron sus votos.

CAPITULO III. DE COMO IONAS fue tragado de vna vallena quando fue echado en la mar.

f. 1.
 Como ionas fue tragado de vna vallena.
 &c.

Estas cosas assi passadas y echado ionas en el mar aparejo el señor vn gran pez vna vallena muy grande (porque todas las cosas le obedecen conforme a su voluntad) para q̄ tragasse a ionas como lo hizo donde estuuó el propheta por espacio de tres dias y tres noches. Ni es de marauillar si por tanto tiempo estuuó alli viuo porque esto fue por virtud diuina que puede como quisiere y adonde quisiere / salvar y librar a cada vno. Estando pues ionas en el vientre dela vallena oro a su señor dios dende el vientre del pez y dixo. Clame de mi tribulacion al señor

ñor y oyome. Del vientre del infierno clame y oyste me. Era cosa muy espantosa y no menos temerosa ser assi tragado y detenido de aquella manera en el vientre dela vallena y por esta causa le llamo infierno: methaphoricamente. Y añadio diziendo. Y oyste me. Porque estando ionas en el vientre dela vallena conocio diuinalmente q̄ auia de salir de alli. Oyda de dios nuestro señor su oracion en la qual no solo las cosas antedichas mas otras muchas auia dicho orando. Dixo Dios al pez mandandole echasse a ionas sano y saluo en tierra el qual obedesciendo al mandamiento diuino echo a ionas en la tierra seca. El dezir de Dios es su hazer y assi hizo que el pez echasse a ionas en tierra seca. Echar la vallena a ionas en la tierra seca sano y saluo / no lo pudiera hazer sin especial operaciõ de dios nuestro señor / porque la vallena por su grandeza no pudiera nadando llegar tanto ala tierra sin encallarse en el arena / mas por virtud diuina pudo llegar y echar a ionas en la tierra seca. Estas cosas assi passadas / fue hecha la palabra de Dios nuestro señor / la segunda vez tornando de nuevo a reiterar el mandamiento a ionas diziendo. Leuantate y ve a la ciudad grande de Niniue y predica en ella la predicaciõ que yo te hablo y digo a ti. Oydo de ionas el diuino mandamiento fue ala ciudad de Niniue. La ciudad de Niniue es llamada grande y muy grande porque tenia tres dias de andadura. Estos tres dias de andadura desta ciudad se lã de entēder y tomar procediēdo por los barrios dela ciudad andando de vna parte a otra y assi lo auia de hazer ionas denunciando al pueblo la

.f.2.

Como ionas estado en el viētre dela vallena oro y fue oyda su oracion.

.f.3.

Como la ciudad de Niniue es llamada grãde. &c.

subuersion y destruycion dela ciudad. Escomenço ionas a entrar en la ciudad camino y andadura de vn dia / porque vn dia tan solamente anduuo por vna parte dela ciudad clamando y diciendo lo que el señor le auia mandado que denunciase / clamasse y dixesse no añadiendo ni quitando cosa alguna clamaua y predicaua diciendo.

De aqui a quarēta dias la ciudad de Niniue sera destruida. Porque ansi lo auian merecido los delitos / culpas y pecados delos ciudadanos. Esta profecia / porque era profecia de amenaza (como esta dicho) la condicion se auia de entender sino hiziesen penitencia: mas no la auia de exprimir el propheta segun que ya declaramos. Como los niniuitas operon lo que el propheta ionas les predicaua / aquellos que primero honrrauan y reuerenciauan a los ydolos / creyeron en el señor y predicaron / esto es / solenemente denunciaron y mandarō al pueblo que ayunassen y vestieron se de sacos dēde el mayor hasta el menor. Porque el saco y el ayuno son armas delos penitentes. Hizieron esto por que por la aflicion dela carne y humiliacion y abstinencia en el comer y vestir / aplacassen la ira y saña de dios nuestro señor. No solo hizierō esto los populares y baxos: mas aun los mas principales y mayores de donde se sigue que la sagrada escritura dize. Vino a noticia del rey de Niniue lo que ionas predicaua. Como el rey de niniue supiesse lo que predicaua el propheta ionas (porque por su exemplo los otros todos dela ciudad y pueblo para hazer penitencia mas se animassen) leuantose de su silla y solio real y desnudo y quito de si sus vestiduras

.6.4.
Delo q̄ hizierō los niniuitas oyda la p̄dica cion de ionas.

quitando de si las insignias reales y vestiose de sacro en señal de penitencia y asentose sobre la ceniza en señal de gran humiliacion y abatimiento. Esto hecho por mandamiento del rey apregonoy clamo vn pregonero diziendo. Los hombres y brutos animales / ouejas / bueyes y vacas y ganados mayores : no gusten cosa alguna ni pazcan ni beuan : y sean los hombres cubiertos de sacos y los brutos animales y todos clamen al señor muy fuertemente. La causa porque a los brutos animales es dada afficion es porq̄ los brutos animales son dados al hombre para su ayuda y sustentacion / de donde su afficion redundá en los hombres. De aqui es que para manifestar la perfecta penitēcia / no solo mando el rey 7 fuesse impuesta afficion a los hōbres mas aun a los brutos animales. Y dixo que clamassen los brutos animales: porque faltando el pasto gemian y bramauan / el qual gemido y bramido era dicho clamar al señor en quanto era ordenado de los hombres / para aplacacion de su ofensa. Clamando y apregonando dezia mas el pregonero. Conuier ta se el varō / esto es qual quiera que sea del pueblo assi grande como pequeño / assi señor como vasallo / assi rico como pobre de su via y camino malo antepasado y de la iniquidad / culpa y peccado que esta en sus manos. Quien sabe si por ventura se conuertira y perdonara dios nuestro señor y si se boluera del furor de su yra y saña y no peresceremos? Dixerón esto como si dixeran. Assi como por nuestras culpas y peccados esta offendido dios / assi por ventura por nuestra penitencia se aplacara y amansara de tal mane

.f.f.

De vn pregon q̄ fue dado en la ciudad de niníue por mādamentto del rey.

Mejor es la aflicion de jonas

.f.6.
Como dios
perdono a
los niniu-
tas vista su
penitencia.

ra/que auiedo misericordia de nosotros no pe-
rezcamos. Nuestro dios que no quiere que algu-
no perezca sino que todos se saluen vio sus o-
bras buenas sus gemidos y lagrimas / ayunos y
penitēcia y como se auia cōuertido de su mala vi-
da antepassada y del camino malo q̄ lleuauan ace-
ptando su penitēcia cōdescendiendo con su gran
misericordia ouo piadad y misericordia dellos so-
bre la aflicion que auia dicho que les auia de dar
por sus culpas y pecados y no la hizo ni puso por
obra porque era pena cominatoria y de amena-
zar y no de llevar a entera execucion / como ya
auemos arriba ante dicho y declarado por don-
de no fue destruyda la ciudad de ninieue ni vino
sobre ella el mal que auia sido ante dicho y pro-
phetizado del propheta jonas.

CAP. IIII. COMO EL PROPHE-
ta jonas se afligio quando vio que la ciudad de
ninieue no se auia asolado y destruydo &c.

PAsados los quarenta dias en los quales auia
dicho y prophetizado jonas que se auia de
destruyr/hundir y asolar la ciudad/viendo
que no se auia cumplido como el lo auia prophe-
tizado / afligio se de muy gran aflicion porque
uia que toda via estaua la ciudad en pie y perma-
nescia sin ser destruyda ni asolada por cuya cau-
sa temio de ser infamado / menospreciado y en
poco tenido como aquel que era falso prophe-
ta/lo qual le era a el muy gran aflicion y pena: en
tanto grado que queria mas morir que viuir en
tal estado:y assi no con pequeña penaz yra oro al
señor diciendo. Ruego te señor me digas/ por
ventura no es esto lo que yo dezia estando en
mi

mi tierra y lo que yo temia? El propheta ionas temia que no se auia de cumplir lo que el dixes se y prophetizasse por la grandeza de la misericordia de dios: por lo qual preocupado de la tal consideracion / por no ser tenido y auido por mentiroso y falso propheta huya a tarso. Yo señor se que tu eres dios misericordioso / clemente y piadoso / paciente y de muy gran misericordia y que perdonas las culpas y peccados vista la penitencia de los hombres. Agora señor pues que ansi es toma y quita mi anima de mi / porque muy mejor me es a mi la muerte que la vida: el morir que el viuir. Oyendo el señor lo que el propheta dezia respondió le diziendo. Pienzas por ventura que iusta y razonablemente te ayras y enojas? Como si dixera. No te ayras con razon ni con iusta causa. Fue desta manera reprehendido y increpado de su impaciencia. Salido ionas de la ciudad (lo qual hizo ante del termino de los quarenta dias) asentose contra la parte de oriente de la ciudad y hizo vna choça o cauaña para defender se y ampararse contra el gran ardor del sol que es alli en aquella tierra muy intenso y estaua debaxo della sentado / hasta ver lo que auia de suceder a la ciudad y el fin que auia de auer. Estando alli ionas miraculosa y marauillosamente (para mejor arguir / increpar y reprehender la impaciencia del propheta ionas) fue puesto vn exemplo sensible porque apareio el señor dios vna hyedra haziendola crescer subita y repentinamente: contra todo curso de naturaleza / para que subiendole sobre la cabeça de ionas le hiziesse sombra

.f. r.

Devna oración q̄ hizo ionas viêdo q̄ no se auia destruydo la ciudad de niniue:

.f. 2.

Como fue criada vna hyedra para hazer sôbra a ionas.

bra

Mejor es la aflicion de ionas

bra/le guardase defendiese y amparase del resfres-
tero y intenso calor del sol. Como ionas la vio a-
legro se mucho en extremo grado. Lo vno por-
que le daua refrigerio y sombra agradable y gra-
ciosa contra el gran ardor y excessiuo calor . Lo
otro porque se alegro fue/ porque de su maraui-
llosa producion penso q̄ dios nuestro señor cum-
pliera su prophesia y lo que auia prophetizado
a la ciudad y della. Estando pues ionas muy ale-
gre por las causas dichas . Dios nuestro señor el
qual ordena y dispone todas las cosas por muy
pequeñas y minimas que sean/apareio y crio vn
gusano que luego otro dia subio y hyrio la hye-
dra royēdo su rayz/ de tal modo y manera q̄ lue-
go se paro marchita y se seco . Esto assi hecho as-
si mesmo manda el señor a vn viento muy calido
y quemante y el sol juntamēte reuerbero sobre
la cabeça de ionas/de tal modo y manera que se
quemaua y consumia de fuego y del muy intenso
calor y no menos de la muy gran sed que vino so-
bre el / no teniendo agua ni otra cosa alguna q̄
beuer para q̄ le diessen refrigerio a la gran sed que
padescia la qual naturalmente se causa del calor
y tanto mas intensa y penosa: quanto mas inten-
so es el calor y menos ay con que la poder resistir
moderar y templar lo qual todo estaua en ionas
por donde viendose assi tan afligido demando
a dios le sacasse desta vida. Lo vno por q̄ el gran
calor le quemaua y la sed le afligia sobre manera
que a penas le dexaua hablar. Lo otro porque de
la sequedad dela hyedra tan repentina y subita/
coniecturo que su prophesia no se auia de cum-
plir y assi que seria tenido por falso y mentiroso

•63.
Como ionas se mu-
ria del grā
calor y sed
q̄ tenia.

propheta: lo qual le era a el muy mas graue q̄ la muerte y assi dixo . Mejor me es el morir que el viuir. Queriendo dios nuestro señor mostrar que se ayraua contra la hyedra sin razon dixole. Pienfas tu por ventura que con razon te ayras contra la hyedra/por se auer tan presto secado? Respondio ionas diziendo. Bien y con justa causa y razon me ayro hasta la muerte: esto es / porque estoy para morir / por me auer faltado su sombra y refrigerio en tiempo de tanta necesidad que me mata el calor y ardor del sol y tanto affige y da pena la sed que estoy para morir mas q̄ para viuir. Al qual respondio el señor diziendo. Tu te dueles sobre la hyedra y razonablemēte segun tu pensamiento y estimacion: la qual en vna noche nascio y en vna noche se seco y no perdonare yo ala ciudad de niniue grande? Como si dixera muy mas y con mas justa causa y razon y mas fuertemente me tengo de compadescer y doler de tan gran ciudad: que verdaderamente haze penitencia: y perdonalla para q̄ no sea destruyda ni assolada. Y manifiesta la razon por q̄ la deua perdonar diziendo . Estan en ella mas de ciento y veynte mill hombres que no saben que esta entre su mano derecha z yzquierda . Esto es estan en ella mas de ciento y veynte mill que no han llegado a los años de discrecion y por consiguiente ynocentes y sin culpa: de donde por tanto numero de ynocentes cosa muy razonable es moderar y temperar el rigor de mi justicia. La glosa ordinaria conforme a esto dize que este numero se puede entender de los q̄ mamauan que son ynocentes y sin culpa alguna. Y como sea tanto el nume

.s. 4.
Que en la ciudad de niniue auia ciento y veynte mil y mas ynocētes sin la otra gente.

Mejor es la aflicion de ionas

ro de los pequeños / manifiesta se ser muy grande la multitud de los de la edad crecida y por consiguiendo la grandeza de la ciudad por donde con iusta causa y razon dios nuestro señor vista su penitencia tuuo por bien de moderar y templar el rigor de su justicia y perdonar a la ciudad: lo qual manifesto al propheta ionas para le satisfazer como de hecho se satisfizo teniendo lo por muy bueno / sancto y iusto.

CAP. V. QUE TRATA DE LOS muchos y muy grandes trabajos del propheta ionas y de los prouechos que dellos se figuieron.

Quantos y quan grandes trabajos quantas y quan grandes tribulaciones / quantas y quan grandes afliciones aya pasado el propheta ionas / de lo ante relatado y aqui con verdad escripto y cõtado se podran colegir avn q̃ no facilmente contar. En quãta aflicion estuuu quando vio aquella gran tempestad q̃ por su causa sabia que se auia leuantado. En quanta aflicion y pena viendo que por su causa auia de morir tanta multitud de gēte como estaua en la nao si dios nuestro señor no lo atajara y remediara. En quanta aflicion y congoxa / quando vio que echadas las suertes auia sido el comprehendido en ellas y forçado confessar el gran mal que auia hecho. En quanta aflicion y trabajo quando fue echado en la mar y en el vientre dela vallena. En quanta aflicion / trabajo y tristeza creyendo que auia de ser auido y tenido por mentiroso y falso propheta conociendo la misericordia y piadad de dios

dios nuestro señor q̄ quiere que ninguno perezca sino q̄ todos se saluen. En quanta aflicion quando se via abrasar del sol y morir de sed/ sin poder auer ni tener con que amparar se del sol ni con q̄ templar la sed. En quanta aflicion/trabajo y tristeza quando vio que la hyedra que le hazia sombra / defendia y amparaua del ardor y calor del sol/se auia tan presto y subitamente secado. Con verdad no ay quien assi facilmente las pudiesse contar y relatar. Assi como fuerõ muchos y muy grandes sus trabajos/tribulaciones/afliciones y sed / assi por el contrario fueron muchos y muy grandes los prouechos y merecimientos que de llos se figuierõ: lo qual muy clara y manifestamente parece lo vno en ser (como fue) conseruado y guardado miraculosa y marauillosamente por tan largo tiempo en el viêtre de la vallena sin ser digerido/gastado ni cõsumido della. Lo següdo en ser (como fue) oydo en su oraciõ/ruego y supplicacion dende aq̄l secreto retraymiento y vientre dela vallena . Lo tercero en ser echado (como fue) en tierra seca marauillosa y miraculosamente/porque no pudiera vn pez tan grande nadar ni llegar tan cerca dela tierra sin encallar en la arena Lo quarto en la conuersion de los marineros y delas otras gentes q̄ estauan en la nao/ los quales despues que fue echado el propheta ionas en la mar visto que assi se auia reposado y asofegado y cessado la gran tempestad se conuertieron a honrrar/ reuerenciar y acatar a dios verdadero / el qual bien que se figuio y sucedio / sacó dios nuestro señor del mal dela inobediencia de ionas . Lo quinto (que fue no

.f.i.
 Delos prouechos q̄ se le figuierõ a ionas de sus trabajos aflicion y sed.

Mejor es la afflicion de ionas

pequeño bien) la conuersion de los niniuitas la qual fue hecha oyda su predicacion y con tan cruda / aspera y verdadera penitencia / vistiendo se de saco dende el mayor hasta el menor / dende el rey hasta el mas baxo del pueblo / por donde hallaron misericordia delante de dios nuestro señor . Mas porque por ventura alguno querra culpar al sancto propheta ionas y ami juntamente con el / a el en no querer yr donde dios nuestro señor le mandaua y en la yra que mostro segun la letra su ena y parece manifestar . A mi porque le llamo sancto y le atribuyo tanto merito. Respondiendo a lo primero digo que se puede dezir (como dize el nicolao de lira) ser el propheta sin culpa / lo vno porque el no querer yr ala ciudad de niniue no era simplemente recusacion del mandamiento diuino / mas era vna piadosa escusacion / como moysen que se escuso (quando dios nuestro señor le queria embiar al rey pharaon) diziendo. Suplico te señor tengas por bien de embiar a otro porque yo soy tartamudo y tardio en el hablar y no soy eloquente en mi lengua y habla. Lo otro porque como dize la glosa. Auia conoscido el propheta reuelandose lo el espiritu sancto que la penitencia de los gentiles auia de ser ruyna y cayda de los iudios y generacion hebrea / de donde como amador de su propria patria tierra y nacion no tanto por embidia que ha de la ciudad de niniue quanto desseando la saluacion de su proprio pueblo no queriendo que perezca (sabia que orando moysen dios nuestro señor auer tomado ocasion de librar a los ysraelitas / auia visto ser embiados prophetas a los hebreos para prouocellos

Nicolaus
sup prolo.
san. hiero.

Exo. 4.

Glo. ordi.
sup. 1. c. 104
ne.

.6.2.
Por q̄ lo
nas no q̄ria
yr alaciu
dad de ni
niue y q̄no
fue recusa
ciō sino es
cusacion.

callos

callos a penitencia y que balaam auia prophetizado cosas diuinas dela salud delos hebreos) duele se que el solo aya sido escogido para ser embiado ala ciudad donde estaua la honrra delos ydolos y el menosprecio de dios nuestro señor / sabia assimesmo que en algun tiempo los gentiles auian de creer y que iudea auia de ser ciega y incredula. Pues que ansi es teme el propheta consideradas todas estas cosas por ventura en su tiempo por ia ocasion de su predicacion / conuertidos los gētiles de todo en todo fuesſen dexados los yſraelitas y desamparados de dios nuestro señor y por estas causas y razones huye. Alo segūdo que le llame santo / digo que no soy po solo el que se lo llama / porque sant hieronimo le llama santo y nombra por este nombre diciendo. El santo ionas afirman los hebreos auer sido hijo dela byuda sarethana. Llama le santo porque se crea y tenga por cierto auer sido saluo y no condenado aun que parezca auer resistido al mandamiento diuino / y auerse entristecido dela misericordia de dios nuestro señor que tuuo acerca dela ciudad de niniue. De donde el mesmo san hieronimo le llama paloma diciendo: Ionas paloma que se duele y paloma sin yel muy hermosa el qual en el peligro del mar que padecio significo y prefiguro la passion de christo nuestro redentor reuoca debaxo deste nombre de niniue al mundo a penitencia. Denuncia a los gentiles su salud y saluacion.

Hieroní. in
pro. sup lo
nam.

.ſ. 3.

Que ionas
pphe. es llama
mado ſāto
pphe. mas
q los otros
prophetas
Y porque.

Visto (como auemos visto) quiē aya sido el propheta ionas / cuyo hijo / las muchas y muy grandes

Mejor es la aflicion de ionas

des tribulaciones / trabajos afliciones y sed q̄ pa
decio / y los prouechos que de todo se le ayan se
guido / queda ver quien aya sido loth / quando y
como y que beuio y los males que de su muy a-
bundante beuer sucedieron / que no son peque-
ños ni pocos sino muchos y muy grandes.

CAPITULO VI. QUE MANIFIES
ta quien aya sido loth / y cuyo hijo / de
que prosapia y gene
racion.

SEgun la sagrada escritura manifiesta fue loth
hijo de aran / nieto de thare / sobrino del grã
patriarcha abraham hijo de su hermano arã.
Porque thare engendro a abrahã y a nachor y a
aram / de manera que eran tres hermanos hijos
todos de thare. Aram engendro a loth y assi (co
mo esta dicho) era sobrino de abraham. He pues
to aqui tan por estẽlo esta genealogia lo vno pa
ra dar noticia cuyo hijo aya sido loth de que pro
sapia y generacion. Lo otro porque quando al-
guno opere nombrar o leyere en la sagrada escri
tura ser llamado loth hermano de abraham sepa
como se ha de entender. Para que esto mejor se
comprehenda y alcance es de saber / que es estillo
modo y manera de hablar de la sagrada escritura
a los parientes vnos de otros / llamar hermanos
y como loth sea sobrino de abraham hijo de su
hermano aram / es dicho y se llama muchas y mu
chas vezes en la sagrada escritura hermano de a-
braham / mas no lo es con verdad si no su tio co
mo auemos manifestado / pues es hijo de su her-

.f. i.
Como esta
puesta la ge
nealogia d
loth y por
que.

mano aram / aram padre de loth murio antes q̃ su padre. Thare en la tierra de su natiuidad donde auia nascido en vn lugar que se llamaua hur / tierra delos caldeos: y assi desta manera quedo loth huerfano de padre. Thare determinando dexar aquella tierra tomo a abraham su hijo y a loth su nieto hijo de su hijo arã y a saray nueva supa muger de abraham y saco los de aquella tierra delos chaldeos para lleuallos ala tierra de chanaan. Caminando pues por su camino llegaron ala tierra de aram y moraron alli por algunos dias donde murio thare de edad de dozientos y cinco años. Estas cosas assi passadas como auemos contado y relatado / mado dios nuestro señor a abraham q̃ se partiesse y apartasse lexos de aquella tierra. Abraham cumpliendo el mandamiento diuino sin dilacion alguna se partio y salio de aquella tierra y fue con el loth su sobrino / porque abraham lleuo consigo a su muger saray y a su sobrino loth / y todo quãto possen y los sieruos y criados y fueron para la tierra de chanaã. Antes q̃ abrahã llegasse alla anduuo grã camino y como lleugo a ella passo la y anduuo la toda hasta llegar al lugar de sichẽ y hasta el valle yllustre. Este valle llamado yllustre / era la regiõ de aq̃llas cinco ciudades las quales fuerõ destruydas por mandamiento de dios nuestro señor / como adelante veremos. Morando abraham y loth su sobrino juntos eran tã ricos y abũdãtes en ganados porq̃ teniã muchos rebaños asy de ouejas como de vacas q̃ no los podia sufrir la tierra porq̃ no podia substetar tan grã multitud de ganado para que morassen juntos / porque su

.f. 2. substancia era mucha y muy grande y no podian
Como los estar ni pascer en comun / de donde auia renzi-
pastores de lla entre los pastores de abraham y de loth / por
abrahã y d que affilos vnos como los otros querian ocu-
loth reñian par las mejores dehesas y pastos y las mejores a-
y porque. guas para sus ganados / por cuya causa reñiã mu-
 chas vezes y auia entrellos muy gran diffension
 y discordia. Como abraham viesse la diffension
 discordia y renzilla que passaua entre los pasto-
 res suyos y de loth su sobrino queriendo obuiar
 a tanto mal y quitar la ocasion de sus renzillas di-
 xo a loth su sobrino. Ruego te que no aya discor-
 dia y diffension entre mi y ti / entre mis pas-
 tores y los tuyos porque con verdad somos her-
 manos. Mira toda la tierra que esta delante de ti
 ruego te q̄ te desuies y apartes de mi / yo te doy
 a escoger la parte que tu quisieres z por bien tu-
 uieres de tomar para que la tomes. Si fueres ala
 man y zquierda yo tomare la derecha y si tu esco-
 geres la derecha yo me partire z yre ala y zquier-
 da. Dixo esto el gran patriarcha abraham a loth
 su sobrino / porque dado que le era cosa muy de-
 leytable y no menos agradable morar en la com-
 pañia de su sobrino loth / mas tuuo por mejor ser
 apartado del / que no por ocasiõ de sus sieruos z
 pastores z dela discordia z rēzillas q̄ entre ellos
 auia / se leuãtasse entre el z su sobrino loth algũa
 brega / diffensiõ / discordia y rēzilla z tãbien por
 q̄ toda via morauã en aq̄lla tierra los chananeos
 porque por ventura por ocasion de sus sieruos z
 pastores / no se leuantasse algũ pleyto z contien-
 da por dõde tuuiesse necessidad de parecer y ser
 iuzgado de juezes infieles: y por estas causas z ra-

.f. 3.
Delo q̄ a/
brahã dixo
a su sobri
no loth q̄ ri
endo se ap/
tar del.

zones dixo a loth su sobrino que se desuiasse 7 apartasse del. Como loth oyo lo que el gran patriarcha abraham su tio dezia tuuo lo por bueno: y leuantando sus ojos vio toda la region acerca del jordan: la qual era muy hermosa/ fresca y deleytosa: porque toda se regaua como el parayso del señor. esto es como huerto y jardin muy deleytoso que se puede muy bien regar. Esta era aquella region delas cinco ciudades que fueron destruydas: la qual ante desu destruycion era muy fresca/ hermosa y deleytosa. Como loth la vio y le contentasse y agradasse escogio la para si: y aparto se ala parte de oriente: y assi se diuidieron abraham y loth y se apartaron el vno del otro. Abraham moraua en la tierra de chanam.

Loth moro en los lugares q̄ estauan cerca del iordan en la tierra de los sodomitas. Eran los sodomitas muy pessimos y malos pecadores/ obradores de nephando crimen/ culpa y pecado contra natura. Queriendo pues dios nuestro señor que vn tan feo crimen/ culpa y pecado tan publicamente cometido/ sin temor de dios ni verguença delas gentes/ no quedasse sin punicion y castigo que correspondiesse ala grauedad del crime dixo a abraham. El clamor de los de sodoma y gomorra es multiplicado/ y el pecado dellos es hecho con estremo grado muy graue. Los pecados de los sodomitas eran publicos / patentes y manifiestos (segun lo que esta escrito en esayas) el qual dize. Predicaron y publicaron su pecado assi como sodoma/ y no le ascondieron ni encubrierõ. Por esta causa se dize aqui clamar y dar bozes al cielo: casi demandando a dios nuestro se-

.s.4.
Que los pecados de los sodomitas erã publicos.

Esa.3.

ñor vengança/punicion y castigo. Y lo que mas agrauiaua su culpa y pecado era/ que no solo no refrenauan su neplando y mal viuir / ni ponian enmienda ni freno en sus culpas y pecados: mas lo que peor es yuan de mal en peor multiplicando/aumétando/y añadiēdo pecados a pecados: por dōde dixo mas el señor hablādo cō abrahā.

¶ 5.
 delo q̄ dios
 dixo a abra
 hā querien
 do destruir
 las cīco ciu/
 dades.
 Glo. or. au/
 g. 11. sup ge
 ue.

Descendere y vere si por ventura al clamor que viene para mi ayan dado cumplimiento y consu macion con obra: o si por ventura no es assi pa- ra que yo lo sepa. Esto que aqui es dicho/no se dize porque dios nuestro señor tenga necesidad de saber ni de nueuo inuestigar alguna cosa que el ante no sepa: mas ha se de entender segū lo po ne la glosa/y es sentencia de sant Agustīn: el qual declarando este passo dize. Si estas palabras se to man no como de hombre que dubda fino de ay- rado y que amenaza/no ay question alguna. Ha- bla dios nuestro señor a los hombres en huma- no modo y manera de hablar: segun que suelen hablar los hombres y su yra es sin alguna pertur bacion: porque es immutable. Muchas vezes ame nazandō dezimos desta manera. Veamos aora si no hare yo esto. Veamos aora si podre yo hazer esto otro. o yo quiero saber / por experiencia si lo puedo hazer o no. Mas la perturbacion (co- mo esta dicho) no cae en dios nuestro señor. Mo- do y manera es de hablar y segun que hablan los hombres con la qual dios nuestro señor se cōfor- ma/porque conuenga con la humana enferme- dad y flaqueza y assi dize. Descēdere y vere si por ventura al clamor que viene para mi ayan dado fin y cumplimiento para que yo lo sepa. Oyda de

de Abraham la condenacion de los pueblos: el qual aun toda via estaua delante del señor mouido de piadad y compassion començo de rogar por la liberacion de los pueblos. Allegandose pues mas cerca del señor para proponer mas conuenientemente su oracion dixo. Por ventura señor destruyras al bueno con el malo y al iusto con el malo y peruerso pecador? Como si dixera. No señor no es razon que paguen iustos por pecadores. Dixo esto Abraham porque teniendo y sabiendo que loth era iusto y bueno cuya liberacion tenia por aueriguada y alcançada de Dios nuestro señor / conuertio se a librar a los otros queriendo por la justicia de pocos impetrar la misericordia para muchos y assi dixo. Si ouiere cincuenta iustos en la ciudad pereceran juntamente y moriran y no perdonaras aquel lugar por cincuenta iustos si se hallaren en el? Demanda aqui abrahã y dize que si se hallaren cinquenta iustos en la ciudad / entendiendole por esta ciudad a sodoma / por q̃ aquella era principal y debaxo della se entiendẽ otras quatro q̃ estauan subietas a ella / de dõde en vna guerra q̃ tuuo el rey de sodoma / los reyes de aquellas quatro ciudades como vassallos suyos fueron con el ala batalla. O que se entienda el numero singular y ponga por plural (como algũas vezes se halla en la sagrada escriptura y assi esta escripto en el exodo. Vino mosca muy grauissima: esto es gran multitud de moscas: de manera que por aquella ciudad se entendian todas cinco. De donde parece / que por cada vna de las ciudades tomaua diez iustos demandando al señor la liberacion de cada vna de las

.f.6.
 Delo q̃ Abraham orando y rogando por las ciudades dixo a dios nro señor.

Exo.8.

ciudades por diez iustos que se hallassen en ella. Y assi dixo. Nunca tu señor lo quieras ni mandes que hagas tal cosa como esta: que mates al iusto santo y bueno / con el malo / injusto y perverso pecador / que sea hecho el iusto: assi como el malo y que passen por vna mesma pena y castigo? No es esto cosa vuestra señor / que perezca el ynocente z sin culpa. Tu señor que juzgas z iustamente dispones / y ordenas toda la tierra / en ninguna manera señor haras este iuyzio. Oyda del señor la supplicacion y oracion de abraham respondió diziẽdo. Si yo hallare en las ciudades de los sodomitas cincuenta iustos en medio de la ciudad yo perdonare a todo lugar por amor dellos. Respondiẽdo y tornando de nueuo abraham a hablar con el señor dixo. Porque ya comẽce vna vez a hablar tornare a hablar a mi señor como yo sea polvo y ceniza. Que sera señor si fueren cinco iustos menos de cincuenta / destruyras por los quarenta y cinco a toda la ciudad? De tal manera que a cada vna de las ciudades sean assignados nueue iustos y demanda Abraham que por aquellos nueue sea perdonada cada vna de aq̃llas ciudades porque no oso descender a menor numero / porque consideraua que en el tiempo del diluuiio / solas ocho personas iustas se auia hallado en el arca de noe / mas no auia otro alguno sido saluo por su iusticia dellos. Respondiẽdo el señor dixo. Si yo hallare .xlv. no destruyre la ciudad. Torno otro vez abraham a hablar al señor diziendo. Si por ventura no se hallaren mas de .xl. que haras? Respondio. No destruyre ni matare por .xl. Abrahã con gran desseo que tenia / mouido con piedad

.f.7.
 Delo q̃ Di
 os respon
 dio al rue
 go de abra
 ham.

y compassion que no pereciessen aquellos pueblos hablando de nueuo al señor dixo. Suplico te señor que no te ayres ni indignes contra mi si tornare a hablar. Que sera señor si se hallaren solamente. xxx. Respondio. No lo hare ni destruyre. Torno a hablar abraham diziendo. Ya q̄ vna vez comence a hablar hablare de nueuo a mi señor. Que sera señor si se hallaren alli. xx. Dixo el señor no los matare ni destruyre / por. xx. que se hallen en ellas. Torna abraham de nueuo a orar y suplicar al señor diziendo. Suplico te señor que no te ayres si hablare agora vna vez / tan sola vna palabra. Que sera señor si se hallaren solamente diez? Respondio el señor diziendo. No destruyre las ciudades por diez justos que en ellas se hallen. Segun algunos expositores quierē sentir: quando abraham demando q̄ si se hallassen cinquenta justos / entendia rogar por la liberaciō de todas cinco ciudades / aplicādo a cada vna dellas diez justos / y quando quarenta entendia la liberacion de las quatro ciudades y quando. xxx. la delas tres y quando. xx. la delas dos y quando diez de vna solamente. Mas / los expositores catholicos dizen q̄ dende el principio de la peticion de abraham hasta la fin se entiende auer sido hecha por la liberacion de todo el pueblo de las cinco ciudades / mas procede descendiēdo hasta diez justos / tentando si conseguida vna gracia / si por ventura la podria impetrar y conseguir mayor / mas de diez a baxo no descendio por q̄ diez hombres hazen y cōstituyen pueblo. Que por la justicia de pueblo menor / se demande liberacion de pueblo mayor injusto / no parece ser cosa yrra-

.6.18.

como se en
tiēde rogar
abrahā si se
hallassē has
ta diez iust
tos en aque
llas ciudad
des etc.

zonable y agena de toda razon demandallo.

Mas que por la iusticia de tan pocos / que no se pueden dezir ni llamar pueblo / se demandasse la liberacion de aquellas cinco ciudades / parece cosa muy estraña y agena de razon : de donde abraham no oso descender mas baxo ni passar de aquel numero de diez abaxo. Estas cosas assi passadas ala tarde ya que se queria poner el sol / vinieron dos angeles a sodoma. Destos dos angeles el vno dellos venia para destruyr y asolar aquella patria y region : y el otro venia para librar a loth y a su familia dela destruycion. Vinieron estos angeles a la tarde / porque como eran angeles buenos / tardaron tanto esperando si por ventura por los ruegos y suplicas de abraham perdonasse dios nuestro señor aquellas ciudades.

CAP. VII. DE COMO LOTH

estaua sentado ala puerta de la ciudad y para que estaua alli.

EN aquella hora estaua loth assentado alas puertas de la ciudad esperando si por ventura veria venir algunos peregrinos para los acoger y hospedar en su casa. Esto hizo loth por que en casa de su tio abraham auia aprendido la hospitalidad y por esta causa a la tarde auia venido ala puerta dela ciudad para ver si venian algunos peregrinos para lleuallos y hospedarlos en su casa: el qual como viesse a los angeles q̄ venian en especie de varones leuantado se muy prestamente salio los a recibir creyendo que eran hombres peregrinos y prostrado por tierra

.f. 9.

Porq̄ los angeles q̄ vinieron a sodoma vinierõ ala tarde.

.f. 1.

Como loth estaua assentado ala puerta dela ciudad y para que

tierra adorolos de adoracion muy reuerencial y humilde. Por mas facilmente inclinillos para que fuesfen con el a su casa diziendo. Suplicos señores tengays por bien de declinar z yr a casa de vuestro sieruo y aposentaros en ella. Lauad vuestros pies y mañana os podeys partir z yr vuestro camino. Los quales dixeron. En ninguna manera yremos a tu casa / mas aqui estaremos y permaneceremos en esta plaça. En esto que respondieron los angeles parece auer mētido / por que entendian de yr a su casa como despues fueron y por otra parte dezian que en ninguna manera yrian alla. A esto se dize y responde: que no mentieron porque dado que finalmente tenian intento de yr a su casa y aposentar se en ella / no entendian de ponello luego z inmediatamente por obra / ni con descender con el ala primera suplicacion y ruego para que por esto se declarasse muy mas la piadad de loth y se diesse a los otros exemplo de hospitalidad. De dōde se sigue. Forçolos y costriñolos muy mucho con vna piadosa importunacion / para que fuesfen con el a posar a su casa. Entrando pues los angeles en casa de loth / creyendo y pensando que eran hombres porque los via vestidos como hombres / hizo vn abundoso combite y comieron los angeles juntamente con loth. Acabado de cenar antes que se fuesfen a reposar y acostar / los varones de la ciudad dende el menor hasta el mayor y todo el pueblo (tomando aqui la parte por el todo) cercaron la casa de loth y llamando le dixeron. Donde estan los varones que entrarō en tu casa de noche? Sacalos aca fuera para que huse

.6.2.
Como los
dela ciudad
de sodoma
cercaron la
casa de loth
y de lo que
le dixeron

Mejor es la afflicion de ionas

mos con ellos a nuestra volūtad. Saliendo a ellos loth cerrando tras si la puerta dixo les . Ruego y suplico os hermanos mios que no querays hazer este mal tan grande. Yo tengo dos hijas virgines que no han conocido varō alguno yo os las sacare aca fuera / vsa dellas como vosotros lo tuuieredes por bien y conforme a vuestra voluntad con tal que a estos varones no los perjudiqueys ni hagays mal alguno / por q̄ entrarō en mi casa debaxo de mi defēsa / proteccion y amparo. Ante que passēmos ni vamos mas adelante sera bien sepamos si peco loth ofresciendo a sus hijas a aquellos nefandos varones tan torpes y luxuriosos ? Y parece que no peco / la razon desto es / porque de dos males se ha de elegir y escoger el menor mal por euitar otro mayor. Mayor mal y mas graue es / el pecado y vicio contra natura / q̄ la defloraciō delas donzellas virgines por via de estupro / por donde parece que no peco queriendo euitar y obuiar a vn mal tan grande y tan abominable. Mas / parece esto ser bien y licitamēte hecho porque moysen permitio dar el libelo del repudio el marido ala muger: lo qual era yllcito segun aquello que christo nuestro redēptor hablando con los phariseos les dixo. Por la dureza de vuestros coraçones moysen os permitio dexar a vuestras mugeres y esto no fue ansi dende el principio / esto es / en el estado dela ynnocencia mas despues del pecado fue permitido: para euitar otro mayor mal q̄ era el vxoricidio y muerte de sus mugeres y assi dize la glosa. Fue les permitido dexar a su mugeres / porque no las matassen / y moysen fue sancto ⁊ justo y no peco en esto.

.6.2.

si peco loth
ofresciēdo
sus hñas a
los indisci-
plinados
varones.
deute. 24.

mathci. 19.

Glo. ordi.

esto. Luego figuese q̄ bien pudo loth dar y con-
 ceder a sus hijas a aq̄llos nefandos varones/ pa-
 ra euitar aquel vicio contra natura y mal tan ne-
 fando abominable y pessimo. Mas/ assi mesmo pa-
 resce que lo pudo licitamente hazer por euitar la
 violencia y fuerça que querian hazer a sus huespe-
 des por q̄ de derecho natural es/ cōseruar y guar-
 dar cada vno a sus huespedes. Mas/ parece esto
 por q̄ en las republicas y ciudades son permitidas
 las meretrices y no castas mugeres/ por q̄ no seã
 perturbadas todas las cosas/ cō torpedad de car-
 nales vicios y pecados. Por dōde por todas estas
 causas y razones ante dichas parece/ consta y es
 manifesto que pudo loth licitamente ofrecer a
 sus hijas por euitar (como esta dicho) otro ma-
 yor mal. No obstante lo q̄ auemos puesto y ra-
 zones que auemos alegado / lo contrario desto
 parece por lo que dize sant augustin q̄ loth tur-
 bado viēdo la afrēta q̄ q̄riã hazer a sus huespedes
 dixo esto: porque las tales comutaciones y true-
 cos no se han de hazer por ser como son ylicitos/
 malos y feos. Lo que se ha de dezir y dize acerca
 desto es/ que fue cosa ylicita a loth conceder sus
 hijas para que vsassen mal dellas/ porque la cha-
 ridad ha de ser bien ordenada/ de donde ningun-
 no ha de cometer cosa desordenada quanto assi
 mesmo por euitar algun mayor pecado de otro.
 Onde sant Agustín dize. No se ha de dezir men-
 tira/ por euitar algun homicidio. Loth no pudo
 ofrecer a sus hijas en el modo y manera ante di-
 cha/ sin consentir en cosa que era pecado y graue
 pecado/ no solo venial como es la mentira ioco-
 sa/ mas avn era mortal: mas fue descargado en al-

Agul. sup
 genesim.

.s. 4.

Que fue co-
 la ilícita a
 loth ofre-
 cer sus hijas
 a aq̄llos va-
 rones.

Aug. li. cō
 tra faulū.

Mejor es la afficion de ionas

guna manera y fino de toda alomenos de alguna parte de culpa. Lo vno por razon dela turbacion del anima que tenia cō que todo estaua turbado. Lo otro porque queria y entendia obuiar al pessimo vicio de sus ciudadanos y ala defensa y amparo de sus huespedes. Respondiendo alas razones ante dichas / alo primero que fue puesto y dicho que de dos males se ha de elegir el menor mal / se responde que es verdad y tiene verdad en las cosas corporales / mas que alguno haga algun pecado por pequeño y mínimo que sea / para euitar en otro otro mayor / es cosa ylicita y mala porque como dize sant pablo no se han de hazer males porque vengan bienes. Alo segundo que diximos de moysen acerca del repudio se responde que fue permitido porque no matassen a sus mugeres: lo qual era menor mal que matallas / y porque no se punia ni castigaua en la ley / no que por esto fuese licito / como el mesmo moysen concedio dar a vsura a los estraños porque los hermanos y sus naturales de su propria nacion y tribus no fueffen agrauados. Alo tercero delas meretrizes se responde que la ley humana permite las meretrizes y no castas mugeres / en quanto no pune ni castiga la tal fornicacion / porque castigar ni punir no puede todas las cosas / mas algunas con mucha causa y razon / son reseruadas y guardadas al iuyzio de dios para que alli sean punidas y grauemente castigadas / mas no es licito al dador dela ley / induzir a fornicacion o a meretricio avn que sea por euitar otro mayor mal. Alo que se dize q̄ de derecho natural es conser

Adro. 3

Deute. 24

seruar y guardar cada vno a sus huespedes: se responde q̄ cada vno es obligado a guardar/amparar y defender a sus huespedes en quanto pudiere por modo licito/ justo/ sancto y bueno: mas no deue peccar por su defensa y amparo/ por la orden de charidad q̄ quiere primero el bien propio que el ageno/ en especial en semejante caso.

No obstante lo que esta dicho/ sant ambrosio parece tener la opiniõ contraria: el qual queriendo mostrar que no pecco loth le alaba dela obra que hizo en ofrecer a sus hijas diciendo. Ofrecia el sancto loth la pureza y limpieza virginal de sus hijas y si aquella falta de limpieza era graue culpa y peccado/ mas era menor culpa y peccado apuntar se naturalmente con las donzellas que no peccar contra natura: por donde preferia la gracia dela hospitalidad: la qual acerca delas gentes barbaras inuiolablemente se suele guardar) a la pureza y limpieza de su casa: mas que se vuiesse de cometer el vicio y peccado contra natura tan abominable y feo. La razon que parece auer mouido a sant ambrosio a alabar al sancto loth y la obra que hizo en ofrecer a sus hijas (segun el summo pontifice adriano dize) fue porque parece auer tenido por presupuesto / que conosciõ loth en sus hijas tal firmeza y costancia de animo/ q̄ dado que por fuerza fuesen violadas y corrompidas en el cuerpo de los nephandos sodomitas / que en ninguna manera serian violadas / ni consentirã en el anima: y assi que sus animas no auian de ser hechas menos limpias / con la falta dela limpieza agena: y que assi mesmo serian contentas y ternian por bien

Ambrosius
li. i. de patri
abrahã c. 6.
et 32 q. 7 of
ferebat sanctus
loth.

65.
Como no
pecco loth of
freciẽdo sus
hijas a los ne
fãdos sodo
mitas.

Mejor es la aflicion de ionas

bien su violaciõ corporal / antes q̄ tan nephando y abominable vicio / culpa y peccado se cometiesse con los huespedes q̄ en casa de su padre y debaxo de su defensa y amparo auian entrado. Si es verdad ser esto assi cosa licita fue al sancto loth ofrecer a sus hijas y su pureza virginal para ser violada y corrumvida : porque con vicio / culpa y peccado tan abominable y feo : y en tan gran ofensa de dios nuestro señor / sus huespedes no fuesen molestados / agrauados y perjudicados : y tã mal y feamente tractados . Con esta opinion se conforma el summo pontifice adriano : el qual diz e . Parece prouablemente que en esto que loth hizo en ofrecer a sus hijas no aya hecho contra la verdad dela vida (esto es que no aya peccado mortalmente) mas solamente condicionalmente persuadia el menor mal / sino quisiessen desistir ni cessar del peccado : lo qual parece cosa licita / iusta sancta y buena. Onde sant agustin dize. Si alguno ha de hazer algũa cosa que no es licita ni cõuiene hazer se (como es adulterio / o homicidio haga el adulterio y no haga el homicidio : donde parece permitir se el menor mal por euitar otro mayor mal. Desta manera loth ofreciendo sus hijas para ser violadas corporalmente / permitia el menor mal / porque no fuesse hecho vn tan grande feo y abominable mal / como el vicio cõtra natura con sus huespedes : por donde parece que no pecco loth en ofrecer sus hijas a aquellos indisciplinados y abominables varones. Sant Agustin parece que reputa alas hijas de loth por flacas y enfermas : y como aquellas que conseruan ala delectaciõ carnal : porque con verdad con delib

rado

.f.6.
que mouio
a loth a of-
freecer sus
hijas a los so-
domitas.

Adrianus.
i.4. sen. de
facto baptis-
mi. q. 3.
prope fi. et
in prima.
q. quol. 3.

Aug. 33.
q. et. siquid
verius.

Augu. li.
quinque. q.
sup gene.

rado consentimiento de ambas a dos / durmierõ con su proprio padre (como la sagrada escritura lo manifiesta. Mas si fue assi o que prouablemente lo pudo tener el padre / licita cosa es que peccó por razon dela turbacion de su anima: en la qual estaua en aquel tiempo. Onde sant ambrosio dizẽ. Sino se puede fauorecer y ayudar a vno sin dañar y perjudicar a otro / cosa mas vtil y prouechosa es / no ayudar al vno nial otro / q̃ no agrauiar al vno dellos. Y assi no auia alli pecado por razon dela cooperacion al acto del pecado : mas porque juntamẽte obrando hazia injuria y agrauio (esto es) poniendo a sus hijas ynocentes y sin culpa a que padeciessen fuerça injuria y agrauio no lo mereciendo como no lo merecian.

Ambro. in
li. de. offi.

CAPITULO VIII. DE LO QUE respondieron a Loth aquellos nephandos y abominables varones.

LOs nephandos y sacrilegos varones no queriẽdo admitir la suplicaciõ y ruego de loth respondieron le diziendo. Aparta te de ay. Por ventura no entraste en esta tierra como aduenedizo y peregrino / y no como iuez? Sobre estas palabras dizẽ sant Agustín. Tanta y tan mala costumbre estaua alli dela nephanda torpedad / que ya la nequicia y maldad era auida por justicia: y que fuesse mas reprehendido el que resistia a tanta maldad que el perpetrador y obrador de ella / de donde añadiendo dixerõ. A ti afligiremos mas que a ellos : y con extremo grado hazian

.s. r.
Delo q̃ respondieron a loth aq̃llos nephandos varones.

zian muy gran fuerça a loth. Cresciendo pues la violencia y fuerça que hazian a loth estauã muy cerca de casa/que querian quebrar las puertas. Los angeles (porque era ya tiempo de manifestar su poder y virtud) queriendo librar a loth/ echaron la mano fuera y entroduxeron le en casa donde ellos estauan y cerraron la puerta: y a aquellos nephandos varones que estauan fuera hirieronlos con ceguedad aun que no totalmente de manera que ninguna cosa pudieffen ver: mas de tal modo que no podian ver ni vian aquellas cosas que ellos querian ver. Y la tal

.6.2.
Como los
angeles hi/
rierõ cõ ce
guedad a/
los sodomí
tas.

ceguedad como esta se llama acrypsia en lengua griega. Estas cosas assi passadas dixeron los angeles a Loth (manifestando y reuelando le que eran angeles embiados del señor para destruir la ciudad por la iniquidad y maldad del pueblo) tienes por ventura aqui algun yerno de los tuyos o hijos o hijas? Todos los q̃ son tuyos sacalos desta ciudad/porque he de destruyr este lugar: y la razon y causa desto es/porque el clamor dellos (conuiene saber de sus culpas y pecados) ha crecido delante del señor/el q̃l nos ha embiado para q̃ le assolemos y destruyamos y a ellos juntamente con el. Visto loth lo que los angeles deziã/salio luego a hablar cõ sus yernos los quales auia de tomar a sus hijas por mugeres y dixo les. Leuantaos y salid deste lugar porq̃ el señor ha de destruyr y assolar este lugar y ciudad. Como oyessen los yernos de loth lo que les dezia parecioles que hablaua como burlando y que era cosa de burlarlo q̃ les dezia. Estas cosas assi passadas como ya viniesse la mañana forçauan y cõ

.6.3.
delo q̃ loth
dixo a sus
yernos. 7c.

pelian los angeles a loth que saliesse de aquella ciudad diziendo. Leuantate y toma a tu muger y a tus dos hijas q̄ tienes porque tu por ventura no perezcas en la maldad y nephando pecado deste pueblo. Loth desseando y queriendo que la misericordia de dios se cōpadeciesse de aquel pueblo / detenia y detardaua se y dissimulaua salir dela ciudad. Como los angeles lo vieron tomaron le por la mano y a su muger y a sus dos hijas por q̄ dios nuestro señor le auia perdonado a el y forçaron le salir y pusieron le fuera dela ciudad y hablaron le diziendo. Salua tu anima. Como si dixeran abastate a ti que salues tu vida y la delos que estan contigo. No quieras mirar ni miras atras alas espaldas / por del ordenado affecto y desseo de aquellas cosas q̄ quedan en la ciudad porque esto seria contra la diuina iusticia la qual te denunciamos y manifestamos. Y añaden mas y dizen. Ni estes en toda esta regiõ que esta propinca y cercana a esta / mas saluate en el monte / porque por ventura no perezcas tu juntamente con ellos. Dixerõ esto porque auian venido los angeles a destruyr con sodoma a otras quatro ciudades y el espacio y termino que estaua intermedio. El nombre de cada vna destas ciudades y de todas ellas era / Sodoma / Gomorra / Adame / Seboym / Balc / que por otro nombre se llama segor. Hablãdo loth con los angeles dixoles. Suplico os señores mios / pues ya ha hallado tu fieruo gracia delante de ti y magnificaste tu gloria y misericordia la qual vñaste conmigo para q̄ saluasses mi anima / que me oyas lo que quiero dezir. No puedo ser saluo en el monte porque

.§.4.
Como los angeles sacaron fuera dela ciudad a loth.

.§.5.
Delos nombres delas ciudades q̄ fueron destruydas.
Gene. 14.

Mejor es la afflicion de ionas

por ventura no me comprehenda el mal tan grã de y muera. dixo esto loth/por razon que aquel monte estaua propinco y cercano a aquella ciudad de aquellos nephandos y abominables varones y temia por ventura siendo destruyda y asolada la ciudad/juntamente con ella fuesse huido y destruydo el monte y el pereciesse. O por que era viejo temia/por ventura el frio no le hiziesse alguna impressiõ de q̄ enfermasse y juntamente muriesse: y por estas causas demãdo otro lugar diziẽdo. A qui cerca esta vna ciudad peque

.f.6.
Dela supli
caciõ q̄ loth
hizo al an
gel para q̄
le cõcedies
se vna ciu
dad.

ña ala qual puedo huыр y ser saluo en ella. Por vẽtura no es pequeña y poca cosa/ y biuirã mi anima. Llamola pequeña/ como si dixera. El pueblo es pequeño y por consiguiente sus iniquidades y pecados no son tantos como delas otras quatro ciudades por lo qual muy mas facilmente puedes perdonar aquella ciudad. Lo qual como le fuesse concedido dixole el angel. Da te priessa y como lo demandaste salua te en ella y mira que aun en esto he aceptado tu ruego y suplicacion q̄ no destruyre la ciudad por amor de ti por la q̄l me rogaste y mira que no podre hazer cosa alguna hasta que entres en ella. Esto dixo porque sabia la volũtad de dios nuestro seõor que era que loth fuesse libre y saluo/ contra la qual ni queria ni podia yr ni hazer cosa alguna contra ella. De donde fue llamado el nombre dela ciudad segor que quiere dezir pequeña tomando el nombre delo que loth auia dicho por ventura no es pequeña y poca cosa.

CAPITVLO IX. DE COMO FVE
 ron hundidas las quatro ciudades delos so-
 domitas y de como la muger de
 loth fue conuertida en
 estatua de sal.

E Stas cosas assi passadas salio el sol sobre la
 tierray entro loth en la ciudad de segor. La
 pena ha de correspōder ala culpa y pecado
 porque a graue culpa y pecado graue y grande
 pena ha de corresponder. Siendo (como erã) los
 pecados de aquellos crimosos y abominables
 varones/muy graues y grandes/ con muy gran-
 des y graues penas auian de ser punidos y casti-
 gados. Pues que ansi es conforme alo que esta di-
 cho/llouio el señor del cielo sobre sodoma y go-
 morray las otras dos ciudades piedra azufre y
 fuego muy grande/porque el fuego dela piedra
 azufre tiene muy gran ardor y no menor mal o-
 lor/para denotar y significar el vicio de aque-
 llos abominables varones/como era el vicio cō-
 tra natura el qual por su vileza y torpedad da de
 si muy mal olor/y arde con no menor destemplã-
 ça y feruor en su continua concupiscencia carnal
 y assi destruyo dios nuestro señor por ministerio
 del angel aq̃llas quatro ciudades hundiendo las
 y assolando las y juntamente con ellas toda la re-
 gion comarcana y que estaua junta a ellas que de
 semejante vicio estauã inficionadas y a todos los
 moradores dellas y a todas las cosas verdes dela
 tierra no dexando cosa alguna en ella. La muger
 de loth siendo inobediente y no queriēdo guar-
 dar el mandamiento diuino de no mirar atras/
 boluio sus espaldas y miro con desordenada vo-

Mejor es la aflicion de jonas

luntad y afeto y contra el mandamiēto dado del
angel y luego ala hora sin mas dilacion fue con-
uertida en estatua de sal. La razon q̄ se da porq̄
fue cōuertida en estatua de sal es/ porq̄ aq̄lla no-
che antes auia pecado en la sal/ para q̄ desta ma-
nera la pena correspondiēse ala culpa. Como la
noche antes demandasse loth a su muger sal pa-
ra confacionar y dar sabor alo que estaua guisa-
do para los angeles porque fuesse mas sabroso/
ella no lo quiso hazer ni se la quiso dar ni traer/
esto hizo ella por que tenia enemistad con los pe-
regrinos y huespedes tomando la costumbre de
aquellos malos hombres con quien moraua y
conuersaua. Sant agustin da otra razon diziēdo:
Por ventura hermanos la causa y razon porque
la muger de loth fue conuertida en estatua de sal
fue porque no procuraua resistir a aquellos ne-
phandos varones que querian afrentar a los san-
tos angeles que estauan aposentados en su casa.
Como loth viesse las quatro ciudades que esta-
uan en el valle destruydas y assoladas y que el mō-
te no auia sido destruydo cō ellas de cuya subuer-
sion auia ante temido/ temio assi mesmo por ven-
tura segor que estaua en el valle no fuesse destruy-
da y assolada con las otras ciudades/ por donde
faliendo y desamparando a segor se subio al mō-
te lleuando consigo a sus dos hijas donzellas vir-
gines que tenia y retraxo se en vna cueua con e-
llas. Despues que loth se partio de segor luego
ala hora fue assolada y destruyda assi como auia
sido conseruada y guardada por breue tiempo
por la presencia de loth. Las hijas de loth co-
mo se viesse solas con su padre y que ningun

otro

.s.1.
Como la
muger de
loth fue cō-
uertida en
estatua de
sal.

Augul. de
tē p. ser. 47

.s.2.
Como la
ciudad de
segor fue
destruyda.

Otro varon estaua con ellas dixo la mayor ala menor. Nuestro padre es viejo / como si dixera / muy presto desfallecera en la virtud generatiua o por ventura se morira y no ha quedado ninguno de los varones en la tierra que pueda entrar a nosotras segun la costumbre de toda la tierra / esto es por apuntamiento matrimonial. Añade mas la mayor y dize. Ven aca embriaguemos a nuestro padre con vino y durmamos con el para que podamos guardar generaciõ de nuestro padre. Acerca deste vino dizen algunos que fue hecho de dios nuestro señor miraculosamente / para q̄ por esto fuesse hecha su procreacion de los dos pueblos que dellas descendieron conuiene saber de los moabitas y amonitas / mas esto parece manifestamente falso que dios nuestro señor hiziesse un miraglo para que del sucediesse vn hecho tan malo y feo / como era el incestu de donde se dize y muy mejor en otra manera que los angeles en el principio de la noche dixeron a loth y a su familia que la ciudad se auia de destruyr y que saliesen della (segun parece de lo antedicho) y no salieron de la ciudad hasta la mañana ⁊ assi por toda la noche se pudierõ aparejar para salir / por lo q̄l es cosa probable que llevarõ consigo vituallas y cosas que comer de que se pudiesen sustentar y auer emprontu y prestamente / entre las quales son en mas auidas y tenidas el pan y vino / de modo y manera que no fue criado miraculosamente / fino dellas lleuado quando salieron de la ciudad. Esto assi passado conforme alo que auia dicho la hermana dieron de beuer aquella noche a su padre vino en abundancia / en el qual segun al-

.f.3.
De donde
ouieron vi
no las hñas
de loth para
le ebriagar

Mejor es la aficionde jonas

.f.4.

Como las
hijas de loth
le embria-
garō y dor-
miō cō ellas

gunos dizen (para mejor poder embriagar a su padre) mezclaron algunas cosas que tenían virtud de embriagar y para prouocar a ayuntamiento carnal. Estādo pues el padre embriago y dormiendo entro la mayor dellas ala cama de su padre y dormio con el auiendo el padre el incestuoso ayuntamiento con su hija / el qual ni sintio quando se acosto ni quando se leuanto. El dia siguiente dixo la mayor ala menor. Mira que ayer dormi yo con mi padre demos le tambien esta noche a beuer vino en abundancia y dormiras con el / para que ansi saluemos la generacion de nuestro padre. En aquella noche dieron a beuer a su padre vino en abundancia con el qual no menos se embriago que la noche antepassada. Entrando pues la menor ala cama de su padre dormio con el. Y ni entonces sintio loth quando su hija se acosto ni quando se leuanto. Concibieron las dos hijas de su proprio padre loth. Acerca desto que la sagrada escritura relata / que loth no sintio quando las hijas se acostaron con su padre ni quando se leuantarō. Dize el nicolao de lira que algunos tratando este passo dizen (lo qual parece ser verdad) que es imposible loth auer conocido alguna muger carnalmente mayormente donzella virgen quales eran las hijas de loth y q̄ no conociesse el ayuntamiento con ellas. De dō de dizen que loth / despertando del sueño bien conocio que estaua muger en su cama cabe si y que la conosció carnalmente / mas que fuesse su hija por ventura lo ygnoro y no lo supo / porque encendido con el vino no se acordo que su muger era muerta y por esta causa pensaua y creya q̄ esta

Nico. sup
19. c. gene-
sis.

.f.5.

Si sintio
loth quādo
tuuo ayun-
tamiēto cō
sus hñas.

ua con ella / mas por esto loth no totalmente se excusa por q̄ enel dia figuiēte no se guardo delo semejante y por las cosas antedichas / la escritura no dize q̄ loth no sintio quando conosció ala muger o hija / mas que no sintio quando se acostó y entro conel ala cama / ni quãdo se leuanto de cabe el / porque dormiendo el entro / y despues de auer concebido tornado a dormir su padre / se salio dela cama y de cabe su padre. Y lo q̄ ē este caso dezimos dela vna dezimos dela otra / y assi q̄ vna mesma sentēcia sea / assi dela mayor como dela menor / acerca deste caso. Pario la mayor vn hijo / al q̄ llamo moab: el q̄ es padre de los moabitas hasta el dia de oy: llamole moab que quiere dezir y se interpreta del padre: enlo qual parece auer sido desuergonçada / porque la torpedad delvicio que con su padre auia cometido / la reuelo y manifesto enel nombre del hijo: manifestando que le auia concebido de su padre. Pario despues la menor vn hijo / al qual llamo amon / que se interpreta y quiere dezir / hijo de mi pueblo: el qual es padre de los amonitas hasta el dia de oy. Esta fue mas honesta y vergonçosa: porque enel nombre de su hijo no se manifiesta su incestu / porque la muger podia concebir licitamente de su pueblo / como parece de sarra / que concibio de abraham que era su pariente y de su pueblo.

.f.6.
Como las
hñas de lot
parierō sea
dos hños y
delos nom
bres q̄ les
pusieron

CAPITVLO X. COMO EN
alguna manera quieren algunos
doctores excusar alas hijas
de loth del mal que
hizieron.

Mejor es la afliccion de jonas

Glosa or
dina.

.f.1.
como algu
nos quierē
escutar alas
hijas de
loth.

Orige. ho.
5. sup gen.

.f.2.
Como ori
genes escu
sa las fias
de loth.

Esto que estas dos hijas de loth hizieron que riendolas en alguna manera escusar la glosa dize/ que la causa y razon porque embriagaron a su padre y dormieron con el fue/ porque creyan y pensauā que assi como por el diluuiο todos auian sido ahogados y muertos saluo noe y los que estauan con el en el arca/ que assi auian sido muertos generalmente todos los del mundo por fuego/ mayormente creyan ser assi/ porque auian oydo dezir a su padre loth/ que en el tiempo q̄ estaua por venir/ el mundo auia de perescer por fuego assi como en el tiempo passado auia perescido por agua en el diluuiο: de donde tuuierō vna piadosa intenciō: conuiene a saber/ la conseruaciō del genero humano / aun que por mal modo y manera quisiessen venir en este efecto/ que era por incestu con su padre: lo qual siempre fue illicito y detestable. Origenes tratando este mesmo paso y conformandose con la glosa z queriendo en alguna manera escusar alas hijas de loth dize. Quanto aquellas cosas que delas hijas de loth dize la sagrada scriptura/ parece en alguna manera satisfazer por ellas. Con verdad parece y es notorio las hijas de loth auer sabido y aprendido algunas cosas dela consumacion/ fin y acabamiento del mundo/ que auia de ser por fuego/ mas como muchachas y menos sabias no lo pudieron aprender ni comprehender perfectamente y assi no pudieron alcançar que las regiones delos sodomitas destruydas quedaua entero muy gran espacio en el mundo. Auian oydo assi mesmo que en el fin del figlo la tierra y todos los elementos auian de ser abrasados y cozidos de fuego. Vian

que el abundante beuer de loth. 174
el fuego / vian las llamas del fuego de piedra cu-
fre / vian todas las cosas ser destruydas y assola-
das / vian q̄ su madre auia perecido y que era tan
desastradamente muerta en pena de su desobedi-
encia por mirar a tras contra el mandamiēto de
dios / pensaron que era otra cosa tal como en el
tiempo del diluuiο y de noe / de donde por causa
de reparar la posteridad de los mortales auer si-
do ellas solas reseruadas y guardadas con su pa-
dre. Pues que ansi es / tomando gran desseo de re-
cuperar y restaurar el genero humano porque pi-
ensan que dellas se ha de dar el principio de su res-
tauración : y dado que les parecia a ellas ser muy
graue crimen / culpa y peccado hurtar el ayunta-
miento con su padre / muy mas graue impiedad /
culpa y pecado les parecia ser / si la esperança de
la humana posteridad (segun que ellas pensauā)
guardada la castidad la destruyessen . Por esta
causa pues que ansi es tomaron consejo (segun
que yo pienso) con menor culpa / mas con espe-
rança y argumento mayor . La tristeza y rigor
del padre la ablandan con vino y la desatan y
menoscaban . Entrando cada vna su noche / ca-
da vna concibe sin sabello su padre / ni tornan
mas a ello / ni lo buscan ni quieren .

Sant ambrosio tratando este hecho q̄ las hijas
de loth hizieron en embriagar y enborrachar a
su padre y despues dormir con el dize . Las hijas
del sancto loth / la causa y razon por q̄ se juntaron
cō su padre fue / para dexar de si hijos / por q̄ no se
perdiessse : menoscabassse y pereciessse el genero hu-
mano : de dō de la gracia del publico y manifesto
dō : color o la priuada : singular y particular culpa
Y dize

Ambrosi
li. i. de abra
ham ca. 4.

Mejor es la afficion de jonas

Ambro.li. Y dize mas el mesmo sant ambrosio. Son escusadas las hijas del sancto loth: porque pensaron q̄ no solas las ciudades:tierras z regiones: que esta uan alli vezinas y comarcanas de aquella region de los de sodoma y gomorra:mas avn que todo el mundo juntamente perescia y era destruydo y assolado:por aquel fuego y cayda y auer ellas solas quedado biuas con su padre de todos los pueblos del mundo: de donde por que no se menoscabasse: desfalliesciese y faltasse el genero humano no se juntaron carnalmente con su padre: para leuantar y resucitar la generacion humana. No fue pues que ansi es:vicio de torpe deleyte: mas remedio de la generacion:lo qual no pienso ser tenido: reputado: ni auido por culpa y pecado. Onde no es de marauillar si alas donzellas engañõ la opinion para que pensassen: que perecian todos los pueblos del mundo y que quedauan ellas solas con su padre.

.6.3.
Como sant
ambrosio
escusa alas
hijas de lot

CAPITVLO XI. DE LOS MALES que del abundante beuer de loth sucedieron.

LOs males que del abundante beuer de loth ayan sucedido/notorios y manifiestos son. Su enbriaguez y destemplança/ su muy abundante beuer. El incestu con sus proprias hijas: lo qual es cosa muy abominable illicita y detestable que sucedio de su muy abundante beuer y enbriaguez/ como se enbriago/ por donde es muy digno de culpa y por tal le tienen y publicã muchos doctores. Onde la glosa dize. Loth es inescusable y no se puede escusar. Lo primero por

Glos. ordi.

que el abundante beuer de loth. 175

porque no creyo al angel: lo de mas porque se enbriago y fue pecado causa de pecado. Sant hiero *f. hieroni.*
nymo dize. A loth no le escusa lo que del se dize/
que no supo ni sintio que dormiesen con el sus hi *Glo. interl.*
ias: la glosa interlinial dize. A quel al qual no ven
cio la iniqua sodoma vencieron los vicios. Ori- *Orige. ho.*
genes dize. Al que no engaño sodoma / engaño *5. luy gen.*
la enbriaguez. Es quemado y abrazado con las
llamas delas mugeres aquel al qual la llama sulfu
rea y de piedrazufre no quemó ni abraço y assi co
metio aquellos incestuosos crimines con sus hijas
propias: por donde yo considerando estos tan
illicitos detestables y abominables males que del
abundante beuer y enbriaguez de loth suscedie
ron: y los bienes que dela aflicion y sed de ionas
procedierõ dixe que queria mas la aflicion y sed
de ionas que el abundante beuer de loth.

Como en estas sagradas escripturas se encier
ren muchos y muy grandes misterios y assi mes
mo muchas y muy grãdes doctrinas y documen
tos saludables para enseñamiento y doctrina de
los fieles Christianos / no es razon que sean pas
sadas debaxo de silencio sin coger dellas grandes
y muy señalados fructos para las animas y con
ciencias y finalmente para saluacion de todos.

CAP. XII. COMO IONAS PRO pheta es figura dela passion y resurrecion de Christo nuestro redemptor.

NO es pequeño misterio el que en el sancto
propheta ionas se nos ha demostrado y
manifestado / porq̃ en el es figurada la pas
sion y resurrecion de christo nuestro redemptor /
el qual

Mejor es la affliccion de ionas

el qual alto y muy incumbrado misterio se figuro en ser echado en la mar y tragado dela vallena donde estuuvo tres dias y tres noches sin ser digirido della ni consumido ni muy menos muerto/ni en cosa alguna leso/ ni perjudicado/ mas salio de alli sano y saluo. Cristo nuestro redemptor muy ala clara y en descubierto (respondiendo a vnos escriuanos y phariseos que le demandauan señal del cielo) manifesto este alto misterio diziendo . Esta generacion mala y adultera . Llamala generacion mala/ porque descendian de los perseguidores delos prophetas. Adultera assi mesmo la llama/ porque sus padres de donde ellos trayan origen y descendian: auian sido ydolatras adoradores y honradores de los ydolos . Demanda señal del cielo y no le sera dada delas cosas celestiales porque son indignos por su curiosidad y malicia . Sino la señal de ionas propheta . Dixo esto: como si dixera . Son terrenos y baxos por donde dela tierra y delas cosas baxas z infimas les sera dada señal y assi añade y dize . Assi como fue y estuuvo ionas propheta enel vientre de la vallena tres dias y tres noches: assi estara el hño dela virgen: tres dias y tres noches enel coraçon de la tierra: esto es enel sepulcro. La glosa declarãdo este figuratiuo misterio dize . Tres dias y tres noches . Habla aqui el sagrado euangelio y nombra tres dias y tres noches a la manera de los antiguos que contauan el dia con la noche precedẽte . La parte del dia enel qual fue sepultado Christo nuestro redemptor con la noche preterita y passada hazen vn dia: de manera que tomando la parte por el todo

Mat. 12.

Glo. ordi.
sup. 12. ca.
mathei.

.s. i.

Que se entiende por los tres dias q̄ ionas estuuvo enel vientre de la vallena.

todo por la figura que se llama sinecdoches: son contados los tres dias . Si mysticamente quere-
 mos tratar este misterio que entre manos tene-
 mos : no sin gran conueniencia y razon lo pode-
 mos aplicar y aplicando declarar porque assi lo
 declara la glosa diziendo. Los tres dias: tres tiem-
 pos fueron : conuiene saber ante de la ley z deba-
 xo dela ley y en la ley de gracia. Las tres noches:
 tres muertos son los quales resuscito Christo nu-
 estro redemptor segun parece en diuersos luga-
 res del euangelio . Resuscito lo primero a vna
 donzella hija del archifinagogo que estaua muer-
 ta dētro de casa: como parece por sant matheo.
 Lo segundo resuscito a vn mancebo hijo de vna *Mathe. 9:*
 biuda fuera de casa ya que le lleuauan a enterrar
 como lo manifiesta sant lucas . Lo tercero resus- *Luce. 7.*
 cito a lazaro que estaua muerto z ya de quatro di-
 as enterrado y que daua de si mal olor: como sant
 iuan lo relata y cuenta . Por estos tres muertos *Ioha. 11.*
 (segun sant augustin dize) se entienden tres ge- *Agusti. de*
 neros de peccados . El peccado oculto y secreto *verbis dñi*
 que esta dentro del coraçon que avn no ha sali- *ser. 43.*
 do fuera en obra: es significado por la hija del ar-
 chifinagogo / muerta dentro de casa. El peccado
 ya puesto en obra q̄ ha salido fuera del coraçon:
 se entiende por el mancebo hijo dela biuda resus-
 citado ya que le lleuauā fuera dela ciudad a en-
 terrar. El peccado ya puesto en costumbre muy
 obstinada y que da de si mal olor / cō mucha con-
 gruencia es entendido por lazaro de quatro di-
 as muerto . El primer dia del mal pensamiento.
 El segundo dela delectacion . El tercero dela o-
 bra. El quarto dela mala continuacion: por q̄ co-
 mo

.f. 2.
 Que sinifio
 can los tres
 muertos q̄
 Christo re-
 fuscito.

Meior es la afflicion de jonas

Jacob. 1.

mo dize sanctiago. El pecado quando fuere consumado (con peruersa continuacion) engendra muerte de culpa. Sobre el qual esta puesta la piedra muy pesada dela obstinacion / que con mucha dificultad y no facilmente se puede quitar:

Augustin. ubi supra

por donde como dize el mesmo sant augustin/ con mucha causa y razon para auelle de resuscitar clama Christo nuestro redemptor. Y no solo clama y da bozes/ mas clama con gran boz diciendo. Lazaro sal fuera. Entiende lo tu peccador sal fuera del sepulcro de tu culpa y pecado. Declarando mas en particular este misterio la glosa/

Glos. ordi.

aplicando estos tres muertos alas tres noches dize. Los tres muertos q̄ resuscito christo nuestro redemptor son significados por las tres noches.

**.f. 3.
Que se etiē de por las noches y dias q̄ jonas estuuo en el vientre de la vallenga**

Los quales conuiene en este modo y manera: que el vn dia sea ante dela ley quando el pecado estaua ascondido y secreto / cuya noche es quando la donzella estaua echada secreta en casa / assi como el peccado en la consciencia esta oculto y secreto. El segundo dia debaxo de la ley / que saco el pecado en publico: la noche el mancebo hijo de la biuda fuera dela puerta dela ciudad: assi como peccado del anima publico y manifesto. El tercero dia debaxo dela gracia / quando sabiendo la voluntad del señor y no la poniendo por obra pecas mas grauemēte / de donde con mucha razon con el merito de sus pecados da de si mal olor. La noche lazaro conuiene saber el anima que ya da de si muy pessimo y mal olor y añade mas la glosa y dize. En estos tres dias y noches esta echada la fe de christo nuestro redemptor en los coraçones de los que moran en la tierra. No solo es sig

nifica

nificada en el propheta jonas/la muerte y sepul-
tura de christo nuestro redentor/mas aun su glo-
riosa y admirable resurreccion. Porque assicomo *.f. 4.* Como ion
el propheta jonas despues de los tres dias que es-
tuuo en el vientre dela vallena/ fue echado de-
lla en la tierra seca illeso/sano y saluo. Assi chris-
to nuestro redentor despues que estuuo en el co-
raçon dela tierra tres dias sepultado / salio por
su propria virtud del sepulcro y vino ala gloria
de su resurreccion con muy gran victoria y triũ
pho: assi lo canta del la sacrosanta madre y glesia
diziendo. Triumphando con pompa muy noble
se leuanto el victorioso dela sepultura. Lo qual
no fue menos/mas antes mas: que ser echado de
la vallena en tierra arida y seca.

CAPITVLO XIII. TRATA CO-
mo nuestras proprias culpas y pecados de-
mandan vengança contra noso-
tros mesmos.

DE la vna y otra historia delas q̄ entre ma-
nos tenemos hemos de colegir lo que mu-
cho temer deuemos: y es como nuestras
culpas y pecados dando bozes al cielo demandã
vengança/punicion y castigo contra nosotros
mesmos: como lo hazian los pecados delos nini-
uitas y delos nephandos sodomitas. Para mas e-
uidente declaracion desto es de saber (que dado
caso que todos nuestros males/culpas y pecados
pidan y demanden a dios vengança/punicion y
castigo contra nosotros mesmos (quatro gene-
ros de pecados nos manifiesta la sagrada escritu-
ra que mas ala clara y principalmente la piden y
demand

Mejor es la aflicion de jonas

1.º. demãdã. El primero es / el pecado del fraticidio
De quãtro y derramamiento de sangre del proprio herma
generos de no: lo qual nos manifiesta el fraticidio de cayn
pecados q̄ que mato a su hermano abel: al qual dixo dios nu
dan bozes estro señor despues que auia derramado la yno-
al cielo de/ cente sangre de su hermano abel. Que hiziste? Mi
mandando ra q̄ la sangre de tu hermano: da bozes y mella-
vengança. ma dende la tierra: quasi demandando iusticia/
Gene. 4. punicion y castigo de vn mal: culpa y pecado tã
grande del fraticidio y muerte de vn vnico y so
lo hermano: a tan fin razon y iusticia cometida si
no solo por embidia. El segundo es la opression
delos pobres: mayormente huerfanos y biudas:
deste dixo dios nuestro señor a moysen. Mira q̄
Exo. 3. el clamor y bozes delos hijos de ysrãel que de tal
manera son atormentados y oprimidos: clama y
da bozes dende la tierra y sus bozes y clamor ha
venido a mis oreias / y entrado en mis oydo. Y
Exo. 21. si todos los pecados claman muy mas el pecado
1.º. dela opression delos huerfanos y biudas / porq̄
Que las biu son oprimidos z maltratados y tienen necessi-
das y huer dad de defension: amparo y ayuda / de donde di-
fanos cla/ os nuestro señor dandolo como por via de mã-
man a dios damiẽto dixo. No empeceras ni dañaras ala biu-
demandan da ni al huerfano si los perjudicares / o en algo
do vengã dañares / clamarã y darã bozes z yo oyere su cla-
ça. mor y hare vengança delos males y extorsiones
que les son y fueren hechos. O quanto deũ mi-
rar esto las iusticias / porque muchas y muchas
vezes no tienen animo ni fuerças sino para em-
pecer y dañar a los pobrezitos: huerfanos y biu-
das dexando (como dexan) de castigar los gran-
des pecados y pecadores. Son las tales iusticias
como

como la araña que hurde su tela / y prende y cacha en ella / las pequeñas moscas y mosquitos / dexando passar los muy grandes moscardones q̄ muchas vezes rompen y quebrantan la tela. Assi ellos prenden y exercitan su iusticia / en las pequeñas: mosquitas: huerfanos pupilos y biudas desamparados de todo fauor z ayuda mundana dexando yr y passar libres a los muy grandes pecadores: destos tales dize dios por esayas. Tixeron telas de arañas: no ay quien llame iusticia: ni ay quien recta y verdaderamente juzgue. El tercero pecado que demandando vengança y castigo: da bozes a dios y clama al cielo / es la defraudacion y engaño que los señores hazen de los seruicios: salarios / acostamientos y jornales a aquellos q̄ los firuen y trabajan en sus heredades / no pagandoles su sudor y trabajo: por donde el tal sudor / seruicio y trabajo ansi defraudado da bozes al cielo demandando punicion / castigo y vengança contra aquellos que assi los retienen en si y defraudan: por lo qual dezia a su hijo el santo varon thobias. Qualquiera que alguna cosa ouiere hecho o trabajado en tu seruicio paga ley y da le luego su jornal / galardón y premio y el trabajo del jornalero en ninguna manera lo retengas en tu casa acerca de ti mismo. Mucho deuen mirar esto / assi los grandes como los pequeños / que son seruidos de otros / y que no pagan los seruicios de los criados: y lo que peor es que muchas vezes gastan mas en lo cobrar que era lo principal que les era deuido: lo qual todo seran obligados a restituyr y pagar / pues los firuieron fiely le-

.f.3.
Que la iusticia es como la araña.
Esa. 59.

Thobi. 4.

.6.4. **Q**ue los seruidos de los señores no se que digan (pues se firuen de sudor ageno no correspõ diendo con mercedes ni quitaciones de seruidos) sino que tienen la muerte delante los ojos sin vella y la condenacion en la mano sin sentilla: pues de cada dia y hora suben clamores / bozes y que xas al cielo demandando punicion castigo y vengança contra ellos: lo dicho confirma santiago en su canonica diziendo. Mirad que el premio y galardõ de vuestros obreros y jornaleros que segaron vuestras mieses y cogeron vuestros panes / que fue de vosotros defraudado / da bozes al cielo y el clamor de ellos entro en las orejas del señor de sabaoth: lo qual se ha de entēder de qualquiera otro seruidio defraudado. El quarto pecado / que con no menores bozes que los ante dichos da clamãdo bozes al cielo / demãdãdo vengança / punicion y castigo es el dela abominable sodomia y vicio contra natura: deste pestifero y infernal pecado dixo dios nuestro señor a abraham. **Gene. 18.** El clamor de los de gomorra y sodomia se ha multiplicado y su pecado con extremo grado se ha hecho muy graue.

CAPITVLO XIII. EN EL QVAL
habla sant agustin con los abominables
sodomitas es de notar.

Augus. ad
fra. ser. 47
.6.1.
Quan abominable es el pecado de sodomia.

HAblando sant agustin dize. Oyd vosotros los principes sodomitas: tomad con vuestras orejas la ley de vuestro dios pueblo de gomorra. O gente llena de pecado graues en maldad / generacion de hijos llenos de delitos

y males. Oyd/hazed y mandad que vuestros hijos lo oyan. Mirad mirad que auays dexado a vuestro dios auays blasphemado del santo de ysr ael/ auays buuelto vuestras espaldas y os auays hecho estraños/ dende la plãta del pie hasta la superficie dela cabeça: no ay en vosotros sanidad/ por donde vuestra tierra esta desierta y desamparada/ vuestros ciudadanos abraçados y quemados con fuego/ vuestra region los estrange-ros la atalan y destruyen delante de vuestros ojos/ vuestra ciudad sera assolada y destruyda como destruycion de enemigos. Porque padeceys todas estas cosas? sino porque ya soys semejantes a los sodomitas? Oyd principes delos so-

domitas: oyd a esayas que de parte de Dios nuestro señor os dize. Ya estoy lleno dela multitud de vuestros holocaustos/ victimas y sacrificios: porque indignamente me los ofreceys: de aqui adelante no me ofrezcays sacrificios porque vuestro encienso vuestras fiestas y solennidades las ha aborrecido mi anima y todas vuestras obras me son molestas y enojosas. Quando estēdieredes vuestras manos apartare mis ojos de vosotros y quando multiplicaredes y aumentaredes vuestras oraciones/ no os opre/ por razon que obrays torpedad. Que es esta torpedad sino aquella que por el apostol es llamada inmundicia y suziedad? Aquella finalmente es torpedad y aquella summa inmundicia/ aquella summa miseria: la qual huyē los angeles della: la qual oyendo la nõbrar los demonios cierran las orejas viendola cierran los ojos por no la ver. Aq-lla con verdad es summa miseria z inmundicia/

Esayç. i.

Esayç. i.

Ad ro. i.

.y. 2.

Como los angeles buenos y malos aborrecē el pecado contra natura.

