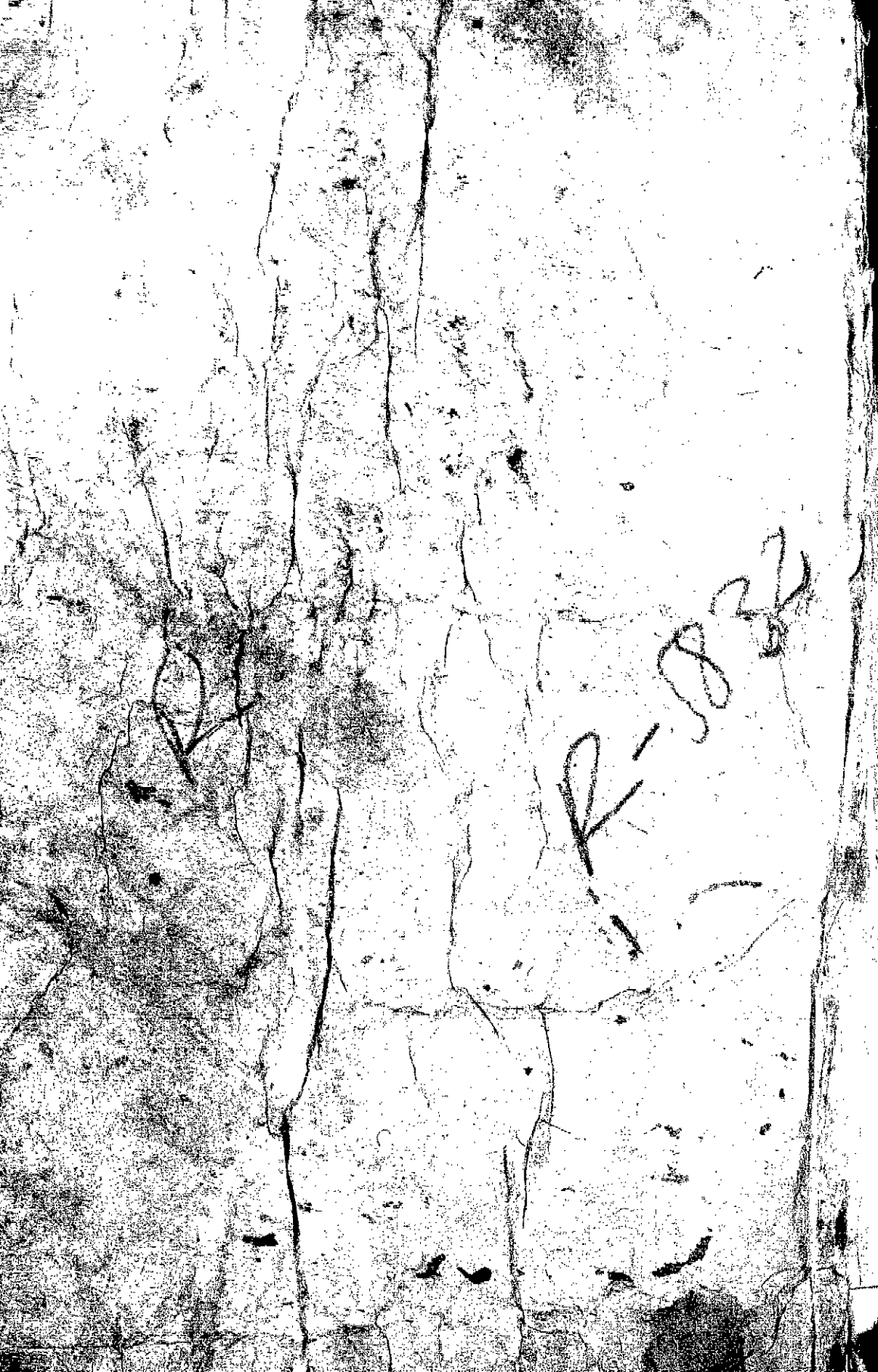
ORATORIA sagrada complutense : ilustrada con todos los adornos, y colores de humana, y divina eloquencia / compuesta por sus mas doctos, y eruditos oradores, en varios sermones evangelicos, à diferentes asuntos, y festiuidades. -- En Alcalà : Por Francisco Garcia Fernandez... y a su costa, vendese en su Casa, 1671

[12], 433, [35] p., $6, A-Z8, 2A-2H6 ; 4°

Texto a dos col., con apostillas marginales

1. Santos-Sermones 2. Santuak-Sermoiak 3. Año litúrgico-Sermones 4. Liturgi urtea-Sermoiak

R-5834 Enc. perg., deteriorada



ORATORIA
SAGRADA
COMPLVTENSE,

ILVSTRADA

EN TODOS LOS ADORNOS, Y COLORES
de Humana, y Diuina Eloquencia,

COMPVESTA
Por sus mas Doctos, y Eruditos Oradores;

Y VARIOS SERMONES EVANGELICOS;
à Diferentes Asuntos, y Festiuidades.

DEDICASE
AL Rmo P. M. F. IVAN DE S. BVENAventura, Lector de Theologia, y Confessor de la Magestad Christianissima Reyna de Francia,
&c.

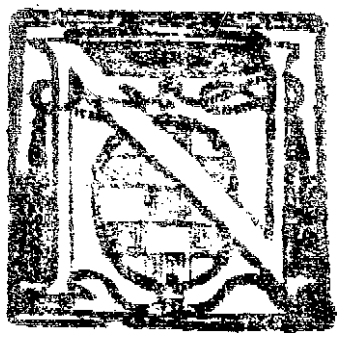
Año 1671.

CON PRIVILEGIO.

En Alcalà Por Francisco Garcia Fernandez, Mercader de Libros, y a su costa. Vendese en su Casa.

AL

REV.MO P. M. Fr. IVAN DE SAN BVENAVENTVRA, DE LOS DES-calços de la Serafica Orden de N.P.S.Francisco, Prouincia de S. Ioseph, Lector de Theologia, y Confes-sor de la Magestad Christianissima Reyna de Francia, Doña Maria Theresa de Austria.



O ha muchos dias, que con felizes auspicios, salio de mi Oficina la Laurea Complutense, hermosa-mente entretexida de los mas flo-ridos, y brillantes adornos, que à ma nos llenas le prestaron la ingenio-sa, y Docta cultura de Humana, y Diuina erudicion. Pero como este cultissimo jardin del Cāpo-Loable *Consitum, & amœnum* (como dixo Tertuliano) *super Alcinoi pometum, & midæ rosetum* estè siempre en vna perpetua, y alegre primauera vernante en flores, co-piosso en ramas, y en frutos redundante, no se menos-caua su verdor, ni se marchita su lozania con la alter-na vicissitud de los tiempos; antes bien como cantò el Tasso,

Cóſiori eterni, eterno il fruto dura
E mentre ſpunta lun, l'altro matura

Y ſi tal vez para enriquezer otros penſiles ſe traſplanta de eſte hermoſſo Viridario algũ deſcollado zedro, ò à la fatal neceſsidad cede algun ramo, ſucede lo q̃ admira el paſmo de Mantua

Libr. 6. Æn.
-Primo auulſo non deficit alter
Aureus, & ſimili frondeſcit virga metallo

Deſte, pues, rico, perpetuo, abundante, y fertiliſsimõ Verjel, libè lo dulçe, elegante, y armonioſſo de lo mas puro, Docto, y eloquente de la Oratoria Sagrada,

Lucretius.
Floriferis ut Apes in ſaltibus omnia libant
Omnia nos itidem depaſcimur aurea dicta,

Y ſi ya en la Laurea ofreci flores, aora cõ mejor acuerdo rindo al obſequio, y plantas de V. R.ma flores, y frutos, auiendo eſtudiado eſta politica atencion en el mayor de los Poetas, deſcifrada por el mayor de ſus ilustradores,

-Tibi lilia plenis,
Ecce ferunt nymphæ calathis: tibi candida Nais
Pallentes violas, & ſumma papauera carpens,
Narciſſum, & florem iungit beneolentis anethi
Tum caſsia, atque alijs intexens ſuauibus herbis
Mollia inteola pingit vaccinia caltha.

Haſta aqui la Laurea toda flòrida, toda frondoſa, toda eſpirando olores *Cinama flagrans, & valſama rotans*, como dixo Apuleyo. Pero como à lo fragrante de las flores, y à lo frondoſo de las ojas eſtà vinculado el colmo de los frutos: Proſigue Virgilio,

Ipſe

Ipse ego. (Si, yo, el mismo que ofrecio la Laurea en flores, ofrezco la Oratoria en frutos)

Ipse ego cana legam tenera lanugine mala
Castaneasque nuces, mea quas Amarillis amabat.
Addam cerea pruna, & honos erit huic quoque pomo.

Academia Complutensis.

Y porque à estos frutos no falten flores, laureles, ni Coronas; añade inmediatamente Virgilio.

Et vos ô lauri carpam, & te quoque proxima myrte;
Sic positæ quoniam suauis miscetis odores.

Leuante el contrapunto de tan Armoniosos Versos nuestro Cultissimo Cerda; que en su ilustracion induce à Coridon hablando assi: *Non ero otiosus in tanto Nymphārum studio, & labore, imo labor meus pretiosior, & vtilior erit: nam si illæ occupantur in legendis floribus: ego occupabor in capiendis fructibus, & nō solum illas superabo, quia flores illæ; ego fructus legam, sed carpam quoque lauros, carpam mirtum, ex quibus gratus odor spirat, & eo gratior, quia coniunctæ in vnum; sed, & laurum, & myrtum carpam, quæ virent perpetuo; neque languescunt hyeme: non flores qui caduci, & cito languidi.*

Cerda.

A quien, pues, se auia dedicar esta Oratoria fructuosa, y Laureada, sino à quien por sus heroicas virtudes, y exquisitas letras ha merecido los aplausos, y decorosas estimaciones de las Francesas Lyses: A quien se auian de consagrar estos eloquentes discursos, sino à quien hijo de esta Ilustre Vniuersidad Complutense ilumina con los Rayos de su enseñança la Academia Parisiense? A quien el Cristalino Henares auia de comunicar sus flores, y sus frutos,

sino à l caũdaloso, y ãmeno Seine, que vfano, y obsequioso besa las plantas de V.P. R.ma? A quien los desengaños, y Doctrina Euangeliza, sino à quien con encendida Caridad, y mortificacion estupunda Predica desengaños en lo engañoso de las Cortes? A quien la obseruancia mia manifestarà debidas atenciones; sino à quien dechado de la Obseruancia Religiosa cõ decorò con el tirocinio de sus primeras, y olorosas virtudes la Obseruantissima Casa del Santo Angel desta Inclita Vniuersidad, Angelica por el titulo, Angelica por su virtud, y Angelica por sus heroicos hijos. Gozese, pues, el Campo-Loable de tan loable alũno; y la Serafica Familia del Angel, de tan Illustre Hijo, como yo de tan heroico Mecenas: Cuya vida guarde nuestro Señor en su gracia con los premios que corresponden à tan sublimadas prendas. Alcalà, y Março 24. de 1671.

De V. P. Reuerendissimã

Obligado, y Afectuoso Seruidor Q.S.M.B.

Francisco Garcia Fernandez.

SV-

SVMA DEL PRIVILEGIO.

TIene Priuilegio Francisco Garcia Fernandez Mercade- de Libros, para poder imprimir este Tomo de Sermones Varios, compuestos por diferentes Autores: Como consta de su original. Dado en Madrid à 7. de Agosto de 1670.

SVMA DE LA TASSA.

TAssaron los Señores del Consejo, este Tomo de Sermones Varios, que se intitula, *Oratoria Sagrada Complutense*, segũ da parte de la Laurea Cõplutense, à seis marauedis cada pliego en papel, el qual tiene sesenta pliegos, q̃ monta diez Reales, y cinco quartos, como consta del testimonio q̃ dio Diego de Vreña Nauamuel, Escriuano de Camara del Rey N.S. Dada en Madrid à treze de Março de 1671.

FEE DE ERRATAS.

FOl. 149. lin. 17. *humanades*, lee, *humanado*. Fol. 151. col. 2. linea 3. *pden*, lee, *pidẽ*. Fol. 161. col. 2. lin. 23. *orro*, lee, *otro*. Fol. 168. col. 1. lin. 18. *recriproco*, lee, *recipocro*. Fol. 171 col. 2. lin. 28. *possessioni*, lee, *posßesiou*. Fol. 179. col. 1. lin 31. *precipi*, lee, *precipio*. Fol. 182. col 2. lin. 29. *mihu*, lee, *mihi* Fol. 182. col. 1. lin. 11. *siguiendo*, lee, *siguiendo*. Fol. 187. col. 1. lin. 30. *tenei*, lee, *tened*. Fol. 193. lin. 21. *sit*, lee, *si*. Fol. 210. lin. 8. *bouer*, lee, *boluer*. Fol. 219. col. 1. lin. 38 *ſuaue*, lee, *ſuaue*. Fol. 229. lin. 3. *quidẽ*, lee, *quidam*. Fol. 241. col. 1. lin. 29. *trasſiſet*, lee, *transſiſſet*. Fol. 247. col. 2. lin. 13. *leuamen*, lee, *leuanten*. Fol. 287. col. 2. lin. 32. *Dus*, lee. *Deus*. Fol. 311. col. 1. lin. 11. *ſui*, lee, tui. Fol. 315. §. III. lee, II. Fol. 321. col. 2. lin. 26 *ſautificabo*, lee, *ſantificatio*. Fol. 322. col. 2. lin. 10 *ſeta*, lee, *ſera*. Fol. 329. col. 1. lin. 35. *deſabor*, lee, *defabor*. Fol 328. col. 2. lin. 29. *aſiſtiau*, lee, *aſiſtian*. Fol. 332. lin. 4. *agnum*, lee, *agrum*.

Este libro de Sermones varios de diuersos Autores, intitulado *Oratoria Sagrada Complutense*, con estas erratas concuerda con su original. Dada en Alcalà en 8. de Março de 1671.

Dr. Francisco Ignacio de Portes.

Corrector de la Vniuersidad.

APRO-

APROBACION DEL REVERENDISSIMO P. M. Fr. Manuel de la Torre, Dr. Theologo de la Vniuersidad de Alcalà, su Iuez Conseruador Apostolico, y Opositor à sus Cathedras de Theologia, y Rector del muy Ilustre Colegio de la Purissima Concepcion de N. S. de la Merced, Redempcion de Cautiuos.

DE Comision del Señor Dr. D. Iuan Chrisostomo Perez Dauia, Dignidad de Tesorero de la Santa Iglesia Magistral de S. Iusto, y Pastor de Alcalà, y Vicario General de todo el Arçobispado de Toledo, &c. He visto este Tomo de Sermones Varios de diuersos Autores, que es la Oratoria Sagrada Complutense. Obraron en ella los mejores ingenios de esta Escuela, y muchos muy esclarecidos de España, cada Sermon es idea excelente de como à de ser vna Oracion Euangelica; ninguno ay que no sobresalga, sin desluzir de este Tomo en todas sus Oraciones, la hermosura, la erudicion es curiosa, la Escritura con propriedad traida, los Conceptos agudos, pero graues, el lenguaje sin afectacion natural, hermoso, y proprio. es la dulçura singular, panal suauissimo à el entendimiento, que labraron, discretissimas auejas con mucha cera para luzir, y arder, y mucha dulçura para agradar. Es el Tomo, vna Imagen de vna alma Santa, con que se asegura no tiene cosa digna de censura, si mucho de que aprender à seguir à Christo, y entrar en el camino del Cielo. Este es mi parecer salvo, &c. En este Colegio de la Purissima Concepcion de N. S. de la Merced, Redempcion de Cautiuos. Alcalà, en 18. de Março de 1670. años.

Dr. Fr. Manuel de la Torre, Rector, y Iuez Conseruador.

NOs el Dr. D. Iuã Chrisostomo Perez Dauia, Dignidad de Capellã mayor de la S. Iglesia Magistral de S. Iusto, y Pastor, desta Villa de Alcala; y Vicario General en la Audiẽcia, y Corte Arçobispal desta Villa de Alcalà, y en todo el Arçobispado de Toledo, &c. Por la presẽte damos licẽcia, por lo q̃ à Nos toca, para q̃ se puedã imprimir, è imprima, los Sermones de este Tomo, intitulado Oratoria Sagrada Cõplutense: hechos por varios Autores. Atẽto por nuestro mandado, han sido vistos, y examinados, y no ay cosa q̃ tildar, y enmendar en ellos. Fecho en Alcalà en 19. de Março de 1670.

Dr. Chrisostomo Perez Dauia.

Por su mandado.
Ioseph Lopez Mogro.

APRO-

APROBACION DEL R.mo P.M. MARTIN del Rio, Secretario Prouincial de los Clerigos Menores en esta Prouincia de España, y Lector de Theologia Moral.

M. P. S.

POr mandado de V. A. he visto este libro de Varios Sermones, compuesto por diuersos Autores, y no auiendo hallado en él cosa contra la Doctrina Catolica, y buenas costumbres: Digo, que su vista es tan agradable, y hermosa, como la de vn florido ramillete, adornado de variedad de flores muy olorosas, que despiden suaues, y dulcissimas fragrancias, dimanadas del precioso Verjel de la Sagrada Escritura, afiançado todo con el riego, y cultura de los Sãtos, y Padres de la Iglesia: los primores de los Artifices son tan solidos, lucidos, è ingeniosos, que no pudiendo dar à ninguno la Primacia, de cada vno se puede dezir lo del Ecclesiast. cap. 44. *Non est inventus similis illi, & ideo iure iurando dedit illi gloriam in gente sua crescere illum, quasi terræ cumulum, & vt stellas exaltare semen eius, & hæreditate illos à mari vsque ad mare, & à flumine vsque ad terminos terræ.* Assi lo siento; en nuestra casa del Espiritu Santo de Madrid, à 5. de Agosto de 1670.

Martin del Rio de los Clerigos Menores.

AL

AL LETOR.

EN la Edicion de mi Laurea (tambien nacida como afortunada) te ofreci Benevolo Letor, segundo volumen. Y aunque la impaciencia de algunos ha culpado mi tardança, te confiesso con ingenuidad, ha sido prouidente, y oficiosa mi dilacion; porque como es empeño de lo bien parecido, el parecer mejor, fue necessaria la detencion, por vsar del consejo de Oracio, y por llenar los numeros, y aun los deseos de tambien fundada expectacion. Reciue, pues, discreto, y amigo Letor del Plantel florido, y hermosso, que me comunicò sus eloquentes adornos para la estructura de la Laurea, su segunda parte, con titulo de *Oratoria Sagrada Complutense*. Si la variedad, si la erudicion, si la Doctrina, si el Asumpto, si la Docta elocucion, si cada cosa de por si, se lleua la atencion de los Cientificos, y Iudiciosos, que serà vn Agregado perfecto de tantas perfecciones? Aqui hallaràs el estilo Asiano, numeroso, rico, y abundante. Aqui el Atico con precisision conceptuosa, y elegante, y aqui el Rodio con toda su perfeccion. Aqui veràs con viuas colores, y retoricas amplificaciones el genero Demonstratiuo, y Encomiastico, empleado todo en alabar virtudes, y vituperar vicios: Aqui el Deliberatiuo en persuadir la perfeccion, y disuadir la perdicion: Aqui el Iudicial en acusar la maldad, y en defender, y dar la sentencia en fauor de la equidad. Goza, pues, estudioso Letor de tan fructuosas vigilias, en tanto que me aperciuo à la compilacion de vna QVARESMA COMPLVTENSE de varios Autores, que dare à la estampa con toda breuedad, y no deseestimes mi cuidado, y diligencia: *Nam quodam pacto societatem laudis affectat, qui aliena benedicta primus enunciat.* VALE.

Symmaco.

IN-

INDICE DE LOS SERMONES DESTE TOMO.

SErmon I. De S. Iuſto, y Paſtor: Por el R. P. M. Fr. Antonio del Eſpiritu Santo, Difinidor General de la Orden de Deſcalços de la Santiſsima Trinidad.

Sermon II. De la Natiuidad de Nueſtra Señora: Por el Iluſtriſſimo, y Reuerendiſsimo Señor D. Fr. Martin de Villanueua, Obiſpo de Gaeta, &c.

Sermon III. De ſan Bernardo: Por el R. P. M. Fr. Franciſco de Vergara, Letor Iubilado, y Guardian del Conuento de San Franciſco de Madrid.

Sermon IV. De Santa Maria Magdalena de Pazzi: Por el Señor Dr. D. Diego de Ayllon, y Toledo, Canonigo de la Magiſtral Igleſia de S. Iuſto, y Paſtor de Alcalà.

Sermon V. De quarenta horas: Por el R. P. M. Fr. Franciſco de Sequeiros, Letor de Theologia del Colegio de ſan Auguſtin de Alcalà.

Sermon VI. De Santo Domingo: Por el Señor Dr. D. Pedro Diaz Mayorga, Canonigo, y Cathedratico de Alcalà.

Sermon VII. Del Venerable Siervo de Dios Don Fr. Franciſciſco Ximenez: Por el R. P. M. Fr. Antonio del Eſpiritu Santo, Difinidor General del Orden de Deſcalços de la Santiſsima Trinidad.

Sermon VIII. Del Eſpiritu Santo: Por el R. P. M. Fr. Pedro de Mena, Predicador de ſu Mageſtad, y Guardian del Colegio Mayor de ſan Pedro y ſan Pablo de Alcalà.

Sermon IX. Del Mandato. Por el R. P. M. Fr. Martin de la Reſureccion, Letor de Theologia en el Colegio de la Santiſsima Trinidad de Deſcalços.

Sermon X. De la Feſtiuidad de los Reyes: Por el R. P. M. Fr. Bernardo Reyno, Letor de Theologia en ſan Diego de Alcalà.

Sermon XI. De ſan Franciſco de Sales: Por el R. P. M. Fr. Frãciſco de Paula: Letor de Theologia, y Corrector del Conuento de la Vitoria.

Sermon XII. Para el Domingo infra octauo de la Solemnidad del Corpus: Por el R. P. M. Fr. Iuan de Roxas, del Ordẽ de N Señora de la Merced, Comendador que ha ſido de Cuenca, Segouia, y Madrid.

Ser-

Sermon XIII. De la Assumpcion de Maria S. N. Por el Señor Dr. D. Felix Ortiz Muñoz.

Sermon XIV. De San Augustin; Por el R. P. M. Fr. Francisco Sequeiros, Lector de Theologia.

Sermon XV. De la Natiuidad de Maria Señora Nuestra: Por el R. P. M. Fr. Luis de Iesus, Lector Iubilado, y Rector del Colegio de Recoletos de Alcalà.

Sermon XVI. De Santa Vrsola: Por el R. P. M. Fr. Francisco de Vergara, Lector Iubilado.

Sermon XVII. Aniuersario de Animas: Por el R. P. Fr. Gabriel de Oliuares, Predicador General de la Orden de S. Bernardo.

Sermon XVIII. De la Anunciacion de Nuestra Señora: Por el R. P. M. Fr. Francisco Mayers, Padre de la Prouincia de Italia, del Orden de Nuestra Señora de la Merçed.

Sermon XIX. De San Iulian Obispo de Cuenca: Por el Señor Dr. D. Miguel de Barreda, Canonigo Magistral de la Sãta Iglesia de Cuenca, Gouernador de su Obispado, y Canonigo, y Catedratico de Theologia en esta Vniuersidad.

Sermon XX. Del Español Coronado: Por el R. P. Fr. Pedro de Quintanilla, Guardian de Tordelaguna.

Sermon XXI. Del Serafin San Francisco de Assis: Por el R. P. Fr. Alonso Magdaleno, Predicador Mayor de S. Fãcisco de Guadalaxara.

ORA-

ORACION EVANGELICA

Y PANEGYRIS SAGRADO DE LOS INvictos Martyres Hermanos S. Iusto, y S. Pastor, Patrones de su Iglesia Magistral, Vniuersidad de Alcala.

DICHO EN LA MISMA IGLESIA, EN DIA DE SV Martyrio, Año de 1670.

POR EL Rmo P. M. F. ANTONIO DEL ESpiritu Santo, Difinidor General de la Orden de Descalços de la Santissima Trinidad Redencion de Cautivos.

SERMON I.

Confiteor tibi Pater Domine cœli, & terræ, quia abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & revelasti ea parvulis, &c. Ex Euang. lect. Math. 11.

SALVTACION.



VENERABLE es la ancianidad, dize el Espiritu Santo: *Senectus venerabilis est.* Dignas son de reuerencia las canas. En la antiguedad està vinculada la sabiduria, y en la senectud se halla la prudencia, dize Iob: *In antiquis est sapientia, & in multo tempore prudentia.* Mas en esta ocasion yo hago profunda reuerencia à tan altas, y diuinas sentencias; y conuenia de los interesados, apartense ya los sabios, y prudẽtes; retirese la senectud, hagante allà los ancianos que oy es dia de los niños: *Abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & revelasti ea parvulis.* Christo Señor nuestro haze oy vna confesion, ò acimiento de gracias à su Eterno Padre, y para que sea muy agradable à sus diuinos ojos, toma por medio à los niños pequeños: *Eaque revelaueris parvulis,* leyò el Syriaco; y quizas se vale de los

Sap. 4. vers. 8.

Iob. 12. vers. 12.

los mas niños, para despique de los mayores, en quienes dexa reprobada la sabiduria, y prudencia: *Abscondisti hæc, & reuelasti ea.* Que cosas son estas que esconde à los vnos, y descubre a los otros? Ludolpho de Sexonia: *Misteria, dize, quæ in aduentu filij sunt impleta.* Los misterios todos, que con la venida de Christo al mundo vimos executados, como el de la Encarnacion, el de su Natiuidad, de la Pasion, de su muerte, Resurreccion, y Ascension, &c. Y estos mysterios son todos para niños? Aun los que son de gloria, dijeramos que si; pero los que contienen vna pasion, donde hubo tormẽtos, donde hubo azotes, donde hubo bofetadas, crueldades, y muerte, estos son para niños? A niños, que la amenaza de los azotes los asombra, les pone delante de los ojos cinco mil, y tantos azotes, que le dieron? A niños, que de vna sombra huyen, les reuela la muerte? A niños tales penas? A niños tales tormentos? Esso era mas tolerable para los hombres de prouecta edad. Esto era mas à proposito para sabios, y prudẽtes. No, no, que los sabios con la sabiduria discurriran; y los prudentes con la prudencia põderará estas penas: *Abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus.* Estos alegaràn razones, y propõdràn inconuenientes. Para hazer Christo la confession, que à su Padre agrede, *Confiteor tibi Pater*, es acuerdo soberano, tomar por instrumento, à quien? A vnos niños pequeños: *Reuelasti ea parvulis*, y trasladò el Griego: *Reuelasti ea infantibus*; esto es, *non fantibus*; porque *infans*, es lo mismo, que *non fans*; y sin hablar haràn mejor la confession del Señor, à quien adoran, y de la fé, y religion, que professan. Sin hablar digo, confessaràn con su muerte à su Señor, como la Iglesia lo dize de los niños inocentes: *Non loquendo, sed moriendo confessi sunt.* Porque hablando, solo se manifiesta la apariẽcia de los afectos en las palabras, y obrando sin hablar se logran mejor los efectos con la execucion de las obras.

Vers. Grieg.

Orat. Eccles.

2 Dos ancianos sabios, y prudentes vinieron al Tabor à tratar de la Pasion, y muerte de Christo: Elias, y Moysen fueron estos: *Apparuerunt Moyses & Elias cum eo loquentes.* Y de que trataron? *Dicebant excessum eius quem completurus erat in Ierusalem.* Alli se tratò de la Pasion, de las penas, de los azotes, de la Cruz, y de la muerte, que se executò despues. Mas lo que yo veo es, que alli ni hubo azotes, ni hubo penas, ni hubo muerte, ni hubo Cruz; antes hubo mucha gloria, de la qual gozaron todos los que alli se hallaron. Pues Moysen,

Math. 17. vers. 3.

Luc 9. vers. 31.

sen, y Elias à que vienen, vno del Paraiso, y otro allà del Imbo? A la Pasion no vinieron? Si, mas el Euangelio aun no la llama venida. *Apparuerunt*, dize apariencia la nombra: *Aparecieron*. Pues segun los Doctores real, y verdaderamente vinieron: *Visi sunt*, dize Cayetano, assi fueron vistos de los circunstantes. Pues si vinieron à tratar de la muerte de Christo, porque esta vision la reduze el Euangelista à vna sola apariencia: *Apparuerunt*? Sepamos, como vinieron? S. Mateo dize: *Cum eo loquentes*. S. Marcos: *Et erant loquentes cum Iesu*. Y San Lucas: *Dicebant excessum eius*. Todo fue hablar, y todo fue dezir, y nada vimos hazer. Toda la Pasion la reduxeron à palabras, y assi no vimos el efecto de las obras. Trataban de tormentos, y de penas estos ancianos sabios, y prudentes, pero siempre los miramos gozando de las glorias; y esta no fue pasion, apariencia fue todo: *Apparuerunt*. *Matt. 9. vers. 3.*

3 Mas no me diràn quando sucedio este caso? Qualquiera puede responder, esto no fue el dia de la Transfiguracion del Señor? Si. Pues ya entiendo yo el mysterio. Esse mismo dia despicaràn Iusto, y Pastor essas apariencias con la execucion de su pasion, y muerte? Esse mismo dia padeceran martyrio estos dos tiernos Infantes. Aparezcan oy dos ancianos, en quienes està la sabiduria, y prudencia; aparezcan dos sabios, y prudentes; que si ellos vienen, *Loquentes cum Iesu*, oy diràesse mismo Señor: *Reuelasti ea parvulis, idest infantibus, vel non fantibus*; para que en el dia, que tratan de la muerte dos prudentes ancianos con palabras, en esse mismo dia aya dos niños, que sin gastar palabras, la executen con obras. Oy fieles es el dia de los Santos Martyres Iusto, y Pastor, y oy venimos à predicar su martyrio, su pasion, y sus muertes; pero si quando los niños se entregan a las penas, y ellos mismos se vinieron al tormento, entonces se van los sabios, y prudentes à buscar la gloria, vamonos nosotros à buscar la gracia. Pidamosla: *Aue Maria*.

Confiteor tibi Pater, Domine cœli, & terræ, quia abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & revelasti ea parvulis, &c. Ex Euang. lect. loc. sup. cit.

§. 1.

4 LOs que mas entienden, no son los qué mas saben, porque muchos saben, y no se entienden. Quiero dezir, que no es el mas entendido, el que mas sabe, sino el q̃ mejor vsa de lo que sabe: assi como no es el mas rico, el q̃ mas tiene, sino el que vsa mejor de lo que tiene. De que le sirue á vn hombre poseer vn tesoro, si lo arroja en la calle? *Est quasi pauper, cũ in multis diuitijs sit.* Yo me atengo al otro del Euangelio, que quando se lo deparò su ventura, supo esconderlo a buen recado: *Quem qui invenit homo abscondit. Abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus.* Luego el que mejor, y mas bien esconde el tesoro de la sabiduria, es el que sabe mejor? Assi es, dize el Espiritu Santo: *Sapientes abscondant scientiam.* Pues segun este discurso aura prudentes, y sabios muchos en el mundo; porq̃ ay tantos que tienen sus ciencias muy escondidas, y aun saben disimularlas, y las disimulan muy al viuo; y en tal caso, qualquiera sin trabajo de estudios, ni gasto de sudores, sabra callar, y ocultar lo que quisiere? No qualquiera: que mas ciencia es menester para callar lo que se sabe, que para publicar lo que se entiende. Como mas? Duplicada sabiduria es necessario, para encubrir lo que se entiende, que para ostentar lo que se sabe.

Prouer. 6. 13. vers. 7.

Math. 13. vers. 44.

Prouer. 10. vers. 14.

5 Con dos alas volaban los dos Serafines de Isaias, en ocasiõ q̃ Dios buscaba sabios, para desterrar de su pueblo las tinieblas de la ignorãcia: *Quem mittam?* Y entonces estos espiritus soberanos se ofrecian à la empresa, y esta obediencia indicaban desplegando sus plumas, y batiendo sus alas, haziendo demonstracion de su suficiencia: *Duabus volabant*; y con razon; porq̃ las plumas son las que descubren mejor la sabiduria. Con otras dos alas, dize el Profeta, q̃ cubrian el rostro, y cõ otras dos ocultabã los pies: *Duabus velabant faciẽ eius, & duabus velabant pedes eius.* Estos Serafines no tenia̅ manos? Los de Ezechiel sí; las tenian: *Manus hominis sub pennis eorum.* Pues para cubrir el rostro, y los pies, era menester hazer gastos de alas? Y velos de plumas? Con vna mano no podian cubrir el rostro, y los pies

Isai. 6. vers. 8.

Vers. 2.

Ech. 2e 1. vers. 8

pies con otra mano? Las alas para volar son necessarias, para volar son menester las plumas. Porque todas las empleã en encubrir? S. Gregorio Magno dize: *Quid per faciem, nisi notitia? Quid per pennas nisi volatus exprimitur?* Y añade: *Facies quidem ad fidem pertinet, penna ad contemplationem.* El rostro es la noticia, las alas la contemplacion. Y si por los pies quisieremos explicar la ciencia de la predicacion del Euangelio, ya nos lo dize San Pablo: *Quam speciosi pedes Euãgelizantium pacem, Euangelizantium bona!* Y para cubrir todas estas habilidades, son menester alas, y plumas? Si. Pues si para descubrir bastan dos, para ocultar, para que se empleã quatro? Todas son menester, que tan necessarias son las quatro, como las dos. Luego bien sale mi cuenta, q̃ si bastan dos plumas, para descubrir lo que se entiende; son menester quatro para ocultar lo que se sabe: *Duabus velabant, & duabus velabant, & duabus volabant.*

Greg. Magn. in Ezech. tom. 3. lib. 1.

Rom. 10. vers. 15.

6 *Abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus.* A los ojos se viene la duda: *Sapientes abscondunt scientiam.* Si esconder la sabiduria es de sabios, como reprueba Christo estos sabios, y prudentes, teniẽdoles la sabiduria tan escondida? Oygamos al Profeta Isaias: *Peribit sapientia à sapientibus, & intellectus prudentium eius abscondetur.* Ay mucha diferencia de esconder yo vna cosa, o que otro me la esconda à mi. Si yo la escondo, la hallo, quãdo la he menester, porque sé donde la puse: mas si me la esconde otro, como no supe el lugar donde la alzaron, la busco cuydadoso, y quãdo mas necesito de ella, no la hallo; porque no alcançe à entender donde me la pusieron. *Abscondisti hæc à sapiẽtibus, & prudentibus.* Sabios los llama, prudentes los nombra. Pues como no lo parecẽ? *Abscondisti hæc*; porque su sabiduria no la escondierõ ellos; escondiosela otro, y se la alzo de manera, que no la pueden hallar: *abscondisti hæc.* Y quiẽ la hallarà? Quien supiere el lugar donde està alzada, y escõdida.

Isai. 29. vers. 14.

7 Cuydadoso buscaua el Santo Iob la sabiduria: *Sapientia vbi inuenitur? Et quis est locus intelligentiæ?* Sabe alguno de la sabiduria? Yo la busco, y no la hallo. Pregunte por ella à los hombres. Ya oygo dezir: *Nescit homo pretium eius.* Pues rompa la tierra, penetre los abysmos. Ya los he penetrado: *Abyssus dicit, non est in me.* Tome, pues; contraria la derrota, suba por essos ayres, trepe por essos vientos, y busquela entre las Aues del Cielo;

Iob 28. vers. 12.

lo. Ya està hecha essa diligencia: *Volucres quoque cœli latet.* Pues arrojese à ellos mares, surque sus hondas, y desbelua sus espumas. Andado està todo: *Mare loquitur, non est mecum.* Pues como no la halla entre tantos? Ya dá la causa el mismo: *Abscondita est ab oculis omnium viuentium*; que fue lo mismo, que dezir: *Abscondisti hæc*; escondieronla por manos agenas. Y quien descubrirà el camino para hallarla? Sabralo alguno? Si: *Deus intelligit viam eius, & ipse nouit locum illius.* Ya parecio. Y quien la pudo hallar? Quien la supo escõder; y Dios que por su mano la tenia escondida, supo muy bien el Lugar donde estaba: *Et ipse nouit locum illius.*

8 En que lugar estaba? Entre las chrìstalinas aguas parecio. Pues como no se hallaba, quãdo se buscaua en ellas: *Mare loquitur, non est mecum?* Porque hablaba el mar: *Mare loquitur.* Y quando la descubrio? *Quando ponebat pluuijs legem, & viam procellis sonantibus, tunc vidit illam.* No la descubre, quando estàn las aguas parleras; sino entonçes, *tunc*, quando refrena la lengua de essas aguas, y pone silencio à sus tumultuosas hondas; entonces en aquel silencio se parece, entonces se descubre: *Tunc vidit illam.*

9 *Abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & reuelasti ea infantibus.* Oy està escõdida la sabiduria de las soberuias lenguas de los hinchados sabios, y prudentes del mundo; y oy se hallá depositada, por escondida, en el silencio de dos infantes, de dos niños, de Iusto, y Pastor, que por que supieron esconderla por sus manos, conocieron el lugar donde estaba guardada: *Ipsi cognouerunt locum illius.* Que discretos! Que entendidos infantes! Pues al entrar por las puertas de Daciano, auiendo de hazer ostentaciõ de la fé, que profesaban, y los dogmas de ella, que creian, y las leyes que guardaban, hallandose con las tablas en las manos, donde estaban escritas; su prencncion fue ocultarlas, arrojarlas, y ponerlas debaxo de los pies: *Proiectis tabellis.* Como, pues, hallandose delante de vn Presidente, auiendo de dar cuenta de sus personas, y con los mismos textos, que alli estaban escritos, confundir la sobervia, y vana sabiduria del Presidente, arrojan los instrumentos, con que auian de satisfacer la preluncion del Tyrano? Tienen escõdida en Dios su suficiencia, y como ellos la escondieron, y sabian el lugar donde la tenian segura, iban confiados en las palabras

bras de su Señor, que les dize, que quando sean perseguidos: *Ad Præsides, & Reges ducemini cum autem tradent vos: Nolite cogitare, quomodo, aut quid loquamini, dabitur enim vobis in illa hora, quid loquamini*; quando en defensa de la fé seais presentados delante de los Tyranos Presidentes, con el silencio los aueis de cõtrastar, y vençer; pues vuestra sabiduria la teneis afianzada en el lugar mas seguro. Y si acaso os quieren derrivar cõ sofisterias, y aparentes argumentos, que es de lo que vsa ordinario la vana ciencia del mundo? Ya entonces tẽdreis de vuestra parte mas segura la victoria; que quando los tales quieren lleuarlo todo à fuerça de syllogismos, y argumentos, con sus mismas proposiciones quedarán confundidos, y concluſos.

Math. 10. *vers.* 19.

10 Delante de otro Presidente presentaron à Christo: *Iesus autem stetit ante Præsidem.* Ya todas las acusaciones que le hizieron, dize el Euangelista S. Matheo, que, *Non respõdit ei ad vllum verbum, ita vt miraretur Præses vehementer.* Admirò Pilatos el silencio, y deseaba saber, si era Rey Christo: *Tu es Rex Iudæorum?* Y como le auian dicho los Iudios: *Qui se Regem facit, contradicit Cæsari*; por ventura temiendo el lançe, hizo muchas embes-

Math. 27. *vers.* 11.

Vers. 14.

tidas para sacar a luz lo que el deseaba. Prosiguiendo, pues, con las mismas tentatiuas acerca de su Reynado, dixo Christo: *Regnum meum non est de hoc mundo. Regnum meum non est hinc.* Y al acabar Christo estas palabras, cõ sobervio orgullo, y voz hinchada, sacãdo la ilacion de las premissas, dixo: *Ergo Rex es tu.* Y al punto, dize Christo: *Tu dicis, quia Rex sum ego*; ya te tengo cogido, ya te convencí cõ tus palabras, ya estas concluydo por tu voca, ya dixiste lo que en mi fauor se podia desear, tu mismo me confessaste por Rey. Pues quando ha hecho Pilatos esta confesion? Quãdo le dio cõ el *ergo* en la cara, al vso de los vanos sabios del mundo. S. Agustin: *Carnalis carnaliter dicit.* Entonces lo dixo. Mirà Señor, q̃ no lo dize, q̃ no lo afirma, sino lo pregũta. Ea q̃ ya lo dixo, q̃ en querie̅ do reducir todas las dudas a cõsequencias, vã los discursos rematados. Y assi los q̃ reuentãdo de sabios, pretẽdẽ lleuar sus razones a poder y fuerça de argumẽtos, y syllogismos, todos se perderan cõ Pilatos.

Ioan. 18. *vers.* 36.

S. Aug. in cãt.

11 No es prudẽcia de prudentes, ni cordura de discretos, traer siempre los textos en la voca, ni las leyes en las manos, quando no lo pide la necessidad, y ocasion. Y quando serà necessari?

Quando aya de ser, ò seruicio de Dios, ò vtilidad, y prouecho del proximo.

12 Con las leyes en las manos venia Moyses, y llegando à los reales de los Hebreos, dize el Texto Sagrado, que, *Proiecit de manu tabulas.* En ellas iban escritos los mandamientos de la ley de Dios, y las doctrinas que debian obseruar, y con todo esso las desecha de si, y arroja de sus manos. Parece fuera mejor entrar con ellas delante de la gente, y intimarlas à su pueblo, para que no ignorasen lo q̃ auian de guardar. Mas à quiẽ, Señores? A quien auia de representar aquellas leyes? Que hazian aquellos hombres? *Fecerunt sibi vitulum conflatilem, & adorauerunt immolantes ei hostias.* Muy sabio andubo Moysen. Dos cosas se le ponia delante de los ojos, seruir, y agradar à Dios, y aprouechar à los proximos. Si à esto vltimo atendemos, que vtilidad se puede seguir à vna gente, que adora idolos, y les consagra brutos, el poner delante los mandamientos de verdadero Dios, ni las leyes diuinas de su Doctrina? Para idolatras son menester tablas, ni cartillas? Arroje las de si, que los tales no se han de conuencer con razones, sino con exẽplos: *Proiecit de manu tabulas.* Mire Moysen como se á de agradar a Dios, aplacar, y seruir, y con esse exemplo los rẽdira mejor. Y que medio toma? *Et stans in porta castrorum ait, si quis est Domini iungatur mihi*; en llegando a las puertas de los reales dixo, el que fuere de la parte del verdadero Dios pongase à mi lado, yo le diré lo que á de hazer para agradarle: *Occidat vnusquisque Fratrem, amicum, & proximum.* Animando à morir, y à derramar la sangre vn hermano à otro hermano, en seruicio, y obsequio de su Dios, se dara esse mismo Dios por agradado, y servido. Y assi viẽdo que por agradarle, y servirle no estimaban las vidas de sus mismos hermanos, les dixo entonzes Moysen: *Cõsecrastis manus vestras hodie Domino.*

Exod. 32. vers. 19.

Vers. 26.

Vers. 27.

Vers. 29.

13 De esta politica diuina, de esta prudencia soberana vsan oy Iusto, y Pastor, que al llegar al Palacio de Daciano, hallandose con las tablas en las manos, y cartillas de la Doctrina Christiana, donde estaban escritos los Mandamientos de la ley de Dios, como en las tablas de Moysen si el, *Proiecit de manu tabulas*, nuestros niños arrojan las suyas: *Proiectis tabellis*; porq̃ juzgaron cuerdos, que no auian de ser de vtilidad para sus proximos las leyes de Dios, que llebaban escritas en ellas: A

gen-

gentiles, à Daciano, y a su familia, que adoran brutos, que consagrã estatuas, que no conocen al verdadero Dios, de que les han de servir Mandamientos, ni Sacramẽtos? Que ha de aprouechar intimarles los dogmas de la Fé? Con razones no; con vn estupendo, y singular exemplo han de quedar confundidos. Y assi sucedio, quando vieron, que por agradar, y servir al Dios, que adorauan, despreciando vn hermano la vida del otro hermano, se exortaban *ad invicẽ* à perderla. Iusto dezia: *Nihil Pastor frater timeas mortem corporis, quæ nos circunstat; excipe iugulo securus gladiũ.* Y correspondiendo Pastor con las mismas razones, dize su historia: *Mutuo se ad supplicia fortiter subeunda novelli agni cohortantur.* Y entonçes ofrecieron agradable sacrificio a su Dios: *Consecrastis manus vestras Deo;* Con que quedo rendida la sabiduria mundana de los mundanos sabios, y prudentes: *Abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus;* y leuantò vandera la verdadera sabiduria escondida, y depositada en el silencio, y cordura de vnos tiernos infantes: *Reuelasti ea parvulis, reuelasti ea infantibus, vel non fantibus.*

In offic. SS. lect. 5.

§. II.

14 *Reuelasti ea parvulis.* Y que cosas son estas q̃ les reuela à los pequeñuelos? *Tollite iugum meum super vos.* Que iugo es este? Ludolfo de Saxonia: *Iugum meum, iugum crucis, & mortificationis,* el iugo del martirio. Assi lo entiẽde tambien S. Agustin, y muchos Santos, y Doctores. Como, pues, desvia Christo este iugo de los ojos de los que ya son hombres, sabios, y prudentes, valerosos, y esforçados, y lo quiere poner sobre los hõbros tiernos de vnos niños, q̃ son de tan flaca, y delicada complexion? Que valor ve en estos nuevos infantes, que assi les carga tan inhumanas penas? S. Gregorio Nisseno, dize vna excelẽcia de los niños: *Opportune eos, qui per aetatis infantiæ impassibilitatem, vendicauerunt sibi, pueros appellat, & tunc quasi puer insensibiliter se habet erga passiones.* Con los Apostoles hablaoa Christo, mas los compara à los niños, por que estos, dize, se portã en las penas, y passiones como insensibles. Bien podemos afirmar lo mismo en nuestro caso, pues nuestros dos niños Iusto, y Pastor, entregandose al mirtyrio, se portaron como insensibles à las penas, à los azotes, y à la muerte. De ma-

Saxon.

S. Greg. Niss. in luc. 21.

manera que aũque sea hyperbole, parece se les hizo mas facil este su martyrio, y lo sufrieron con mas esfuerço, y valor q todos los martyres de la Iglesia. No me saldre del Euangelio para probarlo.

15 *Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati estis.* Con los Apostoles está hablando Christo, y en ellos con todos los Martyres: *Tollite iugum meum super vos. Iugum crucis.* Tomad sobre vosotros el iugo del martyrio. Y lo tomaron? Si; todos los Apostoles, y Martyres padecieron: *Omnes qui laboratis.* Pero mirese lo q̃ se sigue; atiendase à lo q̃ se añade: *Et onerati estis.* Tomaron el peso; pero en verdad q̃ sintieron la carga; no se hubieron como insensibles: *Onerati estis.* Prosigue Christo despues en el Euangelio, y dize: *Iugum meum suaue est, & onus meum leue*; veis esse iugo, que parece tan agrio? Contẽplais esta carga, que se haze tan pesada? Pues en hombros caerà, que el iugo sea suaue, y la carga muy ligera. Quando es ligera, y quando es pelada? Entonces es pesada, quãdo dize: *Venite ad me omnes*; alli dize, *onerati estis.* Pero quando dize, *Iugum meum suaue est*, entõces añade, *Onus meum leue.* Y es el caso, que quando dize: *Venite ad me omnes, qui laboratis*, habla con todos; mas quãdo, dize, *iugum*, no puede hablar con tantos, porque él iugo no es para todos juntos, solo puede servir para dos solos: *iugum duorum est.* Y assi quando con todos habla: *Venite ad me omnes.* O que trabajo! *Qui laboratis*; quando convoca a todos, Apostoles, y Martyres: *onerati estis*; mas quando nõbra el iugo? quando habla cõ solos nuestros dos martyres Iusto, y Pastor, que tan hermanados lo lleuaron, ya es ligero. Todos los demas sintierõ la carga; mas quãdo nuestros dos niños solos la tomarõ sobre sus hõbros, los mira Christo tan esforçados, y valientes, que ya esse iugo, ni causa molestia, ni pesa la carga: *Iugum meũ suaue est, & onus meũ leue.* *Palac.*

16 Sepamos con todo esso mas biẽ, si son nuestros dos martyres, de quienes habla el Euãgelio. Porq̃ son muchos los q̃ de dos en dos padecierõ grauissimos tormentos, y diferentes martyrios. Muchos han sido encarçelados, azotados, afligidos, y muertos como lo dize S Pablo: *Alij vero ludibria & verbera, vincula, & carceres: lapidati sunt, secti sũt, tentati sunt, in occisione gladij mortui sunt.* Y muchos tãbien han muerto desmembrados, y despedazados; a muchos han cortado los braços, y los pies; y a muchos han asserrado sus cuerpos. Mas al martyrio *Hebr. 11. vers. 36.*

rio de nuestros dos Santos oy no lo llama el Euangelio cõ metaphora de iugo? Pues digan me aora, el iugo se pone en el pie? El iugo se pone en el braço? El iugo se pone en la mano, ò en el cuerpo? El iugo solo en el cuello se pone. Luego si Iusto, y Pastor recibierõ en su cuello el martyrio, y el acerado iugo, con q̃ fuerõ degollados, ellos parece q̃ sõ de quienes habla el Euangelio.

17 Con todo esso juzgo, q̃ me diran, que conviene a otros muchos esta misma razon; porq̃ otros han sido degollados, y dos hermanos jũtamente. S. Cosme, y S. Damiã fueron hermanos, y degollados por Christo. S. Nereo, y Archileo fuerõ hermanos, y degollados. S. Iuan, y Pablo hermanos, y degollados; y otros hallariamos tãbien. Luego el argumento del iugo no es adequado? Es verdad; pero no se puede probar todo con todas sus circunstãcias; porq̃ auer de dezir, q̃ los dos hermanos Iusto, y Pastor *nominatim*, son los de quienes Christo habla, parece dificultoso. Mas aunq̃ tẽga dificultad, hé de arrojarme a probar, q̃ los dos martyres esforzados, q̃ cõ tales brios se entregaron al martirio, y les fue tã dulçe la muerte, q̃ como sino les dañara se les hizo tan suaue, y el iugo tan ligero, no pueden ser otros, sino nuestros dos Santos Iusto, y Pastor: *nominatim*.

18 Embia Christo à sus Discipulos a predicar, y convertir el mundo: *Euntes in mundũ vniuersũ prædicate Euangeliũ omni creaturæ; qui crediderit, & baptizatus fuerit, salvus erit.* Marc. 16. vers. 15. Ya Discipulos mios sin coartacion alguna, no exceptuando Samaritanos, ni Gentiles, os mando, que prediqueis a todos, y el q̃ me creyere, y en el bautismo me cõfessare, esse assegurarà la salvacìõ. Mas aguardad, que quiero daros vnas señas ciertas de los q̃ fuerẽ de mi parte: *Signa autẽ eos, qui crediderint, hæc sequẽtur.* Estas son las señas: *In nomine meo dæmonia eijcient, linguis loquẽtur nouis, serpentes tollent, & si mortiferũ quid biberint, non eis nocebit*; los q̃ en mi nõbre, y con mi nõbre se arrojaren al peligro, contrastaran las fuerças del infierno, hollaran serpientes, y vencerã enemigos; y si estos llegaren à beber la misma muerte, esta muerte no les empeceràn, ni les harà algun daño, antes les serà vna bebida muy suaue. Quien, pues, serán estos tã valerosos, y esforçados Cãpiones, q̃ entregados en manos de la muerte, se arrojaron à ella cõ tanta fortaleza, y la abrazaron con tanto valor, que siendo esta muerte tan desabrida, y amarga para todos, solo

lo para ellos les fue tan dulçe, y suaue; *iugum meum suaue est?* Estos son los que en mi nombre, y con mi nombre se entregaron en manos del Tyrano. Cayetano sobre las palabras de Christo: *Quidquid petieritis Patrem in nomine meo*; dize: *Limitat in nomine meo*; no habla con todos, solo limita la promessa, à los que en su nombre, y con su nombre entraren en el peligro. Y si buscamos este nombre de Christo, hallaremos en Christo muchos nõbres. En su nacimiento los refiere Isaias: *Vocabitur nomen eius, admirabilis, Consiliarius, Deus, Fortis, Pater futuri sæculi, Princeps pacis.* Otros muchos nombres de Christo hallaremos en las diuinas letras. Busquemos el nombre en el estado que Christo ampara, y fauorece à los que peligran, y los afligidos pueden seguros vincular en él su confiãça. Ieremias, dize: *Habitabit Iudà, & Israel habitabit confidenter.* Si; en esse sentido busco su nombre, en esse estado lo deseo. Pues oygamos al mismo Profeta: *Hoc est nomẽ, quod vocabunt eum*; este es el nombre que assi tiene: *Dominus iustus noster*, nuestro Iusto se llama. Y en quanto fauorece à los que padecen, y peligran, no tiene otro nombre Christo? Si, que por S Iuan se refiere: *Ego sum Pastor bonus*; tambien se llama Pastor. De suerte que en el sentido que dezimos, tiene Christo por nombre Iusto, y tambien Pastor; Iusto, y Pastor se llama, para que se animẽ los que entraren à padecer por el. Pues digan me aora, quien son los que han entrado al martyrio, y à la muerte con estos nombres? Entraron Nereo, y Archileo con nombre de Iusto, y Pastor a su martyrio? Entraró Iuan, y Pablo con los nõbres de Iusto, y Pastor a la muerte? Entraron à ella S. Cosme, y S. Damiã? Claro está q̃ no. Quienes, pues, entran oy a rendir sus vidas con estos nombres de Christo, sino nuestros dos martyres, valiendose de tan Santo apellido? Que si Christo fauorece como Pastor, y Iusto; con los nombres de Iusto, y Pastor se arrojan ellos à morir por su Señor: luego ellos son, ellos mismos son los que buscamos.

Cayet. sup. Ioan. 14

Isai. vers. 6.

Ierem. 23. vers. 6.

Ioan. 10. vers. 11.

19 Ellos son los que bebiendo la muerte se les hizo suaue; ellos son los que la carga tubieron por ligera; ellos son los que no temieron los tormentos; ellos son los que estubieron como insensibles en el martyrio; ellos son los que mostraron mas fortaleza que los otros martyres. Y esto nos lo confirma S Iuan Chrisostomo explicando las palabras de nuestro Euangelio, y di-

diziendo, que el ofrecerles Christo el premio, quãdo hablaba con los Apostoles, y Martyres: *Ego reficiam vos; inuenietis requiem*; fue prevencion aduertida: *Ne formidarent*, dize el Santo: *Quia dixerat omnes, & iugum*, porque no temieran alombrados, oyendo dezir iugo, carga, y martyrio, fue necessario ponerles delãte de los ojos él premio, y el descanso; yo os lo pagare: *Ego reficiam vos*. Y si consultamos à S. Agustin, parece que nos declara la fortaleza inuencible de nuestros Martyres Iusto, y Pastor, porque no hubieron menester paga, ni premio, para entregarle à los tormentos; y assi, dize el Santo, aquellos son los que decimos: *Qui iugum Domini intrepida cervice subierunt, & difficilia pericula patiuntur, vt non à laboribus ad requiem, sed à requie ad labores vocari videantur*. Estos son los que buscamos, los que con intrepido valor ofrecieron sus cervizes al cuchillo, estos son los que no cuydabã del *Inuenietis requiẽ* del Euangelio, para padecer por Christo: *Vt non à laboribus ad requiem, sed à requie ad labores vocari videantur*. Y aun el *vocari* no les compete à nuestros Santos; porque quãdo Christo llama, y convoca, no habla con nuestros dos martyres solamente, sino con todos en comun: *Venite ad me omnes*; y de Iusto, y Pastor dize la historia: *Neque vocati, neque appellati in domum iudicis properant*; en llegando à sus oydos el impio edicto de Daciano, sin ser convocados, ni llamados, se entraron por las puertas, confessando su fé, y ofreciendo sus cuellos al cuchillo, *Intrepida cervice*, menospreciando los tormentos, y haziendo irrision de las amenazas.

S. Christ. in cant.

In offic. SS. Lect. 4.

S. Agust. Ser. 9. de Verb. Dom.

2o Atiendase à las palabras con que Iusto solicitaba el animo de su hermano Pastor, para el martyrio: *Excipe iugulo securos gladium*, bien puedes hermano con seguridad exponerte al martyrio, no temas el iugo del tormento. Pero aqui me es fuerça reprehẽder a Iusto; porque *iugulum*, es diminutiuo de *iugum*. Como assi Iusto, como niño Santo minorais vos la palabra q̃ Christo dize en su Euangelio? Con metaphora de iugo habla del martyrio: *Tollite iugum meum*; iugo muy entero, y iugo muy cumplido le llama Christo al martyrio; pues como vos lo llamais iuguillo: *Excipe iugulo*? Esso es ya minorar, y deshazer el iugo que Christo tanto pondera. Es verdad, dize Iusto, que dize Christo, *iugum meum*; es assi que le llama iugo muy cũplido, y entero; pero esso es quan-

Lect. 4.

quando habla con los demas martyres, mas aora hablo yo solamente con mi hermano Pastor, trato del martyrio, q̃ auia mos de padecer nosotros dos, y aunque es verdad, que para los demas el martyrio, y la muerte es vn iugo terrible: es vn iugo pesado, es vn iugo dificultoso, es vn iugo muy entero; mas para mi hermano, y para mi es vna cosa de burla, es vn jugete, es vna cosa muy ligera. Andà, Señor, que no es iugo, que es iuguillo: *Excipe iugulo securus gladium.*

§. III.

21 LLegò el lançe en que desmintio el valor de vna tierna infancia a la naturaleza mas robusta; entregaron estas tiernas victimas sus personas al Tyrano, sus cuerpos al tormento, a los azotes sus carnes, y sus cuellos al cuchillo; y hirierõ primero à estos dos nueuos corderos sus delicadas carnes cõ duras varas, q̃ fue la diciplina cruel cõ q̃ los azotaron; diuidio el acero inhumano las cabeças, grãdes en todo, de sus pequeños cuerpos, y mostraron en estos tormentos avn menos sentimiento, q̃ la piedra, q̃ sirviò de cada hallo donde los degollaron; reciuierõ los niños los azotes, mas aun no se enternecieron sus ojos; mas sintiò la piedra sus heridas, pues aũ no se le han enjugado las lagrimas; no lloraron los niños en los azotes, mas la piedra vierte raudales de compassion.

22 Aquella piedra de Horeb, dize S. Pablo q̃ era Christo: *Consequente eos petra, petra autẽ erat Christus.* 1. Corinth. 10. vers. 4. Tomò Moysen la vara en la mano, y la començò a azotar crudamente: *Cumque eleuasset Moyses manum, percutiens virga bis silicem, egressæ sunt aquæ largissimæ.* Numer. 20. vers. 11. En oyendo la piedra los golpes de los azotes, començò à llorar rios de lagrimas de sus ojos. A quien azota aqui? A la piedra. Y quien es essa piedra? Christo: *Petra autem erat Christus.* Pues consultemos aora al Profeta Isaias, y nos dira, que Christo en los azotes, y tormentos estubo tan enmudecido, que no solo cerro las puertas al llanto, pero aun su voca no abriò para quexarse. *Oblatus est, quia ipse voluit, & quasi agnus coram tondente se obmutescet, & non aperiet os suum.* Isai. 53. vers. 7. Si Christo es la piedra, y sobre el dan los azotes, y Christo calla, y no llora, porque llora la piedra? Valgate Dios la piedra! Si no te azotan a ti, ni á ti te dan los golpes, porque lloras? Porque viertes tan copiosas lagrimas? Porque

azo-

azotan en mi a vn inocente cordero, que el por su voluntad se entregô al martyrio: *Oblatus est, quia ipse voluit, & quasi agnus coram tondente se obmutescet.* Llore la piedra, y calle Christo, para que se vea, que en los azotes estubo mas insensible Christo, que la piedra. Callen en los azotes Iusto, y Pastor, pues tan de su voluntad se entregaron à ellos; y llore la piedra en oyendo los azotes, que descargan sobre las tiernas carnes de dos corderos inocentes; llore la piedra, quando los niños callan, para que se vea, que en su martyrio estubieron mas fuertes, e insensibles, q̃ las mismas piedras.

23 Menos sentimiento mostraron que la piedra misma, sobre la qual fueron degollados, porque los niños en reciuiendo el golpe, se quexan luego, y muestran las heridas, y las llagas, para que se compadezcan de ellos: Iusto, y Pastor no se quexaron, ni mostraron las señales de sus llagas; mas la piedra hizo tanto sentimiento, que hasta oy nos está descubriendo las señales, y los hoyos, donde à los martyres segaron las gargantas; y este prodigio, que tan à los ojos lo tenemos, mas parece que dà indicios de diuinos, que de humanos, en aquellos porquiene se manifiesta.

24 Dixeronle los Apostoles à Santo Thomas, que auia resucitado Christo: *Vidimus Dominum.* Mas el dixo: *Nisi videro in manibus eius fixuram clauorum, & mittam digitum meum in locum clauorum, & mittam manum meam in latus eius, non credam*; sino entrare mis dedos en los hoyos, que dexaron hechos los clabos en sus manos, y la mia en la herida del costado, no lo creere. Que intenta Thomàs? O busca à Christo vino, ò le busca muerto? O lo busca hombre mortal, ò Dios inmortal? Si hombre mortal? Busque heridas mortales. Mas para saber, si es Dios inmortal, para que solicita heridas de muerte? San Agustin: *Sciebat clauis in cruce confixum, sciebat lancea latus eius percussum; & hæc signa quærebat.* Sabia que los clabos auian taladrado las manos de Christo, y que la lança auia herido su costado, y estas son las señales, que Santo Thomas va buscando: porque sabia tambien la profecia de Isaias, que declaraba su Passiõ: *Corpus meum dedi percutientibus, & posui faciem meam vt petram durissimam*; sabia que auia de padecer la persona de Christo, y recebir

Ioan. 20 vers. 25.

S. Augst. in Ioan. tract. 121.

Isaia. 50 vers. 6. & 7.

bir estas heridàs en su carne; y que esta carne auia de estar alli como vna durissima piedra; y assi luego que tocò las heridas, y reconocio las señales comencò à exclamar, y dezir: *Dominus meus, & Deus meus.* Que ha visto de nueuo Thomàs? El mismo Agustino: *Videbat hominem, & confitebatur Deum, quem non videbat, neque tangebat.* La deidad ni la podia ver, ni tocar, solo veià al hombre. Pues como à esse hombre assi lo aclama por Dios sin tocarlo, ni verlo? Y aqui prosigue Agustino: *Per hoc quod videbat, atque tangebat, remota dubitatione credebat;* por lo que veia, y tocaba, sin duda creia, q̃ aquel hombre era Dios. Y que veia? Y que tocaba? Y en que lo tocaba, y veia? Sabia Thomàs, que aquella carne, que tocaba, estubo como durissima piedra al tiempo de recebir las heridas; reconoce despues que la persona de Christo, estàndo resucitado, y glorioso, dexò estampadas en essa carne, y en essa piedra las heridas, y señales de tal suerte, que podia Thomas entrar sus dedos, y meter la mano en los hoyos, y tocar, y besar, y reuerènciar aquellas señales, y vestigios, que allì quedaron tan estampados. No es mucho, pues, que aunque no la vea, la publique deidad: *Dominus meus, & Deus meus;* y desterre sus dudas solo con lo q̃ ya tocaba, y ya veia: *Per hoc quod videbat, & tangebat, remota dubitatione credebat.* Y concluia Agustino *Ser 156. de temp.* compendiando en breve todo el pensamiento: *Nouo genere vestigia vulnerum Diuinitatis perhibent testimoniũ.*

Vbi sup.

25 Que podemos dezir de nuestros niños, si quãdo sabemos, que ya estan glorioſos en el cielo, y que en la piedra dura donde padecieron su martyrio, lo sufrieron tã fuertes, que no hizieron sentimiẽto a los golpes, haziendolo la misma piedra, y que estando ya sus almas en el Cielo, quedaron en la piedra las señales, los vestigios, y los hoyos de tal manera que los vemos, y tocamos con la mano, y entramos nuestros dedos, y besamos, y adoramos, y reuerenciamos; y esto hazemos cada dia en presencia del mundo todo, q̃ es testigo de esta verdad? Auemos de afirmar, que son humanos? Yo no me atreuere à dezir, que son diuinos; haga el discurso cada vno, conformandose con la fe, y con su deuocion.

§. IV.

26 EN los hoyos de està piedra quedò sembrada la semilla, que fertiliza este

este suelo, y enriquezè à sus habitadores: reposè con la sangre inocente de dos tiernos corderos, y assi no pudo marchitar sus frutos la malicia del Tyrano; antes bien al passo que intentaron los Emperadores Diocleciano, y Maximiano supeditar, y destruir esta tierra, borrando en ella el nombre de Christo, y despojarla de todas sus felicidades, embiando Legados, y Presidentes inhumanos para conseguir este fin, les salió muy adverso su designio, y quedaron desvanecidos sus intentos.

27 Ya parece que lo profetizò todo el Profeta Isaias, que aun las acerbas muertes de Iusto, y Pastor no las encubrio su profecia: *Alisti legatos tuos procul*; esta ya la vimos cumplida en la venida de Daciano. Y quien pereciò en esta persecucion? Tambien lo a declarado: *Iustus perijt*. Mas si hablaie de nuestro Iusto, y Pastor? Mas si viniessen contra ellos los impios edictos de los Emperadores? De todos, y cada vno de los Iustos entiende Cornelio con San Geronimo, y otros este lugar: *Nota, hæc generalia verba Prophetæ ad quoslvis iustos spectare, sive qui fuerunt tempore Isaiæ, sive qui postea*. Declarese mas el Profeta: *Numquid non vos filii scelesti, semen mendax? Qui consolamini in dijs*, con los Emperadores parece que habla, pues en sus falsos Dioses tienen colgada su esperança, y en ellos librado su consuelo. Y como los intentan agradar? *Immolantes parvulos in torrentibus super eminentes petras*. Aqui acabò el Profeta de explicarse: martyrizastes a vnos niños pequeños, y parvulos sobre piedras leuantadas. Y à donde? *In torrentibus*, aqui Cornelio: *Idest in vallibus, per quas ex montibus torrentes decurrunt*; y en estas juntas de atroyos, dize Seneca libr. 3. capit. 41. *Quasi quid divinum esset consuebant aras*; en las juntas de los atroyos, y congregacion de las aguas, que es lo mismo que dezir, en Compluto. Y como se logran sus intentos? *In partibus torrentis pars tua*, en esse mismo Compluto quedara paga da la parte, que tubiste en las inocentes muertes. Y concluye el Profeta: *Ego autem annunciabo iustitiam tuam, & opera tua non proderunt tibi*; essa justicia tan injusta, que hizistes destos niños, aunque la quisistes ocultar con lo opaco, y sombrio de los atroyos, ò con el silencio de la noche,

Isai. 57. vers. 9.

y o la descubriré por el mundo; y si el intento fue el borrar esta memoria de este lugar; *In partibus torrentis pars tua*, en esse mismo lugar quedarà grauado, y estampado tu castigo; *& opera tua non proderunt tibi*, y te saldran tus obras tan en vano, que con el agrauio, que intentaste hazer à esta Ciudad, seran mas fauorecidos sus vecinos, y con mas ventajosos fauores que las demas Ciudades, y poblaciones del mundo.

28 La misma consonancia hazen las palabras del Profeta Amos, si con atencion las consideramos: *Audite verbum hoc vaccæ pingues.* Aunque á la letra habla con los de Samaria, tambien parece dirige sus sentencias contra los Tyranos de Roma, que son los poderosos, y gruesos de la tierra: *Vaccæ pingues.* Y que les dize? *Quæ calumniam facitis egenis, & confringitis pauperes*; vosotros que calumnias à los miserables, que quebrantais à los pobrecillos, y flacos. Y aun contra Daciano endereza su amenaça al parecer, diciendo: *Quæ dicitis Dominis vestris, offerte, & bibamus*; traednos aqui; y beberemos la sangre de los inocentes. Oid aora lo que dize Dios contra semejante impiedad: *Hæc dicit Dominus, impie agite, offerte mane victimas vestras, & vocate voluntarias oblationes*; obrad aora a vuestra voluntad, traed por la madrugada vuestras victimas, y voluntarios sacrificios: *Impie agite*, hazed mal, corra de vuestra impiedad la rienda, que a donde intentasteis hazer esse daño, yo lo trocaré en beneficios: el mal sera para vosotros, y el bien para el lugar, y pueblo, que intentasteis destruir: *Ego dabo* (prosigue el Profera) *stuporem dentium in cunctis urbibus vestris, & indigentiam panum in omnibus locis vestris*, yo embiare vna hambre, y falta de panes en todas vuestras Ciudades, y lugares. Y que mas? *Et prohibui a vobis imbrem, cum adhuc tres menses super essent vsque ad messem*; yo embiaré tan gran sequedad sobre los campos, que los tres meses inmediatos antes de la siega, y de la mies, no lloberà sobre ellos. Pero en medio de esta necesidad, y penuria dize: *Et plui super vnam ciuitatem, & super alteram non plui*; yo lloberé en vna Ciudad, y no lloberà en las otras; y aqui vereis la dicha de esta, y la miseria de aquellas. *Et venerunt duæ, & tres ciuitates ad vnam ciuitatem, vt biberent aquam, & non sunt saciatæ*: la necesidad (dize el Pro-

Amos 4. à vers. 1.

Profeta) les obligará a venir a dos Ciudades, y à tres Ciudades à beber à esta Ciudad, y siempre se quedarán necesitadas de recurrir a ella.

29 Y qual será esta Ciudad tan dichosa, y esta parte del mundo tan feliz, que en medio de la esterilidad vengan de las demas Ciudades a mendigar lo que à ella le sobra? Y si fuesse en España, qual será la parte de este Reyno tan fauorecida de Dios, que quando à las demas no les llega el agua a la voca, abunde de tantos bienes? Ya la declara el Profeta, atencion à sus palabras: *Pars vna Complutæ est, & pars, super quam non plui, aruit*, (cada vno lo romancee a su modo) esta es la parte *Complutæ*, esta es la Ciudad *Complutæ*, Compluto, ò Complutense, y todas las demas partes, que no participan de esta parte, y todos los demas pueblos, y Ciudades, que no alcançan parte, ni tienen parte en esta Ciudad *Complutæ*, ò Complutense, *aruit*: que es lo mismo que dezir, lo que no es Alcalà de Henares, todo es perecer: *Et pars, super quam non complui, aruit.*

30 De todas estas dichas, à los ojos tenemos la experiencia, quando en todo este contorno miramos la fertilidad de los campos, la fecundidad de los frutos, la abundancia de los mantenimientos, la amenidad de la tierra, lo apacible, y deleytable de sus payses, la alegria de su cielo, que siempre està llouiendo beneficios sobre esta Ciudad, y termino, y quando Dios embia las esterilidades, las faltas de sustento en otras partes, aqui es donde menos las experimentan. Las plagas, y miserias que en otros lugares han padecido, y padecen, apenas en el nuestro se han sentido; quando por alla les aflige la hambre, y la sequedad, a esta parte *Complutæ*, a esta Ciudad Complutense vemos venir por el pan, por el trigo, y por todo lo demas, aqui vienen los pobres, y necesitados a remediar su hambre, y a saciar su sed: *Et venerunt duæ & tres ciuitates ad vnam ciuitatem, vt biberent.* De donde, pues, le prouienen a esta Ciudad tantas dichas? De donde se han de originar estos fauores, sino de auer padecido, y muerto en este lugar Iusto, y Pastor: *Iustus periit?* De auerse ofrecido en esta Ciudad estas dos victimas, inocentes: *Immolantes parvulos interrentibus suis eminentes petras?* De auer rendido sus vidas nuestros dos niños sobre la piedra Sagrada

que es el fundamento desta Ciudad *Complutа*? Como le puede faltar la pluuia de tantos beneficios, pues perpetuamente en esta piedra se conserba la humedad? Y esta Ciudad tiene la pluuia embebida en su mismo renombre: *Pars vna Complutа est.*

§. V.

31 Y Si volbemos los ojos a esta Ilustre Vniuersidad para ver los fauores, que de nuestros Santos recibe esta Ciudad *Complutа*, salgamos de lo material, y entendamos por esta pluuia, la abundancia de ciencias, y doctrina, que todos en ella participan; y en este sentido habla el Espiritu Santo: *Deut. 32.* *conereſcat vt pluuia doctrina mea, fluat vt ros eloquium meum.* Desta pluuia de doctrina goça esta Vniuersidad, como de vn manantial perenne donde vienen a beber, no vna ni dos, ni tres Ciudades: *Non duæ vel tres ciuitates, vt viuant.* Sino todas, todos los Lugares, y pueblos, y todas las Prouincias, y Regiones, no solo deste Reyno de España, sino de todos los Reynos, lenguas, y naciones del mundo; esta salutifera pluuia con que Dios tiene regada esta Ciudad, haze se desvanezcan los antiguos errores de la gentilidad, las heregias, y doctrinas dañadas, que infestaban la tierra, y ya gozan sus vecinos el agua clara, y purificada de todo contagio; y assi estan las Cathedras en esta Vniuersidad, como vnas fuentes christalinas, donde todos vienen a beber con entera satisfacion, de tan grandes Doctores, y Maestros se derraman abundantes corrientes de doctrina saludable, con que tan diferentes ingenios se fecundan; desta vena, y origen se diuierten por el mundo caudalosos raudales de la palabra de Dios, y su diuina enseñança: *Fluat vt ros eloquium meum.* Y con ella hasta el idolatra mas ciego, participa desta luz. San Ambrosio, y San Agustin, y el autor del imperfecto, explicando las palabras de nuestro Euangelio: *Abſcondiſti hæc à ſapientibus, & prudentibus, & reuelaſti ea parvulis,* entienden por los sabios, y prudentes, a los Iudios: *Legis ſcientiæ inſignitos,* y por los Parvulos a los Gentiles, é Idolatras: *Cum Euangelium*, dizen, *nondum eſſet gentibus prædicatum.* Y assi aun la mas torpe ceguedad queda alumbrada con este resplandor. *S. Amb. cap. 10. Luc. S. Ag. S. 8. de Verb. Domini auct. h. imperf. hom. 8.*

32 Mas bien se confirma-

ra

ra esta verdad, si assentimos à las opiniones de los Historiadores graues, y diligẽtes, que han escrito las Historias de España. Algunos refieren, q̃ el ciego, y cruel idolatra Daciano, que fue el que martirizo à nuestros dos niños en Alcalà, y à Santa Leocadia en Toledo, y a otros sin numero de Martyres en estos Reynos, donde el tubo su gouierno, y presidencia por los Emperadores Diocleciano, y Maximiano. Deste Tirano Gẽtil, refieren, que siendo ilustrado con la luz de nuestra santa fé, y hecho Christiano, alcançò la Corona del martyrio, y fue glorioso Martir de Iesu Christo, posseyendo ya el Imperio Iuliano Apostata, Iulian Perez en sus aduersarios, dize assi: *Sunt qui putent Dacianum ad fidem conuersum, nõ solum inuenisse locum venia, sed iam ex Antiochia Romam versum sub Iuliani persecutione, anno 360. die 4. Iunij cum alijs passum esse martirium.* Ay quiẽ juzgue (afirma este Autor) q̃ conuertido Daciano à la fe; no solo alcãçò perdon de sus maldades, mas bolviendo de Antiochia á Roma, en la persecucion de Iuliano padeciò martyrio con otros el año de trecientos y setenta, a quatro de Iunio.

Iul. in adu. num. 554.

35 Y en la primera parte de la historia de Toledo, su Autor el Conde de Mora noticiosissimo en historias, despues de auer referido muy latamente el martyrio de nuestros dos niños, Iusto, y Pastor, y el de Santa Leocadia, &c. y declarado que Daciano fue Español, y natural de Cataluña, dize estas palabras. *Hallandose Publio Daciano cargado de años, y mas de dañadas costumbres arrepentido de tan grandes persecuciones, como en su Patria España, auia vsado contra la Iglesia, y Catolicos della, le tocò Dios en lo viuo de su coraçon, cõuirtiose, y entrando en el Gremio de la Iglesia, siendo ya christiano, vino desde Antiochia à Roma, donde hallò muy viua la persecucion del Apostata Iuliano, y en aquella Ilustre Ciudad padeciò martyrio.* Estas son las palabras formales deste Autor. Y si por señalar este martyrio á los 4. de Iunio, miramos este dia, el Martirologio Romano, dize assi: *Pridie nonas Iunij, Romæ Sanctorum martirum, Aretij, & Daciani.*

Conde de Mora to. 1. p.

34 No me admiraré yo de que toda esta narraciõ sea verdadera, si este Gentil se auia mojado en la pluuia, aun que material deste *Compluto*, porque haze alusion a la formal, y mistica, que diximos, en el lugar del Espiritu Santo: *Concrescat vt pluuia doctrina mea*, no dize *crescat*, sino, *cõcrescat*, que es crecer cõ otro.

y el nombre de *Compluto*, indica, que es con pluuia, o pluuia juntacon otra cosa. Que cosa puede ser, lo que à esta pluuia se le junta, sino la sangre derramada de nuestros niños, y mesclada esta sangre inocentecon aquella agua, y pluuia, se vino a componer vn *Compluto*, misterioso, y vn socrocio tan saludable, y eficaz, que rociados con el los ojos de Daciano, le dieron la luz de la fé, y verdadero conocimiento de Iesu Christo.

35 Gentil era el Centurion, que presidia a los soldados, que crucificaron a Christo, y bien ciego, o casi ciego le declara Ludolfo de Saxonia, y con todo esso quedo alumbrado en el cuerpo, y en el alma, y tambien alcançò luz de la Catolica fé: *Qui autem eum lanceauit* (dize este Doctor) *cum fere caligaßent sculi, præsenectute, & casu, vel potius nutu diuino, sicut, & lanceauit, licet nesciens; sanguine Christi per lanceam defluente, oculos tangerat, & continuo clare vidit, & protinus illuminatus, in Christum credidit*, y añade S. Isidoro, *lancea Longinus latus saluatoris apperuit, & non tantam veniam inuenit, sed, & martirij coronam promeruit*, bien parecido es este exemplo al del referido Daciano con todas sus circunstancias. De donde, pues, le prouino à este Gentu-

Sax. de vit. Christi, cap. 64.

S. Isid. apud Sax.

rion Gentil tanta dicha, y tanta luz siendo tan ciego? S. Atanasio, y S. Drogo, son de parecer, que la sangre, que sacò la lança del Centurion del costado de Christo, fue la que recibio en las entrañas de la Virgen, porque hizo tanto aprecio della, que la guardo hasta el vltimo lançe, de suerte, que aquella sangre fue la que tubo Christo, quãdo era niño: pues de aqui la dicha del Centurion: Luego que al raudal del agua milagrosa, q̃ salio del pecho de Christo: *Continuo exiuit sanguis, & aqua*, se le acrecio, y junto la sangre de vn niño inocente, le vino a hazer vn *Compluto*, de agua, y sangre, y fue tan eficaz, que los ojos de vn Gẽtil ciegos de muchas maneras; rociados con esta confecciõ, no solo quedaron alumbrados con la luz de la fé, pero tã bien le ayudaron a conseguir la Corona del martyrio. Que mucho es, pues, que consiga estas dichas Daciano, aunque sea Gentil, obstinado, y ciego, si se lauo los ojos con la sãgre de vnos niños Inocentes, mezclada con la pluuia, y agua deste *Compluto*? Que mucho q̃ reciua esta luz, y no solo alcançe perdon de sus culpas, sino tambien quede por Martir Coronado? *Non tantũ veniam inuenit, sed martirij coronam promeruit.*

S. Athã. S. Drog.

Ioan. 19.

§. VI.

36 SI por vltimo leuãtamos los ojos a està Illustre Magistral Iglesia de S. Iusto, y Pastor, siendo de ellâ estos Sãtos niños sus Patrones tã propios; que fauores no reciuirã de sus manos? Mas se ofrece luego la duda, que como siẽdo Iglesia de Doctores, y Maestros, de prudẽtes, y sabios, desuia Christo a los sabios, y prudentes, y la entrega en proteccion á dos niños pequeños, q̃ no solo no saben hablar, pero los instrumentos donde auian de aprẽder, que son las cartillas, las arrojã de sus manos? Desta duda se me ofrece a mi otra no menor.

37 Dos Cherubines estauan hechos Patrones de vna Iglesia, digo del Arca del testamento, que entonces no auia otra Iglesia, ni otro Oraculo en el Mundo. Y como la patrocinaban? *Expandentes alas, & protegebant arcam*, desplegaban sus alas sobre el Arca, y la cubrian, la amparaban, y guardaban. Y què tenia dentro esta arca? Estaba dentro de ella el Libro del Deuteronomio, la Vara de Aaron, el Manà, y las tablas de la ley. Todo consta del Exodo, del Deuteronomio, del Paralipomenon, de los Reyes, y de S. Pablo. Como, pues, alli aquellos Cherubines, y Patrones ponen tanto cuydado, y emplean su desvelo en guardar los libros, y las tablas de su Doctrina, y acà nuestros Patrones arrojan los libros, tablas, ò carrillas, donde estabã escritas essas mismas leyes, y Doctrinas? Como, digo, aquellos assi guardan las tablas, y como assi estos otros arrojan las tablillas, *Proiectis tabelis*?

38 Muchas cosas se me ofrecen, que dezir. Ya auemos declarado lo que aquellas tablas contenian. En el libro del Deuteronomio escriuio Moysẽ toda la ley de Dios, ceremonias, y dogmas de la fe, que auian de guardar los Iudios: *Scripsit Moyses verba legis huius, atque compleuit.* Y en tõces dixo: *Tollite librum istũ, & ponite eum in latere arcæ fœderis Domini.* Y porq̃ estaban alli todas las leyes para enseñar, y doctrinar con ellas a los Sacerdotes, y Leuitas, a los Eclesiasticos, y a todos los del pueblo; los Cherubines, como Patrones de aquella Iglesia se desvelaban, y cuydaban tanto de guardar sus tablas, y sus libros; y obraban muy prudentes en emplear en esto todo su cuydado, que si son Patrones de vna gente, y de vnos hombres, que es necessario enseñarles la Doctrina, guarden, guarden con cuydado las cartillas,

3. Reg. 8. 2. Paralip 5. Hebr. 9.

Deuter. 31. vers. 24. Vers. 25.

1. Reg. 8

Exod. 16. Deuter. 10. & 31

rillas. Pero acà nueſtros dos Cherubines ſon Patrones de vna Igleſia de Doctores, y Maeſtros, de hombres tã doctos, y tã ſabios, q̃ no han meneſter que los enſeñen, antes ellos eſtan enſeñando á todo el mundo.

39 Lo otro, de aquellos Cherubines, dize el texto erã *Productiles*: vnos Cherubines mouedizos, eran vnos Patrones de quita, y pon, que no eſtaban permanentes, y bien ſe hecho̊ de ver, pues el arca anduboran de mano en mano; y finalmẽte, ya ſe acabò aquel Patronato; mas los nueſtros ſon Patrones eſtables, cuya permanencia durarà para ſiempre.

40 Lo otro, que *Productiles facies* da à entender tenian ſus roſtros faciles, y mobiles, como de torno, y ſus cuellos, como de tornillo, con facilidad mouian el roſtro à vna, y otra parte, ſi por alli les amenazaba la adverſidad, ſe volbian a la otra; y ſi por aquella velan adverſa la fortuna, torcian el cuello a eſſotro lado. Los nueſtros eſtubieron fuertes, y conſtantes, que aunque veian el cuchillo de Diciano leuantado contra ellos, nunca huyeron el cuello a los golpes, antes bien *Intrepida cervice ſubierunt.*

41 Lo otro, aquellos Cherubines ſe eſtaban mirando à la cara el vno al otro: *Reſcipiẽtes ſe mutuo*; y hazian muy biẽ, porque dize el Sabio: *Sapientia hominis lucet in vultu eius*, y ellos parece ſe mirabã como neceſsitando el vno del otro. Mas por acà, Señores, no neceſsitan de nada, porq̃ ni por ciencia, ni por ſabiduria, ni por nobleza, ni aun por riqueza han meneſter los de eſta Igleſia de S. Iuſto mirar à nadie a la cara. *Eccleſiaſt. 8.*

42 No nos diuirtamos en eſto, vamos a nueſtro propoſito; para aberiguar la ciencia de eſtos, y la ſabiduria de aquellos, y porq̃ los vnos guardan las tablas, y los otros las arrojan. Los del arca no eran Cherubines? Si: *Duos quoque Cherubin*; en los Cherubines no eſta la plenitud de la ciencia? No ay duda; y para obtener las dignidades de vna Igleſia, no es meneſter poca. Mas como dize el texto, que eran eſtos Cherubines? *Duos quoque Cherubin aureos*, ellos eran hechos de oro; y yo me los pongo a mirar de pies a cabeça, y no hallo en ellos otra ciencia, otra ſabiduria, ni otra inteligencia, ni hallo q̃ tubieſſen otra coſa de Cherubines mas que oro, y alas: el oro es el poder, y la riqueza, y las alas el fauor; y veo q̃ aquellos à poder de alas, y de oro, à poder de oro, y fauores los hizieron Cherubines de vna

vna Iglesia. Véganse por acà, y llegarán a entender, si en esta Iglesia se consiguen essas dignidades a poder de alas, ni de oro; aquí se alcançan a fuerça de estudios, a poder de trabajos, y sudores, a poder de desvelos, y cuydados, a poder de assistir en esta Vniuerdad desde niños pequeños, gastando la vida, y la salud, y la hazienda, hasta quedar pobres, y desacomodados; y todo esto para alcançar vn grado de Doctor, ò de Maestro, que son las alas, con que se llega a conseguir vna dignidad, ò prebenda en esta Iglesia; y tal vez se viene a alcançar, quando ya se hallã nevadas de canas sus cabeças; aquí no ay nada de gracia, todo va regulãdo por la justicia. Los que son Cherubines con alas de oro, no dexen las cartillas de las manos, guarden, guarden bien las tablas; que por acà ya ha muchos dias que se arrojaron las tablillas: *Projectis tabellis.*

42 Vna replica nos pueden hazer, que aunque esta Illustre Magistral Iglesia es rodea de Doctores, y Maestros, de sabios, y de doctos; aora solo hablamos de Iusto, y Pastor, como Patrones de ella. Pues Pastor, y Iusto no eran niños pequeños? El vno de siete años, y el otro de nueue? Ambos a dos no eran muchachos que andabauã a la escuela? Pues que ciẽcia podian tener? Que Theologias, y Filosofias podian alcançar? Digo que es todo assi, que eran tan niños, afirmo, que es verdad, que eran muchachos, que andaban a la escuela; mas digan me, Señores, aora ignora nadie, que los muchachos de esta Iglesia saben mas, y mas q̃ los viejos de otras partes? Mas Theologia, y Filosofia entiẽden aqui los niños de la escuela, que los sabios, y prudentes, que son aplaudidos en el mundo.

44 En el Euangelio, dize Christo: *Abscondisti hæc a sapientibus, & prudentibus*, y explica Cayetano: *A sapientibus circa diuina, a prudentibus circa humana.* Ya sabemos, q̃ las ciencias se especifican de sus objetos: *circa diuina*, es la Theologia, q̃ trata de Dios, y de las cosas diuinas. *Circa humana* es la Filosofia, que trata del ente moble, y de las cosas humanas. Pues estas ciencias segun el Euangelio ya vo laron para los sabios, y prudẽtes del mundo: *Abscondisti hæc a sapientibus, & prudentibus.* Sepamos aora, si la Theologia, que es mas dificultosa, la saben los muchachos, que decimos. *Caiet. hic.*

45 En el mismo Euangelio prosigue Christo, y dize: *Nemo nouit Filium, nisi Pater; neque Patrem quis nouit, nisi Fi-*

Filius, & cui voluerit Filius revelari? Nadie conoce al Hijo, sino el Padre, y al Padre solo lo conoce el Hijo; y aqui la agudeza de Cayetano: *Significantius dicitur Patrem, & non Deum, quia Deum naturaliter cognoscimus; Patrem autem, neque Angeli, neque homines naturaliter nouerunt.* Con soberana aduertencia, dixo Christo, nadie conoce al Padre, y no quiso dezir, nadie conoce a Dios, porque à Dios, dize Cayetano: *Naturaliter cognoscimus per ea, quæ facta sunt*, por sus efectos, y por las cosas criadas podemos venir en el conocimiento del Criador, como vinieron avn algunos Filosofos Gentiles, confesando vna primera causa. Mas esto de dezir *Padre*, quando se habla de Dios, ni los Angeles, ni los hombres naturalmente lo pueden alcançar. Y la razon, que da este Doctor, es: *Quoniam mysterium Trinitatis, ad quod spectat Pater, & Filius supernaturalem notitiam omnium creaturarum est.* Esto de hazer distinciõ de Padre, Hijo, y personas distintas en la diuina essencia, pertenece al mysterio de la Santissima Trinidad, q̃ es la mas alta, y dificultosa Theologia, y sobre todo natural conocimiento de las criaturas. Y quien, Señor, alcançara esta ciencia? *Nemo nouit Patrem,* *Cayet. hic.*

nisi Filius; nadie lo puede saber, sino es el Hijo, que es la sabiduria del Padre; y aunque todas tres personas tengan igual el conocimiento, este se le atribuye al Hijo, que fue a quien le toco reuelarlo en el mundo: *Appropriatur Filio reuelare misterium Trinitatis*, añadio Cayetano. Y esta Theologia tan dificil no la sabe mas que el Hijo? Si: *Et cui voluerit Filius reuelare*, tambien la sabrà alguno, si el Hijo se la quisiere reuelar. Y querrà reuelarla? La dificultad està en si quiere: *Reuelasti ea parvulis*, de hecho la reuelò, luego pudo, luego quiso el Hijo. Y querrà el Padre? Tambien: *Ita Pater, quoniam sic placitum fuit ante te.* Y a quien la reuelò? A los niños, a los muchachos: *Ea quæ reuelaueris pueruulis.* De lusto, y Pastor es oy el Euangelio, ellos son los niños de esta Iglesia: Luego aunque sean niños de la escuela, si à ellos se la reuela Christo, mas Theologia saben, que los sabios, y prudentes, a quienes se la encubre, y se la esconde: *Abscondisti hæc a sapientibus, & prudentibus, & reuelasti ea parvulis.*

46 Y aun si en estas mismas palabras del Euangelio reparamos, hallaremos tan sabios, y tan doctos a estos niños, que parece ya ellos

ellos de ante mano sabian todas estas ciencias, aun antes que se las enseñasen: *Reuelasti ea parvulis*: es de aduertir, que este verbo *Reuelo*, es compuesto de otro verbo *velo*, que significa ocultar, y cubrir: *Velebant faciem eius; velabant pedes eius*, dixinos de los Serafines de Isaias, cubrian el rostro, y cubrian los pies. Mas *reuelo* significa descubrir lo que està encubierto; reuelar vn secreto, es descubrir vn secreto: *Reuelauit abscondita eius*, dixo Ieremias, que reuelò Dios los secretos ocultos de Esau. Pues veanse aora las palabras del Euangelio; no dize: *Decuisti ea parvulis*, sino *Reuelasti ea parvulis*, que les reuelo las ciencias à estos niños; no dize, que les enseña lo que no entienden, sino que les descubren lo que ellos se saben; no les enseñan lo que no saben, sino les manifiestan, y descubren lo que ya sabian. Luego ya se suponian de ante mano las ciencias en ellos, pues no fue necessario enseñarlos de nueuo, sino descubrirles, y sacar a luz, lo que no les auian enseñando: *Reuelasti ea parvulis*.

Ierem. 49. vers. 10.

47 Goceselo, pues; y dese infinitos parabienes esta Illustre Iglesia de Doctores, de tener Patrones tan doctos como Iusto, y Pastor. Goceselo esta Vniuersidad de tener tan sabios Maestros. Y goceselo tambien està nobilissima Villa, ò Ciudad de ser patrocinada de dos niños pequeños tan gigantes en sus prerrogatiuas, y virtudes. Alegrense todos sus vecinos de tener el sagrado de la proteccion perpetua en estas dos triunfantes colunas de Iusto, y Pastor. Concurran todos en vno à celebrar la fiesta de vnos Santos, que assi madrugò en ellos el zelo de la fé Catolica, anticipando victimas sagradas a su Dios, y rindiendo sus tempranas vidas, y arrojandose a la muerte. Y pues todos igualmente participan los beneficios de estos Santos marryres, Iustos, que todos con la misma igualdad assistan ayudando à celebrar sus triunfos. Buen premio prometia San Pablo a sus coadjutores en la defensa del Euangelio: *Adiuua illas quæ mecum laborauerunt in Euangelio cum Clemente, & cæteris adiutoribus meis, quorũ nomina sunt in libro vitæ.* Porque Clemente, y todos sus consortes ayudaron, y concurrieron fauoreciẽdo a Pablo, q̃ por el Euangelio padecia, no les promete menos q̃ la bienauenturãça: *Quorũ nomina sunt in libro vitæ.* No se pueden prometer menos, los que concurren oy para ayudar a celebrar las glo-

Philipens. 4. vers. 3

glorias de nuestros niños martyres, que por la defensa del Euangelio padecieron. Concurra oy, pues, esta Magistral Iglesia con la grandeza q̃ tiene de costumbre; concurrá la Vniuersidad con el luciente exercito de luces de Doctores, y Maestros, que resplandecen en su escuela; y concurra tambien esta Villa, ò Ciudad, y muestre su deuocion con lo mas piadoso, con lo mas ilustre, con los mas principales, y nobles, que la gouiernan sie-

pre: *Quorum nomina si, Quorũ nomina sunt in libro vitæ*, que por la intercession de nuestros Santos serán todos tan fauorecidos de Dios, que sus nõbres quedarán escritos, y estampados en el libro de la vida, en el libro de la bienaventurança, en el libro de la felicidad eterna, en el libro de la gracia, y en el libro de la gloria; *Ad quam nos perducat Beatissima Trinitas, &c.*

FIN.

SER-

SERMON SEGVNDO.

DE LA NATIVIDAD DE N. SEÑORA.

PREDICADO POR EL ILVSTRISSIMO, Y REVEREN-dissimo Señor Don Fray Martin de Villanueua, de la Orden de la SS. Trinidad Calçada. Dotor Teologo, y Catedratico de Prima de Escoto de la Vniuersidad de Alcalà, y Obispo de Gaeta, del Consejo de su Magestad, &c.

SALVTACION.

De qua natus est Iesus qui vocatur Christus. Math. 1.

DVLZE abysmo de los fauores de Dios, inmenso mar de sus misericordias, hermoso centro de sus amorosas ternuras: si tan humano te permites al deseo, porque tan soberano te huyes del discurso? Que priuilegios tiene el coraçon sobre el ingenio, que logra el ardor lo que no alcança la ley? Soberana Reyna de los Angeles Maria: sagrada hoguera del amor diuino, de quien el Verbo Eterno es gustosa Salamandra, porque como abrassa la llama a la voluntad afectuosa, no le digna el resplandor del mas esforçado entendimiento? Porque à de ser tan familiar la misericordia, y tan incomunicable la grãdeza, y porque se à de sentir lo que no se puede explicar? Rõpa la mina de la deuocion, las carçeles del lauio, que arder el coraçon sin respirar el fuego, y abrasarse el alma sin dessahogarse en humo, es pena, aunque gustosa, es dulce martyrio.

2 Contemplaua el otro Filosofo la inmensidad de los mares, y no pudiendo apurar el alma de sus fondos, de arrojo al agua, diciendo: *O abysse cum te capere non possim, tu me recipe.* Abismo, pues tu no cabes en mi entendimiento, quepa mi entendimiento en tu abismo. Honrada desesperacion, noble arrojamiento à ser el pielago mas digno. Maria abismo de gracia, pues no cabe en mi discurso tu grandeza, reciue en tu grandeza mi discurso, y sea este Christiano rendimiento en las aras de tu piedad trofeo, y sacrificio.

3 Y si como dixo Dauid llama vn abismo a otro abismo:

Aby-

Abyſus abyſſum inuocat, ſea el abiſmo del hijo de Dios, empeñó del abiſmo de ſu Madre, cotexando cõ reuerẽte analogia las circunſtancias de vno, y otro nacimiẽto, q̃ ũ como ponderó S. Fulgẽcio ſon ambas grandezas tan ſemejantes, q̃ parecẽ vnas: *Itaque gloriã matris cũ filio non tam dico cõmunem, quã eandem*: Abremos cumplido con dos obligaciones: la primera cõ no apartarnos del aſſumpto, q̃ es deſta ſolẽnidad el comun peligro: y la ſegunda cõponer ſus glorias en el mas alto punto; pues no puede auer mayor grãdeza del nacimiento de la Madre, q̃ imitar el de ſu hijo. Y eſta es la cauſa, porque para celebrar la Natiuidad de N. Señora ſe canta en ſu Euangelio el nacimiento de Chriſto: *De qua natus eſt Ieſus, qui vocatur Chriſtus*.

4 Dio el nacimiento del hijo de Dios gloria al Cielo, y a la tierra paz: *Gloria in excelſis Deo, & in terra pax*; llenò de gozo vniuerſal al mũdo por auer nacido ſu remedio: *Anuncio vobis gaudiũ magnũ quia natus eſt hodie Saluator mũdi*. Pues eſtos anuncios dã del nacimiẽto de Maria las Eſcrituras. Nacio para deſcãſo, y gloria de Dios: *& qui creauit me requeuit in tabernaculo meo*, para paz firme de la tierra: *Ex quo facta sũ corã eo quaſi pacẽ reperiẽs*; fue eſte feliz nacimiẽto la alegria del mũdo, *ſicut Letantiũ omniũ*. Porq̃ en el nace la Virgẽ de los Remedios: *qui me inuenerit inueniet vitã*. Y eſtos eſparcidos fragmentos jũto a vna breue clauſula S. Pedro Damiano: *Natiuitas Beatiſimæ, & intemeratæ Deigenitricis Mariæ merito præcipuũ, & ſingulare præbet hominibus gaudiũ, quæ totius extitit humanæ ſalutis exordiũ*. Serm. 2.

5 Concurrieron al nacimiento de Chriſto los Reyes del Oriẽte, *Ecce Magi ab oriente venerunt*; enarbolado (como notò el Chriſologo) el Rotulo de la Cruz vãdera de la fe: *Vbi eſt qui natus eſt Rex Iudeorũ*. q̃ ſiẽdo la Cruz el eſtãdarte Real, *vexilla Regis prodeunt*, era deuda forçoſſa por ſer ya los Reyes de la hermãdad del Verbo ſegũ la carne, tremolar las vãderas para ſus aplauſos. Acõpañarõ al eſtãdarte en vez de lucidas aſtas, flamãtes eſtrellas, *vidimus ſtellã eius*, puſo el cielo fuegos, y luminarias, pues es comun ſentencia q̃ ſe vieron aquella noche tres hermoſſos ſoles; ſono Muſica armonioſſa de la capilla de la Corte del Cielo: *Facta eſt cum Angelo multitudo cœleſtis militiæ laudantiũ Deũ*. Era ſagrado altar de la deidad flamante, vn humilde peſebre, haciendo eco a las Aras donde ſe auiã de ofrecer azimas ſinceridades de afectuoſos coraçones: *Poſitũ in præſepio*. Haſta el toro domado alegro la fieſta del portal. Hubo Sermon q̃ le predicò S. Iuan Euangeliſta, y dixo en el,

que

que aunq̃ despues de tantos siglos se celebraua el nacimiento del Verbo: *Verbũ Caro factũ est*: era su origen como de Imagen del Padre muy antiguo: *In principio erat Verbum*. Corrio toda la fiesta por quenta de la hermandad de Maria, y Ioseph; *Erũt duo in carne vna*, que fueron los diputados del consistorio de la Santissima Trinidad para este efecto.

6 Considerad aora si en nuestra solẽnidad se hallan puntuales estas circunstancias (porq̃ en el periodo de la salutaciõ han de quedarse todas por no embarazar con puntos tan sabidos el campo de los discursos.) Nacio Maria Santissima, y en esta representando el culto de nuestro gran Monarca su Real estandarte *ecce Magi*: cercado de artificiosas estrellas en el cerco de las achas, *vidimus stellã*: en memoria de auer ilustrado esta nobilissima confraternidad cõ titulo de su hermano el Augusto Felipe, primero en la deuocion, si segundo en el nõbre: *Hunc tibi fratrẽ Maria dedit*, dixo S. Bernardo, Serm. *de aquæductu*, el cielo se abajado a la tierra en errãtes astros de inventiuas de fuegos, haciendo cielo la tierra con peregrinos soles. Coros de Angeles humanos suspendẽ con suaue musica en tono graue los sentidos, leuãtãdo a Dios absorto el animo: *Laudantiũ, & dicentiũ*: la cuna es vn altar sumptuoso, q̃ no ha de auer distancia dẽ la cuna al altar en la que nace Madre de Christo. Hasta las fieras preuienẽ para la arena la indignaciõ como lisõga, la ira como aplauso, y la fiereza como obsequio. Y yo dire en mi Sermon q̃ aunq̃ el nacimiẽto de Maria es despues de sus progenitores: *Filij Dauid, Filij Abraham*: en los cuidados de Dios es mas antigua q̃ todos juntos, *Ab æterno ordinata sũ*, porq̃ aunq̃ es hija de sus progenitores segũ la propagaciõ de la naturaleza humana, es madre de sus padres segun la preordinaciõ diuina: pues si como dixo S. Bernardo, y enseña la Theologia, los remedios para recuperar la gracia de Adan se labrarõ en la oficina de la Imagẽ de Maria: *Nihil voluit nos habere, nisi per Mariã*: Mas antigua q̃ Adã es la imagẽ de los Remedios. Sea inmemorial executoria de la antigua nobleza desta ilustrissima Villa el culto de tãtos siglos a esta imagẽ milagrosa, si el culto de Dios, y de su Madre es la mejor nobleza, como notò S. Geronimo: *Cultus Dei, & Matris vera est nobilitas*. Sea blason inmortal de eterna fama para esta hermãdad fernorosa, q̃ para las glorias de la Madre de Dios, la eligio la diuina prouidẽcia, y sea de trãquilidad felicissima para todos auer nacido; la honra para Dios; para los Sãtos la gloria, y para los pecadores la gracia: *Ane Maria*,

De

De qua natus est Iesus qui vocatur Christus. Math. 1.

7 YA de aquella triste porfiada noche llego la alegre deseada Aurora; a las feas sombras de la culpa, sucedio el hermoso resplandor de la gracia, y al formidable estruendo de tanta vil conspiracion de horrores del demonio, despertò triunfante el oriente de luces de Maria; porque como la gloria del triunfo creze de los desaires del vencido, permitio el cielo las poderosas sombras de la noche, por darle mas galanes blasones al valor del dia. Tan adelantados se rindierõ aquellos Gigantes imposibles a los preludios del nacer, que no esperaron la valentia del obrar: no los vencio la indignacion, sino el respeto; no la ira, sino la hermosura, aquel fatal desmayo que al nacer Maria descoiunto el mõstro del caos sempiterno: passo por lance cortesano: *Dæmones credunt, & contremiscunt*, pues lo que fue violencia en su tenacidad, parecio obsequio de su culto, vestida de galanteria la tragedia. Fueron los triunfos gala del alua, antes que empeño del Sol; porque empeçassen nuestras felicidades en las tempranas auroras de Maria: *Humanæ salutis exordiumque*, dixo Damiano.

§. I.

8 AVroras fueron el nacimiento de Christo, y de Maria: de la Madre lo cantò el esposso: *Quæ est ista, quæ progreditur quasi aurora*, y del Esposso lo dixo la Escritura, pues donde traslada nuestra vulgata: *Ex vtero ante luciferum*, està en el original *ex vtero auroræ*. Y este es el mysterioso epitecto por donde en ambos nacimientos se celebraron entre Dios, y el hõbre las deseadas paces del hijo, *& in terra pax*, y de la Madre en sus Epitelamios: *Facta sum coram eo quasi pacẽ reperiẽs*. Es la aurora, dixo Varrõ, *lux quædam dubia*, vna luz dudosa, aquel crepusculo que la vulgaridad llama dos luces, ni biẽ dia, ni bien noche; sino mitad noche, y mitad dia. Es vn compuesto de dos terminos opuestos, que son luz, y tinieblas, donde se dan las manos, y se abraçan dos tã antiguos enemigos como resplandor, y sombra; de donde viene à ser la aurora vna paz entre poderosos enemigos por ser vn todo de sus dos mitades. Nacio Christo cõpuesto de dos naturalezas diuina, y humana: *Ita Deus, & homo vnus est Christus*. Entre si tan desauenidas, como eterno, y tem-

Cant. 8.

remporal criador, y criatura. Vn todo del dia de Dios, y de la noche de Adan: Aurora en quien se dieron las manos las sombras de la culpa, y las luces de la gracia. Y en viéndolos Angeles vnidos en Christo dos enemigos tã antiguos, y poderosos, publicaron el oriente de Christo por centro de las pazes, *& in terra pax*. Nace oy Maria, despues de la noche de sus progenitores: *Filij Dauid, Filij Abraham*, y antes del sol de Christo: *De qua natus est Iesus qui vocatur Christus*, mediando entre las sombras, y las luces, como Aurora formada de ambas, hija de Adan, y Madre del Verbo. Adan era la noche de la culpa, Christo es el dia de la gracia: con que en Maria como en hija, y Madre, se abraçan, y se dan las manos, el Autor de la gracia, y el Padre de la culpa; y como Aurora donde se reconcilian tã poderosos enemigos, publican su nacimiento por iris de la paz, entre Dios, y el hombre: *Facta sum coram eo, quasi pacem reperiens*, es el discurso de la viua contemplacion de Alberto Mag

Lib. 7. de laud. Vig. cap. 6. — *Maria est media inter noctẽ, & diem, dies Christus, nox peccator: sicut enim Filius est mediator, inter Deum, & hominem: sic Mater inter Filium, & peccatorem.*

9 Por nacer Christo como Aurora, obrò nuestra redencion; y consistio nuestro remedio en nacer Maria como Aurora. Preguntan los Theologos en la tercera parte, si pudo el Verbo redimirnos sin hazerse hõbre, y convienen todos en q̃ para obrar nuestro reparo, no necesitò de medio tan costoso; pero q̃ siendo hombre, y Dios juntamente, vsò con mas propriedad el oficio de Mediancro, como le llamò S. Pablo: *Mediator Dei, & hominũ*. La razõ de congruencia de mayor eficacia la dio S. Thom. 3 art 1. q. 26. p. 1. Como Dios aborrecia al hõbre por la culpa, como à enemigo capital, fue necessario q̃ entre Dios, y el hõbre para hazer las amistades huuiesse algun tercero, q̃ entre los dos mediasse. El q̃ media entre el humilde, y el poderoso, ha menester dos cosas: la primera, la lastima del caido, y la segunda, con el poderoso autoridad, y manos te ner cõpasion del q̃ padece, y estimaciõ con el q̃ esta ofẽdido. Necesita en efeto el medianero de q̃ le toque el dolor del afligido, porq̃ a q̃ien no le lastima la pena, no le molesta la lastima, y necesita tãbien de ser persona de calidad, y autoridad, porq̃ ruegos de personas humildes, mas q̃ cõsigue en Juan, y assi el mejor tercero para estos amistades

S. Thom.

es el que con ambas partes tiene algun parentesco; porq̃ como pariente del afligido, mira el dolor como propio, y como sangre del poderoso ruega con eficacia, y consigue por el respecto de su persona: esso es medianero, ser el medio del vno, y el medio del otro. Pues redimanos el Verbo, y haga estas amistades, ni solo como Dios, ni solo como hombre; que pazes entre Dios, y el hombre, las à de hazer quien sea juntamente Dios, y hombre. Porque como hombre siẽta el dolor del hombre, y como Dios tenga autoridad con Dios; y assi serà su ruego eficaz como de vn hombre que padece, y seguro como de vn Dios que manda, con que siendo Christo vna Aurora de dos naturalezas, de la diuina que aflige, y de la humana que padece: al nacer el Alua de Christo aurà paz en la tierra, *& in terra pax*, es el parentesco de luces, y de sombras, luz entre dos luces: *Christus* (dize el Doctor Angelico) *habuit communem cũ Deo beatitudinem, cum hominibus autẽ mortalitatem, & ideo ad hos se inter posuit medium*, y concluye, *bonus mediator, qui reconciliat inimicos.*

S. Tho.

Io Sintiò Dios la ofensa de Adan à par de muerte, y desde entonces se retiro a su grandeza, oluidado de las miserias que el hombre padecia: *Non permanebit Spiritus meus in homine*, y Isaias, *peccata vestra diuiserunt inter vos, & Deũ vestrum.* Tan reñido estaba Dios con el hõbre, que le preuenia vengatiuo desastrado fin, sin fin, muerte sin muerte, como pondero el Idiota: *Defectus sine defectu, mors sine morte.* Mas, ò felicidad marauillosa: que ya nace celebrando tan desesperadas paces la Aurora de Maria: *Sic Mater inter Filiũ, & peccatorẽ.* Nace oy esta diuina Señora emparentada con Adan como su hija: *Filij Dauid Filii Abrahã*, y emparentada con Dios, como su madre: *De qua natus est Iesus qui vocatur Christus.* Como hija de Adan, le duele el dolor de Adan, y como Madre del Verbo pide con confiança de madre de Dios. Siẽte cõ afectos de hija, manda cõ autoridad de madre. Diga, pues, el mundo, q̃ al nacer Maria entre Dios, y los pecadores se hã hecho las pazes, por Aurora entre la noche, y el dia, por luz entre dos luzes, de humana, y diuina, ni toda diuina por ser hija de Adan, *Filia Dauid*, ni toda humana por ser Madre de Christo. El parentesco de Dios, y de los hõbres la recõciliaciõ de los enemigos poderosos: *Facta sũ coram eo, quasi pacem reperiens, & in terra pax*, como al nacer su hijo.

Ved

Ved si con razon celebrais el alua de Maria por dia de los Remedios.

11 Refiere S. Augustin: *De ciuitate Dei* ca p. 13. q̃ los Romanos adoraron en vn Altar prodigioſſo por Madre de los Dioſes a la Madre de Eſculapio: *Mater Deũ pro Deorũ*, y dize el Santo, el error conſiſtio en adorar por preſidente de los Dioſes à Eſculapio: pero vna vez q̃ al hijo le hicierõ ſu peñor a todas las deidades, obrarõ como hõrados en hazer à la Madre Reyna, y madre de los Dioſes, q̃ fuera coſa indigna q̃ tubiera el hijo titulo de Padre del capitolio, y no tubiera la madre eſſe altar, y titulo Porq̃ aunq̃ es verdad, q̃ la madre era vna ſerrana pobre de las humildes faldas del lugubre Peſinũte, baſtaua tener vn hijo Dios de los Remedios, por medico famoſſo, Padre, y Rey de los Dioſes, para q̃ fueſſe ſu Madre Dioſa de los Remedios, Reyna, y Madre de todas las Deidades: *Mater eius Deum neſcio vnde, à Peſinunte inde translata eſt indigñũ enim videbatur vt cũ filius eius colli capitolino præſideret ad huc ipſa in loco humili latitaret.* Que importa q̃ Maria ſea hija de las humildes montañas de la humana naturaleza, ſi es Madre del Dios de los remedios de la diuina gracia: ſi es acierto Catolico, venerar à Chriſtõ por Padre, Rey, y Señor de los Remedios quando nace, quando nace Maria es deuda forçoſſa celebrarla por Reyna, Señora, Virgen, y Madre de los Remedios. Nace como Aurora hija del Peſinunte de Adan, Madre de los Dioſes del Capitolio del cielo: *Deus deorum Dominus*: Aurora que a las enfermedades de la noche aplica los remedios del dia: *Quaſi aurora conſurgẽs: De qua natus eſt Ieſus, qui vocatur Chriſtus.*

S. Aguſt.

S. Aguſt.

§. II

12 ES el ſegundo epiteto nacer Maria como ſol eſcogido *electa vt ſol*, y mueſtra contradiciõ eſte lenguaje, porq̃ para eſcoger à de auer muchos, y ſiendo vno el ſol, mal puede ſer ſol eſcogido. Tiene facil ſoluciõ la duda, ſignificò en eſta fraſe el Eſpiritu Santo, q̃ de quãtas mugeres ocurrieron al entendimiento de Dios para elegir vna dellas por madre de ſu hijo, ninguna hallo la Diuina Sabiduria mas apropoſito q̃ Maria; verdad es, q̃ la eleccio de Dios acreditò a Maria de la muger mas pura, pero tambien le acredito con ella del Dios mas hõrado: quedarõ en fin, Maria por de buena dicha, y Dios por de buẽ guſto. Sol à de nacer *electa vt ſol*, la madre de quiẽ nace ſol *orietur in*

diebus vestris sol. Dos veces nacio el Verbo diuino, vna en el cielo en forma de luz: *In splendoribus Sanctorum*, y otra en la tierra transformado en sol, *Sol Iustitiæ*. Con esta diferencia, que mientras solo se obstento luz, no quiso reparar nuestro daño, y en mostrãdose en la tierra sol, nos trajo en las alas el remedio: *Orietur in diebus vestris sol* (dixo Isaias) *& sanitas in pœnis eius.* Pero como Maria Santissima fue elegida para Madre de los Remedios, no solo nace como luz, sino como sol, con que junto en su nacimiento, dichosso, todas las glorias, que como Dios, y como hombre tuuo el Verbo Diuino, en ambos nacimientos, del modo que las glorias de Dios puedẽ comunicarse a las criaturas. Esto insinuò San Geroni-
S. Hier. mo en aquel Sermon, que ay dudas ses suyo: *In Maria totius gratiæ, quæ in Christo, est plenitudo venit quamquam aliter.*

13 Dos veces nacio esse sol material que nos alũbra, vna vez no luz el primer dia, y otra como llama el dia quarto, porque como quieren Sãto Tomas, y Beda, la luz del primero, y el del quarto son vna misma substancia variada no mas la accidental forma: en quanto los tres dias primeros fue la luz mas espiritual, y estuvo mas alta, aunq̃ sin esse calor de aora; y el quarto dia tomo cuerpo, vajandose desde el vltimo cielo a la quarta esfera. Y aduertid que quando el sol fue luz le llamaron no mas que bueno: *Vidit Deus lucem, quod esset bona*, pero al quarto dia fue mas crecido el aplauso cõ la aclamacion de grande: *Luminare maius*, no porq̃ fuesse mayor, sino porq̃ se mostro mas piadosso. Miẽtras fue luz estuvo muy alto, como dixo Augustino: *Superiores partes illustrauit*, pero muy escaso. Grande lucimiento, y poca clemẽcia, estruẽdos de principe, sin manos de generosso, muy viua la luz de la Magestad, y muy muerta la llama de la misseri cordia: tanto que estando la tierra pobre, y desnuda, ni le deuio vn agrado, ni vn cõsuelo: *Terra erat inanis, & vacua.* Buena es la luz, mas es para si buena, *quod esset bona*, mas al quarto quando la luz tomò cuerpo de llama, y se vajo a mas humilde esfera, como emparentò con la necessidad del cuerpo, se desatò en fauores, y beneficios, como dixo Lira: *Tunc accepit à Deo virtutem influendi ad varios effectus*, empezò a vestir el cielo de estrellas, la tierra de flores, dando vida a los brutos, y a las aues, y entõces el mũdo celebrò su grãdeza: *luminare maius*

y

y al que crio Dios para Rey desde aquel dia le llamaron Padre *Diespiter*, el que como luz solo mostro ser hijo de su artifice en lo lustroso, como sol mostro en lo piadoso ser Padre del mundo; goçando estas grandezas no en vn dia, sino poco a poco.

14 Descifrad aora la metafora, nacio primero el Verbo del Padre como luz *in splẽdoribus Sanctorum*, muy alta, *& Verbum erat apud Deum*, solo espiritu puro, *erat lux vera*, pero ũn mostrar sus piedades en cinco mil años al mundo, sordo al comun alarido del comun dolor de la naturaleza: buena es la luz del Verbo, *& Deus erat Verbum*. Mas era bueno para si mismo. Esta luz espiritual tomo despues carne en las entrañas purissimas de Maria, *& Verbum caro factum est*. Y hecho Sol con la llama de su caridad se bajo a nuestra esfera, *& habitauit in nobis*: entonces llenò el mundo de fauores, le colmò de misericordias, y al punto empezaron en la tierra sus glorias, y sus aplausos, *& vidimus gloriam eius*. No pudo crecer como sol respecto de si mismo, ò como luz; pero en rayãdo como sol le llamo el Angel grande: *Hic erit magnus*, mayor para nosotros, como explicò Augustino: *mihi nunc magnus*. Y por vltimo el Profeta Isaias al que hasta entonces como luz del Verbo le apellidaron hijo: *quasi vnigenitu*, desde que nacio sol le aclamò por Padre: *Pater futuri seculi princeps pacis*, por manera, que en el primer nacimiento solo se mostro luz, y hijo, y en el segundo Sol, y Padre, con que para obstentarse luz, y Sol, Padre, y hijo, necesitò de entrambos nacimientos, vno como Dios, y otro como hombre. Luego si oy nace Maria como luz, y como Sol: *Quasi aurora elegta vt sol*, como hija, y como Madre, *Filij Dauid, de qua natus est Iesus*: Con razon diremos, que juntò Maria en su nacimiento solo, quantas glorias tubo el Verbo, como Dios, y como hombre en ambos nacimientos: *Quamquam aliter*, cinco mil años estubo el Verbo como luz del Padre, aurora de su entendimiento, viçarreando en el cielo sin deberle la tierra, ni vn rayo de Sol piadoso, ni vn agrado de Padre compasiuo, pero à Maria jamas la vimos resplandores de Reyna, que no la experimentasemos entrañas de Madre; porque Aurora, y Sol, hija, y Madre, fueron en su nacimiento vna indistinta forma, *quando Mariam mater*: en cuya consequencia San Mateo la propone naciendo, y como Madre, *de qua natus est Iesus*

ſus qui vocatur Chriſtus, que no tuuo Dios paciencia para darle las gracias a ſu Madre poco a poco, ſino que arraſtrado cõ dulce violencia del poder de ſu hermoſura, le dio de vna vez, quanto pudo, y ſupo; Aurora, y Sol, niña, y Reyna, Madre, y hija: *Vt quantum ſine perſonali vnione*, dixo San Bernardo Serm. *de aquæ ductu: Creaturæ conditio patitur, lucilli in accesibili videatur immerſa.* Por nacer el Verbo como Dios, no pudo crecer en la diuinidad deſde ſu nacimiento, y por nacer Maria madre del Verbo, crecer en dignidad le fue impoſsible: *De qua natus eſt Ieſus qui vocatur Chriſtus.*

15 Que penſais (dize Cornelio Alapide) que es el mundo, ſino vn hombre grande, y el hombre que otra coſa es, ſino vn mundo pequeño: *Sicut homo eſt parvus mundus, ita mundus eſt quidam magnus homo.* Cinco dias eſtuuo Dios formando el hombre grande del mundo. El primer dia en la tierra preuino la maſſa de ſu formacion, el cielo de ſu inmortalidad, la luz de ſu diſcurſo: el ſegundo dia diſpuſo en el firmamento la capacidad de la bienauenturança inmarceſible, ſignificada en ſu perpetuidad: en el tercero, en la producion de los frutos, edifico el albedrio de nueſtras obras: al quarto dia en el ardor del ſol labro los afectos de la voluntad, y en las eſtrellas la diſtincion de las operaciones: el quinto en las aues la eleuacion de la razon à ſu principio, y en los brutos el peſo del apetito ſenſitiuo. Eſte fue el hombre grande hecho por la mano de Dios, poco à poco: y el ſexto dia de todo eſte hombre grande del mundo, formò a Adan que fue el hombre pequeño. No ay duda en que Adã fue en la quantidad mas pequeño que el mundo; pero tampoco ay duda en que fue mas perfecto: ſacò Dios la quinta eſſencia de aquel hombrõ inmenſo del mundo dilatado; para poner ſu imagen en el mundo pequeño: *Ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram.* Recopilo en el hombre quanta perfeccion auia repartido en el mundo, para que fueſſe capaz vaſo de ſu imagen. Nace oy Maria para vaſo puriſsimo de la imagen con ſubſtancial del Padre: *Imago conſubſtantialis Illius.* Y aſsi nace como mundo abreviado, formado del mundo grande del Euangelio, porq̃ quanta perfeccion puſo Dios en la tierra, y en el cielo, deſde Adan haſta Chriſto, la recogio para formar ſu Madre. Hombres grandes ſon

Abrahan, Isac, Iacob, Salomon, Dauid, pero Maria como es el epilogo de todos, aũque nace niña es mas perfecta, es en fin Maria la quinta esencia de todas las virtudes de essos hombres grandes del Euangelio, y aun de la virtud de todos, apenas se puede formar vna niña que nace Madre de Christo. Cada Padre de Maria es vna hoja del libro de su genealogia; pero Maria Santissima es todo el libro entero; cada progenitor es vn capitulo de las grandezas de Dios, Maria, es la sinopsis, y el epilogo. Quereis leer la fé de Abrahan, la obediencia de Isac, el amor de Iacob, el culto de Dauid, la sabiduria de Salomon. Todo esta en esta clausula: *De qua natus est Iesus qui vocatur Christus.* Maria es todo el libro *liber generationis*; en cuya demostracion donde dize, *Dauid adstitit Regina.* Lee el parafraste *adstitit liber*, la Reyna del cielo es el libro de toda la generacion de Iesu Christo, y como descanso Dios en el principio del mundo, en auiendo recopilado en Adan todo el mundo junto: *Requieuit Dominus ab vniuerso opere quod patrarat*, assi descanso en el nacimiento de Maria por auer recopilado en ella esse dilatado, y espiritual mundo: *Et qui creauit me requieuit in tabernaculo meo.* Todas las criaturas son vnas porciones de la grãdeza de Dios, vnos arroyos del mar de su bondad inmensa: despacio comunicò Dios sus grandezas a las demas criaturas, y cada vna de por si, segun su albedrio repartidas, en tiempos diferentes comunicadas; pero a Maria Santissima toda su bondad se la comunicò junta, haziendola vn mar abreuiado, donde paran los caudalosos rios de sus progenitores, y sol del resplandor de sus estrellas: *Electa vt sol.*

Psal.44

16 Es el vltimo epiteto: *Terribilis, vt castrorum acies ordinata.* Nace Maria terrible contra los enemigos de Dios, y formidable rayo de su indignacion, contra los gigantes supersticiosamente vanos, que encumbrando riscos de idolatria sobre sacrilegos montes de blasfemia, pretendieron robar la deidad para sus simulacros. De donde le canta la Iglesia: *Cunctas hereses sola interemisti.* Autora de apacible luz para los ciegos miserables, sol de amigable llama para los pecadores elados, y rayo de inmortal ira, contra los idolatras presuntuosos: *Aurora,*

Sol, terribilis, como aurora de la fé nacio hija, de Abraham: *Abraham genuit Isac*, que fue Padre de los creyentes: *Pater credentium*: como Sol de amor nace hija de Iacob: *Isac autem genuit Iacob*, que fue el centro de los amores: *Videbãtur dies illius pacui præ amoris magnitudine*: y como rayo de furor nace hija de Dauid: *Iesse autem genuit Dauid Regem*, que fue contra los enemigos de Dios sangriento azote, *qui docet manus meas ad prælium*, acompañan oy à Maria Santissima luces de sangre, ardores de piedad, rayos de ira, resplãdores de Señora soberana, llamas de Madre generosa, furores de capitana valiente.

17 Assi imitò el nacimiento temporal del Verbo Diuino por nuestra redenciõ humanado. Es comun tradicion, que la noche que nacio Christo murieron de improbiso todos los nefandos del mundo, vno de los quales fue Virgilio. Que es pecado de tan especial horror para Dios, por ser contra los fueros de la naturaleza, que no hallarõ piedad en aquel reciẽte abismo de misericordia; ni quiso permitir esta fealdad en la naturaleza que vnia a su persona, con que naciendo luz de piedad, y sol de clemencia, se obstento juntamente rayo de ira. Pues cotexad este sucesso con otra tradicion no menor reciuida; que el dia q̃ nacio esta soberana Reyna, cayeron de los sacrilegos altares todos los infames idolos de Palestina. Confessando q̃ los demolia, y deriuaua, vna niña que auia nacido para bien del mundo, y para ruina del infierno. No os fieis, o mẽtidas deidades en que nace Maria con apacibilidades de aurora, y con agrados de sol; *Quasi aurora electa vt sol*, que tambien para vuestro destrozo nace implacable rayo, *terribilis vt castrorum acies ordinata*. Cortesania fue de Christo desterrar la torpeza de la naturaleza de su madre, y atencion fue de la madre quitar la idolatria, que es contra la naturaleza de su hijo, que ay tambien vrbanidades a lo terrible.

18 Aquel Angel del decimo del Apocalipsis, que vajaba a la tierra vestido de vna nube: *Descendentem de cælo amictum nube*, significaba a Christo, dize S. Augustin, citado del Escoleador Benedicto; quando nacio vestido de nuestra carne: *Angelus fortis nube amictus est Christus*, a quiẽ llamò la Escritura Angel del testamento, & *Angelum testamenti quem vos vultis*. Era biẽ raro el trage, porque sobre la cabeça traia vn iris de paz, & *iris erat in capite eius*, en el rostro

tro traia el Sol *facies eius erat vt Sol*, y en la voca vna espada de dos filos, como consta del capitulo primero: *Et de ore eius gladius vtraque parte acutus exibat*. Mi Dios, si nacis como Sol para dar la vida, y como iris de paz para la tierra, para que es essa espada? Dexad las armas, pues venis de paz, retirad el azero si amaneceis para bienhechor del mundo. Y aun por esso trae Dios desnudo el estoque; no imagineis que porque vengo de paz, y en comũ beneficio, vengo de mis rigores oluidado, de paz vengo para los que me ofendierõ flacos, sol amanezco para los que se obscurecieron miseros, pero tambiẽ traigo espada sangrienta contra los que por obstinacion me quitan la honra: *Pax orietur sol, gladius vtraque parte acutus*: de paz nace Maria como aurora, sol amanece de la vida; pero para los enemigos de Dios nace terrible espada, ni en vn apice desdicen ambos nacimientos: *Aurora, sol terribilis*.

10 Con este trage nace al mundo la Virgen de los Remedios, dize San Bernardo: *Hæc est enim quæ totius mũdi reparationem inuenit salutem omnium impetrauit, cõstat enim pro vniuerso genere humano fuisse solicitum*. Escuchad fieles vna enferma que en el lecho de la culpa tristemẽte se quexa. Ay de mi? que es este mal de muerte, *per peccatum mors*, que como la enfermedad de Adan fue contagiosa, *omnes in Adam peccarunt* se pego a esta fragil materia, el entendimiento soberviamente vacila desde aquel herror soberuio donde apeteci la diuinidad sin merito, *eritis sicut dij*, quien vio subir la fortuna sin vajar la paciencia, y adonde se labran los descansos sino en la iunque de los sufrimiẽtos: torpe tengo el juicio como el bruto: *Comparatus est iumentis*. Esta dureza deste pecho mio, sin duda es restriado, que desde que corrio aquel cierço desatinado del Angel inuidioso, siento apagada la llama que encendio en mi corazon el Docto Autor de la naturaleza. era el ayre tutil como de sabio, obscuro como de malicioso, recio como de desesperado, *in lateribus aquilonis*, resfriome por tutil, cegome por obscuro, y derriuome por furioso. De aqui me ha procedido este desaliento, este desmayo, esta flaqueza con que por debilidad de mi culpa, no puedo resistir la grauedad de los males, ni el imperu de las tentaciones: este temor servil con que no tengo paz con mis huesos, *nõ est pax ossibus meis*. Ay de mi vna, y mil vezes, sin luz para

Serm. 3. de Ann.

conocer lo que me daña, sin valor para abrazar lo que me aprouecha, y sin animo para recibir lo que me postra: doleos cielos desta miserable enferma de la naturaleza humana. No ay quien me fauorezca? No ay quien me remedie? Si: la responde Sã Bernardo. Ya ha nacido Maria, en quiẽ la misericordia de Dios ha cifrado todos tus remedios: *Salutem omnium impetrauit.* Y si los males se curan cõ las opuestas medicinas: *Contraria contrarijs curantur*, para esta luz turbada viene resplandeciente Aurora: *Quasi aurora*, para vn resfriado coraçon sol fervoroso, *electa vt sol*, y para esta flaqueza del animo, rayo activo, *terribilis*, luz de la obscuridad, ardor del yelo, aliento del desmayo; confia hija, que esta fé te sana: *Cõfide filia, fides tua te saluam fecit.*

20 Madre piadosissima, Reyna soberana, socorred cõ vuestros poderosos remedios á nuestra España, que anda por mis pecados achacosa, no permitais que la ciegue la pasion: Diuina Aurora, ilustrad los entendimientos con el don de consejo, para los aciertos que desea: abrid, despertad la razon, para que vea tanto riesgo como la amenaza: ahuyentad el humo que vaporiza el fuego del amor proprio, porque se descubra la equidad, y huia la cõueniencia: *Sicut deficit fumus à facie ignis: Vmbram fugat veritas.* Encended sol amoroso en su corazon, aquel calor natiuo de su antiguo zelo, no desmaye a tanta vil conjuracion de elados cierços la llama de sus feruores. Auiuad esta hoguera de España; pues apenas tiene Dios otra tan pura, donde ardã los sacrificios de la Religion Catolica. Sagrada Palas, vnica Belona, valerosa Capitana, *terribilis*, rayo de las iras de Dios, furor de su sangrienta espada, animad este comun desaliento que à introducido la femenil ociosidad en los solares antiguos de la ossadia; la morisma torpe infesta las costas deste baluarte de Dios, desta fortaleza de su culto, deste castillo de la fé, experimente el cuello arrogante de tan atroz enemigo, los filos de essa valiente espada; porq̃ rinda como obsequios sus inopinados destroços; que al zelo del Augusto hermano desta congregacion hijo vuestro, y nuestro Señor Carlos Segundo, debeis dar los triũfos que al primero, porque el estandarte que aqui os aplaude Aurora, os tremole victorias en el coraçõ de la morisma.

21 Y à esta nobilissima Villa, que se abriga a la apa-

ci-

cible sombra de vuestras murallas; conseruad de aquel antiguo esplẽdor, de sus ilustres blasones, que la coronò de glorias como aurora; encended como sol la docilidad de su animo, para que viua en los feruores heredados de valor, y sangre: desterrad sus comunes aduerfidades como rayo valiente.

22 Y a esta ilustrissima hermandad, que deuota, tierna, y fervorossa os assiste: ilustrad con resplandores del alua, feruorizad con rayos del sol, amparad con valentias de terrible, alumbre su fé, arda su culto, triũfe su zelo: no vea su resplandor la noche, no tenga su sol ocasso, no venca el tiempo su zelo. Y a vuestra imitacion, Reyna Diuina, amanezca en nuestras almas la luz del hijo, como aurora del Padre, el Sol del Espiritu Santo, llama del Padre, y del hijo, el soberano poder del Padre, origen de hijo, y Espiritu Santo: rayo contra el comun enemigo, luz de gracia, y sol de gloria: *Ad quã nos perducat Iesus Mariæ Filius.*

FIN.

SER-

SERMON TERCERO.

DEL DVLCE DOTOR S. BERNARDO:

PREDICADO EN SV DIA, A LA MVY GRAVE, y Religiosa Comunidad de el Real Conuento de Nuestra Señora de Huerta.

POR EL REVERENDISSIMO P.M. Fr. FRANCISCO DE Vergara, Lector Iubilado, y Guardian del Muy Religiosissimo Conuento de N. P. S. Francisco de Madrid.

SALVTACION.

FOrçosso es el conocer, que aurà hecho nouedad ver ocupado este puesto en dia, q̃ como el de oy se cõsagra a las glorias de Bernardo, de vn Orador en el habito, y profession peregrino. Con que tambien es forçoso para acallar la estrañeza, que busquemos la razon, en que se pudo fundar el que lo dispuso assi, dexando dentro de casa tantos, y tan ventaxosos sujetos, en cuya erudicion, y elocuencia encontraran de Bernardo igual ponderacion las grãdezas. Ni vasta para satisfacer con adequacion a la duda, el decir, que de Bernardo son tan releuantes, y singulares las prẽdas, que en voca de vn hijo suyo, pudieran parecer sospechosas: que es la razon, porque en sentir de el Damiano, el Euangelista San Marcos Discipulo de S. Pedro, remitio a los otros tres, que contassen de tan Soberano Maestro las prerrogatiuas ilustres: *Ne ad magistri faborem aliquatenus declinare viderentur.* No vasta, digo; porque aun nos resta saber: dado que por essa causa, se ayan de fiar avn estraño; porque esse tal à de ser vn hijo de San Francisco? Digalo de vn comun texto la explicacion no vulgar.

Pet. Dam. Serm. 14. de D. Petr. Apost.

2 Hablando de aquella peregrina muger, que vio en vno de sus mysteriosos raptos S. Iuan, dize que todos los astros se ocupaban en su adorno, porque el Sol la servia como de rozagante

zigante manto en los hombros: *Amicta sole*; la luna como de alcatifa a los pies: *Luna sub pedibus eius*; y doze refulgentes estrellas como de diadema en la frente: *Et in capite eius Corona stellarum duodecim*; Como es esto? El Sol, y Luna, que son los astros mayores: *Duo luminaria magna*, en parte, y lugar inferior a las estrellas, que en su comparacion son pigmeas? Si esto sucede en el cielo, *Apparuit in cælo*, como aca en la tierra ay quien de verse preferido, de quien es menos se quexe? Pero es el caso, que aca en la tierra es malicia, que haze justificada la quexa, mas alla en el cielo es mysterio. Para cuya averiguacion es forçosso el que primero aduirtamos con el comũ sentir de los Padres, que esta muger es la Iglesia. Pero q̃ Iglesia, la Vniuersal, y Catolica, ò alguna particular? Vna particular nos responde con erudicion Cornelio. Y bien qual de ellas, que ay muchas? Del mismo texto lo podemos colegir. No dize de essa muger que habitaba en el desierto, que era su proprio lugar? Si: *Et mulier fugit in desertum in locum suum.* Pues contẽpla en ella, dize de autoridad de Ansberto el Cornelio, vna Iglesia Monacal, que son las que en los desiertos habitan: *Alludit ad fugas Christianorum ad solitudines, & speluncas.* Pero aun pide mas individuacion el negocio; porque hemos menester avn saber qual es de las monacales, de quiénes tambien ay muchas: Oigan para el caso à Isaias, que hablando de aquel desierto, en que la muger habitaba (segun interpretaciõ de Rufino) dize, que en el ania de reuerdezer el junco: *Incubi libus, in quibus antea habitabant dracones orietur viros calami, & iunci.* Y a qual, pregunto, de las monacales Iglesias ajusta esse vaticinio? Esso lo dirà la ethimologia de el nombre de esta esclarecida familia; pues si queremos saber porque se llama *Cisser*, nos dirán los que lo discurren mejor, que porque el lugar à donde se fundò el primer Conuento de esta Sagrada reforma era abundante de juncos, que en lenguaje de Borgoña, en cuyo pais se fundò, se llama con este nombre *Cisliel*, por lo qual, algo corrompida la voz se llamo el primer Conuento *Cisser*, y de ay toda la orden: con que de Isaias las señas a ella solamente conuienen, y assi ella vendra à ser aquella muger mysteriosa. Y sepamos de esse orden quien es el dia de oy la cabeça? Bernardo; porque como veremos despues, aunque el no fue a quien debe los principios, se ha alzado con esse nombre. Luego nuestro dulce Bernardo viene à estar representado en aquella mysteriosa muger. Es euidente estando a lo dis-

Apoca. lip. 12.

Cornel. Alap. hic citãs Ansber. & Cano vi. Rufin. apud Cornel. vbi sup. Isaiæ. 35. Manriq. tom. 1. Annal. Ann. 1098. cap. 2. n. 3.

cur-

currido. Pues cedan el Sol, y Luna, aunque aſtrõs de primera magnitud, de eſſa cabeça el adorno en las eſtrellas, que ſon los aſtros menores: porque el cuidar de los lucimientos, y aplauſos de el dulce Dotor San Bernardo, que la cabeça de aquella muger repreſenta, propriamente pertenece a las eſtrellas, que ſon los aſtros menores; eſto es a los pequeñuelos hijos de San Franciſco mi Padre, que por ſu inſtituto ſon los menores aſtros de el cielo de eſtà militante Igleſia. Con que ya no ay que eſtrañar, que vno de ellos, que ſoy yo, venga a cũplir el dia de oy, obligacion tan preciſa; pero à de ſer con ayuda de la gracia, que de nueſtro ruego obligada nos à de ſolicitar la ſoberana Reyna de el cielo. *Aue Maria.*

Vos eſtis ſal terræ, &c. Math. capit. 5.

3 QViñera antes de paſar adelante aueriguar la razon en qué ſe funda eſta graue, noble, Docta, y Religioſſa familia, para no cantarle oy a S. Bernardo ſu Padre el Euangelio, con que hõra a los Abades la Igleſia; ſino es otro, que prouida deſtinô para todos los Doctores? Ya veo que me diran, que por que Bernardo no ſolo iluſtrò con ſu monaſtica vida el Coro de los Abades; ſino es tambien con ſu ſabiduria eminente la claſe de los Doctores, entre quienes cõ eminencia deſcuella. Yo confieſſo ſerà aſi; y aun de maſa mas añado, que Doctor tã famoſo, q̃ a no ſer por ſu eſpiritu, y Doctrina, hubiera mas de vna vez medido el ſuelo eſta fabrica eſpiritual de la Igleſia, como lo afirma el Señor Papa Alexandro de los de eſte nombre el tercero: *Sanctam Dei Eccleſiam, cui Deo Autore præſidemus quõdam ſub grauis periculi turbine laborantem tã vitæ merito, quam cælitus ſibi datæ ſapientiæ ſtudio ſuſtentauit.* Ya ſe todo eſto; pero ſin embargo no baſta à deſvanecer mi duda; y para que ſe vea mas claro, vamos a nueſtro Euangelio. *Alex. 3. Epiſt. ad Epiſcop. Gallæ.*

4 Sal aueis de ſer de la tierra, dize en el à ſus Diſcipulos Chriſto, y en nombre, y cabeça ſuya a todos los Doctores, y Maeſtros: *Vos eſtis ſal terræ.* Bernardo es todo de açucar, todo miel, dulçuras todo; razon porque le intitula Dotor Meliſluo la Igleſia: la miel, y ſal ſi conſultamos al guſto, las hallaremos opueſtas diametralmente: luego no friſan el Euangelio, y Bernardo; y por el conſiguiente no ay para q̃ ſe le cante razon Pero aguarden que ſi ay, ſi oimos al Cartuxiano Dioniſio: *Tam copioſa, & multiplici gratia decorauit* *Dioniſ. Cart. Serm. de B. Bernar.*

it

uit Deus Santissimum Parentem Bernardum, vt vere de ipso dici possit, quod in Ecclesiastico legitur: non est inuentus similis illi; non enim suo tempore habuit equalem in mundo. Fabrico (dize Dionisio) la diuina omnipotencia a Bernardo en vna especial turquesa; el solo se vacio en aquel molde, de donde a resultar vino en todo tan singular, que en su tiempo no se hallo quien le igualasse en el mundo: *Non enim suo tempore habuit æqualem in mundo.* Por lo qual, y para que esta singularidad se conozca, fue acertada prouidencia el cantarle este Euangelio, que es arancel comun para todos los Doctores: pues viendo que la Doctrina de todos los otros es sal, es la de Bernardo, como la de ninguno de miel, se conocera claramente, que ay de Bernardo a todos los otros Doctores, no diferencia menor, que de la sal a la miel: y que por el consiguiente es Dotor, no de el comũ; sino es muy particular, que haze clase, y categoria aparte, y predicamento especial, en que se coloca el solo: *Non enim suo tempore habuit æqualem in mũdo.* Assi, sino me engaña el discurso, quiso significarlo la Iglesia quando le llamo Melifluo, que es el caracteristico nombre, que de los demas Doctores le diferencia, y distingue; y cuya explicacion ha de hacerme todo este rato la costa por ser prerrogatiua especial.

5 Melifluo, si de la voz à la etimologia atendemos, viene a ser lo proprio que aquel de quien dimana, ò se origina la miel, que es proprio de las auexas. Con que llamar Melifluo a Bernado es, segun lo dicho, llamarle auexa mistica de la Iglesia. Y bien està ave que tiene Ser (dize de autoridad de Plinio nuestro Bartolome Anglico) ventaxosa en muchas, y rerrogatiuas a todas las otras aves: *Inter omnia animantia in multis obtinet principatum.* Y que prerrogatiuas son essas? Sabiduria, virtud, y valentia de animo, dize San Ambrosio: *Apis, & si infirma robore, valida tamen est sapientia, virtute, & vigore.* Luego intitular a Bernardo con vn nombre, que es lo proprio que el de mysterio la auexa, es querer decirnos la Iglesia, que como entre las aues la auexa, es Bernardo singular entre todos los Doctores en sabiduria, virtudes, y Santidad, que es la valentia de el alma? Es segun lo discurrido euidente; pero sin embargo probemoslo por los siguientes discursos.

Barthol. Angl. lib. 18. cap. 11. D. Amb. lib. 2. exam. cap. 4. apud Angli. lib. 12. ca. 4.

6 *Valida sapientia:* Auẽtaxa, dize Ambrosio, a todas las

otras

otras aues en sabiduria la aue x a, en quien brilla con singularidad essa prenda. Y si queremos saber, en que essa sabiduria consiste? Nos dira S. Isidoro que en el marauilloso artificio cõ que fabrica la miel. *Mirabili artificio fauum componit.* Y esse fruto, que con tãta sabiduria compone, de que sirue? De curar, dize el ya citado Ambrosio, las heridas, o cisuras: *Eius fructus vulnera sanat*; que hablando lo en propios terminos, viene a ser lo proprio que vnir, y juntar las partes de el cuerpo; que se hallaban diuididas por la cisura, ò herida. Y q̃ haze nuestro Bernardo? Digalo el citado Dionisio: *Terstinxit Schismata, atque ad vnitatem reduxit Ecclesiam Dei.* Padecio en en su cuerpo mistico, dize Dionisio, la Iglesia tres diuisiones, ò heridas, que esso es propriamente Cismas, las quales curò Bernardo reduciendo á vnion perfecta essas diuididas partes, para cuyo efecto fue vnicamente oportuna su Doctrina, de tal suerte, que auiendo à la sazon en la Iglesia muchos insignes Doctores, ninguno fue para el caso poderoso; si no es solamente el: *Non enim suo tempore habuit aequalem in mundo.* Y es a mi ver la razon.

D. Isid. apud Angli: libr. 12. cap. 4. D. Ambr. vbi supra.

§. I.

Que de Bernardo à cuẽta de Doctor dulce, es la melifua Doctrina singularmente eficaz para sanar las heridas de el cuerpo mistico de la Iglesia, y reducir a perfecta vnion las partes, en que le diuidieron los Cismas.

7 Alabando de su regalada esposa la Iglesia el celestial esposo los labios, en quienes segun alegoria comũ se representa vn Doctor, los compara vna vez cõ vna encarnada cinta: *Sicut vitta coccinea labia tua*; y otra no poco despues con vn fecundo panal, que prodigo de si mismo todo se liquida en dulçuras: *Fauus distillans labia tua.* Estraños epitectos, por cierto, para atribuidos a vn tiempo, à vn indiuisible sugeto! Que tiene que ver con vn panal vna cinta, para que a vn tiempo mismo puedan simbolizar vn Doctor? Que los llamara cinta, o panal no me hiciera nouedad; pero entrãbas cosas juntas, siendo entre si tan distantes, en que lo pudo fundar? En que no pudo ser menos, responde el antiguo Beda, porque ambos estos dos titulos, aunque al parecer desvnidos, tienen para el caso presente, inseparable her-

Cant. 4.

Beda ap. Gisl. exappos. ad pend. in vers. cant.

hermandad en tanto grado, que vna vez que atiendo hallado en esse Doctor proporcion para que lo simbolize el panal: *Favus distillans labia tua*, vino à ser lance forçoso compararle con la cinta: *Sicut vitta coccinea labia tua*. Y para que se vea claro, pregunte mosle al esposo, que quiso significar comparandole al panal: Que su estilo, su lenguaje, su predicacion, su Doctrina, y enseñança segun que arrabe, y aficiona es dulçe como el panal, responde en esse mismo capitulo, donde, como por exposicion de el *Favus distillans labia tua*, inmediatamente añadio: *Et eloquium tuum dulce*. Y de la cinta quales el ministerio, y oficio? Atar, vnir, y ligar cosas entre si desvnidas, dize el erudito Gisleno: *Vitta enim proprius est usus, ut per eam diffluentia quæque constringantur*. Bien se dexa ver en la cinta, con que de ordinario las da mas de el Papa San Gregorio, y de Bedas es el exemplo) ligan, y atan los cauellos, que sin ella discurrian desvnidos trauesseando por el ayre con disformidad no pequeña, obligandolos assi à que ben su cabeça gozen no sin alguna hermosura la vnion de que carecian. Con que ya, gracias à Dios, queda la comparacion entendida: y comparar el Doctor, cuya enseñança, y Doctrina para aficionar, y atraher es dulçe como la miel con la cinta, cuyo oficio es negociar con los cauellos que en su cabeça se vnan, fue vn decir, que aquel Doctor, en cuyos labios se halla dulçe, y meliflua Doctrina, puede hazer vnicamente el oficio de la cinta, que es vnir, y atar los cauellos, reduciendolos con suaue, y dulçe violencia à que en su cabeça se vnan, esto es los fieles en la cabeça de el cuerpo mystico de la Iglesia, que es el Vicario de Christo, y verdadero Pontifice. Todo lo dixo el ya citado Gisleno: *Cum rebus chise similia dicuntur sponsæ labia manifestè innuitur, eam illorum vim esse, vt quosque constringant & ligent*. Tres veces se vio disuelta la vnion de la Catolica Iglesia en el tiempo de Bernardo con tres scismas, que es apartarse los miembros de su cabeça, esto es los fieles de el verdadero Pontifice, y otras tantas veces fue solicitada, y buscada por los Principes Christianos seculares, y Eclesiasticos la autoridad de Bernardo, para que las compusiesse como con feliz efecto lo hizo: *Ter finxit schismata, atque ad vnitatem reduxit Ecclesiam Dei*. Pues no tenia aquel siglo mas Doctores que Bernardo? Si tenia, pero

Gisl. ex. V. 3. cap. 4.

Gisler. hic expo sit. 2. V. 3. D. Greg. Mag. & Beda apud Gisl. ex. ap. posit. l. ex app. eius. apudem l. inverf.

pero para el caso ninguno mas oportuno, como el Sucesso lo dixo: *Non enim sub tempore habuit æqualem in mundo*; porque el solo à diferencia de todos es el melifluo Doctor: *Favus distillans labia tua*: Este es la auexa mystica de la Iglesia, cuya meliosa Doctrina tiene a fuer de tal la virtud, y propriedad de la miel: *Vulnera curat*, que es medicinar las heridas, que por los Cismas padece el cuerpo mystico de la Iglesia; con que à el solo conuiene el oficio de la cinta: *Labia tua sicut vitta coccinea*, que es vnir, y atar los cauellos, que desunidos vageaban discurriendo por el ayre, obligandolos con la suaue violencia de su meliflua Doctrina a que gustosamente se vnan en su verdadera cabeça, esto es los fieles, en el verdadero Pontifice, que es de el cuerpo de la Iglesia mystica, y visible cabeça: desempeñando con execucion tan gloriosa el titulo, que de auexa le da la Iglesia, llamandole el Doctor dulce, ò melifluo; que es ser singular en la sabiduria como ella: *Valida sapientia: Non enim fuit tempore habuit æqualem in mundo.*

8. Nadie fino es Bernardo se halla en el tiempo suyo en la Iglesia que sea, por mas que lo intente, para apagar estos Cismas poderoso, como lo prueua el efecto. Y à la verdad no me admiro; porque si el apagarlos consiste en discernir quando ay dos, que tienen nombre de tales, qual es el verdadero Pontifice, nadie conseguirlo puede, sino es solamente Bernardo, porque sola su dulce sabiduria es para discernirlo bastante. Y assi con toda razon, dexados otros Doctores toda la Iglesia, recurren a su parecer, y sentencia, sobre el caso perpluadida à:

§. II.

Que siendo por Doctor Melifluo Bernardo la auexa mistica de la Iglesia, el solamente entre todos pudo hazer la distincion, y diferencia, que ay entre el intruso, y verdadero Pontifice.

