AVENDAÑO, Cristóbal de (O.C.)

Marial de las fiestas ordinarias, y extraordinarias de la Madre de Dios... : con sermones al fin de sus celestiales padres / compuesto por... Fr. Christoual de Auendaño, del Orden de Nuestra Señora del Carme[n]... -- En Lisboa : Por Pedro Craesbeeck... : A costa de Thome do Vale..., 1629

[10], 248, [44] h., @4, $6, A-Z8, 2A-2H8, a-e8, f4 ; 8°

Port. con viñeta xil., representando a la Virgen. -- Texto a dos col., con apostillas marginales

1. Virgen María-Sermones 2. Andre Maria -Sermoiak I. Título

R-6156 Enc. perg.

MARIAL DE LAS FIESTAS ORDINARIAS, Y EXTRAORDINARIAS DE LA MADRE DE Dios, Señora nuestra, con Sermones al fin de sus celestiales Padres.

DEDICADO A LA MAGESTAD DEL ESPIritu Santo, infinito Dios, y Señor de Cielo, y tierra, de lo visible, è inuisible.

COMPVESTO POR EL PADRE MAESTRO FR. Christoual de Auendaño, del Orden de Nuestra Señora del Carmé, Difinidor de su Prouincia de Castilla la Vieja, y natural de la muy noble Ciudad de Valladolid.

76.



EN LISBOA.
Con las licencias necesarias. Por Pedro Craesbeeck Impresor del Rey. Año 1629.
A costa de Thome do Vale, mercader de libros.

LICENÇAS.

VIste este Sermonario do Meſtre Auendanho pareceome douto & bom, & pelo que de outras obras ſuas tenho viſto he muy digno de ſe lhe dar licença pera correr neſtes Reynos, & ſerà de grande proueito aos Prègadores, porque tem excelentes penſamentos. Em S. Bernardo de Lisboa em 26. de Março de 1629.

Fr. Feliciano Moutel.

VIſtas as informaçoẽs podeſe imprimir eſte Marial, & depois de impreſſo torne conferido com ſeu original para ſe dar licença para correr, & ſem ella naõ correrá. Lisboa aos 3. de Abril de 1629.

Gaſpar Pereyra. D. Ioaõ da Sylua.
Franciſco Barreto. Fr. Antonio de Souſa.

DOu licença para ſe imprimir eſte liuro. Lisboa a 4. de Abril de 1629.

G. do Rego d'Afonſeca.

LICENC, AS.

QVe ſe poſſa imprimir eſte liuro viſtas as licenças do Santo Offi-cio, & Ordinario: & não correrà ſem primeiro tornar a eſta meſa para ſe taxar. Lisboa 7. de Abril 629.

Araujo. Pimenta d'Abreu. Salazar.

Eſtà conforme ao ſeu original, em noſſa Senhora do Deſterro de Lisboa 7. de Agoſto de 629.

Fr. Feliciano Moutel.

Taixaõ eſte liuro em trezentos & vinte reis em papel a 7. de Agoſto de 629.

Cabral, *Salazar,*

EL Maestro Fr. Celedõ de los Santos, Prouincial de la Prouincia de Castilla la Vieja, del Orden de N. S. del Carmen, y Cõsultor, y Calificador del santo Oficio, doy licencia al P. Maestro Fr. Christoual de Auendaño, para q̃ pueda imprimir dos libros, el vno intitulado otro tomo de Sermones para muchas festiuidades de los Santos, y vn Marial de Sermones de N. Señora, y juntamente vn traslado de cargos, y descargos de Iudas, para los Domingos de la Quaresma por la tarde, y semana Santa. Dada en nuestro Conuento de Auila a 1. de Abril de 1628.

Fr. Celedon de los Santos.

CARTA DEDICATORIA A LA MAGESTAD del Espiritu Santo.

DOs fines principales entre otros muchos me han mouido (ò soberano, y infinito Espiritu Santo) a dedicar este Marial a vuestra grandeza; el primero desagrauiaros, Señor, de las injurias, que contra vuestra Magestad cometen algunos Autores, dedicando sus libros a Principes, y Señores de la tierra, amontonando en sus cartas dedicatorias lisonjas, y mentiras, que mejor las llamara verdugos crueles de vuestra bondad: Porque quando considero lo que dize el libro de la Sabiduria, cap. 1. *Spiritus Sanctus disciplinæ effugiet fictũ, & auferet se à cogitationibus, quæ sunt sine intellectu, & corripietur à superueniente iniquitate.* Que como seays Señor simplissimo acto verdad por essencia mystica, y candida paloma, todo lo que es ficcion y compostura de lisonjas, os atormenta, y ofende: con tal extremo, que considerando la fuerça que tiene aquella palabra, *& corripietur à superueniente iniquitate.* Hallo que es tanta su malicia, que si fuera posible, no solo del mundo, sino que tambien os desterrara del Cielo, tanta es la oposicion que teneys (bien mio) a la mentira, y pluguiera al Cielo que estos desaciertos no los grauará en marmol esculpieran en brõce, porque no fueran perpetuas las ofensas, que juntamente vienen a ser fiscales, que en todo tiempo solicitan pena, y castigo para sus Autores.

O gracias a mi eleccion, que dedicando mi libro al verdadero Señor, que es Dios, me libró del pecho infame de la lisonja, y de camino con esta accion enseño a los que han de dedi-

dedicar libros para no malograr ſus elogios, valdar ſus alabanças, ſolo en el Criador ſon bien empleadas, pues aqui deſcanſan como en centro.

Pero quien acertara, ó gloria de los Angeles a engrandeceros, pues dize vueſtro ſieruo S. Bernardo, *lingua amoris, non amanti barbara eſt*, hablar de amor, y amor por eſſencia, qual es el Eſpiritu Santo, ſin amaros como a tan ſuprema deidad es deuido en eſta parte, qualquiera de las criaturas viene a ſer barbara, y aſsi con humildad el deſempeño deſta obligacion ſuplico a los Serafines corra por ſu cuenta abſoluiendome deſta deuda.

El ſegundo fin que me ha mouido a dedicaros eſte libro, ò amoroſo Eſpiritu Santo, ha ſido el conſiderar que todo el es de prerogatiuas de la Reyna del Cielo, venturoſa eſpoſa vueſtra, en quien mejor puedo yo hazer empleo deſta ofrenda, que en ſu celeſtial Eſpoſo? que quien deſde el punto de ſu limpia, y pura Concepcion la amparò, y defendio, tambien amparara el libro de ſus grandezas, y de caſmino como Dios tan liberal me correſpondereys con bienes eſpirituales, amor para amaros, luz para no errar, y gracia para bien morir, que es prendas de la gloria, la qual eſpero por los merecimientos de Ieſu Chriſto mi Señor de vueſtra ſoberana largueza,

AL

AL LECTOR.

CAndido Lector, con este Marial te he seruido con seys libros, vn Aduiento, dos tomos de Quaresma, dos Sanctorales, y este Marial, *he querido ser como Architiclino, en cuyo banquete se siruio el mejor vino a la postre de seys libros: este es el mejor, porque como la materia dol sean alabanças, y elogios de la Madre de Dios Señora Nuestra, con el deseo de acertar a seruir a esta gran Señora, he renalsado en este libro todo lo mejor que en esta materia he predicado en 30. años; los trabajos de seys años cõtinuados, de lo que predique en la Corte de Madrid, y todo lo mejor que yo he sabido escoger de los Santos, solo por acertar a seruir a tan singular Reyna: en confirmacion de lo qual, no solo van en este libro sus fiestas ordinarias, sino las extraordinarias tambien, y para mas ostentar mi voluntad, al fin de la obra sermones de sus celestiales padres S. Ioachin, y S. Ana, hasta del Angel Custodio suyo S. Gabriel. Su Magestad reciba mi desseo, y tu piadoso Lector mi trabajo, pues ha sido mayor el deste libro, que el de los demas, es el bejamin de mis obras, y el que en mi opinion pesa mas que los cinco passados: yo espero en Dios que el se dara a conocer por las ventajas que a todos haze, y que le estimaras, y haras la honra q̃ a los demas, pues vno de los fines deste trabajo ha sido acertar a seruirte, y para mayor desempeño de mis deudas luego te seruirè con vn funeral copioso. En el interin pido a Dios te acreciente la vida, y te de tanta gracia, como tu has dado fama, y autoridad a mis libros. Vale.*

TA=

TABLA DE LOS DIS-
CVRSOS QVE CONTIENE
ESTE MARIAL.

Sermon 1. de la pura Concepcion de la Virgen Nueſtra Señora, tiene cinco diſcurſos.

Diſcurſo 1. Que es coſa tan pura en los ojos de Dios la Concepcion de ſu Madre, que quiere ſu Mageſtad la den fueros, y pundonores, como ſi fuera diuina.
Diſcurſo 2. que el Eſpiritu Santo vino a viſtas de la Eſpoſa en la Concepcion, alli la dio joyas, y hizo la carta de dote, y que en la Encarnacion ſe deſpoſaron.
Diſcurſo 3. Lo moral deſte Sermon.
Diſcurſo 4. que ha ſido orden de la diuina prouidencia, que a la Reyna del Cielo la den titulos de diuinidad, para deſhazer vna apariencia de pecado.
Diſcurſo 5. En que ſe ſigue el miſmo aſſumpto.

Sermon 2. De la Natiuidad de la Virgen Nueſtra Señora, tiene ſiete diſcurſos.

Diſcurſo 1. que la Reyna del Cielo Maria S. N. nace de quatro madres, y que para todas es hija vnica.
Diſcurſo 2. Las inumerables riquezas que la Reyna del Cielo vino a heredar deſtas quatro madres.
Diſcurſo 3. que las leuantadas, y excelentes prendas con que nace eſta preciosa niña, y el bien que de ſu nacimiento eſpera el mundo, le llena de rogozijo, y que en naciendo la puſo el Padre Eterno al pecho.
Diſcurſo 4. que la Virgen Nueſtra Señora tuuo en ſu naci-

miento por aſcendiente a Mercurio, y que no ſolo ſe inclina tanto a ſaluar almas por ſer Madre de Dios, ſino tambien por fuerça de eſtrella.

Diſcurſo 5. Lo moral deſte diſcurſo.

Diſcurſo 6. En que ſe pregunta, porque la Virgen Nueſtra Señora no llorò en ſu nacimiento, auiendo llorado Chriſto Nueſtro Señor, y todos los hijos de Adan.

Diſcurſo vltimo. que el nacer eſta Señorr en Otoño, quando las enfermedades ſon mas peligroſas, es porque con ſu nacimiento trae la ſalud al mundo.

Sermon 3. En la Preſentacion de la Virgen Nueſtra Señora, tiene ſiete diſcurſos.

Diſcurſo 1. que preſentandoſe la Reyna del Cielo en el templo, en tan tierna edad, ha ſido farol que enſeña, y alumbra a muchas virgines, para que tomen puerto en la caſa de Dios.

Diſcurſo 2. Lo moral deſte diſcurſo.

Diſcurſo 3. En que ſe declara el Euangelio, que ſe pone en eſta feſtiuidad, diziendo que es artificio de la prudencia, quando lo que ſe alaba por ſer ſoberaniſsimo, no ſe puede alabar con palabras reduzirlo a gritos, y meterlo a voces.

Diſcurſo 4. que el principal exercicio deſta precioſa Niña en el templo, fue horar, y que nos enſeña a todos a tener oracion, y de las excelencias deſta virtud.

Diſcurſo 5. que eſta precioſa niña viuiendo en ſoledad en el templo, fue la primera que dio inſtrucion, y forma de viuir a las Religioſas deſcalças.

Diſcurſo 6. Que la glorioſiſsima S. Ana, preſentando ſu hija a Dios nos enſeña a cumplir nueſtros votos, y promeſſas, y de camino a ſer agradecidos.

Diſcurſo

Discurso vltimo. Lo moral deste Sermon, las buenas prendas que ha de tener la verdadera virgen a imitacion de la Reyna del Cielo.

Sermon 4. De la Encarnacion del Hijo de Dios, tiene doze discursos.

Discurso 1. Que el alzarse el mysterio de la Encarnacion cõ este blason de grande, entre todos los mysterios, porque se hallan en el quatro soberanias portentosas, que excedẽ a toda imaginacion humana, y Angelica.

Discurso 2. Que fueron tan parientes el Verbo diuino, y Maria S. N por la parte de la virginidad, que para que se celebrassen los desposorios en sus purissimas entrañas, fue necessario dispensasse el Eterno Padre, como Sumo Pontifice.

Discurso 3. Que si la infamia del proximo gusta nuestro Dios q̃ se oculte mucho mejor la virtud de la virginidad, pues es la honra de las mugeres, cuyo ser consiste en ocultarse.

Discurso 4. Que nueue llenos, ó plenitudines de gracia, que el Serafico Padre San Buenauentura pone en la Virgen Maria S N. la que importa mucho a los hijos de Adan, es la gracia de jerarchia.

Discurso 5. Que la verguença virginal en Maria Señora N. fue la que calificò, y achrisolò la sangre, de que se formó la humanidad a que se vniõ el Verbo diuino.

Discurso 6. Que la prueua de auer llegado vn alma a la cũbre de vna gran perfecion, es que tema lo que no tiene que temer.

Discurso 7. Que tres amores en Dios anduuieron en competencia sobre fauorecer al hombre, y que en la Concepcion confirmaron en gracia a Maria Señora Nuestra,

y en la Encarnacion en gloria.
Discurso 8. Que para recebir a Dios son necessarias disposiciones de Dios, y de lo mal que algunos se disponen para auer bien tan grande.
Discurso 9. Que la Virgen Maria S. N. fue Sacerdote sin character, y que al punto que dixo: *Ecce Ancilla Domini*, consagrò al Verbo en sangre, y carne.
Discurso 10. q̃ la mayor prueua de la gracia para saber si ha llegado a ser ventajosa, es ocultar soberanias, y grãdezas, y ostentar humildades.
Discurso 11. quan gran felicidad sea ser esclauos, y esclauas de la Madre de Dios.
Discurso vltimo, en que se sigue el mismo assumpto la gloriosa libertad que se encierra en esta seruidumbre.

Sermon 5. De la Visitacion que la Virgen Nuestra Señora hizo a su prima Santa Isabel, tiene siete discursos.

Discurso 1. q̃ la Reyna del cielo fue la primera que en esta ley de gracia metio la fruta nueua de la santificacion de las almas, por lo qual mereciò ser libre de la alcauala de la culpa original.
Discurso 2. En que se pregunta, en que sentido se puede dezir que la Virgen N. S. comunicò a su Hijo propiedades de Espiritu Santo.
Discurso 3. Lo moral deste discurso.
Discurso 4. Que siendo viadora la Reyna del Cielo, tuuo las virtudes de los dotes de gloria, que son concedidos a los cuerpos glorioſos.
Discurso 5. que las culpas son menores quando desde lexos tocan al infinito Dios, y que para que las mercedes sean colmadas, importa mucho la cercania deste Señor.

Discurso

Discurso 6. Que lo que no hizo el Padre en la generacion eterna, hizo Maria Señora N. y que el que da el beneficio ha de ser mudo, y el que le recibe se ha de hazer lenguas para agradecerle.

Discurso 7. Que en Maria Señora N. se halló la Fe, en su elemento, que es la perfecta charidad, y que esta virtud de la Fé desta gran Señora fue la puerta por donde entrò en el mundo Dios humanado, y de las marauillas que obra esta virtud.

Sermon 6. De la Expectacion de la Virgen Maria Señora Nuestra, tiene cinco discursos.

Discurso 1. Que siendo nuestro Dios cierto, y puntual en sus promessas, los hõbres no lo saben ser en la correlpõdencia.

Discurso 2. que parece mas marauillosa la virginidad del Eterno Padre, que la del Verbo, ni la del Espiritu Santo, y mas portentosa que toda la virginidad de Maria Señora Nuestra.

Discurso 3. Que las esperanças que se dilatan hazen mas dulce la possessíon, y que el tardar tanto el Verbo diuino en encarnar, fue porq̃ nos fuesse mas dulce este mysterio.

Discurso 4. Que la hermosura, y merecimientos de la Virgen Maria Señora Nuestra, azelaron el mysterio de la Encarnacion.

Discurso 5. Lo moral deste Sermon, quales ayan de ser nuestros desseos para mas agradar a Dios.

Sermon 7. De la Purificacion de la Virgen Nuestra Señora, tiene ocho discursos.

Discurso 1. Que nos enseña esta purissima Señora honrar la ley, y q̃ no tiene perfecto amor a la Magestad de su Dios,

quien se contenta con hazer solas las obras de precepto, sin hazer algo de superrogacion.
Discurso 2. Lo moral.
Discurso 3. Que el verdadero amor mientras no haze por la cosa amada, lo posible, y lo imposible no llega a la cũbre de sus mayores finezas, y q̃ la Virgen N. S. quiso hazer por Dios, hasta lo que fue imposible.
Discurso 4. Que el verdadero amor es prodigo, y se ostenta con dadiuas, y que el que es corto en dar declina en falso y hipocrita.
Discurso 5. Lo moral deste discurso.
Discurso 6. Que en tres cruces diferentes se ofrecio el Hijo de Dios en holocausto, y sacrificio a su Padre Eterno, lo que se pregunta, qual destos tres le pudo agradar mas.
Discurso 7. Que pudiendo lleuar la Madre de Dios ofrenda de rica, la lleuò de pobre, para enseñarnos a ser amadores de la pobreça, y que el querer parecer muchos ricos no lo siendo, tiene perdido el mundo.
Discurso 8. Que el santo viejo Simeon nos enseña las propiedades que ha de tener vna muerte para ser bien afortunada, y dichosa.

Sermon 8. Del destierro de la Madre de Dios, tiene 7 discursos.

Discurso 1. Que estimò en tanto el Hijo de Dios el padecer por el hombre, que apenas empezò a nacer quando empezò a morir.
Discurso 2. Que el Hijo de Dios trazò esta fuga a Egypto para padecer en la leche de su Madre, y que huye de Herodes, porque no quiere ser tropiezo del mas perdido.
Discurso 3. Que solo a las prendas del santo Ioseph en esta ocasion, y destierro se pudieron fiar al niño de Dios, y a su preciosa Madre, y de las excelencias del S. Ioseph.

Discurso

Discurso 4. Que es bien tan grande el peregrinar, que en naciendo el niño Dios apetecio este bien, y quiso peregrinassen sus padres, y de la puntual obediencia de la Virgẽ en dexar su patria, y nos enseña esta Señora que la obediẽcia ha de ser ciega.

Discurso 5. Que son tan desaforados demonios la passion, y ambicion, que Herodes buscaua a Christo para quitarle la vida, y condenarle el alma.

Discurso 6. En que se pregunta porque la Iglesia no quiere admitir consuelo en la muerte destos Inocentes, y siendo dize que no son.

Discurso vltimo. Que sintio tanto el recien nacido Niño Dios la muerte destos santos Inocentes, como si en todos muriera, porque nuestros males, aunque resulten en bien propio, los mira como propios para sentirlos.

Sermon 9. Del dulce nombre de Maria, tiene 6. discursos.

Discurso 1. Que los attributos que en Dios estan por naturaleza, quiso su Magestad estuuiessen por engaste en el nombre de Maria, para que *ex opere operato*, obrasse mil marauillas

Discurso 2. Que es tan dulce el nõbre de Maria S. N. q̃ hasta la misma Virgen conforto y aumentó la Fè.

Discurso 3. Lo moral deste sermõ, quã digna es de vn riguroso castigo la muger que se llama Maria que a la vista deste nombre es liuiana, y deshonesta.

Discurso 4. Que Christo N. S. y su Madre herederos del linage humano, hasta con sus dulcissimos nombres de Iesus, y de Maria, quieren hazer bien por el alma del difunto.

Discurso 5. Que el nombre de Iesus quiso recebir nueua eficacia del nombre de Maria, y que el llamarse Iesus Nazareno, fue porque su Madre fue Nazarena.

Discurso 6. Que todos los nombres de la Reyna del Cielo se encierran en el de Maria, y que este nombre dulcissimo es la caxa de los merecimientos desta Señora.

Sermon 10. De N. S. de las Nieues, tiene seys discursos.

Discurso 1. Que parece que se las apostaron Christo N. S. y su santissima Madre a quien mas afectuosamente desseana el remedio del linage humano.

Discurso 2. Que entre soberuia, y temor suele parecer muchas vezes la gloria de Dios, y q̃ Marcela alabãdo a Christo, fue comitre de soberuios, y columna de timidos.

Discurso 3. Que Christo N. S. en su diuina palabra parece nos ofrece mayor felicidad, que tuuo la Reyna del Cielo en ser Madre de Dios, y el poco aprecio que algunos oyẽtes hazen de tan gran tesoro.

Discurso 4. En que se sigue el mismo assumpto, que nuestro desengaño, y aumento de espiritu consiste en guardar la palabra de Dios, y obrar con ella.

Discurso 5. Que Iuan Patricio, y su muger Romanos nobles y santos nos enseñan que las riquezas solo son buenas para seruir a Dios, y a su preciosa Madre.

Discurso 6. Que por auer Iuan Patricio y su muger Romanos nobles, hecho a la Reyna del Cielo hija heredera de su hazẽda, la corrio obligaciõ a esta grã Señora de cũplir el testamẽto destos difuntos, y aliuiarlos en el Purgatorio.

Sermon 11. De la Assumpcion de la Virgen N. S. tiene 9. discursos.

Discurso 1. Que por los premios con que el Cielo premia a la Virgen S. N. podemos venir en conocimiento de sus grandes merecimientos.

Discurso 2. Los oficios que subẽ hazer Maria Señora N.

a la Corte celeſtial, en fauor del linage humano.
Diſcurſo 3. Lo moral deſte Sermon ſobre el Euangelio, que es propiedad del verdadero amor no poſſeer, y que como Magdalena amaua tanto, y nada poſſeya.
Diſcurſo 4. Que Dios quiere ſer ſeruido con coſas propias, y no agenas, y hurtadas.
Diſcurſo 5. Que vna mala hermana es peor q̃ el demonio.
Diſcurſo 6. Que no fueron cumplimientos los de Marta, como los que ſe vſan en el mundo.
Diſcurſo 7. Que en la verdadera virtud eſtà vinculada la mayor ſantidad.
Diſcurſo 8. Que los ſolicitos de los bienes temporales ſe cõtentan con darle a Dios N. S. la mitad del coraçon.
Diſcurſo 9. Lo moral, varias expoſiciones deſta palabra, *porro vnum eſt neceſſarium.*
Diſcurſo vltimo. Que lo q̃ en el Viejo Teſtamento fue ſeno de Abrahan, en eſta ley de gracia es ſeno de Maria S. N.

Sermon 12. En la ſoledad de la Madre de Dios, tiene 6. diſcurſos.

Diſcurſo 1. Que quiſo Chriſto N. S. que ſu precioſa Madre ſe hallaſſe al pie de la Cruz para darla como a primogenita de la Igleſia las llaues de ſus teſoros.
Diſcurſo 2. Que el querer el Hijo de Dios, que ſu precioſa Madre ſe hallaſſe preſente a ſu muerte, fue porque quiſo padecer en dos Cruzes en el Caluario, y para que ſupliеſſe las faltas de los ingratos.
Diſcurſo 3. Que la Virgen N. S. eſtaua al pie de la Cruz para enſeñarnos a ſentir los dolores, y amarguras de ſu precioſo Hijo, y del ſentimiento deſta Señora.
Diſcurſo 4. En que ſe ponen varias expoſiciones deſta palabra, *Stabat iuxta Crucem Ieſu Mater eius.*
Diſcurſo 5. Que el punto riguroſo, y de mayor obligacion en

en esta ocasion es predicar la soledad de la Madre de Dios.
Discurso 6. En que se sigue el mismo assumpto.

Sermon 13. De N. S. del Carmen, tiene cinco discursos.

Discurso 1. Que Christo Nuestro Señor se preciò mas de santo que de Rey, y no reparando en que le procurarõ quitar algunos de sus atributos en el de la santidad, cuydadoso se opuso a la defensa del.
Discurso 2. Que en Maria S. N. huuo gracia de premios para si, y para enriquecer a sus deuotos Carmelitas.
Discurso 3. Que en Maria S. N. huuo gracia de priuilegios para enriquecer a sus Carmelitas, y de la Bula Sabatina, que fundamento tenga, y que autoridad.
Discurso 4. Que en Maria S. N. puso el Cielo gracias du priuilegios en orden a engrandecer su Real persona.
Discurso 5. Que en la Virgen Nuestra Señora huuo gracia de labios,

Sermon 7. De las victorias de la Madre de Dios Señora Nuestra, en que entra la Batalla Naual, tiene seys discursos.

Discurso 1. Que en las diuinas letras tenemos profecia, como la Virgen del Rosario auia de pisar la cabeça al Turco y vencer su armada.
Discurso 2. Que los deuotos, y cofrades no pelearon menos valerosamente con sus Rosarios en la mano, acompañando a esta Señora en la procession, que los Principes, y soldados Christianos en la Naual.
Discurso 3. Que con esta fiesta que se celebra cada año de la Batalla Naual, en reuerencia de la Madre de Dios del Rosario, nos piden que seamos agradecidos, y que los que lo saben, sera Dios, no se deuen contar en el numero de los hom-

bres, ſino en el numero de los Angeles.
Diſcurſo 4. De las victorias que la Reyna de los Angeles alcançaua con la hermoſura de ſu roſtro de la ſenſualidad de todos aquellos a quien miraua.
Diſcurſo 5. De las victorias que alcanza eſta Señora del miſmo Dios, en fauor de los pecadores.
Diſcurſo 6. De las victorias que alcanza la Reyna del Cielo de los demonios, y culpas, mediante la penitencia, que inſpira hagan los pecadores.

Sermon 15. Del glorioſo ſan Ioachin.

Diſcurſo 1. Que enamorado el Verbo diuino de la pobreza de ſan Ioachin, traçò ſu prouidencia de eſcogerle por abuelo ſuyo.
Diſcurſo 2. Que por la caſtidad conjugal, con que viuio S. Ioachin, y ſanta Ana, dexaron de ſer hombres, y ſe boluieron Angeles, y que vna parte de los reſplandores, y lucimientos, con que ſe adornò Maria Señora Nueſtra, nacio de la pureza de ſus celeſtiales padres.
Diſcurſo 3. En que ſe dan algunas expoſiciones de vn elogio, y prerrogatiua ſingular que ſan Epifanio dixo del glorioſo Patriarcha ſan Ioachin, en que le llamò preparacion de Dios.
Diſcurſo 4. En que ſe hazè euidencia fundandola en vn lugar de Eſcriptura, que el glorioſo Patriarcha S. Ioachin es el mayor de todos los Santos.

Sermon 16. De la glorioſa ſanta Ana.

Diſcurſo 1. Que es gran teſoro en los ojos de Dios la caſtidad, que deguella las paſsiones de la carne, y que de la pureza de ſan Ioachin, y Ana ſalio la perla de Maria.

Diſ-

Discurso 2. Que la gran santidad, y prudencia de la bendita santa Ana, no solo obligó al Hijo de Dios, sino que le necessitò a que fuesse su nieto, sin que pudiesse escusarlo, ni hazer otra cosa.

Discurso 3. Que fue gran congruencia el ser Maria Señora Nuestra hija de santa Ana, para defenderse de toda culpa, principalmente de la original.

Discurso 4. En que se sigue el mismo assumpto.

Sermon 17. Del Angel Custodio de Maria Señora Nuestra.

Discurso 1. Si la Madre de Dios tuuo necessidad de Angel Custodio, y quien fue este venturoso Angel.

Discurso 2. Si como a la Virgen Nuestra Señora la señalarõ Angel que la guardasse, si tuuo su Magestad Angel malo que la tentasse.

Discurso 3. De las alabanças del Angel Custodio de Maria Señora Nuestra.

Sigueſe el mismo assumpto.

EN

EN LA SOLENIDAD DE LA PVRISSIMA CONCEPCION DE LA VIRGEN NVESTRA SEÑORA.

THEMA.

Liber generationis Ieſu Chriſti. Filij Dauid, filij Abraham. Matth. 1.

EL glorioſo Padre ſan Ambroſio, põderando aquellas palabras de los Cantares, *quæ eſt iſta, quæ aſcendit per deſertum, ſicut virgula fumi ex aromatibus myrrhæ, & thuris, & vniuerſi pulueris pigmentarij?* Admiraſe eſte gran Doctor, que auiendo tantas virtudes en la Eſpoſa, hable de todas a bulto por mayor, ſolo del incienſo, y de la myrra habla en particular. Dize aſsi el Santo (dando la razon, y reſpondiẽdo a la duda:) *Præcipue tamen myrrham redolet, & thus, eo quod peccatis mortua ſit, & Deo viuat.* Preciaſe mucho de la preſeruacion de la myrra, que ha ſido cauſa que la Eſpoſa aya viuido ſiempre muerta a los pecados, y de ahi la ſobreuino el ſubir como incienſo a Dios, ſin torceſe a vna parte, ni a otra: y ſi eſte lugar (con Ruperto Abad) le hemos de entẽder a la letra de la Virgẽ nueſtra Señora, de lo q̃ mas ſe preciò ſu Mageſtad, fue de la myrra de preſeruacion, que en ſu Concepcion la librò de la culpa original, y la tuuo muerta a todo pecado. De adonde la

Canticorũ, cap. 3.

S. Ambroſ. lib. de Iſac, & anima, cap. 5.

Rupert. in Cantic. 3.

nacio á esta Señora el subir como incienso a Dios, sin torcerse a vna parte, ni a otra, en alguna pequeña imperfeció, oy hemos de tratar desta mirra (quiero dezir desta gracia de preseruació) para que veamos quan bella, y hermosa la dexò: tenemos necesidad del fauor de la gracia, pidamosla al autor della; poniendo por intercessora a la Reyna del Cielo, obligandola cõ la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE ES COSA TAN pura en los ojos de Dios la Cõcepcion de su Madre, q̃ quiere su Magestad la den fueros, y pundonores, como si fuera Diuina.

Liber generationis Iesu Christi, &c.

QViero entrar dificultando en este sermon: Pregunto, supuesto que ay dos naturalezas en Christo nuestro Señor, humana, y diuina, como no dize el Euangelista en el Euangelio de oy (donde va contando la Genealogia del Saluador del mũdo.) *Liber generationis Iesu Christi, secundum Diuinitatem Filij Patris Æterni, secundum humanitatem Filij Dauid, Filij Abraham?* Si es cierto, que en el Hijo de Dios ay dos naturalezas, hiziera mencion de dos genealogias, vna eterna, y otra temporal? con particular misterio haze menció de la humanidad, y oculta lo que es Diuino.

S. Irineo dize, que el Encarnar el Hijo, y no Encarnar el Padre, fue porque en la primera persona (como en fontanal origen de la Sanctissima Trinidad) se conseruassen los fueros, y pundonores de la Diuinidad, que consisten en ocultarse a los ojos humanos, de modo que dize S. Irineo: Encarnò el Hijo: *In visibilitatem patris custodiens*, por guardar la inuisibilidad del Padre, por ser fuente, y principio de la Diuinidad, conuino que no se manifestasse, sino que siempre viuiesse en oculto, y retirado: porque ya que los hombres auiã de perder el respecto al Hijo, maltratandole en su passion, y nimas, ni menos al Espiritu Sãto, procurando comprarle cõ dineros para boluerle a vender, como lo intentô Simon Mago, que Agustino dixo: *Spiritum Sanctum emebat, vt Spiritum Sanctum venderet.* Por lo menos en el Padre se conser-

S. Irin. l. 4. c. 37.

Acta Apost. c. 8.

S. Agust. tr. 10. in Ioan.

seruen los fueros de la diuinidad, que cõsistẽ en ocultarse.

Y el gran Tertuliano dixo: *Nomen Dei Patris nemini proditum fuisse, etiam qui de ipso interrogauerat Moyses; alium quidem nomen audierat.* Con ser Moysen tã familiar amigo de Dios, nunca se le manifestò el Padre, siẽpre le hablò por interprete, qual fue algun Angel, su Magestad hizo punto de grandeza, de ocultarse de baxo de cortina de inuisibilidad.

Tert. lib. de oratio. Domin. cap. 3.

Dize S. Matheo: *Ora Patrẽ tuum in abscondito, & Pater tuus, qui videt in abscondito redet tibi*: Pregunto, porque se ha de horar al Padre, *in abscondito*, no es infinito? Si. Donde quiera que oremos nos oyra su Magestad; pues porque dize el Euangelista, *in abscondito*? Da la razon S. Paschasio: diziẽdo, q̃ quãdo no fuera infinito, le auiamos de hallar, *in abscondito*. Por ser diuino, y ser cõdicion desta Magestad, y soberania, el esconderse; y assi quien ora, *in abscondito*, como va con la condicion de Dios, es fuerça alcançar lo que pide, por vẽtura no es esto lo q̃ dixo Esaias: *vere tu es Deus absconditus*. Hazeis estado de grãdeza (poderoso Señor) de ocultaros, y esconderos a los ojos humanos.

S. Mat. c. 6.

S. Paschas. in Matth. c. 6.

Esaias, c. 45

Daniel c. 3.

En confirmacion de lo dicho, de dos fuegos hazẽ mẽcion las diuinas letras. Vno q̃ mandó encender Nabuchodonosor Rey de Babilonia, de quien habla Daniel, este fuego por quanto representaua al Rey soberuio Nabucho que se tenia por Dios en la tierra. Ocultaua los humos y manifestaua las llamas, leuãtandolas en alto muchos codos.

De otro fuego se haze mẽcion en el Exodo, opuesto al de Babilonia, que si aquel ocultaua los humos, y manifestaua las llamas, el del Exodo, ocultaua las llamas, y manifestaua los humos, y da la razõ el texto Sagrado: *Totus mons Synai fumabat, eo quod descendisset Dominus in igne.* Como venia Dios en el fuego, y es pundonor de la diuinidad el ocultarse, ocultò las llamas, porque no le viessen, y manifestò los humos, haziendo dellos cortina de Magestad, para ocultarse; el fuego de Babilonia, que representaua vn Dios tẽpotal; qual era el Rey soberuio, oculta los humos, y manifiesta las llamas: para q̃ a la luz de sus brillãtes, le veã todos, es pensamiento de san Pedro Damiano. *Ignis iste descendit, quia de cœlo venit ille autem, non descendisse legitur, vt de*

Exod. c. 19.

S. Petr. Damian. Epist. 112.

carnalis concupiſcentiæ petulantia procedere videretur. El fuego del ſmonte Synai, como baxò del Cielo humillauaſe conſiendoſe con la tierra, procurando disfrazar a Dios, el que encendiò Babilonia, enſoberueciaſe, por hoſtentar a ſu Rey.

Con eſto queda entendido, porque el Euangeliſta no dize en el Euangelio de oy. *Liber generationis Ieſu Chriſti filii Patris Æterni.* Como dixo: *Fili Dauid.* Haze oſtentacion de la genealogia temporal, y oculta la eterna, no haziendo mencion del Eterno Padre, porque ſe guarden en ſu Mageſtad las condiciones de la diuinidad, ocultandoſe, y por eſſo guſtò de encarnar el Verbo, y que no encarnaſe la primera perſona, *in viſibilitatem Patris cuſtodiens*, como lo dexa dicho Irineo, guardenſe ſi quiera en el Padre, la inuiſibilidad de la vida a todas las tres perſonas, ya que vierõ al Hijo humanado, y al Eſpiritu Sancto en figura de Paloma, al Padre no le vean ojos humanos.

De aqui ſe puede colegir el aprecio que Dios haze de la pura Concepcion de ſu Madre, pues la trata como ſi fuera diuina, procurãdo que aya eſtado ſiempre oculto, guſta que tire plaza, como miſterio ſoberano.

Eſto es lo que dixo el Eccleſiaſtico hablando deſta Señora en ſentido miſtico, llamala: *Filia Patris abſcondita.* Dos coſas hemos de conſiderar en eſte lugar. La primera, q̃ por excelencia ſe llama, *filia Patris.* Lo ſegundo, *abſcondita.* Pregunto, el Padre Eterno, no tiene muchas hijas? Las Ineſes, las Catalinas, &c. como, ſola la Virgen nueſtra Señora, ſe llama, *filia Patris?* *Eccl. c. 24.*

Eſte lugar declararemos cõ vna Theologia facil, y llana de entender. Dificulto, porq̃ el Eſpiritu Sancto, procediẽdo del Padre, no ſe llama Hijo, como el Verbo? Dos perſonas diuinas, ambas proceden del Padre, el Verbo ſe llama Hijo, y el Eſpiritu Santo no? Reſponde ſan Aguſtin diziẽdo: *Solum Verbũ eſt Filius: quia ſolùm Verbum eſt imago.* Y acreciẽta el Padre Vazquez, q̃ por eſſo es Hijo, porque es imagen, que importara poco la ſemejança, ſino fuera ſemejança de imagen repreſentatiua de ſu Padre; el Eſpiritu Santo no procede como imagen por el entendimiento, ſino por la voluntad, la qual no aſemeja aſsi el objecto, no ſe llama ſu proceſsion generacion, como la del Verbo diuino, *S. Aguſ. l. 7 de Trinit. Pater Vazquez in 1. p. d. 113 c. 7.*

no, sino espiracion, el Verbo que es imagen, concepto substancial del Padre (que por serlo le asemeja assi) llamase Hijo.

Maria filia Patris por excelencia.

Pues vamos al punto, porque Maria se llama por antonomasia, *filia Patris*? La razõ, porque las demas criaturas, por la fuerça de la generaciõ donde viene embebido, el debito de cõtraher la culpa original, llegando a ser concebidas, borran la imagẽ de Dios, hasta que las lleuan al Sacramento del Baptismo; pero como Maria Señora nuestra, es concebida sin culpa, no borra la imagen de su criador, llamese, *Filia Patris*, por excelencia.

Ya que hemos visto, porque se llama, *filia Patris*. Veamos la razon, *de abscondita*, la escondida, la oculta, y mas en su Concepcion, que manifestando la fé, casi todos los misterios de esta Señora, este de su purissima Concepcion, es misterio escondido; el caso es que le trata Dios, como cosa diuina, densele a esse mysterio, fueros, y pundonores de diuinidad, llamese, *filia Patris abscondita*.

S. Paulin. Epistol. 12

Dixo san Paulino Obispo de Nola, *Deus laudat Fidei rapinam*, que siempre ama Dios los hurtos de la Fè. Dificultoso lugar de entender: pero facil, si atentamente le consideramos, vnos pecados ay q̃. se llaman, *mixti fori*, que competẽ a dos tribunales. El q̃ primero conoce del, le castiga: otros que solo competen a vn tribunal, assi ni mas, ni menos, ay mysterios, *mixti fori*, que competen al tribunal de la Fè, y a los discursos del entendimiento, como que ay Dios: esta verdad, ò mysterio, qualquier mediano entendimiento lo alcança, en la formacion de essos Cielos, en el orden que guardan los tiempos. Y aunque el discurso alcança esto, con todo esso cõpete a la fé, que ay Dios: de modo que este mysterio es, *mixti fori*, otros mysterios ay, que solo competen a la Fè, sin que en ellos tenga parte el discurso del entendimiento, como que en la hostia consagrada, esta Christo nuestro Señor, retirense los discursos del entendimiento, que en este mysterio, no tienen parte alguna, porque se le arrebata la Fè para si, es *rapina fidei*, lo mismo digo en el mysterio de la Sanctissima Trinidad, es *rapina fidei*. Aora se entenderà el dicho de san Paulino. *Deus laudat rapinam fidei*, pues es cosa tan grande la Reyna del Cielo, porque quiẽ con-

Ioan. c. 6.

ſiderare, que ſiendo criatura, es madre de ſu Dios, y que es Virgen, y Madre, que ſiendo hija de Adan, es concebida ſin culpa original, y q̃ el miſmo Dios la eſtima en tanto, que guſta la acomoden fueros, y pũdonores, como ſi fuera diuina. Muy biẽ podemos poner á eſta Señora entre los hurtos de la fè, digaſe q̃ Maria Madre de Dios, *eſt rapina fidei*, eſſo quiſo dezir el Eccleſiaſtico, en llamarla: *Filia Patris abſcondita*, ſiendo propriedades de la diuinidad el ocultarſe, ſe los atribuyen a Maria, principalmente en ſu Cõcepcion, como ſi fuera diuina, precioſiſsima, y ſoberana.

No ſe ſi me embarque, por ſeruir a eſta precioſa Reyna, en vna dulce temeridad; digo, que me embarco. S. Methodio martyr, hablando con Maria Señora nueſtra, dize: *Euge quæ debitorem Deum ſemper habes*, como ſi dixera, ó ſoberana Princeſa, cantente todos los Angeles, y todos los Sanctos la gala, pues ſon tales tus prendas, que Dios con quanto te ha dado, ſiempre te eſtà deuiendo.

S. Method. orat. de purificat. Virgin

Quiſiera eſte Santo, que como Maria Señora nueſtra, dio ſu ſer al Hijo de Dios, viſtiendole de carne, haziendole que fueſſe humano; Dios la diera a ſu Madre ſu ſer, haziendola diuina, y mientras eſto no haze, ſiempre le parece que la eſtá deuiendo, y aſſi da vozes, diziendo. *Euge quæ debitorem Deum ſemper habes.* Pues ha ſe de dezir, que Dios no paga a ſu Madre todo lo q̃ le deue? No, puede ſu Mageſtad hazerla diuina? No. Pues ay entra ſu ſabiduria, y el ſer infinitamente ſabio. Buſque modo (pues es infinito) como dar la diuinidad: no es bueno que ha hallado Dios traça, como deſempeñarſe; y como diuinizar a ſu Madre.

San Epifanio haze menciõ de vn linage de Hereges, que dieron diuinidad a la Reyna del Cielo, eſtos ſe llamauã los Colindianos, fueró vnas mugeres piadoſas, que dixeron, q̃ eſta Señora era diuina, tan omnipotente, como ſu Hijo; el peccado ſiempre es malo, la permiſsion del pecado, no la podemos llamar mala: y aſſi es opiniõ de algunos Theologos, que aũque el pecado, no conduze para la predeſtinacion, la permiſsion del pecado ſi. Lo miſmo digo de la heregia, ninguna es buena, aunque ſea en fauor de la Madre de Dios, la permiſsion de la heregia no es mala. Por lo qual dixo ſan Pablo: *Oportet*

S. Epipha. li. 3. de hæreſi. hæreſ. 79.

S. Pablo.

He-

Hæreſes eſſe, tal vez conuiene
1. Cor. c. 11. ſe permita vna heregia, para que de ahi ſaque Dios vna oſtentacion grande de ſu gloria, ò vn deſempeño de ſus deudas; dize Dios, yo a mi madre, no la puedo hazer diuina por el camino de la omnipotencia: pero doy la diuinidad, por el camino de la permiſsion, yo permito que aya Herejes que digan, q̃ es Dios, para por eſte camino tapar la boca a Methodio, y juntamente pagar a mi Madre lo que la deuo, leuantandola a todo lo que es poſsible, doy la diuinidad por el camino de la permiſsion, y a q̃ no puedo darſela por el camino de mi omnipotencia. Pues ſi el altiſsimo Dios da a Maria Señora nueſtra ſemejantes fauores, como eſtos, tratandola como ſi fuera diuina, biẽ cierto es, que en ſu Concepcion la honrò quanto pudo, preſeruandola de toda imperfecion, y culpa original.

No haze poſte eſte concepto.

Atreuome a dezir, que ſi eſta Señora huuiera ſido concebida en culpa, que ni Dios tuuiera madre, ni los Angeles Reyna, ni los hõbres amparo, fuera tan grande la pena q̃ tuuiera de auer ſido concebida en culpa, que la quitara breuemente la vida; porq̃ para los grandes Santos, no ſon penas, ſino las que nacen de culpas. Dixo Iacob cerca- Geneſ. 49.
no a la muerte. *Rubem primogenitus meus, tu fortitudo mea, & principium doloris mei, non creſcas, quia aſcendiſti cubile patris tui.* Pregunto, porque dixo que Ruben fue principio de ſus penas, pues auia padecido tantas en la pretenſion de Rachel, y en la perſecucion de ſu hermano Eſau? Di Geneſ. 29
ze Ruperto Abad, que no tuuo por pena, ſino es la de Ruben, por quanto nacio de culpa, y ſe originò de pecado, que los verdaderos amigos de Dios, ningunas penas ſienten, ſino ſon las que nacen de ofenſas ſuyas: las palabras de Ruperto. *Vnde principium doloris mei? Ex eo, quia effuſus es ſicut aqua aſcendendo cubile patris tui.* Y luego dize: *Sed quia verus dolor de plaga peccati.* Rup. Abbas, l. 9. in Gen. c. 26.

Digamos vna gran ponderacion en eſte caſo, el paſſo mas doloroſo de la Paſsiõ del Hijo de Dios, fue el del huerto, pues le dieron vn Angel que le confortaſſe. *Apparuit ei Angelus confortans eum.* Pues porque no ſe quexô de las penas del huerto, como ſe quexò de las de la Cruz? El caſo es, que las penas del huerto nacieron del amor, las de la Cruz, de las culpas de los hõbres, y con ſer las culpas agenas, S. Luc. c. 23. Mat. c. 27.

nas, solo por la fiança las sintio tanto, que auiendo de estar mucho tiempo en la Cruz ostentando su amor, no estuuo mas de tres horas, porq̃ le acabaron las penas.

De la misma forma, si Maria huuiera sido cõcebida en culpa, fuera tan grande su pena: q̃ muriera breuemente, sin q̃ Dios tuuiera Madre, ni los hõbres amparo, en esta Señora, y pues viuia gloriosa, engrandezcamos todos, su pura, y limpia Concepcion.

DISCVRSO II.

QVE EL ESPIRITV Santo vino a vistas de la Esposa, en la Concepcion, alli la dio joyas, y se hizo la carta de dote; y que en la Encarnacion se desposaron.

S.Ioan.Damas.orat.1.

SAn Iuan Damasceno, dize; que el Espiritu Santo vino en Maria, *vis sanctificans superuenit*. Dos vezes vino llenandola de sus gracias, y dones. La primera vino en la Concepcion, a vistas de la Esposa a darla arras, a hazer la carta de dote. La segunda vez en la Encarnacion a desposarse con ella.

De modo, que en la Concepcion vino a vistas a darla joyas, que bien lo ponderò S. Pedro Chrisologo. *Per volat ad sponsam festinus interpres, vt à Dei sponsa humanæ desponsationis arceat, & suspendat affectum; neque auferat ab Ioseph virginem, sed reddat Christo, cui est in vtero pignorata cum fieret.* De todo este lugar no hemos menester mas destas palabras vltimas: *cui est in vtero, pignorata cum fieret*, en las entrañas de santa Ana, vino a vistas, alli la dio arras, *pignorata*, es lo mesmo que *pignore, & arrabone donata*. S.Pet. Chrisol. ser.40.

Y no lo dixo con menor elegancia san Epifanio. *Inuenitur virgo esse cœlestis sponsa & mater, quæ donorum ante nuptialium nomine Spiritum Sanctum accepit.* Todo el Espiritu Santo hizo entrega de si, y se dio a Maria en su Concepcion, en arras, y prendas de los desposorios, que se auian de celebrar en la Encarnacion. S.Epiph.ser. de laudibus Mariæ.

Pero reparemos en la carta de dote, que la hizo su Esposo, que es lo q̃ haze al proposito del misterio de la Concepcion, y de camino cumpliremos cõ el titulo del discurso, en el Psalm.44. que segun la exposicion de Genebrardo, tiene por titulo, *carmen nuptiale*, Psalmo de bodas de Christo, y de su Iglesia, Psalm.44. Geneb. in Psal.44.

S. Damaſc. *S.Thom.* ſia, S. Iuan Damaſceno, y ſan Thomas, con otros muchos Santos, quieren que tambien en eſte Pſalmo, ſe celebren los deſpoſorios entre el Eſpiritu Santo, y Maria Señora nueſtra. S. Paſchaſio aduierte, que algunos le dan por titulo, *libellus virginitatis.* Como ſi dixera, eſte Pſalmo contiene la carta de dote, que el Eſpiritu Santo hizo, en fauor de ſu querida Eſpoſa Maria.

S.Paſch. in Pſal.44.

En las cartas de dote, ſiempre ſe ponen las cõdiciones, que ſe han de guardar a las grandes Señoras. Quatro ſon las que ſe pidieron al Eſpiritu Santo, que auia de guardar a ſu Eſpoſa, y todas quatro ſe contienen en aquel verſo: *Aſtitit Regina à dextris tuis in veſtitu deaurato.* La primera condicion que ſe le pide, q̃ Maria ſu Eſpoſa, *aſtitit*, ſiempre ha de eſtar en pie ſin caer en culpa jamas. La ſegunda, *Regina*, q̃ quando entre en el mũdo por ſu Cõcepciõ, ha de entrar debaxo de palio como Reyna coronada, y que ha de empeçar a ſer por la corona quando los demas hijos de Adã, empieça a ſer por la S. y clauo, como ſieruos. La tercera cõdicion, que ſiẽpre ha de eſtar a la dieſtra de Dios, nũca a la ſinieſtra, donde eſtan los mẽguados de fortuna. La quarta condicion, *in veſtitu deaurato.* Que ha de dar el Eſpiritu Sãto a eſta Señora vn veſtido alchachofado de oro: *Per veſtitum de auratum corpus puriſsimum intelligendum eſt.* Dize ſan Remigio, por eſte veſtido ſe entiende vn cuerpo, y vnas entrañas tan puras, que las apetezca el Verbo para veſtirſe de carne; muy liberal anduuo el Eſpiritu Santo cõ ſu Eſpoſa Maria, pues la cumplio eſtas quatro cõdiciones muy proſperamente.

Pſal.44.

S.Remig. in Pſal.44.

La primera condiciõ fue, que nũca auia de caer en culpa, *aſtitit.* Muy poderoſo ſe moſtro en eſta condiciõ, pues dize el Griego. *Columnizabat, vel aſtitit ad inſtar columnæ.* Eſtuuo en ſu Concepcion, como vna columna inmoble donde Dauid dize: *Ecce enim iniquitatibus conceptus ſum.* Dize la letra Original, *in incurbatione conceptus ſum.* Porque el Demonio en la Concepcion, agonia el alma, hazela que ſe incline, que ſe doble, y le adore hincando la rodilla delante del, *in incurbatione conceptus ſum.* Pero Maria en ſu Concepcion, *columnizabat*, eſtaua como vna columna inmoble.

Litera Græca, in Pſ.44

Pſal.50.

Aquellas palabras de los Cantares, *crura illius marmorea*, ſon las rodillas de mi Eſ-

Cant.cap.5.

poſo, como dos columnas, pareceme que eſtas palabras las endereza la Eſpoſa a aquel Demonio, que dixo a Chriſto nueſtro Señor. *Hæc omnia tibi dabo ſi cadens adoraberis me.* Dize la Eſpoſa: eſte Demonio ignoraua que las rodillas de mi Eſpoſa, ſon *columnæ marmoreæ*? Como dos columnas, como ſi dixera la Eſpoſa con eſta ſemejança. La Mageſtad de mi Dios, no hinca la rodilla a ninguna criatura, ni menos arodillarſe, declinando en culpa, aſsi fuerõ las de Maria: pues quando los hijos de Adan ſon concebidos, *in incurbatione*, Maria *aſtitit ad inſtar columnæ.*

S. Matth. cap. 4.

Eſto fue lo que dixo Abachu. *Sol, & Luna ſteterunt in habitaculo ſuo.* Llamò Platon al entendimiento de Dios habitaculo de Ideas: pues quando en la mente de Dios, todos cayeron en culpa original, *Sol, & Luna ſteterunt.* Se tuuieron en pie, el Sol de juſticia Chriſto, y Maria, que ſon como columnas fuertes.

Abach. c. 3. num. 11.

La ſegunda condicion que ſe pone en la carta de dote, *aſtitit Regina*, que ha de entrar en el mundo por ſu Concepcion debaxo de palio, como Reyna. Ya dexamos dicho en nueſtro Aduiento: *Emiſſiones tuæ paradiſus malorum punicorum*: Tus primeras ſalidas al mundo, que fue tu Concepcion, fue como vn parayſo de granadas: comparaſe a la granana la Concepcion de Maria, porque eſta fruta empieça a ſer por la corona, aſsi eſta Señora empeçó a ſer por la corona de Reyna.

Canticorũ, cap. 4.

Aquellas palabras de ſan Pablo, *in quo omnes peccauerunt*: No ſe han de entender con Maria Señora nueſtra, es propoſicion eſtavniuerſal, politica, de la manera que ſolemos dezir, toda la ciudad eſtuuo oy en la comedia, toda la ciudad ha eſtado en la fieſta de los toros, y no obſtante eſto, ſe quedaron muchos en ſus caſas: Aſsi ſan Pablo, quando dize que todos pecarõ en Adan; no ſe ha de entẽder que no quedaſſe alguno, que no pecaſſe en el, la Virgen nueſtra Señora fue la que no pecó en el primer Padre.

S. Paul. ad Rom. 6. 5.

Es cierto que el primer hõbre, quando pecò en el Parayſo, fue al hilo del medio dia, coligeſe: porque en pecando, vino Dios a tomarle reſidencia, y dize la Eſcritura que vino: *Ad auram poſt meridiem*, pues porque no ſe entienda, que Maria pecó en Adan, como todos los demas pecaron, hazẽ

Geneſ. c. 2.

en

en su fauor aquellas palabras de los Cantares. *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam.* Es lugar que haze en fauor de la Reyna del Cielo, porque quando Adan pecaua al medio dia, tãbien en esse tiẽpo se careaua esta Señora con su Dios, apartandose del crimẽ de su Padre, y assi dizen los 70. Interpretes, *nec efficiar sicut velata.* Porque no parezca yo Rea, y que consiento en la culpa de mi padre, porque este termino, *velata*, en lẽguaje de escritura, siempre significa culpa, vease en el libro de Esther, en cayendo Aman de la priuança del Rey, y en condenandole á muerte, llegaron los Caualleros de la Camara, y le cubrieron el rostro, *statim operuerunt faciem eius.* Lo mismo sucedio con Susana, que quando la sacaron al Tribunal, para ser condenada a muerte; los ministros de justicia, la cubrierõ el rostro: pues dize la Virgẽ: Señor si mi padre Adan pecò al hilo de medio dia. *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes, in meridie, ne efficiar sicut velata*, no parezca culpada como los demas hijos lo fueron, procurando vsurparos la gloria; en aquella ocasion estaua Maria con Dios, por lo qual no pudo pecar en Adan.

Cantic. c.1.

Septuag. interp. Cant.1

Liber Esther cap.7.

Daniel.c.13.

San Bernardino Senense pregunta, porq̃ Dios no perdonò a los Angeles, como perdonô a los hõbres, supuesto que la naturaleza angelica, es naturaleza mas leuantada; si consideramos el pecado ambos fuerõ de soberbia, ambos procuraron vsurpar la diuinidad; pues porque perdona a los hombres, y no a los Angeles? Dize el Santo: *Quia haec benedicta puella in lumbis Adæ erat, propter seminalem rationem.* Haze tan larga sombra Maria Señora nuestra para amparar, que estando en Adan virtualmente, por ella perdona Dios a todos sus hijos; luego si pecara en el, no hallara Dios congruencia tan facilmente para perdonar al hombre, y no perdonar al Angel; luego esta Señora, como Reyna entrô en el mundo debaxo de palio, por su limpia, y pura Concepcion, no entrò como esclaua, como los demas.

S. Bernard. Senens.

En cõfirmaciõ de lo dicho, põderãdo S. Geronimo aquellas palabras, *astit Regina*, boluio del Hebreo: *Astitit corona ista triumfans.* Entrò por su Concepciõ en el mundo, no solo coronada como Reyna, sino triũfãdo del pecado original.

Psalm. 44. S. Hieron. in quadam Epistol.

Es

Es doctrina comun de los Sãctos, q̃ quando vna persona se declara por enemigo de vn vicio en la sagrada Escritura; aunque aya otros lugares en ella, que digan que le cometio, se han de declarar, y entẽder en fauor de aquella persona, siguiendo el primer lugar, como consta en el cap. 1. de Esther, adonde en aquel gran cõbite, que hizo el Rey a sus Satrapas, del Texto se infiere, que mando que ninguno brindase a otro. *Nec erat qui nolentes cogeret adbibendum, sed sicut Rex statuerat.* El fin que tuuo el Rey fue, que ninguno se embriagase.

Notaualde.

1.a. Esther cap. 1.

En el mismo capitulo dize el Texto, que el Rey bebio tanto vino puro, que *post nimiam potationem incaluisset mero.* Con todo esso no se ha de entender, que se embriago, por quanto tenia puesto precepto en contra, de que no se brindassen con esse fin.

La Virgen nuestra Señora, al punto que se vio preñada del Verbo Eterno, se declaro por enemiga del peccado original: y assi le fue hazer guerra a la casa de Zacharias, siendo instrumento de la santificacion de Iuan. Por lo qual Alcuino hablando cõ esta Señora dize: *Tu vellatrix egregia, primo eum qui primus Euam, suplantauit expugnare viriliter agressa es.* Como guerrera valerosa, hizo guerra en la casa de Zacharias al pecado original. Por lo qual bien se dexa entender, que en su Concepcion; piso el cuello a este enemigo, y assi no ha de ser comprehendida en la proposicion de san Pablo, *in quo omnes peccauerunt.* Que todos pecaron en Adan, no se ha de entender, que esta Señora pecase en el; por quanto en la casa de Zacharias, se mostro enemiga suya, siempre se ha de tener por contraria, y opuesta a essa culpa.

Luc. 1.

Alcuì. ser. de Natiui. Virgin.

La tercera condicion de la carta de dote es, que Maria Señora nuestra, ha de estar siempre, *à dextris tuis*, que por vn instante, no ha de estar a la siniestra, donde estan los desdichados, siempre a la mano derecha, adorada de todos, y respectada del mismo Dios; san Remigio dixo: *A dextris tuis*, id est, *in propitiatione tua, nam quæ à sinistris erunt concubinæ*, bien la cumplio esta condicion el Espiritu Santo. Pues dize desta Señora, S. Bernardino Senense. *Tot enim creaturæ seruiunt gloriosæ Virgini, quot seruiunt Trinitati.* Y luego dize: *Ille enim, qui filius Dei est, & Virginis benedictæ volens pater non principa tui principatum*

S. Rem. in Psal. 44.

S. Bern. Senens. ser. 61. art. 3. ca. 6.

cipatum æquiparare maternum ipse, qui Deus erat matri famulabatur in terra, & erat subditus illis. Es mucho de reparar en aquella palabra, que quiso el Hijo de Dios ajustar el principado de Maria con el principado de su Padre Eterno, y con este fin la seruia en la tierra: *Ipse qui Deus erat matri famulabatur in terra, & erat subditus illis.* Estaua sujeto a Maria, y a Ioseph; infiere luego el Santo por conclusion. *Propterea hæc est vera propositio: diuino imperio omnia famulantur, etiam virgo; & iterum hæc est vera propositio: imperio Virginis omnia famulantur etiam Deus.* Todos siruen a Maria, todos la reuerencian, y obedecen, hasta el mismo Dios, luego bien cumplio el Espiritu Santo, con las condiciones de la carta de dote.

La quarta condicion era, *in vestitu de aurato*, que el Espiritu Santo auia de dar a su Esposa, la Reyna del Cielo, vn vestido alcachofado de oro. S. Remigio declara: *In vestitu de æurato*, id est, *bonis moribus adornata, & circundata varietate, scilicet virtutum, vel in vestitu de aurato* (dize el mismo Santo) *id est in membris solidis*, vn cuerpo, vnas entrañas, que el mismo Verbo las apeteciesse, para vestirse de carne dellas, lo q̃ dixo S. Metodio, *Filius Dei indigus venit ad te.* Necessitado dize que vino a esta Señora, que como se determinò de hazerse hõbre, no huuo entrañas tan puras, como las de Maria, para vestirse de carne: y Guarrico Abad dixo: *Nobis mater tota miraculum est*, por donde quiera que la miré a esta Señora, toda es vn milagro portentoso.

S. Rem. in Psal. 44.

S. Method. ser. de Purificatione Virginis.

Guarricus Abbas ser. 3. de Anunt.

Pero quien habla superiormente, es san Bernardino Senense. *Aduerte diligenter quod hæc benedicta puella, tantam perfectionem attulit vniuerso, quod vlterioris perfectionis, non est capax, nec Deus potest ordinaria potestate ipsum perficere vltriore perfectione*, fue tan digna para Madre de Dios, que de la resultancia de su hermosura, de su bondad, de sus merecimientos, llenò el mundo de tanta perfecion, que en materia de intercessora, y Reyna, ni el pudo desear mas, ni Dios de potencia ordinaria le pudo dar vna criatura, que tanto le perficionara.

S. Bern. Senens. ser. 61.

Y buelue a dezir el santo vna cosa, que es justo, que sea aplaudida, y celebrada, no solamente de los hombres, sino tambien de los Angeles: *Imo si ipse Pater, vel Spiritus Sanctus de fœminina nasceretur, nihil acres-*

creſceret orbi. Que quando el Padre Eterno, y el Eſpiritu Santo: demos caſo, que quiſieran encarnar, y hazerſe hõbres, en las entrañas de dos Virgines, puriſsimas eſtas dos donzellas, ambas fueran madres de Dios: Pero dize ſan Bernardino, que no acrecentaran en el mundo alguna perfecion, porque Maria puriſsima da el lleno a las criaturas, que pueden eſperar, de vna perfectiſsima criatura, y aſsi la Madre del Padre Eterno, ſi encarnara, y la Madre del Eſpiritu Santo, ſi encarnara, tambien vinieran a ſer, en el ſentido que vamos hablando, Madres de anillo, en materia de perficionar el vniuerſo.

S. Bern. Senenſ. ſer. 61.

Confirma el Santo ſu opinion en el miſmo ſermon diziendo: *Omnia entia vnum ens nobiliſsimum appetebant; viuentia vnum nobiliſsimum viuens, ſententia vnum nobiliſsimum ſenticns; conceptiones nobiliſsimum conceptum, natiuitates optimum naſcibile; rationalia ſingulariſsimum rationale; ſpiritualia excellentiſsimum ſpirituale; & breuiter omnes creaturæ appetebant venum quoddam optimum cratum.* Todo eſto ſe halló en Maria Madre de Dios, luego bien dize el Santo, *ſi ipſe Pater, vel Spiritus Sanctus de fœminina naſceretur, nihil acreſceret orbi.* Glorioſamente ha cumplido el Eſpiritu Santo, con las condiciones de la dote de la Reyna de los Angeles.

Maria Madre de Dios perfecion de todo lo criado.

Concluyo eſte diſcurſo diziendo: que quando ſucede vna gran deſgracia en vna caſa, en que ſe viene a perder la hazienda, y todo lo demas, la dote de la Señora, no puede peligrar, todos ſus deudos ſalen a la defenſa de la dote.

Todas las fieſtas, que ſe celebran, en reuerencia de la pura, y limpia Concepcion de nueſtra Señora en eſtos dichos tiempos, adonde ſe deſcubren tantos generoſos de Chriſtianiſsimos animos, todos pretenden (peque Adan, ò no peque Adan) que de el linage humano pueſto en rieſgo, los deuotos de Maria Señora nueſtra, lo que pretenden en eſtas fieſtas, es amparar, y defender ſu carta de dote, dando a entender al mundo, que fue coluna en ſu Concepcion, que empeçó a ſer por la corona que entrò en el mundo debaxo de palio, como Reyna, que ſiempre eſtuuo a la dieſtra del altiſsimo, que fue tan limpia, y pura de entra-

entrañas, que meneſteroſo el Verbo diuino, la vino a buſcar, y a eſcoger por Madre entre todas las mugeres.

DISCVRSO III.

LO MORAL DESte Sermon

SEa lo moral deſte ſermõ, que entiendan los fieles, que como eſta Señora en ſu Concepcion fue preſeruada, y defendida de Dios; ſe inclina grandemente a defender, y a amparar a todos aquellos que ſe ponen debaxo de ſu proteccion, principalmente ſi ſon deuotos de ſu limpia, y pura Concepciõ; y aſsi ſan Iuan Geometra, ſanto de la Igleſia Griega, hablando con eſta Señora dize: *Salue præſidium vrbanum, tu manibus hoſtes, arces, & moles concutis horriferas.* Dios te ſalue corteſano, preſidio de los que poco pueden, que acogiendoſe a ti, eſtan defendidos, no ſolo de la juſticia de Dios, ſino de todo el poder del infierno.

S. Ioan. Geomet. hym. 4

Que bien lo ponderò ſan Buenauentura. *Qui adquirit gratiam eius (hoc eſt Mariæ) agnoſcitur à cibibus paradiſi, & qui habuerit caratherem eius annotabitur in libro vitæ.* El que huuiere adquirido el beneplacito deſta Señora, ſabiendola obligar con alguna particular deuocion, eſte tal ſera de los Angeles, no ſolo defendido, ſino tambien reſpectado, y a la tal perſona en ſu deuocion, los miſmos Angeles le pondran la marca de Maria, eſſo es, *& qui habuerit caratherem eius*, como marcan a las obejas los ganaderos, por ſi a caſo ſe perdiere, ó ſe entrare en rebaños agenos por la marca es conocida, y buelta a ſu apriſco; aſsi la Reyna del Cielo, a los q̃ ſon debotos de ſu limpia, y pura Concepcion los ſeñala cõ cierta ſeñal de pureza, por obejas ſuyas, y quando vno deſtos ſe pierde, ò ſe entra en el rebaño de los muy perdidos pecadores; los Angeles le conocẽ por la marca, y le reſtituyen al comercio de los rebaños de Maria Señora nueſtra, eſſo es, *cognoſcetur à cibibus paradiſi.* O mil vezes dichoſos los deuotos de la Concepcion de eſta Señora.

S. Bonau. in ſpec. Virgin

San Bernardino Senen ſe realça todo lo dicho, con llamarla, *fons, & taberna gratiarum*, fuente, y tienda de gra-

S. Bern. Senenſ. ſer. 51

gracias, en tiempo de feria en la calle mayor de Madrid ay tanta variedad de riquezas, q̃ el que se pone a mirarla, no estuuiera mas entretenido, ni mas admirado, en los jardines de Aranjuez; assi este Santo llama a esta gran Señora, *taberna gratiarum*, tienda hermosissima de gracias, que todas se compran con la deuocion de la limpia, y pura Cõcepcion de la Madre de Dios.

Llegue a comprar a esta rica tienda, el que es molestado de las passiones de la carne, veneno pernicioso del alma, que Prudencio dize: *Omnia venena virgo domat.* Maria le dara, vna gracia (si quiere ser deuoto suyo) con que enfrene, y dome essas passiones; llegue el melancolico, y escrupuloso, y le daran gracia, para que se alegre, y se diuierta en Dios, que por esso S. Bernardino la llama, *camera Regis æterni*. Precioso camarin del Rey de la gloria, para alegrar a los escrupulosos; llegue a esta tienda el que desea tener oracion de vnion, & cõ pre gracia de la tienda de Maria, para acertar a tenerla, que el mismo Santo la llama, *dulcedo contemplatiuorum*. Llegue el combatido de los baybenes del mũdo, que en este pielago miserable, está siempre corriendo naufragio, que tãbien hallara gracia para remediarse, que san Bernardino la llama, *portus naufragantium*. Vltimamente, los que huuieren de yr a Inglaterra, por entre infieles, tambien en esta tienda, hallaran gracia para morir con resolucion por la Fè de Iesu Christo, que el mismo Santo la llama, *titulus Catholicorum*. Esto es ser Maria Señora nuestra, *taberna gratiarum*, tienda de gracias, para socorro de todas necessidades, y para defensa de toda criatura.

Prudenc. hym. 3.

S. Bernard. serm. 51.

Ibidem.

Pero donde quiero que se passmẽ los Angeles, y se adaruen los hombres, es en que esta Señora, no solo es defensa, y amparo de los hijos de Adan, sino que tãbien lo fue de Christo nuestro Redemptor, para prouar esta verdad. Presupongo por cierto, que la Virgen purissima acompañò al Saluador del mundo, en todas sus peregrinaciones, y se hallò presente a todos los milagros que hizo. Es doctrina esta de los Santos, y graues Doctores de la Iglesia, Gerson lo affirma. *Affer si habes, vel authoritatem, vel rationem de sequela matris, toto tempore Christi prædicationis, hac illaque discurrentes; per ciuitates, & castella.* Resuelue se este Doctor dizien-

Nota valde.

Gerson tractat. 11. in magni.

ziendo: *Respondeo conuenientissimus fuit comitatus talis matris cum filio.* Y si san Lucas dize, que a Christo nuestro Señor, siempre le siguieron vnas mugeres deuotas, auia de ser la Virgen menos deuota, que ellas? O por ventura, auia de amar menos a su Hijo, que aquellas santas mugeres le amauan? No. Y san Ilifonso dixo: *Omnis eius vita, & actio intensa fuit sermoni Dominico.* Si- meon Metaphraste es tambien desta opinion, san German en la oracion que haze del nacimiento desta Señora, la llama baculo de las peregrinaciones de su Hijo, no queria caminar, sin su compañia.

S.Luc.8.

S.Ilifonsus ser. de Assump. Virg.

Simeon Metap. orat. de Nat. Virg.

Solo en dos ocasiones faltó Maria Señora nuestra, a acompañar a su Hijo en la tentacion, y en el huerto: hallose en el Iordan a verle bautizar, y alli se apartò, para darle lugar a que en soledad ayunasse quarenta dias. Para dar exemplo a los Anacoritas, y padres del Hiermo, esta opinion es de Arnoldo, que dize assi: *Ab ortu Saluatoris; vsque ad baptismum anni triginta defluxerant, nec toto hoc tempore seiuncta est mater à filio semper indiuidua illi adstitisti.* De modo que en el Baptismo se apartó para dar lugar al retiramiento del desierto, pues que se le siguio de aqui? Que luego el Demonio como le vio sin su Madre, le acometio con tres tentaciones; quien no se admira deste hecho, quien se atreue apartar vn punto de tan gran Señora, pues al mismo Dios se atreue Satanas, porque ve que se ausenta della: lo qual no se atreuio en treynta años que anduuo en su compañia.

Arnold.

S.Mat.c.4.

En el huerto tambien le faltò, y le dexò solo, porque se armasse con la oracion, cõtra sus enemigos, y luego al punto le acometieron todos los pecados en esquadrones, que esso quizo dezir san Marcos, en aquellas palabras, *Cepit pauere, & tedere*, aquel termino *pauere*, es ver lo que nunca se auia visto, como lo dixo Iob: *Pauor tenuit me, & tremor & omnia ossa mea perterrita sunt.* Y luego dize: *Stetit quidam cuius non agnoscebam vultum.* De modo, que aquel, *cepit pauere*, del huerto, fue ver el Hijo de Dios, lo que nunca auia visto, pues que vio? Todos los pecados del linaje humano: los quales nũca auia visto salirle a recebir en esquadrones tan horribles, y fieros, que el mismo Hijo de Dios, *Cepit pauere, & tedere.* No lo veys, como en apartandose

S.Mar.c.14.

Iob.c.4. nu. 14.

de la Virgen el Saluador del mundo, en el desierto le acomete el Demonio, y en el huerto todos los pecados: luego a esta quenta esta Señora le defendia, que es tan poderosa para amparar, que al mismo Dios haze sombra. Por lo qual Andreas Ierosolimitano la llamò: *Dei tutissimum ad inhabitandum asylum.* Sagrado de Dios adonde su Magestad se va a defender de los pecados; no alcançò a dezir mayor encarecimiento que este, para que nadie falte en la deuocion de Maria Señora nuestra. *Andr. Ierosol. ser. de Anun.*

Pero resta auerigual, si Christo nuestro Señor, es mas poderoso que su Madre, como le seruia de defensa, y amparo, como el Demonio temia mas a la Madre, que al Hijo? La respuesta es curiosa; este aduersario, como es tan soberuio auergueçase de ver a quien vna vez le ha vencido, corresse que se imagine que jamas triunfaron del.

Esto veremos en Iob; que dize: *Factum est autem cum quaddam die venissent Filii Dei* (los setenta dizen: *Angeli Dei*) *& starent coram domino, venisset quoque Sathanas inter eos, & staret in conspectu eius.* Es mucho de ponderar, que los Angeles trayan al Demonio en medio, *venisset quoque Sathanas inter eos.* Dize vn Doctor. *Venit in medium Angelorum, quasi captus: nam illum pudebat fugamque meditabatur.* Trayanle en medio como preso, venia corrido, y vergonçoso, de que fue vencido en el cielo, quando cayò, y le atropellò san Miguel, auergonçauase de auer de parecer en su presencia, y assi procuraua huyr. Por lo qual le trayan en medio los Angeles; esta pues es la razon, porque jamas tentò a la Virgen nuestra Señora, y tentò a su Hijo; como este Señor entrò en el mundo por camino extraordinario, siendo concebido por obra del Espiritu Santo, no tuuo que ver con el Demonio en su Concepcion, no le auia vencido, y assi no le temia. Pero como en la Concepcion le vencio Maria Señora nuestra, y le atropellò, auergonçauase de ponerse en su presencia, por esso no la tentò nunca, y tentò a su Hijo. *Iob. c. 2.* *Iulian. in Cath. Graeca, Iob. c. 2.*

(*)

DISCVRSO IIII.

QVE HA SIDO ORDEN de la diuina prouidencia, que a la Reyna del cielo la den titulos de diuinidad, para deshazer vna apariencia de pecado.

MVcho peſan en los ojos de Dios, las apariencias de pecados, principalmente en perſonas Reales, y mas ſi ſon diuinas, ò emparentadas con la diuinidad, porque el Hijo de Dios fue baptizado en el Iordan en Domingo, ſegun opinion de ſan Gregorio Nazianzeno, y otros Santos; por la apariencia que tuuo entonces de pecador, recibiendo el Baptiſmo de ſan Iuan; que diſponia para hazer penitẽcia, porque eſto ſucedio en Domingo quiſo hazer las mayores demonſtraciones de ſu diuinidad en Domingo, ſolo por deshazer aquella apariencia de pecador, que en el Iordan tuuo ſiendo baptizado, como ſi tuuiera pecado.

S.Gre.Naz. orat. in orã Domi.

El milagro de las bodas de Cana, de Galilea, fue en Domingo, el milagro de los panes, y pezes, fue en Domingo; el reſucitar Chriſto nueſtro Señor, fue en Domingo; las llaues que dio a ſan Pedro, fue en Domingo, las reuelaciones del Apocalipſi, fueron en Domingo, como lo dixo el miſmo ſan Iuan: *Fui in ſpiritu dominica die.* A donde ſe ſe endereçan tantas demonſtraciones de Diuinidad? Todas en Domingo? Yo lo dirè, a deshazer vna apariencia de pecado, que ſe vio en el Hijo de Dios, en Domingo en el Iordan, porque apariencias de culpas, en perſonas Reales, peſan tanto, que ſon neceſſarias grandes demonſtraciones, y oſtentaciones de diuinidad, para deshazer eſſa apariencia.

S.Ioan. 2.
S.Ioan. 6.
S.Leo Papa
Beda. Apocal. 1.

Y es mucho de notar, que aunq̃ en el Iordan era Dios, porque no lo parecia recibiendo el Baptiſmo, no le quiſo el Padre Eterno remitir las conſultas; en el Tabor ſi. Porque era Dios, y lo parecia, y aſsi dixo: *Hic eſt Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui, ipſum audite.* Lo qual no dixo en el Iordan. Iten, que fue neceſſario, que le acreditaſſen dos perſonas diuinas, porque aun que era Dios, no lo parecia, en el Tabor baſtó que le acreditaſſe el Padre.

S.Mat.c.7.

Y para que ſe vea lo que peſan en los ojos de Dios las

apariencias de pecados, donde ſan Matheo dize: *Ductus eſt Ieſus in deſertum*, dize S. Marcos, *expulit eum*. Ruperto Abad declarãdo eſtas palabras dize: *Expulit eum tanquam reum & portantem omnium iniquitatem*. Por la apariencia que tenia de pecador, en razõ de la fiança que hizo el Saluador del mundo por el linage humano. De modo que no auiẽdo en aquel Señor mas de apariencia de pecador, que fue lo que dixo ſan Pablo, que auia venido al mundo, *in ſimilitudinem carnis peccati*. Diole tanto en roſtro al Padre Eternõ, aquella apariencia de culpa, que dize ſan Marcos: *Expulit eum*, le arrojó de ſi, ſiendo Hijo natural al deſierto.

S. Mat. c. 4
S. Marc. 1.
Rupert. in Mar.
S. Paul. ad Rom. c. 8. n. 3.

Y ſan Pedro Zelenſe dixo, que quando el Padre vio al Hijo en vna Cruz, por la apariencia que tenia de pecador, la ſangre que vertia, la llegò a ſus labios, para hazer eſperiencia, ſi aquella apariencia que tenia el Saluador de culpado la auia quitado algo del buen guſto, que el Padre Eterno eſperaua della: *Pretium noſtræ redemptionis paternis labijs guſtauit*. Y dize vna coſa a eſte propoſito ſan Bernardo en el ſermon que haze de la Circunciſion, que ſi el Padre Eterno pudiera deſconocer a ſu Hijo, auia de ſer en la Circunciſion, recibiendo aquella marca de pecador: *Si pater poterat ignorare filium, in quo ei bene complacuit; maxime in hoc ſigno ignorare eum poterat, inuenta in illo circunciſione*. Tanto como eſto le turban al Padre las apariencias de pecado, y porque la mayor de todas fue la del Iordan, por ſer en Domingo, quiſo que las mayores demonſtraciones, y oſtentaciones de ſu diuinidad, y omnipotencia, fueſſen en Domingo, ſolo por deshazer aquella apariencia que tuuo de pecador.

S. Petr. Zelen. lib. de panibus.
S. Bern. ſer. de circun.

Al punto, pues reſpondiendo al titulo del diſcurſo, traça ha ſido muy ſingular de la prouidencia del altiſsimo, q̃ a Maria Señora nueſtra, y Madre ſuya, la den muchos titulos de diuina, de inmenſa, por deshazer vna apariencia de pecado, en razon de ſer hija de Adan, parece que en el quedò obligada al debito de contraer la culpa original, apariencia es eſta de pecado, y juntamente auerſe purificado en el templo, que para quien no la conocia, pudiera entender, que aquella purificacion legal tenia neceſsidad della, como las demas mugeres, no huuo en Maria Señora nueſtra realidad

de

de alguna pequeña imperfecion; pero huuo apariencia, por ſer Hija de Adã, y auerſe purificado en el templo, pues eſtimala la Sanctiſsima Trinidad a eſta Señora tanto, que la dan titulos de diuina, como queda dicho en el primer diſcurſo deſte Sermon, que la permiſsion de Dios, en cierto modo, puede mas que ſu omnipotencia: no puede la omnipotencia echar ſobre ſi vn pecado; pero puedelo la permiſsion, y aſsi no pudiendo la omnipotencia de Dios dar Diuinidad a ſu Madre, la permiſsion lo pudo, y permitio que los Herejes Coliridianos la tuuieſſen por Dios, como queda dicho de ſan Epifanio.

D. Th. opuſc. de charita. El Doctor Angelico ſanto Thomas, que todo lo llena, y todo lo honra hablãdo deſta Señora dixo: *Hanc fecit Dominus infinitam imaginem bonitatis ſuæ.* Por ſer eſte dicho tã graue, y de ſanto a quien yo tanto quiero; es juſto que ſe le dẽ muchas expoſiciones, yo le pondre a dos, o tres luzes, los muy entendidos, ponderenle, que a muchas ſe puede poner, vã mis expoſiciones. La primera. *Hanc fecit Dominus infinitam imaginem bonitatis tuæ:* Dize el Doctor Angelico, para cuya expoſicion preſupongo, que los Santos llamã a la Virgen nueſtra Señora fuente. San Chryſipo dixo: *Saluefons lucis*: Dios te ſalue fuente de luz: ſan Bernardino Senenſe la llama tambien fuente: dixo Platon que Dios auia criado las fuentes, y los rios, para que ſiruieſſen de eſpejos del Sol, no podemos ver a eſte Planeta de enhito, enhito, porque nos ciega con ſu luz. Pero quien le quiſiere ver ſin rieſgo, le podra ver en las fuentes, y en los rios como en eſpejo; vamos aora a la expoſicio del Doctor Angelico, que llama a la Virgen nueſtra Señora, infinita imagen de la bondad de Dios, como ſu Mageſtad es ſol de juſticia, mientras mas le cõtemplamos, mas ſe nos remonta, como lo dixo Dauid: *Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus.* Pero quien quiſiere ver ſus atributos, y perfeciones, ſin deslũbrarſe (como aqllos Cherubines de Eſaias, q eſtauan en el trono de Dios que por eſtar cara a cara con eſte Señor, parece que ſe cegauan, y los ofuſcaua la luz, y aſsi ponian las alas delante del roſtro, para defenderſe de lla.) Quien quiſiere conocer a Dios ſin eſte rieſgo, mirele en Maria, que es fuente criſtali-

Chryſip. 1. tho. C. B. PP. *S. Bern. ſer. 51. Platon.* *Pſal. 63.* *Eſai. 6.*

talina, y clara aqui se veran las perfeciones, y atributos de Dios, y se gozaran con mas comodidad; pues esso quiso dezir el Doctor Angelico, quando dixo: *Hanc fecit Dominus infinitam imaginem bonitatis suæ.* Que lo infinito de la bõdad de Dios, resplandece en esta Señora, mucho mas que en todas las criaturas.

Segunda exposicion, *hanc fecit Dominus infinitam imaginem bonitatis suæ.* Dixeron las tres personas de la Santissima Trinidad, ya nosotras nos conocemos, hagamos vnas imagines en el mundo, para que seamos conocidas de los demas, esta imagen, fue el hombre, *faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Hagamos al hombre, que sea imagen nuestra, que nos represente, para que por esta imagen sea Dios conocido; como los pintores de Madrid, que multiplican los retratos de nuestros Reyes, para que por ellos vengamos en conocimiento de tã grandes Monarchas; assi la Magestad de nuestro Dios, multiplica los hombres, que es lo mismo que multiplicar imagines, y retratos suyos, para que por ellas vengan en conoscimiento de tan gran Dios, y Señor: Pero como todas estas imagines juntas, no expressan, ni declaran como es razon su bondad; hizo vna imagen, como infinita, que es Maria Señora nuestra, que le da a conocer mejor, que todos los hombres juntos, y esto sin duda quiso dezir el Doctor Angelico sancto Thomas, quando dixo: *Hanc fecit Dominus infinitam imaginem bonitatis suæ.*

San Epifaneo la llama, *Seraphim incomprehensæ visionis.* Parece que este dicho pica en Diuinidad, piquele el curioso, como le pareciere, y como fuere razon: san Bernardo la llama, *radius diuinitatis.* *S. Epiph. to. 2. BB. PP. de laud. Virg. Mariæ S. Bernard. Hug. Victor libelo de charit.*

Hugo Victorino la da tambien apellidos de diuina: *Pudeat hominem, tibi resistere, ô Maria, cum te videat etiam in Deum triumfare.* Triunfo, presupone contienda, haze Dios del que resiste, y que Maria Señora nuestra le vence, para darla resabios de omnipotencia, y Diuinidad, buelue a dezir este Doctor: *Nescio an forte maius, sit te Deum, dicere, aut Deum superasse,* como si dixera, ó soberana Reyna, no se qual es mayor portento en ti, o dezir que eres Dios, ó que ven-

ces

ces a Dios.

S. Baſil. Seleuc. San Baſilio Seleucienſe, tambien la da vislumbres de Diuinidad, pues dixo: *Gloria Virginis, eſt ſplendor delibatus à Patre*, eſte termino, *delibatus*, es propriamente hazer la ſalua, a lo que el Rey de la tierra ha de comer, ò beber, porque ſe entienda que va ſin veneno; pues para que ſe vea, quan gran Reyna es Maria, el miſmo Padre Eterno la quiere hazer la ſalua a ſu gloria, para que ſe entiẽda, que toda la gracia, a que correſponde eſſa gloria, es gracia ſin veneno de culpa, eſſo es, *gloria Virginis eſt ſplendor delibatus à Patre.*

S. Epiph. lib. 3. contra Hereſes, c. 79. Y eſto miſmo quiſo dezir S. Epifanio: *Non permiſit Deus beatæ Mariæ dare baptiſma, non benedicere diſcipulos, non imperare in terra iuſſit, ſed ſolã ipſam ſanctificationem eſſe voluit.* Llamala ſantificaciõ, no porque quita peccados, como los quitan los Sacramentos de la ley de gracia; ſino porq̃ fue inſtrumento de la Santificaciõ del Baptiſta, y por darla apellido de ſoberana, y diuina, todo eſto ha traçado Dios aſsi, contra vna ſoſpecha de pecado; que quien no conociera a eſta Señora, ó quiẽ no juzgara ſu Concepcion, piadoſamente pudiera tener de ſu Mageſtad (por ſer hija de Adan) ſoſpechas: pero apariencias de pecado, no ponen realidad como la apariencia de pecador no puſo imperfeciõ en Chriſto nueſtro Señor; antes dio a conocer mas ſu bõdad, y miſericordia; aſsi en la Virgen nueſtra Señora, apariencias, ni ſoſpechas de culpa original, no puſo en ſu Mageſtad imperfecion; y cõ todo eſſo por ſer perſona Real, y enparentada con la diuinidad, para deshazer eſſas ſoſpechas traça el cielo, que la den tantos apellidos de ſoberana, y diuina. O Santo Dios, quanto deuen temer los hijos de Adan la realidad de las culpas, pues peſan tanto las apariencias, aun en perſonas que no pueden ſer ofendidas, que peſarà la malicia en aquellos q̃ ſon capazes de ſemejantes miſerias?

Toſtat. q. 4. in c. Matt. En confirmacion de lo dicho, notò agudamente el Toſtado, en la queſtio. 4. que haze ſobre el c. 1. de S. Mateo, q̃ eſte Euangeliſta, en la Genealogia de Chriſto Nueſtro Señor, pone dos vezes a Dauid, la primera al principio diziẽdo: *Liber generationis Ieſu Chriſti Filii Dauid.* La ſegunda, *Ieſſe autem genuit Dauid Regem*, porque no auiendo pueſto mas de vna vez a todos los pro-

genitores de Christo nuestro Señor en este Euangelio, pone a Dauid dos vezes? Dize este Doctor, que fue para desshazer vna sospecha, en razon de q̃ vna gran parte de los Iudios de Ierusalem, por no admitir al Hijo de Dios, por Mesias, embiado del Cielo, para restaurar el mundo, dauan por ocasion, que no era descendiẽte de la casa de Dauid, como lo prometiã las Escrituras, y se tenia por cierto, de modo que el Euangelista S. Mateo, en la Genealogia haze dos vezes a Christo Hijo de Dauid, para quitar esta duda, y pernicioſa sospecha, las palabras del Tostado. *Ad tollendum dubia Iudæorum, qui non credebant eum Meßiam eße.* De adõde se colige, q̃ son menester grandes diligencias para quitar vna vehemente sospecha, por esso a la Madre de Dios la dan tantos apellidos de diuina, para quitar la sospecha de que no fue concebida en culpa.

Tostat. q. 4. in Matth. cap. 1.

SIGVESE EL MISmo Aßumpto.

EL cuydado que Dios ha tenido cõ la honra de su Sanctissima Madre, da a entender la pureza grande de su Concepcion, porque por todos los caminos, que se pueden imaginar, la honrô y dio gracia, y autoridad; no se puede presumir, que quien tanto la amò, y escogio para Madre, la faltasse en alguna ocasion; aquellas palabras que dixo en la Cruz, son testigos de esta verdad, *mulier ecce filius tuus.* Arnoldo Abad, *bonæ valis* (que no digo Arnoldo Carnotense) dize, que la llamô muger, y que no la llamô Madre, mirando por la autoridad, y honra de la Virgen nuestra Señora, porque como auian venido tantos de varios, y diuersos lugares a Ierusalem a ver justiciar tres crucificados, que en opinion de algunos, a todos tres les tenian por ladrones; como estauan todas aquellas gentes a la mira de lo que passaua, si la llamara Madre, la tuuieran algunos por Madre del mayor ladron de los tres, que era el que moria en medio de los dos, y en opinion de aquellos quedaua la Virgen sin honra, pues mirando el Saluador del mundo por ella, no quiso llamarla Madre, por no desautorizarla, y assi la llamó muger, las palabras del Doctor son estas: *Ieſus ergo*

S. Ioan. c. 19

Arnol. Abbas.

bona vallis go, vt per omnia pietatis fede de ſeptẽ ver ra commendaret, antiquum bis Domini. decretum, quod de honorandis parentibus dictauerat obſeruauit. El documento que nos dio de honrar a los padres, tomò para ſi, honrando a la Virgen nueſtra Señora, llamandola muger, y no Madre, por no la afrentar.

En conſequencia de lo dicho dize la ſagrada Eſcritura que dixo Abſalon, no tengo hijos; quiero leuantar vn padron, ò coluna que me repreſente; para que aya memoria de mi en los ſiglos venideros; *erexit*, *ſibi cum adhuc viueret titulum*; *qui eſt in valle Regis*, y Ioſepho dize, que fue eſtatua la que leuantò, pero la dificultad eſtá, como dixo, que no tenia hijos: Si dize la Eſcritura poco antes, que tenia tres hijos, y vna hija: Reſponde ſan Geronimo a la duda, que es verdad que tenia tres hijos, y vna hija: pero como auia ſido traydor a ſu padre, parecible, que dexar a ſus hijos vn padre, con tal infamia, les dexaua peor parados, que dexandolos huerfanos, las palabras de San Geronymo: *Quia putabæt filios ſuos, ob peccatum ſuum, quod in patrem geſſerat, non ſolum Regno, ſed etiam præſenti vita indignos eſſe.* Parecio-le a Abſalon que dar a ſus hijos tal padre, les dexaua ſin honra; de la miſma manera le parecio a Chriſto nueſtro Señor, que en la ocaſion que eſtaua pueſto en la Cruz en que algunos le tendrian por malhechor, no era ocaſion de llamar Madre a quiẽ tanto amaua: y aſsi la llamò muger, mirando por ſu honra, pues con aquel titulo de muger, la dexaua mas bien parada. Bien cierto es, que ſi Chriſto nueſtro Señor en todas las ocaſiones, mirò por ſu autoridad; principalmente en ſu Concepcion, adonde la preſeruó de toda mancha de culpa, anduuo cuydadoſo.

Libr. 2. Reg. cap. 18.

Ioſeph. lib. 7 antiqui. c. 7

2. Reg. c. 14.

S. Hieron. quæſtio. Hebræ.

Gran lugar me parece aquel de los Cantares del capit. 7. Para prouar la pureza deſta Señora: *Quam pulchri ſunt greſſus tui incalceamentis filia Principis*. Ruperto Abad dize aſsi: *Id circo ancillæ: nempe Euæ calcaneum à ſerpente, ad morſum, quia diſcalceata erat; tu vero filia Principis proue calciata, ſerpentis caput contriuiſti.* A Eua la deſcalzò la ſoberuia, queriendo ſer como Dios, que el pie ſiempre en la Eſcritura ha ſido ſimbolo de la

Cantic. c. 7.

Rupert. Abbas.

Psalm.35. num.12. ſoberuia, como lo dixo Dauid: *Non veniat mihi pes ſuperbiæ.* Pues eſlo miſmo dezir: que la halló deſcalça, y que la mordio en el pie, que dezir, que la derribò por la parte de la ſoberuia, no fue aſsi en la Reyna del Cielo, hallola calçada de gracia de preſeruacion, porque la eſcogio Dios a eſta Señora para ſer la humildad de las criaturas.

En confirmacion de lo dicho digamos vn lugar de ſan Ambroſio, que es el alma del lugar de los Cantares, S.Ioan.c.13. es a ſaber: *Quam pulchri ſunt greſſus, tui in calceamentis*, dixo ſan Pedro a Chriſto. *Non lauabis mihi pedes in æternum:* Reſpondiole ſu Mageſtad. *Si non lauero te, non habebis partem mecum.* Replicò Pedro: *Non tantum pedes, ſed caput.* Boluiole a dezir ſu Maeſtro: *Qui lotus eſt, non indiget, niſi vt pedes lauet:* Entra aora ſan S. Ambroſ. de his qui miſterijs initiantur c.6 Ambroſio con ſu agudeza: *Mundus erat Petrus, ſed plan-tam lauare debebat; habe-bat enim primi hominis de ſu-ceſsione peccatum, quando eum ſub plantauit ſerpens, & perſuaſit errorem; ideo plan-ta eius abluitur, vt hæredita-ria peccata tollantur.* Eſtaua Pedro limpio, pero no obſtante eſſo tenia neceſsidad, de que Chriſto le lauara las plantas de los pies, heredò (como ſi dixera) el pecado del primer hombre, ocaſionandole Adan, ſer concebido en culpa original, por dexarſe engañar de las aſtucias de la ſerpiente: *Ideo planta eius abluitur; vt hæreditaria pecca-ta tollantur.* Como ſi dixera Ambroſio, los pies ſignifican los affectos del alma, y eſtos todos los tayan deſcalços, por auerſido concebidos en culpa, ſiempre ſe les pega algo, y ſiempre ay algo que lauar, por ſanto que ſea vn hombre, mientras no eſtà confirmado en gracia; ſola Maria Madre de Dios, y Señora nueſtra, ſiempre anduuo calçada, por auer ſido concebida en gracia, eſſe es el blaſon tan honorifico que la da el lugar de los Cantares, que vamos declarando. *Quam pulchri ſunt greſſus cui filia Principis in calceamentis.* No ſe la pegó nada de la tierra, ni la pudo dezir ſu Hijo lo que dixo a ſan Pedro: *Qui lotus eſt, non indiget, niſi vt pedes lauet.* Toda era hermoſa Maria, no tuuo neceſsidad del labatorio de Pedro.

En confirmacion de lo dicho, dixo ſan Iuan que auia viſto en el Cielo vna muger: *Amicta Sole, & Luna, ſub pe-* Apoc. c.12. *dibus*

dibus eius. San Agustin entiende este lugar de la Virgen Nuestra Señora: y es mucho de notar, que debaxo de sus plantas tenia los resplandores, y hermosura de la Luna; quando Pedro el mayor de los Santos, en opinion de santo Thomas, tenia debaxo de sus plantas, algo que le lauassen, Maria Señora nuestra debaxo de las suyas, tiene resplandores de celestial luz.

S.Aug.

S.Tho.

Pongamos la vltima mano a todo lo dicho, con vn lugar de sn Iuan Damasceno, el qual llama a esta Señora, naue cargada con dos virginidades: *Maria inuenit gratiæ abyssum, quæ duplicis virginitatis nauem in columnem fexuauerat.* Mucho puede dar que pensar este dicho que quiso dezir el santo, poniendo dos virginidades en la Reyna del Cielo, pues no ha auido Virgen en el mundo tan pura, que se aya hallado en ella, mas que vna virginidad.

S. Ioan. Dam. orat. 1 de Natiuit. Virg.

En Maria Señora nuestra se hallaron dos virginidades, vna del alma, y otra del cuerpo, en ninguna pura criatura en sus principios se hallô virginidad de alma, sino es en esta Señora, por quanto el pecado original quita aquella pureza, y virginidad de gracia, y justicia original, en que se auia de hallar, en el punto de su Conception, y assi el Doctor Angelico santo Thomas, difiniendo el pecado original, dixo assi: *Peccatum originale est priuatio iustitiæ originalis debite paruulis inesse.* De modo, que la culpa original, es vna carencia de la justicia original, que era debida a los hijos de Adan, en su Concepcion, si el no huuiera pecado, esta tambien es doctrina del sapientissimo Escoto, y del eminentissimo Padre Vazquez, eminentissimos Doctores, que si cada vno dellos no supo tanto como vn Angel, es porque no le tuuieron por Maestro, y no obstante esto parecieron Angeles en sus escritos.

S.Tho.1.2. q.82 ar. 2 & 3.

Scotus in 2. sententiarũ d. 32.

P.Vazq. in 1.d.132.c.8

Pues como la Reyna del Cielo por particular priuilegio fue essenta destos ascos, no pudo perder en su Concepcion la virginidad del alma, q̃ todos perdieron, y pierdẽ, y assi cõ justa razon illumi nado del Padre de las lũbres, S. Iuã Damasceno la llama naue cargada cõ dos virginidades, vna del alma, y otra del cuerpo; por lo qual aquellas palabras de S. Lucas, enq̃ dize que el Angel vino, *Ad Virginem*, no se ha de entender que

S. Luc. 1

lo

lo era en el cuerpo, ſino tãbiẽ en el alma, que como a Fenix, entre todas las criaturas, guſta Dios de autorizar eſta Señora, con tan ſoberanos fauores.

Cierro el Sermon diziendo, que ſi apariencias de pecados ſocorre Dios, para deshazerlas con tantos titulos de diuinidad, realidades de culpas, y tãtas como algunos cometen, que no ay guariſmo para contarlas, que penitencia ſerà meneſter, que lagrimas, que dolor para borrarlas. Aborrezcamos la culpa, amemos la pureza del alma, que fauoreciendonos deſta gran Señora, cuyo fauor es vna rica tienda de varias gracias, ſiruiendola con pureza, nos alcanzarà luz, feruor, temor, dolor de nueſtros pecados. Gracia que es prendas de gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

EN

EN LA SOLENIDAD DE LA NATIVIDAD DE LA VIRGEN NVESTRA SEÑORA.

Liber generationis Ieſu Chriſti, Filij Dauid, Filij Abraham. Matth. c. 1.

NO ſe ha podido aueriguar, en que dia de la ſemana nacieſſe la Virgen Maria Señora nueſtra, y el no ſe auer podido aueriguar ha ſido blaſon para todos los dias, porque cada vno pleytea, que eſta gran felicidad le compete a el; y guſtan de andar en pleyto, ſobre quien ſe ha de alçar con eſta dicha: y aun preſumo que todos guſtaran de que no ſe auerigue, eſtimando la accion que a eſte nacimiento tienen ſobre toda riqueza. Eſte año ſe celebra en Martes eſte venturoſo, y alegre nacimiento, no ſe puede llamar dia de haziago ſino Martes dichoſo, y lleno de gracia, deſta tenemos neceſsidad para predicar tan gran ſolemnidad. Pidamoſſela a ſu Autor, y pongamos por interceſſora a eſta Señora, obligandola con la oracion acoſtumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE LA REYNA del Cielo Maria Señora nueſtra, nace de quatro Madres, y que para todas es Hija vnica.

Liber generationis Ieſu Chriſti, &c.

AQuellas palabras del ca-

Cantic.c.6. capitulo 6. de los Cantares: *Vna est columba mea, electa mea, vna matri suæ electa genitrici suæ.* Ruperto Abad, y Pſello, acerca de ſan Teodoreto, entiende eſte lugar de la Reyna del Cielo; pero en la expoſicion del, ſegun los ſentidos varios de los Sãtos, hallamos que la Virgen nueſtra Señora es hija de quatro madres, q̃ como fue la mas perfecta criatura, de quantas Dios crio, no quiſo el Cielo que tuuieſſe vna Madre ſola, ſino quatro, para q̃ ſe hallaſſe en Maria Señora nueſtra, todo lo bueno q̃ ay en el cielo, y en la tierra. Dize el lugar aſsi, vna es mi paloma, mi eſcojida, *vna matri suæ electa genitrici suæ.*

Rup. Abbas & Pſellus apud Theod. in Cant.c.6

Ruperto Abad quiere, que la primer Madre deſta Señora, ſea la Genealogia del Euangelio, que oy canta la Igleſia, en eſta ſolemnidad, las palabras de Ruperto ſon eſtas: *Vna est matri suæ electa genitrici suæ, id est Ecclesia Prophetarum, Patriarcharum, & Regum, quorum de carne progenita est; quorum secundum benedictionem, quæ ad illos repromissa erat ianua, vel mater facta est.* Es Hija vnica de la Genealogia del Euangelio de oy: y aſsi hereda deſta Madre la ſangre Real de tantos Reyes, y todo lo bueno de los Patriarchas, y Capitanes, que ay en el Euangelio.

Ruper. Vide Gigistrum in Cantic.c.6.

No falta quien diga, que en eſta Genealogia de ſan Mateo, ſe cuenta la varonia de ſan Ioſeph, y en la de ſan Lucas ſe cuenta la Genealogia de la Virgen nueſtra Señora, porque en la de ſan Mateo hazeſe mencion de pecado original, que en aquel, *genuit*. De todas las generaciones viene embeuido el debito de contraher la culpa original; en la Genealogia de ſan Lucas, no ſe mienta pecado original, ni coſa que huela a el, por ſer Genealogia de la Madre de Dios. Y aſsi puede notar el curioſo, que ſan Mateo dize: *Abraham genuit Isaac. Isaac autem genuit Iacob.* Y aſsi procede con todos los demas, oliendo todo a culpa original; pero en la Genealogia de Maria Señora nueſtra, que es la de ſan Lucas, no toma eſte Euangeliſta en la boca, *genuit*, ſino que procede diziendo, *qui fuit*, que es relacion de Hijo a Padre, coſa que ya fue, no ſe contrae pecado original, contraeſſe de Padre a Hijo, diziendo: *Abraham genuit Isaac*: pero no ſe contrahe de Hijo a Padre.

Sapientiſsimus Pater Poza in illucid. Mariæ Virgin. Luc. cap. 3.

Yes

S. Luc. ca. 3. Y es mucho de notar que la Genealogia de la Reyna del cielo para en Dios, pues dize el Euangelista, al tiempo de concluyrla, *qui fuit Adam, qui fuit Dei.* Como quien dize, este Adan que fue Padre de Maria, quando lo fue, *qui fuit Dei.* Fue Adan de Dios, no auia caydo en culpa; y assi la sexta Synodo dize: *A Diuinitate assumpta est nostra natura, illa quæ ante peccatum creata est, non quæ post prænaricationem vitiata.*

Sexta Synodo act. 11. & 12.

Este sentimiento tiene san Ambrosio iuxta editionem Romanam, anno 1585. *Expiata est à Spiritu Sancto caro Domini: vt in tali corpore nasceretur, quale fuit Adæ ante peccatum.* Nota aquel termino *expiata*, que significa purificar, mediante algun sacrificio, cuydadoso anduuo el Espiritu Santo, en virtud del sacrificio de la Cruz, de preseruar el alma de la Reyna del Cielo en su Concepció, y purificar sus purissimas entrañas, para que de tan limpio principio, y tan espejado, se diesse principio a la restauracion del mundo, esso pues es lo q̃ dexa dicho san Lucas en aquellas palabras, *qui fuit Adam, qui fuit Dei.* Quando Adan fue Adan de Dios, fue Padre de Maria, entonces reseruò Dios deste Padre vniuersal, carne para formarla, porque por todas partes fuesse pura.

S. Amb. iuxta edit. Romanam anno 1585.

Y quiere el altissimo Señor, q̃ la genealogia de su Madre, vẽga a parar en su Magestad: porque la antiguedad de los solares, son los que califican mucho a las personas. Por lo qual dixo san Gregorio Nazianzeno, *quod est nobilitas, nisi vetus sanguis.* Sangre vieja, y antigua, cuyo solar es de inmemorial, y el gran Tertuliano, para engrandecer a sus Cartaginenses les llamò, *vetustate nobiles.* Pues por ennoblecer Dios a Maria Señora nuestra, y por engrandecerla, quiere que el Euangelista san Lucas concluya su Genealogia, diziendo: *Qui fuit Seth, qui fuit Adam, qui fuit Dei.* Para que por la antiguedad del solar, vengamos en conocimiento de las ricas prendas de la Reyna del Cielo.

Greg. Naz. de itineribus vitæ.

La segunda madre de quiẽ nace esta Señora, siendo vnica: para ella, es la glorioss̃ima Santa Ana, digna de toda reuerencia; por auer tenido tal Hija. Reparemos en el lugar de los Cantares, *Vna est columba mea electa mea, vna matri suæ electa genitrici suæ.* Sepamos aora en

que

que consiste el ser vnica hija, para su Madre Santa Ana? Yo lo dirè, por pena dierõ, y por castigo a Eua, que tuuiesse hijos, *multiplicabo erumnas tuas, & conceptus tuos, in dolore paries filios.* Y la razon de ser pena de pecado, porque el vientre de quien los tiene, es vn sepulcro infernal, que aunque tiene vna criatura viua, tiene vn alma muerta en pecado, y culpa original: pero como la Virgen nuestra Señora no tuuo este contagio, el vientre de santa Ana no fue sepulcro de alma muerta, como el de las demas mugeres, tenia el tesoro escondido de Maria. Dixo Iob: *Qui expectant mortem, & non venit, qua si effodientes thesaurum.* Que vnos buscando tesoros hallauan sepulcros, y otros buscando sepulcros hallauan tesoros, quien fuera a bulcar tesoro al vientre de vna preña da, hallara vn sepulcro, que tenia en si vna alma muerta en pecado, y quien fuera al vientre de santa Ana, a buscar sepulcro, hallara vn rico tesoro. Por quanto aquella preciosa Niña, fue preseruada de la culpa original, todo era parayso el vientre de santa Ana.

Genes. c.3.

Iob c.3.n.21

En cõfirmacion de lo qual san Epifanio dixo: *Alma gratuida effecta peperit cœlum; & tronum cherubicum: Sanctam puellam Mariam*, pario vn cielo viuo, y vn trono de Cherubines. Pero quien me admira mas, es san Ambrosio, que habla ponderosamente en este caso. *Nimirum, si Dominus redempturus mundum operationem suam inchoauit à matre, vt per quam salus omnibus parabatur; eadem prima fructum salutis hauriret ex pignore.* Auiendo de remediar el Hijo de Dios el mundo, quiso empezar tan grandiosa obra por Maria Señora nuestra: y si por esta Señora se aparejaua la salud para el vniuerso: justo fue, que de los merecimientos de su Hijo, se lleuasse la nata; esso significa aquella palabra, *hauriret ex pignore*, este verbo significa dos cosas. La primera sacar lo liquido: y assi del beneficio de la Encarnacion, y Redempciõ, quiso Dios, lo mas liquido, y precioso para su Madre: esso es. *Eadem prima fructum salutis hauriret ex pignore.*

S. Epiphan.

2.tom. BB. PP. de laudib. Virgin. Mariæ.

S. Ambr. in Lucã in illa verba ecce ancilla domini.

Lo segundo este verbo, *haurio*, significa sacar con bomba, si al rededor de vn pozo estuuiessen sacando muchos agua con diferentes vasijas, y juntamente dentro del estuuiesse vna gran bomba, esta sacaria mas que todos: y si el

pozo

pozo, no fuesse manantial, facilmente le agotaria la bomba del beneficio de la Encarnacion, y passion, sacaron todos los Santos con limite, Maria con bomba; y si Dios pudiera ser agotado le agotara; esso quiso dezir Ambrosio en las palabras referidas. *Eadem prima fructum salutis hauriret ex pignore.* Ya con esto quedara entendido, porque el espiritu Santo dize, que es vnica la Reyna del Cielo, para su Madre santa Ana, pues quando las demas hijas de Adan hazen el vientre de sus madres vn infierno; esta Señora hizo el de la suya, vn parayso de delicias, haziendola la madre mas venturosa que huuo en el mundo.

La tercera Madre de esta gran Señora, y para quien es vnica es la gracia, S. Gregorio Magno dixo: *Mater nostra regeneratrix gratia.* Es mucho de notar que a la gracia respecto de nosotros, la llama *regeneratrix*, y respecto de Maria Señora nuestra se llama: *Genitrix vna matri suæ, electa genitrici suæ.* Y la razon de esto de llamarse la gracia respecto de nosotros, *regeneratrix*, es porque nos reengẽdra muchasveces el Baptismo se llama *lauacrum regenerationis.* Notese aquella palabra, *regenerationis.* Que presupone primera generacion; la qual se hizo siendo criados en gracia, y justicia original, perdimos aquel estado, pecamos todos en Adan, como lo dixo san Pablo, *in quo omnes peccauerunt.* Buelue la gracia en el Baptismo a reengendrarnos, y a darnos nueuo ser, por esso se llama, *lauacrum regenerationis.* Y la gracia respecto de nosotros: *Materno stra regeneratrix gratia*, pero respecto de Maria, que nũca cayò, llamese la gracia, *genitrix*, fue hija vnica Maria Señora nuestra de la gracia, de quien recibiò mas hermosura, que todos los demas hijos de Adan, y assi dize el libro de los Cantares: *Quæ est ista quæ progreditur quasi aurora consurgens.* Propriamente aquel termino, *progreditur*, significa salir de los terminos por donde caminan los hijos de Adan, quien es esta preciosa niña, q̃ quando a los demas la madre gracia en el ser espiritual, les dà vna, y muchas vezes ser a esta preciosa infanta, no se le dà mas de vna vez continuado, nunca la reengendrò, porque nunca cayó; esso es *quæ est ista quæ progreditur.* Quien es esta tan venturosa Señora, a quien el Espiritu Santo, y la gracia en su Concepcion, y nacimiento, han descamina-

S. Paul. ad Ro. c. 5.

Cant. c. 6.

Vide Gisler. in cant. c. 6. in illa verba vna est columba. S. Gr. Mag.

do, por vna singular senda, porque no tope con los pecados vandoleros, que a todos los hijos de Adan desnudan del vestido de la gracia, con que el alma se auia de hallar adornada en su Concepciõ, y nacimiento.

En confirmacion de lo dicho, el glorioso Padre san Bernardo dixo vnas palabras tan elegantes, como suyas. *Maria est à natura reuerenter conseruata, & à lege diligenter venerata, & à gratia clementer est præelecta.* Cada palabra es digna de gran ponderacion, por que en todas ellas nos dize el santo, la pureza con que fue concebida, y nacio la celestial, y purissima Reyna Maria.

S. Bern. ser. de beata Virgin.

Lo primero que dize: *Maria est à natura reuerenter conseruata.* Con reuerencia se huuo con ella la naturaleza, dando licencia a la gracia de milagros, que diesse principio a tan gran fabrica, y siendo la tierra, que produze la peruersa semilla de la culpa original, en esta preciosa Niña, fue naturaleza pura, limpia, sin ascos, ni malezas.

Passa adelante el Santo, y dize: *Et à lege fuit diligenter venerata.* Es ley impuesta, por la desobediencia de Adan, que todos sean concebidos en culpa: pero esta ley venerò, y respectò a Maria Señora nuestra, sin hazerla fuerça, como a los demas. Concluye el Santo diziendo: *Et à gratia clementer est præelecta,* que la gracia, como piadosa Madre, precligio a esta Señora, no dandola mas del primer ser.

Y no se contentò con esto la gracia, sino que en Maria su primogenita, quiso mostrar lo que puede: y assi dixo nuestro Padre San Iuan Damasceno, que fueron tantas las riquezas, y tesoros, que la gracia reualsó en ella, que sobrepujan todas quantas cosas Dios ha hecho, *omnes res creatas superat incomparabiliter.*

D. Ioan. Damasc. orat. de dormit. Virgin.

La quarta Madre para quien es vnica esta Niña que nace, es el Espiritu Santo. Assi lo dize san Gregorio Niseno porque si el Esposo la llama paloma, claro està que ha de ser hija de otra paloma, y esta es la que se vio en el Iordan, sobre la cabeça de Christo nuestro Señor, las palabras del Santo: *Neque nobis obscurum esse potest, quæ nam sit huius columbæ mater; cum ergo homine conspecto, non dubitamus ortum esse ab alio homine, sis*

S. Greg. Niseno in Cãti. explicãs hũc locum.

sic cum electam huius columbæ matrem quærimus, non aliam, ni columbam esse intelligimus; cum ergo filia columba sit, omnino mater eius est columba, illa quæ de cœlo ad Iordanum deuolabit. De modo, que quando el libro de los Cantares habla con esta Señora diziendo: *Vna est columba mea electa mea, vna matri suæ electa genitrici suæ.* Hemos de entender despues de auer dado a esta Señora tres Madres.

Que la quarta es el Espiritu Santo, el qual en esta soberana hija, quiso mostrar mas sus marauillas, que en todas las demas juntas, en esta Señora puso mas gracias, que en las demas criaturas, santa Brigida la llama, *canalis Spiritus Sancti*: Canal del Espiritu Santo, por donde vienen sus misericordias a la Iglesia, san Buenauentura la llamò vena de misericordia. *Ipsa tanquam vena fontana, semper fuit effluens semper larga.* Ordinariamente las aguas toman el gusto de las minas por do passan, si son minas de oro, es el agua sabrosa, es delgada, si son minas de hierro, como en Vizcaya, no se puede beber el agua: escoger el Espiritu Santo a esta Señora, para canal, y vena, por donde vengan sus misericordias a la Iglesia, si desde sus principios, no huuiera sido limpia, y pura, afrentaua el diuino Espiritu sus gracias.

S. Brig. lib. 3. cap. 30.

S. Bonau. in spec. c. 13.

Y sino digamos, que llamarse esta Señora, *Canalis Spiritus Sancti.* Alude a la canal, ò estrecho de Magallanes, por donde se comunican el mar Oceano, y el mar del Sur, del mismo modo se comunica el Cielo con la tierra, la Iglesia triunfante con la militante, por esta Señora, esto es, *Maria est canalis Spiritus Sancti.* A quien como a hija querida la dio lo que fue posible: vemos que todas quatro Madres de quien nace esta preciosa niña, en competencia han procurado enriquecerla, para que en merecimientos, y belleza, sea pasmo de Angeles; la Genealogia la ha dado la nobleza de su sangre. La segunda madre que es Santa Ana, lo cuydadoso, y amoroso de su criança, con muchas virtudes que tomò la hija de la madre. La tercera, que es la gracia la leuantó a ser la mas perfecta criatura de quantas Dios criò, el Espiritu Santo,

que es la quarta Madre lo perficionò todo.

DISCVRSO II.

LAS INVMERABLES riquezas que la Reyna del Cielo vino a heredar destas quatro Madres.

DE la primera, que fue la Genealogia, heredó la nobleza de sangre: y assi affirmo, que quando no fuera Madre de Dios, fuera la Señora mas noble del mundo, esto nos quiso enseñar el Espiritu Santo, en aquella vision que vio san Iuan en el Apocalipsi: *Mulier amicta sole, & luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim.* San Agustin, y san Bernardo en muchas ocasiones declaran este lugar de la Madre de Dios: Pues que nos quieran dezir en vestirla del Sol, coronarla de estrellas, y que tenga por peaña la Luna? No otra cosa, sino darnos a entender, que fue la mas noble del mundo; porque los antiguos siempre hizieron simbolo de la nobleza de la luz.