Meior es la afflicion de ionas

Ad ro. i.

la qual obrã y cometẽ vnos varones cõ otros varones delos quales dize el apostol. No solo los q̃ lo ponẽ por obra/hazen y cometẽ son dignos de muerte/mas aun aq̃llos q̃ consientẽ a los q̃ lo hazen y cometen pudiendo lo euitar y no lo euitã ni contradizen. Esta con verdad es inmundicia porque es muy gran suziedad del anima y del cuerpo. Esta inmundicia y suziedad/no solo es pecado/mas pena del pecado. Como dios nuestro señor viesse a los que de todo en todo le menospreciãvan y que acoceãvan sus mandamientos conuertiolos en reprobada y condenada locura para que exercitassen y pusiessen por obra aquella inmundicia y abominacion y no entiendan ni consideren (como dize el apostol) porque no procuraron tener a dios en su noticia y conocimiento entregolos y traxolos a infamia/ desonrra y vituperio . Porque los varones dexado el natural vso delas mugeres/encendieron y enardecieron se en su torpedad de desseos/conuiene saber vnos varones en otros obrãdo torpedad suziedad z inmundicia. O quan abominable vicio? O quan detestable crimen? O quan mortifero daño? O quan pessima maldad? O quan inaudible y nunca oydo mal? Mirad que el miembro de christo/ no solo comete fornicacion / mas lo q̃ peor y muy mas abominable es/ q̃ es hecho meretrix y ramera. Esta es aquella inmundicia: la qual dios nuestro señor sumamente aborece / la qual repruevan y detestan los angeles / la qual cõ enemistad capital aborecen los bienaventurados/dela qual huyen aq̃llos q̃ alcançan el reyno eterno de dios/ la qual aman aquellos q̃ han de

de ser atormentados y malditos con el demonio y con sus angeles en el infierno. O pessimos sodomitas y verdaderos pecadores. O pessimos y abominables dando dello testimonio la sagrada es-

critura que dize. Eran los sodomitas muy pessimos y pecadores delante del señor. Pecador delante del señor es dicho aquel / cuyo pecado Dios no dexa sin castigo y no difiere ni dilata su pena / a aquel que algunas vezes la suele detener dilatar y diferir. De donde dize.

El clamor de los sodomitas y de gomorra es multiplicado y su pecado es hecho sin comparacion alguna muy graue. El pecado es dicho clamor quando no solo es pecado / mas quando sin ningun temor es puesto por obra y por mala costumbre es multiplicado. Entonces el señor estendiendo el cuchillo de su furor y saña: llouio sobre ellos del cielo fuego y piedra azufre y fueron quemados / y sus ciudades subuertidas / assoladas y destruydas. Con muy justa causa y razon sus ciudades fueron destruydas por fuego de piedra azufre que da de si mal olor / porque assi los vapores como las mugeres todos ardian con luxuria de muy pessimo y mal olor. O luxuria pessima destruydora de las virtudes / aumento de vicios / causa de deletacion. diminucion de la caridad: euacuacion de las bolsas: dulce eres / mas mira que toda tu dulçura se conuierte en gra amargura. O luxuria por ti es la paz destruyda: por ti hecho el homicidio: por ti quemadas las ciudades: por ti los reynos perdidos y destruydos: por ti casi todos los males son hechos y cometidos: por ti Dauid es desterrado de dios: por ti es muerto sancho: por

Gene. 18.

.9.3.

Qual peccador sea dicho delante de Dios peccador.

.9.4.

De quãtos males haze la luxuria.

Mejor es la afficion de ionas

1. Reg. 11.
Iudicū 16.
2. Reg. 11.
Gene. 19.
Sant hier.

ti es espelido salomon: por ti padece loth: dexan-
do la propia tierra y perdiendo la muger. Sant
hieronimo hablando contra la luxuria dize. O
luxuria fuego infernal: cuya materia es la gula:
cuya llama es la soberuia/cuyas centellas son las
iniquas y peruersas palabras. Cuyo humo es la
infamia cuya ceniza es la ynopia y necesidad a
que viene el luxurioso: y finalmēte cuyo fin es el
tormento del infierno.

CAPITULO XV. DE LO QUE
sant Agustin tornando a hablar con los so-
domitas dize reprehendiendo su
nephando crimen.

Auguf. vñ
bi supra.

SAnt Agustin tornando a hablar con los so-
domitas dize. Pues que assi es preuaricado-
res dela ley: mirad y con atencion leed la ley
O seguidores delos de gomorra: cessad ya de o-
brar y hazer mal/aprēded ya a bien obrar/aprē-
ded ya a temer a dios. Huyd delos sodomitas/
assi como dela muerte / no querays conuer-
sar con ellos: porque por ventura no perez-
cays conellos. Vendra con verdad tiempo y no
tardara/y leuantar se ha aqñ santo ioseph: el qual
no temio de acusar delante de su padre a sus her-
manos del crimen pessimo/y muy malo. Leuan-
te se agora este exemplo de castidad y mate a los
tales que obran tal iniquidad y maldad. Venga
aquel gran sant pablo vaso de escogimiento y cō
funda a los tales que obran tal iniquidad y mal-
dad y que tales cosas aman: de tal manera que no
se hallen ni parezca ninguno por todo el vniuerso.
Venga aquel amado de dios: y imagen de virgini-
dad sant iuan euangelista y con su virginal pre-
sencia

.f. i.
Delos q se
leuantaran
el dia del
iuyzio con
tra losodo-
mitas.

fencia confunda a los tales. Venga tambien aque-
 lla lumbrera del mundo y precursor muy ama-
 do sant iuan baptista y con su gran osadia mate
 con el espiritu de su boca a los tales. Venga loth
 pariente del santo abraham con sus nietos y es-
 pela y eche de la tierra a todos los tales. Vengan
 todos los sanctos angeles y quemem a todos los
 que obran la iniquidad de los de gomorra. Pues
 que ansi es cessad ya de hazer mal y de obrar per-
 uersa y iniquamente / aprended con loth y con el
 sancto ioseph a obrar bien ante que se cumpla lo
 que tenemos ante dicho. Acordaos muchas y mu-
 chas vezes y no lo querays olvidar lo que hizo a-
 quella romana tarpeya. Por ventura pregunta-
 reys que es lo que hizo? Con verdad reynaua en
 ella muy gran luxuria / mas avn que era pagana
 queria biuir limpia y castamente. Que pensays
 que hizo? Tuuo por bien y quiso sacar se los ojos
 y mado que se los sacassen y quitados todos los
 deleytes / solamente queria comer y comia pan y
 agua por medida y tasa. O hermanos mirad que
 maravillosa condicion de muger / que maravillo-
 sa bondad / que maravillosa fortaleza : porque
 por esto no esperaua conseguir ni alcançar el pa-
 rayso / ni dessea ser alabada por esto / ni dessea
 ser premiada ni predicada por bienauenturada /
 mas porque lo aya hecho no lo sabemos y de to-
 do en todo lo ygnoramos / porque la predica-
 mos auer sido pagana. Vna cosa tengo por muy
 aueriguada y cierta que si demandara conseio a
 augustino yó assi como fiel ninguna otra cosa le
 pudiera dezir sino q̄ tan solamente tomasse pan
 y agua / con determinado peso y medida. Noso

.6.2.

Que tarpeya
 ya ciudad
 na romana
 se sacó los
 ojos y por
 que.

Mejor es la aflicion de ionas

tros hermanos deuemos saber y por ninguna via dello dudar / que la castidad no puede estar ni permanecer / con la abundancia y fertilidad.

¶.3.
Que la castidad no puede permanecer con la abundancia.

Si a mi no me quereys creer / creed a los gomorreos / abundauan en todos los bienes y muy mucho abundauan y despues que auian comido y beuido leuantaron se a obrar mal y torpes y abominables ayuntamientos . O mezquinos miembros del diablo / porque no aueys verguença ? Porque no desistis de obrar tales cosas ? Si os quisieredes exercitar en las cosas de luxuria / nunca con verdad podreys tener charidad . La charidad es virtud que es dicha consumacion y perfection delas otras virtudes . Y assi porel contrario la luxuria es destruycion de todas las virtudes . Con verdad ninguna virtud ay / ninguna bondad / ninguna sabiduria / ninguna justicia / ninguna alabança puede estar con la luxuria / mas toda peruersidad y escepcion de personas reyna en ella . Pues que ansi es pensad quan necessaria es la castidad . Porque si viuiéremos castamente no auran dentro de nosotros mesmos rixas ni contiendas ni palabras malas . Y si a mi no me quereys creer leed lo que acontecio a loth . Con verdad los sanctos angeles entraron en su casa : lo qual hecho luego los sodomitas cercaron su casa / y por ventura no solamente por la puerta / mas aun entraron por las ventanas / y de todo en todo (segun que pienso) no solo rescibieron injuriosas palabras loth y los de su familia / mas aun açotes y heridas . Y por vētura hermanos la muger de loth la causa porque fue conuertida en estatua de sal fue / por que

¶.4.
Que la luxuria no cōsiente cōfigo alguna virtud.

que no procuraua resistir a los sodomitas . En semejante culpa en vn mesmo crimen / culpa y pecado estauan tambien las mugeres y por ventura en mayor: porque el principio de tanto crimen culpa y pecado de aquellas ciudades / las mugeres fueron y despues ellas pessimas y abominables / enseñaron a los hombres . O mugeres madres de luxuria / no os abastaua a vosotras auer engañado al primer hombre / sino que fuesse des agora causa de tanto mal y perdicion? ruego os hermanos que enmendeys vuestras vidas / enseñando a vuestros hijos y hijas como biuã casta y sanctamente / como anden con madurez se abstengã del demasado comer y beuer : sea su habla casta: su andar honesto: su cabeça baxa: la lengua y habla afable: el anima llena de amor: las manos llenas de buenas obras: porque si assi lo hizieredes hermanos . Con el sancto loth serays librados del infierno : bolando por la gracia diuina ala celestial gloria. Lo sobre dicho es de sant augustin. Quanto deua ser aborrescido: y en odio tenido este abominable: nephando: detestable z infernal vicio: delo antedicho se podra muy bien colegir : por donde con muy justa causa y razon no solo no se deue cometer ni poner por obra: mas avn ni mentallo : dezillo: ni hablallo . Onde el apostol sant pablo dize. La fornicacion y toda inmundicia o auaricia : no se nombre ni hable entre vosotros: assi como cõuiene a los santos y sieruos de dios. Muy biẽ dize el apostol en esto por q̃ (como esta dicho) semejãtes vicios ni avn mētallos no los auia de mentar el verdadero christiano: sieruo y amigo de dios: al q̃l es prometido el

.f.5.
Que el vicio contra natura tuuo origen delas mugeres.

.f.6.
Delas cosas que los padres han de enseñar a sus hijos.

Ad. eph. 5.

Mejor es la afflicion de ionas
reyno delos cielos y bienauenturança in secula
seculorum duradera.

CAPITVLO XVI. QVE MANI-
fiesta de quanta virtud prerogatiua
y excelencia sea la penitencia.

MVy ala clara y en descubierta hemos
visto de quanta y quan gran virtud sea
la penitencia pues por ella se consigue y
alcança perdon de las culpas y pecados y dexan
de ser asolados: destruydos y muertos: los cele-
ratissimos pecadores: cuyos pecados clamando
y dando bozes al cielo demandauan vengança:
contra aquellos que los auian cometido y perpe-
trado: como ha parecido ã los niniuitas a los qua-
les perdono dios nuestro señor vista su peniten-
cia dexando de destruyr y assolar la ciudad de ni-
niue y delos moradores della/ por la muy aspe-
ra penitencia que hizieron dende el mayor has-
ta el menor/ dende el rey hasta el mas baxo y rus-
tico pastor / ayunando y vistiendo de sacos/
sentandose en poluo y ceniza / como lo hizo el
rey / el qual oyda la predicacion de ionas se le-
uanto de su throno y silla real y quito de si las
insignias reales vistiose de saco y con mucha hu-
mildad se assento en poluo y ceniza/ ayunando/
no comiendo ni beuiendo cosa alguna: y lo que
mas y mas es que de todos se pedrica y dize fue/
que enmendaron sus vidas malas antepassadas/
dexando los vicios y pecados haziendo muy aspe-
ra penitencia / por cuya causa fueron perdona-
dos de dios nuestro señor: y ansi dize el testo de
la sagrada escriptura. Vio dios nuestro señor sus
obras

Obras por q̄ se conuertieron de su vida mala antepassada y vuo misericordia dellos / por donde no fueron destruydos. Sant augustin queriendo manifestar como la verdadera penitencia sea la enmienda dela vida mala antepassada / hablando con cada vno delos peccadores dize . Toma para tu remedio o peccador / la penitencia que es madre de todos los bienes . Con verdad aquella es digna y buena penitencia que llora los peccados antepassados : y assi de tal manera gemidos y llorados / no los torna a cometer ni de nuevo poner por obra . Pues que assi es : que cosa es la penitēcia / sino llorar los pecados ya cometidos y llorādolos no los cometer de nuevo ? Porque aquel que assi llora los peccados : que de nuevo torna a cometer y poner por obra : este aun toda via ygnora y no sabe hazer penitencia ni la conoce . Por ventura el que disimula hazer penitēcia : no es yrrisor : burlador : escarnecedor y no penitente ? Y aquel que aun toda via haze y comete aquellos peccados de que se muestra hazer penitencia : por ventura no es escarnecedor y no penitente ? El mesmo sant Agustín queriendo mostrar y manifestar de quanto fruto y vtilidad sea la penitencia : dize en otra parte . La penitencia sana las enfermedades graues prolixas y largas / cura los leprosos / resuscita los muertos / acrecienta la sanidad / cōserua la gracia / da andar a los coxos / vista a los ciegos / copia para oyr a los sordos / haze huyr los vicios y pecados / adorna las virtudes y las da hermosura y buen parecer / recrea al anima y la da vigor y fuerça . Lo qual se ha de entender espiritualmente . Lo primero el

Auguf. ad
fra. ier. 11.

.f. 1.
Qual sea
verdadera
penitētia.

De penit.
di. 3. irrisor.

Aug. in. li.
de penitēc.

.f. 2.
De quātos
bienes se al
cāçā por la
penitēcia.

Mejor es la aflicion de ionas

hombre por el peccado incurre en prolixa / graue y larga enfermedad / quanto ala destemplança delas fuerças interiores . La lepra incurre / quanto ala disformidad dela naturaleza . Muerte incurre quanto ala muerte dela gracia . Debilitaciõ y flaqueza : quanto ala inclinacion al peccado . Coxear y obliquidad / quãto al effecto que no recta mētelo pone en obra : como deue y es obligado . Sequedad y secura / quãto ala carencia y falta de deuocion / por cuya carencia y falta el anima es hecha muy arida y seca / cuyo humor fue secado del ardor del mal desseo / assi como calentura que consume el humido radical . Ceguedad incurre quanto al entendimiento : enel qual los peccadores engendran los monstruosos y feos peccados / Confusion delas virtudes : instabilidad y falta de firmeza enel anima . Todas estas cosas (segun dize sant Agustin) son restauradas y remediadas por la penitencia . Sant gregorio hablando acerca dela penitencia dize . No podemos hazer digna penitēcia / si tambien no conoscemos el modo de essa mesma penitēcia . Hazer penitencia es llorar los peccados y culpas passadas y los yallosados no los tornar a cometer de nueuo . Si alguno de tal manera llora vnos peccados / que por otra parte no dexa de cometer otros aũ todã via o dissimula y finge de hazer penitēcia / o ygnora y no sabe que cosa sea penitēcia . Que aprouecha si alguno llora los peccados que cometio de luxuria / si por otra parte esta boca abierto y anelãdo por la auaricia ? O que aprouecha si llora o hallosado las culpas dela yra / si por otra parte esta lastimado dela enbidia ? de tal manera ha de ser la

Agul. vbi.
supra.

Grego. hom.
mi. 34.

.6.3.
Quien sera
dicho azer
verdadera
penitencia.

verdadera penitencia/ que aquel q̄ llora los pe-
 cados: que llorando en ninguna manera de nue-
 uo cometa aquellos ni otros algũos. El que llora
 el vicio culpa y peccado tema de perpetrar y co-
 meter otros vicios. Con estremada manera se de-
 ue cogitar y p̄sar/ que aquel que se acuerda auer
 cometido cosas illicitas y malas/ que trabaje por
 abstener se de algũas cosas licitas/ porque alo me-
 nos poresto satisfaga a su hazedor. Para que aq̄l
 que cometio cosas prohibidas/ de si mesmo deua
 cortar las cosas concedidas y licitas y se reprehen-
 da en las cosas pequeñas aquel q̄ se acuerda auer
 delinquido en las cosas grandes: y sant ambrosio
 dize. La verdadera penitencia es/ que se duela de
 cōtino el pecador en su coraçon de los males pas-
 sados y que de tal manera los llore/ que no los ha-
 ga de nuevo para los tornar a llorar/ ca escarnes-
 cedor es y no verdadero penitente el que haze si-
 empre el peccado al qual espera boluer despues de
 ser por el penitenciado. Pues si quieres ser verda-
 dero penitente/ cessa de pecar y no quieras offen-
 der mas a dios: porque vana es la penitencia q̄ se
 ensuzia por la culpa siguiente. Onde sant augus-
 tin dize. Vana es la penitencia que es ensuziada
 por la culpa siguiente. No aprouechan por cier-
 to los lloros si con estudio bueluen los peccado-
 res a hazer los pecados: ca ninguna cosa vale pe-
 dir perdon de las culpas si de nuevo se tornan a-
 cometer los males. Y en otra parte el mesmo sant
 Agustin dize. Penitentes penitentes/ si por ven-
 tura soys penitentes y no escarnescedores/ mu-
 dad la vida y serays reconciliados con dios n̄ o
 señor:

Ambro. in
 quodam
 ser. 4. one.

Agu. in. 2.
 soliloquio
 rum.

Agu. de ve-
 ra et falsa
 penitentia.

Mejor es la aflicion de ionas

señor: mas veo pecador que hazes penitencia/ y que ponemos las rodillas en tierra y que te ries. Pues sabete que prouocas a pra la paciencia de dios. Mas si eres verdadero penitente/ luego sentiras en ti muy lastimero y doloroso pesar de tus peccados/ y sino te pesa no eres penitente: mas si es verdad que te pesa para que tornas a pecar de nuevo? Pues si te dueles dellos nunca los hagas ni cometas / ca de otra manera no creas que eres penitente: y sant chrisostomo dize. Aquella se llama verdadera penitēcia: quando no solo nos dexamos delos males primeros: mas aun trabajamos por ser llenos de fructos de notables virtudes: por q̄ assi es escripto. Hazed fructos dignos de penitencia. Pues por ventura preguntaras en que manera podemos hazer estos fructos dignos de penitencia? digo q̄ se hazen obrando cosas q̄ sean contrarias a los peccados passados (conuiene saber) desta manera. Robaste las cosas ajenas/ comiença ya a dar las tupas. Distes te largo tiempo a los vicios carnales: es menester que te apartes del vso legitimo del matrimonio y que tengas deseo de hazer perpetua continencia y de guardar castidad por hazer ygual satisfacion. Hizeste injuria a algūo por obra o por palabra/ paga y torna palabras de bendiciō a los denuestos y a los que te hirieron y maltrataron: trabaja cō obras de gran caridad de los aplacar porque al llagado no basta para ser sano que le saquen los dardos del cuerpo: mas conuiene que le pongan tambien remedios en las llagas. Si por ventura te derramaste en deleytes y en viciosos manjares/ satisfaze lo con ayunos muy continuos: porque

Chriso. in
ser. 4. one.

Luce. 3.

5. 4.
como se ha
rā fructos
dignos de
penitēcia.

puedas sobrepuiar la hambre que se te ofresce. Y si por v̄tura viste con oios desonestos la hermosura dela muger agena: apartate de aqui adelante de mirar lo que te pueda prouocar a peccado: por q̄ mayor cautela deues tener para no caer despues que ouieres padescido las llagas y mira que el psalmista dize. Apartate del mal y haz bien. Pues como dicho es segun que lo requiere la culpa se deue hazer los frutos dela penitēcia: lo qual es contra aquellos cuya culpa es grande y la penitencia pequena. Onde aquel solo haze frutos dignos de penitēcia q̄ segun la qualidad dela culpa: sufre la ygualdad dela pena. Ansi que el que mas pecca: aquel es razon que padesca mas trabajo y que quātos deleytes hallo en si mesmo estando en el peccado: tantos sacrificios haga en el estado dela penitencia: y que el que perdio a Dios en la delectacion del delicto: culpa y peccado lo busque teniendo en abominacion sus errores y pensando de cōtino sus años mal gastados en amargura de su anima. Porque por ventura dira alguno que no sabe como aya de hazer penitencia: dando ordē modo y manera como sea ya de hazer y respondiendole al que esto dize y a cada vno delos pecadores que quiere hazer penitencia/quel modo y manera que has de tener ha de ser este que se sigue. Sea tu beuer agua: tu manjar acedo y desabrido: aspera tu vestidura/disciplina tus espaldas. Sea breue tu sueño y dura tu cama/pon te de rodillas muchas vezes hyere tus pechos/ora con cabeça descubierta/pon la boca en tierra/el coraçon en el cielo/hable cōtiento tu lengua /ordene el seso tus hablas/ sean

.§.4.
Que el peccador deue tener gran cautela para no tornar a caer.
Psal. 33.

.§.5.
Dela ordē q̄ ha de tener el que quiere hazer penitencia.

Mejor es la afliccion de ionas

largas tus limosnas/muy continuos tus ayunos.
Sea tu anima humilde/simple tu iuyzio/la carne
limpia:el coraçon piadoso:sea tu fe derecha:fir-
me tu esperançã:tu charidad encendida: ora siẽ
pre conspiros feruientes y con iustas peticio-
nes. Tu pecador deues hazer estas cosas si cõ ver-
dadera contricion hazes penitencia y te arepian-
tes de tus culpas y pecados: porque mas vale q̃
agora requieras de ti mesmo las penas dignas q̃
mereces:que no que la yra del iuez te encarcele
en perdurables tormentos. Hemos de hazer pe-
nitencia de nuestra vida mala antepassada y de-
los grandes pecados que hemos cometido y del
quebrantamiento delos mandamientos de dios
nuestro señor y en esta penitencia cada vno es ob-
ligado a tener mayor crueldad contra si mesmo
y a exercitarse en toda aspereza porque iuzgan-
do sus culpas con el rigor que merecen: no cae-
ra en las manos del iuyzio de dios nuestro señor.
Suba (pues que assi es) el pecador contra si mes-
mo al tribunal y consistorio del iuyzio de su pro-
pria conciencia y representese ante el y assi pre-
sentado: este presente el fiscal de su proprio pen-
samiento que le acuse/sea testigo su coraçon: y
verdugo y carnicero el temor y salga luego san-
gre del hombre interior q̃ assi se confessare por
las lagrimas y de se en conclusion de essa mesma
razon tal sentençia que el mesmo pecador se ten-
ga por malo y se iuzgue por indigno de recibir
el cuerpo y sangre de nuestro señor: de manera
que el que teme ser apartado del reyno delos cie-
los/por la postrimera sentençia del soberano iu-
ez/se ha apartado del sacrario del pan celestial

por

•¶. 7.
De vn iuy-
zio q̃ ha de
hazer el pe-
cador acer-
ca de si mes-
mo.

por la ecclesiastica disciplina. Pues que assi es iuz-
 gue el hombre su propria persona en estas cosas
 y conuierta en tanto que puede su voluntad y
 sus costumbres en vida mejor : porque quando
 ya no pudiere no sea iuzgado aun que le pese de
 aquel señor: de cuya sentencia tiemblan los cie-
 los. Mas si por ventura desesperando ya del per-
 don/ o pecador acrescentas pecados a pecados
 como es escrito en el libro de los prouerbios que
 dize. El pecador quando viniere en el profundo **Prouer. 8.**
 de los males menospreciara y terna en poco su sal-
 uacion. No quieras desesperar/ mas llama de las
 muy profundas honduras de tu coraçon al se-
 ñor / ca de tal profundo llamaron los niniui-
 tas (de que al presente tratamos) y hallaron mi- **ione. 3:**
 sericordia. Porque cosa es mas ligera parecer las **. 8.**
 amenazas de la propheta/ que quedar sin proue- **Que no de**
 cho la humildad de la penitencia. Y quando algu- **ue el peca-**
 na maldad hizieres: o pecador y quando contra **dor de despe-**
 el que te crio pecares/ mira que estas en esta vida **rar de la m^a**
 de la qual dios nuestro señor te quitaria del todo **sericordia**
 fino te quisiessse saluar. Pues porque no miras **de dios.**
 que la paciencia de dios (como dize el apostol) **Ad ro. 2.**
 te prouoca a penitencia?

CAPITVLO XVII. QVE TRATA
 que por ninguna via/modo ni manera/ni
 por cosa alguna se deue difirir
 ni dilatar la peni-
 tencia.

ES de notar que la penitencia se deue hazer
 sin dilacion alguna: y lo mas presto que el
 Aa 2 peca

Mejor es la aflicción de jonas

pecador pudiere / porque por ventura arrebatado de la muerte a desora y repentinamente / o de otro estoruo y impedimento alguno quiera tener tiempo para la hazer y no lo pueda hallar.

Aug. de vera et falsa penitentia.

Onde sant Agustín dize. Los remedios para convertirse el pecador a dios no se han de dilatar / por mas impedimentos que pongan todos los negocios y cuydados del mundo: porque no perezca el tiempo de la correccion / por la tardança ca el que promete perdon al que dissimula hazer penitencia / no le pudo prometer el dia de mañana: ca si alguno puesto en la postrera necesidad de su enfermedad quisiere hazer penitencia y la recibe / y luego es reconciliado y muere y se parte deste mundo: yo confieso que no le negamos lo que pide / mas presumo que no va bien seguro y cierto: y esto digo y assi lo presumo y creed que no recibis engaño: y otra vez digo que no pienso que va seguro: mas el cristiano que bien biuio seguro parte de aqui deste mundo presente. El baptizado (si ala hora del baptismo muere) seguro parte desta vida / mas el que haze penitencia ala hora postrimera / si va seguro de su saluacion yo no lo se / ni estoy seguro dello: porque quando deuo estar seguro de la saluacion de alguno / yo estoy bien seguro / y entonces doy le la seguridad que le deuo dar / mas adonde no estoy seguro / bien puedo dar penitencia al que en la hora de la muerte la demanda / mas no le puedo dar seguridad. No

**Aug. de peni. di. 7. c. si quis possit
Et mage. i. 4. di. 20:**

digo que este tal se condennara / mas tan poco digo que se saluara. Pues si quieres librarte desta dubday escapar delo incierto y dubdoso: haz pe

ni-

nitēcia estando sano: porque si assi lo hazes y fue res hallado que el dia de tu muerte/corres a ser reconciliado con Dios/y que quieres ser penitēciado seguro estas/porque heziste penitencia en el tiempo que podiste pecar/mas si la quieres hazer quando ya no puedes pecar: los pecados te dexaron: que tu no a ellos. Dos cosas ay aqui/o te perdonan o no te perdonan: qual destas ay a de venir sobre ti y no lo se. Pues haz me este plazer que dexes lo dudoso z incierto y que te abrases cō lo cierto. Lo de suso es de sāt agustin. La causa y razon porque sant agustin dubda de los que hazen penitencia en la hora postrimera es/porque los tales mas parece que la hazen por temor dela pena que por amor de ser justos por lo qual parece ser dudosa. Pues luego no tardes ni dissimules hazer penitencia quando estas sano/quitando luego de ti la carga del pecado.

Verdad es que en el postrimero punto de su vida puede el pecador arrepentirse/porque hasta esse momento puede pecar de causa que hasta aquella hora puede conseguir perdon de sus pecados por la misericordia de dios que vence y sobrepuja toda malicia humana. Mas la tal penitēcia tardia pocas vezes es verdadera ni frutuosa: porq̄ en ella no puede auer desplacer ni tristeza distinta ni suficiente del pecado/ca contricion muy entera se requiere para que el pecador pueda ser perdonado: la qual no se puede auer sin dificultad en el articulo dela muerte/porque la passion del dolor y temor y la confusa y imaginaciō que en aquella hora se enseorea en la parte sensitiua del enfermo (la qual padecen comunmente to-

.f. 1.

Que los pecados dexā a algūo y no ellos a los pecados

.f. 2.

Que la penitēcia tardia pocas vezes puede ser frutuosa.

Mejor es la aflicion de ionas

dos los que estan en aquel articulo dela muerte) estorua el vso dela razon/ sin el qual no vale cosa alguna el vso deste sacramento dela penitencia. Deue assi mesmo mirar el pecador que vale mas aqui vn dia de penitencia/ q̄ enel purgatorio vn año. De aqui es lo q̄ el señor por el propheta ezechiel dize. Mira hijo del hōbre que te di dia por año/ aun que la pena del purgatorio excedo a toda pena temporal desta vida. Para que esto mejor se comprehenda y alcance es de saber que enl purgatorio ay dos maneras de pena. La vna pena de daño que no es otra cosa sino carecer dela vision diuina. La otra pena es corporal : que es aflicion o tormento de calor o de frio/ o de otra pena sensitua y quanto ala vna y ala otra : la menor dellas es mayor que la mayor pena o tormēto de todo este mundo. Onde san bernardo dize. Solo vn dia de purgatorio/ es de mas aflicion q̄ todas las passiones y tormentos que padecieron los santos/ y la razon es esta. Dios nuestro señor mas quiere la enmienda del pecado/ que la pena que se padece por el/ y por mejor tiene enla penitēcia la virtud que es voluntaria/ q̄ alguna otra pena de corporal affligimiento/ y por esto mas se satisfaze dios nuestro señor dela pena pequeña q̄ procede dela propria voluntad enesta vida/ que de otra que sea muy mayor y que no sea tan voluntaria enel siglo aduenidero. Assi como mas vale vn poco de peso de oro/ que mucho de plomo. De dōde sant agustin dize. Tãto aprouecha aqui vna lagrima sola para enmiēda dela vida y para alcãçar pardō de dios/ quãto aprouecharia estar diez años en purgatorio: y por esto es necesario

Ezechiel. 4

.6.3.

Que enel purgatorio ay dos maneras de pena.

Bernar.

.6.4.

Como se satisfaze mas dios de la pena pequeña que dela grande.

sario

fario q̄ lo q̄ alli falta en voluntad/ sea suplido en la grauedad y rigor del tormēto y assi es forçado (segun el mesmo sant agustin dize) q̄ tanto q̄ me alli el fuego y ardor y afliga el dolor quanto fue aqui del ordenado el amor con q̄ se allego el hōbre alas cosas tēporales y tātō cada vno sera alli mas atormentado quātō mas se llegaua en este mundo alas culpas veniales y por esto tanto tiēpo se dilatara a qualquiera anima la gloria celestial/ quanto estuuiere en ser purificada y reduzida al estado dela pureza/ en que la dexo el baptifmo sacratissimo por q̄ hasta que sea limpiada de toda m̄zilla no puede gozar del reyno delos cie los/ por donde no se deuen tener en poco los pecados veniales por los quales se espera tan terrible pena. La causa por q̄ el anima siēdo incorporea sea detenida en corporales penas y padezca dellas: sant agustin la declara diziēdo. Las animas q̄ viuiendo en los cuerpos reciben por amor de las cosas visibles la vergonçosa passiō y afecion dellas en ymages corporales/ partiēdose de los cuerpos en aq̄llas mesmas ymages padecē tormentos y por esto bien pueden alli las animas ser detenidas y penadas en corporales passiones/ porque no fueron aqui purificadas del corrompimiento delas affeciones delas cosas corrutibles y esta disposicion de poder padecer fuego corporal en el otro siglo/ sacaron las animas dela deleracion del cuerpo. Assi q̄ si el anima no es aqui limpiada dela corrutela delas affeciones corporales/ sepa que quando fuere despojada del cuerpo/ q̄ sera presa y atormentada en su mesma substancia espiritual de terribles y cruels passiones

Aug. in li.
de cura agē
da promor
tuis.

August. in
echiridion

.6.5.

La causa y
razō por q̄
elaia siēdo
incorporea
padece en
penas cor
porales.

Mejor es la aflicion de jonas

corporales: por ende ponga estudio de alimpiar se en esta vida de toda torpedad 7 inmūdicia por que al tiempo que del cuerpo partiere no lleue consigo pendencia alguna de passibilidad corporal y se pueda hallar agena y libre de padecer algun corporal y sensible tormento/ lo qual podra euitar doliendose aqui y haziendo penitencia de sus culpas y pecados . Y en otra parte dize

Agustí. de vera. 7 falsa penitencia.

.s.6.

Como el penitente ha de tener por pequeños los frutos de su penitencia.

el mismo sant agustin. El verdadero penitēte todos los frutos de su penitencia tenga por pequeños/ nunca se contente dellos ni los tenga por suficientes/ siempre se duela dela culpa que hizo y del dolor se goze/ duela se porque no tuvo el pesar que deuiera tener y aya siempre verguença del señor : delante del qual se desmando y peço. No quiera que se le fenezca ni acabe el pesar y dolor hasta que se le fenezca y acabe la vida. Y dize mas. De dos cosas ha de ser vna: o que de continuo atormenten dolores a mi coraçõ arrepentido: o que tormentos perdurables fatiguē mi anima: digna de punicion y castigo. Es de notar que la penitencia digna y verdadera/ no es tãto medida por el tormento dela carne/ o por la largueza del tiempo/ quãto es juzgada por la cõtricion del coraçon: porque acerca de dios nuestro señor no vale tanto la medida del tiēpo quãto la del dolor/ ni vale tanto la abstinēcia de los maniares/ quanto la mortificacion de los vicios/ la qual se haze por la verdadera penitencia. San chrisostomo queriendo mostrar/ quan gran biē sea hazer penitencia y a quien sean comparados los verdaderos penitētes dize. Los q̄ biuē en penitencia a los martires puedã ser cõparados: por que

Chriso. sup matth.

.s.7.

como dios nuestro señor mide la verdadera penitencia.

que

que mas graue pena es suffrir el luengo destierro de dios con vida aspera/que muerte ligera. Y de uen mirar que esse mesmo señor los denücia por bienauenturados y les promete consolacion/ di ziendo . Bienauenturados los que lloran/porq̃ ellos seran cõsolados. Y assi parece que nuestro señor mide el lloro delos penitentes/ con la con solacion del gozo perdurable . Delas alabanças dela penitencia/quiero traer aqui lo que hablan do della y con ella cipriano dize. O penitẽcia yo contare lo que de ti alcanço y conozco . Todas las cosas atadas/tu las desatas. Todas las cerra das/tu las abres. Todas las aduersas/tu las amã fas. Todas las contrarias/tu las sanas. Todas las cosas confusas tu las hazes resplandescer. Todas las desesperadas / tu las conortas y animas : y fi nalmente impetras la gracia para consecucion dela gloria.

Mathe. 5.

Cipria.

. 6. 8.

de muchas cosas q̃ ci priano dize en alabã ca dela pe nitencia.

CAPITVLO XVIII. QUE MV-

estra como ayamos de amar la hos pitalidad y quan de buena gana rescebir los huespedes.

COn quan pronta voluntad y quan de bue na gana deuamos amar la hospitalidad y el recibir delos huespedes / mayormente necessitados/pobres peregrynos y huerfanos q̃ carescen de hospicio y aposento : vimos lo en el sancto loth : el qual por se exercitar y acostum brar en el seruicio de los huespedes y en la virtud dela hospitalidad/merescio rescebir a los sanctos angeles en su casa/ los quales le libraron del in-

encendio y q̄ no peresciessse entre las sulfureas llamas q̄ quemaron y abrasaron aq̄llos nephados/ pestiferos y abominables varones y aq̄llas cinco ciudades. Sant Agustín tratando lo q̄ entremenos tenemos y hablando dela hospitalidad dize.

Augul. ad
fra. ser. 66.

Miremos con entera anima y leamos las escripturas lo mejor q̄ pudieremos y hallemos a los amigos de los angeles: los quales hallados preguntemos les q̄ hizieron/ como agradaron a los santos angeles por donde merecieron tenellos en sus casas por huespedes? Venga el sancto padre abraham y denos noticia de lo que hizo. Venga su sobrino loth y diga/ porque o como aya sido librado de sodomay de las sulphureas llamas/ por los angeles y q̄ merecimientos ayan sido los suyos para rescebir esta singular gracia dellos. Venga assi mesmo thobias trayendo cõ sigo a su hijo y enseñe por q̄ merecio ser librado de su ceguedad y alumbrado y ser guardado su hijo? Vengã los tres mochachos sidrach missac y abdenago y escriuan como las cosas actiuas y passiuas deuidamente aproximadas: no se aya de necesidad seguido la operacion y obra/ y como en cosa alguna siendo echados en el horno siete vezes encendido no se ayan quemado y consumido? Venga san pedro y oyamos como aya sido librado del angel y que meritos ayan sido los suyos? Para que oyẽdo las grandiosas cosas que los santos angeles hizieron/ los podamos seguir/ remedar y ymitar. Dinos dinos padre santo abraham que heziste o que enseñaste hazer para q̄ assi agradasses a los santos angeles con tanta jocundidad y alegria? Dinos lo para q̄ aprẽdamos de ti/ enseñanos

5.1.
Delos que
por la hos/
pitalidad
recibieron
grandes
mercedes.

Gen. 18.
Gene. 19.
Tho. 5.
Daniel. 3.

Actuũ. 12.

que el abundante beuer de loth. 190
nos para q̄ podamos ser enseñados de ti/por que
padre eres y por q̄ todos somos tus hijos a ti con
uiene enseñarnos. O hermanos que otra cosa po
dra dezir y enseñar sino que siempre quiso guar
dar y guardo la hospitalidad? O santa y verdade
ra hospitalidad q̄ no solamēte a los angeles/mas
aun a esse mesmo señor mereciste algunas vezes
rescebir. Mirad porque abraham agrado a los
sanctos angeles de dios. Mirad porque loth me
rescio ser librado por los angeles. Mirad por
que thobias es alumbrado y su hijo es guarda
do/illeso/sano y saluo. Mirad porque los tres
mochachos y sant pedro es guardado sin alguna
lesion en la carcel / amparado y defendido. A
prended pues que assi es o christianos aprended
la hospitalidad y a poner la por obra en todos/
porque poruentura aquel al qual cerraredes la
puerta y aquel al qual negaredes la hospitalidad
no sea dios nuestro señor. Loth salio a rescebir
a los sanctos angeles como a peregrynos. Por
lo qual entre los muy pessimos y nephandos va
rones / es guardado el muy bueno / es librado
del peligro dela ciudad y escapo del corporal in
cendio y es conseruado para el premio eterno.
Poruentura abraham no vio a dios/quando vio
tres/y adoro a vno solo? Pues que assi es herma
nos daos priessa para rescebir a los peregrynos.
Con verdad tu no sabes si poruentura christo nu
estro redemptor presencialmēte tenga por bien
de te visitar aun q̄ siempre christo nuestro redem
tor este en el huesped. Este patente/abierto y ma
nifiesta tu casa a los peregrynos / recibelos con
mucha alegria/limpia sus pies/laua sus cabeças/
pur

.§.2.
De lo q̄ s̄nt
agustín di
ze dela hos
pitalidad.

Mejor es la aflicion de jonas

purga y purifica sus inmundicias y no quieras subtraer y quitar tu mano de algun pobre y si poruentura ya que tu no puedes socorrer a todos alo menos ten buena volūdad acerca dellos.

.s.s.
Que tal
merced ter
nemos de
la hospitali
dad qual la
terniamos
peregryn
nando.

Pues que ansi es hermanos recibid los peregrynos : porque qual merced tenemos peregrynando / tal la ternemos rescibiēdo a los peregrynos. Con verdad son hechos el vno y el otro y entranbos yguales aquel que por amor de dios da refrigerio a los peregrynos y aquel que por amor de dios trabaja peregrinādo. O sancta con verdad hospitalidad / amiga de los angeles / hermana de la charidad / corona de la humildad : porque con verdad aquel que te tiene : tiene verdadera humildad y el que a ti o humildad tiene / tiene la verdadera hospitalidad / porque sin la hospitalidad ninguna es y de ningun valor y fructo. Aprendamos pues que assi es hermanos / no solo de los sanctos padres la hospitalidad : mas de Christo redemptor nuestro abraçar la humildad . Esta es el perfecto fundamento de la hospitalidad. O sancta humildad hermana de la hospitalidad y amiga muy suaue / aquel que en todas las cosas se tiene y reputa por mas indigno / nunca desea parecer superior de los otros / hupe de todos los primados y cathedras / aborresce todo mando y señorio / sola la hospitalidad abraça / a sola ella desea poseer . Ea pues que assi es hermanos alta es nuestra patria / mas humilde es el camino / luego midamos la y caminemos por ella. Assi con verdad lo hizo abrahā y loth quando rescebian a los peregrynos. Assi thobias quando enterraua los muertos. Assi tambien los angeles:

.s.4.
de muchas
cosas q̄ son
dichas ē ala
bança de la
hospitali
dad.

que el abundante beuer de loth. 191

tes : delos quales dize el saluador : que siempre
veen la cara del padre que esta en los cielos . Lo
de suso es de sant Agustin. La glosa tratando este
hecho tan notable de loth dize . Deste lugar y de
otros dela sagrada escriptura : es encomendada
y alabada la virtud dela hospitalidad. Onde sant
pablo escriuiendo a los hebreos dize . La chari-
dad dela fraternidad este y permanesca en voso-
tros y no querays olvidar la hospitalidad . Y da
la razon porque la hospitalidad ha de ser amada
y nunca olvidada diziendo . Por esta con verdad
muchos agradaron a dios nuestro señor : delos
quales algunos rescibierõ a los angeles en sus ca-
sas como abraham y loth. Y escriuiendo a los ro-
manos quasi dandose la por singular doctrina y
precipua virtud dize. Comunicaos proueyendo
y socorriendo alas necessidades delos sanctos: si-
guiendo la hospitalidad. No sin gran razón y cau-
sa lo escriue el apostol a los romanos y a los he-
breos por que es mandamiento diuino dado de
dios nuestro señor: el qual manda y dize por esa
parte. Parte tu pan con el hanbriento y a los neces-
sitados y que andan descaminados y que carecen
de hospicio/ dales aposento y llualos a tu ca-
sa y quando vieres al pobre desnudo vistele y no
menos precies a tu carne.

Glo. ordi.
sup. 19.
c. gen.

ad he. 13:

.f. 5.
que hemos
de amar la
hospitali-
dad.

Adro. 2.

Esa. 58.

CAPITULO XIX. COMO
enel dia del iuzzio se ha de deman-
dar cuenta delas obras de mise-
ricordia/delas quales es
la vna la hospi-
talidad.

No

Mejor es la aflicion de jonas

NO con pequeña consideraciõ se deue con
siderar q̄ enel vltimo dia del iuyzio ha de
ser demandada estrecha cuenta acerca de
las obras de misericordia entre las q̄les es la vna
la hospitalidad. El dia del iuyzio quando christo
nuestro redemptor viniere a juzgar assi como
rey de gran magestad/ estatuyra y diuidira a los
malos delos buenos/poniendo a los buenos ala
mano derecha y a los malos ala yzquierda y dira
a los que estaran ala mano derecha. Venid ben-
ditos de mi padre rescebid y poseed el reyno/ q̄
os esta aparejado dende la constitucion del mun-
do. Dize esto christo nuestro redemptor/ por-
que dende el principio del mundo fue hecho el
cielo impireo que es lugar y abitaciõ delos bien
auenturados. Y da la causa y razon porque les
son hechas tan crecidas mercedes diziendo. Que
hambre y distes me de comer. Que sed y distes
me de beuer. Era huésped y peregryno y acogis-
tis me en vuestra casa/ aposentrando me en ella &c.
Entonces respondelle han los justos diziendo.
Quando señor te vimos que auias hambre y te
dimos de comer? Y que auias sed y te dimos de
beuer? Quando te vimos huésped y peregryno
y te rescebimos y hospedamos en nuestras casas?
Respondiendo dezilles ha. Con verdad que ca-
da y quando hezistes estas obras de piedad y mi-
sericordia a vno destos mis hermanos a mi las he-
zistes. Despues desto dira a los malos que estaran
ala mano yzquierda. Apartaos de mi malditos pa-
ra el fuego perdurable que esta aparejado para
el demonio y para sus angeles. Y da la razon por
que han de yr a tantos y tan intolerables tor-
men

Mat. 25.

.6.1.

Que se de/
mandara
cuēta el dia
del iuyzio
dela hospi-
talidad.

mentos / diziendo . Porque oue hambre y no me distes de comer . Oue sed y no me distes de beuer . Fuy hoesped y peregrino y no me acogistes / ni hospedastes en vuestra casa . Entonces respondieron ellos preguntado y diziendo . Quando señor te vimos q̄ auias hambre / o sed / o que eras hoesped y peregrino? Respōdelles ha diziendo . Con verdad os digo que cada y quando dexastes de hazer estas cosas a vno de los menores mios / a mi las dexastes de hazer . Y estos malos yran al suplicio y tormento eterno del infierno para siempre duradero . Y los iustos ala vida eterna in secula seculorum y para sienpre duradera . La causa de tanto mal a los vnos sera (entre otras) por no seauer exercitado en la hospitalidad . Y la causa de tanto bien a los otros sera (entre otras) por seauer exercitado cō gozo / plazer y alegria / sienpre en la hospitalidad y recepcion de los hoespedes y peregrinos . De loth dize sant Agustin . Loth por la costumbre de la hospitalidad en que se exercitaua / fue librado del peligro de la ciudad y escapo del temporal incendio y conseq̄uo y alcanço el premio eterno . Y en otra parte dize . Nuestro señor dios y señor del cielo quiso ser hoesped y peregrino en el mundo / por el qual es hecho el mundo . Tuuo por bien de ser hoesped y peregrino / para q̄ rescibiendole tu / touiesses y alcançasses su bendicion . No por q̄ el tenia necesidad de alguna cosa quando entro en el mundo hoesped y peregrino . Amonesta nos la sagrada escriptura / q̄ muchas vezes nuestro dios a sus sieruos a los q̄ les el podria muy bien proueer de todas las cosas necessarias / los haze menesterosos indigentes y necessita

Aug. de tē
po. ser. 199

Aug. de tē
po. ser. 146

Mejor es la afficion de jonas

.6.7. **Que** ningun ten y acostumbre en las obras de charidad de mi no se deue sericordia y piedad . Ninguno se ensoberuezca ensoberuecer quando hospeda a otro. porque da limosna al pobre / porq̄ christo nuestro redemptor fue pobre . Ninguno se ensoberuezca porque recibe al huesped y peregrino. Porque christo nuestro redemptor fue huesped y peregrino. Mejor es el que es rescibido / que el que le rescibe / mas rico es el que rescibe la limosna / q̄ el que se la da. El que rescibia todas las cosas poseya: y el que daua de aquel a quien daua auia recibido lo que daua . Ninguno hermanos mios pues que ansi es se ensoberuezca quando da al pobre / no diga en su animo / yo soy el que doy y el es el que rescibe . Yo le rescibo y acoio en mi casa / y el tiene necesidad de hospicio / casa y aposento . Por uentura aquel que recibes es justo / el es menesteroso y tiene necesidad de pan y tu de la verdad . El de aposento y casa para ser en ella acogido y tu del cielo . El tiene necesidad de pecunia y dineros / tu de la justicia. Por donde se manifiesta q̄ ninguno se deue ensoberuescer : quando hospeda y rescibe en su casa a alguno porque (como esta dicho) muchas y muchas vezes es mejor el que es rescibido y aposentado / que el que en su casa le aposenta y rescibe. Lo que nos ha de mouer y animar a rescibir con prompta voluntad y con infatigable y muy grande alegria a los peregrinos y huespedes a de ser considerar y pensar con gran atencion / como todos somos peregrinos y huespedes en este mundo . De donde sant augustin dize. Conosced hermanos de quanto valor : de quanto precio y de quanta estima / sea

Agusti. de
verbis.
do. su. 32.

sea

sea la hospitalidad: por la qual el hombre camina
 y va para dios. Recibe al hoesped y peregrino / .6.3.
 porque tu tambien eres hoesped y peregrino / Quenosha
 porque todos somos peregrinos. Nuestra patria de afar ala
 esta arriba: alli no seremos hoespedes ni peregrinos. hospitali
 Aquel es verdadero christiano q̄ en su pro- dad.
 pria casa y en su patria conoce que es peregrino.
 Porque con verdad aqui cada vno y en su casa es
 peregrino y hoesped y si no es hoesped no passe
 de alli mas adelante / mas si ha de passar mas ade-
 lante y no ha de parar alli hoesped es. No se en-
 gañe alguno porque que quiera que no quiera /
 hoesped es. Mas dexa el hoesped aq̄lla casa a sus
 hijos / a hoespedes que se han de aposentar en ella
 la dexa. Porque es esto? Preguntote si estuuiesses
 en vna casilla / venta o posada: por uentura si so-
 breuiniessse otro no la dexarias? Si sin duda. Esto
 mesmo hazes de tu casa. Dexo la tu padre para ti
 y dio te lugar para que habitasses y morasses en
 ella. Lo mesmo has tu de hazer a tus hijos / que
 quieras que no / la has de dexar a tus hijos: por q̄
 eres hoesped y peregrino. Pues que assi es herma-
 nos muy amados que todos somos hoespedes y
 peregrinos / amemos la hospitalidad recibamos
 los hoespedes y peregrinos con gran plazer / go-
 zo y alegria: porque en ello haremos señalado ser-
 uicio a Dios nuestro señor / y cōsiguiremos muy
 gran remuneracion y premio de gloria.

CAPITVLO XX. QUE TRATA
 delos muchos / muy excessiuos y gran-
 des males que causa la
 embriaguez.

ENel santo loth vimos y en otros muchos conoscemos los muchos / muy grandes y excessiuos males que haze y causa la embriaguez y demasiado beuer del vino que no de facil se podrian contar y relatar / por q̄ ante faltaria tiẽpo para escreuillos / relatallos y cõtallos / q̄ se pudiesen escreuir / contar / relatar / ni dezir.

Deste vicio / tan vicio y mal sin ninguna medida dize origenes. Assi como la templança es madre de todas las virtudes / assi la embriaguez por

Orige. ho. el contrario es madre de todos los vicios. Abier

7. sup. leuita y manifestamente lo pronũcio sant Pablo di
Adephe. 5. ziendo. No querays embriagaros con vino enel

.p. 1. qual estala luxuria. Para dar a entender que de-
Como la embriaguez / es engendrada la luxuria: assi co-
briaguez es madre de mo hija primogenita. Allẽ de desto nuestro salua-

todos los dor y redentor iesu christo con autoridad de se-
vicios: ñor y rey cõstituyendo leyes y derechos (assi a-

Luce. 21. los sacerdotes como a los pueblos) segun las quaz

les se auian de regir y biuir dixo. Guardaos con mucha diligencia: porque por ventura no sean vuestros coraçones agrauados con la embria-

guez / destemplado y demasiado comer y beuer y venga sobre vosotros la muerte subita y re-

pẽtina. Aueys oydo el edito y ley del rey eterno y muy lamentable fin dela embriaguez y destem-

plado comer. Si algun sabio y muy esperimentado medico / con estas mesmas palabras mandaf

se y dixesse guardaos biẽ q̄ ninguno beua dema-
fiadamente del çumo de aquella o de aq̄lla per-
ua por q̄ si lo hiziere y beuiere de aquel çumo / se
pa que luego morira y subitamẽte: no dubdo si-
no q̄ cada vno por guardar su salud y conseruar

su sanidad y vida/ guardaria los preceptos y mandamientos del medico . Mandanos agora el medico delas animas y cuerpos y juntamente señor nuestro/euitar la yerua dela embriaguez y demasiado comer y assi como de çumos muy mortiferos que nos ayamos de guardar/ y no se si ay alguno de nosotros que no sea consumido en estas cosas y que no sea llagado dellas? Pues que assi es sepa cada vno que la embriaguez del vino: q̄ es perniciosa y mortal en todas las cosas . Sola ella con verdad es la que juntamente con el cuerpo haze debily muy flaca al anima. En los otros males puede ser y se puede hazer que segun el apostol dize: en el cuerpo enfermo sea el espiritu mas poderoso y fuerte: y de donde aquel hombre q̄ de fuera es corrompido: aquel que esta dentro sea renouado . En la enfermedad dela embriaguez: el cuerpo y el anima es juntamente corrompida y juntamente el espiritu con la carne es inficionado: la embriaguez todos los miembros debilita: el pie: la mano. resuelue la lengua: entenebresce los ojos y escuresce la vista: cubre el anima de oluido de tal modo y manera q̄ el hõbre no sienta ni sepa que es hombre. Lo desuso es de origenes. Sant agustin hablando deste abominable vicio dela embriaguez y con ella dize. O embriaguez madre de todos los males: hermana de toda luxuria: padre de toda soberuia . O embriaguez tu ciegas el anima careces de recto iuyzio: ningun consejo tienes: eres blãdo demonio: dulce veneno y ponçoña: pecado suaue. O embriaguez por ventura por ti no es inflamado el estomago? Por vëtura por ti el anelito no es hecho

.§.2.
Que la embriaguez debilita al anima.

Augus. ad
fra. ser. 33-

.§.3.
de muchas cosas q̄ son dichas contra la ebriaguez.

Mejor es la aflicion de jonas

podrido y de mal olor? Por ventura no ciegas y escureces los ojos? Por ventura no debilitas todos los miembros? Por ventura no acarreas y aceleras la repentina y arrebatada muerte? Por ventura no vazias la bolsa? Por ventura no recibes dominio y señorío en el hombre? Por ventura al que te ama no le traes como bestial y prrarracional contigo. O embriaguez aprendan los

·5.4.
Que el que se da a la embriaguez no alcanca el rey y no de los cie los.

que te aman conoscierte / aprendan de te euitar y otra vez digo que aprendan de te euitar y apartar de si. Aprendan a huyr de ti como de la muerte / porque aquel que te amare / no poseerá ni alcançara el reyno de los cielos. Pues que así es: o fieles christianos / absteneos y guardaos y no os querays embriagar con vino. No abasta con verdad abstenerse de la embriaguez y vino / sino que absteniendo os / enseñeys a los otros q se abstengan de la embriaguez y vino: enseñando

Gene. 19. les / como loth embriagado dormio con sus dos
Iudi. 16. hijas. Sãson assi mesmo lleno de vino / por la meretrice fue entregado en manos de sus capitales y mortales enemigos lo filisteos. Oyd fieles oyd

Esa. 5. a esayas que dize. Ay de vosotros que os leuantays de mañana para seguir la embriaguez y a beber hasta la tarde / para que andays abrasados cõ

Leui. 10. vino. En la vieja y antigua ley estaua mandado que los sacerdotes quando entrassen en el templo a seruir y ministrar al señor: que de todo en todo no beuiesse vino. Pues que ansi es si esto era mandado a los sacerdotes de la antigua y vieja ley y se guardaua / quando tan solamente auian de entrar en el templo y nosotros mezcquinõs que es lo que auemos de hazer? O quantos

que el abundante beuer de loth. 195

ay el dia de oy que primero visitan la taberna q̄
la yglesia/ primero refecionan el cuerpo que el
anima/ primero siguen al demonio que a Dios
nuestro señor. O fieles no fieles. Que teneyd que
entender con el vino? Por ventura fue hecho el
vino para que desfallciendo maldigā y blasphe
men el nombre de dios y señor nuestro? Pues q̄
assi es absteneos y guardaos del superfluo beuer
porque por ventura no seays hechos reueldes.
Todo el tiempo que adam se abstuuo : fue obe- Gene. 3.
diente a dios y tanto tiempo permanecio bueno
santo y iusto.

CAPITULO XXI. EN QUE SE muestran otros muchos males que cau sa la embriaguez y demasia do beuer.

EL mesmo san agustin queriendo mas por el
tenso y ala larga manifestar los muy gran
des crecidos y quasi y numerables males q̄
causa la embriaguez dize en otra parte. Herma- De tempo.
nos muy amados como la embriaguez/ sea mal ser. 132
muy grande y graue vicio y a dios nuestro señor .s. i.
muy aborrecible/ de tal modo y manera esta de De vn ser.
rramado y puesto en costumbre por todo el mū q̄ haze. s. 2.
do/ que de aquellos que no quieren conocer los gustin con
preceptos y mandamientos de dios nuestro se- tra la em
ñor: pa no sea creydo/ auido/ ni reputado por pe briaguez.
cado en tanto grado que en sus combites y van
quetes/ burlen y escarnezan de aquellos que pue
den beuer menos que los otros y no han ver
guença por vna enemiga y perniciosa amistad cō
jurar a los hombres a que beuan mas delo que

Meior es la afflicion de ionas

conuiene y tienen necesidad. El que fuerça y cõpele a otro para que beua mas delo que ha menester hasta que se embriague y emborrache/ menor mal le era a el si con muy agudo cuchillo llagara su carne/que matar su anima con la embriaguez y destemplança enel beuer. Y porque nuestros cuerpos son terrenos/ assi como la pluuiya y agua que es muy excessiua y grande y no menos diuturna/ la tierra es infundida y empapada en agua/ por donde se haze toda barro y lodo de tal manera que ninguna cosa se pueda labrar ni sembrar enella/ assi nuestra carne quando fuere embriagada con abundante y demasiado beuer/ ni podra recibir labrança espiritual/ ni dar los frutos necessarios al anima: de donde assi como los hombres dessean recibir suficiente agua para sus campos y tierras y gozarse dela abundancia delos frutos: assi del campo del cuerpo se ha de entender porque deuia cada vno beuer quanto conuiene/ y no mas: porque por ventura por la gran embriaguez la tierra del cuerpo/ assi como si fuesse conuertida en laguna/ pueda mas engendrar gusanos y serpientes de vicios/ que no dar frutos de buenas obras. Todos los embriagos y borrachos son tales como las lagunas y assi tienen su parecer. Lo que nasce en las lagunas no lo ignora vuestra charidad/ todo lo que alli nace es cosa conocida y notoria que ningun fruto da de si. Nascen alli las serpientes/ las culebras/ las sanguizuelas. Nascen alli las ranas y diuersos generos de gusanos/ que pueden mas engendrar horror y espanto que dar de si cosa alguna que aproueche ala sustentacion humana. Estas y otras

.f.2.
Que los embriagos son como las lagunas.

y arboles: que o nascen en las lagunas: o acerca
 dellas en sus riberas: parece no tener cosa algu-
 na de vtilidad y prouecho en tanto grado que
 en cada vno delos años las pongan fuego y sean
 quemadas. Mirad y ved con atencion que todo
 lo que nasce dela embriaguez: es aparejado pa-
 ra el fuego infernal. Tales (como esta dicho) son
 todos los embriagos: cuyos comeres son pro-
 longados hasta la noche: cupas cenas veen el lu-
 zero del dia: los quales no pueden estar en pie
 aun quando parece que estan ayunos: cuyos sen-
 tidos son tardios: graues escurecidos y votos y
 en alguna manera ya sepultados. Finalmente en
 la embriaguez / muchas vezes acostumbra y
 frequentada los embriagos y borrachos / ni co-
 nocen a si mesmos ni a los otros / ni pueden an-
 darni estar en pie y de todo en todo no pueden
 oyr cosa alguna que pertenezca ala razon. Mu-
 chas y muchas vezes beuen tanto hasta que son
 compelidos auello de vomitar sin ningun empa-
 cho ni verguença alguna / y beuer con medidas
 sin medida. Proueẽ se de mayores vasos / cõtien-
 de cõcierta ley de beuer y el q̄ pudiere v̄cer a los
 otros es alabado del crimen / culpa y pecado. De
 alli nacen las contiendas / renzillas y rixas. De a-
 lli con diuersos y espantosos saltos / los miem-
 bros son atormentados. De alli salen y procedẽ
 los adulterios / y algunas y muchas vezes los ho-
 micidios por su causa s̄o perpetrados. Todas las
 vezes que beuen demasiadamente / como deshe-
 chos y resoluídos de perlesia / no pueden an-
 dar con sus pies son llevados de manos de otros
 por los lados hasta la cama dando de si pestifero

.f.3.

Delos ma-
 les q̄ haze
 la embria-
 guez.

Mejor es la aflicion de ionas

y mal olor. Esta en ellos obscuridad en los ojos/
passion graue dolor y fatiga en la cabeça/ demof
traciõ de tristeza en su rostro: temblor en todos
sus miembros: espanto en el anima y mente. En-
los tales esta cumplido lo que esta escrito . A.
quien es dolor : a quien el tumulto : a quien la
yra : a quien las contenciones : a quien sin cau-
sa son hechas las mortiferas llagas : a quien el
abatimiento de los ojos: con muestra de tristeza.
No son por uentura todas estas cosas hechas :
a aquellos que moran en el vino y se dan a demasia
do beuer y embriaguez: y a aquellos que inuesti-
gan y trabajan por saber donde se ocupan y ex-
ercitan en beuer y embriaguez y a aquellos que
procuran y estudian beuer con vâsos: quasi des-
afiando los vnos a los otros: Mas aquellos q̄ quie-
ren ser tales: miserablemente: trabajan por se es-
cusar diziendo. Pierdo la amistad de mi amigo si
todas las vezes: que le cõbido a comer: no le doy
a beuer todo quanto el quisiere y por esta causa
lo hago. A esto te digo y respondo . No sea tu
amigo aquel que te quiere hazer enemigo de di-
os nuestro redentor: el qual es enemigo (por la
tal culpa) tuyo y suyo. Si a ti y a otro embriaga-
res ternas por amigo al hombre / y a Dios por
enemigo . De donde con mucha sabiduria y dis-
crecion piensa si sea cosa iusta que te apartes de
dios: por juntarte con el embriago . Finalmente
tu no le coniuers ni fuerces a beuer: mas dexalo
en su voluntad y poder para que beua quanto el
quisiere y por bien tuuiere y si se quisiere embria-
gar y embriagare: el solo perezca y entrambos a
dos no juntamente perezcan . O infelicidad del

prover. 23

.f.4.
Comodios
nño señor
es enemigo
de los q̄ se
emborra-
chan.

genero

que el abundante beuer de loth. 197
 genero humano/ quantos son hallados el dia de
 oy/ que compelen a beuer a los ebriosos 7 luxu-
 riosos mas de lo que cõuiene: y a los pobres que
 estan delante la puerta demandando limoſna de
 vna vez de agua o de vino/ disimulã de ſelo dar
 y no ſelo dan/ ni confideran ni piensan que aque-
 llo que embriagos encierran con demaſiado be-
 uer a que los fuerçan y compelen: lo auia de reſ-
 cebir Chriſto nueſtro redemptor en ſus pobres:
 el qual dize. Lo que a vno de mis pequeniſimos he- Mat. 25.
 ziftes/ a mi lo heziſtes. Ruego os hermanos mi-
 os muy amados / que con mucha diligencia con-
 ſiderays y mireys y cõ atencion veays/ que quan-
 do los brutos animales ſon lleuados al agua a be-
 uer / despues que han hartado ſu ſed y mitigada .ſ.ſ.
 ya la ſed/ aunque despues por largo tiempo ſean Que los en-
 detenidos ſobre el agua / de todo en todo / no briagos ſõ
 quieren/ ni pueden/ ni beuen mas. Conſideren peores que
 pues que aſi es los embriagos ſi por uentura no los brutos
 hã de ſer auidos y reputados por peores que los animales.
 brutos animales ? Como los brutos animales
 no quieran beuer/ ni beuan mas de lo que tienen
 neceſſidad/ ellos beuen dos tanto y tres tanto de
 lo que les conuiene y tienen neceſſidad. Quan
 gran mal trayga conſigo y tenga en ſi la embria-
 gue3/ manifeſtolo el rey pharaon: el qual man- Geñ. 40.
 do crucificar al maefiro de los panaderos. Y eſto
 por raxon que eſtaua el rey embriago / muy har-
 to/ contento/ y ſatiſſecho y abundante en vino.
 El pueblo de los hebreos del qual eſta eſcripto
 eñ libro del exodo. Aſſentose el pueblo a comer Exo. 32
 y beuer/ y leuataronſe a ydolatrar/ porque deſ-
 pues que beuieron el vino mas de lo que conue-

Mejor es la afficion de jonas

nia: hizieron fabricar ydolos para si y en honrra delos ydolos començaron a hazer choros y danças y con diuersos saltos quebratar sus miembros baylando/dançando y saltado delãte dellos . Herodes despues q̄ estaua encendido/conel mucho

Mathe. 14. vino/por amor de vna mochacha saltatrize y de su baylar y dançar/mando cortar la cabeça y ma

Mar. 6 tar a sant iuan baptista . El mal que dela embriaguez nasce aun el espiritu sancto por boca de salo

Eccle. 19 mon da testimonio dello diziendo . El vino y las mugeres hazen apostatar y apartar de dios a los

prouer. 23. sabios/y arguyen y reprehenden a los de buen se

lo . Y otra vez dize . No mires al vino tinto o blanco/quando se haze colorado o ruuio/ni quando

resplandesciere enel vidrio su color . Entra blandamente y ala fin mordera como culebray derra

mara ponçoña ansi como la serpiete que se llama

regulo . Tus oios veran cosas estrañas y tu coraçon hablara cosas peruersas y malas . Tambien el

apostol sant pablo contra el mal dela embriaguez

Ad eph. 5 nos amonesta q̄ nos ayamos de guardar diziendo . No querays embriagaros cõ vino: enel qual

esta la luxuria . Otra y otra vez: el mal que tenga en si la embriaguez a aq̄llos q̄ la aman cõ testimo

nios de la sagrada escriptura: euentissima y claramente selo manifestamos y hazemos notorio .

prouer. 21. Salomõ dize . El q̄ ama el vino y las cosas pingues y gruessas : no se enriquecera : y otra vez dize .

pro. 31. No quieras lamuel no quieras dar a los reyes vino: por q̄ donde reyna la embriaguez: no ay secre

to alguno . Y por q̄ poruentura no beuan cõ tanto eceso que se olviden delos iuyzios de dios nu

estro señor y muden la causa delos hijos delos pobres:

bres: no juzgando rectamente. Y añade mas diziendo. El obrero ebrioso y borracho: nunca sera rico ni hazédado. Y dize mas. Si moderada y templadamente beuieres el vino: seras templado. El vino para alegría del hombre fue dende el principio criado no para embriaguez. Alegría del anima y del cuerpo. Sanidad del cuerpo y del anima el vino beuido moderadamente. El vino beuido con mucha abundancia/ es que da animo y fuerzas ala embriaguez/ es offension del hombre imprudente/ que destruye la virtud y que lastima y hazellagas mortales. Aquellos que se ayran contra aquellos que hablã mal contra su amiga y criada la embriaguez. Oyan oyan de nos lo que con boz muy libre les dezimos. Qualquiera delos ebriosos/ que no hiziere penitencia dela embriaguez: mas permanesciere en ella hasta la muerte: con verdad digo que en eterno y para siempre perecera: porque no miente el espíritu santo/ q̄ por boca del apostol dize. Ni los ebriosos poseerã el reyno delos cielos. La embriaguez cõ verdad es como pozo del infierno a todos aquellos que rescibiere (sino los socorriere digna penitencia y figuiere la enmienda) de tal manera los tiene tan fuertemente artados y constreñidos que no los permite salir del tenebroso pozo del infierno ala claridad dela charidad y templança: sin graue y gran penitencia. Del demãsiado beuer no solo el cuerpo es debilitado mas lo que mas y mas es: el anima es muerta: lo susodicho es de sant Augustin. Visto esto que sant Augustin ha dicho: y lo que la experiencia enseña con mucha causa y razón deue el verdadero christiano e-

Eccle. 19
Eccle. 31

.f. 6.

Que los embriagos no entrarã en la gloria.

1. ad cho. 6

Mejor es la aflicion de jonas
uitar la embriaguez y demasiado beuer: si quie-
re entrar enel reyno delos cielos y conseguir la
gloria eterna.

CAPITULO XXII. QUE MA-
nifiesta como era condemnada la em-
briaguez: acerca delos philo-
sophos es de notar.

ANte que vengamos a declarar quan con-
denada era la embriaguez acerca delos
philosophos: paganos y gentiles: es de sa-
ber: que este nombre: ebrietas: que quiere dezir
embriaguez viene y desciende desta palabra: E-
bria ab E quod est sine et bria quod est mensura:
quasi sine mensura. Que quiere dezir Embria-
guez viene desta diction o palabra ebria desta le-
tra E: que quiere dezir sin: y desta palabra bria
que quiere dezir medida y todo junto sin medi-
da/ porque la embriaguez es quasi fuera de to-
da orden y medida dela razon/ porque el ebrio-
so y destemplado borracho: no guarda modo:
no medida ni razon en su beuer: mas haziendo
muchos y diuersos excessos en su demasiado be-
uer traspassa la medida y limites dela razon. No
solo es condenada la embriaguez y demasiado
beuer dela sagrada escriptura y doctores santos:
mas aun delos gentiles y philosophos: y para q̄
esto mejor se vea traere aqui algunos exemplos
de philosophos dignos de notar. Pitaco philo-
sopho viendo que auia mucha y muy gran abun-
dancia de vino en la ysla delos mitilenses / queri-
endo obuiar ala embriaguez y para que los hom-
bres no se desmandassen en demasiado beuer.

pitacus phi-
losopho.

Orde

Ordeno por ley publica y muy manifesta inuari-
 ablemente y reuocable: que qualquiera que pe-
 casse estando embriago / por el tal caso fuesse do-
 bladamente punido y castigado: que por otra al-
 guna culpa y delicto que ouiesse hecho y dezia q̄
 el vino era malo y bueno. Malo enel demasiado
 beuer y embriaguez: mas bueno de su naturaleza
 Solõ philosopho entre las leyes que ordeno fue
 vna (muy a proposito de lo q̄ entre manos tene-
 mos para euitar la embriaguez) enla qual man-
 do y dixo. El principe si fuere ebriago y se enbor-
 rachare / por el tal caso sea condemnado a muerte
 y muera por ello. Si esta ley era dada contra los
 principes ebriosos y desmandados enel beuer / q̄
 por tal caso muriessen por ello / de q̄ pena serian
 punidos y castigados / los subditos y menores de
 la republica / pues assi son punidos y castigados
 los mayores / y principes della? No ay dubda si-
 no q̄ seriã punidos y castigados de graues penas
 y tormentos ante que les fuesse dada la muerte.
 Para apartar se los hombres deste infernal vicio
 dela embriaguez deuen considerar lo que ana-
 tharso philosopho respondio a vna pregunta q̄
 le fue hecha y fue desta manera. Preguntaron
 a anatharso philosopho / como o en que mane-
 ra podria vno euitar la embriaguez y apartarse
 del demasiado beuer? Respondio diziendo. Si
 los embriagos considerassen y tuuiessem delan-
 te sus ojos y mirassen / las torpedades z immu-
 dicias vefcosidades y suziedades que quando es-
 tan embriagos dellos salen / aquel reuesar y bo-
 mitar / aquel espeler de inmundicias por vna y
 otra parte / aquel verter de orina y purgar de

Solon phi-
 losopho.

.f.1.

Que era lei
 que el prin-
 cipe ebrio-
 so muriessse
 por ello.

.f.2.

Anathar-
 so philoso-
 pho: del re-
 medio que
 dio pa eui-
 tar la em-
 briaguez.

vientre sin sentimiento alguno / aquel estar echados y rebolcados por la tierra / hechos como necessaria no limpia y las otras muchas cosas que debaxo de silencio passo (por no ser honestas de dezir) luego dexarian la embriaguez y desampararian el demasado beuer y amarian el moderado beuer y templança. Mucho se deue notar y confiderar lo que aqui ha dicho este philosopho / para amar la virtud dela templança y aborrescer el vicio dela embriaguez.

Aug. de té
po. ser. 232

Mas ay dolor / y otra / y otra vez digo ay dolor que (como dize Sant Augustin) ay algunos ebriosos y destemplados en su beuer / que burulan / escarnescen y vituperan a aquellos que beuen templada y moderadamente y aquello que les es suficiente y bastante diziendoles . Aued y tened verguença y tened empacho porque no podeys beuer tanto / quanto nosotros beuemos . Dizen les assi mesmo . Andad que no soys hombres . Mirad la miseria delos embriagos y borrachos . Dizen que son ellos hombres / estando echados en las necessarias dela embriaguez / y dizen que no son hombres aquellos que honesta y tenpladamente estan en pie . Estan prostrados / derrocados y tendidos por tierra dela embriaguez y son hombres y a los que estan leuantados dizen que no son hombres ?

5.3.
Que los templados son escarnescidos delos borrachos.

Es vituperado el vencedor dela embriaguez y el vencido y abatido dela embriaguez es alabado . Es escarnescido y vituperado el templado que puede regir a si y a los otros / y no es escarnescido : y por mejor dezir no es llorado el embriago y borracho / que ni puede conoscer

a si ni a los otros ni regir a si ni a los otros? El que cree que la embriaguez es pequeño peccado sino se enmendare y no hiziere penitencia por la embriaguez con los adulteros y homicidas los atormentara aquella pena sin remedio del infierno segun aquello que predico el apostol sant pablo: el qual dixo. Ni los fornicarios ni los que firuen a los ydolos / ni los perpetradores del abominable vicio contra natura / ni los auarientos / ni los adulteros / ni los ebriosos y borrachos: poseeran el reyno de los cielos. Mirad como son iuntados y hechos semejantes en la pena los ebriosos y borrachos: con los adulteros y ydolatras y perpetradores del nephando crimen contra natura. Pues que anfi es determine y delibere cada vno acerca de si mesmo: ser graue culpa y pecado la embriaguez y si esto considera con mucha dificultad: o nunca le podra enseñorear ni sobrepuiar la embriaguez. Como no solamente en el siglo que esta por venir ay an de ser atormentados / punidos y castigados los ebriosos y borrachos por la embriaguez: mas aun en el presente siglo por essa mesma embriaguez: con muchas enfermedades son fatigados y atormentados. Teman teman pues q̄ anfi es la enfermedad del cuerpo: aquellos que no se acuerdan ni piensan de la salud de su anima. Ay an espanto y teman aquel confusible abaxamiento de sus ojos y su obscuridad. Aquel desuanescimiento de cabeça: aquel temblar de todos los miembros: aquellos que no se espantan ni temen los tormentos del infierno. Estas cosas no solamente las dezimos a los legos mas aun a los clerigos por-
que

1. ad cho. 6

. 5. 4.

Que los borrachos son iuntados con los ydolatras.

Mejor es la aflicion de jonas

que muchos clerigos ay de mayores ordenes sacros / que como ay de pedricar a los otros el bien dela templança y moderacion enel beuer / no solo no lo hazē / mas (lo que peor es) no han verguença ni empacho de se embriagar y a los otros juntamente consigo. Mas conozcan y due lanse los que tales son : porque fino se quisieren enmendar es cosa muy necessaria q̄ por si y por los otros ellos padezcan tormentos eternos. Estas cosas (conuiene saber) demasiado comer y embriaguez / que las pongan por obra los paga nos y gentiles que no conocen a dios / no es mucho de marauillar ni de doler / porque no tienen esperança en dios nuestro señor y guardan la antigua costumbre de sus padres y antepassados.

¶.5.
Que los pa ganos se en borrachen no es mucho mas q̄ el christia no si es.

Mas los christianos a los quales dios nuestro señor sacó delas tinieblas ala luz : dela muerte llamo ala vida / a los quales todas las escripturas en señan huyr la embriaguez y amar la templança : porque remedan ⁊ ymitan aquellas torpissimas embriaguezes / de cuya perfidia merecieron ser librados por la misericordia de dios nuestro señor? Onde pues que ansi es ruego y por el muy espantoso dia del iuyzio coniuero / que en quanto pudieredes o christianos con la ayuda de dios nuestro señor huyays el mal muy grãde dela embriaguez. Aquel que de buena gana y fielmēte me quisiere oyr / y lo q̄ le es predicado quisiere cumplir y poner por obra / terna premio eterno de gloria. El que menospreciare tema porque de necessidad ha de padecer suplicio y tormēto eterno sin fin alguno duradero. Mas creemos cōfiando dela mīa de dios nuestro señor que de tal mane-

ra por la gracia de dios todo poderoso/que todos los ebriosos han de ser reduzidos del mal muy grande dela embriaguez/ al bien dela moderacion y templança para que assi merezcan peruenir al premio eterno dela bienauenturança.

Lo desuso es de sant augustin. De notar es que la embriaguez es el mas peligroso de todos los pecados. La razon desto es/por que si vno hurta : o es fornicador o comete adulterio/ o es soberuio no por esso pierde el uso dela razon y si la muer te no le atañia puede emendar su vida y hazer penitencia. Mas el que esta borracho pierde el uso dela razon y si muere en aquel estado/ parte desta vida cõ todos los pecados quantos tenia y cõdenado. Onde tulio dize. Los que estan llenos y repletos de mucho comer y beuer : no puedẽ usar dela retitud del anima. San gregorio hablando dela embriaguez dize. La embriaguez es vn dulce veneno y ponçoña : vn blando demonio: vn suaue pecado/ el qual el que le tiene : a si mesmo no siente : y el que le haze no le haze porque no siente quando le haze mas todo el es pecado. De notar es: que los romanos (segun cuenta valerio maximo) tenian tan gran aborecimiento a este vicio dela embriaguez : que luego ala hora al que estaua borracho echauan sobre el vna vestidura que lo cubria todo de pies a cabeza: o le ponian vna mascara porque no fuesse de alguno conocido. Con mucha consideraciõ deuenos considerar los muy grandes males que causa la embriaguez: por donde de todo en todo apartemonos della aborresciendo la cõ muy gran odio/ y amemos la templança : por la qual

.f.6.
Como la
ébriaguez
es el mas pe-
ligroso de
los pecados

Tullius.

S. grego.

Vale maxi-
mo li. 2. c. 1

Mejor es la aflicion de ionas
configuremos grandes y muchos bienes affien
el figlo presente de gracia como enel aduenide
ro de gloria.

CAPITVLO XXI. QVE MANI
fiesta de quanto valor y estima sea el ayuno.

EN los niniuitas (cuyo pecado era muy graue y tan graue que daua bozes al cielo demandando castigo / punicion destruycion y vengança) hemos visto / de quanto precio / de quanto valor y de quanta estima / sea delante de dios nuestro señor el ayuno / porque aquellos q̄ demandado lo la grauedad de sus culpas y la iusticia de dios que lo requeria que fuesen destruydos y assolados (segun que ionas propheta se lo denunció) por el ayuno fueron libres y perdonados. Pues que ansi es animados con tal y tan señalado exemplo nos deuemos exercitar en la virtud del ayuno: porque por el se alcançan muchas y muy grandes cosas / remissiõ de las culpas perdon de los pecados y juntamente gracia y gloria. Onde sant Agustín hablando del ayuno dice. Deueys saber hermanos muy amados que el ayuno dende la creacion del hombre y dende el principio del mundo fue mandado guardar. Al primer hombre Adam y ala primera muger eua mando dios nuestro señor enel parayso terrenal que se abstuuiessen del arbol dela sciencia del bien y mal y que no comiessen del. Este ayuno assi mesmo ante dela ley guardo Moysen y recibio la ley. Este ayuno debaxo dela ley abraço cõfiguio Helias y bolo al cielo en vn carro de fuego. Eua nuestra primera madre todo el tiempo que

.6.1.
Delos grandes biẽes q̄ haze el ayuno.

Auguf. ad fra. ser. 25.

Gene. 2.

Exo. 24.

3. regũ. 19.

Gene. 3.

que se abstuuo ⁊ ayuno permanecio virgen y estuuo en el parayso/mas ala hora que vio lo ⁊ quebranto el ayuno/cayo en muy gran miseria y finrio la libidinosa corrupcion fue constituyda debaxo de mando y dominio/expelida y alañada del parayso. Moyses assi mesmo despues del ayuno hablo con dios nuestro señor cara a cara/ el qual ante del ayuno nunca oso ver ni hablar a dios: ni muy menos llegar se a el. Hierusalem: la qual estaua cercada por parte del rey senacherib en el tiempo del rey ezechias y de esayas propheta/por el ayuno fue librada y celestialmente muertos. clxxxv. mill hombres de armas del exercito del rey senacherib en vna sola noche. Y porq̃ los cuerpos muertos de tantos millares de hombres no diessen de si mal olor de tal manera que inficionando corrompiessen el ayre debaxo de los arneses fueron hechos poluo y ceniza. En el tiempo de ionas propheta predicando (como auemos visto) el rey de niniue ayuno en ceniza y filicio y todo el pueblo juntamente con el: por donde alcançaron perdon de sus pecados y q̃ la ciudad no fuesse destruyda ni assolada. Por ventura iosue hijo de naue porque ayuno no mas q̃ por solo vn dia/no hizo estar quedos al sol y luna y sobrepuso y vencio a sus enemigos? O ayuno combite de las animas bienauenturado el que te ama / mas muy mas bienauenturado el que te frequenta. Mas con verdad el que ayuna por parecer bueno y q̃ le tengan por santo o por ser conseruado y guardado/ o por estar mas sano/ o por no engordar en el cuerpo / aquel tal no es bienauenturado porque aquel ayuno que assi ha

Eso. 34.

4. regū. 9.

Ione. 2.

Iosue. 10.

.f. 2.

Que ay algunos que ayunā por el mundo.

Mejor es la aflicion de ionas

ze no es de virtud/mas de presuncion / no es de virtud/mas de enflaquecimiento de su persona. De dōde para que el ayuno sea bueno no hemos de ayunar al mundo/sino a dios. Assi cō verdad lo hazian los santos padres en la antigua y vieja ley. Dauan las dezimas a dios nuestro señor y las primicias de todos sus bienes. Estas primicias damos a dios quando damos limosna/y quando ayunamos en el cuerpo delos maniares y en el anima delos vicios y pecados y entonces las tales primicias son muy gratas y agradables a dios nu

Aug. de tē estro señor. Conforme a esto que esta dicho el **po. ser. 64.** mesmo sant agustin queriendo mostrar qual deua ser nuestro ayuno dize en otra parte. Hermanos muy amados si queremos muy bien ayunar delos māiares/ante de todas las cosas ayunemos delos vicios y pecados. Que aprouecha vaziar el cuerpo delos maniares/y henchir el anima de vicios y pecados? Que aprouecha andar amarillo delos ayunos/si con odio/rancor y malquerencia y con embidia estas mas negro que el cueruo? Que aprouecha no beuer vino / y ser embriagado con la ponçoña y veneno dela yra? Que aprouecha abstenerse delas carnes criadas para ser comidas/si con falsas detraçiones y murmuraciones/desgarramos los miembros de nuestros hermanos y por mejor dezir su fama y hōra? Que aprouecha si nos abstenemos de aquellas cosas que en algun tiempo nos son licitas y conuenientes y hazemos aquellas que nunca nos son licitas ni conuenientes? Luego pues que ansi es si queremos bien ayunar delos maniares/ante de todas las cosas ayunemos delos vicios y pecados

.f. 3.
Que tal ha
de ser nuel
tro ayuno.

cados: porque este es el verdadero ayuno y muy grato y aceptable a Dios nuestro señor. Porque mejor se pueda comprehender y alcançar como ayamos de ayunar mayormente para que nuestro ayuno sea salutifero y meritorio es de saber (segun dize sant agustin) que ay dos maneras de ayuno. Vno digno de ser alabado y otro digno de ser condeuado: ayuno muy dañable y vituperable. El dañoso y vituperable es el que veen los hombres y que se haze por amor de los hombrës. El que es digno de ser alabado y encomendado es: el que se haze por solo Dios mas entre los que ayunan son muchas diferencias / vnos ayunan porque estan enfermos y como enfermos: otros porque tienen astio y que no pueden comer / otros por auaricia / otros por ypochrisia. Ayunan los enfermos y su ayuno es por auer sanidad y por conseguir y alcançalla ayunan. El ayuno del que tiene astio es del goloso / que ayuna porque despues tēga mejor gana y mayor apetito para comer. El ayuno del auaro: es de auaricia / que por esso ayuna y come poco / pensando de aumentar en la hazienda y temporales bienes / quita de la boca por poner en la bolsa. El ayuno del ypocrita es deficion y fingimiento / por ser auido y tenido por santo / iusto y bueno. Pues que así es hermanos ayunad por solo dios tan solamente / quebrantad la nuez / porque tomeys su medula / espelamos y echemos aparte las oias / porque hallemos el fruto / purgemos y purifiquemos el pozó / porque saquemos el agua de las fuentes del saluador. Con verdad hermanos tres maneras

Aug. ad
fra. ser. 4^r.