9. SVele en lo que cuenta la fama tal vez salirle à la margen. Y assi para hazerse cierta aquella celebrada muger Reyna de Arabia Saba, si la sabiduria, y prudencia, que de Salomon pregonaba, eran vistas en si mismas, tan crecidas, y abultadas como en su voz parecian; curiosa se resoluio a experimentarlo ella misma, yendo a Ierusalen en persona. Llego a carearse con el, y para prueua

mejor de el intento, à que venia, le propuso, dize el texto, con cargo de resolverlos algunos intrincados enigmas: *Regina Saba audita fama Salomonis in nomine Domini venit tentare eum in enigmatibus.* 3. Reg. 10. No dize la historia Santa quales los enigmas fueron; pero vn autor sobre graue, antiguo, y docto de mi Religion Sagrada, que se llama Iuan Gritsthec, Teologo, y Predicador Basilense, dize: que vna de las trazas, con que pretendio enterarse de el saber de Salomon, fue proponerle de flores dos ramilletes, el vno de verdaderas, y de supuestas, y artificiales el otro: pero tan parecidos entrambos, que no parecia posible, que los distinguiese la vista, para que de los dos le digese qual era el verdadero, ò fingido. Hallose Salomon apretado con la dificultad de la empressa; y viendo que no vastaba para hazer la distincion toda su sabiduria, apelo de ella a vna industria. y fue, que en la misma pieza, donde los ramilletes estaban, secretamente soltasen vnas auexas, las quales de su natural instincto aquisadas, volando de el vno, al otro, solo en el verdadero pararon: con que conocio Salomon, para satisfacer la pregunta qual lo era de los dos.

Regina Saba duos florum ramulos fictitium alterum, alterum verum vndique similimos coram Salomone diuidendos proposuit. Quid sapiens? Cubili vna cum aliquot apibus iubet includi: apes hinc illuc volitantes, tandem relictis fictis ad veros flores conuolarunt. Ioan. Gritsch. The log. Basil. Ord. Min. Ser. 47. Ahora ponderemos el caso: es posible que el saber de vn Salomon necesite de que le enseñe vna auexa, qual de essos dos ramilletes es el verdadero, ò fingido? No es su sabiduria muy grande? Si. Pues como aun toda ella no vasta para hazer la distinciõ? Porque es abilidad reseruada a las auexas, de quienes vnicamente es la sabiduria vastante para esse conocimiento. Es el verdadero Pontifice vn sustituto de Christo, à quien representa en la tierra llamado Vice Christo por esso: Christo, como todos saben se intitula Nazareno, q̃ quiere dezir florido, ò ramillete de flores; con q̃ representando en la tierra el verdadero Pontifice el papel de Christo, es forçoso que en lo representatiuo tambien, no cõ violencia le ajuste el titulo de florido, ò ramillete de flores. Hallarõse, pues, en la Iglesia por tres veces en el tiempo de Bernardo dos ramilletes de flores, dos Vice-Christos, esto es dos Papas a un tiempo,

y vno solo verdadero: y que en caso tal se haze? Consultanse graues, y Doctos Prelados para discernir qual sea de los dos el verdadero, pero no lo consiguieron. Juntase finalmente vn Cõcilio para el caso, que fue el Concilio Estampense: y que sucedio? Que dandose por vencidos à tanta empresa sus Padres, como Salomon à la otra, se valieron como el tambien, de vna industria, y fue traher à Bernardo al tal Concilio, remitiendo la decision de el negocio à su parecer, y juicio. Hizo la declaracion Bernardo, diciendo, que el verdadero Pontifice era Innocencio, de los de este nombre el segundo, el qual en toda la Iglesia fue luego reconocido por tal sin contradicion alguna: *Cumque de eodem Verbo* (dize de Bernardo en la vida el Abad de Claraual) *Rex, atque Episcopicum Principibus concedissent vnum omnium consilium fecit, vna sententia, vt negotium Dei, Dei famulo Bernardo imponeretur; & ex eius ore tota causa penderet. Vnus ergo ore, omnium locutus, suscipiendum ab omnibus Summum Pontificem Innocentium nominauit, & ratum esse omnes pariter declamauerunt.* Raro, y estupendo caso! Todo vn Concilio, que consta de tantos, y tan insignes Doctores, como pareciendoles corta toda su sabiduria, para decidir el negocio ceden, y comprometen el suyo en el parecer de Bernardo? Por que causa? Por que es la auexa mystica de la Iglesia, cuyo proprio es conocer qual es el verdadero ramillete de flores; y assi dandose como por vencido el Concilio, à conocimiento tan arduo, como al otro Salomon, recurrieron à la industria: venga, dicen, y halle se en el Concilio Bernardo; y veamos à qual de los dos se inclina, que esse sin alguna duda es el verdadero Pontifice: porque es à cuenta de Doctor dulce Bernardo la auexa mystica de la Iglesia, cuya sabiduria meliflua es solamente vastante à conocer sin engaño qual es el verdadero florido, y Vicario verdadero de Christo: *Valida sapientia. Non enim suo tempore habuit æqualem in mundo.*

Abat. Claraual. in vitam D. Bernard. apud Maur. anno 1130. cap. 2. n. 4. & Baron. eod. anno n. 59.

10 No solo de lo que obrò, resultò digno Bernardo de singulares elogios; sino es de el modo tambien; y para que se conozca veamos, que costa tubo a Bernardo la cura de las heridas, que con las diuisiones, y cismas padecio en su cuerpo mystico esta militante Iglesia; y la distincion, que

que en orden a ello hizo de los falsos, y verdaderos Pontifices? Que costa? Innumerables trabaxos, y fatigas indecibles, quales son largas, y peligrosas jornadas, cargado de continuos achaques. Ya iba à Francia, de aqui à Italia, de Italia passaba a Alemania expuesto a las acechanças, que por todos los caminos le disponian sus emulos, y enemigos de la Iglesia. Y para que todo esso? Para reducir, como han visto a perfecta vnion la Iglesia; y desterrar tantos Cismas, como la destrozaban, y diuidian en partes. Y porque? Porque le era de inexplicable tormento, y le causaba mas que mortales congoxas, ver diuidido este cuerpo de la Iglesia. De suerte que no pueden tolerar de nuestro dulce Bernardo las piadosas entrañas, sin partirse de dolor, ver que la Iglesia no goze de su perfecta entereza; y en orden à conseguirlo no perdona diligencia por de mucha costa que sea; y por reñida que este con su salud, y aun su vida? Bien lo prueban los repetidos viajes, en que fuera de los peligros domesticos de sus cotinuos achaques auia, los que sus emulos los hereges de aquel tiempo le tenian preuenidos.

Pues diga-

mos.

§. III.

Que siendo vna misma cosa Padre, y Doctor de la Iglesia, ninguno mas Doctor que Bernardo; porque ninguno mas Padre.

11 DIspuso Dios para credito del saber de Salomon, que luego que subio al solio se le ofreciesse aquel caso, que aunque tan sabido no escuso el referir por aora. Sucedio, pues, que en su Tribunal litigasen dos mugeres destas, que suelen llamar ironicamente honradas, sobre la propriedad de vn muchacho alegando cada qual ser su verdadera madre. Salomon viendo que estaba no poco dificultosa por falta de testigos, la prueua, dixo con mañosa astucia, que se diuidiese el rapaz, y se diesse de el la mitad à cada vna; vino en el partido la vna, y reusolo la otra; lo qual de el Sabio Rey atendido, pronuncio sentencia en abono desta que lo reusaba, declarando ser su verdadera madre: *Date huic infantem vivum: hec enim est mater eius.* 3. Reg. 3. Aora dudemos: en que pudo Salomon conocer tan brebemente, y sin mas informacion ser aquella, y no la otra la madre verdadera, y legitima? Ya el texto nos lo declara: *Dixit*

autem mulier, cuius filius erat viues ad regem (commota sunt quippe viscera eius super filio) obsecro Domine, date illi infantem viuum, & nolite interficere eum. Viola hazer tales extremos al oir que se diuidiesse el muchacho, permitiendose al dolor de que a la otra se diesse, y quedar ella sin el, que es el mayor de los males; en quien supo querer bien; y esto a fin de que no se diuidiesse, que pudo, y con razon Salomon conocer, que aquella era su madre verdadera, y legitima; porque solo puede merecer esse nombre, quien no puede tolerar, aunque aya de tenerle gran costa, ver que se diuida el cuerpo, que mira con paternales afectos, no dudando por escusarlo el sufrir quantos trabajos se pueden imaginar fuera de esse. No perdona afan, cansacio, camino, ni riesgo alguno Bernardo à fin de que el cuerpo mystico de la Iglesia se conserue en su vnidad, y entereza, sin cismas, ni diuisiones: pues este si que es su verdadero Padre. Y si el serlo es ser Doctor de la Iglesia; ninguno como Bernardo pudo gozar de esse titulo, porq̃ ninguno mas Padre. Con que queda assegurado, que no solo en lo que obra descubre ser singular en sabiduria Bernardo como la auexa: *Valida sapientia*; sino es tambien en el modo resulta digno de singulares elogios: *Non enim suo tempore habuit æqualem in mundo.*

12 Es entre las aues la auexa, prosigue el diuino Ambrosio, singular en la virtud; *Valida virtute*, esto es en algunas propriedades, que en los racionales agentes, fueran primorosas virtudes. Pero en lo que con mas especialidad se auentaxa, dize Ambrosio, es la Virginal entereza: *Apes Virginalem integritatem custodiunt: quoniam nullo concubitu resoluuntur.* Y como pregunto, fuesen materias de castidad, y virginal pureza Bernardo? Singular como la auexa: *Valida virtute*, Diganlo los repetidos asaltos con que pretendio aportillar su inexpugnable pureza el enemigo comun, por medio de tantas mugeres tor pes, que prendadas de su elegante hermosura, le solicitaron lasciuas. Pero calle todo, y digalo aquel sin segundo suceso, aunque comun, sin embargo, nunca con igualdad ponderado: quando de su amor abrasada, vna moza natural, y artificialmente hermosa se entro, sin saberlo él en el lecho de Bernardo. Estraña resolucion? Pero veamos que es lo

D. Ambros. vbi supra

que Bernardo haze en lance tan apretado? Volberse hacia el otro lado, hallandose à la mañana como quando fue baptizado, dize el Cartuxiano Dionisio: *Cum puella lasciua lectum dormientis Bernardi intrasset; ille percipiens eam in aliud latus lecti seuertens mansit immaculatus.* Singular calo por cierto? Que diremos à vista de tan innopinado sucedo? Pues que hemos de dezir, sino es lo que de él inmediatamente se sigue; es à saber:

§. IV.

Que por exquisita, y rara es la castidad de Bernardo el Fenix de la pureza, y entre las mas esmeradas por antonomasia la grande.

13 ESTando Moyses cumpliendo la obligacion de su oficio en el Santo Monte Oreb, dize la Sagrada historia de el Exodo, que se le aparecio el mismo Dios, bien que disfrazado, y oculto en vna flamante llama: *Apparuit ei Dominus in flamma ignis de medio rubi.* Que segun esto es error el presumir, que para gozar de Dios los especiales fauores, puede ser medio el faltar à la ocupacion que obliga por ser carga de el oficio? Quedò Moyses con la vision admirado; y embargadas por la admiracion las palabras, con ningunas encontrò para poder explicarla. Y assi solo por mayor, hablando de ella la llama la vision grande: *Vadam* (dize) *& videbo visionem hanc magnam*; como que esse sea el nombre que de las demas le distingue. Y parece ser assi, pues de tantas, y tan marauillosas visiones, como refieren las Escrituras Sagradas, à ninguna, sino a esta se le da con expresion esse nombre; de donde llega a inferirse, que aunque todas sean grandes, esta es por antonomasia la tal. Todo es fuerça confesarlo; pero tambien el dudar sobre que cimiento estriua esta apelacion? No es grande la vision de la escala? Las que cuenta Ezechiel no son grandes? Pues en que la de la çarça abentaja a las demas, que entre tantas, y tan grandes por antonomasia se aproprie el nombre de vision grande: *Visionem hanc magnam?* El texto nos lo dira, contandonos lo q̃ tuuo esta vision por objeto: *Et videbat, quod rubus arderet, & non combureretur.* Veia que possecida vna çarça de la voracidad de vn incendio, sin embargo conseruaba sus verdores, y lozania, burlando

Exod. 4.

de la actiuidad de la llama; pues *Vadam, & videbo visionem hanc magnam*: Con razon esta por cierto, entre tan grandes visiones goza à diferencia de todas, con especialidad este nombre; porque vn triunfar en medio de el peligro, merece con justo titulo el de singular, y de grande. No les niego su grandeza à todas las otras visiones, que las historias Sagradas, no sin admiracion, nos refieren; pero sin embargo, entre todas a esta sola singularmente conuiene por antonomasia lo grande; pues vn conseruarse indemne en medio de los peligros, es de lo grande lo sumo: *Visionem hanc magnam.* Muy heroicas castidades ha reconocido el mundo: grande fue la de Ioseph; pues se supo resistir à las insuperables porfias de vna lasciua muger, que sobre hermosa, y rogarle reconocia su dueño; pero sin embargo, hubo menester Ioseph recurrir para el vencimiento a la fuga, temiendo, que sino huia podria deslizarse en el riesgo: *Relicto pallio in manus eius fugit.* Gen. 39. Pero Bernardo opuesto cara á cara al peligro sale con victoria de el: *In aliud latus lecti se uertens mansit immaculatus*, venciendo al mismo peligro dentro de su misma casa; pues *Vadam, & videbo visionem hanc magnam*, esta si que es castidad sin igual; y entre las mas esmeradas por antonomasia la grande. Vengan todos admirados à ver marauilla tan grande; pues no puede ser mayor, que conseruar de la castidad los primores en medio de la mas alagueña, y prouocatiua lasciuia. Y quede executoriado con esto, que en linea de castidad es Bernardo singular como la auexa: *Valida virtute*; y el fenix de la pureza: *Non enim suo tempore habuit æqualem in mundo.*

14 Sin embargo de su singular pureza, es la auexa entre las aues de todas la mas fecunda, dize el Padre San Ambrosio; pues tiene al año dos partos, quando los demas vno solo: *Cum alia volucres vix in anno singulos edant partus; apes geminos creant, & duplici cæteris, fœcunditate præpënderant.* D. Ambr. vbi supra. Y bien: desempeño quanto à esta preda Bernardo el titulo de auexa mistica de la Iglesia? Digalo la copia grãde de hijos, q̃ con su predicacion engendrò para el Señor: pues no ay en toda la Europa prouincia, cuyos desiertos no se quexen que Bernardo los ha destruido, pues todos los ha poblado. Fue con su predicacion tan fecundo, y a Dios pario tantos hijos, que solos no fueron Monjes los que no

tuuie-

tuuieron dicha de oirle perſuadir el menoſprecio del mundo. Nadie le oyò predicar, que no fueſſe luego preſo de ſu dulce perſuaſiua; tanto, que ſegun Gillelmo Abad aſſegura, por donde predicaba Bernardo procuraban las mugeres deſviar de ſu Sermõ los maridos, y lòs Padres a los hijos; porque no ſe hicieſſen monges. Pues antes, y deſpues de Bernardo, no ha auido otros Patriarcas que con ſu exemplo, y Doctrina han ganado muchas almas; y engendrado en Dios, y para Dios muchos hijos? Confieſſo que los ha auido, pero como Bernardo ninguno. Aora oygamos al Brebiario Romano, hablando de ſu conuerſion, y entrada en la Religion: *Quo Bernardi conſilio cognito, fratres ſum opere connati ſum eum a propoſito deterrere; in quo ipſe eloquentior, & felicior fuit, non ſic eos, alioſque multos in ſuam perduxit ſententiam, vt cum eo triginta iuuenes eandem religionem ſuſceperint.* Luego que ſus hermanos, y amigos ſupierõ la determinacion, que Bernardo tenia de hazerſe monge, procuraron por los caminos poſsibles diuertirle de tã religioſo propoſito; pero fue en vano. Antes bien fueron de Bernardo con la perſuaſiõ impedidos à ſeguir ellos tambien eſſe Sagrado inſtituto de

Breb. Rom. lect. 4.

que a Bernardo apartabã. De forma que nueſtro Bernardo reduce a la monaſtica vida, no à ſugetos como quiera, ſino es à aquellos que antes la reprobaban en el? Aſsi lo afirma la Igleſia en el rezo de eſte dia. Pues bien digo, que en la fecundidad es Bernardo ſingular como la auexa; y que en eſto de ganar almas a Dios, ſino en la ſubſtancia en el modo, es eminente entre todos, por:

§. V.

Que reducir, como reduxo Bernardo, al Religioſo inſtituto los que antes obſtinados lo reprobaban en el, es de eſta linea lo ſumo a que ſe puede llegar.

15 LVego al punto, que el Protomartyr Eſteban pidio a Dios para los que le apedreaban perdon, dize el texto, q̃ rindio en manos de quien ſe la dio la vida: *Poſitis autem genibus orabat dicens: Domine ne ſtatuas illis hoc peccatũ, & cum hoc dixiſſet obdormiuit in Domino.* Aora pondere mos el caſo, q̃ me ha dado que penſar eſte ver morir a Eſteban en ocaſion ſemejante. Que tiene pregunto, eſta oracion, para que le cueſte a Eſteban la vida? Fue acaſo malo el hazerla? No por cierto;

Act. 7.

si muy bueno. Pues como siendo tan bueno encuentra como en premio de ello la muerte? Por essa misma razon; porque es tan Santo, y tã bueno. Noten conmigo, que todo el tiempo que dura el presente estado, que llaman de viadores, es tiempo de merecer, de tal forma, que solo dura a los predestinados la vida, hasta que llegan con el merecimiento à aquel grado que corresponde a la gloria, à que son predestinados. Y fue acto tan heroico aquella oracion de Esteban, que con ella merecio quanto pudo merecer, y assi le cortò Dios el ilo. Ya con esto es la dificultad de otra especie; porque nos hallamos aora empeñados en saber, que tiene essa oracion, que no puede passar de ai el obrar? Que con ella (responde el siempre grande Augustino) reduxo a la ley de Christo à San Pablo: *Si Sanctus Stephanus non oraret Ecclesia Paulum non haberet, & ideo erectus est Paulus, quia in terra inclinatus exauditus est Stephanus.* Y quien era Pablo entonces? El que a Esteban perseguia para que Christiano no fuesse; y en protestacion de que erraba en la Religion, que seguia guardaba a los que le apedreaban las capas: *Deposuerunt vestimenta secus pedes adolescentis, qui vocabatur Saulus.* De suerte que de Esteban es tã eficaz la oracion, que reduce a ser Christiano al que antes reprehendia en el essa profession, y estado? Assi lo afirma Augustino. Pues hecho esso cortesele el ilo a la vida: *Et cũ hoc dixisset obdormiuit in Domino*, que ya con esso no tiene à dõde crecer el obrar; por ser lo sumo hasta donde puede llegar. Quiẽ son los que Bernardo reduce a la Monastica vida? Sus contemporaneos, y amigos. Y q̃ haciã essos tales? Impedirle, y afearle el que siguiesse aquel rumbo: *Connati sunt eum a proposito deterrere.* Pues si Bernardo reduce a q̃ gustosos abrazẽ el estado Religioso los mismos, q̃ lo reprehendian en el, bien puedo decir, q̃ Bernardo en estã linea llegò a lo sumo de el obrar; y que por el consiguiente desempeñò quanto a esta prenda tãbien el titulo de Melifluo; esto es de auexa mistica, siendo aunque singular en lo Virgẽ, singular como la auexa en lo fecundo tambien: *Duplici cæteris facunditate præponderat. Non enim suo tempore habuit æqualem in mundo.*

D. Aug. Ser. 2. de Sanct.

16 Es, concluye Ambrosio, la auexa singular entre las aues en la valentia de espiritu: *Valida vigore.* Y assi tãbien nuestra mistica auexa Bernardo fue singular en la Sãtidad,

en

en que de el alma la valentia consiste, entre los demas de su genero. No ay mayor indicio de Santidad en vna alma, que es ser amada de Dios; porque de ay se colige tener su amistad, y gracia. De donde manifiestamente se sigue, q̃ el mas amado es mas Santo; y singularmente Santo, el singularmente amado. Con que para assegurar q̃ fue singular tambien en la Santidad Bernardo, tenemos lo que nos vasta. Aora no fue Bernardo regalado de Maria con el nectar suauissimo de sus soberanos pechos? Bien sabido es este estupendo fauor. Y que es lo q̃ de el se infiere? Que Bernardo aũ q̃ no engẽdrado, y parido, fue hijo de Maria adoptiuo en la forma que suelen llamar las mugeres hijos suyos a los que les dieron los pechos. Pues volbamos à decir con obligacion de probarlo.

§. VI.

Que si de el amor de Christo se infiere la Santidad de vn sugeto, fue Bernardo como en sabiduria, y Virtudes, tãbien en la sãtidad singular, por auer sido de Christo particularmente amado.

17 VIendo q̃ en quantos fauores hizo a sus hermanos Ioseph quando los tubo en Egipto, se esmerò con Benjamin, como se puede ver en el texto; infieren, y con razon los Interpretes Sagrados, q̃ le amaba mas q̃ a todos. Y digo, q̃ cõ razon, porq̃ siempre fueron las obras, segun regla de Gregorio el indice de el amor: *Probatio ergo dilectionis exibitio est operis.* Sobre esta suposicion se me ofrece a mi vna duda, y es; por q̃ se singulariza Ioseph con Benjamin amandole mas que a todos? Si es porque no tubo parte en su venta, tãpoco la tubo Ruben: si porque era hermano suyo, tambien los demas lo eran. Assi es verdad; pero aun ay en la linea de hermandad vna grande diferencia de Benjamin a los otros; y es que de todos onçe los diez eran de Ioseph hermanos precisamente de Padre; pero Benjamin de Padre, y tambien de Madre, que esso quiso significarnos el texto llamando a Benjamin hermano de Ioseph Vterino: *Vidit fratrem suum Vterinum.* Con que si el motiuo de amarlos a todos es la hermandad; y esta en Benjamin se dobla, respecto de ser hermano de Padre, y tambien de Madre, y de solo Padre los otros, claro està que à de amar a Benjamin con amor a los demas ventaxoso. Son de Dios todos los justos hijos adoptiuos por gracia, y hermanos por el conſiguiente

D. Greg. Mag. hom. 30. in Euag.

te de Christo con hermandad, que à aquella filiaciõ corresponde como lo significò San Pablo llamandole primo genito entre todos los hermanos: *Primogenitus in multis fratribus.* Pero esto solo es de parte de Padre; mas Bernardo no solo fue hijo de Dios por gracia, como los otros justos lo son, sino es hijo de Maria tambien por auerle alimentado con el nectar de sus pechos: con que viene a ser Bernardo hermano de Iesu Christo, no solo de parte de Padre, sino es de madre tãbien. Por lo qual si la hermandad es causa, y motiuo de amor; hallandose essa hermandad como para con Benjamin en Ioseph, en Christo para con Bernardo doblada; manifiestamente se sigue que à de ser de Christo amado al doble que los otros Bernardo. Y si como al principio diximos de Christo el amor supone de Dios la amistad, y gracia; y mas amor, mas amistad, y mas gracia, viene corriente el dezir: que Bernardo en la perfeccion, ò valentia de el alma, que consiste en la santidad, y gracia, fue tambien singular como la auexa: *Valida vigore. Non enim suo tempore habuit æqualem in mundo.*

Ad Rom. 8.

18 Ya hemos visto con quãta razon obtenga el titulo de Melifluo Bernardo, por ser, como entre las aues la auexa, singular entre los demas de su genero en sabiduria, virtudes, y valentia de el alma, que es la gracia, y santidad. Resta me aora para concluir el Sermon, la auerigua-ciõ de vn punto, en que quedé desde la salutacion empeñado; y es, porque a de llamarse Bernardo Patriarca de el Cister; pues en la comũ acepcion, no solo de los Vulgares, sino es de los Doctos, tambiẽ Monje Cistercien se, y Bernardo le conviertan, y son juzgados sinonimos? Fue acaso San Bernardo el fundador de este Sagrado Instituto? No por cierto; porque lo fue San Roberto, teniendo por coadjutores en empressa tan gloriosa aquellos dos famosos Varones llamados el vno S. Alberico, y S. Esteban el otro, los quales tres la fundaron antes que Bernardo naciesse a lo menos ocho años. Como, pues, siendo esto à si, se à alçado nuestro Bernardo de fundador, que esso viene a ser Patriarca, con el titulo, y renõbre, pues todos le reconocen Patron de esta Esclarecida Familia, à quien comunmente llaman la Orden de S. Bernardo? Yo he pensado conforme al rumbo que sigo, que es por cumplir, y desempeñar hasta en esto el titulo, y renõbre de auexa. Ai (dize de au-

to-

toridad de Plinio, Bercorio) cierto linaje de auexas, aunq̃ baſtardas, que llaman comunmente zanganos, las quales, ayudan a las que lo ſon verdaderas a la fabrica, y compoſicion de la miel, y a trayendo agua, ya flores, y los demas materiales: *Fiſci ſecũdũ Plinium cooperantur aliis apibus ad mel la præparanda, & domos ædificant*, y ſin embargo de todo eſto no ſe dan por autoras de la miel, ſino eſtolas las auexas. Sobre q̃ dudara yo: ſi ellos traen los materiales de que à de hacerſe la miel, y les fabrican a las auexas, para que la beneficien las caſas, porq̃ hã de quedarſe fuera de el nombre de autoras, y ſolo lo hã de tener las auexas? Es facil la ſolucion, y es que aũq̃ adminiſtran las otras la materia neceſſaria, la perficionan, y dan la vltima mano las auexas verdaderas, en cuya fẽ ſe alcan con el nombre de autoras. Lo proprio le ſucedib à nueſtra myſtica auexa, con que ſe à de dezir.

Petr. Bera. in Reductor. lib. 10. cap. 41.

§. VII.

Que aunq̃ no fue el fundador de la reforma Ciſtercienſe Bernardo, la perficiono de ſuerte, cõ ſus milagros, a vida, y virtudes, q̃ ſin embargo le llamã cõ juſto titulo Padre de eſta Religion los hijos, como ſi la huuiera fundado.

19 Huboen la antigua ley vnos Monjes, ſombra de los q̃ vemos aora en la nueua ley de gracia, llamados los Recabitas, de q̃ haze mencion Ieremias. Y buſcando de eſte inſtituto el origen, ſaca por buenas conjeturas el Docto Cornelio Alapide, que empezo, y tubo principio en Ietro aquel ſuegro de Moyſes. Pero occurre luego vna duda, y es, como, ò porque ſe intitulan Recabitas de Recab como ſi el los hubiera fundado, ſiendo aſsi, ſegun con euidencia nos conſta, q̃ Ietro precedio à Recab muchos ſiglos? Oigã para ſolucion lo que acerca de eſte punto nos dize el miſmo Cornelio: *Itaque Rechab pios patrum mores, & quæcũque per traditionem à maioribus Sanctè obſeruata acceperat, quæ ſi per legem ſtabilita, & ſancita tradidit filiis ſuis.* Verdad es, dize la erudicion de Cornelio, q̃ no fue autor abſolutamẽte Recab de aquel Religioſo inſtituto, q̃ los Recabitas guardaban; porq̃ quanto a lo ſubſtancial, ya ſe auia viſto en el mundo deſde los tiẽpos de Ietro, q̃ fue, de quien tuuo principio. Pero lo reduxo Recab a tal forma, de tal ſuerte lo adornò con Sanctas, y prudoſas coſtũbres, y tan loables ceremonias, y obſeruancias le añadio, q̃ pudo reputarſe ſu autor, y tomar de el como tal ſus profeſſores el nombre, llaman-

Hierem. 35.

Cornel. Alap. in caput 35. Hieremiæ.

mandose Recabitas. La verdad es, q̃ Roberto, y sus otros dos compañeros hecharõ los primeros cimientos, antes q̃ Bernardo naciese, de esta sagrada Reforma, y Congregacion de el Cister, en que tanta perfeccion se professa; y que fabricaron para practicarla Conuentos: ellos fueron los q̃ à Bernardo dexarõn los materiales de esta Religiosa fabrica; pero reduxo essos materiales Bernardo à disposicio tan perfecta, tanto ilustrò cõ su prodigiosa vida, con su melliflua doctrina, con sus admirables virtudes, y Religiosas sanciones este sagrado instituto, que con razon, como si fuera su autor es venerado de todos como su principal Patriarca, y de el toman como tal sus professores el nõbre, llamandose á diferencia de todos quantos no son Cistercienses, monjes de S. Bernardo, ò Bernardos. Llamese pues, en buen hora Padre de esta Religion; y sea este de sus elogios el vltimo, por:

§. VIII.

Que entre los titulos muchos, q̃ concurren para alabarle, en Bernardo, obtiene la primacia el de Padre, y Patriarca de esta esclarecida familia.

20 DEseaba Dios castigar la ingratitud que su pueblo auia cometido adorãdo como à deidad vn vezetro: oponiase Moyses cõ repetidas instancias, pidiendole perdonase. Y Dios entonces como para obligarle a que le dexase tomar la merecida vẽgança, dixo à Moyses: *Dimitte me*, dexame, que si me dexas, prometo hacerte mercedes, que esse es de el *dexame*, en esta ocasion el enfasis, segun lo que le añadio. Y que mercedes serãn? Reynos? Coronas? Victorias? Nada de esso. Pues que? *Faciam que te in gentẽ magnam*. Hacerte Cabeça, Padre, y caudillo de vna esclarecida familia, de grandes, é ilustres hijos, que essa en el sentir diuino es la materia mas apta para crecidos elogios. Assi pues, para cũplir la obligacion, q̃ oy me corre, de alabarle repitiendo los elogios de Bernardo, no dire q̃ es tan ilustre de los Duques de Borgoña, casa tan emparentada con las de España y de Francia. De sabiduria tan grande, que le hace Dotor singular entre los demas de la Iglesia de virtudes, y santidad tã insignes, que no tubo quien le igualase en su tiempo. Tan fauorecido de Dios, que pudo con el quanto quiso, como sus prodigios lo dizen. Tan bie visto de los hombres, que fue el singular valimiento de los Papas, y los Reyes, como lo afirman los re-

repetidos fauores, que recibio de vnos, y otros. Nada de esto; aunque todo ello es materia de inmortales alabanças, para alabarle dire; sino es solamente, que es Padre, Cabeça, y caudillo de esta esclarecida Familia, y Congregacion de el Cister, tan noble, q̃ se han honrado con su Sagrada Cogulla quatro Coronados Reyes. Tan ilustre que ha dado doze Pontifices, ochocientos Arçobispos, é innumerables Obispos. Tan docta que passan de dos mil sus escritores. Tan prouechosa a la Christandad, y tan vtil, que le à dado siete Ordenes Militares, con que honrandose toda la nobleza de Europa, se halla defendida de los enemigos comunes. De tan buena reputacion en la Iglesia, q̃ la fia los negocios de la fé, pues de ella tubo principio el Santo Tribunal de la Inquisicion, segun dizen. Prendas todas, que á necesitar de apoyo, le hallaran calificado en este Real, y muy Obseruante Conuento; en esta amena frondosa, y florida huerta, donde ha cogido Bernardo tan colmados, y tan sazonados frutos de virtud, y Santidad para la triũfante Iglesia, como vn S. Martin de Inoxosa, y vn S. Sacerdote, Obispos ambos de la Catedral de Siguença. Y de enseñança, y doctrina para esta militante, como son tantos insignes, famosos, é ilustres Varones, que viuos ilustrarõ con su erudicion, y enseñança las Catedras, y los Pulpitos de nuestra España mas celebres, y muertos con sus escritos honran la nacion Española. Esto solo quando trato de alabarlo, para alabarlo bien, y de vna vez, es lo que de Bernardo dire, que este es a mi ver el mayor de sus elogios; y el compendio de sus timbres. Y pues no ay passar de aqui por ser esta de todas sus grandezas la suma, dejemos lo; suplicando por su intercesiõ al cielo, nos quiera comunicar en la presente vida la gracia, y en la futura la gloria: *Ad quam &c.*

FIN.

SER-

SERMON QVARTO.

DE SANTA MARIA MADALENA de Pazzi.

EN LA SOLEMNE FIESTA, QVE HIZO la Santa Iglesia Magistral de San Iusto, y Pastor de la Vniuersidad de Alcalà, à su canonicacion.

PREDICADO POR EL SEÑOR Dr. D. DIEgo de Ayllon, y Toledo, Canonigo de dicha Iglesia: Retor que fue de la Vniuersidad, y Catedratico de Prima de Filosofia, Año de 1670.

SALVTACION.

Simile est Regnum Cœlorum Thesauro abscondito in agro. Matth. cap. 13.

LLego el dia Catolicos, en que el aplauso, vniuoca, y junta la deuocion desta Docta Magistral Iglesia, con la Obseruantissima Religion del Carmelo: à celebrará Santa Maria Madalena de Pazzi, Canonizada por nuestro muy Santo Padre Clemente Nono: feliz congregacion la que resulta de vna hermandad afectuosa: y gustoso vinculo, el que aprisiona dulcemente las voluntades que engaza. Quien conociere sin emulacion lo Docto de vna, y otra comunidad, no estrañará la vnion, ni buscará otros motiuos (que como los Doctos son tan entendidos, estan siempre de parte de la razon) querer con la eloquencia afiançar el credito que tiene esta Magistral Iglesia de Docta; en lo que ilustra el Sol dando buelta al zodiaco, fuera hazer historia larga, lo que ha de ser oracion breue, quando en los hijos que ha tenido sobra apoyo à esta verdad: y en los presentes renace

cada

cada dia acreditada. Perſuadir que la Antiquiſsima Religio del Carmelo, es ſingular entre las otras, y con ventajas eſclarecida: mas era para ſupueſto, que para diſcurrido: no tiene numero los Doctores que la ilustran, los Martyres que la ennoblecen, y los Confeſſores, y Virgines, que la enſalzan: ſeis Tiaras han coronado el eſcapulario, que por diuiſa de ſu gradeza bajò la Reyna de los Angeles à San Simon Eſthoc: ſolo el Alfange Mahometano hizo mas de ciento, y quarenta mil victimas del Carmelo: Carmelitas fueron los que con ſu ſangre ayudaron à los Apoſtoles à eſtablecer la fé; quãdo crecia en las primeras fajas, como lo afirma el Docto Cartagena. Para contar las plumas que acreditan a eſta Sagrada Religion de Docta, ſe agota el guariſmo. Las Sãtas ſolo que ha tenido vaſtã para calificarla ſuprema à todas en los eſcritos. Azuçena caſſa del Carmelo fue Santa Febionia Catedratica de Paleſtina, tan ventajoſa en las ciencias, que en lẽgua Griega, Latina, y Hebrea, explicaba la Sagrada Teologia en tiempo de San Geronimo. Santa Angela hija del Rey de Boemia, ennoblecio las ciencias eſcriuiendo de *Perfectione Chriſti*: de *Euchariſtia*, y de *Reuelationibus*: A Sãta Tereſſa de Ieſus, quien no la aclama en la Catedra de Prima de la Teologia miſtica, que le dicto el Eſpiritu Santo. A nueſtra Santa Madalena de Pazzi, quien no la admira depoſito de los mas altos miſterios de nueſtra fé, de quien toda la Trinidad Sacroſanta fue Maeſtra, como en ſu vida aprendera el mas ſabio. Pero ador de camino dando principio al Sermon con lo que no tiene fin: bueluo à empezar, y digo, que ſe juntan oy eſtas dos Grauiſsimas Comunidades, à celebrar canonizada á Santa Maria Madalena de Pazzi. Y pregunto, á que fin, auiendoſe ya aplaudido ſu Santidad canonizada en Florencia, dichoſa Patria ſuya, donde el cuidado logrò todo el deſmero de feſtejarla en el Conuento de Santa Maria de los Angeles, donde fue Religioſa: igualando la deuocio̅ à lo feſtiuo, y en la Corte de nueſtra Eſpaña, donde los aplauſos tiene̅ ſeguro el logro, y no imitarlos, es dexar que ioſo el obſequio: aſsi lo confieſſo; porq̃ los ecos han reſonado en nueſtra Vniuerſidad: Pero yo aunq̃ me cenſuren de apaſionado, he de dezir lo q̃ ſiento: El fin deſta oſtentoſa feſtiuidad es dar à conocer de vna vez al mũdo la gloria, q̃ eſta Santa poſee, y grãgearle los mayores, y mas ſeguros creditos de canonizada, y eſto ſolo ſe pudo lograr en eſte dia, en q̃ vne la deuocio̅ para el feſtejo à eſta Sãta Igleſia cõ ſu Sagrada Religion.

2 Subio Christo al Monte Tabor acompañado de sus mas escogidos Discipulos para testigos de sus glorias, y credito de su Diuinidad; hizo teatro de la cumbre del Monte, para que la solemnidad fuesse mas publica; centellcaban las pardas peñas canviantes antorchas, que haciendo lucida reflexion à los valles, se inundaban en ramblas de resplandores: hizo el Sol pestaña de sus luces à vna trasparente nube, que siruiendo de dosel à la Magestad de Christo, era tambien recamado Trono à la Eterno Padre: a frenta eran invidiosa del Sol; los rayos que servian de esmalte al verdadero Sol de justicia, su vestidura excedia a los naturales armiños de la nieue; publicando su pureza magestuosa: y dize el Sagrado texto, q̃ preuenida toda esta solemne festiuidad, dispuso la prouidencia diuina fuessen testigos de aclamarse Christo hijo de su Eterno Padre Moyses, y Elias: *Apparuerunt Moises, & Elias*, y juntos viessen publicar la Bula de canonizarse Christo heredero de las glorias, que a sus esclarecidos meritos correspondia: *Hic est filius meus dilectus*: Estraña nouedad, si la repara bien la atencion. Porque (pregunta comunmente los Interpretes de las Sagradas letras) han de ser Moyses, y Elias juntos apoyo seguro de canonizarse Christo? Si es porque el cõcurso de tan heroyco acto sea numeroso, y no falte aun essa circunstancia à tanta festiuidad? Apostoles tiene reseruados Christo, que puedan con ventajas al parecer suplir essa falta, y afiançar este triunfo: si es porque en vno, y otro mundo retuenen las glorias de Christo canonizado; porque no elige otros la prouidencia diuina, que autoricen con su dictamen los creditos de las glorias de Christo? solos Moyses, y Elias hã de lograr essa honra, y en su dictamen se à de assegurar los creditos de darse à conocer Christo aplaudido, y canonizado? Si. Es singular la razon que dà el Doctissimo Maldonado: *Apparuerunt* (dize) *Moises, & Elias, ne res ficta Apostolis videretur*, quiso Dios (dize esta bien cortada pluma) q̃ todos de vna vez conocieran à Christo con creditos de Diuino, y en segura posesion de las glorias que merecia, sin recelo de q̃ nadie lo pudiesse dudar: y para afiançar essa certeza, con todo el lleno q̃ deseaba: dispuso su cuidado assistiessen juntos Moyses, y Elias, que sin ellos no parece quedaba acreditada, ni segura. Arrojado decir, al parecer; porque los Apostoles no duden de la diuinidad de Christo: *Ne res ficta Apostolis videretur*, es necessaria la assistencia de Moyses, y Elias? Si: responde segunda vez con muchos,

Matth. c. 17.

Maldonad.

chos, y graues Padres de la Iglesia: y da la razon porq̃ en Moyses estan significados todos los Doctores, y Sabios: *Moises plenus Doctrina*: en Elias todos los Profetas: Coronistas fieles de la diuinidad de Christo: *Per Moysẽ significatur omnis Doctrina; per Eliã Profeta*: y es de tanta autoridad el dictamẽ destos dos juntos, q̃ solo ellos pueden hazer grande para el dictamẽ de los hõbres el dia q̃ Christo se canoniza. Es la Sagrada Religiõ del Carmelo hija del Sãto Profeta Elias; esta Magistral, Iglesia turquesta de Sabios, y fuente de Doctores, en quiẽ con ventajas, se halla el lleno de la sabiduria: pues biẽ dispuesto esta. Iuntelos oy la prouidencia, y la deuocion, si quierẽ subir de punto los aplausos de Santa Maria Madalena de Pazzi, canonizada, y heredera de la gloria y no se contẽte su Santidad declarada con los solẽnes cultos de su Patria, ni con los festejosos tesoros de la Corte; si quiere darse à conocer de vna vez, y gozar con grãdeza las seguridades de la gloria para con los hõbres; que si en el Tabor asegurauan Moyses, y Elias à Christo aquellos creditos, oy juntos, solo ellos puedẽ acreditar estos aplausos: *Nero sicta Apostolis videretur aparuerunt Moises, & Elias*. Sean enorabuena gloriosa Santa los regocijos, q̃ oy gozas, aplaudidos de tan misteriosa jũta, y tã merecidos de tus esclarecidos meritos, goza las mayores seguridades de gloriosa, entre los hõbres: pues te ves aplaudida de tu Religion en esta Sãta Docta Magistral Iglesia; que ya nadie dudara de los quilates glorioſos de tu preciosso valor: dãdote à conocer por Margarita preciosa, en el tesoro de la Iglesia: *Simile est Regnũ cœlorũ thesauro abscondito, & homini quærenti bonas margaritas*. Y pues la dicha es tã cabal, q̃ tenemos presente a Maria SS. hõrando à quiẽ en su vida le solicito cõ la deuociõ estos fauores, en dia q̃ tãto se comunica, bien podemos llegar seguros a pedir su gracia, y mas cõla oraciõ del Angel: *Aue Maria*.

Act. Apost. 7.

Simile est Regnum cœlorum, &c. Math. cap. 13.

3 LA memoria q̃ celebra las hazañas, es el adorno mas glorioso, y mas lucido de la virtud, y assi forma la diuina prouidẽcia libros para q̃ en ellos se eternicẽ las ventajas, y esmeros de la sãtidad. Sõ cortos los terminos del viuir para el ansioso feruor del merecer; y se estrecha mẽguada la alabãça quãdo no passa mas alla de la vida. Es la memoria q̃ resuena en la alabãça tã glorioso, y tan lucido adorno de la virtud, q̃ es lo mismo, no engrandecerse cõ el aplauso,

que el acabar con la muerte, y es todo el castigo el no gozar la estimacion de la memoria, como lo fuera el no tener los alientos de la vida.

4 Dispura dificultosa, será, y à sido entre los Sagrados Interpretes, el q̃ S. Mateo, no ponga entre los ascendientes de Christo à tres Reyes, à Ocozias, Ioas, y Amasias, nieto de Ioram, y Padre de Ocias; dicièdo q̃ à Ocias le engendro Ioram: como es la question dificultosa, han sido las respuestas diferentes; entre todas es muy discreta la del Eruditissimo, y Venerable Padre Eusebio Nierẽbergio, (que puede assi citarse aunq̃ esten fusceniças calientes). Estos tres Reyes, dize este Nobilissimo Escritor, eran descendientes de Atalia, hija esta de Acaz, y Iezabel, cuya posteridad estaba condenada à infame castigo por la grandeza culpable de sus defauteros: pues essa es la causa de q̃ se borre su memoria, y que pague cõ esto lo que auia de padecer en su vida: q̃ es la memoria en q̃ la alabança de las azañas resuena tan lucido adorno de las ventajas; que castigar con el silẽcio à tres Reyes, para que su memoria acabe, es dexarlos sin vida: *Geniti enim erant ex Athalia* (dize esta gran pluma) *filia Achabi, & Iezabelis, quorum stirpem Deus prædixerat prorsus delendam, quæ propter salẽ memoriam illorum, quasi nũquam vixissent studuit abolctam habere, vsque ad quartã generationẽ*, no se haga memoria de que han sido los q̃ no merecieron ser, y será lo mismo para castigo afrentoso cõ q̃ queden infamados tres Reyes, el q̃ se borre del libro Sagrado su memoria, como q̃ no se cuente lo que hã gozado esta luz hermosa de su vida. Borrense del libro Sagrado de S. Mateo, q̃ conociendo el cielo el credito de vna bien merecida memoria, suma para su eternidad libros, en que la santidad se conserue: porque solo merecia esse nombre, se dio el apellido de Enos, al primero, que cõ singularidad puso en Dios sus esperãças. Significa Enos entre los Caldeos al *hombre* (dize Filõ Iudio,) y solo es hombre, quien sabe confiar en Dios; q̃ à quien le falta la esperança es bruto: pero para alabarle con todo encarecimiento, auiendo dicho lo que era Enos por el aliento, y buen empleo de su esperança, dize luego lo que será por su generacion, y dizelo cõ estas estrañas palabras: este es el libro de la generacion humana: singulares terminos para declarar lo q̃ era por sus virtudes Enos: *Hic est liber generationis hominũ*: mayor credito le parece à Filon, de Enos llamarse

Euseb. Nierẽb.

li-

libro para con los hombres, donde eternize su memoria: que publicarle ajustado en sus obras, y calificado de virtuoso: que las virtudes, y la santidad, solo en el volumen que forma la estampa permanece enalzada, y se acredita conocida.

3 Beamos, pues, que libros son los que imprime la sabiduria Diuina, para cumbre gloriosa de la santidad, y apoyo de calificar las virtudes heroicas de los que gozã de eternas luzes. A cinco diferencias de libros reduce su numero el Illustrissimo Señor Santo Thomas de Villanueua gloria inmortal de nuestra Escuela Complutense, y hõroso hijo de mi Mayor Colegio, y norte seguro de todas mis acciones. Oigan con atenciõ sus palabras, porque su pluma à de ser oy mi lenguas y su estilo mi desempeño; dize assi esta canonizada Veca, en el Sermon de Natiuitate Virginis: *Quinque librorum diferentias legimus in Sacra Scriptura, scilicet librum vitæ; librum naturæ; librum Scripturæ, librum exempli & ideæ: & librum conscientiæ, quos qui habuerit, & legerit beatus, procul dubio erit.* Con estas palabras proprias de su dulçura, dio principio al misterio de la Natiuidad Santissima de Maria, y con ellas mismas intento yo aclamar a Santa Maria Madalena de Pazzi, quando renace al mundo calificada ya por Sãta, en eternas posesiones de Bienauenturada: sepan, dize, mi Santo Colegial, que ay Escuelas de tan Sagra Doctrina, y libros de tan prouechosa enseñança, que sus tareas tienen por premio toda la gloria de Dios: y estos se reducen al corto numero de cinco; para que los hõbres se empleen gustosos en su estudio, que la multitud ocasiona en muchos el ocio. El primer libro es de la vida, *liber vitæ*. El segundo de la naturaleza, *liber naturæ*. El tercero de la Escritura, *liber scripturæ*. El quarto de vna idea perfectissima, y exemplar, *liber ideæ, & exempli*. Y el vltimo de la conciencia, *liber conscientiæ*. Feliz Escuela dõde se graduan de Santos los que cursã cuidadosos. Quien supiere, q̃ este Sermon, se dize en esta Docta, y Magistral Iglesia de San Iusto, y Pastor, en la Complutense Escuela la mayor del mundo; y quien sin calumnia creyere fue Santa Madalena de Pazzi, la Santa mas Docta, que las historias, y su vida refieren; sin razon censurara el empeño de canonizarla por este rumbo, quando la noticia siempre es bien recibida, y las circunstãcias, y el Euãgelio cõvidan a seguir el assunto.

S. Th. de Villan.

6 Alberto Magno grande tãbien por ſus eſcritos como por ſu nõbre, ſobre las palabras de nueſtro Euãgelio: *Omnis ſcriba doctus profert de Theſauro noua, & vetera*; dize eſtas muy ſuyas, *recte prædicator dicitur ſcriba; quia legẽ Dei debet habere ſcriptã: in corde ſuo, et auditorũ*. El Orador Euangelico, es vna biẽ cortada pluma, q̃ forma eſcritos, y los antiguos hechos eſcondidos en el teſoro de la ſabiduria, los proponga cõ nouedad: *Noua, & vetera*: y los imprima en la memoria para eternizar ſu noticia: *In corde auditorum*: eſte, pues, á de ſer oy mi intẽto procurãdo interẽſſ por conſequencia legitima la Sãtidad de Maria Madalena de Pazzi, del antecedẽte de los cinco libros propueſtos, y del cuidado cõ q̃ los curſo en vida, ſu vigilancia, y deſvelo. Veamos, pues, como, y empezemos el Sermon.

§. I.

7 EL primer libro es el de la vida *liber vitæ*, vn libro donde ſe depoſitan tan eſcondidos los altos ſecretos de Dios, q̃ apenas ay quien le entienda: *Loquimur Dei ſapiẽtiã, quæ abſcondita eſt, quã prædeſtinauit ante ſeculain gloriã ſuam*. La ſabiduria de Dios, y ſus ocultos decretos de predeſtinar glorioſos, eſtan tan eſcõdidos de la capacidad humana, q̃ ſolo ſe permitẽ al diſcurſo en myſterios ſoberanos; y dize el Doctiſsimo Maldonado, q̃ eſte ardid de eſcõderſe la ſabiduria eterna de quiẽ eſtà elegido para coronarſe en la gloria, ſe entiẽde del teſoro eſcondido de nueſtro Euãgelio: *Theſauro abſcondito*: de ſuerte q̃ en el libro de la vida ſolo eſtã eſcritos los bienauenturados cõ miſterioſos acuerdos; aſsi lo ſientẽ todos. Y deſte libro, hablo arroſado Moyſes, al parecer, quãdo volbiẽdo por los q̃ gouernaba, antepuſo el perdõ de ſu Pueblo a las ſeguridades q̃ tenia de predeſtinados; *Aut dimitte eis hanc noxã: aut dele me de libro vitæ*, aſsi es: y tãbien es cierto: q̃ quien ſupiere eſtudiar eſſos myſterios, lograra creditos de glorioſo en el cielo: *Proculdubio beatus erit*. Eſta es la conſequencia; oigan aora la prueua.

8 Honrados fueron los ſentimientos de S. Iuã Euãgeliſta, viendo aquel trono tã miſterioſo, q̃ ſiẽpre a alla el diſcurſo nouedades en q̃ tropezar: vio à la Mageſtad de Dios, en vn ſolio digno de ſu grãdeza; ocupaba la mano derecha cõ vn libro tã reſeruado al eſtudio de todos, q̃ en el cielo, ni en la tierra, no hallaba ſu del uelo quiẽ deſcifraſe ſus miſterios, ni pudieſe leer ſus paginas; y como era tan entẽdido le ſacaba ſu ignorãcia lagrimas à los ojos, y prorrũpia en lamentos ſu pena: *Et ego flebã multũ*: Tan ſellado eſtaba, q̃ ni

ni al conocimiẽto de los Angeles se permitia su noticia. Valgate Dios por libro, q̃ es lo q̃ ocultas, q̃ tan misterioso te reservas del conocimiẽto humano? Lira, y Andreas Cesar dizẽ, q̃ en esse libro estaba vn decreto, o catalogo vniuersal de todos los Santos de la Iglesia; reseruada su noticia solo a las reuelaciones de Dios: otros dizen q̃ los misterios q̃ tenia escritos, erã el Soberano de la Encarnacion, el Augusto de la Eucaristia, y el de la Pasiõ de Christo: todos significados en el Cordero pasible, encarnado, y Sacramẽtado. Todos essos misterios encierra esse libro; pues yo me atreboà sacar, quiẽ podia leer sus clausulas, y romper sus sellos: *Ecce vici: leo aperire librũ, & soluere septẽ signacula eius.* El Cordero es digno de abrir esse libro, y coronarse con el premio prometido à quiẽ supiesse sus escritos ocultos. Sea en buẽ ora: *Dignus est agnus accipere coronã, & benedictionem.* Mil veces le aplaudan triũfãte en la gloria al Cordero, y lleue mil vendiciones de Santo: *Sãctus, Sãctus, Sãctus*, q̃ es cõsequẽcia, vna gloria aplaudida, y vna veneraciõ publica de Santo, vna vigilancia cuidadosa de abrir esse libro de la vida. O prodigiosa Santa, quiẽ pudiera reducir a historia tu Sermõ, para no cesar en referir tu vida: justificadamẽte gozas los aplausos de Sãta canonizada, y gozas veneraciones tã publicas como las de oy; pues tãbiẽ supiste descifrar los sellos de los mas ocultos misterios de Dios. Aũ no tenia vso de razõ N. Santa, siẽdo tierno corderillo en el rebaño de la Iglesia: y ya en otros penetraba el Sacro Santo misterio de la Eucaristia: quãdo venia de reciuir esse Señor Sacramẽtado su Madre, salia a recibirla, en infancia de cinco años, abrazaba á quiẽ le dio el ser, tã estrechamẽte, y cõ cariñosos osculos de amor la decia, *dejame Madre contigo, que hueles oy à Iesu Christo.* El misterio de la Encarnaciõ le tubo tã profundamẽte conocido; q̃ es lo q̃ mas admira en su vida, y despues tocaremos; el de la Pasion le lleuò tanto su afecto, q̃ mereciò por el tener todos los Viernes del año intensissimos dolores de cabeça, en memoria de lo q̃ Christo padeciò; y en lo mas tẽprano de sus años, texia cõ sus delicadas manos, vna Corona de Espinas, cuyas puntas hacia almoada para el descanso, resguardo de su pureza en el lecho. Pues Santa, Santa, Santa, repetidas veces Madalena de Pazzi, goza mil parabienes de canonizada por docta en la Escuela de los Sãtos, tres veces Sãta mereciste llamẽ.

porque no ay mysterio que practicado, o contemplado, no fuesse logro de tu vigilancia; por esso sin duda dispuso el cielo, que con tres Bulas la declaren Santa, dos de Vrbano Octauo, y vna de Clemente Nono: ò sino es esto, digamos que fue; porque la gloria de nuestra Santa estan estimable, q̃ no debia estar oculta entre los Claustros de su Religion sola, sino que merece ser aplaudida por toda la Iglesia Catolica: En el mismo texto estaba clara la prueua: *Omnes audiui dicentes.* Assi es verdad: pero no cerramos el discurso a solo vn texto.

9. Celebre controuersia es entre los Padres de la Iglesia, si hubo dos Arcas del testamento, en que estubiesen colocadas las tablas de la ley: *An tabulæ legis fuerint in alia Arca, ab Arca testamenti?* Pregunta el Abulense, y la razon de dudar esta en el cap. 39. del Exodo: porque la arca del testamento se fabrico siete meses despues que bajo Moyses del monte con las segundas tablas de la ley Diuina: con q̃ parece auia de darse otra arca donde tubiesen deuida veneracion estas tablas todo el tiempo que no llegaban a colocarse en la arca, que despues se fabricò: no obstante resueluen comunmente todos, que sola vna arca hubo donde vinieron el pueblo las tablas. Vengo en esto: pero todo aquel tiempo que intervino en edificarse la arca para colocarse en ella, con essa magestuosa veneracion las tablas, a donde estubieron? *In aliquo loco honesto recondita*, dize el Abulense en vn lugar honesto, y secreto estubieron veneradas: que tablas que tienen en si escrita toda la ley de Dios, bien merecẽ essas adoraciones, aun quando mas ocultas parece q̃ estan. Pues si es assi: para que las manifestan despues en lugar mas publico, y con mayor magestad adornado? Yo lo dire; porque la veneracio̅ que se les daba en aquel retiro era veneracion particular, la q̃ dà todo el pueblo de estas tablas, en la arca es vniuersal: y es mucha razon, que tablas en quien està escrita la ley de Dios, que el mismo dicte à Moyses: *Scribe tibi*, salgan en publico de esse retiro, donde estan veneradas; para que gocen todo el culto que merecen. Fue nuestra Santa animado libro, *liber vitæ*: donde estaba escrita toda la ley de Dios, con no menor autoridad, que en las tablas: bien se vio esto, quando arrebatada vn dia en Extasis le dicto el mismo Christo la regla, en cuya obseruancia la assegurava la gloria: *Scribe tibi*, la dixo el mismo Christo, como Dios à Moy

Abul.

Exod.

Moyses, que yo quiero dictar. Obseruo nuestra Santa para si estas reglas, como segundo Decalogo, y las declaro Extatica: porque con las demas Religiosas tubiesen seguro el credito, escriuio en su corazon tan soberanos decretos, tabla animada, y preciosa para el gusto de Dios. Pues si aquellas tablas por tener la ley de Dios escrita, merecieron trasladarse del retiro donde estaban veneradas à vn lugar mas autorizado, y à veneraciones mas publicas, con justa razon dispone oy el cuidado, se comunique à todos esta aclamacion de canonizarse Maria Madalena; para que la veneracion que en Florencia, y toda su Religion era particular, sea ya comun, y cõ mayor concurso aplaudida: y esto porque? Porque es vn precioso libro animado de vna vida perfectissima: *Liber vitæ*: y vn teloro rico de todas las virtudes, que sale en publico oy dè lo escondido de su Religion: *Thesauro abscondito*, Sãta vna, y muchas veces, merece la aclamemos todos: Sãta en el Sagrado retiro de su Religion: Santa en Florẽcia Patria feliz de su nacimiento, por dos Bulas de Vrbano Octauo, y Santa tercera vez canonizada, y aplaudida en toda la Christiandad por nuestro Santo Padre Clemente Nono: *Santa, Santa, Santa, dignaest accipere gloriã: liber vitæ.*

§. II.

10 EL segundo libro es el de la naturaleza: *Liber naturæ*, vn libro que se cõpone de todo lo criado para argumẽto eficaz de amar a su artifice. Quien no estudia (dize nuestro Santo Catedratico Complutense) el amor de Dios en la hermosura de la luz, el mas perfecto rasgo de la omnipotencia? A quien no admira para desear gozarlos la variedad vistosa de los cielos, papel desarrollado donde escriuio su autor con caracteres de estrellas, lecciones para contemplarle, y motiuos para no ofenderle? Las dos lũbreras que eligio su querer: la vna por hermosso Padre del dia, y la otra desuelado juez, y dueño de las sombras: lucidos patrafos son, en cuyo cõpendio se da à conocer Dios grande, y omnipotente: *Vniuersum liber est diuinitatis*: dixo Trimegistro citado por el Doctissimo Cornelio Alapide, y añade su dilatada pluma: *Vt in magnis cœlorũ tabulas, in paginis elementorum ac voluminibus, Diuinam Doctrinam legere liceat*: aun lo que no parece vtil en la naturaleza, es medio seguro para conocer la grandeza de Dios, quien

In penta teuc.

quien no contempla: ſon palabras de nueſtro Señor al organizado atomo de vn moſquito, en cuya pequeñez ſe halla lo ſonoro, y ruidoſo de la voz, la perfeccion de los sẽtidos, lo bien repartido de los organos, lo esforzado del animo, atreuiendoſe al hombre, para beber de ſu ſangre, y toda eſta admirable fabrica la deſvanece el menor impulſo, en cuyo eſcarmiento ſe conoce, ſolo Dios pudo en tan flaco fundamento hacer oſtentacion de ſu poder con fabrica tã prodigioſa: ſon muchas, y admirables ſus palabras, en el Sermon, ya citado concluye cõ eſtas: *Quis non mirabitur ſapientiã, & potentiã artificis, qui ſuper tã debili fundamento talẽ fabricã compoſuit.* Eſte es el libro de la naturaleza, y deſte modo ſe debe contemplar para coronarſe vencedor en la gloria, quien aſpira á tanto premio.

Serm. de Natiu. Virg.

11 A quien no admira la conſtancia de los Macabeos en padecer, y el zelo de poſſeer la gloria. En el cap. 7. del ſegundo libro, ſe lee el mas raro exẽplo q̃ eſta eſcrito. Siete hermanos tan vnos en la ſangre como en la voluntad, ſe ofrecieron conſtantes al martirio, por no defraudar la obſeruancia de ſus leyes juſtas. Llego el lãce de lleuar al menor al ſuplicio, y la madre cõtinuando el ſerlo en la generacion mas importante, con razones le daua de nueuo el ſer, ſolicita de verle renacer en la gloria. Acuerdate le decia al rapaz, del premio q̃ te eſpera en la muerte, ſi como debes ofreces la vida, lee con atencion las clauſulas del Orbe, la hermoſa playa de luces en los globos criſtalinos de eſſos cielos, buelue la conſideracio̅ à la tierra, q̃ ſi lees con atencio̅ el volumen concertado de la naturaleza, fabricado cõ ſolo vn *fiat* de la omnipotencia, aſeguraras la poſſeſſio̅ de gozar por toda vna eternidad de ſu Criador: *Pete, nate, vt aſpicias ad cœlum, & terram, & intelligas, quia ex nihilo fecit illa Deus, vt non timeas carnificem, ſed dignus fratribus tuis, cũ illis te recipiam.* Todo mi cuidado prenda amada de mi coraçõ, es colocarte triunfador en la gloria con tus hermanos, y para lograr eſta dicha eſtudia el bien morir en eſſe libro aſſombroſo de la naturaleza, q̃ Dios formò cõ ſu omnipotencia. Aſsi enſeñaba con oſſadia varonil, eſta piadoſa Madre a ſu hijo, el camino de aſegurarle la gloria. Y preguntoa ora: el rapaz q̃ reſponde, ô como diſcurre, leyendo lo q̃ le enſeña? *Fratres mei modico nunc dolore ſuſtentato ſub teſtamento eternæ vitæ effecti ſunt,* noticias tengo de eſta Doctri-

Machab. 2. c. 7.

trina Sagrada, y de los libros donde estudian los q̃ poseen eternas luces. Cõ mis hermanos, q̃ deseãlan ya glorioſſos, é de gozar yo tambien de los creditos de Sãto, por q̃ estudio en esta vida noticias, para buſcarlos en la otra. Leyo cõ atẽcion el libro de la naturaleza; que mucho le aliẽte ſeguras esperanças de vna bienauenturãça poſſeida, y aplauſos eternos de glorioſo, *liber naturæ*? guſtaban anſioſas las nouicias del Conuento de Sãta Maria de los Angeles de Florencia, donde fue Religioſſa nueſtra Sãta, verla arrebatada en Extaſis, y al mirarla contemplatiua, enagenada de los ſentidos, y el medio de q̃ vſaban para obligarla, era ponerle delante de los ojos vna bien matizada flor, ò vna viſtoſa fruta, y Madalena contemplando à Dios q̃ la crio tã hermoſa, y q̃ otro no podria darle tan perfecto ſer; ſe enagenaba de los ſentidos por muchas horas, ocupada en contẽplar a Dios autor de naturaleza. Que es esto Santa mia? Que à de ſer? Eſtudiar Maria Madalena à ſer Santa, leer en el libro de naturaleza clauſulas de bienauenturada, y aſſegurar los aplauſos numeroſos q̃ oy goza arguyendo, *à poſteriori*, como docta, infiriendo del menor efecto la primera cauſa; que aclamada oy poſee triunfãte:

Vliſtor. cap. 59.

liber naturæ procul dubio beata erit.

§ III.

1. PAſſemos a otro libro, q̃ ſon muchos, y en el q̃ ſe ſigue puede ſer nos detengamos vn poco. El tercero libro es de la Eſcritura: *Liber ſcripturæ*: eſte libro ſirve para ſaber las altas reuelaciones de Dios, ſeguro norte para llegar à poſeerle: *Nõ ſufficit liber naturæ, opus eſt ſapiẽtia reuelata*: buẽ libro es el de la naturaleza para conocer à Dios (dize nueſtro mayor Colegial) pero ſe ajunta con el libro de la Eſcriptura para afiãçar mas ſu Doctrina. Y pregunto yo; q̃ reuelaciones sõ las de eſſe miſterioſſo libro. Que? Las de los ſagrados miſterios de la Trinidad, y de la Encarnaciõ, reſpõde el miſmo: *Miſteriũ Trinitatis, & Incarnationis*: que preſto nos llama la vida de nueſtra Sãta, y nos executa ſu hiſtoria! Nada tubo tã en la memoria, y en ſu aprecio, como eſtos dos ſoberanos miſterios. Fue tan apaſionada por el de la Sãtiſsima Trinidad, q̃ quando murio, pidio le leyeſſen el prefacio de ſu feſtiuidad, y el ſymbolo de S. Atanaſio, q̃ ſolo trata de tã altos miſterios, y en ellos cõſiſte la ſaluaciõ q̃ es poſeſſion ſegura de la gloria. De el de la Encarnaciõ eſtubo tã enamorada que para publicar mas ſu aprecio alcançò de

San

San Agustin (buena eleccion para assegurar el saber) le grauasse sobre el corazon estas palabras: *Verbum caro factum est*, el *Verbum*, con letras de oro, y el *factum est*, con sangre de la misma Santa, en reconocimiento de su grande amor. Assi lo assegura su historia calificada por la sacra congregacion. Esto no era bastante prueua para nuestro intento, si el auditorio no fuera escrupuloso? Deste modo se acredito docta en el libro de la Escritura, y penetro sus Sagradas reuelaciones nuestra Santa, y se grangeo ella misma ser archiuo fiel destos mysterios, de donde claramente se prueua estar colocada en el numero de los Santos, y que se publique su Santidad, para que todos la veneren.

13 Salga el Pueblo de Dios, decia Moyses, quando redimio a los Israelitas de la dura opression del Gitano, salga y lleue consigo los huesos del Santo Patriarca Ioseph, para que todo el Pueblo los goze, y en publico los reuerencie. Assi lo siente San Cirilo Alexandrino: *Memoriam Ioseph cum cadauere sepulto resurgere fecit Moises.* Estaba la Santidad de Ioseph sepultada en el cadauer, y porque todos la creiessen dandole beneraciones de Santo, dispuso Moyses el publicarla. Y como sucedio? Los Rabinos afirman, que en aquella ocasion el Rio Nilo inundaba la tierra con vna de sus acostumbradas auenidas, y la agua cubria la vrna de Ioseph, y para saber dõde estaba, labrò Moyses cõ superior instinto vna lamina, y en ella grauo el nombre de Dios: *Ieoba*, ò *Thetragramaton*, arrojola al agua, y surcandola milagrosamente anduuo hasta señalar el sepulcro de Ioseph, y lo descubrio: es preciso referir sus palabras, aunque sean dilatadas: el Abulẽse sobre el cap. 12. del Exod. q. 11. en la historia Escolastica, dize: *Ex autoritate Ioseph, constat, quod quãdo Moises voluit tollere Ioseph: Nilus fluuius inundauerat valde, & locum Ioseph, operuerat. Cum ergo Moises eum non inueniret scripsit nomen Domini Tetragramaton, in quadam lamina aurea, illa autẽ fluctuauit supra aquas, perueniens vsque ad locum in quo erat sepulcrum Ioseph.* Descubrio la lamina de oro con el nombre de Dios, el sepulcro de Ioseph, porque publicar vna Santidad que esta oculta, para que se venere por Santa publicamente, toca al nõbre de Dios grauado en esta lamina, que para esso lo escriuio Moyses. O Santa mas que prodigiosa, lamina animada es tu corazon en quien esta escri-

Abul.

Apud Ciril.

crito el nombre de Dios por Augustino: *Verbum caro factũ est*, pero aduiertan todos, que esta escritura es executoria q̃ ennoblece tu santidad, y publica tu gloria: *Liber scripturæ*, tu misma te calificas preuilegiada, y Santa, y no à hecho mas la Iglesia, que publicar la Santidad, que ya el mismo Dios en tu coraçon tenia grauada: con la autoridad de su nombre supiste atenta leer este misterio: *Misterium incarnationis*; por esso gozas de las glorias de canonizada: era tu corazon vn tesoro rico cõ el oro de la diuinidad: *Thesauro abscondito*, era Margarita esmaltada con sus quilates: que mucho comprases con él todo el Reyno de los cielos?

14 Detengamonos vn poco con la atencion en el corazon de Madalena de Pazzi, y apuremos mas este prodigio: al mesmo Verbo Encarnado tiene en possession nuestra Sãta, y tambien goza del corazon del mismo Christo: no es esta consequencia del discurso, sino es verdad calificada en su vida, que dize le entrego Christo su mismo corazõ en presencia de Santa Catalina de Sena, y San Angel Carmelita. De manera que Madalena goza del conocimiento del Verbo encarnado, y del corazon del mismo Christo, donde registra los mas secretos misterios: pues digo, que no pudo tener su canonizacion ninguna sospecha. Llego el Euangelista San Iuan con la licencia de querido a leer en el pecho de su Maestro los mas escondidos misterios; conocio alli los secretos mas intimos, y haciendo antecedente desta dicha, saco por consequencia vn principio cierto: *In principio erat Verbum: & Verbum caro factũ est*, y deste principio sacò de toda la Iglesia la Bula de su canonizacion: *Beatus Apostolus cui reuelata sunt secreta cœlestia*: Santo aplaude la Iglesia al Euangelista Iuan, porque en el corazon de Christo leyo principios para conocer al Verbo encarnado: y aun el mismo Christo, si se repara con cuidado le canonizo; y sino beamos le en la Catedra de la cruz, lo que difine como Supremo Pontifice: *Mulier ecce filius tuus*: canonicote, cõmo dize San Pedro Damiano: *Protulit saluator noster in cruce: ecce filius tuus, commendans Sanctitatẽ, Ioannis ineuitabilis veritatis submixã*, y la razon es clara: porque Sã Iuan se remontò tanto como Aguila contemplatiua, que registrando todo el Sol de justicia rayo à rayo le penetrò los mas altos misterios de su omnipotencia, hasta conocerle encarnado entre los hõbres: de

S. Pedro Damian.

deseò alcançar este misterio Ieremias, y malbaratò su cuidado: *A. A. A. Ecce nescio loqui:* Leuantò el buelo Isaias, y cõfessando su insuficiencia dixo: *Generationem eius quis enarrabit.* Llego Pablo al tercer cielo, y quando se juzgaba en sublime altura para leer en el registro del Empireo la Encarnacion, dixo: *Neque oculus vidit, neque auris audiuit*, y Iuan à donde llego con su pluma: *Verbũ erat apud Deũ, & Verbum caro factũ est*, como Alcõmas Generoso se atreuio à conocer la Diuinidad humanada En esso, pues, estubo la seguridad de canonizarle, y la posesion del coraõ de Christo. Esso es lo q̃ practican los diestros cazadores de volateria, cebar en el corazon de la Garça al Ierifalte que la alcança. Tiene la Sagrada Religion del Carmen muchos Santos dignos de canonizarse, vn Sã Francisco de Sena, el Venerable Padre Fr. Iuan de la Cruz, el B. Padre Fr. Iuan de la Fuente; sin otros que tienẽ hechas informaciones; y entre todos nuestra Santa goza sin duda la antelacion: es que fue Paloma candida, y contemplatiua, que arrebatada en Extasis dio alcance a la Diuinidad humanada en su pecho: *Verbũ caro factum est*, que mucho le entregue Christo su corazon: y que mucho sea este fauor Bula escrita sobre su corazon que la declare Santa: *Beatusque super pectus Dei commendatur eius Sanctitas.* Fue el corazon de nuestra Santa archiuo depositario de todos los fauores Diuinos, y la Margarita preciosa de nuestro Euangelio, y yo no se como apartarme del. Es muy de nuestro intento lo que dize Cesio de las Margaritas: dize este graue Autor, que se forman las Margaritas de los rayos abrasados de el Sol; y del rocio liquido del Aurora, y por esso afirma San Gregorio Taumaturgo, que la Margarita es simbolo del misterio de la Encarnacion; porque concurrieron en essa misteriosa obra el Espiritu Santo abrasado amor de la Trinidad Sacrosanta, y la purissima sangre de Maria Santissima Aurora soberana: *Fit Margarita ex fulgure, & rore; fulgur significat virtutem Spiritus Sancti; ros purissimum sanguinem Mariæ*: Atiendan aora, y verã, si Madalena de Pazzi tiene con propiedad seguras, y verdaderas posesiones del misterio de la encarnacion: tubo tan vnido el Espiritu Santo, que en los ocho dias de su octaua vio todo el Conuento a la ora de tercia bajar á este amor diuino en diferentes formas, al coraçon de nuestra Santa, y tan sensiblemente le veian, que porque to:

Cesio. de Miner.

todos fueſſen teſtigos de tan ſingular fauor tocaban la campana. Concurriò tambien nueſtra Santa con ſu ſangre para eſcriuir el *Verbum caro*: aqui eſta la ſangre le dixo a San Auguſtin, y del oro del amor diuino, y de ſu puriſsima ſangre ſe formò eſte miſterio, y la Margarita preciosa de la encarnaciõ en el corazon de nueſtra Santa: pues eſſo es tener el Reyno de los cielos en poſſeſion: *Simile eſt Regnum cœlorum bonæ Margaritæ*: y eſſo es aun en eſta vida gozar de la hidalguia de canonizada.

15 Concurriò Maria Santiſsima para formarſe la humanidad del Verbo en ſus entrañas con lo mas puro de ſu ſangre, y dize el ſutiſsimo Cerda eſtas palabras dignas de ſu delgadeza: *Omnis Maria a Verbo infucata videtur, ac proinde nulla portio nullumque infans ab hac diuinitatis inuaſione ſequeſtratum agnoſcitur*: deſde el inſtante que Maria Santiſsima ofreciò ſu ſangre para encarnar Dios en ſus entrañas, gozò la diuinidad no ſequeſtrada. Ya ſaben todos que es ſequeſtro, y es poner vna coſa en vn genero de poſſeſion, que deſpues ſe puede quitar: no ponerlo en ſequeſtro es darlo en poſſeſion para ſiempre; Pues dize con ſutil diſtincion Cerda, lo miſmo fue dar Maria Santiſsima ſu ſangre para encarnar el Verbo, que gozar de la diuinidad en poſſeſion perpetua; y como eſto es gozar preuilegios de gloriosa; fue lo miſmo que declarar la gloriosa Santa, y canonizada: Eſto es tambien lo que hizo nueſtra Santa, grangearſe en eſta vida veneraciones de Santa, por hazer ſu corazon victima para la encarnacion eſpiritual del Verbo, y ſu ſangre roxa, tinta para eſcribir eſſe miſterio reuelado: *Liber ſcripturæ reuelatio incarnationis*.

Cerda.

§. IV.

16 EL quarto libro (procurare ſer breue) es el de vna idea perfectiſsima de vna vida eſpiritual, y exemplar: *Liber Ideæ, & exempli*: en eſte libro, dize nueſtro Doctor Complutenſe, eſtan eſcritas, la caridad: la penitencia: la humildad: la caſtidad: el menoſprecio del mundo: y todas las virtudes: *Vt in eo legamus charitatem, pœnitentiam humilitatem, caſtitatem, contemptum mundi, &*

& cæteras virtutes: y parece hablaba de nuestra Santa, porque las señas son ciertas. Tubo la caridad en sumo grado para cõ Dios; porque lo mas de su vida (no es encarecimiẽto) estubo vnida en Extasis cõ Dios: para con los hombres fue singular enfermera, curaba cõ la dulçura de sus labios la lepra: y lo que es de admirar, con solo la memoria de Madalena de Pazzi, sanaban los dolientes. La penitencia fue tan cruel para consigo, q̃ dize su historia pesaba la disciplina con que se mortificaba continuamente dos libras de yerro: la humildad es incomparable; tan pecadora se juzgaba, que decia, en ningũ Conuento la hubieran sufrido, y que en el sũglo sin duda hubiera muerto en manos de la justicia por sus culpas: su castidad corrio segura por quenta de Maria Santissima, que la vistio de su mano vna tuniçela blanca; muro inexpugnable para guardarla toda su vida intacta: el menosprecio del mundo lo apoya toda su vida escrita, y practicada; aun siendo niña no consintio verse tirse conforme su calidad, y el gusto de sus Padres: en su casa dormia en vnas pajas, lo que no gastaba de noche en la oraciõ: deposito fue de todas las virtudes, y pasmo puede ser de los mas ajustados: y cierto es ser idea perfectissima de vna vida espiritual, y exemplo de viuiẽtes. Dichosa mil veces, y bienauenturada, que tan docta supo ser tambiẽ en cursar este libro: *Liber ideæ*.

17 Excito en Moyses la nouedad de aquella misterio sa zarça los deseos de conocer el prodigio de arder, y no consumirse, y cuidadoso de salir de la duda, quiso atreuido treparla cumbre, quando Dios cõ imperiosa voz le detubo: *Ne appropries huc*: detẽte Moyses, y aduierte la veneracion q̃ se debe a la tierra q̃ pisas: *Solue calceamenta: terra enim in qua stas, terra Sancta est*: esto no fue canonizar la tierra: Si. Pues con autoridad diuina la publican Santa, y mãda se le tributen veneraciones. Pues quiẽ executa a Dios para que la canonicen: no vẽ que es vna tierra coronada de espinas, en quien se halla vn fuego, que blasonando de llamas no abrasa, donde tambiẽ esta el misterio de la Trinidad: *Deus Abrahã, Deus Isaac, & Deus Iacob*: pues essos misterios instan a Dios para que canonize essa tierra: *Terra Sancta est*: y digna de veneraciones publicas: *Solue calceamenta*: tierra es Madalena de Pazzi, aunque parece Angel, pero tierra Santa, y que merece aclamaciones de canonizada por Dios Era nuestra Santa

en vn abrasado volcan de amor diuino, assi estaba quando se ponia en Extasis: tenia siempre por reguardo de sus sienes vna Corona de espinas ceñida: escriuio todo el misterio de la Trinidad con famosado estilo. Pues essa es la causa de canonizarla: *Terra Sancta est*, y esse es el motiuo que executa para que todos la veneremos: mas para que nos cansamos, si no ay capitulo en toda su vida, siendo 152. que no sea vna execució escrita para canonizarla, y vn dechado perfectissimo de todas las virtudes? *Liber idea, & exemplí*: quien contemplare el amor de Madalena de Pazzi no estrañara oirla llamar archiuo de todas las virtudes. O amor! Solia dezir, quié pudiera dar vn grito, que diciendo *amor* se oyera en el infierno: Fuera de si misma; y dentro de Dios con esta pasion subia por los ayres a la cornisa del coro, y bajaba entre sus braços vn deuoto Crucifixo: otras tomaba de vna deuota Imagen de Maria Santissima vn niño, y con tanta agilidad, y feruor corria por toda la casa, diziendo, *amor, amor amor*: que mouia a todas a deuocion, y la vltima, temiendo acababa con la vida en manos de su amorosa pasion. Miren si era dechado viuo del amor, y por consequencia necessaria de todas las virtudes, y digna por todas, de tan honrosa Bula como lo es la de su canonizacion.

18 Los Magos adoraron la estrella que los guio, llamãdola estrella de Dios, y à mi ver fue, porque en sentencia de los Rabinos tenia en su corazõ vn niño hermoso, y por corona vna Cruz (como dize Santo Thom.) y si vno, y otro es assi, no me admira la canonizen, por estrella de Dios: *Vidimus stellam eius, & venimus adorare*. Estrellas son los Santos, *fulgebunt iusti*, y estrella es tambien nuestra Santa, digna de canonizarse, pues en su corazon alvergo al mismo Dios niño, y sobre sus hõbros puesto toda la Pasion de Christo, como ella decia: *Non mori, sed pati*: de este modo se acredito idea de la mas perfecta vida: *liber idea*: porque fue la red barredera de todas las virtudes, y de nuestro Euangelio: *Sagenæ missæ in mari*. 3. p. q. 36.

§. V.

19 EL vltimo libro, es de la conciencia, *liber conscientiæ*: en este libro estan escritas las tribulaciones, y las virtudes. Dexãdo estas por no ser largo, y por auerlas tocado ya aunque de passo, veamos breuissimamente las tribulaciones q̃ padecio, y la ter-

dremos docta en todas facultades, para graduarla en la gloria. Enternece, y pauoriza leer los trabajos con que acrisolò Dios su paciencia: cinco años batallo con todo el infierno junto, con todos sus sentidos, no hubo instante que no tubiesse a la vista a los Demonios en espantosas formas: eran los silvos, y gritos que daban tan desvtados, q̃ el animo mas varonil se desmayara: tan astutas las sugestiones cõ q̃ la hacian guerra, que llegaron casi a turbar toda su Santidad. Passando a tãta desverguença su atreuimiẽto, q̃ arrastraban a la Sãta por toda la casa, y las mas veces salia mal herida de sus manos. Juntabase a estas fatigas la mayor, que era no gozar de los fauores que Dios continuamente le comunicaba extatica; porque gusto su Magestad de retirarse, para que viesse el mũdo lo que era Madalena sola cõ todo el infierno junto, aunque menos fauorecida, y en fin salio triunfante, y por esso se ve oy aplaudida. Este fue el libro de la cõciẽcia de nuestra Sãta, y assi su po cursar todos estos cinco libros, antecedẽte seguro, y medio eficaz, en sentir de mi mayor Colegial el Ilustrissimo Señor Santo Tomas de Villanueua, para inferir esta canonizada: *Quos quæ legerit procul dubio beata, & Santa erit.* Pero diran, en que grado sale nuestra Santa canonizada, ya que la queremos graduar de Santa, y hemos probado sus cursos en la Escuela? Yo lo diré: sale de los primeros colocada junto al mismo Dios en la gloria: la consequencia la infirio el Santo Iob para sus meritos, haciendo cargo a Dios de la pureza de su conciencia, y de los trabajos, y tribulaciones que auia padecido, y con tolerancia llenado: *Non peccaui* (dize,) *& in amaritudinibus moratur oculus meus: Domine pone me iuxtà te.* Señor le dize al mismo Dios: yo no he pecado. Miren la cõciencia de Iob, y su inocente vida. Y el Demonio por todos mis sentidos, cõ todos los trabajos que su saña supo executar contra mi, me a vltrajado. Miren la tolerancia. Pues Señor, a tu lado é de gozar de tu presencia: *Pone me iuxta te:* este mismo argumento apoyo en fauor de nuestra Sãta con sus mismas razones. Señor dixo vn dia à Dios: *Tu sabes bien, Señor mio, que mi coraçon no hà deseado à otro q̃ à ti:* miren la inocencia de Madalena. Sus trabajos fueron sin exemplar los mayores: pues si tambiẽ se supo exercitar en la escuela de Christo donde tanta justicia se guarda! en que grado auia de salir gra-

graduada de Docta, y Santa: *Iuxtate*: muy cerca de Dios, en trono de grande soberania en la gloria. Mas si nuestros Niños Iusto, y Pastor sabran leer el rotulo de su graduacion? Oygan por vltimo à Santo Tomas de Villanueva, en el tema discurrido: *Diuina prouidentia prouidit paruulis suis, de alio libro rudimenta continentia, & elementa prima in quo legerent, & literas coniungerent*: en essos Libros, dize, dõ de gradua Dios de Santos á sus escoxidos: leen tambien vnos niños, que no passan del A B C, y apenas saben jũtar vnas letras con otras. Ay señas mas particulares de nuestros Patronos: no se yo que à otros se pueda acomodar el lugar; ellos fuerõ los que sin passar de las cartillas afiançaron ser Doctos en la Sabiduria eterna: *Proiecti in scolata belis veram sapientiam sunt secuti*: canta el tezo de su dia: Leed, pues, hermosos niños, y publicad el grado heroico de Madalena de Pazzi. Y que dizen? que han de dezir? que el oro purissimo del amor de nuestra Santa, se acrisolò mas fino en la fragua de todo el abismo, para ser cambiante estrella en la eternidad. Reciue, ò Religion Sagrada del Carmelo mil parabienes mios, en nombre de mi Iglesia: gozate feliz, honrada de nueuo con tan esclarecida hija Santa, con tantos meritos canonizada, Santa tan à todas luzes prodigiosa, que con ella sola podias estar desvanecida, Santa que supo juntar, con la nobleza, la humildad, con la hermosura el retiro, con las riquezas la desnudez, sin la enseñãça la mejor Doctrina, con las tribulaciones, mucha gracia, prenda segura de la gloria, que oy goza: *Ad quam nos perducat Iesus Christus Filius Mariæ, Amen.*

(:::)

FIN.

SERMON QVINTO.

DE QVARENTA HORAS, ESTANDO PATENTE EL SANTISSIMO SACRAmento: en el Colegio de la Compañia de Iesus, Domingo de Carnestolendas por la mañana.

PREDICOLE EL REVERENDISSIMO P.M.Fr.Francisco de Sequeyros Soto-Mayor, de la Orden de San Augustin, Lector de Teologia en su Impereal Colegio de Alcalá.

SALVTACION.

Ecce ascendimus Ierosolyman, & consummabuntur omnia, quæ scripta sunt per Prophetas de Filio hominis. Lucæ 18. cap. ***Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.*** Ioan. 6.

1 *Adduxerũt ad eũ quinque Reges. Iosue 10.*

2 *Non fuit antea, & postea tã longa dies. Iosue 10.*

3 *Per quinque Reges, quinque intelligẽs sẽsus. S. Hier.*

QVando esendereado el Pueblo de Alcalà con el abuso de España, atropelladamente se conmueue, vibrando las jocosas armas de carnestolendas, la milicia de Iesus bien disciplinada en la Escuela de su Alferez mayor nuestro Gran Patriarca, y Padre San Ignacio, se pone en arma, para que cediendo à esse irracional instinto todo hombre se liste debajo de la vandera de la razon; subiendo con vna profunda contemplacion, en espacio de quarenta horas, á meditar los quarenta dias de ayuno de Christo Señor nuestro, ajustando en este Santo exercicio para cada dia vna hora, 1 Y si Iosué para que su amada compañia rindiese à sus plantas cinco Reyes, 2, alargo el dia haciendole de quarẽta horas: oy quando guerra mas sensible intentan, 3, cinco potencias inferiores para ponerlas a sus pies: la bien ordenada Compañia de Iesus señala este dia de quarenta horas. Quando embriagados los sentidos con el venenoso vino de los deleites; no perciven el me;

menor recuerdo de los singulares beneficios de nuestro Dios toca alarma con el clarin Apostolico de sus Predicadores la Compañia de Iesus despertando à todo Catolico, para que ilustrado con las bien azicaladas puntas, o misterios de la Pasion de Iesu Christo: *Consummabuntur omnia, quæ sunt per Prophetas de Filio hominis*, y defendidos del blanco del Sacramento de el Altar, armados de punta en blanco subamos con el espiritu a Ierusalem: *Ecce ascendimus Ierosolymam*, 4, y escalando el cielo, pretendamos llegarle por asalto. Quando està el cerbero voraz de tres gargantas, el Gerion de España con tres cuerpos licenciosamente entregado à vaquetes; publica en la Capaña del Capitan General Iesu Christo, vn esplendido convite, la tienda de la Sabiduria, el ilustre Colegio de la Compañia de Iesus de esta Villa, donde en Santa emulacion compitiendose la Religion, y la esciencia; la premitiua Observancia, y la segura Doctrina, no reconoce vn titulo al otro el menor feudo. En este deuoto seminario del Cielo, en esta Ilustre Casa de Venerables Maestros, que para Escuela General de esta Escuela edificò la Diuina Sabiduria: *Sapientia ædificauit sibi domum*: se pone vna opulenta mesa à lo diuino, que dura estas quarenta horas, *proposuit mensam suam*: (con razon la llama suya, 5, porque es este convite con especialidad de esta Sagrada Religion) sirviendo en ella finos, y limpios mantales, 6, la pureza de las conciencias; de ser vilietas, 7, en diuersas formas artificiosamente compuestas, la distincion de misterios, con que atrahen las potencias en altissima representacion, por cuchillos, y tenedores, tan crecido numero de Doctos Confessores, 8, que estan cortando pecados, 9, y reteniendo reservados delitos; 10, por cucharas tantos deuotos Religiosos, que estan repartiendo este Sobera no Sacramento: pudieran muy bien servir al Serafin de Isaias para administrar aquella lucida sombra de nuestro Dios Sacramentado, 11, en la brasa que sacò del Altar. Porque en esta celestial mesa se pusiese el rico sal de la Iglesia, aunque el salero fuesse como de campaña; se me mando por hijo de Augustino, 12, que es la razon, y sal de los convites espirituales, diesse principio à la publicacion de esta diuina mesa, y por mas afecto de la Compañia me admiten à que les ayude à servir los ricos platos, y las viandas estimables, que para ella disponen en seis Sermones, dedicados à la reformacion de las costumbres, en memoria de los seis dias de la creacion, con q

4 *Regũ cœlorũ vim patitur. Mat.* 11.

5 *Eucharistia est Sacramẽtũ societatis Iesu. S. Algerius lib.* 1. *c.* 3.

6 *Qui pascitur inter lilia, Cant.* 2.

7 *Circũamicta varietatibus Ps.* 44.

8 *De ore eius gladius vtraque parte acutus, Apoc.* 1.

9 *Quorũ remiseritis, Luc* 20.

10 *Accipite, & comedite, Mat.* 26.

11 *Nec fine causa sũpsit de altari. Doctissimus Gaspar Sanchez in prõti.*

12 *Vos estis sal. Matth.* 5.

Genes. 2.

el tocarme à mi el primero, es dezir, que *terra inanis, & vacua*, y es consolarme con que los que le siguen serán las luces, y flores, los Astros, y frutos; son los que assisten a servir este cõvite los Religiosissimos Padres de la Compañia de Iesus, que si allà en vn vanquete que Dios hizo en el desierto, eran los que servian Apostoles, no es mucho, que los Apostoles de la Christiandad (cõ razõ los llaman assi en otras naciones) sean los q̃ administren este admirable convite. Y si aũque Christo encargo el vãquete a los Apostoles, à los de su Cõpañia, 13, se sirvierõ de vn mozo forastero, y de lo poco q̃ tenia: no es novedad, oy me admita à mi en seruicio de esta Diuina mesa, cõ lo corto de mi caudal la Cõpañia. El pã de flores escogido del trigo de el Cielo, ya le veis en aquel Diuino Señor Sacramẽtado: *Ego sũ panis viuus, qui de cœlo descẽdi.* El puro, y generoso vino, sin relabio de tierra, ni olor de deshonestidad en el mismo Sacramento le hallareis: *Vinũ germinans Virgines.*

Ioan. 6.

In Lusitania.

33. Est puer hic unus, qui habet quinque panes hordeaceos, Ioan. 6.

Ioan. 35. Zach. 9.

2 Pero que es esto! Mesa franca disponemos, quando solicitamos obrar esplendidos vanquetes? Incurrimos al parecer en lo mismo q̃ pretendemos estorvar? ea q̃ no: essa es la industria, 14, que con el cebo del pan del Cielo prendan los hõbres en el ançuelo de la Passion de Christo: misteriosa traza, ardid diuino, paladear el gusto con vn convite espiritual, para que dexeis la profanidad de los vanquetes mundanos, pues no formãdo sonido de esplendida comida, era imposible à ella nos llegasemos; porq̃ es tal nuestra indignaciõ, q̃ aũ lo q̃ mas biẽ nos está, es necessario para q̃ lo aceptemos le de Dios visos de mal, y lo que es dirigido à escusar convites, y vanquetes, nos lo explique para seguirlo por vanquetes, y convites.

14 Extirsimus lignũ in panem eius, Ierem. 11. Mittamus lignum Crucis in Corpus saluatoris, qui est panis, qui de cœlo descendit. Iuxta illi. Ad Eph. 4:

3 *Ascendens Christus in altum captiuam duxit captiuitatem.* Sabe Christo S. N. à la gloria lleuandonos como por fuerça, q̃ para seguir el camino real del Cielo, 15, es menester lleuar no como violẽtos. Estaba el linaje humano por auer nuestro Padre Adã entrenado las primeras leyes en la miserable esclauitud de Satanas, captiuo en el Argel de la culpa: biene el Diuino Redẽptor, y ofreciẽdo por el rescate el inestimable oro de su muerte, y la apreciada plata de su Passion, quãdo nos dà la libertad, sacãdonos de la cadena del pecado, y sugeciõ del Demonio, dize el Texto Sagrado, q̃ nos lleua captiuos: *Captiuã duxit captiuitatẽ*; mejor al parecer dixera: *Liberatã duxit captiuitatẽ?* Esso no si dixera Dios q̃ iuamos libres, no aceptaramos nuestra libertad; estabamos biẽ hallados en el mal del captiuerio; pues para q̃ salgamos de essa esclauitud, y comu-

15 Violenti rapiunt cœlũ. Math. 11.

ni

nique Dios liberal sus beneficios: *Dedit dona hominibus:* denos el rescate con titulo de esclauitud, disfrace la libertad con nombre de forçados, que de otro modo no la aceptaramos, aunque Dios nos la ofrecierа.

4 Estilo Diuino q̃ tan ajustadamente practica la Cõpañia de Iesus, penetrando las mas ocultas politicas, y retirados modos q̃ encierran los tesoros de la Diuina Sabiduria, para reducirnos, pues solicitãdo estorvar tantas ocasiones de ofẽsas de Dios, pretendiẽdo obrar los convites de estos dias, os convida à vna rica mesa, os presenta vn esplendido vanquete, q̃ de otro modo no fuera facil dexarais los convites del tiẽpo por venir a assistir a los Tẽplos. Y aun por esso Christo S. N. oy se disfraza en especies de pan, y vino: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus*, porq̃ si todo nuestro anhelo es comida, y pan: *Panẽ nostrũ quotidianũ*: hallandole en esta Diuina mesa, cõ mas facilidad nos diesemos por convidados. Pero ya q̃ estan sentados no será razõ se dilate dar principio à este vãquete; echemos la vendiciõ à la mesa, para q̃ los platos sean de vendiciõ: *Benedic nos Deus, & hæc tua dona, quæ de tua largitate sumus sũpturi*, vendiciõ de gracia ha menester todo lo q̃ hemos de presentar en este convite, y yo para servirle necessito de ella: tomemos por medio para alcançarla á Maria SS. obligandola con la oracion del Angel: *Aue Maria.*

Oratio Dominicalis.

Benditio mensæ.

Ecce ascendimus, &c.
Caro mea, &c.

5 LA primer clausula del Euãgelio, poneis (Diuino Señor Sacramẽtado) por principio de este cõuite: *Ecce ascendimus Ierosolymã*, enseñãdo q̃ todos hemos de venir a ser convidados à esta diuina mesa, pues en ella estais mi Dios para todos todo, sin q̃ el ser para vno disminuya vuestros fauores a los demas. Biẽ me acuerdo yo quando en el Tabor escogio el Redẽptor tres Apostoles: *Assũpsit Iesus Petrũ, Ioãnẽ, & Iacobũ*, y en el Huerto à tres solo dio nõbre de Cẽtinelas; pero oy quiere le acõpañẽ todos sus amados Discipulos: *Assũpsit duodecim.* Si; porq̃ en el Tabor iua à esplayar diuinas luces de gloria, y no sõ para todos las glorias, pues aũ Pedro cõ ser tan buẽ nadador pierde pie en este inmẽso golfo de luces. En el Huerto se encaminaba à orar, y à desuelarse por el biẽ comũ, *vigilate, & orate*: pues vayã solos, estos tres, q̃ no todos sabẽ jũtar cõ la oracion el atender a las vigilias del gouierno, pero oy que va à franquearles vn vanquete en Ieru-

Matth. 17.

salen, donde instituyò este Diuino Sacramento, suban todos sus Apostoles con el: *Ecce ascendimus Ierosolymam*; porq̃ Dios en este Sacramento es todo para todos; sin que el serlo para vno disminuya algo a los demas. Este es el primer plato.

§. I.

Dios Sacramentado, es todo, para todos, sin que comunicarse todo à vno, disminuya algo à los demas.

6 EN aquella zarça preuillegiada entre llamas, lucida en resplandores, verde entre incendios, y florida entre volcanes se aparece Dios a Moyses, y le dize: *Ego sum Deus Patris tui, Deus Abraham, & Deus Isaac, & Deus Iacob*, yo soy el Dios que tu Padre veneraba; (para q̃ los hijos respeten à Dios es necessario sus Padres los crien en los braços de su exemplo, y à los pechos de su enseñança) el Dios soy de Abrahan, y el Dios de Isac, y el Dios de Iacob. Valgame Dios, y que repetida deidad. No vastaba asegurar que sois el Dios de su Padre, para que él os tributara adoraciones; pues los hijos de buenos Padres siempre heredan los respectos de sus mayores; sino que añadis sois el Dios de Abrahan, el Dios de Isac, y el Dios de Iacob? Y ya que quereis presentar tantos testigos de abono, q̃ respetaron vuestra diuinidad, asegurad que sois Dios de todos, pero no repitais en cada vno la deidad; dezid: *Sum Deus Abraham, Isaac, & Iacob.* Esso no, si solo apetara la Diuinidad sobre su Padre, se persuadiera Moyses, q̃ solo auia sido Dios para su Padre, y no para los demas, y sino la repitiera sobre cada vno, se pudiera dudar si era Dios mas para vno, que para otro, si dixera: *Deus Abraham, Isac, & Iacob*: como la Diuinidad estaba mas inmediata à Abrahan, q̃ à Isac, y Iacob, pareciera no era tan Dios para Isac, y Iacob, como para Abrahã; pues para que se conozca es Dios igualmente para todos, y que sus fauores, y Diuinidad, de suerte los comunica, que el abrir los tesoros de sus diuinos regalos para vno, no à de ocasionar falta al otro. Repita inmediatamente à cada vno la Diuinidad: *Deus Abraham, Isac, & Iacob.*

Exod. 3 Act. 7.

7 Mas en otras ocasiones solo dize Dios à Moyses, *ero Deus vester*, habla de todos en comun, *ego Dominus*, le dize, quando le haze Embajador de Faraon, y desde la zarça explica, que es Dios de su Padre, Dios de Abrahan, Dios de Isac, *Exod. 6.*

Isac, y Dios de Iacob: si: que en las demas ocasiones solo mostraba su poder, y assi vasta se explique con generalidad; pero en zarça essa symbolizando este Diuino Sacramẽto: *Sicut rubiam viriditate vestitum, flammisque rutilans Deũ celabat, ita panis accidentia Christi Corpus mirabiliter cooperiunt.* pues solo en la zarça symbolo de este Sacramento se hà Dios cõ especialidad de todos, siendo para todos todo, sin que el serlo para vno disminuya algo a los demas. Con razõ, pues, à todos Dios nos combida oy, y quiere ninguno se escuse de venir a esta diuina mesa, tomando exemplo en los Discipulos, que suben todos la cuesta de Ierusalen con su Maestro: *Ecce ascendimus*, porque à de tenerlos por convidados a la cena del Cordero *Caro mea est cibus*: cõ dõ a entender desea tambien oy todos assistamos a este convite, pues en este Sacramento està oy todo, para todos quantos quisieren recivirle, juntandose con cada vno todo, sin que se minore para vnirse cõ los demas.

Isaias lib. 3. similitud. Sim. 9.

8 Que al contrario es el placer mundano de este tiẽpo. Los gustos de carne stolendas no son para todos; los regocijos del mundo, ò que para pocos son. Quantos padecen à lo de Tantalo, siendo tormento el gusto à la vista, sin poder echarle mano; assi tenia el Guardamangel todos los manjares, y se los llevaban las Aues: *Auesque comedere ex eo*, y el no tenia manos para vn bocado. En otra ocasion ofrecia el Demonio todo el mundo: *Hoc omnia tibi dabo*; ò lo que va de sus ofertas a sus echos: luego dezia que hiciesse pan de las piedras; no ofrece sino para irritar ansias, no para cumplir deseos; muestrase el Demonio, que lo es todo, y no espera nadie: llegad a este Diuino Señor Sacramentado, que el solo es el gusto cabal, y el placer cumplido: siendo todo para todos.

Gen 40.

Math. 4.

§. II.

El que à vista de la memoria de la Passion de Christo Señor Nuestro y del Diuino Sacramento del Altar, en publico no dexa los bãquetes de su casa, y familia, no tiene señal de Christiano.

9 SIrva de segundo plato el que oy esta Christo disponiendo los reales de su Passion: *Consummabuntur omnia, quæ scripta sunt per Prophetas de Filio hominis.* Pintando este mismo alarde de sus tormentos, y estando en el recuẽto de sus finezas, dize S. Ma-

Math. 20.

teo, llegarõn Iuan, y Diego, con pedir sillas: *Dic vt sedeãt:* A que responde: aora es tiẽpo de puestos? De gustos? De passatiempos? *Poteſtis bibere calicem:* tratad solo de mi Pasion, considerad mis tormentos, advertid las penas que por todas partes me combaten; por esso oy nos intima el que todos los q̃ son soldados suyos, y que militan debajo de su Catolico estandarte, le siguan: *Ecce ascendimus,* como si dixera: el que à vista de estar yo dando las ordenes de las batallas de mi Pasion, y de este Diuino Sacramento en publico, no dexa los vanquetes, y entretenimiẽtos de su casa, y familia: nada tiene de soldado mio, no ay en el señal de Christiano.

Reg. 2. c. 11. 10 Llega Vrias de la campaña del pueblo de Dios, por mandado del Capitan General Ioab, y auiendo besado la mano à su Rey, y dado quenta de la proviſion con q̃ se hallaba el exercito: *Quomodo administraretur vellũ,* que esto es de lo q̃ se ha de tener mayor cuidado. Satisfecho de las noue dades q̃ deseaba saber; le dize vaya à su casa, y trate de su regalo: *Vade in Domũ tuã, & lauapedes tuos,* que aun el ir à su casa en estas ocasiones á de ser para lauar los pies, y registrar los pasos en q̃ andamos: quedose Vrias en el atrio del Palacio Real, y alli durmio con los siernos de Dauid: dixeronselo el dia siguiẽte al Rey, que nunca falta quien a los Principes llegue cõ la nouedad de menos mõta: llamale Dauid, examina porq̃ no fue à descansar à su casa, y regalarse con su muger: *Quare nõ descendisti in Domũ tuã?* Responde el valiente soldado vna sentencia tã misteriosa, y profunda, q̃ cõvencio al Sabio Rey: *Archa Dei, & Israel, & Iuda, habitant in papilionibus, & ego ingrediar Domũ meã, vt comedã, & bibam, & dormiã cum vxore mea? Per salutẽ tuam, & per salutem animæ meæ non faciam rem hanc.* Està dize el Arca del testamento, y todo el pueblo de Dios en campaña, y à esse tiẽpo auia yo de entregarme à comer, y beber en mi casa? No lo haré por quanto ay en el mundo. Pues Vrias, si vuestro Rey os dà licencia, si no es tiẽpo aora de pelear, no tratareis de vuestro regalo de comer, y beber, y divertiros? No por cierto, dize Vrias: yo me precio de bũen soldado, y quiero cũplir con las obligaciones que tengo, q̃ desdixera de la milicia en q̃ sirvo, si à vista de estar el Arca, y el pueblo de Dios en campaña, me entregara à regalos, y vanquetes, pues no muestra ser soldado de Dios, el que à vista de sus reales se entrega

ga a comidas, y regalos.

11 Està el mejor Capitã General Iesu Christo disponiendo los vatallones de su Pasion, para presentar de poder à poder vna vatalla a la muerte, y libertarnos del feudo q̃ le pechabamos: *Consummabuntur omnia*, lleua cõsigo todos sus valerosos soldados: *Ecce ascendimus*; està el Arca mejor del resta mẽto en la tiẽda de cãpaña, este Diuino Señor Sacramentado en publico: *Caro mea vere est cibus*; pues tratar aora de regalos, y diuertimiẽtos mundanos, es degenerar de soldados de Christo, y faltar a las leyes de la milicia Christiana.

§. III.

A vista del mas barbaro, dexamos de parecer Christianos, teniendo el corazon cebado en comidas.

12 SEa tercer plato, el q̃ no solo à vista de Dios, por entregarnos à comidas desmedidas dexamos de parecer soldados suyos, pero aũ el pecho mas barbaro no se persuadirà tenemos señal de Christianos viendonos cebado el corazon en comidas:

13 Dà Dios a Moyses dominio sobre Faraõ, para q̃ experimẽte su omnipotencia; arroja, le dize, essa vara q̃ tienes en la mano, *Proijce eã in terrã*, cõ facilidad lo executa, q̃ como le auia cõstituido en dignidad: *Cõstitui te Deũ Pharaonis*, el enterrar la insignia, q̃ conseruaba de Pastor, era muy à medida de su gusto; dichoso el q̃ en el Trono de la Suprema Dignidad tiene tã à la vista el estado en q̃ viuia, q̃ conserva siẽpre el habito de no faltar a lo q̃ antes era: volbiose la vara en culebra, atemorizase Moyses, mandale Dios estienda la mano: *extende manum tuã*, y como el vaculo de Pastor se auia conuertido en Cetro Real, no se atrebe a empuñarle: tan humilde se està en su estado, q̃ es necessario le ponga Dios precepto para que lo acete: *Apprehende caudam eius*: reparad por dõde le toma; por el fin: dichoso el q̃ por el fin del bien publico se sugeta al pesado jugo del gouierno, y es menester le pongã preceptos para aceptarlo. dizele Dios, como essa vara obrara marauillas ẽdio reuenque del Gitano, y instrumẽto de su ira. Llega a Egipto, y executando el prodigio de conuertir la vara en Serpiente a vista de Faraon, tan lejos esta de reducirse, que se pone mas reuelde, y obstinado: *Induratum est cor Pharaonis, & non audiuit eos*, mas endurecido està Faraon a vista de este prodigio, que antes. Ya no quiere atender a sus voces! Ya no los mira como ni-

Exod. 4. Exod. 7.

ministros de Dios? Pues porque? No reconoce obrarõ vn prodigio? Si; pero reparad en la clausula antecedente: *Deuorauit virga Aaron virgas eorum.* Auian los encantadores conuertido tambien sus varas en Dragones, y la vara de Aaron se las trago: *Deuorauit virga Aarõ virgas eorum*; pues esta vara, que tiene puesta su felicidad en tragar, y comer, no puede ser señal de Dios (dize el barbaro Gitano) cõ que tan lejos esta de reducirse, q̃ se obstina mas su corazon: *Induratum est cor Pharaonis*, porque el que tiene su felicidad en tragar, y comer, aun a vista del mas barbaro pecho, no parece tiene señal de Dios, ni de Christiano.

14 Si quereis fieles, ser todos Caualleros del habito de Christo, escusaos de los profanos convites de estos dias, venid a este Santo Templo para subir con Christo a la contemplacion de los mysterios de su vida: *Ecce ascendimus Ierosolymam: consummabuntur omnes*; llegad a esta Diuina mesa, que en ella no solo con señas de Christiano, sino con el mismo cuerpo, y sangre de Christo os convida; *Caro mea vere est cibus, &c.* Y si el Nebli leal quando mas encarnizado en la Garça, y buelbe puntual al señuelo; el mas encarnizado en carne sto lendas al señuelo del Ara, al cebo del Sacramento, dexe la presa, y se venga a Christo a la mano, para cumplir con las leyes de Christiano.

§. IV.

Solo nos acreditamos de Christianos con memorias de la Passion en tiempo de las mayores delicias.

15 EL quarto plato, es de mucha substancia, y nada permite se dexe del *consummabuntur omnia*, es vn epilogo de todas las vanidades, y vn compendio de todos los regalos espirituales: *Hæc quotiescumque feceritis, hæc*, estas cosas: assi llama a este Diuino Sacramento; porque son tantos los misterios, q̃ encierra, que no es posible alcançarlos. El que toma para ponderar mi discurso es, que el dia de oy seguia a Christo mucha gente, y en medio del bullicio, y acompañamiẽto, y con la preuencion de hazer vn convite a sus Discipulos, toda la memoria ocupaba en su Passion, enseñandonos q̃ en tiempo de las mayores delicias, hemos de tener en la memoria su Passion, que en esto solo nos acreditamos de Christianos, y verdaderos hijos de Dios. 1. Ad Cor. 1

16 Transfiguroſe Chriſ

to

to Señor nuestro en el Tabor dando licencia á que por los viriles de su tan tristsimo cuerpo se dispensasen algunas de las luzes, que todeaban su alma gloriosa, conservando el mismo rostro entre esos soberanos resplandores: *Resplenduit facies eius*, que los q̃ son verdaderamente imitadores de Christo, ò Religiosos, aun puestos en la cumbre de la dignidad conservan la misma cara, y entre todas excelencias muestran siempre su Religion: vinierõ Moyses, y Elias à assistirle en las consultas del bien de nuestro remedio: que buenos cõsejeros, vn zeloso Religioso, y vn fiel Observador de las leyes; yo os asseguro tengan todo acierto en sus resoluciones. Donde venian Moyses, y Elias? Del Cielo, ò del Paraiso? Pues estãdo Pedro presente, y los demas Discipulos, no pudieran con ellos consultar la redẽpcion? No por cierto: que Pedro tratarà de fabricar tabernaculos, y disponer casas para gozar las glorias, y no se acordara del remedio de nuestras necessidades; pero Moyses, y Elias, aunque estrãjeros, toman tan por su quenta nuestro bien, que no hablã con Christo de otra cosa: *Loquebantur de excessu*, solo de la muerte, y Pasion era su conuersacion: al instante resuena el eco de vna voz que califica à Christo S.N. por hijo amado del Eterno Padre: *Hic est filius meus dilectus*; aora si que es mi hijo. Pues antes no era hijo natural vuestro? Si era; pero aora lo es con especialidad. Serà acaso porque estaba vañado de Gloria? No por cierto; sino porq̃ en medio de essas glorias tenia presente su Pasion: *Loquebantur de excessu*, que solo es hijo de Dios con propriedad, el que en medio de las mayores felicidades se acuerda de la Pasion.

Matth. 17.

17 Mas reparad que estando vestido de tan soberanas luzes, no dize el Eterno Padre, que le vean, sino que le oygan: *Ipsum audite*, como si dixera: quereis que os pruebe que es mi verdadero hijo? Pues atended à las vozes que articula: *Loquebantur de excessu*, habla de la Pasion, y solo quien en medio de sus mayores delicias tiene á vista la Pasion de Christo, es mi hijo, y Christiano. Por esso tambiẽ entre las glorias de su Resurreccion, dexo nuestro Saluador las señales de sus heridas, y como conociendole el dichamen Santo Tome, dixo que no creia auia resucitado Christo, sino le tẽtaba las llagas; porq̃ sabia q̃ glorias verdaderas, y gozos seguros hã de tener aquella sacra marca.

Ioan. 19

18 En-

18 Entre los regocijos, y mundanas glorias de carnestolendas (ube Catolico mio, si quieres serlo con la contẽplacion à Ierusalen, aduierte los valdones, y afretas, que se presentãa la vista de tu Dios, *Consummabuntur omnia, illudetur, & flagelabitur*, llega à esta diuina mesa armado de la memoria de estos misterios: *Hæc quotiescumque feceritis in mei memoriam facietis*, q̃ de otro modo bien puedes ser Christiano, pero a la verdad no lo pareces. 1. Ad Cor. 11.

§. V.

Para Christo Señor nuestro, lo mismo es traherle a la memoria sus tormentos, que padecerlos.

19 QVinto plato, me ofrece està misteriosa clausula: *Consummabuntur*, como para Dios es lo mismo la intencion, que la execucion; padecia oy tanto Christo Señor nuestro como el dia que le crucificaron, tenia presentes todos los tormentos, y eran mas sensibles en la consideracion de su alma gloriosa, que quando los recibio su sagrado cuerpo.

20 Circunstanciando el tiempo, y notãdo la hora en que la impiedad de los Iudios puso pendiente de tres escarpias à nuestro Saluador, dize S. Marcos, fue à la hora de tercia: *Erat autem hora tertia, & crucifixerunt eum*, y San Lucas a la de sexta: *Erat autem fere hora sexta*. Pues como? Pudo alguno de los Euangelistas engañarse? No por cierto, sino que en entrambas horas le crucificaron, à la de tercia executaron el injusto suplicio en el Redemptor; pero no reparais que a la hora de sexta (dize S. Iuan) le trajerõ a la memoria en el Tribunal de Pilatos la Cruz en q̃ auia de padecer: *Erat autem Parasceue Paschæ hora quasi sexta, & dixit Iudæis: ecce Rex vester, illi autem clamabant tolle tolle crucifixe eum*. Pues bien dize S. Lucas, q̃ entonçes le crucificaron tambien, pues para Christo Señor nuestro, lo mismo es traherle a la memoria sus tormentos, que padecerlos en la realidad. Y entre estos dolores tiene mi Glorioso Padre Sã Augustin por mayor el de la Cruz en la representacion, que en la execucion, quanto dista el sentir del alma al padecer el cuerpo solo; por esso hablando con los sacrilegos Iudios, les dize: no fue tan acerbo dolor el de Christo Señor nuestro, quando le pusisteis à la verguença en vn madero, como quando le disteis vozes trayendole a la memoria su Cruz, y Pasion: *Et vos, o Iudæi occidistis. Vnde occidistis? Gla-*

Mat. 15. S. Luc. 23.

S. Iuan 19.

P. Aug. in Ps. 63. ad vers. 2.

dio

dic linguæ: cuiſtis enim linguas veſtras: & quando percuſſiſtis, niſi quando clamaſtis crucifige, crucifige? Oy haze recuerdo el Saluador de ſus tormentos: *Illudetur, & flagellabitur*; en eſte diuino Sacramẽto os trahe a la memoria ſu Paſsion: *Hæc quotieſcumque feceritis in mei memoriam facietis*, y a viſta de tanto dolor por ti Chriſtiano, es poſsible eſtes tu entregado a deleites, y vanquetes! Pero eſte plato no le probemos mas aora, que no parece del tiempo manjar de Paſsion en carneſtolendas.

21 El ſexto plato es, que oy eſtà Chriſto Señor nueſtro haziendo examen de todas ſus acciones, ideando ſu diuino ſufrimiento, enſayandoſe en padecer: *Flagelabitur, & conſpuetur*, y quiere que noſotros nos experimentemos oy tambien, para ver lo que podemos ſeruirle en eſta Santa Quareſma, y que nos diſpongamos a toda prueba, para reciuir eſte Soberano Sacramento: *Probet autem ſe ipſum homo*: pues apenas ay hombre que ſe conozca, pero eſte plato es muy indigeſto, y contra nueſtra inclinaciõ, ſalga de la meſa ſin probarle.

1. *Ad Cor.* 11.

22 El ſeptimo plato es, que el Redemptor emplea oy todo ſu caudal en la conſideracion de ſu muerte: *Flagellabitur, & occidetur*: para que atendamos ſiempre al Norte de la muerte, para nauegar vna vida feliz, pues no ay mas fiel pronoſtico de la muerte, que la vida. Eſtaba Chriſto en la Cruz para trocar los vltimos alientos de la vida, por los deſalientos de la muerte, quando dize el texto Sagrado, dio vna voz que rompio el ayre, y penetrò los cielos: *Cum clamore valido, & lacrimis oferẽs.* Pues, Señor, quando ni ay fuerças para mouer los labios, ni aliento para articular vna palabra, entonces dais vozes? Si no reparais que ha ſido Verbo en ſu origen, y en ſu vida: *In principio erat Verbum*: y como *Verbum* quiere dezir palabra muere dando vozes, correſpondiendo ſu muerte a ſu vida. Si quereis fieles vn Matematico pronoſtico de vueſtra muerte, conſiderad vueſtra vida, aduertid es aquel fin eco de eſte vital ſonido. Quitad alla eſſe plato direis, que es muy deſabrido; pero ſi quereis viuir eternamente, y que a los vmbrales de vueſtra caſa no aſſome la guadaña de la muerte, dexad los conuites de eſtos dias, que ſuelen ocaſionarla, llegad a eſta diuina meſa, q̃ ſola ella comunica vida: *Qui mãducat hunc panem viuet in æternum.*

S. Mare. 15. Ieſus autem emiſſa voce magna ſpirauit. Apoſt. ad Hebr. 5. Ioan. 8.

(***)

§. VI.

Es propio de los hombres dar credito a la mentira, y no perſuadirſe a la verdad.

23 EL octauo plato, ſe cõpone de la explicacion con que Chriſto inſtruye à ſus Apoſtoles, diſponiendo los cañones que hã de dar vateria a ſu vida: *Tradetur enim gentibus*, que le entregaran a la plebe, andãdo en poder de gente vulgar, dichas eſtan las mofas, y affrentas q̃ ſe le ſiguen: *Illudetur, & flagellabitur.* Lo que repara es, que explicando Chriſto á ſus Diſcipulos con ſuma claridad eſtos miſterios, diga el Sagrado Texto: *Nihil horum intellexerunt.* Porque no le entienden? Porque les dize la verdad, que es propio de los hõbres dar credito a la mentira, y no perſuadirſe à la verdad. En la ley antigua pecho por tierra veneraban à Dios en ſombras; recibianle en apariencias, y en la de gracia no le admiten aun los que tenian por ſuyos obligacion de no eſtrañarle: *Sui eum non receperunt.* En que eſtá la diferencia? En que en la antiguedad era cuerpo fintaſtico, y ſombra, pero aora es cuerpo en la realidad. Dexad los regalos aparẽtes, los manjares mentidos, recibid en vueſtros pechos, labrad en vueſtros coraçones morada para la viua, y verdadera comida del cuerpo de Chriſto, que ſe os preſenta, no en ſombras, ſino en la realidad: *Vere eſt cibus.*

Ioan. 1.

§. VII.

Solo nos perſuadimos a lo que es conforme a nueſtro paladar.

24 SEa el vltimo plato: *Et nihil horum intellexerunt*, del modo que obramos aun parece no ſotros lo entendemos. Pero los Apoſtoles ſe dan por deſentendidos? Si; que coſas de muerte, y Paſion no las quieren entender, creen no les pueden eſtar bien, y ſolo nos perſuadimos a lo que juzgamos conforme a nueſtro paladar. Hazeles gran dificultad a los Iudios, como Chriſto Señor nueſtro ſe pude ſacramentar debajo de aquellos blancos accidentes de pan, y ſeruir de ſuabe alimento a las almas: *Quomodo poteſt hic nobis carnem ſuam dare ad manducandum?* Y no ponen duda en que les dé ſu ſangre à beber, pues aun miſmo tiempo aũa dicho: *Caro mea vere eſt cibus, & ſanguis meus vere eſt potus.* Es que tenian gran ſed de beberle la ſangre, y aſsi en eſto no hallã di-

Ioan.

dificultad; pero como no se les auia antojado comer su cuerpo montañas de dificultades, se les opone para creerlo. Para assistir oy en los Templos hallareis muchos inconuenientes; pero para no faltar a los conuites dificultad ninguna se os propone; pero son estos platos muy picãtes, y no es bueno sea tã dilatado este vanquete de entendimiẽto, que suele causar astio ver tan diuersos manjares.

§. VIII.

El que dignamẽte llega a esta Diuina mesa, tã vno queda con Christo, q̃ si en el Sacramento esta todo en todo, y todo en qualquiera parte, el tambien esta difinitiuamente todo en todo, y todo en qualquiera parte.

25 SOlo reparo en esta mesa no se à hecho vn brindis, y siendo de cãpaña, es muy contra su estilo, q̃ suele ser siẽpre su principio, y postre. En el Euãgelio le ay. Vio Christo a vn pobre ciego, que pedia le socorriesse con vna limosna de luz para verle, y aora ay muchos q̃ no siendo ciegos cierran los ojos de la razõ para no ver la luz del Euãgelio: dizele el Saluador, *Quid vis?* Vn brindis le haze, y el ciego lo acepta: *Domine vt videã*: hago la razõ Señor á que nos veamos, y al instante se le abren los ojos. Vn brindis os ella haziendo aquel Diuino Señor Sacramẽtado: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus*, hazedle la razõ, pedidle lo q̃ quisiereis, y pedid bien, q̃ lo conseguireis sin duda; mirad q̃ si lo aceptais quedareis de este conuite satisfechos: pedid ser Dioses, q̃ si alla nuestros primeros Padres cõ engaño presumierõ llegar à ser Dioses: *Eritis sicut Dij*, comiẽdo vna mãçana, yo os asse- *Gen. 3.*
guro cõ verdad conseguireis la diuinidad, dexando las comidas del mũdo, q̃ todas son mançanas q̃ engañan, llegando à dignamẽte a comulgar este Diuino Señor Sacramẽtado, vniendose estrechamẽte con el: *In me manet, & ego in eo*: con tãta propriedad llegareis à conseguir la deidad, q̃ si en aquellos blancos accidentes esta el cuerpo de Christo todo en todo, y todo en qualquiera parte; cada vno de vosotros como él se hallarà difinitiuamente todo en todo, y todo en qualquiera parte.

26 Estaba Daniel en el lago de los Leones arrojado à ser pasto de su voracidad, y alimento de su hãbre, pero Dios q̃ siẽpre buelue por los suyos, para q̃ à Daniel no faltasse el sustento necessario, mãda al Profeta Abacuc, q̃ lleuaba pan a sus obreros, partiesse al lago para socorrer al Profeta: cogiole vn Angel de los cabe- *Dan. 6.*

llos, qué para socorrer necessidades es menester llevarnos á redopelo: diole el viatico en esse pan misterioso, simbolo de este admirable Sacramẽto: lo q̃ reparo es, que los Leones depuesto lo formidable, transformados en corderos estaban sin llegar a ofender à Daniel; pero q̃ mucho si Dios les auia sellado las vocas: *Concluſit ora Leonum*. Dificultad me ocasiona este modo de preservar Dios a Daniel. Los Leones no despedazan cõ las garras? Si: no ofenden esgrimiendo las espadas de sus manos? Claro està: pues si quiere Dios librar al Profeta, aprisionelos con esposas, ò grillos, con esso no podran jugar las armas de su ferocidad; hecharles cãdados en las vocas es diligencia escusada, si tienen las manos sueltas con q̃ despedazarle? Ea que no. Para q̃ no ofendan a Daniel nada, es menester mas q̃ cerrarles las vocas (que siempre ha sido mas sangrienta vna vòca desenfrenada, que el mas bruido puñal) basta hazer no le coman à Daniel para asseguarle la vida, aunque le hagan mil pedazos. No auia comido aquel pan de Abacuc simbolo de este Sacramento? Si: pues estará como Christo en el Sacramento, y assi por mas pedazos que de el hizierã los Leones con las garras, no le pudieran matar, que en cada pedazo de Daniel quedara vn Daniel entero: cuydese de q̃ no le coman: *Concluſit ore Leonum*, que solo de esse modo puede morir: no los aprisione con grillos, que no le pueden ofender despedazãdole, pues auiendo comido aquel Diuino pan està todo en todo, y todo en qualquiera parte.

27 Este si fieles, q̃ es brindis, y no los que vsais en los vanquetes del mundo, pues haziendoles la razon, la perdeis de suerte, que no sabeis la parte donde estais; pero al que oy os haze este Diuino Señor: *Quid vis?* Si le aceptais llegando à este Soberano Sacramento, se pone cada vno de vosotros todo en todo, y todo en qualquiera parte; *In me manet, & ego in eo.*

28 Echemos ya la vendicion à esta mesa: *Agimus tibi gratias omnipotens Deus pro vniuersis beneficijs tuis*: gracias Señor os damos por el continuado beneficio, que de vuestra liberal mano recebimos en darnos vn Colegio de la Compañia de Iesus, que nos enseñe à dexar los cõvites profanos, y nos convide à este Diuino vanquete, donde podemos salir satisfechos de gracia para conseguir vuestra gloria: *Ad quam nos perducat, &c.* *Benedi mesa.*

SER-

SERMON SEXTO;

DE SANTO DOMINGO;

PREDICADO POR EL SEÑOR DOTOR D. Pedro Diaz Mayorga, Colegial Mayor, dos vezes Retor de la Vniuersidad de Alcalá: Catedratico de la Lengua Sagrada, y Canonigo de la Santa Iglesia Magistral de San Iusto, y Pastor.

SALVTACION.

Vos estis sal terræ, vos estis lux mundi. Ex Euãg. lect. Math. cap. 5.

AY de mi! si el vencedor queda desecho despues de la batalla, como quedarà el vencido? Colores faltan à la Retorica para pintar su no ser: que contradice a la compostura el destrozo. Y si el vencido queda destrozado, como quedarán la tierra, y el ayre, teatro forçoso al juego de sus armas? A este contemplo (si se dexa mirar) horrible con tempestuosas nuues de polvo, que afean sus espacios; y aquella molida con la penosa carga de dos exercitos, desecha con repetidos convates, y fuera de si al passo de los convatientes. Ay de mi pues, quando yo soi el vencido, y la campaña; Ay de mi.

2 La luz, y las tinieblas, la ciencia, y la ignorancia, enemigos desde el principio del mundo, presentada la batalla, y señalado campo en mi capacidad, en guerra continua, de dia, y de noche pelean: cada qual solicito por alcançar vitoria, y hazerse dueño de los palacios de mi entender. La ignorancia, que nacio en la sobervia, que se aumenta en el ocio, y se pertrecha en los descaminos

multiplica su gente, anima sus esquadras, y repite los combates. La noticia haze lo que puede, y aunque sea fuerças de flaqueza peligra; pues quanto mas se vale deste medio, tanto mas se entriega a sus contrarios, que en la flaqueza humana, donde solo se apolenta el error, no halla quartel la sabiduria: ellos hazen la guerra, y yo campo de su batalla, animado solo para sentirme rendido, ni me declaro por ignorante, aunque lo procura el ocio: ni aunque solicito la ciencia, puedo con mi corto talento dar passo franco à la sabiduria.

3. Voces escucho: y temo, que publica la ignorancia su victoria, que cantan su trofeo las tinieblas. Pero no: que dizen con Dauid en el Psalmo treinta y tres: *Accedite ad eum, & illuminamini, & facies vestræ non confundentur*, y nunca pueden las tinieblas tomar en la voca la luz, aun para vitorearse, porque perecen a sus rayos. Socorros son, sin duda, que el Padre de las luzes, que la sabiduria misericordiosa ofrece, a los que ya probados en el peligro, reconocen sornada quanto de sí presumen: para que vencida la ignorancia, a su diuino poder se cante la vitoria. Salgamos en busca deste celestial socorro, y preguntemos a Dauid el modo de adquirirlo, que guiados por su Doctrina no es facil perder el camino de la luz. *Acercaos à Dios*, dize en las palabras referidas, y *Aceos vno con su esplendor, y quedarán vuestros rostros sin fealdad, que los confunda*. Está bien, Profeta Santo, que juntas a la diuina luz las fuerças humanas se ilustren, y en su presencia perezca la ignorancia. Pero essa vnion parece inaccesible a mi desuelo pobre; quando es infinita la distancia entre el criador, y la criatura, entre el Señor de los Señores, y el nada de los seruos. No temas cobarde, no temas, dize en el Psalmo 36. sino espera firme, obra como esperas, y no como quien eres, y gozaras los regalos de tu Dios. No temas, y temeroso ceses de buscarle, que siempre está cerca de quien le busca; y solo se esconde à los que huyen de su presencia.

4. *Iste pauper clamauit*, prosigue el Psalmista, *& Dominus exaudiuit eum*, los clamores dolorosos del pobre siempre hallan atentos los oydos de la misericordia: este pobre clamò, y fue oydo, y saluo de todas sus tribulaciones. Animete mi exemplo, dize Dauid,

que

que aunque poderoso necesito: y aunque Rey tengo superior, sin cuya luz el Reyno mas sublime es todo potestad de tinieblas, y abismo de confusion: a quien clamo, seguro de que mi humildad pedigueña lograrà sus demandas, alcançando luz abundante, que me ilumine.

5 Al arma, pues, y triunfe la luz: la que antes palpitaua à pique de apagarse oculta en la medida tenebrosa de vn corto caudal, viuifiquese ilustrada con los rayos ardientes de la sabiduria, y puesta sobre el candelero desta admirable Iglesia, procure alumbrar en el Euangelio a los circunstantes. Aliente la esperança à quien no respiraba de temor. Destierre el espiritu fervoroso las manchas del silencio, purificado, como a Isaias, los labios con vna brasa del altar diuino de la eloquencia.

6 No serà temeraria esta seguridad, quanto la acredita prudente la superabundante misericordia, y mi conocida miseria, si imitando à Dauid que decia: *Iste pauper clamauit*, dixera yo: Señor! Dios mio, y dueño mio, purificad mi corazon, y mis labios con el fuego de vuestro amor, y doctrina, para que dignamente trate vuestro Sagrado Euangelio. Señor! Abrid mis labios solo para vuestra alabança, y admirar la grandeza de vuestra liberalidad, ponderando las excelentes virtudes de nuestro Santo Patriarca Domingo. Y menos serà temeraria, si ayudan los fieles esta rogatiua con sus oraciones, y ponemos todos por intercessora á Maria Santissima Señora nuestra, medio seguro para alcançar la gracia, diciendo con el Angel: *Aue Maria.*

Vos estis sal terræ, vos estis, &c.

INTRODVCION.

7 EN disponer la Vniuersidad Catolica de la Iglesia Militante, ocupo el Architecto soberano, y Diuino Maestro Christo nuestro bien, desde la prision del Bautista, hasta que firmo, y cerro su testamento con su sangre muerto en la Cruz. Hizo la planta, tirò las cuerdas, y abrio los cimientos de su marauillosa architectura. Dibujo el edificio, preuino materiales de preciosas piedras para su fabrica, y eligio, entre todas, las mas ricas para basas, columnas, y capiteles. Ordeno en su testamento las leyes desta Escuela: y para los estudios señalò lecturas, exercicios, y actos en cada facultad. Propuso Coronas de varios, y pre-

cioſos colores, para premiar los meritos de ſus Antagoniſtas, eligiendo para los Martyres la purpura, y para los Doctores los armiños. Enſeñò publicamente ſu celeſtial Doctrina, y con particular cuidado cierto numero de Diſcipulos, que auia eſcogido para Maeſtros primeros deſta Vniuerſidad de la Igleſia. Murio à fuerça de vna traicion, y à manos de los enemigos de la verdad, quando ſu Padre quiſo, dexãdo, aunque con buenos principios, ſin el vltimo complemento eſte edificio Sãto; porque auia de colmarſe, como ſe colmò, de perfecciones cõ la venida del Eſpiritu Santo el dia cincuenta deſde la Reſurreccion: deſde donde empezaron las leturas, predicacion, y Actos de los Apoſtoles.

8 La entrada deſta Vniuerſidad es la fé: la matricula el Bautiſmo: el curſo empieza con la razon, y ſe acuaçó la vida: los eſtudios contemplatiuos, y practicos ſon en materias de virtud: exercitanſe no ſolo los Diſcipulos, ſino los Maeſtros, cada vno en el miniſterio de ſu vocacion. Al fin del curſo, y al tiempo de repartir los premios es coronado el vigilante; al perezoſo le correſponde caſtigo; y el que pierde ſu curſo, es condenado para ſiempre.

9 San Mateo Eſcritor Diuino de la Hiſtoria, y leyes deſta fundacion, en el Capitulo quinto de ſu Euangelio, refiere los eſtatutos, y ordenanças de los Predicadores, y Maeſtros, que eſtableciò, y publicô el Saluador del mundo en lo alto de vn monte cerca de Cafarnaun, que dize San Geronimo es el Tabor, hablando con ſus Diſcipulos deſta ſuerte: voſotros ſois ſal de la tierra, voſotros ſois luz del mundo: *Vos eſtis ſal terræ, vos eſtis lux mundi.*

TITVLO I.

10 EN eſtos dos celebres Epitetos, y myſterioſos titulos (nunca olvidados de los Predicadores deſtos tiempos, aunque ſeguidos de pocos) enſeña Chriſto a los que diſpone para el grado de Doctor en ſu Igleſia, los exercicios primeros de la Teologia myſtica, que ſon purgar, y cultiuar la tierra del hombre: Deſterrar las tinieblas, y iluminar el mundo. En que ha de exercitarſe feruoroſo el Maeſtro con ſus Diſcipulos: y que han de ſer fundamento del diſcurſo en nueſtra oracion.

§. I.

El primer exercicio es purgar la tierra, y hazerla esteril de sus obras culpables, y frutos venenosos.

DE tierra fue formado Adan, tierra animada, recto, y libre de toda Inclinacion. Apropósito salio de mano de su Artifice, para que regada con la fuente de la vida, que es la gracia, se adornase de vistosas flores, y colmase de sazonados frutos, gustosos a su Criador. Anticipose la malicia, y sembrando cizaña la rego con el cieno de la sensualidad, de donde nacio la culpa, con que manchada perdio las fuerças, y no pudiendo producir flores, se hizo seminario de espinas, y de abrojos: *Spinas, & tribulos germinabit tibi.* Desta origen manchada (de que fue preseruada Maria Santissima Madre de Dios) desciende por linea recta el genero humano, à quien llaman tierra las diuinas letras, porque compuesto de humores corrompidos por la culpa, solo es principio de infames obras, y vicios peruersos. (Mientras la tierra se leuanta à mayores, duerme amortiguado el espiritu: Toda se ocupa en producir abrojos, y atesorar delitos para su tormento en la eternidad.) Esterilizese la tierra, dize Christo, y la que antes se desuanecia poderosa, fecunda de diabolicas inclinaciones, hagase esteril, y sirva negada à sus proprios apetitos. Dificultoso empeño! Quien podrà enfrenar las olas del mar desvocado? Quien podra ceñir la soberbia con el cingulo breue de la humildad? Quien podra esterilizar la tierra, en quien està reynando la malicia? La sal de Christo, dize San Geronimo: *Qui sale Christi conditus fuerit, & omnem putorem, humoremque noxium humius ad mixtionis fecauerit, vltra non dicet: computruerunt, & corruptæ sunt cicatrices meæ à facie insipientiæ meæ.* El que estubiere sazonado con la sal de Christo, y saboreandose con ella, hubiere agotado los humores podridos, y dañosos, ya no podrà dezir: mis cicatrizes antiguas se hã corrompido en llagas, y mi carne en gusanos. Pregunto: la sal de Christo no es su Dotrina? Es verdad. Quien se saborea con ella! El que reciuiendola gustoso, la pone sobre su corazon, y con ella viue. Las llagas

S. Ger. tom. 4. fol. 68.

Gen.

gas primeras del hombre, quando se curan! Quando se santifica con la gracia. Al q̃ perseuera en la salud adquirida le repite la enfermedad? No, sino al que repitiendo sus excesos, y reuolcãdose en sus vicios se corrõpe hasta criar gusanos en la carne. Luego el que fuere sal de la tierra, podrà sembrando la Dotrina de Christo, hazerla esteril de sus obras peruersas consumiẽdo los humores que corrompio la culpa, y arrancando la ciza ña que sembrò el apetito. Siẽbrese, pues, la tierra de sal, y quede muerta para si, la que viuia solo para ruina del Orbe, executẽ esta medicina los Maestros, y sean los Doctores sal de la tierra.

12 Tan lleno de sal à de estar el que fuere Dotor, y tan abundante en la Dotrina de Christo, que pueda no solo esterilizar la tierra del hombre, secando los humores venenosos, y arrancando la semilla de sus malos resabios: sino:

§. II.

Que le à de hazer sabrosa; y muerta ya en quanto a sus obras culpables, la à de sazonar vaso de honor a la vista de su dueño, y sacrificio acepto a su Dios, que recine misericordioso los corazones humildes, y contritos. Psal.

13 Despues de la virtud diuretica, y secadora de la sal, la experiencia de cada dia nos enseña, que es el sabor de los sabores, pues en faltando la sal todo està desabrido. Tanto gusto Dios de la sal, que en la ley antigua, con repetido cuidado, mandò a su pueblo la ofreciesen en todos los sacrificios: *In omni oblatione tua offeres sal,* y à cada passo les auiua la memoria, porq̃ no se oluiden de darle gusto. Tan celebre llego à ser su nõbre en la antiguedad q̃ quedo en prouerbio para significar los alimentos, las rentas, y los beneficios. Y assi Dios en el Capitulo 18. de los Numeros, auiendo señalado las rentas del Sumo Sacerdote, y sus hijos; concluye: este es el censo perpetuo de la sal para ti, y tus sucessores; *Pactum salis est sempiternum coram Domino tibi, ac filijs tuis.* Con esta misma frase se explican los Ministros de Artaxerxes Rey de Persia los beneficios recibidos de su real mano, en la carta de acusacion contra los reedificadores de Ierusalen, quando en el 1. de los Esdras dizen, que dan aquel auiso acordandose de la sal, que comieron en Palacio, esto es de los sabores, que han reciuido: *Memores salis, quod in palatio cõmedimus.* A esta virtud sazonadora del gusto, que tiene la sal, alude tambien Christo

Leuit. 2.

Num. 18.

Cap. 4.

Señor nuestro, quando llama á sus Discipulos tal de la tierra. Porque no se contenta con que los hombres no sean malos, sino que solicita que sean buenos; no los quiere ociosos, sino actiuos. Desea, que la tierra se haga esteril sembrada de sal, para que no reyne la culpa; y pretende que los Dotores la sazonen con su Doctrina, para colmarla de sabrosos frutos.

14 Acuerdome que refiere la Historia Sagrada en el quarto de los Reyes, que Eliseo despues de la ausencia de su Maestro Elias, habitaua en Iericò, y que estando en conuersacion con los Ciudadanos, le alabaron el sitio de la Ciudad, y lo acomodado de sus habitaciones; y solo llorauan lo esteril de la tierra, y lo dessazonado de las aguas, pues vna fuente celebrada, q̃ tenian, era dañosa para la salud; *Sed aquæ pessimæ sũt, & terra sterilis.* Condolido el Profeta de sus lamentos quiso remediar este daño; y mandò traer vn vaso nueuo, y que se llenase de sal: *Afferte mihi vas nouum, & mittite in illud sal.* Llegò a la fuente, y hechando dentro la sal, dixo: el Señor manda, que estas aguas queden sanas, y no aya en ellas de aqui adelante muerte, ni esterilidad. Y Con esto quedaron saludables, las que antes causaban muerte; y abundantes, las que primero esterilizaban la tierra: *Hæc dicit Dominus, sanaui aquas has, & non erit vltra in eis mors, neque sterilitas.* Estas aguas abundantes eran de malicia, y carecian de fecundidad para buenos frutos, y con la sal de la palabra de Dios se mudan en otra naturaleza, siendo Eliseo ministro desta conuersion, y passan de esteriles a fecundas, y de venenosas à saludables. Pues sean mis Dotores, dize el Saluador del mundo, medicos de la tierra, tan eficaces en su Doctrina, que sembrando sal en mi nombre; no solo la hagan esteril de sus frutos dañosos, sino que la sazonen, y fertilizen, para que pueda recibir el agua de la vida, y con ella colmarse de las flores, y frutos de las buenas obras: y por esto dize S. Geronimo, se llaman los Apostoles sal: *Quia per illos vniuersum hominum conditur genus.* A de ser el Dotor otro Eliseo, que con la sal de la Doctrina de Christo cure la tierra, y de seminario de abrojos la haga fertil de flores, y de venenosa la conuierta en saludable:

Vos estis sal terræ.

(*)

Cap. 4

Tomo 5. sup. Matth.

TITVLO II.

Vos estis lux mundi.

15 COmo por la tierra comparada con la sal entiẽde Christo al hõbre terreno, assi por el mũdo comparado con la luz, deuemos entẽder al hombre en algun otro estado, por el qual sea capaz de iluminacion. Porque como no hizo el Saluador del mundo á sus Discipulos sal sensible desta, q̃ se gasta cada dia en sazonar la comida al gusto del cuerpo: no los hizo soles, ni estrellas, ni otra alguna de las luzes visibles, que estan ordenadas en la prouidencia del Criador, para medio, y exercicio de la vida sensitiua, que es cierto genero de la luz corporal. Mirãdo al hombre cõ respeto, y orden á las cosas sensibles, y à sus imaginaciones, y apetitos animales, los Teologos Mysticos le llaman animal. De quien dize S. Pablo en la carta primera a los de Corinto, q̃ no percibe las cosas que pertenecen al espiritu de Dios: *Animalis homo non percipit ea, quæ sunt spiritus Dei: stultitia est enim illi,* solo tiene juicio temerario para censurar la luz, no viue para conocerla. La tierra, los elementos, los mistos, las plantas, y quanto no excede la virtud generatiua, nutritiua, y aumentatiua, tierra es incapaz de qualquiera luz. Lo sensitiuo, y animal limitada tiene su vida, y exercicios en la esfera de la luz visible, y imaginaria: no puede alcançar, ni perciue las cosas del espiritu, que le son superiores. Y assi, à ninguno destos entiende por el mundo la sabiduria encarnada, quando llama à sus Discipulos luz del mundo: sino al hombre racional, que solo es capaz de vida, y luzes sobre su naturaleza, como sõ la espiritual, y diuina, ò ya se considere en su ignorancia natural, ò ya obscurecido con las imagines sensuales, ò ya tenebroso con las tinieblas del orror, que son los contrarios de la luz, en quanto contento con su cortedad, viue obscurecido con las tinieblas de la imaginacion, manchado con errores, y tiene puesta su felicidad en los bienes temporales.

1. c. 2. 16 Para entender, que significa la luz, es preciso notar: que como en lo sensitiuo ay tres modos de luz: vna sustancial, que es la vida sensitiua: otra accidental, que sirue para iluminar los objetos, y mouer los sentidos interiores, y exteriores para que obren: y otra, que llamarémos dispo-

si-

fitiua, ò Medicinal, porque cura, y prepara lo corporeo, para que se informe con las luzes sensibles, ò sea capaz de la informacion de la luz vital, ò accidental. Lo qual se consigue quitandole la opacidad, y haciendole diafano, y perspicuo; como se experimenta en la fabrica del vidrio, cristal, y piedras preciosas, assi verdaderas como artificiales, y en la curacion de las enfermedades de la vista, y potencia imaginatiua.

17 Assi ay tres especies de luz en lo sobrenatural. La primera es la vida, que consiste en la gracia santificante, y las virtudes diuinas, la qual se alcança solo por los meritos de Christo, mediante el Bautismo en la ley de gracia, y si se pierde por los pecados, se restaura por la penitencia. La segunda luz es la gracia auxiliante, con que excita, mueue, y ayuda el Autor de la vida à nuestras fuerças flacas para que obren. A esta pertenecen los regalos, que gozan los perfectos en la contemplacion, y via vnitiua. Y porque no puede informar la luz santificante, ni obrar con eficacia, si el espiritu no està purgado de las imagenes corporales, que lo opacan, obscurecen, y llenan de tinieblas incapaces de iluminacion: la tercera luz es la Doctrina, don gracioso del Espiritu Santo, la qual limpia el entendimiento, y consiguientemente el afecto de las imaginaciones, fantasias, y cuidados del mundo, dexandole como dizen los Filosofos: *Tanquam tabula rasa, in qua nihil est depictum*, como tabla sin color alguno, y empezando el bosquejo de la verdad le habilita para recibir la luz segun la voluntad de su dueño. En este sentido llama el Redemptor a sus Discipulos luz del mundo.

18 De aqui se infiere, que el Dotor Euangelico ha de ser Santo, porque conformen las palabras con las obras, que de otra suerte serà fallario, y ministro de Satanas, no Dotor. Pero no se prueba, que todos los Santos son Dotores, porque demas de la Santidad, han de ser favorecidos con el espiritu de Doctrina. Es pues el Dotor Santo dos vezes luz: vna exemplar, y guia de los caminantes por su vida, y obras; y otra por la Doctrina, y palabras, para enseñar el camino à los descaminados: para reducir à los que le han perdido, y para

ta ayudará proseguir a los q̃ caminan a la perfeccion. Y por esta se llama luz del mundo. Que el exẽplar solo aprouecha a los que saben imitarlo, no es vtil para guia de los ignorantes;

§. I.

El Dotor à de ser luz exemplar, y dechado de perfeccion.

19 Esto lo enseña el Esposso de las almas en el Capitulo 4. de los Cantares, quando dize: que el cuello de su Esposa es como la torre de Dauid: *Sicut turris Dauid collum tuum.* El Angelico Dotor Santo Thomas hijo admirable de Santo Domingo, y gloria de su Sagrada Religiõ, entiẽde por la Esposa la Iglesia, y por su cuello los predicadores, y Dotores Santos: *Collum Sanctæ Ecclesiæ*, dize explicando este lugar, *prædicatores Sancti, & Doctores eius sunt.* Y da la razon; porque como el cuello junta el cuerpo con su cabeça, assi los Dotores son medios, que vnen los fieles cõ el autor de la fé. Misteriosa torre! a quien por elogio se comparan los Predicadores Santos, y los Dotores, que son el cuello de la Esposa de Christo! Que maravillas, que mysterios son los de la torre de Dauid! Estar edificada; *Cũ propugnaculis*, dize el texto latino, que diremos en nuestra lengua, con murallas, y contra murallas. Otros siguiendo el original Hebreo buelven: edificada para enseñança, y Dotrina: *Ego publice legens*, dize Santes Pagnino en el teſoro de la lẽgua Hebrea: *Exposui ad disciplinas, seu doctrinas.* La voz original es *Letalpijoth*, que significa, como notan los Rabinos para dechado, y exẽplar de toda perfeccion. Dexemos por aora la Vulgata en su Autoridad, aunque es facil explicarla en este sentir, y con esta sentencia digamos: que el cuello de la Esposa, que los Dotores, y Predicadores Santos de la Iglesia son como la torre de Dauid, edificados exemplar de virtudes para Dotrina, y admiracion de los que contemplaren su arehitectura: *Et quicumque eam contẽplantur*, añade Santes Pagnino: *Velint eius figuras, & artificium structuræ discere.* Sean, pues, los Dotores, dize Christo, luz exemplar, y dechado de perfecciõ, sean Ciudad puesta sobre el monte de la Iglesia Catolica, que estando siempre patente à la vista de los caminantes, los guie sin error, como el norte al piloto, para que prosigan su camino, y llegüen al puerto deseado, y assi serã como la torre de Dauid edificada,

Cant. 4.

Hebreo banuij letal pijoth.

da *Letalyforth*. Por esta significacion de la luz añadio el Saluador del mundo en nuestro Euangelio, que la Ciudad puesta sobre el monte, no puede ocultarse: *Nõ potest ciuitas abscondi supra montem posita*, sin auer dado antes renombre de Ciudad a sus Discipulos. Porque este reparo es aduertencia, como la que hizo a la sal, de que no fuesse desabrida, y a la luz, que no se ocultase debajo de pequeño talento. Parece que sí: porque lo mismo es ser luz exemplar, que Pharo luciente, y Ciudad edificada sobre vn monte para guia, y norte de los peregrinos.

20 Dexemos el exẽplar, que es vtil solo para los peritos en el arte, y discurramos en la luz de la Dotrina, que es el destierro del error, camino de los descaminados: ayo de los pequeños, y vaculo de los caminantes, es el gouierno de los pequeños, y descaminados; como el sabor haze sabroso, assi el sabio se cõstituye por la sabiduria: mas no por esso se llamara Dotor. Pues que incluye la Dotrina sobre el Saber? Lo dulçe de la comunicacion, y la gracia del enseñar. El sabroso, el salado, el sabio, que solo sabe, y es sazonado para si, ni es agrio, ni dulçe: el que comunica, y enseña lo que sabe, es dulçe, y saboroso para los que procuran saber. Y assi,

§. II.

El Dotor à de ser sabio con sabiduria fecunda, que llenando à quien la tiene, se vierta por la enseñança hasta los Discipulos. No à de ser argine que estanque el agua, sino fuente, que se dilate en caudalosos arroyos.

21 TRes veces dio Christo Señor nuestro a sus Discipulos el Espiritu Santo, para tres diferentes ministerios. La primera en el tiempo de su predicacion dandoles virtud de curar enfermos, lançar demonios, y de reducitar los difuntos. Como refieren San Mateo en el Capitulo decimo, y Sã Marcos en el sexto de su Historia Sagrada. La segunda despues de reducitado, quando ocultos los Discipulos por miedo de los Iudios, aparecio cerradas las puertas, y puesto en medio de ellos los saludo diciendo: *Pax vobis*, y les comunico el Espiritu Santo para algunos ministerios espirituales, como para bautizar, y perdonar los pecados por la penitencia. Assi lo testifica San Iuan en el Capitulo 20. de su Euangelio, donde refiere, que auiendo dicho Christo a los Apostoles, yo os embio, como fui embia-

biado del Padre: *Insufflauit, & dicit eis: Accipite Spiritum Sanctum, quorum remiseritis peccata, remittuntur eis, & quorum retinueritis, retenta sunt.* Aſpirò, y les dixo: recibid el Eſpiritu Santo; a quien perdonaderes los pecados, ſe le perdonan, y a quien no, no. La tercera, que paſmo el Orbe, y admirò el entendimiento de quantas naciones cóncurrieron en Ieruſalem, fue el dia de Pentecoſtes, quando juntos en el cenaculo los Apoſtoles, y puestos en oracion: *Factus est repente de cœlo sonus tamquam aduenientis spiritus vehementis, & replenit totam domum, vbi erant sedentes. Et apparuerunt illis dispertitæ linguæ tamquam ignis, sedit que super singulos eorum. Et repleti sunt omnes Spiritu Sancto.* Sono repentinamente de los cielos vn ruido ſo eſpiritu, como de tempeſtad, y llenò toda la caſa, en que eſtauan ſentados, y aparecierón muchas lenguas como de fuego ſobre cada vno de los Apoſtoles: y todos fueron llenos del Eſpiritu Santo.