Apoc. c. 12.

S. August. S. Bern.

Los Hebreos, que eran ilustrissimos, trayan en los turbantes, estrellas con que representauan su nobleza, los de Acaya, y otras naciones, trayan medias lunas en los capatos; los Candidatos de Roma, que eran los que aspiravan a las mayores dignidades, trayan vnas togas blancas, como las rasas del Sol. Cõ todo esto representauã su nobleza, de adõde ha venido el dia de oy llamar a los grandes Señores esclarecidos Principes: pues pintarnos a la Reyna del Cielo, coronada de estrellas, por chapines la Luna, y vestida de las rasas del Sol, es dezirnos, que quiso Dios epilogar en esta Señora toda la nobleza del mundo; y assi se llama esclarecida Reyna, que es lo mismo que nobilissima: por lo qual hablando de si misma, por el Ecclesiastico dixo: *In omni populo, & in omni gente primatũ habui,* tuue el primado de la nobleza, entre todas las naciones; herencia fue de la Genealogia del Euãgelio.

Eccles. c. 24.

De la segunda Madre, que fue santa Ana, heredò muchas virtudes morales: ya dexamos dicho en otra parte de san Geronymo, y san Epifaneo, que la Virgẽ tomó tres años continuos los pechos de su Madre; exceso suele ser en vna criatura mamar tãto, no suele sucedér, sino quãdo es de mal entendimiẽto, ò en-

S. Hier. hist. de ortu Deiparæ. S. Epiph. de laud. Virg. Mariæ.

enferma, pues siendo Maria, &c. Porque mamô tanto? Es facil la respuesta, porque las costumbres de la Madre, se toman en la leche, vide Galenum de alimentis, Plinio, *lib.15.cap.13. y dize Gelio, lib. 12. cap. 1.* que tiene tanta fuerça la leche, para comunicar las costumbres, que si a vn cabrito le cria vna oueja, en lugar de pelo le naze lana; y si a vn cordero le dà leche vna cabra, en lugar de lana le naze pelo, *si ouium lacte edi, aut caprarum agni à lerentur, constat in his lanam duriorem, in illis capillum gigni teneriorem*, pues como las costumbres se toman en la leche; no quiso Maria Señora nuestra, en tres años que estuuo en casa de sus Padres; soltar el pecho de la madre, porque no quedasse costumbre en santa Ana, que no participasse su hija della.

Galen. lib. de aliment. Plin. lib. 15 cap. 13. Gelius lib. 12. c. 1.

Eccles. c. 26. Heredò desta Madre, el mayor mazal, y gouierno, que tuuo muger en el mundo; y assi san Buenauentura, aquellas palabras del Ecclesiastico (*gratia mulieris sedulæ delectabit virum suum, & ossa illius impinguabit*) a la letra quiere que se entiendan de la Reyna del Cielo, que quieren dezir, el aseo, y el mazal de la muger hazendosa, alegrara a su varon, y engrosara sus huessos, dize san Buenauentura, *mulier sedula Maria fuit*, que por su aseo, y su gran gouierno, despues de auer subido a los Cielos, la dexò su Hijo tantos años en este valle de lagrimas, para que gouernasse la Iglesia en sus principios, y assi aquellas palabras. *Gratia mulieris sedulæ delectabit virum suum, & ossa illius impinguabit.* Dize S. Buenauentura, que este varon es Christo, y estos huessos son los Apostoles, y los santos de la primitiua Iglesia: *Huius viri ossa, sunt quicumque in corpore eius, idest in Ecclesia fortes sunt, ista ossa suffragante gratia Mariæ impinguantur vnctionibus gratiæ.* De modo, que con su gran gouierno, esta discretissima Señora, y con sus consejos, traya tan alentados a los Apostoles, tan fer uorosos los santos de aquel tiempo, que los llenaua de espiritu; esso es, *& ossa eius impinguabit*, y sobre todo, era singular su gouierno, acerca de todos los fieles, herencia fue de su Madre santa Ana.

S. Buenau. in specul. c. 5

Vbi sup.

De la tercera madre, que fue la gracia, heredó vn amõtonamiento de virtudes, que no ay guarismo para contarlas, todas sublimes, y leuanta

das en grado heroyco, con tal extremo, que quiere el Serafico Padre san Buenauentura, que todas hagan vn abysmo de perfecion, que viene a competir con la grandeza, y infinidad de Dios. *Abyssus etiam est Maria in bonitate, & misericordia profundissima. Vnde etiam profundissimam misericordiam filij sui pro nobis interpellat, quasi abyssus abyssum inuocat.*

S. Bonau. in spec. c. 5

Y si Origenes, hablando de Christo nuestro Señor, quando vino al Iordan a ser baptizado de san Iuan, dixo: *Abyssus ad abyssum venit*. Llamò a san Iuan abysmo de Santidad, y a mi me parece que el llamarle assi fue: Porque de la manera que los nauegantes allà en esse mar alto del cabo de buena esperança, tal vez quieren saber la hondura, en que estan engolfados, muchas vezes no hallan pie, aquel se llama con propiedad abysmo: porque no se le conoce suelo, fue san Iuan Baptista, vn mar tan profundo de santidad, que queriendo Christo nuestro Señor predicar sus virtudes, *cepit dicere de Ioanne*. Empeçó a dezir, y no prosiguio, porque el mismo Dios, no hallò pie en este abysmo de santidad, y esso quiso dezir Origines, en las palabras que quedan dichas, *abyssus, ad abyssum venit*. Pues si san Iuan respecto de Maria Señora nuestra, es vn grano de mostaza, y es tan gran pielago de perfeciones, que abysmo sera esta Señora, no ay lengua de Cherubin, ni Seraphin que pueda dezir lo que de la gracia heredò.

De la quarta Madre, que fue el Espiritu Sancto, la enriquecio con mano prospera dexandola en herencia sus dones; y lo que mas es, su voluntad, que bien lo ponderó san Bernardino Senense: *A tempore quo virgo benedicta concepit Verbum Dei in vtero iurisdictionem, & autoritatem habuit super omni missione temporali Spiritus Sancti; quia non vult Spiritus Sanctus, nisi per eam communicari.* Como si dixera, dexola en herencia su voluntad, y assi el diuino Espiritu, en todas sus acciones, no tiene mas voluntad que la de la Virgen; por lo qual es mucho de aduertir, que todas las misiones que haze, ò para dar gracia, ò enriquecer con bienes temporales, estan pendientes del beneplacito desta Señora todo lo veremos mas a la larga en los discursos que se siguen.

S. Bern. Senens. ser. 2. de Assumpt.

DIS-

DISCVRSO III.

QVE LAS LEVANtadas, y excelentes prendas, con que nace eſta precioſa Niña, y el bien que de ſu nacimiento eſpera el mundo, le llena de regozijo, y que en naciendo, la puſo el Padre Eterno al pecho.

Natiuitas tua ſancta Dei genitrix gaudium annunciabit vniuerſo mundo.

EL regozijo, y alegria de vn nacimiento, ſe mide con la qualidad de la perſona que nace, y los acrecentamientos que ſe eſperan del tal nacimiento, para otros; exemplo en el nacimiento de vn Principe; la ſolemnidad con que ſe celebra, el contento vniuerſal en todos los Reynos: ſi preguntamos que nos mueue para tan gran contentamiento, reſpondeſe que es grande la calidad del Principe que nace, y que ſe eſperan del grandes mercedes.

En eſte nacimiento de la eſclarecida Reyna de los Angeles; canta la Igleſia, *Natiuitas tua ſancta Dei genitrix gaudium annunciabit vniuerſo mundo.* La razon deſto, porque la qualidad de la belliſsima Niña, que nace, es grande. Lo ſegundo, porque el mundo eſpera della grandes mercedes, y beneficios.

Ponderemos primero la qualidad, y prendas de la Infantica, que como Aurora amanece al mundo; y luego veremos los acrecentamientos, y mercedes, que de ſu nacimiento podemos eſperar. San Ambroſio en ſu exameron dixo, que quando criô Dios la Luna, la criò llena, ſin duda ninguna, que eſto ſucedio aſsi: porque era figura de Maria Señora nueſtra, de quien el libro de los Cantares dize que es, *pulchra, vt Luna.* Nace llena de gracias, y de priuilegios, con tal extremo, que nace Madre de Dios: y aſsi dixo Guarrico Abad, *nata eſt nobis noua Mater.* Que eſta es la diferencia, que ay entre eſta Señora, y las demas hijas de Adan; que ellas nacen hijas: pero eſta precioſa Niña nace Madre, y Madre de Dios; por lo qual ſan Pedro Chryſologo ponderando aquellas palabras de ſan Matheo, *cum eſſet deſponſata*

S. Ambr. in exam.

Cantic. c. 6. n. 8.

Guar. Abb. de Natiu.

fata mater Iesu Maria Ioseph, dize el Santo: *Aut genitrix, quando non? quæ sæculorum genera-*
S. Pet. Chri sol. ser. 146. *uit authorem?* Por ventura dize Chrisologo, huuo algun tiempo, desde el instante de la Concepcion desta Señora, en que dexasse de ser Madre de Dios? No por cierto (como si dixera) que siempre lo fue, desde que tuuo ser; *aut genitrix quando non? Quæ sæculorum genera-uit auctorem.* A-
Fulb. de lau dib. Virgin. crecienta a lo dicho Fulberto, *hæc quidem virgo mater prius, quam nasceretur diuinis, & miraculis designata*, nacio con tan gran calidad de nobleza esta Señora, que quando nace, nace Madre de Dios.

Esta dignidad tan soberana, no se mide con la execucion de la obra, sino cõ el merecimiento; como a Christo nuestro Señor, que en la Circuncision le pusieron por nõbre Iesus, q̃ quiere dezir Saluador, ò Redemptor: Pues antes que salue, y redima, le dã
S. Luc. 6, 2. esse nombre? Si, que no se mide con la execucio de la obra de saluar este titulo de Saluador, sino con los merecimiẽtos, y esso significa el verle en
Apoc. 6. 6. el Cielo san Iuan coronado, antes de alcançar la victoria, *& data est ei corona, & exiuit vincens, vt vinceret.* Salio para vencer de su Corte celestial, los enemigos grandes que en el mundo le aguardauan, y antes de alcançar la victoria, le mandò coronar su Padre, porque el premio desta obra, no se mide con la execucion del hecho, sino con los merecimiẽtos de la persona, y certeza de la victoria: assi Guarrico Abad, y el venerable Beda, dizen que nace Madre de Dios esta Señora, aun quãdo nace trae consigo essa grandeza, porq̃ como hemos dicho, esta dignidad en Maria Señora nuestra, no quiso Dios que se midiesse con la execucion del hecho, sino con los merecimientos, y estos los tuuo, ra poderlo ser, aun quando estaua en las entrañas de su Madre.

Fue congruẽcia, no con dignidad.

Confirmase esta doctrina, con vn dicho de san Leon, ponderando aquellas palabras de san Lucas, *ecce concipies in vtero.* Dificulta el Santo, porque el Archangel, dixo *in vtero*, que parece que es palabra sobrada, bastaua dezir, *ecce concipies*: Pues porque añadio *in vtero*? a diferencia de que ya le auia concebido en el alma, desde el instante de su Cõcepcion, y en aquel punto la dieron tan leuantadas gracias, y tales dones del Espiritu Santo, que como le concebio en el alma,
S. Leon. Papa.

le

le pudiera concebir en sus entrañas, si huuiera nacido, y tuuiera edad para ello.

Cant. c. 8. Lugar de Escritura para prouar esta verdad de los Cantares, *Ego murus, & vbera mea turris, ex quo facta sum.* Desde el principio de su ser, *ex quo facta sum.* Dize esta Señora, que tuuo pechos, que en lenguage de Escritura, significan la dignidad de Madre de Dios, pues no es mucho que los Sanctos digan, *nata est hodie mater nostra*, nace Madre de Dios esta Niña.

Guarricus Abbas, ser. 1. de Natiuit.

Ya que hemos visto la calidad tan grande con que nace, veamos aora los interesses que con este nacimiento le acrecen al mundo, san Pedro Damiano dixo: *Quæ est ista quæ nascitur per quam omnes renascimur.* Quien es esta preciosa Niña que nace oy en el mundo, por la qual todos renascemos? Y Tertuliano dixo, que las principales misericordias, que Dios ha hecho, y ha de hazer a los hombres, han sido, *per virginis censum.* Por el parentesco que tenemos con esta Señora. Es muy cierto que a la Luna la crió Dios, para que suplicsse las ausencias del Sol, quando dexa de alumbrar, sepultandose en el ocaso entra la Luna supliendo sus ausencias, alumbrando al mundo; quando el Sol de justicia Christo se pone a los pecadores, y se ausenta dellos por sus culpas, entra la Luna de Maria, supliendo essas ausencias, alumbrando, y confortando a los pecadores.

S. Pet. Dam. ser. de Nat. Virg. Mariæ.

Tert. lib. 4. contra Marcion.

Los Antiguos dixeron, que la Diosa Diana, que es la Luna, era Madre vniuersal de todas las criaturas pintauanla llena de pechos, y muchas criaturas que los tomauan, con varios, y diuersos animales, que tambien se alimentauan con ellos; haze mencion desto san Geronymo: *Multi mammam nominant graci, vt scilicet ex ipsa quoque effigie mentirentur, omnium eam vestiarum, & viuentium esse nutricem.* Dize, que llamauan los Antiguos a Diana, que es la Luna señora de muchos pechos, con los quales alimentaua a los hombres, y a los brutos; de las mentiras de los Antiguos podemos sacar nuestras verdades, la Reyna del Cielo si, que se puede llamar Señora de muchos pechos, pues en ellos, y con ellos alimenta a justos, y pecadores en las ausencias del Sol de justicia. No paran aqui los inte-

S. Hiero. ad ad Pau. & Eustochium

tereſſes, que el linage humano puede eſperar de la belliſſima Niña que nace, porque el fauor de eſta Señora, para con los hijos de Adan, no ſolo ſe eſtiende a ſolicitar ſu ſaluacion: pero aun lo temporal ſolicita, y lo que mas admira es, que ſolicita tambien, lo que toca al regalo de la vida humana.

Quatro coſas hallo yo en el milagro de las bodas de Cana de Galilea, dignas de gran ponderacion, adonde ſe deſcubre inclinacion deſta Señora, en materia de hazernos bien. Lo primero, que hallo q̃ notar en el milagro, q̃ dize el Euangeliſta, q̃ fue conbidado Chriſto, *vocatus eſt autem Ieſus, & diſcipuli eius*, no dize, *vocata fuit Maria*, aunque es verdad, que aduierte q̃ ſe hallô en las bodas, *& erat mater Ieſu ibi.* Como no la conbidaron ſu Mageſtad ſe entrò por las puertas, y ſe conbidô, porque auia de auer vna neceſsidad, que remediar. Muchas vezes no os acordais deſta Señora, y ſu miſericordia os buſca para hazeros bien, eſſo quiſo dezir ſan Epifanio, en llamarla, *Cherubim tranſcendens.* Quiere dezir en eſte dicho, que eſta Señora, cõ ciencia mas alta q̃ de Cherubines penetra las neceſsidades de todos, y todas las procura ſocorrer, y aſsi dize Nizeforo. *Oculis acribus ſubflauas, & tanquam oliuæ colore pupillas in eis habens.* Dize de los ojos de la Reyna del Cielo, que los tenia muy perſpicaces, y muy agudos, para ver nueſtras miſerias, y que las niñas precioſas de ellos, eran verdes como la oliua, dando a entender en eſto, que con vn mirar de ojos, llenaua de eſperanças, y de remedio a quantos miraua, y como la oliua en el tiempo mas riguroſo del Inuierno da el fructo; aſsi aquellos precioſos ojos, en las mayores aduerſidades, con ſolo mirar conſuelan, y llenan las almas de gozos eſpirituales.

Nota valde.

S. Ioan. c. 1.

S. Epiph. de laudib. Virgin. Mariæ.

Nizef.

La Virgẽ tenia los ojos verdes.

Lo ſegundo, que hallo que aduertir en aquel milagro de las bodas, que enderezandoſe todos los milagros del Saluador del mundo, a dar ſalud, gracia, o vida a los muertos, aquel ſolo milagro le hizo para augmentar el regalo de la meſa, que por eſſo dixo vn Philoſopho, *Deus vſque ad delicias nos paſcit.* Que importara que faltara el vino, pues ſe auia comido muy bien, y bebido, eſſa es la grandeza de la Virgen nueſtra Señora, y el cuydado q̃ de todos tiene, pues aun lo que toca al regalo, no quiere

Segunda aduertencia de las bodas de Cana.

quiere que falte, y para que eſtê cumplido, obligara a ſu Hijo a que haga vn milagro, que bien ponderò eſte punto ſan Epifaneo, diziendo: *Gratia Mariæ immenſa eſt*, dando a entender en eſto, que ſe eſtiende a lo temporal, y eſpiritual, y al regalo tambiẽ, por que lo que es inmenſo a todo alcança.

S. Epiph. de laudib. Virgin. Mariæ.

Y por ventura, ordenô la Virgen nueſtra Señora, que ſe hizieſſe eſte milagro para ſuplir la falta del vino, por que el que combidò en las bodas, no quedaſſe afrentado, y corrido; ò por ventura por ſemejante falta, ſe originaſſe algun enfado, o pleyto en las bodas, todo lo procura eſta Señora obiar.

Y aunque hagamos vn breue paréteſis, pudieramos dificultar, porque nacio la Reyna del Cielo en Otoño tiempo de Vendimias, y murio en el Agoſto, que es tiempo de Mieſſes, veamos lo que dize deſtos dos tiempos San Pedro Damiano. *Legibus cautum eſt, vt tempore meßium, vel vindemiarum nequaquam cauſarum litigia ventilentur, ne forenſia negocia dirimantur, & temporum ratio fert; vt quidquid tunc in tribunalibus deſinitur, irritum cenſeatur.* Eſtablecido eſtà (dize eſte Santo) que en tiempo de vendimias, y de mieſſes, ſe cierren los Tribunales, y ſe den vocaciones a los pleytos, porque ſe dè lugar à la coſecha del pan, y vinò, nacer eſta Señora en tiempo de vendimias, y morir en tiempo de Mieſſes, es dezirnos, que ſu nacimiento, y Aſſumpcion cierran eſtos myſterios el Tribunal de la juſticia de Dios, y aſsi San Iuan Geometra, llamó a Maria Señora nueſtra, *ius dirimens lites*, derecho ſabio, que acaba con todos los pleytos, ſabiamente en fauor de todos los pecadores.

S. Petr. Damian. lib. 5. Epiſt. 11.

S. Ioan. Geomet. hym. 4

Lo tercero, que hallo que aduertir en el milagro de las bodas de Cana, es que no auia llegado la hora en Chriſto nueſtro Señor de hazer milagros, y aſsi dixo: *Non dum venit hora mea*, por lo qual eſte milagro fue de ſu perheroga cion, no le auia de hazer el Saluador del mundo, y hizole porque guſtaua ſu Madre dello, quien no reconoce aqui, que anticipada que es eſta Señora, para hazernos biẽ, y aun parece que haze fuerça a Dios, pues le hizo hazer el milagro, antes de tiempo.

Tercera aduertẽcia del milagro de las bodas de Cana.

Fue Maria Señora nueſtra Galilea de nacion, q̃ por eſſo dixo

Luc. 1.

dixo ſan Lucas, *Miſſus eſt Angelus Gabriel á Deo in ciuitatem Galilea.* San Gregorio Niſeno di

Grego. Niſ. orat. 2. de reſurrect.

ze, que Galilea, *ſignificat Rotatrizem.* Coſa que impetuoſamente camina, como quãdo de lo alto de vna ſierra baxa con impetu vn raudal de agua, para fertilizar todo vn valle, aſsi quiſo Dios, que la hermoſa Galilea de ſu Madre baxaſſe de las alturas del Cielo a fertilizar con ſus fauores, con impetu grande eſte miſerable valle de lagrimas, ſin dexar neceſsidad alguna, a q̃ no acudieſſe ſu piedad: eſſo ſignifica ſer Maria Galilea, lo miſmo que *Rotatrizem*, la que amoroſamente ſe arroja a ſocorrer nueſtras miſerias.

Quarta aduertencia de las bodas.

Lo quarto que hallo q̃ aduertir en eſtas bodas de Cana, que Chriſto nueſtro Señor, la llamò muger, y no madre, cõ grã miſterio, porque quiſo hazer aquel milagro, que era las primicias de todos los demas a viſta de lo que era menos en eſta Señora, q̃ era el ſer muger, para q̃ ſe entienda a viſta de lo que es mas en ſu Mageſtad, q̃ es ſer Madre de Dios, que coſas hara tan prodigioſas por ſu ruego, que como dixo ſan Bernardino Senenſe.

S. Bern. Senenſ. tom. 1. ſer. 52.

Maius eſt hoc donum, quod ſit Mater Dei, quam quod ſit domina creaturarum. Pues ſi eſtos intereſſes entran en el mundo, con el nacimiento deſta precioſa niña, juſtamente dize la Igleſia; *Natiuitas tua ſancta Dei genitrix gaudium anunciabit vniuerſo mundo.*

Concluyamos el diſcurſo con dezir, que acà quãdo naçe vna Infanta, ſe buſca en la Corte el ama mas a propoſito, que ſe puede hallar mejor leche, que ſea ſana, limpia, noble, para que la ponga al pecho. Clemente Alexandrino dixo, que los Griegos llamauã a Dios, *Deus mameus*, Dios de pechos. Y la Eſcritura ſe los acomoda diziendo, *meliora ſunt, vbera tua vino*, eſtos pechos quiſo Dios tener, para alimẽtar a Maria Señora nueſtra, y aſsi luego en naciendo la puſo al pecho.

Clemens Alexand.

Cantic. c. 1. num. 2.

DISCVRSO IIII.

QVE LA VIRGEN nueſtra Señora, tuuo en ſu nacimiento, por aſcendiente a Mercurio, y q̃ no ſolo ſe inclina tanto a ſaluar almas, por ſer Madre de Dios, ſino tambien por fuerça de eſtrella.

TRes, ò quatro coſas en particular inclinan a la Reyna del Cielo a grãgear almas, con grã ſolicitud, cõ tal ex-

extremo, que dixo san Buenauentura. *Fratres sciamus omnes indubitanter, & per hoc gratias agamus inceßanter, quia sicut Maria omnibus sanctis est potentior, ita pro nobis apud Deum omnibus sanctis est solicitior.* Assi como es la mas poderosa acerca de Dios, para rogar por nosotros, assi es mas solicita que todos juntos, para buscar nuestro remedio, insinua san to Thomas la razõ desto, por que es de opinion, que si Adan no pecara, no Encarnara el Verbo. Pues como Encarnò, por auer pecado, viene a ser Madre de Dios por ser nosotros pecadores, y assi podemos dezir ocasionalmente hablando, que pecadores la pusieron en aquella dignidad, reconocida esta Señora, a esta verdad, de aqui nace el hazer tanto por pecadores, y el desseartan ansiosamẽte su saluacion. Por lo qual dixo san Anselmo: *Magis propter peccatores, quam propter justos, factam esse Dei Matrem.* Fuera de que esta dignidad de Maria de Dios, se la dieron con pension, de que auia de ser tãbien Madre de pecadores, y justos, aquellas palabras de los Cantares del cap. 7. *Venter tuus sicut acerbus tritici vallatus lilijs.* Es tu preñado purissima Señora, como vn monton de trigo, sino traya en sus entrañas, mas de vn grano (qual fue el Hijo de Dios, de quien dixo san Iuan: *Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit ipsum solum manet.*) Como se compara a mõton de trigo? Yo lo dirê, porque en esse grano virtualmẽte traya todos los hijos de Adan; y siendo Madre de esse grano lo fue de todos, por esso se compara su vientre a vn monton de trigo.

En confirmaciõ desto, podemos traer aquellas palabras de Dauid: *Homo, & homo natus est in ea, idest ex ea.* Que de la Virgen nuestra Señora nacio vn hombre, y otro hõbre, *homo Deus, & homo purus.* Porque todos virtualmente (como tengo dicho) estauamos en su Hijo, y siendo Madre suya, lo es de todos: y assi no nos espantemos q̃ solicite cõ ansias la saluaciõ de todos.

La segunda razon desta solicitud es, porq̃ se tiene por cierto, q̃ en su nacimiẽto tuuo por ascẽdiẽte a Mercurio, en opinion de los que dizẽ q̃ nacio la ocho de Septiembre, en la feria quarta, leuantando figura, en esta forma de su nacimiento viene a tener por ascendiente a Mercurio, de quien dixo san Fulgencio. *Mercurium dicivoluerunt, quasi mer-*

S. Buen. in speculum.

S. Ioan. c. 12

Psal. 86.

S. Ansel. de excelen. Virgin. c. 1.

Cantic. c. 7.

S. Fulg. lib. 1 mithol.

merciũ curam omnis ergo negociatur dici potest Mercurius, inclina este Planeta a ganancias, a mercãcias, a tratos, y cõtratos; assi la Virgen nuestra Señora por fuerça deste ascendiente se inclinaua a grangear almas. San Bernardo la llamò: *negotium omnium sæculorum*, y como dize Aristoteles, que *filij vt in plurimum matrizant*, que los hijos toman la inclinacion de las madres, por esto el Saluador del mundo tomò de su Madre el ser tratãte, porque vnas vezes nos dize san Mateo, que tal vez llamaua a sus criados, y les repartia talentos, para que grãgeassen con ellos, tal vez se haze tratante en perlas, *simile est Regnum cœlorum homini negociatori quærenti bonas Margaritas*. No nos espantemos que el Hijo tenga esta inclinacion, a tratar, y contratar, si la madre en su nacimiento tuuo por ascendiente a Mercurio, el qual inclina a ganancias, y mercancias.

S. Bern.

Aristot.

S. Mat. c. 13.

Ibidem.

Aora quedara entendido aquel dicho tan celebre que dos Concilios dan a Maria Señora nuestra, el Cõcilio quinto Constantinopolitano, collatione 6. Y el Calcedonense, llaman a esta Señora. *Theotocos*, que quiere dezir: *Mater Dei, vsura Dei, aut negotio Dei*. De modo que en Griego el mismo vocablo q̃ significa Madre de Dios, esse mismo significa vsura de Dios.

Conc. 5. Cõstant. collatione 6. Concil. Calced. diffin. 2.

Tres, ò quatro exposiciones hemos de dar a este lugar, por ser tan graue. La primera, difiniendo el derecho lo que es vsura, dize: *Vsura est lucri facere fructus rei pignoratæ*, verbi gratia. Empeño vn hõbre vna heredad, sea viña, ó sea casa, mientras no se la quitan (que no puede el dueño por ser pobre) el que la tiene en su poder, arrienda la con codicia a otro, y gana para si, esto es en rigor propriamente vsura, *lucri facere fructus rei pignoratæ*. Empeñò el Padre Eterno la rica prenda de su Hijo en las entrañas de Maria, que prenda le llama la Iglesia, *& futuræ gloriæ nobis pignus datur*. Aprouechase desta prenda esta Señora, gana con ella quanto puede, para enriquecer los hombres, esto es ser Maria. *Theotocos*. Madre de Dios, y vsura de Dios.

Cap. 1. de vsur.

Eccl. in quadam Antiphona.

La segunda exposicion, *vsura est aliquid extra vsum petere*. Dizen los Sumistas, prestò vn hombre a otro duzientos ducados por seys meses, no se contenta con que le buelua lo que le debe, sino que

2. *expositio.*

que quiere que le dè treynta ò quarenta de ganancia, eſta ſe llama vſura, en eſta forma Maria,es vſura de Dios, porq̃ no ſe contenta el Padre Eterno, con que le pague lo que le deue,quiere que le dè algo mas:que le deue ſepamos por ſer Madre de Dios? Yo lo dirè,deuele el veſtir de carne al Verbo, y el alimentarle a ſus pechos,hazerle compañia haſta morir en vna Cruz,deuele, ni mas,ni menos, que ſea Madre,y amparo de juſtos,y pecadores: Dize Dios; pues no me contento con eſſo,ha me de dar mas de lo que me deue,pues q̃ mas quereis Señor? Quiero, dize Dios que engrandezca mis atributos.

Vſura de Dios ſe llama Maria Señora nueſtra,porq̃ le ha redoblado a Dios ſus atributos, hizo el Padre Eterno,en la generaciõ de ſu hijo el Verbo, empleo de ſus atributos, y ſiendo dos las perſonas de quiẽ es origẽ, y a quiẽ comunica ſu ſer, no hallo ganancia ni augmẽto en ellos: de la miſma manera procediẽdo el Eſpiritu Santo del Padre, y del Hijo:tãpoco ſe multiplicaron los atributos, q̃ aunq̃ las perſonas ſon diſtintas, los atributos ſon vnos miſmos; de modo q̃ aumẽtãdoſe las perſonas no ſe aumẽtarõ los atributos, pues lo q̃ el Hijo,ni el Eſpiritu Sãto no pudieron hazer, q̃ fue doblar los atributos al Padre,y aumentarſelos, quiſo q̃ lo hiziеſſe Maria Señora nueſtra,y aſsi S. Pedro Chriſologo,en vn Sermõ de los q̃ haze de Incarnat. hablãdo del Eterno Padre dize: *Voluit cum carne habere comertium.* Eſte vocablo, *cõmertium*, es tratar entre dos Reynos, y contratar trocando vnas mercadurias por otras,donde todos ſalen con ganancia, Dios leuantò a Maria a tan alto eſtado, q̃ la dio para ſer pura criatura,tanto,q̃ dixo S. Epifaneo. *O Virgo ſanctiſsima quæ exercitus Angelorum in ſtuporem deduxiſti*, eſto hizo ſu Mageſtad con condicion de que eſta Señora ſea vſura de Dios, que le redoble los atributos. Sepamos como?

S. Pet. Chriſol. in vno ſermon. de Incarnat.

S. Epiph. de laudib. Virgin. Mariæ.

Antes q̃ Maria Señora nueſtra fueſſe en el mundo, era Dios omnipotẽte para ſi ſolo, miſericordioſo para ſi ſolo, ſabio para ſi ſolo, q̃ aunq̃ es verdad, q̃ auia criado el mũdo, y tenia hombres a quien hazer biẽ,era todo eſto vnos pequeños deſtellos de ſu bõdad,era la ganãcia poca, el conocimiẽto deſte Señor pequeño,haſta q̃ Maria le manifeſtò, y empeçô Dios a ſer en el mũdo conocido, el q̃ auia ſido oculto en eternidad, pẽſamiento de

En la generaciõ Eterna no ſe multiplicaron los atributos.

S. Anſel. in Paul. ad Philip 2.

ſan Anſelmo que dize, que haziēdoſe Dios hombre, por Maria, *cæpit ſciri, quod erat*, lo que ab Eterno auia ſido, empeçô a ſer conocido, que antes, ſi era ſabio, eralo para ſi, ſi miſericordioſo, eralo para ſi, y ni mas, ni menos, de todos los atributos, y dezir eſte ſanto, que empeçô a ſer conocido, ó que ab Eterno eſtaua oculto, es dezir, que le multiplica los atributos, ſiēdo omnipotente en ſi, y omnipotente para los hombres, miſericordioſo en ſi, y miſericordioſo para los hombres, eſſo es lo que el ſanto quiere dezir, en aquellas palabras, *cæpit ſciri, quod erat.*

Andr. Cretenſ. orat. de dormit. Virgin.

Pero mas pōderoſo, y mas claro lo dize Andreas Cretēſe, oratione 1. de dormitione Virginis, *Ineſtimabile, quod in ea per actum eſt myſterium ab omni infinitate, infinities infinite exemptum.*

Tertul. aduerſ. hermo. c. 18.

A todos excede el Fenix de Cartago, en elegancia, en magiſterio, en la ponderacion del punto que vamos declarando, en el libro que hizo aduerſus hermogenem, cap. 18. haziendo relaciō del Verbo diuino, a quien el muchas vezes llama ſophia (declinando al lenguaje Griego) que quiere dezir ſabiduria del Padre: dize aſsi eſte gran Doctor: *Igitur ipſius ex inde natæ, & condita eſt ex quo in ſenſu Dei ad opera mundi diſponenda cæpit agitari.* Como ſi dixera, empeçó Dios a ſer para los hombres: luego que por el Hijo crió el mundo para ellos, y entre todas las criaturas, vna Virgen, que le dio a conocer mas que todas ellas.

Tercera expoſicion, Teothocos ſe llama eſta Señora, que quiere dezir Madre de Dios, y vſura de Dios, llamaſe aſsi. Porque todo quanto tuuo ſe lo dio a vſura a ſu Mageſtad, para ganar en eſte trato, en ordē a enriquezer a los hombres, diole a vſura la carne puriſsima de ſus entrañas, porque eſſa carne la boluieſſe ſacramentada a los hijos de Adan, y aſsi ſucedio, pues dize ſanto Thomas: *Totum quod de noſtro aſsumpſit, totum nobis contulit ad ſalutem.* Ayuda a eſto ſan Epifaneo, llamando a eſta Señora: *Clibanus intellectualis, qui ignem, & panem vitæ callidum mundo in eſum attulit.* Horno de entendimiento la llama, en cuyo fuego de amor ſe cueze el pan conſagrado de la Igleſia.

S. Th. opuſc. de Euchar.

S. Epiph. ſer. de laudib. V. Mariæ.

Diole a vſura ſus pechos, porque Dios dè los ſuyos a los hombres, diole a vſura ſus braços, echandoſelos al Niño Dios al cuello, crucificandole

dole en ellos; para que alli hiziesse carabanas de Redemptor, antes que llegasse a los de la Cruz, facilitándole para nuestro remedio, pensamiento es de San Epifanio, que dize, fue primero Crucificado en los braços de Maria que lo fuesse en el Caluario, alli amorosamente ensayaua su Passion, alli moria el Hijo dulcemente, para morir con amargura despues, las palabras del Santo: *Dico enim illam esse cœlum, thronum, simul, & crucem, extendens enim sanctas vlnas dominum portauit.*

S. Epiph. de laud. V. M.

Diole a vsura sus Peregrinaciones, porque se compadezca de los peregrinos, por lo qual dixo san Atanasio, q̃ quiso su Hijo, que con el precio de su sangre, que fueron los treynta dineros, se comprasse vn campo para enterrar peregrinos, *pretium eius, qui erat liber, factum est peregrinis in sepulturam*, si los cuerpos de los peregrinos se lleuaron las primicias de su Passion, que de riquezas tendra para sus almas: Finalmente le dio a vsura su espiritu, porque pusiesse mesa de estado en la Iglesia, para sustentar como tan gran Rey, a los deuotos, y espirituales, a esto alude san Metodio, oratione in hipopantem, quando la llama a esta Señora, *Altare animatum panis*, y Gregorio Nicomedienſe, *mensa quæ portat vitam*, como si dixeran estos Santos, por Maria tiene Dios en su Iglesia, puesta vna mesa de estado, para que se alimenten los fieles, assi con pã consagrado, como en espiritu, de adonde vino a dezir el Sabio: *Secura mens, quasi iuge conuiuium*, vna alma santa es como vn conuite continuado, que perpetuamente la está Dios banqueteando por Maria.

S. Atha. lib. 4. de dogmatibus.

S. Method. oratio. de in hypopant.

S. Greg. Nicom. ora. de oblatione Virg. Mar.

Vltimamente la quarta exposicion, Maria Señora nuestra se llama vsura de Dios, porque le está ofreciendo a su Magestad lagrimas de pecadores, y sacándole gracia, cambiando ayunos, por artu ra perpetua, ofrecele moderadas limosnas de los fieles, y obligale a que dé Reynos eternos, y assi anda esta Señora hecha tratante entre Dios, y los hombres, elegantemente lo dixo san Epifanio: *Ipsa est enim cœli eterni mediatrix, quæ vnionem naturaliter peregit*, y no nos espantemos desta solicitud de Maria Señora nuestra, pues tuuo por ascendiente a Mercurio, que la inclina a estas ganancias.

Quarta expositio.

S. Epiph. 2. tract. BB. PP. de laud. V. M.

Y para que concluyamos lo que la haze ser tan piadosa

para las almas, es ser su Mage ſtad toda entrañas, como lo dixo ſan Bernardino Senen. ſe, *viſceroſa, & materna magnificentia pietatis, ex Chriſti matre reſplendeſcit*: pero milagroſamente encarece eſte punto ſan Buenauentura: *Quam late, quam longe, & quam alte arbor illa magna Maria, ramos ſuos extendit; quam late ad homines, quam longe ad Angelos, quam alte à Deum.* Lo primero dize, que los eſtiende a los hombres, *quam late*, no ſe puede declarar eſta palabra, ſino es con lo que dixo el ſanto del Padre Graciã de mi Religiõ, que eſtuuo captiuo entre Moros, dixo que las Moras teniã en ſus cofres imagines de nueſtra Señora guardadas para ſus partos, y que quando ſe acercaua el tiempo del parir, la ſacauan del cofre cõ mucha veneracion; y la ponian en vn altar en ſu caſa, y ſe encomendauan a ella con gran deuocion, haſta auer parido que tenian por Fè, que las que eſto hazian las alumbraua la Reyna del Cielo, y tenian felices partos: ò arbol ſoberano de Maria, que eſtiendes tus ramos, *Quam late ad homines*, que alcança tu fauor, haſta las Moras, que eſtan fuera de la Igleſia.

Bernar. Senenſ. ſer. 61.

S. Bon. in expeculo V. M. cap. 5.

Exod. 25. Lo ſegundo, *quam longe ad Angelos*, preſta eſta Señora braços a los Angeles, para que nos ſocorrã aquellos dos Cherubines, que eſtauã en el propiciatorio, dize Arias Montano, que tenian alas, pero no braços, no quiere eſſo la Virgen nueſtra Señora, ſino que tengan alas para ſer preſtos en el ſocorro, y porque no tienen braços, ſu Mageſtad ſe los pone, para que con ellos leuanten a los caydos. O arbol bendito de Maria, que eſtiendes los braços de tus ramos, *quam longe ad Angelos*, vltimamente, *quam alte ad Deum*, leuanta las manos a Dios, pidiendo por noſotros en todo tiempo, porque en todo tiempo ſeamos ſocorridos.

Arias Montan.

LO MORAL DESTE Diſcurſo.

SEa lo moral deſte dircurſo, q̃ pues la Virgẽ nueſtra Señora por tantos caminos buſca nueſtra ſaluaciõ, y nueſtro remedio, nos ayudemos de nueſtra parte, y entendamos, que en el nacimiento eſpiritual nueſtro, que nos ſucede ſiempre, que paſſamos del eſtado de la culpa al eſtado de la gracia, tenemos por aſcendiente a la Reyna del Cielo, eſto nos auia de obligar a ſer vnos perpetuos tratan-

tantes, grangeando cada dia nueuo espiritu, y dando de mano las grãgerias terrenas, como lo dixo san Gregorio Niseno. *O vos omnes, qui terrena arabitis hoc solum à vobis postulo vnum ambire Deum.* Como si dixera el Santo, no quiero quitaros la inclinacion de ambicioſos, que lo tengo por dificultoso, sino q̃ la troqueys por mejor, siendolo de las cosas celestiales.

S. Gregor. Nis.

No es esto por ventura lo que dixo san Pablo: *Rogamus vos fratres, & obsecramus in Christo Iesu, vt abundetis magis, & operam detis, vt quieti sitis, & vt vestrum negotiũ agatis.* Nota aquella palabra, *vt abundetis magis*, con tal Dios, con tales Sacramentos, con tal Reyna por interceſſora, cortedad de animo es, contentarse con vn mediano espiritu, *vt abundetis magis*, dize Pablo, mas, y mas feruor, hasta venir a morir heridos de amor deste Dios, por esso dize luego el Apostol, *& operam detis, vt quieti sitis*, quietaos que vna alma turbada, no puede hazer cosa buena, concluye diziendo, *& vt vestrum negotium agatis*, no ay mas de vn negocio para vn Christiano, y esse es el de la saluacion, todo lo demas queda en la sepultura, los aplausos, la nobleza, las honras, todo se queda acà, el alma es la que buela a Dios con los merecimientos, que ha adquirido, por tanto, *vestrum negotium agatis*, hazed vuestro negocio, que es el de vuestra saluacion.

S. Paul. 1. Thesal. c. 4.

Conuidò la Esposa al Esposo diziendo: *Ecce tu pulcher es dilecte mi lectulus noster floridus.* Combidauale al descanso de la cama, y al ocio, y respõdio el Esposo: *Ego flos campi, & lilium conbalium*: Dixo que era flor del campo, y esto dio por respuesta a la Esposa. San Bernardo, que es el interprete destas enigmas dize: *Illa ergo monstrante lectulum, ille vocat ad campum, & ad exercitium prouocat*, ella le llamaua al descanso, y el la obliga que salga al campo, *ad exercitium*, a labrar la tierra, y cultiuarla, todas son metaphoras, con que nos dizen que el Cielo no se grangea gastando la vida en descansos, antes la vida del Christiano ha de ser vn perpetuo exercicio en la virtud vn grãgear cada dia de nueuo algo del beneplacito de Dios, que es lo que ha de durar para siẽpre.

Cantic. 1.

S. Bern. ser. 47. in Cãt.

Ponderô el gran Tertuliano, que quando a aquel Eunucho de la Reyna de Candacia se le aparecio san Feli-

pe embiado por Dios, dize la Escritura: *Audiuit eum legentem Esaiam.* Oyô el Apostol que yua leyendo a Esaias, dize Tertuliano aora: *Inuentus non ociosus, nec qui subito tingi concupisceret, sed ad templum orandi gratia profectus Scripturæ diuine impensius, sic oportebat de præbendi, cui vltro Deus Apostolum miserat.* Desseo tenia este Eunucho de ser Christiano, yuase disponiendo para ello con la leccion de la sagrada Escritura, juntamente yua adorar a Dios al templo de Gerusalem, no queria ser baptizado de improuiso, antes primero trabajar, disponiendose para cosa tan grande, assi dize Tertuliano, mereciô que le embiasse Dios vn Apostol, que le baptizasse, y le llenasse de los dones del Espiritu Santo, que Dios sus misericordias las quiere para los que se disponen para recebir las. Iusto es, que pues gozamos destos tiempos de la gracia, no perdamos tiempo, sino que nos hagamos ricos con sus tesoros.

Act. Apost. cap. 8.

Tert. de baptismo.

DISCVRSO V.

EN QVE SE PREGUNTA porque la Virgen nuestra Señora no lloró en su nacimiento, auiendo llorado Christo nuestro Señor, y todos los hijos de Adan.

DE modo, que dificultamos en este discurso, porque la Virgen nuestra Señora no lloró en su nacimiẽto, auiendo llorado Christo nuestro Señor en el suyo, y llorando todos los hijos de Adan: que Christo aya llorado, dizelo la Iglesia, *vagit infans inter arcta.* San Basilio dize, que llorò por verse hombre, viendo que vna cosa tan prodigiosa no la auian de estimar los hijos de Adan, como era razon, y para prouar, q̃ como era verdadero Dios, era verdadero hombre, y que como tal se quiso sujetar a las miserias deste valle de lagrimas, *ideo Christus illacrimatus est, vt vere exprimeret sortitũ esse humanæ naturæ communionem.*

Eccl. in quodam hym. S. Bas. hom. 4. de grat. action.

Y no solo lloró quando nacio, sino que tambiẽ llorò en las entrañas de su Madre; afirma vn Doctor, que los niños lloran antes que nazcan, muchas

Garsias de locis affectis disp. 51. c. 2.

chas razones podriamos dar de auer llorado el Saluador del mundo en las entrañas de su madre. La primera, por ver que auiendo encarnado para todos, sola le gozaua la Virgen, que es lo que dize la Iglesia en vn Hymno, *qui pro nobis natus tulit esse tuus.* Notese aquella palabra, *tulit*, que quiere dezir sufrio con paciencia, el ser solo aquellos nueue meses desta Señora, el que auia encarnado para todos.

Eccles. in quo dã hymno.

O sino digamos que llorò antes de nacer, que como este Señor fue Redemptor copioso de culpas, y estas las auia de redimir con penas, no quiso aguardar a nacer para llorar, sino llora antes de nacer.

O sino digamos que lloró antes de nacer, porque ningun Santo le hiziesse ventaja en seruir a su Padre, y agradarle. En el viétre de santa Isabel se alegra Iuan, por ver destruydo el pecado original, y desde alli empeçó a ser santo, como lo dize Chrisologo. *Ioannes ante peruenit ad Cœlum, quam tangeret terram, ante accepit diuinum Spiritum, quam haberet humanum, ante suscepit diuina munera, quam corporis membra ante cepit viuere Deo, quam sibi, imo ante vixit ille deo, quam Deus viueret illi.* Iacob antes de nacer hazia guerra a su hermano Esau, por ser reprouo, ponderacion de san Pedro Chrisologo. *Iacob qui in vtero cepit ante luctari quam viuere, ante viribus superare, quam membris; etiam inter viscera materna, ipsa supplantatoris est vocabulum consequutus, eo quod antequam nasceretur, noscitur diuinitus reprobatum supplantasse germanum.* Pues si ha auido quien antes de nacer ha procurado seruir a Dios, que mucho que el Saluador del mundo antes de nacer llorasse por nuestro remedio, por no tener quien se le anticipasse en seruir a su Padre, llora antes de nacer, y llora quando nace.

S. Luc. c. 1.

S. Pet. Chri sol. ser. 91.

Genes. c. 25.

S. Pet. Chri sol. ser. 154.

Los hijos de Adan, todos entran llorando en el mundo: da la razon el glorioso Padre san Agustin, y Plinio, dize este gran Padre. *Infancia non à risu, sed à fletu orditur, hanc lucem quidquid malorum ingressa sit; nesciens prophetat quodammodo.* Al nacer como la da la luz, no sabiendo profetiza los males, y miserias para que nace, y llora luego al punto adiuinando el mal mundo en que entra, y para que veamos la razon que tienen de llorar, y

S. Aug. lib. 21. de Ciui. cap. 14.

Plin. lib. 7.

como no se hallò ninguna para esto en la Reyna del Cielo, atendamos a lo que dize Iob.

Iob c.7. Llamò a la vida que viuimos, *militia est vita hominum super terram*. Pienso que la llamó milicia; porque assi como en la guerra todo es pecados, peligros, y mala paga; assi en esta miserable vida ay mucho de pecados, peligros, y mala paga, veamos los pecados, y luego los peligros y la mala paga que el mundo dâ a sus sequazes.

Esai. cap.1. num.21. Los pecados los pinta Esaias, vsando de la figura methonimia, tomando a Ierusalem por todas las ciudades dize: *Quomodo facta est meritrix ciuitas fidelis, plena iuditij? Iustitia habitauit in ea, nunc autem homicida, Argentum tuum versum est in scoriam; vinum tuum mixtum est aqua, Principes tui infideles, socij furum, omnes dilligunt munera, sequuntur retributiones, pupilo non iudicant, & causa viduæ, non ingreditur ad eos.* Lo primero que dize: *Quomodo facta est meritrix ciuitas fidelis*, que de ciudades, que antiguamẽte eran Esposas de Dios por su virtud, se han buelto rameras, pues en ellas se hallan todos los vicios, *plena iuditij, id est iudicibus*, llenas de juezes, y llenas de pecados, porque auiẽdo de ser estos, como las cigueñas, que las lagatijas de la Republica, se las auian de tragar, limpiandola de todo veneno se bueluen aues de rapiña muchos dellos.

Lyra in Esai c.1. *Argentum tuum versum est in scoriam*; el Sapientissimo Lyra, declarando esta palabra dize la verdad en lisonja, *Argentum tuum versum est in scoriam, à veritate infalsitatem.* Ya lo que auia de ser verdad, se ha buelto en lisonja, principalmente en los palacios. Oyamos el mayor encarecimiento de la lisonja, que yo he hallado en la Escritura, viendose vencido Saul de los Filisteos, mandò a su paje de lãza, que le matasse por no venir a manos de sus contrarios: *Dixitque Saul ad armigerum suum euagina gladium tuum, & percute me, ne forte veniant in circuncisi, & interficiant me illudentes mihi.* Quitame la vida, no me la quite burlando de mi mis enemigos, *& noluit armiger eius*, no quiso el criado obedecer al Rey; en quitarle la vida, *arripuitque Saul gladium, & irruit super eum*, arrojole el Rey sobre su espada, y fue homicida de si mismo dize el Texto: *Quod cum vidisset armiger eius, videlicet, quod mortuus esset Saul, irruit etiam* *Lib. 1. Reg. c. vltimo.*

etiam ipse super gladium suum, & mortuus est cum eo, el criado quitose la vida tãbien, por lisonjear al Rey.

Gloßa inter lin. in eßac. 1

Dize la Glossa Interlignial, que este paje de lanza de Saul era Doeg, y Dumeo, vn brauo adulador, q̃ siempre el Rey traya consigo, y quiso adularle, atrauesandose con la espada, imitando al Rey; aduladores ay, que adulã en vida, en muerte, y en eternidad, ô ciega adulacion, que no se contentò con adular en vida, sino tambien en la muerte, y porque el Rey se desespera, se desespera el vassallo, pensando que le podria adular en el infierno, adonde todo es pena, de esto estan llenos los Palacios, y esto es *Argentũ tuum versum est in scoriam.*

Vinum tuum mixtum est aqua, el amor que ha de ser puro, siempre lo aguan, no se como è perdido vn lugar de vn Auctor de la Biblioteca de los Padres Antiguos, que dize, que el Demonio para engañar a Eua, la dixo que era hermosa, y luego pecô, que de mugeres casadas que el vino del amor, q̃ al marido deuen administrar puro, se le dan aguado, y siendo nobles, y los maridos de prendas, solo cõ dezirlas que son hermosas, admiten la mançana de la serpiente.

Passa adelante el Propheta, y dize: *Principes tui infideles.* Lyra, los juezes seglares, y ecclesiasticos llaman se infieles, porque muchos dellos, lo que auian de hazer mouidos de la justicia, hazen mouidos del fauor, ò del interes, quando llegò la madre de los hijos del Zebedeo a pedir sillas para ellos, boluiosse a los dos hermanos el Saluador del mundo, y dixoles. *Nescitis quid petatis*. La razon fue, porque querian por fauor de la madre, lo que se auia de dar de justicia, san Pablo dixo: *Reposita est mihi corona iustitiæ*, y Dauid dixo: *Aperite mihi portas iustitiæ.* De modo que las puertas del Cielo, se llaman puertas de justicia, y las sillas, y coronas de aquel soberano Reyno, son coronas de justicia. *Reposita est mihi corona iustitiæ.* Pues como por fauor de la madre pedian lo que se da de justicia, llamolos necios. *Nescitis quid petatis*, ó juezes del mundo que days por fauores muchas vezes, lo que se auia de dar de justicia, esso es *Principes tui infideles*. Y assi dize luego,

Lyra in hũc locum.

S. Mat. c. 20 num. 22.

S. Paul. 2. ad thesa. ca. 4. Psal. 127. num. 19.

go; *socij furum omnes diligunt munera..*

Plutarc. in Moralibus. Ya dexo dicho en el segũdo tomo de nuestro Sanctoral de Plutarco, que en el tẽplo donde se dauan los officios, entrauan por dos puertas, vna consagrada a la Diosa Palas, y otra a Minerba, Diosas de las ciencias, y de las armas, dando a entender, que no se auia de proueer cosa alguna en la Republica, a quien no la mereciesse, ó por armas, o por letras: pero la malicia de los hombres ha juntado en los doblones armas, y letras, y por esse camino se alcançan ya muchas dignidades.

Lira in Esai. 5. 1. Passa adelante el Propheta, y dize, *sequuntur retributiones*, dize Lyra: *peruertentes iustitiam*, hombres que no miran mas de al bien particular suyo, no al bien comun, y vota por mi en este pleyto, que yo votarê por tien otro, ayudame a hazer este general, que en otro capitulo lo seras tu, *sequuntur retributiones*, san Cypriano dixo: *Dignitas oblata periculosa quæsita per emptoria*, pretendida la dignidad mata. Concluye diziendo, *pupilo non iudicant, & causa viduæ, non ingreditur ad illos*, para el pobre, y desualido, pocas vezes ay justicia, & *causa viduæ non ingreditur ad illos.* Ruego a Dios no entre la viuda, y se quede la causa a la puerta, auiendo de ser al reues, que la viuda se ha de quedar, y entrar la causa: ya que hemos visto los pecados que ay en las Republicas, veamos aora los peligros.

Bien misteriosamente ponderò el santo Iob los peligros grandes desta vida, con dezir: *Dies mei transierunt, quasi naues poma portantes.* La original dize, *quasi naues voluntates.* Si fueran las naues del mar de entendimiento, y estuuiera en su voluntad, el llegar presto al puerto, que priessa que se dieran a nauegar: con dezir, que son naues los dias de nuestra vida, se nos dize el peligro, o peligros en que estan puestos, quien podra ponderar los peligros que amenazan a vna naue en el mar, las borrascas, los vracanes, los vajios, tanto enemigo, tanto cosario; muchos mas son los desta vida, dize le el Angel a Loth, quando le sacò de Sodoma, *in montem saluum te fac*, saluate en el monte: el se fue a la ciudad de Segor, donde le aguardaua el peligro, que los hombres son de condicion, que aunque Dios los saque de los peli-

Iob. cap. 9.

Litera original.

Genes. c. 19.

peligros, ellos se meten en ellos.

Iob.c.18. Dixo Iob hablando de los lacos que el mundo, y el Demonio saben parar para coger a los pecadores, *abscondita est in terra pedica eius.* Como el cazador con las flores del campo, con lo verde de la yerua, cubre el lazo para coger a la auezilla boba: assi el mundo, y el Demonio entre las glorias, y parayso que ofrece, esconde el lazo: a Eua se le embolui o en la diuinidad que la ofrecia, y a Christo Nuestro Señor vemos que de los Angeles le hazia lazos. *Mitte te deorsum, quia Angelis suis Deus mandabit de te in manibus tollent te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum.* Si de los Angeles procurò hazer lazos para caçar al Saluador del mundo, que lazos seran tan ganancioso, para el augmento de su caza, vna muger liuiana, sin dueño que la vaya a la mano, vn alguazil thaur, vn escriuano amancebado, vn mercader, que no se confiessa, sino es de año a año, vn caualiero que ha perdido la verguenza a Dios, ò lazos, ò peligros desta vida.

Que digo, aun los fauores que vienen de la mano de Dios, por ser dados en valle de lagrimas, tienen sus peligros anejos a ellos: conocio San Pedro estando en el mar que Christo su Maestro venia andando por encima de las aguas, y dixole: *Si tu es Iube me venire ad te super aquas, at ipse dit veni.* Salio de la barquilla, y empeçò andar por encima de las aguas, y como fue fauor dado en valle de lagrimas, a pocos passos que dio, empeçò a hundirse, y a dar vozes pidiendo fauor a su Maestro, dize San Pedro Chrisologo: *Petrus cum per aquora diuinos imitatur incessus, & nouus viator sol.ser. 90. molle iter duris gressibus calcat, ante de lapsu supplicat, quam gaudeat de donato.* Como San Pedro quisiesse imitar a su Maestro en andar por encima de las aguas, el nueuo caminante del mar, empeçó a pisar el camino blando, con los pies duros, y antes pide socorro que empieze a gustar el fauor: porque aunque sean fauores de mano del altissimo, enderezados a pasmos, y cosas portentosas; anejos traen consigo los peligros, por ser dados en valle de lagrimas, pues que peligros trayran los fauores que vienen de la mano de los Principes de la tierra.

S.Mat.c.14

Genes.c.3.

S.Mat.c.4.

S.Pet.Chrÿ

Ya

Luc. 15. Ya hemos visto el mundo lleno de pecados, y peligros, vamos a la mala paga, la mala paga que ay mas de poner los ojos en el prodigo, que paga le dio el mundo, que de trabajos juntos, perdida de hazienda hambre, desonrra, oficio bajo, desden de los que le amauan, que bié dixo Marcial, *concatenatos labores*, y Seneca. *Adeo non sunt gaudia, vt sepe initia fuctura tristitie sint.* Apenas se han empezado a gozar los placeres, quando ellos mismos son principio de los pesares, con esto quedara entendido, que misteriosamente dixo Iob, *militia est vita hominum super terram*, que es el lugar que nos ha dado motiuo para lo dicho, en la guerra todos son pecados, peligros, y mala paga: assi en esta vida ay mucho de esto, pues con justa razon lloran los hijos de Adan al nacer en ella, pronosticando las desdichas, y miserias para que nacen.

Lib. 1. Epigr. 15. Seneca Epis. 60

No lloró la Reyna del Cielo al nacer, porque en el mũdo no auia de auer pecados para esta Señora, antes nace para librarnos dellos: tampoco peligros, pues fue concebida en gracia, y confirmada en ella, no la pudo dar el mũdo mala paga, pues como a Reyna la reconocieron todas las criaturas por Señora, llore Christo quando nace, pues es Redemptor de culpas, empiece con lagrimas, y con penas a redemir, y remediar el mundo en naciendo: lloren los hombres, que nacen con tantos riesgos, solo Maria Virgen Señora nuestra no llora para que en el contento con que nace se vea la grandeza de su nacimiento.

DISCVRSO VLtimo.

QVE EL NACER ESTA Señora en Otoño, quando las enfermedades son mas peligrosas, es porque con su nacimiento trae la salud al mundo.

NO carece de gran mysterio el nacer en Otoño esta preciosa Niña, quando las enfermedades sõ largas, o son mortales, como es dicho comun de la medicina, *morbi auctumnales, aut longi sunt, aut mortales*, dixo Galeno: *Mutationes eueniunt, vbi luna cum sole coit*, quando el Sol se acerca a la Luna, siempre se esperan grandes mudanças, el Sol de justicia se va ya acercando a la Luna hermosa de Maria, grandes mu-

Galen. lib. 3 de diebus decretorijs.

mudanças eſpera el mundo deſte nacimiento deſta Niña, digalo Andreas Cretenſe, *Natiuitate Virginis Mariæ noſtra effigies, nouam figuram conſequitur, & mundo ſenio confectus ſenectutis ſenectam exuit.* Viene a remozar el mundo a darle ſalud a curar ſus enfermedades. Es tan piadoſa enfermera, que dixo della ſan Buenauentura: *Tu fundens ſolatia, dapifera, pincerna, mamilla orphanorum.* Vierte ſolaces, por ſu mano dà la comida al enfermo, eſſo ſignifica *dapifera*, y juntamente la bebida, eſſo ſignifica *pincerna*, y quando nada deſto puede tomar el enfermo, le dà el pecho.

Andr. Cret.

S. Bonau. in Litanijs.

Quan enferma eſtaua la naturaleza humana, ſe puede colegir del Euangelio de oy, que en eſta gran ſolemnidad ſe canta: *Liber generationis Ieſu Chriſti, Filij Dauid, Filij Abraham.* Notó S. Hieronymo, que eſtá repartido en Theſara decadas, que es lo meſmo que catorzenas, catorze Reyes, catorze Capitanes, &c. en ſeñal que eſtaua el mundo tan enfermo, quando nace eſta Señora, que auia llegado al catorzeno ſu enfermedad, termino peligroſo.

S. Mat. c. 1

S. Hier.

Pues que ſi ponderamos, quan peligroſas ſon las enfermedades de los pecadores, digalo San Antonio de Padua, *peccator quaſi à mamilla diaboli, & mundi ſugit voluptatem*, ſiempre eſtá colgado de los pechos del demonio, y del mundo, de tales madres, que coſtumbres ſe pueden mamar en la leche, ó mundo miſerable, qual eſtauas, quando nacio eſta Señora.

S. Anton. de Pad. ſer. in ſeptuageſ.

Pero luego en naciẽdo, empeçò a dar vna ſalud vniuerſal, luego ſe edificaron Hoſpitales para que los pecadores fueſſen pueſtos en cura, y cõualecieſſen con regalo, hable el ſapiẽtiſsimo Idiota, el qual dize: *Per Mariam ſalus hominibus refunditur*, y es mucho de ponderar, que no dize, *per Mariam ſalus hominibus funditur*, ſino *refunditur*, que ſignifica dar la ſalud a los hombres, con abũdancia cũplida, *refunditur*.

Sapientiſ. Idiota lib. de contemplat. Virg. c. 15.

Y S. Ephren que dize? *Aue lignum vitæ*, Dios te ſalue arbol de la vida, es muy cierto, que Dios, y la naturaleza, nada crian en valde; todo lo crian en orden a algun bien, o que ſe vean los efectos de la tal coſa para bien del vniuerſo, ó que ſurta algun efecto en prouecho nueſtro, y gloria de Dios.

S. Eph. orat. de Deipara.

El arbol de la vida q̃ Dios puſo en el parayſo, dize el Toſtado, y otros, q̃ con cada vez que ſe comiera de la fru-

Toſtat. in gene. circa arborem vit.

ta deſte arbol, por lo menos ſe alargara la vida mil años, ſin enfermedad, ni achaque alguno, pues los effectos deſte arbol no ſe vierõ, hemos de dezir, que en vano le criô Dios? No. Pues que hemos de dezir? que ya que no ſe vieron los effectos en el arbol, ſe vieron en lo que repreſentaua, que es Maria Señora nueſtra, q̃ por eſſo la llama ſan Ephrẽ, *aue lignum vitæ*, porque el nacimiẽto deſta Señora, y ſu deuocion, dà ſalud vniuerſalmẽte al mundo.

Maluenda de Paradyſo

Y aſsi dixo ſan Baſilio Seleucienſe, *publicum peccatoribus, aperuit valetudinarium.* Su nacimiento dize que fundô vna caſa de conualecencia para que conualezca con regalo todo pecador, que por eſſo nace en el Otoño, quando las enfermedades ſon largas, ò mortales, como lo dexamos dicho, *morbi autumnales, aut longi ſunt, aut mortales*, y ſan Pedro Chryſologo dixo: *Nomen Mariæ hoſpitalitatis virtus*, ſolo el nombre de Maria es como vn hoſpital Real, donde ſe curan todas las enfermedades.

S. Baſil. Seleucienſe, orat. 17.

S. Pet. Chriſol. ſerm.

Parece que alude eſto al hoſpital Real de Zaragoça, que entre las cosas marauillo ſas que tiene aquella muy noble y leal Ciudad, vna dellas es el hoſpital Real, donde curan todas enfermedades, y ſe alueргan en el todos los deſualidos del mundo, haſta niños expueſtos, locos de todos los Reynos de Eſpaña: y eſtiendeſe a tanto ſu caridad, y grandeza, que haſta los que ſon de Reynos muy eſtrãños fuera de Eſpaña, a todos cura con gran regalo, cuydado de grandes Medicos, y coſta ſin limite, ni taſſa de excelente botica, finalmente es vna de las marauillas del mundo ver lo que cura, y lo que ſuſtenta, a eſto parece que alude San Pedro Chryſologo en dezir: *Nomen Mariæ hoſpitalitatis virtus*, es el nõbre de Maria, vn hoſpital Real de Zaragoza, que todo lo cura, y todo lo ampara.

Grandeza del hoſpital Real de Zaragoza.

Pero mejor diremos, que el hoſpital Real de Zaragoça tiene por prototipo de ſu miſericordia, a la Reyna de los Angeles. Porque ſi eſte inſigne, y Real hoſpital procura la ſalud para todos, achaques de todas enfermedades, de la Virgen ſantiſsima lo tomò a quien llama Iſichio Arçobiſpo de Geruſalem, ſalud vniuerſal, y hoſpital Real de la Igleſia *Surge Maria virgo, & laſſos erigas, vt claudicantes recta incedere facias.*

Iſichius Archiepiſcopus Hieruſalem

Ay en aquel Hospital Real muchas amas de repuesto, para criar los niños huerfanos, de la Reyna del cielo lo tomò a quien llama san Buenauentura, *mamila horfanorum*, pecho de huerfanos: ay en aquel Hospital Real, varias, y diuersas redes, para los menguados de juyzio, que yo soy testigo auer visto en aquella santa casa, mas de ciento y cinquenta locos, y locas, vnos conualeciendo, otros detras de las redes, y a todos curan, y regalan con gran caridad, esto de la Virgen se aptè dio, a quien san Buenauentura, hablando con esta Señora dize en su Psalterio, *vndique tuis beneficijs irritiuisti nos*, que nos enreda con beneficios, como todo pecador es loco y menguado de juyzio, procura la Virgen nuestra Señora ponerle detras de redes, y estas redes quiere que sean de auxilios, y fauores enredandonos por todas partes con ellas, para que no se dè vn paso, que no sea en seruicio de su Hijo, bien queda prouado con lo dicho, el lugar de san Pedro Chrysologo, *nomen Mariæ Hospitalitatis virtus.*

S.Bonau. in Litanijs ad Virg.

S.Bon. in Psalterium

Cierro este discurso cõ vn dicho emphatico de san Epifaneo, en el sermon grande, y celebre, que haze de la Reyna del Cielo, entre varios apellidos que la dá, y soberanos encomios, vno de los que mas dan que pensar es este, *Virgo siquidem est, spelunca, & præsepe*, cueua, ó viuar de conejos, y juntamente la llama pesebre.

S.Epiph. ser. de laud. V. M.

Es el viuar de los conejos, su fortaleza, su presidio, adonde se amparan de sus enemigos, que son muchos, de modo que por ser tantos la misma naturaleza prouida les enseña tener dos viuares, para que quando el cazador mañoso se tapa el vno, y le assusta, y acosa con perros, teniendo por cierta la presa, por auerle tapado el viuar, este animalejo, pueda dezir recurso al otro adonde se salue.

Llama la Escritura a Christo nuestro Señor, *Petra refugium herinacijs.* Otra letra dize, *cuniculis*, para los conejuelos temerosos, se acojen aquellas cinco llagas, que son las viueras de su refugio, y el pertrecho de su defensa: pero tal vez por culpas graues, el Eterno Padre ciega estas llagas, o tapa estas viueras, para que no amparen a semejantes pecadores, en tal caso, el vnico remedio es acudir a Maria, y saluarse en ella, mediante su proteccion, y piadosa intercession, esso pues quiso de

Ps.103.n.18

zir

zir Epifaneo, en las palabras que quedan dichas, *virgo ſiquidem ſpelunca eſt, & præſepe*, como ſi dixera el miſerable pecador, lleno de achaques eſpirituales, que ya por enfermizo en ſus culpas, y por rebelde a la luz, en la caſa de Dios le cierran las puertas, acojaſe al amparo de Maria, que ſu Mageſtad le alcançara la ſalud eſpiritual q̃ ha meneſter, que ſi eſte conſejo huuieran tomado las Virgines necias, quando las cerraron las puertas quiza no ſe condenaran.

Mejoró el Santo la metafora, llamando a eſta ſoberana Señora peſebre, aludiendo a aquel en que fue reclinado el Hijo de Dios, quando fue nacido en Belen, que quãdo eſte Señor ſe vio deſampa- *S.Mat.c.25*

rado de todo el mundo, vn peſebre fue ſu alberge, y la cuna de ſu deſcanſo, y el primer trono, que en el mũdo ſe vio de la Mageſtad Real, a eſto alude ſan Epifaneo, en llamar peſebre a la Reyna del Cielo, es lo meſmo que dezir, que quãdo el pecador miſerable, todos le perſiguen, y ſe ve deſtituydo de todo fauor, y remedio, enfermo en el alma, pobre de virtudes, contumaz en la voluntad, anublado el entendimiento, el amparo de Maria Señora nueſtra, no le puede faltar, en ſu Mageſtad hallara ſalud, conſuelo, regalo, y todo lo demas que puede deſſear. Gracia de interceſſion para alcançar lo que juſtifica, que es prendas de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

EN

EN LA SOLENIDAD DE LA PRESENTACION DE LA VIRGEN NVESTRA SEÑORA.

Loquente Iesu ad turbas extollens vocem quædam mulier. Lucæ 12.

ENTRE otras ceremonias con q̃ quisó Dios se solénizasse el mysteriolo sacrificio del holocausto fue, con q̃ el dia que se ofreciesse, se tañian trompetas, con lo qual daua Dios a entender, que gustaua que aquel sacrificio viniesse a noticia de todos, *Canetis tubis super holocaustis*. Y verdaderamente da que notar, porque mas en este sacrificio, que en los demas, queria Dios que se solemnizasse con trompetas, principalmente procurando cõ tãto cuydado, q̃ a nuestras obras, no las de el ayre de la vanagloria, porque se malean; pero atendiendo a la razon del holocausto, no serà dificil de colegir la que tuuo Dios para mãdar se solemnizasse tanto: Esta diferencia ay del holocausto, al sacrificio que se llamaua pacifico, que en este tenia parte (no solo Dios) para quien se quemaua lo interior, como eran las entrañas; fino q̃ tambiẽ tenia parte en el el Sacerdote, y la persona por quien se ofrecia: pero en el holocausto, todo se q̃maua, y cõsumia para Dios, preciase este Señor mucho de agradecido, y sacrificio q̃ todo

Num. c. 10. n. 10.

era

era para el, quiere que venga a noticia de todos, y assi se tocauan trompetas, porque todos sepan tiene Dios amigos, que le siruen con veras. Oy haze la sacratissima Virgen, vn purissimo holocausto de su persona, ofreciendose toda al seruicio de Dios, y de su templo, su voluntad, por la obediencia, su cuerpo tierno, por la castidad, la hazenduela pobre: que de sus padres la podia venir, por la pobreza, sus sentidos exteriores, por la clausura, q̃ de tres años empieza aguardar. Oy finalmente, la que al Hijo de Dios ha de dar vida, segun la carne, muere al mundo, por la abnegaciõ de si misma, dia de tan solemne holocausto, justo es, que se solemnize tan gran fiesta, toquense trompetas, *cañetis tubis super holocaustis*, venga a noticia del Cielo, y de la tierra, que tiene Dios vna criatura, q̃ de tres años toda se entrega a su Magestad. Para predicar tan gran solemnidad, tenemos necesidad de la gracia, pidamosla,

&c.

DISCVRSO I.

Que presentandose la Reyna del Cielo en el Templo en tan tierna edad, ha sido farol que enseña, y alumbra a muchas Virgines, para que tomen puerto en la casa de Dios.

AQuellas palabras del c. 7. del libro de los Cantares: *Quam pulchri sũt gressus tui in calceamẽtis filia principis.* Vnos dizen, q̃ son palabras del Esposo, con que alaba los lindos passos de su Esposa; otros dizen, que son de la Esposa misma, con que alaba los passos de vna hermana suya, quãdo venia a ofrecerse por Esposa de su Esposo, pero lo cierto es, siguiendo la mejor opinion, que esta alabança se endereza (si vamos con Ruperto Abad) a engrandecer los passos de la Reyna del Cielo, y yo acreciento con licencia de tan gran Doctor, en particular aquellos que enderezaua al Templo, quando se yua a presentar a Dios. *Cantic. c. 7.* *Rupert.*

Algunos Codices antiguos tienen. *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia Abraham*, hija, o nieta de Abraham; es lo mismo q̃ dize nuestra

tra Vulgata, *filia Principis*, porque en lenguaje de Escritura, lo mismo es Abrahan que Principe.

Genes. 23. Quando murio Sara, en la tierra de Cana comprando sepultura su marido para ella, dixeron los Cananeos, *Princeps Dei est apud nos*, Principe llamaron a Abrahan, de modo que lo mismo es dezir *Filia Principis*, que filia Abrahan llamase assi la Virgen nuestra Señora, no solo porq̃ desciende del, sino porque fue su heredera en el acto mas heroyco q̃ hizo, que fue aquel sacrificar a su Hijo, que lindo pecho de vn viejo, sacrificar las niñas de sus ojos, sacrificando a Isaac en tan tiernos años, dandole a Dios vn plato tan de su gusto, como lo significô su Magestad por Micheas, diziendo: *Praecoquas ficus desiderauit anima mea*, antojo tengo de vnos higos tempranos, o como dize otra letra, *gratiores, & maturiores ficus*, fruta que con ser temprana esté sazonada, como vn Isaac, que siendo niño ya estaua sazonado para Dios: vn Daniel, vn Salomon, pero mejor que todos la Reyna del Cielo, de tres años la hallò Dios muy dispuesta, y muy de su gusto, para ser presentada en el templo, siguiendo en esto la huella de su progenitor Abrahan, ofreciendo el Hijo vnico de su alma, que fue su purissimo afecto.

Genes. 22. *Mich. c. 7.* *Dan. 13.*

Algunos Hebrayzãtes buelven de la letra Original. *Quã pulchri sunt greßus tui in calceamẽtis filia Aminadab.* Assi lo siente san Ambrosio, y aprueua esta version que es la que haze mas a proposito de esta Solẽnidad, este fue aquel famoso Capitan padre de Nason, y aguelo de la Madre de Dios, que por esso haze mencion del san Mateo, en la Genealogia de Christo, y de su precia Madre, diziendo: *Aminadabat autem, genuit Nason*, este Capitan fue (segun afirma Nicolao de Lyra) el que quando huuo de passar el pueblo de Israel, desde Egypto a la tierra de promission. Salio huyendo, venian en su alcance Faraon, con sus exercitos, Moysen con su vara milagrosa azotò el mar, abrio sendas por do passasse el pueblo, amontonaró̃se las aguas a vna parte, y a otra tiembla el pueblo de entrar por las sendas, temiendo los rebaços de agua. Aminadab fue el q̃ quitò el miedo a todos, porque picando los cauallos de su carroça, fue el primero q̃ entrô en el mar Bermejo, y a quien siguieron todos los demas.

S. Amb. ser. 17. in Psal. 118. *S. Mat. c. 1.* *Lyra. Exod. 12.*

Pues considerando el Espiritu Santo a esta preciosa Niña, que es la primera que allana el passo, para que muchas virgines ofrezcan a Dios su virginidad, como ella la ofrecio la dize, quando la ve venir al Templo: *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis, Filia Aminadab.* O preciosa Niña, que bien os pareceys a vuestro abuelo Aminadab, pues assi como aquel fue el primero que hizo passo, por do jamas se auia caminado; assi vos Virgen pura, ofreciendo en el Templo a Dios vuestros primeros años, y vuestra virginidad, ya muchas Virgines os siguen, y cõ vuestra imitacion ofrecen a Dios sus cuerpos, su virginidad, y sus años.

S. Amb. lib. 1. de instit. virgin.

Por esso san Ambrosio llama a esta Señora, *virginitatis magistram*, maestra de virginidad, y buelue a dezir el Santo, *Maria quæ signum sacræ virginitatis extulit, & virginitatis vexillum leuauit.* ¶ Santo Thomas dize, que fue la primera que hizo voto de virginidad, y nuestro Padre San Iuan Damasceno la llama, *virginum Reginam*, Reyna de todas las Virgines, a quien todas miran, para con su imitacion ofrecer a Dios su virginidad, y san Geronymo con su acostumbrado magisterio, y rara elegancia dixo: *Igitur Christus & Maria vtriusque, sexus virginitatis dedicauere principia*, Christo y su santissima Madre siruieron de exemplares, Christo a Religiosos, y su Madre a Religiosas, para que los vnos, y los otros ofreciessen a Dios virginidad.

S. Thom. 3. p. q. 28. art. 4

Damasc.

S. Hieron.

Epistola ad. Pama.

Aora quedaran entendidas aquellas palabras, *collum tuum sicut turris Dauid quæ ædificata est cum propugnaculis.* Presupongo que Ruperto, por este cuello de la Iglesia entiende a Maria Señora nuestra, llamase cuello, porque inclina la cabeça que es Christo, para que mire las necessidades deste cuerpo mistico, llamase cuello, porque por esta Señora tenemos voz en el cielo, la letra Original dize: *Quæ ædificata est, vel constructa est ad disciplinas*, para enseñar: pero mas a mi proposito Pagnino, *Quæ edificata est ad docendum.* Como la linterna de la Señoria de Genoua, que enseña a tomar rũbo, porque no se pierdã de noche en el mar, dando en algun excollo, antes vengan a puerto seguro; Maria Señora nuestra, ofreciendose niña en el Templo a Dios, es farol de la Iglesia, que enseña a muchas virgines, que sino quieren perder

Cantic. 4.

Rupert. in Cantic. 4.

Litera origin.

Pagnin.

se en el mar peligroso deste mundo, tomen puerto en la religion, haziédo voto de perpetua pureza.

S. Hier. lib. contra Iouinia.

Cerremos el discurso con la exposicion de San Geronymo, en el libro que haze contra Iouinianum trae este lugar. *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis*, declarale de las que professan humildad consagrando a Dios en religion su honestidad; sepamos aora la hermosura de vn calçado en que cõsiste? Si yo he de responder a esta duda, digo que en tener pocos puntos, a esta cuenta entonces podemos dezir a la Religiosa, *quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis*, quando tenga pocos puntos con su Perlada, y hermanas, q̃ ay esposas que lo querrian ser de Christo, tan poco mortificadas, y tan poco humildes, que toda la vida se las passa en puntillos, si las estima su religion, ó no las estima, estas son pedisequas bastardas de la Madre de Dios.

LO MORAL DESTE Discurso.

O Como nos enseña esta preciosa Niña, y da documento a toda persona espiritual, quan alentados deuen de ser sus passos, que caminan por el camino de la virtud en busca del celestial Esposo, pregunta Aristoteles en sus problemas, porque los passos espaciosos, y tardos, cansan mas que no los alentados, y vn poco presurosos? Y responde, porque *dum subsistit refrigescunt in corpore spiritus animales quibus omnis peragit motus.* Anda vn hombre despacio, de vn passo a otro, se resfrian los espiritus animales, que son el principio de nuestro mouimiento, y assi resfriados, nos cansamos mas presto, lo qual no sucede quando los passos son mediamente apresurados, que con el mismo mouimiento se enciendẽ mas los espiritus, retrato al viuo sacado de lo que sucede en los passos que se dan por la virtud, que si son tardos, y perezosos, de vn passo a otro se enfria el espiritu, y feruor, con que se empeçô el camino, y assi se cansan con facilidad; y es cierto que quien quiere yr despacso en el camino de la virtud; no tiene gana de andarle, porque *refrigescit spiritus quo peragit motus.*

Aristot. in problemis.

Ay en el Genesis vna historia muy a este proposito: auia auido entre los dos

hermanos Iacob, y Esau, vnos encuentros muy reñidos, entrò Dios de por medio, y facilitó los inconuenientes, tanto que boluiendo Iacob de Mesopotania, le obligò a que le saliesse a recebir, y se le ofreciesse por compañero en el camino, *gradiamur simul ero socius itineris tui.* Pero que responde Iacob, no hermano. *Genes. c. 35.* *Nosti Domine mi, quod paruulos habeam teneros, & oues, & boues fetas mecum quas si plus in ambulando fecero laborare, morientur vna die cuncti greges; precedat Dominus meus ante seruum suum, & ego sequar paulatim vestigio eius, sicut videro paruulos meos posse.* Aora no no tays? Auia cosa que mas desseasse Iacob, que boluer a la gracia de Esau? No. Aora el mismo Esau no le ofrece su amistad, y compañia? Si. *Gradiamur simul,* pues que escusas impertinentes son estas de Iacob, Señor estan las obejas, y las bacas preñadas, tengo estos hijuelos mios pequeños, si los sacamos de su passo moriran todos en vn dia, vayasse mi señor hermano, y yo le seguire: *Paulatim,* poco a poco, *sicut videro paruulos meos posse,* ó Iacob, *paulatim,* poco a poco os quereys yr al passo de niños, no digays mas, que de aqui colijo, que no quereys yr en compañia de Esau, que si quisierades ellos se fueran de por si, y vos cõ vuestro hermano, deueis de auer resfriado vuestra voluntad con el.

Cõpasso alẽtado hemos de buscar a Dios.

Retrato viuo de lo q̃ sucede a vn alma, aquien los escrupulos de su conciencia aprietan a que desee la amistad con Dios: pero quando ya su Magestad se allana, y ofrece su compañia, *gradiamur simul eroque socius itineris tui:* Luego hecha los ojos a las cosas de aca, y aũ que gustara yr: pero quiere que sea poco a poco, el otro amãcebado, dizele Dios, *gradiamur simul, &c.* Y el responde, *nosti Domine,* no sabeys Señor que tengo obligacion a esta muger, esta preñada ha empeñado su honra por mi gusto, èla de dexar morir, *morietur vna die precedat Dominus meus, & ego paulatim sequar.* Al que tiene la hazienda agena le dize Dios, *gradiamur simul,* y responde: A Señor que tengo hijos, y muger, y honra que sustentar, si restituyo, *morientur vna die,* todo morira, y se acabará junto, vayasse Dios, que yo me yre poco a poco, ò pobre de ti tã despacio te quieres yr, en verdad que no tienes gana de yr en compañia de Dios, porque con essos passos espacioso, se resfria el espiritu cõ que empeçaste,

pezaste, no son essos los passos briosos, y azelerados, de quien mira lo mucho que le falta, de aqui al Cielo, que es grande jornada, dichosa el alma que los emplea en buscar a Dios, que de esta se puede dezir: *quam pulchri sunt gressus tui*. San Pablo dixo a este proposito. *Abundantius oportet obseruare nos, ea quæ audiuimus: ne forte pereffluamus.* Vanos la vida, en cumplir mas abundantemente, lo que nos han enseñado, pues Pablo no bastara cumplir con nuestras obligaciones buenamente, pues de que sirue esse *abundantius*, no bastara amar a Dios, y cumplir con su ley? Si basta, pero haziendolo limitadamente, poneysos a manifiesto riesgo de perderlo, *ne forte*. No digo yo que se perderà: pero podria ser que se perdiesse, y esto lo dixo por vna metafora mysteriosa, *pereffluamus*. No tengo palabras con que significar el viuo de esta, sucedeos tener vn vaso de barro en las manos, echays en el vn precioso licor, no reparastes en que tenia alguna endidura, o que se rezumase, quando mas descuydado estays, entendiendo que teneys algo, no teneys nada: es la charidad vn licor preciosissimo, que dixo san Pablo della. *Charitas difussa est in cordibus nostris.* Los vasos en que se echa, son de barro, *in vasis fictilibus*, tiene millones de endiduras, sino se pone mucho cuydado, todo se vertera, esso es *ne forte pereffluamus*, imaginado que se rezumará, digamoslo assi: que se entiabiara la charidad, y se perdera todo, no digo yo, que con muchos pecados veniales se perdera la charidad: pero son estos alguaziles, y porteros que sacan prendas, para mayores ofensas, vna mentira ligera saca prendas para vna mentira graue, y vn hurto liuiano saca prendas para otro mayor, y en pena de vuestro descuydo permitirà Dios que se os vaya todo el licor de la charidad, esso es lo que quiso dezir san Pablo: *Abundantius oportet nos obseruare ea, quæ audiuimus, ne forte pereffluamus.*

S. Paul. ad Hebr. c. 2.

S. Paul. ad Ro. c. 5. n. 5

Confirmo esto con lo que dixo el Sabio, *Cor impij quasi vas confractum*, el coraçon del impio pecador, dixo que era vaso quebrado, que como todo aquello que en este se procura guardar todo se vierte, y se pierde: assi ay corazones tan endidos, y tan quebrados, que al passo que la Iglesia echa en ellos desengaños, y Dios misericordias, a

Eccl. 21. n. 7

esse passo lo vierten todo, y lo malogran, imitemos pues a esta preciosa niña, en guardar los tesoros celestiales, y hazer aprecio dellos, feruorizandonos en nuestros passos para que con prosperidad alcanzemos el premio en la tierra de gracia, y en el Cielo de gloria.

DISCVRSO II.

EN QVE SE DECLARA el Euangelio que se pone en esta Festiuidad, diziendo que es artificio de la prudencia, quando lo que se alaba, por ser soberanissimo, no se puede alabar con palabras, reduzirlo a gritos, y meterlo a vozes.

Extollens vocem quadã mulier, &c.

ES mucho de aduertir que dize el Euangelista: *Extollens vocem quadam mulier dixit. Beatus venter, &c.* notad aquella palabra, *extollens vocem*, que quiere dezir a gritos, de modo que Marcela metio a vozes las alabanças del Hijo, y de la Madre, sepamos porque?

Aquella muger que vio san Iuan, *mulier amicta Sole*, dize el Griego, *mulier vestita admiratione*. Lugar que san Agustin, y san Bernardo a cada passo le declaran de la Madre de Dios, dizenos pues san Iuan, que la vio vestida de admiracion, *vestita admiratione*. Entrays en vn obrador de vn pintor, veys muchas imagines todas buenas, alabayslas mucho con muchas palabras, veys entre todas vna excelentissima del Thiciano, aqui faltan las palabras; arqueays las cejas, encojeys los hombros, y sin hablar palabra alabaysla con admiracion, y pasmo.

Apoc. c. 12. Litera Griega. S. Aug. S. Ber.

A los Santos los podemos alabar con palabras: pero a la Virgen con admiracion, *vestita admiratione*, Virgen, y Madre, no lo entiendo, pues admiraos, hija de Adan concebida sin culpa, no lo entiendo, pues admiraos, y assi dixo Aristoteles, *magnorum non est laus, sed admiratio.* Las cosas grandes no se han de alabar con palabras, sino con admiracion, y Aulo Gelio dixo: *Admiratio quæ maxima est, non parit verba sed silentium.* La admiracion que es grande, es muda

Aristo.

Aulo Gelius lib. 4.

muda, pobre de palabras, y rica de pasmos, y assombros, es cosa tan grande en soberania la Madre de Dios, tan admirable en santidad, y belleza, que aun los Angeles no se hallan capazes para poder alabarla, y assi se admiran, como lo dixo san Epifaneo. *O Virgo sanctissima, quæ exercitus Angelorum in stuporem adduxisti, stupendum miraculum in cælis mulier amicta Sole.* O como dexamos dicho de la letra Griega, *mulier vestita admiratione*, vestida de admiracion, con tal extremo, que enmudece a los Angeles.

S. Epiph. ser. de laud. V. M.

Pero quando corre obligacion de hablar, no cumple vno con admirarse, pues que se ha de hazer, que quedaremos cortos? Yo lo dirè, meterlo a vozes, que es artificio de la prudencia donde la lengua no puede corresponder con el concepto, ni el concepto con el sujeto, por ser tan excelente, meterlo a vozes, como santa Marcela, *extollens vocem quadam mulier.*

El consejo, (y aun el concepto) es de Dauid, que en el Psalmo treynta y dos, dize: *Bene psallite ei in vociferatione.* Notad aquella palabra, *in vociferatione.* Alabadle a gritos, leuantad la voz, como santa Marcela, metedlo a vozes, pues con admiraciones no se cumple; las palabras han de quedar cortas, si se expressan que remedio? *Bene psallite ei in vociferatione.* O como leyô san Remigio, *vel ineffabiliter*, que quiere dezir, sin poder formar razones, que el formarlas es hazer poca estima del objecto a quien se alaba, arguye poco conocimiento, que si este es grande, sin formar razones, sorbido de la soberania, ha de dar las alabanças a gritos, y quiere Genebrardo que esto sea rigor de la letra, pues el declara, *bene psallite ei in canglore*, con vozes confusas, y dificultosas.

Psal. 32.

S. Remig. in Psal. 32.

Genebr. in Ps. 32.

No lo dixo menos mysteriosamente Dauid, en otro lugar. *Circuiui, & immolaui in tabernaculo eius hostiam vociferationis*, ofrecile vn sacrificio de gritos, de confusas vozes: declara san Remigio estas palabras diziendo, *gratia eius in me vacua non fuit*, como yo lo alabe a gritos, aqui es donde yo cumplo con mi obligaciõ, aqui es donde la gracia de Dios en mi es llena, y colmada, no vacia.

Psal. 26.

S. Remig. in Psal. 26.

Los Serafines que vio Esaias, *clamabant voce magna dicen-*

Esai. c. 1.

centes, *Sanctus, Sanctus, Sanctus*, essa no es confusion clamar? No es sino artificio, no cumplen con admirarse, vense obligados a la alabança, el conocimiento del sumo bien es grande la cercania tan proxima, que le estan posseyendo, sorbidos, y enagenados, de tanta grandeza, no pueden con perseuerancia articular palabras, remiten su obligacion a los clamores, y assi *clamabant* repitiendo muchas vezes, *Sanctus, Sanctus, Sanctus*. Santo, Santo, Santo, sin salir de aqui.

Eccles. in Salue Regina.

Deste artificio vsa la Iglesia en la Salue, *ad te clamamus*, con clamores te engrandecemos, ò Virgen purissima: que es lo que dexa dicho Dauid: *Bene psallite ei in vociferatione*. Cierro mi proposito diziendo, que santa Marcela tuuo alto conocimiento de la dignidad de Madre de Dios, pues no la quere alabar con sola admiracion, sino que imitando a los Serafines de Esaias, *extollens vocem*, a gritos leuanta la voz, y dize: *Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti.*

DISCVRSO III.

Que el principal exercicio desta preciosa Niña en el Templo fue orar, y que nos enseña a todos a tener oracion y de las excelencias desta virtud.

S. Bon. tom. 2. de med. Christi. c. 3.

SAn Buenauentura tratando como repartia el tiempo esta preciosa Niña en el Templo, dize assi: *Beatissima virgo in templo, hanc sibi regulam statuerat; vt à mane vsque ad tertiam orationibus insta-ret, à tertia vsque ad nonam operi manum intendebat, à nona orationem suam iterum incipiebat, aqua non recedebat, quousque Angelus appareret, de cuius manus escam accipere solebat.* Siempre andaua esta preciosa Señora en la presencia de Dios, siempre oraua: pero con mas intension desde que amanecia, hasta las nueue del dia puesta de rodillas afectuosamente pedia a Dios el remedio del linaje humano, la Encarnacion del Verbo.

Desde las nueue hasta las tres se exercitaua en labrar, para el seruicio del Templo, des-

deſde las tres de la tarde boluia a ſu intenſiſsima oracion, haſta que el Angel del Señor la confortaua con algun ſuſtento, aora fueſſe venido del Cielo, aora buſcado por inteligencia del Angel en la tierra, con eſto nos enſeña a orar eſta precioſa Niña.

Quiero ponderar que ſea oracion, y el modo como ſe ha de pedir, ſanto Thomas, S. Iuan Damaſceno, ſan Aguſtin, ſan Iuan Chryſoſtomo afirman, que las mayores mercedes, q̃ la Mageſtad de nueſtro Dios tiene determinado de hazernos para enriquezernos en lo eſpiritual, ha de ſer por medio de la oracion, y aſsi dixo el gran Tertuliano, *horrendum eſt diem ſine oratione tranſire.* Es coſa horrenda, que ſe le paſſe el dia a vn Chriſtiano, ſin dezir recurſo en la oracion a ſu Dios, reconociendole por vn perpetuo bienechor, y Dios, y Señor ſuyo.

S.Tho. 2 2. q.83 art.2. S.Ioan. Damaſc. lib.3. fidei. S. Aug. ſer. 230.de tẽp. Chriſoſ.ho. 30.in Gen.

Aquellas palabras, *collum tuum, ſicut turris Dauid,* los tres Padres acerca de ſan Theodoreto, las declaran de la oracion, dizen que es el cuello de la Igleſia la oracio. Tres oficios haze el cuello en el cuerpo humano: el primero reſpiramos por el, el ſegundo inclina la cabeça para que mire las neceſsidades del cuerpo, el tercero, ſirue como canal por donde baja el ſuſtento a todos los miembros.

Canti. c.4.

La oracion ſe llama cuello de eſte cuerpo miſtico de la Igleſia, porque haze eſtos tres oficios. Lo primero toda la Igleſia, y todos los fieles reſpiramos por la oracion, es reſpiracion del alma, por eſſo dixo ſan Pablo, *ſine intermiſsione orate,* orad ſin intermiſsion, que es reſpiracion del alma la oracion, y ſi eſta falta faltara la vida eſpiritual.

S.Pau.epiſ. 1.ad Theſal. cap.5.

En todos los ſentidos ſe pueden dar vocaciones: pero no en la reſpiracion, de modo que tal vez los ojos duermen, los oydos no oyen, el olfato no ſe exercita, quando el hombre duerme, danſe vacaciones en los ſentidos: pero no en la reſpiracion, ſiempre ha de eſtar reſpirando, donde no moria. de la miſma manera ſe pueden dar vacaciones en algunas virtudes, no puede vn hombre eſtar ſiempre dando limoſna, ni diciplinandoſe: pero en la oracion, no ſe pueden dar vacaciones, porque es reſpiracion del alma, *ſine intermiſsione orate.* Dize Pablo reſ-

La oracion reſpiracion del alma.

pirad con la oracion. Pregunto, pues puede vna persona estar siempre orando? S. Agustin nos saca desta duda, y dize como se ha de entender este lugar de san Pablo. *Sine intermissione orate.* Dize el Santo: *Desiderium tuum oratio tua, continuo desiderasti continuo orasti.* Tu desseo es tu oracion continuo desseaste orar, haz cuenta que continuo oraste, de modo que hemos de andar siempre en la presencia de Dios, ò con desseos de orar, para que al alma no la falte su respiracion.

S. Aug.

El segundo oficio del cuello es inclinar la cabeça, para que socorra todo el cuerpo, esso haze la oracion, como cuello de la Iglesia, inclina la cabeça, que es Christo, para que mire las necessidades del cuerpo mistico de sus fieles, y las socorra.

El tercero oficio del cuello es ser canal por do baxa el sustento a todos los miembros, por la oracion baxan todos los bienes a la Iglesia, como lo dixo San Agustin. *Oratio iusti clauis est cœli, ascendit precatio, & descendit Dei miseratio.* Estos son los oficios que haze la oracion por lo qual con justa razon se llama cuello de la Iglesia.

S. Aug.

La oracion llaue del Cielo.

Resta saber, que hemos de pedir, y como hemos de pedir, Christo Nuestro Señor nos enseña por san Iuan, lo que hemos de pedir, y como hemos de pedir, *si quid petieritis Patrem in nomine meo dabit vobis.* Note se lo primero, q̃ nos enseña, que la oracio̅ mas poderosa, es la que es de comunidad, *si quid petieritis*, de plural habla, como si dixera pedid mancomunados, en comunidad, que oracion de muchos luego al punto la oye mi Padre Eterno.

S. Ioan. c. 16

Y para que se vea la fuerça, que tiene la oracio̅ hecha en comunidad, preso estuuo Santiago, y san Pedro: Santiago fue degollado, porque la Iglesia no rogò por el, San Pedro salio libre, porque rogò por el, *oratio fiebat ab Ecclesia, sine intermissione pro Petro.* Pero es mucho de aduertir que estaua preso S. Pedro, aprisionado con cadenas, y grillos, llegò el Angel de noche, y despertole, que dormia, y dixole *surge velociter*, ea Pedro leuantate con suma velocidad, y sal de la carcel, porque *velociter*, que importara que se fuera de espacio, las guardas dormian, las puertas de la carcel abiertas, Dios que auia in-

Acta Apost. cap. 12.

Nota valde.

interpuesto su omnipotencia, para librar a san Pedro vn Angel poderoso, que era el ministro, que le auia de librar, aqui que ay que temer? Nada; pues porque dixo el Angel, *surge velociter*? Porque rogaua toda la Iglesia por S. Pedro, y oracion de vna comunidad, ô de la Iglesia, no sabe Dios dilatar vn punto el remedio, *oratio fiebat ab Ecclesia, sine intermissione pro eo.* Ea Pedro *surge velociter*, leuãtate, que ruega por ti la Iglesia, quiero que vea mi esposa la fuerça que tiene la oracion hecha en comunidad: de modo que gustando Christo Nuestro Señor del triunfo de sus martyres, y auiendo de ser Pedro el dia siguiente martyrizado, cede de su gusto por no defraudar vna oracion hecha por muchos, es pensamiento este de San Chrisostomo. *Vis discere quanta sit orationis sanctæ in Ecclesia potestas? Vinctus erat Petrus, multisque catenis circundatus, oratio autem fiebat ab Ecclesia, pro eo, & statim eum à carcere liberauit, quid hac igitur sit oratione potentius, quæ columnam Ecclesiæ adiuuit.* Que cosa mas poderosa, que la oracion, pues ayudò a la columna de la Iglesia, que fue San Pedro.

S. Chrisost. hom. 29 ad populum antthioque.

Digamos otro encarecimiento, no menor que este, entra Ionas por Niniue diziendo: *Adhuc, & quadraginta dies, & Niniue subuertetur.* Dentro de quarenta dias sera arrassada esta ciudad de Niniue, los setenta dizen dõ de nuestra vulgata. *Adhuc, & quadraginta dies, adhuc, & tres dies, & Niniue subuertetur.* Dentro de tres dias sera arruynada Niniue; pues sepamos, como hemos de componer estas Biblias, la vulgata dize, quarenta dias, y los setenta, tres, como se compone esto? Yo lo dirè.

Ion. c. 3.

Traslat. ex Septuagint. Ion. cap. 3.

Dos Ninives hemos de considerar en Niniue, vna que constaua de casas, y muros, otra de culpas, y pecados, quando el Profeta dixo dentro de quarenta dias serà destruyda Niniue, el entendio que las casas, y muros auian de ser arruynados: pero la mente de Dios, era destruyr la Niniue, que constaua de culpas, y pecados, porque le parecio a su Magestad, que dentro de quarenta dias aurian hecho penitencia, y llorado sus culpas: pero dize el Texto sagrado, que *Niniuitæ orauerunt fortiter ad Deum*, oraron en comunidad todos, y como la oracion hecha assi tiene

La oracion echa en comunidad es podrosa.

tiene tanta fuerça a los tres ya Dios le auia perdonado, y auia destruydo la Niniue que constaua de culpas, y pecados; assi pues se componen y concuerdan estas dos Biblias, segun la mente del Propheta, *Adhuc, & quadraginta dies, & Niniue subuertetur*. Segun la fuerça de la oracion hecha en comunidad, *Adhuc, & tres Dies, & Niniue subuertetur.*

Confirmemos lo dicho; en el Coro de los Religiosos es costumbre, en acabandose de dezir la lecion, dezir: *Tu autem Domine miserere nostri*. Tu Señor ten compassion, y duelete desta comunidad, responden todos. *Deo gratias*, que gracias son estas, sino se ha concedido el beneficio que se pide, como se da gracias, que darlas por el beneficio no recebido, o es adulacion, o lisonja en la Iglesia, no cabe lo vno, ni lo otro, pues sepamos de que da gracias? De lo que pidio el que dixo la lecion, quando dixo: *Tu autem Domine miserere nostri*. Que es tan puntual Dios en conceder lo que se le pide en nombre de comunidad, que toda esta presteza ha menester la Iglesia, para no ser notada de ingrata. De modo que a la par se dize. *Tu autem Domine miserere nostri.* Y el *Deo gratias*, dar luego gracias, porque se presume que a penas se pidio, por ser en comunidad, quando Dios lo concedio, y assi le dan las gracias.

El vltimo lugar, y la vltima ponderacion, para que se vea la fuerça que la oracion tiene hecha en comunidad, aquellos Cherubines, que a dos coros, como Religiosos de la Iglesia triunfante, estauan orando, y engrandeciendo a Dios, en acabando de orar dize el Texto, *& commota sunt superliminaria cardinum à voce clamantis*. Lo primero que ay que aduertir, que auiendo de dezir el Texto, *à voce clamantium*. Porque eran dos, dize *clamantis*. Porque se mancomunaron en vna paz, y vn espiritu para orar, que quando la oracion es de muchos en vna paz, haze temblar el Cielo, de puro poderosa. *Et commota sunt superliminaria cardinum à voce clamantis*. Y dize vn Doctor graue, que dize otra version. *Et mouebantur postes superliminarium à voce clamantis.* *Esai.c.6.* *Magister Aluar.in Esai. 6.*

mantis. Temblaron los poſtes, y las puertas del templo, quien ſon eſtas puertas, ſino el miſmo Chriſto, como lo dixo ſu Mageſtad por Sã Iuan, *ego ſum oſtium per me ſi quis introierit ſaluabitur*, de lo dicho ſe colije, que es tan poderoſa la oracion echa en comunidad, que al miſmo Dios haze temblar.

S.Ioan.c.10

Poderoſa fue la oracion de Maria Señora Nueſtra en el Templo, pues ſiendo ſingular alcan, ò con ella de congruo la Encarnacion, myſterio que haſta entonces no le auian alcançado todos los Padres Antiguos, ni Santos del viejo Teſtamento.

Tambien es circũſtancia, que la haze omnipotente, y todo poderoſa a la oraciõ el ſer de amigo: *Quis veſtrum habebit amicũ*, dixo Chriſto Nueſtro Señor: *Et ibit ad illum media nocte dicens, amice acommoda mihi tres panes.* No conoce Dios omnipotente ſobre ſu omnipotencia, ſino es la oracion quãdo es de amigo, todos puedẽ orar, y a todos oyrà Dios, aunque ſean pecadores: pero ſi la oracion es de amigo de Dios, todo lo alcança ſin dilacion alguna.

Luc. 11.

Pecò el pueblo, dixo Dios a Moyſen, *dimitte me, vt iraſcar furor meus*, San Bernardo ponderando eſta licencia, q̃ pide Dios a ſu ſieruo dize: *Feriendi licentiam à Moyſe petit, qui Moyſen fecit.* Ay tal coſa que el miſmo Dios que hizo a Moyſen, le pide licencia para caſtigar el Pueblo, era amigo Moyſen, auia orado por el pueblo y por ſer ſu oracion de amigo, hechò embargos a la omnipotencia de Dios, para no poder caſtigar.

Exod.32.

S.Bern. ſermone Magdale.

Santiago en ſu Epiſtola Canonica dize: *Elias homo erat paſſibilis, &c.* Elias era hombre mortal, como los demas, y orò porque llouieſſe: y no llouio en tres años, y ſeys meſes, y deſpues boluio a orar, y llouio, aqui ſe ofrece vna gran dificultad, Clemente Alexandrino dixo hablando de nueſtro Dios, y Señor: *Nam cum ſit bonus ſi ceſſaret vnquam benefacere Deus quidem ceſſaret eſſet, quod nefas quidem eſt dicere*, que como Dios ſea bueno, ſi alguna vez dexaſſe de hazer bien, dexaria de ſer, *quod nefas quidem eſt dicere.* Pues quien le dixera Señor tres años, y ſeys meſes ſin llouer, mirad Dios mio que dexays de ſer, lloued Señor, reſpondera no quiere Elias, ha orado, y como es amigo, es ſu oracion vn omnipotente, ſobre mi omnipotẽcia, haſta que quiera Elias no ay llouer.

S.Iacob. Epiſt. c.5.

Clemẽs Alexand.lib.6. Stroma.

Dixo

Dixo Dios por Esaias, *Laude mea infrenabo te, ne intereas*, Vatablo *propter laudem tuam, hoc est orationem tuam frenum injiciam tui causa*, por tu oracion echare vn freno a mi justicia para no castigar.

Esai. 49.
Vatabl. in Esai. 49.

Pues siendo esta preciosa Niña amiga de Dios, como lo dize el libro de los Cantares, *soror mea amica mea*, y orando con perseuerancia tantos años en el templo, que mucho que acelerasse el misterio de la Encarnacion.

Cantic. c. 5. num. 2.

Y es mucho de notar, que ponderando San Agustin aquellas palabras, *Amice accommoda mihi tres panes*, dize que por estos tres panes se entienden las tres personas de la Santissima Trinidad. *Per tres panes intelligendæ sunt personæ Trinitatis, vbi pascas vbi viuas*. De modo que siendo amigo el que va a orar, buscando vn solo Dios verdadero, en esse Dios halla tres personas distintas, que a porfia le enriquezen, que fue lo que dixo san Ambrosio, como lo dexamos dicho en el sermon de san Lorenço, que en Dios ay *Vnam ad exequendum essentiam, tres ad benefaciendum personas*. Vn Dios para ser seruido, y tres personas para hazernos bien, y llenarnos de sus riquezas, ó mil vezes dichosas las almas, que estan pendientes destos fauores celestiales, estables, y duraderos que no pueden faltar, como los fauores que el mundo ofrece, todos vanos, y sin sustancia alguna.

Luc. 11. S. Aug. ser. 29. de Ver. Dom. 1

Sobre todo es gran circunstancia de la oracion, pedir con confiança, por esso dixo Christo nuestro Señor: *Quis vestrum patrem petit panem numquid lapidem dabit illi.* Entender que es Padre celestial aquel a quien vamos a pedir, y assi podemos pedir con confiança, San Pedro Chrysologo dixo: *Negat Patrem, qui de Patris suspectus est largitate.* Niega que Dios es Padre, quien duda de su liberalidad, y largueza. Seneca dixo: *Nulla carius constat, quam quæ precibus impetratur*, ninguna cosa se compra tan cara, como aquella que se compra cõ ruegos, hablò este Filosofo de aquello que se pide a los Principes: pero ninguna cosa se compra tan barata, como lo que se pide a Dios, que con solo pedir se alcanza, es Padre, y Padre celestial, sabe nuestra necessidad, y luego da lo que se le pide.

Luc. 11.
S. Pet. Chrisol. ser. 55.
Senec. lib. 1. de benefit.

Y mas si es cosa espiritual lo que se demanda tocante

cante a la saluacion, y remedio del alma, essa peticion luego la despacha; dixo Dauid. *Desiderum pauperum ex audiuit Dominus*, oyò Dios la oracion del pobre de espiritu, la letra Griega dize. *Desiderium pauperum signauit Dominus.* Como quando a vn Presidente le dan muchos memoriales, entre ellos danle vno que sabe que es de grande importancia, aquel señalale, rubricale para despacharle luego: assi Dios muchas vezes le days en la oracion memoriales de cosas temporales, haze poco caso de ellos, daysle vno tocante a vuestra saluacion, pidiendo perseuerancia, ó amor para mas amar al Criador, aquel memorial le rubrica para despacharle luego, *Desiderium pauperum signauit Deus*. Esto fue lo que nos enseñò Christo Nuestro Señor por San Iuan, *si quid petieritis*. Notad aquel, *quid*, que significa sustancia, aueys de pedir en la oracion gracia, ò gloria, que es sustancia, que todo lo temporal son accidentes, no se haze caso de esso en el tribunal de Dios.

Psal.10.

Litora Greca. Ps.10.

S. Ioan. 6.

Y no lo dixo Dauid en otro lugar menos mysteriosamente, *intret in conspectu tuo oratio mea*, en algunas partes toca este lugar san Ambrosio, y leyó tomandolo del Griego, *intret in conspectu tuo dignitas mea.* Entre en vuestro acatamiento la necessidad de mi dignidad, para que os compadezcays de mi, pues que dignidad se atreuera a entrar en el acatamiento de Dios, no dezia Abrahan, *loquar ad Dominum cum sim cinis, & puluis*. Como el Caualleto, que llegó derrotado al puerto, para mouer a compassion suele pedir limosna, y alega que es Caualleto, para que se compadezcan del: assi Dauid dize: *Intret in conspectu tuo dignitas mea.* Señor que soy Rey entren en vuestro acatamiento las necessidades de mi estado para que las remedieys.

Psal.84.

Genes. c 18. num.27.

O quanto importa, que el Presidente puesto en oracion le diga a nuestro Dios, *intret in conspectu tuo dignitas mea.* Dadme gracia para gouernar acierto para dar las plaças a quien mas conuenga.

La Perlada diga, *intret in conspectu tuo dignitas mea*, que soy Perlada Señor, que gouierno mugeres voluntariosas, y no puedo auerriguarme con sus condicio-

nes,

nes, dadme gracia para que no pierda mi alma en este gouierno.

No dudo, sino que la Virgen Nuestra Señora puesta en oracion en el Templo, le dezia muchas vezes a Dios. *Intret in conspectu tuo necesitas generis humani.* Señor compadeceos del linaje humano, y acabad de embiar vuestro Verbo, que tomando carne le remedie, y redima en vna Cruz.

DISCVRSO IIII.

Que esta preciosa Niña viuiendo en soledad en el Tẽplo, fue la primera que dio instrucion, y forma de viuir a las Religiosas descalças.

FVe la Virgen nuestra Señora muy amadora de la soledad, enseñandonos a todos la apetezcamos, porque en ella tiene nuestro Dios librados nuestros mayores augmentos de Espiritu. San Geronymo ponderando la sobe rania de la soledad, dixo: *Mihi opidum carcer solitudo paradisus est.* Pondera, *mihi opidum carcer*, adonde los hombres les parece que andan cõ mas libertad, alli estan mas presos; el pueblo, y el bullicio del vulgo, dezia el Santo que era para el carcel, *solitudo paradisus*, y la soledad que era para su alma vn parayso, la soledad donde se retirò Geronymo aquel hiermo desnudo de todo aliuio, y recreacion, el hiermo mas aspero, las peñas y riscos mas siluestres que el mundo tiene, dize que era para el vn parayso, porque lo q̃ Dios dio por priuilegio al parayso, que fue eternizar los hombres, si comieran de la fruta del arbol de la vida, esso dio por gracia a la soledad, es vn parayso la soledad donde se eternizan los que bien la quieren, y aman.

La soledad es vn Parayso.

Digamos vn pensamiento, que tiene en si gran valentia, en mi opinion es la cosa mayor que ha dicho Filõ Hebreo, que Dios mientras viuio en soledad, se eternizò, y viuio en si mismo con quietud, y sin riesgo passose a viuir a las criaturas, en ellas murio, y corrio borrasca, murio en los Angeles, que cayeron quanto al afecto, pues quien peca quanto al afecto, tira cõ la malicia de su culpa a quitar la vida a Dios, passose a viuir en nuestros primeros Padres, muriendo ellos moralmente por su pecado, en ellos murio

S. Hieron. Epist. 4.

murio Dios quanto al amor, y charidad, finalmente en soledad se eternizó, en salien do a buscar creaturas, murio Dios en la forma que pudo morir en ellas, fuera de soledad, el mismo Dios parece no está seguro, las palabras de Philon Iudio: *Dei ermo amat deserta solitarius, non miscens se, turbis rerum corruptibilium.* Aquella palabra *sermo*, es lo mismo que *Verbum*, el Verbo del Padre, segunda persona de la Santissima Trinidad, viuio en soledad siempre en ella se eternizò, reusaua el venir a las criaturas, porque sabia que en passandose a viuir a ellas, auia de morir.

Philon lib. quo. rerum diuinarum.

Phil. lib. de mundi opisficio.

Y en el libro de mundi opificio, dize que miẽtras Dios viuio en soledad, se eternizó en si, y que en saliendo a viuir a las criaturas, en ellas murio en la forma que pudo morir.

Oßea 2.

Cantic. 2.

En soledad es donde se dispone vna alma, para recebir de su Dios singulares fauores, hablando del alma a quien Dios desea comunicar sus mayores secretos dixo. *Ducam in solitudinem loquar ad cor eius* Leuarela a la soledad, y alli la hablare al coraçon la soledad es la bodega de los preciosos vinos adonde el celestial Esposo embriaga de su amor, y soberana ciencia a las que son almas preciosas en sus ojos. *Introduxit me Rex in cellam vinariam*, dize el Chaldeo, *Introduxit me Dominus in domum gymnasij, & doctrinæ.* La soledad es el aula adonde el soberano Maestro de las almas Christo Iesus, enseña a sus queridas Esposas, puntos altos de saluacion, mysterios ocultos, y assi dixo san Pedro Damiano: *Solitaria vita cœlestis doctrinæ schola est, ac diuinarum artium disciplina.*

Cantic.

Chald. in Cant. 2.

S. Petr. Damia. opusc. 11. c. 19. de laudib. vitæ eremitæ.

Quien podra ponderar la valentia que en si cobra quien viue en soledad para rendir a Dios, en las ocasiones que se ofrecen de importancia. San Gregorio Niseno notô que el poder mas con Dios Moysen, que todo el pueblo junto, era porque la soledad que tãto amaua le daua aquella ossadia, *cum cæteri homines in societate minus timeant, Moyses de relictus solus in monte audatior est factus*, mas puede vn hombre solo amador de la soledad con Dios, que todo vn pueblo junto.

Exod. c. 25.

S. Greg. Nis sen. de vita Moysi.

En soledad passaua la vida la Reyna del Cielo, y assi sola pudo lo que no pudo

vn mundo entero, que pudo? Acelerar el misterio de la Encarnacion, en soledad se dispuso para ser Madre de Dios, en soledad la reuelaron lo que los Cherubines no alcançaron.

Aqui pues en soledad, esta preciosa Virgen fue la primera que dio modo de viuir a las Religiosas descalças: afirma de si san Gregorio Turunense auer tenido reuelacion del Cielo del modo como la Virgen nuestra Señora passaua la vida en el Templo: *Credo Deiparam ex quo templum ingressa est, sine cilicio beatam illam carnem pungente viuisse numquã: illius vestes cuilissima lana, somnus ipsius semper huma nuda, vel nudis tabulis adhcrebat; nullo vnquã tempore non ieiunauit, famem celitus à lato pane fugabat, qui vero à ministris templi in alimentũ accipiebat, ea quotidie pauperibus eroga bat.* Desde que entrô en el têplo que fue de edad de tres años, no dexó de traer cilicio afligiendo con el aquella purissima, y virginal carne, de q̃ se auia de vestir el Verbo, su vestido era vn saco de sayal, su cama el suelo, y alguna vez vna tarima de desnudas tablas, siempre ayunaua, y lo q̃ los Sacerdotes del templo la trayan para su sustento se lo daua a los pobres.

S. Greg. Turun. libello de salutatione Angel.

La Virgen N. Señora vestia cilicio

Con esto dio modo de viuir a Religiosas descalças, y recoletas, pues fue esta gran Señora la primera monja descalça que tuuo la Iglesia, y su Magestad fue quien las enseñó a traer cilicio, a vestir sayal, ayunar perpetuamente, a passar en soledad, a orar, a guardar clausura, a ser amadoras de la virginidad, con tan celestial maestra, que mucho tenga Dios tantas, y tan preciosas esposas en essos monasterios que mejor los llamara jardines de la Santissima Trinidad.

Da modo de viuir a las Religiosas descalças.

DISCVRSO V.

QVE LA GLORIOSISSIma santa Ana presentando su hija a Dios, nos enseña a cumplir nuestros votos, y promessas, y de camino a ser agradecidos.

LOs bienauenturados Padres S. Ioachin, y Ana llcuaron la preciosa hija suya al templo a presentarla, y consagrarla a Dios, y quien podra ponderar el gozo que las tres personas de la Santissima Trinidad tendrian con tal presente; diganos algo San Bernardo: *Pater in con-*

S. Ber.

se-

ser de Deipara Maria.

secratione Virginis exhibuit claritatem, filius humilitatem Spiritus Sanctus charitatem: Pater autoritatem contra peccatum, filius humilitatem contra mundum, Spiritus Sanctus charitatem erga Deū, & proximum. Pondete estas palabras vn Angel del cielo, porque no las agrauiemos, que yo no me hallo con ponderacion para declararlas.