Meior es la aflicion de ionas

.5.5. ay de aguas de saluador. Agua de lagrimas q̄ llo
Como ay ro sobre lazaro y sobre la ciudad. El agua la qual
tres mane^{ras} puso en el bazine quando lauo los pies de sus sagra
ras d'aguas dos apostoles. El agua que mano de su proprio
de christo. costado/ quando vno delos caualleros abrio su
Esa. 12. santo costado con vna lança y luego salio sangre
Esa. 55. y agua. La primera juntamente con las otras dos
Iohan. 11. hermanos mios nos conuiene tener si queremos
Ioan. 13. ayunar recta y santamente. La primera es de cõ
Ioan. 19. tricion. La segunda de confession. La tercera de
satisfacion. La primera sana al anima. La segun-
dale da refrigerio. La tercera le haze fecunda y
fertil. Pues que ansi es o fiel christiano/ si quieres
bien y retamente ayunar/ recibe estas aguas y la
uate y seras limpio dela lepra delos vicios y pe-
cados/ por q̄ si no tuuieres estas aguas muy po-
co aprouechara tu ayuno y sera de ningũ valor.

CAPITVLO XXIII. QVE MANI fiesta: quantos y quan grandes bienes se configuen y alcançan por el ayuno/ son de notar.

Quantos y quan grandes bienes se confi-
gan y alcançen por el ayuno manifesta
lo sant Agustin/ diziendo. Muchas ve-
zes aueys oydo hermanos muy amados/ que el
ayuno es cosa santa y prouechosa/ obra celestial/
puerta del reyno / forma del siglo que esta por
venir/ el qual si alguno perfecta y retamente a-
cabare y perfeccionare / sera estimado y reputa-
do por compañero de dios/ juntado con el z he-
cho

**Auguf. ad
fra. Ier. 23.**

ño espiritual. Por el ayuno hermanos mios / son prostrados z puestos por tierra los vicios / son aumentadas las virtudes: es humillada z abarida la carne: son vencidas las diabolicas virtudes. O sagrado ayuno tu refrenas el cuerpo porque no se leuante contra el spiritu: tu incitas alas virtudes para que se leuanten: tu alumbras al reo y culpado y le sanas para que biva. O ayuno tu eres suaua a los buenos / aborrecible a los que son malos: tu eres muy delectable a los santos / mas muy detestable a los peruersos y malos. O sagrado ayuno / tu abres los misterios diuinos / conoces asy mesmo aquellas cosas que son de sabiduria z prudencia / hazes que se acuerden las cosas preteritas y passadas no eres negligente en ordenar las cosas presentes z das te priessa en proueer las cosas que estan por venir. El ayuno verdadero (deue que es mi principal intento hablar como sea muy necessario) dezimos ser deuida satisfacion de todos los miembros. Porque los miembros han de satisfazer por los pecados que cometieron. De donde si alguno pecco en la gula z destemplado comer / satisfaga ayunando / porque el que solo es sin culpa / aquel solo es sin pena. Mas porque ninguno ay sin culpa / de aqui es que ninguno ha de viuir sin pena. Mis ojos porque muchas z muchas vezes pecaron z porque por ellos entro la muerte a mi anima / cierran se pues que ansi es los ojos z padezcan ni vean aquellas cosas que los delectan z dan alegria / z asy se ha de hazer de todos los otros miembros del cuerpo / delas orejas / dela boca / dela lengua / manos z pies. Entonces offrescemos a

.f.1.
Demuchas cosas q̄ son dichas en a la banca del ayuno.

.f.2.
Que hã de ayunar todos los miembros.

Mejor es la aflicion de jonas

dios nuestro señor muy grande: muy acepto y agradable y muy deuoto ayuno: quando nos abstenemos y apartamos de los vicios y de los deleytes y pecados. Este es muy grande y perfeto ayuno. Mas de notar es que el ayuno ha de ser hecho con gozo: plazer y alegria. Esto dio a entender christo nro redētor quando dixo. Tu quando ayunares: vnta tu cabeça y laua tu cara/ por q̄ no parezcas a los hombres que ayunas: mas a tu padre celestial que vee en abscondido y te dara el premio y galardon por ello. En esto que dize que aya de vngir la cabeça/ manifiesta el gozo plazer y alegria con que se ha de hazer el ayuno. De dō de la glosa interlinial dize. Aquel vnge su cabeça/ que con espiritual alegria/ interiormente se haze grueso en el anima. Y la glosa ordinaria dize. Vnge tu cabeça/ esto es/ cō espiritual alegria refeciona tu anima en los dias de ayuno y abstinēcia. Onde sant Agustin dize. Muy grande y no menos marauillosa y admirable es la virtud de la abstinencia/ por la qual los hombres son hechos hijos de dios excelso/ por la qual son expelidos los vicios y pecados/ por la qual son alancados los demonios/ por la qual no solo se consigue saluaciō para las animas: mas por ella es poseyda la salud de los cuerpos. Este ayuno y abstinencia (como esta dicho) ha de ser hecho con plazer y alegria porque se deue el hombre mostrar alegre y muy festiual y no triste quando ayunar. En figura desto se lee en el libro de hester/ q̄ las donzellas que auian de entrar ala camara del rey assuero/ se vngian con azeite de arrayā muy odorifero que se entiende por la camara y cubiculo

Matth: 6.

.6.3.

Que el ayuno se ha de hazer cō a/ legria.

August. ad fra. ser. 31:

.6.4.

Que es admirable la virtud d/ la abstinēcia.

Hester. 2.

que el abundante beuer de loth. 205
 eulo del rey assuero? Si no el descanso y holgan
 ça eterna de la gloria? Donde en paz/ quietud/
 descanso y reposo han de dormir y reposar con
 el rey assuero (que quiere dezir bienauenturan
 ça) con dios enel qual consiste toda bienauentu
 rança y el es la mesma bienauenturança essencia
 l. Pues el que ha de entrar ala gloria y biena
 uenturança ha se de vngir cõ azepte de arrayan
 ñ es mitigatiuo de todo dolor por el qual se en
 tiende la alegria del anima que mitiga todas las
 tribulaciones/trabajos y angustias que padescemos
 y ayunos que por nosotros ion hechos. Des
 to dezia el ecclesiastico. En todo don y cosa que
 dieres: muestra tu cara y rostro alegre. Con razi
 on dize esto el ecclesiastico. Porque como dize
 el apostol sant pablo/ ama dios nuestro señor al
 dador alegre que da con placer/ gozo y alegria.
 Sant Agustín declarando esto que christo nues
 tro redemptor dixo acerca del ayuno dize. Tres
 cosas nos son aqui propuestas / conuiene a saber
 ayunar/ lauar la cara y vngir la cabeça. Estas tres
 cosas son en las quales ha de cõsistir toda nuestra
 vida. Que son estas hermanos muy amados / si
 no apartate del mal y haz bien y todo lo que tie
 nes atribuyelo a dios nuestro señor? Mirad vey
 aqui lo que contiene nuestra sagrada religion.
 Que se entiende por el ayuno hermanos muy a
 mados/ sino apartar se el hombre del mal? Y que
 por el lauar del rostro sino hazer bien? Y ñ por
 el vngir dela cabeça / sino atribuylo y endere
 çallo todo en dios nuestro señor? Y dize mas el
 mesmo sant Agustín. Veamos los muy grandes
 prouechos del ayuno. El ayuno purga al anima/

Eccli. 35.

2. ad cho. 9

Augus. ad
fra. ler. 41.

. 5. 5.

De tres cosas que he
mos de haz
er cerca
del ayuno.

Aug. de tē
po. ser. 130

Mejor es la aflicion de jonas

leuanta los sentidos / subiecta la carne al espíritu. El ayuno haze el coraçon contribulado y humillado / al qual dios nuestro señor no menosprecia . El ayuno derrama las nieblas delas concupiscencias / mata y extingue el ardor libidinoso / enciende la verdadera lumbre dela castidad. El ayuno no ama la verbosidad y parleria : iuzga ser las riquezas cosa superflua y demasiada: menosprecia la soberuia y ama y alaba la humildad da al hombre que se entienda y conozca a si mesmo que es enfermo / flaco y fragil y entendiendo se deste modo y manera: manifiesta le que es baxo y flaco de entendimiento : busca la ayuda de dios nuestro señor y redemptor iesu Christo como mas alta virtud y alcãçala. No es razon que passemos sin consideracion que el ayuno no ha de andar solo ni desacompañado: mas muy asociado / y acompañado dela limosna y obras de charidad. Onde sant Augustin dize . Bueno es

*Aug. de tē
po. ser. 62.*

hermanos ayunar / mas mejor es dar limosna. Si alguno puede lo vno y lo otro ayunar y dar limosna son dos bienes juntos : mas sino puede mejor es dar limosna . Sino ouiere posibilidad para ayunar / abasta la limosna sin el ayuno: mas el ayuno sin la limosna de todo en todo es insuficiente y no bastante . Luego pues que ansi es / si alguno no pudiere ayunar: la limosna sin el ayuno muy buena es . Mas si el ayuno preualece con la limosna / doblado bien es . El ayuno sin limosna ningun biē es / saluo si por ventura fuese alguno de tal manera pobre y tan pobre / que de todo en todo no tuuiesse que poder dar : aquel que no tiene que poder dar / basta le la bue

*.s. 7.
que el ayūo
ha de andar
acōpañado
de limosna*

que el abundante beuer de loth. 206
na voluntad . Mas quien sera aquel que se po-
dra escusar : como por vn vaso de agua fria ay **Mat. 10.**
prometido el señor dar premio y galardón ? Y
porque dixo de agua fria ? Porque por ventura
algun pobre se pudiera escusar diciendo que no
tenia leña con que la poder calentar ni bafina en
que la calentar y por esto dixo / de agua fria / pa-
ra que no se pudiesse alguno escusar . Finalmen-
te hermanos muy amados por el bienauentura **Esa. 53.**
do propheta esayas nos amonesta nuestro se-
ñor desta manera hazer limosna (que casi no ay
pobre alguno que se pueda escusar) diciendo.
Este es el ayuno que yo escogi dize el señor. Par-
te tu pan con el que ha hambre . No dixo que
le diesse entero / porque por ventura aquel po-
bre / no ternia otro / mas dixo parte / como si di-
xera. Si tanta fuesse tu necesidad y pobreza que
no touieffes fino solo vn pan de se parte y da al
pobre . Y dize mas / al necesitado y que no tie-
ne donde se allegar / aluergar ni acoger / mete
lo en tu casa dando le posada. Si alguno de tal
manera es pobre y necesitado que no tiene de
donde poder dar de comer al pobre / alome-
nos en vn rincencillo de su casa / apareje vna ca-
ma al peregrino necesitado y pobre y deste mo-
do y manera andara el ayuno acompañado de-
la limosna. Ha de acompañalle assi mesmo la o-
racion / porque como dize el mesmo sant Augus-
tin. Assi como sin beuer no es complida / ni plena **Aug. de tē**
la refection / assi el ayuno sin la oracion no pue- **po. ser. 130**
de perfectamente dar nutrimento ni refection-
nar al anima / porque la oracion es refection de
los ayunos : por donde andara muy bien acom-
pañã

Meior es la aflicion de ionas
pañado el ayuno con limosna y oracion y no me
nos de gracia y gloria.

CAPITULO XXIII. QUE TRA
ta de la muy excelente y extremada
virtud de la oracion.

Q Van graue y quan grande seria nuesta
culpa si debaxo de silencio passassemos
la virtud dela oracion (no obstante lo
que en la primera parte deste libro diximos) no
ay alguno al qual no sea notorio y manifesto/
pues la sagrada escritura nos la ha puesto delan
te en la oracion que el propheta ionas hizo / es
tando en el profundo del mar y vientre dela va
llena dela qual fue absorbido y tragado / por q̄
dētro de aquel vientre y claustro llamo / clamo /
suplico y oro a dios nuestro señor y fue oyda su o
racion y suplicaciō / y echado dela vallena en tier
ra seca / sano y saluo . Ante que vengamos a de
clarar la virtud dela oracion / sepamos que cosa
sea oracion ? Esta question y pregunta declara
sant agustin diziendo . Que cosa es oracion sino
vn leuamtamiento del anima delas cosas terrena
les alas celestiales ? Inquisicion z inuestigaciō de
las cosas supernas y desseo delas cosas inuisibles ?
Hugo de santo victore dize . La oraciō es cōuer
timiento en dios n̄ro señor por piadoso y humilde
affecto / fauorecida z ayudada dela fee / esperāça
y charidad . Acerca dela oracion es de notar (q̄
segun dizen alexander de alex / y sancto thomas)
ay dos maneras de oracion . Vna que es mental
y otra bocal / la mental (segun alexander) es
muy

Auguf. ad
fra. ser. 22.

¶ 1.
q̄ cosa sea
la oracion.

Alexan. in
4. per sum
me in tra.
de oraciō.

muy mas excelente y mas digna que la bocal /
 porque la oracion mental hecha con deuocion
 clama en las orejas de dios nuestro señor . Anss
 oro moysen al qual dixo el señor . Que clamas y
 me das bozes ? las quales no eran dadas con la bo
 ca y lengua si no con el anima y deuocion . Assi o
 ro anna la madre de samuel sin hablar con la bo
 ca y merecio impetrar y alcançar lo que desseaa
 ua que fue a samuel vn hijo tan santo iusto y bue
 no . Mas sin estas ay otras dos maneras de ora
 cion vna que es comun la qual ha de ser hecha de
 los ministros dela yglesia en persona de todo el
 pueblo los quales son obligados a dezir las ho
 ras canonicas y la tal oracion ha de constar al pue
 blo por el qual se haze y offresce a dios nuestro se
 ñor / para q̄ sea leuantado y excitado a deuociõ.
 De donde los clerigos que por estatuto dela y
 glesia y los religiosos que por voto de su regla
 o por vigor y fuerça delos estatutos de su orden
 son obligados a dezir las horas canonicas las han
 de esprimir con boz de manera que sean oydos .
 Si acontesciesse pagar y dezir las horas fuera del
 coro por si solos / de tal manera deuen pronun
 ciar las palabras que a lo menos ellos mesmos en
 tiendan lo que rezan . De aqui es que son repre
 hendidos (por los sacros canones) aquellos que
 sin hazer pausa y sin deuocion celebran y rezan el
 officio diuino . La otra manera de oracion es sin
 gular y particular / que es offrecida del hõbre en
 quanto es persona singular ora ore por si / o por
 otro alguno . Y dado que no sea necessario ala tal
 oracion juntar boz sensible y alta / suele se juntar
 por tres causas y razones . La primera por razon
 de

S. tho. 22.
 q. 83.
 Exo. 14.
 1. Reg. 1.

.f. 1.
 que ay dos
 maneras de
 oracion.

c. dolentes
 de cele. mis
 satum.

Meior es la affliction de jonas

¶ 3. de incitar la deuocion conuiene saber para que
que se suele mediãte la boz y sonido delas palabras / se leuãte
añadir ala el coraçon y sea incitado para mas temer / hon-
oraciõ mē rar desſear y amar a dios nuestro ſeñor . De vna
tal la bocal natural vnion del anima con el cuerpo / el moui-
y porque. miento del cuerpo en diuerſas maneras incita y
leuanta las affectiones y deſſeos del anima y que
ſean mas fuertes y constantes y aſſi haze diuerſas
mutaciones y mouimientos en el cuerpo . Onde
ſi algunas vezes o por ventura ſi muchas el que
quiere orar ſe ſiente en ſi que tiene el anima ſe-
ca ſin deuocion / deſabrida y flaca y que muy po-
co o no nada piensa en dios / lo vno por la carga
y peſadumbre del cuerpo / lo otro por los cuy-
dados del ſiglo y tentaciones del demonio ala tal
oracion ſe deue iuntar la boz biua / en la qual dios
nuestro ſeñor es llamado poderoso / grande / al-
to / bueno / piadoſo / miſericordioſo y las otras
coſas deſta manera para que por la tal prolacion
de palabras deſpierten y velen nuestros ſentidos
interiores y lo meſmo digo delas genuflexiones /
proſtramiento en tierra y del herir delos pechos
y delas coſas ſemejantes a eſtas . No porque dios
nuestro ſeñor el qual eſcudriña y vee los coraço-
nes / tenga neceſſidad deſtas coſas / mas porque
por los tales mouimientos y geſtos del cuerpo /
la negligencia in deuoion y torpeza / ſea alança-
da y eſpelida de nueſtra anima . Eſta razon po-
ne hugo de ſanctovictore . La ſegunda cauſa por
que ala oracion ſe iunta la boz es / por razon de
reuerencia / para que no tan ſolamente demos a
dios nuestro ſeñor reuerencia con el coraçon /
mas ayn con la lengua . Porque (como dize da-
maſce

Hugo de ſ.
vict. de vir-
tute oratio-
nis di. c. ii.

masceno) somos compuestos de dos naturalezas **Dama scer**
 conuiene saber de intelectual y sensual / por don **nus li.4.**
 de auemos de dar a dios nuestro señor dos ma-
 neras de honrra / vna spiritual y esta pertenesce
 al animay otra corporal y esta conuiene al cuer-
 po . Mas si alguno en tanto grado fuesse perfec-
 to en la contemplacion y oracion mental / que la
 bocal le menoscabasse y quitasse el interior fer-
 uor y deuocion en tal caso / no auia de orar bo-
 calmente / porque la oracion mental es mas dig-
 na y muy mas excelente que la bocal . La tercera
 razon porque ala oracion mental se añade la bo-
 cal es / por manifestar y explicar nuestros affec-
 tos y desseos / porque del abundancia del cora-
 çon habla la boca. **Mat.12.**

CAPITVLO XXV. QUE MANI-
fiesta como es muy necessaria a los
fieruos de dios la oracion.

DE la virtud de la oracion hablando sant **Augu. ad**
 gustin dize. Mucho es necessaria la oraciõ **fra. ser. 22.**
 a los fieruos de dios : por la qual dios nro
 señor es aplacado y a nosotros inclinado. Auia a-
 dorado el pueblo iudayco el bezerro de metal y **Exo. 32.**
 dixo dios a moysen . Dexa me que se ayre mi fu-
 ror y saña contra ellos . Al qual dixo moysen o-
 rando y suplicando . O señor suplico te que se a-
 manse tu pray saña y sey placable sobre la malicia **. s. i.**
 de tu pueblo. Mirad que luego ala hora / fue apla- **Delos muy**
 cado el señor. O quan grande es la causa dela ora- **grâdes bie-**
 cion / o quan grande mysterio . Mirad moysen **nes q se cõ-**
 oraua en el monte y iosue vencia a amalch. **figuierõ y**
 Por la oracion ezechias rey es hecho sano y es al **configuen**
can **por la ora-**
cion.
Exo. 17.
4. reg. 20.

Mejor es la aflicion de Jonas

Actuū. 7. cançada la salud muy deseada del anima y del cuerpo. Por la oracion saulo es hecho pablo: doctor de las gentes y predicador del mundo. Pues que ansi es ruego os hermanos muy amados que

Iacobi. 5. oreys vnos por otros porque seays saluos. Orad y no querays desfallecer y si fuere cosa possible que juntamēte derrameys lagrimas de vuestros

No. ojos que lloreys. La oracion de los buenos con

.6.2. verdad es habla y locucion acerca de dios. Quan

Que quando oramos do los siervos de dios leen sin duda alguna con

hablamos mucho feruor habla dios con ellos: mas quan

con dios y do oran hablan muy suauemente con dios. El

quando leemos es muy sabio que debaxo de muy pocas palabras

mos habla comprehende muchas cosas y todo lo que es ne-

di. scō nos cessario lo da con mucha alegria y muy mas abun-

otros. dante y perfectamente que los hombres lo sepan ni puedan pensar. O hermanos mios clamad orando y no querays desfallecer. Clamad no tan solamente con la boz mas con el anima/ porque con verdad a los que callando con la boca/oran con el anima/ oye los dios nuestro señor. En la oracion con verdad no se busca tanto la habla y

Hiere. 20 locucion/ quanto el sentido. Mirad como hieremias es confortado en la carcel. Daniel se alegra entre los muy brauos y hanbrientos leones. Los tres mochachos en medio del horno encēdido/ dançan y saltan con gran plazer y alegria. Iob puesto en el estierco y muladar/ consigue victoria y triumpho. El ladron dende la cruz hallo el parayso. Susana entre los iniquos y malos vieios/ es amparada y deffendida. San esteuan dende el arroyo/ es lleuado al cielo y es oydo entre los que le apedreauan rogando por saulo. Pues

que

que ansi es no ay lugar: enel qual no deuamos orar / por q̄ dios esta en todo lugar y en toda parte y tiene por bien de nos oyr. Orad pues q̄ ansi es siempre y en todo lugar / porque seays saluos. No solamente deue cada vno orar por si solo / mas por todos deuemos orar y rogar. Si por ti tan solamente orares / solo tu merito posseeras / mas si rogares por todos / todos rogaran por ti. O oracion sancta columna delas sanctas virtudes escala dela deydad / marido delas biudas / parienta delos angeles / fundamento dela fee / corona delos monjes / aliuio y solaz delos caados / bien auenturado el que te ama y mas bienauenturado el que te frequenta. Bienauenturado el q̄ te abraça: mas bienauenturado el que en ti perseuerara. Bienauenturado aquel que con lagrimas te embia de si / porque holocausto santo y sin manzilla: no dudamos ser ofrecido a dios nuestro señor. Pues que ansi es hermanos llorad orando y no querays cessar ni descansar / porque seays hechos dignos dela gracia de dios nuestro señor. La oracion del iusto llauue es cõ que se abre el cielo. Sube la deprecacion y deciende la misericordia y miseracion. Dado que sea baxa la tierra y alto el cielo / mas oye dios nuestro señor la lengua del hombre / si tiene limpia la conciencia. La oracion (como dize el mesmo sant agustin) ha de ser ancha / deuota y pura. Ancha q̄ rogueys por todos / assi por los que os calunian y perfiguen como por los que os alaban y tratan bien. Deuota que no demandays remissa y floxamente: mas deuota y feruientemente y dar se os ha lo q̄ perseuerando demandaredes. Mas pregütara algu-

¶ 3.
Que el que ora deue orar por todos y muchas cosas q̄ son dichas en alabança dela orõn.

Aug. de tẽpo. ier. 216

August. ad fia. ier. 42.

¶ 4.
Que la oraciõ a de ser ancha deuota y pura y q̄ tal ha de ser el q̄ ora

Mejor es la aflicion de jonas

no. Que tal ha de ser el que ha de demandar. y q̄ es lo que ha de demandar / y por quien y para quien ha de demandar y a quien ha de demedar? Si pides y preguntas / que tal ha de ser el que ha de demandar? Dezimos que ha de ser bueno / santo y iusto / en lo qual se da a entender que la oracion ha de ser pura / porque ha de ser de conciencia y anima pura y limpia: porque sabemos que dios no oye a los pecadores que estan con voluntad de pecar y con obstinacion en la culpa y pecado. Si dizes y preguntas / q̄ sea lo q̄ has de pedir y demãdar? Digo q̄ la vida eterna e el merito de la vida eterna para q̄ cõfigas y alcances el premio de la vida eterna. Si dizes y preguntas por quiẽ has de demandar? Digo que por los buenos y por los malos / por los que biuen mal y por los que biuen bien / para que el bueno perseuere en el biẽ començado y el malo se conuierta y enmiende del mal que ha perpetrado no por los santos no por los dañados. El que ora por el martyr / inu ria haze al martyr. El que ora por los dañados / en ninguna manera podra inpetrar ni alcançar lo que demanda. Si preguntas a quiẽ ayas de pedir y demandar? Digo que todas las cosas hemos de demandar al padre celestial / en nombre del vnigenito hijo señor nuestro iesu christo. Como y en que manera ayamos de orar mostro lo christo nuestro redentor diciendo. Quando oraredes no querays orar en los angulos y rincones de las plaças. Mas quando tu orares entra en tu cubiculo y recamara y cerrada la puerta ora en abscondido a tu padre y tu padre que vee en abscondido te dara lo q̄ demãdares. Como se ay a el

Mathe. 6

.6.5.

Como auemos de orar en secreto.

to

to de entender (dize sant agustin) miraldo y con-
 sideraldo. Si quãdo oras a dios y le demandas el **Aug. de tē**
 to del suelo que se vee y que esta patente y noto- **po. ser. 60.**
 rio/abierta la puerta y publicamente oras/por q̃
 esto quier es recibir de dios nuestro señor / que
 se vee esta notorio y patente. Mas si quier es orar
 y suplicar/por el perdõ de tus culpas y pecados
 y por cõseguir y alcançar la vida eterna/cerrada
 la puerta oras/por q̃ no demandas las cosas que
 se veen/mas las q̃ no se veen. Las cosas q̃ se veē **2.adcho. 4.**
 (como dize el apõstol)son temporales: mas las q̃
 no se veen son eternas. Si buscas y demandas las
 cosas temporales (como ya dixē) publica y paten-
 temente oras. Mas si buscas y demãdas las cosas
 eternas/tu oraciõ es secreta por q̃ no las cosas q̃
 se veen. mas las que no se veen desseas recibir de
 dios nuestro señor. Pues que ansi es aquel q̃ con-
 verdad buscare las cosas que no se veen aun rece-
 bira las cosas q̃ se veen siendo dios nuestro señor
 su remunerador por q̃ no miēte aq̃l que dize. **Mathe. 6**
 Buscad primero el reino de dios y su iusticia y todas
 estas cosas os serã aņadidas. Ni dezimos esto her- **.6.6.**
 manos muy amados/por q̃ de todo en todo dexe **Como he**
 mos de orar y rogar a dios nuestro señor por las **mos de or**
 cosas tēporales/cõuiene saber por la sanidad del **rar por las**
 cuerpo/por la paz delos tiēpos/o por la abundã **cosas rema**
 cia delos frutos. Auemos tambien de demandar **porales.**
 estas cosas a dios ñro señor en segundo grado y
 tercero lugar de tal modo y manera que el amor
 de nuestra anima y desseo dela vida eterna/tēga
 y possea las primeras partes de nuestra inten-
 çion. Oremos y roguemos pues que ansi es por
 ñro cuerpo: mas sin ningũa cõparaciõ/muy mas

Mejor es la aflicion de ionas
por nuestra anima y por conseguir y alcançar la
remuneracion dela vida eterna.

CAPITULO XXVI. QUE MANIFIESTA
ta como algunos quando oran son oydos
en sus oraciones para mal suyo: y
como otros no son oydos
para bien y prouecho suyo.

NO con pequeña consideracion se deue notar y considerar (y mucho notar y considerar) que ay algunos que oran/ ruegan y suplicã a dios nuestro señor/ los quales son oydos en sus oraciones/ demandas y suplicaciones para mal suyo. Otros a los quales no oye Dios nuestro señor en sus oraciones: demandas y suplicaciones por gran bien y prouecho suyo. Sãt agustin declarãdo aquello que dize san juan: hermanos muy amados si nuestro coraçon no nos reprehendiere/ muy gran confiança tenemos en dios nuestro señor que todo lo que le demandaremos/ lo conseguiremos y alcanzaremos del/ casi marauillando se desto dize. Hallamos el apostol sant pablo que demando y no auer conseguido ni alcãçado lo q̄ pidio y demando. El mesmo dize. Por q̄ la grãdeza delas reuelaciones no me leuante/ es me dado el estimulo dela carne el angel de sathanas q̄ me de de boffetadas y pescozadas y de pena/ por lo q̄l tres vezes he rogado al señor me fuesse quitado y respõdio me diziẽdo. Basta para ti paulo mi gracia / porque la virtud en la enfermedad se perfectiona. Mirad como no es oydo ni q̄tado del angel de sathanas. Mas por que

Aug. super
epilt. ioan/
nistracta. 6
1. iohãnis.

2. ad cho. 12

q̄ no es oydo ni le es quitado? Por q̄ no le era co-
 sa prouechosa quitarsele. Luego fue oydo para
 su saluacion / el que no es oydo / cōforme a su vo-
 luntad. Vuestra charidad hermanos muy amados
 sepa q̄ por esta causa os hemos puesto delante es-
 te alto y gran sacramento: para que en vuestras
 tentaciones / sino fueredes oydos / no se os apar-
 te de la memoria este hecho tan notable de san pa-
 blo. Los santos en todas las cosas y de todo en
 todo son oydos para su saluacion. Siempre son
 oydos para saluacion eterna: dessean la porque
 segun ella siempre son oydos. Mas distingamos
 y discernamos los modos y maneras del oyr de
 dios nuestro señor / porque a vnos y a otros y a
 todos oye. Hallamos algunos ser oydos no con-
 forme a su voluntad y ser oydos para su salua-
 cion. Por el contrario hallamos algunos ser oy-
 dos conforme a su voluntad / mas no ser oydos
 para su saluacion. Distinguid y decernid esto y te-
 ned en la memoria el exemplo de aquel que no
 es oydo cōforme a su desseo y voluntad / mas es
 oydo para su saluacion y segun conuiene al bien
 de su anima. Oye al apostol san pablo nuestro se-
 ñor dios. Mas manifiesta le que este oyr le es pa-
 ra bien suyo y para su saluacion diziendo. Basta
 para ti paulo mi gracia porque la virtud en la en-
 fermedad es perfeccionada. Rogaste / clamaste y
 tres vezes clamaste y llamaste. La primera vez q̄
 clamaste oy tu oracion y luego la oy / no aparte
 mis orejas de ti. Yo se lo que tengo de hazer. Tu
 quieres que te sea quitado el medicamento con
 que te quemas yo conozco la enfermedad de q̄
 estas agrauado. Luego este fue oydo para su sa-

.s.i.

Quan diffe-
 rétemente
 oye Dios
 nro señor
 nras oracio-
 nes.

.f.2.
que algũos
orãdo son
oydos con
forme a su
volũtad y
no para su
saluacion.

Iob. 1.

Ioha. 8

Vbi supra.

Gene. 3

.f.3.
q̄ el demonio
deman
do y fue oy
do y f. pa
blo oro y
no fue oy
do.

Iud y saluaciõ / aun que no fue oydo segun su desseo y voluntad. O quantos hallamos ser oydos conforme a su voluntad y desseo y no para su salud y saluacion. Por ventura hallamos algun malo auer sido oydo segun su voluntad y no segun le conuenia para su saluacion? Si sin dubda alguna. Si yo pusiessse enxemplo de algun hõbre por ventura me dirias tu a mi. Tu le llamas y dizes q̄ es iniquo y malo / que el justo era porque si no fuera justo / no fuera oydo de dios nuestro señor Tal tengo de proponer delante por exẽplo: de cuya iniquidad y maldad ninguno dude. El demonio demando tentar a iob y alcançolo de dios nuestro señor. Por vêtura no auelys oydo del demonio que el que haze el pecado que es del demonio? No porque aquelle le crio / mas porque este le imito y fue su remedador. Por ventura no esta escrito del? No permanecio ã la verdad. Por ventura no es aquella antigua serpiente / el qual por medio dela muger dio la ponçoña al hombre primero? El qual por esso guardo la muger para iob / por la qual el marido fuesse tentado y no consolado. Esse mesmo demonio demando le fuesse dada licencia / para tentar a iob y la con siguiuio y alcanço. Demando el apostol san pablo que le fuesse quitado el estimulo dela carne y no lo alcanço. Mas el apostol fue muy mas oydo q̄ el demonio. El apostol fue oydo para su salud y saluacion / aun que no segun su voluntad y desseo. El demonio fue oydo conforme a su desseo y voluntad mas para su condenacion y danacion. Por esto fue iob concedido ser tentado / para que siendo probado y examinado / fuesse el demonio atormentado. Estas cosas hermanos

muy amados no tan solamente las hallamos escritas en los libros antiguos / mas aun en el sagrado euangelio. Como christo nuestro redentor alcançasse vna legion de demonios del cuerpo de vn endemoniado / demandaron: les diesse licencia para entrar en vna grey y rebaño de puercos y dioles licencia y entraron en ellos. Por ventura no les pudiera dezir que ni aun no llegassen a ellos? Si sin dubda alguna. Si no quisiera no se reuelaran ni leuantaran contra el rey del cielo. Con cierta gracia de alto misterio y con cierta dispensacion premitio a los demonios que entrassen en los puercos para dar a entender y manifestar que el demonio se enseaorea y tiene su primado y dominio en aquellos que traen vida de puercos / embueltos en torpedad de carnales vicios. Pues que ansi es los demonios son oydos en su peticion y demanda y el apostol no es oydo en su ruego y suplicacion. O por ventura lo que con mas verdad dezimos es: que el apostol fue oydo y los demonios que no fueron oydos. Fue hecha la voluntad dellos ⁊ la sanidad deste otro / la voluntad de los demonios y la perfecta sanidad del apostol segun esta manera lo auemos de entender / que si dios nuestro señor no da ala voluntad segun lo que ella quiere y demanda / da lo ala salud segun que conuiene para la saluacion. Si demandares alguna cosa al medico que te es nociua y dañosa y que sabe el medico que te ha de hazer mal / porque sabe que te es nociua y dañosa no te oye el medico. Demandas vnjarro de agua estando enfermo / si te ha de aprouechar luego te le da / mas si te ha de epecer

Meior es la afficion de ionas

f.4. y dañar/no te le da No te oyo. Mas por mejor
Que aun q̄ dezir oyo te para tu sanidad porque contradi-
no nos es xo a tu voluntad. Pues que ansi es hermanos este
dato lo q̄ en vosotros la charidad/este en vosotros y estad
pedimos eñ seguros. Quando no es dato lo que demandays
la oraciõ q̄ creed que soys oydos aun que no lo sepays ni co-
somos oy noz cays. Muchos son dexados y dados e sus pro-
dos. pias manos por mal y daño suyo/ de los quales di-
Ad ro. i. ze el apostol. Dexo los dios nuestro señor y en-
trego los en los desseos de su coraçon. Deman-
da alguno gran summa de pecunia y dinero y al-
cançala para daño y mal suyo. Quando no la te-
nia/poco o no nada tenia/ recibio la pecunia y
dinero y fue hecho prea y robo al mas podero-
so q̄ el. Por uentura no fue oydo para mal suyo el
q̄ quiso tener y alcançar por donde fuesse busca-
do ni assechado de los ladrones/aquel que quan-
do era pobre no era buscado ni assechado? Apre-
ded del orar y rogar a dios de tal modo y mane-
ra/q̄ cometays y dexeys en manos del medico pa-
ra que el dispõga y haga/aquello q̄ el sabe q̄ os
es mas vtil y prouehoso. Tu cõfiessa y manifiesta
tu necesidad y enfermedad y el ponga el me-
dicamento y medicina que sabe ser conueniente
y necessaria. Tu tã solamẽte tẽ charidad/si el por
ventura te quisiere cortar la carne podrida/ o q̄
mar te dando te cauterio de fuego/tu si clamas y
das bozes y no eres oydo en la tribulacion y quã-
do eres quemado es porque el medico sabe que
conuiene cortar/quemar z cauterizar hasta que
sea quitada la podredumbre z todo lo que esta
podrido. Tu quieres que el aparte y ala mano y
te dexede lastimar z llagar/y el mira y contem-
pla

pla el seno dela llaga donde esta recogida la podredumbre y encerrada y hasta que llegue alli no te oye segun tu querer y voluntad / mas oye te para tu prouecho salud y sanidad . Esta seguro que alli estan las orejas de dios nuestro señor . No es hecho lo que tu quieres y demandas / mas es hecho aquello que te conuiene y es necessario para tu salud y saluacion . Lo de suso es de sant agustin . Segun esto que aqui auemos puesto mucho deue mos temer poruentura alguna o algunas vezes / en nuestras oraciones ruegos y supplicaciones : no seamos oydos para mal y daño nuestro / por cuya causa y razon lo hemos todo de cometer y dexar en manos del summo y celestial medico dios nro señor para que el oya nras oraciones / y si no conforme a nro desseo y volütad / que assi lo disponga y ordene segun sabe que conuiene para salud y saluacion de nra anima . Del officio y exercicio dela oraciõ ninguno se puede escusar / porque es cosa muy facil de poner por obra de donde dize el psalmista . Acerca de mi esta mi oracion a dios de mi vida . Sobre lo qual dize la glosa . Acerca del justo siempre ay que pueda dar conuiene saber la oracion la qual fino la puede dar con la boz / puede la dar cõ el anima . Como esta dicho ninguno se puede escusar desta sancta operacion por enfermedad o por pobreza que tenga / porque si le dizen que ay una puede se escusar y respõder que no puede porque esta enfermo . Si le dizen que de limosna / puede se escusar y responder / diziendo q̄ es pobre y necessitado y que no tiene de q̄ la pueda hazer . Mas si le dizen que ore : no podra poner escusa ni responder cosa alguna destas / porque

.6.5.

que hemos de temer quando algunas vezes somos oydos en nras oraciones.

psal. 41.
Glo. ordi.

.6.6.

Que no ay quiẽ se pueda escusar de no orar y q̄ la volütad esclarece la oron.

Mejor es la afficion de ionas
fino puede orar cõ la boz/puede orar con el co-
raçon/desseando y queriendo bien/cosas santas
y buenas. Essa mesma voluntad y desseo de orar
quasi en alguna manera es oracion.

CAPITVLO XXVII. QUE TRA
ta de las muchas y grandes diferencias
que ay entre los que oran .

DE notar es q̃ entre los que oran ay mucha
diferencia . Por q̃ vnos oran prostrados
pecho por tierra. Otros hincadas y puestas
en tierra las rodillas. Otros sentados. Otros
estando leuantados y en pie . Vnos prostrados
por tierra/assi oro dauid: del qual dize la sagra-
da escriptura. Oro y rogo a dios por el mocha-
cho y entrando secretay apartadamente derro-
co se y prostro se sobre la tierra. Dela mesma ma-
nera oro el rey ezechias quando conuertio su ro-
stro ala pared . Los que ansi oran tienen figura
de aquel q̃ dixo . Suplico te señor q̃ te acuerdes
q̃ me heziste assi como todo/los quales traen ala
memoria y se acuerdan q̃ son poluo y ceniza por
que la oracion del q̃ se humilla penetra los cie-
los. El q̃ contal consideraciõ ora es semejante al
q̃ quiere saltar algun paso peligroso q̃ buelue a
tras/por poder despues saltar mejor . Assi oro
christo nuestro redemptor cayendo sobre su di-
uino rostro . Otros oran puestas z hincadas las
rodillas en tierra . Assi oro moysen: el q̃l oro de
rodillas sentado sobre vna piedra q̃ le auian puef-
to debaxo hur y aaron/quãdo orãdo el : io fue so-
brepuio y vécio a amalech. Assi oro elias quãdo
estaua sentado debaxo de vn junipero/los q̃ ansi
oran

2. regũ. 12.

4. regũ. 20

Tob. 10

Eccle. 35

Luce. 22

Exo. 17

3. regũ. 19

Oran tienē forma y figura de aq̄l q̄ dixo. Traeme
 empos de ti. Estos son aq̄llos q̄ anima y cuerpo
 lo empleā en seruicio de dios n̄ro sēnor por cuya
 causa hincan y ponē ambas las rodillas en tierra.

Delāte los sēnores temporales hemos de hincar
 vna sola rodilla en sēnal de particular seruicio y
 sēnorio. Estos son aq̄llos q̄ apaziguadas y affos
 segadas sus passiōes leuantā su anima a dios/ mas
 no sin algūa inclinaciō alas cosas tēporales y ter
 renas. Otros oran estando en pie y leuantados/

assí oraua el publicano del q̄l dize el sagrado e-
 uangelio. El publicano estando lexos oraua. Assí

la muy honrada matrona iudith estando delante
 la cama de holofernes. Assí ora el sacerdote estā
 do en la missa. Assí christo n̄ro redemptor oraua

estando en la cruz. Los que assí oran son figura de
 aquel que dixo. Eran nuestros pies estantes en

tus atrios hierusalem. Oramos estando en pie pa
 ra que estando leuantados cō mucha alegria va
 mos ala casa del sēnor. Differentemente estan o-
 rando christo nuestro redemptor y el sacerdote.

Por q̄ christo n̄ro redēptor estādo en la cruz oran
 do/ no tocaua la tierra con los pies: por q̄ sola la
 oracion de christo/ apartada de la tierra y cosas
 terrenales penetraua los cielos. Al sacerdote le
 es necessario tocar cō los pies en la tierra/ por q̄
 en otra manera no podria estar en pie/ por q̄ tie-
 ne necesidad delas cosas terrenas/ y assí orādo al
 gūas vezes se abaxa z inclina a demādar y pedir
 las cosas tēporales y terrenas dado q̄ su oron pe-
 netre los cielos/ para q̄ descienda sobre nosotros
 la misericordia diuina q̄ esta ē los cielos. Hemos
 de vsar y mucho frequentar esta virtud dela ora-
 cion

que algūos
 quādo orā
 hincan vna
 sola rodilla

Luce. 18
 Iudith. 13

psalm. 121

.f.1.

Como cris-
 to y el sa-
 cerdote or-
 ran differē-
 temente.

.f.2.

Que la ora-
 cion es sin-
 gular reme-
 dio contra
 todo peli-
 gro.

.f.3.

Mejor es la aflicion de ionas

cion porque es summo y singular remedio contra todos los peligros presentes y futuros y singular socorro / ayuda y amparo / los quales son tales y tantos que no tienen numero ni cuento: de donde dixo dauid. Cercarõ me los males sin numero ni cuento. Y dize mas adelante. Fueron multiplicados sobre los cabellos de mi cabeça. Onde toma por singular remedio y socorro la oraciõ diziendo. Señor ten por biẽ de me librar / señor mira en mi ayuda. Estando en gran peligro de uemos clamar al señor assi como los que estan puestos en manos de ladrones / como oprimidos delos robadores infernales / cercados de enemigos / abrasados de toda parte delos desseos feos dela carne / quasi ahogados enel agua de los deleytes y como hombres que veen el estrago y muerte de sus hermanos / hemos de clamar y dar bozes orando. No sin causa y razon hemos de orar porque las orationes son armas contra los enemigos del anima. En figura desto se lee / que judas machabeo viendo que venian contra el sus enemigos con muy gran exercito / armo a los suyos y a cada vno dellos / no con arnes / escudo: lança ni espada: sino con sermones y exortaciones muy buenas y saludables. Podemos aplicar a este proposito lo que sant Augustin hablando delos romanos dize. Como despues dela guerra y batalla cartaginesa faltassen las armas dela guerra auiendo de pelear por la republica cõ pelidos y forçados por necesidad tomaron las armas que estauan ofrecidas: puestas y afixadas en los templos para armar a sus caualllos y gente de guerra. Assi nosotros afligidos auemos de recurrir

psal. 39.

2. macha. 15

Aug in. 3
de ciuita.

.6. 4.
Como las
ofes son ar
mas contra
los enemis
gos.

currir

que el abundante beuer de loth . 217

currir alas armas del templo (esto es alas oraciones) si falta el ayuda y fauor humano y mundano . Assi hallamos auello hecho el rey iosaphat rey de iudea / que recurrio ala oracion para ser librado de sus contrarios diziendo . Como no sepamos señor que sea lo que ayamos de hazer / esto solo tenemos y nos q̄da por singular y vnico remedio a estos pocos que somos q̄ a ti señor y dios nuestro leuantes nuestros ojos . Entonces endereçamos / dirigimos y leuamos nuestros ojos a dios nuestro señor / quando en la oracion assi nuestra vista como nuestro affecto y deseo le leuamos a dios nuestro señor . Son assi mesmo las oraciones armas / no solo contra los enemigos espirituales los demonios / mas avn contra los enemigos visibiles y corporales . Assi oraua san ambrosio contra la tiranidad de valentiniano el mancebo / el qual dezia . Mis armas son mi oracion y lagrimas . Assi oro judas machabeo auiendo de pelear contra gorgias y le vencio . Viendo assi mesmo que nicanor venia con muy fuerte y gran exercito contra el y su exercito / orando le vencio . En las otras dos y muy grandes batallas que ouo / no se lee auer orado por donde no cõsiguio victoria como en las antedichas . En la primera q̄ fue con el rey anthioco eupatre no vencio / mas se aparto dela batalla . En la segunda que tuuo contra bachiden y alchimio / murio en ella . Moyses leuando las manos y orando vencio a malech . Sobre lo qual dize san ihsosostomo . Estaua moyses en el monte para pelear / no con armas sino con ruegos y oraciones . Estaua leuãtadas y estẽdidas las manos al cielo /

2. pali. 22.

I. maca. 4.

I. maca. 7

I. maca. 6

I. maca. 9

Exodi. 17

Chriso.

sup eundẽ

locum.

Mejor es la aflicion de ionas

no demãdaua ayuda dela tierra mas del cielo. Au-
sente peleaua con los enemigos / sin batalla gue-
rreaua con los estraños / por q̃ aq̃l al qual la distã-
cia del lugar auia apartado el affecto dela oraciõ
le hazia batallador y guerreador presente a los
enemigos. Orando moysen es hecha la guerra y
batalla oculta / mas manifesta la victoria. Ocul-
ta y secretamente pelea / por q̃ manifestamente
venzca. Solo ora por q̃ muchos se saluen. Estaua
moysen en el monte ya propinco al cielo y vezino
alas estrellas. Quanto la alteza del monte le auia
levantado / tanto la oracion le hazia mas propin-
co a dios. Orando moysen es hecha victoria / de-
xando de orar tristeza. Fatigado el cuerpo del iu-
sto es hecho mas poderoso el enemigo. Dexa de
vencer ysrael / dexando de orar moysen. Para q̃
viendo las cosas diuersas q̃ al ysraelitico pueblo
suceden / sea notoria y manifesta la virtud de la
oracion a todo el mundo. La oracion assi mesmo
es como vn escudo / o rodela: el qual en nros peli-
gros hemos de poner delante nosotros para am-
parar nos dela indignaciõ diuina. Por q̃ assi como
el escudo y rodela / prohibe q̃ no lagueni la time-
el golpe de la lança / o saeta. Assi la oracion defi-
ende al hombre dela saeta dela indignacion y ray-
faña de dios nro señor. Por ella somos defendi-
dos dela justicia de dios y corremos a su miseri-
cordia para q̃ en ella estemos seguros / pacificos y
quietos. Luego pues q̃ assi es q̃ tales y rãtos y tan
grãdes bienes se cõsiguen y alcançã por la oraciõ
deuemos siempre orar y nunca desfallecer perse-
uerando en oracion / por la qual conseguiremos
muchos y muy grãdes bienes de gracia y gloria.

.i. s.
Que la ora-
ciõ es assi co-
mo escudo

CAPITULO XXVIII. QUE MANI

fiesta como en todas nuestras buenas obras
hemos de tener perseuerancia.

NO es pequeño bien ni mediano auiso/ auisar y escarmētar en cabeça a gena. Hemos dicho esto/ por q̄ en todas nras buenas obras (para q̄ lleguen al fin q̄ deseamos q̄ es la gloria) tengamos perseuerancia porque se requiere y es necessaria. Esto vimos y se nos dio a entender en la muger de loth/ ala qual juntamente con su marido fue mandado que saliendo de aquella abominable ciudad de sodoma / de tal manera continuasse su camino para la ciudad de segor q̄ ni avn boluiesse la cabeça para mirar atras .

Mas ella hecha inconstante y sin estabilidad y firmeza en el camino començando apartandose y desamparado la perseuerancia/ boluiendo su rostro y cara miro atras / por lo qual como a transgressora del diuino mandamiento (por q̄ quien tal haze/ que tal pague) fue luego a la hora conuertida en estatua de sal . No sin gran misterio fue cōuertida la muger de loth en estatua de sal y no en piedra marmol por q̄ por ella son significados los inconstantes y que no tienen firmeza ni perseueran en la virtud. Son assi mesmo significados en ella/ los que en la tribulacion desfalleciendo miran atras y se apartan de la esperançã de la promission y prometimiento diuino . Fue conuertida en estatua de sal/ porque amonestando a los hombres que no hagan cosas semeiantes / sala y da sabor a sus coraçones/ porque no seã locos y agenos de sabiduria. El nicolao de lira declarando este hecho de la muger de loth dize. Nros

Gene. 19

.f. 1.

Como la muger de loth fue cōuertida en estatua de sal y por q̄.

Nicolaus
sup. 19. c.
genesis.

catho

Mejor es la aflicion de jonas

catholicos expositores dizen/ que fue hecho esto en figura. La sal es condimento que da sabor a los manjares / porque sin ella son desabridos y no de comer ni aun de gustar. De donde la muger de loth fue cōuertida en estatua de sal mirando atras / porque su pena / punicion y castigo/ confaciona y da sabor de sabiduria a los penitentes para que no bueluan a la vida mala antepasada y a los vicios y peccados : por lo qual dixo Christo nuestro redemptor . Acordaos y traed a la memoria a la muger de loth . Misticamente (segun dize la glosa) la muger de loth figura y denota el genero de aquellos que llamados por la gracia de dios nuestro señor miran atras / trabaiando por boluer a las cosas que ante auian dexado y desamparado de los q̄les dize el sagrado euangelio . Ninguno que pone la mano al arado y mira atras es apto para el reyno de los cielos . Por donde les es prohibido que no miren atras : en lo qual se manifiesta y muestra no auer de boluer a la vida vieja enuejecida en vicios y peccados . Esto es a aquellos que son regenerados por la gracia del espiritu sancto / si dessean euadir y escapar del vltimo incendio del infernal fuego . La muger de loth mirando a tras conuertida en estatua de sal fue hecha condimento/ de donde los otros fueffen salados para que no fueffen tibios y negligentes : mas que con mucha prudencia se guardassen . Dase nos assi mesmo aqui a entender como hemos de yr adelante y perseverar en el bien comenzado/ y no desfallecer ni boluer atras en las obras de virtud mas perseverar hasta la fin . De no-

Luce.17

Glosa.or.

Luce.9

.f.2.

Que lamu-
ger de loth
significa
los llama-
dos por la
gracia, etc.

rar es que el seraphico doctor sant buenaventura dize. La perseuerancia se dize en tres maneras. En vna manera la perseuerancia se dize / la voluntad de sufrir y tolerar las passiones sin desfallecer y assi es parte dela fortaleza. La segunda manera se dize perseuerancia el proposito de perseuerar enel bien començado hasta la fin: y assi es vna condiciõ aneja a cada vna delas virtudes. La tercera se llama perseuerancia la continuaciõ de la buena obra y bien començado hasta el fin. La perseuerancia segun los doctores theologos es vna virtud especial ala qual pertenece en las obras virtuosas sufrir y tener duracion segun que es menester y es necessario. Santo thomas declarando y manifestando como la perseuerancia sea virtud especial dize. Segun el philosopho la virtud es acerca delo dificil y bueno. De aqui es que dõ de ocurre especial razon de dificultad o de bien / alli esta la especial virtud. La obra dela virtud de dos cosas puede tener bondad y dificultad. En vna manera dela especie dela obra porque se toma segun la razon de su objeto proprio. En otra manera dela mesma diuturnidad y duracion del tiempo. Porque ala hora que alguno insiste y esta firme y constante por largo tiempo en alguna cosa dificil / tiene especial dificultad. De donde estar por largo tiempo en alguna buena obra hasta la fin y consumacion dela obra / pertenece a virtud especial. Pues que ansi es: assi como la temperança y fortaleza son especiales virtudes: porque la vna dellas modera las deletaciones del tacto que de si tiene dificultad. La otra modera los temores y osadías acerca delos peligros dela muerte

bona. in. 3.
di. 36. q. 1. i
respo. ad. 3.
argu.

.6. 3.
Que la perseuerancia se dize è tres maneras.

.1. tho. 22. q.
137. ar. 1.
Philo. 2.
Ethicorũ

Meior es la aflicion de jonas

erte: lo q̄lassi mesmo es muy dificil segū q̄ es en si mesmo. Assi dela mesma manera la perseuerãcia es vna especial virtud: ala qual pertenesce en estas o en otras obras virtuosas sufrir diuturnidad y prolongacion de tiempo segun que es necessario. Desta virtud hablãdo san bernardo dize. Vna cosa o christiano quiero reduzir a tu memoria y que nunca se aparte della y es esta. Perseuera/ perseuera/perseuera. Porque no sera coronado fino que legitimamente pelear. A q̄l con verdad legitimamēte pelea/que hasta la fin en santo proposito perseuera. El mesmo sant Bernardo en otra parte dize. Quita la perseuerancia/ ni el serui cio tiene remuneracion ni merced/ ni el beneficio gracia/ ni la fortaleza alabança. Si la cautela de san son y la sabiduria de salomon tuuiera perseuerancia/ con verdad ni este fuera priuado de la sabiduria/ ni el otro delas fuerças. Y san hiero nimo dize. En los christianos no se buscã los principios fino los fines. Pablo comēço mal y acabo bien/ judas començo bien mas acabo mal/ es alabado el principio de judas mas es condenado el fin de su prodicion y traycion. San gregorio assi mesmo hablando dela perseuerancia dize. En vano es hecha alguna obra bueua/ si ante del termino y fin dela vida es desamparada y dexada por que embalde corre aquel q̄ antes q̄ venga la fin dela carrera desmaya y desfallece. Assi ay algunos q̄ en el principio dela obra son muy feruientes/ mas despues tibios y negligentes: y finalmente desfallecē en bien obrar y obra buena/ q̄ con tãto feruor auia començado. Sant agustin escriuiendo a los frayles del permo hablãdo dela perseuera

.s. 4.
Como la p
seuerãcia es
especial vir
tud.
Ber. i epist

Ber. i epist.
ad ianuēles

Hieron. ad
furiam.

.s. 5.
q̄ en el xp̄ia
no se busca
el fin y per/
seuerancia.
Grego. d̄pe
ni. dif. 13. in
cassum.

Augul. ad
fra. ser. 8.

seue

seuerancia quan gran virtud sea dize. Hermanos **2. adcho. 2.**
 muy amados el apostol dize. No puede ser coro-
 nado sino el que legitimamente pelear. Ningu-
 no legitimamente pelea/ sino aql que en el cam-
 po hasta la fin pelea/ por donde con razõ es co-
 ronado. Pues que assi es no es cosa muy grandio-
 sa auer bien començado la buena obra y lo que
 es bueno/ mas acaballo y dar fin en ello/ esto so-
 lo es cosa perfecta. Muchos ay que comiençan
 cosas muy grandes mas desfallecẽ en el camino:
 muchos salen al desierto/ mas pocos passan ala
 tierra de promission. O hermanos mios no os
 pese por auer començado cosas grandes ni ten-
 gays fastidio de tener firmemente las cosas co-
 mençadas sabiendo que la perseuerancia infor-
 ma al merito/ da color al proposito de bien o-
 brar remunera al que corre/ corona al que pelea
 y guerrea/ lleva al brauio y premio y juntamen-
 te lleva a todos al puerto saludable. Esta es la tu-
 nica talar y hasta en pies del santo ioseph/ q̄ llega
 hasta el fin. Esta es la tunica del sacerdote tã lar-
 ga que llega hasta en fin delos pies. Esta es la co-
 ladel animal / la qual somos tenidos y obliga-
 dos a dar y ofrecer a dios nuestro señor. Esta es
 el calcañar dela buena operacion y santa obra.
 Esta es virtud que ligay ata a Dios nuestro se-
 ñor. Esta es la que a todo bien informa. Esta es
 la virtud dela perseuerancia: con la qual son co-
 ronados de laurel los martyres : por la qual las
 virgines son coronadas de palma / por la qual
 los sacerdotes y cõfessores s̄o sublimados y eñal-
 çados. Esta es vestidura sin algũa ruga de peca-
 do/ tunica sin mãzilla: bõdad sin malicia. O chris-

.s. 6.
 De muchas
 cosas q̄ son
 dichas en a-
 labãça dela
 perseuerãcia.

Gene. 37.

.s. 7.
 como la perse-
 uerãcia escõ-
 pada a mu-
 chas cosas e
 la sagrada
 escritura.

Mejor es la aflicion de ionas

tiano que començaste bien/ guarda te no cayas/ guarda te por ventura no verdezcas a tiempo en el tiempo dela aflicion te pares marchito y te seques/ guardate no seas comparado al heno/ que agora nace y luego se para marchito y se seca. Pues que assi es hermanos trabajemos y trabajando perseveremos trabajemos y tengamos perseverancia. Trabajen todos los monjes para q̄ retengan/ trabajen las virgines para que se informen/ trabajen las biudas para que perseverẽ en la biudez. Considerad y con atencion mirad hermanos que algunas vezes el demonio incita y lleua a los siervos de dios a algun bien/ para q̄ del bien saque algun gran mal. Contra este insulto del demonio vale y es muy poderosa sola la perseverancia para que con buen fin sean cõcluydos y acabados los buenos principios para q̄ el principio/ con el medio y el medio con el fin concuerden y no discrepen el vno del otro. Començar el bien y acabar con mal fin/ que otra cosa es sino fabricar y componer cosas monstruosas? Aq̄lla obra con verdad es quasi chimera y cosa monstrua/ que tiene el principio dela razon y el fin de la sensualidad. Quando esto se haze desta manera/ ala humana cabeça y de hombre/ junta el pintor la ceruiz de cauallo y sobre pone plumas de aguila sin provecho. Guarda te o christiano por ventura tu obra no sea alguna cosa monstrua. Enorme con verdad sera la generacion del vientre/ sino corresponde el fin ala cabeça. Ay algunos que tienen el principio bueno/ cuya vida es muy maravilloso monstruo que pretẽde tener la cabeça de hõbre mas el medio descende en luxuria

.6.8.
Que comẽs
en la buena
obra y no
la acabar cõ
perseuerãcia
es fabricar
chimera.

ria y tiene el vientre de oueja y ala fin muestra y
 manifiesta tener pies de lobo robador. O chris-
 tiano que te aprouecha auer comenzado bien y
 la buena obra y no la acabar y cõcluyr con el fin?
 Si pierdes el don dela virtud incurres en graue
 daño y eres merecedor de muy grant tormento y
 suplicio. O quanto mejor te ouiera sido no cono-
 cer el camino dela verdad/ que despues de auer
 le conosciado: boluer atras por inconstancia. O
 christiano mira bien y atiende que sino perseue-
 ras en el bien dela virtud que tienes ya comen-
 çado sepas que moriras: pues que assi es si comen-
 çaste a edificar: da fin ala obra començada: y si
 no has començado comiença a bien obrar. Si ofre-
 ciste la flor de tu iouentud al demonio/ofrece a-
 lo menos y no dilates de inmolar y sacrificar las
 hezes de tu vejez y senetud a dios nuestro señor.
 El conuertido es misericordioso y te recibira de
 muy buena gana y con pronta voluntad y darte
 ha vna estola muy cãdida y anillo en tu mano y
 calçado en tus pies. Entonces tu que en otro tie-
 po estauas enuegecido en malos dias 7 peores a-
 ños/sera renouada tu iouentud assi como el agui-
 la durando y perseverando para siempre. Comen-
 çad hermanos míos muy amados a hazer bien y
 perseverad/reduziendo y trayendo ala memo-
 ria de quanto bien se aparto iudas y como y en q̃
 manera y con quanto feruor començo/ no ay lã-
 gua que os lo pueda esplicar ni declarar/mas co-
 mo aya perseverada ya lo sabeys y os es notorio
 y manifiesto. Mirad que salomon por la incon-
 stancia cayo/assi saul/assi otros muchos: porque
 el començar fue de muchos mas delos que perse-

.f.9.
 Que si heb-
 mos ofreci-
 do la flor d̃
 la iouetud
 al demonio
 ofrezca-
 mos a dios
 la veiez.
 plal. 102.

3. regũ. 11.
 1. regũ. 15.

Mejor es la aflicion de jonas

¶.10. ueraron muy pequeño es el numero. Con caute
Que sō por la os guardad y mirad como andays cautamen-
cos los q p te/considerando q̄ el q̄ esta leuantado y en pie/
seueran en/ guardese no caya. Dichoso y biē andante es aq̄l
el bien. que obrando bien:perseuera hasta la fin:porque
1. ad cho. 10 no el que començare mas el que hasta la fin per-
Aug. super seuerare sera saluo. Porque como el mesmo sant
ioã. tracta. agustin dize en otra parte. La perseuerancia enl
45. bien hasta la fin: es señal de predestinacion y sal-
Ber. in q̄dã uacion. Y san bernardo dize. La perseuerancia es
epistola. consumacion y fin de todas las virtudes: reper-
torio de todas las obras buenas : sin la qual nin-
guno vera a dios ni configura la gloria.

CAPITVLO XXIX. EN EL QVAL se trata qual delas virtudes sea la mas noble reyna y señora dellas.

De cōsecre.
di. cū in sa/
cris.
DElo antedicho y relatado sera bien que
inquiramos y escodriñemos qual sea la
mas noble de todas las virtudes y la q̄ da
alas otras corona por donde con iusta causa y ra-
zō sea dicha reyna y señora delas otras virtudes.
Esta question y pregūta que aqui q̄remos inueſ-
tigar y saber por via de documento y enseñamiē-
to para los fieles muchas vezes ha sido ventilada
y acerca della ha auido diuersas opiniones y de-
lla se ha verificado lo que dizen los canonistas q̄
quantas las cabeças tantas las sentencias. Delas
opiniones relataremos y pornemos aqui algu-
nas y la conclusion lo que acerca desto se aya de
tener. Algunos dixeron que la mas noble delas
virtudes era la humildad: porque crarayz y fun-
damen

damento de todas ellas conforme alo que dize san gregorio. El que junta todas las otras virtudes sin la humildad: es como el que lleva vn poco de polvo delante la cara del viento: que muy presto es derramado y se lo lleva el viento y de donde piensa que lleva alguna cosa de alli malamente con gran detrimento suyo es cegado. E conforme a esto lo que sant agustin assi mesmo hablando dela humildad/ dela virgen nra señora dize. O verdadera humildad que pario a dios para los hombres/ dio vida a los mortales/ innovo los cielos purifico el mundo/ abrio el parayso y libero las animas de los hombres/ de los infernos. O verdaderamente gloriosa humildad de maria que es hecha puerta del parayso/ que es constituyda por escalera del cielo. Con verdad la humildad de maria es hecha escalera celestial: por la qual descendio dios a las tierras. Viendo tantos bienes como por la humildad se alcançauan dixeron que era la mas noble de todas las virtudes reyna y señora dellas. Mas no yua muy acompañado de verdad lo que estos dezian: porque la humildad se puede hazer viciosamente segun aquello que el ecclesiastico dize. Ay algunos que falsa y malamente se humillan/ cuyas entrañas y cosas interiores/ estan llenas de falsedad y engaño. Tal es la humildad de los ypocritas que por de fuera muestran ser vnos santos muy humildes y dentro estan llenos de ypocrisia/ cuya humildad es falsa fingida y mala. Otros dixeron con san pablo que era la fe/ de la qual dize. Sin la fe imposible es agradar ni aplatzer a dios nuestro señor. Y sant agustin dize. La fe con verdad es fundamento de todos los bienes

Greg. ho. 7

Aug. de sã
ctis. ser. 35.

.6.1.
Que la humildad es
fundamēto
de todas las
virtudes.

Eccle. 19.

Ad heb. 11.

Mejor es la aflicion de ionas

Aug. de tē y principio dela salud y saluacion humana : sin es
po. ser. 181. ta ninguno podra llegar al numero delos hijos
de dios y sin ella enel siglo presente no podra cō
-9.2. seguir la gracia para su justificacion y enel siglo
Que la fe es como fun/
damēto fir med todos
los bienes. eterna y para siempre duradera. Considerando
estas cosas dixeron la fe ser la mas noble delas vir
tudes : la reyna y seņora dellas. Mas no menos
errauan que los antepassados / porque la fe se ha
lla aun en los malos christianos y en los demoni
Iacob. 2. os delos quales dize santiago. Los demonios
creen y tiemblan juntamente / por el temor delas
penas. Esto se ha de entender no dela fe infusa /
sino dela actual / porque delas seņales y coniectu
ras y dela escritura que ellos saben y alcançan y
de aquellos actos de creer / se engendra enellos
el habito dela fe. Y en los malos christianos esta
vbi supra. la fe sin obras muerta. Onde el mesmo santiago
dize. Que aprouecha hermanos mios / que algu
no diga que tiene fe / sino tiene obras? Por ven
tura podra le saluar la fe? Como si dixera (segun
Nico. sup dize el nicolao de lira) no aprouecha cosa algu
idem ca. na para la salud y saluacion ni le podra saluar.
Por donde se manifiesta estos no auer acertado.
Sap̄ien. 12. Otros dixeron con salomon que la prudencia
prouer. 9. porque dize que la amo sobre toda hermosura y
z. 11. salud. Y animando a todos y a cada vno para que
ayan de amar la prudencia dize. Andad por los
caminos dela prudencia. La prudencia te libra
ra para que seas librado de toda via mala. Y en
otra parte dize. Busca y adquiere la prudēcia por q̄
prouer. 16. es mas preciosa q̄ la plata y oro. Y assi deziã ser la
mas noble delas virtudes reyna y seņora della.

Ma:

Mas no acertauan porque ay vna prudencia buena y otra mala: la qual mas propriamente se puede llamar astucia y sagacidad que no verdadera prudencia: la qual tienen los malos en sus obras/ desta dixo christo nuestro redemptor. Los hijos deste figlo (los mundanos y malos) mas prudentes son que los hijos dela luz. Desta dize sant pablo. La prudencia dela carne / muerte es. Y en otra parte dize. La prudencia deste mundo locura es acerca de dios nuestro señor. Otros dixeron que era la virginidad: la qual es dicha hermana delos angeles: porque como dize sant hieronymo: viuir en la carne en pureza virginal sin seguir los desseos dela carne/ no terrena mas celestial y angelical vida es. Y sant ambrosio dize. Mayor es la virginidad de los hombres que la de los angeles. La razon desto es: porque los hombres teniendo carne vencen y acocean y ponen debaxo de sus pies los apetitos dela carne de dōde configuen singulares triumphos. Mas los angeles sin carne alguna ni cosa que les de pena/ conseruan su virginidad. Que la nieue conserue su blancura en la region del ayre/ no es de estimar ni tener en mucho/ porque no ay cosa que la cōtraeste ni que le sea impedimento para que la pierda. Mas que estando en la tierra entre el poluo y lodo y siendo hollada/ pisada y acoceada/ conserue su blancura y limpieza/ esto es de estimar y tener en mucho. Que los angeles sean virgines y conseruē su pureza virginal en el cielo donde no ay cosa que les cōtraeste/ no es de estimar ni tener en mucho/ mas que los hombres vestidos de carne y conuersando en el mundo donde ay tantas

.f. 3.
 como dixerō algunos q̄ la prudēcia era reyna delas virtudes.
 Luce. 16
 Ad rom. 8
 1. ad cori. 3

Hieron. in ser. assumpcionis.
 Ambrosius.

.f. 4.
 Como es mayor la virginidad delos hombres q̄ la de los angeles

Mejor es la aflicion de jonas

y tantas cosas que contrastan y son contrarias a la limpieza virginal/que la conseruen y guardē: esto es mucho de estimar y apreciar. De aqui parece ser mayor la virginidad delos hombres q̄ la delos angeles. Y de aqui se mouieron a dezir q̄ era la virginidad la mas noble delas virtudes/reyna y señora dellas. Mas estos que esta opiniō tenian andauan errados y descaminados: porq̄ muchas vezes donde ay pureza de virginidad abunda soberuia y altieuz dela mesma. Manifiesta se todo esto en aquellas virgines locas: delas quales dize el sagrado euangelio/q̄ les fue cerrada la puerta y no entrarō alas bodas del esposo/ni a gozar del regozijo /plazer y alegria dellas.

Mat. 25

CAPITVLO XXX. QUE TRATA como otros dixeron ser la reyna delas virtudes la esperança: y otros la iusticia.

OTros dixerō que la reyna y señora delas virtudes era la esperança. Desta dize salomon. El que espera enel señor es bien auenturado. El salmista dize. Gustad y ved quan suauē es el señor bienauenturado el varon que espera enel. Y sant Agustín hablando desta virtud dela esperança dize. O esperança delos santos y torre de su fortaleza/que no confundes a los que esperan en ti: mas la gracia les infundes no ciegas mas alumbra/ no das hambre mas hartura. O bienauenturada esperança celestial/ tu impugnas el temor del siglo/ tu destruyes las consolaciones mundanas. Por ti el temor no es aumentado mas desminuydo/por ti la falsa cobdicia no

prover. 16

psalm. 33

Augu. ad
tra. ser. 10

9.5.
de muchas
cosas q̄ son
dichas ē lo
or de la es
perança.

es deffecada/por ti la luxuria es q̄brantada/por ti la soberuia es arrancada/por ti la embidia no tiene dominio ni señorío/por ti todos los vicios fenescen y se acaban. O esperança dela corte celestial/en ti reyna la charidad q̄ cree todas las cosas que pertenescen ala salud y saluacion/y espera todas las cosas que son prometidas. O esperança tu endereças los pensamientos/tu pones alteza en la charidad para que enella perseueremos hasta la muerte/tu estiendes en la charidad la largueza hasta el enemigo. O esperança dela gloria celestial por ti los patriarchas suffrieron los males con paciencia: por ti los prophetas suffrieron/soportaron y llevaron con ygual animo los trabajos/por ti los apostolos y uan con gozo: plazer y alegria ala muerte: por ti fueron affligidos los martyres: por ti las virgines fueron q̄madas: por ti los confesores fueron vituperados: por ti las biudas abraçan consigo la limpieza y castidad: por ti las maridadas y casadas ciñen sus lomos con continencia conijugal: por ti los huerfanos pupilos y enfermos esperan alegrarse y reyrse: por ti confian los pobres gozarse: por ti los peregrynos esperan el termino y llegar al fin de su trabajo. O esperança tu hazes llevar todas las cosas:muy dulce y suauemente. Consideradas todas estas cosas antedichas dixeron que la esperança era la mas noble delas virtudes reyna y señora dellas. Mas no auia bien leydo como los muy malos deffuellacaras: salteadores de caminos y los muy abominables peccadores tienē esperança aunque vana y loca de donde el maestro de las sentencias dize. Sin gracia y merecimientos

.s.6.
 q̄ la esperança haze sufrir todas las cosas suuemente.

magister
 in.3.di.26

espe

Meior es la afficion de ionas

prover. 10

esperar: no es esperança sino sobrado atreuimiento y loca confiança. Y salomon dize. La esperança delos malos perescera. Otros dixeron que la iusticia era la mas noble de todas las virtudes.

**Tulius. 2
de officijs**

Esta dize tulio. La iusticia es la mas preclara de las virtudes. A esta encumbra/alaba y no pequenamente ensalça el philosopho. Esta es la que tiene en paz y sosiego los reynos. Esta es la que da a cada vno lo q̄ es suyo. Esta dize sant Agustin.

**philo. 5.
ethicorū.**

O sancta y laudable iusticia/debaxo de ti y por ti reyna la pudicicia/limpieza y castidad: por ti triumpha la paz y seguridad: por ti floresce la dignidad y da fructo en paciencia. O iusticia el que te

**Auguf. ad
fra. ser. 14.**

amare y apretare consigo pasara cō moysen muy secos sus pies/el mar deste mūdo rubricado con la sangre delos vicios y pecados. Esta es la medida cō la qual auemos de medir las penas y ponderar los meritos y muy crecidos y grādes premios. Visto esto dixeron (aunque no sin falta de atreuimiento) ser la iusticia la mas noble de las virtudes reyna y señora dellas. Mas no acertaron/porque como la iusticia aya destar en medio sin declinar a vna ni a otra parte (assí como la cinta que esta en medio del cuerpo que da proporcion a los miembros) algunas vezes se acuesta por afficiō y amor o por dadiuas y presentes.

**.f. 7.
que la iusti
cia es precla
rissima vir
tud.**

Isa. 9.

Conforme a esto esayas llamo ala iusticia cinta diziendo. Sera la iusticia cinta de sus lomos/porque (como diximos) ha de estar en medio guardado iusticia assí al mayor como al menor/al fieruo como al señor/al pobre como al rico/mas esta que ha de estar en medio assí como cinta sin excepcion de personas muchas vezes anda acostada

**.f. 8.
Como la
iusticia es
cōparada
ala cinta.**

da

da donde anda la bolsa/por donde es peruertida y aquella que auia de juzgar rectamente juzga iniqua/peruerfa y malamente: por dōde muy claro parece que no acertauan en llamalla reyna delas virtudes. Otros dixeron que la mas noble delas virtudes era la paciencia/ por q̄ tiene y encierra en si la obra perfecta. Onde santiago dizze. La paciencia tiene la obra perfecta. Esto es (segun la glosa dizze) que haze a los que la tienen obrar perfectamente: y por esto se sigue adelante/para que seays perfectos/no desfalleciendo en los tormentos y en el tiempo futuro y que esta por venir enteros rescibiendo la plena bien auenturança. Sobre aquellas palabras que dixo nuestro redemptor a sus sagrados apostoles: en vuestra paciencia poseereys vuestras animas dizze la glosa. La paciencia es rayz y guarda de todas las virtudes. Y assi mouidos con tales sentencias dixerō la paciencia ser reyna delas virtudes/ mas biuijan engañados: porque muchos ay muy pacientes q̄ por otra parte estan llenos de diuersos vicios y peccados/ de donde dixo el angel a sant iuan. Escriue al angel (esto es al obispo dela yglesia de epheso). Conozco tus obras aprobandolas por buenas tu trabajo en las tribulaciones y tu paciencia porque no murmuras dela dilaciō del premio y que no puedes sufrir ni soportar a los malos comunicando cō ellos: mas te apartas dellos y tienes paciencia en las tribulaciones que han incitado y leuantado contra ti y no desfalleciste sufriendolo todo por mi nombre. Mas tengo contra ti vn defecto que ha de ser corregido. Que desamparaste y dexaste la primera charidad

Jacob.1.
Glo.inter

Luce.21

Glo.ordi.

.f.9.

Que la paciencia es rayz y guarda delas virtudes.

Apo.2

esto

Mejor es la aflicion de ionas

esto es las obras de charidad en que te solias exercitar y ocupar en el principio de tu conuersion. Por donde consta no ser la paciencia la mas noble delas virtudes. Otros dixeron que la fortaleza/conforme aquello que esta escrito. Go-

Neemie. 8 30 del señor es vuestra fortaleza. Desta dize sant
ambrosio. in ambrosio. No es de mediano animo la fortale-
li. de offic. za: la qual sola defiende el ornamento delas vir-

tudes y guarda la justicia: la qual cõ ynespunable batalla guerra contra los vicios/ nunca siendo vencida sino siempre vencedora. Y assi se atre- uierõ a dezir ser ella la mas noble delas virtudes. Mas quanto errauan es cosa muy notoria/ porq̃

Esa. 13.

ala fortaleza muchas vezes suele acompañar la soberuia y menosprecio delos otros/ de donde dize esayas. Yo humillare y abatire la arrogancia y soberuia delos fuertes. Y porque assi mesmo la suelen gastar y emplear en vanidades por donde se podran condemnar y condenados dira cada vno dellos aq̃llo de esayas. En vano consumi y gaste mi fortaleza/ por donde consta que no a-

Esa. 13

certauan. Otros dixeron q̃ la misericordia era se- ñora delas virtudes/ porq̃ ella da a cada vno filla y lugar en el cielo y de dios n̄o señor consiguen y alcançan misericordia segun aq̃llo q̃ dixo chris- to n̄o señor y redemptor. Bienauenturados los misericordiosos/ porq̃ ellos configuirã y alcan- çarã misericordia. Desta dize sant agustin. La mi- sericordia tanto tiene de eficacia y tanto alcança q̃ no cõpadesce su auctor carecer y ser priuado de premio y galardõ. Escrip̃to esta/ hazed bien al iusto y hallareys retribuciõ y premio muy grã de y sino del iusto sin dubda alguna se hallara de

6. 10.
como la mi-
sericordia
es muy gra-
ta a dios
n̄o señor
Eccle. 16
Mathei. 6
Aug. in tra-
ctatu de ora-
tiõne et m̄ia
Eccle. 12
prouer. 10

dios

que el abundante beuer de loth. 227

dios nro señor. Salomon hablado dela misericordia dize. Mas aplaze y agrada a dios hazer misericordia / q̄ ninguna victima o legal sacrificio. El propheta nicheas queriendo dar doctrina como apamos de vsar de misericordia y manifestar como sea la cosa q̄ mas agrada a dios nuestro señor dize. Mostrarte he o hombre que sea lo bueno y lo q̄ dios requiere de ti / sin dubda alguna lo que quiere de ti es / que hagas iusticia y amar la misericordia. Viendo que conforme alo que esta dicho era de tanto precio y valor y de tanta estima la misericordia delante de dios nuestro señor / atreueron sea dezir: que la misericordia era la mas noble delas virtudes: mas errauan en ello porque muchos ay q̄ por vna parte se exercitan en obras de misericordia / dando limosna vistiendo pobres y dādoles de comer / mas por otra parte con illicitos y malos tractos roban / hurtando el puerco y dādo los pies por dios / desnudan a veynte para vestir a vno. Y estan embueltos en vicios y pecados cupa misericordia no es grata ni acepta a dios nuestro señor segun dizen los sacros canones. Y assi se manifiesta no ser ella la mas noble delas virtudes. Otros dixeron que la temperancia era la mas noble delas virtudes dela qual dize tullio / que es la mas noble delas virtudes. Esta es vna delas quatro virtudes cardinales / su officio es y en lo que ella se exercita (segun dize sant augustin) reprimir / constreñir y resistir alas peruerfas y malas delectaciones. Esto que aqui se dize dela temperancia se ha de entender segun dize el seraphico doctor san buena uentura. Que se da la difinicion dela tēperancia segun

Michee. 6

3. q. 7. c. in
grauibus

Magister
in. 3. di. 33

Aug. li. 18
de trinita.
Bōa. in. 3.
di. 33. in. q.
circa. lite.

segun

Meior es la afficion de ionas

segun la naturaleza despues del pecado: en la qual las delectaciones feas / malas y peruerfas se leuantan : las quales son refrenadas y reprimidas por

.§.ii. la virtud dela temperancia / y acerca desto con-

De muchas **co**sas q̄ son dichas en a labāca dela tēperancia. **s**iste la mayor dificultad dela temperancia en los que estan en este siglo / y en esto nos cōformamos con christo nuestro redemptor aunque no de todo en todo porque Christo nuestro redemptor no sintio las tales delectaciones ni consentio con ellas / nosotros y fino consentimos alomenos sentimos las tales delectaciones y assi en alguna manera nos conformamos con el y entonces reprimimos y restriñimos las tales delectaciones. De donde reprimirse puede dezir vna resistencia respecto delas tales delectaciones que consistē en la represion delas tales delectaciones feas y malas. Y assi dixeron ser la mas noble de las virtudes. Mas quanto ayan errado en esto manifiestan lo los philosophos : los quales en summo grado tuieron la virtud dela temperancia y las otras virtudes morales mas por faltar en ellos la fe y charidad se condemnaron.

CAPITVLO XXXI. QVE MANI-
fiesta como otros dixeron ser la reyna de-
las virtudes la charidad y finalmente
se concluye ser la perseverancia
la reyna y señora dellas.

.§.i.
Que la cha-
ridad q̄ se
dize ser la
mas noble
delas vir-
tudes.

OTros con mas alto z incumbrado enten-
dimiento caminando por el verdadero
camino hasta llegar alo mas cierto / dix-
ron ser la charidad la mas noble delas virtudes
reyna y señora dellas : dela qual dize sant grego-
rio.

rio. En sola la charidad y dilecion / toda virtud **Grego.**
 toma nombre de virtud / y en ella mesma confis-
 ten todos los bienes de todas las virtudes. Esta in. 3. di. 27.
 es dicha y nombrada delos doctores theologos
 forma delas virtudes / porque assi como la forma
 da el ser ala cosa (segun el philosopho) assi ella da **7. phisi. et**
 el ser alas otras virtudes por donde tengan titu **2. de aia.**
 lo y sean llamadas virtudes. Es dicha la charidad
 forma delas virtudes y formar las virtudes / no
 que se junte a ellas y les de especie / assi como la
 forma substancial se junta ala materia y da espe-
 cie / no ala materia mas al compuesto. Mas es di **. 5. 2.**
 cha forma delas virtudes por quanto por la gra **Que la cha**
 cia y charidad los actos delas virtudes son perfe **ridad se lla**
 cionados: porque por la charidad son referidos **ma forma**
 enel vltimo y deuido fin cõuiene saber enel sum **delas virtu**
 mo bien por si mesmo / que es dios. Mas perfeto **des.**
 es el acto que es referido en dios nuestro señor
 que no el que es referido en otro fin alguno co
 mo alguna honestidad moral referida en algun
 fin fuera de dios nuestro señor sola la charidad
 mediante: la qual es amada de dios nuestro se-
 ñor sobre todas las cosas y por quien el es refie-
 re su acto en aquel al qual ama sobre todas las co
 sas / de donde sola la charidad forma las virtudes
 por quãto los actos delas virtudes son llevados
 ala vltima perfeccion y assi se manifiesta ser la mas
 excelente delas virtudes. Desta dixo el apostol **1. ad cho. 12**
 san pablo escriuiẽdo a los chorinthios. Muy mas
 excelente camino os nuestro y manifiesto para
 auer de yr ala patria celestial. Y qual sea este lue-
 go lo muestra diziẽdo. Si hablasse cõ lenguas y **1. ad cho. 13**
 léguajes de hõbres y angeles / si no tuuiere chari
 dad

Mejor es la aflicion de ionas'

.f.3.
Que las o^{bras} de virt^{ud} sin laca^{ridad} son de ningun^{precio}.

.f.4.
Que sola la p^{er}seueracia se puede llama^r reyna de las virtu^{des}.

Matth. 10.

Gre. ho. 25.
Leui. 3.