22 Eſta es la hiſtoria, buſquemos el miſterio. Para que ſon tantas, y tan diferentes comunicaciones? Vn rayo ſolo del Eſpiritu diuino, no ſobra para exceder la capacidad de las criaturas? No pudo de vna vez la ſabiduria formar Dotores a ſu guſto? Bien pudo hazer el abſoluto dueño con vna accion ſola quanto conoce poſsible el entendimiento: mas quando ſu poder ſe acomoda a diferentes prouidencias, no obra en la vna lo que pertenece a la otra. Y aſsi mirandole como cabeça de la Igleſia, y primer Maeſtro de la verdad, no pudo hazerlo todo junto, porque conuenia diſtinguir miniſterios, y dones, y enſeñar eſto a los que reciuieſſen ſu Dotrina. Eſta bien. Pero porque la vltima vez ſola, y no antes ſe comunica en lenguas de fuego: Para dar a entender, que entonces; y con aquella ſeñal conſtituia Dotores, y Predicadores a los que antes auia comunicado ſu eſpiritu. Diuinamente lo explica el Angelico Dotor Santo Tomas ſobre el Capitulo veinte del Aguila de los Euangeliſtas. De dos maneras, dize, vaxo el Eſpiritu Santo ſobre los Apoſtoles. La vna en ſoplo, y flato, para ſignificar la generacion de la gracia por medio de los Sacramentos, de que eran ya miniſtros: la otra en lenguas de fuego, para enſeñar la propagacion de la gracia por medio de la Dotrina. Sus palabras ſon: *Super Apoſtolos primo deſcendit in flatu ad deſignandam*

tam propagationem (gratiæ) in Sacramentis, cuius ipsi ministri erant. Secundo vero in igneis linguis ad significandam propagationem gratiæ per doctrinam.

23 Antes se les auia dado a los Discipulos en el Espiritu Santo virtud, y potestad en los cuerpos para curar los, resucitarlos, y librarlos del Demonio: y cambien la administracion de los Sacramentos para comunicacion de la gracia: pero no estauan llenos del Espiritu Santo; y assi no auian recinido el don de Dotrina. Vaje, pues, el Espiritu Diuino en fuego, para llenarlos de sabiduria, y luz exemplar, y en lenguas, para constituirlos luz del mundo por su Dotrina. Los Apostoles mudos estubieron hasta la vltima comunicacion del Espiritu Santo en lenguas; sino es para dudas, y preguntas no supieron hablar. Pero llenos ya de sabiduria, y hechos luz del mundo desterraron las imaginaciones inficles de los hombres, y los habilitaron para renacer, y viuificarse en Christo. Tan fecunda fue la luz de su Dotrina, que solo Pedro en el primer Sermon convirtio tres mil almas.

24 Desta comunicacion de la sabiduria, abundancia de luz, y fecundidad de dotrina; de que lleno el Dotor à de alumbrar al mundo, fue figura en la antigua ley la abundancia del vnguento Sagrado, con que mandaua Dios, se consagrase el Sacerdote Sumo. Las ceremonias, y ritos desta consagracion enseño Dios à su pueblo en el Exodo Capitulo 29. Estas recibio Moyses, y executo pũtual vngiendo à su hermano Aaron Sumo Pontifice, y Dotor de Israel. Hechas, pues, varias ceremonias, y vestido Aaron de Pontifical, derramo Moyses sobre su cabeça el vnguento Sagrado tan largamente, que vngida primero la cabeça corrio por la barba hasta lo superior de los ornamentos, como lo testifica Dauid en el Psalmo 132. hablando del amor mutuo entre los que viuen en comunidad, dize pues, que correra desde la cabeça, por la barba hasta los estremos de la vestidura: *Sicut vnguentum in capite, quod descendit in barbam, barbam Aaron, quod descendit in oram vestimenti eius.* Este vnguento Sagrado de que se compone? De aceite, y balsamo. El balsamo fragante que significa? La sabiduria encarnada, que no solo es balsamo precioso, sino que aromatiza, y produce aromas fragantes: *Si-* Exod. 29.

Sicut cinamomum, & balsamũ aromaticans odorem dedi, dize la sabiduria en el Eclesiastico cap. 24. (suporgo la Historia del balsamo, que es vn arbol llamado con este nombre, el qual herido por el tronco con varias cuchilladas distila el aroma precioso, q̃ comunmente se llama balsamo. Christo es este arbol, que herido distila aromas, que sõ su olor), y este olor suaue de Christo son los Dotores Apostolicos, dize Sã Pablo en la 2. carta a los de Corinto: *Odorẽ notitiæ suæ manifestat per nos in omni loco: quia Christi bonus odor sumus*: y el aceyte alimento del fuego que significa? Figura es del Espiritu Santo amor ardiente sin principio, ni fin. Iuntense, pues, el olio, y el balsamo, y hagase el vnguento Sagrado de la sabiduria fecunda, con que se ha de consagrar el Sacerdote Sumo con tan larga mano, que corra por la cabeça, y la cara hasta los ornamentos.

2. C. 2.

25 Para que es tanta perdicion deste vnguento precioso, replicara algun Iudas, no basta vngir al Pontifice en la cabeça con vn poco balsamo, y guardar lo que se derrama para otra vez sin hazer gastos superfluos? No: que Aaron se consagra Pontifice para las funciones del Santuario, y Dotor para enseñar la ley à los Israelitas: y aunque para el estado pontifical fuera bastante vngirlo en la cabeça; para constituirlo Dotor es necessario, que el vnguento de la sabiduria, y amor le comuniquen juntos desde la cabeça a la voca, y corra por la barba hasta los ornamentos, que son los fieles vnidos con Christo por la fé.

26 Que el Sumo Sacerdote se ordenaua Dotor, y Maestro del pueblo de Israel, lo enseña el texto Sagrado en el 28. del Exodo, donde tratando de los ornamentos pontificales manda Dios a Moyses, que en el campo de vna lamina de oro, en que esten los nõbres de los doze tribus de Israel en doze piedras preciosas, escriba estos nombres: *Doctrina, y verdad*. Y que esta lamina se ponga en los pechos del Pontifice sobre las otras vestiduras, fixa con quatro corchetes de oro en el ornamento, que se llamaua Pectoral; y luego manda, que sin esta lamina no se atreua a parecer delante de su Magestad pena de la vida: *Pones autem in Rationali iudicij Doctrinam, & veritatem, quæ erũt in pectore Aaron, quando ingredietur coram Domino*. Estas sõ las palabras del texto. Por la Doctrina se constituye Dotor, y verdadero por la verdad; pues derramese el vnguento

Cap.

Sa-

Sagrado de la sabiduria aromatizante desde la cabeça hasta los vestidos, y llenese la voca de los Dotores del olor de la Dotrina de Christo. Sean luz exemplar, y Ciudad sobre el monte de la Iglesia, para guia de los que aprouechan, y luz del mundo, que purgandolo de sus vanas imaginaciones, le auilite para informarse con la luz, y viuir con ella; *Vos estis lux mundi.*

27 Estos son los estatutos, y leyes de la Vniuersidad Catolica de la Iglesia militante, y especialmente los que tocan a la Dotrina, y magisterio. La vida, las obras, la enseñança, la fé, la caridad, el zelo de la honra de Dios: la negacion de si mesmo por la salud de los que enferman en el mundo, son las propriedades de la sal, y las virtudes de la luz. Estos son los exercicios de Santidad, y Dotrina, en que a de ser consumado en la tierra, el que pretendiere corona de Dotor en el Reyno de los Cielos. Y porque solo es coronado en la Gloria el que milita en el ministerio de su vocacion conforme à ley: *Non coronabitur, nisi qui legitime certauerit.*

Examinemos la vida, y obras de nuestro Patriarca Santo Domingo, para que conste quan justamente esta Coronado de Dotor en la Iglesia triunfante.

28 NVestro Glorioso Patriarca Santo Domingo, luz del mundo, Coluna de la Iglesia, amparo de la fé, gloria de España, Padre, y Fundador de la Sagrada Religion de Predicadores, fruto sazonado de la planta, y familia de Guzman (sangre nobilissima deriuada de los Duques de Saxonia, engrandecida por el vinculo matrimonial con los Reyes de Leon, celebrada por sus azañas heroicas, y colmada de titulos en las grandezas de Santo Domingo) fue antes de nacer anũciado luz de Dotrina, quãdo a su madre preñada se le representò durmiendo en visiõ imaginaria, traia en el vientre vn perro, q̃ con vna acha encendida en la voca alumbraua, y encendia todo el mũdo. Es el perro simbolo de la fidelidad, y la luz ardiente en la voca figura de la Dotrina; y assi fue profetizado ministro fiel, y luz del mundo antes de ver la luz. Anticipose la gracia a la naturaleza, y por especial prerrogatiua el que no auia llegado a ser, te-

nia voca para ladrar contra los enemigos de su Señor.

29 Del Bautista dize San Pedro Crisologo: *Beatus, qui ante meruit cœlum scire, quam terram: Beatus, qui antequàm videret præsentia, futura meruit præmuntiare: Beatus, qui ante Deum capere potuit, quàm suo ipse caperetur à corpore: Beatus, qui ante quam saperet quærere, meritum conquæsiit.* Dichoso Iuan, que supo primero el Cielo que la tierra. Dichoso el que antes de ver lo presente, anunciò lo futuro. Dichoso, el que sin auer nacido, allo à Dios: y vltimamente dichoso el que allo los meritos antes de saberlos buscar. Dichoso Domingo, diga mi retorica afectuosa, que antes de nazer, tubo talentos, que aumentar nacido. Dichoso el que escogido para luz del mundo, fue manifestado primero en su eleccion, que en su persona. Y Dichoso el que luce antes de nacer. Fue sin duda este esplendor crepusculo de la Aurora, que haciendo salua al sol de los Predicadores anunciaua su grandeza en el Oriente del Reyno de los Cielos, que es el bautismo. Serm. 88

30 Quando bautizaron à nuestro Domingo Santo, la Señora madrina vio en su frente vna estrella abundante de luz. Misterio raro! No es la cabeça el Palacio, donde reside la vida, y las virtudes que gouiernan el hombre? Si: es cierto. Pues estando la cabeça sana, aunque enferme todo el cuerpo, se conserua el discurso: y al contrario, aunque todo este bueno, vn dolor de cabeça lo descõpone todo. No es la prudencia luz generosa, que rige lo interior, y exterior del hombre racional, multiplicandose en los rayos lucientes de diuersas virtudes, segun la variedad de materias, en que administra su gobierno? Si: Luego esta estrella luminosa, que se mostro en la frente de nuestro Patriarca fue señal cierta de la prudencia, ò la prudẽcia misma, que no contenta con el gobierno de vn hombre, aunque grande, brotaua rayos para regir, y gouernar el mundo.

31 Tan preuenido de luzes, y acompañado de esplendores entro Santo Domingo en la Vniuersidad Catolica de la Iglesia. Y en su matricula le fue reuelada su vocacion, y profetizadas las vitorias, que auia de conseguir en el tiempo de su curso, y en el discurso de su milicia, en la estrella de la mañana, que aparecio en su frente. Al que venciere,

ciere, y guardare mis obras hasta el fin, dize Christo en el Apocalipsis, le dare la estrella de la mañana : *Qui vicerit, & custodierit vsque in finem opera mea, dabo illi stellam matutinam.* La estrella de la mañana no es la que se muestra en el Oriente ? Si. Y a quien promete Christo dar essa estrella? Al que venciere, y guardare sus obras con perseuerancia. Qual es el Oriente, de cada vno? Su nacimiento. Y este es solo el bautismo para los hijos de Dios, que el nacimiento corporal tan estimado en el mundo, en que nacemos muriendo, con propriedad se à de llamar ocaso. Luego darle a nuestro Santo vna estrella en el oriente de la gracia, es profecia de sus vitorias. Y assi con preuision de los meritos se le anticipò el premio de la luz en la Aurora, y se le dio la estrella de la mañana. Cap. 2.

32 Empezò su curso con buena estrella, y corrio tan feliz, que sin declinar a vn lado, ni a otro, con igual espiritu llego vitorioso al termino, donde enderezaua sus passos. Muchas son las vitorias con que ilustrò Domingo pretende coronarse, no caben todas en el papel, y mucho menos en este espacio corto : solo dire las que mas conuienen a nuestro assumpto. La primera vitoria es, de si mesmo por la mortificacion, y penitencias, que faeron tan grandes en nuestro Santo, aunque carecia de delitos, como deuieran ser en el mayor delinquente. Desde niño renuncio la cama por despreciar en ella las comodidades del mundo. Con azotes vencia su cuerpo virginal hasta deshazerlo en sangre. Y para que es tanta penitencia en quien no da lugar a los pecados ? Para que nunca empiezen, y para que vencido en la carne, y sangre el Demonio, fiero contrario de la bondad, no alle tierra para sembrar cizaña. La segunda, de si mesmo por la humildad ; pues siempre procuraua ser despreciado, y tenido en poco de los hombres por amor de su Dios. Huia de Tolosa donde era estimado, y procuraua assistir en Carcasona, y su tierra, donde era vituperado, y escupido. La tercera sobre todas insigne, la del amor, y contemplacion vnitiua, armas con que no solo queda el hombre vencido, sino muerto, y negado à quanto tiene ser fuera de Dios. Con esta caridad inflamado nues-

tro Diuino Patriarca, sin faltar al retiro de los coloquios extaticos, ardia por la honra de su dueño, y Señor, lloraua las culpas agenas como ofensa propria, y anhelaua derramar su sangre por la fé, y por la conuersion no solo de Moros, y gentiles, sino de todos los hombres. Tanta fue su caridad, y zelo!

33. La quarta victoria, celebre en los anales, que con larga pelea, y admirable perseuerancia cõsiguio nuestro Gran Padre, y Sapientissimo Capitan, fue de los Hereges Albigenses en el Condado de Tolosa. Diez años estuuo en Francia en cõtinua guerra contra los Hereges, conuatido de trabajos, lleno de oprobrios, y perseguido por el nõbre de Christo. Deseoso siempre de padecer mas, y mas hasta verter su sangre, (con tanto afecto buscaua el martyrio, que no ha faltado quien lo predique por martir) Pero Dios q̃ le guiaua para otras empresas, no quiso darle esta Coróna. Diez años estuuo entre los Hereges de Albi, solicito, y cuidadoso para reducir aquellas ouejas perdidas al rebaño de la Iglesia, y desterrar los errores, (indignos de decirse,) con que el Demonio tenia descaminada tanta gente. Embiado por el Papa Inocencio tercero à esta batalla trabajò como sal de la tierra, y luz del mundo enseñando con obras, y palabras la fé Catolica hasta conuertir cien mil almas perdidas. Sal prudente fue, que conseruado su proprio sabor curo la tierra Albigense, consumiendo los humores podridos de la heregia, y dexandola capaz para fertilizarse con la gracia. Luz fue del mundo, y exemplar de virtudes, iluminando lo obscuro, desterrando las tinieblas del error, y manifestandose Ciudad fundada sobre los meritos de Christo para guia de los caminantes, y norte para buscar el puerto deseado. Tantas fueron sus victorias, que admiran los siglos, y que mas dignamente se veneran, que se reducen a vn discurso breue. Porque se apocan las hazañas, quando se recopilan; y son tenidas en nada entre los hombres las glorias, que se reducen a vn punto.

34. Ocupado nuestro Venerable Capitan en los ministerios de sal, y de luz obro con tan vigilante zelo en el edificio de la Iglesia, coadjutor de Christo, que no se quieto su espiritu con hazerle Dotor, sino que le hizo Padre de Predicadores, y Maestros. Reconociendo, pues la multitud de errores, y ma-

malas Doctrinas, que auia producido la tierra, y fomentaua el mundo por falta de miniſtros, y trabajadores en la viña de Dios: y quan vtil auia ſido ſu cuidado para remedio de los fieles mediante la diuina gracia: diſpuſo edificar vna familia Sãta de Varones Ilustres en Santidad, y letras, para predicar la Doctrina de Chriſto, y defender la Igleſia. Tan grande fue eſtà obra en los ojos de Dios, que no quiſo ſu Mageſtad empezaſe ſin la prueba de la contradiciõ, y ſin aprobarla con milagroſas reuelaciones. Para eſte fin embarazo la licencia, y breue de ſu confirmacion, haſta que manifeſto al Pontifice Inocẽcio la neceſsidad, que tenia la Igleſia de ſemejante gente, y el prouecho, que deſta funcion ſe auia de ſeguir, reuelãdole en ſueños: que la Igleſia Lateranenſe haciendole pedazos, ſe venia al ſuelo, y que Domingo pueſtos los hombros la ſuſtentaua. Con eſta, y otras reuelaciones hechas a nueſtro Santo, ſe facilitò el deſpacho, ſe confirmo ſu zelo, y ſe cumplio ſu diligẽcia, llegando a ſer Padre de Predicadores, y de tantas hijas, luz del mundo por ſus virtudes.

25 Bien ſe pueden en eſta Sagrada Religion conocer las glorias del Padre por las obras ilustres de los hijos, y mucho mejor ſe pueden diſcurrir eſtos gios ſoberanos de los decendientes, por las admirables virtudes de tan excelſo Patriarca. Eſta familia Sagrada es los hõbros, con q ſuſtento ſu Fundador la Igleſia, quando combatida de malos vientos, y hereticas tempeſtades peligraua haſta venirſe hecha pedazos al ſuelo: el hombro derecho fueró los Predicadores, y las Religioſas el izquierdo. Quien podrà contar los frutos, que deſta planta generoſa coje la Igleſia? Baſte dezir, que es exemplar de Predicadores, luz, y guia de los que caminan à Dios, azote, y cuchillo de los Hereges, y freno del Demonio. Sus hijos, que han ilustrado la Igleſia con ſu ſabiduria, y virtudes, fueron Santo Tomas de Aquino luz, y Maeſtro de la Igleſia Vniuerſidad Catolica: S. Pedro Martyr amparo de la fé: S. Iacinto eſpejo de Confeſſores: S. Vicente Ferrer Apoſtol de ſu tiempo: S. Antonio de Florencia exẽplo de Prelados: Santa Catalina de Sena tan regalada, y entretenida con Iesu Chriſto, ſu dulçe eſpoſo: Margarita hija del Rey de Vngria, diſcipula de Santa Elena: Ioana hija de Alfonſo quinto Rey de Portugal: Roſa imitadora de Santa Catalina: otra Margarita preciosa, y tantos otros bien-

ntūrados hijos, y hijas, q̄ numero, y virtudes resplandecen, como estrellas en el firmamento.

36 Tan lleno de gracias, y virtudes empeçò, y acauò nuestro Sāto Patriarca el curso de la Dotrina de Christo, que està en el Cielo guiando, y enseñando sus hijos, y hijas, como exemplar perfecto, como la torre de Dauid, y el vuello de la esposa. A cuya imitacion se edifica su familia toda, y especialmente este Venerable Conuento celebre por su fundacion, y celebrimo por la virtud de sus Religiosas. Coronese, pues, de blancos armiños nuestro Glorioso Patriarca, sal de la tierra, fecunda de gustosos sabores: y luz del mundo por su Santidad, y Dotrina. Coronese Dotor el que no solamente enseñò, sino que fue Padre de Maestros. Celebren sus triūfos sus hijas, y sus hijos: celebrenlos los fieles, pues por ellos està coronado de Dotor en el Reyno de los Cielos, y triunfante en la gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

FIN.

SER-

SERMON SEPTIMO,

DEL VENERABLE SIERVO DE DIOS D. Fray Francisco Ximenez de Cisneros, &c.

PREDICADO EN EL COLEGIO MAYOR DE S. Ildefonso, este Año de 1670.

POR EL REVERENDISSIMO P. Fr. ANtonio del Espiritu Santo, Difinidor General de la Orden de Descalços de la SS. Trinidad, Redempcion de Cautivos.

SALVTACION.

SIn violencia me lleuan mis deseos à publicar las glorias, de vna vida, sino me embarazã los funebres despoxos de vna muerte, los horrores de vn sepulcro me acobardan; estrañando comiençolos aparatos tristes, q̃ tenemos delante de los ojos. Pues que vemos? Pues q̃ cõsideramos? Pues q̃ oymos? Vemos vn tumulo funesto, vnas cenizas, vn Panteon, q̃ encierra en sus obscuros senos la mortaja, vn Sepulcro, que abriga en sus marmoles frios las cenizas, vna gruta, que esconde de los ojos viuos a los muertos. Y que consideramos? Las ceremonias tristes de la Iglesia, q̃ vsa en semejantes ocasiones, funestas luzes, lugubres bayetas, librea propria con q̃ la muerte viste su familia. Y bien, q̃ es lo q̃ oymos? Lamentables clamores de campanas, q̃ estos dias, y noches entristecen el ayre, funebres canciones, q̃ en alternadas, y diuersas vozes contienen vn oficio de finados, y cõ tantos Coros, y tantas Capillas, ya dexan atormentados los oydos, y los corazones lastimados. Y no sabremos, quien es el difunto por q̃ à tales exequias se celebran? No es facil la respuesta. La voz comun nos dize, q̃ en la apariencia, en el fuero

exterior, quiero dezir todos estos Coros, y Capillas se conuocan assi a hazerle las honras por difunto, a aquel prudente, y Magnanimo Principe, que ya viue de las puertas a fuera de la muerte, el Eminentissimo Señor, el Señor Cardenal D. Fr. Frãcisco Ximenez de Cisneros, Arçobispo de Toledo, Canciller mayor de Castilla, Inquisidor General, Gouernador de Espaũa, Capitan General del Reyno de Tremezen, y Fundador deste Illustrissimo Colegio de San Ildefonso, insigne Vniuersidad de Alcalà de Henares. Y no supieramos, por quien se aplican estos sufragios? Por quiẽ estas vigilias? Por quien estos responsos? Porquien estas exequias? Y por quien estos oficios? Que sey o, no se que me responda. Por el comun de todos los difuntos, y bienechores, dizen, que van estos sacrificios, porque dellos, no necessita ya este gran Prelado, y assi nos loda a entender vn decreto que hizo esta Vniuersidad, en concurso de todos los Doctores, y Catedraticos, de Comunidades, y Religiones, el año de mil seiscientos, y veinte y tres: y aun esto es lo que mas atormenta mi discurso. Como pues, a quiẽ està viuo en el Cielo le hazen los oficios de difuntos en la tierra? Si assi para con Dios viue N. Principe, porque sus hijos le tratan como muerto? Con vn exemplo responderemos, à todo.

Hist. del Card. libr. 4. ca. 25.

2. Despues de auer tolerado el Paciente Iob los aduersos golpes de la fortuna, con que fue molestado aunque no quedo muerto hablaua con Dios como si estuuiera difunto, y reconociendose aun viuo començò a tratarse como muerto: *Putas ne mortuus homo rursum viuat?* Y como si ya no fuesse en este mundo, se considera, en vn tumulo estrecho depositado: *Essem quasi non essem de vtero translatus ad tumulũ:* ya le parece, que tiene auierta para si la sepultura, *solum mihi superest sepulchrum:* ya del todo se entrega a la corrupcion, y a los gusanos: *Putredini dixi Pater meus, mater mea, & soror mea vermibus,* ya le estamos mirando cubierto de ceniza, en deleznable polvo conuertido, *Sicut lutum feceris me, & in pulũ rem reduces me;* ya tiene colocado su lecho, y su descanso en escuras tinieblas, *Et in tenebris stravi lectulum meum:* ya solamente pide el *Requiescat in pace* del difunto: *Discede paululum ab eo, vt quiescat donec optata veniat.* Mas en medio deste desamparo no le faltò la esperança firme, de ver inmutada esta fortuna: *Expectò donec veniat immutatio mea.*

Iob 13. Cap. 11. Cap. 17. Cap. 19.

3. En este estado puesto el pasmo de paciencia, co-

men-

mençò a conuocar, y llamar a todos sus amigos para que vengan a hazerle las honras: *Miseremini mei saltem vos amici mei*, dieronse por entendidos, y obedecieron a su llamamiento: *Et venerunt singuli de loco suo*, estos fueron Eliphas Temanites, Baldad Suites, y Sophar Naamatites, y dellos dize el Angelico Doctor Santo Tomas: *In aliquo eiusdem opinionis erant cum Iob*, estos personajes eran hombres Doctos, y prudentes como lo era el Santo Patriarca. En llegando a su presencia hicieron todas las ceremonias de sentimiento: *Plorauerunt, scissis vestibus, sparserunt puluerem super caput suum in cælum*, y todos juntos començaron vn funebre, y lamentable oficio, alternando canciones, y correspondiendose, con elegantes, y heroicos versos (que con este metodo, y estilo afirma San Geronimo estan escritas todas las palabras que hablauan), y entre los quatro se hizo la funcion, y ordenaron el oficio: *Et inter hos* (dize Santo Tomas) *fere versatur tota disputatio huius libri*, ora nos falta saber lo que cantaban, y decian; apliquemos el oydo, y atendamos al eco de sus vozes, lamentables parecen; oygan, escuchen lo que suenan: *Parce mihi Domine, nihil enim sunt dies mei, quid est homo quia magnificas eum? Credo quod Redemptor meus vivit, & in nouissimo die, &c.* y decian mas: Oygan profecundo: *Tedet animã meã vitæ meæ, dimittã aduersum me eloquium meum, Memento mei Domine quia ventus est vita mea.* Valgame Dios! Passan adelante? Protertio: *Manus tuæ Domine fecerunt me, & plasmauerunt me totum in circuitu, & sic repente præcipitas me? Domine quando veneris iudicare terram, &c. Commissa mea pauesco, & ante te erubesco, &c.* Señores, que es esto que oymos? Este no es el oficio de difuntos? Estas no son vigilias, y responsos? Vamos a preguntar por quien se hazen estas honras? Y sepamos tambien por quien se aplican estas exequias? Las honras, para el Sãto Iob son conuocados, mas no se aplican por el: Pues por quien se haze la aplicacion? Guillermo Durando Obispo Mimatense en el libro, que intitulo, *Rationale Diuinorum officiorum*, dize que deste libro de Iob, y deste razonamiento, que tubo con sus amigos, tomo la Iglesia el oficio que pone por los difuntos, de suerte, que alli se compuso el *Officium defunctorum*. Pues no decimos, que son convocados, para alivio, y consuelo de Iob? Y que estos sus amigos, como quienes auian sido tã beneficiados suyos, vinieron, a hazerle las honras; y las exequias, en reconocimiento de las buenas obras que del auian re-

S. Thom in Iob. cap. 2. sec. 2.

S. Ger. in pref. Iob.

Guill. Dur. cap. 25. n. 33.

recebido? Pues como los aplican por otros. Y aun el mismo Iob que haze el papel del difunto les ayuda a hazer el oficio: *Dixit Iob, parce mihi Domine.* No ven como canta el muerto por los difuntos? Ea Señores, que no esta muerto Iob; mirese bien, y hallaremos q̃ viue; cõsideremos á Iob en el estado, en q̃ se halla: *Hic, & nunc,* y veremos claramẽte, que antes el puede ayudar a los difũtos, sin necesidad q̃ los viuos le ayudẽ á el.

4 *Cum venissent filij Dei coram Domino adfuit inter eos Sathã, & dixit Dominus ad eum, nũ considerasti seruum meũ Iob, quod non sit ei similis in terra, vir simplex, & rectus, ac timẽs Deũ?* Auia sucedido ocasion en que la vida, y virtudes del Santo Patriarca se auian tratado, y conferido largamente en el cõsistorio Supremo, en la Sagrada Congregacion de los hijos de Dios, y Ministros suyos, y alli en juicio contradictorio quedo admirada su vida, y aclamadas sus virtudes por voca del Santissimo, y Supremo Señor; y para esta declaracion *Adfuit inter eos Sathã,* y Satan propriamente; significa, *contrarius,* de suerte que a presencia de parte contraria auia quedado calificada la vida del Santo Patriarca, y dado permiso, para q̃ en adelante puedan ser publicadas sus virtudes, y q̃ sepa el mũdo: que en Iob, assi en lo prospero como en lo aduerso, no se hallo obra, ni palabra de pecado: *In omnibus his non peccauit Iob labijs suis, neque stultũ aliquid contra Deum locutus est.* Pues estando Iob en este estado necesita de sufragios? Ea q̃ no Señor. Pues por quien se hãde aplicar estas vigilias, y respõsos? Por quien tantos Sufragios? Buen remedio, supuesto q̃ el no los á menester, vayan todos por las Benditas animas del Purgatorio, apliquenle por los demas difuntos, q̃ el Sãto Patriarca es tan piadoso, tan amigo de hazer bien, y remediar afligidos, que con gusto, y buena voluntad passara plaza de muerto, por aliuiarles las pẽnas a los que no estan viuos.

5 En Auditorio tan Docto, no auia necessidad de hazer aplicacion a esta Dotrina. Conuoquese oy el Clero, y Religiones, como obligados de los beneficios, q̃ de N. Principe, y Señor recebimos en esta Vniuersidad, haganle las honras, celebren sacrificios, y ofrezcan sufragios, pero su aplicacion, sea por el comun de los difuntos, porq̃ en el estado, que oy le tienen sus virtudes, á este Gran Pontifice, y Prelado, no necesita de respõsos. Porque ya esta examinada su inculpable vida, y en juicio contradictorio la Sede Apostolica en consistorio pleno, tiene dado el rotulo, y permiso, para q̃ sus virtudes seã pu-

publicadas, y alegadas, delante del Vice-Dios de la tierra, en orden a conseguir los deseos, que todo el mundo tiene de su beatificacion. Publiquese por el Orbe, que N. Principe, assi en la profesiõ humilde de Religioso, como en lo Soberano de la Prelacia, y Dignidades, assi en lo prospero como en lo aduerso: *In omnibus his non peccauit Iob, non est ei similis in terra, vir simplex, & rectus, & timens Deũ, & recedens à malo.* Y sobre todo, fue tã piadoso, y benigno, tan Padre de pobres, q̃ aun en el estado presente viuiendo entre los Santos en el Cielo, quiere passar plaza de muerto aca en la tierra, por socorrer, y remediar las Ãnimas afligidas del Purgatorio, y porque vayan à gozar de Dios, y de su gloria, se alegra que los fieles les hagã essa gracia: desta necesitio, pidamosla: *Aue Maria.*

Corona aurea super mitrã eius, expressa signo Sanctitatis, & gloria honoris: opus virtutis. Sic pulchra ante ipsũ, nõ fuerunt talia vsque ad originem. Non est indutus illa alienigena aliquis. Eccles. cap. 45.

§. I.

Quien sube à las dignidades, para hazer bien a todos; de todos es aplaudido, y de ninguno censurado.

1 NVnca se mirã cõ apacible vista los ascensos estraños, mas tiene vna excepcion esta Regla, que quiẽ sube para fauorecer, esse camina libre de toda censura. Los buenos, se alegran del biẽ ageno, porq̃ son buenos, y los malos se gozan, con el prouecho propio; aunq̃ seã malos.

7 En naciendo el Sol en el Mundo anhela por ir subiendo hasta ponerse en la cũbre de la eminencia, y à nadie le pesa, a todos les agrada esta subida, porq̃ contemplan el fin, a que endereza sus ascensos, y este haze loable su vida: *Qui solem suũ oriri facit super bonos, & super malos,* para todos nace el sol, y para todos gira por essos Orbes, no se niega a los buenos, ni escõde sus luzes de los malos, cõ igual agrado se las reparte a todos, aunq̃ tal vez alũbrarà a los vnos, y abrasara a los otros. Para los buenos sera luz q̃ alegre, y a los malos, sera fuego q̃ abrase: suba el sol, suba, q̃ loables designios lleua, dexenle subir, que va puesto en muchos empeños, porque este Planeta hermoso, à de obtener grandes dominios, à de exercer muchos ministerios, à de gouernar los tiẽpos, à de ser Principe de los Astros, à de comunicar sus luzes, à la Luna, à las Estrellas, a los Cielos, y a la tie-

Math. 5

rra, y en ella hã de participar de sus influencias, y calor los Reyes, y los Principes, los grãdes, y pequeños, los ricos, y los pobres, y hasta el mas vil gusanillo de la tierra ha de gozar de sus fauores; suba el sol, suba, que para buenos, y para malos sube: *Qui solẽ suũ oriri facit super bonos, & super malos.*

8 Mas quien lo contemplare tan encumbrado, si buelue los ojos a su principio podra ser, que le parezca exceso tanta elevacion; en sentir de graues Doctores el sol tuuo su origen de la luz primera, y della se hizo el sol: *De ea factus est sol*, dixo Alberto Magno, y el Angelico Doctor Santo Tomas, no es de contrario parecer. Esta luz en sus principios, nos la pintan muy humilde los Autores: vnos dixeron, que era vna niebla, que salia de las aguas, palida, descolorida, y pequeña, y no faltó quien dixo, que era vn accidente sin subsistancia, aunque Rupert lo contradize, y Sãto Tomas, la llamo materia informe, Beda, dixo, q̃ era vna nuuecita parda, y Alberto Magno, vna nuue pequeña: *In primadie* (dize este Doctor) *Facta est nuecula, de qua postea factus est sol*, pero ya quito, fauorecerla mas Ruperto, y dixo, que era Angelica lo vno, ò sea lo otro, *De ea factus est sol*, y por serlo no es mucho, que de en los ojos de algunos, y que digan, pues Angel mio, como tan encumbrado? Donde esta la humildad con que os vimos primero? Vos no sois la nuuecica parda? Como os aueis sublimado al quarto Cielo? Antiguamente no se apartaua vuestro rostro de la tierra, en el abismo conocia yo vuestra morada; repentina parece, tan grande elevacion. Consideremos a la luz en el exercicio de su ministerio primero. El Angelico Doctor nos lo declara: *In oriente circa illam materiam informem faciebat diem in vna parte, quae potest apellari Emisphærium, & in alia relinquebat sua absentia noctem.* En aquel estado no se hallaba la luz con otro exercicio, sino desterrar las tinieblas, clarificar el ayre, y deshacer las sombras, despues la hicieron sol, *De ea factus est sol*, la han puesto en mayores obligaciones, le hã dado muchos inferiores debajo de su dominio, y necesita de mas autoridad, dize Chrisostomo: *Vt lucem suis radiis clariorẽ redderet, & hominum generi, lumine suo præberet commoditatem vtẽdi suis studijs*, como ha de calentar, y fomentar a tantos, para que con mayor comodidad puedan sus inferiores gozar de sus conueniencias, aun que primero, [illegible] abatida, y deslustrada, ya no haze me-

S. Tho.

Chrisost.

Rupert. in hen. 1. c 11.

Albert. Magn. apud Sil. t. 1. c. 3. q. 2.

lin-

lindre, de que la encumbren hasta el quarto cielo, yà todo lo abraça, qualquiera dignidad recibe, yà todo el Orbe comprehende.

9 Luz hermosa fue desde sus principios N. esclarecido Principe, y Señor Cardenal, aun quando vestia el sayal pardo, aun quando era pardanaue, en la Inclita Religiõ de N. Serafico P. S. Francisco, ya resplandecian tanto sus virtudes, que causaba dia cõsu presencia, y dõde no parecia, era todo noche, ya daba luz avn Sol de España Monarca del mundo, con sus consejos, ya alumbraba la Luna de vna Reyna, desterrando las tinieblas de su conciencia, ya regia su Religion Sagrada, con los oficios dignos de tal Prelado, digalo el Castañar, y la Salçeda, y testifiquelo la Prouincia de Castilla, suba esta luz hermosa al quarto Cielo, suba este Sol luciente á gouiernos mayores, y dignidades mas supremas, que para bien de todos sube.

10 Pero en medio de tãtos ascensos, donde esta la humildad del Serafico P. S. Francisco? Tãtas dignidades, y gouiernos tantos se compadecẽ bien con el estado humilde de Religioso? Que le à hecho la nuuecita parda? *Dee factus est sol*, le han hecho Sol, desde luz humilde le han puesto en mayores obligaciones: quando solo era luz no apartó su cara de la tierra, mas en viendose en empeños de Sol, todo el Orbe rodea, y todo el mundo abraça, porque tiene muchos a quien fauorecer: *Et hominum generi lumine suo, præbeat commoditatem vtendi suis studijs.*

11 Vn reparo tengo yo hecho. En las dignidades, q̃ fue admitiendo N. Principe, quando le dieron el Arçobispado de Toledo, parece que se negó a toda politica, y que aun faltó a la debida vrbanidad, que à la persona de la Reyna se deuia, pues al tiempo q̃ le entregó el brebe del Arçobispado, sin atender a la grandeza de tan Real persona, se lo arrojo en el suelo, y desazonado le dio vna poco cortes reprehensiõ; no contento con esto se huyo de la Corte para Ocaña, bolvieronle por fuerça, y depositado en Santo Domingo el Real, no bastarõ instancias, ni porfias de Principes Grandes, y Señores, para que admitiesse la Dignidad. Duro esta contienda por espacio de seis meses, hasta q̃ obligado por vn Brebe Pontificio, con preceptos, y censuras, abajó la cabeça, y tomó la Prelacia con suma repugnancia: y mi reparo es, que al parecer sin ella, tomó el Capelo de Cardenal, y vistio la Pur-

Purpura de Principe de la Iglesia: haciendole despues Gouernador de España admite el cargo, la primera vez, y no resusa el gouierno la segunda; hazenle Inquisidor General, y no lo despide; danle el Baston de Capitan General del Africa, y no lo arroja. Como, pues, à vna Dignidad sola tanta resistencia, y a tãtas, y tan grandes, tã poco desvio? Facilmente respondere yo por el Siervo de Dios; quando le dieron el Arçobispado de Toledo, no tenia cargo alguno en la Republica, solo era Confessor de la Reyna, solo esa vna luz que desterraba las tinieblas, de la conciencia de aquella Señora, y quando le decia, que tomasse a su cargo aquellas ovejas, el se miraba, con sola la obligacion de absolverla de sus pecados, y no le pertenecia el echar sobre sus hombros, carga que no era de su ministerio. Pero quando se halla ya puesto en la cumbre de la Dignidad, quãdo reconoce que le hã hecho sol, y Prelado de tantos subditos, y que está obligado a fomentar, a alumbrar, beneficiar, y regir; para poderlos fauorecer mejor, y para tener mas comodidad, de hazer bien a sus inferiores, y como sol hermoso calentar, y fomentar a los buenos, y si fuere menester abrasar a los malos, dize entonces; mé hazen Cardenal, me dan la purpura? Venga el Capelo, que con mas autoridad, y dominio podre yo repartirles las prebendas, y beneficios a mis subditos; me ofrecen el gouierno de España? Mejor que mejor para mis feligreses. Me hazen Inquisidor General contra la heretica prauedad? Esso es otro tanto oro para poder yo premiar à los buenos Christianos, y abrasar, y quemar a los que no lo fueren. Me dan el Baston de General del Africa, de esso me alegro yo, para poder plantar la fé de Iesu Christo en los Reynos infieles: aora tanto meden, que no desechare nada, porque con el empeño primero de Pontifice, y Prelado, me hallo con mayores obligaciones, pero quando solamente me reconozco Confessor, absoluer los pecados es solo lo que me pertenece, y si quieren otra cosa no se espanten de la reprehension, aunque falte la vrbanidad, y cortesia.

12 No nos da mala Dotrina nuestro Principe a los Confessores: vaya esto de passo; viene a confesarse la Señora, decid vuestros pecados: Padre mio, comiença, las pretensiones de mis hijos, los casamientos de mis hijas,

jas, el gouierno de mi haziẽda, las cobranças de mis rentas, deseaba yo que su Paternidad las tomasse a su cargo; tened, tened Señora. Las pretensiones de vuestros hijos, los casamientos de vuestras hijas, y el gouierno de vuestra hacienda, son pecados? No Padre mio. Pues andad con Dios, que mientras yo soy vuestro Confessor no me pertenece otra cosa, sino absoluer los pecados, y daros dellos la debida penitencia: y con esta respuesta embiarlas de camino con vna buena reprehension, y no ay que reparar en estos casos en vrbanidad, ni en politica, q̃ este exẽplo nos dexo nuestro Cardenal.

13 Vna reprehension bien descortes le dio San Pedro a su mismo Maestro, Iesu Christo, dixole el Señor: *Tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Tibi dabo claues Regni cœlorum, & quodcumque ligaueris super terram, erit ligatum, & in cœlis, & quodcumque solueris super terram erit solutum, & in cœlis.* Aqui le ofrece el Pontificado de la Iglesia Christo a San Pedro, y aduierte San Geronimo, que esta oferta no fue de presente, sino de futuro, porque no dize *do*, sino *dabo*, y que se à de cumplir luego que huuiesse muerto Christo. Prosigue inmediatamente el Señor, y dize a sus Discipulos: *Oportet ire Ierosolymam, & multa pati a senioribus, & occidi.* Y parece, que reconocio Pedro, que ya le ponia en las manos el Pontificado, que le acababa de ofrecer, y con poca atencion, y menos vrbanidad, le hizo á Christo, vna aspera reprehension: *Et assumens eum Petrus cœpit increpare illum dicens, absit à te Domine, non erit tibi hoc*, y aun el mismo Señor, parece que se dio por entendido de la poca cortesia, y se lo dio a entender a Pedro: *Vade post me Sathana, scandalum es mihi.* A mi me contradices, a mi me reprehendes? Me has escandalizado. Bien se deja entender aqui la repugnãcia de S. Pedro, pues al mismo Christo parece que le desazona. Vamonos en seguimiento suyo hasta el Capitulo 21. de S. Iuan: llego el caso en que Christo muriesse, y despues de resucitado le dixo à S. Pedro: *Simon Ioannes amas me plus his?* Y responde: *Tu scis Domine quia amote*, y entõces Christo; *Pasce agnos meos.* Pregũtale segũda vez: *amas me?* Y respõdele lo mismo. Bolvio Christo à dezir: *Pasce agnos meos.* Entra haziẽdo la tercera pregunta, y auiẽdole dado la misma respuesta, le dize: *Pasce oues*

Matth. 16.

S. Ger.

Ioan. cap. 21.

ues meas, y aqui Cayetano: *Clare constat Pontificatum commissum Petro*, alli le entrego la posseſsion del Pontificado a San Pedro, y la Iuriſdicion ſobre los corderos, y ouejas del Señor; quien ſean eſtas ouejas, y quien eſtos corderos, dize Teofilato: *Agni sunt qui introducuntur, oues vero perfectæ*. Los corderos ſon los que de nueuo ſe introducen en la Igleſia, y las ouejas, las que ya de antemano ſon perfectos Criſtianos en ella; de ſuerte, que le dio el dominio ſobre Criſtianos viejos, y Criſtianos nueuos, como ſi ſobre el Pontificado le hizieran Inquiſidor General. Mi reparo eſta aora, en que no veo en Pedro alguna repugnancia; a nada replica, todos los cargos parece que admite de buena voluntad. Como pues alla, ſolo a la oferta del Pontificado futuro, quando ſolo lo hallo Obiſpo electo, haze tanta demonſtracion, que rõpe los fueros de la vrbanidad, con ſu miſmo Maeſtro, y Superior; y aca quando toma la poſſeſsion, y el exercicio de Paſtor vniuerſal, y le entregan tantas ouejas, y corderos à quien à de apacentar; quando lo hazen Iuez priuatiuo de Criſtianos nueuos, y Criſtianos viejos, coſas tan difi-cultoſas de gouernar, no haze alguna reſiſtencia?

Cay. in Ioan. cap. 21.

Theof. in cant.

14 Aora entran bien las palabras de San Geronimo: *Prudens lector, considera Petro, illam potestatem in futurum promissam, non in præsenti datam, quam statim dedisset ei, numquam in eo prauæ confessionis error inuenisset locum*, es claro, que quando al principio le dan el Pontificado, y lo hazen Paſtor, no ſe halla Pedro con miniſterio alguno, ni obligacion de apacentar a nadie, ſolo atiende, que le ofrecen las llaues de la concie cia. *Quodcũque ligaueris, quodcunque ſolueris*, y ſi pregunta-mos que llaues ſon eſtas; en la miſma poſſeſsion de la Cathedra de San Pedro nos lo dize la Igleſia: *Deus qui Beato Petro Apoſtolo tuo, collatis clauibus regni cœleſtis, ligandi, atque ſoluendi Pontificium tradidiſti.* Hallaſe Pedro ſin cargo alguno de preſente, ſolo oye dezir, que le dan las llaues, y juriſdicion para abſoluer pecados, *Ligandi, atque ſoluendi*, y aſsi quando reconoce, que entonces le quieren entregar el Pontificado, haze aquella reſiſtencia: *Abſit à te Domine, increpans eum*, mas quando ya ſe mira en la poſſeſsion de Pontifice de la Igleſia, quando ſe conſidera con obligacion de apacentar, y dar ſuſtẽto a ouejas, y corderos, por poderlo hazer con mayores conueniencias de ſus inferio-

Oratio Eccl.

res,

res, mejores comodidades suyas, todos los cargos admite, y ninguna cosa reusa.

15 Y assi nuestro Gran Principe, y Prelado, quando solo se mira con el ministerio de Confessor, sin mas jurisdicion, que absoluer los pecados del penitente, resiste el entregarse a otras ocupaciones, q̃ no le pertenecen, mas quando se halla Arçobispo de Toledo, Pontifice, y Pastor, de tantas ouejas, y feligreses, para poder mejor acudir a sus subditos, apacentar sus ouejas, socorrer los pobres, amparar a las viudas, y remediar los necesitados, todo lo admite de buena voluntad, que quien en obras tan piadosas emplea los frutos, y rentas de sus dignidades, esto es justo, y conveniente, que admitan las Prelacias.

16 Muy repetida esta aquella eleccion de Rey, que los Arboles hicieron: *Ierunt ligna, vt vngerent super se Regem.* Embidaronle a la Oliba con la Corona: *Impera nobis.* Respondio, *numquid possum deserere pinguedinem meã, & venire, vt inter ligna promouear?* Ofrecieronle el cargo a la Higuera, y responde: *Numquid possum deserere dulcedinem meam?* Hazenle el mismo embite a la vid, y responde: *Numquid possum deserere vinum meum?* Atencion à todas estas interrogaciones. Fueron por vltimo a la Zarça, ò Cambron, y le dixeron: *Impera super nos*; y ella admitio el oficio sin ninguna resistencia: *Si vere me Regem constituistis, venite, & sub vmbra mea requiescite.* A qui todos los Expositores, y aun los Predicadores, comiençan, y no acaban, a publicar mil alabanças de la Oliua, de la Higuera, y de la Vid, por ver a estas plantas tan desinteressadas, y menos ambiciosas por los oficios, y Dignidades; y todos a vna cargan la mano condenando a la pobre Cambronera, que por ser Arbol sin fruto, y no tener que perder admite la Corona; mas lo que yo reparo es, que ni la Oliua, ni la Higuera, ni la Vid, dixeron que no querian la Dignidad. Miremos aora las interrogaciones aduertidas. No dizen, no quiero ser Rey, sino podre dexar mi gordura? Pregunta la Oliua. Podre dexar mis higos? Responde la Higuera. Podre dexar mi vino? Es lo que la Vid pregunta. Que no os dizen esso, sino que seais Reyes mas ellos solo hazen el reparo, en si, tomando el cargo de lo vno, podran gozarlo con retencion de lo otro. De suerte, que quisieran tener el oficio, y Dignidad, y conseruar enteramente sus fru-

Iud. 9.

tos: *Pinguedinem meam, dulcedinem meam, vinum meum.* Pues que entendian, tenerlo todo junto? O Señor dize la oliua, que perdere mi blandura, y me lleuaran mi aceite. O que me comeran mis higos, ò me beberan mi vino. Todo esto lo atribuyo yo à cortedad de animo. Pues que quiere la Oliua? Ser Rey, y no emplear su blandura con sus vasallos? Que quiere la Higuera? Ser superior, tener muchos inferiores, muchos que le obedezcan, y le sirvan, y no darles vn higo? Que pretende la Vid? Ser Prelado con mucha autoridad, y pompa, tener subditos a quien mandar, y a quien reprehender, servirse dellos como de esclauos, intimarlos que cumplan con sus obligaciones, hacerles remar, y trabajar, y por guardar su vino: *Vinum meum*, hacerles beber agua? Esto pretenden que sea digno de alabança? Por estas cosas quieren ser de todos aplaudidos; y que la pobre Cambronera solo sea la vituperada? Pues en mi Sermon no à de ser assi, antes muy al contrario. Oy tengo de boluerme en su fauor, y esto con muy justificada razon, que no sere yo solo.

Gretser. lib de Cruc. cap. 12.

17 Gretsero, dize: *Merito Rannus regnum inter ligna obtineat.* Muy bien merece esta planta obtener el Reyno entre todas las demas, y despues de auer ponderado sus virtudes, y auerle dado millones de alabanças, concluye diciendo: *Hæc omnia multo magis iam de Ramno dicere licebit*, y es de advertir, que esta planta *Rannus* la entienden algunos Doctores por la zarça, y quando dize Dauid: *Prius quam intelligerent spinæ vestræ Rannum*, leen otros, *spinæ vestræ rubum*, y Laureto dize della: *Rubus est frutifer spinosus, & solo contactu vulnerat*, para que nos cansamos, sobre que es el pleito puede dezir la zarça; es acaso porque ellos pueden perder sus frutos si toman la dignidad? Pues todos tenemos que perder; porque si la Oliua tiene aceite, la Higuera higos, y la Vid tiene vbas; yo tambien tengo muy lindas zarçamoras, fruta medicinal, y para comerla es apetecida del gusto mas melindroso; solo ay esta diferencia entre sus frutos, y los mios, que aquellos son de dueños particulares, a la Oliua, y a la Higuera, se los guardan, con mucho cuidado, la Vid tiene viñaderos, con chuzos, y lançones para defender sus vbas; pero mis frutos son, *primi occupantis*, son del comun de todos, son mis frutos, frutos de pobres, el mas

Psal. 57.

Lauret. Silua 3. leg. Verb. Rub.

mis

miserable, y desvalido goza dellos a su libertad, y es dueño, como si fuera cosa propria suya, nunca se guardaron ni defendieron. Es verdad, que tengo espinas, es assi, que tengo abrojos, puntas, y aspercezas; pero essos abrojos, y espinas para mi me las tengo, mis frutos los doy yo de buena voluntad a todos, à su tiempo, y guardo para mi la aspereza, y las espinas todo el año. Veasse aora, quien merece mejor la dignidad, los que quieren para si los frutos, y les dan a los otros las espinas, ò los que toman para si los abrojos, y reparten liberales a los demas sus frutos. Vitor la Cambronera, ella merece el Reyno, justificadamente le dan la dignidad, con mucha razon le ciñen sus sienes la Corona: *Merito Ramnus Regnum inter ligna obtineat.*

18 O Principe piadoso, bien mereces sobre la Mitra la Corona, pues assi supiste repartir tus frutos a los pobres, dexando para ti, solamente las espinas, y el trabajo. Luego que tomo, este Padre de pobres la possession del Arçobispado de Toledo, lo primero que mando, y ordeno, fue hazer abanço de sus frutos, y rentas, y las repartio, assignando la mitad dellas, para que se gastassen en las necessidades de los pobres, huerfanos, viudas, Conuentos de Religiosos, y Religiosas pobres; la otra mitad, en obras publicas, de diuersas fabricas, de Conuentos, Iglesias, Hospitales, y en el Culto, y Ornamento de la Religion Christiana, para fauorecer estudiantes pobres, y estudio donde se leyese la Sagrada Escritura, y en gastos de su familia, que todos eran pobres. Llamaba a los pobres Señores, y proprietarios de su hacienda, y bienes, la mitad que les tocaba mando que no se pudiesse gastar en otra cosa, y esso duro por toda su vida; no puso tasa ni limitacion, en las limosnas, daba de comer a treinta pobres todos los dias en Toledo, hallandose presente, y el mismo les assistia, y ayudaba à repartir la comida, mandando, q̃ al limosnero nadie le pidiesse cuenta, sino que el mismo a su voluntad repartiesse las limosnas, segun las mayores necessidades. Pues Principe esclarecido, no à de auer cuenta, y razon en los frutos, y rentas de vn Arçobispado tan poderoso, y rico? Conmigo no, que mis frutos son frutos de pobres, son *primi occupantis*, el primero que llega con neces-

Hiſt. del Card. libr. 3, cap. 1,

Valdes Robles Salaz. Preg. 38.

ſidad, eſſe es el dueño de todo, lo que yo dexo para mi ſon los abrojos, y las eſpinas, los trabajos, y los cuidados; pero mis frutos, ſin limitacion, ſin poner viñaderos para que los guarden, ſon todos de los pobres, y neceſsitados: *Merito Ramnus Regnum inter ligna obtineat.* O que bien merecida Dignidad Tenga la Prelacia entre todos los Prelados, la Mitra entre las Mitras, que ſobre eſta Mitra, muy bien aſsienta la Corona: *Corona aurea ſuper mitram eius.*

§. II.

El examen de la virtud, es la ſeñal mas expreſa que califica la Sãtidad.

19 *Expreſa ſigno Sanctitatis, & gloria honoris.* Las obras de las virtudes, fueron la ſeñal mas clara de la Santidad, y de la gloria de Aaron; pero mas expreſſa, quiſiera ver eſta gloria, y en mayores augmentos, para ſacar en limpio eſta ſu Santidad. Mas adelante dize nueſtro texto: *Et addidit* Verſ. 25. *Aaron gloriam*, que le añadio Dios à Aaron ſu gloria. Yo Verſ. 8. quiſiera ſaber, que le faltaba a ſu gloria, y a ſus virtudes, pues tubieron neceſsidad de augmento, porque en el miſmo Capitulo dexa dicho el Eccleſiaſtico, que tubo muchas prerogatiuas: *Excelſum fecit Aaron fratrem eius, dedit illi Sacerdotium gentis, Beatificauit illum in gloria, circumcinxit eum Zona gloriæ, & induit eum ſtolam gloriæ, coronauit eum in vaſis virtutis.* No fue excelſo, no fue grande Pontifice? No obtuuo el Sacerdocio de las gẽtes? El Pontificado del mundo? No lo adorno Dios de toda gloria? No le ciño con cingulo de gloria? No lo viſtio con eſtola, y veſtidura de gloria? Aun la Purpura no le pudo faltar: *Stollam Sanctam auro, & Hyacinto, & Purpura*, gozo de ſu Sacerdocio, ſin deſcaecer en ſu alabança: *Fungi Sacerdotio, & habere laudem.* Y en fin, para ſu grandeza, baſto ſer elegido entre todos los viuientes: *Ipſum elegit ex omni viuenti.*

20 Que pues, buelvo à pregunrar, le pudo faltar a eſte Gran Pontifice, que grandeza, ni que gloria, para que a ſu virtud, y Santidad, ſe le pueda añadir nada: *Et addidit Aaron gloriam?* Deſpues de todas eſtas prerrogatiuas hallaremos la circunſtancia inmediatamente en el Verſo 22: *Quia contra illum* Verſ. 22. *ſte-*

steterunt alieni, circundederunt illum homines in deserto, qui erant cum Dathã, & Abyron, & congregatio Core in iracundia, entonces dize el texto: *Vidit Deus, & non placuit illi, consumpsit illos in flamma ignis, & addidit Aaron gloriam.* Aqui fue el complemento de su gloria: quando el mundo le hizo contradicion a sus virtudes, quando vna gente estraña, que no las comprehendia bien, por falta de noticias que tubieron, se las obscurecian con sus palabras, quando ciegamente dixo Core: *Cur eleuamini super populum Domini?* Quando quisieron atribuir, que vso mal de su potencia por humillar a sus contrarios, entonces, pues, boluiendo Dios por su Sieruo, y desvaneciendo las objeciones, que le hacian a sus virtudes, y prodigios, dexo desvanecidas todas sus contradiciones: *In contradictione Core perierunt*, alli con otros mayores milagros, fue el complemento, que le dio Dios de su gloria: *Et addidit Aaron gloriam.*

Núm. 16.

Iude V. 11.

21 Grandes fueron desde su principio las virtudes, y excelencias de nuestro Principe, y Señor Cardenal, mas nunca las llegamos a ver con el realçe, que oy las contemplamos, ya podemos dezir en alguna manera, que: *Addidit Aaron gloriam*, ya le ha dado vn grande augmento de gloria a nuestro Principe, pues el dia que se predico esse Sermon llego el rotulo de su santidad como escalon principal para su Beatificacion; pero que le pudo faltar a la gloria, y virtudes de nuestro Gran Pontifice, quando tantos siglos ha q̃ las alaban, y publican, los Predicadores en los pulpitos, los Maestros en las Catedras, los Principes en las Cortes, los Vasallos en los pueblos, los grandes, y pequeños en las plazas, y calles? Que le pudo faltar a la virtud de vn Principe, que nacio cõ su vida, pues desde que desperto en el la luz de la razon, no se le conocio culpa graue? Que à sus penitencias, pues las prosiguio desde que fue Religioso nouicio, hasta tener los mayores puestos de España? En esse estado, ayunaba de continuo, sustentandose con vnas yeruas, y bebiendo vn poco de agua. En tanto grado conseruo esta aspereza, que fue necessario, para mitigar los rigores de su vida en setenta años de edad, que le obligase vn Breue de Alexãdro Sexto, con preceptos, y censuras. Que le pudo faltar al zelo de la Religion Christiana, quãdo se entra por las puertas de los infieles conuirtiendo, y bautizando quatro mil Moros, en el Reyno de Granada?

Quemãdo alli cinco mil cuerpos, ò libros del Alcoran de Mahoma, y no contentandose con esto, arrojarse à essos mares, y plantar en la tierra de los Mahometanos, la fè Catolica, y Christiana Religion, que oy permanece? Que le faltò a su caridad tan dilatada, como se ve en tantas fundaciones de Iglesias, Conuentos, Colegios, y Hospitales, en proteccio de los pobres? Que le faltò en lo milagroso, quãdo obrò tantos prodigios en su vida, y en su muerte; ya alcançando las lluuias celestiales en los mayores aprietos de España; ya sanando enfermos, y remediando necessitados, ya haziendo detener al Sol en Oran por espacio de quatro horas hasta ganar la batalla; ya anticipando su curso en otra ocasion, otras dos horas, para conseguir otra vitoria; ya vna hora deteniendole despues de su muerte, para este mismo intento; ya apareciendosele la Cruz en el ayre, en muchas ocasiones; ya embiandole Dios legiones de cuerpos en su fauor contra los enemigos? Y omitiendo otro sin numero de prodigios, catorçe de los mas principales estan embiados a Roma, de los que hizo en su vida, y otros catorçe escogidos de los mas notables, de los que ha obrado despues de su muerte. A estas virtudes, prodigios, y marauillas, bueluo a preguntar, que pudo faltarle, para que viesemos esta gloria deseada, que le han añadido? *Quia contra illum surrexerunt alieni.* Que se leuantase Albaro Gonçaz a escriuir vn libro de la vida de nuestro Cardenal el año de 1603. y mas como Historiador de antiguedades, que como Coronista de sus virtudes, sin mala voluntad, diesse fundamento, por falta de noticias, que tenia, a doze animadversiones, que pudiesen impedir el passo, y estoruar nuestro fin tan deseado: y como la Sede Apostolica con zelo Santo, y piadoso, dessea actisolar las virtudes de los Sieruos de Dios, buscando siempre la verdad en su mayor pureza, certeza, y claridad, qualquier atomo, que se ponga delante, puede hazer sombra para impedir las luzes de la virtud mas aclamada. Y por ventura lo permitio Dios, porque resplandeciessen las de nuestro Principe con mayores brillantes, que aun la Santidad, y virtud del mesmo Dios parece, que cobra de nueuo mas lustres con semejantes embarazos.

22 Con grande aplauso, y comunes vozes alabauan la virtud de Dios en el

el Apocalipsis: *Sanctus, Sanctus*, decian sin cessar, y esto no solo los Angeles, sino todas las criaturas aclamaban su grandeza, *Et audiui* (dize San Iuan) *vocem Angelorum multorum, & animalium, & seniorum, & omnem creaturam*, y añade, *quæ sub cœlo est, & super terram, & sub terra, & quæ sunt in mari omnes audiui*, de suerte, que Angeles, y hombres, moços, y viejos, y toda criatura en el cielo, y sobre la tierra, y debajo de la tierra, y en la mar se oyeron las vozes de todos, que decia: *Dignus es agnus accipere virtutem, & diuinitatem, & sapientiam, & fortitudinem, & honorem, & gloriam, & benedictionem: Benedictio, & honor, & gloria, & potestas in sæcula sæculorum.* Gloria, virtud, potestad, y Santidad estan todos publicando. Llego despues á mirar el Capitulo octauo, y alli dize el Sagrado Coronista: *Factum est silentium in cœlo quasi media hora.* Valgame Dios, si las vozes son las referidas, como se pone silencio en el Cielo? Como vn *Nihil transeat* en el cielo, quando se aclaman las virtudes, y la gloria de Dios? Aun mas que todo esto refiere S. Iuan, passando al Capitulo 12. *Nunc facta est salus, & virtus, & regnum Dei nostri, & potestas Christi eius.* Ora en este punto, en este

Apoc. 4.

nunc ay salud, ay dicha, ay virtud, y ora digo, que tiene Dios su potestad, y su gloria cumplida. Que dezis Euangelista Santo? Pues antecedentemente, no estan todos, Angeles, y hombres, el cielo, y la tierra, y la mar, aclamando la Santidad, la potestad, y la virtud de Dios? Como dezis que ora nueuamente. *Nunc facta est salus, & virtus?* Que le faltaba a esta virtud, que assi de nueuo comiença a resplandecer? Ya lo declara el mismo Coronista: *Quia proiectus est accusator fratrum nostrorum, qui accusabat illos ante conspectum Dei die ac nocte.* Lo que le faltaba era, que se le leuantasen contra esta virtud *Quia contra illum steterunt alieni*, que se leuantasse en el cielo vn Gomezio, y administrasse materia, para ponerle pleito a la Santidad de Dios: *Factum est prælium magnum in cœlo.* Lo que le faltaba era, que despues de auer aclamado estas virtudes, los vnos, y los otros, se pusiesse silencio en el cielo; lo que faltaba era, que saliesse San Miguel como Procurador de los Santos a la demanda; y quando se ayan vencido, todas estas, y otras dificultades, entonces dira vn Euangelista: *Nunc facta est salus, & virtus Dei nostri, & potestas Christi eius.*

23 La Santidad, y virtudes de nuestro Principe todos las publicamos; todos decian Santo Santo: *Virtus, & potestas honor, & gloria*, aclamaban todos los grandes, y pequeños, los Doctos, y los simples, y en todo esse Mar Meditarraneo, se oian los ecos de las alabanças, de la virtud, y santidad de nuestro Principe; pero faltabale el realce de la contradicion; y quando estas sombras se despidan, y quando salga otro S. Miguel à deshacer estas tinieblas, entonces se rompera el silencio, y nos diran: *Nunc facta est salus, & virtus.* Y si las pocas noticias de Gomecio ocasionaron dudas en los milagros de N. Cardenal, y nacieron de alli las animaduersiones referidas, bien podemos afirmar, q̃ cada vna dellas fue vna nueua Corona, q̃ corona la cabeça de N. Principe, y la mas expressa señal de su Santidad, y virtud: *Corona aurea supra mitram eius expressa signo Sanctitatis.*

24 Y que signo fue este de su Santidad: *Signum magnũ apparuit in cœlo*, dixo el Coronista Sagrado. Algunos entẽdieron ser este signo de contradicion, aludiendo a lo de Ieremias: *Posuit me quasi signũ ad sagittam*, y assi dizen. *Optimo iure ipsa quoque signum contradictionis appellari possit*, y S. Buenaventura entiende por esta celestial muger el anima de vn Doctor sabio, y prudente: *Mulier amicta sole*, dize el Serafico Doctor: *Est anima Doctoris, Iustitiæ, & sapientiæ diuinæ, & Corona stellarũ aureola Doctorum est*, de suerte, que sin repugnancia alguna la podemos entender, por el anima de N. Principe, y Doctor, y q̃ si fueron 12. las animadversiones q̃ le imponẽ, fue lo mismo que ponerle 12. estrellas, que coronan sus sienes, y cada animadversion viene a ser vna nueua Estrella, y vna nueua Corona sobre su mitra, q̃ esta expressando su mucha Santidad: *Corona aurea super mitram eius expressa signo Sanctitatis.*

25 Y de donde le prouino a esta anima Santa deste Doctor, y Pontifice, tanta felicidad? El mismo texto lo refiere: *Et visum est aliud signũ in cœlo: ecce draco magnus, & rufus, habens capita septem, & in capitibus eius diademata septem.* Y que intentaba este cõtrario? *Draco stetit ante mulierem, id est, cõtra mulierem*, para malograr, y deslucir el fruto de sus trabajos, y el parto de sus prodigios? pues para que trae siete cabeças, y siete diademas, y Coronas? No veis q̃ viene N. Principe hàciendo ostentacion con catorce milagros en la vida, y otros ca-

S. Buen. Opusc. 2. tit. 10.

Apoc. 12. Hierem. Thren. 3. Fr. Franciscus à Iesu Maria, t. 2. in Apoc. 12.

tor;

torçe en la muerte, para prueua de su virtud; pues la otra parte presenta siete, y siete q̃ son catorçe instrumentos, y viene cõ siete cabeças, como siete cabeças de proceso para obscurecer aquellos catorçe milagros. Y quedaron obscurecidos? Antes bien mas ilustrados, porque si el contrario trae estos catorçe instrumentos, para esso hubo otros catorçe Astros luminosos del cielo, que dexaron á esta anima Santa mas resplandeciente: *Amicta Sole, Luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim.* Doze Estrellas, y la Luna, y el Sol, que hazẽ el mismo numero. Luego sus catorçe instrumentos, fueron catorçe luzes, con que quedò su virtud mas resplandeciente, y la verdad mas ilustrada. S. Gregorio: *Mulier amicta sole, in sole enim fuit illustratio veritatis.*

S. Greg. lib 3. Mor. c. 7.

26 *Amicta sole*, viene el anima de N. Principe, por si acaso à Gomezio le parecio dificultoso las detenciones del Sol, en tantas ocasiones: *Amicta sole*, dize, al Sol trae por capa, porque es la capa la cosa de lo que es mas dueño la persona que la tiene; pues dize el adagio vulgar: *Que cada vno puede hazer de su capa lo que quisiere, y* assi nos declara este lugar que fue tan señora del Sol, que lo traia por capa y vestidura, y como pudo obrar del a su voluntad, y hazer de su capa vn sayo, quando necesitaba de tiempo de cia, detengase quatro horas el Sol; quando le auia menester, decia, madrugue dos horas antes, y quando no necesitaba de tanto tiempo le hacia detener vna hora solamente.

27 *Et Luna sub pedibus eius*, y si estos prodigios se obraron para vencer la Morisma, por si acaso pareciere la empresa dificultosa, por ser incontrastables las fuerças de los Moros, las armas destos son, las medias lunas, y para q̃ se conozca quanto pudo contra los Mahometanos vea el cielo, y conozca la tierra, que N. Principe, aun siu auer menester las manos puso sus armas, y sus lunas debajo de sus pies: *Et luna sub pedibus eius.*

28 Y si por estas vitorias la Corona de doze Estrellas, dize San Buenauentura, que eran doze, y da la razon: *Quia duodenarius numerus abundans est*, aqui se toma el numero finito: *Pro infinito.* que este numero de doze por ser perfecto significa multitud, ò muchas estrellas, ò todas las estrellas, y destas dize Bercorio, que tiene cada vna su influencia diferente, y continuada: *Stelle continuo habent influere, & suam influentiam continuo de-*

Bercor.

deriuare, y las assemeja a los justos: *Sic iusti per pietatem in alijs influunt*. Mi reparo es, q̃ siendo muchas han de tener muchas influencias, y siendo diuersas, diuersas influencias. Es assi; porque vnas influyen en la tierra, otras en la mar, vnas en vn Reyno, otras en otro, vnas influyen en las pazes, otras en las guerras, vnas en los ricos, otras en los pobres, vnas en los Principes, y Reyes, otras en los mas viles vasallos, vnas en los Ecleſiasticos, otras en los ſeculares, vnas ſon propicias, y ſuaues, otras terribles, y crueles, fervientes, y que abraſan como la canicula, otras diz Bercorio que ay erraticas, y estas: *Aliquando*, dize, *Vadunt cum cœlo, aliquando contra cœlum*, mucha es la diuerſidad, pero todas parece, que eminentemente ſe hallaban en N. Principe; tuuo influencia en la tierra, pues de tal manera la gouernò, y diſpuſo; tuuo influencia en la mar, pues con tanta felicidad ſurcò ſus ondas; no ſolamente influyò en este Reyno de Eſpaña, mas eſtando en el, con ſu diſpoſicio̅ ſe gouernaron otros muchos Reynos; tubo influẽcia en las pazes, pues ſoſſego tantas diſcordias como en ſu tiempo ſe leuantaron contra los Reyes; tubo influẽcia en las guerras, como ſe experimentò en las vitorias q̃ alcançò contra los Africanos; tubo influencia en los ricos, pues ſin quitar nada a nadie, aſsi diſpuſo de tantas haciendas, y rentas; tubo influencia en los pobres; pues fue el remedio de tãtos, y hasta oy durã ſus afectos; tubo influencia en los Reyes, y Principes, pues ſolo le falto ponerſe la Corona; tubo influencia en los vaſallos, y plebeyos, pues ſe hizo dueño de todas ſus volũtades; tubo influencia en los Ecleſiaſticos, pues aſsi ſupo gouernar las cosas de ſu Igleſia como principal miniſterio ſuyo; tubo la en los ſeculares, pues aſsi le obedecian, como ſi fueran Ecleſiaſticos; con los virtuoſos, y humildes, era Mercurio propicio, y blando; con los rebeldes, y ſobervios era riguroſa canicula para humillarlos; tubo tãbien la propiedad de las eſtrellas erraticas. *Aliquando vadunt cũ cœlo, aliquando contra cœlum*. Y ſi por el cielo entendemos a los Principes, y Reyes, quando el Rey queria lo q̃ era juſtificado: *Ibat cũ cœlo*, ſe confirmaba con ſu parecer; quando el Rey intentaba imponer nuevos tributos, alcauala, y gauelas, y quãdo le intentaba enagenar parte del Arçobiſpado: *Ibat contra cœlũ*, ſe reſiſtia valeroſamente. Pero no hago yo ponderaciõ en q̃ ſean las influencias muchas,

chas, siendo muchas las estrellas, lo q̃ mas pasma, y admira, viene a ser, que siendo tantas, y tan opuestas, y contrarias las influencias, y calidades de numero tã grande aya cabeça en el mundo, donde pueda caber todo: *Et in capite eius corona stellarũ duodecim.* Esta es la señal de la virtud: *Signum magnum:* y este es el signo de su Santidad: *Expressa signo Sanctitatis.*

§. III.

Con las obras de nuestro Principe se ilustraron las mayores dignidades de sus hijos.

29 *Opus virtutis*, obra de virtud, dize el Espiritu Santo, fue lo que obro el gran Pontifice Aaron, y si nosotros buscamos los milagros de N. Principe, atendamos a sus obras, pues cada obra de las suyas fue vn prodigio; si diciendo obras entendemos las fabricas, las fundaciones, y los edificios (dejemos aora Capillas, Iglesias, Conuentos, Hospitales, y pongamos los ojos solamente en la fundaciõ deste Colegio de S. Ildefonso, q̃ segun su grandeza no tiene segundo, que le aventaje; y en los Colegios, que estan subordinados a este ilustre cabeça) de aquì han salido Cardenales, Arçobispos, Obispos, Prebendados, Gouernadores, y muchos Prelados, que han ocupado los mayores puestos; y los demas Colegios que se fundaron despues, fueron Hijos, sus fundadores, desta Vniuersidad, y casi todos ellos auian comido el pan de N. Cardenal, ya en el mayor, ya en los demas Colegios suyos; y auiendo obtenido grandes dignidades, de lo que mas se jactan, y engrandecen, aunque ayan alcançado la Mitra, y el Capelo, la Prebenda, o Prelacia, de la mayor Iglesia de España, aunque hubiesen llegado a ser dueños, y Señores del Orbe todo, no parece que les llena, y satisface tãto, como el poder dezir: *He comido el pan del Cardenal mi Señor, y he vestido su manto.*

30 Dueño, y Señor del mundo le hizieron a Iacob: *Terram in qua dormis dabo tibi,* toda esta tierra es tuya. Estàs contento Iacob? No parece q̃ se da por satisfecho. Pues si quieres mas, dilata tu vida, por todas las quatro partes del mundo, que de todo seras dueño: *Dilataberis ad Orientẽ, Septentrionem, & Meridiem.* Aũ no juzgo q̃ se da por pagado. Que mas deseas? Quieres ser Padre de esclarecidos Hijos, y muchos inferiores? *Erit semen tuum sicut pulvis terræ,* excedera su numero a las arenas de la mar, y al polvo de la tierra. Estas cõtento aora? Parece que no. Pues a que puede aspirar ya? Iglesia

Gen. 28.

no

no le falto pues la tiene consagrada, y en ella sus armas escupidas: *Erexit lapidem in titulum fundēs oleum desuper.* Y con todo este dominio, y grādeza, á hallado satisfacion su deseo? Aun le falta mucho. Quando estarà satisfecho? *Si dederit mihi Dominus panē ad vescendum, & vestimentum ad induendum erit mihi Dominus in Deum, & lapis iste vocabitur domus Dei* Aunque tenga todo el dominio, aunque tenga mas subditos, que el polvo de la tierra, aunque tenga la mejor Iglesia del mundo, y aunq̄ sea Señor, y dueño del Orbe todo, nada desto me llena, nada me satisface, hasta que pueda dezir de aquel Señor, que écomido su pan, y évestido su manto; entonces quedarā mis deseos cumplidos: *Si dederit mihi Dominus panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum.*

31 Tengan los sujetos mayores, las mayores Prelacias, las Iglesias mas Illustres, tengan los mejores Obispados, los govierños, y Señorios de mayor estimacion, lo que mas ostenta su grandeza y lo que mas ennobleze su ostentacion, es el poder dezir con verdad; el Cardenal mi Señor me a dado: *Panem ad vescendū, & vestimentum ad operiendum.*

32 Ya deseamos saber, q̄ obras de virtud hizo Iacob, quando le hizo Dios tan abundantes beneficios? El texto lo declarara: *Erexit lapidem, tulit lapidem.* Yo no hallo alli otra cosa, solo miro, que puso vna piedra en el edificio de vna Iglesia; pues si por poner vna piedra sola mereció el Padre, y Señor, de todos aquellos hijos, quien puso tantas piedras, y tan bien puestas, en tantas fabricas, y particularmente en este Illustrissimo Colegio, assi en lo material como en lo formal, a quien hizo tan heroicas obras en esta Vniuersidad, a quien con tanto zelo de los estudios, para firmeza de la fe Catolica, quiso fundar estas escuelas con tantas Catedras, y Maestros, que enseñassen, y leyessen diuersas facultades, y ciencias, donde tantos ingenios se cultiuā, y tan felices progresos se consiguen; que podemos dezir en alabança de semejantes obras, sino que fueron todas hijas de sus virtudes: *Opus virtutis?*

33 Solo viene a faltar, q̄ sepamos nosotros aprouecharnos dellas, porque las Catedras, los Sabios Maestros, ni los sumptuosos edificios conseguiran el fin, que se desea, si buscando otras ocupaciones se dejasen de oir las Doctrinas, y ciencias, que a cada vno pertenecen, y si falta quien oiga la Doctrina, tambien

bien faltara la inteligencia della.

34 Grandiosa fabrica, y la mas celebrada del mundo fue aquella torre de Babel. Gen. 11. Miren Señores que alta: *Cuius culmen pertingat ad cœlum*, decian sus edificadores. Y en aquella material grandeza libraron el celebrar su nombre: *Et celebremus nomen nostrum*. Pues atiendase al aprouechamiento que lacaron, y para darselo a entender, y dexarlos confusos en su presuncion, dixo Dios: *Venite confundamus linguam eorum, vt non audiat vnusquisque vocem proximi sui*. Refiere Iosefo, que el Maestro mayor de aquella fabrica fue Nembroth hijo de Chus, de quien se haze mencion en el Capitulo 10. del Genesis, y hablando destos Edificadores, dize Ruperto: *Dum exemplo illius celebrare se putat nomen suum, potius sempiternum è contrario conquirit opprobrium*. Y assi les sucedio a estos que librando solamente en la altura del edificio su ostentacion en lugar de salir aprouechados, se boluieron corridos, pues quando al tiempo de emprender su entrada, entendian alguna cosa, en la salida aun ellos mesmos no se aciertan a entender.

Ioseph apud Rup. in Gen. lib. 4. cap. 42.

Gen. 20.

35 Y si auerriguamos en que consiste esta ignorancia? Las palabras del texto referidas lo declaran: *Venite confundamus linguam eorum, vt non audiat vnusquisque vocem proximi sui*. Esta palabra *non audiat*, leen los Expositores: *nõ intelligant*, el Abulense: *idest non intelligat*, y assi los demas. Pues porque el texto nò dize: *non intelligat*, ù tiene esta significacion? El Abulense: *Vel dicitur vt non audiat vnusquisque, idest, vt audire nollit*, y es el caso, q̃ todo viene a ser vno, porque sino ay quien oyga tã poco avra quien entienda, y sino ay quien quiera oir, menos avrà quien alcançe a entender. De poco serviria venir desde muchas leguas a buscar las grandezas desta Vniuersidad, si nos diuertimos a otras ocupaciones. No dan las ciencias, lo material de los edificios, ni aun lo formal que son los Maestros, si no los vienen a oir, el no entender las materias, que enseñan, no es por falta de quien las declare, sino por no auer quien las oiga: *Vt audire nollit*.

Abul. in Gen. 11. Euseb. Rup.

36 *Deambulabat Iesus in Templo in porticu Salomonis*. El mayor Catedratico del mundo, estaba enseñando su Doctrina, en el Templo de Ierusalen, que fue la mas sumptuosa Escuela, que floreccio aquellos siglos. Christo era el que enseñaba como el mas Docto Maestro, y quando auia explicado las mas altas,

Ioan. 10.

y

y soberanas Dotrinas; dize el texto Sagrado: *Circundederunt ergo eum Iudei, & dicebãt, si tu es Christus, dic nobis palam.* Cercaronle los Dicipulos como suelen al Catedratico, quando sale de leer su leccion, y a grandes vozes le decian: *Dic nobis palam*, y aqui Cayetano: *Fingunt se cruciari obscuritate verborum*, culpaban la obscuridad de las palabras del Maestro, con que escusauan el no auer entendido sus Dicipulos, como si le dixeran, dinoslo mas claro, porque no lo entendemos: *Dic nobis palam.* Pues porque lo ignoran estos? Ya lo à dicho el Euangelista: *De ambulabat Iesus in templo in porticu Salomonis. Atria, & porticus, & reliqua quæ erant infra templi*, dize Cayetano, como si dixera, en el Claustro, que esta debajo del Templo; alli dize, *De ambulabat Iesus.* Docto era el Maestro, pero le dejauan estar passeando el Claustro todo el dia: *De ambulabat Iesus.* Y quando lo mas del tiempo le dexan al Maestro passear el Claustro, no es possible se entienda la Dotrina, aunque sea Iesu Christo el Catedratico; el defecto no estara en los que enseñan; la menos inteligencia de las ciencias, no vendra a consistir en las escuelas, en no versallas estara la falta, si ay culpa tera nuestra, que la obra siempre fue obra de virtud: *Opus virtutis.*

Cayet.

§. IV.

Escogio entre la mas pura nobleza, la limpieza mas acendrada para su mayor Colegio.

37 *Sic pulcra ante ipsum non fuerunt talia vsque ad originem, non est indutus illa alienigena aliquis.* Ya àqui llegamos a la hermosura, y limpieza de las vestiduras de Aaron, y de los que le han de suceder en sus dignidades, estos dize, que han de ser de tã pura, y limpia sangre, que no à de vestir su toga sujeto alguno, que no sea de conocido linage: *Non est indutus illa alienigena aliquis.* Este es vno de los mayores lustres, que nuestro Principe, y Señor dejo á este su mayor Colegio, a qui se busca la mayor limpieza de sangre: *Sic pulcra ante ipsum non fuerunt talia vsque ad originem.* No se contenta este Illustrissimo Colegio, con las ordinarias leyes de la quarta generacion, ò de la quinta, mas en reconociendo la menor sospecha, corre su desvelo de aueriguarla: *Vsque ad originem.*

38 Començò San Mateo a escriuir la generacion de Christo Señor nuestro desde Abrahan, y Dauid: *Liber generationis Iesu Christi Fi-* *Math.1*

lij

Iij Dauid Filij, Abraham, Abraham genuit Isaac; y fue desta suerte discurriendo, hasta llegar a Ioseph: *Ioseph virum Mariæ, de qua natus est Iesus.* Toma la pluma el Euangelista San Lucas, para hazer la misma narracion, y despues de auer referido el Bautismo de Christo: *Et Iesu baptizato*, comiença diciendo: *Et ipse Iesus erat incipiens quasi annorum triginta, vt putabatur filius Ioseph, qui fuit Heli, qui fuit Mathat, qui fuit Leui, qui fuit Melchi*; y prosigue desta manera hasta dezir: *Qui fuit Enos, qui fuit Seph, qui fuit Adam, qui fuit Dei.* Es question muy conferida de los Expositores, porque San Mateo nos refiere la generacion de Christo, segun la carne, començando solamente desde Abrahan, y el Euangelista San Lucas no se contenta menos, que aueriguando, y notando setenta, y siete Abolorios, hasta dezir: *Qui fuit Adam, qui fuit Dei?* La razon que nos ofrece Orige- *Orig. in cant. Luc. 3.*
nes, es digna de advertir, dize assi este Doctor: *Cũ autem baptizatum Dominum dixisset, generationem Domini exposuit, non a superioribus ad inferiora deducens, sed a Christo vsque ad ipsum pervenit Deum.* Escriuieronse estas narraciones para los hombres, donde tanto reyna la malicia, y la sospecha, y assi aduierte Origenes, que como el Euangelista dexa dicho, q̃ le bautizo Christo, y esto fue ya cerca de los treinta años; como el llegar al Bautismo ya de tan crecida hedad, y el venirse a la pila por su pie, puede engendrar entre los hombres algun genero de sospecha, y duda para con los ignorantes, no fue en vano esta diligencia, y demas desto, como començó S. Lucas diciendo: *Iesus, qui putabatur Filius Ioseph*, y no afirma de cierto, que era hijo de Ioseph, como no lo era natural, ũno putatiuo, y aun esto lo refiere cõ algun genero de duda, y ambiguedad, *putabatur*, para quitar despues qualquier genero de sospecha, no quiso esclruir esta generaciõ hasta Abrahan, ò Dauid solamẽte; pero quiso aueriguarla hasta Adan, y aun mas alla: *A Christo vsque ad ipsũ pervenit Deũ*, no à de ser quarta ni quinta, hasta el origen auemos de llegar: *Vsque ad Originẽ*. Esto mismo cõfirma S. Augustin, diciendo q̃ fue muy conueniente hazer esta relacion de setẽta, y siete personas, q̃ le nombran, para desterrar toda sospecha: *Conueniẽtissime autẽ Lucas, baptizato Domino generationes per septuaginta septẽ personas sursũ versus numerat.* Y aũ mirando S. Ambrosio tã cũplida informaciõ, a prueua esta diligẽcia: *Quid pulchrius* dize el *S. Aug. de consenf. Euang. ibi.* *S. Amb. in cant.*

San-

to: *Potuit conuenire, quam vt Sancta generatio à Dei filio inciperet, & vsque ad Dei filiũ duceretur?*

39 Bien podemos afirmar lo mismo en la loable diligencia, que este Illustrissimo Colegio pone, buscando lo mas puro, y lo mas limpio de la sangre, y aunque parezca prolixidad, no lo es, sino mucha conueniencia: *Quid pulchrius potuit conuenire? Sic pulchra ante ipsum non fuerunt talia vsque ad originem.* Este fue el zelo Santo de N. Prìncipe conociendo, que auian de salir deste Illustre Colegio, las colũnas en que se auia de sustentar la estabilidad de la Sãta fé Catolica. Y aunque en la vida de N. Cardenal parece q̃ no se puso esta ley, consta del mismo estatuto, que se juro, dos años antes que muriese, por el de mil quinientos, y quinçe, que fue dos años antes de su fallecimiento, y aunque se mostro este gran Prelado tan piadoso, que a todo genero de gente fauorecia, y amparaba, y por qualquiera quisiera dar la sangre de sus venas, estimaba tanto este su mayor Colegio, que no quisiera, hubiesse en el alguno, que pudiese padecer alguna nota.

40 Muchas, y varias opiniones à auido sobre aueriguar la ignorancia de S. Pedro en el Tabor: *Nesciebat quid diceret; nesciens quid diceret.* Vnos afirman, que fue la mayor yerro el dezir: *Bonum est nos hic esse*, y deste parecer es San Cirilo: *Nesciebat quid diceret; neque enim aderat finis seculi.* Porque queria gozar de la gloria antes que llegase el fin de la vida. Pero S. Geronimo lo atribuye al edificar los Tabernaculos, y assi dize: *Erras Petre, nescis quid dicas, non licuit Tabernacula quærere, cũ vnum sit Tabernaculum Euangelij.* De suerte, que vnos dizẽ que erro San Pedro, porque dixo: *Bonum est nos hic esse*; otros porque dixo: *Faciamus hic tria tabernacula.* Yo digo, que seria por todo, y que no fue solamente por dezir: *Bonum est nos hic esse*, ni porque dixo: *faciamus hic tria tabernacula*, sino porque quiso juntar lo vno con lo otro, *Nos hic esse*, y *faciamus tria tabernacula*, y es necessario atender a la ocasion en que lo dixo como lo aduierte Tertuliano: *Opportebat in eo sugestu consignari nouum testamentum, in quo cõscriptum à vetus fuerat.* Como alli se trato de la passiõ, queria Christo consignar el testamento nueuo, y darle fin, y terminar el viejo, y esta reprehension fue como dezir, pues Pedro, no oyes que se trata de mi muerte: *Loquebantur de excessu?* Y esto por establecer vnue-

Marc. 9. Luc. 9.

Ciril. in in luc. 9.

S. Hier. in cap. 17. Math.

Tertul. contr. Marc. cap. 22.

nue-

nueuo testamento; pues quã-
do son tales mis ansias, y tan
entrañables mis desseos, que
me dexare crucificar por des-
terrar del Mundo la caduca,
y antigua ley de Moyses, me
quieres aora tu meter à Moy-
sen en casa? *Erras Petre, neſcis quid dicas.*

S. Paſch. in Math. lib. 8.

41 S. Paschasio tambien le da voces à S. Pedro mirando a los demas Dicipulos: *Petre*, dize, *quid de tuis cogitas coApostolis? An forte binos per ſingula vis ſociare tabernacula?* Estaban a la raiz del monte nueue Apostoles, y los tres auian subido arriba, que todos dozе componian el Colegio Mayor, que hubo en el mundo, donde Christo era Señor Retor, pues en vn Colegio tan Ilustre, quieres entremeter à vnos Padres del viejo testamento, y juntarnos los vnos con los otros? *Erras Petre; quid de tuis cogitas co Apoſtolis?*

42 A Moysen, y a Elias, dira Christo, yo los amo tiernamente, porq̃ son grandes Santos, fidelissimos sieruos mios adornados de muy ilustres virtudes, y por qualquiera dellos dare la sangre de mis venas por redimirlos, y por cada vno rendire yo mi vida, cõ exceſſo, ellos mismos lo pueden dezir, y si atiendes, ya lo dicen: *Dicebant exceſſum eius quem completurus erat in Ieruſalem.* Tambien me alegro, q̃ sean venerados, y no menos gustare cumplirte a ti tus desseos; y assi mira Pedro, si estos son de permanecer aqui en este lugar, y este te parece tãbien: *Bonum eſt nos hic eſſe*, detente lo que quisieres, y fia Moysen, y a Elias, para venerarlos mas, quieres hazer tabernaculos, no solo tres, pero trecientos les puedes edificar, mas juntarnos a todos: *Nos hic eſſe*, y Moysen en el Colegio: *Erras Petre*, es manifiesta ignorancia: *Neſciebat quid diceret, neſciens quid diceret.*

43 Este piadoso, y Santo zelo mouia a N. prudẽte Principe, y Santo Prelado, que aũ que por qualquiera de los fieles, diera con gusto su vida, y derramara su sangre, como le manifesto en los peligros q̃ se puso en tantas ocasiones, mas era tanto el afectoamoroso, que tenia a su Colegio Mayor, que no quisiera ver en el, cosa de nota que le pudiesse manchar.

44 Otra reprehension le dieron a S. Pedro quando le corto la oreja al Sieruo del Pontifice; alli fue reprehendido por el mismo Christo: *Mitte gladium tuum in vaginam; calicem quem dedit mihi Pater non vis vt bibam illum?* Y en diciendo estas palabras, dize el Euangelista San Lucas: *Et cum tetegiſſet auriculam eius*

Ioan. 18.

Luc. 22.

eius sanauit eum, que acudiendo con toda diligencia, le restituyo la oreja, y le sano la herida, y no solamente la oreja derribada, sino toda la sangre, que derramo el cuchillo, se la boluio enteramẽte. Oyganse las palabras de Tertuliano: *Sanitatis restitutione ei, quem ipse non vexauerit satisfacit*: y vn comentador suyo: *Redintegrare voluit*. De suerte, q̃ todo se lo restituyo por entero. Que cuidado es este Dios mio? Estando Christo en afliccion semejante, quando sus enemigos le estan arrojãdo las cuerdas para su prendimiento, en tanto ahogo, y afan, a vn perverso ministro, q̃ no era el menos culpado en el desacomedimiento, tanta prissa por sanarle la herida, q̃ tan justificadamente merecio? Mirese en quien tenia Christo su desvelo en medio de sus trabajos: *Si ergo me quæritis sinite hos abire*, dize el mismo Euangelista en el proprio lugar. Aliaronse presentes tres de sus Apostoles, Pedro, Iuan, y Diego, y al tiempo que San Pedro con su anciano braço echo mano al alfange, sacudio el golpe à Malco con tanto brio, y furor, que seria forçoso al tiempo de cortarle la oreja salpicase con la sangre a todos, ò a muchos de los circunstãtes, y alcançaria alguna gota, ò pudo sospecharse auer topado a alguno de sus Discipulos, y entonces Christo olvidado de su afliccion, y fatiga acudio aprisa a obviar el incõueniente. Ven aca Malco, toma tu oreja, y toma toda tu sangre, todo te lo quiero restituir: *Sanitatis restitutione*; que no se à de dezir en el mundo, que alguno de los de mi Colegio, ni aun sospechada, ni pegada, aya tenido vna sola gota de sangre, de los que se hallaron en el prendimiento de Christo: *Redintegrare voluit*.

Tertul. de patient. cap. 5. Syl.

45 El singular amor de nuestro gran Prelado le mouio siempre al cuidado, y desuelo, que puso en la pureza de sangre deste Colegio: *Sic pulchra ante ipsum non fuerunt talia vsque ad originem*. No permitio su afecto, que vistiese la toga entre sus hijos, quien no fuese de noble, limpia, y conocida generacion: *Non est indutus illa alienigena aliquis*. Y quien con tanta piedad, y Religion Christiana, azerto à regir, y gouernarlo todo, assi lo Eclesiastico, como lo secular, bien merecida tubo la Corona de Rey sobre la Mitra de Pontifice: *Corona aurea supra mitram eius*. Y si para muchos son tropiezo estos cargos para seguir la virtud; en nuestro Principe fue la señal mas cierta, y expresa de su

San-

Santidad: *Expreſſa ſigno Sanctitatis, opus virtutis.* Y ſi por ſus excelentes, y heroicas obras, mereció ſobre la mitra la Corona, ſobre la Corona, y la Mitra, le mereceran tambien la Diadema de Santo Canonizado en la Igleſia Catolica, la qual trocara eſtos funebres aparatos, y exequias de difuntos, en celebres feſtejos, y alegres ſolemnidades; y eſtas cenizas yertas, que vemos abrigadas en eſtos marmoles frios en la tierra, las veremos leuantadas en Aras de ſu triũfo, donde con aplaudidos cortejos les rindamos las debidas adoraciones, y con ſu interceſion conſeguiran todos ſus hijos los augmentos que deſſean de la gracia, y el fin a que aſpiramos de la gloria: *Ad quam, &c.*

(☞)

FIN.

SERMON OCTAVO.

DEL DIA PRIMERO DE PASQVA DE Espiritu Santo, descubierto el Santissimo Sacramento.

PREDICOLE.

EL R.mo P. Fr. PEDRO DE MENA, DE LA Orden de S. Francisco; Predicador de su Magestad, y Guardian del Colegio Mayor de S. Pedro, y S. Pablo desta Vniuersidad.

Si quis diligit me sermonem meum seruabit, &c. Ioan. 14. 23.

Poder, letras, y amor son tres calidades del hombre imposibles, ò muy dificultosas por lo menos de encubrir segun nos dize el adagio comun: y si es verdadero en lo humano, que no trato de auerriguar por ahora: leuantando el buelo del discurso acia lo diuino falso le descubro en dos, solamente verdadero en vno. El Eterno Padre à quien se apropria el poder retirado siempre en el solio de su inaccessible luz, nunca se ha permitido à ojos mortales: y si hizo ostentacion de poderoso en la creacion del vniuerso con vn (*fiat*) fue con tan poco ruido, que entre tantos resplandores como hizo para hermosura del Cielo, y luz del mundo, se quedaron innumerables à escuras de su noticia, y conocimiento. Dexose ver, y comunicar de los hombres la eterna sabiduria, que se apropria al Diuino Verbo; pero si atendemos a las sombras de su venida, es con tanto silencio, q̃ espera el que ocasionan las obscuras tinieblas de la media noche: con passos tan sordos como suele en el blando vellon deslizarse el menudo rocio del Alua: ò descojerse en rosa el que fue verde boton: y quando se executa el misterio, entra tã insensible a las entrañas puras de vna doncella, que es necessario el auiso de vn Angel para que se sepa: y aun enseñando en cierta ocasion en el Templo auia ocultado tanto su sabiduria, que se admiraban los Ebreos que supiese, aun los pri-

Ioan. 7. 15.

me-

meros rudimentos de las letras. Pero quando baja el Espiritu Santo, a quien se apropria el amor, segun el ruidoso estruendo q̃ se escucha en su venida, al suelo parece q̃ se viene todo el cielo. Porque si es posible que se oculte el poder del Padre, y q̃ se emboze la sabiduria del hijo, es imposible encubrirse el amor del Espiritu Santo. Assistido de Serafines, dize Isaias q̃ vio a Dios sobre seis alas que tenia cada vno de los celestiales espiritus, empicaban las dos en ocultar el diuino rostro, otras dos los sagrados pies, bolando con las dos q̃ les quedaban. Y si el intento de tener debajo de la alada cortina de sus plumas el ser diuino, era retirarle de los ojos del Profeta: no acian bien en volar con dos alas, pues dexaban assi descubierto el pecho de Dios. Discurso q̃ me ha persuadido à q̃ no eran de gana estos buelos, sino de necessidad. Alas de Serafines, son alas de amor: bie̅ pueden con dos embozar el diuino rostro, en q̃ se retrata la diuinidad, y poder: ocultar co̅ otras dos los sagrados pies, en q̃ se representa la sabiduria del Verbo humanado: q̃ es muy facil oculten alas de amor la Magestad del poder, y la soberania del saber. Aplicaba̅ otras dos para encubrir el diuino pecho, pero como procede del el Espiritu Sa̅to, q̃ es amor, no pudie̅do sufrir ni vna pluma sobre si, desviaban las alas los ardientes alatidos de su diuino amor: ocasiona̅do el buelo de los Serafines, abatir ellos las alas, para ocultar el pecho diuino, y remontarlas el impulso del amor, sin sufrir se ocultase ni por vn instante: q̃ si es posible encubrirse el poder, y sabiduria diuina, no lo es dejarse de manifestar el fogoso incendio de su diuino amor. Si no es q̃ sirviesse̅ los buelos de los Serafines de airosos abanicos, q̃ te̅plasse̅ el amoroso ardimiento del Espiritu divino. O sie̅do de amor las alas aviva sse̅ co̅ batirlas el fuego del amor diuino, sie̅do agradable lisonja de la encendida caridad del Espiritu Sa̅to, q̃ buele acia su amor infinito el amor criado. Para testigo irrefragable desta verdad veneramos en publico à Christo N. bie̅ Sacrame̅tado: q̃ si el amor del espiritu diuino, no sufre emboço, estando amasado co̅ el este pa̅ diuino, debajo del disfraz de blancos accide̅tes, esta ta̅ manifiesto, q̃ si inte̅to vna vez deslumbrar los ojos de los Discipulos, para q̃ no le conociesse̅, no duro el disimulo, mas de lo que tardo en darse a los q̃ caminaba̅ a Emaus en este pa̅ diuino: no pudie̅do ocultarse amoroso en el disfraz del Sacramento, si acerto a encubrirse poderoso, y sabio en el emboço de peregrino. Oy Señor os necessito muy prodigo de vuestras gra̅dezas, por q̃ estoy yo

mu/ pobre de caudal, y ta lẽo, alentalde con vuestrõ poder, gouernalde con vuestra sabiduria, inflamadle con vuestro amor, mientras os soborna mos el fauor, con poneros delante a la soberana Reyna de los Angeles, hija del poder, madre de la sabiduria, esposa del amor, y seguro amparo de mi cortedad: *Aue Maria.*

Si quis diligit me, Sermonẽ meũ seruabit, &c. Ioan. loc. cit.

2 SI alguno me ama, dize Christo por el Euãgelista S. Iuã guardara mis preceptos: estas son las primeras clausulas de nuestro Euãgelio, cõ q̃ la Iglesia celebra oy la portẽtosa venida del Espiritu Sãto sobre los Apostoles, y Dicipulos de Christo. No estaba muy dificultosos de descubrir en esta clausula los admirables efectos q̃ causa en las almas la venida del diuino, y abrasado Espiritu, debiendose a su eficacia, el amor de q̃ habla en este lugar nuestro Salvador, y Maestro. Pero valiendome de la Autoridad del grande, y Sãto Põtifice Gregorio, a de ser la obseruancia de los preceptos la guia, q̃ nos descubra el cãpo para la ponderacion del soberano misterio q̃ celebramos: *Audire ei libet precepta celestia, & quot mandatis instruitur, quasi tot facibus inflãmatur.* dixo el Santo Dotor. Gustosa cosa es; intime los preceptos q̃ auemos de guardar el diuino espiritu, porq̃ quantos son los mandamientos cuya obsevãcia nos propone, tãtos son los incendios de amor con q̃ nos dispone para ella. Siendo esta la causa, porq̃ quando celebramos la venida del diuino Espiritu nos propone la Iglesia vn Euangelio, en que se afiãça el cũplimiento de las diuinas leyes en el amor del Espiritu Sãto, siendo cada mandamiẽto suyo vna flecha de amor, con que suauizando la ley, nos disponga al premio ofrecido a su obseruancia; siendo en el sẽtimiento de Origenes cierto, que,

S. Greg. hom. 30. in Euãg.

ASSVNTO I.

Sin el fauor que comunica el Espiritu Santo, no se podra llegar a la felicidad eterna; porq̃ no aura sin su assistẽcia la obseruancia de las diuinas leyes.

3 SIngular sucesso en los Numeros: llegaron los Israelitas a la tierra de Iazer, y Galaad, sita antes del Passo del Rio Iordan, consideraron la fertilidad de sus riberas, y abũdancia de sus pastos, y dos tribus Ruben, y Gad, que abundaban de ganados, se fueron, a Moyses, y le pidieron los diesse licencia para habitar aquella tierra: *Filij autẽ Ruben, & Gad habebant pecora multa, venerunt que ad Moisẽ, & dixerũt* Num. 32. V.

pre-

precamur, si inueniamus gratiam coram te, vt des nobis famulis tuis eam in possessionem, nec facias nos transire Iordanē. Con ciertas condiciones vino en la suplica, y dize el Sagrado texto: *Dedit itaque Moises filijs Gaad, & Rubē, & dimidiæ tribus Manasse filij Ioseph regnū Schō, &c.* Repartio a la tribu de Gad, y de Ruben, y a la mitad de Manasse, la tierra, y possessiones, q̄ auian pedido. No se si aueis reparado ya en lo singular del texto: dos tribus la de Ruben, y Gad piden a Moyses no les haga passar el Iordan, y llegar a la tierra prometida, q̄ ellos se contentan con la possessiō de la tierra, q̄ esta desta parte del Iordan, y quando viene en su peticion se la concede a las dos tribus, y a la media tribu de Manasses: *Nec videtur mihi otiosum, quod non tres integræ tribus sunt, quæ per Mosem dispensantur, nec illæ integræ decē, quæ per Iesum hæreditate potiūtur, sed duæ semis hic, & nouem semis illi:* dize Origenes. No entienda nadie, que carece de misterio auerse dispuesto las tribus de Israel de modo, que quando auian de tomar possession de la tierra prometida, no entrassen en ella diez tribus enteras, sino nueue, y media nomas, quedandose dos, y media a peticion de las dos, fuera. Ponderemos el sucesso, para q̄ sobresalga el misterio.

Origen. in cap. 13 Iosue, Apud Glossā.

A todas las dozē tribus prometio Dios aquella tan deliciosa, y abundāte tierra, dos piden à Moyses la q̄ esta antes del passo del Iordan, q̄ razon ay para el q̄ Patriarca, con estas dos añāda la media de Manasses: Esta no ha pedido quedarse fuera, tiene derecho a la tierra, dejela entrar entera, y quedē fuera las dos solas que lo han pedido. No, no dize Origenes, parta Moyses vna tribu, aunq̄ no lo aya pedido, no entren en la tierra prometida diez enteras. Porque (no me atreuiera a decirlo sin autoridad expresa.) Porq̄ el entrar en la tierra prometida, era simbolo de la entrada q̄ hā de hazer los hōbres, por medio del conocimiēto, y adoraciō de la Sagrada Trinidad, y obseruancia del Decalogo, en la patria celestial: pues parta se la tribu, ni queden tres enteras, ni entren diez: porque *Nouē semis tribus sunt, quæ sub Iesu aguntur, non integræ decem, qui numerus perfectus est, vt quod à Domino Iesu reseruari dicitur Spiritui Sancto semiplenū videatur ac mediū.* Essas tribus las à de introducir Iosue figura de Christo nuestro bien, pues no sean diez enteras, porq̄ esse numero es el perfecto, y cūplido de los mādamiētos del Decalogo, y aūque la Doctrina de Christo es tā perfecta, se a de entēder, q̄ hasta la venida del

Espiritu Santo, las obras de nuestra enseñança, el medio del cũplimiento de la ley: *Semiplenã videtur, ac mediũ.* Parece no entero, y cũplido, sino medlado, y partido. No queden tres tribus enteras, sõbra de la Sagrada Trinidad, porq̃ aũ no ha bajado el Espiritu Santo, y aunq̃ aya algunas luzes del, no entero conocimiẽto. Y para q̃ se entienda, q̃ sin la venida del Soberano Espiritu, no ay perfecto cũplimiento en nada, ni quedan tres tribus enteras, q̃ toca al conocimiento de la fé, ni entren en la tierra de promissiõ diez enteras, q̃ toca a la observancia de la ley. Y quando se aya de celebrar esta soberana vida, haga se memoria de la puntual observancia de los mãdamientos, porque entonces la avra, quãdo intimados por su amor, nos perficione para su cũplimiẽto: *Si quis diligit, &c.*

4 No se quedara sin premio quiẽ me amare, prosigue Christo, y si el mayor, y mas apetecido del amor, es la correspondencia de la volũtad; mi Padre, y yo le amaremos, y aremos asiento en su coraçõ, y si en el mundo no se puede llegar a querer tãto, q̃ se de el mismo amor, yo dare al Espiritu Santo, q̃ es el amor con q̃ mi Padre, y yo nos queremos. Pero discurramoslo mas a lo inteligible, q̃ fineza será del amor del Padre, darnos en el Espiritu Santo su mismo amor? La ponderacion mayor q̃ aca podemos dezir, es dar los ojos de la cara: aqui parece, que cesan todas las exageraciones: pues esso que en el amor humano es hyperbole, y no verdad, sucede en Christo, porq̃ darnos al Espiritu Sãto, es darnos los ojos de su cara. En sus Sagradas reuelaciones dize S Iuã, que vio al cordero: *Tãquam occisum habentẽ oculos septem, qui sunt septem spiritus Dei, missi in omnem terram.* Tenia siete ojos, que son los siete espiritus de Dios, esparcidos por el mundo. Pues quando baja el Espiritu Santo sobre los ombros, entonces dize S. Buenaventura nos da el Padre eterno los ojos de su hijo, con que la fineza que en el mundo es hyperbole, es en Dios verdad, dandonos los ojos de su cara, quando nos embia al Espiritu Santo.

Apoc. 5. v. 6.

S. Bon. Serm. 7. Pentec.

5 Pero es notable cosa, q̃ diciendo Christo, que amara al q̃ le amare, y que tambien le amara su Eterno Padre, no nos diga que amara tambien el Espiritu Santo. *Pater meus diliget eum; & ad eũ veniemus.* No ama el Espiritu Santo al hombre? Es sin duda. Pues como prometiẽdo Christo a los observadores de la ley el amor del Padre, y suyo, no ofrece el del Espiritu Santo? Galã-

te,

temente San Geronimo. Del Padre, y del hijo necessario parece dezir, q̃ amaran al hombre, pero del Espiritu Santo, no ay que dezir, que amara al hombre; Porque:

ASSVNTO II.

Quando fuera possible, q̃ el Padre, y el hijo no amaran al hõbre, no lo fuera en el Espiritu Santo, y por esso no se dize del diuino Espiritu, q̃ amara, porque se essa dicho en el ser diuino, y amoroso suyo.

Esta prueua desta verdad aquel tan misterioso *Faciamus hominẽ ad imaginem, & similitudinem nostrã*, que dixo Dios quando huuo de criar al hõbre. Hagamos al hõbre à nuestra imagen, y semejança: que fuessen estas palabras del Padre Eterno conuienen los Sagrados Expositores, cõ quien hablasse es lo dudosso; los Rabinos hazẽ gran esfuerço, en probar hablo Dios con los Angeles: parecer q̃ docta, y eruditamente refuta S. Iuan Crisostomo: porque sẽdo las palabras de Dios como de quien consulta sobre la fabrica del hõbre, no auia de pedir Dios consejo a sus criaturas. Con quiẽ, pues, hablo el Padre Eterno? *Quis igitur hic ad quẽ inquit: faciamus hominem?* Dize Chrisostomo Y responde el mismo á quien sigue comunmente los Sagrados Expositores: *Quis autẽ alius, quã ille magni consilij Angelus, ille admirabilis, consiliarius, potẽs, princeps, pacis, pater futuri seculi, vnigenitus Dei filius?* Con quiẽ auia de tomar consejo el Padre Eterno, sino cõ su vnigenito hijo, Angel de grã cõsejo, admirable, poderoso, Principe de la paz, Padre del siglo venidero? Biẽ: pero siendo el hõbre obra de toda la Sagrada Trinidad, porq̃ se à de introducir el Padre, q̃ consulta el Verbo, que da el cõsejo, y no se a de hazer mencion del Espiritu Sãto? Dios es igual al Padre, y al hijo, obra suya el hõbre; pues porq̃ no à de entrar a la parte desta cõsulta el Diuino Espiritu? Gran sentimiẽto de Geronimo. No ay duda de que el hõbre es obra de toda la Sagrada Trinidad, pero no se haga memoria en ello del Espiritu Santo; porq̃ aunq̃ en Dios ni cabe ignorãcia, que necessite de consejo, ni duda q̃ pida, quien la determine, pero escribese la creacion del hõbre con vn *faciamus* de consulta; en q̃ por lo menos en la apariencia se descubre, o dificultad en la obra, ò duda en su cõueniencia. Pues no se haga memoria del Espiritu Santo en essa ocasion, q̃ si en orden a la conveniencia del ser del hõbre, puede auer duda, aunq̃ no mas que en la apariencia en el Padre, y en el hijo,

Genes. 1. 1. 26.

S. Chris. hom. 8. in Gen.

hijo, ni aun desse modo cabe en el Espiritu Santo: y quãdo se trata de fauores, que se han de hazer al hõbre, no se hable del Espiritu Diuino, si cõ alguna apariencia se proponen dudosos: porque quando pudiera caber essa duda en Padre, y hijo, no es posible en el amor del Espiritu Santo. Diga, pues, Christo, q̃ aquien le amare, le amara, y tambien su Padre, no diga, q̃ tambien el Espiritu Santo, porq̃ es tan seguro el amor deste diuino espiritu, para con el hõbre, q̃ si es menester decir lo de Padre, y hijo, sobrara afirmar lo del Espititu Santo.

7 Sobre este, pues, q̃ fuere obseruante de mis leyes vendremos, y aremos asiento, dize Christo: *Ad eũ veniemus, & mansionẽ apud eũ faciemus.* Pero si aueriguamos quien à de venir al alma, que cũpliere cõ los diuinos mandamientos, no se como se entiendan las palabras de Christo. El Padre no viene, porq̃ nunca ha bajado al mũdo, el hijo no viene, porque despues que subio a los cielos, no à buelto a la tierra. Pero bajara, dize S. Ambrosio, el Espiritu Santo, y como es el amor del Padre, y del hijo.

ASSVNTO III.

Bajando el Espiritu Santo, viene toda la Sagrada Trinidad.

8 Esta verdad hallaremos misteriosamente descubierta, dando vn passo mas en el texto, q̃ acabo de ponderar. Consulta hazen las diuinas personas en la creaciõ del hõbre, y el fin della es criarle a su imagen, y semejança: *Ad imaginẽ, & similitudinẽ nostrã.* Llega Dios a poner en execuciõ el decreto de su omnipotente prouidencia, anima del poluo de la tierra al hõbre, y para darle el ser, q̃ à de ser copia del diuino, dize el Sagrado texto: *Inspirauit in faciẽ eius spiraculũ vitæ.* Alentole cõ su diuina respiracion, y con vn soplo le comunico vida. Tened Señor, dize el profundo Africano, q̃ no parece q̃ ajustais la execucion a lo decretado. El intento es, hazer de modo al hõbre, q̃ salga parecido a toda la Trinidad Sagrada, el medio con q̃ le executa, es con la diuina respiraciõ. Que aliento es esse: *Recepit enim illũ Dei spiritũ, quẽ tunc de afflatu eius acceperat, sed post amisserat per delictũ,* dixo Tertuliano. Comunicarle Dios essa respiraciõ, no es mas q̃ darle el Espiritu S. Luego no se executa lo cõsultado. Parecido saldra el hõbre al diuino espiritu, pues le anima con el Dios. Pero no sera criado a la imagẽ, y semejança de la Sagrada Trinidad, pues sola vna de las diuinas personas le anima. Ea q̃ si, dize Tertuliano. A la imagẽ, y

Tertul. L. de baptismo. S. Quintil.

se

semejança de toda la Trinidad: assi le crio con vn soplo, que es el Espiritu diuino; en el amor destе encendido ardor vienē Padre, y hijo, con que su ser le sea copia de toda la Trinidad: *Adeū veniemus*, dize Christo. Vendra mi Padre al alma, vēdre yo: como han de venir, si nunca ha bajado el Padre, ni el hijo desde que subio a los Cielos? Porque vendra el Espiritu S. y en su amor Padre, y hijo. Adelātò el discurso nuestro Insigne Español Idacio Claro. Alento el Padre comunicando vida al hōbre con la influencia del Espiritu S. y diciendonos las diuinas letras, que todas las tres Diuinas Personas respiran, el aliento de todas es el Espiritu S. *Insuflat Pater, insuflat Filius, insuflat Spiritus S. De Patre in genesi, & insuflauit in faciē eius spiritum vitæ: de Filio in Euangelio, & insuflauit in faciē discipulorum dicens, accipite Spiritū S. de Spiritu S. in Ezechiele, hæc dicit Dominus, à quatuor ventis veni Spiritus, & insufla super mortuos istos, & reuiuiscent.* Respiro, ò alento el Padre, quando dio vida al hōbre, siendo su aliento el Espiritu S. Respirō el hijo, quando alento sobre sus Discipulos comunicandoles el Espiritu S. Respiro el Espiritu S. quando comunico vida a los huesos secos q̄ vio Ezequiel, siendo su vida influēcia de su amoroso ardor. Pues quando al principio del mundo a de ser el hōbre copia de toda la Trinidad, respirese sobre el el Espiritu Diuino, que assi tendra la semejança de vida de toda la Trinidad, pues el aliento de todas es el Espiritu S. Y notad, dize Ambrosio, q̄ porq̄ no aya duda en la māsedūbre con q̄ las dos Diuinas personas vienen al alma, bajā en el amor del Espiritu S. que:

Idaci Clar. Aduers. Varim. tom. 4. Bibliot. Z. unic.

ASSVNTO IV.

Sin su assistencia podiamos temer los juezes rigurosos, quando con su presencia podemos asseguarnos de su misericordia.

FAmosa aduertencia del Abad Rupert o en la cōbinacion de algunos sucessos de las diuinas letras: pecan de soberbios los que edificabā la torre de Babilonia, y dize Dios: *Venite descendamus, & cōfundamus ibi linguam eorum.* Confundamos las lenguas, y Idiomas destos soberbios, de modo q̄ no se entiēdan el vno al otro. Obra, q̄ aunq̄ es de toda la Trinidad, porq̄ las acciones *ad extra* son indiuisas, se apropria al Padre. Y como en el *faciamus*, que ya he pōderado, fue el Padre quiē cōsulto, y el hijo el cōsejero: aqui dize Rupert o en el, *venite confundamus*, son interlocutorias las mismas personas consultando aora el castigo,

Gen. 11. v. 7.

las

las q̃ consultarõ para el fauor. Crece la malicia de los hombres, determina anegar el mũdo, y escriue el Sagrado Historiador, q̃ Dios: *Tactus dolore cordis intrinsecus. Delebo inquit hominẽ quẽ creaui.* Pesaroso de auer criado al hõbre, dixo, q̃ le queria destruir. A quien lo dixo? A quien consulto para hazerle? A su vnigenito hijo Aora atentamente Ruperto. Duraron para siẽpre essos castigos? La experiencia nos enseña, q̃ no. Pues quiẽ tẽpla essa diuina indignacion? Dios inmutable es, los hõbres pecadores siẽpre, pues si en ellos se continua el motiuo del castigo, quien haze tẽplar a Dios su enojo, para q̃ cesse la pena? Grandemẽte Ruperto. Aora mirad, quando se acaban los castigos, y como, y hallareis el porq̃ de la misericordia. Acabase el vniuersal diluuio: *Intellexit ergo Noe, quod cessassent aquæ super terrã.* Entendio Noe, que auian cesado las aguas, que estaba mitigado el enojo diuino. Quando? Quando despues de la primera experiencia q̃ hizo para saberlo, espero siete dias, y luego: *Venit colũba ad eũ ad vesperã, portans ramũ oliuæ virentibus foliis in ore suo.* Y vino al arca vna paloma cõ vn ramo verde de oliuo en el pico. Y luego Ruperto: *Colũba Spiritus Sãctus, gratiã significat: septẽ dies, septẽ*

Gen. 6. V. 6.

Gen. 8. 11.

Rupert. lib. 4. Gen. c. 33.

ipsius dona. La paloma es simbolo del Espiritu Sãto, los siete dias representan sus siete dones Quando se acabo la cõfusion de las lenguas de Babilonia? En la venida del Espiritu Santo: porq̃ entonces: *Audiimus eos loquẽtes nostris linguis.* Hablaron sobre los q̃ cayo el diuino espiritu en idioma, q̃ los entẽdieron todas las naciones del mundo: *Ex opposito vero medio in ore Apostolorũ omnia re uocantur genera linguarũ*, dixo Ruperto. Pues quando Padre, y hijo entrarõ en consulta atẽdiendo a la malicia humana, entonces bajarã como jueces rigurosos, diluuiarase el mũdo, anegarãse los hõbres, hasta los brutos perderã la vida, auia confusion de Idiomas, no se entenderan ni aun el Padre al hijo. Pero essos castigos no duraran mas q̃ hasta q̃ vna paloma simbolo del Espiritu diuino recoja las aguas, y se que la tierra, hasta q̃ baje este soberano incendio, y enseñe vna lengua, q̃ la entiendan todos. Porq̃ si Padre, y hijo sabẽ castigar, y bajar al mundo jueces, el Espiritu Sãto solo acierta cõ lo amoroso, y piadoso. Pues alegrate alma obseruãte de las diuinas leyes, quãdo oyeres dezir à Christo: *Ad eũ veniemus.* Porq̃ Padre, y hijo vienen en el amor del Espiritu Santo para fauorecerte, colmarte de amorosas mercedes.

Act. 2. 11.

Rup. vbi sup. cap. 42.

10 Confirmo este sentimiento S. Gregorio el grande. Bautizase Christo nuestro bien en el Iordan, y aparece sobre sucabeça el Espiritu Sãto en forma de paloma: *vidi spiritum descendentem quasi columbam de cœlo, & mansit super eum*: dixo S. Iuan. Baja oy sobre los Apostoles, y viene en forma de lenguas de fuego: *Apparuerunt illis dispertitæ linguæ tãquam ignis*: Que significa dize San Gregorio, que baje el Espiritu Santo sobre Christo en forma de paloma, y sobre los Apostoles en forma de lenguas de fuego? La conveniencia al parecer estuuiera en que tambien sobre Christo hubiera aparecido como abrasado incendio: dãdo a entender assi la eficacia de su Doctrina: *Ignem veni mittere in terram, & quid volo, nisi vt accendatur?* Dixo el mismo Christo por S. Lucas. Fuego vine a poner al mundo, que tengo de querer, sino q̃ arda? Pues baje el Espiritu Santo sobre Christo, como fogoso incendio, para que mejor pueda pegar al mundo el fuego que desea. Y pues por esta razon parece baxa en essa forma sobre los Apostoles, baje tambiẽ assi sobre Christo. Es que no, dixo S. Gregorio: *In columba ergo apparere super eũ debuit spiritus, qui non veniebat, vt peccata iam per zelũ percuteret, sed adhuc per mansuetudinem toleraret. At super Discipulos in igne debuit Spiritus Sãctus demonstrari, vt hi, quierãt peccatores, eos contra semetipsos spiritalis feruor accenderet, & peccata, quæ Deus per mansuetudinem parceret, ipsi in se per pœnitentiam punirent.* Baje el Espiritu Sãto como paloma sobre Christo, y como fuego sobre los Apostoles; porque auiendo de predicar, y reprehender Christo pecados, no castigue zeloso, sino los sufra manso, que si sabe aconsejar penas por delitos, con la assistencia amorosa del Espiritu Santo solo acertara con piedades, y misericordias. Baje como fuego sobre los Discipulos de Christo, para armar cõ espiritual incendio contra si mismos a los pecadores, y para que los delitos que con su mansedumbre les perdonaba Christo, ellos en si los castigasen con el fuego de la penitencia: siendo tan amoroso este diuino espiritu, que:

Iean. 1. n. 32.

Actor. 2. V. 3.

Luc. 12. 49.

S. Greg. vbi sup.

ASSVNTO V.

Le quita à Christo el azote de la mano, y se le ponen la suya al pecador; para que ya que sea forçoso el castigo, le duela menos al pecador, tomando cõ su mano la pena de su pecado.

11 Descubre esta verdad lo

lo que escriuio San Marcos en la admirable Ascension de Christo bien nuestro, que poco ha celebramos: *Dominus quidem Iesus assumptus est in cœlũ, & sedet a dextris Dei.* Subio Iesus a los cielos, y sentose a la diestra del padre. Sã Cirilo juzgo por imposible de explicar, como estuuiese sentado Christo a la diestra del Padre, porque ni en Dios ay diestra, ni Christo esta sentado. Pero San Atanasio, San Basilio, y San Agustin lo explican diciẽdo, que estar a la diestra significa la igualdad del ser diuino con el Padre, y estar sentado la potestad de juzgar al mundo. De cuya verdadera exposicion se sigue esta dificultad. Del Padre se dize que esta sentado. *Vidi in dextera sedentis*, dixo San Iuan del Padre. *Sedet a dextris Dei*, dixo San Marcos de Christo. Como no se dize en las diuinas letras, que esta sentado el Espiritu Santo? Dios es como el Padre, y el hijo, pues digase, que tambien el esta sentado. Bien discurrio, quien dixo, que el Espiritu Santo no se pinta sentado, porque es amor: descanso, y amor: amor, y silla de sosiego es amor muy acomodado para dezir la verdad, no es sino descredito del amor, y como el del Espiritu Santo es verdadero, no sabe estar sentado. Pero no es esso lo que haze à mi intento. Padre, y hijo, bien pueden pintarse sentados, pero no el Espiritu Santo; porque si el estar sentados es indicio de jueces, y estos han de premiar virtudes, y castigar pecados, no tendrà silla el Espiritu Diuino, porque su amor no sabe castigar. Consuele, pues, Christo al alma diciendo oy, que juntamente con el Padre hara assiento en ella: *Ad eum veniemus.* En el amor del Espiritu Santo, que assi puede quedar segura, y con ciertas esperanças de la piedad, y misericordia diuina.

Marc. 16.19.

S. Ciril. Catech. 14.

S. Ath. orat. 2. cont. Arrianos.

S. Basil. L. de Spus. cap. 6.

S. Aug. L. de agone Christi c. 26.

12 Sigue la consequencia desta Dotrina en nuestro Euangelio San Iuan, refiriendo dixo a sus Dicipulos Christo: *Non turbetur cor vestrũ, neque formidet.* No se turbe vuestro coraçon, ni tema: y aduirtiendo en las clausulas del Euangelio, juntara yo esta con otras del mismo Christo, en que dize: *Sermonem, quem audistis, non est meus.* Las palabras que é dicho no son mias. Este parece el motiuo que les pone delante para que no teman. Mis palabras muchas han sido de consuelo, muchas tambien de reprehension, no temais, que no son mias. Pues de quien son? San Gregorio aduierte, que

que baja el Diuino Espiritu en forma de lenguas, y dize: *In igneis autem linguis monstratus est, quia idem spiritus coæternus est filio, & habet cognationem maximam lingua cum Verbo, Verbum quippe Patris est Filius, & quia vna est Spiritus, & Verbi substantia idem Spiritus monstrari debuit in lingua.* Aparece en forma de lenguas, porque es vna la substancia del hijo, y del Espiritu, y por la conexion grande que tiene la lengua con la palabra: siendo el hijo palabra, que dize el Padre, para que se entienda la vnidad del ser del Espiritu Santo, con Padre, y hijo, aparece en lenguas, que es el instrumento con que se dize la palabra. Pues no temais Discipulos mios, que aunque me ayais oido palabras de rigor.

S. Greg. vbi sup.

ASSVNTO VI.

Siendo la lengua del Espiritu el instrumento con que se dizen, si por mias se podian temer, por suyas no ay que recelar.

13 FAmoso sentimiento de Pedro Damiano, en la primera vision de las Sagradas reuelaciones de San Iuan. Vi, dize el querido Apostol, entre siete candeleros de oro al hijo del hombre arrojando fuego por los ojos: *Et de ore eius gladius vtraque parte acutus exibat*: Salia de su boca vna espada cortadora de dos filos. Asombrose el Euangelista, y cayo como muerto a sus pies, animole diciendo: *Noli timere*, no temas, leuantate, que no ay que recelar. Como que no ay que temer, dize Damiano. Si os mostrais, Señor, centelleando fuego por los ojos, con vna azerada espada en la boca: *Et vox illius tãquã vox aquarũ multarũ*, siendo el sonido de vuestra voz espantoso como el impetuoso raudal de diluuios de aguas, como no à de temer? Sean Señor mas blandas las palabras, menos terrible el aspecto con que os mostrais, y no temera el Euangelista, pero con demonstraciones de tanto rigor, como no a de temer? Ea que no, no tema San Iuan. Porque? *Gladium ex ore Christi vtraque parte exeuntem acutum Spiritum Sanctum intelligere possumus, qui a Patre, Filioque procedit*, dize San Pedro Damiano. Aquella espada de dos filos, que sale de la boca de Christo, significa al Espiritu

Apocal. 1. 16.

S. Petr. Dam.

tu Santo, que procede del Padre, y del hijo. Pues, *nolite timere*, no temas, que aunque mi aspecto sea tan riguroso, mis palabras tan espantosas, tengo en la boca al Espiritu Santo, que es la lengua con cuyo instrumento hablo, y si por mias auian de ocasionar temor mis palabras, por suyas no ay que recelar: *Non turbetur cor vestrum*, dize Christo a sus Discipulos, no os turbeis ni temais, que, *Sermonem, quem audistis non est meus.* Oid mis palabras, no como mias, sabed que soy palabra de mi Padre, y la lengua el Espiritu Santo, con que aunque sean rigurosas algunas, las endulçara tanto este diuino amor, que no aya que temer, ni que recelar.

14 No se si es esta la causa, porque dize Christo à sus Discipulos, que les embiara al Espiritu Santo para que les enseñe: *Ille vos docebit omnia, quæcumque dixero vobis.* Buen maestro era Christo, pero como para aprẽder es menester mucho sosiego de coraçon, remite al amor del Espiritu Santo la enseñança cũplida de las diuinas leyes, y misterios, que como con el no ay que temer, es mas facil la enseñança: dize, pues, Christo, que el diuino espiritu los enseñara, y enseñados, obraran, y obrando conseguiran el fin, porque obran:

ASSVNTO VII.

Reduciendose a la influencia, y enseñança deste espiritu diuino, que abra camino para el cielo, cerrado por el pecado.

15 NOrad, dize Cirilo Gerosolimitano, que baxa en fuego el diuino espiritu, y acordaos, que quando echo Dios à Adan del Paraiso, puso por centinela vn Querubin con vn montante de fuego: *Flammeum gladium atque versatilem.* Pues si quien cierra esta puerta del Paraiso es vna espada de fuego, sea quien la abra otra llama en q̃ baja el Espiritu Santo: *Gladius igneus antea prohibebat ingressum paradysi: ignea vero lingua salutarem præstitit gratiam:* dixo San Cirilo. *Gen.* 3. 24. *Cirill. Hieros. Catech.* 17.

16 Bien se que avreis oido ya este discurso, hele dicho solamente para averiguar vn misterio, que encerrado en el, me dara passo, para otro, acaso no oido. Que el fuego del espiritu diuino consuma el incendio de la espada del Querubin, es lo que dize Cirilo, y lo que ya avreis oido; pero siempre me haze dificultad, que vn fuego consuma otro fuego; que le aumente escosa liana, el agua conserua el agua, y destruye el

el fuego, el fuego conserva el fuego, y consume el agua. Pues bajè en las aguas q̃ honro el Diuino Espiritu en el principio de los siglos con su assistencia, y apague esse fuego que defiende el Paraiso. Pero en fuego? Si en fuego à de bajar, porque con ninguna señal podia dar a entender mas claramente, que si auia acabado el enojo diuino, que puso fuego para impedir la entrada del Paraiso, que apagãdo con incendios, q̃ auian de aumentar el estorvo, el fuego que nos defendia essa entrada. Llenarõ cautiuos a los Israelitas los Persas, y cuidadoso del Diuino Culto, el Sacerdote Nehemias encerro el fuego sagrado en vn profundo, y seco pozo, profanarõ el Templo los Persas, y quando fueron restituidos a su libertad los Israelitas, para poder entrar en el Templo, que por ley les estaba prohibido, quando estuuiesse profanado, determinaron purificarle con vn sacrificio; para el reconocieron el pozo que ocultaba el fuego sagrado, que escondio Nehemias, y hallaronle convertido en agua pingue, y crassa, con ella rociaron el sacrificio, y bajo fuego del Cielo, que prendiendo en ella cõsumio el sacrificio: señal de la aceptacion diuina. Pero no contento con este indicio el Sacerdote mando rociar las mayores piedras del Templo con el agua que auia quedado, ardieron con esta diligẽcia. Pero: *Ex lumine quod refulsit ab altari consumpta est.* Pero saliendo fuego del altar cõsumio la llama que auia leuãtado el agua: quedando assi ciertos de la purificacion del Templo, y que era ya licita la entrada en el. Sucesso que refiere el libro de los Macabeos, misterioso sin duda. Para purificar el Templo, y poder entrar en el, se ofrece sacrificio a Dios, y su bõdad le acepta embiando fuego del cielo, que le consuma. Arden las piedras, y consume su llama fuego del altar. Señor, si es vuestro el fuego que arde, porque embiais otro que le cõsuma? Si con el primero se da a entender, que està purificado el Templo, que necessidad ay de la segunda diligencia del Sacerdote? Por ajustada tengo a nuestra festiuidad la resolucion de la duda. Es verdad, q̃ con el primer fuego que bajo del Cielo, y consumio el sacrificio, dio a entender la Magestad diuina su aceptacion. Pero no se atreua el Sacerdote a entrar en el Templo, hasta que el fuego que sale del altar consuma la primera llama. Porque esse, dize la Glossa: *Charitas est.* Es fuego de caridad, es incendio de amor. El

2. Macha. 1. 32.

primer fuego, del cielo es, pero como baja a purificar sacrilegos desacatos, es forçoso venga en vestido de justa indignacion. Pues entonces tendrá seguro el passo los Israelitas, quando vn incendio de amor consuma vna llama, que aunque del cielo, trae visos de ira, y de indignacion. Fuego vino a poner en el mundo Christo, agradable sin duda à Dios, pero como auia de purificar el mundo de sus delitos, era espada de fuego con que apartaba al padre del hijo, al hijo del padre, a la madre de la hija, y a la hija de la madre: era fuego de indignacion aũque venido del cielo, como el que esgrimia el Querubin del Paraiso. Pues enciẽdase otro fuego que sea de càridad todo, baje el ardor amoroso del Espiritu Santo, y en vista con la llama desa espada, que estorba la entrada del Paraiso, para que consumiendo como á contrario suyo lo que tiene de indignacion, quede consumida la llama, de lo mismo que parecio la auia de conseruar, y abierto el camino del Cielo a influencia deste soberano Espiritu.

Luce 12. 53.

17 Paz dize vltimamente Christo a sus Discipulos, que les dexa, y no paz del mundo, que suele ser traidora, y de mas daño, que la mas enconada discordia. Paz en el amor del Espiritu Santo, siendo su amor el que enlaza la voluntad diuina cõ el coraçon humano.

ASSVNTO VIII.

Ya se acabaron los temores, ya cessa la guerra que acia à la tierra el Cielo, porque ya ha bajado dèl la verdadera paz en el Espiritu Santo.

18 QVando la clemencia Diuina puso fin al formidable castigo que hizo en el mundo con la general inũdacion; ofrecio a Noe no le auia de boluer a anegar, y para mayor seguridad le dize: *Arcum meum ponam in nubibus.* Pondre mi arco en las nubes con cuya vista se templara el enojo, que me pueden ocasionar sus repetidas culpas, y delitos. Este arco es en la comun inteligencia el Iris, que suele aparecer despues de las mas desechas tempestades. Pero a la verdad, dize ingeniosamente Ruperto, no se que fuerça puede tener esse hermoso arco para templar los enojos diuinos, por lo bello, otras criaturas ay que con mas razon le pudieran lleuar los ojos para vsar de piedad, y misericordia. Pues que razon ay para que sea este arco seña de la diuina misericordia? Fuera de que el ar-

Gen. 9 V. 13.

co

co es instrumento de guerra, y con el mas parece que se auia de intimar batalla, que publicar paz. Ea que no, dize Ruperto, notad en esse arco dos cosas: la primera, que esta tirado contra el cielo, buelto esta acia arriba, no inclinado a nosotros, y si a de disparar, contra el Cielo a de ser, no contra el mundo. La segunda, sus colores, de cielo, y de fuego: *In arcu præcipui colores & magis bi duo apparent cæruleus & igneus. Cæruleus aquæ baptismum, quo visibiliter ablauimur, igneus Spiritum Sanctum significat, quo invisibiliter peccata nostra consumuntur.* Los colores que en el arco mas que entre los otros campean, son el de cielo, y fuego: el primero significa las aguas del baptismo: el segundo el ardor del Espiritu Santo, con que se consumen nuestros pecados. Pues quando publica Dios paces, con el mundo flecha vn arco contra el cielo, porque viendo en el las señas deste diuino Espiritu, esta tan lejos de castigar al hombre, que primero se despedirán las saetas de su justicia cõtra su celestial palacio, que se ensangrientẽ contra el hombre. Pues: *Pacem relinquo vobis.* Y paz assegurada en su mismo amor diuino.

Rup. lib. 4. Gen. cap. 36

19 Deste discurso, que tengo por cierto infiero, que para ser agradables a los diuinos ojos nuestras acciones, es medio forçoso vayã a padrinadas con el amoroso incendio del Espiritu Santo, ninguna mas sagrada que la que exercita el alma vniendose con Dios, por medio del infable, y augusto Sacramento del altar.

ASSVNTO IX.

Pues essa carece de la aceptacion diuina, mientras el diuino Espiritu no la informa con su soberana, y celestial influencia.

20 Siempre me ha parecido dificultosa de aueriguar la causa, porq admitio Dios con agrado la ofrenda de Abel, no dandose por servido de la de Cain: *Et respexit Dominus ad Abel, & ad munera eius. Ad Cain vero, & ad munera illius non respexit.* Pastor fue Abel, labrador Cain. De los frutos que a cada vno rendia su empleo ofrecieron sacrificio a Dios, y vno es agradecido, y repudiado el otro. Que sera la causa desta diuersidad. No lo que ofrecẽ, pues no tiene ninguno otra cosa, q̃ que la que dedica, y consagra al Sagrado culto: y si el Cordero q̃ ofrecia Abel simbolizaba a Christo, Cordero sacrificado por el hõbre en el altar de la Cruz: las espigas de Cain, figuraban al mismo

Gen. 4. vers. 4.

Christo en el sagrado pan de la diuina Eucharistia. No en el tiempo, porque despues de muchos dias, dize el Sagrado texto, que ofrecieron sacrificio los dos a Dios. La intencion de cada vno no la dize el Historiador. Pues que serà, q̃ admita Dios â Abel, y deseche à Cain? Galante discurso de Ruperto. *Additum est (in sacrificio Abel;) & de adipibus eorum: etenim hoc verum panis, & vini sacrificium, non modo caro, & sanguis, sed spiritus, & vita est: quia verbum verũ quod incarnatum est, & vera diuinitas in pane, & in vino est: sed in hoc Sacramento pinguedo spiritus, & vitæ adsit.* Poca parece la diferencia entre el sacrificio de Abel, y el de Cain, pero en la verdad es muy grande. Porque del sacrificio de Abel, dize el Sagrado texto, que fue pingue, y en el diuino del altar no solo ay la carne, y sangre de Christo, sino la vida, y espiritu figurado en lo pingue que ofrecio Abel. Pues si viene el sacrificio de Abel acompañado de la assistẽcia desse Diuino Espiritu, mirarale Dios cõ agrado, y aceptacion: pero si le falta à Cain essa assistencia, aunque su sacrificio sea simbolo del Diuino de la Eucharistia, le desechara el diuino agrado: siẽdo el amoroso ardor del Espiritu Santo la sazon desta soberana mesa: *Ad quam, &c.*

Rupert. lib. 4. Gen. c. 5.

(???)

FIN.

SER-

SERMON NONO.

DEL MANDATO.

PREDICADO EN EL COLEGIO MAYOR DE S. Ildefonso de esta Vniuersidad.

POR EL R.mo P. Fr. MARTIN DE LARE; surreccion, Lector de Theologia en el Colegio de Descalços de la SS. Trinidad Redempcion de Cautiuos, de la misma Vniuersidad.

SALVTACION.

Sciens Iesus quia venit hora eius, vt transeat ex hoc mundo ad Patrem; cum dilexisset suos, in finem dilexit eos, &c. Ex Euang. lect. Ioan. cap. 13.

EN desafio campal el grimen oy sus armas en la cumbre del Monte Sion, el desconocimiento, con la atencion; el amor mas fino, con el odio mas proteruo; y la ingratitud mas obstinada, con el beneficio de mayor cariño. En Nabal competencia luchan á todo resto, por sobre cena, en la messa del Cenaculo, Dios, y los hombres, estos ingratos, aquel benefico; estos descubriẽdo su paliada malicia, y aquel paliando su descubierta soberania; leuantandose esta lucha de amor con el titulo glorioso de *Mandato*; siendo assi, que en el Euangelio que nos la pinta, no ay palabra que intime mandato, y todas son solo Euangelico consejo; pues la accion humilde en Christo de labar los pies a sus Discipulos, no se encamina mas de à darnos exemplo, para que nosotros labemos los pies a los proximos: *Exemplum dedi vobis, vt quemadmodum ego feci vobis, ita, & vos faciatis.* Pero si á lo misterioso lo miramos, hallaremos que de este mismo exemplo cariñoso, nacio el nombre de imperioso mandato

so; pues si oy Christo introduce en la cena vna nueua ley, y testamento con que entra à los suyos en la gloria, essa tendra en nuestros coraçones fuerça de mandato, que cõ suauidad obligue, si depõiendo las soberanias, se palia en disfrazes de amor persuadiendo.

2 Repara el Aguila de los ingenios Agustino en aquella diuersidad misteriosa, de ya aparecerse, y ocultarse Iosue, quando con Moyses sube a recebir las tablas de la ley. Oyga se la agudeza de sus palabras: *Iosue non commemoratus in illis quatuor, subitò cum Moyse apparet, & cum illo ascendit ad accipiendas tabulas legis; & subitò rursus abscondit ur, ideſt, tacetur; & Moyses accipit legem, & cum eo iterum apparet.* Ay tal diuersidad de apariencias! No se haze mencion de Iosue, quando por mandato diuino sube Moyses con Aaron, Nabad, y Abiu: *Ascenderunt que Moyses, & Aaron, Nadab, & Abiu.* Y luego de improviso se aparece con Moyses: *Surrexerunt, Moyses, & Iosue minister eius.* Buelue luego a ocultarse Iosue, ò de nuebo le calla otra vez el Coronista Sagrado: *Cumque ascendisset Moyses, operuit nubes montem.* Y de nuebo torna à aparecerse al lado de Moyses, quando el baxa con las tablas de la ley: *Audiens autem Iosue tumultum populi vociferantis, dixit ad Moysem, &c.* Pues, para que son estos disfrazes de Iosue? Si se oculta quando Moyses sube acompañado de los otros tres, como con Moyses luego se aparece? Y si al subir Moyses por las tablas de los diuinos mandatos, se desaparece, como se manifiesta à su lado, quando con essos mandatos baxa Moyses? Ea, que ya resuelbe la duda, aunque a lo alegorico, con agudeza el Doctor Africano: *Forte significat nouum testamentum absconditum esse in lege, & aliquando intelligentibus apparere.* Fue industria marauillosa. Era Iosue figura del nuebo testamento, y auia de suceder à Moyses, que fue figura del testamento viejo, en el gouierno del pueblo; pero con ventaja tanta que auia de poner a los suyos en la possessiõn de la deseada tierra. Assi? Pues quando se haze mencion de que Moyses recibe los mandatos, y preceptos rigidos, y soberanos, ya se esconda, y ya de repente se aparezca; que con essos disfraces de embozado a lo amoroso, obligara à que las leyes diuinas se impriman en los corazones de los Israelitas, como mandatos de cariño; mejor que Moyses con la soberania de su imperio, y con lo seuero de sus mandatos.

D. Aug. quæſt. 103. in Exod.

Exod. 24. v. 9. vers. 13. Ver. 15. Exod. 32. vers. 13.

3 O Diuino Iosue! O Iesus amoroso! Que a lo discreto cũple en la realidad, con lo figurado en la representacion! Vn nueuo testamento nos introduze oy en el Sacramento de su cuerpo, y sangre: *Hic calix nouum testamentum est in meo sanguine.* Pasando el mar, con la sangre de su Pasion vermejo, nos entra oy en la tierra celestial de promission, franqueãdo sus puertas, hasta aqui cerradas. Y para que las leyes que nos intima, aun con suauidad de consejos, tengan en nuestros coraçones fuerça de mandatos, toma disfrazes de amor; ya se manifiesta sabio *sciens Iesus*; ya amoroso, *cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos*; ya diuino, *sciens quia a Deo exiuit*; ya todo poderoso: *sciens quia omnia dedit ei Pater in manus.* Ya se oculta dexando sus vestiduras, y puesto en traje de humilde siruo, laba los pies a sus Discipulos: *Cœpit lauare pedes Discipulorum.* Ya se buelve a descubrir, Señor poderoso, amenazando a San Pedro con que si no se dexa labar, no tendra parte en la gloria de quien es dueño: *Si non lauero te, non habebis partem mecum.* Ya torna otra vez à ocultarse lauando cõ cariño los pies de Iudas, poseido del demonio: *Cum diabolus iam misisset in cor, Vt traderet eum Iudas.* Ya de nueuo se aparece soberano, diziendo que es Señor y Maestro: *Vos vocatis me Magister, & Domine, & bene dicitis, sum etenim.* Y ya buelue à ocultarse embozandose en cendales de niebe, y ocultandose debaxo de los accidentes de pan, y vino, que es Sacramento fuente de gracia. De esta necesito; acudamos a Maria Santissima Señora nuestra, que me la alcançe, y obliguemosla todos diciendole con el Angel: *Aue gratia plena.* Luc. 22. versic. 20.

INTRODVCION.

Sciens Iesus quia venit hora eius. Cum dilexisset suos, in finem dilexit eos, &c. Ex Euang. lect. vt sup.

4 REciprocas son las correspondencias del amar a padecer, y alternadas las emulaciones del padezer al amar. Amar mucho, y rehusar padecer, se enquaderman tan mal, que de imposibles son indicio: padezer mucho, y no amar a lo cariñoso, tan mal se componen, que el padecer es tormento, debiendo ser delicia recreable. Con que viene a ser la afinidad tanta entre el amar, y el padecer; y tanta la cõsanguinidad entre el padecer, y el amar; q̃ si el amor es executor del padecer, el padecer es acreedor del amor.

Aquellos dos Serafines de Isaias, con las dos alas superiores, de seis que tenian, cubrian su rostro, con las dos inferiores ocultaban sus pies, y con las dos intermedias que les salian del pecho, y coraçõ depósito del amor, volaban inquietos, *Duabus velabant faciem eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Isaiæ 6. vers. 2. Que si Serafin es incendio de amor, estendiendo las dos alas en forma de Cruz, se corresponde el amor con el padecer, y padeciendo puesto en Cruz con las alas del coraçon centro del amor, es recíproco el padecer cõ el amar; alternandose en correspondencias afines el amar al padecer, y en consanguineas reciprocaciones el padecer al amar, para q̃ el amor sea executor del padecer en forma de Cruz, y el padecer en essa forma sea acreedor del amor ardiente, y ferboroso del coraçon.

5 Esta mutua correspondencia es la que nos pinta oy en el Euangelio el regalado Discipulo, que mejor supo conocer de amor, y la hermandad que tiene con el padecer: *Sciẽs Iesus quia venit hora eius: cum dilexisset suos: in finem dilexit eos.* Sabiendo Iesus que auia llegado su hora, que fue la de su Passion, auiendo amado a los suyos, que tenia en el mundo, en el fin cõ mayores muestras de afecto los amó. Llegosele la hora del padecer à Christo, y este fue el acreedor, que le excitò el amor; hallole ya fino amante, y este fue el executor que le entregò al padecer; hermanandose en su coraçon con cõ infinito grado de perfeccion, el amar con el padecer en vna Cruz: *Venit hora eius*; y el padecer en Cruz con el amor segun todo extremo, y resto de amor: *In finem dilexit eos.*

6. Pero aun mas misterio quisiera yo descubrir en esta narracion del Euangelista. Sabiendo Iesus, dize, que era llegada su hora: *Vt transeat ex hoc mundo ad Patrem*, para passar de esta vida: (*Vt transeat*, cuidado con esta causal) *Cum dilexisset suos, in finem dilexit eos*; para passar de esta vida, los amò con todo extremo, y resto de amor; como explicã S. Chrisostomo, Theofilacto, y Eutimio: *In finem; id est, cum omni perfectione & consummatione.* Mas: *Sciens quia omnia dedit ei Pater in manus, & quia à Deo exiuit, & ad eum vadit,* (otra causal, *quia*, y luego el efecto: *Surgit à cœna.*) Sabiendo tambien Iesus, que el Eterno Padre auia depositado todas las cosas en sus manos; y porque auia salido de Dios para venir al mundo, y aora dexaba el mundo para bolverse

à

à Dios, se lebantò de la cena, y puso todas las cosas depositadas en sus manos à los pies de sus Discipulos Que causales son estas Euangelista Santo? *Vt transeat, in finem dilexit?* Porque à de passar de este mũdo, los ama con todo el resto de su amor? *Quia à Deo exiuit, & ad eum vadit, surgit à cœna?* Porque dexando el mundo se vuelbe à Dios, pone todas las cosas, que estan en sus manos, a los pies de sus Discipulos? Si. Que está oy Christo tã fino amante, que para averde dexar el mundo muriendo, es necessario echar todo el resto de su amor, y dar à sus Discipulos todas las cosas de que es dueño, y de essa suerte, y no de otra, no teniẽdo ya mas que amar, porque entregò todo su amor: *In finem dilexit*, ni teniẽdo mas que dar, porque dio todas las cosas: *Omnia subiecisti sub pedibus eius*, podra morir por el hombre como lo desea. Por

Psal. 8. vers. 8.

§. I.

Que se precia Christo de tan amãte liberal de los hombres, que solo puede morir, quando no puede amar mas, ò no tiene mas que dar.

7 POr esto juzgo yo, que Christo bien nuestro nos dexò el Soberano Sacramento de la Eucharistia, que oy instituye por memorial perpetuo de su Passiõ, y muerte, como lo canta la Iglesia instruida del Angel de las escuelas Thomas: *Recolitur memoria Passionis eius.* Y parece, q̃ nos lo auia de dexar por memorial de su Encarnacion; pues como afirman los Theologos instruidos de los Padres de la Iglesia, el prodigio de la Eucharistia, no es otra cosa, q̃ vna extension del misterio de la Encarnacion, vniendose el Verbo a lo menos con vnion physica mediata a las naturalezas de quienes lo reciben, assi como se vniò hypostatica, y inmediatamente a la naturaleza singular humana q̃ tomò para hazerse hombre. Pues porque à de ser este Sacramento vna representaciõ de la muerte de Christo, y Christo se à de representar debaxo de los nebados accidentes como muerto: *Figuratiue?* Discurro yo, que porque en este Sacramẽto nos dio Christo, quanto tubo, que darnos, y aun mas de lo que pudo dar; pues en el nos dio su cuerpo, su alma, su diuinidad, las tres diuinas hypostates, y à Dios como autor de lo natural, y de lo sobre natural: su cuerpo, por fuerça de las palabras de la consagraciõ, y lo demas: *Per concomitantiam*, que llama el Theologo. Y como este

Eccle. in offic. Euch.

te Sacramento sea vn incendio de amor, preciase en el Christo de amante tan liberal de los hombres, que en dãdoles todo quanto tiene que darles, se coloca debaxo de sus accidentes como muerto, y nos lo dexa por memorial de su Passiõ, y muerte, como dando a entender, q̃ muere, porq̃ no tiene mas que dar, ni su amor puede llegar à mas.

8 Pero demosle otro galante esfuerço a esta verdad, realçandola á lo diuino. Escribe San Pablo a sus Romanos, la singular dicha á que auian llegado por la profession de la fé, pues auian ya salido de la seruidumbre de Satanas, y seruian a vn Dios, que no los trataba como hijos de seruidumbre, sino como hijos de adopcion. Y concluye el Vaso de elecciõ, que si por la fé somos hijos de Dios, somos tambien de Dios herederos, y participantes en la herencia con el mismo Christo, hijo natural de Dios: *Si autem Filij, & heredes: heredes quidem Dei, coheredes autem Christi.* Felicidad grande, elevarnos à la dignidad de hijos, y darnos derecho de herẽcia à la gloria! Pero como puede ser, que seamos herederos de Dios en la gloria? La herencia no se difine en la ley: *Nihil, ff. de verborũ significatione.* que es, *successio in vniuersum ius, quod defunctus habuit*, sucesion en todo aquello, à que tenia derecho el difunto, antes q̃ muriesse? Si. Luego para q̃ aya herencia, necessario es, q̃ aya muerte del heredado? Es cierto. Pues si Dios es vida por essencia, cõ imposibilidad de morir como Dios, como es posible, q̃ nosotros seamos sus herederos en la gloria? Ea, que es profundo el dicho de S. Pablo. En la gloria que es nuestra herencia, no se nos comunica todo Dios por vision intuitiua, como es en si, trino, y vno, de tal suerte, que el bienaventurado goza, y posee todo, quanto ay que gozar, y poseer en Dios, sin q̃ Dios pueda darle mas de lo que le da, pues se dà a si mismo todo, para ser visto, gozado, y poseido? Es cierto en Catolica Theologia. Pues diga San Pablo, q̃ somos herederos de Dios: *Heredes quidem Dei*, que si para la herẽcia es necessario, q̃ aya muerte del heredado, *successio in vniuersum ius, quod defunctus habuit*; sera decirnos, q̃ se porta Dios como muerto cõ los bienaventurados en la herencia de la gloria; porque les dá todo quanto tiene, q̃ darles, sin tener mas q̃ dar. Siendo esta la calidad del amor diuino, q̃ solo puede morir, quando no tiene mas que dar, ni mas que amar.

Ad Roman. 8. v. 17.