De modo que dize el Santo que desde el dia que los Padres benditos de esta Niña la consagraron a Dios, desde esse punto el Eterno Padre, *exhibuit claritatem*, el que cubria su hermoso rostro, con cien mil cortinas, (que fue lo que dixo Esaias. *Vere tu es Deus absconditus.*) Aqui fue donde el Rey de la gloria mandó a sus Cherubines las corriessen todas, aqui salio el Rey en publico, para hazer singulares mercedes a todas sus criaturas, aqui se mandaron poner luminarias, y an torchas sobre aquellos anfiteatros del Cielo, *Pater exhibuit claritatem in consecratione Virginis filius humiliatem.* Luego el Verbo se empeçó a mostrar humilde, de que manera? Descubriendo las ansias, que tenia de encarnar, esso suenan aquellas palabras. *Quem cœli, & terra capere non poterant.* Vsando de la figura methonimia, *cœli*, quieren dezir los cortesanos del Cielo, *capere non poterat*, no le podian reportar, porque se queria arrojar antes de tiempo a tomar carne de las entrañas de tan hermosa Niña, y siendo Dios infinito antes que encarnasse, en el Cielo delante de sus Angeles se quiso mostrar humilde en seruicio, ò para ostentacion de mayor grandeza de la que auia de ser su Madre, esto es *Filius in consecratione Virginis exhibuit humilitatem Spiritus Sanctus charitatem.* El Espiritu Santo hizo ostentacion de su charidad, solicitando el pecho del Padre, y las entrañas del Verbo, para que no se dilatasse la Encarnacion, hasta los treynta, o quarenta años de la Virgen, sino que fuesse luego a los catorze de su edad.

Esai. c. 45. n. 15.

Que mas dize san Bernardo. *Pater autheritatem contra peccatum.* En presentandole esta Niña mostrò su authoridad contra el peccado. Como la Santa Inquisicion en sus actos publicos pone dosel de magestad para conde-

nar toda heregia, Idolatrias, Alchoranes, y todo echizo: assi el Padre Eterno en la Presentacion de Maria, puso dosel de Magestad sacando en cadalso publico las Idolatrias antiguas los falsos dogmas, deprauadas heregias para condenarlas, determinando de dar principio cõ reuerencia de tan Santa Niña, a vna ley Euangelica de gracia, donde todo auia de ser santidad, pureza, donde las misericordias auian de andar amontonadas, esso es *in consecratione Virginis Pater exhibuit autoritatem contra peccatum.* Quiso cumplir la gloriosa santa Ana el voto que a Dios auia hecho ofreciendole la hija de sus entrañas, y que huuiesse hecho voto se collige de vnas palabras de san Gregorio Niseno, que dize assi: *Cum autem puella tam grandis euasisset, vt mamma ad moueri eam amplius, opus non esset, aut cuncta est, eam ad templum adducere, atque promissum præstare.* Reparemos primero, que es mucho para ser notada aquella palabra, *vt mamma ad moueri eam amplius non esset.* De do se colige, que no la quitó el pecho, hasta los tres años que la lleuò a presentar al templo.

S. Gre. Nis. ser. de Natiuit. Christi.

Ninguna criatura toma el pecho, quando mas hasta los dos años, y esto es siendo ruda, y enfermiza, que mostrando la criatura que ha de ser entendida, y teniendo buena salud, de vn año, o quinze meses dexa el pecho de la madre: pues porque Maria Señora nuestra, siendo tan discreta, tan sabia, en tierna edad, que jamas fue Niña, de tan entera salud, que nunca tuuo enfermedad, tomò siempre el pecho de su Madre, sin quererse alimentar con otra cosa alguna, hasta los tres años que la presentaron a Dios en el Templo. Desta opinion es san Geronymo. *Cumque trium annorum circulis volueretur, & ablactationis tempus completum esset.* Es tambien desta opinion san Epifaneo, *tertio anno ablactata est in templo.*

La Virgen tomò el pecho a su Madre hasta los tres años.

S. Hie. hist. de Deipara.

S. Epip. ser. de laud. V.

La respuesta desta duda, es la mayor alabança que se puede dezir de la benditissima santa Ana, es cierto como lo dizen graues Authores, que las costumbres se maman en la leche, y dize Gelio lib. 12. cap. 1. que tiene tanta fuerça la leche, para comunicar las costumbres, que si a vn cabrito le cria vna oueja, en lugar de pelo le nace lana, y si a vn cordero le da

Gale. lib. de alimentis. Plin. li. 15. c. 13. Gell. lib. 12. c. 1.

da leche vna cabra, en lugar de lana le nace pelo. *Si ouium lacte hedi, aut caprarum agni à lerentur constat in ijs lanam duriorem, in illis capillum gigni teniorem.* Pues como las costumbres se toman en la leche, no quiso Maria Señora nuestra en tres años que estuuo en casa de sus padres soltar el pecho de la Madre, ni se alimentò con otra comida, porque no quedasse costumbre en santa Ana, de que no participasse, que tanto como esto estimô el ser hija de su Madre, y tanto aprecio hizo de sus costumbres: ò grande excelencia de la glorioſa S. Ana.

Luego dize san Gregorio, que la leuó su madre a apresentar para cumplir con su promesa, y lo mismo dize Nizeforo, *promissionem mater Anna adimplet, & in templum ascendens iuxta votum eam consecrat*, ò como nos enseñan estos santos Padres a ser agradecidos a Dios, y a dezir recurso a su Magestad con las mercedes recebidas.

Nizep. li. 1. histor. c. 7.

Symbolo de sumo agradecimiento es Dauid; vino a entrar en campo con el Gigante; el Rey quando le vio tan moço perdio las esperanças de que auia de alcançar vitoria: dixole el Zagalejo. *Dominus, qui eripuit me de manu leonis, & de manu vrsi ipse me liberauit de manu Philistæi huius:* el caso es que quando matava el leon, y vencia el oso, las cabeças, y garras destas fieras las ponia por trofeo a Dios a la entrada de su cabaña, mostrandose agradecido, y assi esperaua que por auerlo sido le auia de dar la vitoria Dios, y el no querer las armas de Saul, dize Chrisostomo que fue porque toda la gloria se le diesse a Dios, *Vt virtus Dei aperte monstraretur, & non armis quæ fiebat mira adscriberentur.* El ser agradecido le reuelò la certeza de la vitoria.

Li. 1. Re. c. 17

Chrisost. ho. 46. in Gen.

Alcanzola. Pregunto, oluidose de dezir recurso a Dios con el beneficio recebido? No, porque puso el alfange por trofeo; Iosepho afirma que toda aquella vitoria se la atribuyò a Dios, que se siguio de ser tan agradecido, lo que dize san Ambrosio que apenas entrô en batalla que no venciesse, *numquam, nisi consulto Deo bellum adorsus est, ideo in omnibus victor, vsque ad summam senectam exasit.*

Iosep. lib. 6. antiq. c. 11. S. Amb. li. 1. offic. c. 35.

Que mas se siguio? Lo que dize el Texto, que en su vitoria entraron cantando las damas en Ierusalem:

percusit Saul mille, & Dauid decẽ millia. Matò mas que vn Gigante? No. Pues como dizen diez mil? Porque fue agradecido, y el agradecimiẽto multiplica los triunfos, haze parecer grandes los trofeos, oyd a

S. Basil. Seleuc. ora. 51.

san Basilio Seleucienſe. *Gratus ſeruus, qui vel ante operam operæ fructum offert domino.* Quãdo ſe acercó al Gigante le dixo, yo vengo a ti en el nombre del Señor, y a el le he ofrecido eſta vitoria: eſte agradecimiento multiplicò vn Gigante en diez mil Gigantes.

DISCVRSO VI.

LO MORAL DESte Sermon.

Las buenas prendas que ha de tener la verdadera virgen a imitacion de la Reyna del Cielo.

Prou. c. 31.

EL Sabio en los Prouerbios, pone quatro condiciones que ha de tener la buena muger, para ſer perfecta de quatro coſtados, principalmente ſi es virgen. La primera, *ſurrexit de nocte*, que en amaneciendola el vſo de la razon, ſe conſagre a Dios, madrugue mucho para ſeruirle. Lo ſegundo, *conſiderauit ſemitas domus ſuæ*, conſideró las ſendas, y caminos de ſu caſa. Lo tercero, *accinxit fortitudine lumbos ſuos*, fue muy pura, y muy honeſta. Lo quarto, *panem occiſa non comedit*, eſtas quatro coſas hazen fuerte a vna muger, digna de toda alabança, y ſoberanos renombres.

Lo primero que ſe pide, que madruge a ſeruir a Dios, *ſurrexit de nocte*, gran guſto ha tenido ſiempre eſte Señor de ſeruirſe de gente moça, y niña: En figura deſto vemos que en la ley vieja, ſi le han de ofrecer aues, ô reſes, ſiempre quiere que ſean los hijos, ò los pulluelos, allà en la puti-

S. Luc. c. 2. n. 24.

ficacion, *par turturum, aut duos pulos columbrarum*, de las reſes,

Pſal. 28.

afferte Domino filios arietum. Y ſi la fieſta auia de ſer de mucha apretura de gente, quiere que ſe le ofrezcan corderos

Pſ. 117.

nueuos, *conſtituite diem ſolemne in condenſis, vſque ad cornu alturis.* El Caldeo dize, *aligate aniculum iuniorem*, buſqueſe el corderillo mas moço, y mas tierno.

San Gregorio dize, que fue vn enſayo que hizo Dios, en el qual moſtraua el guſto que tiene de ſeruirſe de gente moça, planta que hazia de lo que auia de ſuceder

der en la ley de gracia, eſto es tan llano, que no ay dificultad en prouarlo.

Quiero dificultar en eſte caſo, hablando con Nueſtro Dios, y Señor, porque, y para que quereis diuina Mageſtad ſeruiros de gente moça, q̃ los moços no ſon gẽte de cõfiança, ni de hõra. Itẽ mas que vn anciano, y lleno de dias no parece bien acompañarſe con gente moça, *antiquus dierum*, le llamò Daniel a Dios, que honra ſe le ha de ſeguir de acompañarſe, y ſeruirſe de gẽte moça, no parece que le eſtà bien a nueſtro Dios, y Señor.

Daniel. c. 7. n. 9.

Si miro a la Eſcritura, hallo que ſe compara la mocedad al Otoño, al oprobrio, y a la tẽpeſtad, todo eſſo es vna perſona moça, dixolo Iob, *ſicut fui in diebus adoleſcentiæ meæ.* Buelue Vatablo, *ſicut fui in diebus autumni, & oprobrij.* Y en el c. 36. *morietur in tempeſtate anima eorum.* Los 70. dizen, *morietur in adoleſcentia, vel in pueritia.* Al Otoño la compara que no tiene nada bueno, el labrador arroja ſu trigo en el campo, con rieſgo de perderlo, es malo tambien para el medico, que anda canſado, y corrido, el tiempo es nubloſo, peligroſas las enfermedades, en el mar para los mas dieſtros pilotos, ay cien mil peligros, pues para que quiere Dios gente moça?

Iob. 29.

Vatab. in Iob. 29.

Iob. c. 36.

Septuag. interp. in Iob. 36.

Reſpondo a eſta dificultad, ſabeys porque: porque es Dios amigo de las primicias, y aſsi las pide de las mieſſes de los animales, y tambien quiere las primicias de la edad, porque no es amigo de coſas a medias, pedir Dios los años de la niñez, es querer que todas vueſtras edades acaben en gracia, tantas muertes vienen por el hombre quantas edades tiene; vn niño paſſò a ſer moço, ſi en eſte caſo preguntaſſemos, que ſe hizo la niñez, ha ſe de reſponder, ya muriò; paſſa vn moço a ſer varon, que ſe hizo la mocedad en eſte hombre, ha ſe de reſponder ya murio, paſſa vn varon a ſer viejo, tambien muere en eſte la edad de varon, de modo que tantas muertes ſe hallan en vn hombre anciano, quantas edades ha tenido: pues lo que Dios pretende en pedir las primicias de los años, es procurar, que todas las edades mueran en gracia de niñez ſanta. ſe paſſa a mocedad virtuoſa, de moço virtuoſo ſe haze vn varon ſanto, deſte vn viejo venerable exemplar, por eſto es gran cordura, al romper el alua de el vſo

de la razon, consagrarse a Dios.

Quando el Saluador del mundo echò la maldicion a aquella higuera, de quien haze mencion san Matheo, y la secò, porque no tenia fruto, aduierte san Marcos, que *non erat tempus ficorum*, no era tiempo de higos, pues segun esto, parece que la hizo injuria, no hizo dize Niceras, escoliador de san Gregorio Nazianzeno: porque aunque es verdad que no era tiempo de higos, era tiempo de breuas, que este arbol lleua dos frutos, vno temprano, que son las breuas, y otro tardio que son los higos: pues maldezir la higuera, porque no tuuo ninguno destos frutos, dissimuladamente maldize Dios a vnos hombres, y a vnas mugeres que en la mozedad, ni en la vejez no tienen obras buenas.

S. Mat. c. 21
S. Mar. c. 11
Nicet. escoliator san Greg. Naz.

De confusion nos llena en esta parte nuestro Dios, y Señor, pues hablando la Escritura de la creacion del mundo, nos dize que antes de venir al septimo dia, que es el del Sabado, simbolo del descanso; passò su Magestad por seys dias de trabajo, *requieuit Dominus die septimo ab vniuerso opere, quod patrarat.*

Genes. c. 2. n. 2.

Y Theophilo Anthioqueno notò agudamente, que la primera vez que quiso Dios ser puesto en coronica, y salir a luz para que fuesse conocido, inspirò a Moysen, que fue el coroniſta, que antes nombrasse sus obras, que su persona, y assi dixo: *In principio creauit Deus*, auiendo de dezir, *Deus creauit in principio*. No quiso salir a luz, sin que salieſſen delante sus obras, no quiso ser conocido tanto por su hermosura, por su infinita bondad, quanto por sus obras, las palabras de Theophilo son estas. *Vt igitur Deus, qui vere est Deus, ex operibus suis cognosceretur*, ò gran confusion para los que no madrugan a seruir a este Señor.

Genes. 1.
Theo. Anti. li. 2 contra impugnatores veræ religionis.

Lo segundo, que pide el Sabio en la Virgen, que ha de ser prudente, que sea recogida, porque donde nuestra vulgata dize. *Considerauit semitas domus suæ.* Dize el Griego, *angustiæ sunt semitæ domus eius.* La clausura, y el encarecimiento es la que cõstituye a la donzella, o muger en ser persona de grande estima, y por el contrario, si tiene inclinacion a ver, o a ser vista; principalmente si es Virgen; dize Tertuliano que es passion de estrupo, que a esta

Pro. 31. Lit. Græca.
Tert. de velan. virg. c. 3

tal

tal la es carga pesada la virginidad, y la dessea perder, aunque sea con violencia, dize el Africano Cartagines, *Omnis publicatio virginis bona strupi passio est*, que la donzella no sosiegue en su recogimiento, y vida querellosa, porque la santa de su madre no la lleua a passear, *strupi passio est*, que recibe el villete, y busque quien la responda, *strupi passio est*, el ponerse a la ventana, el hablar de noche por la reja, a escusa de sus padres, *strupi passio est*, a esta tal carga la la virginidad, y dessea perderla.

Digamos vn pensamiento de primera magnitud, en confirmacion de los buenos cõsejos de Tertuliano, en el Exodo hallamos q̃ quando Moysen baxaua del Monte de hablar con Dios, arrojaua su rostro tan hermosos resplãdores, q̃ le cubria con vn velo, para poder hablar con el pueblo, lo q̃ vendo por precioso en este caso, es lo q̃ dize Oleastro, *Moyses non cognouit, quod radiasset cutis faciei suæ*, no eran cuerno de luz que tuuiesse en los encuentros de la frente, como le pintã ordinariamente, ò como se ha predicado muchas vezes dize Oleastro q̃ los resplãdores de las mexillas los arrojaua, adonde dize Aristoteles, y la experiencia nos lo enseña tiene su asiento la verguença, el caso es que se auergonçaua de verse hombre terreno en presencia de Dios celestial, Moysen tan sujeto a miserias, Dios tan puro, y tã hermoso, q̃ si Iob dixo: *Cœli non sunt puri in conspectu eius, quanto magis abominabilis homo, qui bibit quasi aquam iniquitatem*, cobrò Moysen de verse delante de Dios vna verguença tan celestial, que enamorado della el supremo Señor, la socorrio, y autorizò con resplandores de gloria, pues como el mayor enemigo q̃ esta verguença tiene es el comunicar con gentes Moyses, porque no se le menoscabasse considerãdo que es verguença celestial, tiene la sangre liuiana, que qualquier ojo la aoja, echauala vn velo encima quando auia de hablar con el pueblo, con ansias de conseruar su verguença, que quando esta no se recata, permite Dios que se haga las cejas en vn miserable estrupo, que es lo que dexa dixo Tertuliano, *omnis publicatio virginis bona, strupi passio est*, comunicarse es passion de estrupo.

Exod.34.

Oleast. in pẽ teteu Ex.34

Iob. cap.15. num.15.

En perpetua clausura auia estado siempre el arca del Testamẽto, vna vez q̃ salio en publico,

Lib. Reg. 1. cap.4.

blico, la cautiuaron los Filisteos, *arca Dei, capta est*, sin ser poderosa la vara q̃ en si encerraua a defenderse, ni las tablas de la ley, ni el mana al fin, por salir de su clausura, la cautiuò el Filisteo: assi sucede a la donzella, en queriendo salir de su retiramiẽto, sin que la valga la ley, quiero dezir la virtud, ni el mana, de las diuinas consolaciones, no ha de faltar vn Filisteo que la cautiue, y puesta en su argel, la haga renegar de los buenos consejos en q̃ la criaron sus padres.

Cõparo yo a la dõzella, al ataud q̃ en andando por las calles, es señal que ay cuerpo muerto, luego se oye en la primer parrochia tocar a finado, elegantemente lo dixo S. Cypriano. *Dum liberè euagari virgines volunt, esse virgines desinunt; furtiuo dedecore corrupta, viduæ antequam nuptæ.* Y la que quisiere saber, que espiritu reyna en ella mire adonde se inclina, el Espiritu Santo lleuó a Christo Nuestro Señor a la soledad, como lo dixo S. Mateo, *ductus est Iesus in desertum ab spiritu.* S. Gregorio Magn. dize, que fue el Espiritu Santo el que le lleuò: El demonio del desierto, y soledad, le lleuó a la ciudad, y le puso sobre el pinaculo del templo: mire la donzella adonde la inclina su espiritu, si a la soledad, y retiramiento, es señal que es espiritu de Dios, si a la babilonia del mundo, es espiritu del demonio, esto pues es lo que dexa dicho el Sabio, *angustæ sunt semitæ domus eius.*

S. Cipr. lib. de habitu virgi.

S. Mat. c. 4.

S. Gregor. Magn. ho. 16.

La 3. condiciõ, *accinxit fortitudine lumbos suos.* Cõ fortaleza dize, q̃ se ciñô, porq̃ ay algunas, q̃ aun q̃ se ciñen retirãdose de las torpezas, y sensualidades, es con flaqueza desfallecida, y floxedad relajada, dize la sagrada Escritura q̃ quando el criado de Abrahã, fue por esposa para Isaac estando jũto a vna fuẽte, apareció Rebeca, que yua por agua, y dize el Texto sagrado desta donzella, que era *puella decora nimis, virgoque pulcherrima, & incognita viro.* Si era virgẽ, para que dize *incognita viro*? Porq̃ ay muchas, q̃ quieren ser donzellas, y quieren ser visitadas, y galãteadas de los hõbres, estas ciñen su virginidad: pero nõ con fortaleza: pero mas a proposito es lo q̃ dizẽ los 70. *virgo erat, & vir non cognouerat eam*, pues si era virgen como la auia de auer conocido algun varõ? Para que son estas saluas? Yo lo dire, porque ay muchas donzellas, y virgines, q̃ lo son en opi-

Genes. 24.

Traslat. ex sept. interpretũ Genes. 24.

opinion del mundo, y ſaben ellas; que por ventura ſu virginidad es mas hija del arte que de la naturaleza, eſſo es *virgo erat, & vir non cognouerat eam.* Con que queda entendido el lugar de los Prouerbios, *accinxit fortitudine lumbos ſuos.* La verdadera virgen ſe ha de ceñir con fortaleza.

Ad Epheſ.6 En confirmaciõ de lo qual S. Pablo preuiniẽdonos a la ordinaria guerra de nueſtros enemigos, principalmente en la carne dixo. *Stote ergo ſuccinte lumbos in veritate*, ceñios: pero ſea con verdad, *in veritate*, no floxamente cayendo, y leuantando, y eſto miſmo quiſo dezir el ſanto Iob, *tu autem accinge, ſicut vir lumbos tuos, & interrogabo te.* Como varon te ciñe con fortaleza, ſin que ſe abra algun pequeño reſquizio a la vanidad.

Iob.19.

La quarta condiciõ es, que no ha de eſtar ociosa: *panem ociosa non comedit*, ſiempre ocupada en obras de manos, y en el interior haziendo actos de contricion, pregunto por donde entrò la muerte? Por las manos, digalo el libro de la Sabiduria, *impij manibus, & verbis acceſierunt illam*, quien fueron eſtos impios; ſino nueſtros primeros Padres, q̃ por eſtarſe ociosos en el parayſo cõ las palabras hablãdo cõ el demonio, cõ las manos eſtendiẽdolas a la fruta vedada llamaron la muerte: pues por las manos ha de ſalir la muerte; en eſte ſentido declara S. Aponio aquellas palabras de los Cantares, *manus meæ ſtillauerunt myrrham, & digiti mei myrrham probatiſſimam*, mis manos deſtilaron mirra, mis dedos la mirra eſcogida, dize el Santo *manus meæ ſtillauerũt myrrham, id eſt opera animæ ſtillauerunt myrrham, per amaros gemitus compunctionis.* Entrò la muerte por las manos, por ahi ha de ſalir no eſtãdo vn pũto ociosas, ni en lo temporal, ni en lo eſpiritual tomẽ las manos la rueca, la almoadilla de dia, y de noche la diciplina, la qual ayudada de las lagrimas de los ojos, vayaſe de ſtilãdo poco a poco la mirra de la muerte por los dedos, eſtas quatro coſas cõponen a vna virgen, en ſer gran ſierua de Dios, y la haze capaz de ſus miſericordias.

Cant.5. *S. Apon. in Cant. c.5.*

Sapiet.c.1.

O como ſe hallarõ cõ excelencia en la Reyna del cielo, lo primero madrugò a buſcar a Dios, pues a los tres años ſe cõſagra en el tẽplo al ſeruicio del altiſsimo, dixo San Gregorio Nazianzeno comparando a San Baſilio, con los Patriarchas, y Iue-

S. Greg. Nazian. orat. 20.

zes

zes del pueblo de Dios, comparale con Samuel, *& Samuel inter eos qui inuocat nomen eius, atque ante natiuitatem donatus*, antes que naciesse ya le auia su madre ofrecido a Dios, que pronostico sacays de ahy? *Et post natiuitatem confestim sacer*, en naciendo luego fue sato, con mayor verdad, se puede dezir esto de Maria Señora Nuestra, antes que naciesse ya su madre la tenia ofrecida a Dios, y assi en naciendo la recibe el mundo con palio por Reyna de Angeles, y hombres, y su Magestad como cosa sagrada a los tres años se va al templo a seruir a Dios.

Dixo Dauid, *& placebit Deo super vitulum nouellum cornua producentem, & vngulas.* Ricardo entiende este lugar de la criatura, q̃ en edad tierna se ofrece a Dios, becerrito que le apuntan los cornecuelos, de los primeros pensamientos, que va enderezando a Dios, el vso de la razõ, *& vngula*, por las pesuñas se entienden los primeros passos dados en seruicio de tan gran Magestad, y viene cõ esto lo que dize Sanctes Pagnino, *& pulchrior erit domino, quam bos quam vitulus cornificans, & vngulificans*, al apuntar los cornezuelos al salir las pesuñas, entonces es quãdo le agrada mucho, y si juntamos a lo dicho lo que dize san Remigio, *placebit Deo super omnia sacrificia legis*, quien puede ser esto becerrito, que ofrecido en holocausto a Dios le agrade mas que todos los sacrificios, sino Maria purissima, que desde el instante de su Concepcion, le ofrecio todos sus pensamientos, y todos sus passos, ò como madrugò esta Señora a buscar a Dios.

La segunda condicion de la muger fuerte es *considerauit semitas domus suæ.* Considerô las sendas, y caminos de su casa, esto es del hõbre interior, por donde camina este entendimiento, que rumbos toma esta voluntad, en que se emplea esta memoria, esso es *considerauit semitas domus suæ.* Pues esto quien lo supo hazer, como esta preciosa Niña, pues dize Ricardo della. *Tota vita Mariæ erat quasi quadam exthasis, & contemplatio*, toda su vida no era otra cosa sino vna perpetua oracion, y contemplacion, vn exercitarse en amar a su Esposo.

La 3. propriedad de la muger fuerte, *accinxit fortitudine lumbos suos*, todos los Angeles no llegaron a la pureza de esta

Psal. 68.

Sanctes Pagnin. in Psal. 68.

Remig. in 68.

Eccl. 32.

Eccl.32. eſta Señora, dixo el Sabio, *Anteto nitrum, anteibit corruſtatio, & ante verecundiam ibit gratia, & pro reuerentia accedet, tibi bona gratia.* En ninguna criatura preuino la gracia a la verguença virginal, tan anticipadamente, como en eſta Señora, pues la tuuo deſde el punto de ſu Concepcion.

Y para que digamos en eſte caſo, la mayor ponderacion de todas. San Ilifonſo hablando de la honeſtidad, y virginidad deſta Señora, dixo que era virginidad eterna, *cuius virginitas æterna eſt.* No quiere dezir lo que de ſanta Ynes, y ſanta Lucia, ſe puede dezir, que ſus virginidades en el cielo, *à parte poſt*, ſeran eternas, eſſa no fuera grande alabança lo que quiſo dezir que la Reyna del Cielo, fue tan inclinada a ſer pura hizo tan grande aprecio de la honeſtidad, que quando no eſtuuiera confirmada en gracia, y viuiera vna eternidad, ſi fuera poſsible en el mundo, por toda vna eternidad fuera virgen, y amadora de la caſtidad, eſſo es. O *virgo cuius virginitas æterna eſt*, y el *accinxit fortitudine lumbos ſuos*, del Sabio.

S. Illep.

Cumplio tambien la quarta condicion que era, *panem ocioſa non comedit*. En lo que toca al ſeruicio del templo, perpetuamente eſta Señora eſtaua trabajando para ſu adorno, en lo eſpiritual, dize ſan Buenauentura. *Te ſolam ò Maria, pro ſancta Eccleſia ſolicitam præ omnibus ſanctis ſcimus.* Perpetuamente la ſaluacion de todos, haganſe pues todos lenguas, aſsi Angeles, como hombres, para engrandecer tan gran Señora. Su Mageſtad nos alcance gracia, que es prendas de la gloria.

S. Bona. in ſpec. Virg. c. 6.

Quam mihi, &c.

EN

EN LA SOLENIDAD DE LA ENCARNACION DEL HIIO DE DIOS.

Missus est Angelus, &c. Luc. 1.

PAra efetuar vn myſterio tan grande, como es el de la Encarcion, quiere Dios, que el embaxador ſea el Archangel ſan Gabriel, por ſer Seraphin de la ſuprema Ierarchia (deſta opinion es S. Bernardo) tengole a eſte menſagero grande laſtima, y juntamente grande embidia, por auer ſido eſcogido para vna embaxada de tanta importãtancia, de que el ſe precia tanto, que ſe oluida del nombre de Serafin, y toma el del oficio, y miniſterio que le encargan, llamandoſe Archangel, pareciendole que eſta es la mayor honra de todas. Por otra parte le tengo laſtima, y manzilla: porque las mercedes que en eſta ocaſion le auian de hazer, auian de ſer de gracia, y gloria, ni lo vno, ni lo otro puede recibir, eſtà impoſsibilitado para ello. Por lo qual le quiero ſuplicar en eſta ocaſion, ponga el oficio en cabeça de los que aqui eſtamos, daremos la embaxada a Maria Señora nueſtra, el ſe quedara con la honra, y noſotros nos lleuaremos la gracia, deſta tenemos neceſsidad. *Aue Maria.*

S. Bern.

DIS-

DISCVRSO I.

Que el alzarse el mysterio de la Encarnacion con este blason de grande entre todos los mysterios, es porque se hallan en el quatro soberanias portentosas, que excedē a toda imaginacion humana, y Angelica.

Missus est Angelus Gabriel.

EL Apostol S. Pablo, hablando deste mysterio de la Encarnacion, dixo assi: *Magnum est pietatis Sacramentū, quod manifestatum est in carne;* S. Ambrosio, S. Agustin, S. Anselmo, y casi todos los Doctores sagrados, declaran este lugar a la letra deste mysterio llamale el Apostol grande, por quatro soberanias que se hallan en el todas releuantes, que le encaraman, y encumbran, sobre toda imaginacion humana, y Angelica.

S. Pau. 1. ad Timot. c. 3.
S. Ambr.
S. August.
S. Ansel.

La primera soberania.

LA primera soberania es, el parecerse tanto esta generacion tēporal a la eterna que parece corrieron parejas yguales en grandeza. Preguntad a los Theologos, q̄ nombres tiene la segunda persona de la Sātiss ima Trinidad, y deziroshan que dos, llamase Hijo, y Verbo, Hijo porque es de la misma substancia, y essencia del Padre, del qual procede todo semejāte a el, *qui cum sit splendor gloriæ, & figura substantis eius.* Dixo San Pablo, llamase Verbo, ô palabra, porque el modo con que el Padre Eterno le engēdrò, fue hablando, y diziendo, y assi los Theologos llamā a la generacion dicio, y al engendrar dezir, segun aquello del Psalmo 2. *Dominus dixit ad me, filius meus es tu ego hodie genui te.* El Señor me dixo a mi (esto es mi Padre) hablando, y diziendo me engendrò su Hijo natural, y claro està que el echar la palabra por la boca es hablar, y dezir, a lo qual aludio el Spiritu Sāto, quādo dixo, *ego ex ore altissimi prodiui.*

S. Pau. ad Hebr. c. 1.
Psal. 2.
Eccl. c. 24.

Y segun esto el entendimiento del Padre, tiene tres nombres, ya se llama entendimiento, ya vientre, *ex vtero ante luciferum genui te*, y boca, llamase entendimiento: porque el Padre en quanto por el entiende, y comprehende su diuina essencia, contemplando en ella le produze, vientre: porque esse es el lugar de las generaciones, boca: porque el modo con que le engendrò, fue hablando, y diziendo, y el Verbo fue hablando, esto

Psal. 09.

esto es lo que dixo Tertuliano, lib. Apologetico Contra gentes, *hunc ex Deo prolatum didicimus, & prolatione gratum.* Sabemos que este Verbo es hablando, y que su generacio fue hablar, y dezir.

Tertul. lib. Apolog. Cõtrá gentes.

Y que ay cosa temporal, que se parezca a esta generacion? Si. La generacion de Christo Señor Nuestro, porque si el Padre hablando, y diziendo engendrò al Verbo, tambien la Virgen hablãdo, y diziendo le concebio, *Dicit autem Maria ad Angelum, fiat mihi secundum Verbum tuum.* Y en el mismo instante, que pronunciò estas palabras, en este mismo le hizo hombre; y si para la generacion eterna, se presupuso en el Padre el conocimiento comprehensiuo de la essencia, y contemplando en ella, assi tambien en la Virgen Sãtissima se presupuso el conocimiento del mysterio, contemplando en el, *cogitabat qualis esset ista salutatio*, pensaua, y reprensaua en el mysterio.

Y si allà *in diuinis*, el Verbo procede increado, aca *in humanis*, Encarnado, si allà *ad intra*, la essencia se comunica a tres personas, aca *ad extra*, vna persona se comunica a dos naturalezas, si *ad intra*, tres personas estan en vna essencia, *ad extra*, dos naturalezas estan en vna persona, *si ad intra*. Padre, Hijo, y Espiritu Santo, son vn Dios aca *ad extra*, Dios, y hombre, son vn Christo, y porque hagamos vn terno, Dios alma, y cuerpo son vn Christo, y si en la Trinidad, se quebrantan tres leyes de la naturaleza, pues vemos que tres personas distintas son vn Dios, que no son tres Dioses: Aqui tambien otras tres leyes se quebrantan, pues vemos que vna persona està en dos naturalezas, y la vna, que es la humana, no tiene propria subsistencia, y por el consiguiente, subsiste en supuesto ageno, no ven quan parecida es la generacion temporal, con la eterna del Verbo; luego bien podemos dezir, que esta fue gran soberania.

Segunda Soberania.

LA segunda soberania, q̃ realza mucho este mysterio es, el tener el Verbo Diuino, por centro de su descãso nuestra carne: y assi dixo el Apostol, no sin particular mysterio. *Magnum misterium pietatis, quod manifestum est in carne.* Llamó San Zenon al

S. Zen.

ſer. 2. de generā. Verbi.

al Verbo diuino, *inquilinus cordis paterni.* Dos expoſiciones daremos a eſte dicho, por ſer tan agudo, porque admira mucho, que ſiendo natiuo al Hijo, el pecho del Padre, y auiendo anidado en el por toda vna eternidad, le llame ſan Zenon, *inquilinus cordis paterni*, que ſignifica el que viue en caſa agena.

La primera expoſicion, ſucede que a vn Principe le laſtiman en el pundonor, y honra, haze vn reto a ſu quietud, de no comer pan a manteles, ni dormir en cama regalada, ni gozar del ſoſsiego de ſu patria haſta hallar al agreſſor, conſtituyendoſe por peregrino della: aſsi el Verbo diuino quando vio que el demonio, pecado, y muerte auian perdido el reſpecto a ſu padre, hizo vn recto a ſu quietud, proponiendo de tener ſu patria por deſtierro, y el coraçon del padre por caſa alquilada, haſta vengar la injuria, eſſo es, *inquilinus cordis paterni.*

La ſegunda expoſicion, es tan ardentiſsimo el amor que el Verbo diuino tiene a nueſtra humana naturaleza, que vniendoſe a nueſtra carne, que es lo que dexa dicho el Apoſtol, *quod manifeſtatum eſt in carne*, eſto tiene por centro de ſu quietud, eſto por ſu Cielo, y Corte celeſtial, y el Imperio de arriba, y pecho del padre por deſtierro, y valle de lagrimas, eſſo es llamarle ſan Zenon, *inquilinus cordis paterni.*

Grauemente pondera eſte amor vn Author Griego, llamado Nicolao Cabaſlo, dize vna coſa, digna de ſer oyda con atencion, que el Verbo diuino ſe inclinò tanto a vnirſe con nueſtra carne, que toda la eternidad eſtuuo como violentado, è inquieto, y que con ſer ſu naturaleza diuina, inmenſa, è infinita, era como eſtrecha, y limitada, para ſu inclinacion; brauo dezir por cierto, y notable encarecimiento.

Para declarar eſte penſamiento, quiero que ſe aduierta, con el Principe de la eloquencia Tulio, que dos coſas ſon las que manifieſtan al amante para con el amado. *Duo ſunt quæ amantem produnt, amato benefacere & cruciata cauſa eius perpeti*, hazerle bien, y padecer por el, y eſſo poſtrero dize es mayor indicio de amor, *& hoc poſtremum maius inditium eſt*, pues el amor diuino, quanto al

Tull. lib. de amicitia.

hazer bien a las criaturas, bastantemente se auia mostrado criandolas, conseruandolas, y regalandolas, y haziendolas otros infinitos beneficios: pero quanto á lo que era padecer, que es lo mas, no podia; porque su naturaleza diuina no era capaz de esso; pues miren el diuino amor lo que hizo, dio vna traza como de su ingenio, que fue juntarse a nuestra natura leza, para que lo que no pudo en la propria pudiesse en la agena; y assi quanto a este articulo, mas pudo el diuino amor, en la naturaleza, q̃ tomò, que en la propria que tenia, pues pudo padecer en la nuestra, lo que en la suya no pudo, y desta suerte vino a quietarse, y a descansar el Verbo diuino, pues encarnando, y padeciendo, vino a satisfazer a su inclinacion las palabras deste Autor son assi: *Adeò magni nos estimat Deus, vt cum pro nobis fecisset cuncta, quæ dei natura patiebatur, non quiesceret diuinus eius amor, sed se ad aliam daret naturam qua ad idem equæ vteretur, vt quod persuadere non poterat, eo quod Deus esset, ea homo factus posset, & per vtraque tum domestica, quæ veniens afferebat, tum extranea, quæ assumpserat earum sibi ad amicitiã suam adiungeret.*

Nicol. Cabasil. li. 6. de vita Christi

Es por ventura pequeña soberania esta, tener Dios por centro nuestra carne?

En confirmacion de lo dicho, põderemos las palabras de San Pablo: *Magnum pietatis misterium, quod manifestatum est in carne.* Pregunto, porque no dixo: *quod manifestatum est in homine*, pues se hizo hombre? La razon, porq̃ en la persona de Christo N. Señor ay dos vniones que las hizo el amor, q̃ llaman los Theologos la hipostatica, q̃ es lo mesmo que personal, viniendose la persona del Verbo, no por gracia, ni por extrinsecas denominaciones, a la naturaleza humana, sino Real, y verdaderamente, que fue lo q̃ dixo S. Pablo en otro lugar, *in quo inhabitat plenitudo diuinitatis corporaliter.* Notese aquella palabra, *corporaliter*, que quiere dezir la persona del Verbo; huuo otra vnion entre el cuerpo, y el alma, esta deshizo el odio de los hombres, quitando la vida al Hijo de Dios, quedo sustituyendo el amor, y tremolando sus banderas, en la carne, porque la vnion hipostatica no la pudo deshazer la embidia, y por esso dixo el Apostol, *quod manifestatum est in carne*, y no dixo; *quod manifestatum est in homine*, y San Iuan dixo: *Verbum caro*

S. Paul. ad Coloss. ca. 2. num. 9.

S. Ioan. c. 1.

caro factum est, y no dixo: *verbum homo factum est*, porque la vnion entre el cuerpo, y el alma, la auia de deshazer la malicia, quiso el amor diuino, quedarse brillando en la vnion personal, que esta no la pudo deshazer el odio de los Principes de Ierusalem, pues aunque murio el Hijo de Dios, quedò la diuinidad vnida al cuerpo, y al alma: es por ventura pequeña soberania esta.

TERCERA SOBERania, que engrandece el mysterio de la Encarnacion.

NO es pequeña soberania deste soberano misterio el auer topado el Verbo diuino con tal madre, que sobre sus atributos, parece que le acrecièta nueuos atributos de diuinidad, esto veremos en vn lugar de S. Pablo en la carta que escriuio a los Colossenses, hablando de la persona del Hijo de Dios, dize vnas palabras que pienso que son de las mas dificultosas de todas sus Epistolas, en que llama al Hijo de Dios hijo del amor de su Padre: *Qui eripuit nos de potestate tenebrarum, & transtulit in Regnum filij dilectionis suæ.* La dificultad està en aquella palabra, *filij dilectionis suæ*, dezir que el Hijo de Dios, es hijo del amor del Padre, esto a caso podrase entender en quanto Dios? No. Porque el Verbo procede por el entendimiento, y no por la voluntad, y assi si es hijo del amor del Padre, en quanto Dios no se ha de llamar Hijo, ni Verbo, sino Espiritu Santo, porque esta persona procede por la voluntad.

S. Paul. ad Coloss. c. 1.

La procession del Verbo (como enseñan los Theologos, en primer lugar S. Thomas) antecede todo acto de voluntad, y por el consiguiente no puede auer alli amor: por lo qual dudo mucho, como S. Pablo le llama, *filium dilectionis Patris.* Gran dificultad.

Respondese a esta duda (con que de camino responderemos al titulo del discurso) que lo que el Padre Eterno no le pudo dar, por la generacion eterna, haziendole Hijo de su amor, se lo dio por la generacion temporal, ayudandose de la Reyna del Cielo, a quien el glorioso San Epifaneo llamó *Sponsa Sanctissima Trinitatis.* Porque concurrieron todas las tres personas diui-

S. Epip. ser. de laud. V.

nas, con ardentisimo amor, a formar la humanidad del Saluador del mundo, en las entrañas desta Virgen, y por ser este mysterio de la Encarnacion, mysterio que se atribuye al amor, por el queda el Hijo hecho, *Filium dilectionis patris.* Y porque este amor se le dà, mediante la Reyna del Cielo, y si el amor es predicado de la diuinidad, y esse se le dà la Virgen en compañia del Padre, dandole la humanidad en cierto modo podemos dezir, que le dio vn atributo nueuo sobre sus atributos, que el Padre no le pudo dar en la generacion eterna, con que parece que le leuanta a ser mas Dios.

Con que quedarà entendido el lugar de san Geronymo, donde la llama forma de la diuinidad, *si cœlum te vocem altior es si matrem gentium procedis, si formam Dei te appellem digna existis.* Forma de Dios es la que dà ser diuino, y supuesto que la Virgen le dio esse predicado de diuinidad, haziendole hijo del amor del Padre, bien dize Geronimo, que es forma de la diuinidad.

S. Hie. ser. de assum. V. M.

Y assi ponderando Alberto Magno las palabras del Angel: *Ideoque, quod nascetur ex te sanctum vocabitur filius Dei* Dice este Doctor: *vt Deus sanctus essentialiter, vt homo sanctus sanctorum, & vt assumptus de Virgine sanctissimus,* como Dios essencialmente, y substancialmente, santo, como hombre santo de los santos, como hijo de su madre santissimo, que parece que le acrecienta algo sobre sus atributos, y en rigor esso quiere dezir la palabra: *Ideoque, quod nascetur ex te sanctum vocabitur filius Dei.* Bien saben los Doctos que aquella palabra, *ideoque* es causal, y vale tanto como *quia*, que haze este sentido, porque nace de ti serà santissimo.

Alb. Magn.

in illa verba ideoq; quod nascetur exte.

LA QVARTA Soberania deste mysterio.

LA quarta soberania, que assi como el Eterno Padre en la generacion eterna es Padre, y madre del Verbo: assi Maria Señora nuestra en la generacion temporal es Madre, y Padre de su Hijo.

Prouemos lo primero, que el Eterno Padre en la generacion eterna es Padre, y Madre del Verbo, quiero de-

zir, que su gran fecundidad, siendo Padre, hazé las vezes de consorte, y compañera con que viene a ser PATRIMATER, de su Verbo, Padre madre, elegantemente lo dixo Synesio en vn hymno, *tu Pater, tu mater, tu mas, tu fœmina, tu vox, tu silentium, natura natura fecunda.* Y assi vemos que la yglesia, siendo Padre del Verbo, le haze como Madre, *& ex Patre natum ante omnia secula Deum de Deo, lumen de lumine.* Nota aquella palabra, *natum*, nacido de la fecundidad de su entendimiento, como de vientre.

Synes. hym. 2.

Y esso suenan aquellas palabras. *Ex vtero ante luciferum genui te*, leyò San Geronymo, *de vulua orietur*, y en el original la voz *vterus sonat vuluam, vel matricem.* Y assi donde nuestra Vulgata dize, *ex vtero ante luciferum genui te.* Aquilabuelue, *de matrice auroræ tibi adolescentiæ tuæ.* Con todo lo dicho se prueua, que el eterno Padre es como PATRIMATER, de su Hijo, como Padre madre del Verbo.

Psal. 09. S. Hier. in Ps. 109.

Aquil. in Ps. 109.

Pues la soberania de la generacion temporal està en que fue tan fecunda para Madre de Dios la Reyna del Cielo, que pareciendose mucho al Eterno Padre fue esta Señora, MATRIPATER, de su Hijo, madre Padre de Christo nuestro Señor.

Antes de prouar esta verdad, se aduierta, que no me opongo a la accion soberana del Espiritu Santo, a quien se atribuye la obra de la encarnacion: pero negamos que es Padre de Christo Nuestro Señor, como lo tiene difinido el Concilio Toletano 11. y san Agustin dize lo mesmo en el libro que intitula Inquiridion, en la question 38. que esto de ser MATRIPATER, del Saluador del mundo, en la generacion temporal, solo se atribuye a la Virgen del cielo.

Conc. Tol. 1 S. Aug. libr. Inquirid. q. 38.

Lo segundo que se aduierte, q̃ desta verdad quiso Dios que en lo natural viessemos algunos simbolos. De las abejas dize S. Ambrosio en su exameron, que cada vna dellas es MATRIPATER, de sus hijos, porque no ay entre ellas padres, todas son hembras: pero alas dado el cielo fecundidad de hembra, y macho, y lo mismo dizen muchos Autores graues de los buytres, que no ay entre estas aues machos, cada vna es MATRIPATER, de sus hijos,

S.Baſi.hom 8.in exa. Ambr.li.1. exam.c.20 Iſido.lib.12. Elian.lib.2 de animal. c.46. Tert. lib.Apolog. c.15. Pluta. de Iſid. & oſiride.

aſsi lo afirman ſan Baſilio, ſan Ambroſio, ſan Iſidoro, y Eliano dize: *Vulturem non naſci marem aiunt: ſed fœminas omnes generari.*

Iten que a la Luna la llamaron los Antiguos, MATRIPATER. Del mundo, dezian que no ſolo produce como hembra, ſino como varon tambien, ella lo es todo; por lo qual el Africano Cartagines la llama no Luna, ſino Iuno, no hembra, ſino varon, y Plutarcho la llama, MATRIPATER, de los viuientes, *Lunam genitricem mundi vocant naturamque putant ei eſſe inter marem, & fœminam ambiguam*: con eſto la dan mas fecundidad.

Pues ſupueſto lo dicho, la Luna de Maria, fue como MATRIPATER, de ſu Hijo, por parecerſe en todo en la generacion temporal, a la eterna, en la fecundidad al eterno Padre; y eſto

S.Ber.Señ. to.2.ſer.11.

es lo que quiſo dezir ſan Bernardino Senenſe en aquellas palabras. *Maria accepit à Patre fontanalem fecunditatem ad generandum*. Que parece que el Eterno Padre la preſtò ſu fontanal fecundidad, para ſer Madre de ſu Hijo; eſta es tan grande, que en el cielo al Padre le haze ſer, PATRIMATER, de ſu Verbo, y a la Virgen en tiempo, MATRIPATER, de Chriſto; pues ſupueſto que tan gran ſoberania ſe halla en la generacion temporal, juſto es que eſte myſterio ſe alze con titulo de grande entre todos, digan ſan Pablo. *Magnum pietatis Sacramentum, quod manifeſtatum eſt in carne.*

DISCVRSO II.

QVE FVERON TANTA parientes el Verbo diuino, y Maria Señora nueſtra, por la parte de la virginidad, que para que ſe celebraſſen los deſpoſorios, en ſus puriſſimas entrañas fue neceſſario diſpenſaſe el Eterno Padre, como Sumo Pontifice.

Ad Virginem.

VIene dirigido el menſagero *ad Virginem*. A vna Virgen, a vna Princeſa tan grande, que por excelencia ſe alza con el titulo, y nombre de Virgen: pues veamos porque viene *ad*

Vir

S. Gre. Nis. *Virginem*. Entre todos los estados del mundo. San Gregorio Niseno dize, que escogio Madre Virgen el Verbo diuino, para cumplir consigo mismo, y con su honra, y para satisfazer al honor, y credito de la naturaleza diuina; porque sino fuera Virgen la que Dios escogio para Madre suya, pudiera hazer ascos, y desdeñarse la naturaleza diuina de juntarse en vna persona con la naturaleza humana siendo tan baxa, y tanto mas inferior, y menos noble que ella; quanto va de Dios a hombre; pero la excelencia de la virginidad, es virtud tan ilustre, que tiene deudo, y parentesco con el mismo Dios en quanto Dios.

S. Cypr. lib. de habitu virgin. Esso sin duda quiso dezir el bienauenturado san Cypriano Martyr, libro de habitu Virginis, quando dixo: *Virginitas Dei imago est respondens ad sanctimoniam, & puritatem Domini.* Notense estas vltimas palabras, que responde a la santidad, y pureza de Dios, que es como si dixera, la virginidad quando es pura, tiene parentesco con el mismo Dios, en quanto diuino; y assi no tendrá porque esquiuarse, ni desdeñarle la naturaleza diuina, de hazer essa junta en las entrañas de vna Virgen, tan deuda, y parienta del Verbo, por la parte de la virginidad; quanto fue purissima en ella esta virtud, pues casarse vn gran Señor con vna Señora pobre de su misma casa, y linaje, cada dia sucede, porque en cierto modo, el parentesco les haze muy yguales.

S. Basil. lib. de vera virginitat. Es pensamiento del glorioso Padre san Basilio, libro de vera virginitate. *Magnum quidem, vt vere dicam est virginitas incorruptibili Deo hominem similem faciens.* Pues siendo los virgines de la casa, y linage de Dios, y parientes de la Santissima Trinidad, como lo dixo expressamente san Pedro, en su segunda Epistola Canonica, capitulo primero. S. Petr. 2. Epist. c. 1. *Vt per hæc efficiamini diuinæ consortes naturæ fugientes eius quæ in mundo est, concupiscentiæ corruptionem.* O como traduze Erasmo Roterodano. Trãsl. Eras. Rotero. *Vt per hæc efficeriminidiuinæ consortes naturæ, si refugeritis à corruptione quæ est in mundo per concupiscentiam.* De modo que el conseruarse virgen, es lo mismo que conseruar deudo, y paren-

tesco, entre la virginidad de aca baxo, y la naturaleza de Dios.

Y el mismo san Gregorio Niseno, en el libro de creatione cap. 17. sobre aquellas palabras del Genesis cap. 1. *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Dize que esta imagen consiste en la virginidad, *Tribuit enim Deus huic imagini hanc differentiam maris, & fœminæ, quæ iam ad diuinam formam principalem respiceret; sed irrationabili creaturæ propinquare videretur.* Y esso suenan aquellas palabras de los Cantares, en que el Esposo habla con la Esposa llamandola, *fons signatus*, Guillelmo declara assi estas palabras, *fons signatus, sigillo virginitatis perpetuæ habente imaginem sponsi cœlestis ex impressione à nulli eius.* Notense aquellas palabras, *sigillo virginitatis habente imaginem sponsi.* De aqui se colige, que la imagen que Dios puso en nuestros primeros padres, fue la virginidad que nos haze parientes de Dios en lo natural, y assi buelue a dezir este Doctor, *Tandiu sponsi seruat imaginem, quamdiu virginitas sponsa custoditur.*

Genes. c. 1.

S. Gre. Nis. li. de creat. c. 17.

Cant. c. 4.

Guillelmus

A proposito pues, de que el Archangel es embiado, *ad Virginem*, a vna Virgen tan pura, que dixo desta Señora nuestro Padre san Iuan Damasceno, *Maria inuenit gratiæ abyssum, quæ duplicis virginitatis nauem incolumen seruauerat.* Dos virginidades pone este santo en la Reyna del Cielo, vna de alma, y otra de cuerpo, la de alma que corresponde a la limpia, y pura Concepcion suya, como lo dexamos dicho, porque nunca fue violada su alma, con culpa. La segunda virginidad, es la que se compadece en esta prodigiosa Señora con la maternidad, por ser vnica entre todas las mugeres, en razon de que en ninguna criatura se hallaron dos virginidades, sino es en Maria Señora nuestra.

S. Iuan Da mas. or. 1. de natiu. Virg.

Por aqui vino a contraer tan gran parentesco con el Verbo diuino, y con la naturaleza de Dios, para que que se celebrassen estos desposorios, entre la naturaleza humana, y la diuina, en las entrañas desta Señora fue necessario que el Padre Eterno, vsando de la potestad de su beatitud, como

su-

ſumo Pontifice, diſpenſaſe entre eſtas dos naturalezas, para que ſe hizieſſen eſtos deſpoſorios. No autoriza eſte penſamiento, menos que el Apoſtol San Pablo, hablando deſte myſterio de la Encarnacion, en la carta que eſcriuio a los de Epheſo en el capitulo tercero dize eſtas palabras. *Si tamen auditis diſpenſationem gratiæ Dei, quæ data eſt mihi in vobis, quoniam ſecundum reuelationem, notum mihi factum eſt Sacramentum.* Que aqui hable del myſterio de la Encarnacion, es cierto, porque donde dize: *Notum factum eſt miſterium*, dize el Griego, *miſterium Chriſti*, y vn Moderno graue, *magnum pietatis Sacramentum.* Dize pues San Pablo, que huuo diſpenſacion de parte de la Santiſsima Trinidad, entre el Verbo, y la virginidad de Maria Señora Nueſtra, para que ſe celebraſſen eſtos deſpoſorios.

S. Paul. ad Eph. c. 3.

Tranſ. Græca Corn. in Paul. ad Eph. cap. 3.

Cerremos eſte diſcurſo, con aquel lugar de los Cantares, que lo abraza todo, *fulcite me floribus ſtipate me malis, quia amore langueo*, introduze el Eſpiritu Santo en eſtas palabras a la Eſpoſa, que en eſte caſo es la naturaleza humana, ò la Sinagoga tan enamorada de ſu Eſpoſo, que vino a enfermar de puro derretida, y tierna, pide para ſu ſalud, que la ſocorran con flores, *fulcite me floribus.*

Cantic. c. 2. num. 5.

Dos enfermedades padece el amor, zelos, ò auſencia, eſta enfermedad de la Eſpoſa, no pudo ſer de zelos, que pues eſto ſon carencia de amor, no puede la criatura pedir zelos a Dios, pues a todos nos ama con amor infinito; a eſta cuenta, eſta enfermedad era de auſencia, el ver que tardaſe tanto ſu Eſpoſo diuino en encarnar. Sepamos pues, que flores ſon eſtas que pide para ſu remedio, quando dize *fulcite me floribus*, dize Aponio, que eſtas flores ſignifican virgines, y almas puras, porque auia determinado el Eſpoſo de no encarnar, haſta que en el mundo huuieſſe vna flor, qual era Maria para madre ſuya, vn Ioſeph puriſsimo, para padre putatiuo, y aſsi luego que fueron en el mundo eſtas flores, dana vozes la Eſpoſa diziendo, *flores apparuerunt in terra noſtra*, ya ſe han viſto en nueſtra tierra las flores de la maraulla, bien podeys encarnar ſoberano Eſpoſo, pues por eſſo viene

Apon. Cat. c. 2. Ibidem num. 12.

el Angel *ad Virginem*, a vna Virgen tan ſingular, que ſin ella no quiere Dios que ſe remedie el mundo.

No hemos de dexar de dezir vn grande encarecimiento en fauor de la virginidad de la Reyna del Cielo, Amphilochio Obiſpo de Iconia en la homilia que hazé de purificatione virginis. Dize, que el matrimonio que es cepa, y origen de adonde ſalen los hijos; el matrimonio myſterioſo de Ioſeph, y de Maria, fue vna cepa de adonde fue creciendo la flor de la virginidad deſtos dos deſpoſados cada dia en mas ſingular belleza. *Eſt enim coniugium ipſum tanquam plantata quædam pulcherrima, ex qua virginitas ipſa naſcitur.* De modo que en la region de la muerte de la virginidad, donde ella ſuele morir, que es el matrimonio, alli ſe vio mas hermoſa la virginidad de Maria, y Ioſeph.

Amphiloch. Epiſcop. Iconia hom. de purifi. Virg.

Y buelue a dezir eſte Doctor: *Non enim ex alia re quam ex coniugio virginitas gignitur.* Como los otros matrimonios, naturalmente produzen hijos, eſtos dos deſpoſados fueron tan ſeraficos en ſu pureza, que ſu matrimonio toda ſu inclinacion era a produzir pureza, y mas pureza, por eſſo el cielo eſcoge a eſta celeſtial Virgen para Madre de Dios, y aſsi viene el menſagero: *Ad Virginem.* A vna donzella, que por excelencia ſe llama la precioſa Virgen entre todas. Por eſſo nueſtro Padre San Cyrilo Alexandrino la llamò. *Virginitatis corona.* La que gradua como de canon deſta facultad a las demas virgines, en ſer de tales para Eſpoſa de ſu Hijo.

Vbi ſup.

DISCVRSO III.

Que ſi la infamia del proximo guſta nueſtro Dios que ſe oculte, mucho mejor la virtud de la virginidad, pues es la honra de las mugeres, cuyo ſer conſiſte en ocultarſe.

Ingreſſus Angelus.

SI guſta nueſtro Dios, que la infamia, y deshonra de los hombres ſe oculte, bien cierto es, que las Margaritas precioſas, quales ſon las Virgines, principalmente,

ſi

si son consagradas a su Magestad, professando el ser esposas suyas, regaladas, y tiernas, gustara que esten siempre encerradas en las conchas de nachar de la clausura. En el Deuteronomio mãdaua Dios, que quando castigassen alguno, condenandole a muerte por facinoroso, el mismo dia le quitassen de la horca, ò escarpia, y le ocultassen. *Non permanebit cadauer eius in ligno, sed in eadem die sepelietur.* De modo que la deshonra no queria que del todo fuesse patente. *Deutor. 21.*

En el Exodo se cuenta, que vna de las plagas de Egypto, fueron tinieblas espessissimas, *facte sunt tenebræ horribiles, in vniuersa terra Ægypti tribus diebus, nemo vidit fratrem suum.* Algunos Rabinos dan por razon destas caliginosas tinieblas, que lo trazò Dios assi, porque queria castigar algunos Gitanos rebeldes, y obstinados, y no quiso que sus vezinos fuessen testigos de su desastre, que hasta por la honra del enemigo, mira Dios cuydadosamente. *Exod. c. 10.*

Por San Mateo nos consta, que hablando el Saluador del mundo con los doze de su Collegio, les dixo: *Sedebitis, & vos super sedes duodecim tribus Israel.* Donde podiamos dificultar, si sabia el Señor que Iudas auia de parar en vna horca, y no auia de ocupar vna de aquellas doze sillas, como le da tanta honra? Pues le cuenta entre los doze escogidos, y le señala por premio, y vltimo galardon de sus obras, dize Euthimio, que esto hizo el Hijo de Dios, porque no le estimassen en menos sus condiscipulos, *ne cæteris deterior haberetur.*, viendo que su Maestro profetizaua la desdicha de su cayda, fuera de que su Magestad hablò en esta ocasion, segun la presente justicia, que por entonces aquella silla le correspondia, el la perdio despues por su maldad, y mala correspondencia, pues si la infamia gusta este Señor que se oculte, mucho mas gustara que la virginidad viua siempre en lo retirado. *S. Mat. c. 19* *Euthim. in Mat. c. 19.*

Y assi Tertuliano libro de velandis virginibus, el modo que da para conseruar la virginidad es este. *Induc armaturam pudoris, circunduc vallum verecundiæ, murum sexui* *Tert. lib. de veland. virgin. cap. 16.*

sexui tuo strue: qui nec tuos mittat oculos, nec admittat alios, aconseja Tertuliano, que el medio mas eficaz, para guardar la virginidad, los pertrechos, y baluartes, mas incontrastables, dize este Doctor que son, que la Virgen no mire a nadie con sus ojos, ni se dexe ver de los agenos, porque los primeros lanzes del amor lasciuo, estan librados en los ojos: y assi dixo Clemente Alexandrino. *Qui voluptatem aduersis oculis intuetur, coronat vitam suam*. Todo es dezirnos, la clausura que la donzella ha de guardar, para conseruar su pureza, porque de la mesma manera, que los salmones en saliendo de la clausura del mar a los rios de agua dulze alli los pescan; assi es la muger, en saliendo de la amargura de su clausura a la dulçura de la conuersacion, y entretenimiento, alli procura el demonio empieze a perder su honestidad. Y el mismo Tertuliano, libr. de velandis virginibus, capit. 3. dixo: *Omnis publicatio virginis bonæ strupij passio est*, en queriendo ser vista la virgen es passion de estrupo, es señal que la caiga la virginidad, ò celestial clausura funda, y guarda poluo desta preciosa virtud, sin ti a penas ay honestidad hermosa, y contigo se assegura este tesoro, y se haze de inestimable valor, y assi en mi opinion en tanto es virgen, en quanto encerrada, que la que no lo es, sino es por milagro, miente si se vende por tal.

Clem. Alex. lib. 2. pedag.

Tert. lib. de velandis virginibus c. 3.

Que bien lo ponderó san Pedro Chrysologo, en el sermõ 74. diziendo *lenocinantur dulcia delictis*, todo lo que es entretenimiento, viene alcagueteando la culpa, y encubriendola debaxo de apariencia de dulçura; y assi dixo Gerson: *Fides, oculus, & castitas, non patiuntur ludum*. No ay burlas, ni con la fé, ni con los ojos, ni con la castidad, gran decoro se deue a la fé; pues del ojo dixo Dauid, *custodi nos Domine, vt pupillam oculi*, como los ojos guardan la pupila de lo poco, y de lo mucho de la paja, y de la viga: assi Señor guardadnos de todas las ocasiones de las grandes, y de las pequeñas, lo mismo se dize de la virginidad para que se conserue, se ha de guardar de toda ocasion, en perpetua clausura, como la perla, que mientras está en la concha de nachar encerrada, tiene sus aumentos,

S. Pet. Chrys. ser. 74.

Gerson.

Ps. 6. n. 8.

siem-

siempre va valiendo mas, en sacandola de alli, es perla muerta, no crece mas: assi es la virginidad encerrada, en la concha de su clausura, es perla viua, tiene sus acrecentamientos de espiritu, en saliendo de alli es perla muerta.

S. Aug. San Agustin dificulta, donde estaua Dios antes de hazer el mundo, por espacio de toda la eternidad donde estuuo, dize el Santo, *in semetipsum circunscriptus, & conclusus.* Pues vn Dios tan grande, que tiene vnos atributos tan obradores, y tan actiuos, como le sufrio el coraçon estar por tan gran duracion, como es vna eternidad dentro de si mismo sin pena, y congoxa? Yo os lo dire, porque tiene su felicidad, y bienauenturança dentro de si sin riesgo alguno.

Y es cierto, que en saliendo de si a las criaturas q̃ crió, assi Angeles, como hombres, en ellos muro, quanto al amor, y charidad, porque el pecado dà dos heridas, ô por mejor dezir causa dos muertes, vna en el alma, que muere a la gracia, y otra en Dios, que muere quanto al amor, y charidad: pues si el mismo Dios, en saliendo de su recogimiento a las criaturas, (digamoslo assi) alla muchas vezes la muerte en la forma que hemos dicho, que seguridad se puede prometer vna Virgen fuera de su clausura.

Y assi el Padre en soledad quiso engendrar al Verbo, aquellas palabras de Dauid, *vox Domini concutientis desertum*, San Geronymo, y San Agustin leyeron, *vox Domini facientis parturire desertum.* Llama desierto al entendimiento del Padre, aquel reualse de perfeciones, naturalmente le hizo parir al Verbo su Eterno Hijo, assi lo dize la Iglesia, *& ex Patre natum ante omnia sæcula Deum de Deo lumen de lumine.* En soledad quiso darle ser, para enseñarnos, que los mayores bienes estan vinculados a la soledad, y a la clausura.

Ps 28. n. 8. *S. Hieron.* *S. August.* *Es opinion de Escoto.*

En el Exodo dize la Escritura. *Postulet vir ab amico suo, & mulier à vicina sua vasa argentea, & aurea.* De modo que quando los del pueblo de Dios huuieron de salir de Egypto, mandô Dios que los varones pidiessen a los varones Gitanos, vasos de oro, y plata prestados, y las mugeres a las mugeres Gitanas, y es mucho de aduertir, que dize el Texto, *postu-*

Exod. c. 3.

labit

labit mulier ab hospita sua, que pidiesse a su huespeda, porque no tuuiesse ocasion la muger de salir de casa, y los Setenta lo encarecen mas, que dizen *à contubernali sua*. Que quieren dezir que pida a la vezina que viuiesse dentro de su mesmo aposento, y durmiessen en vna misma cama, y comiessen en vna misma mesa, si fuesse possible, todos son encarecimientos para dezirnos, que en saliendo la muger de su clausura, corre gran riesgo hu hõra, y gran detrimento su virginidad.

Septuag. interpr.

Què diremos de las que no estan vn punto en casa, cuyo exercicio es azotar calles, romper mantos, gastar chapines, sin perder fiesta alguna, ni entretenimiento, en que no se hallen, y luego cõ las desgracias que las sucedé, vienen llorando, maldizien do su estrella, al Padre Predicador que las consuele.

Dixo Belengardo, *improbe Neptunum reprehendit, qui iterum naufragium facit*, injuriosamen te maldize a Neptuno dios de las aguas, injustamẽte mal dize el mar, y sus borrascas, quien segunda vez, se buelue a embarcar, *qui itetum naufragium facit*. Porque en la prime ra vez que corrio borrasca hizo esperiencia de todos sus peligros, y amarguras, si el vo luntariamente se boluio a em barcar, y segunda vez corrio borrasca, que culpa le tiene nadie, ni Neptuno, ni el mar, ni sus olas, no ay para q̃ repre henderlas, ni echar las maldi ciones, *improbe Neptunũ reprehẽ dit qui iterum naufragium facit.*

Belengard.

Cõseruauanse muchas dõ zellas en su clausura en seruicio de Dios, embarcaronse en vna amistad peligrosa, corrieron borrasca, perdieron la hõ ra, vienen llorando al Padre Confessor, ò Predicador; cuẽ tanle su lastima con lagrimas en los ojos, ponderan su desastre, piden remedio, aconsejalas que siruan a Dios, que salgan de la ocasion, que cierren la puerta al tal hombre, que se confiessen con dolor, y pues se perdio la honra, procuren que no se pierda el alma, con este consejo van mui consoladas, danle palabra de hazerlo assi: pero como temerarias, dentro de pocos dias, se embarcan en la misma ocasion, lo que de alli resultõ, fue despues de auer perdido la honra, el tal hombre la robo las joyas, y los vestidos, y la dexo burlade, buelue esta tal llorando amargas lagrimas, maldiziendo su estrella, y al punto en que nacio a contar

contar su perdida al mismo Padre Predicador, bien la pudieramos dezir a esta tal, *improbe Neptunum reprehendit qui iterum naufragium facit*. Maldiga la liuiana su temeridad, y torpeza, y el no auer guardado clausura, que Neptuno poca culpa tiene de sus desaciertos.

DISCVRSO IIII.

Que de nueue llenos, ô plenitudines de gracia, que el Serafico Padre San Buenauentura pone en la Virgen Maria Señora Nuestra, la que importa mucho a los hijos de Adan es la gracia de Ierarchia.

Aue gratia plena.

ENTRO el Archangel San Gabriel, y saludando a esta gran Señora la dixo: *Aue gratia plena*; Dios te salue la llena de gracia muchas cosas dizen los Santos muy singulares, ponderando estas palabras (*Aue gratia plena.*) Pero esta vez hemos de seguir el rumbo del glorioso Padre san Buenauentura, que la tuuo muy grande en saber engrandecer a la Reyna del Cielo, ponderando este gran Doctor esta salutacion al fin Angelica (*Aue gratia plena*) quiere este Santo que fuera de otras muchas gracias, de que està llena esta Señora, tenga nueue llenos, ô nueue plenitudines todas singularissimas, la primera es la que se sigue.

Aue gratia plena, dize nuestro Padre San Buenauentura, *Bene ergo plena dicitur Maria; plena inquam illuminatione sapientiæ*. Llena de gracia de iluminacion, que es lo mismo que gracia de Ierarchia cuyo empleo es iluminar los inferiores, calentarlos, y feruorizarlos con ardiente caridad, para que al passo que assi iluminados conocen a Dios, a esse passo le amen mas, y mas: este assumpto, y esta plenitud es la que tengo de seguir, porque es la que mucho importa a los hijos de Adan, en diziendo breuemente las ocho. *S. Bonau. in Spec. V. c. 7*

Segunda plenitud de gracia en Maria Señora Nuestra.

La segunda plenitud de gracia que pone este Serafico Doctor, es vn lleno de gracia, que la haze graciosa a Dios a esta Señora, leuantando su alma a vn colmo grã

de

de de soberanos nacimien-
S. Bona. vbi sup. tos, las palabras del Santo: *Aue gratia plena, hoc est, plena, inundatione gratia.* Y es mucho para notar aquella palabra, *inundatione*, que haze alusion a los rios, quando salen de madre, y corren con vna impetuosa auenida, que se lleuan todo quanto topan delante, las puentes, las azeñas, las choças, sacando de quajo los mas empinados arboles, esta se llama inundacion, porque se lo arrebata todo, y lo lleua adonde ella va a parar que es al mar, la gracia de que vamos hablando se deribò de la santissima Trinidad, y vino corriendo a Maria, y como es gracia de auenida, que esso es *plena inundatione gratiæ*. Passando por los coros de los Angeles, esta auenida arrebatò todo lo bueno que ay en ellos, la charidad de los Serafines, la ciencia de los Cherubines, y assi ni mas ni menos todas las propiedades de las demas Ierarchias, y todo se reualsò en Maria, que haziendo el acento breue, es lo mismo que *Maria*, que quiere dezir mares, esso pues es *Aue gratia plena, hoc est, plena inundatione gratiæ* llena de gracia, de inundacion.

La tercera plenitud de gracia.

La tercera plenitud es de vna gracia de perseuerancia en todas las virtudes, y perfeciones, que esto quiso dezir San Pedro Damiano
S. Petr. Damian. quando hablando desta Señora dixo: *In qua virtutum conuentus reuerendissimum talamum consecrauit*, conuento de virtudes dixo, llamando las virtudes religiosas; en vn conuento de monjas suele auer mugeres seglares dentro, y religiosas, con esta diferencia que las seglares salen quando quieren, las religiosas entrando vna vez no pueden salir en razon de la profession que hazen: las virtudes en nosotros son como seglares, que entran, y salen en el alma, ya las perdemos, ya las boluemos adquirir: pero en la Reyna del cielo, todas las virtudes fueron religiosas, que al passo que las adquiria yuan professando en su alma, esso es *in qua virtutum conuentus reuerendissimum talamum consecrauit*

Desta gracia pues de admirable perseuerancia, quiere San Buenauentura que es-
S. Bona. vbi sup. tè llena: *Aue gratia plena, hoc est, possessione bonæ vitæ*, en este sentido declara el Santo aquellas palabras de Dauid, *Domini est terra, &*
Psal. 23. ple-

plenitudo eius, y aquellas de Esaias. *Aperiatur terra, & germinis Saluatorem*, desta gracia hablò el bienauenturado san Geronymo quando dixo: *Talibus decebat Virginem, ò pignerare muneribus, vt esset gratia plena, quæ dedit cælis gloriam.* O soberana gracia de perseuerãcia en la Reyna del Cielo, que la leuanta sobre todos los coros de los Angeles.

Isaias.

Hiero. Relatus.

S. Bonau. vbis.

Quarta plenitud de gracia en la Reyna del cielo.

La quarta plenitud de gracia, quiere el glorioso san Buenauentura que sea de vncion de misericordia, y assi dize el santo: *Aue gratia plena, hoc est, plena vnctione misericordiæ*, la vngio el Espiritu Santo con todas sus catismas y dones, que fue lo que dixo san Athanasio. *Spiritus Sanctus descendit in Mariam cum omnibus suis essentialibus virtutibus, quæ illi per rationem diuini principatus adsunt.* Que baxò el Espiritu Santo en Maria, y la vngio con las propiedades que le competen a este Señor por razon de su diuino principado, estas palabras por ser tan graues las daremos exposicion a satisfacion del desseo en el sermon de la Visitaciõ, adõde veremos como la Reyna del Cielo comunicó a su Hijo propiedades de Espiritu Santo.

S. Athanas.

Tambien podremos dezir que el Espiritu Santo la vngio para ser Sacerdote, pues tuuo esta Señora esta dignidad sacerdotal sin character, y assi consagró a su Hijo en sangre, y carne, como lo veremos en el vltimo discurso deste sermon, declarando aquellas palabras: *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum Verbum tuum.*

Quinta plenitud de gracia en Maria Señora N. S. Bon. vbis

La quinta plenitud que pone el bienauenturado san Buenauentura en esta gran Señora, es de vna gracia singular, que haze que se compadezcan en ella fecundidad de Madre con virginidad purissima, y assi dize el Santo: *Plena est Maria fecundatione prolis diuinæ*: pero mas claro lo dize vn poquito mas abaxo. *Bene gratia plena, quæ & virginitatis gratiam tenuit, & fecunditatis gloriam acquisiuit*, esta es gracia tan singular, que fue necessario que en ella mostrasse el Eterno Padre su gran potencia, como lo dexamos dicho de san Bernardino Senense en el segundo discurso de la expectacion, *Maria accepit à Patre AEterno fontanalem fecunditatem ad generandum.*

S. Ber. Senẽ. ser. 61.

La sexta plenitud.

La sexta plenitud de gracia, dize el santo, que es de vna perfeccion vniuersal, que con-

contiene todas las perfecciones de los santos, *Maria fuit plena perfectione vniuersalis Ecclesiæ hoc est in se habuit diuersas, & mirificas perfectiones, & gratias omnium Sanctorum*, que fue lo que dixo el Ecclesiastico hablando en persona desta purissima Reyna. *Et in plenitudine Sanctorum detentio mea* declara estas palabras el glorioso Padre san Bernardo en esta forma. *Merito in plenitudine Sanctorum detentio Mariæ, cui nec defuit fides Patriarcharum, Spiritus prophetarum, zelus Apostolorum: constantia Martirum sobrietas confessorum castitas Virginum, fecunditas coniugatorum, imo nec puritas Angelorum.*

Eccl. 24.

S. Bern. relatus à Bona. vbi sup.

Setima plenitud de gracia.

La setima plenitud quiere san Buenauentura que sea de vna gracia de buena fama, y de vn olor, y fragancia de santidad tan grande, que con el enamoraua la Virgen nuestra Señora a todos aquellos, y aquellas con quiẽ hablaua, obligandoles a ser santos: *Consideremus, quomodo plena fit Maria respersione odoriferæ famæ.* Deste olor hablò Isaac quando dixo al echar la bendicion a su hijo Iacob: *ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni qui benedixit Dominus*, dize el glorioso san Buenauentura, *ager iste est Maria in qua thesaurus Angelorum, imotus Dei Patris absconditus est*, quiere el santo que la fragancia, y olor de santidad que vierten, no solamente los Angeles sino tambien el Padre Eterno derrame, y vierta la serenissima Madre de Dios.

Genes. 27. S. Bon. vbi s.

La octaua plenitud, quiere san Buenauentura que sea de gloria de resultancia, que la quedó en su preciosissima alma desde el punto de su pura y limpia Concepcion donde vio la essencia diuina, como lo dexamos dicho en nuestro aduiento en el Sermon de la Concepcion desta purissima Señora; las palabras del glorioso San Buenauentura son estas: *Consideremus charissimi, quomodo plena est Maria resultatione, siue expressione diuinæ gloriæ*; a esto aluden aquellas palabras del Ecclesiastico. *Gloria Domini plenum est opus eius*, sobre las quales palabras dize San Buenauentura, *anthonomaticè opus Domini mirabile est Maria*, de modo que siendo viadora, podemos dezir que era tanta la gloria que en su alma tenia, q̃ era como comprehẽsora, que fue lo que dixo S. Athanasio. *Variegataq; permanet ad primitias vitæ immortalis omnium viuentiũ*, notese aquella palabra, *varie-*

Octaua plenitud de gracia.

Eccl. 42. S. Bon. vbi s.

S. Athana.

gataque permanet, que significa lo mismo que dezir, que tenia el alma vestida, y adornada, con vna librea de varios giro nes, esto es que era comprehẽ sora, y viadora.

Nona plenitud.

La nona plenitud quiere S. Buenauentura que sea de vna gracia de fruicion a modo de la que los santos tienẽ en los cielos, *consideremus charissimi* (dize el Santo) *quomodo plena sit Maria fruictione letitie eterne*, a esto aluden aquellas palabras de S. Iuan. *Petite, & accipietis, vt gaudium vestrum plenum sit*, si en los Santos se halla gozo cum plido, el qual es hijo del testi monio, de la buena concien cia, mucho mejor le hemos de poner en la Reyna de los Angeles, de modo que com-pita con la fruicion que tienẽ los bienauenturados en el cie lo, de adonde vino a dezir San Anselmo hablando con esta Señora. *O fœmina plena, & super plena gratia claritatis, de cuius plenitudinis exundantia respersa reuiuiscit omnis creatura.*

S. Ioan. c. 16

S. Ansel. relatus à S. Bo na. vbi sup.

Pero la plenitud de gracia que mas importò a los hijos de Adan, fue la gracia de Ierarchia, y en este sentino hemos de declarar las palabras del Angel, *Aue gratia plena*, Dios te salue la llena de gracia de Ierarchia, esta es vna gracia con que la Reyna de los Angeles ilumina a todos los hijos de Adan para que no hierren el camino del cielo. Lo segundo para que conozcan cõ mayor claridad a la diuina Magestad, de cuyo conocimiento nazca vn amor ardentissimo, que vna y junte la criatura con el criador.

Para la inteligencia de lo que vamos diziendo, es necessario aduertir vna doctrina de San Dionisio Areopagita, hablando de las propiedades de los Serafines: *Nam quod diuinis rebus sempiterno motu, & nunquam lacessente studio inseruiant, ardoreque, ac celeritate mirabili, ac feruore, perpetui illius, & nunquam cedentis, aut inclinantis eterni motus sui inferiora, etiam agmina, ad sui similitudinem potentissime subehant illa veluti incendentes, atque similem feruoris gratiam excitantes.* De modo que las superiores inteligencias tienen tal gracia, que fuera del lumen de gloria, que dio Dios a los Angeles para que le vean estas sobre essa luz les iluminan, para que mas conozcan a Dios, y mas le amen, abrasandose en su charidad.

S. Dion. Arep. de cœlestis hy. c. 7.

Es la Iglesia de acabaxo

S.Mat.25. vn Reyno de los Cielos, que assi la llamò san Matheo. *Simile est Regnum Cœlorum decem virginibus.* Adonde ay Ierarchias de varios estados de Santos: la Reyna de los Angeles es el Cherubin, ò Serafin que ilumina, y alumbra a todos los estados de la Iglesia, para que mas conozcan a Dios, con que quedarà entendido aquel dicho tan dificultoso de san Epifaneo, en que la llama a esta Señora, *Cherubin transcendens.* Porque penetra con su luz todos los estados de la Iglesia, y san Chrysipo la llama fuente de luz, *aue fons lucis, illuminans omnem hominem,* porque de la misma manera que vna fuente perenne continuamente està manando agua; assi la Virgen es fuente de luz, que perpetuamente està iluminando a todos los hijos de Adan, y buelue san Epifaneo a dezir: *O virgo sancta lucis æterna mater.*

S.Epiph.de laud.V.M.

S. Chrisipo de lau.V.M

Toda esta dotrina confirmaremos, y la haremos muy clara con vn dicho de san Dionisio Areopagita, en vna carta que escriuio a su Maestro el Apostol san Pablo, dize lo que le passò con la Virgen Nuestra Señora: *Nisi tua diuina doctrina, me docuisset, ò Deus hanc verum Deum credidissem, quoniam nulla videri posset, maior gloria beatorum; quam felicitas illa, quam ego tũc felicissimus degustaui.* Como si dixera, si la fé no me enseñara que esta Señora no era Dios, yo por tal la tuuiera, porque no es possible que los bienauenturados vengan en conocimiento de Dios mejor que yo vine, solo con ver, y hablar con tan bellissima Virgen.

S.Dio. Areopag. Ep.ad Petr. Apost.

No tenga nadie esto por encarecimiento de la santidad de Maria Señora Nuestra, sino que como en el cielo, los Angeles, fuera del lumbre de gloria que les dieron para ver a Dios, los supremos de todos, como son Cherubines, y Serafines, iluminan los inferiores para que mas, y mas conozcan en la vision Beatifica de la bondad del altissimo, y al passo que le conocen, le amen mas: este modo de iluminar se llama gracia de Ierarchia.

Esta tuuo la Reyna del Cielo con excelencia, vna gracia con que iluminaua a todos los estados de la Iglesia, para que conociessen a Dios, y le amassen, con esta gracia iluminò a san Dionysio Areopagita, y le hizo venir en conocimiento de los

Maria llena de gracia de Ierarchia.

mas

mas ſupremos atributos, y aſsi dixo, *Quoniam nulla videri poſſet maior gloria beatorum, quam fellicitas illa, quam ego tunc feliciſsimus deguſtaui.* Con eſta gracia ilumina aora deſde el Cielo todos los eſtados de la Igleſia, y eſta ſe llama gracia de Ierarchia, de que eſtaua llena quando dixo el Angel, *aue gratia plena Ierarchiæ.*

DISCVRSO V.

Que la verguenza virginal en Maria Señora nueſtra, fue la que calificò, y acriſoló la ſangre, de que ſe formò la humanidad, a que ſe vnio el Verbo diuino.

Que cũ audiſſet turbata eſt.

S. Amb. li. 1. officio. c. 18.

SAn Ambroſio, lib. 1. officiorum capit. 18. dixo: *Verecundia eſt pudicitiæ comes, cuius ſocietate caſtitas ipſa tutior eſt.* Es la verguença la guarda de la caſtidad, y con quiẽ ella ſe aſſegura; porque aſsi como quando a vna Señora principal la viene a viſitar vn Cauallero, y ella es moza, y hermoſa, parece que no ſe aſſegura de eſtar a ſolas con el, por el rieſgo que podria correr ſu honeſtidad, y lo que haze para aſſeguraſe es, llamar a vna dueña de honor, de las que ordinariamente la hazen compañia, y la manda que no ſe quite de la ſala, ſino que aſsiſta, y ſe halle alli preſente lo que durare la viſita, porque con ſu compañia eſtà guardada, y ſegura ſu honeſtidad; eſſo haze la verguenza con la caſtidad que la acompaña, y aſſegura, *verecundia pudicitiæ comes.* Y aquel color de verguença, y aquella ſangre que ſale al roſtro en la donzella quando la habla, o viſita algun hombre, es como vna dueña de honor que ſale a hazer preſencia, y aſſegurar la honeſtidad de aquella donzella. *Cuius ſocietate caſtitas ipſa tutior eſt.* Y eſſo es lo que le ſucede a la Virgen con el Angel, que la ſalen las colores de la verguenza al roſtro quando la viſita, y la habla.

Es la verguenza en las mugeres hija de ſu recogimiento, en faltando eſte, falta la verguenza, y aun la gracia. No ſe ſi ſe acuerdan de aquella hiſtoria de Thamar, Ioſefa vn dia de ſalir diſfrazada de ſu caſa, en Geneſ. c. 38.

busca de su suegro Iudas, que yua a sus ganados, mudò el habito, y assi disfrazada salio al camino, y sentose en vna encrucijada, por donde auia de passar su suegro, *mutato habitu sedit in viuio itineris*, dize el Texto, llegò Iudas que yua su camino, y quando la vio, sospechò luego que deuia de ser alguna Ramera, ò muger enamorada, *suspicatus est esse meretricem*. Dize la Escritura, cierto que parece juyzio temerario, y que a nduuo aqui Iudas demasiado de arrojado, no sabriamos que le mouio a esta mala sospecha? Luego lo dize el mesmo Texto. *Operuerat enim vultum suum, ne agnosceretur*, auiase tapado Thamar el rostro, estaua sentada, y de medio ojo, y por esso la tuuo por ramera: pues aora digo, que no anduuo Iudas muy arrojado; muger fuera de su casa, y que muda traje, y se sienta en vna encrucijada, no me espanto que se sospeche della que era muger deshonesta, *suspicatus est esse meretricem*.

Passò adelante el mal? Si passò, con esto le dio ocasion a Iudas su suegro de que la solicitasse, y la gozasse, y despues de auer cometido el incesto, embiola Iudas con vn pastor suyo vn cabrito, que era el precio en que se auian concertado; llegò el criado a buscarla adonde Iudas la auia dexado, y como no la hallasse alli que ya ella se auia ydo, preguntò por ella a los vezinos mas cercanos, *vbi est mulier quæ sedebat in viuio?* Quien me sabrà dezir que se ha hecho vna muger que estaua poco ha sentada en esta encrucijada.

Y que le respondieron sepamos? Digalo el Texto Sagrado, *non fuit in loco isto meretrix*, no auemos visto aqui ninguna muger ramera. O pecador de mi, esperad señores, que no os preguntamos tanto como esso, esso es dezirnos mas de lo que os pedimos, lo que se pregunta es, si aueys visto vna muger que poco ha estaua sentada en esta encrucijada, *vbi est mulier quæ sedebat in viuio?* Ya os auemos entendido, y lo que respondemos es, que no auemos visto aqui alguna muger ramera, *non fuit in loco isto meretrix*. Y no dize el Texto, que esto lo respondio vno, o dos, sino todos quantos se hallaron alli presentes, *respondentibus cunctis*, todos lo dixeron, porque a todos les parecio que muger que no guardaua clausura, y q̃ tomaua tan de assien- *Vbi sup.*

to

to el ſentarſe en los cantones, que era mala hembra, de modo que quando no huuiera otro inconueniente, del mucho ſalir de caſa, ſino la mala ſoſpecha que da vna muger de ſi, para que la tengan por liuiana, y poco honeſta, era baſtante para encerrarſe entre quatro paredes.

S. Ambr. ad Virginē lapſam c. 2.

San Ambroſio hablando de las recogidas dize *eras virgo in paradiſo Dei, vtique inter flores eccleſiæ*, y en ſaliendo de ſu clauſura la buelue a dezir: *de templo Dei facta eſt fanum immundiciæ de habitaculo Spiritus Sancti tugurium diaboli.* Y Tertuliano, de la muger que ſale de ſu clauſura, dize: *Aut arrogantia inſoleſcit, aut luxuria negotiatur*, ò es arrogante, que como tal quiere ſer viſta, ò la impelen ſus paſsiones para ſer liuiana, y deshoneſta, eſtas no ſe ponen jamas coloradas, y vergonçoſas, porque donde falta clauſura falta la confuſsion, y verguença.

Tert. lib. de cultu fœminarum.

Pero reſpondamos al titulo deſte diſcurſo, que la verguença virginal en Maria Señora Nueſtra, fue el contraſte que calificó la ſangre, de que ſe formò la humanidad del Hijo de Dios, *turbata eſt*, lo comun que ya eſtà dicho, que de la ſangre que ſubio a las mexillas vergonçoſas deſta Señora, ſe formò la humanidad a que ſe vnio el Verbo diuino.

Lo que aora acrecienta, por extraordinario, que quiſo Dios que aquella ſangre ſubieſſe primero al roſtro vergonçoſo de aquella Señora, por no proueer vna plaza tan grande, como ſer carne de Dios de improuiſo, y ſin enſayo alguno, que aun allà en el derecho ay cierto caſtigo para el Eccleſiaſtico que ſe ordena de Miſſa, ſin paſſar por los ordenes ſacros de Epiſtola, y Euangelio, que ſe intitula la ley *de Clerico per ſaltum promoto*, porque no quiere Dios que ninguno ſalte por las bardas, ſino que entre por la puerta.

Y Filon Hebreo nos dize, que antes que Moyſen fueſſe paſtor de hombres, quiſo Dios que primero lo fueſſe de obejas, y Dauid para matar Gigantes, le enſayaua Dios, deſquijarando Leones, no quiere pues Dios, que aquella ſangre precioſa, de que ſe auia de formar ſu humanidad de improuiſo leuantarla a tan gran dignidad, ſino que ſuba

Phil. Hebr. lib. de vita Moyſe.

primero a socorrer la verguenza virginal que tuuo la Virgen en la saluracion Angelica.

Notò el gran Tertuliano, que aun en la naturaleza quiso Dios guardar este orden, antes que la fruta llegue al colmo de su sazon, primero veanla los hombres en brotes, luego las ojas, luego la flor, despues el fruto. *Aspice ipsam creaturam, paulatim ad fructum promoueri gratiam est primo, & de grano frutex oritur, & de fructice arbuscula enititur, deinde rami, &c.* Mira el lugar que va muy a la larga. *Tertul. li. de velandis virginibus.*

Dexemos las obras de la naturaleza, y acudamos al Criador quando determinò hazerse hombre, que dixo el Propheta Isaias deste Señor: *Ascendet sicut virgultum coram eo*, que creceria poco a poco como vn renueuo, ò pimpollo tierno, para llegar aquella preciosa edad de treynta y tres años, en que auia de tener llenas aquellas preciosas venas de sangre, para verter en vna Cruz, quiere primero passar por todas las edades: *Ascendit, sicut virgultum*, caso que le puso assombro al gran Tertuliano, que pudiendo de improuiso llegar a la edad de varon, tuuiesse paciencia para subir tan despacio, supuesto que le traya apretado el desseo de morir por el hombre, a las aldauadas, que este continuo latir daua en su coraçon, antepone el crecer poco a poco para enseñarnos que no se ha de subir de improuiso a cosas grandes, sin que precedan ensayos: repito las palabras del mismo Tertuliano: *Nasci se Deus in vtero patitur matris, & expectat natus adolescere sustinet, & adultus, non gestit agnosci.* *Esai. c. 53.* *Ter. li. de patien. c. 3.*

Este mismo orden ha querido que se guarde en los portentos de la gracia, para resucitar mi Padre Eliseo al hijo de la viuda, embiò delante su donado que le tocasse con el baculo. El gran Padre san Agustin dize que le tocò con el en el rostro, y le dio espiritu de vida, diole la vida como en bruto, que se echaua de ver que el niño la tenia: pero como informe que no abria ojos, ni boca, hasta que vino el santo Propheta Eliseo, y ajustandose con el, le perficionò la vida; las palabras de Agustino. *Misit palium super faciem pueri, & pœnitus* *Lib. 4. Reg. c. 3.* *S. Aug. ser.*

21. Domin. 5. post Trinitatem.

tus non resurrexit. Nota, y repara en aquella palabra, *& pœnitus non resurrexit*. Luego alguna vida le dio: Assi es verdad, pero no toda hasta que el Profeta se la perficionò, porque para cosa tan grande, como es andar los passos que ay de la muerte a la vida, no quiere Dios que se haga el prodigio de improuiso.

De la misma manera, la sangre de que se ha de formar el Verbo diuino, no quiere su Magestad que de improuiso suba essa sangre a tan alta dignidad, tenga primero otro oficio, que sea socorrer las mexillas vergonzosas del rostro de Maria, derramese essa sangre primero por esse rostro de Serafin, para que ahi haga carabanas, y aprenda como se ha de verter por la Cruz, desde lo alto a lo baxo, aquellas palabras del Psalmo 49. *Sacrificium laudis honorificabit me.* San Remigio insinua, que se ha de entender del sacrificio de la sangre de Christo, las adiciones de la glossa ordinaria, y el sapientissimo Lyra, del sacrificio del altar, que juntando a lo dicho lo que dize la letra original. *Sacrificium, quod est super faciem honorificabit me*: De modo, que a esta cuenta, quando la donzella se pone colorada de puro vergonzosa, aquella sangre de sus mexillas es vn sacrificio que ofrece a Dios de honestidad, que le estima poco menos, que el que su Magestad ofrecio en la Cruz, ô como el que cada dia le ofrecen los Sacerdotes en el Altar.

Psal. 49. S. Remig. in Ps. 49. Glossa in aditionibus. Lyra in Psal. 49.

Y porque lo digamos todo, Sanctes Pagnino buelue del Hebreo: *Qui sacrificauerit confessionem honorificabit me.* Que con ponerse la que es virgen vergonçosa en las ocasiones que se ofrecen de perder algo de Dios, està como ofreciendo vn sacrificio de confession, ô como confessando la fé que a su esposo deue guardar, diziendo que esta sangre que vierto por mis mexillas, verterè si fuere menester a los filos del cuchillo del tyrano, antes que ser liuiana, ni perjudicar mi honestidad.

Sanctes Pagnin. in Psal. 49.

Aora quedara entendido vn famoso, y celebre lugar del Serafico san Buenauentura, donde dize: *Iesus promotor prouidus materna dignitatis.* De modo que el Hijo de Dios, antes que encarnase, yua promouien-

S. Bonau. in opere contẽplat. flore 5.

do a la que auia de ser su madre de vna dignidad en otra, primero sea concebida sin culpa original, luego vea la essencia diuina esta Señora en esse punto, despues desto sea perfectissima criatura, en entender, en amar, tenga en grado heroyco, antes que nazca las las virtudes Theologales, de fé, esperança, charidad, vltimamente la sangre de que se ha de vestir, quiere que primero tenga oficio de socorrer la verguença virginal, en las mexillas da Maria, esso pues es, *Iesus promotor prouidus materna dignitatis.*

S. Pet. Chrysol.

Confirmo este dicho, con otro de San Pedro Chrysologo, en que llamò a esta Señora, *collegium sanctitatis*, aludiendo algunos colegiales, que por no auer plaça que darles, se quedan entretenidos en el Colegio, fuela leuantando el Hijo de Dios a su Madre de vna dignidad en otra, hasta subir a la mas suprema, que es la de Madre de Dios, en llegando aqui, no ay dignidad mayor a que poder promouerla, quedesse en el Colegio de la santidad, porque despues desto no ay plaça que darla.

Y para mayor verdad, de que la sangre de que se formò la humanidad, quiso el Hijo de Dios que primero subiesse al rostro de Maria a socorrer la verguença para que alli se calificasse. Vso es de la Iglesia tocar a las oraciones al anocher, por que se tiene por cierto, que entonces el Angel entrò con la Salutacion; a esta cuenta auia de nacer el Hijo de Dios al anochecer, en razon de que fueron nueue meses perfectissimos, y cauales, sin auer vna ora mas ni menos, por ser Christo perfectissimo varon, concebido por obra de Espiritu Santo, su parto perfectissimo, pues supuesto lo dicho si el Angel saludò al anochecer, como naciò este Señor al hilo de la media noche, como lo dize el libro de la Sabiduria.

El caso es, que el Angel estuuo entreteniendo a la Reyna del Cielo, con coloquios celestiales, desde el tiẽpo que la saludò, que fue al anochecer, hasta la media noche, que todo aquel tiempo fue necessario para que la sangre que subio a socorrer la verguença de las mexillas virginales, baxasse a su lugar, tardò hasta el punto de la media noche; en aquel punto se fue quando dio el consentimiento diziendo, *Ecce Ancila*

Ancila Domini, y al punto Encarnó el Verbo diuino, formando ſu humanidad en compañia del Padre, y del Eſpiritu Santo, de aquella preciosa sangre.

DISCVRSO VI.

QVE LA PRVEVA de auer llegado vn alma a la cumbre de vna gran perfecion, es que tema lo que no tiene que temer.

Ne timeas Maria.

COnſiderando el Angel a la Virgen Nueſtra Señora turbada, la dixo: *Ne timeas Maria*, no temays Señora, es mucho de ponderar eſte temor, porque ſupueſto que dixo San Iuan, *perfecta charitas foras mittit timorem*, ſi tenia perfecta charidad, y el amor en grado heroyco, como tenia? Reſponde Fulgencio. *Timuit illo timore quem non ad timorem, ſed ad amorem habere conſueuit, timet ergo; non timido amore, ſed caſto, non enim timet formidine criminis, ſed robore puritatis, & firmitate virtutis.* Temio con vn temor no de ſierua, ſino de eſpoſa querida, y regalada, no fue temor de culpa que pudo tener, *ſed robore puritatis, & firmitate virtutis*. Es vn temor, que aun del bien ſe recata, el qual no teme la realidad de aquello que la puede apartar de ſu Eſpoſo, ſino aun la ſombra.

S. Ioan. c. 4.

Fulgentio.

Dixo el Eſpoſo hablando con ſu Eſpoſa, *oculi tui columbarum*, San Cyrilo ponderando eſte ſauor dize aſsi. *In iis enim ſponſæ deſcribitur pulchritudo*, en eſſe requiebro dize el Sãto, q̃ quiſo el Eſpoſo cifrar toda la belleza de la Eſpoſa, en que ſus ojos ſe parezcan a los de la paloma, da luego la razon, porque hizo epilogo de ſu hermoſura, en eſte requiebro, *ferunt hoc genus auis, cum ad aquas venerit, quia ibi ſolet accipitris inſidias pati.* Es cierto, que adonde van a beber las palomas, eſtan pueſtos en aſſechanza los gauilanes, aues de rapiña, para ofenderlas. *Venientem deſuper inimicum, volantis vmbra in aquis inſpecta, deprehendere, & oculorum preſpicatia fraudem periculi imminentis euadere.* De modo que en el agua, como en eſpejo ve la ſombra de ſu enemigo: y apreſuradamente huye del peligro, de modo que no ſolamente teme la realidad, ſino la ſombra, y en eſto conſiſte

Cant. c. 1.

S. Cyrill. l. 3. in Leuitico.

siste su mayor perfecion, que vn alma que sumamente desea agradar a Dios, todo lo ha de temer.

Aora quedara entendido; porq̃ Christo Nuestro Señor se comparò por S.Mateo a la gallina, *Ierusalem, Ierusalem, quoties volui congregare filios tuos sub alas, & noluisti*, comparase a la gallina, porque esta aue mas la espanta la sombra del milano, que el mismo enemigo, tal vez buela tan alto, que trisa con las nubes, hiere con la sombra en sus hijuelos, es ocasion que se ponga, como vn grifo atronando con cacareos el paraje donde està, que teme esta auecica, pues tan lexos està el enemigo? La sombra compararse el Hijo de Dios a la gallina, fue enseñar nos, que los verdaderos imitadores suyos, no han de guardar a temer el mal, sino la sombra del mal.

S.Matt.23.

Pacomio hablando deste perfecto temor dize que enseñan al alma mas de cien mil maestros y Pedagogos: *Super decem millia pedagogorum, magistrorumque doctrinam timor Domini per cogitationes eiusmodi nos erudiet, prudentesque custodiet.* Quien la enseñò a la Reyna del Cielo tan gran clausura, tan feruorosa oracion, tan singular aprecio de su virginidad, a ser tan recatada, que vn Angel la turba, y la llena de pauor? Enseñola el temor filial, que este quando es hijo de vn ardentissimo amor de esposa, enseña mas que diez mil maestros.

Pacomius in regula.

Que diremos de los que no tienen, ni aun temor de seruos, quando este falta impedida està la saluacion. S.Lucas nos propone a vn ladron sin temor, que no le bastaron las primicias de la Pasion, los fauores fogosos, y ansias de aquella preciosa sangre del Saluador del mundo, en aquella ocasion tan codiciosa de saluar, ni los ruegos de la Reyna del cielo, que desde el pie de la Cruz le enxortaua se quisiesse saluar, ni la predicacion de su compañero que le dixo, *nec tu times Deum*, que en siendo ladron, y sin temor, nada le bastara, aduertencia es esta de S.Chrysostomo en la Homilia de, *cæco nato.*

Luc. 23.

S. Chrisost. hom. de cæco nato.

La hija mayor de Loth, fue incestuosa con el padre, y a el hijo que nacio de aquel incesto, pusole por nombre Moab, que segun S.Geronymo, *quæstionibus Hebraicis*, quiere dezir, *genitus ex Patre*: Pregunto, como no se auergõzò esta muger de poner tal nombre a su hijo? Yo lo diré; perdio el temor quando durmio

Gen.19. Hieron. quæst.

con

con su padre, y fue incestuosa con el, que mucho perdiesse la verguença al tiempo que puso nombre al hijo.

Genes. 8. Del Genesis consta, dio Dios de plaço al mundo ciento y veynte años, despues de los quales determinò a negarle con vn dilubio vniuersal, del mismo Texto consta, que a los cien años le anegò, quitando los veynte dà la razon *S. Basil. in Exam.* San Basilio Magno en su Exameron diziendo, que se juntarõ muchas gentes a ver fabricar el arca, y que preguntaron a Noe, para que se fabricaua vna machina tan grande, el respondia, para que se saluassen en ella las personas, que Dios fuesse seruido se saluassen en vn dilubio vniuersal que auia de suceder, dize San Basilio que timieron todos hasta los cien años, y que cumplidos estos, faltò el temor luego al punto, no quiso Dios aguardar vn dia mas, quitò veynte años de lo prometido, rompio por su longanimidad, y por su espera, y anegó el mundo, *defecit timor, defecit misericordia*, faltò el temor, faltò la misericordia.

Pero lo que pone admiracion en confirmacion de todo lo dicho, que hablando de la persona de Christo nue *Esai. c. 11.* stro Señor, Esaias dixo: *Requiescet super eum Spiritus Domini, Spiritus sapientiæ, & intellectus, Spiritus consilij*, y luego dize, *& repleuit eum Spiritus timoris*, le llenó de vn espiritu de temor, sobre las quales palabras, dize Guillelmo Parisiense, que le pareciò al Hijo de Dios, sino tuuiera este espiritu de temor, le faltaua el lleno a su ser, y estando todo ocupado con sus soberanos atributos, todos se rempujaron, los vnos a los otros para dar lugar al temor, no obstante que no tenia que temer, quien no podia desagradar a su padre, ni caer en alguna imperfecion, se quiere llenar desta virtud, *repleuit eum spiritus timoris*, de adonde se colige, que sin ella no ay agradar a Dios perfectamente, de la pasta deste temor fue el temor que tuuo la Reyna de los Angeles, quando la dixo el Angel, *ne timeas Maria*, temia esta Señora lo que no tenia que temer, q̃ es la mayor prueua de auer llegado vna alma a la cumbre de vna gran perfecion. *Guillel. Parisiens. lib. de mori tracta tu de timore*

DIS-

DISCVRSO VII.

QVE TRES AMORES en Dios anduuieron en competencia sobre fauorecer al hombre, y que en la Concepcion confirmaron en gracia a Maria Señora Nuestra, y en la Encarnacion en gloria.

Psl.110. n.2. DIxo el Real Propheta Dauid : *Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates eius.* Son grandes las obras de Dios, exquisitas en sus voluntades, pues pregunto, este Señor tuuo mas de vna voluntad con que amô al hombre? Si. Todo el es vn agregado de muchos amores, vn amontonamiento de muchas voluntades, todas para hazerle bien: *Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates eius.*

Pero entre estos amores, hallamos tres mas singulares, que en competencia, y a porfia obraron por fauorecer al hombre. El primero es el amor que le saco del seno del Padre, y le vistio de carne en las entrañas de la Virgen. El segundo el que le Sacramentó. El tercero, el que le puso en la Cruz, veamos a qual destos tres deuemos mas.

Mucho deuemos al que le hizo Encarnar, por ser este mysterio el principio de nuestras mayores dichas, como lo dixo el Ecclesiastico. *Radix sapientiæ cui reuelata est, astucias illius quis agnouit, multiplicationem ingressus illius quis intellexit.* A quien ha reuelado Dios la rayz de su sabiduria, como si dixera, quien jamas dio fondo a su profundo saber? Nadie. Passa adelante, y dize : *Astucias illius quis agnouit*, quien dio alcance a sus astucias, como lo notò Tertuliano, pues hizo guerra al contumaz, y duro Faraon, *in tuba, & lancea*, con trompetas, y lanças, habla de la plaga de los mosquitos, que quando hizieron guerra al Rey rebelde, cada vno lleuaua vna trompeta para aturdirle, y vna lança para lastimarle, que es el zumbido que consigo lleua el mosquito, parece que con el como con vn clarin, haze reseña para acometer al enemigo, con la lança de su pico, con esta astucia tan debil, con estos soldados tan flacos, dio la guerra a Faraon, esto

Eccles. c.1.

Tert. Exod. cap.7.

to es lo que quiſo dezir Tertuliano, que le acometio, *in tuba, & lancea*, y lo que dize el Eccleſiaſtico, *aſtucias illius quis agnouit.*

Pero lo que haze a mi propoſito es, *multiplicationem ingreſſus illius, quis intellexit.* Las muchas entradas que ha hecho en el mundo, vnas de juſticia, y otras de miſericordia, todas las del Viejo Teſtamento, fueron entradas de rigor, entrô en el Paraiſo, fue para caſtigar a Adan, y darle ſentencia, que en el ſudor de ſu roſtro comeria ſu pan. *In ſudore vultus tui veſceris pane tuo*, a la muger, *in dolore paries filios.* Geneſ. 3.

Entrò en el arca, fue para cerrar a Noe, y lleuarſe las llaues; rompiendo las cataratas del Cielo, y anegando el mundo entró en Sodoma, fue para pegarla fuego, y deſte modo quantas entradas hizo en la Vieja ley, fueron de juſticia. Geneſ. 19.

No fue aſsi en la ley Euangelica en virtud de la primera, que fue entrar en las entrañas de Maria, todas fueron de miſericordia, entró en caſa de Simon Leproſo, fue para juſtificar vna pecadora, entrô en caſa del Archiſinagogo, para reſucitar a ſu hija. En el Hoſpital que eſtaua junto al Templo, fue para ſanar vn paralitico, enfermo de treynta y ocho años de dolencia, entra en caſa de Marta para reſucitar al hermano. *Multiplicationes ingreſſus illius, quis intellexit*, las muchas entradas que ha hecho eſte Señor todas de miſericordia en eſta ley Euangelica, en virtud de la primera, que fue entrar en el vientre de Maria, mucho deuemos al amor que le hizo Encarnar, pues fue principio de nueſtras mayores felicidades, y nos dio la mano para leuantarnos a ſuperiores premios. Luc. 7. S. Ioan. c. 5. S. Ioan. c. 11 num. 44.

Mucho al que le Sacramentò, pues eſte amor hizo mucho por el hombre, que hizo? Yo lo dirè, que Chriſto fueſſe de cada vno en particular, el que le encarnó hizo que fueſſe de todos por mayor, vniendole a toda la naturaleza, el que le Sacramentó a todos los indiuiduos de la eſpecie. Notolo mi Padre San Cyrilo Alexandrino, y dize el Santo, que eſte fauor fue figurado en el modo, con que ſe comia el Cordero. *Inpartibiliter, quoniam in vna* Exod. 12. S. Cyril. Alexan. lib. 11. in Ioan. cap. 32.

domo

domus atque familia vnus in omnibus agnus inueniebatur, y donde nuestra Vulgata dize, *dilectus meus mihi*, dize otra letra, *dilectus meus, est meus*, verificase en el Sacramento del Altar, que aqui es de cada vno todo, y con cada vno se vne, assi pentandole para hazerle Dios, o por lo menos endiosarle.

Cantic. c. 2. num. 16.

Que bien lo ponderò Fortunato Pitauiense. *Omnes reuerenter summamus, quia cum ipse vita nostra sit, anutrimento nostro peregrinos, nos facimus, si ad Eucharistiam tardi accedamus*, nota aquella palabra, *anutrimento nostro peregrinos, nos facimus*, en apartandonos deste manjar, nos hazemos peregrinos del cielo, porque en el lo tenemos todo.

Fort. Pitasi. orat. Dominica.

Con quanta dulzura lo ponderò San Agustin. *Suge O apicula, suge suge, & viue dulcoris tui in enarrabilem suauitatem immergere, & replere, quia ille deficere nescit, si tu non incipias fastidire adhære, ergo & inhære, sume & fruere, si sempiternus gustus fuerit, sempiterna quoque beatitudo erit.* Vn Angel auia de declarar estas palabras, para no agraviarlas, auecita toma los pechos de aquel Dios Sacramẽtado, bebe aquella sangre, que si con santa disposicion llegas, gustara tu alma vna dulcedumbre, que no ay lengua para ponderarla, çabullete en aquel mysterio, y bañaraste por todas partes de Dios, si tu no te cansas de llegarte, fuente es perenne de dulzuras, este diuino Sacramento, si hasta el fin del mundo estuuieras comulgando, con deuocion, y aprecio de tan gran mysterio, hasta la fin del mundo, hallaras en ella dulzura de la gloria.

S. Augus. de subst. & dilectio. amoris, c. 3.

Digamos otro mayor encarecimiento, Christo dixo a sus Discipulos. *Ite in ciuitatem ad quendam, magister dicit tempus meum prope est, apud te facio Pascha cum Discipulis meis.* Porque no le dio nombre a este hombre en cuya casa se determinò celebrar la Pascua, nombre tenia, y no se le dà, antes dize, *ad quẽdam.* San Hilario dize, que auia de comulgar este hõbre cõ Christo en la institucion del Santissimo Sacramento, y solo en profecia, porque auia de comulgar, no le dan nombre, porque realza este Sacramento tanto, que no se sabe que nombre se le deua dar a quiẽ le recibe.

S. Mat. c. 26

S. Hil. Cano 30. in Mat. c. 26.

Esto lo veremos en el Apocalypse. *Vincenti dabo manna*

Apoc. c. 2.

na absconditum, & dabo illi calculum candidum, & in calculo nomen nouum scriptum, quod nemo sit, nisi qui accipit. S. Gerónymo, este *calculus*, es el mysterio del Altar, el qual al q̃ le recibe, se le da vn nombre nueuo, que nadie le puede expressar, por tãto aquel hombre que auia de comulgar, no le dan nombre, digasse, *ite ad quendam*, mucho deuemos al amor que le Sacramentò.

S. Hiero. Epist. 143.

Y mucho deuemos al tercero q̃ le puso en vna Cruz, porque importara poco el auer encarnado, y Sacramentado se, sino muriera, muchas mandas hizo Dios en el Testamento Viejo a su Pueblo, todas se desuanecieron como humo, porque no murio el Testador, como lo dixo san Pablo: *Vbi enim testamentum est, mors necesse est intercedat testatoris.* La muerte del Testador haze validas las mandas, no murio Dios en el Viejo Testamento, todas sus mandas fueron nulas, las de este Nueuo todas estables, porque murio el Testador, q̃ esso sucnã las palabras de la consagraciõ del Caliz: *Hic est Calix sanguinis mei noui, & æterni Testamenti.* Sangre de Nueuo, y eterno Testamento durarã sus mandas perpetuamente, porque murio el Testador, luego mucho deuemos al amor q̃ le puso en la Cruz.

S. Paul. ad Hebr. c. 9.

Eccles. in Miſſa.

Pero lleuese el lauro, y la palma el que le hizo encarnar, pues este fue el primero de nuestra mayor felicidad, y assi la Esposa no le pide mas de encarnado: *quis mihi te det fratrem meum, vt inueniam te foras, & deosculer te.* Porque sabe que a esse mysterio se han de seguir los demas, como en vna fiesta de toros, tienen todos noticia, que vn Cauallero ha escogido vn toro negro, para darle lanzada, todos dizen en la fiesta, ô si saliesse el toro negro, no desean otra cosa; porque saben que al salir se ha de seguir la lanzada, q̃ ha de ser el regocijo de la fiesta; assi la Esposa no le pide mas que encarnado, fuera del trono de Magestad, aca fuera entre los hombres, vestido de carne, porque sabia que a esse mysterio se auia de seguir el ponerle en vna Cruz, y darle lanzada, que ha de ser el consuelo, y alegria del mundo, luego mucho deuemos al amor que le encarnò, *Spiritus Sanctus superueniet in te.* A este soberano Espiritu, a este amor q̃ le vistio de carne, deuemos

Cant. c. 8.

mucho a quien deuemos moſtrarnos muy agradecidos.

Aquella fabulita, que de las mentiras de los antiguos podemos ſacar nueſtras verdades, dizen que el amor tirô a vn coraçon duro, para enamorarle, pero eſtaua tan armado de contumacia que todas las flechas reſiſtia, ſin poder herirle con ninguna, haſta que el miſmo amor, deſpues de auer gaſtado todas ſus flechas, en eſta pretenſion, viſto que no podia ſalir con ella, aſsi miſmo ſe puſo por flecha, con que vino a herir, y a enamorar aq̃el duro coraçon, que tan empedernido eſtaua.

Aſsi la Mageſtad de Dios procurô diſparar muchas flechas de amor, para enamorar al mundo, hallandole duro, y rebelde, hizo ſaeta de ſu miſmo hijo, y con el le flechò, con que le vino a obligar a enamorar, y a rendir, que fue lo que dixo Eſaias. *Poſuit me quaſi ſagitam electam, in faretra ſua abſcondit me.* La Gloſſa Interlinial dize: *In carne abſcondit me*, clauole en las entrañas de Maria, con que el mundo quedô flechado, y muy enamorado de Dios, por tan gran beneficio.

Eſai. c. 49.

Gloſſa Interlign.

Pero reparemos en aquella palabra, *& virtus altiſſimi obumbrauit.* Por eſta palabra, *obumbratio.* Dize San Gregorio Magno, que ſe entiende el myſterio de la Encarnacion Dios humanado. *Per obumbrationis enim vocabulum, incarnandi Dei vtraque natura ſignificatur vmbra enim à lumine formatur, & corpore.* La ſombra ſe forma de la luz, y del cuerpo, Dios todo es luz, la naturaleza humana, cuerpo, ó paco; ni Dios por ſi podia formar la ſombra, porque todo era luz, ni la naturaleza humana, porque todo era cuerpo, juntaronſe, y reſultò la ſombra, que es el myſterio de la Encarnacion.

S. Gregor. Magn. libr. 18. moraliũ

El Doctor Angelico Santo Thomas, confirma eſta Doctrina, porque declarando aquella palabra. *Et virtus altiſſimi obumbrabit tibi.* Dize: *corpus in te humanitatis accipiet in corporeum lumen diuinitatis.*

S. Thom. Catheh. in Luc. cap. 1.

Acabo de reſponder al titulo del diſcurſo, de que Maria Señora Nueſtra fue confirmada en gracia, luego al punto que fue preſeruada en ſu Concepcion: y en gloria en la Encarnacion del Verbo, ambas a dos

dos cosas prouaremos con vn lugar del glorioso san Ilefonso, en el libro que haze contra Disputantes de perpetua Virginitate, q̃ está en el lib.8.de la Biblioteca de los Padres Antiguos, dize assi: *Beata virgo Maria, si non in matris vtero sanctificata fuisset, eius natiuitas celebranda, non esset, nunc autem, quia authoritate totius Ecclesiæ veneratur, constat eam ab originali peccato immunem fuisse.* Aquella palabra, *sanctificata*, es lo mesmo que, *post præseruationem conseruata.*

Lib. contra disputantes de perpetua virgi. vt tomo 8. Bibli.