Exodí, 22.

dad soy hecho como campana que suena o cimballo que retine / sin ninguna vtilidad ni prouecho. Si tuuiesse espiritu de prophesia y touiesse conocimiento de todos los misterios y toda sciencia. Y si fuesse tanta mi piadad que yo repartiessse y distribuyessse todas mis facultades y hazienda en mantenimiento y dar de comer a los pobres y no tuuiere charidad ninguna cosa me aprouecha. Si fuesse tanta mi fe que traspassasse los montes de vna parte a otra / si no tuuiere charidad ninguna cosa soy / quanto al ser de la gloria. Si tuuiere tanta fortaleza que ponga mi cuerpo para ser q̄mado de tal manera q̄ arda y sea abrasado: y no tuuiere charidad / ningūa cosa me aprouecha. Por donde muy ala clara parece que tuuieron razon a q̄llos q̄ dixeron que la charidad era reyna y seņora de las virtudes. Mas no obsta te lo que esta dicho (saluo meliori iudicio) y segū mi parecer la perseuerancia puede ser dicha en alguna manera y por particular respeto aū q̄ no absolutamente noble entre las virtudes reyna y seņora de las / porque sin ella ninguna virtud podra conseguir ni alcançar premio ni remuneracion eterna. Testigo desto tenemos en christo nuestro redentor / el qual dixo . El que perseuerare hasta la fin este sera saluo . No dixo el q̄ començare / no el que mediare / mas el que hasta la fin continuare y perseuerare / este sera saluo . De donde san gregorio dize . Con verdad la virtud de la buena obra la perseuerancia es . En figura desto en la antiguay vieja ley era mandado ofrecer la cola del animal . La cola fin es del cuerpo del animal . Aquel ofrece la cola del animal / que

el sacrificio dela buena obra le lleua hasta el fin
 dela deuida operacion. De aqui es q̄ se escriue de Gene. 37.
 ioseph/ el qual era amado mas de su padre que al
 guno de sus hermanos/ q̄ tenia vna tunica hasta
 el calcañar. Tener la tunica hasta el calcañar no
 es otra cosa/ sino con perseuerancia llevar la bue
 na obra hasta en fin. De maria magdalena dize vbi supra.
 el mesmo san gregorio. De pensar es quanta fu
 erça de amor auia encédido el coraçon desta mu
 ger: la qual aun que los discipulos se auian apar
 tado del monumēto de christo/ ella no se aparto.
 De donde vino que ella sola entonces le viesse q̄
 auia q̄dado buscando con perseuerancia. Y san
 ambrosio dize. Maria magdalena que mas ardiē
 temente amaua a iesu christo/ boluiendose los a
 postoles ala casa de donde auian salido / porque
 perseuero cabe el sepulchro/ ella fūe la primera
 de todos ellos que conocio a dios. Las virgines
 prudētes delas quales dize el sagrado euangelio
 que entraron conel esposo alas bodas / por esso
 entraron por q̄ perseueraron. Onde sant agustin
 dize. No por otra causa hermanos / no por otra
 causa y razon/ las virgines prudentes entraron
 conel esposo alas bodas sino porque perseuerarō
 hasta la fin. Por donde parece muy claramēte la
 perseuerancia ser la mas noble de todas las vir
 tudes reyna y señora dellas. Parece esto/ por q̄/ q̄
 aprouecha q̄ vno tenga oy fe y crea mucho en di
 os si mañana reniega/ blaffema y no cree ē dios?
 Que aprouecha que sea oy vno muy casto si ma
 ñana esta hecho la mesma torpedad y luxuria.
 Que aprouecha que sea oy vno muy humilde/ si
 mañana es vn aliuo y soberuio? Que aproue
 cha

Ambro. in
 ser. resur
 rectionis

Matth. 25

Aug. dicit
 bis dñi ser.
 23.

¶ 5.
 En q̄ se mu
 estrad q̄nta
 excelencia
 sea la pseue
 rancia.

Mejores la aflicion de ionas

cha que sea oy vno muy paciente / si mañana no
ay quien pueda con el y es impaciente? Que apro
uecha que oy sea vno muy templado / si mañana
es destemplado / gloton y embriago? Que apro
uecha que oy ame vno mucho a dios / si mañana
le aborrece y en quanto en el es / querria q̄ Dios
no fuesse dios: porque no castigasse sus culpas y
pecados? Que aprouecha que oy sea vno muy
manso / si mañana es muy ayrado? Que aproue
cha que sea oy vno muy largo dador de limosnas
si mañana es vn ladron y robador? Que aproue
cha que se de vno a ayunar y velar / si en breue tiē
po desampara tan laudable virtud? Luego pues
que assi es no desfallezcamos en las obras de vir
tud mas cō mucha constancia perseueremos has
ta la fin . En la fe y esperança / en el amor y
charidad / en los ayunos y vigiliās : y
mouido con tal y tan seña
lado exemplo di
go que.

Mas querria la falta del sueño de Abraham:
Que el reposado dormir de Sisara.

Capitulo prime

RO Y PRINCIPAL. DE LOS BIE
nes que dela falta del sueño y no dormir de
abraham procedieron / y de los ma-
les que del reposado dor-
mir de Sisara su-
cedieron.



Omo en el capitulo preceden-
te diximos fue Abraham hijo ^{.f. i.} Quié y sus
de thare / nieto de nachor / her yo hño fue
mano de aran y tio de loth. A- Abraham.
braham moraua en la tierra de
chanaan y loth su sobrino mo-
raua en los lugares que estauan
cerca del rio jordã en las villas de los sodomitas.
Estãdo las cosas desta manera / acontecio que en
aquel tiempo amraphel rey de sanaar / y arioth
rey de ponto y chodorlahomor rey de los ela-
mitas / y thadal rey de las gentes : el qual era assi
llamado / porque en su reyno estauan juntos mu-
chos hombres de diuersas naciones. Todos estos
cinco reyes mouieron guerra contra bara rey de
los sodomitas y contra bersa rey de gomorra y
contra senaab rey de adame y cõtra semeber rey
de seboim y contra el rey debale / esta es segor.
Todos estos se juntaron en el valle siluestre: que

Philo. 2.
Metheorũ

Mas querria la falta del sueño de Abraham
agora se llama el mar dela sal: porque despues q̄
fueron destruydas y subuertidas las cinco ciuda
des que estauan en aquella region fue hecho aq̄l
lugar vn lago muy grande y no menos salobre
y muy espeso de tal manera que los paños q̄ allí
son puestos para ser lauados: mas se inficionan y
amanzillan que lauan. de donde ningun pez pue
de allí biuir por cuya causa es llamado el mar mu
erto. La causa y razon por donde los reyes aqui

.5.2.
Como se iũ
tarõ. 4. rey
es cõtra los
reyes de so
doma. &c.
y porque.

primeramente nombrados: mouieron guerra
contra los segundos fue: porque auia doze años
que el rey de sodoma y los otros quatro reyes
seruian y dauã parias a Chodorlahomor rey de
los Elamitas: enel terciodezimo año apartaron
se del: no queriendo seruille ni pagar las parias
y tributo que le solian y tenian de costumbre pa
gar/por dõde se rebelaron contra el. Enel quar
to dezimo año vino chodorlahomor y los rey
es que estauan conel: contra los reyes delas cin
co ciudades. Salieron pues que assi es el rey de
los sodomitas y el rey de gomorra y el rey de a
dame y el rey de seboyn y el rey de bale que es se
gor: y endereçaron su hueste y batalla contra e
llos/enel valle que es llamado illustre/ esto es cõ
tra chodorlahomor rey delos elamitas / y tadã
rey delas gentes: y contra amraphel rey de sana
ar: y contra Arioth rey de ponto/ quatro reyes

.5.3.
Como fue
rõ vécidos
los reyes d
sodoma.

contra cinco. Estas cosas assi passadas y la gue
rra començada/ y trauada la batalla fueron ven
cidos los cinco reyes: por donde el rey delos so
domitas y el rey de gomorra con los otros reyes
boluieron las espaldas y echaron a huyr/ y como
puan huyendo como hombres temerosos / no

mira n

mirando ni considerando el camino por donde auian de yr huyēdo/cayeron en vnos hoyos grandes de que auian sacado tierra en gran cantidad y copia: para hazer edificios: donde fuerō muy malamente heridos y llagados: lo vno por que estauan armados y lo otro por la inopinata y no pensada cayda. Los otros de su exercito que quedaron fueron huyendo a los montes.

Vencidos los cinco reyes de los quatro con gran victoria z triumpho/el rey chodorlahomor con los otros tres reyes cogeron el campo/tomandoy llevando toda la substancia de los sodomitas y de gomorra: assi quanto alas riquezas de oro/ plata y cosas preciosas de gran estima y valor: como quanto alas cosas de comer/ y que pertenecen ala sustentacion humana: llevando captiuas alas muger z hijos. No solo (como auemos dicho) tomaron las cosas de los sodomitas y de gomorra / mas aun prendieron y llevaron captiuo a Loth hijo de su hermano de abraham sobrino suyo: robando y llevando para su tierra a su muger y hijos y a todas sus cosas. Esto assi pasado (como auemos contado y relatado) vno de los del exercito de los de Sodoma que auia escapado huyendo de la batalla / passo hasta el lugar donde estaua y moraua Abraham que estaua no muy lexos ni distante del lugar donde auia sido la batalla. Este que assi yua huyendo conoacia a Loth y a Abraham tio suyo: por donde dio noticia/ relato y conto a Abraham todo lo q̄ passaua: y como juntamēte auia lleuado preso y captiuo a su sobrino loth cō todos los de su casa y de la casa y todas sus cosas: como abrahā oyo lo q̄ auia

.s. 4.
 Como **Ab**
 brahā oyo
 q̄ su sobri
 no loth era
 lleuado cap
 so y captiuo a su sobrino loth cō todos los de su tūo y de la
 que hizo.

Meior es la falta del sueño de Abraham
passado/ y como su sobrino loth era lleuado cap-
tiuuo con todos los de su casa y todas sus cosas: cõ
mucha presteza z sin dilacion ni tardança alguna
numero y conto trezientos y diez y ocho cria-
dos suyos/ aptos z dispuestos para la guerra / y
fue con mucha diligencia en el alcance dellos / de
dia y de noche / no dormiendo ni reposando / del
uelado y trasnochando / hasta llegar a dan que es
vna delas principales fuentes donde procede el
rio iordan. Fueron assi mesmo con el en su fauor
y ayuda / manbre y abner y eschol que eran del li-
naie de los amorreos: los quales auian hecho pac-
to y concierto / y estauan confederados con A-
braham y el con ellos / de fauorecer se y ayudar-
se en el tiempo que los vnos a los otros se vuiel-
sen menester. Llegando Abraham al lugar don-
de estauan los contrarios diuidio su gente en
tres huestes y batallas / para que acometiendo
por muchas z diuersas partes a los enemigos
les pudiesse mayor terror / espanto y temor . Di-
uidio assi mesmo y a parte dela hueste a los que
yuan en su fauor y ayuda / dexando los a guar-
dar el fardaje y municion: los quales estauan apa-
reidos y puestos a punto de guerra para le foto-
rrer / fauorecer y ayudar / si fuesse menester y v-
uiesse necesidad. Abraham con los suyos entro
de noche en la batalla dando sobre ellos quãdo
dormian y estauan mas reposando y asoruidos
del sueño muy grande que tenian: lo vno por
el grã trabajo q̃ auian lleuado el dia precedẽte y
antepassado / y lo otro por q̃ dormiã cõ muy grã
seguridad z sin sobresalto alguno de pensar q̃
vuiesse alguno que se atreuiesse yr contra ellos.

Estando

Estando desta manera dormiendo / ante que se pudieffen reboluer ni armar / ni aun a penas des-
 pertar / entrando Abraham hirio enellos muy malamente / llagando y matando muchos : yendo en alcance delos que yuan huyendo hasta a Hoba que esta a la mano yzquierda de damasco.

.f.5.

como abra
 hãvencio a
 q̄tro reyes
 cõ 1318. cria
 dos suyos.

CAPITULO II. COMO BOLVIO

Abraham con gran victoria vencidos los enemigos.

Esto assi passado / con tan gran victoria tor-
 no y bolvio abraham todas las cosas que auian llevado robadas / y a su sobrino loth / y alas mugeres z hijos y a todo el pueblo . Esto fue hecho assi porque aquellos que auian escapado delas manos de abraham huyendo / de tal manera fueron ocupados del temor dela muerte / que ninguna cosa pudieron llevar consigo : teniendo por mejor de salvar sus vidas que cobrar ni llevar riquezas ajenas . Saliendo pues abraham con muy gran victoria / vencidos los enemigos : salio luego el rey delos sodomitas a le rescebir para hazelle reuerencia y dalle gracias por tan señalada merced y crecido beneficio que del auia rescebido en la muerte de sus contrarios y buelta delos captiuos z riquezas que le auian robado : el qual hablando con abraham dixole.

.f.6.

Dame las animas (esto es) los hombres z mugeres y niños que erãlleuados presos y captiuos y todo lo restante que queda tomalo para ti. Abraham dado que con iusto titulo pudieffe rescebir y reseruar para si todo el despojo de aquella guerra y batalla por la auer tan licita y justamen

Como el
 rey de so-
 doma salio
 a rescebir a
 abraham y
 delo que le
 dixo.

Mas querria la falta del sueño de Abraham
 te auido y alcançado/ y con tanto trabajo de su
 persona trasnochando y madrugando/ desue-
 lando y no dormiendo no quiso tomar cosa
 alguna y respondiendo al rey de Sodoma di-
 xole. Leuanto mi mano al dios y señor excelso
 possedor del cielo y tierra/ que dende vn hilo
 de lana hasta la correa del çapato (quiso dezir
 cosa grande ni pequeña) de no tomalla delas
 cosas que son ruyas/ porque despues no digas
 yo enrriqueci a Abraham. Esto dixo Abraham
 no por via de iactancia/ o vana gloria/ sino para
 gloria de dios nuestro señor: el qual le auia pro-
 metido multiplication y augmêto. de tempora-
 les bienes y por esta causa/ no queria que su ri-
 queza fuesse en alguna manera atribuyda a otro
 alguno: saluo a solo dios. Queriendo assi mes-
 mo manifestar que cosa alguna no auia reserua-
 do ni guardado para si: saluo lo que auian co-
 mido los mancebos y gente de guerra que fue-
 ron con el ala batalla/ iuro y hizo aquel juramen-
 to leuando su mano al señor dios excelso.
 Como sea cosa iusta: que cada vno aya lo que
 es suyo y le es deuido con iusto titulo le perte-
 nesce dixo. Los varones que fueron conmigo
 en mi fauor y ayuda/ mambre/ aney y esthol to-
 mē sus partes y lo q̄ les pertenesce: porq̄ estos
 (como ya diximos) no eran dela familia y casa
 de Abraham: no era suyo de dar las partes que
 les pertinescian y eran suyas de las cosas auidas
 en la guerra y batalla. Melchisedech rey de Hie-
 rusalem: el qual era sacerdote de dios muy alto:
 oyda la victoria de Abraham hecha por virtud
 diuina/ offrecio pan y vino: esto es sacrificio dā-
 do

57.
 Que abra-
 hā queria
 que su riq̄-
 za fuesse a-
 tribuyda a
 solo dios
 nro señor.

que el reposado dormir de Sisara. 232

do gracias a dios nuestro señor: de donde assi mesmo bendiziendo a Abraham dixo. Bendito Abraham del dios excelso q̄ crio el cielo y la tierra y bēdito el dios excelso z muy alto: el qual guardādo te tuuiste a tus enemigos en tus manos para hazer dellos lo q̄ quefiste cōforme a tu voluntad. Abraham dio a Melchisedech las dezimas de todas las cosas como a sacerdote: al qual eran deuidas y pertinecian de derecho.

CAPIT. III. DE LOS MVCHOS y muy grandes bienes que se figuieron dela vigilia y no dormir de Abraham.

Q Vantos y quan grandes ayan sido los prouechos y vtildades q̄ dela falta del sueño y ño dormir de Abraham se ayan seguido: no de facil los podriamos numerar y contar/ mas copilaremos aqui algunos dellos para que mejor se puedan retener y retēgan en la memoria: porque se figuio/ lo primero que pudo alcançar a los contrarios q̄ lleuan tantas/ tã copiosas y abundantes riquezas/ de tanta preciosidad/ estima y valor: y a su sobrino Loth preso y captiuo/ cō otros muchos: lo qual por ventura no hiziera/ si dormiendo se detuuiera. Siguió se q̄ ellos dormiendo y el velādo los romo con gran terror y espanto/ hiriendo/ llagando y matādo en ellos sin dexar los aū apenas despertar ni muy menos armār. Siguió se la liberaciō de lothy y de los varones/ mugeres/ niños y niñas q̄ lleuauan presos y captiuos. Siguió se el boluer de las riquezas muy grandes que lleuauan robadas/ con las proprias que dexaron y desampararon

Mejor es la falta del sueño de Abraham

raron por yr mas libres y sueltamente huyendo. Siguio se muy gran gloria y alabança a esse mesmo abrahã/por donde le salio a recibir con muy gran plazer y alegria el rey de sodoma ofreciendole todas las riquezas q̄ de la batalla auia traydo y tomado. Siguio se la bendicion que el gran sacerdote de dios melchisedech le echo/ q̄ fuesse bendicto del dios excelso y muy alto. Siguio se le muy gran honrra y gloria y no solo a el mas aun a sus descendientes que con tan poca gente de guerra (que eran solamente trezientos y diez y ocho criados suyos) assi con tanta osadia y animo acometiesse y venciesse a quatro reyes cõ sus exercitos. Siguio se muy gran gozo/plazer y alegria a los que eran llevados captiuos vista su libertad y liberacion:assi a loth como a los otros varones y a sus mugeres/hijos ⁊ hijas: por donde todos se alegrauan (y con razon) con abraham. Siguio se lo vltimo y mas principal gran gloria y alabança a dios nuestro señor: porque del le auia venido la victoria:por donde el grande y summo sacerdote melchisedech offrecio señalado sacrificio y offrenda a dios nuestro señor.

Visto (como hemos visto) los muchos y muy grandes prouechos que dela falta del sueño y no dormir de abraham procedieron/ callando (como callamos) otros muchos q̄ podieramos contar y relatar / queda ver quien aya sido sy fara / quando y como aya dormido y el mal y daño que de su reposado dormir se le aya por ello seguido.

CAPITULO IIII. QUE MANIFIESTA quien fue Sifara / y el mal muy grande que de su reposado dormir se le siguió.

Fue Sifara (segun parece en el libro de los **Judicū. 4** juezes) capitan general del rey Iabin / rey de Chanaan el qual reynaua en Assor. Sifara tenia su asiento y morada en la ciudad de Aroseth de las gentes / esta era vna ciudad en el reyno del rey Iabin: la qual era llamada assi: por razon que muchas y diuersas gentes estauan alli coadunadas y juntas commorando juntamente en ella. Este rey Iabin era tan poderoso en las cosas de guerra y exercito. que tenia nouecientos carros falcatos / esto es / que estauan de tal modo y manera guarnescidos y herrados de armas que por donde quiera que yuan en la batalla segauan assi como hozes hiriendo / llagando y matando a todos quantos alcançauan de vna y otra parte / la multitud grande de la gente de su exercito era casi innumerable y sin cuento. Este rey Iabin por espacio y termino de veynte años auia mucho affigido y oprimido a los hijos de ysrrael con diuersos y muy grandes tributos / exaciones y seruicios / tratando los mas como a esclauos y captiuos que no como a libres. Como los hijos de ysrrael se viesse tan mal tratar tan affigidos y atribulados clamaron al señor dios de ysrrael para que los ouiesse delibrar de aquella seruidumbre y tribulacion tan grande en que estauan. En aquel tiempo que estas cosas passauan auia vna muger delbora por nombre llamada prophe-
tisa

.f.1.
Quien aya sido Sifara

.f.2.
q̄ delbora era prophe-
tisa y regio a ysrael q̄o réta años.

Mas querria la falta del sueño de Abraham
tisa que tenia espíritu de prophecía : la qual era
muger de vn varon que se llamaua lapidoch y
esta juzgaua en aquel tiempo a ysrael / sentada
ella debaxo de vna palma que estaua entre rama
y bethel en el monte de effraym. Los hijos de ys-
rael subian a ella : para ser della juzgados en to-
das sus causas / negocios y iuzgios . Esta del bora
diuinalmente siendo le reuelado como auia de
ser librado el pueblo de ysrael y porque medios
(de aquella tribulacion tan grãde en que estauã)
embio a llamar a barach hijo de abionen : el qual
como luego sin tardança ni detenimiento algu-
no viniesse a su llamamiento dixo le del bora. El
señor dios de ysrael te ha mandado (como si di-
xera / no lo digo yo de mi propria auctori-
dad) ve y descende y lleva contigo el exercito
en el monte de thabor y llevaras de los hijos de
neptalim y de los hijos de zabulon / esto es / de
los tribus de neptalim y zabulon / diez mil hom-
bres de pelea y belicosos varones. Y añadio y di-
xo le mas hablãdo le en el nombre del señor dios
de ysrael. Yo lleuare para ti donde tu estuuieres
en el lugar del rio de cisson a ysara principe del
exercito del rey iabin / incitando su voluntad pa-
ra que aya de pelear contra ti / y todos sus carros
con toda la otra multitud de la gẽte de guerra /
te los entregare en tus manos : para que dellos
hagas y deshagas todo quanto quisieres / cõfor-
me a tu voluntad. Como barach oyo lo que del
bora dezia / aun que de parte y en nõbre de dios
respondio / diziendo. Si vienes conmigo ala bata-
lla / pre y sino quisieres yr conmigo no pre. Quiso
dezir. Tu tienes espíritu de prophecía z yo no /
de

13.
Como del
bora embio a
llamar a ba-
rach y de
lo que le
dixo.

de donde podras saber el tiempo y hora apto y dispuesto para auer de pelear : por donde se con-
 figa y alcance victoria de los contrarios : por dō
 de es cosa iusta y muy razonable que tu vayas cō
 migo a la guerra y batalla. Al qual respōdio del-
 bora/ diziendo. Yo pre contigo/ mas esta vez
 no sera a ti atribuyda la victoria/ porque en ma-
 no de vna muger sera entregado sifara y muer-
 to. Leuantādo se delbora fue con barach a la ba-
 talla. Llamando pues barach a los dos tribus de
 zabulon y neptalim subio con diez mil hombres
 de guerra contra sifara teniendo en su cōpañia
 a delbora prophetissa. Estas cosas assi passadas
 fue denunciado a sifara q̄ barach hijo de abinoē
 con delbora auian subido en el monte de thabor
 para pelear contra el. Como sifara lo oyo junto
 luego nouecientos carros falcatos guarnecidos
 y muy bien armados/ (como arriba diximos) y
 todo el exercito dela ciudad de Assoreth delas
 gentes con otra muy gran multitud de gente de
 guerra y lleuo los al rio de zison. Delbora ha-
 blando por diuinal inspiracion con barach dixo
 le. Lleuātate como fuerte cauallero para la bata-
 lla y pelea/ porque con verdad este es el dia en el
 qual el señor entrego a sifara en tus manos y el
 señor dios es tu guiador/ deffesor y guarda. Esto
 que aqui dixo delbora parece contradezir a lo
 que ante auia dicho/ que sifara auia de ser entre-
 gado en manos de vna muger y q̄ a ella se auia
 de atribuyr la victoria. A esto se responde/ que
 lo vno y lo otro tiene verdad/ porq̄ fue entre-
 gado en manos de barach para pelear cō el y ha-
 zelle huyr del cāpo y fue entregado en manos de
 la

.s.4.
 Como del
 bora fue cō
 barach a vna
 batalla.

.s.5.
 Como sif
 ara junto
 su exercito
 contra bar
 rach.

Mejor es la falta del sueño de Abraham la muger para ser muerta della (como luego se vera.) Conforme al mandamiento de delbora / barach tomando su exercito descendio del monte de thabor contra sfsara llevando consigo diez mil hombres de pelea / aptos y dispuestos para la guerra.

CAPITULO V. COMO DIOS nuestro señor puso muy gran espanto en sfsara y en su exercito para entregalle en manos de sus contrarios.

Esto assi passado / como auemos relatado y contado puso el señor muy gran espanto y terror en sfsara para entregalle en manos de sus contrarios y en todos sus carros / no menos ouo gran temor y espanto. La causa deste terror y espanto / fue porque echo el señor grandes relampagos truenos y piedras sobre el exercito de sfsara y eran de inmensa grandeza de tal modo y manera que no lo pudieron sufrir / mas muchos murieron luego alli y otros yendo huyendo fueron muertos en presencia de barach. Sfsara con muy gran temor y espanto que ouo descendio de su carro para poder mejor huyr a pie tierra: en cuyo seguimiento y alcance y assi mesmo de su exercito yua barach hasta la ciudad de aroseth delas gentes / donde murio toda la multitud delos contrarios. Sfsara (como auemos ya dicho) yendo huyendo de sus enemigos lleugo ala tienda de jabel muger de aber cineo / por que auia paz / amistad y concordia entre el rey iabin rey de assor y la casa de aber cineo. Salio luego

go iahel al encuentro de Sisara y dixole. Señor mio entra en mi casa/ entra no temas porq̄ muy segura/pacificamente y sin temor alguno puedes entrar. Entro luego sfsara enel tabernaculo de iahel y fue della cubierto con vn manto y con vnas pellejas de carneros de su ganado: el qual hablando con iahel dixole. Ruego te que me des vn jarro de agua que tengo muy grã sed. Ella luego prestamēte y sin tardança alguna abrio vn odrecico / o barquino de leche y dio le de beuer y cubrio le muy bien. Al q̄ demandaua agua dio leche para beuer: porque el beuer dela leche agrauia y haze pesado el cuerpo en mucha manera z induze y trae consigo sueño. Y dixo mas sfsara a iahel. Esta delante la puerta del tabernaculo y quando viniere alguno que te preguntare si esta aqui alguno responderas. No esta aqui persona alguna. Como sfsara dormiessa muy reposadamente y sin sobresalto alguno iahel que no dormia/ tomo vn muy gran clauo y vn martillo muy pesado juntamēte y entro muy secreta y calladamente dentro dela camara donde estaua sfsara dormiendo con muy reposado y profundo sueño y puso el clauo sobre las sienas de sfsara z hyriendo muy fuertemente con el martyllo hincó se le por el cerebro passando le de parte aparte hasta afixalle z hincalle ã la tierra: el qual acompañado al sueño la muerte desfallaciendo murio de muy desastrada y mala muerte: porque entre su sueño y la muerte no ouo interuallo alguno de tiempo mas dormiēdo fue muerto/ y muerto dormiendo. Ante que passemos mas adelante sera bien sepamos/ si iahel en

.s.1.

Como sfsara yendo huyendo llegoal tētorio de iahel

.s.2.

Como sfsara estando dormiēdo fue muerto de iahel murger de abercineo.

Mas querria la falta del sueño de Abraham
 esto que hizo de matar a sifara / si hizo mal o bien
 si fue cosa licita / o illicita si cosa fea y mal hecha /
 o buena y digna de loor y alabança. Parece que
 jahel hizo cosa mala / illicita / fea y digna de repre-
 hension lo vno porque el testo dela sagrada es-
 critura dize que en aquel tiempo auia paz entre
 el rey iabin cuyo capitan era sifara y la casa de
 aber cineo marido de jahel: de donde parece que
 auia pacto y concierto entre ellos dos de amor:
 paz y amistad: por lo qual sifara entro muy segu-
 ra y osadamente ala casa y tentorio de jahel y se
 echo a dormir de muy reposado sueño / lo qual
 no hiziera sino ouiera aquella paz que auia entre
 el rey iabin y aber cineo marido de jahel / por-
 que si esto no fuera ya que entrara no se echara
 a dormir con tanta seguridad y reposo como se
 echo: por donde parece que jahel hizo contra el
 pacto y concierto que estaua assentado y puesto
 entre el rey iabin y su marido aber cineo / y por
 el conseqüente auer cometido y hecho contra
 el ditamen del derecho natural lo qual siempre
 y acerca de todos es illicito. Lo otro parece auer
 hecho cosa fea y mala porque jahel le auia pro-
 metido seguridad saliendo a el al camino y com-
 bidando le que entrasse en su tabernaculo deba-
 xo de su palabra / guarda y amparo / el qual por
 ventura passara adelante si ella no le combida-
 ra con seguridad y despues abscondida y secreta-
 mente le mato / en lo qual parece auer hecho co-
 sa mala y fea y auer cometido traycion. Mas no
 obstante lo que esta dicho por el contrario pare-
 ce auer le muerto iusta / licita y santamente / por
 que del bora que era prophetisa / (en la qual esta-

.5.3.
 Si mato ia-
 hiel a sifara
 licitaméte.

ua espíritu de prophetizar) lo auia ante prophe-
tizado en vn cantico que hizo y ordeno en loor
y alabança de dios nuestro señor (despues dela vi-
toria auida contra ysara) alaba juntamente a ia-
hel diciendo. Bendita entre las mugeres iahel
muger de aber cineo y sea bendita en su taberna-
culo / al que le demandaua agua para beuer dio
leche. Echo su mano siniestra al clauo y la de-
recha al martillo buscando en la cabeça de Spsa-
ra lugar para la herida y llaga hirio y traspasó
muy fuertemente sus sienes con el clauo cayo
entre sus pies muerto. Por donde parece que
justamente le mato. Respondiendo pues ala
question y pregunta dezimos / que en lo que ia-
hel hizo acerca dela muerte de sisara q̄ ouo algu-
nas cosas vituperables / malas y dignas de re-
prehension / conuiene saber en sus palabras fal-
sidad y engaño en sus señales con las quales
mostraua que le queria defender / guardar y am-
parar / diciendo. Entra señor mio entra en mi
casa no temas / como tuuiesse intencion y vo-
luntad de le matar / y desto no es alabada iahel
en la sagrada escritura : porque las tales cosas no
pueden ser bien hechas / segun los doctores
santos que hablan acerca desta materia lo dicen
y declaran: mas es alabada del santo y buen pro-
posito y desseo que tuuo para librar el pueblo
de ysrael de mano del tyrano que tan iniusta y
malamente los oprimia y atribulaua / lo qual
fue cosa muy loable. Assi como iudith es alabada
del buen desseo y gran affecion que tuuo deli-
brar al pueblo de Dios nro señor delas manos

.f. 4.
Que iahel
muger de
aber cineo
es alabada
por q̄ mato
a sisara.

.f. 5.
Que iahel
muger de
aber cineo
es alabada
del buē pro-
posito q̄ tu-
uio de librar
a ysrael.


Mejor es la falta del sueño de Abraham
 de holofernes / mas no de las mentiras que dixo
 en presencia y acatamiento de holofernes. Assi
 mesmo como son alabadas las parteras de egypto
 de la piadad con que salvaron a los infantes de
 los hebreos / aun que no de las mentiras que di-
 xeron al rey pharaon rey de egypto. Mas la ques-
 tion y pregunta es acerca de la muerte de ysara.
 A esto se responde que jahel hizo cosa licita / jus-
 ta / buena y meritoria dado que aya mezclado al-
 gunas cosas no tan licitas. Sabia jahel que este sy-
 fara era muy grã apremiador y opressor del pue-
 blo fiel de cuya fee ella era porque iethro: el qual
 fue llamado cineo y los otros que del descendie-
 ron fueron conuertidos al judayismo recibien-
 do la ley de dios / de donde tuuo iusto titulo pa-
 ra matalle / como aquella que era miembro de
 aquella comunidad. Mas assi mesmo lo hizo ius-
 tamente: porque por señales manifestas via que
 auia de morir por diuinal justicia / lo vno porque
 vio su muy fuerte y gran exercito / auer sido so-
 brepujado y vencido de muy pocos y sin armas:
 respeto de los suyos muchos y muy armados. Lo
 otro porque su exercito fue muy mas abatido /
 destruydo y muerto: de los relampagos / granizo
 y piedras (peleando dios nuestro señor por los
 hijos de ysraael) que no con las armas de la gen-
 te de guerra. De aqui se sigue que matando le hi-
 zo conforme ala diuina voluntad y por ventura
 con instinto especial para esto diuinalmente in-
 spirado: assi como del bora lo auia antedicho cõ
 espíritu prophético. Alo que primeramente se di-
 xo en contrario desto / se puede responder y de-
 zir que por ventura aquella paz: cõcordia y amif-
 tad

.f.6.
 q̄ jahel mu-
 ger de aber-
 cineo licita
 y meritori-
 améte ma-
 to a ysara.

tad que entre el rey iabin y aber cineo marido de jahel auia/era por causa y razon que aber cineo pagaua (a iabin rey de chanaham) muy excessiuo/grande z injusto tributo por no perder todo lo que tenia. Siendo desta manera/de tan in iusta exacion y tributo y tan in iustamente lleuado / licitamente podia por si y por los suyos ser librado/ocurriendo facultad y oportunidad para ello. Parece assi mesmo/porque ni en la letra de la sagrada escritura se halla que aya auido pacto y concierto de confederacion de amistad que entre ellos ouiesse passado y se ouiesse asentado/ ni pacto ni concierto alguno firmado y conualescido con algun juramento/mas que tan solamente auia paz entre el rey iabin y la casa de abercineo: lo qual pudo ser por el modo y manera antedicha z in iustamente. Mas / dado que ouiera alli pacto/confederacion y concierto debaxo de juramento firmado / no era jahel obligada ala guarda del tal juramento (segun parece) porque en los tales pactos y conciertos no suelen ser cõuocadas ni llamadas las mugeres: mas solamente los maridos. La muger no es siempre obligada a guardar los pactos y juramentos de su marido por donde segun parece licitamente y con iusto titulo (y lo que mas es meritoriamente) le pudo matar. Muerto pues s ysara como llegasse barach que (como diximos) pua en su seguimiento y alcance. Saliendo jahel a le rescebir dixole. Ven y mostrar te he al varon que buscas. El qual como entrasse vio a s ysara muerto y que tenia el clauo hincado por las sienes traspassado de parte a parte hasta estar afixado z hincado en tierra.

.6.7.
 En q̄ se reñ
 p̄de como
 jahel mu
 ger de aber
 cineo licita
 mente ma
 to a sisara.

Mas querria la falta del sueño de Abraham
CAPITULO VI. DE LOS MV-
chos y muy grandes males que sucedieron
del reposado dormir de
Sylara.



DEste dormir y reposado sueño de Sylara los males que se ayan seguido notorios y manifiestos está. Siguió se su muy desastrada y mala muerte sin poderse defender absoruido de la profundidad del sueño. Siguió se su muy grã abatimiẽto y desonrra en los siglos siẽpre cõtada y relatada: porque fue muerto a manos de vna flaca muger lo que ante no auian podido hazer muchos y muy bellicosos varones y que se digaser della vencido y a ella atribuyda la gloria dela batalla y vitoria. Siguió se el vltimo de todos los males donde todos se incluyẽ y encierrã q̃ muerto tan desastrada y malamente (demandãdo lo la grauedad de sus culpas y requeriendo lo la justicia diuinal) dormiendo fue a despertar al infierno/porque los ojos que la culpa auia cerrado por sueño/la pena despertando los abriessẽ para siempre/porque todo esto fue hecho diuinalmente para en castigo y pena de aquel que tã injusta y malamente auia oprimido al pueblo de ysrael/pueblo fiel y peculiar de dios. Yo viendo los muchos y muy grãdes bienes que dela falta del sueño y no dormir de abraham auian procedido y por el contrario los grandes males que del reposado dormir y sueño de sylara se auian seguido dixẽ/que queria mas la falta del sueño y no dormir de Abraham/ que el reposado dormir de sylara.

No es razon ni menos es cosa justa que dexemos passar estas sagradas historias sin coger dellas algunos saludables frutos para nuestras animas y no menos prouechosos para nuestras conciencias / pues este es nuestro principal intento proueer alas conciencias de singulares remedios con que se saluen las animas : configuiendo la bienauenturança y gloria del cielo para siempre y fin fin alguno duradera.

CAPITULO VII. QUE TRATA
 como en Abraham juntamente con Spsara
 se nos ha mostrado como he-
 mos de amar las vi-
 gilias y el ve-
 lar.

EN Abraham juntamente con sfsara se nos ha manifestado como ayamos de amar las vigilias y velar y como aborrecer el sueño y demasiado dormir / pues el vno con la vigilia y no dormir gano / lo que el otro con el absorbido sueño perdio que fue la gloria y vitoria y juntamente la vida . El gran patriarcha Abraham nos mostro como ayamos de amar las vigilias y velar / porque con su velar y no dormir consiguio y alcanço vitoria de sus enemigos y hizo tan señalados bienes como numeramos z contamos. Christo nuestro redentor assi mesmo nos amonesta que velemos diziendo . Bienauen Luce. 12.
 turados aquellos fieruos a los quales quando el señor viniere hallare velado. Muy sollicitos z cuydadosos para lo q̄ conuiene al bien de sus cōciencias

Mejor es la falta del sueño de Abraham
 cias / salud y saluacion de sus animas . Biena-
 uenturados dize ser aquellos sieruos / a los qua-
 les quando viniere en la hora dela muerte los
 hallare velando / en estado de gracia y no dor-
 miendo en pecados / porque muy presto y sin
 ninguna tardança les ministrara la vida bien-
 auenturada . Y si en la segunda vigilia viniere
 y si en la tercera vigilia viniere / y los hallare des-
 ta manera velando / bieuauenturados son a-
 aquellos sieruos . San Gregorio declarando es-
 te passo dize . Llama las vigiliyas a semejan-
 ça y similitud delos antiguos que velauan las
 fortalezas por diuersos repartimientos dela no-
 che / para dar a entender que assi como ver-
 daderos veladores / siempre deuemos velar en-
 la noche deste mundo y ser sollicitos y cuydado-
 sos contra nuestro enemigo capital el demonio
 y aguardar la luz que ha de venir / esto es / el ad-
 uenimiento del juez . La primera vigilia con ver-
 dad es el tiempo primero / esto es la puericia .
 La segunda la adolescencia / o iouentud la qual
 por autoridad dela sagrada escriptura son vna
 mesma cosa testigo salomon que dize . Alegra te
 mancebo en tu adolescencia . La tercera vigilia
 es la senetud . Si alguno no quisiere velar o fue-
 re negligente en la primera vigilia / esto es / en la
 puericia no desespere por esta causa sino vele en
 la segūda / esto es en la iouentud / o alo menos en
 la tercera dela senetud se arrepienta y torne so-
 bre si y vele : por q̄ el piadoso juez cō mucha paciē-
 cia aguarda nuestras tardanças y negligēcias y no
 pierda los remedios dela tercera vigilia . Y por q̄
 en cada vno destos estados mueren algunos y

.f. 1.
 Que son di-
 chos biena-
 uenturados
 los q̄ velan

greg. ho. 13
 sup lucā. et
 glo. ordi.

.f. 2.
 Como ay
 tres mane-
 ras de vigi-
 lias.
 Eccle. 11.

el aduenimiento y venida del señor nos es incierta / por ende en todo estado / en toda edad deuenos velar estado proueydos y aparejados en toda virtud a recibir la vltima hora dela muerte para que quando viniere ala partida de nuestra vida deste figlo le recibamos con mucha alegria y con gran conformidad teniendo y auiendo por bien salir desta vida para estar conel en la otra. Para que mejor se pueda comprehender lo que de la vigilia / modo y manera de velar espi ritual y moralmente hablaremos es de saber que los hombres por muchas y diuersas causas suelen velar . Velan los hombres en esta vida entre otras causas la primera por amor dela ganãcia temporal . La segunda por el temor que esperan de alguna cosa del mundo . La tercera : por el dolor dela aflicion y pena corporal. La quarta por el clamor de alguna boz / o cosa sensual. Lo primero velan algunos por amor de la ganancia temporal como son los que vsan de las artes mechanicas / que velan y se desuelan trasnochando y madrugando / como lo hazen los herreros / carpenteros y sastres y todos aquellos que con lumbr e de candela pueden velar de noche y hazer sus obras segun su arte / modo / y manera de viuir. Estos velan a prima noche y con mucho animo se leuantã demañana a velar hasta que han ganado la sustentacion de aquel dia / para que con gozo / plazer y alegria coman beuan / y se deleyten ala mañana. Desto que auemos dicho (dado que sea notorio y claro) ay auctoridad dela sagrada escriptura para ello / onde el ecclesiastico dize.

Todo carpintero y herrero passa la noche assi Eccle. 38

.f.3.
 Q̄ por muchas causas velã los hombres en esta vida la primera por ganancia temporal.

.f.4.
Como he
mos de ve
lar spiritu
almente.

Mas querria la falta del sueño de Abraham como el dia esto es/velado y en su vigilia da perfeccion/sin y cabo a sus obras. Deste modo y manera es cada vno obligado a velar y trabajar espiritualmente por la ganancia espiritual de gracia z gloria. A esta vigilia y modo de velar son obligados señaladamente/ las personas espirituales como son los religiosos y religiosas z personas ecclesiasticas. Todos estos para rezar el officio y horas ecclesiasticas no deuen aguardar ala mañana y muy menos a que salga el sol mayormente para rezar los maytines y rezar con deuocion z atencion distintamente sincopado y pausando. El que assi rezare se podra gozar q̄ en alguna manera aya ganado lo q̄ ha de comer aquel dia/porque al que bien rezare sepa que no le faltara dios nuestro señor/mas le proueera muy abundante y largamente. Mucho es esto contra aquellos que no se leuantan a rezar mas se estan en la cama donde rezan el officio diuino mal pronunciando y peor pausando sin ninguna atencion y menos deuocion que se puede dezir la tal manera de rezar/rozar y no rezar y que estan rozando y no rezando. La sacro sancta madre yglesia queriendo animar a cada vno delos fieles para q̄ velen espiritualmente dize. No sea a vosotros cosa vana lleuantaros demañana ante d̄ la luz del dia/porque prometio el señor corona a los q̄ velan. De notar es q̄ no dize q̄ prometio vn ducado/o vn castellano o otra cosa tēporal aua q̄ de estima y valor/ sino corona a los que velan/ esta es la corona dela gloria que vale muy mas que las tres coronas del emperador y la tyara del summo pontifice sin alguna

.f.5.
Que la y
glesia pro
mete coro
na a los q̄
velan.

conpa-

comparacion. Pues que ansi es si los mecanicos artifices velan y se desuelan con tanto trabajo trasnochando y madrugando sin dormir ni reposar quasi haziendo la noche dia para ganar alguna cosa temporal/ quanto con mas razon deuemos velar con gran animo y voluntad: por conseguir la corona de la gloria. Es assi mesmo de considerar y notar que la vida presente es muy obscura y tenebregosa / respecto de la gloria dado que nos parezca dia claro. Somos como la lechuça que la noche le parece clara/ aun que la noche sea de si obscura/ respecto de la claridad del dia. Mas quando nuestra anima partiere y passare deste mundo para el otro y vierela claridad de la gloria: entonces dira aquello que dize el apostol. Ya es passada la noche y se ha acercado el dia. De donde animado cada vno cõ tal consideracion deue velar y leuantar se de la noche de la culpa y peccado y trabajar espiritualmente para ganar grandes meritos y premios delante de dios nuestro señor ante que venga el dia del otro figlo y del juez aduenidero. Del sabio que en esta manera de sabiduria velando se ocupaua / dize el ecclesiastico. El sabio dio su coraçon para velar muy demañana al señor que le hizo y orara y suplicara en la presencia y acatamiento del muy alto.

.f. 6.
Como hemos de velar por cõ seguir la corona de la gloria.

Ad ro. 13.

Eccli. 39.

De considerar es: que dize que velara al señor / no al mūdo ni alas cosas del mundo: porq̃ todo lo del mūdo perece y se passa / solo lo del cielo queda / dura y permanece para siempre.

Meior es la falta del sueño de Abraham
CAPITULO VIII. QUE TRA-
ta como algunos velan por temor
de algun temporal peli-
gro que esperan.

Velan assi mesmo algunos / no por adqui-
rir alguna temporal ganancia (como di-
ximos) sino por temor de algun tiempo-
ral peligro que esperan . Assi velan los marine-
ros : mayormente el que tiene cargo del gouer-
nalle y dela aguja : por donde se han de regir . To-
dos aquellos velan por el peligro del mar : por-
que no se hunda la nao / o de la tierra porque no
se anegue / o del viento : porque no de con ella
en alguna roca / o peña : por donde de todo en to-
do sea quebrantada y perezca . Este mundo es di-
cho y se llama mar . Lo vno porque ala manera
de mar cresce y se hincha por soberuia / hierue
por auaricia / haze espuma por la torpedad de-
los vicios y peccados dela carne / o porque todo
lo que ay enel trae consigo immundicia . Destos
tres vicios / dize san iuan . Todo lo que esta enel
mundo / o es concupiscencia de la carne / o cob-
dicia delos ojos / o soberuia dela vida . Lo otro
porque el mundo se llama mar es porque assi co-
mo enel mar ay muy grandes peligros / segun a-
quello que dize el ecclesiastico . Los que naue-
gan por la mar cuentan sus peligros . Los que
nauegamos por este mar mundano hemos con-
tinuamente de velar : porque la naue de nuestra
anima no padezca algun detrimento / o peligro
y perezca . Nuestra anima es dicha nao que naue-
ga por este mar mundano . Cuyo mastil que ha
de estar derecho y siempre leuantado y nunca
cay

.s.i.
Que el mū-
do se llama
mar y por
que.

Eccli. 44.

aydo/ es la continua paciencia en las tribulaciones y aduersidades / las sogas y maromas con que se ata / son los preceptos y mandamientos diuinos con que ha de estar atada y ligada. Las velas muy tendidas / la perseuerãcia en las obras de virtud / muy tendidas hasta la fin de la vida. El gouernalle con que se ha de regir / la charidad y amor de dios y del proximo: porque assi como sin el gouernalle la nao no podra ser bien regida / ni llegar al puerto seguro / assi nuestra anima sin la charidad no podra llegar segura al puerto dela gloria . La anchora que ha de tener firme la nao de nuestra anima es la fee : ala qual firmemente nos auemos de allegar / para que no ande nuestra anima bazilando en diuersos errores y opiniones siniestas ⁊ deuiantes dela rectitud de la sancta fee catholica . Las mercaduras que lleva son las buenas obras y sanctas operaciones . El gouernador y regidor dela nao es el espiritu sancto : el qual ha de regir y gouernar nuestra anima con sanctas inspiraciones / y con su gracia. El patron y señor de la nao / es christo nuestro redemptor : el qual con iusta causa y razon ha de ser patron y señor della : pues la conpro ⁊ redimio con el precio de su santissima sangre. Los marineros que han de llevar la nao de nuestra anima al puerto seguro dela gloria / son los exemplos delos sanctos: por cuyo exemplo y doctrina hemos de llevar nuestras animas al puerto del cielo . Sobre la guarda desta nao hemos de velar : porque la nao en el mar teme el peligro del viento / y del agua y delas peñas . Assi nosotros hemos de temer el peligro del viento. Los

.f. 2.
Que nra anima es dicha nao y q̄emos de velar por que no perezca

Mas querria la falta del sueño de Abraham

.f.3. Como he/ do alguno anda y camina por el mar deste mun-
mos de ve/ do/ con deuocion/ con buena vida y sanctas o-
lar sobre la peraciones con la gracia del espiritu sancto : tal
nao de nu/ viento como este lleua la nao del anima al puer-
estra ani/ to del cielo: mas algunas vezes a deshora leuan-
ma. ta se vn cierço/ vn viento contrario de tentacio-
nes del demonio/ q̄ leuātā en la nao en soberuia
y vana gloria/ en auaricia y luxuria: de tal mane-
ra q̄ la nao/ el anima es anegada y peresce. Desto

3. Reg. 19. tenemos figura en la sagrada escriptura/ donde
se dize: que vino vn viento muy grande y no me-
nos fuerte que trastornaua los montes y quebrā
taua las piedras. Este viento grande y muy fuer-
te es la tentacion del demonio/ q̄ trastorna a los
varones iustos y sãctos/ q̄ son dichos mōtes por
la alteza de su vida. Por v̄tura no eran montes
muy grandes y poderosos Adam/ sanson/ dauid
y salomon: a los quales trastorno y derroco la tē-
tacion del demonio. Teme assi mesmo la nao en
el mar el peligro del agua porque algunas vezes
la ola y onda del agua entra en la nao/ por don-
de sino fuesse expelida con la bomba que traen
en la nao/ se anegaria. A ssi algunas y aun muchas
vezes nos acontece a nosotros de la mesma ma-
nera: porque las vndas y olas de la mar que son
las tentaciones y feas inclinaciones de la carne
(que son entendidas por el agua) entran en la
nao de nuestra anima. Como quãdo el hombre
esta sano z sin enfermedad alguna ni dolor : y la
carne no se leuanta cōtra el espiritu/ ni se mueue
en pensamiētos ni en hablas de alguna obra car-
nal: entōces quãdo no se piensa vienē a deshora
y subi-

.f.4.
Que he/
mos de ve/
lar por que
no entre en
la nao de
nuestra ani/
ma el agua

que el reposado dormir de Sisara. 242

y subitamēte: los mouimiētos illicitos y peruer-
sas cōcupiscencias dela carne: y leuantā se en alto
y entran alo interior de nuestra anima: por don-
de con mucha cautela auemos de velar sobre la
guarda della como de nao/ para q̄ no sea anega-
da. Destas olas y ondas dezia dauid. Marauillo-
sas las elaciones del mar: esto es delas tētaciones
y mouimiētos illicitos dela carne. Teme assi mef-
mo la nao poruentura no de en alguna roca o
peña por donde sea quebrantada y perezca: por
cuya causa velan muy mucho y con grā sollicitud
y cuydado trabajan por apartalla delas rocas y
peñas: por q̄ saben q̄ si da enellas q̄ luego se abri-
ra y perescera: por q̄ sera de todo en todo quebrā-
tada. Assi deuemos nosotros velar cō muy gran
sollicitud y cuydado: por q̄ la nao de nuestra ani-
ma no de en alguna roca/ o peña: esto es no tope
con alguna mala cōpañia: por q̄ quādo contrae
amistad y anda con alguna familiaridad mala y
peruerfa/ entonces da la nao en alguna peña/ o
roca: por donde peresce: por q̄ como dize el psal-
mista. Conel sancto seras sancto/ y conel peruer-
so seras peruertido y malo. Por cuya causa deue-
mos velar con mucha sollicitud y cuydado sobre
la guarda dela nao de nuestra anima. Christo
nuestro redemptor dio este consejo a sus sagra-
dos apostoles diziendo. Velad por q̄ no entreys
en tentacion. No dixo porque no seays tētados:
mas (como dize la glosa) porque no seays sobre
pujados y enseñoreados dela tentacion. Suelen
assi mesmo velar por la mesma causa y razō (esto
es) por temor de algun temporal peligro los
que estan en guerra: porque temē a sus contra-

Psal. 62.

.s. 5.

Que he-
mos de ve-
lar por que
la nao de
nuestra ani-
ma no de
en alguna
roca.

Math. 26.

Glosa ino-
ter.

rios

Mejor es la falta del sueño de Abraham
rios y capitales enemigos: o quando ay ladrones
y saltadores de caminos / que roban y matan a
los caminantes : por donde con mucha solitud
y cuydado suelen poner sus guardas / cintinelas
y velas y velar: porque no sean presos delos con
trarios y muertos . Desta manera nos conuiene
trabajar y velar con muy gran solitud y cuyda
do : porque no seamos presos y muertos de nu
estros capitales enemigos los demonios . Cosa
muy cierta es que los que estan en continua guer
ra y guerra mortal que no se pueden ocupar mu
cho en dormir / ni dar se al demasado sueño sino
ocupar se en velar: y desvelar se / no por sola vna
noche / ni por solo vn dia / sino por muchos lar
gos dias y noches . El principe delos apóstoles
sant pedro viendo y conociendo lo ante dicho /
y quanta necesidad tengamos de mirar por nos
otros mesmos y velar dize . Hermanos sed tem
plados y sobrios y velad: porque vuestro aduer
sario y enemigo capital el demonio anda cercan
do / buscando a quien trague y mate . Vuo se el
apóstol sant pedro con nosotros ala manera que
se suelen auer los buenos amigos quando vno a
ma a otro en el mundo : considera el daño que le
puede venir: porque tiene enemigos capitales q̄
nunca cessan de ponelle assechanças. Suele como
verdadero amigo auisalle del daño q̄ le esta pro
pinquo y cercano / para que assi pueda guardarse
de sus enemigos. Assi el apóstol sant pedro cono
ciendo q̄ teniamos tres enemigos capitales / con
uiene saber / al mundo / carne y demonio: y como
siempre sin cessar engaña a muchos y los matan
de muerte espiritual / amonesta que nos guarde
mos

.f.6.
q̄ sanct pe
dro nos a
monesta q̄
velemos.
petri. f

mos de sus assechanças engañosas y cautelosas. Vña sant pedro en esto como el maestro de esgrima que enseña a su discipulo a esgremir / que le enseña los tiros del espada / quando aya de echar raijo / quando reues / y quando estocada / y como se aya de guardar / amparar y defender y escudar de los tiros y golpes de su contrario. Viendo sant pedro que la carne guerrea y pelea contra nosotros / con sus deleytes y deletaciones feas y torpes. El mundo que nos quiere abatir y derrocar por cobdicia de las cosas temporales: y el demonio con engaños / y vanidad de falsas honrras / caducas y transitorias: y muy presto perescerá / en sus palabras nos amonesta tres cosas: con las quales podremos resistir a los tiros de la carne del mundo y del demonio. La carne (como está dicho) pelea contra nosotros cõ desseos torpes y feas deletaciones de la sensualidad. Contra estos nos amonesta que tengamos templãça / y seamos sobrios y templados diziendo. Sed sobrios y templados. Los hombres que se arrojan sobre el manjar y lo que estan comiendo / suelen ser llamados glotonos: los quales muy facilmente caen en diuersas enfermedades. Assi los hombres que se arrojan sobre la carnal deletacion / torpedad de vicios / y hablas no castas y desonestas: caeran en diuersos pecados: por donde seran reuentados en el infierno. Mas los hombres sobrios y templados y abstinentes de los vicios / son sanos y del vando y familia de dios nuestro señor. Natural cosa es que las plantas que reciben y requieren gran nutrimento en la rayz: que lleuen muy poco fruto exterior / como parece en los nabos:

que los glotonos y bevedores no dan de si fruto bueno alguno.

ad the 5.

Mas querria la falta del sueño de Abraham cebollas y las otras cosas desta qualidad y manera. Assi todos aq̃llos q̃ son criados delicadamēte en deleytes y plazerēs: y q̃ todo lo ponen enl viētre/ no aprouechan enel fruto delas buenas obras: de donde san pablo dize. Nosotros que somos dela valia y vando de dios: y de su familia: seamos templados. Y assi venceremos ala carne. El mundo (como diximos) nos quiere abatir y derrocar por cobdiçia delas cosas temporales/ con su tener y auer y con sus riquezas. Contra esto nos amonesta el apostol san pedro q̃ estemos firmes diziendo. Estad fuertes y estables: esto es teniendo el coraçon leuantado y puesto arriba enel cielo y no abaxo enel suelo. Onde san gregorio dize. Buscar y saber las cosas que estan sobre la tierra de coruedad: inclinacion y abatimiēto del anima es: mas quando busca las cosas que son de arriba de leuantamiento y retitud es del anima. Muchos porque solamente buscan las cosas que son dela tierra son abatidos y prostrados pecho por tierra del mundo. Por esto dixo estad firmes y estables. El demonio pelea (como diximos) con falsas honrras y engañosas riquezas. Contra esto nos amonesta diziendo/ que seamos muy sagaces y astutos y por esto dize (y dize bien) velad/ como si mas claramente dixera con sabiduria y discrecion pensad y considerad la falsedad y engaño delas honrras mundanas. Son las honrras mundanas como el aueja q̃ tiene la muy dulce miel enla boca/ y el aguijon y estimulo muy pungitiuo y lastimero/ enlas espaldas. Assi las honrras mundanas parecen traer consigo dulçura y suauidad mas al fin dela muerte/

traen

Gre. ho. 31.

.s. 8.

Quel mundo nos quiere derrocar y abatir.

traen consigo el estímulo y aguijón muy pun-
 gitiuo y lastimero del infierno. Assi lo sentia
 el sancto job: quando dixo. Los malos viuen Job. 21.
 sublimados/encumbrados y ensalçados/esto es/
 puestos en alto y muy sublime grado de honrras
 y passan sus dias en deleytes: passa tiempos: plaze-
 res mundanos y en punto descienden al infierno
 por donde conuiene (cõ mucha sollicitud y cuy-
 dado) velar: assi lo dize el apóstol san pablo: escri- 1. ad the. 5.
 uiẽdo a los thessalonicẽses. No durmamos en vi-
 cios y pecados: como otros muchos lo han he-
 cho: sino velemos y seamos sobrios y templados
 para guardar nõs delas assechanças de nuestro
 capital enemigo el demonio. Da la razon por
 que con tanta sollicitud y cuydado ayamos de
 velar el apóstol san pedro añadiendo y dizien-
 do. Porque vuestro aduersario el demonio an-
 da cercando y buscando a quien trague. En el
 tiempo de paz pueden los hombres dormir quie-
 ta y seguramente en sus camas ni tienen neces-
 sidad de traer armas/mas dan se a plazer y o-
 cupanse en fiestas y regozijos / mas quando es-
 tan en guerra/ es necessario velar y no dormir
 descuydadamente/ni osan andar desarmados.
 Assi los hombres que tienen paz con el demonio
 los pecadores que le siruen en estado de peca-
 do mortal/conforme a su voluntad/y se ocupan
 en deleytes y plazer mundanos y se dan a tor-
 pedad de vicios y dissoluciones carnales y duer-
 men en las hezes delas inmundicias de los peca-
 dos/no tienen necessidad de velar ni andar ar-
 mados/porque nõca los contrasta/tienta/ni per-
 turba. Mas el justo que esta en estado de gracia

Mas querria la falta del sueño de Abraham
y se aparta del demonio y de su señorío / y sirue
a dios nuestro señor dexando la vida mala ante
passada / este tal conuiene que ande apercebido
aparejado y armado contra el demonio y q̄ ve-
le contra todas sus astucias / engaños y assechan-
zas. Onde el apostol san pablo dize / a cada vno
de todos nosotros. Tu vela y trabaja en todas las
cosas por resistir al demonio para que no seas del
vencido y preso en algun vicio y pecado.

CAPITULO IX. QUE MANIFIES ta que hemos de velar porque ay ladro- nes espirituales y salteado- res de caminos.

HEmos assi mesmo de velar porque ay sal-
teadores de caminos y ladrones que ro-
ban y matan / por donde conuiene tener
la barba sobre el hōbro y velar. Estos ladrones
y salteadores de caminos y cosarios dela mar (q̄
auemos dicho) son la muerte y el muy espantoso
y terrible dia del iuyzio. La muerte todo lo ro-
ba y lleva consigo sin dexar cosa alguna / porque
dado que vno sea muy rico y abastado ala hora
dela muerte no lleuara de todas sus riquezas ni
de todo quanto posee cosa alguna saluo vna so-
la mortaja / vna saua rota y despedaçada. Esto
es lo que el propheta y rey David dize. El rico
quando moriere no lleuara consigo todas sus co-
sas ni descendera con el su gloria. Aquella gloria
de que se iataua / aquella de que se gloriaua / aque-
lla que publicaua / aquella que diulgaua / tomã
do vana gloria de sus riquezas. Conuiene pues
que

Pfal. 48.

.ſ.1.

Que la mu-
erte y iuy-
zio sō ladro-
nes,

que así es velar y no dormir y tener la barba sobre el hombro / porq̄ este ladrón no nos tome desarmados y desapercebidos de buenas obras y santas operaciones. El otro ladrón es el muy espantoso y terrible día del iuzio / del qual escriuiendo el apóstol san pablo a los thessalonicenses dize. *I. ad thes. 5.* El día del señor (esto es el día del iuzio / q̄ es dicho día del señor: porq̄ entōces aparecera christo nuestro redētor como señor: el qual en el primer aduenimiento aparecio como siervo) vendra de noche así como ladrón. Dize esto / porque ver- na subitamēte sin estar los hombres apercebidos preuenidos ni aparejados por donde conuiene velar espiritualmente y nunca dormir en vicios y pecados. Esto es lo que christo nuestro redentor nos amonesta diziēdo. Sean vuestros lomos ceñidos y tened cādelas en vuestras manos y mirad y catad que seays como los hombres que estan esperando a su señor quando boluera delas bodas para que quando viniere y llamare le puedan abrir muy prestamente y sin tardança alguna. Bienauenturados seran aquellos siervos que quando viniere su señor los hallare velando. Yo os digo de verdad que se ciñira y dara orden como se assienten y que passando les administrara manjar muy suaue de gloria. Todo esto que aqui dize christo nuestro redentor lo dize para mostrar nos como auemos de velar y estar aparejados (no embargāte lo q̄ arriba dixe acerca deste passo (lo quiero aqui declarar cada vna destas cosas sobre si y en particular. Dize que tengamos lomos y ceñidos los lomos y candelas encendidas en las manos. Dos maneras de lomos hallamos espiri- *.5.2.* que ay dos maneras de lomos y ceñidos para ceñirnos. *ñillos.*

I. ad thes. 5.

Luce 12.

Mas querria la falta del sueño de Abraham
tualmente entēdidos. Lomos del anima y lomos
dela carne y los vnos y los otros hemos de tener
ceñidos. Los lomos del anima son la volūtad y el
entendimiento delos quales proceden los malos
deseos y malos pensamientos . Los lomos dela
carne son mineros / de donde se engendran las
cobdicias carnales y las obras que carecē de lim
pieza. Los vnos y los otros deuē ser apartados /
restreñidos y bien ceñidos (esto es) reprimidos
y apartados delos pensamientos malos y obras
desconuenientes . La cinta para los primeros / es
la contemplacion muy continua dela ley del se
ñor: la qual se haze por estudio dela sagrada escri
tura. Onde san hieronimo escriuiendo a rustico
monge le dize. Ama la lecion delas sagradas escri
turas y no amaras los torpes vicios dela carne.
La cinta delos segundos es la iusticia y esta se cau
sa por el rigor y esperança dela disciplina . Por
la primera cinta se reprime y ataja enel coraçon
el fluxo delos pensamientos del mundo y los de
fetos que son sin prouecho. Por la segunda se re
ftriñe y quita el fluxo delas cobdicias feas dela
sensualidad que tienen fundamento y origen en
la carne. Las candelas encendidas / son las dorri
nas resplandecientes y los buenos exemplos que
han nascimiento y origen dela charidad / los qua
les han de andar siempre en nuestras manos pa
ra ponellos por obra. Esten pues que assi es en
nuestras manos candelas por claridad de buenas
palabras y obras y sean ardientes / por feruor de
charidad eterna / y sean resplandecientes por res
plandor de vida santa. Onde san gregorio dize.
Entonces ceñimos nuestros lomos / quando nos

Hiero. ad
rusticum.

.§. 3.
Quales son
las cintas q̄
espiritual/
mēte ciñen
los lomos.

Gre. ho. 13.
sup. in.

pone

ponemos en estrecho y no damos lugar ala cob-
 dicia delos deleytes carnales por la virtud dela
 continencia y entonces tenemos candelas en las
 manos encendidas quando mostramos a nues-
 tros hermanos por buenas obras enxemplos de
 luz. Quando el señor manda que tengamos ceñi-
 dos los lomos. No da a entender otra cosa en es-
 ta moral figura / sino que lancemos muy le-
 xos de nosotros los malos desseos y las ma-
 obras. Y quando manda que ardan nuestras
 candelas / da nos a entender que amemos las
 virtudes y que las pongamos por obra. Pues
 ciñete primero los lomos y entonces enciēde la
 candela. Apartate vna vez del mal y pon luego
 por obra el bien. Cessa primero de toda peruer-
 sidad y ocupate sin tardança en hazer bien. Onde
 sant Agustín dize. Nunca dios nuestro señor nos
 da sus bienes hasta que primero quita nuestros
 males y no crecen mas sus dones de quanto se a-
 menguan nuestros defetos y nunca aquellos se
 acaban / hasta que estos fenezcan. Dixo mas nues-
 tro señor. Mirad y catad que seays como los hō-
 bres que estan esperando a su señor quando bol-
 uera delas bodas / para que quãdo viniere le pue-
 dan prestamēte abrir. Sobre lo qual dize san gre-
 gorio. A bodas por cierto fue el señor quãdo re-
 fuxito delos muertos y subio a los cielos ayūto as-
 fimismo como nueuo hōbre la soberana multi-
 tud delos angeles. Y son assi mismo bodas de in-
 efable gozo plazer y alegria en el cielo dela sacro-
 santa vnion dela deydad con la naturaleza huma-
 na. Entonces se ha de entender q̄ boluera quan-
 do en el dia del iuyzio / o en el articulo dela muerte

.f.4.
 Quando se
 dira q̄ tene-
 mos los lō-
 mos ceñi-
 dos.

Augul. de
 ver. do. ser.

.f.5.
 Que Dios
 nro señor
 nūca nos da
 sus bienes
 hasta q̄ qui-
 ta nros ma-
 les.

Gre. ho. 13.

Mas querria la falta del sueño de Abraham nos hiziere manifestacion de su cara. Assi que entonces viene quando se acerca al iuzgio.

CAPITVLO X. QUANDO DIOS nuestro señor llama y como llama en muchas y diuersas maneras.

¶.s.1.
Quando llama Dios nuestro señor.

ENtonces llama dios nuestro señor quando por la flaqueza y passiones de diuersas enfermedades se nos va acercando la muerte y cō toda presteza le abrimos / si cō todo amor le recebimos. A q̄l no quiere abrir al iuez q̄ llama q̄ a miedo de salir del cuerpo y teme y tiēbla de ver por iuez al qual sabe y se acuerda q̄ meno sprecio cō sus malas obras / mas el q̄ esta seguro de la esperançã y de sus obras / en la hora que el iuez llama / luego le abre y con verdadera alegria le espera y recibe y aun quando conosce que se le va acercando el tiempo dela muerte: luego le comiēça a gozar por la gloria dela resurrecion. Si queremos aplicar moralmente como llama dios nuestro señor al pecador / no sera sin grã congruencia. Entonces llama dios al coraçon del pecador quãdo lo inclina a mejor proposito / al qual abre esse mesmo pecador muy presto quãdo da cōsentimiēto alas santas inspiraciones cō q̄ lo llama y inclina y quando el consentimiento dela voluntad se pone por obra y al tal fieruo como este la nuestro dios gracia en la vida presentē y gloria en el siglo aduenidero. En muchas y diuersas maneras llama Dios nuestro señor alas puerras de los coraçones / porque fino le abrieren por vna va y por vna manera le abran alomenos por otra.

¶.s.2.
Como en muchas y diuersas maneras llama Dios nuestro señor.

Lo primero por las palabras de los doctores y predicadores. Lo segundo por el exemplo de los buenos/ porque la vida y sancto exemplo de los buenos/ no es sino vna boz y clamor con que llama dios nuestro señor. Lo tercero por la liberalidad y abundante copia de las mercedes y beneficios q̄ da a cada vno de los mortales. Lo quarto por los açotes y tribulaciones con que castiga y atribula. Lo quinto por el prometimiento que haze de sus muy crescidos y grâdes galardones. Lo sexto por las amenazas de los tormētos perdurables y en eterno duraderos del infierno. Lo septimo por las passiones que el padescio y por los otros tormentos y martirios de los sanctos. A estos llamamientos de dios nuestro señor rey celestial ay algunos que no quieren responder. Estos son aquellos que tienen tanta dureza que en ninguna manera pueden emblandescer sus coraçones/ por predicacion alguna ni por beneficios que resciben. Ay otros que responden con humildad: mas despues que han respondido luego lo expelen y despidē de sus animas. Estos son los q̄ con humildad confieffan que son peccadores/ mas aun no tienen proposito de dexar los peccados y vida mala antepassada. Sō otros que le abren mas no permiten que permanezca con ellos por largo tiempo. Estos son los que en alguna manera se enmiendā y en otra no/ como son los que no quieren ya dar mas alogro ni quieren rescibir lo ageno/ mas no quierē restituyr las cosas mal ganadas de los tiempos passados y que ante iniustamente adquirieron. Ay otros que le abren y le resciben/ mas al cabo lo

¶.3.
Que a los llamamientos de dios n̄o señor responden en diuerlas maneras.

Mas querria la falta del sueño de Abraham
defechan como a pobre y menospreciado por
otros hspedes q̄ sobreuienen/ o porq̄ la casa
estaua llena de mercaderias y no halla donde re-
cline su cabeça. Estos son los q̄ en vna hora se
arrepienten y enmiendan/ mas luego se tornã al
peccado. Y tales como estos son los que quando
vienen algunos hspedes nuevos despiden lue-
go a los pobres que auian recebido. Estos huf-
pedes que sobreuienen/ son las delectaciones
de la carne y del mundo. Y las mercaderias de-
stos son las ocupaciones demasiadas que ensan-
gostan la libertad del coraçon y amatan las in-
fluencias que obra en ellos el espiritu santo/ mas
como el comun refran dize cosa es mas torpe e-
char de casa al hspedes recebido/ que no dexar
de recibir al que de nuevo viene. Ay otros que
reciben al señor quando llama y no echan fuera
a los otros hspedes aunque apareien al mesmo
redemptor aposentamiento muy deleytable de
manera que de ninguno sea molestado y ellos
configuen por el tal hspedes muchos bienes.
Estos son los que comiençan los bienes y perse-
ueran en ellos hasta la fin y acerca destos haze el
señor su manida y morada y a estos ama mucho.
Dixo mas Christo nuestro redemptor. Biena-
uenturados seran aquellos fieruos que quando
viere el señor los hallare velando. Como si
bienauentu- dixera. Bienauenturados son de cierta esperan-
rados los ça en esta vida y de bienauenturança effencial y
que velan. verdadera en la otra si quando viniere su señor
en la muerte dellos/ o en la postrimera examina-
cion del iuyzio/ los hallare velando y no dor-
miendo en estado de culpa mortal. Sobre lo qual
dize

.f.4.
Como se
entiende ser
bienauentu-
rados los
que velan.

dize san Gregorio. Aquel vela: que tiene abiertos los ojos del coraçon en la verdadera lūbre. Aquel vela/ que guarda y pone por obra todo lo que cree. Aquel vela/ que despide de si las tinieblas de su cuerpo y no menos la escuridad de todas sus negligencias. Ya que hemos visto como auemos de velar y responder a los llamamientos del señor/ veamos agora que es lo que Christo nuestro redemptor hara con los sieruos que velan. A esto se responde lo que adelante se sigue en el sagrado euangelio que se ciñiray dara ordē como se assienten. Por este ciñimiento/ se entiede que se aparejara para dar les la remuneracion q̄ merecieron y por el assentamiento se entiede que les dara recreacion y holgança en el descanso dela gloria y que hara que coman sobre su mesa en su reyno y que passando: esto es: tornandodo del iuyzio al cielo les administrara manjar de gloria. Esto dize: porque con la claridad inmensa de su humanidad y con la cōtemplacion de su deydad los hartara: ca al que auemos de ver en el iuyzio muy resplandesciente en su humanidad: tambien los buenos le veremos entonces y despues del iuyzio en su diuinidad y alli administrara a todos los buenos la leche del acatamiento de su corporal hermosura y el vino de su diuina presencia y el manna dulcissimo de su clara contemplacion: que es de tan excelēte sabor q̄ no puede en esta vida ser esperimētado de coraçon humano. Onde san dionisio dize. Este assentamiento dezimos q̄ es la holgança q̄ resciben de muchos trabajos en la gloria y la donacion q̄ allise les da de todos los bienes y solo esto es lo que significa esto

Gregorius homelia.

13. super lucam.

.s.5.

Dela merced q̄ dios dara a los que velan.

Dionisius de ecclesia hier.

.s.6.

Que se entiede por el assentamiento q̄ se ra dado a los q̄ velā.

esto

Mas querria la falta del sueño de Abraham esto que el euangelio dize: que Iesus los hara asentar dandoles perdurable holgança y distribuyendoles multitud de soberanos bienes. Pues q̄ assi es deuemos cō mucha sollicitud y cuydadovelar/esto nos mando Christo nuestro redemptor diziendo. Velad porque no sabeys el dia ni la hora. Dela muerte se ha de entender. Onde san gregorio dize. Siempre deuemos contēplar y tener delante nuestros ojos aquella hora de nuestra vltima partida y siempre deuemos pensar esta amonestacion que nos haze nuestro redemptor quando dize velad porque no sabeys el dia ni la hora.

Grego. homelia. 12. super mat.

CAPITULO XI. EN EL QVAL

se manifiesta como algunos velan por el dolor dela aflicion corporal que sienten.

SVelē assi mesmo velar algunos/ no por esperanza de conseguir alguna ganancia temporal ni de algun peligro que esperan o temen sino por el dolor de alguna aflicion corporal que padescen. Vemos por esperiencia que los enfermos/ ora sea la enfermedad de calenturas o de dolor de costado/ o dolor de hinada/ o de cabeza que no pueden dormir/ sino affigirse y llorar por el gran dolor que sienten y si les dizen q̄ duerman y descansen vn poco dizen que no pueden/ antes se quexan y estan siempre velando y por mejor dezir desuelados. Assi nosotros deuemos velar por el muy intenso dolor de contricion de los peccados passados y dela tribulacion de los tormentos del infierno. Si de vn pequeño dolor

.s.r
Que hemos de velar por dolor de contricion. 2c.

dolor de vna espina/ o de vna pulga/ no puede vno dormir/ como el anima/ estando mortalmēte herida y llagada: en la cabeça cō la herida mortal dela soberuia/ en el coraçon con la herida dela auaricia/ en los lomos con la luxuria/ en la garganta con la gula/ en el rostro con la pestilencial inuidia. zc. como podra dormir? De donde auemos de velar/ sospirar/ gemir y llorar ala manera de enfermos. Entonces cada vno delos q̄ assi velan de dolor dela contricion delos peccados y de su vida mala antepassa podra muy bien dezir con dauid. Ala boz de mi gemido se lle go mi boca a mi carne. Soy hecho semejante al pelicano dela soledad y soy hecho como lechuza en el domicilio/ vele y soy hecho como el paxaro solitario en la cumbre del tejado. De cada dia me ex probauan y reprehendian mis enemigos y los q̄ me alabauan jurauan contra mi. Porque comia ceniza assi como pan y mi beuer lo mezclaua con lloro. Muchas cosas dize aqui el psalmista/ las quales con razon auemos de declarar y sacar a luz. Dize lo primero ala boz de mi gemido se lle go mi boca a mi carne. Quando el hombre esta en plazer/ gozo y alegria y se rye/ la carne se dilata y ensancha/ mas quando esta en angustia/ tristeza y lloro/ la carne se restriñe y encoge. Por donde añadio y dixo. Soy hecho semejante al pelicano dela soledad. El pelicano quando vee y conosce que sus hijos estan emponçoñados dela serpiente y muertos conosce naturalmente que no pueden viuir sin derramamiento de su propria sangre/ y entōces llagase en su pecho y derrama su sangre caliente sobre ellos y luego viuē segun

psal. 101.

.s. 2.

de muchas cosas que a exemplo de Dauid ha de hazer el penitente.

Mas querria la falta del sueño de Abraham

Glosaordi. segun dize la glosa. Assi es de nuestras obras em
ponçoñadas dela serpiēte infernal q̄ son hechas
mortificadas/mas son viuificadas por la penitē-
cia mediāte la gracia dada por la passion de chris-
to nuestro redēptor y por el derramamiēto de
su santissima sangre. Dixo mas dauid. Soy hecho
como la lechuça: la qual esta ascondida sin ser sen-
tida. Assi el penitēte se deue ascōder y orar secre-
ta y apartadamēte segun lo dize Christo nuestro
Matth. 6. redemptor. Tu quando orares entra en tu cubi-
culo y cerrada la puerta ora a tu padre celestial:
el qual vee en ascondido y te dara lo que deman-
das. Dixo mas Dauid. Vele y soy hecho como
.f.3. paxaro solitario. El paxaro anda saltando de vn
Como he- lugar para otro. Assi el pecador deue saltar y dis-
mos de dis currir de vn pecado en otro/ dela soberuia ala
currir de luxuria y dela luxuria ala pra y dela pra ala gula.
vn pecado zc. Llorando gemiēdo y doliendo se mucho. El
en otro. que esta preso en la carcel por grādes crimines y
excessos que hizo/ no puede dormir no sosiega
no reposa: mas esta con sobrefalto y velando/a-
guardando quando le han de sacar a iusticiar y
executar la sentēcia/ y esta diziēdo. Mezquino q̄
sera de mi donde pre? Assi nosotros deuemos ve-
lar por esta causa y razon/ porque cosa muy aue-
riguada y cierta es que todos somos muy crimi-
nosos y llenos de muy grandes culpas y pecca-
dos y el processo esta ya concluso y la sentencia
dada de dios nuestro señor por boca del Ezechi
Ezechi. 13. el que dize. El anima que peccare ella morira.
El hijo no lleuara la iniquidad y maldad del pa-
dre/ ni el padre la del hijo. La iusticia del iusto se-
ra sobre el y la impiedad/ culpa y peccado de im-
pio

pio y malo sera sobre el para su condenacion y dannacion. Nuestro espiritu/nuestra anima esta presa y detenida en la carcel deste cuerpo/ carcel de mal olor y llena de inmundicias y esta aguardando al juez y su sentencia: cosa de gran admiracion es y de no menor marauilla como podemos dormir ni reposar estado en pecados. Mas como dize el ecclesiastes. Porque no luego se da la sentencia contra los malos/ los hijos de los hombres sin ningun temor/ cometen tantos y tã de comunales vicios y pecados. De donde siempre auiamos de pensar/ como haremos penitẽcia de nuestras culpas y pecados y assi velar sobre nuestra vida/ velar sobre nuestra conciencia/ velar sobre nuestra anima. Deuemos assi mesmo arrancar de nuestra anima los vicios y pecados/ y plantar las virtudes. Arrancar y estirpar la soberuia y plãtar la humildad. Arrãcar y destruyr la auaricia y plãtar la liberalidad y misericordia. Arrancar la luxuria y plantar la limpieza y castidad. Arrãcar la embidia y plantar el amor y charidad/ y finalmente arrancar/ destruyr y estirpar los vicios y pecados del anima y plantar muy abundantes virtudes. Lo que aqui escriuo/ y lo q̃ aqui digo a todos lo digo/ velad. Velen los grãdes y los pequeños/ velẽ los ricos y los pobres. Velen los señores y vassallos/ los perlados y los subditos/ los pecadores y los justos porque assi lo manda el apostol diziendo. Velad justos y no querays peccar. Esta con verdad es buena manera de velar/ nunca peccar porque ala tal vela y vigilia corresponde gracia y premio grande de retribucion eterna de gloria.

Eccles. 8.

.s. 4.

De donde viene q̃ assi se delmandan los hombres a peccar.

1. ad cor. 5.

Mas querria la falta del sueño de Abraham
CAPITULO XII. QUE MANI-
 fiesta como los perlados muy mas y con
 mas justa causa y razon y con mayor
 sollicitud deuen velar.

SI a todos es mandado velar muy mas a los
 perlados dela yglesia y pastores delas ani-
 mas/porque tienē figura de aquel gran pas-
 tor y patriarcha Iacob que para guarda de su
 grey y ganado velaua y se desuelaua como el
 mesmo lo publica diziendo. Andaua abrasado
 con la helada y de noche y de dia estaua en vela
 y se apartaua el sueño de mis oios: assi los pasto-
 res delas animas a quiē es cometida y encomen-
 dada la grey dominical deuen velar. Y sepan que
 no les es dado el cargo y cura dela grey ni enco-
 mendadas las animas/ para mas dormir sino pa-
 ra mas velar/ no para mas se descuydar sino pa-
 ra tener mayor sollicitud y cuydado delas ani-
 mas. Deue assi mesmo saber y considerar el per-
 lado y pastor dela yglesia/ que si no tuuiera ani-
 ma que nunca le encomēdaran animas. Quiero
 dezir. Que sino tuuiera anima con que pagar (si
 por su descuydo y no velar alguna anima se per-
 diera) que nunca le encomendaran animas. De-
 uen los verdaderos perlados y pastores dela y-
 glesia ser semeiantes a aquellos santos pastores:
 de los quales san Lucas (despues que auia antedi-
 cho y declarado la marauillosa natiuidad de chri-
 sto nuestro redemptor) dize. Estauan vnos pas-
 tores en aquella mesma region/ velando y guar-
 dando las vigiliass dela noche sobre su ganado.
 Esta auctoridad comprehende en si quales deua
 ser pastores dela yglesia por dōde ruego se notē

Gene. 31.

.6.1.
 Como los
 perlados y
 pastores de
 la yglesia
 han de ser
 como aque-
 llos de los
 quales dize
 san lucas.
 Lucę. 2.

su exposicion y declaracion. Ponen se aqui las condiciones del buen pastor dela yglesia. La primera condicion es que ha de proueer a sus subditos. Lo qual se denota en aquella palabra que dize: pastores. Y pastor se dize porque apacienta su grey y ganado. Porque los pastores dela yglesia deuen apacentara sus subditos de tres maneras de pasto/ de pasto dela palabra y doctrina/ de pasto de buen exemplo de santa vida: y si fuere menester dela temporal sustancia proueyendo a los pobres y necessitados. Esto dio a entender Christo nuestro redemptor quando al principe delos pastores san Pedro le dixo tres vezes. Apacienta mi grey y ganado mis ouejas. Sobre lo qual dize la glosa. El perlado dela yglesia deue formar a los creyentes con palabras santas y doctrinas saludables/ confortar los con exemplo loable de santidad de vida y si fuere necesario sustentellos cō ayuda y socorro de temporal sustancia. Mas no se deue passar sin consideracion como ala tercera vez que fue dicho a san pedro/ apascienta mis ouejas se entristecio: para dar a entender con verdad que el dia de oy algunos perlados dela yglesia/ se turbarian y entristecerian/ si ouieffen de proueer a sus subditos dela temporal sustancia. Porque como dara lo proprio suyo/ aquel que tiene de costūbre robar lo ageno? Deuen considerar los pastores y perlados dela yglesia que les es prohibido y mandado lo contrario desto en los sacros canones dōde esta escripto y mandado. A ninguno delos obispos sea licito del pueblo o del clerigo q̄ esta a el subdito y sujeto/ ni delos lugares pios/ demandar

Glosa ordinaria.

.s. 2.

Que con tres maneras de pasto han de apacētara sus subditos.

16. q. 1. nullus.