9 De

9 De esta misma calidad es el amor, q̃ oy nos muestra Christo, segun el Euangelista; pues para passar de este mũdo al Padre muriendo: *Vt trãseat*, echa todo el resto de su amor, *in finem dilexit*. Y para dexar el mundo boluiendose a Dios por medio de la muerte: *Quia à Deo exiuit, & ad eum vadit*, todas las cosas q̃ el Eterno Padre tiene depositadas en sus manos: *Omnia dedit ei Pater in manus*, las pone a los pies de sus Discipulos: *Surgit à cœna, & cœpit lauare*. Dando à entẽder, que solo puede dexar el mundo, y morir, porque no tiene mas que dar, ni mas que amar: *In finem dilexit*.

10 Efecto de este amor tan exquisito, y diuino fue, el ponerse à labar los pies de sus Discipulos. Para esto se leuanta de la cena, *surgit à cœna*; despojase de sus vestiduras hasta la tunica interior inconsutil, porque el fuego de su amor le abrasaba, y no sufria la ropa: *Et posuit vestimenta sua*. Ciñese con vna toalla, quedando en traje de humilde siervo: *Et cum accepisset linteum præcinxit se*. Echa agua en vna vacia: *Misit aquam in pelvim*. Y puesto de rodillas à los pies de sus Discipulos, se los comiença à labar: *Cœpit lauare pedes Discipulorum suorum*. O prodigio de amor, exclama aqui con asombro, y razon San Cirilo! *Mirabilis, horribilisque planè res est! Quis enim non perhorruisset, cum Dominum huiusmodi ministerium discipulis exhibere, videret?* O que humildad tan admirable! O que amor tan lleno de pasmos horrorosos! Quien no tiembla de pasmo, viendo à Christo labando los pies de sus Discipulos? Quien no se assombra de horror, viendo al hijo de Dios arrodillado á los pies de los hombres? O que amor tan ruidoso! Campanada de muy amante dais, mi Dios, con tal extremo de fineza. Pero si vuestro amor ha llegado al extremo de amar, *in finem dilexit*, claro està, que a de ser tan campanudo, que al mundo assombre, y à todas las criaturas pasme. Por,

D. Cirill. hic.

§. II.

Que el amor de Christo, si siempre es sonoro por lo grande; en el fin de su vida es campanudo por lo excessiuo.

11 APareciosele Christo à San Iuan en aquella su primera vision del Apocalipsis, para corregir, labar, y limpiar defectos de algunos de los Obispos, Prelados, y Doctores de su Iglesia.

Tan

Tan encendido todo en amor, que sus insignias de pies a cabeça no publicaban otra cosa. Sus pies tenia puestos en vn hôrno, incendio de fuego amoroso: *Et pedes eius similes aurichalco sicut in camino ardẽti.* Su vestidura era aquella talar, formada de oro, y jacintos, de que vsaban en la antigua ley los Sumos Sacerdotes, à quien la Escritura llama *poder: Similem filio hominis vestitum podere.* En esta, dize el Abad Ansberto, se representaba el amor de Christo hasta el fin de su vida: *Vestis ei vsque ad talos. Fuit opus charitatis vsque ad Passionem mortis; de cuius Passione ab Euangelista præmittitur, cum dilexisset suos, qui in mundo erant, in finem dilexit eos.* No puede ser cosa mas del proposito. Pero difficulto aora. Porque Christo muestra mas su amor en essa vestidura talar, y Pontificia, q̃ en otra cosa? Es porque assi como essa vestidura le cubria todo el cuerpo, hasta el fin, que son los pies, assi el amor de Christo llegò hasta el fin de su vida: *In finem dilexit?* No solo por esso; sino porque la vestidura Pontificia, como consta del Exodo 28. al fin, y remate, junto a los pies, tenia pendientes vnas granadas, y entre ellas vnas campanillas: *Mixtis in medio tintinabulis:* de tal suerte, que al mouimiento de los pies del Sacerdote, era el remate de la vestidura ruidoso, y campanudo. Assi? Pues ya se descubre el misterio. Si Christo està en vn horno encendido hecho vn incẽdio de amor: *Sicut in camino ardenti;* y està corrigiendo, y purificando defectos de los Prelados de su Iglesia; muestre su amor en essa vestidura, al fin ruidosa, y campanuda; para que se entienda, que si el amor de Christo fue siempre por lo grande ruidoso, oy q̃ està hecho vn Ethna de amor, *In finem dilexit,* y purifica, y labra las imperfecciones de sus Apostoles, Prelados, y Doctores de su Iglesia; esse amor passa de ruidoso à campanudo: *Mixtis tintinabulis,* por la campanada que dà en el mundo, ver este prodigio de amor, y humildad, labando Christo los pies de sus Discipulos: *Cœpit lauare pedes Discipulorum suorum.*

Apocal. 1. vers. 15.

vers. 13.

Ansb. hic.

Exod. 28. V. 33.

12 Pero atrauesaronse de por medio, a mitigar este incendio de amor, vn demonio atreuido, y vn traydor alevoso Iudas: *Cum diabolus iam misisset in cor, vt traderet eum Iudas,* Alegando de su justicia el pũdonor, y el agravio, para que Christo desistiese por ofendido. Mas salio le tan mal, que quando mas ofendido Christo, entonces se mostrò mas fervoroso su amor, como di-

ze S. Aguſtin: *Nec retrahitur ab incœpto, & ſi impetitus à diabolo, & tradendus à Diſcipulo.* Antes bien començò accion de tanta humildad, y amor por el alevoſo Diſcipulo, como dize S. Iuã Chriſoſtomò, y con el otros Padres: *Mihi videtur primum proditoris lauiſſe pedes.* O Dios mio! Quien no ſe paſma a viſta de eſte expectaculo? Chriſto à los pies de Iudas? El Verbo Eterno à las plantas de vn traidor? Dios labando los aſcos del hombre mas inmundo? Si, que es ſu enemigo, y quien mas contradiccion le haze, y ay es donde el fuego del amor diuino ſe muestra mas actiuo, y ſerboroſo; ay es donde con mas blandura acaricia. Probemos, pues:

D. Aug. hic.

D. Chriſoſt. hic.

§. III.

Que es calidad del incendio de amor diuino, moſtrarſe mas actiuo con el mayor contrario, y agaſajar con mas caricia al enemigo mayor.

53 SAbido es aquel deſafio campal que trabaron Elias, y los Sacerdotes de Baal, ſobre aueriguar la verdadera Deidad. Puſoſe por condicion, que el Dios, que mas preſto embiaſe fuego para conſumir el ſacrificio, que ſe le ofrecia, fueſſe tenido por Dios verdadero. Hicieró ſus diligencias los Sacerdotes falſos, y ſe lieronles todas en vano. Hizo de las ſuyas Elias, fabricò vn altar de doze piedras, puſo en el el ſacrificio, llenò todas las canales, y vacios del altar de agua; clamò a Dios, y a la primera palabra de ſu inuocacion, baxò el fuego, y conſumiolo todo: *Cecidit autem ignis Domini.* Nada de eſto ſe lleba mis atenciones tanto, como el ver lo que haze el fuego. Oygamos el texto: *Et vorauit holocauſtum, & ligna, & lapides, pulueremque; & aquam, quæ erat in aquæductu, lambens.* Conſumiò el fuego las piedras del altar con el holocauſto, y lamiò el polvo, y agua, q̃ auia en contorno. De modo, que vnas coſas conſume conviertiendolas en ſi, y otras coſas lame? Las piedras, leña, y ſacrificio conſume; el polvo, y agua lame? Si. No es vno miſmo el fuego? No ay duda. Pues como en el agua, y polvo muestra ſu actiuidad? Como ay ſe haze mas à lo cariñoſo, abatiẽdoſe á lamer los? Como es fuego, que manifieſta vna Deidad? *Cecidit autem ignis Domini.* El agua, y polvo, ò tierra, no ſon los elemẽtos mas contrarios del fuego? Es cierto, pues la experiencia nos enſeña, que no ay coſa, que mas a-

3. Reg. 18. v. 38.

pa-

pague el fuẽgo, que el agua, y tierra. Ea pues, ſi eſte es fuego que manifieſta Deidad verdadera, ſi es fuego diuino, à las doze piedras, y al holocauſto, no haga mas agaſajo que conſumirlos, y convertirlos en ſi; pero à la tierra, y agua, que ſon ſus contrarios, y enemigos capitales, no ſolo los conſuma, ſino por convertirlos en ſi, la malos, muestre en ellos mas ſu actiuidad, y manifieſte mas con ellos ſu agaſajo, abatiendoſe, y humillandoſe à lauarlos, que eſſa es la calidad del diuino fuego.

14 O fuego de amor diuino, que oy arde en el pecho de Chriſto! Baxa, y abateſe à conſumir, y convertir en ſi por conformidad, y vnion afectiua, à aquellas doze piedras fundamentales del edificio de la Igleſia, que eſtabã en el altar de la meſſa del Cenaculo; pero à Iudas que era todo tierra por ſus terrenales afectos, y agua por la frialdad, y yelo de ſu reſiſtencia; à Iudas que por agua, y tierra es el mayor contrario, que tiene eſte amor, y fuego diuino de Chriſto, no ſolo pretende conſumirle ſus deprauados afectos, ſino que por convertirle en ſi, muestra en el mas ſu actiuidad, haciendo mayor inſtancia con centellas que le tiraba al coraçon, mientras le lababa; en el mueſtra mas ſus agaſajos, beſandole, acariciandole, y lamiendole afectuoſamente humilde los pies. Ai es donde inſta, inſiſte, y perſeuera, haciendole à el, el primero, eſſe agaſajo, de el toma primero poſſeſsiõn, aunque por eſclabo de Satanas lo deſmerecia todo: *Cum diabolus iam miſiſſet in cor.* Antes bien por eſſo miſmo, con los otros ſus Diſcipulos ſe portarà à lo rixido, y ſeuero; y con eſſe eſclabo de Sathanàs à lo cariñoſo inſiſtiendo. Por

§. IV.

Que el amor diuino en Chriſto eſtà tan lexos, de atender à la calidad de las perſonas, que con el eſclabo mas deſpreciado inſiſte en moſtrar ſus agaſajos.

15 O *Ritur ſtella ex Iacob, & conſurget virga de Iſrael, & percutiet Duces Moab, & vaſtabit omnes filios Seth, & erit Idumea poſſeſsio eius*: Dixo el Propheta Balan à peſſar de los ſobornos. Nazerà de la caſa de Iacob vna eſtrella reſplandeciente, anuncio de dichas, y pronoſtico de felicidades; eſta ſerà juntamente vara, que ſin doblarſe a lado ninguno, con toda rectitud, y entere- *Num. 24. V. 17*

za

za herira à los mas esforçados de Moab, y destruira la presuncion desvanecida de los hijos de Seth; y al mismo tiempo se mostrarà tan suave, que Ydumea con todos sus habitadores, sera su posseesion. Los Ydumeos, ya se sabe, que por ser hijos descendientes de Esau, eran esclabos de los hijos de Iacob, como se lo pronosticò su Padre Isaac, estando para morir: *Fratri tuo seruies.* Ya la dificultad se diuisa entre tantas luzes. Estraño modo de lucir de estrella! Singular traza de brillar en su gouierno! Con los Capitanes de Moab, y cõ los hijos de Seth, gente tan descollada en meritos en sus republicas se ã de portar tan à lo rigido, y seuero, hiriendo, y destruyendo; y con los Ydumeos esclabos pobres se á de mostrar tan agasajador, que tome de ellos posseesion? Y aun tiene mas profundidad el misterio; porque la accion de tomar posseesion de vna cosa, la difine el derecho: *Leg. 1. ff. de acquir. vel amitt. poss. ff.* diciendo que es: *insistentia rei, corporis, & animi iuris.* Insistencia del dueño que assiste, à tomar la posseesion, por si, ò por otro, con accion corporal, con libre albedrio, con justicia, y derecho a la tal cosa. Pues aora creze la dificultad. Como con vnos esclabos se muestra esta estrella tan cariñosa, que con ellos insiste en mostrar sus agasajos, quando con los de Moab, y Seth se porta tan à lo seuero? Que meritos tienen ellos para essos singulares cariños? Que? El ser vnos esclabos despreciados, y el ser la estrella Christo, segun la literal inteligencia de los mas Doctores. Assi? Pues sepase, que quando essa estrella Christo despide de si resplandecientes rayos de amor, esta tã lexos de atender à la calidad de las personas, que con el esclabo más abatido muestra sus agasajos, insistiendo, instando, y perseuerando, con alma, y cuerpo, como quien toma posseesion de vna cosa: *Erit Idumea possessio eius. Corporis, & animi iuris.* Portandose con los otros muy a lo rigido, y seuero: *Percutiet, vastabit.*

Gen 27. vers. 40.

16 O que bien se muestran los rayos de este amor diuino, y de essa estrella Christo, esta noche! Con San Pedro cabeça de la Iglesia se porta tan a lo rigido, que le amenaza, no tendra parte en la gloria, si no se dexa labar los pies: *Si non lauero te, nõ habebis partẽ mecũ.* Cõ los otros sus Discipulos queridos se muestra tan seuero, q̃ les anũcia escandalos, q̃ han de padecer esta noche: *Omnes vos scan-*

Scandalum patiemini in me, in nocte ista. Pero à Iudas que es su enemigo, y Discipulo traidor, que le vende, y està hecho por su codicia esclauo del Demonio: *Cum diabolus iam misisset in cor, vt traderet eum Iudas*; se le muestra tan cariñoso, que se porta con el como quien toma posseſsion de alguna cosa: *Insistentia rei, corporis, & animi, iuris*; insistiendo con agasajos, cõ cuerpo, con alma, y con razon. Cõ cuerpo, labandole humilde los pies, poniendolos sobre su pecho, y corazon, y derramandole sobre ellos muchas lagrimas. Con alma, entregãdole, y ofreciẽdole todos sus afectos, si se reduce a dexar la tramada venta. Con razon, insistiendo con persuasiuas inspiraciones, que como saetas encendidas en amor, le tiraba al coraçon. Alli teniendole assido de los pies, como otro Iacob á su hermano Esau, latiendo el coraçon cõ fogosas ansias en ellos, le diria con instancia, lo que por su Propheta Ieremias auia dichoá su pueblo. *Convertimini ad me filij revertentes.* O como leen los Setenta: *Filij Apostatæ* O como lee Varablo: *Filij rebelles.* O como traslada el Caldeo: *Filij obstinati.* Ea Discipulo mio, hijo q̃ me as despreciado, y desamparado, hijo apostata, hijo rebelde, hijo obstinado, conviertete à mi, que yo te perdonare. Mira, mira que me precio de hazerte beneficios como Criador, y Redemptor, y tu me ofendes vilmente. Mira, que por ti baxé del Cielo à la tierra, y no quisiera aora irme de la tierra al Cielo sin ti. Muchas obras buenas te é hecho, haziendote mi Apostol, y despensero de mi Colegio; por qual de ellas me tramas muerte afrentosa: *Multa bona opera ostendi tibi, propter quod horum vis me occidere?* Mira en que te tengo ofendido, que ya de rodillas te pido perdon. Si es ingratitud à tantos beneficios, como mo te é hecho, el quererme vender; ya estoy á tus pies, venga en mi tu villana condicion, acabese aqui tu pecado, acozeame, y pisame, y no me vendas. Si es enojo de no averte hecho cabeça de la Iglesia, como à Pedro, pon los pies sobre mi, con que tendras grado mas alto, pues estaras sobre la cabeça de la Iglesia. Si es embidia de no auer recostado tu cabeça sobre mi pecho, y coraçon, como mi amado Discipulo Iuan; ya te hago agasajo mayor, pues descansas con tus pies, donde el descanso con su cabeça. Si es codicia, la que te rinde; todos los theloros del Cielo, y de la tierra estan en estas manos, veslos aqui à tus

Matth. 26. vers. 31.

Ioan. 7. v. 32.

Ierem. 3. v. 14.

Sept.

Varab. Chald.

tus pies. Si estos no te agradã, sino que quieres dineros, despensero eres de mi Colegio, y sabràs muy bien, que no los tẽgo: pero porque no falte remedio a tu codicia, anda ve, q̃ que falta ya el aliento! O q̃ desmaya el corazon! O que no puede ya la lengua articular las palabras!) Anda ve, le dize Christo, a mi Madre, q̃ te los de, que aunque es vna pobre Virgen, ella venderà sus tocas, manto, y ropas, aũque se quede desnuda, por escusarme la desnudez afrentosa, que é de padecer en vn madero, à vista de todo el pueblo. Ella venderà su pobre calçado, aunque ande pisando abrojos, por escusarme las espinas, que me hã de taladrar la cabeça. Ella venderà todas las pobres alajas de su casa, sin dexar, como dizen, estaca, ni clabo en pared, por escusarme los agudos clabos, que han de traspasar mis pies, y manos. Y si aun con todo esto no se satisficiere tu codicia, ella se vẽderá como esclaba, por darte a ti el precio de su venta, y escusarme, la que tu quieres hazer de mi a los Iudios. Ea Iudas, anda ve, mira q̃ te importa mas esta venta, q̃ la mia, pues por mi no as de sacar mas de treinta reales, y por mi Madre te hã de dar todos los thesoros del mundo. Ea Discipulo mio, mira lo que mas te agrada de todas estas conueniencias, q̃ te propongo: elige la q̃ mejor te estubiere, y no me vẽdas. Ya el pecado de deseo no lo puedes escusar; escusa la obra, y cõuiertete a mi q̃ yo te perdonare: *Conuertere ad me fili reuertens, fili Apostata, fili rebellis, fili obstinate.*

17 Mas ay dolor! Que el coraçon de Iudas està possedido del Demonio: *Cũ diabolus iam misisset in cor*, y no le ablãdan tantas instancias de afecto, y instancias de razon, ni hazen mella en aquel bronçe tantas saetas azeradas, y ardientes de fino amor; antes bien se bueluen contra el mismo Christo, y le rẽpen el pecho, y atrauiesan el coraçon con dolor. Y aun por esso juzgo yo, q̃ no dixo el Euangelista S. Iuan, que el soldado rasgò el costado de Christo, sino que le abriò: *Latus eius aperuit.* Porque ya antes estaba rasgado con estas saetas, que tiraba al coraçon de Iudas, y se boluian al suyo, abriendo puerta en su pecho, y costado, por la qual entraron hasta su corazon las aguas de la vacia, con que lababa a Iudas: y parece que Christo fluctuaba en ellas, y se anegaba, pidiendo fabora su Eterno Padre en esta tormenta: *Saluum me fac Deus, quoniam intrauerunt aquæ vsque ad animã meam.* Ioan. 19 v. 34. Psal. 68 vers. 2.

18 Ea Christianos, sea pecadores, despicada Christo, vosotros si quiera, de las injurias que le haze Iudas. Mirad que os dize oy lo mismo, que le està diciendo al discipulo traidor. *Conuertimini ad me filij reuertentes, Apostatæ rebelles obstinati.* Conuertios a mi hijos, que me despreciais, hijos que me afrentais, hijos q̃ me crucificais con la multiplicacion de vuestros pecados, cõ la obstinacion en vuestros vicios, y con la rebeldia à mis inspiraciones. Convertios todos a mi, que yo soy vuestro Padre, y os reconocerè por mis hijos. Si os faltan lagrimas para llorar vuestras culpas, yo las derramarè por vosotros: *Cum lachrymis, & clamore valido, exauditus est pro sua reuerentia.* Si os falta aliento, yo lo perderè por vosotros en vna Cruz. Si os falta humildad, ya me humillo yo por vosotros, pues me veis arrodillado a los pies de los hombres, y à los de vn traidor alevoso. Convertios a mi, q̃ oy es dia de misericordia, de perdon, de indulgencia plenaria, y de remission de culpas. *Conuertimini ad me.* Mas, ay dolor fiero! Que correspõdeis, los mas ingratos como Iudas, despreciando los theseros de la diuina misericordia, y perseuerando obstinados en vuestras culpas. Pero temed, temed Christianos, que oy al passo que Christo anda mas fino, siente con mayor extremo sus ofensas, y las castiga con mayor severidad, como se vio en Iudas. Pruebo pues:

Al Hebr. 5. vers. 7.

§. V.

Que oy esenupulea mas Christo sus ofensas, que otro dia, y cõ muestras de mayor rigor las castiga.

19 LLegando Christo à la region, ò terminos de los Gerasenos, le salieron al encuentro dos endemoniados hombres, y los demonios reconociendo su virtud, aun antes de experimentar su imperio, començaron con gritos dolorosos à clamar: *Quid nobis, & tibi Iesu Filij Dei? Veniſti huc ante tempus torquere nos?* Que te emos hecho nosotros, Iesus hijo de Dios? Para que nos vienes a atormentar antes de tiempo? Reuerentes parecian los clamores de los demonios; humildes a lo exterior se disfrazaban sus adoraciones. Pero no lo eran, sino llenas de soberuia cautelosa, como lo manifiesta su peticion: *Si ejicis nos hinc, mitte nos in gregem porcorum.* Si nos echas, dizẽ, de los cuerpos de estos hõbres, embianos à essa manada de cerdosos, q̃ ay pazen, para vengar

Matth. 8. Vers. 29.

en

en ellos nuestra rabia, y dar algun despique à nuestra soberuia; porque nos vemos alhuyẽtados de estos hõbres. Y Christo condesciende cõ ellos, sin castigar su sobervia presuntuosa: *Ite*. Vamos aora à otro Demonio sobervio, q̃ es Dagon, el qual obstinado en querer hombrear con el arca del testamẽto, que los Philisteos auian cautiuado, y colocado en su templo, vino à dar tan de ojos en el suelo, que por la mañana le hallaron los Sacerdotes el cuerpo troco, y quebrantado en presencia del arca, pero la cabeça, y manos, con la fuerça del golpe, descoyuntadas de lo restante del cuerpo, auiendo ido à parar al vmbral de là puerta del tẽplo: *Inuenerunt Dagon iacentem super faciem suam in terra coram arca Domini: caput autem Dagon, & duæ palmæ manuum eius abscissæ erant super limen: porrò Dagon solus truncus remanserat in loco suo.* Y aduierte con su agudeza el Abulense, q̃ este precipici, oy destrozo fue en castigo de su sobervia, porque Dagõ no auia reuerenciado humilde al arca; y assi le cortan la cabeça porque no la auia inclinado, y las manos porque no las auia lebantado en forma de adoracion: *Abscissæ sunt illæ partes, quæ ad adorationem pertinent, scilicet caput, quia illud non incurbauit, & manus, quia illas non bene leuauit coram Domino.* Aora dificulto. Pues como si el arca hiere, y castiga tan rigurosamente à este demonio sobervio, Christo dissimula con los otros demonios presumptuosos? Si es porq̃ Dagon aqui no le adora humilde, tampoco allà los demonios le reuerencian obsequiosos. Pues como siẽdo vna misma la culpa, alli dissimula Dios ofendido, y aqui castiga à lo rigido, y seuero? No echan de ver, q̃ la culpa de Dagon fue, quando el arca Sagrada con la Vrna del Manà, estaba colocada en el templo; y la culpa de los otros demonios no fue en ocasion semejante? Si. Pues esta es la causa, que siente tanto Dios ofensas, q̃ se le hazen a vista del arca con el Manà, q̃ se dà por mas ofendido de ellas, que en otra ocasion ninguna, y assi con muestras de mayor rigor las castiga.

1. Reg. 5. V. 4.

Abules. hic quæst. 13.

20 Oy pues, q̃ el arca con la Custodia del Manà de Christo Sacramentado, se coloca en los templos a vista de todo el Christiano pueblo, para q̃ todos reuerentes la adoren, y humildes la reuerencien, dexando de hõbrear cõ ella por la presuncion de las culpas, y por la sobervia de la obstinaciõ en ellas; si se falta en esta circunstancia, es de

mayor sentimiẽto para Christo. En otros dias ya parece q̃ dissimula sus ofensas; pero oy a vista del arca se muestra mas escrupuloso, por lo mucho q̃ siente ver su amor menospreciado, quando de el se haze alarde, y assi castiga con mayor rigor las culpas. Y aun dirẽ mas:

§. VI.

Que para destruir oy Dios de vna vez al pecador, basta solo; q̃ à vista del arca no se enmiende; quando para esse mismo efecto en otras acasiones vsa Dios de mas ardides.

21 MAndale Dios à Iosue que cõ su Israelitico pueblo tome por fuerça de armas la Ciudad de Hai, y la arrase, y destruya, como lo hizo con la de Iericò. Y dandole el orden la Magestad Diuina, dispone que salga en campo à la conquista todo el exercito entero, sin quedar vn esquadron siquiera, y que lleben todos los instrumẽtos de guerra, necessarios para la empressa: *Tolle tecum omnem multitudinem pugnatorum, & consurgens ascende in oppidum Hai.* Luego manda q̃ vsen de industrias militares, poniendo emboscadas, y dexando parte del exercito de la otra parte de la Ciudad, para q̃ saliendo el enemigo, le cogiessen en medio: *Pone insidias vrbi post eã.* Valgame Dios, y q̃ de estruendos guerreros, y artes militares! No se auia ganado la Ciudad de Iericho con menos estruendo, y ruido? Si, solo con siete bueltas q̃ dieró los Sacerdotes à la circunferẽcia de sus muros, llebãdo los vnos en hombros el arca, y tocãdo los otros las trompetas, no dieron los muros por tierra, y los Israelitas saquearon la Ciudad? Assi lo dize el Sagrado texto: *Illicò corruerunt muri.* Pues como para destruir Dios à Hai es menester tãto? Como vsar de tantas artes militares, y estruendos de guerra? Y como para destruir a Iericò, todo esso sobra? Es el caso, q̃ a siete bueltas q̃ dieron los Sacerdotes con el arca, y las trompetas, no quisieron los de Iericò abrir las puertas, ni entrar en su Ciudad la ley diuina, q̃ iba en el arca. Assi? Pues basta sola la presencia del arca à la septima buelta, porq̃ no quieren admitir la ley, y mãdamientos diuinos, para q̃ essa Ciudad quede de todo punto destruida; quãdo para Hai, en quien no corren essas circunstancias, es menester tãtos ardides, y pertrechos de guerra.

Versa. 2

Cap. 7. v. 20.

Iosue 8. vers. 1.

22 Semana, no es otra cosa, fieles, que vna buelta de dias. Esta es la septima buelta que en esta septima sema-

na

na de quaresma, da el arca diuina del Santissimo Sacramẽto, ya en las otras seis semanas à dado las otras seis buel-tas, ya han clamado, y clamã las trompetas de los Predicadores; pues si aora à vista del arca no abris las puertas de la Ciudad del alma, y entrais en ella la ley diuina, obseruando sus preceptos, esso solo bastarà, para que Dios ofendido os destruya, essa misma arca sera vuestra destruccion; quãdo en lo restante del año parece, que a menester vsar Dios de mas ardides, para destruir al pecador castigandole. Porque oy al passo que Christo se muestra tan amante de los hombres, à esse mismo siente mas sus ofensas, y las castiga con severidad mayor. Pero aũ que de todos sẽte oy mucho sus ofensas; con especialidad se dà por mas ofendido de los Sacerdotes, Eclesiasticos, Doctores, Cathedraticos, y Sabios, y en ellos executa con mas presteza el castigo, dando a los otros algunas largas. Con que viene a ser.

§. VII.

Que à vista de los prodigios de amor, que oy exercita Christo, si de todos los que le ofenden, se muestra en el castigo, sentido; de los Eclesiasticos, y Sabios se da à conozer en el rigor mas agrauiado.

23 Pecaron Moyses, y Aaron en las aguas, que llama la Escritura, de *Contradicion*; dudando de la virtud diuina, si podria sacar agua para el pueblo de vn pedernal fogoso. Diose Dios por tan graue mẽte ofendido de esta culpa, que inmediatamente los priba del gouierno, y de la vida, para en adelante, no permitiendo, que entrasen a su pueblo en la tierra de Promission, en castigo de su culpa: *Non introducetis hos populos meos in terram, quam dabo eis.* Num. 20. Vi 12. Poco despues se executa contra Aaron la sentencia de muerte, y pribacion de gouierno, mandandole Dios à Moyses, que se la intime: *Pergat Aaron ad populos suos; non enim intrabit terram, quam dedi filijs Israel, eo, quod incredulus fuerit ori meo ad aquas contradictionis.* Pero Moyses por entonces quedò viuo, hasta que mucho tiempo despues se executò tambien en el la sentencia misma. Pues aquí aora la dificultad. Si entrambos a vn mismo tiempo pecaron, siendo en los dos vna misma la culpa, y no diferente la pena; como es tan desigual la execucion? O mueran entrãbos juntos, luego como pecaron; ò dilatese por igual la execucion de la pena. Pero mostrarse Dios con Aaron mas agrauiado, executando en él luego la sentẽcia i rigor

parece mucho No lo es, sino merecido castigo. Aaron no era el Sacerdote Sumo de aquel pueblo, el Interprete, y Doctor de la ley, executando Moyses, solamente el gouierno en lo politico, y guerrero? Si. Y de esse pedernal fogoso de que salieron las aguas, no dize S. Pablo, q̃ es Christo, y q̃ iba siguiendo al pueblo, dandoles siempre agua, y consecutiuamente bañandoles, y labandoles los pies? Assi lo expresa: *Consequente eos petra, petra autẽ erat Christus.* Ea pues, si Moyses, que haze el papel de secular, y Aaron, q̃ lo haze de Eclesiastico, Sacerdote, Sabio, Doctor, y Cathedratico, pecan á vista de esse pedernal Christo, encendido en fuego de amor, que dando de si agua, va labando los pies de los suyos; desse Dios por tan ofendido de entrambos, que les intime la sentencia de muerte, y pribacion del mando: pero aya diferencia en la execucion, que à Aaron se le castigue luego: por ser Eclesiastico, y Sabio, y a Moyses no se le castigue tan presto, siendo ai menos fuera la justicia, por hazer papel de secular. (Hablo con este estilo, por q̃ no me meto en aueriguar aora, si Moyses fue tambien Sacerdote, que anda en opiniones, y no es del caso, pues à lo menos no lo executaba.)

1. Corinth. 10. Vers. 4.

Para que se entienda, que oy que Christo esta hecho vn pedernal fogoso, y vn incendio viuo de amor, siente mucho, que el Christiano, malogrando estas finezas, le ofenda; y con particularidad se dá por agrauiado de las culpas, oy no tratadas, ò nuebamente cometidas, de los Eclesiasticos, Sacerdotes, Sabios, Doctores, y Cathedraticos. Despiquemos, pues, las finezas amorosas de Christo, Catolicos: Ay quien le despique de las injurias, q̃ le haze Iudas? No. Que dolor! Ay quien le despique de las ofensas, q̃ oy nosotros cometemos? Si. Que dicha! Que ai està San Pedro, a quien ya Christo llega a labar los pies: *Venit ergo ad Simonem Petrum.*

24 Y apenas S. Pedro mira a su Maestro arrodillado a sus plantas, quando atonito, y pasmado de tal humildad, y amor, exclama diciendo: *Domine tu mihi lauas pedes?* Que es esto Señor? Vos me quereis labar a mi los pies? Atiendan, y ponderen, mas con conceptos sutiles, que con palabras groseras, dize San Agustin, aquellas dos palabras de San Pedro, *vos à mi?* Que con ellas solas dize, quanto se puede imaginar, y dezir de la infinita excelencia de Christo, y de la profunda humildad de S. Pedro: *Quid est, inquit, tu?*

D. Aug. tract. 56. Ioan.

Quid

Quid est mihi? Cogitanda sunt potius, quam dicenda; ne forte, quod ex verbis, aliquatenus quidem dignè, concipit anima, non explicet lingua. Vos a mi? *Tu mihi?* Vos, que sois mi Dios, y yo que soy criatura vuestra? Vos que sois mi Señor, à mi, que soy vn vil siervo vuestro? Vos, que sois mi Maestro, à mi, que soy vuestro indigno Discipulo? Vos, que sois la alteza infinita de la Santidad misma, a mi, que soy vn abismo de culpas? Vos, a quien é confessado, y confiesso por Christo hijo de Dios viuo; a quien en el Thabor vi transfigurado, y glorioso; me aueis de labar los pies a mi, que soy vn hombre comun, vn gusanillo humilde, que no tengo de que preciarme, sino de que os seruis de tenerme por vuestro? *Tu mihi lauas pedes?* Essas mañanos que en mi presencia hã dado a los ciegos ojos, a los leprosos limpieza, a los endemoniados libertad, a los muertos vida, y hecho otras innumerables marauillas; essas se han de ocupar en tan baxo ministerio, y ponerse debaxo de las plantas de mis pies? *Tu mihi lauas pedes?* Essa vuestra mano diestra, con q̃ me leuantasteis, quando en el mar de Tyberiadis me hundia, é deconsentir yo, que ande en las aguas de esta vacia en empleo tan baxo, y humilde, labando mis asços? *Tu mihi lauas pedes?* Esso no, Señor: *Non lauabis mihi pedes in æternum*; no ay que tratar de esso; no lo é de cõsentir para siempre jamas. Pero que bien, que le responde Christo? *Quod ego facio, tu nescis modò; scies autem postea.* Ea Pedro, que no alcançais lo heroico de esta accion; despues quando entendais las Escrituras, y penetreis los diuinos misterios, sabreis de esta accion lo sublimado. Parecia le a San Pedro, que Christo se abatia, y antes se sublimaba; parecia le que su Diuinidad se minoraba, y antes biẽ se engrandecia. Por

§. VIII.

Que al passo, que Christo en accion tan humilde se empleaba, tanto mas se engrandecia, y su Diuinidad nuebos lustres de grandeza, y Magestad cõseguia.

25 APareceselo Dios à Moyses en el Monte Sinai, en vna densa, y caliginosa nube, q̃ por todas partes despedia visos de Magestad, y grandeza; y Moyses intrepido se entra en la nube, y Dios le recibe en ella: *Moises autem accessit ad caliginem, in qua erat Deus.* Auiasele antes otra vez aparecido en el mismo monte, que entonces se llamò *Horeb*, en *Exod. 20. vers. 21.*

en aquella, si espinosa, resplãdeciente zarça, que ardiendo toda en fogosos resplandores, no se dexaba en cenizas, ni se resolvia en humo. Quiso Moyses examinar lo grande del prodigio, y la Magestuosa Soberania, que entre espinas se manifestaba: *Vadam, & videbo visionem hãc magnã.* Pero le prohiben à imperiosas vozes la cercania: *Moises, Moises, ne appropies huc*; No te azerques Moyses, que es tierra Santa la que pisas, y Magestad muy Soberana, la que miras. Aora pregunto. No es el mismo Dios, el que en entrambas ocasiones, en nube obscura, y en zarça resplandeciente, se le aparece à Moyses? Si: el Verbo Eterno en traje humano, quieren muchos que fuesse. Pues como en la nube del Synai muestra tan pocas Magestades, que permite cercanias; y en la zarça de Horeb ostenta Soberanias tantas, que prohibe vecindades agenas? Que tiene en la zarça, que se descubre mas la Soberania, Grãdeza, y Magestad Diuina? Que? No ven lo q̃ el dize à Moyses? *Solue calceamentum de pedibus tuis*; quitate los zaparos. Moyses? Si. Pues por esso aqui se descubre, y manifiesta por mas grãde, y Magestuoso; porque aqui todas sus atenciones son, estar entendiendo en los pies de esse humilde zagalejo; lo qual no haze en la nube del Synai. Para que entienda San Pedro, y conozcamos nosotros, que quando Dios humanado esta noche està entendiendo con todas sus atenciones, en los pies de vnos humildes pescadores, quales eran sus Discipulos, no se abate, ni minora su Diuinidad, antes se sublima tanto, que se ostenta mas grande, con visos de mayor Soberania, y con realçes de Magestad mas crecida.

Exod. 3. vers. 5.

26. Demosle nuebo, y no menos ingenioso esfuerço à esta verdad, sin apartarnos de la nube del Synai, contraponiendola con otra, por ser reparo de San Agustin. Edificò Moyses sumptuosamente el tabernaculo, colocando en el el arca, y todo lo demas, perteneciente al Culto Diuino, que Dios le auia ordenado. Celebrò la dedicacion, con festiua, quanto sumptuosa pompa; y para dar la Magestad Diuina muestras de lo mucho, que el tabernaculo, para su habitacion, le agradaba: *Operuit nubes tabernaculũ testimonij, & gloria Domini implenit illud*: baxo su Magestad con ostentacion de gloria en vna nube, que ocupaba, y cubria todo el tabernaculo, de tal suerte, con ostentaciones de Soberania resplandeciente,

Exod. 40. v. 32.

te, que Moyses no pudo entrar en el tabernaculo, ni la nube le dio lugar à esso, por lo Magestuoso de sus resplandores: *Nec poterat Moises ingredi tectum fœderis, nube operiente omnia, & maiestate Domini coruscante.* Aora la dificultad misma, que antes. Como aqui la nube le impide la entrada en el tabernaculo, si en el Synai se entra intrepido en la nube, à hablar con el Señor, que le queria dar la ley? Con admiracion mueue la duda Agustino, y no es mucho, que yo con la misma la proponga: *Notanda est res mirabilis multum, quod nube descendente, & implente tabernaculum, non poterat Moises intrare in tabernaculum, qui in monte Sina, quando legem primitus accepit, intrauit in nubem, vbi erat Deus.* Como, pues, en esta nube del tabernaculo, dà la Magestad Diuina muestras de mayor Soberania, y grandeza, que en la otra del Synai, pues alli permite, que entre dentro de ella, y aqui no? Con licencia del Africano Doctor, lo discurro yo à mi modo. En el Tabernaculo auia vn labatorio lleno de agua, en que Moyses, Aaron, y los Sacerdotes se lababan los pies, y manos, quando entraban; figura, y representacion del lauatorio de pies, que oy haze Christo a sus Discipulos, para que se lleguen mas puros al tabernaculo de Dios, que deposita entre accidentes de pan, y vino: *Labrum quoque statuit in tabernaculum testimonij, & altare, implens illud aqua. Lauerunt que Moises, & Aaron, ac filii eius, manus suas, & pedes.* Assi, que en el tabernaculo ay vna representacion del labatorio de pies, que oy haze Christo a sus Discipulos? Pues por esso ai se ostenta la Magestad Diuina con visos de mayor grandeza, Magestad, y Soberania; de lo qual carece en el Synai, por no auer en el essas circunstancias.

Vers. 33. — Vers. 28. & 29.

D. Aug. in gloss.

27 A esto mismo parece, que miró el regalado Euangelista, quando auiendo de tratar de esta obra de tanta humildad, con que Christo labò los pies de sus Discipulos; tratò primero repetidamente de su ciencia infinita: *Sciens Iesus, quia venit hora eius. Scièns, quia omnia, &c. Sciebat enim &c.* De su poder inmenso: *Omnia dedit ei Pater in manus.* De su diuinidad suma: *Quia à Deo exiuit, & ad eum vadit.* Reparo fue que hizo San Agustin, à quien nada se le ocultò por ingeniolo: *Locuturus quippe de tanta Domini humilitate, prius altitudinem eius voluit commendare.* Auiendo de tratar el Euangelista, Aguila entre los Euangelistas

D. Aug. tract. 55. in Ioan.

tas,(dize el Doctor, Aguila entre los Doctores,) de la humildad tan profunda de su Maestro; nos encomendò primero su grandeza, y excelencia, en el poder, Diuinidad, y sabiduria, para q̃ sepa el mundo, que mientras mas se humilla Christo labãdo los pies à sus Discipulos, tanto mas se descubre su excelencia, grandeza, Magestad, y soberania. Cesse, pues, ya San Pedro de admirarse, y si se à de admirar, sea, de ver a su Maestro tã sublimado, quando le ve exercer oficio tan abatido: efecto soberano de su amor: *In finem dilexit eos.*

28 Acabado ya el labatorio, se bolviò Christo, auiendo tomado sus vestiduras, a tenlat a la messa: *Et cum recubuisset iterum.* Y alli se haze Cathedratico de Doctrinas soberanas, como antes lo auia sido de humildades profundas. *Scitis, quid fecerim vobis?* Les dize el Maestro Diuino. Sabeis, ò entẽdeis, lo que é hecho con vosotros? Como lo han de saber, Señor, si antes dixisteis à Pedro, que no entẽdia por entonçes, lo que vuestra Magestad hazia: *Quod ego facio, tu nescis modo?* Es verdad, pero tambien le dixe, q lo sabria despues: *Scies autem postea:* y aora es el tiempo de saberlo; lo qual os daré a entender con esta razon sola: *Vos vocatis me Magister, & Domine:* vosotros me llamais, y tratais como Maestro, y Señor; y hacis bien, porque en la realidad lo soy: *Et benedicitis; sum etenim.* Ea pues, si yo siendo vuestro Señor, y Maestro, é labado vuestros pies; cõ mucha mas razon vosotros, que sois mis siervos, y Discipulos, y aueis de ser los Maestros, y Doctores de la Iglesia, debeis labaros los pies, los vnos a los otros: *Et vos debetis, alter alterius lauare pedes.* Exemplo os é dado, para que del modo, que yo, siendo Maestro, me é portado con vosotros; assi vosotros os porteis con vuestros Discipulos. Que eficaz, y conuincente argumento! Y con que dulçura, que lo explica el Melifluo Bernardo, en dos palabras! *Tradebat humilitatis formam, veritatis Magister, qua in primo gradu, primum eis veritas innotescere t.* Queria el Diuino Maestro instruirlos en Diuinos misterios, darles a conocer la verdadera sabiduria, con que hazerlos Maestros, y Doctores del mundo; y para esso les instruye en la forma de la humildad, fundamẽto de todas las virtudes. Ni quiere, que sean sabios sin virtud, ni virtuosos sin sabiduria; introduciendo este nueuo mandato en el mundo.

(*_*)

§. IX.

Que si en la ley antigua la Santidad, y sabiduria se permitieron diuididas; en los de su Iglesia las quiere Christo muy vnidas.

29 DEspues que cõsumptuoso aparato, y Real pompa hubo Salomon fabricadole a Dios aquel Tẽplo celebre, y vnica marauilla del mundo; puso para mas adorno en la fachada, y ante la puerta principal dos columnas de treinta, y cinco codos en alto, y doze en rotunda circunferencia, motiuo de la admiracion, y pasmo del arte mas primoroso: *Et statuit duas columnas in porticu templi.* Mira S. Geronimo estas columnas, y dize estas singulares palabras: *Istæ autem columnæ duæ erant, de quibus in Apocalipsi dicitur, qui vicerit, faciã eum columnam in templo Dei mei.* Estas dos columnas, dize el penitente Doctor, son aquellas, de quien Christo hablando en el Apocalipsis, dize, q̃ al que cõ fortaleza venciere, y por la virtud triunfare, lo harà coluna en el tẽplo de su Iglesia. Pero tened! Pues si las del templo de Salomon son dos, y la del Apocalipsis es vna; como es posible, que aquellas sean esta, ni esta aquellas? Y si son vnas mismas, como las q̃ alli eran dos, aqui es vna? Como las q̃ alli estabã diuididas, aqui se han vnido, y de las dos de la ley vieja, se à formado vna en la Iglesia de Christo. Bien; mas essas columnas que son, o que significan? Que? Sus nõbres nos lo dirán, por dexar alegorias, que se reduzen con menos ingenio à lo mismo. La vna de estas columnas de Salomon se llamaba *Iachin*, q̃ segũ la raiz Hebrea, es nombre que significa *Santidad*, como dize la pluma mas ingeniosa del Carmelo: *Iachin ad significatum Sãctitatis.* La otra tenia por nombre *Booz*, q̃ segun el Author mismo, de la raiz Hebrea es nombre q̃ significa *Sabiduria*: *Booz pertinet ad significatũ sapientiæ.* Assi, que essas dos columnas tienen entre si diuidida la Santidad, y la sabiduria: Pues de essas dos tengo de hazer vna en mi Iglesia, dize Christo: *Qui vicerit, faciã eum columnam in templo Dei mei*: para q̃ se entiẽda, q̃ si en la ley antigua permiti, q̃ anduuiessen diuididas la Sãtidad, y la sabiduria; en los de mi Iglesia, que han de ser Maestros, y Doctores, que como columnas la sustenten, las quiero muy vnidas.

30 Auiso bien importante à los Sabios; que si quieren ser columnas de la Iglesia, y ser colocados en el templo de la gloria, es necessario vnir sabiduria con Santidad: de

3. Reg. 7. V. 21.

D. Hier. de temp. Salom.

Apoc. 3. V. 12.

Sylueir. hic quæst. 29.

de otra suerte auiendo en vnos la sabiduria sin la Santidad, en otros la Santidad aparente sin la verdadera sabiduria, serà a colunas, que se queden à la puerta del Templo, que solo sirban de ornato exterior, porque toda su sabiduria, ò Santidad fue vna exterior apariencia. Con que dulçura que nos dà la salida del discurso el Bernardo de la Iglesia, como nos dio la entrada! *Quid faceret eruditio sine dilectione? Inflaret. Quid faceret dilectio sine eruditione? Erraret.* Que haze la sabiduria sin la Santidad? Desvanecer. Y la Santidad sin la Sabiduria, que haze? Errar. Estos inconuenientes pretende oy Christo obiar en sus Discipulos; pues queriendolos hazer sabios de los Diuinos misterios, y Maestros de la Iglesia, les da la forma, que han de tener en la humildad, fundamento solido de las virtudes, y raiz fuerte de toda Santidad: *Tradebat humilitatis formam, veritatis Magister, & vos debetis alter alterius lauare pedes.* Pero aun tiene mas misterio, el darles la forma de la humildad, en q̃ se laben los pies vnos à otros, quando los instituye Maestros de la Iglesia; q̃ si han de ser Maestros á lo de Dios, necessario es que oculten los resplandores del Magisterio, cõ las obscuridades de la humildad, y abatimiento. Por

D. Bern. Ser. 4. de Verb. Isaiæ.

§. X.

Que los de Dios ocultan luzes, manifestando obscuridades, en oposicion de los del mundo, que ocultando obscuridades, manifiestan luzes.

31 VAlgate Dios por mõte Synai, que de vezes me hazes remontar el discurso! Todo el estaba hecho vn Caos de tinieblas, vna confusion de vapores negros; y vn humo parecia todo el, humeando por todas partes a fuerça del voraz elemento, que en sus entrañas ardia, en el qual auia la Magestad diuina baxado, para dar la ley a su pueblo: *Totus mons Sinai fumigabat, eo quod Dominus descendisset in igne.* Encendiò Nabuco Donosor Rey desvanecido, para castigar la inocencia de tres niños, aquel horno sobervio, cuyas llamas subian quarenta, y nueue codos en alto, siendo todo vn Ethna horroroso à quantos le miraban: *Præcepit, vt succenderetur fornax septuplum quàm succendi consueuerat.* Pero de este horno no se haze mencion, que tubiesse humos ni assombrasse con obscuridades, solo se refiere, que era todo fuego ardiente, y relumbrãtes lla mas.

Exod. 19. V. 18.

Daniel. 3. V. 19.

Pues

Pues como assi? Como andan tan encõtrados estos fuegos, q̃ el de el Synai no manifiesta mas, q̃ obscuridades de humo, ocultando fogosos resplãdores; y el de Babilonia todo quanto descubre, son luzes ardientes, sin manifestar sombras obscuras, ni humos caliginosos! Que bien San Pedro Damiano! *Ille ignis descendit, quia de cœlo venit, ille autem non descendisse legitur, vt de carnalis concupiscentiæ petulentia procedere videretur.* El fuego de Babilonia, dize el Eminente Padre, era fuego de hombres, q̃ no baxò del Cielo, sino q̃ encendio la ambicion de subir, à ser adorada por Dios. Pero el fuego del Synai baxò del Cielo, y Dios en el para dar leyes: *Eo quod Dominus descendisset in igne:* era fuego de Dios. Assi? Pues por esso este, todo quanto manifiesta, son humos, y obscuridades; y el otro todo quanto descubre, son luzes, y resplandores: porque las q̃ son luzes de Dios, manifestãdo obscuridades, ocultan resplandores; pero las que son luzes del mundo, ocultando obscuridades, manifiestan resplandores.

32 Que es ver al otro pretendiente de la Cathedra, ù del puesto honroso, informar de sus letras, trabajos en tantos años de Vniuersidad, actos de lucimiento que à tenido, y calidad q̃ ennobleze su persona, y sangre? Todo es luzes, llamas de resplandores todo; no se le ven humos. Tiene los? Si; pero los à echado a otra parte, a deshazer las luzes de su opositor. Ea, q̃ no sõ luzes de Dios essas, ni por ellas se sube, ni se medra; son essas luzes mũdanas; q̃ las de Dios enseñan à ocultar resplandores de calidades, y magisterios, manifestando obscuridades de humildes abatimientos, como lo dize oy Christo a sus Discipulos; quando los haze Maestros de la Iglesia, instruyendoles en que se labe vnos a otros los pies: *Et vos debetis, alter alterius lauare pedes.*

33 Boluiose tãbien Christo a sentar a la mesa: *Et cum recubuisset iterum*; para instituir el Soberano Sacramento de la Eucharistia, como dizen graues Authores; para lo qual auia sido disposicion el labatorio de los pies, y en sombra, purificacion de las leues imperfecciones, que los Discipulos tenian, y deseo de purificar à Iudas de la graue que le oprimia, para que dignamente le recibiesse. Aqui si, que pudo exclamar con mas razon el Euangelista, que echò Christo el resto de su amor, y q̃ tirò la barra, aũ mas alla de lo que pudo: *In finem dilexit eos*; ò como explica S. Iuan Chrisostomo: *In con-*

tem-

rentionem. Fue amor de cõtẽda, el q̃ ofrendo, haciendo a los hõbres este beneficio, como lo dio à entender con su profundidad Tertuliano: *O Deũ non naturæ beneficium, sed æmulationem!* O Dios mio bienhechor de los hõbres en este beneficio, no tanto por naturaleza, con ser tanta la propẽsion de esta a comunicarse, quanto por emulacion, y contienda! Mas pregunto, con quien es esta cõpetencia, y cõtienda de amor, q̃ llegò hasta el fin: *In finẽ, in cõtentionẽ?* Discurria yo, q̃ con el Eterno Padre. No dize S. Juan, q̃ de tal suerte amò el Eterno Padre a los hõbres, q̃ mouido de este amor, nos diò a su hijo? Si: *Sic Deus dilexit mundũ, vt filiũ suum vnigenitũ daret.* Y esta dadiua no fue de tal suerte, q̃ dãdole al hõbre, se quedò cõ su hijo? Tambien. Pues dize ahora Christo; si de tal modo ama mi Padre a los hõbres, q̃ sin apartarme de si, me embiò al mundo, ahora, q̃ es tiempo de bolverme a mi Padre: *Quia à Deo exiuit, & ad eũ vadit*, é de mostrar yo, q̃ no menos amo a los hõbres, pues de tal suerte me é de bolver a mi Padre, q̃ no me aparte de los hombres, con q̃ quedarán estos amores competidores de igualdades: *In finẽ dilexit eos, in contẽtionem.* Y para esso instituyo el Soberano Sacramẽto de la Eucharistia; en el qual me quedo siempre con los hombres, aunq̃ me buelua à mi Padre, de quien sali, para venir al mundo. O competencia exquisita de amor! O contienda soberana de finezas! Pero aun en vna cosa me parece vencedora esta cõpetencia de Christo, q̃ fue en hazer en ella el amante Diuino la costa, pues a costa de su mismo cuerpo nos sustenta, en lo qual se lleba Christo todos los aplausos de grandeza. Digo pues:

Ioan. 3. vers. 16.

§. XI.

Que haciendo oy Christo, como amante fino, la costa de si mismo en el Sacramento, se lleba todos los aplausos de grandeza, y encomios de soberania.

34 DEl Coronado Propheta hablo Esdras, quando dixo: *Sedens in Cathedra Sapientissimus Princeps. Quasi tenerrimus ligni vermiculus.* Quando Dauid era como el gusanillo del madero, le contemplaba yo, como Principe Sapientissimo en Cathedra, y Trono. Bl Chaldeo trasladado, en lugar del: *Sapientissimus: vnctus vnctione Sancta.* Era Dauid Principe Sapientissimo, y lleno de amor, vncion del Espiritu Santo, quãdo como el gusanillo del madero se portaba. Tener, Historiador Sagrado. El mismo Dauid no dize de si, q̃ es gusa-

2. Reg. 23. v. Chal.

ni.

nillo, q̃ debaxo de los pies de todos anda? Sic: *Ego sũ vermis, & non homo* Pues en verdad, q̃ no dize de sí, q̃ estaba en Cathedra entronizado. Pues como Esdras le mira en tanta altura, grandeza, y soberania? El Sapientissimo Agelio lo dirà: *Vermiculus ligni, lignum corrodit, & ibi consumitur.* El gutano del madero come; pero de tal suerte come, q̃ tãbiẽ se consume. Assi? Pues quando Dauid, Sabio: *Sapientissimus*; y lleno de todo amor: *Vnctus vnctione Sancta*, y como gutanillo, q̃ anda debaxo de los pies de todos: *Ego sũ vermis*, de tal suerte come, q̃ tãbien se consume, y se acabe? bien dize Esdras, q̃ le mira como Principe en Cathedra: *Sedens in Cathedra*, mereciendo todos los aplausos de grãdeza, y encomios de soberania.

Psalm. 21. v. 7.

Ap. Lir. Pyr. Lus.

35 Oy pues Christo, como Sabio *Sciens Iesus*, y como vngido, q̃ ello significa, *Christo*, lleno todo de amor: *Cũ dilexisset, dilexit*; y como gusanillo humilde, q̃ anda debaxo de los pies de sus Discipulos, labandoselos *Capit lauare pedes Discipulorũ*; en el Sacramento de la Eucharistia, q̃ instituye, come, y se alimẽta de sí mismo; pero tãbien se consume, comiendole otros, à quienes à su costa alimenta. Pues q̃ tengo de dezir, sino q̃ en esta cõpetencia, y contienda de amor: *In fine, in contentionem*; le lleba de tal suerte las ventajas al Eterno Padre, q̃ merece todos los aplausos de grandeza, q̃ son cortos los mayores encomios de soberania? Llebese, pues, con victor publicola Cathedra de la mejor sabiduria, y amor, y en ella, como Cathedratico de Prima de toda la Iglesia, enseños a tributar alientos el amor al padecer, y el padecer al amor; a preciarse de amãte tan liberal, q̃ solo pueda morir de no tener mas, q̃ dar, ni mas q̃ amar; y à ser mas ruido so su amor al fin de la vida, q̃ en el resto della, à mostrarse mas actiuo, y benefico con el mayor contrario, y sin reparar en la calidad de la persona, insistir cõ agasajos al esclabo mas despreciado; à cuitar en este dia sus ofensas, y retratar las hasta aqui cometidas, por lo mucho q̃ oy mas q̃ los otros dias las siente; à emplearse en acciones de humildad tã profunda labãdo los pies, para cõseguir lustres de grandeza, y Magestad; à juntar hermanablemẽte en su Iglesia la sabiduria cõ la Sãtidad; à ocultar luzes, manifestãdo obscuridades, en oposiciõ del mũdo; y á hazer la costa en el plato de la Eucharistia, para adquirir aplausos de soberania. Que cõ tales Doctrinas, se llebarà el victor de la gracia: *Ad quẽ &c.*

SER-

SERMON X.

DE LA FESTIVIDAD DE LOS REYES.

PREDICADO EN LA MAGISTRAL DE S. IVSTO, y Pastor.

POR EL REV.mo P. M. Fr. BERNARDO REYno, Colegial del Mayor de S. Pedro, y S. Pablo, y Lector de Teologia en S. Diego de Alcalá.

Ecce Magi ab Oriẽte venerunt Hierosolimam dicentes, vbi est, qui natus est Rex Iudæorum. Math. 2.

CAnsose Dios de sufrir ingratitudes, y hasta aqui pudo adelgazar su paciencia. Vn pueblo tenia muy suyo en la antigua Sinagoga, y oy carcado a la Gẽtilidad haze señas llamando Reyes de las cunas del Sol: no se en que lo merecimos tan descuidados, ni en que lo pecaron ellos tan aduertidos; alla toda la luz de la verdad derramada, y aca todas las nieblas de los errores vertidas. Grã cargo (dize S. Laurencio Iustiniano) es el que haze Christo por San Math. (no ay qué buscar otro titulo, que tiene mucha razon:) *Domini ad Iudæos vox est, quoties volui cõgregare filios tuos sicut Gallina cõgregat pullos suos sub alas, & noluisti.* Quãtas vezes, ò ingrata sinagoga, quise congregar tus hijos con reclamos amorosos, como aquella Aue lijera, que esponjando el abrigo de sus plumas recoje los polluelos amedrentados del Alcotan enemigo, que los ronda, y haze puntas a su vida con volantes escarçeos? Quantas vezes les hize lugar en mi pecho con ansia de empollarlos segunda vez, erizando en las alas protectoras, alagos para mis pollos, y amenazas al Milano? Pero quantas desabrigados, y sordos, ni admitieron el abrigo, ni escucharon el reclamo, escogiendo antes escarmar peligros desermanados, que lograr seguridades vnidos?

S. Laur. Iustin. cap. 17.

Este

Este es el cargo que haze Dios al pueblo, que oy desampara, que no lo pudo auenir. Ya es tiempo de casarme (dize Dios) y o me ire con otro pueblo mas obediente, que a vna seña en el aire se me venga: *O vnitas Ecclesiæ veneranda* (prosigue el Iustiniano) *quãto sublimaris fastigio, quo proveheris? Æterni Regis copularis filio?* O vnion de los fieles llamados del Gentilismo donde vas, o a que altura te remontas? Pero donde sino à las alas de Dios, que con ecos celestiales esta llamando amoroso, y con abraços de pluma me convida à las estrenas dichosas de su adopcion. Luego el repudiar Dios su antiguo pueblo fue por hallarle siempre à sus llamamiẽtos deshauenido, y inobediente, y prohijar oy el de las gentes, fue por estar mas conformados. Fuera largo de contar en que estriuò la dei vnion del Pueblo Hebreo, y vnion del Pueblo Gentilico, quedese en fé de tan gran Dotor referido, y ajustemos su verdad al misterio deste dia. Ven aca Abrahan, dize Dios al Patriarca, otea toda essa tierra: ya la veo: *Faciam semem tuum sicut puluerem terræ.* Tu posteridad será tã copiosa, que el poluo de toda ella no se resoluerà en mas atomos inuisibles. Que decis Señor? Aguarda: que no basta ser Geometra, y te he menester Astrologo: *Suspice cœlum, & numera stellas si potes. sic erit semen tuum.* Pon los ojos en el cielo, y mira si puedes reducir à Guarismo las Estrellas. Que arithmetica bastara? Pues ves ai tu descendencia. Poluo, y Estrellas, naturalezas tan biẽ distantes, que el poluo nacio para poner en el los pies, y las Estrellas para poner en ellas los ojos, y ojos del cielo las llamò la Antiguedad en la Fabula de Argos; pues el poluo no es bueno para los ojos, sino para remolinos embestido de aires contrarios. Como quiere Dios, que del poluo, y las estrellas conste la posteridad de Abrahan? Es el caso, que son dos posteridades, dize Oleastro, diferentes, vna arremolinada, otra lucida: *Ostendit Abrahã qualiter filij eius erant in Orbe dispergendi sicut pulvis, quẽ propellit ventus à facie terræ, aliud in futurũ erat semẽ eius, sicut stellæ cœli quorũ conuersatio in cœlis.* En el polno, que qualquier cierço le descõpone, le significa la sucesion de Abrahan, segun la carne; no se le por q̃ ay hõbres, q̃ no se leuantan del poluo de la tierra, sino ay batalla de vientos. En las Estrellas otra sucesion espiritual de vnos hõbres, q̃ se entienden con el cielo siempre vniformes, donde no llegan los cierços; y en esta se figuran los fieles traidos a la Iglesia del Gẽtilismo: por quanto no encõtraremos con el misterio de oi, en hõbres que

Gen. 13.

Oleastro.

que hablan con los Planetas, y tienen conuerſacion con los ſignos, le libra Dios la mejor poſteridad a Abran; y por eſſo llama oy la Gentilidad con rayos de vna eſtrella; y por eſſo ellos ſon Aſtrologos. Pero pregunto, porque ſe ſignifica en el poluo la Sinagoga repudiada? Y en las Eſtrellas la Gētilidad eſcogida? Pero como no auia de ſer aſsi, ſi el poluo à qualquier ſoplo ſe deſagrega, y las Eſtrellas ſon tan firme conſonancia? O poluo inconſtante, y debil, como no auias de cāſar à Dios, ſi qualquier ſoplo te arroja, te diuide, y deſvanece! O conformidad celeſte, como no auias de robar los agrados de eſſe Dios miſmo, ſi alagado de tu concordia agueca tambien las alas, mejor que el Pauon fabuloſo de los Cielos, para abrigar en cada pluma vna eſtrella, y mejor, que la Gallina en cada cañon vn pollo! Cotholicos (con todos Eſtos ablo) no ſe como nos eſtamos pollos ſueltos, eſcarbando para cebarnos en vicios, y el Gauilan haze puntas? Poluo fragil, y el cierço le deſperdicia? Soplos ſon, y coſas de aire las que nos deſvnen de aquella alteza de Dios; pues Eſtrellas ſomos, y Eſtrellas nos quiere Dios acordadas: *Concentū cœli ſilere quis facit?* No (plegue a Dios) nos hagamos poluo las Eſtrellas, ni llegē los Vracanes del mundo à diuidirnos del cielo. Abiertas tiene las alas el Aue, que nos reclama; el infante recien nacido, que tiene nueſtra ſalud en ſus alas: *Et ſanitas in pennis eius*: Llegue-mos a eſta Aue Generoſa, que nos eſpera, ſin olvidarnos del Aue de gracia llena: *Aue Maria.*

Malac. 4.

Ecce Magi, &c. Math. 2.

2 QVāndo cōtēplo tres Reyes, q̄ en nōbre de toda la Gētilidad vienē a hincar la rodilla al reciēnacido Dios, me parece, (y cō razō) veo cūplidos muchos vaticinios ſagrados; vaticinio fue de nueſtro ſuceſo, aquel mādato de Dios executado por Moyſes: *Mitte viros, qui cōſiderēt terrā Chanaam*, le dixo Dios; y el eſcogiendo del deſierto de Pharan Principes, de cada Tribu el ſuyo, los embio para que conſideraſen la tierra de Canaan: *Aſcendite per meridianam plagam.* Y en llegando à los montes, deſde alli conſiderad la tierra: *Qualis ſit*: Mirad ſi el pueblo que la habita, es fuerte, ò enfermo; ſi la tierra es buena, ò mala, las Ciudades ſi tienen murallas, ò no, ſi es eſteril, ò abundante. Exploraronla deſde el deſierto Sin, haſta Rohob, entrandoſe en Emath, ſubieron haſta el medio dia, y vinieron à Hebron, donde eſtaban los hijos de Enac, caminādo, pues, haſta el torrente, cortaron

Num. 13.

vn

vn sarmiento con su racimo, y lleuandole entre dos, en cõpañia se boluieron los Exploradores a la presencia de Moyses, y Aaron. Que tal es el pais? Mirad esse fruto, que de su grandeza se conocera la fertilidad de la tierra; y desde este punto, quedò en Moises, y Aaron, y en todos los hijos de Israel la buena fé de la tierra de promission. Esto es lo que sucedio oy. Tres Reyes en nombre de toda la Gentilidad vienen guiados de vna Estrella desde el Oriente al medio dia, à considerar, registrar, y ver la tierra de Belen; y al verla fecunda con tan diuino fruto, no solo le adoran, sino que bueluen Embajadores primeros de la fé de vn Dios nacido. Que otra cosa representa aquel Tempio de Salomon, fabricado de piedras de Iudea, y perficionado con maderos de Cedro de la Gentilidad, sino lo que figura aquel celestial rocio, que cayendo en el vellocino Iudaico primero; despues le vio seco Gedeõ, siendo toda la tierra poseedera de aquel primerbien? Y estas dos cosas q̃ significan, sino lo q̃ da a entẽder el matrimonio de Moyses con la Ethiopisa: de Sanson, con la Alienigena, de Oseas cõ aquella muger estraña? Y esto todo q̃ es, sino vn rasgo de aquella prouidencia que

3. Reg.

Iud. 6.

Num. 12.

Oseas 1.

habo, para q̃ Asuero, repudiada Basthi casase con Esther, y asomos de lo q̃ le sucedio á Cain; que siendo primogenito, fue Abel el escogido. Primogenito tãbien fue Ismael; pero Isac se lleuò la herẽcia: Esau fue primogenito, pero Iacob el bendito, primogenito fue Manasses; pero al trueque de las manos Ephraim se lleuo la bẽdicio̅. Que es todo esto sino el misterio de oy? Repudiada la Sinagoga es oy la Gentilidad la principal esposa; primogenita fue aquella, pero descuidos; ò proteruidades suyas ocasionaron, q̃ Dios trocase las manos, y á la Gentilidad la diesse la bendicion; dexando para la Sinagoga libelo de repudio. Oy se cũple lo que Dauid prenuncio: *Postula à me, & dabo tibi Gẽtes hæreditatẽ tuã*; que es lo mismo, q̃ si Dios hubiera dicho, pideme el Reyno del mundo, q̃ naturalmente te es deuido, y pues, que los Hebreos no te recibieron por Señor, yo te daré las Gentes, esto es al pueblo Gentil por tu heredad: *Postula à me regnum mũdi naturaliter de iure debitũ: & postquam Iudæi noluerint te recipere in Dominũ: ego dabo tibi gentes, idest populũ Gentilẽ in hæreditatem tuã.* Esto es lo q̃ prophetiço Isaias; *Populus, qui ambulabat in tenebris, vidit lucẽ magnã: habitãtibus in regione vmbræ mor-*

Esth. 12.

Gen. 4.
Gen. 16.
Gen 27.
Gen. 48.
Gen. 37.

Psalm. 2.

Iacobo de Valencia ibi.

Isaias.

vis lux orta est eis. Palabras sobre que exclama Niseno. O dichosa Gentilidad, lo que à ti sucedio, ni se vio antes, ni se verà despues; pero à la verdad asi sucedio. Porque la Iglesia, q̃ antes estaba soledad desierta, con sola amenidad de fieras viciosas, sin frutos q̃ la adornasen; ya con sed del conocimiento de Dios, y de la salud se alegra, y se regocija, y florece cõ tãta suauidad, quanta hermosura de frutos: *Greg. Niseno.* *Hæc nũquam sensu facta sunt, neque fieat, spiritu autẽ plane cõtigerunt, nam Gentium Ecclesia nullos antea fructus ferentium erat velut quædam sol tudo; in qua degebant vitiorũ feræ, hæc Dei cognitionẽ, salutẽque sitiens lætatur, & exultat, & floret fructuum pulchritudine, & suauitate decorata: data est illi gloria Libani.* Dichosa Gentilidad buelvo a decir; que al rayar la luz en los lejos del Oriente dejãdo idolatrias, solo à Dios reperas. Infeliz Synagoga, que en las cercanias de la luz ciegas con infame malicia; mira: *Ecce*, como los Sabios del Oriente buscan á Christo para adorarle, y tu q̃ le tienes tan cerca le despreciasco no sino hubiera nacido; ab Oriẽte: *Hoc ad cõdemnationẽ Iudæorum pertinet; illi enim per tantũ spatium venerunt. Hæbrei vero Christũ, quẽ apud se habebant persecuti sunt.* Dize Theo- *Theofil. apud Sylu. fol. 275.* filato; auergüençate Sinagoga, no ves con los ojos la luz? Si: pero atendemos á nuestra conseruacion, y està hecha tã de la vãda de nuestro interes la razon; que aunq̃ la conocemos no la obramos: *Tanta est enim vis voluptatũ vt ignorãtiam protelet in occasionem, & cõscientiã corrumpat in dissimulationẽ, aut vtrũque:* Dixo Tertuliano; muchos hombres hazen violencia a sus ojos, por hazer lisonja a sus apetitos de adonde se entiende facilmente aquel sentir discreto del Chrisologo. No fue, dize, tan desusado prodigio brillar en vfano çerco de resplandores el Astro; como lo fue el q̃ los Magos leuantasen los ojos para atender la Estrella: *Plus cœleste de Magis, quã de stella signũ est, quod Iudea Regem, quod legis authorẽ Magus scit.* Ver los Magos la Estrella, y viuiẽdo en sus engaños, persuadirse à que no lo era lo q̃ miranã; fue nouedad rara; que estã los hombres tan de parte de sus engaños; que por no apartarse de ellos, aun no dan credito a lo que ven los ojos. *Tert. de spect. cap. vnico.* *Chrisog. Sermon 156*

§. I.

LEuose los afectos de Sanson aquella muger libre en el mirar, y menos atẽta en el responder; ella afectaba el quererle; pero a la verdad su intento era despojarle; en semejantes per-

personas es cierto que las finezas son representadas, y de cõ figura iente burla; solo es agrado del interes, y solo ay amor quando le importa al intento. Los Philisteos sobornarõ a la dama; y aficionada al oro traçò cautelosa el engaño; empezò à celebrarle de valiẽte (no era el animo alabarle, sino venderle) acariciandole falsamẽte le preguntò la causa de sus fuerças; y conociendo Sanson el riesgo, satisfiço a la pregunta con engaño. Si me atasen (dize) con fuertes maromas; quedaria sin fuerças, y vencido. Aguardaronle a que durmiesse, atarõle fuertemente; quando ellos confiados le juzgaron prisionero, era lo mismo despertar, que recobrar el espiritu valiente, que tenia, y destrozar las maromas como si fueran vn hilo haciendo retirar cobardemẽte a sus enemigos. Repitio Dalila el dolo; y siendo assi, que conocio que era engañosa aun no bastò para que quedasse aduertido. Tercera vez le instò para que se lo dixese, y vltimamente paro en decirselo: *Tũc apperiens veritatem rei dixit ad eam: ferrum nunquam ascendit super caput meum.* Que hazes Sansõ. Desengaños tan repetidos no bastã? Viues obstinadamente ciego? Porque no escarmienta la prudencia? Como no banbanca la constancia? Porq̃ entregò el afecto (dize Drogon,) y viue tan aficionado al vicio, que viendo los engaños con sus ojos, por no retirarse se persuade a que seran juegos: *In tantum amasti mulierem non amantem te, vt sapientia tua stulteseceret;* la misma ciencia se fingio ignorancia; y reclamando tantas veces el suceso, su apetito le persuadio eran burlas; porque se vea es verdad la discrecio̅ de Septimio; que es el deleite de la calidad de encãto; pues niega lo que asseguran los ojos, y disimula lo q̃ claman los desengaños. Eficaz argumento de ser Dios el recien nacido dexarse aduertir vn Mago de lo que certificauan los ojos, quando tenia tã dedicado al engaño sus afectos. Gran prodigio, no persuadirse era exalacion la estrella! Singular noueda̅d no disimulasse su aviso, ò no cerrasse los ojos al desengaño! *Plus cœleste de Magis, quam de stella visum est;* prodigio fue, q̃ vna luz del cielo, vista en vna estrella desengañasse a los Magos. Pero quando en ellos fue prodigio; fue confusion para el Hebreo, y no solo confusiõ sino es tormento, pues quedaron los Gentiles acreditados de nobles; obrando al primer rayar la luz tan generosos, y teniendola tan cerca los Hebreos se quedaron con el

Drogon.

Iud. 16.

nombre de malicioſamente pereçoſos; y que mas tormento, que perder vna dicha, quien la tiene tan cerca, y poſeerla quien deſde tan lejos ſupo aprouecharſe de ſu ſabiduria?

§. II.

PReñada eſtaua Thamar de dos rapazes, la partera ſe preuino de vn liſton carmeſi para poner al que ſalieſe primero, en prendas del mayorazgo; parece que la entendio Zaran vno de los dos muchachos, y ſacò la mano, tocò la luz, acudio la partera, dale vna buelta con la cinta al braçillo, y apenas cerrò la lazada quando encogio la mano, y apenas la hubo encogido, quando eſtriuando el ſegundo, ſalio primero: *Illo vero retrahente manum egreſſus eſt alter.* Que fuerça ay de eſtrellas, Señores, que porque encogieſſe Zaran la mano hicieſſe tan buena ſuerte Phares? ſi Zaran eſtaua delante, ſi le auia antepueſto la naturaleza, y eſtaua ya para amanecer primero; porque por el encogimiento de la mano auia de auer lugar para empellon tan exorbitante como era forçoſo para que ſalieſſe Phares? Como le falta à Zaran eſſa dicha? Como ſe queda en el vientre atormentado? Aora mirad lo q̃ quiere dezir Zara, y mirad lo q̃ hizo, y con eſſo conocereis el miſterio: *Zara*, quiere dezir, *Oriẽs, qui interpretatur Oriẽs* (dize Hugo,) y añade Lyra: *Oriẽs refulgẽs.* Zara es el que naze noble, y como empeço a nacer, empezando a obrar, ſacò la mano; y que es la mano? *Per manũ operatio deſignatur.* Y q̃ hizo? *Retraxit manũ*, encogio la mano; y que ue eſſo? *Statim manũ retraxit* (dize Hugo,) *quia ab operatione deſſecit.* Fue perecear, y moſtrar deſcuido en lo empeçado. Pues ſalga Phares primero, lleueſe el mayorazgo, que con razon tiene eſſa dicha perdida, q̃ auiẽdo tocado la luz, tuuo en el obrar pereza: lleueſe Phares no ſolo el mayorazgo, ſino la cinta, que en ſentir de Hugo nacidos ya ambos, ſe la quito la partera à Zarã, y ſe la puſo a Phares? Quien es Phares? *Gentilis populus, qui ceſſante Iudæo ab operibus, egreſſus eſt ad opera primus.* Es ſimbolo de vn Gẽtil, que luego que le tocò la luz, no dexo el obrar, ſino q̃ puſo por execucion los empeños de ſu nombre. Que mas quiere dezir Phares? *Diuiſio à mundo*, Apartarſe del mũdo, que en nueſtro caſo es querer apartarſe del viẽtre, ſegun aquello del Profeta: *Ventrem meum doleo.* Parece q̃ me contradigo, porq̃ ſi apartarſe del mũdo ſe ſignificaba en apar-

Gen. 38.

Lirah. Hug. hic

apartarse del vientre, estarse en el vientre era estarse en el mundo. Phares parece fue el perezoso, pues dexo salir à Zaram. Este fue mas diligente, pues empeçò à salir primero. Porque, pues, se ha de lleuar Phares la cinta? Porque el no salir primero no parece tuuo tanta culpa. Como assi? Yo os lo dire. Zaran significa al Pueblo Iudaico, q̃ tenia luz de Dios: *Zara significat Iudæũ, qui videbatur prius debere oriri; quia Iudæus promisit se facturum, quidquid Dominus præciperet, Exodi 24. omnia quæcũque dixerit Dominus faciemus.* Phares al Pueblo Gentil, que aun no tenia luz; pues quitesele a Zara el mayorazgo, y la cinta, sirvale esso de tormẽto, q̃ bien merece essa pena, quien estando tan cerca de la dicha; quien teniendo la luz a los ojos ciega por quedarse en la sombra. Y bien merece essa Gloria, quien a los primeros assomos de la luz, sin pereza busca ligero essa dicha? Auerguẽçate Synagoga: *Erubesce Sidon ait mare.* La naue, que surca el mar; mientras esta en mar alta, no es mucho, q̃ peligre; que cõbatidas las aguas de los vientos se ensoberuecẽn las olas, con que tal vez se eriza acia el Cielo medrosa, tal vez parece se vnde hasta la arena; por lo qual los diestros marineros, que preuienen la tẽpestad, acuden al puerto para librarse del peligro, y afferrando la naue con toda fuerça, y destreza, se libran de aquel impetu furioso. En el puerto fuera culpable descuido, q̃ peligrara la naue; que ay muchas defensas cõtra el riesgo: dize, pues, Isaias: *Erubesce Sidon ait mare.* El mar habla cõ Sidon. Quiẽ es el mar? El pueblo Gentil, dize el Doctissimo Cartagena. Y el puerto? El pueblo Iudaico. Dize, pues, el Gentil. auergueçate Synagoga, q̃ la naue de la razon aya peligrado en la Gentilidad, no parece mucho; que entre Gentiles estaba el mar turbado, mouiãla, y cõvatianla espiritus malignos, horribles vientos de vicios; pero que teniẽdo vosotros la naue de vuestra alma en puerto tan seguro, ai aya experimẽtado el peligro; no solo os ha de servir de tormento, sino de confusion, y verguença: *Copiosa præcul dubio suppetit erubescendi materia cum hodie in idololatris ipsis tãta Dei cognitio effulsit, vt Gentiles Reges diuinæ legis iugo colla subdere nõ exhorruerint, etenim militiæ Dei adscripti Christum, non solum, non venerari, sed, & eius militiam, cui nomen dederant, deserere nõ erubescunt.* Cartag. hom. 3. fol. 371.

Isaias 26.

Ecce Magi &c.

(❧)

§. III.

4 LOs Magos vienen a desposarse cõ Christo: *Æterni Regis copularis filio*, gran dia de bodas, que oy se abren las velaciones, no sin misterio, las de Cana parte son del regocijo desta Pascua; el baptismo de Christo que celebra tãbien la Iglesia, boda fue, y cõ fruto misterioso, que p̃ resso se llama regeneracion: assi lo discurren S. Augustin, S. Ambrosio, y S. Leon; la vocacion de las gẽtes (principal assũpto deste dia) boda fue, porque entre muchas que celebro Dios con los hõbres (en Egipto cuentan vna, en el monte Synai otra; dejemos la del Caluario, que no ha llegado) esta fue la mas principal. Que obligacion, pues, intimarà esta Pasqua Real con tanta boda? Señor que nos casemos tambien nosotros si acaso mouimientos, y diferencias ciuiles nos tienen descasados; vels fieles la muchedũbre de desposorios cõ que nos haze salua este dia, pues todos son titulos para la boda, que yo pretendo. Que quiere dezir la relacion prodigiosa de vna estrella con mas anuncios que rayos, se incorpore vn Rey de Ierusalen con el estado Sacerdotal: cõsulte las Escrituras, y con essa junta, y vnion no haga falta la Antorcha celestial por entonces apagada, para guiar donde està Dios? Que? Sino que es bastante luz para hallarle la vnion de essos dos estados, aunque se eclipsara el firmamento? Que quiere dezir, que sean Reyes los que se casan con Christo, siendo Dignidad, la de los Reyes seglar, y la de Christo Sagrada? Y vltimamente, que quiere persuadir el mismo Señor representandolas ambas vnidas en su persona admitiendo agasajos de Rei, y Sacerdote en el incienso, y el oro, como dize Cayetano? Que fieles; si no las ansias que tiene desde que nace de que esten vnidos el orden Eclesiastico, y Secular? Presto lo dixe; pero mas madrugaron las preuenciones de Dios en orden a este fin. Lei era establecida en los Numeros, que todos eligiessen cõsorte de su Tribu; y con todo esso vemos, que Ioyadas gran Sacerdote, y del Tribu de Leui casò con hija del Rey Ioram; que era del tribu de Iudà. Pues que diremos a esso? Que no es la primera boda que se ha echo contra las leyes? No, que era Ioyadas buẽ Sacerdote. Pues que? Que para vna importancia grande dispensò Dios con estas tribus; era el de *Leui* tribu Sacerdotal; el de Iudà era tronco Real. De alli venian todos los Sa-

Cay. hic

Num. 36.

Sacerdotes, y de aqui destino Dios todos los Reyes, y para dar a entender quan vnidos han de estar los dos estados, acia lugar en la lei a sus matrimonios la dispensacion, ò tal vez cia diuina: *Fuit concessum* (dize Lira) *vt Sacerdos posset accipere vxorem de tribu Regia, vt Rex, qui praesset in temporalibus, & Sacerdos in spiritualibus essent magis conformes;* Se pase, que la vnió de lo Eclesiastico con lo Secular no ha de auer ley, que la proiba, essa paz no ha de auer quien la estorue. Pero mas a nuestro intento. No parece podian ser parientas Maria Santissima, y Ysabel, porque la Reyna del Cielo era del tribu Real de Iudà, y la Santa muger de Zacharias era de las hijas de Aaron: pero como lo afirma S. Lucas: *Ecce Elisabeth cognata tua.* Esso dize S. Epifanio es el misterio deste dia: no veis, que si en toda la antiguedad disponia Dios, que essas tribus estuuiessen emparentadas, porque estuuiessen vnidas, les queria assi porque en la ley de gracia estuuiessen en Christo en la sangre, y el misterio identificadas; auia de nacer Rey, y Sacerdote el Mesias; pues denle las manos Dauid, y Aaron, Iudas, y Leui, porque sola vna persona ha de resplandecer con ambas prerrogatiuas, que desea tanta vnion entre los estados, Real, y Sacerdotal, que no cõtento con las vniones del parentesco; quiere en la persona de Christo las vnidades: *Illi tribus mutuis matrimoniis iungebãtur, quia ex Maria Christus erat nasciturus Rex, & Sacerdos.* Auia de nacer de Maria Santissima Rey, y Sacerdote, y con essas dignidades auia de estar oy en los braços, y por esso contraian promiscuamẽte essos tribus. Cõtemplemosle, pues, Rey, y Sacerdote, haciendo aprecio desta junta misteriosa, por tan largas edades deseada, con tantas disposiciones preuenida; que en la primer reseña que haze de su amor a las gentes humanado, ostenta eslabonados los dos titulos, y con esse dote se desposa con los Reyes; assi lo reconozen ellos protestando en las arras de oro la Magestad, y en las gomas preciosas el Sacerdocio. No ofrecio Gaspar el oro, ni Baltasar el incienso, diuidiendo las atenciones, incienso, y oro ofrece cada vno, porque fuera aceptacion culpable en ellos, como lo será en nosotros, que vno le venerarà como a Rey, y otro como à Sacerdote, apartando en los dones los afectos. Y no añaden la mirra sin misterio en que reconocẽ la carne mortal, porque en todo se ajuste la ley Sagrada

Lira.

S. Epiphanio haer. 78.

del

del matrimonio: *Erunt duo in carne vna*: Dos, y vno ha de ser los casados, y si oy la boda la quiere Dios entre lo Sacerdotal, y Regio, vnion entre lo Eclesiastico, y Secular, es decirnos, que en la vnion destos dos estados campea mas el Trono de la grandeza de Christo. Por el Psalmo segundo, que es todo a la letra deste dia, dize Christo Señor N. *Ego autem constitutus sum Rex super Sion montem Sanctum eius: Dominus dixit ad me filius meus es tu: ego hodie genui te, postula à me, & dabo tibi gentes hæreditatem tuam.* Dios me señalo el monte de Sion por Trono de mi grandeza, y luego, que me vio colocado en essa cumbre me dixo, tu eres mi hijo vnigenito, pideme las gentes en que te tengo heredado, que todo es tuyo, y todo te lo daré. Ya vemos, q̃ le cũple oy la palabra, y trae las gentes rendidas a su obediencia, y que toma posseſsiõ del vasallage eterno, q̃ le da el Padre repudiada la Synagoga. Pero que fortuna es la del Monte Sion, que le haze solio de tanto imperio; y luego que le mira en el entronizado postra las gentes a los pies soberanos de Christo? No ay montes mas celebres en la tierra de promision, y en la Escritura, el Synai, el Thabor, el Libano, y otros muchos? Pues que tiene el monte de Sion mas apropoſito para Trono, y Gloria de Christo, el dia q̃ le adora la Gentilidad? Quereis q̃ lo diga luego? Porque en esse mõte estan en vn cuerpo vnidas las dos Dignidades de Rey, y Sacerdote, con que resplãdeze Christo quando le dan el imperio de las gentes, Cayetano: *Erat Sion Mons Ierusalẽ bifidus, in cuius vno colle erat arx Dauid, in altero templum, vtroque enim Magistratu Ecclesiastico, & politico congregatio fidelium cõtinetur, munitur, & viget.* Era Sion vn monte con dos puntas, la vna coronada del Alcazar de Dauid, la otra del Templo, porque la Congregacion de los fieles se compone de ambos magistrados, Eclesiastico, y Politico en vn cuerpo. O Soberano monte, sobre cuyos hõbros descansa el peso de tan Sagradas, y Magestuosas Dignidades! Tu avias de ser el Trono, donde admitiesse Christo los obsequios de las gentes; porq̃ eres vn monte, que sobresales en la tierra con dos cabeças ambas coronadas, Seglar, y Politica, Eclesiastica, y Sagrada. Tu que en vn cuerpo indiuiso vnes las dos eminencias representãdo en vna carne de Christo casadas las dos Dignidades de Rey, y Sacerdote; tu eres bueno para Trono en q̃

Psalm.

Cayet.

re;

reciba la adoracion de las gẽtes à ti, que estiendes tã amigablemente los braços con so las vnas entrañas, que los diriian, y solo vn cetro con que los gouierne. A ti te debe la Iglesia de los Gentiles tu dicha: y tu hijo, pideme el mundo entero, que todo te le dase, y aun son pequeñas albricias por el gozo que he tenido, viendo vnidas en vn monte las dos cumbres, y dellas hecho trono tu persona, donde campea tanto tu grandeza.

§. IV.

BOdas celebra oy Christo con la Gentilidad, para que sepa el mundo, que quiere vnion entre lo Eclesiastico, y Secular; pero dos como aforismos hallo encontrados en la Escritura tocantes al matrimonio: vna vez dize Christo: *Quod Deus coniunxit homo non separet.* Los que Dios junto no los ha de apartar nadie, en que da á entender, que el matrimonio es vinculo indisoluble; y otra vez dize, que vino à apartar el marido de la muger, y la suegra de la nuera: *Veni separare virum ab vxore sua, & nurum à socru sua.* Pues como se compone esta batalla? O como vino Dios a casar, y descasar? Es facil, porque a casar las voluntades, y a descasar los empleos, como si dixeramos, vino á apartar al marido de la rueca, y a la muger de la espada, que esta equiuocacion de empleos estorva la vnion, y paz de las bodas. Eclesiasticos broqueleros, y Seglares muy metidos a Eclesiasticos quitan la paz, y vnion que Dios desea entre lo Eclesiastico, y Secular: *Ægyptijs & Hebræi* (dize el Doctor Santo escusandose de admitir vn Magistrado Seglar) *Longo tempore vsi sunt Sacerdotum imperio; sed Deus vtrumque vitæ genus separauit, vnumque horum sacrum, alterum ad regimen, atque imperium constitutum est, alios ad infimarum rerum faces conuertit, alios sibi secauit; quid tu igitur iterum reuocas? Quid tu coniungere vis, quæ à Deo sunt separata.* Entre los Egypcios, y Hebreos largas edades tubieron la administracion temporal los Sacerdotes, y vino Dios a deshazer esse abuso, porque deben ser diferentes las atenciones de lo Sagrado, y profano, quanto va de las ezes de las cosas temporales, a la nata preciosa de las eternas; y sin embargo quiere la vnion, y casamiento de los dos estados, por:

S. Gynes Epist. 52.

porque no quiere que nadie diuida lo que Dios jũta. Pues como se componen vnion, y diuision para la paz? Yo os lo dire: vnanse las voluntades, apartense los empleos, y esse es el vnico medio para assegurar la paz, y tener a Dios: el Seglar à lo que le toca, el Sacerdote à lo que le toca. Entraron Moyses, y Aarõ, y dixeronle à Pharaon: *Hæc dicit Dominus Deus Israel; dimitte populum meum, vt sacrificet mihi in deserto.* Dexa à mi pueblo, para que en el desierto me ofrezca sacrificio. Reparalo Origenes, y pregunta, que cosa puede vedar, que el sacrificio se haga, y se ofrezca en alguna Ciudad de Egypto. Por vẽtura los ojos de los Egypcios profanaran la victima? No será mejor que se hagan en la publicidad, para q̃ queden enseñados con tan Religioso exẽplo? Porque quiere Dios, que sus sacrificios se escondan? *Dimitte populum meum, vt sacrificet mihi: non vult Moises vt populus in Egipto positus seruiat Domino, sed vt exeat in desertum, & ibi seruiat Domino: hoc est sine dubio, quod ostendit, quia donec quis in tenebris sæcularibus manet, & in negotiorũ obscuritate versatur non potest seruire Domino:* Apartẽse de Egypto para hazerme el sacrificio, vayanse à la soledad, porque Egypto significa el siglo, y sus empleos, y aũque hà de estar entre Eclesiasticos, y Seculares vnidas las voluntades, han de estar muy apartados los empleos. Entra tu Moyses cõ los ancianos de Israel, y di al Rey de Egypto, el Señor Dios de los Hebreos nos llama: *Ibimus viam trium dierum in solitudinem.* Biẽ se yo, que no os dexara ir el Rey de Egypto; pero para esso soy yo omnipotente: *Extendam enim manum meam, & percutiam Ægyptũ in cunctis mirabilibus meis, quæ facturus sum in medio eorũ: post hæc dimittet vos.* Pues Señor, es menester la omnipotencia significada en la mano; para que el pueblo camine al desierto? Esse poder es acaso para quebrãtar la pertinacia de Pharaon, que les veda la sabiduria; ò para que los Israelitas salgan? Para esto segũdo, dize Ruperto: *Extendam manum meam, &c. ad hoc autem manum validam erexit, ad hoc, inquam, vt Israelitæ eant non per viam Philisthim, sed per solitudinem.* Todo mi poder he de echar, en que mi pueblo, que estaba en Egypto esto es, (*in negotiorum obscuritate*) vaya al desierto, no por el camino de *Philistim*: esto es por el camino publico, seglar, y profano, sino por el desierto, que aunque Seglares, y Eclesiasticos los quiero vnidos, quie-

Exod. 5.

Exod. 5.

Origenes.

Rup. hic apud Cilad. de Bened. fol. 177.

quiero que los empleos de vnos, y otros eſten muy apartados. Ya ſabemos las bodas, que entre el Sol, y la Luna celebrā plumas profanas: *Titania coniux*, Llamò el Poeta à la Luna. Organice, pues, crio Dios al Sol para Monarcha del dia: la Luna para Emperatriz de la noche, ambos grandes, y lucidos ambos: el Sol vnico, y ſolo en el cielo ſe eſpacia en la jurisdicion del dia: la Luna como ronda de noche ſe acompaña de quadrilleros de Eſtrellas: *Fecit Deus duo luminaria magna, luminare maius, vt præeſſet diei, luminare minus, vt præeſſet nocti & ſtellas.* Pero como nada obraua Dios en adorno de la naturaleza; que no ſignificaſe alguna coſa mas alta, que querria Dios dar a conozer en eſſos dos Planetas diſtribuyendoles diſtintas jurisdiciones como la luz, y las ſombras? San Alfredo lo dixo graue, y miſteriosamente: *Fecit Deus duo luminaria magna; Sacerdotium, & Regnum, ſacerdotiū vt præeſſet diei, ideſt ſpiritualibus, Regnum vt præeſſet nocti ideſt ſæcularibus: contra naturam peruide eſt, ſi Sol nocti, ſi præſit Luna diei, ſi Princeps ad ſpiritualia Sacramenta conficienda ſe inſerat: ſi Sacerdos ſæcularium negotiorum tenebris conſcientiæ ſuæ ſerenum obnubiler.* Eſſas dos lumbreras grandes ſignifican el eſtado Sacerdotal, y el Politico: vno tiene ſu exercicio en el dia, eſto es en las coſas ſagradas: otro en la noche, eſto es en las profanas, y como fuera mōſtruoſidad en la naturaleza, q̄ alternaſen los empleos, y ſe trocaſen las manos: aſsi loſera tambien, ſi lo ſagrado ſe haze Seglar, y lo Seglar Sagrado: que de vnos a otros ha de auer la diferencia, que va de la noche al dia, de la luz a las tinieblas. Pues como eſtan cafados? Porque no implican vinculos en las voluntades, y diuorcios en los empleos. Aora entiendo ya porque los Reyes vienen conducidos de vna Eſtrella. No ay que preguntar, como Eſtrellas a medio dia? Ni como ſi a los hijos de Iſrael ſe les boluia nube de dia, la columna de fuego, que de noche los guiaba: aqui de noche, y de dia es Eſtrella? No eſta en los Reyes ſignificado el eſtado Secular? Pues entiendan, que andan de noche, y à eſcuras, pues caminan con eſtrellas, aunque caminen de dia; porque ſi las Eſtrellas ſe hicieron para la noche, noche con eſtrellas han de entender, q̄ es ſu dia. Aora entiēdo tambien porq̄ los llama el Enangeliſta Magos; que quiere decir Aſtrologos en la comun expoſicion? Porq̄ eſſa facultad tan deſve-

S. Alfredo.

lada tiene ſu eſtudio en la noche; eſſa es la parte q̃ les cabe en la diuiſion del tiempo, como a lo Eclesiastico el dia. Caſenſe, pues, las voluntades, diuorcienſe los empleos, que para hallar a Dios eſte es el medio ſeguro, eſto lo que Dios deſea, y eſto para aſſegurar mejor la paz de la boda.

§. V.

6 VNa Eſtrella guia los Magos: *Vidimus ſtellã eius*. O prouidencia de Dios: *Lingua mea calamus ſcribæ velociter ſcribentis*, dize por Dauid. Cifrò poteſtoſa la omnipotencia, y el amor impaciẽte la diuina palabra en la eſtrecha abreuiatura de vn humilde peſebre. Rudo el Iudaiſmo no entendio la miſterioſa cifra, y la Gentilidad atenta atendiendo a la margen del amoroſo prodigio reparò en la Eſtrella, que con vozes de luz la deſpertò los ſentidos para el conocimiento: *Vidimus ſtellam eius*, y infiriendo de la ſeñal de la margen la grandeza del miſterio: *Hoc ſignum magni Regis eſt*; lograron la primacia de la adoracion. Como el bien entendido, que mirando a la margen vna Eſtrella, viene en conocimiento de la cifra, que ſeñala la abreuiatura de la linea, que apunta; pero ſin duda es miſterio, que ſea Eſtrella la nota, y la guia? Que ſerà? Que buſca Dios amante al hombre por las miſmas coſas familiares al genio ſuyo. Aſtrologos eran eſtos tienen ſu eſtudio en las eſtrellas; pues vaya vna eſtrella à ſer la nota, y la guia: que en viendola eſtudiaran en ella, q̃ eſſe es ſu oficio; y como yo quiero que me halle, les he de embiar vna Eſtrella, q̃ como ellos ſe empleen en el eſtudio, oficio, y ocupacion, que les toca, ſegura tendran eſſa dicha. Apareciòſe Chriſto a ſus Diſcipulos, echando redes al mar: echad les dize la red a la mano derecha; hicieronlo aſsi, y ſacaron gran multitud de pezes: dixole Iuan á Pedro, el Señor es; oyo lo San Pedro, y al inſtante, cogiẽdo ſu tunica, porque eſtauà deſnudo, ſe arrojò al mar: *Simon Petrus cum audiſſet, quia Dominus eſt: tunica ſuccinxit ſe (erat enim nudus,) & miſsit ſe in mare.* Repara la accion Chriſologo, y duda con la elegancia de ſu ingenio: que coſa es, que el que en la naue eſtá deſnudo, ſe viſta para arrojarſe al mar: *Mirum fratres, & vere mirum: quia qui in naui nudatus eſt, in mare ſe demergit indutus.* Gran nouedad! Si es; pero gran miſterio: Atiendanle, dize Chriſologo. Pedro era peſ-

S. Iuan 21.

Chriſol. Serm. 78.

pescador, mientras estaba en la naue empleado en su oficio de pescar; estaba desnudo, y esta desnudez no la conocia Pedro, emulãdo el estado de la inocencia, en que nuestros primeros Padres no conocian su desnudez, despues echandose al mar dejó su ocupacion, y oficio; y al dexar el oficio perdio la perfeccion de aquel estado: *Quia innocentia numquam nuda est, & reatus semper refugit ad velamen: denique sicut Adã ita, & nunc Petrus post culpam suam gessit tegere nuditatẽ: qui fuerant ambo vtique ante culpam sancta nuditate vestiti.* Estese cada vno en el oficio, y ocupacion, que le toca; que ai quiere Dios, que les halle la dicha.

§. VI.

7. *Vidimus stellam eius:* Vna estrella los conduce; pues no eran las Estrellas el instrumento de su culpa? Si: pues porque han de ser Magos los llamados? Porque guiados de vna Estrella, materia de su error? *Quare magi? Quare stella?* Para que campeale mas el poder de Christo; que triunfar del Demonio, con la misma materia, por el mismo medio, que induce a lo contrario es todo el ostentarse el poder diuino: *Vt per Christum ipsa materia erroris sic fieret salutis occasio, &c. Hostem proprio mucrone turbare singulare est insigne virtutis.* Mato Dauid al Gigante: *Misit manum suam in peram pastoralem, tulitque vnum lapidem, & fundaiecit, & circunducens percussit Philistæum in fronte, & infixus est lapis in fronte eius, & cecidit in faciem suam super terram.* Aora Señores, con que le mato? Con la piedra, parece que no; porque si la piedra le dio en la frente, esse impulso parece pedia cayese de espaldas el Gigante; no cayo sino sobre su rostro: luego no le mato la piedra? Pero si, que lo dize el texto: *In funda, & lapide.* Pues como cae sobre el rostro? Mirad, la piedra es Christo: *Lapis ille de quo percussus est, Christum figurabat.* Pues los mayores creditos de essa piedra consisten en que caiga sobre su rostro el Gigante; porque dar vna piedra en la frente, y caer de espaldas con el golpe, creditoes de la destreza de quien tira, Tropheo es de la piedra, pero se ve cada dia; dar el golpe en la frente, y que el herido caiga sobre el rostro; antes que a creer, que le mata la piedra;

1. Reg. 17.

S. Aug. lib. 50. hom. 31.

S. P. Chrisol. Serm. 158.

in-

induce a lo contrario? Assi es verdad; pues si el Gigante es el Demonio, (como quiere Hugo) *Goliath, idest Diabolus*, y la piedra es Christo; para q sea mucho mayor esse Tropheo, el Gigãte no ha de caer de espaldas, que esso es lo q pedia el impulso, sino sobre su rostro, que es mas auentajado Tropheo de la piedra saber vẽcer por el medio contrario, que pedia el impulso. La estrella vieron los Magos, medio de que Dios vso para llamarlos: aqui se ostenta el poder diuino: que si las Estrellas eran la materia de su error, si el primer impulso de la Estrella los inducia à idolatria, hazer que essa Estrella induzca a lo contrario, es el Tropheo mas señalado del poder diuino. O! Imitemos a los Magos dejando antiguos vicios, solicitando su gracia: prẽda de la gloria: *Ad quam, &c.*

FIN.

SER-

SERMON XI.

DE SAN FRANCISCO DE SALES, OBISPO, Y PRINCIPE DE GENEVA, TERCERO professo del Orden de los Minimos del Gran Patriarca San Francisco de Paula.

PREDICOLE EN EL CONCVRSO DE LA VNIuersidad, y Religiones de la Villa de Alcalà, que assistieron a la fiesta del Santo, en el Conuento de la Vitoria.

El dia veinte y nueue de Henero del Año de 1671.

EL R.mo P. M. Fr. FRANCISCO DE PAVla, Lector de Theologia, y Corrector de dicho Conuento.

Homo peregre proficiscens, &c. Math. cap. 23.

COn justa razon celebra mi Religion Sagrada à su Sãto tercero hijo San Francisco de Sales, à quien esta Madre sabia, fuerte, y amante entrego el Cordon, ò Cingulo, como a el Iusto Ananeo la Muger admirable de los Proberuios: *Cingulum tradidit Chananeo.* Con justa razon bueluo à dezir le celebra adjudicandole el dominio de las glorias de nuestro Santo Prelado. *Prou. 31.*

¶ *Pues todas las que tubo el grande Obispo de Geneua las consiguio por ser tercero hijo del Minimo Francisco.*

Que tiernamente liberal fauorece Moyses al 33. del Deuteronomio à el Tribu de Leui: *Leui* (dize) *perfectio tua, & Doctrina tua, à viro Sancto tuo; qui dixit Patri suo, & Matri suæ, nescio vos: & Fratibus suis, ignoro illos; ponent thymiama in furore tuo, benedic Domine fortitudini eius.* Ea Leui (dize cerca no á la muerte Moyses) tu has de ser el escogido de Dios, para *Deuter. 33.*

ra el Sumo Sacerdocio, tendras en tu pecho la Doctrina! y, la perfeccion de la vida, que assi entiende este lugar el Docto Cornelio Alapide: *Tibi date sunt Ephod, & rationale, quibus inscriptum est: Vrim, & Tummim, id est illuminatio sive Doctrina, & integritas, sive perfectio vitæ.* Seras ardiente víctima, que aplaque de Dios las justas iras; tu fuiste el q̃ á las mas cariñosas delicias de tu cercana sangre te negaste por el zelo de la honra de Dios: tu ardiente zelo no perdono à fatiga alguna por bolver por la causa de tu dueño: tan sagradamente te desasiste de las temporalidades, que ofrece el mundo engañoso, que dexando tu hazienda, para que se repartiesse entre tus hermanos, no te toco suerte en la herencia de Israel, cifrando en esso tu mas feliz fortuna. Notables dichas consigue Leui de la boca de Moyses, y de la mano de Dios? Empero yo no las estrañe, luego que aduerti en Leui vna circunstancia bien misteriosa. Fue Leui el tercero hijo de Iacob. Bien: y por hijo tercero de Iacob consigue todas essas felicidades? Si. No me valgo de la vulgaridad de ser Iacob el Minimo entre los Patriarcas; solò me dio luz para esta inteligencia vn reparo bien fundado de Guillermo Parisiense, dize este Autor graue, que en las tres Teologicas virtudes estan significados los timbres de los tres grandes Patriarcas, Abrahan, Isaac, y Iacob: en Abran la fé tan justamente celebrada. *Credidit Abraham Deo:* Gen. 15. en Isaac la esperança: *Expectauit pro vxore sua Rebbecca:* y en Iacob, que tan estrechamente se vnio con Dios, la Caridad. De suerte, que Leui es hijo tercero de vn Patriarca Grande, que tiene la Caridad por diuisa? Si. Pues diga Moyses atento. *Doctrina tua à viro Sancto tuo, &c.* Que todas las imaginables bendiciones le vienen bien à Leui, todas las decibles grandezas las tiene bien merecidas por ser hijo tercero de Iacob.

Cornel. Alap. in Deut. 33.

¶ O Mistico Leui de la ley de gracia! Quan bien copiadas se hallan en ti las bendiciones, y las grandezas anunciadas a aquel que fue sombra tuya! *Perfectio tua, & Doctrina tua.* Que Doctrina como la de este extatico Doctor! Leanse sus libros, que en cada clausula se hallara vn tiro del amor diuino, que apuntando a los oidos, hiere dulcemente el coraçon! *Perfectio, seu integritas vitæ.* Que pureza, y que perfeccion de vida no consiguio el que dedicado a Dios desde sus tiernos años empeço à ser en su mas florida edad fruto saçonado para Dios, sacrificando en las aras del amor aquel

encendido coraçon por victima suaue a los diuinos ojos; aplacando las iras, que ocasionaba la ceguedad de los Hereges: *Ponent thymiama in furore tuo.* Tu fuiste dignamente elegido para Supremo Sacerdote de tu patria, desde donde campeo tanto tu fortaleza, que ella sola rindio setenta mil enemigos de la fé. Setenta mil Hereges? *Benedic Domine fortitudini eius.* Tu por dedicarte del todo a los logros del Cielo duplicãdo tan auentajadamente los talentos, dexas el Principado de Sales, todas las ricas possessiones de tu mayorazgo, para que se diuidan entre tus hermanos tocandote a ti solo la suerte de tan sagrado desprecio. Tu supiste atropellar no solo por el mentido alago de las riquezas del mundo, sino por el verdadero cariño de tus Padres, que sintieron tanto ver reducido à la vida de vn Predicador Apostolico à vn primogenito suyo, Supremo consejero de Saboya: *Qui dixit Patri suo, & Matri suæ nescio vos.* De donde Apostolico Varon te ha venido tanto numero de dichas? Pero ya me respondes con el Santo Cordon en la mano las clausulas, que tantas vezes repetias en viendo algun Religioso de mi habito: *Ego etiam sum Minimus, & frater vester tertiarius.* Que ai que admirar, que tenga yo todas estas dichas (dize nuestro Glorioso Santo) quando esta insignia deuota me esta publicando por hijo tercero de el Iacob de la ley de gracia, del que entre los Patriarcas de la Iglesia tiene por timbre la Caridad, que como en su Centro esta en su pecho; y de quien yo herede la parte que me tocaba, como lo dize la Iglesia, que me publica tan todo para todos: *Omnibus omnia factum esse voluisti.* Que todas mis felicidades las debi yo como mistico Leui a el ser hijo tercero de el Minimo Iacob: de esta suerte logre feliz los dos talentes mas preciosos, el de el entendimiento enseñando, y el de las obras a mando: *Duorum talentorum nomine intellectus, & operatio designantur*, que dixo el grande Gregorio, verificando en el Euangelio lo que en la ley escrita le dixo à Leui Moyses: *Perfectio tua, & Doctrina tua à viro Sancto tuo: Domine duo talenta tradidisti mihi; ecce alia duo super lucratus sum.* Que todas las dichas que consiguio San Francisco de Sales, su misma ingenuidad publica, que las deuio a el ser tercero hijo de el figurado Iacob de la ley escrita, del Patriarca que tiene por escudo la Caridad en la ley de gracia:

De esta necesito: *Aue Maria*

(***)

Cubilles de D. Yague en la vida del Santo.

Chronic. Minimorum.

Eccles. in orat. S. Francisc. Sales.

D. Greg. hom. 9. in Euang.

Homo peregre proficiscens, &c.

4 EN los primeros vmbrales de el Euangelio encuentra la atencion cõ vn hombre tan dichoso, que logra, el que los más discretos Padres de la Iglesia le tengan por vn retrato de el hijo de Dios humanado, *homo*. A las primeras luzes de nuestra solemnidad diuisa tambien mi cuidado vn hombre, à quien siruio de fortuna el merito, que copia en si la original perfeccion de Christo bien nuestro; porque supo ser hombre como lo deben ser los que quieren retratar las perfecciones de el hombre Dios. Tres suertes de hombres en sumo grado perfectos reconocio Iacobo de Voragine: *Homo rationalis, homo Angelicus, homo diuinus.* Tres Hierarchias constituyen la perfeccion de los hombres, el ser racionales, el ser Angelicos, y el ser diuinos: con que si San Francisco de Sales supo soberanamente perfecto vnir en si los tres grados de hombre racional, hombre Angelico, y hombre diuino, con disculpa dirà mi deuocion, que es el mas parecido retrato de Christo, assi como el hombre de nuestro Euangelio; y para que se reconozca el cotejo, à detirar en el breue lienço de esta oracion el pincel, el discurso por las tres lineas de Racional, Angelico, y Diuino.

Iacob. de Vor. Serm. S. Dom.

PVNTO I.

Homo rationalis.

5 FVe nuestro Glorioso Santo hombre que viuio como racional, no solo porque se negò a los alagos de el apetito sensible, pues en la patria de la carne, y sangre viuia como peregrino, siendo su mas natural conuersacion de el Cielo; ni por el magisterio grande con que professo diuersas ciencias, que aprendio con tan prompta expedicion, que se ofrecio con humildad ingenua en el Sagrado Conclaue de Cardenales à ser examinado en qualquiera de las ciencias mayores que quisiessen preguntarle; sino porque aprendio, y enseñò la mas perfecta ciencia, que alcançò el grande Ambrosio, quando decia: *Syllogismus perfectissimus, qui per opera efficitur.* No consiste no, el ser racionales à lo de Dios en la compostura de terminos, en la viua, y aguda metaphysica

S. Ambros.

fica que el mundo aplaude; es el perfectissimo filogis- mo (decia el graue Arçobis- po de Milan) el que se forma mas con las obras que se exe- cutan, que con las delgade- zes que se discurren; pues pen sar agudamente, y obrar con poca atencion, no es empleo que acredita de hombres ra- cionales à los mas discretos.

§. I.

Solo grangea à titulo de racional, aunque sea vna piedra, quien vne dichosamente a la luz de la Doctrina, la integridad de la vida.

6 RAcional llamo el Es- piritu Santo a el pri- mer adorno del Sumo Sacer- dote: *Hæc autem erunt vestimẽ ta, quæ facient, rationale*: tenia como diximos, grauadas la Doctrina, y la pureza de la vi- da: *Illuminatio, siue doctrina, & integritas, seu perfectio vitæ.* Que con ser vna piedra la la- mina auiendo de estar en ella vnidas la sabiduria, y la per- feccion de la vida le parecio a el Espiritu Diuino, que aũ- que fuesse vna piedra mere- cia el nombre de racional: *Ra tionale*, quien vnia la Doctri- na, y la perfeccion de la vi- da.

Exod. 28.

Cornel. Alap. vbi sup.

7 Racional fue nuestro grande Maestro de Espiritu, pues vnio a la sutileza, y clari dad, con que enseñò, y dejo pa ra nuestra enseñança tantos libros, la execucion actiua de lo mismo que dictaua prudẽ- te. Aun a los Discipulos no los queria Doctos sin fruto; deseaualos propriamente ra- cionales; no enseño no nues- tro Santo ciencias especulati uas, en que la emulacion, y la vanidad se lleuã en flor el fru- to. Enseño, si, vna ciẽcia prac tica, que a el discurso le ense- ñase á retirarse, porque execu tase la voluntad los preceptos de la disciplina. Dejò impre- sos para nuestro aprouecha- miento libros, que educando primero la infancia de la ora- cion, en la robustez mas per- fecta instruyessen en la practi ca del amor de Dios; en que se hallo tan auentajadamen- te experimentado, que llego à el supremo grado de Sera- fin amante, pues aun viuien- do en carne mortal, vio vn alma contemplatiua (como refiere su Historia) la silla que á el Santo Obispo de Geneua le estaua dispuesta en el Cie- lo entre los Serafines ardien- tes. No me espanto, que su piesse tan altamente la practi ca del amor de Dios, pues tubo buen Maestro en el Espiritu San- to.

Cutillas de D. Yague en la vida del Sancto.

§. II.

Que este Diuino Espiritu es quiẽ solo enseña la practica del amor de Dios como se debe.

8 QVe buen Maestro tubo el Alma Santa, que refiere Ieremias: *Erudiuit me.* Y quien fue esse Doctor Celestial! *De excelso misit ignem in ossibus meis*: quedé amorosamente instruida, dize, porq̃ baxo del Cielo el fuego Diuino á mis huessos: y esse es quien me dexo bien enseñada. Raro modo de Doctrina es este! No dixera, que auia baxado à la cabeça deposito de la Sabiduria, desde à donde enseña el Espiritu Santo, como hizo en los Apostoles? O ya bien à el entendimiẽto, que es el inmediato sujeto de la enseñança? No, dize el Alma justa, en mis huessos deposito su Doctrina: *Misit ignem in Ossibus meis, & erudiuit me.* Y es la razon, que quiso el Espiritu Santo enseñar esta alma muy á su modo, y assi hizo como discreto, y amante este cotejo: depositar la Doctrina en la imaginacion, es enseñar à el Alma à especulaciones del entendimiento sugetas à el deuaneo, y à el delirio: enseñarla en la carne, y sangre dirà el Apostol que es darla muerte: *Saper: secundũ carnẽ mors est*, y tira solo à dar vida aquel Diuino incendio: Pues para esso buen remedio; depositesse en los huesos la enseñança. En los huesos? Es acaso porque essa es vna porcion del cuerpo insensible, y es menester en algunas ocasiones parecer insensible el q̃ à de tratar de la enseñança? Bien pudiera ser; pero aora mas del caso da otra razõ el grande Gregorio: *In Osse forti tudo designatur.* Está en los huessos significada la fortaleza, dize este grã Padre. Assi: pues depositè el Diuino Maestro su Doctrina, no en la imaginaciõ sugeta à peregrinas impresiones de el desvanecimiento, y de la envidia; ni en la carne, y sangre, cuya Sabiduria ocasiona la muerte; sino: *In Ossibus meis*; que si en los huesos esta significada la fortaleza del obrar, en ellos se à de depositar la Doctrina del Diuino Espiritu; que es muy fuerte su Doctrina: *Fortis est vt mors dilectio*, y no se alla bien sino en quien tubiere la fortaleza del obrar: *In Osse fortitudo, misit ignem in ossibus meis, & erudiuit me.*

Hieren. in Thren. cap. 1.

D. Greg. in Cat. D. Th. ad 19. Ioan.

Cant. 8.

9 O Sagrado Discipulo del amor diuino! Que bien aprendiste las lecciones que te enseño aquel fuego soberano! Baxo en vn globo encendido sobre ti, el dia de la Encarnacion del Verbo Di-

Diuino; que en dia en que viene del Cielo la Sabiduria de Dios, baxa tambien su amor sobre Francisco: *De excelso misit ignem.* No te enseño segun la carne, y sangre, pues tus escritos todo son espiritu, y vida; no segun la imaginacion, que concibe con monstruosidad lisonjas para brotar presunciones; enseñote si en los huesos, en la fortaleza de las obras: *Misit ignem in ossibus meis, in osse fortitudo*; para que de essa suerte instruidos como los de Dauid dixessen tan repetidamente: *Omnia ossa mea dicent Domine quis similis tibi.* En vna perpetua oracion clamasen por su ausente Dios, cantandole la gala de sus excellencias: *Domine quis similis tibi!* Que mucho salieses tan aventajado Maestro del amor diuino; si aprendiste en la Escuela del mismo amor; que es quien solo sabe enseñar á ser hombres racionales: *Homo rationalis*, y la practica del amor de Dios como se debe: *De excelso misit ignem in ossibus meis, & erudiuit me.* Psalm. 34.

10 De esta suerte fortalecida aquella racional centella del amor, discurria por todas partes sin perdonar a innumerables trabajos, que le oprimian, ya indecibles persecuciones que le amenaçaban, siendo elegido vaso de Dios, Apostol de aquella Prouincia, Doctor, y Predicador eficacissimo de la verdad.

§. III.

Hizole el Espiritu Santo Apostol suyo, disponiendole como á su racional instrumento de la misma suerte que labro á San Pablo.

11 LVego conoci, que aunque á todos los Apostoles los hizo el Diuino Espiritu Euangelicos clarines, cuyos ecos se oyessen en todo el Orbe, Pablo auia de ser el escogido: *Segregate mihi Saulũ.* Para ser por antonomasia vniuersal Doctor de el mundo: *Prædicator veritatis, & Doctor gentium.* Peus en que se fundo la congetura? En el estilo especial con que llamo Dios á el Apostol, y en el exercicio en que se empleaba. Llamale Dios á Pablo arrojandole de vn cauallo; favorecele con vn extasis misterioso; cayeron de su cuerpo algunas escamas, todo le dize San Lucas, y finalmente era su exercicio continuo lleuar con increibles fatigas el nombre de Iesus: *Vt portet nomẽ meũ*; que siendo tan dulce este nombre suauissimo le lleuaba con pesadũbre por las q̃ por el sufria q̃ esso significa el rigor de la palabra *portet.* Assi? Que en Act. 13. Act. 9.

Pablo se hallan essas singulari dades en la reduccion primera, y en el restante progresso de su vida? Pues llamale con especialidad el Espiritu Santo Apostol suyo; sea vniuersal Maestro, y Predicador de las gentes entre los demas Apostoles, que essa prerrogatiua estaba vinculada a tan extraordinario modo de proceder.

12 Apostol de el Espiritu Santo fue nuestro Glorioso Francisco, llegò à merecer el titulo de vniuersal Maestro, como otro Pablo; porque si el primero empeço à reducirse por vna caida, el segundo desde vna caida de vn caballo empeçò à consagrarse à Dios. Si à Pablo se le caen del cuerpo escamas, à Francisco le sucede lo mismo: si Pablo tiene vn extasis dilatado, Fráncisco los tubo continuos de calidad, que desfalleciendo en las fuerças naturales, quedaba tan desimuyado a los sentidos como alentado a el espiritu: si Pablo con inumerables fatigas lleua el dulce peso del nombre de Iesus, Francisco con inexpicables trabajos le predica a los Hereges, y executando el consejo de el Apostol: *Omne quodcumque facitis in verbo, aut in opere, omnia in nomine Domini Iesu Christi facite*: En todas las conuersaciones, en todas las obras, y aun en todas las cartas era su repetida primera clausula: *Vita Iesus, et portet nomen meū.* Pues si en Pablo por hallarse essas circunstancias se reconoce el timbre de Doctor por antonomasia, y de Apostol de el Espiritu Santo: bien infiere mi piedad, que el segundo Pablo Francisco de Sales, fue por las mismas raçones el Maestro vniuersal en nuestra edad, el Apostol del Espiritu Santo en nuestro siglo.

D. Yegue en la vida del Santo.

13 Notable fue la llama de el amor de Dios que abraso el coraçon amante de Fráncisco, pues no se contento el Espiritu Santo con las referidas demonstraciones, sino:

§. IIII.

Que en vna sensible demonstracion quiso dar a entender, que era Francisco el centro, y el deposito mas agradable a los ojos de este diuino espiritu, y que se lo tenia bien merecido Francisco.

14 EN la eminencia del Tabor assiste el Espiritu Santo, pero tan recatado a los ojos, que solo la inteligẽcia linçe de los Padres, pudo registrar que se escondia el espiritu en la nube. Quando Christo consagra a los Cristales del Iordan viene el Espiritu Santo sin tãto reboço, pues se mostrò sensiblemente en

vna

vna paloma: *In columbæ specie Spiritus Sanctus visus est.* Pues que tiene la paloma, q̃ ha de lograr tan fin emboço el ser decente Trono de el Espiritu Santo? Oigamos à Augustino: *Fel columba non habet, attamen rostro, & pennis pro nido pugnat.* Esta especialidad tiene la Paloma, dize el Aguila de la Iglesia, que no hallandose en ella hiel, que aliente los mouimientos de la ira, con todo esso valerosa con el rostro, y con las plumas pelea alentada por la defensa de su nido; *Rostro est pennis pro nido pugnat.* Que esso tiene la Paloma? Pues sea dichoso centro donde baje el Espiritu Santo manifestandose à todos: *In columbæ specie Spiritus Sanctus visus est.* Que aunque el Diuino espiritu se recata en otras ocasiones, haze vistoso alarde de que tiene por trono vna Paloma sin hiel para la ira, y con brios para la defensa de su nido.

Ioan. 1.

D. Aug. tract. 7. in Ioan.

15 Fue nuestro Santo cãdidissima Paloma, agradable desempeño de los enojos, q̃ à nuestro Dios le causaba la engañada Paloma de Efrain; Paloma fue por los candores de su vida purissima, manifesto serlo en su muerte dichosa, pues llegãdo à hazer anotomia de aquel Venerable cadauer, se hallò con pasmo de los circunstantes, que en el seno donde los demas sobres tenemos depositada la hiel, nuestro Santo en virtud de la eficacia con que auia reprimido siempre los impetus de la ira, no tenia hiel ninguna, siendo por esso mistica, apacible Paloma: *Fel columba non habet.* Pero raro prodigio! Que quien tubo tan templados los ardores de la ira su piesse con tanto aliento pelear inuencible por el nido de la Iglesia? *Rostro,* saco la cara contra la heregia de Calbino, que infestaba aquellas prouincias disputando, y cõuenciendo innumerable turba de Hereges; dexò en vna particular disputa à Teodoro Beza el mas autoriçado secatario de Calvino tan conuencido en el entendimiento, como obstinado en su dañada voluntad: *Et pennis pro nido pugnat.* Defendio con la pluma el nido de la Iglesia ya escriuiendo contra los Hereges, la declaracion del simbolo de la fè, ya defendiendo cõ sus escritos de las infernales Aues de rapiña, el tierno pajarillo del alma que anela à la perfeccion: *Rostro, & pennis pro nido pugnat.* Pues si Frãcisco es Paloma sin hiel para las vẽganças, con esfuerço en el Rostro, y en la Pluma, para defensa del nido de la Iglesia; que mucho el espiritu Santo no solo le alambrase,

Cubillas de D. Yague en la vida del Sancto.

se, como dixi mos, en el dia q̃ hizo sombra à Maria Santissima, sino que le eligiesse por centro, por deposito, por trono, y por organo visible suyo? Para que conozca todo el mũdo, que es Francisco el sol lio desde à donde visiblemente a todos se manifiesta el Espiritu Santo: *In columbæ specie Spiritus Sanctus visus est.*

16 De aqui inferia mi cõgetura quan parecidos fuerõ los dos Franciscos mi Padre el de Paula, y su tercero hijo el de Sales, que fue tan propio heredero de su espiritu; pues si en Francisco de Paula hallò su centro el Espiritu Sãto manifestandose en el al mundo la *Caridad*, que baja del Cielo al coraçon del minimo Patriarca; essa misma Caridad diuina tiene su assiẽto en el Obispo Sancto de Geneua. Bien aya amen mil vezes, hijo que tambien retrata la perfeccion mas grande de tan inimitable Padre, que en el se hallan dibujadas las perfecciones del mejor hombre Christo, *homo*, siendo por racional, à lo de Dios glorioso desempeño de la racional naturaleza.

PVNTO II.

Homo Angelicus.

17 Angel fue nuestro prodigioso Obispo menos reprehensible que los Prelados que llamo Angeles el Euangelista Iuan en el Apocalipsi: *Angelo Ephesi scribe.* Pues en aquellos hallò que aduertir la prouidencia: *Habeo pauca aduersus te*; pero en la inculpable pureza de Frãcisco no hallara la mas desvelada atencion lugar a la censura. *Apocal. 2.*

§. I.

Angel fue porque supo ser perfecto Sacerdote, y los que lo son exceden sin duda à los Angeles.

18 EN vnas ordenes que celebro nuestro Prelado, reparò que al salir de la Iglesia vno, à quien acababa de ordenar de Sacerdote, estaua à el salir de la puerta haciẽdo cortesia, sin que hubiesse persona ninguna, à quien pudiesse hazerse aquel cortejo: llamole el Santo Obispo preguntandole con todo aprieto la causa de tan desusadas demonstraciones; à que respõdio el Sacerdote: *sabreis Señor, q̃ à mi me habla muy frequentemente, y trata conmigo con familiaridad el Angel de mi guarda; hasta aora en qualquiera parte dõde entrauamos tomaba la entrada el Angel; pero a el salir aora de la Iglesia se retiro cuidadoso, y admirado yo de la no-* *Cubillas de D. Yague en la vida del Santo.*

ue

uedad le suplicaba saliesse primero; à que me respondio el Angel, hasta aora tenia yo siempre el mejor lugar, pero ya que te has ordenado sacerdote, me has de preceder tu, porque ya eres mas que yo. O dignidad altissima del Sacerdocio tan poco respetada de los hombres, como venerada de los Angeles! O Sacerdotes, y como fueramos mas, si fueramos menos! Fue pues, nuestro gran Sacerdote Angel, y mas que Angel por su ocupacion, y por el exercicio Angelico de su vida.

19 Consagrose à Dios desde su juuentud con voto de virginidad, por imitar la perfeccion los Angeles: *Angelis cognata est virginitas*, decia el Chrisologo. Cumplio con tanta fidelidad esta promesa, que salio victoriosa su castidad en los mas apretados cõuates. Mouieron vnos condiscipulos suyos la deshonestidad de vno de estos tropiezos lascibos, que andã por el mundo perdidos, y tienen perdido el mundo, para que solicitasse à la execucion de vn torpe deseo à el Santo moço. Llego el lançe peligroso de hallarse à solas con aquel contrario tanto mas fuerte, quanto mas suaue; pero victoriosa la honestidad de Francisco, salio aquel hombre Angel tan triũfante de la contienda, que aun no se le pegaron los ecos escandalosos de la batalla. Raro valor! Y triunfo taro! Estar entre los alagos de la carne, y sangre, y no pegarsele de carne, y sangre nada?

Petr. Chrisol. Serm. 143.

§. II.

Accion es esta de nuestro Angel Francisco, que basto à rendir amorosamente el coraçon de Dios.

20 *Vulnerasti cor meum in vno crine colli tui*, le decia el Esposo Dios à su querida Esposa el Alma en los Cantares, que le auia dulcemente traspassado el coraçõ; siendo la flecha vn cabello de su hermoso cuello: *In vno crine.* Raro modo de prendarse el de el Esposo; de los cabellos le lleua la Esposa! Que se dexe herir, y se rinda a las luzes de sus ojos: *Vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum*; No lo Estrañara: porque si sus ojos son de paloma, y essos à fuer de estar contemplando las cosas de el Cielo se humillan, y atenuan: *Meditabor vt columba attenuati sunt oculi mei suspicientes in excelsum*, que decia Dauid; no ai perfecciõ, que mas se lleue el coraçon de Dios, que la de vn humilde continuo contẽplatibo; y assi

Cant. 4.

Ibidem.

en

entendieray o, que Francisco por amante Paloma, como auximos, por humilde, y cõtemplatiba le auia herido el coraçon a Dios: *Vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorũ.* Pero vn cabello? No dibujo el Esposso muchas bellissimas perfecciones en su esposa? Si. Pues diga que alguna de ellas es la que amorosamente le maltrata? Esso no dize nuestro Dios: *In vno crine*; el cabello es quien mas me enamora. Pues que tiene esse cabello, que logra dichas de harpon que atraueissa el coraçon de Dios? Ya saben todos lo que a los cabellos sucede; es este vn adorno del cuerpo humano, que viue siẽpre entre la carne, y sangre, pero nunca se le pega de carne, y sangre nada; insẽsible se muestra a todos sus mouimientos, que del caso el Chrisologo: *Vellus cum sit de corpore nescit corporis passiones: sic virginitas cum sit in carne vitia carnis ignorat.* Assi? Pues diga nuestro enamorado Dios: no me arrebatan los cariños del coraçon tanto, las demas perfecciones de vn alma como este cabello: *In vno crine*; porque si el cabello viue entre la carne, y sangre tan insensible a sus mouimientos, que no se le pega de carne, y sangre nada, essa es la perfecciõ que à Dios le lleua el coraçõ, vn espiritu tan Angel, que estando cercado de las ocasiones de carne, y sangre se muestra a sus mouimientos insensible.

Petrus Chrisol. Serm. 143.

21 O mistico cabello de la Iglesia! Que bien se parece tu castidad a la de la cabeça de esse mismo cuerpo! Acometido de la carne, y sãgre te muestras insensible a sus delicias; tu fuisse la mas penetrante flecha para rendir el coraçon de tu Dios; tu alma Angelica es la esposa que mas estima, y de quien se halla mas gustosamente herido: *Vulnerasti cor meum in vno crine.* Entre los incẽdios de la lasciuia no te consume la llama: no tiene, no, que emblidiar tu pureça al açarça que del fuego se reserua en Oreb; ni a la ternura a quien no tocan las actiuidades del incendio en Babilonia. Que mucho no hagan en ti impreshõ los mentidos alagos de la carne, y sangre, si aunque hombre para el merito, blasonas tambien de Angel para el triunfo? *Homo Angelicus.*

22 Angel fue tambien Francisco, porque si el Angel en fuerça de ser puro espiritu no tiene nada de tierra, Francisco en fuerça de ser hõbre tan Angel, viuio perfectamẽte desasido de todas las cosas de la tierra. No se dexo lleuar de las riquezas del mundo,

que

que tanto arrastran el coraçõ humano, pues aun a las mas decentes asistencias se negaua. Auia predicado en Paris vna quaresma, por cuya tarea le diuan algo mas que el acostumbrado socorro, en vn bolsillo de doblones; pero su sagrado desprecio, no quetiẽdo embarazarse con este tropiezo, aunque tan licitamente, y con tanta fatiga adquirido, no quiso en esta, ni en otra ninguna ocasion embaraçarse con alaxa preciosa. Que es esto, sino tener nocoraçon de hombre, sino coraçon de Angel desasido de la tierra?

§. III.

Porque si fuera su coraçon humano siempre se dexara llenar gustosamente del tesoro.

23 *Diuitiæ si afluant nolite cor apponere*, decia Dauid. Mirad mortales, que no ocasione vuestro descuido, vuestra ruina, donde viereades afluencia de riquezas: *Diuitiæ si afluant*, no me pongais alli cerca el coraçon: *Nolite cor apponere.* Pues que inconueniente tiene el poner el coraçõ cerca de las riquezas? Si dixera que no estendieran la mano, ò que no alargaran el deseo con codicia, bien lo entendiera yo. Empero, en poner cerca el coraçon, no parece se descubre peligro alguno: Ea que si ai, dize Dauid: *Nolite cor apponere*, no ai que poner el coraçon cerca de las riquezas. Pues porque? Explicareme con vn exemplo vulgar. Ya saben todos la natural propension con que atrahe el iman a el azero, y que es tal su actiuidad, que no es menester no, llegar a vnir el metal à la piedra para que le atraiga, basta ponerle cerca, porque aunque aya alguna distancia, es tanta la actiuidad del imã, que no sabe desasirse del azero. Pues à este modo dize Dauid: *Diuitiæ si afluãt, nolite cor apponere*, no solo ai peligro en desear las riquezas, en estẽder las manos de las obras para recogerlas, sino: *Nolite cor apponere*, està el mayor peligro en poner cerca del oro el coraçon; porque es tanta la fuerça cõ que el iman del oro se lleua tras si el coraçon del hombre, que es menester apartarlos para que no se vnã, es menester diuidirlos mucho para que no esten asidos; y assi: *Nolite cor apponere.* No ai que penssar, dize Dauid, que ai coraçõ de quien es hõbre solo, que poniendole cercano à las riquezas, no se dexe llenar su dorado imã. Luego si Francisco teniendo el coraçon por la oferta tan cercano à el oro, a la afluencia con

Psalm. 61.

con que le socorria la liberalidad: *Diuitiæ si affluant*, con todo esso viue desasido sin dexarse lleuar de su actiuidad, con razon decia mi congetura, que no es coraçon de hõbre solo el de Francisco: de hombre Angel era aquel desasido coraçon, pues solo vn hombre Angel despreciara cõ tal viçaria las riquezas de la tierra: emulando la perfeccion del hombre del Euãgelio, *homo*, del perfectissimo desasimiento de su minimo Padre, à quien con los Reyes de Francia sucedio lo mismo teniendo la perfeccion de vn hombre Angel: *Homo Angelicus.*

PVNTO III.

Homo diuinus.

24 TAn soberanas fueron las virtudes de nuestro Santo, que le grangearon creditos de diuino: parecialo en su modo de obrar milagroso, pues el estilo de sus prodigios le publicaba à todas luzes diuino. Allauase en vn lugar junto à Thonon desconsolada vna infelize muger, q̃ estaba pertinaz en la Heregia; era el motiuo de sus lastimas auersele muerto vn hijo sin recebir el Santo Baptismo; llegose cõ este desconsuelo angustiosa a solicitar el remedio en las piedades de Francisco, dixole embueltas en lagrimas las siguientes clausulas. Padre mio, si por tus oraciones resucita mi hijo, si quiera para q̃ reciba el Baptismo, al punto me hare Catolica. Hincose Francisco de rodillas tomando el niño en los braços, y orãdo vn breue espacio se leuanto. Raro prodigio! Y entrego viuo à la madre el niño, que ella, y su marido lleuaron luego a Baptizar, y adjurò con toda su casa la heregia. Maravilla es esta tan superior,

§. I.

Que le eleua à Francisco como à hombre diuino, à equipararle con Christo, grangeando con ella el credito de hijo de Dios.

25 AMoroso instruye Christo bien nuestro à Marta antes de dar à Lazaro la vida: *Qui credit in me* (la dize) *etiam si mortuus fuerit viuet, & omnis qui viuet, & credit in me non morietur in æternum.* Sabras piadosa, y afligida muger, que es tan dilatado mi poder, y tan agradecida mi liberalidad, que el que creyere en mi, aunque este muerto viuira: *Etiam si mortuus fuerit viuet:* Y no se contenta con *Ioan.* 11.

con esso mi espiritu generoso, sino que quedara con vida tan estable, que no tiene que temer la muerte eterna: *Non morietur in æternum. Credis hoc?* Cree tu fé tan obediente como ciega esta verdad? *Vtique Domine ego credidi.* Le responde soberanamente iluminada Marta: *Quia tu es Christus filius Dei.* Tente muger admirable, que tu desconsuelo parece te ha turbado la atencion. Mira que no responde apropósito tu turbacion a lo que te pregunta tu Celestial Maestro; pues lo que te dize es, que si le crees poderoso para resucitar, y dar vida eterna: *Etiam si mortuus fuerit vivet, non morietur in æternum.* No te dize no, que si le confiessas hijo de Dios: Pues como con tanto despropósito, dizes constante, que lo que crees es, que es de Dios hijo: *Ego credidi, quia tu es Christus filius Dei vivi?* Ea que bien se lo que respondo, dize Marta, y sino reparen como no buelue á reprehenderme mi Maestro; digo que creo, que es hijo de Dios: *Christus filius Dei vivi.* Ya que passe por misterio la respuesta, quien te descubrio, tan alto secreto? Que solo a Pedro pudo reuelarsele el Eterno Padre, pues quando confesso en Cesarea, lo que tu aora publicas en Bethania: *Tu es Christus filius Dei vivi*, le dixo Christo: *Caro, & sanguis non reuelauit tibi, sed Pater meus qui est in cœlis.* De que antecedente infieres consequencia de tan altos principios? De lo mismo que me dize mi Maestro responderá Marta, no me ha enseñado, que son poderosas sus piedades à resucitar vn muerto, y luego darle vida eterna, y esto dandome fé à mi, que soy la que pido el prodigio? *Credis hoc? Etiam si mortuus fuerit vivet non morietur in æternum?* Si. Pues que mas antecedente es necessario para inferir legitimamente que es hijo de Dios? *Tu es Christus filius Dei vivi.* Necesite alla Pedro de que el Eterno Padre le manifieste essa verdad, que yo para creerle hijo de Dios no he menester mas reuelacion que es el saber, que tiene autoridad para librar de la muerte, y conducir a la vida eterna, y que quando yo le pido esse portento me dexa firme en la fé? *Etiam si mortuus fuerit vivet in æternum, credis hoc.* Matth. 16.

26 No se Diuino Francisco si os publique mi piedad con la de Marta hijo de Dios, solo se, que os pareceis à Christo de suerte que le copias el mayor argu-

gumẽto de la diuinidad; pues es lo que le grangea creditos de hijo de Dios resucitar vn muerto para darle vida eterna; vos imitando su poder infinito, no solo resucitais el infante de Aonon, sino que dandole el Baptismo Sagrado antes de boluer a morir le asseguarais la vida eterna: *Etiam si mortuus fuerit viuet, non morietur in æternum.* Gozad, pues, el priuilegio de vno de los mayores hijos de Dios por la gracia que ha tenido la Iglesia: *Filius Dei vivi*, ya que solo por la apariencia sois hombre diuino: *Homo diuinus.*

26 Quien viuio tan como celestial hombre, llego a morir como hombre, pero murio como vn hombre celestial; al instante que espiro le vio vn Santo Religioso, q̃ cercado de resplandores ocupaba en el Retablo, el sitio de la Imagen, que antes tenia su hermoso retrato; á los vltimos alientos de su vida, que entrego con tantos tormentos como conformidad, diciendole los circunstantes pidiesse à nuestro Dios, como el hombre diuino Christo, q̃ passasse de el aquel amargo caliz, y que dixesse aquella ansiosa ternura de nuestro Redemptor en el huerto: *Si possibile est transeat à me calix iste.* Luc. 22. No quiso nuestro Santo repetir de la clausula lo que podia sonar à apetito de la vida, solo pronunciò, lo que explicaba su conformidad suprema: *Non mea voluntas*, dixo, *sed tua fiat.* Murio, en fin, el dia de los inocentes, y en ocasion q̃ vn Santo Monge, que le encomendaba el Alma, auia repetido tres vezes: *Omnes Sancti innocentes intercedite pro eo*, aun en esta causal circunstancia de su muerte, quiso la prouidencia acreditarle de diuino, disponiendo:

§. II.

Que el inumerable coro de inocẽtes Santos assistiesse a la aclamacion de su triunfo, y a la Corona que recibio en su dichosa muerte.

27 *Dignus est Agnus accipere diuinitatem*, decia S. Iuan, refiriendo las vozes de los Cortesanos Celestiales. Que bien merecido tiene el Cordero los creditos de diuino. De diuino se acredita el Cordero, quando se ostenta mortal? *Agnum stantem tãquam occisum? Agnus qui occisus est?* Si. *Dignus est agnus qui occisus est accipere diuinitatem.* Y aun por esso mismo, por el modo de coronarle en su muerte: *Agnus qui occisus est.* Aora miren inumerables coros de bienauenturados espiri- Apoc. 5.

tus le assistian al triunfo: *Erat numerus eorum millia millium.* Celebran su coronacion en su muerte: *Dignus est agnus qui occissus est*, pero el mayor numero de essas celestiales esquadras, dixo el mismo Euangelista, que le componian ciento, y quarenta, y quatro mil inocentes, que assi lo aplica, y entiende aquel texto la Iglesia: *Et ecce agnus stabat, & cũ eo centum quadraginta quatuor millia.* Assi que en el triunfo de la muerte del Cordero: *Dignus est agnus qui occissus est*, le acompañan los Santos inocentes: *Et cum eo centum quadraginta quatuor millia?* Pues, *dignus est agnus qui occissus est accipere diuinitatem.* Publiquen las vozes de San Iuan, que bien merecida tiene la diuinidad el Cordero; que no es menester mas argumento para conocerle diuino, que ver que en su gloriosa muerte le acompaña el castissimo Cordero de inocentes: *Cum eo centum quadraginta quatuor millia: dignus est agnus accipere diuinitatem.*

Cap. 14.

28 O pacientissimo Cordero, que auiendo viuido cõ tanta mansedumbre mueres con tanta apacibilidad, que entre rigurosissimos tormentos, que te obligo a padecer el mortal achaque no se te oyeron mas validos que *Iesus*, y *Maria?* Claro esta, que te auiã de acompañar los Santos inocentes, como a quien era de su coro, y compañero suyo en la virginidad, y en la inocencia; esta assistencia misteriosa quanto casual de los Santos inocentes: *Cum eo centum quadraginta quatuor millia*, es demonstracion que persuade en tu muerte eficazmente tu diuinidad: *Dignus est agnus qui occissus est accipere diuinitatem*, Digno es el Cordero Frãcisco, dicen aquellas tiernas, y dulces vozes, de recibir la diuinidad que aventajadissimamente le beatifique; digno es de que le tenga el mundo por hõbre diuino: *homo diuinus.*

§. III.

No se que luzes de especial diuinidad se descubre en Francisco, que aun mas alla de los fueros del viuir, supo tener reflexos de diuino.

29 *Vere filius Dei erat iste*, dice el Centurion, quando ve abierto el Sagrado costado de Christo. Rara confusion; y en ocasion bien rara! Quãdo el Hebreo le mofa, quando el Gentil le hiere; quando esta en vn suplicio afrentoso, quexandose de que le falta aun el cercano amparo de vn Padre, a el ver herido el costado le publica hijo de Dios: Si: y con superior ilu-

Matth. 15.

minacion enseñado: *Vere filius Dei erat iste.* Pues dexando a vn lado la ilustracion soberana, de que infiere el soldado la diuinidad en Christo? Yo lo discurria assi. Vio el Centurion, que Christo beneficiaba à los hombres en vida derramando por ellos su sangre, no le publica entonces diuino; empero quando vé, que no contento con estos trabajos, desea su amor ardiente, y permite heridas en su difunto cadauer para beneficio de los hombres, sufriendo vna lançada de donde salieron los Sacramentos para nuestro remedio, conuencido de tan estraño linage de Caridad no puede el Centurion dexar de aclamarle diuino: *Vere filius Dei erat iste.*

30 Conuencida se halla la razon, Francisco Santo, à publicarte à todas luzes diuino, pues quien viera, que despues de auer padecido tantas fatigas, trabajos tantos por el amor de tus proximos, si reparara despues, en que por beneficio de tu Patria viendo las disensiones que solia ocasionar la Anotomia, que hacia la experiencia de los medicos, porque sentian los que tenian cercania con la sangre elada del difunto, que se hiciesse en el aquella experiencia, mandaste en tu testamento, que despues de muerto se executase en tu difunto cadauer este rigor. Viendote, pues, sufrir heridas difunto para beneficio de la Patria, cõ razon te aclamarà la piedad hombre diuino: *Vere filius Dei erat iste.* Heredaste tambiẽ en este sucesso el espiritu del Glorioso Padre de entrambos, q̃ tambien supo el minimo Fr̃a cisco padecer tormentos despues de muerto en su hierro cadauer, imitãdo de essa suerte a el hombre Dios, y dexandote con la imitacion de accion tan soberana, el timbre de hombre parecido a Christo, por Racional, Angelico, y Diuino. *Homo Rationalis, homo Angelicus, homo Diuinus.*

31 Logra ya hombre prodigioso las dichas tambien merecidas de tus admirables virtudes, y sea con el fin de esta oracion mi suplica, la bendicion que te dio desde la Catedra Apostolica la Suprema Tiara de la Iglesia, Clemente Octauo: *Bibe aquas de cisterna tua, & fluenta putei tui, derivẽtur fontes tui foras, & aquas tuas in Plateas diuide.* Bebe amorosamente hydropico las aguas de tu Cisterna; que si las aguas que oculta la cisterna baxan todas de el Cielo, como llouidas del Cielo estubieron en la cisterna de tu coraçon las virtudes; y agora del agua celestial que ofrece aquella fuente de vida, recoge tu *Prou. 5.*

tu dichosa Alma tantos raudales: *Et fluenta putei tui.* Sirua te tambien de gloria el manãtial precioſſo de el pozo inagotable de tu amor, y de tu ſabiduria. Pero no contento con eſto: *Deriuentur fontes tui foras*, no has de ſer, no ſolo cerrada ciſterna, ni manantial oculto: eſparçe Sãto mio, las fuentes de tu Doctrina de aquella practica del amor de Dios, de aquel deſeo de ſu mayor gloria: *Viua Ieſus*, á los q̃ eſtamos por aca fuera deſterrados de la Patria: *Deriuentur fontes tui foras. Et aquas tuas in plateas diuide.* Sean tus virtudes, y tu interceſsion agua que ſe reparta en la plaza, pues ſi en la plaça ſe halla todo, y para todos; tu à quien tu Caridad hizo tan todo para todos: *Omnibus omnia factum eſſe voluiſti.* Has de ſer luz a los pecadores; aliento à los juſtos; defenſa a nueſtras armas, amparo a los que te aſsiſten; patrocinio a tus minimos hermanos; para que teniendo con Dios tan buen tercero, consigamos gracia, y gloria: *Ad quã, &c.*

FIN.

SERMON XII.

EL HOMBRE EXTERIOR COMVLgando.

PARA EL DOMINGO INFRAOCTAVO DE LA Solemnidad del Corpus.

HECHO.

POR EL R.mo P.M.Fr. IVAN DE ROXAS, de el Real Orden de N. Señora de la Merced Redempcion de Cautiuos, Comendador que ha sido de los Conuentos, Cuenca, Segouia, y Madrid.

Homo quidam fecit cœnam magnam: Iuga boum emi quinque, & eo probare illa, rogote habe me escusatum. Luc. cap. 14.
Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus. Ioan. cap. 6.

QVien sera, fieles mios, el noble objeto de esta veneracion decorosa? Quien serà? Si le registramos informados de el sentido exterior, ni las señas de el altar lo publican, ni lo dizen las vozes de el Euangelio. Dios no parece puede ser, porque en la parabola de San Lucas, le tratan de hombre: *Homo quidam*; y en la letra de San Iuan, le visten de carne, y sangre: *Caro mea; & sanguis meus.* Esto es lo que dize la voz. El altar, aunque misteriosamente encumbrado, pan està proponiendo a los ojos: Luego mirandolo exteriormente, bien fundada traigo la duda; y puedo tornaros à preguntar: à quien en esta Solemnidad, nuestros afectos rendidos, consagran estos Religiosos obsequios? Pero engañasse la vista, el oido se engaña, mortales: Dios Sacramentado, es el blanco de nuestro Culto. No le veis? No le ois? Pues yo bien le veo, y le creo. Donde? En las

vozes mil mas que me le apartan, y en las señas que me le retiran. Ya vereis como ha hombre dize que es San Lucas: *Homo quidem*; pero liberal, en la ostentacion de vna cena: *Fecit cœnam magnam*; en que mostro su diuina largueça, dixo el Angel Thomas: *In mensa diuinæ largitatis*. Su carne disfraça en aquel pan, para que le coman los hombres: *Caro mea verè est cibus. Hic est panis*. Y esto es amor. Quien lo ignora? Luego las apariencias de la duda no la dexan en lo amante, y lo generoso? Ya se ve. Pues ya se ve, buelvo à dezir, que mientras no recogiere el amor, y retirare la largueça, aunque mas nos deslumbren la noticia, està seguro el conocimiento; y emos de tenerle de que es Dios, por las señas de lo amante, y lo liberal. D. Th. opusc. 57.

2 No lo dudaua Isaias, quando en el cap. 6. declara entre gozos, y admiracion: *Vidi Dominum super solium excelsum, & eleuatum*. Al Señor vi, y digo que era el Señor. No ay q̃ dudarlo, dize S. Iuan, haciendo relacion en su Euangelio de esta vision, para hablar de Christo, y de la obcecacion de el Hebreo: *Hæc dixit Isaias quando vidit gloriam eius*. Pues en que le conocio? Acaso en el Trono? No. Que la vanidad, ya introduce Tronos leuantados en la Iglesia, y con la decencia de, *la dignidad lo pide*, no van quedando en los Prelados señas de la humildad Apostolica. No le ocultaban los Serafines, corriendo las cortinas de las alas? Es cierto: *Duabus velabant*; pero en el mismo disfaz, dexan certezas, con que la noticia afiança: mi ren, dize aqui la Interlineal, de el Señor; los pies, y el rostro ocultauan: *Faciem pedes*, pero descubrian el pecho, y no retiraua las manos, vañando este medio de luzes: *Media aperiendo*. Pues como el pecho, es el centro de el amor, y de las dadiuas, ser instrumento las manos; no pudo dexar de conocerle Isaias viendo descubrirse estas señas: *Vidi Dominum*. Yo le vi. Y yo le veo tambien. O Señor, escondido mio, como no importan los disfrazes, para assegurar las noticias! Que los ojos vean pan: *Hic est panis*; los oidos oygan carne: *Caro mea*; y el titulo sea de hombres: *Homo quidam*; si à este engaño de los sentidos le deshazen las experiencias, y se descubre lo diuino en lo liberal, y lo amante! A vos, pues, mi Dios, se consagra esta adoracion, ya os conozco. Isai. cap. 6. Ioan. cap. 12. Interl. hic.

3 Si: pero porque este liberal amor se à de publicar en la metaphora de vna cena? *Fecit cœnam*? No ay otras frases en la Escritura? Otros passos? Otras sombras? Otras luzes, que figuren esta prodiga fineza? Claro esta: pero cena à de ser;

marse; no dexe nuestra obligacio de dar vna voz a las almas; y sea con vn jugete vulgar, que dé alientos a la virtud, y encamine a la perfeccion. Es regla de los acomodados que tratan de conseruar la salud, dormir, despues de comer, y andar, despues de cenar. Bien sabido es el consejo: *Post prandium dormire, post cœnam mille passus abire.* Sepan, pues, los que comulgã, que cenan; y que es dañoso entregarse al sueño, porque se interrompe el camino, lo que les importa es andar, y adelantãdosse en virtudes, no descansar, hasta llegar à perfectos. Bueluan à reparar como buelan los Serafines de el Trono: *Duabus volabant.* Pero à la vista de el Sacramento, en quien es entendido amante, como puede pararse el curso? Bueno fuera contentarse como Pedro: *Bonum est nos hic esse.* Con la cumbre de el Thabor; y auiendosse transformado el amor, en reflexos de fuego, y nieue: *Sicut sol, sicut nix*, no aspirar à nueua eminencia? En esta mesa celestial, no estan los combidados de asiento, que los gradua de viadores el baculo: *Tenentes baculos in manibus*, y es trãsito a regiones de mas estrecha, y perfecta vida: *Phasse, id est transitus*, el cordero que aqui se cena, *cœnã magnam.*

Matth. cap. 17.

Exod. cap. 12.

4 Boluamos a la liberalidad, y al amor q̃ se descubrẽ, (y en ellos lo diuino) resoluiendo la duda; con la razon de la Glosa ordinaria: *Hoc conuiuium, non prandium, sed cœna vocatur, quia post prandium cœna restat, post cœnã nullum restat conuiuiũ.* Quedale que hazer à la fineza, quando al medio dia regala, y la comida se puede mejorar en la cena; pero al que convida de noche obligò en quanto pudo al gusto, y en el gusto pudo descubrir el poder. Comida es aquel Augustissimo Sacramento: *Vere est cibus.* Y en vna cena se instituyo: *Cœnantibus eis accepit Iesus panẽ.* Y en este dia se llama cena: *Cœnam magnam.* Que no puede hazer mas el amor: que abrebiarnos en vn bocado el valor de toda la gloria. No te pasmas a esta fineza? Marco Antonio se assombro viendo la resolucion de Cleopatra, quando auiendole ser vido en la mesa, quantos platos pudo idearle la gula se quitò de las orejas vna perla q̃ traia en vna arracada, y valia ciento, y cincuenta mil escudos, y liquidandola con vn poco de vinagre, en breue concha de plata la dio à beber la riqueza de vn tesoro: *Dabo tibi quod non dedit Roma*, le dixo: Todos los triunfos de Roma, ò Antonio, no valẽ lo que mi prodigo ingenio ha reducido à este sorbo facil, para dar q̃ admirar al gusto; bebe. O gran Señor; que no ay exẽplos

Gloss. ord. hic.