Y no es quien menos engrandece la pura Concepcion desta Señora, el Angelico Doctor Santo Thomas, pues afirma en algunos lugares, fue Concebida sin culpa original, primo sententiarum, distinct.44. articul.2. dize assi: *Puritas intenditur per recessum à contrario, & ideo potest aliquod creatum inueniri quo nihil purius esse potest in rebus creatis, sine vlla contagione peccati, & talis fuit puritas beatæ Virginis, quæ à peccato originali, & actuali fuit immunis.*

S. Thom. 1. sent. distin. 44. art. 2.

Y el mismo Santo, y Angelico Doctor en la exposicion del *Aue Maria.* Dize hablando desta gran Señora: *Ipsa purissima fuit, quantum ad omnem maculam, quia nec originale, neque mortale, nec veniale peccatum incurrit.* Agrauia a este gran Doctor, qualquiera persona que presumiere del, y de su celestial doctrina, que pudo imaginar otra cosa de la purissima Concepcion de la Reyna del Cielo.

Y porque aqui sobra la euidencia passo a lo que pudiera tener alguna dificultad, que es el auer sido confirmada en gloria, en la Encarnacion del Verbo, tambien lo tengo por cosa clara, y euidente, afirmalo el Seraphico Doctor San Bernardino Senense, en el tomo 2. serm.51. & tomo 4. serm.36. *Vidit in contemplando Deum, & cuncta creata plusquam Paulus raptus in cælum, quia fuissent tot Pauli, quot creaturæ, non attingeret suum contemplari, nam Paulus fuit vas electionis, Maria vero vas diuinitatis.* Por reuerencia de Dios te pido, que ponderes aquellas palabras: *Quia si essent tot Pauli quot creaturæ, non attingerent suum contemplari.* Quando huuiera tantos Pablos, como criaturas Dios ha criado, y Dios les arrebatara hasta

S. Bern. Senens. tom. 2 serm. 51. & tom. 4. ser. 56.

el tercer cielo, y alli vieran la diuina essencia, no vieran tanto de Dios, como Maria Señora Nuestra, a ssiendo viadora, concluye el Santo diziendo: *Nam Paulus fuit vas electionis Maria vero vas diuinitatis.* Pues siendo vaso de la diuinidad, que vaso ay que no se le pege algo del liquor que le echan, lo que se la pegò a esta Señora, que la diuinidad en el alma la siruio de lampara, y siendo viadora, fue siempre comprehensora.

Esta doctrina dexamos dicha en el quarto discurso deste sermon, con vn lugar de san Atanasio, en que dize de la Virgẽ nuestra Señora, *varie gataque permanet*: tenia el alma vestida de librea, esto es siendo viadora, era cõprehensora, lo mismo dize san Geronymo, San Efren, el sapientissimo Gerson: *Conuersabatur cum senatoribus cæli intra curiam Pharadissi, sub Spiritus Sancti disciplina, & magisterio totius Trinitatis.* Nota aquella palabra: *conuersabatur cum Senatoribus cæli*, que viniendo aca en este valle de lagrimas, era cõprehensora, viniendo con los Angeles en el cielo, todo esto se deuia a vna Magestad tan suprema, que es cierto, que quien la leuantò a ser Madre de Dios, la dio quanto pudo.

S. Athana.

S. Hieron.
S. Ephr.
Sapientissimus Gerson

DISCVRSO VIII.

QVE PARA RECEBIR a Dios, son menester disposiciones de Dios, y de lo mal que algunos se disponen para este bien tan grande.

Spiritus Sãctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrauit tibi.

EN estas palabras, *Spiritus Sanctus superueniet in te*, nos enseña el Euangelista san Lucas, que es tan grã cosa recibir a Dios, que son necessarias disposiciones del mismo Dios, ò por lo menos disposiciones con Dios, para que la Virgen reciba al Verbo, segunda persona de la Santissima Trinidad, es necessario que haga la disposicion la tercera persona que es el Espiritu Sancto, *Spiritus Sanctus superueniet in te.*

San Lucas dize, que el Saluador del mundo embiò

S. Luc. 1.

bió a sus Discipulos a todas aquellas Ciudades donde auia de yr su Magestad, hizo la disposicion, para recebirse mediante sus Discipulos: *Misit illos binos in omnem Ciuitatem, & locum quo ipse erat venturus.* De modo que el mismo Dios haze la disposicion, para recebirse assi, porque es tan gran cosa el recebir a Dios, que son necessarias disposiciones de Dios.

Para dar a los Discipulos Christo Nuestro Señor, el Espiritu Sancto, su Magestad hizo la disposicion: *In sufflauit in eos dicens: accipite Spiritum Sanctum.* Alentó en ellos disponiendoles con el aliento, y haziendo vacio, para que recibiessen el Espiritu Santo, donde nos enseñan, que para recebir a Dios, son necessarias disposiciones de Dios, ô por lo menos disposiciones con Dios.

S. Ioan. 21

Apoc. c. 13. num. 8.

En el Apocalypsi, se llama el Hijo de Dios: *Agnus occisus ab origine mundi.* Porque en todos los sacrificios desde el principio del mundo fue muriendo figuratiuamente, disponiendose en ellos para morir despues en la Cruz, de modo que nos enseña, que para cosas grandes son necessarias disposiciones grandes, que de siglos, en que tiempo tan prolongado, quiso morir en el Cordero matutino, y vespertino, la tortola desplumada, el capro emissario, la baca vermeja, y todos los demas sacrificios, desde Abel fueron cruces figuratiuas, en que ensayaua su muerte de Cruz, esso pues es el llamarle San Iuan: *Agnus occisus ab origine mundi*, y no contento con esto, al tiempo de ofrecer holocausto en el Caluario, a su Padre Eterno, despues de tantas disposiciones, quiso que el Espiritu Santo le ofreciesse, que fue lo que dixo san Pablo: *Qui per Spiritum Sanctum se ipsum obtulit.*

S. Paul. ad Hebr. c. 9. num. 14.

O que confusion tan grande, aunque hagamos vn breue parentesis, para muchos Sacerdotes, que sin disposicion van al Altar a ofrecer el sacrificio de la Missa, como si fueran a la mesa de algun jardin, echandose la Casulla en la sacristia, como si se echaran alguna mandorra, para yr a jugar cañas.

Quien no ha reparado en las muchas prueuas que hizo Isaac de Iacob al tiempo de darle la bendicion, prouãdo si era su hijo Esau,

Genes. 27.

accede huc vt tangam te fili mi, & probem vtrum tu sis filius meus Esau an non. Luego tras esto hizo esperiencia de la voz, y de las manos; tercera vez le boluio a dezir. *Tu es filius meus Esau.* Receloso por dilatar el tiempo, acrecentó: *Affer mihi cibos de venatione tua,* vltimamente le dixo: *Accede ad me, & da mihi osculum fili mi.* Todas eran dudas para prouar si era su hijo Esau: pero es mucho de reparar, que dize el Sagrado Texto: *Statimque, vt sensit vestimentorum illius fragantiam, benedicens illi ait, ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni, qui benedixit Dominus.* De modo que el que auia andado tan perplexo, en sintiendo el olor de los vestidos, se asegurò, pareciendole que no le engañauan, y luego le diò la bendicion.

S. Hieron. quæstion. Hebr.

S. Geronymo en las questiones Hebreas dize q̃ los hijos mayores junto cõ ser mayorazgos, erã Sacerdotes, tenia la madre Rebeca las vestiduras Sacerdotales de Esau en vn cofre, entre tomillos, y hieruas olorosas, furtiuamente las sacò, y se las puso a Iacob; quando el viejo Isaac olio las vestiduras Sacerdotales, pareciole que quien venia vestido de Sacerdote, no le podia engañar, y assi luego le echò la bendicion, las palabras de san Geronymo: *Aiunt primogenitos suntos fuisse officio Sacerdotum, & habuisse vestes Sacerdotales, quibus indutis victimas Deo offerebant.* De modo, que fue ardid de la madre el vestir a Iacob las vestiduras Sacerdotales de Esau, con que olidas del santo viejo Isaac, se determinò a darle la bendicion, presumiendo no podia auer engaño, en quien yua vestido de Sacerdote.

Engaña al mundo, y agrauia a la virtud el Sacerdote que en sus obras no corresponde al habito, y a su profession dexo a parte el escãdalo si viue mal, de lo que se le deue hazer gran cargo, es de la poca deuocion para sacrificar, q̃ el Hijo de Dios que conocio el valor del sacrificio, que a su padre ofrecio, por espacio de seys mil años se dispuso para el.

San Mateo dize, que q̃ã do Christo entrò en el Templo, y hallò que le profanauan, dando, y tomando a vsura, vendiendo en el como si fuera publico mercado, palomas, y tortolas, para los sacrificios, tomó vnos cordeles, y haziendo dellos vn azote echò fuera del Templo,

plo, *ementes, & vendentes*, a los que vendian, y comprauan, muy justo era q̃ castigara a los que vendian palomas, pues profanauan el Templo: pero a los que las comprauan, parece que no eran dignos de castigo, pues comprauan para sacrificar, a estos castigó de mejor gana, dando a entender, que no gustara de sacrificios tan desapercebidos, de sus casas que ria el Hijo de Dios viniesse apercebido el sacrificio, y hecha muy de atras la disposicion, cõprar en el Templo, y ofrecer luego, no gusta de tales sacrificios, por ser sin disposicion, y assi castigò, *ementes, & vendentes.*

Ierem.c.18. Es mucho de notar que llamô Ieremias al castigar Dios abuso: *In tempore furoris tui abutere eis.* O lugar digno de toda ponderacion que sea en Dios tan natural el hazer bien, que quando nuestras culpas le obligan a que castigue, el mismo Espiritu Santo por la boca de este Profeta Ieremias, llama a los castigos de Dios abuso, cosa contra todo vso, y que no va con el corriente de la condicion de Dios: esso quiere dezir abuso cosa contra todo vso.

El castigar de Dios abuso.

No solamente quiere dezir el Profeta, que es abuso el castigo, sino que tal vez, quando executa su rigor, sea fuera del vso de castigar, que siempre es mezclando el castigo con algo de misericordia, dize el Profeta: *In die furoris tui abutere eis*, Señor, tal vez vsad mal del castigo, sea sin piedad castigo mero, todo rigor, si esto huuiera de ser assi, auia de ser con los que se disponen mal para recebir sus misericordias, pues en la mala disposicion dan a entender la poca estima que de las mercedes hazen: por lo qual, *In tempore furoris tui abutere eis.*

DISCVRSO IX.

QVE LA VIRGEN Maria Señora Nuestra, fue Sacerdote sin character, y que al punto que dixo: Ecce Ancilla Domini fiat mihi; consagrò al Verbo, en sangre, y carne.

Ecce Ancilla Domini fiat mihi, &c.

S.Ioan. Geomet. SAn Iuan Geometra llamó

in hym. de Virg. mò a la Virgen nueſtra Señora, *ius dirimens lites*, derecho ſabio, que prudentemente acaba todos los pleytos, eſto ſe verificò en el punto que eſta Señora dixo: *ecce Ancilla Domini*, porque haſta eſte tiẽpo, todo auia ſido guerra entre Dios, y el linage humano, entre hombres, y Angeles, con tal extremo, que daua vozes Iob: *Iob cap. 9. num. 33.* *Non eſt qui vtrumque valeat arguere, vt ponat manum in ambobus*, como ſi dixera, es poſsible que no ha de auer quien tome la mano a Dios, y al hombre, y les haga amigos.

Tambien los Angeles no eſtauan corrientes con los hombres, porque como ſiẽpre eſtan mirando al ſemblante de ſu Dios, y ſu Mageſtad ſiempre le moſtraua torcido con los hijos de Adan, parece que guſtauan los Angeles de ſer executores de los caſtigos deſte Señor contra los hombres: pero al punto que la Virgen dixo: *Ecce Ancilla Domini fiat mihi ſecundum Verbum tuum.* En eſte punto ſe acabaron todos los pleytos, y eſſo quiſo dezir el Santo en llamar a eſta Señora: *Ius dirimens lites.*

Eſta doctrina confirma San German, que hablando con la Virgen la dize: *Aue per quam gratia inclaruit gaudij principium, & execrationis terminus.* Por ti es mas iluſtre la gracia de mayores quilates, tu eres el principio de todo contentamiento, y el fin de todas las peſadumbres, y pleytos. *S. German. ſer. in Natiuit. Virg.*

Ius ciuile dirimens lites, y como el derecho tiene ciencia, para todos los que eſtudian en el, para ſabios, y para doctos: aſsi Maria Señora Nueſtra, ſe llama derecho: porque ella enſeña haſta los mas ſupremos Cherubines, por eſſo Iſichio la llama: *Salue cathedra cherubica.* Vſa de la figura methonimia, tomando la Catedra por el que enſeña, como ſi dixera, vos Señora ſois tan ſabia, que a los Cherubines, que ſon vn amontonamiento de ſabiduria podeys enſeñar a contemplar y a amar a Dios. *S. Iſich. to. 2. Biblio. PP. de laud. Virgin.*

Tambien tiene ciencia para los ignorantes, y ſe acomoda a ſu rudeza, aunque ſean como beſtias: por lo qual lo que San Ephren dixo de San Baſilio podemos dezir de Maria: *Salue præſepe ſacrorum dogmatum.* Peſebre de ſagradas propoſiciones, y verda- *S. Ephr. de laud. D. Baſil.*

des

des de Fè. Dificultoso dicho al parecer mirado en la corteza: pero penetrando el espiritu del santo es mysterioso, llamar pesebre de sagrados dogmas; es dezir que al pesebre donde està atado el peccador mas bruto en su proceder alli se va, y del pesebre haze catedra, para enseñarle el camino del Cielo: *Salue præsepe sacrorum dogmatum*. Esto es ser la Virgen Nuestra Señora: *Ius dirimens lites.*

Confirmemos lo dicho con vnas palabras de Tertuliano graues, en que llama a las primeras lagrimas que vertio el Saluador del mundo en su nacimiento, y a las primeras gotas de sangre que derramò en la Circuncision, *instrumenta originalia*. Tiene vn hombre vna possessión, ponensela a pleyto, dizenle que no la possee justamente, que remedio? El remedio sea acudir a las escripturas originales, de quien la comprò, y como la possee con justo titulo.

Tert. lib. de carne Christi, c. 2.

En el Viejo Testamento, parecioles a los Angeles, que tenian mas parte en Dios, que los hombres yuan adquiriendo possession todo quanto podian, y assi vimos que el manà que representaua a Dios; le pusieron por titulo: *Panem Angelorum manducabit homo.* Sentencióse el pleyto en la Encarnacion, en fauor del hombre, quiere Tertuliano, que las primeras lagrimas que llora en naciendo, y las primeras gotas de sangre que vierte en la Circuncision sean las escripturas originales, *instrumenta originalia*, ha que en todo tiempo digamos recurso los hombres, si nos tornaren a poner pleyto los Angeles.

Confirma la sentencia Esaias con dezir: *Paruulus natus est nobis, & filius datus est nobis.* Como si dixera despidanse los Angeles, que todo este Dios encarna para los hombres, y san Bernardo dixo: *Totus mihi datus totus in meos vsus expensus:* Pero la Virgen fue la que dio la sentencia en fauor nuestro, quando dixo: *Ecce Ancilla Domini*, con quanta razon se llama, *ius dirimens lites* derecho ciuil sapientissimo, que concluyó con todos los pleytos.

Esai. c. 9.

S. Ber. 3. de Circuncis.

Pero respondamos al titulo deste discurso, que esta Señora tuuo la dignidad de Sacerdote, aunque

sin caracter, y como tal con esta palabra: *Ecce Ancilla Domini*. Consagrò al Verbo diuino en sangre, y carne, el sapientissimo Idiota dixo: *In Maria omnia priuilegia sanctorum congesta sunt:* Todos los priuilegios, y dignidades de la Iglesia se hallaron en Maria, en la forma que pudieron ser compatibles en esta Señora.

Sapientissimus Idiota de laud. V. M.

Tuuo la dignidad Sacerdotal: pero como tengo dicho sin character, y assi san Epifaneo la llama: *Sacerdotem pariter & altare, quæ quidem mensam ferens, dedit nobis cœlestem panem Christum in remissionem peccatorum.* Reparemos en aquella palabra, *Sacerdotem*, que no la llama assi el Santo a caso, sino con particular aduertencia, llamala Sacerdote, porque diziendo: *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secundum Verbum tuum.* Fueron estas palabras como de consagracion, y en aquel punto consagrò al Verbo en sangre, y carne, como los Sacerdotes con las palabras de la consagracion. *Hoc est enim corpus meum*, le consagramos en pan, y con las del Caliz en sangre poniendole en la Hostia: assi Maria Señora Nuestra, como gran Sacerdote, diziendo: *Ecce Ancilla Domini fiat mihi.* Le consagrò en carne, y sangre, al que todo era espiritu, y como el Sacerdote le reproduze en la Hostia: esta Señora le reengendrò, y al que era vna vez Hijo de Dios natural, hizo que lo fuesse dos vezes.

S. Epiph. de laud. V. M.

Donde nuestra Vulgata dize: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Dize la letra Original Hebrea: *Ad imaginem silentem.* Esta imagen consiste en el silencio, en el qual viue nuestro Dios, y vna vez que hablò: *Semel locutus est Deus.* Hablò vna palabra de tanta importancia; que es su Hijo vnigenito, que por esso se llama Verbo del Padre, y esso suenan las palabras del Psalmo quarenta y quatro: *Eructauit cor meum Verbum bonum.* De la misma manera esta preciosa Señora fue hecha *Ad imaginem Dei silentem*. Siempre guardò silencio, y quando le vino a romper, fue con vna palabra tan preciosa, como es *Ecce Ancilla Domini fiat mihi, &c.* Dando ser con ella al Hijo de Dios, y al que vna vez era Hijo natural, hizo con

Genes. 1.

Liter. Orig. Hebr.

Psal. 44.

con esta palabra que lo fuesse dos vezes, ò palabra mas poderosa que aquella con q̃ Dios hizo el mundo, pues con esta hizo que Dios se vistiesse de carne.

Cantic.c.4. Dixo el Esposo a la Esposa: *Emissiones tuæ paradysus malorum pugnicorum*, palabras

Rupert. que Ruperto Abad, las entiende de la Virgen Maria Señora Nuestra: pero la exposicion que san Gregorio

S.Greg. Nis sen. hom.9. in Cant. ex Hebreo. Nisseno dà a este lugar, tomando la de la letra Original Hebrea, es muy a nuestro proposito, dize el Santo: *Emissiones ex ore tuo paradysus malorum pugnicorum.* Que quiere dezir esta palabra, que salio de vuestra boca purissima Maria, quando dixistes: *Ecce Ancilla Domini*, fue, *paradysus malorum pugnicorum*, fue vn paraysо de Martyres, de Confessores, con essa palabra plantastes el Paraysо de la Iglesia, Dios en el principio del mundo, con vna palabra plantô el paraysо: pero que tiene que ver aquel, con el que Maria Señora Nuestra plantò con la suya: *Emissiones ex ore tuo paradysus malorum pugnicorum.*

Muchas vezes aureys visto en vn camino vna Cruz muy grãde de piedra, q̃ tiene vn Christo Crucificado, y en el reuerso los passos de la Passion, pues todo estriba en lo que està debaxo de tierra, que no se vé: con aquel acto de humildad tan profundo, que hizo esta Señora, quando dixo: *Ecce Ancilla Domini.* Encubrió la dignidad de Madre de Dios, en la qual estriba la Cruz de Christo, y los mysterios de su Passion, luego bien podemos dezir: *Emissiones ex ore tuo paradysus malorum pugnicorum.*

Y es mucho de notar, que quando no dixera mas de *fiat*, en aquel punto encarnara el Verbo Diuino, como el Sacerdote, aunque no dixera mas, de *Hic est Calix sanguinis mei.* Con estas palabras consagrara, que son las que dixo Christo Nuestro Señor: la Yglesia añidio las que se siguen: *Noui, & aterni Testamenti mysterium Fidei, qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum.* Para grandeza del mysterio, y mayor adorno, las añidio la Iglesia, hiziera muy mal, y pecara el Sacerdote que quitara alguna; del mismo modo la Reyna del Cielo pudiera cõsagrar a Dios en sangre, y

carne

carne, con dezir *fiat*, y para mayor adorno del myſterio añadio: *Ecce Ancilla Domini ſecundum Verbum tuum.*

DISCVRSO X.

Que la mayor prueua de la gracia, para ſaber ſi ha llegado a ſer ventajoſa, es ocultar ſoberanias, y grandezas, y oſtentar humildades.

Ecce Ancilla Domini.

S. Ambr. in Luc. c. 1.

EL glorioſo Padre S. Ambroſio conſiderando eſte acto de humildad que la Virgen Nueſtra Señora hizo al tiempo del concebir, diziendo: *Ecce Ancilla Domini*, dize el Santo, ò profunda humildad, pues quando es eſcogida por Reyna de Angeles, y hombres, ſe llama eſclaua: *Quæ mater eligitur, ancillam ſe nominat*, y dixo mas el Santo que eſte acto de humildad, fue *aparatus officij*, el aparato del oficio, y dignidad de Madre de Dios, como quando el Rey entra deſpues de auerſe deſpoſado, ó deſpues que le juraró por Rey, en vna ciudad, es grande el aparato con que le reciben, los arcos triunfales, las danzas, las muſicas, las calles ſembradas de juncia, las ventanas colgadas de ſedas; todo eſto ſe llama el apparato para la entrada del Rey, juntandoſe a eſto el alboroto, y contentamiento de la Corte, la variedad de las muchas libreas, los gaſtos exceſsiuos de los carros triũfales.

En la entrada que haze el Verbo diuino en las entrañas de Maria Señora nueſtra para celebrar deſpoſorios, entre Dios, y la humana naturaleza, no quiſo ſu Mageſtad, que para eſta entrada huuieſſe mas aparato que la humildad, con que le recibio ſu Madre: *Ecce Ancilla Domini apparatus officij*, eſtos ſon los arcos triunfales, las danzas, las colgaduras que ſe preuinieron para la entrada de tan poderoſo Rey.

Pero reparemos, porque quando la leuantan a eſta Señora a ſer Reyna, ſe intitula eſclaua, *quæ mater eligitur Ancillam ſe nominat*? Ruperto Abbad difinien- do la humildad dixo: *Perfecta humilitas eſt ſpeculum peracutum*, dize eſte Author, que es vn eſpejo terſo, y her- mo- *Rup. Abb. in illa ver. vul nerasti cor meum.*

moſo, repareſe para inteligencia deſtas palabras, en la Filoſofia del eſpejo que todas las coſas las buelue al reues, tomays vn eſpejo en la mano, y la oreja derecha en el eſpejo, es ſiniestra, y lo miſmo digo de los ojos, y de los braç os: de modo que todo lo buelue al reues, pues llamar Ruperto a la perfecta humildad eſpejo; es por que buelue las coſas al reues, como ſe miraua la Reyna del Cielo en eſte eſpejo, ſiendo Madre de Dios, y Reyna ſoberana, la parece que es eſclaua, y ſe juzga por tal.

Bien ſabemos todos que Chriſto Nueſtro Señor es cabeça de los Angeles, y predeſtinados, y el primero en numero de los hõbres, pues ſiendo eſto aſsi, como Eſaias le llama el vltimo, y mas deſechado; *vidimus eum deſpectum, & nouiſſimum virorum.* Si es la hermoſura de los Angeles, y el primero de los hombres, como le llama el vltimo, tan deſechado, y ſin luſtre, que carece de todo lucimiento, clara es la ſolucion, miraualo en el eſpejo de la humildad, y como ſu filoſofia es boluer las coſas al reues, el que era primero entre los hombres, ſe juzga ua por el vltimo, y ſiendo la hermoſura de los bienauenturados, ſe reputaua por ſin luſtre.

Y añade el Doctor Angelico ſanto Thomas, que aun en el cielo conſerua eſta humildad. *Deus omnipotens ſanctis omnibus in tantum ſe ſubijcit, quaſi ſit ſeruus, ad hoc intuendum tranſiens miniſtrabit illis.* Habla el Doctor Angelico, en el ſentido que dize ſan Lucas, que en el cielo, *precingit ſe Deus, & tranſiens miniſtrabit illis*, que Chriſto en el mundo perſeguido de enemigos, ſujeto a trabajos, ſe moſtraſſe humilde, eſſo ya lo vimos: pero que en el cielo adonde es ſoberano, que no reconoce ſuperior, libre de peregrinas impreſſiones, ahi ſe mueſtre humilde, eſto es lo que paſma a los Angeles, y con eſto queda declarado el dicho de Ruperto Abad, que *perfecta humilitas eſt ſpeculum per acutum.*

S. Th. opuſc. 63.

Luc. c. 12. v. 37.

Pero reſpondamos al titulo del diſcurſo, que es hazaña de la portentoſa gracia, ocultar ſoberanias, y oſtentar humildades, y como la Virgen Nueſtra Señora eſtuuo tan llena de gracias, todas tan preciosas, oculta la corona de Reyna, y hazo oſten-

Eſai. 53.

oſtentacion, y alarde de lo humilde, que es ſer eſclaua de Dios, porque ſabe que en los ojos de ſu Dios, en el eſtado de viadores, lo mas precioſo es ſer ſieruo, o ſierua del altiſsimo.

Con eſto queda prouado que era grande la abundancia de gloria con que Moyſen baxaua del monte: pero eſta no la tenia mas que en el roſtro; en la ley Euangelica le vieron en el Tabor con Chriſto, todo glorioſo de pies a cabeça: pregunto porque en el teſtamento Viejo no tenia gloria mas que en la cara, y en el Tabor le bañaua todo? Es facil la reſpueſta; en la Vieja ley era caudillo, era Señor; en el Tabor aparecio como ſieruo, y eſclauo de Dios, y quiſo darnos a entender el Saluador del mundo, que en ſus ojos es mayor la gloria de ſieruo, y de eſclauo que la de Señor, por eſſo la Virgen que conocio bien eſta doctrina, quando la leuantan a ſer Señora ſoberana, ſe intitula eſclaua, diziendo, *Ecce ancilla Domini.*

S. Mat. 17.

Que pocos ay en el mũdo que ſepan ocultar grãdezas, y oſtentar humildades, eſto quedaſſe, o para vn Hijo de Dios, o reſeruaſſe para ſu Madre, o para los grandes Sãtos de la Igleſia perfecto era Dauid, pero en eſte caſo anduuo menguado de virtud, pues quando matò al Gigante puſo por trofeo en el templo el cuchillo, y no la honda; dà la razon Ruperto Abad, diziendo que la razon de auer puesto el alfanje por trofeo, fue, *quia erat ſignum ſtirpis regalis; funda vero inditiũ paſtoris*, no quiſo hazer aparato de la honda, por ſer indicio de vn pobre paſtor; del terciado, ſi, pareciendole q̃ era demonſtracion de vn valeroſo Capitan, y que deſte modo hazia mas glorioſo ſu triunfo, que ſon muy pocos los que ſe precian de humildes, y muchos los que deſſean parecer ſoberuios, y altiuos.

1. Reg. c. 17.

Dos ſueños hallamos en la Eſcritura que ſoñaron dos Reyes, el vno fue Faraon, *Putabam me ſtare ſuper ripam fluminis, & ſeptem boues de amne conſcẽdere pulchræ nimis, & obeſſis carnibus, quæ in paſta paludis virecta carpebant.* Dize que ſoñò que eſtaua recoſtado en la ribera de vn rio, y que vio ſubir ſiete vacas grueſſas.

Gen. 41.

Otro ſueño tenemos de Nabucodonoſor, que le cuẽta Daniel: *Vidi ſomnium, & menta confuſa ignoro, quod vide-*

Dan. c. 2.

viderim, que es la razon que a Faraon se le acordò el sueño, y a Nabuco se le oluidò; da la razon Ruperto: Dize este Doctor, que en el sueño de Faraon de las siete vacas gruessas, estauan figurados los acrecentamiẽtos de mieses, y bienes temporales de seys Reynos, que ordinariamente dan la mano a la vanidad, y soberuia, esto no lo oluidan los Reyes; antes procuran ostentarlo.

Rupert. lib. 6. de victor. Verbi Dei cap. 12.

El sueño de Nabucodonosor, que consistio en ver vna piedra cortada sin manos, de vn monte quedando en los pies de vna estatua, la conuirtio en paueſſas, significaua el Reyno de Christo, q̃ auia de echar por tierra los Reynos de los Paganos, esto que pertence a la gloria de Dios, oluidan facilmente los hombres, y lo procuran sepultar en silencio, las palabras de Ruperto haziendo mencion de Nabocodonosor son estas. *Quomodo ãnima stulti, & impij continere poßet rem tanti Sacramenti, quam viderat? Nec somnium Pharaonis præsagium future saturitatis pertinuit vllo modo ad somnium Nabuchodonosor, quod præsagium fuit æterni Regni Dei.*

O soberana Reyna del Cielo, Maestra celestial de los hombres, que nos enseñays hazer poco caso de los lucimientos deste miserable mundo, y mucho de lo que ha de durar para siempre, dixo el Ecclesiastico, hablando de la Luna, que *crescit in consummatione.* Lo qual se ha de entender, considerando las dos superficies que ella tiene la combesa, y concaua; entre las quales ay este orden, que quando la Luna, segun la concaua, que es lo que vemos, està menguante, entonces la que mira azià arriba, aziá el Sol esta llena, *& versa vice*, y esso quiso dezir en este lugar el Sabio, *crescit in consummatione.*

Eccl. 43.

No puso tanto los ojos en la Luna material, para dezir estas palabras, quanto en la Luna mistica de la Iglesia, que es Maria, de quien dize el libro de los Cãtares que es, *pulchra vt Luna*, porque toda la luz, y su resplandor, la participa del Sol de justicia, que es su Hijo, dizese desta Señora con mucha propiedad, que *crescit in consummatione*, porque quando de la parte interior, que mirana al Sol Christo, estaua llena de la luz, y llena de gracias, y dones, porque le tenia

Cantic. c. 6. num. 9.

tenia en ſus entrañas, y le acabaua de concebir, entonces por eſtotra parte la vimos menguada con tal eſtremo, que no vimos mas que vna eſclaua de Dios, como lo dixo eſta Señora que no pudo mentir; *Ecce Ancilla Domini*, como ſe colige de aqui, que ſi hemos de andar a la vſança del guſto de Dios, no podemos parecer ricos en ſus ojos, y proſperos en los del mundo.

DISCVRSO VLtimo.

Quan gran felicidad ſea ſer eſclauos, o eſclauas de la Madre de Dios.

ES e titulo, y renombre de eſclauo, o eſclaua de Dios, ò ſu precioſa Madre, es coſa tan grande, como veremos en eſte diſcurſo, en ſignificacion de lo qual mandaua Dios en el Exodo, adõ de los eſclauos eran temporales, no duraua la ſeruidũbre mas de ſeys años, y al ſetimo ſalia libre, *ſi meris ſeruum Hebreorum ſex annis ſeruiet tibi; in ſeptimo egredietur liber gratis*. Pero en eſte caſo ſe encierra vn myſterio ſingular, que mandaua Dios que el primer dia de ſu ſeruidumbre le quitaſſen el beſtido con que empeçó a ſer eſclauo, y ſe le guardaſſen haſta paſſados los ſeys años, y quã do ſalieſſe libre ſe le boluieſſe a poner, *cum quali veſte intrauerit, cum tali exeat.*

Exod. 21. *Deuter.* 15.

Dexo a parte la expoſicion que algunos dan ſobre eſtas palabras, declarando las del eſtado de la culpa, q̃ en ſiendo el pecador eſclauo del demonio, le deſnudã de la gracia, y eſta *manet in acceptatione diuina*, haſta que buelue al eſtado de libertad entonces ſe la bueluen a veſtir, como ſucedio en el hijo Prodigo, que quando ſe boluio al eſtado de juſtificacion, dixo ſu padre: *Afferte citò ſtolam primam*, eſto es la gracia que le deſnudaró por ſu culpa. *Luc.* 15.

Si es que ha de valer algo mi expoſicion, yo digo, que en eſte lugar nos quiere dar Dios a entender, que en la mayor libertad, en las mayores proſperidades, ſi queremos aſſegurar nueſtra ſaluacion en medio de tantos bayuenes, como ay en el mar borraſcoſo deſte mũdo; nos laſtremos cõ la memoria de eſclauos de Dios, o de la Virgen ſantiſsima ſu Madre.

Quan

quan gran felicidad sea el ser esclauo de Dios, o esclauo de la Virgen Nuestra Señora, se colige de aquel lugar de Esaias 49. adonde el Padre Eterno, hablando cõ su Hijo, al tiempo que vino a tomar carne humana, y hazerse sieruo, y esclauo por su amor, le dixo: *Parum est, vt sis mihi seruus ad suscitandas tribus Iacob*: pensays hijo mio que es pequeña dignidad el auer de ser mi sieruo, quando en el mundo os veays vestido de carne, os certifico que en mis ojos es dignidad tan superior, el ser mi esclauo, que compite con el mayor pundonor, y grandeza vuestra. *Psl.49.*

Y assi vemos q̃ adõde nuestra Vulgata, en el Psalm. 39. dize: *Sacrificium, & oblationem noluisti, aures autem perfecisti mihi, id est perforasti*, dizẽ los 70. *Corpus autem adaptasti mihi*: De lo qual haze mẽcio S. Pablo de modo q̃ en vn mismo tiẽpo el Padre Eterno juntamẽte cõ su Verbo, y Espiritu Sãto, formaron la humanidad de Christo nuestro Señor, acomodandole vn cuerpo, para poder padecer, y en esse mismo tiẽpo le oradaron las orejas, q̃ era insignia de ser esclauo perpetuo, como se colige del Exo 21. enseñãdonos en esto, q̃ no es menor blason ser perpetuo esclauo de Dios, q̃ ser hijo natural. *Psl.39. Septuag. Paul. ad Hebr.10.* *Exod. 21.*

Y assi vemos que Christo N. Señor quisò q̃ por ser tan gran renombre este de esclauo, le sucediesse por derecho en primer lugar, entre todos sus apellidos, y renombres, q̃ pues sabemos q̃ el derecho dize, q̃ *partus sequitur ventrem*, siendo hijo de esclaua ha de ser esclauo, pues assi se intitulò su Madre al tiẽpo de concebirle: *Ecce Ancilla Domini*, por derecho le compete a este Señor, entre todos sus mayores renombres el hazer galà del apellido de esclauo de Dios.

Estimò en tanto esta seruidumbre, que puesto en la Cruz, pudiendo alegar muchos titulos a su padre para que se compadeciesse del, y trazasse, y viesse buen logro de aquella sangre que vertia, para enternecerle, y para obligarle, no alegò otro titulo mas de que era esclauo y hijo de esclaua: *Deus Deus meus respice in me, & misere mei, da imperium tuum puero tuo, & saluum fac filium ancille tuæ*. El glorioso Padre san Agustin quiere que estas palabras las aya dicho el Saluador del mundo en la Cruz, pidiendo socorro a su padre, y alegando para obligarle *Psl.21.*

garle, el que es esclauo hijo de esclaua; y assi dize el Santo ponderando aquellas palabras. *Et seruum fac filium ancillæ tuæ: cuius ancillæ, nisi illius quæ dixit ecce Ancilla Domini fiat mihi secundum Verbum tuum.*

S. Aug.

Luc. 15.

En confirmacion de lo dicho, quando el hijo prodigo caminaua a la casa de su padre, dixo. *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus*, que de sieruos, que de esclauos en la casa de mi padre tienen abundancia de pan, si era hijo, porque embidiaua la suerte de los esclauos. Iten mas, que yua estudiando por el camino, que en llegando a la presencia de su padre le auia de dezir: *Fac me vnum ex mercenarijs tuis*, porque el que era hijo apetecia el ser sieruo, y esclauo de su padre? Da la razon san Pedro Chrysologo, diziendo que esto apetecia. *Vt locatione annua seruitus innouetur, vt labore iugi conditio conducta deteratur.* Da a entender el Santo, que es mayor felicidad ser esclauo de Dios, que ser hijo suyo por adopcion, porque al hijo por mayor le dan el mayorazgo: pero al sieruo como se repiten seruicios, a esse passo se repiten de parte del padre premios, mercedes, y pagas.

S. Pet. Chrysol. ser. 4. de filio Prodig.

Pero reparemos en aquella palabra: *vt labore iugi conditio conducta deteratur.* Que quiere dezir, para que con el continuo trabajo la obligacion de sieruo esté siempre debaxo de vn perpetuo padecer, y seruir a Dios, esta es mejor suerte, el ser esclauos, supuesto que somos viadores, que no tirar plaça de hijo, puesto en vn perpetuo descanso, en los ojos de todos, porque de la manera que debaxo de aquel acto de humildad; *Ecce Ancilla Domini*, se encerraua la dignidad de Madre de Dios, de Reyna de los Angeles, y de los hombres, y todas las gracias, y dones del Espiritu Santo; assi debaxo de ser esclauo, o esclaua de Dios, o de su Madre se encierran todas las felicidades, y fauores que vn alma puede desear.

Digamos en particular dos palabras para los esclauos del Santissimo Sacramẽto, sobre aquellas palabras de Iob: *An extrahere poteris Leuiatham homo, & fune ligabis linguam eius.* Dize S. Gregorio Magno, que por este anzuelo, con que se pesca esta gran bestia, se entiende la diuinidad, vereys vn pescador

Iob. 40.

S. Gr. Mag. li. 33. mora. c. 9.

dor q̃ pone el ceuo en el anzuelo, arroja el lãce en el rio, deſſeoſo de peſcar algo, todo el tiẽpo q̃ el pececillo pica en el ceuo, ſin llegar al anzuelo, no queda aprisionado: pero en tragandoſe el ceuo, y el anzuelo, en aquel pũto pierde la libertad, y es eſclauo del peſcador, y aſsi como a tal le ſaca de ſu elemento, haziendo pierda la libertad encerrandole en la ceſtilla de mimbres.

Del miſmo modo, vna alma no es perfetamẽte eſclaua del Sãtiſsimo Sacramẽto, aunq̃ tẽga muchas deuociones, aunq̃ pique en la contẽplacion, como el pececillo en la humanidad de Chriſto N. Señor ha de tragar el anzuelo de la diuinidad, y entonces ſe lo traga todo, humanidad, y diuinidad, quando comulga bien, y profeſſa ſer eſclauo, ô eſclaua del Santiſsimo Sacramento del Altar: por eſſo Clemẽte Alexandrino en vnos verſos llamô a eſte Señor Sacramentado: *Piſcator animarum, dulci vita inheſcans*, peſcador de almas, que haziendo ceuo de ſu humanidad, y anzuelo de ſu diuinidad, todo Sacramẽtado debaxo de acidentes de pan peſca, y aprisiona innumerables almas, reduciendolas a la verdadera ſeruidumbre de eſclauas de Dios.

Clem. Alex. in carmin.

En confirmacion de lo qual, vemos que la Reyna, del Cielo nunca ſe intituló eſclaua, haſta que ſe tragó el anzuelo de la diuinidad, y hizo preſa en ſus entrañas: con que quedara entendido aquel dicho tan dificultoſo, y tan graue de San Bernardo. *Suge non tam vulnera, quam vbera, crucifixi*, como ſi dixera, ó alma contemplatiua, que deſeas ſer eſclaua de Dios, no te cebes tanto en las llagas del Crucificado Ieſus, quando en los pechos de ſu amor y diuinidad, porq̃ Chriſto en quanto hõbre no es nueſtro vltimo fin, ſino camino, y medio para llegar a nueſtra vltima felicidad, que es la diuinidad, aſsi lo enſeñò ſu Mageſtad por San Iuan. *Ego ſum via veritas, & vita.*

S. Bern.

S. Ioan. c. 14 num. 6.

Iten mas: *Suge non tam vulnera, quam vbera Saluatoris*, no repares tanto en lo que padecio quanto en el amor con que padecio, que ſi fuera neceſſario morir muchas muertes por los hombres, muchas muertes muriera: y ſi es que hemos de hablar abſolutamente, todos ſomos eſclauos deſte Señor, pues a todos

nos comprò con su sangre, como lo dixo S. Pablo: *Empti enim estis pretio magno glorificate, & portate Deum in corpore vestro*, sobre las quales palabras dize san Ambrosio, *Manifestatum est, quia emptus est, non est sui arbitrij sed eius a quo emptus est, vt non suam, sed illius faciat voluntatem*, si nos comprò con su sangre, esclauos somos, si esclauos, y sieruos, no hemos de tener mas voluntad que la del Señor que nos comprò.

1. Cor. 6.

S. Ambr. in Paul. 1. Cor. 6. 6.

Mas apretadamente habla el doctissimo Primasio: *si homo à seruo parua pecunia comparatus continuum seruitium querit, quanto magis ille, qui plus pro nobis, quod daret non habuit, quam semetipsum*, vn Señor que compra vn sieruo por poco dinero, quiere que en todas las cosas haga su voluntad: mucho mejor deuemos hazer la voluntad de aquel Señor, y preciarnos de sus esclauos, que nos cõprò con su sangre, y con su vida.

Primas. ibid

Pero reparemos en que no sin mysterio concluye el Periodo, el Apostol diziendo: *glorificate, & portate Deum in corpore vestro.* La letra Griega, y la Syriaca dizen: *In corpore vestro, & in spiritu vestro*, que como el Señor que cõpra el esclauo, le hierra en la cara: pero no le puede herrar en el alma, porque no compra mas que el cuerpo, que aun essa verdad Seneca la alcançò: *Errat si quis existimat seruitutem in totum hominem descendere, pars melior eius excepta est*, no son assi los esclauos de Christo, que como comprò cuerpo, y alma, en cuerpo, y alma quiere poner sus diuisas.

Lite. Graca Syriaca.

Seneca. lib. 3. de Benef. c. 20.

Sigueſe el mismo assumpto, la glorioſa libertad que ſe encierra en esta ſeruidumbre.

Para que entendamos que en esta esclauitud se encierra la mas glorioſa libertad de espiritu que la Iglesia tiene, oyamos vn lugar del Ecclesiastico: *Audi fili, accipe consilium intellectus, & ne abijcias consilium meum, injice pedem tuum in compedes illius, & in torques.* Como si dixera toma el consejo de Dios, y toma tambien mi consejo; q̃ consejo? *Injice pedem in compedes illius, & in torques*, que entres los pies en los grillos de Dios, y juntamente el cuello en la cadena, o tuson cõ que el Rey de la gloria honra a los grandes de su Cor-

Eccl. c. 6.

te, pues sepamos si conuida a grillos, como conuida a tu son: esso significa *torques*, el collar de oro, y diamantes, que por gala echa el Esposo a su Esposa al cuello, o el tuson con que el Rey fauorece a los grandes de su corte, leuãtandoles a la mayor honra que les puede dar.

De modo que en la casa de Dios en vn mismo tiempo concurren el ser esclauos, y el ser grandes de su corte, ò el ser esclaua el alma, y Esposa de Dios, y en el punto que mete el pie en los grillos, perdiendo la libertad por su ãmor, en esse punto se desposa con esse Dios, y la dan cadena de oro, arracadas, y anillos; esso pues suenan las palabras del Sabio: *Inijce pedem in compedes illius & in torques.*

Aora se entenderà, dize Arnoldo Carnotense, quan mysteriosamente al tiempo del concebir la Reyna del Cielo dixo: *Ecce Ancilla Domini*, que en aquel punto es de opinion san Epifanco, q̃ se desposaron las tres Personas de la santissima Trinidad con esta Señora, porque todos tres formaron la humanidad de Christo Saluador nuestro, *Sponsa sanctissimi Trinitatis.* Dize Epifaneo

S. Epiph. de laud. V. M.

pues porque se llama esclaua en esse tiempo? Da la razon Arnoldo: *Maria Domina, & licet ipsa se Christi profiteatur ancillam, hoc seruitutis genus omni regno sublimius esse intelliget*: Alumbraronla a esta Señora en aquel punto, y dieronla a entender que en la casa de Dios por este escalon de ser esclaua, se sube a la mayor soberania, y libertad de espiritu, en vna vnion con Dios.

Arnol. Carnot. tom. 1. BB. PP.

Elegantemente lo pondera el gran Tertuliano: *Tanto magis liber, quanto Christi solius ancilla.* En tanto gozara el alma de vna libertad Angelica, libre de los afectos de sangre, y carne desasida de las glorias vanas del mundo, en quanto assentare en su coraçon con verdadera resolucion, que ha de ser esclaua de Dios: *Tanto magis liber, quanto Christi solius ancilla.* Acrecienta la soberania deste dicho Casiodoro, diziendo: *Eripe me à me, & conserua me in te, impugna, quod feci, & vindica quod fecisti; tunc ero meus cum fuero tuus*, que quiere dezir libradme (soberano Señor) de mi mismo, y conseruadme en vuestro ser, reprehended en mi el mal que hize, y tomad para

Tert. lib. de velãd. Vir. c. 3.

Casiod. lib. de anima.

vos el bien que en mi depositasteys; porque estoy cierto que entonces seré mio, y gozarè de vna libertad gloriosa quando fuere esclauo vuestro, porque en esta esclauitud està taraceada la mayor honra, y los mayores lucimientos de vuestra Corte.

Y no hemos de dexar de dezir lo que ayudando a lo dicho dize el melifluo Bernardo, *voluntas eo rea, quo libera*, en queriendo la voluntad sacudir el yugo de Christo, y gozar de libertad mundana, en esse punto cae en otra seruidumbre desdichada, qual es de sus Passiones, dando la obediencia a vn Rey cruel.

S. Bern.

Ierem. Trenorũ c. 1.

Digalo Ieremias en sus Trenos, *Princeps Prouinciarum facta est sub tributo*, sobre las quales palabras san Gerony mo dize: *Tot sceptris seruit dedite quot vitijs.* A tantos cetros y coronas de Reyes impios, y tiranos, se sujeta vn alma, a quantos vicios se entrega, porque todos ellos la sugetan a nueuas imposiciones, y pechos infames.

Dichosa el alma, pues que se sujetare a esta dichosa esclauitud, diganos el Ecclesiastico (con que conclayamos el discurso) que bienes se recreceran de aqui para el alma, los siguientes. *Et erunt tibi compedes eius improtectionem fortitudinis, & vas es virtutis, & torques illius in stolam gloriæ*, y luego dize, *& coronam gratulationis super pomes tibi.* Que quiere dezir; de la esclauitud de Dios, o de su madre, resultaria vna perpetua proteccion de perpetuos auxilios, sera esta esclauitud los fundamentos de vna perseuerancia virtuosa, correspondera a esta seruidumbre vna estola de gloria, y sobre todo se coronara la tal persona con mil parabienes que en la tierra la daran los amigos de Dios, y esclauas de la Virgen, y en el cielo los Angeles: ò esclauitud venturosa, llamote dichosa libertad, dichoso aquel que a ti rinde el yugo que alcanzara gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

Eccles. c. 6.

EN

EN LA FESTIVIDAD DE LA VISITACION QVE LA VIRGEN NVESTRA SEÑORA HIZO A SV PRIMA SANTA ISABEL.

Exurgens Maria abijt in montana, cũ feſtinatione in domũ Zachariæ, & viſitauit Eliſabeth, Luc. cap. 2.

Cantic. 2.

EN el libro de los Cantares, dixo el diuino Eſpoſo: *Vox turturis audita eſt in terra noſtra, ficus protulit groſſos ſuos*, declarando eſte lugar San Aponio, dize: *Vox turturis audita eſt in terra noſtra, per Beatam Mariam, quando dixit magnificat anima mea Dominum.* De modo que quando la Reyna del Cielo ſaludò a ſu prima ſanta Iſabel, entonces fue quando ſe oyò la voz de la tortola en nueſtra tierra, dizen los naturales, que quando la tortola empieça a cantar anuncia vna primauera hermoſa: Quiſo Dios que la Virgen en nueſtra tierra (quiero dezir en eſta ley de gracia) fueſſe la primera que rõpieſſe el ſilencio, rebatiendo las alabanças que la daua la prima a Dios, y diziendo: *Magnificat anima mea Deum*, con eſta voz eſta ſoberana tortola anunciò vna primauera de gracia; y deſcu-

S. Apon. in Cant. 2.

cubriò los campos de la Iglesia floridos de dones, y miserricordias; por lo qual se sigue luego, *ficus protulit grossos suos*, san Iuan higuera seca luego al punto floreciò, y lleuò fruto del conocimiento de su Dios, pues como pidiremos la gracia, diziendo que Dios quiso que la Virgen fuesse la primera que nos anunciò con su canto esta primauera de gracia de que gozamos, fue para que entendamos que por su medio nos ha de venir todo el bien, oy tengo necessidad della, pidamos a esta Señora nos la alcance, y obliguemosla con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

Que la Reyna del Cielo fue la primera que en esta ley de gracia metio la fruta nueua de la santificacion de las almas, por lo qual merecio ser libre de la alcauala de la culpa original.

Exurgens Maria.

VNo de los fines que el Hijo de Dios tuuo en su encarnaciõ, fue desterrar la esterilidad que auia de gracia, y fecundar el mundo della, de modo que estos tiempos, y esta ley que aora professamos a boca llena, se llamã tiempos dichosos, ley de gracia, y diola tan gran gozo a la Esposa quando llegò este tiempo, que hablando con su Esposo le dixo: *Cant.7.* *Mandragoræ dederunt odorem in portis nostris, omnia poma noua, & vetera dilecte miseruauit tibi.* *Glos.Ord. in Cant.7.* La Glossa Ordinaria dize que estas mandragoras son vnas mançanas hermosas, *mandragoræ poma sunt pulchra.* Dioscorides vnas yeruas que tienen virtud de fecundar, de enamorar, esto es lo que lleua mas camino, porque la Escriptura nos dize, que Ruben hijo de Lia siendo muchacho, salio al campo en tiempo de miesses, y topò con vnas mandragoras, y se las traxo a su madre, *Egressus Ruben in agrum tempore messis tritici reperisse mandragoras.* *Gen.30.* Violas Rachel, que era esteril, apeteciolas con las ansias que tenia de tener hijos, pidioselas a su hermana Lia, dioselas debaxo de cierto concierto, que cuenta la Escritura, lo que de aqui se siguio, que luego tuuo hijos.

Lo

Lo que aora hemos de aueriguar en sentido mistico, que significan estas mandragoras, que olor es este q̃ dieron, que fecundaron, y que puertas son estas, entre las quales virtieron su mayor fragancia: *mandragora dederunt odorem suum in portis nostris.*

Augu. lib. 2. contra fauſtū Monac. cap. 56.

Dexo a parte la opinion del glorioso Padre san Agustin, en el lib. 2. contra fauſtum Manicheum, que dize que estas mandragoras significan el buen olor de santidad, que todos los Christianos deuemos dar. Voyme con la glosa Ordinaria, que dize: *Merito inuocat ſponſum ad auxilium prædicationis.* Aqui la Esposa llama a su Esposo Christo, que la fecunde en materia de palabra de Dios. De donde se colige, que estas mandragoras significan a Christo Nuestro Señor, que entrò fecundando de gracia esta ley Euangelica, pues al punto q̃ fue concebido, luego lleuò a su Madre a santificar a Iuan, y limpiarle de la culpa original, que hasta este tiempo estaua el mundo esteril de gracia, no auia fineças de amor entre Dios, y los hombres hasta que estas mandragoras soberanas cau saron cierto hechizo de amor en el altissimo, y el infimo, y desechado hombre.

Gloſ. Ordi. in Cant. 7.

Luc. cap. 1.

Mandragoræ dederunt odorem ſuum in portis noſtris, que puertas son estas, donde la primera vez vierten su fragancia, y empieçan a fecundar la esteril naturaleza humana, santificando, y quitando pecados? Yo lo dire, lo mismo es, *in portis noſtris*, que *inter duo teſtamenta*. Entre dos testamentos Nueuo, y Viejo, camina este Señor a santificar a Iuan, aqui es donde se empeçò a ver la fecundidad de la ley de gracia, aqui donde las mandragoras celestiales empeçaron a verter su olor, aqui donde la Esposa tuuo guardadas las mançanas viejas, y nueuas para su Esposo, pues le tuuo a Iuan, en quié se estrenase, donde se hallaron las virtudes del Viejo, y Nueuo testamento.

Veamos la diferencia entre la ley Vieja, y esta Euangelica, aquella esteril, y esta fecunda, hablando de aquella, dixo San Pablo: *Nihil ad perfectum adduxit lex*, que a ninguno leuantaua a suma perfeccion, y en la carta que escriuio a los de Galacia, dize: *Lex pedagogus eſt*,

Ad Hebr. c. 7. num. 19.

S. Paul. ad Gal. c. 3.

Arnob. in Psal. 135. ley de niños: por lo qual Arnobio ponderando aquellas palabras, *fecit duo luminaria magna, luminare minus, & luminare maius: Solem in potestatem diei, Lunam, & stelas in potestatem noctis.* Dize este Autor, que esta Luna, y este Sol, son Christo, y Moysen, el vno legislador de la ley Vieja, el otro de la ley Euangelica, aquel tenia el rostro como media Luna, como lo dize el Exodo: *Habebat faciem cornutam,* Christo nuestro Señor la tenia como el Sol, como lo dixo S. Mateo. *Resplenduit facies eius sicut Sol.*

Exod. 34.

S. Mat. 17.

Pues qué se colige de ahy? Mi intento, que el Hijo de Dios fue el que desterrò la esterilidad de la gracia, y fecundò estos tiempos, dizẽ los naturales, que la Luna resuelue los bapores con pluuias, y el Sol sin ruydo los consume; Moysen que era Luna, los vapores del pecado del becerro los cõsumiò, ò resoluiò cõ vna pluuia de sangre, degollando muchos hombres, no es assi Christo Nuestro Señor, que sin ruydo resuelue las exalaciones de las culpas, como lo dixo Esaias, *calamum quassatum non conteret.*

Exod. ca. 7.

Esai. c. 42. num. 3.

Por lo qual Esaias introduze a la Sinagoga, que hablando consigo dize: *Ego sterilis, & non pariens,* y los Setenta: *Ego absque liberis, & vidua,* sin marido, porque le faltaua Christo, sin hijos, porque los tenia en el Limbo, ninguno en el Cielo. Pues señora Sinagoga si sois esteri[l], que quisierades vos vnas mandragoras que os hizieran fecunda? Si. Aora se entendera nuestro lugar, *mãdragoræ dederunt odorem suum in portis nostris.* O Christo mio figurado en estas mandragoras, que entrastes en el mundo fecundãdole de gracia, haziendo officio de Redemptor, y santificador, santificando a Iuan.

Esai. 49.

Con esto quedarà entendido aquel lugar de san Pablo: *Qui prædestinatus est filius Dei in virtute secundum Spiritum sanctificationis.* Fue predestinado el Hijo de Dios en esta virtud, ò en esta fuerça de tener espiritu de santificacion; y assi apenas fue concebido por obra del Espiritu Santo, quando manifiesta este espiritu, y esta inclinaciõ de limpiar culpas, y santificar almas, caminando a la casa de Zacharias a santificar a su primo.

S. Paul. ad Rom. cap. 1.

Sin duda esta prisa con que caminauan a la casa de

Za-

Zacharias, la madre, y el Hijo, fue antojo de su preñado, dizen los naturales, que el antojo es de la criatura, y ella se le comunica a la madre, y sino la socorre luego, rompe la carcel donde està para que la den lo que se la antojò, a Christo Nuestro Señor luego que fue concebido, antojosele santificar a Juan, porque fue prestinado en esta fuerça, y en esta inclinaciõ, *qui prædestinatus est filius Dei in virtute secundum Spiritum sanctificationis.* Comunicò el antojo a su Madre, sino le socorriera, llenandole con passo alentado a la casa de Zacharias, amagara a salirse de las entrañas por santificarle.

Pero esto que no podia suceder en la Virgen, pues no pudo tener parto infeliz, sucede cada dia en las almas, presupongo para este pensamiento, q̃ el alma quãdo està en gracia, es Madre de Dios, quando los Indios dixeron a Christo por diuertirle, aqui afuera te aguarda tu madre, y tus hermanos, respondio este Señor, aquella es mi Madre, y aquellos son mis hermanos, que hazẽ la voluntad de mi Padre Eterno, aqui dà a entender q̃ el alma en gracia es su Madre, y San Pablo dixò: *Donec formetur Christus in vobis.* Pues a este Dios, a este Christo, que a fuer de niño està por gracia en el vientre del alma que es el afecto, que de cosas se le antojan, los quales antojos comunica al alma, essos desseos que tienes Santos, de ser mas fernoroso, essas santas inspiraciones son antojos de Christo, socorrele que se te yra, y tendra tu alma vn parto infelix. *S. Paul. ad Galat. c. 4. num. 9.*

Pero respondamos al titulo deste discurso, que fue justo que la Virgen Nuestra Señora, no pagasse pecho, ni alcauala de culpa original, por ser la primera que metio en la ley de gracia la fruta de la santificacion, en el libro de los Cantares entre los apellidos que el diuino Esposo dà a esta Señora, vno es llamarla lirio: *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias,* no la llama rosa, sino lirio, q̃ este por ningun suceso tiene espinas, y es mucho de notar lo que dize san Ambrosio, que la naturaleza humana en estado de gracia y justicia original fue vn lirio sin espinas, *surrexerat autem floribus in mixta teneris, & sine spinis rosa, & pulcherrimus, sine vlla fraude pernabat.* Con esta *Cant. c. 2.* *S. Amb. lib. Exam. c. 11.*

esta lozania empeçó en sus principios el hombre: pecò el, y sus hijos todos se boluieron espinas de culpas; sola la Virgen fue la hidalga, y noble, que no pagô este pecho, *sicut lilium inter spinas.*

Notò vna cosa arto delicada san Paschasio, de donde se colige la pureza grande de la Reyna del Cielo, y de su purissima Concepciõ, aduirtio este Santo que en la Genealogia de Christo, que la cuenta San Mateo en el cap. 1. en que se trata de la generacion temporal del Hijo de Dios, vsa el Euangelista deste termino: *Genuit, & non generauit, & notandum quod Matheus genuit, & non generauit dixit fortasse, vt Deum recognoscere in finem ostensũ de quo Pater dixit filius meus es tu ego hodie genui te hoc itaque quasi propriũ illi verbum, & familiarissimum ponitur.* De modo que de la suerte que se habla de la generacion eterna, se habla de la temporal, para que se entienda, quan parecida es la pureza de la Madre a la del Padre Eterno, y fue justo se trazasse assi, que pues esta Señora merio en el mundo la fruta temprana de la santificacion del Baptista, siendo su Magestad instrumento della, no pagasse pecho, ni alcauala de culpa original.

S. Pasch. in Mat. cap. 1.

S. Mat. c. 1.

Psal. 2.

DISCVRSO II.

EN QVE SE PREgunta, en que sentido se puede dezir que la Virgẽ Nuestra Señora comunicò a su Hijo propiedades de Espiritu Santo.

Exurgens Maria abijt in montana, &c.

EN este discurso hemos de aueriguar en que sentido se podra dezir que la Reyna del Cielo, comunicò a su Hijo propiedades de Espiritu Santo; antes de respõder a esta duda, quiero que se aduierta vn lugar de San Atanasio, que aunque le tenemos puesto en nuestro Aduiento, aqui le daremos diferente explicacion. *Spiritus Sanctus descendit in Mariam, cum omnibus suis essentialibus virtutibus, quæ illi per rationem diuini Principatus adsunt, imbuens eam in gratia, vt in omnibus gratiosa esset.* Lo que resta de aueriguar aora de nueuo, sobre este lugar, que es lo que el Santo llama en el Espiritu Santo virtudes

S. Atan. ser. de Anũciat. Virg. Mar.

que

que le competen por razon de su diuino Principado: *Descendit in Mariam, cum omnibus suis essentialibus virtutibus, quæ illi per rationem diuini Principatus adsunt, imbuens eam in gratia, vt in omnibus gratiosa esset.*

Primera exposicion lo q̃ le compete al Espiritu Santo, por razon de su diuino principado, es ser lazo amoroso entre el Padre, y el Hijo: baxò pues en Maria a comunicarla esta virtud en quanto fue posible, para q̃ fuesse esta Señora lazo amoroso tambien entre Dios, y los hombres, y fuesse ocasiõ que viuiessen, y se amassen en vna conformidad de voluntades.

Sagunda exposicion baxò el Espiritu Santo en Maria con aquellas propiedades que le competen por razon de su diuino principado; sepamos que mas le cõpete por esta razon a este diuino espiritu? Yo lo dire, el ser amador: al Padre Eterno se le acomoda el ser criador, esta propiedad no la comunica a los hõbres, al Hijo le compete por razon de su diuino principado el ser Saluador, y Redemptor, esta propiedad tampoco la comunica a los hijos de Adan, al Espiritu Sancto le compete por razõ de su diuino principado, el ser amador, esta propiedad se la comunicò a la Virgen, para que amasse tiernamente a los pecadores, y hizielle mucho por ellos.

Iten mas, como el bien de suyo es comunicable, y si es infinito se quiere comunicar infinitamente, como el Padre se comunicò a su Hijo, y el Padre, y el Hijo al Espiritu Santo, esta tercera persona no se puede comunicar a otra quarta, porq̃ como aduirtio el Sapientissimo Escoto si se comunicara a otra quarta, aquella como bien infinito, se auia de comunicar a otra quinta, y aquella a otra sexta, y assi se auia de proceder in infinito, de modo que por esta parte el Espiritu Sancto queda valdado: y assi la Theologia por este lado le da infecundidad: pero ya q̃ no puede engendrar, o produzir diuinidad, produze cosas que parecen diuinas.

Produze la paz, y es Autor della, que tiene vn no se que de diuinidad, como lo dixo San Gregorio Nazianzeno: *Pax amica mea, meditatio mea, & Deus meus*, San Pablo la llamò: *Pax Dei quæ exu-*

S. Greg. Nazian. orat. 3 de pace.
S. Paul.

ad Phili. c. 4 *exuperat omnem sensum*, no pue de el diuino espiritu produzir quarta persona diuina, q̃ se le parezca, pues para desahogarse està siẽpre produzièdo caridad, y gracia, y vertièdola en los coraçones de los fieles, y con esto se desahoga, como lo dixo san Pablo: *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum Sanctum, qui datus est nobis.*

S. Paul. ad Rom. c. 5.

Es tambien propriedad de este soberano Espiritu, el ser fecundo de carismas, y dones, por esso aparecio la primera vez en figura de Paloma, dize Hugo de Santo Victor, citado de Gotfrido Tilmano, en el libro de sus alegorias, porque no se le permitio al demonio tomar forma de Paloma, para engañar Adan, que assi lo intentó este espiritu malo, y no se le permitio, *Venit ad hominem in serpente calidus hostis, qui fortasis si permissus fuisset in forma columbæ venire maluisset.* No le dieron lugar que el ya lo intentaua, porque la Paloma es simbolo de fecundidad, y el es esteril demonio, essa apariencia guardasse para el Espiritu Santo, que es fecundissimo, y a su Esposa Maria la puso nombre de Paloma. *Vna es columba mea.*

Ioannis c. 1.

Genes. c. 3. Gotf. Tilm. ad cap. 3. in Genesim.

Cantic. c. 1.

Porque quiere que tambien sea muy fecunda, estas, y otras muchas propiedades le competen al Espiritu Santo, por razon de su diuino Principado, pues con estas baxò en Maria, y se las comunicò todas.

De todo lo dicho se colige, que el Espiritu Santo no huelga vn punto, ò ya por desahogarse, ò ya por manifestar en el el Padre Eterno su amor, siempre este soberano Espiritu està dando gracia, charidad, amor, procurando paz, lagrimas, pureza, estas son las virtudes que dixo Atanasio, que le competen por razon de su diuino Principado, y con estas virtudes baxó en Maria: *Spiritus Sanctus descendit in Mariam cum omnibus illis virtutibus quæ illi per rationem diuini principatus adsunt.*

Pues ya es tiempo de responder al titulo deste discurso, en que sentido se puede dezir que la Virgen Nuestra Señora comunicò a su Hijo propiedades de Espiritu Santo, no es mi intento dezir que le comunicò alguna gracia charisma, ò dõ, pues toda la que Christo pudo tener tuuo, desde el instante de su Concepcion, fuera

Nota.

fuera que la puta criatura no pudo dar gracia al Autor della.

Pues sepamos que propiedades de Espiritu Santo fueron las que Maria comunicó a su Hijo. Vna inclinacion de buscar con agonia pecadores para justificarles, vna inclinacion, y desasosiego santo para buscar almas perdidas, que como Madre natural bien pudo comunicar a su Hijo, siendo Hijo natural, inclinaciones naturales, y hermosura natural, quiẽ puede negar que vna Madre tan poderosa, y tan fecunda, no se las comunicasse.

Para que hagamos muy clara esta doctrina. Pregunto, que es la razon que al Verbo diuino le llamamos, *vnigenitus, qui est in sinu Patris.* Y el Hijo de Dios dixo: *Ego & Pater vnum sumus.* Y no se dize esto del Espiritu Santo: La razon es, porq̃ el Verbo procede por el entendimiento, es concepto substancial del Padre, y el entendimiento lleua assi las cosas, el Espiritu Santo es amor, procede por la voluntad, esta vase tras las cosas amadas, todo lo ama como es bondad infinita, a todas busca, y tras todos se va, estas propiedades, comunicò a Maria, y esta Señora no en quanto gracias, sino inclinaciones buenas del Espiritu Santo, se las comunicò al Hijo, y el que auia anidado por toda vna eternidad en el seno del Padre, al punto que fue concebido, con vn dessasosiego virtuoso, y santo lleua a la Madre a la casa de Zacharias a santificar a Iuan, que no es la Madre la que lleua al Hijo, sino el Hijo el que lleua la Madre, assi lo dize San Irineo hablando del Niño Dios en las entrañas de su Madre: *Festinabat enim sanare Ioannem ab infirmitate animæ medicina salutari gratiæ suæ, & suscitare illum à morte originalis peccati in quo conceperat illum mater sua Elisabeth.* Esto pues llamò comunicar la Virgen a su Hijo propiedades de Espiritu Santo, de modo que el que por ser concepto del Padre, siempre se auia estado en perpetuo sosiego en su seno, ya se va tras los pecadores, ya empieza a cãpear, y a imitar al Espiritu Sãto, en el dessasosiego santo de no parar de hazer biẽ, bendita sea la Madre que tal inclinaciõ le comunicò, y bendito sea el soberano Espiritu que se la comunicò a la Virgen.

S.Ioan. c.1. num. 18. S.

Ioan. c.10.

S.Irin.lib.3 cap.18.

Mas,

S. Mat. 6. S. Grsg. Niſen. tom. 3. BB. PP.

Mas, San Gregorio Niſeno en vn fracmento que eſtá en la Biblioteca de los Padres Antiguos, tom. 3. declarando aquellas palabras de San Mateo: *Adueniat Regnum tuum.* Dize el Santo: *Adueniat Spiritus in nos, vt nos expurget.* Venga el Eſpiritu Santo en todo tiempo en nosotros, que nos limpie, eſta propiedad sacó tambien Christo Nueſtro Señor del vientre de su Madre, andar siempre en busca de pecadores para santificarles.

Ponderando el mismo san Gregorio Niſeno aquellas palabras del Psalm. 41. *Quemadmodum desiderat cervus ad fontes aquarum*, compara a Christo Nueſtro Señor al cieruo, y dize que tiene sus propiedades, y la Esposa dixo: *Similis est dilectus meus capreæ hinnuloque ceruorum.* Dize aora de la propiedad del cieruo san Gregorio Niſeno: *Siti cruciatur, & ardet hoc autem animal cervus est cui consuetum venenatum bestiarum cibatu vesci, & pingueſcere*, que con ſuſtentarſe de viuoras, viue, y anda gordo, *pingueſcere*, eſte pues era su principal alimento, de eſte cieruo miſtico del Hijo de Dios, ſuſtentarſe de pecadores, y vno ſantificado le daua ſed de otro.

Psal. 41.

LO MORAL DESTE Diſcurſo.

O Chriſtiano mira a tu Dios, que apenas tiene vn dia cabal, pues luego al punto que encarnò, dá demoſtraciones del amor que te tiene, te buſca, y tu por ventura, con cincuenta años de edad, apenas as dado en su ſeruicio vn paſſo, ni le buſcas, no tiene neceſsidad de ti, y te buſca, y tu tienes neceſsidad de su Mageſtad, y no le buſcas: O como lo ponderò el gran Padre San Aguſtin, en ſus cõfeſsiones: *Carebam te, & non quærebam te, non egabas me, & quærebas me*, tenia neceſsidad de ti; ò dulce bien mio, y no te buſcaua, no tenias neceſsidad de mi, y buſcauaſme agonizadamente.

S. Auguſt.

O quan lerdos ſomos en buſcar lo que tanto nos importa, como es vna auentajada virtud, oyd atentamente lo que os quiero dezir, y pagadmelo con memoria, porque es punto, no tocado de nadie, el que aqui ponderare, y bien neceſſario para todos.

Entró en el Huerto el Hijo

S. Mat. 26.

jo de Dios, y dixo no ſin grã myſterio a ſus diſcipulos: *ſuſtinete hic, & vigilate mecum.* No os deſcaezcays, velad, y orad conmigo, cuydadoſamente interrumpio ſu oracion, y boluiendo a ſus diſcipulos que dormian les dixo: *Vigilate & orate non intretis in tentationem.* Velad, y orad no entreys en tentacion: tercera vez boluio a ver ſi orauan, y viſto que dormian les dixo: *Non potuiſtis vna hora vigilare mecum.* Gran myſterio ſe encierra en eſto de cortar tantas vezes el hilo a ſu oracion, exhortandoles ſiẽpre a que no durmieſſen, ſino que oraſſen; no era miedo que tenia el Hijo de Dios al enemigo, ni ſocorro que eſperaua dellos para ſu defenſa, que tres hombres deſarmados poco le podian defender de tantos atreuidos.

S. Thom. in Mat. c. 26. El Doctor Angelico ſanto Tomas es el colon del miſterio que aqui ſe encierra: dize el Santo, que el dezirles: *vigilate, & orate*, fue lo miſmo que dezirles: *Vos manete hic vt vnuſquiſque in gradu ſuæ vocationis conſiſtat, quoniam omnis gratia, quamuis fuerit magna habet ſuperiora.* Son palabras eſtas de gran conſideracion: *Manet hic vt vnuſquiſque in gradu ſuæ vocationi conſtat*, correſponda cada vno a ſu vocacion.

Origin. in Mat. c. 26. Y Origines dize que quãdo les reprehendia porque dormian, que no ſe ha de entender tanto del ſueño del cuerpo como del alma. *Puto enim, quod non tam corporum oculi, quantum animarum grauati erant.* Y buelue a dezir ſanto Thomas. *Languebant enim, & oprimebantur Apoſtolorum oculi negatione vicina*: de aquel no orar nacio porventura la permiſsion de que Pedro negaſſe, y los demas huyeſſen. *Vbi ſup.*

El caſo es que Chriſto nueſtro Señor orando, y vertiendo ſangre, repreſentaua los feruoroſos de ſu Igleſia, por la comunion de los ſantos, quiero dezir por la vniõ que ay entre todos los fieles, participamos los vnos de los merecimientos de los otros, como en el cuerpo natural, los vnos miembros participan, y ſe gozan de la ſalud de los otros, y al contrario: aſsi es en el cuerpo miſtico de la Igleſia la grande vnion que ay entre todos es ocaſion que ſean comunes los bienes, y ſepamos q̃ tan grande es eſta vnion? S. Pablo dixo en la ſegunda Epiſtola que eſcriuio a los de Corinthio: *Omnes currunt in agone,* *S. Pau. 2. Cor. c. 9.*

agone, & vnus accipi brauium, nota vnus accipit brauium. Agudamente reparò Origines ſobre eſte lugar, que eſtá la Igleſia tan vnida, que todos los fieles ſe reducen a vno. *Merito non ſolum vnum, ſed vnus dicuntur, ſicut Apoſtolus deſignauit dicens, vnus accipit brauium.* Todos ſe llaman vno, pues en razon de eſta vnion tan grande, participan los vnos de los merecimientos de los otros, y quando vnos velan, oran, y vierten ſangre, dormir los otros aunque eſten en gracia, eſtos vienen a ſer como ladrones de los merecimientos de aquellos, por eſſo les dixo el Saluador del mundo, velad, y orad, no entreys en tentacion, que es lo que ha dicho Santo Thomas. *Vt vnuſquiſque in gradu ſuæ vocationis conſiſtat:* Pero ſepamos con quien auian de entrar en tentacion, dize el Doctor Angelico, con el Eterno Padre, ò quitandoles la vida, ò permitiendo vna gran cayda, por ladrones de los merecimientos agenos, pues quando oraua, y vertia ſangre el Saluador del mundo, repreſentando los feruoroſos de la Igleſia, ellos dormian, dize el Santo: *Quoniam qui ſpiritualis eſt, ſolicitior debet eſſe: ne magnum bonum ipſius grauem habeat lapſum.*

Orig. hom. 1 in lib. Reg.

S. Thom. in Mat. 26.

Probemos todo lo dicho con dos lugares de Eſcriptura, el vno ſea de ſan Lucas, aquella higuera eſteril que el Señor de la heredad mandò cortar a ſu mayordomo, dize Giliberto Abad: *Nam ficulneam illam ſterilem, quam Dominus iuſsit ſubcidi fertiles de vicino condenabant illam.* De modo que las higueras fertiles de la miſma heredad, la condenaron a la eſteril, a ſer cortada, y quemada, ſu fertilidad acuſaua la eſterilidad de la vezina.

Luc. 11.

Gilib. Abb. ſerm. 23. in Can.

Todos ſomos arboles de entendimiento, plantados en eſta heredad de la Igleſia, regados con la ſangre de Chriſto Nueſtro Señor: vn Dios ay para todos, vnos miſmos Sacramentos, vna miſma Paſsion. Pues que razon ay para que quando vnos oran, vierten ſangre, ayunan, dan limoſna: otros duerman, aunque ſea en gracia, ſupueſto que por ſer todos miembros deſte cuerpo myſtico de la Igleſia, por la vnion que entre todos ay participamos todos, los vnos de los merecimientos de los otros. Pero los floxos y frios los que duermen y ſe regalan, vienen

nen a ser ladrones de los merecimientos de los demas, y esta es gran tentacion, *vigilate, & orate non in tretis in tentationem*, velad, y orad, que por higueras sin fruto os mandara cortar mi Padre de la heredad, pues quando yo oro, y vierto sangre dormis vosotros.

Iob cap. 39. num. 16. Sea el segundo lugar de Iob: *Penna struthionis similes est pennis herodij, & accipitris.* Que las plumas del aueſtruz, son semejantes a las de la garza, quien vé estas dos aues, con vnas mismas plumas, la garza buela tã alta, que los mas ligeros sacres, y neblies, no la dan alcance: y con essas mismas plumas el aueſtruz està siempre amagando a bolar, y no buela, no quiere Iob que entendamos este lugar tan materialmente, sino que passemos al espiritu del, con vnas mismas plumas, esto es con vn mismo Dios, con vnos mismos Sacramentos, vnos buelan como garzas, y otros como aueſtruzes, amagando a bolar, y a ser buenos, y feruorosos no acaban, es menester que nos ayudemos vnos a otros, que como dixo el Sabio: *Frater, quia adiubatur à fatre, tanquam ciuitas munita.* *Proue. c. 18. num. 19.*

Concluyo el discurso, cõ vnas palabras de Aristoteles, que dize hablando del camaleon: *Chamæleonti totum corpus præspicũ est præter lienem, quem per magnum habet, & satis corpori disparem, ex quo fit quod sit animal tardi gradum, ac morosum.* El camaleon todo trasparente: pero dize que tiene vn bazo muy desigual a su cuerpo, de lo qual le proviene el ser perezoso, y andar despacio, es simbolo de muchos Christianos, a quiẽ el Baptismo haze trasparentes, y hermosos: pero tienen tanto bazo, tanto de sangre, y carne, que este amor propio como bazo de la virtud no les dexa dar vn passo en seruicio de Dios, tomemos exemplo en el Hijo de Dios en las entrañas de su Madre, que apenas fue concebido, quando empeçô a buscar pecadores, correspondamos a tan grandes finezas, y busquemosle con feruor, y perseuerancia, pues es nuestro el interes. *Arist. de natura animalium lib. 2.*

DISCVRSO III.

Que siendo viadora la Reyna del Cielo, tuuo las virtudes de los dotes de gloria, que son concedidos a los cuerpos glorioſos.

Maria abijt, &c.

SAn Buenauentura habla con tan grande aprecio de la Reyna del Cielo, que siendo viadora, dixo q̃ gozaua de los quatro dotes de gloria, de q̃ han de gozar los cuerpos glorioſos, como son claridad, agilidad, ſubtilidad, è impaſsibilidad, dize aſsi el Santo: *Quodlibet corpus glorificatum habet quatuor dotes glorioſas: quantum magis corpus Mariæ, quod ipſum glorificatorem omnium corporum genuit.* *S.Bonau.in ſpec.Virg.*

Para hazer mas claro eſte diſcurſo, ſe aduierta que San cto Thomas hablando de la Transfiguracion de Chriſto Nueſtro Señor, dize que la claridad del cuerpo de Chri ſto en el Tabor, no fue dote de gloria, que ſe dà a los cuerpos bienauenturados, y glorioſos; porque de razon deſtos dotes es, que ſeã permanentes, y durables: lo qual no tuuo aquella claridad, que luego ſe acabò en baxando Chriſto del Tabor: pero dize, que aunque no tuuo alli dote de claridad, tuuo claridad de dote, quiero dezir, tuuo claridad de la miſma eſpecie, y eſſencia, que ſuele ſer la del dote de claridad, en los cuerpos glorioſos, *fuit claritas gloriæ quantum ad eſſentiam*, y en el artic. 1. de la miſma queſtion, in ſolutione ad 3. dize lo miſmo de la agilidad con que Chriſto anduuo ſobre las aguas, de la ſutilidad con que ſalio de las entrañas de la Virgen, y de la impaſsibilidad con que ſe dio conſagrado la noche de la cena, y ſe eſcapò de las manos de los Iudios, quando le quiſieron apedrear, que fue agilidad, ſutileza, è impaſsibilidad de dotes: pero no dotes deſtas virtudes, y propiedades: *Oſtendit Chriſtus in ſe ipſo aliqua illarum trium dotium veſtigia, & indicia*, porque para ſer dotes auian de ſer permanentes. *S.Th.3.p.q. 45.a.1.&2* *S.Mat.c.17* *Art.1.ad 3.*

Pues como Chriſto Nueſtro Señor comunicò a ſu cuerpo, quando el quiſo, y en las ocaſiones que quiſo, las propiedades de los dotes de gloria, y algunos ſantos como ſan Pedro le comuni- *S.Mat.c.14 1.Cor.c.2. n.9.*

municô la propiedad, de poder andar sobre las aguas sin vndirse, y a san Pablo (si es que fue arrebatado en cuerpo, y alma) el passar por los cielos corporeos, sin hazer en ellos portillo, assi parece que podemos dezir que comunicô a la Virgen nuestra Señora las propiedades de los quatro dotes de gloria, no por modo de dotes, sino por modo de virtudes de dotes.

Tuuo el dote de claridad, como lo dize el mismo san Buenauentura. *Pulchritudine carnis superas Angelos, & Archangelos: excelentia sanctitatis.* O grande encarecimiento de la pureza desta Señora. Pues dize el Santo que en la hermosura del cuerpo excedia a los Angeles del Cielo, y a los Archangeles, y lo que mas deue admirar en este lugar, que no solo la carne desta Señora era mas hermosa, y pura que los Espiritus Angelicos, sino que diga el santo que en esta pureza se les auentajaua en santidad a ellos.

S.Bonau.in Ps.

Y assi la dize el Esposo: *Veni de libano sponsa mea, veni de libano, veni coronaueris.* Es de aduertir, que aquella palabra, *libano*, es lo mismo que candida, toda hermosa, toda bella, y assi dixo santo Thomas: *Decens erat, vt ea puritate, qua maior sub Deo, nequit intelligi, virgo illa niteret.* Conuino que aquel precioso cuerpo de la que auia de ser Madre de Dios, resplandeciesse en toda pureza.

Cant.c.4.

S.Th. in 1. Sēt.dist.44. ar.3.

Pero mas a mi proposito el mismo Doctor Angelico dize: *Conuenienter vocatur Maria illuminata in se.* Alude el santo al ayre que como siempre le hiere la luz del Sol, y el no la resiste, siempre està diafano, esso quiere dezir S. Thomas en llamar a esta Señora, *illuminata in se.* Interiormente el Sol de justicia la heria con tanta luz, que como esta Señora no resistia venia a tener el cuerpo diafano, y trasparente, y esto es gozar, siendo viadora el dote de la claridad.

S.Th.epu.

Confirmase esto, con que el sapientissimo Idiota la aplica aquellas palabras de los Prouerbios en que la llama, *Lucerna Domini*, linterna de Dios con que su Magestad alumbra a los pecadores para que no hierren el camino del Cielo, pues como la linterna por todas partes arroja luz: assi esta Señora toda era hermosa, y ador-

Idiot. lib. de cōtēpl. V.c.5 Prou.c.20.

adornada en su cuerpo con lucimientos celestiales, esta dotrina quiero que sirua para que entendamos vn lugar de Tertuliano, que haze en fauor de la Madre de Dios, y confirma todo lo dicho: *Dominus animæ caro est, & inquilinus carnis animæ.* Lo que haze a mi proposito son estas palabras vltimas, *inquilinus carnis animæ.* Este termino *inquilinus*, significa el que viue en casa alquilada, o prestada.: Aora se entenderà el lugar de Tertuliano dize que Dios es inquilino de la carne del alma, como si dixera, en toda carne viue Dios, y està Dios como inquilino, porque por pura que sea, no es suficiente trono de su pureza, como lo dixo Iob: *Cœli non sunt puri in conspectu eius, quanto magis abominabilis homo, qui bibit quasi aquam iniquitatem.* Los Cielos no son tronos espejados para su pureza, que harà la carne de los hijos de Adan, sola en la carne de Maria, no fue inquilino, sino morador perpetuo, descansando en ella, como lo dixo esta Señora: *Requieuit in tabernaculo meo*, descansò en mis entrañas.

Tertul. lib. de anima.

Iob. c. 15. n. 15

Tuuo el dote de agilidad que es el que haze a proposito desta fiesta de la Visitacion, y assi dixo san Buenauentura: *Ipsa namque abijt in montana cum festinatione pro officio pietatis: nescit tarda molimina Spiritus Sancti gratia.* Vn Doctor la llamò a la vltima hora en que Maria Señora nuestra llegò a la casa de Zacharias a visitar a su prima santa Isabel: *Alatam, & velocem horam, horam æquitantem, & currentem per cœlum.* Hora con plumas, y alas, que yua bolando para santificar a Iuan: *Horam æquitantem, & currentem per cœlum.* Alude a lo que dizen los Poetas del carro del Sol, que ya Faeton açotando los cauallos para que tiren mas aprisa, con mayor velocidad, porque no falte luz al mundo: assi la Virgen lleuaua al Hijo en vna carroza de charidad, como a Sol de justicia eran sus desseos desta Señora, los cauallos desta carroza, su zelo el cochero, dexaua de caminar, y bolaua: *Horam alatam, & æquitantem per cœlum.*

S. Bona. in spec.

Nonno Panopolitano in Ioan. c. 4.

Notò agudamente san Gregorio Niseno, que Galilea es lo mismo, o significa. *Rotam, vel rotraticem*, cosa que va rodando como el pensamiento, fue la Virgen de la Prouincia de Galilea,

S. Greg. Nis. orat 2. de resurrection.

y

y assi sacò las propiedades de su patria, fue presta para hazer mercedes.

S. Ioann. San Iuan Geometra, dixo desta Señora, que en materia de hazer mercedes, y socorrer, era mas presta que vn rayo. *Maria flamine titior*, mirad si la conuiene bien el dote de agilidad, y en el mismo Hymno dize: *Gaude mens rapida, quæ mentibus altas exuperas mentes*. A los mismos Angeles, y a los Cherubines, y Serafines, dize que excede en presteza, en materia de hazer bien, y socorrer vna necessidad espiritual, para que se entienda, que sus gracias son verdaderas gracias, sentencia de Ausonio es, *gratia quæ tarda est, ingrata est.*

Hymn. 4.

Auson. sent.

Aprendamoo de la Reyna del Cielo a ser prestos en seruir a Dios, y hazer bien al proximo, porque como dixo Pedro Blesense. *Denigrat meritum dantis mora; factaque raptim munera plus laudis, plusque fauoris habent.* Que quieren dezir la pereza en el que haze el beneficio le viste de tinieblas, y los hechos que por Dios, o por el proximo se hazen arrebatadamente tienen mas de alabança, y de fauor, y Seneca dixo no con poca elegancia. *Ingratum est beneficium, quo diu inter manus dantis hæsit.* El que es lerdo, y detenido en hazer bien, o en dar el beneficio, este tal dize Seneca tire plaza de ingrato, y mas abaxo: *Proximus est neganti qui dubitauit, nullamque meretur gratiam.* El dudò de hazer el bien, es primo hermano del que le niega, este no merece gracia alguna, y concluyamos la presteza, que hemos de tener en esto. Con lo que dixo San Ambrosio. *Prima voti gratia est celeritas solutionis.* En la presteza està el colmo del merecimiento, ó que presta que fue la Virgen en lleuar a su Hijo, para que santificasse a Iuan, no nos espantemos, pues gozaua del dote de agilidad, lo que importa es a imitacion desta Señora seamos agiles, y prestos para seruir a su Hijo, a quien tanto deuemos.

Petr. Blef. 21. Iob.

Senec. lib. 2. de beneficijs

S. Amb. lib. 1. de Abel & Cain cap. 8.

Tuuo el dote de sutilidad, San Epifaneo la llama, *Cherubim transcendens.* Porque su tilissimamente penetra con su luz las conciencias de muchos para illuminarlos, el dote de sutilidad consiste, en que el cuerpo glorioso penetre vna pared de calicanto, por gruessa que sea,

S. Epiph. ser. de laud. Virgin. Maria.

como Christo resucitado, penetrô las puertas del cenaculo donde estauan sus Discipulos, no ay pared de calicanto, ni peña mas dura que el coraçon de vn pecador, pues esse penetra la Virgen Nuestra Señora, procurando ablandarle, digalo el Idiota. *Tanta est virtus tui sanctissimi nominis, ô Maria, quod mirabiliter emollit, & penetrat duritiam cordis humani.* Nota aquella palabra, *penetrat*, que es propria de los cuerpos glorioſos, significa el dote de sutilidad, del qual gozaua esta Señora aũ quando viuia, pues mirando al mas perdido, le penetraua para mejorarle.

Idiot. lib. de cõtẽpl. V. c. 5

Tuuo el dote de impassibilidad, pues la dixo el Santo Viejo Simeon: *Et tuam ipsius animam pertransiuit gladius.* Pero no la quitò la vida; y Arnoldo dize, que quando estaua al pie de la Cruz, *moriebatur, & non poterat mori.* Moria, y no podia morir. De la manera que quando luchaua el Angel con Iacob, es posible que este Angel, supuesto que era el del gran consejo, el Hijo de Dios en toda vna noche no pudo vencer a Iacob? El caso es, que en la lucha, quando yua a caer el mismo Dios le tenia, para que no cayesse, lo mismo digo de la Virgen, puesta al pie de la Cruz, *moriebatur, & non poterat mori.* Moria sin poder morir, pues como es esto? Morir, y no morir? El caso es, que los tormentos suficientes eran para quitarla mil vidas, pues todo lo que el Hijo padecia en el cuerpo esta Señora padecia en el alma: pero al tiempo que yua a morir, el dote de impassibilidad la sustentaua.

Luc. 2. Ion. 19. Arn. Carn. de sept. Ver. Dominis. Gen. 28.

DISCVRSO IIII.

Que las culpas son menores quando desde lexos tocan al infinito Dios, y que para que las mercedes sean colmadas, importa mucho la cercania de este Señor.

Et intrauit in domo Zacharie, & salutabit Elisabeth.

BIen pudiera el Hijo de Dios, sin que su Madre purissima hiziera este viaje santificar a Iuan: pero no quiso, para enseñarnos, que quando el bien se toca desde

do cerca, son mas colmados los beneficios, y mayores las mercedes, al reues es en la culpa, que tocando con ella desde cerca al infinito Dios, es mayor el crimen, prouemos esto primero, y luego prouaremos lo segun do.

Todos conuienen, que el pecado mortal, en quanto ofensa, es infinito, porq̃ procura con su malicia deshazer al infinito Dios, en lo q̃ aora reparo, si todos los pecados mortales son infinitos, en razon de malos, porque castiga a vnos con mas pena que a otros: por las circunstancias, entre las quales, la que pesa mucho es tocar desde cerca al infinito.

Genes. 3. Llegô el Demonio en el Parayso a nuestros primeros Padres, deseoso de derribarles de aquel estado feiz de g racia, y justicia original, dixoles, *cur præcepit vobis Deus, vt non comederetis de omni ligno Paradisi.* Dizen graues Autores, que el intento que el Demonio tuuo en esta pregunta, fue que nuestros primeros padres, supiessen la obligacion que les corria de no comer, para que con su malicia tocassen desde mas cerca al infinito, y assi fuesse mayor pecado, todos pecamos en Adan, como lo dixo S. Pablo, *in quo omnes peccauerunt*, en Adan fue mayor el pecado que en sus hijos, en el se llama pecado de cabeça, en sus hijos pecado original, y la razon porque en el primer hombre, fue mayor la culpa, fue porque de mas cerca tocô al infinito.

Vide Lipom. in Gen. 3.

S. Paul. ad Rom. 5.

Quitò Dios la vida al Sacerdote Oza, porque puso el arca sobre vn carro de bueyes, teniendo obligacion a ponerla sobre hombros de Leuitas, fue menosprecio ponerla en el carro, y assi le castigó Dios con muerte repentina: lo que aora dificulto, y en lo que consiste el cõcepto, que lo mismo hizieron los Filisteos, quãdo cautiuarõ el arca la lleuarõ sobre vn carro de buyes, tambien fue menosprecio, pues porq̃ no castigò a estos con muerte repentina, como castigó al Sacerdote Oza? Da la respuesta S. Teodoreto, los Filisteos erã Gentiles, no les corria algun precepto de lleuar el arca en hombros, al Sacerdote si: y assi aquellos tocarõ al infinito cõ su culpa desde lexos: el Sacerdote Oza, a quiẽ corria la obligacio, por ley de proponer el arca en hõbros de Leuitas, tocó al infinito desde mas cer

2. Reg. c. 6.

ca,con el menosprecio,y assi le castigan con muerte repentina,las palabras de San Teodoreto. *Cum Deus iussisset vt Sacerdotes arcam suis humeris ferrent propter legem, eam tulerunt in plaustro.*

S.Theod. in librũ Rug. 2 quæst.20.

La razõ porq̃ todos cõuiene en q̃ el desdichado Iudas es el q̃ mayores penas tiene en el infierno:es porq̃ tocò cõ su culpa muy de cerca al infinito,en razon de ser discipulo suyo de su Collegio, a quiẽ ordenò de Sacerdote, a quien fiò sus secretos,q̃ se hallò presẽte a todos los mysterios, sobre aquellas palabras del Psalmo 54.que a la letra se entiendẽ deste traydor:*Tu vero homo vnanimis,qui simul mecum dulces capiebas cibos.* Leyò san Geronymo : *Qui simul habuimus dulce secretum.* Aqui la traduxo,*qui simul dulce fecimus secretum.* De adonde se colige , le fiô el Hijo de Dios , los mas dulces secretos , y los mysterios mas recõditos, y assi su culpa fue la mayor , porque tocò de mas cerca al infinito cõ notables circunstancias.

Psal. 54.

D.Hieron. Aquila.

Notolo agudamente san Ambrosio, cõsiderãdo el castigo,aun en la muerte deste mal hombre, de quien dizẽ los actos de los Apostoles, *crepuit medius,& diffusa sunt viscera eius*,dize San Ambrosio· *Nec inmerito grauiore telo, tantæ dignationis percussus est Iudas, quam si cum fulmine percussisset.* Arrojole la justicia de Dios vn dardo con su braço poderoso, como si le arrojara vn rayo,partiẽdole por medio, dando a entender en el suplicio,fue grãdes culpas:pues tocò desde tan cerca con su traycion , a quien tantos secretos le auia fiado.

Actor. ca.1.

S. Ambr. in Psal. 39

Cuẽta S.Lucas,q̃ llegarõ diez leprosos a Christo N. Señor, a pedirle salud , embiolos a Ierusalẽ q̃ se manifestassen al Sumo Sacerdote, por no tõper con la ley de Moysen,q̃ lo mãdaua assi,y y tãbien porq̃ la lepra era pena de culpa,como se colige de muchos lugares de la Escritura,era biẽ se manifestassen a los Sacerdotes, por cuyos arcaduces gusta la Magestad de nuestro Dios, nos vẽga siẽpre el perdõ,en el camino estos leprosos se hallarõ sanos, boluio vno dellos de todos diez a mostrarse agradecido al Hijo de Dios: *Regressus est , cum magna voce magnificans Deum , & cecidit in faciem suã ante pedes eius gratias agens*, pudieramos dificultar, porque Christo sanò a este con mas gracia,y le diò mas auxilio q̃ a los demas,pues se mo-

Luc. 17.

mostró agradecido, y cõ viua fé le vino adorar por Hijo de Dios, el caso es, que este que dio gracias era Samaritano; los nueue del pueblo de Dios, en razon de ser todos castigados con lepra por sus pecados, es cierto que este Samaritano por ser estrangero, tocô al infinito cõ su culpa desde mas lejos, fue mas leue su pecado, y assi en el beneficio, le dieron mas gracia, para q̃ se mostrase agradecido, y en las gracias q̃ dio, conociesse q̃ Christo era el verdadero Sacerdote, de quien se podia esperar todo el bien, aduertencia fue de Tertuliano: *Non mandat offerre munus ex lege, quia satis eam obtulerat gloriam Deo redens.*

Tert. lib. 4. contra Marcion.

Dize S. Iuã, q̃ vn soldado por complacer al pueblo Iudaico, diò a Christo Crucificado vna lançada en el costado, *vnus militum lancea latus eius aperuit.* Es cierto q̃ el que se la dio se llamaua Lõginos, era ciego de la vista corporal, y ciego en el alma, otros malicioſos, q̃ estauã cõ el en igual distancia del crucificado, le endereçarõ la lança, y se la enristrarõ para q̃ no errasse el golpe, salio de la herida sangre, y derechamẽte se fue a los ojos de Lõginos, y le dio vista, cegando a los q̃ estauã cõ el en el alma. Porq̃ esta sangre al ciego le haze merced de darle vista corporal, vista en el alma, ya los q̃ la teniã corporal, les dexô mas ciegos en el interior, supuesto q̃ era sangre codicioſa, de la salud de los hõbres, como se mostrò parcial? El caso es, q̃ los q̃ endereçaron la lãça, tocarõ desde mas cerca al infinito cõ su culpa, en razon de tener vista, y assi a estos dexa, y al ciego q̃ le tocó desde mas lexos le sana.

S. Ioan. c. 19

De lo dicho se colige con Saluiano, que serà mayor la pena en el infierno, de los Christianos, que no de los Moros. *Reatus impij pium nomen.* Este nombre pio, de fuy Christiano, serà el mayor tormento en el infierno, por tocar desde mas cerca al infinito cõ sus culpas, los Moros tocãle desde mas lexos por faltarles el conocimiẽto; ó q̃ dotrina esta para Predicadores, para Sacerdotes, para estos, q̃ graues serã sus culpas, por tocar a Dios desde tã cerca, grã prudẽcia es procurar q̃ el pecado no se cometa, y dado caso que cayga escusar circunstancias, diſminuyr la malicia, y que sea retirado de Dios, porq̃ sean menores las culpas.

Saluian. de gubern. mũdi.

Respondiendo al titulo del

del discurso, que para q̃ las mercedes seã mas colmadas, importa mucho la cercania, ò el aproximarnos a Dios, biẽ pudiera este Señor santificar a Iuã, sin yr a su casa, como fue sãtificado Ieremias: pero quiso acercarse a Iuan, para que fuessen las misericordias superabũdãtes, y assi de su santificaciõ resultò el espiritu de profecia en su madre Isabel, y desatar la lẽgua a su Padre Zacharias, pintanos esta visita, y salutaciõ de la Virgen N. Señora a su prima. S. Bernardo con estas palabras. *Iunguntur amplexus, venitur ad oscula, & copulantur felices vteri, & vsque ad diem natiuitatis gloriosa virgo, cum cognata morata est, donec puerum natum sinu beatissimo confoueret; ipsa Dei genitrix felicem puerum prima de terra lebauit.*

S. Bern. in vno serm. de Ioan. Bapt.

En las palabras cõ q̃ la Virgẽ saludò a su prima, fue en buelto el Espiritu Sãto, y en trãdo por el oydo de S. Isabel, llegò la virtud al alma de Iuã, y en aquel punto fue santificado: todos sabẽ aquella historia de Eliseo, quãdo se vio cõ aquellos tres Reyes, dixeronle, que profetizasse lo que deseauan saber, hallose sin espiritu de profecia, y dixo: *Adducite mihi Psaltem*, truxeronle vn musico, tañò, y cantò, y despues de auerle hecho musica, hallose con disposicion, y profetizó, lo que yo he aueriguado en este caso, q̃ el buẽ orden de la viguela, ò cithara, ò harpa, espelia por medio de Dauid el demonio en Saul, y en Eliseo seruia de reclamo para traer al diuino espiritu.

4. Reg. ca. 3.

Libr. 1. Reg. c. 16. n. 23.

Pues queriendo la Magestad de Christo, en vn mismo punto espeler al demonio de la casa de Zacharias, y quitarle la possessiõ q̃ tenia de Iuan, limpiandole de la culpa original, y santificarle, y en esse mismo punto llenarle de Espiritu Sãto, hizo musica cõ el harpa biẽ templada de su Madre, que harpa la llama S. Iuã Damasceno saludando a santa Isabel, y en esse punto expelio el demonio, y llenò de espiritu Santo la casa de Zacharias.

S. Iuan Damas. orat. de natiu. Virg.

Aora entiendo vn apellido que S. Buenauentura dà a la Reyna del Cielo, llamãdola, *Salue virens salix*, Dios te salue sauce hermoso, y verde, porque la llama sauce? Yo responderé a essa pregunta, porque assi como los que yuan cautiuos a Babylonia, colgaron los instrumentos musicos sobre los sauces;

S. Buena. in spec.

Psal. 136.

los ſauces: *In ſalicibus in medio eius ſuſpendimus organa noſtra*. De la miſma manera nueſtras citaras, nueſtras harpas, y inſtrumentos muſicos, colguemos los deſte ſauce de Maria, q̃ eſſo quiſo dezir ſan Buenauentura, en llamarla aſsi, quiero dezir, comprometamos en ſu Mageſtad nueſtras muſicas, nueſtras oraciones, paraque expela de noſotros el mal eſpiritu, y ſea reclamo para traer el bueno.

Conc. Epheſ. tom. 5. ca. 7 vbi ſu. c. 10.

En aquel punto ſalio Iuan de la ſeruidumbre del demonio, el Concilio Efeſino dize, que por la culpa original ſomos eſclauos, y eſte miſmo Concilio hablando con el vientre de Maria dize: *O venter in quo communis libertatis ſyngrapha confecta eſt.* O ſoberano vientre donde venia la carta de libertad para libertar a Iuan, ſan German la llamò a eſta Señora, *Pretium pretiorum, & libertatis fons*, ſan Efren la llama, *Carta diuiniſsima*, como ſi dixeran todos, donde eſta Maria, no puede auer ſeruidumbre, ſu Mageſtad es la carta de libertad, como ſe vio en eſta ocaſion de la ſantificacion del niño Iuan hecha por medio deſta gran Señora, expelio la triſteza de la caſa de Zacharias, y llenola de alegria, ſiendo ocaſion de que el Eſpiritu Santo fauoreciesſe al niño, hablaſſe en la Madre, y deſataſſe la lengua a Zacharias.

S. Ger. in feſto preſentationis. S. Ephr.

DISCVRSO V.

QVE LO QVE HIzo el Padre en la generacion eterna, hizo Maria Señora nueſtra, y que el que da el beneficio, ha de ſer mudo, y el que le recibe ſe ha de hazer lenguas para agradecerle.

Magnificat anima mea Dominum.

HIZO empleo el Eterno Padre en la generacion eterna de ſus atributos: pero no tuuo ganancia, porque aunque ſe multiplicaron las perſonas, no ſe multiplicaron los atributos, vnos miſmos ſon en todas tres perſonas, lo que Dios no hizo en la generacion eterna, que fue multiplicar ſus atributos, hizo Maria Señora nueſtra, que ſe los multiplicò a Dios, y ſe los redoblô, y eſſo ſuenan aquellas palabras: *Magnificat anima mea*

Ex Cantico Virginis.

mea Dominum, engrandece mi alma a Dios.

Presupongo para declaracion de lo dicho que hablando de Dios en si, siempre es vno inmutable, no se pueden multiplicar sus atributos, siempre son vnos mesmos: pero en orden a las criaturas, quanto a la manifestacion de essos atributos parece que la Virgen Nuestra Señora se los redoblò, y los hizo parecer mayores: *Magnificat anima mea Dominum*. Engrandece mi alma a Dios hazele mayor, pues puede ser mayor este Señor de lo que en si es? No. Hablãdo absolutamente: pero quanto a los efectos aca fuera parece que la Virgen le hizo mayor; no aueys visto vnos antojos que hazen las cosas grandes, las cosas no se mudan, en si son vnas mismas, los antojos las hazen parecer mayores, Dios en si no se muda: pero mirado con los antojos de Maria, parece mayor doblada misericordia, para con los hombres doblada bondad, mas prouidencia, mas amor, y todo se le deue a esta Señora, miremosle con estos antojos, y nos parecera mayor.

Doctrina es esta del glorioso Padre San Bernardino Senense: *Viscerosa materna magnificentia pietatis ex Christi matre resplendescit, hæc autem matris magnificentia amplius magnificat Deum; quam omnis alia creatura simul sumpta.* Notese aquella palabra: *Hæc autem matris magnificentia amplius magnificat Deum, quam omnis alia creatura.* La Virgen Nuestra Señora le engrandece, le haze parecer mayor, mas misericordioso para los pecadores, mas amoroso, mas liberal, mas prouido. *S. Bern. Senens. ser. 61.*

Y no lo dixo con menos elegancia San Anselmo. *Deus illum secundum humanam naturam, exaltauit, in quo diuina natura potest dici exaltata secundum ostensionem, quia cepit sciri, quod non erat.* Por medio de la Virgen haziendose Dios hombre engrandecio Dios a su Hijo: *In quo diuina natura potest dici exaltata secundum ostensionem.* En este empleo la diuina naturaleza parecio mayor, redoblaronse los atribus, de que manera? *Quia cepit sciri, quod non erat.* Empezô a ser conocido lo que no era conocido, fue Dios misericordioso en si, y en los hombres, amoroso en si, *S. Ansel. ad Phili. 2.*

y en

y en los hombres, poderoso en si, y en los hombres, sabio en si, y en los hombres, *Cepit sciri, quod non erat.* Lo que no era acerca de los hombres, empeçò a ser, esto es Maria Señora Nuestra, auer redoblado los atributos a Dios, y esso suenan aquellas palabras: *Magnificat anima mea Dominum.*

Fue Maria Señora Nuestra la primera que en voz alta en la ley Euangelica alabò a Dios, y le engrandeciò, enseñandonos a ser agradecidos, y rebatiendo las alabanças que la daua su prima a Dios, con justa razon escogio el Cielo esta Señora, para dar gracias a Dios, por el mysterio de la Encarnacion, porque para dar gracias, siempre se ha de escoger el mejor, ò la mas perfecta de las criaturas.

Vide Lipoui. in Cãtic. 2.

San Chrysostomo dize, q̃ porque Nuestro Dios, y Señor criò al hombre el postrero, entre todas las criaturas que criò, y dize que lo hizo de industriar, para que como mas perfecta criatura, le diesse gracias por todo lo que auia criado, Iosepho de Belo judaico, dize, que quãdo passaron los del pueblo de Dios, por el mar Vermejo, lleuaron a Maria la hermana de Moysen, en vnas andas, no se enlodasse, porque como criatura mas perfecta, auia de dar a Dios las gracias, por la salida de Egipto, y por la prosperidad con que passò el pueblo por el mar, y assi en llegando a la orilla, dio gracias con el Cantico que tenemos en el Psalterio, que ella compuso. *Cantemus Domino, gloriosé enim magnificatus est equum, & ascensorem deiecit in mare.*

Exod. 14. Ioseph.

Cantic. Ma ria.

Pues si la criatura mas perfecta se ha de escoger para alabar, y engrãdecer a Dios, siendo la Reyna del Cielo la mas perfecta de todas, justo es que al entrar en la ley Euangelica, en los vmbrales della, este belissimo Serafin, rompa el silencio, y entonãdo la voz, mas que de Angel, le de gracias a Dios por el mysterio de la Encarnacion, diziendo, *Magnificat anima mea Dominum.*

Aqui nos enseña esta celestial Doctora del mundo, que pues el hombre es la criatura de las mas perfectas que Dios cria, que atienda que es muy a proposito para dar gracias al Altissimo en todo tiempo, hagasse lenguas, y dele gracias,

Ale-

Alexand. Alexandro dixo: *Pulcher hymnus Dei homo*, que el hombre era vn hymno sonoroso de Dios, con esto nos dixo, que siempre auia de estar en vna perpetua alabança, como hymno viuo, y Clemente le llama, *Pulchrum spirans instrumentum*, no es menor alabança la que le da San Irineo, llamale: *Operationis Dei, & omnis sapientiæ eius, & virtutis receptaculum homo.* Deposito de quanto bue no tiene Dios, en esta criatura ha gustado su Magestad de reualsarlo, los afectos de sus atributos, la eficacia de la Passion de su Hijo, sus auxilios, sus Sacramentos: *Omnis sapientiæ eius, & virtutis receptaculum homo.*

Clem. orat. hortat. ad gentes.

Irineus.

Pues a imitacion desta gran Señora mostremonos agradecidos, dize vn Doctor: *Solet vberior illis gratia obuenire, qui grato animo gratiam accipiunt*, el que recibe el beneficio con reconocimiento, obliga al que se le da a que redoble las mercedes.

Theod. in Synopheſi, tom. 6. c. 7.

Pero acabemos de responder al titulo deste discurso, que el que da el beneficio ha de ser mudo, y el que le recibe se ha de hazer lenguas, para engrandecerle, y para agradecer lo que recibe: dixo el Saluador del mundo cercano a su partida. *Cum assumptus fuero mittam vobis Spiritum Sanctum.* Y en otro lugar: *Spiritus paraclitus, quæ ego mittam vobis à Patre.* Viene el Espiritu Santo en el Iordan en figura de paloma, y toma asiento sobre la cabeça de Christo, y el dia de Pentecostes viene en figura de lenguas sobre los Apostoles, que mysterio es este?

S. Ioan. c. 15. *S. Ioan. c. 1.* *Act. Apoſ. 2.*

Enseñarnos que el que da el don, ó beneficio sea mudo, el que le recibe se haga lenguas, para publicarle en figura de paloma, aue tã muda, que no se la conoce canto, viene el Espiritu Santo sobre Christo, que prometio, y dio el don del Espiritu Santo, enseñando a que sea mudo el que da el beneficio, sobre los Apostoles q̃ le reciben en figura de lenguas, amonestandonos que nos hagamos lenguas para agradecer las mercedes recebidas.

Y assi dixo Enodio. *Silentium post beneficium mortui beneficij repræsentat sepulchrum.* Silencio despues de auer recebido el beneficio, es el sepulchro donde le enterró, y lo que auia de viuir para engran-

Enodio, li. 1. Epist. 11.

grandecer al bienhechor, la ingratitud del oluido hizo cuchillo con que degollò el agradecimiento.

Psl. 61. Porque se dize: Pregunto del Eterno Padre, que calla tanto? No ha hablado su Magestad mas de vna vez *semel loquutus est Deus*, y Synesio en vn hymno hablando con el dixo: *Tu mater, tu pater, tu mas, tu fœmina, tu vox, tu silentium, natura natura fecunda.* Notad aquella palabra, *tu silentium*: porque calla tanto? Porque es el que mas ha dado, y siempre està dando, dio el ser al Hijo, y esse Hijo nos le dio a nosotros, y luego nos dio el Espiritu Santo, pues quien tanto sabe dar calle, que el que dà ha de ser mudo, y el que recibe se ha de hazer lenguas, por esso el Hijo a quien dio el ser el Padre, se llama Verbo, que siempre está en exercicio de hablar, que esso quiere dezir Verbo, palabra, este siempre agradeciendo el ser recebido de tan gran Padre; essa es la razon porque la Virgen se haze lenguas, en la casa de Zacharias, para engrandecer a Dios, diziendo: *Magnificat anima mea Dominum*, por que es mucho lo que recibe, siempre quisiera estar en vn perpetuo agradecimiento.

Sinesius hym. 2.

DISCVRSO VLtimo.

Que en Maria Señora nuestra se hallò la fé en su elemento, que es la perfeta charidad, y que esta virtud de la fé desta gran Señora fue la puerta por donde entrò en el mundo Dios humanado, y de las marauillas que obra esta virtud.

Beata qua credidisti, &c.

SVponiendo como hemos de suponer con el Angelico Doctor S. Tomas en su 2. 2. q. 4. art. 5. que si bien la fé sin charidad, y sin obras la que llama el Theologo se informe, no dexa de ser fé, porque la falta la charidad en razon de conocimiento: con todo esso hemos de dezir, y confessar a boca llena, que la charidad es tan necessaria, tan essencial, tan de intrinseca razon de la fé, que es imposible que aya fé perfeta, y consumada sin charidad, no solamente

S. Th. 2. 2. q. 4. art. 5.

mente en el estado de virtud, y merecimiento: pero aun en el estado de buen conocimiento, y la razon estase en la mano. Dize el Angelico Doctor Sáto Thomas, porque el acto de la fé es vn acto del entendimiento, con que el hombre assiéte, y da credito a la primera verdad, como a su objecto a su blanco, y miradero, y esso no como quiera, sino por orden, por mando, y por imperio de la voluntad a quien le incumbe, y le toca el incitar, y mouer con vna piadosa aficion al entendimiento en orden a los actos de la fé, y pues aficion piadosa de la voluntad no la puede auer, ni es posible sin charidad, bien se sigue q̃ no puede auer fé perfecta, aun en razon de conocimiẽto, sin aficion de la voluntad, vestida, y adornada de la charidad.

De donde concluyen los Theologos, y sacan en limpio vna conclusion digna de que la imprimamos, y estampemos en nuestros corazones, que el hombre arrojado, y precipitado, el despeñado, y de mala conciencia, está peligrosissimo, y con poca seguridad en los actos de la fé, porque si tienen dependencia (como hemos dicho) de los afectos de vna piadosa voluntad, y essa no se halla en los hombres despeñados, y de mala conciencia, claro, y aueriguado está su gran peligro, para cuyo reparo, y remedio tengo yo para mi, que el reparador de la vida quiso que la primera vez que la fé se hallasse en su centro, que es la verdadera charidad, fue en Maria Señora nuestra, aqui se dieron estas dos virtudes, estrecho abrazo de paz, como dos hermanas, entre si muy queridas, assi las llama san Gregorio Niseno: *Oratione aduersus eos, qui differunt Baptisma fides suam requirit sororem, nempe quæ est ex charitate vitæ institutionem.* *S. Gre. Nis.*

Y que la fé, y la verdadera charidad sean como centro, la vna de la otra, dixolo Clemente Alexandrino, 2. lib. de sus Estromas. *Fides est vasis, ac stabilimentum charitatis.* Vieronse en su centro en Maria Señora nuestra estas dos virtudes, porque nunca la fé descansó jamas en tan perfecta charidad, ni la charidad, y amor de Dios auian conocido tan singular fé, y por esso santa Isabel la da el parabien diziendo; *Beata quæ credidisti.* *Cle. Alex. li. 2. Strom.*

Di-

Dichosa tu prima mia, que creyste lo que te dixo el Angel, pues hasta que el Hijo de Dios hallò tanta fé en el mundo, no quiso hazerse hombre, y assi vino a dezir san Anselmo, que la puerta por donde Dios hecho hombre entrò en el mundo, fue la fé de la Reyna del Cielo, *Porta per quam intrauit Iesus fides est Mariæ*, o de quanta importancia deue de ser esta virtud, pues no quiso Dios remediar el mundo hasta topar con ella en grado tan heroyco como se hallò en esta Señora, aqui fue donde la fé alcançò grandes despojos de la gracia de la Encarnacion, y todos los trofeos de la gracia, y del amor que se hallaron en este soberano mysterio fueron despojos de la fé.

S. Ansel. in Luc. c. 10.

Lenguaje es este del ingenioso y Santo Obispo de Seleucia, que dize assi en la oracion quinze, *Spolium fidei tropheum gratiæ, auxiliæ cælestis inditium.*

S. Basil. Seleu. ora. 15.

Vamos a las marauillas que obra esta virtud de la fé tan mañosa, y tan sagaz, que tal vez en fauor de las criaturas, le roba a Dios sus atributos, y sino diganme, como pudo vna criatura finita qual fue Maria, aposentar en si all infinito, y todo poderoso Dios, que quando esto considera la Iglesia, rompe en admiracion, diziendo: *Quem cœli, & terra capere non poterant tuo gremio contulisti.*

El caso es, que la viua fé con que concibio esta Señora le hurtò a Dios mañosamente el atributo de su inmensidad, y le plantò en las entrañas de Maria, y assi las hizo capaces para comprehender a Dios, y aqui quedará entendido el dicho de S. Paulino Obispo de Nola Epist. 32. *Semper Deus amat rapinam fidei*, ama Dios los hurtos de la fé.