Mas querria la falta del sueño de Abraham
ni tomar dones ni otra cosa alguna alléde de su
estado y retribuciõ q̄ tiene. Sigue se adelãte. Las
oueias q̄ estan a el encomédadas / sean apacenta-
das y proueydas en sus necessidades y substenta-
das. zc. Mas a esto poruétura respõderan ellos/
q̄ este mandamiento y decreto por la comun col-
tumbre esta derogado. Delo qual no pequeña-
mente nos deuemos doler / q̄ si esta derogado /
q̄ esta mal y peruersamente derogado. El dia de
oy muchos malos perlados son dichos pastores
no por q̄ apacientan la grey dominical / sino por
que pascen a los subditos assi como lo oueia pas-
ce la perua / que la pace y roe hasta la rayz y la tra-
ga z consume: assi ellos los bienes de sus subdi-
tos los pacen / roen / comen / y consumen: mas son
dichos pastores no actiua sino passiuamēte / por
que dexando de apacientar a los otros apacientã
a si mesmos con mundanos deleytes y torpes vi-
cios / a los quales amenaza el señor por boca del
Ezechi.34 Ezechiel diziendo. Ay de los pastores de Israel
que apacientan a si mesmos. Y sigue se adelante.
Mas a mi grey no la apacentauides. Lo segundo
que deuen hazer los buenos perlados a exemplo
de aquellos santos pastores es / estar con su grey
y ganado viendolo y visitandolo personalmente /
porque de aquellos pastores dixo la auctori-
dad ante alegada: que estauan en aquella mesma
region donde estauan las oueias. Que el perlado
y el que ha de tener cura de animas aya de estar
con ellas esta mandado en los sacros canones dõ
de dizen. Como la yglesia / o el ecclesiastico bene-
ficio se aya de cometer y encomendar. Tal per-
sona sea buscada que resida en el lugar y que por
si mes

Ezechi.34

.9.3.

Que los per-
lados han
de estar cõ
sus oueias.

Extra de
clericif. nõ
refi. nullus

si mes

si mesma pueda y deua exercitar y executar la guarda y cura della y si otra cosa fuere hecha y el que lo rescibe contra los sacros canones/ pierde lo que rescibe y el que lo dio/ sea priuado de poder dar otra cosa alguna. De aqui es que el señor se quexa delos perlados que no residen ni estan con su grey y ganado diziendo. O pastor z ydolo que desamparas la grey y ganado? Los perlados que desamparã su grey ganado z yglesia son comparados al abestruz. Desta auencia escriuen los naturales philosophos que tiene esta propiedad/ que pone sus huevos y los dexa en el poluo y arena oluidandolos para ser hollados/ acoceados y quebrantados delas bestias del campo como sino fuesen suyos. La razon que se da dela causa de su oluido es. Porque el abestruz es de tal naturaleza y tan calido que tragando el perro lo desiste y consume en su papo/ y como los huevos no tengan cosa alguna de perro ni de azero ni muy menos de metal no cura dellos/ por cuya causa los oluida/ porque si pudiesse sacar de alli hierro/ azero/ o otro metal nã ca los oluidaria. Assi ay algunos pastores no buenos y perlados ecclesiasticos: delos quales dize Job que fue compañero delos dragones y abestruzes. Todo el tiempo que tienen alguna cosa que tomar y que llevar delos subditos estan cõ iunctos conellos hasta no les dexar cosa alguna ni aun cera en la oreja. Mas despues viendo q̃ no ay hierro/ ni azero/ oro ni plata ni otra alguna moneda luego los desamparan. Quiero dezir que quando no ay offrendas/ diezmos ni primicias/ ni cotidianas distribuciones

zacha. 11.

.s. 4.

Que algunos perlados son como el abestruz

Job. 20.

Mas querria la falta del sueño de Abraham fructos ni rentas/oluidã sus yglesias/grey z ganado/no curãdo delas animas de sus subditos/no considerando que han de dar muy estrecha cuenta dellas. Y como otro abestruz que desampara sus hueuos para ser acoceados: assi dela mesma manera aunque sus subditos sean acoceados y quebrantados con vicios y peccados y detenidas sus animas enel poluo dela auaricia y lodo dela luxuria/passan por ello echandolo alas espaldas con continuo oluido: delos quales dize san augustin. Si la oueja anda descaminada y descarriada: no es dellos reuocada y trayda al corral. Si esta enferma no es curada ni sanada. Si es vulnerada/llagada y maltratada: no lloran ni se compadescen della. Cosa es mucho de doler y mas para llorar que para escreuir/ que tiene noticia y sabe el obispo quantos cuentos y quantos mil ducados y quantos millares de maravedis renta su obispado/ el arcediano su arcedianazgo/ y el cura su beneficio curado y no saben ni tienen noticia/ quantas ouejas (digo quantas animas) estan debaxo de su guarda/ gouernacion y a ellos encomendadas: delas quales han de dar muy estrecha cuenta porque son muy solicitos en los bienes temporales y negligētes en los espirituales que pertenescen al bien delas animas de sus ouejas.

Agus sup
iohannem.

.6.5.
Que muchos perlados saben quãtos maravedis renta su obispado y no quãtas animas tienen a cargo.

CAPIT. XIII. EN QUE SE CONDENNA la negligencia del perlado y de otras

Esta maldicta negligencia en los pastores y perlados dela yglesia es muy condēnada/
por

por q̄ por ella se pierden muchas animas y los lobos infernales hazē muy gran estrago en ellas. Para venir en conocimiēto desto porne aqui vn muy notable exēplo q̄ pone vn famoso doctor y biē antiguo. Passo desta manera. Auia vn predicador de predicar en vn synodo donde se juntaua gran multitud de clerigos/ muy gran clerigia y como el estuiesse muy pēsatiuo y con no menor cōgoxa y pena por q̄ no sabia q̄ les podi esse predicar q̄ fuesse prouechoso para sus cōciēcias/ y saludable para sus animas estādo assi perplexo q̄ no sabia q̄ hazer: vna noche vino el/ el demonio forçado y cōpelido de dios nuestro se ñor y hablādo con el dixo le. Que estas pēsatiuo y cōgoxoso y muy puesto en angustia pensando q̄ predicaras a tus clerigos mañana? Yo te dare q̄ les digas y prediques/ dicho esto diole vna cedula escrita en pergamino cuya escriptura y lēctētia dezia. Los principes delas tinieblas a los sacerdotes de dios muy alto salud y paz. Muchas gracias os damos q̄ por vuestra mucha negligencia y nuestra mucha diligēcia/ quasi todo el mundo a vosotros encomēdado no se escapa de nuestras manos iūtamēte cō los perlados/ y añadio mas el demonio y dixo. Esto te he dicho contra mi volūtad forçado y cōstreñido por mādamiēto de dios por esso guardate no prediques otra cosa alguna. Al qual respōdio el predicador diziendo. No me creeran los clerigos. Luego el demonio llegādo se a el puso le vna gran manzilla en su rostro que le affeo mucho y enuegescio su cara como el fuesse ante muy blāco y dixole. No te sera quitada esta mǎzilla/ hasta q̄ mañana prediques

Jacobus de lausana.

.f. i.

En q̄ se pone vn exēplo muy espantoso para los perlados.

Mas querria la falta del sueño de Abraham
diques lo que te he dicho y dado q̄ ayas de dezir
y predicar. Congregado el sinodo donde auia
muchos perlados y otros muchos ecclesiasticos
oyendo el sermon del predicador y vista la señal
dela manzilla no acostumbrada en su rostro pu-
esta para en prueua dela verdad y creencia de su
sermon/muchos dellos dexaron sus dyocesis cō
uertiendo se a dios nuestro señor desamparãdo
sus beneficios y rentas ecclesiasticas y otros to-
mando nuevo cuydado de su grey y ganado tra-
bajauan por llevar las animas al pasto del cielo
yendo ellos delante por sanctidad de vida/ loa-
bles costũbres/buenos y sanctos exemplos. Lue-
go segun esto q̄ auemos dicho los perlados deueñ
estar conjuntos con su grey/ esto es con las ani-
mas q̄ tienen a cargo. Lo tercero q̄ aquella au-
toridad dize que deuen hazer los pastores eccle-
siasticos es guardar su grey y ganado, por q̄ dize
q̄ estauan guardando. Diferencia ay entre esta
palabra/ guarda y esta guardando/ como entre
esta doctor y enseñador/ o enseñante. Porque
doctor es dicho aquel que tiene officio de en-
señar/ora coma/ ora beua/ ora duerma/ora ve-
le. Mas enseñante/ o enseñador es dicho aquel q̄
actualmẽte enseña y se ocupa en la doctrina y en
enseñar a los discipulos: assi ay differẽcia entre es-
ta palabra guarda y esta guardante o custodiẽte
Por q̄ custodiente es dicho aquel q̄ actualmente
entiende en la guarda dela grey y ganado. En la
yglesia de dios nuestro señor ay muchos perla-
dos y muchos/ q̄ quieren ser guardas/ esto es/
tener el estado y officio y llevar las rentas y re-
ditos ecclesiasticos/ como son los obispos/ dea-
nos/ arcedianos curas y beneficiados. &c. mas no
quieren

.f.2.
Como los
plados no
solo hã de
ser guar-
das mas q̄
han de gu-
ardar.

.f.3.

Que algunos plados son como espantaio de higuera.

quieren guardar. De los quales dize baruch propheta. Espantaio en el cogombral q̄ ninguna cosa guarda/ assi son sus dioses/ esto es sus perlados que en la sagrada escriptura son dichos dioses. Denotar es que luego q̄ es puesto el espantaio en algun huerto o jardin/ espantanse las aues y no osan llegar a el/ mas despues poco a poco/ viendo que no ay en el sentimiento ni mouimiento alguno/ no le tienen en nada/ y assi se llegan a el y en tanto grado que se assientan sobre su cabeza echando su estiercol/ z inmundicias sobre su rostro y destruyen todo el jardin y huerto. Assi espiritualmente luego que es puesto algun perlado en algun jardin de alguna yglesia algun obispo/ algun cura/ algun abad o algun otro rector ecclesiastico/ los subditos no osan hazer cosa mala ni fea espantanse/ mas despues andando el tiempo poco a poco/ viendo q̄ el perlado no se mueue por buenas obras ni por santas costumbres y loables exemplos y lo q̄ peor es que no corrige ni castiga los vicios y peccados/ sin miedo alguno mas con muy gran osadia/ se llegan en tanta manera a el/ que viendolo los mesmos perlados y por v̄tura (lo q̄ dios no quiera) permitiendolo ellos hazen las inmundicias de sus culpas z pecados por donde destruyē el jardin z huerto de la yglesia. Los perlados no solo deuen ser guardas/ mas deuen guardar las ouejas a ellos encomendadas. Destos tales dize Esayas. Entre (esto es en la yglesia de dios) la gente sancta que guarda verdad. Lo quarto que en la auctoridad antedicha se manifiesta es/ la recta y sancta intencion que han de tener/ por

Esa. 26.

¶.4.
Que los p
lados han
de tener re
cta y santa
intencion.

Exo. 27.
3. regum.

Mas querria la falta del sueño de Abraham
esso dize. Sobre su grey. El perlado deue tener
el ojo de su intencion dirigido y endereçado ala
salud y saluaciõ dela grey a ellos encomendada.
Mas muchos velan y se desuelã sobre las dezimas
primicias/ oblaciones y reditos ecclesiasticos y
toda su vista y ojos la ponen en las cosas exte-
res en los tēporales bienes/ no curãdo dela grey
y rebaño a ellos encomẽdado/ esto es delas ani-
mas de sus subditos. Desto tenemos vna muy
buena y singular figura y assi como es muy singu-
lar/ no es menos de notar. Leese en el libro del
exodo/ q̃ moysen hizo dos cherubines en el tem-
plo del señor. Leese assi mesmo/ q̃ el rey salomõ
hizo otros dos cherubines en el tēplo del señor.
La diferencia que auia entre los cherubines de
moysen y del rey salomon era/ q̃ los cherubines
de moysen teniã sus caras vista y ojos bueltos y
puestos hazia el propiciatorio. Mas los cherubi-
nes del rey salomõ teniã bueltas sus caras ⁊ vista
ala puerta exterior y de fuera. Por estos cherubi-
nes son significados los perlados/ porque cheru-
bin quiere dezir plenitud y cõplimiẽto de scien-
cia: la qual deue y ha de estar en los perlados dela
yglesia/ alomenos q̃ tengan noticia del nutuo y
viejo testamẽto: lo qual denota y da a entender
en los obispos a q̃llas dos puntas dela mitra. Mas
lo que no sin dolor dezir se deue que ay muchos
obispos y perlados q̃ ni saben lo vno ni lo otro.
Estos perlados dela yglesia vnas vezes son insti-
tuydos por moysen y otras por el rey salomon.
Quiero dezir que vnas vezes son instituydos de
Christo nuestro redentor que por Moysen es
significado: y segun dios/ justa y sanctamente.

Otras

que el reposado dormir de Sisara. 255

Otras por salomon rey / por fauores mundanos / ruegos / cartas / offertas / extorsiones y amenazas / por presentes / dones y otras cosas q̄ son dadas por conseguir y alcanzar las dignidades ecclesiasticas y no segun dios ni con reta y santa intenciõ. Mas es de notar que en la antigua y vieja ley tantos cherubines hizo Moyſen como el rey salomon. Quiero dezir que tantos perlados hazia y aun por ventura mas christo nuestro redentor que hazian los reyes / mas el dia de oy muchos mas haze salomon: esto es los reyes y principes que christo nuestro redentor. Mas la diferencia es no pequeña. Porque los perlados instituydos y constituydos por dios nuestro señor tienen la vista y ojos puestos en el propiciatorio / teniendo muy gran sollicitud y cuydado / como en que modo y manera / dios nuestro señor se amercendee / aya piadad y misericordia de las animas a ellos encomendadas. Mas los perlados instituydos de los reyes principes y grandes señores que no van segun dios sino como arriba diximos ni entran en la yglesia como auian de entrar / tienen su vista y ojos puestos en la puerta exterior no al propiciatorio / no como se saluarian las animas / sino alo exterior como se acrecentaran las rentas no quanto numero de ouejas (de animas digo) estan a su cargo / mas quantos ducados renta su obispado. No la cuenta que hã de dar a dios del anima y animas que por su culpa y descuydo se perdieren / mas quantos cuentos rento antaño: que rente mas o gaño teniendo puestos sus ojos y vista ala puerta a las cosas exteriores / a los diezmos primicias y oblaciones: llevando la leche: la

.6.5.

Dela diferencia q̄ ay entre los perlados q̄ haze dios y los q̄ haze en los reyes.

Mas querria la falta del sueño de Abraham
 na y que lo no curando como sean apacentadas
 de espiritual pasto de doctrina saludable y loables
 enxemplos de vida con cuyo pasto sustentadas
 cobren animo y esfuerço con que puedan llegar
 a descansar en el ouile y corral dela gloria para
 siempre sin fin.

CAPITVLO XIII. QUE MANI-
 fiesta como muchos configuieron muy
 grandes males por dormir.

D Espues que hemos visto en alguna mane-
 ra del velar y vigilia sera bien y no sin cau-
 sa y razon veamos del sueño y dormir y
 los males que dello se ay an seguido. Estando
 durmiendo sifara (como auemos visto) fue mu-
 erto de iahel. Estando durmiendo olofernes fue
 muerto de iudich: al qual corto la cabeça. Estan-
 do durmiendo miphiboseth fue muerto y le cor-
 taron la cabeça. A san son durmiendo le fueron
 quitados los cabellos y juntamente la fuerça y
 preso de los philisteos / burlado y escarnecido de
 ellos: al qual sacaron los ojos y preso en la carcelle
 hizieron molar a vna tahona. Dormiendo fue
 muerto aquel mancebo euthitio: el qual como
 fuesse agrauiado de vn gran sueño cayo de vn
 tercero cenaculo y fue luego muerto. Mas por-
 que mi principal intento es hablar del sueño es-
 piritual: dexado el corporal aparte: tratare co-
 mo algunos duermẽ espiritualmẽte de sueño de
 culpa. Para venir en conosciendo desto que
 auemos propuesto declarar es de saber (segũ di-
 ze san gregorio) que sueño en la sagrada escritu-
 ra se halla figuratiuamente tres vezes puesto.

Vna

Vna vez le toma por la muerte dela carne.
 Otras por la torpedad y pereza dela negligencia. Otras vezes se toma por el descanso y reposo dela gloria / despues de acocedadas y puestas debaxo delos pies las cosas terrenales y los desseos dellas juntamente con ellas / se configue y alcança el reposo y descãso dela gloria. Tomase lo primero sueño o dormitacion por la muerte dela carne segun aquello q̄ san pablo dize. No quiero hermanos que scays ignorantes / delos q̄ duermen esto es delos muertos de corporal muerte. Tomase lo segundo por la pereza torpe de la negligencia / deste sueño dezia san pablo. Hora es ya de nos leuantar del sueño . Y en otra parte dize. Velad justos y no querays pecar. Tomase y es figurado en el sueño corporal: la holgança de la vida eterna: la qual se configue y alcança despues de puestas debaxo delos pies y acocedados los desseos del mundo y carne. segun q̄ la boz del esposo lo dize en los cantares. Yo duermo y mi coraçon vela / por q̄ el anima santa tãto quãto mas se aparta / abscõde y reprime el estrepito y estruendo dela temporal concupiscencia / tanto mas verdaderamente conoce las cosas interiores y tãto mas alegremente vela alas cosas interiores quanto mas se encubre y oculta dela exterior inquietud y desassossiego. Esto fue muy bien figurado en iacob patriarcha: el qual dormiendo en el camino puso vna piedra por cabecera y dormio sobre ella y dormiẽdo vio vna escalera rã incũbrada y alta q̄ llegaua al cielo y a dios q̄ estaua junto cõ la escala y que los angeles subian y descendian por ella. Sobre lo qual dize el mesmo san

.§. 1.

Que sueño se toma en tres maneras.

1. ad thes. 4

Ad ro. 13.
1. ad cho. 5.

Canti. 5.

Gene. 28:

.§. 2.

Que signifi-
ca el dor-
mir de ia-
cob en el ca-
mino.

Gene. 3. Mas querria la falta del sueño de Abraham gregorio. Dormir en el camino con verdad no es otra cosa sino en el transitu y passo desta presente vida / descansar y reposar del amor delas cosas temporales. Dormir en el camino es / en el curso delos dias que de cada dia passan resbaladeros y passaderos / cerrar los ojos del anima del apeto delas cosas visibles / los quales el engañador abrio a los primeros hombres quando dixo . Sa be dios que en qualquiera dia que comieredes del arbol que seran abiertos vuestros ojos. Onde vn poco adelãte se sigue. Tomo del fruto del arbol la muger y diolo a su varon y comio y fueron abiertos los ojos de ambos a dos. La culpa con verdad abrio los ojos dela concupiscencia y cobdicia: los quales tenia cerrados la ynocencia. Ver subir y descendir a los angeles / es contemplar los ciudadanos dela patria soberana / o contemplar con quanto amor sobre si mesmos se lleguen y junten a su hazedor / o con quanta compassion de charidad condesciendan a nuestras enfermedades angustias y tribulaciones. Y es mucho de notar que aquel vee a los angeles dormiendo / que pone en la piedra su cabeça / porque con verdad cessando delas obras exteriores / penetra las cosas interiores y el que con intenta anima que es lo principal del hombre lo guarda / por ymitacion de su redentor . Poner la cabeça en la piedra con verdad es / llegar se con el anima a dios. Aquellos que estan apartados dela obra y trafago desta presente vida / mas por ningun amor son arebatados alas cosas supernas / biẽ pueden dormir: mas en ninguna manera puedẽ ver los angeles: los quales dormiendo menospreciã

tener

que el reposado dormir de Sifara. 257
tener la cabeça sobre la piedra . Ay algunos que
huyen delas obras y trafagos del mundo / mas
no se exercitan en algunas virtudes . Estos con
verdad con torpedad y perezosamente duermē
de donde viene que no veen las cosas interiores
porque no sobre la piedra / mas sobre la tierra pu
sieron su cabeça.

CAPITVLO XV. EN QVE SE PO
nen muchas diferencias de muchos que
duermen espiritual-
mente.

Como mi principal intento sea apartar a-
los pecadores del sueño dela culpa y peca
do / dexadas las dos maneras de sueño y
dormir natural de muerte y de soberano descan
so de gloria aqui declararemos del sueño y dor
mir dela culpa y pecado y porque mejor se pue
da comprehender y retener en la memoria es de
considerar que ay algunos que duermen con si
fara: del qual al presente hablamos. Otros duer
men con sanson en el regazo de dalida. Otros cō
ysboseth al medio dia. Otros con ionas prophe
ta en la fosota dela nao. Otros con eutichio estan
do san pablo disputando. Como ayamos decla
rado arriba el dormir y sueño de sifara corporal
y lo que de su dormir y sueño aya sucedido por
no lo tornar a repetir otra vez y quitar el fastidio
delos letores y oyentes que se les causaria de le
er y opr vna mesma cosa muchas vezes diremos
aqui lo que espiritualmente sea significado por
su dormir y sueño . Por sifara que estando dor
miendo es muerto se entiende y es significado el
pecador.

§. 3.
Que lo mu
chos los q̄
duermē de
sueño d cul
pa.

Mas querria la falta del sueño de Abraham

.f.4. pecador. Iahel significa y quiere dezir vanidad a
Como el peñisara al pecador cubre iahel la vanidad cō las pe
cador esta llejas / quãdo le asconde debaxo dela vanidad de
cubierto cō las cosas deste presente mundo: assi delas rique-
la vanidad zas como delas honrras / primados mandos y se
desta vida. ñorios del mundo q̄ todo es vano. Assi dixo sa-
lomon que lo auia hallado por experiencia y lo
dexo por escrito diziendo . Todas las cosas son
vanidad y affigimiento de espiritu. Demanda si-
sara / esto es el pecador de beuer a iahel / da le le
che por agua: quando le da la prudencia dela car-
ne / por la sabiduria espiritual. La leche con ver-
dad procede dela carne / mas el agua viene del
cielo. La prudēcia dela carne es quando alguno
es prudente para adquirir riquezas / dineros / hō
rras y la gloria deste mūdo. Desta manera de pru-
dencia dixo christo nuestro redentor. Los hijos
deste siglo mas prudētes son q̄ los hijos dela luz
en su generaciō. Para dar mas entera y cumplida
declaracion destas palabras es cosa muy conue-
niente sepamos quienes sean propriamēte llama-
dos hijos deste siglo y quienes hijos dela luz . Pa-
ra conocer los hijos deste siglo no parece de ma-
nifesto ni pueden facilmente ser conocidos: mas
bien puedē ser auidos dellos algunas conieturas
por dōde en alguna manera sean conocidos. La
primera es por q̄ comunmente el hijo tiene incli-
nacion al artificio del padre / el hijo del pintor a
ser pintor y el del platero a ser platero. zc. Assi
quando la persona es mundanal z inclinada a los
negocios del mundo / trampas / trafagos / y enga-
ños que ay en el mundo: es señal muy auerigua-
da y cierta que pertenece a los hijos del siglo.

La

La segūda cometura es quando el hijo toma las armas del padre como los hijos delos grandes señores que toman las armas de sus antepassados de aquellos de cuya prosapia y generacion ellos descenden. Assi la persona que toma en si mesma las armas del mundo / q̄ son soberuia / auaricia / gula y los otros vicios torpes y carnales / la tal persona parece pertenescer ala generacion del mundo y ser hijo deste figlo. Assi mesmo los hijos dela luz son conocidos por otras dos conjeturas / o señales. La primera es / quando el hombre sufre con toda deuocion y paciencia la visitaçion de dios nuestro señor / segun la qual es visitado por açotes / trabajos / tribulaciones o por otra qualquier manera y quando no permite alguna cosa en su coraçon q̄ sea contra dios y quando esto haze señal es q̄ es hijo de Dios y dela luz. La segūda conjetura es por q̄ comūmente los hijos delas aues: comen con delectacion el ceuo del qual estã acostumbrados como sus padres lo comen y en aq̄l deleytan en estraña manera. Assi quando el hōbre gusta de entrañable voluntad las cosas celestiales / q̄ fueron manjar de christo n̄o redentor y quando le son dulces y sabrosas y se esfuerça de continuo a pensar y proueer como pueda cūplir la volūtad del muy alto / este es verdadero hijo de dios y dela luz. Dize agora christo n̄o redentor q̄ los hijos deste figlo son mas prudentes q̄ los hijos dela luz en su generacion. Como si mas claro dixera. Los hijos delas tinieblas q̄ son los hōbres vécidos del cuydado delas cosas tēporales y amadores del mūdo / mas prudentes son q̄ los hijos dela luz en su generaciō

.f.6:
Que ay hijos dela luz y quienes son ellos.

.f.7.
Como los hijos deste figlo son mas prudentes que los dela luz.

nal

Mas querria la falta del sueño de Abraham
 nal que es en las cosas seglares para las cuales se-
 gun sus transitorias ocupaciones parece q̄ fue-
 ron criados y engendrados. Y quiso tanto dezir
 como si dixera: Mas asturos: mas sagaces: mas a-
 gudos y mas feruientes son los hijos deste figlo
 y los amadores dela tierra en las cosas carnales y
 en los negocios temporales que tratan y en que
 se ocupan/ que los hijos dela luz y dela vida eter-
 na que s̄n los hombres dados alo espiritual y los
 amadores del cielo es los negocios espirituales
 en que entienden. Assi que mas prudentes son a-
 aquellos en el mal que estos en el bien. Porque a
 penas se pueden hallar algunos que tanta prudē-
 cia y cuydado tengan en buscar los bienes eter-
 nos y permanentes/ quanta malicia cuydado
 y solitud tienen en buscar los temporales y fu-
 gitiuos. Por estos se desuelan de noche y de dia/
 por estos padescen angustias incomportables y
 trabajan hasta poner a dios en oluido/ y a si me-
 mos en perdicion y por todas las vias/modos y
 maneras que pueden no cessan de ayuntar rique-
 zas de perdicion y para su condenacion. Son es-
 tos como el buho y el gato que veen mejor de
 noche que el hombre/ no para leer letras/ mas
 para caçar y tomar ratones. Assi los hijos deste
 figlo con mas agudeza veen que no los hijos de
 la luz/ no para saber la ley de dios ni para leer en
 el libro de su consciencia/ mas para buscar los bie-
 nes del mundo. Desta manera de prudencia dize
 san pablo. La prudencia dela carne muerte es. Es-
 ta prudencia da jahel a fisara al pecador en lugar
 dela sabiduria espiritual y diuina/ que consiste
 en el verdadero conocimiento de Dios nuestro
 señor

.f. 8.
 Que los hi-
 jos deste fi-
 glo s̄n al bu-
 ho y al ga-
 to semeian
 tes.

señor y del incōmutable y verdadero bien/ por donde los amadores deste siglo absoruidos del sueño dela culpa duermen. El clauo del tabernaculo es la substancia del pecado. El martillo que haze entrar el peccado alo interior del anima es la circunstancia del pecado que assi como martillo mas y mas interior y profundamēte haze entrar al pecado enel anima. Desta manera. Como quando vno lo primero vee alguna muger cuya hermosura le agrada y contenta/ despues entregirense las palabras/ figuense despues las risas disolutas/ los tactos no castos ni limpios y las otras circunstancias que de tal manera affixã el clauo del peccado enel anima que le hazen cōsentir enla culpa mortal y assi duermen con sýsara y son muertos de muerte de culpa y despues de muerte del infierno.

CAPITVLO XVI. QVE MANIFIESTA como algunos espiritualmente duermen con Samson y otros con ysboletth.

Duermen otros con Sanson enel regaço de Dalida. Leese enel libro de los juezes/ *Iudicū. 16.* que estaua Sanson dormiendo enel regaço de Dalida su muy querida y amada amiga y por mandamiento de essa mesma dalida vino vn barbero y affeytole y quito le todos los cabellos de su cabeza: al qual dando bozes y despertãdole dixo dalida. Los philisteos estan sobre ti/ sanson: al qual prendieron los philisteos y sacaron le los ojos haziẽdole moler a vna tahona. Duerme con Sanson enel regaço de Dalida/ el q̄ se da

Mas querria la falta del sueño de Abraham
ala torpedad delos vicios y cōcupiscēcia carnal
q̄ por dalida es entēdida. Y luego viene el demo
nio q̄ es entēdido porel barbero y quitale muy
suave y blandamēte todos sus cabellos/ por los
quales se entiēden todas sus virtudes y esto estā
do dormiēdo de sueño de culpa/ de tal manera q̄
no lo siente. Dixo dalida/ los philisteos estan so
bre ti Sanson. Porq̄ quando el pecador torpe y
carnal mayormēte el amācebado esta cō su man
ceba en la torpedad de su vicio y ayuntamiento
carnal estan al rededor del q̄ le cercā y sobre el/
mas diablos que pajas tiene en la cama para lle
uallos y dar conellos en el infierno dōde padez
can tormētos sin fin ni termino alguno/ lo qual
pondrian luego por obra si dios nuestro señor
no les fuesse ala mano ⁊ impidiesse que no lo ha
gan. Quitā le los ojos espirituales porq̄ no vea
el daño de su cōsciencia: los bienes eternos de la
gloria q̄ pierde/ el peligro grande en q̄ esta para
dar consigo en el infierno. Haze le moler y lo q̄
muele es para ellos. Porque quādo alguno esta
preso en algun torpe vicio de luxuria todo lo q̄
estan los de muele (quiero dezir todo lo que obra) pertenes
monios. ⁊ ciente a aquel vicio/ todo es manjar del demo
nio. De notar es que se dize de Sanson que los
philisteos le haziā moler/ porque los demonios
al pecador que prenden estando dormiendo en
el sueño de la culpa y pecado/ le hazen moler/ ei
to es andar de vicio en vicio y de pecado en pe
cado. De la soberuia en la auaricia/ y de la auari
cia en la luxuria/ y de la luxuria en la gula. ⁊ c. des
te moler dize dauid. Los malos andan en circuy
to y al derredor. Otros duermen con hisboseth.

.s.1.
Quien son
los q̄ duer
men cō san
son en el re
gaço de da
ida.

.s.2.
Que sobre
el. pecador
estan los de
monios. ⁊ c

.s.3.
Que el pe
cador es p̄
so estando
dormiēdo
en el sueño
de la culpa.
psal. 11.

Leeſe en el ſegundo libro de los reyes / que eſtá **2. reg. 41**
do hiſboſeth dormiendo en ſu camara y palacio
real en el heruor del dia / la portera q̄ eſtaua lim-
piando y ahechando trigo dormioſe y entraron
dos ladrones lleuado vnas eſpigas en las manos
y hiriendo a hiſboſeth malamente en la ingle le
mataron y cortaron la cabeça. Por hiſboſeth q̄
eſta dormiendo en el palacio y caſa real al me-
dio dia / ſe entiende el pecador que ſe delecta en
la mundana y tranſitoria proſperidad que prin-
cipalmente ſe halla en las caſas de los reyes / Prin-
cipes y grandes ſeñores y en las caſas de los ricos
abundantes en gran copia de oro / plata y dine-
ros. El portero q̄ ha de guardar la puerta es el
temor. La puerta es cada vno de los cinco ſen-
tidos. El guſto: el tacto: la viſta: el oler y el
oyr. Son dichas puertas porque aſi como por
las puertas ſalen fuera de la caſa. Aſi nueſtra
anima por eſtos cinco ſentidos ſale y ſe derrama
alas coſas exteriores y mundanas. No es otra
coſa guardar eſtas puertas / ſino refrenar y gu-
ardar los cinco ſentidos de las delectaciones vi-
cioſas y terrenales. Y dado que por eſtas pu-
ertas ſale algunas vezes el hombre a obrar al-
gunas obras virtuoſas y ſanctas lo qual per-
teneſce ala vida actiua ha ſe empero de hazer
con gran madurez y temor. Onde el ſan-
cto Iob hablando de ſi meſmo dize. Salia de-
lante la puerta de la ciudad. Las puertas de-
la ciudad de nueſtra anima ſon (como eſta di-
cho) nueſtros cinco ſentidos. Que es ſalir de-
lante la puerta de la ciudad / ſino ſalir con diſ-
crecion y madurez a poner por obra las coſas

.ſ. 4.
Que ay al-
gunos que
duerren
con yſbo-
ſeth eſpiri-
tualmente.

.ſ. 5.
Como las
puertas de
nra anima
ſon los cin-
co ſentidos.

Iob. 29.

Mas querria la falta del sueño de Abraham exteriores y que son de fuera. Esto se da a entender en lo q̄ dize que salia delante. Por q̄ salir delante es con discrecion y muy sobre pensado obrar las operaciones exteriores. Los reyes principes y grādes señores suelen tener sus porteros q̄ van delante dellos cō maças y bastones en las manos y van apartādo y segregando la gente para q̄ no impida ni enbargue el transito y passo al señor y rey. Assi el anima del justo auiedo de salir a hablar: ver: oyr y palpar ha de tener por portero al temor del señor q̄ va ya delante del y nunca deue salir sin el tal portero. Este portero tiene por bastō al infierno para repeler en puxar y apartar los pensamientos desordenados q̄ no apremien ni agrauien a nuestra anima/segun aquello que esta escripto en el euangelio que dixeron a Christo nuestro redemptor los sagrados apostoles . Las compañas te aprietan y apremian. Denotar es q̄ Iesu christo conuiene saber la salud de nuestra anima. Es apremiada y mas apremiada y mucho mas apremiada. Es apremiada por el mal pensamiento y es mas apremiada por la delectaciō del pecado y es mucho mas apremiada por el cōsentimiēto ca por el cōsentimiēto es muerta en el anima la vida espiritual: lo qual se denota por la grādeza del apremiameiēto. Pues q̄ assi es vaya delante de ti/ o christiano el portero cō su bastō. El temor dela muerte: el temor delas penas de purgatorio y lo q̄ mas y mas es el temor del iuyzio diuinal y delas penas infernales. Todas estas cosas que auemos dicho son baston del temor para detener/expeler y apartar la muchedumbre delas tentaciones y pensamientos

.6.6.
Que el portero de la casa de nuestra anima es el temor Luce.8.

.6.7.
Como nra anima es apremiada. 2c.

mientos vanos y carnales para que no sea nuestra anima apremiada y ahogada dellos. Assi como los porteros apartan alas personas viles/baxas y sospechosas porque no se alleguen a sus señores/assi con verdad el temor del señor expele y alança todo pecado onde el Ecclesiastico dize. **Ecclesi. 2.**
 El temor del señor alança y expele todo peccado. No tuuo cõ verdad este portero aquel principe/del qual se escriue en el quarto libro de los reyes que fue ahogado dela compañia y multitud dela gente ala entrada dela puerta dela ciudad de Samaria. No tuuo este portero Dyna la hija del gran patriarcha Jacob/ala qual hizo salir de casa para ver las mugeres de aquella tierra/no la necesidad mas la curiosidad: por dõ de fue forçada/violada y corrõpida de Sichem/hijo de emor: segun parece en el generis. Porque la curiosidad y el desseo desordenado de ver cosas vanas y de saber y oyr cosas nuevas y nouelas es via/camino y carrera para el corrompimiento del anima. De aqui assi mesmo se sigue/ q̃ Esau q̃ solia yr muchas vezes fuera de casa al campo y a caçar perdio la bendicion del padre: **Gene. 27.**
 porque no tuuo este portero y la merecio auer y alcançar Jacob que estaua asossegado/ reposado y recogido en casa segun arriba mas largamente declaramos. Y que es figurado por esau **Quié es seã**
 sino los que dexada la casa dela consciencia y su quietud/ se dan a los plazer y gozos terrenales **dos por Es**
 cõ anima y coraçõ desossegado inquiero y va **lau y iacob**
 gabundo? A estos tales pareceles ser enfermo y estar inficionado el apre dela propria morada y casa/ a los quales no ay cosa mas penosa/

Mas querria la falta del sueño de Abraham molesta 7 inquieta/ q̄ la mesma quietud/ descanso y reposo. Estos tales son con Esau caçadores delas delectaciones y plazeres carnales y mundanos: los quales son priuados dela bendicion del padre celestial. Quien son por el contrario figurados por Iacob que quieta/ pacifica y asosegadamente reposa y esta en casa/ sino los asosegados y apaziguados q̄ se glorian enel testimonio dela propria cõsciencia? Porque aqueste testimonio dela propria consciencia es toda la gloria q̄ la hñia del rey hay tiene dentro de si mesma segun lo dize David. En figura desto mando dios nuestro señor/ que la cabeça dela tortolilla ofrecida en sacrificio fuesse retorcida y ascondida so las alillas. Quando el hombre ha y tiene dentro de si mesmo todas sus delectaciones/ recreaciones y consolaciones/ entonces la cabeça dela tortolilla es retorcida y ascondida debaxo delas alillas. De aqui es lo que el propheta Naun dize. Recoge para ti agua para el tiempo del cerco. Los que estan cercados en alguna ciudad fortaleza o castillo y no tienen agua de algun pozo/ cisterna o algibe con gran temor y peligro de perder la vida salen a tomar agua de entre sus mortales enemigos. El anima del iusto es como vn castillo muy cercado y el agua es el refrigerio y consolacion espiritual del anima y coraçon. Pues dize agora el propheta. Recoge para ti agua por razon del cerco como si a cada vno de nosotros mas clara y abiertamente y en descubierta dixera. En tus entrañas y enel testimonio de tu cõsciencia assi como en fuerte de agua viua busca las cõsolaciones y refrigerios de tus de

¶.10.
**Quel testimo-
 nio de la cõsciencia
 es gran gloria.**

psal. 44.
 Leuit. 1.

Naum. 2.

¶.11.
**Que el aia
 del iusto es
 como castillo cer-
 cado.**

leptes/

leytes/porque no seas constreñido a salir fuera de ti mesmo con gran daño y peligro tuyo a coger aguas cenagosas delas consolaciones temporales y mundanas. Assosiega a ti mesmo en ti mesmo con el patriarcha Iacob/porque puedas alcãçar del padre celestial la benedicion de gracia y de gloria. Retente en la casa de tu consciencia por pensamiento contemplacion y continua oracion. Ora al padre soberano cerrada la puerta delos sentidos y tu padre celestial que vee en abscondido/te dara lo que demãdares. Pues q̃ assi es no se aparte de cada vno de nosotros el temor del señor/mas vaya delãte lleue y trayga al anima de cada vno a manera de portero/endreçãdola sabiamẽte en las cosas exteriores y de fuera y constriñendola assi mesmo tornar ala casa dela cõsciencia haziendola apartar dela compaña mala y sospechosa dela vida mala y mundanal/porque segun dize Salomon. Porel temor del señor se aparta todo hõbre de mal. Deuese cõsiderar que el temor mundanal que han todos los que dexan de pecar por el temor de sus superiores/o el temor seruil que han los que se refrenan de pecar por el temor dela pena mundanal/o infernal: no son portero viuo por q̃ el tal temor es fin charidad: la qual es vida de todas las virtudes y las mueue y da perfection. Mas son assi como los porteros q̃ suelen pintar en los palacios y casas delos reyes principes y grandes señores en forma de rusticos aldeanos q̃ tienẽ bastones y porras en las manos como si quisiessen herir a los que entran e impedilles y embargalles la entrada/y no se la impiden ni embargan.

.s.ii.
Que siẽpre ha de andar delante de nosotros el temor de dios. prouer. 5.

.s.iii.
Que ay temor mundano. 2c.

Mas querria la falta del sueño de Abraham

Auguf. in Onde san Augustin dize. Seguirse ya la maldad/
ep̃la beati culpa y pecado/enel q̃ deſſea pecar fino temieſ-
Joannis tra ſe auer pena y caſtigo por ella. De considerar es
cta. 9. que no puede entrar la muerte en la caſa del ani-
vide ibi. E. ma de alguno/ ſi el meſmo no la mitiere por con-
ſentimiẽto y voluntad metiẽdo en ſu caſa a ſus ca-
piales enemigos para ſu deſtruycion y muerte.
De aqui es lo q̃ de yſboſeth auemos relatado q̃
fue muerto de los ladrones eſtando dormiendo
porque ſe dormio la portera q̃ ahechava y lim-
piaua el trigo. Por eſtos dos ladrones/ ſe enti-
enden la torpedad dela delectacion y la vanidad
mundana que matan al que eſta dormiendo en
vicios z pecados. O podemos declarar eſto de
yſboſeth ſegun y como ſan Gregorio lo declara
Gregor. li. diziendo. La portera limpia el trigo quando la
I. mora. c. diſcrecion del anima aparta las virtudes de los
36. vicios. Mas dormiendo la portera entran los
ladrones a matar a ſu ſeñor/ porque ſi ceſſa la di-
ligencia dela diſcrecion abre camino a los eſpiri-
tus malignos para que maten el anima. Entrando
toman las eſpigas porque luego que entran
quitan la fertilidad de los ſanctos y buenos pen-
ſamientos. Hyer enle en la ingle/ porque con la
delectacion carnal matan la virtud del coraçon.
Con verdad herir en la ingle no es otra coſa ſi-
no cõ la delectacion dela carne penetrar la vida
del anima. En ninguna manera eſte yſboſeth
moriera deſta manera de muerte/ ſi ala entrada
dela puerta no puſiera muger por guarda/ eſto
es blanda y flaca guarda y custodia ala puerta
del anima. Con verdad muy fuerte y varonil
ſentido ſe deue poner alas puertas del coraçon/
al

.ſ. 14.
Que al ani-
ma ſe ha de
poner fuer-
te guarda.

al qual ni el sueño dela negligencia oprima y apremie ni el error dela ygnorancia engañe. De donde con iusta causa y razon es dicho ser muerto y sboseth de muerte inopinata y no pensada/ porque ala puerta y entrada dela casa/ no portero mas portera puso. Verdaderamente y sboseth es dicho y se llama varõ de confusiõ. Varõ de cõfusiõ es aq̃l q̃ no esta guarnescido y fortalecido de fuerte custodia y guarda del anima/ por q̃ quando piẽsa q̃ obra cosas virtuosas/ los vicios q̃ se intregiren y subintran/ matan al insipiente y menos sabio. Pues que assi es con toda virtud y fortaleza se ha de guardar la entrada del anima/ porque por ventura en algun tiempo no la penetrẽ los mortales enemigos: de donde salomon dize. Con toda custodia y guarda/ guarda tu coraçon por q̃ del sale y procede la vida. Veys como duermen algunos cõ y sboseth y dormiẽdo son muertos por no tener la varonil guarda q̃ auian de tener?

Prouer. 3.

CAPITULO XVII. QUE MUESTRA como duermen algunos con ionas propheta y otros con euthicio/ espiritualmente.

CON ionas propheta duermẽ otros en la fosota dela nao: lee se en el segundo capitulo de su mesmo libro q̃ ionas estaua dormiendo en la fosota dela nao donde se recogen todas las inmundicias y vefcosidades dela nao / estãdo el dormiendo leuantose muy gran tempestad en la mar de tal manera/ que todos los que estauan en la nao vista la gran tempestad temierõ de muy

Ione. 2.

Mas querria la falta del sueño de Abraham

gran temor y ionas bueno q̄ bueno siēpre dor-

miēdo y absoruido del sueño. Cō ionas duermē

.f.1.
Quien son en la solota dela nao los pecadores q̄ duermē en
los q̄ duer las inmundicias delos pecados no contemplan-
mē con ioy do/ni considerando/ni muy menos mirando la
nas. muy grã tēpestad/por la qual y con la qual todo

el mundo es de cada dia perturbado. Por q̄ vnos

mueren de su propria y natural muerte / otros

de muertes defastradas/otros de muertes inopi-

natas y repentinas y subitaneas/ otros q̄ son mā-

dados matar/o los matan/de tal modo y mane-

ra que en cada vno delos dias el mūdo en parte

padece detrimēto:y en fin por la tēpestad del iuy-

zio vltimo ha de ser todo destruydo/mas los pe-

cados no considerādo esto / estan dormiendo

en las inmundicias de sus vicios y pecados. Deste

Micro. 48.

dormir y sueño dize hieremias. Fertil y muy abū-

doso fue moab dende su adolescencia / reposo y

descanso en sus inmundicias y hezes: no ay transi-

to de vn vaso a otro. Esto es/ no ay transito ni

passamiēto del vaso del demonio en el vaso de di-

os n̄ro señor: del infierno al cielo: dela culpa y pe-

cado ala gracia y gloria. Ionas fue echado en la

mar: tragado y absoruido de vna vallena. Assi es

tos delos pecados y vicios amarissimos y final-

mēte serā absoruidos del demonio en el infierno

donde padeceran para siēpre. Onde declarando

aquella palabra que esta escrita en el exodo. Don-

de dize. Trago los la tierra. Origenes dize. A los

Orig. ho. 6
sup. exo. h.

malos cō verdad aun el dia de oy los traga la tie-

rra. Por ventura no te parece que traga la tierra

aquel que siempre piensa dela tierra: que siempre

sus obras son terrenas: q̄ habla dela tierra y leti-

que el reposado dormir de Sísara. 264

ga dela tierra y dessea la tierra y toda su esperan
ca pone en la tierra. El q̄ no mira al cielo: el q̄ no
piensa delas cosas futuras: que no teme el iuyzio
de dios ni dessea sus bienauenturados prometi-
miētos / mas siempre piensa delas cosas presentes
y suspira por las cosas terrenas. Al tal como este
quando le vieres di que le trago la tierra. Mas si
vieres a alguno dado a los deleytes dela carne y
del cuerpo: en el qual el animo ninguna cosa vale
mas todo lo ha posseyno el deleyte carnal / di tã-
bien deste que le ha tragado la tierra. Destas pa-
labras de origenes se colige que segun el pecado
que cada vno sigue / es del tragado y absoruido
y despues lo sera en el infierno sin algun fin ni ter-
mino. Otros duermen con euthicio. Lee se en los
actos delos apostoles / que estando disputando
san pablo y predicando euthicio mancebo estan-
do oyendo la predicacion z disputa como fuesse
absoruido de vn sueño muy graue y pesado
cayo de vn tercero cenaculo abaxo y fue luego
muerto. Con euthicio duermen aquellos que
disputando y predicando el maestro y predica-
dor dela yglesia / oprimidos dela mala costum-
bre de pecar / despues de hecha penitencia de sus
culpas y pecados tornan de nuevo a reyncedir y
caer en el sueño del pecado ni de facil se puedē cõ-
tener ni abstener. En figura desto se dize delos
sagrados apostoles que boluiendo christo nues-
tro redētor a ellos hallolos dormiēdo otra vez. Matth. 26.
Euthicio se interpreta y quiere dezir, hōbre sin
seso y sin alma. Porque con verdad los tales son
locos z sin alma / deßalmados / que como ala
disputacion y predicacion delos predicadores
euan-

.s.3.

q̄ los peccadores sō tra-
gados de s̄
pecados.

Actuñ. 20

.s.4.

Quiē duerme con eu-
thicio y caē
y mueren.

Mas querria la falta del sueño de Abraham euangelicos auia de velar en buenas obras / tor nan de nueuo a recaer en vicios y pecados y cae del tercero cenaculo. El primero cenaculo es la propria carne. El segundo la sensualidad. El ter cero la razon. A la carne bastan las cosas necessa

Adthi. 6. rias: de dõde dize el apõstol. Teniendo q̃ comer y vestir / con estas cosas somos contentos. La sen sualidad demanda cosas superfluas y demasia das / ala vista al tacto: al gusto y al oyr. Esto que auemos dicho parece ser assi / porque ala vista y al oyr a penas abasta todo el mundo para le har

Eccle. 1. tar: onde salomon dize. No se harta el oio de ver ni la oreja de oyr. La razon demanda las cosas es pirituales y diuinas / mas entonces cae del terce ro cenaculo / quando la razon pospuestas las co sas espirituales y diuinas / consiente en las cosas illicitas malas y peruerfas / y se esta dormiendo en ellas / por donde cae en culpa mortal y mue re de muerte infernal para siempre. Luego pues que assi es / leuãtemonos del sueño de la culpa y pecado / porque pensando que estamos descan sando en el se nos apareja vn muy grande z into lerable trabajo del infierno . Por donde vistas las antedichas cosas dixe que queria mas la fal ta del sueño y no dormir de abraham con sus tra bajos que el reposado dormir de ysara con su descanso. Y considerando assi mesmo que pues tãtos bienes se cõseguian y alcançauã por las tri bulaciones y trabajos y que no menos se confi guirian por las enfermedades / afficiones y dolo res mayormente sufridos cõ paciencia / cõ

ardiente desseo z inflamada vo luntad digo que

Mas

que la sanidad del rey Pharaon. 265
Mas querria la lepra y gusanos de Iob
Que la sanidad del rey Pharaon.

Capitulo prime

RO Y PRINCIPAL DE LOS BIENES que dela lepra y gusanos de Iob procedieron / y de los males que dela sanidad del rey Pharaon sucedieron.

COmo acerca dela genealogia y parentela de iob aya diuersas y muchas opiniones / para que el letor que la presente obra viera y leyere qual dellas aya de tener y abraçar consigo : contallas he y relatallas he aqui : juntamente mostrando las razones que cada vna dellas trae en fauor y prueua delo que dize y qual sea la mas verdadera y ala que con mas iusta causa y razon nos deuamos allegar. Iob diz en sant agustin y sant ambrosio y origenes que se llamaua iobab segun parece en el generis dōde se descriue la generacion de esau y en el prologo segundo sobre el libro del mesmo iob hablando del que son las mesmas palabras del generis dize. Estos son los reyes que reynaron en emdon en la qual el reyno . El primero que reyno en ella fue balach hijo de beor y el nombre dela ciudad era danaba. Despues de balach reyno iobab / el qual se llamaua iob / era hijo de çare de los hijos de esau de manera que sea quinto de Abraham.

.f. i.
De q̄ generacion y parentela aya descendido iob.

Aug. sup
epil. ad ro.
Orig. li. i.
super iob.
Gene. 36.

Mas querria la lepray gusanos de Job

.f.2. Y assi dixerón que descendia dela generacion y
Como ay profapia de abrahã por parte de esau. Mouierõ
diuerfas o se para dezir esto. Lo vno por la semejança del nõ
piniones a bre de job y jobab. Lo otro por lo que el prolo
cerca dela go antedicho les fauorecia para auello de dezir
genealogia y tener esta opinion. San hieronimo (el qual tra-
de iob. duxo dos vezes la historia de job. La primera de
Hiero .i. li. griego en latin corrigiendo y enmendando la
de hebray traslacion delos setenta interpretes. La segunda
cis q̄stioni de hebreo en latin no siguiẽdo a algũ interpre-
bus. te) dize job ser descendiẽte de nachor hermano
de abraham: porque nachor y abrahã siẽdo her-
manos casarõ cõ dos hermanas/ abraham con sa-
rra y nachor con melcha. Esta melcha pario vn
hijo primogenito al qual llamo hus y al segundo
q̄ nascio llamo buc: y deste hus tomo nõbre la tie-
rra/ en la qual moraua job. Cõforma con esto q̄
esta dicho lo que en el libro del mesmo job se es-
criue/ que heliubucites vino con los amigos de
job para consolalle en su tribulacion: el qual se
llamaua bucites porque descendia de buc hijo se-
gundo de nachor / y como heliu y job ayan sido
de vna mesma cognacion y parẽtela/ sigue se que
descendio de nachor. Con esta opinion me pare-
ce nos deuemos conformar/ pues la dize aquel q̄
(como esta dicho) traduxo y traslado dos vezes
su historia/ de griego y hebreo/ en latin. Por dõ
de no perjudicando a ninguno / podemos dezir
auer lo mejor sabido que no aquel ni aquellos q̄
ninguna traduccion ni traslacion hizierõ / saluo q̄
se mouieron por la semejança del nombre de job
y jobab/ en lo qual se pudieron engañar/ porque
muchas y muchas vezes acontesce que dos hom-
bres

bres de tierras diuersas y de linages diuersos / no solo se llaman de semejantes nombres: mas aũ de vn mesmo nombre. Esto visto y auido por mas cierto dize agora la historia.

Fue vn varon que se llamaua job / el qual moraua en la tierra de hus. Es nõbrada aqui la tierra q̃ era tierra de gẽtiles para loor y alabãça de job q̃ entre los malos fue bueno segun dize la glosa. Assi como loth fue bueno y iusto entre los sodo mitas malos y peruersos / como adelante mas largamẽte declararemos . Era job varõ simple sin doblez de falsedad ni de engaño. Era reto porq̃ en todas sus obras procedia por la regla de iusticia. Era temeroso de dios / de temor filial y no seruil. Apartado de todo mal / no por temor de la pena como lo suelẽ hazer los malos mas por amor de la virtud / q̃ es proprio de los buenos. Este tomo vna muger arabisa / dela qual ouo siete hños y tres hijas . Escriuese aqui la prosperidad de job quãto a los bienes exteriores entre los quales son los mayores los hijos y hijas: en los quales en algũa manera aũ despues de muertos quedan los padres segũ aq̃llo q̃ el ecclesiastico dize. Muerto es su padre y quasi no es muerto (porq̃ dexãdo hijo) dexo otro semejante assi . Es aqui puesto y cõtado mayor numero de hijos q̃ de hijas / para mayor aumẽto y acrecentamiẽto de su prosperidad. Lo vno porq̃ comũmente los hijos son mas amados. Lo otro porque pueden muy mas y mejor suceder en los paternales bienes. Y lo otro porq̃ en la gouernacion y regimiẽto de las casas y bienes de sus padres puedẽ muy mejor ayudar y fauorecer a sus padres . Puesta la prosperidad

.s. 3.
Dela santid
dad y bon
dad de job.

.s. 4.
Como job
tuuo siete
hños y tres
hñas &c.
Ecclesi. 30.

Mas querria la lepra y gusanos de Job

.§.5.
Como Job
fue muy rico
&c.

ridad quanto a los otros bienes exteriores como son las riquezas con las quales es sustentada la vida de padres y hijos diziendo. Fue su possession siete mil ouejas y tres mil camellos y quinientas hyuntas de bueyes y quinientas bestias asnales y su familia (para lo administrar) era muy grande en excessiua manera. Era Job varon muy grande quanto a la fama de su bondad y virtud / en lo qual muy mas se manifiesta su prosperidad como

Eccle. 7.

la buena fama (segun el ecclesiastico dize) sea mejor y cosa mas digna de ser amada que todo oro ni plata. Era varon muy grande entre todos los orientales varones que son muy ricos / y entre los mas ricos (assi de oro como de plata y de los otros bienes de fortuna) era el muy mas rico segun pone la glosa. Auia tanto amor y charidad entre los hermanos y hermanas hijos de Job que para aumentacion y acrecentamiento deste amor y charidad / uan los hijos y hazian combite y vacante cada vno en su dia y en su propria casa por todos los dias de la semana comenzando el mayor el domingo y el lunes el segundo y assi sucesiuamente hasta dar fin a toda la semana / porque como ellos eran siete auia para cada vno vn dia: en el qual cada vno hazia su combite y banquete la qual acabada tornaua de nuevo a dar la vuelta / para los quales combites llamauan y conuocauan a sus tres hermanas. Llamauan las para que comiessen y beuiessen con ellos. Lo vno: por que no pareciesse que las menospreciauan como a genero femenino y menos noble que ellos. Lo otro por honrrallas y fauorecellas. Acabados los dias del combite en fin de la semana el dia del

.§.6.
Como los
hijos de Job
haziã combites
y llamauã a sus
hermanas.

domingo

domingo (que agora llamamos) por la mañana/
 enbiaua Iob (como aquel que era verdadero pa-
 dre y solcito de la salud de sus hijos) a llamarlos
 y ofrecia holocaustos por cada vno dellos. Ho-
 locausto (segun q̄ ya auemos dicho) era vnama-
 nera de sacrificio en la qual todo lo q̄ se ofrecia/
 era quemado y cōsumido del fuego. Y dezia Iob.
 Porque por uentura (en los semejantes conbites
 se suele hazer) que se desmandan los hombres en
 alegria liuiana y disoluta lengua (porque pocas
 vezes / o nunca se suelen hazer los banquetes sin
 pecado) no ayan pecado mis hijos y dicho mal a
 dios en sus coraçones. Dixo esto porque como
 rouiesse certidumbre que no se desmandauan en
 la lengua quanto alo exterior diziendo algunas
 palabras de blaffemia contra dios / temia por uē-
 tura acerca desto / no ouiesse tenido algun mo-
 uimiēto interior en el coraçõ por dõde ouiesse
 offendido a dios y por esto dezia / por q̄ por uen-
 tura no ayan mal dicho a dios en sus coraçones.
 Estas cosas assi passadas dize la hystoria q̄ como
 vn dia viniessen los hijos de dios y estuuiesse
 presentes delãte del señor / estuuõ rãbiẽ entre e-
 llos sathanas el demonio. Esto q̄ dize aqui como
 vn dia (no se ha de entēder q̄ en dios nuestro se-
 ñor aya alguna sucecion de tiẽpo / o en sus actos
 intrinsecos por q̄ son mēsurados cõ la eternidad /
 mas la suceciõ es en las subjectas criaturas) venief-
 sen los hijos de dios los santos angeles a presen-
 tar delante del señor los meritos y obras buenas
 de los hõbres segũ aquello que dixo el angel ra-
 phael a tobias. Quando tu orauas cõ lagrymas y
 enterrauas los muertos y dexauas la mesa puesta

¶.7.
 Como Iob
 ofrecia
 holocausto
 por cada
 vno de sus
 hijos.

¶.9.
 Como los
 angeles bu-
 enos y ma-
 los se p̄sen-
 tan delante
 de dios y
 para que.
 Tobie. 12.

Mas querria la lepra y gusanos de Job
 y los mājares y a los que eran muertos entre dia
 los escondias en tu casa para los enterrar de no-
 che/yo offresci tu oracion y obras buenas al se-
 ñor. Estuo entre ellos sathan porq̄ los acros ma-
 los del genero humano procurados del demo-
 nio son manifiestos al señor y traydos a su exa-
 minacion y reto iuzgio. Al qual dixo el señor.
 Dōde vienes? Este dezir del señor/no es por boz
 sensible como demonio sea de natura spiritual:
 mas es por manifestacion de alguna cosa inteli-
 gible/y dixole dōde vienes? No porq̄ proceda
 esta pregunta de ignorācia que aya en dios mas
 porq̄ de su respuesta con mas cōueniencia proce-
 da ala alabāça y comēdacion de Job/de sus vir-
 tudes y meritos. Respōdio sathan diciendo. He
 cercado y passeado/andado y rodeado el mūdo
 y toda la tierra. Este respōder del demonio/no
 fue dar noticia a dios de lo q̄ el no supiesse: mas
 fue para q̄ su malignidad nota y manifiesta a dios
 fuesse assi mesmo nota y manifiesta a los otros/lo
 qual parece en lo q̄ dixo q̄ auia cercado y rodea-
 do toda la tierra. Por esta tierra cercada y rodea-
 da del demonio se entiēden los hōbres terrenos
 y dados alas cosas terrenales/cuyos cuydados y
 costūbres discute y examina para auer de hallar
 caminos modos y maneras para engañar:al qual
 dixo el señor. Poruētura cōsideraste a mi sieruo
 Job/ q̄ no aya otro semejāte a el sobre la tierra/
 hōbre sinple recto/temeroso de dios y apartado
 de todo mal? Esto q̄ aqui dize q̄ sea Job tal y tan
 bueno q̄ no aya otro semejāte a el en la tierra/pa-
 resce q̄ trae consigo dificultad/ porq̄ como Job
 aya sido en tiēpo de moysen/ enl qual tiēpo ouo

otros

.f.9.
 Como el
 demonio
 manifiesta
 su malicia
 en dezir q̄
 ha cercado
 toda la tier-
 ra.

otros muchos sanctos y buenos varones / q̄ Iob sea el mejor de todos / o tal q̄ ninguno sea semejante a el / parece cosa dificultosa? A esto se respõde / q̄ no se ha de entēder q̄ aya sido mas sancto q̄ ellos y q̄ no fuesse alguno semejante a el mas q̄ tu uo alguna virtud / gracia y prerogatiua q̄ los otros no tuuierõ. Desta manera la yglesia acostumbra catar de cada vno de los santos confessores. No fue hallado semejante a el q̄ guardasse la ley del muy alto como el. A la pregunta del señor respõdio sathã (dada ocasiõ de la comēdaciõ y alabãça del santo iob: la qual el demonio imbidioso no podia sufrir y dixo. Poruētura Iob teme a dios en balde? Como si dixera. No. Porq̄ te sirve ala vista de los bienes tēporales / q̄ tu abundã temēte le has concedido y dado y por esto tiene causa de te seruir. De donde aadiõ mas y dixo. Poruētura tu no le cercaste y toda su casa y toda su sustãcia en derredor? Bēdixiste las obras de sus manos y su possessiõ crecio en la tierra y yo no le puedo tētar. Mas aparta tu mano del y estiēde la tocãdo todo lo q̄ possēe: todos sus bienes exteriores / dando me a mi licēcia / poder y facultad para ello y veras si en tu presencia y acatamiēto no blasphema de ti / perdida toda paciēcia y age no de toda virtud. Cõdescēdiendo el señor a su peticiõ y desseo y dãdole licencia dixole. Todas las cosas q̄ possēe las pōgo en tus manos: saluo su persona: q̄ no quiero q̄ toques ni estiēdas tu mano a ella: afligiēdole en si mesmo y en su propria persona. Tomada la licēcia sathanas y saliēdo de lãte la presencia del señor para poner por obra y execucion la licencia q̄ le era dada y concedida /

.f. 10.
Como se entēde lo que no aya otro semejante a Iob en la tierra.

.f. 11.
Como dios dio licēcia al demonio para tētar a Iob / saluo a su persona.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
porque con vna y por vna intencion acotaua el
demonio a iob y con otra y por otra lo permitia
dios nuestro señor. Dios nuestro señor permitio
Iob ser acoceado/para q̄ la virtud y paciēcia de
Iob se mostrasse y fuesse a todo el mundo noto-
ria y manifesta. Sathanas puso esto en execuciō
y en efecto para que por impaciencia Iob fuesse
compelido a auer de blasphemar y dezir mal a
dios nuestro señor.

CAPITULO II. QUE TRATA DE
como el demonio tēto a Iob quitandole to-
dos los bienes y matandole los hijos.

Estas cosas assi passadas tomada la licencia
y salido el demonio para ponella en execu-
cion dize la historia. Como vn dia del do-
mingo los hijos de Iob comiessen y beuiessen en
casa del primogenito y mayor hermano/ donde
el cōbite era mas solen/ por razon de ser primo-
genito y mayor de todos donde se celebraua cō
mayor solemnidad: plazer : regozijo y alegria vi-
no vn mensajero a Iob (para que las nueuas de
la tristeza fuesen muy mas graues/por razon de
la alegria: en la qual se ocupauan sus hijos en aq̄l
dia) y dixole. Los bueyes arauan y las bestias pas-
cian junto cō ellos y vinierō los sabeyos y roba-
ron lo todo y lo que peor es q̄ matarō todas las
guardas y la gente q̄ dellos tenia cargo y escape-
yo solo para te dar las nueuas dello. A penas auia
acabado de hablar aquel mēfajero: ni iob de oyr
las tristes nueuas/ quādo vino otro mensajero/
q̄ le dixo. Cayo fuego de dios del cielo y quemo
todas las ouejas y pastores y escape yo solo para
relatarte

relatarte lo q̄ passo y darre las nueuas dello. Estã do aq̄l contãdo lo q̄ auia passado q̄ aun a penas auia acabado de hablar: llego otro mensajero y dixo. Los caldeos hizierõ tres huestes y batallas y robarõ todos los camellos y matarõ alas guardas y mochachos q̄ tenian cargo dellos y escape yo solo para te dar las nueuas. Estãdo aun aquel hablando entro otro mēsaiero y dixo. Estando tus hijos y hijas comiēdo y beuiendo en casa del primogenito y hermano mayor/leuãtose vn viēto muy grãde repētinamēte dela regiõ del desierto y comouio los quatro angulos y quartos dela casa y cayendo oprimio y mato a todos tus hijos y escape yo solo para te lo venir a dezir.

Entonces como Iob oyo las tristes nueuas/dela muerte de sus muy queridos y amados hijos leuãtose del lugar dõde estauã sentado y rasgo sus vestiduras y affeyro y rayo su cabeça y cayendo en tierra adoro al señor diziēdo. Desnudo nasci del vientre de mi madre y desnudo tēgo de boluer y tornar a ella. El señor lo dio el señor lo quito: assi como a el le plugo y tuuo por bien es hecho: sea el nõbre de dios bēdito/alabado y glorificado. En todas estas cosas (esto es/en todas las tribulaciones y açotes antedichos relatados y cõtados) no peco iob con sus labrios y boca ni hablo cosa alguna loca ni desconcertada contra dios/blasphemando o murmurando contra el. Porq̄ todas estas palabras y obras de Iob (mediante la gracia diuina) las entiendo declarar a delãte no quiero agora deterner me aqui ãla de claracion y exposiciõ dellas. Mas ante q̄ profigamos mas adelãte quiero primero q̄ se note y no

¶.i.
De como
Iob oyda
la muerte
de sus hijos
rasgo sus
vestiduras.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
 con pequeña cõsideracion se cõsidere y piense la
 orden modo y manera q̃ el demonio tuuo en tẽ
 tar a Iob / porq̃ no comẽço delos mayores males
 para venir a los menores / porq̃ quãdo algun da
 ño / o mal se sigue peq̃ño despues de algũ grãde /
 no se fiẽte y assi no es tenido en nada: mas quãdo
 va de menor a mayor mal: fiẽte se mucho su do-
 lor y pena / su trabajo y angustia. El demonio
 queriẽdo tẽtar Iob y prouocalle a impaciẽcia y
 q̃ ouiesse de dezir mal a dios y cõtra dios / no lue
 go le quito sus muy q̃ridos y amados hijos y des
 pues la hacienda y tẽporales bienes porq̃ si pri-
 mero le quitara los hijos / no sintiera la perdida
 dela hacienda y tẽporales bienes / pues no le q̃da-
 ua quiẽ los pudiesse heredar ni quiẽ ouiesse de
 suceder y assi no recibiera pena dolor ni angustia
 algũa mas quitada la hacienda (como se la quito) y
 q̃dãdo (como q̃do) cargado de hijos y hijas / fue
 causa de grã dolor y pena. De aqui se sigue muy
 bien q̃ en cada vna delas cosas q̃ le erã denũcia-
 das dela p̃dida delos bienes tẽporales y hacienda
 rescebía nueva afficiõ y pena hasta venir ala vlti-
 ma y mayor de todas q̃ fue la muerte de sus siete
 hijos y tres hijas / por dõde con razon rasgo sus
 vestiduras affeyto y rayo su cabeça / q̃ fueron to-
 das señales de grã dolor y tristeza. Pasadas todas
 las cosas antedichas y cõtadas prosiguiẽdo la hi-
 storia dize. Acõtecio q̃ como vn dia veniessẽ los
 hijos de dios (los santos angeles) para se presen-
 tar delante del señor q̃ vino tãbien sathan para
 estar alli presente: al qual dixo el señor. Donde
 vienes? Respõdio sathanas y dixo. He cercado
 rodeado y passeado toda la tierra. Dixo el señor
 a sathan

.f.2.
 Dela ordẽ
 q̃ ouo el
 demonio
 en tentar a
 Iob es de
 notar.

a sathan (queriendo comendar y alabar a Iob de sus virtudes y meritos y de muy mayor y mas excelente alabança que la antedicha) porventura consideraste a mi sieruo Iob que no aya alguno semeiante a el sobre la tierra? Varon simple, recto y temeroso de dios y apartado de todo mal que despues de tantos açotes y persecuciones toda via permanesce y retiene su innocencia? Tu me comouiste contra el para que en balde yo le affligiesse / sin prouecho ni causa alguna. Poresto que aqui se dize tu me comouiste: no se ha de entender que en dios caya algun mouimiento: q̄ dios sea mouido por otro alguno para querer algo de nueuo: por q̄ su volûtad es inmutable y eterna. Mas assi como por su voluntad eterna produze alguna cosa en tiẽpo assi eternamente ordeno quiso el modo y manera del producir. Desta manera. Assi como eternalmente ordeno de tẽtar y açotar a Iob para su merito y para q̄ por esto fuesse dado a los otros exẽplo de paciẽcia. Ordeno assi mesmo dende eterno y dispuso q̄ esta tẽtaciõ fuesse puesta por obra y en execuciõ de sathanas y despues por su peticiõ y por esto dixo. Tu me comouiste para q̄ le ouiesse de affligir sin puecho y embalde. Esto q̄ dize sin prouecho y embalde: se ha de entẽder quãto ala intenciõ de sathã q̄ era de derrocar a Iob por impaciẽcia: la qual enl no ouo / por q̄ siẽpre estuuo y pse uero en ella. Pues como el señor de nueuo torna se a alabar y loar a Iob y sobre todo dela virtud dela paciẽcia respõdio sathanas al señor diziẽdo. Dara el hõbre vna piel por otra: y todo lo q̄ tiene y posee por su anima y cõseruaciõ de su vida.

.6.3.
Como se
entiende q̄
Iob fue affli
gido embal
de.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

Esto es por conseruar su vida corporal y por la conseruacion della menospreciara la vida de otro qualquiera quanto mas los bienes que posee? Quiso dezir como si mas claramente dixera. Bien sufrira Iob con paciencia la muerte de sus hijos y perdimiento delos bienes temporales y hacienda/por que aun le queda la sanidad corporal y vida/ por la qual te seruirá. Estiende tu mano dando me a mi licencia para q̄ yo le asija no solo exterior/ mas interiormente/ y tocale en los huesos con enfermedad/ y veras si en tu presencia y acatamiento y manifestamēte no te maldize/ blaffemando de ti? Como esto dixesse satan dixole el señor concediendole licencia y dādole poder/ mas moderando la licēcia y poder. Mira que en tu mano esta para que hagas lo que quisieres: mas guarda que no llegues ni toques a su anima. Por esta anima entiende aqui el señor la vida corporal/ o el vso dela razon. Quisole el señor dezir: que de tal manera fuesse moderada su tentacion/ afflicion y pena/ q̄ no fuesse tanta ni tan grande q̄ quitasse en el el vso dela razon por que entonces no ternia en el lugar la paciencia. Por esta anima (segun Origenes) se entiēde el anima racional. Como si el señor le dixera. No toques a su anima esto es no la echas del cuerpo antes de tiēpo. De tal modo mide el dolor/ y tēpla la pena corporal que no compelas salir al anima del cuerpo antes de tiempo. Tomada la licencia y salido satanas delante la cara del señor hirio y llago a Iob de vna plaga de lepra/ horrible/ dolorosa/ y muy enorme dende la planta del pie hasta la superficie dela cabeça: por q̄ fue tan grande que

5.4.
Como se
entiēde de
q̄ el demonio
no tocase
al anima
de Iob.

Origenes
lib. 2. super
Iob.

que la sanidad del rey Pharaon. 271

que le tomo todo el cuerpo de pies a cabeça sin dexar en el cosa algũa sin llaga y lepra/ el qual sentando se en vn muladar y estiercol raya con vna teja la lepra y la materia y podredũbre y los gusanos que dela podredumbre se auian engendrado: y assi todo lo quitaua con la teja aspera y dura. De notar es que iob añadia a su afliciõ y pena mas afliciõ y pena: por q̃ suele ser mitigado el dolor por la hermosura/ suauidad y recreaciõ del lugar donde esta el q̃ dolor padece: mas esto falto en iob y fue al cõtrario: por q̃ estaua sentado en el muladar y estiercol. La causa desto pudo ser por q̃ iob de tal manera auia sido hecho pobre y lo estaua que no podia tener aquella recreacion que para templar aquella tan excessiua pena se requeria/ porque auia sido dado poder a sathanas en todos sus bienes: de donde verifimile es que no le dexo cosa alguna que fuesse para su consolacion y descanso. O puede se declarar de otra mane

.6.5.
por q̃ iob añadia a su afliciõ y pena mas afliciõ y pena.

CAPITVLO III. QUE MANIFIES

ta como la muger de iob incitada del demonio le prouocaua cõ sus palabras

para que blasphemasse de di-

os y perdiesse la

esperan

ça.

LI 5

Estan-

Mas querria la lepra y gusanos de Job

E Stando pues Job assentado en aquel mular de mal olor de toda parte cercado de dolor/angustia y pena: y de todos desamparado/que sola la paciencia le acompañaua: cō la qual estaua muy constante y fuerte: viendo el demonio q̄ no le auia podido abatir ni derrocar busca nuevos modos y maneras para vencer le si pudiesse/tomando sus muy antiguas armas/pēlando q̄ assi como auia derrocado y abatido a adā q̄ assi derrocaria y abatiria a Job: para lo qual tomo a su muger para q̄ cō sus palabras le hiziesse dexar la verdadera paciēcia y conyra y saña se desmādasse cōtra dios en maldezir y blasphemar del: la qual mouida z incitada por el demonio ha blādo cō el le dixo. Aũ tu toda via permaneces en tu simplicidad y locura: maldize a dios y muere te luego: como si dixera/muere te luego por q̄ muy mejor cosate sera a ti padecer vna pena que no tales ni tantas porque de aqui adelante no vale nada tu vida. Y assi desta manera en quanto en ella era le induzia a blasphemar de dios y desesperar de su misericordia: ala qual respondio Job diciendo. Casi como vnā delas mugeres locas y de poco saber has hablado. Dixo le estas palabras reprehensiuas y asperas el santo Job: porque las affliciones y tribulaciones proprias las auia sufrido con paciencia/mas la injuria de dios no la pudo sufrir sin contradezir y reprehender a quiē la dezia. Las proprias injurias se han de sufrir cō paciencia/mas las de dios se han de vengar y castigar: y como tocava ala honrra de dios/blasphemar de su santo nombre y desesperar de su muy gran misericordia/por esto no lo pudiendo sufrir

.§.6.
Delo q̄ ref^o
pōdio Job
alo q̄ su mu
ger le dixo

frir con aspera reprehension le respondió y dixo q̄ auia hablado como vna delas mugeres locas y de poco saber. Queriendo iob dar le doctrina enseñar y manifestar/ y que ella mesma lo viesse y conociesse auer errado en lo q̄ auia dicho/ dixole. Si recibimos bienes del señor (como a ti es notorio y manifesto/ y tu lo sabes) porq̄ no sufriremos los males tribulaciones y trabajos? Qui so dezir/ no ay razon porque no los suframos cō alegre animo y voluntad pronta y con paciencia verdadera. Noten z miren los mundanos/ y aquellos q̄ no han aprendido ni estan enseñados en la escuela dela sagrada escritura y despidan de si vn no pequeño error engaño y mentira q̄ acerca del vulgo y delos que poco saben suele andar por el mundo/ y es este q̄ se sigue. Dizen que está do iob en aquel muladar y estiercol que vino a el el demonio en figura y semeiãça de pobre muy necesitado/ y q̄ le pidio limosna por amor de dios/ y que el santo iob le auia dado vn puñado de gusanos y que el demonio los auia cōuertido en gran summa de dineros/ y fue luego a su muger que andaua demandando limosna por amor de dios/ y que la increpo y reprehendio diziendo. Porque te andas affrentando demandando limosna de puerta en puerta: porque tu marido tiene muchos dineros y me ha dado estos en limosna? Lo qual como la muger oyesse y viesse/ dizen que cō mucha pra auia ydo a su marido y le auia dicho muchos de nuestros z injurias/ hasta hazelle perder la paciẽcia y maldezir el dia y hora en que auia nacido juntamente blasphemado de dios nuestro señor. Todo esto es ageno de verdad porq̄

.s.7.
 devn error q̄ suele andar acerca delo q̄ dixo la muger q̄ ioba su marido y delo q̄ le respon dio.

Mas querria la lepra y gusanos de iob porque no le dixo palabra otra alguna mas de las antedichas / ni iob perdio la paciencia ni tan poco peco contra dios / ni se desmando con su lengua en cosa alguna en que dios nuestro señor fuese ofendido: por donde la hystoria successiuamente prosiguiendo adelante despues de las palabras dichas a su muger dize. En todas estas cosas no peco iob ni hablo cosa alguna cōtra dios.

CAPITULO III. DE COMO LA fama de los infortunios de iob fue diuulgada y de como tres amigos suyos le vinieron a consolar / y de lo q̄ acerca desto hizieron.

Como la fama de los infortunios de los reyes y grandes señores presto buеле y derrame por toda parte / no menos lo hizo la fama de las tribulaciōes y trabajos de iob: por donde vino a noticia de los amigos de iob aun q̄ estauan lexos y distantes del lugar donde moraua iob: de donde dize la historia. Oyendo tres amigos de iob todo el mal que le auia acontecido acordaron de le venir a consolar. Tenia iob muchos amigos / mas estos tres erã los mas principales y fieles / vino cada vno de su lugar y tierra para le visitar y consolar. Estos tres eran eliphac themanites y baldach suites y sophacna amathites porque auian concertado de venir y juntarse / para que juntos juntamente viniendo / juntamente visitassen y consolassen a su amigo iob. Partiendo se pues de sus tierras como ya llegassen donde estaua iob algo lexos del / entanta distancia

tancia y disposiciõ de lugar apartados y puestos en la qual puede ser conocido vn hõbre de otro y leuantassen sus ojos para velle/ no le conocieron por la gran mutaciõ de su estado z disformidad de su persona/ viẽdo vn tan grã mudamiento y abatimiento en vn tan grande z insigne varon/ leuantando en alto sus bozes con gran dolor que sentian lloraron amargamẽte de sus ojos por compassion que del vuieron / rasgaron sus vestiduras y echaron azia el cielo poluo sobre sus cabeças. Todo esto hizieron estos amigos de iob en señal de gran dolor / tristeza y abatimiento y para alcançar el remedio dela diuinal misericordia / y sentaron se en tierra conel mostrando se quasi abatidos y menospreciados enel abatimiẽto y menosprecio de su amigo: porq̃ como verdaderos amigos todo lo que iob padecia lo reputauan y tenian por suyo. Estuuieron assi sentados conel en tierra por espacio de siete dias y siete noches. Cerca deste estar de los amigos de iob sentados conel por espacio de aquellos siete dias y noches ay diuersas opiniones. El nicolao de lira (y son palabras de sant gregorio) dize . No se ha de entender que por espacio destos siete dias y noches ayan estado siempre y continuamente conel/ sino por congruos interualos y horas conuenientes: porque les conuenia y era necesario comer/ descansar y dormir. Origines tiene directamente lo contrario desto: porque dize que nunca se apartaron de alli: cuyas palabras son estas. Sentaron se los amigos de iob alli juntamente conel por espacio de siete dias y de siete noches: nunca se apartando/ nunca lo dexando/ nunca se par-

.s. i.
 Como los amigos de iob se sentaron conel por espacio de siete dias sin se apartar del.
 Grego. li. 3. mora. c. 9.
 Orige. li. 3. sup iob. fo. 35. litera. e.
 & .f.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
 tiendo del ni a comer ni a beuer / ni a dormir / ni
 algun otro refrigerio corporal. Mas pregunta-
 ra alguno como dize el mesmo origenes. Como
 pudieron sufrir estar sin comer ni beuer tanto tie-
 po: por espacio de siete dias y siete noches? A esta
 question y pregunta responde el mesmo orige-
 nes diziendo. Dos fueron las causas por donde
 pudieron estar alli continuamēte como auemos
 dicho. La vna porque eran confortados con la
 virtud diuina / y esto fue hecho / lo vno por a-
 mor de esse mesmo iob / y lo otro por la pureza
 dellos mesmos / sinceridad z limpieza de sus ani-
 mas: porque estos varones eran iustos y religio-
 sos: por donde con iusta causa y razon fueron ha-
 llados dignos del coloquio y hablas diuinas: y as-
 si confortados con la virtud y prouidencia diui-
 na lo pudieron sufrir y sufrierō sin pesadumbre
 alguna. La otra causa fue porque estos santos va-
 rones viniēdo a consolar a su especial amigo iob
 y viendo le dela manera y modo que estaua espā-
 taron se y fueron llenos de vn inmenso dolor /
 tristeza y gemido. Sentaron se juntamente con el
 siete dias z siete noches hartos de aquella triste-
 za / de aquellos dolores / de aquellas bozes: y em-
 briagados de aquellas lagrimas. Acordando se
 de aquestas cosas despues los santos dixeron cō
 palabras lo que ellos auian perfetamente hecho
 con obras. Fueron me a mi mis lagrimas pan de
 dia y de noche. Oluidado me he de comer mi pā
 ala boz de mis gemidos. Pues que assi es de tāta
 tristeza / lloros y lamentaciones fueron llenos de
 aquellos santos varones / que de todas las cosas
 carnales y presentes se olvidaron y fueron man-
 teni-

.f.2.
 Como los
 amigos de
 iob pudie-
 rō estar sin
 comer ni be-
 uer siete di-
 as y siete no-
 ches.

Pfal. 41.
 psal. 101.

tenidos/hartos y llenos de aquella tristeza y lloro: porque assi como el santo iob estaua harto y lleno de muy crecidos dolores: dela mesma manera aquellos bienauenturados varones / eran hartos de inmensa tristeza y dolor de coraçon/ gemidos y lloros. Y la inmēsa tristeza y dolor de coraçon no les permitio que se acordassen de los maniares de comer ni beuer/ni de otra cosa alguna humana se pudieron acordar: por donde ayunos z sin comer ni beuer z sin le hablar se sentaron con el por espacio de siete dias y siete noches/sin se apartar del por algun espacio de tiempo. No le hablaua alguno por todo aquel tiempo viendo su dolor tan grande: porque creyan q̄ iob estaua derrocado y apremiado (por la grandeza dela miseria) con impaciencia z tristeza. Assi pensauan que no estaua el santo varon dispuesto ni aparejado para recibir sus palabras/amonestamientos y consolaciones saludables (aun q̄ con verdad era al contrario delo que ellos pensauā. porque no auia perdido la paciencia) y por esta causa y razon aguardauan tiempo y hora para quando la passion dela tristeza z impaciencia se le passasse y dexasse libre z fino toda alomenos algũa parte: de tal manera q̄ quisiessse recibir sus palabras consolatorias: y por esta causa y razon estuuierō tanto tiempo sin hablalle palabra alguna.

.f. 3.
por q̄ los amigos de iob no le hablaron por espacio de siete dias.

CAPITVLO V. DE COMO IOB hablando mal dixo el dia en que auia nacido: y de como se aya de entender.