Matth. 17.

Alex. ab Alex. Plin. & Bud.

plos que igualen las grandezas de vuestro amor, y de vuestro poder las trças! Todo vos, os aveis puesto en la hostia; todo vos, os aveis puesto en el caliz: quien mas grande? Quien mas breue? Comed, bebed; que en esta cena, poca esfera abreuia vn cielo, corta concha encierra vn mundo, y es tan grande: *Cœnam magnam*, que en vn plato, os comeis el bocado de mas gusto, y de mas gloria; en vn vaso os bebeis la perla de mas precio, y de mas gracia. *Aue Maria.*

Iuga boum emi quinque, &c.
Caro mea vere est cibus, &c.
vt supra.

¶ SI examinamos el misterio, (Amante y Omnipotente Señor) si examinamos el misterio de las cinco yuntas de Bueyes, y passando de la corteza, buscamos de la letra el espiritu; no parece tuvo el que las compro mala escusa, para no venir a lograr vuestros fauores, en la ostentacion de la cena. Queda dicho en la Salutacion, es la Parabola de este dia vna sombra, vna figura, vna representacion de aquella esplendida mesa, que es Dios el hombre que nos convida: *Homo quidam*, que alli su carne, y sangre franquea: *Caro mea vere est cibus.* De suerte que el llamar a este combite, es llamar a la comunion, siendo los platos que en el se sirbē, otra cosa de lo que ostentan. Pues bien: quien seran las cinco yuntas? Y su dueño quien sera? Mi Padre San Augustin nos lo dize: *Quinque Boum iuga significant, quinque corporis sensus.* Significan las cinco iuntas, los cinco sentidos de el cuerpo, y con mucha propriedad en ellas se simbolizan, pues de dos, en dos se aparean: para la vista dos ojos, dos orejas, para el oido; dos nariçes para el olfato; lengua, y paladar, para el gusto, y para el tacto, dos manos. Y aun por esso se llama yugo la ley, con que Christo nuestro bien, nos sugeta: *Iugum enim meum suaue est.* Y es que mirando en cada sentido vna yunta, para que todos se mortifiquen, les haze sugetar la çerviz, al yugo de sus mandamientos. Y quien sera el Señor de los sentidos, ò yuntas? El hombre, y el hombre exterior, que el interior se gouierna por sus potencias. Pues aora bueluo à dezir, tiene causa, y haze muy bien en no venir à cenar a esta misteriosa mesa; bien se escusa: *Rogo te habe me excusatum.* Porque los sentidos que entienden de aquella hostia? Alli el hombre exterior se engaña, pues no

Math. cap. 11.

D. Aug. de verb. Dom.

ay nada de lo que el juzga; pues para que à de venir a engañarle a la cena del Sacramento? Nunca llega mejor el hombre, que quando dexãdose alla lo exterior de los sentidos, que hazen á la vida de el cuerpo; trae solo de si lo interior, que es el ser con que viue el Alma. Venga, pues, el hombre interior; y el exterior à de venir esta vez, que ya llegaron a combidarle, y seria para admitirle; y no à de faltarle modo para lograr, y alcãçar los misterios de el Sacramento. Algo deben de entender los sentidos corporales, de los secretos de aquella mesa, puesto que tambien los combidan. Veamos lo. Cinco vezes repite Christo en todo el capitulo sexto de S. Iuã, yo soy pan que baje de los cielos; otras cinco, yo soy pan q̃ consigo tiene vida; otras cinco, este pan encierra mi carne: y por vltimo viene a dezir es verdadera comida, y bebida verdadera. Assi lo reparò Cartagena: *Capite enim sexto Diui Ioannis quinquies repetit se esse panem, quinquies esse pãnem vitæ, quinquies etiam repetit panem hunc esse carnem suã; ac tandem ait caro mea vere est cibus, &c.* Y pues cinco vezes lo dize debe de hablar con vn hombre que viue por cinco puertas, y quiriendo entrarse por todas (aunque no quedãdose alli) tantos como son los sentidos corporales, repite los ecos que proponen el misterio; *Quinquies repetit.* Venga, pues, el hombre exterior à esta cena, coma, comulgue, prueue aqui à trabajar cõ sus yuntas: *Et eo probare illa*; que para que logre algun fruto, la industria le hira preuiniẽdo traças. Y es razon que pues esta comida, tambien a la corporal aproueche: *Prosint mihi ad tui sacramentum mentis, & corporis.* Los sentidos de que se arma, reconozcan lo que reciben: como? El Sermon lo dira: vayan ya llegando las yũtas: *Iuga boum emi quinque.*

Cartag. de Euch. libr. 9. hom. 28.

Eccles. in Can. Missæ.

§. I.

Vissus.

6. ES la yunta primera la vista, porque la vista es el sentido primero, llegue à comulgar, llegue à conocer, diga: que recibe en el Sacramento? Que? Pan es solo lo que recibo, porque es solo pan lo que veo. Te engañas, hombre exterior, pero yo te hare que lo entiendas: no puedes con vna yunta; pues ayudate con la otra; de esta suerte: al sentido que se engaña, con la fe de el hombre interior desengañe el sentido que se sigue. Que ves? Pan. Que oyes? Carne. *Panis quem ego dabo*

dabo carne mea est. Que mas oyes? Carne, que es verdadera comida. *Caro mea vere est cibus*. Que mas oyes? Carne que por ser de vn Dios hombre, el que la come, queda vnido al hombre Dios: *Qui manducat meam carnem in me manet, & ego in eo*. Mira como lo vas entendiendo. Por el sentido de el *oido*, que es el que a la *vista* sesigue, te entrara en el Alma la té. *Fides ex auditu*. Y la fé que entrare por el *oido*, suplicara a los defectos de la *vista*. para alcançar de este Sacro enigma el misterio: *Præstet fides supplementum sensuum defectui*. Y quedare con esso desengañado? Claro esta; y gozaras de aquel Sacramento. Pues si assi truecas los sentidos, y te gouiernas por lo que *oyes*, no atendiendo a lo que *vieres*, lle naras tan mejorados los ojos, quando á Dios busques en el pan, que diras estàs mirando, aquello mismo que estas oyẽdo, y trataras como objeto de tu vista, lo que es de la jurisdicion de tu oido.

Paul. ad Rom. cap. 10.

Eccles. ex D. Th. ad vesp.

7 Raro estilo el de los Pastores! No hablarõ esta vez como zafios: Atended, y los hallareis misteriosos. A las noticias que recibieron de los Espiritus celestiales, en aquella noche feliz, en que el Alva Maria, madrugò a darnos el Sol de justicia Christo, siendo su Oriçote el pesebre, de tal suerte se les ardieron en sus desseos, que olvidados de el gouierno de el rebaño (para caminar a Dios no ay ninguno q̃ no estorve) preuenidos de afectuosos cortejos, al portal enderezaron los passos. *Transeamus vsque ad Bethlem*. Vamos à Belen decian. A que? A ver en los ojos la palabra. *Et videamus hoc Verbum*. Reparad; la palabra se ve, o se oye: me respondereis. Porque el sonido de la voz, es de la jurisdicion de el oido, en quien nunca se intrometieron los ojos. Pues como caminan à verla, quando la realidad es oirla? Oigamos como les dieron la nueua, y hallara la duda resolucion. Pastores, les decia el Angel, la señal, que acredita lo que os digo, y confirma el ser el nacido nuestro Dios, serà vn hermosissimo Infante, que embuelto en vnas blancas mantillas, se encierra en lo corto de vn pesebre: *Et hoc vobis signum: invenietis infantem, pannis involutum & positum in præsepio*. Tened que aqui se descubre el Sacramento. A Belen le iuan à buscar, que se interpreta casa de pan: *Bethlem domus panis interpretatur*. Dizen S. Gregorio, y S. Geronimo. Essa palabra ya esta hecha como dize S. Iuan: *Et Verbum caro factum est*. Las faxas, le encubren como accidentes, nubes, que le re-

Luc. cap. 2.

D. Hier. & Greg. in Euag. hom. 8.

retiran a la vista, para que como Sol, no ciegue, si llegaren à examinarle. Dize Cartagena: *Iesum fulgentissimum iustitiæ solem, paucis quasi nubis caligine, illum ob voluit, ne exiens eius claritas, & splendor infinitus, intuentium oculos perstringeret.* Lo abreviado tambien lo tubo, dize Bernardo: *Verbum abbreviatum fecit Dominus super terram.* Assi: pues bien hablan los Pastores, llamen *ver*, a lo que es *oir*. Porque si al informarse de el Angel; recibieron por el oido la palabra, y con ella iua la fé, que suple los defectos de la vista, digan que al examinarla, se les â de entrar por los ojos, y quede tan desengañado el *ver*, con lo que le ayuda el *oir*, que puedan assegurar: veran essa palabra, como la oyeron. *Transeamus, & videamus hoc Verbum.* No ay que decirme; el hombre exterior no alcança a registrar con la *vista* los misterios de el Sacramento, que ayudandosse de el *oido*, y de la fé de el hombre interior, y tapandose vn sentido con el otro, vera todo quanto oyere, y aunque sea por el *oido* el examen, se lo contaran como visto: *Nemini dixeritis visionem, donec filius hominis à mortuis resurgat.* Encargo el Saluador de las almas, à los tres escogidos Discipulos, que para premiarles con su gloria, hizo vencer de vn monte las asperezas. Sin passar aora por los trabajos, se llega a la cûbre de los premios, y aun por esso viue el merito que xoso. Callad, tened silencio; assi os lo mande. Hasta el dia de mi Resurreccion, no digais lo que aueis visto en el monte. Pues que vieron? (Hablo de la diuinidad) vieron algo? Alli estubo de mas la vista, no hicieron los ojos su oficio, aun para lo corporal hubo resplandor en el rostro, hubo nieue en el vestido, hubo nube en todo el monte; y quedò tan transformado el objeto, que à rayos les derribò sobre el suelo, y al boluer de el glorioso susto, se hallaron con Iesus, como de antes. *Neminem viderunt nisi solum Iesum.* Pues como se les quenta por vision, lo que para el tenti do de la *vista*, fue tan escondido Sacramento? Algun conocimiento confusso, tubieron de la Deidad los Apostoles: dize Santo Thomas de Villa nueba. Pero clara, y distintamente, no conocieron ser Christo Dios, aunque gozaua de tanta luz: *Præsentiam, ergo, deitatis Apostolos agnouisse non dubito, sed non clare, & aperte viderunt Christum esse Deum, hoc enim euidenter videre nõ poterant, non visa Christi diuinitate.* Pues como vision? Bueno esso, dize el Euangelista San

Cartag. de Nat. Dim. lib. 3. hom. 9.

D. Bern. Serm. de Circ.

Math. 17.

S. Th. de Villan. Serm. de transf. Domini.

San Iuan, y viſtô ocular: *Quod vidimus oculis noſtris, quod proſpeximus.* Y eſte es teſtigo preſentado en eſte pleyto, por el ya citado Arçobiſpo: *Teſtes ipſos ſuper hoc audiamus.* Pues porque ſe atribuye al sẽtido de la *viſta*, lo que eſtà fuera de ſu esfera? Pero leamos bien a San Iuan, y hallaremos lo que buſcamos: *Quod audiui mus, quod vidimus.* Lo que oymos, es lo que vimos: Como? Venga otro teſtigo, dize el aliuio de los pobres; venga Pedro: *Vnde alius teſtis in Epiſtola*, que ay en eſto, Apoſtol Sagrado? Viſtis, ò oyſteis en el monte? Oimos la voz de el Padre, que nos decia, eſte es mi hijo querido. *Et hanc vocem nos audiuimus de cœlo allatam, cum eſſemus, cum ipſo in monte Sancto.* Aſsi: que la Diuinidad es la que entro por el oido? Pues ſentencieſſe eſte pleyto, y ſea en fauor de la *viſta*: ella le vio. No lo digais. *Nemini dixeritis viſionem.* Porque en eſtos eſcondidos Sacramentos; el *oido*, ayuda tanto a los ojos, que lo que eſtos por ſu flaqueza no alcançan, aquel ſe lo pone tan preſente, que ſe a de dar por viſto, lo que ſe oyere, para que la fé, que viue de eſte ſentido: *Fides ex auditu*, dé tanto credito a lo que le fueren diciendo, como ſi lo eſtubiera mirando: *Nemini dixeritis viſionem.*

1. Ioan. cap. 1.

2. Petr. cap. 1.

8 Oye, pues, hombre exterior, lo que te dicen en eſta cena, de aquella celeſtial hoſtia, que quanto oyeres eſtas mirando, y entrando por los oidos la fé, quanto te dicen, eſtas viendo. Eſte es vn pan celeſtial: eſſo oyes? Eſſo ves. En eſte pan por virtud de las palabras, eſtà el cuerpo de Ieſu Chriſto: Eſſo oyes? Eſſo ves. El cuerpo de Ieſu Chriſto es verdadera comida, y ſu ſangre es bebida verdadera: *Caro mea verè eſt cibus, & ſanguis meus verè eſt potus.* Eſſo oyes? Eſſo ves. El que recibe el cuerpo de Chriſto Sacramentado, viue por el, como el viue por ſu Padre, y eſta vida es vida eterna: *Ego viuo propter Patrem, qui manducat me viuet propter me: viuet in æternum.* Eſſo oyes? Eſſo ves. Dalo por viſto; que en eſtos eſcondidos miſterios, la *viſta* ſe alimenta de las vozes, y las vé como ſi lleuaran luzes. El Centurion publicò a Chriſto hijo de Dios, quando eſtaua mas eſcondido en la Cruz (lo que va de ocultarle vna ignorancia, à retirarle vn diſfraz,) y a la voz que le deſcubrio, por los *ojos* le dio la entrada, porque en ellos debio de poner los *oidos*, y dixo veia, lo que (hablando con propriedad) auia de decir oyò: *Videns autem Centurio, qui*

Marc. cap. 15. *quiex aduerſo ſtabat, quia ſic clamans ſpiraſſet, ait, vere hic homo filius Dei erat.* Vio el clamor; vio la voz; que auia de oir, y por la *viſta* deſcubrio el ſecreto de la fé. Hazlo tu aſsi, oye, y cree, y veras, que de el *oir* ſe ſigue el *ver*, y aqui ſe baraja los ſentidos; y es primero abrir la puerta a la voz, para que entre por los ojos la luz: *Pſal. 44.* *Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam.* Los ſentidos ſe graduan de eſta ſuerte, *ver*, *oir*, pero para los miſterios de la fé, al contrario ſe colocan, *oir*, y *ver*; ſiendo medio para q̃ los ojos vean, aplicar la atencion de los oidos.

9 Eſpoſa mia, vnos ç̃arcillos tengo de hazer de oro, y andellebar eſmalte de plata, en forma de dos enroſcadas murenas. *Cant. cap. 1.* *Murenulas aureas faciemus tibi, vermiculatas argento.* Es paſſo ſãto, no es eſſo lo que pide la eſpoſa. Pues que pide? La noticia de vueſtra meſſa, gozar los regalos de el medio dia. *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie.* La Euchariſtia: dize Cornelio Alapide: que eſte es el medio dia de Chriſto el poſo galan de las almas: *Cornel. Alap. in cant. cap. 1.* *Euchariſtia recte vocatur meridies, tum, quia continet Chriſtum, qui eſt ipſa lux mundi; tum, quia contra omnes tentationes, & concupiſcentias meridianum præbet vmbraculum.* Pues eſto es lo que deſſea la eſpoſa: *Indica.* Como ſi dixera: ver quiſiera el poſo mio, lo que eſſos armiños encierran. Ea Señor: corred el velo que oculta la mayor de vueſtras finezas: Si me amais, para que os eſcondeis? Si os eſcondeis, porque decis que me amais? Logran los ojos lo que deſſea el cariño: dexad, que os vea: *Indica mihi.* Y guardad la gala de las murenas, para fauorecerme otra vez. Eſto pido: eſto te doi; buelue a reſponder el eſpoſo. Como? Oidlo à S. Gregorio. *Murena piſcis eſt qui captus, vertit ſe in circulũ, ad cuius exemplar fit in auris quæ murenula dicitur, qua ſignificatur prædicatio, quæ auribus inhæret, & eam penetrat.* *D. Greg. apud Corn. vbi ſup.* Sõ los çarcillos que te doy, las vozes q̃ de el miſterio te informan. Aplica, pues, bien, el oido: dexa que entren penetrando tus orejas, y da por viſto lo que pretenden tus ojos. *Indica mihi.* Que aqui quando en aquellos ſe recibieron los ecos; paſſaran à eſtos las luzes; y no en valde, puſo Dios tanto cuidado en perficionarte el ſentido de el *oir*: *Pſal. 34.* *Aures autem perfeciſti mihi*: para que ſirbiendo de auxiliar compañero al de el *ver*, puedas entrar a eſta cena tan grande como miſterioſa, y probar la primera yunta, que ayudada de la fe, que te à de venir con la otra, te hara, que gozando de el miſterio; des

por

por inutiles tus escusas: *Rogo te habe me excusatum.*

§. II.

Auditus.

10 ENtre la segunda yunta. Qual es? El *oido*, segundo sentido de el hõbre: llegue, pruebesse, veamos q̃ nos dize de la cena. Que oye? *Hic est panis.* Pan: quedandose en el eco de la voz, sin passar à los misterios que encierra. Que mas oye? *Homo quidam.* Que es vn hombre el que le da. Que mas oye? *Caro mea, & sanguis meus,* Carne, y sangre. Y no lo entiende? Esso no le toca a el, que sino passò al hõbre interior la voz, el exterior es preciso que se engañe, pues en ninguno de essos sentidos puede gozar esse priuilegio, y han de engañarse igualmente todos, para el merito de la fé. Luego se engaña el oido? Claro está, que alli no ay pan. No es hombre solo el que le combida. Y la carne q̃ le sustenta, con la sangre de quien bebe, es tan solo en la sustancia, en quié dexo de ser por transubstanciacion la q̃ auia, sin llenarse sus accidentes. Pues si està engañado el *oido*, quien á de desengañarle? El *olfato*. Que es la yunta que se sigue. Y la fe de el hombre interior, la trae de socorro à esta messa, para que el hombre exterior entienda, lo que por la otra no alcança. Aplique le, pues, veamos: que recibe de esta cena? Que le da al olfato esta hostia? Que? La vida. *Qui manducat hunc panem viuet in æternum.* El hombre viue de la fe, dize Pablo: *Iustus autem ex fide viuit.* La fé à de entrar por el sentido de el *oido*: dixo Pedro: *Fides ex auditu.* Luego es preciso sea en vozes. Que el oido se alimenta de palabras. Vida eterna, asseguran las de Christo: *Verba vitæ æternæ habes.* Y esta es la vida de el Sacramento: *Viuet in æternum.* Aora pues: entre el hombre exterior a la cena, y si quiere fortalecer el *oido*, aplique los alientos de el *olfato*, que no sera la primera vez, q̃ las vozes, las palabras, la vida, y alientos de Dios hã entrado por essa puerta.

Paul. ad Rom. Epist. 1. cap. 1.

Ioan. 6.

11 Esta buscò, como mas principal, para animar el barro de que se formò el primer hombre. Veamos lo: *Inspiranit in faciem eius spiraculum vitæ.* Aquel generoso aliento, passò de su pecho, a su rostro. Luego todos los cinco sentidos, que en el estauan delineados, de aquel espiritu flamante, quedarian fauorecidos? Bueno es esso, dize Oleastro: trasladandolo de el Hebreo. El olfato no mas. Las narices fueron la puerta, por donde aque-

Genes. cap. 2.

Oleast. in Gen. cap. 2.

aquella reſpiracion, entrò à comunicarle la vida: *Et exuflauit, aut ſpirauit in nare eius halitum vitæ.* Y mas: que eſſa vida, que le inſpiraua, en vozes le la ofrecia; ò las vozes, para darle eſſa vida, le ſacauã la reſpiracion de ſu pecho; porque Dios, tomò forma humana, para criar el primer hombre, y reſpirò en el como deſpues en ſus Diſcipulos, y en eſta reſpiracion hubo voz: *Inſuflauit, & dixit accipite Spiritum Sanctum*, dize S. Iuan, y Oleaſtro, proſiguiendo el lugar citado: *Ex quo etiam conſtat, Deum humanam effigiem, tunc præſetuliſſe, & flatum humano more in hominem immiſiſſe, quemadmodum Chriſtus in diſcipulos ſuos.* Y a eſto debe de aludir, la traslaciõ Caldayca, quando dize, que reciuio el hombre, vn eſpiritu q̃ hablaua: *Vt fuit homo in ſpiritum loquentem.* Quien tal creyera? Que Dios auia de introducir en el, por el *olfato* la vida en vozes, y reſpiracion! *Inſpirauit in nares.* Señor: las vozes no han de entrar por el *oido*? Por la voca no ſe recibe el aliẽto? Es verdad. Pero a de aficionarſe el hombre, a recibir eſta vida por todos los ſentidos q̃ tiene, y para quãdo le falleee, el ſonido exterior de los ecos, la que por los oidos recibe, es bien eſté echo el camino por el *olfato*, para que por eſte paſſadizo entren al coraçon los alientos de las vozes, y no eſtrañandolas con priuilegios de aromas, perclua en fragrãcias ſus azentos, y venga a viuir de el *oler*, lo q̃ auia de viuir de el *oir*: *Inſpirauit in nares.*

Ioan. cap. 20.

Transl. Chald. apud Bibl. 4. V.

12 No es la vltima vez, q̃ a el *olfato* ſe le à dado el exercicio de *oido*, alçaprimando eſte ſentido, a claſe mas ſuperior. El adorno de eſtas dos facciones, ya le trocò vna muger, de quien ſe acuerdan los Proverbios de el Sabio: Aſsi no fuera ella necia, como pudiera ſernos teſtigo. Pero era hermoſa tãbien, y ninguna ſabe tã poco para componerſe, que llegue a trocar los aliños: y eſta por algo ſe quito de la oreja, la arracada, y çarcillo de oro, y le traslado a la nariz? *Circulus aureus in naribus ſuis, mulier pulchra, & fatua.*

Prouerb. cap. 11.

13 Si los Angeles ſe viſtieran de cuerpo, yo le preguntara, al que vio S. Iuã en ſu Apocalipſi; porque echò, en el incenſario las oraciones de los Santos, y ſiendo vozes, las tratò, como ſi fueran pebetes? *Et aſcendit fumus incenſorum, de orationibus Sanctorum, de manu Angeli coram Deo.* Pero aunque ellos no ſe viſtan de cuerpo ſuyo, bien ſaben lo que paſſa en los nueſtros: y no es mucho, que ſi veen trocarſe los exercicios, de el *oir*, en el *oler*, tengan por aromaticas a las vo-

Apocal. cap. 8.

vozes, y fragrantes reſinas las apliquen al fuego de el incenſario, para q̃ trocados los azẽtos, ſubã en vapores oloroſos.

14 En los pomos de el licor fragrante, las puſieron otra vez los veinte y quatro Ancianos, q̃ aſsiſtian al Trono de aquel Dios transformado en Cordero: *Et viginti quatuor ſeniores, ceciderunt coram agno, habentes ſinguli, citharas, & phialas aureas, plenas odoramentorũ, quæ ſunt orationes Sanctorũ.* Quien à viſto jamas, los azentos en redomas? Quien entre olores, los ecos de el inſtrumento, y la voz? Pero de la cercania de el Altar, deuierõ de apreender la propriedad de eſte trueque; y darle a la voz, la poſſeſsion de oloroſa: porque ven que las que ſalen de allà, ſe reciuen por el *olfato*. Aplique, pues, el hombre exterior el ſuyo, y verà la fragrancia que de ſi arroja aquel cuerpo ſacramentado. No hallò otro remedio Cartagena contra la hediondez de los agrauios, que a eſte Señor, tubieron por blanco: que ſu ſagrada carne, puesta en el aſcua encendida de aquella hoſtia celeſtial: *Quoniam revera, tã moleſtus, hic fetor, erat Deo; vt ad illũ tollendum, opus fuerit Chriſti carne, quæ omnem ſuperat fragrantiã vnguentorum.* Pero que haze, en ſer tan fragrante eſte diuino Sacramento, ſiendo de los campos la flor: *Ego flos campi.* La azucena de los valles: *Et liliũ conuallium.* La viña, que exalò ſus olores: *Vineæ florentes dederũt odorem ſuum.* Y el jardin cargado de aromas, a quien encẽdieron los ayres: *Vene Auſter perfla hortum meum, & fluent aromata illius.*

15 Pero boluamos, otra vez, a las vozes; q̃ ſe quexa el oido de el hõbre exterior; no alcança a entenderlas, viẽdo q̃ lo q̃ le ſuenan, es contrario à lo q̃ le explican. No lo alcança por el *oido*? Pues, ya dixe, aplique el *olfato*: vaya oliẽdo lo q̃ le dicen, q̃ por ay ſe entienden eſtos miſterios: *Qui manducat meã carnem, & bibit meũ ſanguinẽ, in me manet, & ego in illo.* El q̃ come mi carne, y bebe mi ſangre, ſi llega a comulgar con pureza, quedá vnido a mi, y yo quedo vnido a el; dize Lyra: *Ideſt: vnitur mihi, & ego illi* O ſuma dignacion! O amor inmenſo! Blaſonaua el Pueblo de Dios, no auia otro mas fauorecido de los ſuyos, porq̃ el q̃ el tenia, ſe le azerca ua repetidas vezes en sõbras: *Nõ eſt alia natio tã grandis quæ habeat Deus appropinquantes ſibi, ſicut Deus noſter adeſt nobis.* Que ſera en luzes? Que ſerà en vnion? Bien tenemos que blaſonar los Chriſtianos! Bien tenemos que agradecer! Vno, y otro hacia

la

Cant. 2.

Cant. 4.

Apocal. cap. 5.

Lira hic.

Cartag. de Euch. lib. 9. hom. 2.

Deut. cap. 4.

la esposa, quando preuiniendo este lazo amoroso, y este trueque de mansiones, assi se admiraua, y decia: *Dilectus meus mihi, & ego illi, qui pascitur inter lilia.* Este mi amante, y amado esposo, que entre fragrantes azucenas, es pasto, y Pastor de las almas, es para mi todo, y yo toda para el. Que poco tiene de esposa de Christo la que se reparte en dos dueños! Si todo Dios á de ser tuyo, quando llegas a recibirle, mira que has de ser tu toda de Dios, quando llegares à entregarte; primero esquedar tu en el, que no quedar el en ti: *In me manet, & ego in eo.* Has entendido estas vozes? Pues en ellas está el misterio: Han te entrado en el coraçõ? Por donde? San Bernardo te lo dirá: atiende que el lo dize todo; y dando espiritu de ambar a los acentos, que publican estos enigmas, los recibe por el *olfato*, trocando con él el *oido*. *Mihi fateor bene redolet ructus dilectæ tuæ, & de benignitudine eius, quamvis modicũ, quid grate nter, accipio, memoriam abundantiæ suauitatis tuæ eructat mihi: Et nescio quid ineffabile tuæ dignationis, & amoris odoratus sum in voce ista: dilectus meus mihi, & ego illi, ipsa vt dignũ est, epuletur, & exultet in conspectu tuo, & delectetur in lætitia.* Que olio la voz, dize el Melifluo Doctor, mas

Cant. 2.

D. Bern. in Cant. Serm. 67.

16 Y no se à de quedar sin el fruto de la fe el hõbre, porque recina por el sentido de el *olfato*, la fragrancia de este misterio, que si en el haze vezes de *oido*, y se juntan vozes, y olor; de ambos es el fruto, la creencia, y de esta jũta venimos a lograr este parto. Quien pudo decirlo sino San Bernardo, no menos dulce, y de la ocasion que arriba! *Vox quippe auditur, flos miraculum est (vt nostra superior interpretatio habet) quod voci accedens, fructum parturit fidei.* Oyo el Santo la voz de la Tortola, simbolo de este amante Dios: *Vox Turturis audita est.* Y viola tan cercana a la flor: *Flores apparuerũt in terra nostra.* Que les prohijo a los dos el merito de quien cree, lleuado de los ecos, y de el olor: *Fructum parturit fidei.* Que pẽsais que es abrir nuestro Dios la voca, para publicar este misterio, repiriendole tantas vezes, como dize nuestro Euãgelista? Que instituirle, pronũciando sobre la materia la forma? Que consagrar el Sacerdote vsando de las mismas palabras? Oyesse vna voz: *Vox turturis audita est.* Y abrirse vna flor, prosigue Bernardo: *Sonuit vox resplenduit flos.* Por que no vayan sin olor los acẽtos, y se quede la flaqueza de

D. Bern. in cant. Serm. 55.

el

el *oido*, sin el resguardo cõ que puede fortalezer el *olfato*. Aplica, pues, el tuyo à esta flor, y lograras la vida que alli te ofrecen: *Qui manducat hũc panem viuet in æternum.*

17 Cõmulgas para viuir; pero aduierte, has de viuir como para comulgar; sin respirar por la gracia, no se siente la fragrancia de esta flor, opuesta al edor de la culpa. Dize Aristoteles, que el *olfato* de el hombre se distingue, de el de los demas animales, en que para *oler*, a menester respirar. *Non sentire odorem nisi respirando, hominũ proprium est.* Mira, pues, quando comulgas, si respiras vida de penitencia; y sabras si sientes las fragrãcias de la gracia. No le puedẽ faltar a esta flor, en tiã de consistir el defecto; que no es posible dexe de oler a diuino esse pan, desde q̃ a el se arrojò nuestro Dios, trocandole en abrasados incendios, de quien se abilita su amor. De olor carecẽ los elementos, lecreis en la Polianthea. *Elementa, vt ignis, vt aer, vt aqua, & terra odore carent.* Quitesele el olor a los tres; pero porque se le à de quitar al primero? El fuego porque no à de oler? El Propheta Daniel, le hallò, por lo menos, con olor: *Et odor ignis non transijt per eos.* Y deuio de ocasionarle fragrancias, el conseruar, Salamandras, y Epyros los tres Niños que arrojaron a sus llamas. Mira, pues, si le tendras de esse volcan encendido, donde se conserva esse Dios, para que tu le recibas? Recibele, gozale, entiendele, o no se quexe de engañado el sentido de tu *oido*, mientras son sus fiadores, la fé, y el sentido de tu *olfato*, por el has de alcançar lo que por el otro nò entiendes: Entra a esta cena, come, para que te escusas: *Roga te, habe me excusatum.*

Epyros Pisces est qui in igne conseruatur apud Greg. Nac. de prec. ad Virg.

Arist. lib. 2. de Anim. c. 9. tit. 98

Poliãth. Verb. odor.

Dan. c. 3

§. III.
Odoratus.

18 ENtre la tercera yunta: Quales? El *olfato*: tercer sentido de el hombre. Llegue, y prueuesse en esta mesa: diga: que *guele* en el Sacramẽto? Yo solo pan en la hostia, y en el caliz, solo vino. Te engañas hõbre exterior: que esos son los accidentes, debajo de los quales, despues de las palabras de la consagracion, està otra mas noble substancia, de la carne, y sangre de Christo. Pues sino puede alcançar el *olfato*, este misterio, y se engaña en lo q̃ *guele*, quien à de desengañarle? El *gusto*, q̃ es la yũta q̃ se sigue, y viene de ayuda, cõ la fé de el hõbre interior, para q̃ el exterior se aliente, y alcançe *gustando*, lo que no alcança *oliendo*. Guste bien, y olera bien: Que son

muy vnós estos sentidos, y ambos tienen vna afeccion. *Sapor, & odor eadem vtrũque est affectio.* Dixo Aristoteles. Y no obstante, que reprueua à los que con Pythagoras decian; auia ciertos animales, q̃ sustentauan su vida con la diferencia de olores. *Quod Pythagoræ tradunt, nonnulla esse animalia, quæ odore vicitent; id non est consentaneum.* Aquí lo aueis de ver verdadero: porque en esta mesa celestial, se à de passar el *olfato* al *gusto*, el *gustar*, à de ser *oler*; y por el olor, à de venir el sustẽto. Lastimaes, que este trueque le aya introducido la profanidad, en los combites de el mundo, donde á toda costa se cargan de olor los manjares, y haciendo de los paladares narices, con aquellos se à de percibir el olor, y sino se condena el gusto, en exercitando se el de el hombre, en este pã de los Angeles, su fragrancia le dexara satisfecho, y sustentando su coraçon, de la que le entra por el *gusto*, tendra vida en los dos sentidos: q̃ el olor de esta diuina azucena arta, y satisface el hambre, como generoso alimento. *Caro mea vere est cibus.*

Aristot. lib. de sens. cap. 5.

Aristot. ibid.

Cant. 2. S. Spag. & Vat. apud Bib. 4. vers.

18 Boluamos a oir a el esposo: *Ego flos cãpi.* Yo soy flor de el campo. Y que flor? Rosa. Leen San Espagnino, y Vatablo: *Ego Rosa campi.* Yo soy la rosa de el cãpo. Qué de olor, verteran sus ojas? Cõ q̃ de fragrancias, recreara el olfato dicholo, q̃ a sus ambares se aplicare? Aqui todo sera olor? Nada sustento? Que en esso la rosa se distingue de la flor: q̃ esta voz haze relacion à fruto: aquella à olores. Todo lo tengo, dize el esposo, soy rosa que me precio de alimento; entẽdedme la flor, y sabed, q̃ sustento en ella, y q̃ satisfago; q̃ harto. *Ego flos satvritatis.* Leen algunos: soy flor de hartura. Quien tal creyera? Lo mejor de la comida, esta vez se a passado a la flor. Guele, ó sustẽta? Todo lo tiene. Que es Christo Sacramentado esta flor, y sustenta como manjar verdadero. Pero se à de saber, q̃ aunq̃ es flor, se à de recibir por el *gusto*; que en el *gusto*, tiene su exercicio el *olfato*, y con la fé de el hombre interior, es aliento de su flaqueza, para conocer el misterio: y assi, experiẽcias de el olor, se consiguen por el sabor: guste, reciba este Sacramento, q̃ yo asseguro de este manjar, le oleta, a lo que (al gustar) le supiere.

Apud Carthag. de Euch. libr. 9. hom. 10.

19 No nos dizen de el Manà, que tubiesse olor, y es mucho; no perdonando las señas, q̃ siruen a otros sentidos; pues, y el *olfato*, no sera razon que goze tambien recreos? No le faltaron, pero con dependencia de el *gusto*. Mirẽ, era el Manà,

na, vna admiracion de todos los que le cogian; en el nõbre lo mostraron los mismos q̃ le reciuierõ: *Manu! Quid est hoc!* Dixeron pues de el Mana, muchos Escritores Sagrados, q̃ tenia el sabor de lo q̃ quieria aquel, a quiẽ sustentaua, de suerte; q̃ era vna diuersidad de mãjares, segun el antojo de los gustos; noticia es esta q̃ se colige, de aquellas palabras de el Sabio, q̃ dizen: *Angelorũ esca, nutriuisti populũ tuũ, & paratũ panẽ de cœlo, præstitisti illis sine labore, omne delectamentũ in se habentẽ, & omnis saporis suauitatẽ.* Y luego: *Ad quod quisque voluerat conuertebatur* Buena propriedad de comida, y mejor calidad de despẽsa, preuenir en vna viãda sola, diferẽcias al apetito. No era esto tã general; dize el Abulense; q̃ tan extraordinario fauor, no le merecia̅ los malos, solo le gozabã los buenos: *Iste tamẽ sapor in pœnam videbatur malus malis.* Que desde luego en el Manà rayò la luz de este Sacramẽto, suauemente prouechoso, a quiẽ le reciue cõ buena disposiciõ. Aora, pues, digo, q̃ hasta elegir *sabor* el q̃ comia el Mana, no podia darle el *olor*, q̃ fuera meter discordia, entre estos dos tã hermanados sentidos, oler à vna cosa, determinada segũ su naturaleza, y saber a otra por eleciõ; olia a lo q̃ sabia, pero quã do se gustaua no teniẽdo exercicio el *olfato*, hasta q̃ viaua de el suyo el gusto, y si este variaua los sabores, aquel variaua el olor. Comiendo de este Sacramento en gracia, avra suauidad, aura *gusto*, y tras el *gusto*, le vẽdra al *olfato*, su olor. Yo se que no se engañara en lo que guele si el hõbre interior, y la fé, entendieren bien lo q̃ gustan, quando esta comida reciuen: *Vere est cibus.*

Exod. c. 16.

Sap. ca. 16.

Abul. in Exod. cap. 16. quæst. 13

20 Y que gustan? Vida: *Qui manducat hunc panẽ viuet in æternũ.* Pues la vida toca al gusto? Claro està. Que no à de lleuarse este priuilegio la muerte, y pertenece a este sentido tãbien. Oiganselo dezir a Christo: *Sunt de hic stantibus, qui non gustabunt mortẽ, donec videant Filium hominis venientẽ in Regno suo.* Tal era el ansia, q̃ tenian de padecerla los Discipulos, q̃ el dilatarsela, hasta despues de la Resurreccion (en que ya empeçaba su Reyno, segun explicò Cayetano: *Resurgens enim veuire cœpit in Regno suo,*) fue como quitarles el bocado de la voca, y querer no goçassen de esse gusto. Pues si le gusta la muerte; porque no à de gustarse la vida? En la hostia la halla el hombre, y en el caliz, pero es menester, abrirle la puerta de el *gusto*, para que entre por el *olfato*: comulgue, coma, y vera como viue de el olor. Aunque

Mat. cap. 16.

Cayet. in Math. cap. 16.

à los de las flores, no les cõcedio Aristoteles, virtud para sustentar; no empero se la negò para fortalecer la salud. *Ea quæ odoratui subiecta sunt, ipsa per se quæ ex parte odoratum mouent nihil ad cibum, victumque pertinent, ad valetudinem autẽ eadem conducere sensu percipi potest.* Pero esta diuina de Christo Sacramentado lo tiene todo, que es flor, y junta con el ser flor, el ser fruto, y dandole recreos al *gusto*, introduce à mejor vida al *olfato*. Sãto Tomas de Villanueba, nos quiso dezir algo de esto. *Mobet quoque non modicum fructus vberrimus qui pie accedentibus præstatur, illuminatur intellectus, inflammatur animus, impinguatur affectus, excitatur gustus, viuificatur sensus.* Bueno fuera q̃ no lograra el sentido la vida q̃ puede darle en fragrancias, por tratarle como comida! Antes biẽ, esse es su camino, y se à de introducir por la voca.

Arist. vt sup.

D. Th. de Villa nueua serm. 3. Corp. Christi.

Muy de el caso, y muy admirable es el q̃ quenta Pedro Bercorio: vio vna vez Esculapio (dize) que vn Pastor peleãdo cõ vn Basilisco, triumphando de su veneno le vencia, atribuyo la victoria, a vna Corona de yervas texidas con vnas flores, que el Pastor llenaua sobre sus sienes, quiso aberiguar en que flor estaria la virtud, que al vencedor le seruia de reguardo, y cõ vna vara larga, logrò quitarle la Corona, huyendo quanto fue posible el riesgo de el Basilisco. Murio el Pastor, que como quedò sin defensa, por la falta de las flores, hizo su oficio el contrario, tornando a arrojar el veneno. Retiraron el cadauer, y para examinar el secreto, vsò Esculapio, de esta industria. Vna a vna (destexiendo la Corona) le fue aplicando a la voca las flores de que se texia, y en reciuiendo en los labios, aquella en quien estaua la virtud, a pesar de el veneno introducido, boluio a viuir el ya difunto Pastor: dire lo menos que pueda de sus palabras. *Cum ergo Basilisc. eus recessisset figilatim flores, & herbas ori mortui apposuit, & sic in Corona herbam illam, seu florem inuenit cuius virtute mortuus resurrexit.* Raro caso: dadle el credito que quisieredes; y reparad; que le aplica a la voca, el olor de las flores, y las yeruas, siendo la puerta por donde à de entrar la nariz; deuio de reconocer el hijo de Apolo, protector de la Medicina, era menester, para lograr la vida, que da la flor en fragrancias, pasar (punienda la en la voca) por el ademã de comerla, el que hubiere de reciuirla: *Ori apposuit.* O Señor! Que aueis echo verdadera para el alma, esta fingida vida de el cuerpo, sois flor, y flor

Pet. Berch. in diction. p. 1. Verb. Corona.

que

que vencio al Basilisco: *Super Aspidem, & Basiliscum ambulabis.* Vuestro amor en el Sacramento traslado esta virtud á nosotros: *Vivet propter me.* Pero es menester aplicar a la voca la flor; y oliendo por el gusto la Rosa, comerla; para vencer; comulgarla, para viuir; gustarla, para resucitar: *Ego sum resurrectio & vita; qui mã ducat hunc panem vivet in æternum.*

Psalm. 90.

22 Viuira eternamente? Si. Que sustentarse de este pan aromatico preserva de corrupcion a la vida, y assegura vna eternidad en el alma. Bien lo dixo Cirilo. *Libum nuentem ad immortalitatem, & vitam æternam.* Darà estos efectos, por ser viuo este pan de el Sacramento? *Ego sum panis viuus?* La brebedad de nuestra vida, atribuye Seneca a los manjares que comemos, por ser de animales muertos, los que mas lisongean el gusto: *Quidquid Auicem volitat, quidquid Piscium natat, quidquid Ferarum diffugit nostris sepelitur ventribus, quære nunc cur subito morimur? Quia motibus viuimus.* Destemplese el apetito en variar platos regalados, q̃ en cada muerte de el animal que se come, vá tragando la q̃ le espera. Aqui en esta mesa todo es vida, y vida inmortal, y de vna vez, (comulgando) la reciuen *olfato*, y *gusto*, inmortalizandose el hombre de el olor que le recrea, y el sustento, que le fortaleçe.

Cirill. lib. 4. in Ioan. cap. 16.

Senec. 10. Rethor.

23 Ay en la India Oriental vnas Aues, dize el Camoes, que se sustentan de el Cinamomo, y de otros manjares, de aromaticas especies, y casi se eternizan incorruptibles, porque llenandose de fragrancia, le cierran a la corrupcion la puerta. Lo mismo en algun modo, dicen Lactancio, y Claudiano de el Aue Fenix, atribuyendo su vida casi inmortal, al olor de los rocios de el cielo:

Solis fervor alit, ventosaque pabula libat,
Ambrosios libans, cœlesti nectare rores.

Pues si en los animales, hazẽ tales efectos los manjares olorosos, reciuidos en sustento por el *gusto*: que arà en los hõbres este Dios Sacramentado? Esta flor? Esta rosa? Esta Azuçena? Dara vida eterna, en comida: *Vivet in æternum.* No es Cynamomo? No es Balsamo? Si. Y el hombre quando le come, logra su fragrãcia, y olor: *Quasi Cynnamomum, & Balsamum aromatizãs odorem dedi.* Dize el Ecclesiastico, y el Euangelio: *Vere est cibus.* Pues que importa que al hombre exterior, no le entren por el *olfato* las fragrancias de estos diuinos aromas, si el hombre interior, con la fé, le reciuen

Eccles. c. 24.

por el *gusto*? Vea pues aora, si quando le conuidan para la cena, debe venir, ò escusarse? *Rogo te habe me excusatum.*

§. IV.

Gustus.

24 ENtre la quarta yunta: Quales? El *gusto*. Quarto sentido de el hombre. Llegue, prueuesse en esta cena, y diga que gusta en el Sacramento? Yo solo pan; á esto me sabe esta comida, y esta bebida solo à vino me sabe. Ea que te engañas hombre exterior; que en esse pan, y en esse vino, estan la carne, y sangre de Christo, en virtud de la consagracion; esso es lo q̃ comes, y bebes: *Qui manducat meam carnem, & bibit meũ sanguinem*. Pues si está engañado el *gusto*, quien a de desengañarle? *El tacto*. Que es la yunta que se sigue; y el hombre interior con la fé, la conducen de socorro, para q̃ el exterior vaya de esta suerte tocando, y conociendo lo que gustando no alcança: y tocando el hombre interior con la fe, hallará su experiencia el *gusto*, en este escondido misterio. Aun en lo natural sin el tacto no viuen los demas sentidos, y el por si se conserva solo, dize Aristoteles: *Sine tangendi sensu nullus alius stare potest, cum tactu sine alij adsit*. Aqui hará sus experiencias el *gusto*, quando la fé de el hombre interior le llegue à examinar con el *tacto*; que en el tocar lo que à de comerse, queda el sabor de auerlo comido. Con mucho ingenio reparò Oleastro, en Eua, que despues de auer creido, los engaños de la Serpiente, leuantò al Arbol vedado los ojos, y segun su cuenta le dixo: que linda fruta que tienes, que buena es para comer, gran suauidad me dexa en el gusto: *Vidit igitur mulier, quod bonum esset lignum, & ad vescendum suaue*. Assi lo entiende este Maestro ingenioso: *Statim pomum oculis aparuit desiderabile, & quod mirabilius est gustui suaue*. Aprobar de suave vn manjar, es prueba de auerle comido: pues de donde le vino à Eua, el saber la suauidad de la mançana, sino la auia gustado? *Nunquam gustauerat, aut senserat: Vnde ergo nouerat, fructum bonum ad vescendum?* Yo quiero responder a Oleastro, q̃ tambien es suya la duda. De donde le vino à Eua la experiencia de la suauidad para el gusto, si aun no auia comido la fruta? De el *tacto*; primero fue tocar, que comer, dize el texto: *Tulit de fructu illius, & comedit*. Y por el tacto, le dexò tã aficionado el gusto, q̃ ya publicaua por suaue la mançana, aun antes de llegar a comerla, solo con la experiẽcia de tocarla.

Genes. 3.

Oleast. in Gen cap. 3.

Arist. lib. 2. de Anim. cap. 3. tit. 31.

25 Es

25 Escusemos a Eua de vn cargo, q̃ aqui se le suele hazer, reparandole vna mentira, sobre la culpa de inobediẽte. *De fructu lignorũ, quæ sunt in Paradiso vescimur, de fructu verò ligni quod est in medio Paradisi, præcepit nobis Deus ne comederemus, & ne tãgeremus illud.* A la Serpiente respõde esta Madre de todos: de quantos frutos ai en el Paraiso comemos, pero a este q̃ miras en este Arbol, por precepto de el Señor, no solo no podemos comerle, pero ni tocarle. Esto añade (dizẽ aqui ordinariamẽte los Escritores) porq̃ Dios, no les prohibio el tocar, sino el comer. Pero veamos, si respondiendo por Eua, podemos hazer verdad la mentira. Ella deuia de saber, q̃ por el sentido de el *tacto*, goza sus experiẽcias el *gusto*; y le parecio, quãdo referia el precepto, no le añadia, y q̃ solo le explicaua; y prescindiẽdo de el comer, y de el gustar, quiso dezir: Dios nos à prohibido esta fruta, y no solamente no quiere q̃ la comamos, pero ni aun q̃ la gustemos, y como esto se haze tãbien por el *tacto*, exagerando lo apretado de el precepto, dixo descubiertamẽte la prohibicion de el comer, y explico con el *tacto* el gustar, *Et ne tangeremus.*

26 Pero no dexemos la razõ de Oleastro, pues el no dexo sin ella à su duda, y es muy de mi intencion la respuesta. Ya Eua tenia el sabor de la mãçana en el gusto, nũ sin auerla comido, porq̃ el desordenado afecto de ser como Dios, y saber el bien, y el mal, le barajò (co no digo) los sẽtidos, y por el tacto gustaua aun aquello q̃ no comia. *Vnde ergo: nisi ex corrupto affectu quo afficiebatur scientiæ boni, & mali.* O suma felicidad la de el hõbre! Que le leuantẽ en esta cena, el entre dicho de el Paraiso, y le cõbiden a comer la fruta q̃ alli le vedaron, dandosela tan mejorada en aquel Augustissimo Sacramẽto! Que la mẽtira con q̃ el Demonio persuadio a quebrantar el precepto, sea ya verdad q̃ cõbida, a comer mas noble el sustento, q̃ le dan en aquella hostia! *De ligno autem scientiæ boni, & mali ne comedas*, le dixeron à Adã: *Accipite, & comedite hoc est corpus meum.* Nos dizen a todos: Adan si come me acce muerte: *Morte morieris.* Nosotros comiendo en gracia logramos vida: *Qui mãducat hunc panẽ viuit in æternũ.* El Demonio le engañò, cõ q̃ seria Dios. *Eritis sicut Dij.* Aqui nos asseguran seremos Dioses: *In me manet, & ego in eo, viuet propter me.* Pues q̃ haze el hombre q̃ no le recibe, y goza de su suauidad? Es q̃ està tan escondida, q̃ no puede alcançarla el *gusto*, pues llegue con la fé, que Genes. 2.

vaya gouernandole el *tacto*, y de ay quedará con experiencia, que no à de poder mas vn afecto desordenado: *Ex corrupto affecto, quo afficiebatur.* Que infilial, y amoroso rendimiento, para introducir por el tiento de la mano, suauidad en el paladar. *Vidit igitur mulier quod bonum esset lignũ, & ad vescendum suaue.* Pero es menester explicar en que cõsista el sentido de el *tacto*, para que de lo natural subamos a lo espiritual, y veamos como en el (presupuesta la fé, como emos dicho) logre su suauidad el *gusto*, quando recibe aquel Sacramento? Dudoso està en determinar Aristoteles, en quien se asiente, y esté la primaria virtud de el tocar, esto es el sentir el tacto su objeto? Dixo no estaua en esto carnal, y que sin duda se escondia en alguna cosa intima: *Tactus sensorium incertum est; nã non est caro non pars cuiusdẽ aliqua, sed aliquod intimum.* Que sera esto intimo? El coraçon; responde igualando el *tacto*, y el *gusto* en esta virtud radical; *Tactus, & gustus sensorium est cor.* Aora pues, el que hubiere de tocar este Dios Sacramentado, desseando que por el *tacto*, logre dulçuras el *gusto*, le à de tocar con la fé de el coraçon, con el Alma. No es tocarle, tenerle el Sacerdote en las manos, despues de la consagracion; no es tocarle en la comunion recibirle con los labios, en no tocandole cõ el Alma, con el coraçon donde esta la virtud de este sentido: no ay *tacto*, sino opresion. La fé tiene sus manos tambien, con que toca este Dios Sacramentado, y estas manos nacẽ de el Alma: esto quiso dezir S. Bernardo, quãdo à este Dios invisible no le negò se podia tocar: *Christus tangi potest: Tange manu fidei, desiderij digito.* Pero en el coraçon à de hazer asiento la virtud de este exercicio, para que sea fructuoso; que no naciendo de lo intimo de el Alma el impulso cõ que se toca, no es tocar, sino oprimir.

D. Bern. in cant. Serm. 20.

Arist. de Sen. & sens. cap. 2.

27 *Quis tetigit vestimenta mea*: dixo Christo nuestro bien por el Euangelista S. Marcos; quando vna desconsolada muger, que padecia influxo de sãgre, hizo como pudo lugar por entre las turbas, contentandose con tocar el manto de el Saluador, y assegurandose quedaria sana de aquel achaque molesto. Quien me à tocado? Estrañaron los Discipulos la voz, y aun reparar õ el melindre, y le dixeron: Señor ay vn mundo de gente sobre ti, que te comprime; y preguntas, quien me tocò? *Vides turbam comprimentem te, & dicis quis me tetigit.* Bien han dicho los Discipulos, que le cõpri-

Marc. c. 5.

primen las turbas, y bien dize Christo que vno solo es quien le toca: *Qui me tetigit*. Y esta es la muger enferma, en quien sola con propriedad, se puede llamar tocar, lo que en las turbas, fue comprimir. Porque? Porque esta muger, de la mano acompañaua los tientos, con el impulso de el coraçõ, en quien ardia la fé; dize Cayetano: *Quis tetigit vestimenta mea, non corpore, sed fide.* Y como solo en el coraçon, tiene su raiz el *tacto*, y aquel no mouia el de las turbas, en estas passò plaça de oprimir, lo que para la muger, fue rendido, y prouechoso tocar. *Quis me tetigit.*

Cay. in Marc. cap. 5.

28 Prouechoso? Si. Pues recibio el beneficio, y de la mano de Christo, porque la suya supo como auia de tocarle. Tocole naciendo de el coraçon; tocole gouernando la fé; tocole con lo intimo de el Alma, y alcançò la salud para su cuerpo. Pues hombre exterior, si tienes achacoso el gusto, quando recibes el Sacramento, y no entiendes por escondido el misterio, dile à la fé de tu coraçon, que te gouierne la mano, y examinale por el *tacto*, que en el modo con que se toca està el hallar el sabor, que despide su dulçura, tocandole con el coraçõ, luego las siente el paladar, y se queda sin ellas el paladar, quãdo no las tocò la vida de el coraçon. Que le aprouechò al Leon de Sanson, le labrassen las Auejas el panal en la voca, si estaua muerto? No gozaua de la suauidad de la miel, porque en el coraçon de vn cadauer, no repite tientos el *tacto*, y a fuer de ser misteriosa aquella comida, se la sacarõ de la voca, sin que passase a la experiencia de el *gusto*. *De comedente exiuit cibus, & de forti egressa est dulcedo.* De la mano passa la dulçura al paladar, pero por el conducto de el coraçon, en quien està la raiz de el tacto: *Tactus sensorium est cor.* Y assi en la palma de otro recien nacido Leon, el panal q̃ fabricaron otras Auejas fue dulçe: digalo mi Patriarca Nolasco; y por el lo diga la Iglesia, cuya Caridad ardiente, se alimentaua desde la cuna, comiendo aquel enigmatico sustento por la voca, que (para embiarle al coraçon) en la mano tiene el *tacto*. *Singulari erga proximum charitate excelluit, cuius virtutis præsagium fuit, quod cum adhuc in cunabulis vagiret infans, examen Apum ad eum combolauit, & favum melis in eius dextera construxit.* Aun en el sabor que le amarga al *gusto*, produce sus efectos, aquel bocado celestial por el *tacto*. Muerte causa a quien le recibe indigno, dize la Iglesia, por voca

Iudic. cap. 14.

Breu. Roman. in fest. Sant. Pet. Nolasco.

de

de el Angelico Thomas: *Mors est malis.* Y suele entrarse este tosigo, por el pulso de quien le tocò irreuerente. Si hubiera comido Oza (mal preuenido) el Maná que iua en el Arca de el testamento; no estrañara el ver que quedaua muerto, pagando el delito de atreuido; que la representacion de este diuino manjar, ya depositado en ella como en sagrario, hacia estupendos estragos, en las vidas de indecorolos infieles: pero perder la suya el Leuita! Morir sin comer! Pero no sin tocar: *Extendit Oza manum ad Arcã Dei, & tenuit eam.* Aquel sabroso manjar da la muerte, à los que indignos le comen, y assi es menester, tanta perfeccion para comulgarle, que al probarse assi mismo el hombre, se halle Angel en las virtudes: *Probet autem se ipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat.* Dixo San Pablo. Representauasse en el Arca de el testamento el misterio de el Sacramento de el Altar; llegò a tocarla Oza mal dispuesto de temerario, y como el *tacto* en esta mesa es la puerta, por donde entra el prouecho al *gusto*, tocandole mal, mereciò la muerte, como si hubiera comido mal: *Mortuus est iuxta Arcam Dei.* Y si le hubiera tocado bien lograra la vida eterna, que se da à los que comulgan bien: *Viuet in æternum.* Pues si tantas experiencias mejoran con el *tacto* el *gusto*, y por aquel con la fé de el hombre interior se alcança en esta mesa diuina lo que no se entiende por este; para que se queja el hombre exterior de el suyo? Toque como à de tocar los misterios de esta comida, y le labran a lo que deben saberle; la mano de el coraçon, y los aciertos de la fe, deshazẽ los engaños de el paladar; porque no viene, pues, à la cena si le combidan? No se quexe de que no entiende con el *gusto*, quando la fé, le viene a ayudar con el *tacto*. No se escuse. *Rogo te, habe me excusatum.*

2. Reg. cap. 6.

1. ad Chorinth. cap. 11.

§. V.

Tactus.

29 ENtre la quinta, y vltima yuara. Qual es? El *tacto* quinto, y vltimo sentido de el hombre. Llegue à comulgar; prueuese en esta mesa; diga, que toca en el Sacramento? Mal respondera, porque segun Temystes este sentido es el mas torpe, y flaco de todos: *Tactus est abiectissimus, & infirmus omnium sensuum.* Y si esto es en lo natural, en lo sobrenatural que sera? Pero pues haue:

Them. 2. de Anim. c. 2. text. 27.

venido a esta cena, es preciſſo nos diga, que ſiente de ella. Tome, pues, la hoſtia en la mano, y reſponda: que toca? Pan. Y en el caliz? Vino. Ea que ſe engaña el *tacto*, y no alcança a conocer eſte miſterio. Deſpues de la conſagracion, no à de entender eſtas materias como antes, pan por pan, vino por vino; porque en virtud de las palabras, el pan ſe conuierte en el verdadero cuerpo de Chriſto; y el vino en ſu ſangre verdadera, para bebida, y comida de el hombre. *Vere eſt cibus, vere eſt potus.* No lo entiende? Como puede entenderlo ſi ſe engaña, y con todos los demas ſentidos corporales, corre parejas, en oponerſe al miſterio, ſintiendo lo que en todo es contrario. Pues ſi el *tacto* eſtà engañado, quien a de deſengañarle? La *viſta*. Que ya eſte ſentido logrò los deſengaños de el *oido*, y ſera bien pague lo que recibe; ayudando, y deſengañando al *tacto*. Y quedará deſengañado con ella? Si. Que la *viſta* con la fé que introdujo por el *oido* la voz, ſe hizo *viſta* de el hombre interior, y ya no puede errar en lo que juzgare, y creyere, y aſsi dexeſe gouernar por ella, y gozara de eſte miſterio. Que quando el hombre interior pone en las manos ſu conocimiento, el tiento viene a quedar tan ſeguro; que lo que *toca*, lo acierta como ſi lo *viera*, y aunque eſtè fuera de la esfera de ſu conato, lo alcança; porque queda tan otro ſu pulſo, que puede blaſonar de que lo *toca*, en fé de que lo conoce.

30 Diganos eſto el Euangeliſta San Iuan: en quien (hablando de el Verbo encarnado) hallaremos todo el diſcurſo: *Quod audiuimus, quod vidimus, & manus noſtræ contrectauerunt de Verbo vitæ, teſtamus, & annuntiamus vobis.* Nueſtras manos tocaron, y trataron lo que os certificamos de el Verbo. Tened, Santo mio, que alargais mucho el pulſo de el *tacto*, y le paſſais a esfera que no conoce! El Verbo Diuino ſe dexa manoſear de nadie? Vn ſentido con achaques de cuerpo, puede repetir tientos a vn ſer puriſsimo? Que coſa es tocar! Conozer, dize Santo Thomas de Villanueba, ſobre eſte lugar: *Rem apertam, & notam.* Pues el *tacto* conoze? Si. Quando le ayuda la *viſta*, y la viſta recibio deſengaños de el *oido*. En tres palabras lo à dicho todo: *Quod audiuimus, quod vidimus, & manus noſtræ contrectauerunt*

Epiſt. 1. B. Ioan. cap. 1.

D. Tho. de Villan. Serm. de transfig.

tocar. Al *oir* se sigue el *ver* bien, a el *ver* bien, el *tocar* mejor; pensadlo alla.

31 Diga me aora el hombre exterior que toca en la hostia? Que tẽgo de tocar? La *vista* desengañada por el *oido*, me à puesto en los dedos los ojos, y el hombre interior cõ la fẽ han obrado en mi de tal suerte; que ya lo que estoy tocando no es pan; lo que estoy bebiendo no es vino; porque nada de esto conozco, y el *tacto*; ya convertido en noticia, tiene mucho mas alla de la sensacion la experiencia. Aqui està Dios en este bocado. Està el Verbo, que viuiendo por el Padre haze que viua por él, el que le comulga. *Ego viuo propter Patrem, & qui mã ducat me ipse viuet propter me.* Esto *toco* porque lo *veo*, y lo *veo* porque lo *oigo*, y assi lo creo, lo publico, y lo confiesso. No es la primera vez que este sentido se à subido tan de punto, que desnudandose de carnal, y introducido a esfera de espiritu, pueda dezir, *ve* lo que *toca*, y conoze lo que *ve*; y sea contrario a lo que *ve*, y lo que *toca*, lo mismo que confiessa, y que publica.

32 Deme la mano Thomas, que yo le hare entender el misterio, dize Christo; à mi me dara su pluma Cayetano, para echar dos rasgos sobre este punto. Ea Discipulo mio, toca cõ estos dedos de tus manos, porque quiero veas las mias: *Infer digitum tuum huc, & vide manus meas.* Tocar, y ver? Si. Que aqui la aplicacio de el *tacto* à de ser *vista*. Mas si le hubiessen passado, los ojos de el Discipulo a sus dedos? Quitad alla, dize Cayetano, (saliendo a la tacita) mas a lo espiritual aveis de tratar à Thomas, colocandole la *vista*, en la esfera de conocimiẽto. *Cum non videamus digitis, dicendo vide, intendit euidenter cognoscere.* Toca mas en este costado, le buelve a dezir, y veras mas, y conoceras mas, y creeras mas: *Affert manum tuam, & mitte in latus meum.* Hizolo assi el Discipulo, toco, vio, conocio, y creyò. Y q̃ creyo? Mas alla de lo que tocò. Tocò la humanidad gloriosa, y creyò la diuinidad infinita: *Dominus meus, & Deus meus.* De tan alta esfera es el *tacto*? Pues no à de ser, si ayudado de la *vista* se à passado a conocimiento! *Quia vidisti me Thoma credisti.* Le responde. Averiguemoslo de vna vez. Este Apostol se desengaño porque tocò, ò porque vio? El por el ver se queria desengañar: *Nisi videro non credam.* Pero tocarle mandaron: y de la respuesta de Christo se conoce que tocò, dize Cayetano: *Ex his Iesus verbis apparet quod Thoma tetigit foramina.*

Ioan. cap. 20.

Cay. in Ioan. cap. 20.

Pues

Pues la respuesta de Christo no fue dezir, creiste porque me viste? Como no dixo, creiste porque me tocaste? Es que deuio de ser todo vno. Mirem: Conuidando Christo a Thomas a que le tocasse, fue lo mismo que conuidarle a que le viesse; porque sabia auia de lograrse este desengaño por el *tacto*, y que el *tacto* tiene su fiador en la *vista*, y que la *vista*, se alienta por el *oido*: pintando, pues, aora todos los cabos, y sacando la conclusion de las premissas, diremos: hubo vn tocar, fortalecido de el ver; hubo vn ver que se trocò en conocer, y de este conocer, ver, y tocar nacio la confession de la diuinidad, qui ni tocaba, ni veia. *Dominus meus, & Deus meus.* Y assi cierra la clausula Cayetano diciendo: *Quia id fuit ad quod inuitauerat ipsum Iesus dicendo, Vide: eodem Verbo vtitur dicendo quia vidisti: hoc est quia euidenter cognouisti me esse Deum.*

33 No tiene para q̃ pẽsar el hombre exterior es el sentido de el *tacto* tan enfermo como le haze, ni tã corto como le parece; que si le fortalece con la *vista*, desengañada por el *oido*, puerta por donde se introduce la fé, debe creer es Dios el que está en la hostia; puede dezir que le vé por la infalible certeza con que le cree; y puede publicar que le toca, porque le conoce; y sirue para el ver, y tocar de vna misma phrase: *Eodem Verbo vtitur dicendo; quia vidisti.* Llegue, pues, à este Dios Sacramentado, y toque como Thomas, que por el *tacto* se alcança lo escondido de el misterio, llegando como encendida antorcha la *vista*, que arde ya de la fé, para que le alumbre. Tanto como se extendiere a tocar, llegara a ver, que para cada impulso de el *tacto*, le tiene la preuencion muchos ojos. Singular cuidado pone San Iuan Euangelista en dezir los que tenian repartidos por todo el cuerpo los quatro Animales, que assistian al Trono Imperial donde estaua la silla de este Diuino Cordero. Dize, pues, se esparcian por el rostro, por el pecho, y por las espaldas: *Et in circuitu sedis quatuor Animalia plena oculis ante, & retro.* Son muchos ojos: Pues aun mas tenia bien que dezir el Coronista Sagrado al rededor, y por dedentro del cuerpo les guarnecian: *Et quatuor Animalia singula eorũ habebant alas senas, & in circuitu, & intus plena sũt oculis.* De suerte, q̃ por todo el cuerpo estaua esparcida la *vista*: pues pregũto: porque este sẽtido,

a de estar tan multiplicado? Porque? Porque no ay parte en todo el cuerpo, donde no esté el de el *tacto*. Todos los sentidos se colocan en lugar proprio; la *vista*, en los ojos, el *oido*, en la oreja, en la nariz, el *olfato*; en el paladar, el *gusto*; pero el *tacto*, es mas general, y se reparte por todo el cuerpo. Aora digo: estos quatro Animales, que assistian en el Trono, donde se descubria el Cordero, simbolo de Christo Sacramentado, tenia alas, que en sentir ordinario de los Padres, son seña de los q̃ caminan a la inteligencia, y la noticia: pues bueno fuera, querer hazer sus experiencias el *tacto*, por algun lado, en q̃ no se hallasse resguardado, y assegurado de la *vista*! Toquẽ por donde quisieren, y buelen a la inteligencia de el Cordero que adoran, que para que puedan dezir, ven lo que tocan, no tienẽ parte en su cuerpo, afecta al sentido de el tocar, q̃ no este assistida de multiplicados ojos para ver: *Plena oculis ante, & retro, intus, & foris.* Con tal auxiliar bien puedes venir à esta sumptuosa cena, a sustentarte de este manjar Real, hombre exterior. Mira como te va de *vista*, y si a las vozes que recive el *oido* con el hombre interior, y la fé, vesya lo q̃ dizes oyes, y todo porque lo crees; no te acobarden los desmayos de el *tacto*; que con el socorro que ella ya desengañada te previene, creeras mas alla de lo que tocares, y esto como si lo vieras. Pero si te quedas ciego como antes, aunque entre la verdad por el *oido*, no saldrá de sus engaños el *tacto*. Por el quiso examinar Isac, a Iacob. *Accede huc vt tangam te, Fili mi, & probem verum tuus filius meus Esau, an non?* Supongo a breis ya el caso, y pondero lo que es preciso. Tomole las manos, aplicò el Viejo todo el conato de las suyas, y quando iua à certificarse de lo que le decia la voz, passò por el engaño de Iacob, pensando era a quien tocaba Esau. *Vox quidem, vox Iacob est, manus autẽ sunt Esau.* El *tacto* me dize vna cosa, el *oido* me dize otra; pues crea a este? No q̃ no le ayudan los ojos. *Et caligauerũt oculi eius.* Si esta ciego aũque mas vozes le den, mientras a la *vista* no passare el desengaño de el *oido*, no podra lograrle en el *tacto*. Gen. 27.

34 Ya entiendo porque Christo nuestro bien, quando propuso este Sacramento, remitio a muchos de sus Discipulos que no le entendieron, ni penetratõ a la vista de otro misterio, que fue el de su Ascension gloriosa, con q̃ previno el desengaño, de aquel q̃ les escandaliçaba, con la vista de

de ojos de este que les promettia, *Hoc vos scandalizat? Si ergo videritis filium hominis ascendentem vbi erat prius.* Quiso dezir: el dia de mi Ascension ará en vuestra *vista* ciega, sus afectos mi voz clara; y esto q̃ ahora no entendeis por el sonido, lo vereis despues por los ojos, porque si os escandaliza el oir me dezir, yo soy pan vivo que de los cielos baje: *Ego sum panis viuus qui de cœlo descendi.* Viendome a ellos subir creereis que puede bajar: *Suple videbitis veritatem verborum sonantium, quod descendi de cœlo.* Dize Cayetano cuya es toda la explicacion: ahora reparo, porque lo remite a la *vista* de ojos, y esta desengañada por las vozes? *Si ergo videritis.* Porque lo remite a la *vista*? Porque el engañarse acerca de este misterio de Christo Sacramẽtado, a mi parecer fue por el sentido de el *tacto*. Reparen lo que decian quando se escandalizaban: *Durus est hic sermo, & quis potest eum audire!* Que dureza de Sacramẽto! Que dureza de palabras! Esto es, como si con las manos lo tocaran, dize Cayetano: *Accusant sermonem Iesu quod impenetrabilis sit, ad similitudinem duri, quod non cedit tangenti.* Explica bien: que dicernir entre duro, y mole, grabe, ò leue le toca al *tacto*, dize el Philosopho, *Molia, duria, grauia, & leue, & tactus præiudicat.* Dize, pues, ahora Christo, si al oir el misterio de el Sacramento le tocais tan engañados, y os quedais tan endurecidos, os põdre el remedio en los ojos, esforçandolos con otro milagro, que os informara de la verdad de mis vozes: *Videbitis veritatem verborum.* Para que vuestra *vista*, desengañada entonces por el *oido*, desaga las ignorancias que ahora padeceis en el *tacto*. *Durus est hic sermo.* Conque con los ojos de el creer por el oir, quedara aprouechado, y de engañado el tocar, *Si ergo videritis.*

Joan. 6.

Cayet. in Ioan. c. 6.

Vbi sup.

35. Ea pues hombre exterior, llega tu con los tuyos a esta mesa de el Altar, desengañados con la fé de el hombre interior, que le a entrado por tus oidos, en tantas, y tan repetidas vozes, como proponen este misterio: tratale, recibele, tocale, y veras como ya sutil tu *tacto*, te haze conocer, y penetrar para creer, lo que antes ni alcançabas, ni conocias; alli conoceras vna vida para assegurar la tuya; vna comida que satisface tu hãbre; vna bebida que templa el ardor de tu sed; el cuerpo de Christo Sacramentado, y su sangre, los accidentes sin sugeto; y otros milagros que obrò el amor, y tu conocerás por las manos, si en ellas la fé se hubiere puesto los ojos. De-

oy mas no tienes porque escusarte: *Rogo te, habe me excusatum.* Pues has visto como en este campo fertil pueden labrar, y cojer fruto las cinco yuntas de tus corporales sentidos. La *vista* ayudada de el *oido*, el *oido* socorrido de el *olfato*; el *olfato* fortalecido de el *gusto*: el *gusto* esforçado por el *tacto*; y el *tacto* gouernado por la *vista*. Presupuesta siempre la fe, la qual con el hombre interior, te han de trocar, y barajar tus sentidos; porque aqui, has de ver por las orejas; has de oir por la nariz; y por la voca has de oler; has de gustar por las manos; y has de tocar por los ojos. Entra, acaba: Recibe este Dios, comulga, que aunque escondido, y disfrazado en aquella Sagrada hostia, en la forma q̃ reconoces, y é dicho, se dexa *ver, oir, oler, gustar, y tocar. Ver*, quando suene su voz, *oir*, quando se abre su flor, *oler*; quando se haze manjar *gustar*, quãdo se propone verdad; y *tocar*, quando resplandece luz. Y tu Señor escondido, Amante fino de el hombre, abrasado galan de las Almas, voz que a todos nos enamora, flor de inmortal, y eterna fragrancia, llama de diuino ardimiento; enciende nuestros coraçones, para que enamorados de ti, te busquemos, te hallemos, y te tengamos; y habiendote recibido en este celestial, y diuino sustento, en alma, y cuerpo logremos el bien de sus frutos: *Ad tutamentum mentis, & corporis.* Para que fortaleciendo el cuerpo con sus penitencias al Alma; esta alcançe la vida que le prometes, q̃ es la de la gracia, y ambos despues de la vniuersal resurreccion gozen el descanso de la gloria: *Ad quam, &c.*

FIN.

SER-

plene. La vida de Marta tenemos; la de Magdalena esperamos. Alerta fieles. Obremos aqui bien, para que alli gozemos del bien eterno, que a la medida de las obras, es el premio, y al compas de los meritos el galardon.

5 Aora ya se descubre como en sōbra la gloria q̄ goza Maria SS. en el Cielo. Pues si corresponde el descāso de la gloria significado en Maria Magdalena sentada a los pies de Christo, y dulçemente atenta a su Maestro, a los meritos de la vida tēporal, significada en Marta solicita, en servir à Dios hōbre; siendo tantos, y tan grandes los meritos de Maria SS. en esta tēporal vida; quié duda serà casi inmensa la gloria q̄ goza en la eterna? 6 Todo esto bien se compone. Pero nadie me negarà, q̄ esto es describirnos por cifras, y insinuarnos por rodeos la gloria de Maria. Si es tan primoroso el pinçel de S. Lucas; por q̄ nos pinta en vnos lexos no mas la gloria de esta Señora? Mas ya lo entiendo; para q̄ conozcamos; que esta muy lexos de la cortedad de nuestros elogios la Assumpcion de Maria. Bosquejese, pues, el Euangelista en sombras, dibuxe en lexos este inaccesible por radiante misterio, y remita al silencio, lo q̄ por grande, por soberano, parece no pudo explicarse. Mas aqui de Dios. Si los Angeles, si el Euangelista, reconozen la excelencia del Assumpto tan remontada; que hare yo? Que harà mi pequeñez? Pero ya me cōsuela la dulçe voz de Bernardo, pues dize, que por mas esteril q̄ se halle el ingenio, torpe, y balbuciente el labio debe no enmudezer en la celebridad de este dia: *Decius gloria nec silere deuotio patitur*: Callar este dia, dize S. Bernardo, fuera dexar a la deuociō quejosa. Entre aquellos quatro misteriosos animales, aun el mas lerdo, vistio plumas para el vuelo, y ojos para el desbelo de los aplausos, sin q̄ le escuse se del empeño de la alabāça, lo inefable del Assumpto: *Et quatuor animalia singula eorum habebāt alas senas: in circuitu & intus plenasūt oculis*: Y estos aliētos a quié se debierō, sino a la gracia? Oi como interesada la Reyna del cielo nos ofrece mui prompta su intercession, digamos pues humildes, *Aue Maria*.

Serm. Serm. 4. de Assumpt.

Apoc. 4. v. 8.

Intrauit Iesus in quoddam Castellum. Luc. cap. 10.

INTRODVCION.

7 NOmbrarō los Romanos vn tiēpo al mes de Agosto *Sextilis*; porq̄ segun el cōputo q̄ observabā comēçādo de Março el año, venia a ser en ordē el *Sexto*. Pero despues le impusierō nōbre mas glorioso, llamādole *Augustus*, q̄ no otros en nuestra materna lēgua

ro mançeamos *Agosto*. Es este nombre *Augusto* nombre, que indica soberania, honor, y veneracion, y assi la Gentilidad à las cosas que veneraba por Sanctas llamaua *Augustas*. Cõtolo assi Ouidio en el primero de los Fastos.

Sancta vocant Augusta patres, Augusta vocantur,
Templa Sacerdotum rite dicata manu.

Ouid. 1. Fast.

Y si atendemos a su ethymologia dizese, *Augustus ab Augendo* Assi lo insinuo Ouidio en el lugar citado, y Liralo expressa sobre el capitulo 2. de San Lucas, dando la razon de llamarse el Cesar Augusto: *Qui cognominatus fuerat Augustus ab augendo: quia notabiliter auxit Imperium Romanum.* Assi Lyra. Por auer, pues, tenido en este mes felicissimos sucessos, señalados triunfos, augmentos grandes el Pueblo Romano, se llamò de acuerdo del Senado, *Augusto Placuit Senatui* (dize Ambrosio Calepino) *vt qui ante Sextilis, deinde Augustus appellaretur, vt qui imperio felicissimus fuit.* Si auer sido este mes para los Romanos, mes de triunfos, mes de augmentos fue ocasion de llamarle Augusto, con razon la Catolica Iglesia le da nombre de *Augusto*; pues en el se celebra el triunfo de la Assumpcion de Maria, que llenò de augmentos, y felicidades al Orbe. Este mes dilatò entonces en medras el imperio. Este mes augmenta aora de glorias al Empyreo. El Cielo, y la tierra reconocen adelantados sus lustres, quando sube Maria al trono. Alzese, pues, entre todos los meses del año, con el nombre de Augusto este, en que se celebra tã Augusto misterio, para que con el nõbre mismo este denotado.

Lira ad cap. 2. Luce.

Calepin.

PVNTO I.

Que al passo que en su Assumpcion se augmenta Maria en glorias, logra el mundo felizes medras.

8 DEnos prueba para el Assumpto aquel texto sabido del sexto de los Cantares, en que la admiracion celebra con pasmos a la esposa, en quien entiendo con la comũ exposicion a Maria: *Quæ est ista quæ progreditur quasi Aurora cõsurgens, pulchra vt luna, electa vt sol:* Quien es esta que camina como Aurora, como Luna, y como Sol. Notable junta de cosas. Si Aurora primera brusula de las luzes, como Luna en el creciẽte de resplãdores; si Luna menor lumbrera, como Sol occeano de cãbiãtes. Mal lo entendeis, dize Ruperto, tomad sucessiuamẽte essos epitetos, y serà facil la inteligencia del texto. Fue Maria SS. en su nacimiento Aurora, y con justo titulo, pues fue preludio hermoso que en el

Cant. 6. vers. 9.

Oriẽ-

Oriente de la gracia preuino la salida del Sol de justicia Christo. En la Encarnacion fue Luna llena de gracia, que en la noche obscura de este siglo consolò rayando sus benevolas luzes entre las sobreguezes en que viuian los mortales. Pero en su Assumpcion fue Sol. Oigamos a Ruperto: *Quando nata es, ò Virgo Beata tunc vera vobis surrexit Aurora, &c. Quando autem de hoc assumpta, atque ad æthereum thalamum translata es, tunc es electa vt sol.* Sol en su Assumpcion? Porque? Porque lucio gloriosa en cuerpo, y alma? Essa no es singular alabança, pues todos los justos resucitados luciran assi: *Tunc iusti fulgebunt sicut sol:* dixo Christo. Mas misterio incluye este elogio. Reparemos en aquel *progreditur* del texto: *Quæ est ista, quæ progreditur:* los progressos de Maria, los augmentos nos està significando. Naze Aurora: crece Luna: sobresale Sol. Siempre mira con aspecto benevolo Maria a los mortales; pero crecen sus influencias al compas de sus luzes. Naze Alua, y consuela; crece Luna, y alumbra en hermosas claridades; sube al Cielo a colocarse este Planeta animado, y llena el mundo de beneficios. Pues lla mese este mes *Augusto ab augendo*: tome nombre que denota augmentos; pues al passo que en él crece Maria en glorias, se aumenta el ruido en lustres, en medras. Nueua razon de congruencia misteriosa hallò la erudicion aguda de Guillelmo Durando en su Racional, en el tiempo de aquesta fiesta: *Et competit hoc festum æstiuo tempori, quia per calorem ignis charitas ascendit:* Es concerniente este mes de Agosto para celebrar la Assumpcion de Maria; porque dize muy bien lo abrasado del tiempo, con las llamas de amor en que ardio Maria. Sea esto, materia del segundo discurso, y probemos.

Rup. l. 6. in Cãt. cap. 1.

Math. 13. v. 43

Durand. in Rat. libr. 7. Rub. de Assũpt. Virg.

PVNTO II.

Que es mes oportunamente acomodado el Agosto, por lo ardiente, para celebrar el transito de Maria.

9 MVrio Maria Santissima, no à fuerça de corporal dolencia, sino à ardores de amorosas ansias. *Beata Virgo* (dize Alberto Magno en su Mariał) *præ amore, & sine dolore mortua est.* No le atreuieron los males a la Madre del bien, ni los achaques al exordio de la salud. A incendios de vna calentura de amor, de vn crecimiento de querer bien, de vna inflamacion de la voluntad, sin otro afecto, q̃ su afecto, murio Maria. O poder de

Albert. Magn.

vna aficion ardiente, que sabes dulcemente matar! *Fortis est vt mors dilectio.* O muerte, que assi acreditas el poder del amor! Que bien dixo aquel que cantò ingenioso.

Fortis amans, & fortis amor simul esse recusant.
Si non langues amans, vtique languet amor.

Quien no enferma de amante, ò ama poco, ò no ama. Estar a vn tiempo alentado el amor, y fuerte el amante, no puede ser. Si no adolece el amante, sin duda que adolece el amor. De este, pues, adolecio Maria, y posseida de tan dulce accidente espiro como diuina Fenix entre las llamas de su aficion. *Ad intuitum dilecti filij incomparabili aspirauit ardore:* Dixo Dionisio Cartusiano. Extraordinario modo de morir, sin enfermedad corporal, sin dolor entre los arrullos del amor, y los gozos del querer.

Dionis. Cart. lib. 4. de laudibus Virgin. art. 3.

10 Ea Moyses, dize Dios al monte; alto a morir, alto a morir: *Ascende in montem, & morere.* Sube al monte Abarin, Moyses obediente al mandato de Dios hasta la muerte, y muere adonde Dios le mandò: *Mortuusque est ibi Moyses seruus Domini.* Aora, Señores, de que enfermedad muere Moyses? Avrá quien me lo diga? No muere de enfermedad alguna. Porque aũ su edad era no menos que de ciẽto y veinte años, cõ todo estaba su salud tan entera, tan cabal la compostura de la fabrica de su cuerpo, que aun no se auia atreuido el tiempo à desportillarla. *Non caligauit oculus eius, nec dentes illius moti sunt:* La vista perspicaz, firmes los dientes, indicio son de la entereza de salud que gozaba. Y muere? Si. De que? De q̃ Dios lo quiere, ò de que quiere con estremo a Dios. Que murio Moyses, dize nuestra Vulgata: *Iubente Domino:* otra letra dixo que murio: *In osculo pacis:* entre dulces amorosos osculos, y caricias de su Dios.

Deut. 32 v. 49.

Deuter. 34. v. 5.

V. 7.

11 Murio, pues, Maria sin enfermar en el cuerpo, porque Dios lo quiso, o porque amaba Maria tiernamente à Dios. *Pre amore:* dixo ya Alberto. Y essa es la razon de q̃ la Iglesia Santa nuestra Madre, en el oficio de este dia nos comiençe à leer ternuras amorosas del libro de los Cantares: *Osculetur me osculo oris sui,* comiença la primera leccion del oficio, tomada del primero capitulo de aquel libro, que por la octaua se va prosiguiendo. Reparòlo Guillelmo Durando: *Cantatur etiã de libro Canticorũ scilicet osculetur me osculo, &c. Respõsoriũ enim, antiphonæ, & lectiones inde sumuntur, qui liber est de amoribus,*

Durand. vbi sup.

bus,&c. Aora cotejemos el *osculetur me osculo oris sui:* que acomoda la Iglesia à Maria Sãtissima en su dulce transito cõ el morir Moysés: *In osculo pacis:* entre oscvlos de amistad, y de paz; y hallaremos prueba de que Maria no murio de enfermedad corporal, sino de calentura de amor. Celebrese, pues, en Agosto, en lo ardiente del estio, para que haga armonia misteriosa, lo ardiente del tiempo, con lo abrasado del amor, de que muere Maria: y repita Durando: *Et competit hoc festum æstivo tempori, quia per calorem ignis charitas ascendit.*

13 Pero ya se viene no pequeña dificultad a los ojos, si cotejamos lo discurrido con aquel motete, que tãbien canta en esta celebridad la Iglesia: *Vidi speciosam sicut columbam ascendentem desuper rivos aquarum: cuius inæstimabilis odor erat nimis in vestimentis eius. Et sicut dies verni circũdabant eam flores rosarum, & lilia convallium:* Que vio (dize describiendonos la Assumpcion de Maria) vna belleça hermosa como paloma (que bien dize la hermosura de paloma, con la que no tubo hiel de original culpa!) que subia desde encima de los arroyos de las aguas (que bien viene en quien se abrasa en amorosas ansias) buscar la frescura de los cristales que la refrigeren! *Satiabor cum apparuerit gloria tua,* dixo el Profeta: que en los cristales de la gloria tendria su sed refrigerio) á esta belleza pues dize, que la vio subir, y que de sus vestiduras espiraba ambares de inestimable fragrãcia: (symbolo de sus virtudes atractiuas) todo en fin esta lleno de misterios; mas yo le hallo muy especial en lo que añade: *Et sicut dies verni circumdabant eam flores rosarum, & lilia convallium:* que à aquella beldad la asistiã, y rodeaban rosas, y azucenas como dias de primauera. Aqui la dificultad. Si este misterio se celebra en Agosto, como à Maria quando sube la assisten los dias de la primauera? Quien juntò ãrdores del seco estio con los dias verdes, y floridos del verano? Quien? Maria, para que sepamos,

Eccles. in officio hodierno.

Ps. 16. v. 15.

PVNTO III.

Que quando esta Señora haze su Agosto de gloria, Corona de esperanças a los mortales.

13 LLena està la Sagrada Escritura de textos, en que la bienauenturança se compara a la cosecha del estio. San Pablo á los de Corintio: *Qui parce seminat, parce, & metet, & qui semi-*

na: in benedictionibus, de benedictionibus, & metet: quien siembra escasamente, escasamente cogerá; el que siembra entre bendiciones, cogerá cõ bendicion copiosa fruta. Notese el, *metet:* segarà: que declara la gloria en metaphora de cosecha de Agosto.

2. Cor. 9. v. 6.

Vnus manus præmium habebit alio secundum diuersitatem meritorum: dize Lira explicando este lugar. Que sera desigual el premio segun la diuersidad de los meritos, nos auisa el Apostol. Consuena lo del Real Profeta en el Psalmo 125. *Qui seminant in lachrimis in exultatione metent:* Los que siembran entre lagrimas, segarán con gozo: assi suena la letra, que explica Genebrardo, assi de mente de Augustino: *Qui in hac vita plena lachrimarum seminant bona opera metent fructum æternæ beatitudinis:* Los que en esta vida valle de lagrimas, siembran buenas obras, cogerán fruto de eterna gloria. Otra vez San Pablo, a los de Galacia, y con notable energia. *Nolite errare: Deus non irridetur, quæ enim seminauerit homo hæc, & metet. Quoniam qui seminat in carne sua, de carne, & metet corruptionem: qui autem seminat in spiritu, de spiritu metet vitam æternam.* Nadie se engañe; nadie piense burlar à Dios, porque lo que sembrare cogerá el hombre. Siembras en tu carne? Pues que has de coger sino corrupcion? Sembrar cizaña, y coger del pues trigo, quando se vio? Cuidado, cuidado fieles, que querer aora sembrar obras de gentiles, y despues hazer cosecha de gloria; parece que es tirar a hazer burla de la ley Diuina, y aun del mismo Dios: Guarda no te hagas la burla, (y que pesada!) á ti mismo, mira que no es tu salvacion cosa de burlas, ni las sufre Dios. *Deus non irridetur.* Siẽbra buenas obras si quieres cosecha de vida eterna. *Semen gloriæ*, llaman los Teologos a la gracia semilla, que fructifica gloria.

Lira ibi.

Psl. 125.

Genebr. ibi.

Al Gal. 6. v. 7. & 8.

14. Aqui aora conmigo: si las buenas obras, si la gracia, son semillas de la gloria, que cosecha serà la de Maria? Quando menos gracia tubo la Virgen, tubo mas que el supremo Serafin del Cielo. Vease el Angelico Doctor en la 3. p. q. 27. art. 5. Grauissimos Theologos afirman, que sin intermission por sueño, ó natural quietud, siempre mereció nueuo augmento de gracia. Pues si fue tal, y tan copiosa la siembra, que cosecha será la de Maria? Que lindo Agosto de gloria hizo esta Señora! Ea lleguemos ya al principal intento, que me à diuertido la moralidad. Digo, pues, que este Agos-

Suar. tom. 2. in 3. p. disp. 18. sect. 2. Canisiũ lib. 5. c. 1. de Beata Virgin. & alios.

to que haze Maria corona à los mortales de esperanças.

15 Mas si alude à esto el Espiritu Santo en los Cantares. *Venter tuum sicut acerus tritici vallatum lilijs*: Es tu vientre como vn monton de trigo, orlado de azucenas. De el vientre virginal de Maria entiende estas palabras Ambrosio, en cuyo celestial granero estuvo el pan vivo, que baxò del Cielo: en cuya troxe soberana se almaçenò aquel grano, que muriendo dio tanto fruto. *Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet, si autem mortuum fuerit multum fructum affert*: Dixo Christo en pluma de San Iuan: y explicò S. Augustin: *Ipse Dominus Iesus erat granum, &c.* Pero Gisleno citando a Teodoreto entiende por el vientre de la esposa, deposito de tanto, y tan bello trigo, el entendimiento de Maria Santissima ilustrado de luzes de soberanas noticias: *Animatus penu* (dize Teodoreto) *arcanis plenum misteriis, &c.* Aora pregunto; quando estuvo mas fecundado, mas lleno de misteriosas noticias el entendimiento de esta Señora? En la consecucion (ya se vé) de la gloria, quando viendo cara à cara la essencia diuina, logrò su intelectual vista en el Verbo dilatados Orizontes. *De supernaturalibus misterijs certum est omnia perfectius videri a Beata Virgine in Verbo, quam ab vllo Beato*: Dixo el eximio Doctor, el Doctissimo Padre Suarez. Luego bien podremos explicar este texto de la cosecha de gloria, que en el fecundo granero de su entendimiento congregò Maria. Y no es impropria metaphora la de vn agregado de trigo para significar la gloria, pues en semejança de vn cumulo la definen con Boecio los Theologos, diciendo: *Status omnium bonorum aggregatione perfectus*: Que es vn estado en que se hallan amontonados todos los bienes. Es pues, la gloria de Maria, como vn hermoso monton de trigo, que haciendo punta sobre tal e vistoso. Pero que orla es aquella de flores? *Acervus tritici vallatus lilijs.* Presto: que tarda ya la respuesta. Esse circulo de flores es symbolo de la esperança. No son las flores anuncio hermoso del fruto? Si ellas prometen, y consuelan los desseos. Luego simbolo son de la esperança las flores, y con especialidad las azucenas, si cõsultamos a Pierio. Mas si Maria esta en pacifica possesion de su gloria à que proposito es vnir a esse fruto esperanças? *Quod videt quis, quid sperat?* Dixo San Pablo. Quiẽ espera lo que ya obtiene! Mirad fieles, para Maria

Cant. 7. v. 7.

Ioan. 6.

Ioan. 12.

Augustin. tract. 51. in Ioan.

Theodor. apud Gisl.

Boec. 3. de cõsol. pros. 2.

Pier. lib. 55. cap. de lilio.

Ad Roman. 8. v. 24.

es

es la posseſsion, pero para nosotros las esperanças. Que dicha! Oy amontona gloria para ũ Maria, y oy nos pone a la vista vna Corona de flores. Para que entendamos, que entrar Maria en posseſsion de la gloria, es dar a los mortales prendas de Cielo. La cosecha de trigo es para Maria, la Corona de flores para nosotros. Oi que se corona de gloria Maria, corona de esperanças a los mortales, y quando haze su Agosto de gloria esta Señora, consuela en apacible primauera de esperanças a los que viuimos en este mundo: *Venter tuus sicut acerus tritici vallatus lilijs. Et sicut dies veris circumdabant eam flores rosarum, & lilia conuallium.*

16 En Agosto quando el Sol con sus ardientes rayos parece que tira a consumir la tierra? Quando dispara el Cielo harpones de incendios? Entonces se celebra la Assumpcion de Maria? Si: para que la misma circunstancia del tiempo en congruencia misteriosa nos dé a conocer:

(***)

PVNTO IV.

Que para defendernos de las rigorosas iras del Sol de justicia, que amenaçan à nuestras culpas, nos ofrece Maria Santissima, en su Assumpcion, benevola sombra.

17 En vn lugar que acaso parecerá comun he hallado algunas singularidades, que hermosean mi Assumpto. En el capitulo 24. del Ecclesiastico, dize esta Señora de si misma: *Quasi platanus exaltata sum:* yo fui en mi Assumpcion ensalçada como el Platano. Que comparacion es esta. El Platano es arbol infructifero. Cantolo assi Virgilio, y la experiencia lo enseña: *Et steriles Platani:* dixo el Poeta en el 2. de sus Georgicas. Maria Santissima dio el mejor fruto, que fue Iesus; Quando sube a los Cielos, sube con aparato de grandezas congruentes à Madre de tal hijo, a plãta de tal fruto. Esso parece q̃ infinua la Iglesia, quando dize: *Exaltata est Sacra Deigenitrix super Choros Angelorum;* Fue ensalçada la Madre de Dios sobre los Coros Angelicos. Parece que comentaba San Bernardo estas palabras, quando en el Sermon primero de esta festiuidad decia: *Super omnem exaltata.*

Ecclesiast. 24. vers. 19.

Virgil. 2. Georg.

Ecclesia.

Bern. Serm. 1. de Assũption.

tata creaturam cum eo, honore, quo tanta mater digna fuit; cum ea gloria, quæ tantum decuit filium : Fue leuantada sobre toda criatura con el honor debido a tal Madre, con la gloria decente a tal hijo. Pues si esto es assi, como dize Maria, que subio como el Platano, siendo aquesse arbol esteril?

18 Escribiendo Plinio de esta planta en el libro 12. de su natural Historia, dize assi: *Quis non iure miretur arborem vmbræ gratia tantum ex alieno petitam orbe? Platanus hæc est per mare Ionium in Diomedis insulam eiusdem tumuli gratia primum inuecta: inde in Siciliam transgressa, atque inter primas donata Italiæ*: Es el Platano arbol frondoso; esparçe dilatados sus ramos, haziendo tan deleitosa sombra, que de estrañas Prouincias le buscaron para gozar de su amenidad opaco, y defenderse del rigor del estio. Lleuaronle por el mar Ionio à la Isla de Diomedes para dosel vmbroso de su tumulo. Passaronle de alli à Sicilia, y como planta de primera estimacion fue presentada a Italia. De otro Orbe la buscaron para que hiziesse sombra : *Vmbræ gratia ex alieno petitam Orbe*: Y veamos para que sube Maria Santissima al Cielo? *Quam id circo de præsenti sæculo transsuliſti, vt pro peccatis nostris apud te fiducialiter intercedat* : Dize la Iglesia : para que confiadamente interceda en la presencia de su hijo, porque ofendido de nuestras culpas, no dispare flechas de rigores contra nosotros. Assi? Luego muy bien le viene la semejança del platano, quando sube al Cielo : *Quasi platanus exaltata sum*. Pero dirà acaso alguno; para hazer sombra, no auia Angeles? No auia bienauenturados, arboles racionales, que hermoseã esse Paraysso celeste? Si: pero ninguno basta a hazer la sombra, que Maria trasplantada a los Cielos. Suba, pues, de este mundo, suba del Orbe de la tierra, al Orbe de los Cielos este platano Soberano, à hazer sombra: *Vmbræ gratia de alieno petitam Orbe* : Diga de si esta Señora, que en su Assumpcion es platano; para que se entienda, que para defendernos de las iras del Sol de justicia, nos ofrece en su Assumpcion esta Señora sombra benenola.

Plin. libr. 12. cap. 1.

19 Debamos al Doctissimo Barradas nueua confirmacion de este Assumpto. Entre el Signo de Leo que corresponde al Iulio, y el de Libra, que corresponde al Septiembre, ponen los Astrologos al Signo de Virgo

Virgo constelacion hermosa que representa con lineas de resplandores a vna Virgen. Vna Virgen toda luzes en Agosto? Que bien! Para que en este diseño conozcamos, que entre el Leon riguroso de la Tribu de Iudà, y entre el signo de Libra, ò peso de balãças, (ò peso tremendo para el pecador!) Entre el pelo, digo, en que se han de ponderar cõ el fiel del mas perfecto examen nuestras acciones, intercede vna Virgen en Agosto, y se interpone Maria subiendo a los Cielos: *In cœlo Astrologi inter Leonem, Libramque Virginis signum interponunt. Nos vero inter Leonem de Tribu Iuda, idest Christum in hora mortis iudicem, & Libram illam iudicij terribilem, qua omnes cogitationes nostræ, opera, verbaque examinantur, non Virginis signum, sed Virginem ipsam Iudicis Matrem multis precibus Aduocatã interponamus.* O dos vezes dichosa Parrochial Iglesia, que miras con los ojos del alma vna Virgen en el Empyreo, y con la material vista, vna señal de vna Virgen en el Cielo, de esse retablo para tu Aduocacion! No veis (Señores) q̃ ajustado le viene el mes a la fiesta. Vna de las razones (como ya insinue) de llamarse Augusto, fue porq̃ en él triunphò Octauio Cesar: *Quia mense Sextili Octauius Cæsar triumphos in vrbem intulit, &c.* Dize Ambrosio Calepino, apurando el origen de este vocablo. Ya por mayor toquè esta congruencia. Pero aora mas distintamente he de põderarla, para que se conozca mejor la realeza del triumpho de Maria: fue tanta:

Barrad. in Euãg. tom. 1. lib. 6. c. 13. §. omni.

Calep.

PVNTO V.

Que parece fue mas glorioſſa la grandeza con que ſube eſta Señora, que la que tubo Chriſto ſubiendo al Cielo.

20 VEncedor Christo de la muerte, del Demonio, y del pecado; sube triumphante a la celeste Corte: y los Angeles que le acompañan al azercarse ya a las puertas de essa Ierusalen Soberana; con presurosas vozes dizen: Abrid, abrid, que viene el Rey de la gloria: *Attollite portas principes vestras, & elevamini portæ æternales: & introibit Rex gloriæ:* De esta suerte nos pinta Dauid el triumpho de la Ascensiõ. Oigamos a Genebrardo sobre este texto: *Ascensio Christi* (dize) *per dialogum Angelorum partim in cœlo consistentium, partim Christũ in eũ comitantium, vel etiã piorum, qui resurrexerant cũ Christo explicatur è Dionysio de cœlesti Hierarch. Iustino contra Typh. & Patribus omnibus.* La

Ps. 23.

Genebr. ibi.

comun

comun exposicion de los Padres (dize Genebrardo) explica este lugar de la Ascension de Christo introduciendo vn Dialogo misterioso entre los Angeles, que suben acompañando festiuamente obsequiosos a Christo, y los que estan de essotra a la puerta del Cielo. Al dezir, pues, que franqueassen la entrada, que abriessen las puertas para el Rey de la gloria que sucede? que respondẽ los Celestiales porteros? *Quid est iste Rex gloriæ?* Quien es este Rey de la gloria? Que respuesta es essa? No saben q̃ es Christo Rey de la gloria? Bien lo saben: pero llegan à verle con tanta Magestad, y pompa triunfante, que parece le desconocen: *Admirantur Angeli* (dize el citado Interprete) *portarum custodes Christi hominis maiestatem, & triumphum*: Todas son admiraciones de ver el ilustre aparato con que Christo sube: y assi preguntan: *Quis est iste Rex gloriæ?* Que Rey de la gloria es este? Esta fue la pregunta de aquellos Angeles, y el punto de mi ponderacion està, en que al punto dieron otros la respuesta: *Quibus alij mox respondent*: (prosigue Genebrardo) luego al momento les respondieron otros Angeles: *Dominus fortis, & potens, Dominus potens in prælio*: El Señor fuerte, y poderoso, el Señor poderoso en la batalla, esse es el Rey de la gloria.

Genebr.

Ps. 23.

21 Quede esto assi: y passemos à ponderar lo que sucede en la Assumpciõ de Maria. Con triunfal alarde, con magestuosa pompa sube esta Diuina Emperatriz a los Cielos, y admirados los Angeles con repetidas ponderaciones exclaman: *Quæ est ista, quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi, &c.* Quien es esta q̃ qual exalado aroma viene derramando fragrancias, y poblando de perfumes el aire? *Quæ est ista quæ progreditur quasi Aurora, &c.* Quien es esta que viene vertiendo alegrias, como risas el Alva? *Quæ est ista, quæ ascendit de deserto deliciis affluẽs, &c.* Quien es esta, que subiendo de la aldea del mundo regala con su hermosura la vista? Quien es esta? Quien es esta? Quien es esta? *Quæ est ista, &c.* Estas preguntas hazian los Angeles como absortos al ver el lucimiento de la triunfante Assumpcion de Maria. Oigamos al honor de las Becas, al Agustino Español, al lustre de las Mitras, al blason de mi Laminitano Pais, al Illustrissimo Arçobispo de Valencia Santo Thomas de Villanueua, en el Sermon segũdo de esta festiuidad: *Iam cæli lætacuntigerat manibus delata potentis, cum ecce obuiam ei occurrit Angelorum innumera multitudo decorem illius, & gloriam*

Cantic. 3. v. 6.

Cant. 6. v. 9.

Cant. 8. v. 5.

S. Th. a Villan. non. cõc. 2. de Assumpt.

riam admirantium, vocesque iucundas percunctantium, quæ est ista, quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi, &c. Al ver la hermosura, y gloria de Maria que sube al cielo, entre alborozados, y suspensos repiten los Angeles: *quien es esta? Quæ est ista?* O pregunta misteriosa! Quien avrá que de à ella respuesta? Que bien lo reparo nuestro citado Arçobispo. *Sed non facile interrogatio soluitur, non leuiter quæstio ista concluditur. Quis vobis, ò Angeli respondebit, quis dicere poterit, quæ est ista?* Question bien dificil es la vuestra, ò Angeles soberanos, intrincada vuestra pregunta: quiẽ aura que os pueda dezir; es esta? Pues huvo quien respõdiera quando preguntaron por el Rey de la gloria; huvo quien explicara prontamente la Magestad del triunfo, cõ que subio Christo al Cielo, y falta quien explique las glorias de el triũfo de la Assumpcion de Maria? Que es esto? Acaso excede Maria en gloria a su hijo? No: pero es tanta la que ostenta Maria quando sube, que llega à parecer mayor que la de su hijo: y assi prõtas se ofrecen muchas lẽguas a explicar la gloriosa grandeza con que sube Christo, como si fuera el Assumpto facil: mas quando se pregunta de las glorias de la triunfal Assumpcion de Maria, enmudecen las inteligencias: *Non mihi si linguæ centum, si ferreæ vox, si centum (inquam) ora darentur, dicere non sufficerem quæ est ista:* Dize Santo Tomas de Villanueva. Aunque me hiciera yo todo lenguas, no bastara à declarar quien es esta, que oy sube triunfante al Empyreo. O ilustrissimo triunfo el de Maria! Celebrese en este mes de los triunfos su Assumpcion, para que corresponda lo soberano de tanto misterio al nombre de Augusto, que este mes goza. En Agosto quando entre ardientes ledes nos aflige el estio, sube Maria para que nos aliuie en la pena de su ausencia el saber.

5. Tho. ibidem.

Idem.

PVNTO VI.

Que quando sube esta Señora, embia copioso consuelo de celestiales aguas, que refrigeren la sed de nuestros deseos.

22 EN el cielo, dize el Aguila Iuan, que vio vn rio de agua viua transparente como el cristal, que salia del Trono del Cordero de Dios: *Et ostendit mihi fluuium aquæ vitæ splendidum tanquam crystallum, procedentem de sede Dei, & agni:* Que cristalino rio es aquel? Si es rio de agua viua, quien duda serà rio de gracia, raudal de fa-

Apoc. 22 vers. 1.

fauores, de felicidades, y de consuelos? Con nombre de agua viua significo Christo la gracia a la Samaritana: *Tu forsitan petisses abeo, & dedisset tibi aquam viuam.* No prosigo en confirmar esto; porque es claro como el agua. Veanse Haimo, y Ansberto citados de Viegas sobre el citado texto del Apocalipsis. Pues si esse rio es caudal de dichas, no saliera del costado del Cordero enseñado ya à dar agua? Del Trono a de salir? Si. Aora veamos que Trono es esse. Si es el Trono del Cordero, y el Cordero de Dios es Christo, quien duda serà Maria? Explíquelo Guarrico Abad, que en el Sermon segundo de Assumpcion introduce à Christo llamando a Maria para la gloria con estas palabras: *Veni electa mea, & ponam in te thronum meum:* Ven escogida mia, y pondre en ti mi Trono. Mas claramente en lo que añade Guarrico: *Quia ipsa est thronus meus:* Ven à ser Trono mio, dize Christo, en pluma del Docto Abad. Quando sube al cielo Maria, sube a ser delicioso Trono de Christo. Pues si es el Trono del Cordero, Maria, salga de esse Trono aquel rio de agua viua, aquel raudal de gracias, para que entendamos que quando sube Maria al Cielo à ser Trono en que descanse Christo, entonces como Diuino conducto comunica al mundo felicidades: *Nihil enim nos habere voluit, quod per manus Mariæ non transiret:* dezia Hugo Carense. De las fuentes del Saluador nos viene la dicha; ellas son los manantiales de nuestra salud, pero es Maria el conducto, el arcaduz soberano. Oy, pues, que sube à ser Trono del Cordero de Dios, desata vn copioso rio de celestiales aguas, que refrigeren nuestras ansias, que consuelen las sedes del estio de esta vida.

Joan. 4. vers. 10. *Viegas in Apoc. 22 vers. 1.* *Guarric. Serm. 2. de Assumpt.* *Hugo ad Ioan. 17.*

23 Y aun aora conozco yo a nueua luz el mysterio de dezirnos la Iglesia en el Euangelio de este dia por boca de San Lucas, que entrò Christo en vn Castillo: *Intrauit Iesus in quoddam castellum:* Este nombre *Castellum*, aqui literalmente significa aquella Villa, ò Lugar donde viuia Marta; si bien en lo mistico significa á Maria, Castillo fuerte, en que entrò Christo en su Encarnacion: *Quod castellum fortius, quod firmius, quod pulchrius, quam Virgo Sacratissima?* Dize Santo Thomas de Villanueua explicando este Euangelio en el Sermon primero de esta fiesta. Entro, pues, Christo en vn Cas-

S. Tho. de Villanueu. conc. 1. de Assumpt.

Castillo, y Marta le recibio en su casa: y ponderò S. Agustin, que en aquella casa estabã (como ya vimos) dos vidas significadas en las dos hermanas, que à influencias de Christo soberana fuente de gracia, florecian: *Erant ergo in illa domo istæ duæ vitæ, & ipse fons vitæ:* Ya tenemos a Christo fuente, que para comunicar con su presencia riegos de gracia à Marta, y a Magdalena, entro en vn castillo. O profundidades misteriosas de la Iglesia, y del Euangelio! Notese, que esta voz *Castellum*: en otra significacion es lo mismo que el arca del agua, de donde por caños, y conductos se reparte. Veanse el *Lexicon iuris*, y el erudito Fr. Diego Ximenez Arias en el suyo. Pintarnos oy, pues, la Iglesia à Christo como á fuente de la vida, que sacia à los Bienauenturados significados en Magdalena (como ya hemos dicho,) y refrigera a los mortales significados en Marta: (ya lo aduerti en la Salutacion:) Subir oy Maria SS. a los cielos, y quãdo sube darla la Iglesia nombre de Castillo, que si en vna significacion es fortaleza, en otra significa el arca del agua, es sino me engaño misteriosamẽte dezirnos, ò enigmaticamẽte explicarnos, que Christo fuente de la vida, oy por Maria SS. como por arca del agua de la gracia se reparte, y comunica en cõductos, y raudales cristalinos de refrigerio para los bienauenturados, y de consuelo para nosotros.

Aug. Serm. 27. de Verb. Domin.

Vide Nebrisen. Lexic. iuris Calep. Ximen.

24 Ea, pues, fieles, teneis ansia de euitar culpas. Teneis sed de virtudes, anhelo de perfeccion, deseo de bienauenturança? Acudid, acudid á Maria, que es el arca del agua de las misericordias de Dios. Al cielo, y a la tierra llegã los riegos de estas celestiales aguas que oi reparte Maria. Que biẽ lo significa el dulçe Bernardo! *Tam copiosoimpetu lætificat hodie ciuitatem Dei, vt sentiamus, & ipsa stillicidia stillantia super terram:* Oi desata Maria vn rio de alegrias a los moradores de la celeste curia, y a la tierra llegan tambien sus destellos. Oi comunica en copiosa affluencia fauores Maria SS. caudalosa arca de gracias. Otra vez el dulçe Bernardo: *Omnibus misericordiæ sinũ aperit: vt de plenitudine eius accipiãt vniuersi, captiuus redẽptionẽ: æger curationẽ peccator veniã, iustus gratiã, angelus lætitiã &c.* A todos se estienden (dize Bernardo) las celestiales lluuias de felicidades, q̃ influye Maria: de esta Señora participa el Angel alegria: el cautiuo rescate, el enfermo salud: el pecador perdon, el justo aumẽtos de gracia, segura prenda de gloria; *Ad quam; &c.*

Bern. Serm. 1. de Assũpt.

Bernard. Serm. de Verb. Apoc, fol. mihi 51. p. 2.

SER-

SERMON XIV.

DEL GRAN DOCTOR, Y PATRIARCA de la Iglesia S. Augustin,

PREDICADO,

EN LA OCTAVA QVE SE CELEBRO EN EL REAL Conuento de la Encarnacion, estando patente el Santissimo Sacramento.

POR EL R.mo P. M. Fr. FRANCISCO DE SEQueiros Soto-Mayor, Lector de Teologia del Real Colegio de S. Augustin de Alcalá,

SALVTACION.

NO son glorias superiores las que caben en la estrecha capacidad de los labios, lo mismo es acreditarse de cortas, que permitirse a la voz: pues no puede ser bien grande el que vadea la fragilidad de vna lengua. Que pequeño fuera Dios, si el discurso le comprehendiera, y en aquel pielago inmenso llegara el conocimiento à dar fondo en sus Arenas, no fuera Dios esse, que a lo infinito no ay senda que lo tantee. A esta calidad se arriman algunos Santos, que a fuerça de excelentes se han hecho ya innabegables a la eloquencia, y à meritos de su profundidad se nos niegan a la vista: si en ellos es primor de su virtud, en el Orador es desgracia, pues si por fueros de grande no se conoce, mal podrá discurrir sus alabanças el que se imagina pequeño, y mas auiendo passado el deuoto empeño de tan Doctos Oradores en publicar sus grandezas; sino es que execute lo que con consonancia armoniosa a lo que

oy me sucede cantaba Dauid à la Magestad Soberana: *Adi-*
Psl. 70. *ciam super omnem laudem tuam.* Dare a la estampa del espiri-
vers. 14. tu en el terso papel de los coraçones vnas nuebas adiciones,
sobre todos tus elogios. Si es alabança lo que desea añadir el
Real Profeta, y alli se incluye en el cumulo de todas: no ay à to
dos los elogios elogio que añadir: quales seràn, pues, las
adiciones, que promete? El incognito: *Iterum repetam*
Incog. *laudem tuam.* Boluere a traer a la memoria tus proezas,
sup. Psl. repetire tus hazañas, publicare vna, y mil vezes tus glorias. Mi
Padre San Augustin, dize ay vn nueuo elogio, que juntar a
todos los canticos, con que festiuamente celebrarō los anti-
guos la Magestad Diuina, y es, que el mismo Dios Encarna-
do sea Panegyrista de sus proezas, que la Encarnacion del Ver
bo Diuino con eloquente Retorica en armoniosos ecos de
consonancia repita su mayor grandeza: *Sit ergo laus ista*
Aug. sup. *superaddita per incarnationem Domini nostri Iesu Christi, vt eius*
Psl. *vocem intelligamus super omnem laudem præteritam.*

2 Han alabado estos siete dias Doctissimos Ora-
dores à mi Glorioso Patriarca San Augustin conceptuosa-
mente publicando sus virtudes, ya abatiendo nuestro engrei-
do natural con el exemplo de su profunda humildad; ya sa-
candonos de la noche obscura de la ignorancia con rayar en
nuestros entendimientos la Aurora de su sabiduria; ya infla-
mando nuestros coraçones con el amoroso volcan de su fer
uorosa caridad. Ay mas que alabar en Augustino? Si: *Itte-*
rum repetam laudem tuam. Que oy resume el eco de las vo-
zes de estos dias, que se repitan essas mismas alabanças en es-
te Real Conuento de la Encarnacion, por voca del mismo
Dios Sacramentado, saliendo en publico en essos blancos ac
cidentes à celebrar las memorias de Augustino: *Sit ergo*
laus ista superaddita per incarnationem Domini nostri Iesu Chri-
sti, vt eius vocem intelligamus super omnem laudem præte-
ritam.

3 Esto mismo declara el suceso tan sabido, como
ponderado de auer sido Christo en forma de peregrino
huesped de Augustino por cumplirle el deseo, que tenia de
verle en carne mortal: despues de auer comido a su mesa, y
auerle Augustino labado los pies (por ventura por ver a lo vi-
uo representada aquella humildad tan profunda de labarlos
à sus Discipulos) le dize el Salvador estas palabras, segun re-
fiere San Prospero: *Magne Pater Auguſtine Filium Dei in car-*

ne

ne hodie videre meruisti. A tus meritos debes el ver oy al hijo de Dios encarnado: esta visita no es favor cortesano, sino obligacion precisa, no es agasajo liberal, sino deuda forçosa. Luego como por justicia puedo pedir, que a las glorias de Augustino se halle presente esse mismo Dios encarnado en este Real Conuento, que por proprio renombre representa la Encarnacion: *Magne Pater Augustine Filium Dei in carne hodie videre meruisti.* Con razon tambien si Christo fue conuidado de Augustino, oy le corresponde agradecido, haciendo mesa franca a sus deuotos en aquel Diuino Sacramento del Altar, ayudando con la costa à celebrar las glorias de Augustino.

Prosp. de laud. D. Aug. Ferd. de Hisp. Serm. 10 S. Aug.

4 Ya que Dios es quien os alaba, Padre mio, contentareme yo con encontrar alguna senda, aunque trillada, para predicar vuestras glorias en esta Santa, y Real Casa, Zodiaco de vuestras luzes en hijas tan nacidas de vuestro espiritu: pues à no estenderse vuestros elogios à mas dilatados espacios, reconociendo los meritos que os adornan, lo raro de vuestra vida, y lo milagroso de vuestro obrar, llorar pudiera yo sobre la empressa, qual otro Alexandro sobre el sepulcro de Achiles, no de lastima: bien lo saben los Cielos que te gozan, sino de empacho al ver, que en los mayores Oradores ha sido siempre poco ponderatiua la Retorica en tus elogios. Si bien me anima el estilo Romano, que ordenaba al celebrar los heroicos echos de algun Principe, fuesse el hijo menor de todos los que tenia el Coronista, poniendole delante vna Imagen de su Padre al publicar al Senado sus grandezas: porque si excediesse, ò no llegase à lo que merecian sus generosas hazañas, se le franquease el perdon por ser el menor. Oy lo veo cumplido a la letra, pues siendo el menor de los hijos de Augustino se me manda referir sus glorias, poniendome delante este Religiosissimo Conuento, viuo retrato de las singulares virtudes de su Padre, ideado en el generosso espiritu de Augustino, copiado con los mayores primores de Santidad, que admira el Cielo, y venera el Orbe; à marauillosas expensas de la gracia; de esta necessitado. *Aue Maria*

(***)

Vos estis lux mundi. Math. cap. 5. vers. 15.

Idea del Sermon en tres propriedades de la luz.

5 COn toda propriedad aueis comunicado, Diuino Señor Sacramentado, todos los atributos de la luz, à la mas brillante antorcha del Cielo, al sol de la Iglesia Augustino; y sino veamos, q̃ propriedades resplandecen en la luz, y como se verifican de mi glorioso Padre S. Augustin. Plutar. lib. 7. de an. cap. 69. El Diuino Platõ tres propriedades atribuyo à la luz: La primera, que goza calidades de anciano mescladas con propriedades de niño, que quando fenece cabal en los braços de la noche, comunica en otro emisferio à crecer en la cuna de la Aurora. La segunda, que la luz no es cuerpo, pues no se expone a peregrinas impresiones de lo que comunica, que penetra la diafanidad del ayre, y el cristal de las aguas, y la penetracion a ningun cuerpo naturalmẽte se concede; que tampoco es espiritu, pues la perciben las potencias corporeas, con que no siendo cuerpo, ni espiritu, la humillaremos tanto, que se imagine nada. La tercera: que su obrar no permite dilaciones, ni gasta tiempo, sino que en vn instante esplaya sus rayos, y comunica sus resplẽdores. *Lumen moritur, vt viuat, senescit cum pueritiæ floribus, non est corpus, cum sine vlla offensione aeris, & aquæ corpus penetret, & sordibus immixtum non inficiatur, quæ corporum naturæ non conueniunt, repente replet Orbem, &c.* Estas mismas calidades atribuye a la luz nuestro Doctor fundamental, el Eminẽtissimo Cardenal Ægidio Romano; *Lux moritur vt viuat, quamuis nihil videatur, non solum se difundit super corpora cœlestia infra solem, sed etiã supra solem, lux fit in instanti, vt docet Philosophus 2. de anima.* Vamos discurriendo por estos tres atributos de la luz. Ægid. Rom. tom. 1. in 2. Suar. disp. 13. d. 1. q. 2. Aresc. 2. de anim.

I. La primera propriedad de la luz aplicada a San Augustin.

6 LA primera propriedad de la luz es: *Lumen moritur, vt viuat, senescit cum pueritiæ floribus.* La luz goza gajes de anciana cõ jubilos de recien nacida. Augustino mi Padre compuesto los dos extremos de fenecer cabal, y comẽçar siempre à ser. Fenix le llamaron muchos: mas no, no quiero valerme de esta semejança, porque son plumas en duda para su gloria; el Euangelio me à de hazer al discurso la senda; *Vos estis sal terræ,* Plat. Mart. Papa V. Hom. de transl. corp. S. Monic.

re, vos estis lux mundi: Sal de la tierra, y luz del mundo llama Dios a sus Doctores. Parece se opone vno, y otro elogio. Que tiene que ver la sal con la luz? Teniendo aquella vn aliento tan corto, que nũca passa de mantillas, y logrãdo esta vna vida tan larga; que començò desde el principio del mundo, y durara hasta su fin, tan flamante como si entonces naciera, porque aun el tiempo no puede causarla rugas en tan dilatada duracion. Pues como la luz se compone con la sal tan reciente en su formacion; como poco durable en su ser? Es el caso; que à Augustino se le â de atribuir ser sal, y luz, y assi quiso Dios Augustino participasse de vna, y otra calidad, que nazca con los aciertos de anciano, y muera con las calidades de niño.

7 Emulaciones fuerõ estas de la Santidad inaccesible de vn Dios: viole Daniel en vn Trono, y de su misma Magestad conocio era Imperial el dosel, no le engrandece la Silla como à los de pocas prendas, grande era este Dios, y tanto, que hacia de su inmensidad assiento el que no cabia en menos espacio: representosele tan anciano, q̃ no solo la cabeça, sino tambien los vestidos estaban llenos de canas (del color de los años à de ser el vestido, y el proceder; que haze mucha disonancia tener la cabeça muy de Agosto, y el proceder muy de Abril; pàmpano verde en las hojas, siendo espiga q̃ humilla ya la cerviz, no parecen bien:) *Assiciebam, donec throni positi sunt, & antiquus dierũ sedit: vestimentum eius candidũ quasi nix, & capilli capitis eius, quasi lana munda.* Viejo, y lleno de canas le aparece aqui Dios, y tanto, que no le puede contar los dias, siendo assi, q̃ no à passado dia por el. Reconociole San Iuan en otro Trono, no de menor ostentacion assistido de Venerables ancianos a lo de Cortesanos, que suplican con el cortejo, y ceremonias la falta de meritos, y aqui le mira con semblãte de Cordero: *Vidi, & ecce in medio throni, & quatuor animalium, & in medio seniorum agnum stantem.* *Dani. c. 7. vers. 9*

Apoc. c. 5. v. 6.

8 Al cielo parece le han subido las mudanças, y es feo lunar, no digo en Dios, sino en qualquier criatura andar mudando de caras. Como, pues, si Daniel le mira à Dios cargado de años, *antiquus dierum*, dize Sã Iuan, que es flamante vellocino, *agnum stantem*. No es el mismo en vno, y otro Trono? Si es: mas con esta diferencia; que quando le mira el Euangelista està ya para morir: *Agnum stantem*

tanquàm occissum. Y si para gouernar cõ aciertos tiene vna eternidad de años, quando llega à lo vltimo de su vida estarà tan sin culpa, que muera cõ la inocencia de Cordero, juntando la grandeza de quien dura mucho, cõ la pureza de quien nace. *Aliquando scriptura* (dixo San Dionisio) *repræsentat nobis Deum quasi senem, & antiquum, quo denotet eius æternitatem, aliquando verò tãquam iuuenem, ætateque florentem, vt scilicet significet, simul cum illa Dei antiquitate incorruptum vigorem, & nullatenus diminutam pulchritudinem.* No necesita Dios, no, de esta semejança, para calificar la inocencia de su vida, mas quando se mira cercano à morir, quiso dar a entender en lo cãdido del Vellon, que aunque era muy anciano, moria con la inocencia de Cordero, juntando la hermosura de quien comiença à ser, con lo perfectò del acabar.

Dion. de diu. nom. c. 7.

9 Lo mismo nos dize el Apostol Santiago. Aquel que oye mi palabra, y no la pone en execucion, es como el Varon que se mira al espejo, considerando el rostro dé su nacimiento: *Si quis auditor est verbi, & non factor: hic comparabitur viro considerãti vultum nativitatis suæ in speculo.* Aunque es tan de cristal la cõparacion ostenta estar empañada para el discurso. Quien se mirò al espejo de sesenta años, que viesse su rostro de récien nacido? Si el Ingenio hubiera alcançado esta industria, que el viejo se viera lobẽ, y la anciana niña, no hubiera mercancia, que mas se vendiera. Lo que nos aduierte la experiencia es, que el espejo solo buelve lo que le dan; si es niño el que se mira, como niño se representa; si anciano figura el rostro lleno de rugas, y la cabeça de canas; como pues, el que es anciano vee su rostro de niño en el espejo? *Consideranti vultum nativitatis suæ in speculo.* En lo Fysico parece imposible la solucion, mas no lo es en lo moral. Vn niño quando nace esta tan remoto en el vicio, que aun los vocablos no entiende: hablenle en materias menos puras; no conoce aquesse Idioma; pues ay Santos de tan eminente perfeccion por la penitencia, que quando ya estan para morir, al mirarse en el espejo del sepulcro, se hallan quando ancianos con la inocencia de niños, y los pone la penitencia en el estado, que tenian en la cuna: al estado de la inocencia reduce vna penitencia perfecta, y aunque ayan sido muchos los vicios es virtud tan heroica, que reduce al pecador al mismo estado, en que se crio Adan,

Epist. Iacob. c. 1. vers. 23.

Epist. Iacobi.

Adan; y assì se compone el ser de anciano con las propriedades de niño, acabar feliz, y començar siempre a ser, siendo mi gran Padre San Augustin niño, parecia en la prudencia anciano, como del dixo Ciceron: *Tagestes speciei pueritli sed prudentia senex visus est.* Y oy siendo anciano, parece en su inocencia niño. O Augustino Santo! hyperbole de lo perfecto, cuya penitencia causò assombro al mundo: muchos años gastaste sin reducirte à la Fé: es verdad; mas luego, que te quiso Dios para si, excediste a la mas alentada virtud: esto de que te alabo, ya te lo dixo el Cielo. Sabido es aquel estasis soberano, que tubo Augustino, quando de vna parte, le convida Christo con su coraçon desleido el carmin, dando en el todo el golpe de aquel raudal de sangre; de otra parte ve à Maria Señora Nuestra, que le arroja el nectar de sus soberanos pechos, y confuso el Santo en tan gigantes beneficios, no sabe à qual aplique los labios, y assi anegados en el golfo del amor prorrumpen sus afectos: *Positus in medio quo me vertam nescio: hinc lactor à vulnere, hinc lactor ab vbere.* Que confusso me hallo, dize Augustino; veo à Christo, que en raudales de rojo sangre me fortalece; miro a su Madre Santissima, que en hilos de candido licor me alimenta: adonde, adonde acudire primero, sin agravio de vn beneficio al otro, que recivo? Pues mi Dios, no sobra vuestra sangre para calificar à Augustino de soberano, pues essa sangre es todo el tesoro de la Iglesia; y darsela à Augustino, fue dezir, que él solo era toda la Iglesia junta, y quiza por esso la tiene en la mano; escusad essotro beneficio? Ea que no, es muy consiguiente à lo que merece Augustino, beneficio tan estremado: Christo le dize con su sangre à Augustino como à sido pecador, y que murio por él en vna Cruz, mas el purissimo alimento de Maria le asegura, que ha sido tanta su penitencia, que ya puede beberle, y como la pureza de Maria dize, negacion de culpa, con darsela en essos liquidos candores, le confiessa a Augustino en el estado de la inocencia: *Nihil continentius*, le canta la Iglesia. Desele à Augustino esse blanco sustento como a niño, y esse rojo sangre como a hombre, pues Augustino junta la hermosura del acabar, con lo perfecto de començar siempre a ser.

Cicer. 2. de natura Deorũ

Ludou. de Angelis, lib. 6. cap. 2.

In Offic. ipsius.

Antiquitates Germaniæ, apud Angelis de vita, & laudibus, D. Aug. l. 6. c. 7.

10 Esto mismo testifica el mouimiento, que haze su coraçõ al entrar qualquier hereje en la Iglesia, donde està. Ay señal mas natural de vida, que el mouimiento del coraçon? Pues si Augustino està muerto, como percibimos el pulso en los latidos del coraçon? Es que Augustino murio para viuir, fenecio cabal, para començar siempre à ser, gozando con toda propriedad esta calidad de la luz. *Lux moritur, vt viuat, senescit cum pueritiæ floribus.*

La segũda propriedad de la luz, acomodada a S. Augustin.

Plato.

11 LA segunda propriedad de la luz es, no ser cuerpo ni espiritu: *Non est corpus.* Para explicar lo soberano, suele ser muy apropositolo negatiuo: quando tanto se anonada la luz, brillante se ostenta con mayor grandeza:

Æg'd. Rom.

Quamvis lux nihil videatur, nõ solùm sed diffundit super corpora cœlestia infra solem, sed etiam supra solem. Esto que es juzgarse nada la luz, la haze sobre salir lucida, no solo a vista de lo sub solar, sino tambien en presencia de los Astros mas superiores, a quienes comunica su luz. Veamos con que vẽtajas goçò mi glorioso Padre esta prerrogatiua de la luz.

12 El Euangelio, *Vos estis sal, vos estis lux.* No es vacante, que Augustino fuesse luz del mundo, que cõ su Doctrina derramase las tinieblas de las heregias, sino que à de ser tambien sal de la tierra, q̃ en sazones misteriosas nos dè el passo de la ley de gracia, porque junte con lo soberano de ser luz lo humilde de ser sal. Mide el Cosmografo la tierra, y halla tã dilatada su magnitud, que tal vez se persuade faltar numeros a la Arithmetica, para numerar sus leguas; midela tambien el Astrologo, y dize, que es vn punto inuisible, nada le parece todo el Orbe. Que diuersidad es la que trahe a tan diuersos extremos el discurso? Atended a la diferencia de cõtar de vna, y otra ciencia. La Cosmografia mide la tierra en si misma, y assi admira su magnitud, y la reconoce grande; la Astrologia mide la tierra por el Cielo, y assi le parece nada. Astrologo de si mismo era Augustino, mirabase en el Cielo, cotejabale por el ser Diuino, y assi decia, que era nada: *Nihil illo fuit humilius.* Pero Dios mide a Augustino por Augustino, en si mismo le tantea la grandeza, y assi le apellida grande. *Magne Pater Augustine.* Al passo, que mas se anonada Augustino, se vne mas con Dios, y se haze mas grande. Sucedele lo que vulgarmẽ-

Aug lib. 7. conf. c. 6. In Aug. officio. D. Prosp. Ferdin. de Hisp.

te

re se suele reparar en el cero, que es vn guarismo, que por si no monta, ni significa algo; pero si le juntais a qualquier numero, le saca de su esfera, comunicandole aumentos assi mismo superiores; si al numero de vno aplicais vn cero tanto se multiplica, que vale diez, siendo nada por si el cero. Era Augustino en su cõcepto cero, era nada. *Nihil illo fuit humilius.* Juntase a Dios, y crece tanto, que quando á ninguno de los altos espiritus quiso honrar con el titulo de hijo suyo. *Cui enim dixit aliquando Angelorum filius meus es tu?* A Augustino le venera por Padre, y grande, sobreponiendole en cierto modo lo debe el mismo Dios: *Magne Pater Augustine.* Haziendole espejo suyo: assi le llamo Vorago. *Speculum magni Dei.*

Paul. Epist. Heb. c. 1. v. 5.

Iacob de Voragin. Hist. de S. Aug.

13. Pero para que ha menester Dios a Augustino por espejo, quando assi mismo se sirue de cristal sin paños *Candor est enim lucis æternæ, & speculum, sine macula.* Siendo Christo espejo para que se mira en Augustino? Debe de ser porque Augustino es espejo donde se compone Dios: ò porque si Dios se hubiera de enamorar a si mismo, qual otro Narciso, se auia de mirar en Augustino; ò porque Augustino es el Santo de mayor capacidad, en quien Dios pudo representar lo inmenso de su ser: ò porque ya que su omnipotencia no puede hazer ya dos Dioses, por lo menos pudo hazer vn Augustino, tan viuo retrato de sus perfecciones, que pudiessen llegar a equiuocarse, y como el Padre se conoce en el hijo, el hijo se conociesse en Augustino como en su Espejo. Todo pudiera ser materia a muchos Sermones de sus alabanças. Pero lo que aqui yo entiendo es, que siendo cada vno espejo del otro, dispuso el Cielo se viesse Augustino fuera de si mismo en el espejo de Christo para que conociesse lo grande, que era. *Magne Pater Augustine.* Porque quando se mira en si proprio se juzga tan pequeño, que le dize la Iglesia: *Nihil illo fuit humilius.* No hubo cosa en el mundo mas humilde que Augustino: no dize, no hubo Santo mas humilde, sino que la menor arista, el menor atomo, no fue tan humilde como Augustino: *Nihil illo fuit humilius.* Assi: pues dize Christo yo sere tu espejo, para que viendo tus prendas en mi, conozcas lo grande que eres.

Prosp. Il def Hist. fan.

Sapientiæ c. 7. v. 26.

14. En la Escritura hallo semejança con que explicar esta virtud. Dos Querubines puso Moysses en el arca del propiciatorio (era este el lugar donde Dios hazia mercedes,

des, y para que se estimasen dispuso passassen por manos de entendidos: que de vn necio, como no sabe lo que da, el mayor fauor se desprecia) colocolos en los dos extremos con tal disposicion, que vno se estubiesse mirando al otro: *Cherub vnus sit in latere vno, & alter in alio: vtrumque latus propitiatorij tegant expandentes alas, & operientes oraculum, respiciantque se mutuo versis vultibus in propitiatorum.* Exod. c. 25. Vers. 19. Llega Ruperto à symbolizar este caso, y dize, que los dos Querubines son los dos Iuanes Baptista, y Euangelista, aquel como termino del testamento viejo: *Lex, & Prophetæ vsque ad Ioannem.* Luc. c. 16. Vers. 16. Y este como principio del nueuo. Pero porque se miran los dos cõ tanta igualdad: *Mutuo.* En q̃ consistirà el que tan recíprocamente se correspondan? Para que el vno se conozca en el otro (dize Ruperto) no se aduierte, que el Baptista no reconoce en si prenda de estimacion, que dize no merece desatar el lazo del zapato de su Maestro, que no es mas que vn poco de ayre. *Vox clamantis in deserto.* Ioan. c. 1. V. 23. Pues buẽ arbitrio (dize Dios) para que se conozca grande, lea su espejo el Euãgelista; y mirando en él todos sus meritos conocera como es el mayor de los Santos. *Nõ surrexit inter natos mulierum maior Ioanne Baptista.* Math. c. 11. V. 11. Y el Euangelista con conocer en el Precursor no ay cosa pequeña ni avn representada, vendrà a confessar de si, que es tan grande, que merece ser hijo de la Madre de Dios: *Ecce mater tua.* Assi Ruperto. *Mutuo respiciant, vt ex alterius visione promptum sit, & alterum cognoscere.* Ioan. c. 19. vers. 27. Rup. lib. simb. c. 10.

15 Santo que mas se desprecia sse que Augustino, ni tubiesse mas vajo cõcepto de si proprio, no le ha tenido la Iglesia de Dios, y esto quando le veneraba el mũdo por Oraculo, y por restaurador de la Fé. *Augustinus velut alter Noe non arcam coaptando, sed libros componendo vniuersum mundũ periclitãtem ab hæreticis liberauit.* Ferd. de Hisp. Serm. de S. Aug. Iacob. de Vorag. Pues sea Christo espejo de Augustino, y Augustino lo sea de Christo. *Speculum magni Dei.* Para que se mire muy grande Dios en Augustino, porq̃ Augustino se mira muy grande en Dios: *Magne Pater Augustine.* Porque ni representada quiere ver Dios cosa en Augustino, que no sea muy grande. *Magni Dei.* Y si su humildad casi le anonada, brillarà tanto su luz, que llegue à dar esplendores de grandeza al mismo Dios.

16 Estampado quedo Augustino en el cristal de su Dios, y juzgara yo de lo perdido que estaba por el, se valio

valio de la industria, que suelen los enamorados, quando estan ausentes de quien amã, que es llebar consigo vn retrato de quien estiman. Estaba al parecer tan impaciẽte Christo hasta tener á Augustino en la gloria, que le dize, estampate en este cristal, para que me quede vn retrato tuyo, y sepas, que ya que yo, al parecer, no puedo hazer dos Augustinos como tu, para dilatar a mayores espacios mi gusto, ya que tanto te humillas has de estar en mi como en espejo superior a todas las criaturas, con que vendra á auer dos Augustinos, vno en la representacion, y otro en la realidad. Labrò Dios el firmamento en medio del agua. *Fiat firmamentum in medio aquarum.* Quando crio las demas criaturas en el sitio, donde auian de assistir. Pero porque al firmamento le cria en el agua, ya que despues le à de subir à los espacios, que no alcança la vista? Es el caso, dize Basilio el de Seleucia, no á de ser la superior esfera el firmamento? Pues crieste en essa humildad de tener su formacion en el agua, para que sobrealga mas su grandeza; y porque en el firmamento á de poner Dios vna criatura tan hermosa como el sol: no quiere hazer dos soles, porque fuera quitarle lo singular; pues dize Dios, sea consuelo mio, que aya vn sol verdadero en el cielo, y otro representado en el espejo del agua: que fuera lastima de vna criatura tã hermosa como el sol, no hubiera succsion alguna, ni otro sol, que le imitasse: y assi buscando trazas a mi gusto, dispongo criarle a vista del agua, dõde reuerberando sus rayos, le quede estampado en reflexes. Dexo las palabras de Basilio por ser largas.

Gen. c. 1. Vers. 6.

Bas. in Gen. c. 5ª

17 Sol de la Iglesia fue Augustino, assi le llaman San Remigio, y San Vicente Ferrer: *Sicut sol in lumine excedit omnes planetas, ita Augustinus omnes Doctores.* Con tobe ranias singulares dé sol luze Augustino, por auer sido tan humilde, y como de el sol participan todos los Astros, el luzir assi à expensas de Augustino, tienen todos los Doctores lucimiento: pues aya otro sol en mi espejo (dize Dios,) y ya que no puede auer dos en la verdad, para consuelo mio te quedaras estampado en mi cristal, sirviendome de deleite Augustino en la representacion. Sol es Augustino en el cielo de la Iglesia: *Sicut sol refulgens, sic ille refulsit in Templo Dei.* Que comunicando luzes de sabiduria à todos los Doctores de ella, de nadie mendiga resplandores; es de todos

S. Remigio, S. Vic. Fer. Serm. 2. de San Aug.

In Officio eius diei ad capit. ex Eccl. 50. vers. 7.

dos los Doctores Maestro, sin ser de ninguno Discipulo. Oidselo al Padre de pobres, y limosnero del Cielo Sato Tomas de Villanueua. *Ab Augustino omnes, qui post ipsum fuerunt Doctores sapientiæ lumen acceperunt; ipse vero proprio lumine lucet, quam à nullo hominũ, sed à solo Deo accepit: nullo enim tradente, nullo Magistro cunctas didicit disciplinas.* Excediendo con los fogosos alientos de su ingenio à Socrates, Platon, y Aristoteles, y aun a todos, quantos puede canonizar por sabios la posteridad, como testifica el discreto Mahometano, y Principe de la Medicina Auicena. *Apparuisti compatriota noster homo mirabilis in vniuersa terra altissimi intellectus, humanarum, Diuinarumque rerum scientia, & sapientia peritissimus, quod de te sentio accipe: parcant mihi Socrates, Plato, & Aristoteles, & omnis mundi sapientes: tu enim tantum scientiæ possides, quantum humanæ menti tribui potest.* Y si para ser el Sol Padre de las luzes sin mẽdigarlas de otro, fue necessario tener dos generaciones, vna en el primer dia: *Fiat lux*, y otra en el quarto: *Luminare maius, vt præesset diei.* Para ser Augustino sol de la Iglesia, tubo tambien dos nacimientos, que vno solo parece no podia dar al mundo parto tan soberano, y golfo tan insondable de sabiduria, mereciendo en todo la semejança de sol, y siendo con propriedad la mayor antorcha de la Iglesia, q̃ en sus crecidas luzes de sabiduria vale por todos los Doctores de ella.

S. Th. à Villan. Serm. 1. S. Aug.

Auicena apud Ambros. Lomicocensæ in fine gentilis, & Ioan. Set. de S. Augst.

Gen. c. 1. V. 3. ibidem V. 16.

18 Con Iubilos, y Canticos agradecida canta Ana el milagro de auerle dado Dios sucesion, à pesar de su antigua esterilidad, y entre otros Versos entra este. *Donec sterilis peperit plurimos.* Bendito sea Dios, q̃ vna esteril fructificò muchos: y otra letra dize, q̃ pario siete *Peperit septẽ.* Luego se ofrece la dificultad. Ana tubo mas hijo, que a Samuel? No. Pues como es rico à muchos a la comun luz? Como es Madre de siete? Explicome con lo que dizẽ los Astrologos: quando vno naze debajo del signo de Geminis, es Doctissimo, y vale por siete; assi pinto Pierio vn hombre con siete cabeças, *Qui dicitur septies.* Assegurando, que siendo vno valia por siete. Nacio Samuel en el signo de Geminis, fueron dos sus nacimientos, vno de la naturaleza, otro de la fuerça de las oraciones de su Madre, con que Samuel vale por siete. *Peperit plurimos, peperit septem.* Dos fueron las natiuidades de Augustino: assi lo canta la Iglesia. *Quando bis mundo generati illũ, quem denuo de te genitum fatemur Augusti-*

1. Reg. c. 2 V. 5. Græce.

Pier. Valer.

In officio B. Mariæ, in himno.

gustinum. Vna por fueros de la naturaleza, otra à esfuerços de las lagrimas de Monica su Madre; es *Gemina natiuitas*, la de Augustino, nacio en el signo de Geminis: pues sea sepries, que sien lo vno, valga por siete Doctores de la Iglesia, quatro de la Griega, y tres que restan de la Latina, sea Sol, que monte tanto, como la luz de los siete Planetas, y aun del mendiguen los otros siete luminosos Astros de la Iglesia sus crecidas luzes. Pero que mucho? Era tan profunda la humildad de Augustino, que se reconocia inferior à la mas vil criatura: *Nihil illo fuit humilius.* Pues à esse passo quiere Dios se aumente la soberania de Augustino, y que comunique à todos los Planetas de la Iglesia como sol sus cientificos rayos, *Sicut sol refulgens, sic ille refulsit in templo Dei.* *Eccl. 50. vers. 7.* *Sicut sol in lumine excedit omnes Planetas, ita Augustinus omnes Doctores.* Y es como si dixera Dios, si tu humildad te empeña á que eres nada, hare que sobresalgas luzido, no solo sobre lo inferior, si no sobre el mas brillante Astro de la Iglesia, sobre ti mismo è de hazerte sobrepongas, de suerte que Augustino por su humildad, no solo exceda à los demas, sino que tambien sea superior à si mismo. *S. Remigio, S. Vicente Ferrer.*

19 Quatro animales tiraban la misteriosa Carroza que vio Ezequiel: nadie duda es esta Carroza la Iglesia, y los quatro animales los quatro Doctores de ella: San Gregorio figurado en el hombre, S. Geronimo en el Leon, S. Ambrosio en el Buey, y mi Gran Padre S. Augustin en el Aguila, que aun por esso se intitula Aguila de la Iglesia. Va hablando de esta vision el Profeta, y dize: *Facies Aquilæ de super ipsorum quatuor.* Que esta Aguila Real se sobrepone a los quatro animales. No parece acierta el Profeta a contarlos? Con el Aguila son quatro los animales, diga, que el Aguila generosa es superior à los tres, y no à los quatro? *Facies Aquilæ de super ipsorũ quatuor.* Es esta Aguila Augustino, que fue tan humilde, que nada hubo en su concepto mas abatido. *Nihil illo fuit humilius.* Pues no solo sea superior à los demas, sino que aun asi mismo se exceda. *Facies Aquilæ de super ipsorũ quatuor.* Esta es la razon, porque para convertir Dios a Pablo le alũbra con luz del Cielo, pero à Augustino solo le manda q̃ lea: porque la luz de Augustino crece tanto por su humildad, que aun á si misma se excede. Y si la luz no solo alumbra el espacio, en que defiende sus rayos, sino que asi misma se da a conocer; Augusti- *Ezech. c. 1. vers. 10.* *In eius offic.*

no

no ſera luz para los demas, y aſsi miſmo ſe ſeruira de antorcha, ſobreſaliendo tanto por ſu humildad, que ſea ſuperior no ſolo à los Santos de ſegunda magnitud, ſino tambien à los de primer grandeza: no ſolo comunicarà ſus brillantes rayos a lo ſubſolar, ſino tãbien a ſi miſmo, y a quanto puede imaginarſe ſuperior, gozando con propriedad eſte atributo de la luz: *Lux, cum nihil videatur, non ſolum ſe defundit ſuper corpora cœleſtia infra ſolem, ſed etiam ſupra ſolem.* *Ægid. Rom.*

La tercera propriedad de la luz verificada de S. Auguſtin.

20 LA tercera propriedad de la luz es, no crezer poco a poco, ſino en vn inſtante comunicar ſus lucidos rayos: *Lux repente replet Orbem: Lux fit in inſtanti.* *Plat. Ariſtot. Math.* Veamos con quanta verdad a Auguſtino conuiene eſte atributo: *Vos eſtis lux.* Luz del mundo fue Auguſtino: pues como permite el Cielo, que no reſplandezca deſde luego en la Igleſia? Fue acaſo por aſſemejarſe a la luz del firmamẽto, que ſegun muchos eſtuuo imperfecta, porque de ella ſe auia de formar tan hermoſo ſol, y como Auguſtino auia de impugnar aquello miſmo que ſeguia, fue neceſſario ſupieſſe, por donde caminaban las ſombras, para deſterrarlas como luz. *Eratis enim aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino.* Bien puede ſer por eſto; pero à mi ver, fue en Dios el permiſo mas profundo; quiſo Dios hazer vna viua copia de ſus perfecciones, vn ayroſo raſgo de ſus hermoſas luzes, pues dize, para que ſea perfecta eſta pintura en la ley de gracia, no a de tener la imperfeccion de que comiença, ſino que en el miſmo inſtante, que la copie, à de eſtar perfectamente acabada. *Eph. 5. verſ. 8.*

21 Crio Dios à nueſtro primer Padre Adan, y lo que dudo es, ſi nacio niño como todos, ò hombre como ninguno, queſtiõ, que mouio la ingeniòſa pluma de San Auguſtin mi Padre: *Quomodo ſecit Deus hominem de limo terræ?* Criaronle (pregunta mi gran Padre) qual ſuele la naturaleza al niño entre las faxas del alvergue materno creciendo poco a poco en braços del tiempo? O al ſalir de las manos de Dios ſe hallo ya Varon conſumado? Auguſtino mi Padre con otros muchos Padres de la Igleſia ſiente, q̃ Adan nunca fue niño, ſino que Dios le formo de treinta, y tres años, de edad. Pero parece era mejor fuera Adan creciendo poco a poco, empeçãdo a ſer niño, para paſſar à la edad florida de Infante, que *P. Aug. de Geneſ. ad lit.*

co-

cobrando alientos de Iouen, se consumase en Varon, y assi creciendo de lustro en lustro, y de edad en edad, diera mas lustre a su ser? Esso no (dize Augustino) no reparais, que quiso Dios sacar en Adan vn vino retrato de sus perfecciones, y vna copia de su grandeza: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostrã.* Pues como auia de ser imagẽ de vn ser increado, si se hubiera conocido pequeño, creciendo poco apoco? Dele Dios treinta, y tres años de antiguedad, para hazerle mas heroico, halleſſe en vn instante Varon consumado, corresponda de la manera, que pueda, la copia al original, que si Dios no supo de niñezes, tampoco las à de tener Adan. *Opinantur igitur*, dize Augustino, *eum fuisse creatum ætate iuuenili, quæ videlicet Dominus noster Iesus Christus è mortuis resurrexit.* Mirese Adan, como quien en vn instante à ẽdo, no como quien empieza poco a poco à ser, para q̃ no deslore los primores del pincel con los agrabios de le empezar, q̃ fuera mui pequeño, si al boluer la cabeça se hubiera conocido niño.

Genes. c. 1. V. 26.

Aug. de Gen. ad lit.

22 En la conuersion de Augustino hallo mucha simpatia en la ley de gracia cõ aquel estado de la inocencia: quiso Dios hazerle à su imagẽ como crió à Adan, assi lo dize Tritemio: *Augustinus fuit imago totius Trinitatis.* Pues dize Dios, denselo a Augustino treinta, y tres años de ventaja à los demas Doctores de la Iglesia, q̃ Augustino quando comiença en la fé, no à de tener la pequeñez del empezar: sino q̃ en vn instante à de ser Doctor consumado, porq̃ es vna copia, en q̃ mas se esmero mi pincel, y assi de treinta, y tres años se conuierte debajo de vna higuera, oyendo vna voz del cielo, q̃ le dize, q̃ lea: *Tolle lege, tolle lege.* Sin duda, para q̃ lupiera el mundo, que si Adan debajo de este arbol pecò, y se vistio de verdes ojas por penitẽcia de su delito, las hojas, q̃ lee Augustino, sõ desagranio al mismo Dios de lo q̃ le ofendio Adã, con q̃ en vn instãte viene à tener la luz de imàgen cõ todos los cabales del pincel, y si acaso precedierõ sõbras de Manicheo, seruirá de sõbras al retrato, para q̃ salga mas perfecto, pues al principio del mundo entre sõbras la luz se ileuo los agrados de Dios: *Vidit Deus lucem, quod esset bona.* Y luego la diuidio de las tinieblas: *Diuisit lucẽ à tenebris.* Sin q̃ pueda oponerse a sus rayos, para q̃ admita dilaciones, y gaste tiempo en sobresalir lucido, gozando con todo rigor esta propriedad de la luz. *Lux repente replet Orbem. Lux fit in instanti.*

Tritem. in scriptorib. Eccles.

In officio conuers. P. Aug. lect. 6.

Gen. c. 1. vers. 4.

Plat. Arist.

23 Ya

23 Ya que con tanta propriedad hallamos luzes en Augustino, para darse a conocer, ya que es la mas perfecta Imagen de la Diuina Idea, copiemosla, para emitar las perfecciones, que en ella puso ayroso el pinçel de la Omnipotencia? En la Salutacion, dixe, la imagen de Augustino se auia de conocer perfectamente por el mas ajustado retraro, por esta Santa Comunidad, y assi, percibamos con admiraciones los primores del retrato, para por ellos adquirir alguna noticia del original. No es vinir en este Santo, y Real Conuento, vn negarse totalmẽte al mundo, y gozar aca en la tierra vna vida celestial? No es ser Religiosa en este Iardin del cielo, formar perfecta vna Imagen de Dios, recuperando cõ sus virtudes las perfecciones, que del retrato auia borrado por la culpa Adan? No es Escuela esta Sagrada Religion, donde la primer enseñança es el temor de Dios, y las lecciones, que frequẽta, no miran por fin al morir? Pues esta es la Escuela de la Sabiduria mas perfecta. No es la comunicacion de estas Santas Religiosas el trato mas cẽcillo, y de mas verdad? No es esta Real casa, donde à Dios se le estan continuamente tributando holocaustos muy de su agrado? No da cada Religiosa de esta Santa Comunidad misteriosa emulacion a los Angeles en el fervor, y assistencia al Trono de Dios en este altar? No es aqui donde esta *Dios* liberal comunicãdo sus fauores? No es igual este Conclabe Religioso en su exemplo à la predicacion de los Apostoles? Pues viendola Magestad, nobleça, riqueza, y hermosura tan de coraçon dedicada à Dios, mudamente Retorica predica, para que la sigan todos. No son iguales a los Martyres, padeciendo con tolerancia dilarada en el espiritu, lo que ellos con valiente denuedo en breve tiempo toleraron, solo en el cuerpo? Excedenles por ventura los Confessores en la constancia de la fé, y en el exẽplo de su obrar? Hazenle acaso ventaja las Virgines en la pureza de la castidad? Guardandola con tal recato, que a sus puertas no assoma el mas ligero buelo del pẽsamiento menos Santo. Pues de este retrato en la idea, ya conocere, es Augustino en la realidad, lo que describe S. Posidio escriuiendo à Macedonio (atended á sus admirables palabras:) *Augustinus homo cœlestis, imago Diuinitatis, Pater Patrum, Doctor Doctorum, Abyssus sapientiæ, Præco veritatis scrutator Diuinorum eloquiorum, inquisitor prædicatorum, Augustinus par Angelis in feruore, par Pro-*

Posid. Epist. ad Maced.