S. Paulin. Ep. 32.

En confirmacion de lo dicho dize la Escritura: *Cum staret Abraham in conualle Mambre, sedens in ostio tabernaculi sui, cumque eleuasset oculos apparuerunt ei tres viri stantes prope eum, quos cum vidisset, cucurrit in occursum eorum de ostio tabernaculi, & adorauit in terrã*, vio q̃ Dios venia a aposentarse a su casa, y que para recibirle era vn estrecho tugutio, vsô de notable artificio que fue tener viua fé del mysterio q̃ recibia, y como esta virtud es tã mañosa hurtole a Dios el atributo de la inmensidad, y plantole en su

Genes. c. 18.

casa; con essa disposicion cupo Dios infinito en casa de Abrahan, es pensamiento
S. Aug. ser. 68. de tẽp. de san Agustin. *Licet illa maiora fuerint, quæ exhibebantur locorum angustijs magnitudinem dederat fides.* La fè con que recibio a Dios, hizo a su casa vn Palacio infinito donde Dios cupiesse; assi de la misma manera la fè viua de la Reyna de los Angeles, siendo Dios inmenso, y infinito, como tan sagaz virtud le hurtò el atributo de su inmensidad, y le plantò en las entrañas desta Señora, para poderle concebir, es pequeña marauilla esta?

Y no es menor grandeza lo mucho que nos promete en la Eucharistia, san Pachasio, lib. de Corpore, & sanguine Christi, cap. 17. dize: *Dum communicas dilata sinum mentis tuæ emunda conscientiam, & percipe non quantum mica exhibet, sed quantum fides capit.* Que no es justo te contentes en este mysterio, con lo que los ojos te ofrecen, sino con lo que te promete la fé, la dadiua de los sentidos es limitada, la fé debaxo de aquellos accidentes te promete quanto el Cielo tiene, y Dios te puede dar, y todo es verdad, que lo que la fè promete, el Cielo faltarà antes que falten sus promessas, y el darlas credito, y rendirle a su obsequio, es el mayor seruicio que a Dios se puede hazer.

Otra marauilla desta virtud notó san Pedro Chrysologo en el sermon que haze de oratione Dominica, sobre aquella palabra: *Adueniat Regnum tuum.* Dize este Santo, si por San Lucas dixo Christo: *Regnum Dei intra vos est.* Como dize por san Matheo: *Adueniat Regnum tuum.* Desata esta duda Chrysologo diziendo, que este Reyno de los Cielos. *Est in fide, & in spe, sed vt in te veniat iam præcamur.* Todo lo que has de tener tienes debaxo de la capa obscura de la fè, lo que se pide es, que tu por tus culpas no lo desmereszcas, es pequeña marauilla esta?

S. Pet. Chrysol. ser. 70.
S. Luc. c. 17.
S. Mat. c. 6.

Mas marauillas desta virtud, san Pablo ad Hebreos, 11. dixo: *Fide Moyses grandis factus, negauit se esse filium filiæ Pharaonis, maiores diuitias extimans thesauro Egyptiorum improperium Christi.* Pues sino auia Encarnado el Hijo de Dios, como estimaua en mas los improperios de Christo, que los ofrecimientos de la hija de Fa-

S. Pau. ad Hebr. c. 11

raon

Faraon: Respondese, q̃ por fé gozaua ya de los gaxes de la Pasion, y afrẽtas del Saluador del mundo: las quales estimaua mas, que el ofrecimiento de la corona: O fé virtud mañosa, q̃ antes que Encarnasse Dios enriquecias con los merecimientos de Christo a su siruo Moysen, y le gozaua como si le tuuiera presente.

Y no es pequeña maraui lla la que san Bernardo quẽ ta de la fẽ, que al anima de Lazaro la preseruò del purgatorio, desde que murio, ha sta que le resuscitó Christo. *Iam tunc sanguis Christi rorabat etiam in Lazaro, ne flammas sentiret, eo quod ipse credidisset, quod erat passurus*, no huuo purgatorio para el, la fẽ que tuuo del Saluador del mundo, y de su potencia, le depositò en vn nueuo Cielo, aquellos quatro dias, para todas estas felicidades, y por tentos, abrio camino la Reyna de los Angeles, teniendo fẽ de lo quel Angel la dixo, y de esso la dio el parabien su prima diziendo: *Beata quæ credidisti, quoniam perficientur ea quæ dicta sunt tibi ab Angelo.* Dios nos dé viua fé, y que se acompañe con ardiente charidad.

S. Bern. in quadã epist

S. Gregorio Niseno en la hom. 13. in Cantica, dixo: *Dilectio per fidei cuspidem in quo penetrat*, que la fé es la punta q̃ rompe, y abre camino, para que el verdadero amor entre en el alma, es como si dixera el furriel que aposenta todas las demas virtudes, la humanidad, la castidad, la limosna, la perseuerancia, la gracia, *Quam mihi & vobis, &c.*

S. Gre. Niss. in hom. 13. in Cantic.

EN LA FESTIVIDAD DE LA EXPECTACION DE LA VIRGEN MARIA SEÑORA NVESTRA.

Missus est Angelus Gabriel, ad Virginem. Luc. 1.

S. Th. lib. 2. de erudit. Princip. c. 4

EL Dotor Angelico Santo Thomas dixo vnas palabras tan elegantes, como suyas, *Spes in præsenti tempore est quadam quasi vigilias solemnitatis æternæ.* Que la esperança en esta vida es la vigilia de aquella celestial gloria a que todos aspiramos; la grandeza de la solénidad de vna fiesta sumptuosa, se saca por la vigilia, y visperas del dia antes, assi mismas, ni menos lo que se espera, si es poco, o mucho, se ha de medir con la esperança del que espera: quien quisiere saber donde podra llegar la grandeza del parto virginal de Maria Señora nuestra, midalo con sus esperanças, que ellas son vigilia desta gran solemnidad, y pues la Iglesia las festeja, cõsagrandolas la fiesta de oy, soberanas esperanças son las de Maria, por ellas esperen todos el parto celestial de sus entrañas, que ha de ser remedio del vniuerso, no podemos hablar de mysterios tan grandes, sin el fauor

de

de la gracia, para que todo lo que dixeremos resulte en gloria de Dios, aprouechamiento de nuestras almas. Tenemos necesidad de la gracia, pidamosela a su Autor, poniendo por intercessora a la Reyna del Cielo, obligandola con la oracion acostúbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

Que siendo nuestro Dios cierto, y puntual en sus promessas, los hombres no lo saben ser en la correspondencia.

TRes mysterios celebra oy nuestra Madre la Iglesia. El primero es hazer fiesta a la promessa que el Angel hizo a la Reyna del Cielo, de que siendo Madre quedaria Virgen en el parto, esta promessa se hizo en la respuesta de aquellas palabras: *Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco*, respondio el Angel, *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obūbrauit tibi.* A la certeza, o infabilidad desta promessa que la Virgen aguardaua, se haze esta fiesta. S. Luc. c. 1.

El segundo mysterio que celebramos, es yn festejar las esperanças, con que la Virgen Señora nuestra estaua a guardando el ver cumplido en su persona celestial vna cosa tan grande, como era ser Virgen, y Madre.

El tercer mysterio, es hazer fiesta a los desseos, y afectos amorosos con que estaua esta Reyna soberana de ver nacido al Hijo de Dios, y Hijo de su ser, para remedio del linage humano, a estas tres cosas se endereza la solemnidad de oy, este discurso gastaremos en prouar quan ciertas, y quan infalibles son las promessas de nuestro Dios, principalmente quando de nuestra parte no falta la fé, que es la que la sustenta.

El Apostol san Pablo es el que mas ponderosamente haze alarde desta verdad de quan ciertas son las promessas del altissimo Dios nuestro: *Omnes enim promissiones in ipso sunt, etiam amen.* Son ciertas las promessas de este Señor, porque estan depositadas en su Magestad, q es banco que no quiebra, ni falta en su credito, esso significan aquellas palabras de los numeros, cap. 23. *Non est Deus quasi homo, vt menciatur, nec vt filius hominis, vt mutetur*, si las promessas que Dios 2. Cor. c. 1. Num. 23.

nos ha hecho eſtuuieran depoſitadas en hombres, pudieramos temer ſu infabilidad, porque caſi todos ſon fedifragos, criaturas que faltan en la fé, y no ſe contentô el Apoſtol con dezir: *Omnes promiſſiones Dei in ipſo ſunt*, ſino que añidio, *etiam amen*, que aquella palabra, *amen*, tiene fuerça de juramento, para que ſe entienda quan ciertas ſon las promeſas de nueſtro Dios. Lo primero, porque es ſu Mageſtad, quiẽ las ha de cumplir, que es vn amontonamiento de toda verdad. Lo ſegundo, porque las haze con juramento, para que ſe aſſeguren mas los hombres, eſſo ſuenan aquellas palabras, *etiam amen.*

Agudamente notò nueſtro padre ſan Cyrilo Alexandrino, ſobre el Leuitico que algunos tuuieron por demaſiado de rigoroſas las maldiciones del Leuitico, que eſtan en el capitul. 27. Porque todas ſe concluyen con vn *amen.* De modo que en el Viejo Teſtamento erã ciertas las maldiciones, y inciertos los beneficios: la razon porque eran ciertas las maldiciones, porque eran ciertas las culpas, y incierto los beneficios, porque no auia ſangre del Hijo de Dios, en eſta ley Euangelica es al rebes, que ſon ciertas las promeſſas, y los beneficios, y inciertas las maldiciones, porque ay ſangre, y paſsion eficaciſsima del Hijo de Dios, que todo lo perdona, y todo lo ſantifica.

Cyr. Alex. in Leu. c. 12. Leu. c. 27.

Doctrina es eſta de S. Baſilio, ſobre el capit. de San Pablo que vamos declarando, dize aſsi: *Omnes enim Dei promiſſiones in ipſo ſunt, etiam Amen, ipſe nimirum eſt, qui benedixit nobis in omni benedictione ſpirituali.*

S. Baſil in cath. vetern Græco. à Zephiro collecta.

En confirmacion de lo dicho, quan ciertas ſon las promeſſas de nueſtro Dios, lo prouaremos con dos lugares de Eſcriptura, el primero del Apocalipſi, donde dize ſan Iuan: *& vidi, & ecce equus albus, & qui ſedebat ſuper eum habebat arcum, & data eſt ei corona, & exibit vincens, vt vinceret.* Eſte Cauallero que venia en vn cauallo blanco del Cielo a la tierra, coronando ſus ſienes con vna grinalda de gloria, vn arco en las manos, vna aljaua al hombro, llena de flechas de amor, para amartelar, y enamorar a los hijos de Adan. S. Ambroſio dize que eſte cauallero es el Hijo de Dios, *Señor vero e-*

Apoc. 6.

S. Amb. in Apoc. c. 6.

qui

qui, Dominus est, qui in sanctis suis æternaliter præsidet. Significa el Hijo de Dios, como tengo dicho este Cauallero que del Cielo venia a la tierra a cumplir las promessas que su Padre Eterno hizo a los hombres. Lo que haze dificultad, en este Cauallero, como no gouernaua el cauallo en que venia con riendas, ni tampoco trae en los pies acicates, contra todo fuero de caualleria? El caso es, que el cauallo en q̃ Dios viene a cumplir las promessas que nos ha hecho, no ha menester acicates para agijarle, ni riendas para tenerle, porque no llegará vn punto antes, ni vn punto despues de lo que Dios tiene prometido.

S. Pau. 2. ad Thessal. c. 4

Dixo S. Pablo en confirmacion de lo dicho: *Reposita est mihi corona iustitiæ quam reddet mihi iudex iustus*, como dize el Apostol: *Reposita est mihi*, que quiere dezir puesta, y repuesta, si dize luego, *quam reddet mihi iudex iustus*, si se le han de dar, como dize que la posee con tanta certeza, y tan sin peligro de que se le cayga de la cabeça, que la tiene puesta, y repuesta, esto dize por la certeza de las promessas de Dios, que son tan infalibles, como si se posseyessen en pacifica possession.

Quando el criado de Abrahan recibio a Rebeca, para lleuarla a su señor, dize la Escritura, que le dixeron sus padres de la donzella: *En Rebecca coram te est tolle eam, & proficiscere, vt sit vxor filij Domini tui, sicut loquutus est Dominus.* Reparemos mucho en aquella palabra, *sicut loquutus est Dominus.* No se hallará en las diuinas letras, que deste modo se auia de hazer esta entrega, pues como dixo el padre de Rebeca, *sicut loquutus est Dominus?* El caso es, que como Dios auia hecho promessa a Abrahan, diziendo: *In semine tuo benedicentur omnes gentes.* Y el Cielo ordenaua que Rebeca auia de ser la cepa despues de Sara de adonde se originassen tãtas gẽtes, le inspiró Dios, o le reueló la promessa que auia hecho a Abrahan para q̃ entregasse a Rebeca, y assi se hizo la entrega cõ tãta pũtualidad, para q̃ se entienda quan ciertas son las promessas de Dios.

Genes. c. 24

Gen. c. 22.

Pero importa mucho para q̃ las promessas de N. Dios sean ciertas, de nuestra parte no faltar en la fé, esta es la q̃ afiança las promisiones, o las irrita, dixole Dios a

Genes. 15. Abraham, *Qui egredietur de vtero tuo ipsum habebis hæredem*, dize la Sagrada Escritura: *Credidit Abraham Deo, & reputatum est illi ad iustitiam*, la promessa fue de futuro, *habebis hæredem*, y la merced fue de preterito, cosa que ya la gozó, pues como se cõpadece, vn futuro serà con vn preterito, que ya passó dize san Basilio Seleucience, son hazañas de la fé, y de la esperança, que aceleran el premio de las promessas de Dios, y siendo la promessa de futuro, anticipa la fé, y la esperança el premio, y haze que se goze antes de tiempo, las palabras del Santo: *Accepta promissione habuit filium ante filij partum, & spes ipsa prius isacum peperit quam mater*, aduiertase que es lenguage de la Escritura, y de los santos, tomar la esperança por la fé.

S. Basil. Seleu. ora. 71.

Pero el mayor encarecimiento que en esta parte yo he hallado, es lo que dize S. Marcos, hablando de la persona de Christo Nuestro Señor, que ausentandose de su patria llegó a las Ciudades de Tiro, y Sidon, tierras de Gentiles, supo que vna muger Cananea le salia a recibir, y andaua en busca de su Magestad: el Saluador del mundo quiso esconderse, y ocultarse adonde esta muger no le hallasse, quiza por ser idolatra: pero dize S. Marcos, *voluit latere, & non potuit*, quisose escõder, y no pudo, lugar que le tengo ya declarado a otro proposito, aqui le pongo a otra luz, y le doy nueua exposicion.

S. Marc. 7 S. Mat. 15

A quien no admira, y espanta, que diga el Euangelista de Christo Nuestro Señor, *voluit latere, & non potuit*, que se quiso esconder, y no pudo, quien le violenta? La fé que trae la Cananea, de modo que entraron en desafio la libertad de Christo Nuestro Señor arrimada a su omnipotencia: de la otra parte la fé de la Cananea, parten el Sol, miden las armas, dase la batalla de poder a poder, queda vencido el libre albedrio de Christo, de la fé de la Cananea, *voluit latere, & non potuit*. San Pedro Chrysologo lo pondera lindamente, diziendo: *Est tanta sagacitas fidei, vt nolente Deo diuinum valeat inuestigare secretum*. Tanta es la potencia de la fé que al omnipotente rinde, y haze estables las promessas de Dios y assi esta fiesta de oy se dedica en alabança de la fé, y esperança con que la Virgen

S. Ped. Chrysol. ser. 100.

gen

gen nuestra Señora estaua de ver cumplida la promessa que la hizo el Angel, de que siendo madre, auia de quedar Virgen en el parto.

Confusion es, q̃ teniendo vn Dios tan puntual en sus promessas, y prometiendonos su Reyno, sean los hombres tan floxos en las correspondencias, tan falidos en la perseuerancia, queja antigua de Dios por Ieremias: *Ve mihi mater mea, non fœnerauí,* Ierem. c. 15. *nec fœnerauit mihi quisquam.* De baxo desta metafora nos dize la mala correspondencia que ay en los hijos de Adan, pues dando su sangre, y passion a logro, para que la desfrutemos, son pocos los que saben corresponder, dando la a Dios gracias, y gloria en toda ocasion.

Los Setenta dizen: *Non* Sept. interp. *pro fui, nec profuit mihi quisquam*, es como si dixera, ay de mi, que aunque soy cierto en mis promessas, y lo q̃ de mi se puede esperar, es gloria eterna, con todo esto, *Non profui, nec profuit mihi quisquam*, a penas hallo en quien reualsar mis misericordias, y pocos que las aprecien. Theodocion traduze, *Non debui, nec debuit mihi quisquam*, es vn grande encarecimiento de todo lo dicho quisiera su Magestad, que le obligaramos, para obligarse a hazernos cien mil mercedes.

Es de opinion San Geronimo, que estas palabras se han de entender de Christo nuestro Señor: *Quorum omnium, hic sensus est, ex persona Christi*, y luego hablando en persona deste Señor dize: *Nullus enim tantum voluit accipere, quantum ego tribuere de sideraui.*

Todo lo dicho confirmemos con aquellas palabras S. Mat. 26. de san Matheo, donde se descubre quan fiel es Dios en sus promessas, y quan amoroso en la correspondencia: *Dico autem vobis, non bibam à modo de hoc gemine vitis, vsque in diem illam, cum illud bibam vobiscum nouum in Regno Patris mei.* Donde se ha de notar que habla de aquel vino que embriaga a los bienauenturados, que es la gloria, como lo dixo Dauid: *Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ.* Pues esta gloria significaua por el vino, dize que no la ha de gozar a solas sin su Iglesia, porque le parecera, que si la goza sin la compañia de los suyos no le serà Cielo, y descanso eterno, assi lo aduirtio Teofilato. *Cæterum viuere di-* Theofil. in Mat. 26.

citur

citur Christus nobiscum eo, quod nostram vtilitatem cibum, & potum suum existimat. Pero mas claro lo dixo san Cyrillo Alexandrino. *Quamdiu nos non ita agimus, vt ascendamus ad regnum, non potest ille vinum bibere solus, quod nobiscum se bibere promisit.* O gran Dios, o gran verdad la deste Señor en cumplir sus promessas, gloria ha prometido a los hijos de Adan, y gloria tiene que dar, y esta no la quiere gozar a solas sin repartir la con todos aquellos que la quisieren gozar.

S. Cyril. Alex. lib. 7. in Leuit.

Gran vageza, gran confusion de Christianos no perseuerar en el bien a vista de tan grandes promessas. San Hylario dize, que aquellos temores que tuuo el Hijo de Dios en el huerto, no fue temer tanto la muerte tan ominiosa, que le aguardaua en Ierusalen: quanto la falta de perseuerancia en los suyos, y el ver que no acabauan de afirmarse en la fé, *Nõ mortem, sed tempus mortis timuit*, el tiempo en que auia de morir, en el qual no auian de perseuerar los suyos temio, mas que la misma muerte.

S. Hyl. Can. 31. in Math. 26.

(?)

DISCVRSO II.

QVE PARECE MAS maravillosa la virginidad del Eterno Padre, que la del Verbo, ni la del Espiritu santo, y mas portentosa que todas la virginidad de Maria Señora nuestra.

ENCAMINADO viene el Paraninfo, que el Cielo embia a vna Virgen desposada con Ioseph, *Ad Virginem desponsatam Ioseph.* Notò Ruperto Abad, que pudiera la santissima Trinidad criar vn cuerpo espejadissimo, o formarle de alguna materia muy limpia, y que este cuerpo fuera de carne, a la qual se vniera el Verbo diuino, y no lo quiso hazer por ser Hijo de la virginidad de Maria Señora nuestra: la qual amò, y apetecio el Hijo de Dios con inclinacion singular, pongo las palabras de Ruperto: *Poterat quidem de terra, quam sibi assumpserat plasmare nouum hominem, & esset quidem caro, & sanguis, sed non nostra caro, & noster sanguis: homo quidem, sed non proximus nobis, homo planè, sed non filius hominis.* Hombre fuera, dize

S. Luc. ca. 2.

Rupert. li. 3. cõmẽt. super Ioan.

Ru-

Ruperto: pero no hijo de la virginidad de Maria, esso suena aquellas palabras, *sed non filius hominis*, no quiere el Verbo diuino, sino ser hijo de Maria.

Para este proposito dize San Bernardino Senense: *Beata virgo ab ipso Patre AEterno frontanalem fecunditatem accepit ad generandum*. Palabras bien graues, y harto dificultosas, que quieren dezir buelras en romance, que esta Señora recibio del Padre Eterno aquella fontanal fecundidad para engendrar en sus entrañas por obra del Espiritu Santo al Hijo de Dios.

S. Ber. Sen. to. 2. ser. 11.

Reparemos que San Bernardino llama fontanal, fecundidad, aquella que en el padre se acompaña con virginidad, para engendrar al Verbo diuino, sabido es de todos aquel dicho de S. Gregorio Nazianzeno, que la primer Virgen, a quien miran todas las virginidades, como a virginidad imperial, es la de la santissima Trinidad: *Prima virgo trias est*, de modo que las tres personas diuinas, todas tres son virgines: pero la virginidad a mi parecer, mas marauillosa es la del Eterno Padre, mucho mas que la del Verbo, y que la del Espiritu Santo, por quanto se compadece con fecundidad de Padre que engendra, y de su engendramiento nace el Verbo diuino, assi lo canta la Iglesia, en el simbolo: *Et ex patre natum ante omnia secula, Deum de Deo, lumen de lumine.*

S. Greg. Nazia. in carmine de Virgin.

In simbolo Ecclesiæ.

Esto no se halla en el Hijo, ni en el Spiritu Santo, y assi bueluo a dezir, que parece mas prodigiosa virginidad la del Padre Eterno, por compadecerse con tan gran fecundidad de padre, que podemos dezir, viue su virginidad en la region de la muerte, que es la fecundidad de padre, ò fecundidad de Madre; es muerte de la virginidad, muere a los filos de su espada, pues en la primera persona de la Santissima Trinidad, se compadecen virginidad con fecundidad de Padre.

Hecha esta salua se entenderá el lugar de san Bernardino Senense: *Beata virgo Maria accepit à Patre fontanalem fecunditatem ad generandum*. Aquella fecundidad con aquella virginidad recibio Maria Señora nuestra del Eterno Padre, para engendrar en tiempo a su Hijo: porque si esto no fuera assi, como pudiera vna pura cria-

criatura ser Madre de Dios: San Ambrosio introduze al Hijo de Dios que hablando con su purissima Madre la dize, *priuilegium generationis meæ in te recognosco.* Aquel priuilegio de mi generacion eterna, en que soy Hijo de vn padre virgen, y siendolo es infinitamente fecundo; este priuilegio soberana Madre, y Señora mia en vos le reconozco, bien se echa de ver que mi Padre, ò Reyna celestial os acomodò aquella fontanal fecundidad, para que fuessedes Madre de vn Dios infinito, y todo poderoso.

S. Amb. in Ps. 40.

Y atreuome a dezir, que la virginidad en Maria Señora nuestra, acompañada con su fecundidad de Madre, es mas marauillosa, que la del Padre Eterno, porque en este Señor no fue necessario milagro, para que fuesse Padre de su Hijo abeterno, fue negocio corriente, y generacion natural, como lo dixo san Pablo: *Non rapinam arbitratus est, se esse æqualem Deo.* Pero en Maria Señora nuestra, para que sea Virgen, y Madre, es menester que concurran todas las tres personas de la Sãtissima Trinidad con braço poderoso a obrar esta marauilla.

S. Paul. ad Phil. c. 2. n. 6.

Item mas, que siendo el Eterno Padre purissimo espiritu, y purissima substancia, no es tanto que sea Virgen, y fecundo en su generacion, como que lo sea Maria Señora nuestra, por viuir en carne mortal, esto es cosa pasmosa, que en vna pura criatura, se halle virginidad purissima, con fecundidad de Madre, que por ser cosa tan grande, y tan marauillosa, la Iglesia establece la fiesta de oy, la qual consagra, y dedica a la esperança del parto virginal de la Reyna del Cielo, y este es el segundo mysterio que oy celebra la Iglesia.

Nota vna marauilla nunca vista

Y es cosa tan grande, y tã marauillosa el milterioso parto desta Señora, por quedar purissima Virgen en el, que pienso se precia mas el Hijo de Dios, de ser hijo de la virginidad de su Madre, que no de la virginidad de su Padre. S. Leon Papa dixo, sed todos puros, y limpios, *quia Christus filius virginitatis est*, es Hijo de dos virginidades, de la del Padre, y de la Madre: pero mas se precia desta.

S. Le. Papa. Cant. c. 3.

Aquellas palabras de los Cantares lo dizen. *Egredimini, & videte filiæ Sion Regem Salomonem in diademate, quo coronabit illum mater sua*

S. Athan. in Synopsi.

S. Ambr. li. de instit. V. c. 16.

S. Bern.

S. Ioan. c. 1. n. 18.

S. Luc. c. 1.

S. Illifon. in ser. de V.

sua in die desponsationis illius, & in die lætitiæ cordis eius, san Athanasio, y san Ambrosio entienden este lugar de la Encarnacion del Verbo, y dizen que esta corona con que le coronò su Madre, en el dia de sus desposorios, es la humanidad sacratissima con que la Virgen Señora nuestra le coronò en el punto que encarnò, las palabras de San Ambrosio: *Beatus Mariæ venus qui tantum dominum coronauit, quando formauit, coronauit eum, quando generauit*, entra aora san Bernardo, y dize, en essa Encarnacion no le coronò tambien su padre con diuinidad? pues por que no dize el Espiritu Santo, salid hijas de Sion, y vereys al pacifico Rey Salomõ Christo, con la corona de diuinidad, y con la corona de humanidad, que le coronô su padre, y le coronô su Madre, en el dia de sus desposorios, y de su mayor alegria, que fue el punto de su Encarnacion, dize san Bernardo calla la corona del Padre, y solo haze mencion de la Madre, y assi dize: *In die quo coronauit illum mater sua*, dando a entender lo mucho que estima el ser Hijo de tã gran Señora, por ser tan extraordinario su parto, tan secundo acompañado con virginidad.

En confirmacion de lo dicho, auiendole llamado san Iuan: *Vnigenitus, qui est in sinu Patris.* Que es nombre de soberania, y suena el ser mayorazgo de las eternidades de su Padre, en naciendo de Maria Virgen, no quiere que le llamen vnigenito, sino primogenito, que dize relacion a la virginidad de su Madre, y a muchos hermanos inferiores, por esso dixo san Lucas hablando del parto celestial de la Reyna del Cielo, *peperit filium suum primogenitum*, fue reparo este del glorioso padre san Ilefonso.

Y para que veamos quan justamente el Hijo haze aprecio de la virginidad de su Madre; la virginidad del Padre Eterno es imperial, la de Maria Señora nuestra es virginidad Reyna, la de las santas, como son santa Teresa, santa Ines, santa Cathalina, santa Lucia, son virginidades excelentissimas, y de ay abaxo a las personas virtuosas dad vn titulo honesto a su virginidad.

Con justa razon se llama la de la Madre de Dios, virginidad Reyna, por que no la forçaron,

para

Iere. c. 16. para que lo fuesse, como a Ieremias, a quien dixo Dios, *non accipies vxorem*, quiero que seas virgen, esta se llama virginidad sierua, porque fue mandada, la desta gran Señora fue Reyna, porque no la hizieron fuerça, y assi la embiò el Cielo vn Angel, para que libremente diesse el consentimiento: por esso no *S. Zen. ser. 2 de Incarn.* tò san Zenon, que *non carnem accepit Verbum ex ipsa, sed ab ipsa*, porque aquella palabra, *ex ipsa*, dize alguna fuerça: pero *ab ipsa*, no dize fuerça alguna, y assi S. Bernardo la llama Reyna de virginidad, a quien miran todas las virginidades de la Iglesia, ella sola mira a la del padre Eterno, que es imperial, todas las demas a la suya, como a Reyna, las palabras de *S. Ber. Epis. 107.* san Bernardo. *Decuit nimirum Reginam Virginum singulari prærogatiuo sanitatis absque omni ducere vitam*, conuino fuesse tan para, la que auia de ser Reyna de virginidad, *S. Hier.* y san Geronymo dixo: *Regina Virginitatis peperit Regem castitatis*, no es muy gran blason llamar a Christo Rey de castidad, *Regem castitatis*, mayor titulo da a la Madre, pues la llama, *Regina virginitatis*, el caso es, que va con la corriente de la condicion del Hijo de Dios, que los mayores blasones los quiere para su Madre.

Quien no ha reparado en aquellas palabras, *monumenta aperta sunt*, que en la resurreció de Christo se abrieron los sepulchros, y salieron dellos muchos santos. Pregunto pues eran cuerpos glorioso, porque no se penetraron con las losas, pues vno de los dotes de los cuerpos glorioso, es la sutilidad con que se penetran, por dõde quieren, pues porque no se penetraron con las losas, que necessidad auia de leuãtarlas, para que resucitassen? El caso es, que como Christo nuestro Señor se auia de penetrar con su Madre al nacer dexandola Virgen, no quiso que aquella merced tan singular tuuiesse semejante, porque no fuera tã singular merced, si le tuuiera, es en cierto modo, el resucitar de la sepultura, como parto del sepulchro, pues leuantense las losas, y no se penetren los que resucitan con ellas, porque no se parezcan al parto virginal de Maria, en el qual se penetrò el Hijo con la Madre, q̃ por ser cosa tan singular, y tã preciosa, ha establecido el dia de oy esta fiesta la Iglesia, *Mat. c. 27. n. 52.*

con-

consagrandola a la expectacion de tan soberano parto.

Y para que se vea, que las mercedes que tienen semejante, no son grandes mercedes, porque en los tiempos de la Encarnacion auia Christo nuestro Señor de dar vnas llaues de grande importancia a san Pedro, no quiso que esta merced tuuiesse semejante; por lo qual quando cerrò a Noe en el arca, se lleuò las llaues, *& incluſit eum Dominus de foris.* San Ctespagnino dize, *& clauſit Dominus ſuper eum.* Cerrole con llaue el arca, y lleuose las llaues, porque la merced que auia de hazer a san Pedro, de darle las llaues en los tiempos de la Encarnacion, no tuuiesse semejante, por esso, *Monumenta aperta ſunt.* Leuantanse las losas, no se penetran con ellas, por que no se parezcan al parto virginal de Maria Señora nuestra, que si tuuiera semejante essa merced, no fuera tan singular ni tan grande.

S.Mat.
Gen 7.
Sãctespag.

De lo dicho saquemos el aprecio que se deue hazer de la virginidad. Notò vna cosa san Geronimo, que en pecando Adan, al punto le echaron del Paraysо, por que no perdiessen en el la virginidad: de suerte que se permite, pierdan en el la gracia, y justicia original, y no se le permite pierdan en el la virginidad, porque luego al punto le echaron fuera, las palabras del Santo: *Ejciuntur de paradyſo, & quod ibi non fecerunt, in terra faciunt, vt ſtatim à principio conditionis humanæ virginitatem paradyſus, & terra nuptias dedicauerit.* De la manera que quando vierten sangre en vna Iglesia que està consagrada descalabrando vn hõbre, o dandole vna estocada queda violada, es necessario que cessen los oficios, estoruan la entrada, hasta desuiolarla, no quiere Dios que Adan, ni Eua pierdan la virginidad en el paraysо, saiganse allà fuera a verter sangre, no violen el paraysо, que en cierto modo parece que imposibilitã la entrada.

S.Hie.li.1. aduerſus Iouin.

O gran dolor, lo poco que se estima en estos tiempos la virginidad, y la prissa que se dan muchas mugeres a ponerla en almoneda: dixo san Gregorio Nazianzeno, que aquella se ha de llamar virgen, diziendo relacion a su Esposo Iesu Christo, que sabe ocultar su virginidad, y estimarla, y guardarla sin ponerla

delante de los ojos de los hombres: *Quam decor occultus decorat, quam tecta venustas.* Y no lo dixo con menos elegancia el gran Tertuliano, en el libro de Velandis Virginibus, que la verdadera virgen que desea agradar a Dios, y conseruarse en su pureza, en las ocasiones que se la ofrecen de ser vista. *Confugit ad velamen capitis quasi ad galeam, quasi ad clypeum, quo bonum suum protegat aduersus ictum tentationum*, echa mano de su toca, o de su manto, cubriendo con el muy apriessa su rostro, que este cuydado de no ser vista la Virgen, es su arnes trancado, su escudo acerado, con que defiende su virginidad.

S. Greg. Nazia. in præceptis ad Virgin.

Tert. lib. de vel. ad. virg.

Para confusion de todas, dize vna cosa Clemente Alexandrino; que auia de estar escripta con letras de oro, que CREVSA, muger de Eneas, era tan honesta, y tan recatada, que quando se quemaua Troya, auiendo de passar por entre el incendio, en medio de aquella gran confusion, nunca destapo su rostro, antes quiso poner en riesgo el quemarse, que el ser vista. Aora son tan libianas las mugeres, que se meterán por mil fuegos, porque las vean.

Cle. Alex. l. 3. pedag. c. 11

DISCVRSO III.

Que las esperanzas que se dilatan hazen mas dulce la possession, y que el tardar tanto el Verbo Diuino en Encarnar, fue porque nos fuesse mas dulce este mysterio.

EL tercer mysterio que celebra nuestra Madre la Iglesia el dia de oy, es hazer fiesta a las esperanças, y desseos, no solo de la Reyna del Cielo, que de ver nacido a su hijo, tenia para el remedio del linaje humano, sino que tambien hazemos fiesta a los desseos de la Santissima Trinidad acerca deste mysterio.

Lo primero dificulto, porque teniendo nuestro Dios y Señor tan ardentissimos desseos, de remediar al linaje humano, lo dilatô casi seys mil años, tanto que le daua vozes el linaje humano diziendo, *Memor sto opprobij seruorum tuorum*, como si dixera, mirad Señor que los que estamos llenos de fé, y esperan-

Ps. 88.

ça

ça del mysterio de la Encarnacion, como se dilata tanto, padecemos muchos oprobios, de todas las naciones, que mofan de nuestro esperar acerca del mysterio de la Encarnacion de vuestro Hijo: *Exprobauerunt commutationem Christi tui.* Hazen burla Señor destos desposorios, que se han de celebrar entre vuestro Hijo, y la humana naturaleza, el Caldeo, *exprobauerunt tarditatem Christi tui*, burlaron de tan dilatada tardança, porque estauan hartos, assi Profetas, como Patriarchas de romper el Cielo con vozes pidiendo la venida del Verbo Diuino, por la necessidad que el mundo tenia del.

Ibid. transl ex Chaldeo

Lib. de carne Christi c. 6. & aduersus praxeã c. 16

El gran Tertuliano, como yo lo dexo dicho en la quaresma a otro proposito dize, que tardò casi seys mil años en Encarnar, por aprender a ser hombre, para dar a entender al linage humano la dificultad que ay en ser hombre, virtuoso, y santo, y por todas partes adornado de ricas prendas, que no consiste el ser hombre, en aumentar la hazienda, ni mejorar los juros, sino en ajustarse con la voluntad de Dios, esso hazia el Verbo diuino, hablando con Abraham, comiendo en su casa, yendo a Sodoma a castigar aquella gente insolente, todo era ensayarse, para hazerse hombre, enseñandonos en esto: la dificultad que ay en serlo, las palabras de Tertuliano: *Quia tunc, & adloqui, & iudicare, & liberare humanum genus edisscebat in carnis habitu non natæ adhuc.*

El glorioso Padre San Agustin habla mas a nuestro proposito, diziendo que alargò las esperanças, y los desseos de la Encarnacion, para que nos fuesse mas dulce la possession del mysterio: *Vt ardentius desiderare-tur, & ardentius desideratus: pretiosus haberetur aduentus*, que desseos cortos, y esperanças cortas, nunca hazen muy dulce la possession, aora se sabrà, o con esto quedarà mejor entendido el lugar de san Pablo, que el Cielo mejorò las esperanças a Abraham, *qui contra spem, in spem credidit*, el creya que todos sus acrecentamientos le auian de venir de su hijo Isaac, era esperança muy corta, no podia ser muy preciosa la possession, mejorole el Cielo las esperanças, y diole a entender, que auian de ser mas

S. Aug. tra. 31 in Ioa.

S. Pau. ad Rom. c. 4.

prolongadas, y mas largas, y que todas sus buenas dichas las auia de esperar de su Hijo Christo Saluador del mundo, expolicion es del Doctor Angelico Santo Thomas, tan aguda, y tan graue como su dueño, que dize assi: *Qui contra spem causæ naturalis, vel humanæ, credidit in spem diuinæ promissionis.* *S.Thom. in Paul. ad Rom.4.*

Rueganle a Iacob con Lia, y por engaño se la entraron en la cama, y por Rachel hermosa le hazen seruir siete años, y quando entendio, que sus deseos auian llegado à tomar pacifica posſesion de lo que tanto amaua, le hazen seruir otros siete, alarganle las esperanças, y los desseos, para que quando llegue a tomar posſesió de tan amontonada hermosura la sepa estimar. San Pascasio dize, que Rachel es figura de la Iglesia, y de la hermosura de sus mysterios: alargar nuestro Dios tãto las esperanças, y los desseos del mysterio de la Encarnacion es, para que quando lleguemos a posſeer tan soberanos mysterios los sepamos estimar. *Pascas.*

Y no se contenta cõ que la Virgen N. Señora, y los santos aceleren de cõgruo, el mysterio de la Encarnacion, con desseos, sino quiere que tambien aya esperanças, que como dixo el Doctor Angelico, *spes addit supra desiderium quendam conatum, & eleuationem animi ad consequendum arduum.* Que la esperança acrecienta sobre sos desseos vn conato que le uanta el alma, hasta alcançar lo arduo de la gloria que se espera, y en otro lugar, *desiderium, est primus motus appetitus in amabile, & inchoatio amoris.* De modo, que ay moneda de vellon, y moneda de oro, para comprar el Cielo, la moneda de vellon son los desseos, la moneda de oro son las esperanças, que como dixo el mismo Angelico Doctor santo Thomas: *Est spes roborata, & propter hoc numeratur inter partes fortitudinis*, es la esperança superior al desseo, la que pone sangre en la fé, como lo dixo Clemente Alexandrino: *Spes sanguis est fidei*, es la ancora que traua en lo que no se ve, y tiene el alma fixa, y estable en las maretas del mundo, pues no solamente quiere Dios que las cosas arduas, y grandes se compren con desseos, sino tambien con esperanças, alargo las

S.Tho. 1. 2. q.25. art.1.

S.Tho. 2.d. 16.q.1. ar.3 & in 3.d.16 q.2.art.3.

S.Tho. 2.2. q.126. ar.6

Clem.Alex. S. Paul. ad Rom.

las de la Encarnacion tantos años para que estimemos tan soberanos mysterios en lo que es razon.

Es fiesta esta de los desseos del padre, porque por toda la eternidad la estuuo esperando, como lo dixo Esaias. *Expectat Dominus, vt misereatur vestri.* *Isai.30.*

Es fiesta de los desseos del Hijo, tambien la esperò por toda la eternidad, como lo dizen aquellas palabras de Iob, *quis dimisit lapidem angularem*, llamò piedra angular al Verbo. Con lo qual descubre la inclinacion que tenia a hazerse hombre, porque si a vna piedra que está puesta en alto, fuera piedra de entendimiento, y la preguntaramos, que que era lo que mas apetecia; respondiera que era bajar al centro: vsa desta metafora Iob de llamar al Verbo diuino, *lapis angularis*, para dezirnos la propension con que estuuo su Magestad toda la eternidad, hasta hazerse hombre. El qual quiso tener por centro de su descanso nuestra naturaleza, y en primer lugar las entrañas de Maria. *Iob.38.*

Es fiesta de los desseos del Espiritu Santo, antes de la Encarnacion no tenia sossiego este diuino espiritu, como lo dize la Escritura: *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Pero en Encarnando descansó luego el Espiritu Santo, como lo dixo Esaias. *Et requiescet super eum spiritus Domini.* En Encarnando descansô el diuino Espiritu, assi entienden este lugar San Ambrosio, San Gregorio Nazianzeno, y San Iuan en el capit. 1. *Vidi Spiritum Sanctum descendentem quasi columbam, & manentem super Christum.* Notese aquella palabra, *manentem.* Que se sossegò en viendole hecho hombre. *Genes.c.1.* *Isai.c.11.* *S.Amb.ser.5.* *S.Gre.Naz.* *S.Aug.* *Ioan.c.1.*

Es fiesta de los desseos de los Angeles, y de todos los Patriarchas del Viejo Testamento, que por esso Iacob cercano a la muerte profetizando deste Señor, le llamò, *Desiderium colonum eternorum*, desseo de los collados eternos, assi declara Ruperto este lugar. *Gen.49.* *Rupert.*

Es fiesta de los desseos, y esperanças de la Virgen nuestra Señora, como lo dizen aquellas palabras de los Cantares. *Quis mihi te det fratrem meum, vt inueniam te foris, & deosculer te.* Quien me diera Hijo mio que te viera ya en mis braços, para remedio del linaje humano. *Cant.c.8.*

Es fiesta de los desseos de todos los hombres, assi lo dixo Dauid, en persona del Verbo: *Propter miseriam inopum, & gemitum pauperum nunc esurgam dicit Dominus,* pues ya que hemos llegado a la possession de tan soberanos mysterios, sepamoslos estimar, y pues tenemos las manos dentro de tan ricos tesoros, hagamonos ricos. *Ps. 11.*

DISCVRSO IIII.

QVE LA HERMOSVRA y merecimientos de la Virgē Maria Señora Nuestra aceleraron el mysterio de la Encarnacion.

POco ha en el discurso antecedente, buscauamos razones, porque tardó tanto el Verbo diuino en encarnar, yo digo, que porque la Reyna del Cielo no era en el mundo, solo ella con su hermosura, y merecimientos le supo flechar, y derribarle del Cielo, san Bernardino Senense dixo vnas palabras tan graues, que es menester encomendarnos a Dios para entenderlas, dize assi el santo: *Plus potest facere beata virgo de Deo, quam Deus potest de se ipso,* que Maria Señora nuestra puede mas con Dios, que Dios puede cōsigo mismo, en este discurso daremos dos expossiciones, y adelante daremos mas: al discreto Predicador le suplico, q̄ acerca deste lugar me desempeñe, dando la expossicion que a su parecer piden estas palabras. *S. Ber. Sen. ser. 61.*

La primera expossicion de mi parte: *Maria plus potest de Deo, quam Deus potest de se ipso,* nuestro Dios, y señor, para perdonar no se puede rogar a si mismo, y assi alguna vez no perdona, ni en quanto Dios no puede satisfacer a su hermosa justiça, ha de ser inferior a su Magestad quien le ruegue, entra la Reyna del Cielo rogando, y tal vez con sus merecimiētos, acariciando, y satisfaciēdo, y assi viene a poder mas de Dios, que Dios puede de si mismo, porque por si solo por ventura no perdonara, y con Maria Señora Nuestra perdona, esto es *Maria plus potest de Deo, quam Deus potest de se ipso.*

Segunda expossicion, *Maria plus potest de Deo, quam Deus potest de se ipso,* desseaua nue-

stro

ſtro Dios, tener vn Hijo hõbre por ſi ſolo, que es puriſſima ſuſtancia, y eſpiritu no le podia tener, con Maria Señora nueſtra le tuuo, luego mas puede de Dios, q̃ Dios puede de ſi miſmo, y aſsi por ſer eſta Señora tan preciosa, y tan rara ſu hermoſura haſta que fue en el mundo, no quiſo encarnar, ella con las flechas de ſu beldad le amartelò, de modo que le derribò del Cielo.

En confirmacion deſta verdad, ponderemos aquel dicho tan celebre de S. Paulino, Obiſpo de Nola: *Semper Deus amat rapinam fidei*, en el primer diſcurſo deſte libro, que es en el primer ſermon de la limpia Concepcion de nueſtra Señora puſimos a la Reyna del Cielo entre los hurtos de la fé, y dimos vna expoſicion a eſte lugar de S. Paulino, aora por ſer tan graue le doy otra, *ſemper Deus amat rapinam fidei*, es eſta Señora hurto de la fé, porque como el Reyno de eſta virtud de la fé, y ſu tribunal, y doſel de Mageſtad, eſtà pueſto entre obſcuridad, y quando mucho ſi ſe alumbra, ha de ſer con faroles, nunca con luz al deſcubierto, como Maria es tan bella, que donde quiera que eſtaua todo lo boluia cielo, procuraua eſconderla la fé, por tener Reyno, que en ſu preſencia todo es cielo, y eſſo es, *Maria eſt rapina fidei*, eſta belleza tan ſingular, fue la que flechò al Verbo, y le derribò de ſu Cielo.

S. Paulin. Ep. 32.

Maria es hurto de la fé.

Dixo ſan Efren: *Pro arrabonem fidem accepit puella, & non amplius propendens erat gratia.* Echeſe de ver lo que eſta Señora merece, que ſiendo la fé lo mas precioſo que la Igleſia tiene, ſe la dan en arras: pero noteſe aquella palabra, *& non amplius propendens erat gratia*, quiere dezir ceſſaron las perplexidades de Dios, que con las anſias que tenia de encarnar, ſe andaua en la Vieja ley, inclinando a las Sarras, a las Rebecas, a las Racheles, arrepẽtiaſe ſu Mageſtad, porque no le llenauan: pero en ſiẽdo eſta Señora en el mũdo, luego ſe determinó Dios, por quanto halló en ſu Mageſtad el lleno que deſſeaua, *& non amplius propendens erat gratia*, dexó de inclinarſe aqui y alli, y fijò ſu deſſeo en Maria Señora nueſtra.

S. Ephr. de Margarita preciosa.

Alberto Magno, *ſuper miſſus eſt*, dixo que Iſabel, *quæ interpretatur Dei mei ſaturitas, Mariam ſignificat.* La glorioſa ſanta Iſabel, que es lo miſ-

Alb. Mag. in illa verba miſſus eſt c. 16.

mismo que dezir arttura de Dios, dize este Doctor que se llama assi: porque es figura de la Reyna del Cielo. De modo que aqui halló Dios en esta Señora hartura de quanto pudo dessear para hazerse hombre, porque si desseaua vna alma pura concebida en gracia preseruada de toda culpa, aqui la halló, si vn cuerpo purissimo para vestirse de carne, aqui paró su desseo, si vna interceffora poderosa para ser medianera entre su Magestad, y los hombres, ninguna como esta Señora, finalmente ella fue *Saturitas Domini Dei mei*, hartura de Dios que entre las puras criaturas no tuuo mas que dessear.

Alcuin. ser. de natiuit. Virgin.

Que bien dixo Alcuyno, serm. de Natiuitate Virginis: *Tu bellatrix egregia*. Guerrera la llama valerosa, porque supo conquistar a Dios, y dexarle tan enamorado, que antes de tiempo impacientemente se arrojaua del Cielo, sin que los cortezanos celestiales le pudiessen reportar, esso suenan aquellas palabras. *Quem Celi, & terra capere non poterant.* Aquella palabra, *Celi*, significa los Angeles, que le querian tener, y reportar le, y no podian, segun esta: ua enamorado desta Virgen *Celi, id est, Angeli capere non poterant.*

S. Ambr. in Luca in illa verba ecce ancilla Dñi

Y assi dixo san Ambrosio. *Nec mirum si Dominus redempturus mundum operationem suam inchoauit à matre.* No me espanto (dize este Doctor) que la Magestad del altissimo Dios, no diese principio a la restauracion del mundo, hasta que Maria purissima fuesse en el, pareciendole a su Magestad, que entraua dando salud al linage humano con felicissimo pie, en acompañarse con tan bella criatura, de quien se prometio nuestro Dios, dichosissimos sucessos, y concluyo este breue discurso, con lo que dize mi Padre san Cyrilo. *Salue Virgo per quam sancta Trinitas in vniuerso orbe glorificatur, & adoratur; per quam pro lapsum plasma in cælum denuo subuehitur: per quam sanctum baptisma obtigit credentibus.* Como si dixera el santo, salue te Dios Virgen purissima, por cuyo medio la Santissima Trinidad es alabada, y ensalçada en todo el mundo, por el primer Adan, y todos quantos cayeron en el, son reparados, y leuantados hasta el Cielo empirio,

S. Cyril. in homi. Epheſi ad Neſtor.

por

por ti son baptizados, y limpios de la culpa original, todos los que son Christianos, y los que no lo son, es porque no se ponen debaxo de tu proteccion.

Pues si tantos bienes juntos, y amontonados nos vinieron por la Reyna del cielo, justo es que alargue Dios las esperanças, y los desseos de la Encarnacion, hasta que esta Señora sea en el mundo, que como bellissima le enamora, como guerrera le amartela, como hartura le dexa satisfecho, como poderosa intercessora le grangea almas, y le acrecienta la gloria.

DISCVRSO VLtimo.

Lo moral deste sermon, quales ayan de ser nuestros desseos, para mas agradar a Dios.

PVes esta fiesta es de desseos, y esperanças, saquemos de lo dicho q̃ aprendamos de la Reyna del Cielo, a saber bien desear, que es el punto de nuestra saluacion, *Concupiuit anima mea desiderare.* Ha desseado mi alma, dize Dauid, pudieramosle dezir que ha desseado nueuos Reynos? Nueuas virorias? acrecentamiento de nueuos vassallos? responde el Rey q̃ no, pues que ha desseado? *desiderare*, saber bien desear, que es el punto de la saluacion de los hombres. *Psſ. 118. n. 20.*

Suele la Magestad del Rey de la tierra hazer prematica que no saquen la moneda de plata, y oro del Reyno, porq̃ no le empobrezcan; de la moneda de bellon no se haze caso, dixo Christo nuestro Señor hablando con el hombre: *Regnum Dei intra vos est*, llamò reyno al alma, la moneda q̃ la enriquece de oro, y plata son desseos santos de mas, y mas seruir a Dios, la moneda de vellon, son vilidades desseos imperfectos, pues ha hecho Dios prematica, de q̃ del reyno del alma no salga la moneda de oro, y plata, q̃ son los desseos eficaces de adonde cõsta q̃ ha hecho essa prematica de aquel lugar. *Nõ concupisces*, no dessearas afectuosamẽte cosa temporal moneda de vellõ, aũq̃ salga no empobrece el alma v.g. como vn yo quisiera. *S. Luc. c. 7. n. 21.*

Es menester aduertir q̃ desseos q̃ caen sobre vna cõciencia q̃ está en gracia, se recuperã en el cielo por obras, esto quiso dezir S. Ambr. quando dixo: *In beneficio reddendo plus* *S. Ambr.*

plus animus operatur, quam census: Mas se ha de estimar vn gran desseo que la obra: por que el desempeño del desseo, es la execucion del, con la execucion se paga el desseo, y se corona la obra. De aqui es que estando vn hombre en gracia, mientras no se executa el desseo por no poder v.g. Como si desseasse ser martyr, siẽpre el desseo corre, y gana, como si fuera censo, y por esso muchas vezes Dios no cumple algunos desseos grandes q̃ tienen sus sieruos, por estar siempre deuiendo.

li. 1. de offic cap. 32.

Quando el pecador está en desgracia de Dios, sus desseos no se estiman, porque caen sobre conciencia depraua da, q̃ todo se le va en ofrecer, y no cumplir, en dessear, y no executar, en este sentido habló el Angelico Doctor Sancto Thomas, quando dixo: *Oratio est interpres desiderij*. Que quando los desseos de los que estan en culpa, suben al Cielo, tienen necessidad de lleuar por interprete a la oracion, por q̃ es lenguage, que en el Cielo no se entiende, pongo la comparacion; Viene vn Embaxador de Persia a España, ni el nos ha de entender, ni nosotros a el; pues que remedio, trayga consigo vn inteprete, para que sea intendido y pueda dar su embajada al Rey, esso pues quiere dezir el Doctor Angelico, hablando de los desseos de los pecadores: *Oratio est interpres desiderij*. han de yr essos desseos, quando suben al Cielo con interprete, paraq̃ los entienda, y esta ha de ser la oracion.

S. Thomas. La oracion interprete de los deseos.

Quien bien dixo el gran padre Agustino: *Talis est vnus quisque qualis est affectus suus terram amas, quid vis vt dicam tibi, nisi quod terra sis cælum amas, quid vis vt dicam tibi, nisi quod cælum sis.* Porque no imprime tanto el comitre, el rebenque en las espaldas del forçado, ni el verdugo las mancuerdas, en los braços del desdichado, que está en el potro, como se imprime el afecto, y el desseo en el alma, en siendo de hombre que está en gracia, y de cosa celestial bueluele vn cielo, en siendo desseo de criaturas terrenas, bueluele barro, y lodo asqueroso.

S. Augusti.

Seneca epist 25.

Por esso dixo Seneca: *Quisquis desiderium suum clausserit de felicitate, cum Iobe contendat.* Quien sabe, echar candados, y cerrojos a sus desseos: de modo que no apetece cosa temporal, este tal al mis-

mismo Dios se las puede apostar, *De felicitate, cum Iobe contendat*, tengase por tan feliz, y dichoso, como si fuera vn Dios, y en otro lugar dixo el mismo Seneca, considerando el desorden tan grande con que los hõbres aperecen esto que tan presto se ha de acabar olluidados de su vltimo fin: *Tanquam mortales timetis, & tanquam immortales concupiscitis*, Es la mayor sentencia, que este Filosofo dixo en mi opiniõ, como mortales, dize lo temeis todo, y como si fuerades inmortales, lo apeteceys, y codiciays todo, que es ver vn hombre, que como mortal todo lo teme, teme el tiempo, teme las influencias, teme la enfermedad de su vezino si ha de venir por el, teme lo que come si le ha de hazer mal, teme el enemigo si le ha de quitar la vida, finalmente todo lo teme como mortal, *Tanquam mortales timetis*, y como si fuera inmortal, todo lo apetece, vnos hombres cargados de años, llenos de canas, sin tener hijo, ni hija, tan codiciosos, edificando casas, mejorando los juros, comprando heredades, aumentando sus ganados, como si fuera inmortal; *Tanquam immortales concupiscitis*, hombres deslumbrados, que no acaban de caer en la cuenta.

Seneca de breuitate vita.

Misteriosamente dixo el Sabio: *Vbi ceciderit lignum ibi manebit, sine ad austrum, siue ad aquilonem*. Llama arbol al hombre, y dize que a donde cayere en la muerte alli ha de estar toda la eternidad. Quereys saber donde ha de caer cada vno, miralde a sus desseos, asierran vn arbol por el tronco, luego se echa de ver donde se inclina, y donde ha de caer, desde que nacemos a los hijos de Adan, que somos arboles de entendimiento, plãtados en la heredad de la Iglesia, assi lo dixo Dauid: *Et erit sicut lignum, quod plantatum est, secus decursus aquarum*. Las ramas destos arboles son nuestros desseos, assi lo dixo Bernardo: *Rami nostri desideria nostra*. Pues bueluo a dezir, que desde que nacemos, hasta que morimos el tiempo nos asierra por el tronco, el que quisiere saber donde ha de caer, si ha de ser en el cielo, o en el infierno, mire adonde le inclinan las ramas de sus desseos.

Eccles. c. 11.

Psal. 1.

B. Bern.

O santo Dios, como casti ga el altissimo a los que malogran sus desseos: Pregun to,

S. Luc. c. 23.

to, porque el Hijo de Dios no respondio vna sola palabra a Herodes, a tantas preguntas como le hizo, dexo a parte la exposicion de Cayetano, que dize: *Elegit sibi silentium ad complementum passionis.* Lo cierto es, que el misterio que aqui se encierra, se colige del mismo Euangelista, hablando de Herodes: *Eratque ex multo tempore cupiens videre eum.* Auia muchos dias que Herodes viuia con desseos de ver al Saluador del mundo, y conocerle: pues desseos de ver, y conocer a Dios, es cierto que vienen de Dios; pues por quanto Herodes malogró estos desseos, que le dio el Cielo de conocer a Christo nuestro Señor, y buscarle; y no los puso en execucion, castigale el Cielo, con que quando le tiene delante, consistiendo su saluació, en que el Hijo de Dios le desengañe, y le responda, no quiere su Magestad, por que se quede en su engaño, castigo iusto, por menospreciador, y por hombre, que no puso en execució los desseos que Dios le dio, esso es lo que dexa dicho el Euangelista: *Eratque ex multo tempore cupiens videre eum, id est, Christum,* esto encarmentemos en este hombre, y no malogremos nuestros desseos, porq no nos castigue el Cielo como a el.

Caietan. in Luc. 23.

SIGVESE EL MISMO assumpto, quales ayan de ser nuestros desseos.

EL Doctor Angelico santo Thomas, difiniendo el desseo dixo, que era vn mouimiento del alma, a vn fin bueno, y sin duda lo tomò del Eclesiastico, que dize: *Melius est videre, quod cupias, quam desiderare, quod nescias.* Importa mucho saber bien desear, de modo que dize el Angelico Doctor, que el desseo es mouimiento del alma, que se ha de inclinar a vn buen fin, y como aca las cosas naturales en sus mouimientos, cada vna va naturalmente a su centro (v.g. la piedra tiene inclinacion de baxar al centro, el fuego de subir a su esfera); assi los desseos, pues son mouimiento del alma, han de tener por centro a su Dios.

S. Thom. Eccles. c. 6.

Tres cosas tiene el centro, y tres ha de tener el que es centro de alguna cosa. La primera, que tenga virtud conseruatiua, para que en el se conseruen las cosas que caminan a el, como se conser-

ſerua el fuego en ſu esfera, y la piedra en el centro, y el agua en el mar.

Lo ſegundo ha de ſer lugar de deſcanſo, y quietud, para quien le buſca, cuyo centro es, y de aqui ſe ſigue la tercera condicion, que no ha de auer mas que deſſear porque ſi ſe deſſea otra coſa, ya no es centro; aſsi nueſtros deſſeos, que ſon los mouimientos, y afectos del alma, han de yr a parar para ſer los que deuen ſer, a vn lugar donde ſe conſeruen, dõde deſcanſen, donde como vltimo fin no aya mas que deſſear.

De modo, que lo primero han de yr a parar en Dios como en centro, porque pregunto, pues todos tenemos deſſeos, en que los empleamos, ſino los empleamos en Dios, que es el centro para donde fuymos criados? Y aſsi dezia Aguſtino hablando con ſu alma: *Anima mea fige in Deo curam tuam: ſaltim fatigata fallacijs.* Como ſi dixera, fixa en Dios tus deſſeos, y ſino te mueue el ſer vn perpetuo bienhechor, el auerte criado, conſeruado, redimido en vna cruz, ſi todo eſto no te obliga: *Saltim fatigata fallacijs*, obliguete el ver, que tus deſſeos no hallan deſcanſo, en las coſas terrenas, y la eſperiencia que tienes de las muchas falacias y lazos, que ay en las coſas mundanas.

S. Aug. li. de ſuicõfeſ. c. 10

San Gregorio Niſſeno dize, que no ſolo los deſſeos han de yr a parar en Dios como en centro, ſino que vn deſſeo ha de ſer fomes de otro deſſeo: *Deſiderium eſt fomes alterius deſiderij.* Vn buen deſſeo ha de empujar a otro, y ſolicitar a otros muchos, y que todos vayan a parar en Dios, porque poner los deſſeos en criaturas de la tierra en villania, y adulterio, que el alma comete cõtra ſu querido Eſpoſo Dios, y aſsi dezia Dauid: *Domine ante te omne deſiderium meum, & gemitus meus à te non eſt abſconditus*, como la muger caſada que en preſencia de ſu marido no ſe atreuiera a ſuſpirar, ni gemir por otro, y mas ſi ſupieſſe, que ſu marido tenia virtud de penetrar los penſamientos, no ſe atreueria eſta muger a deſſear coſa que no fueſſe en orden a amar a ſu marido, pues como Dauid ſabe, que donde quiera que eſtà, eſtà en preſencia de Dios, y que penetra ſu alma, no ſe atreue a poner ſus deſſeos menos q̃ en Dios, y aſsi le dize: *Domine*

S. Greg. Niſſ he. 1. in Can

Pſal. 37.

me ante te omne deſiderium meum. San Aguſtin leyò: *Domine ante te omne deſiderium meum, vt ſit dignum conſpectu tuo.* Mis deſſeos Dios Eterno, ſiempre Señor han de ir a parar a vueſtra Mageſtad como a centro, y han de ſer penſamientos dignos de ponerſe en la preſencia de vn tan gran Dios : San Gregorio Magno leyò: *Domine ante te omne deſiderium meum integrum, & non diuiſum.* Como ſi dixera, mis deſſeos para Dios enteros, y no partidos. O quantos ay que parten ſus deſſeos con Dios, y con las criaturas, ſin reparar que ſon bancos, que quiebran, deſſacertado fuera vn hombre que puſiera ſu dinero en vn cambio de poco credito, que ſupiera que auia de quebrar dentro de pocos dias, aſsi muchos ponen ſus deſſeos en bancos falidos, porque ſi es muger, quando los amores caminan viento en popa, quiebra en la correſpondencia, ſi es ſalud de Principe, en quien eſtriuan vueſtros deſſeos, vn cenar mucho, es ocaſion aya quiebra en la ſalud, ſi es amigo, en quien poneys vueſtros deſſeos, ordinariamente falta en la Fè, luego lo acertado es, que nueſtros deſſeos todos vayan a parar en Dios, a donde ſeran bien logrados.

S. Auguſ. in Pſal. 37.

S. Gre. Mag.

Lo ſegundo, que dezimos de razon de centro es, que ha de ſer lugar de deſcanſo, o mil vezes deſdichados, todos aquellos que con ſus deſſeos, procuran deſcanſar en las criaturas, comparolos yo a eſtos tales al cueruo; y a los juſtos a la paloma, ambos ſalieron del arca, el cueruo deſcanſò en los cuerpos muertos, y aſsi permitio Dios, que entre aquella corrupcion murieſſe, y ſe anegaſſe, la paloma, que es ſimbolo del juſto, no deſcanſò en corrupcion, boluioſe al arca, penſamiento es del glorioſo Padre San Aguſtin, haziendo mencion del cueruo, dize: *Quod cadaueri potuerit inſidere, quod naturaliter, refugit columba*, y no lo dixo con menor elegancia San Ambroſio. *Nam coruus dimiſſus carnem ſequutus eſt.* Dize luego, que es ſimbolo de los torpes, y ſenſuales de la tierra, que ponen ſus deſſeos en las torpezas del mundo, haſta anegarſe en ellas: *Carnem ſequuntur, & non deſinunt, quoad vſque moriantur.* Siendo peores en ſus deſſeos

Gen. c. 8.

S. Aug. li. 4. de Gen. ad lit. q. 31.

S. Amb. ad Virg. debitã cap. 2.

S. Amb. ibid

seos que el demonio de quiẽ dize el mismo san Ambrosio: *Diabolus enim, & si aliquando dubitauit cum diceret si filius Dei es mitte te deorsum, tamen vel sero cognouit, & receßit ab eo.* Desseò el demonio despeñar al Hijo de Dios, y viendo que no pudo no perseuerò en el mal, antes se retirò dexandò de tentar, luego el pecador que perseuera en el mal, peor es que demonio.

S.Mat.4. S.Amb.li 2 in c.1.Luc.

Vease en el hijo prodigo que dixo: *Surgam, & ibo ad patrem meum*: dize san Pedro Chrysologo: *Vnde surrexit, nisi de cathedra pestilentiæ*, leuãtose de la cathedra, pues a quien enseñaua este pecador, pues estaua retirado en el desierto, a los animales de bellota que guardaua, q̃ dize S. Pedro Chrysologo, que eran demonios; de modo que tal vez viene vn pecador a tal depravacion, que su malicia le haze maestro de demonios, y los enseña a pecar, siẽdo el pecador mas duro, y mas contumaz que no ellos.

S.Luc. c.15. Pet.Chryso. in vno serm de fil. Prod.

La tercera condicion de razon del centro es, que de tal suerte se descanse en el, qué no aya mas que desear. Vn famoso lugar, para prouar esta verdad, es de San Pablo ad Ephesios 5. dõde dize que el Hijo de Dios vino al mundo a buscar Esposa sin mancha, y sin ruga: *Vt exhiberet sibi gloriosam sponsam, nõ habentem maculã, neq; rugam.* De modo que dos condiciones dize el Apostol, que ha de tenerla esposa de Christo, ha de ser tan perfecta q̃ en ella no se ha de hallar, ni mãcha, ni ruga; S. Iuan en su Apocalipsi, dize las palabras siguiẽtes. *Vidi subtus altare animas interfectorum propter Verbum Dei, & propter testimonium quod habebant, clamabant voce magna dicentes: vsquequo Domine Sanctus, & verus non iudicas, & non vindicas sanguinem nostrum, de ijs qui habitant in terra?* Ponderando S. Bernardo los desseos destos Santos dize, que eran sin mancha: pero no sin ruga; sin mãcha, porque luego dize el Texto: *Et datæ sunt illis singulæ stolæ albæ*: Pero no sin ruga, por quanto los desseos no eran todos de Dios, porque para que sean como Dios ardientes todos se han de endereçar con velocidad a este Señor, sin dessearse otra cosa. Lo primero con velocidad, que a vn Seneca dixo. *In desiderio etiã celeritas mora est.* Lo segũdo que diximos han de parar en Dios, sin apetecer otra cosa, quan-

S.Paul.ad Ephes.5.

Apoc. c 5.

S.Ber.ser.de todos Sãtos.

Seneca.

quando ſon en eſta forma, ſe reputã por obras, porq̃ dize S. Gregorio Magno, q̃ en el deſſeo ya poſſee a Dios.

En confirmacion de eſta verdad, hablando la Virgen Nueſtra Señora de ſus deſſeos dixo: *Flores mei fructus honoris, & honeſtatis*, llamó flores a ſus deſſeos, y ſi ſon flores, como dixo que eran frutos, *fructus honoris, & honeſtatis*, porque los deſſeos que con impetu caminan a Dios, ſin apetecer otra coſa, ſiendo flores ſon fructos, y eſſo miſmo quiſo dezir Danid en aquellas palabras: *Ego autem ſicut oliua fructifera in domo Dei mei*, es la oliua ſimbolo del deſſeo, y de la eſperança, porque ſiempre eſtá verde, y hablando en eſte lugar Dauid, de ſus deſſeos dixo que eran, *ſicut oliua fructifera*, ſi ſon flores los deſſeos, como los llama oliua cargada de fruta, porque ſon deſſeos de juſtos, que tiran plaça de merecimientos, como ſi fueran obras, y en el deſſeo virtualmẽte eſtá enbebida la poſſeſsion de lo q̃ ſe deſſea.

Eccl. 24.

Pſal. 51.

Y el mayor interes de los deſſeos, quãdo ſon en la forma que hemos dicho, dize el glorioſo Padre ſan Aguſtin, es dilatar, y enſanchar el alma, para que con mayor colmo ſe llene de las miſericordias de Dios. Pone el Sãto vna comparacion, como ſi vn hombre llegaſſe con vn talego adonde huuieſſe muchos doblones, y le dixeſſen que lleuaſſe quanto pudieſſe, claro eſtá que enſancharia el talego, *Sicuti ſi velis implere aliquem ſinum, & noſti quod magnum eſt quod dabitur, ſtendis ſinum vel ſacũ*, ſon los deſſeos los que enſanchan el alma, para recibir las miſericordias de Dios, buelue a dezir el Sãto: *Deſiderium deſiderando extendit animum extendendo facit capaciorem*. Trae por exemplo San Aguſtin a San Pablo, que deſpues de auer ſubido al tercer Cielo, viendo los teſoros grandes que nos aguardan, dixo: *Extendens me ipſum*, dize Aguſtino: *Extemptum ſe dicit minorem ſe ſentiebat, ad capiendum, quod oculus non vidit*. De la miſma manera con ſanctos deſſeos extendamos, y dilatemos nueſtras almas, para que nos hagamos capaces de las innumerables miſericordias que nos aguardan.

S. Aug. in epiſ. Ioannis tract. 4.

Concluyo eſte diſcurſo con vna coſa agudamente aduertida del gran Padre S. Ambroſio, eſtando mi Padre Elias para ſalir deſte mũdo, le dixo a ſu dicipulo Eliſeo,

liseo, mira lo que quieres de tu consuelo, antes que me parta? Respondio: *Vt fiat in me duplex spiritus tuus*. Ando padre mio con vnos desseos santos, que me oprimẽ de tener tu espiritu doblado: Respondio Elias, y dixo, cosa ardua has pedido: pero si me vieres quando sea arrebatado por el ayre, te sera concedido. Viole, en testimonio de lo qual dio vozes, diziendo: *Pater mi, pater mi currus Israel, & auriga eius*, diole cõ esto su Espiritu doblado.

Lib. 4. Regũ cap. 2.

Entra aora San Ambrosio, diziendo: *Elias cum simplicem sanctitatis ipse haberet spiritum, Eliseo duplicem dereliquit, mirum ergo in modum plus Elias gratiæ dimisit in terra, quam ipse portauit in cœlos*, que dio mas gracia a su discipulo, que lleuò consigo, dificulto como le pudo dar lo que no tenia? El caso es que como Eliseo andaua con santos desseos, y como estos Dios siempre los premia, diole su Magestad a Eliseo lo que desseaua en aquel pũto, que desseos de ser mas santo, ó tener mas espiritu, para agradar mas al altissimo, jamas se dexaró de premiar.

S. Ambros. sermone 89

Y por el contrario, quien se encoje, y no se dilatan para ser mejor dexanle destituydo de todo fauor, vease en Iudas, quando la Magdaleda vngio los pies a Christo Nuestro Señor, dixo este embidioso discipulo: *Vt quid perditio hæc? Quare hoc vnguentum non venditur trecentis denarijs*. San Ambrosio, que este vnguento, es simbolo de las misericordias de Dios: las quales gusta su Magestad de derramar las sin tassa, principalmente, en aquellos que se dilatan para recebirlas, pues porque murmurò este falso discipulo de esta liberalidad, castigole el cielo, con estrecharle tãto, que lo que era tan de su gusto, é inclinacion, como la codicia, y el dinero, ya los treynta dineros no cabian en su pecho, y assi se los lleuó a los Sacerdotes, y visto que no los quisieron los arrojò en el Templo. *Proiectis argenteis in templo recessit*. Assi castiga Dios a quien se estrecha para recebir sus misericordias, como castigò a este ingrato.

Mat. c. 26. S. Ioan. c. 12.

S. Amb. lib. 3. de virginibus.

Mat. c. 27.

Dilatemos pues nuestras almas con desseos, pues los theseros de Dios son grandes, dize Dios por Dauid: *Dilata os tuum & implebo illud*. Sobre las

Ps. 80.

O qua-

Orig. quales palabras, dize Origines: *Si quid vales petere pete, & plura exhibebo, quam petas.* Nota aquella palabra, *si quid vales petere pete*, como si dixera, si tienes animo para desſear, y pedir ſin limite, deſſea, y pide, que tienes vn Dios que mucho mas que tu puedes deſſear te puede dar, antes eſpera, que con deſſeos te dilates para entrezer, y llenar los ſenos de tu alma, pues dilatemonos todos con ſantos deſſeos, a imitacion de la Virgen, que todos los ſuyos eran de ver nacido al Hijo de Dios, para remedio del hombre deſſeemos los frutos deſte nacimiento, para que alcancemos gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*



EN

EN LA SOLENIDAD DE LA PVRIFICACION DE LA VIRGEN MARIA SEÑORA NVESTRA.

Postquam completi sunt dies purgationis, Mariæ secundum legem Moysi, &c. Luc. 2.

LAmò el Apostol S. Pablo a los justos tẽplos del Espiritu Santo, *templum Dei est vos*, vnos templos ay benditos, y otros consagrados, destos todas las piedras pudieran seruir de Aras, para celebrar sobre ellas el sacrificio de la Missa; fue la Reyna del Cielo singular templo de Dios, antes de la Encarnacion bendito, como lo dixo el Angel: *Benedicta tu inter mulieres.* Toda eres bendita, y tu virginidad lo es, acrecienta lo dicho el bienauenturado san Pedro Chrysologo, que sobre ser bendita, su parto no menoscabò algo de su pureza, antes consagrò su virginidad, hablando del parto dize: *Qui matris integritatem non minuit, sed sacrauit.* El parto consagrò su virginidad: de modo que la hizo Ara, donde las demas virgines ofrecen a Dios en sacrificio su entereza, pues si esta Señora en su parto quedô tan pura,

S. Paul. 2. Chor. c. 6.

S. Luc. c. 1.

S. Pet. Chrys. ser. 142.

ra, y tan consagrada, que fin tuuo en purificarse? Esto veremos con el fauor de la gracia en el discurso del Sermon, pidamosla al Autor della, poniendo por intercessora a Maria Señora nuestra obligandola con la oracion acostumbrada.

DISCVRSO I.

Que nos enseña esta purissima Señora a honrar la ley, y que no tiene perfecto amor a la Magestad de su Dios, quien se contenta con hazer solas las obras de precepto, sin hazer algo de superherogacion.

Postquam completi sunt.

NO la obligaua la ley del Leuitico a la Madre de Dios a que se purificasse, dezia la ley: *Mulier si suscepto semine peperit in munda erit.* La que concibiere por obra de varon, quedara immunda la Virgen Nuestra Señora, concibio por obra del Espiritu Santo, no la obligaua la ley, y assi dize Santo Thomas. *Vnde eleganter Euangelista protulit, quod completi sunt dies purgationis eius, secundum legem Moysi.* No segun la necessidad que la Virgen tuuiesse de purificarse, sino segun la ley de Moysen, purificose sin tener necesidad, dize este gran Doctor, por honrar la ley que el Hijo, y la Madre siempre la procuraron autorizar: *Quia legis est conditor, sicut Deus legem custodit, sicut homo.*

Leuit. c. 12.

S. Thom. in Cath. Grec. in Luc. c. 2.

S. Tho. vbi.

Hugo Cardenal dize, que se quiso yr a purificar la hermosura de los Angeles: por quitar la ocasion del que diran, no quiso dar escandalo si la vieran parida, y no purificada, escandalizara mucho, vase a purificar, dize este Doctor: *Non quod aliquid esset purificandum in ea, sed vt faceret secundum legis consuetudinem.*

Hug. Card. in Luc. c. 2.

San Bernardo dize, que quiso yrse a purificar, por enseñarnos hazer obras de superherogacion, *Purificatur* (dize el santo) *in cumulum obedientiæ quæ plus facit, quam tenetur facere.* No se ha de contentar vn Christiano con hazer solamente lo que el precepto le obliga, sobre esso ha de hazer algo de superherogacion, que nazca del amor que a Dios deue tener; no ay que agradecer mucho a vn Christiano, que haga lo que manda la ley, esto por

S. Bern. cit. à Hug. Car. in Luc. c. 2.

su

la ley, este por su interes lo haze: por no caer en vna culpa mortal, lo que se deue agradecer, es que haga aquello, que por precepto no está obligado, esto se llaman obras de superherogacion, son hijas del amor, y de la charidad.

Toda la perfecion Christiana, y aun el augmento de los Reynos, en lo temporal, y espiritual, consiste en honrar la ley en exercitarse en obras de superherogacion, y atender a que el culto diuino vaya siempre en prosperidad, quiso mi Padre Elias reformar el Reyno que estaua deprauado con las idolatrias de los falsos Profetas de Baal, y empeçò por el Altar: *Curauit altare Domini, quod destructum fuerat*. Reparad en el termino (*curauit*) que es termino de Medicina, no pudiera vsar de terminos de architectura? Edificó reparò, leuantó, y no *curauit altare Domini*. Y dixo el sapientissimo Cayetano, declarando este lugar: *Curauit Altare Domini, ad instar sapientissimi medici.* A modo de medico este para hazer juyzio de su salud de vn sujeto toma el pulso, y por el juzga lo bueno, o lo malo del cuerpo, y si ay calentura, o enfermedad graue, y tal vez por las intercadencias del pulso, suele desauciar.

Lib. 3. Reg. c. 18.

Caiet. lib. 3. Reg. c. 18.

Assi Elias, *curauit Altare Domini*, tomò el pulso al Reyno, que es el Altar el culto diuino, por alli se ha de juzgar su prosperidad, ò su desdicha, intercadencias en materia de seruir a Dios, mala señal, altares profanados, templos que les hazen seruir para efectuar sus conciertos pecaminosos pronostico de muerte, el Reyno se acaba.

En medio de la tempestad, preguntaron los marineros a Ionas, viendo que la suerte auia caydo sobre el: *Quod opus tuum? Quæ terra tua? Et quo vadis? Vel ex quo populo es tu.* En que te empleas, de que nacion eres, que oficio es el tuyo, a que ferias vas? Respondio: *Dominum cœli, & terræ ego timeo.* Los Setenta. *Dominum cœli, & terræ ego colo*, mi empleo es honrar a Dios y su ley, este ha de ser el exercicio del Christiano, que se vea en bonança, o que anegado en borrascas, siempre ha de temer a Dios, honrar su ley, que por aqui le ha de sacar de los peligros, y trabajos,

Ionas.

Sept. interp.

bajos, aunque sean como los de Ionas, que se vio sorbido del mar, y tragado de la vallena.

Estas se llaman obras de superherogacion, vn exercitarse en hazer bien, en frequentar Sacramentos, aplicar el cilicio al cuerpo, dar limosna, vsar de la disciplina. Atended a este pensamiento, viene Abrahan vitorioso, auiendo vencido aquellos quatro Reyes de Damasco, salele a recebir Melchisedec con vn canasto de pan. *Melchisedech protulit panem, & vinum.* Ofreciole aquel pan figura de la Eucharistia del pan consagrado del Altar: notad que aqui no se haze mẽcion de vida, que era justo, que acompañara aquel pan, luego en el capitul. 12. del Exodo, donde se comiò aquel Cordero, tambien figura del Cordero Sacramentado Christo, alli dixo Moysen: *Mensis iste vobis caput mensium, primus erit in mensibus annis.* Como si les dixera, aduertid que aora en este punto, empeçays a viuir, este mes sera el principio de vuestros meses, y de vuestra vida: Oleastro sobre este lugar, dize que esto dixo Moysen: *Ob beneficium libertatis.* Porque en virtud de lo que significaua aquel Cordero, se les daua libertad, para salir de Egypto, y de su esclauitud.

Genes. c. 14.

Exod. 12.

Oleast. peter Exod. 12.

Replico yo aora, como en el pan de Melchisedec, no se haze mencion de vida, y aqui comiendo el Cordero, se les dize, hasta aora hazed cuenta que no aueys viuido, aora empeçais a viuir? *Mensis iste vobis caput mensium.* El caso es, que el pan de Melchisedec, significan las obras de precepto, este Cordero las de superherogacion, porque a el se siguio el mana, la piedra que dio agua, que todo significaua a Christo Sacramentado, vna comunion no mas de año a año, quando lo manda la santa Madre Iglesia: y a penas se ha hecho, quando se buelue a pecar, aqui poco dura la vida; vn frequentar los Sacramentos, vna comunion, y otra, y muchas comuniones, con temor con aprecio de la ley, con perseuerancia, aqui es donde se viue: *Mensis iste vobis caput mensium, primus erit in mensibus anni,* desde aqui comiẽça vuestra vida proseguid con perseuerãcia, y obras de superherogacion.

Exod. 12.

San

S. Matt. S. Tho. Cathe. in Mathe. 5.

San Mateo dixo: *Si te angariauerit aliquis mille passus vade, cum illo alia duo.* Si vno te cogiere para que des mil passos en su seruicio, da mil passos, y dos passos mas para que te pague de buena gana, Santo Thomas insinua, que este lugar se ha de entender de las obras de precepto, los mil passos, y los dos mas de las obras de supererogacion, no ha de hazer vn Christiano, solo lo que manda la ley, algo mas con que obligue a su Dios, *vade cum illo alia duo*, dize el Euangelista, y el Doctor Angelico Sancto Thomas, que dize. Declarando esse lugar. *Quo numero significatur perfectio, vt meminerit, quisquis hoc facit perfectam se implere iustitiam.*

Pongo vn simil para declaracion deste lugar, mandays a vn lleua fardos, que os lleue vn tercio, concertays con el que le ha de lleuar hasta la plaça, si este ganapan en llegando a la plaça amagasse a dexar caer el fardo ô tercio en medio de la calle, claro està que diriades hermano dad dos passos mas, entralde en aquella casa, para que os paguemos, con bendicion, y con gusto, no seays tan limitado en los seruicios, porque nos obligueys a ser liberales y largos en el premio, y paga, que esperays de vuestro trabajo.

De la misma manera, cogiote Dios, ô Christiano, para que en su Iglesia diessես mil passos, que son las obras de precepto, da dos passos mas, haz algo de superherogacion, para que reden el Cielo de buena gana, con esto queda entendido el lugar. *Si te angariauerit aliquis mille passus, vade cum illo alia duo.*

Esto mismo suena aquel lugar de los Cantares: *Emissiones tuæ paradysus malorum pugnicorum emissiones*, es lo que arroja la tierra de su bella gracia, essos brotes Esposa mia, dize el Esposo, fueron como los del Parayso, de quien dize Philon: *Paradysus absque operibus ruralibus producebat flores.* Sin molestar al Parayso con açadon, ò azada, sin echar en el semillas, arrojaua flores, pues dize el Esposo. *Emissiones tuæ paradysus*, que buelras en romance estas palabras quieren dezir, ò Esposa essas obras que hazes, sin que te obligue la ley, sin que te pôgan al pecho el puñal del precepto, sino que tu de tu

Cantic. c. 4.

Philon Paradiso.

voluntad, con la fuerça del calor de la charidad las hazes, como el Parayso, que con la fuerza del Sol arrojaua sus flores, essas obras me agradan mucho.

No la obligaua la ley del Leuitico a la Virgen madre de Dios, a que se purificasse, ella se quiere purificar sin tener que; por enseñarnos hazer sobre la ley, obras de superherogacion; confirman lo dicho aquellas palabras: *Caput tuum sicut carmelus.* O como dize otra letra: *Caput tuum super humeros tuos, sicut carmelus super montes.* Declarando este lugar en sentido mystico la cabeça es la charidad de las virtudes, los hombros, significan la obediencia; pues el sentido del lugar es la charidad, que sale sobre la obediencia de lo que manda el precepto, esso estima Dios mucho. *Cant.c.7.*

Pero el lugar que a mi me contenta mas para ponderar las obras de superherogacion que deuemos hazer, es aquel del capitulo 5. de los Cantares: *Manus meæ stillauerunt myrrham, & digiti mei pleni myrrha probatissima.* Mis manos destilaron myrra, y mis dedos la myrra escogida; San Gregorio Niseno, san Ambrosio declaran este lugar de la penitencia voluntaria, que es lo mismo que de las obras de superherogacion en la myrra de las manos, quieren que se entiendan las obras del precepto, y la myrra de los dedos las obras de superherogacion: desta opinion es San Aponio. *Digiti pleni sunt probatissima myrrha lachrymarum.* No ay obras de superherogacion tan preciosas, como son las lagrimas que nacen del amor que a Dios tenemos. *Cant.5.* *S.Gr. Nisse. in Can.c.5.* *S. Apon. Cant.5.*

Declaremos mas este lugar: ay vna myrra, que para que la den los myrros, que son vnos arboles pequeños, es necessario que por el tronco les acuchillen, les hagan vnas cisuras, para que por alli salga la myrra, como en Castilla hazen cisuras a los pinos por el pie, para que den la resina; esta myrra se saca con violencia: ay otra myrra, que se llama escogida, que la dan los arboles, ò myrros, con la fuerça del Sol, la lloran gota a gota por el tronco, ò por las puntas de las ramas, esta es escogida, porque de su voluntad, la dan los arboles las obras de precepto, es myrra que la destilan las manos:

Manus

Manus meæ stillauerunt myrrham. El precepto es como vn puñal que amenaza con vn pecado mortal, sino se haze la tal obra, como es oyr Missa los Domingos, y fiestas, que muchos van forçados, obligados del precepto, ayunar las vigilias, y quaresmas, esta se llama myrra que se dà a fuerça de cisuras, la myrra escogida son las obras de superherogacion, que con el calor de la charidad, voluntariamente se hazen para mas obligar a Dios, vn traer vn cilicio, ayunar por deuocion, oyr Missa los dias de trabajo, esta se llama myrra escogida, y obras de superherogacion.

No la obligaua la ley a la Virgen Nuestra Señora, pues como dexamos dicho de san Pedro Chrysologo, su parto antes consagtó su virginidad: *Non minuit, sed sacrauit.* Purificase para enseñarnos hazer algo sobre la ley, quando veys que por los Caniculares, vn caminante se arroja a beber de vn charco, muy çuzio, lleno de sabandijas, juzgays que lleua gran sed, tenia la Virgen Nuestra Señora tanta sed, demas y mas pureza, que se arrojó a este charco de la purificacion legal, charco hidiondo, indigno de que virgines bebieran del: pero con arrojarse a esse charco, manifestô la sed, y ansias que tenia de ser mas pura.

S. Pet. Chry fol. 142.

DISCVRSO II.

LO MORAL.

CERREMOS el discurso con que reparemos el aprecio que la Virgen hizo de la ley, porque se purifica? Por guardar vna ley que no la obligaua, tal es el respecto que tiene a la ley, y lo que mas hemos de ponderar en este caso, que nunca la ley de Moysen estuuo mas para que la perdieran el respecto que entonces, pues estaua ya para quebrar.

Explicome con vna comparacion, el que supiesse de secreto, que vn banco, ò cãbio estaua cerca de quebrar al punto quitaria del tal bãco las correspondencias, y mas las que no fuessen forçosas, porque si llegasse a dezir señor fiadme, sin duda le perderia el respecto, y se escusaria de hazerlo, porque sabia que era perder la

cantidad en que le fiaſſe, pues ſi vieſſemos vna perſona que con ſaber que eſta ua cerca la quiebra, con todo con el tal cambio mantiene la correſpondencia, y le fia con todo eſte rieſgo, diriamos que era indiſcreta la tal perſona, o ſi eſto no cupieſſe en ella, que amaua tiernamente a quien aſsi trataua.

Bien ſabia la Virgen que la ley de Moyſen eſtaua para quebrar con todo eſto lleua adelante las correſpondencias con ella, *etiam*, las no forçoſas, como eſta de la Purificacion, no ſe puede atribuir a indiſcrecion, luego es eſtima, y amor que a la ley tiene, y no ſe contentò con no faltar en las correſpondencias con la ley, quãdo eſtaua para quebrar, ſino que la fio para mas acreditarla, porque lo miſmo fue guardar la ley, que fiar la ley; mirad lo que dize el Sabio, vniuerſalmente del que guarda la ley, *homo ſenſatus credit legi Dei, & lex illi fidelis.* El Griego dize: *fideiuſſor eſt legis Dei.* De manera, que el que guarda la ley es fiador de la ley, pues ſegun eſto la Virgen guardando la ley ſalio por fiadora della, en que cantidad la fiò? En la miſma que la guardò que fue en purificarſe con rieſgo de perder en la opinion de los hombres aquello en que la fiaua que era el credito de la virginidad, pues quien con tanto rieſgo la fia, porque la ley no pierda el credito en mucho la eſtima.

La Virgen ſio a ley de Moyſen.

Eccleſ. 33.

Liteta Græca. Eccl. 33.

Saben como andauan Chriſto, y ſu Madre con la ley a mi parecer al modo q̃ ſuelen andar los amigos, y deudos con vn cambio que eſtà para quebrar, lleuandole en peſo, yaprestandole, ya fiandole, para que no pierda el credito, haſta que no pueden mas, y ſe deſcubre la quiebra. Chriſto circuncidandoſe, ſubiendo al templo muchas vezes a celebrar fieſtas, celebrãdo la Paſqua del Phaſe con el Cordero, y lechugas amargas: la Virgen purificandoſe que otra coſa hazen eſtos ſeñores, ſino ſuſtentar la ley, y acreditarla, fiarla haſta que llegó el punto crudo, en que ſe manifeſtò ſu quiebra, que fue quando Chriſto dio principio a Nueuo Teſtamento, ordenando de Sacerdotes a ſus diſcipulos inſtituyendo el myſterio de la Euchariſtia, pues aprendamos de la Virgen a ſer hon-

Chriſto, y ſu Madre à porfia honrauan la ley.

Ioan. 33.

honradores de la ley, y que se sigue de honrar la ley, y guardarla, lo que dize el Sa-
Prou. c.10. bio: *Serua legem, & erit gratia faucibus tuis.* Guarda, y honra la ley, y te premiara Dios cõ darte gracia de garganta; esto es con que recibas por Viatico el Santissimo Sacramento del Altar que se llama, *bona gratia* en Griego esso quiere dezir Eucharistia. Y juntamente el llamarse gracia de garganta es; porque passa por ella para alimentar el alma: pues *serua legem, & erit gratia faucibus tuis*, tendras ventura de recebir por viatico el cuerpo de Christo Nuestro Señor Sacramentado, por honrador de la ley.

DISCVRSO II.

QVE EL VERDADero amor mientras no haze por la cosa amada, lo possible y lo imposible no llega à la cumbre de sus mayores finezas, y que la Virgen Nuestra Señora quiso hazer por Dios hasta lo que fue imposible.

HAzer por lo que se ama lo possible qualquier mediano amor emprende esta empresa, hazer lo possible é imposible ahi es donde se descubren las finezas del amor, ahi haze ostentacion de sus mayores lucimientos, venciendo imposibles un seruicio de la cosa amada, que bien lo dixo San Pedro Chrisologo: *Amor non recipit de impossibilitate solatium.* No recibe consuelo el verdadero amor en los imposibles menos, que venciendoles, ahi es donde el se ostenta, ay donde campea, y buelue a dezir el Santo: *Non recipit de difficultate remedium, amor nisi ad desiderata perduxerit necat amantem.* En no saliendo con lo que pretende, *necat amantem*, quita la vida al que ama. S.Pet. Chrysol.ser.147.

Dixo el Hijo Prodigo: *Surgam, & ibo ad patrem meum.* Luc. c.14. Dize San Pedro Chrysologo. *Qua spe? Qua fiducia? Qua confidentia?* Si aueys sido vn hijo desleal prodigo de los bienes espirituales, y del tiempo que todo lo aueys disipado, por banquetear a vuestros apetitos; assi ya perdido, y destroçado con que esperança os aueys de yr a la casa de vuestro padre con que fiducia, responde San Pedro

S.Pet. Chri. ſol. ſer. 2. de filio prodigo

Pedro Chryſologo, por el hijo Prodigo, y dize: *Illa qua Pater eſt, ego perdidi, quod erat filij: ille quod patris eſt non amiſit.* Yre con aquella eſperança de que voy a mi Padre, ſi yo por mi maldad he perdido lo que tenia de hijo, el no puede perder lo que tiene de padre.

Pues ſepamos como puede ſer eſſo que parece impoſsible, porque en buena Logica ſon relatiuos Padre, y Hijo, es impoſsible en faltando el vn extremo que dexe de faltar el otro, ſi vos aueys perdido lo que teneis de hijo vueſtro padre, es impoſsible que dexe de perder lo que de padre tiene, eſſe impoſsible es el que haze el amor que auiendo yo perdido lo que tengo de hijo, ſu Mageſtad, no pierde lo que tiene de Padre piadoſo: que es proprio del verdadero amor hazer impoſsibles en fauor de la coſa amada.

Cuenta la Eſcritura que muchos paſtores juntos no podian quitar vna piedra, con que eſtaua tapado vn poço para dar agua a ſus ganados, porque preguntandoles Iacob que porque no des dauan agua: Reſpondieron. *Non poſſumus donec omnia pecora congregentur, & moueamus lapidem de ore putei.* San. Sãctes Pagnino buelue: *Non poſſumus donec congregati fuerint omnes paſtores.* Vio venir a la hermoſa Rachel a dar agua a ſu ganado, y eſte impoſsible de quitar la piedra con que eſtaua tapado el poço vn hombre ſolo no le podia vencer, ni hallanar: pero pudo vencerle Iacob enamorado, haziendo mencion de la hermoſa Rachel, dize el Texto: *Quam cum vidiſſet Iacob mouit lapidem quo puteus claudebatur.* Vencio aquel impoſsible, no en quanto Iacob, que eſſo no podia ſer, ò no pudiera ſer: pues muchos paſtores no podian con la piedra: vencio empero Iacob el impoſsible, en quanto enamorado, que el verdadero amor no ſe contenta menos, que con hazer lo poſsible, y lo impoſsible por la coſa amada, de donde vino el refran mas puede el que quiere que el que puede, pues las fuerças del poder, es cierto no llegan a las del amor, eſte quando es fino tiene vnas vislumbres de omnipotencia, con que alcanſa quãto emprende.

Sãctes Pag. nin-

Genes. 29.

Yua Sanſon a deſpoſarſe muy enamorado, ſaliole

al

Iudicū, c. 14. al camino vn Leon, como impidiendole el passo, dize la Escritura de este Leon, que era, *seuus, & rugiens*, cruel, y que venia rugiendo para despedazar a Sanson, quien le dixera hombre buelue atras huye, que te despedazarà el Leon, mira que es imposible vencerle, que es Leon, *seuus, & rugiens*. Dize la sagrada Escritura, que Sanson cogio el Leon entre sus manos, y que le vencio, *quasi hœdum*, como si fuera vn cordero, quien le dio tanta valentia? El yr enamorado Sanson, y querer el Leon impedirle el passo, para no ver su esposa, lo que parecia imposible, vencio el amor, *quasi hœdum*, como si fuera vn cordero, que al verdadero amor no ay ponersele por delante imposibles, todo lo hallana, todo lo atropella, porque si el es verdadero, *non recipit de impossibilitate solatium.*

Va la Magdalena al sepulchro muy enamorada
S. Ioan. c. 21 de Christo Nuestro Señor, vale a buscar no le halla, apareceselela en traje de hortalano, no le conoce, pregunta por el cuerpo difunto, y dize: *Si tu sustulisti dicito mihi, ego eum tollam.* Dime donde està, que yo me le llenare, que dezis Magdalena, podreys vos con vn cuerpo difunto, no veys que es imposible, que pesa mucho y vos soys muger flaca? No importa, que estoy enamorada, y esse imposible vencera el amor.

Quien ve yrse a purificar a la Reyna del Cielo, quien la dixera, donde vays pureza de los Angeles, hermosura de los Cherubines, y Serafines, mirad Señora que la Purificacion que vays a buscar, es legal, y es imposible, que a vos que soys vn Cielo en pureza, os la pueda dar, respondera que esse imposible quiere hazer por amor de Dios, para manifestar el amor que le tiene, honrando la ley, haziendo obras de su perrogaciõ, y como dixo Rodulfo Flauiacense se purificase, por hazer vn acto de humildad. *Rodulfo Flauiac.*

Este estilo guardó en muchas ocasiones el Hijo de Dios vencer imposibles, para manifestar el amor que a los hombres tiene, en el Oficio de San Pedro, y San Pablo nos dize la Iglesia que se le apareció Christo Nuestro Señor a San Pedro con su Cruz a cuestas, *Vide officiũ Sancti Petri & Pauli.*

cueſtas, *Beatus Petrus Apoſtolus vidit ſibi Chriſtum occurrere adorans eum ait, Domine quo vadis.* Reſpondio el Saluador del mundo. *Venio Romam iterum crucifigi.* Vengo a Roma a ſer crucificado otra vez, eſto de ſer crucificado ſegunda vez, era impoſsible, porque ſan Pablo dixo; *Chriſtus reſurgens ex mortuis, iam non moritur mors, illi vltra non dominabitur*, eſſe impoſsible, quiere vencer el Hijo de Dios, para oſtentar ſu charidad, y enſeñar a los hombres el amor que les tiene, que el amor que no vence, y atropella impoſsible, no es grande.

S. Paul. ad Rom. cap. 6 num. 9.

Deſpues de auer reſucitado, ſe aparecio a ſus diſcipulos, y les dixo: *Pueri habetis aliquid, quod manducetur, obtulerunt ei fauum melis, & partem piſcis.* Aſsi ofrecieronle vn poco de vn panar de miel y vn trozo de vn pece aſſado, y comio pues, como deſpues de reſucitado, impoſsible era que le fatigaſſe la neceſsidad, ni el hambre, ya aquel beliſsimo cuerpo eſtaua actuado con el dote de impoſsibilidad, que no le dexaua padecer, eſſe impoſsible quiere hazer por ſus diſcipulos, que los ama tiernamente, para quitarles el temor, y firmarles en la fé.

Ioan. c. 21.

Impoſsible era que Maria Señora Nueſtra hallara pureza en la Purificacion legal que yua a buſcar al Templo, y quiere hazer eſſe impoſsible, para manifeſtar el amor que a la Mageſtad de ſu Dios tiene, y lo mucho q̃ le deſſea ſeruir.

O confuſion grande de muchos peccadores, que lo que es facil, y poſsible no lo quieren hazer por ſu Dios, y en ſeruicio del mundo y del demonio hazen coſas imposſibles. Que bié lo ponderò Ieremias, en nombre de los pecadores, dixo: *Quare factus eſt dolor meus perpetuus, & plaga mea deſperabilis renuit curari, facta eſt mihi quaſi mendatium aquarum infidelium.* La cauſa porque mi dolor ſe ha hecho perpetuo, y me llaga, ſin tener eſperança de remedio, es porque las ocaſiones de pecar, me han engañado, como mentira de aguas infieles, en eſta palabra eſtà el myſterio: *Quaſi mendatium, aquarum infidelium.* Vaſe vn hombre a bañar al rio, prometeſe vn buen rato, entraſe poco a poco en las aguas, haſta que pierde pie, tiraronle a ſi las aguas, arrebatale la corriente, y donde ſe prometio el

Ierem. c. 17.

Glorias del mundo falſas.

el plazer, ahi se ahoga, que de vezes el pecador se promete en las ocasiones, holguras, desahogos, y adonde pensó hallar festejo, hallô muerte, muriendo a manos de muchos imposibles.

Quasi mendatium aquarum infidelium, sucede que estas a la orilla de vn estanque, ves en el con gran viueza las peras, ò manzanas, que estan en el arbol, a cuya sombra te pusiste, conuidãte cõ su hermosura brindante, q̃ las apetezcas, vazlas a empuñar con la mano, huyen, y no hallas realidad ninguna, assi son las glorias, y contentos del mundo, imposibles en su pretension, que imposible el sustentar la amiga, vestirla, que imposible la pretension de la honra, y quando vays a empuñar estas honras, ò contentos falsos, hallays que son aguas mentirosas, *quasi mendatium aquarum infidelium.*

Como los llora a estos miserables san Bernardo: *Va portantibus crucem, non sicut Saluator suam: sed sicut ille Cyrineus alienam.* El gran Tertuliano, en este caso dixo, vna gran sentencia, en el libro tan dificultoso, que haze de Pallio: *Verum cum in affectationem flabellatur, iam de incendio gloriæ ardor est.* Quando no huuiera dicho otra sentencia en todos sus libros, por esta merecia renõbre de gran Doctor, quiere dezir, que affectado el pecador los imposibles, que el mundo, y demonio le ofrecen, *flabellatur*, en su pretension se dan ayre, como con abanillo, que se abrassan de molidos, de cansados, que andan en la prosecucion de tan vanos intereses, infiere por consequencia este fenix de los ingenios del mundo, *iam de incendio gloriæ ardor est*, ya del incendio de la gloria vana q̃ se pretende, ay vnos vestigios del fuego del infierno, *ardor est.* De modo que en las mismas glorias vienen embutidas las penas, y fuego del infierno.

S. Bern. in Apolog. ad Guill. Abb.

Tert. lib. de Pallio, c. 4.

DISCVRSO III.

QVE EL VERDADERO amor es prodigo, y se ostenta con dadivas, y que el que es corto en dar declina en falso, y hypochrita.

NO la obligaua a la Madre purissima de Dios, la

la ley del Exodo, que era de los primogenitos, a que ofreciesse el fruto de sus purissimas entrañas, dezia la ley: *Exod. 23.* *Santifica mihi omne primogenitum, quod aperit vuluam in filij Israel, tam de hominibus, quam de iumentis mea enim sunt omnia*, en recuerdo de aquel gran beneficio de auer sacado el pueblo del poder de Faraon, quitando la vida a sus primogenitos, y guardando la de los Hebreos, quiso Dios en reuerencia de este hecho le sacrificassen todos los primogenitos, assi de hombres racionales, como de animales brutos: Pero es mucho de ponderar aquella palabra, *quod aperit vuluã*, el primogenito, que en el parto no dexa Virgen a su Madre.

Esta Señora quedò Virgen en el suyo, luego no la obligaua esta ley: y no obstante esso, ofrece el Hijo a Dios para manifestar el amor que le tiene, porque mientras el amor no da al altissimo Dios, quanto puede declina en falso, y hypochrita.

Que el verdadero amor se ostenta a fuerça de dadiuas, prouaremos esta verdad, cõ algunos lugares, sea el primero del Genesis; la primera vez que Iacob vio la hermosa Rachel, dize la Escritura que la dio paz en su rostro, y que llorò. *Quam cum vidisset Iacob, adaquato grege osculatus est eam, & eleuata voce fleuit.* *Genes. 29.*

Dize Lyra, que llorò, por que no tuuo que darla para manifestar, y ostentar el amor que la tenia, diola lagrimas: *Non habuit aurum, & argentum, seu iocalia ad dandum, sibi sicut seruus Abrahæ dederat Rebeccæ cepit lachrymari.* *Lyra in Genes. 29.* El caso es dize Lyra, que Iacob salio muy rico de la casa de su padre, quando partio huyendo de su hermano Esau a Mesopotamia, sino que vn sobrino suyo llamado Elipha, hijo mayor de Esau, viendo que Iacob auia robado la bendicion a su padre Esau, le quiso el robar: y assi le salio al camino con mucha gente de milicia, y le quitò quanto lleuaua, no boluio dize Lyra a la casa de su Padre Isaac a dar cuenta deste robo; por no darle pena: pues vamos al pũto, llegò dõde estaua Rachel, amauala, fueron las primeras vistas, ella hermosa, el bizatro Zagal, no tuuo q̃ darla para manifestar las finezas de su amor, llorò; *lachrymatus est Iacob*, diola lagri-

grimas de lo intimo de su coraçon.

El segundo lugar sea del primer libro de los Reyes, quando Elcana huuo de sacrificar a Dios el, y todos los suyos domesticos de su casa con sus dos mugeres, a todos dio que sacrificassen a Dios, llegando a dar a Ana, que era la muger a quien amaua tiernamẽte, dize el Texto: *Annæ autem dedit partem vnam tristis, quia Annam diligebat.* Mucho la dio, quanto pudo, porque otra letra dize: *partes*, sino que la amaua tiernamente, y como el amor se ostenta con dadiuas, quisiera darla vn mundo entero, y porque no se le pudo dar, para manifestar lo que la amaua, dize el Texto que se puso triste.

Lib. 1. Regũ cap. 1.

El amor se ostẽta a fuerça de dadiuas.

Sea el tercer lugar quando el Hijo de Dios vio en el huerto asustados a sus discipulos, temiendo la fiereza de los sayones que le yuan a prender, dixo su Magestad hablando con S. Pedro, que metiendo mano a vn tercia do ó alfanje que tenia, para defender a Christo su Maestro, y a sus condiscipulos, le dixo estas palabras: *An putas, quia non possum rogare Patrem meum, & exhibebit mihi modo plus quam duodecim legiones Angelorum.*

Pensays vos Pedro que si yo quisiera pedir a mi Padre Eterno socorro, que no me diera mas de doze Legiones de Angeles que os defendieran. San Paschasio põderando este hecho, dize que porque dixo doze Legiones de Angeles, ni mas, ni menos, porque no dixo ocho, ò catorze, no dixo sino ajustadamente doze, dize el Santo, que el dezir doze, ni mas, ni menos, que fue por los doze de su Colegio: *An putas quia non possum, propter duodecim Apostolos, etiam plusquam duodecim Legiones Angelorum impetrare à Patre meo?* Digo yo aora, porque vna Legion para cada Discipulo si bastaua vn Angel, ô quatro Angeles para su defensa, porque dixo vna Legion, q̃ es vn amõtonamiento de Angeles tan grande en dando a cada vno de los Dicipulos vno, todos los demas eran sobrados, pues por que dixo tantos? Yo lo dire, porque les amaua tiernamente, y el verdadero amor se ostenta a fuerça de dadiuas, no le parece a Christo que le manifiesta si la dadiua es corta.

S. Pasch. in Mat. c. 26.

Sea el quarto lugar Chri

to Nueſtro Señor, puesto en la Cruz halloſe muy obligado de ſu Eterno Padre por auerle puesto alli, coſa que tanto auia deſſeado para remediar el mundo, y que ſu Padre le puſieſſe en la Cruz, dixolo el miſmo Saluador del mundo, reprehendiendo a San Pedro en el huerto, quando deſnudò el alfanje para herir al Sayon: *Calicem quem dedit mihi Pater non vis, vt bibam illum*. La muerte que mi Padre Eterno me ha trazado para mayor gloria ſuya, y remedio del linaje humano, me quieres eſtoruar Pedro hiriendo, y procurando matar a los Sayones, que el Cielo ha tomado por inſtrumento de tanto bien.

El Padre Eterno puſo a ſu Hijo en la Cruz.

Y Zacharias introduze al Padre Eterno que hablando de la Paſsion de ſu Hijo, dize: *Super lapidem vnum ſeptem oculi ſunt ego zelabo ſculpturam eius*. Eſta piedra con ſiete ojos, es Chriſto Nueſtro Señor, dize el Padre Eterno. *Ego zelabo ſculpturam eius*. Yo ſoy el que doy la muerte a mi Hijo, los Sayones no ſon mas que oficiales, ò miniſtros, que executan mi juſticia, yoſe pues el Hijo tan obligado, y tan enamorado de ſu Padre, por auerle puesto en la Cruz, que no teniendo que darle, por verſe en ella deſnudo, y pobre, diole el alma, y aſsi dixo: *In manus tuas commendo ſpiritum meum*, San Iuan dixo: *Tradidit ſpiritum*. Entregole el alma, como joya preciosa, en demonſtracion de ſu amor, que eſte no puede ſer grande, quando no lo da todo, ô por lo menos lo mas precioſo, y aſsi Chriſto Nueſtro Señor, hallandoſe por tãtos caminos obligado de ſu Padre, por auerle dado licẽcia que ſe hizieſſe hõbre para morir por el linaje humano, y que a eſto ſe ſiguieſſe tantas amarguras, en recompenſa le da ſu eſpiritu.

Propheta Zachar. c. 3.

S. Luc. c. 23.
S. Ioan. c. 19

Pues como la Virgen Nueſtra Señora, entre las puras criaturas, fue la que mas amó a Dios, ofreciole en el Templo el Hijo de ſus entrañas, para eſtẽtar ſu amor, quien la dixera: Señora, mirad que poneys en rieſgo en la opinion de muchos vueſtra virginidad, que a Dios no ſe le deue, ſegun la ley, ſino el Hijo: *Qui aperit vuluam*. Vueſtra Mageſtad quedò virgen, en el parto, ò que bien dixo Chryſologo, hablando del verdadero amor:

Exod. c. 13.

S. Pet. Chrysol. ser. 147. amor: *Amor ignorat iudicium, ratione caret, modum nescit.* No repara en pundonores, ni en el que diran lo que procura es hazer apararo de si a fuerça de grandes dadiuas, y el que no lo ofrece todo, dixo Gilliberto Abbad, declina en falso, y desleal. *Si infra vires tuas, amor se cohibet, & contrahit iniquus est.*

Gilibe. Abb. serm. 19. in Cantica.

De lo dicho colijo yo, que si en la Concepcion de Maria Señora Nuestra, Dios no la huuiera dado la joya de la gracia, de preseruacio, no la huuiera tenido mucho amor, es el argumento tambien, porque el Hijo de Dios nos dexó su cuerpo Sacramentado, el Doctor Angelico dize, que fue prenda de su amor, para ostentar su charidad.

Ioan. c. 13.

S. Thom.

LO MORAL DESte Discurso.

QVe confusion para muchas gentes, que de todos los bienes que de Dios han recebido, auiendo de dezir recurso a su Magestad con lo mejor, siempre le dan lo peor, indicio que no le aman, y si dizen que si aman es falsissimo su amor, bien merece vna miserable repulsa.

De los hijos le dan a Dios los peores, siendo assi verdad, como consta de la ley del Exodo, que pedia siempre el mejor: *Sanctifica mihi omne primogenitum, quod aperit vuluam.* El primero de los hijos, que es el que ordinariamente aman mas las partes, ò como leyò sobre este lugar Oleastro: *Idest separabis à te, dando illum Domino.* Esse que mas llegado le tienes a ti, esse mas querido que en tus ojos es el mejor, esses has de dar a Dios, pues què hazen los padres, este que es el mejor le quieren para mayorazgo, lleue adelante la casa, ò por ser primero, sino tiene mayorazgo, le quieren para el mundo, haziendole hombre de papeles, y negocios, a Dios le dan los hijos cojos, ò necios, dizen, este que sabe poco, le haremos Sacerdote, sin reparar que nuestro Dios siempre fue enemigo de asnos, y assi mandaua *primogenitum asinis mutabis oue*. No le ofreciessen primogenito de asno, sino que se comutasse en obeja, dando a entender este Señor, no gus-

Exod. c. 13.

Hieronimus Oleast. in Penteteuch. Exod. c. 13.

Exod. c. 13.

ta de asnos, ni necios que le cansan, y siendo esto assi por fian los padres en guardar los hijos, poco entendidos para Dios, sera Sacerdote dizen.

Lib. 3. Regũ cap. 1. De los diezmos le dan lo peor quitando a la Iglesia, y a los Eclesiasticos lo que es tã suyo, dize la Escritura del Rey Dauid que vino a tiempo que *Cum operietur vestibus non calesiebat*, que ni de dia los vestidos, ni de noche la ropa de la cama no le calentaua, ni podia entrar en calor. Lyra dize, y traelo de vn Rabino que fue pena de la culpa de saçar al Rey Saul, ò cortarle aquel jiron de la ropa, quando le hallò dormido en la cueua, castigole Dios con q̃ no le calentasse la ropa, porque la pena correspondiesse a la culpa.

Lyra 3. Regum cap. 1.

A mi me parece que era gran castigo para tan pequeña ofensa. El caso es, si es q̃ ha de valer mi exposiciõ en este caso, digo pues que Saul con ser Rey juntamente era Sacerdote, porque en aquel tiempo el Sacerdocio estaua vinculado al ser Rey, pues la razon porque Dios castigò al Rey Dauid, que en el no llegò el castigo, hasta que fue Rey, y castigarle con que no le calentasse la ropa, fue sin duda porquẽ a Saul, por lo que tenia de Sacerdote, no le respectó, antes le saco jiron. Muchos Reyes veo en el mundo, que con quantos millones tienen de renta, no calientan; siempre andan necessitados, sin tener el abrigo que dessean, y sin duda es, porque se atreuen a la Iglesia, y al Sacerdocio a sacarle jirones: Pongo el exemplo en el de Inglaterra, ayer vino a España, y boluio descalabrado, y cada dia se le venden las armadas, porque sacó jirones a la Iglesia, y ha tomado para si las haziendas, y rentas de Obispos, y Sacerdotes; la Iglesia es gran Reyna, no pechera, el Rey que no la respectare, jamas entrara en calor siempre andara necessitado, y no le bastaran muchos millones para poder socorrerse.

Notò San Pedro Chrysologo, que Cayn en las miesses que yua a ofrecer a Dios en primicias, ò diezmos de sus cosechas, alli lleuaua el fuego del infierno, porque ofrecia lo peor: *Cain gestans, sibi stipulas fomentum, per quod excureretur in uenit.* O los que sembrays q̃ escogeis lo peor para diezmos, y primicias en vuestra

S. Pet. Chrys. ser. 1.

ofren-

ofrenda lleuays en reuoço sentencia de muerte eterna, y vna miserable repulsa cõtra vuestra alma.

S. Prosperus Aquita. lib. de promiss. p. 2. c. 24.

Sna Prospero Aquitanico, el castigo grande que vino por los hijos de Eli Sacerdote, fue porque lo mejor, y lo primero escogiã para si, y lo peor para Dios: *In deuite præsumentes, primitus sibi postea Deo debere offerri*, y San

S. Greg. Nazianz. oratione. 1.

Gregorio Nazianzeno, dize: *Scellus contra sacrificium committebant, ollas ante tempus delibantes*, no espere tener buena muerte, quien a Dios da lo peor: pues es indicio, de que no le ama, como a su Magestad se le deue.

Del tiempo tambien los hombres le dan lo peor, pues en muchos se passan todas las edades en seruicio del mundo, y aun la de la vejez aun no quieren dar a Dios, ay tiempos para la mesa, para banquetear, y festejar a la amiga, para los negocios, para el juego, para la comedia, para el sueño, y apenas ay tiempo para oyr Missa, aun los dias de obligacion, dixo

S. Paul. ad Ephes. c. 5.

san Pablo: *Redimentes tempus, quoniam dies mali sunt*, redimid el tiempo, que los dias son malos, que quiso dezir el Apostol, en dezir, redimid el tiempo, es por ventura esclauo? Los pecadores le tratan como a tal, vn esclauo en que le ocupan? En obras seruiles, limpie vn caualloo, barra la casa, y otras cosas humildes, como estas el tiẽpo es noble, nos le dã para grãgear cõ el la eternidad orando, ayunando, frequentando Sacramentos, los pecadores que le gastan en bajezas, y ofensas de nuestro Dios, tratanle como a esclauo, pues le consumen en obras seruiles, dize pues san Pablo *redimentes tempus.*

S. Iuã Geometra llamò a la Reyna del Cielo. *Maria est genitrix temporum sinus seculorum*, Maria es Madre del tiempo, concibio de la eternidad: *Ab initio, & ante secula creata sum.* Se dize desta Señora, concibio de la eternidad, y vino a parir el tiempo feliz que aora gozamos, *genitrix temporum*, es Madre de Dios, y Madre del tiẽpo, en tãto deuemos apreciar el tiẽpo como a Dios, y el q̃ antes que la Virgen fuesse, era tiempo esteril de gracia, y de misericordias, en siendo hijo desta Señora, es tiempo gracioso, feliz, en que hallamos a Dios propicio para hazernos bien, pues *redimentes tempus*, redimilde que es propio vuestro, no le deis

S. Ioan. Geomet. in hymnis de beata virgine.

Maria Señora nuestra Madre del tiempo.

al Demonio, ni a la amiga, ni al juego, esso es tenerle cautiuo, y tratarle como a tal, siendo libre, y todo vuestro.

S. Lau. Iust. tract. de vita solitaria.

San Laurencio Iustiniano, dixo. *Quæ habemus inmundo à nobis aliena sunt, tempus autem propriè nostrum est.* Solo el tiempo es nuestro, que nos le dan para grangear la eternidad, lo demas de la fortuna, y Seneca lo dixo primero: *Omnia aliena sunt, tempus tantum nostrum est.*

Senec. Epist. 99.

DISCVRSO IIII.