Ante

Mas querria la lepra de gusanos de Job

ANte que procedamos mas adelante por la profecucion dela hystoria y de su declaracion: porque en lo que adelante se sigue a prima facie parecera a alguno el santo Job auer perdido la paciēcia y pecado / quiero aqui rogar y ruego al que la presente obra leyere que no de ligero iuzgue ni menos condene a Job / por lo que leyere auer dicho y hablado cō su boca / hasta que la declaracion dello y como se aya de entender juntamente vea y lea / o dexede leer lo vno y lo otro : porque mejor cosa y menor mal sera dexando de leello todo juntamente / quedar sin error / que no leyendo parte caer en culpa de atreuido iuzgio y en yerro con iusta razon condeñado. Siguese en la hystoria. Passados pues siete dias (en los quales como esta dicho / estuuieron sus amigos sentados con el con lloro / tristeza z sin hablar palabra alguna) abrio Job su boca y hablo mal diziendo al dia en que auia nascido diziendo. Perezca el dia / en el qual yo nasci / y la noche / en la qual fue dicho que era concebido el hōbre. A quel dia se cōuierta en tinieblas. Dios no le busque desde arriba. Quiso dezir Job en estas palabras / que Dios nuestro señor aquel dia no le hiziesse dia solen ni festiual / como hizo el dia del sabado : en la antigua y vieja ley como es solen el dia que agora llamamos domingo / y añade mas z dize. No sea alumbrado de lūbre: las tinieblas y sombra dela muerte le escurezcan: ocupe le la obscuridad / sea embuelto en amargura. Possea a aquella noche vn toruellino obscuro ni sea contado en los dias y meses del año. Sea aquella noche solitaria / ni sea digna de alabança : de tal modo

.6.1.
Delas palabras q̄ dixo Job / maldiziendo el dia en q̄ auia nacido.

do y manera que ninguna cosa digna de alabanza sea hecha en ella. Y echen le la maldiciõ y maldigan la aquellos que estando aparejados para caçar z matar ala vallena: ya que estan apunto para hazer su prea y caça son impedidos: porq̃ sobreuiene el claro dia: por donde le maldizen por su claridad/que assi les impide la prea. Sean entenebrecidas las estrellas con la obscuridad dela noche: de tal modo y manera que por su mucha obscuridad ninguna dellas perezca. Espere la luz y no la via/ni el salir dela mañana: porque no cerro las puertas del vientre dela que me truxo/detal manera que yo no naciera: y porq̃ no quito los males de tantas miserias como padezco: y que veo delante mis oios: lo qual hiziera si cerrara las puertas dela q̃ me pario para q̃ yo no naciera. Porque no fuy yo muerto en el vientre de mi madre? Ya que esto no aya sido/ porq̃ no fuy luego muerto en saliendo y nasciendo? Para q̃ fuy recebido enel regazo de mi madre? Para que fuy apacētado z criado con sus pechos y leche? Estas y otras muchas cosas dixo Iob segun parece enel tercero capitulo de su libro: las quales no son aqui relatadas ni contadas/lo vno por euitar prolixidad/y lo otro porque no hazen al proposito de nuestro primero z principal intēto. Porque arriba rogo que el que las palabras dichas leyesse/ juntamente leyesse su declaracion/o no lo vno sin lo otro/ porque no cayesse en error acuerdo delas declarar aqui. Para declaraciõ destas palabras y de todo el capitulo ante dicho es de notar que los doctores las declaran en diuersas maneras/concordando junta

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

mente en vna mesma sentenciam / que no perdio Iob la paciencia / ni pecco mortalmente. Sant Gregorio dize. Las palabras de Iob: con las quales maldize al principio de su vida y continuacion de dias no se pueden entender literalmente. Lo vno porque sus palabras parecen de hombre impaciente. mas de hombre que de todo en todo desespera: como conuenga dezir y ser asis / Iob no auer perdido ni caydo dela virtud de la paciencia. Lo otro porque despues dela vltima tribulacion prouocando le su muger a impaciencia / la corregio como deuia y la enseño a tener paciencia. Lo otro porque segun parece en su mesmo libro hablando el señor a Eliphac temanite le dixo. Aprado se ha mi furor contra ti y contra tus dos amigos: porque no aueys hablado delante de mi rectamente como mi seruo Iob: por donde se manifiesta y claramente parece / no deuer ser entendidas literalmente. Mas y allende desto parece: porque si las palabras de Iob se entienden literalmente / contienen en si cosas irracionales y agenas de discrecion y impossibles: porque dize / perezca el dia en que yo nasci / aquel dia ya auia passado y no era / ni podia boluer para que boluiendo perciesse: por cuya causa maldezille / de todo en todo parece cosa irracionable y agena de toda discrecion y sabiduria. Y aquello que añadio diziendo / aquel dia se conuierta en tinieblas / era cosa imposible: de donde se muestra y manifiesta / no ser dicho conuenientemente que Iob aya entendido estas palabras segun la letra suena. Onde sant Gregorio dize. Porque estas palabras de Iob

Greg. li. 4.
mo. c. 2.

. 5. 2.

En q̄ se declaran las palabras q̄ dixo Iob maldiziendo el dia en que auia nascido. cap. vltio.

vbi supra.

Iob en la sobre haz dela letra discordan dela re- Ca p. 3.
 eta razon/ essa mesma letra manifesta y muestra
 que en ellas el sancto varon segun la letra ningun
 na cosa da a entender/ mas que se han de expo-
 ner y declarar todas aquellas palabras (con las q̄
 adelante enel mesmo capitulo se figuen) mystica
 y spiritualmente. Sancto Thomas de aquino no S. tho. sup
iob.
 obstante lo dicho las expone y declara literal-
 mente diziendo. Es de notar y saber que vna mes-
 ma cosa tomada ella en si mesma algunas vezes
 es triste y penosa: la qual otras vezes tomada por
 el fin a que se refiere es acceptable/ grata y agrada-
 dable. La purga amarga y desabrida segun que
 es purga es aborrecible y dessabrida: mas refi-
 riendo la al fin porque se toma que es para con-
 secucion dela sanidad que por ella se espera con-
 seguir y alcanzar/ es muy delectable/ accepta y
 agradable. Assi enel hombre de sola la razon es
 de referir para algun fin alguna cosa: lo qual no
 tiene la parte sensetiuu: por cuya causa si alguno
 hablasse dela purga segun la parte sensetiuu di-
 ria que era amarga/ desabrida y penosa. Mas
 si hablasse della segun la razon referiendola ala
 consecucion dela sanidad diria que era muy bue-
 na/ vtil y prouechosa. El bienauenturado Iob
 queriendo denunciar y manifestar la disposi-
 cion dela parte sensetiuu / quanto aborrecia las
 miserias / maldixo al principio de su vida y con-
 tinuacion de dias: aun que por otra parte segun
 la razon por la virtud de la paciencia accepto to-
 das aquellas miserias y passiones presentes por
 alcanzar la vida eterna que esperaua. Que no

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
 aya pecado el sancto Iob en sus palabras/ y que
 todo quanto padescio lo aya sufrido con y gual
 coraçon z con muy gran paciencia por alcançar
 la vida eterna/ manifesta lo sant Augustin dizi-
 endo. Mirad al sancto Iob justo/ sabio/ rico/ re-
 cto y temeroso de dios: mas es hecho leproso y
 no se quexa. Es echado fuera de los reales y con-
 uersaciõ delas gentes y no se quexa. Es desampa-
 rado de todos y dexado solo y no se quexa. Es
 blasphemado de la muger y no se quexa/ ni con
 sus labrios y boca dixo alguna cosa mortal con-
 tra dios: considerãdo q̃ la otra vida auia de ve-
 nir muy presto : por cuya esperança todo lo suf-
 fria con paciencia.

Auguf. ad
 fra. in he-
 re. sermo.
 3 7c.

• 3.
 Que iob no
 peccó mor-
 talmente.

CAPIT. VI. QUE MANIFIESTA
 como los amigos de Iob le començaron
 a hablar/ y le lastimauan mas con
 sus palabras que lo mucho que pa-
 descia y que fue la causa desto.

PAssados pues los siete dias: en los quales los
 amigos de Iob no le auian hablado palabra
 alguna ni el a ellos: y passado el razonamiẽ
 to y habla de Iob : en la qual parecia maldezir al
 dia de su natiuidad. Començaron a hablar sus
 tres amigos de tal modo y manera y con tales
 palabras que fuera muy mejor para ellos y aun
 para el sancto Iob que nunca abrieran sus bocas/
 y guardarán perpetuo silencio: porque aquellos
 que le auian venido a consolar eran despues los
 que mas le herian/lastimauan y llagauan. La cau-
 sa y razon desto fue porque aun que la primera
 intencion dellos quando se juntaron z vinieron
 fue

fue para le auer de consolar: el demonio que con todas sus fuerzas procuraua de derrocar al sancto varon Iob: assi de tal modo y manera los conuertio que de consoladores los hizo desconsoladores/ y se mouierõ para le increpar/ menospreciar/ arguir y reprehēder: por cuya causa les dixo. Onerosos y cargosos cõsoladores soys todos vosotros para mi: porque en lugar de quitar pena/ augmētays y acrecentays dolor y nueva aflicion. Y quiero concluir con esto/ que fue tanto el desmandar se que desmandaron los amigos de Iob contra el/ y tantas y tales palabras le dixerõ prouocatiuas para que vuiesse de perder la paciencia que fue hecho dios nuestro señor su abogado y deffensor/ z juntamente consolador: de donde despues que huuo hablado a Iob dios nuestro señor hablando con Eliphac temanite: porque era el mas principal de los tres amigos de Iob le dixo. Mi furor y saña se ha ayzado contra ti y contra tus dos amigos: porque no aueys hablado delante de mi en mi presencia y acatamiento lo que es recto y verdadero/ como mi sieruo Iob: porque aueys hablado con afirmacion de falsedad lo que era assi como vosotros no pēsauades. La grauedad de las palabras de estos tres amigos de Iob parece y se manifiesta en lo que el señor dixo/ que su furor se auia ayzado contra ellos/ lo qual no suele ser puesto en la sagrada escriptura sino por graues culpas y pecados: y por esto añadió el señor z dixo. To-
causto por sus amigos
 mad pues que assi es siete toros y siete cabritos/ z yd a mi sieruo Iob para que el justo offresca y fue oyda sacrificio por los injustos y el offrescera holo-
su oraciõ.

.6.4.

De como Iob offrecio holo-
 causto por sus amigos

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
causto / y orara por vosotros : ⁊ yo mirare su
cara y lo recibire de su mano : para que vues-
tra locura y pecado / no os sea imputado para
pena eterna : porque con verdad no auays ha-
blado delante de mi / lo que es recto / justo / san-
cto y bueno : como mi sieruo Iob. Conforme al
mandamiento del señor luego y sin tardança al-
guna fueron los amigos de Iob y pusieron por
obra todo lo que les era mandado : y rescibio
dios nuestro señor el sacrificio / y fue muy grato
al señor por offrecelle Iob : y su oracion no fue
menos grata y accepta : no solo para si mesmo
mas aun para sus amigos : de donde dize la sagra-
da escriptura. Como orasse Iob por sus amigos
conuertiose el señor a penitencia / perdonando
alos amigos de Iob. Dize mas de Iob la sagrada
escriptura / que el señor añadió a Iob todas las
cosas q̄ le auian sido quitadas con el doblo mas
que ante auia tenido : y que vinieron a el todos
sus amigos y todos sus hermanos : esto es todos
los varones y mugeres de su cognacion y paren-
tela. Vinieron assi mesmo todos aquellos que
ante le conoscián : aquellos que antes de los aco-
tes y tentacion tenían familiaridad y conuersa-
cion con el : los quales se auian apartado del /
pensando que aquellas afflicciones y trabajos
que dios le auia dado auian sido por sus pecca-
dos ocultos y secretos. Y viniendo comieron
con el en vn muy solen y gran vanquete : por ra-
zon que auia ya passado su affliccion y tribula-
cion. Mouian assi mesmo sobre el sus cabeças re-
conosciendo que auian sido engañados en sus
pensamientos pensando y juzgando que los aco-
tes

Iob. 42.

vbi supra.

res que le auian sido dados / auia sido para su merito y premio de gloria no como antes pensauan quando se apartaron del / que auia sido por pecados ocultos y secretos: y assi le consolauan / protestando / confessando z diziendo que dios nuestro señor lo auia hecho para mayor aumento de gloria / vista su probacion y paciēcia. Diole cada vno vna oueja y vn carcillo de oro: mas para gozar se cō el q̄ para releualle la necesidad de su trabajo y pobreza: por q̄ esto dios nuestro señor lo hizo: de donde se sigue en el texto. Bēdixio dios las cosas nouissimas y postrimeras de Iob / mas q̄ a su principio. Por esta causa tuuo todas las cosas cō el doblo. Tuuo catorze mil ouejas y seys mil camellos y mil yuntas z pares de buyes y mil bestias asnales. Tuuo siete hijos y tres hijas / de tanta beldad y hermosura que excedian a todas las mugeres hermosas de aquella tierra: y no solo las excedian en la hermosura corporal / mas aun lo que mas es en la hermosura espiritual de las virtudes loables y buenas costumbres.

Dioles su padre heredad entre sus hermanos: en lo qual se denota la conuenencia de la virtud y amor que auia entre hermanos y hermanas.

Viuió Iob despues de su afflictiō (buelto a mayor prosperidad que antes auia tenido) ciento y quatro

renta años: y vio a sus hijos y a sus nietos
 hijos de sus hijos / hasta la quarta generacion: y murio / en muy honrrada veieze y tres años
 no de dias.

.f.5.
 Como se gozarō cō Iob sus amigos y conosci- dos.

.f.6.
 De como Iob despues de su tenaciō tuuo siete hijos y tres niñas y de su hermosura.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
CAPITULO VII. DE LOS M V-
chos ⁊ muy grandes bienes que se siguiere-
ron a Iob de lepra y gusanos.

Q Vantos y quan señalados bienes se le
ayan seguido a Iob de la lepra y gusanos
suffriéndolo (como lo sufrio) y tolerádo
lo (como lo tolero) todo con muy gran paciēcia
muy notorios estan y ala clara se han visto: mas
porq̄ copilando los en vn breue epilogo mejor
en la memoria se retēgan / numerallos hemos a-
qui. Siguiose lo primero vn bien no pequeño /
q̄ fue loado y alabado por la boca de dios nues-
tro señor: assi como lo auia sido ante de la ten-
tacion: y aun muy mas que lo auia sido ante de
la tentacion / affliction y tribulacion: ser varon
recto / simple y temeroso de dios y apartado de
todo mal. Siguiose lo segundo que esse mesmo
dios fue hecho su abogado y deffensor contra
sus enemigos y contra las palabras con que se a-
uian desmandado contra el. Siguiose lo tercero
que por su oracion fueron perdonados sus ami-
gos de las offensas que contra dios nuestro se-
ñor auian cometido. Siguiose lo quarto que por
su oracion / sacrificio y holocausto fue amansa-
do el furor / saña ⁊ yra con que dios nuestro se-
ñor se auia ayrado contra los amigos de Iob.
Siguiose lo quinto que dio dios nuestro señor la
bendicion a sus cosas vltimas y postrimeras /
mas que alas primeras: augmentando las con
el doblo. Parece esto ser assi: porque por sie-
te mil ouejas que antes le auian sido quitadas /
le fueron dadas catorze mil / y por tres mil ca-
mellos seys mil / y por quinientas yuntas y pares
de

.6.r.
De como
fue a Iob
multiplica-
da la hazi-
da con el
doblo.

de bueyes / mil pares / y por quinientas bestias
 asnales mil bestias asnales. Siguió se lo sexto que
 le fueron dados siete hijos y tres hijas de tan-
 ta beldad y hermosura / que sin comparacion al-
 guna excedian a todas las mugeres de aquella tie-
 rra en hermosura / beldad y buen parecer : y alas
 que antes auia tenido. Mas querra algũo por vè-
 tura saber si la generacion delos hijos si aya sido
 multiplicada a iob como las otras cosas? A esto se
 dize y responde / que tambien le fue multiplicada
 y aumentada la generacion delos hijos como de
 las otras cosas : porque los primeros hijos de
 iob fueron muertos en estado de gracia y de sal-
 uacion : y los tales no propriamente son dichos
 muertos / mas viuos : y porque estauan guarda-
 dos en el limbo delos santos padres : y auian de re-
 suscitar y viuir con el en eterno y para siempre no
 fueron (como esta dicho) propriamente muer-
 tos : por donde assi como las otras cosas fue su ge-
 neracion multiplicada y doblada : porque diez q̃
 estauan en el limbo viuos aguardandole / y diez
 que engendro y tuuo despues son veynte : y assi
 fue la generacion multiplicada y doblada. Siguió
 se lo septimo la muy larga vida que viuió despu-
 es dela aflicion y lepra : porque auia sido llagado
 en el cuerpo para augmento de su prosperidad le
 es añadida larga vida de dias y años ciento y qua-
 renta. Siguió se lo octauo que vio a sus hijos y hi-
 jas / nietos z visnietos hasta la quarta generaciõ:
 lo qual suele ser y es a los hombres causa de gran
 consolacion / plazer / y alegria. Siguió se lo nono
 la muy honrrada muerte : porque murio en muy
 honrrada vejez lleno de dias. Siguió se lo deci-

f. tho. super
iob.

.f.2.

Como fue
a iob multi-
plicada la
generacion
assi como
las otras co-
sas.

.f.3.

Como mu-
rio iob en
muy hõrra-
da vejez lle-
no de dias.

Mas querria la lepra y gusanos de job
mo y que mas es sobre todo / que alcanço gran
gracia y merecimiento delante de dios nuestro
señor con aumento de muy crecida gloria para
siempre in secula seculorum duradera.

Ya que hemos visto quien aya sido job su vir-
tud y santidad: su tentacion y paciencia: su admi-
uerfidad y prosperidad su lepra y gusanos: los
bienes muy grandes y muchos que della se figue-
ron. Sera bien que veamos quien fue el rey pha-
raõ y su salud y sanidad / z los muchos y muy grã-
des males que della se figuieron / por donde di-
xe que querria mas la lepra y gusanos del vno q̃
la sanidad del otro. La lepra y gusanos de job q̃
la sanidad del rey pharaon.

CAPITULO VIII. QUE MUESTRA como todos los reyes de egypto se llamauan Pharao- nes.

PAra declarar quien aya sido este rey phara-
on de quien es mi intento hablar y tratar.
Es de saber que segun los chronistas anti-
guos / en especial eusebio cesariense y sant hiero-
nimo / y segun la glosa ordinaria dizen. Todos
los reyes de egypto eran dichos y se llamauã pha-
raones / assi como los reyes delos persas son lla-
mados tholomeos y artãcidas / z los delos roma-
nos cesares / assi los de egypto eran llamados pha-
raones / aunque en particular y en especial teniã
nombres singulares / particulares z propios. El
primero que reyno despues dela entrada de io-
seph en egypto se llamaua amosis. Este amosis
reyno veynte z cinco años. Despues deste rey-
no

¶.i.
Como to-
dos los re-
yes d egypto
se llama-
uan pharao-
nes.

que la sanidad del rey Pharaon. 280

no nebrõ treze años. Sucedio a este en el reyno z reyno amenophis veynte y vn años. Despues deste reyno mephres doze años. Tuuo la filla real despues deste miphacmetufis y reyno treynta y seys años: despues del qual reyno thimosis ocho años. A este sucedio amenophis: el qual reyno treynta y vn años. Destos reyes que aqui auemos contado y relatado el que ensalço a ioseph en egipto/ dando le poderio y mando para que mandasse y vedasse se llamo simplemente pharaon: aun que algunos dicen que se llamaua mephres/ en el año nono deste mephres murio ioseph/ segun dicen sant Antonino de florencia y el vincencio historial. El qual affligio y maltrato a los hijos de ysrael despues dela muerte de ioseph (como adelante mas largamente veremos) que fue nono despues de mephres (porque fueron muchos reyes intermedios) se llamo cenchrem: del qual es mi intencion de hablar: cuya sanidad yo aborreciendo por los males que della sucedieron dixen/ que queria mas la lepra y gusanos de iob que la sanidad del rey pharaon.

Lee se en el libro del exodo/ que como los hijos de ysrael estuuiesen en egipto: los quales por vna gran hambre que auia auido en la tierra de ysrael auian descendido en egypto. Todo el tiempo que viuió ioseph eran muy bien tratados de los reyes de egipto/ porque ioseph reyno y mando en egypto por espacio y tiempo de cinco reyes: mas despues dela muerte de ioseph leuanto se vn rey/ el qual no conosciã a ioseph y los bienes que por el auian venido a egipto z a los reyes del. Este Pharaon viendo que los hi-

f. antonin⁹
flo. p. p. tit.
2. c. 3. . §. 2.
Vincenti⁹.
li. 4. c. 130.

Exodí. 1.

Mas querria la lepra y gusanos de los hijos de ysrrael auian crecido / y que eran en gran multitud multiplicados / y auian hinchido la tierra: los egipcios por el contrario viuiendo luxuriosamente / y con mucha destemplança de demasiado comer y beuer / y como gastassen en ello sus haciendas / eran quanto al cuerpo muy debiles y flacos para la generacion / y sin fuerças para

.f. 2.
La causa de la multiplicación de los hijos de ysrrael en egipto.
Nico. 3. li.
sup. 1. c.
exod.

las armas: y pobres en las haciendas. Mas por el contrario los hijos de ysrrael como viuian en la templada y castamente / eran hechos mas fuertes en los cuerpos / y muy mas multiplicados en la generacion y procreacion de los hijos: en tanto grado que segun se dize / de vn solo parto parian las mugeres hebreas tres y quatro hijos: y algunas vezes seys: por donde erã multiplicados en muy crecido numero. Los egypcios como viciessen en embidia de la multiplicacion y aumento de los hijos de ysrrael: en especial el rey pharaon / conuocando a su pueblo con gran miedo que tenia (por que temia vna de dos cosas) o que los hijos de ysrrael fuesen tantos que pudiesen pelear y preualecer / contra los egipcios y vencellos / o que leuantando se alguna guerra de contrarios contra los egipcios los hebreos se juntassen contra ellos: y assi mesmo los sobrepujassen y viciessen: y que entonces podrian ellos poseer y enseñorear se de la tierra y tenella por suya / o siendo libres por se a su propria tierra de ysrrael) dixo les. Mirad y considerad como el pueblo de ysrrael es muy grande y mas fuerte y poderoso que nosotros. Venid sabia y astutamente oprimamos le / porque por ventura no sea multiplicado / y leuantando se contra nosotros alguna guerra se iun-

.f. 3.
De la causa que mouio al rey faraon para afligir a los hijos de ysrrael.

ten

ven con la parte contraria: z assi expunados y v̄cidos nosotros se vayan libres a su tierra. Esto dixo el rey pharaon/por que los hijos de ysrael le dauan cada año muy gran tributo/ z haziã muchas obras muy señaladas a los egipcios: por que eran muy mas subtiles y artificiales que ellos en las obras mecanicas: y por esta causa querian los apr̄miar y soiuuzgar/por no perder el prouecho que de su subiecion z captiuidad se les seguia. El rey pharaon dado que al principio no se mouio por cobdicia delos hazer sieruos por desseo del prouecho que de alli esperaua sacar/mas cõ voluntad delos enflaquecer/haziendo que no multiplicassen por que no fuesse tan gran pueblo que se pudiesse leuãtar contra los egypcios/mas despues se mouio por cobdicia/viendo el prouecho y vtilidad que dellos se les seguia. Esto que esta dicho parece por la orden que tuuo en la persecucion/por que segun parece en el libro del exodo/mando el rey pharaon que affligiesen a los hijos de ysrael con muchos z muy grandes trabajos/en hazer ladrillos y adobes: y en edificar ciudades: de donde dize la sagrada escritura. Edificaron los hijos de ysrael ciudades: por que edificaron la ciudad de phinton y la ciudad de rames al rey pharaon: puestas y assentadas en las extremidades y fronteras del reyno: en las quales puso caualleros y gente de guerra para que los estrangeros no entrassen en el reyno sin licencia del rey/ni tan poco pudiesen salir los hijos de israhel ni alguno dellos sin la mesma licencia. Estauan aquellos caualleros y gente de guerra como por guarda de frontera. Los egypcios con extremo

.f. 4.
En q̄ y como el rey pharaõ affligia a los hijos d'israhel.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
tremo grado aborrecian a los hebreos hasta des-
sealles la muerte. Esta era muy grã crueldad: por
que aun no era obra de señor a esclauo: porque
el señor dessea que sus esclauos viuan: porque te-
niendo los gana/ y muriendo ellos pierde: mas los
egipcios sin modo ni manera aborrecian a los he-
breos porque no los hazian trabajar como a sier-
uos y esclauos por auer su prouecho/ mas como
a mortales enemigos por los enflaquer/ menoscabar
z desminuyr. Mas dize el texto de la sagra-
da escritura. Tanto quanto mas los apremiauan
z affligian/ tanto mas crescian y eran multiplica-
dos. La seruidumbre z aquello en que los ocupa-
uan con muy gran premia era/ en hazer ladrillos
y adobes / los quales les dauan a hazer por ta-
rea y tassa/ a cada vno cierto numero y cuento q̃
cada dia auia de dar: y de aquel numero y cuen-
to por ninguna via/ modo ni manera auia de fal-
tar. Para tomar esta cuenta y numero de ladri-
llos tenia el rey pharaon puestos veedores y ma-
yordomos y contadores: y aquel que no daua el
numero de ladrillos/ o adobes entero y cumpli-
do/ a çotauã le o apaleauã le sin ninguna piadad.
No solamente los ocupauan en esto que auemos
dicho/ mas aun en otros officios mas feos z me-
nos limpios: por q̃ los haziã limpiar las inmũdici-
as de las calles/ albañares y caños: por dõde salia
las inmũdicias/ viscosidades z hezes de las ciuda-
des z villas: z aun lo q̃ peor es limpiar otros luga-
res de no mejor olor. Era les dada esta seruidum-
bre z premia/ por q̃ no fueffen acrecētados sino
desminuydos z menoscabados mas (como dicho
es) tanto quanto mas los affligian z atormenta-

uan

63.
De como el
rey pharaõ
y los egipci-
os ocupauã
a los hños d̃
yfrael en co-
sas viles.

Van tanto mas eran aumentados ⁊ crescian. Viendo el rey pharaon que no auia auido effeto su mala y puerua intencion inuento nueuo modo y manera de persecucion/ para lo qual mando llamar alas parteras egipcias delas quales la vna se llamaua Sephora / la otra se llamaua phua: y dado que aqui sean nombradas estas dos como mas principales : mas ha se de tener y creer que fueron otras muchas llamadas para poner en obra lo que el rey queria/ porque no bastaran solas dos : alas quales dixo. Quando fueredes a vsar de vuestro officio alas mugeres hebreas que estuieren de parto y parieren: si fuere infante matalde / fingiendo auer mal parido la hebreas ⁊ si fuere donzella guardada no la matando/ ni haziendo lesion alguna. Mando guardar las donzellas y niñas que naciesen/ lo vno porque la multiplicacion delas mugeres no se podia reuelar ni leuantar/ contra el rey. Lo otro porque el rey querria vsar conellas de actos libidinosos ⁊ carnales / y los otros egipcios : y lo tercero porque hiziesen algunas obras: las quales no sabian hazer las mugeres egipcias. Y por estas causas mando matar a los infantes: mando que reseruassen ⁊ guardassen las donzellas. Parece en esto su muy crescida malicia ⁊ gran crueldad: porque no desseaua seruir se dellos mas matarlos / desminuyellos y menoscabellos: lo qual nūca quierē los señores que tienen esclauos porque mas quieren tener muchos esclauos que pocos / ⁊ quierē q̄ sus esclauos paran/ pues todos los hijos que dellas nacen son siervos ⁊ esclauos/ mas los egipcios no lo queriã

s. 6.
 Como el rey pharaon mandó alas parteras q̄ matassē los infantes de los hebreos

Mas querria la lepray gusanos de Job
 assi/porque eran capitales enemigos y no seño-
 res. Dado que esto auia mandado pharaon las
 parteras con temor que tuuieron del señor no lo
 pusieron por obra ni cumplieron su voluntad:
 mas assi guardauan a los niños que nascian como
 alas niñas. Como viniessse a noticia del rey pha-
 raon lo que las parteras hazian mado las llamar
 alas quales dixo. Que es esto que aueys hecho:
 porque no aueys guardado lo que os he manda-
 do/que reseruays y guardays assi a los niños co-
 mo alas niñas? Respondieron las parteras al rey
 diziendo. Por ventura las hebreas no son tam-
 bien mugeres como las egyptias? Con verdad
 que entre ellas ay parteras y saben tambien la ar-
 te y officio assi como nosotras : de tal manera q̄
 ante que nosotras vamos alas hebreas y a ellas
 han parido con las de su nacion.

CAPITULO IX. QUE TRATA
 como mando el rey pharaon que los ni-
 ños que naciessen delos he-
 breos los echassen
 en el rio.

Visto el rey pharaon que no auia aproue-
 chado en lo que auia mandado alas parte-
 ras creciendo en ella malicia/ y assi mes-
 mo aumentando se la crueldad / inuento nueva
 manera de persecucion: por donde mando publi-
 camente a todos sus vassallos y pueblo egyptio:
 que todos los infantes que naciessen delos he-
 breos tomados los echassen por el rio abaxo
 sin ninguna piadad y que reseruassen y guardas-
 sen las niñas. De aqui muy ala clara se manifiesta
 que

que queria mas la muerte delos hebreos que su seruiçio / y assi al principio este fue su principal intento: mas despues se mouio por cobdicia / viẽdo la gran vtilidad y prouecho que de su seruidumbre se le seguia y a todo el reyno. Estuuiẽrõ en esta seruidumbre y captiuero los hijos de Israel (segun algunos chronistas dizen) nouẽta / o cient años / mas segũ en sebio cesariẽse dize / ciẽto y quarẽta y quatro años. Estuuiẽrõ los hijos de Israel en Egipto doziẽtos y quinze años / dellos en prosperidad y honrra / dellos en seruidũbre y abatimiento. Estuuiẽrõ en hõrra y prosperidad hasta la muerte de Ioseph con todos sus parientes y descendientes del hasta q̃ se leuanto aquel nueuo rey que no conosciõ a Ioseph. Començo la persecucion y seruidumbre delos hijos de Israel muchos años despues dela muerte de Ioseph / en cuyo tiempo los Egyptios olvidaron los beneficios y mercedes q̃ auia hecho al rey y reyno Ioseph / librando los dela gran hambre y mortandad que se esperaua que auia de venir en toda Egipto / como vino en efecto y obra y assi mesmo en acrescentar el patrimonio y rẽtas reales como las acrecento : por esta causa se dize en el texto dela sagrada escriptura / que se leuanto vn rey nueuo en Egipto el qual no conosciõ a Ioseph: este fue el que afligia a los hijos de Israel: y mando que los niños delos hebreos los echassen por el rio abaxo / de tal manera q̃ muriesse. En este tiempo que duraua esta persecucion y mandamiento cruel: vn varon del tribu de Leui (este fue Amran / cuya muger era segun la glosa interlinial Iochabech) tomando muger de su

¶.i.
Como se
entiende q̄
su padre de
moysen to
mo muger.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
profapia/ generacion y parentela. Concibio la
muger y pario vn hijo muy agraciado y de buẽ
parecer: hermoso y muy agradable ala vista
delos que le mirauan. Esto que aqui dezimos to-
mando muger no se ha de entēder ni se entien-
de que entonces de nuevo la tomasse en matri-
monio / o primeramente por muger (porque
dize la sagrada escriptura / que despues destas
cosas: conuiene saber/ despues que el rey auia
dado aquel mandamiento que los niños delos
hebreos fuesen echados enel rio) porque ya
su muger de Amram auia parido Aaron: el qual
nascio tres años antes que Moysen: y assi mes-
mo auia parido a Maria su hermana: la qual era
ya bonica mochacha q̄ podia entēder y hablar:
mas entiende se este tomar de muger en copula
y ayuntamiento matrimonial. Amram por el
mandamiento que estaua dado que fuesen echa-
dos los niños enel rio auia se apartado de su mu-
ger / quanto al ayuntamiento y copula carnal.
Esto hazia este Amram teniendo por mejor y
auiendo lo por cosa mas digna de ser elegida/
no engendrar que no engendrados y nascidos
que luego fuesen echados los niños enel rio y
muriessen. Dexada pues la conuersacion y co-
pula carnal/ apartado de su muger/ ocupaua se
en muy deuotas oraciones acerca de dios nues-
tro señor rogando le tuuiesse por bien de mi-
rar por su pueblo que tan cruelmente era mal
tratado. Vista la oracion piadosa de Amram res-
pondio le dios nuestro señor amonestando le
en sueños que seguramēte tomasse a su muger/
auiendo sus matrimoniales ⁊ licitos ayuntamiē-
tos

tos con ella: porque della auia de engendrar vn hijo el qual libraria al pueblo dela captiuidad/ tyranica y seruidumbre. Conforme ala amonestacion y mandamiento diuino Amran tomo a su muger conosciendo la matrimonialmente: la qual concibio y pario vn hijo que fue moysen/ muy hermoso y de buẽ parecer. Como el padre viesse al niño tan gracioso y de buen parecer/ acor- do de guardalle y ascondelle muy secretamente por espacio de tres meses: y como ya no le pudiesse mas absconder ni guardar. Es dicho aqui que como ya no le pudiesse ascõder ni guardar/ la causa desto fue por q̃ por la gran crueldad/ el rey pharaon auia mandado q̃ de tres en tres meses buscassen y cõ mucha diligẽcia escudriñassen las casas delos hebreos si poruentura teniã algunos niños escõdidos: y los q̃ hallassẽ los echassẽ enel rio. Porque poruentura alguno dudara/ y dudando querra saber como Aaron hermano de Moysen pudo ser guardado y no moysen/ a esto se responde que la causa fue porque Aaron nascio ante deste mandamiento real: por donde libremente pudo ser criado y guardado y no moysen. Pues viendo el padre que no le podia mas guardar/ tomo vna cestilla de juncos y betuno la con betun y pez por defuera y no por dedentro. Lo vno porque no auia de estar mucho enel agua/ lo otro porque aquel rio donde fue puesto Moysen no era muy impetuoso. Y lo tercero porque (como dizen algunos) el mal olor dela pez si estuuiera betunada por dedentro no dañasse z empeciesse al infante. Betunada pues la cestilla (como auemos dicho) puso den-

§.2.

De como nascido moysen le escondio su padre tres meses y porque no mas.

§.3

De como fue echado moysen en el rio en vna castilla.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
tro al niño y echo le por la ribera del rio abaxo.
Esto hizieron el padre y madre de Moysen/por
que ya por via humana auian hecho todo lo que
auian podido y era su mano en la guarda de moy
sen/ z si mas lo guardaran pusieran a peligro y
france de muerte/ no solo al niño mas aun a sus
personas: y assi hizieron lo que era de su parte/
dexandolo de mas ala prouidencia diuina con-
fiando en ella/ mayormente que auian auido re-
uelacion que aquel niño auia de librar al pueblo
dela captiuidad y tyranica seruidumbre. Echado
el infante por el rio abaxo/ su hermana Maria la
qual se dolia mucho dela perdida de su herma-
no/ yua no con pequeño dolor y pena por la ri-
bera del rio algo apartada: puestas los ojos en-
la cestilla mirando y aguardado en que auia de
parar y que fin auia de auer aquel negocio.

CAPITVLO X. QVE MANI-
fiesta como la hija del rey Pharaon mã-
do sacar la cestilla del rio y hallo a
Moysen en ella y le tomo z
libro dela muerte.

EN este tiempo que estas cosas assi passa-
uan salio la hija del rey Pharaon con sus
dõzellas a passear se/ recrear se y a lauar se
en el río: y como se passeasse por la ribera y vies-
se la cestilla que estaua sobre vnos juncos: embio
luego a vna de sus donzellas para que se la tra-
xesse: la qual trayda como lo abriessse para ver
lo que tenia dentro y viesse en ella al niño que es-
taua gimiendo y llorando dixo. Este niño delos
infantes delos hebreos es. Como el niño fuesse
muy

muy agraciado/hermoso y de buen parecer/en tanto grado (que segun dize Iosepho) ninguno auia que le mirasse que no se aficionasse a el: la hija del rey Pharaon le quiso criar para adoptralle en hijo/ por cuya causa y razon mando traer a mas delas EGYPCIAS para que le huuiessen de criar: y fueron traydas muchas: mas nunca quiso tomar teta de alguna dellas. Maria la hermana de Moyfen viendo lo que passaua/ tomando ofadia y atreuimiento: y tambien por el bien del niño/ llego se ala hija del rey y dixole. Por uctu ra si alguna delas mugeres hebreas le da la teta: la tomara como aquel que es nascido de muger hebreas. Y añadio y dixo mas. Quieres señora que te trayga vna hebreas que pueda criar el niño? Como la hija de Pharaon oyo lo que le era dicho: condescendio y consintio con ella como cosa conforme a razon y dixole. Traeme esta ama que dizes para que crie este infante. Oydo Maria el mandamiento dela hija del rey Pharaon fue luego prestamete y llamo a su propria madre assi como si fuera estraña y no legitima madre: ala qual dixo la hija del rey Pharaon. Toma este niño y criame lo muy bien que yo te lo pagare muy bien pagado. Como la madre tomasse al infante no con pequeño plazer/ gozo y alegria/ criole como madre muy bien criado con mucha solitud y cuydado. Criado el infante y destetado diolo ala hija del rey Pharaon. Tomando la hija del rey pharaon al infante/ como ella no touiessa hijo natural y legitimo adoptole en hijo y puso le por nombre y llamo le Moyfen diziendo porque le tome delas aguas/

.§.4.
Como mo ysen nunca quiso tomar teta de muger EGYPCIANA.

.§.5.
De como la hija de pharaon adopto en hijo a moy sen.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
porque esta palabra moysen se interpreta y quie
re dezir tomado de las aguas. Segun pone jose-
pho despues q̄ la hija del rey pharaon auia adop-
tado a moysen en hño lleuole al rey su padre pa-
ra que le viesse. Como el rey pharaon viesse el
niño tan agraciado y de buen parecer puso le so-
bre la cabeça su corona real en la qual estaua es-
culpida vnaymagen de vn ydolo que el rey pha-
raon y los egipcios adorauan/ reuerenciauan y
acatauan por dios/ la qual como el niño la vies-
se dando con ella en tierra la quebranto en mu-
chas y diuersas partes y al simulacro y ymagē del
ydolo q̄ estaua en ella. Vn sacerdote de los ydo-
los que estaua alli presente/ visto todo lo q̄ auia
passado/ el qual auia auido respuesta del demo-
nio/ que por vn hebreo auia de ser subuertida y
destruyda toda egipto/ creyendo pues el sacer-
dote que fuesse aquel infante sabiendo q̄ era de
la generacion Hebrea quiso lo luego matar / al
qual libro la hija del rey pharaō atribuyēdo to-
do lo q̄ el infante auia hecho a niñez y a falta de
edad y de discrecion. Estas cosas todas assi pas-
sadas como auemos relatado y contado/ y libra-
do Moysen de la muerte/ crecio y vino a edad
de varon perfecto (como aq̄l al qual dios nues-
tro señor auia embiado para librar su pueblo de
la captiuidad de egipto) saliendo a visitar a sus
hermanos los hebreos vio su muy grande affli-
cion no solo con los ojos corporales / mas aun
vio los con los del anima por compassion y pie-
dad grande que dellos ouo. Vio assi mesmo (en-
tre otras cosas) a vn varon egipcio que maltra-
taua y malamente heria y llagaua a vn Hebreo
que

que era de sus hermanos y nacion Hebrea. La causa que se da porque este egipcio tan malamente heria y llagaua al hebreo era porque este hebreo tenia vna muger q̄ era llamada Solomich/ la qual cō estremo grado era muy hermosa y de buen parecer: enamorado el egipcio della/ compelio y hizo a su marido que madrugasse muy de mañana ante que amanesciesse para yr a la labor y trabajo cotidiano ocupandole en hazer ladrillos y adobes: y entonces (estando el hebreo ocupado en su trabajo) el egipcio boluio a la casa del hebreo y cama dōde estaua su muger: al qual rescibio solomich creyēdo q̄ era su proprio marido/ lo qual como el marido supiesse increpaua y reprehēdia al egipcio dela traycion q̄ auia vso do con el ⁊ injuria q̄ le auia hecho: por lo qual el egipcio heria y maltrataua al hebreo. Como moysen viesse lo q̄ passaua y supiesse por cierta relacion la causa dello q̄riendo librar al hebreo de aquel maltratamiento y juntamente vengar la injuria/ mirando a vna y otra parte por ver si auria alguno que le pudiesse ver y viendo que no parecia ninguno/ hyriendo malamente de vna herida y llaga mortal al egipcio le mato y ascondio debaxo dela arena. Esto assi pasado como auemos contado y relatado/ como otro dia saltesse a visitar a sus hermanos los Hebreos vio a dos dellos que reñian y dixo al que hazia la injuria y agrauio al otro. Porque hieres a tu proximo? El qual respōdio diziendo. Quien te constituyo juez y principe sobre nosotros? Por ventura quieres me tu matar oy a mi/ assi como ayer heriste/ llagaste y mataste al egipcio?

6.6.

De como moysē mato a vn egipcio y por que causa y razon.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

Como moysen oyese que assi era publico y notorio lo que el tan secretamente auia hecho y q̄ p̄sava el que era muy oculto y que ninguno lo sabia temio de muy gran temor y dixo. Como se ha manifestado y sabido este hecho/ que yo con tanto acuerdo y auiso hize/ mirado a vna y a otra parte para ver si alguno me via? Pues que as si es como este hecho se diulgasse y viniessse a noticia del rey pharaon mando prender a moysen/ z̄ q̄ le cortassen la cabeça como a hōbre matador homicida/ maiormente por q̄ auia muerto al veedor delas obras que el rey pharaon auia puesto y tambien por q̄ auia sido en fauor y defensa de hebreos/alos quales el aborrescia cō extremo grado y assi mesmo: porque le auia dicho vn sacerdote delos ydolos (como ya diximos) q̄ vn Hebreo auia de subuertir y destruyr a toda Egipto creyendo que era Moysen/ mandauale por esso degollar y matar. Lleuado moysen a degollar fue librado muy marauillosamente/ por q̄ ya q̄ el verdugo le tenia para descabeçar y esten dia la mano para cortalle la cabeça fue herido diuinalmente de vna ceguedad q̄ se llama Acrisia. Esta Acrisia y manera de ceguedad es vna ceguedad q̄ no vee el hōbre aquello q̄ quiere/ aun q̄ vee todas las otras cosas y assi quando el verdugo quiso herir y degollar a moysen: no lo pudo ver y desta manera echo a huyr moysen z̄ fue libre. El rey Pharaon assi mesmo fue herido de dios nuestro señor y en tal modo z̄ manera esp̄tado z̄ maruillado que no pudo hablar ni hazer seña alguna para manifestar como Moysen se yua huyendo para que le tomassen y tornassen y
assi

¶ 6.7.
De como
mando el
rey pharaon
matar a
moysen y
fue librado
marauillo-
samente.

Nicolaus
super. 4. c.
exodi.
De ista ce-
citate vide
12. c. actuū
apostolo-
rum.

que la sanidad del rey Pharaon. 287
assi marauillosamente librado moysen se fue hu-
yendo ala tierra de madian.

CAPITULO XI. QUE MANIFIES-
ta como Moysen fue huyendo ala tierra de
madian y moro en casa de jetro
sacerdote de ma-
dian.

FVe moysen (como auemos dicho) huyēdo
ala tierra de madian. Estaua en aquella tie-
rra un varon que se llamaua jetro sacerdo-
te de madian. No se ha de entender que fuesse sa-
cerdote ni q̄ tenia officio sacerdotal: mas q̄ era de
los mas principales ricos y hazendados del pue-
blo / porque esto significa aqui este nombre sa-
cerdote de que es llamado z nōbrado jetro. Que
esta palabra sacerdote signifiq̄ preheminecia / di-
gnidad z superioridad parece por aq̄llo q̄ esta
escrito en el segundo libro delos reyes donde se
dize q̄ los hijos del rey Dauid erā sacerdotes / no
porque tuuiesse ordē sacerdotal ni estuuiesse
dedicados al culto diuino como los otros sacer-
dotes dela antigua y vieja ley: mas fueron llama-
dos sacerdotes significando en esto que eran los
mas / o delos mas principales del pueblo. Este sa-
cerdote jetro tenia siete hijas donzellas las qua-
les guardauan el ganado de su padre. No se de-
ue ninguno marauillar porque las hijas delos
grandes z principales de aquel tiempo guarda-
ssen el ganado de sus padres / porque estas erā las
riquezas dellos y lo que mas estimauan. Llegan-
do pues ellas al pozo cabe donde estaua Moysen
sentado sacando ellas agua juntamente con ayu-

.s. i.
Que este
nōbre sacer-
dote signifi-
ca dignidad
o prehemine-
cia.
2. Reg. 8.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
da de moysen:inchieron las canales en que auia
de beuer el ganado:y como las rouiessen llenas
querian dar de beucr a su ganado:estando enes-
to sobreuinieron los pastores y echaron las de
alli. Esto hizieron porque era costumbre de no
dar de beuer a ganado alguno hasta que todo
el ganado estuuiesse iuto como parece enl gene
sis. Como moysen vieffe que assi los pastores el
pelian alas donzellas y las prohibian que no dies
sen de beuer a su ganado/mayormente que ellas
y el juntamente con ellas auian sacado el agua
delos pozos y auian lleno las canales leuantan-
dose de donde estaua assentado defendiolas y
dio de beuer a su ganado. Partiendose pues las
donzellas para casa de su padre ietro lleuando cõ
sigo el ganado pregunto les su padre diziendo.
Como aueys venido agora mas presto que lo
teneys de costumbre/que ha sido la causa dello?
Las quales respondiendõ dixerõ. Vn varon he
breo nos libro delos pastores/y aun sobre todo
y allende desto sacõ agua con nosotras y dio de
beuer al ganado y ouejas. Como oyessẽ ietro lo
que le dezian sus hijas dixõles. Donde esta esse
varon/porque le dexastes y no le traxistes con
vosotras?Yd y llamalde para que coma cõ noso-
tros. Cumpliendõ las donzellas el mandamien-
to paterno llamaron a moysen. Como Moysen
entraffe en casa de ietro despues de muy largos
razonamientos y palabras q̃ entre ellos dos pas-
arõ/iuro moysen de morar conel: el qual le dio
a vna hija suya/que se llamaua sephora por mu-
ger/dela qual ouo hijos despues de mucho tiem-
po passado/gimiendo los hijos de ysrael(q̃ es-
tauan

Gene. 29.

5.2.

Como iuro
 moysen de
 morar con
 ietro y le
 dio vna hi-
 ja suya por
 muger.

auan en egipto) por q̄ no osauan manifestar su
 angustia y dolor con palabras por q̄ no los apre-
 miassen y atribulassen mas q̄ solian y fuesen mas
 asperamēte tratados/ y mas grauemēte apremia-
 dos dauan bozes z gimiã en sus coraçones/ por
 razon delas obras q̄ les eran impuestas y con tan-
 to z tã gran dolor z angustia soffridas y tolera-
 das. Subio el clamor dellos a dios nuestro señor
 y oyo sus gemidos y acordose del pacto y pala-
 bra q̄ auia puesto con abrahã/ ysaac y iacob. Por
 esto q̄ se dize aqui q̄ se acordo dios n̄ro señor no
 se ha de entender q̄ se acordo/ como aquel q̄ se
 se auia olvidado/ por q̄ no cae en dios nuestro se-
 ñor oluido alguno: al qual todas las cosas q̄ son
 ya passadas y las q̄ estan por venir son a el pre-
 sentes assi como las presentes/ mas dize la sagra-
 da escritura q̄ se acordo dios nuestro señor/ que
 quiere dezir q̄ se ouo ala manera del q̄ se acuer-
 da dando ayuda y fauor a los hijos de ysrael por
 los merecimietos delos antepassados abrahã/ y-
 saac y iacob: desta manera miro Dios a los hijos
 de ysrael y conosciolos/ mostrãdo les el grande
 amor q̄ les tenia proueyendolos de persona que
 los librasse. En este tiempo apacentaua Moysen
 las ouejas y ganado de su suegro ietro sacerdote
 de madiã: el qual como lleuasse el rebaño del ga-
 nado y ouejas alo interior del desierto llego al
 mōte de oreb/ mōte de dios. Este mōte era el de
 finay: era llamado mōte de dios/ por razõ delo q̄
 enl auia de acōtecer/ por q̄ en el auia dios n̄ro se-
 ñor de dar la ley: como la dio. Pues estãdo moysẽ
 cõ su ganado enl lugar dicho: apareciole el señor
 en llama de fuego de en medio de vna zarça y via
 que

.6.3.
 De como ẽ
 dios no ay
 oluido y co-
 mo se ha de
 entender q̄
 se acordo.

.6.4.
 por q̄ el mō-
 te d̄ synay
 erallamado
 monte de
 dios.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

¶ La zarça ardia a viuas llamas y no se quemaua. Esto es/ que no perdia su verdura y frescor ni se consumia ni boluia en ceniza/ como comunmente lo suelen hazer las cosas que se queman. Como Moysen viesse aquella marauilla tan grande dixo. Y re y vere esta vision tan grande/ como esta zarça estando ardiendo a viuas llamas no se consume y acaba. El señor viendo llegar a Moysen auer aquel alto misterio/ llamo le de en medio dela zarça/ diziendo. Moysen Moysen. Moysen oyendo que era llamado respondió diziendo.

Aqui estoy señor presto y apareiado para lo que mandares. Ante que procedamos mas adelante quiero dar noticia y declarar/ como se ha de entender q̄ el señor llamasse a moysen de en medio dela zarça/ por q̄ esse aparecimiçto y los otros q̄ erã hechos a los padres antiguos del viejo testamento/ todos erã hechos por ministerio de los sãtos angeles/ como dize aqui que le llamo el señor

San gregorio declarando este passo dize. Es dicho señor vnas vezes z otras es llamado angel.

Angel es llamado porque sirue hablando exteriormente. Señor es dicho porque presidiendo interiormente da eficacia para hablar. Conforma con esto lo que despues de muchos años el prothomartyr sant esteuan hablando con los hijos de ysraael (relatando y contando los mystérios que dios auia hecho cõ los padres antiguos llegãdo a hablar de moysen) dixo. Passados quarenta años apareciole el angel en vna zarça que se ardia y no se quemaua y assi le llamo de en medio dela zarça y como se llegasse moysen dixole el señor. No te llegues aca. Descalça los çapatos

Gre. in p̄fa.
mo. c. 2. f.

.y. 5.

De como
los angeles
eran los q̄
aprecian a los
padres ante
passados y
no dios.

Actuũ. 7.

tos de tus pies/porque el lugar donde estas tierra santa es. Y añadió mas el señor y dixo. Yo soy dios de tu padre/dios de abraham dios de ysaac y dios de jacob. Como moysen oyesse lo que le era dicho de parte de dios cubrio su rostro y escondio su cara: por la reuelacion diuina que le era hecha: y no osaua mirar al señor: al qual el señor tornando a hablar dixo. Vi la aflicion de mi pueblo en egipto y oy su clamor por la dureza delos que presiden en las obras y sabiendo su dolor descendi para le librar de la mano delos egipcios y facalle he de aquella tierra y lleualle he a tierra muy buena espaciosa y ancha a tierra que mana leche y miel: a los lugares delos amorreos/y chananeos y etheos y phereceos eucos y iebuseos. El clamor delos hijos de ysrael viene a mi y vi su muy grande aflicion con que son oprimidos delos egipcios/mas ven y embiarte he a pharaon para que saques a mi pueblo los hijos de ysrael de egipto. Como Moysen oyesse lo que el señor le dezia y mandaua respondiolo diciendo. Quien soy yo señor para que vaya a Pharaon y saque los hijos de ysrael de egipto? Hablo moysen desta manera como si dixera. De todo en todo señor soy insuficiente y inabil para tan arduo negocio. Al qual queriendo consolar y confortar el señor dixo. Yo sere contigo que soy suficiente y bastante para te defender amparar y endereçar en todas las cosas que has de hazer y poner por obra. Y para certificarle dello da le señal diciendo. Esto ternas por señal muy cierta. Quando sacares a mi pueblo de egipto/sacrificaras en este monte/como si mas claro le dixera. Yo te an

tedigo

que la sanidad del rey Pharaon.

.5.6. **Dela** señal que yo te digo y prophetizo que despues que saques a mi pueblo de egypto que sacrificaras al señor sobre este monte / y quando esto te acontesciere tenerlo has por señal muy cierta que yo ay a sido contigo en tu compañía y en sacar al pueblo de egypto. El señor auia dicho dos cosas a moyse: la vna que auia de sacar al pueblo de Egipto: la otra que le auia de llevar a tierra que yo te manasse que che y miel / dio aquella señal para que fuesse señal de lo vno y de lo otro que assi como maravillosamente los auia de sacar de Egipto que assi maravillosamente los auia de introducir en la tierra de promission. Respondiendo moysen a lo que le dezia el señor dixo: Yo yre a los hijos de ysrael y dezilles he. El señor de vuestros padres me embio a vosotros / si me dizen y preguntaren qual es su nombre / que les dire y respondere? Pregunto aqui moysen el nombre del que le embiaua expressa y abiertamente y calla y oculta la condicion del que le embia. El señor respondió primero de la condicion del que le embiaua y despues del nombre del diziendo a moysen. Yo soy el que soy propria e immutabilmente y dixo. Assi diras / y desta manera hablaras a los hijos de ysrael. El que es me embio a vosotros. Torno otra vez el señor a hablar a moysen y dixole: Estas cosas diras a los hijos de ysrael. El señor dios de vuestros padres / dios de Abraham / y de ysaac / y dios de iacob me embio a vosotros / este es mi nombre eterno y memorable cosa propria mia / en generacion y generacion para siempre sin fin alguno. Ve iuta a los viejos de ysrael / esto es a los juezes y dezilles has. El señor dios

dios de vuestros padres me aparecio / Dios de Abraham / y Dios de ysaac / y Dios de iacob / diciendo. Visitando os visite y vi todas las cosas q̄ os han acontecido / y por vosotros han pasado en egypto / y dixee que os sacaria de la afliciō / y trabajo de egypto para tierra que mana leche y miel ala tierra de promission / y oyran tu boz y creeran a tus palabras y entareys tu y los viejos de israel al rey de egypto y dezille has. El señor dios de los hebreos nos ha llamado / y yremos camino / y andadura de tres dias en la soledad / para que sacrificemos a nuestro señor dios / mas yo soy cierto que no os dexara el Rey de Egypto para que os partays y vays sino por mano fuerte y valida / conuiene saber afligiendole yo / a el y a su pueblo con mi virtud y poder y yo estendere mi mano / y herire a egypto con todas mis maravillas / las quales yo tengo de hazer en medio dellos y despues destas cosas dexaros ha / y yo dare gracia a este pueblo delante de los egypticos y quando salieredes no saldreys manuacios / mas demandara la muger a su vezina y a su huespeda los vasos de plata y de oro y las vestiduras y poner las heys sobre vuestros hijos y hijas / y assi saliendo despoiareys a egypto. Oydas de moysen las cosas que el señor le auia dicho / respōdio diciendo. No me creeran ni oyran mi boz y palabra mas diran no te aparecio el señor. Hablo moysen desta manera / porque aun que era cierto (se

8.7.
Detres seña
les q̄ dio di
os a moyse
pa q̄ creyes
sen los hijos
d israel q̄ el
le ebiaua.
por

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
por lo qual el señor le dio señales en vna vara y
en la mano y en el agua del rio diziendo a moysen.
Que tienes en tu mano? Respondio moysen: Se-
ñor tengo vna vara. Dixole el señor mandando
le lo que auia de hazer. Echala en tierra. Como
moysen la echo en tierra luego ala hora se cōuer-
tio en serpiente y culebra/ de tal modo y manera
que moysen echo a huyr auiendo miedo della.
Al qual dixo el señor. Estiende tu mano y toma
la por la cola. Como moysen estendiesse su ma-
no y la tomasse por la cola/ luego se torno en va-
ra assi como ante lo era. Queriendo el señor dar
a moysen otra señal dixole. Porque crean que te
aya aparecido el señor dios de tus padres / dios
de abraham/ y dios de ysaac y dios de jacob/ me
te la mano en tu seno. Como conforme al man-
damiento diuino moysen metiesse la mano en el
seno/ saco la toda leprosa. Torno le el señor a mā-
dar y dezir. Torna la a meter en el seno. Como
moysen la tornasse a meter en el seno/ saco la lim-
pia y semejante ala otra carne munda y limpia.
Y dixo mas el señor a moysen. Sino te creyeren
ni oyeren tu palabra dela primera señal/ creeran
ala segunda señal/ y si ala primera y segunda señal
no creyeren ni oyeren tu boz/ toma agua del rio
y derrama la sobre la tierra y toda el agua que tu
sacares y derramares luego sera conuertida en
sangre. Viendo pues moysen que le conuenia cō-
plir el mandamiento diuino/ para el qual el se ha-
llaua insuficiente y menos y doneo hablando al
señor dixo. Ruego te señor que embies a otro/
porque yo no soy eloquente (esto dixo moysen:
porque tenia la boz flaca y femenil) y despues se
ñor

18.
Porq̄ rogo
moysen a
dios q̄ ebis
asse a otro
egipto.

ñor que començaste a hablar a tu sieruo soy hecho mas empedido en la lēguay tartamudo. Hablo desta manera por q̄ la flaqueza humana muchas vezes se espanta dela presencia angelica y diuina. Al qual dixo el señor. Quien hizo la boca del hōbre? O quiē fabrico al mudo y sordo/ al q̄ tiene vista y vee y al ciego q̄ no vee? Poruētura no lo hize y hago yo todo? Ve pues q̄ assi es q̄ yo sere en tu boca y te enseñare lo q̄ ayas de hablar. Torno de nueuo moysen a rogar al señor diziēdo. Ruego te señor q̄ embies al q̄ has de embiar. Rogo esto moysen al señor por q̄ aun q̄ no dudasse de sus palabras/ mas por q̄ su hermano Aarō/ era mas anciano y mas eloquēte q̄ el/ queria tuuiesse el señor por biē de dar se le por cōpañero en aquel tā arduo negocio y por esso le suplico y repitio otra vez esta peticiō. Ayrado el señor cōtra moysen (por verle tan pusillanimo y de flaco coraçō y no por pecado mortal q̄ ouiesse en el: lo qual parece en cōplille el señor su peticion y demanda) dixole. Aaron tu hermano leuaita se que es eloquente el te saldra a rescibir y se alegrara en su coraçon con tu vista hablalle has de mi parte y pondras mis palabras en su boca y yo sere en tu boca z en la supa y os mostrare que sea lo que se ha de hazer z ayas de poner por obra. El hablara por ti al pueblo y sera tu boca z tu seras en aquellas cosas que son acerca del señor dios rescibiendo inmediatamente su ley diuina y el mediatamente referiendola y relatādo la al pueblo. Essa vara que tienes lleualla has en tu mano/ con la qual has de hazer señales muy señaladas y grandes marauillas.

.6.9.
De como
el señor se
ayro cōtra
moysen y
por que
causa.

Mas querria la lepra y gusanos de Job
CAPITULO XII. QUE HABLA
de como Moysen despues del mandamien
to diuino boluio a su suegro Ietro y
la causa porque lo hizo.

D Espues destas cosas passadas assi como
auemos relatado y contado partiendose
Moysen fue a casa de su suegro Ietro/ lo
qual hizo por dos causas. La vna porque no qui
so partirse ni yrse de su casa sin su licencia. Y la o
tra por guardar el juramento q̄ con el auia pues
to y assentado de estar con el en su casa. Pues co
mo hablasse con su suegro Ietro dixole. Y re y
boluere a Egipto a mis hermanos y parientes/
para ver si son viuos o muertos? Al qual su sue
gro Ietro dando licencia dixo. Ve en paz. Era
Ietro hombre razonable y discreto y assi no le
quiso impedir su partida/ mas diole muy liberal
mente licencia diziendo/ q̄ se fuesse cada y quan
do que el quisiessse y por bien tuuiesse en paz. De
mandada la licencia y concedida/ tomo Moysen
a su muger y hijos y boluiose a Egipto llevando
la vara del señor en la mano. Ya que Moysen se
boluia dixole el señor. Todos los que desseaun
tu muerte y matarte ya son muertos. Mira que
todas las marauillas dignas de demonstracion q̄
yo puse en tu mano/ que las hagas delante la pre
sencia del rey pharaon. Yo endurescere su cora
çon y no dexara a mi pueblo: al qual diras de mi
parte. Mi primogenito es Israel/ dixete dexa a
mi hijo para que me sirua y no le quefiste dexar?
Mira que yo matare a tu hijo primogenito: co
mo despues lo hizo que fue la vltima plaga y pe
na como adelante parescera. Porque aqui se ha
dicho

dicho que dios nuestro señor endureceria el co-
 raçon del rey Pharaon como se apa de entender
 adelante se vera y declarara. Partiendo se pues
 Moyfen de casa de su suegro Ietro con su muger
 y hijos: como liegasse a vna posada por causa de
 tomar la refection corporal y descansar del tra-
 bano del camino / apareció le el señor y queria le
 matar. La causa y razon que se da porque el se-
 ñor queria matar a Moyfen es: porque como lle-
 uasse consigo dos hijos suyos Gersan y Eliezer: a
 Gersan circuncidado porque le auia circuncida-
 do en Madian y a Eliezer por circuncidar: quiso
 le el señor matar. Lo vno porque lleuaua a hijo
 incircunciso a morar con los hebreos circunci-
 dados. Y lo otro porque hazia contra el manda-
 miento dela ley dada de dios nuestro señor acer-
 ca dela circuncision. Como Sephora su muger
 viesse q̄ assi el señor le queria matar y conosciessse
 la causa dello / tomo muy prestamente vna pie-
 dra muy aguda y circuncido a su hijo Eliezer z
 toco los pies de Moyfen cō el prepucio cortado
 del infante z dixo Sephora. Tu eres a mi esposo
 de sangres. Dixo esto porque (como auemos di-
 cho) echo a los pies de Moyfen el prepucio de su
 hijo Eliezer q̄ auia circuncidado diziēdo. Por ti q̄
 eres mi esposo (porque el angel no te matasse) la
 sangre de mi hijo es derramada y por amor de
 su circuncision. Despues destas cosas assi passadas
 apartose Sephora de Moyfen muy indignada y
 fuele a casa de su padre boluiendo con sus dos
 hijos. Esto parece ser assi por aquello que esta
 escripto en el mesmo libro del Exodo (donde se
 cuentã estas cosas) q̄ Ietro suegro de moyse vino

.f.1.
 Como el se-
 ñor quiso
 matar a
 moyfen y
 por q̄ causa

Gene.17.

.f.2.
 De como
 la muger
 de moyse
 le dexo y
 se boluio a
 casa de su
 padre.
 Exo.18.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
a el al desierto trayendo consigo ala muger z hi
ios de Moysen. Desta partida z apartimiento de
Sephora z de sus hijos / plugo mucho a Moysen
porque para tã arduo negocio como le era en-
comendado auia visto que la muger z hijos le e-
ran muy gran carga z impedimẽto no pequeño.
Passadas estas cosas aparescio el señor Aaron di
ziendo. Ve z sal a rescebir a tu hermano moysen
al desierto. Aaron compliendo el mandamiento
diuino salio muy prestamente fin tardança algu
na a rescebir a su hermano moysen en el monte
de dios esto es / al monte de Sinay / que era lla-
mado monte de Dios / por la razon z causa que
arriba diximos al qual abraço z beso en señal de
amor z paz. Juntos moysen z Aaron conto moy
sen a su hermano todas las cosas q̃ le auia dicho
z palabras que le auia hablado / z las señales que
el señor le auia mandado hazer. Veniendo pues
juntamente Aaron z moysen a egipto congrega
ron z juntarõ a todos los vieios z mas ancianos
de Israel / que eran a los iuezes / regidores z go
uernadores del ysraelitico pueblo. Congrega
dos (como esta dicho) los vieios y iuezes / Aarõ
que era mas retorico y eloquente y tenia la boz
formada y gruessa que Moysen para poder ha
blar y ser oydo propuso delante del pueblo las
palabras que dios auia dicho a Moysen y señales
q̃ le auia mandado hazer : las quales el luego hi
zo delante dellos / dela vara y dela mano y del
agua. Como el pueblo vio las señales y mara
uillas creyeron todo lo que les era dicho de par
te de dios. Opendo que dios auia visitado a los
hijos de Israel y ouiesse visto su afflicion y tribu
lacion

.5.3.
De como
Aaron y
moysen se
juntaron y
fueron a e
gipto.

lacion prostrándose pecho por tierra adoraron dando gracias a dios porque assi auia tenido por bien de acordarse dellos y de embialles quiē los ouiesse de librar de tan gran affliccion y tribulacion como padescian. Despues destas cosas juntandose moysen y Aaron queriendo cumplir el mandamiēto de dios y poner en obra su embaxada diuina entraron al rey Pharaon y dixeron le. Esto dize el señor dios de Israel. Dexa a mi pueblo para que sacrifique en mi honor y alabanza en el desierto. Hablarō desta manera ante poniendo la auctoridad de dios para q̄ su amonestaciō fuesse mas efficax para inclinar al rey por q̄ hiziesse y pudiesse por obra lo que por ella le era mandado. El rey pharaon oyendo lo q̄ de parte de dios nuestro señor le era dicho / respōdio cō menosprecio diziēdo. Quien es el señor / para q̄ yo oya su boz y aya de dexar a Israel? Quiso tanto dezir / como si dixera. No es de tanta auctoridad que le aya yo de obedescer y hazer su mandado. Y añadió mas con infidelidad diziendo. No conosco al señor ni dexare a Israel. Al qual replicado moysen y Aaron dixeron. Dios de los hebreos nos llamo para que vamos camino y andadura de tres dias en la soledad y sacrifiquemos a nuestro señor dios / porque por uentura haciendo lo contrario venga en nosotros pestilencia de parte del ayre corrupto o cuchillo de parte de los enemigos y assi seamos muertos de mala y desastrada muerte. A los quales el rey Pharaon respondio dura y asperamente como auia hablado contra dios diziendo. Porque Moysen y Aaron solicitays al pueblo de sus obras?

.f.4.
Como Aaron y moysen entraron al rey pharaon y de lo q̄ le dixerō. 7c.

.f.5.
De lo q̄ el rey pharaon respondio a Aaron y a moysen.

Mas querria la lepra y gusanos de Job

Quiso en esto tanto dezir como si dixera. Porque los despertays y days inteligencia para que vengan en conosciendo dela seruidumbre en que estan/ incitãdo los para que quieran mouer discordia y disension entrellos y los Egypcios y assi leuantarse contra la maiestad real. Yd a vuestras cargas que os son impuestas de hazer ladrillos y adobes segun el numero y cuento a vosotros impuesto. Hablando el rey Pharaon con los suyos dixoles. Mucho y muy grande es el pueblo de Israel: veys como ha crecido y se ha augmentado la compañia hebrea? Quanto mas crescera si le dieremos descanso de sus obras? Mando el rey pharaon en aquel dia a los prefectos y veedores delas obras y a los recaudadores del pueblo diziendo. De aqui adelante en ninguna manera dareys al pueblo Hebreo paia para cocer los ladrillos/ como hasta agora lo soliades hazer/ mas ellos vayan y cojan paia y aristas para los cocer y el numero y cuẽto de ladrillos que solian hazer y dar numero y cuento aquel mesmo les impondreys por tarea y tassa/ ni les disminuyreys cosa alguna dellos. Estan ociosos y por esta causa dan bozes diziendo. Vamos y sacrificuemos a nuestro Dios/ oprimildos con obras y cumplan las tareas/ porque no consentã ni crean alas palabras mentirosas. Saliẽdo pues los prefectos/ recaudadores y veedores delante la presencia del rey pharaon para cumplir su mãdamiento dixeron al pueblo de Israel. Esto dize el rey pharaon. De aqui adelante no os seran dadas paias / ni se os disminuyra cosa alguna de la obra yd y cogeldas donde quiera que las halla

166.

De lo q̄ dize
xo el rey
pharaon a
los suyos y
q̄ no dize
se y pã a los
hebreos.

hallaredes para lo qual se derramo todo el pueblo por toda la tierra de Egipto. Los prefectos recaudadores y veedores del rey Pharaon importunamente z con mucha instancia dezian a los Hebreos. Cumplid cada dia vuestra obra y numero de ladrillos segun lo soliadades hazer quando os dauan las pajas. Como los hijos de Israel no pudiessen cumplir el numero y cuento de ladrillos que solian dar quando les eran dadas pajas fueron malamente açotados los prefectos de los Hebreos a los quales açotaron los recaudadores del rey Pharaon diziendo. Porque no auays cumplido el numero z cuento de ladrillos a yer z oy? Siendo assi afligidos y malamente tratados los prefectos de los hijos de Israel fuerõ al rey Pharaon dãdo bozes cõ muy gran clamor z miserable llãto para mouelle a piedad z misericordia y dixeronle. Por q̃ señor lo hazes assi cõ tus sieruos? No nos son dadas pajas y son nos demandados los ladrillos en vn mesmo numero z cuento q̃ antes quando nos eran dadas. Mira señor q̃ somos tus sieruos y somos mal tratados y muertos cõ açotes y iniustamente se haze contra nosotros z contra tu pueblo de parte de los recaudadores y veedores. No dixerõ hazes lo iniustamente contra nosotros por no offender ala persona real y por dalle la honrra que le era deuida por razon del poderio real: mas dixerõ iniustamente se haze contra tu pueblo de parte de los recaudadores y contra tu voluntad z intencion. Mas no obstante que le hablaron desta manera no hallaron piedad: misericordia ni gracia alguna delante del de dõde les

.5.7.
 Como los
 recaudado-
 res del rey
 pharaõ aço-
 taron a los
 pfectos de
 los hños de
 isracl z por
 q̃ causa.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
respondio con toda aspereza de palabras dizen-
do. Estays ociosos y por esta causa z razon dezis
vamos y sacrificuemos al señor. Pues que assi es
yd z hazed vuestra obra conforme ala imposi-
cion z tarea que os esta puesta y no os seran da-
das pajas ni disminuydo ni menoscabado el nu-
mero z cuento de los ladrillos/mas antes dareys
el acostumbrado numero y cuento. Los prefec-
tos de los hijos de ysrael veyan que el rey Pha-
raon estaua mal con ellos/porque les auia dicho
que no se les disminuysria cosa alguna de los la-
drillos en cada vno de los dias ni les serian dadas
pajas como ante lo solian hazer.

CAPITULO XIII. QUE TRATA
delo q̄ dixeron los principales de los hijos
de Israel a Moysen y Aaron despues
que salieron de la presencia del
rey Pharaon oyda su aspe-
ra requesta.

S Abiendo Moysen y Aarō que los prefectos
z principales de los hijos de israel auian ydo
a se quejar al rey Pharaon de la grā injusti-
cia z aflicion que les era hecha figuieron los has-
ta la puerta aguardando alli (como aquellos que
desseauā el bien del pueblo) para ver q̄ respuesta
trayan del rey Pharaon. Como los prefectos sa-
liesen de hablar al rey Pharaon trayendo tā des-
fabrida y aspera respuesta encōtraon con Moy-
sen z Aaron q̄ (como esta dicho) los estauan a-
guardando: a los quales cō no pequeña passion z
indignaciō dixerō. El señor lo vea z juzgue por
que assi auays hecho esto q̄ n̄ro olor fuesse malo
delante

delante de pharaon z de sus sieruos z le distes el cuchillo con que nos degollasse z mataffe. Quisieron dezir en esto como si mas claramente hablando dixerã. El señor castigue z pugna en vos otros el mal muy grande que nos aueys hecho: porque nos aueys hecho ser abominables z odiosos al rey pharaon z a los suyos y les distes ocasion de nos affligir muy cruda z asperamente cõ trabajos hasta dar nos la muerte. Como moysen oy esse las palabras duras asperas z pungitiuas q̄ le dezian los prefetos delos hijos de ysrail: esto es los principales z presidentes que eran preferidos a los otros / no obstante que era superior de ellos sufriolas con paciencia z con ygual coraçõ: porque los via que estauan muy apassionados z dexando de respondelles cosa alguna fuesse al señor dios: al qual hablando dixo. Porque señor affligiste a este tu pueblo? Porque señor permitiste que tu pueblo fuesse affligido y para que señor me embiaste? Como si dixera / para librallos señor me embiaste y ellos por el contrario son muy mas grauemente affligidos y atribulados que antes que yo a ellos viniesse / porque despues que entre a pharaon para hablalle en tu nombre / afflige muy mas aspera y crudamente a tu pueblo y no los librate de su mano? Viendo dios nuestro señor a moysen muy affligido (lo v-

.s.1.
como moysen sufrio cõ paciência las palabras delos prefetos.

no por razon de la carga del pueblo de que era apremiado y agrauado. Lo otro porque se lo imponian a el y reputauan que por su causa eran affi tan malamente apremiados) acuerda de consolalle diziendo. Agora veras que tengo de hazer a pharaõ. Quiso dezir / muy presto veras las ma-

.s.2.
Delo q̄ dios nro señor dixo a moysen para consolalle q̄ estava atribulado.

Mas querria la lepra y gusanos de Job
rauillas que tengo de hazer con pharaon: las qua
les nunca antes de agora fueron vistas ni menos
oydas. Por mano fuerte los dexara y en mano ro
busta los echara de su tierra / conuiene saber por
mi gran poder: con el qual le açotare muy graue
mente y los dexara y saldran de su tierra. Y dixo
le mas. Yo soy el señor que aparecio a Abraham
y a ysaac y a iacob en dios omnipotente z mi nõ
bre adonay / nunca se lo manifeste. Como esta
dicho porque el señor queria consolar a moysen
manifiesta le que le hade dar mas claro conoci
miento de si mesmo que a los otros prophetas y
padres antepassados: por donde añadiendo les
dize mas. Yo oy el gemido de los hijos de ysræel
cõ el qual son afligidos y apremiados de los egip
cios y acorde me de mi pacto z promission que
assente y puse con ellos / por donde di a los hijos
de ysræel que digo yo. Yo soy el señor que os sa
care de la carcel y mazmorra de los egipcios y
del lugar donde estays puestos en tanta afficion
y trabajos y os librare de la seruidumbre cõ bra
ço muy alto y con grandes iuyzios. Esto es con
plagas con las quales por mi iusto iuyzio tengo
de affligir a los egipcios y tomaros he para mi en
pueblo y sere vuestro Dios. Como estas y o
tras muchas cosas dixesse el señor a moysen y el
las relatafse y contasse al pueblo / no quisieron
consentir ni aceptar sus palabras / por razon de
la gran angustia de su espiritu y la obra muy du
ra y penosa que sufrían. Despues destas cosas af
si passadas hablo Dios a Moysen diziendo. En
tra y habla al rey pharaon rey de egypto para
que dexee salir de su tierra a los hijos de ysræel.

Al qual respondio Moysen diziendo. Mira señor que los hijos de ysrrael no me opan ni creen/ como me opra pharaon mapormente como me falte eloquencia ⁊ retorica para hablar? Para que no desistiessen del negocio y obra comenzada aun que el pueblo no los opeffe hablo dios a moysen y aaron y dioles mandamiēto para los hijos de ysrael q̄ los consolassen y amonestassen a tener paciencia y para el rey pharaon de amenazas amenazando le con penas que le serian impuestas y dadas si perseuerasse en su dureza y obstinacion no dexando salir a los hijos de ysrrael de egipto. Y añadió y dixo mas el señor a moysen. Mira que te he constituydo por dios de pharaon y Aarō tu hermano sera tu propheta. Dos cosas son aqui dichas las quales conuiene declarar la primera que dixo dios que auia constituydo a moysen por dios de pharaon. Para declaracion desta palabra es de notar que no dixo aqui el señor/ simple y absolutamente mira que te puse por dios/ mas dixo por dios de pharaon/ por que la deydad no es comunicable ala criatura/ mas alguna semeiança y participacion della biē se comunica ala criatura/ segun aquello que dize el propheta / yo dixi que erades dioses y todos hijos del muy alto/ lo qual se ha de entēder por alguna participaciō o semeiança y en esta manera es dicho aqui moysen dios de pharaon/ cōuiene saber poderoso sobre el rey pharaō por la virtud de dios en el infligir delas plagas: lo qual dixo dios a Moysen para que fuesse mas constante ⁊ firme delante del rey pharaon. Alo segūdo q̄ le dixo q̄ Aaron su hño seria su propheta para

.f.3.
Como se entēde q̄ dios nro se ñor aya cōstituydo a moysē por dios d̄ pharaon.

psal. 81.

.f.4.
Que profeta se toma en muchas maneras.

su

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
su declaracion es de notar que propheta se toma
algunas vezes propriamēte y para esto se requie
re que tenga reuelacion de dios de donde esta
escrito en el primero libro delos reyes que el que
agora se llama propheta antiguamente se llama
1. Reg. 6. ua hombre que vee. Otras vezes se toma pro-
pheta en largo modo de hablar que es por a-
quel que denuncia las palabras de Dios / o las
declara aunque no las tenga inmediatamente de
dios y el tal mas propriamente es dicho inter-
prete que no propheta y en esta manera es dicho
aqui Aaron propheta y para manifestallo mas
claramente le dixo propheta tuyo y no prophe-
ta del señor. Esto fue dicho a Moysen porque es-
cusando se auia dicho que no tenia eloquēcia pa-
ra hablar y esto es lo que el señor añadiēdole di-
xo. Tu hablaras las cosas que te mado y el habla-
ra a pharaon para que dexé salir de su tierra a los
hijos de ysrael / mas yo indurecere su coraçon ⁊
multiplicare las señales y mis cosas marauillosas
en la tierra de egipto / y no os opra. Embiare mi
mano sobre egipto y sacare al exercito y pueblo
mio los hijos de ysrael dela tierra de egipto por
grandes iuyzios / y sabrā los egipcios que yo soy
el señor que estendi mi mano sobre egipto y
saque a los hijos de ysrael de en medio
dellos. Moysen y Aaron hizierō
y pusieron por obra to-
do lo que el señor
les auia mā-
dado.

CAP.

CAPITULO XIII. QUE TRATA
de que edad eran Moysen y Aaron quando
entraron a hablar al rey pharaon
y delas cosas que les man-
do Dios que hi-
ziessen.

ERa moysen de edad de ochenta años y Aa-
ron de ochenta y tres quando el señor les
hablo y entraron a hablar al rey pharaon
alos quales dixo el señor. Quando os dixere pha-
raon mostrad señales / diras tu (dixo a Moy-
sen) Aaron toma tu vara y echala delante de
pharaon para que se conuierta en culebra. Es-
to mando el señor y dixo a Moysen: porque sa-
bia que pharaon auia de demandar señales de-
claradoras dela diuina virtud / porque en otra
manera reputara los por mentirosos sino pudie-
ran mostrar señales de su embaxada. Entrando
moysen y Aaron a pharaon hizieron assi como el
señor se lo auia mandado y porque pharaon de-
mando señales. Tomo Aaron la vara y echola de-
lante del rey pharaon y de sus criados: la qual
luego ala hora se conuertio en culebra y serpien-
te. Y si alguno quisiere preguntar porque no hi-
zo esto Moysen de echar la vara pues a el princi-
palmente y primero le fue dada la vara y señal? A
esto se responde que la causa fue porque moysen
auia muchos dias y años estado absente de egip-
to / por donde pudieran pensar y aun creer los
egipcios que auia aprendido arte magica / por
cuya causa si con su mano echara la vara q̄ se con-
uertio en culebra / pudieran lo los dichos egip-
cios atribuyr y imputar al arte magica y no ala

.f. 1.
Como Aa-
rō echo vr-
na vara de
lante de pha-
raō y se cō-
uertio en
culebra.

Mas querria la lepra y gusanos de sob
 virtud diuina que obraua aq̄lla marauilla / mas
 como aaron dende su iouentud auia estado en
 egipto morando y conuersando entre ellos don
 de no podia aprender la arte magica sino de sabi
 duria z voluntad delos egipcios por cupa razon
 no le podian assi tener por sospechoso / como to
 uieran a moysen si el echara la vara por esta ra
 zon para quitar toda sospecha la echo aarõ z no
 moysen. Como el rey pharaõ viesse la vara con
 uertida en serpiente y culebra / mando luego lla
 mar a los sabios / conuiene a saber a los philoso
 phos / porque aquellos que agora llamamos phi
 losophos eran antiguamente dichos y llamados
 sabios. Paresce esto ser assi / porque pithagoras
 fue el primero que hizo esta mutacion de nõbre
 de sabios en nombre de philosophos. La causa
 desta mutacion fue / porque le parecia a el ser co
 sa muy arrogante y de no menos altivez y sober
 uia llamarse sabio / atribuyẽdo a si mesmo lo que
 en el no auia: por donde preguntando le de su
 condicion / no respondio ser sabio / sino philoso
 pho esto es amador de sabiduria. Pues juntando
 el rey pharaon los sabios junto assi mesmo los
 maleficos que se exercitauan en el arte magica /
 los quales maleficos por encantaciones egipcia
 nas y secretas hizieron dela mesma manera / por
 que tomando varas y echandolas en tierra fue
 rõ conuertidas en dragones. Son aqui llamadas
 estas encantaciones / egipcianas encantaciones
 aun q̄ las hazian los magos por virtud del demo
 nio. Lo vno por q̄ se enseñauan en egipto z lo o
 tro porque los egipcios vsauan mucho dellas.
 Sõ assi mesmo dichas secretas / lo vno por q̄ las ta
 les

.5.2.
 Como pi
 thagoras
 fue el pri
 mero q̄ le
 llamo phi
 losopho.

les encantaciones son dichas debaxo de silencio
 z por palabras ocultas y secretas . Y lo otro por
 q̄ procedē por virtud secreta y oculta. Es de no
 tar q̄ entre la serpiente y culebra q̄ fue conuerti
 da dela vara de aaron/ alas varas cōuertidas en
 serpientes delos magos ay mucha y muy gran
 diferencia porque la vara de aaron se conuertio
 en verdadera culebra y no seguui sola apariencia:
 como fueron las delos magos que tenian pare
 cer y apariencia de culebras no lo siendo en rea
 leza de verdad. Esto fue/ porque la conuersion
 dela vara de aaron que fue conuertida en serpiē
 te culebra/ fue hecha para declaracion z manifes
 tacion dela virtud soberana y diuina: por don
 de conuenia y era cosa muy congrua que fuesse
 muy dissimile y desemeiāte ala conuersion delas
 varas delos magos z esto no solo quanto ala vir
 tud de quiē la hazia: mas aun quanto ala verdad
 dela cosa hecha z assi conuertida. Acerca destas
 serpientes que hizieron los magos z maleficos
 del rey pharaon: no obstante aquello que la glo
 sa ordinaria z el Nicolao de lira dizen: el seraphi
 co doctor sant buenauentura dize / lo opposito
 y contrario desto porque dize: que hizieron ver
 daderas serpientes z que suena z se conforma
 mas con la letra dela sagrada escritura: la qual
 dize. Hizieron los maleficos z magos del Rey
 Pharaon/ dela mesma manera . Cosa muy no
 toria z cierta es que la vara de Mopsen fue con
 uertida en verdadera serpiente . Luego si los
 magos z maleficos hizieron dela mesma mane
 ra sigue se que sus varas fueron conuertidas en
 verdaderas serpientes: y llama las alli la sagrada
 escri-

.f. 3.
 Deladiferē
 cia q̄ a ia
 étre la ser
 piēte cōuer
 tida d la va
 ra de Aarō
 alas elos
 magos

Bona.in. 2.
 di. 7. q. 2. p.
 2. ar. 2. q. 2

.f. 4.
 Como los
 magos de
 gipto hizie
 ron verda
 deras ser
 pientes.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
 escritura varas dela materia preexistente de que
 fueron formadas assi como la serpiente de moy
 sen la llama vara: dado que fuesse verdadera ser
 piente: por razon que auia sido formado dela ma
 teria dela vara: lo qual se ha de entēder dela mes
 ma manera delas otras varas y serpientes delos
 magos. Esta mesma opinion y sentenciatiene san
 to thomas diziēdo. Como dize sant agustin: quā
 do hazē tales cosas los magos quales las hazē los
 santos: cō diuerso fin y cō diuerso modo las hazē
 por q̄ los magos y maleficos todas las hazē buscā
 do en ellas su propria gloria y alabança: mas los
 justos y santos buscando la gloria de dios nues
 tro señor y redentor. Los magos las hazen con
 priuados: secretos y particulares pactos y cōcier
 tos que hazen con los demonios: mas los santos
 por publica administracion y con mandamiento
 de dios nuestro señor: llamando ⁊ inuocando su
 santo nombre: al qual estan sujetas todas las co
 sas criadas. Assi lo hizo el apostol sant pedro / el
 qual como subiesse al templo con sant iuan sano
 a vn coxo que auia nascido coxo dende el viētre
 de su madre que estaua ala puerra del templo de
 mādādo limosna al qual dixo. Miranos. El qual
 tenia puestas los ojos en ellos esperando que le
 auia de hazer alguna limosna y dixole san pedro.
 Oro / ni plata yo no lo tengo ni poseo / mas lo q̄
 tengo esto te doy / en el nombre de iesu christo
 nazareno leuante y anda / el qual luego ala hora
 se leuanto sano y saluo y entro con ellos dentro
 en el templo andando y saltando: magnificando
 y dando gracias a dios nuestro señor por el bene
 ficio tan señalado q̄ auia recebido de su sanidad.