Prophetis in absconditorum mysteriorum reuelatione, par Apostolis in prædicatione, par Martyribus in desiderando passionẽ, par Confessoribus in disciplinarum traditione, par Virginibus in continentiæ obseruatione.

24 Fue Augustino vn hombre del Cielo: *Homo cœlestis*, tan soberanas luzes, como resplandecen en el sol de la Iglesia Augustino, todo vn cielo piden por firmamento. Verdadero trasumpto de la Diuinidad *Imago Diuinitatis*. No fuera vastante menor idéa, para sacar à luz la Diuina imagen de Augustino. Padre de los Padres de la Iglesia: *Pater Patrum*. Que mucho todos los Padres de la Iglesia le veneren por Padre, y Superior, quando el mismo Christo haze de esse renombre misteriosa estimacion: *Magne Pater Augustine*. Maestro de todos los Doctores; *Doctor Doctorum*: pues sin auer sido Discipulo de alguno: *Nullo Magistro cunctas didicit disciplinas*: à todos comunico ricos caudales de sabiduria: tal que la Madre de la elocuencia Romana, que teniẽdo a todas las naciones por barbaras, y preciandose de Maestra de todo el Orbe, no desdeño ser Discipula de Augustino. Digalo la dulçura de Bernardo en aquella misteriosa vision, en que se le representò, salia de la voca de Augustino vn rio caudaloso de Doctrina, siempre corriente, y que de sus cristales bebiã todos los Doctores: *De plenitudine eius omnes accepimus*. Abismo de sabiduria: *Abyssus sapiẽtiæ*. Pues para todos estados, ciencias, y artes hallarás fundamental, ingeniosa, Santa, y Catolica Doctrina en Augustino: diganlo sus escritos tocados de el ardor Diuino, pues en el incendio de Hypponia conuirtiendo el fuego voraz en cenizas las piedras, quedò la libreria de Augustino sin lesion alguna, pues el fuego sus escritos, como en Oreb a la zarça, pero lo flamante de sus hojas hizo burla de los incẽdios. Hallaras en sus obras para casados, libro del bien cõjugal, para viudas libro de verdadera viudez, para Virgines, libro de Virginidad, para Monjes libro de obra de Monjes, para Clerigos, y Religiosos su Santa regla, à cuyo espejo se componen cinquenta, y tres Religiones, siendo sus escritos vna Madre Vniuersal de todas ciencias, y artes, letras humanas, y Diuinas, Musica, Armas, Politicas, y todo quanto discurrierõ todos los demas Doctores, se hallarà en las obras de Augustino: assi lo dize el Angel de las Escuelas Tomas:

Petr. 2 Nat. in lib. 7. ca. 128.

S. Prosp.
S. Th. à Valan. Serm.
S. Aug. D. Al. Nuñez, solo Madird es Corte lib. 1. c. 5.

D. Th. Serm. de S. Aug. Conc. Flor. sess 7. Conc. Tol. 8. c. 2. S. Prosp. Serapio in sic Arnobij apud S. Ireneum lacrib. de Val. in cant. te Deum

Quod enim in diuersis Doctoribus reperitur, id etiam in uno egregio Augustino expressè apparet. Leanse sus obras con la misma Veneracion que la Sagrada Escritura, assi las proponen los Concilios, y Santos Padres, teniendo por hereje promulgado al que juzgare, ay vn tilde en todas ellas, que necesite de correccion. San Prospero. *Pro suo hæreticum deregit, qui Augustinum paucauerit in aliquo reprehendendum eloquio.* Clarin sonoro de las verdades Diuinas. *Præco veritatis.* Que si el Baptista fue la voz. *Ego vox:* Augustino es el instrumento, por donde Dios formò sus misteriosas vozes. Augustino fue el que mas llego à penetrar los superiores misterios de nuestra Fé. *Senechator Diuinorum eloquiorum.* Digalo los discursos, a que passeandose a la orilla del mar, se remontaba su ingenio à cerca del altissimo misterio de la Trinidad Santissima, que à no diuertirle Dios en forma de vn niño con el juguete de querer recopilar toda la mar en vn breue hoyo, parece le llegara à comprehender; y sino reparad, lo que en essa ocasion le dize Dios: tan imposible te es à ti comprehender el misterio, en que discurres, como a mi el reducir à esta breue circunferencia toda la inmensidad de aguas del Occeano; y si esto à Dios no le es imposible, tampoco parece le seria à Augustino comprehender el misterio de la Trinidad Santissima, que ocupaba su entendimiento. Fiscal de los predicadores: *Inquisitor prædicatorum*, pues como no ay causa sin Fiscal, no ay Sermon sin Augustino. Igual a los Angeles en el feruor. *Par Angelis in feruore.* Si no es que sea superior en la Caridad al mas abrasado Serafin: digan lo aquellos delirios amorosos, en que enamorado de su Dios le decies: *Si ego essem Deus, & tu esses Augustinus, mallem te esses Deum, quam me.* Si yo fuera Dios, y tu Augustino, cediera la Deidad, porque tu la poseyeras; realce de amor, à que ningun Serafin ha llegado. Igual a los Profetas en reuelar Dios por tu voca los misterios de la Fé. *Par Prophetis in absconditorum misteriorum reuelatione.* Y aun superior, pues a los Profetas comunicò Dios sus misterios con obscuridad, y en enigmas; pero à Augustino con toda luz, y claridad; los Profetas no alcançaron todos los misterios de la fé, pero Augustino ninguno ignorò; pues primero cayera, faltaba a la ley de Dios algun misterio, que persuadirme à que Augustino auia padecido ignorancia, dixo Volusiano, *At cum ad Augustinum Augu-*

Volus. Epist. apud Augustin.

sti-

stinum venitur, legi Dei deest, quid quid contigerit ignorari. Mereciendo el titulo de fundador de la Fé. Assi se llama San Geronimo: *Conditorē antiquæ fidei.* Igual à los Apostoles en la predicacion. *Par Apostolis in prædicatione,* y aun superior en el efecto: pues Augustino convirtio Gentiles, Hebreos, y Apostatas de la Fé, y los Apostoles solo Gentiles, y Iudios. Igual à los Martyres, pues anssiosamente deseaba padecer por la Fé. *Par Martiribus in desiderando passionē.* Y en no lograr la execucion reciuia en el coraçon el martirio, auiendo tan superior diferencia de esta especie de martirio à las demas, quanto va de sentirlo en el alma, à padecerlo solo el cuerpo: bien explica este martirio la coraçō saeteado con flechas del amor Diuino. *Sagittaueras tu Domine cor meū charitate tua.* Igual à los confessores en el exemplo, con que obraba. *Par confessoribus in disciplinarum traditione.* Y aun superior, pues a todos presento tantas virtudes, que imitar. Igual a las Virgenes en la obseruaciō de la continencia. *Par Virginibus in continentiæ obseruatione.* Recuperando con la constancia, lo que ellas merecieron por su entereza. Tiene mas la pintura de Augustino? Mas tiene. Si la miramos a otras

Hier. Epist. 25 apud August.

Aug lib. 9 Conf. c. 1.

luzes, siempre hallaremos nuebos primores de la gracia, que admirar.

25 O heredero mas legitimo de la gracia, Serafin abrasado en tu mismo ardor; llama flamante, que enamora con tus rayos los ojos de todo el Orbe; clauel purpureo en generosa sangre de tus deseos; azucena candida entre horribles abrojos de tu penitencia; Aguila ingeniosa en sublimes buelos de tu Doctrina; monte eminēte, en cuyos hombros se afiança firme la Iglesia; luzida fragua, donde à golpes de tu pluma se desvanece la heregia, zelador de la honra de tus amigos; publico protector de tus deuotos: digalo el entierro del Conde de Orgas, à que assistio celebrandole los Diuinos oficios; publiquenlo los continuos milagros de Toledo. Valiente caudillo de las armas Catolicas, à cuya proteccion logra España gloriosas victorias, testifiquelo vna, y muchas veces Paulaica cariñoso Padre de tus hijos, atiende a esta Santa Comunidad, que con tanta Magestad celebra tus glorias; merezcate lo que, escriuiendo al Conuento, que fundo tu Madre Santa Monica, donde era Priora tu hermana, Santa Prospera, cō agrado repetias: *Soleo gaudere de vobis inter tanta scandala, quibus vbique mundus*

Antolin. Epist. de dic. de S. Fagund. Regist. Eccl. Tolet.

Aug. Epist. 109.

dus abundat, aliquando consolari cogitans copiosam congregationem, & castam dilectionem, & Sanctam conuersationem vestram, & largiorem gratiã Dei, quæ data est vobis. Suelome regocijar (decia à sus hijas, y como en profecia a este Real Conuento) suelome regocijar de teneros por hijas, y me sirve de consuelo entre tantas disoluciones, y escandalos, como padece el mundo, considerado en vosotras vna Santa Congregacion de Virgines, vnidas en amor Diuino, conseruandose solo con la celestial, y fervorosa conuersacion, ayudadas de gracia muy abundante, que para todos sus deuotos en esta vida alcançarà nuestro Santo Padre, y en la otra la Gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

(???)

FIN.

SER-

SERMON XV.

DE LA NATIVIDAD DE NVESTRA SEñora la Virgen Maria.

PREDIDOLE EN LA MAGISTRAL IGLESIA DE S. Iusto, y Pastor de Alcalà.

EL R.mo P.M.Fr. LVIS DE IESVS, LECTOR Iubilado, y Rector del Colegio de Augustinos Recoletos de dicha Villa,

SALVTACION I.

Maria de qua natus est Iesus. Math. cap. 1.

CElebre dia para los mortales; pues naciendo Maria Santissima se destierran las tinieblas, y se manifiesta hermosa la luz: hasta aora lloraua el mundo; y ya en Iubilos de alegria se goza; que si Eua desatenta introduxo el llanto, esta Reyna Soberana, que oy nace, nos trae vniuersal gozo: *Natiuitas tua Dei genitrix Virgo gaudium annunciauit vniuerso mundo.* Espinas pisauamos los hombres desde aquel desorden del Paraysо. *Spinas & tribulos germinabit tibi.* Mas oy nace la azucena hermosa, y candida de Maria entre tantas espinas: assi la llamo el Esposo en los Cantares cap. 2. *Sicut lilium inter spinas sit amica mea.* No son espinas tãtos ascendientes como el Euangelio ha referido? Si. Que à todos lastimò en sus nacimientos la culpa; esta Reyna Soberana brota, candida, blanca se muestra, donde los demàs, heridos, y ensangrentados. Gen. 3.

2 Misterio tiene, que se llame azucena entre espinas, no rosa. Si atendemos à lo que ofrece à los ojos la experiencia, rosa se deuiera llamar, no azucena; pues esta entre blandas verdes ojas nace, aquella de esquiuias brota puntas, y espi

nas la rodean, luego si vemos oy à esta bella niña en el Euangelio tan cerca de ascendientes, espinas todos; digase rosa, no azucena Maria. Ea, q̃ esse es el misterio. Ella es la rosa, no se le niegue essa gala; y aun Reyna de las flores quiso Bercorio q̃ fuesse: *Rosa inter omnes flores obtinet principatum.* Aquella mezcla apacible de los candores de la nieue, y los agrados del carmin, mucho le negocian de estimacion; mas repareſe, q̃ lo rojo, dize empacho, y verguença; y que se yo, si lo encarnado de que baña su blancura la rosa, es verguença de verse nacer de espinas. No assi la azucena, toda candidez, belleza toda; porq̃ no tiene de que auergonçarse en su nacimiento. O niña hermosissima Maria, quid solamente el Espiritu Santo te llama azucena, no rosa; porque es tu nacer tan bello, que no tienes de que empacharte, por mas que tantos ascendientes espinas te precedan. *Sicut lilium inter spinas.*

3 Quarenta, y dos generaciones refiere el Euangelista, y las redvxo a estas clases, primera de Patriarcas, segũda de Reyes, tercera de Profetas; y en la quarta clase à generacion pone à Maria, y a su hijo: *In tres decades Patriarcharum, Regũ, & Prophetarũ collegit Euangelista generationes istas, vt pallam sit matris, & filij quarta esse generationẽ:* dixo S. Bruno. Y bien, q̃ quiere ser, que Maria Santissima no nace hasta la quarta generacion? No lo ves? Que nace azucena, fruto candido, y limpio, sin que la ensangrienten aquellas que preceden espinas. Explicome.

Leuitic. cap. 19. 4 Quando entraredes en la tierra prometida decia Dios à los Israelitas, y plantaredes arboles, aduierto que no quiero se me ofrezcan frutos del primero, segundo, y tercero año; *Quarto autem anno omnis fructus Sanctificabitur laudabilis Domino.* El fruto del año quarto admito; esse es puro, y digno de ponerle en mi presencia. Pues porque desecha Dios los frutos de esos tres años, ò generaciones? El Abulense dixo, q̃ sabian mucho a la tierra manchada. Y en el quarto año, ò generacion no tiene esse defecto? No. Con este simil se manifesta. Pretende vn Cauallero vn habito, es de ascendientes nobles, mas no se que abuelo cometio vn crimen de Magestad lesa. Y este es impedimento à su pretension: que remedio para purgar este defecto? Que corran tres generaciones; que en la quarta, ya se entiende que esta mãcha se purgò. Assi suele practicarse. Auiase de vestir nuestra humana naturaleza el habito de la Diuinidad en la hipostatica vnion: *Habitu inuentus vt homo.* Es el hombre noble por su ascendencia, pues nacio de las ma-

S. Pabl. ad Phil. cap. 2.

mãnos de Dios: *Adam qui fuit Dei*, Mas vn ascendiente, Adã cometio crimen de lesa Magestad, *eritis sicut dij*. Queriendo hombrear con Dios; y para purificar este defecto, es necessario, que corran tres generaciones, que en la quarta, ya la mancha cesso. *Quarto autem anno omnis fructus, &c.* Ofrezcanme, dize Dios el fruto de la quarta generacion, que esse, ya nace puro, digno de mi presencia. *Luc. c. 3°.* *Gen. c. 3°.*

5 Es lo que passa en nuestro caso: busca Dios vna muger que pudiesse ser su madre; fruto ha de ser de la tierra, efecto de aquel arbol, del genero humano: *Liber generationis, &c.* Corra, pues, la primera generacion de Patriarcas, la segunda de Reyes, y la tercera de Profetas, que en la quarta, nace Maria, azucena blanca, flor purissima, que ni la punça la espina, ni lo rojo la empacha, ni la enlangrienta la culpa, porque nace limpia a cuidados del cielo, á diligencias de la gracia. Esta he menester: *Aue Maria.*

Maria de qua natus est Iesus. Math. cap. 1.

INTRODVCION.

6 PRimero es nacer, que poner el nombre a lo q̃ nace; sí, que essa fue la controuersia en la circuncision del Baptista, que preguntauan à su Padre Zacarias como se auia de llamar el recien nacido infante: *Innuebant Patri eius, quem vellet vocari eum.* Pues como naciendo oy Maria Santissima, ya el Euangelio se tiene puesto el nombre. *Maria de qua natus est Iesus.* Será; porque el Angel le dixo a San Ioachin, tu esposa parira vna hija, y la llamaras Maria: *Vxor tua pariet tibi filiam, & vocabis nomen eius Mariã.* Como de San Geronimo es la razon. Mas yo pensaua otra cosa. Es el nombre vna breue, y sustancial descripcion de la cosa à quien se impone; y proponemos el Euangelista el nombre de Maria en su nacimiento, sospechaua yo, que era decirnos, que los elogios, y excelencias de la natiuidad de esta Soberana Niña se cifran en este admirable nombre. *Maria de qua, &c.* Esso será, dize el otro predicar del nombre de Maria. Ea, que esso es escrupulo, y los escrupulos no se responden; se lacuden. Todo el misterio del nacimiento desta Reyna, se hallan en su Santissimo nombre. Entendamoslo assi. *Luc. c. 1.* *Epist. ad Cromac. Nat. Mariæ.*

7 Dixo Alberto Magno. *Vniuersũ genus humanũ propter peccata primorum Parentum, & propter proprios excessus in quin-* *Serm. 2. de Assumpt.*

que mala inciderat. Scilicet Dei Patris offensionem; interni languoris vexationem; spiritualium virium deffectionem: mentis, ac cordis obtenebrationem: & crudelium hostium infestationē. Cinco males incurrimos los hõbres por los pecados de nuestros Padres, y nuestros excesos; primero, ofensa de Dios, segundo, mancha en el alma; tercero, imperencia moral de la voluntad para la virtud: quarto, ceguedad en el entendimiento: y el quinto, hostilidad que nos hazen tãtos crueles enemigos interiores, y exteriores. Para reparar estos daños nace Maria Santissima (prosiga Alberto) con cinco calidades, y aduiertase, que las hallo en el nombre de Maria. *Propter hæc quĩque mala sollenda facta est Deigenitrix, Mediatrix, Alleuiatrix, Reparatrix, Illuminatrix, & Auxiliatrix.* Cinco letras tiene este admirable nombre, M. A. R. I. A. y en ellas estan las cinco propriedades, Mediadora, Aliuiadora, Reparadora, Iluminadora, y Auxiliadora.

8 Leonardo de Vtino en vn Sermon del Nacimiento de Maria Santissima puso tambien à deletrear su nombre, y viendo que las letras son cinco, en cada vna engastò vna preciosa piedra. En la M. *Margarita*, en la A. *Adamas*, en la R. *Rubinus*, en la I. *Iaspis*, y en la A. *Astrion* (esta pongo yo, aunque el puso otra) todo tiene su armonia, y correspondencia con el nacimiento de Maria Santissima. Estos son los fundamentos de la fabrica de mi Sermon; labremos las piedras para que suba el edificio.

M. Margarita.

S. I.

M. Mediatrix.

9 EL primer mal que incurrimos los hõbres es. *Dei Patres offensionem* Ofensa de Dios: para cuyo reparo nace Maria Mediadora, *Mediatrix*. Nacemos los hombres tan hijos de la tierra, q̃ ofendemos á Dios al punto q̃ nacemos; todo carnalidad, assi le lastimaua el Señor, Genes. 4. *Non permanebit spiritus meus in homine in æternũ, quia caro est.* O que terrestres, y carnales me han salido estos hõbres, no puedo sufrirlos: *Delebo hominem*; yo los acabare. Para desenojar, pues, à Dios nace Maria preciosa Margarita con calidades mas de cielo, q̃ propriedades de tierra. Dixo Bercorio, que la Margarita (ò Perla:) *Erroris cœlesti in maris conchilibus generatur*. Engendrase en el mar no en la tierra. Sube la concha de los senos de las aguas a la superficie, abre-

abreſe, y al reir, ò llorar el Alua (que todo dizen que lo haze) recibe ſu rocio, guardale la concha, y dél quajado nace la perla, ò Margarita: con q̃ ſi bien le arriesgue, debe eſta preciosa piedra ſu nacimiento mas à las diligencias del cielo, que à los cuidados de la tierra. Por eſſo es hermoſo ſimbolo de Maria quando nace, cuyo nacimiento ſe debe mas à influxos del Cielo, que à diligencias de la tierra: ſi, q̃ como nace Mediadora para deſacer ofenſas de Dios, que ocaſionaron hombres carnales, y terreſtres, ſale a luz, preciosa Margarita mas efecto del cielo, q̃ de la tierra; mas hija de la gracia, que de la naturaleza.

10 Reſucita Chriſto nuestro bien, corre la fama del ſuceſſo, y apreſurados ſalen dos Diſcipulos à examinar el prodigio: *Currebant duo ſimul.* Mas lo que corren los dos! Pedro, y Iuan ſon; y aduierte el Euangeliſta, que: *Ille alius Diſcipulus præcucurrit citius Petro.* Que Iuan corria mas, y aſsi ſe adelantò. Porque corre mas? *Quia Iunior & agilior*, dize la Gloſa. Era Iuan mas mozo, y mas agil, Pedro mas anciano, y peſſado: quedoſe atraſsado, y adelantoſe aquel; por eſſo llego primero. A donde? Al Sepulcro; *Venit primus ad monumentum.* Tened que ay miſterio, dixo mi Padre S. Auguſtin; eſſe ſepulcro es ſimbolo de Maria Santiſsima: por dos raçones, vna, porque ſi eſſa piedra ſirvio de caja à la mejor joya Chriſto, de ſuerte, q̃ antes ni deſpues, otro alguno la ocupò; aſsi el puriſsimo pecho de Maria fue ſagrario à ſolo Chriſto. Otra, que ſi de eſſe ſepulcro ſalio Chriſto ſin lesion de ſu clauſura; tambien del gremio de Maria nacio ſin detrimento de ſu Virginal pureza. *Sicut in Mariæ Virginis vtero, nemo ante illum, nemo poſt illum conceptus eſt; ita in hoc monumento nemo ante illum, nemo poſt illum ſepultus eſt, &c.* Aſsi, que eſſe ſepulcro es ſimbolo de Maria. Bien: Iuan ſe interpreta gracia, Pedro alude à la naturaleza; conſiderad pues, que naturaleza, y gracia ſon pretendientes de Maria: dize aquella, eſta niña ha de ſer efecto mio, dize eſta, no ha de ſer ſino obra de mi empeño; corre Pedro, corre Iuan; corre naturaleza, corre la gracia: adelantoſe la gracia, llego primero quedandoſe atraſſada la naturaleza, con que vino à ſer, que Maria es mas hija de las ſolicitudes de la gracia, q̃ de los cuidados de la naturaleza; mas obra del Cielo, que de la tierra: ſi, que es: *Margarita.*

Ioan. 20.

Tract. 120.

11 Mas quien pudo conocer tu valor ſino Dios, y por eſſo dio por ella todo quanto tubo:

Math. 13. tubo: *Vendidit omnia quæ habuit, & emit eam.* A su mismo hijo dio: *Proprio Filio suo non pepercit.* Ad Rom. 8. Claro está; que es Maria tan preciosa, que con ser los Angeles joyas de tanta estimacion, en presencia de Maria no montan mas que vn cabello, ò vn pelo.

12 *Aperi mihi soror mea, amica mea, &c.* Cant. 5. Abreme hermana mia, amiga mia, paloma mia: palabras son del Verbo Eterno, que habla con Maria Santissima, dize S Bernardo: y estima estas caricias, prosigue; porque vengo a buscarte atropellando inclemencias de vna noche fria, y traigo la cabeça llena de rocio, y mis cabellos llenos de escarcha: *Caput meum plenum est rore, & cincinni mei guttis noctium.* Gran fineza! Y nunca mas bien empleada; pues hallò en Maria la mejor correspondencia. Mientras con ternuras se corresponden estos dos Diuinos Amantes; sepamos que cabellos son los del Verbo: *Cincinni mei* Breuemẽte resuelve la duda el Abad Lucas, Aponio, y otros Padres. *Cincinni Angeli sunt.* Los cabellos de Dios son los Angeles. Si los cabellos estan sobre la cabeça, bien se conoce la estimacion que Dios haze de sus Angeles, pues los pone sobre su cabeça: pero no obstãte pudieran estos Soberanos espiritus por lo mucho que tienen de entendidos, compararse à los ojos, en quienes el entender esta mas bien significado: diga, pues, que son sus ojos los Angeles, no sus cabellos. No lo acierdes: cabellos han de ser. Con quien habla el Verbo? Con Maria. Pues en presencia de Maria, q̃ quieres que montẽ los mas sublimes Angeles, sino vn pelo, ò vn cabello? Es preciosa Margarita Maria, y en cotejo suyo; las criaturas mas perfectas apenas valen vn pelo. Por esso desenoja à Dios desvaneciendo la ofensa que le hizimos los hombres: *Offensionem Dei Patris.* Porque nace Mediadora; *Mediatrix.*

A. *Alleuiatrix.*

§. II.

A Adamas.

13 LA segũda letra es A; y el segundo daño, ò mal q̃ padecemos es. *Interni languoris venationẽ.* La vexacion q̃ la culpa haze en el Alma. O que pesadumbre! Y para aliuio deste pessar nace Maria SS *Alleuiatrix.* Aliuiadora. Mas como aliuia estos pessares Maria? Ya lo digo. Por la culpa tenemos a Dios por enemigo, y estamos en su desgracia. Grauissima desdicha! O si el Catolico lo ponderasse,

se, como huiria las ofensas de Dios! Aliuianos, pues Maria, este pessar reconciliandonos cõ su Magestad, haciendonos amigos suyos. Calidad que tiene el Diamante, *Adamas*, de quien dixo Dioscorides. *Est gẽma reconciliationis, amoris, & amicitiæ.* Tiene virtud esta piedra de reconciliar desauenidos, vnir afectos, y hazer amistades. Esto obra Maria, porque si antes Dios era rigor todo, ya por esta bellissima niña le experimentamos todo suauidad, todo consuelo.

Apud Bern. lib. 1. de Lapid. c. 40.

14 La cumbre del Tabor pisaua Christo acompañado de sus tres validos Discipulos, Pedro, Iuan, y Diego: desabrochando luzes, baño de gloria el monte, era pardo lunar el sol à vista de la hermosura de su rostro; los ampos de sus vestidos afrentauan los candores de la nieue. Que bien se hallaua Pedro en tanta gloria: quedemonos aqui, decia, Señor, yo me ofrezco à hazer viuiendas para vos, para Moyses, y para Elias, pues gustais de su conuersacion: *Faciamus hic tria tabernacula &c.* Assi hablaua Pedro quando vna voz del Padre Eterno le atajò diciendo: *Hic est Filius meus dilectus, &c.* Este es mi hijo, en el me agrado, atendedle, oidle. Acreditando el Eterno Padre à su hijo Christo, fue tan espantosa la voz, que los Discipulos aturdidos cayeron en tierra, cosiendo sus rostros con el suelo: *Ceciderunt in faciem suam, & timuerunt valde* Que temerosa es la voz de Dios, que aun viniendo de paz assombra, espanta. Pues atended; mirò Christo a sus Discipulos caidos, y espantados, llegose a ellos, tocolos, y dixo, *Surgite, nolite timere.* Ea leuantaos, no temais: que consolados quedaron a esta voz. Y aqui el reparo. Las acciones de Dios que llaman los Teologos, *ad extra*, de toda la Trinidad son, luego la primera, y segunda voz es de todas tres personas: pues como la primera voz espanta, y consuela la segunda? Yo discurria assi: El primer eco es voz de Dios en si, no humanado; el segundo, es de voz conducida por organos de humanidad, que se tomò de Maria, y esta Soberana Reyna tiene calidad de suauizarnos a Dios; de suerte, que si Dios en si era antes riguroso, y terrible: *Tu terribilis es, & quis resistet tibi.* Esta Soberana niña que oy nace, assi nos le suauiza, que por ella le experimentamos aliuio, suauidad, y consuelo. A esto parece aludir San Ildefonso, quando dulcemente dixo: *Lacta Maria creatorem tuum, lacta panem cæli, præbe lambenti mamillam, virgo ille*

Matth. 17.

Psal. 57.

Serm de Nat. Virgin.

ille præbeat percutienti maxillam. Dad Virgen Soberana leche de vuestros Sagrados pechos à esse Dios niño, ministradle suauissimos nectares, para que el de buena gana ofrezca su rostro à la injuria de vna cruel bofetada: porq̃ quien le viere tan paciente, y tufrido, diga, de casta le viene; en la leche lo mamò ser tã manso, y apacible. O rara mudança! El Dios terrible, q̃ con vna voz desquiciaua los Orbes, y a tan paciente, que ofrece el rostro a la injuria: *Dabit percutienti se maxillam.* Si; que nos le suauizo Maria, porque nace aliuiadora de nuestros pesares, *Alleuiatrix*, y es Diamante, *que nos reconcilia: Adamas.*

Thren. 3.

15 Dixo Salomon en los Prouerbios cap. 9. vnas palabras dignas de ponderacion à mi intento: *Venite comedite panem meũ, bibite vinum quod miscui vobis.* Venid, comed mi pan, bebed el vino que os tengo preparado, Santo Tomas quiere, que aqui hable el Verbo Eterno Encarnado cõbidando à los hõbres a la mesa del Altar, al pan, y vino del admirable Sacramento. Venero la explicacion. Mas à mi intento explicô vn Escritor moderno, fundase en Doctrina de mi Padre S. Augustin, y otros; sientẽ que son palabras que Maria Santissima, dize, hablando con los hijos de la gracia. Venid, comed de mi pan, bebed del vino, que os tẽgo dispuesto: ponderemos estas vltimas palabras: *Bibite vinum quod miscui vobis.* A que vino combida? Al vino de la Diuinidad aguado con la humildad, dize este Docto: *Merum diuinitatis humanitatis aquæ sese inconfuse admiscuit.* Rara mezcla. El vino puro à estomagos flacos es indigesto, apunta à la cabeça, y da en tierra con el hombre: templado con el agua, dejandose digerir, es prouechoso a la salud. Era Dios antes, como vino puro, fuerte, indigesto; el estomago del hombre flaco no podia con el, y assestando à la cabeça los tiros, que rigores no obrò Dios en los hombres: llenas estan desto las Sagradas Escrituras: llego Maria, nacio Madre de Dios, y aguando lo Diuino con lo humano, mezclò el vino puro de la Diuinidad, con el agua de la humanidad, sin confundir naturalezas: *Non confusione substantiæ, sed vnitate personæ:* quedo blando, suaue, y apacible; y sucede, que si Dios antes enojado era terrible é indigesto á nuestra flaqueza; Maria nos la da gracioso, y manso para nuestra vtilidad; aliuiãdo nuestras penas. *Alleuiatrix*, reconciliandonos con Dios, como diamante mistico que re-

Salaz. in cap. Prouer. ver. 2. 1 go.

Simb. Atha.

reconcilia voluntades: *Adamas.*

R. Reparatrix.

§. III.

R. Rubinus.

16 TErcera letra es R. y el daño tercero, *Spiritus huius virium defectionem.* Debilidad de fuerças en la voluntad, para las obras de virtud. Socorre esta flaqueza Maria Santissima haciendo Reparadora, *Reparatrix.* Calidad que hallo en el Rubi, que a esta letra corresponde, *Rubinus.* Es el Rubi pequeña piedra, mas de mucha estimacion; es como vna gota de sangre su color, no sin misterio. Explicome. Dogma es de fé, que la humanidad de Christo nuestro bien se formò de la purissima sangre, que ministro Maria Señora nuestra. *Ex purissimis sanguinibus.* Assi lo enseña la sexta Sinodo actione 2. San Iuan Damasceno. Mas es grauissima question; que sangre fue esta que ministro Maria? Alberto Magno, Henrico, y Pomerio juzgan que fuessen distellos del coraçon de Maria, Rubies animados. Ya se lo que Santo Tomas dize en la tercera parte, y alli Cayetano; y no faltan graues Teologos, que concilian nam bas opiniones. Mas aora voy en aquella Teologia de Alberto Magno. Fue conueniente, que del coraçon desta niña se tomassen los animados Rubies de su sangre, para formarse dellos la humanidad de Christo; porque si este Señor nos mereció fuerças de gracia, para roborar nuestra flaqueza; esta roboracion se deba al coraçon de Maria, que nace como coraçon mistico de la Iglesia.

S. Iuan Damasc. lib. 3. fide. c. 2.

Super Missus, Serm. de Annunt. lib. 1. p. 7.

S. Th. in 3. p. qua. 31. a. 5.

17 *Eructauit cor meum Verbum bonum*, dixo Dauid, Psalm. 44. Produxo mi coraçon vn Verbo bueno: palabras que sienten muchos Padres, que son del Padre Eterno, hablando de la generacion eterna del Verbo. *Ex vtero ante luciferum genui te.* Psalm. 109. Acertada explicacion para otros intentos: à mi proposito habló Efichio assi; *Dicuntur hæc verba personæ Ecclesiæ, quæ Virginem Deiparam cor habuit.* Aqui habla la Iglesia, cuyo coraçon es Maria. Es el coraçon en el humano cuerpo fuente de la vida, porque dél viuen los otros miembros; cuerpo mistico es la Iglesia; deste es Christo la cabeça como dixo San Pablo: *Christus caput Ecclesiæ.* Y viue por Maria: *Mariæ de qua natus est Iesus.* Somos los fieles, miembros de la Iglesia: *Membra sumus corporis eius.*

Psal. 44.

Ad Ephes. 5. & alibi.

Paul. ibidem.

Y u antes de nacer Maria pa decia mos morales debilidades, con su nacimiento se reboſa nueſtra flaqueza, porque naciendo coraçon de la Igleſia à deſtellos de ſu ſangre cõ animados Rubies, como reparadora remedia nueſtras quiebras: *Reparatrix Rubinus.*

18 De aqui inferia yo el cuidado, que Dios tubo en la formacion deſta hermoſa niña. Pues ſi el reſto del cuerpo miſtico le fio al formarle á las criaturas, por ſer Maria coraçon, que auia de miniſtrar Rubies para nueſtro reparo, ſolo a ſus manos Diuinas la fio.

19 Aora halle inteligencia à aquellas palabras de Dauid: *Homo, & homo natus eſt in ea, & ipſe fundauit eam altiſſimus* Vn hombre, y muy hombre nacio de Maria; eſſe es Chriſto, y por eſſo Dios altiſsimo la formò. Dificultoſas palabras ſi las careamos con lo que dize el Geneſis. *Formauit Dominus Deus hominem.* Formo Dios al hombre. Pero veamos como. Conſta eſte de alma, y cuerpo; el alma reſervò Dios para ſi el criarla: el cuerpo ſe formò de barro, *de limo.* Mas es opinion de muchos, que le formaron los Angeles: veaſe à Pererio, y parece fauorecer eſte ſentir S. Auguſtin mi Padre, y Santo Thomas. El endurecer los gueſſos, quajar la carne, tirar los neruios, guiar las venas, &c. Obra fue de los Angeles. Si bien que al Peluſiota le parecio que el coraçon no fue obra de los Angeles, ſino del meſmo Dios: *Qui finxit ſingillatim corda eorum, hoc eſt, nulla adiuuante, nullo ve operante corda hominũ confinxit.* Aqui mi duda: ſi fia Dios a los Angeles formar braços, manos, pechos, cabeça, y lo demas? porque no el coraçon? Harta armonia tiene la cabeça del hombre, donde reſiden tantas potencias, y ſentidos. Si eſta ſe les fia a los Angeles, fieſeles el coraçon. Ea que no: dixo Tertuliano: *Quando limus exprimebatur, Chriſtus cogitabatur homo futurus.* Quando ſe formaua el cuerpo de Adan, eſtaua Dios penſando, que Chriſto auia de nacer de Maria: *Maria de qua natus eſt Ieſus. Homo, & homo natus eſt in ea.* Es eſſe Adan repreſentacion del cuerpo miſtico de la Igleſia; deſta, Maria es el coraçon, de donde en Rubies animados, deſtellos de ſu purisima ſangre ſe auia de tomar la materia, para la formacion de la humanidad de Chriſto, que robora nueſtra flaqueza; pues ſi las partes del cuerpo ſe dexan al miniſterio de los Angeles, no empero el coraçõ, que es Maria, deſtinada para Madre de Dios, y aſsi quiere que nazca inmediatamen-

Pſal. 85.

Gen. c. 2.

Per in Gen. l. 4. q. 2. S. Aug. 3. de Trin. S. Th. 1. p. q. 91. ar. 2.

Pel. in Pſal. 3.

mente de sus Diuinas manos. *Ipse fundauit eam altissimus.* Ofrecioseles a Dios en su infinita ciencia la quiebra del genero humano; que era necessario repararla; y viendo que Maria Santissima auia de ministrar materia à este reparo, como coraçon de la Iglesia, hizo tanta estimacion desta bellissima niña, que no fiãdo su fabrica a los Angeles, gustò hacerle empleo inmediato de sus soberanas manos. *Rubinus, Reparatrix.*

I. *Illuminatrix.*

§. IV.

I. *Iaspis.*

20 LA quarta letra es I, y el quarto daño es: *Mentis ac cordis obtenebrationem.* Ceguedad del entendimiento que incurrimos los hombres, para conocer los medios de nuestra eterna salud: todo pecador es ignorante, y como pecamos todos, pardas nieblas de ignorancia ofuscan nuestros entendimiẽtos. Ocurre Maria Santissima, naciendo iluminadora, *Illuminatrix*, desterrando tinieblas, introduciendo luzes. Calidad que hallaremos en la piedra *Iaspis*. Iaspe, correspondiente a la quarta letra del nõbre de Maria.

21 No es esse Iaspe deñ; se fabrica hermosos edificios, y sobervios Mausoleos, aunq̃ es preciosa piedra. Dicen los naturales, que en la cabeça del aspid se halla vna piedrecita, a quien llaman jaspe. *Iaspis est lapis viridis* (dize Bercorio) *sicut smaragdus sed grossio ris coloris* Verde como la esmeralda, aunque de mas grueso, y obscuro color; y suele pintarle de diuersos esmaltes: *Multis coloribus coloratus.* Todo es simbolo de Maria; es pequeña, porque la signifique al nacer; verde, porque es finca de nuestras esperanças, y matizada de variedades, por aludir a las excelencias que depositò en esta niña la Diuina Omnipotencia. Hallase en la cabeça del aspid; pues si esse es el Demonio, Maria naciẽdo, con su planta tierna le quebro la cabeça: *Super aspidem, & basiliscum ambulabis, ipsa conteret caput tuum.* Y si el Demonio introduxo tinieblas para cegarnos: *Mentis obtenebrationem.* Nace Maria derribandole a puntapies del puesto, rompiendole la cabeça para introducir como iluminadora luzes, dõde él sagaz quiso poner tinieblas. *Illuminatrix.* Bercor. Psal. 90 Gen. 3.

22 *Quomodo cecidisti de cœlo Lucifer?* Le pregunta Isaias. Como caiste del cielo Lucifer? Mas como no auia de caer, si quiso hombrearse cõ Dios?

Dios? Cayò, porque esta niña quebrãdole la cabeça, le arrojò del puesto, à los abismos: que quien alturas indignò solicita ambiciosamente, baxos logra con despecho, y pena. Pero veamos que pretẽdia Luzbel. *Sedebo in lateribus Aquilonis.* Queria sentarse al lado del Aquilon, y para que? *Isaiæ 14.* Ya lo dize Isaias *Ab Aquilone fumus.* Para bufar humos que nos ciegue; tinieblas que nos ofusquen: de alli quiso hazer sus tiros: *Ab Aquilone pandetur omne malum.* Esto no sufrirà Maria, dize Dauid, *Lætetur Aquilonis ciuitas Regis magni.* En estos sitios del Aquilon se planta la Ciudad del gran Rey Dios. Que Ciudad sino Maria, añadio S. Efren. *Et quam aliam ciuitatem intelligemus, nisi Mariam?* Es esta niña Ciudad, en q̃ habita Dios. Pues ocupe Maria el Aquilon, que si nace Aspe, quiebre al Demonio aspid venenoso la cabeça; y si trae calidad de Iluminadora, ilustre con sus luzes, obscuridades, que quiso introducir el soberuio Lucifer: para que al daño de ceguedad, que incurrimos en el entendimiento los hombres, se opongan resplandores del nacimiento de Maria, *Aspis, Illuminatrix.*

Ierem. 1.

Psal. 47.

A. Auxiliatrix.

§. V.

A. Astrion.

ES A. la quinta letra, y el vltimo mal que incurrimos es: *Hostium infestationem.* Hostilidad de tantos enemigos, como nos cercan, y combaten, solicitando barajar nuestra salvacion. Opone se à este mal Maria Santissima, naciendo Auxiliadora, *Auxiliatrix.* Titulo q̃ correspondeà la vltima letra A. y aqui viene la piedra Astrion. Rara piedra; hallase en las Indias, cuyo colores diafano á modo de Cristal; y tiene vna belleza singular, que notò S. Isidoro: *In centro eius lucet pellafulgore lunæ plenæ.* Reluce en su fondo vna estrella tan brillante, que remeda la luna en su plenitud. No es esta piedra preciosa, puntual imagẽ de Maria Santissima? Si: que ũ nace mas pura que el cristal; en su fondo, y gremio ya resplandece Christo, de quiẽ nace destinada para Madre: *Maria de qua natus est Iesus.* Que sea Christo esta estrella; òidselo à aquel profeta, que dixo: *Num. 24. Orietur stella ex Iacob* de Iacob saldrà vna estrella: donde Aymon, Beda, y Ruperto explican, *Stella est Christus.* Christo es la estrella mis-

Bern.

Aym. Ven. Alg.

tica

tica que tubo su Oriente en el gremio de Maria. Y si nace auxiliadora, es bien que sea piedra, para que destrozando nuestros enemigos, ellos queden vencidos, gozando los fieles por esta niña Soberana de quien nos haze guerra, la victoria.

1. Reg. 17. 24 Salio à campaña en batalla singular, Dauid Pastor humilde contra Goliat fiero, y horrible Gigante: vibraba este por lança vn pino, ceñia vna bien templada cuchilla: de dobles armas cubria el mostruoso cuerpo, y fuerte celada era defensa à su cabeça espantosa. No assi Dauid, que sus armas eran vn pastoril pellico, vn baculo, vna honda, y en el çurrõ cinco piedras. Llegaron al lugar de la batalla; mirõ Goliat à Dauid, y despreciole, pareciendole indigno empleo de sus fuerças: era Dauid mozo blanco, y rubio: *Rufus, & pulcher aspectu.* Y juzgò, que en tanta hermosura, no podia caber fiereza para resistir los golpes de su braço; mayormente que à Dauid, ni vn pelo le hazia sombra en el rostro. Llegate aca rapaz le dize, el Gigante desvanecido, que entre mis manos te hare menudas piezas, para que arrojadas al ayre, las Aues que en èl trabesean, te sepulten en sus buches. No hizo caso Dauid destas tan arrogantes palabras, porque penso, y bien, que en la ocasion eran de mas importãcia las obras. Hechò mano al çurron, saco vna piedra, pusola en la honda, volteo el cañamo, sono el restallo, tirò, y con tanto acierto, que: *Infixus est lapis in fronte eius.* Que le clauo en la frente la piedra. Brauo golpe! Cayò en tierra aquella racional torre, quedò vencido Goliat, y los enemigos del pueblo de Dios amedrentados. Pregunto, quien nos consigue esta victoria? Vna piedra. Essa es Maria Sãtissima, como quieren Hugo, y otros Padres sobre aquellas palabras de Isaias. *Petra deserti.* Y si la vemos desprendida del braço de Dauid, es Maria quando nace: *Filij Dauid, &c.* Graues Autores dizen, que essa piedra tiene escrito el nombre ineffable de *Ieoua*, que corresponde al de Iesus. Y considerando yo, que Dauid con el instrumento que la ocasion le ministrò, escriuio aquel admirable nombre: piedra, pues, que contiene à Iesus, es Maria que nace elegida para madre de esse Señor; harto le parece essa piedra de Dauid al Astrio. Assi passa. Rompa al Gigante la cabeça, Maria; vença los enemigos del Pueblo de Dios, que si nace Auxiliadora de los hombres, *Auxiliatrix*; por Maria es cierta nuestra victoria, como lo es el destrozo de nues-

Isaias cap. 6.

Apud Cartag.

tros enemigos: *Astrion, Auxiliatrix.*

25 Ya hemos deletreado el nombre de Maria, y en el hemos visto los intereses, que por su nacimiento misterioso gozamos: cesse aqui el Sermõ, pues por Maria logramos à Dios desenojado, aliuio de nuestros pessares, remedio à nuestra flaqueza, luz à nuestro entendimiento, y triunfo de nuestros contrarios. Naced, ô niña Soberana, naced en buen hora, Margarita, mediadora, hija mas de cuidados de la gracia, que de las solicitudes de la naturaleza, Adamante, ò Diamante, que aliuiadora de nuestras penas, con Dios hazes las amistades, para que apacible, y manso, por vos le gozemos los hombres. Rubi encarnado naceis, Reparadora de nuestras quiebras, y si en nuestros coraçones estaua nuestro daño, sangre de vuestro coraçon es nuestro reparo, Iaspe sois, q̃ quebrando al Demonio la cabeça, iluminais nuestras tinieblas. Y en fin Astrion, en cuyo gremio Christo bellissima estrella resplandece, porque Auxiliadora del genero humano, por vos nuestros enemigos queden vencidos, triunfantes los hijos de la Iglesia, porque os hizo Dios dispensadora de su gracia, prenda de la gloria: *Ad quam, &c.*

FIN.

SER-

SERMON XVI.

DE LA GLORIOSSA VIRGEN, Y MARtir de Christo, Santa Vrsola, y sus onçe mil Compañeras.

PREDICADO EN LA SVMPTVOSSA SOLEMNIdad, que en su proprio dia, y Casa le consagra cada vn año, con asistencia de Christo Sacramentado, el muy Religiosso Conuento de la Purissima Concepcion de la Villa de Alcala.

POR EL R.mo P. M. Fr. FRANCISCO DE Vergara, Lector Iubilado, y Guardian del muy Religiosissimo Conuento de N. P. S. Francisco de Madrid.

SALVTACION.

BIen conozco ser mas que conueniente forçosso, que esta Religiosa Comunidad, de Señoras, tome por quenta suya especial, y tan à pechos como à vozes lo publica, quanto interuiene en esta sumptuosidad reuerente, el celebrar, y aplaudir de la gloriosa Virgen, y esclarecida martir de Christo Vrsola, y sus onçe mil Compañeras las hazañosas proezas con q̃ tanto enoblecieron esta Militante Iglesia; pues el dia, q̃ llegò à tocarles la suerte, (y q̃ feliz, y dichosa!) de tenerlas por Patronas, como lo dize la Vocacion deste Tẽplo: vino à quedar su agradecimiento empeñado en la aclamaciõ de sus glorias Lo q̃ no acaua de digerir el discurso, es el ver, que quando tratan del desempeño galantes, se valen para el festejo de la siempre Augusta, y Magestuosa presencia de Christo Sacramentado. Pues bien oy porque razon, ò a que fin? Si es el reparo tan leue, como puede auer parecido, porque no se desvanece diciendo, que es ya corriente estilo en la Iglesia, valerse deste Sacramento admirable, como de Sagrada ayuda de costa para la Solemnidad de las fiestas, con que à los Santos cortexa, porque pregunto yo entonces,

onçe mil Sagradas Virgines, y Vrsola su capitana con ellas, no vastan para llenar de todo vn dia la solemnidad? Si por cierto. Luego oy no tiene lugar el dezir, que para ayuda de costa de la solemnidad se haze alarde deste Sacramento augusto? Assi es, el confessarlo forçoso. Pues quierome volver à mi duda, y preguntar nuevamente: si esta raçon no disculpa de superflua la Sacramental presencia de nuestro Redemptor este dia: qual otra que la disculpe auer puede? Qual? Vna muy grande, y es ser vn dia consagrado à tan numeroso exercito de Virgines, y de martires, porque de ninguno mas propria de Christo la Sacramental presencia.

2 Hablando de su regalado esposo en vno de sus Cantares la Esposa, dize, que apacienta sus ganados entre azucenas, y rosas: *Qui pascitur inter lilia*, que deba explicarse assi el presente texto, consta lo primero, de que aunque el *pascitur* parece sue na passiua, se à de entender como verbo deponente, segun el comun sentir fundado en el Padre S. Geronimo, que leyo *pascit*. Y lo segundo de que aunque el texto dize lilios, que son propriamentente azucenas, no pocos en la lengua Hebrea peritos trasladaron (como lo noto Gislerio) en vez de azuçenas rosas, con que viene à ser del presente texto el perifrasis, que el esposo à quien Pastor introduce apacienta sus reuaños en lugares abundosos de rosas, y de azucenas. Pero si à mi el que lo discurra se fia, dixera, que no elegia lugar para el intento oportuno, porque si los ganados no se alimentan de flores, es ociosa diligencia lleuar à los que apacienta, à lugares que abunden en azucenas, y rosas. Mas no lo es (dize el maximo Doctor San Geronimo) sino es mucho concerniente, porque aunque el ganado no se alimente de azuçenas, y rosas, en ningun lugar mejor se assegura hallar el pasto, que a esse su ganado alimenta, que en el que abunda en azucenas, y rosas: en ninguno otro mejor? En ninguno. Y para que lo vean, pregunto, quien es este Pastor en el misterioso sentido? Es Christo, que por San Iuan se intitula Pastor bueno. *Ego sum Pastor bonus.* Y el reuaño, que este Diuino Pastor apacienta? La Vniuersidad de los fieles; y qual es el Pasto con que alimenta à estos tales? Su carne Sacramentada debajo de los accidentes de pan: y las azucenas, y rosas? Estas por el rojo color, y por el candido aquellas, son viua representacion de Virgines, y de martires. Pues muy bien dize Bernardo que en ningun lugar mejor que en el que abunda en azucenas, y rosas se assegura hallar el pasto con que se alimenta el ga-

Cant. 2.

D. Hier. lib. 1. cõtra Tobin.

D. Hier. vbi sup.

Ioannis cap. 10.

ganado, que el Diuino Pastor Christo apacienta, porque siendo este su carne Sacramentada, y las rosas, y azucenas Virgines Sagradas, y Martyres de ningun lugar es mas propria la assistencia de aqueste diuino pan, que de aquel, que fecundamente abunda en copia numerosa de Sagradas Virgines Martyres. Luego si entre los dias, que el año todo componen, ninguno mas, que el presente abundante de Virgines, y Martyres, pues à Vrsola con sus onçe mil compañeras le tiene consagrado la Iglesia, de ninguno, como dixe, es mas propria la presencia de este Sacramentado Señor, con que aora solo resta, que por medio de su madre le pidamos la gracia, para el Sermon: *Aue Maria.*

Simile est regnum cœlorum decem Virginibus, quæ accipientes lampades suas, &c. Math. 25.

3 NO se de verdad, que rubo en esta oracion me siga. Digo, que no se por donde à esta mi oracion de principio. Y digo, que no lo se, porque siendo como es aquella insigne muger admiracio de los siglos, inuencible Capitana, y Valeroso caudillo del mas lucido esquadron, que por fuerça de virtudes cõquisto la Gerusalen triunfante, Vrsola digo, su objeto, no es posible guardar, y obseruar en ella el arancel, y leyes de la retorica. Es vno de sus inviolables preceptos, que en las alabanças se vaya desde lo menos hasta lo mas procediendo, y es de calidad esta Vrsola, que en ella no ay cosa menos por donde poder dar principio à sus elogios, porque en ella todo es mas, todo es mucho, y todo es grande. Q e, pues se podrà hazer en tal caso? en que si es el bolver atras cobardia, es el proseguir por no auer norte imposible? Pero buena traça se ofrece; recurramos a las lamparas, que en nuestro Euangelio brillan, q̃ puede ser, que con sus sagradas luzes descubramos alguna senda, ò paraje por donde poder entrar de Vrsola en las alabanças.

4 Introduce Christo bien nuestro en el Euangelio diez Virgines, que con encendidas lamparas salieron a recibir al Esposso, y a la Esposa: *Accipientes lampades suas exierunt obuiam sponso, & sponsæ.* Y que pretende con esso? Intimar (dize la Iglesia, quando les canta mas este Euangelio, que otro) à las Virgines Sagradas de esposas suyas las obligaciones, y deudas. Con lamparas? Si, alude en esto (dize el erudito Abulense) al ordinario festejo cõ que entierra *Abul. quæst. 8. in c. 25. Math.*

de Canà se celebrauan las bodas. Y era, que cierto numero de principales doncellas con lamparas encendidas assistian la noche del desposorio à los nobios, en vn sumptuoso vanquete, que de los parientes se hacia, y lo que con este ademan querian dar à entender, era lo mismo, que significauan con él en la antiguedad los Gentiles, de quienes (por no interuenir en ello supersticion ni pecado) lo tomaron los Hebreos; es à saber (segun lo cuenta Platon) que como la lampara le presta á otra encendiendola lo que de otra recibio, medio con que se propaga, nunca falta la luz; assi la que se casaua mediante el vso del matrimonio, deuia comunicarles à otros lo que de otros recibio, que es el ser, para que assi la humana especie se propague, y nunca falte; esto es, que procurase darle á su esposso la esposa copioso fruto de hijos, de que vea coronada su mesa, que es el que llaman de bendicion los casados. Pero aguarden, que todo esto dista mucho de la obligacion de vna Virgen, porque el vso del matrimonio, aunque licito, viue contradictoriamente reñido cõ la virginal entereza; de donde el confessar es forçosso, ò que el ademan de las encendidas lamparas no tiene la significacion que emos dicho, ò que Christo empeña con él à las Virgines Sagradas de su pureza en la perdida, persuadiendo al matrimonio. Pero ni vno ni otro, si oimos al predicador de las Gentes, el qual hablando con los de Corinto les dize, que fueron por el engendrados: *In Christo Iesu per Euangelium, ego vos genui.* Que los engendro? Pues no se lo estauan ellos? Si. Pues como afirma auerlos el engendrado? Porque mediante la persuasion eficaz ya de su exemplo, ya de su celestial Doctrina les comunicò la vida espiritual de la gracia, que à el le auia comunicado Ananias quando le catequizo, la qual vida principalmente consiste en el conocimiento de Dios, y de Iesu Christo su hijo. *Hæc est vita æterna vt cognoscant te, & quæ misisti Christum.* Haciendolos assi mismo en la profession semejantes, con que segun esta Doctrina de Pablo, viene à auer dos generaciones, vna espiritual, carnal otra, y si bien para tenerlos carnales, es indispensable medio la perdida de la virginal entereza, puede sin que ella interuenga tener hijos espirituales, vn Virgen en Iesu Christo engendrados, con que ya està la parabola

Plat. lib. 6. de legi 62.

1. Ad Chor. cap 4.

Act. 9.

Ioan. 17.

corriente, y introducir en el cuerpo las Virgines con lamparas encendidas, fue dezir, que como con la metafora de vna lampara encendida, a la que se casaua auisauan, que cuidasse de darle a su esposso copioso fruto de hijos, que coronassen su mesa, à que alu-

Psal. 127. dio Dauid, quando dixo: *Filij tui sicut nouellæ olivarum in circuitu mensæ tuæ.* Assi la Sagrada Virgen, que se desposa con Christo, mediante la generacion espiritual de predicaciones, y exemplos debe comunicarles à otras el ser espiritual de la gracia, haciendolas a si mesma en la profession semejantes, esto es engendrarle à Iesu Christo su esposso hijos espirituales, que como hermosos renuevos llenen, y ocupen su mesa, que es la bienauenturança, à quien con metafora de mesa introduce el Saluador: *Et faciet illos discumbere.*

Luc. 12.

5 De suerte; que la obligacion de vna digna esposa de Christo, es cuidar de darle espirituales hijos de que vea lleno el Cielo? Pues veamos aora como la desempeño Santa Vrsola? Sus Historiadores lo digan. Enamorado de la peregrina belleza con que la dotaron los cielos, pretendio por fuerça de armas con, quistarla para esposa, vn Principe de Ingalaterra, Isla entonces de Gentiles, vino en el casamiento Vrsola, mas con vna condicion, que le auia de dar de su Reyno por criadas diez doncellas, cada vna de otras mil acompañada, que juntas, con otras mil, que de su Reyno de Escocia (de cuyo Rey era hija) le auia de dar su Padre, cierran de onçe mil con el numero. Pero que es lo que pretende con aquesta accion Santa Vrsola? Si tiene firme proposito de no deshacerse del inestimable tesoro de su virginal pureza, aunque le cueste la vida, como el sucesso lo prueba, porque se permite al matrimonio, aunque sea con aquesta condicion? Digalo el Cartujano Dionisio: *Hoc autem fecit quatenus tot Virgines Gentiles, sibi à Rege Gentili mittendas ad Christum conuerteret.* Fue, dize Dionisio, traza, y disposicion admirable para poder auer à las manos de tantas doncellas la pluralidad numerosa; y mediante sus persuasiones, y exemplos, ya con el trato, ya con el consejo, y Doctrina, darles la vida espiritual de la gracia, que consiste en el conocimiento de Christo haziendolas à

Dionis. Cart. vbi supr.

Laux. Suri. die 21. Octobr. Petr. de natali ibidē. Dion. Cartus. Serm. 1. de his Sanctis.

ú misma en la profesion semejantes; y poder de aquesta forma desempeñar las obligaciones de digna esposa de Christo, engendrandole onçe mil hijas en otras tantas doncellas, como mediante esta su industria reduxo, con que ya se ve claramente, como para hallar entrada à las alabanças de Vrsola, fue buen medio el recurrir del Euangelio à las lamparas; pues à sus brillantes luzes vistas las obligaciones de vna digna esposa de Christo, y la primorosa ventaja, con que las desempeño Santa Vrsola, pues ninguna de quantas aqueste titulo gozan inmediatamente por si à sido tan fertil, y tan fecunda, que le aya dado à su esposso tanta copia de espirituales hijas, cõ que en el cielo se goze, viene todo el dezir; que tanto cõ esta hazaña le robo a su Esposso Christo el cariño; tanto se hizo dueño de sus diuinos agrados:

§. I.

Que en la estimacion de Christo es preferida Santa Vrsola à todas las otras Virgines, que gozan de Esposas suyas el nombre.

6 PVsose vn dia el Esposso á dibuxar de su regalada esposa la peregrina belleza, y despues de auer copiado con viuos, y afectuosos, aunq verdaderos matizes, sus bien correspondientes facciones, corona la pintura diciendo, que aunque es muy copioso el numero de las qne ivan cõ ella a la parte, ya en el titulo de esposas, ya en el renombre de amigas, ella es sin embargo sola el blanco de sus cuidados, vnico empleo de sus amorosos cariños, y como tal à todas las demas en su estimacio preferida: *Vnica est colũba mea, vna est genitricis suæ electa.* Y quien es essa? La Sunamitis hija de Faraon Rey de Egypto. Pues porque esta de esposso la atencion se à de lleuar sobre todas? Es a caso porque es de linaje real? No, que Dios q es el esposso no es aceptador de personas. Pues porque? Ya el mismo esposso lo dize: *Vnica es colomba mea*, porque esta entre todas era vnicamente paloma. Pues que viene a importar esso para que la estime mas? Mucho importa, si se nota otro titulo, que junto con esse tiene. Y qual es? Sulamitis, ò Sunamitis. Y que quiere dezir esse titulo? La pacifica, junta los ambos, que es lo que de su junta resulta? Paloma mansa, y que otro epiteto junta cõ essos dos el esposso? Que es lo que dize de aquesa mansa paloma? Que sus vnguentos respiran suauidades, y fragran- Cant. 6.

grancias, que auentajan los mas oloriferos aromas: *Odor vnguentorum tuorum super omnia aromata.* Y essos vnguentos, que son en el mistico sentido? Constan (dize Hugo Cardenal) todos los vnguentos preciosos de quatro aromaticas especies, que sõ Casia, Mirra, Cinamomo, y Calamo, todo desleido en aceite; por lo qual denotan las quatro mas principales virtudes entre todas las morales, que son las q̃ llamã Cardinales elevadas al orden sobrenatural de la gracia, mediante la caridad q̃ significa el aceite. Beda dize, que el olor destos vnguentos es la persuasion de la Doctrina de Christo, con que todo junto, es dezir, que en esta esposa sobre ser mãsa paloma, brillauan con exceso a las demas las virtudes, y persuasiõ Euangelica. Pero que tenemos con esso? Que importa, digo, que sea mansa paloma adornada de virtudes, y persuasion Euangelica, para que si las otras son almas Santas tambien, esta sobre todas sea la q̃ se lleue del esposso Christo los oõjos? Aora descifre el caso el gran Padre S. Basilio. *Ars est* (dize) *quædam venandi columbas huiusce modi; cum primum vnius potentes facti fuerint, hi qui talia studio habent, tunc alij eius vnguento illitis ipsam liberam. Iam cum exteris congregari fuerint, illa vero vnguenti fragrantia gregem illum per se pascentem possessionem facit ei, qui mansuetam possidet.* El que quiere (dize Basilio) poblar vn palomar de palomas, procura auer à las manos vna mansa; coge vna, y procurala a mansar, hecha esta diligencia la vnta las alas con olorosos vnguentos, y dexala bolar luego y que cõ las otras se junte, las quales, aunque montaraces, y fieras la van siguiendo de su fragrãcia atraidas, con que bolviendose la mansa à su casa, le trae todas las otras tras si, con que queda poblado el palomar de palomas, haziendo de aquesta suerte todas aquestas vandadas, de montarazes palomas, rica possessiõn de su dueño, q̃ no se viera con tantas á no ser por esta mansa; pues dezir de la esposa, que es vna paloma mansa, y que el olor de sus vnguentos auentaja los mas preciosos aromas, siendo los vnguentos las virtudes, y predicacion Euangelica, fue dezir con la metafora desta industria, con que las palomas se cazan, que como la mansa paloma de sus preciosos vnguentos con la suauidad, y fragrancia trae acia si todas las demas palomas, aunque montarazes, y fieras, poblando de aquesta suerte todo el palomar de su dueño de palomas; assi esta entre todas sus esposas,

Cant. 4. Hugo Card. in Cant. 4.

Beda apud Gisleriũm.

D. Bas. magn. Epist. 175. ad Iulitam.

era

era como mansa paloma, que cõ el suaue olor de sus primorosas virtudes, y persuasiones retoricas, haze possession de su dueño grande numero de almas, con que como la otra, el palomar de palomas puebla de Santas almas el cielo. Pues vean ai la razon, porque sobre todas la estima, y goza ventajosso lugar en su estimacion, y aprecio: *Vnica est columba mea.*

7 Que haze Vrsola? Pedir por pactos del matrimonio, que le den onçe mil Virgines. Y para que? *Quatenus Gentiles illas Virgines, sibi à Rege Gentili mittendas ad Christum conuerteret.* Para que mediante la persuasion eficaz de su Doctrina, y exemplo las ganase para Christo. Y consiguiolo? Tambien, que con la suauidad, y fragrancia de sus primorosas virtudes, todas aquestas palomas, aunque Mõtarazes, y fieras (al fin Gentiles) las atraxo à la ley del Euãgelio, poblando de aquesta suerte, como la mansa paloma, con la fragrancia de sus Diuinas virtudes de su dueño, el palomar de palomas, esto es el cielo de Virgines, pues, *vnica est columba mea*, claro está, que à de ser preferida à las demas en la estimacion de su esposso. Sealo enhorabuena por cierto, pues supo con esta traza engendrarle onçe mil hijas á Iesu Christo su esposso de que vea el cielo poblado, desempeñando con ventajosos primores la obligacion que à las Virgines dignas de Christo impone el Euangelio con el ademan Sagrado de las encendidas lamparas: *Accipientes lampades suas, &c.*

8 Sin embargo se nos ofrece vna replica, y es, q̃ me pueden dezir; si tanto se esmero Vrsola en el cumplimiento desta obligacion Euãgelica de engendrarle espirituales hijas a Christo, de atraherle digo almas, y fue tanto para conseguir lo eficaz el olor de sus singulares virtudes, y doctrina celestial; como se contenta Vrsola con traerle onçe mil solas, porque aunque muchas pudieron sin embargo ser mas, si pidiera mas doncellas al enamorado Principe, que esposa la pretẽdia, porque pues no le pidio mas que estas à quienes sus semejantes hiziesse? Porq̃ el numero de los miles solo à de ser el de onçe, sin que suba, y sin q̃ vaje? Mas q̃ fuera q̃ hubiesse tambien misterio en el numero! Pues si le ay: y qual es? Viuia desacreditado este numero, porq̃ por passar del de diez, q̃ denota de la perfeccion lo sumo, representada en los diez Diuinos preceptos, viene à significar la transgre-

greſsion de la ley, y por conſiguiente la culpa; vltra deſto le tenia deſacreditado tambien el que los hechizeros, y Magos, quando ſe valen para ſus maleficios de numeros, ſe valen de los impares, á quiẽ llama el vulgo nones, y por el conſiguiente deſte, y aſsi para acreditarle, parece que quiſo Vrſola conſagrarle con eſtas onçe mil Virgines. Pero es pequeño motiuo para tanto empeño eſte, y aſsi es menester buſcarle otro. Qual ſerà? Digalo nueſtro Euangelio, ſobre el qual ſerà bueno reparar, que querra dar à entender pintando con lamparas à las Virgines Sagradas: *Accipientes lampades, &c.* Ora miren las lamparas, no ſon de los Tẽplos el lucimiento, y adorno? Si. Eſta militante Igleſia, como la triunfante tambien no ſe nos propone en las Eſcrituras Sagradas con metafora de Templo? Aſsi es: pues introducir las con lamparas encendidas, es dezir, que ſon las Sagradas Virgines el lucimiento, y adorno de la Igleſia Militante, y triunfante: luego el ſolicitar Santa Vrſola tantas Virgines Sagradas, fue para cuidar deſte adorno? Es corriente. Pues trazar la Diuina Omnipotencia, que Vrſola ſe quiſieſſe contentar deſtas onçe mil con el numero, ſin exceder de ai, ni faltar fue, que ternos dar à entender, que:

§. III.

Que ſon tales eſtas onçe mil Sagradas Virgines, que cõ ellas tienen ſu lucimiento caual la Igleſia Militante, y triunfante, el qual aſsi no gozaran à faltar qualquiera dellas.

9 REſiriendo el Hiſtoriador Sagrado de los libros de los Reyes la fabrica ſumptuoſa del Templo de Salomon, dize, que hizo diez candeleros de oro, de los quales puſo à la mano derecha cinco, y a la ſiniestra otros cinco: *Fecitque Salomon candelabra aurea, quinque addextera, & quinque ad ſiniſtram* Pero viendo nueſtro Lyra, que eſtas denominaciones extrinſecas del lado dieſtro, y ſiniestro ſon reſpectiuas, pregunta con agudeza reſpecto de quien ſe dize, que los cinco candeleros eſtauan al lado dieſtro, y los otros cinco al ſiniestro? A que el miſmo ſe reſponde, que reſpecto del antiguo candelero que auia fabricado Moyſes, el qual eſtaua deſtos diez en el medio: *Scilicet reſpectu candelabri quando fecerat Moyſes, quod erat in medio:* Luego auia de Salomon en el Templo onçe candeleros de oro, cinco de vna parte, y de la otra otros cinco, que ſon los que Salomon hizo,

3. Reg. 7.

Lira in cap. 4. lib. 2. Paralip.

hizo, y el antiguo de Moyses, que estaua en medio de todos? Assi es verdad (dize Lyra) cuyo parecer no reprueua el Tostado (que no es poco,) pero para que tanto candelero? Porque no menos ni mas? *Abul. q. 16. in c. 7. lib. 3.* *Pro pter decorem templi*, responde el erudito Abulense por el adorno del Templo, luego con a questos onçe estaua caual del templo el lucimiento, y cumplido de tal suerte, que si alguno le faltara, ò le sobrara no estubiera caual esse adorno? Assi parece en el sentir deste Autor. Y como estos candeleros eran? A manera de aquel antiguo, que Moyses para el Tabernaculo hizo, dize Lyra: *Lyra in c. 7. 3. Reg.* *Facta ad modum illius quod fecerat Moyses.* Y aquel como era, ò que circunstancias tenia? Rematauan sus estremidades mayores en vnos hermosos lirios, y en tres deuidas distancias tenian vnos como anillos formados, que abraçaban todo el mastil, dize el texto: *In ipso candelabro erunt spherulæ, & lilia.* *Exod. 25.* Luego con los onçe candeleros hechos con esta disposicion venia a estar caual el adorno, y lucimiento del Templo? Assi de todo lo discurrido se infiere. Pues vaya aora de duda: que tienen estos onçe candeleros, para que con ellos se juzgue estar caual el lucimiento del Templo? Mucho tienen si à sus significaciones aduertes. Los lirios no denotan en todas letras, las Virgines? Es corriente: cada candelero no se remataua en vn lirio? Tambien, en cada candelero no auia orbiculos, ò esferas, que son a manera de vna. O? Assi parece en la figura, que deste candelero hizo Lyra. Este caracter no es al modo de como forma el Arismetico el cero. Es verdad: y el cero junto con el numero de vno, que monta? Diez; y si se añade otro cero, ciento, y si otro montan mil; luego cada candelero con las tres esferas que vienen a ser tres ceros, siendo los lirios en que los candeleros rematã viua Imagen de los Virgines, viene à montar, y à equiualer à mil Virgines; luego onçe candeleros con esta disposiciõ equualdran à onçe mil Virgines? Es forçosa la consequencia; luego estos onçe candeleros, que el Templo de Dios adornan, son mistica simboliçacion de nuestras onçe mil Virgines? Tambien es assi verdad. Pues pregunto mas aora; el Templo no es viua representacion desta militante Iglesia, y de la triunfante tambien? Assi todos los alegorizantes lo sienten. Pues conmigo aora; dezir (como dize) el Erudito Tostado, que el Santo Templo de Dios no tuuiera caual su lucimiento, y adorno, sin aquel-

aquestos misteriosos onçe candeleros: *Propter decorem templi.* Siendo el templo simbolo de la Iglesia como Militante triunfante, y los onçe candeleros mistica representacion de nuestras onçe mil Virgines, fue dezirnos, aunque en sombras, que sõ tales estas onçe mil Sagradas Virgines, que con ellas tiene su lucimiento caual la Iglesia militante, y triunfante, y que assi no le tuuiera à faltar qualquiera dellas.

10. Que es lo que pretẽde Vrsola, quando con tan feruorosas ansias emprende la espiritual conquista destas onçe mil dõçellas? Desempeñar las obligaciones de digna esposa de Christo, que son con su exẽplo, y persuasiones engendrarle espirituales hijas, buscarle Sagradas Virgines, que como refulgentes lamparas sirvan de lucido adorno, à los templos de su Iglesia, como militante, triunfante. Pues busque de onçe mil el numero, pero no exceda de ai, ni de ai baje tampoco; que con essas onçe mil esta caual el adorno, para que se sepa assi con quantas ventajas Vrsola se ostenta esposa digna de Christo, pues no solo cuida de engendrarle espirituales hijas, esto es poblarle el cielo de Virgines, sino es, que procura que sean onçe mil, ni mas, ni menos, para que assi se acaue el lucimiento del cielo, que cõsiste en este numero, y que por el consiguiente, no solo con solicitarle Virgines, sino tambien con el numero cumple ventajosamente las obligaciones, y deudas que à las Virgines Sagradas esposas dignas de Christo les impone el Euangelio; con el misterioso ademã de las encendidas lamparas: *Accipientes lampades suas &c.*

11. Alude fuera de lo dicho tambien, el ademan de las lamparas, à vnos juegos, q̃ en la antigue dad se vsauan, y à quienes en nuestros tiempos corresponden los torneos, que llaman dança de el acha. En la qual segun Herodoto, y Aristofanes refieren corrian con vnas achas encẽdidas, y al fin, y termino de la carrera se la entregauan a otro para que tambien corriesse. Pretendian en esto dos cosas; la vna era hazer de la auilidad alarde; pues à pesar de la contradicion de los vientos acauan su carrera sin que se les apagase la luz; y la otra era empeñar à los que en el estadio se hallauan, à que à la imitacion suya hiciessen tãbien lo mismo. De donde salio el Prouerbio. *Cursu lampada trada*, que segun de Ambrosio Calepino en comento es lo proprio que comunicar a otro sus brios: *Partes suas quasi successione in alium transferre.* Y assi tengo para mi; que introducir el Euangelio a las Virgines Sa-

Herod. in Vrania Aristeph. in Ranis.

Sagradas con lamparas encendidas, fue enseñarlas que debẽ correr la carrera de esta vida, como la llama San Pablo: *Omnes qui in stadio sunt currunt*: sin que se les apague la luz de la verdadera fẽ, por mas que à ello se opongan persecuciones tiranas, como el otro à pesar de la oposicion de los vientos, y comunicar essos feruorosos brios à otras, empeñandolas con persuasiones, y exemplos, en que hagan à su imitacion lo mismo. Apoya este discurrir el Docto Simon de Casia, el qual viendo con lamparas encendidas del Euangelio à las Virgines las compara à los Querubines del Profeta Ezechiel, de quienes cuenta, que tenian como lampara el aspecto: *Aspectus eorum, quasi aspectus lampadarum.* Pero viendo el Gran Padre San Gregorio, que estos Querubines, no solo tenian el aspecto como lamparas, sino es tambien como encendidos carbones de fuego: *Quasi carbonum ignis ardentium*; dize, que en estos Querubines estan simbolizados vnos Santos personajes, que aun mesmo tiempo son lamparas, que con sus persuasiones ilustran à los errados, para que conozcan de la verdad el camino, y como fuego abrassante inflaman a los que à ellos se acerçan en amor de la Patria Celestial, de tal suerte, que solo por adquirirla no ay riesgo que no desprecien: *Sancti viri, qui quibusdam longe positis lucent eorum itinera, ne in peccati nos tenebras corruant lampades fiunt, quia vero quosdã iuxta se positos ad amorem patriæ cœlestis accendunt carbones sunt.* Y assi, comparar con los Querubines de Ezequiel à las Virgines, fue à mi entender intimarlas, que como aquellos deben ser no solo lamparas, que à otros con luz de exemplos enseñen de la verdad el camino, sino es encendido fuego tambien, que con su abrasado espiritu de suerte à otros enciendan en el amor de la Patria Celestial, que por alcançarla no duden de ofrecerse à los tormentos.

Embr. Calepin. verbo lãpas.

1. Ad Corint. 9.

Sim. de Casia, lib. de var. sal. mat.

Ezech. 1.

D. Greg. hom. 5. in Ezech.

12 Aora pregunto, cumplio con esta obligacion Santa Vrsola? Ya se vè; pues no contenta con auer como lampara ilustrado tanta numerosa turba, para que conociesse de la verdad el camino, que es la ley del Euangelio; como encendido fuego tambien, con abrasadas razones, tanto encendio à aquestas Santas dõncellas en el amor de su esposo, que por gozarle en la patria, à pesar de la persecucion del tirano, siempre conseruaron viua la lampara de la fẽ, no dudando à la imitaciõ de Vrsola, dar en manos de los tormentos las vidas. En fin; todo este hermoso vulgo de candidas azucenas, se le consul-

Prou. 31.

uirtio à su esposo en encarnados claueles, haziendo con fer uorosas instancias, q̃ à su imitacion todas ellas eimaltasen lo candido de Virgines, con lo purpureo de Martires; diligencia, con q̃ resulto tan grande.

§. III.

Que para explicar de Vrsola los valores, no ay en el ambito de toda la eloquencia palabras; ni frases en la Retorica.

13 POnese à tasar Salomon el precio, y estimacion de aquella insigne muger, llamada por antonomasia la fuerte; pero hallando ser de magnitud tan estraña, que de la eloquencia en el ambito, nó ay para explicarla palabras, dixo que su precio era de muy lejos, y de los vltimos fines: *Procul, & de vltimis finibus precium eius*: Frase con que segun inteligencia comun de los que este libro comentan, nos quiso dar à entender, que no hallaua como poder exprimir toda su preciosidad, al modo que aca nosotros, quando nos faltã palabras para encarecer vna cosa, nos solemos explicar con dezir, es cosa de allende el mar. Aora es menester que sepamos, que tiene aquesta muger por donde pueda juzgarse de valor inexplicable? Pero notemos lo que della entre otras cosas nos quenta, y no estrañaremos el ver, que tanto exagere su precio. Dize, pues, que todos los que en su familia assistian, es à saber, a quantos como madre de familias presidia, cuidaua que se vistiessen de vestiduras dobladas: *Omnes domestici eius vestiti sunt duplicibus.* Y Por esta prouidencia pudo resultar de precio tan estimable, que no aya para ponderarlo palabras? Si: si atendemos, que vestiduras son essas. Y bien, que son essas vestiduras? No es el aueriguarlo muy facil, porque ay grande lid sobre el punto, entre quantos aqueste lugar esponen. Vnos son de parecer, que en el original Hebreo en vez de *duplicibus*, como dize la Vulgata, ay esta voz *Sen*, que significa lo proprio que el diente, que es en rigor el marfil que se haze del diente del Elephante, y assi dizen, que eran los vestidos blancos. Otros porfian, que no es sino aqueste voz *Sanach* que significa la purpura, y assi afirman, que eran vestiduras encarnadas. Pero yo soy de sẽtir, que todos tienen razon, y assi digo, que estos vestidos erã encarnados, y blancos, y fundome en que otros muchos leyeron: *Vestiti sunt varijs*, que junto con el *duplicibus*, es dezir, que tenian vestiduras dobladas, de las quales vna como el marfil era blanca, y otra como purpura encendida con alusion al traje, con que la mu-

Prouerb. 31.

Aliquid apud Salazar hic.

muger se vestia, que era olanda, y purpura: *Byssus, & purpura vestis illius.* Y fundase la alusion en la ordinaria costumbre de que vsan los Señores, que es vestir à los criados de aquellos mismos colores, de que por mas de su gusto suelen vestir ellos mismos, con que segun todo lo discurrido, es dezir, q̃ esta muger à todas las familiares, que por su cuenta corrian, las vestia como vestia ella misma, es à sauer de blanco color como olanda, y de rojo como purpura; esta muy bien: pero q̃ circunstancia es esta de hazer, que sus familiares vistan los colores, que ella misma; para que resulte tan digna de estimaciones? Muy grande, si oimos la glossa Moral, la qual dize, que el visso, ù olanda que llamamos, por lo puro, y por lo candido, es la castidad virginal, y la purpura por lo encendido, y lo rojo, es el sangriento martirio: *Byssus castitas puræ conscientiæ, & purpura effusio sanguinis est, byssus enim candidi colores, purpureus autem color de sanguine animantis (quod purpura vocatur) fit, & sanguinis habet speciem.* Luego vestirse de visso era ser Virgen, y de purpura ser Martir? Y que haze esta muger? Vestir à quantas como matrona preside à su imitacion, y exemplo de aquestos mismos colores. Luego es todo ello, dezir, que no conteura aquesta ilustre muger cõ ser ella Virgen, y Martir, procura que à su semejança las otras de quienes cuida, vistan aquesos mismos colores, esto es, que sean como ella no solo Virgines, sino Martires tambien; pues: *Procul, & de vltimis finibus precium eius.* Diga, y con razõ Salomon, que muger tal, es de tã subido valor, que si hubiera de comprarse, no auia con que pagarla, y que por el consiguiente no ay para alabarla palabras.

Gloss. Mor. hic.

14 Que haze Vrsola? Copiar este original al viuo, pues cuida con vigilancia, que todo este vulgo hermoso sobre consagrar à Dios su pureza dé por èl tambien a su imitacion la vida; cuida digo, de vestir todas aquestas doncellas, que corrian por su quenta de la vestidura blanca de la Virginidad que las hizo professar, y la roja del matrimonio a que las enfervorizo: *Omnes domestici eius vestiti sunt duplicibus.* Vestiduras de que ella tambien vsaua: *Byssus, & purpura indumentum eius, Deus procul, & de vltimis finibus precium eius.* Digase, q̃ Vrsola resultò en fè desta ilustre hazaña tan crecida, y tan gigante de tanta estimacion, y valor, que faltan para explicarlo palabras. Digasse por cierto mil vezes, pues con execucion tan gloriosa supo ventajosamente desempeñar, y cum-

plir

plir la obligacion ,, que a las Virgines, q̃ à ser esposas suyas anhelan, les intima Iesu Christo con el ademan Sagrado de las encendidas lamparas, que contiene el Euangelio : *Accipientes lampades suas &c.*

15 Todo este hermoso vulgo de candidas azucenas, lo conuirtio Santa Vrsola à su imitacion, y exẽplo en encarnados claueles, con q̃ siendo onçe mil las azucenas, vienen à ser los claueles onçe mil; quiero dezir, que siendo onçe mil las Virgines, vienen à ser tambien onçe mil las Martires, cõ que vigilante cuido de adornar de su Esposo Christo la mesa, que segun emos dicho es el cielo. Pues sea, digo otra vez, la que se lleue las atenciones de Dios, y blanco especial de sus cariños; pues como resulto (segun dexamos prouado) digna de la estimacion de su esposo Iesu Christo, por auerle el cielo poblado, no como quiera de Virgines, sino es de onçe mil con el numero. A se de dezir tambien:

§. IV.

Que resulto Santa Vrsola de nueuo, merecedora de la estimaciõ de Christo sobre todas sus esposas, por auerle el cielo adornado, no como quiera de Martires, sino es de onçe mil con el numero.

16 SI leemos el 49. del Genesis hallaremos, que son muchas las prerrogatiuas, y gracias con que Dios fauorecio sobre todos los demas, al Tribu de Iudà, porq̃ el fue, el que se lleuo el mayorazgo, no obstante que no era, el primogenito, y el fue el elegido entre todos, para prosapia de Christo: *Iudà* (le dixo quando le bendixo su Padre) *te laudabunt fratres tui, adorabunt te Filij Patrij tui, non auferetur sceptrum de Iudà donec veniat qui mittendus est.* Y si queremos saber en que se pueden fundar estos ventajosos fauores, nos remite nuestro eruditissimo Lira à lo que deste Tribu q̃eta Dauid, refiriendo la salida que hizo el Pueblo de Dios, repartido en doze Tribus del Barbaro Pueblo de Egipto. Dize, pues, que aqueste Tribu à diferencia de todos santifico en essa salida à Dios: *Facta est Iudea sanctificatio eius.* Y en que essa Santificacion consistio? Es el caso (dize Lira) que aunque diuidida en dos Diamantinas murallas el mar vermejo, nadie se atreuio à pasarle, y seguir à su caudillo Moyses, que auiendole passado primero los estaua de la otra parte llamando, hasta que este Tribu animoso se resoluio à passar sin miedo alguno, de cuyo exemplo animados todos los demas, le siguieron. Y esto fue santificar à Dios, pues creyo, como con su animosa resolucion lo denota,

Gen. 49.

Psalm. 113.

que los passaria sin riesgo, como porque no creyo Moises, que daria agua la piedra, se quejo Dios del, diziendo, que no le auia santificado: *Quia non credidistis mihi vt sanctificaretis me coram filijs Israel non introducetis hos populos in terram, quam dabo eis.* Por esta hazaña, pues merecio ser à los demas este Tribu preferido, y cõ tantas prerrogatiuas honrado, dize Lyra: *Quia Tribus Iudà in exitu Israel de Egipto, prima post Moysem intrauit mare rubrum miraculosè diuisum alijs timentibus. ibi sequi Moysem: vt dicitur in exodo: meruit tribus Iuda laudem præ cæteris, & regiam dignitatem.* Y bien: para ai el caso? Si: quanto à la letra, pero no quanto al espiritu: luego en el misterioso sentido algo nos quiso enseñar el Espiritu Santo con este sucesso? Assi es (dize San Pablo:) *Quæcumque enim scripta sunt ad nostram Doctrinam scripta sunt.* Y que es lõ que quisso enseñarnos: Las señas nos lo dirán, el mar vermejo que representa en el misterioso sentido? El martirio, y Moyses, que auiendole ya passado, decia de la otra parte à los demas, que passassen, à quié representarà? A Christo, que siendo el primero, que executo su consejo de dar por el amigo la vida; *Maiorem hac dilectionem nemo habet, vt animam suam ponat quis pro amicis suis:* Persua de desde el Cielo, q̃ por aquel camino le sigan: *Si quis vult venire post me, ab neget semetipsum tollat crucem suam & sequatur me.* Y el Tribu de Iudà, que passando èl el primero anima à los demas à que passen, y sigan à Moyses, que desde la otra parte los llama, quien setà? Simbolo expresso de vn martir, que mueue con el exemplo a otros muchos a que passen el vermejo mar del martirio, para seguir a Christo à la gloria, representando en Moyses, q̃ ya pisaua la tierra prometida, q̃ à essa gloria representa. Y vn Tribu de quantas personas consta? Aunque es verdad, que este nombre se à extendido à significar vna muchedumbre grande sin determinar el numero; sin embargo su primera institucion fue para denotar con el la muchedumbre de mil; colijolo de que Ambrosio Calepino llama Tribunos a los que presidian, ò capitaneauan vn Tribu: *Qui singulis tribubus præerant Tribuni dicerentur.* Y nuestro erudito Lyra dize, que los Tribus presidian a mil hõbres: *Tribunus est, qui præest mille hominibus.* Lo proprio dize el Tostado. Luego segun todo esto el Tribu de Iudà vendra à ser vn esforçado caudillo, que con su exemplo sufriendo el martirio el, induce, y mueue a onçe mil, que los onçe Tri-

bus

Num. 20.

Lira in cap. 49. Genes.

Ad Roman. 15.

Matth. 16.

Amb. Calep. Verb. Tribus.

Lira in cap. 1. exodi.

Ioan. 15.

bus deuotan a que le sufran tãbien para llegar de essa suerte à la tierra prometida, que es el Reyno de los cielos. Es estando à lo discurrido euidẽte; Pues estimar Dios entre todos estos Tribus el de Iudà, por aquesta circunstancia fue sin dificultad enseñarnos, que el que con su exemplo à otros onçe mil indujere à passar al Cielo por medio del rojo mar de martirio, esse con màs justa causa se lleuarà las atenciones de Dios, y en su estimacion serà à los demas preferido.

17 Que haze Vrsola? Con su exemplo exorta, y mueue à onçe mil Sagradas Virgines à que à la imitacion suya sigan à su Esposso à la gloria por el vermejo mar del martirio, siẽdo no solo lampara que las enseña de la verdad el camino, sino carvon encendido, que de suerte las inflama en el amor de su Esposso, que por gozar en el Cielo de sus braços no dudan verter su sangre. Pues digamos otra vez, que Vrsola es sobre todas digna destos Diuinos agrados, pues quando por auerle dado à su Esposso para el adorno del Cielo onçe mil Sagradas Virgines, no mereciera ser sobre todas apreciada, sin dificultad lo fuera por auerle dado onçe mil Sagradas Martires, con que por doblados titulos merece la antelacion, y primacia entre todas, pues no solo cuida de poblar el Cielo de onçe mil Virgines, sino es de onçe mil Martires, desempeñando de Esposa digna de Christo las obligaciones, y deudas, que con las encendidas lamparas las impone el Euangelio: *Accipientes lampades suas, &c.*

18 Y que mucho sea Vrsola entre las Esposas de Christo la que goza mejor lugar en su estimacion, y aprecio, si se halla de Vrsola ventajosamente servido? Miren, Señores, todas las otras Esposas, si fueron Virgines consagraron à su Esposso precisamente la Virginidad propria suya, y si Martires solo le ofrecieron en olocausto vna vida, pero Vrsola mal contenta con hazerle de su propria vida, y Virginidad sacrificio, le consagro onçe mil vidas, y onçe mil virginidades en otras tantas mil doncellas; porque auiẽdo sido no solo (como ya dexamos visto) lampara que con su exemplo ilustro estas onçe mil, para que à Christo le hiciessen oblacion de su pureza; sino es encendido carvon, que las inflamo tambien para que le sacrificassen sus vidas, se ha de dezir:

§. V.

Que las onze mil obligaciones, que de sus pureças, y vidas hizieron à Iesu Christo estas onze mil Virgines sagradas, y Martires, son proprias de Santa Vrsola.

19 QVenta auer visto en vno de sus raptos San Iuan, vn Diuino personaje, q̃ se llama el Verdadero, y el Fiel, en quien se dexauan ver raras, y peregrinas señales, porque el vestido estaua todo matizado de sangre, los ojos eran como dos llamas de fuego, y su cabeça adornauã innumerables Coronas: *Et vidi cœlum apertum, & ecce equus albus, & qui sedebat super eum vocabatur fidelis, & verax; oculi autẽ eius sicut flamma ignis, & in capite eius diademata multa.* Apocal. 19. Estraña visiõ por cierto! Pero dejando para otra ocasion el ponderar todas las demas circunstancias, solo por de mi proposito quiero inquirir por aora la de las muchas coronas. Pregunto: por mas grande, y extraordinario que fuesse, tenia mas que vna cabeça este hombre? No: *In capite eius.* Para ceñir las sienes de vna cabeça, no es vna Corona vastante? Tambien. Pues como, ô à que fin estaua coronado con muchas? *Diademata multa?* Pero la Interlineal nos saca de aquesta duda, diciendo, que aquesta persona es Christo, y las coronas son las que alcançaron los Martires, padeciendo en esta vida martirio: *Quia per ea ipse, & sui coronantur.* Aora es la dificultad de otra especie, porque Christo à de coronarse cõ las vitorias agenas? Como agenas? (dize Ruperto) no son sino propriamente suyas. Mas intrincado nos viene à poner el caso con su agudeza Ruperto, suyas proprias son de Christo las victorias que alcançaron derramando su propria sangre los Martires, y tan proprias, que pueda coronarse cõ ellas como con la que venciendo al Demonio alcançò à costa de su vida en la Cruz? Si: suyas proprias, responde el agudo Abad: y qual serà la razon? Yo lo dire (dize el mismo.) Pregunto, quien configuio essas coronas? Los Martires; es verdad: pero con cuya ayuda las llegaron a alcançar? Con la de Christo, porque mediante la comunicacion de su gracia les daua para que venciessen en los martirios aliẽtos, de suerte, que si Christo no les comunicara los brios para estar en el tormento constantes, mediantes los auxilios de su gracia no alcançaran las coronas de que se ven coronados? Es verdad. Pues si son essas coronas con- Glos. Interl. hic.

se-

seguidas con caudales comunicados de Christo, bien pueden llamarse suyas, y como tales ceñir sus sienes con ellas: *Quia Sanctorum omnium victoriæ, vel coronæ ad gloriam, & gratiam ipsius referuntur, id circo multa diademata in capite eius*: Dize el Insigne Doctor. *Rup. lib. 11. in Apocal.*

20 Mediante de Vrsola las persuasiones, y exemplos destas onçe mil doncellas, no hazen à Christo su esposo de su Virginidad, y su vida agradable sacrificio? Si: porque como refulgente lampara las dio luz para que le conociessen, y le eõsagrasen su virginal entereza, y como brasa encendida las enferuorizo en amores de su esposo, de tal suerte, que por gozarle en el Cielo, no temiessen los rigores del martirio. De suerte, que à no ser por el exẽplo, y exortaciones de Vrsola, estas onçe mil, ni consiguieran de Virgines, ni de Martires la palma? Assi es verdad. Pues digase, que estos triunfos, que de la carne, y del tirano alcançaron, son proprios tambien de Vrsola; puesto q̃ para alcançarlos les dio Vrsola el caudal.

O valgame Dios, y quantas de aqui se infieren prerrogatiuas glorioſas, en abono de la excelencia de Vrsola, q̃ la descubren à todas las demas ventajossa, y singular en el coro de las Virgines. Sea la primera,

§. VI.

Que Vrsola entre todas las esposas de Christo, tiene solamente derecho à su valimiento, y priuança, y ser la que despues dèl mande y disponga en el Cielo, como su primera valida.

21 MAto aleuosamente Ioab à Abner, Principe, y Capitan General de aquel Rey tan malogrado Saul, de quien era todo el valimiento, y priuança, como despues de muerto Saul lo fue de su hijo Isboseth: *Cumque rediisset Abner in Hebron seorsum aduxit eũ Ioab in mediam portæ, vt loqueretur ei in dolo, & percussit illum ibi in inguine, & mortuus est.* Poné se à aberiguar los Interpretes Sagrados de aquesta muerte la causa; pero con poca raçon à mi ver, quando el mismo texto dize, que le mato por vengarse de la muerte de su hermano Asael, a quien Abner auia muerto: *Mortuus est in vltionẽ sanguinis Asael fratris eius.* Pero aguarda (dize Teodoreto) vn poco, y veras, que no es de todo punto la question propuesta ociosa, porque aquel *in vltionem*, no denota la causa final, ò motiua de esta muerte, sino solamente el pretesto con que la quiso honestar, porque la causa fue embidia: *Qua de causa Ioab occidit Abnerẽ?* Pre- *2. Reg. cap. 3.*

gunta Teodoreto.y responde: *Prætextum quidem habebat mortem Asaelis, causam autem, invidiam*: Cuyo parecer aprueba tambien nuestro Lira: *Alii qui vero dicunt, quod non solum interfecit eum pro ista causa, sed motus invidia, & hoc est satis verisimile.* Aora es otra la duda, de que pudo ocasionarse esta invidia? Ya lo dizen nuestro Lyra, y Teodoreto, conocio con evidencia, que auia de anteponersele à el de Dauid en el aprecio, siendo su valimiento, y priuado, el dueño de su monarchia, y armas, como lo fue de Saul, y por esso lo mato, dize Lyra: *Quia timebat ne Dauid faceret Abner Principem militiæ, sicut fuerat cum Saule*; lo proprio dixo Teodoreto tambien: *Sciebat enim fore, vt ille præesset exercitui.* Esta bien; pero de aqui se nos acresce otra duda, y es en fè de que pudo persuadirle Ioab, que Dauid auia de hazer à Abner su valido, anteponiendole à èl? En vna palabra dio la razon Teodoreto: *Quia vniversum Israelem adducebat ad Regem.* Es de saber para el caso, que luego que murio Saul, fue Coronado en Hebron por Rey de aquel Pueblo Dauid, el qual era Rey verdadero, y legitimo, segun el Orden Diuino; pero aunque era esto assi, de doze Tribus, de que constaua aquel Pueblo, solo le obedecia por Rey el Tribu, ò Familia de Iudà: *Sola autem domus Iudà sequebatur Dauid.* Al hijo de Saul Isboseth seguian las otras onçe, de quien era cauo, y caudillo Abner, acaecio, que mal contento de Isboseth se confederò con Dauid, y le redujo los otros onçe Tribus à su obediencia tambien, diciendoles, que iuan perdidos si seguian à Isboseth, porque segũ tenia Dios ofrecido, no podia ser saluo aquel Pueblo, sino es de Dauid en la obediencia, como consta del citado libro, y capitulo; *Sermonem intulit Abner, ad Seniores Israel dicens tam heri quam nudius tertius quærebatis Dauid, vt regnaret super vos, nunc ergo facite quoniam Dominus locutus est ad Dauid dicens, in manu serui mei Dauid saluabo populum meum Israel de manu Phyliſtim, & omnium inimicorum eius, locutus est autem Abner etiam ad Beniamin; & abiit vt loqueretur ad Dauid in Hebron omnia quæ placuerãt Israeli, & vniuerso Beniamin.* De suerte, que à no persuadirlos Abner propuniendoles de su saluacion el camino, no se viera obedecido Dauid de las otras onçe tribus? Pues bien se funda (dize Teodoreto) Ioab en presumir, que Dauid auia de hazer à Abner su valido, y su priuado, anteponiendole à todos los de su Reyno, para que como tal dispusiesse en

Theod. q. 12. in 2. Reg.

Lira hic.

2. Reg. cap. 2.

en el, y mandasse, porque semejante seruicio no podia con menor retorno premiarse.

22 Que hazes Vrsola? Exortar à estos onçe millares de Virgines, que sigan el verdadero caudillo Christo, sin cuyo conocimiento no es possible la salud, reduciédolas desta suerte, a que militen debajo de la vandera Christiana, y sigan al mejor Rey haziendose esposas suyas. Pues si Abner en sentir de Teodoreto resulto merecedor de ser el mayor en el Reyno de Israel, como valido del Rey, y como tal disponer despues de Dauid, y mandar en toda su Monarchia, por auerle reducido por este medio, y camino, los onçe tribus, que seguian à Isboseth: claro està, que estandole en la misma obligacion à Santa Vrsola Christo, pues à su seguimiento reduce con exortaciones christianas, otros mejores onçe Tribus, que son otros tãtos millares de Virgines, que à de ser Vrsola la priuança, y valimiento de Christo, y como tal mandar, y disponer, despues de Christo en el Cielo.

23 De aqui colegia yo, (y sea la segunda prerrogatiua, que de lo dicho se infiere, en abono de las excelencias de nuestra gloriosa Santa,) que no auiamos de llamar à Santa Vrsola, como à las demas de la Iglesia, Virgen, y Martir à solas, sino es onçe mil vezes Virgen, y otras tantas vezes Martir, y es la razon,

§. VII.

Que auiendo conseguido (mediante su industria) el cielo, este numero de Virgines, y de Martires, viene a montar ella sola en el celestial guarismo, onçe mil Virgines martires.

24 NO se q̃ le pregunto la Esposa à su Esposo vn dia, q̃ pudo presumir el esposo, q̃ viuia totalmente oluidada de quien era, y assi le dixo: supuesto q̃ lo mucho q̃ entieres, y lo mucho q̃ vales en mi estimacion, ignoras, para q̃ lo conozcas, contempla essos copiosos reuaños de candidas ouejuelas, q̃ como Pastora apacentas, q̃ en ellos como crist talinos espejos te miraras retratada, con q̃ puedas conocer lo q̃ eres, *Si ignoras te, ò pulcherrima mulierum egredere, & abi post vestigia gregum tuorum.* Cant. 1. Espejo por cierto, raro para poder conocerse las manadas, q̃ apacienta! como contemplandolas puede llegar à enterarse la esposa, de todo lo q̃ es, y vale? Muy bien: si notas, quien es esta esposa con quien habla, y el reuaño que apaciẽta. Y quiẽ es la esposa? Ya al principio lo diximos, aquella que por llamarse Sulamitis, que quiere dezir la pacifica, y por ser en la condicion paloma, se alzo entre las demas esposas de su

regalado esposo, con las cariñosas finezas. Y quien es essa? Tambien diximos que Vrsola, pues como manía palomna poblo el palomar de su esposo, que es el cielo; y siendo Vrsola la esposa con quien aqui habla, quien vendra à ser el reuaño, à cuya contemplacion la remite, para que conozca quien es? Estas onçe mil doncellas de quien es nuestra Vrsola, fue vna misteriosa Pastora, pues las defendio del enemigo comun, y las reduxo al aprisco de Iesu Christo su esposo. Pues ya està el caso corriente; y decirla, que para que conozca lo que es, considere el reuaño, que apacienta: *Egredere, & vade post vestigia gregum tuorum*: fue decirle, mira Vrsola todos essos hermosos reuaños de Virgines, y de Martires, que à mi aprisco conduxiste, y que consegui con tu industria, que esso eres tu en mi estimació, y aprecio; porque el dia, que con su industria, y estudio los hiciste todos mios, veniste à resultar en estimacion de todos el tanto monta, y de todas ellas la suma: con que no se engaño mi discurso, quando dixo, que Vrsola no à de llamarse Virgen, y Martir à solas, sino es onçe mil vezes Virgen, y otras tantas vezes Martir; pues en el guarismo de Dios monta por todas estas onçe mil ella sola.

25 Aora coronemos el Sermon dandole los parabienes à este Obseruante Conuento, de tener en su aduocació, y assy lo este Virginal esquadron de Vrsola, y sus onçe mil Compañeras; pues por este medio assegurã de su Esposo Iesu Christo especiales assistencias en muchos comunicados fauores, y fundolo en:

§. VIII.

Que Vrsola con las onçe mil que la assisten son el reclamo, y señuelo para atraher espiritualmente à Christo, y posseerle mediante los fauores de su gracia.

26 VArones de Galilea, sabed, que aqueste Señor que oy se aparta de vosotros volbera de la propria suerte que sube: quenta San Lucas, que le dixeron dos Angeles à los Sagrados Apostoles, quando al triunfo de la Ascension de su Maestro assistiau: *Viri Galilei quid statis aspicientes in cœlum? Hic Iesus qui assumptus est à vobis in cœlum sic veniet, quemadmodum vidistis eũ euntem in cœlum.* Que volbera, dize, pero pregunto yo quando? Quando venga à juzgar viuos, y muertos, dize la comun sentencia, y no antes? Oigamos al gran Crisostomo: *Ne consterne rent eorum animos ad liderunt sic veniet, respirarunt aliquan tulum cum audissent eum denuo Apostoli re-* Act. 1.

D. Chrys. hom. 1. in act.

redditurum. Dixeron, que volberia para serenar sus animos, que fluctuauan en vn procelloso mar de congoxas, porque se les ausentaua su Maestro. (que entiẽde poco de perdidas quiẽ no llora la de Christo;) luego decirles, que volberia, fue para enjugarles las lagrimas, q̃ les ocasionaua su ausencia? Assi es (dize Chrisostomo:) y pregunto yo, para que el que esta sintiendo de vna amada prenda la ausencia, es oportuno consuelo dezirle, que volbera alla para el dia del juicio? No por cierto: Luego si en sentir de Chrisostomo ofrecer que volberia era para consolarlos, la venida que prometen, no es la del dia del juicio, sino es otra mas cercana? Es consiguiente. Y quales esta venida? No auiẽdo de ser la del juicio, ninguna puede ser otra, que la espiritual, y inuisible, con que viene à las almas de los justos mediãte la comunicacion de su gracia, de forma, que fue (si todo lo juntamos) dezirles: Galileos miradle bien como sube, porq̃ de essa misma suerte volbera sin duda alguna; esto es, si quereis templar el de sabor de su ausencia corporal; valeos de la semejança de lo que al cielo le sube, que assi le empeñareis en que baje, y entre vosotros assista, ya que no con corporal presencia, y visible, à lo menos cõ espiritual assistencia mediante de su gracia los fauores. Y como sube? Digalo Dauid, el qual pintando aquesta jornada, segun comun sentir de los Padres, dize que le siruieron à Christo para subir de carroza mas de onçe mil de los Celestiales Espiritus, pues cuenta por vna parte diez mil: *Currus Dei decem millibus multiplex.* *Psal. 65*
Y luego añade otros mil: *Millia lætantium.* Que biene à ser mas de onçe mil todos juntos; y qua', pregunto, es la cosa mas parecida a estos Soberanos Espiritus? Las Virgines (dize el Ilustre Martir Cipriano:) *Cum casta perseuerantis, & Virgines Angelis Dei assis æquales.* *D. Cipr. de habit. Virg.*
Luego al numero de onçe mil Angeles nada avrà mas parecido, que el de otras tantas mil Virgines, quales en Vrsola, y las restantes, celebra aqueste dia la Iglesia? Es forçoso. Pues dezirles los dos Angeles à los Sagrados Apostoles, que suspendiessen el llanto, porque sin dificultad volberia à assistir espiritualmente en ellos Christo su Maestro, con la semejança de lo que al cielo sube: *Sic veniet quemadmodum vidistis eum euntem.* Siendo lo que al Cielo le sube vna mistesiosa carroza, formada de onçe mil Angeles, y à estos la cosa mas parecida, el numero de onçe mil Sagradas Virgines, qua-

quales son Vrsola, y sus onçe mil compañeras, fue claramente dezirnos, que ay entre Christo, y estas Virginales esquadras, que Vrsola capitanea, tã sobrenatural simpatia, vnion, y correspondencia tan grande, que parece, que para obligarle, à que à nosotros espiritualmente venga mediante sus espirituales fauores: No puede auer mejor medio. Y (pues que assi es,) gozese, quien como esta Santa Casa, goza el patrocinio de Vrsola, con sus onçe mil Compañeras, pues con esse medio assegura de su esposo Christo especiales assistencias mediante la comunicacion de su gracia, que es puerto feliz de la gloria:

Ad quam mihi vobis, &c.

FIN.

SER-

SERMON XVII.

DE ANIVERSARIO, DE ANIMAS.

PREDICADO POR EL R.mo P. Fr. GAbriel de Oliuares Zimbron, Predicador General de la Orden de San Bernardo, en su Capitulo General, en las Honras que acostumbra hazer, por todos los Capitulares difuntos.

SALVTACION.

NOse à quien se consagra oy esta funeral pompa, que misteriosa executa esta Reuerendissima Congregacion? Si al desengaño solo, diziendo: *Omnes morimur.* Lo que oy por aquellos, mañana por nosotros. O solo al aliuio de tan graues hijos, cuya vida segò la parca? Todo lo encierra el Tema, todo lo abraça el Assumpto: *Illuminare his qui in tenebris, & in vmbra mortis sedent ad dirigendos pedes nostros in viam pacis.* Rogando à Dios por los Superiores, y Capitulares difuntos, para que los aliuie de tan rigurosas penas, hallamos muy hermanado el desengaño con los ruegos; y assi viuira muy ciego, el que no considerare, que ha de dar quenta, y se la han de pedir muy estrecha: *Redde rationem,* de los oficios con q̃ la Religion Sagrada le honrò; como à aquellos cuyas almas no sabemos en que lugar pararon, ò por sus culpas, ò agenas, y omission en sus oficios. A todo esto mira oy esta Reuerendissima, y Santa Congregacion, à hazer bien rogando à Dios por las animas de los difuntos Capitulares, y à desengañar con este recuerdo de la muerte, los Capitulares viuos: Que desengaño tan Santo, y de tan subidos quilates, sin que aya precio para pagarle! Porque no ay precio para pagar vn desengaño.

2 En poder de Efron estaba el sepulcro de los ascendientes de Abrahan; crecen las ansias en el Sãto Patriarca de poseerle, y ofrecele Efrõ el precio q̃ quisiere por excessiuo q̃ sea si le vẽde

el

el campo. *Pecunia digna tradat eam mihi* Efron haziendo del ge-
Gen. cap. 23. V. 29. neroso, ò dissimalando su codicia, ofrece liberal la sepultura, en que Abrahan queria sepultar su Esposa Sara: *Nequaquã ita fiet Domine mi, agrum trado tibi, & speluncam quæ in eo est.* De valde ofrece la sepultura, y campo todo: sino es que dezimos, que restituye Abrahan, lo que era de sus mayores, pero no quiso el Santo Patriarca de valde possession tan estimable: quatro cientos siclos de plata dio por ella (que es cordura pagar à vn interessado por liberal que se muestre, porque su ambicion le tiene siempre quejoso:) precio excessiuo da Abrahan por vna sepultura; y si de justicia se le debe por ser de sus ascendientes, para que la paga? Y mas quando se la dan de valde? Pero aunque Efron conociendo las ansias de Abrahan, pidio precio excessiuo, no al peso del valor, sino de su codicia; no es bien que pague Abrahan à precio de la codicia de Efron, lo que no vale el sepulcro. Es el caso; quiere hazer bien Abrahan à su querida Esposa, enterrandola entre sus antiguos Padres, mira en esse sepulcro vn desengaño, y lo que oy mira en su Esposa, otro dia le auia de suceder: Miraba à aquellos amigos de Dios rendidos à la fatal cuchilla de la muerte, y estimò tanto Abrahan el hazer bien por su Esposa, y lograr vn desengaño, que le parecio corto precio, el que mouia la codicia de Efron, y no quiso recibir siete pies de tierra sin pagar muchos de desengaño. Noto el Cartujano: *Circa quod dicunt Hebræi, & idem videtur sentire Hieronymus & alij multi, quod quamvis Ephron primum se habuit circa Abraham multum liberaliter, & honeste præbendo agrum, cum spelunca omnino gratis: postea se habuit cupide chare vendendo, quia videbat intensum Abrahæ appetitum ad agrum illum emendum.*
Cartux. ib.

Dos acciones executa Abrahan en la compra del sepulcro, el hazer bien à su difunta Esposa, y lograr vn desengaño, y assi le paga Abrahan, à peso de lo que vale, que la tierra de vn sepulcro para esse fin, bien vale a peso de plata.

3 A peso de ruegos consiguio Ioseph el cuerpo de su Padre Iacob, pidiendo à los Grandes de la Corte intercedan con el Rey: *Si inueni gratiam in conspectu vestro loquimini in auribus Pharaonis ascendam igitur, & sepeliam Patrem meum.* Tanto caudal de fauores ha menester quien tiene toda la gracia cõ el Rey? Que necessita de agenos ruegos quando vastaban los suyos? Si: que lo que mucho vale, quiere Ioseph que le cueste mucho. Con essa accion cumple Ioseph con el mandato de su Padre, q̃ era lleuarle a enterrar a la tierra de Canaan, y haze biẽ
Gen. 50. vers. 4.

à

à aquel Paterno Cadauer, y logra Ioseph vn desengaño, la quẽ ta que ha de dar de su oficio; y estima Ioseph tanto el hazer biẽ à su difunto Padre, y lograr vn desengaño, que quiere conseguirlo todo à costa de ruegos, y fatigas. Noto el Lipomano: *Intercessores misit vt fauorem experiretur obliquorum, quando quidem difficile impetrandam translationem corporis putauit, quod forte Pharao ob honorem filij, & Sanctitatem Patris condi voluisset in loco aliquo Egipti honorabili.* Por ser tan precioso el cuerpo de Iacob, (siendo el Rey barbaro) queria quedarse con el; que es gran desengaño, avn para vn Gentil mirar vn sierno de Dios rendido al fatal estoque de la muerte. Pero Ioseph como Santo, y entendido sabiendo lo que vale vn desengaño, le consigue à ruegos, y fatigas, estimando mas tenerle, que todas las grandezas que gozaba, que es muy preciosa la muerte à la vista, para lograr vn desengaño. *Lipom. in catena.*

4 Si acasso aprendieron de Ioseph los Egipcios, pues colocaron su cuerpo ya difunto, donde se guardaban los reales tesoros: *Et conditus aromatibus repositus est in loculo in Egipto.* El Caldeo traslada: *Repositus est inter tributa.* Para que los que gouernaban lograssen vn desengaño, y viessen muerto à Ioseph en el lugar donde se guardaban los tesoros, diciendoles cõ esta accion, que no ay tesoros con que pagar, ni que valga tanto, como vn desengaño: *Ossa Ioseph custodiebant Egiptij in Erariis Regum.* Dixo el Liconiense; con esta accion honraron los Egipcios à Ioseph, y pusieron à los que gouernaban à la vista de vn desengaño, para que mirassen como gouernaban, pues ni con riquezas se compra la vida, ni à los que estan en mas encumbrados puestos perdona la muerte. Este es oy el intento desta reuerendissima, y Sagrada Congregacion, hazer bien por los Superiores, y Capitulares difuntos, para que libres de tan rigurosas penas vayan à gozar de Dios: *Illuminare his qui in tenebris, & in vmbra mortis sedent:* Y poner à los viuos à la vista vn desengaño, para que desengañados tengan seguros aciertos, glorioſas felicidades: *Ad dirigendos pedes nostros in viam pacis.* Que viuan con atencion, y sean tales sus obras, su proceder religioso, y su viuir atento, de modo, que con todo agraden à Dios, y consigan con su viuir la gracia; desta necesito: *Aue Maria.* *Liconiẽ se tract. de test. Patriarch. in Bibliot. 43 fol. 802.*

(*)

Illo.

Illuminare his qui in tenebris, & in umbra mortis sedent ad dirigendos pedes nostros in viã pacis. Zacarias in suo canti co verso vltimo.

§. I.

Porque hazer bien por los difuntos, es accion tan generosa, y tã colmada de piedad, que haze Dios mas aprecio della, que de sus mayores prodigios.

5 AQuel deuoto Sacerdote, y Capitan valeroso Iudas Macabeo, despues de auer gastado la vida en obras Santas, en defensa de su ley, quiso mejorarla haziendo biẽ por las animas de sus difuntos: *Hic quidem vir* (dize Hugo Eteriano) *cum multis, & magnis sepissime Domini misericordiam precibus fuerat consequutus spe ad superiora elevatus, pro mortuis etiam sacrificium offerre pia deuotione censuit.* Mas agradable le parecio à este piadoso, y esforçado Capitan esta obra piadosa à los ojos de Dios, que en las que en su seruicio auia executado en el resto de su vida. Assi la llama Iuan de San Geminiano: *Subeniendo defunctis, qui sunt in purgatorio impletur omne opus misericordiæ.* Agradable obra à Dios; coronar las acciones mas heroicas, y recopilarlas todas juntas en ocupacion tan Santa. Assi lo executa oy esta Reuerendissima Congregacion; pues da fin à sus aciertos, y aciertos à su fin, con la accion mas agradable al parecer a los ojos de Dios.

6 CVrò Christo vn hõbre sordo, y mudo, y auiendo hecho este prodigio milagroso mando à los circunstantes, que callassen. *Præcepit illis ne cui dicerent.* Vamos aora à lo q̃ le sucedio en casa de Simõ Leproso, donde aquella piadosa Muger Magdalena, se introduxo en el convite, y derramando vn precioso vaso de aromas sobre su cabeça, murmuraron algunos la accion (achaque de los buenos, padecer la censura de los mal intencionados) tomò Christo la mano en defenderla (que todo Dios es menester para oponerse a vn mal intencionado,) y concluyo diciendo deste modo: *Amen dico vobis vbicumque prædicatũ fuerit hoc Euangeliũ in toto mundo, & quod hæc fecit narrabitur.* Esta obra no se ha de ocultar, no quiero passe en silencio, publiquesse en todo el mũdo. Notable diferenciar de accion; sin comparacion fue mayor el milagro de habilitar la lengua, y oidos de vn hombre, q̃ el vngir la Magdalena la cabeça de Christo: aquel milagro fue obra de su Omnipotencia, esta del poder humano: pues como auien-

Hugo Etheriano de sanct. anima l. 5. in Biblioth.

Iuan de S. Gem. in fune. val 44. fol. 4.

Mar. cap. V. 3

S. Da Ser pro Es

auiendo la diferencia en eſtas dos acciones, que de Criador à Criatura, de infinito poder à poder finito, y limitado, quiere que ſus prodigios ſe callen, y ſe publique la fineza deſta muger? Ya da el meſmo Chriſto la razon: *Præuenit vngere Corpus meum in ſepulturam.* Ya parece que eſta piadoſa Muger me mira muerto, y hazer bien por vn difunto, es accion para mi eſtimacion tã grande, que hago mas aprecio della q̃ de mis mayores prodigios, eſtos ſe callen: *Necui dicent*, y eſſotros ſe publiquen en todo el mundo: *In toto mundo, & quod hæc fecit narrabitur.* Callenſe mis mayores obras, publiquenſe las de mis criaturas; quando ſe empleanen beneficios de los difuntos, q̃ ſon acciones de mi mayor eſtimacio, y mueſtra de vna Caridad ardiente: *Tunc cõ ſummata virtutis ac beatitudo aſſeritur, dũ in proximo anima ſua beneficit*; (dixo el Damaſceno.) Y no ſolo rogando por los difuntos, y aliuio de ſus penas, ſe obra para cõ Dios la accion de ſu mayor eſtimacio, ſino que para noſotros ſolicitamos nueſtras dichas, y cõſeguimos los mas ſeguros aciertos, por accion tã llena de piedad, y miſericordia. Bien mirà oy eſte punto la Religion Sagrada, quando ſolicita el mayor acierto, en dar ſujetos aptos para el gouierno, ſe emplea en hazer bien por las almas de ſus difuntos, pidiendo à Dios los alibie de ſus penas: *Illuminare his qui in tenebris, & in vmbra mortis ſedent.* Para cõſeguir las felicidades que ſolicita: *Ad dirigendos pedes noſtros in viam pacis.*

S. Iuan Damaſc. Serm. pro defũct.

§. II.

Pues para conſeguir ſeguros aciertos en las elecciones de Superiores, es eficaz medio hazer biẽ por las almas de los difuntos.

7 LEuantad las manos à Dios (dize Ieremias) rogãdo por las animas de vueſtros difuntos: *Leuate ad Deũ manus tuas pro anima.* Los ſetenta leen: *Pro animabus parvulorũ tuorũ*; S. Chriſoſtomo dize: q̃ eſtas oraciones han de ſer leuantãdo las manos à Dios: *Extenſis manibus Sacerdotalis plenitudo, & tremendũ proponatur ſacrificiũ*: Pues à caſo es de eſſencia de la Oracion, q̃ aya de ſer leuãtãdo las manos à Dios? No avrà Oracion, q̃ ſin leuantar las manos à Dios ſe cõſiga por ella lo q̃ ſe pide? Claro eſtà. Pues para q̃ las manos leuãtadas? Deſcubramos el Miſterio. Eſcriue Nicetas; q̃ era coſtũbre antigua, quando alguno auia de ſer elegido en algũ oficio publico, ſe juntaſe el Pueblo, y leuantando todos jũtos las manos à Dios pediã el acierto de aquella eleccion, y deſte modo quedaba el propueſto electo en el oficio: *Et quẽ vellẽt*

Los 70.

Chriſ. hom. 69. ad ppul.

pu-

publicam aliquod munus ad ministrare in medium prodiecerent;
Nicetas orat. 19. *hæc quidem ille vniuerso populo gratus esset manuum in altum extensione confirmabatur.* Pues dize el Profeta; leuantad las manos à Dios, pidiendo el aliuio de los difuntos, ofrezcã le sacrificios, que essos sufragios seràn votos seguros para los mayores aciertos en la eleccion de sujetos aptos, y benemeritos para el gouierno: *Leua ad Deum manus tuas pro animabus parvulorum tuorum extensis manibus Sacerdotalis plenitudo, tremendum proponatur sacrificium.*

8 Que hermoso el vientre de mi Esposo (dize la Esposa) es parecido al mas candido marfil: *Venter eius eburneus.*
Cant. 5.
Los 70. Los Setenta Leen: *Venter eius pixis eburnea.* Pues que tiene que ver la caja de marfil, con el seno del Esposo? Si le comparará la Esposa à vn monton de trigo cercado de azucenas, como el Esposo comparò el de la Esposa: *Venter eius sicut acervus tritici vallatus lilijs.*
Cant. 7. Era comparacion mas galante: pero compararle al hueso de vn bruto feroz, y sangriento, es no pagar la Esposa bien la fineza de su Esposso. Si paga, dize Filon Carpicio. Descubramos el misterio, y se conocera el acierto. No compara la Esposa el seno de su Esposo à vna caja de marfil guarnecida de Safiros? *Venter eius eburneus distinctus Saphiris.* Esso alude, dize Filon, à vnas cajas de marfil en que antiguamente se echaban los votos, de las elecciones: *In qua quidem spirituali pixide codicilli sapientiæ suffragia conducuntur, non ad terrenum imperium, sed ad cœleste regnum conductura.* Phil. Carp. ibi. Tambien el vientre del Esposo, dize vn Moderno comentando aquel lugar del capitulo 51. del Ecclesiastico: *De altitudine ventris inferi:* Eccl. que es simbolo del purgatorio. El Safiro es de color de cielo, simbolo de la Caridad. Assi lo cantó vn Poeta: *Saphiri species digitis dignissima regum. Egregium fulgens puroque simillima Cælo. Fertur, & ad pacem bonus esse reconciliandam.* Pues ya esta descubierta la dificultad; para conseguir aciertos en la eleccion de sugetos aptos, y benemeritos para el gouierno de la Religion inuoquese primero el fauor del Diuino Espiritu: *Non ad terrenum imperium, sed ad cœleste regnum conductura.* Y despues hagase bien por las animas de los difuntos; que no solo se harà vna obra de misericordia, sino que se conseguirà el elegir con acierto sujetos dignos, y benemeritos. Por esso compara la Esposa el seno de su Esposo a vna caja de marfil, simbolo del purgatorio, y a la que antiguamente seruia para los votos de las

las elecciones guarnecida de Saphiros, simbolo de la Caridad, pues de tenerla con las animas de los difuntos, es asegurar los aciertos en la eleccion de Sugetos capazes, y benemeritos de los puestos. Este es el intento desta Sagrada Congregacion. Rogar à Dios por las almas de sus difuntos: *Illuminare his qui in tenebris, & in vmbra mortis sedent.* Para conseguir los aciertos, que intenta en su gouierno: *Ad dirigendos pedes nostros ideſt, affectus nostros in viam pacis, ideſt, in viam salutis, non ad terrenum Imperium, sed ad cœleſte regnum conductura.*

9 Lo que estima Dios estas atẽciones a los difuntos, como premia con aciertos estas misericordias, y se quejan las almas de nuestros difuntos, contra los que no las executan: *Quare perſequimini me ſicut Deus.* Iob. 19. Se quejan de los amigos, de los hermanos, que olvidados no se compadecẽ dellas, pues pudiendo ayudarlas con sus oraciones, y sufragios, no las ayudan: *In cuius manu eſt, vt prohibeat iubet agi, ſi non prohibet admitti*, (dixo San Saluiano,) y si sienten las almas estos descuidos, mucho mas lo siente Dios.

Y, assi.

§. III.

Castiga con grande rigor, ver se ocupen en pretensiones, mouidas de la ambicion, quando deuieran desengañados con las memorias de la muerte, hazer bien por las almas de sus difuntos.

10 CAmina Ioseph con el cuerpo de su difunto Padre, llega al valle de Atad con los huessos de Iacob, donde celebrò con graue llanto, y doloroso sentimiẽto siete dias de exequias: *Vbi celebrantes exequias planctu magno, atque vehementi impleuerunt ſeptem dies.* Gen. 50. Que llanto es este tan fuera de tiempo? Quando auia de caminar Ioseph goçoso, por auer conseguido à fuerça de ruegos, y su valimiento con el Rey el cuerpo de su Padre, aora gime, aora llora, aora suspira? No estaba vastantemente llorado en Egypto por espacio de setenta dias? *Fleuit eum Egiptus ſeptuaginta diebus.* Vastante tiempo para manifestar el dolor de perdida tan grande (aunque por la perdida de vn Sugeto grande, y de vn amigo de Dios, nunca sobra tiempo al sentimiento, y siempre falta al dolor.) Mas misterio tienen estas lagrimas, dize la Glossa Ordinaria. Reuelacion Diuina tubo Ioseph, que le causò esse dolor. Es el caso, q̃

en esse valle de Atad fue, adonde despues el Pueblo ambicioso, y mal contento de sus comodidades solicitaba otras mas de su gusto, (porque nunca se halla vn ambicioso contento.) Murmuraron contra Dios, y Dios enojado embio fuego para su castigo, con que abrassò la retaguardia. Pues porque à de hazer mas daño el fuego en la retaguardia, que en el resto de la multitud? Yo lo dire, dize Lyra. Porque alli estaban las cabeças, y Principes del Pueblo. *Per extremam partem castrorum intelliguntur maiores de populo, & seniores populi.* Pues ya està conocido, Porque es el llanto de Ioseph. Porque essos Superiores, y principales del Pueblo, hã de murmurar ambicioso, y mal contentos? Y à su exemplo los inferiores: à vista de vn lugar, donde hizo asiento vn cadauer, y vn amigo de Dios, donde le hizieron exequias; y olvidados de la muerte, y de la obligacion que tenian, de hazer bien por esse difunto Padre, se ocupan en pretender comodides, y ambicioso se diuierten, y assi embia Dios fuego que los abrase, y lastime. Esto es lo que Dios reuelò à Ioseph, para que lo lloraße de antemano: *In loco enim qui arca Atad dicitur, postea multitudo Israel murmurans contra Deum, Diuino igne consumpta est, tantoque luctu non tam mors Iacob, quam ruina populi futura lugebatur.* No fueron essas lagrimas de Ioseph de sentimiento de su Padre, sino de ver aquel Pueblo, y los mayores del ocupados en murmurar ambicioso, y solicitar mal contentos comodidades; quando debieran desengañados cõ la presencia de la muerte, hazer exequias por su Padre Iacob. Sino es, que decimos, que llebando aquel Pueblo en su compañia los hueso de Ioseph, como se lo pidio à los hijos de Israel. *Afferte ossa mea hinc vobiscum:* Y los lleuò Moyses: *tulit quoque Moses secum ossa Ioseph;* se ocupasen en murmurar ambicioso, quando deuieran desengañados, hazer exequias por aquel caudillo, à quien tantos beneficios debia aquel ingrato Pueblo. Este olvido castiga Dios con graue fuego, y abrasa con llamas, tan cruel descuido: *Clamant*, dize Augustino, *qui iacentin monumentis; clamant, & pauci sunt qui respondeant: viuulant non est qui consoletur eos: ò quam grandis crudelitas Fratres fratres, ò quam grandis inhumanitas.* Pues no admiro, que tan grã crueldad se castigue cõ fuego, y esse fuego haga el daño en los mayores, y superiores del Pueblo: quando los mas, ò todos, para morir vasta ser Superiores: que pienso es la vltima

Lira hic.

Gloss. hic.

Exod. 13. vers 19.

August. Serm. 44. ad Fratres

ma disposicion para morir, el ser Superior. Y assi digo.

§. IV.

Que es lo mesmo ser Superior, que tener la vltima disposicio para morir.

11 QVe admirable fue el Templo de Salomon: pero lo de mas admiracion dize Villal-pando, es el pauimento: *Pauimenti opus stupore dignum.* Pues que tiene de grãde el pauimento? si es porque estaua cubierto de laminas de oro, de essa mesma riqueza estauan cubiertas las paredes? Mayor empleo à la admiracion son las Columnas, Capiteles, Cornixas, Frisos, Artesones, Altares, Propiciatorio, y Querubines, y otros adornos del Templo. No se porque ha de ser materia à la admiracion, el pauimento. *Pauimenti autem stupore dignum.* Veamos que tiene de grande, y de riqueza. Dize este Autor, que en el pauimento auia inumerables Diamantes, y otras piedras preciosas de marauilloso resplandor; con tal artificio puestas, y grauadas, que formauan en el suelo, vn vulgo hermoso de estrellas. *Varij coloris gemmæ auro inclusæ miro ordine suis in locis disponebantur, quæ suo splendore cælum stellatum imitarentur.* Diamantes, y en el suelo, (venturoso siglo, que pisaba Diamantes, pero riquezas deste mundo, solo son buenas para pissadas.) Mas ya con ellas se vsana el pauimento, en verse esfera de estrellas? Que hazen essas estrellas en el suelo? Yo lo dire: son las Estrellas los Prelados, porque como las Estrellas, son los ojos del firmamento; son los Prelados los ojos de la Iglesia: *Septem stellæ, septem Angeli, hoc est Episcopi, & Doctores*: dize Chrisostomo. Assi: que las Estrellas son los Prelados, y essos Diamantes, y piedras, que adornan el pauimento, hazen del hermosso Cielo, sirven de Estrellas, simbolo de los Prelados! Pues estan bien en el suelo, para darlos à entender, que es lo proprio ser Superior, que sentenciarle a muerte; esso es lo mayor del pauimento, enseñar a los Prelados, que quando mas brillan en la eminencia del candelero, estan mas vezinos a la sepultura. Ilustre este discurso la dulçura de Bernardo: *Magnum sane prophetandi genus*, (dize à sus Monges) *cui vos deditos esse conspicio, magnum prophetiæ donum, cui vos video mancipatos, quod illud? Nempe iuxta Apostolum, non considerare quæ*

Villalp. tom. 2. in indice

Villalp. tom. 2. in indice

S. Chrisost. de Pont. tom. 3. in fine

S. Bern. Serm. 1. ad Fratres

videntur sel que non videntur. No se ha de mirar la Mitra por el oro que brilla, sino las cenzas en que ha de parar: pues es mas cierto, padecer lo que en ella no se ve, que lograr lo que se goza: y tener en llegando a esse puesto mas cierta la muerte, que la vida.

12 Gran ruido han hecho aquellas campanillas, que en numero copioso mãdo Dios poner al Sumo Sacerdote, entre aquel vulgo hermoso de granadas. *Deorsum vero, ad pedes eiusdem per circuitum quasi mala punica facies ex hyacintho, & purpura, & cocco bis tincto mixtis in medio tintinabulis.* Pues para que le ponen en la orla de la vestidura essas cãpanillas? Si se ponen para el auiso, desde las manos le daran, si para mouer al Sagrado de la veneracion, tambien desde las manos llamaran la estimacion al respeto. Es acaso dar a entender, que no sufre silencio la grandeza? Y quiere ruido la Magestad? Y para que entre las granadas? Porque las granadas son Geroglifico de la Republica, y de los Subditos. Assi lo dizen aquellos granos de rubi bien concertados, sugetos al Imperio de vna Corona, que ciñe essa fruta. Las campanillas dan vozes llamando à Aaron, la atencion acia los granos, acia los Subditos; que es mucha la obligacion de vn Superior, y assi le pone Dios tantas lenguas, que le auisen, quãtos Subditos gouierna. Pues acaso esta dormido el Sumo Sacerdote, que ha menester tanto ruido para que le dispierte? Sino es, que sea darnos a entender, que ay Subditos, que hazen tanto ruido con sus desaciertos, que por muy dormido que este vn Superior le dispiertan. O esse auiso es sin duda, para que no se conceda al ocio, quien se mira en el puesto. Pero oigamos à Iosepho, que nos ofrece el desempeño con misterio. Dize, q̃ el Sumo Sacerdote traia en la tiara por la parte que ciñe las sienes vnos vasos de oro, q̃ imitan à vna yerva, q̃ llama el Hebreo, *Dauharus*, y el Griego, *Hyoscyamus*, los Arabes, *Altereum*, los Latinos, *Herba Apollinaria*, y los Españoles Beleño. Pues q̃ importa esta yerva para el adorno? Mucho. Que tiene grã misterio; el Beleño, no causa sueño cõ tãto exceso q̃ llegua a priuar los sẽtidos, como lo dize Plinio, y adormezer el sugeto como si estubiera muerto? El sueño no es imagen de la muerte? Assi lo cãto el Poeta *Stulte quid sõnus gladie nisi mortis Imago?* Pues poner le al Sumo Sacerdote en la tiara, insignia de su Dignidad, la yerba q̃ ocasiona la imagẽ de la muerte, si en la orla dõde estan las granadas, simbo-

Exod. 28.

Plin. l. 5. cap.

Ouid.

lo de los Subditos, llena de campanillas, es para darle à entender, que es lo mismo ser Superior, que condenarle à muerte, y tocar à difunto: *Aurea corona* (dize Iosepho:) *triplici ordine circundabat; in qua expectabantur calculi aurei quales videmus in herba, quæ apud nos vocatur Daccharus apud Græcorum herbarios hyosciamus.* En la cabeça del Sumo Sacerdote, ay tiara, y en la tiara Beleno, que causa sueño, Imagé de la muerte, y en la Orla Subditos, y campanillas; todo este aparato que es, sino Imagen de la muerte, y dezirle, que lo proprio es ser Superior, que sentenciarle a muerte: y assi dixo vn Docto, que quando vno sube al puesto de Superior auia de subir con vn Christo en las manos, y vn Confessor al lado, y vna campanilla, y diciendo: hagan bien por el alma deste hombre, que oy sube al puesto de Superior. Que al contrario juzgamos los hombres mouidos de la vanidad; que bien lo canto el Petrarca: *Felix sum*, dize la ambiciõ: al contrario la razon: *O miser qui tot malis te fœlicem speras.* O desdichado, que mal juzgas de las dignidades, pues piẽsas te pueden hazer feliz! Quando te amenazan con la muerte, y peor si es la que dize Chrisostomo: *Impossibili est quemquam rectorum saluari.* Por encarecimiento se tiene, pero el ser la vltima disposicion, el ser Prelado para morir, dizelo la dulçura de Bernardo; pues Christo para morir quiso le aclamasse primero por Rey: *Sane venturus aliquando turbas* (dize el Santo) *vt raperent, & eum Regem facerent fugiens legitur declinasse, nunc vero non quæsitus adfuit, vt tanquam Rex Israel susciperetur, & hæc quidem præparatio fuit ad passionem.* Lo mesmo es ser Superior, que dezir se prepara para morir, y assi en la antiguedad (dize Lyra) que eligiẽdo à vno para Emperador le lleuaban al sepulcro, para que eligiesse el marmol donde queria ser enterrado: *Antiquitus Imperatore creato quærebatur ab eo quo marmore vellit sepulchrum habere.* Como no ay cosa mas pared, en medio del puesto del Superior que el morir. Este es el auisso que da oy la Religion Sagrada, haziendo exequias por los Capitulares difuntos; dezir à los Capitulares viuos, que han de morir del achaque de Superior. Y assi, quando estan rogando à Dios por los Superiores difuntos: *Illuminare*, piden el desengaño de los viuos: *Ad dirigendos pedes nostros, &c.* Y que mediten en lo que han de parar para tener felizes aciertos. Esto es lo que escriuio la dulçura de Bernardo, à su Discipulo Eugenio tercero: *Iuxta ribus*

Iosepho lib. 3. an fin.

S. Bern.

Lira cap. 34. in Iob.

Petrarca.

Chrisost.

nibus operibus tuis memento te esse hominem, & timor eius qui aufert spiritum Principum semper sit ante oculos tuos, ipsi prædecessores tui, tuæ citissimæ, & certissimæ mortis, semper ad moneant, & modicum tempus dominationis eorum, paucitatem dierum tuorum nũtiet, quia quibus successisti insedem, sine dubio ipsos sequeris ad mortem. Acuerdese vuestra Santidad, que es hombre mortal, tenga siempre delante de los ojos el temor del Señor, que quita la vida à los Principes, acuerdese de su predecessores, que ellos le diràn su cierta, y temprana muerte; y à quien sucedio en la silla, presto acompañarà en el sepulcro, y con esta consideracion serà acertado su gouierno, y obrara con felicidad en el oficio de Superior. Y assi digo:

Bern. Epist. 134.

§. V.

Que aquel serà buen Superior, y gouernarà mejor, que mas hubiere meditado en la muerte.

13 DEseoso Dauid de tener felizes aciertos en su gouierno, consultò à Dios donde se auia de vngir por Rey. En Hebron le dize Dios: *In Hebron.* Pues porque en Hebron mas que en otro lugar? Dabale acaso el lugar calidades mas glorioßas? No fuera mayor gozo para Dauid vngirse por Rey en la Ciudad de Sion, que por excelencia se llamo suya: *Cepit autem Dauid arcem Sion, hæc est ciuitas Dauid.* Que no en Hebron? Es el caso: deseaba Dauid tener glorioßos aciertos en su Reyno; pues dizele Dios, que vaya à vngirse à Hebron, lugar donde estaban enterrados Abrahã, Isaac, y Iacob, caudillos de tan numeroso Pueblo, que con acierto gouernaron, y supierõ meditar la muerte. Abrahan se conocio poluo, Isaac cerro los ojos al mundo, Iacob tendido en el duro suelo, en el sueño Imagen de la muerte, vio à Dios, donde le asseguro sus dichas. Pues medite Dauid en esos sepulcros si quiere tener feliz suceßo en su gouierno, y afiançar sus dichas à de ser con repetidas memorias de la muerte. Oigamos à Teodoreto: *Deus Iussit Dauid, vt primum ascenderet in Hebron, propterea vt Patriarchæ in illa ciuitate, & viui habitauerunt, & mortui fuerunt sepulti.* Lugar donde estan enterrados los caudillos de aquel Pueblo, es el mejor para vngirse Dauid por Rey, porque aquellos cadaneres le diran, que los aciertos de su gouierno, como ellos le tubierõ ha de tener su felicidad en la meditacion de la muerte: *Salubris copula* (escribe San Bernardo à su Discipulo Eugenio tercero,) *si cogitans te Summum Pon-*

2. Reg. cap. 5.

Theod. quæst.

2. Reg. cap. 2.

S. Ber. lib. 2 consid. cap.

Pontificem, attendas pariter, esse vilissimum cinerem. Saludable vnion, bien hermanada cõsideracion, para cõseguir aciertos glorioſſos del gouierno. Si quando vueſtra beatidud ſe conſidera Sumo Pontifice, humilla eſſa altiuez, conſiderandoſe polvo, y tierra mortal, eſta es el ancora para afiançar todas ſus dichas en eſte mar del mundo.

Geneſ. cap. 1.

14 Al Sol, y la Luna eſcoge Dios para preſidentes del tiempo: *Vt luceant in firmamento cæli, & illuminent terrã.* Y porque a eſtos dos Aſtros, más que à las eſtrellas? Siendo aſsi, que las Eſtrellas eſtan en mas encumbrado Cielo. Es el caſo (dize San Anaſtaſio Sinaita,) las Eſtrellas nacieron en mucha altura, deſde ſu primero ſer començaron à luzir, y el cielo miſmo que es aora eſfera de ſus rayos, fue la cuna de ſu primer nacimiento. Pero el Sol, y la Luna recibieron ſu primer ſer, en la humildad de la tierra. Pues Sol, y Luna ſon buenos para mandar, pues à peſſar de tanto lucimiento eſtubieron ſepultados en el ſepulcro de la tierra, y de ay les quedo el ſaber morir cada dia, para gouernar mejor: *Stellas quidem* (dize el Sinaita) *ſupra per iuſſum creauit in firmamento ſolem autem, & lunam cum per ſe ſuper terram, tanquam Adam, & Euam eſſet fabricatus, poſtea eos in altum ſublatos poſuit in firmamento.* Las Eſtrellas en ſu formacion, no guſtaron de las ſombras de la muerte, pues no tienen buena luz para gouernar, que preſumiran, que alumbrar a otros, no es penſion del oficio, ſino dignidad del ſer, y hizieran vanidad de lucida, lo que auia de ſer pẽſion de atareadas. Pero el Sol, y la Luna tubieron ſu ſer primero en la ſepultura, como los primeros Padres: *Tanquam Adam, & Euam.* Pues eſſos ſon buenos para preſidentes del dia, y de la noche. *Poſtea altum ſublatos poſuit eos in firmamento.* Y aſsi, mejor gouernara en el oficio de Superior quien mas hubiere meditado en la muerte, porque es buena ſu memoria: *Ad dirigendos pedes noſtros, ideſt, affectus noſtros in viam pacis, ideſt, in viam proſperam.* Y eſto no ſolo es bueno para los Prelados, q̃ han de gouernar las prelacias en la Religion; ſino tambien para los que han de nombrar ſugetos aptos para las prelacias, y mas oficios: pues con eſta memoria ſe acordaran: la quenta que les ha de pedir Dios, de como repartieron los oficios: porque para dar los pueſtos, ſe han de tantear primero los ſujetos, y ſus meritos.

Anaſth. Synaita lib. 4. contemp. 21.

§. VI.

Porque ha de pedir Dios muy estrecha quenta a los que los reparten, y para esso les pone el recuerdo de la muerte, que es el dia en que Dios les ha de tomar quenta.

Ezech. cap. 1. 15. AQuellos animales que vio Ezequiel, quiere Teodoreto que sean los mesmos que vio S. Iuan en su Apocalipsis, en aquellos quatro caballos, y Caualleros, que salieron de los sellos de aquel libro, que tantas lagrimas costò verle auierto, iuan saliẽdo por su ordẽ cada vno, y a cada vno dezia Iuan; *Veni, & vide.* Salio el Leon en vn cauallo blanco. *Equus albus, & qui sedebat super eum habebat arcum, & data est ei corona, & exiuit vincens, vt vinceret.* Danle Corona como à Rey, y assi es forçosso le den armas para defenderla. Al Buey le correspondio vn cauallo rojo. *Equus rufus, & qui sedebat super illum datum est ei, vt sumeret pacem de terra, & datus est ei gladius magnus.* El Buey significa el Sacerdocio, y essa espada es de la que hablo Christo: *Nolite putare quoniam venerit, mittere pacem, sed gladium,* Espada espiritual de penitencia, con que passar los vicios à cuchillo: *Gladium non corporeum debemus intelligere; sed spiritualem,* dixo Aymõ; al Aguila le corresponde vn cauallo palido, y sobre el cauallo la muerte: *Equus pallidus, & qui sedat super illum nomen, illi mors.* El Aguila significa los Doctos, y por esso trae la muerte, porque los Doctos lo son de la Ignorancia, y aun la propria suya, que los Doctos en lo temporal, que mas fructo pueden tener, que la muerte, con el afan de sus letras? Ni que mas color, que el palido? El otro animal es el hombre. *Aliud animal simili homini,* salio en vn cauallo negro, y vn peso en la mano: *Equus niger, & qui sedebat super eum, habebat stateram in manu sua:* Negro es el cauallo? Y porque negro? Digalo Teodoreto: *Niger propter rationem quam ab illo erigebat sine additamento coloris.* Es lo negro Imagen de la muerte; por esso es el cauallo negro: *Equus niger,* el sujeto que viene sobre esse cauallo, es el hombre, y quiẽ à de repartir los puestos segun los meritos, por esso le dan vn peso para que con fidelidad los pesse, y reparta, porque à êl se le ha de pedir quenta, y como al Señor que ha de dar essa quenta es Dios, y como en las quentas suele auer color que ponen a las partidas diferente de la que tienen, para que pessen con el color que les dieren: y como la cuenta que Dios toma, solo tiene el tinte de la razon,

Apoc. 4.

Aimon.

Theod. in Apoc. cap. 5.

zon, sea el color del caualloneg ro, que como sobre negro no ay tintura, en las quentas que toma Dios, no ay mas color q̃ la verdad, por esso quando le pone al hombre el pesso en la mano, para repartir los puestos, le pone a la vista la muerte, para que se acuerde de la quenta q̃ le ha de tomar Dios, el dia de su muerte, de como pessò los meritos para repartir los puestos: *Equus niger, & qui sedebat super eum habebat statera̅, quia spirituum ponderator est Dominus, & certam vnius cuiusque facit mẽsurã*: Dize Teodoreto: desto sirve la preuẽciò del pesso: de pesar el merecer, antes de dar los oficios, significados en los animales, Aguila, Leon, y Buey; que son las dignidades, prelacias, y demas puestos, porque ha de tomar Dios quenta, como se han repartido; y assi esta Sagrada Congregacion pone antes de repartir los oficios la muerte à la vista, para que considerẽ los que los han de repartir, la quẽta que han de dar, sin que puedan dar otro color mas que el que hubieren dado al distribuir los oficios. Buen remedio para su acierto, es considerar la muerte, que con esta consideracion serà seguro en los juezes el acierto.

Y assi:

§. VII.

Aquellos serán buenos Iuezes para elegir Sugetos dignos de las prelacias, quando apartandose de la presencia de la muerte, distinguen los benemeritos de los que no lo son, los Doctos de los ignorantes, y el mas digno del menos digno.

16 AL criar Dios esta hermossa maquina del mũdo, entre todas las criaturas, en ninguna se esmerò en alabãças, primero que en la luz: *Et vidit Deus lucem quod esset bona.* Apenas hubo luz, quando empeçò Dios à alabar sus resplandores. No dio alabanças al cielo ni à la tierra, ni al anissmo de las aguas, cuyo cristalino espejo, fue Trono del Espiritu Sãto, hasta que hubo luz. Singular fauor. Si es mas excelente el Cielo que la luz, y muchas criaturas mas perfectas, porque siendo la luz menos, se ha de llebar en la estimacion la primacia, y à de ser en las alabanças la primera: Es el caso, dize el Cartujano; que la luz es el medio con que los hombres distinguen las criaturas; y agrada à Dios tanto, que aya distincion de personas, que esso le lleua el afecto para dar los primeros elogios à la luz. *Hoc loco incipit Moises opus distinctionis, describere, declarando, qualiter* Genes. cap. 1. Cartux.

ter à principio vna creatura diuisa sit, atque distincta ab alijs. Esta bien: pero por esso solo ha de tener la luz tantos aplausos; quando las criaturas salen en su creacion, tan distintas vnas de otras, que no es menester mas luz, que la de la razon, para conozer su distincion? Pues porque tantos elogios à la luz? Que causaran sentimiento en las demas criaturas: viéndose mas perfectas, y no primero alabadas, tiene gran misterio. No dexamos dicho con S. Anastasio Synaita, que essa luz la crio Dios, como à nuestros primeros Padres, en lo humilde de la tierra, y despues la puso en el cielo à ser Presidente del tiempo? *Vt præesset diei?* Pues Superior, que saliendo del sepulcro para gouernar, y luzir essa luz, no solo la emplea en luzir, y mandar, sino que cõ essa luz distingue las criaturas, vnas de otras, y da luz para que se conozcan; pues esso le agrada tanto à Dios, que apenas la cria quando la da muchas alabanças, diziendo que es buena para prefidir, y galante para gouernar: *Vt præesset diei*: y para enseñar à los que gouiernan, y estan puestos en el candelero de la Religion à distinguir sugetos, y mas quando se apartan de la presencia, è imagen de la muerte, entonces con la luz de la razon ande distinguir los buenos de los malos, los benemeritos de los que no lo son, y el mas digno del menos digno, para esso pone la Religion Sagrada la muerte à la vista antes de repartir los oficios, y recuerda las muertes de los Reuerendissimos Capitulares, y de los Iuezes difuntos, que repartieron los oficios, la quenta que avràn dado tan rigurosa de como los repartieron, y assi dize à los viuos para su recuerdo: *Illumina re his qui in tenebris, & in vmbra mortis sedent, ad dirigendos pedes nostros in viam pacis.* Pide à Dios esta Congregacion Sagrada el aliuio de las penas de los Capitulares muertos, y juntamente el desengaño, y acierto de los viuos, para que tengan felizes aciertos en la eleccion de los Sugetos, benemeritos, y dignos; assi lo pide la Religion Sagrada, y los meritos de los hijos, que con zelo Santo le han servido, y sirven, y sino me engaño, parece que tienen los hijos benemeritos dominio sobre los electores, para que no puedan dexar de eligirlos en los oficios, y hõrarlos con los puestos. Y assi:

§. VIII.

Aunque los electores son libres en el elegir sugetos, respecto de los benemeritos, y dignos no lo son.

17 Para salir de mi empe-

peño me he de valer de la bondad, y misericordia de Dios, que dize Dauid, que alabemos: *Confitemini Domino quoniam bonus; quoniam in æternum misericordia eius.* Y en que estubo lo grande de esta misericordia, y bondad de Dios? *Quia fecit mirabilia magna solus.* Porque solo este Señor es el que sabe hazer grandes marauillas. Hizo los cielos, y la tierra, y en lo que mas resplandecio su misericordia, es que puso: *Solem in potestatem diei.* Estraña alabança! Pues es grandeza de la misericordia, y bondad de Dios, que el Sol este en la potestad del dia? Si es Presidente de la luz, y la reparte al dia con sus luminosos rayos, que sin ellos todo fuera cõfusion, chaos, y tinieblas, que alabança de Dios es, y la mayor de su misericordia, que el sol estè en la potestad del dia? Siendo Padre de luzes, que con ellas destierra las tinieblas dando ser al dia? Ea què tiene gran misterio, dize la Glossa; y para que se vea con quanta razon manda alabar Dauid la misericordia de Dios, por grande. Reparad, que no es del sol sobre el dia la potestad, sino del dia sobre el sol: *Potestas enim diei supra solem*, dize la Glossa. Y que el dia tenga la potestad sobre el sol, es acasso lograr de la misericordia de Dios? Si: Pues porque? Yo lo dire. El sol es simbolo de los Reyes, el dia es su Reyno, y Monarchia, a quiẽ ilustra, tambien significa los Prelados de la Iglesia, y el dia la Iglesia misma. Pues como la luz, y vida del dia depende de la asistencia del sol; si el sol siendo Superior tubiera à su voluntad alumbrar: ò no alumbrara el dia, por lo que tiene de poderoso, con que pudiera dexarle sin luzes, y reynar à las tinieblas, y pareciera que faltaba à Dios su misericordia. Pues este el sol à voluntad del dia, y harà que alumbre sin que pueda dexar de ilustrarle con sus luzes, pues mereciendo el dia tener luzes, y el sol como poderoso, este el sol para darlas à voluntad del dia, y no el dia à voluntad del sol. *Potestas diei supra solem*: Y en esto resplandeze la misericordia de Dios: *Quoniam in æternum misericordia eius.* El Sol de la Religion, es Vuestra Reuerendissima, la Religion el dia à quien ilustra, y dando Dios luzes à Vuestra Reuerendissima, y puestole en el candelero de la Religion: es, para que con essas luzes alumbre, y ilustre, los hijos beneméritos, y para que distinga los dignos de los que no lò son, y los Subditos

Psal. 135.

Glossa Interl.

tos dignos ſean premiados, pues lo merecen de juſticia, y tienen como el dia dominio cõmo el ſol. *Poteſtas diei ſupra ſolem.* En eſto reſplandeze lo grande de la miſericordia de Dios, y de la Religion: *Quoniã in æternum miſericordia eius.* Eſto es lo que enſeña oy el Diuino eſpiritu: *Paraclytus autem Spiritus Sanctus quem mittet Pater in nomine meo, ille vos docebit omnia.* Con que la Religion Sagrada ſe hallarà como ſiempre muy goçoſſa, viendo premiados los hijos benemeritos, y ſerà de aliuio à nueſtros difuntos, ſabiendo que ſe obra con temor de Dios, en la Religion, donde viuieron, y murieron, ſiruiẽdo à Dios. Pidamos le todos los aliuie de ſus penas, y lleue a gozar de aquella viſsion beata. *Illuminare his qui in tenebris, & in vmbra mortis ſedent.* Para que con eſta accion tan llena de miſſericordia, tengamos felizes aciertos: *Ad dirigẽdos pedes noſtros, ideſt, affectus noſtros in viam pacis.* Eſta es la que dexo Chriſto à ſus Diſcipulos, y à todos en eſta vida, que ſi con Caridad, y amor la procuramos, perſeuerando en ella haſta morir con ſeguridad, iremos à gozar de la Eterna: *Ad quã nos perducat Ieſus Chriſtus, &c.*

Ioan. cap. 4.