Que en tres Cruces differentes se ofrecio el Hijo de Dios en holocausto, y sacrificio a su Padre Eterno, lo que se pregunta qual de estos tres le pudo agradar mas.

EN tres Cruces diferentes se ofrecio en sacrificio el Hijo de Dios al Padre, lo que hemos de aueriguar en este discurso, qual de estos sacrificios le agradò mas, no hablo quanto a la substancia, pues el mismo fue el vno, que el otro, hablo quanto al modo, y circunstancias.

El dia de la Purificacion de esta Señora, ofrecio a su Hijo al Padre Eterno, crucificado en sus braços, cõ clauos de amor: assi lo dixo San Epifanio, Obispo de Constãcia Isla de Cypro, hablando con la Virgen, dixo: *Apellabo te Tronum Calum simul, & crucem expansis enim vlnis Deum gestabas*, como el Hijo de Dios sabia que en el Caluario auia de morir en los braços de vna Cruz riguroſa, y la Virgen lo sabia tambien, quiso la prudentissima Madre a fuer de Cauallero del habito de S. Iuan, que las Carabanas las hiziesse su Hijo, primero en sus braços, como lo dexamos dicho a otro proposito. Y assi los ponia en forma de Cruz, crucificando al Hijo en ellos, porque aqui se hiziesse diestro, para vencer mejor despues sus enemigos; y assi el dia de su Purificacion, quando le ofrecio al Padre, crucificado se le da en sus preciosos braços.

S. Epip. ser. de laud. V. M.

La segunda vez que el Hijo de Dios fue ofrecido en sacrificio, fue en el Caluario en braços de aquella riguroſa Cruz, clauado con fuertes clauos, por esso la Iglesia la dize: *Flecte ramos arbor alta tensa laxa, viscera, & rigor*

rigor lenteſcat ille, quem dedit Natiuitas, vt ſuperni membra Regis, miti tendas ſtipite, como ſi dixera la Igleſia, ò Cruz rigoroſa, acordaos de la blandura, y amor con que la Madre de eſſe Señor le traya en ſus braços, haziendo dellos amoroſa Cruz.

La tercera Cruz en q̃ ſe ofrece al Padre, ſõ los braços del Sacerdote, quando dize Miſſa, y aſsi noſotros los Carmelitas tenemos vna ceremonia en la Miſſa, en acabando de leuãtar la Hoſtia, y el Caliz, luego ponemos los braços en forma de Cruz dãdo a entender q̃ aquel ſoberano ſacrificio del Altar, ſe ofrece en los braços de la Cruz del Sacerdote.

Agradable holocauſto, quando el dia de la Purificaciõ le ofrece la Virgẽ, haziendo Cruz de ſus braços: *Expãſis enim vlnis Deum geſtabas,* ô ſoberana Señora, q̃ lleuauas los braços en forma de Cruz dize S. Epifaneo, ſin duda, que de aqui tomò eſta gran Señora el llamarſe balſamo: *Eccleſ.24.* *Sicut cinamomum, & balſamum odorem dedi.* Ya la experiencia nos enſeña, que el balſamo cura las heridas, junta las partes diuididas de la ciſura da la ſalud, ſin q̃ en ella quede ſeñal, es el pecado dize el Sabio, *quaſi romphea vis acuta,* eſpada de dos cortes, hizo vna herida entre Dios, y los hombres, el dia de la Purificacion es la Virgen el balſamo, pues ofreciendo ſu Hijo al Padre, hizo pazes entre Dios, y los hombres, *ſicut cinamomum, & balſamum odorem dedi,* cura la herida que hizo la culpa, ſin que quede ſeñal de rencor.

Y afirma Rabano, que Geronymo, como de la letra Original, boluio balſamo, pudo boluer tambien aſpalathos, que es vna hierua que milagroſamente ſana las heridas, de quien haze mencion Plinio, y afirma Ianſenio, declarando eſte lugar, que donde ſe cria eſta hierua, ſiempre que en el Cielo ſe ve aquel arco hermoſo hecho de muchos colores, ſimbolo de la paz, eſta hierua vierte ſu fragancia, llenando los campos de la ſuauidad de ſu olor, marauilloſa figura de la Madre de Dios, es balſamo, es aſpalathos, que quando vemos los braços de el Padre Eterno hechos vn arco de paz, para recebir en ellos a ſu Hijo, vierte la Reyna del Cielo la ſuauidad de ſus olores de gracia de interceſsion.

Rabb. relat. à Lanſeneo in Eccl.24.

Plin.lib.12. c.24. Ianſe. in Eccl.24.

Quien podra dezir, quan agradable le fue al Padre, ver el Hijo crucificado en braços de la Madre, y que como azelerado holocausto, le empeçasse ya aplacar, y que la Virgen con este sacrificio empeçasse a deshazer, y a descifrar las enigmas del Viejo Testamento, ofreciendole a Dios vn Cordero matutino, y vespertino, ya la Virgen descifra esta enigma, pues fue figura de Christo Iesus, que muy de mañana se auia de ofrecer en los braços de su Madre, en sacrificio, y por la tarde en los de la Cruz en el Caluario.

Esai.10. *S. Paul. ad Rom.9.* *S.Ephr. de laud.Basil.*

Esayas, y san Pablo, llamaron al Hijo de Dios, *Verbum abreuiatum*, estaua en cifra, por esso Sã Efren llamò a esta Señora, *lingua verborũ*, interprete entre Dios, y los hombres, la q̃ empeçò a deshazer las cifras del Viejo Testamento, y san Iuã Geometra la llama: *Salue consilium occultum Sophia genitoris*, la q̃ descifra en el consejo de la Sanctissima Trinidad, y con quien se comunican todos los secretos.

Aqui fue donde el Padre Eterno, quitando al Hijo de los braços de la Madre, le passó a los suyos haziendole muchas caricias, viendo que en forma de sacrificio le empeçaua ya aplacar, assi se ha de entender aquel lugar del Synodo Efesino, *Ab initio Pater blandiebatur filio*, que se hizo muchos alagos, y caricias, luego superiormente le agradó este sacrificio. *Ex Synodo Efesino.*

Mucho tãbien le agradò, quãlo le vio en los braços de la cruz riguroſa q̃ fue la del Caluario, porque alli quisó ser su hermosa justicia satisfecha, ó que cõtento fue para el Padre, el ver que al passo que los sayones yuan leuantando en la Cruz al Saluador del mundo, a esse passo se yuan cayendo por tierra las idolatrias, que bien lo dixo san Atanasio: *Statim vt crux in terra defixa fuit, & ecce idolorum cultus statim delapsus.* O quan grande vsania tuuo nuestro Dios de ver pagar el Talion, y que muchos le auian de pagar. Adorando el madero de la Cruz los que auian adorado idolos hechos de palo, y piedra. Es gran pensamiento de Tertuliano, que por esso quiso morir el Hijo de Dios en vn madero, para hazer pagar el Talion a los q̃ auian adorado idolos de madera, *vt quaniam homo non erubuerat lapidem, & lignum ado* *S.Athanas. ser.in sanctũ Pentecost.*

Tertu. lib.5. cõtra Marc. cap.21.

adorare eadem constantia, non confusus de Christo, pro impudentia idolatriæ satis Deo faceret per impudentiam fidei. Por esso quiso morir en Cruz para que lo que auia perdido la descarada idolatria, restaurasse la Fè desempachada, y animosa, haziendoles pagar el Talion para su bien, adorastes palos en seruicio del Demonio, adorad el madero de la Cruz en seruicio de Dios, y aquella perdida restaurese cõ este remedio.

Eccl. in pref. Esto es lo que dize el Prefacio de la Missa: *Vt qui in ligno vincebat, in ligno quoque vinceretur.* Vencia el Demonio con idolos de palo, pues sea vencido en el madero de la Cruz, ò como explica san Anselmo. *Vt diabolus qui per gustum ligni (quem suasit) hominem vicerat, ita per passionem ligni (quam intulit) ab homine vinceretur.* Agradole mucho al Eterno Padre este sacrificio de Ierusalem, porque en el halló el pecado a su gusto, para deshazerle, y tomar vengança del, dixo san Pablo: *Vetus homo noster simul crucifixus, cum Christo vt destruatur corpus peccati.* El pecado en nosotros tiene su asiento, en la mala voluntad depraua-da, muchas vezes no se buelue contra el nuestro Dios, por no destruyrnos, como la madre que ve al hijo con el tabardillo, quisiera deshazerle, y dar mil puñaladas a la calentura, que va consumiendo al hijo: pero no es posible, sin perderle: pero si en el ayre hallara el mal sin llegar al hijo, aqui si que se vengara del.

Anselm. l. 1. cur Deus homo c. 3.

S. Paul. ad Ro. c. 6. n. 6

Estauan los pecados en Christo nuestro Señor, quãdo fue crucificado, como los acidentes en la Hostia, que rebozan la persona del Hijo de Dios: pero no le tocã, assi los peccados rebozauan al crucificado: pero no le tocauan, tenia apariencia de pecador, y no lo era, pues como alli el Padre halló las culpas de todos, como desseaua su justicia, satisfizola a su satisfaciõ, aũq̃ muy á costa de su Hijo, y nuestro Redẽptor.

O alma contemplatiua, aunque sea parentesis, aqui quiere tu Esposo que vayas y vengas, aqui le has de buscar, preguntole la Esposa vn dia, *indica mihi, vbi paschas vbi cubes in meridie*, dixola el Esposo: *si ignoras te, ò pulcherrima inter mulieres egredere, & abi post vestigia gregem tuorum.* Es hebrayssmo la respuesta, como si dixera, si esso ignoras eres vna bestia,

Cant. c. 1.

vete en seguimiento, y cuentate en el numero de los que poco saben, porque al medio dia en la Cruz me has de buscar, alli apaciento yo las almas que bien quiero, ô como lo dixo Drogo Hostiense. *Circuire poßum Domine cœlum, & terram, & mare, & aridam, & nuſquam te inueniam, niſi tantum in cruce, ibi dormis, ibi paſcis, ibi cubas in meridie*: Quien quisiere hallar al Esposo de las almas, busquele en la Cruz.

Drog. Hoſt. ſer. de Sacr. Dom.

La tercera vez que se ofrece en Cruz el Hijo de Dios es en los braços del Sacerdote, quando dize Missa, ó en las muchas Cruces que haze sobre la Hostia, y el Caliz, este sacrificio es fuerça que le sea muy agradable a la diuina Magestad, porque lo comprehende todo, es sacrificio, por pecados, y juntamente de alabança, y de accion de gracias en la Vieja ley, quando se ofrecian sacrificios de alabança, dandole a Dios gracias por algun buen suceſſo, como se le ofrecio Moysen, en recibiendo la ley, y Iosue quãdo ganò la ciudad de HAI, y Dauid quando entrò el arca en su ciudad, Salomon quando la metio en el Templo, aduierte el Tostado,

Exod. 25. 2. Reg. 6. 3. Reg. 8.

que en este tiempo no se podra ofrecer algun sacrificio triste, como era por pecados o suceſſos tristes.

El sacrificio de Ierusalen, fue sacrificio cruento, y triste que se ofrecia por los pecados del mundo, el sacrificio del Altar, a todo se estiende, ofrecese por pecados, y juntamente es sacrificio de alabança. De modo que en vn mismo tiempo està aplacando a Dios por nuestras culpas, y juntamente llenandole de jubilo, de adonde san Gaudencio Vrisiense le vino a llamar: *Præſidium diuinum*, adonde vemos que Dios nos defiende de Dios, y nos ampara con Dios, y nos haze propicios con Dios.

S. Gaud. ſer. in Exo.

Ibid.

Es fuerça que este sacrificio le sea muy grato por las circunstancias con que se ofrece, el mismo Santo (como lo tenemos ya dicho en otro lugar: pero aqui viene mejor) le llamó, *Exemplar Paſſionis Chriſti*. Que quiere dezir que es vn tanto sacado en limpio, sin borrones de pecados del sacrificio del Caluario, escriue vn Cauallero vna carta al Rey, cayeron en ella algunos borrones, buelue a sacarla en limpio, la misma sustancia con-

contiene la vna que la otra: pero pregunto, qual de eſtas dos cartas le agradara mas al Rey? Señor la que eſtà ſin borrones, eſſa es juſto que ſe le embie.

El ſacrificio del Caluario, y el del Altar, en ſuſtancia es vn miſmo ſacrificio: pero el del Altar es vn tanto del Caluario, ſacado en limpio, ſin borrones de pecados: *Exemplar Paſſionis Chriſti.* Porque el del Caluario, mirado por la parte de los Iudios, que le mandaron crucificar, y por la parte de los Sayones, que tan cruelmente le clauaron con clauos, tenia borrones de pecados, y ſi por alguna parte pudiera deſagradar al Padre, era por eſta.

Pero el ſacrificio del Altar, dize San Gaudencio. *Eſt exemplar Paſſionis Chriſti.* Vn tanto ſacado en limpio ſin borrones de pecados, aculla le leuantaron Sayones, acà vn Sacerdote, en el Caluario le gritaron, en la Igleſia le adoran, aculla huuo mofas, y eſcarnios, aca ſuma reuerencia, luego fuerça es, que el ſacrificio del Altar, por donde quiera que le mire el Padre Eterno, le agrade mucho mas que el de Ieruſalen, atendiẽdo a las circunſtancias con que ſe ofrece, porque el ſacrificio que la Virgen le ofrece, en razon de ſer las primicias de los dias, é infancia del Niño Dios, es fuerça mouer mucho las entrañas de aquel padre piadoſo el de la Cruz, ſi mouio las piedras pues ſe dieron vnas con otras a quien no mouera el del Altar por repetirſe tantas vezes, y ſer con modo tan ſuaue agrada mucho, yo me ſalgo de eſte juyzio, y juzguelo otro.

Vengamos al juyzio qual deſtos tres ſacrificios le pudo agradar mas al Padre, el que le ofrece Maria Señora Nueſtra en la Cruz de ſus braços el dia de ſu Purificacion, por ſer fruta nueua para Dios, ſacrificio tempraño, ò el de Ieruſalen, ô el ſacrificio del Altar? Yo no me atreuo a juzgarlo.

DIS-

DISCVRSO V.

Que pudiendo lleuar la Madre de Dios ofrenda de rica la lleuó de pobre para enseñarnos a ser amadores de la pobreza, y que el querer parecer muchos ricos, no lo siendo, tiene perdido el mundo.

Et vt darent HOSTIAM *secundum quod dictum est in lege Domini par turturũ, aut duos pullos colũbarũ.*

MAndaua la ley que la mũger que fuesse rica lleuasse por ofrenda vn Cordero, y se le ofrecieſſe al Sacerdote, para q̃ rogasse por ella, con la qual diligencia hecha a la entrada del tẽplo quedaua limpia para poder entrar en el: pero que la que fuesse pobre ofrecieſſe vn par de tortolas, ò los polluelos de vna paloma: muy rica la dexaron los Reyes a la Reyna del Cielo, bien pudiera como tal lleuar por ofrenda cordero, sin duda q̃ ya lo auia repartido entre pobres, o quiso parecer pobre, preciandose de tal, y assi su ofrenda fue, o vn par de tortolas, o los polluelos de vna paloma blanca. *Levit. c. 12.* *Beda in Luc. 2.*

Aduertencia es del Venerable Beda, que dize hablando de la ofrenda que lleuò esta Señora: *Hostia hæc pauperũ erat ergo Dominus cum diues esset pauper fieri dignatus est, vt nos sua paupertate diuitiarum suarũ donaret esse participes*, y San Ambrosio dixo: *Meum ergo paupertas illius patrimonium est & infirmitas Domini mea est virtus maluit sibi egere, vt omnibus abũ daret.* No quiere que nuestras riquezas sean mas de aquellas que nos adquirio en su Pasion, con su preciosa sangre, desnudose de todo, y quiso ser pobre, porque fuessemos ricos. *S. Ambr. li. 2. in Luc.*

Està el mundo perdido, porque muchos procurã ser ricos con buena conciencia, ò con mala buscan agonizadamente las riquezas, sin reparar en los riesgos que se encierran en ellas los peligros que las acompañan: exemplifiquemos esto en aquel rico que puesto en el infierno, pidio misericordia a Abraham que embiasse a Lazaro que le refrigerasse la lẽgua: Sepamos que le respondio: *Fili recordare, quia recepisti bona in vita tua.* San Bernardo notó sobre estas palabras, y dixo: *Ecce tota causa cru-* *S. Ber. super ecce nos reliquimus omnia.*

truciatuum, quod in hoc ſaculo bona recepit. La cauſa de ſus mayores tormentos que recibio muchos bienes temporales, eſtos quando los ricos no vſan bien dellos, antes los gaſtan profanaméte ſon ſu condenacion.

O caſo eſpantoſo, que no ſe dà mas cauſa que auer recebido muchas riquezas, cõ eſſo nos dizen que en faltando prudencia en quien las recibe, en ellas va ſolapada la condenaciõ, los peligros, rieſgos, oluido de Dios, y alientos para precepitarſe tras todo vicio: *Recordare, quia recepiſti bona*, dize el Euangeliſta, y ſan Bernardo: *Ecce tota cauſa cruciatum.*

Son las riquezas como el cauallo de Troya, que entrò de paz, y dentro del venia ſolapada la muerte. San Bruno compara a los ricos a las vallenas del mar, que eſtas quando juegan, y retozan con las aguas del mar deſcubriendo el lomo, ſacando la cabeça fuera del elemento, arrojando el agua haſta las nuues, todas demonſtraciones de alegria, luego los marineros que las ven tienen por ciertas las tormentas, al pũto empieçan a maynar las velas, preuienen las bombas empieçan los paſſajeros a hazer actos de contricion, promeſſas a los Santos, &c. Quãdo las vallenas del mar de eſte mundo, que ſon los ricos gaſtan en holguras, y juegos ſus haziendas, profanando los templos con ſus conciertos, denoſtando los jardines con ſus amigas, ſin perdonar juego, ni holgura, profanando los ayunos con ſus meſas, y eſplendidas comidas, las vallenas de los ricos anda de fieſta, todo es regocixo, cierta es la tempeſtad de vna muerte repentina.

Ricos como vallenas.

Donde nueſtra Vulgata dize: *Diuites eguerunt, & eſurierunt.* Dize la letra Original, como lo aduierte el gran Doctor de la Igleſia Geronymo: *Leones eguerunt, & eſurierunt.* Leones llama a los ricos, ſon vallenas para tragarſe todo lo bueno que ſe halla en el mar de eſte mũdo, los mejores bocados para ellos, no ay muger ſegura donde ellos eſtan, y para hazer mal, y atropellar a todos ſon leones furioſos, y hãbriẽtos, en quien ſe junta poder con hãbre de pecados, que no hara vn rico ſin Dios. O mil vezes dichoſos los pobres, y que ſe contentan con poco, y a imitacion de la Madre de Dios hazen gala de ſer pobres, como eſta Señora

Pſal. 33.

S. Hier. in Pſ. 33.

ra se preciò de serlo, pues Pudiendo lleuar ofrenda de rica la quiso lleuar de pobre.

Mira a este proposito al cabo deste libro en los cargos, y descargos de Iudas, el primer cargo que se le haze a este hombre que apostató de la pobreza Euangelica por ser codicioso ladron.

DISCVRSO VLtimo.

Que el santo viejo Simeon nos enseña las propiedades que ha de tener vna muerte para ser bien afortunada, y dichosa.

Nunc dimittis seruum tuũ Domine, secundum Verbum tuum in pace.

SAN Theodoreto dize, que este Santo Viejo Simeon desseaua vna buena muerte, y como tenia Fè, que le auia de venir por Christo, teniendole en sus braços, pidele por merced, que le lleue en aquella ocasion, con que será su muerte dichosa, las palabras del Sãto: *Quod dicit Domine confitentis est, quod ipse mortis est, & vite Dominus.* Y Adamancio Origines, *quasi dicat quandiu Christum non tenebam clausus eram, & de vinculis exire non poteram.* *S.Tho.in Luc.2.* *Orig.relatus à S.Th. in Cath. Luc.2.*

Las circunstancias de vna buena muerte son auer viuido vida larga, y siempre siruiendo a Dios, hallarse con Christo en los braços, ò en el pecho, a la Virgen a vn lado, a San Ioseph a otro, vna vela encendida en la mano, simbolo de la Fè, quien assi muriesse, seria grandemente dichoso: assi se hallaua el Santo Simeon, desseaua tener buena muerte, dixo: *Nunc dimittis seruum tuum in pace.* Señor en este punto desseo morir, que no he de hallar otra ocasion como esta.

Todas las circunstancias que ha de tener vna buena muerte, nos enseña el Santo Iob en el capitulo 5. *Ingredieris in abundantia sepulchrum, sicut infertur acerus tritici in tempore suo.* Palabras dignas de gran ponderacion, entraràs en el sepulchro, ô procuraràs que te lleuen a la sepultura en abundancia de buenas obras y procuraràs parecerte al tri- *Iob. 5to*

trigo quando los labradores en tiempo de Agosto lo encierran en sus trojes.

Vn Rabino buelue de la letra Original : *Veniens grandeuus*, procura venir lleno de años a la sepultura, no hagas excessos, viue vida concertada, guardate de los peligros , porque mueras viejo.

La Biblia Regia dize: *Venies in sepulchrum in maturitate* . Maduro , sazonado , la Version Tigurina buelue : *Sospes venies in sepulchro* . Procura morir libre de azares , en estas condiciones se ponen las circunstancias de vna buena muerte , de la qual fue planta , y modelo la del Sancto Viejo Simeon.

Biblia Reg. in Iob 5. Tiguri.

Vamos lo primero , con Sanctes Pagnino . *In senectute ingredieris sepulchrum.* Procura morir viejo , en cuya edad los desengaños le hazen a vn hombre adquirir muchos merecimientos, ò edad santa, la de la vejez, donde los atreuimientos , y lozania de la carne vemos agotados , las ocasiones quitadas, y muertas. El exemplo viuo, y efficaz para todos, la obseruancia de los preceptos cuydadosa , el ensayo de la muerte repetida muchas vezes, el testamento hecho , la mortaja preuenida , ceñidos los lomos, y candelas encendidas en las manos, mysteriosamente dixo Dauid : *In Cathedra seniorum laudent ei.* En las Vniuersidades del mundo a los veynte años jubilan los Cathedraticos, en la casa de Dios los mas anzianos regentan las Cathedras : *In Cathedra seniorum laudent ei.* Alabenle los hombres ancianos, y venerables, como vn Sancto Viejo Simeon, que a semejante ancianidad , siempre la premia Dios con buena muerte.

Sanct. Pagn.

Psal. 106. num. 32.

Por el contrario morir en la mocedad , ò que riesgo , ò que virtuoso ha menester ser para tener buena muerte , porque ordinariamente no está sazonada en los moços . Digo vn lugar que ya tengo impresso : pero aqui le pongo a otra luz, doyle diferente exposicion . San Iuan: *Et cum aperuit se sigillum quartum audiui vocem quarti animalis dicentis mihi veni , & vidi , & ecce equus palidus , & qui sedebat, super*

Apocal. c. 6.

Tert.lib.de pudicit.c.20

super eum nomen eius mors, & infernus sequebatur eum. Tertuliano leyò. *Equus viridis*, cauallo verde, y muerte verde, no madura, ni sazonada, antes como fruta verde, azeda, esta es muerte de moços, que en ellos pocas vezes la muerte dexa de ser verde por madurar, mal sazonada en siguimiento de esta muerte siempre viene el infierno, *infernus sequebatur*, para en disparando la muerte tragarse la presa.

Digamos en este caso vna gran ponderacion, siendo Iob tan Santo, como todos sabemos, al fin en su mocedad hizo por donde Dios hiziesse amagos, de quererle consumir, como lo dixo el mismo Santo: *Consumere me vis peccatis adolescentiæ meæ*, sobre las quales palabras dixo el bienauenturado S. Ambrosio: *Pulchrè id ætatis arripuit ad quærelam, quæ magis ad vicium lubrica esse consueuit*, que aunque sea mocedad de Iob hombre tan Santo tẽdra en ello de que le arguya Dios, san Chrysostomo la llamò *Equum in domitum velutiferam belluam.*

Iob.c.7.

S. Ambr. li. 1. de interp. Iob.c.7.

S.Chr.homi.4. ad Timoth.

Pero digamos otro encarecimiento mayor, quando Abrahan huuo de sacrificar al hijo, dize la Escritura, que le atò de pies, y manos, y le puso sobre la leña: *Cumque alligasset Isaac filium suum.* Los Setenta dizen: *Cum colligasset Isaac*, que significa atar con mas cuydado, y apretar mas rezio. San Chrysostomo dixo, que apretarle tanto, fue como darle vnas mancuerdas: *Veritus netor pescat puer, & indignus inueniatur ad victimam.* Era moço, y aun que era Santo, y el padre le tenia bien enseñado al tiempo que le auia de sacrificar le dà mancuerdas para que despierte, y estè muy en si, considerando que por ser muerte de moço, tenia necesidad aunque Santo de estar muy en lo que hazia, por que el sacrificio fuesse agradable a Dios, que ay tanto que reformar en la edad de los moços, para que a Dios le sea grata, que dixo San Ambrosio de esta edad, *Adolescentia sola est inualida viribus, infirma consilijs, vitio calens fastidiosa monitoribus, ille cebrosa delicijs.* Luego buen consejo es el de Iob, *ingredieris in senectute sepulchrum*, ruega a Dios que te lleue desta vida, anciano, y de dias, para que assegures tu saluacio, y no moço que corren mucho peligro los tales en la muerte.

Gene.22. Sept.Inter.

S.Chri.

Vbi sup.

Vamos

Vamos aora con nuestra vulgata, que dize, *Ingrediẽris in abundantia sepulchrum*, procura morir con muchas obras buenas, no te canses de tener gran repuesto de merecimientos para aquella hora tan horrible, porque las buenas obras de cada vno son las que le han de saluar, como lo dixo San Iuan *opera enim illorum, sequuntur illos*: San Chrysostomo ponderando estas palabras dixo, *bonos sequuntur, improbos autem persequuntur*: las buenas obras acompañan a los buenos; las malas persiguen a los malos en vida, en muerte, y en eternidad, *persequuntur illos*.

Apoc. c. 14

Porque si bien lo consideramos, la Magestad de nuestro Dios nos crió a cada vno de nosotros, para gozar de tres vidas, a las quales es fuerça correspondan tres muertes, principalmente si faltan las obras, y se viue mal.

La primera vida para que somos criados es esta temporal, a esta sustenta, y la tiene en pie el alma. La segunda vida, es la espiritual del alma, a esta la tiene en pie la gracia, que fue lo que dixo Ieremias en sus Trenos: *Spiritus oris nostri Christus Dominus*, que como en lo temporal respiramos con el aliento, y si este faltasse faltaria la vida, en lo espiritual hemos de respirar con Christo nuestro Señor, y con su gracia, para que sustente esta vida espiritual.

Tren. 4.

Somos criados para tres vidas.

La tercera vida para que somos criados, es vida de gloria, la qual consiste en ver a Dios, con cuya Magestad se ha de viuir por eternos siglos. Esta se deue estimar en tanto, que dizen los Santos, que si vno solo entre todos los hijos de Adan la huuieran de perder, todos auian de andar muy cuydadosos.

A estas tres vidas el que viue mal, y no quiere tener obras santas y buenas corresponde tres muertes vna peor que otra, de modo que el q̃ viue mal, es fuerça que passe por tres muertes, a la vida natural corresponde muerte natural, esta en el pecador ordinariamente es violenta, muriendo desgraciadamente: a la vida espiritual corresponde muerte en el alma, quan atroz sea esta, quã desdichada, quan espantosa, dizenlo aquellas palabras de san Pablo, *Stimulus autem mortis peccatum est*, esta es muerte que dará la muerte

S. Paul. 1. Cor. c. 15.

espiritual a la desdichada alma, y el instrumento cõ que la dà es el pecado de final, y penitencia, deste haze espada para herir, y matar: a la qual espada se juntan tantos cuchillos para que sea muerte con assombro; quantos pecados tiene el desdichado pecador que muere para Dios por auer viuido para el mundo.

La tercera vida era de gloria, a esta corresponde muerte eterna en el infierno, quiera Dios que para que a tres vidas corresponda tres muertes dichosas, viuamos bien, porque merezcamos la gracia, que es prendas de la gloria, *Quam mihi, & vobis, &c.*

EN

EN LA SOLENIDAD DEL DESTIERRO DE LA MADRE DE DIOS A EGIPTO.

Accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Egyptum. Matth. 2.

Teo. l. 4. c. 2

LA fiesta de oy es de coraçones y lenguas: refiere Teophrasto, que ay vn arbol que por fruta lleua coraçones, y por hojas lenguas, y que al entrar la Reyna del Cielo en Egypto con su Hijo precioso en los braços, este arbol se la humillò, dando a entender en esto que los coraçones de todas las criaturas se han de emplear en amar a tal Madre, y a tal Hijo, y las lenguas de todos los Doctores de la Iglesia se auian de occupar en escriuir este mysterioso destierro, yo no tẽgo mas de vna lengua para hablar deste sucesso, y essa corta: necessidad tengo del socorro de la gracia, q̃ me la habilite, pidamos a la Virgen q̃ nos la alcãce, y obliguemosla con la oracion de la Aue Maria.

DISCVRSO I.

Que estimó en tanto el Hijo de Dios el padecer por el hombre; que apenas empeçò a nacer, quando empeçò a morir.

ESaias profetizando del mal recibimiento que el

el mundo auia de hazer al Hijo de Dios de los trabajos de ſu niñez, dixo: *Quis credidit auditui noſtro*, Señor quien ha de querer creer, que el eterno ſe ha de querer hazer temporal, el rico ſugetarſe a trabajos, el Señor hazerſe ſieruo, y que eſtá acoſtumbrado a piſar eſtrellas, ſe ha de auezindar en eſte valle de lagrimas, *Aut brachium Domini, cui reuelatum eſt*, como ſi dixera, auiendo de nacer en vn pobre portal, embuelto en humildes mantillas, quien ha de dar credito que eſte Niño es vueſtro braço poderoſo.

Paſſa luego a tratar del mal recibimiento que el mundo le hizo, de los trabajos, y perſecuciones de ſu niñez, y dize: *& aſcendet ſicut virgultum coram eo, & ſicut radix de terra ſitienti.* *Tertul.* *S. Hier.* El gran Tertuliano, y San Geronymo declaran eſte lugar de la infancia del Hijo de Dios: nacerà, dize el Propheta, como vn pimpollo. Vn pimpollo quando nace, que de peligros que le amenaçan de los yelos, de los bochornos, de los animales que le quieren pazer, con dezir Eſayas, que el Niño Dios crecerà como pimpollo, nos dize los peligros que le amenaçaron en naciendo: que por eſſo añidio el Propheta, *aſcendet ſicut virgultum coram eo*, la gloſſa ordinaria dize, *coram Patre*, ſiempre los ojos del Eterno Padre eſtauan pueſtos ſobre el Hijo mirando por el. *Gloſ. ord. in Eſai. 53.*

Eſto no fue lo que dixo el Propheta Zacharias: *Super lapidem vnum ſeptem oculi ſunt, ego zelabo ſculpturam eius*, el numero de ſiete es finito, pro infinito, todo el Padre ſe hazia ojos mirando por el Hijo, y ſino digamos con el Angelico Doctor Sancto Thomas, *aſcendet coram eo*, que el miſmo Niño ſe guardaua: pregunta eſte Sancto Doctor, que ſi tuuo Chriſto nueſtro Señor neceſsidad de Angel de guarda? y dize que no: *Quia regebatur à Verbo, quia anima eius ſemper Deum videbat*, como aquella humanidad la ſupoſitaua la diuinidad, aquella perſona era gouernada, y regida del Verbo, no podia errar en nada, ni tuuo neceſsidad de que Angel le guardaſſe, *aſcendet ſicut virgultum coram eo*, el miſmo le guardaua, y defendia. *Proph. Zach. cap. 3.* *S. Thom.*

Que

Que mas dize el Prophera, *& ſicut radix de terra ſitienti*, que crecerà como rayz de tierra ſeca. Quando la tierra eſtà ſeca no ayuda a la rayz, no ſe le pega, no la ſuſtenta, ni dà vida: y aſsi el ſapientiſsimo Oleaſtro leyò, coligiendolo de la letra original, *& ſicut radix de terra ſiccæ*, que ſeco ſe le moſtró el mundo, digalo el peſebre, y el portal donde nace, digalo eſta perſecucion de Herodes, pues apenas ha nacido, quando ya le perſiguen.

Oleaſt. in Eſai. 53.

Pero vamos reſpondiendo al titulo del diſcurſo, que deſſeò tanto padecer por el hombre, que apenas huuo nacido, quando empeçó a morir por el. El Pſalmo nueue que empieça: *Confiteor tibi Domine in toto corde meo: narrabo omnia mirabilia tua*, tiene por titulo eſte Pſalmo, *in finem pro occultis filij*: eſte Pſalmo ſe compone para cantar los occultos myſterios del Hijo de Dios, Theodocion buelue, *de florida ætate*, y aſsi querrà dezir, eſte Pſalmo ſe compone para cantar los myſterios occultos de la infancia del Niño Dios, ſu nacimiento en vn pobre portal, el verter ſangre a los ocho ocho dias, la huyda a Egypto, *pro occultis Filij Dei de florida ætate.*

Pſ. 9.

Theod. in Pſal. 9.

Pero lo que en eſte caſo haze a nueſtro propoſito, que Simacho traduxo del Hebreo, *de morte filij*, y todas eſtas verſiones las aprueua, y las trae el grande Theodoreto en la expoſicion deſte lugar, de modo, que juntandolas todas, quieren dezir, los occultos myſterios del Hijo de Dios, ſon principalmente los de ſu infancia, que apenas empieza a nazer, quando empieça a morir, y confirma todo lo dicho el Pſalmo ochenta y ſiete, que ſe entiende de Chriſto nueſtro Señor, donde nueſtra vulgata dize, *In laboribus ſum à iuuentute mea*, dize la letra Original, *Expirans ſum à iuuentute mea*, apenas empecè a viuir quando empecé a expirar, porque los trabajos que padeci fueron de muerte, muy amargos todos.

Simac. in Pſ. 9.

S. Theodor. ibid.

Pſ. 87. Lit. orig. in Pſ. 87.

Comparaſe eſte Señor en el libro de los Cantares al açafran: *Nardus & crocus, & cæt.* dize Philon Carpacio, declarando eſte lugar, que es propiedad

Cant. 4.

del açafran, medrar y crecer; ſi quando empieça a nacer lo piſan, lo maltratan cõ tal extremo, que parezca que ſe pierde totalmente la eſperança, de que puede nacer, ni medrar, entonces ſe aſſeguran mas ſus acrecentamientos, y mayores medras, las palabras del Doctor ſon eſtas, *Cocrus gaudet calcari, & ateri pede pereundoque felicius prouenit*, noteſe aquella palabra, *pereundoque felicius prouenit*, quando con el mal tratamiento parece que cortan el hilo al medrar y crecer, entonces ſe aſſegura mas ſu medra, y proſperidad. Y ſiruanos a noſotros de aliento, para padecer por eſte Señor, y acabemos de conocer que al paſſo que ſu Mageſtad nos derriba en miſerias grandes, a eſſe nos leuanta a ſoberanas cumbres, poniendo diſfraçado el premio debaxo de la cortina de lo que nos parece amargo.

Phil. Carp. in Cãt. c. 4.

O dulce Ieſus mio! O Niño tierno! quien mirare la pobreza con que naceys, y que apenas os ha pueſto vueſtra Madre al pecho, quando ya Herodes os buſca con vna perſecucion tan grande, obligandoos en tan tierna edad a caminar tantas leguas.

Bien cierto Señor es, que juzgara, que con tan deſapiadados trabajos, auia llegado ya vueſtro fin: pero ay mi Dios, que eſtas ſon vueſtras mayores medras, el empeçar a padecer, y a morir en tan tierna edad por el hombre, que tanto amays y quereys.

Pero lo que puede poner en eſte caſo admiracio a los Angeles; es que eſta fuga la traçò el miſmo Ieſus. San Pedro Chryſologo dize, q̃ para reduzir con eſta fuga al hombre fugetiuo, *vt fugaces reuocaret aufugit, & ſic reuocet errantem ouem in montibus ipſe errat.*

S. Pet. Chry ſol. ſer. 150.

No le perſigue tanto Herodes al Niño Dios, quanto ſu amor, dize el libro de los Cantares en el capitulo octauo, hablando del amor. *Fortis eſt, vt mors dilectio, dura ſicut infernus emulatio*. Son muy diferentes las ſuertes del juſto, y del pecador quando caen en manos de la juſticia, ò del amor: ſi el pecador cae en manos de la juſticia; triſte del, que mala ſuerte le eſpera; porque como la juſticia da a cada vno lo que ſe le deue, y el pecador viene cargado de pecados,

Cantic. c. 8.

pecados, sale de sus manos triste, afligido, y condenado.

No es assi si acierta a caer en las manos del amor diuino, alli son sus medras, sus aumentos, sale rico, alli son los auxilios, las inspiraciones, al fin passa del estado de la culpa al de la gracia, y aqui es donde Dios es conocido por misericordioso: dixo Abacuc: *In medio duorum animalium cognoscēris*, otra letra, *In medio duarum vitarum.* Sereys Dios eterno conocido en medio de dos vidas, en passar el pecador del estado de la culpa al estado de la gracia, ahi es donde el amor diuino haze ostentacio de su charidad con el mas perdido pecador.

Abac. iuxta 7. Inter. c. 3

Al justo todo le sucede al contrario, si cae en manos de la justicia sale rico, y premiado, como lo dixo Pablo: *Reposita est mihi corona iustitiæ*, pero si cae en manos del amor diuino, es lo mismo que caer en vn amontonamiento de trabajos, y persecuciones, alli son las prueuas con amarguras, con menoscabos, con destierros, pues como el Hijo de Dios, apenas huuo nacido, quando cayô en manos de su amor diuino, luego hizo prueua de su Magestad, queriendo que nacieſſe tan pobremente como todos sabemos, luego le obliga a que vierta sangre a los ocho dias: luego embraueece a Herodes para que le persiga, de modo que su mismo amor le puso en esta fuga, y le haze padecer este destierro. Para que entendamos que en su puericia, a la qual estan vinculados los regalos, y caricias, tiene tantas ansias de padecer, qual serà su inclinacion a los treynta y tres años: y assi entonces todos los tormentos de su Passion no le hartaron, pues salio con sed de otros mayores, como lo significò en aquella palabra, *Sitio.*

S. Paul. 2. ad Timoth. c. 4 n. 8.
S. Mat. c. 5.

S. Luc. c. 1.
S. Mat. 6. 5.

DISCVRSO II.

Que el Hijo de Dios trazô esta fuga y destierro a Egypto, para padecer en la leche de su Madre, y que huye de Herodes, porque no quiere ser tropieço del mas perdido.

CVidadoso anduuo el hijo de Dios, desde el instante de su concepcion, hasta que espirò en la Cruz, de buscar modos exquisitos, y

arduos, para padecer a todo parecer; y aſsi es opinion del Doctor Angelico Santo Thomas, que en todo quanto padecia eſte ſoberano Señor, tenia neceſsidad de que el Padre eterno diſpenſaſe, para poder padecer, *diuina egebat diſpenſatione*, dize eſte gran Doctor, a eſta cuenta, cierto es que ſi el Padre no tomara las riendas, al padecer no huuiera trabajo imaginado, a que no ſe abalançara el Hijo para mas oſtentar ſu amor.

S. Tho. 3. p. q. 45. a. 2.

Innumerables fueron los trabajos que padecio, no le quedò de conſuelo, ni de dulzura mientras viuio, ſi no es la leche de ſu madre, con que en ſu tierna edad le alimentò; pues porque no huuieſſe nada reſeruado de ſu conſuelo, trazò eſta fuga a Egypto, porque Herodes aſuſtaſe a ſu Madre la leche, y ſe la dieſſe zozobrada; aca en el mundo quando vna ama cria a vn Principe, ſiempre ſe atiende mucho a ſu regalo, y a que no la den peſadumbre, porque todos los ſuſtos los recibe la criatura en la leche, y en vez de recibir alimento con dulzura, recibe pena, y tormento: traza el Hijo de Dios eſta perſecucion de Herodes, por atribular a ſu Madre, y amargarla con temores de la perdida del Hijo, por padecer todo eſſo en la leche, ſolo por no tener mientras viuio coſa que de aliuio fueſſe.

Y pienſo que fue eſte vno de los mayores tormentos que el Hijo de Dios padecio, porque el mayor de todos, es padecer en aquello que la naturaleza ordenò para deſcanſo, hallar muerte adonde ſe va a buſcar vida, es el mayor ſentimiento de todos; con que quedará entendido vn lugar dificultoſo del Exodo, adonde mandaua Dios, que el corderillo tierno no le cocieſſen en la leche de la madre, *Ne coques hædum in lacte matris*, da la razon deſto Oleaſtro diziendo: *Quid æliud, quam pietatem prædicat lex iſta? Non ſolum in homines, ſed in pecudes, & volucres te pium eſſe voluit Deus tuus*: pareciole a ſu Mageſtad, que era crueldad grande tomar por inſtrumento, de tormento y muerte, la leche que la naturaleza diſpuſo para dar vida.

Exo. c. 23. Oleaſt. in Pentateu. Exod. c. 24.

Que a propoſito viene de lo que vamos diziendo, lo que cuenta la Eſcritura, que auiendo muerto vn Angel ciento y ochẽta y cinco mil hombres del campo de Sena cherib

Lib. 4. Reg. c. 19.

cherib con particular misterio al Rey que los capitaneaua, y era el blasphemo contra Dios, le perdonò el Angel, sin quitarle la vida: *Factum est igitur in nocte illa venit Angelus Domini, & percussit in castris Assiriorum centum & octoginta quinque millia, quando & reuersus est Rex Senacherib Rex Assyriorum, & mansit in Niniue*, quien le dixera al Angel, al Rey perdonays, al caudillo de todos, siendo el mayor blasphemo y enemigo de Dios: que myſterio es este Angel Santo?

Dize Eucherio sobre este lugar, que por estar Dios indignadissimo cõ este Rey no quiso que muriesse muerte comun con los demas, sino vna muerte amarguissima, y espantosa, muriendo a manos de sus mismos hijos, que en llegando a su ciudad de Niniue le quitaron la vida, las palabras del Doctor: *Contempor veri Dei nec Angeli perijt gladio, quod erat commune cum pluribus, sed parricidio filiorum.* Terrible muerte, donde el padre esperaua descanso, y consuelo de la perdida de su gente, que era en la piedad de sus hijos, hallar en ellos la muerte; no pudo Dios castigarle con mayor atrozidad; assi ni mas ni menos, ordenar el Cielo la leche de Maria Señora Nuestra, para que el hijo de su ser hallasse en ella vida y regalo, en vez desto hallar susto, y tribulacion, fue de los mayores tormentos que padecio este Señor.

Eucherius.

Con esto quedaran entendidas vnas palabras dificultosissimas de San Cypriano Martyr. *Eratque puer sugens vbera, & sustinens conuitia*, que estaua el Niño Dios tomando los pechos de su Madre, y padeciendo oprobios, y afrentas, *& sustinens conuitia*, pues pregunto, en aquella ocasion no estaua solo con su Madre? que al passo que le daua el pecho, le dezia mil ternuras, con otros santos requiebros amorosos? Por ventura estaua entonces como en el Caluario, en medio de perfidos sayones que le moleſtauan con oprobios? No por cierto, pues como dize San Cypriano, *eratque puer sugens vbera, & sustinens conuitia?* El caso es, que con la persecucion de Herodes recibio tal susto, y tal tribulacion la afligida Madre, que como toda esta pena se la fue a la

S. Cyprian. Mart. orat. de Natiuit. Christi.

leche, que es lo ordinario en las mugeres que crian tomā do el Hijo de Dios el pecho, en el virginal liquor, con que ſe alimentaua, empezò a ſentir las penas, y oprobios de ſu paſsiō; porque en ſolo trabajo hallar amargura donde ſe eſperaua regalo.

Dize a eſte propoſito Iubenal de vn mancebo, que cayendo vn yelo deſde vn texado le degolló, exclamó diziendo: *Et vbi non eſt mors ſic iugulatis aquæ*, auiendo criado las aguas para regalar y refreſcar alentando, boluerſe cuchillo para quitar vida, gran dolor.

Confirmo todo lo dicho con vn lugar ſingulariſsimo de Iob, para eſte propoſito, quando vio que deſpues de ſus trabajos, la muger que Dios le auia dado, para aliuio y deſcanſo, era la que mas le atormentaua, boluioſe a Dios y dixole, *Mirabiliter me crucias*, como ſi dixera, ò ſoberano Señor que han llegado mis trabajos, de puro grandes, a ſer portentoſos y milagroſos; aquello ſe llama milagro, quando vna coſa obra deſuſadamente, fuera de los limites de ſu obligacion, como el fuego del horno de Babylonia, fue milagroſo, porque auiendo de quemar a los niños les regalaua; aſsi Iob llamò a ſus trabajos (ſegun eran eſpantoſos) milagro: *Mirabiliter me crucias.* Porque ſu muger ſe via con el deſuſadamente, auiendo de hallar en ella regalo y conſuelo, hallaua el mayor tormento de todos, por eſſo dixo, *Mirabiliter me crucias*, del miſmo modo podemos llamar milagroſo el tormento que el Hijo de Dios padecio, tomando los pechos de ſu Madre; pues donde auia de hallar regalo, hallaua pena, recibiendo la leche aſuſtada.

Huye ſu Mageſtad a Egypto, porque no quiere, que Herodes tropieze en el, no es amigo eſte Señor de ſer piedra de eſcandalo, aun del mas perdido, mandaua Dios en el Exodo, que el altar no fueſſe de piedras picadas, hechas con permanencia, ſino de piedras brutas, que quitando vna, ſe cayeſſe todo el altar. *Si mihi conſtruxeris altare ex lapidibus, non ex fectis lapidibus ædificabis illud, quod enim excißum manus ſuper ipſum aſcenderit polluetur?* Da la razon de todo eſto S. Theodoreto, diziendo, que como yuan caminando por el deſierto a la tierra de promiſſion, y acercandoſe ya a ella, como

Iob.

Daniel.3.

Exod.c.10.

como se la auian de quitar a tantos gentiles, era fuerça que esto, expelidos se retiraran al desierto, si hallaran altares en el, edificados con permanencia, adonde se auia sacrificado el Dios de Israel, sacrificaran ellos al demonio, no quiere Dios seruir de piedra de escandalo; ni ser tropiezo del mas perdido, por esso prohibe, que el altar sea de piedras picadas, las palabras de San Theodoreto. *Ideo vetat è lapidibus fabrefactis altare construi, ne cum hi terram promissam obtinuissent in aris illis vicini Dæmonium sacrificia celebrarent.* Por esso el Hijo de Dios huye a Egypto, no quiere que Herodes tropieze en el.

S. Theod. q. 44. in Exodum.

O que doctrina pudieramos sacar de lo dicho, para muchos pecadores, que no se contentan con tropezar en las criaturas, como lo dixo el Sabio, *Creaturæ Dei in odium factæ sunt, & in tentationem animabus hominum, & in muscipulam pedibus insipientium.* Hazen laços, ô ratonera de la criatura tropezando en ella, esto no es mucho, del mismo Dios ay pecadores, que hazen tropiezo, y en su Magestad, como en piedra de escandalo, se quieren hazer las cejas, el que entra en los templos, y los profana, tropieza en Dios, el que comulga mal, y en esta forma se suelen entredar en la misma virtud, Dios nos de luz para que le siruamos, sin cõuertir en veneno lo que está ordenado para nuestra saluacion.

Lib. Sapientiæ cap. 14.

DISCVRSO III.

QVE SOLO A LAS prendas del santo Ioseph en esta ocasion, y destierro se pudieron fiar al Niño Dios, y a su preciosa Madre, y delas excelencias del santo Ioseph.

Factum est enim, vt Herodes quæreret puerũ ad perdendum eum.

DIchosissima fue la Reyna de los Angeles, dado caso que huuo de ser desposada, en topar tal Esposo, que con tan grandes finezas: principalmente en este destierro, y fuga a Egypto, la supo confortar, seruir, y sustentar, bien se vfanaua de esta gran felicidad esta Señora, pues hablando de las prendas, y auentajadas virtudes de

de ſu Eſpoſo Ioſeph, dixo eſtas palabras. *Sicut malus inter ligna ſyluarum: ſic dilectus meus inter filios ſub vmbra illius, quem deſideraueram ſedi, & fructus eius dulcis guturi meo.* Mi Eſpoſo es comparado con otros eſpoſos, como el hermoſo mançano, con arboles ſylueſtres, debaxo de ſu ſombra me ſenté, y el fruto de ſus manos fue dulce al guſto de mi paladar. *Cantic. c. 2.*

La palabra mas digna de aduertencia que ay en eſte teſtimonio, es aquel *ſub vmbra.* Porque eſte modo de hablar, ſentarſe a la ſombra, y hazer ſombra, ſon muy propios de los caſados: aſsi lo notan comunmente ſobre el capitulo primero de San Lucas, declarando aquellas palabras, *Spiritus Sanctus ſuperueniet in te, & virtus altiſſimi obumbrabit tibi,* que fue dezir el Eſpiritu Santo vendra ſobre vos puriſsima Señora, y ſin menoſcabo de vueſtra pureza hara las vezes del Eſpoſo, formando en vueſtras entrañas al Hijo de Dios: y eſto ſignificô diziẽdo, harate ſombra, y con eſto viene el verbo latino, *nubo,* que ſignifica propriamente cubrir, y hazer ſombra, y juntamente caſarſe, fundado en aquel velo, con que el marido cubria a la muger el dia que ſe caſaua, y de alli ſe llamô el caſarſe, *nubere,* que ſignifica cubrir, y hazer ſombra. *S. Luc. c. 1.*

De modo, que quando la Virgen dize, *Sub vmbra illius quem deſideraueram ſedi:* ſenteme a la ſombra de mi amado, fue como ſi dixera, deſpoſeme con Ioſeph, para que el como eſpoſo en mis trabajos y deſtierros me hizieſſe ſombra, y yo como eſpoſa le recibieſſe, y veneraſſe por ſu mucha ſantidad, y pureza: y aſsi es mucho de notar, que adonde San Lucas dize: *Ad Virginem deſponſatam Ioſeph,* dize la letra Syriaca: *Ad Virginem venditam viro,* a vna Virgen que ſe vendio a vn varon, ſolo S. Ioſeph tuuo caudal y virtudes para poder comprar por Eſpoſa a la Reyna del Cielo. *S. Luc. cap. 1 Lytera Syriaca.*

Pero boluiendo al lugar de los Cantares, ſi buſcaua ſombra, otros arboles aymas copados, y ſombrios que el mançano, porque compara mas a Ioſeph ſu eſpoſo a eſte arbol que a otros, reſponde Philon Carpacio, que los arboles que ſon celebrados por la ſombra, como es el platano, el alamo, y otros deſte *Phil. Cart. in Cant. c. 2*

deſte jaez, ſon infrutiferos, pero el mançano es arbol en quien ſe junta ſombra y fruta, y tambien porque el arbol con fruto, es ſymbolo del juſto, de quien dixo Dauid, *Et erit tanquam lignum, quod plantatum eſt, ſecus decurſus aquarum, quod fructum ſuum dabit in tempore ſuo*, arbol frutifero ha de ſer el Eſpoſo de Maria. *Plal.1.*

Y no carece de myſterio, que el fruto que lleua eſte arbol miſtico de Ioſeph, ſean mançanas. San Gregorio Nazianzeno, en la oracion ſegunda, que haze contra Iuliano, dixo, que los antiguos para pintar vn hombre virtuoſo con todas las buenas prendas que ha de tener, fingieron vn Hercules, a quien atribuyeron tãtas empreſas, y tantas hazañas, ſignificando en cada vna dellas algun heroyco acto de virtud, y aſsi dize el Santo; *Herculem olim virtutis, & probitatis figuram propoſuit vetuſtas.* S. Gregorio tomó eſte dicho de San Fulgencio, y ambos de Ariſtoteles. *S. Greg. Naziãz. orat. 2. contra Iulian.*

A eſte Hercules tan celebrado le pintauan los antiguos con tres mançanas en la mano, porq̃ ſon ſymbolo de la templança; y aſsi dixo Plinio, *Malis recentibus modera tio ſit*, templa ſus paſsiones el que come mançanas: de modo que en las tres mançanas figuraban tres virtudes heroycas: la primera era *non excandeſcere*; la ſegunda *non eſſe deditum auaritiæ*: la tercera, *liberum eſſe à voluptatibus*, templar el enojo, no ſer codicioſo, ſer caſto; luego ſi la eſpoſa auia de elegir algun arbol frutuoſo, para ſignificar a ſu querido Ioſeph, con razon eſcogio el mançano, cuya fruta tiene tan buenas ſignificaciones, y tan a cuento, para el matrimonio que ella queria ſignificar. *Plinio.*

La primera virtud, que era no embrauecerſe, no ſe embrauecio quando la vio preñada, de modo que la entregaſſe a la juſticia: la ſegũda que era; *non eſſe deditum auaritiæ*, no fue auaro, pues quanto ganaua á ſu trabajo, lo que gaſtaua en ſuſtentar al hijo, y a la madre: la tercera que fue, *liberum eſſe à voluptatibus*, fue tan caſto, que mereció que le entregaſſen la virginidad de los Angeles, y aſsi dixo vn Doctor: *Inuentus eſt, itaque Ioſeph quælem quærebat ratio ex eadem tribu, ex qua erat Verbo.* Pero la quexa que forma Iſolano, es la que viene en la ocaſiõ preſente, mas a propoſito dize *Metaphr. de educatione Mariæ.*

Isola. 3. p. tom. 7. c. 13 dize este Doctor, que si puso Dios en el Paraysso vn Cherubin que con vna espada de fuego, *versatil*, le defendia, de modo que ninguno fue tan osado que se atreuiesse a llegar a el; mucho mejor San Ioseph pudo vsurpar el titulo de Cherubin, pues guardò otro Paraysso mas bello, y mas delicioso para Dios, que fue la Virgen, y su precioso Hijo, sin que ninguno los ofendiesse todo el tiempo que estuuieron debaxo de su amparo, sus palabras son estas: *Si hæc explorata creduntur veritatis, cur non Ioseph Cherubim asseuerandus est, qui & Virginis sanctissimæ, & Christi custos adeo immortalis positus fuit?* Dos Paraysos guardò, y sustentó, donde descubriò sus ricas prendas, y el valor de sus heroycas virtudes, porque esta empressa sola para Ioseph la guardó el Cielo.

Genes. 3.

Y no fue menor dicha del benditissimo Ioseph topar tal Esposa, el Ecclesiastico dixo, que tres cosas hazen famoso a vn hombre, y digno de eternos renombres: *Filij, & edificatio ciuitatis, confirmabit nomen: & super hæc mulier immaculata computabitur*, los hijos, y el edificar ciudad, y el tener muger honesta, è inculpable, por esta parte el mas famoso del mũdo fue Ioseph, tuuo vn hijo sin tener parte en el, que valio por muchos, edificò ciudad. San Gregorio Magno, que aquella ciudad fundada sobre mõtes santos, *Fundamenta eius in montibus sanctis*, es la humanidad de Christo nuestro Señor fundada sobre los montes eminentes de la diuinidad, esta edificaron a medias el Espiritu Santo, y Ioseph, el diuino Espiritu en lo oculto, Sã Ioseph en lo manifiesto; como en la Señoria de Venecia que està fundada sobre agua, la Señoria edifica debaxo de las aguas, y el ciudadano sobre la tez del mar, en lo que se vé el Espiritu Santo formó en lo oculto la humanidad de Christo, y essa misma humanidad despues del parto virginal la edificò Ioseph sustentandola.

Eccles. c. 40 num. 19.

Psal. 86.

S. Gregor. Magn.

Lo tercero le haze famoso el auer tenido muger hermosa, santa, y enculpable, quien le dixera al santo, quãdo hazia esta jornada, adonde caminays con vuestra esposa varon bendito, no considerais que vays a Egypto, adonde los Reyes del se enamoran

moran siempre de las hermosas, mirad que lo es vuestra Esposa como milloros, no cõsiderays lo que sucedio a Sara, y a Rebecca, abuelas de vuestra Esposa, que por hermosas las arrebataron los Principes de Egypto.

Responde el Santo, que no corre riesgo su Esposa, no obstante que es mas hermosa que sus abuelas, porq̃ es mas recatada, que quãdo la hermosura la apadrina la honestidad, y el recato, no corre riesgo; *Tertul. apolog. cap. 3.* alla dixo Tertuliano de dos amigos intimos gentiles, el vno se boluio Christiano, muy feruoroso, el amigo gentil le dexò, improperauanle, que auia dexado al amigo, y el respondio diziendo: *Lucius bonus vir, sed quia Christianus est desero*, sea vna muger la mas hermosa del mundo, si es recatada, y honesta, todos diran hermosa es, *sed quia deuota est desero*: y assi dixo el Sabio; *gratia super gratiam, mulier pulchra, & pudorata*, como aculla Iob, *Pelem pro pele dabit homo*, que quiere dezir, toda la piel, ò toda la vida: assi el Sabio el dezir, *Gratia super gratiam, mulier pulchra & pudorata*, es como si dixera, es en los ojos de Dios, la cifra de toda la hermosura de las mugeres, el ser hermosas, y recatadas.

Eccles. 26. num. 19.

Iob, cap. 2.

A Apeles le traxerõ en vn lienço vna bellissima dama que auia pintado Protogenes, para que la juzgasse, dixo Apeles, quando la vio, buena està, pero *deficit illi aliquid veneremm*, como si dixera, no tiene garauato, falta la vn poquito de la diosa Venus, que es lo que se vsa en el mundo, aunque sea vna muger como vn Angel, si es honesta dizen, hermosa es, pero no tiene garauato, quiere el mundo que tengã algo de descompostura, y a esto llamã brillar, y esmalte de la bizarria que aora se vsa.

O confusion grande de mugeres Christianas, criadas para gozar de Dios, que todas ellas se hazen garauatos para arrastar almas tras si; de las mugeres barbaras de Arabia, dize el gran Tertuliano, *Arabiæ vxores velabantur, vt vno oculo liberato contentæ sint, dimidia potius fruiluce, quam totam faciem prostituere*, se priuauan de la mitad de la luz, cubriendo su rostro, tapandose de medio ojo, no estimauan el priuarse de la mitad de la luz, por no parecer rameras, descubriendo todo el rostro, y dãdo

Tert. lib. 6. de velad. virgini.

do ocasion a los hombres de inquietud, y desassosiego.

Cuenta la Escritura, que no pudo el Sacerdote Azarias apartar al Rey Ozias, de que no perdiera la verguença cometiendo vn gran sacrilegio en presencia de Dios, dize el Texto: *Statimque orta est lepra in fronte eius*, castigole luego el Cielo, con que le salieſſe a la frente mucha lepra. Agudissimamente San Chrysostomo dize, que por que le salio la lepra mas a la frente, que a otra parte alguna? dize el Santo, perdio la verguença, que tiene su assiento en la frente, y alli le castigaron. *Efloruit lepra in fronte illius, quia vbicumque est impudentia, illic est vltio.*

Lib. 2. Paralip. cap. 26.

S. Chrysost. homil. 4. de verbis Isai.

Si a todas las mugeres de estos tiempos, que por auer perdido la verguença, traen sus rostros patentes para enamorar a los livianos, las castigara luego nuestro Dios con lepra, ò q̃ de hospitales fueran necessarios para curar tantas leprosas. Son las mugeres como las treynta y nueue de la primera, que en sentandose los jugadores a jugar este juego, todo es murmurar de las 39. llaman las come capas, dizen que con ellas perdieron siempre el resto, y juntamente con esto, passan vna vez, y dos vezes la baraja que buscan estos jugadores? 39. en dos cartas? pues no murmuran dellas? Si, pero no obstante esso las buscan, y passan muchas vezes hasta hallarlas, assi son las mugeres, todos murmuran dellas, llamanlas come capas, y muchos las buscan, y ellas dan la ocasion, preciandose mucho de que tienen garauato para prender al mas valiente, descapandose con este fin para ser vistas.

Las mugeres son como las 39. de la primera.

Bien puede yr Ioseph muy seguro a Egypto con su Esposa, que aunque los Principes deste Reyno siempre fueron atreuidos con las forasteras hermosas, no obstante que su Esposa es mas bella que cien mil Seraphines, no corre riesgo, que es muy honesta, y recatada, y la que lo es, aunque sea hermosa donde quiera está segura.

DIS-

DISCVRSO IIII.

Que es bien tan grande el peregrinar, que en naciendo el Niño Dios apetecio este bien, y quiso peregrinassen sus Padres, y de la puntual obediencia de la Virgen en dexar su patria, y como nos enseña esta Señora, que la obediencia ha de ser ciega.

Qui consurgens accipit puerũ, & Matrẽ eius nocte, & secessit in Ægyptum.

S. Irin.

DEmos principio a este discurso con vn encarecimiento grande de San Irineo, el qual dize, que luego que mandò Dios a Abrahan que saliesse de su tierra, y peregrinasse, le agradò tanto su obediẽcia, y el verle peregrinar, q̃ se hizo peregrino con el, *cum Verbo peregrinãs, vt cum verbo moraretur*: yo no hago nada dize Dios, en dexar las cosas porq̃ no las he menester, pero que Abrahan las dexe por mi, embidio tanto esta virtud, q̃ me hago peregrino cõ el, ensayandose, para peregrinar en siẽdo hõbre en carne mortal: y assi a penas vuo nacido en el mũdo, quãdo su prouidẽcia traçò esta persecucion de Herodes, por peregrinar, y obligar a su purissima Madre, y al Santo Ioseph, a que peregrinassen, porq̃ participassẽ del merecimiẽto desta soberana virtud.

S.Iuan Damasceno dize a este proposito vn grãde encarecimiento, *peregrinus Dei est collyrium, qui eũ excipit confestim visum recipiet*, colirio llama a esta virtud de los ojos del alma, y aora entiendo, que el dezir S.Methodio martyr, q̃ el Verbo diuino vino a la Virgẽ como peregrino, *Filius Dei indigus venit à te*, y lo mismo dize S.Pedro Chrysologo, *vna puella sic Deum in sui pectoris capit, recipit obletat hospitio*, noteſe aquella palabra, *hospitio*, que da a entender le recibio como peregrino: biẽ pudiera venir con gran Magestad, y no quiso, sino como peregrino, por ser colirio de los ojos del alma de su Madre, para q̃ en aquel pũto viesse la vision beatifica.

S.Ioan.Damasc. lib.3. paral. c.37.

S. Metod. ser. de purif. cat.

S.Pet. Chrysol.ser.140.

O no es pequeño indicio del amor que Dios tiene a los q̃ peregrinan, pues quiso q̃ los 30. dineros en q̃ Iudas le vendio, precio de su sangre, ordeno el cielo se comprasse cõ ellos vn cãpo para enterrar peregrinos, aduertencia es de San Anastasio.

Pretium eius, quia erat liber factum eſt peregrinis in ſepulchrum. Si para los cuerpos de los que peregrinan tiene Dios las primicias de ſu ſangre, que tendra para ſus almas: y San Paulino dize, que librar Dios a Loth del fuego de Sodoma, fue porque hoſpedò como a peregrinos a los Angeles.

S. Paulino Epiſt. 31.

Pero reparemos en la prõpta obediencia de la Reyna del cielo, en dexar ſu patria, y ſus pobres alajas, y auer de peregrinar jornada tan larga: la dificultad tan grande que ſe encierra en dexar la patria, y hazienda para ſer peregrino por Dios, colige-

Geneſ. c. 12.

ſe del Geneſis, adonde vemos, que para que Abrahan dexaſſe la ſuya, y los bienes temporales, fue neceſſario q̃ Dios le hizieſſe ſiete promeſ ſas muy grandes, no haziendole ninguna quando le mãdò ſacrificar al Hijo, de adõde ſe colige, no tiene tanta dificultad, ſegun la condiciõ de los hombres, el degollar vn hijo, entregandole a la muerte, como el dexar la patria, y la hazienda.

Geneſ. c. 22.

Digo q̃ le hizo ſiete promeſſas para obligarle a que ſalieſſe de ſu tierra, *egredere de terra tua, & faciam te in gentem magnam*, eſta es la primer promeſſa, prometio multiplicalle a el, y a ſus deſcendientes. La ſegunda promeſſa, *benedicãt tibi*, que quiere dezir, llenarete de bienes temporales: la tercera promeſſa, *& magnificabo nomen tuum*, engrãdecere tu nombre, de modo que ſea famoſo por todos los ſiglos: la quarta promeſſa, *Benedicam benedicentibus tibi*, yo proſperare a todos los q̃ te hizieren bien, y te ſocorrieren en eſta peregrinacion con bienes temporales: la quinta promeſſa, *maledicam maledicentibus tibi*, ſeré enemigo del que lo fuere tuyo: la vltima: *Atque in te benedicentur omnes generationes terræ*, en ti ſeran todos benditos.

Y es mucho de notar, que quando eſto ſucedio, aduierte el libro de los Actos de los Apoſtoles, que para hazerle eſtas promeſſas ſe le aparecio en gloria. *Deus gloriæ apparuit patri noſtro Abrahæ*, como diziendole, ſi por mi amor dexas la patria, y los bienes temporales, mira la gloria con q̃ te puedo premiar. O Santo Dios, que al mandarle ſacrificar el hijo, no le hizieſſe ninguna promeſſa, y para que dexe la patria, le haga tantas, como ſe colige de lo dicho, gran ventura deue de ſer.

Actorum 7.

Confir-

S. Amb. lib. 1. de Abrahã

Confirmaſe lo dicho cõ la autoridad de S. Ambroſio lib. de Abrahã, c. 2. ponderando aquellas palabras, *egredere de terra tua, & de cognatione tua, & domo patris tui*, y luego deſpues deſto, las promeſſas grandes que Dios le hizo, dize què todas fueron, *ne forte deſperaret*, porque no ſe deſeſperaſſe en vn madero tan amargo al guſto de los hõbres.

O ſereniſsima Reyna del cielo, quien no engrandece vueſtra puntualidad, y obediencia, en dexar vueſtra patria, y peregrinar por mandarlo Dios: aqui enſeña eſta Señora a las mugeres, lo q̃ las es ſumamente dificultoſo, que es ſaber obedecer.

Geneſ. 1.

Dixo Dios en el principio del mundo, *faciamus hominẽ ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram*, hagamos al hombre a nueſtra imagen, y ſemejança, donde podiamos dificultar, porque no dixo eſte Señor: *faciamus mulierem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtrã*, que mas razon ay para que el hombre ſea hecho a la imagen de Dios, que la muger? Da la razon San Theodoreto, y dize, que eſta ſemejança cõſiſte en mandar: y aſsi ſe vera que dize luego el Texto, *& dominetur piſcibus maris, & volatilibus cœli, & beſtijs terræ*, ſupueſto que eſta imagen y ſemejãça de Dios, conſiſte en mandar; no auer dicho, *faciamus mulierem ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram*, es ſeñal que no quiere que la muger mande, ſino que ſiempre obedezca, coſa duriſsima en las mugeres.

S. Theod. q. 20. in Gen.

Y aſsi aduierte Moyſes Barcefas en el libro que haze de paradiſo, que el comer Eua primero de la mançana que comieſſe Adan, fue con animo de ſer primero dioſa antes que ſu marido fueſſe dios, *eritis ſicut dij*, aſsi dixo Eua, que ſeremos como Dios, pues quiero comer primero, para que ya que mi marido en lo natural es mi cabeça, y me manda como ſuperior, yo en lo diuino ſea ſuperior a el, y le mande, y me ſea obediente. *Cur prius nõ vocauit Adamum, vt ipſe prior ederet, nimirum transformari, prior ipſa cupiebat, & diuinitate præire ſicut ipſe humanitate præceſſerat, vt imperium obtineret.* Los cabellos en las mugeres, ſon ſymbolo de la obediencia, en lo que mas amã, tengan el ſymbolo de lo que mas las conuiene. Por lo qual el Concilio Grangrenſe, aprouado en el tiem

Moyſes Barcefas libr. de Parad. c. 1.

pó de Syluestre Papa, anathematiza a las mugeres que ſe cortaren el cabello, en ſeñal de que no han de ſer obedientes a ſus ſuperiores.

Conc. Grãg. *Si qua mulier propter diuinum obſequium, vt æſtimat crines atondeat, quos ei Deus ad ſubiectionis materiam tribuit, tanquã pretium diſſoluens obedientiæ anathema ſit.*

De modo que la deſinobediẽcia anathematiza como la obediencia ſantifica. *Eſai. 13.* Dixo Dios por Eſayas: *Ego mandaui ſanctificatis meis*, la *Gloſ. interl. Eſai. 13.* Gloſſa interlineal dize: *Ideſt Patris, & Medijs obedientibus mihi*, lo miſmo es ſer obediente, que ſer ſantificado en los ojos de Dios, la miſma obediencia le ſantifica. Mugeres muy pocas ſon las que ſaben obedecer, y a todas da exemplo la Reyna del Cielo, obedeciendo al mandato de Dios, dexãdo la patria, y hazienda, y caminando en ſu deſtierro, y peregrinacion a Egypto.

LO MORAL.

CErremos el Diſcurſo acabando de reſponder al titulo del, diziendo que la Virgen nueſtra Señora auiendo obedecido con tanta puntualidad dexando ſu tierra, y caminando a Egypto, nos enſeña con eſto, que la verdadera y perfecta obediencia ha de ſer ciega.

Dizelo San Iuan en el capitulo onze, que quando el Saluador del mundo reſuscitó a Lazaro, le dio vna voz *S. Ioan. c. 11.* diziendole; *Lazare veni foras.* Dize mas el Euangeliſta: *& facies illius ſudario erat ligata.* Pudiera Lazaro reſuscitado deſde el ſepulchro, dar vozes, diziendo vengan me a quitar el ſudario con que eſtoy vendado los ojos para ſalir del ſepulchro, no quiſo ſino ſalir a ciegas, los ojos vendados, enſeñandonos que la verdadera obediencia ha de ſer ciega. O que bien lo pondera S. Ambroſio lib. *de fide reſarrectionis.* *S. Amb. lib. de fide reſurrectionis.* *Comprehende ſi potes quemadmodum clauſis oculis iter carpat, natura ſuum non requirebat officiũ, non iam ſuo ordine, ſed diuino nutui ſeruiebat.*

En confirmaciõ de lo dicho, pudieramos dificultar, porque en el ſacrificio de Abrahan ſe contentô con el amago q̃ hizo de ſacrificar el hijo, y del Capitã Iepte no quiſo amagos, ſino que effectiuamente ſacrificaſſe la hija. La razon ſe colige del Texto, Abrahan fue *Geneſ. c. 22.*

buen

buen obediente, obedecio a ciegas, de noche fue quãdo tuuo la inſpiracion, y el precepto de que fueſſe a ſacrificar el hijo, y aſsi dize la Eſcritura: *De nocte cõſurgit.* Quié le dixera donde vays buen Viejo embuelto en caligino ſas ſombras de la noche? Cierto es, que reſpondiera a hazerlo que Dios me mãda, que es a ſacrificar eſte hijo, pues no aguardareys a que amanezca, porq̃ veays por donde vays? No, que la verdadera obediencia ha de ſer ciega.

Aborrece Dios el ſacrificio de Iepte, no obſtante que no fue amago, porque le dilató, y concedio tres meſes a la hija para llorar ſu mocedad malograda, tuuo poca Fé, menos eſperança, no ſupo obedecer: pues para exemplo de los venideros ſacrifique, ſin que ſu ſacrificio ſea agradable a Dios, es penſamiento de Anaſthaſio Nizeno, quæſt. 36. ſus palabras ſon eſtas. *Permiſit Deus eos qui tunc erant, & qui poſtea futuri erant: erudiens, toto quidem Deo vouere, & vt conuenit citra moram, & cum fide, & gaudio implere promiſſum.*

S. Anaſtha. micen. q. 36

Cierro el diſcurſo con la petició de mi Padre Eliſeo, que dixo al gran Propheta Elias: *Fiat in me duplex ſpiritus tuus.* Reſpondiole: *At tamen ſi videris me, quando tolar à te erit tibi, quod petiſti.* Viole en teſtimonio de lo qual dio vozes diziendo: *Pater mi, Pater mi, currus Iſrael, & auriga eius:* Dexole la capa, y en ella el eſpiritu doblado, y aſsi dixo Chriſoſtomo: *In pallio duplicem Eliam habebat,* tenia dos Elias en la capa:

Lib. 4. Reg. 2.

S. Chryſoſt.

Entra aora la dificultad, porque tenia en la capa el eſpiritu que no tuuo Elias, eſte ſencillo, y Eliſeo doblado? La razon, porque Elias traya la capa por ſu guſto, ô neceſsidad, Eliſeo por obediencia, y eſta le hizo que creciesſe el eſpiritu: todo lo qual nos enſeña la Reyna de los Angeles, y el ſanto Ioſeph, fueron verdaderos obedientes, pues a penas los dixo el Angel que dexaſſen ſu tierra, y lleuaſſen al Niño Dios a Egypto, quando luego le obedecieron: aprendamos deſtos Señores a ſer puntuales en la obediencia.

DISCVRSO V.

Que ſon tan deſaforados de monstruos la paſsion, y la ambicion, que Herodes buſcaua a Chriſto para quitarle la vida y condenarle el alma.

Futurum eſt enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum.

DIoſe por agrauiado Herodes de los Magos, q̃ le huuieſſen engañado, lleno de paſsion, por vna parte, por otra ambicioſo, de conſeruarſe en el Reyno, tomò vna reſolucion infernal, el que auia de ſer padre del Reyno, y de la patria, ſe trocó en berdugo fiero, y determinò matar todas las criaturas de pecho, pareciendole que entre todas no ſe le podia eſcapar el recien nacido Niño Dios de ſu fiereza, y furia.

Dios nos libre de la paſsion, quan rematadamente ciega ſin dexar raſtro de luz. Pecò el pueblo en el deſierto leuantando vn bezerro por dios, y dandole adoracio, puesto en alto ſobre vna columna à vista de todos, dixo Aaron: *Hi ſunt dij tui Iſrael qui te eduxerunt de terra Ægypti.* Sobre las quales palabras dificulta Ruperto ſi era el bezerro vno, como dixo eſtos ſon tus dioſes? El caſo es, que dize eſte Doctor, que le leuantaron al ſalir del Sol: hizo ſombra el bezerro, y como eſtauan apaſsionados con Moyſen, la ſombra les parecio bezerro, y leuantando la voz, dixeron dos bezerros, dos dioſes tenemos, Aaron burlando dellos, y hablando con ironia, dixo, teneys razõ, eſtos ſon vueſtros dioſes que os ſacaron de Egypto: adonde ſe vé la fuerça que tiene la paſsion para cegar, pues la ſombra les parecio realidad, y bezerro verdadero, y ſiendo vno le juzgaron por dos.

Ruper. Abb.

Exod. 32.

San Matheo hablando de aquel ceguecillo, a quien el Hijo de Dios dio vista, preguntaronle los circunſtantes, que que via, y el reſpondio: *Video homines, velut arbores ambulantes.* Dificulta San Pedro Chryſologo ſobre eſte dicho, que tienen que ver hombres con arboles? y reſponde el Santo: *Imperfectis oculis grandeſcunt formæ turbantur ſpecies, res faluntur ipſæ; quia non iam viſionem tapiunt; ſed adhuc vmbram ſuſtinent*

S. Mat. c. 8.

S. Pet. Chryſol. ſer. 176.

sustinent visionis. Lo que en este caso sucedio en los ojos corporales deste ciego, que por la flaqueza de la vista, en razon de salir sus ojos de vna tan graue enfermedad, y estar conualecientes, la sombra le parecio realidad: assi sucede en los que se apassionan, que la sombra juzgan por cuerpo solido, ceuandose en ella como si fuera sustancia.

Quien vio a los viejos de Susana apassionados, y rematados en sus amores. *Erant ergo ambo vulnerati amore eius*, no pudieron hartarse de la sustancia que pretendian, estauan tan ciegos, que a falta de la sustancia q̃ no alcançaron se procuraron hartar de sus accidentes; y assi aduierte la Escritura, que quando sacaron a Susana en publico al Tribunal delante de todo el pueblo, la mandaron descubrir el rostro, que salio cubierta, dize ex Texto: *Vt vel sic saciarentur decore eius.* Palabras dignas de gran consideracion, ya que estos viejos pecadores no pudieron gozar de la sustancia, como ciegos y apassionados, se prometieron hartura de los accidentes de la hermosura. *Vt vel sic saciarentur decore eius*: como quando ay vna grande hambre, no pueden hartarse de pan, hartanse de fruta, que accidentalmente sustenta.

Dan. c. 13.

Quien vé a vn Prelado, apassionado contra vn subdito, no halla en el realidad de culpa, la apariencia le parece que lo es, la sombra se le haze bezerro, y quando no puede ceuarse en la sustancia, hartase de los accidentes, reprehendiendo imprudentemente, y tal vez castigando lo que no es, por que a este tal le tiene ciego la passion que contra el subdito tiene.

Introduze el Propheta Zacharias al Padre Eterno, que se admita de las llagas de las manos de su Hijo, y hablando cõ el le dize: *Quid sunt plagæ istæ in medio manuum tuarum.* Porque causa le admiraron mas las llagas de las manos, que las de los pies, ò costado, ò espaldas, ò las que causaron la corona de espinas, solas las de las manos le admiran.

Zach. c. 13. num. 6.

Respondamos a esta duda con vn lugar de Esayas, en que dize, que el Hijo de Dios tiene a los hombres en sus manos; *In manibus meis descripsi te*, pues la admiracion del Padre Eterno està

Esai. 49.

que eſtando los hombres en las manos de ſu Hijo, clauandole las manos, les tuuieſſe la paſsiõ tan ciegos, que no echaſſen de ver ſe clauauan ellos el alma, y el coraçon.

Que ciegos anduuieron los enemigos de Chriſto N. S. los comparo yo a la lechuza, que todo el dia gaſta en hazer geſtos al Sol, deſpues quando ſobreuiene la noche abre los ojos, aſsi fueró los Iudios, todo fue hazer geſtos como lechuzas al Sol de Iuſticia, geſtos a ſus milagros, a ſu vida, a ſu doctrina ya tarde abrieron los ojos; quando ſepamos? *Quando tenebræ factæ ſunt ſuper vniuerſam terram*, entonces en las tinieblas, como lechuzas, abrieron los ojos, y viendo el mal que auian hecho, dize S. Lucas, que *reuertebantur percutientes pectora ſua*, ſe boluian a ſus caſas dandoſe cõ los martillos en los pechos con q̃ le auian crucificado, teniales la paſsion ciegos, y abrieron los ojos, quando eſtaua ya hecho el daño, ſin poderle remediar.

Luc. 23.

Vbi ſup.

No ciega menos la ambicion: y para q̃ vamos reſpondiendo al titulo del diſcurſo, q̃ el Rey Herodes buſcaua al Hijo de Dios, no ſolo para quitarle la vida, ſino para condenarle el alma, ſi pudiera, atiendaſe al encarecimiento del Euangeliſta: *Futurum eſt enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum.* No dize que le buſcaua para matarle, ſino para perderle, que en lenguage de Eſcritura, acrecienta crueldad, ſobre quitar la vida tẽporal, ſignifica quitar eſta, y dar con el alma en los infiernos: contentauaſſe Herodes con quitar a los niños inocentes las vidas, pero al Niño Dios, a quien llamaron Rey los Reyes del Oriente, pareciendole que ſe le oponia al Reyno, buſcale para quitarle la vida en lo temporal, y juntamente condenarle el alma: todo eſto ſe encierra en aquella palabra, *ad perdendum eum.*

S. Mat. c. 2. num. 13.

Eſte lugar, y eſta verdad, que tengo dicha, ſe prouarà con otro lugar de S. Iuan, adõde el Hijo de Dios, hablãdo del mal paſtor, dixo, que venia a buſcar la oueja, *vt mactet, & perdat*, para matarla, y para perderla, de modo que eſte termino, perder, acrecienta gran crueldad, ſobre el matar, aſsi lo aduierte ſobre eſte lugar, *vt mactet & perdat*, el ſapientiſsimo Cayetano, dize aſsi eſte Doctor: *Vt mactet tollendo vitam*

S. Ioan. c. 10. num. 10.

Cayetan. in Ioan. c. 10.

euium,

enium, & perdat eterna damnatione, ya con esto estaran entendidas las palabras de San Matheo, y la fiereza que en si encerraua la ambicion de Herodes. *Futurum est enim, vt Herodes quærat puerum, ad perdendum eum*, en lo temporal le queria quitar la vida, desquartizandole, y poniendole por los caminos, y de camino condenarle el alma, todo esso encierra aquella palabra, *ad perdendū eum*, y todo esto se puede temer de vn ambicioso.

Digamos otra mayor ponderacion de la ambicion deste Rey, notable encarecimiẽto el de S. Pedro Chrisologo que hablando desta persecucion dize assi: *Persequente homine Deus fugit sæuiente terra cœlum trepidat, & volitante puluere, pauore turbantur Angeli, & pauor Patris Filio fugiente monstratur.* Que pueda tanto la persecucion de vn hombre, y la ambicion, que haga huir al mismo Dios, que tiemble el cielo, se turben los Angeles, y assi assustados acuden al Santo Ioseph que camine a Egypto, y lo que mas admira la vltima clausula, *& pauor Patris, Filio fugiente monstratur*, tuuo pauor el Padre Eterno, como se colige de la priessa con que embiò al Angel.

S. Pet. Chr. ser. 150.

Vna de dos, ô el Padre eterno tuuo verdadero temor, ò S. Pedro Chrysologo miente: porque si dixessemos (mirando a vn retrato del Rey don Felipe IIII. nuestro Señor) veys alli nuestro Rey, esto seria mentira, porq̃ la verdad no se prueua bien con la apariencia, el retrato no es mas q̃ apariẽcia de su Magestad: y verdades nunca se prueuã bien con apariencias.

Del mismo modo dezir S. Ped. Chriso. *& pauor Patris, Filio fugiente mõstratur*, si fue apariencia de temor, no dize verdad S. Ped. Chril. porq̃ con la apariencia no se prueua lo q̃ es verdad, de q̃ temio, pues dezir q̃ verdaderamente temio, grande encarecimiento fuera de la ambiciõ, q̃ reduxera a Dios a tal termino q̃ le hiziera temer, por otra parte no es justo q̃ digamos, q̃ miẽte S. Ped. Chrisologo en sus escritos, pues q̃ hemos de responder a tã grãde dificultad, que se quede esto en el ayre, sin juzgarlo por mõstruo de la ambicion, horrible, y espãtoso. Digamos otra põderaciõ no menor, en la qual se vera quã descarada es la ambicion, lo poco q̃ a Dios estima, quan cuidadosamente antepone sus intereses al respecto que al sumo Señor se deue tener.

Mõstruo de la ambiciõ.

No

No aueys oy de dezir algunavez, que Poncio Pilato fue discipulo oculto del Hijo de Dios, y que aguardaua oportunidad para manifestarse por tal? sino lo aueys oydo, atended a lo que dize el gran Tertuliano de este desdichado Iuez, que auiendo empeçado tan bien, acabò tan mal: *Pilatus pro sua conscientia Christianus*, q̃ quiere dezir Christiano? que creeia en Christo, que asentaua a su doctrina, y dà fé a sus milagros. Poncio Pilato en el interior era Christiano; esto es aficionado a Christo, estimaua su virtud, teniale por verdadero Hijo de Dios, aguardaua ocasion para manifestarse por vno de los de su gremio, y parcialidad: pero quando oyò dezir al pueblo aporfiado, sino le crucificas, *non eris amicus Cæsaris: Pilatus pro sua conscientia Christianus*, el que en su interior, y conciencia era Christiano, como le amagaron, que le auian de quitar la dignidad, y que auia de perder la gracia del Emperador, empeçò a retirarse en la Fè, dixeronle los Iudios: *Nos legem habemus, & secundum legem debet mori, quia filium Dei se fecit*, es mucho de ponderar las palabras que se siguen del Euangelista: *Cùm ergo audisset Pilatus hunc sermonem magis timuit.*

Tert. in lib. apolog.

Ioan. c. 19.

Vbisup.

Aduiertase aquella palabra, *magis timuit*, temio mas, auia temido aquellas razones. *Nos legem habemus, & secundum legem debet mori*, pero quando oyò las que acrecentaron luego, *quia filium Dei se fecit*, aqui fue donde *magis timuit*, porque estaua cierto en su cõciencia que no se hazia falsamente Hijo de Dios, sino que lo era: inteligencia es esta de san Agustin que dize assi: *Pilatus eorum legem non timuit, vt occideret, sed magis filium Dei timuit, ne occideret*, pues que le desacreo, para condenarle a muerte, aquella palabra, *non eris amicus Cæsaris*, temio perder la plaza, y dignidad de Iuez: y assi aduierte el Euangelista *Pilatus autem cum audisset hos sermones adduxit foras Iesum*, sobre las quales palabras el Cardenal Toledo dize: *Succumbit Pilatus huic appositioni*. Temio el desdichado hombre perder la amistad del Cesar, y dixo hablando consigo mismo, Christiano soy en mi conciencia. Bien creo que Iesus Nazareno es Hijo de Dios, pero si me han de quitar el oficio, perdoneme su Magestad, que le tengo de condenar a muerte: y assi buelue

S. Aug. in Ioan. c. 19.

Tolet. in Ioan. c. 19.

Vbisup.

buelue a dezir el Cardenal Toledo: *Plus potuerunt sermones hij de Cæsare apud eum, quã illi quos etiam audierat, & timuerat, quod filius Dei esset*; con esto queda bien ponderado el dicho de Tertuliano, *Pilatus pro sua conscientia Christianus*; y q̃ tan poderosa es le ambicion para cegar, y hazer guerra al Hijo de Dios, hasta ponerle en vna Cruz, trocando a los Iuezes, a los Prelados, y Padres de la patria, en verdugos crueles, y enemigos del bien comun.

Exod. c.32. En confirmacion de lo dicho, hallaremos en la Escritura q̃ en ausencia de Moysen se amotinò el pueblo, y assi mancomunados, le dixeron a Aaron, que en aquella ocasion era caudillo, y Sacerdote. *Fac nobis deos, qui nos præcedant*, reusòlo, y diolos a entender, que era gran pecado, é idolatria, amenazaronle que le quitarian la dignidad de Sacerdote, y harian nueuo Prelado; quando tal oyò, que podia perder el oficio, dixo: *Tollite inaures aureas de vxorum filiarumque, & filiarum vestrarum auribus, & afferte ad me*, pidio las arracadas de las mugeres, para hazer el idolo.

Quien le dixera a este Sacerdote, Aaron que hazes? detente, refrena al pueblo, arriesga la vida, contra el pundonor de Dios quieres leuantar bezerro, como te oluidas, de que en Egypto, a quien quieres ofender te hizo prodigiolo, pues tocando con la vara a las aguas del Nilo, las conuertias en sangre, tocando al poluo, multiplicauas en jambres de innumerables mosquitos, boluiendo a tocar las aguas, exercitos de ranas, porque oluidado deste beneficio de la buena correspondencia q̃ a Dios se le deue del pueblo que se te ha dado en constancia, y de la cuenta que has de dar a Moysen tu hermano, quieres leuantar tan grande abominacion. *Exod. c.7.*

Que le mouio a este hombre (pasmo) para cometer tan gran hierro: digalo el sapientissimo Oleastro, temor de no perder la dignidad: *Multa mala sequi solent ambitionem aliis quod Sacerdos perpetraras: ne Sacerdotij munus amittat*. O ambicion infernal, que oluidada de todo buen respecto, sin reparar en riesgo alguno antepones tu comodidad a la honra de Dios. *Olestr. in penteteuc. Exod.32.*

Y sea la vltima ponderacion,

cion, y no la menos ponderosa, lo que le sucedio á Ioseph, soñò que vio doze manipulos, ò azezicos de mieses que representauan a sus hermanos, vio que los onze adorauan al suyo: contoles el sueño, y irritaronse tanto que en ocasion que los yua al visitar al campo, dixeron: *Venite occidamus eum, & mittamus in cisternam veterem.* Determinaron enterrarle viuo, y quãdo escapò de sus manos, fue vendido por esclauo a vnos Madianitas.

Genes. 37. n. 20.

Quien les dixera a estos hombres crueles, insanos; assi tratays vuestra sangre, assi vendeys vuestro hermano: porque atosigays la vejez del venerable Padre vuestro Iacob, que os hizo Ioseph? Responderan, que soñò vn sueño, en que se los anteponia a todos; pues vn sueño puede ofender? A los discretos no, a los ambiciosos si; que ni por sueños quieren que nadie se les anteponga, aunque sea vn hermano, pena, que le enterraran viuo.

Aqui viene bien lo que dixo el glorioso san Cypriano Martyr, que ay tres diferencias de ambiciosos, vnos que no piden, ni pretenden: pero consumense con las dilaciones de que no mãdan, otros que pretenden, piden, y compran: los terceros son tan desaforados, que en la prosecucion de mandar, por alcanzar lo que pretenden, no temen quitar honras, vidas, leuãtar testimonios, obscurecer la justicia, abatir la virtud, leuantar el vicio, y condenar su alma, como si no huuiera Dios, habla el Sãto del modo con que S. Cornelio fue eligido por Obispo: *Episcopatum, nec postullauit, nec inuasit, non vt quidam vim fecit, vt Episcopus fieret, sed ipse vim passus est.* Que mucho, que los hermanos de Ioseph que eran del linaje destos terceros ambiciosos le procurassen enterrar viuo, ni que Herodes busque al Hijo de Dios, para quitarle la vida, y condenarle el alma, si pudiera: *futurum est enim vt Herodes querat puerum, ad perdendum eum.* O furia infernal de la ambicion, que hasta aqui pueden llegar sus desafueros: pues al mismo Hijo de Dios no perdona, ni respeta, sino que si pudiera atropellar con vida espiritual, y temporal lo hiziera.

S. Cyprian. Mart. li. 4. epistolarũ, epist. 2.

DISCVRSO VI.

En que se pregunta, porque la Yglesia no quiere admitir consuelo en la muerte destos inocentes, y siendo dize que no son.

Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia non sunt.

S.Hila. in Ma.2. Rab. in Mat.2.2. Bener. Beda

SAn Hilario, Beda, y Rabano, que Rachel significa la Iglesia, admira que llore la muerte destos inocentes tan a rienda suelta, que no quiera admitir consuelo, si son Martyres, que suerte mas feliz les pudo suceder pues porque les llora sin admitir consuelo. El caso es dize la Glossa, y Hugo Cardenal, que la Iglesia no querer consolarse, es darnos enseñança, que en esta vida no hemos de tomar consuelo hasta llegar a aquella patria celestial. *Non vult consolari in præsenti, quia non sunt, sed omnem spem, & consolationem ad æternam trasmittit vitam.*

Glossa Hug. in Mat.2.

Pero vamos al mysterio de llorar sin admitir consuelo, llorando estos Martyres, como sino lo fueran; la razõ que a mi me quadra mucho sobre la qual tengo de fundar mi discurso, es la que dà Origines, diziendo, que el sentimiento de la Iglesia está, en que ya que murieron por Christo, y tiran plaza de Martyres, no muriessen con voluntad; porque fueran las coronas mas brillantes, las palmas mas leuantadas, y los merecimientos mas colmados, las palabras de Origines: *Plorauit Rachel filios suos, quasi nihil passos pro aduentu Domini: quasi non essent existimauit ad illos, qui pro Christo mortui sunt, & Martyrij tulerunt coronam*, no obstante que son Martyres, les llora, y no quiere admitir consuelo, considerando que si al martyrio juntaran la voluntad, quan grande fuera el logro de sus merecimientos.

Orig.hom.3 in diuersor.

Bien cierto es, que la voluntad es la que realça las cosas muy de punto, y las da valor, y tanto mas, o menos, quanto la voluntad es pequeña, o grande, entera, o partida, remissa, o feruorosa. Quando los sayones llegaron a prender al Hijo de Dios al huerto, les dixo su Magestad. *Si ergo me quæritis sinite hos abire, vt impleretur sermo, quem dixi, quia quos dedisti*

Ioan.18. Ioan.17.

dixi mihi non perdidi ex eis quenquam, si a my me buscays, dexad que se vayan estos, para que se cumpla lo que yo tengo dicho en otra ocasiõ: ó Padre y Señor de los que me distes no he perdido ninguno.

Pregunto, quando les prendieran con Christo, y les crucificaran en el Caluario con su Maestro, yuan perdidos? que mas feliz suerte les pudiera suceder? Allá dixo la Esposa: *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo*: Socorranme con flores, denme mançanas que me mata el amor que a mi Esposo tengo. Dize nuestra Madre Santa Theresa de Iesus, hablando con esta Esposa: Esposa dexaos morir, que mas feliz muerte quereys que morir a manos del amor diuino: dize esta gran Doctora, no quisiera la Esposa morir muerte tan dulce, enamorada queria morir, pero coronada de espinas, y puesta en vna Cruz, essa juzgaua por la muerte mas dichosa de todas.

Can. 2. n 5.

Pues vamos al punto, como dixo el Saluador del mundo, dexaldos a estos, no los crucifiqueis, porque no se diga, que les perdi: es possible que yuan perdidos, si les crucificaran? Si, perdidos yuan. Dos razones, la vna del gran Padre san Agustin, *Nunquid autem non erant postea morituri? cur ergo si tunc morerentur perderet eos, nisi quia nondum in eum sic credebant, quomodo credunt quicunque non pereunt*? no estauan totalmente fijos en la Fè, y como esta virtud no admite quiebras, ni faltas, perdialos si les crucificaran entonces.

S. Aug. in Ioa. 18.

Pero mas a mi proposito, Filipe Abad, perdialos si entonces les prendieran, y crucificaran, porque no tenian en aquella ocasion voluntad de morir por Christo, *non erat voluntas matura ad mortem*, y importara poco, que dieran las vidas, aunque fuera en vna cruz, y en compañia de su Maestro, sino dieran la voluntad.

Philip. Abb. de statu clericorum.

Por esso llora la Iglesia a los inocentes. *Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia non sunt*, porque murieron sin voluntad, la qual real çara mucho de punto sus coronas, y fue lastima, ya que salieron a recebir al Hijo de Dios con sus vidas, y con su sangre, faltar la volũtad, por ser inocentes, esto es lo que llora Rachel.

En confirmacion de lo dicho

dicho, hallaremos, que Isaac echô dos bendiciones a su hijo Iacob: la vna consta del capitulo 27. del Genesis. *Det tibi Deus de rore cœli, & de pinguedine terræ abundantiam frumenti, & veni, &c.* Despues en el capitulo 28. vemos que le buelue a echar otra bendicion. *Vocauitque Isaac Iacob, & benedixit eum.* Si en el capitulo 27. le auia dado la bendicion, porque en el 28. se buelue a dar. El caso es, la primera vez no le tuuo por Iacob fue bendicion hurtada, y pareciole al padre, quando supo que auia sido la voluntad de Dios q̃ se la hurtasse al hermano, que no le auia dado nada, por no se la auer dado con voluntad, bolùiole a llamar para acrecentar y juntar el affecto, y voluntad a la bendicion.

Genes. c. 27

Genes. c. 28

Digamos vna cosa que autorize todo este discurso de San Isidoro de Peluſia, ponderando aquellas palabras que dixo Christo por San Mateo: *Ego autem dico vobis, non resistere malo, sed si quis te percusserit in dexteram maxillam tuam, præbe illi, & alteram.* De modo que dize, si te dieren vn bofeton por hazerte injuria, para que se vea que eres amador de la perfeccion Euangelica, buelue la otra mexilla, y recibe otro.

S. Mat. c. 5.

El concepto consiste y la agudeza, porque Christo que da este documento quãdo el sayon le dio el bofeton delante del Pontifice, no boluio la otra mexilla a recebir otro, para que se viera praticado en el Maestro lo que persuade a sus discipulos: Responde san Isidoro de Peluſia, que la razon porque Christo aconseja, si te dieren vna bofetada buelue la mexilla, y recibe otra, es porque la obra para ser sumamente heroyca, y cumplir con la perfecion Euangelica (dize el Sancto) que ha de ser, *sciens, & volens*, sabiendolo, y queriendolo, y porque el primer bofeton fue repentino, que ni lo supo, ni lo quiso, no se juzga por cosa de gran merecimiẽto, buelua la otra mexilla, y reciba otro bofeton, *sciens, & volens*, para que el merecimiento sea grande, y cumpla ajustadissimamente con la perfecion Euãgelica, porque donde no ay gran voluntad, no ay gran merecimiento.

S. Isidor. de Peluſia.

Y con esto queda respondido a la dificultad, porque Christo quando recibio el bofe-

bofetõ de Malcho en ſu paſſion no boluio la otra mexilla para recebir otro, como nos lo aconſeja, porque el primero en eſte Señor fue, *ſciens, & volens*, que como Dios ſupo lo que auia de ſuceder en ſu paſsion, y lo quiſo, y aſsi con el primero cumplio, no tuuo neceſsidad de boluer la mexilla.

De aqui hemos de ſacar, que en faltando la voluntad a la obra no tiene valor, principalmente quando ſe haze por Dios, hecha ſin voluntad, como ſino ſe hiziera, aũ quando eſta es eſtrecha, no ſe ſuele eſtimar. Ay ſieruos de Dios que le encarcelan a ſu Mageſtad en vna eſtrecha y corta voluntad, le tienen como ceñido, y preſo, y muy congoxado: hablando deſte linage de gente dixo Dauid, *& conuerſi ſunt, & tentauerunt Deum, & ſanctum Iſrael exacerbauerunt*, conuirtieronſe a Dios, y tentaronle luego, y amargaronle, con que ſepamos? Dizelo la letra original, *ſignauerunt eum*, le cohortan, y en ſus voluntades le dan eſtrecha poſada contentanſe con tener a Dios conſigo, pero como encarcelado no quieren que ſalga a las manos, dando la limoſna al pobre, ni a los ojos, em-

Pſ.77.

bueltos en lagrimas, ni a los oydos, oyendo la palabra de Dios, pareceles que eſto es darle la voluntad muy amplia.

Por Zacharias formó eſte Señor eſta quexa, *& contracta eſt anima mea in eis*, eſtoy como tullido en ſus voluntades, no las ſaben eſtender al pobre, al ayuno, a la diciplina, y eſſo me tiene encogido, buenos Chriſtianos, que quieren tener a Dios, pero a ſu modo, no con aquella liberalidad de animo que ſe requiere, *tentauerunt Deum ſignauerunt*, le ciñen con la poquedad de ſu voluntad. *Zacha. c.11*

O como quãdo eſta es dilatada, que enſancha ſus ſenos para mas agradar al Altiſsimo, hazeſe ſeñora de los teſoros de Dios, todo lo ſaquea, todo lo roba, no puede la ſuprema Mageſtad reſiſtirſe a vna gran voluntad, miſterioſamente lo dixo el Eſpoſo en los Cantares: *Vulnerasti cor meum ſoror mea.* Los Setenta, *abſtuliſti à nobis cor noſtrum.* La Tigurina, *vendi caſti tibi cor meum ſoror mea ſponſa*, haſte alçado con mi voluntad, y por el conſiguiente con mis atributos, y todos mis teſoros, cõ que modo ſe pamos? digalo San Ambroſio que leyò, *corde nos cepiſti ſoror* *Cant.4.*
Sep. Interp.
Tigurina.
S. Ambr. epiſ.11.

ſoror mea ſponſa corde nos cepiſti, con la voluntad robó a todo Dios, porque quando es amplia para ſeruirle, todo lo roba, y ſaquea. Si vemos a Herodes con voluntad tan eſtendida para perſiguir al Hijo de Dios, que en todos los inocentes le daua de puñaladas, porque cada vno entendia que era el Rey q̃ buſcaua: y aſsi en todos ſegun ſu deſſeo, vertia ſu ſangre, porque pues vemos voluntades tan dilatadas para el mal, no las veremos para el bien, empleandolas en amar a quien tãto ſe le deue.

Iten mas, que quando eſta es feruoroſa, es el blanco de los deſempeños del alma no puede pagar con obras, pues pague con voluntad, que en los ojos de Dios, es vn tanto monta: pone a punto Abrahan el ſacrificar el hijo, leuanta el braço con el alfange para executar el golpe, en aquel pũto vn Angel del cielo le dio dos gritos que retumbó el eco dellos en lo intimo de ſu coraçon, *Clamauit de cœlo, dicens, Abraham, Abraham.* San Ambroſio dize, ſi era voz de Angel, que como ſi fuera trueno reſonò en toda aquella campina, para que dio dos vozes, no baſtaua vna? dize el Santo, porque Abrahan ſacrificaua el hijo con tan gran voluntad, y eſtaua tan ſoruido de aquella accion, que con vna voz no boluiera en ſi, fue neceſſario dieſſe dos. *Ne præueniretur ſtudio deuotionis, & vna vox impetum ferientis reuocare non poſſet,* eſtaua tan abſorto en hazer la voluntad de Dios, que le parecio no le pudiera reportar con vna voz, y aſsi dio dos.

Geneſ.22.

S. Ambr.li. 1.de Abrah. c.8.

Que ſe ſiguio de ahi, ſepamos? que eſſa voluntad ſe la recibio como ſi fuera obra: y aſsi le dixo: *Quia feciſti hanc rem, & non pepercisti vnigenito filio propter me.* Noteſe aquella palabra, no perdonaſte a tu hijo, quien le dixera, Señor, aduertid que Abrahan no hizo mas que amagar, viuo ſe boluio el hijo a ſu caſa: y aſsi Geronymo dixo, *voluntate iugulauit,* viuo ſe le lleuô, pero degollole con la voluntad, y eſta en los ojos de Dios vale tanto como ſi fuera obra, y aſsi Chryſoſtomo dixo ſobre eſte caſo: *Non euentum conſiderat, ſed voluntatem qua faciebat,* ò voluntad lo que vales, dichoſo aquel que toda la emplea en amar, y ſeruir a Dios, eſto pues llora la Igleſia en la muerte deſtos ſan-

V biſup.

S.Hier.epiſ. 34.adIulia.

S.Chriſ.ho. 47.in Gen.

tos inocentes, ya que vertieron ſu ſangre por ſu Eſpoſo, ſi tuuieran capacidad para verterla con voluntad, fueran ſus coronas mas precioſas entre las de los Martyres y aſsi ſe quedaron coronas niñas, las que pudieran competir con las de los Lorenços, y Eſteuanes. *Rachel plorans filios ſuos noluit conſolari, quia non ſunt*, ſiendo Martyres precioſos los llora como ſino lo fueran, conſiderando lo que podian ſer, ſi ſe juntara la voluntad con la ſangre.

DISCVRSO VLtimo.

Que ſintio tanto el rezien nacido Niño Dios la muerte deſtos ſantos innocentes, como ſi en todos muriera, porque nueſtros males, aunque reſulten en bien propio, los mira como ſuyos para ſentirlos.

Ierem.c.6. EL Propheta Ieremias cõ grandes demonſtraciones de ſentimiento tenia profetizada eſta ſangrienta matança de tantos inocentes, eſta laſtimoſa vendimia, el ſentimiento del Hijo de Dios, en cada vno deſtos niños, los llantos, y amarga viudez de ſus madres. *Filia populi mei accingere cilicio, & conſpergere cinere, luctum vnigeniti fac tibi, plantum amarum, quia repente veniet vaſtator ſuper nos.* San Geronymo, y la verſion de los Setenta Interpretes, donde nueſtra vulgata dize, *ſuper nos*, dizen *ſuper vos*. El caſo es, que haze mencion del Hijo de Dios, y de los inocentes; y lo miſmo es dezir *ſuper vos*, que *ſuper nos*: y aſsi ſe puede aduertir, que hablando de cada vno de los inocentes; eſta profecia y de todos dize: *Luctum vnigeniti fac tibi*: eſte apellido vnigenito, es del Hijo de Dios, pues ſi habla deſtos inocentes, como dize, *luctum vnigeniti fac tibi*? porque en cada vno en particular buſcô Herodes al vnigenito del Padre, en todos le procurò quitar la vida, y con el ſentimiento; el Saluador del mundo, en cada vno en particular, era martirizado, aſsi ſe reconcilian eſtas dos Biblias, *Veniet ſuper nos, & veniet ſuper vos*, porque la perſecucion que vino ſobre eſtas criaturas, y afligidas madres, el recien nacido Dios, la prohijò por propia.

S. Hieron. Trãſlat ex Sept. interp.

Y mas abaxo dixo el miſmo

Ierem.15. mo Prophera : *Multiplicatæ ſunt mihi viduæ eius ſuper arenam maris*, como ſi dixera, eſta calamidad a mi me toca, yo ſoy quien mas la ſiente, eſtas afligidas madres en la viudez de ſus hijos, no ſon tanto viudas en orden a ſus muertes, como viudas en orden a la mia, pues en todos los niños innocentes fuy yo martyrizado con el ſentimiento, llamenſe eſſas viudas mias, *Multiplicatæ ſunt viduæ eius ſuper arenam maris.*

O dulce y ſoberano Rey de gloria, quien no conoce en eſta ocaſion quan derretidas tienes las entrañas en amor de tus criaturas, pues ſus penas las prohijas por proprias para ſentirlas, y te dueles de la muerte de ſus hijos tiernos, como ſi fueran todos hijos de tus miſmas entrañas.

Y no ſe contenta con llamarlas ſuyas, ſino que auiendo ſido la matança ſolo en Belen, y en ſus confines, que era fuerça tener numero, las madres viudas deſtos hijos, dize que ſe multiplicaron, *ſuper arenam maris*, porque cada inocente, que era martyrizado, juzgaua el Hijo de Dios por vn mõton de innocentes, y los gritos de cada madre le parecia que era vn choro de muchas vozes, tanto ſiente nueſtros males eſte Señor, no obſtante que reſultan en bienes propios. O clemencia de mi Dios tierna! O ſentimiento mas que de padre, pues cada inocente que muere le parece ce martyrizado otro que ſu Mageſtad, y cada Madre que llora la viudez que la cauſa el hijuelo muerto, juzga por vn amontonamiento de viudas, eſſo pues es, *Multiplicatæ ſunt viduæ eius ſuper arenam maris.*

En conſequencia de lo dicho, viene bien lo que dize San Pablo: *Nemo enim noſtrum ſibi viuet, & nemo ſibi moritur, ſiue enim viuimus, Domino viuimus, ſiue morimur, Domino morimur.* Ninguno deue viuir para ſi, pues no ha de morir para ſi, viuimos para Dios, dize el Apoſtol, y morimos para Dios, de donde ſe colige, que el que viue para ſi viuiendo ſolo, para ſus comodidades, ſus intereſſes, ſiruiendo a ſus paſsiones, esfuerça que muera para ſi, y no para Dios, que la muerte les ſea ſiempre muerte, y no principio

S. Paul. ad Rom.14.

de vida eterna, ello ſe ha de viuir para Dios, porque merezcamos morir para Dios, que aun el gran Tertuliano con ſu elegancia acoſtumbrada dixo: *Nemo alijs naſcitur moriturus ſibi*, quiere dezir auiendo de morir vn hombre para ſu prouecho, que es morir en Dios, no ha de nacer, ni viuir para otro, ſino para el Criador, a el hemos de ſeruir: eſto ſe verifica bien deſtos ſantos inocentes, ellos ſon harto vēturoſos en auer nacido para Dios, viuido para ſu defenſa, y muerto por ſu Mageſtad, que nos de gracia, que es prendas de gloria,

quam mihi, & vobis, &c.

Tertul. li. de pallio, c. 5.

EN

EN LA SOLENIDAD DEL AGVSTISSIMO NOMBRE DE MARIA SEÑORA NVESTRA.

Thema.

Ne timeas Maria inueniſti enim gratiam apud Deum. Luc. c. 1.

EN el Arçobiſpado de Toledo dio principio a eſta ſolemnidad vn varon mas Angelico que humano, cuyo nombre fuera juſto ſe eſculpiera en marmoles, ò bronces, porq̃ el tiẽpo no ſepultara jamas en ſilencio hombre tan Seraphico, ò por mejor dezir, ſegundo Archangel S. Gabriel, de la Reyna de los Angeles, pues continuamẽte la eſtaua incẽſando con ſu dulciſsimo nõbre. Eſte varon ſantiſsimo es el Reuerendiſsimo Padre Maeſtro Fray Simon de Roxas, honra y luſtre de la Religiõ de la Santiſsima Trinidad, q̃ lo podia ſer de todas las Religiones, Cõfeſſor de ſu Mageſtad de la Reyna, muger de don Phelipe Quarto nueſtro Rey y Señor, que Dios guarde. Fue el Padre Maeſtro Roxas, tan afectuoſo ſier-

uo de la Madre de Dios, tan deuoto de su santissimo nõbre; que cõsta la solicitud del Señor Conde de Monterey don Manuel de Fonseca, y Zuñiga Presidente del Consejo de Italia, alcançò de su Santidad licencia para rezar deste dulcissimo nombre, y hazerle fiesta. Diose principio a esta grã solemnidad en el insigne Conuento de Madrid de la Santissima Trinidad. Para que todo lo que yo dixere deste dulcissimo nombre resulte en gloria de Dios y alabança de su preciosa Madre, tenemos necessidad del fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por intercessora a esta Señora, pues que tanto interessa en esta fiesta, es cierto nos la alcãçarà, y mas si la obligamos con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

Que los atributos q̃ en Dios estan por naturaleza, quiso su Magestad estuuiessen por engaste en el nombre de Maria; para que ex opere operato, *obrasse mil marauillas.*

SAn Buenauentura hablãdo del dulcissimo nombre de Maria, dixo: *Omnipotens post Deum nomen eius*, despues de Dios, y de su omnipotencia, quiere este gran Doctor que se halle omnipotencia en el nombre de Maria, con que nos dize, que los atributos que estan en Dios por essencia, o por naturaleza, se los hemos de dar al dulcissimo nombre desta Señora por engaste, o priuilegio, porque las marauillas que este dulcissimo nombre perpetuamente està obrando, y los interesses que siempre està rindiendo al cielo, son abonados testigos desta verdad. *S. Bona. in Psalterio.*

El glorioso Padre San Ambrosio, segun las significaciones que el nombre de Maria tiene en la letra original Hebrea, vna es la que se sigue: *Speciale Maria Domini hoc nomen inuenit, quod significat Deus ex genere meo*, como aca solemos dezir fulano, y yo somos vna mesma sangre, y procedemos de la nobleza de vn mesmo solar, y assi es justo que nos parezcamos en las obras: dezir Ambrosio, que el nombre de Maria, es lo mismo, (que *Deus ex genere meo*) es lo mismo que dezir, que el dulce nombre de Dios, y el nombre desta Señora, tienen *S. Amb. de institut. V. c. 5.*

tienen vna misma virtud, y son de vna misma passa, y q̃ lo que Dios tiene en su nõbre por naturaleza, ha querido poner en el nombre de Maria, por priuilegio.

Dixole Dios a Abrahan, *Genes. 12.* *magnificabo nomen tuum*, yo engrandecere tu nombre, dize aora el sapientissimo Ruperto Abad, que esta exaltaciõ consistio, en q̃ Dios mancomunó su nõbre con el de Abrahã, quiso q̃ anduuiessẽ jũtos, y assi se llamaua Dios de Abrahan, las palabras de *Rupert. lib. 5. in Genes. cap. 5.* Ruperto: *Magnificatum est nomen Abrahæ, videlicet cum nomine Dei magno, & tremendo, dum per orbem prædicatur Dei talis definitio, Deus Abraham* de dõde vino a dezir Origines, que quando en el viejo Testamento se encomendauã al nombre de Dios, si le mãcomunauan, y juntauan cõ el nombre de Abrahan, hazia mayores mercedes, v.g. valgame el Dios de Abra- *Orige. lib. 5. contra Celsum.* han, en esta forma socorria mas a priessa, que diziendo, valgame Dios.

Pues mucho mas es justo, que demos al nõbre de Maria, supuesto que significa, *Deus ex genere meo*, si en la vieja ley junta Dios su nombre con el de Abrahan por ser su amigo, para mostrarse mas marauilloso, justo serà que al nombre de Maria, por ser nombre de su Madre, le de mucho mas, y le honre engastando en el sus atributos.

El Doctor Angelico San to Thomas dixo, *Quælibet res nomen habet à fuo complemento*, que todas las cosas toman el nombre de lo mas perfecto que se halla en el supuesto de aquello vltimo que constituye en ser de suma nobleza, ó suma virtud, esso pues es *quælibet res nomen habet à suo complemento*, lo mas perfecto que se hallò en la Reyna del Cielo, es la dignidad de Madre de Dios, de quien dize el Doctor Angelico, que es dig- *S.Tho. 3.p. q.60. ar.2.* nidad casi infinita, de aqui *S.Tho. 1. p. q.25. art.6.* nace el dulce nombre de Maria, y assi es justo que tenga este nombre casi infinita virtud.

En confirmacion de lo qual aduirtio Theodoro, *Theodorus.* que esta Señora pudiendose llamar en Griego (Iesutocos) (ó Christocos) que es lo mismo que Madre de Iesus, ò Madre de Christo, no la llaman sino *Theotocos*, que significa Madre de Dios, *à maiori parte non à minori appellatione fiunt ac nomina imponuntur*, de modo que de lo

mas ſupremo que en el ſupueſto ſe halla, ſe toma ſiempre el nombre: y aſsi en eſta Señora el nombre dulce de Maria, ſe toma de la qualidad, de la virtud, de la dignidad de ſer Madre de Dios, con que quedan entendidos los dos lugares, el vno de Ambroſio, que el nombre de Maria, es lo miſmo, que *Deus ex genere meo*, y el de Santo Thomas, que dixo, *Qualibet res nomen habet à ſuo complemento*. De adonde vino a dezir San Bernardino Senenſe: *Maius eſt hoc donum, quod ſit Mater Dei, quam quod ſit Domina creaturarum*, y Tertuliano dixo: *Gratius eſt nomen pietatis, quam poteſtatis*, pues ſi de la dignidad de Madre de Dios, toma ſu valor el dulce nombre de Maria, no nos eſpantemos que la Mageſtad de Dios, por fauorecerle aya engaſtado en el ſus attributos, para que *ex opere operato*, eſte dulciſsimo nombre, obre mil marauillas en fauor de los hijos de Adan.

S. Bernard. to. 1. ſer. 2.

Tert. in apologetico.