Mas

S. tho. p. p.
q. 114. ar.
4. ad. 3. ar.

Actu. 3.

S. s.
Como san
pedro sano
a ũ coxo lla
mādo en nō
bre d̄ iesus

Mas los magos y maleficos no desta manera sino con pnuocacion y llamamiento del demonio dado caso que hagan vnas mesmas cosas los magos y maleficos que las hazen los sanctos / como las hizieron los magos de Egipto los quales hizieron verdaderas serpientes de sus varas como lo auia hecho Aaron dela suya. Esta opinion destes dos famosos doctores san Buenauentura y sancto Thomas me parece (saluo meliori iudicio) que es conforme a razon y al thenor de la letra dela sagrada escriptura por dōde cō iusta causa se deua de tener / mas que otra alguna no embargaute lo que auemos ante dicho dela glosa y del Nicolao de Lira. Echando pues Aaron su vara y los magos las suyas y conuertidas todas en serpientes / la vara de Aaron trago las varas delos magos / lo qual fue segunda señal hecha por Moysen y Aaron. Como se aya de entender que la vara de Aaron aya tragado las varas delos magos declarase en diuersas maneras segun que acerca dello ay diuersas opiniones los doctores catholicos dizen que este tragar q̄ la vara de Aaron hizo alas varas delos magos fue hecho ante que la vara fuesse conuertida y se boluiesse a su naturaleza de vara quando esta ua conuertida en serpiente o culebra / la razon que para esto dan es / porque ala vara no conuiene tragar ni cōsumir cosa alguna: mas ala serpiente bien le conuiene de propria naturaleza: mas dado que esto sea assi / es llamada vara aun que entonces no era sino serpiente / porque primero de su propria naturaleza era vara y por q̄ aquella serpiente se auia de tornar y reduzir a va

.f.6.

Como se
entienda
la vara de
Aaron tra
go alas va
ras delos
magos.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
ra como ante lo era y despues se reduxo. Los
doctores Hebreos llegando se mas ala letra: la
qual dize que la vara de Aaron trago las varas
delos magos dizen/ que esta deuoracion y tra-
gamiento fue hecho despues que la culebra se
torno en vara y en su propria naturaleza. En la
vna y otra manera es cosa muy cierta poderse
auer hecho: porque aquello se hizo por la vir-
tud soberana y diuina: la qual puede indiferen-
temente qualquiera cuerpo (mayormente el
corruptible) mudar y conuertille en otro cuer-
po. Lo que dize que la vara de Aaron trago
las varas delos magos/ verdad es que no le con-
uiene ala vara de su naturaleza hablando pro-
priamente/ porque tragar y consumir pertenes-
ce y conuiene ala virtud nutritiua: mas hablan-
do largamente y por manera de similitud/ con-
uiene ala cosa inanimata assi como dezimos que
el fuego traga y consume la leña y maderos y
quanto a este modo y manera de tragar se pue-
de dezir que la vara de Aaron trago y consu-
mio las varas delos magos. Como el rey pha-
raon viesse que assi las varas delos magos se au-
ian conuertido en culebras como la vara de
Aaron / fue endurecido su coraçon y no oyo
lo que el Señor le embiaua a dezir y mandaua
por sus sieruos Moysen y Aaron porque atri-
buyo z imputo aquel hecho dela vara de Aa-
ron auer sido por arte magica y diabolica/ co-
mo lo auia sido y era el delas varas delos ma-
gos. Estas cosas assi passadas dixo dios a Moy-
sen. Endurecido es el coraçon de Pharaon y
no

.6.7.
Como el
coraçon de
pharaõ fue
endurecido
y porq̃.

no quiere dexar a mi pueblo / vea a el mañana que saldra alas aguas / y estaras delante del con gran constancia sin miedo ni couardia alguna y ternas en tu mano la vara que se conuertio en serpiente y dezille has. El señor Dios delos Hebreos me embio a ti / diziendo. Dexa a mi pueblo para que me sacrifique enel desierto y no has hasta agora querido opr ni poner por obra lo que te es mandado pues que assi es / estas dize el Señor. Enesto sabras z conosceras por experiencia que yo sea el señor. Para conocimiento desto y para su punicion y castigo le fueron dadas diez plagas / con las cuales fue açotado / punido y castigado y todo Egypto juntamente conel. Por euitar prolixidad pondre aqui tan solamente estas diez plagas / sin poner los coloquios y hablas que passaron entre Dios nuestro señor y Moysen : y sin las que ouo entre Moysen y Aaron y el rey Pharaon / notando vna sola cosa / y es que quando Pharaon se via atribulado delas plagas y açotes : rogaua a Moysen z Aaron que rogassen a Dios por el le quitasse la plaga que padescia / z juntamente con el todos los Egypcios : y que quitada / luego los dexaria yr libres / sin impedimiento ni contradicion alguna. Conforme a su supplicacion y prometimiento rogauan Moysen y Aaron por el a Dios nuestro señor / y luego era quitada la plaga : lo qual viendo Pharaon / y que estaua libre dela plaga / punicion y castigo / endurescia su coraçon / y no cumplia la promesa que auia prometido / y palabra que auia dado : ni dexaua salir alos hijos de Israel dela

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
seruidumbre y captiuidad en que los tenia has-
ta la vltima y postrimera plaga/ como adelante
veremos.

CAPITULO XV. QUE TRA-
ta delas diez plagas que Dios nuestro
señor embio para punicion y casti-
go del rey Pharaon/ y de toda
Egypto/ y dela primera co-
mo toda el agua se con-
uertio en sangre.

Plaga pri-
mera.

.f. i.
De donde
pudieron
los magos
de Egipto
auer agua
para la con-
uertir en
sangre.

DElas plagas que Dios nuestro señor em-
bio sobre egipto fue la primera/ q̄ todas
las aguas de toda Egipto/ assi de los rios
como de los arroyos/ fuentes/ lagos/ lagunas/
estanques/ algibes/ y las que tenian en sus casas
assi en vasos de madera/ como de barro/ y de
cobre: se conuertieron en sangre: ⁊ los peces q̄
estauã en los rios fuerõ muertos: y salia de los rios
vn intolerable hedor: por razon de la gran mor-
tandad de los peces/ y no podian los Egypcios
beuer las aguas/ por donde cauauan junto cabe
los rios pensando poder sacar agua para beuer/
y salia sangre en lugar de agua: y duro esta pla-
ga por espacio de siete dias. Los magos del rey
Pharaon tomando agua con diabolicas encanta-
ciones hizieron de la mesma manera/ conuertien-
do la en sangre. Mas preguntara alguno y que-
rra saber/ como toda el agua de Egipto (segun
esta dicho) estaua conuertida en sangre: de don-
de pudieron los magos auer agua clara para la
auer de conuertir en sangre? A esto se responde
dexadas diuersas opiniones/ con opinion llega-
da

da mas a razon/ y alo cierto/ q̄ aquella agua clara (q̄ los magos cōuertieron en sangre) fue trayda delos demonios de tierra fuera de Egipto y dada a los magos: lo qual pueden los demonios muy bien hazer/ y facilmente y con mucha presteza sin dilacion ni tardança alguna. Como Pharaon vio que los magos auian conuertido el agua en sangre/ fue endurecido su coraçon: assi como antes lo auia estado no creyendo a Moysen y Aaron ni a Dios nuestro señor que lo auia mandado.

La segunda plaga fue de ranas: la qual fue hecha en esta manera. Mando Dios nuestro señor a Moysen que dixesse Aaron que estendiesse su mano sobre las aguas de Egipto para que saliesen dellas muy grande/ z innumerable cantidad z multitud de ranas. Conforme al diuino mandamiento estendio Aaron su mano sobre las aguas de Egipto/ y subio tanta y tan gran multitud de ranas que cubrio toda la tierra de Egipto: entrando assi mesmo en sus proprias casas/ camaras y recamaras/ estrados y camas/ en los hornos y en los manjares que auian de comer: de tal modo y manera que fueron muy mas apremiados desta segunda plaga que dela primera/ lo vno porque dela primera en alguna manera podian ser sobrelleuados el rey Pharaon y los poderosos z ricos de su reyno: porque podian tener vino y otros algunos liquores que beber en aquellos siete dias que duro la plaga dela conuersion del agua en sangre: mas dela importunidad/ y mal olor delas ranas no se podiã deffender ni los grandes ni pequeños/ ni los ricos ni

plaga. 2.

§. 2.

Como la segunda plaga fue de ranas.

Mas querria la lepra y gusanos de los pobres: y lo otro porque esta plaga segunda duro mas que la primera/ por donde fueron muy mas afligidos y atormentados: en tanto grado fue afligido el rey Pharaon desta plaga/ que aunque era superbissimo fue forçado y compelido/ conuocar y llamar a Moysen y Aaron (los quales no eran antes permitidos entrar/ ni parescer delante del) para que rogassen por el al señor: lo qual fue para el cosa muy graue/ porque (como auemos dicho) era superbissimo: mas quitada la plaga por los ruegos de Moysen y Aaron/ no quiso dexar salir a los hijos de Israel dela captiuidad y seruidumbre en que los tenia tan malamente afligidos y atribulados.

Plaga tercera.

.6.3.
Que la tercera plaga fue de ciniphes.

Fue la tercera plaga de ziniphes/ que son vnos mosquitos que tienen vnas çancas largas: los quales andan siempre çuñiendo y haziendo ruydo: mayormente quando quieren morder y llagar de cuya mordedura suele resultar y quedar vna roncha colorada que da mucho defabrimiento y pena: por donde el que la tiene es compelido y forçado a se rascar hasta sacar la sangre. Esta plaga fue hecha desta manera. Mando Dios nuestro señor Aaron que estendiesse la vara z hiriesse el poluo dela tierra de Egipto para que se conuertiesse en ciniphes cõforme al diuino mandamiento estendio Aaron la vara z hirio el poluo dela tierra de Egipto/ z luego ala hora todo el poluo dela tierra de Egipto se conuertio en ciniphes. Estos ciniphes no solo herian y llagauan a los hombres/ mas aun a los animales: por donde fueron los Egypcios puestos en muy gran aflicion/ angustia y tribulacion. Lo

vno de parte delos ciniphes/ que a ellos mor-
dian/ dando les tanto escozimiento/ desabrimiē
to y pena que no lo podian sufrir. Lo otro de
parte delos animales mordidos/ que les erā cau-
sa de mucho trabajo y desaffossiegos / y de muy
crecida angustia y turbacion. Como los magos
quiesen por su arte magica y diabolica hazer
la mesma señal y marauilla no la pudieron ha-
zer: porque no fuerō permitidos de Dios nues-
tro señor.

La quarta plaga fue de moscas: para lo qual
mando dios nuestro señor a Moyfen/ que estan-
do delante del rey Pharaon le dixesse/ dexasse a
su pueblo yr libre y salir dela captiuidad sin im-
pedimento ni estoruo alguno/ sino que el embia
ria en el y en todo su pueblo todo linaje de mos-
cas. Oyda Pharaon la cominacion y amenaza di-
uina/ endurecido en su coraçon/ no quiso dexar
salir a los hijos de Israel dela captiuidad: por lo
qual dios nuestro señor embio todo genero de
moscas que hallar se podrian muy nociuas y pon-
çoñosas y en tanta multitud y abundancia/ que
en todas las casas y en sus mesmas personas/ y
finalmente en toda la tierra de Egipto donde
ellos estauan y morauan no auia sino moscas que
los herian/ maltratauan y llagauan. Desta pla-
ga fueron corrompidos los Egiptios que en to-
da la tierra de Egipto morauan. Hizo dios nu-
estro Señor con esta otra no pequeña mara-
uilla que las moscas no llagauan a los Hebreos
que morauan entre los Egiptios/ y en la tierra
de Iesse: lo qual hizo para manifestacion de su
muy gran poder.

plaga.4.

.p.4.

Como la
quarta pla-
ga fue de
moscas.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

Plaga
quinta.
.s.s.

De como
la quinta
plaga fue
de pestilen-
cia de los a-
nimaes.

Fue la quinta plaga de pestilencia en los animales/para lo qual dixo dios a moysen. Entra al rey Pharaon y hablale de mi parte y dezille has. Esto dize el señor dios de los Hebreos. Dexa a mi pueblo para que me sacrifique en el desierto. Y si aun agora contradixeres lo queriendo hazer : y los retuuieres/ mira que mi mano sera sobre tus campos/ y sobre tus caualllos/ y asnos z caualllos y bueyes y ouejas y muy grande y graue pestilencia. Conforme alas palabras diuinas embio dios nuestro señor pestilencia en los animales: de tal modo y manera que fueron muertos todos los animales de los Egypcios que estauan en las dehesas/prados y campos/ en toda la tierra de Egypto. Obro dios nuestro señor aqui vna no pequeña marauilla/ y fue que siendo muertos todos los animales de los Egypcios q̄ estauan pacienddo en el campo/ estando assi mesmo los animales de los Hebreos pacienddo en los mesmos campos / dehesas y prados/ ninguno fue muerto: porque assi lo auia ante dicho dios nuestro señor que se auia de hazer. El rey Pharaon queriendo se certificar si por uentura solos los animales de los Egypcios eran muertos/ y no alguno de los Hebreos embio a vna y a otra parte esculcas y mensajeros para que lo escudriñassen z mirassen / si era muerto algun animal de los Hebreos z le diessen muy entera relacion dello : los quales como con gran sollicitud lo escudriñassen z mirassen y hallassen q̄ ningun animal de los hebreos era muerto/ dieron noticia dello al rey Pharaon y como solos los animales de los Egypcios eran muertos/ quedãdo illesos/ sanos

fanos y saluos los delos hebreos.

La sexta plaga fue de vnas bexigas hinchadas plaga. 6.
 que por el gran ardor que consigo trayan eran .s. 6.
 compelidos a rascarle: por cuya causa se rompiã Que la sexta
 las bexigas y resultauan y quedauan despues v- ta plaga fue
 nas llagas con que eran muy fuertemente ator- de vnas bex
 mentados: la qual plaga fue hecha en todos los xigas hinc
 hombres y animales de toda tierra de egypto/ chadas.
 y fue hecha desta manera. Mando dios nuestro
 señor a moysen y Aaron. Tomad las manos lle-
 nas de ceniza de vn horno y derrame la moysen
 en el cielo delante del rey pharaon/ de tal mane-
 ra que sea poluo sobre toda la tierra de egypto:
 y serã hechas en los hombres z brutos animales
 bexigas hinchadas y llagas lastimeras en toda la
 tierra de egypto. Conforme al mandamiento di-
 uino tomo Moysen ceniza de vn horno y derra-
 mo la por el ayre/ y fue luego hecho assi como
 el señor lo auia dicho: porque fueron los hõbres
 y brutos animales llagados de vnas bexigas hin-
 chadas y llagas mortales que les dauan muy cre-
 cida y gran pena. Fue esta plaga tan grande y de
 tal manera que los magos que solian estar delan-
 te del rey pharaon / contradiziendo y resistien-
 do a Moysen z Aaron de ay adelante no pudie-
 ron estar delante del rey / ni preualescer contra
 moysen y aaron: porque esta plaga fue en los ma-
 gos hecha con mayor crueldad: y esto con muy
 iusta causa y razon: porque ellos erã mayores en
 culpa que los otros egipcios conuenia que fue-
 sen mayores en la pena/ como lo fueron.

La septima plaga fue de muy gran granizo: as plaga. 7.
 si en cantidad como en qualidad/ copiosidad z

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

18.7.
Como la se-
tima plaga
fue de muy
gran grani-
zo.

multitud/tal y tan grande que nunca en aquella tierra antes se auia visto / que destruyo todo lo estaua en el campo / z mato a los hombres que en el se hallaron / y a todos los brutos animales / y quebranto los arboles. Vino assi mesmo juntamente con el granizo fuego z muy grandes terremotos / relampagos y truenos / que quebranto los arboles. de tal modo z manera fue grande este granizo / z con tan gran tempestad que no quedo cosa alguna que en el campo estuuiesse que no pereciesse / assi de hombres como de animales: assi de los arboles como de los panes / y erua de los prados / de hechas y campos en toda la tierra de egipto sin que llegasse el granizo a la tierra de ierse / donde morauan los hijos de ysrael / que era otra marauilla no menor que la que se mostraua del cielo.

Plaga. 8.

18.8.

Que la octa-
ua plaga
fue de lang-
ostas.

La octaua plaga fue de langostas que son como grillos / o cigarras pequenas: y fue hecha de esta manera. Mando dios nuestro señor a moysen: diziendo. Estiende tu mano sobre la tierra de egipto: para que venga langosta y destruya todo lo que quedo / que no destruyo el granizo: assi en los arboles como en las mieles z yerua del campo. Obedesciendo moysen al mandamiento diuino / estendio su vara y mano sobre la tierra de egipto / z vino langosta en toda egipto / en tanta manera que antes ni despues nunca se hallouer venido tanta: porque era sin ningun numero ni cuento: que de tal manera atalo y destruyo todas las cosas del campo que no dexo cosa alguna verde: assi en los arboles como en la yerua del campo. Incheron assi mesmo todas las casas de los

los egipcios: porque no solo erã dañosas y nociuas alas cosas que nacia[n] dela tierra/mas aũ dañauan/empecia[n] y perjudicauã a los hõbres en sus proprias casas donde estauan y morauan.

Fue la nona plaga de tinieblas muy oribles y espãtosas para q̄ fuesse hecha esta plaga mãdo dios nro señor a moysen diziẽdo. Estiẽde tu mano en el cielo para q̄ seã hechas tinieblas y aya obscuridad en toda la tierra de egipto: y las tinieblas tan espessas q̄ se puedẽ palpar. Estẽdio moysen su mano (segun q̄ le auia sido mandado en el cielo) y luego fueron hechas tinieblas en toda la tierra de egipto muy oribles y espantosas: de tal modo y manera q̄ estuuieron por espacio de tres dias q̄ no se vio vno a otro/ní se mouio del lugar dõ de estaua. Desta plaga assi como delas antepassadas fueron libres los hños de ysrael: por q̄ donde ellos estauã auia claridad y luz. Esta obscuridad y tinieblas se causaron delas lumbreras del cielo que obedecian a dios nuestro señor/conforme a su voluntad y segun que el lo tenia por bien: las quales no influyã ni cõmunicauan su lumbrera a los egyptios/comunicandola z influyendola a los hebreos/interuiniendo la volũrad de dios nuestro señor a ello. Son dichas aqui palpables estas tinieblas: porque segũ algunos dicen/fue el ayre de tal modo y manera engrosado de vapores humidos y gruessos/que se podian con el tacto perceber y tocar/porque la tiniebla ella en si como sea priuacion no se puede perceber ni tocar con el tacto. Son assi mesmo llamadas orribles y espantosas: porque en aquella escuridad y tinieblas les eran hechas a los egipcios visiones imaginari-

plaga. 9.

. 9. 9.

Como la nona plaga fue de tinieblas muy espantosas.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob ginarias/orribles z muy espantosas. El rey pharaon entonces temiendo/por ventura no le vniessse otraplaga mayor/ llamo a moysen y Aaron y dixoles. Y dy sacrificad al señor y vayan cō vosotros vuestros hijos/assi chicos como grandes/solas las oueias/ y ganado queden aca con nosotros en nuestra tierra. Respondio Moysen al rey pharaon diziendo. Todo el ganado ha de yr con nosotros / y de tal modo y manera q̄ no quedara aca vna sola vña dello/ ni delas cosas q̄ son necessarias para el culto y hourra de Dios/ mayormente como seamos insipientes y no sepamos que es lo que auemos de inmolar y sacrificar / hasta que lleguemos al lugar donde auemos de inmolar y sacrificar a nuestro señor dios. Endurecio el señor el coraçon de pharaon y no los quiso dexar salir de egipto/ y no con pequeña saña y enojo dixo a moysen. Vee te y apartate de mi/ y guarda te que de aqui adelante no veas mi cara/ni parezcas delãte de mi en mi presencia y acatamiento : porque en qualquiera dia y hora que parecieres delante de mi sepas y ten por cierto que moriras por ello. Alo qual respõdio moysen diziendo. Assi se haga y assi sera como lo has dicho: porque de aqui adelante no vere mas tu cara/ni parecere en tu presencia y acatamiento.

plaga. 10.

.6. 10.

Que la dezima plaga fue muerte de los primogenitos de toda egipto.

La dezima y vltima plaga fue muerte de todos los primogenitos de toda la tierra de egypto: de donde dixo dios a moysen . Con vna sola plaga herire a pharaon y a Egipto : y despues della os dexara z aun compelera y forçara para que salgueys . Pues que assi es (que el-

que la sanidad del rey Pharaon. 305
to sera como yo lo tengo dicho) diras a todo el
pueblo de ysrael que demande el varon a su ami-
go/ y la muger a su vezina prestados los vasos q̄
tienen assi de oro como de plata/ y las vestidu-
ras preciosas: z yo dare gracia a tu pueblo delan-
te de los egyptios para que se lo den y presten: y
assi no saldres manuzios: mas despojareys a to-
da egipto. Allende desto mando mas dios nues-
tro señor a moysen que tomassen vn cordero y
que le sacrificassen y que con la sangre del vntas-
sen los postes z vmbrales de la casa donde estu-
uiesse los hijos de ysrael/ y que ninguno salies-
se de su casa: porque auia de passar esse mesmo se-
ñor de noche por toda la tierra de egypto/ he-
riendo y matando a todos los primogenitos
de egypto/ dende el primogenito del rey pha-
raon que esta assentado en su throno z filla
real/ hasta el primogenito de la captiua que
esta en la carcel moliendo ala muela: y hasta el pri-
mogenito del bruto animal. Como moysen rela-
tasse y contasse al pueblo lo que dios nuestro se-
ñor les dezia/ dando gracias a dios adoraron le:
z pusieron por obra todo lo que el señor les a-
uia mandado por moysen su sieruo/ sin faltar co-
sa alguna. Passadas todas estas cosas (segun que
auemos relatado y cõtado) ala media noche ma-
to Dios nuestro señor todos los primogenitos
de egipto/ dende el primogenito del rey phara-
on hasta el primogenito de la captiua que estaua
moliendo en la carcel: z hasta los primogenitos
de los brutos animales de tal manera que no a-
uia casa en toda egipto donde no vuisse algun
muerto: porque por diuina ordenacion auia acõ-
tecido

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
tecido assi que en cada vna delas casas delos egip-
cios auia algun primogenito/ el qual fue muer-
to. Viendo pues el rey pharaon la mortandad tã
grande y los muy crecidos gemidos/ alaridos y
lloros/ llamo a moysen en esta mesma noche / iu-
tamente con aaron / porque no oso aguardar a
que amaneciessse ni a que fuesse de dia/ z dixo les:
Leuanta os y salid de mi pueblo vosotros y los
hijos de ysrael/ z yd y sacrificad al señor el gana-
do y ouejas vuestras como lo auays pedido y de
mandado: lleualdo cõ vosotros/ y compeliã los
egypcios a los hijos de ysrael/ para que con mu-
cha presteza z sin dilacion ni tardança alguna sa-
liesen de egipto/ diziẽdo. Todos nos morimos.
Dezian esto y hablauan desta manera/ por q̃ por
la muerte delos primogenitos/ temian ellos tã-
bien ser muertos. Al tiempo dela salida confor-
me al mandamiento de dios/ segun que moysen
se lo auia dicho demandaron los hijos de ysrael
alos egipcios los vasos de oro y de plata / z las
vestiduras preciosas en muy gran cãtidad de tal
manera que despojaron a toda egipto.

CAPITVLO XVI. QUE CVENTA
lo que acontecio despues que los hijos de
ysrael salieron de E-
gipto.

PArtidos los hijos de ysrael dela captiuidad
de egipto y caminãdo para el desierto/ fue
denunciado al rey pharaon de parte delas
atalayas/ diziendo. El pueblo delos hebreos ha
echado a huyr y se ha ausentado de nosotros.

Dixe-

Dixeron esto y hablaron desta manera: por q̄ como vieron que passauā adelante del camino de tres dias en que ellos auian demandado licencia y dicho que auian de yr para sacrificar / conocieron que no yuan solo a sacrificar / mas para totalmēte ausentar se y apartarse dellos. Los hijos de ysrrael que salieron de egypto fueron casi seys cientos mil varones / contando de veynte años arriba: porque assi se lo auia mandado Dios nuestro señor que fuessen contados / z sin las mugeres / niños y niñas y los que eran de veynte años abaxo que no entrauan en numero ni cuēto. Como pharaon z los egypticos oyessen que los hijos de ysrrael se auian totalmente ausentado y apartado dellos y que yuan huyendo fueron mudados sus coraçones / arrepintiēdo se porque los auia dexado yr libres z dixeron. Que es esto que quisimos hazer en dexar yr libre al pueblo de ysrrael: para que de aqui adelante no nos sirua como solia? Luego el rey pharaon junto presta mente a todo su pueblo z trezientos carros muy escogidos / z todos los otros que auia en egypto z los capitanes de su exercito: y fue en seguimiēto z alcance de ysrrael / con intencion de hazellos boluer por fuerça de armas quando no quisiesen de su mera z prontavoluntad. Ante que mas procedamos adelante sera bien declarar z responder a vna tacita question z pregunta que alguno podra mouer / z es. Como se ha dicho arriba / que fueron muertos todos los animales de toda egypto: de donde tuuieron tanta multitud z tan gran numero de caualllos para tantos carros z para tanto exercito? A esto se respon-

.6.1.
 Como los
 hños d'isra
 el q̄ salierō
 de egypto
 fueron casi
 seys ciētos
 mily como
 se cuentan
 Exo. 12.

de

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

.f.2. Como el rey pharaon iunto su exercito para yr cōtra israhel de donde pudierō auer cauallōs.

de que aquella mortandad fue solamente en los animales que estauan en el campo (como declaramos) mas los cauallōs mas fuertes z mas preciosos de mas estima z valor: estauan guardados en sus casas: z muchos de los siervos de pharaon y de su pueblo/hizieron echar a huyr a sus criados con sus animales para sus casas/para saluallos como los saluaron: z assi desta manera pudierō tener tanto numero de cauallōs para salir a perseguir a ysrahel z yr en su alcance y seguimiento. Como pharaon con su exercito fuesse en seguimiento z alcãce de los hijos de ysrahel (como auemos dicho) z llegase cerca de los hijos de israhel y ellos leuantaſten los ojos z viessen que assi los egipcios y uan en su alcance z que estauan ya tan cerca/temieron de muy gran temor y dierō bozes y clamaron a dios/y dixeron a moysen. Por uentura no auia sepulchros en egypto/ donde siendo muertos fueramos sepultados: para que por esta causa nos traxiste a que fuessemos muertos en la soledad? Esto dixerō desesperando poder escapar de las manos de los egipcios/ por donde añadiendo mas dixerō. Que es esto que quisiste hazer: para esto nos sacaste de egypto? Por uentura no era esto lo que hablando te deziamos en egypto/diziendo/ apartate de nosotros/dexanos para que seruamos a los egipcios? Mucho mejor sin duda algũa es ser uillos a ellos que morir en la soledad. Viendo moysen la que

.f.3. Delo q̄ dixo moysen a los hijos de israhel para los esforçar

rellā del pueblo/su turbacion y angustia respon dio diziendo. No querays temer / estad con firme esperançā y confiançā: y ved con atēcion mirad las mas marauillas y grãdezas del señor que

oy en este dia ha de hazer. Los Egvpcios que agora veys viuos en ninguna manera y para siempre de aqui adelante jamas los vereys : el señor pelea y pugna por vosotros de tal modo y manera que no aya necesidad alguna que vosotros peleays ni aun habley. Moysen tomãdo sus acotrũbradas armas de la oracion: como orasse al señor (aun que no con palabras vocales) dixo le el señor queriẽdo le mostrar que era oyda su oracion y suplicacion. Que es lo que clamas y dando bozes pides y demandas? Habla a los hijos de Israel y di les/ que no se detengan sino que vayã por su camino adelante sin parar. Tu levanta tu vara y estiende tu mano sobre el mar y diuidelo y apartalo/ para que los hijos de Israel caminen y vayã por en medio del en seco y yo endurecere el coraçon de los Egvpcios para q̃ os persigã y vayan empos de vosotros: y yo aparecere glorioso en la subuersion y trastornamiento de Pharaon y de todo su exercito/ carros y cauallos: y conosceran por esperiencia los egvpcios que yo soy señor verdadero y no otro alguno fuera de mi: quando yo fuere glorificado en la subuersiõ de Pharaon y de sus cauallos y carros. El pueblo de Israel caminando y passando adelante/ el angel del señor que los guardaua y que solia yr delante dellos/ como adalid y guia/ yua a las espaldas dellos como retraguarda. Llegando pues al mar rubro/ como Moysen estendiesse su mano sobre el mar diuidiose y partiose/ apartando se las vnas aguas de las otras. En aquella noche embio el señor vn viẽto muy calido y seco/ que deseco el profundo del mar para que los hijos de

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

• 5.4.

De como
los hijos de
Israel con
moysen pa
saron el
mar y se
partieron
las aguas.

Israel caminassen mas limpia z suauemente por el enxuto y seco: de tal manera que ninguna cosa los detenia ni impidia su camino z viaje. Partida z diuidida el agua a vna y a otra parte/ entraron los hijos de Israel por en medio del mar enxuto y seco: y estaua el agua dela vna y otra parte ala manderecha z yzquierda leuantada en alto como muro sin se mouer: lo qual era hecho para deffensa delos hijos de Israel. Pues como el pueblo de Israel estuuiesse dentro del mar y muy distante y lexos dela ribera por donde auian entrado/ y los Egypcios los viessen entraron por el mesmo camino/ siguiendo los z pendo en su alcance/ creyendo que podian passar libremente/ assi como los hijos de Israel. No es de marauillar que tuuiesse tal pensamiento y q̄ por diuino z iusto iuyzio de Dios nuestro señor fueffen assi cegados: si consideramos sus feas obras y hechos malos ante passados. Mirando pues el señor los reales delos Egypcios: esto es su dureza y obstinacion/ mato su exercito y subuertio y trastorno las ruedas delos carros de grã parte dellos: entonces los otros Egypcios que quedauan viẽdo que assi eran lleuados los otros al profundo del mar/ quisieron dar la buelta y echar a huyr diziendo. Huyamos de Israel: por que el señor pelea z puna por ellos contra nosotros. Como ellos boluiesse las espaldas/ para salir de en medio del mar y echar a huyr dixo dios a Moysen. Estiende tu mano sobre la mar para que se buelua las aguas a los egypcios/ sobre los carros z caualllos de todo el exercito de pharaõ: lo qual como moysen hiziesse conforme al mandamiento

damiento diuino boluieronse muy prestamente las aguas sobre los carros z cauallos de todo el exercito del rey pharaon y de todos los que auia entrado en la mar/ de tal modo z manera q̄ ninguno quedo ni escapo q̄ allino fuesse ahogado. Los hijos de Israel caminauã z yuan por lo seco del mar/ las aguas les eran quasi muro ala mãe recha z yzquierda: z libro el señor en aquel dia a Israel dela mano delos Egyptios: y vierõ ahogados z muertos alos Egyptios sobre la ribera dela otra parte del mar/ por q̄ la propiedad del mar es echar fuera de si los cuerpos muertos. Con diuina dispensacion fue esto hecho assi/ para q̄ viendolos los hijos de Israel les fuesse caua z materia para dar innumerables y muy grandes gracias a dios nuestro señor/ como se las dieron por tan grandes mercedes como les auia hecho. Moysen y los hijos de Israel vistas las muy grandes marauillas que dios nuestro señor auia hecho por ellos/ y como los auia librado dela captiuidad de Egypto con tantas señales/ cantaron cantares en loor y alabança de dios/ con hazimiento de gracias. Maria la hermana de Moysen y de Aaron tomando vn adufre/ o pandero en sus manos/ y todas las otras mugeres que la seguian dançando y baylando con instrumentos musicales con mucho gozo/ plazer/ y alegria/ cantando dezian. Cantemos al señor: por q̄ muy gloriosamēte ha sido magnificando/ engrãdecido y sublimado: porque al cauallo y al cauallero derroco y ahogo en la mar/ a Pharaon con todo su exercito/ carros/ y cauallos.

.f.5.
De como fue muerto y ahogado pharaon con todo su exercito en el mar berrameio.

.f.6.
De como los hijos de Israel dançaron a dios cantaron cantares.

Mas querria la lepra y gusanos de Job
CAPITULO XVII. DONDE SE
pone vna copilacion delos muchos y
grandes males que dela sanidad
del rey Pharaon
sucedieron.

PORQUE las cosas que en fin se suelen relatar /
dezir y contar en la memoria mejor se suelen
retener: aun que el que huuiere leydo la his-
toria antepassada de pharaon aura visto los mu-
chos y grandes males que de su sanidad z fortele-
za se ayan seguido procedido z emanado: relata-
llos hemos aqui en vna breue copilaciõ z suma:
porque mejor se retengan en la memoria. Por-
que se figuio lo primero aquella muy injusta affi-
cion delos hijos de Israel / q̄ eran affligidos / im-
poniendo les cargas intolerables: de hazer ladril-
los y adobes / sin las pagar su trabajo / sino ser-
uiẽdo se de sudor ageno. Siguiose lo segundo a-
quella crueldad muy grande: porque eran aço-
tados los prefectos delos hijos de Israel (esto es
los principales y presidentes / que eran preferi-
dos a los otros) porque no dauan el numero de
los ladrillos / conforme al cuento y tarea que les
era impuesta. Siguiose lo tercero que compe-
liendo los a madrugar para labor por otra par-
te les forçauan las mugeres y dormian con ellas:
assi como lo hizo aquel Egvpcio: al qual mato
Moysen y ascondio debaxo dela arena. Siguiose
lo quarto la muy gran ingratitude delos Egvpcios /
tratando mal a los hijos de Israel / por quiẽ
tantos y tantos bienes auian venido a Egvpto
rey z reyno. Siguiose lo quinto la muy cruel mu-
erte y no menos lastimera y dolorosa / delos
inno

que la sanidad del rey Pharaon. 309

innocentes infantes de los hebreos/que assi con tanto dolor de sus padres y lastimeros gemidos de sus madres/eran echados por el rio abaxo. Siguiose lo sexto que creciendo la crueldad en pharaon y en los suyos/para que ningun infante de los hebreos fuesse reseruado ni guardado para ser librado dela muerte/ q̄ eran buscadas y escudriñadas las casas de los hebreos de tres en tres meses/para matar a los infantes recién nascidos/y echallos por el rio abaxo. Siguiose de aqui lo septimo/que su padre de Moysen y la madre juntamente no pudiendo ya mas guardar a Moysen/ no con pequeño dolor y angustia de sus animas y coraçones le echaron por el rio abaxo. Siguiose lo octauo/que el rey pharaon mando prender y degollar a Moysen:el qual muriera si de dios nuestro señor no fuera guardado z librado. Siguiose lo nono otros muchos males que iniustamente eran hechos a los hebreos/ como fueron no les dar pajas para cozer los ladrillos/ hazellos/ edificar las ciudades con muy immenso z gran trabajo. Siguiose lo decimo q̄ los tratauan como a personas viles y de baxa condicion/ haziendo les que les limpiassen las calles/ albañares/ y otros lugares de no mejor olor. Siguiose de todas estas cosas (con otras que dexo de secreto silencio passo) lo onzeno a pharaõ y a los Egypcios la iusta punicion z castigo q̄ de dios nuestro señor les vino en aquellas diez plagas que arriba contamos y relatamos. Siguiose lo dozeno la muerte de todos los primogenitos de toda la tierra de Egypto/ de tal manera que no vuo casa donde no auia algun muerto.

Qq 3 Siguió

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
Signiofelo trezeno el vltimo y mas terrible mal
de esta vida / su muy desastrada muerte: porque re
pentina z inopinatamente murieron todos aho
gados. E figuiofe de aqui el catorzeno y vltimo
de todos los males que dela muerte corporal /
fueron a morir para siempre enel infierno: don
de in secula seculorum z sin fin alguno pad esce
ran penas para siempre. Yo viendo y con no pe
queña atencion considerãdolos muchos y gran
des bienes que dela lepra y gusanos de Iob pro
cedieron y los no menores ni menos males que
dela sanidad del rey Pharaon succedieron dix
(ya mi ver) no sin justa causa y razon que queria
mas la lepra y gusanos de Iob que la sanidad del
rey Pharaon.

Si delas antepassadas hystorias (como de cosa
inspirada de dios nuestro señor) nos han queda
do muy saludables doctrinas y muy prouecho
sos enseñamientos para nuestras animas y con
sciencias / no menos destas que entre manos te
nemos nos quedan y resultan: por donde con
mucha voluntad y no con menor animo las he
mos de abraçar / y assi mesmo retener en la me
moria: para que en nuestras tribulaciones / fauo
resciẽdo nos dellas podamos despedir toda tris
teza: y en ellas como en espejo nos miremos y
remiremos conforme al titulo del libro q̃ espejo
de consolacion se dize y llama.

**CAPIT. XVIII. DONDE SE DE
clara porque dios nuestro señor a vn varon
tan santo como Iob le tento / y assi tan
fuertemente a tribulo.**

Con

CON mucha razon y no sin menor admiración de uemos notar/ considerar y mirar que aya sido la causa y razon porque Dios nuestro señor permitio al demonio tētar a Iob. Para que esto se vea y mejor se conozca/ pone a guilo que acerca desta materia los santos doctores dizen. Sant Gregorio no con pequeña admiracion y quasi espantado dello/ mouiēdo la mesma question y pregūta dize. Con mucha sollicitud y gran diligēcia de uemos escodriñar y pēsar aquel q̄ sin reprehension guardo la obseruancia y custodia de tantas virtudes: por q̄ causa aya recebido/ pasado/ y sufrido tales z tantos açotes? Tuuo humildad como el lo confieſſa diziendo. Si menoſprecie de yr a iuyzio cō mi ſieruo z criado/ quando contendia conigo? Dio hospicio z posada a los peregrinos y necessitados/ como el lo dize. No quedo de fuera el peregrino/ y la puerta de mi casa estuuo siēpre abierta y patēte al caminante. Tuuo la fuerça dela disciplina/ como el lo muestra diziēdo. Los principes dexauan de hablar y ponian el dedo sobre su boca. Guardo la mās edūbre cō mucha fortaleza como el manifiesta diziendo. Como yo estuuieſſe ſentado como rey en mi silla y throno real cercado de exercito/ era consolador de los atribulados y tristes. Abraço conſigo la largueza del dar de las limosnas/ como el muestra diziendo. Si comi mi pã solo/ y el huerphano y pupilo no comio del. Y del vestir de los pobres dize. De los vellones de mis ouejas/ fueron cubiertos y calentados los hombros de los enfermos. Sant Augustin habla do deste tan sancto varon dize. Tuuo Iob otra

Grego. in
pfa. mo.
c. 4. z lib. 3
c. 4.

Iob. 3.

vbi supra?

Iob. 29.

vbi supra.

Iob. 31.

Augu. de
ſpol. ſer.
225.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

¶. 1. **Q**ue pocas veces o nunca se halla en la tierra: que siendo rico y tan rico (como lo fue) no menosprecio a alguno: y siendo pobre no blasphemio ni dixo mal de alguno: ni contra la disciplina de dios nuestro señor presumio murmurar. Pues q̄ assi es (como dize san Gregorio) como fue permitido ser tentado/ el que en si tenia la summa de todas las virtudes? A esta question y pregunta respõde el mesmo san Gregorio diziẽdo. Como

Grego. lib. 3. mora. c. 1. Iob aya perfecta z inuiolablemente guardado todos los mandamientos de virtud/ vna sola cosa le faltaua y es/ que aun siẽdo atribulado y açotado/ entre las tribulaciones y açotes/ supiesse dar gracias a dios nuestro señor. Cosa muy notoria y no menos conosciada era/ q̄ entre los dones/ beneficios z mercedes sabia seruir a Dios/ mas fue cosa digna que la estrechura dela scueridad escodriñasse/ si poruentura entre los açotes y tribulaciones permanescia deuoto a dios/ por que con verdad la pena pregunta quando alguno esta quieto/ si ama verdaderamente a dios o no. La otra causa y razon por q̄ fue tentado (segun san Gregorio dize) es porque era cosa muy conueniente y aun necessaria/ q̄ el sancto varon que a solo dios y a si mesmo era notorio y manifesto de quanta virtud resplandescia/ q̄ a todos fuesse manifesto y notorio y assi fuesse a todos exemplo de virtud: por q̄ no diera a los otros parenta y abiertamente exemplos de virtud: si el quedara sin tentacion/ tribulacion y açote. Sant Augustin hablãdo deste sancto varon cosas muy dignas de notar dize. En el estiercol y muladar estaua sentado Iob: quando estado podrido co-

rrian

vbi supra.

¶. 2.

Como corrian gusanos de Iob. Auguf. de tẽpore. ser.

212.

rian de los gusanos: mas muy fuerte y mejor era job todo llagado en el estiercol: que adam entero y sin llaga ni dolor alguno en el parayso. Y en otra parte el mesmo sant Agustin hablando de la fortalezay constancia de job dize. Fuertemente ha luchado el demonio cō job: mas no pudo sobrepuiar ni vencer al generoso batallador de dios. Leuanto contra el vnas muy crueles ondas y tempestades: mas no pudo mouer ala firme piedra. Acrecento y aumento sus asechanças maliciosas: mas no derroco ala muy fuerte torre. Sacudio el arbol: mas no pudo derrocar las mãçanas y fruta. Quebranto los ramos mas no pudo empecer ni dañar ala rayz. Horado la pared: mas no pudo hurtar ni tomar el thesoro. Thesoro digo: no de oro ni de plata: mas la fee del iusto/ porque este thesoro trabajaua el demonio: por destruyr: quando despojado dela facultad terrena le atormentaua con plaga intolerable. Aueys visto como son aumentadas las tempestuosas olas? Vistes la piedra firme? vistes la torre inexpugnable? vistes a dios glorificado y al demonio q̄brantado? de que nombre y o nombre y llame a este varon: yo no lo se. Llamalle he cauallero? Veo le muy mas robusto en su constancia Llamalle he por ventura bellicoso guerreador? excede en la copia y summa de tantas coronas. Llamalle he piedra? veo le muy mas firme que piedra. Llamalle he torre? Es muy mas alto en sabiduria. Llamalle he arbol florido? Es hallado ser muy mas hermoso. Llamalle he fructo? Manifiesta se ser muy mas precioso. Llamalle he thesoro? Hallase ser muy mas copioso. De que nombre y vo

Aug. 3^o tē^o
po. ser. 225

.6.3.
de muchas
cosas dignas
de honrar q̄ s. A
gustin dize
en alabāça
del santo
job.

Mas querria la lepra y gusanos de Job
cablo aya de nombrar y llamar a este santo varõ
yo no lo hallo. Segun hemos visto y parece con
siderando sant agustin las muchas virtudes des-
te santo y iusto varõ / no hallo nombre con que
nombrar y llamarle pudiesse. La otra causa sin las
antedichas y contadas: porque fue tentado el san-
to job fue para acrecentamiento de merito. On-
de san Gregorio dize. Nuestro iusto señor y cria-
dor / no procuro con tantas tribulaciones y aco-
tes matar los vicios y pecados de job porque no
los tenia / mas lo que procuraua y q̃ria era acre-
centar y aumentar en el merecimientos para ma-
yor premio de gloria. O pues tu que padeces al-
guna tribulacion y estas en alguna afficion triste-
za y trabajo / piensa si por ṽtura lo permite y ha-
ze dios nuestro señor por alguna destas tres cau-
sas ante relatadas. O que lo haze segun su inmen-
sa bondad y misericordia / porque quiere que se-
pas dalle gracias y glorificalle / assi en la tribula-
cion y aduersidad como en el sosiego / descanso
y prosperidad. O que quiere dios nuestro señor
que assi como a el y a ti mesmo eres notorio y ma-
nifiesto / que assi para ex̃plo y doctrina de los o-
tros seas a ellos manifiesto y notorio y la virtud
que la prosperidad tenia en si encerrada / la tribu-
lacion la manifieste. O que sea para mayor acre-
centamiento de gracia merito y gloria tuyo. Es-
tas cosas consideradas nos deuen prouocar y ani-
mar para tener paciencia en las tribulaciones y
aduersidades / porque careciendo della / no ca-
rezcamos y perdamos aquello que con tanto tra-
bajo y discurso de tiempo adquirimos y con tan-
ta sollicitud procuramos de alcançar.

Greg. li. 19.
mora. c. 17.

.§. 4.
Que el que
padece algu-
na tribula-
ciõ deue p̃-
sar pa sufri-
lla cõ paciẽ-
cia vna de
tres cosas.

CAPITVLO XIX. QUE TRATA
 como no hemos de iuzgar de ligero las o-
 bras de nueſtros proximos
 es de notar.

ENſeñanos el ſáto job a no iuzgar de ligero
 cō temerario iuyzio las obras de nros pro-
 ximos ni las cosas que de ellos vieremos / en
 aquello que del dixo la ſagrada eſcritura / que le
 uantãdoſe de mañana ſantificaua a ſus hijos ofre-
 ciendo ſacrificio por cada vno dellos diziendo.
 Porque por ventura no ayan dicho mal en ſus co-
 raçones contra dios. Eſte vicio de iuzgar / es tan
 malo y dañoso que dize del ſan Chriſoſtomo. Si
 otro vicio ni pecado alguno no tuuiſſemos ſi-
 no iuzgar a nueſtros proximos / eſte ſolo ſeria ſu-
 ficiente y baſtante para que fueſſemos lançados
 en el infierno. Cerca deſta materia de iuzgar y
 iuyzio es de ſaber / que iuyzio ſe toma en vna de
 dos maneras. La primera quando el iuyzio es al-
 gun acto o caſo judicial y de juſticia / el qual per-
 teneſce al juez eccleſiaſtico o ſeglar y deſta ma-
 nera de iuyzio z iuzgar / no es mi intencion aqui
 de hablar. En otra manera ſe toma / quando por
 algunas ſeñales exteriores alguno iuzga a ſu pro-
 ximo / y eſto podra ſer en dos maneras. La vna
 quando vno iuzga a otro que es bueno y lo que
 haze ſanto juſto y bueno: por las ſeñales que vee
 y eſte tal iuyzio no es prohibido ni vedado por q̃
 nunca es malo / porque ſi vno iuzga a otro q̃ es
 bueno y que ſu obra es ſanta y buena por algu-
 nas ſeñales que vee / es coſa digna de ſer alabada
 y ſemejãtes cosas z iuyzios no ſon prohibidos. Si
 iuzga biẽ de alguno q̃ es malo yerra / mas no es
 mal

Chriſof. ſu
 p matth.

.ſ. I.
 Que aun q̃
 otro peccar
 do no aya
 ſino iuzgan
 nros pro-
 ximos eſte
 ſolo baſta
 pa nos con-
 denar.

Mas querria la lepra y gusanos de Job
mal juzgar mas es falta y defecto de nuestro en-
tendimiento/lo qual no es pecado. Esto se entie
de y es verdad : saluo si alguno quisiessse juzgar
ser cosas buenas/aquellas que notoria y manifiest
tamente son malas y que no se pueden hazer con
buena intencio n/como son aquellas/delas qua-
les dize aristotiles y los doctores theologos. Ay
algunas cosas que luego que son nõbradas/trae
con siigo embuelta y anexa la malicia como son a-
dulterar/blasphemar leuantar falso testimonio/
renegar/jurar falso. Las quales son dichas malas
segun que ellas son y que no pueden ser hechas
buenas: con qualquiera intencion o causa que se
hagan. El que estas tales cosas y las semejantes a
ellas:juzgasse ser buenas y bien hechas : pecaria
de graue culpa y pecado mortal. La otra mane-
ra de juzgar es: quando alguno por algunas se-
ñales ligeras y liuianas juzga algũa mala cosa de
su proximo y hermano. Y esta es dela que nos en-
seña iob a no juzgar y dela que es nuestra inten-
cion de hablar. Para declaracion euidente y mas
clara noticia es de saber: que alguno podra juz-
gar de su proximo en vna de tres maneras. La
primera/ quãdo el hecho y obra es manifiesta y
claramente mala. Assi como quando vno juzga
a otro de matador: o de ladron: porq̃ le vio que
mato o que hurto/ o si le vio que hizo alguna co-
sa de aquellas cosas que arriba diximos : que en-
nombrandolas estan embueltas en malicia y que
no pueden ser hechas buenas por qualquiera in-
tencion que se hagan. El iuyzio delas tales cosas
vistas juzgallas por malas (como lo son) y al que
las haze no ser bueno: no es pecado ni culpa algu-
na

Aristo 2.
ethi theo.
1.2. di. 40.

.f. 2.
Como p^o
dravno iuz
gar a otro
evna d tres
maneras q̃l
dellas espe
cado venial
y q̃l mort
tal.

que la sanidad del rey Pharaon. 319

na. La segunda manera de iuzgar es: quando alguno iuzga a otro por señales manifiestas / assi como quando iuzga a otro de no casto y carnal: porque le vido estar desnudo con algũa muger desnuda: o solo con sola / en lugar no conueniente ni honesto y en tiempo no devido y entre ellos no auia impedimento alguno de parentesco / o de consanguinidad ni de afinidad. Este aũ que no aya visto mas los podra iuzgar ser carnales fornicarios y menos honestos / y esta manera de iuzgar menos es culpa ni pecado. La tercera manera de iuzgar es / quando alguno iuzga a otro de algun pecado por señales liuianas y ligeras y muy pequeñas. En este tal iuyzio ay tres grados y maneras de iuzgar. La primera es / quãdo por señales ligeras / liuianas y pequeñas iuzga a otro de algun pecado esto es / quando comienza alguno a dudar de la bondad de su proximo y hermano / y este tal iuyzio es pecado venial / por que no procede de malicia sino de vna flaqueza y tentacion humana / sin la qual no podemos vivir en este valle de lagrimas y miserias segun lo dize vna glosa. Este tal iuyzio segun propiedad: no se llama ni llamar se deue iuyzio sino sospecha. La segunda manera de iuzgar es / quando por las tales señales ligeras y liuianas / tiene el hombre firmemente en su coraçon que su proximo y hermano es malo este tal iuyzio se llama verdadero y proprio iuyzio / porque el iuyzio trae consigo firme sentencia y este tal iuyzio es pecado mortal: si el mal que iuzga de su proximo por señales ligeras y liuianas es de linage de pecado mortal porque es cõtra la charidad. Esta manera de iuzgar

.f.3.
Quando
iuzgare vò
no a otro
sera pecado
venial.

Glo. sup. I
ad cho. 4.

.f.4.
Quãdo p^r
priamente
se llama
iuyzio y
es pecado
mortal.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
gares como quando vno juzga a otro de adulte
ro: o simoniaco: o soberuio: o luxurioso y carnal
Mas si por las tales señales liuianas juzga de algu
no alguna cosa mala de linage de pecado venial
como si juzgasse de su proximo que era mentiro
so: por via de burla/ passa tiempo y recreacion/
entonces seria pecado venial. La tercera manera
de juzgar es quando alguno por señales liuianas
y ligeras: no tan solamente juzga al proximo en
la manera que dicho es: mas aun lo que peor es
procede hasta su punicion y castigo: como si el
tal ouiesse hecho el mal que de su proximo juzga
Este es vn pecado muy mas graue: porque no so
lo es contra la charidad/ mas aun es contra toda
retitud de justicia/ porque condenna al ynocen
te y sin culpa con infamia de su persona. Destos
tales iuyzios nos deuemos mucho guardar a exē
plo deste santo varon Iob.

CAPITULO XX. QUE MANI
fiesta como christo nuestro redentor
defiende y prohíbe q̄ no juz
guemos a nuestros
proximos.

DEfiende nos y juntamente manda chris
to nuestro redentor que no juzguemos a
nuestros proximos diziendo. No q̄rays
juzgar y no serays juzgados. Dize esto christo nu
estro redētor por q̄ muchas y muchas cosas son/
q̄ no sabemos con q̄ coraçon: o con q̄ intenciō/
o por q̄ fin se hazē: como son orar/ dar limosna/
ayunar/ visitar las yglesias y las otras cosas desta
qualidad y manera. Estas tales cosas pueden ser
hechas

Matth. 7.

que la sanidad del rey Pharaon. 314

hechas con coraçon simple y llano/ o con coraçon doblado. Por el mundo: o por dios. Por vana gloria/ o por vera gloria. Con buena y santa intencion/ o cõ intenciõ dañada y mala. Por esta causa y razon como nos sea a nosotros oculta la verdad delo cierto dello y no sepamos determinadamẽte la causa ni el fin q̃ mouio a nuestro proximo: de todo en todo no deuemos juzgar las tales obras/ mas dexallas a solo dios que es atalaya delos coraçones y sabe la certidumbre de todo ello. De aqui es lo que el apostol san pablo escriuiendo a los romanos dize. El q̃ come/ no menofrecie al que no come. Y el q̃ no come y ayuna/ no juzgue al que come y no ayuna. La causa y razon por dõde no auemos de juzgar a nuestro proximo da la nuestro señor añadiendo/ y diziendo. Porque no seays juzgados. Esto es no juzgueys con atreuida osadía y loca presuncion delos hechos y obras agenas y no sereys juzgados. Que quiere dezir. Que si no juzgays/ no caereys en pecado/ por el qual seays dignos de ser juzgados de dios nuestro señor. E si por ventura os aconteciere juzgar/ por flaqueza humana/ añadio y dixo. No querays condenar/ y no sereys condenados. Como si dixera. No querays afirmar/ ni digays que aquel al qual juzgays es digno de condenacion. E haziendolo desta manera/ no sereys condenados de dios nuestro señor por este pecado: porque alguno es oy malo y pessimo/ q̃ por ventura sera mañana bueno/ oy iniusto y pecador que mañana sera santo y justo. De donde el apostol san pablo dize. Quien eres tu que juzgas al sieruo ageno: A su señor esta en pie o cae.

Ad ro. 14.

vbi supra.

.s. r.
como se
tiende lo q̃
dize xpo
nro redentor:
no que
rays juzgar
y no sereys
juzgados.

Ad ro. 14.

Qui-

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

Quiso dezir san pablo . Su señor sabe si es bueno o malo / porque como sea oculta su bõdad / o malicia y a el notoria y manifiesta : el sabe si esta en pie o cae : porque el tiene noticia de su estado / si esta leuantado y puesto en pie dela gracia : o si caydo en pecado mortal . O quanta es nuestra locura y poco saber / que dexando de entender en nuestras proprias consciencias y vidas / enagenados y hechos oluidadizos de nosotros mesmos / entendemos en las consciencias y vidas agenas . De aqui es que sant chrisostomo quasi llorando y gemiendo dize . Ay de nosotros : porque cõtra los pecados agenos somos muy amargos y crueles iuezes y no miramos las muy grandes tozas / que en nuestros proprios ojos tenemos puestas escudriñamos con grandissima sollicitud y cuydado las muy pequenuelas culpas agenas / y no escudriñamos ni pensamos las grandes nuestras .

. 6. 2. Gastamos todo el tiempo de nuestra vida para condennar a los otros / y no ocupamos vn poco de tiempo en examinar y condennar la nuestra . Sant bernardo assi mesmo no con menor dolor y lagrimas hablando contra los tales dize . Guárdate de ser curioso y agudo inquisidor / y estudio la atalaya dela vida agena / o osado t luiano iuzgador : aun que entiendas ser hecha alguna cosa con peruersa manera . Quando tal defeto acaece no iuzgues al que lo haze : t sino pudieres escusar con buen iuzzio la obra si en si es mala / escusa su intencion / iuzgando que lo hizo por ignorancia / o por flaqueza / o por arrebatamiento / o por algun caso desastrado . E si por ventura la claridad dela obra y su certidũbre de ser mal hecha

Chriso. su
p. matth.

De vnasco
las muy no
tables q̄ s̄o
dichas pa
q̄ no iuz
guemos a
nro proximo.

Ber. sup.
cã. ho. 40.

desfecha de si toda escusa z disimulacion: entōces
 deues emblandescer/ alo menos a ti mesmo/ y
 dezir dentro en tu coraçon. Mucho fue aquexo
 sa/ importuna z fuerte la tentacion de aquel pe-
 cador: maiores males hiziera en mi aquella ba-
 talla/ si huuiera tomado poder sobre mi. Sã Gre-
 gorio q̄riendo nos atraer a conocimiēto de nuel-
 tras proprias culpas y compassion delas agenas
 dize. Cosa necessãria es/ q̄ quando vemos algu-
 nos pecadores/ que en ellos y en su cayda llore-
 mos a nosotros mesmos porque por uētura cay-
 mos en semejantes culpas/ o podemos caer sino
 auemos caydo. Mas sera bien q̄ sepamos de don-
 de procedē los malos y temerarios iuyzios/ que
 vno con loca osadia y sobrado atreuimiento fue
 le iuzgar y iuzga de otro? A esta question y pre-
 gunta se responde (segun pone el tostado sobre
 sant Matheo) q̄ tres son las rayzes de donde pro-
 cedē y emanã los malos iuyzios. La primera es
 quando el q̄ iuzga a otro el en si mesmo es malo:
 por q̄ aquel que tiene certidumbre de sus males/
 cree y tiene por cierto q̄ los otros son semejãtes
 a el: porque tiene por cosa muy dificultosa que
 los otros se abstengan de aquellos vicios y pe-
 cados en q̄ el esta embuelto: de donde dize sant
 Chrysostomo. Todo hombre segun que el es en
 si mesmo/ assi piensa y iuzga q̄ son todos los o-
 tros: y no puede sentir ni iuzgar mejor delos
 otros que siente z iuzga de si mesmo. Parece es-
 to por experiencia ser assi: por q̄ el auariento co-
 mo este acostũbrado a mentiros y engaños/ en
 cõprar vender/ trãpear y engañar a su proximo:
 assi piensa que hazen todos los otros q̄ comprã y

Greg. ho-
 milia. 33.

.6.3.
 Como son
 tres las ray-
 zes de don-
 de procedē
 los malos
 iuyzios.

Chrysosto-
 sup matth.
 homi. 33.

Mas querria la lepra y gusanos de sob

.9.4. **Que legun** to rico piensa q̄ no ay alguno largo/limosnero/
q̄ cada vno ni misericordioso. El soberuio y altiuo ninguno
es en si mes piēsa q̄ sea humilde, el luxurioso y carnal ningun
mo/ tal piē no piensa q̄ sea casto ni limpio y assi de los otros
sa y iuzga vicios y pecados : por donde se cumple sin falta
de los otros ninguna la comun sentencia que dize/ piensa el
Eccle. 10. ladron que todos son de su condicion. Esto mes
mo manifiesta la sagrada escriptura en el Ecclesi-
astico diziendo. El loco que anda en el camino/
como el sea insipiente y menos sabio/ piensa que
todos son locos/ insipientes y menos sabios. Assi
por el contrario (como el mesmo sant Chrysos-
vbi supra. tomo dize) con mucha dificultad o nunca el que
es bueno en si mesmo piensa ni puede creer que
alguno sea malo: de aqui es que el humilde nin-
guno piensa que sea soberuio. El casto z limpio
ninguno piensa que sea luxurioso ni carnal. El li-
mosnero largo z misericordioso/ ninguno cree
ni piensa que es auariento.

CAPITULO XXI. QUE SON RE-
prehendidos aquellos que iuzgan por vn
ecclesiastico o religioso no bueno/
ser todos malos.

O Con quan justa causa son de increpar y re-
prehender aquellos que andando (como
andan) embueltos y metidos en el golfo
del mundo/ acenagados en vicios y pecados (q̄
por q̄ ellos no son tales como ser deuiã y tenien-
do nombre de christianos lo contradizen cō las
obras/ y mal viuir/ hechos la mesma luxuria en
pensamientos/ palabras y obras) iuzgan y pien-
san

fan que los religiosos y fieruos de dios/no ser a-
 quellos que deuen ser/ni guardar (como guar-
 dan) la limpieza de su cōsciencia/ anima y cōrpo
 por q̄ ellos nunca supieron resistir ni resistieron
 a sus malos desteos y feas inclinaciones/mas an-
 tes como cauallos desenfrenados se fueron por
 todo el linaje de los vicios y pecados: por q̄ nun-
 ca les vino p̄samiēto torpe ni desseo malo y car-
 nal: q̄ cō todo su animo y fuerças no trabajaassen
 de poner le en execucion. Nunca obra mala co-
 mençaron que no procurassen dalle el fin que
 ellos torpemente desseauan/ sin saber q̄ cosa era
 boluer la rienda al mal viuir/ ni dar fin a sus vi-
 cios y pecados. Lo q̄ en este caso muy peor es y q̄
 por tal condemnarse deue es que porque algun
 ecclesiastico/ o religioso/ con flaqueza humana/
 aya capdo en algun vicio/ o pecado (de lo qual
 no nos hemos de marauillar: lo vno por ser hō-
 bre humano y flaco y lo otro por no estar cōfir-
 mado en gracia ni en la gloria/ cuyo estado re-
 pugna a todo pecado) iuzgan q̄ todos los otros
 ecclesiasticos/ o religiosos son de aquella mesma
 manera. Y acrecētando culpa a culpa y pecado a
 pecado/ cō boca enponçoñada y lengua peor q̄
 de biuoras/ andan hechos pregoneros de culpas
 ajenas/ no mirādo ni considerādo las muchas y
 graues supas: infamādo alas personas ecclesiasti-
 cas y religiosas: a los quales sant Augustin queriē
 do manifestar quan iniqua y malamēte lo liagā y
 satisfazer a sus malos y temerarios iuzgios y per-
 uersas lenguas dize. Por q̄ vele la disciplina de mi
 casa hombre soy y entre hōbres viuo ni quiero
 tomar por arrogancia y soberuia que sea mi casa

.ss.
 Que ton de
 reprehēder
 a aquellos q̄
 por ser e-
 los malos
 iuzgā mal
 de las perso-
 nas ecclesio-
 asticas y re-
 ligiolas.

August in
 episto ad
 vincen. doo
 na. 7 habet
 tur. 47. di-
 quātūlib.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

.9.6. mejor que la arca de Noe/ donde entre ocho per-
Sant Aug. sonas fue hallada vna reprobada. O que sea me-
reprehede jor que la casa de Abraham/ al qual fue dicho e-
alos q̄ por cha fuera ala esclaua y a su hno. O que sea mejor
vno malo que la casa de Isaac: al qual de dos hermanos de
iuzgã a los vn mesmo viētre y en vna mesma hora nascidos
otros, le fue dicho. Amo dios a Iob z abhorrescio a E-
sau. Por donde si bien se mira no se deue alguno
marauillar si entre muchos seruos y amigos de
Dios aya alguno indisciplinado/ y que tal no sea
como deueser. Si bien queremos mirar el discurs-
so dela sagrada escriptura (para que mejor nos
podamos apartar delos malos iuzgios y peores
palabras) hallaremos enella dende el principio
del mundo estar mezclados los malos cō los bue-
Grego. ho. nos. Onde sant Gregorio dize. Si bien lo quere-
38. mos mirar y considerar/ hallaremos que dende
el principio del mundo toda cosa/ o familia estar
mezclada de malos y buenos/ de perfectos z im-
Gene. 4. perfectos de justos y pecadores. Adã tuuo dos
hijos: delos quales Cayn fue muy malo y pessi-
Gene. 8. mo/ y Abel justo y bueno: al qual mato el malo
de Cayn. Quien pudiera ser tan poderoso para
guardar su casa/ y familia como Adã en el paray-
so? Aquel que era formado de dios: el qual no su-
Gene. 21. po ni pudo guardar su casa? Lo mesmo podemos
dezir dela arca de Noe y de sus hijos: donde vno
de tres fue reprobado y maldito de su proprio
padre. Lo mesmo podemos dezir dela casa de
Abraham y de sus hijos: delos quales el vno que
fue Isaac fue bueno/ z el otro que fue Ismael re-
probado y malo. Paresce esto assi mesmo dela ca-
Gene. 25 sa de Isaac/ donde vno vno reprobado/ que fue
Esau

Esau z otro electo y amado de Dios que fue Ia
 cob. Dela casa de David/Salomon sabio/ z Absa 2. reg. 19.
 Ion maldito: el qual se leuanto cõtra su proprio
 padre y hermanos. Dela cõpañia delos siete dia-
 cones escogidos por los sagrados apostoles: los
 quales despues de muchas oraciones escogieron
 siete diacones: delos quales vno dellos (q̄ se lla-
 maua Nicolao antioceno) fue hecho malo/apos-
 tata y hereie. Aũque deste Nicolao antioceno di **Actu. 6.**
 ze Clemẽte alexandrino (segun lo pone Eusebio **Lib. 3. ecc.**
 cesariense) no auer sido hereie sino varon santo **de. histo.**
 y muy continente y casto hombre. A los que por **cap. 29.**
 su gran malicia no satisfazen tantos y tales exem-
 plos dela sagrada escriptura assi del vieio como
 del nueuo testamento/para no tener freno a sus
 lenguas malditas y dexar tan malos y peruerfos
 iuyzios/tomen exemplo de aquella muy loable
 z santa cõpañia de Christo nuestro redemptor:
 a los quales ruego me respondan z digan si aya
 auido/o aura en algun tiempo algun perlado q̄
 sea mas santo/ni aũ tãto como este soberano per-
 lado y redẽptor nuestro christo? Y assi mesmo q̄
 cõgregacion/ o religion ha auido tan sancta co-
 mo la delos sagrados apostoles? Y aun aquellos
 pocos los quales el auia escogido de todo el mũ-
 do/no los escogio de tal manera ni guardo que
 entre ellos no fuesse Judas peruerso/ traydor y
 malo. Quien ay que a si se engañe/o sea tã ajeno
 de razon z iuyzio/q̄ aquel perlado/ o a los otros
 apostoles a sant Pedro/ o a sant Andres/ o a sant
 Iago/ o a sant Iuan vitupere aborrezca y menos
 ame: porque Christo tuuo a Judas por subdito
 y los otros le tuuierõ por cõpañero z hermano?

Mas querria la lepra y gusanos de Job

Y si esto que auemos dicho y aqui relatado/ no los puede reuocar ni apartar de su perueria y mala intencion/ aparte los y reuoque los el exemplo celestial: conuiene saber del claustro y religion dela sanctissima trinidad/ en el cielo empireo: en el qual fuerõ hallados angeles buenos y malos: por q̄ assi como entre los angeles los buenos son muy buenos: assi entre todas las criaturas los malos son peruersos y malos: mas por esto no son de vituperar los buenos angeles por los malos.

Apo. 12.

6. 7.

Que porq̄ vn ecclesiastico: o religioso sea malo no se ha de juzgar que los otros lo son.

Esta mesma manera se deuen vsar entre los varones ecclesiasticos y religiosos: que porq̄ vno no sea tal qual deue ser/ no han de ser los otros vituperados ni en menos tenidos delo que tener se deuen: porque el contrario iuzzio no carece de culpa de pecado mortal: y assi mesmo con muy iusta causa y razon de pena eterna. Lo que mas es de doler y no menos de temer es/ q̄ permitiendo dios nuestro señor aquellos que temeraria y atreuidamente iuzgan mal de los otros condenando sus obras por peruersas y malas/ ellos despues cometen aquellas mesmas culpas y defectos de que iuzgauã a sus proximos: y aun muchas vezes otros muy mayores abominables y feos. Esto que auemos dicho parece en hieu rey de Israel: del qual se lee en el quarto libro de los reyes/ que destruyo el ydolo de Baal que esta ua dedicado al demonio y mato a sus sacerdotes: mas despues el mesmo no se aparto de los caminos malos de Hieroboam/ adorando los bezeros de oro que Hieroboam auia hecho. Assi los q̄ iuzgan a los otros pornian por obra aquellas cosas y aun otras muy mas peores y peffimas

4. reg. 10.

mas/ si tuuiesse en la mesma tentacion/ ocasion y oportunidad que tuuieron aquellos a los quales juzgan de dōde dize el apostol sant Pablo. O hōbre que juzgas/ inexcusable eres: porque en lo q̄ juzgas al otro a ti mesmo condemnas: porque hazes lo mesmo que en el otro juzgas. O quanta es la crueldad de los que assi (por vno que no sea tal) juzgan malamēte de todos los otros: lo qual nunca se suele hazer ni haze en el mundo del que tenga sano iuyzio y entendimiento claro. Que razon ay ni que justicia lo demanda/ ni que iuyzio lo puede acabar de juzgar: que por q̄ vn cauallero sea traydor a su rey y señor sean por ello todos auidos y reputados por tales? Y porque vn platero haga vna fallidad en su officio no por esso se juzga ni juzgar deue/ q̄ los otros la hazē. Y por q̄ vna muger no guarde lealdad a su marido/ no por esso han de ser juzgadas que las otras no la guardan: por q̄ muchas ay sanctas/ virtuosas y buenas/ leales y muy fieles a sus maridos. Y porque vn pintor pinte mal vn rostro de vna ymagen no por esso ha de ser reputados y auidos los otros pintores por no tales. Y pues esto no se juzga ni juzgar deue/ no juzgue ni piēse al contrario de las personas ecclesiasticas y religiosas: porque sin faltar ay muchas sanctas/ virtuosas/ honestas y buenas personas.

CAPITVLO XXVII. QUE TRATA
de otras dos causas sin las antedichas:
de donde proceden y emanan
los malos iuyzios.

.f. 8.
Que muchos lo q̄ juzgan de los otros caen en lo mesmo.
Ad Ro. 7.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

LA segunda razon de donde proceden y emanalos malos y peruersos iuzgios de iuzgar vno mal de otro es/por falta de amor que no ay en este que iuzga: porque quando vno quiere mala a otro y esta en odio/ rancor y malquerencia con el/ o por embidia luego ala ora por señales ligeras z liuianas piensa y iuzga qualquiera cosa mala/ y fea del otro/ por q̄ muy facilmente cada vno cree lo q̄ dessea/ y de aqui es/ q̄ muy facilmente cada vno se mueue a creer todo el bien que del se dice/ la razon es: porque querria ser tal como le publican/ o alo menos ser auido/ reputado/ y tenido por tal. Iuzgan estos al contrario de lo q̄ es/ como acontece que las cosas distantes y que estan lexos de nuestra vista aun que sean grandes parecen muy pequeñas/ como la experiencia lo manifiesta en las estrellas/ que siendo cada vna dellas de muy gran cantidad por razon dela distancia parecen muy pequeñas. Assi desta manera/ aquellos que son grãdes en vida/ grandes en virtudes/ santas y buenas obras/ por que (por razon del odio/ rancor y malquerencia) estan distantes del coraçon/ son iuzgados ser pequeños y agenos de virtud: en lo qual se engañan. Poruentura no se engañaria aquel que por la dureza exterior de los huesos iuzgasse que assi estauan interiormente/ sin caña ni medula dulce y blanda? si sin dubda. Assi el que iuzga a otro por señales ligeras z liuianas ser duro z indeuoto: que muchas vezes interiormente es deuoto/ sancto y bueno se engaña en su mal iuzgio. A los que iuzgan desta manera dice Christo nuestro redemptor en el Euangelio. Vosotros iuzgays segun

·s.1.
Como por odio iuzga vno de otro mal.

·s.2.
De donde viene que cada vno cree de si los bienes que del se dicen.

segun la carne. Y mas adelante añadio diziendo.

No querays iuzgar segun el rostro y cara/ esto es segun la apariencia exterior/ mas iuzgad con recto iuzzio. La tercera rayz de donde procede el mal iuzzio y iuzgar es/ por la larga experiencia/ conuiene a saber quando alguno tiene experiencia larga que algunos hombres obran mal entō ces facilmente por señales ligeras/ y liuianas cōprehende y alcançala malicia que esta en los tales y en los otros como ellos. De aqui es lo que dize el philosopho que los vicios son muy sospechosos: porque estan muy experimentados de los defectos agenos/ y los mancebos por el contrario: porque han visto pocas cosas no piensan mal alguno ni auer cosa mala/ mas todas las cosas creen ser buenas y ser hechas cō buena y santa intenciō y a buen fin. Onde salomon dize. El pnocente cree a toda palabra. Esto es el simple/ o que poco sabe que tiene pequeña experiencia de las cosas a todas cree. Las primeras dos maneras y rayzes de iuzgar son malas/ porque manifestamente pertenecen ala peruersidad y malicia del q̄ iuzga y al iuzzio deprauado y malo/ y al mal afeto y afficion que tiene con su proximo. Quando vno iuzga a otro ser malo: porque el en si mesmo es malo/ malicia y peruersidad de iuzzio es. Quando iuzga mal de alguno porque le dessea mal/ iniquidad y maldad de voluntad es: de donde enietas dos maneras iuzgar alguno siempre es pecado graue y mortal. En la tercera manera iuzgar vno a otro tiene algunas vezes lugar y no siempre acerca de aquellas cosas que acontecen y que manifesta y notoriamente son malas/ segun que

.f.3.
Que ningu
no deue iuz
gar por lo
exterior lo
interior de
otro.

2. rectori.

.f.4.
Que los vic
ios sō muy
sospechos
sos: y porq̄

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

.ff.
Como en
dos mane-
ras iuzgar
al pximo
es pecado
mortal.

.f.6.
Del reme-
dio q̄ hã d̄
tener los q̄
malaméte
son iuzga-
dos.
Matth. 15.

.f.7.
q̄ por iuy-
zios y di-
chos d̄ los
malos nin-
guno due
dexar el
biē obrar.

ya declaramos. El remedio que hã de tener (los q̄ assi son iuzgados maxime delas buenas obras echandose las a mala parte) para no ser por ello afligidos ni recibir pena alguna / es esta que si en tanto los malos iuyzios fueren llenos de malicia que assi como los iniquos y malos phariseos iuzguen mal y en tan excessiuo grado / que aun de las muy buenas obras quisieron tomar escandalo los tales iuyzios deuen ser menospreciados y en nada tenidos / z ni por ellos deuen dexar la buena obra: ni desistir del bien començado a exēplo de christo nuestro señor: el qual dixo de los tales en el sagrado euangelio. Dexaldos que son ciegos z guiadores de ciegos. Segun la experiēcia nos enseña la muy redoliente rosa y no menos odorifera no dexa de crecer por las muchas espinas que la cercan y rodean: assi no deuen dexar los buenos / virtuosos / y santos pr y andar de virtud en virtud y en buenas y santas operaciones: porque los cerquen las muy lastimeras y punjitiuas espinas de los temerarios y atreuidos iuyzios de los malos: en fauor de lo qual dize sant hieronimo. La primera virtud del monje y religioso es / menospreciar los iuyzios de los hombres / y acordarse del apostol que dize. Si yo agradasse a los hombres no seria sieruo de christo. Da assi mesmo la razon porque se ayan de menospreciar los tales iuyzios diziendo. Porque peruertiendo las buenas obras en mala parte iuzgando las no sabiamente / muestran ellos no saber la arte de obrar. Assi por esta causa y razon no se deuen tener en nada / ni dar se cosas algunas por sus malos y peruersos iuyzios. Y que esto se aya de ha-

ger assi parece muy claro: porque no hablamos de los iuzgios de aquellos que no saben la arte de que tratamos/mas antes burlamos dellos y los menospreciamos y escarnecemos. Muy poco se deue dar al pintor de aquel que iuzga su ymagen no ser buena: el qual nunca supo que cosa era tomar pincel en la mano para pintar/ni supo hazer distincion entre los matices y colores. De donde fabio philosopho dize z muy bien. O quan bienauenturadas z dichosas serian las artes / si dellas solos los artifices y maestros iuzgassen. Assi desta manera de aquel que nunca supo que cosa era bien obrar/no deucemos curar del/mas antes dexallo cosa passar como cosa no vista ni oyda/ ni muy menos entendida. Da sant Chri-
 softomo vn remedio no pequenamente bueno/ para nos apartar de iuzgar a nuestro proximo y no perjudicalle en pensamiento ni muy menos en palabra y obra diziendo. Cada vno iuzgue a si mesmo sin meter la mano en el seno ageno y consciencia agena. Y aña de mas z dize. Nue-
 stro redentor dixo de tus palabras seras condena- do. Pues/o tu que con osadia loca y sobrado atre- uimiento iuzgas a tu proximo / porque no oyes que aquel soberuio phariseo de cuya p^resuncion haze memoria el santo euangelio / hablaua ver-
 dad en aquello que presumia y dezia / mas por q̄ iuzgaua al publicano merrecio ser condenado pa- ra la muerte perdurable? Pues que assi es no te- cures de condenar a ninguno ni de le iuzgar te- merariamēte/ca iuez tiene el que peca/y no quie- ras tomar y vsurpar la dignidad del vnigeni-
 to

Fabio.

.y.8.

Que muy bienauentu-
 radas leria
 las artes si
 dallas solos
 los sabios
 iuzgassen.
 Christ sup
 lucam.

Luce.19.

Luce.18.

.y.9.

O e el fab
 riseo por
 iuzgar al
 publicano
 fue conde-
 nado.

Mas querria la lepra y gusanos de job
to hijo de dios / para cuya magestad solo esta re
seruado el throno del iuyzio.

CAPITULO XXIII. QUE MANI
fiesta el estilo / modo y manera de que
hemos de tener quando que
remos consolar a
alguno.

NO solo nos enseñaron los amigos de job
el modo y manera que auemos de tener
en el hablar / mas aun como y en que ma
nera nos auemos de auer / y que estilo hemos de
tener quando queremos consolar a alguno.

El modo y manera que tuuieron para consolar
a su amigo job fue (que viendole en tanta angus
tia / tribulacion y trabajo) rasgaron sus vestidu
ras / echaron polvo sobre sus cabeças y leuantan
do sus bozes lloraron muy amargamente : y assi
se sentaron con el en tierra. Usaron deste estilo /
modo y manera de consolar a su amigo / para q̄
viendo job en ellos alguna parte de lo mucho q̄
el padecia / muy mejor tomasse sus palabras con
solatorias. Onde sant gregorio dize. La orden /
modo y manera de consolar a alguno es / q̄ quan
do queremos suspender su tristeza lo primero q̄
auemos de hazer ha de ser trabajar entristecien
donos conformar nos con su angustia / dolor y
tristeza : porque con verdad no podra alguno
consolar al que padece dolor / angustia / tristeza :
si primero no se conforma con el ageno dolor /
porque ala hora que discrepa del dolor y aficiõ
del triste / menos es recebido el consuelo de aq̄l
del qual es apartado segun la qualidad de su ani

Greg. li. 3.
mo. c. 8.

.f. i.
Como pa
consolar al
gño nos he
mos d̄ con
formar cõ
lo que pa
dece.

ma: mas primero se ha el animo de emblandecer
 z inclinarse para que assi conuenga conel afficto
 y se junte conel/ siendo cõgruo y conueniente a
 el: y assi allegandose a el le atraya. En ninguna
 manera el hierro se junta conel hierro sino se re
 galan y derriten el vno y el otro conel fuego. Y
 lo duro no se puede juntar alo blando y muelle/
 si primero no se ablanda su dureza: assi no podre
 mos leuantar a los que estan caydos y echados
 en tierra/ sino nos abaxamos dela rezure de nu
 estro estado: porque quãdo la derecha del que
 esta en pie discrepa del que esta caydo/ en ningun
 na manera se puede leuãtar aquel al qual menos
 precia de condescender cõel. Los amigos de job
 para suspender el affito de su dolor trabajaron
 (y necessariamente) cõdoler se conel y como vie
 ron llagado su cuerpo trabajarõ ellos rasgar sus
 vestiduras/ y como le vieron todo mudado tra
 bajaron de ensuziar con poluo sus cabeças: para
 que tanto mas facilmente el varon affligido reci
 biessse sus palabras quanto enellos viesse alguna
 cosa de su afficion. De aqui facilmente se puede
 comprehender el estilo/ modo y manera q̄ ayu
 mos de tener quando quisiéremos consolar a al
 guno: porque conel triste nos hemos de entrist
 tecer y conel affligido affligir/ y conel lloroso llo
 rar: segun quel mesmo job lo hazia: el qual dize.
 Lloraua sobre el que estaua affligido / y compa
 decia se mi anima del pobre. Esto mesmo nos
 enseña el apostol sant pablo diziendo. Gozaos
 con los que estan alegres y gozosos y llorad con
 los tristes y llorosos. Mas es de notar (segun san
 Gregorio dize) que en nuestra manera de conso
 lar

Iob. 30.

.f. 2.

Como he
 mos dellos
 rar conel q̄
 llora pa cõ
 solalle.

Ad ro. 12.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

Grego. li. 3 lar a alguno hemos de tener medida z fin en nuel
mo. c. 9 tra tristeza/dolor y pena diciendo . Entre estas
. 9. 3. cosas es de saber/que aquel que dessea consolar
quehemos al aflito/es necesario que ponga medida al do-
de poner lor: que toma para que no solo mitigue al que se
medida a duele: mas aun doliendo se sin tēplāça oprima y
nra tristes atraya al animo del afligido cerca de desesperaci
za quando on. Assise ha de juntar nuestro dolor con el do-
qremoscō lor delos otros que estan tristes/ que con la tem
solrar algu plança sobrelleue y no por acrecentamiento de
no. masiado agrauie al penado. Este estilo/ modo y
manera se deue mucho mirar y considerar: por-
que es muy singular y no menos bueno para cō
solrar a todos aquellos que tribulacion/angustia
dolor y pena padecen.