(???)

FIN.

SER-

SERMON XVIII.

DE LA ANVNCIACION DE NVESTRA Señora.

PREDICADO POR EL R.mo P. M. Fr. LAVrencio Mayers, Padre de la Prouincia de Italia, del Orden de N. Señora de la Merced, Redencion de Cautiuos, &c.

Patente el Santisimo Sacramento.

Aue gratia plena Dominus tecum, &c. Lucæ cap. 1. n. 28.

NO es mucho, no, que quien de lo claro entra en lo obscuro, no vea: que el venir à peor fortuna, deslumbrarà la vista mas atenta. Pero que saliendo de lo obscuro, no vea vno en lo mas claro! Què la mejora en los sucessos, no sea conocida de la necesidad! Que la luz sea el inconveniente de la vida! Afecto es, que no se puede creer, sin descredito de los ojos, ò sin mucho credito de la luz, que de soberana se alça à mayores, sin que la demos alcançe. En la primera edad, estuuo Dios (como dixo Dauid:) ***Amictus lumine sicut vestimento.*** Estaua de par en par, à vista de la ley natural, como Autor de ella: pero el pecado encerro à Dios en la ley Antigua. No me espanto, no, que los hombres no viessen: porque entraron de lo claro en lo obscuro. Y assi le llamo Isaias à Dios; Dios escondido: ***Vere tu es Deus absconditus.*** Señor, yo no os veo, aueis os emparedado? Poneis à mi vista algunas sombras? Assi llamo el Apostol à la ley Antigua: ***Vmbram enim habens lex.*** Sombra era, que impedia el ver à Dios. Estauan, pues, los hombres deseando la luz prometida para ver: ***Vtinam dirumperes cœlos & descenderes.*** O Señor, si acabasse de amanescer! ***In lumine tuo videbimus lumen.*** Amanescio oy: que las noches de

Psalm. 103. n. 2.

Isaiæ ca. 45. n. 13

Ad Hebr. c. 10. n. 1.

Isaiæ ca. 64. n. 1.

Ps. 35. n. 10.

de Dios no ſon largas, ſi nueſtra impaciencia no las alargaſſe. Y con que amaneſcio Dios en la mas clara mañana, que han viſto, ni veran las edades todas. Digolo en vna palabra: en vos amaneſcio Virgen Soberana, en vos, arto he dicho: en vos. Pero amaneſcio tan anochecido, tan arrebolado, que pareſce que ſe ha buelto a poner. Aſsi ſe lo pareſcio à Iob, quando dixo: *In manibus abſcondit lucē & annunciat de ea amico ſuo.* Que importa, que Eliſeo entre à reſuſcitar milagroſamente vn niño, ſi buelue la puerta tras ſi? *Ingreſſuſque clauſit hoſtium ſuper ſe* Que importa que baje oy el reſplandor del Padre, y entre en aquel farol de la Virgen, ſi ſe queda la luz eſcondida en ſus entrañas? Que importa tambien, que oy eſte ai eſſe Soberano ſol patente, ſi ſe queda ſu luz Sacramentada, y el miſterio me da con la puerta en los ojos? Claro dia, deſpues de noche larga: pero aunque claro, yo no veo. Y aſsi dire lo que dixo el grande Auguſtino, predicando eſte miſterio: *In miſterio incarnationis, ſi ratio quæritur, non erit mirabile; ſi exemplum poſcitur, non erit ſingulare.* Si para predicar eſte miſterio buſco razon, no ſerà marauilla: ſi buſco exemplo, no ſerà ſingular. Pues donde no ay razon que alumbre, ni exemplo que guie, mis ojos à obſcuras eſtaran. Y aſsi hare lo que vno, que entra en vn apoſento obſcuro. Buſca eſte ſi puede, algun reſquicio, por donde entre algo de luz, que ſirva de blanco, y mira; y arrima la mano à vna pared, para que el temor mida los paſſos del pie a la mano. Mi blanco ſerà aquel Sātiſsimo Sacramento, que eſta alli deſcubierto, reſquicio por dō de ſe manifieſta la verdad de eſta luz, que Dios Sacramentado es carne, y ſangre. La Virgen ha de ſer la pared, que aſsi ſe llamo en los Cantares: *En ipſa ſtat poſt parietem.* Pared, detras de quien eſta eſcondida la luz, que buſca mi entendimiento, arrimemonos a ella, que con tal arrimo, y tal blanco podre dar paſſos en eſte miſterio: *Caro paries eſt, & appropiatio ſponſi, verbi incarnatio.* Todo el es de gracia: de mucha neceſsito para ſondearle, pero pues es la intereſada en eſta fieſta, no dexarà de comunicarme la que puede, y mas ſi todos me ayudais a obligarla diciendola como el Angel: *Aue gratia plena.*

Iacob c. 35. n. 32 & 33. lib. 4. Reg. c. 4. n. 33.

S. Aug. Epiſt. 3. al Volu ſianum ante me dium tom. 2. op.

Cant. c. 8. n. 9. S. Bern. Serm. 56. in cant.

Dios

§. I.

Dios pone en lo que menos se piẽsa, todo lo que mas se esperaua.

2 QVe proprio es de los artifices primos, quando tienen à todos en esperança de alguna obra, que han de sacar à luz, ocultar en lo que menos se piensa, lo que mas se esperaba! Porque admirada la razon, quede sugeta al reconocimiento de la causa, y la humildad a la alabança de ella. Este es el intento de nuestro Sãto Euangelio: este ha de ser el tema de mi Sermon. Y que sea el del Euangelio, el mismo Euãgelio lo dize: auia Dios prometido al mundo vna obra, que fuera el reconocimiento de su omnipotencia: *Creauit* Ierem.c. *Dominus nouum super terram:* 31.n.22. dixo por Ieremias. Yo hare vna cosa, que haga arquear à todos las cejas. Puso la mira en ocultarla con su sabiduria: que al descubrir del todo los Sacramentos grandes, suele ser causa de que la ignorancia los desacredite, y que su efecto se malogre. Y assi oy pone la primera piedra por medio de Gabriel, que quiere dezir, fortaleza, que para cosas de espanto, fuerte ha de ser el que las oye, y el que las propone, fuerte. Llega à vna Virgen, q̃ fue la tierra donde se labra este edificio: el primer fundamẽto es, el de la gracia: *Gratia plena.* Quedo la Virgen admirada del principio de esta obra: *Turbata est.* Turbose. No os admireis Virgen (ocurrio el Angel), que esta es obra del Padre, de quien como primera persona, Señor, y Omnipotente, procede todo: *Dominus tecum.* Y en esta gracia ha de estriuar el conocimiento de este misterioso edificio. Y que falta? *Ecce concipies, & paries filium.* Concebireis vn hijo, que sea la segunda persona, que procedio de la primera. Aveis de ser tierra dedo saldra la bara con que Dios ha de gouernar sin termino ni fin: *Et regni eius non erit finis.* Llamarse ha Iesus, salud de las almas. Que dizes Angel? Replico la Virgen? Yo concebir? Yo he de ser tierra de esse fruc to? Como puede darle la tierra de por labrar? *Quomodo fiet istud quoniã virũ non cognosco?* Esso es poner lo q̃ mas se esperaba, en lo q̃ menos se piensa. Como? Respondio el Angel: *Spiritus S. superueniet in te.* La tercera persona, que es el Espiritu Santo, a cuya fuerça no se le excusa imposibilidad alguna, pondra la mano para el logro de este efecto. Pues si este ha de ser efecto de esse rozio, y fauor, cõcluyó la Virgẽ dè esta tierra esse fructo: *fiat mihi.* Dele: Y mi humildad alabe la grãdeza de essa obra: *Ecce ancilla.*

Gran-

Grandeza de essas tres personas, Padre, Hijo, y Espiritu Santo. El Euangelio es este dicho à la letra.

3 El intento del cifrò à mi ver el Espiritu Santo en vn Psalmo que cada dia le rezamos: *Deus misereatur nostri, & benedicat nobis, illuminet vultum suum super nos.* Para conocer las obras grandes de Dios (dize Dauid) menester es, que nos alumbre con el sereno rostro de su gracia: *Gratia plena.* Y q̃ hemos de conocer? *Vt cognoscamus in terra viam tuam.* Para que conozcamos en la tierra, en la Virgen, que es tierra, que como tierra recibe los que caen, y en ella como en tierra estriuan, los que despues de caidos se lebantan; tierra donde oy se labra este edificio, para q̃ conozcamos en ella: *Viam tuã*, tu camino, tus passos, à tu hijo encarnado: *Ecce concipies*, que es camino, y senda. *Ego sũ via.* *In omnibus gentibus, salutare tuum.* A esse que ha de ser la piedra medearea, y angular, el Ariadno, el hijo de Theseo, el Diuino Mercurio, y la salud de las gentes: *Saluum faciet populum suum.* Adelante: *Confiteãtur tibi populi Deus, &c. lætentur, & exultent gentes.* Y tambien le hemos de alabar; porque: *Iudicas populos in æquitate, & gentes in terra dirigis.* El Hebreo leyò en futuro: *Iudicabis, & diriges.* Porq̃ esta obra se endereza, à que gozemos de vn Señor, que ha de gouernar, assi en la perpetuidad, como en la rectitud: *Et regni eius non erit finis. Confiteantur tibi populi Deus, &c.* Y estas gracias, no solo se han de dar, porque esta obra se hara, sino porque ya oy se ha hecho: *Terra dedit fructum suum.* La tierra, la Virgen, dio su fruto: *Fiat mihi. &c.* Y dio esse fructo a la fuerça de vna palabra, con la qual se ha engendrado la palabra del Padre. Dio el fructo la tierra, y como el fruto q̃ dio, es obra de tres personas, Padre, Hijo, y Espiritu Santo, es justo que con humildad: *Ecce ancilla*, lo reconozcamos: y pidamos, que nos bendigan. *Benedicat nos Deus.* Bendiganos el Padre, de quien como principio procede el embiarnos, el que ha de ser camino, y salud de todos. Bendiganos el hijo: *Deus noster*, Dios en la substancia, y Dios nuestro; porque se ha vestido de nuestra carne. Y *Benedicat nos Deus*, bendiganos el Espiritu Santo, con cuyo rozio, y fabor, se fructifico: *Dedit fructum suum, & metuãt eum omnes fines terræ.* Y a este Dios, que aunque es tres, es vno, lo teman todos por poderoso, por sabio en sus marauillas, y obras, que pone en lo q̃ menos se piensa, lo mas que se esperaba. Harto pienso que he dicho, para verificar el Euan-

Ps. 66. n.

Ioan. ca. 14 n. 6.

Math. c. 1. n. 21.

gelio

gelio en el Psalmo: no podre correrle todo, llegare à lo que me diere lugar el tiempo: que no quiero ser largo.

§. II.

Cumplio Dios en la encarnacion de veras, lo que à el principio del mundo dixo de burlas.

3 *DEus misereatur nostri, illuminet vultum suũ super nos.* A esto corresponde en el Euangelio: *Ave gratia plena.* Lo proprio es, iluminarnos Dios con su rostro, que dar su gracia *Ostende faciem tuam, & salui erimus.* Porque toda iluminacion, es gracia, en rigor teologo. Y para que es menester esta gracia? *Vt cognoscamus in terra viam tuam.* Para conocer los passos, que oy da Dios, en la tierra, en la Virgen. El Euangelio: *Ecce concipies in vtero, & paries filium* Que bien conocio Dauid la dificultad del misterio de oy; pues para conocerle pide Dios, y ayuda: porque esta question, Dios hombre hombre Dios, es vna Soberana algarauia, y vn lenguaje tan sobre todo imaginar, que nadie lo ha entẽdido. Y assi: *S. Bern. Serm. 2. in Annũt. Dominica 1. In principio,* dize: *Abyssus plane imperscrutabilis incarnationis Dominicæ Sacramentũ: abyssus impenetrabilis, Verbũ caro factum est, & habitauit in nobis. Quis enim investiget, quis attingat, quis apprehẽdat?* Y S. Pablo dixo: *Factus sum ego minister, vt impleã Verbum Dei: misteriũ quod absconditum fuit a sæculis.* Lugar muy al proposito de mi intento. Yo soy (dize S. Pablo) Interprete de vn misterio, y de vn enigma nunca oido. Porque esto, de q̃ el Verbo fue en el principio, y que el Verbo estaua en Dios; esto, dize el Maestro de las sentencias: *In hunc locum, & refert Augustinum:* Hemoslo hallado en algunos libros de los Platonicos; pero Dios hõbre, hõbre Dios, es vn misterio (dize Pablo) escondido en los siglos, y generaciones antecedentes, y agora reuelado: *Nunc autẽ manifestatus est Sanctis eius.* Querria saber, porq̃ llama San Pablo a la encarnacion, misterio escondido en los siglos antecedentes, y agora manifestado? Porque si es escondido por la dificultad, tambien es aora tã dificultoso como al principio. Si por la manifestacion, tan manifiesto estuuo a los Profetas Antiguos, como a nosotros. Bien se que el gran Gregorio da algunas razones de esto. Pero yo me atreueria à dezir, que se llama manifestado aora este misterio, que en el principio estuuo escondido, porque aora esta hecho veras, lo que Dios dixo de burlas al principio del mundo.

Psalm. 79. n. 4.

Greg. lib. 25. moral. cap. 9.

Ad Col. c. 1. n. 25 & 26.

4 Acordaisos de aquella promessa falsa, que el Demonio hizo al hombre, de q̃ si comia del arbol vedado seria Dios? *Eritis sicut Dij.* Y como es facil de engañar vn mal contento desvanecidamente: creyolo, comio: y al tiempo del cumplimiento, hallose el hombre tan lejos de ser Dios, quanto lo esta Dios, del que no se contenta con lo que le ha dado. Miro Dios al hombre, y dixole assi, en risa, y burla: (como dize Ruperto) *Ecce Adam quasi vnus ex nobis factus est:* Cierto q̃ me huelgo Adan, que ya estais hecho Dios, ya, ya sois Dios. Pues en aquellas palabras q̃ dixo Dios de burlas, de que el hombre era Dios, alli escondio este misterio de la encarnacion, en el qual de veras el hombre se ha hecho Dios. Y por esso le llama S. Pablo, misterio escõdido en los siglos antecedentes: *Misterium quod absconditum fuit à seculis.* Porque como el mayor arte es encubrir el arte; y el engaño mayor el q̃ se haze a costa de la verdad: el mas alto encubrir, es quando la risa, y burlas, hazen espaldas à las veras; *Nec vltro ludens dixeris* (dixo Bernardo) *ecce Adam factus est vnus ex nobis, vere factus est vnus ex nobis.* No le han salido baratas las burlas à Dios, pues burlando q̃ dixo, que el hõbre era Dios, agora se ha manifestado, aora se ha descubierto, que essas risas, eran veras: *Nunc autẽ manifestatum est Sanctis eius.* Pues encarnando Dios, ya el hombre es Dios, y Dios es hobre: que parece que quedò Dios, con vn linage de empeño a cũplirlo, y hazer veras, lo que auia dicho de burlas, que en los animos hidalgos, y grandes, las palabras, aun dichas de burlas, son Escritura, con apercebida execucion para el cumplimiento, y traen de costa la estimacion, que en la tardança se pierde: *Misterium absconditum.*

Gen. ca. 3. n. 5.

Gen. ca. 3. n. 22.

5 Prometeles Dios à Sara, y a Abrahan vn hijo, en años poco prometidos; figura de este misterio (como dixo Ruperto) riesse Abrahan, y riesse Sara de la promessa, à Abrahan no le pidio Dios quenta de la risa; porque como dixo San Auguſt. *In lib. quæst. sup. Genes. quæst. 36. & in Glossa, Genes. cap. 18. num. 13. Arguitur Sara quia risit, & non Abraham cum similiter riserit, quia illius risus admirationis fuit, huius dubitationis.* Abrahan riyose, porque la verdad de la promessa no se cabia en el pecho. Pero à Sara preguntola, que por que se reia dudosa. *Quare risit Sara?* Pareciola à Sara, que auia andado mal en reirse: bolvio sobre si, reparose, y dixo: *Non risi.* Yo no me he reido. Enfadose Dios de que lo negasse

gasse Sara: y enfadose, porque le parecio à Dios, que lo negaba Sara, a causa de que aquello siendo veras, no podia ser risa; y dixola Dios: *Non est ita sed risisti.* No lo negueis Sara, bien os podeis reir (dixo Philon, que el dezirle Dios à Sara, que no lo negasse, fue dezirla, que bien se podia reir) reios: que aunque esto es risa, porque Isac el prometido, significa risa, bien puede ser de risa: que con esto estara el misterio mas encubierto: *Misterium &c.*

Psalm. 65. n. 5. 6 Todo esto lo dixo Dauid en vna palabra, si la aduertimos con nouedad: *Venite, & videte opera Dei; terribilis in consilijs super filios hominum.* Venid, y vereis vna obra de vn Dios terrible. Que le llame Dauid à Dios, terrible en el misterio de la encarnacion? Mucho me admira! No fuera mas proprio llamarle Omnipotente, sabio, misericordioso? Pareceme que si. Porque la terribilidad es vn atributo mas proprio de vn hombre cãsado, que de vn Dios blando, y alagueño. Pero terrible? Si. Terrible es Dios en este misterio. Aca decimos comunmente: fulano es terrible, porque tiene la condicion tan recozida, y apuntada, tan apurada, y desabrida, que no se puede tirar de ella: lo que es donayre, y risa, haze veras. Pues, Señor, este se en su casa, que es terrible. Dios, dize Dauid, en el encarnar por el hombre ha parecido terrible; porque las risas, y burlas, ha hecho veras: *Terribilis super filios hominum,* mas que los hijos de los hombres. Yo asseguro, que no se parezcan à Dios los hombres en esso. Los hombres cumplir de veras, lo que dizen de burlas? Esso no. Hazer burlas, lo que diveron de veràs? Esso si. *Super filios hominũ.* Esta si q̃ es la cartilla de la Corte. Que de cosas prometidas con sereno rostro zeja tirada, y mano en el pecho, han puesto en confiança al mas desconfiado? Y despues en el cumplimiento, han sido risa, y burla? Corrida pues, la confiança, temeroza, y arrepentida la diligencia, de auer esperado en los hombres, y no en Dios, que lo que dize de burlas, lo manifiesta, y haze veras: *Misterium absconditum.* Y como à misterio de llabe de loba, reconcentrado, y escondido, pide Dauid gracia para conocerle. *Vt cognoscamus in terra viam tuam.* Para conocer tus passos en la tierra, en la Virgen: porque son passos sin señal ni huellas.

7 Y parece q̃ el ignorar estos passos, y este misterio, es ignorãcia solariega, q̃ va de mayor en menor. Ignorolo Dauid, y ignorolo su hijo Salomon en los Proverbios quãdo dixo: *Quartum pe-*

Proverb. c. 30. nu. 18. & 19.

penitus ignoro. No he podido dar alcançe, dize Salomon: *Viam viri in adolescentia.* De el Griego leyerõ algunos. *In adolescentula:* otros, del Hebro? *In Virgine.* La original, es: *Bealma*, y significa donçella, no solo en la edad, sino en el estado. Arto ruido ay sobre esto entre los Doctos: pero oy vengo à predicar, y no à disputar. Haseme escondido (dize el Sabio) el camino de vn niño en vna Virgen. *In terra viã tuam.* Y en ser camino sin huellas, ni passos, ni señal, se conoce que son passos del amor de Dios, q̃ siẽpre camina sin pies. Assi le pinto Isaias, quãdo vio q̃ vnos Serafines le cubrian los pies, y el rostro con sus alas. Dios sin rostro, y Dios sin pies? Esse Dios parece monstruo, y q̃ le tocan las generales q̃ imputo Dauid à los Dioses de la Gentilidad. *Oculos habent, & non videbunt, pedes habent: & non ambulabunt:* Dios sin pies, y sin rostro? Pues como le boluera à mi necessidad? Como acudirà a mi remedio? No lo entendeis. Aora mirad: Por q̃ pẽsais q̃ no se le veian a Dios el rostro, y los pies? Por q̃ se le veia el pecho. En desabotonando vno el pecho, en manifestando el coraçõ, no tiene no, rostro ni pies: ni rostro para dezir de no, ni pies para boluer a tras. Dios descubrio el pecho quando se hizo hõbre, y assi no se le ven los pies, las huellas, y señales: antes buela Dios: *Duabus volabant,* quãdo entra en aquella Virgẽ en la tierra, sin dexar señal. *In terra viã tuã*, porque son passos de amor de Dios.

In Gloss. hic.

Psalm. 113. n. 5. & 7.

Isaiæ c. 6. nu. 2.

8 Pero que diferente es el amor del mundo? Aueis reparado acaso en el? Iuzgo que si: y que tambien sabreis como le pintan? *Quicumque illi fuit puerum, qui pinxit amorem, iaem non frustra ventosas addidit alas:* Dixo Propercio. Pintanle con pies, con ojos vẽdados, y con alas. Que impropriedad tan grande! Si con pies, para que con alas? Y si alas, para q̃ en los braços? No estubieran mejor en los pies? Y si pies, dadle ojos. Dexadle, que esta al vso, y por esso bien pintado. A amor del mundo! Con pies, para alcançar, y para que; donde los assienta sse vna vez, dejen señal, y huellas. Sin ojos, para hazer inconveniẽte de vna china, que se le ponga delante, dãdola por escusa. Despues de auer assentado el pie, con alas en los braços, para q̃ al tiẽpo de poner por obra la promessa, se lebãtẽ los braços cõ las alas faltando al cũplimiento de la obra. O Madrid, viuo original de este retrato! Que de donçellas, que de mugeres se dexarõ lleuar de los torpes pies de vn apetito, como falso engaño, de q̃ en esso estaua su remedio: y al tiempo del cũplimiento como

Propert. cio eleg. 12.

mo

mo erambraços con alas, se alçaron en la ocasion con quiebra de todo, y solo quedaron las pisadas, y las huellas, en señal de la deshonra, y descredito. Pero el amor de Dios no es assi, que como descubre el pecho, y coraçon, en el remedio del hombre, esconde los pies, y buela con alas: *Et duabus volabat*: por no dejar señales en la tierra, en la Virgen: *In terram viam tuam.*

§. III.

Fue Maria en la encarnacio del Hijo de Dios tierra Virgen de altissima pureza.

9 MVy comun es en la Escriptura, y los Santos, llamar tierra à la Virgẽ: Isaias lo dixo mas claro que todos: *Aperiatur terra & germinet Salvatorem.* Y mostro Christo, q̃ era Dios, en bajar del Cielo, y nacer de la tierra. Y quiza con emulacion intrusa à esto, hicierõ lo proprio aquellos Dioses de la Antiguedad, que no conociendoles Padre ni madre, por la bajeza de su nacimiento, los hombres los hecharon à puertas, de el cielo, y de la tierra, diziendo, que procedian del cielo, y de la tierra, para goçar de la hidalguia de la Deidad. *Quis non* (dixo el grã Tertuliano (*cœlum, & terram, Matrem, & Patrem, veneratio-*

Isaiæ ca. 45. n. 8.

Tertul. in Apol. loget. ca. 29.

nis, & honoris gratia appellet? Y Christo como fue verdadero Dios, sin excepcion alguna, procedio verdaderamente del cielo, y nacio de la tierra, que es la Virgen. Ya se, que el Cardenal Hugo acomoda à la Virgen todas las propriedades de la tierra; pero dexandolas todas para otra ocasion, de solas dos, que à el no trae, me aprouechare: porque hizo mencion de ellas el Espiritu Santo en el cap. 1. del Genesis: *Et vocauit Deus aridam terram.* Y luego à pocos passos: *Germinet terra, herbam virentem.* La primera es, ser arida, ò seca; la segunda, ser fecunda. La primera conuiene a la Virgen, por ser Virgen: la segunda, por ser Madre, ambas las dixo Dauid en nuestro Psalmo, y ambas las dixo el Euangelio. La primera propriedad, es ser solida, seca, fuerte, resistente, propriedad debida a la Reyna de los Angeles por la Virginidad: porque los cuerpos secos, son de mas dificil impresion, como dixo el Filosofo, y los humedos, mas aptos para la generacion: *Vt cognoscamus in terra viam tuam.* Y de aqui nace la dificultad, de aqui no dejar señal, y de aqui el resistir la Virgen: *Quomodo fiet istud:* Mucho resiste vn cuerpo seco, mucho resiste, vna Virginidad determinada: no la alaga el deleite, no la conuençe la ocasion, no

Hugo sup. Ps. 23.

la soborna el interes: es cuerpo seco, despide, ninguna cosa deja señal en èl. No ha de auer blandura en el oir, no facil en el tomar; que essa no es tierra seca ni dura. El alma Santa, dixo el Sabio en los Cantares, q̃ tenia las manos tornatiles. *Manus illius tornatiles.* El Hebreo leyo: *Manus eius circuli.* Manos hechas al torno, manos redondas. Estraña alabança de manos. ! No fuera mas proprio decirlas; largas, sacadas, ayrosas, blancas, lisas, llenas, è iguales? No; sino *tornatiles*, redondas. Quãdo esta, pregunto yo, la mano, globosa, y redonda? Quando? Quando el puño esta cerrado. En vn cuerpo redondo, y esferico, en vna bola, si poneis algo, no se tiene, luego se cae. Las manos de la muger honesta, de la doncella, de la Virgen, *tornatiles*; redondas, cerradas, que en ellas no se detenga la dadiua. *Munda manus*, dixo San Geronimo: *reporrecta ad accipiendum sint.* Recibe essa muger? Ella dara quenta con pago. La dadiua es, de linage de veneno, luego camina al coraçon, luego se apodera de la voluntad, luego haze sangre, y luego causa ambr. Que lisa corre vna pretension por vnas manos vntadas! Y que mal se defenderan manos ocupadas con el embarazo de la dauida! *Manus tornatiles.* Manos, que despidan, que resistan como la tierra, que no dejen señal en ella: *In terra viam tuam.*

Cant. ca. 5. n. 14.

S. Hier. Epist. 14. ad laudem Virg. ad Mauritij filiam in medio

10 Pero aduertid, que la sequedad, y dureza de la tierra, puede proceder de dos causas: ô de el Sol, ò de su proprio natural. La tierra que se endureze por causa del Sol, y la luz, en faltando la luz, y el Sol, con la humedad de la noche se ablanda, y enternece, a qualquier passo, y tiento. Pero la tierra perfecta, la que crio Dios en el principio del mundo, no fue seca ni dura con ayuda del Sol; sino a la fuerça del precepto diuino. Porque como se colige del cap. 1. del Genesis: *Arida autem non solum ad genus, sed etiam ad speciem terrarum refertur, vt sicca sit, apta culturis. Simul prospectum est, ne* (dixo San Ambrosio lib. 3. Exameron cap. 4.) *videatur soli magis, quam Dei præcepto ossa siccata, quia arida facta est ante quam sol crearetur.* Antes que Dios criasse al Sol, crio la tierra seca, y dura: esse no fue efecto de aquella causa. Aora mirad: Ay vnas castidades, y vnos recatos fuertes, que resisten: pero es a vista del Sol, quando lo ven, quando ay nota, y quando se teme el que diran: pero quando falta la luz, el respecto, y el temor del que apunta, y mormura, entonces se atropella con todo, y entonces falta la dureza, y resis-

ten.

tencia. La Virginidad perfecta ha de tener consistencia por el espiritu. *Caro in forma spiritus promptus*, dixo San Mateo, y Tertuliano leyo. *firmus*. Firmes, solidos, fuertes, son los respectos del Cielo, y quié los llena por blanco; à la luz, al Sol, a la soledad, y en la ocasion mas apretada, serà tierra dura, y fuerte.

S. Mat. c. 26. v. 41.

Tert. ad vxorem cap. 4.

11 O Sobera Reyna de los Angeles! Que propriamente os llamo Dauid tierra: *In terra viam tuam*. Tierra fuerte, no solo a la notoriedad, y Sol; sino en el encierro, y à solas con vn Angel transformado en hombre. Y por esso se turba: *Turbata est*. Turbase, como dixo Ambrosio: *Quasi viri specie mota trepidauit*. Turbase de verse con el, y de que ha de ser Madre, siendo Virgen. Y assi resiste, y pregunta: *Quomodo fiet*? Mirad Virgen, que no lo ve nadie; que es forastero; que se ha de ir luego. No importa: que yo no soy tierra que se endurece a la notoriedad, y a la luz: *Quomodo fiet*? Mirad Virgen, que podeis estar segura, que os colman, y llenan de gracia: *Gratia plena*. No importa: que no ay Santidad, que asegure la ocasion de vn hombre a solas: *Quomodo fiet*? Mirad Virgen, que teneis à Dios al lado; *Dominus tecum*. No importa: que no viene Dios, con todas las perfecciones que puede, faltandome el ser Virgen. *Quomodo fiet*? Mirad Virgen, q̃ aueis de ser Madre de Dios: *Ecce concipies*. No importa: que el ser madre de Dios, es priuilegio, y el ser Virgen merecimiento proprio. *Quomodo fiet*? Virgen he de ser, y en auiẽdo cosa que haga oposicion à este proposito, no la admito. No la empeña a la Virgen cosa alguna, porque tiene las manos redõdas: *Tornatiles*. Es tierra que resiste: *In terra viã tuã*.

S. Amb. lib. 2. de virgin.

12 Permitasele à mi amor, ò a mi necessidad se le permita, que en nombre de todos me queje de vos Virgen Sobera. Yo no se como dixo de vos el gran Bernardo, q̃ anduuisteis solicita por el remedio del hombre: *Constat, pro vniuersi salute fuisse solicitam, cui dictum est inuenisti gratiam*. Señora, la solicitud, a toda perdida camina: tan grangera aueis de ser de vuestro prouecho, q̃ sin el prometido de ser Virgẽ, no aueis de dar el si de madre? Si emos de creer vuestro amor, desistid de essas excepciones, que la voluntad nunca puso coto a los inconvenientes: y si el ser Virgen, es perfeccion vuestra, el si de madre, es del remedio nuestro. O que no lo entendemos: regatea la Virgen el si de madre, en abono de su Virginidad, no tanto por su prouecho, quãto por nuestro re-

S. Bern. Serm. de Assump. Virg. 4. prope finem.

medio, porque Dios no encarnara en la Virgen, sino fuera Virgen. Assi lo dixo Chrisostomo: *Quomodo fiet istud, quoniã virum non cognosco? Ideo fit, quoniam virum non cognoscis, quoniam si virum cognosceres, non fuisses habita digna.* Por esso (dize Chrisostomo) encarna Dios en la Virgen, porque no conoce varon, que si conociera varon, no se hiciera eleccion de ella, no la tubiera por digna. Pues por enamorar mas à Dios en nuestro remedio, encubre el si de madre, por descubrir el motiuo de ser Virgen.

Chrisost. hom. 4. in Gen.

13 Aueis acaso visto à vna Madre enamorada de vn Hijo, que anda traueseando, y luchando con quantos trastos ay en caso? Gustan de sosegarle los criados, no les obedece: quiere quietarle la madre, llamale, y no viene, sabele la condicion, enseñale vna cosa dulçe de su gusto, abresele al niño el ojo, y camina tras ella: y por que no se le buelua, la Madre se la retira, se la regatea, se la aparta, y esconde el braço detras de las espaldas, para que en busca de lo que apeteze, quede vnido à su pecho, colgado de sus braços. Estaua Dios luchando con el mundo, y los hombres desde el primer pecado, a braços de su justicia: todo era castigos, terribilidades, y venganças, como dixo Dauid; *Deus vltionum.* Para quietar à Dios llamanle los criados, llamanle los Profetas: *Vtinam dirumperes cælos, & descenderes.* No les obedece; quiere la Virgen sosegarle en remedio del hombre, y como le sabe el gusto, y que solo le mueue la hermosura de la Virginidad; no solo haze demostracion de ella, sino que vsa de todas las estratagemas que puede para arrastrarle. El recato, el temor, el turbarse, el regatear el si de Madre, el introducirse fuerte, el resistir, y el preguntar, todas son caserias de el amor, para arrastrar, para traer a Dios tras si, y para vnirle assi, de suerte, que Dios quede hombre, y el hombre Dios. En esso mostro el amor, que tiene a los hombres, y en esso mostrò la fortaleza de su Virginidad, solida, y fuerte como la tierra: *In terra, &c.*

Psal. 93. n. 1.

Isaiæ c. 64. n. 1.

§. IV.

Es Maria tierra Virgen, que dio el fruto mas sazonado dèl pã del Sacramento, con la encarnacion del Verbo.

14 LA segunda propriedad de la tierra es ser fecunda: *Germinet terra, &c.* y esta propriedad le conviene a la Virgen por ser Madre. Nuestro Psalmo lo dixo: *Terra dedit fructum suum*: y tambien lo dixo el Euangelio: *Ecce concipies in*

in utero, & paries filium. Y en ser la Virgen fecunda como la tierra, mostró ser Madre, y ser Virgen, Madre en llebar fruto como la tierra; Virgen, en el modo de llenar fruto, como la tierra le llebo. Quereis saber, en que se conoce, que la Reyna de los Angeles llenando fruto fue Virgen? Pues mirad aquel fruto, que esta alli descubierto, aquel soberano misterio, aquella Diuina Artocrea (como dize el Griego) de pan, y carne: y en esso lo conocereis. Pues Señor, como sabremos, que aquel pan, es pan de tierra virgen? Como? Comiendo. Y en comiendo, lo conocereis por los efectos: *Et fructus eius dulcis gutturi meo* Sus efectos son sabrosos, y dulces; y sus efectos, son los que dixo S. Pablo ad Rom. *Iustitia, & pax, & gaudium in Spiritu S.* Sus efectos son gracia en el alma, paz en los sentidos, y el gozo de la conformidad, que ay entre el apetito, y la razon. Este, todo es sabor a pan de tierra Virgen. Pero para que gozeis de los efectos de este pan, y de este fruto, aueis de estriuar en la tierra, en la propria Virgen, de do nacio.

Arth. Panis. Kreos caro, Pers. sat. 6.

Cant. c. 2. n. 3.

ad Rom. cap. 14. v. 17.

15 Notò con agudeza S. Ambrosio, que quãdo Christo hizo aquel milagro, que nos quenta S. Iuan, cap. 6. dando de comer a cinco mil hõbres, los hizo sentar sobre el heno, y el pan que les dio, fueron cinco panes de zeuada. Pero quãdo dio de comer a los quatro mil, que quenta S. Mateo, los hizo sentar en la tierra, y los siete panes que les dio, dixo S. Ambrosio, aunque no lo dize el Euangelista, que eran de trigo. Sobre el heno, da Dios pan de zeuada; pero a los que se sientan, y estriuan en la tierra, pan de trigo. *Illi qui mollioribus delectantur supra fœnũ; omnis enim caro fœnum. Isti vero supra terram, quæ triticũ, & vinum gignit, cibum gratiæ consequuntur.* Los que se sientã en el heno, comen pan de zeuada: porque estriuando en lo mullido de la carne, y contentamiẽtos mundanos sabe a pan de zeuada, aquel pan. Pero los q̃ comen pan de trigo, pan de tierra Virgen, en la tierra se ponen, en la tierra estriuan, y en la tierra descansan. Quereis prouar la dulçura de aquel pã, y que os sepa a pan de trigo? Pues estrinad en la tierra, en la Virgen: sed primero deuotos de la Virgen, y esclauos suyos, y vereis que os sabe à pan de tierra Virgen: porque aunque es Virgen es tierra de pan llebar, lleba fruto, es fecunda: *Terra dedit fructum suum. Ecce concipies in utero, & paries filium.*

Matth. c. 15. n. 35.

S. Amb. lib. 6. in Euang. Luc. c. 9. in medio.

Ioan. c. 6. n. 10.

16 Concluyo con este lugar: *Dominus egredietur de loco suo* (dize Micheas, hablando deste misterio) *& descendet, & cal-*

Mach. c. 1. n. 3.

calcabit super excelsa terræ. Que ſaldrà Dios del cielo (dize) q̃ bajara al mundo, y que harà aſsiento en lo excelſo, y florido de la tierra: en la Virgẽ. Eſto es en ſuma lo que quiere dezir el Profeta; pero dame que repararè el modo con que lo dize. *Dominus egredietur de loco ſuo.* Que ſaldra Dios de ſu lugar, de ſu domicilio, y morada. Pues que lugar es eſte pregunto yo, de donde dize el Profeta, que ſaldrà Dios? Del Impireo, no puede ſer, porq̃ alli ſiempre aſsiſte por la diuinidad. Pues de otro qualquier lugar, tampoco: porque en todos aſsiſte por la immenſidad. Pues ſupueſto eſto, que querra dezir el Profeta, quando dize, que ſaldrà Dios de ſu lugar? Yo lo dire, ſi mi penſar no me engaña. Salir Dios de ſu lugar, quãdo en todos eſta por eſſencia, preſencia, y potẽcia, es lo miſmo que dezir, que Dios ſale de ſi. Pues Dios puede ſalir de ſi? No por cierto. Pero ſi en alguna ocaſion parece que Dios ſale de ſi, es en la preſente, donde el amor del hombre le obliga à hazer acciones, al parecer, agenas de Dios, à encarnar, y a hazerſe hombre, el que es Dios: à hazerſe finito, y limitado, el que es infinito, y eterno: paſsible el impaſsible: y mortal el inmortal. Diga, pues, el Profeta, que ſale Dios de ſi, quando oy encarna en la Virgen: *Dominus egredietur de loco ſuo.* Pues à todo eſto ſe expone, el que ha tomado eſte empeño, mouido ſolo de amor. Beneficio grande! Aurà otro mayor? Parece que no. Pues ſi le ay fieles, ſi le ay. Y quales? El aauerſe Sacramentado debajo de eſſos accidentes que eſtan ay patentes. Beneficio entre todos el mayor, pues nos le hizo Dios ſin que nos coſtaſe ſuplicas, peticiones, ni deſeos. El beneficio de la encarnacion grande fue, pero coſtò deſeos, peticiones, y ruegos: *Emitte agnũ Domine dominatorem terræ*, dixo Iſaias, acabad Señor de embiarnos el cordero que deſeamos. Y en el cap. 45. n. 8. *Rorate cæli deſuper, & nubes pluant iuſtũ, &c.* Y en el cap. 64. n. 1. *Vtinã dirũperes cælos, & deſcenderes.* Y el Profeta Ageo: *Veniet deſideratus cunctis gẽtibus.* Y la Igleſia: *Veni Domine, & noliter tarde.* Acabad Señor de venir, q̃ no podemos ſufrir tanta tardança. Y lo q̃ queſta ruegos, peticiones, y deſeos, parece q̃ ſe haze mas de fuerça q̃ de grado: *Non tulit gratis* (dixo Seneca) *qui cũ rogaſſet accepit, nullæ res carius conſtat, quã quæ precibus empta eſt.* No ſe compro de valde, lo q̃ ſe alcanço por medio de ruegos, peticiones, y deſeos; lo q̃ queſta ſuſpiros, anſias, y anhelos, quãdo ſe da, mas parece paga, que merced, mas retorno, q̃ beneficio.

Iſaiæ cap. 16. nu. 1. & c. 45. nu. 8. & c. 64. nu. 1.

Aggei c. 2. nu. 8.

Seneca de beneficijs, lib. 2. c. 1.

Di-

Digase, pues, que el beneficio de Sacramentarse, fue mayor, q̃ el de la encarnacion, pues no fue deseado, pedido, ni solicitado. Y que si en el de la encarnacion sale Dios al parecer de si, mucho mas en el de la Eucaristia, pues si alli la Diuinidad, se humana encarnando en Maria a fuerça de peticiones, y ruegos, y deseos; aqui la humanidad se diuiniza, y endiosa, sin que la queste vn deseo. ***Pulchrum sane, & prædicandum beneficium*** (dixo Arnulfo, hablãdo de la Eucaristia) ***Nulla suspensum dilatione, nullis adeptũ precibus, nullis meritis comparatum, nihil in eo fuit, quod beneficij minueret maiestatem.*** Y estos dos beneficios, o encarnaciones, que encarnacion es tambien el encarnarse Christo dentro de aquellas especies ò extension de la encarnacion (como dixo Chrisostomo:) ***extensio incarnationis***, se los debemos à Maria. La encarnacion de oy, a su humildad, como dixo Bernardo: ***Et si placuit ex Virginitate tamen, ex humilitate concepit.*** El dilatar essa encarnacion en el Sacramento, al amor que su hijo la tubo, pues siendo forçoso el ausentarse, instituyò el Sacramento (como dixo el Padre Salaçar) para que no hechasse menos la bienauenturança con su presencia: ***Propter Mariæ [illegible] institutam fuisse*** (habla de la Eucaristia) ***vt scilicet post Christi passionem motus suæ beatitudinis hac esca confirmata facilius ferre posset.*** Y assi en dia que se celebra la encarnacion, es fuerça, que assista patente esse Soberano Sacramento, pues es extension de ella, ò elemento de ella, como dixo Fulberto Carnotense, ***Incarnatæ Deitatis vitale pulmentum.*** Porque estan tan vnidos estos dos misterios, que el vno no se puede celebrar sin el otro: porque si en la encarnacion tomò Dios nuestra carne, en recompensa de esso por no quedar adeudado, nos da la suya en la Eucaristia: para que todo se lo deuamos a Maria, como dixo Bernardo: ***Qui totum nos habere voluit per Mariam.***

Arnulph. epiſp. Lexoniensis Epiſt. ad Laurẽt. Abbat.

Bern. hom. 1. ſup. miſſus eſt, poſt medium.

Salazar in ca. 9. Prouerb. verſ. 4.

Fulberto Carnot. Epiſt. 1.

Bern. Serm. in Natiu. Mariæ de aqueductu medio.

17 Soberana Señora, el tiempo no me da lugar à mas, y assi amaino en vuestra alabança las velas de mi discurso. Que mucho! Quando los alados espiritus, no son bastantes a comprehender, ni avn a predicar vuestras perfecciones, y excelencias. Que marauilla! Si sois tan primorosa en vuestras obras, que ocultais en lo que menos se piensa, lo mas que se esperaba. Que mucho! Si sois en vuestra encarnacion, vn misterio escondido en los siglos, y generaciones

antecedentes, y agora nueuamente manifestado en la tierra. En la tierra digo, en vos, que sois tierra Virgen, y siendo Virgen lleuais fruto. Tierra sois de pan lleuar, donde se escogio el Soberano grano, y la blanca arina, de que se amasso aquel pan de los Angeles. Tierra de refugio donde se acogen los pecadores: Madre sois de todos ellos, y Madre de misericordia. Apiadaos, Señora, de nuestros trabajos, socorred nuestras necesidades, remediad nuestras cuitas, alentad nuestras aflicciones, mirad por esta Monarchia; pues entre todas es la que mas os venera, y vltimamente, recebid propicia nuestros afectos, y en recompensa de ellos; alcançadnos de vuestro hijo, lo eficaz de su gracia, lo perenne de su gloria: *Ad quam, &c.*

FIN.

SER-

SERMON XIX.

DE SAN IVLIAN.

PREDICADO EN LA SVMPTVOSSA Festiuidad, que celebro la Cathedral Ilustre, y Santa Iglesia de Cuenca, à su Glorioso Obispo, y venerado Patron.

POR EL SEñOR Dr. D. MIGVEL DE BAreda, Inquisidor Ordinario, Canonigo Magistral de la Sãta Iglesia de Cuenca, Gouernador que ha sido dos vezes de su Obispado; Canonigo, y Catedratico de Prima de Theologia en esta Insigne Vniuersidad de Alcala.

SALVTACION.

Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra, thesaurizate autem vobis thesauros in cœlo. Es doctrina de Christo en el sexto Capitulo de San Matheo.

MOrtificad en esta ocasiõ, como en otras muchas Catholicos, el auisado acuerdo de vuestra inteligencia, con el molesto sufrimiento de mi ruda enseñãça. Que me oigas, os ruego, nobles Ciudadanos, à la festiuidad de vuestro Santo Obispo, deuotamente conducidos: llamad vuestras Comarcanas poblaciones: Atended pueblos distantes, à quien ilustra, y ennoblece Cuenca, siendo vuestra Cabeça de Prouincia: Oidme todos, y no estrañeis la singular aclamacion con que os solicito atentos; ni el particular encarecimiento con que os inuoco preuenidos: que si quiso dar la admiracion de Isaias, aquella ruidosa, y ponderatiua introducion a la Iglesia, para la festiuidad del nacimiento del Baptista:

An

Audite insulæ: yo le he de tomar tambien por exordio, para referiros el nacimiento portentoso de nuestro Santo Obispo: *Attendite populi de longe.* Oid, y vereis, que no es mucho, yo cõ el Baptista me equiuoquè en las vozes, quando reconozco el nacimiento de Iulian, tan semejante en los prodigios.

Cap. 49.

2 Con que quebranto viuieron Isabel, y Zacarias su esposo, viendo por dilatado tiempo malogradas las ansiosas esperãças de su sucesion; no pudieron sus ruegos deuotos alcãçar de Dios este cõsuelo; llegò la vejez en ambos, y envegecieronse tãbien en ambos los deseos; resfriose en lo natural, la esperança, y à mas no poder, la necisidad decrepita, se hizo prudente cõformidad; que hemos de hazer (dezià los ancianos) no quiso Dios darnos en nuestra mocedad sucesion, ya sin hijos moriremos, cumplase en todo su voluntad: No haràs tal, no te desalientes (le dize Dios à Zacarias) que aora es el mejor tiempo de hazer manifestacion de mi poder, en medio de su vegez helada, ha de ser tu muger fecunda, *Ecce uxor tua Elysabet pariet tibi filium*; he esperado este tiempo de su ancianidad, para que venciendo el desmayo de su naturaleza, empieze à parecer el nacimiento del Baptista, sobrenaturalmente milagroso: esse tu hijo, ha de ser mi Precursor, y el que con su predicacion, y exemplo desvanezca, los desalumbrados errores del Iudaismo; serà poderosa su doctrina, para establecer los fundamentos de mi ley de Gracia; porque ha de ser Iuan el hacha encendida, que ardiendo con los resplandores del verdadero Mesias deshaga las oscuras sombras de la antigua ley: assi lo dixo en boca de Dauid: *Paraui lucernã Christo meo.* Y no me he de contentar solo con esso; aun no esta bastantemente satisfecha mi demonstracion, con que el Baptista nazca de Padres esteriles; ni con anunciar anticipadamente, por medio de vna diuina, y milagrosa reuelacion, su nacimiento; ni con profetizar, que ha de ser luz ardiente; sino que esse hijo, que han de tener Isabel, y Zacarias, desde el vientre de su madre, ha de empezar à dar ciertos indicios de prodigioso, y seguras señales de la fervorosa predicacion, y santidad de su vida: *exultauit in gaudio infans in vtero meo.*

Luc. 19.

Ps. 131.

3 Raro mysterio, y nunca oida singularidad de Dios, en el nacimiento del Baptista; parece que anda arbitrando su omnipotencia milagros, con que manifestar estraño, y admirable el sucesso. Pues aun no he acabado (dize Dios) de descubrir el prodigio; mas he de hazer, q̃ no he de fiar de sus padres el nombre, q̃ ha de tener esse Profeta, de mi eleccion ha de nacer el co-

mo

no se ha de llamar, para q̃ en tan admirable caso, tenga tãbien el nombre su misterio, *& vocibis nomen eius Ioannem*: yo le he de poner el nombre de Iuan, porque à la fineza de mi voluntad no le falte el cuidado de esta atencion: *Ioannes est nomen eius.* Que mas? Quê? *In natiuitate eius multi gaudebunt*; el nacimiento, de este niño, ha de ser el regozijo del pueblo. Estraño empeño de Dios, idea de su sabiduria, y dibujo todo de su mano, *etenim manus Domini erat cum illo*, y tanto, q̃ admirada la Iglesia Catholica, de las marauillas con que anunciò, y dispuso el nacimiẽto de Iuan; por no hallar encarecimientos para su ponderacion, le encarga à Isaias el desempeño de su celebridad; y aun el Profeta en nõbre de Iuan, no acierta à referirla sin admiracion: *Audite Insulæ, & attendite populi de longe; Dominus ab vtero vocauit me de ventre matris meæ recordatus est nominis mei.* Oidme Islas, y Pueblos distantes, no se diuierta vuestra atencion (dize Isaias) quando os pretendo referir el milagroso nacimiento de Iuan: Escuchadme, q̃ no es razon me falteis atentos, quando os quiero contar los anuncios de su nacer marauillosos: *Audite Insulæ.* Assi, que tan satisfecho entra de la admiracion el Profeta à referir, el nacimiento del Baptista? Pues oidme fieles, atendedme nobles Ciudadanos: *Attendite populi de longe.* Oidme repetir el nacimiento, no menos marauilloso, de vuestro venerado Pastor S. Iulian; segundo Precursor en España de la ley Euangelica, pues con el feruor de su doctrina, consiguio la extirpacion de tan dañosas sectas, y desterrò tan detestables heregias. Fue su nacimiento tan prodigioso, como el del Baptista; yo os contarê las señales hazeos allà la comparacion.

4 Nacìo (como S. Iuan en las montañas de Iudea) Iuliã en las de Burgos; viuieron sus padres dilatados años sin tener sucession, aunque en su jubentud con ansias la desearon, y à Dios denotamente la pidieron; envegeciose con la edad la esperãça, descaeciose el deseo cõ la naturaleza; y a este tiẽpo (para que fuesse mas portẽtoso el suceso) le reuelò Dios a su Padre, q̃ tendria sucesion, y que su muger, aunque anciana, concibiria vn hijo, anunciado milagrosamente en su esterelidad, *vxor tua pariet tibi filium*: y vn hijo, que desde el vientre de su madre, ha de dar señales ciertas, de las heroicas virtudes de su vida, que ha de ser el hacha ardiente, preuenida para alũbrar a los infieles la ley Euãgelica, y doctrina de Christo. Mirad si le conuiene como a Iuã el *paratus lucernam Christo meo.* Pues sintiendose su madre preñada de Iulian, se le representò por inspiracion diuina, que tenia en

sus

ſus entrañas vn cachorrillo blanco, que por los ojos exalaba luzes reſplandecientes, y por la boca reſpiraba, vna llama abraſadora: *Videbatur ſibi catellum album flammiferum portare*, dize ſu hiſtoriador. Y apenas le pariò ſu madre, quando ſe conuocaron los vezinos pueblos a celebrar ſu nacimiento, oyendo todos en extaſis arrebatados vna celeſtial muſica de Angeles, que en dulçes tonos manifeſtaban ſu alegria: *Per gentes ad Bapti ſmũ Beati pueri, audierunt in aere dulcia cantica*: eſſo es, *& in natiuitate eius multi gaudebunt*. Singular portento: pero aun no han de parar en èl, las demonſtraciones de la prouidencia diuina, porque quiere hazer en todo, prodigioſo el nacimiento de Iulian. No lo he de fiar de ſus Padres (dize Dios) yo miſmo he de poner lo el nombre à eſſa hermoſa criatura, que ſolo quien ſupo en ſu nacimiento hazerle tan admirable, acertarà en vna palabra a ſignificarle miſterioſo. Eſcuchad con atencion el caſo, porque pienſo, que haſta el nacimiento de Iulian no le cuentan ningunas Coronicas ſucedido. Ponenſe à baptizar al recien nacido, y apareceſe de repente vn Angel en figura de hermoſo niño, veſtido con inſignias de Obiſpo, con mitra, y baculo Paſtoral, y dize, que le llamen Iulian: *Vt baptiſmum reciperet apparuit ſuper eum, puer baculum, & mitram Epiſcoporum more tenens, imponẽſ que ei, nomen Iulianum*. Baptizele otro, pero el nombre yo le he de poner (dize Dios) llameſe Iulian; porque es tan propio eſte efecto myſterioſo, que ſolo yo le acertarà à poner el ſobre eſcrito.

En ſu Reſ.

4 Ay mayor repeticion de empeños? Pueden conſiderarſe, mas ſingulares demonſtraciones. Anunciada milagroſamente ſu concepcion por vn Angel: y lograda felizmente de Padres eſteriles; deſde el vientre de ſu madre, prodigioſo: aplaudido con ſobrenaturales regocijos ſu nacimiento. Y Dios es el q̃ toma por ſu cuenta el ponerle el nombre? Notables marauillas, para cuya ponderacion no es poſsible encuentren mis voces la propiedad, hagala en cabeça de Iulian, pues la empezò Iſaias, *Dominus ab vtero vocauit me de ventris matris meæ recordatus eſt nominis mei*. Deſde el vientre de mi madre empezaron à figurarſe los myſterios de mi vida, y Dios tomò por ſu cuenta el ponerme nombre.

Iſai.

5 Valgate Dios por rapaz marauilloſo, que parece, que tu ſolo arrebatas las atẽciones de Dios, y executas los empleos de la omnipotencia diuina, para que obre en tu concepcion, y nacimiento todo lo que obrò en la concepcion, y nacimiento

miento de Iuan, *etenim manus Domini erat cum illo*. Dixera yo, que aun quando niño, eras al Precursor enteramente parecido, que en todo te equiuocabas con el Baptista, si no temiera: No ay que temer, parezca la ponderacion desmedida (dize San Matheo) que yo salgo fiador para el arrojo de qualquiera alabança; yo tengo preuenido resguardo, para que no tenga visos de temeridad, el mayor encarecimiento. Sea Iulian en buen hora, en tantas marauillas parecido à San Iuan; que despues de todo esso, ha de quedar siempre ventajoso, y superior el Baptista. Las prerrogatiuas de Iuan, no tienen con otras ningunas comparacion, porque fueron sin exemplar, la excepcion de la Santidad mas heroica: *Non surrexit maior inter natos mulierum, Ioanne Baptista*. De los que murieron con el contagio de la culpa, ninguno como Iuan resucitò, con mayor aliento de gracia. Brauo preuilegio: pero en credito de nuestro Santo avn no acabo de reprimir los impulsos de mi deuocion. Quedese la verdad en lo canonico, y contentese con la tradicion, lo historial. Quando lleuauan à baptizar à San Iulian (que fue el mesmo dia de su nacimiento) dize su historia, que con musica sonora ivan cantando los Angeles este motete: *Oy à nacido vn niño, que en gracia no tiene igual*. Raro dezir: Que no tiene igual en gracia? Si: y como se ha de entender tan estraño encarecimiento à vista del que à San Iuan le dexò tan preuilegiado: *Non surrexit maior Ioanne Baptista*? Como? Yo lo dirè. Pero quien me mete a mi en essas apreturas; ellos lo dixeron, de los Angeles fue la letra, y assi mejor serà que corra por su cuenta la explicacion; y mas quando me hallo tambien con otra perplexidad embarazado, vacilando en la duda de si nuestro San Iulian fue, ò no, santificado en el vientre de su madre, por las marauillosas señales con que parece Dios à ella misma se lo quiso dar à entender; quando le represento el infante, que tenia en sus entrañas (entre otros prodigios) llenò de luz, y claridad excesiua; en cuya confirmacion al punto que nacio vieron todos la boca del niño tan resplandeciente, que parecia, que vna luz celestial le salia de la boca: *Nã adeo formosus, & pulcher in lucem editus est, vt omnes intuentes os eius, cœlesti quodam fulgore perfusum, admirarentur.* Cap. 11. En su Re Ro.

6 Con menores señales, afirma San Antonino, que Sãto Domingo, auia tenido gracia antes de nacer: de Santa Asela lo asseguro San Geronimo. De San Isachio lo escriue San Simeon. Y a San Bernardo, y San Benito atribuyen la misma excelencia, las coronicas de sus Religiones; y al passo de esta

consideracion piadosa, quieren discurrir la propia prerrogatiua muchos Escritores, de algunos Santos de su Religion. Y yo se que si San Iulian huuiera sido Santo Religioso, como fue Clerigo secular, que artas vezes los de su Orden le huuieran predicado con gracia en el vientre de su madre; pero los Canonigos, aun empeñados en los elogios de nuestro Insigne Patron, no nos atreuemos à tanto; debe de ser, que como los Regulares nos auentajan en el zelo, tambien nos exceden en la ponderacion: solo me resolveré à dezir (considerada la milagrosa concepciõ y nacimiento de Iulian) que en toda la Iglesia de Dios, no he visto ni he oido dezir, mas semejantes prodigios, ni mas parecidas circunstancias a la concepcion, y nacimiento del Baptista.

7 Pues si quiso Dios dar à Cuenca, en Iulian, tan perfecto exemplar de aquel Diuino Precursor; que mucho para referir sus alabanças exclame yo al mismo tono del Profeta, valiendome de su propio encarecimiento. *Audite Insulæ, & attendite populi de longe.* Y aun he de imitarle tambien, para el desempeño de mi assunto, en el mesmo reconocimiento de mi cortedad. Como? Yo me explicarê; Isaias quando se puso a predicar al pueblo aquellos altos mysterios, embarazado en la expidicion de sus voces, no empeçò a lamentarse de la torpeza de su lengua? *Ve mihi quia vir pollutus labijs ego sum in medio populi?* Es verdad. Y hallandose justamente afligido con el ahogo de tan grande empeño, no cõsiguio por medio de su oracion, el que con el ascua que sacò el Angel del altar de Dios se le purificasen los labios? Tambien: *Qui Isaiæ Prophetæ calculo mundasti ignito*: Pues deme con su espiritu el remedio para la salida, el que me dio con sus palabras principio para la introducion; con que pueda la torpeza de mi entendimiento purificarse à incendios del espiritu Diuino; y siendo tan apreciable este fuego, claro està, que no le he de buscar entre los verdores ambiciosos del mundo, quando el desengaño, que oy nos aconseja el Euangelista, desestima tanto el ascua con que se gozan los tesoros de la tierra: *Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra.* Sobrenatural ha de ser el fuego, que aderiole el celestial tesoro de la gracia, y sacado del Altar de Dios, que es su Madre; con la diligencia del Angel, diziendo: *Ave Maria.*

In oratione Ecclesiæ.

Nolite theſaurizare vobis theſauros in terra, &c. San Matheo en el capitulo citado.

§. I.

8 NO puedo negar, que ſobre ſer peligroſo, me ha parecido ſiempre, el oficio de Predicador, mal acomplexionado; no ay aſſunto, que por no dixerido en la cortedad de quien diſcurre, no tenga algun achaque; ſi ſe compone de muy particulares circunſtancias el empeño, anda deſcontenta la ponderacion, quexandoſe con el duelo de la ſingularidad; ſi es el punto eſteril, ſe congoja de oprimida, y eſtrecha la imaginacion, y finalmente, ſi el objeto de la feſtiuidad es abundante, padeçe el entendimiento, la calma de indeciſo; pues entrando para el acierto, con ſus determinaciones, en ſoſpecha, no ay eleccion, que no le dè mucho que penſar; y eſto vltimo es lo que he experimentado yo, todas las vezes que me ha llamado por precepto el empeño, à publicar las virtudes de nueſtro San Iulian glorioſo; pierdome dilatado, y hallome à la verdad embarazado, de puro fecundo; porque no me parece tiene Santo toda la Igleſia Catholica, con quien a prodigios milagroſos aya echado tanto el reſto la omnipotencia Diuina.

9 Con que Santos, Catholicos, pudiera extinguir mejor ſus hiperboles la eloquencia, ni acobardar los deſuanecimientos, de la mayor fantaſia, que con el recuerdo de la penitente vida, de la caridad ardiente, del religioſo zelo, del ſaber profundo, del humilde Obiſpo, del Padre de los afligidos, del prodigio limoſnero, que llegando ſiendo Prelado, por miſericordioſo, à ſer pobre mas, que el mas neceſsitado, huuo meneſter muchas vezes, ocuparſe en el material trabajo de entretejer vnos mimbres, para ganar el eſcaſo ſuſtento de ſu comida; vnico, y ſingular extremo, que haſta oy, ſolo en Iulian, executó la deſnudez Apoſtolica, para exemplo de Prelados, y de limoſneros. Subio al mas alto punto de perfeccion, el deſapropio de las riquezas del mundo; el *Nolite theſaurizare vobis theſauros in terra*, y acumulò acriſolados meritos de virtudes en la tierra, para enriquecerſe en copioſos teſoros de la gloria, *Theſaurizate autẽ vobis theſauros in cœlo*, y dioſe Dios, por tã obligado, del feruor de ſu eſpiritu, q̃ parece ſe empeño ſu cuidado en arbitrar marauillas, para calificar ſu vir-

virtud. En estas (digo otra vez) que dilatado me pierdo, y entre sus meritos ofuscado, no se por donde dirigir el acierto. No tiene prodigio su vida, que no me aya arrebatado la consideracion; y en quié solo quisiera hazer el empeño, para sacar a luz su Sermon Panegyrico. Quereis lo ver? Pues escuchadme; que breuemente os he de dezir, lo que no pensé predicar.

§. II.

10. REpresentabaseme aquel sucesso, tan tierno, como milagroso, de que al punto que nació, y salió Iuliã de las entrañas de su Madre, tomando sobrenatural consistẽcia, sus delicados miembros, se puso en pie, y reparado con solida firmeza en su estatura, con celestial impulso, leuantò el braçico derecho, y como si para esta accion le tuuiera muy exercitado, haziendo la señal de la cruz à todos los q̃ estauan presentes, les echô la bendicion; y atropellando los mysterios de este prodigio, discurria yo con Lipomano, que el mostrar el niño tan estendido, y desatado el braço al nacer, fue seguro pronostico de su liberalidad, y que como Christo aconseja, que la limosna se distribuya con la mano derecha; *Te autem faciente elee-*

mosynam, nesciat sinistra tua, quid faciat dextera tua; dando le desde que nace, tan prompta agilidad a essa mano, quiso hazer en Iulian vn limosnero de nacimiento; sino es que por cũplir desde luego con el desapropio de las riquezas del siglo, con el *Nolite thesaurizare* del Euangelio, al punto que puso los pies en el desengaño de la tierra, echandoles la bendicion con el braço derecho, se despidio de las cosas del mundo. La primera accion, que obra Christo al punto que nace, es poner las espaldas sobre el palo del pesebre, *& reclinauit eum in præsepio*; porque como con el madero se ha de ver tan glorioſamente vitorioso, *Regnauit à ligno Deus*: quiso Dios (dize San Pascasio) adelantarse el gusto de ver à Christo representar quando recien nacido el triunfo, que auia de lograr quando crucificado; y siendo milagroso arbitrio de la prouidencia Diuina, el que la primer accion, que Iulian haze recien nacido, sea echar con la mano derecha vna bendiciõ Episcopal, me parecia a mi le daua a Dios tanta prisa, el recreo de ver à Iulian con remedos de Obispo; como à Christo con ensayos de Redentor.

(???)

Math.

Luc. 2.

Ps

§. III.

11 EN aquel sobrenatural suceſſo, que ocaſionò su ardiente caridad, en que eſtando extinguidas las trojes de pan, milagroſamente los eſpiritus celeſtiales ſe las llenaron de trigo; diſcurria yo, que embidioſos los Angeles de ver tan enriquecida de meritos la piedad de Iulian, quiſieron entrar à ganancia con ſu virtud, de manera, que puniendo ellos el caudal del trigo, y Iulian al repartirlo, el fervor del eſpiritu; aſſentaſen los Angeles, y Iulian, en el merito de limoſnero, vn trato de compañia: ò fue, que no ſe contentò la Prouidencia Diuina, con que la liberalidad de Iulian tuuieſſe por credito, ò caudal, ſolo los frutos de la tierra; ſino que haſta en el pan celeſtial corrieſſen ſus libranças de limoſnero, para que ſiendo a los de Dios generoſo, ſocorrieſſe Iulian a los pobres de ſu Obiſpado, como Dios ſuſtentò a los hijos de ſu Pueblo: ***Panem cœli dedit eis, Panem Angelorum manducauit homo.*** Pſal. 72.

12 En aquel admirable caſo, de que ſiendo el año ſumamente eſteril, acoſada ſin eſperança de conſuelo Cuenca con el ambre; eſtando ya la caridad de Iulian para rendirſe à negar por imposſibilitado el remedio; inſtantaneamente entrò por ſu Palacio Epiſcopal grande numero de acemilas de trigo, que en deſcargandole, ſin ſaber por donde, ſe deſaparecieron. Imaginaua yo, que ſocorriendo el Cielo con tanto eſtrepito à nueſtro Santo, para que no ſe rinda quando ſe vè afligido, quiſo dar à entender, que la miſericordia de Iulian era el fuerte de Dios.

13 En aquella tierna, y amoroſa demonſtracion, de que el meſmo Chriſto, ſe iva à buſcar a Iulian a medio dia, para ſentarſe con ſus pobres à la meſa; ſe me propuſo luego el ***Indica mihi vbi paſcas, vbi cubes in meridie,*** y que eſtaua Chriſto de Iulian tan enamorado, que huuo meneſter tomar los requiebros de la eſpoſa para moſtrarſe cariñoſo cõ Iulian. Chriſto ſe ſentaua a comer con los pobres de Iulian, y Iulian era el q̃ partia. Allà los Apoſtoles comian, y conocieron à Chriſto en el partir el pan: ***Cognouerunt eum in fractione panis.*** Mirad como Chriſto, y Iulian ſe compiten las finezas, pues quando Iulian partiendo a los pobres el pan, toma el oficio de Chriſto, Chriſto comiẽdo a ſu meſa quiere parecer Apoſtol de Iulian. Cant. 1. Luc. 24

§. IV.

14 EN aquel aclamado, y patente milagro, de que estando infestada de contagiosa peste Cuenca, y su Prouincia, tan apurada la medicina de remedios, como la tierra de sepulcros, en medio de esta miserable fatalidad, tratò Iulian de inuocar la piedad Diuina, y junto con los Canonigos de su Iglesia se puso en oracion vna hora entera, y al fin de ella, se oyò vna voz del Cielo, que dixo: *Por los ruegos de vuestro Obispo, Dios tiene por bien, que cese vuestra plaga*; no quiso Dios retardar su misericordia, quando oyò de Iulian la rogatiua; y dispone, que vn Angel à voces explique su piedad milagrosa. Este es el mismo caso, que le sucedio a aquel Santo Cornelio, tan limosnero como nuestro Santo, en los actos de los Apostoles, por celebre, referido, que pidiendole a Dios remedio para otra vrgente calamidad, al fin de su oracion oyò vna voz del cielo, que le dixo, como à Dios le auia mouido a conmiseracion su ruego: *Orationes tuæ, & eleemosynæ tuæ ascenderunt in memoriam in conspectu Dei.* Cap. 10. Pero no reparo en esto; sino solo me llama la curiosidad à examinar; porquè en este solo milagro de la peste, y no en otro alguno, de los infinitos que hizo nuestro Santo, se empeña Dios à declarar particularmente, con celestiales vozes, que el milagro le obra, porque se le pide Iulian? *Por los ruegos de vuestro Obispo, Dios tiene por bien, que cesse vuestra plaga*, Porquè en este solo quiere Dios se entienda, que nuestro Santo glorioso ha sido la total causa del milagro? Presumo, que he discurrido la razõ. Mirad, el que en aquella oracion pedia à Dios la salud del Pueblo no era Iulian solo, sino los Canonigos, y Iulian; pues si Dios concediera la sanidad por aquel ruego, el Cabildo pensara auia sido causa de sucesso tan milagroso; y que aun en los milagros tenia simultanea con el Obispo, con que Dios se resoluio à declarar, que el milagro le hazia solo por Iulian, temeroso de que los Canonigos no le pusiessen pleito al milagro.

§. V.

15 EN aquel marauilloso empeño de ser Maria Santissima, ella misma, la que baxase à dalle à Iulian la palma; pensaua yo, que auia querido la Reyna de los Angeles, declarar de aquella forma por las mayores, y por igualmente engrandecidas en toda la Christiandad à esta Ilustre

Igle-

Iglesia de Cuenca, y a la Santa Iglesia de Toledo, y que ademas del retiro que à las dos les ocasiona, que se yo si el embarazo de su misma grandeza pudiera con Santo zelo conseruar su mesura, la altercacion de otra competencia deuota; disputando, qual de las dos Iglesias quedò de la Madre de Dios mas fauorecida: esta baxando à dalle la palma à nuestro glorioso San Iulian? O aquella descendiendo à ponerle à San Ildefonso la casulla? A ambas à dos las considero defendiendo à fuerça de armas por mayor su prodigio: pero digan los Canonigos de Toledo lo que quisieren; que estando a la razon no me pueden negar, que entre los dos fauores de Maria, Cuenca se llenò la palma; si bien esta prerrogatiua de Iulian para ambas Iglesias deue ser titulo honroso, pues Toledo le merecio Arcediano, si Cuenca Obispo.

16 En aquel portentoso acto de austeridad, y penitencia, con que quiso Iulian confirmar en su muerte, toda la dilatada mortificacion de su vida, dispuniendo que fuesse en su vltima enfermedad la cama. solo vn regazo de ceniza; confiesso, que perdia el tino mi imaginacion; porque considerando lo manirroto, que auia sido su liberalidad, en dar el pan, y el trigo a los pobres, y que aora en lo vltimo de su vejez, en la enfermedad mas peligrosa, solo preparaua ceniza para su descanso: entrè a pensar, que las dos virtudes de caridad, y penitencia, de puro hermanadas se llegaron à ver en Iulian tan confundidas, q̃ le hizieron vn Santo sin cuenta, derramador de la arina, y recogedor de la ceniza. Aunq̃ tambien se me propuso, q̃ por destino de la naturaleza mysterioso en cenizas muere el vnico pajaro de la Arabia, y que a esta imitaciõ, quiso Dios diesse Iulian entre cenizas su vltimo parasismo; para que quedase reconocido nuestro Santo Glorioso por el Fenix de los Santos; y aun en este mismo discurso, otra mas ajustada propiedad me arrebatò el pensamiento, y es que Iulian acabò su vida ardiendo en actos de caridad, y claro està que auia de morir entre cenizas brasa encendida de amor.

17 Y vltimamente, en la contemplaciõ de aquella ocultamente mysterioſa, y nunca oida marauilla, de que al instãte que Iulian dio el espiritu à Dios le empezò a salir de la boca vna palma dorada, y esta à la vista de todos fue creciẽdo, demanera, que rompiendo la techumbre del aposento tocaba en el Cielo su vltima extremidad al punto se me propuso la escala igualmente, desde

la tierra al cielo dilatada, y prodigiosa, de aquel Ilustre Patriarcha; y que para ocasionar parecidas demostraciones de la omnipotencia Diuina, en el aprecio de Dios, monta tanto vn Iulian muerto, como vn Iacob dormido. Y reparaua yo, en que auiendo de tener la palma solo quien consigue la vitoria; esta, quando Iulian muere, por las opuestas extremidades, juntamente la tienen el Cielo, y Iulian; para dar à entender, que ambos con el triunfo de su muerte quedaron igualmente glorioſos, y que parece fue tan interesado Iulian en adquirir el Cielo, como el Cielo en conseguir à Iulian.

§. VI.

18 ESTos, y otros infinitos sucessos milagrosos, admirables testimonios de su virtud, ponderaba afectuosa mi piedad; quando acumulando assuntos para mi oracion, ni la distraccion me dexaua resoluer, ni la variedad elegir, hasta, que enojado cõ mi proprio entendimiento, me determinè à esarmentarle; estrechandole à los discursos de vn solo, y determinado assunto, con resolucion de que esta vez me pague la culpa de indeciso, con la pena de apretado, pues ofreciendose entre los prodigios de nuestro Ilustre Santo, tan dilatado campo en que discurrir; he de predicar solo de la cestilla de San Iulian. Ya sabeis, que quando le dexaua descansar el graue peso de las obligaciones de su Prelacia, le ocupaba su humildad en el material trabajo de labrar vnas cestillas, que despues pobre, y necesitado auia menester vender para su sustento. Sucediale à Iulian lo que de Ioseph dize Dauid: *Diuertit ab oneribus dorsum eius, manus eius in cophino seruierunt.* Psal. 80. Y he de ponderar que aquella humilde ocupacion, que elegia el Santo para su sustento, no solo le dexò acreditado de caritatiuo; sino que le manifesto en las demas virtudes Prelado perfecto.

19 Hizome entrar en el discurso, la elegancia de San Pedro Crisologo, que explicando la principal clausula de nuestro Euangelio el *thesaurizate vobis thesauros in cœlo*, dixo, *in misericordia, & iustitia*, y halloseme mi ventura, el que essas dos virtudes son las que en perfecto grado deuen resplandecer en vn Obispo. Si ha de ser con exceso misericordioso, para socorrer al necesitado, para los premios que distribuye, y delitos que castiga, deue ser tambien a dos manos justiciero: Que enigmaticamente lo dixo Dauid: *Virga tua, & baculus tuus*, esse cayado Pastoral del Obispo ha de ser con perfec- Psal. 22.

fección vniforme vara, que haga justicia, y baculo, que sustente. Con esta su posicion, mayor seria mi ventura si acertase yo à valerme de la doctrina de Christo para la introduccion de mi propuesta.

20 He reparado, que quando queria Christo nuestro Redentor darles à entender a sus Discipulos vna verdad, siempre se la persuadia, ò explicaua con otra similitud, en tal forma, que dize San Matheo, Cap. 13. que *sine parabolis non loquebatur*, en los sermones de sus doctrinas comunmente vsaua de parabolas. Semejante es (dezia) el Reyno de los Cielos al labrador, que echa buena semilla en su heredad; à las diez Virgenes; al grano de mostaza: Y otra vez semejante deue ser el Sabio, al Padre de Familias, el justo, al que edifica vna casa: y segun este estilo, yo quiero tambien explicar la misericordia, y la justicia con que exercitò Iulian su Prelacia, con otra comparacion. Semejante (digo yo) deue ser el Obispo avn hombre, que haze cestillas para comer. No se puede negar ser la parabola del caso, assi lo fuera de lacierto: Aora discurramos.

§. VII.

21 LO primero que he cõsiderado en esta ocupacion de hazer cestillas, es, q entre todos los oficios, que tiene para su prouidencia la Republica, no ay ninguno que mas determinadamente estè, por su naturaleza, para pobres destinado; y es cierto, porque el que labra cestillas para conservar, y exercer su oficio, no ha menester ningun caudal; los instrumentos son solas las manos; la materia de que las fabrica vnos mimbres, que el cãpo se los ofrece sin ninguna costa; y la principal razon que cõuence, ser vnicamente para pobres este oficio es, que en él se trabaja mucho, y se gana poco; estarà vn pobre hombre, todo vn dia entretegiendo, y formando vna cestilla con mucha curiosidad, y al cabo le daràn por ella real, y medio, ò quando mucho dos reales, que no tiene para pan: No he visto jamas ningun cestero, que viua acomodado, y es, que el oficio por su miseria no dà mas de si; con que si al que le tiene se le excitase el animo a la codicia de enriquecer le ha de ser forçoso buscar otra ocupacion, y dexar el oficio: Assi? Pues semejante ha de ser el Obispo à vn hombre, que haze cestillas para comer; porque su ocupacion, y ministerio es oficio vnicamente para pobres destinado: no ha de tener caudal; hase de trabajar mucho, y ganar poco; No es exercicio para enri-

que-

quecer, y assi el que tuuiere el oficio de Prelado, ò no entrar en codicia, ò dexar el oficio. No significa mal el oficio la misericordia; veamos si acertamos a hallar tambien en èl propia representacion de la justicia.

23 Mas hemos de reparar en el oficio de hazer cestillas, en la prouidencia, y discrecion con que elige los mimbres para su compostura el artifice de ellas; pues aunque los segò del chopo sin distincion en la ribera, en casa con espacio los và, despues reconociendo; y el mimbre que halla algo torcido, y verde, con blandura le endereza, y le acomoda, pero el que topa en su torcimiento envejecido al punto le desecha del manojo; mimbre que por torcido, y seco ya no se puede enderezar, ni gouernar con la mano, no puede ser bueno para entretejer la cestilla, vaya esse mimbre al fuego. Doctrina mysteriosa; para instruir vn superior Eclesiastico en la administraciò de justicia; quando el subdito se torcio vicioso, pero aun està en estado su verdor, de que la mano del superior le enderece, y le corrija; bien puede sin castigo la tolerancia benigna solicitarle la enmienda; pero quando el vicio està tan envejecido, y seco, que de puro torcido no le puede enderezar la correccion del Prelado, menester es, que experimente el subdito el castigo, còmo el mimbre el fuego.

23 Vltimamente (porque concluyamos con esta comparacion) los mimbres, que elige el que ha de formar la cestilla, son los rectos, y delgados, los dociles, y derechos, porque estos son los que componen mas bien la curiosidad de la obra, y a los que gouierna mejor la mano; pero es de notar, que no empieza à entretejer la cestilla con estos mimbres, que dexa elegidos su aprobacion, sin mondarlos primero, y quitandoles la corteza de encima reconocer si en lo interior tiene buena madera; porque poco importaua que el mimbre pareciese en lo aparente docil, y recto, si por adentro despues fuesse todo nudoso.

24 Valgate Dios por oficio tan lleno de enseñança: no bastaua por tu desinteres, y prouidencia auer sido gerogli fico proprio de vna piadosa misericordia; sino que tambien te introduces à alicionar a vn Prelado en su justicia distributiua, y à que el examẽ del que ha de salir por su eleccion premiado, no sea solo en la corteza de rectitud aparente; sino que passe su sagacidad cuerda à descubrir el defecto de alguna viciosa hipocresia? Si: que de essa manera acaudala en el cumplimiento de su obligaciò

el

el Prelado los enriquecidos te soros del Cielo: *Thesaurizate vobis thesauros in cælo: in misericordia, & iustitia.*

25 O Iulian Santo! O docto Iulian, que supiste hazer al mayor extremo de la humildad, y la pobreza doctrinal parabola de Prelacia; no tomaste solo essa ocupacion de hazer cestillas, hallandote sin que comer empobrecido por recurso de tu necessidad; sino porque viendote Obispo reconociste tambien, que la industria de esse oficio era ensayo de tu obligacion. Milagroso arbitrio fue, de la Diuina Prouidencia, inspirarte à la eleccion de semejante ministerio, para que por la norma de esse material trabajo, se compensase la perfeccion de tu virtud. Yo quiero (dize Dios) que exercites esse oficio de hazer cestillas, vnicamente destinado para pobres, que con esse exemplar yo significarè que ha de ser solo para pobres el oficio de tu Prelacia; escogidos mimbres elige tu aduertencia sabia, para formar la cestilla; y a essa semejança te retrato perfecto electo de sugetos para ministros de mi Iglesia.

26 Porquè pensais (les dize a sus Discipulos Christo en el Capitulo quarto de San Matheo) que dispuse yo fuesse vuestra ocupacion echar las redes en la mar, sino para que se reconociessen los misteriosos efectos de mi gracia, que sabe primorosa, por la misma idea que gana de comer vuestro trabajo, dibujar los quilates de vuestro merito. Pescadores sois de essos pecezuelos, que el agua fecundiza, pero yo os harê pescadores de hombres, siguiendo la metafora: *Faciam vos fieri piscatores hominum.* Mirad si vuestra ocupacio ha sido de mi agrado, pues con el titulo, ò semejança de ella misma os remunero: Prelados os he de hazer de mi Iglesia Catholica; pero aun pescadores aueis de ser, siendo Prelados: Yo me he empeñado en que ha de durar essa ocupacio con el oficio; porque deseo cõsiga alguno de vosotros perfeccion tan excelente, que estando en tal superioridad cõstituido, le obligue la necessidad a auer de comer de su trabajo.

27 Esso me sucedia à mi, dize el Apostol, enagenose tanto mi desprecio de los bienes del mundo, q̃ me fue preciso trabajar con las manos para mi sustẽto: *Quoniã ad ea quæ mihi opus erant, & his quæ mecum sunt ministrauerunt manus istæ:* apliqueme à que mis manos me ganasen la comida, porque tuue de Dios entendido, que esta ocupacion era la que mas robaua su gusto. *In act. Apostolorum cap. 20.*

28 Surcaua Christo el mar en aquella nauecilla, quando

do cuidadoso del sustento de sus discipulos, les manda echē al agua las redes con grande confiança de que ha de lograr vn buen lance su fortuna; y con la venta de la pesca socorran su necesidad, *laxate retia vestra in capturā.* Valgame Dios! No dexaron los Apostoles las redes por seguir à Christo *relictis retibus?* Pues como desestima aquel desapropio, haziendoles boluer otra vez a el oficio? No hago en esto el reparo; porque me llama por otra parte la curiosidad de saber à qual de los Apostoles le intimò Christo el mandato de que echase los esparabeles en la mar; A quien? A Pedro (dize S. Lucas:) *Dixit ad Simonem duc in altum, & laxate retia vestra in capturam.* Pedro ha de ser el pescador? Pues no estauā alli los demas Discipulos; por què no se lo manda à los demas, supuesto, que es igual el interes, y todos han de comer de la pesca? Ea todos trabajaran (dize Christo) pero para esta diligencia Pedro me ha lleuado primero la eleccion, èl es a quien expresamente se lo mā do; porque entre Pedro, y los demas Apostoles tienen mas misteriosa enseñança la obediencia de Pedro: *Optabat Christus præstantiorem obedientiam in Petro,* dize Santo Tomas en su cadena de oro. Y yo he de dar para mi assunto la razon (à mi entender) mas propia del misterio: Aora sepamos, Pedro no era à quiē Christo tenia destinado para superior cabeça de su Iglesia Catolica? Si: Y no les mandaua en aquella ocasion a sus Discipulos, que echasen las redes en la mar, para que à costa de su trabajo ganasen su sustento? Es verdad. Assi? Pues Pedro solo ha de ser (dize Christo) à quien expressamente se lo mande, la promptitud de su obediencia es la primera que solicita mi deseo; porque no ay cosa que arrebate mas la eleccion de mi gusto, que ver llegue a comer de su trabajo, ò gane con el afan de sus manos la comida vn Apostol que està ya destinado por Prelado de mi Iglesia: *Optabat Christus præstantiorem obedientiam in Petro.*

Luce 5.

29 Hasta donde se ha de remontar tu caridad fervorosa Iulian Santo, Insigne Prelado de Cuenca, si solo en tan humilde ocupacion de labrar las cestillas te solicitas la mas acendrada perfeccion de los dos Principes de la Iglesia? Vn San Pablo fuiste, no solo en el espiritu ardiente de tu predicacion; sino en el desengañado desprecio de los bienes del mundo; pues distribuyendo siempre entre los pobres toda la renta de tu Prelacia, te ganaua lo necessario para comer el trabajo de tus manos:

Quo-

Quoniam ades quæ mihi opus erant, & his quæ mecum sunt, ministrauerunt manus istæ. Vn San Pedro fuiste tambien en el cumplimiento del precepto de Christo del *Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra*; logrando en la puntualidad de tu obediencia los mayores recreos de su voluntad; pues conseguiste el que te viesse ganar con el trabajo de tus manos la comida; aun despues de auerte constituido Prelado de su Iglesia.

§. VIII.

30 VAmos adelante buscandole mysterios à esta milagrosa cestilla; y en verdad que era en sus efectos milagrosa. Con la cestilla que auiã formado sus manos daua sobre naturalmente salud à los enfermos; sola la cestilla de Iulian era el eficaz remedio de qualquier contagio peligroso; de manera, que lo que trabajaua para comer, era medicina para sanar. O buen superior, celoso siempre del bien de tus subditos! O gran Prelado tan vigilante en el cumplimiento de tu obligacion, que aun lo que solicitas trabajando para tu comida propia, lo dirige tu santa discrecion a la salud agena!

31 No es rara la desigualdad, ò diferencia con que se portò Christo con aquellas dos mugeres, que refieren San Iuan, y San Matheo. Llega la Chananea ansiosa, y lastimada à pedirle a Christo salud para su enferma, arrojase afectuosa a los pies, importuna con lagrimas, y ruegos, interceden los Apostoles, y no obstante, que se halla tan calificada la suplica, y tan vrgente la necesidad, Christo la desprecia sebero, y la reprehende con desagrado: *Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus.* Anda con Dios muger, que no se hizieron para ti milagros de essa calidad; braua esquiuez: Pero vamonos al caso de San Iuan, y vereis à Christo tan benigno, y amoroso cõ la de Samaria, que Christo es quien la ruega con la salud, y ella es quien pone la dificultad. No quiero hablar contigo, le dize la muger, porque tu eres de nacion Iudea, y yo Samaritana: Y no obstante esta resistencia, se dà Christo por tã empeñado, que porfia en que ha de conseguir su intento dãdola la salud. Ay mas estraña, y dificultosa diferencia; que rẽdida, y llorosa aquella muger, no logre mas que desdenes: Y que estotra à precio de despegos compre en Christo tan segura la benignidad? Si: (dize Basilio el de Seleucia) porque el que consiga la Chananea la salud que pide, solo tiene de importancia el socorro de vna ne-

Ioann. 4. Mat. 15

Super Ioannem

ces-

ceſsidad, y en que la Samarita na ſe conuierta le và a Chriſto la reputacion: hale de dar la aclamacio̅ de verdadero Dios eſte milagroſo ſuceſſo: *Multi per conuerſionem Samaritanæ Chriſtum verum Dominũ agnouerunt*: Ya he entendido la reſpueſta, pero avn ſe queda en ſu fuerça la dificultad. Porquè, pregunto otra vez, ſe ha de aſſegurar mejor el credito de ſer Chriſto verdadero Señor en la conuerſion de la de Samaria; y no en la ſalud de la Chananea? O ſi acertaſe yo à dar la ſolucion: Era aquel ſuceſſo de mas credito, porque las circunſtancias le hizieron mas excelente: yo me explicarè. Para el fauor de la Chananea no tuuo mas pretexto, que el que ella le pidieſſe: pero para la de Samaria tuuo Chriſto el empeño de auer entrado èl miſmo pidiendola le ſocorrieſſe la neceſsidad de ſu ſed, entrò Chriſto en aquella ocaſion rogandola le dieſſe de ſu cantaro el agua de que neceſsitaua ſu fatiga: *Da mihi viuere*. Aſsi? Pues ya eſtà entẽdida la razon, porque el ſuceſſo de la de Samaria ſe deuio juzgar para Chriſto mas glorioſo; pues claro eſtà, no era de tanto credito para Chriſto reducirſe a las afectuoſas inſtancias de vn ruego; como verle ſolicitar anſioſo la ſalud agena quãdo buſcaua neceſsitado el alimẽto propio: *Da mihi viuere*.

32 No podre penetrar, Iulian glorioſo, tan myſterioſos realces de virtud como encierra tu humilde ocupacion; porque no ſe ſi eſſe formar la ceſtilla, es ſimulacion de tu zelo, ò ſocorro de tu neceſsidad; entre tus manos veo que ſe tejen los mimbres para ganar de comer: pero otra piedad mas caritatiua traes entre las manos; la ſalud de tus ſubditos intentas, quando tu ſuſtento procuras; ſocorres el hambre de tu ayuno, y manticnes la obligacion de tu Prelacia; quieres humillarte caritatiuo, y executar para tu credito la accion mas perfectamente glorioſa de Prelado; pues trabajando eſſa ceſtilla para tu ſuſtento propio; con ella miſma ſolicitas la ſalud agena.

33 Sanaban los enfermos en lleuandoles à ſu caſa la ceſtilla de nueſtro Santo; pero no ſe me ha de quedar ſin aduertir otra bié eſtraña ſingularidad: y es, que no ſolo ſe aprouechauan de eſte milagroſo remedio los Chriſtianos; ſino que todos los Infieles, y Moros, que entónces auia en Cuenca, ſe librauã tambien de la peſte que padecian, todos quedauan ſanos en tocando con la ceſtica de San Iulian. Haſe oido jamas mas raro empeño de la omnipotencia de Dios en credito de nueſtro Santo; que el Catholico ſane, que llega con verdadera

Fe,

Fe, con piadosa aduertencia, milagro es, que se suele atribuir a la virtud de los Santos; pero que sane el Moro, que cõ afecto impio, con barbara ceguedad llega à tocar la cestilla; prodigio es; que hasta oy solo se ha contado de San Iuliam. No se hallarà en toda la ley escrita mas comun, y milagroso indulto de sanidad, que aquella serpiente de metal mysteriosa, que por piadoso arbitrio de Dios ensalçò Moyses en el desierto, para remedio general del contagio del pueblo; y en verdad que solo sanaba de su mal el que miraua la serpiente con Fê viua: *Qui percussus aspexerit eum viuet.* El que no llegaua pidiendo misericordia deuoto, no quedaua (dize Nicolao de Lyra) de su enfermedad curado. Pero el Moro que sin deuocion, y sin Fè tocaua la cestilla de San Iulian al punto milagrosamente conseguia la salud. Rara marauilla! y he de procurar ponderarla con otra sagrada comparacion.

Num. cap. 21.

Ibidem.

34 Llegan à prender à Christo, descomidese, con capa de justica, en la accion vn Fariseo; Pedro se irrita, y desnudando la cuchilla le corta la oreja, y Christo al punto milagrosamente se la buelue à poner: *Et cũ tetigisset auriculã eius sanauit eum.* Y disputando sobre este milagro los Autores, todos assientan, en que aquel Malco, que fue con quien se desagrauio S. Pedro, nunca quiso conuertirse a la Fè de Christo; antes discurren algunos, y no con poca probabilidad, q̃ este mismo fue el que despues sacrilegamẽte desafiado le dio a Christo nuestro Redentor la bofetada. Aora entra mi duda: como haze milagro tan particular Christo con vn enemigo, y irreducible Fariseo? Es posible, q̃ ha de aplicar Christo sus meritos, para accion tan sobre natural, à fauor de vn perfido Iudio, que la està mirando cõ irrision? Si: (dize vna docta mitra de nuestros tiempos) à tanto extremo le hizo llegar à Christo el amor de S. Pedro, q̃ le obligò à malograr vn milagro por manifestar cõ Pedro su cariño: Yo me explicare: es el caso, que S. Pedro con aquel arrojo auia conjurado cõtra si, la irritacion de todos los ministros que venian al prendimiento; por q̃ viendo à Malco su compañero sin oreja ensangrentado, querian con Pedro despicar el enojo: y en medio de este peligro, viendo apretado el lance, cõsultò Christo cõsigo el amor de Pedro: si no hago el milagro (dize Christo) Pedro peligra; porque dura la causa de la irritacion, si a Malco le sano, faltando la herida cesa la pendencia: si obro el milagro con vn sacrilego Iudio;

Palafox de excelẽcias de S. Pedro lib. 5. cap. 244

dio, à lo menos en su opinion se auentura el credito de mi Fè; si el milagro escuso, auenturo la perdida de Pedro: Pero entre estas dudas de mi interes, y mi cariño, mas me pesa lo que a Pedro amo, que lo q̃ para mi Fè solicito; el milagro se ha de obrar, y repentinamẽte ha de quedar Malco sano de su herida; porque quiero dar à entender, que me tira tanto el amor de Pedro, que no reparo en que mi Fè, en el sentir del Iudio quede en este lance mal; porque Pedro en el aprecio de mi estimacion quede bien; pues poco importa la perdida de vn milagro, porque Pedro salga del empeño ayroso: bien del intento lo dixo Teophilato: *Ingloſſa.* *Iesus itaque manifestum miraculũ facit, & per miraculum inducit eos vt ab insania absistant.*

35 A este modo formaua yo la idea de los milagros de nuestro Santo Obispo: llegaua el Moro infestado de peste à buscar su salud tocãdo la cestilla de Iulian, (y dize Christo:) si con tal deuociõ este Moro no queda libre de su contagio, se arriesga en su opinion el credito de Iulian; porque no ay duda que llegaua cõ segura confiança de que el Santo le auia de remediar: si sano al Moro; en el dictamen de este barbaro toda mi Fè Catholica se auentura; porque dirà, para q̃ he menester yo la Fè de Christo, si solo con la fè de Iulian cõsigo mi remedio: si no obro el milagro, la deuocion de Iuliã parece que se resfria: si el milagro executa mi omnipotẽcia, se le retardan a este infiel los motiuos de su conuersiõ, pues entre tantas dudas de mi interes, y mi cariño, mas peso me hazelo que à Iulian amo, que lo que para mi Fè solicito: el milagro se ha de obrar, el Moro ha de sanar en tocando su mano la cestilla; porque quiero dar à entender, que estimo tanto el amor de Iulian, que no reparo en que mi Fè en el dictamẽ del Moro quede mal, porque Iulian en su sentir quede bien; pues importa poco se malogre con el Moro vn milagro; porque salga Iulian en su deuocion ayroso.

§. IX.

36 REmate vltimamente mi Sermon otra gloriosa alabança de la cestilla de nuestro Santo, de ser ella la señal deuota, que con piadoso afecto le publica en toda la Christiandad conocido; si le pintaran solo con Mitra, y bacolo Pastoral, no se supiera q̃ Santo Obispo era el retratado, dudarase si la imagẽ era de San Agustin, ô San Ambrosio, si se le añadiesse al dibujo alguna circunstancia, que significase la singularidad de limosnero

a

a vn con determinacion no se conociera si era por ventura el retrato de Santo Tomas de Villanueua, ò de nuestro San Iulian Obispo; pero en pintandole con cestilla, todos dizen al punto este es San Iulian de Cuenca, de forma, que la cesta es la que declara la determinada, y esclarecida virtud de nuestro Santo, y no sin grande misterio; porque he llegado à pensar, que fue especial arbitrio de la Diuina prouidencia darle vna cesta por insignia, para que con essa señal se reconociera, que Iulian en la excelencia de limosnero no solo tuuo la caridad de otros Santos, sino caridad Apostolica.

37 Obrò Christo aquel aplaudido milagro de los panes, y pezes, y fue tan abundante, y copioso, que despues de auerse hecho à tanta multitud de gente el combite cumplido, quedò mucho mantenimiẽto sobrado: *Colligite quæ superauerunt fragmenta.* Mandoles à sus Discipulos, que guardasen lo que auia quedado de sobra, y es de aduertir (dize S. Iuan) que se llenaró doze cestas: *Colligerunt ergo, & impleuerunt duodecim cophinos fragmentorum.* Entra aqui dudando con su agudeza San Chrisostomo, y dize: Es posible que huuieron de ser doze las cestillas? Y que en vn combite tan esplendidamente milagroso, se ajustò puntualmente à caber lo sobrado en esse determinado numero de doze cestas? Doze huuieron de ser ni mas, ni menos? Si: (dize el mismo Santo) porque aueis de saber, que andubieron los Discipulos de Christo en esse combite tan caritatiuos, que à fuerça del afecto con que lo repartian, se les multiplicaba entre las manos el sustento; y como eran doze los Apostoles, cõ singular prouidencia dispuso Dios, q̃ fuessen ajustadamente doze las cestas, para que lleuando cada vno vna cesta por insignia, se reconociesse su caridad por Apostolica: *Nec plus, nec minus fecit superfluum esse 5. duodecim cophinos, secundum numerũ duodecim Apostolorum.* Vengan las cestas (dize Christo) ajustadamente cabales con los Apostoles; porque quien no fuere Apostol no ha de lleuar cesta.

Cap. 6.

In Catena Diui Thom.

38 Ya he descubierto, Iulian mio, el oculto misterio de tu cestilla; puso te Dios con singular prouidẽcia essa señal deuota por canonizado indicio de tu fervorosa piedad: Multiplicose entre tus milagrosas manos muchas vezes el sustento de los pobres, y concediote Dios, como a sus Discipulos, vna cesta por insigna, para que se reconociesse tu caridad por Apostolica. Goza, pues, à distincion de los demas Santos, tan ilustre, y señalado blason

de tu encendida, y ardiente piedad; pues con èl solicitaste entre los caducos, y despreciables bienes de la tierra, tan enriquecidos tesoros de gloria, dispuniendo, que essa material ocupacion, y encarecido extremo de tu humildad, y tu pobreza fuesse doctrinal parabola de tu Prelacia; con èl conseguiste la mas acẽdrada perfeccion de los dos Principes de la Iglesia. A essa cestilla, que formauas para comer, quando empobrecido, le debiste la manifestacion del mas vigilante zelo de Prelado; pues quando la trabajauas para tu sustẽto propio, era tu mira solicitar la salud agena. Señal serà siempre mysteriosa essa milagrosa cestilla de tu caridad Apostolica, y sobrenatural motiuo de admirables sucessos milagrosos; pues con la fè sola de su virtud, lograuan los Infieles su sanidad. Tan admirado me quedo yo contemplando essa cestilla, obra de tus manos; como Dauid mirando essa maquina de los Cielos: *Opera digitorum tuorum.* No puede subir à mas alto encarecimiento a perfeccion de essa cestilla, que dezir fue entre tus dedos formada, obra fue fabricada por instinto diuino de tus manos, con fin de guardar Dios en ella (à mi entender) la liberalidad de su omnipotencia, para que tu, Iulian Santo, la fuesses repartiendo en multiplicados efectos de su misericordia. No quiere Dios, que dexes nunca essa cestilla de la mano, porque intenta en tu natiua piedad assegurarte siempre milagroso con essa aparente preuencion de limosnero; y si essa cestilla, que Dios en la mano te pone, en tu animo generoso es conocida señal de quien reparte: Atẽded, Iulian Santo, à que como necessitados subditos de tu Prelacia, somos los primeros acreedores de tu misericordia. Pobre, y afligida se halla esta tu Prouincia de Cuenca, con ambre, y necessidad calamitosa, y pues supiste vender essa cestilla para tu sustẽto propio, oy, que con tan malos temporales se ven afligidos tus subditos, seriale Iulian à Dios tu cesta à precio de milagros, con q̃ restituyendose en su antigua fertilidad la tierra, consigamos tãbien por tu intercession, copiosos frutos de gracia, prẽdas seguras de la gloria: *Ad quam, &c.*

Psal. 8.

FIN.

SER-

SERMON XX.

ORACION FVNEBRE.

HECHA EN LAS HONRAS ANNVAles, que la Noble Villa de Torrelaguna consagra.

AL VENERABLE SIERVO DE DIOS DON FRAY Francisco Ximenez de Cisneros, natural de referida Villa, Religiosso de S. Francisco mi Padre, Arçobispo, Cardenal, &c.

POR Fr. PEDRO DE ARANDA QVINTANILLA, Y Mendoza, de la Orden de S. Francisco, Pronincia de Castilla, ha sido Secretario de la Curia Romana, Comissario General de Ierusaleu en toda Italia, Vice-Procurador General de la Curia Romana, Guardian de Torrijos, y Torrelaguna, tiene essenciones de Difinidor habitual, y es Procurador de la causa de Canonizacion del aicho Sieruo de Dios.

PREDICOLE EL AñO DE 1670.

Gloria, & honore Coronasti eum Domine: & constituisti eum super opera manum tuarum, Psalmo 8.

DISCVRSO DE SALVTACION.

El obsequio que esta Villa haze a su hijo Cardenal, es vna hipocresia misteriosa: en lo exterior lutos, en lo interior fiestas: no parecen exequias de difunto, sino honras de Santo.

O Que llanto, ò que tristeza, ò que lagrimas, y que lamẽtos! Mas ay de mi, que opuestos que son los afectos de mi coraçon. O que alegria, ò que risa, ò que gusto, y con que contento è subido a este pulpito, para deciros, oyentes mios, Ilustre Villa de Torrelaguna, contigo hablô, que te muestras alegre, Clero deuoto, Religiosos obseruantes, todos sois beneficiados del Venerable objeto de mi Oracion, à fiestas os combida mi afecto, à sa-

raos de contento, y de leticia os llama mi deuocion; à regocijos, y olguras esta Oratoria os conuoca, para que celebreis con musica, este dia, no con lutos, no con lagrimas, ni tristeza; sino con retoricas demostraciones de placer, y de gusto deis gracias à Dios Soberano, y Padre nuestro.

2 Vozes son estas del Profeta Ioel, no mias, *Et filij Sion (ideſt Eccleſiæ*, escriue S. Antonio de Padua mi Padre) *exultate, & letamini in Domino Deo vestro.* Y que nos dize de nueuo el Profeta, para que celebremos gustosos este dia? Oid la causal de su alegria, escuchad la ocasion de su contento; y en ella conocereis, q̃ habla con esta dichosa Villa: el motiuo q̃ tiene para cõbocar à placeres à sus hijos, y cortesanos; a que todo este aparato festiuo se ordena: *Quia dedit vobis Doctorem iuſtitiæ.* Porque os dio Dios vn hijo, vn hermano, y vn Padre Doctor de la Iglesia, Religioso Docto, Prelado Sãto, Arçobispo limosnero, Cardenal defensor de la Iglesia Romana. Por q̃ os dio vn Sieruo de Dios, q̃ os à llenado esse granero de trigo. *Et implebuntur areæ frumento.* Vn fundador de tantas obras pias como dexo en esta Villa, vn Padre de pobres, vn Prelado amigo de Dios. *Qui fecit mirabilia vobiſcũ.* Que hizo Dios a su instancia, ò oracion tantas marauillas, y milagros en vida, y en muerte. Al Santo Cardenal, digo, D. Fr. Francisco Ximenez de Cisneros, mi Señor, natural, y pariente vuestro. El penitente, el ayunador, el humilde, el obseruante, el q̃ tiene llena toda la Europa de la fama de su Sãtidad. Pues *exultate*, hijos de Torrelaguna, *& letamini*, en el Señor Dios nuestro, *quia dedit vobis Doctorem iuſtitiæ.* Y tan singular hijo, Pastor, y Prelado.

Ioel, cap. 2. n. 23.

V. 24.

V. 25.

3 Hasta quando negras bayetas? Hasta quando triste doble de cãpanas! Hasta quando funesto tumulo! Y melãcolicas luces de tristeza, de luto, y de difunto! Ya se vuestra respuesta, y q̃ cõcordes dezis, q̃ hasta q̃ la Iglesia Romana le declare por Beato, y por Santo. Pues como escriue Durando, con luto se deuẽ celebrar las exequias, y cõmemoraciones de los muertos. El Eccleſiastico, q̃ es importuna la musica entre los lutos: Y aunq̃ assi se debe hazer, si reparamos lo q̃ escriue la Santidad de Inocencio Papa: *Iniuriã fecit martyri, qui orat pro martire.* No se q̃ os diga. Mucho se queda oculto en el silencio de mi deuocion. Que parece corre la misma razon con aqueste Venerable Prelado, q̃ por ser Sieruo de Dios, y Varõ con opinion de tanta Sãtidad; y q̃ los coraçones de todos, segun su piedad, presumen q̃ esta su alma gozando de Dios, en particular la Vniuersidad Complutense, en

Lib. 7. Eccleſ. 22

Clauſ-

Claustro pleno, y con junta de las Religiones, desde el año de 1623. determinoen el dia de sus honras, que la Oracion se dixese por las Animas del purgatorio, y no por su Arçobispo. Y esta comun aclamacion piadosa, fue vna de las principales causas de tratar de su Canonizacion. Que à entender esta su alma en el purgatorio, no se siguiera esta causa: ni esta determinacion se opone al culto, pues en ella ni se le dà titulo de Beato, ni de Santo, ni cosa de las prohibidas por los decretos del *non cultu*: sino presumir, que no està en el purgatorio, que no necesita de aquellos sufragios, y que està gozando de Dios; que todo, como digo, es necessario para tratar de beatificarle; pues si huuiera presuncion de lo contrario, tenia razon el Eclesiastico: *Musica in luctu importuna.* Ea que si; en fuegos, en musicas, en repiquete de campanas, hasta las piedras de Torrelaguna brotẽ alegria: *Exultate, & letamini*, porque os dio Dios vn hijo Doctor de la Iglesia, y tal hijo, que no à tenido otro igual. *Quia dedit vobis Doctorem iustitiæ.*

4 Sabeis que piensa mi estudio, que es hipocresia misteriosa el obsequio que este dia hazeis à vuestro Santo Cardenal; no es funeral, sino fiesta este dia. Si buelvo los ojos à esse tumulo, le miro funesto, triste, melancolicas luzes, que dizen son honras de vn difunto cadauer. Si penetrò vuestros coraçones, me dize la piedad, que festexais a vn Varon Ilustre en todo genero de virtudes; que estais esperando en breue declarada su Santidad; que quisierades ya celebrarle bienauenturado. Y trocando los terminos à los Prouerbios, y al Profeta Baruch, el dolor, y luto mezclais con gozo, y con risa: quando alla la risa, y gozo, le troco en dolor, y luto. Luego es hipocresia misteriosa la vuestra! Pues pregonais esos lutos alegria, esse tumulo, plazer, y aquellas luces aunque tristes contento. *Exultate, & letamini.* Lo que se ve por de fuera, luto, y tristeza; quando por de dentro en vuestro coraçon el dia mas festiuo: *Quia dedit vobis Doctorem.* Y vn siervo de Dios, que en breue le esperais canonizado, porque ha hecho muchas marauillas. *Qui fecit mirabilia vobiscum.* *Prouerb. 14. n. 13* *Baruch 4. n. 34.*

5 Formad quejas si la prueba lo desmerece: *Ego sum panis viuus, qui de cœlo descendi: si quis manducauerit ex hoc pane viuet in æternum.* Las finezas deste pan que vajo del cielo, y su institucion canta S. Iuan, y San Antonio de Padua sobre *panis hic. quem ego dabo*, haze quatro diferencias de pan, de naturaleza, de Doctrina, Eucharistia, y de Gloria. De los dos vltimos tengo necesidad, por ser pan de escojidos, de bienauenturados. Y q *Apocab. 13. Ioan. 6.*

nos dize el mismo Iuan en otro lugar? Hermanando el Euangelio con la Epistola, canta, que agradecido el Cielo a los Varones Ilustres, que le han buscado con sus buenas obras, y meritos, publica su beatificacion, y sus acciones de gloria: *Audiui vocem de cœlo, dicentem mihi, beati mortui, qui in Domino moriuntur; opera enim illorum sequuntur illos.* San Antonio mi Padre. *De vitum naturæ, vbi dicit mortui; meritum gratiæ, vbi dicit, qui in Domino moriuntur; præmium gloriæ, vbi dicit beati.* De suerte, que en vno, y otro lugar, habla de vnas almas Santas, y bienauenturadas.

Apoc. 14.

hic.

6 Esta es mi duda. Si reparais todo esso no es la Epistola, y el Euangelio, que se canta en la Missa Cotidiana de los difuntos? Pues como con el Euangelio se Sacramenta su funeral fiesta? *Ego sum panis viuus.* De suerte, que la Iglesia celebra el oficio de los difuntos, Sacramentando su fiesta con aquel pan Diuino, y pregona que viuen en eternidad. Y la Epistola concorde repite en su Coro. *Beati mortui.* Los muertos son bienauenturados. Si en el exterior, y por de fuera, quando se celebran estos Oficios, todo son lutos, clamores tristes, y bayetas negras, luces melancolicas, frontal, y ornamentos funebres; como en este mismo tiempo las Missas que les cantan à essos difuntos, es de gloria? El Euangelio, el mismo que el dia del Santissimo Sacramento; la Epistola de Santos beatificados: *Beati mortui?* Porque es vna hipocresia misteriosa; en lo exterior, lutos; en lo interior fiestas.

7 Las exequias se hazen por las Animas del purgatorio, no se celebran por las que estan condenadas; ni menos por las que estan en la gloria. Pues las almas del purgatorio, aũque no estan canonizadas, pues tienen la pena de no ver à Dios; estan beatificadas, y como cada instante esperan la Bula de su Canonizacion; por esso, decia yo, la Iglesia en lo funesto de las bayetas, y ornamentos negros, publica en la exterior, que no ben à Dios: pero en el interior pregona, que son sus amigas, y q̃ murieron en su gracia. No es hipocresia misteriosa, por de fuera lutos, y en el coraçon fiestas.

8 Pues si hasta el Cielo beatifica sus difuntos: *Beati mortui.* Que ay que admirar Villa, donde nacio este Santo Prelado, celebren sus honras mouiendose al passo de sus virtudes, y grandes meritos: *Opera illorum sequuntur illos.* Por de fuera lutos, en el coraçon fiestas: *Exultate, & letamini.* Pues el cielo le tiene beatificado, y en breue esperais otra de la Iglesia Cotolica

por

por sus muchos milagros : *Quia fecit mirabilia vobiscum.*

DISCVRSO II.

Que deue la Villa de Torrelaguna mostrarse gustosa, y alegre, no solo por auer tenido tal hijo; sino porque Dios les ha dado tan insigne abogado Patron, y Padre.

1 POr este lado entiendo yo el *Exultate, & letamini*: del Profeta, *quia dedit vobis Doctorem*. Que les cure de todas sus miserias, y necesidades. Vn Abogado en sus trabajos; vn Patron en sus aficiones; y el aliuio de sus enfermedades amparo, y Padre.

10 Tratando Santo Tomas de Villanueba (hijo del Sieruo de Dios, y tan buen hijo como eligio) de los singulares beneficios, auxilios, y mercedes que reciuimos de los Santos, haze vna question muy de su ingenio, y deste caso. Entre los Angeles, y los Santos, quales destas dos gerarchias nos hazen mas bien ? Hallandose los hombres en tribulacion, y miseria, teniendo necesidad de abogado, à quien ; pues acudiremos à los Angeles, ò llamaremos à los Santos ? Que sean nuestros bienhechores los Angeles, no ay duda, y mas los de guarda : *Angelos quidem beatos nostri amantissimos, & obsequentissimos habemus, & nostræ salutis auidissimos oratores.* De suerte, que cuidan de nuestra saluacion con toda fineza los Angeles. Pero tambien es cosa cierta, que los Santos son nuestros abogados en aquel consistorio Diuino. Que mercedes pedimos à Dios por su interceſsion, en que no los allemos Padres? El tullido, salud; el manco, manos; el ciego, ojos; el desconsolado, contento: cada dia no esperimentais los milagros que obra Dios por su interceſsion? *S. Thomas Serm. de S. Gil. fol. 235.*

11 Y se note, que en esta interceſsion corren parejas los Sieruos de Dios, aunque no esten beatificados. Porque aunque les es prohibido el Culto, y Veneracion publica de Santos beatificados, ò canonizados; no se les ha negado que busquemos a los Sieruos de Dios por nuestros Padres, y abogados; q̃ los pongamos por nuestros interceſsores, que acudamos a sus sepulchros, y que en nuestro coraçon los busquemos con Fè de q̃ son amigos de Dios, que à su instancia haze muchos milagros, como se prueban tantos para su beatificacion. Esto no es contra el Culto prohibido.

12 Esto supuesto, la dificultad del Villanueua. es entre los Angeles, y los Santos, a quien pondra por su interceſsor,

y abogado? Si à mi me dieran à escoger, dixera que à los Angeles. El Colegial mayor Complutense, dize que a los Santos: *Proter quod in tribulatione mea libentius Sancti alicuius, quam Angeli fauorem imploro.* Oid su razon. *Sciens quia expertus id ipsum facilius miserebitur patienti.* Los Angeles como no han esperimentado la miseria, la desnudez, y tribulacion, parece se pueden hazer sordos a nuestras vozes; como no han tenido casa que sustentar, no han visto los trabajos, que mucho que no se duelan de quien los padece. A los Santos, y Siervos de Dios, essos si, que son nuestros hijos, hermanos, y parientes en la tribulacion. Al fin han padecido como nosotros muchas necessidades, y estan viendo las de sus hermanos.

12 Elias se hizo sordo, con ser de los nuestros, hasta que esperimento en su persona el ambre, y la miseria. A Iob los que intentauan su alivio, no le dixeron que llamase a los Angeles, sino avn Santo, si le tenia amigo, y conocido. *Voca si est qui tibi respondeat, & ad aliquem Sanctorum conuertere.* Llama en tus miserias a vn Santo; no fuera mejor avn Angel? No por cierto, que el Angel se crio en la gloria, donde no ai trabajos, y los Sãtos se criaron en la tierra, son nuestros hijos, hermanos, y parientes en la tribulacion. Cap. 5.

14 Y buscale amigo, y que tengas alguna certeza, q̃ por propio, te respondera: *Voca si est qui tibi respondeat.* Pregunto, quando vn hombre se halla en alguna tribulacion, para consolarse, tomar su parecer, y que le fauorezca, llama, y se vale de vn Frances, ò Italiano? De ninguna manera. No buscas à vn Español, y por no quedar contento, te vales del de tu propio lugar, de vn paisano: mejor del mas amigo: y con toda seguridad del auxilio del pariẽte, del hermano, à quien mas le duela mi mi sera, y busque interesado el remedio. Pues yo no busco Angeles que me fauorezcan, dize nuestro Tomas, sino à Santos, que aquellos se criaron en glorias; y estos son nuestros hermanos, parientes, y Padres en el padecer.

15 El Venerable Padre D. Frai Francisco Ximenez de Cisneros, nies Santo beatificado, ni canonizado: es vn Siervo de Dios, que se sigue su causa de canonizacion. Vn Varon tan singular, que en esta vltima instancia, para la introduciõ Apostolica, se han presentado treinta milagros en vida, y en muerte, à los pies de su Santidad; con sus virtudes, y fama de Sãtidad. Y aunque de verdad, esta Villa, en actos publicos, hasta q̃ este canonizado no le puede elegir por su Patron, y Titular, ca-

da

da vno en su coraçon le puede tener por su abogado, y Padre; llamarle en sus trabajos, y valerse de su auxilio en sus necesidades. Como lo hazen los de Oran, dandole titulos de Padre, Protector, y Patron suyo, y como tienen tanta Fè con la instancia, que el Siervo de Dios pone en su remedio, cada dia està obrando Dios por su intercesion, milagros en aquellas Plaças de Berberia.

16 Pregunto aora por curiosidad, dexadmelo dezir, que el espiritu me lleua acia el Siervo de Dios. Llamad à vuestra Bendita Madalena, en la necesidad vuestra, Patrona es de esta Villa, bien podeis llamarla. Pero tened, no se que os diga, q̃ nacio en Palestina, y como es titular de muchas partes, parece se puede hazer sorda. Llamad à las puertas de San Franco N.P. deuoto es vuestro, pero Santo de alla de Italia, y como tiene tantos hijos, que le buscan, mucho ay en que entender, mucho puede, mucho alcança, y puede tambien estar ocupado. Llamad à San Roque! Pero no le busqueis, que es Santo Frances, y vn Santo, que es abogado de la peste (Ya se supone, que todo esto es exageracion pia, que los Santos todo lo pueden, y no son singulares los Santos.) Pero en esta ocasion, quiero q̃ me creais, no llameis à otro q̃ al Sieruo de Dios Cardenal Cisneros, pues es forçoso que oiga vuestras voces, por natural, por pariente mas cercano, por vuestro hijo, hermano, Padre, y vuestro bienhechor en vida, y lo serà muerto. Porque esta con singularidad viendo los trabajos que padeceis, sintiendo vuestras miserias, porque sabe de penas, y necesidades, y porque es vuestro mayor amigo, y deuoto. Pues *Exultate, & letamini.* Villa de Torrelaguna. *Quia dedit vobis Doctorem*, que os cure vuestras dolencias, que os sane vuestras enfermedades, necesitais de su auxilio, no solo quando se Canonize, para elegirle por vuestro Patron: sino en todos tiempos de su instancia; y oy en particular teneis necesidad de su amparo, de su abogacia, y de su gracia. De esta necesito: *Ave Maria.*

DISCVRSO I.

Seruir à Dios es reinar: pero coronar su Diuina Magestad al Venerable Cardenal, es diuinizarle.

17 O Señor, le dize Dauid à Dios, quan admirable es tu nombre en todo el mundo. Tu poder, y magnificencia alcança asta essas esferas celestiales. (No fuera Dios Soberano Señor, y vnico dueño nuestro, si no fuera celebre en los Cielos,

y

y en la tierra.) Los niños inocentes publican esta verdad en confusion de los paganos. La creacion de essos Cielos, Sol, Luna, y estrellas lo publican. Las demas obras de tus manos, mi Dios, lo pregonan, y celebran. No ay quien lo pueda negar. Todos confessamos que fue Dios el que Corono à su hijo Iesu Christo de gloria, y de honor, remontãdole sobre sus mayores grandezas, y haziendole dueño, Señor de todas las criaturas. Este es el Tema: *Gloria, & honore Coronasti eum Domine, & constituisti eum super opera manum tuarum.* Lyra, Dionisio Cartuxano, en el sentido literal entienden assi este Psalmo. Psal. 8.

18 Entre los que escrituieron la vida del Sieruo de Dios Cardenal, y Arçobispo fue el Reuerendo Padre Fray Luis de Alcalà de la Orden de N. Padre San Francisco, diez, y seis años despues de su muerte, y refiere vna cosa bien particular, y nunca ponderada: es, que à este Ilustre varon, avn viuiendo, la sierva de Dios Iuana Rodriguez, Religiosa en el monasterio de Santa Isabel de Toledo, Monja Sãta ilustrada de Dios con muchas reuelaciones; vio, estando puesta en oracion, y arrobada en Estasis Soberanos, à nuestro Venerable Cardenal con tres Coronas sobre su cabeça, antes de auer llegado à la Dignidad de Arçobispo de Toledo: *Triplicem habentem Coronam.* En la vida de la misma sierua de Dios Iuana, repite lo mismo. *Vidit iterum Cardinalem triplici decoratum Corona.*

19 No haga nouedad esta vision de las tres Coronas con que resplandeció en la casa de Dios su Sieruo Cardenal: porque muchos portentos de su vida, fueron profetizados, ò reuelados en la Oracion à muchas almas Santas. Su Madre en esta Villa; el deuoto Sacerdote en la prision de Vzedà; el compañero lego en la heras de Axofrin le profetizaron todas sus Dignidades futuras. Las Benditas Madres, Doña Beatriz de Silua, y Doña Maria de Toledo, Santas conocidas, que auia de reformar las Ordenes, y estableçer la de la Immaculada Concepcion. La Beata de Gibraltar, que no passase à ser Martyr, que tenia Dios necesidad de su persona, y mayores martirios auia de padecer en el Gouierno de España. La Madre Marta, que auia de cõquistar a Oran, con otras visiones que confirman su obrar.

20 Ni menos haga nouedad el ver al Venerable Arçobispo Coronado como à Rey. Pues desde que tuuo vso de razon, se tenia por el mas bil esclauo de su Señor Dios, y le dezia con Danid: Yo soy sier- Ps. 115. nu. 16.

uo

no tuyo. Yo soy siervo tuyo, y hijo de tu esclaua. Pues reine, y veanle con Coronas, que emblema es misteriosa, seruir à Dios para reynar. *Seruire Deo regnare est.*

21 Lyra, y Dionisio en el sentido moral entiendén nuestro Tema de los Iustos, y sieruos de Dios, que su Diuina Magestad Corona. Y ordinariamente en la Sagrada Escritura por la Corona, se entiende el premio de la virtud, que es la verdadera gloria, y honra: *Gloria, & honore Coronasti eum.* Porque aunque la Corona es insignia de Reyes: es mas propia de los justos, de los virtuosos, y contemplatiuos, de quien verdaderamente se dize reinar con Christo; y reinar tãbien en la vida, por la pureza de su alma, con que sugetan todas sus passiones. Ver al Venerable Cardenal con vna, y otra Corona, es manifestar que era Sieruo de Dios, pues reino; y que estaua su alma Coronada de muchas virtudes, y laureada su vida. *Porque Dios no Corona sino à sus sieruos para manifestacion de su virtud.*

22 Entre las bendiciones diuinas que Iacob hecho à sus hijos, allò vna misteriosa. *Fiant*, dize, *in capite, Ioseph, & in vertice Nazaræi inter fratres suos.* Y segun la trasladó de los Hebreos. *In capite Coronati.* Quiso dezir Iacob, entre todos sus hermanos, Ioseph à de ser Coronado por Rey. En verdad que Ioseph lleua buena traza de çenir sus sienes la Corona? No le veis perseguido, maltratado de hermanos vandoleros, vendido como esclauo, presso, acusado, criado de Faraon; esta es en resunta su vida; pues como à de reinar? Y ser Coronado? La Corona empeçò por vna vanda de lino, que llamauan *Cidaris*, despues se hermoseo de colores, luego de piedras preciosas, despues la mejoraron de puntas, como Rayos del Sol. Para significar que los Reyes, y Emperadores eran Soles que todo lo ilustrauan; que eran solos en la riqueza, en la autoridad, y en la potencia. Pues si Ioseph no padece sino trabajos, persecuciones, sirue, y es esclauo de Faraon, y quereis que reine? Y le vio Coronado su Padre? Si. Que el verdadero reinar es seruir à Dios. Ioseph Santo, perseguido, esclauo, pero lleno de virtudes. Faraon Rey soberano, pero idolatra. Pues aquel es el que reina, dize San Ambrosio, y Faraon es el esclauo de Ioseph: *Beatorem fuisse Ioseph seruitutem, quam Pharaonis Regnum.* Que servir à Dios es reynar. Y si Dios puso Corona à Ioseph, fue porq̃ era sieruo suyo para manifestaciõ de sus muchas vir-

Genes. 49. nu. 26.

Cap. 4.

virtudes, entre todos sus hermanos.

23 Reparad en los principios de la vida del Venerable Cardenal, y la hallareis muy semejante à la de Ioseph. Asaltead de bandoleros, perseguido, encarçelado, maltratado de su mismo hermano, lleno de trabajos, y de miserias: Pues como Coronado? Por esso mismo, todos estos trabajos lleuo con singular paciencia, era amigo de Dios, virtuoso, y Santo, pues reine; que solo servir à Dios es reinar; y Coronarle Dios, es dezir, que era Sol, y aun solo en la manifestaciõ de sus virtudes. Tenia el Venerable Arçobispo muy en la memoria aquella sentencia de su Padre Francisco: *Melior est Dei seruitus, quam mundi principatus.* Y lo que ponderò S. Iuã Chrisostomo *lib de Comparat. Regis, & Monachi.* Que mas propiamente se le deue al Religioso la Corona, que al Rey. Pues aquel verdaderamente es Rey, que sabe tener, y agradar à Dios Siendo mero Religioso le vieron con las tres Coronas; porque siruio à Dios, y reino: era Varon exemplar, y virtuoso, y con estas tres Coronas lo manifestò Dios al mundo: que si seruir à Dios es reinar: Coronar su Diuina Magestad à sus Siervos, es en manifestacion de sus virtudes. Y se puede ponderar por el efecto de estas tres Coronas, *que quiso Dios à su siervo Cardenal santificarle y diuinizarle, en lo posible.*

Collat. 13.

24 Hablando Dauid con la Magestad de Iesu Christo, dize que Coronò sus virtudes su Soberano Padre de Santificacion: *Super ipsum autem florebit sanctificatio mea.* Aqui leyò San Geronimo: *Corona mea.* Pareciendole, que lo mismo era Coronarle, que Santificarle, y al contrario. O que fue honrado con la Corona de sus virtudes. La Corona es vn circulo redondo, que buelue donde començò. Es vna, O, q̃ ni tiene principio, ni fin. Con que Coronar es diuinizar. Esto es lo que quiere dar à entender el Rey Profeta, y se vale del termino *florebit*, para manifestar que es Corona de Rosas vna Corona de virtudes. Multiplicaronse las Coronas en el Cardenal Arçobispo; porque se multiplican las virtudes; y el verle Coronado, parece que se quiere dar à entender, que està Santificado, y en parte diuinizado. O que,

Psal. 131. n. 18.

DISCVRSO II.

Merece el Venerable Arçobispo Cardenal tan justamente la Corona, que porque no le falte esse premio, se las multiplica el Cielo.

25 Quisiera saber porque

la

otra. Pues sea la Corona que [illegible]spinas, no tan-sus en la Cruz, fue[illegible] quãto por abrojos? Que aunque[illegible]ue como ponderan, que por la pa[illegible]a mo-tienen de crueles aquellas [illegible]cia tas: yo bien se que es otro e-misterio. Tambien allo dificultad en ver estas Coronas del Siervo de Dios multiplicadas: vastaua vna. Y assi mismo le sobraua vna Dignidad. Pero tãtas? Todas juntas las Dignidades de España en vn sugeto? Si: y tiene su misterio.

2. Ad Thim. c. 2.

26 *Labora sicut bonus miles, non Coronabitur, nisi qui legitimè certauerit* Trabaja como buen soldado, dize San Pablo, porque aquel solo se corona, que legitimamente pelea. Con que es cierto, que ay soldados militares, y de espiritu, y que el Apostol haze simil de vna campaña à otra, con que sabiendo que era necessario para Coronar à vn soldado: tendremos entendido lo que se necessita en la campaña espiritual.

27 Bien saben los entendidos, que en la antiguedad huuo Coronas de necessidad, de adorno, y militares: y que estas se diuidieron en Coronas Valeares, Murales, Rostrales, Ciuica, y Triunfales; y que solo gocauan desta vltima Corona los Capitanes que auian sugetado cinco Prouincias, cinco fortalezas. Por esso el Cesar por auer triunfado cinco vezes, se puso Corona, para ma-

co sentidos. La de Mazalquibir, Oran, Tripol, Buxia, y el Reyno de Nauarra.

31 El reparo que se viene a los ojos, se funda en la misma historia: Que aun viuiẽdo nuestro Venerable Cardenal se le anticiparon las Coronas: *Dũ Nouae vineret.* Quando Lyra, y mè[illegible]sio, el *Coronaßi eum*, dezas, y el[illegible]ma, lo entienden en si quiere te[illegible] San Iuan. *Sto fide-* Apoc. 2. Corona. Y esto *rem, & deboti-* es adberuio, es cieres Coro-cessaria. Segun esso ero. Pues ay trabajos legitimos, bispo-gitimos? Atender de grac[illegible] fin en este adberuio se alla vn mis-terio escondido. Tres suertes de hijos señalan los Legistas. Legitimos, naturales, y bastardos. Assi en la presente vida se hallan tres suertes de trabajos: tres generos distintos de conquistas, porque no salgamos de los terminos del Apostol. Tres son los enemigos del alma, y para vencerlos se ande sugetar los cinco sentidos. El que rindiere, y triunfare destas cinco fortalezas, merece la Corona, si se vale del adbervio *Legitimè*. Los trabajos, pues son tres: los heroicos son legitimos, porque los procura el alma enamorada de Dios. Verbi gracia, las disciplinas, los silicios, los ayunos, y las macera ciones de la carne. Estos trabajos, y virtudes son legitimos, y se lleban el premio de la Corona. Buscar al enemigo para ven-

pies, son de vn cavallo brioso, y desbocado, simbolo de los gustos desta vida, y de los deleites deste mundo, y en essa misma ocasion allaras Coronadas sus sienes. Quien tal pensara? Mas: *Exiuit, vt vinceret*, sale animoso en busca de la victoria, que à de tener de sus enemigos. Pues como sin auer cõseguido el triunfo, ya tiene el premio de la Corona? *Data est ei Corona*. Si aun no à peleado, ni à visto al enemigo la cara, y ya se canta la victoria? Muera primero lleno de heridas de sus contrarios, y entonces serà de futuro merecedor del premio. Pero antes es escusada preuencion. En verdad, que no repite el Paduano. Porque? Porque le aueis primero de mirar como sale al campo. *Et exiit vincens, vt vinceret.* Para vencer, salio vencido. Murio antes, antes que intentara el triunfo. Amortajose en vida. Murio à manos de las penitencias, de los ayunos, y la mortificacion, y como difunto en este mundo necessita de pies agenos, para salir a la conquista. Pues suya es la victoria, tenga Corona en la cabeça anticipada. Porque el que viue como si fuera difunto en esta vida, las Coronas se le vienen a vn antes que muera: *Corona in capite est pura intentio in mente.* Miradà este Centauro misterioso à las manos. Que lleua? Vn arco. Y que significa? S. Antonio. *Hunc arcum debet bonus Pastor habere in manu, id est, in operatione: quod fit, quod prædicatio opere adiuuetur* Aquel arco es vn freno de buenas obras: vna rienda de todo genero de virtudes con que rige, gouierna, y detiene los pies, y apetitos de aquese cauallo. Pues si rige primero las acciones de su vida, que las de sus subditos. Si vence, y predica àsi mismo, antes que predique, y venca a sus contrarios: *Vincens, vt vinceret.* Tenga el Sieruo de Dios Cardenal Corona en la cabeça anticipada; pues essa Corona es triunfo, y premio de su buen obrar.

S. Ant. Hic fol. 601.

33 Era ya Prelado Prouincial quando la Santa le vio con las Coronas; y como era Prouincial de si mismo, y se trataua como si fuera vn nouicio, mortificado tan palido de las penitencias, tan anacoreta de los ayunos, que espantaua à todos como viuia. Pedro Martir de Angleria, y Alvar Gomez de Castro, le dieron titulos de segundo Ilarion, segundo Paulo, penitentes, y hermitaños, de essa manera trataua su cuerpo, que parecia difunto. Y para que se conozca, que en el tiempo de la mayor grandeza, hasta que murio estuuo siempre amortajado: Traire vn testimonio de vn testigo de vista, el Ilustrissimo Señor Fr. Francisco Ximenez, Patriarca

de

de Ierusalen, de la misma Orden de S. Francisco N. P. criado de Adriano Sexto, escriue de N. Santo Prelado la fineza con que estimo su habito.

Murio en la Villa de Roa como buen Catolico Christiano, tomando todos sus Sacramentos con grande deuocion. Quando se queria morir, dixeronle los Medicos, que se quitase el habito de San Francisco porque le daua alguna congoxa. Respondio como Catolico Christiano. Al tiempo que los otros se arman para morir, me quereis quitar las armas? Yo tome el habito por armas para viuir, y morir, no plega à Dios, que yo lo quite. Murio como buen Christiano. Hasta qui el Patriarca en su Carro de Donas, lib. cap. 4. fol. 45.

34 Quien viue, como sino viuiera en este mundo: quien se arma para vencer assi, antes de conquistar a Oran: *Vinces, vt vinceret.* Que mucho las Coronas se le vengan antes de morir de tres en tres: *Et data est ei Corona.* En las manos estan simbolizadas las virtudes, las buenas obras, las disciplinas. En los pies los apetitos, las sensualidades. Pues manos, y Arco que con el habito de San Francisco supo hazer riendas, y trabas à sus pies; siruale esse arco de Corona; y anticipense, pues las virtudes se anticipan. *Dum adhuc viueret:* Antes del Gouierno de España; y antes de morir, en señal de su victoria. San Iuan Chrisostomo: *Coronæ imponuntur capitè, vt signa sint victoriæ.* Cantan estas Coronas del Sieruo de Dios el triunfo de sus virtudes contra los vicios, que es su mayor grandeza.

DISCVRSO. IV.

Y si huye, y desprecia el Venerable Inquisidor lo que tanto busca, y adora el mundo, que es la Corona, que mucho estas le soliciten, y sea adorado con Corona de Santo.

35 EL que leyere a Santo Tomas Garcia de Villanueua en el Sermon de San Gil Abad, allara que predicando sobre nuestro tema. *Coronasti eum:* diuide su Oracion en tres Coronas: Corona de Sãto, Corona de Bienhechor, y Corona de Amigo de Dios. Y nuestro Lyra escriue sobre el mismo tema. *Moraliter potest exponi de quolibet fideli, quod est membrum Christi, qui per virtutem humilitatis, per diuinam virtutem sublimatur ad Coronam gloriæ.* De suerte, que el humilde es el Coronado. Sabẽ que pienso, q̃ las Coronas buscan a quien las huye: y huyẽ de quien las busca; y que el Sieruo de Dios Arçobispo, y Cardenal, *Fol. 25.*

nal, aun viuiendo por la virtud del desprecio, y de su grande humildad, fue aclamado con Corona de Santo.

36 Para probar el intento, quisiera auerigiuar vna cosa muy comun, con otra muy particular. Para ser Coronada la Virgen Maria S.N. con la Maternidad de Dios, q̃ disposició particular allò su Diuina Magestad en Maria, q̃ le obligo hazer eleccion de esta Señora, antes q̃ de otra purissima muger. Yo no quiero estar à esto, ni aquello que respondẽ los Santos, y Padres. Oigamos à la Virgen q̃ lo sabe de cierto, y y lo dixo luego que se hizo la Encarnacion. *Respexit humilitatem ancillæ suæ:* Y traduxo Bablo. *Respexit nihileitatem ancillæ suæ.* El desprecio, la humildad de esta Señora. Y si Maria de humilde se hizo esclaua de Dios: la maternidad de Dios se hizo casi esclaua de la humildad de Maria. Porque aunque reconocio la alteza de tan infinita Dignidad de ser Madre de Dios, no ostante era tan humilde, y su desprecio fuè tal, que se hizo tan pequeñita en el concepto de si misma, que por antonomasia se reputaua por la misma humildad, la nada en astracto, *Nihileitatem.* Esto es la misma nada. Hasta qui es comun.

Luc. c. 1. v. 48.

37 Mas agamos aplauso à la humildad, y desprecio de si misma de Maria, con vn punto delicado, y alegre, pues es de musica. Ya sabe todos, que para que sea perfecta la musica, se requieren quatro vozes. Baxo, Tenor, Contralto, y Tiple. Pitagoras, dize, que el vniuerso se hizo à modo de musica. Mas aquesta Filosofia nos importa à nosotros muy poco: porque tenemos la Escritura de la Sabiduria. *Spiritus Domini repleuit Orbẽ terrarum; & hoc, quod continet omnia scientiam habet vocis.* El Bajo haze el hombre, porque entre todas las criaturas intelectuales es la mas vaja voz. El tenor hazen los Cielos: *Cœli enarrant gloriam Dei.* El alto, le hazen los Angeles, que fueron leuantados sobre todas las criaturas. El tiple le toca à Dios, y assi mismo el ser Maestro de Capilla Real, que como el mas diestro musico hecha el compas, y da la voz a todos, cantãdo su voz de tiple: *Intonuit de cœlo Dominus, & Altissimus dedit vocem suam.* Reparad, que no solo entonados los demas vozes, sino que la suya es la mas alta, *altissimus*, la del tiple. Aora, mientras se guardo la regla del canto, la musica iua bien acordada. Mas que sucedio? Que? Que le vino gana à Luzbel de hazer el tiple, que era la voz de Dios. *Ascendam super altitudinem nubium, similis ero Altissimo.*

Sapien. c. 1.

Salm. 17.

Esai.

Queria

Queria hazer el Altissimo, esto es el tiple. Y a essa hora Dios Maestro de Capilla, le hecho de la musica. Vaya al infierno à cantar, que ha mudado la voz. *Ad infernum detraheris in profundum lacus.* Con todo esso aunque se le fue esta voz, la musica no quedo imperfecta, porque la suplieron muchos Angeles de su misma especie, y voz de contralto. Donde Luzbel desdeñado por romper la musica, y quitar la consonancia, se fue al Paraiso à sobornar al hombre, que hazia la voz del vajo, y le persuadio a que pretendiesse la del tiple de Dios: *Eritis sicut dij*: Adan ensobervecido, comio, y peco, y empeçando à cantar el tiple descoucerto la musica. Entonces el Maestro de Capilla diuino hecho el compas, estendiendo la mano, para meterle en tono. *Adam vbi es?* Donde estas hombre, mira que essa no es tu voz de vajo, y nos descompones. Adan como auergozado de errar el punto de su voz, responde, Señor he sentido vuestra voz de tiple: *Domine vocem tuam audiui.* Y me vino gana de seguirla. Aqui dize Dios, q̃os parece hasta Adan quiere hazer el tiple: *Adã factus est similis nobis.*

Gen. 3.

38 Aora porque la musica era imperfecta por la falta del vajo que cantaua el hombre: viendo Dios que la Virgen Maria entro en lugar del hombre, y canto la parte del vajo con tanta gala, y destreza, diziendo: *Ecce ancilla Domini.* Quando por ser Cielo Maria le pertenecia el tenor; y quando por ser Angel, le tocaua a lo menos el contralto; enamorado tan dulcemente deste canto vajo Dios, en esta musica mysteriosa dio à la Virgen su Magestad la voz del tiple, y su soberania eligio para si la voz del vajo. Porque Dios se hizo hombre, y el hombre se hizo Dios. Maria que cantaua los vajos siendo esclaua del Señor, llego por essa humildad, y desprecio de si misma à cantar los tiples (que no supieron Luzbel, ni Adan) aun que voz diuina, por la soberania de ser Madre del mismo Dios. La musica fue ajustada, y lo que se canto en pleno Coro, fue el motete celestial: *Verbum Caro factum est.* Y todo este honor cõsiguio la humildad de Maria. A esta Señora se le vienen, y la buscã las Coronas, quando mas las desprecia, y huie su humildad. A Luzbel, y Adan q̃ las buscã, y solicitã, se huyen las Coronas, y se retirã. Maria fue Coronada cõ la maternidad de Dios, porq̃ fue la criatura q̃ cõ mayor desprecio de si misma, huyo essa maternidad, escusando lo posible: *Quomodo fiet istud*, soy vna triste esclaua.

39 Por el habito de S. Francisco mi P. dexo tres capellanias de Patronato, la Canongia, Dignidad de Capellã mayor de Siguẽça, su Vicaria, y Gouierno, y quiso mas aquella humildad, pobreça, y desprecio, que toda esta grandeza, y pribança del Cardena D. Pedro Gonçalez de Mendoça, que era el todo en España. Aquellos retiros humildes; aquel singular desprecio de la Corona, y Mitra de Toledo, Dignidad tan apetecida, con tanto teson huida de nuestro Prelado. Me obliga a que miremos los Ornamentos del Sumo Sacerdote de los pies a la cabeça Aron à sus pies dize el texto: *Deorsum vero ad pedes eiusdem tunicæ.* Que tenia en el rodapies del Albà en contorno della muchas granadas, y campanillas de oro, tocaban vnas con otras, y hazian mucho ruido, y armonia: *Vt audiatur sonitus.* Si alço los ojos a la cabeça, sobre Mitra Episcopal (segun le parece à S. Antonio) tenia vna lamina, ò diadema de oro, y dize el texto, que tenia esta letra. *Sanctũ Domino* Este es Santo. Porque? porq̃ pone debajo de sus pies lo q̃ tanto ruido haze en el mũdo. El oro, la plata, la campanada que da, ò q̃ le han hecho Arçobispo de Toledo: las Coronas de las granadas acia vajo, y arrastrando por la tierra; quando otros las pusieran sobre su cabeça; este Varon Insigne las desprecia. Con tal espiritu, y humildad, reconociendose indigno de tan alta Dignidad; q̃ el Señor Duque de Maqueda D. Gutierre, incado de rodillas de dixo: ò V. S. me de sus manos para besarselas como Arçobispo de Toledo, ò se las besare por Santo. *Sanctũ Domino.* Luego, por humilde, por despreciador de las mayores honras, sobre la Mitra de Arçobispo de Toledo, tiene vna Corona de Santo, buscandole quando con mayores ansias la huia. Y todo le vino por Varõ exẽplar, lleno de muchas virtudes. *Est enim Corona virtutis præmium*: Dize el Santo Colegial Complutense.

Exod. 28.

40 *La Mitra sobre la cabeça mas es peso q̃ aguma, q̃ Dignidad que engrandeze, & honra.* Por esta parte tãbien la renunciaua el Siruo de Dios. Considerando sus obligaciones, la reforma de los subditos, q̃ tenia en q̃ entender con los Reyes. Acepto, y hizo ombros de paciencia, de suauidad, de prudẽcia. Por sola la virtud de paciẽcia le pone otra Corona S. Antonio de Padua mi P. *Lamina aurea super Mitrã, est patientia aurea, in qua sculpitur Sanctũ* La Dignidad mas es peso que derriua, que honor q̃ ensalça: y assi el q̃ tuuiere ombros de paciẽcia para sufrir los trabajos,

Sup. Exod. 28.

y,

y desvelos que trai vna Mitra consigo, bien se le puede poner sobre ella, vna Corona, donde se alle escrito, este Prelado es Santo.

41 *La Corona, quanto tiene de suprema, tanto tiene de seruidumbre.* Empeçò por vna cinta ligera de lino, y paro en hazerla de Oro, y de piedras tan pessadas, que tuuierò necesidad los Emperadores de vn esclauo que la ayudara à lleuar. Ya la Dignidad es tan pessada, que el Prelado no es Señor, sino esclauo de los Subditos. No es dueño, sino criado. *An ignoras*; dezia Antigono a su hijo: *Regnum nostrum est seruitutem.* Esclauo es el Prelado si gouierna; y si se vale de otro aunque sea vn Angel el Priuado, es dos vezes esclauo, del Principe, y de la Republica que le murmura. El zelo incansable que tuuo el Venerable Arçobispo en cumplir las obligaciones de Pastor, daua à entender, que su Corona era de espinas por la salvacion de las almas, no Corona de regalos, n. de vanidad: como Christo, que aunque fue Rey Coronado: *Coronam de spinis.* Corona que ensalça, y abrojos que hieren sobre la Mitra de Toledo tuuo vna lamina muy dilatada de paciencia; donde gouierno, de liberalidad acia los pobres; veinte y dos años de esclauitud, sin dormir, ni descanso, pues cápo arto ay a ver to donde le pongan muchas Coronas de Santo Por Santo merece onor, y gloria: *Gloria, & honor Coronasti eum.*

DISCVRSO. V.

Que merece la segunda Corona de bienhechor el Venerable Cardenal, pues fue limosnero mayor de Dios.

42 QVe esten las almas de los Iustos en las manos de Dios, lo dize la Sabiduria: *Iustorũ animæ in manu Dei sunt.* La dificultad, es, saber en que forma estan en sus manos diuinas las almas de los justos? A que responde S. Antonio de Padua: *In manu Dei debent esse Iusti, tanquam Chirothecæ per opera misericordiæ.* Dos cosas bien singulares. Que estã en las manos de Dios los justos como el guante. La otra, que essos son los liberales, y los limosneros. Nueba dificultad. Que similitud tiene el guante con essa magnificencia? El guante se crio para abrigo para grandeza, para honestidad; no para dar, pues tienes necesidad de quitarte el guante para ser liberal. La magnificencia esta simboliçada en las manos, no en el guante: *Manum suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem.* Y con toda singularidad es el astracto de la li-

Cap. 3. hic.

liberalidad las manos de Dios. Pues todo quanto ay criado, mundo, Cielo, tierra, elementos, hombres, animales, plantas, fue echura de aquellas manos Diuinas: *Opus manuum tuarum: manus tuæ fecerunt me.* Luego el limosnero mayor son las manos de Dios; no sus guantes, aunque lo sean los justos.

Iob 10.

43 No estais en ello repite S. Antonio. Si quereis dar limosna a vn necesitado, à vna viuda, no dezis hecheseme vn guãte para esta necesidad: Llega vn Cauallero con vn guãte en su mano, y va pidiendo limosna por las calles, ò se pone à la puerta de vna ĩglesia para hazer essa caridad. Pues aora dezir San Antonio, que las almas de los liberales estan como guante en las manos de Dios; es dezirnos, que son sus mayor domos, sus limosneros mayores, pues por sus manos passa toda la liberalidad diuina. El guante no esta sobre la mano? Si. La mano de Dios es la liberalidad primera: estar sobre essa magnificencia los Santos limosneros, es dezirnos, que si emularon à Dios en el dar, les pone en sus palmas, y en sus manos, por Corona, y premio, grangeado por la virtud de bienhechores. Simbolizanse à Dios en hazer bien, luego merecen de que Dios les ponga en sus palmas, ô que lleuen la palma; y el Laurel, y Corona a todos los demas justos, los limosneros.

44 No ay necesidad de exagerar las obras pias, y limosnas de nuestro Arçobispo. Aluar Gomez escriue, que hizo mas solo, que todos los Arçobispos de Toledo. Lo que me lleua la atencion es, que hasta aora no auia acabado de entender nuestro tema: *Gloria & honore Coronasti eũ: & constituisti eum super opera manum tuarum.* Que no solo Corono Dios a nuestro Cardenal Arçobispo; sino que le puso, y constituyo sobre todas las obras de sus manos diuinas. Singular dezir, ò limosnero insigne! Sobre las manos de Dios que ay? El guante, dize Antonio, luego con ser guante de las manos de Dios el Venerable Cardenal, no solo fue su mayordomo, y limosnero mayor de aquella prouidencia diuina: sino que parece se remontò la liberalidad de este Prelado, sobre la magnificencia Diuina: *Et constituisti eum super opera manuum tuarum.* Con ser Dios la quinta essencia de la liberalidad, y limosna, fue tan singular en esta virtud el Cardenal, que por exageracion, parece que se remonto alguna cosa mas, pues sobre la misma magnificencia diuina, que son sus manos, se hallan las almas de los

los limosneros, y Padres de pobres. *Iustorum animæ, tanquam Chirothecæ, & constituisti eum super opera manuum tuarum.* Para el socorro de los pobres hecho Dios el guante de Fray Francisco Ximenez en España.

DISCVRSO VI.

No solo el Venerable Arçobispo Cardenal fue amigo de Dios, sino que partio con el la Corona, y le dio la gracia de hazer milagros.

45 LA tercer Corona tiene el Sieruo de Dios por amigo de su Mageſtad Diuina. Por los efectos son conocidas las causas, y la causa es demonstratiua de su efecto. Buelvo à ponderar, porque Maria fue Madre de Dios, este efecto singular, nacio de alguna causa superior. Por donde le vino esta gracia à Maria? Quando dudaua della, se turba, y haze replicas: *Quomodo fiet istud?* Y a toda essas dudas responde el Angel con vna palabra: *Quia inuenisti gratiam.* Esta es la causa, y essencia de aquella dignidad. Porque eres Maria amiga de Dios, y estas en su gracia. De suerte, q̃ es Madre la Virgen por amiga de Dios: y el ser Madre de Dios, es demostracion que estaua en su gracia.

46 Como sabremos que el Santo Cardenal era amigo de Dios? Por los efectos se conocen las causas. Todo quãto tuuo el Venerable Arçobispo no le vino de aquellas manos diuinas cõ que puedo dezir como Iob: *Manus tuæ fecerunt mè.* Su eleccion milagrosa, en todo, quantas prelacias goçò, sacandole de los desiertos: honrando à este Varon cõ tantos fauores, y en particular con esta prerrogatiua de las tres Coronas que vajaron del Cielo. Luego si de los efectos se conocen las causas; todas las mercedes que reciuio este Santo Prelado, pregonan que fue amigo de Dios.

47 Esto supuesto, digo, que merece la tercer Corona por amigo Dios: *Mihi autem nimis honorati sunt amici tui Deus.* Los amigos de Dios son conocidos primeramente dize San Antonio mi Padre, porque no tienen voluntad propria, el si, y el no vienen de lo alto; el que quisiere acertar regule su alvedrio por lo que quiere Dios, como lo hizo nuestro Arçobispo, y en todo lo que ponia mano, parece que venia del Cielo, como dizen sus Coronistas. Lo segundo, porque como amigo verdadero le reuelò muchos secretos Dios: tubo don de profecia. Y lo vltimo, porque por Dios todo

Ps. 138. hic.

todo lo dexo; Padres, hazienda, libertad. Pues si es amigo de Dios, que mucho sea digno de honor, y honra. *Nam omni honore dignus est quem Rex voluit honorare.* Por ser amigo de Dios, vees tan honrado à nuestro Cardenal.

48 Pinta Santo Tomas de Villanueba, la diferencia entre el amor Diuino, y el humano: lo que haze Dios por sus amigos, y lo que se esperimenta en los hombres por los que quieren bien. Supoued dize el Santo, vn Rey poderoso, que elige a vn amigo por priuado; que le haze dueño absoluto de su Reino, hazienda, despacho vniuersal. Pregunto, le haze su hijo? Parte con el la Corona? Le concede la gracia de hazer milagros? De ninguna manera. Aman cayo de la priuança del Rey Assuero, solo porque pretendia partir la Corona. No se à visto priuado absoluto dueño de la voluntad del Rey, que haga milagros, que sea murmurado, Si: pues menos permitiràn que sean herederos. Pues todo esso que no hazen los hombres, haze Dios con sus amigos. Les haze sus hijos: *Vt filij Dei nominemur, & simus* El Villanueba. *Potest ne aldi aliquid huic titulo?* A titulo como nombrarse, y ser hijos de Dios se puede desear mas? Parte cõ ellos la Corona: *Gloria, & honore Coronasti eum.* Y el mismo Dios les Corona de su mano: *Dabo tibi Coronam.* Y vltimamente hazen milagros. Ya deteniendo el Sol en la Batalla de Oran; ya anticipãdole en dos ocasiones, en fauor de aquellas plazas, despues de muerto; ya apagando el fuego de Valladolid solo con su bendicion; y ya apareciendose cada dia en ruina de los Sarraçenos, y en defensa de los Catolicos. De aqui infiero por vltimo.

1. Ioan. cap. 3. fol. 235.

Apoc. 2

DISCVRSO VII.

Que merece el Cardenal mi Señor, no solo la tercera Corona por amigo de Dios: sino todas tres juntas, porque fue vno de sus mayores priuados.