No ay duda que el nombre deſta Señora obre *ex opere operato* las grandezas de que cada dia ſe hazen experiencias. Para prouar eſta verdad ſe aduierta, que ay vnas coſas en la Igleſia, *ex inſtitutione diuina*, como ſon los Sacramentos, que *ex opere operato*, dan gracia: otras coſas ay, *ex inſtitutione Eccleſiaſtica*, que ſe llaman Sacramentales, que aunque no juſtifican, y perdonan pecados, con todo eſſo *ex opere operato*, obran marauilloſamente, y dan a los hombres muchos ſocorros. Deſta opinion es el Padre Belarmino, Valencia, Thireo, y otros muchos. Pongo el exẽplo en la Cruz de Chriſto nueſtro Señor, que *ex opere operato*, obra en el agua bendita, que *ex opere operato*, ahuyenta los demonios, y lo miſmo pudieramos dezir del pan bendito.

Bellar. lib. 2 de imaginibus c 30. Valenc. to. 4. diſ. 7. q. 4 punto 1. Thireus lib. de monia. tris. 611.

Pues juſto es, que al nombre dulciſsimo de Maria no le quitemos el obrar, *ex opere operato*, pues ſe halla en el vna excelencia tan grande como que eſte nombre no es *ex inſtitutione Eccleſiaſtica*, como el agua bendita, ò el pan bendito, es *ex inſtitutione diuina*, porque vino del cielo, no fue inuentado en la tierra. Elegantemente lo dixo Pedro Damiano, *& ſtatim de theſauro diuinitatis Mariæ nomen euoluitur*, de modo que reboluiendo Dios las riquezas de ſus teſoros, entre ellas hallò el nombre

Petr. Dam.

de

de Maria, y assi dize S. Epiphaneo, que estando San Ioachin orando en el monte, vino del cielo vn Angel, y le dixo que auia de tener vna hija, que la pusiesse por nombre Maria, lo mismo dize San Getonymo: *Anna vxor tua pariet tibi filiam, & vocabis nomen eius Mariam*, y San Buenauentura dixo: *Benedictum sit, & gloriosum nomen quod ex Domini mirabiliter nominabit*: Bendito sea el dulce nombre de Maria, que antes que los hombres le nombrassen, le nombró la boca del Omnipotẽte Dios, luego este dulce nombre no hemos de dezir que es *ex institutione Ecclesiastica*, sino *ex institutione diuina*, como el dulce nombre de Iesus, y assi obra como el *ex opere operato*, cosas prodigiosas.

S. Epip. ser. de laudibus Mariæ.

S. Hier. historia de ortu Deipare.

Veamos aora las marauillas que este dulce nombre de Maria obra, en fauor de los hombres, y por ahi veremos, como Dios quiso fauorecerle, poniendo en el por engaste sus atributos.

Sea la primera marauilla, lo que el sapientissimo Idiota dize deste dulcissimo nõbre; *Mariæ nomen super omnia sanctorum nomina reficit lapsos, sanat languidos, illuminat cæcos, penetrat duros, recreat fessos, vngit agonistas, & iugum diaboli extrudit.* Que mayores marauillas, que las que en este lugar cifra este Doctor, bien se dexa entender, que tales prodigios si los obra este dulcissimo nombre, es porque a el estan vinculados los atributos de Dios.

Idiota, libr. de cõtemplatione V. M. cap. 5.

Lo primero, que dize el Idiota, que este dulcissimo nombre de Maria, mas que todos los nombres jũtos de los Sãtos, deshaoga, y alienta a los cansados, *reficit lapsos*. Lo segundo, *sanat languidos*, solo con nombrar este dulcissimo nombre, los descaecidos en la virtud, que estan a pique de ser vẽcidos del mundo, y de sus tentaciones, bueluẽ sobre si. Que mas dize, *illuminat cæcos*, da vista a los ciegos, esta no es hazaña del poder de Christo Nuestro Señor, este no es hecho prodigioso del braço poderoso de Dios? Si, pues como este dulcissimo nombre se las apuesta a la omnipotencia del altissimo? O como aqui se descubre su gran virtud.

Marauillas del dulce nõbre de Maria S. N.

Passa adelante el Idiota, y dize: *penetrat duros*, que penetra su virtud, los coraçones mas contumaces, a esto alude aquel dicho tan dificultoso de San Epifaneo, q̃

S. Epip. ser. de laud. Virgin. Maria.

llama a esta Señora Cherubin que penetra: *Salue Cherubim transcendens*, porque no ay coraçon por duro que sea, que la pueda resistir, y mas encomendandose a su Magestad, è inuocando su dulcissimo nombre, derrite lagrimas, las entrañas mas empedernidas, esso es lo que dize el Idiota, *penetrat duros*, que mas *recreat fessos*, alienta, y recrea a los que van gimiendo, con las cargas pesadas, en sus ojos dellos de las tribulaciones, y trabajos, vltimamente concluye diziendo: *Vngit agonistas*, que este dulcissimo nombre, es vn azeyte tan celestial, vn balsamo tan suaue, que con el vnge la Reyna del Cielo, a los que son molestados de tentaciones, para que el Demonio no pueda hazer presa en ellos: de modo que aunque se conjure todo el infierno contra vn Christiano, si antes de entrar en la pelea, dize valgame el dulce nombre de Maria, con esto quedò vngido, y tan pertrechado, que queda el campo por suyo, sin hallar el enemigo entrada para hazer fuerte en el: y assi fenecio el Idiota esta alabança, con dezir: *Iugum diaboli extrudit*, que si ay algun desdichado, que se sujetò al yugo de Satanas, y gimiendo debaxo del, entre sus lamentaciones inuoca el nombre de Maria, es tan poderoso, que rompe el yugo, y le haze pedaços, por lo qual muchos Concilios tienen determinado, se le de gran reuerencia a este dulcissimo nombre.

Potencia del nombre de Maria.

Concil. Constantinopolitano 5. Collact. 6. Chalced. 2. Cõc. Ephesi.

San Bernardino Senense, leuanta de punto estas marauillas, y no las pinta mas prodigiosas, diziendo: *Nomen Mariæ est, quod dedit cæcis visum, surdis auditum, claudis gressum, sermonem mutuis*, dize que da vista a los ciegos corporalmente, y espiritualmente, oydos a sordos, pies a coxos, manos a mancos, habla a los mudos, como pudiera este nombre obrar tan marauillosos milagros, si los atributos q̃ Dios tiene por naturaleza no los huuiera puesto por engaste en este nombre, como el platero, que engasta, y claua vn diamante riquissimo, en vna sortija de oro, y tal vez pone en ella, los diamantes al tope por mayor hermosura, y grandeza.

S. Bern. Senens. tom. 2 serm. 49.

Assi la Sãtissima Trinidad ha puesto sus atributos en este nõbre de Maria al tope, porq̃ entre si se atropellã, sobre quiẽ ha de fauorecer mas

en

en fauor deste dulcissimo nõbre, concluye su lugar S. Bernardino, diziendo: *Proinde, si qua infirmitas tibi, vel tuis occurrat, non spreto remedio corporali, aut naturali, recurre ad inuocationem nominis Mariæ.*

Pero mayor marauilla q̃ todas la que dize deste nõbre San Iuan Chrysostomo: *Sunt nobis incantationes spirituales, ipsum nomen Mariæ huiusmodi incarnatio, non solum draconem à speluncijs abigit, atque ita in ignem conijcit, sed & vulneribus quoque medetur; hoc igitur nomine ornemur, ipse hoc tanquam muro nos muniamus.* Dize el Santo, que ay encantaciones espirituales: ò almas encantadas, dentro de las quales se haze fuerte el dragon del Demonio, que fue lo que dixo Iob: *Dormit in secreto calami*, para los quales encantos, ni bastan persuasiones de Predicadores, ni inspiraciones del cielo; ni muertes de parientes, ni perdidas de hazienda, ni enfermedades graues, hasta que llega el nombre de Maria, que dize Chrysostomo, que es encãto cõtra este encãto, *ipsum nomen Mariæ huiusmodi incantiones est incantatio.*

S. Iuã Chrysost. hom. 8. in cap. 4. ad Rom.

Iob. ca. 40. num. 16.

Y es de tanta virtud contra el dragon infernal, que *non solum draconem à speluncijs abigit*, [illegible] car el dragon, y deshazer el encanto, sino que para que no buelua mas, *ignem conijcit.* Y no contentandose con esto, este dulcissimo nombre acrecienta San Iuã Chrysostomo, a lo dicho, *& vulneribus quoque medetur*, cura las heridas que dexó en el alma el dragon venenoso, hauyenta todo lo q̃ es rabia, fortificando lo debil: *hoc igitur nomine ornemur*, adornemonos con este precioso nõbre, *hoc tanquam muro nos muniamus.*

El nombre de Maria poderoso encãto.

Y sobre lo dicho añade S. Brigida, vna cosa que deue poner pasmo: *Nullus est tam frigidus ab amore Dei: nisi sit damnatus, si inuocauerit hoc nomen Mariæ; hac intentione, vt nunquam reuerti vellit opus solitum, quod non dicedat ab eo diabolus statim, & numquam amplius reuertatur ad eum, nisi resumpserit voluntatem peccandi mortaliter.* Ninguno ay en el mundo, dize la Santa, tã frio en amar a Dios, ni tan rematado en sus miserias (sino es que sea condenado) que inuocando el dulce nombre de Maria, con intencion de salir del estado de la culpa, y resoluciõ de no boluer mas a el, luego al punto se aparta el Demonio, del tal pecador,

S. Brig. lib. 1 cap. 9.

dor, con animo de nũca mas moleſtarle, ô dulce nombre de Maria, grãdes ſon las marauillas que en fauor de los que te inuocã obras, no me eſpanto que obres tan prodigioſos portentos: pues eres de la miſma paſta del nõbre de Dios, fauorecido con ſus atributos, para que en fauor de la Igleſia reſplandezca en todo el poder del Cielo.

DISCVRSO II.

Que es tan dulce el agustiſſimo nombre de Maria Señora Nueſtra, que haſta la miſma Virgen conſolô, y la aumentó la Fé.

Ne timeas Maria inueniſti enim gratiam apud Deũ.

S. Luc. c. 1. S. Gregor. Magn. hom. 4. in illa verba, Miſſus eſt.

SAn Gregorio Magno ſobre eſtas palabras, *Miſſus eſt Angelus Gabriel*, dize, que eſte Archangel es la ſuprema inteligencia, y el ſupremo Seraphin que Dios criò y aſsi le llama, *Summum Angelum*, no Angel comun, ni de los ordinarios, ſino el ſupremo Principe, ô por lo menos de los mayores. San Dionyſio Areopagita le llamò, *Angelum diuiniſſimum*, Angel diuiniſsimo en grado ſuperlatiuo.

S. Dion. Areop. de cæleſti Hier. c. 4 & 8.

De aqui ſe echarâ de ver la eſtima que Dios haze de la Virgen, pues la embia tal menſagero, que no ſin particular myſterio, ſe interpreta fortaleza de Dios, dize San Gregorio Magno, tal auia de ſer el que auia de anunciar vn Dios de los exercitos, que con la fortaleza de ſu poder, diſsimulada en nueſtra flaqueza, venia a rõper guerra con todo el infierno, y a deſtruyr las poteſtades infernales: *Per Dei ergo fortitudinem nunciandus erat, qui virtutum Dominus, & Potens in prælio, ad debellandas poteſtates aereas veniebat.*

San Bernardo, y San Pedro Chryſologo, dizen, que eſte Archangel, ſe llama fortaleza de Dios, porque venia a conſortar a la Virgen en la admiracion, y paſmo que la auia de cauſar vna nouedad tan grande, como verſe ſaludar de vn Angel, por Madre de Dios, ſiendo tan humilde, y recatada. *Vt Virginem naturâ pauidam, & verecundam, ne miraculi nouitate expaueſceret; tota Dei fortitudo, & virtus conſortaret.* No habla con menos elegancia S. Pedro Chryſologo: *Auditis fragilem*

S. Bern. ſuper Miſſus eſt.

S. Pet. Chryſol. ſer. 142.

fragilem noſtræ carnis naturam ad portandam totam Deitatis gloriam Angelica exhortatione roborari, que como la naturaleza humana, de aquella puriſſima Virgen, auia de recebir ſobre ſi el peſo inmenſo de gloria de la diuinidad del Verbo, para que no desfallecieſſe en tan gran empreſa, la embian vn Angel, que es fortaleza de Dios, que la aliente.

Y pareciendole al Angel que era grande la turbacion de la Virgen, y que no alcançauan ſus fuerças a poderla ſoſſegar y ſerenar, porque como era tan profundamente humilde, viendoſe alabar tanto, fue grande ſu turbacion, pero el Angel para ſoſſegarla, vſó del mas poderoſo medio, que fue confortarla con ſu nombre, y aſsi ſe le puſo delante, diziendo *ne timeas Maria*. Penſamiento es de San Pedro Chryſologo: *Ante cauſam dignitas Virginis annuntiatur ex nomine*, como ſi dixera, quiſo que hizieſſe experiencia de la eficacia de ſu dulciſsimo nombre, el qual nombre auia de expreſſar, y declarat la dignidad de Madre de Dios, y por la paz que cauſó en ſu alma, ſolo con dezirla, *ne timeas Maria*, quiſo que ſacaſſe eſta Señora la alteza de la dignidad de Madre de Dios, a que la leuantauan, y de camino la dulçura de ſu nombre.

Buelue a dezir San Pedro Chryſologo, para declarar mas ſu penſamiento: *Maria latinè Domina nuncupatur: vocat ergo Angelus Dominum, vt Dominatoris Genitricem trepidatio deſerat ſeruitutis*: de modo que con ſu miſmo nombre la ſoſſegó, no hallãdo el Angel mas eficaz medio para ſoſſegarla, que ponerla delante ſu nombre, y acrecienta el Santo que el dezir, *ne timeas Maria*, fue, *vt vocis experiretur efficatiam*, y el principal effecto que hizo en eſta Señora ſu nõbre fue aumentar la Fé, y aſsi *Cogitabat qualis eſſet iſta ſalutatio*, que ſaluracion era aquella en que la prometian, que auia de ſer Virgen, y Madre, creyò en virtud de ſu nombre, que la confortò, y la aumentò la Fé, y aſsi la dio el parabien ſu prima Santa Iſabel, diziendo: *Beata quæ credidiſti.*

S. Pet. Chry ſol. vbi ſup.

Pero para confuſion de los ſoberuios, reparemos en la humildad de la Virgen, cõ San Pedro Chryſologo, que notô que eſte Angel que embiò el Cielo a cõfortar a Ma-

ria

ria Señora N. fue el mismo que confortò a su Hijo en el huerto, de quien dize S. Lucas: *Apparuit ei Angelus confortans eum*, que viniesse vn Angel a confortar al Saluador del mundo en el huerto, en aquella ocasion no me espanto, que al fin estaua afligido, y tristissimo su coraçõ con la vehemente representacion de los tormẽtos, y dolores que otro dia le esperauan, tenia presente cinco mil y tantos açotes, representauansele las espinas, las afrẽtas, los valdones, la Cruz no me espanto, que en tan gran ocasion de tristeza venga vn Angel que le conforte.

S. Luc. c. 22

Pero lo que me admira es, que venga a confortar a la Virgen quando la trae vna nueua tan alegre, y vn titulo tan honroso, como Madre de Dios, quando la llaman llena de gracia, y bendita entre las mugeres, que entonces sea menester vn Angel que la conforte: *Sicut enim Christus interdum per Angelum confortari voluit, ita debuit Virginem per Angelum animari*, entõces fue necessario confortarla, porque para el verdadero humilde, y sieruo de Dios, la mayor Cruz, el mayor tormẽto, y bofetada que le pueden dar es alabarle, no ay cinco mil açotes que tanto le duelan, ni ay espinas, q̃ tanto le traspassen, de modo q̃ para que no desfallezca con el peso del beneficio, es necessario que vẽga vn Angel, que se llame la fortaleza de Dios, a confortarle; assi vino a Maria Señora N. la fortaleza de Dios a esforçarla, por quanto la auia de alabar, y engrandecer, y pareciendole al Angel que el no bastaua, ayudose del nombre de Maria, *ne timeas Maria*, la dize, era cierta la turbacion por ser tan humilde.

S. Pet. Chrysol.

LO MORAL.

FVe la Virgen humilde de coraçon, como su Hijo: *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde.* Importa mucho que la humildad, y la paciencia sean de coraçon, muchos de los hijos de Adan tienen muy superficiales las virtudes, procuran que tengan su assiento en el exterior de la persona, sin tener alguna pequeña rayz en el coraçon, destos es simbolo Simon Cirineo, que ayudando a lleuar la Cruz a Iesu Christo, parecia coadjutor de la redemp-

S. Mat. c. 11.

cion

cion del linaje humano, y no tenia merecimiento ninguno, porque yua alquilado por su dinero, como lo dixo vno de los Euangelistas: *Angariauerunt Simonem Cirineum, quendam venientem de villa sua.*

S.Gregor. Magn.lib.8 moral,c.26

Por lo qual vino a dezir el glorioso San Gregorio Magno: *Quod per angariam facimus, non virtutis studio facimus*, que lo que hazemos por nuestro alquiler, no ay que aguardar premio por ello (verbi gratia) quien ve vn Caualiero el Iueues Santo lleuar el pẽdon en la Procesion de los disciplinãtes, solicitò muchos Caualleros que le acompañassen, dioles a su costa a todos achas, desta accion suele perder el merecimiento, porque va alquilado, de quien sepamos? De la vanidad, y pundonor de Caualleria, esso es: *Quod per angariam facimus, non studio virtutis facimus*, desdichada cosa, que de cien achas que reparte, no ha de tener merecimiento de vna, porque sirue con ellas al mundo, y si con vna siruiera a Dios, tuuiera merecimiento, ò le correspondieran, como si fueran ciento, como lo dixo elegãtemente San Pedro Chrysologo: *Vsura mundi cẽtum ad vnum, Deus vnum accipit ad centum.*

S.Pet.Chrysol.ser.25.

El diciplinante que a las dos del dia se va diciplinando, vestido con su tunica de tafetan blanco, alumbrãdole seys pajes para que no hierre el camino del infierno, tampoco tiene merecimiento; porque va alquilado del aplauso del vulgo, *quod per angariam facimus, non virtutis studio facimus*, no han de ser las virtudes volanderas, para ser agradables a Dios, hã de echar rayzes en el alma, dixo Dauid, *lux orta est iusto.* La letra Original lo pondera a nuestro propo sito, que dize *lux sata est iusto*, se sembró en el alma del amigo de Dios, para q̃ echa se rayzes, tales han de ser las virtudes, que se reduzgan a los bienes rayzes, y no a los bienes muebles.

Ps.96.n.11

O soberana Reyna del cielo, cuyas virtudes echauã hõdas rayzes en lo ptofundo de su coraçõ, enseñandonos que nuestras obras tengan valor, y sean agradables en lo que se ve, y mucho mas en lo que no se ve, que bien nos alienta este pensamiẽto, el gran Tertuliano, quando dixo, q̃ nuestra paciencia no auia de ser semejante a la q̃ tiene el perro: *Nobis exercenda patientia*

Tert. lib.2. de patiẽtia.

patientiæ auctoritatem, non affectio humana caninæ æquanimitatis ſtupore formata; ſed viuæ ac cœleſtis diſciplinæ diuina diſpoſitio delegat: Deum ipſum oſtendens patientiæ exemplum. Tienen muchos Chriſtianos paciencia de perros, que es ver en vn camino ſalir quatro maſtines a vn perro foraſtero, cogenle en medio, todos le acoſan, le muerdé, le maltratan, el no ſe defiende, ſino boluiendoſe a todos con vna humilde paciencia, pide miſericordia, y ſoltura para ſu camino, pero allà en el interior tiene tal rabia, que ſi les pudiera deſpedazar a todos los deſpedazara, eſſo es lo que dexa dicho Tertuliano en aquellas palabras: *Non affectio humana caninæ æquanimitatis ſtupore formata*, aſsi ſon muchos Chriſtianos, cuya paciencia es petruna; moſtrando ſer en el exterior ſufridos, dan en el interior mil puñaladas a ſus proximos.

Pater Cerda à Societate Ieſu, in Tert. de patientia, c. 2.

El Padre Cerda, que tan elegantemente, eſcolia a Tertuliano, dize que en eſte lugar, el ingenioſo Africano, haze aluſion a los Philoſophos, que dezian, que la verdadera paciencia, conſiſtia, no en tener interior ſufrido, ſino apariencia, no deſcompueſta, ſin hazer mal ni vengarſe, fue autor deſta opinion Diogenes Cynicus, y pluguiera a Dios, no la ſiguieran muchos Chriſtianos, que alquilados de ſu reputacion, ganan con el mundo, y pierden con Dios, eſſo pues es lo que dexa dicho San Gregorio Magno, *Quod per angariam facimus, non virtutis ſtudio facimus*, no ſe eſpere merecimientos adonde el fin no es de ſeruir a Dios.

Mejor lo hizo el Rey de Niniue, que ocultó la purpura debaxo de vn cilicio, y en terrò la corona, cubriendola con ceniza, de quien dize San Ambroſio. *Obliuiſcitur ſe Regem eſſe, dum prohibit purpuram, dum diadema deponit, ſilicio autem veſtitur, & ſaco: mira res dum ſe Regem eſſe hominum non meminit, Rex incipit eſſe iuſtitiæ*, oluidandoſe de que era Rey de los hõbres, vino a ſer Rey de la ſantidad, y de la virtud, ò mil vezes dichoſos los que ſaben ocultar grandezas, y manifeſtar humildades, y paciencias de coraçon, ciertos ſon de parte de Dios los ſocorros.

Eſſo pienſo que ſuena el mandar Dios, que quando el eſclauo ſalieſſe libre *Exod. 21.* deſpues

deſpues de auer ſeruido ſeys años a ſu ſeñor, que en aquel tiempo eran los eſclauos tẽporales, acabado el tiẽpo de la ſeruidũbre mandaua Dios q̃ ſalieſſe con el veſtido con que entrò a ſer eſclauo, *cum quali veſte intrauerit, cum tali exeat*, para que ſe acordaſſe puesto en libertad del eſtado de ſieruo, y no ſe deſuaneciesſe: ò quãto eſtima Dios q̃ nos ſepamos laſtrar con humildad; eſto ſolo lo ſupo hazer la Reyna de los Angeles, el ſer perfectiſsimamente humilde en los ojos de Dios, tanto q̃ quando la leuãtan a ſer ſu Madre de tal ſuerte ſe turba viendo q̃ la ofrecen tã gran dignidad, q̃ fue neceſſario q̃ el Angel, que auia de cõfortar a ſu Hijo en el huerto la cõfortaſſe, y no baſtando todo eſto, apelò el Angel para ſu dulciſsimo nombre de Maria, con que la confortò, y ſerenò.

DISCVRSO III.

Lo moral deſte Sermõ: quã digna es de vn riguroſo caſtigo la muger que ſe llama Maria, que a la viſta deſte nombre es liuiana, y deshoneſta.

NO carece de ſingular miſterio, q̃ eſte nombre de Maria, ſe dè a muchas mugeres, hõrandoſe, é intitulandoſe con el, ſupueſto que dexamos dicho, q̃ eſte dulciſsimo nõbre de Maria, es lo miſmo, que *Deus ex genere meo*, de la miſma paſta del nõbre de Dios, pues ſupueſto que el nõbre de Dios no ſe dà a nadie, ni hõbre ninguno ſe intitula con el, porq̃ las mugeres ſe han de intitular cõ el nõbre de Maria, pues eſtá en el miſmo aprecio que el nombre de Dios?

La razon porque ningun hombre ſe intitula Dios, piẽſo q̃ es la q̃ dà el Doctor Angelico S. Thomas. *Deus nõ eſt nobis notus in ſua natura, ſed innoteſcit nobis, ex operibus, vel effectibus; vnde hoc nomen Deus, eſt nomen operationis, quantũ ad id à quo imponitur ad ſignificandũ: imponitur enim hoc nomen ab vniuerſali rerum prouidentia*, quiere dezir, que Dios ſignifica el que ſiempre eſtà obrãdo, haziendo bien, y teniendo prouidencia de todos, pues no es razon q̃ ningun hõbre ſe llame Dios, pues no pueden correſponder al nõbre. Iten mas, q̃ eſte nõbre Dios, es inefable, no ſe puede dar a ninguna criatura, por nõbre ſubſtantiuo. *S. Tho. 1. p. q. 13. art. 8.*

Pues lo meſmo pudieramos

mos dezir del dulciſsimo nõbre de Maria, ninguna muger puede llenar eſte nombre, ni correſponder a ſu grãdeza. pues porque ſe adornan con el? y ſe permite ſe llamẽ muchas mugeres Marias, no carece de myſterio, el Doctor Angelico dixo: *nomina diuinitus imponuntur, quibuſdam à principio natiuitatis ad deſignandam gratiam, quam à principio conſequuntur*, que los nombres que ſe ponẽ en los bautiſmos quiere Dios que ſignifiquẽ alguna gracia ſingular, que en amaneciendo a la tal criatura el vſo de la razon, ſe la ha de dar, ô quando ſu Mageſtad fuere ſeruido, no es a caſo el poner a vno en el Bautiſmo Pedro, y a otro Pablo, y a muchas mugeres eſte nõbre de Maria, particular prouidencia es del Altiſsimo.

S. Thom. ſuper Epiſtolã ad Roma. lect. 1.

Quãto a lo q̃ toca al nõbre dulce de Maria, con q̃ ſe adornan muchas mugeres, dirẽ lo q̃ alcãço. Lo primero, q̃ el ſer inuocada cõ tal nõbre es ſuma felicidad, y ſumo fauor que la hizo Dios a la tal perſona, pues pudiẽdoſe llamar Lucia, o Catalina, no quiſo el cielo ſino que ſe llamaſſe Maria. Celebra mucho San Chryſoſtomo el nombre de Enos, el hijõ de Seth: Enos es lo miſmo, que *virum inuocatorem Dei*, el que empeçò a inuocar a Dios, dize Chryſoſtomo: *Vidiſtis appellationem diademate clariorem, purpura meliorem*, eſte nõbre Enos, por ſignificar el que inuoca a Dios, fue mayor honra para el que le tuuo, que ſi anduuiera veſtido de purpuras Reales, y ciñera ſus ſienes vna corona de Rey: pues quãta mayor felicidad es para vna muger, el que le aya cabido por ſuerte del cielo, que ſe llame Maria.

Geneſ. 4. S. Chryſoſt. hom. 21. in Geneſ.

Vamos al ſecreto q̃ aqui ſe encierra, porq̃ no dãdo a nadie el nõbre de Dios por ineffable, ſe ha de dar el de Maria, pues es del miſmo genero, y paſta. Maria es lo meſmo q̃ *Deus ex genere meo*. Para reſponder a eſta duda, que es graue, es meneſter q̃ ſe aduierta, q̃ la Virgen N. S. es tã Sãta, q̃ de puro Sãta ay muchas virtudes q̃ no cabẽ en eſta Señora, ſobranla virtudes, q̃ no ſe cõpadecẽ cõ tan grã Mageſtad: la virtud de la cõfeſsiõ de las culpas: la virtud q̃ llamamos cõtriciõ, el llorar pecados propios; eſtas virtudes no cupieron en la Madre de Dios de puro Sãta, pues como ſu dulciſsimo nõbre de Maria tiene virtud para hazer que ſe exerciten en

El nõbre de Maria valdado, en la Reyna del Cielo.

en todas las virtudes, por esta parte estaua valdado en esta Señora su dulce nõbre de Maria, no la podia hazer tener dolor de culpas, ni cõfessarlas, ni llorarlas, pues q̃ remedio, q̃ el nõbre de Maria en esta Reyna està valdado, y como tullido, q̃ no la puede hazer exercitar en estas tres virtudes.

La sobrarõ virtudes de puro Santa.

El remedio sea, q̃ aunq̃ este nombre es inefable, y no le merece ninguna, põganse le en muchas mugeres, y llamẽ se Marias, porque no quede desfraudado de su virtud, y lo q̃ no pudo acabar con la Reyna del cielo, q̃ fue hazer la tener cõtricion: confessar culpa,, y llorarlas, hagalo en las Marias: y assi las q̃ se intitulã cõ este nõbre, puedẽ dezir lo q̃ dixo S. Pablo hablãdo de la Passion del Hijo de Dios: *Adimpleo ea, quæ desunt passionum Christi corpore meo*, las Marias puedẽ dezir quãdo tienẽ cõtricion, y confiessan, y llorã sus culpas, llenamos lo q̃ faltò a este dulcissimo nombre en mi Señora la Reyna del cielo.

S. Paul. ad Colosen. c. 1.

Y q̃ este dulce nõbre haga llorar pecados: el Idiota dixo: *Tanta est virtus tui sanctissimi nominis, ò semper Benedicta Virgo Maria, quod mirabiliter emollit, & penetrat duritiam cordis humanis*: es tanta la virtud deste nõbre, que ablãda el mas empedernido coraçõ, y le haze llorar: y San Buenauentura dixo en su espejo; *Beatus vir qui diligit nomen tuum, Maria Virgo animam eius erigauit nomen tuum*, le regará con lagrimas. Pedro Blecense hablando de Maria Madre de Dios, y Maria Magdalena dixo; *illa nobis est exemplum puditiæ, ista pœnitentiæ*, a Maria Madre de Dios llama exemplo de toda pureza, y a Maria Magdalena de toda penitencia: en esta Santa, mirando el nõbre de Maria por la parte de las lagrimas, y penitencia, que hazia, vertio mas fragrancia, y suauidad, que no en Maria Madre de Dios: y assi este Doctor las llama, *Luminare maius, & luminare minus*, Sol, y Luna, la que fue concebida sin culpa, es justo que sea vn Sol, no tiene que llorar, la que tuuo mudanças como Luna llore. Pero respondiendo al titulo del discurso, gran pena, y gran tormento merecen las que se llaman Marias, que à vista deste nombre son liuianas, o deshonestas, no hallo a quien compararlas, sino es a Iudas, que quiere dezir *confessio*, y era la

Idiota, lib. 5 de contemp. Virg.

S. Bonau. in speculo.

Petrus Blec. serm. 23.

miſma maldad, Abſalõ quie
2. Reg. 15. re dezir, *patris pax*, paz de ſu padre, y fue la miſma inquietud, y el deſaſoſsiego de Dauid, como cõſta de la Eſcriptura Salomon es lo miſmo q̃ *amabilis Deo*, y era ſumamente aborrecido de ſu Mageſtad por apetecer tantas mugeres *alienigenas*, como conſta de la Eſcriptura, y Caphar
Lib. 2. Reg. cap. 12. naun, que quiere dezir, *ager pœnitentiæ*, y eſtaua tan dura y tan impenitente, q̃ Chriſto N. S. la exprouô, y amenaçó, como conſta de San
Luc. c. 10. Lucas, cap. 10. *& tu Capharnaum, vſque ad cœlum exaltata, vſque ad infernum demergeris*, de la miſma manera ſu cederà a las que ſe llamã Marias, y ſon liuianas, o deshoneſtas, porque eſte nombre obliga a quien le tiene, a ſer recogida, deuota, honeſta, callada, liſmonera, pacifica, y penitente, no correſpõder al nombre de Maria, con q̃ ſe apellida cõ eſtas virtudes por juſticia ſe le auiã de quitar a la tal muger, y poẽrla por nombre Xarifa, o Zara, que ſon nombres de Moras, pues ſus coſtumbres no merecen mas.

San Pedro Chryſologo,
S. Pet. Chryſol. ſer. 146. en el ſermon ciento y quarenta y ſeys, llamò al nombre de Maria, *Collegium ſanctitatis*, Collegio de ſantidad, que ſupone ſuma pureza, las prueuas que ſe hazen para entrar en vn Colegio de Salamãca, ſi es de los quatro mayores, que de prueuas de limpieza, como los acriſolan, y buſcan la vida, de modo que por todas partes ha de ſer nobiliſsimo y limpio.

Llamar San Pedro Chryſologo al nombre de Maria *Collegium ſanctitatis*, es para darnos a entender, que la que huuiere de intitularſe Maria, ha de hazer prueuas de limpieza, de honeſta, de recatada, de deuota, donde no, no merece eſte nombre, tienele vſurpado, denla vna miſerable repulſa a la tal muger, y echenla del Colegio, porque no es limpia, y quiere llamarſe Maria.

Quando el mundo ſe depraua cõ el vicio de la ſenſualidad, dixo Moyſen, que es el que eſcriuio el Geneſis : *Corrupta eſt terra coram Deo*, dize San Iuan Chryſoſtomo, que porque no dixo, *homines corrupti ſunt coram Deo, quia peccatum facit, vt homines ſuo nomine vocari, non ſint digni*, luego la que viue mal llamandoſe Maria, juſto es que le quiten el nombre, porque

Geneſ. c. 6.

Chryſoſto. hom. 24. in Geneſ.

en

en tantas ocasiones de ser ruyn, no le pierda el respecto, y la verguença, y la desdicha que de ahi se podria seguir, es, que como el que peca en sagrado no le vale el sagrado, assi la muger que peca llamandose Maria, en compañia deste nombre, es como pecar en sagrado, quiza quando quiera valerse de su fauor no la hallará, castigandola el cielo, con que no acierte a inuocar esse dulcissimo nombre, para remedio de sus trabajos.

Y para que se vea, que la que se llama Maria, y viue mal, no merece este nõbre: atiendase que porque Maria Magdalena fue pecadora, auiendola de nombrar el Euãgelista San Lucas, dixo: *Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix*, porque no dixo: *Ecce Maria Magdalena, quæ erat in ciuitate peccatrix*, porque el Espiritu Santo la quitó el nombre de Maria, por sus liuiandades, dando a entender que no le merecia. Pues pregunto, ya no estaua herida del amor diuino, ya no yua a buscar a Iesu Christo para pedirle perdon? no basta esso, llore primero, arrepientase de lo hecho, purifiquese con la penitencia, para que se haga digna de esse nombre, assi lo hizo Magdalena; y si San Lucas por pecadora, se le quita, diziendo *Ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix*. S. Marcos se le buelue por penitente, y ya quãdo va a buscar a su Maestro al sepulchro, le inspira el Espiritu Santo, la llame Maria, *& valde mane vna Sabbatorum veniunt ad monumentum Maria Magdalena, & altera Maria.*

S. Luc. c. 7.

S. Mar. c. 12.

DISCVRSO IIII.

Que christo nuestro Señor y su Madre herederos del linage humano, hasta con sus dulcissimos nombres de Iesus, y de Maria, quieren hazer bien por el alma del difunto.

RVperto Abad dificulta, porque el Hijo de Dios pudiendo formar la humanidad de su cuerpo de tierra virgen, como formò la de Adan, quiso ser hijo de muger, naciendo de vna bellissima donzella, y la razon q̃ dá este grauissimo Doctor para no auer formado su cuerpo de tierra, como formò el de Adan, es por ser pariente nuestro, y hijo del linage humano, sus palabras

ſon eſtas: *Poterat quidem de terra quam ſibi aſsumere plaſma renouum hominem; & eſset quidem caro & ſanguis, ſed non noſtra caro, & noſter ſanguis, homo quidem, ſed non proximus nobis homo plane, ſed non filius hominis*, eſtimó tanto el ſer hijo del linage humano, que por eſſo quiſo nacer de vna Virgen. Y Ricardo Victorino dixo. *Felix homo eſt cum voluerit habere filium non qualemcunque, ſed Deum*, como ſi dixera, dichoſo el linage humano, que veniſte a tener por hijo al Saluador del mundo.

Ruper. lib. 3 cõmentarium ſuper Ioan.

Ricard. Victor. in Pſ. 28.

Aora quedará entendido, porque en tantas ocaſiones Chriſto Nueſtro Señor ſe llamò hijo del hombre. *Ecce aſcendimus Hieroſolymam, & filius hominis tradetur Principibus Sacerdotum*; y por San Matheo. *Cum venerit filius hominis in ſede maieſtatis ſuæ.* Pregunto, quien es eſte hombre? de quien dize que es hijo el Saluador del mundo? no es otro ſino el linage humano, que ſiendo de nueſtra carne y hijo de muger, es fuerça ſer hijo del linage humano.

S. Mat. c. 20

S. Mat. c. 25

La Reyna del Cielo tambien es hija del linage humano, y primogenita entre todas las mugeres: y aſsi San Athanaſio hablando con eſta Señora la dize; *Audi filia Dauid, & Abraham inclina aurem tuam*, como ſi dixera el Santo: Acordaos ſoberana Reyna, que ſoys hija de Dauid, y de Abrahan, y por el conſiguiente del linage humano, no nos echeys en oluido, y en la miſma homilia dize el Santo, *Noſtraque filia eſt, quia ex nobis genita eſt*, es hija del linage humano, y hija de todos.

S. Ath. hom. de Deipara.

Ya tenemos aueriguado que eſtos Señores, Chriſto, y ſu Madre, ſon hijos del linage humano: y aſsi como hijos, es fuerça que le hereden todo lo bueno que tiene, y cabe en ſus perſonas Reales, aſsi es verdad que le heredã la nobleza de la ſangre: eſto ſuena la genealogia de San Matheo: *Liber generationis Ieſu Chriſti Filij Dauid, Filij Abraham*, eſte el libro de deue, y ha de auer. Lo que Chriſto Señor nueſtro hereda del linage humano, que es la nobleza de la ſangre, y la obligacion que le corre, en materia de correſpondẽcia, como hijo del linage humano, es fuerça que Chriſto nueſtro Señor, y ſu Madre, hereden de todos los hombres, aſsi lo dixo San Pablo. *Nouiſſime die-*

S. Mat. c. 1.

bus

S. Paul. ad Hebr. c. 1. bus istis locutus est nobis in filio quem constituit hæredem vniuersorum, heredero le llama de todos, pero mas claro, y mas a nuestro proposito lo dize la version Syriaca, y Erasmo Roterodano, que dizen, quem constituit hæredem omnium.

Transl. ex Syriac.

Transl. ex Erasmo Roterodano.

Ya tenemos prouado, que Christo nuestro Señor, y su Madre, por hijos del linage humano, heredan a todos, obligaciõ le corre a ambos a dos por derecho el cumplir el testamento, y hazer bien por el alma del difunto, esto es ser el Hijo redẽptor, redimiendo con merecimientos, con sangre, con afrentas, y muerte de Cruz; la Madre ha de ser redemptora, con interceſsion poderosa, con solicitud, cõ diligencias que deue hazer por la saluacion de todos; y porque se eche de ver, que esos Señores por herederos, tienẽ obligocion a aliuiar el alma del linage humano difunto, quiero dezir, a hazer bien, y poner en saluo todas las almas: esta doctrina se hallarà en el derecho, en muchas partes, las principales son de derecho ciuil, in authentico de hæredibus, & falcidia, §. his igitur, que dize assi: *Sancimus eos, qui ab aliquibus scripti sunt hæredes necessitatem habere, quæcumque testator, honorans eos disposuerit omnimodo ea complere*, es de derecho Canonico en el cap. si hæredes 6. de testamentis, que dize: *Si hæredes iussa testatoris non adimpleuerint ab Episcopo loci illius omnis res quæ eis relicta est canonicè interdicatur cum fructibus, & cæteris emolumentis, vt vota defuncti adimpleantur*, de modo, que el heredero, està obligado hazer bien por el alma del difunto; Christo, y su Madre, hijos del linage humano, y por el consiguiẽte herederos por razon de herencia, les corre tambien obligacion de cumplir el testamento, y hazer bien por el linage humano difunto, redimiendo el Hijo con su passion, y su sangre, y la Madre con sus ruegos, y poderosa interceſsion.

Auth. de hæredib. & falcid. §. his igitur.

Derecho Canonico, cap. si hæredes.

A este proposito notò Tertuliano la aduertencia mas aguda que tienen sus libros, que el primer milagro que hizo el Hijo de Dios, q̃ fue el del Paralytico, adonde curò vn cuerpo, y perdonò vna alma limpiãdola de sus culpas, quiso hazer ostẽtacion, que era hijo del linage humano, que en su Magestad era vna cierta

Ioan. 5.

congruencia, que la inclinaua a ſanar aquel cuerpo, y perdonar aquella alma, ſus palabras ſon eſtas: *Denique nuſquam adhuc profeßus eſt ſe filium hominis, quam iſto loco primum, in quo primum peccata dimiſit, idest, in quo primum iudicauit dum abſoluit*, aqui empeçô como heredero del linage humano, ya difunto, a hazer bien por ſu alma, perdonando pecados: pero nó entienda nadie, que eſto de ſer heredero, fue cõ dignidad para ſer Redemptor, no fue mas que vn cierto genero de congruencia.

Tert. lib. 4. contra Marc. c. 10. in fine.

Y no ſe contentaron eſtos Señores con redemir, con ſus perſonas Reales, procurando poner en ſaluo el alma del linage humano, muerto en culpa, Chriſto nueſtro Señor le redime con ſus merecimientos, y con ſu precioſa paſsion, la Reyna del cielo, con ſu interceſion y diligencias, no contentos con eſto de redimir en la forma que hemos dicho, para mayor abundamiento, acrecientan el ſaluar librando de inumerables peligros cõ los dulciſsimos nombres de Ieſus, y de Maria.

Ruperto Abad dixo, que el nombre dulce de Ieſus, era vn correo velociſsimo, que va y viene de los hombres a Dios con nueſtras neceſsidades, y de Dios a los hombres, con nueſtros ſocorros, y deſte modo ſiempre eſtà remediando, y ſocorriendo: *Huius vnigenti Filij Dei nomen quod eſt Ieſus, neceſſarium vniuerſæ orationis eſt vehiculum, quo in cœlum directo perlata curſu conſiſtat ante Patris conſpectum*, y luego dize, que ſe deſabrocha el pecho, y no ſe contenta menos que con entrar haſta lo intimo de ſus entrañas, de adonde ſaca el remedio para todos aquellos que quieren valerſe deſte dulciſsimo nõbre. *Salutemque de ſinu eius, & gratiam ſuggere valeat remiſsionis peccatorum*, y porque ſu perſona Real, y la de ſu precioſa Madre, aſsiſten ſiempre en la preſencia de ſu Padre Eterno, dexaron ſus dulces nombres de Ieſus y de Maria en nueſtras bocas, para que a pedir de boca ſolo con nombrarlos con affecto, y con deuocion, nos libren de inumerables peligros.

Ruper. Abb. lib. 12. in Ioan. c. 16.

Ibidem.

Y San German en el encomio que haze de dormitione V. M. llama al dulciſsimo nombre deſta Señora: *Præſidium eſt nomen Virginis Mariæ,*

S. Germ. de dorm. V. M. encom.

Maria, presidio donde estan defendidos todos aquellos que con deuocion le nombran, no solo de la justicia del Padre, sino de las tentaciones del enemigo, y de las ocasiones del mundo: buelue a dezir el Santo vna cosa muy ponderosa, digna de toda aduertencia: *Neque tantum hausta anima nostra respirant, quantum nominis tui protectione confirmamur*, que no tenemos mas respiracio quã tos somos deuotissimos, de este dulce nombre de Maria, y nos ponemos debaxo de su amparo: para saber si vn enfermo que llegò al cabo espirò, o no espirò, ponenle delante vn espejo, y en el se echa de ver si tiene respiracion: sea vn pecador quanto quisiere rematado en vicios y pecados, que le juzgen todos por del todo perdido, si a menudo toma el dulce nombre de Maria en la boca, y le tiene en su coraçon, este tal no se ha de juzgar por muerto, respiracion tiene, en virtud deste nombre le daran luz para q̃ salga de sus miserias, y se buelua a Dios.

Y gusta tanto el Hijo de Dios, q̃ su dulce nombre de Iesus ande mancomunado, y junto con el dulce nombre de Maria, para hazer bien a todos, q̃ San Ignacio Martyr dize q̃ a la Reyna del cielo la han de llamar *Mari Iesus*, supuesto q̃ el nombre de Maria, como dexamos dicho de S. Ambrosio es lo mismo, que *Deus ex genere meo*.

DISCVRSO V.

Que el nombre de IESVS quiso recibir nueua eficacia del nombre de Maria Señora Nuestra, y que el llamarse Iesus Nazareno fue porque su Madre fue Nazarena.

ESTimó en tanto la Magestad de Dios a su preciosissima Madre que hasta con sus apellidos se quiso honrar, fue Nazarena esta preciosissima Señora, y por esso quiso el Saluador del mundo acrescentar a su dulce nombre de Iesus el Nazareno, dandole con el nueuo apellido nueua eficacia, de modo que porque la Madre fue Nazarena, lo quiso ser tambien el Hijo.

Y que Christo nuestro Señor no fuesse Nazareno por profession, o por deuocion, sino

ſino por imitacion de ſu ſantiſsima Madre, prouaremos lo ſuficientemente, la inſtitucion de los Nazarenos, cõ
Num.c.6. ſta del libro de los Numeros eran vnos hombres ſantos, o mugeres ſantas, que ſe conſagrauan a Dios, para ſeruir en el Tabernaculo, y deſpues en el Templo, era el inſtituto mas ſanto de aquel tiempo: porque Nazareno ſignificã, y es lo miſmo que *ſeparatus, congregatus, coronatus, vel floridus*, vnos hombres, o vnas mugeres ſeparados de los demas, que ſe conſagrauan a Dios para florecer en virtudes en tiempo del Tabernaculo en el Tabernaculo, y en los tiempos del Templo, en el Templo. Philon Hebreo dize. que el voto que eſtos hazian, era el mas ſolẽne y el mas graue de aquellos tiempos. *Magnum hoc votum appellatur*, deſta opinion es San Cyrilo nueſtro Padre en el libro 6. *de adoratione in ſpiritu*, que el voto que eſtos hazian era el mas ſolemne que a Dios ſe ofrecia, y que hizieſſen voto conſta del cap. 6. de los Numeros, *cum fecerint votum magnum, &c.* Las leyes que profeſſauan, era no beber vino, como conſta del cap. 6. de los Numeros, ſer ſobrios, no tocar muertos, dexar crecer el cabello, en ſeñal de obediencia. La quarta y vltima ley, ſacrificar a Dios ciertos ſacrificios, de modo que la diferencia que les conſtituya en ſer de Nazarenos, era el aſpirar cada dia a nueua perfeccion.

Phil. Hebr. li. de ſacrifi. Num. 6.

S. Cyr. li 6. de adorat. inſpi.

Cap. 6. Nu.

De todo lo dicho ſe colige que Chriſto nueſtro Señor no pudo ſer Nazareno por profeſsion ò por obligacion de religion, porque ſi el fin de aquellos, y el inſtituto era aſpirar a nueua virtud, y ſantidad, eſto repugnaua en Chriſto nueſtro Señor, porque no pudo ſu Mageſtad adquirir en tiempo perfeccion, ni gracia, toda la que pudo tener la tuuo deſde el inſtante de ſu concepcion, como lo dize vno de los Concilios Conſtantinopolitanos. *Si quis dixerit Chriſtum ex aliqua actione, vel ex aliquo opere melioratum fuiſſe anathema ſit*, luego ſegun eſto no pudo ſer Nazareno por profeſsion, fuelo por imitacion de ſu Madre ſantiſsima, por auer ſido Nazarena.

Conc. Coſtãtinop.

De que la Reyna del cielo fueſſe Nazarena, conſagrada a Dios cõſta de los dichos de muchos Santos, San Iuan Damaſceno. *Quemadmodum vetus Anna ſterilis facta per votum,*

S. Damasc. lib. 4. de fide cap. 15. *tum, & repromissionem habuit Samuelem, hunc in modum & hæc per supplicationem, & repromissionem adeo Deiparam protulit*, dizelo tambien S. Gregorio Nisseno, Simon Metaphraste, y Nicephoro, San Vicente dize assi: *Postquam habuit tres annos completos votũ quod fecerant exoluerunt.* Precioſe tanto Christo nuestro Señor de ser Nazareno, por ser Nazarena su Madre, que los demonios le lisongeauã, y porque no les atormentasse, le llamauan, como consta de S. Lucas cap. 4. *Iesu Nazarene venisti perdere nos*, pareciendoles que con esto le obligauan a que no les redoblasse las penas, y estaua tan sabido en Gerusalen, lo mucho que se preciaua el Saluador del mundo de ser Nazareno, que quando le crucificaron mandò Poncio Pilato, que en lo alto de la Cruz pusiesẽ vn titulo que dixesse, *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.*

Simon Metra. oratione de dormitione. V. Niceph. lib. 1. histo. c. 7. S. Vincent. sermon. 1. de natiuit. V.

Pues respondamos al titulo del discurso, que por dar el Hijo de Dios nueua eficacia al dulce nombre de Iesus, le añadio el Nazareno, llamandose *Iesus Nazarenus*, dixo Plutarco, *multa nomina per cognomina supprimuntur*, que muchos nombres van rebentando con los sobrenombres que tienen, porque el nombre es bueno digno de toda reuerencia, por ser de San Pedro, o de San Pablo, y por el sobrenombre que conocidamente es de hombre baxo, de mala sangre, aqui es donde van rebentando los nombres, con tan malos sobrenombres, esso es *multa nomina per cognomina supprimuntur*, no le sucedio assi al Hijo de Dios, sino que para autorizar su nombre de Iesus, y darle valor, y nueua eficacia, tomò el sobrenombre de su purissima Madre, llamandose, *Iesus Nazarenus.*

Plutarc. de Pythie oraculis.

Y para que se eche de ver, la estimacion que en el cielo se haze del nombre de Maria, y lo mucho que puede con la Santissima Trinidad, dixo San Anselmo, en el libro que haze de excelencia Virginis, capit. 6. *Velotior est nonnunquam salus memorato nomine Mariæ, quam inuocato nomine Domini Iesus vnici filij sui*, que se alcança mas presto el socorro, inuocando, o pidiendo en el nõbre de Maria, q̃ no en el nombre de Iesus, y buelue a dezir el Santo, que no se ha de entender por esto que Maria

S. Anselm. lib. de excelentia V. c. 6.

ſea mas poderoſa que Ieſus, ni ſu nombre mas eficaz que el nombre de ſu Hijo, *& id quidem, non ideo fit, quod ipſa maior, & potentior eo ſit*, no ſe ha de entender por eſto, que es mas poderoſa la Madre, que el Hijo, ni ſu nombre mas poderoſo, que el nombre de Ieſus, ſino que eſtà determinado en el cielo, que Chriſto nueſtro Señor ſea Preſidente de juſticia, que
Ioa. 5. n. 22. fue lo que dixo San Iuan: *Pater non iudicat quenquam, ſed omne iudicium dedit filio*, la Virgen Nueſtra Señora preſide en el Tribunal de la miſericordia, y tiene determinado el cielo que todo quanto ſe huuiere de deſpachar en aquel ſoberano tribunal, paſſen primero las cauſas por el conſejo de miſericordia, adõde preſide la Reyna del cielo, para que alli ſe ſazonem, ſe templen, ſe abæmolen, y ſe ablanden, paſſando de alli al tribunal de la juſticia para ſer juzgadas: de adonde vino a dezir San German Ar-
S. Ger. ſer. de Zon. Vir. çobiſpo de Conſtantinopla, ſermone de *Zona Virginis, nullus eſt qui ſaluus fiat, niſi per te ò Virgo ſanctiſsima, nemo cui donum concedatur niſi per te ò Virgo caſtiſsima, nemo cui conferatur gratia, niſi per te ò Virgo prudentiſsima*: y de la manera q̃ vno en la Corte que va a pretender vn habitò, ſe fueſſe al Conſejo de Hazienda, ò Conſejo de Italia, podriamosle dezir: Señor, rodeays mucho, ydos a Conſejo de Ordenes: aſsi como Dios tiene determinado en las mercedes que vienen del cielo a la tierra, como en las cauſas que van de la tierra al cielo, paſſe todo por las manos de la Virgen Maria nueſtra Señora, ſi vno ſe fueſſe derecho al tribunal de ſu Hijo rodea, pues le han de dezir, que vaya primero al de ſu Madre, y en eſte ſentido habla San Anſelmo, en las palabras que dexamos dichas, *Velotior eſt nouum quam ſalus memorato nomine Mariæ, quam inuocato nomine Ieſu*, no porque ſea de mas eficacia el nombre de la Madre que el del Hijo, ſino por fauorecer a eſta ſeñora.

Y pienſo que el juntar el hijo al nombre dulze de Ieſus lo Nazareno tomandolo de la Madre, que es por que ſe redoblen las ganancias, porque lo miſmo es dezir Ieſus Nazareno, que Ieſus Maria, y eſtos dos nombres aſsi juntos, es fuerça que rindan grandes tributos al cielo, oyaſe lo que dixo San Ambroſio del nombre

bre de Ieſus, y ſus ganancias, *Chriſti nomen tibi munificum, tibi fructuoſum, tibi tributa dependit, & bona tributa non pecuniæ, ſed gratiæ*, noteſe aquella palabra, *Chriſti nomen tibi munificum*, llena de dones a quien le toma en la boca, *tibi fructuoſum*, llena de frutos celeſtiales, *tibi tributa dependit*, ſiẽpre eſtà ſiendo tributario, *non pecuniæ, ſed gratiæ.*

S. Amb. in pſa. 118.

Vna coſa dixo por moſa el gran Tertuliano, de los dioſes de los Gentiles, que ſe verifica por verdad, del dulce nombre de Ieſus, y de Maria. *Dij quo magis tributarij, magis ſancti: imo quo magis ſancti, magis tributarij*, mientras mas ſantos mas tributarios, y quanto mas tributarios mas ſantos: eſto que el dixo por eſcarnio de los dioſes de los Gentiles, es cierto, y aueriguado, de los dulciſsimos nombres de Ieſus, y de Maria, ſon los mas Santos, y aſsi ſon los que mas tributos rinden a quien los inuoca.

Tert. li. apolog. c. 13.

DISCVRSO VLtimo.

Que todos los nombres de la Reyna del cielo ſe encierran en el de Maria, y que eſte nombre dulciſsimo es la caxa de los merecimientos de eſta Señora.

SAN Epiphanio llamò a eſta gran Señora: *Maria plurium nominum, & multocuda effecta eſt*, Reyna de muchos nombres, como la virtud de los nombres de Dios, todos los ha querido cifrar en el nombre de Ieſus: aſsi el apellido del Carmen, de Gracia, de las Mercedes, Monſerrate, de la Peña de Francia, todos eſtos, y quantos tiene mediante los quales fauorece a ſus deuotos, los ha querido cifrar en eſte nombre de Maria, eſte es ſobre todos quantos nombres tiene. El Peluſiota dixo, que los buenos nombres que la Igleſia tiene, ſon las caxas, y cofres ricos, donde ſe guardan ſus mayores riquezas. *Ornamentorum enim ſuorum thecas, & arculas habet*, quien quiſiere ſaber quan dulce es el nombre de Maria, quan eficaz para conſolar, quan poderoſo para

S. Epiph. de laud. V. M.

Iſidor. Pelu. li. 3. epiſtol. epiſt. 408.

para ahuyentar los demonios, baſte dezir deſte dulce nombre, que es la caxa donde ſe guardan los merecimientos de eſta Señora.

S. Paul. ad Phi. 2. San Pablo dize, que el eterno Padre dio a ſu Hijo, *nomen quod eſt ſuper omne nomẽ*, como ſe llamará eſte nombre, que es ſobre todos los nombres? Ieſus ſe llama; dize aora el gran Tertuliano: *Tertul. li. de Trini. c. 17.* *Cuius tamen humilitatis adeſt, ſtatim egregius fructus, accepit enim nomen, quod eſt ſuper omne nomen*, al punto que vio ſu Padre, que ſe auia humillado haſta morir muerte tan afrentoſa, como fue la de la Cruz, luego en premio determinó darle vn nombre, quinta eſſencia de todos los demas, por el qual fueſſe conocido, y reuerenciado de Angeles, y hombres: *Vt in nomine Ieſu omne genuflectatur, cœleſtium, terreſtrium, & infernorum*: aſsi ni mas ni menos, quando el Altiſsimo vio la humildad que ſe auia de hallar en la que auia de ſer ſu Madre, la quiſo dar vn nombre ſobre todos los nõbres, que fue el de Maria, a quien el cielo y la tierra, y lo que mas es, el infierno hizieſſen reuerencia a eſte dulce nombre.

Y aſsi Santa Brigida dize: *Angeli boni audito hoc nomine ſtatim appropinquant magis iuſtis, quibus dati ſunt ad cuſtodiam, & gaudent de profectu eorum*, en nombrando eſte dulciſsimo nombre de Maria, luego los Angeles, como las abejas a la miel, vienen a el fauoreciendo, y amparando a quiẽ le nombra. *S. Brig. lib. Rebel. c. 9.*

Franciſco Veneto, dize del nombre de Ieſus, que *velint nolint dæmones genua flectunt, quando nomen IESV pronunciatum eſt.* Lo miſmo dize del dulce nombre de Maria. San Gerardo: *Inuitus quoque infernus inuocato nomine Mariæ vlulat, & procaciſsimi dæmones clamant.* Y San Buenauentura dixo: *Non ſic timent hoſtes viſibiles, quaſi caſtrorum aciem copioſam, ſicut aereæ poteſtates Mariæ vocabulum*, eſtà priuilegiado eſte dulce nombre de Maria, en que todos le hagã reuerencia, y le teman, aſsi Angeles, como demonios. *Franc. Ven. in harmonia mundi, cant. tom. 2.* *S. Ger. ſer. de laud. V. M.* *S. Bonau. in ſpec. c. 3.*

Buelue a dezir ſan Buenauentura vna coſa de gran conſuelo: *Glorioſum, & admirabile eſt nomen tuum, qui illud retinent, non expaueſcet in puncto mortis.* O grandeza del nombre de Maria Señora nueſtra que en la hora mas tremenda, qual és la de la muerte, nombrando eſte dulce nombre, no ay que temer, porque *In Pſalter.*

que los demonios se retiran, los Angeles se acercan, la Santissima Trinidad vierte su beneuolencia, y auxilios, sobre el enfermo todo lo assegura, en aquel punto el dulce nombre de Maria, y haze que la muerte sea dichosa, y buelue a dezir Santa Brigida: *Omnes Dæmones verentur, & timent, quia audientes, hoc nomen Maria statim relinquunt animam.* De modo que aunque tengan hecha presa en el alma, con nombrar este dulce nombre al punto la sueltan, y huyen temerosos.

Vbi sup.

O que aprecio auiamos de hazer todos de este thesoro, no se nos auia de caer de la boca, ni en vida, ni en muerte, nombre de tan grã virtud, que ha querido Dios epilogar en el la virtud de todos los nombres de esta Señora, dixo San Bernardo: *Sicut Deum ipsum, non vno tantum nomine nominamus; sed multis, & sic eius incomprehensibilitatem enuntiemus: sic, & gloriosam Virginem multis nominibus designamus, nunc lucem, nunc solem & huiusmodi nominare solemus, vt sic ad sublimitatem eius cognoscendam veniamus.*

S. Bern. ser. 1. de nomine Virgin.

Para vencer en conocimiento de tan gran Señora, de sus heroycas virtudes, su poder, para amparar, y defender, vnas vezes la llamamos aurora, otras luz, ya palma, porque premia, ya platano, porque ampara de baxo de su sombra, ya rosa, porque vierte la fragancia de sus consolaciones, ya myrra, porque mata los gusanos de las malas conciencias, ya balsamo, porque cura la herida que haze el pecado: pero quien quisiere epilogar todos sus nombres, en vno que tiene tanta virtud, como todos, llamela Maria Señora Nuestra.

Digamos el mayor encarecimiento de todos del dulce nombre de Maria: Pregunto, porque pues este nõbre es de tan gran consuelo, Christo Nuestro Señor no le nombrò en la Cruz, como dixo: *Mulier ecce filius tuus*, porque no dixo: *Maria ecce filius tuus*? Pues con tomar este nombre en la boca, tuuiera por ventura el cõsuelo, que de su Padre desseaua.

Ioann. 19.

No fue oluido el nombrarle, sino antes artificio de su charidad, queria Christo nuestro Señor padecer a todo padecer sin algun consuelo, y assi todos los martyrios de los Santos juntos, cõparados

parados con los dolores del Saluador del mundo no llegan, dixo Iob: *Pereat dies in qua natus sum, & nox in qua dictum est conceptus est homo.* En la Catena de los Padres Griegos se declara: porque dixo Iob estas palabras que parecen de despecho, y no lo son, dize la Cathena Greca: *Pereat dies in qua natus sum, & nox in qua dictum est, ecce masculus,* exasperose, porque en sus trabajos le auian de llamar varon, que este titulo, solo se le pudo dar a Christo Nuestro Señor; pues su Magestad, como varon sufrio mas que todos los martyres, es exposicion esta de Olimpiodoro: *Detestatur etiam eos: qui eum marem nuncuparunt, quod crederet eiusmodi Dominum fuisse, eique maris nomina propriè conuenire.* Con esto se entenderà, porque el Hijo de Dios puesto en la Cruz dixo: *Mulier ecce filius tuus,* y no Maria, porque este nombre le quitara toda la pena, y no le dexara padecer.

Iob. 3.

Cath. Grec. Iob. 3.

Olimp. in Cath. Grec. in Iob. c. 3.

En confirmaciõ desta verdad san Epifaneo hablando deste dulcissimo nombre, dixo: *Nomen Mariæ interpretatur myrrha maris.* Dize que es lo mismo que myrra del mar de la Pasion de Iesu Christo, a los que ajusticiauan, solian dar vn vaso de myrra para adormecerles los miembros porque no sintiessen los tormentos, pues si Christo puesto en la Cruz dixera: *Maria ecce filius tuus,* fuera como tomar vn vaso de myrra, el nõbrar este dulcissimo nombre no le dexara padecer, ni sentir los tormentos de la Cruz, y assi porque no le confortasse que quiso padecer a todo padecer por esso no le nombra.

S. Epiph. ser. de laud. Virgin: Mariæ.

O dulcissimo nombre, dichosos todos aquellos que te nombran a menudo, y te tienen en el coraçon, y en la boca para hazer experiencia de tu mucha virtud, y dichoso cien mil vezes el venerable Padre Maestro fray Simon de Roxas de la Ordẽ de la Santissima Trinidad, a quiẽ por su mucha santidad prestoveremos canonizado, este fue el Angelico Maestro que a todos nos enseñó hazer el aprecio que es razon de tan dulcissimo nombre, y desele el lauro a la sagrada Religion de la Santissima Trinidad Redempcion de Cautiuos; pues fue la primera que en la Corte de Madrid hizo fiesta en publico a este dulcissimo nombre de Maria, solicitando en Roma esta solemnidad, y acre-

cen-

centando esta fiesta a todas las fiestas de la Madre de Dios.

Preciemonos todos mucho de ser deuotos deste dulcissimo nombre, y desta poderosa Señora, a quien el Sapientissimo Idiota, en el tratado que haze de las excelencias desta Señora, cap. 5. dize assi: *Maria doctrix, & magistra maris interpretatur.* Dize que este nombre Maria suena enseñança para enseñar aquellos que nauegan en el mar peligroso deste mũdo, aludiendo en esto a la linterna de Genoua, que es la que de noche enseña a tomar puerto, como ya dexamos dicho en otro lugar, no espere nadie puerto de salua cion, sino militare debaxo de la enseñanza desta gran Señora.

Idiot. tract. de laud. Virgin. Mariæ. cap. 5.

Y en el mismo lib. cap. 3. dize el mismo Idiota: *Tu doctrix fuisti doctorum, & magistra Apostolorum.* Los mismos Apostoles con estar llenos de Espiritu Santo, y de ciencia infusa para mejor acertar a fundar la Iglesia, la escogierõ por Maestra: pues si los que estan llenos de ciencia del Cielo, no se atreuen a cumplir con su obligacio, y ministerio, apartandose desta enseñança, tu miserable pecador que viues embuelto en grandes neblas de ignorancia, si quieres salir dellas, y tomar vn rumbo derecho para la gloria, y bien auenturança para do de fuyste criado, entra en esta escuela, aprende desta Señora que ella te alcanzara luz, perseuerancia, espiritu, y gracia que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Vbi sup. c. 3.

EN LA SOLENI-
DAD DE NVESTRA SE-
ÑORA DE LAS NIEVES.

Beatus venter qui te portauit. Luc. 11.

VNO de los ar-
pellidos, que
del libro del
Eclesiastico se
acomoda a la
Madre de Dios, es compa-
rarla al Terebinto: *Ego quasi*
terebinthus extendi ramos meos,
del Terebinto haze mençiõ
Plinio, lib. 13. cap. 6. Es arbol
humilde que arroja de si grã
fragrancia, estiende mucho
sus ramos, siendo su sombra
muy saludable, dize Geor-
gio Veneto, que este arbol
tiene las ramas muy flecti-
biles las inclina con facili-
dad.

Plin. li. 13. c. 6.

El compararse la Reyna
del Cielo a este arbol, es por
la facilidad con que se in-
clina a nuestros ruegos, esto
se ve en la presente solem-
nidad, Iuã Patricio, y su mu-
ger, Romanos nobles, no te
niendo hijos a quien dexar
su hazienda, se la ofrecieron
a la Madre de Dios, pidien-
dola por merced diesse algu
na demonstracion, en que la
podrian seruir mas con ella,
que fuesse de mas gloria pa-
ra Dios, y para su Magestad,
esta Señora como Terebin-
to celestial, inclinò sus ra-
mas, quiero dezir sus braços
para recebir el seruicio que
sus deuotos la ofrecian, por
vn poco de nieue que cayò
en tiempo de Agosto, en vn
montecito, dio a entender
la Reyna del Cielo se daria
por bien seruida, de que en
aquel lugar se la edificasse

vn templo. Esta es la fiesta, q̃ oy celebramos, para q̃ todo lo que dixeremos, &c. Pidamos la gracia, Aue Maria.

DISCVRSO I.

Que parece que se las apostaron, Christo nuestro Señor, y su sanctissima Madre, a quien mas afectuosamente desseaua el remedio del linage humano.

Beatus venter qui te portauit, &c.

ASsiẽto por cosa cierta, q̃ ningun Santo hablãdo absolutamente se las puede apostar al Hijo de Dios, aũq̃ sea su purissima Madre, pues las acciones de las criaturas son limitadas, y cortas, respecto de las de Christo Nuestro Señor, que por ser acciones de aquel supuesto de infinita virtud, las acciones lo han de ser tambien.

No obstante lo dicho, gusta nuestro Dios, y Señor, que los Santos se las apuesten, porque en semejantes acciones descubran el zelo que tienen del bien de las almas, y el amor con que aman al Criador. San Iuan Elemosinario se las apostaua a Dios, y gustaua dello su Magestad, apostemos dezia el Santo, soberano Señor a quien mas misericordioso es de los dos: *Videbimus quis citius deficiet, an tu mihi dando, an ego alijs destribuendo.* Veamos Señor, quien se cansa mas presto vuestra liberalidad, y largueza en darme q̃ dar a los pobres, ò yo en repartirselo todo, sin quedarme con nada.

En la misma forma digo, q̃ parece que se las apostaron Christo, y su preciosa Madre, qual de los dos desseaua mas afectuosamente la salud del linage humano.

Este afecto amoroso de Maria Señora Nuestra, de dessear el remedio de los hijos de Adan se descubre en las palabras del Euangelio: *Beatus venter qui te portauit.* Este Verbo porto portas, significa lleuar cargas con afan, gimiendo debaxo del peso de lo que se lleua. Pregunto, el preñado era la molestõ a Maria Señora Nuestra? O por ventura era la carga pesada, que yua gimiendo con ella? No por cierto, antes todas sus mayores delicias, y amontonados jubilos, elegantemente lo dixo Guarrico Abad. *In*

Guar. Abb. ser. 3. de Annuntiat.

hoc peperit tria, sine exemplo Iesus conceptus, & gestatus in vtero, vt fiat omnis illud tene, accipite, & ferauit dauit, non tamen grauauit vterum Mariæ. No pudo ser la carga molesta, por quanto aquella purissima humanidad de Christo Niño, estaua en su elemento, en razon de auer concebido esta Señora por obra del Espiritu Santo, y las cosas en su elemento no pesan: *Nec grauitant, nec leuitant*, dixo Aristoteles.

Aristo.

Pues como el Espiritu Santo vsa deste verbo, y termino: *Beatus venter qui te portauit*, aquella palabra: *portauit*, que significa lleuar cargas con afan.

Bien pudiera yo salirme de esta dificultad con vn lugar de Esaias, hablando a la letra del Hijo de Dios, dize: *Et factus est principatus super humeros eius.* Que Principe es este Señores, que su principado le quiere lleuar sobre sus hombros, gimiendo, y sudando sangre con la congoja de tan grande peso, este lugar San Ambrosio, S. Augustin, Terruliano dize que su principado es la Cruz, o las obligaciones de Redemptor, que haze della Cruz, y las pone sobre sus hombros, para enseñar a los Reyes, a los Prelados, y Iuezes, que han de hazer Cruz de las obligaciones de su estado, y debaxo del peso de essa Cruz, han de deshazerse como la sal en el agua, han de gemir a imitacion de Christo Nuestro Señor.

Esai. c. 9.

S. Ambr. li. 3. de fide, c. 4.

Aug. ser. 71

Tert li. 3. ad versus Marcionem.

Assi la Virgen Nuestra Señora, para mas agradar a su Dios, y para dar exemplo a todas las madres del mundo; de su principado que fue su preñado, y la dignidad de Madre de Dios, quiso hazer Cruz, y lleuar su obligacion como tal: *Beatus venter qui te portauit.* Significando esto aquella palabra, *portauit.*

Pero no hemos de echar por esta senda, que parece algo aspera, sino por otra mas dulce, diziendo que parece q̃ se las apostaró Christo, y su Madre santissima en los afectos de hazer bien al hombre, tanto que la Madre, y el Hijo en competencia padecen, quando esto se dilata aquel *portauit*, la era carga pesada, no en quanto el preñado: sino en quanto se dilataua el parto, q̃ quisiera verle nacido para remedio del linage humano, esto suena aquellas palabras de los Cantares: *Quis mihi tedet fratrem meum, vt inueniam*

Cant. 8.

te

te foris, quien me diera Hijo mio que os viera ya en mis braços, para consuelo, y remedio del linage humano.

Viendo el Hijo estos affectos amorosos de la Madre se las apuesta, a quien mas desséa el remedio de los hijos de Adan, pues tambien le era vn padecer amargo, el estar en el vientre de la Madre, solo porque se dilata el comunicarse a los hombres, el que gozen del, y assi dixo el gran Tertuliano: *Nasci se Deus in vtero patitur Virginis, & expectat.* Que no ay tal padecer para Christo Nuestro Señor, como no tener ocasiones de hazer bien en general a todos, y por el mismo caso, que estaua tan seguro de padecer, en el vientre de su Madre, y en vn Cielo tan de su gusto. *In vtero patitur Virginis*, porque no se llega el tiempo de padecer por los hombres, y dize Tertuliano, *& expectat*, esperaua con ansias, que llegasse el tiempo.

Tert. lib. de paciẽcia, c. 3

No sin particular mysterio la Iglesia hablando con la Madre de Dios, la dize: *Monstra te esse Matrem sumat per te preces, qui pro nobis natus tullit esse tuus.* El que nacio para nosotros, *tullit esse tuus*, pondera esta palabra, que significa padecer, *tullit esse tuus*, padecio en ser tuyo los nueue meses, no porque no conociesse que era rico empleo el ser Hijo de tal Madre, sino por que le gozaua, en particular quisiera ser de todos, y auer nacido para todos: de modo que si la Virgen lleua carga, y va gimiendo debaxo della, en el sentido que hemos dicho, con las obligaciones de Madre de tal Hijo, que fue lo que dixo Santa Marcela: *Beatus venter qui te portauit*, solo porque se dilata el ser su Hijo bienhechor de todos, el Hijo se las apuesta a la Madre, y dize que con estar en la pureza de sus entrañas aposentado mas a su gusto que en el Cielo, tambien padece, porque se dilata el parto, y es en aquel tiempo, todo de la Madre, y no vniuersal biẽ hechor de todos en comun, *tullit esse tuus.*

Eccl. in vno hym. B.M.

Confirmemos lo dicho cõ vna elegancia de Guarrico Abad, que haziendo contraposicion del tiempo, que estuuo Christo Nuestro Señor en el vientre de Maria, al que estuuo en los braços de la Cruz, dize que en las entrañas de su Madre padecio

Guarr. Abb. ser. 3. de Annuntiation.

cio nueue meſes, y no en la Cruz, porque en ella comunicaua ſus bienes a los hombres, enſeñauales a tener ſufrimiento en las afrentas, y oprobios, enſeñauales a perdonar enemigos, daua ſu vida por todos, padeciendo tan grandes tormentos: y aſsi eſte padecer le es deſcanço, las palabras de Guarrico: *Exiſtimo quod in vtero nouem menſium tempore maieſtas illa incircunſcripta paſſa eſt contineri: quando itaque penitus à ſemetipſo defeciſſe viſus eſt, tanto tempore nihil illa loquitur ſapientia, nihil illa virtus manifeſtum operatur, nullo ſigno maieſtas illa, quæ clauſa latet proditur, non ſic in cruce*, de modo que en la Cruz deſcanſa, y en el vientre de Maria padece.

Apueſtaſelas la Virgen, y dize: Hijo mio, ſi vos padeceis en eſtar preſo en mis entrañas, yo tambien padezco en teneros en ellas, porque ſe dilata el que ſeays biẽ comun para todos, que es lo que dize el Euangelio de San Lucas, *Beatus venter qui te portauit*, en eſſe deſcanſo tenia moleſtia, porque no gozauan todos de ſu Hijo.

Que bien deſcubrio San Buenauentura eſte affecto de la Madre de Dios, tan amoroſo para hazer bien alos hijos de Adan, quando hablando con ſu Mageſtad la dize: *Tu nobis eſt ad Deum mediatrix, ad Angelos pacificatrix, ad dæmones defenſatrix, ad nos metipſos illuminatrix*, la que nos defiende de la juſticia de Dios, por eſſo el libro de los Cantares la llama, *collum tuum ſicut turris Dauid, quæ ædificata eſt cum propugnaculis, mille clipei pendent ex ea*, tiene eſta Señora mil paueſes para reparar los golpes de la juſticia diuina, en fauor de los pecadores, muchos modos para amararlos: ya alegando leyes delante de Dios, ya oraciones, ottas vezes ſuplicas: y apreſenta los merecimientos del Hijo, ya la flaqueza grande de los pecadores; eſto es, *mille clipei*, los muchos eſcudos, y rodelas que tiene para reparar, o retibir los golpes de la eſpada de la diuina juſticia. *S. Bonau. in Spec. V. M.*

Que mas dize San Buenauentura, *ad Angelos pacificatrix*, que pacifica los Angeles, porque no procedan contra los pecadores por verles enemigos de Dios. Lucha Iacob con vn Angel toda la noche, no tubo otro remedio para que le ſoltaſſe, ſino dezirle: *Dimitte me, quia aurora eſt*, ſueltame Iacob que ha venido la Aurora. *Geneſ. 28.*

Dize

In spec. Dize S. Buenauentura, que tal vez riñen los Angeles cõ los hombres, y que quien los pone en paz, es la aurora de Maria, passa adelante San Buenauentura, y dize, *Ad damones defensatrix*, es esta Señora la que nos libra y defiende de los demonios en vida y en muerte.

Que mas dize, *Ad nos met. ipsos illuminatrix*, y porque nosotros somos enemigos de nosotros mismos, de modo que tal vez las pasiones ciegan a vn hombre, para que cayga de vna miseria en muchas, la Madre ne Dios siempre está iluminando, y enseñando el camino del cielo a todo pecador.

DISCVRSO II.

Que entre soberuia, y temor, suele perecer muchas vezes la gloria de Dios, y que Marcela alabando a Christo N. S. fue comitre de sobernios, y coluna de timidos.

Beatus venter, &c.

HAga la soberuia de las suyas, ostentando lo q̃ en el soberuio no ay, menospreciando a todos, hasta atreuerse al mismo Dios caluminando sus milagros, sea el temor tan descaecido en sus miedos que no se atreue a manifestar lo bueno que vee en el prodigioso milagro que el Hijo de Dios hizo, que no faltara quien se leuante del poluo de la tierra: vna mugercica llamada Marcela que sirua de açote al soberuio, y de coluna para sustentar el timido, porque no quede menoscabado el pundonor, y honra de Dios.

Interpretando Daniel el sueño que tanto desuelò al Rey de los Assyrios, Nabucodonosor, aquella estatua de varios metales, a quien terminauan pies de barro, y cabeça de oro, siruiendola de extremos, dixole Daniel al Rey, *Tu es caput aurum*, tu eres la cabeça de oro de esta estatua soñada, ó su cabeça de oro fino te representa a ti: oyendo esto el Rey se ensoberuecio de modo que hizo vna estatua que le representaua toda de oro, sin que en ella huuiera plata, o bronze, ni hierro, ni barro. Que hiziesse la cabeça de oro, no deue admirar symbolo de la Magestad Real que gozaua, pero que

Daniel, c. 2.

El soberuio presume de si mas de lo que es.

no ſiendo los braços, y pecho, en la eſtatua que vio en ſueños de aquel precioſo metal, y los pies de batro, toda la hizieſſe de oro, deue admirar eſte hecho.

Pero ceſſa la admiracion atendiendo a ſu ſoberuia, deſuanecioſe oyendo de boca de Daniel que tenia algo de oro, como era la cabeça, y como es propio del ſoberuio juzgar de ſi mas, de lo que es, haze ſe todo de oro, y por tal quiere que todos le tengan reſpecto, y adoren: y aſsi vemos que hizo adorarſe en eſta eſtatua, ponderacion de Theodoreto, *Quia beatus Daniel ſomnium interpretans ipſum eſſe caput auri dixit: alias vero partes imaginis ex alia multiplici materia, ipſe vero omnem ex auro imaginem mollitur.* *Theod. or. 3. in Dan.*

Si con eſto ſe contentara el ſoberuio, lleuadero era, pero impelido de ſu altiuez ſe atribuye a ſi lo que no tiene, quitando a otros lo que juſtamente gozan. El Capitan del exercito de Senacherib, Rey de los Aſsirios yendo con embaxada de ſu Rey al Rey Ezechias, dize eſtas palabras. *Dicite Ezechiæ, hæc dicit Rex magnus, Rex Aſsyriorum*, y al Rey Ezechias, *dicite Ezechiæ*: Pues no es Rey? Si, Ezechias Rey era, pero el Rey de los Aſsyrios era ſoberuio, y el Embaxador tambien, como tal dos vezes ſe nombra Rey a ſi miſmo, y a Ezechias no le llama ni aun vna vez Rey, no mas de Ezechias a ſecas, deſuelo del gran Cyrilo Alexandrino mi padre. *Eſai. 36.*

Dize aſsi el Santo: *Simplici appellatione Ezechiam nominat non adito Regis vocabulo: nec alia re, qua prauis viris ea dignitate præditis conuenientiſsima: ac Regem Aſsyriorum vocat, nec ſimpliciter hoc ipſo contentus nomine, ſed etiam magnum appellat.* *Cyril. Alex. in eundem locum.*

proprio del ſoberuio quitar a los beneméritos ſus luſtroſas prendas, atribuyendoſe aſsi lo que no meretecen.

Es tan infernal vicio eſte de la ſoberuia, que aduirtio vna coſa San Chryſoſtomo tan elegante como ſuya, digna de ſer celebrada, que como ay hijos que llamamos *poſthumos*, aquel muchacho ſe llama poſthumo, que nace deſpues del padre muerto, de modo que quedò la muger preñada de tres, o quatro meſes, nace el muchacho deſpues de muerto el padre, eſte ſe llama hijo poſthumo, *S. Chr. ſer. de manigl.*

posthumo, que se compone este vocablo de post y humos, que significa la tierra.

Dize San Chrysostomo, aduiertasse, que entre los vicios no ay ninguno que se pueda llamar posthumo, porque todos acaban con la muerte, sino es el de la soberuia, que despues de muerto el soberuio nacen del hijos, que se llaman posthumos, oyd las palabras del Sancto: *Cum reliqua vitia vna cum morte dissoluantur, superbia post mortem omni conatu in ipso cadauere contendit naturam suam prodere statuas insignes, erigi sibi demandant.*

Del soberuio nacen hijos posthumos.

Absalon mandò leuantar vna columna que celebrasse su memoria despues de muerto, como si sus hazañas huuieran sido muy gloriosas. Otros mandan en sus testamentos, que en tal Capilla se cuelguen tales banderas, y se pongan ciertos paueses. El otro en su sepulchro pone vn hombre armado junto a su vulto de marmol, y vn lebrel de Irlanda que le defienda, todos son hijos posthumos de la soberuia.

O como nos enseña el Hijo de Dios a degollar este vicio, principalmente en la muerte, y que despues della no quede cosa que le parezca. Con dos insignias quisieron los sayones (que mofaron de Christo nuestro Señor despues de auerle açotado) mostrar que era Rey, coronandole de espinas, y poniendole vna ropa de purpura vieja, que representaua Magestad Real: porque la purpura siempre fue symbolo de los Reynos, siempre representò Magestad: y aunque los sayones hizieron esto por mofa, entre estos escarnios andaua cuydadosa la prouidencia del Altissimo, dando a su Hijo lo que era suyo, en las burlas, y en las veras, pero quando huuo de morir, traza su Sabiduria, que la corona no se la quiten, y la ropa de purpura si.

Exemplo que dà Christo a los soberuios

Entra aora la dificultad, si corona, y purpura, representauan Magestad de Rey, porque muere con la corona, y no con el vestido de purpura? en todos los estados ay dulce y amargo, lo penoso estaua representado en la corona de espinas, esta no la quiso dexar, para enseñarnos, que las penas se sustenten

Muere cõ corona, y no cõ purpura.

ſuſtenten haſta la muerte: la purpura ſignifica lo mageſtuoſo, o dulce, los pundonores Reales, las reuerencias que a los Reyes ſe les deue, la eſtima que de ſu perſona ſe ha de hazer: eſto no quiſo eſte Señor que llegaſſe haſta la muerte, quitenme la ropa de purpura, no he de morir con ella, para enſeñar a los hombres a morir con humildad, y para degollar los hijos poſthumos de la ſoberuia, es penſamiento del glorioſo San Ambroſio. *Chriſtus enim aſcenſus crucem regalia veſtimenta depoſuit, vt ſcias quaſi hominem paſſum eſſe.* *S. Ambr. in Luc. c. 23.*

Vamos al titulo del diſcurſo, reſpondamos a el, que dize? que ordinariamente entre ſoberuia, y temor, ſe ſuele obſcurecer la gloria de Dios, y que engrandeciendo Sancta Marcela a Chriſto Señor Nueſtro, y a ſu precioſa Madre, diziendo: *Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ ſuxiſti*, vino eſta ſanta muger a ſer comitre de ſoberuios, y coluna de timidos.

Luc. 11. Haze Chriſto vn prodigioſo milagro como fue lançar el demonio del cuerpo de vn hombre, que le tenia mudo, ciego, y ſordo, los ſoberuios que quieren que ſus culpas ſean obras ſantas, y las proezas agenas pecados, barajan el milagro, diziendo, que en en virtud de Belcebu, le auia hecho, y aunque el Saluador del mundo en eſta turba tenia muchos aficionados, callaron de timidos, que el temor es muy cobarde, como lo aduierte el bienauenturado San Pedro Chryſologo, va mi Padre Elias huyẽdo de Iezabel, que la temia, y pide a Dios que venga la muerte, que no ſe halla con fuerças para tolerar el temor, *Elias ille vbi ſenſit toto ſe timore aſpergi repetebat, quam fugerat mortem, melius exiſtimans morti ſuccumbere, quam timori*, tuuo por mejor partido morir, que temer, y quando ſe ve fatigado, echaſe a dormir debaxo de vn junipero, o enebro, que dize Lyra tiene virtud de auyentar las ſerpientes, que apeteciendo la muerte, la temia tambien, porque el temor es tan cobarde que todo lo teme.

S. Pet. Chry ſol. ſer. 147.

Reg. lib. 3. cap. 19.

Lyra.

Mayor encarecimiento, aun que eſte dize San Pedro Chryſologo del temor: *Amare non poteſt qui ſatis timet*, el que teme mucho,

S. Pet. Chry ſol. vbi ſup.

echo, no es posible que ame, infiere luego el Sancto, *Hunc est, quod mundus perire maluit quam timere*, valentia tiene este concepto: no puede auer perfecto amor adonde ay siempre temor. Deprauose el mundo en sus principios con peccados de sensualidad, este vicio como cancer, va serpiendo por muchos estados, es malo de quitar, principalmente quando empieça a echar rayzes. Desseaua nuestro Dios, y Señor amar a los hombres con sumo amor velos en el principio del mundo metidos en vn laberintio, qual es el pecado de la carne, pareciole a su Magestad, que siempre auia de andar con temores, si se han de enmendar, o no se ha de enmendar, temio la enmienda, por ser contumaz el vicio, que haze? anega el mundo, y determina criar otro nueuo, por librarse su Magestad del temor que le parecio le seria mas facil hazer vn nueuo mundo, que lidiar con temores: *Hinc est quod mundus perire maluit, quã timere*, grande encarecimiento, como de S. Pedro Chrysogolo.

Genes. 6.

Pues boluamos al proposito entre soberuia y temor, se perdia la gloria, que al Hijo de Dios se le deuia por tan gran milagro; los soberuios varaustan el milagro, obscurecenle los aficionados del Saluador, no le defienden por timidos, y leuanta Dios esta mugercita, que engrandeciendo a Christo, y a su preciosa Madre, es comitre de soberuios, y coluna de timidos: es el pensamiento de San Gregorio Magno: *Cum quidam ex timore tacerent, quidam blasphemarent ex superbia, & tumore, hæc mulier humilis, & virilis, nec timuit cum timidis, nec vituperauit cum blasphemis*, enseñandonos que por la gloria de Dios se ha de arriesgar la vida, no reparando en perderla, leuanta la voz y dize: *Beatus venter qui te portauit & vbera quæ suxisti.* (.c.)

S. Gregor. Magn. in libros Regum.

DIS-

DISCVRSO III.

Que Chriſto Nueſtro Señor en ſu diuina palabra parece nos ofrece mayor felicidad, que tuuo la Reyna del Cielo en ſer Madre de Dios, y el poco aprecio que algunos oyentes hazen de tan gran theſoro.

Quinimo beati qui audiunt verbum Dei, & cuſtodiunt illud.

ALaba Marcela el vientre virginal de la Reyna del Cielo, y reſponde Chriſto nueſtro Señor, *Quinimo beati, qui audiunt verbum Dei, & cuſtodiunt illud.* Dificultoſas palabras de entender, porque parece que da mas dicha a quien oye la palabra de Dios, y la guarda, que Maria Señora Nueſtra en ſer ſu Madre, ſiendo ſuma felicidad el ſer Madre de Dios.

S. Thom. in Cathen. Luc. 11.

El Doctor Angelico Sancto Thomas, dize que andaua cuydadoſo el Hijo de Dios, de autorizar ſu palabra, por quanto los Eſcriuas, y Fariſeos la blasfemauan, y tenian en poco, y quiſo eſte ſoberano Señor autorizarla, con vn encarecimiento tan grande, las palabras del Sancto: *Hac etiam ſententia ſapientes Iudæorum percutit, qui verbum Dei, non audire, & cuſtodire; ſed negare, & blaſphemare quærebant.* Hirioles con hazer tan grande aprecio de ſu diuina palabra: pues parece que la antepone a la dignidad de Madre de Dios, quando dize: *Quinimo beati qui audiunt verbum Dei, & cuſtodiunt illud.*

San Chryſoſtomo, y el Venerable Beda, quieren que eſtas palabras: *Quinimo beati qui audiunt verbum Dei, & cuſtodiunt illud.* Hagan relacion a la miſma Virgen, que hagan eſte ſentido, dichoſa, y bienauenturada es mi Madre, por ſerlo mia; pero tambien es dichoſa, y bienauenturada, por oyr mi palabra, y guardarla en ſu coraçon, haziendo aprecio della, las palabras de San Chryſoſtomo: *Non fuit hoc reſponſum repudiantis matrem; ſed oſtendentis, quod nihil ei partus profuiſſet, niſi valde bona, & fidelis fuiſſet.* Quando por im-

S. Chriſoſt. relatus à S. Thom. in Cathe. vbi ſup.

imposible esta Señora, no estimará la palabra de Dios y la guardara, y fuera santa, no la importara el ser Madre de Dios.

Y assi veremos, que en cierta ocasion que le dixeron sus enemigos estando predicando: *Ecce mater tua, & fratres tui foris stant*, respondio *quæ est mater mea, & qui sunt fratres mei*, aquella es mi Madre, y aquellos son mis hermanos, que hazen la voluntad de mi Padre Eterno, y oyen mi diuina palabra. El encarecimiento en este caso de San Geronymo, es grande, que dize q̃ Christo nuestro Señor para autorizar su palabra, en esta ocasion hizo que no la conocia por su Madre, porque estaua fuera del auditorio, las palabras del Sancto. *O Mysterium Matrem Mariam sibi Dominus abierat cum extra verbi audientiam esset constituta, eo potissimum tempore, quod verbum prædicaretur à verbo*, encarecimientos son todos para acreditar la diuina palabra.

S.Mat.12.

S.Hiero. de vera circuncisione factus.

Digamos las palabras de Beda, para que veamos como aquella sentencia, *quinimo*, la refiere el Hijo a la Madre. *Eadem autem Dei Genitrix, & inde quidem Beata, quia Verbi incarnandi ministra est facta temporalis: sed inde multo beatior, quia eiusdem semper amandi custos manebat æterna*, dichosa por ser Madre de Dios, y dichosa por el aprecio que siempre hizo de la diuina palabra, guardandola en su coraçon.

Beda in Luc. 11.

Otros dizen que Christo nuestro Señor, quiso dezir vna comparacion tan grande como esta para enseñarnos las riquezas tan grandes que en su diuina palabra se encierran, porque menos q̃ con este hiperbole no lo significaua: y assi Adamancio Origenes la compara al mana, porque como en el se hallauan todos los manjares, porque sabia a todos, assi la diuina palabra, como el alma la apreçie, y la guarde a todo lo que puede desseat, la sabra, y todos los bienes espirituales hallara en ella. *Si verbum Dei, quod in Ecclesia prædicatur, tota deuotione, tota fide suscipias, fiet tibi ipsum verbum quodcunque desideras: sic ergo mana verbi Dei reddit in ore tuo saporem, quemcumque volueris, dummodò per aures ingrediatur*, y yo añado, *& in corde seruetur*, ha se de hazer estima de la palabra de Dios.

Orige. hom. 8. in Exod.

Y que

Y que ſea para vn Chriſtiano, vno de los mayores pertrechos que la Yglesia tiene aquellas palabras de los Cantares. *Collum tuum ſicut turris Dauid, quæ ædificata eſt cum propugnaculis, mille clipei pendent ex ea omnis armatura fortium.* Es ſemejante el cuello de mi Eſpoſa a la torre de Dauid, en quien ay de repueſto armas, y eſcudos. Algunos entienden por eſta torre, vna ſala adonde los Doctos de Geruſalen fueró concluydos de Salomon en publicas diſputas, en cuya memoria, como quieren algunos Rabinos, ſe pintaron armas, y eſcudos. *Cant.4.*

Vamos al ſentido miſtico, o moral con San Gregorio, dize que por eſta torre, quiſo moſtrar el Eſpoſo la eficacia de ſu palabra, y quã defendido anda de ſus enemigos, quien haze aprecio della: porque aſsi como el cuello es el organo de la voz, por el cuello de la Eſpola, que es la Igleſia, ſe entiende la diuina Palabra, en quien ſe halla todo lo referido, las palabras del Santo ſon graues. *In collo guttur, in gutture vox eſt, quid ergo per collum ſanctæ Eccleſiæ, niſi ſacra eius eloquia deſignantur in qua dum mille clipei pendere memorantur, numerus vniuerſus oſtenditur, quia vniuerſa noſtra munitio continetur*, toda defenſa para todo vicio, ſe halla en la diuina palabra. *S. Gregor. Magn. in Ezech.*

Exemplifiquemos eſto, en el mayor de los vicios, q̃ es el de la luxuria, y fuego de ſenſualidad. Vio Moyſen aquella çarça, tan repetida en los pulpitos, que ardia, y no ſe quemaua, fuego del cielo era el que ardio en la çarça que quemò cinco ciudades, pues como no la quemaua a ella, quien la defiende, y conſerua verde, no otra coſa que la palabra de Dios que eſtà en ella, y hablò a Moyſen: agudeza de San Geronymo, dize aſsi: *Vidimus ardere rubrum, & non comburi, & Eccleſiam perſecutionibus inflamari, & eam loquente in illa Domino non perire*, de modo que a la palabra de Dios, que en ella ſe oya, atribuye San Geronymo el no ſe quemar; acometa a vn Chriſtiano todo el fuego de la ſenſualidad poſsible, que ſi el conſerua en ſu alma la palabra diuina del Euangelio, ſiempre ha de ſer çarça verde, y hermoſa, ſin conſumirſe en tal fuego. *Exod. 2.* *Exod. 19.* *S. Hiero. de mãſionibus, ad Fauiolã.*

En confirmacion de lo dicho, donde Abacuc dize: *Cornua in manibus eius, ibi abſcondita* *Abac. cap. 3.*

condita est fortitudo eius, ante faciem eius ibit mors, dizen los setenta Interpretes, *ante faciem eius ibit verbum*, de modo que en lenguage de Escritura, lo mismo es muerte que palabra de Dios, *ante faciem eius ibit mors, ante faciem eius ibit verbum.* Que efectos sepamos, son los de la muerte? quales son sus mayores blasones? Yo lo diré, que donde ella está no ha de auer cosa viua, con su guadaña todo lo siega, y desgarganta: essos mismos son los efectos de la palabra de Dios, donde ella entra, si la conseruan como la muerte, destruye los afectos de sangre, y carne, marchita, y agosta el fuego de la concupiscencia.

Transl. ex sept. Interp.

Palabra de Dios como la muerte.

Pero reparemos en lo que importa mas, que dixo Christo nuestro Señor: *Quinimo Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud*, reparemos en aquella palabra, *& custodiunt illud*, que importa poco oyr la palabra de Dios, sino se guarda, nunca tantos Predicadores tuuo la Yglesia como en estos tiẽpos, y no vemos en ellos el fuego de charidad, que ardia en la primitiua Yglesia, que es la causa? el que oyen la palabra de Dios, pero no la guardan en sus coraçones. Ya aueys visto que la Yglesia el Miercoles de Ceniza dize: *Cinis es, & in cinerem reuerteris*, es como si dixera, de aquellos fuegos de charidad de la primitiua Yglesia, no ha quedado en muchos Christianos mas de las cenizas frias, *cinis est*, está la perdida de tanto bien, en q̃ auiendo palabra de Dios no se estima como se auia de estimar, no se guarda como se auia de guardar, por esso Christo Nuestro Señor dixo: *Quinimo, Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.*

DISCVRSO IIII.

En que se sigue el mismo assumpto, que nuestro desengaño, y aumento del espiritu, consiste en guardar la palabra de Dios, y obrar con ella.

Et custodiunt illud.

DIxo Plinio, q̃ el Sol dà su luz a las estrellas a logro para que en ausencia suya, quãdo se transmonta a otro emisphetio, entren las

Plin. lib. 2. cap. 6.

estre-

eſtrellas, pagando a la noche reditos de la luz, que el Sol las comunicô, porque la noche tenga menos de tinieblas: aſsi el Sol de Iuſticia Chriſto, la luz que nos da en ſu Euangelio, no es para que nos eſtemos mano ſobre mano, ſino para que della paguemos reditos, obrãdo bien, y aborreciendo todo vicio.

Eſto es auer hecho la ſaluua a vn lugar graue de San Lucas. *Luc. c. 19.* Introduze el Euangeliſta a Chriſto nueſtro Señor, que dize hablando de ſu diuina palabra: *Quare non dediſti pecuniam meam ad menſam: vt veniens ego cum vſuris, exigiſſem illam.* *Beda in Lucam c. 19.* Beda declara eſte lugar de la palabra de Dios, no guardada, ni pueſta en execucion. *Qui verbi pecuniam á doctore percipit, emitq; credendo, neceſſe eſt eam cum vſuris ſoluat operando, vt quod auditu didicit, ſequatur, & actu.* Tomaſe a vſura la palabra diuina que ſe oye en los pulpitos, y los reditos que ſe le han de pagar a Dios, es frequencia de ſantos Sacramentos, apartarſe de las ocaſiones, llorar culpas paſſadas, reſtituyr lo ageno, temer a Dios, y amarle ſobre todas las coſas, eſtos fruitos, y otros muchos redundan de la palabra diuina, guardada en el coraçon. *Quinimo, Beati qui audiunt verbum Dei, & cuſtodiant illud.*

Aun Seneca en lo moral alcançò eſta verdad, en la Epiſtola 75. dixo: *Non eſt Beatus qui ſcit, ſed qui facit*, oyr, y ſaber ſin obrar, ni poner en execuciõ, no haze biẽ auenturado, y en la epiſtola 108. dize lo meſmo: *Sic iſta diſcamus, vt quæ fuerunt verba ſint opera*, correſpondan a las palabras las obras. *Senec. epiſt. 75.* *Senec. epiſt. 108.*

Et cuſtodiunt illud. Toda la perdida conſiſte en no guardar la palabra de Dios. Hablando el libro de los Cantares de los labios de la Eſpoſa, que es la Igleſia, dize: *Labia eius diſtillantia primam myrrham*, lugar que todos los Santos le declaran de los Predicadores, eſtos ſon los labios de la Igleſia, y aſsi el Chaldeo dize; *& labia ſapientium qui laborant in lege fluunt ſententijs ex omni parte, & eloquium oris eorum, ſicut myrra electa.* San Ambroſio, Ricardo de Santo Victor, S. Aponio, y caſi todos con Ruperto, declaran eſte lugar de los Predicadores, la myrra que deſtilan, es la palabra de Dios, llamaſe aſsi, porque preſerua de culpas, porque mata los guſanos de conciẽcia, *Cantic. 5.* *Verſ. Chal. Cantic. 5.* *S. Amb. ſer. 18. Pſ. 118.* *Rica. Apon. Rupert.*

cia, y serena el alma.

Pero en lo q̃ deuemos reparar es, en lo q̃ dize la letra Original: *Labia tua distillantia myrrham transeuntem.* Llamase la palabra de Dios myrra q̃ passa, q̃ no haze assiento en los coraçones de muchos oyẽtes, por vn oido entra, y sale porotro, dõde nuestra Vulgata dize: *Lux orta est iusto*, dize el Hebreo, *Lux sata est iusto* la luz q̃ dà la palabra de Dios no ha de ser bolãdera, sino sembrada en el alma, q̃ eche rayzes, no basta oyr la palabra diuina sino se guarda: *beati qui audiunt verbũ Dei, & custodiũt illud.* En el guardarla cõsiste el aprouechamiento.

Ps. 96. n. 11.

Que dize S. Marcos de Herodes, que oya los sermones del Bauptista, y ponia algunas cosas en execuciõ: *Ego audito multa faciebat.* Oluidose de guardar la diuina palabra en su coraçõ, no continuô, que se siguio de ahy? Que vino a degollar al Predicador a vsurpar la muger agena al hermano, a escandalizar al Reyno, y vltimamente a condenarse: *Quinimo Beati, qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.*

S. Mar. c. 6.

Tampoco basta guardar la palabra de Dios, sino se alimẽta cõ ella el alma de aquellas palabras q̃ dixo Christo N. Señor al demonio: *Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei.* De aqui se colige, que la diuina palabra se ha de actuar con el alma: y hazerla su mãjar para que se alimente, y viua con el, q̃ por esso dixo S. Pablo. *Viuus est, & efficax sermo Dei*, llama la palabra: *viua ab affectu*, porque viue el alma con ella, y Lactancio dixo: *Nullus suauior animæ cibus est, quam cognitio veritatis*, el desengaño de la palabra de Dios es manjar del alma q̃ la sustenta.

S. Mat. c. 4. S. Paul. ad Hebr. c. 4. Lactãc. lib. 1 diuinarũ institut. c. 1.

Pero si esse manjar no se conuirtiesse en *substantiam aliti*, no sustentara, y assi dixõ Macobrio, *alimenta quæ accepimus quandiù in sua qualitate perseuerant male stomacho oneris sunt: at cũ ex eo quod erant mutata sunt, tunc vero in vires, & sanguinem transeunt.* El mãjar que se quedò en el estomago, en la misma especie que se recibio, sin conuertirse en *substantiam aliti*, carga, y haze mal, quando se actua, y muda especie, todo se buelue carne, y sangre. Del mismo modo, la palabra de Dios no se ha de guardar como se recibe en su especie, que no alimentarà, sino actuarla con el espiritu obrãdo con ella.

Macob. lib. 1 insomni sci pionis.

Concluyamos el diſcurſo con que a los malos oyentes de la palabra diuina, el mayor caſtigo que Dios les da, es quitarſela, ſan Pablo, y ſan Bernabe, predicando a los Iudios, ellos eſtimando en poco la diuina palabra, les dixeron el mayor caſtigo que os podemos dar es priuaros de nueſtra predicacion, é yrnos a los Gentiles. *Acta Apoſt. c.13. n.46.* *Vobis oportebat primum loqui Verbum Dei, ſed quoniam repellitis illud, indignos vos iudicatis eternæ vitæ, & ecce conuertimur ad gentes*: a los Gentiles nos vamos a predicar, y a voſotros por malos oyẽtes de la diuina palabra, os priuamos della, que es el mayor caſtigo que os podemos dar.

Exod. 32. Quando aquel rebelde pueblo en auſencia de Moyſen, pidiò a Aarõ dioſes, eſte caudillo para hazerlos, les demandò las arracadas de oro de ſus mugeres, dize el gran Tertuliano, què el adorno de las orejas del alma es la diuina palabra, y que les condenò en eſte echo, a que ſe quedaſſen ſin palabra de Dios priuandolos de ſus deſenganos, q̃ fue el mayor caſtigo que les pudo dar: *Tertul.* *Aaron iubet in aures fœminarum in ignem conferri, amiſſuri enim erant in iuditium, ſibi vera ornamenta aurum Dei voces.* Notad aquella palabra: *Dei voces*, quitales las arracadas, en ſeñal que el adorno de los oydos del alma, que es la palabra diuina, les auia de faltar por caſtigo.

Dificulta Origines, porque dize la Eſcritura en el libro de los Numeros, capitulo 25. *Poſuit Deus Verbum ſuum in ore Balaam.* Porque no dize que puſo ſu palabra en el coraçon deſte falſo Profeta? Pues el archiuo de la diuina palabra, es el coraçon, y no la boca? Reſponde Origenes: *Quoniam in corde eius, deſiderium mercedis erat, & cupiditas pecuniæ: Verbum Dei, non in corde, ſed in ore eius ponitur.* Tenia el coraçon occupado el falſo Profeta Balaam, con el deſſeo del dinero, que le auia de dar el Rey Balac, por maldezir el pueblo, y Dios no pone, ni quiere que entre ſu diuina palabra en coraçones mal diſpueſtos, y ocupados con vanidades de la tierra, muchos entran en los ſermones a oyr la palabra de Dios, y ſalen deſaprouechados, ſin ſacar algun fructo della, porque lleuan los coraçones dõde la han de apoſſerar, ocupados cõ peſsimos afectos de coſas mundanas.

Numer. 25.

Orige. hom. 14. in Num.

Por

Por lo qual la palabra de Dios, que para los buenos oyentes es pasto, y sustento para sus almas, para los malos es peste: quereys lo ver en la Escritura, como a vnos da vida, y a otros muerte, Dauid hablando de la diuina palabra dixo: *Misit Verbum suum, & sanauit, & eripuit eos de interitionibus eorum.* En esta ocasion, dio vida, en otras da muerte, donde dize Esayas: *Verbum misit Dominus in Iacob, & cecidit in Israel.* Los Setenta dizen: *Pestem seu mortem misit Dominus in Israel.* De modo que el sermon mal oydo, por curiosidad es peste del alma es su degue-llo, y su muerte.

Psal.106.

Esai.cap.9. Translat.ex septuag. interpretum.

Saca vn pintor vna imagen a la calle, que la vean todos; estanla mirãdo a la par, vno que conoce mucho de pintura, y vna viejecita debota, esta llora, y enclauijando las manos suspira, el otro se rie de las malas sombras de la pintura, de los colores mal molidos: del mismo modo, oyen dos vn Sermon, el vno llora, y se aprouecha cõ el, el otro fue a sacar risa, si el Predicador tiene buena accion, o mala.

Es la palabra de Dios como el Sol, q̃ en vn mismo tiẽpo ablanda la cera, y endurece el barro assi la predicaciõ, al reprouo le endurece, es barro esse oyẽte, al predestinado, que es como vna cera, le ablanda el coraçon.

A otro proposito tẽgo dicho este concepto, que voy a dezir, y por ser de mi satisfacion, le pongo a otra luz, sal se llama la palabra de Dios, porque sazona el pueblo Christiano, la sal los animales la comen en grano, al ganado siempae se la dan en grano, a los hombres molida, y desleyda en los manjares.

Del mismo modo la palabra de Dios, los que van a los Sermones, a sacar de los conceptos a juzgar del modo del Predicador, estos son brutos que se comen la sal en grano, todo se quedó en el entendimiento, sin passar nada a la voluntad, el que se aprouecha del Sermon come la sal desleyda.

Suele algun bachiller venir del Sermõ, y dize vẽgo rico traigo muchos cõceptos, dize Sãtiago hablando con estos: *Non est ista sapientia desursum, sed terrena animalis, & diabolica*, como si dixea es sal de bestias, que os la comeys en grano, quedasse en el entendimiento, sin passar nada a la voluntad: *Non est ista*

S. Iacobus, epist. Cano. cap.3.

ſapientia deſurſum, ſed terrena animalis, & diabolica, ruego a Dios, que todo lo dicho ſirua para que oyendo la palabra de Dios, la guardemos, y alimentemos con ella el alma, porque ſeamos bienauenturados: *Quinimo Beati, qui audiunt verbum Dei, & cuſtodiunt illud.*

LO MORAL DESte Sermon.

DISCVRSO V.

Que Iuan Patricio, y ſu muger Romanos nobles, y ſantos, nos enſeñan, que las riquezas ſolo ſon buenas, para ſeruir a Dios, y a ſu precioſa Madre.

QVan peligroſas ſean las riquezas, ſino ſe enderezan al ſeruicio de Dios, prouemos como quãdo ſon riquezas reualſadas en el afecto, y talegos, traen conſigo, no ſolo el cegar, ſino el rematar al hombre, empecemos hazer experiencia de eſte deſengaño, de vno de aquellos Obiſpos del Apocalyſi, a quien ſe encomendaron aquellas ſiete Igleſias de Aſia.

Dio vno de eſtos Obiſpos en ſer codicioſo, eſtaua vſano con ſus riquezas, dixole Dios: *Quia dicis quod diues ſum, & locupletatus & nullius egeo*, dixole el Señor: *Et neſcis, quia tu es miſer, & miſerabilis, & pauper, & cæcus, & nudus.* El trampantojos que hazen las riquezas, que penſando vn rico que lo es, es lo contrario, es pobre, y ciego, y deſnudo de toda virtud. *Apocal. 3.*

Sepamos que le dieron por medicina, y remedio de ſu ceguera, dos coſas. La primera, dixole Dios, *Suadeo tibi emere à me aureum ignitum.* Como ſi le dixeran, quiereſte ſaluar hombre? Si quiero, pues procura no hazer reualſe de tus riquezas, no las eſtanques en el alma, y en la bolſa, aconſejote que compres de mi oro derretido, que corra por eſſos Hiſpitales, por las caſas de las viudas honradas. *Suadeo tibi emere à me ignitum aureum*, haziendas que corran por los pobres, por los neceſsitados, no oro, ni plata eſtancada en barras, ni fuentes de oro, o plata que eſtas riquezas ſiempre ſon peligroſas para que ſaluen ellas han de buſcar las neceſsidades.

El

El segundo consejo que le dio, fue, *Collyrio inunge oculos tuos, vt videas*, ciego estas, ponte colirio delante tus ojos, que colirio es este con que los ricos que estan ciegos, cobran vista? a mi parecer, la limona, el hazer bien.

No solo estan algunos ciegos con sus riquezas, sino como imposibilitados para el bien, mysteriosamente lo dixo San Pablo: *Cauteriatam habentes suam conscientiam*, llegan a tener la conciencia cauterizada. San Theodoreto a estas palabras las dá vna aguda exposicion, dize que como el cauterio dexa muerta la parte donde se da, y sin sentido, assi las riquezas quã do se vsa mal dellas van dãdo en la conciencia cauterios, hasta que la dexã muerta è insensible para el bien, las palabras del Santo: *Locus cauterij morte affectus, priorem sensum amittit*, y podemos acrecentar a lo dicho lo que dize Auicena, que es muy a proposito el oro para dar cauterios, que no se encona la parte, antes muere dulcemente.

B. Paul. 1. ad Timoth. c. 4

S. Theodor.

Auicena.

O quantos cauterios dan las ganancias ilicitas, los doblones a los ricos en su conciẽcia, que cautorizada que la tienen, que muerta para el bien, que insensible para la virtud, que dulcemente el oro los mete en el infierno. *Cauteriatam habentes suam cõscientiam*, y lo peor es que lo conocen, y se dexan lleuar.

O quantos ricos ay en el mundo, que teniendo obligacion a seruir a Dios con sus riquezas, como estos santos Romanos Patricio y su muger, siruen con ellas al Idolo de la vanidad, sustentando perros de caça, aues de bolateria, cauallos, estos son sus pobres, estos los hospitales adonde acuden con los bienes que Dios les dio, y con lo que les sobra de sus rentas.

O que quexa forma Dios por Zacharias desta crueldad, hablando con ellos dize: *Vllulate quercus Basam*, a enzinas les compara, no sin particular mysterio, adonde el Chaldeo dize: *Vllulate Satrapæ Prouinciarum*, llamolos enzinas a los ricos, porque lo mismo es la enzina entre los arboles, que los ricos entre los hombres. No aueys notado, que la enzina es copioso el fruto que llena, pero no lo quiere para los hõbres, sino para los animales brutos de cerda.

Zacha. c. 11

Chald.

Quien vio aquel hijo Prodigo entre tantas enzinas,

que dize San Lucas: *Cupiebat Saturari de ſylicis quas porcij manducabant, & nemo illi dabat*, es posible que entre tãtas enzinas, no huuiera alguna que se compadeciera de su hambre, y le socorriera con sus vellotas? No señor, que estos arboles su fruta no la crian, ni la quieten para hombres, sino para animales brutos. Llamar Dios a los poderosos del mũdo enzinas: *Vlulate quercus Basan, audite Satrapæ Prouinciarum*, el llamarles assi, es porque su hazienda no la quieren para socorrer hombres necessitados, sino animales, perros de caça, halcones, caualos, en esto gastan sus haziẽdas, sin compadecerse de los pobres necessitados. Luc. 15.

Dixo vn Philosopho, de estos ricos, que eran *arbores natæ in præcipitijs*, arboles que nacen en riscos, en peñas inaccessibles, donde ni hombres, ni animales pueden gozar la fruta, pues quien la goza? cueruos, y grajos se la comen, vnos ricos que son como arboles que nacen en riscos altos, no participa nadie del fruto de sus haziendas, ni el pariente pobre, ni la viuda menesterosa, ni el hospital, ni Religion, pues quien lo viene a gozar? cueruos, y grajos: en la muerte destos tales se juntan al cuerpo muerto innumerables cueruos, Eclesiasticos, Religiosos, hermanos de Anton Martin, niños de doctrina, que mas grajos? escriuanos, alguaziles con papeles falsos, ò miserables hombres!

Y mil vezes dichosos estos santos Romanos, Iuan Patricio, y su muger, que cõ tiempo siruen a Maria Señora nuestra con sus haziendas.

Y si quereys oyr en este caso vna gran ponderacion quan peligrosas sean las riquezas, San Athanasio dize, que aquella corona de espinas que el Redemptor del mundo trazô que le pusiessen en su passiõ, fue para merecernos no nos condenen los pensamientos, y desseos de riquezas temporales. *Spineam coronam gestat Dominus, vt solicitudines nostræ vitæ extirparet.* Que graue mal son los desseos de ser ricos, pues tienen necessidad de tan costosa medicina. *S. Luc. 23. S. Mat. 27. S. Atha. ser. de Passion. Domini.*

Quando preguntò Dios al demonio si auia visto a su amigo Iob, le respondio: *Tu valasti eum, & vniuersam substantiam eius.* Notad esta palabra, *& vniuersam substantiam eius*, tu tienes santificada *Iob. cap. 1.*

da su hazienda para que no se pierda con ella, de modo, que mientras Dios no se mãa comuna con las haziendas, el mas santo se puede perder con ella.

Aora sabreys que es la causa que la estrella que acompañó a los Magos hasta el portal donde estaua el Niño Dios, y luego los dexó sin acompañarles hasta bolueerles a su tierra; la razon, quando yuan, yuan cargados de riquezas, y aunque las lleuauan a Dios, acompañelos, y guielos vna estrella no se pierdan con essas riquezas que son peligrosas, en ofreciendolas a Dios les dexa la estrella: no fuera biẽ que les acompañara, y guiara hasta boluerles a su patria porq̃ no se perdieran, pues *per aliam viam reuersi sunt in regionem suam*? No, que bueluẽ pobres, auian ofrecido las riquezas a Dios, la pobreza y dexacion de los bienes temporales les guiaua, y seruia de estrella.

S. Mat. c. 2.

(.i.)

DISCVRSO VLtimo.

Que por auer Iuan Patricio y su muger Romanos nobles hecho a la Reyna del cielo hija heredera de su hazienda, la corrió obligacion a esta gran Señora, de cumplir el testamento destos difuntos, y aliuiarlos en el Purgatorio.

CVenta la leyenda desta festiuidad, que como Iuan Patricio, y su muger no bilisimos Romanos, y por todo extremo ricos, como no tuuiessen hijos, determinaron de hazer hija heredera de sus bienes a la Reyna del cielo: *Ioannes Patritius Romanus, & vxor pari nobilitate, cum liberos, non susceperint, quos bonorum haeredes reliquerent, suam hereditatem sanctissimæ Virgini Dei Matri vouerunt.*

Aceptò la herencia la Reyna de los Angeles, y constituyose por su heredera, viendo la deuocion con que la ofrecian sus bienes estos deuotos Romanos, y quiso expressar la Madre de Dios se constituya por hija

heredera, con vn milagro. *Quorum præces, & vota ex animo facta, Beata Virgo Maria benigne audiens, miraculo comprobauit*: y aſsi en tiempo de Agoſto quando el calor es mas ardiente, ſeñalò eſta Señora con nieue, inſignia de ſu pureza adonde ſe le edificaſſe vn templo gaſtandoſe en el la herencia de los Romanos.