CAPITVLO XXIII. QVE TRA-
ta como y en q̄ manera nos ayamos de auer
en nuestra conuersacion/acer-
ca delos otros.

Como y en q̄ manera nos ayamos de auer
en nra cōuersaciō/manifestolo el s̄to iob:
el qual entre los malos fue muy bueno/s̄a
to y iusto: por q̄ segū ya diximos / es nōbrada la
tierra dōde moraua iob (q̄ era llamada hus) pa-
ra gran alabança suya : porque entre los malos
fue bueno: de donde sant Gregorio dize . No es
cosa de mucha alabāça entre los buenos ser fue-
no/mas cosa de gran alabança y loor es / entre
los malos ser bueno/ porque es cosa muy difficil
Assi como la oueja sana/morando y conuersan-
do con las sarnosas y enfermas / es cosa muy diffi-
cil

Gre. li. i.
mora. c. i.

eil no ser inficionada. Assi el iusto santo y bueno
 morar y cōuersar con los malos / es cosa muy di-
 ficil no ser inficionado en algũ escrupulo de con-
 ciencia mayormēte si es flaco y tierno en la bue-
 na / virtuosa y honesta cōuersacion. Assi como el
 pequeño fuego / o lumbre en gran viento / con
 mucha dificultad se guarda y conserua y con mu-
 cha facilidad se mata . Assi dela mesma manera la
 tal persona cō mucha facilidad cō el malo y per-
 uerso / es hecho malo y peruertido. Mas dado q̄
 esto sea assi (como lo es / no obstante la dificul-
 tad dicha) la conuersacion delos buenos / no se
 ha totalmente de apartar delos malos / por los
 muchos prouechos y grandes vtildades q̄ dello
 se figuen / por q̄ la conuersaciō delos buenos cō
 los malos es muy prouechosa y de muy gran vti-
 lidad Lo primero para gran loor y alabāça del
 iusto / santo y bueno. Lo segundo para enmien-
 da del proximo / peruerso y malo . E lo tercero
 para confundir al demonio. Lo primero que sea
 para alabāça y loor del bueno parece / por q̄ assi
 como el lilio y la muy redoliēte rosa entre las es-
 pinas y el grano entre las aristas y pajas es cōser-
 uado y se guarda / assi el varon iusto / santo / bue-
 no z virtuoso es muy alabado entre los malos
 ser bueno y conseruar y guardar incontamina-
 da su bōdad z virtud / como lo fue loth entre los
 muy pessimos y abominables sodomitas / y la
 muy hōrrada matrona iudith: y no menos vene-
 rable biuda en medio del exercito y camara de
 holofernes / y thobias en la tierra delos asirios
 y dolatras / y daniel propheta en el lago delos leo-
 nes de babilonia y santa ynes en el lugar y retray-
 miento

.f.i.
 Que es cosa
 de gran
 alabāça en-
 tre los ma-
 los ser bue-
 no y virtu-
 perable en-
 tre los bue-
 nos ser ma-
 lo.

.f..
 Como son
 muchos
 los prouechos q̄ se fi-
 guē d con-
 uersar los
 buenos cō
 los malos.

Mas querria la lepray gusanos de Iob
 miento delas no castas mugeres : y el santo job
 enla tierra de hus gentilica y adoradora de ydo-
 los. Todos estos fueron guardadas y conserua-
 dos de toda contaminacion de macula de culpa
 y pecado: por donde se manifiestan ser mas her-
 mosos y de buẽ parecer / por auer sido entre los
 malos buenos / que si estuuieran / conuersaran y
 moraran entre los buenos. La hermosura delas
 estrellasy luna / mejor se ve y mayor parece ser
 de noche que no de dia. Assi los constantes z fir-
 mes enla buena y santa conuersacion quãto mas
 veen la noche obscura del pecado / tanto mas de-
 uen resplandecer para manifestar mayor luz de si
 mismos. Sant pedro (entre los ya contados dig-
 nos de loor y alabança) con inmensa prerogati-
 ua de loor alaba a loth: como dios nuestro señor
 le libro delos malos y muy pessimos sodomitas:
 y porque causa / diziendo. Libro al justo loth que
 estaua oprimido dela iniusta conuersacion de a-
 aquellos nephandos sodomitas . Enla vista y enel
 oydo era justo / moraua entre aquellos los qua-
 les de dia en dia atormentauan el anima del justo
 con peruerfas y malas obras . Sant Gregorio ha-
 blando del mesmo loth dize. Con verdad no pu-
 diera ser atormẽtado / sino viera z opera las per-
 uerfas y malas obras de aquellos con quien con-
 uerſaua / y que eran a el muy propincos y cerca-
 nos. Mas es llamado justo enla vista y enel oydo
 porque la vida delos malos no tocua ala vista /
 oios y oydos del justo deleytrando / mas hiriẽdo
 y llagando . Sant pablo en alabança delos disci-
 pulos escriuiendo a los philippenses dize. En me-
 dio dela nacion mala: y peruerſa: entre los quales

2. Petri. 2.

ſ. 3.

**Comoloth
 es alabado
 y q̄ era ius-
 to enla visi-
 ta y oydo.**

Grego.

Ad phil. 2.

ref-

resplandeceys assi como las lumbreras en el mundo. De aqui assi mesmo procede y emana que fue alabada la yglesia de pergamo del angel (segun parece en el apocalipsi) diziendo. Se donde moras donde esta la silla de sathanas y tienes mi nombre y no negaste mi fee. Procede assi mesmo de aqui que la santa yglesia es alabada con boz del esposo en los cantares diziendo. Assi como el lilio entre las espinas: assi es mi amiga entre las liñas. Porque entre los malos ser bueno es cosa de gran renombre/loor y alabança por donde para comendacion y alabança de los iustos no deue ser euitada la conuersacion de los malos: ni los buenos se deuen apartar dellos. Lo segundo que diximos que la conuersaciõ del bueno sea para enmienda y correccion de los pecadores y perfecciõ de los imperfetos parece: porq̃ assi como el fuego las frialdades y la luz las tinieblas espelen/ asy la charitatiua conuersacion y las palabras encendidas en amor de dios de los buenos espelen de los coraçones de los malos la frialdad y tinieblas de sus abominables vicios y pecados. Y assi como la casa que esta conjunta con la que esta encendida y el carbon frio puesto cabe el que esta caliente y encendido es inflamado/ assi el coraçon del malo y pecador es inflamado en charidad y amor de dios. Saul juntamente con sus sieruos (segun parece en el primero libro de los reyes) con los prophetas prophetizauan. Este prophetizar (segun dize el maestro dela historia escolastica) era alabar a dios con los que lo alabauan. Assi el pecador con los que estan inflamados en charidad y con los que alaban a dios nuestro señor

Apoca. 2.

Canti. 2.

.s. 4.

Que conuersar los buenos entre los malos es para enmienda de los malos pecadores.

1. Reg. 16.

.s. 5.

Que profetizar se toma por alabar.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
 le alaba/de donde el propheta y rey dauid dize:
 Con el santo seras santo/por la participacion de
 las virtudes del santo. Parece esto en figura en-
 el quarto libro de los reyes: dōde como fuesse e-
 chado vn muerto en el sepulchro donde estauā
 los huesos de heliseo propheta/luego ala hora
 q̄ roco a los huesos del propheta resuscito. Assi
 el pecador muerto por el pecado mortal: ala ho-
 ra que tiene la compaña y conuersaciō del iusto
 santa honesta y buena y roca a los huesos del ius-
 to q̄ son sus virtudes/luego es resuscitado y vie-
 ne ala vida de la gracia y santa conuersacion. Las
 virtudes son dichas y llamadas huesos. Onde
 san gregorio dize. Huesos son las virtudes / cō
 las quales sustentamos el anima/porque assi co-
 mo en los huesos esta la fuerça del cuerpo / assi
 en las virtudes se halla la fortaleza y fuerça del
 anima: alas quales (como esta dicho) ala hora q̄
 llega luego resuscita el muerto pecador ala vida
 de la gracia. De aqui es lo que seneca dize. No ay
 cosa alguna / que mas vista al anima de honesti-
 dad y reuoque a los malos ala retitud / que la cō-
 uersacion de los buenos varones / porque poco
 a poco descendiendo en los pechos alcança fuer-
 ça de mandamientos / muchas vezes mirar y ser
 visto. Quiere aqui dezir seneca / que el pecador
 malo y peruerso / viendo muchas y muchas ve-
 zes las buenas obras del iusto / que este mirar y
 vista / poco a poco entran al coraçon del peca-
 dor / y enseñoreandose del / alcançan fuerça de
 mandamientos por donde quasi mandādole / ha-
 zen poner enmienda en su mal viuir y vida ma-
 la antepassada y assi q̄ de pecador venga a ser san-
 to

4. regū. 13.

Gre. in pri.
 ps. pe. v.
 miserere.

.s. 9.
 Como las
 virtudes sō
 huesos.
 Seneca in
 ep̄la. 6.

que la sanidad del rey Pharaon.

324

to iusto y bueno. Por dōde parece muy claro tener el segundo prouecho la conuersacion del bueno entre los malos.

CAPITVLO XXV. EN EL QVAL
se manifiesta vn prouecho muy grande
que se sigue de conuersar los
buenos con los
malos.

SIn los antedichos prouechos z utilidades q̄ se siguen de conuersar los buenos cō los malos (que sea en orden tercero) es que el demonio es confundido y dios nuestro señor glorificado/de donde dize ysidoro. La conuersaciō santa y honesta/edifica al proximo/confunde al demonio/alaba y glorifica a dios nuestro señor por donde no sin grā razon son alabados los q̄ son buenos entre los malos. Mas es de notar (y mucho de notar) q̄ assi como es cosa de mucho loor renōbre y alabança (segun que ya diximos) entre los malos ser bueno: assi (como san gregorio dize) es de graue culpa y pecado (y de muy gran culpa y pecado) entre los buenos ser malo. Parece esto muy ala clara porque donde ay tanta summa de bōdad/ q̄ no anime al malo ni le atraya para si mesma/sino q̄ perseverādo en los vicios y pecados:tenga en si quasi la sūma de toda maldad y malicia: cosa de muy graue culpa y pecado es. De dōde sant agustin escriuiēdo a vincēcio donatista dize: cōfiesso simple/llana/y santamēte a v̄ra charidad delāte del señor dios q̄ assi como cō mucha dificultad he experimentado (despues

Isido. li. 2.
soliloqui.

.s. i.
Que es cosa
muy mala
la cōuersa
do entre los
buenos ser
malo.

Auguf. ad
vincē. do. z
habetur di.
47. q̄ntūli
bet.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
 que comence a seruir a dios / el qual es testigo so
 bre mi anima) hallarse ningunos meiores que
 aquellos que en la religion perseueraron en vir
 tud / assi he hallado por experiencia no se hallar
 otros peores que aquellos que en la religion des
 fallecieron y della se apartarõ. Porque desta ma
 teria de que hablamos mejor se pueda compre
 hender / lo que della ayamos de coger y tomar
 es de saber que ay vna conuersacion en algunos
 la qual concuerda y se conforma lo exterior cõ
 lo interior: y por el contrario lo interior con lo
 exterior en el bien. Esta tal conuersacion es bue
 na: assi como el libro cuya glosa concuerda cõ el
 texto y el texto con la glosa es dicho bueno assi
 en el libro espiritual que es nuestra anima y con
 ciencia en el qual Dios nuestro señor escriuio el
 texto: esto es la limpieza y pureza y las otras vir
 tudes que en el baptismo son infundidas y delas
 otras reglas que nos son dadas para bien viuir:
 que assi v se y haga cada vno con los otros como
 el querria que los otros vsassen z hiziesen con
 el y son nos mandadas guardar estas reglas segũ
 aquello que dize dios nuestro señor por hieremĩ
 as. Dare mi ley en vuestras entrañas: la qual siẽ
 pre guardareys. Nosotros hazemos la glosa des
 te texto cõ nros pensamiẽtos: palabras y obras
 y entõces sera bueno el libro: esto es nuestra cõ
 uersaciõ quãdo lo interior cõformare cõ lo exte
 rior y lo exterior cõ lo interior. Deste libro assi
 escrito esta dicho en el apocalipsi donde dize san
 juã. Vi vn libro escrito de dẽtro y de fuera. Escri
 to de dentro de dios nro señor quãto al texto / y
 de fuera de nosotros mesmos quanto ala glosa /
 que

.f.2.
 Como ay
 tres mane
 ras de con
 uersaciõ y
 de hõbres
 q̃ cõuerlan
 cõ otros.

Hiere. 31.
 .f.3.
 Quando se
 ra buena
 nra conuer
 sacion.

Apo. 5.

que es la buena conuersacion conforme a lo interior y esta tal es buena/santa y loable conuersacion. Ay otra conuersacion de algunos/que en lo exterior es muy adornada y cõpuesta en vestiduras de oueja y dentro es mala z muy pessima porque dentro son lobos robadores apregonã vino y venden vinagre/ tienen muestras y apariencia de santos y son segundos diablos. La tal conuersacion no es prouechosa/ mas antes es muy empecible y dañosa ala sacrosanta madre yglesia y al proximo y ala saluacion/ porque assi como la corteza dela mançana coniunta con la mançana es prouechosa/ porq̃ conserua ala mançana que la tiene y apartada es sin ningun prouecho z vtilidad. Assi la conuersacion coniunta con la buena vida/ es vtil y prouechosa: apartada es ypocryfia y dañosa: porque es como la corteza hermosa sobre la mançana podrida: de cuyo error nos prouoca san pedro que nos aparte mos diziendo. En toda vuestra cõuersacion sed santos: conuiene saber interior y exteriormente. Ay otros que aun que en lo exterior muestrẽ su conuersacion desordenada en el abito: gesto: vista: familiaridad y sospechosa habla: dizen que tienen dentro limpia la conciencia. E dado que sea assi (lo qual con mucha dificultad suele ser) la tal conuersacion es muy peligrosa para si mesmo y para los otros. Lo primero para si mesmo: porque assi como la corteza dela mançana es para su hermosura y decor: buẽ parecer y conseruacion y el quebrantamiento y rompimiento della es para corrupcion y putrefaciõ dela mançana por que entra el ayre y es corrompida. Assi la orde

1. Petr. II.

.6.4.

Como y quando la conuersacion es peligrosa.

Seneca epif
tola. 5.

.5.5.
Que algu
nas vezes se
deue euitar
la conuersa
cion buena
36.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
nada y honesta conuersacion es para gran her-
mosura dela vida. Y la negligencia dela desor-
denada y menos honesta conuersacion es para
corrupcion y corrompimiento dela buena vi-
da. Quando la conuersacion exterior es liuiana
y no tan reposada quãto deue ser y la boca pron-
ta a hablar / la vista y orejas atentas a todas las
cosas vanas: mayores pecados entran por ellas:
como por las puertas abiertas entran mas facil-
mente. Es tambien dañosa la tal conuersacion pa-
ra los otros / porque ellos mas figuen los en-
xemplos dela conuersacion exterior que veen /
que no della conciencia que no veen: por donde
seneca monestando a los tales dize . Aquello ha-
gamos para que figamos la vida mejor que el
vulgo: porque en otra manera aquellos que q̃-
remos corregir y enmendar / los apartamos de
nosotros mesmos. De tal manera concluyendo
digo / que hemos de trabajar por tener sancta /
buena y honesta conuersacion / que dios nuestro
señor sea loado / el proximo edificado y el demo-
nio confundido: y esto no solo entre los buenos
mas aun entre los peruersos y malos / como el
santo iob nos lo ha mostrado y los otros santos
que entre los malos resplandecieron en virtud
siendo buenos. Para que lo antedicho mejor lo
podamos poner por obra de mi cõsejo (por ser
como es muy flaca la naturaleza humana y mas
pronta para el mal que para el bien) deuemos e-
uitar la continua conuersacion de los malos y a-
vn algunas vezes la buena / quando sentimos
que della no se nos puede seguir bien alguno si
no mal / porque muchas vezes aun que el azepte
es

que la sanidad del rey Pharaon. 326

es bueno sobre si y la grana blāca lo mesmo mas si se juntā suelen causar y causan gran manzilla / la qual no facilmente se quita. El oro es muy precioso y de buen parecer / mas si le tratan con las manos conuersando mucho en ellas / luego suele causar manzilla. Que se aya de euitar la cōuersacion de los malos enseñalo sant Ysidoro diziendo: Assi como da y comunica muchos bienes la comun vida de los santos / assi da y comunica muchos males la comun conuersacion y compañía de los malos. Y san chrisostomo dize. Quātas vezes el malo es juntado con el bueno / el malo no es hecho de mejor de la cōpañia del bueno / mas del malo el bueno es contaminado. Esto se ha de entender como arriba esta dicho y declarado.

Isido. li. 2.
soliloqui.

Chriso. sup
p matth.

CAPITVLO XXVI. QUE TRATA
como se ha de entender que dios nuestro
señor endurecio el coraçon
del Rey
pharaon.

Mucho hemos de temer que no permita dios nuestro señor (demandādolo nuestras culpas y pecados) que nos acontezca lo que del rey pharaõ esta escrito que endurecio dios nuestro señor su coraçon. Como se aya de entender dios nuestro señor auer endurecido el coraçõ de pharaõ / muchos y diuersos doctores lo declaran / de los quales pōdre aqui algunos. El Nicolao de lira dize. De saber y notar es que el señor no es causa de la indu-

Nico. 3 li.
sup. 4. c.
exodi.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob
racion del coraçon en quãto es pecado: porque
enefta manera es del libre aluedrio . Mas es el se
ñor causa dela enduracion del coraçon/en quan
to es vna pena: porque en pena del pecado come
tido subtrahe y quita dios nuestro señor su gra
cia cuya officio es molificar y ablandar el cora
çon: de donde quitada y remouida la gracia / se
figue la induracion del coraçon humano en su
mal y pena. San gregorio declarando este mes
mo passo dize. Esta escrito dios nuestro señor a
uer indurecido el coraçon de pharaon : lo qual
se ha de entender enesta manera . No que el ay
dado aquella dureza a su coraçõ: mas que demã
dandolo sus malos meritos: dende arriba del cie
lo no se enblandecio con ningun sentimiẽto de
temor. Mas para mayor y mas euidente declara
cion desto: porque dios nuestro señor no permi
ta: ser endurecidos los coraçones delos malos
pecadores traere aqui lo que sant agustin dize cu
yas palabras son estas . Hermanos muy amados
todas las vezes que se dize: relata y cuenta aque
lla lecion: enla qual muchas vezes auemos oydo
auer el señor endurecido el coraçon de pharaõ:
no solo a los legos mas aũ a algunos clerigos sue
le engendrar el crupulo . Dizen algunos entre si
mismos. Porque con verdad le es imputada y a
tribuyda a pharaon aquella maldad : como se di
ga que el señor endurecio su coraçon? Y porque
desta cosa que entre manos tenemos / suelen los
muy inmundos y menos limpios manicheos / cõ
sacrilego furor / reprehẽder la escritura del vie
jo testamẽto. Ruego os hermanos muy amados
que con diligencia mireys y esteys atentos / por
que

Gre. li. 31.
mo. c. 11.

Aug. d. tẽ
po. ser. 83.

que si no quanto deuenos/ciertamente quanto podemos (con verdad) queremos mostrar/ dezir y declarar a vuestra charidad de que modo y manera ayays de tomar aquella induracion. Primeramente esto fiel y firmemente crea vuestra charidad/que nunca dios dexa al hombre/hasta que primeramēte es dexado dios del hōbre. Como vna vez y otra y otra: la primera/segunda y tercera/cada vno cometiere graues pecados el pera le dios/assí como lo dize por el profeta para que se conuierta y viua. Mas como el començare a permanecer en sus culpas y pecados/ dela multitud dellos nace la desesperacion/ y dela desesperacion/ es engendrada la enduracion. Quando los hombres siendo negligentes en el principio menosprecian sus pecados porque son pequeños/ creciendo los pequeños pecados/ son acrecentados los grandes y graues y hazen vn gran monton y son submergidos dellos lo qual quando fuere puesto en obra/ es cumplido lo que esta escrito. El pecador quando viniere en el profundo de los males menospreciara. Esto es menospreciara la offensa de dios y su saluacion. De los tales dize el apostol. Y gñoras y no sabes/ que la paciencia del señor dios te lleua ala penitēcia? Mas tu segun la dureza de tu coraçon y coraçon impenitente/ heziste para ti thesoro de yra. Dela tal induracion se lee en otra parte. El cauallo no domado sale muy duro y el hijo remiso sale para despañarse. Y otras vezes para corregir al hijo habla la escritura diziendo. Hiere los lados de tu hijo quando es chiquito/ porque no se endurezca y no te consienta despues. Estos testimo-

.f. i.

Que nūca dios dexa al hombre hasta q̄ es dexado del Ezechie. 18

prou. 18.

Ad ro. 11.

Ecclesi. 30

vbi supra.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

nios de la sagrada escritura / por esso los quise manifestar y hazernotorios a vuestra charidad: para que entēdays q̄ la enduraciō es perfeccionada y se acaba: no cōpeliēdo lo la potēcia diuina: mas es engendrada cō el perdon dela culpa y desta manera es de creer: q̄ no la potencia de dios auer endurecido el coraçon de pharaon: mas la paciencia diuina se ha de creer auelle endurecido el coraçon: finalmente todas las vezes que le hirio y llago con alguna plaga: affligido hizo penitencia / mas despues q̄ la misericordia diuina le perdono / luego otra vez ensoberuenciendose se leuanto con soberuia contra dios nuestro señor. Esto hermanos muy amados difinitiuamente creed y esto entēded / q̄ todas las vezes q̄ el señor dixo: yo endurecere su coraçō: no quiso ni dio a entēder otra cosa sino como si dixera. Yo suspendo mis plagas y mis açotes / de donde le permito que se endurezca cōtra mi por el perdō q̄ yo le doy. Mas por ventura dira alguno. Porque dios quito los açotes del? En este lugar seguramente yo digo: q̄ por esto dios nuestro señor tãtas vezes quito sus açotes / por q̄ pharaon por el muy grã mōton de sus vicios y pecados no merecio ser punido y castigado como hijo / mas como enemigo es permitido endurecerse. Tãtas maldades antepassarō y tãtas vezes cō sacrilega osadia menospreciarō a dios / para q̄ se cūpliesse en ellos lo q̄ el espiritus santo delos tales dixo. No es tã enl trabajo delos hōbres / ni serã castados con los hōbres / por dōde los tomo la soberuia / fueron cubiertos de su maldad / salio la maldad dellos afuera assi como grassa y gordura Myrad de

¶ 6.2.
Que la en-
duraciō se
engendra
con el per-
don dela
culpa.

¶ 6.3.
Por q̄ son
permiti-
dos endu-
recerse los
peccado-
res.

Psal. 72.

de que manera es endurecido: aquel que no merece ser castigado del señor. De aquellos los quales la misericordia de dios nuestro señor no permite endurecer esta escrito. Castiga el señor dios a todos los hijos que el recibe. Y en otra parte dize dios: A los q̄ yo amo arguyo y castigo. E en otra parte. Al q̄ el señor ama corrige. Desta enduracion el propheta Esayas/ en persona del pueblo clama al señor diziendo. Endureciste nuestro coraçon para q̄ no te temiessemos. Lo qual no es otra cosa/ sino como si dixerã. Dexaste señor nuestro coraçõ para q̄ no nos conuertiessemos ati. Lo qual hallamos auer sido cumplido en el pueblo de los Hebreos/ auiendo precedido muchos males. Pues q̄ assi es/ ninguno con los manicheos y paganos presume reprehender o culpar la justicia de dios: mas crea muy ciertamẽte q̄ a pharaõ no la violẽcia o fuerça de dios nuestro señor: mas su propria y niquidad y maldad y indomable soberuia: tantas vezes le aya hecho endurecer cõtra los mãdamientos de dios nuestro señor. Que es esto q̄ dixo: Yo endurecere su coraçõ: sino quãdo se apartare mi gracia endurecerle ha su malicia: E para q̄ esto mas euidentemente se pueda conõscer: ponemos delãte vuestra charidad vna cõparacion o semejança de las cosas visibles: por dõ devẽgays en conõscimiento desto. Assi como muchas vezes con el gran frio el agua se yela y sobreuiniendo el calor del sol se desata y apartandose el mesmo sol otra vez se torna a endurecer. Assi con verdad: con la frialdad de los pecados se refria la charidad de muchos/ y assi como agua elada se

Ad He. 12
Apo. 3.
prover. 3.
Esa. 63.

¶.4.
Que al rey pharaõ no le endureció la potẽcia de dios sino su culpa y pecado.

Mas querria la lepra y gusanos de Iob

se endurece y como despues otra vez sobreuene el calor dela diuina misericordia resueluese aquel calor: conuiene saber aquel del qual esta escrito. No ay quiẽ se asconda de su calor. Lo qual hallamos auerse cumplido acerca de pharaon/ del qual todas las vezes que los açotes le fueron apartados endureciẽdose se leuanto cõtra dios y todas las vezes que fue affligido humilmente supplicaua. Porque dios nuestro señor no a todos castiga assi misericordiosamente: q̃ ningũo permita ser endurecido contra el? Porque: o se ha de imputar ala maldad delos que assi merecen ser endurecidos o se ha de referir a los iuyzios de dios que son inescrutables: los quales por la mayor parte son ocultos/ mas aun que ocultos: nõ ca son justos. Pues que assi es abaste nos a nosotros creer humilmente aquello que el apostol dixo. Por ventura ay maldad acerca de dios? Nunca dios tal quiera. Y aquello que enel cantico acostumbramos cantar. Dios fiel enel qual no ay maldad alguna. De donde como ya arriba declaramos de pharaon. Esto sin ninguna dubda creamos que no tanto la potencia de Dios: quãto su paciencia le aya hecho endurecer: lo qual confessandolo el mesmo muy euidentemente lo conocemos porque assi lo confesso/ quando siendo punido y castigado requiriendolo la iusticia diuinal dixo. El señor es iusto ⁊ yo y mi pueblo malos y peruersos. Con que conciencia el cristiano se quexa que dios sea injusto / como el infiel lo confiese ser iusto: santo y bueno? Porque no en tanto le endurecio dios nuestro señor yrruocablemente: para que despues de diez plagas: no solo

Psal. 18.

.f. 5.

Como los iuyzios de dios s̃o ocultos mas nõca iniustos.

Adro. 9.
Deute. 32.

Exo. 9.

solo dexasse salir libre al pueblo de dios/mas aũ
le compeliessse y forçasse a salir de su tierra. Lo q̃
se lee auer hecho despues de auer sido herido de
diez plagas/muy claro se conoce podello el auer
hecho y cumplido despues dela primera plaga y
castigo mas demandãdolo sus culpas y pecados
(segun que esta dicho) fue endurecido. Lo suso
dicho es de sant agustin. Mucho deuemos mirar
este hecho del rey pharaon/y rogar a dios nues
tro señor tenga por bien de nũca apartar su gra
cia de nosotros porque nuestros coraçones no
sean endurecidos y si la grauedad y multitud de
nuestras culpas / vicios y pecados y la largueza
de años que enellos auemos estado lo demanda
re/que tenga por bien vsando de su gran miseri
cordia castigarnos como a hijos y no endurecer
nos (subtrayende y quitando de nosotros su
gracia) como a enemigos/mas tener por
bien de nos la dar para que con ella
alcancemos la gloria/ la qual
le plega dar a todos los
fieles christianos.

Amen.

FINIS.

Porque los que

LA PRESENTE OBRA LEYEREN/puedan mas facilmente hallar lo que quisiere buscar: y las sentencias dignas de ser encomendadas ala memoria: pone seaqui tabla de todas ellas con numero de hojas. Va por orden alfabético.

Aaron.

DE como aaron y moysen se juntarõ y fueron a egypto. folio.292

De como aaron y moysen entrarõ al rey pharaon y delo que dixeron: y el respondio. 295

De que edad era aaron y moysen quando entraron al rey pharaon para le hablar 297

De como aaron echo vna vara delãte del rey pharaon y se conuertio en serpiente / y porq̃ no la echo moysen 297

Dela diferẽcia q̃ auia entre las serpiẽtes cõuertidas dela vara de aaron ala delos magos 298

Como se entiende que la vara de aaron trago las varas delos magos 299

Hablar.

Que no es menor culpa algunas vezes el callar que el mal hablar 34

Abraham

Abraham porq̃ causa estaua sentado ala puerta de su tabernaculo 12

Delo que abraham dixo a su muger : quando tenia

TABLA

renia combidados a los angeles	14
Como tento dios nño señor a abrahám	16
Si el mandamiento dado a abraham dela im- molacion de su hijo: si fue vno o muchos	17
Porq̄ abraham se leuanto de noche: para com- plir el mandamiento diuino	17
Porque abraham tardo tãto hasta llegar al lu- gar donde auia de sacrificar a ysaac	39
Como abraham y su hijo ysaac llegaron al lu- gar donde auia de ser sacrificado ysaac	15
Delo que abraham dixo a ysaac ante de su li- gatura z immolacion	15
Como abraham sacrifico vn cordero: y que- do libre ysaac	20
Que los tres dias que tardo abraham hasta lle- gar al monte donde auia de sacrificar: significan el mysterio dela santissima trinidad	39
Como la asnilla que lleuaua cargada abrahã significa la sinagoga	40
Como fue muy grande la fe de abraham	41
Quien fue y cuyo hijo abraham	229
Como abrahã oyo dezir que su sobrino loth era lleuado captiuo y delo que hizo	230
Como abraham queria que sus riquezas fue- sen atribuydas a dios	231
Delos bienes que se siguierrõ dela falta del sue- ño y no dormir de abraham	232
Abstinencia	
Dela marauillosa abstinencia de euripido phi- losopho	55
Quã admirable sea la virtud dela astinẽcia	204
Adam	
Que adam pudiera no morir	147
Delo	

T A B L A

Delo que adam perdio / por el pecado / y delo
que hallo. 147

Agua

Como ay tres maneras de aguas de christo. 205

De donde pudieron los magos de egypto auer
agua/para la conuertir en sangre 300

Amor y amores

Que se dã.ij. amores cõparados a dos gozos 62

Delos muchos bienes y males que destos dos a-
mores nascen 62

Angel

Los angeles q̄ aparecieron a abraã a q̄ venian 13

Quienes fueron los angeles que aparecieron a
abraham 13

Como el angel denũcio la cõcepciõ de isaac. 14

Como y por q̄ se rio fara delo q̄ el ãgel le dixo 15

Como abrahã creyo ala promission del angel 15

Como los santos angeles salieron al camino a ia
cob y que angeles eran 85

Como el angel del señor descendio con sidrach
zc. y los libro 101

Como los stõs ãgeles son dichos veladores 105

Que son significados por los angeles que vio ia
cob/que descendian por vna escalera 111

Como los santos angeles presentan nuestras ora-
ciones a dios nuestro señor 112

Como se entiende los santos angeles presentar
nuestras oraciones a dios nuestro señor 112

De como los santos angeles nos guardan 115

Que cõ mucha conueniencia es dada al hombre
la guarda delos santos angeles 115

La razon porque es dada la guarda delos santos
angeles al hombre 114

Que

TABLA.

Que aun a los obstinados peccadores no falta la guarda de los santos angeles. 114

Como se entiende los santos angeles dexar a los obstinados peccadores. 115

De muchos officios que los santos angeles exercitan acerca de las animas. 115

Que los stōs angeles nos enseñã a pelear 116

Como los santos angeles pelean por nosotros 116

Que los angeles guardan las criaturas en los vientres de las madres 116

Que por reuerencia de los angeles no deue-
mos hazer cosa mala 117

Que los angeles nos apartan de los males / pa-
ra que no cayamos en ellos 117

Como nos prouocan a bien obrar 118

Como procuran nuestra saluacion 118

De quatro efectos principales que hazen en
la guarda de los hombres 118

Porque los angeles que vinieron a sodoma /
vinieron a la tarde 165

Como los angeles hirieron con ceguedad a
los sodomitas 169

Los ãgeles sacarō a loth fuera de la ciudad 170

Como los buenos y malos angeles aborres-
cen el vicio contra natura 179

Como los angeles buenos y malos se presen-
tan delante de dios 267

Como los angeles eran los que aparecian a
los padres antepassados y no dios 288

Anima.

Que dios nuestro señor aprecia mucho nues-
tras animas 115

T A B L A.

Como es muy grã perdida perder el aña	122
Que no ay sacrificio tan grato a dios como el zelo delas animas	129
De quãta nobleza sea nuestra anima	131
De quiẽ y quãdo es criada nuestra anima	131
Porque crio dios el anima a su ymagen y semejança	132
Como si el hombre considerasse la nobleza de su anima/ jamas peccaria	132
Que hemos de pintar a nuestra anima/ cõ diuersas colores de virtudes	133
Como no ay cosa mas excelente que el anima racional	133
Que nuestra anima es dicha y se llama nao	241
Como hemos de velar sobre ella	241
Que hemos de velar/ porque no entre agua en ella	241
Como hemos de velar/ porque no de en alguna roca y perezca	242
Como las puertas de nuestra anima son/ los cinco sentidos	260
Como el portero en la casa de nuestra anima es el temor	260
De como nuestra anima es apremiada y mas apremiada	260
Que el anima del justo es como castillo cercado	261
Que al aña se ha de poner fuerte guarda	262
Ayuno y ayunar.	
De quanto precio y estima sea el ayuno	201
Delos grandes bienes que haze el ayuno	201
Como ay algunos que ayunan por el mundo	202
Que	202

TABLA.

Que tal ha de ser nuestro ayuno	202
De muchas cosas que son dichas en alabança del ayuno	204
Como han de ayñar todos los miēbros	204
Que el ayuno se ha de hazer con alegria	204
De tres cosas que hemos de hazer acerca del ayuno	205
De muchos bienes que haze el ayuno	205
Que el ayuno ha de andar acompañado de limosna	205

Bienes.

Delos muchos y grandes bienes que se figueron a job/ de su lepra y gusanos

278

De donde viene que cada vno cree de si/ los bienes que del se dizen

318

Bienaventurança. Bienaventurados.

Como todos los bienaventurados estan hartos y contentos

120

Como se entienda ser bienaventurados los q̄ velan

247

Biuda.

Que las biudas y huerfanos claman a dios de mandando vengança contra aquellos que los maltratan

177

Castidad.

Dela castidad de tulio

55

Que la castidad no puede permanecer con la abundancia

181

Ciudad.

Quan grãde era la ciudad de babylonia

106

Delos nõbres delas ciudades que fueron hundidas en sodoma

170

Cobdicia.

TABLA.

Que cosa sea la cobdicia dela carne y delos o-
jos/ y la soberuia dela vida 120

Que sea propriamente la cobdicia delos oios
y dela carne 121

Consciencia.

Como en la pureza dela consciencia consiste
el gozo espiritual 61

De muchas cosas que son dichas en alabança
dela buena consciencia 62

Que el testimonio dela propria cõciencia es
muy gran gloria 261

Consolacion y consolar.

Del estilo modo y manera q̃ hemos de tener
quando queremos consolar a alguno 320

Como para consolar a alguno nos emos de
conformar con lo que el padesce 320

Como hemos de llorar conel que llora para
consolalle 321

Que hemos de poner medida a nuestra tristeza
quando queremos consolar a alguno. 321

Contemplacion.

Dela muy grã contẽplaciõ de thalomilesio 55

Conuersacion.

De como nos ayamos de auer en ñuestra con-
uersacion 321

Como es cosa de gran alabança conuersando
vno entre los malos ser bueno 322

Que son muchos los prouechos que se figuen
de conuersar los buenos con los malos 322

Como conuersar los buenos entre los malos
es para enmienda delos peccadores 323

De vn prouecho muy grande que se sigue
de conuersar los buenos con los malos. 324

Que

T A B L A

Que es cosa muy pessima cōuersando vno en tre los buenos ser malo	324
Que ay tres maneras de conuersacion	324
Quando sera buena nuestra conuersacion folio.	324
Quando es peligrosa la conuersacion	325
Que algunas vezes es de euitar la buena conuersacion	325

Charidad.

Que la charidad se dize ser la mas noble de todas las virtudes	226
Que la charidad se llama forma delas virtudes	227
Que las obras de virtud sin la charidad son de ningun valor	227

Cruz santissima y crucificar.

Como por el arbol que vio Nabuchodonosor es significada la santissima cruz	138
Como la santa cruz es dicha muy grande	139
Que la santa cruz es llaua con que se abrio el cielo	139
Que la santissima cruz quebranto las puertas del infierno	139
Que todos se deuen fauorescer dela santa cruz	140
Como el arbol dela santa cruz tiene las hojas muy hermosas y que hojas son estas	140
Como el fruto dela santa cruz fue muy grande	140
Como los justos hallan todo su descanso y gloria en la santa cruz	141
Como la cruz es nao para yr al puerto dela gloria	141

T A B L A

Que la santa cruz es escalera para subir al cielo	141
Que pasos tiene la escalera dela stã cruz	142
Daniel.	
Como daniel pregunto porque nabuchodonosor auia dado vna sentençia muy rezia	92
Como daniel entro al rey y le demando tiempo y le declaro el sueño y lo que significaua	95
Como daniel para orar entro en su casa	95
Del hazimiento de gracias que daniel hizo a dios nuestro señor y porque causa	95
De lo que el rey nabuchodonosor dixo a daniel acerca dela declaracion de su sueño	94
De como daniel declaro el sueño de nabuchodonosor	94
Como daniel declaro que significaua vna estatua	95
Como fue adorado daniel de nabuchodonosor oyda la declaracion de su sueño	97
De como nabuchodonosor mando a daniel le declarasse la vision de vn arbol	103
Como daniel se turbo conosciendo lo q̃ auia de suceder a nabuchodonosor	105
Como daniel declaro que significaua el arbol	104
De como daniel dio consejo a nabuchodonosor para redemir sus peccados	105
Dauid.	
De muchas cosas que son dichas en alabança de dauid	150
Delbora.	
Como delbora era prophetisa y regio a ysracel	233
	De

T A B L A

De como delbora embio a llamar a barach y delo que le dixo 233

Delbora fue cō barach a vna batalla. 234

Deseoy deffear.

Como los malos no consiguiran lo q̄ deseã y seran malditos

Dios nuestro señor.

Como dios nuestro señor muestra muchas vezes las cosas q̄ estan por venir con palabras y con obras 23

Que dios nuestro señor se ayra contra los peccados y no contra los hombres 105

Que dios nuestro señor nunca nos da sus bienes hasta que quita nuestros males 246

Como dios nuestro señor da licencia al demonio para tentar a job saluo en su persona 268

De como en dios no ay oluido 288

Porque el monte de sinay era llamado monte de dios 288

Como se entiende que dios nuestro señor ayra constituydo a moyesen por dios de pharaon 296

Que nunca dios dexa al hombre hasta que es dexado del 327

Dormir.

De los males que se figuieron del reposado y dormir de fisara 233

De muchos que por dormir ouieron grãdes males 255

Que significa el dormir de jacob eñl camino 256

Que son muchos los que duermen del sueño de culpa 257

Como algunos espiritualmente duermẽ con sanfon y otros con ysbosch 259

TABLA

Quien son los que duermen con sanfon en el regaço de dalida	259
Como ay algunos que espiritualmente duermen con ysbofech	260
Como duermen algunos espiritualmente con ionas propheta y otros con euthicio	263
Quien son los que duermen con ionas propheta	263
Como algunos duermen en las inmundicias de sus peccados	263
Quiẽ duermẽ cõ euthicio y caẽ y mueren	264
Embidia.	
Como la embidia se toma en dos maneras	78
Embriaguez.	
De muchos y grandes males que causa la embriaguez	193
Como la embriaguez es madre de todos los vicios	193
Como la embriaguez debilita el anima	194
De muchas cosas q̃ son dichas contra la embriaguez son de notar	194
Que el que se da a la embriaguez no alcançara el reyno delos cielos	194
De vn sermon que haze sant Agustin contra la embriaguez	195
Que los borrachos son como las lagunas	195
Delos males que haze la embriaguez	196
Como dios nuestro señor es enemigo delos que se embriagan	196
Que los borrachos son peores que los brutos animales	197
Que los borrachos no entraran en la gloria	198
	Como

TABLA.

Como era condenada la embriaguez acerca
delos philosophos es de notar 198

Como era ley que el principe borracho mu-
riese por ello 199

Del remedio que dio anatharse philosopho/
para euitar la embriaguez 199

Como los borrachos escarnecen delos tem-
plados. 199

Que los borrachos son juntados con los ydo-
latras 200

Que los gentiles y paganos se emborrachen
no es de tener en mucho: mas que el christiano
se emborrache se ha de tener en mucho 200

Como la embriaguez es peor que todos los
pecados 201

Que los glotonos y borrachos no dan de si
fruto alguno 243

Enduracion y endurecer.

Como se lia de entēder Dios nuestro señor a-
uer endurecido el coraçon del rey Pharaõ 326

Que la enduracion se engendra con el perdõ
dela culpa 327

Porque son permitidos endurecerse los peca-
dores 327

Que al rey pharaon le endurecio no el poder
de dios nño señor/sino su culpa y pecado 328

Esau.

Quien fue esau y cuyo hijo 22

Como esau y iacob reñian en el vientre de su
madre 22

Como esau tuuo tres nombres 24

Esau illicitamente possesya el mayorazgo 26

Como y en que pecados peço esau 26

TABLA.

Como las lantejas que iacob dio a esau: no fue precio principal	279
Porque Esau no tuuo en nada vender su mayorazgo	27
De como Esau lloro muy amarga y clamorosamente	31
Que esau mentio en lo que dixo contra su hermano iacob	32
Dela bendicion que echo ysaac a su hijo Esau folio.	32
Delos males que se figuieron a esau de su soltura	32
Como el apostol san pablo llama a esau fornicador y prophano y porque causa	33
Como esau no pudo hallar lugar de penitencia y porque	33
Como esau salio a recibir a su hermano iacob	86
Quienes son significados por esau y iacob. Es cosa de notar	261

Esperança.

De muchas cosas que son dichas en loor dela esperança	11
Que sin gracia y merecimientos esperar / no es esperança / sino loca confiança	67
Que la esperança haze sufrir todas las cosas suaue y dulcemente	224

Euilmerodach.

Como euilmerodach reyno enl tiẽpo q̃ el rey su padre nabuchodonosor andaua sin seso	108
Como euilmerodach desenterro a su padre nabuchodonosor y le hizo muchos pedaços y porque causa	109
	Fec

TABLA.

Fee.

Dela gran fee de abraham	41
Quan poderosa sea la fee y quan grandiosas cosas obra	42
Que cosa sea la fee	42
Porque la fee se dize ser substancia	43
Como todas las virtudes proceden dela fee	43
Que la fee ha de ser la primera que ha de estar enel anima	43
Que la fee es dicha argumento y como se aya de entender	44
De muchas y muy grandes cosas q̄ obro la fee enlos padres santos antepassados	44
Delo q̄ enoch hizo mediante la fee	45
De cinco cosas que Enoch hizo mediante la fee	45
Delas cosas que hizo abraham por la fee	46
Delo que hizo ysaac mediante la fee	47
Delo que hizo iacob por la fee	47
Como ioseph tuuo fee dela resurecion de cris to nuestro redentor	47
Delas cosas muy señaladas que los padres del viejo testamento hizieron mediante la fee enel tiempo dela ley escrita	48
Que por la fee los hijos de ysraael passaron el mar bermejo: como por tierra seca	50
Que mediante la fe cayeron los muros de hierico	50
Como por la fee fue salua raab meretriz en hierico	50
De otros muchos padres del viejo testamento que por la fee hizieron cosas grandiosas	51
Dela	

TABLA.

Dela victoria que gedeon ouo mediante la fee	51
Como muchos prophetas mediante la fee vécieron los reynos	51
Delas cosas que los santos del nueuo testamēto hizieron mediante la fee	52
Delas cosas que obro la fee en los sagrados apostoles	52
Delo que los santos martyres padecierō por la fee.	52
Delo que los santos confesores obraron mediante la fee	53
Delo que padescieron las virgines mediante la fee	54
De muchos que mediāte la fee sanaron de sus enfermedades	54
De muchos que tuuieron muchas y señaladas virtudes: las quales sin la fee: no fueron verdaderas y sin ningun merito	54
Que la fee es fundamento de todos los bienes	222

Gozo.

Como ay dos maneras de gozo	61
Como el gozo espiritual consiste en la buena conciencia	61
Que ninguno juntamente se puede gozar en el mundo y en dios	62
Como se dan dos gozos comparados à dos amores	62
Como el gozo del mundo se acaba con dolor y tristeza	63
De muchas cosas que son dichas en alabança del gozo espiritual	63
Como	

TABLA.

Como el gozo espiritual es digno de ser pre-
miado 63

Que algunos matan el gozo espiritual 64

Que ha de morir el gozo carnal y biuir el es-
piritual. 64

Gloria celestial.

Que no ay lengua que pueda dezir los bienes
dela gloria celestial 3

Quã grãde sea el premio dela gloria celestial 5

Gula.

Que cosa sea el vicio dela gula y quan gran-
des males cause 57

Como la gula y luxuria son vicios vniuersa-
les 57

Como en cinco maneras tienta la gula 58

De muchos que perecieron por la gula 58

Como el goloso gloton y dado ala gula tiene
por dios a su vientre 59

Como la gula haze perder todas las virtu-
des 59

Como no ay cosa mas torpe quel gloton y da-
do al vicio dela gula 59

Que la gula consume todo lo que buela por
el ayre y nada en las aguas 60

Como la gula consume y gasta los bienes tem-
porales 60

Hijos.

Delas cosas que los padres han de enseñar a
sus hijos 182

Como son algũos dichos hijos deste figlo 257

Que ay hijos de luz y quien sean estos 258

Como los hijos deste figlo son semejantes al
buo 258

La

TABLA.

La causa dela multiplicacion de los hijos de ysr
rael en egipto 280

Dela causa que mouio al rey pharaon para a-
fligir a los hijos de ysrail 280

Delo que acontecio despues que los hijos de
ysrael salieron de egypto 305

Como los hijos de ysrail q̄ salierō de egypto
fuerō quasi seys ciētos mil sin las mugeres 306

Como moyſen con los hijos de ysrail passa-
ron el mar bermejo y se partierō las aguas 307

De como los hijos de ysrail dieron gracias a
dios 308

Holocausto.

Que manera de sacrificio era holocausto 17

Como el santo job ofrecia holocausto por
cada vno de sus hijos y porque causa 267

Como job ofrecio holocausto por sus ami-
gos 277

Hombre.

Que por muchas causas el hombre es inclina-
do mas al mal que al bien. Es de notar 135

Honrra y honrrar.

De vn yerro y falta de saber que anda en el
mundo acerca delas honrras 130

Como christo nuestro redētor mostro a quiē
quiamos de honrrar 130

Como es confundida nuestra soberuia en lo
que honramos en los hombres 131

Como el hōbre deue ser honrado por las vir-
tudes 133

Hospitalidad.

Como ayamos de amar la hospitalidad y de
buena gana recibir los huespedes. 189

Delos

T A B L A.

Delos que por la hospitalidad alcançarõ grã
des mercedes de dios nnestro señor 189

Delo que sant Agustín dize en loor dela hos-
pitalidad 190

Que tal merced ternemos vsando dela hospi-
talidad: qual la terniamos peregrinando 190

De muchas cosas que son dichas en alabança
dela hospitalidad 190

Que hemos mucho de amar la hospitalidad
folio 191

Como demandara dios nuestro señor cuenta
dela hospitalidad enel dia del iuyzio 191

Que ninguno se deue ensoberuecer: quãdo
hospeda a otro 192

Que nos ha de animar ala hospitalidad 195
Humildad.

Como la humildad es fundamento de todas
las virtudes 228

Iacob.

Como se entiende que iacob moraua enlos ta-
bernaculos / y que tabernaculos eran aque-
llos 24

En que se pregunta si fue licito a iacob/com-
prar el mayorazgo de esau 25

Que iacob licitamente compro el mayoraz-
go a esau 25

Delo que dixo rebecca a su hijo iacob / y delo
que le respondio 28

Delas cosas que rebecca hizo con su hijo iacob:
ante que fuesse a tomar la bendicion 29

En que se pregunta / si mentio iacob diciendo
que era Esau 30

Como no mētio iacob / diziēdo q̄ era Esau 30
Delo

TABLA.

De lo que rebecca dixo a su hijo iacob	71
De como ysaac mando a su hijo iacob : se fue a se a mesopotania	72
Como iacob dormia en el campo y como vio vna escalera	72
Como iacob lleugo a vn pozo que estaua cerra do con vna piedra y la quito	73
Como iacob hablo con rachel y delo que le dixo	74
Como lloro iacob y porque causa	74
De lo que acontecio a iacob en el camino	75
Como iacob seruió a laban siete años y le pa recian pocos	76
Como se entiende q̄ los dias que iacob seruió a laban le parecian pocos	76
Como no conocio iacob la noche dela boda/ si era rachel/o lia la que estaua con el	77
De como iacob se quiso partir de casa de su sue gro laban y dello que con el passo	79
Como iacob para que pariesen las ouejas los corderos de diuersas colores tomo vn as va ras.	80
Como las ouejas que iacob guardaua/parian los corderos de diuersas colores	81
Por q̄ iacob vso de aq̄lla cautela y prudẽcia	82
Como el angel del señor mando a iacob que se boluiesse a su tierra	82
De lo que iacob dixo a sus mugeres rachel y lia/quando se quiso partir de laban	82
De lo que respondieron rachel y lia a su mari do iacob	83
Como iacob se partio secretamente de casa de laban	83
	De lo

TABLA.

De lo que respondió iacob a su suegro Laban	84
Como iacob embio sus mensageros a su hermano esau	85
De vna oracion que iacob hizo a dios nuestro señor	86
Del presente que iacob embio a su hermano esau	86
Como iacob adora a su hermano esau	87
Como iacob hizo vn altar/ y para que	87
Delos bienes que se figuieron a iacob de sus trabajos y seruidumbre	87
Como el patriarcha iacob vio el misterio de la santissima trinidad	100
Que por la escalera q̄ vio iacob se denota el mysterio dela encarnaciõ del verbo eterno	111
Porque iacob llamo terrible aquel lugar/dõ de vio la escalera	112
Iahel.	
Como iahel muger de aber cineo/ mato a sfsara	235
Si mato iahel a sfsara licitamente	235
Que iahel muger de aber cineo es alabada por que mato a sfsara	236
Que iahel es alabada del buen proposito que tuuo de librar a ysrael	236
Como iahel mato a sfsara licitamente	236
Iob.	
De que generacion y parentela aya sido Iob folio	265
Como ay diuersas opiniones acerca dela genealogia de iob	265
Dela santidad de iob	266

TABLA.

Como tuuo job .vij. hijos y seys hijas	266
Como job fue muy rico: y su familia muy grã de	266
Como los hijos de job hazian cõbites y llama uan a sus tres hermanas	
Como se entiẽde lo q̃ dixo dios nuestro señor q̃ no aya en la tierra otro semejante a job	268
Como el demonio tento a job: quitandole to dos sus bienes: y matandole los hijos	268
De como job oyda la muerte de sus hijos ras go sus vestiduras	269
Dela orden q̃ tuuo el demonio en tentar a job es cosa de notar	269
Como se entiẽda q̃ job fue tẽtado e balde	270
Como le entienda el mandamiẽto dado al de monio q̃ no tocasse al anima de job	270
Porque job añadia a su aflicion y pena mayor pena y aflicion	271
Como la muger de job incitada del demonio le prouocaua con sus palabras para que blasphe masse	271
Delo q̃ respõdio job alo q̃ su muger le dixo	271
De vn error q̃ suele andar acerca delo q̃ la mu ger de job le dixo	272
De como la fama de los infortunios de job fue diuulgada y de como tres amigos suyos le vinie ron a visitar	272
De como los amigos de job se sentaron con el por espacio de siete dias	275
Como los amigos de job pudierõ estar sin co mer ni beuer siete dias	275
Porque los amigos de job no le hablarõ: por espacio de siete dias	274
Como	

TABLA.

Como se entiēde q̄ job maldixo al dia en que auia nacido	274
Delas palabras q̄ dixo job maldiziendo el dia en que auia nacido	274
En q̄ se declaran las palabras q̄ dixo job maldiziendo el dia en q̄ auia nacido	275
Como job no peco mortalmente	276
De como los amigos de job le començarō a hablar y le lastimauan mas con sus palabras que lo que el padecia	276
De como se gozaron con job sus amigos y conocidos	278
Como job despues de su tentacion tuuo siete hijos y tres hijas	278
Delos muchos y muy grandes bienes q̄ se figuieron a job de sulepra	278
Como fue a job multiplicada la haziēda	278
Como fue a job multiplicada la generaciō	279
Como murio job en muy honrada vejez lleno de dias	279
Porque dios nuestro señor tento a vn varon tan santo como job	309
Como corrian gusanos de job	310
De muchas cosas dignas de notar/que sant agustin dize en alabança del santo	311
Jonas propheta.	
Cuyo hijo aya sido ionas	150
De como fue mandado a ionas q̄ fuesse ala ciudad de niniue y denunciassse su destruyciō	151
Como ionas por no cumplir el mandamiēto diuino echo a huyr	151
Si pudiera ionas denunciar la destruycion de niniue/con condicion	152

TABLA.

Porque ionas dormia estando en muy gran peligro	153
Como cayo la suerte sobre ionas	154
De quatro cosas que preguntaron a ionas folio	154
Como echaron a ionas en la mar y cesso la tempestad	155
Como ionas fue tragado de vna vallena	155
Como ionas estando en el vientre dela vallena oro y fue oyda su oracion	156
De vna oracion que hizo ionas viendo q̄ no se auia destruydo la ciudad de niniue	158
Como fue criada vna hyedra para hazer sombra a ionas	158
Como ionas moria de sed/ por el gran calor que sentia	158
Delos muchos y grãdes trabajos del propheta ionas	159
Delos prouechos que se le figuieron a ionas de sus trabajos	160
Porque ionas no queria yr a la ciudad de Niniue	160
Por q̄ ionas es llamado santo propheta mas que los otros prophetas	161
Como ionas propheta fue figura dela passion de christo nuestro redentor y de su resurrecion	175
Que se entiẽde por los tres dias que ionas estuuó en el vientre dela vallena	175
Que se entiẽde por las noches y dias que ionas estuuó en el vientre dela vallena	176
Como ionas es figura dela resurrecion de christo	177

T A B L A

Isaac,

Cuyo hijo aya sido ysaac	12
De que edad y años era ysaac quando fue atado para ser sacrificado	19
Delo que abrahã dixo a su hijo ysaac ante de su ligatura y immolacion	19
Porque la sagrada escritura llama a ysaac mo chacho: siendo de edad de xxxv. años	20
De como Abrahã sacrifico vn cordero y quedo ysaac libre y sano	20
De muchos y muy grandes bienes que se siguieron dela ligatura y atamiento de ysaac	21
Delo que dixo ysaac a su hijo esau	27
Porque causa ysaac no conocio a iacob: fino penso que era esau	29
Porque ysaac no reuocola bendición q̄ auia dado a iacob	31
Como moralmente se declara la imolacion de ysaac	39
Que ysaac lleuando la leña para su sacrificio finifica a christo nuestro redentor	40
Como por ysaac y el cordero son finificadas dos naturalezas en christo nro redentor	41
Que ysaac fue sacrificado donde la cruz de christo nuestro redentor fue puesta	41

Iusticia,

Que la iusticia es preclarissima virtud

224

Como la iusticia es comparada a la cinta

224

Iuzgar y iuyzi temerario.

De vn iuyzio que el peccador ha de hazer cerca de si mesmo

185

Como no de ligero hemos de iuzgar las obras de nuestros proximos

312

T A B L A.

Que aun q̄ no aya otro pecado en nosotros / saluo el iuzgar a nuestros proximos solo este bas- ta para nos condenar	312
Como en vna de tres maneras podra vno iuz- gar a otro / y qual dellas sera pecado venial y qual mortal	312
Quando iuzgar vno a otro sera pecado veni- al	313
Quando propriamēte se llama iuyzio y es pe- cado mortal	313
De como christo nuestro redentor veda que no iuzguemos a nuestros proximos	313
Como se entiēde lo que dixo christo nuestro redētor: no querays iuzgar / porque no seays iuz- gados	314
De vnas cosas muy notables que son dichas / para q̄ no iuzguemos a nuestros proximos	314
Como son tres las rayzes de donde proceden los malos iuyzios	315
Como segun que cada vno es en si mesmo: tal piensa y iuzga de los otros	315
Que son reprehendidos aquellos que iuzgan por vn ecclesiastico: o religioso no bueno: ser todos malos	315
Que son de reprehender aquellos que por ser ellos malos iuzgan mal de las personas eccle- siasticas	316
Como sant agustin reprehende a los que iuz- gan. que porque vno sea malo que lo son todos los otros	316
Que muchos permitiendo lo dios nuestro se- ñor caen en aquellas cosas que iuzgan en los o- tros.	318.
	De

T A B L A

De dos causas que se dan de donde salen los malos iuzgios	318
Como por odio iuzga vno mal de otro	318
Que ninguno deue por lo exterior iuzgar lo interior	319
Como en dos maneras iuzgar al proximo es pecado mortal	319
Del remedio q̄ han de tener los q̄ son malamente iuzgados para no recibir pena dello	319
Que por los iuzgios y dichos de los malos / ninguno deue dexar de bien obrar	319
Que muy bienauenturadas serian las artes si dellas solos los artifices iuzgassen	320
Que el phariseo / por iuzgar al publicano fue condenado	320
Como los iuzgios de dios son ocultos / mas nunca injustos	328

Laban.

De como labã lleuo a iacob a su casa	75
Del pacto y concierto que passo entre labã y iacob: acerca del galardón de su seruicio	76
De como se quexo iacob de laban del engaño q̄ le auia hecho la noche de la boda	77
Como laban hizo pacto nuevo con iacob: por que le firuiesse	79
Como supo laban q̄ su yerno iacob: era partido y fue en su alcance	84
Delo q̄ dixo labã a iacob / quando le alcãço	85
Delo que laban torno a dezir a iacob respondiendo alo que iacob dezia	85

Llamar y llamamiento.

Como auemos de corresponder al llamamiento de dios nuestro señor	61
--	----

T A B L A

Como llama dios nuestro señor en muchas y di- uerfas maneras	61
Que llama dios nuestro señor a muchos co- mollamo a samuel	64
Como llama dios nuestro señor al peccador mancebo	65
Como dios nuestro señor llama a muchos de diuerfos estados/ y no quieren yr a su llama- miento	66
Como algunos llamando los dios nuestro se- ñor/no van a el y porque causa	66
Lengua.	
Como en dos maneras offendemos cõ la len- gua/ o callando/ o mal hablando	34
Lomos.	
Como ay dos maneras de lomos y de cintas para ceñillos	245
Quales son las cintas que espiritualmente ci- ñen los lomos	245
Quando se podra dezir que tenemos los lo- mos ceñidos	246
Loth.	
Quien aya sido loth y cuyo hijo	161
Como esta puesta la genealogia de loth	161
Como reñian los pastores de Abraham y de Loth	162
Delo que abrahã dixo a su sobrino loth	162
Como loth estaua sentado a la puerta dela ciu- dad/ y para que	165
Si pecco loth ofreciendo sus hijas a los indis- ciplinados varones	166
Que fue cosa illicita a loth ofrecer sus hijas a aquellos varones	167
	Como

TABLA.

Como no peco loth ofreciendo sus hijas a los nephandos varones	168
Que mouio a loth ofrecer sus hijas a los sodomitas	168
Delo que respondieron a loth aq̃llos nephandos varones	169
Delo que loth dixo a sus pernos	169
De como loth suplico al angel le concediesse vna ciudad	170
Como la muger de loth fue conuertida en estatua de sal	171
De donde ouieron vino las hijas de loth para le embriagar	172
Como las hijas de loth le embriagaron y dormio con ellas	172
Si sentio loth el mal que hazia quando tuuo apuntamiento con sus hijas	172
Como las hijas de loth parieron cada vna su hijo. y de los nombres que les pusieron	173
Como algunos quieren escusar alas hijas de loth	173
Como origenes escusa alas hijas de loth	173
Como s̃at ābrofio escusa alas hijas de loth	174
Delos males que sucedieron del abundāte beuer de loth	174
Como loth es alabado de s̃at pedro y por q̃	322
Luxuria.	
Dē quantos males haze la luxuria	180
Que la luxuria no consiente consigo alguna virtud	181
Madre.	
Como la tierra es madre de todos los viuientes	145

TABLA:
Misericordia.

Como la misericordia es muy gratay aplazi-
ble a dios nuestro señor 225

Moyfen.

Como los padres de moyfen por la fee q̄ te-
nian le guardaron tres meses 48

Como moyfen por lafee nego ser hijo dela hi-
ja del rey pharaon 48

Delas cosas que moyfen hizo mediante la fee
ala salida de egypto 49

Como se entienda que su padre de moyfen to-
mo muger 283

Decomo fue echado moyfen enel rio en vna
cestilla 284

Decomo Moyfen nunca quiso tomar teta de
alguna egyptiana y fue trayda su madre 285

Decomo moyfen mato a vn egipcio y por q̄
causa 286

Decomo moyfen fue huyendo ala tierra de
madian 287

Decomo juro moyfen de morar con jetro y
le dio vna hija suya por muger 288

Como y porque rogo moyfen a dios que em-
biasse a otro a egypto 290

Decomo el señor se ayro cōtra moyfen y por
que causa 291

Decomo moyfen despues del mādamiento di-
uino: boluio a su suegro jetro y dela causa por-
que lo hizo 291

Decomo el señor quiso matar a Moyfen 292

Decomo la muger de moyfen le dexo y se par-
tio del 292

Decomo moyfen sufrio con paciencia las pa-
labras

T A B L A.

labras delos prefetos de ysrael	295
Delo que Dios nuestro señor dixo a moysen para consolalle que estaua atribulado	295
Delo que dixeron los hijos de ysrael a moysen quando vieron que pharaon yua en su alcãce	294
Delo que respondio moysen a los hijos de ysrael para los esforçar	306
Muger y mugeres.	
Como fueron libradas dos mugeres que eran acusadas de adulterio. Es cosa de notar	81
Como y porque la muger de loth fue conuertida en estatua de sal	218
Que la muger de loth significa a los llamados por la gracia	218
Mundo.	
Como el mūdo sea muy sagaz y engañoso	119
De muchas cosas que sant agustin dize del engaño del mundo	119
Que la dulçura del mundo se conuierte en amargura	120
Como y porque se deua desamparar el mundo	121
Que el mundo es mentiroso	122
Como el mundo da al cōtrario delo que promete	125
Que es mas de temer el mūdo quando es blando: que quando es molesto y enoioso	125
Como ay algunos que aman las cosas del mūdo y no al mundo y que son como los cortabofas	124
De como el mundo dexa frios a sus amadores	124
Que	Que

T A B L A.

Que el mundo es como la carga	124
Como es vn mal muy grande ser encumbra- dos del mundo los malos	125
Que siendo el mundo amargo es amado: que haria si fuesse dulce	125
Que el mundo es dicho mar / y porque cau- sa	240
Como el mundo nos quiere derrocar y aba- tir,	243
Muerte y muerto y morir.	
Que se significan los tres muertos q̄ christo nuestro redentor resucito	176
Que la muerte y iuyzio son ladrones fo- lio	244
Nabuchodonosor.	
Quien fue nabuchodonosor	88
Como fue compuesto y empuesto este nõbre nabuchodonosor	89
Como el rey Nabuchodonosor es llamado grande	89
Delo que el rey nabuchodonosor dixo al rey ezechias	90
De como el rey Nabuchodonosor soño vn sueño	90
Delo que el rey nabuchodonosor hizo para que le declarassen el sueño	90
Delo que respondieron los adevinos y encã tadores al rey nabuchodonosor	91
De como ay rado nabuchodonosor mando q̄ fueffen muertos todos los sabios y porque cau- sa z razon	92
Como el rey nabuchodonosor vio en sueños vna estatua de diuersos metales	95
	Que

T A B L A.

Que nabuchodonosor fue llamado rey de los reyes/ y porque causa	95
Como nabuchodonosor hizo vna estatua en que fuesse adorado	98
Como nabuchodonosor : para la dedicacion dela estatua hizo llamar muchas z diuerfas gentes	98
De como mando nabuchodonosor a pregonar q̄ adorassẽ la estatua/ so pena de muerte	99
Como fueron acusados delante del rey nabuchodonosor/ sidrac/ misac z abdenago : porque no auian adorado la estatua	99
Como nabuchodonosor se ayro cõtra sidrac zc. porq̄ no auian adorado la estatua	100
Delo q̄ respondieron/ sidrac/ misac y abdenago al rey	100
Como el rey nabuchodonosor mando encender vn orno siete vezes/ y echar enl a sidrac	101
Como enel horno: donde por mādado de nabuchodonosor/ fueron echados/ sidrac/ misac y abdenago/ alaban a dios	101
Delo que dixo nabuchodonosor viendo que sidrac. zc. alabauan a dios enel horno	102
Como el rey nabuchodonosor mando salir a sidrac misac y abdenago del horno	102
Como nabuchodonosor : hẽdixo a dios y mādado q̄ en todo su reyno: fuesse honrado	102
De como nabuchodonosor vio en vision vn arbol	102
Delo que con muy gran soberuia dixo nabuchodonosor	106
Como se cumplieron las cosas dichas de nabuchodonosor	106
	Que

TABLA.

Que algunos dicen no se auer cumplido	107
Como fue possible/ tanto tiempo nabuchodonosor andar por el campo	107
Delos males que se figuieron del señorio de nabuchodonosor	109

Niniue.

Porque la ciudad de niniue es llamada grande	156
Delo q̄ hizieron los niniuitas oyda la predicacion del propheta ionas	156
De vn pregou q̄ fue dado en la ciudad de Niniue	157
Como dios nuestro señor perdonó a los niniuitas	157
Que en la ciudad de niniue auia mas de ciento y veynte mil ynocentes	159

Obediencia.

Como en abraham y en ysaac nos son mostradas dos maneras de obediencia	34
Que hemos de obedescer a dios nuestro señor	35
De muchas cosas q̄ son dichas en alabança de la obediencia	35
Porque la obediencia se antepone y prefiere a todo sacrificio	35
Que por obedecer nunca se ha de hazer cosa mala	35
Que la obediencia algunas vezes ha de tener algo de suyo	36
Como han de ser obedecidos los padres carnales	36
Que el que no obedece a sus padres no obedece a dios	36

Como

T A B L A.

Como es sola y summa virtud la obediencia	36
Que tanto quanto agora estuuijermos mas obedientes a nuestros padres tanto estara dios obediente a nuestras oraciones	36
Donde se ponen muchas cosas acerca dela obediencia	39
Que no es cosa grande obedecer al buen per lado y que han de ser obedecidos los malos per lados	37
Como no ay cosa mayor que la obediencia ni peor que la inobediencia	37
Que hemos de ser obedientes hasta la muerte	37
Como todas las cosas obedecen a dios: saluo el hombre	38
Como es mejor la obediencia que el sacrificio	38
Como la obediencia sin discrecion es vana y vazia	38
Delas cõpañeras q̃ ha de tener la obediencia	38
Ojos.	
Como se han de guardar los ojos	128
Que tarpeya ciudadana romana se saco los ojos y porque causa	181
Oluido.	
De donde procede y se causa el oluido y oluidarse el hombre de alguna cosa	90
Oracion y orar.	
Que la oracion es desseo: o petition formada segun nuestro desseo	112
Dela muy excelente y extremada virtud dela oracion	206
	Que

TABLA.

Que cosa sea la oracion	206
Como ay dos maneras de oracion	207
Que se suele añadir a la oracion mental la bo- cal y por q̄ causa	207
Como es muy necessaria a los sieruos de dios la oracion	208
De muy grandes bienes q̄ se configuieron / y configuen dela oracion	208
Como quando oramos hablamos con di- os / y quando leemos habla Dios con nosotros folio	208
Como el que ora deue orar por todos / y de muchas cosas que son dichas en alabança dela oracion.	211
Como la oracion ha de ser ancha deuota y pu- ra	211
Como auemos de orar en secreto	211
De que manera auemos de orar por las cosas temporales	212
Como algunos / para su mal son oydos en sus oraciones	212
Quan diferentemente oye dios nuestro señor nuestras oraciones	213
Como algunos orando: son oydos cõforme a su voluntad: y no para su salud	213
Como demãdo el demonio y fue oydo / y san pablo demando y no fue oydo	213
Como aun que no nos es dado lo que deman- damos en la oracion / q̄ somos oydos	214
Que hemos de temer quando algunas vezes somos oydos en nuestras oraciones	215
Que no ay alguno que se pueda escusar de no orar / y q̄ la voluntad es quasi oracion	215
	De

TABLA.

De muchas y grandes diferencias que ay entre los que oran 218

Como algunos quando orã hincan vna sola rodilla en tierra 216

Como christo nuestro redemptor / y el sacerdote oran diferentemente 216

Como las oraciones son singular remedio cõtra todo peligro 216

Como las oraciones son armas contra los enemigos 216

Que las oraciones assi como el escudo 217

Paciencia.

Como se entiende la paciencia tener obra perfecta 21

De la grã paciencia de socrates philosopho 55

Como ysaac en su ligatura y atamiento nos mostro gran exemplo de paciencia 68

De muchas cosas que son dichas en loor y alabança de la paciencia 68

Como la paciẽcia es fortaleza del anima / y como es mejor el varon paciẽte q̃ el fuerte 69

Que es noble genero de ṽcimiento la paciẽcia y de donde vino este nõbre paciencia 69

Como ay muy pocos pacientes 69

Como no ay cosa tan grande como la paciencia 70

Que el que desampara la paciencia y da mal por mal rescibe dos daños 70

Como la paciencia es rayz y guarda de todas las virtudes 70

Pecador / pecado y pecar.

Que los peccadores moran entre los terminos desta vida y los justos en los terminos 4

TABLA.

Quãdo al peccado se sigue la tribulaciõ / que es gran beneficio de dios nuestro señor	6
Como algunos peccadores no queriendo poner enmienda en su vida esperan pr a la gloria folio	67
Delo que dicen los peccadores en defensa de sus peccados	67
Como los peccados delos mayores y publicos hazen muy gran daño	134
Como vnos peccadores se fauorecen con otros	134
Que el peccado publico es añagaza con que caça el demonio	134
Que deue trabajar el peccador porque su peccado no sea publico	135
Que los peccados publicos son peccados preñados	136
Como los peccados publicos se hallan en la sagrada escriptura grauemẽte castigados	136
Como san pablo castigo a vno que estaua amancebado publicamente	137
Que es cosa mas graue ser causa de peccado q̄ peccar	137
Como christo nuestro redentor mostro la grauedad del peccado publico	137
Que los cooperadores al peccado mortal peccan mortalmente	138
Como cada vno delos pecados engañan ala-nima	145
De como nuestras culpas y peccados demandan vengança contra nosotros mesmos	177
De quatro generos de peccados que dan bozes al cielo demandando vengança	177
Que	

TABLA.

Que los seruicios defraudados es peccado q̄ demanda a dios vengança	178
Quan abominable sea el peccado contra na- tura	178
Como los angeles buenos y malos: aborres- cen el vicio contra natura	164
Qual peccador sea dicho peccador delãte de dios	180
Como el peccador deue tener gran cautela para no tornar a caer	185
Que no deue el peccador desesperar dela mi- sericordia de dios nuestro señor	186
Como los peccados dexan a algunos pecca- dores y ellos no a ellos	187
Como hemos de discurrir de vn peccado en otro para hazer penitencia	249
De donde viene q̄ assi se desmandã los hom- bres a peccar	250
Como el peccador esta cubierto con la vani- dad desta presente vida	257
Que sobre el peccador estan los demonios quando esta en el acto torpe y carnal	259
Que el peccador es preso de los demonios el tando dormiendo en el sueño dela culpa	259
Que los peccadores son tragados de sus pec- cados	264

Pena.

Como en el purgatorio ay dos maneras de pena	187
Como se satisfaze dios nuestro señor mas de la pena pequena que dela grande	187
Como el anima siendo incorporea / padésce penas corporales	188

TABLA:

Pensar y pensamiento.

Como para euitar la soberuia a deue cada vno
pensar/no lo que tiene sino lo que es 146

Que pensar el hombre lo que tiene y no lo que
es/es causa de muchos males 146

Que el rey nabuchodonosor penso lo que te
nia/mas no lo que era 148

Como deue pensar el rico no lo que tiene si-
no lo que es 149

Como el que esta puesto en alto grado de hon-
ra/deue pensar no lo que tiene/sino lo que es 149

Como el rey dauid penso lo que era/y no lo
que tenia 149

Como abrahã penso lo que era y no lo que tenia 150

Penitencia y penitentes.

De quãta prerogatiua sea la penitencia 182

Qual sea verdadera penitencia 183

Quantos bienes se consiguen y alcançan por
la penitencia 183

Quien sera dicho hazer verdadera peniten-
cia 183

Como se harã frutos dignos de penitencia 184

Dela orden que ha de tener el que quiere ha-
zer penitencia 185

Que no se ha de dilatar la penitencia 186

Que la penitencia tardia pocas vezes puede
ser fructuosa 187

Como el penitente ha de tener por peccados
los frutos de su penitencia 188

De como dios nuestro señor mide la verda-
dera penitencia 188

De muchas cosas que cipriano dize en alaba-
ça dela penitencia 189

De

T A B L A

De muchas cosas que a exemplo del rey dauid ha de hazer el penitente 249

Perlados.

Como los perlados han mucho mas de velar que los subditos 250

Como los perlados de la yglesia hã de ser como los pastores / de los quales habla s. lucas 250

Como de tres maneras de pasto han de apacentar a sus subditos 251

Que los perlados han de estar y residir con sus ouejas 251

Que algũos perlados sũ como el abestruz 252

Que muchos perlados saben quantos maravedis renta su obispado y no saben quantas animas tienen a cargo 252

En que se pone vn exemplo muy espantoso para los perlados 253

Como los perlados no solo han de ser guardas / mas han de guardar 253

Como algunos perlados son como espantajos de higuera 254

Que los perlados han de tener santa intencion 254

Dela diferẽcia que ay entre los perlados que haze dios a los que hazen los reyes 255

Perseuerancia.

Como en todas nuestras buẽas obras hemos de tener perseuerancia 218

Que la perseuerancia se dize en tres maneras 219

Como la perseuerancia es especial virtud 219

Que en el christiano se busca el fin y perseuerancia 219

T A B L A.

De muchas cosas que son dichas en alabanza de la perseverancia	220
Como la perseverancia en la sagrada escritura es comparada a muchas cosas	220
Que començar la buena obra y no la acabar con perseverancia es fabricar chimera	220
Como son muy pocos los que perseverarã en el bien començado	221
Como sola la perseverancia se puede llamar reyna de las virtudes	227
En que se muestra de quanta excelencia sea la perseverancia	228
Pharaon rey.	
Como y en que el rey pharaon afligia a los hijos de ysrrael	281
Como el rey pharaon y los egipcios ocupa- uan a los hijos de ysrrael en cosas baxas y vi- les	281
De como el rey pharaon mando a las parte- ras q̄ matassen a los infantes de los hebreos	282
Como mando el rey pharaon que a los niños que nasciessen de los hebreos los echassen por el rio abaxo	282
De como la hija del rey pharaon mado sacar del rio vna cestilla y hallo en ella moysen	284
De como la hija del rey pharaon adopto en hijo a moysen	285
De como mado el rey pharaon matar a moy- sen y fue librado marauillosamente	286
De lo que el rey pharaon respondio a aaron y a moysen	293
De como el rey pharaon hablo a los suyos y mando que no diessen paja a los hebreos	293

Como

T A B L A.

Como los recaudadores del rey pharaon a-	
gotarõ a los prefectos de los hijos de ysrael	294
Como el coraçon del rey pharaon fue endu-	
rescido / y porque causa	299
De como el rey pharaon junto su exercito pa-	
ra yr contra los hijos de ysrael	306
De como fue ahogado y muerto el rey pha-	
raon con todo su exercito	308
Vna copilaciõ de los muchos y grãdes males	
q̃ de la sanidad del rey pharaõ sucedieron	308
Plaga.	
Delas diez plagas de egipto hallar se han en	
la hoja con las que se figuen	300
Propheta y prophesia y prophetizar.	
Que ay dos maneras de prophesia	151
Como la prophesia de la destruycion de nini-	
ue / fue de amenaza	152
Que el espiritu de prophesia en el tiempo de	
jonas / no se daua en tierra de gentiles	153
Que propheta se toma en muchas maneras	296
Que prophetizar se toma por alabar	323
Prudencia.	
Que algunos dixeron ser la prudencia reyna	
de las virtudes	223
Que los hijos deste siglo son mas prudentes	
que los de la luz	258
Rachel.	
Quando fue dada rachel por muger al patri-	
archa iacob	78
Como rachel pario vn hijo al qual llamo io-	
seph	78
Delo que respondieron rachel y lia a su ma-	
rido iacob	83

TABLA.

Rey y reyes.

Como se juntaron quatro reyes contra los reyes de sodoma y porque causa 229

Como fueron vencidos los reyes de sodoma 229

Como abraham vencio a quatro reyes con trecientos y deziocho criados suyos 231

Como abraham boluio con gran victoria venciendos los quatro reyes 231

Como el rey de sodoma salio a rescebir a abraham 231

Como todos los reyes de egipto se llamauan pharaones 279

Reyno y reynos.

Como los reynos suelen passar de vna parte a otra por los peccados delos hombres. 94

Como el reyno delos medos es significado por la plata 95

Como el reyno delos griegos es significado por el cobre 96

Que el reyno delos romanos es significado por el hierro 96

Porq̃ los romanos perdierõ su reyno 96

El reyno de christo temporal de donde tuuo principio 97

Sacerdote.

Como este nombre sacerdote significa dignidad y preheminençia

Saul rey.

Que el rey saul penso lo que tenia y no lo que era 147

Porq̃ dize la sagrada escriptura q̃ el rey saul reyno dos años auiendo reynado quarēta 148

Santos

TABLA
Santos y justos.

Como se entiende que a los justos y santos todas las cosas les sucedan en bien 7

Señal.

Dela señal que dio dios nuestro señor a Aarõ y a moysen en que auia de conocer/ como auian de librar de egipto al pueblo de ysrael 289

De tres señales que dio dios a moysen/ para q̄ creyessen los hijos de ysrael q̄ el le embiaua 290

Serpiente.

De como Aarõ echo vna vara delãte del rey pharaon y se conuertio en serpiente 297

Dela diferencia q̄ auia entre las serpientes cõuertidas dela vara de Aaron ala delos magos folio 298

Como los magos de egipto hizieron verdaderas serpientes 298

Sifara.

Quien fue sifara 233

Como sifara iũto su exercito cõtra barach 234

Que dios nuestro señor puso muy gran espanto en sifara 234

Como sifara yendo huyendo dela batalla lle-go ala tienda de jahel 235

Como sifara estando dormiendo fue muerto de jahel muger de aber cineo 235

Soberuia.

Como la soberuia es madre delos vicios y madre de las virtudes 121

Como ay vna santa y noble soberuia 132

Como la soberuia causa muchos males 142

Como la soberuia es reynay señora de todos los vicios y pecados 143

TABLA.

Como dela sóberuia salen los siete vicios capitales y dellos todos los otros	143
Como los siete vicios q̄ salen dela soberuia seingirẽ enel aña debaxo de algũ buẽ color	143
Delo que sant agustin hablãdo dela soberuia y conella dize	144
Como se podra euitar la soberuia	145
Como la soberuia es vicio diabolico	145
Como la soberuia es madre y cabeça de todos los vicios y pecados	144
Como la soberuia es abominable delante de dios y delos hombres	145
Como la materia dela soberuia son las riquezas	146
Sodomia y vicio contra natura.	
Como los pecados delos sodomitas eran publicos	163
Delo que dixo dios a abraham queriẽdo destruyr las ciudades de sodoma	163
Delo que dixo abraham rogando por las cinco ciudades de sodoma	163
Delo q̄ respondio dios n̄o señor a abraham quãdo rogaua por las ciudades de sodoma	164
Como se entiẽde rogar abrahã si se hallassẽ e aq̄llas ciudades de sodoma hasta diez iustos	165
Como los dela ciudad de sodoma cercaron la casa de loth y delo que le dixeron	166
Como fueron assoladas las quatro ciudades de sodoma	171
Como la ciudad de segor dela region de sodoma fue destruyda	171
Delos q̄ se leuataron el dia del iuyzio cõtra los abominables sodomitas	180
Como	

TABLA.

Como el vicio cõtra natura tuuo origen de las mugeres 182

Sueño.

Que la vida q̃ se gasta en vicios y pecados es sueño 62

Como sueño se toma en tres maneras 256

Temor.

Que el portero dela casa de nuestra anima es el temor 260

Delos q̃ carecierõ del portero del temor 261

Como siempre ha de andar delante de nosotros el temor de dios 262

Como ay temor mundano &c. 262

Templança.

De muchas cosas que son dichas en loor dela templança 226

Trabajo.

Que grandes premios no se consigũ sin grã des trabajos 1

Que los trabajos desta presente vida no son condignos para la gloria que esperamos 2

En que se pone vna muy singular figura/ como se han de sufrir muy grandes trabajos para alcançar la gloria 3

De como todos nuestros trabajos y si necessario fuere la muerte la hemos de sufrir por amor de christo

Tribulacion y atribular.

Que por muchas causas somos atribulados y afligidos en esta presente vida 5

Como a los malos y abominables pecadores son dadas las afliciones y tribulaciões para principio de pena 6

Como

TABLA.

Como la tribulacion es manjar del anima aũ
que deffabrido 7

De quatro maneras de salsa q̃ se ponẽ para to
mar el manjar dela tribulacion 8

Que cõsiderada la passion de christo nuestro
redentor: toda tribulacion es muy pequeña 8

Que despues dela tribulacion luego dios em-
bia la consolacion * 10

Que por las amargas aguas de marath se en-
tienden las tribulaciones 10

Que nos hemos de consolar porque dios nu-
estro señor vee todas nuestras tribulaciones y
trabajos 11

El que padece alguna tribulacion q̃ deue pen-
sar para sufrilla con paciencia 311

Que la tribulacion descubre lo que en el cora-
çon esta encerrado 69

Verdad.

Como la verdad se ha de dezir con reuerẽcia
y acatamiento al perlado 104

Viejos.

Como los viejos son muy sospechosos/ y que
sea la causa dello 319

Vida z viuir.

Como nuestra vida es comparada ala nuez 2

Como son dos los terminos de nãa vida 3

Que la vida que se gasta en vicios es sueño 64

Como es gran locura viuir el hombre en esta
do que no queria morir 65

Que no ay cosa que tanto engañe como la es-
perança dela larga vida 65

Que de tal manera auemos de viuir como si
cada dia ouiessemos de morir 66

Como