49 VNa dificultad tengo: como en vna cabeça se multiplican las Coronas, quando es cierto, que cada cabeça no puede tener sino vna Corona. San Iuan: *In capitibus eorum Coronæ.* Que si se multiplican las Coronas, es porque se multiplican las cabeças. A Tertuliano le parecio que era necedad comprar la Corona con precio de vna cabeça: *Nõ emo capite Coronam* Porque si la Corona es para la cabeça, y no la tienes, de que te sirue la Corona. Lo mismo digo yo, si la cabeça no puede tener mas de vna Corona, para que quieres tres Coronas: De que te sir uen?

Apoc. 4

Apolog. 42.

uen? Ay hombres que aunque tienen Corona, no tienen cabeça para sustentarla: y otros q̃ se hallan con cabeça merecedora de muchas Coronas.

50 Ven aca Pedro, le dize su Maestro, me amas? *Diligis me.* Si Señor. Segunda, y tercera vez examino este amor, y el Apostol otras tantas replico: *Tu scis qui amote.* Yo bien se, que sabe vuestra Diuina Magestad que le amo; y yo tãbien que soy priuado vuestro. La dificultad, es comun. Porque tres repetidas vezes con tanto cuidado examina Dios el amor de Pedro; sin passar à la quarta, ni quedare en la segunda. Esta en el numero de tres el misterio? Si. Porque? Porque le queria hazer Pontifice, y Prelado vniuersal de todo el despacho diuino. *Pasce oues meas.* Este es nuebo misterio, y dificultad. Que importa para constituirle por Pontifice, que sepa el mundo tres vezes, que Pedro es amigo verdadero de Iesu Christo?

Ioan. 21. n. 15.

51 Oyendo vna curiosidad tendremos mas luz de este prodigio. No se si aueis reparado en la Tiara Pontificia; es vna Mitra cerrada, compuesta à trechos de tres Coronas, que denota la superioridad a todos los Principes de la tierra. A esta Tiara, en Roma la llaman los Reynos. Porque desde que el Emperador Constantino ofrecio à San Silbestre, y puso a sus pies las tres partes del mundo, Europa, Africa, y Asia, el Pontifice adorno su Mitra Pastoral destos tres Reynos, en tres Coronas correspõdientes. Y nuestro Monarca Español (por esta razõ) pretende que ponga su Santidad otra quarta Corona en su Tiara, por la America, mas propiamẽte Fernandina, y nueuo mundo que le ofrecieron los Reyes Catolicos.

52 Entendido esta el misterio. Por los efectos no se conocẽ las causas? Queda prouado. Siendo Pontifice Sumo Pedro no à de tener tres Coronas sobre su cabeça; que hã de ceñir sus sienes cõ aquella Tiara? Pues sepasse de cierto, que es amigo verdadero de Dios, su Priuado, y de la tercera classe de amistad. Si le huuieran de dar vna sola Corona, vna vez bastaua dezir, que Pedro era amigo de Dios. A de ser cabeça que pueda sustentar tres Coronas, pues conozcanse los meritos triplicados. Y que no solo merece vna Corona por amigo de Dios, sino tres Coronas juntas, vna sobre otra, porque fue vno de sus mayores priuados, y de la tercera classe de amistad entre Dios, y el hombre.

53 Amigo de Dios de la tercera classe de fineza, y Caridad fue nuestro Cardenal,

nal, pues sobre la Mitra de Toledo, se vieron sobre su cabeça tres distintas Coronas; pronosticando que tenia meritos para mayores Coronas. Corona-se Francisco de amor, y caridad diuino, y coronole Dios con especialidad, con Coronas de fineza, y de buena volũtad. *Scuto bonæ voluntatis tuæ Coronasti eum.* Aunque el escudo se embraça es para defender, y sustentar la cabeça, lo mismo haze la Corona, que quien se à de atreuer a vn Principe Coronado, de suerte, que el mismo oficio haze el escudo, que la Corona. Y quiso dezir Dauid, que esta es Corona de amor diuino, y de amigos de Dios; no de amigos como quiera, sino de buena volũtad. *Scuto bonæ voluntatis tuæ.* A de Coronar Dios à nuestro Arçobispo con especialidad, pues sepase, que à los que Dios concede esta gracia de Coronas, es de buena voluntad; quiere que se publique, y se sepa, que son sus amigos verdaderos, sus priuados, y confidentes. *Scuto bonæ voluntatis tuæ Coronasti eum.* A vn amigo del Rey nadie se le atreue, porque el escudo de aquella voluntad regia los defiende. Lo mismo haze Dios à sus amigos. Escudo que los defienda, y Corona que premia. Todas estas mercedes recibio de la mano diuina el Siruo de Dios, que no solo merecio la tercer Corona por amigo de Dios, sino verle con todas tres juntas, por vno de sus mayores priuados.

Psal. 5.

54 O Frãcisco mio, si huuieramos de hazer paralelo de todas las virtudes, obras pias, fundaciones, y Dignidades assi Eclesiasticas, como Tẽporales auia cãpo auierto vastante en correspõdencia de las tres Coronas, con q̃ os vio, Padre mio la Santa Religiosa. Pues hasta vuestra madre profetiçãdo las Dignidades os Coronò de Cardenal, y Arçobispo: *In die desponsationis quo Coronauit mater sua.* Hasta el habito de sayal de San Francisco os puso otra Corona. *Dare eis Coronam pro cinere.* Pero porque se que lo que mas estimo Francisco, fue reinar por servir à Dios, y que el titulo mas honorifico q̃ estimais, es el de Siruo de Dios; pues solos gozan la Corona de su gloria, los que no tratan sino de seruir, y agradar a su Magestad Diuina: Concluyo con Sã Antonio de Padua mi Padre: *Seruus tuus, & filius ancillæ tuæ. Nota, Seruus, & filius, quia enim seruus, ideo filius.* Seruir à Dios es reinar; el titulo que mas estimo el Santo Cardenal en esta vida, y de que se engrandece en la otra, es de ser Siruo de Dios. Pues por ser siruo fue hijo, eredero en esta vida de su gracia, y en la otra de la gloria: *Ad quam, &c.*

Eccl. 1j

Isaiæ 61. n. 3

Psal. 115. S. Ant. hic.

PRO-

PROTESTA.

EN los Processos, Auctoritate Apostolica, se compulsara esta Historia donde se halla la vision supuesta de las tres Coronas, que se conserua con toda autoridad en el Archiuo General de la Orden, en San Iuan de los Reyes de Toledo. Protesto todo lo que mandan los Decretos de la Sagrada Congregacio de Ritos, y Santissima Inquisicion por Vrbano VIII. año de 1625. en la materia de la impression de las vidas de los Sieruos de Dios, sin que se le de mas Fè, que la que tiene vna Historia humana, ni otro Culto que el Vulgar, con que a las personas exemplares en su vida, aun antes que mueran las suelen llamar Santas, referir sus virtudes, y historiçar sus milagros, &c.

FIN

SER

SERMON XXI.

DESCRIPCION PANEGIRICA DEL cuerpo de mi Serafico P. S. Francisco en el sepulcro, con accidentes de viuo, entre realidades de difunto.

DELINEADO.

POR EL R.mo P. Fr. ALONSO LOPEZ Magdaleno, Predicador Conuentual de su Conuento de la Ciudad de Guadalaxara, del Orden de N. P. S. Francisco.

Confiteor tibi Pater, Domine cœli, & terræ, quia abscondisti hæc, &c. Math. cap 11.

SI de las obstinadas venas de vn pedernal halló industria el ingenio, para que al impulso del eslabon broten cẽtellas, que alumbren; y entre las groseras puntas de las espinas sabe producir la naturaleza fragancias que recreen; tambien podra hallar el estudio en las baltardas sombras del error, luces de verdades que guien. Fingio la antiguedad su perstitiosa, que los hombres en su primera formacion eran duplicados, constando en su composicion organica de quatro braços, quatro piernas, &c. ***Homines à principio factos fuisse a Dijs immortalibus duplices:*** Refiere Septalio de opinion de Aristophanes. Esta fabula de la antiguedad veo consagrada (frasis es bien propria, pues faltandole la substancia del error, le quedan los accidentes de la Doctrina) en mi Serafico Patriarca, à quiẽ adornó el Cielo de tan ventajosas prerrogatiuas dõtandole de tanto caudal de virtudes, que no parece vn hombre solo, sino es muchos epilogados en vno. Quien contemplare a mi Serafin Padre en su prodigiosa vida, le idearà tan agigantado en soberanas

In Problem. sect. 4.,

nas

nas prendas, que no parece puede hallar otro que le iguale; pero considerandole despues en el sepulcro con tan estraños priuilegios, se persuadira à que echò todo el resto la omnipotẽcia en engrandecerle. Valgate Dios por Francisco, cifra sagrada de muchos Santos, pues difunto pareces numericamente diuerso de quando estauas viuo! Singular priuilegio de mi Serafico Patriarca, pero esta grandeza que a el le sirue de elogio, es para mi desmayo, pues me hallo confuso en resolver de quien à de ser oy el Panegyrico, si de S. Francisco viuo, ò difunto? En verdad que no tiene pequeña dificultad la resolucion entre dos partes, que ambas tienen muchas razones que alegar en fauor de su derecho. Alega en primer lugar mi Serafin P. viuo como mas antiguo, que à el le toca de justicia esta panegyrica aclamacion, por que siendo la imagen mas expresa de Iesu Christo, cuya soberania veneraron el Cielo, la tierra, y el infierno: *In nomine Iesu omne genu flectatur, cœlestium, terrestrium, & infernorum, &c.* En virtud de la semejança que goza con el Redemptor, se le debe la misma adoracion (bien que respectiua) que al original: *Perfecta deuotio, hoc debet imagini, quod debet, & Regi*: Como enseñò Chrisologo. Pero esta razon tambien convence por la parte de San Francisco muerto, pues en virtud de las cinco llagas que cõserua su cuerpo en el sepulcro, es verdadero retrato de Iesu Christo. Pues en fauor de quien sentenciaremos el pleito? Diuidiendo el elogio? Esso no, pues como predicando de entrambos en vno, de Francisco viuo como muerto, y de Frãcisco muerto como viuo: epitafio con que le honrò el Sumo Pontifice Gregorio Nono entrando à visitar su sepulcro: *Ante obitum mortuus, post obitum viuus.* Viuo, y muerto? Si, dize Gregorio, pues entre realidades de difunto conserua aquel Sagrado Cuerpo señales de viuo: O marauillas del Cielo! Bien merece que le elogien por este priuilegio, el Cielo, la tierra, y aun el infierno mismo.

Epist. ad Philip. cap. 2. V. 11.

Serm. 147.

2 Que Cordero tan prodigioso fue el que vio S. Iuã en vno de sus raptos, que ocupaua la eminencia magestuosa de vn Trono? *Vidi in medio throni Agnum stantem tamquam occisum.* Es Christo en comun sentencia de los Expositores; bien se le conoce quien es en las vniuersales aclamaciones que le rindẽ: *Dignus est Agnus qui occisus est, accipere Virtutem, & diuinitatẽ, & sapientiam, & gloriam, & benedictionem.* Pero yo me acuerdo, dize Ruperto, de que en otro ningun tiempo goçò Christo tan generales aplausos; y para apoyo de esta verdad, miremosle recien nacido en el desabrido pesebre de vn portal humilde: en el

Apoc. c. 5. V. 6.

Luc. c. 2. V. 16. Math. cap. 1. V. 11.

el vno pobres Pastores, y tres Reyes solos le rindieron vassallaje. Si le contemplamos difunto, pocos mas le reconocen, y aclamanen el Caluario; pero aora todos le aplauden, y le veneran: *Ex omni tribu, & lingua, & populo, & natione, &c.* Antes tan estrechados sus elogios que apenas resonauan en los terminos de Ierusalen; y ya tan dilatadas sus aclamaciones, que no ay Prouincia por remota en quien no hagan eco sus alabanças? Pues como siendo vno mismo en el Pesebre, y en el Calvario con el q se representa en este Cordero, gozando alli tan escasas veneraciones, reciue aora tan generales parabienes? Porque aunque era vno mismo en el Portal, en el Calvario, y en el Trono, dize Ruperto, pues era Iesu Christo; se le representa aqui al Euangelista en disposicion mas prodigiosa que en el pesebre, y en el mõte: atiendase a la diferencia que es clara, prosigue el deuoto Abad; en el portal estaua Christo viuo, como viuo, mas claro representaua en lo exterior la vida que gozaua en la realidad: en el Calvario, y en el Sepulcro, estaua muerto no solo en la verdad, sino es tambien en la representacion: pero quando Iuan le mira en el Trono en forma de Cordero, como le contempla? Ya lo dize: *Agnum stantem tamquam occisum*: Muerto, y en pie! Como es posible? Pues el cuerpo difunto se intitula *Cadauer* de este Verbo *Cadendo* enseñõ Tertuliano. Essa es la milagrosa postura del Corderò, estar muerto con señales de viuo, muerto en la realidad, viuo en la representacion. O prodigioso Cordero en quien juntò el poder diuino, accidentes de vida con realidades de muerte! Essa milagrosa situacion de conseruarte muerto en pie como si estubieras viuo, es la causa de tan vniuersales elogios. Oigamos su ponderacion à Ruperto: *Antequam occisus esset, præter paucissimos, præter tres Magos ab oriente venientes fere nullus inuenitur procidendo adorasse Agnum Christum Dei Filium: sed postquam passus est, omne genu curbatur cœlestium, terrestrium, & infernorum; nec vero solum modo genuflectitur, sed adoratio plena adorando perficitur.* Con ser vno mismo en la substancia, Christo en el pesebre, y en el Calvario, con el que se representaua en el Trono, crecen los aplausos que goza como Cordero, por conservarse en pie con apariencias de viuo, quando estaua realmente difunto. Aplicando el discurso del original al retrato; si el cuerpo de mi Serafin Padre en el sepulcro se conserva milagrosamente en pie por mas de quatrocientos años; este singular priuilegio de estar con señales de viuo entre realidades de muerto, de justicia

Marc. c. 15. V. 39

Lib. de Resurrect. carn. c. 18.

Libr. 4. in Apoc. cap. 5.

pide

pide que las criaturas todas del Cielo, la tierra, y el abismo le inclinen la rodilla aclamandole prodigio de la naturaleza, y assombro de la gracia. Maria es la tesorera que la reparte, supliquemosla todos nos la comunique diziendo: *Aue Maria.*

Confiteor tibi Pater, Domine cœli, & terræ quia abscondisti hæc, &c. Math. cap. 11.

3 FElicidad que en sus niñeces caduca mas cõgoja que regocija. A esta causa es preuencion discreta buscar medios, que no solo consigan la fortuna, sino es la conseruen, para que no contriste mas malograda que auia deleitado poseida. Este arbitrio de perpetuar lo que se goza señalo S. Nilo en vna clausula bien sentenciosa: *Corona domus est humilitas, & ascendentem conseruat in columen.* En los estriuos de la humildad se assegura el edificio de la virtud, sin ella aun la contemplacion no es buelo, sino es afrentoso precipicio, aprendamos esta Doctrina de la que enseña Christo en el Euangelio: *Respondens Iesus dixit: confiteor tibi, &c.* Como en leyes de buena latinidad toda respuesta suponga pregunta, repara mi Doctissimo Fray Filipo Bosquiero: *Cur dicitur respondens, cum nemo antea legatur interrogasse.* No ignoro la solucion que dan algunos a esta dificultad; oigamos la suya à esta pluma Franciscana: *Dici potest respondisse septuaginta duobus, qui dicuntur apud Lucam reuersi cum gaudio dicentes: Domine etiam dæmonia subiiciuntur nobis.* El contexto de S. Lucas à que alude Iesu Christo en S. Matheo, es este: Bolvieron los Discipulos goçosos de los frutos que con su predicacion auian grangeado, y el Soberano Maestro Christo porque cõ el buen logro de su Doctrina no se les subiesse a sus Discipulos algun humo de vanidad à la cabeça, les trae à la memoria la infeliz ruina de aquel Angel tan hermoso como desvanecido: *Videbam Satanam sicut fulgur cadentem de cœlo.* El motiuo del Redemptor en hazer aora recuerdo del principio de Luzbel, fue para que en su escarmiento tubiesen vn defensiuo contra la calentura de la vanidad, dize S. Gregorio: *Mire Dominus, vt in discipulorũ cordibus elationem præmeret, mox iudicium ruinæ detulit quod ipse Magister elationis accepit, vt in Authore superbiæ discerẽt quid de elationis vitio formidarent.* Con esta Doctrina de Gregorio se entendera ya la respuesta de Christo en el Euãgelio: *Respondens Iesus, &c.* Despeñose Luzbel por hazer grada de la ambicion para conseguir la grandeza: *In cœ-*

Orat. 8. de superb.

Luc. cap. 10. V. 18.

Lib. 23. Moral. cap. 7.

Tom. 2. Serm. 2. de S. Franc.

cœlum conscendi on, cuya vanidad no solo le malogrò el inte to que tenia, sino es tambien le despojo de los ventajosos priuilegios que gozaua: *Quomodo cecidisti de cœlo Lucifer, &c.* Bien ; pero quien hereda las prerrogatiuas que Luzbel malogra por su sobervia, ya lo res ponde Christo en el Euangelio: *Abscondisti hæc a sapientibus, & prudentibus, & reuelasti ea parvulis.* A los humildes explican todos; pero quien son es tos que gozan por pequeñuelos los priuilegios que negò la prouidencia à los desvanecidos? Esso es facil, responde Au gustino pues el mismo Redẽptor predica de si en el Euangelio esta virtud de la humildad: *Discite a me quia mitis sum, & humilis corde*; y comentò el Sã to Doctor: *Humilis sum, quia me omnibus minorem facio*: en hazerse *menor* manifestò Chris to los subidos quilates de su humildad. Pero el Euangelio señala mas que vn humilde, à quien se comunicasen essas pre rrogatiuas que perdio Luzbel: *Reuelasti ea parvulis*: pues qual serà el otro que las goza? Quiẽ à de ser sino es mi Serafico Patriarca, dize Bosquiero; porque si Christo señalo por diuisa de la humildad el hazerse *menor Humilis sum, &c.* Siendo mi Padre San Francisco entre todos los Santos de la Iglesia quien se intitula *menor* por antonomasia; el serà el humilde del Euangelio que hereda por su humildad las prerrogatiuas ventajosas, de que fue desposeido Luzbel por su souerbia: *Et reuelasti ea parvulis, &c.*

Isaiæ c. 14. V. 13

Serm. 10. de Verb. Domin.

4 De las que goza la Alma de mi Serafin P. en el Cielo, es el mas firme apoyo la comun noticia de que ocupa en la gloria la misma silla de q̃ fue arrojado el primer Angel por su vanidad: *Vult ergo Seraphim fabricari, vt ibi stent vnde tu corruisti*, decia el Melifluo Bernardo. Pero siendo mi Serafico Patriarca el heredero vnico de los priuilegios q̃ perdio Luzbel por sobervio, sepamos todos los que a el primer Angel le quita su ambicion para ver los que goza mi P. San Francisco por su humildad: *Abscondisti hæc, &c.* Goçaua Luzbel la imagen, y semejança de Dios? *Tu signaculum similitudinis, &c.* Pues en Francisco como en su eredero se ha de estampar essa similitud: *Imago Christi Frãciscus*, dixo el Serafin Doctor. Perdio Luzbel por su sobervia la prerrogatiua de Serafin? *Vt quid ergo in veritate nõ steristi, nisi quia Seraphim non fuisti?* Pues essa goza San Francisco por su humildad: *Nec mireris hominem Seraphim factum, &c.* Cayò el primer Angel, porque perdiendo el priuilegio de Serafin, no pudo con-

Vbert. tin. 5. Arbor. c.

Serm. de Verb. Isaiæ.

Ezech. cap. V. 14

In de vita.

Bern. cit.

conseruar su diuisa, que es estar en pie? *Inter Angelos stare non meruit?* Pues conserueſe en pie el Cuerpo de mi P. San Francisco por mas de quatrocientos años: *Erectum stabat, &c.* Para que conseruand se mi Serafin P. en el sepulcro, retrato expreso de Iesu Christo por sus llagas, Serafin abrasado por su amor, y en pie como humano Serafin, se reconozca que S. Frãcisco por pequeñuelo hereda las prerrogatiuas de que fue desposeido Luzbel por ambicioso: *Stat quia amicus, stat quia ardens est, & Seraphim stare describuntur*, concluye S. Bernardo. Aquel Cordero q̃ vio S. Iuan nos ha de hazer la costa en todo el Sermon: *Vidi in medio throni Agnum stantem tamquam occisum.* Prodigioso Cordero difunto, en pie, y llagado! Quien serà? Quedó ya ponderado en la salutacion ser Iesu Christo, en quien se cõseruan las cinco heridas de su Pasion, dize Andreas Cesariense: *Propter quinque vulnerum cicatrices, quas in corpore recinuit*, pero el Eminentisimo D. Gabriel de Trejo, Cardenal de S. Pancratio, siente; que en esse Cordero està tambien represẽtado mi Serafico P. S. Frãcisco: *At post Christum, cui melius hæc visio, quã Francisco cõpetere dignoscitur, qui vivus quasi mortuus apparuit, & adhuc post mortẽ seminivus perseverat, erectus in sepulchro, qui vt occisus e sãcta vulneribus, quibus Agnus apparuit?* Apoya su sentẽcia la descripcion q̃ haze del Cuerpo de mi Serafin P. en el sepulcro el Cardenal Eustergio, q̃ en compañia del Pontifice Nicolao V. mereció ver este sagrado teſoro, el año de mil quatrocientos, y quarenta, y nueue, dize assi: *Corpus illud Sacrũ Frãciſci Seraphice erectum stabat facie ad occasſum tendens, & oculis leuatis in cælũ, manus vero coopertæ erant habitus manicis, & simul iunctæ. Erat autẽ Corpus ita incorruptum, quasi esſet prima die positum videbatur enim quasi dormiens.* Esta milagrosa situacion de vn cuerpo difunto, y en pie admirò tanto al Pontifice Gregorio Nono, que entrãdole à visitar el año de mil docientos, y treinta, pasmado de ver tã singular priuilegio, gravò este honorifico epitafio en su sepulcro: *Francisci Romani celsa humilitate conspicui, Christiani Orbis fulcimenti, Ecclesiæ Reparatoris, corpori nec viuẽti, nec mortuo, ante obitũ mortuus, post obitum vivus.* No pueden ajustarle mejor las señas del Cordero difunto, en pie, y llagado: *Stantem tamquam occisſum, &c.* A mi Serafin P. en el sepulcro muerto, en pie, y herido, pues conserva los accidentes de viuo estando realmente difunto: *Et ideo forsam erectus, & incorruptus per tot sæcula in*

Isaiæ ca. 6. V. 2.

Apoc. c. 5. V. 6.

Sup. hoc cap.

In quadam Epistola quæ extat in principio oper. S. Frãc.

Sedul. in vita S. Frãc. fol. 157. col. 1, Barrecius in eius vita ca. 266. fol. 490.

sepulchro perseuerat, vt semiui-uus, non mortuus, aut occisus, sed quasi mortuus appareat. Cõcluye el Cardenal de S. Pãcratio su elogio.

PRIVILEGIO I.

AViendose de graduar los que San Francisco merece por los que aquel Cordero Christo reciue, si al Cordero se los consagrã rendidos el Cielo, la tierra, y el infierno: *Omne genu curbatur cœlestium, terrestrium, & infernorum, &c.* Essos mismos goça mi Serafico Patriarca, como imagen del Cordero Christo: *Perfecta deuotio, &c.* Empeçemos por los rendimientos que le tributa el abismo: En el nacimiento de mi Gran P. se estremecio todo aquel obscuro calaboço, causando en su reuelde Monarca tanto assombro este niño recien nacido, que se atemoriçò con todos sus infernales vasallos, por reconocer el estrago que les amenaçaua en la vida de este prodigioso niño: *Quantam hic infantulus, egregius posthac futurus athleta, eis prædam eriperet.* Al nacer el Profeta Eliseo bramaron las vacas de oro, que auia erigido Ieroboan en Galgala, cuyos bramidos llegaron à Ierusalen, como afirman Epifanio, Isidoro, y Pedro Comestor. Assombrados sus vecinos de tan espantoso estruendo, consultaron con vn Sacerdote el motivo, y respondio à la pregunta con inspiracion del Cielo: que en aquellos idolos se auian conturbado los Demonios por conocer que en aquel Infante recien nacido amenaçaua vna ruina al infierno, vn estrago à la idolatria, y vn instrumento por quien se auian de conuertir infinitas almas de la ceguedad de su error à la luz de la verdad: *Propheta natus est in Israel, qui sculptilia eorũ destruet.* Con tan estraños priuilegios señala el Cielo en el Oriente de su vida à quien elige para lustroso empleo de la gracia. Conformes à los de su nacimiẽto fueron los rendimientos que le tributò el abismo en su muerte. Auiẽdo espirado el Serafico Patriarca, subio su gloriosa Alma à la gloria assistida de numerosa multitud de hijos suyos, à quien auiendolos rescatado de las penas del purgatorio lleuô en su compañia al Cielo, prerrogatiua en que atendio Iesu Christo à su credito, y à su goço, pues no fuera caval el que mi Serafin Padre tubiera en tan suprema gloria, si viendose honrado de el Redemptor del mundo con tan extraordinarios fauores considerara que sus hijos gemian entre los tormentos. Comparò Leonardo de Vtino la entrada de mi Padre San

Marianus libr. 1. cap. 1. §. 5.

De vita Prophetar. cap. 6.

De vita Sanctor. cap. 36.

in Hist. scholastica, cap. 6. in libr. 4. Reg.

Thom. Celano Bernard. à Bessa. Wadingo. tom. 1. ann. 1226. n. 38.

S. cyrill. ser. 55. de Sanct.

San Francisco en el Cielo, con la de Benjamin en Egypto. Omito otras similitudes, y reparo en la libertad que goçò Simeon, por orden de Ioseph en esta ocasion; *Eduxitque ad eos Simeon.* Aduertencia, y pregunta fue de mi Haye: *Cur Simeonem, quem vinculis constringi viderant, restituis?* No pudo Ioseph conceder à Simeon la libertad en mejor ocasion, que quando entraua en su Reyno Benjamin: Amauale tiernamente como à su hermano menor, y discurrio, que para agasajarle quando le reciuia en Egipto, era el mejor medio sacar à Simeon del calaboço: que mal pudieran regocijar à Benjamin tan singulares honras como reciuia de Ioseph, si viendose èl cercado de tantas glorias, viera à Simeon padecer entre cadenas.

Genes. c. 43. vers. 23. tom. 3. in Genes. Concept. 66. hic.

PRIVILEGIO II.

6 GOçò tambien mi Padre San Francisco singulares veneraciones del Cielo: *Cœlestium, &c.* Todas montan menos, que las que reciuio de su Monarca Iesu Christo, pondero esta entre las demas. Estando vna vigilia de la Natiuidad contemplando con fervorosa ternura el fervor de auer nacido el Redemptor del mundo para su restauracion, se le aparecio en forma corporal, y visible vn infante recièn nacido, entre el desabrigo de vnas humildes pajas, à quien el Serafin Padre depositò en sus braços acariciandole con ardientes sollozos. O Señor, quan ventajosas son las demonstraciones que vsais con el humilde Francisco! Repetir por ella marauilla de vuestro nacimiento, no es fineza que no caue en la ponderacion? Quien lo duda si atiende, à que por Francisco solo repite Christo el fauor de su nacimiento, que auia obrado antes por el mundo todo? No se que se pueda idear otro priuilegio mas heroico, pero atiendase vno bien estraño. Llegando en vna ocasion mi Serafico Patriarca à las orillas del Gange, y no pudiendole vadear a pie por ir muy crecido, pidio à vn hombre que apaçentaua por alli su ganado le passasse en sus ombros el rio; hizolo assi, y auiendole passado de la otra parte, hallandose el Santo sin medio de recompensar aquella buena obra, le prometio que se dilataria por largo tiempo su vida. Prodigio singular! Mas de quatrocientos años se conserva la vida de esse hombre, por privilegio de mi P. S. Francisco. O marauillas

Vuadingo. tom. 1. ann. 1223. n. 20.

Maffeo. libr. 11. Roman. lib. 3. ca. 18. Castañeda, lib. 8. ca. 126.

llas de la bondad de Dios! Pero que ay q̃ admirarse? Por q̃ si Francisco se ve fauorecido cõ gozar el nacimiento de Iesu Christo, cuyo fin fue produzir de los Arboles hõbres, en lugar de frutos, como dize Ambrosio: *Ad hoc enim Christus aduenit, vt ex lignis nõ poma, sed homines nascerẽtur*, à este fauor està vinculado en el misterioso Arbol de Francisco, el priuilegio de q̃ sea su virtud tã admirable, q̃ conserve la vida a los hõbres; *De benedictionibus Domini terræ eius, de pomis cœli, & rore atque abysso subiacente. De pomis fructũ Solis, ac Lunæ.* Estas fueron las vendiciones que Moysesechò à los dos Tribus de Manasses, y Efrain. Dudan los Expositores, q̃ frutos eran estos intitulados del Sol, y la Luna: *De pomis fructũ Solis, &c.* Y resuelven comunmente, que es nombre transcendẽtal à todos los frutos, y q̃ el intitularlos assi, es à causa de que essos dos Planetas con sus influxos los producen, y crecen. Pero la Historia Escolastica, el Abulense, y Dionisio Cartujano opinan, q̃ es singular especie de frutos, y q̃ llamarlos la Escritura Sagrada del Sol, y la Luna, se origina de que al nacer essas dos hermosas lumbreras del Cielo, bañan con sus rayos las empinadas copas de estos Arboles, y de este aliento con que viuifica à essos Arboles, el Sol al nacer se difunde, tã prodigiosa virtud en sus frutos, q̃ alargan la vida por quatrocientos años: *De Arboribus autem Solis, & Lunæ multa in gestis Alexandri leguntur; quæ Arbores in extremis superioris Indiæ, sitæ dicuntur, atque altissimæ perhibentur. Itaque Orientis Solis, & aduenientis Lunæ splendores primo recipiunt: quare* (reparese en esta causal) *fructus magnæ esse virtutis asserun tur, in tantũ quod indeficientes, vsque ad trecentos annos, vel quadringentos viuere perhibentur*; escriue el Cartujano: Noticia bien ajustada al priuilegio de mi P. S. Francisco; passemos à põderar otro cõ q̃ honrò Christo à este Serafin difunto. Hallãdose vn Religioso hijo suyo muy conuatido de la tẽpestad de vna graue tentació, acudio al puerto de Maria SS. por socorro; entre los seruores de su oració se le aparecio la Soberana Reyna del Cielo con su hijo en los braços, intercediẽdo cõ él por el remedio de aquel Religioso afligido. A la intercessiõ de su Madre respõdio el Soberano niño estas palabras: *Quod Mater mea, à me postulas, ad me nõ pertinet, faciat ille cui cura commissa est: nam B. Francisco super fratres sui Ordinis omnem potestatem meam delegauit, vt nihil in eis facere possim, quod ipse non possit.* Francisco goza toda mi potestad de a

Libr. 1. in Luc. cap. 19.

Deuter. cap. 33. v. 13.

Hist. diuers. post. Iseh. c. 4. quæst. 166. in Deut. Artic. in Deut.

Anti. quit. Frãcisc. Cent. 2. c. 13. fol. 232. Author. speculi fol. 99.

delegada para amparo de su familia; que auiendole honrado con mis armas, à este fauor se sigue el de delegarle toda mi potestad. Por consejo de Mardocheo pidio Ester al Rey Assuero reuocacion de la sentencia de muerte que en su nombre auia decretado Aman cõtra los Iudios: *Obsecro vt vetes Aman literæ insidiatoris, & hostis Iudæorum, quibus eos in cunctis Regis Prouincijs perire præceperat, corrigantur.* Y que efecto tubo esta suplica? *Respõdit Rex Assuerus Esther Reginæ, & Mardochæo Iudæo: scribite ergo Iudæis sicut vobis placet, &c.* Lyra comenta: *Pro eorum salute.* Estraña prerrogatiua la que el Rey concede à Mardocheo! En su mano deposita la salud de su pueblo? Que essa jurisdicion la goze Ester, no es mucho, pues como Reyna, y Esposa debia participar esta preeminencia; pero Mardocheo; porque titulo? Dize poco antes el texto que le auia entregado Assuero su anillo: *Tulitque Rex annulum, & tradidit Mardochæo*; En el qual estauan esculpidas las armas del Rey, como sienten Rodiginio, Iustino, y Diodoro: y era debido à Mardocheo (de congruẽcia) este dominio que sobre los suyos le concede Assuero; pues gozando las mismas armas del Rey, cõsequẽcia era q̃ auia delegado en êl toda su potestad.

Esth. ca. 8. v. 5.

In sua Glos. hic

Lib. 19. lect. antiq. cap. 18. Histor. cap. 12. lib. 16.

PRIVILEGIO III.

7 LA Monarcia del mundo tributaua tambien adoraciones al Cordero Christo: *Terrestrium*; y estas mismas goza mi Serafin Padre como imagen de tan diuino original. Muchas preeminencias pudiera referir en confirmacion de este assunto, omito las demas, y passo à ponderar la veneracion que supo grangearse aun entre los enemigos de nuestra Fè; en Vgolino, y Vitriaco se puede admirar el aprecio q̃ de mi Serafico Patriarca hizo el Soldan de Egypto; pero aun con ser tan grandes, rindẽ ventajas al que refiere D. Placido Mirto. Estando en vna ocasion vn Embaxador de vn Principe Catolico hablando con el gran Turco en vna galeria donde tenia los retratos de todos los hombres mas insignes del mundo, reparò el Embaxador que entre los demas estaua el de mi P. S. Francisco; admirado de que vn enemigo de nuestra Catolica Religion tubiesse en tanto culto la imagen de vn Santo, le preguntô el motiuo de aquella nouedad; à quien respondio el Principe infiel estas palabras: *Hombre que sin tener raizes, rentas, ni fincas sustenta portodo el mundo tantos hijos, bien merece ser tenido en veneracion de todos los hom-*

In eius vita ca. 33. In hist. occident. cap. 32.

Apud Soriam, in vita, S. Franc. 4 part. ca. 36.

hombres del mundo, aunque sean de contraria ley. No puede idear la deuocion testimonio mas calificado en creditos de mi Padre San Francisco; reuerenciar los infieles su persona, heroico blason es de su Santidad; pero su retrato! Este es el realçe mas ventajoso. Auiendo muerto en Egipto el Patriarca Ioseph, no espirò en los Gitanos el amor que le auian tenido en su vida, dize el Abulense, antes bien crecio la estimacion, y la honra: *Adhuc in morte Ioseph manebat tenera affectio Egyptiorum ad eum, ideo honorauerunt eum valde.* Pues que obsequios le tributan en manifestacion de la veneracion en que le tienen? Iulio Firmico, Pierio Valeriano, Rufino, y Suidas sienten que labraron vna imagen de Ioseph, y colocandola en el Real Archiuo, hazian el mismo aprecio del retrato de Ioseph, que en su vida auian hecho de el original: *Hic in Egypto colitur, hic adoratur: huius simulachrum Neocororum turba custodit, &c.* La causa de tan estraña veneracion como adorar vna imagen de Ioseph refiere Pierio: porque les causo assombro, y infundio culto aunque de contraria religion a la del Santo Patriarca, que entrando en Egypto tan pobre, y desualido, se hizieſſe tan dueño de la gracia de Faraon, y creciesse tanto su poder, que sin tener cosa propria sustentase tan numerosa familia. Milagros son de la prouidencia el aprecio que hazen de el humilde Francisco, aun las naciones mas remotas de las luzes del Euangelio. Pondero otro suceſſo prodigioso en confirmacion de la estimacion que tienen entre los barbaros, prendas de mi Sagrado Patriarca. Vn Persa recibio vn Cordon de esparto de vn Religioso Franciscano, en prendas de trecientos mil escudos; pareciendòle que tiniẽdo en su poder essa Cuerda, tenia su deuda tan segura como en la bolsa. Vna prenda pidio Raab à los Exploradores de Ioſue, para quedar confiada de que le cumplirian la palabra que la auian dado: *Detiſque mihi verum ignum, &c.* Prenda? No tenemos en nuestro poder fino es este Cordon, si este basta por señal de nuestra obligacion, quedese en tu casa: *Signum erit funiculus iſte coccineus, &c.* Y dioſe Raab por segura con aquella prenda? Si: *Appendit funiculum coccineum in feneſtra.* Muy precioso debia de ser el Cordon, pues queda Raab segura con essa prenda, de que los Exploradores han de cumplir lo que la ofrecieron? Muy precioso? Vn Cordon de esparto era la prenda que la dexaron por

Sup. hunc locum, Libr. de error. prof. rel. lig. cap. 14. Libr. 3. Hierogl. cap. 12. libr. 11. Hiſt. Eccleſiaſt. cap. 23. Sub lit. S. Verb. Serapis.

Gran. Euãgel. in indice de S. Franc.

Ioſue, cap. 2. V. 12.

por señal; dizen dos plumas Doctas, vna de Ignacio, y otra de Francisco. Y de vna cuerda de esparto haze Raab tanto aprecio, que la toma por prenda de seguridad? Si; dize Arias Montano; sepamos cuyo era aquel Cordon? Sienten generalmente los Expositores, que de Raab, pero Montano, y Haye afirman, que de vno de los Exploradores de Iosue: *Existimo funiculum non Raab sed Exploratorum fuisse, poterat enim cingulum alterius esse.* Y el ser Cordon de vno de los Exploradores de Iosue, es de tanta estimació, que con ser Raab de contraria ley, y essa Cuerda de esparto; la toma en prendas de confiança, pareciendole, que con tener esse Cordon en su poder, le queda la prenda mas firme de seguridad, &c.

Naxer. tom. 1. in Iosu. hic num. 33. Arist. Raual. tom. 1. Iosu. hic fol. 164. Supr. hunc locum. In sua Bibl. max. hic.

PRIVILEGIO IV.

8 COnformes quedan Christo, y Francisco en el priuilegio de conseruar señales de vida, entre certezas de la muerte: *Agnum stantem, &c. Erectum stabat, &c.* Semejante es el original, y el retrato en los elogios que, Cielo, tierra, y abismo les tributan, por aquella prerrogatiua: *Omne genu curbatur cœlestium, terrestrium, & infernorum*; Veamos aora si se conforman en la causa de conseruarse en pie, como lo estaua el Cordero, en quien se representauan Christo, y Francisco: *Post Christum cui melius hæc visio, quam Francisco competere dignoscitur, &c.* Tres causas señalan los Expositores de representarse el Cordero Christo en pie, con accidentes de viuo, estando realmente difunto: *Agnum stantem tamquam occissum*; Y estas mismas conseruan incorrupto, y en pie el cuerpo de mi Serafico Padre San Francisco, despues de quatrocientos años de su muerte, con señales de vida. En aquel honorifico epitafio, que para glorioso blason de mi Santo Padre, grauò en su sepulcro el Pontifice Gregorio Nono, quando visitò su milagroso cuerpo, se cifra esta correspondencia de motiuos. El primero de aparecerse en pie aquel Cordero llagado, señala Ricardo Victorino: *Tamquam paratus ad perficiendum opus Redemptionis à se inchoatum.* Este empleo de perficionar la obra de nuestra Redempcion, se manifiesta en representarse el Cordero llagado Christo en pie? Pues atiendase à la conformidad de este priuilegio, en el primer elogio, con que el Pontifice Gregorio rubricò el Epitafio de mi

Sup. hunc locum.

Serafico Patriarca: *Francisci Romani celsa humilitate conspicui, Christiani Orbis fulcimenti, &c.* Vasa mysteriosa sobre cuya firmeça se assegura el edificio del Orbe Catolico es mi P. S. Francisco, y coadjutor de Christo en la obra de nuestra Redempcion. Atiendase à vna prerrogatiua bien particular; todos los que se han salvado desde el año de mil doscientos, y diez y seis, y salvaran hasta el fin del mundo, deben a los meritos de Christo, como à causa principal, y à los de mi Serafin P. como à instrumento el beneficio de su salvacion: assi lo afirman Bartolome Pisano, Michael de la Purificació, Filipo Bosquiero, y otros muchos. Singular priuilegio! no es esto ser Francisco mi Padre piedra fundamental del Orbe Christiano! *Christiani Orbis fulcimenti*; No es cooperar con sus meritos (dignificados por los de Iesu Christo) en la obra de la Redempcion humana? *Ad perficiendum opus Redēptionis.* O Menor prodigioso, y mejorado entre todos los Santos de la Iglesia en el tercio, y quinto de tan heroica prerrogatiua!

Libr. 2. fruct. 2. fol. 200. Part. 3. tract 3. fol. 414. Serm. 1. S. Fran. fol. 955 col. 2.

9 Contristaronle al Rey Ezechias las infelices nueuas de que el barvaro Sennacherib Rey de los Assyrios, marchaua con vn podero exercito à cercar, y demoler la Ciudad de Ierusalem. Consultò con Isaias el peligro, y para alentarle el Profeta à que perdiesse el reçelo, le promete en nombre de Dios, que no padeceria la Ciudad el menor estrago: *Non ingredietur vrbē hanc, nec mittet in eam sagittam, nec occupabit eam clypeus, nec circumdabit eam munitio.* Porque tiene de guarnicion, prosigue Isaias, el socorro del Cielo, y Dios à tomado por su quenta el defenderla, y salvarla: *Protegamque vrbem hanc, & salvabo eam propter me, & propter Dauid servum meum.* En el motiuo que tiene Dios para salvar a Ierusalem formo el reparo: *Propter me, &c.* Su bondad es lo primero que empeña à Dios en la salvacion de essa Ciudad, pero tambien entran à la parte de esse motiuo los meritos de Dauid: *Et propter Dauid servum meum*; y comentò mi Lyra: *Id est propter merita ipsius.* Los meritos de Dauid (bien que elevados por la acceptacion diuina) son de tanto valor, que cooperan con la bondad suma de Dios en la salvacion de Ierusalen? Assi lo assegura su infinita verdad: *Propter me, & propter merita Dauid.* Es traña preeminencia de merecimientos, aunque mas ventajosos! Dignificarlos Dios tanto, que pudiesen entrar à la parte con su misericordia en la salvacion de esta Ciudad! Priuile-

Libr 4. Reg. ca. 19. vers. 32.

In sua Glos. lit. hic.

gio

gio es, que solo le goçò Dauid; pero bien merece participarle, dize Chrisostomo: atendamos à quien fue Dauid, y se conocera la congruencia que hubo en este Santo Rey para que dignificase Dios en tan supremo grado sus meritos. Fue à quien por pequeñuelo: *Reliquus est parvulus*, eligio la prouidencia entre sus hermanos para restaurador de su pueblo; (no empiezan à ajustarle mal las señas de Dauid al humilde del Euangelio: *Paruulis*, al pequeñuelo Francisco) fue tã cortado à la medida de Dios, que él mismo testifica que se hizo lugar en su coraçon: *Inueni Dauid virum secũdum cor meũ*; (notorio es el priuilegio de estar mi P. S. Francisco en el costado de Iesu Christo) fue Dauid quien con el fervor de sus suplicas templò el castigo, que con vna saeta de peste vibraua Dios sobre Ierusalem; (fuera ociosa la aplicacion de este caso, siendo tan comun el suceso) este fue Dauid, y estas sus virtudes. O pequeñuelo milagroso! Ya no estraño, q̃ auiendo sido toda tu vida vn portento, crezcan à tan suprema dignidad, goçen tan casi infinito valor tus meritos, q̃ les de Dios parte en la salvacion de Ierusalem: *Iustus Dauid, non solum cũ in corpore esset placuit Deo, sed post mortem suam viris inuenitur grande præstasse solatiũ. Protegam ciuitatem istam, &c. O rẽ admirandam, & ineffabilem Dei clementiam!* Dize el Chrisosto mo, passemos nosotros à otro priuilegio.

Lib. 1. Reg. ca. 16. v. 11

Actor. c. 13. v. 22.

Libr. 2. Reg. ca. 24. v. 16.

In Psal. 50.

PRIVILEGIO V.

10 AL de representarse en pie aquel Cordero llagado, y muerto señalô otra causa Augustino: *Christus stat coram throno Dei quasi aduocatus noster pro nobis interpellans vt auertat iram, & indignationem Dei à nobis.* Este motiuo haze tambien eco en el que señala Gregorio Nono de conseruar Dios en su Iglesia en pie, y incorrupto el cuerpo de mi P. S. Francisco: *Christiani Orbis fulcimenti*; para que tubiesse en èl la Iglesia vn valuarte que la defienda, y ampare: *Hoc corpus vrbem hanc munit, quod quamis turri, innumerisque mœnibus, ac vallis est tutius*; dixo Chrisostomo del Apostol S. Pablo bien conforme al de mi Serafico P. Fue en su vida el procurador mas solicito en fauor del mundo, dize el Pontifice Gregorio: *Qui in tempore iracundiæ factus est reconciliatio, vt pro peccatis populorum fieret intercessor*; y como en los Santos no espira con la vida la proteccion, auiendo sido mi Serafin P. quãdo viuo el Abogado entre Dios, y el mundo, forçoso empeño le corre de cõtinuar

Quæst. 88. in nouum testament.

Tom. 4. homil. vlt. sup. Epist. ad Rom.

Vuadingg. tom. 1. Ann. 1230. n. 2.

tinuar aun despues de difunto esse oficio; en cuya protestacion se conserua despues de quatrociẽtos años de su muerte en pie, entre el Cielo, y la tierra, como testificando con tan milagrosa postura, que estando muerto exercita el ser intercessor del mundo para con Dios.

11 Con mas aliento que soldados marchaua el exercito de los Macabeos à resistir los numerosos esquadrones de el reuelde Nicanor, caudillo del enemigo campo. Iudas General del pueblo de Dios, oprimido vna noche del sueño, tubo esta vision misteriosa: *Perhoc apparuisse, & alium virum ætate, & gloria mirabilem, & magni decoris habitudine circa illum: Respondẽrem verò Onia dixisse: Hic est fratrum, amator, & populi Israel. hic est qui multum orat pro populo, & vniuersa Sancta ciuitate Ieremias propheta Dei.* Apareciosele al valeroso Capitan el Profeta Ieremias, de quien le testificò el Sumo Sacerdote Onias, que aun despues de difunto suplicaua à Dios continuamente por las felicidades del pueblo de Israel: *De Ieremia tradditum est visum fuisse post mortem orare pro populo:* Aduirtio Eusebio Cesariense. Generoso empleo de Profeta, despues de quatrocientos años de difunto! Pondera con discrecion el Padre Cornelio; que motiuo puede empeñarle à Ieremias en essa rogatiua por el pueblo? Que empeño le obliga à que despues de quatrocientos años, que han passado desde que murio, se vea en el aire, intercediẽdo con Dios por el pueblo de Israel, como su medianero? Causa ay que le empeñe en este oficio, dize Cornelio. Causa puede auer, para que despues de quatrocientos años de difunto sea medianero entre Dios, y su pueblo? Si; pues quales la causa? Repareſe en el discurso de su vida, y se conocera el empleo en que se ocupaua el Santo Profeta. Quarenta, y cinco años se exercito en ser intercesor entre Dios, y el pueblo de Israel; si irritada su diuina justicia por los pecados del pueblo queria domarle con la vara del castigo, se interponia el Profeta, y con sus ruegos tẽplaua de Dios el enojo, y embargaua su rigor. Murio Ieremias, pero entre las cenizas de la mortalidad se cõseruo el fuego de su amor, pues continuando despues de difunto el empeño generoso de Abogado, que exercitò quando viuo, se parece entre el Cielo, y la tierra, como medianero, suplicando à Dios por su pueblo de Israel: *Præ Isaia, Amos, & cæteris Prophetis apparuit Ieremias: quia ipse ingenti cælo per quadraginta quinque annos laborauit pro salute*

Libr. 2. Mach. cap. 15. V. 13.

Ieremi. cap. 42.

Lib. 12. præparation. Euãgel. cap. 1.

Sup. hoc cap. Mi chæ.

te Israelis ad impediendum gentis suæ excidium, aduirtio Cornelio en prueba de nuestro assumpto.

PRIVILEGIO VI.

12 EL tercero, que en elogio de mi Serafin Frãcisco examina el discurso, se funda en el motiuo, que para representarse en pie aquel Cordero difunto discurrio Ansberto: *Stat ad suis opitulandum*. Essa milagrosa situacion del Cordero señala la promptitud que tiene para acudir al socorro de los fieles; mas si se cifrarà este atributo, en el que al cuerpo de mi Serafico Patriarca grauò en su epitafio Gregorio Nono? *Ecclesiæ Reparatoris*, le intitula, Reparador de la Iglesia (es notorio el sucesso en q̃ se funda este blason heroicò) le aclama la Suprema Cabeça de ella. Aun despues de quatro cientos años de difunto se conserva en pie, y incorrupto su cuerpo, en protestaciò, dize el Pontifice, de que es Francisco el Cesar Serafico de la Iglesia, el Athlante sobre cuyos ombros descansa su espiritual fabrica. Muerto està, y aun la sustenta, sin vida, y aun la guarnece desde essa sepultura. No temas Sagrada nauecilla de Pedro, que aunque aduersarios vientos te soplen, hinchadas olas te conuatan, sacrilegos Piratas te acometã, reueldes Cosarios te persigan, segura nauegas con el Serafico Piloto q̃ te gouierna; que de ser Francisco tu reparador quando viuo, se infiere el conseruarse en su sepulcro en pie, para ampararte difunto.

In hoc cap. Apocal.

13 Tan confiado como poderoso venia el esquadron de los Filisteos cõtra el exercito de Israel. Cõturbarõle à Saul los auisos de el inuencible poder de los Filisteos; preuinose para reuatirle cõ sus soldados; pero cõsiderãdo, q̃ era pequeño el numero, respecto de el excesiuo q̃ venia en el cãpo de los contrarios; acudio al sepulcro de Samuel por socorro. Valiose de vna Pytonisa, y entrando en la boueda en q̃ estaua el Profeta sepultado, aduierte mi Lyra, q̃ hallò su cuerpo vestido cõ vn habito como Religioso: *Vidit eũ in habitu suo sicut Religiosum*. Pero lo q̃ mas admirò assi à Saul como à los q̃ entraron con êl en el sepulcro de Samuel, fue el ver su cuerpo en pie, y en la misma disposiciò q̃ si estubiera viuo; como aduierten Teodoreto, el Abulẽse, mi Galatino, y otros: *Vidit eũ non modo aliorum, sed statura recta faciem sursum habentem, & pedes deorsum*. Bien me parece q̃ se pasmen todos al mirar vn cuerpo difunto en pie, con tantas señales de milagroso; pero no sabremos el motiuo que tiene Saul, para visitar el sepulcro de Samuel? Es ma-

Libr. 1. Reg. ca. 28.

In sua Glos. hic

Quæst. 62. hic.

Quæst. 31. hic.

Libr. 6. de Arcan. ca. 8.

Salian. tom. 3. Ann. Mund. 2979. nu. 86.

ni-

nifiesto, responde Menocho, el motiuo vnico fue, que como miraua asaltado su Reyno de la inuasion de los Filisteos, buscò en Samuel, aunque difunto, socorro contra el estrago que amenaçaua à su Pueblo. Estraña confiança! Pues faltauà en el pueblo de Dios otros Varones Iustos, de cuya virtud se pudiesse esperar, que cõ sus oraciones impetrasen el fauor diuino contra aquel peligro, sin necesitar de acudir à Samuel ya difito por amparo? Es que en esse Santo Profeta confiò Saul hallarle mas seguro, dize Menochio; assi fuera el medio, de que se vale, justo; como fue el discurso, que hizo, acertado. Quien fue Samuel quando viuo? Vease la honorifica descripcion que haze de este Santo Profeta el Eclesiastico, que yo para mi intento solo pondero aquellos dos atributos: *Renouauit imperium*, reparador de la Corona de Israel: *Pecunias, & vsque ad calceamenta non accepit*; desnudo, pobre, descalço, con todas las virtudes de Apostolico, &c. Pero en medio de tanta desnudez, y de tan suma pobreça le animaua tan generoso esfuerço, que el solo bastò para tener acouardado al orgulloso Filisteo, fiãdo Dios a sus ombros; aunque mortificados, robustos la restauraciõ del pueblo de Israel. Murio Samuel, entra en su sepulcro Saul, examina en aquel cuerpo priuilegios de vida, mirandole aũque difunto en pie, y con la estatura recta: *Vidit eum statura recta, &c.* Que pretendes Saul en esse cuerpo sin espiritu? Encargarle, dize, la proteccion del pueblo; no reparas que ya està Samuel difunto? No importa, responde, por Saul Menochio: que si quando viuo, le experimentè yo colũna, y amparo del pueblo Israelitico; al admirar aora en esta boueda su cuerpo en pie, me persuado à que quien fue reparador del Imperio de Dios quando viuia, le à de patrocinar aun estando en la sepultura: *Sperabat enim pro antiqua bene uolentia eum sue summe necessitati opem laturum.* Sup. hũc locum.

Ecclesiastic. cap. 46. à nu. 16.

Libr. 1. Reg. c. 7 Dionis. Carth. article. 14. hic.

PRIVILEGIO VII.

14 LA notoriedad de esta milagrosa situacion que conserua en el sepulcro vn cuerpo exànime, cõmouiò los animos de muchos Principes Catolicos à solicitar la experiencia de este continuado prodigio, que auia llegado à su noticia. Permanecer el cuerpo de mi Serafin Patriarca incorrupto, en pie, llagado, y con señales de viuo despues de quatrocientos años de difunto, no era motiuo para enferuoriçar en el deseo de ver este diuino assõbro aun al espiritu mas tibio?

Pa-

Parece fingida la respuesta de Chrisostomo hablando del sepulcro de S.Pablo: *Vellem videre sepulchrum, in quo recondita sunt arma illa iustitiæ, arma lucis, membra nunc viuentia, tunc vero cum in sæculo essent, emortua*: (atiendase à la semejança de epitetos que refiere Chrisostomo de Pablo: *Membra nunc viuentia, &c.* Y atribuye Gregorio à mi P.S.Francisco: *Ante obitum mortuus, post obitum viuus*) prosigue Chrisostomo: *In quibus viuebat Christus, quæ mundo fuerũt crucifixa; membra Christi, quæ Christum induerant, confixa timore Dei, habentia stigmata Christi.* Esta felicidad de ver el sepulcro, y cuerpo crucificado de mi Serafico P. à que aspiraron tantos, consiguieron algunos con espiritual gozo de su coraçon, los Pontifices, Gregorio Nono año de mil docientos, y treinta; Nicolao Quinto el de mil quatrocientos, y quarenta, y nueue; Sixto quarto el de mil quatrocientos, y sesenta, y seis, y algunos Cardenales, Principes, y Obispos, quedando todos assombrados de ver este portento del poder diuino. Entre los elogios cõ que lisongeò à Cesar Augusto su Panegyrista, fue el mas ventajoso dezirle, que Iupiter le auia publicado por dueño vniuersal del mundo, en las aclamaciones que le tributaron todas las familias del Imperio Romano: *Iupiter te omnium hominum Dominum constituit, cum Romani Imperij totfamiliæ tibi libant obsequia.* Ceda esta vanidad de la lisonja à la veneracion sagrada que han rendido al cuerpo de mi difunto P. no solamente las familias, sino es aun las Supremas Cabeças de Roma, y de el Orbe Christiano; sola vna veneracion ponderarè entre otras, por mas heroica. Entrando à visitar este milagroso cuerpo el Pontifice Nicolao V. bañado todo en lagrimas, al ver aquel assombro de vn prodigio tan estraño, se postrò en tierra para adorarle; y quiriendo besarle el pie, le retirò el cuerpo difunto, ocultandole debajo del habito, no permitiendo tan singular honra su humildad. Passò mas adelante el Pontifice en su veneracion, y mi Serafico Patriarca en su generoso abatimiento: pusole en el dedo el pastoral anillo, pero el Sagrado Cuerpo conseruando aun despues de difunto la Apostolica pobreça que auia obseruado en vida, le arrojò en el suelo; pasmose Nicolao à desafimiẽto tã estraño, bolviosele à poner, y el Santo à despedir; hasta que poniendosele tercera vez, y mãdandole por obediencia, que le admitiesse, aquel cuerpo milagroso alargò el dedo para reciuir el anillo, manifestandose

Homil. citat. in Epist. ad Roman.

Rodulph. lib. 2 hist. seraph. fol. 248.

Sedul. in eius vita fol. 157.

Barrez. in eius vita, ca. 266. fol. 490.

Mich. de la Purificaciõ 2. part. tract. 5. c. 7. n. 3.

en

en esta ocasion tan obediente en admitirle, como antes pobre, y humilde en despreciarle. Que tiernas ponderaciones pudiera labrar el discurso de la materia de este assombroso sucesso! La Suprema Cabeça de la Iglesia à los pies de el humilde Frãcisco, sin q̃ tamaña demõstracion menoscaue la soberania de su Apostolica Dignidad! No blasone de vnica la piedra q̃ vio Nabucodonosor, q̃ desprẽdiendose de la eminẽcia q̃ gozaua en el monte, y postrandose à los pies de aquel la estatua, crecio à tan excessiua grãdeza, q̃ le venian estrechos los dilatados terminos de el Orbe. *Factus est mons magnus, & implenit vniuersã terrã.* Retirar Francisco el pie, pasmado de mirar vn Vice Dios à sus plãtas! No es ya vnico S. Pedro en la admiracion, de ver à vn Dios postrado à sus pies, y q̃ al intẽtarselos besar los, retirà assombrado de ver tan profunda humildad en la infinita Magestad de vn hõbre Dios: *Petrus ad tanti expauit aspectũ prodigij*: ponderô Laurentino Iustiniano. Despreciar aquel cẽtro de la Euangelica pobreça, el anillo Põtificio q̃ Nicolao le puso en el dedo, dãdo de mano à los honores del mundo! Fiel imitador de Iesu Christo, à quiẽ intẽtãdo los Iudios ponerle en la mano el Imperio, se retiro de aquella honra despreciandola con generoso espiritu; *Fugit iterũ in mõte solus.* Admitir aquella Dignidad, quando el Pontifice se lo mãda por obediencia! Expresso retrato de el Salvador del mundo, que admite por obediente las hõras q̃ desprecia por humilde. En el Calvario admitio Christo el titulo de Rey, q̃ auia despreciado en el desierto: *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.* Y puede luego dificultar qualquiera: como no renuncia el Redẽptor en la Cruz la Dignidad que huyò en el desierto? Es manifiesta la diferencia si se repara, q̃ en el desierto fuera la aceptacion voluntaria, en el Calvario auia para q̃ la admitiesse vn precepto de obediencia: *Factus obbediens vsque ad mortẽ, &c.* (sin q̃ se oponga à la libertad de Christo el precepto de su Padre, como enseñan los Theologos,) y para enseñar Iesu Christo las dos virtudes heroicas de humildad, y obediencia; admite en la Cruz por obediente el titulo honorifico q̃ en el desierto desprecia por humilde.

Daniel ca. 2. V. 35.

Ioan. ca. 13. V. 6.

Isidor. de Isolan. lib. 4. de B. Veronica. ca. 15.

De triũph. Christi Agone. cap. 3.

Ioan. 6. V.

Lichae e la Pa ifice. vbi

Mar. pr. cap. V. 3.

Christo- phor. Mar. Epist. 1. fa- ad frat. cere lippomian. 2. vol. 25.

PRIVILEGIO VIII.

15 BIen cũple mi Serafin P. en el sepulcro, cõ la prerrogatiua de ser viua copia de Christo; justificadas son las veneracioees q̃ goça por la semejãça del Diuino Cordero, q̃ como Imagẽ representa: pero no cerremos esta descripciõ pane

gy-

gyrica de Frãcisco difunto sin examinar el motiuo q̃ tubo Nicolao para empeñarse tãto en ponerle à mi Serafico Patriarca su anillo pastoral en el dedo? Qual seria la causa q̃ motinò al Põtifice à este empeño? El mismo le declarò quãdo se le puso, diziendo, q̃ cõponer à Frãcisco el anillo en el dedo, conseguia dos intẽtos, vno declararle con aquella insigna, Protector de la Iglesia, y otro empeñarle à q̃ difunto la defiẽda. En la consagracion del Sumo Pontifice quando le entregan el anillo, le dizen estas palabras: *Accipe Annulũ fidei scilicet signaculũ; quatenus Sponsã Dei, Sanctã videlicet Ecclesiã custodias.* La dadiua del anillo tãto honra como empeña, à quien le reciue en la custodia de la Iglesia Catolica; pues ponersele el Pontifice à Francisco difunto, fue en señal, de que si estando viuo auia puesto tanto cuidado en defender la Iglesia; aun difunto corria por su quenta, no solamente defenderla, sino es dilatarla. No bañá el Sol con su luz Prouincia donde los hijos de Francisco no ayã dilatado la predicaciõ de la Fè, regando muchos con su sangre las tierras mas incultas de la Gentilidad, para que cõ tan sagrado riego produzca fecundas macollas de fieles à la Iglesia. No es esto cumplir Francisco difunto las obligaciones de Protector de la Iglesia, en q̃ le empeña la honra de aquel anillo? Biẽ las satisface, pues su cuerpo sepultado no solo sirve de que los terminos de la Iglesia Catolica se establezcan, sino es tambien de que se amplièn. *Mortuo Ioseph, filij Israel creuerunt, & quasi germinãtes multiplicati sunt; ac roborati nimis, impleuerunt terrã.* Repara Origenes en el silencio que à observado la Escriptura de la multiplicacion marauillosa del Pueblo de Dios, reseruando su memoria al tiempo de la muerte del Patriarca Ioseph. Y como en las Diuinas letras no ai suceso, q̃ no sea misterioso, parece serlo el referir primero la Escriptura Sagrada la muerte, y sepultura de Ioseph, y despues la multiplicacion del pueblo Israelitico. Assi es, dize Origenes, haziendo la Escriptura consequencia de aquella muerte à este acrecentamiento: *Mortuo Ioseph Filij Israel creuerunt, &c.* Cumpliose en Ioseph difunto, y sepultado, la profecia de Iacob su Padre: *Filius accrescens Ioseph*; porque como era grano, y este no multiplica hasta que està sepultado en la tierra; de la raiz enterrada de Ioseph, se originò la milagrosa fecundidad del Pueblo de Israel. Sobre vn cuerpo sepultado se funda la dilatacion de esse Pueblo?

Exod. c. 1. v. 6.

Gen. ca. 50. vers. 25.

Genes. ca. 49. vers. 22.

Ioan. ca. 12. vers. 25.

Sirva

Michael de la Pu ifice. vbi upr.

Christoph hor. Mar. lib. 1. sa rar. cere monial. fol. 25.

sirua de explicacion al discurso vna noticia bien particular de Saluſtio. Tenian sangrientas guerras los de Cartago, con los de Cyro, sobre la situacion de sus limites, y extension de sus juridiſciones; remitieron a la campaña la justicia, y viendo que por ninguna de las dos Republicas se declaraua la victoria, trataro de soltar las armas, y remitir aun acuerdo la sentencia. Arbitraronse medios por ambas partes, y rechaçados muchos, conuinieron en este: que en vn dia señalado saliessen mediâneros de vna, y otra Ciudad al campo à vna misma hora, y caminando cada vno lo que pudiesse, en el sitio donde se encontrasen se pusiessen los terminos de las dos Republicas. Executose assi e conuenio, y dandose mas prisa à caminar los de Cartago, encõtraron a los Cyrenenses en vn campo poco distante de la Ciudad de Cyro. Quisieron fijar en aquel sitio sus terminos, los de Cartago reconuiniendoles con el acuerdo, y no ajustandose los de Cyro al pacto, se bolvio a litigar sobre el pũto, hasta que los Cyrenenses hizieron otro conuenio, y fue: que si los de Cartago querian poner en aquel sitio los terminos de su Ciudad, y que llegase hasta alli su juriſdicion, auian de dejarse sepultar viuos en aquel lugar, y sobre sus cuerpos sepultados se erigiessen las piedras, que siruiesen de terminos a la Ciudad de Cartago. Y si este pacto les parecia muy aspero, que ellos le cumplirian dexandose sepultar viuos, con condicion, que empeçassen los limites, y juriſdicion de Cyro, desde el mismo lugar en que se enterrasen sus cuerpos. Admitieron los Cartaginenses este segundo pacto, sin que los acobardase el rigor de las capitulaciones, y andubieron tan finos con su Ciudad, que se ofrecieron à ser enterrados viuos, porque sus cuerpos sepultados siruiessen de que la Ciudad de Cartago dilatase su juriſdiciõ, y ensanchase su poteſtad. Con esta noticia parece que se declara la conſequencia que haze la Escriptura de la multiplicacion del Pueblo de Dios, en ocasiõ que describe la muerte del Patriarca Ioseph: *Mortuus Ioseph filij Israel creuerunt, &c* Como testificando, que de este Santissimo Patriarca sepultado, se originò como de grano sembrado en la tierra, de vn sepulcro la fecundidad milagrosa, de tantas racionales espigas como produxo el poder diuino para hermosa propagacion de su pueblo. O me engaño, ò deuemos à Origines todo el discurso: *Antequam moreretur noster Ioseph, valde paucierant filij Israel. Cum vero pro omnibus*

De bello iugurtæ.

Exod. 1. 7.

Hom. 1. in Exod.

bus gessauit mortem, multiplicatus est fidelium populus: nisi enim (sicut ipse dixit) cecidisset granum frumenti in terram, & mortuum fuisset; non utique fructum hunc plenissimum totius Orbis terræ Ecclesia attulisset. Igitur postea quàm cecidit granum in terram, & mortuum est; omnis hæc ex ipso surrexit fidelium seges, & multiplicati sunt filij Israel.

Joan. c. 12. vers. 25.

16 O prodigioso grano sepultado en el campo de la Iglesia para fertilidad, y propagacion de la Fé Catolica! O glorioso sepulcro, que reciuiẽdo en tu coraçon vn grano solo de trigo (bien que incorrupto aunque muerto) le experimentas tan milagroso, que produciendo de su raiz entrañada copiosa abundancia de hijos, colman, fertilizan, llenan con su fecundidad las troges del clima mas remoto! Gozese la Iglesia militante de poseer en el Sagrado Cuerpo de Francisco vn retrato de su Diuino dueño, vn assombro del infierno, vn Serafin humano, vn Protector perpetuo, vna Columna firme, vn Abogado amante, vn Tesorero de la gracia, y vna prenda de la gloria: *Ad quam nos perducat Iesus Christus Filius Mariæ, &c.*

Isaiæ c. 1. vers. 9.

(???)

FIN.

Hom. 1. in Exod.

TABLA DE LOS LVGARES DE LA SAgrada Escritura.

IX GENESIS.

CAp.1.v.2. Terra erat inanis, & vacua, S. 2.n. 13.

V.4. Vidit Deus lucem, ibi: quod esset bona. S.17.n.16.

V.6. Fiat firmamentum in medio aquarum. S.14.n.16.

V.10. Vocabit Deus aridã terram, S.18.n. 9.

V.15. Vt luceant in firmamento cœli, & illuminent terrã. S.17.n.14.

V.16. Fecit Deus duo luminaria magna, luminare maius. S.10.n.5.

V.26. Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram. S.14.n.21. S.8.n. 6.8.

Cap.2.v.2. Requiebit die septimo ab vniuerso opere. S. 2.n.15.

V.7. Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ. S.12.n.11.

Cap 3.v.3. De fructu ligni quod in medio paradisi. S. 12.n.25.

V.6. Vidit igitur mulier quod bonum esset lignum. S.12 n. 24.

V.10. Domine vocem tuã audiui, S.20.n.37.

V.18. Spinas, & tribulos germinauit. S.6.n.11.

V.22. Ecce Adam quasi vnus ex nobis factus est, S. 19. n. 4.

V.24. Flameum gladium atque versatilem. S. 8.n.15.

V.29. Nequaquam ita fiet Domini mi agrum trado tibi. S.17.n.2.

Cap.4.V.4. Et respexit Dominus ad Abel. S.8. n.20.

Cap.6.v.3. Non permanebit spiritus meus in homine. S. 2.n. 10.

V.6. Tactus dolore cordis intrinsecus, delebo inquit hominem quem peccaui. S. 8. n. 9.

Cap.8.n. 11. Intellexit ergo Noe, quod cessassent aquæ super terram. S.8.n.9.

Cap.9.v.13. Arcum meum ponam in nubibus. S.8.n.18.

Cap.11.v.4. Cuius culmẽ pertingat ad cœlum. S.7.n.34.

V.7. Venite descendamus, & confundamus ibi linguam eorum. S.8.n.9.

Cap.13.v.16. Faciam semen tuum sicut pulverem terræ. S.10.n.1.

Cap.27.v.21. Accede hac vt tangant te. S.12.n.33.

Cap.28.v.13. Terram in qua dormis tibi dabo. S.7.n.30.

Cap.38.v.28. Illo vero retrahente manum egressus est alter. S.10.n.4.

Cap.39.v.12. Relicto pallio in manus

manus eius fugit. S. 3. n. 13.

Cap. 43. v. 23. Eduxitque ad eos Simeon. S. 21. n. 5.

Cap. 49. v. 8. Luda te laudabunt fratres tui. S. 16. n. 16.

V. 26. Fiant in capite Ioseph, & in vertice Nazarei inter fratres suos. S. 20. n. 22.

Cap. 50. v. 4. Si inveni gratiam in conspectu vestro loquimini in auribus Pharaonis. S. 17. n. 3.

Cap. 50. V. 10. Vbi celebrantes exequias plãctu magno. S. 17. n. 10.

Ex Exodo.

CAp. 1. v. 6. Mortuo Ioseph filij Israel creuerunt. S. 21. n. 15.

Cap. 3. v. 2. Apparuit ei Dominus in flamma ignis in medio rubri. S. 3. n. 13.

V. 5. Solve calceamenta: terra enim. S. 4. n. 17.

Cap. 3. v. 5. Vadam, & videbo visionem hanc magnam, S. 9. n. 25.

V. 6. Ego sum Deus patris tui, Deus Abraham, S. 5. n. 6.

Cap. 3. v. 19. Extendam enim manum meam, & percutiam Ægyptum, S. 10. n. 5.

Cap. 3. v. 2. Proice eam in terram, S. 5. n. 13.

Cap. 5. v. 1. Dimitte populum meum, vt sacrificet mihi in deserto. S. 10. n. 5.

Cap. 7. v. 22. Induratum est cor Pharaonis, S. 5. n. 13.

Cap. 16. v. 15. Manà, quid est hoc. S. 12. n. 19.

Cap. 19. v. 18. Totus mons Sinai fumabat, eo quod Dominus descendisset in igne, S. 9. n. 31.

Cap. 20. v. 21. Moises autem accessit ad caliginem in qua erat Deus. S. 9. n. 25.

Cap. 24. v. 9. Ascenderuntque Moyses, & Aron, Nadar, & Abiu, S. 9. n. 2.

Vers. 13. Surrexerunt, Moises, & Iosue minister eius. S. 9. n. 2.

Cap. 25. v. 19. Cherub vnus sit in latere vno, & aster in alio: respiciãtque se mutuo. S. 14. n. 14.

Cap. 28. v. 3. Hæc autem erunt vestimenta, quæ facient, rationale. S. 11. n. 6.

V. 26. Et stans in porta castrorum ait, S. 1. n. 12.

V. 27. Occidat vnusquisque fratrem, amicum, & proximum. S. 1. n. 12.

V. 29. Consecrastis manus vestras hodie Domino. S. 1. n. 12.

Cap. 28. v. 30. Pones autem rationali iuditij, Domini doctrinam, & veritatem: S. 6. n. 26.

Cap. 28. v. 33. Mixtis in medio tintinabulis. S. 9. n. 11.

Cap. 28. v. 33. Deorsum vero ad pedes eiusdem tunicæ, S. 20. n. 39. S. 17. n. 12.

Cap. 32. v. 19. Proiecit de manu tabulas. S. 1. n. 12.

Cap.33.v.8.Scribi tibi. S. 4. n.9.

Cap.40.v.32. Operuit nubes tabernaculum teſtimonij,& gloriam Domini impleuit illud, S.9.n.26.

Ex Leuitico.

CAp.2.v.13.In omni oblatione tua offeres ſal, S.6.n.13.

Cap.19.v.24. Quarto autem anno omnis fructus ſanctificabitur laudabilis Domino: S.15.n.4.

Ex Numer.

CAp.18.v.19. Pactum ſalis eſt ſempiternum coram Domino. S.6.n.13.

Cap.20.v.11. Cumque eleuaſſet Moiſes manum, percutiens virga bis ſilicem, S.1. n.22.

V.12. Non introducetis hos populos meos in terram, quam dabo eis. S.9.n.23.

V.24. Tergat Aron ad populos ſuos, ibi.

Cap.21.v.8. Qui percuſſus aſpexerit eum viuet. S.19.n.33.

Cap.24.v.17. Orietur ſtella ex Iacob,& conſurget virga de Iſrael S.9.n.15.

Cap.32.v.1. Filij autem Ruben,& Gad habebant pecora multa, veneruntque ad Moiſem,& dixerunt precamur. S.8.n.3.

Ex Deuteronom.

CAp.3.v.24. Scripſit Moiſes verba legis huius, atque cõpleuit. S.1.n.38.

Cap.32.v.5. Mortuſque eſt ibi Moiſes ſeruus Domini. S.13.n.10.

Cap.32.v.49. Aſcende in montem,& morere. S,13.n.10.

Cap.33.v.10. Leui perfectio tua,& doctrina tua, à viro ſancto tuo. S.11.n.2.

Cap.33.v.15. De benedictionibus Domini terra eius, de pomis cœli. S.21.n.6.

Ex Ioſue.

CAp.2.v.12. Signum erit funiculus iſte coccineus: appẽdit funiculum coccineum in feneſtra, S.21.n.7.

Cap.7.v.20. Corruerunt muri. S.9.n.21.

Cap.8.v.1. Tolle tecum omnẽ multitudinem pugnatorũ. S.9.n.21.

V.2. Et pone inſidias, ibi.

Ex Lib. Iudic.

CAp.9.v.8. Aſta el V.15. Ierunt ligna, vt vngerẽt ſuper Regem. S.7.n.16.

Cap.12.v.8. De comediente exiuit cibus,& de forti egreſſa eſt dulcedo. S.12.n.28.

Cap.16.v.16. Tunc apperiens ve-

veritatem rei dicit ad eam: ferrum nũquam ascendit super caput meum, S. 10. n. 3.

1. *Regum.*

Cap. 2. v. 5. Donec sterilis peperit plurimos, S. 14. nu. 13.

Cap. 5. v. 4. Invenerunt Dagõ iacentem. S. 9. n. 19.

Cap. 17. v. 49. Nisit manum suã in peram pastoralem. S. 10. n. 7. S. 15. n. 24.

2. *Regum.*

Cap. 3. v. 27. Et percusit illũ ibi in guine, & mortus est, S. 16. n. 21.

Cap. 6. v. 6. Extendit Oza manum ad Arcam Dei, & tetigit eam. S. 12. n. 28.

Cap. 11. v. 7. Quomodo administraretur bellum.

V. 8. Vade in domum tuam. S. 5. n. 10.

Cap. 23. v. 8. Sedens in Cathedra sapiẽtissimus Princeps: quasi tenerrimus ligni vermiculus. S. 9. n. 34.

3. *Regum.*

Cap. 3. v. 26. Date illi infantem vivum: hæc enim est mater eius, S. 3. n. 11.

Cap. 7. v. 21. Et statuit duas columnas in porticu templi. S. 9. n. 29.

V. 49. Fecitque Salomon candelabra aurea, quinque ad dexteram, & quinque ad sinistram. S. 16. n. 9.

Cap. 8. v. 7. Expandentes alas, & protegebant Arcam. S. 1. n. 37.

Cap. 10. v. 1. Regina Saba audita fama Salomonis. S. 3. n. 9.

Cap. 13. n. 38. Et vorauit holocaustum, & ligna, & lapides, puluerem quoque, & aquã, quæ erat in aquæductu, lambens. S. 9. n. 13.

4. *Regum.*

Cap. 4. v. 10. Afferte mihi vas nouum, & mittite in eũ sal. S. 6. n. 14.

Cap. 19. v. 32. Et saluabo eam propter me, & propter Dauid seruum meum. S. 21. n. 9

Ex Lib. 1. Esdræ.

Cap. 4. v. 12. Memores salis, quod in palatio commedimus. S. 6. n. 13.

Ex Lib. Esther.

Cap. 6. v. 11. Nam omni honore dignus est, quem Rex voluit honorare. S. 20. n. 47.

Cap. 8. v. 5. Obsecro vt veteres Aman litteræ insidiatoris, & hortis Iudæorum. S. 21. n. 6.

Ex Iob.

Cap. 5. v. 1. Voca si est qui tibi res-

respondeat,& ad aliquem Sanctorum conuertere, S. 20.n.13.

Cap.10.v.1. Tradet animam meam vitæ meæ dimittam aduersum me eloquiũ meũ. S.7.n.3.

Cap.10.v.8.Manus tuæ fecerunt me.S.7.n.3. S. 20. n. 42.

Cap.17.v.1.Et solum mihi super est sepulchrum.S.7.n.2.

Cap.28.v.12.Sapientia vbi inuenitur? Et quis est locus intelligentiæ?S.1.n.7.

Ex Psalmis.

PSalm.2.v.6.Ego autem cõstitutus sum Rex super Sion montem sanctum eius.S.10. n. 4.

Psalm.5.v.13.Scuto bonæ voluntatis tuæ coronasti eum. S.20.n.53.

V.8. Postula à me,& dabo tibi gentes hereditatem tuã. S.10.n.2.

Psalm.8.v.6. Gloria,& honore coronasti eum Domine, & constituisti eũ super opera manuum tuarum.S.20.n. 1.17.52.

Psal. 21.v.7.Ego sum vermis, & non homo.S.9.n.34.

Psal.22.v.4.Virga tua,& baculus tuus.S.19.n.19.

Psal.23.v.7. Attolite portas principes vestras,& introibit Rex gloriæ.S.13.n.20.

Psal.33.v.6. Accedite ad eũ, & illuminamini,& facies vestræ non confundentur.S.6. n.3.

V.7.Iste pauper clamauit: ibidem.

Psal.34. v. 10. Omnia ossa mea dicent Domine quis similis tibi? S.11.n.9.

Psal.35.v.10.Vtinam dirumperes cœlos, & descenderes. S.18.n.1.

Psal.44.v.1. Eructauit cor meum Verbum bonum. S. 15.n.17.

V.10.Astitit Regina,S.2.nu. 15.

V.11.Audi filia,& vide.S.12. n.8.

Psal.61.v,11,Diuitiæ si affluãt nolite cor apponere. S. 11. n.23.

Psal.65.v.5.Venite,& videte opera Dei terribilis est. S. 18.n.6.

Psal.66.v.1.Deus misereatur nostri illuminet vultum tuũ. S.19.n.3.

Ps.72.v.2. Panem cœli dedit eis,panem Angelorum manducauit homo.S.19.n.11.

Ps.86.v.5.Homo natus est in ea,& Ipse fundauit eam Altissimus.S.15.n.19.

Ps.103.v.2.Amictus lumine sicut vestimento.S. 18. nu.1.

Ps.113.v.2. Facta est Iudæa sanctificatio eius.S.16. nu. 16.

Ps.125.v.5.Qui seminat in lachrimis in exultatione metet.S.13,n.13.

Ps.127.v.3. Filij tui sicut nouelle oliuarum in circuitu mensæ tuæ. S.16.n.4.

Ps.132.v.2. Sicut vnguentum in capite quod descēdit barbam. barbam Aron. S. 6.n. 24.

Psal.135.v.1. Confitemini domino quoniam bonus, quoniam in æternum misericordia eius. S.17.n.17.

Ps.138.v.17. Mihi autem nimis honorati sunt amici tui Deus. S.20.n.47.

Ex Proverb.

CAp.1.v.10. Circulus aureus in naribus suis, mulier pulchra, & fatua. S.12.n.12.

Cap.5.v.15. Bibe aquas de cisterna tua, & fluenta putei tui. S.11.n.31.

Cap.9.v.5. Venite comedite panem meum, bibite vinum. S.15.n.15.

Cap.10.v.14. Sapientes abscondunt scientiam. S.1.n.4.

Cap.13.v.7. Est quasi pauper, cum in multis diuitijs sit. S. 1.n.4.

Cap.30.v.18. Quartum penitus ignoro. S.19.n.7.

V.19. Viam viri in adolescentia, ibi.

Cap.31.v.10. Procul, & de vltimis finibus precium eius. S.16.n.13.

Ex Cantic.

Cap.1.v.7. Si ignoras te, ô pulcherrima inter mulieres, egredere. S.16.n.24.

V.10. Munerulas aureas faciamus tibi vermiculatas argēto. S.12.n.9.

Cap.2.v.1. Ego flos campi, & lilium convalium. S.16.nu. 18.

V.2. Sicut lilium inter spinas sic amica mea inter filias. S. 15.n.12.

V.16. Dilectus meus mihi, & ego illi. S.12.n.15.

Cap.3.v.6. Quæ est ista, quæ ascendit per desertum. S, 13 n.21.

Cap.4.v.3. Sicut vitta coccinea labia tua. S. 3.n.7.

Cap.4.v.4. Sicut turris Dauid collum tuum. S.6.n.19.

Cap.5.v. 2. Vulnerasti cor meum in vno crine colli tui. S.11.n.20.

V.2. Aperi mihi soror mea, amica mea. S. 15.n.12.

V.14. Manus illius tornatiles. S.18.n.9.

Cap.5.v.14. Venter eius eburneus, S.17.n.7.

Cap.6.v.8. Vnica est columba mea. S.16.n.6.

Cap.6.v.9. Quæ est ista, quæ progreditur quasi aurora consurgens, pulchra vt luna, electa vt sol. S.13.n.8.

Cap.6.v.9. Quæ est ista, quæ progreditur quasi aurora. S.2.n.8. terribilis vt, n.16. S.13.n.21.

Cap.7.v.7. Venter tuum sicut aceruum tritici vallatum lilijs.

lijs. Serm.13.numer.15.

Cap.8.v.11.Facta sunt coram eo quasi pacem reperiens.S. 2.n.8.

V.6. Fortis est vt mors dilectio.S.11.n.8.

V.5.Quæ est ista,quæ ascendit de deserto delicijs affluens. S.13.n.21.

Ex Lib.Sapientiæ.

CAp.1.v.7. Spiritus Domini replevit orbem terrarum, & hoc , quod continet omnia.S.20.n.37.

Cap. 3.v.1. Iustorum animæ in manu Dei sunt.S. 20. nu. 42.

Cap.16.v. 20. Angelorũ esca nutriuisti populum tuum.S. 12.n.19.

V.21.Ad quod quisque volebat convertebatur. ibi.

Ex Ecclesiastico.

CAp.24.v.12.Et qui creauit me requieuit in tabernaculo meo.S.2.n.15.

V.19.Quasi platanus exaltata sum.S.13,n.17.

Cap.45.n.14. Corona aurea super mitram eius, expressa signo Sanctitatis, & gloria honoris,&c.S.7.n.6.

V.25.Et addidit Aron gloriã. S,7.n.19.

Cap.46.v.16.Renobabit imperium,S.21.n. 12.

Ex Lib.Isaiæ.

CAp.6.v.1. Vidi Dominum super solium excelsum,S.12 n,2,

Cap.6.v.2. Duabus velabant faciem eius,duabus velabãt pedes eius,& duabus volabant,S.1.n.5.S.8.n.1. S.9. n.4,

V.8.Quem mittam,S.1. nu.5.

Cap.14.v.13.In cœlum ascendam,quomodo cecidisti Lucifer,S.21.n.3.

V.14.Ascendam super altitudinem nubium similis ero Altissimo,S.20.n.37.

Cap.14.v.31.Ab Aquilone fumus.S 15.n.22.

Cap.26 v.10 Eruberce Sidon ait mare,S.10.n 4.

Cap 29.v.14. Peribit sapientia sapientibus : & intellectus prudentium eius abscõditur.S 1.n.6.

Cap.45.v.8 Apperietur terra, & germinet salvatorem, S. 18.n 9.

Cap.49 v.1.Audite insulæ, & attendite populi de longe. S.19.n 2.3.

Cap.50 v 6.Corpus meum dedit, S.1.n 24.

Cap 53.v 7 Oblatus est, quia ipse voluit,S.1. n.22.

Cap. 57.v.9. Misisti legatos tuos procul.S 1.n.27.

Ex Ieremia.

Cap.1,v.8.Erudiuit me,de excelso

celso misit ignum in ossibus meis: S. 11. n. 8.

V. 14. Ab Aquilone panditur omne malum. S. 15. n. 22.

Cap. 23. v. 6. Salvabitur Iuda, & Israel habitabit confidenter. S. 1. n. 18.

Cap. 31. v. 22. Creauit Dominus nouum super terram. S. 18. n. 2.

Cap. 35. v. 2. Racabitarum, & loquere eis. S. 3. n. 19.

Cap. 49 v. 10. Reuelaui abscõdita eius. S. 1. n. 46.

Thren.

Cap. 2. v. 19. Leua ad eum manus tuas pro anima: S. 17. n. 7.

Ex Ezechiele.

Cap. 1. v. 8. Manus hominis sub pennis eorum. S. 1. n. 5.

V. 10. Facies Aquilæ desuper ipsorum quatuor. S. 14. nu. 19.

V. 13. Aspectus eorum quasi aspectus lampadarum. S. 16. n. 11.

Ex Daniele.

Cap. 3. v. 19. Præcepit, vt succenderetur fornax septuplum, quam succendi consueuerat. S. 9. n. 31.

Cap. 3. v. Et odor ignis nõ transisset per eos. S. 12. n. 17.

Cap. 6. v. 22. Cõclusit ora Leonum. S. 5. n. 26.

Cap. 7. v. 9 Aspiciebam: vestimentum eius candidũ, quasi nix. S. 14. n. 7.

Ioel.

Cap. 2. v. 23. Et filij Sion exultate, & letamini in Domino Deo vestro, quia dedit vobis Doctorem iustitiæ. S. 20. n. 2.

V. 24. Et implebũtur areæ frumento: ibi.

V. 26. Qui fecit mirabilia vobiscum: ibi.

Amos.

Cap. 4. v. 1. Audite Verbũ hoc vaccæ pingues. S. 2. n. 28.

Ex Michea.

Cap. 1. v. 3. Dominus egredietur in loco suo, & descẽdet, & calcabit super excelsa terræ. S. 18. n. 16.

Ex Aggeo.

Cap. 2. v. 8. Veni, & desideratus cunctis gentibus. S. 18. n. 16.

Ex Zacharia.

Cap. 1. v. 79. Illuminare his qui in tenebris, & in vmbra mortis sedent. S. 17. n. 5.

Ex Malachia.

Cap. 4. v. 2. Sol iustitiæ, & sanitas in pœnis eius, S. 2. n. 12.

Machabeor.

Cap. 2. n. 32. Ex lumine quod refulsit ab altari cõsumpta est. S. 8. n. 16.

Cap. 7. v. 28. Peto, nate, vt aspicias

picias ad cœlum, & terram, S.4.n.11.
Cap.15.v.13. Post hoc apparuit, & alium virum ætate, & gloria mirabilem. S.21.n.11.

Ex nouo Testamento.

Ex Matheo.

Cap.1.v.1. Liber generationis Iesu Christi. S.7.n.38.
Cap 1.v.16. De qua natus est Iesus qui vocatur Christus, S.2.n.1.
Mariæ de qua natus est Iesus. S.15.n.1.
Cap 2.v.1.7. Ecce magi ab Oriente venerunt vidimus stellam eius. S.2.n.5. S.4.n.18. S.10.n.1. & sequentibus.
Cap.4.v.19. Faciam vos fieri piscatores hominum, S.19.n.26.
Cap.5.v.13. Vos estis sal terræ, S.3.n.3. S.6.n.17.
V.15. Vos estis lux mundi. S.14.n.6.
V.45. Qui solem suum oriri facit super bonos, & super malos. S.7.n.6,
Cap.6.V.19. Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra, thesaurizate autem thesauros in cœlo. S.19.n.1.
Cap.8.v.29.31. Quid nobis, & tibi Iesu. Venisti huic ante tempus torquere nos. Mitte nos in gregem porcorum. S.9.n.19.
Cap.10.v.19. Ad Præsides, & Reges ducemini cum autem tradent vos: nolite cogitare, quomodo, aut quid loquimini, dabitur, &c. S.1.n.9.
Cap 11.v.25. Confiteor tibi Pater Domine cœli, & terræ, quia abscondisti hæc à sapientibus, & prudētibus, & reuelasti ea paruulis. S.1.n 1. S.21.n 2.3.
V.30. Iugum meum suaue est. S.12.n.5.
Cap.13.v.44. Simile est regnū cœlorum thesauro abscondito in agro, S.4.n 1.n.3.
Cap.13.v.44. Quem qui inuenit hōmo abscondit. S. 1. n.4.
Cap.15.v.26. Nonest bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus. S.19.n.31,
Cap.16.v.18. Tues Petrus, & super hanc petram. S.7.n.13.
V.22. Absit à te Domine: ibi.
V.23. Vade post me Sathana: ibi.
V.28. Sunt de hic stantibus qui non gustabunt mortē. S.12.n.20.
Cap.17.v.3. Apparuerūt Moises, & Elias cum eo locuentes. S.1.n.2. S.4.n.2.
Assumpsit Iesus Petrum. S.5.n.5.n.16.
Loquebantur de excessu. n 16.
Bonū est nos hic esse. S.12.n.3.
Cap. 17.v.4. Faciamus tria tabernacula. S.15.n.14.
Cap.17.v.9. Nemini dixeritis visionem donec filius homi-

nis à mortis resurgat. S. 12. n. 7.

Cap. 20. v. 21. Dic vt sedeat: potestis bibere calicem. S. 5. n. 9.

Cap. 25. v. 14. Homo peregre proficiscens S. 11. n. 1. & sequentibus.

Cap. 25. v. 1. Simile est regnum cœlorum decem virginibus, S. 16. n 3.

Cap. 27. v. 11. Iesus autem stetit ante Præsidem. S. 1. nu. 10.

V. 14. Non respondit ei ad vllũ verbum, ita vt miraretur præses vehementer. S. 1. n. 10.

Ex Marco.

Cap. 5. v. 30. Qui tetigit vestimenta mea. S. 12. n. 27.

Cap. 9. v. 3. Et erant loquentes cum Iesu. S. 1. n. 2.

V. 5. Nesciebat quid diceret. S. 7. n. 40.

4. Bonum est nos hic esse. S. 7. n. 40.

4. Faciamus hic tria tabernacula S. 7 n. 40.

Cap. 15. v. 25. Erat autem hora tertia, & crucifixerunt eũ. S. 5 n. 20.

V 37. Iesus autem emissa voce magna spirauit. S. 5. n. 22.

Cap. 15. v. 38. Videns autem centurio, S. 12. n. 8.

Cap 15. v. 39. Vere filius Dei erat iste. S. 11. n. 29. S. 12. n. 8.

Cap. 16. v. 15. Euntes in mundum vniuersum prædicate Euangelium. S. 1. n. 18.

V. 19. Dominus quidem Iesus assumptus est in cœlum & sedet à dextris Dei. S. 8. n. 11.

Ex Luca.

Cap. 1. v. 13. Vxor tua Elysabet pariet tibi filium. S. 19. n. 2.

Cap. 1. v. 30. Quia inuenisti gratiam. S. 20. n. 15.

Cap. 1. v. 48. Respexit humilitatem ancilæ suæ S 20. n. 36.

V. 28. Aue gratia plena Dominus tecum. S. 18. n 1.

Cap. 2. v. 15. Transeamus vsque ad Bethlẽ, & videamus hoc Verbum. S. 12. n 7.

Cap. 3. v. 38. Qui fuit Adam, qui fuit Dei, S 7. n. 38.

Cap 5. v. 4. Laxate retia vestra in capturam S. 19. n. 28.

Cap. 9. v. 31. Dicebant excessum eius quem cõpleturus erat in Ierusalem. S. 1. n. 2.

Cap. 10. v. 38. Intrauit Iesus in quodam castellum. S. 13. n. 1.

Cap. 14. v. 16. Homo quidam fecit cœnam magnam. S 12. n. 1 & seq.

Cap. 18. v. 31. Ecce ascẽdimus Ierosolimam, & consumabuntur: S. 5. n. 1. n. 5.

Cap. 22. v. 51. Et cum tetigisset auriculam eius sanauit eum. S. 7. n. 44.

Cap. 23. v. 44. Erat autem fere hora sexta: S. 5. n. 20.

V. 44. Hodie mecum eris in paradiso: S. 20. n. 28.

Ex Ioanne.

Cap.1.v.22.Verbum caro factum est: S.2 n.5.

V.11.Sui eum non receperunt. S.5.n.23.

V.32.Vidi spiritum descendentem quasi columbam de cœlo,& mansit super eum.S.8. n.10.S.11.n.14.

Cap.3.v.16. Sic Deus dilexit mundum,vt filium suum vnigenitum daret.S.9.n.33.

Cap.4.v.8.Da mihi bibere. S. 19. n. 31.

Cap.6.v.12.Colligite quæ superaberunt framenta.S.19. n.37.

V.13.Collegerunt ergo, & impleuerunt duodecim Cophinos frammentorum S.19. nu. 37.

V.51.Ego sum panis viuus. S. 20.n.5.

V.53.Quomodo potest hic nobis carnem suam dare ad mãducandum?n.24.

Cap.6.v.56.Caro mea vere est cibus,& sanguis meus vere est potus:S.5 n.1.S.12.n.1.

Cap.11,V.25. Qui credit in me etiam si mortuus fuerit viuet.S.11.n.25.

Cap.12. V. 14. Hæc dixit Isaias quando vidit gloriã eius S.12.n.2.

Cap.13.v.1.Sciens Iesus quia venit hora eius, vt tranſeat ex hoc mundo ad patrem, eum dilexisset.S.9.n.1.

Cap.14.v.23. Si quis diligit me sermonem meum seruabit.S.8.n.1.

Cap.18.v.8.Si autem me quæritis sinite hos abire.S.7.n. 44.

Cap.18.v.11.Mitte gladium tuum.S.7.n.44.

Cap.18.v.36.Regnum meũ nõ est de hoc mundo. Regnum meum non est hinc.S.1.n.10.

Cap.19.v.31.Erat autem parasceue.S.5.n.20.

V.34.Latus eius aperuit. S.9. n.17.

Cap.20.v. 4. Currebam duo simul:ille alius discipulus cucurrit citius Petro S.15.n. 10.

V.22. Accipite spiritum sanctum.S.6.n.21.

V.25.Nisi videro in manus eius fixuram claborum.S.1.n.24.

Insuflauit,& dixit,accipite spiritum sanctum.S.12.n.11.

V.27. Infer digitum tuũ huc, & vide manus meas.S.12.n. 32.

Cap.2.v.7.Simon Petrus cum audisset,quia Dominus est, S.10.n.6.

V.15.Simõ Ioannes amas me, plus his,S.7.n.13. S.20. n. 50.

V.15.Pasce oues meas.S.20. n.50.

Ex Acta Apost.

Cap.1.v.11.Viri Galilei quid statis aspicientes in cœlum, hic Iesus qui assumptus est, S.16.n.26.

Cap.2.v.3. Et apparuerunt illis

illis dispertitæ linguæ, S.6. n.21. S.8.n.10.

Cap.7.v.59. Positis autem genibus orabat dicens, S.3. n. 15.

Cap.13.v.2. Segregate mihi Paulum, S.11.n.11.

Cap 20.v.2. Quoniam ad ea, quæ mihi opus erant. S. 19. n.27.

Ad Romanos Epist. S. Pauli.

Cap 8.v.12. Primogenitus in multis fratribus. S.3.n.17.

V.17. Si autẽ filij, & hæredes, hæredes autem Dei, cohæredes autem Christi. S. 9. n.8.

Cap.10.v. 55. Quam speciosi pedes Euangelizantium pacem, Euangelizantium bona. S. 1.n.5.

Ad Corinth. 1.

Cap.1. v.4. Consequente eos petra, petra autẽ erat Christus, S.1.n.22.

Cap.2.v.14. Animalis homo nõ percipit ea, quæ sunt spiritus Dei. S.6.n.15.

2. Ad Corinth.

Cap.2.v.15. Quia Christi bonus odor sumus. S.6.n.24.

Cap.6.v.6. Qui parce seminat, parce, & metet, S.13.n.13.

Ad Galatas.

Cap. 6. v. 7. Nolite errare: Deus non irridetur, quæ enim seminauerit homo, hæc, & metet, S. 13. n.13.

Ad Colos.

Cap.1.n. 25. Factus sum ego minister, vt impleam Verbum Dei, ministerium quod absconditum fuit à sæculis. S.19.n.3.

2. Ad Timotheum.

Cap.2.v.2. Labora sicut bonus miles, non coronabitur sini qui legitime certauerit, S.2.n.26.

Ad Hebræos,

Cap.11.v.36. Alij vero ludibria, & verbera. S.1.n. 16.

Epistola B. Iacobi.

Cap.1.v. 23. Si quis auditor est Verbi, & non factor, hic comparabitur viro considerãti vultum natiuitatis suæ in speculo. S. 14.n.9.

Ex Epist. S. Petri, 2. Epist.

Cap.1.v.18. Et hanc vocem nos audiuimus de cœlo allatam, cum essemus, cum ipso in monte Sancto. fol. 12. n. 7.

Ex S. Ioann. Epist. 1.

Cap.1.v. 1. Quod audiuimus, quod vidimus oculis nostris, & manus nostræ. S. 12. n.7.n.30.

Ex Apocalips.

Cap.1.v.13. Similem filio hominis vestitum podere. S. 52 n.11.

Cap.

Cap.1.v.15.Et pedes eius similes aurichalco sicut camino ardenti.S.9.n.11.

V.16. Et de ore eius gladius vtraque parte accutus exibat.S.8.n.13,

Cap.3.v.2. Qui vicerit, faciã eum columnã in templo Dei mei.S.9.n.29.

Cap.4.v.5. In capitibus eorũ Coronæ.S.20.n.49.

Cap.4.v.9.Et requiem non habebant dicentes, Sanctus,Sãctus,Sanctus. S. 7. n. 22.S. 13.n.2.S.17.n.15. & in circuitu sedis quatuor animalia plena oculis.S.12.num. 33.

Cap.5. v.2.3.4.5.Apperire librum,& solvere.S.4.n.8.

V.6. Tamquam occisum habentem oculos septem. S. 8.n.4.S.11.n.27.

Cap.5.v.6.Vidi, & ecce in medio throni, & quatuor animalium,& in medio seniorũ agnum stantem.S.14.n.8.S. 21.n. 2.

Cap.5.v.8.Et viginti quatuor seniores.S.12.n.14.

Cap.5.v.12.Dignus est agnus accipere diuinitatem.S.11. n. 27.

Cap.6.v.2. Æquus albus ,& qui sedebat.S.17.n. 15. S. 20.n.32.

V.5.Æquus niger,& qui sedebat,S.17.n.15.

Cap.6. v.2. Et vidi, & ecce æquus albus,& qui sedebat super illum,habebat arcum, & data est ei Corona.S. 20. n. 32.

Cap.8.v.4. Ascendit fumus incensorum.S.12.n.13.

Cap.8.v.11. Factum est silentium in cœlo , quasi media hora,S.7.n.22,

Cap.12.v.1. Signum magnũ. S.7.n.24.

Cap.12.v.1.Mulier amicta sole,luna sub pedibus eius, & in capite eius Corona. S.3. n.2.S.7.n.24.n.25.n.26.

Cap.14.v.13. Audiui vocem de cœlo dicentem mihi,Beati mortui qui in Domino moriũtur.S.20.n.5.

Cap.19.v.12.Et in capite eius diademata multa. S. 16. n. 19.

Cap.20.v.12.Dabo tibi Coronam.S.20.n.48.

Cap.22.v.1. Et ostendit mihi fluuium aquæ vitæ splendidum.S.13.n.22.

TABLA DE LAS COSAS MAS NOTABLES que se contienen en esta Oratoria Sacra Complutense.

A.

Arbol: Que su fruto conservaba la vida quatrocientos años. S. 21. n. 6.

Academia Complutense. Sus grãdezas de sabiduria. S. 1. n. 31.

Decretò en deuociõ de su Venerable Fũdador, a cerca de la Oracion de sus Hõras. S. 7. n. 1. S. 20. n. 3.

Su Colegio mayor es el esmalte de la mejor limpieza de la sangre: n. 37.

Adan: Fue criado de treinta, y tres años, y porque? S. 14. n. 21.

Su voz era de vajo, y porq̃ le hecharon de la Musica Diuina: S. 20. n. 37.

Agosto: Porque se llamo Agusto S. 13. n. 7.

S. Agustin: Da de comer, y laba los pies à Iesu Christo en representacion de pobre. S. 14 n. 3.

Fauores de Iesu Christo, y Maria: n. 9.

Iũta la hermosura de acabar con lo perfecto de comẽçar à ser: n. 9.

Se muebe su coraçõ al entrar algun Herege en su Iglesia, n. 12.

Siendo nada escede a los mayores Astros: n. 12.

Christo fue espejo de Agustino, y Agustino de Christo. n. 15.

Huuo dos Agustinos, vno en la representacion, y otro en la realidad: n. 16. 17.

Sol de la Iglesia, q̃ vale por todos los Doctores della, n. 17. 18.

No solo escede à los demas, sino que es superior assi mismo, n. 18. 19.

No crecio poco à poco, sino q̃ como Adan en vn instante comunico sus luces, n. 20. 21. 22.

Epilogo de sus grãdezas, desde el n. 24.

Alabança. Si por superior, y soberana no se canta como se deue: repetida muchas vezes llegara à tener sus cauales. S. 14 n. 1. 2.

Alcalà. Todos participan de sus cristales. S. 1. n. 29.

Su fertilidad: ibid. n. 30.

Alma. Si no nace del interior del alma, el impulso cõ que se toca à Dios Sacramentado, no es tocar, sino oprimir. S. 12. n. 27.

Ambicion. Nunca se halla contenta. S. 17. n. 10.

Amigos. Los de Dios, Dios los honra. S. 20. n. 47.

Amor. Nũca desfallece. S. 8. n. 11.

Los

Los disfraces de enamorado es grande cosa para intimar mandatos. S. 9. n. 2.
Es executiuo del padecer, y el padecer es acreedor del amor: n. 4.
Que à de ser tan excessiuo, que muera, si no puede amar mas, ô no tiene mas que dar. S. 9. n. 7.
No es aceptador de personas. S. 9. n. 15.
Como se à de enseñar el Diuino. S. 11, n. 8.
El que ama no se esconde. S. 12. n. 9.
Quien no enferma de amante, ò ama poco, ò no ama. S. 13. n. 9.

Amor. Que diferente es el de Dios, que el del mundo. S. 18. n. 8.

Angeles. Haziendo comparacion cõ los Santos, qual destas dos Gererchias mas nos fauorecen. S. 20. n. 13. 14.

Animo. En los generosos la palabra de burlas, es escritura. S. 19. n. 4.

Animas del Purgatorio. Se quexan de sus amigos, y deudos. S. 17. n. 9.
Aniuersario de Animas. S. 17.

Apostoles. Aunque Christo les hizo Prelados, fue dexando los con el mismo exercicio en que se auian criado. S. 19 n. 26.

Aueja. En que se aventaja à las demas aues. S. 3. n. 5.

Aurora. Es vna paz entre enemigos poderosos. S. 2. n. 8.

B.

Bautista. Siendo la misma nada, le dan traça para que se reconozca grande. S. 14. n. 14.
Su nacimiento, y excelencias del. S. 19. n. 1. 2. 3.

S. Bernardo. Quando los demas Doctores son sal, Bernardo es miel. S. 3. n. 4.
En que se auentaja à los otros Doctores: n. 5.
Por ser melifiua su Doctrina, es el eficaz antidoto para curar las mayores heridas. n. 7.
Por Doctor melifiuo distinguio lo verdadero de lo intruso, n. 9.
Por ser Padre fue Doctor de la Iglesia, n. 11.
El fenix de la pureza, n. 12. 13.
A los mismos que blasfemauan del estado Monastico, su dulçura hizo monges, n. 14.
Santo, por amigo de Dios, n. 16.
Como fue hermano de Iesu Christo de Padre, y Madre, n. 17.
Porque Patriarca de la Religion del Cister, n. 18. 19.
Con ser tan estimado en el mundo, nada le engrandeze como el ser Padre de su Religion, n. 20.

Bodas. Soberanas, y Diuinas. S.10.num.4.

C.

Carnestolendas. Sus gustos limitados. S.5.n.8.
Tiempo de acreditarse de Christianos, n.15.
A vista de vna quaresma, es mayor culpa gozar deleites, n.20.
Son regalos mentidos, n.23.
Persuaden, segun nuestro apetito, n.24.
Casados. Quiere Dios que lo estén en vnion extrecha, los dos estados, Eclesiastico, y Secular. S.10. n.4.
Cauellos. Simbolos de la Virginidad, y por que. S.11.n. 20.
Cabeça. Ay algunas tan superiores, que pueden sustentar tres Coronas. S.20.n. 52.
Centurion. Por la vista descubrio el secreto de la Fé. S. 12.n.8.
Christo N. Redemptor. Calla en su passion, quando hasta las piedras lloran. S.1.n.22.
En que forma toco Tomas la Deidad, quando solo palpaua carne. S.1.n.24.
Fue verdaderamente medianero, pues como hombre sintio nuestro dolor, y como Dios tuuo autoridad para el remedio. S.2.n.9.
Se à de mirar como Dios, y como Padre. S.2.n.14.
Nace bienhechor para los buenos, y con espada para los malos. S.2.n.18.
Como se vio en la Estrella de los Magos. S.4.n.18.
Lo mismo es traerle à la memoria tormentos, que padecerlos. S.5.n.19.
La nobleza de su sangre se auerigua hasta el Origen Diuino, y porque. S.7. n.38.
Darnos el Espiritu Santo, es darnos los ojos de su cara. S.8.n.4.
Como en disfrazes de enamorado, introduxo su ley Euangelica. S.9.n.3.
Que se precia de tan amante liberal de los hombres, que solo puede morir, quando no puede amar mas, ò no tiene mas que dar, n.7.
Que su amor siempre es sonoro por singular, y en su muerte es campanudo por excessiuo, n.11.
Mas actiuo su amor con los enemigos. n.13.
Su amor no mira la calidad de las personas, al mas vil esclauo muestra hagasajos, n.15.
A vista de los prodigios de su amor con que en se muestra agrauiado, n.23.
Al passo que se humilla, se engrandeze, gozando su diuinidad nueuos lustres de Magestad, n.25.
Su amor en el fin de la vida fue de contienda, y con quien, n. 33.

En los braços de Maria fue Rey, y Sacerdote. S. 10. n. 4
Porque vino à casar, y à desposar, n. 5.
Se acredita de Diuino el padecer despues de muerto. S. 11. n. 29.
Porque cinco repetidas veces, dize que es pan, y otras tantas que es pã de vida. S. 12. n. 5.
Es para el alma todo, si es toda el alma para el. S. 12. n. 15.
Porque su Corona fue de espinas. S. 20. n. 25. 29.
Admite en la Cruz por obediente el titulo magnifico, que en el desierto desprecia por humilde. S. 21. n. 13.
Entre pidiendo para obligarse al beneficio. S. 19. n. 32.

Ciencia. Si falta quien la oiga, tambien faltara la inteligẽcia. S. 7. n. 34. 35.

Cleopatra. Con que regalô à Marco Antonio. S. 12. n. 4.

Comunion. Los que la frequentan han de saber, que cenã, sin dormirse en adelantar en la virtud. S. 12. n. 3.
Comulgas para viuir, si viuis para cõmulgar, n. 16.
La perfeccion que es necessaria. n. 28.

Contemplar. El que quisiere Corona de gloria, en la contẽplacion de la mas minima criatura à de sacar fruto: S. 4. n. 11.

Corazon. El humano gustosamente del tesoro se dexa lleuar. S. 11. n. 23.
Mueve al gusto, y al tacto. S. 12. n. 26.

Corona. Como empeço, y con que la hermosearon. S. 20. n. 22.
A quien Dios Corona, parece, que le santifica, y diuiniza, n. 24.
Es muy propia de los Iustos. S. 20. n. 21.
Dios no Corona sino à sus Siervos, para manifestacion de su virtud. S. 20. n. 21. 22.
Quantas fueró las antiguas, y à quien se cõcedian. S. 20. n. 27.
Buscan al que las desprecia, y huyen de quien las busca, n. 35.
El que la despreciare, solo es Varon Santo, n. 39.
Quanto tiene de suprema, tãto tiene de seruidumbre, n. 41.
Los amigos de Dios, se lleuan la Corona, n. 47.
Es necedad comprarla, à precio de la cabeça, n. 49.
Escudo, que Corona, n. 53.

Cruz. Ay tres generos, y quales es la legitima. S. 20. n. 28.

D.

Daciano. El Tyrano, Martyr. S. 1. n. 32.
Fue el Español, y dia de su martirio, ibid. n. 33.

David. Coopera con Dios en la

la libertad de Ierusalem. S. 21. n. 9.

Demonio. Triunfa Christo de con la misma materia, que induce à lo contrario. S. 10. n. 7.

Promete mucho, y da poco. S. 5. n. 8.

Desengaño. No ay precio para pagarle. S. 17. n. 2.

Diamante. Vne cosas diuersas. S. 15. n. 13.

Dicha. Tal vez se pierde de pereçosos aunque este cerca; y la poseen de lejos quien sabe aprouecharse de su sabiduria. S. 10. n. 4.

Dignidad. Los que suben à ella para hazer bien à todos, es aplaudido de todos, y de naide censurado. S. 7. n. 6.

Difuntos. El hazerlos obsequio se ganan dos cosas, vna el hazer bien, y otra vn desengaño. S. 17. n. 2. 3.

Hazer bien por los difuntos, es accion tan grande, q̃ haze Dios mas aprecio della, que de sus mayores prodigios, n. 6.

Para conseguir aciertos en las elecciones de Superiores, es el medio eficaz hazer bien por las animas de los difuntos. n. 7.

Se Sacramenta esta festiuidad. S. 20. n. 6.

En sus honras se celebra vna hipocresia misteriosa. S. 20. n. 7.

Se castiga con rigor, que haya ambicion, quando deuieran desengañarse con las memorias de la muerte, y hazer bien por las almas de sus difuntos. S. 17. n. 10.

Dios. Admirable en la fabrica de sus criaturas. S. 4. n. 10.

Su nombre es el mejor medio para descubrir vna Santidad. S. 4. n. 13.

Es para todos, sin singularizarse à ninguno. S. 5. n. 6.

Si toino forma humana para criar à Adan. S. 12. n. 11.

Porque se representa ya viejo, y ya se ven à los mortales. S. 14. n. 8.

Quando Dios oculto sus luces, y porque. S. 18. n. 1.

Pone en lo que menos se piẽsa, todo lo que mas se espera. n. 2.

Porque no se le vẽ los pies, sino el pecho, n. 7.

Disfraces. No importan para asseguar las noticias. S. 12. n. 2.

Diuorcio. Como no implica vinculos en las voluntades, y diuorcios en los empleos. S. 10. n. 5.

Doctor. Como es sal de la tierra? S. 6. n. 11.

Son medicos de la tierta, n. 14.

A de ser Sãto, y para q̃ n. 18

Dechado de perfeccion. n. 19.

No à de estancar su Doctrina, sino comunicarla liberal, n. 21.

Como à Aronle graduaron de Doctor? n.25. n.26.

Doctores. Tienen dos natiuidades, vna de naturaleza, y otra de la ciencia. S. 14. nu. 18.

Doctrina. Aunque aya muchos Maestros para enseñarla, si no ay quien la oiga, se perdera su inteligencia. S. 7. n. 36.

S. Domingo. Su vida, virtudes, y portentos. S. 6. n. 28. & sequentib.

Elogios de su Religion, y hijos, n. 36.

Doncellas. Sus manos cerradas, y para que. S. 18. n. 9.

Dudar. El que quisiere reduzir todas las dudas à consequencias, van los discursos rematados. S. 1. n. 10.

Dulçura. El que la tuuiere en persuadir alcançara lo mas opuesto. S. 3. n. 7.

E.

Ecclesiasticos. Sus culpas castiga Dios con todo rigor. S. 9. n. 23.

Han de estar vnidos, y casados con los Seculares. S. 10 n. 4.

Eliseo. Al nacer se vieron diuersos prodigios. S. 21. n. 5.

Enemigo. Se à de mostrar con el, el amor mas actiuo. S. 9. n. 13.

Buscarle para vencerle, es mayor laurel, que defenderse del quando le busca. S. 20 n. 28.

Enos. Fue libro, y expejo de los hombres. S. 4. n. 4.

Esculapio. Porque la idolatria hizo tãto aprecio de su Madre. S. 2. n. 11.

Vnraro caso, y atriaca cõtra el veneno. S. 12. n. 21.

Espiritu Santo. Aunque es muy posible que se oculte el poder del Padre, y que se emboçe la sabiduria del hijo; es imposible que se encubra el amor del Espiritu Sãto. S. 8. n. 1.

Sin el fauor que comunica no se podra llegar à la felicidad eterna, porque no avrà sin su asistencia la obseruancia de las Diuinas leyes, n. 3.

Quando fuera posible, que el Padre, y el Hijo no amaran al hombre, no lo fuera en el Espiritu Santo, y por esso no se dize del Diuino Espiritu, que amàra, porque se esta dicho en el ser Diuino, y Amoroso suyo, n. 6.

En fauor del hombre vajando el Espiritu Santo, viene toda la Santissima Trinidad, n. 8.

Sin su asistencia podiamos temer los juezes rigurosos, quando con su presencia podemos assegurarnos de su misericordia, n. 9.

Porque sobre la cabeça de Christo en forma de Paloma, quando sobre los Apostoles en la de fuego, n. 10.

Le quita à Christo el azote de la mano, y se le pone en la suya al pecador: para que ya que sea forçoso el castigo, le duela menos al pecador, tomando en su mano la pena de su pecado, n. 11.

Siendo la lengua el Espiritu Santo, el instrumento cõ que se dizen las palabras de rigor, si por dichas por Christo se podiã temer por suyas no ay que recelar, nu. 13.

Configura el alma lo q̃ deseare, reduciendose a la influencia, y enseñança deste Espiritu Diuino, que avrà camino para el Cielo, cerrado por el pecado, n. 15. 16.

Se acabaron los temores, cesso la guerra que hazia a la tierra el Cielo, y vajãdo del la verdadera paz en el Espiritu Santo, n. 18.

Fiesta Sacramentada, n. 20.

Esposa. Como quiere que se Sacramente su dueño. S. 12. n. 9.

Esteuan. Muere por la conuersion de S. Pablo, y como. S. 3. n. 15.

Estrellas. Tienẽ diuersas influẽcias, y se assemejan à los Iustos. S. 7. n. 28.

Aunque de su naturaleza induzen a error, tuuo estrella que induxo à la virtud. S. 10. n. 7.

Eua. Como se escusa de mentirosa quando dixo, ne tangeremus. S. 12. num. 25.

Eucaristia. Mientras no se encogiere el amor, y se retirare la liberalidad, aunque nos encubran su noticia, emos de tenerle de que es Dios, solo por las señas de amante, y de dadinoso. S. 12. nu. 1. 2.

Porque se publica en metafora de cena, n. 3.

No puede hazer mas el amor, que abreuiarnos en vn bocado el valor de toda la gloria, n. 4.

El llamar à este combite, es llamar à la comunion, siendo los platos que en el se sirben, otra cosa de lo que parecen, n. 5.

Porque se combida al hombre interior, y exterior, n. 5.

Este misterio se à de dar por visto, que la vista se alimenta de las vozes del oido. n. 7.

Es muy oloroso, y fragante, n. 14.

Guele, y sustenta, n. 18.

Y aunque es flor no se à de recebir por el gusto, n. 20.

El que gustare deste manjar le olera, a la que al gustar le supiere, n. 19.

Es prouechoso al que le reciue con buena disposicion, ibi.

Porque aunque es flor, se à de tratar como sustento, introduciendola por la boca, lo que aya de ser por el olfato, n. 21.

Aun-

Aunque el hombre muere de lo que come, si frecuenta este manjar todo es vida, n. 22.

Le leuantan al hombre el intredicho del Paraiso, n. 26.

Tocandole con el coraçon luego siente su dulçura el paladar, y se quedara sin ella el paladar, quando no le toca la vida del coraçon, nu. 28.

El elogio que mas se remonta en su alabança, da el vuelo mesurado. S. 13. n. 12.

Exemplar. La gente Indomita, no se concluyen con raçones, sino con exemplos. S. 1. n. 12.

Espejo. El que oye la palabra, y no la executa como se vera en el espejo. S. 14. n. 9.

F.

Fè. Suple los defectos de la vista, S. 12. n. 7.

Da tanto credito a lo que le dizen como si lo estuuiera mirando, ibi.

Los sentidos se graduan assi, ver, oir: pero para los misterios de la Fè al cõtrario, oir, y luego ver siendo medio para que los ojos vean, aplicar la atencion à los oidos. S. 12. n. 9.

Tiene manos, y como? nu. 26.

Fenix. Con que se haze inmortal. S. 12. n. 23.

Flor. Son anuncio del fruto, simbolo de la esperança. S. 13. n. 15.

No tiene virtud para sustentar, sino para recrear. S. 12. n. 20.

S. Francisco. Veneracion à su Habito del Venerable Cardenal Cisneros. S. 20. n. 33.

No parece vn hombre solo, sino muchos epilogados en vno. S. 21. n. 1.

Por el privilegio de estar viuo, y muerto, merece que le elogien Cielo, y tierra, y el infierno, n. 2.

Es el menor del Euangelio, que heredo por su humildad las prerrogatiuas, que perdio Luzbel por su sobervia, n. 3. n. 4.

Epitafio de su sepulcro, n. 4.

Rendimiento que le tributa el abismo, n 5.

Al entrar en el cielo se lleua trasi almas de sus hijos. n. 5.

Goza veneraciones del cielo, n. 6.

Por su intercesion viuio vn hombre mas de quatrocientos años, n. 6.

Le concedio Iesu Christo toda su potestad, delegando su autoridad, n. 6.

La Monarchia del mundo le tributa adoraciones, n. 7.

Veneraron su retrato los infieles, y porque, n. 7.

Es coadiutor de Christo en la obra de N. Redeciõ. n. 8. 9

Es el Abogado entre Dios, y el mundo, n. 10. 11.
Es el Cesar Serafico de la Iglesia, n. 12. Que obra muerto, como quando estaua viuo.
Heroicas hazañas de Francisco muerto, con Nicolao 5. n. 14.
El Papa le declaro Protector de la Iglesia, y le empeño à que difunto la defienda, n. 15.
Sepultado como grano de trigo aumenta su republica, n. 16.
S. Francisco de Sales. Consiguio todas las glorias por ser hijo tercero del Minimo Frãcisco. S. 11. n. 2. 3.
En el Cielo tiene silla entre los Serafines, n. 7.
Merced diuina dia de la Encarnacion que reciuio, n. 9.
Apostol labrado como San Pablo, n. 11.
No tuuo hiel como la Paloma, y por esso fue agredable à los ojos Diuinos, nu. 14. 15.
Fue parecido à su Padre, n. 16.
Perfectissimo Sacerdote, 18.
Vatalla con la carne, n. 19. 21.
Angel en la pureza, n. 22.
Y Angel por el desapropio de las cosas terrenas, n. 23.
Milagroso Santo, num. 24.
Se parece a Christo en resuciar muertos, num. 2.
Aclaman el triunfo de su muerte los SS. Inocentes, n. 27.
Mando en su testamento, q̃ se hiziesse anotomia de su cuerpo, y porque, n. 30.
D. Fr. Francisco Ximenez. Vida, y virtudes del Venerable Sieruo de Dios Fr. Frãcisco Ximenez de Cisneros, S. 7. n. 1. & seq S. 20. n. 1. & seq.
Pasla plaza de muerto, por el aliuio de las animas del Purgatorio, n. 5.
Como el Sol à todos hizo bien, y a ninguno mal. S. 7. n. 9.
Sus Dignidades, n. 11.
La penalidad para si, las rẽtas para los pobres, y como las repart a: ibid. n. 18.
Las penitencias, y rigores, n. 21.
Sus milagros, y virtudes, ibid. n. 26. 27. 28.
Cada obra suya fue vn milagro, n. 29.
Con sus obras se ilustrã las mayores D gnidades de sus hijos, n. 30. 31.
Para su Colegio mayor escogio nobleza, y pureza de sangre, n. 37. 39. 41. 43. 45.
El obsequio que la Villa de Torrelaguna haze a su hijo Cardenal, es vna hipocresia misteriosa, en lo exterior lutos, en el interior fiestas: no parecen exequias de difunto,

to, sino honras de Santo. S. 20. n. 1.
Limosnas de Torrelaguna, n. 2.
Decreto de la Academia Complutense, en orden à el dia de sus honras, n. 3.
Es Abogado, Patron, y Padre de sus deuotos, n. 9.
Seruir à Dios es reinar. Pero Coronar su Diuina Magestad al Venerable Cardenales diuinizarle, n. 17. 23.
Es Santo de tres Coronas, n. 18.
Fue pronosticada su vida de muchas personas Santas, n. 19.
Trabajos que padecio siendo seglar, n. 23.
Merece tan justamente la Corona, que porque no le falte este premio, se las multiplica el cielo, n. 25.
Porque tres Coronas sobre su cabeça? n. 30.
Viuio siempre amortaxado, y se vencio assi mismo antes de la conquista de Oran, n. 32.
Caso singular, estando para morir, y deuocion à su Habito, n. 33.
Es adorado con Corona de Santo, porque despreciò lo que tanto adora el mundo, que es la Corona, n. 35.
Fue su Corona de trabajos, n. 41.
Merece la segunda Corona de Bienhechor, pues fue limosnero mayor de Dios; S. 20. n. 42.
Sus obras pias, n. 44.
No solo fue amigo de Dios; sino que partio con el la Coroua; y le dio la gracia de hazer milagros n. 45.
Le concedio Dios todas tres Coronas juntas, porq̃ fue vno de sus mayores priuados, n. 49.
Fuego. Porque no guele, S. 12. n. 17.

G.

Gentilidad. Porque mas dichosa, que la Synagoga. S. 10. n. 1. 2.
Hasta à vn Gentil le es grãde desengaño, mirar à vn Sieruo de Dios difunto, S. 17. n. 3.
Geremias. Se aparece difunto, en fauor del exercito de los Machabeos, S. 21. n. 11.
Gloria. Se consigue por fuerça de la Cruz. S. 20. n. 28.
Es necedad quererla gozar con la vida. S. 7. n. 40.
Grande. Y soberano se alça à mayores, sin que le demos alcançe. S. 18. n. 1.
Gusto. El que gustare bien del Sacramento le olera bien, que son muy vnos estos sentidos. S. 12. n. 18.
Como se gusta de la muerte, y de la vida, n. 20.
Como el gusto se à de valer del tacto, n. 24.

H.

Hombre. Como se haze bruto. S.4.n.4.

Dà credito à la mentira, y no se persuaden de la verdad. S.5.n.23.

En su creacion, aunque parezca que aya duda entre el Padre, y Hijo, en el Espiritu Santo, no es posible la aya. S.8.nu.6.

Estan tan de la parte de los engaños, que por no dexarlos, aun no dan credito à lo que ven por los ojos. S.10 n.3.

Le busca Dios amante por las mismas cosas familiares al genio suyo, n.6.

Se à de componer de tres Gerarchias. S.11.n.4.

El exterior, es Señor de los sentidos. S.12.n.5.

Que el interior gouierna las potencias.

Tuuo la primera vida de oier, quando la auia de tener de oir. S.12.n.11.12.

Ay vnos que aunque tienen Corona no tienen cabeça para sustẽtarla; y otros que se hallan con cabeça merecedora de muchas Coronas. S.20.n.49.

Hazen burlas lo que dixerõ de veras. S.18.n.6.

Huesos. En ellos esta significada la fortaleza, y porque? S.11.n.18.

Humildad. A los menores, toca el ostẽtar. S.3.n.2.

Quanto mas humilde, tanto mayor grandeza. S.9. n.25.

Pensamiento de humildad, con quatro voces de la musica, misterioso. S.20. n. 37. 38.

I.

Iglesia Magistral de S. Iusto. Sus grandezas, y estudios. S. 1. n.42.

Los muchachos desta Iglesia son Doctos, n.43.

Sus elogios. S.4.n. 1.

Ignorancia. No sabe sino censurar. S.6.n 15.

Ioseph. Como descubrio Moyses el cuerpo de Ioseph. S. 4.n.13.

Le veneraron muerto los de Egypto, y porque S 21.n.7

Sepultado hizo crecer el Pueblo de Dios, n.15.

Inocentes. Festejan la muerte del Cordero. S.11.n 27.

Interes. No es tan propio reducirse solo à la instancia de vn ruego; como verse solicitado de la salud agena, bastãdo el interes proprio. S.19.n.32.

S. Iuan Euangelista. Se reconocera su grandeza, mirandose en el espejo de Bautista. S. 14.n.14.

El Euangelista, estudio, lo que predico, en el costado de Christo. S.4.n.14.

Iuda. Porque fue preferido este Tribu à los de demas. S. 16.n.16.

Iudas Escariote. Porel empeçô Christo à labar los pies. *S.* 9.n.12.

Su dureza rompe el costado de Christo, no Longinos, que solo le abrio, n.17.

Iuezes. Seran buenos, para elegir subditos, Dignos en los Gouiernos, quando apartãdose de la presencia de la muerte, distinguen los benemeritos, de los q̃ no lo son, los Doctos, de los ignorantes, y el mas digno, del menos digno. S.17.n.16.

S. Iulian Obispo de Cuenca. Su milagroso nacimiento. S. 19.n.3.4.5.

Si fue santificado en el vientre de su Madre, n.6.n.7.

Es de los mayores Santos de la Iglesia, n.8.

Al nacer hecho la vendicio à todos los presentes, n.10.

Desde que nace, nace Obispo limosnero, n.10.

Milagro de las troxes de trigo, n.11.

Milagro de el ambre de Cuẽca, n.12.

Milagro de tener à su mesa à Iesu Christo, n.13.

Milagro en la peste de dicha Ciudad, n.14.

Vaja Maria Santissima del Cielo à darle vna palma, n.15.

Muere entre la ceniza, y porque, numero 16.

Quando espira, sale de la boca vna paloma, n.17.

Hazia cestillas, para su sustento, n.18.

Con que no solo le dexo acreditado de caritatiuo, sino que le manifestô en las demas virtudes de Prelado perfecto, n.19.

Parecido a los Apostoles en sustentarse de sus manos, aunque era Prelado, n.29.

Lo que trabajaua para comer, era medicina para sanar, n.30.

Milagros por el contacto de sus cestillas, n.3.

Porque le pintan con la cestilla, n.36.

Siendo limosnero, no solo tuuo la caridad de otros Santos, sino caridad Apostolica, n.36.37.38.

S Iusto, y S. Pastor. Confiessan mejor los misterios de la Fê padeciendo niños, que hablando Sabios. S.1.n.1.

Mueren dia de la transfiguracion para enseñar, niños à padecer, a ancianos que no supieron morir. S.1.n.3.

Singular victoria, arrojar los instrumentos de su triunfo, para vencer al Tirano, solo con la palabra Diuina. S.1.n.9.

Confunden à Daciano, no con raçones, sino con el exẽplo de animarse el vn hermano al otro para la muerte.

Sermon 1. numero 13.
La carga mas pesada, se les hizo ligera. S. 1. 14. 15.
Como con los nombres de Iusto, y de Pastor se arrojaron al peligro, ibid. n. 18.
Por juguete tienen el martirio, ibid. n. 20.
Mas fuertes, y insensibles, que la misma piedra, ibid. n. 22.
Tuuieron mucho de Diuinos, y porque? ibid. n. 25.
Dicha de Compluto de gozar semejantes joyas, ibid. n. 30.
Supieron la mejor Theologia, ibid. n. 45.
En que libro estudiaban, S. 4. n. 19.
Iusto. Si tiene tolerancia en las persecuciones, merece el lado de Dios. S. 4. n. 19.
Con guantes de las manos de Dios, y para que. S. 20. n. 42.

L.

Ley. La antigua era de sombra q̃ impedia ver à Dios, S. 13. n. 1.
Libro. Pocos, y buenos, que la multitud ocasiona confusion, y ocio. S. 4. n. 5.
Limosnero. Lleuan la palma à los demas Santos. S. 20. n. 43.
Los grandes no solo tienen la Caridad de otros Sãtos: sino Apostolica caridad, S. 19. n. 37.
Liberal. Esta en las manos de Dios, y como, S. 20. n. 42.
Luz. Tres propriedades que goza. S. 14. n. 5.
La luz goza gajes de anciana, con propriedades de niña, n. 6. No es cuerpo, ni espiritu, n. 11. Quando mas se humilla, sube sobre los mayores Planetas, ibi. No crece poco a poco, sino en vn instante comunica sus rayos, n. 20. Competencias cõ las tinieblas. S. 6. n. 1. 2. 3.
Tiene sus especies, n. 17. La luz de la Doctrina es guia de caminantes, n. 19. Los virtuosos ocultan luzes, manifestando oscuridades, y los mundanos, ocultan obscuridades, manifestando luces. S. 9. n. 31.
Luzbel. Era su voz la de contralto, y se perdio, por querer cantar la del tiple. S. 20. n. 37.
Que prerrogatiuas perdio, y a quien se las dieron. S. 21. n. 4.

M.

Magnificencia. Significada en las manos, y como. S. 2. n. 41.
Mãdato. Serm. 9. desde el n. 1.
En este dia escupulea mas Christo sus ofensas, que otro, y con muchas de mayor rigor las castiga, n. 19. & n. 23. Que haziendo Christo como amante fino la costa de si mismo en el Sacramento, se lleua todos los aplau-

sos de grandeza, num. 34.
Manes. Simbolo de la liberalidad. S. 12. n. 2.
Manna. Si tuuo olor fue con dependencias del gusto. S. 12. n. 19.
Los malos, no sabian comerle con gusto, ibi.
Margarita. Como se forma. S. 4. n. 14. S. 15. n. 9.
Maria SS. La sangre que dio al niño Iesus, conuirtio al Centurion en la Cruz. S. 1. n. 35.
Es iris de la paz. S. 2. n. 8. 10.
Su Natiuidad, ibidem per totum. En la eleccion desta Señora, si Maria tuuo buena dicha, Dios mejorado el gusto, ibid. n. 12.
Nunca se vio esplendores de Reyna, sin entrañas de Madre, ibid. n. 14. Es la quinta essencia de todos sus progenitores, y virtudes, n. 15. A todas las criaturas, Dios despacio comunico sus gracias, quando à Maria todas juntas, ibidem.
Fue vrbana por terrible. n. 17. Es Madre de los remedios, ibi. n. 20. 21. 22.
Lo mismo fue dar su sangre para encarnar el Verbo, que en possession gozar la Diuinidad. S. 4. n. 15.
Es mas hija de la gracia, q̃ de la naturaleza. S. 15. n. 10.
Assumpcion. Es la festiuidad tã excelsa, y de tanta gloria, que por alta, y gloriosa se desaparece, y no la alcança con la vista. S. 13. n. 1. 2. 3
Tanto ay q̃ dezir de su Assumpcion, que dizen, y no acaban los Angeles de ensalzarla, n. 3. 4. 5. 6.
Que al passo que en su Assumpcion se aumenta Maria en glorias, logra el mundo felices medras, n. 8. Es muy acomodado Agosto por lo ardiente, para celebrar el transito de Maria, n. 9. Quando haze su asiento de gloria Corona de esperãças à los mortales. n. 13. Para defendernos de las iras del Sol de justicia nos ofrece Maria en su Assumpcion benebola sombra, n. 17.
Parece fue mas gloriosa la grandeza con que sube esta Señora, que la que tuuo Christo al cielo, n. 20.
Quando sube Maria, embia copioso consuelo de celestiales aguas, que refrigeren la sed de nuestros deseos, n. 22.
Natiuidad. Su nacimiento gozò para el vniuerso mundo. S. 15. n. 1.
Su nacimiento tan candido como su Concepcion, sin que las espinas de la culpa que gozaron sus Progenitores la hizieran, n. 2. 3. 4.
Las excelencias de su natiuidad, se cifran en su nombre, n. 6. 7.

Cinco excelencias de Maria, quando nace con cinco piedras preciosas n. 7 8.
Nace preciosa Margarita con calidades mas de cielo, que propriedades de tierra, n. 9. 10. Solo Dios conocio su valor, y por esso dio por ella todo quanto tuuo, n. 11. Mota mas Maria que los Angeles n. 12. Si antes Dios era rigor todo, por Maria todo consuelo, y suauidad, n. 13. 14. 15.
Es Maria coraçon mistico de la Iglesia, que repara en cierto modo nuestras quiebras, n 16. 17. La formacio de Maria fue inmediatame te hecha por las manos de Dios, n. 18. 19. Simbolizada en la piedra Iaspe, y porque, n. 20. 21. Nace por desterrar tinieblas, y introduzir luces, n. 22. Paragonada à la piedra Atrion, n. 23. Sale victoriosa de nuestros enemigos, n. 24. Del nombre, y sus letras S 15.
Su humildad, y desprecio de si misma como la sublenuo Dios S. 20. n. 36. 37.
Canto la voz del vaxo, y q configuio, n. 38.
Fue Madre por amiga de Dios. n. 45.
Su Anunciacion, misterio escondido, por singular, y sin exemplo. S. 18. n. 1.
En la encarnacion del Verbo, puso Dios en lo que menos se pensaua, todo lo que mas se esperaua, n. 2.
Cumplio Dios en la Encarnacion de veras, lo que en el principio del mundo dixo de burlas, n. 3. Camina Dios en ella con passos de amor, n. 7. Fue Maria en la encarnacion del hijo de Dios tierra virgen de altissima pureza, n. 9.
Es Maria tierra virgen que dio el fruto mas sazonado del pan del Sacramento, en la encarnacion del Verbo, n. 14. Esta muy vnido este misterio, con el de la Eucharistia, n. 16.

Santa Maria Magdalena de Pazzi. Su vida. S. 4. desde el nu. n. 1.
Santa por misteriosa, n. 8.
Merecio ser aplaudida, y porque, n. 9.
Su contemplacion n. 11.
Deuotissima de los misterios de la SS. Trinidad, y encarnacion, n. 12.
Le entregò Christo su coraçon, n. 14.
Margarita Diuina, n. 14.
Santa porque ofrecio su coraçon por victima, n. 15.
Archiuo de todas las virtudes. n. 16. Su amor en Dios, y ansias de padecer, nu. 17. 18. Sus persecuciones, afligida de los Demonios, n. 19.
Como renuncio la Compañia Diuina, n. 19.

Marido. Se à de apartar de la rueca, como la muger de la espada. S. 10. n. 5.

Memoria. No la ay del que no la merece que la ay. S. 4. n. 4.

Merito. Viue quexoso, y porque. S. 12. n. 7.

Milagro. Tal vez importa poco, malogran vno, por acreditar à vn Santo. S. 19. n. 34. 35.

Mitra. Mas es peso que agruma, que Dignidad que engrandeze. S. 20. n. 40.
No se mire a la riqueza que tiene, sino a las cenizas en q̃ para. S. 17. n. 11.

Misterio. El que estudiare en los soberanos, lograra credito de glorioso. S. 4. n. 8.

Moyses. No muere de enfermedad, sino de amor. S. 13. nu. 10.

Muerte. La vida es su mejor pronostico. S. 5. n. 22.
Pocos la entienden, porque no se dan por enteudidos, n 24. A la vista, es preciosa para vn desengaño. S. 17. n. 3. Con su consideracion, serà seguro en los Iuezes el acierto, n. 15.

Mundo. Es vn hombre grande, y el hombre es vn mundo pequeño. S. 2. n. 15.

N.

Nombre de Maria. Panegyrico de sus cinco letras. S. 15. n. 15. 20.

O.

Obras. A su medida es el premio. S. 13. n. 4.
Son en la ocasion de mas importancia que las palabras. S. 15. n. 24.

Obscuridad. Los del mundo la ocultan, y manifiestã luces, los de Dios al contrario. S. 9. n. 31.

Observancia. Si es de la ley de Dios, merece singulares aplausos, S. 4. n. 9.

Oido. Es de tanto prouecho para los ojos, que lo que no alcançan, se lo pone tan presente, que se à de dar por visto, lo que se oyere. S. 12. n. 7.

Olfato. Sus excelencias. S. 12. n. 10. 11.
Para fortalecer el hombre el oido en los misterios de Fê, aplique los alientos del olfato, que no serà la primera vez que las vozes entren por esta puerta. S. 12. n. 10. 12.
Como se le dio el exercicio del oido, n. 12.
Porque se truecan las acciones de oir, en el oler, n. 13.
Entrà la Fê ermanandose el oir con el olfato, n. 15.
Haze vezes del oido, n. 16.
Para oler es necessario respirar, n. 17.
Si ay animales que viuan de oler, n. 18.

Oposicion. Cõ ella, la Sãtidad, y virtud del mismo Dios, parece

rece se ilustra de nueuo. S.7. n.22.

Oro. El que le desprecia, y le pone debaxo de los pies, es Santo. S.20.n.39.

Objeto. Si es de superior grandeza, los elogios que mas se remontan, suben poco por lo que tienen de infinito. S. 13.n.12.

Ojos. Es el medio para q̃ vean los misterios de la Fé, el aplicar la atencion de los oidos. S.12,n.9.

Oza. Tocando mal el arca mereció la muerte, como si comiera el Maná que lleuaba. S.12.n.28.

P.

Paciencia. Vaja, aunque suba la fortuna. S.2.n,19.

Padecer. Ay hombres, que quieren la gloria en la execucion, y la pasion aparente. S.1.n.2.

Padre. Aquel es verdadero que no puede tolerar las miserias de sus hijos. S.3.n.11.

Pan. Vnos comen pan de cebada, y otros de trigo, y por que. S.18.n.15.

Pasion de Iesus. Su memoria, nos acredita de Christianos. S.5.n.16.
Es hijo de Dios, n.17.

Pecho. Oficina del amor, y por que. S.12.n.2.

Pedro. Porque quede bien, sana Christo la oreja de Malco. S.19.n.34.

Peligro. El que del se sabe guardar, es con singularidad grande. S.3.n.3.

Penitencia. A los viejos pone en estado de niños. S.14, n. 9.

Perezza. Malogrò muchas dichas. S.10.n.4.

Perla. Como se la bebio Marco Antonio. S.1.n.4.

Piedra. La de Dauid como triũfo del Gigante. S.10.n.7.
La del sepulcro simbolo de Maria, y porq̃. S.15.n.10.

Platano. Su principal virtud es hazer sombra. S.13.n,17. 18.

Poluo. Vnido es colirio que sana; desunido, y que se le lleua el aire desagrada à Dios. S.10.n.1.

Prelado. A de ser candido. S. 20.n.32.
Se à de predicar primero asi mismo, ibi.
Aunque son libres en elegir sugetos, respecto de los benemeritos, y dignos no lo son. S.17.n.17. Vide *Superior.*

Prelacias. Si se desean para hazer bien a los subditos, todas se pueden admitir. S. 7. 13.14.
No à de tomar para si los frutos, y para los subditos las espinas, sino al cõtrario, ibid.n.17.
Miren como gouiernan con ellas todos, pues ni con riquezas se compra la vida, ni à los que estan mas encumbrados

brados perdona la muerte. S.17.n.4.

Premio. A vista del se fatiga cõ dulçura. S.1.n.19.

Proceder. A de ser del color de los años. S.14.n.7.

Q.

Quarenta Horas. El que à vista dellas, se va à los sermones, no parece Christiano. S. 5. n. 9.

El mas barbaro publica esta verdad, n.19.

Sus felicidades, n.26.27.

R.

Racional. Solo grangea este titulo, quien sabe vnir a la luz de la Doctrina, la integridad de la vida. S.11.n.6.

Recato. En la mugeres, no à de ser de temor, del que diran, sino de obligacion. S.18.n. 10.

Reyes. Los del oriente porque primero llamados. S.10. n. 1.

Dieron credito al prodigio de la estrella, n.3.

Porque gozaron de la dicha tan lenjos, quãdo otros de cerca la perdieron, n. 4.

Se desposan cõ Christo, n.4.

Religion. Si se vne con la sabiduria, es el crédito de quanto se puede desear. S.4.n.2.

Religiosos. Los castiga Dios quando se ocupan en pretensiones ambiciosos, quando tienen à vista las memorias de la muerte, y no hazen bien por las almas de sus difuntos. Ser. n.17. num. 10.

Religion de N. S. Del Carmen. Sus grandezas. S.4.n.1.

Resurreccion. Del antecedente de resucitar avn muerto, se infiere el consiguiente, que es hijo de Dios vivo. S. 11. n.25.

Riquezas. Las deste mundo solo lo son buenas para pisadas. S.17.n.11.

Ruego. Lo que por el se alcança, no cuesta de valde. S.18. n.16.

S.

Sabiduria. En las canas esta la Sabiduria estancada, y en la senectud, se halla la prudencia, S.1.n.1.

Duplicada Sabiduria es necessaria para ocultar lo que se entiende, que para ostentar lo que se sabe. S. 1. n. 4. 5. 6.

No es verdaderamente sabio, aquel que se le escondẽ muchas cosas. S.1.n 6.

El que en Dios escondiere la Sabiduria, la hallarà mejorada. S 1.n.9.

Competencias con la ignorancia S.6.n.1.2.3.

Doctrina que todo lo sazona. S.6 n.11.

Se à de comunicar como vnguento, n.25.

En la ley antigua la sabiduria, y Santidad diuididas, en la de gracia vnidas. S. 9. n.29.

Es gran cosa para poseer vna dicha

dicha aunque estén lexos, quando otros la pierden cerca por maliciosamente perezosos. S. 10. n. 4.

Sacerdote. Los perfectos esceden à los Angeles. S. 11. nu. 18.

Samuel. Como le vio difunto el Rey Saul, y porque fia en él su proteccion. S. 21, n. 14.

Sangre. No es buena la de los que prendieron à Christo en el Colegio Apostolico. S. 7. n. 44.

Sal. Purga la tierra. S. 6. n. 11.
Todo lo sazona, n. 13.
Porque se ofrecia en todos los sacrificios, ibid.
Preserva de la correccion, n. 14.

Salomon. Se valio de vna raueja en credito de su sabiduria. S. 3. n. 9.

Santidad. Oy muy vnida con la sabiduria, antiguamente se permitieron diuididas. S. 9. n. 29.
Su mayor excelencia, es, q̃ persuada à los errados, y inflame à los que se les acercã en padecer martirios por Dios. S. 16. n. 11.

Santissimo Sacramento. Es todo para todos, sin que el darse todo à vno, se disminuya nada para los demas. S. 5. n. 6.
A su vista todo lo mundano es ocioso. S. 5. n. 10.
Manjar verdadero, no supuesto, n. 23.
En los que le reciuen, está todo en todo, y todo en qualquiera parte, n. 25.
Para ser verdadera representacion necesita del Espiritu Sãto la informe, y como. S. 8. n. 20.
Porque en memoria de la Pasion, y no en memoria de la Encarnacion. S. 9. n. 7.
Destruye Dios al pecador, quando à vista del arca no se enmienda, quando en otras ocasiones vsa de mas ardides, n. 21.
Ningun dia mas proprio de Christo Sacramentado, que el que se consagra à Virgines, y Martyres. S. 16. n. 2.

Sembrar. Si la sementera es de buenas obras, cogerá el grano de la gloria. S. 13. n. 13.

Seneca. Atribuye la verdad de la vida à los manjares. S. 12. n. 22.

Sentides. Primero es el ver, q̃ el oir, pero para los misterios primero es el oir, que el ver. S. 12. n. 8. 9.

Sepulcro. Su meditacion quanto importa. S. 17. n. 13.
Los que supieron sepultarse al nacer, son mejores para mandar, pues sabẽ ya morir, n. 14.

Servir. A Dios es reinar. S. 20. n. 22.

Simeon. Fue libre del calaboço porq̃ Benjamin gozara cabal la gloria de su reciuimiẽto en Egypto. S. 21. n. 5.

Sinagoga. Las causas de su repudio, y porque la Gentilidad con mayor estimacion. S.10.n.1.2.
Peligra en el puerto, quando la Gentilidad se recobra en la mar, n.4.
Sol. Nace como luz, y prosigue como llama. S.2. n.13.
Quando luz, mucha magestad, pero poca clemencia: pero quando Antorcha todo remedios, sin olvidar las magestades, ibidem.
Aunque sube mucho, naide le embidia, porque para todos sube. S.7.n.6.
Superior. Quieren ser adorados, y seruidos, sin socorrer, y servir à los subditos. S.7. n.16.
Es lo mismo serlo, que tener la vltima disposicion para morir. S.17.n.11.
Le pone Dios tantas campanillas, que le auisen, quãtos subditos gouierna, n.12
Lo mismo es ser superior, q̃ contarle con los difuntos, ibid.
Aquel serà el mejor, que mejor huuiere meditado la muerte, n.13.
Miren como reparten los premios, porque les ande pedir estrecha quenta en el dia vltimo de su vida, n.17.

T.

Tacto. Necessitã dèl todos los demas sentidos, y el de ninguno. S.12.n.24.
Con el solo lo que se à de comer, queda el sabor como si lo huuiera comido, ibi.
Por este sentido se gozan las esperiencias del gusto, n.25.
La virtud de tocar en que consiste, n.26.
Es el sentido mas torpe, n. 28.29.
Conoce quando le ayuda la vista, y la vista à recibido desengaños del oido, n.30.
Se sube à la esfera de espiritu, pudiendo dezir, ve lo q̃ tocã, y conoce lo que ve, siẽdo contrario lo que ve, y lo que toca, n.31.32.
Tiene su fiador en la vista, ibi.
Exercitase en tocar, y llegara à ver, que para cada impulso del tacto le tiene la preuencion muchos ojos, n.33.
Si se queda ciego, aunque diga la verdad el oida no saldra de sus engaños el tacto, n.33.
Testamento. Nunca fue bueno juntar el testamento nueuo con el viejo. S.7.n.40.
Terrible. Es mas proprio de vn hombre cansado, que de vn Dios blando, y alagueño. S. 19.n.6.
Tiara Pontificia. Porque se compone de tres Coronas. S.20.n.51.
Tomas Apostol. Coloca su vista en la esfera del conocimien-

miento. Serm. 12. num. 32.
Porque se desengaño, porq̃ vio, ô porque toco? ibi.
Trabajos. Se diuiden en tres especies, y quales son los que se lleuan el mejor premio. S. 20. n. 28.

V.

Valor. Si es de quilates, cuesta mucho. S. 17. n. 3.
Vanidad. Introduce tronos. S. 12. n. 2.
Vencer. El que à si mismo se vence, tiene segura la Corona. S. 20. n. 32.
Vida. Son muy hermanas esta vida, y la otra, como se viue aqui se goza halla, S. 13. n. 4.
Virtud. Es nota de la Santidad, S. 7. n. 19.
Si se examina con oposiciones.
Vista. El que se gouernare por lo que oye, y no por lo que ve, en el Sacramento, dira q̃ esta mirando, aquello mismo que esta oyendo: serà objeto de la vista, lo que es juridicion del oido. S. 12. nu. 6. 7.
Logra los desengaños de el oido, n. 29.
Es el fiador del tacto, n. 32.
Porq̃ este sentido esta alguna vez multiplicado, n. 33.
Vnidad. Aunque el estado Eclesiastico, y Seglar los quiere Dios vnidos, desea que los empleos de vnos, y otros esten muy apartados. S. 10 n. 5.
Santa Vrsola. Por auer dado à Dios tantas Esposas Martyres, es merecedora de la estimacion de Christo sobre todas sus esposas, n. 16.
Las onçe mil oblaciones destas Esposas, son propias de Santa Vrsola, n. 19.
Entre todas las Esposas de Christo, tiene la priuança en el Cielo, y dispone como tal, n. 21.
Por auer sido instrumẽto de onçe mil Martyres. n. 22.
Por auer conseguido tan singular triunfo, es Sãta Vrsola, onçe mil Virgines Martyres, n. 24.
Su historia. S. 16. n. 5.
Que en la estimaciõ de Christo es preferida à todas las otras Virgines, que gozan de Esposas suyas el nombre, n. 6.
Son tales las onçe mil Virgines, que con ellas tiene su lucimiento caual la Iglesia Militante, y triunfante, el no gozaran à faltar alguna, n. 9.
Es de tal Gerarchia su valor, que no ay eloquencia ni retorica que la alcançe, n. 13.
Porque supo juntar para si, y compañeras lo candido de la virginidad, con lo rojo del martirio.

Vsola. Es el reclamo con sus compañeras, para atraher à Christo, y poseherle mediante los fauores de la gracia, num. 26.

FIN.