Por derecho quedò obligada eſta ſoberana Señora a cumplirles el teſtamento, es de derecho que el heredero cumpla el alma, eſto ſe hallara en muchas partes, las principales ſon en el derecho ciuil in authentico de hæredibus, & falcidia, §. his igitur, que dize aſsi: *Sancimus eos qui ab aliquibus ſcripti ſunt hæredes neceſsitatem habere, quæcunque teſtator honorans eos diſpoſuerit omnimodo ea complere.*

Authent. de hæredib. & falcidia §. his igitur.

De todo lo dicho ſe colige la corrio obligacion a Maria Señora nueſtra ſocorrer en vida, en muerte, y en el purgatorio a eſtos Sanctos Romanos, cumpliendo ſu teſtamẽto, que ſi por mayor San Buenauentura la llama, *Maria pia fundens ſolatia*, piadoſa Señora, q̃ a los que no la obligan ſabe hazer bien, vertiendo ſobre ellos conſolaciones, gozos, y ſingulares alegrias, que puede eſperar de ſu pecho piadoſo quien la ſupo hazer hija heredera y la edificò vn templo para que eſtuuieſſe ſiempre en perpetua veneracion, que jubilos los cauſaria en vida a eſtos ſantos Romanos, que conſuelos a la hora de la muerte, y que eſperanças ciertas de ſu ſaluacion, que ſolicita andaria haſta ſacarlos del Purgatorio.

S. Bonau. in Litan.

Y ſi queremos ponderar otro dicho del miſmo Santo que dize aſsi: *Maria eſt deliciarum Dei dapifera*, notable dicho, y grandemente enfatico, que me parece a mi, que aunque grandes ingenios le tomen entre manos, nunca le acabaran de dar las expoſiciones que ſe le deuen, en rigor quiere dezir que eſta Señora es la que guiſa, o adminiſtra al alma los platos de las delicias de Dios: *Maria eſt deliciarum Dei dapifera.* Determina Dios premiar a vn juſto en eſta vida con darle mucha Fé, mucha Eſperança, ardiente Charidad, perpetuas lagrimas, copioſos auxilios, perpetuas gracias; paſſando todas eſtas coſas por las manos de Maria, y ſaçonandolas a ſu modo, que realces, que relieues, q̃ nectar

Vbi ſup.

Maria S.N. ſazona las delicias de Dios.

nectar pondra en estos platos, esto es ser esta Señora, *deliciarum Dei dapisera*, la que sazona las delicias de Dios.

Lo mismo digo de vna buena muerte, determina Dios darsela felicissima a vn sieruo suyo, passa por las manos de Maria, que muerte vendrà a ser esta, que dulce, que confiada, que apacible.

Pues que si baxamos al Purgatorio donde està refrigerando a aquellas benditas animas, que por esso el mismo San Buenauentura hablando desta Señora dize: *Maria Dei vmbraculum*, aliuia las penas del Purgatorio: y assi dixo el sapientissimo Idiota, que vno de los consuelos que alli ay, y aliuios es el nombrar los Angeles custodios el dulce nombre de Maria muy a menudo, con que llena de consolació aquel lugar. *Vbi sup.*

Todo lo dicho confirmemos con lo que dize San Buenauentura en el mismo lugar: *Oramus etiam te pijssima Virgo Maria, mundi Regina, & Angelorum Domina; vt eis quos in Purgatorijs iguis examinat, impetres refrigerium*. De aqui se colige el cuydado que esta Señora tiene en acudir al Purgatorio, despues de auer sido causa de que sus sieruos tengan vna buena muerte.

Dichosos Romanos Iuan Patricio y su muger, que por auer sido los mas extremados en auer seruido a la Virgen hasta hazerla heredera de su hazienda, no dudo ni es justo dude nadie de que esta gran Señora se descuydasse vn punto en cumplir su testamento sacando con mucha breuedad sus animas de Purgatorio presentandolas en la gloria.

Y en lo que toca auer señalado la Madre de Dios con nieue el lugar adonde quiso y fue su voluntad se la edificasse el templo no hallo en esto mas mysterio del que aora dire, la nieue siempre fue symbolo en las diuinas letras de la gloria, como consta de lo que dize el Euangelista San Matheo en el capitulo diez y siete. *Resplenduit facies eius sicut Sol, & vestimenta facta sunt alba, sicut nix.* *Mat. c. 17.*

Tambien por Iob vemos que la nieue es simbolo de los thesoros de Dios. *Numquid ingressus est thesaurus niuis, aut thesaurus grandinis aspexisti*, pues señalar la Reyna del cielo el lugar para el templo cõ nieue, fue dezirq̃ a estos sãtos Romanos por sus seruicios les auia de remunerar tesoros celestiales, y mucha gloria. *Iob. c. 38.*

O mil

O mil vezes dichoſos los que ſe emplean en ſeruir a tal Reyna, que tan cuydadoſamente eſtà a la mira de nueſtros deſſeos, para premiarlos, y ſiendo nueſtras dadiuas temporales, nos alcança por ellas bienes eternos, ó haziendas dichoſas, ó tiempo bien empleado, ó ſeruicios que aueys de tener dichoſo logro hechos a la Madre de Dios, que ſi dize el ſapientiſsimo Idiota, que Maria *eſt ſpes deſperatorum*, eſperança de deſeſperados, que ſerà para ſus ſieruos, que dones les alcançarà, aqui gracia, que es prendas de gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Idiot. tract. de laud. Virgin. Mariæ.

EN

EN LA SOLENIDAD DE LA ASSVMPCION DE LA VIRGEN MARIA SEÑORA NVESTRA.

Thema.

Introiuit Ieſus in quoddam Caſtellum, & mulier quædam nomine Martha, excepit eum gaudens in domo ſua. Luc. c. 1.

PVdieramos dificultar, porq̃ la Virgen N. Señora nacio en tiempo de vendimias, y murio, y ſubio a los cielos en tiẽpo de mieſes, la reſpueſta ſe colige de vnas palabras de San Pedro Damiano, dize aſsi eſte Doctor. *Legibus cautum eſt, vt tempore meſſium, vel vindemiarum, nequaquam cauſarum letigia ventilentur, ne forenſia negotia dirimantur*, como ſi dixera: eſtablecido eſtá por las leyes, que en tiempo de vendimias, y mieſes ſe cierren los Tribunalas, arrimen las varas los Iuezes, y eſto ha de ſer tan infalible, que buelue a dezir el Santo: *Et temporum ratio fert, vt quidquid tunc in tribunalibus diffinitur irritum cenſeatur*, eſto ſe determinò con tanta eſtabilidad, por

Petr. Dam. li. 5. epiſtol. epiſt. 11.

pot dar lugar a las coſechas del pan, y vino. Nacer la Reyna del cielo en tiempo de vendimias, y morir en tiempo de mieſes, quando los Tribunales ſe cierran, es darnos a entender, que ſu Nacimiento, y ſu Aſſumpcion a los cielos, cierra el Tribunal de la juſticia de Dios, que ya para con los hõbres todo ha de ſer paz, que las coſechas de eſpiritu han de ſer con grande colmo, principalmente teniendo tã poderoſa interceſſora en el cielo, para que prediquemos tan gran ſolemnidad, tenemos neceſsidad de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por interceſſora a eſta gran Señora, obligandola con la oracion del Aue Maria.

DISCVRSO I.

Que por los premios con q̃ el cielo galardona, y premia a la Virgen Maria Señora nueſtra, podemos venir en conocimiento de ſus grandes merecimientos.

ESta fieſta de oy ſe endereza a feſtejar los premios con que el cielo galardona, y corona a la Reyna del cielo, y para ſaber quan grandes ſon, atendamos primero a lo que Dios la deue, tres coſas principales entre otras muchas reconoce el Altiſsimo Dios de ver a eſta Señora. Lo primero, la deue el ſer hombre, a eſto correſponden todas las mercedes que Dios haze al linage humano, y ha de hazer, no es otra coſa mas que pagar el alquiler de la caſa de nueue meſes que eſtuuo en ella. Lo ſegundo que ſe la deue, es, el ſer hõbre, y el ſer Dios a eſto correſponde la mayor gloria que en el cielo ay, fuera de la de Dios. Lo tercero que ſe la deue, el ſer Chriſto nueſtro Señor Redemptor de los hombres, a eſta deuda correſponde el ſer poderoſa interceſſora en la Corte celeſtial, eſtos ſon los premios que oy celebra la Igleſia, vamos diſcurriendo por ellos poco a poco.

Lo primero que Dios la deue a eſta Señora, es el ſer hombre, porque ninguna otra merecio veſtirle de carne. Y aſsi San Ilefonſo hablando con ſu Mageſtad, dixo: O ſoberana Reyna, *procido ante te, tu ſola opus incarnationis,* *S. Eliſonſus, lib. de Virg. cap. 2.*

nationis, como si dixera: Tu sola entre todas las mugeres fuyste escogida para Madre de Dios, en ninguna se pudo hallar tal pureza, tal santidad, tal hermosura, de modo que le pusiesse a Dios en gran deuda, pues te deue el ser hombre. San Dionysio Alexandrino, confirma este dicho, diziendo: *Vna autem, & sola Virgo filia vitæ genuit Verbum viuens*; notese aquella palabra, *filia vitæ*, hija de la vida de la gracia, los demas hijos de Adan, entrã en el mundo, dando de ojos en la muerte del pecado original, pero Maria es hija de la vida, y assi fue escogida para Madre del que la comunica a todos.

Diou. Alex. in epist. contra Paulum Samos. ate.

Pero el lugar que se aventaja a todos los demas a proposito de la solemnidad de oy, es el de San Pedro Chrysologo, que dize assi: *Vt pacem terris, cœlis gloriam, salutem perditis, vitam mortuis, terrenis cum cœlestibus, parentelam ipsius Dei cum carne comertium, pro ipsa domus exigat pensionem*. La paz de que goza la tierra, la gloria que gozan los bienauenturados, la salud espiritual que se dà a los perdidos, la vida de gracia que se dà a los pecadores muertos, el parentesco que

S. Pet. Chrysol. ser. 140.

ay entre los del cielo y de la tierra, la comunicacion tan familiar de Dios con los hombres, *pro ipsa domus exigat pensionem*, todo es pagar el alquiler de la casa de nueue meses que estuuo el Hijo de Dios en las entrañas de su Madre: y Tertuliano dixo, que las mercedes que Dios hazia al linage humano, se las hazia, *per Virginis censum*, por el parentesco que con la Reyna del cielo tenia Dios.

Tert. lib. 4. contra Marcio.

Deuela lo segundo, el ser Dios, y el ser hombre, porque en ningun tiempo la Virgen nuestra Señora, fue Madre de la humanidad sin que dexasse de serlo de la diuinidad: y assi por esta parte de la vnion hipostatica, deuela el Verbo el ser hombre, y el ser Dios, no quiero dezir que la Virgen nuestra Señora engendrò de nueuo nueua diuinidad, que esto no pudo ser, lo que digo es, que no pudo ser Madre de la humanidad, sin serlo en aquel mismo punto de la diuinidad, y por esta parte se la deue a esta Señora, diuinidad, y humanidad.

Elegantemente lo prueua San Gregorio Nazianzeno, oratione 51. *Si quod formatum*

S.Greg. Nazianz. oratione 51.
S.Chrysost. de laud. V. M.

matum hominem fuisse Deum quæ postea fubisse dicat, damnationi obnoxius, &c. y San Chrysipo lo dixo con ponderacion, *in illa verba Dominus te cum*, dize el Santo assi: *tecum vel vt Deus, vt ex te sit Deus, & homo*, notense estas palabras, *vt ex te sit Deus, & homo*, de modo que por esta parte de la vnion hipostatica, le deue el Verbo humanidad, y diuinidad, quien quisiere leer esta verdad bien prouada, mire al Padre Xuarez en el libro que haze de vita Christi, en la disputa primera, y fauorece todo lo dicho San Pedro Damiano con aquellas palabras tan celebradas de todos los Theologos: *Cum Deus in alijs rebus sit tribus modis, in Virgine fuit quarto speciali modo, scilicet, per identitatem, quia idem est cum ipsa.*

Pater Xuarez de vita Christidisp. 1. fol. 5.

S.Petr.Damian.ser.de Natiuit. V. M.

A esta deuda corresponde el mayor premio, y la mayor gloria que ay en el cielo, fuera de la gloria de Christo nuestro Señor, la mayor perfeccion, es medida de todas las demas perfecciones, el Angel es mas perfecto que el hombre, porque se llega mas a Dios, el hombre mas perfecto que el cauallo, por que se llega mas a Dios, de modo que la mayor perfeccion es medida de todas las demas.

La mayor perfeccion en la Reyna del Cielo, y la mayor dignidad es ser Madre de Dios, pues dixo el Angelico Doctor, que era dignidad casi infinita: por esta mayor perfeccion se han de medir todas las demas desta Señora: y assi si alguno preguntare, porque fue concebida sin culpa original siendo hija de Adan, respondese, porque fue escogida para Madre de Dios, y al que dixere, porque en cuerpo, y alma està en el Cielo? Responde se, porque es Madre de Dios, y assi se responde de todas las demas perfecciones: pues si a esta dignidad, que es casi infinita, la responde casi infinita gloria, y esto tuuo de quinze años, acrecentemos sobre esto lo que merecio hasta los setenta, siempre amando, siempre orando, padeciendo, viene a ser la gloria tan grande, que casi no se puede numerar, ni dezir.

S.Thom. 1.p. q.25.art.6.

Y assi dixo San Laurencio Iustiniano, que el dexar la el Hijo en el mundo veynte y tres años despues de su Ascension, no fue desamor del Hijo, sino para que con desseos, y afectos amorosos,

S.Laur.Iust. ser.de Assump tione V.M.

sos, ensanchase la Virgen los senos de su alma para recebir tan superabundante gloria como la aguardaua, introduze al Hijo que habla con la Madre, dandola satisfacion de no la auer lleuado consigo, dize assi: *Non vt negligerem, nec vt desideria tua contemnerem*, pues porque? Luego lo dize: *Sed vt communarem merita affectum accenderem, posterijsque in te exemplum patientiæ demonstrarem.*

Llamola a esta Señora S. Iuan Damasceno, *Abyssus gratiæ*, porque de quinze años ya assaua llena de gracia, y despues de todo esto, cupo en esta Señora el Espiritu Santo, con vna venida de nueua gracia, y nueuos dones: cupo despues de todo esto, el Verbo diuino, esso quiere dezir el llamarla San Iuan Damasceno, *abyssus gratiæ*, y donde caben tantos dones, tantas gracias, el Espiritu Santo, y el Verbo diuino, ó brauo caber! ò gran capacidad! y con todo esto no cabe en esta Señora, adonde tanto cabe su gloria, y assi la dexò en el mundo, veynte y tres, ò veynte y quatro años, a titulo de que ensanchase los senos de su alma con nueuas ensanchas de desseos, para hazerse capaz de tanta felicidad, *vt communarem merita affectum accenderem.*

Quereys esta razon fundada en vn dicho de Guarrico Abbad, pues esperad que descubre mucho el amor de Christo para con los hombres, en tres estados considero yo el Verbo encarnado, ò en carne passible, de que encarnò en las entrañas de Maria, hasta que murio en la Cruz, ò impassible despues de resucitado, en aquellos quarenta dias antes que subiesse a los cielos, despues sentado a la diestra de Dios Padre: y si bien considerays estos tres estados hallareys que en todos ellos se priuò de alguna gloria particular por nosotros, hallò traza como poder dexar gloria por nuestro bien, y prouecho.

En el primer estado, claro està que treynta y tres años que viuio en el mundo priuò a su cuerpo de gloria, que por derecho se le deuia por muchos titulos, por estar vnida aquella carne al Verbo, por ser Hijo natural de su Padre, en quanto hombre, y por tener vna alma bienauenturada, pues priuose desta gloria, por po-

poder padecer por noſotros. En el ſegundo eſtado deſpues de auer reſucitado, ſe priuò de la gloria por quarenta dias, y del lugar que en el cielo ſe le deuia aquel cuerpo reſucitado. El tercer eſtado, quando eſtaua a la dieſtra del Padre, ſe priuò de la gloria accidental, que pudiera tener ſi ſe lleuara conſigo la Madre, pues de todas eſtas glorias ſe priuò Chriſto Nueſtro Señor por los hombres, y de todas quiſo que fueſſe complemẽto, y ſuma perfeccion ſu Madre ſantiſsima, ſubiendo a los cielos, las palabras de Guarrico Abbad, introduze al Hijo llamando a la Madre. *Veni igitur electa mea, ponam in te tronum meum non imprimam labia labijs, ſed ſpiritum ſpiritui oſculo perpetuo, & indiſsolubili, quia concupiui ſpeciem tuam*, concluye eſte Doctor con las palabras que hazen mas a nueſtro propoſito, *nec ſatis glorificatus videbor mihi, donec tu glorificeris*: no eſtaua llena la gloria del Hijo, haſta que la tuuo la Madre. Porque aſsi como dezimos, que la viſta della al pie de la Cruz, fue el complemento de ſu martyrio: aſsi el verla en el cielo, fue complemento de ſu gloria, qual ſerà la deſta Señora, pues accidentalmente dezimos llena la del Hijo.

Guar. Abb. ſer. 2. de Aſſumptione.

La tercera deuda que la deue Dios, es ſer Redemptor del linage humano, a eſta deuda correſponde ſubir eſta Señora al Cielo a ſer poderoſa interceſſora: y para que ſe vea, que la deue el ſer Redemptor, veaſe lo que dize ſan Ambroſio: *Nimirum ſi Dominus redempturus mundum operationem ſuam inchoauit à Matre*. Y para hazerla digniſsima, y poderla deuer el ſer Redemptor, dize ſan Bernardo hablando del Hijo de Dios: *Redempturus humanum genus præcium vniuerſum contulit in Mariam*. Conſiderò el Hijo de Dios, que la ſuperabundancia de caudal cõ que venia a ſer Redemptor deſpues de auer redimido Angeles, y hombres, todo lo que le ſobraua, que pudiera con ello remediar millares de millares de mundos, lo reualſó en la precioſiſsima Reyna del Cielo para que fueſſe digniſsima Madre del que auía de ſer Redemptor de los hombres.

S. Amb. in Luc. c. 1.

S. Bern. ſer. de aqueductu.

Pues a eſta deuda del deuerla Dios el ſer Redemptor, correſponde el ſer poderoſiſsima interceſſora en el Cielo. Arnoldo Carnotẽſe

se aduierte el estilo, que se guarda en el tribunal de la Santissima Trinidad, dize que la Madre pide por los pecadores; el Hijo lo aprueua, el Eterno Padre lo concede, y del Espiritu Santo no habla palabra, y yo digo con licencia de tan gran Doctor, que *Spiritus Sanctus postulat in Virgine*, en la forma que dixo San Pablo: *Spiritus Sanctus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus.* Que declaran comunmente los Santos: *Ideſt facit postulare gemitibus inenarrabilibus.* Solicita nuestros pechos para que pidamos con lagrimas: en la misma forma se ha de hablar del modo cõ que se despacha en el tribunal de la Sãtissima Trinidad, la Madre pide, el Hijo lo aprueua, el Padre Eterno lo concede, *Spiritus Sanctus expostulat in Virgine ideſt facit postulare.* Vase a la Virgen, y solicitala el pecho, y la voluntad, para que pida, porque sabe que vna peticion suya es mas poderosa que las peticiones de todos los Santos: san Epifanco la llamò cebo del anzuelo de la diuinidad, con que Dios pesca las saluaciones de todos los hombres, las palabras del Santo: *Aue hami esca spiritualis in te, siquidem hamus diuinitas,* San Iuan Geometra la llama del consejo de estado de la Sanctissima Trinidad, con quien el Padre Eterno haze sus consultas, y comunica todos los despachos de la yglesia de aca baxo: *Salue consilium occultum sophiæ genitoris.* Saluete Dios Consilio oculto de la sabiduria del Padre, esso significa aquella palabra: *Sophiæ genitoris.*

Arn. Carnoten. de Septẽ verbis Domini.

S. Pa. Rom. c. 8. n. 26.

S. Epipha.

S. Ioa. Geometra in hym.

Estos pues son los premios que oy celebra la Iglesia, el pagarla las tres deudas principales, como es deuerla Dios el ser hombre. Lo segundo el ser hombre, y el ser Dios. Lo tercero el ser Redemptor, a lo primero dexamos dixo, corresponden todas las mercedes que Dios haze al linage humano, a lo segundo la gloria, que sube a gozar esta Señora, a lo tercero el ser poderosa intercessora, con esto passemos al segundo discurso.

DISCVRSO II.

Los oficios que sube a hazer Maria Señora nuestra a la corte celestial, en fauor del linage humano.

SAn Epifaneo llamò a esta

S.Epiph. de laud. Virgin: Mariæ.

gran Señora, *Sponſa ſanctiſſimæ Trinitatis*, Eſpoſa de la ſanctiſsima Trinidad, dificultoſo lugar. Pregunto, Dios que neceſsidad tiene de eſpoſa? para que la ha menester. Vamonos al Eccleſiaſtico, y veamos las buenas prendas que ha de tener la que huuiere de ſer eſpoſa, dize aſsi el Eccleſiaſtico. *Species mulieris exhilarat faciem viri ſui, & ſuper omnem concupiſcentiam hominis ſuper ducit deſiderium, ſi eſt lingua curationis eſt, & mitigationis, & miſericordiæ, qui poſsidet mulierem bonam inchoat poſſeſsionem*, concluye diziendo: *Vbi non eſt mulier ingemiſcit egens.*

Eccl.36.

La primera propriedad, de la que huuiere de ſer eſpoſa, es que ſea hermoſa, para que con ſu belleza deſtierre las melancolias del eſpoſo, y le alegre, eſſo es, *ſpecies mulieris bonæ exhilarat faciem viri ſui.* El Autor Ianſenio declarando eſtas palabras dixo: *Pulchritudo mulieris faciet hilarem vultum viri ſui.*

Ianſen: in Eccl.36.

La ſegunda propriedad que ha de tener la buena caſada, dize el Eccleſiaſtico; *Si eſt lingua curationis eſt, & mitigationis, & miſericordiæ*, que ſea muy diſcreta para reportar al marido quando eſtuuiere ayrado con la familia, y aſsi dize Ianſenio: *Etiam debet eſſe in vxore lingua blanda, quæ ſua manſuetudine, & clementia, poſsit etiam iratum animum mariti curare, mitigare, & ad miſericordiam flectere*, y luego dize el miſmo Ianſenio, *tunc ſane maritus, eius non eſt ſimilis filijs hominis.*

Ianſ. vbiſ.

La tercera propriedad que ſe requiere en la que huuiere de ſer eſpoſa, es, que ſea caſera: *Qui poſsidet mulierem bonam inchoat poſſeſsionem*, ſepa aumentar el caudal del marido, y hazerle rico.

La quarta, y vltima propriedad, es, que ſepa curar las enfermedades de ſu eſpoſo. *Vbi non eſt mulier*, (dize el Sabio) *ingemiſcit egens*, donde no ay muger lo paſſa mal el enfermo.

Por todas eſtas quatro razones hallo que Dios no tiene neceſsidad de eſpoſa, pues como la llama ſan Epiphanco a la Reyna del cielo. *Sponſa Sanctiſsimæ Trinitatis*, qual era la primera propriedad que ha de tener la muger para ſer eſpoſa? que ſea hermoſa, para que con ſu hermoſura deſtierre las melancholias

del

del esposo; por esta parte hallo yo que nuestro Dios, no tiene necessidad de esposa; porque San Pablo dixo que Dios era, *Deus totius consolationis*, Dios que alegra a todos, y no tiene necessidad de quien le alegre, ni de esposa que le consuele.

S. Paul. 2. Cor. c. 1. n. 3.

La segunda propiedad, qual era? que sea discreta, para reportar a su esposo, quando estuuiere ayrado, por esta parte hallo que tampoco nuestro Dios tiene necessidad de esposa, porque Dauid dixo, *Quia apud te propitiatio est*, Señor si te enojaren los pecadores, cerca de ti tienes quien te acaricie, que es tu misma bondad.

Ps. 129. n. 4

La tercera propiedad, que diximos, se requeria en la buena muger casada, que sea muy grangera, para que enriquezca a su marido: *Qui possidet mulierem bonam inchoat possessionem*. Por esta parte hallo yo que tampoco la diuina Magestad tiene necessidad de esposa, porque Dauid dixo: *Deus meus es tu: quoniam bonorum meorum non indiges*, en esto conozco que soys mi Dios en que no teneis necessidad de nadie, ni de riquezas. San Remigio declarando este verso dize: *Quia tu Dominus dominantium non indiges aliquo, vt cæteri homines qui bonis seruorum indigent*; luego por esta parte Dios no tiene necessidad de esposa, ni que le aumenten sus riquezas.

Psal. 15.

S. Remig. in Psal. 15.

La quarta propiedad diximos que era, que sepa curar las enfermedades del esposo, por esta parte tampoco nuestro Dios tiene necessidad de esposa, porque Dauid dixo *Domini est salus*, Dios es el Autor de la salud? Pues supuesto lo dicho, como San Epiphanio llama a esta Señora, *Sponsa sanctissima Trinitatis*, Esposa de la Sanctissima Trinidad.

Psal. 3.

No obstante lo dicho, el Propheta Esayas prophetizando de los tiempos de la gracia dixo: *Et vidit Dominus, & malum apparuit in oculis eius, & vidit quia non erat vir, & aporiatus est Dominus, quia non est qui occurrat*, vio el Señor el pecado de su pueblo, hallose sin esposa en el cielo: *aporiatus est Dominus, quia non est qui occurrat*: este verbo, *aporiatus est*, significa muchas cosas, entristecerse, y estar perplexo, y tambien significa

Esai. c. 59.

ca embrauecerſe, tambien ſignifica empobrecer, y aſſi leyeron algunos, *depauperatus eſt Dominus*, tambien ſignifica enfermar, pues quiere dezir Eſaias en aquellas palabras que vamos declarando: *Vidi Dominum, & malum apparuit in oculis eius, & vidit quia non erat vir.* Vio Dios el pecado de ſu pueblo, y vio que apenas auia vn varon perfecto, *& aporiatus eſt Dominus, quia non eſt qui occurrat*, quedò el Señor perplexo, y como melancholico y triſte, porque no tuuo eſpoſa, que en ſemejante ocaſion le alegraſſe con ſu hermoſura. Por la parte que eſte verbo, *aporiatus eſt*, ſignifica embrauecerſe: querra dezir el Propheta, vio el Señor el pecado de ſu pueblo, y vio que apenas auia vn varon perfecto: *Aporiatus eſt Dominus, quia non eſt qui occurrat*, embrauecioſe, metio mano a la eſpada de ſu juſticia, por que no tuuo eſpoſa que le reportaſſe: por la parte que ſignifica empobrecer, querra dezir el Propheta, vio Dios el pecado de ſu pueblo, y viendo que ſe le perdian tantas almas, *depauperatus eſt Dominus, quia non eſt qui occurrat*, empobrecio, porque no tuuo eſpoſa que ſe las grangeaſſe: por la parte que ſignifica enfermar, querra dezir el Propheta, vio Dios el pecado de ſu pueblo, y vio que apenas auia vn varon perfecto: *Infirmatus eſt Dominus, quia non eſt qui occurrat*: enfermò el Señor de abundancia de miſericordia, por que no tuuo eſpoſa que le curaſſe, pues deſpoſaſe con Maria Señora nueſtra, para que en el cielo haga eſtos quatro oficios eſta Señora con la ſanctiſsima Trinidad: vamos diſcurriendo a ver como cumple con ellos en fauor de los hombres.

La primera propriedad de la Eſpoſa, es, que ſea hermoſa para alegrar a ſu Eſpoſo en los caſos aduerſos, eſſe es el primer oficio que haze eſta Señora con Dios quando le enojan los pecadores, y le entriſtecen, alegrarle con ſu hermoſura, es tan hermoſa para alegrar a Dios, que dixo San Pedro Celenſe, *Aſperſione Spiritus Sancti tota Deitatis gratia eſt ſuperfuſa*, como aca las damas las ruzian con agua de Angeles, el Eſpiritu Santo la ruzia a eſta Señora con diuinidad, o con lo mas hermoſo

S. Pet. Cele. de panibus c. 12.

moso de sus gracias.

S. Paul. Epist. 34. Es tan bella que dixo san Paulino: *Semper Deus amat rapinam Fidei.* Ya dexamos dicho en el primer discurso deste libro, que la Virgen Nuestra Señora está puesta entre los hurtos de la Fè, es tan hermosa, y tan bella, que como el Reyno de la Fè, y el Tribunal de su Magestad consistele en obscuridad, como la Reyna del Cielo con su belleza, todo lo alumbra, todo lo buelue cielo, robala la Fé a esta Señora, y procura ocultarla, por tener Reyno, *Maria est rapina Fidei.* Tan poderosa hermosura, san Agustin dixo, que la dana Dios tambien la belleza, y hermosura a los malos, porque los buenos no se enuiesten por dioses, quando se viesten dotados con ella: *Pulchritudo Dei, donum est, sed propterea, id etiam largitur malis, ne magnum bonum videatur bonis.*

S. Aug. li. 15 de Ciui. Dei c. 18.

Pero a proposito, de que con su hermosura esta gran Señora alegra a Dios, y destierra los pesares que le dan los pecadores, dize la Escritura, que el Cielo dio a Iob despues de todos sus trabajos tres hijas, las mas hermosas q̃ se hallaron en aquellos tiempos: *Non sunt autem inuentæ mulieres speciosæ sicut filiæ Iob in vniuersa terra.* Dize el Autor de la Cathena Greca sobre este lugar: *Filias pulcherrimas suscepit Iob, vt earum aspectu omnis superiuris erumnæ memoria funditus interiret.* Para que con su hermosura, desterrasen totalmente la tristeza que su padre auia tenido en los trabajos passados: por ello se desposa la Santissima Trinidad con la Reyna del Cielo, para que con su hermosura la alegre, y este es el fin que tuuo san Epifanio, en llamarla, *Sponsa sanctissimæ Trinitatis.*

Autor Cathe. Græc. in Iob. 40.

Iob. 40.

El segundo empleo, y propriedad de la que ha de ser esposa, era con su prudencia reportar al Señor de la familia, a esto sube la Reyna de los Angeles al Cielo, y con este fin se despose con ella la santissima Trinidad, para tener esposa que le aplaque quando los pecadores le irritaren, por esta razon el Concilio Ephesino dixo desta Señora: *Maria est salutaris reconciliationis panegyris.* Oracion Panegyrica, llamamos aquella que se hace en alabanza del que está presente, y viue mouiendole con ella, a que haga singulares mercedes, verbigracia, como quando el Rey nuestro Señor se halla

Concilium Ephesi. to. 6.

en la Vniuerſidad de Salamanca, y oran delante de ſu preſencia Real, inclinandole el orador con aquella oracion panegyrica a que haga alguna ſingular merced a la Vniuerſidad, o como quãdo oraua en Roma delante del Senado, para obligarle a que perdonaſſe alguna injuria. Llamar el Concilio Epheſino, o dezir deſta Señora, que es *ſalutaris reconciliationis panegyris*, es dezirnos la prudencia, la elegancia con que la Virgen Nueſtra Señora eſtá ſiempre aplacando a la ſantiſsima Trinidad, alegando eficaces razones, para que perdone a los pecadores: Ea Señor, que aueys de ſacar de condenarles, tener otros tãtos tizones mas en el infierno: poned los ojos en la Paſsion coſtoſa de vueſtro Hijo, y pues eſtas almas os cueſtan tanto, daldos de nueuo auxilios para que ſe saluen. Aqui ſe cumple lo que dixo el glorioſo San Buenauentura en ſu eſpejo, que *in Maria eſt gratia labiorum*, ay en eſta Señora gracia de labios, con que marauilloſamente aplaca a Dios y le reporta: eſta pues es la ſegunda propiedad de la Eſpoſa, que dexa dicha el Eccleſiaſtico, *Si eſt lingua curationis eſt, & mitigationis, & miſericordiæ.* Si fuere diſcreta la Eſpoſa, para reportar al Eſpoſo, eſcuſaranſe muchos ruydos en la familia, y eſte tambien es el thema deſte diſcurſo, *Maria eſt ſponſa ſanctiſsimæ Trinitatis.* *S. Buena. in ſpeculo.*

La tercera propiedad de la Eſpoſa, es, que le grangee a ſu Eſpoſo el caudal, que es lo que queda dicho el Eccleſiaſtico: *Qui poſsidet mulierem bonam inchoat poſſeſsionẽ*, eſte oficio es el que haze en el cielo eſta gran Señora grangear almas para Dios, por eſſo la admite por Eſpoſa ſu Mageſtad, para que le grangee ſu hazienda, aumẽtandole ſus theſoros, que ſon de almas, que bien lo dixo San Anaſtaſio Sinayta, *Creſcente corpore Lunæ, etiam creſcunt, & multiplicantur aquæ*, las aguas en las diuinas letras ſignifican los pueblos, y las gentes, como lo dixo San Iuan en ſu Apocalypſi, *aquæ multæ, populi multi*, yua creciendo en años la Luna de Maria, y juntamente yuan creciẽdo los pueblos, grangeauanſe almas para Dios, con las diligencias deſta Señora, crecio la Luna de Maria haſta llegar al plenilunio, quando la leuantaron ſobre los ciclos, alli *S. Anaſt. Sinait. lib. 4. Exameron.* *Apocalyp. c.*

es donde son sus grangerias mas colmadas: y el llamarla San Iuan Geometra, *Spongea nostrænequitiæ*, esponja de nuestras miserias, que las embebe en si con su poderosa intercesion, procurando dexarnos limpios, porque no perezcamos, embueltos en nuestros pecados.

S. Ioan. Geometra in him. de B.V

La quarta propiedad, de la buena Esposa era, que sepa curar las enfermedades a su Esposo, para esso sube al cielo la Reyna de los Angeles, y con este fin se desposa con ella nuestro Dios y Señor, para que le cure sus enfermedades. San Iuan en el Apocalypsi dize que oyo a los Santos, que estauan deprecando la salud para Dios *Salus Deo nostro qui sedit super tronum, & agno*, tiene Dios pecho, como lo dize el libro de los cantares, *Meliora sunt vbera tua vino*: estos pechos los tiene llenos de misericordia, y quando los pecadores no quieren tomar esta leche, y ponerse a estos pechos, enferma Dios, a nuestro modo de entender, de abundancia de leche de misericordia, y en esse sentido le deprecauan la salud los Santos, que San Iuan oyò en sus reuelaciones; por cuẽta de la Reyna del cielo corre el curar a su Esposo estas enfermedades, buscandole pecadores, y poniendoselos a los pechos, y como la madre que el hijuelo no la toma el pecho, viene a enfermar de abundancia de leche busca entre sus vezinas vna criatura que la tome el pecho, y no hallandola busca dos perritos que se los alibien, assi la Virgen nuestra Señora quando vè que su Esposo enferma de abundancia de leche de misericordia, y los pecadores no le quieren tomar aquellos pechos, trae perros de Argel, y Constantinopla, Moros, y Turcos, que cada dia se bautizan en la Corte de Madrid, estos pone a los pechos de su Esposo Dios, estos son los oficios que en el cielo haze la Reyna de los Angeles, esto quiso dezir San Epiphanio en llamarla *Sponsa Sanctissimæ Trinitatis*.

Apoc. c. 7.

Cant. 4. 1.

LO MORAL DESTE Sermon, sobre el Euangelio.

DISCVRSO III.

Que es propiedad del verdadero amor no poseer, y que como Magdalena amaua tanto, ya nada posseya.

Thema.

Et mulier quædam nomine Marta excepit illum in domum suam.

DIficulto, si el castillo era de las dos hermanas, como dize el Euangelista, que Marta le recibio en su casa: *excepit eum in domum suam*, san Agustin dixo, que Maria Magdalena: *inflamabatur diuino amore.* Y quiso dar a entender lo mucho q̃ Magdalena amaua, en lo poco q̃ posseya, digase que la casa toda es de Marta, que ya Magdalena como toda se ha passado a viuir en Dios no quiere possessiones en la tierra echese de ver lo mucho que ama, en lo poco que possee. S. Aug.

Por esso dixo el Saluador del mundo, que auia escogido la mejor parte, porque se desnudó de todo lo temporal para mejor hazerse capaz de las cosas espirituales, dõde nuestra Vulgata dize: *Astitit Regina à dextris tuis in vestitu deaurato circundata varietate*, dize otra letra: *Circundata vacuitatibus*, adornada con muchos vacios: Pues pregunto, como puede adornar lo que no es? Respondese, que el vacio que ay en el alma de lo temporal, es el mayor adorno para ella, y la mayor gala para enamorar al Esposo, y lo que le haze fuerça para que la llene de sus mayores misericordias. Psal. 44.

En confirmacion de lo dicho donde dize Dauid: *Desiderium pauperum exaudiuit Deus.* La letra Original dize: *Vacuitatem pauperum exaudiuit Dominus.* Aquel vacio que tienen los pobres, los menesterosos, tiene mil lenguas, que todas ellas estan dando vozes, pidiendo a Dios llene aquel vacio de sus bienes: de modo qué no ay llenos de Dios, donde no ay vacios de nuestra parte, por esso Magdalena lo renunció todo, hasta la parte que en el castillo tenia. Psal. 10.

Esto es lo que dixo Dauid: *Vacate, & videte, quam sua-* Psal. 45.

S. Basilius. *suauis est Deus*, san Basilio declarando este lugar dize, q̃ quien no vaca a todo lo temporal, no puede saber quan dulce sea Dios.

Si estuuiera en manos de los pretendientes de Madrid hazer las vacantes para ser proueydos, ellos las hizieran, la Magestad de Dios dessea que todos seamos pretendientes de su amor, y como vea a los hombres inclinados a las cosas de la tierra, como es todo poderoso, tal vez haze su Magestad las vacantes, lleuasse el hijo que desordenadamente amauan los padres, quita la hazieda, o la salud, para que estos assi afligidos sean pretendientes de su amor, esso pues es lo que dexa dicho Dauid: *Vacate, & videte*: vacad a lo temporal donde no Dios hara las vacantes, porque seays idoneos de su amor.

S. Augus. in Manuali. O que bien dixo el gran Padre San Agustin hablando con Dios: *Minus te amat, qui tecum aliquid amat.* Menos te ama Señor el que contigo ama otra cosa, por esso en el libro de los Cantares se compara el amor a la muerte: *Fortis est, vt mors dilectio*, San Gregorio Magno, que se compara a la muerte, porque assi como a esta la pintan con guadaña; porque en su presencia no ha de auer cosa viua, assi el verdadero amor, hade ser como la muerte, ha de tener guadaña con que siegue los amores bastardos, que se leuantan en el alma, porque de qualquier afecto por pequeño que sea que aya desordenado, procura trauar el mundo al mas justo para boluerle a el.

Cant. 8.

Oyamos vna cosa grande de san Ambrosio a este proposito, quando Laban echò menos sus hijas Rachel, y Lia: a las quales llenaua Iacob, como marido de ambas a su tierra, visto por Laban, que no tenia accion para retardarlas, dize Ambrosio q̃ codicioso fue en su seguimiento por ver si le lleuauã algo de sus idolos, ò abominaciones para tomar de aqui ocasion para embargarlas, y boluerlas a su casa, las palabras del Santo: *Secutus Laban sanctum Iacob, & filias suas: si forte apud eas suorum vitiorum aliquid reperiret, & reuocandi ad se haberet authoritatem.* Es Laban simbolo del mũdo, que donde quiera que halla prẽda suya de alli toma motiuo para executar por todo, ò por lo menos tiene de donde trabar para arrrastrar la

S. Amb. lib. 1. Epistolarũ Epist. 4.

la tal perſona en ſu ſeruicio apartandola de Dios, y de todo buen propoſito.

Por eſto notô Origenes, que quando el Sancto Iob vio tan codicioſo al demonio de ſu hazienda, rompio ſus veſtiduras, y ſe las arrojò, porque no tuuieſſe de que trabar para moleſtarle mas: de modo dize Origenes, q̃ el romper, y arrojar ſus veſtidos fue como ſi dixera: *Tollite hanc veſtem, proijcio etiam hanc vobis, nihil apud me remaneat ex his quæ in poteſtate nequitiæ veſtræ data ſunt.* *Orig. lib. 1. in Iob.*

Del miſmo modo lo hizo la bendita Magdalena, deſpues de auerſe deſnudado de las galas, renuncia la mitad de ſu caſtillo, y daſele a Marta ſu hermana, para que ni el mũdo, ni el demonio tengan de do poder aſſirla, para boluerla a ſi, y para dar a entender lo mucho que ama, en lo poco que poſſee, por eſſo dize el Euangeliſta, que Marta recibio en ſu caſa al Hijo de Dios, *excepit eum in domum ſuam.*

DISCVRSO IIII.

Que Dios quiere ſer ſeruido con coſas propias, y no agenas, ni hurtadas.

Et mulier quædam nomine Marta, excepit eum in domum ſuam.

NO ſin particular myſterio aduierte el Euangeliſta, que le recibio Marta a Chriſto Nueſtro Señor en ſu caſa, como ſi dixera no le ſiruio con coſa agena, ni con coſa que fueſſe hurtada, ſino con coſa propia, y aſsi dixo el Doctor Angelico Sancto Thomas. *O beati qui Chriſtum ſuſcipere in domum propriam meruerunt.* *S. Thom. in Cath. Luca 10.* Aora quedarà entendido; porque executò Dios tan riguroſo caſtigo en los dos hijos del Sacerdote Aaron, Nadab, y Abiu; los quales entrando con los incenſarios en el tẽplo, para incenſar a Dios, de los miſmos incenſarios ſe le uantô fuego, que los abraſò viuos: *Egreſſusque ignis deuorauit eos, & mortui ſunt coram Domino*, dà la razon la Eſcritura deſte caſtigo, diziendo: *Offerentes coram Domino ignem alienum,* ſeruian a Dios con *Leuit. 6.*

fue-

fuego ageno, por ventura hurtado de la casa mas cercana, y mas junta con el templo, essa fuerça parece que tiene aquella palabra: *Arreptis thuribulis*, arrebataron el fuego, ò por mejor dezir, lo hurtaron, y con el quisieron seruir a la Magestad de Dios, siendo costumbre de ser seruido con el fuego del Templo: de modo q̃ de los mismos incensarios se leuantó el fuego q̃ los consumio.

Que bueno es esto, para el vsurero, que haze vna fiesta a Dios, o al Santo de su deuocion, y enciende en ella muchas achas, y velas de cera, el mercader que quanto tiene es ganado con mohartas, muy cuydadoso el Iueues Santo, de que ha de alumbrar con vna acha la procesion, de las llamas destas achas se ha de originar el fuego, con que estos han de ser abrasados, porque siruen a Dios con cosas hurtadas, como Cain, de quien dize San Pedro Chrysologo, que en el mismo seruicio que yua hazer a Dios, de ofrecerle los diezmos de sus miesses, en ellos lleuaua el fuego del infierno: *Cain gestans, sibi stipulam fomentum, per quod exureretur inuenit.* S. Pet. Chrysol.

Enel Leuitico mandaua Dios, que no le ofreciessen miel: *Ne quidquam fermenti, & mellis adolebitur in sacrificio Domino.* Y la razon porque no queria, q̃ le ofreciessen miel es, porque las auejas la hazẽ de flores hurtadas, no es otro el empleo de las auejas, sino hurtar de jardin en jardin, aborrece este Señor mucho, que le siruan con cosa hurtada, reusaua el Esposo de baxar al jardin de su Espota, porque auia miel en el, y la Esposa considerando q̃ esse podia ser el impedimẽto para que el Esposo no la visitasse, comiosse toda la miel, y assi le dixo: *Comedi fauum cum melle meo.* Como si dixera, baxad Esposo mio, y visitadme, que ya no ay cosa que huela a hurto. Leuit. c. 2. Cantic. c. 5. num. 1.

Aora quedarà entendido aquel lugar de los Prouerbios: *Fauus distillans labia meretricis.* Dezimos, que los labios de la Ramera, son vn panal de miel, es aduertirnos, que cada palabra suya es vn bandolero, que procura quitar la capa, robar la bolsa, a quiẽ con ellas trata. Prou. c. 5.

En la entrada de Hierusalen le siruieron al Hijo de Dios, vnos con ramos, y otros con palmas, que es la razon que los primeros le crucificaron, y los que le siruieron

ron con capas, fueron escogidos para ser las primeras columnas de su Yglesia? es facil la respuesta, los que le siruieron con ramos fueron robos de heredades agenas, aunque pequeños, y por lo que tuuieron de hurto, se trocaron en lanças, el aplauso en *crucifige*, *crucifige*, de aqui quedô este Señor tan lastimado, que aborrece seruicios hechos de cosas hurtadas.

S.Mat.c.21 S.Ioan.6.

San Pedro Celense, viendo que en el milagro de los panes, y de los peces, el Hijo de Dios consultò con S. Felipe diziendo: *Vnde ememus panes vt manducent hij*, dize el Sancto: *Domine Iesu, non quæras à Philippo, quære à proditore tuo, hic habet marsupium*, consultad Señor con Iudas, que es el depositario, el confidense de lo poco, ò mucho que en vna casa ay, no quiso porque era ladron, y este Señor no quiere que concurran con su Magestad al remedio de ninguna necessidad.

S. Petr. Cel. lib. de panib. cap. 1.

Y concluyamos el discurso con lo que dize Isichio Gerosolymitano, es de opinion, que el buen Ladron se saluò por intercession de la Virgen Nuestra Señora, que desde el pie de la Cruz, rogo a su Hijo por el; y assi cõ su poderosa intercession su Magestad le abrio el Paraysso, las palabras de Isichio (haziendo relacion de la Virgẽ Nuestra Señora) assistiendo en el Caluario son estas: *Aperiebat enim Paradisum: quoniam Latronem introducturus erat in Deum.* La razon desto pienso que fue, segun dizen los que escriuen la vida desste santo Ladron, que quando la Virgen Nuestra Señora yua a Egypto, este Ladron la salio a robar, y viendo en su Magestad la compostura, y honestidad de su rostro, tan admirable, no se atreuio a robarla, y porque pudo robar, y no robó, le premia el cielo, con que la Virgen en buena ocasion le abria el Paraysso, que por ser Ladron tiene necessidad de toda la intercession de la Virgen N. Señora.

Isichio 2. tom. BB. Pp de laud. Virgin. Mariæ.

Y es mucho de notar, que estrenò el Hijo de Dios, su Passion en vn Ladron, el fue el primero que se saluò en ella, y lleuó las primicias de aquella preciosa sangre, porque todos viessen su eficacia, pues podia saluar vn Ladron, como en el Iapon, que todos los thesoros estan en espadas, y quando vna sale tal, el que la hizo prueua-

la

la dando vna cuchillada a vn cerrojo, y rebanandole como si fuera de masa, para que vean los azeros de la espada: assi Christo para que vean la eficacia de su Passion, sea el primero que se salue en ella, vn ladron, por esso no quiere que le siruan con cosas hurtadas, sino con propias.

DISCVRSO V.

Que vna mala hermana es peor que el demonio.

Et huic erat soror nomine Maria.

Dignas son de toda alabança estas dos hermanas, pues se quisieron mancomunar para representar la vida actiua, y contemplatiua que se deue hallar en las almas que desean ser muy perfectas.

En el capitulo tercero de los Cantares introduze el Espiritu Santo a la Esposa, que en lo retirado de su coraçon buscaua a su Esposo deseosa de verle cara a cara, y de gozar de la vision Beatifica en esta vida, y valle de lagrimas, dize: *In lectulo meo per noctes quæsiui quem diligit anima mea, quæsiui illum & non inueni*, y como en esta vida por ser viadores, no podemos gozar de la vision Beatifica, dize: *quæsiui eum, & non inueni*, dize Guillelmo deola rando este lugar: *Quærebat per speciem, quem habebat per fidem, & gratiam*; dara la cara le queria ver viuiendo en carne mortal, y esto no es posible mientras viuimos. *Cant. 3.* *Guillelm. in Cantic. 3.*

Luego dixo: *Surgam & circuibo ciuitates per vicos, & plateas, quæram quem diligit anima mea*, Ruperto leyó, *Surgam, & circuibo Hierusalem terrestrem*, buscare con el exercicio de la vida actiua, por hospitales, carceles, haziendo bien a mi proximo, predicando, confessando, enseñando el camino del cielo a los ignorantes, esto es buscar a Dios por el exercicio de la vida actiua. *Ruper. Abb. in Cant. 3.*

Honorio leyò, *Surgam, & circuibo Hierusalem cœlestem*, buscarele por el exercicio de la vida contemplatiua, pondreme en oracion, penetrare essos cielos, y no parare hasta hallarle, quiero dezir, hasta que mi alma se vna cõ el con lazos de charidad, esso es, *Surgam, & circuibo Hierusalem cœlestem*. *Honor. in Cant. v. 3.*

Estos

Estos dos exercicios se hallaron en Marta, y Magdalena, la vna se empleaua en contemplar, y la otra en hospedar al Rey del cielo, y ambas a dos representauan estas dos virtudes, de vida activa, y contemplativa, que cõ eminencia se hallaron en la Madre de Dios Señora N. vacò hasta los tiempos de la encarnacion a la vida contemplativa, luego en encarnando el Hijo de Dios, empeçó a exercitar la vida activa, caminando a casa de Zacharias a limpiar la culpa original al niño Iuan, luego se empleó en alimentar a su niño Dios en peregrinar en cõpañia de su Hijo, pero todo esto sin perder vn punto la presencia de su Dios, de modo que en vn mismo tiẽpo se hallaua en esta Señora lo altissimo de la vida contemplativa, y lo perfectissimo de la vida activa, q̃ esso por ventura quiso dezir San Athanasio hablando desta Señora: *Variegataque permanet*, vestia el alma de libreas, de varias gracias con que la adornaua, y todo estaua figurado en estas dos hermanas santissimas Marta, y Magdalena, confusion grande de las hermanas que en estos tiempos se ven en el mũdo, que si se mancomunan no es para seruir a Dios, sino para seruir al diablo.

S. Luc. c. 1.

En el Exodo dize la Escritura que Moysen hizo vnas cortinas pera poner delante del Tabernaculo, las quales estauan asidas con vnos alamares, encorriendo la vna se corria la otra: *Fecit ansas hyacintinas in ore cortinæ alterius similiter.* La letra Original Hebrea dize, que de tal suerte se juntauan estas cortinas con alamares, *sicut fœmina soror ad sororem*, como dos hermanas se suelen dar las manos, quantas ay en el mundo, que corren como cortinas, y si como hermanas se aman, y se dan las manos, es porque la vna es cortina de la otra, la vna es muger de prendas, pero liuiana que en su casa la miran muchos ojos, principalmẽte los del marido que rebienta cõ zelos, viene la hermana solicita con el cuñado que la de a su hermana, porque van a sacar vna anima de Purgatorio, y van a meter dos en el infierno.

Exod. 36.

Litera Original.

Hermanas como cortinas.

Dixo San Gaudencio, en los tratados, que haze sobre el Exodo, *Si domus Christiana immunis à choro diaboli*, que la casa donde se professa Christiandad, se guarde mucho de

S. Gaud. in tract. in Exodum.

de no ser coro del demonio que quiso dezir este Sancto en vn dicho tan dificultoso como este? Oid la respuesta, acometele el demonio a vn Religioso con vna gran tentacion, hallase afligido y atropellado, que haze, vase al choro, y alli arrodillase a los pies de Dios, y lo que por si no pudo, que fue librarse de la tentacion, pudo con el choro en virtud de la oracion que hizo.

Assi ni mas ni menos el demonio procura diuertir vna muger honrada, y apartarla de su marido, no puede por si solo, vase a su hermana, ò amiga, muger liuiana a quiẽ el demonio tiene por su choro, y lo q̃ por si no pudo, pudo con aquel infernal instrumento, esso pues quiso dezir S. Gaudencio en dezir: *Sit domus Christiana immunis á choro diaboli*, hermanas que como cortinas se dan las manos sirviendo de cortina la vna a la otra para encubrirse, y rematarse mas presto.

A proposito de lo que vamos diziẽdo, hallaremos en el Leuitico las condiciones que mandaua Dios q̃ guardasse el leproso por ser mal de contagio: *Habebit vestimenta dissuta, caput nudum, os veste contectum, contaminatum, ac sordidum se clamabit*: traera los vestidos descosidos, la cabeça desnuda, la boca cubierta, o tapada con la capa, dara vozes, que venga a noticia de todos que está leproso, y contaminado, para que se guarden del. Origenes Procopio Gazeo, el sapientissimo Lyra reparan sapientissima, y agudamente cõ Theodoreto, quæst. 17. in Leuiticum, porque mandauan al leproso que traxesse la cabeça descubierta, dize el Santo. *Vt notus sit ne fiant impuritatis participes, qui accedunt ad illum*, descubra la cabeça que es la parte principal de la persona, y conozcanle por leproso, porque por ventura por traer oculta la lepra, no la pegue a quien se llegare a el.

Leuit. c. 13.

S. Theod. q. 17. in Leuit.

O que de hermanas leprosas que ocultan sus enfermedades cõ capa de virtud, y a lo dissimulado vienen a solicitar la hermana para hazerla participante de su contagio, biẽ fuera que esta cortina se corriera, y vieran todos su lepra para que se guardaran de tan perniciosa criatura, y ya que ella se quiere perder, no solicitarà a la cordera inocente para lleuarla tras si.

DIS-

DISCVRSO VI.

Que no fueron cumplimientos los de Marta, como los que ſe vſan en el mundo.

Marta autem ſatagebat circa frequens miniſterium.

NO fueron cumplimientos los ſeruicios de Sãta Marta, para con Chriſto nueſtro Señor, como los que aora ſe vſan en el mundo, ſi no muy de coraçon, y con muy gran volũtad le hoſpedaua en ſu caſa, y le daua de comer, eſſa fuerça tiene aquella palabra, *Marta autem ſatagebat circa frequens miniſterium.* Aduertencia es eſta del gran Padre San Aguſtin: *Bene Martha circa corporalem Domini neceſsitatem, vel voluntatem miniſtrabat quaſi mortali*, aunque creya Marta que era Dios Omnipotente y poderoſo, tambien creya que era mortal en quanto hombre, y como a tal de todo coraçon, y con toda ſu voluntad le alimentaua, aliñandole para comer, todo aquello que ella podia alcançar.

S. Auguſ. de verbis Dñi.

Que confuſion tan grande, para algunas perſonas deſtos ſiglos que todo quanto hazen, aſsi con Dios como con las gentes, ſon cumplimientos falſos, cumplimiento ſi atendemos a ſu etimologia, quiere dezir cumplo y miento, conuida vn hombre, a comer a ſu caſa a otro que le fue a viſitar, y en el interior eſtà temblando no admita el combite, de ſuerte, que eſtà cumpliendo con el amigo de palabra, y en el interior eſtà mintiendo, eſtos ſe llaman cumplimientos, que es lo miſmo q̃ue cumplir, y mentir.

Dixo el Eſpoſo: *Surge Aquilo, & veni Auſter.* Los Expoſitores ſobre eſte lugar, dizen que aqui el Eſpoſo no dize que ſe leuante el viẽto cierzo, y que ſople, antes le manda con imperio, que ſe vaya, y que no ſople; *ſurge Aquilo*, vete de aqui viento cierço, da la razon deſto Eſtefano Canturienſe, dize que la razon porque le manda que ſe auſente, es: *Quia ſtrepuit, & non pluit*, todo es hazer ruydo, ſin llouer, ni fecundar la tierra, diſsimuladamente en eſte viento arroja Dios de ſi vnos hõbres, y vnas mugeres, que todos ſon apariencias, y cumplimien-

Cant. c. 4.

Steph. Cantur. lib. allegoriarum ſcripturæ.

plimientos vanos, sin tener sustãcia, ni virtud, viuen de cumplimiento con el mundo, y aũ con el mismo Dios, sin que se halle en ellos verdad en su trato.

Aquella higuera que mal dixo el Hijo de Dios quando subia a Gerusalen a morir en vna Cruz, de quiẽ haze mencion San Matheo, y San Marcos, viola el Saluador del mũdo, pomposa, pero sin fruto, echola la maldicion, diziendo: *Nunquam ex te fructus nàscatur in sempiternum, & arefacta est continuo ficulnea*, al punto se secó, y aduierte San Marcos, *non dum erat tempus ficorum*, que no era tiempo de higos: entra el glorioso Padre S. Agustin dificultando, qual fue la culpa deste arbol, por la qual el Hijo de Dios, la castigô con tanto rigor y aspereza? *quæ culpa arboris infecunditas?* sino era tiempo de higos que culpa tuuo la higuera en no tener fruto, pues porque la castigan, responde el Sãto cõ vna agudeza tan elegante como suya, *illorũ est culpa sterilitas, quorum fecũditas est volũtas*, dissimuladamẽte, en esta higuera maldize el Hijo de Dios a vnos hombres, y a vnas personas, que estando en su mano, el ser fecundos, y el lleuar fruta de verdad, no quierẽ sino andar cõ las mẽtiras de la Corte, y los cũplimiẽtos vanos, q̃ aora se vsan todo lãpaço, todo follaje, todo apariẽcias mẽtirosas, assi cõ las gentes, como con Dios, malditas seã tales higueras, dize Dios, pues estãdo en su volũtad el ser fecũdas, no quierẽ lleuar por fruto otra cosa, que mentiras, y cumplimientos vanos. *Illorum est culpa sterilitas, quorum fecunditas est voluntas.*

S. Mat. 21.
S. Marc. 11.

S. Aug. tract. 54. in Ioan.

Cõsidero yo al mũdo en el estado en q̃ està, como vn liẽço de Flãdes, q̃ todo quãto oy en el es mẽtira, en vna floresta vereys muchas damas, y galanes, bãquereãdose, y todo es mẽtira: en otra parte muchos perros q̃ vã siguiẽdo vn corço, y todo es mẽtira, y apariẽcias vanas, alli vereys en vna carroça muchas gentes que parece van platicando cõ risa, todo es apariẽcia vana, tal es este mũdo como este lienço de Flandes, q̃ todo lo q̃ ay en el son apariencias de verdad, estãdo muy lexos della. S. Gregorio Mag no le llamò: *Arundine tum qui more arundinum per temporalem gloriam foris, quasi ad alta proficiunt, sed intus à soliditate veritatis inaneſcunt*, como las cañas q̃ todo es ruydo,

S. Gregor. Magn. lib. 33. moral. cap. 3.

do, y apariencia freſca, y hermoſa, muchas hojas verdes, y en el coraçõ las cañas, *ina neſcũt* tal es el mũdo, y tal es la Corte de los Reyes, ruydo de cañas, coches, cauallos, fieſtas, vanos cũplimientos ſin ſuſtãcia en quãto mũdo vano tiene por coraçõ al demonio, q̃ fue lo q̃ dixo Iob: *Dormit in ſecreto calami*, duerme en el ſecreto del cañaueral, como ſi dixera el Santo: todos los cũplimiẽtos vanos tienẽ por alma al demonio, no fueron aſsi los de S. Marta cõ Chriſto N. S. antes obras muy cũplidas, en lo q̃ toca a ſuſtentarle en lo temporal, todo lo qual eſta encerrado en aquella palabra, *Martha autem ſatagebat circa frequens miniſterium*.

Iob. 40.

DISCVRSO VII.

Que en la verdadera virtud eſtà vinculada la mayor perſecucion.

Quæ ſtetit, & ait Domine, non eſt tibi cura, &c.

EN eſta perſecuciõ en q̃ Marta depone, y ſe quexa de ſu hermana Magdalena, aqui pues digo q̃ ſe cumple lo q̃ dize el Eſpiritu Santo en el libro de la Sabiduria: *Fulgebunt iuſti, & tanquam ſcintillæ in arundineto diſcurrẽt*, a centellas ſe comparan los juſtos, no ſin particular myſterio, porq̃ en la cõparacion ſe deſcubre la grã perſecuciõ: vereis q̃ adõde quieta q̃ cae vna cẽtella, todos la procurã apagar, y extinguir, tal es la perſecuciõ de los juſtos, todos los procurã apurar, y echar del mũdo, y mientras mas virtuoſos, mas agria es la perſecuciõ, con ſentimiento grande lo dixo la Mageſtad de nueſtro Dios, quexãdoſe por la boca de Dauid, *qui deuorant plebem meam ſicut eſcam panis*, dize eſta metaphora, lo amargo de la perſecucion de los juſtos, y las anſias eõ q̃ los perſeguidores hazẽ en ellos ſuertes, como pan dize q̃ ſe los comen, q̃ ni tiene eſpinas, ni hueſſos en q̃ poder reparar, todo es de comer haſta la corteza y todo, aſsi el juſto, todo es de comer, para el tyrano, para engullirſele no halla en q̃ reparar, *qui deuorant, plebẽ meã ſicut eſcã panis*.

Sap. c. 3.

Pſ. 13. n. 4.

Pero lo que haze mas laſtimoſa la perſecucion, es, quãdo es hermana, o hermano los que perſiguen, ſiente ſe eſto tanto, q̃ quien me auia de aliuiar, me atropelle, y me hũda, q̃ viene a ſer vn genero

genero de martyrio, y aſsi dixo el Concilio Niceno eſtas palabras harto graues: *perſecutorum ſæuitiam ſupplent diſſimilitudines morum*, que quãdo entre hermanos, o hermanas no ſe conforman en las coſtũbres, ſino q̃ vna es muy virtuoſa, y otra no lo es tanto, la q̃ no lo es, o por embidia, o por tener mal natural perſigue a la virtuoſa, eſte trabajo por venir de mano de hermana, q̃ auiendome de amparar, procura apurar la paciencia, es vn genero de martyrio, *perſecutorum ſæuitiã ſupplent diſſimilitudines morum*, dize Dios, yo guſto que en mi Igleſia aya ſiempre martyres, faltan Nerones, y Dioclecianos que los martyrizẽ, pues entren en ſu lugar la deſemejança de las coſtumbres, que fue lo que dixo el Sabio, hablãdo en nombre deſtos tales, *Circunueniamus iuſtum, quia contrarium eſt operibus noſtris*, de modo que no hallan mas razon para oprimir al juſto, de que no concuerdan en coſtumbres, los vnos ſe inclinã amar a Dios y ſeruirle, los otros a vanidades, de aqui pues nace la perſecucion que en los ojos de Dios tira plaça, como ſi fuera martyrio.

Cõci. Nicen. lib. 3. in reſcript. Marci Papæ.

Lib. Sa. c. 2. num. 12.

Y aſsi dixo el gran Tertuliano aquel dicho q̃ tan celebrado ha ſido a eſte propoſito: *Plures efficimur quoties metimur, ſemen eſt ſanguis Chriſtianorum.* Al paſſo que los tyranos, o los perſeguidores procuran deshazer a los amigos de Dios, a eſſe paſſo ſe multiplican mas, porque la ſangre que vierten en la perſecucion, es ſemilla de ſieruos de Dios, y de cada gota que vierten en tierra, nace vna macolla de ſantos, y valeroſos Martyres.

Tert. lib. Apo. c. vlt.

Pero tres coſas hallo yo q̃ notar en eſta perſecuciõ de Marta. La primera, q̃ luego q̃ ſe determinò de acuſar a ſu hermana, nos aduierte el Euãgeliſta, q̃ *ſtetit, & ait non eſt tibi cura*, reparad en aq̃lla palabra, *ſtetit*, q̃ la q̃ andaua tã feruoroſa en ſeruir a ſu Maeſtro, por el miſmo caſo q̃ llegó a acuſar a la hermana, *ſtetit*, paró en la virtud, y dexò de merecer, ſin duda ninguna, como ſe colige de los yerros, en que cayò, vno fue poner dolo, y deſcuydo en el Hijo de Dios, reparo fue del Doctor Angelico S. Thom. *Interpelauit Dominum, & de ſorore conqueſta eſt*, reparad en aq̃lla palabra, *interpelauit Dominũ*, q̃ todo lo q̃ quſieredes ſignifica, o por lo menos ſi atẽdeis a las ſignificaciones

S. Tho. cath. in Luc. c. 10.

que tiene este verbo, no hallareys a Marta en esta ocasion libre de alguna culpa.

Lo segundo que hallo en que reparar, que no se fuesse reprehensió Marta, y la caridad tan grande, con que Christo nuestro Señor boluio por Magdalena, lo vltimo la paciencia de su hermana, que ni se exasperò, ni boluio por si; ha de ser el justo en la persecucion, como la rosa del Sol, de quien dize Plinio. *Heliotropi miraculum sequitur solem etiam nubilo die*, como la rosa del Sol, que le va siempre mirando, y careãdose con el; aunque las nubes o nieblas, se la pongan delante; tal ha de ser el justo, que aunque se le pongan delante, nubes de persecuciones, y le quieran obscurecer, entre nieblas de disgustos, nunca ha de perder la presencia del Sol de justicia, como no la perdio Magdalena, han de ser en este caso, como el oso colmenero, q̃ se come los panales de miel, y no le da mucha pena que le piquẽ las abejas, como quiẽ dize yo me como lo q̃ mas desseaua, piquen las abejas, lo que quisieren; assi las almas santas; cebẽse en las dulçuras de la oracion, andense tras los panales de miel, de los sacramentos, y si los liuianos o liuianes, las murmuraren, o persiguieren, digan lo que dixo el oso, yo me como la miel; piquen las abejas quanto quisieren.

Plin. lib. 22. c. 21. naturalis histo.

Y si queremos ver exemplificado todo lo dicho en las diuinas letras, hallaremos en ellas a S. Pablo en vna parte expeliendo demonios, en otra parte metiendo y acomodando demonios. Quando los saca y los expele hallamos que le persiguen, le prenden y le azotan, quando los acomoda, nadie le dize nada, ni le enoja.

Veamos esto con mayor claridad, entra S. Pablo en Roma y en aq̃lla sazõ vn Romano tenia vna moça endemoniada, dio el demonio en adiuino, veniã muchos Romanos a cõsultarle, haziase muy rico el amo porq̃ todos se lo pagauan, acertò San Pablo a toparse con esta moça endemoniada expelio el demonio por hazerla biẽ, quãdo el Romano lo supo, viẽdo q̃ alli cesaua su ganãcia, lleuo a S. Pablo, y a sus compañeros ante la justicia, y dando vozes dixo: *Hi homines cõturbant ciuitatem nostram cum sint Iudei, annuntiant morem, quẽ non licet nobis suscipere, neque facere cum simus Romani:* *Actor. c. 16.*

pren-

prendieronle, açotaronle fuertemente, porque lançò el demonio.

En otra parte le veremos 1. Corinthiorum, cap. 5. acomodando vn demonio a vn Corinthio deshonesto, porq̃ no se remataſſe en su sensualidad, de suerte que San Pablo fue causa de que este hombre estuuiesse endemoniado. *Tradere huiusmodi Sathanæ in interitum carnis*, aqui no huuo quien perſiguiesse a Pablo, ni quien le echaſſe en la carcel. 1. Cori. c. 5.

Lo mismo sucede a la Magdalena, quando se llena de demonios, y haze su alma vn reualse de pecados hediondos, pues nos dize San Marcos, que expelio Christo de su alma siete demonios, aqui no la perſigue Marta, ni ay quien la vaya a la mano, pero quando expele demonios de su cõciencia, con intensos actos de cõtricion, con ardiente charidad, cõ perpetuas lagrimas, aqui es donde la perſiguen, y todo quanto haze la parece a Marta que es ociosidad, pues deponiendo della dixo a Christo: *Domine non est tibi cura, quod soror mea reliquit me solam ministrare.*

Demos por realce desta doctrina lo que dize Dauid en el Psalmo 101. que hablando del pecador, quando del estado de la culpa passa al estado de la gracia, dize: *Factus sum sicut nicticorax in domicilio.* Sancteſpagnino buelue: *Fui sicut bubo, vel bubo solitudinum*, quando pecador se compara a la lechuza: *Factus sum sicut nicticorax in domicilio*: porque assi como esta aue viue en las tinieblas de la noche, y passa el dia haziendo gestos al Sol, assi es el pecador, gusta de andar embuelto en las sombras de sus culpas, menospreciando toda santa inspiracion. Psal. 101. Sãcteſpagn. in Pſ. 101. Pecador cõparado a la chuza por su culpa.

Quando justo se compara al buho, q̃ tiene tan hermosos ojos, q̃ embidiosas las auecillas de su hermosura, todas se los procuran sacar: assi fue la Magdalena, quando le chuza nadie se acordaua de lla para darla pesadumbre, quando se conuierte y tiene ojos mas hermosos que el buho, se los procura sacar su hermana, ô digamos que sus ojos fueron dos rios de la plata, donde se hallaron tantas perlas de percioſas lagrimas. Aprendamos desta Sãta a tener paciencia en las perſecuciones.

Y sino digamos para saluar a Marta, que esta quexa fue vna embidia santa de

ver tã aprouechada a ſu hermana, y tan metida en contemplacion, como lo dixo el Doctor Angelico: *Erat enim Maria intenta dulcedini verbi Domini*; viendo que ella no llegaua a tan gran perfeccion, con embidia ſanta ſe quexa, que quiſiera ella que ſe trocaran las ſuertes.

S. Thom. in Cath. Luc. cap. 10.

A eſte propoſito dixo S. Bernardo. *Felix domus, & beata ſemper congregatio, vbi de Maria Martha conquæritur; nam Mariam Marthæ emulari indignum prorſus eſt.* Dichoſa la Religion adonde las Martas, que ſon los que tienen los oficios, ſe quexan, y tienen embidia ſanta a las Marias, eſto es, a los contẽplatiuos que no quieren oficios, y ſe eſtan ſiempre retirados en ſus celdas, obedeciendo, y ſiguiendo vn choro. *Nam Mariam Marthæ emulari indignum prorſus eſt*, coſa indigna de q̃ ſe tome en la boca que la Religioſa q̃ puede ſer Magdalena, gaſtando ſu tiempo en contemplar, eſté embidiãdo la ſuerte de las Marthas, que ſon las que andan afanando con los oficios en el Conuento, y muy quexoſa del Padre Prouincial, que la dexó ſin cargo, o ſin oficio. *Felix domus, & beata ſemper congregatio, vbi de Maria Martha conquæritur: nam Mariam Marthæ emulari indignum prorſus eſt.*

S. Ber. ſer. 5. de Aſſumpt. V. M.

Deſdichado del Religioſo que haze diligencias con el ſuperior, y buſca medios en el ſiglo para que le den oficio, pudiendo ſer Magdalena, quiere ſer Marta; comprando con ſus reuerencias y corteſias oficios mecanicos, cuydando ſi ay pan, ſi ay vino, lo que ha de ſer ſu condenacion. Dize San Bernardo deſte tal: *Minus erat damnabile in ſæculo perire, quam in Monaſterio*: menor condenacion fuera la deſte deſdichado Religioſo quando ſe cõdenara en el ſiglo; mayor infierno tendra por auerſe condenado en la Religion, por auer pretendido el oficio en que entredô ſu ſaluacion.

DISCVRSO VIII.

Que los ſolicitos de los bienes temporales, ſe contentan con darle a Dios nueſtro Señor la mitad del coraçon.

Martha, Martha ſolicita es, & turbaris erga plurima.

LA Gloſa ordinaria dize, que

que este repetir dos vezes el Saluador del mundo el nõbre de Marta, fue indicio de amor, *repetitio iudicium est dilectionis*, y acrecienta a esto el sapientisimo Lyra, que tambian es como vn linage de compasion, por quanto Marta representa a los solicitos del mundo, en las cosas que menos importan, en las quales andan soruidos, y enagenados, sin acordarse q̃ son criados para la bienauenturança, hazen como su vltimo fin, esto caduco y transitorio que presto se ha de acabar. *Quia opera actiua vitæ solicitudinem, & distractionem mentis inducunt, & frequenter perturbationem ingerunt*, y lo mismo dize Hugo Cardenal, que dize assi, que tal vez anda vn alma tan solicita en las cosas del mundo, que no se acuerda de si, antes dize, que se han de tomar con tãta templança, que el que las haze, y tiene por su exercicio essa empleo no ha de ser oluidandose de si. *Vel certe quia solicita debet esse, ita de alijs, vt se non obliuiscatur.*

Glos. ord. in Luc. c. 10.

Sapient. Lyra in Luc. 10

Hugo Card. in Luc. 10.

Es mucho de aduertir, que de vna Marta hizo dos Martas: *Martha Martha solicita est*, es dezirnos que los solicitos, y los grangeros del mundo, lo ordinario es partirse, procurando dar la mitad del coraçon a Dios, y la mitad a sus tratos, y contratos, cõde nació conocida, como lo dixo Osseas, *diuisum est cor eorũ nunc interibunt*, y en el Leuitico dize la Escritura: *Omnis adeps Domini erit, iure perpetuo*, esta injundia, o grossura, que por derecho siempre ha de ser de Dios, significa el coraçon del hombre, y la voluntad, esta jamas se ha de partir, ò sino digamos con la glossa interlignial, q̃ significa el afecto que amorosamente, y muy recogido ha de yr siempre a visitar a su Criador, y Redemptor, las palabras de la Glosa, *omne desiderium Deo, nihil mundo offeratur.*

Osseas c. 3.

Gloss. interl. in Leuit. c. 3 Cantic. 4.

En este sentido declara San Gregorio Nisseno aque las palabras del capitulo quarto de los Cantares: *Vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum*, las palabras, y la exposicion de San Gregorio Nisseno: *Qui ad solam illam Dei naturam, visus acumen dirigit in cæteris omnibus cæcus est.* Dize el Esposo a la Esposa enamorasteme Esposa mia, mirandome cõ vn ojo, dize el Santo que es lo mismo que dezir, quien tiene a Dios por blanco de

Grego. Niss. homil. 8. in Cant.

sus acciones ha de estar ciego para ver las cosas del mundo.

Y que cierto es, que aunque mas se diuidan como Marta, en la fatiga de adquirir las glorias mundanas nunca se veran hartos, elegantemente lo dixo San Agustin, sobre aquellas palabras de Dauid: *A fructu frumenti vini, & olei sui multiplicati sunt*, dize el Sancto, no dixo, *satiati*, bien puede multiplicar las haziendas, pero hartarse no pueden, porque solo Dios es el que llena los vacios del alma buelue a dezir San Agustin: *Cum dedita temporalibus voluptatibus anima, semper exardescit cupiditate, nec satiari potest.*

Psal. 4.

S. Augus. in Psal. 4.

El gran Tertuliano compara las glorias deste mundo, sus faustos, sus dignidades al camaleon, que parece que suena vn animal espantoso, como su nombre está arrimado al leon, quien no le conoce pensará que es vn animal prodigioso que vierte veneno, que despedaça con vñas, y es vna sabandixa tan pequeña, que toda se encubre, y se disimula en las viñas, con la hoja de vna parra, dize Tertuliano. *At cum offenderis apud vineam fer-me sub pampino totum, ridebis illico*, son como el camaleon las glorias del mundo, que nombrandolas parecen espantosas: las excelencias de los Duques, las señorias de los Condes: los cien mil ducados de renta, las preeminencias, las priuanças con los Reyes, camaleon, camaleó, que como a este sonando tanto, le cubre la hoja de vna parra, a estas glorias, y soberanias, que tengo dichas, las cubre todas vna mortaja, todo se ha de venir aluergar debaxo de la cubierta de vn atahud.

Tert. lib. de pal. c. 3.

Esto sin duda quiso dezir el Santo Rey Ezechias, quãdo le dixo Esaias de parte de Dios, que se dispusiesse para morir en aquel cãtico q̃ cõpuso dixo, *Generatio mea ablata est, & conuoluta à me, quasi tabernacula pastorum*, como si dixera; es posible que la grandeza de los Reyes, mis faustos, mi Magestad ha de parar debaxo de vn tumulo, que como en la choza de los pastores, hincan en tierra quatro estacas, y encima ponen vn gaban, y alli se aluergan, assi de tablas, y pocos maderos, con vnos lutos encima hazen vn tumulo, debaxo del qual se abreuia la Magestad de los Reyes, *Generatio*

Glorias del mundo que pequeñas en la muerte.

mea

mea ablata est, & conuoluta est à me, quasi tabernacula pastorum, camaleon que siendo el nombre espantoso, y ponposo, todo el cabe debaxo de la hoja de vna parra, ó glorias del mundo, que llegada la muerte cabeis todas en vn atahud.

Es cierto que se diuiden los amadores de las glorias mundanas, procurando seruir a dos Señores, por vna parte quisieran saluarse, y por otra no faltar a sus gu-

Sopho.c.1. stos, dixo Dios por Sophonias: *Disperdam qui iurant in Domino, & iurant in Melchom*, yo destruyrè a todos aquellos que juran por mi, y juran por el idolo Melchon, San Geronymo declara este lugar, que no tiene poca

S.Hier. dificultad, diziendo: *Hi sunt qui sæculo pariter, & Domino putant se posse seruire*, estos son los que diuiden sus coraçones, entendiendo que pueden seruir a Dios, y al mundo.

Esai.65. Dixo Esaias, *Væ qui ponitis fortunæ mensam, & libatis super eam*, ay de aquellos que poneis mesa a la fortuna, y la

Sept.Inter. ofreceys sacrificios, los 70. dizen: *Væ qui paratis dæmoni mensam*, ay de los que ponen mesa al demonio, otros buelue: *Væ qui paratis mensam Mercurio*, que es el padre de los ladrones, quiere dezir todo lo dicho, ay hombres que por vna parte esperan en Dios, y le miran como sumo bien, y por otra parte, aquellos de quien les parece que les ha de venir alguna buena fortuna, les ponen la mesa, esto es, les regalan, les adulan, les inciensan como si fueran Dios, y tal vez el oficio que le da es el demonio de su condenacion, estan adorando vn hombre, que en los ojos de Dios es vn demonio: y porque en estos dares y tomares suele auer sus dadiuas, y grangerias, dize: *Væ qui paratis mensam Mercurio*.

Allà dixo Seneca: *Non habet, vt putamus fortuna longas manus, neminem occupat, nisi herentem sibi*: no ay mas fortuna que arrimarse aquel que le parece que le ha de hazer afortunado, adorandole como si fuera demonio, y los vnos, y los otros todos ponen la mira en Mercurio, para salir medrados en lo temporal, aũque se pierda a Dios. *Sen.ep.82.*

LO

LO MORAL.

Varias expoſiciones deſta palabra, porró vnum eſt neceſſarium, Maria optimam partem elegit.

Cathen. in Luc. c.10.

LA primera expoſicion ſea del gran Padre y Doctor Angelico Sãto Thomas que declara eſtas palabras de la ſaluacion del alma, y de todo lo que conduze para ella, dize aſsi ponderando aquella palabra: *Vnum eſt neceßarium. Vnum ſunt Pater, & Filius, & Spiritus Sanctus*, quiẽ tiene a Dios todo lo tiene, no auiamos de anhelar por otra coſa, ſolo eſto nos auia de dar cuydado, dixo Dauid hablando con ſu alma, *quare triſtis es anima mea, & quare conturbas me*, alma mia porque eſtàs triſte, porque me conturbas, reſponde San Aguſtin por ſu alma, y dize: *Quare conturbo te, niſi quia nondum ſum ibi, vbi eſt dulce? non vis vt conturbem te, poſita in hoc ſæculo, & peregrina adhuc à domo Dei mei.*

Pſ. 41.

No baſta la corona, ni el cetro, ni arraſtrar purpuras, ni tener conglomerados todos los haberes del mũdo, ſi faltaſſe Dios, *vnum eſt neceſſarium*, vna coſa es neceſſaria y duradera, poderoſa para llenar los vacios del alma que es Dios, y eſtar en ſu gracia, porque aunque ſea vn Rey Dauid, ſi eſtà inclinado a la muger agena, como era Berſabè, hale de conturbar ſu alma, y çoçobrarle todas las glorias, porque todas ellas ſon tranſitorias, ſolo el ſeruir a Dios es permanente.

S. Iſido. in Exo. c. 23.

Dificulta San Iſidoro, porque Dios daua a ſu pueblo el manà antes de ſalir el Sol al romper del alua, y las codornizes por la tarde, reſponde el Santo: *Veſperè dantur, quia cuncta quæ carnaliter conceßa ſunt, finem erant habitura*, ſignifican las codornices las glorias que eſtan anejas a lo que es ſangre, y carne, los contentos mundanos, danſe por la tarde, que eſtà inmediata a la noche, para ſignificar en eſto que aquello porque agonizan los hombres les durara poco, y ſe acabara preſto, por eſtar fuera de la eſfera de la virtud: el maná ſymbolo de las diuinas conſolaciones, daſe por la mañana en ſeñal de ſu duracion.

Tambien podemos entẽder

der por esta palabra, *porro vnum est necessarium*, el aborrecimiento de lo que es torpeza, y la resolucion para amar lo que es espiritu y pureza, y assi la bendita Magdalena se determinò a dar de mano a lo vno, y a estimar lo otro, della se puede dezir: *Mariam optimam partem elegit.*

Aquel tendra a Dios en su alma, y en este particular escogerà la mejor parte que fuere espiritual, y cõ perseuerancia mortificare las pasiones de su carne, dixo San Pablo: *Mortificate membra vestra, quæ sunt super terram*, o como declaran ordinariamente en este lugar, *dum sunt super terram*, mientras viuimos siempre hemos de estar mortificando nuestra carne sin fiarnos de años, ni canas, ni virtud, porque al mas viejo suele hazer mas guerra la carne.

S. Paul. ad Col. cap. 3.

Yo la comparo a vna criada muy antigua de vn Cura que ha que la tiene en casa treynta años, quando moça empezo a mandar en su casa quando muger ya entrando en los quarenta años mando mucho mas, quando vieja todo lo manda, y se quiere hazer Señora de todo, atropellando al pobre Cura sin auer quien se auerigue con ella; assi es nuestra carne quando moça mandò y quiso atropellar el espiritu, quãdo se entra mas en dias, quiere mandar mas, y es mas terrible, a la vejez, lo quiere mandar todo, *porro vnum est necessarium*, que es Dios con pureza, y assi quien se resuelue a ser limpio, y puro, *optimam partem elegit.*

SEGVNDA EXPOsicion.

Porro vnum est necessariũ, Maria optimam partẽ elegit, &c.

SAn Gregorio Magno libro 5. moralium, declara estas palabras: *Porro vnum est necessarium, Maria optimam partem elegit*, de la oracion y contemplacion dize assi, *Magna sunt actiuæ merita, sed contemplatiuæ potiora*, grandes son los merecimientos que se prometen a quien sirue a Dios por el camino de la vida actiua, pero mayores son sin comparacion los que estan vinculados a la vida contemplatiua para assegurar Magdalena su perseuerãcia, y acabar de verse libre de tantos enemigos como eran tantos deprauados afectos

S. Gregor. Magn. lib. 5 Moralium.

ctos acogioſe a la oracion, y contemplacion.

Y para que veamos quan poderoſa es la oracion y contemplacion, atendamos a lo que hizo el Propheta Ionas tragado de la vallena, *& erat Ionas in ventre piſcis tribus diebus, & tribus noctibus, & clamauit Ionas ad Dominum Deum ſuũ de ventre piſcis, & dixit, clamaui de tribulatione mea ad Dominũ*, lo que hizo tres dias, y tres noches en el vientre de aquella beſtia, fue contemplar, y orar, y en virtud de la oracion fue libre de tan gran tribulacion. *Ionas 2.*

Notó San Geronymo ſobre eſte ſuceſſo, que no dixo el Propheta, *clamabo*, ſino *clamaui*, no habla de futuro, ſino de coſa que paſſó para enſeñarnos que en virtud de la oracion que hizo ſe librô de la garganta, y buche de la vallena, dize Geronymo, *non dixit Propheta clamabo, ſed clamaui, nec de futuro precatur, ſed de præterito gratias agit*, enſeñandonos en eſto que en virtud de la oracion que hizo ſe librò de tan gran tribulacion. *S. Hier. in Ioann. c. 2.*

Aſsi la Magdalena, de quien dize la Igleſia que ſe vio en la garganta de otra vallena mas fiera, que fue el infierno: *Maria ſoror Lazari, quæ tot commiſit crimina ab ipſa fauce tartarij redit ad vitæ limina*, tragada la tenia el infierno, acogioſe a la oracion, y contemplacion con que ſe aſſegurò para no boluer mas à caer, y ſe librò de tantos afectos deprauados enemigos de ſu alma, no ay arma para librarnos de los enemigos viſibles, è inuiſibles del alma, como la ſanta oracion.

Atendamos a lo que dize la ſagrada Eſcritura, la muchedumbre de enemigos q̃ vinieron ſobre el pueblo de Dios, que hizo el Santo Propheta Eliſeo, mandó que ſe puſieſſe gente en arma para defender el pueblo? no por cierto, pues que hizo ſepamos? orò: *Orauit Eliſeus, & dixit, percutite iam gentem, hanc cæcitate*, con hazer oracion los hirio Dios con ceguera de modo que no ſabian de ſi, y los vnos ſe boluian contra los otros. *4. Reg. c. 6.*

Oyamos a San Ambroſio ſobre eſte caſo: *Ecce vna oratio Eliſei totum exercitum vulnerauit, quæ caterua Regum, quæ turba militum talem victoriam perpetrarunt*: no ay coſa tan poderoſa para vencer enemigos, como acogernos a la ſanta oracion, y ella lo puede todo, no ay peligro de que no libre, ni vitoria que no alcance, *S. Amb. ſer. 1. de Eliæo.*

cancé, pues si la Magdalena escoge el contemplar, y orar mysteriosamente, se dize della, *porro vnũ est necessariũ, Maria optimam partem elegit.*

TERCERA EXPOsicion.

Relatus à S. Thom. cathena in Luc. 10

SAn Basilio declara estas palabras, *vnum est necessarium*, de la templança en el comer, como Marta multiplicaua tantos platos, dixola el Señor: Marta solicita andays, tantas preuenciones para mi, *vnum est necessarium*, vn plato me basta a mi para reparar la naturaleza, ò confusion de las comidas deste tiempo, de adonde se originan tantas desgracias, y tantas perdidas: en vn dia murio de repente el Sacerdote Eli, dos hijos en la guerra, vna de sus nueras tuuo vn parto desgraciado: y dize el gran Tertuliano, que era casa esta donde reynaua la gula, no se podia esperar sino vn castigo vniuersal que alcançasse a padres, y a hijos, y nueras. *Hanc enim meruerat à Deo plagam domus impudens sacrificorum carnalium defraudatrix*, y San Gregorio Magno ponderando aquellas ansias que tenia en el infierno el rico auariento, de que le refrigerassen la lengua, aduierte el Santo, que supuesto que todo el estaua rodeado de fuego, porque se quexaua mas de la lengua, que de otra parte alguna de su cuerpo, dize que como en el mundo fue gloton, todas las enfermedades de la gula van a parar a la lengua con tal extremo, que aun en el infierno duran. *Ostenditur, quia opulando quotidie, crebrius in lingua peccauerat, qui totus ardens refrigerari se in lingua precipuè requirebat.* O que grandes daños son los que de la gula se siguen, y quan mysteriosamente dixo quien desea nuestro bien, *porro vnum est necessarium.*

Tert. aduer. Phi. c. 16.

S. Gr. Mag. 3. p. past.

Y para confusion del desorden de las mesas destos siglos el cuydado en los banquetes, de multiplicar platos. Oyamos lo que dize el Propheta Amos de aquellos tiempos dorados. *Væ qui opulenti estis in Sion, qui comeditis agnum de grege, & vitulos de medio armenti*, es mucho de notar, que el crimen era tan grande, que los assombra con aquella palabra *Væ*, que siempre amenaza llanto eterno, sepamos qual era la culpa, pues la pena, y el castigo era vn infierno? quereys saber el pecado destos?

Amos c. 6.

tos? *Qui comeditis agnum de grege, & vitulos de medio armenti,* ſe tenia por gran gloroneria en aquel tiempo comer de vn cordero tierno, ò de vn cabrito, eſto era lo ſupremo de la gula.

Que ſi el Propheta viera lo que paſſa en eſta hera, tanta muchedumbre de hijos de Adan que no comen para viuir, ſino viuen para comer, y ha llegado el deſorden en eſta materia a tal extremo q̃ andan libros impreſſos de cozina, y yo puedo ſer teſtigo de vna comida que ſe dio en la Corte adonde ſin leuantarſe de las ſillas leuantaron tres quatro vezes los manteles poniendo ſiempre ſeruicios nueuos, y nueuos principios, ſiendo mas de trecientos platos los que a la meſa ſe ſiruieron, y quando la miſma gula quiſiera dar vna comida no pudiera ſer con eſte exceſſo, dexo a parte las circunſtancias de truanes, y muſicas q̃ todo es para mas multiplicar ofenſas de Dios.

Comida que ſe dio en la Corte de Madrid.

Bien viene eſto con lo que dize Tertuliano en el libro Apologetico cap. 39. hablando de los Chriſtianos de la primitiua Igleſia, quando ſe combidauan a comer, o por parenteſco, o amiſtad, no ſe ſentauan a la meſa ſin que primero todos mancomunados tuuieſſen vn rato de oracion, pidiendo a Dios en ella no ſe ſiguieſſe en aquella meſa alguna ofenſa ſuya, ſus palabras ſon eſtas: *Non prius diſcumbitur, quã oratio ad Deum præguſtetur.*

Tert li. apo. c. 39.

Y aun en la ley vieja hallamos que para celebrar la Paſcua del Phaſé comiendo aquel cordero, mandaua Dios: *Tollat vnuſquiſque agnum per familias, & domus ſuas.* San Gregorio Nazianzeno no ſe permitia comer en ſolla, por que no ſe ſiguieſſe alguna ofenſa de Dios, aora todo ſe haze al reues, todo es combites, y gaſtar las haziendas en eſtas demaſias, dexando los hijos pobres, no ſe contentan con hazer plato a la neceſsidad, ſino a la vanidad y ſoberuia: luego myſteriosamente el Hijo de Dios a Marta que andaua ſolicita multiplicando platos, la dixo: *Martha, Martha ſolicita eſt, & turbaris erga plurima, porrò vnum eſt neceſſarium.*

Exod. c. 12.

S. Gr. Naz. orat. 2. de Paſcha.

DISCVRSO VLtimo.

Que lo que en el viejo testamento fue seno de Abrahan, en esta ley de gracia es seno de Maria Señora nuestra.

SAn Iuan Damasceno dixo vn encarecimiento de la virtud de la hospitalidad, hijo de su espiritu y santidad. *Peregrinus Dei est collyrium, qui eum excepit confestim visum recipiet*, es tã agradable virtud de la hospitalidad: q̃ llamays hospitalidad? recebir en vuestra casa al pobre peregrino para que descanse si quiera vna noche, dar vn quarto de casa a la pobre viuda, cuyo desamparo es grande, aluergar en vuestra chimenea y lumbre al huerfano, curar al criado quãdo cae malo sin embiarlo al hospital, esta se llama virtud de hospitalidad, que en los tiẽpos de la primitiua Iglesia florecia entre aquellos primeros Catholicos: ya por nuestros pecados se ha buelto esta virtud casa de duẽde, apenas se conoce en casa particular, ya se ha recogido a los hospitales, que ha dicho della S. Iua Damasceno: *Dei est collyrium*, que es collirio, y alcohol de los ojos del alma, que el que se exercita en esta virtud, le da Dios mucha luz, para q̃ no yerre el camino de su saluacion, y alcance mysterios altos, y soberanos.

S. Ioan. Damasc. lib. 3. Parallelorũ cap. 37.

Sin duda ninguna que el venir el Verbo a las entrañas de Maria S.N. como peregrino, fue porque esta virtud de la hospitalidad la fuiesse de collirio a los ojos del alma, porque en aquel punto siendo viadora, fuesse tambien comprehensora, y viesse a Dios como le ven los bienauenturados en el cielo. Oyamos lo que a este proposito dize San Pedro Chrysologo. *Vna puella suscipit Deũ in sui pectoris capit, recipit, & obtectat hospitio*: notad aquella palabra, *hospitio*, que dá a entender, que Dios quiso venir a esta Señora como peregrino, por alcoholarla los ojos del alma con la diuinidad: y esso tambien parece que dixo San Methodio: *Filius Dei indigus venit ad te*, quiso que en el punto de la Encarnacion fuesse esta Señora comprehensora, para que conociesse el Dios que recebia en su alma, y que para esta suma felicidad se dispusiesse con

S. Pet. Chrysol. ser. 140.

S. Meth. ser. de Purificatio.

con la virtud de la hoſpitalidad: confirma eſto S. Athanaſio, que hablando deſte punto de la Encarnacion, dize: *Hac proinde iſta noua Eua mater vitæ appellatur, variegataque permanet ad primitias vitæ immortalis omnium viuentium*, nota aquella palabra, *variegataque permanet*, que ſignifica veſtido hecho de girones, o de colores varios, aſsi quiſo Dios veſtir el alma deſta preciosa Señora, deſtas dos ſoberanas juntas, que ſiendo viadora, y mereciendo como tal, fue comprehenſora al tiempo de concebir al Verbo por obra del Eſpiritu Santo, eſſo es, *variegataque permanet*, y para eſta felicidad nunca vista en alguna pura criatura, ſe diſpuſo con la virtud de la hoſpitalidad.

S. Ath.

En eſta virtud afectuoſamente ſe exercitò Abrahan, pues le llama San Chryſoſtomo, *Venator pauperum, quia qui præteribant venabatur pro ſua quiete ducens miniſtrare viatoribus*, caçador de pobres, que ſe ponia en aſſechança a la puerta de ſu Tabernaculo, para ver ſi paſſauan pobres lleuarlos a ſu caſa para lauar les los pies, y darles de comer, dize la Eſcritura, que eſtando pueſto vn dia en eſpera vio tres hombres que como peregrinos venian caminando. *Cumque eleuaſſet oculos, apparuerunt ei tres viri ſtantes prope eum: quos cum vidiſſet cucurrit in occurſum eorum de oſtio tabernaculi, & adorauit in terram*, de aqui conſta que eſtaua ſiempre hecho caçador de pobres a la puerta de ſu caſa, y dize luego la Eſcritura que dixo: *Domine ſi inueni gratiam in oculis tuis, ne tranſeas ſeruum tuum*, ſi eran tres los que vio, como dize: *Domine*, hablando con vno, opinion de todos los expoſitores, ſobre eſte lugar, que aqui conocio el myſterio de la Sanctiſsima Trinidad, y en la apariencia de los tres Angeles conocio las tres perſonas diuinas, que como ſe exercitaua en eſta virtud de la hoſpitalidad, ella le ſiruio de colirio a los ojos de ſu alma; y de tal ſuerte le acicalò la viſta, que viuiendo en carne mortal, conocio a Dios: ò grandeza de la virtud de la hoſpitalidad.

S. Chriſoſt. hom. 41.

Geneſ. c. 81.

Quãdo la Eſpoſa no ſe exercitaua en eſta virtud, no nos dize la Eſcritura que ſu lecho eſtaua florido. *In lectulo meo per noctes quæſiui, quem diligit anima mea*, no haze mencion aqui de flores, pero quando en ſu cama recibia a ſu Eſpoſo Chriſto, o al pobre,

Cant. 3.

pobre que le representa, exercitandose en la virtud de la hospitalidad, al punto florecio su cama, como lo dizen aquellas palabras de los Cantares, *lectulus noster floridus*, reparo fue de Giliberto Abad, que quando el lecho de la Esposa era singular suyo, no florecia, pero quando era comun, que le ocupauan pobres, como si fuera vn paraysо, brotaua flores, las palabras del Doctor: *Qui communis est, floridus est vetustatis nihil habens, nihil corruptionis. Quando verò proprium suum lectulum dicit, nulla ibi fit mentio floris*, y en este sentido declaran algunos aquellas palabras: *si dormiatis inter medios cleros*, la letra original dize: *si cubetis inter medios leueles*, si murieredes entre calderos, y treuedes, serà dichosa y bienauenturada vuestra muerte, como antiguamente se dezia de los muy nobles (tiene pẽ don, y caldera) porque en la guerra con sus gastos, y haziendas sustentaua parte de los soldados, y essa es la razon porque algunas armas de casas excelentissimas tienen por blason grande las calderas, y algunos linages nobilissimos tienen por apellido calderas, tomandole de sus antepassados, que como poderosos Señores, con sus expensas, y a costa de sus haziendas trayan caldera en la guerra para sustentar parte del exercito.

Cant. 1.

Giliber. Ab. serm. 2. in Cant.

Ps. 67.

Lit. orig. Psa. 67.

Pues si esto ha hecho a tãtas cosas nobles, justo es que en esta milicia Christiana, quien en su casa exercita la virtud de la hospitalidad, para sustentar pobres, sea en los ojos de Dios noble, y gratificado, con buena muerte, esso pues es, *si cubetis inter medios leueles, pene columbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius in palore auri*: San Agustin leyò, *in viriditate auri*, en exercitandose vna alma, en la virtud de la hospitalidad no la faltaran a la hora de la muerte, las plumas ò alas del diuino Espiritu, paloma candida, para que buele al cielo, y las esperanças con que saldra desta vida, seran mas verdes, y mas lozanas que vn paraysо terrenal.

Aug. in Psal. 67.

En esta virtud florecio Abrahan, en ella se exercitò continuamẽte, llego el tiempo del morir, y dixole Dios q̃ le queria lleuar al limbo, que era el lugar del descanso de los Santos, de aquel tiempo, y como en la corte, quando su Magestad, aun criado que tiene vn oficio

honroso, le dan otro mejor, suplica a su Magestad, que sea con retencion del primero: assi Abrahan estimò en mucho que Dios le quisiesse embiar al limbo: pero suplicó a Dios, que la merced que le hazia, fuesse con retencion de que alli pudiesse exercitar la virtud de la hospitalidad, recibiendo en el limbo a todos los Santos que allà fuessen, assi se lo concedio Dios, y por esso se llama seno de Abrahan, porque recibia los que allá iuan con affecto, y con amor, como queriendolos entrar, y acomodar en sus mismas entrañas, por esto se llamó seno de Abrahan: es pensamiento de San Pedro Chrisologo: *Parum se beatum credidit, si in ipsa superna gloria, ab hospitalitatis pio cessaret officio, & solis bonis frueretur diuinis*, no tuuiera por summa felicidad Abrahan, el limbo, sino le diera por oficio el hospedar a todos los que allà yuan.

S. Pet. Chrysó. ser. 121.

Pues respondiendo al titulo deste discurso, digo que lo que en la vieja ley, fue seno de Abraham, en esta ley Euangelica, es seno de la Reyna del cielo, vno de los oficios que en el cielo haze, es recebir los que allà van, dàdoles abraço de paz, y aplicandolos a su pecho, gozandose mucho de ver el fruto de la passion de su Hijo, y no es justo que lo que damos a Abrahan, quitemos a la Reyna de los Angeles.

Quien como esta Señora viniendo se exercitó tanto en la virtud de la hospitalidad, como a peregrino recibio a su Hijo, y en su casa jamas faltaron pobres, y assi dixo San Ambrosio, *In prece pauperum spem ponebat*: y assi San Ephren saludando a esta Señora la dize: *Aue refugium peccatorum, & hospitium*, San Iuan Geometra la dize: *Salue Virgo viatorum, sortia impigra, lumen errantium lustrans his, iter in tenebris*, y San Pedro Chrysologo dixo, *Nomen Mariæ hospitalitatis est virtus.* Si mejor que Abrahan se exercitò en la virtud de la hospitalidad, justo es que suba a la gloria con retencion de su oficio, y que allà hospede a los que van de acà, y que lo que era seno de Abrahan, se diga ya que es seno de Maria Señora nuestra, que es circunstancia que haze dulcissima la gloria.

S. Amb.

S. Eph. orat. de laud. Virgin: Mariæ. S. Ioan. Geome. hym. 4. S. Pe. Chry.

Diganos Bernardo, si se llama la gloria seno de Maria

ria Señora Nuestra, citado de San Buenauentura, dize estas palabras: *Maria omnibus sinum misericordiæ apperuit, vt de plenitudine eius accipiant vniuersi, captiuus redemptionem, eger curationem tristis consolationem, peccat r veniam, justus gratiam Angelus lætitiam, denique tota Trinitas gloriam, filij persona carnem.*

S. Bern. relat. à S. Bon. in speculo.

Como Abrahã en el limbo era interceſſor por los que quedaron en la tierra, y juntamente hoſpedaua a los que yuan a el: aſsi la puriſsima Virgen nueſtra Señora, eſtando en el cielo intercede por todos los que acà quedamos; de modo que del ſeno de ſu charidad, cogen todos lo que hã meneſter: el cautiuo, libertad: el enfermo, ſalud: el triſte, conſuelo: el pecador, perdon: el juſto, gracia: haſta los Angeles alegria; que digo los Angeles, toda la Trinidad recibe gloria, todos cogen de ſu ſeno, no ſolo couſuela a los que quedaron acà, ſino que tambien a los que van allà, apaciblemente les dà entrada en el cielo, aluergandoles en ſu ſeno; eſto es en ſu propiciacion.

Oyamos vn lugar del Maeſtro de la hiſtoria Eſcolaſtica, hablando con el dia en que fue concebida eſta Señora dize: *Salue dies veneranda Conceptionis, in qua initia ſcholaſt. li- tum eſt Sacramentum noſtræ belo Cõcept. redemptionis, per quam extincta Virg. eſt flamma verſatilis, & aperta ianua noſtræ ſalutis*, como ſi dixera. Dios te ſalue dicho, ſo dia, en que fue concebida la Reyna del Cielo, dia feſtiuo, para los hijos de Adã, pues en el ſe dio principio al myſterio de la Redempcion, pero lo que haze a mi propoſito, es aquella palabra, *Per quam extincta eſt flamma verſatilis, & aperta eſt ianua noſtræ ſalutis*, como ſi dixera: Por eſte dia, y por eſta Señora quitò Dios de la puerta del Paraylo, el Cherubin, que con vna eſpada de fuego impedia el paſſo, y puſo otro Cherubin, que es Maria, para que franquee la entrada a todos, y eſta Señora benignamente los reciba en ſu ſeno, eſto es en ſu beneplacito, para que entiendan todos que lo que antiguamente fue ſeno de Abrahan, ya es ſeno de la Reyna de los Angeles.

Magiſ. hiſt. ſcholaſt. li- belo Cõcept. Virg.

Cierro mi diſcurſo con vna coſa graue, y ponderoſa. Quando San Pedro en la priſion de Chriſto Nueſtro Señor metio mano al ter-

eſtado, y hirlo al ſayon, dixo ſu Mageſtad, embaynad Pedro: *An putas, quia non poßum rogare Patrem meum, & exhibebit mihi modo pluſquam duodecim legiones Angelorum.* Tres coſas hallo yo en eſte lugar dignas de gran ponderacion. La primera noto con San Paſchaſio, que quando eſte Señor ſe vio en el mayor conflicto, y rieſgo de la vida, cercado de ſayones, que le quieren prender para lleuarle a la muerte, vnos con lanças, otros con partesanas, y ſogas, todos le maltratan, y eſcupen, en ſemejante trance ſe oluida de ſi, y toda ſu memoria eſtaua en librar a ſus doze Diſcipulos: penſays que ſi conuiniera, no pidiera yo a mi Padre doze legiones de Angeles; dize San Paſchaſio porque dixo doze legiones de Angeles, no mas, ni menos? porque correſpondian a ſus doze Diſcipulos, las palabras del Santo: *An putas, quia non poßum propter duodecim Apoſtolos, etiam duodecim legiones Angelorum impetrare*, de modo que ſe oluida de ſi, por acordarſe de los ſuyos: conuiene hijos que deſde eſte punto empiece a padecer perſecuciones mi Igleſia,

Mat.6.26.

S.Paſch.in Mat.26.

que ſino doze legiones de Angeles vinieran a defenderos, en el mayor peligro ſe oluidò eſte benigno Señor de ſi, por acordarſe de los ſuyos, a quien ama mas que a ſi.

El ſegundo reparo que hallo en eſtas palabras: pregunto, y Iudas no era vno de los doze? Si, pues ſi acabaua de hazer la entrega, ſiendo traydor y aleue a ſu Señor, como deſſeaua tambien legion de Angeles para tan mal diſcipulo, que dixo doze legiones de Angeles pudiera yo traer? El caſo es, que ya eſtaua oluidado de la injuria, y aunque le acabaua de entregar, no le tenia por enemigo, y aſsi le dixo en el prendimiento: *Amice ad quid veniſti?* que como dixo Anſelmo, es de tal condicion eſte Señor, que *inimicos amatores, proſequitur*, a los mayores enemigos buſca, y haze bien como ſi fueran grandes amigos.

S.Anſelm.

Lo tercero y vltimo en que ſe deue reparar, porque dixo doze legiones de Angeles para doze hombres, no baſtauan doze Angeles para defenderlos, ſobre vno que cada vno tenia de ſu guar-

guarda? pues porque dixo doze legiones? porque el verdadero amor no se contenta con poco, ostentase a fuerça de grandes dadiuas, y siempre le parece queda corto. Del mesmo modo la Reyna del cielo, como nos ama tan tiernamente, no se contenta con poco, quiere que sus fauores sean amontonados; en esta vida nos fauorece, en la otra nos aguarda; por cien mil caminos busca nuestro remedio: y si alguna cosa la pudiera cobrar la gloria que goza, es el cuydado que tiene de nuestra saluacion, hasta recebirnos en su seno, que acabando en gracia en este valle de lagrimas, passemos al seno de su descanso, y gloria, *quam mihi, & vobis, &c.*

EN LA SOLEDAD DE LA MADRE DE DIOS.

Thema.

Stabat iuxta Crucem Ieſu Mater eius, Ioann. cap. 19.

GRande eſpectaculo es Señores el ver morir al Hijo de Dios en vna Cruz por culpas nueſtras, y a la afligida Madre al pie della traſpaſſada de dolor, ſin poderle dar algun conſuelo. Tres diferencias de eſpectaculos hallo yo en las diuinas letras. La primera, 2. Regum cap. 23. dize la Eſcritura: *Banaias interfecit virum Ægyptium dignum ſpectaculo,* que vn Cauallero de la Corte de Dauid matò a otro Cauallero Egypcio, moço hermoſo, diſcreto, rico, finalmente fue ſu muerte digna de eſpectaculo.

Lib. 2. Reg. c. 23.

Con mas razon podremos dezir, que la muerte de Chriſto nueſtro Señor fue digna de eſpectaculo, pues ninguno tan noble, tan rico, tan ſabio, murio en el medio de ſus dias: eſpectaculo es mirar vna coſa con aſſombro, laſtima, y paſmo, juſto es que atendamos a la muerte del Saluador del mũdo, con todas eſtas circunſtancias.

La

1. Cori. c.4. La segunda diferencia de espectaculos que yo hallo en las diuinas letras, es en S. Pablo, donde dize el Apostol. *Expectaculum facti sumus Deo Angelis, & hominibus.* Santo Thomas dize, q̃ aqui habla de la muerte de los Apostoles, y martyres, q̃el mismo Dios, y los Angeles hizierõ espectaculo para verles morir tan pacientemente, rogãdo por los perseguidores, y tyranos que les quitauan la vida: mayor espectaculo es ver morir al Hijo de Dios, ninguno con tanta paciẽcia ninguno rogó cõ tanta charidad por sus enemigos.

S. Thom. in Paul. 1. Corint. cap. 4.

La tercera diferencia de espectaculos, està en San Lucas cap. 23. donde dize: *Omnes qui venerant ad expectaculum*, habla de la muerte de Christo nuestro Señor, que vinieron a ver morir al Hijo de Dios, teniendo su muerte por prodigiosa, digna de pasmos, y assombros: pues al que tantas marauillas auia hecho, le ponian en vna Cruz como a malhechor. No podemos hablar deste espectaculo espantoso a Dios, a los Angeles, y a los hombres, sin el fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por intercessora a la Madre de Dios, obligandola con la oracion del Aue Maria.

S. Luc. 23.

DISCVRSO I.

Que quiso Christo nuestro Señor, que su preciosa Madre se hallasse al pie de la Cruz, para darla como a primogenita de la Iglesia las llaues de sus tesoros.

NO carece de grã mysterio el traçar la diuina prouidencia, que la Virgen nuestra Señora se hallasse presente a tan lastimoza tragedia, como fue la muerte de su Hijo: algunas razones traeremos de parte del Saluador del mundo, y algunas de parte de la afligida Madre suya.

De parte de Christo nuestro Señor, quiso su Magestad con particular prouidencia, que su Madre se hallasse en su muerte al pie de la Cruz, para darla como a primogenita de la Iglesia, las llaues de sus tesoros: dispone el derecho, l. cũ pater, §. pater pluribus, ff. de leg. 2. que quando el padre de familias rico, y poderoso, muriere sin mayorazgo, llame a la

L. cũ pater, §. pater pluribus ff. de legatis 2.

hora de la muerte a la primogenita de ſu caſa, y la entregue las llaues de ſus teſoros, y el ſello con que autorizaua todos ſus deſpachos: aſsi declaran eſta ley Bartulo, & Baldo, pues como Chriſto nueſtro Señor, gran Padre de familias, murieſſe en vna Cruz, y no tuuieſſe mayorazgo, quiſo que la primogenita de ſu familia, que fue Maria Señora nueſtra, ſe hallaſſe a ſu muerte, para recebir las llaues de ſus mayores teſoros, no digo las llaues de abrir las puertas del cielo, por modo de abſolucion, que eſſas dexoſelas a San Pedro, otras llaues preciosas de los teſoros de Chriſto Señor nueſtro, con las quales enriqueze las almas, eſtas llaues quiſo dexar a ſu Madre.

Bartol. & Baldus.

B. Bern. ſer. de Nati. V. M.

Dixo San Bernardo; *Nihil Deus nos habere voluit, quod per manus Mariæ non tranſiret*, todas quantas mercedes ha determinado el Altiſsimo Dios hazer a los hombres, quiere que paſſen por las manos de ſu preciosa Madre, y ſan Bernardino Senenſe dixo: *Non timeo dicere, quod omnium gratiarum effluxus, quãdam iuriſdictionem habuerit hæc Virgo, de cuius vtero, quaſi de quodam diuinitatis Occeano riui, & flumina emanabant omnium gratiarum.*

S. Bernardi. ſer. 61.

Y no ſe contentò Chriſto nueſtro Señor con dexar la en la muerte las llaues de ſus teſoros, ſino que otras llaues reconditas que tenia eſte Señor al lado del coraçon de la muerte, y del infierno, como conſta del capitulo 1. del Apocalypſi: *Habeo claues mortis, & inferni*, eſtas llaues tambien ſe las quiſo dexar a ſu preciosa Madre, para que entendamos que no hemos de tener buena muerte, ſino fueremos deuotos deſta Señora, ſu Mageſtad es quien tiene la llaue para abrirla al bien morir, como lo dize la Igleſia en vn himno; *Tu regis alti ianua, & porta lucis fulgida, intrent vt aſtra fleuiles, & cœli feneſtra facta eſt*, puerta del altiſsimo Dios ſe llama eſta Señora, *Tu Regis alti ianua, & porta lucis fulgida*, y ventana por dõde entra la luz al alma, por eſta puerta entren como eſtrellas hermoſas, y reſplandecientes los que ſaben ſer tus deuotos, y llorar ſus culpas, juſto es que en premio tengan tan dulce muerte, como es entrar en la gloria por interceſsion deſta gran Reyna.

Apocalyp. 1.

In hymn. Virg.

Tiene juntamente las llaues

ues del infierno, que se las dexó su Hijo desde la Cruz, para que su preciosa Madre le cierre a quien ella quisiere. Aduierte Galatino, y traelo de Rabbi Raban, y de Rabbi Iosem, que en Lunes criò Dios el fuego del infierno. *Deus Sanctus, & benedictus in secunda Sabbati creauit ignem, qui non extinguetur in sempiternum*, de modo que en Lunes criò el fuego del infierno: pues caminando con la opinion de los que dizen que esta Señora fue concebida en Lunes, bien podemos dezir, que quando criò el fuego del infierno en Lunes, puso los ojos en que en Lunes auia de criar a vna Señora tan poderosa, a quien auia de dar las llaues de esse fuego, para que cerrasse sus puertas a quien ella quisiesse. *Habeo claues mortis, & inferni*, estas llaues desde la Cruz se las da a su Madre, para que abra puerta a vna buena muerte a quien quisiere, y cierre el infierno a quien la supiere seruir, todo está en manos desta gran Señora.

Petr. Galat. lib. 3. c. 13.

Que mas mandaua el derecho? que el padre de familias dexe a su primogenita, no solo las llaues de sus tesoros, sino el anillo, o sello con que autorizaua sus despachos, para que la tal Señora despache como ella quisiere, y esso significa, como lo aduirtieron San Ambrosio, y Theophilato in Psal. 38. que a los Obispos como a Padres de tan grandes familias, al consagrarlos les dan vna sortixa de oro, o anillo a modo de sello, con que dè autoridad a todo lo que despachare; y tambien lo aduierte San Isidoro Arçobispo de Seuilla, y pone las palabras con que se haze la ceremonia. *Accipe annulum discretionis, & honoris fidei signum, vt quæ signanda sunt signes, & quæ aperienda sunt pandas*: del mismo modo, no se contentò el Hijo de Dios con dar a su Madre desde la Cruz las llaues de sus mas ricos tesoros, sino que la dio tambien el anulo signatorio, para que diesse con el autoridad a todas sus peticiones, y a las virtudes de sus deuotos, porque fuessen virtudes corrientes en la gloria.

S. Ambr. & Theophil. in Psal. 38.

S. Isid. lib. 1. de Eccl. officis, cap. 5.

Afirma Clemente Alexandrino, que no ha faltado entre los poderosos del mundo que han armado nauios, quien en las anchoras ha puesto la señal del anulo signatorio, marcandolas

Clem. Alex. lib. 3. del pedago. cap. 11.

con aquella ſu marca, o ſe-ſſandolas con aquella ſortija con que ſe daua autoridad a los mas importantes deſpachos, y eſto hazian por ſi a caſo aportaſſe el nauio derrotado, y la gente muerta, ya cõ el hambre, o aduerſa fortuna algun puerto eſtraño, por la marca de las anchoras ſe conocieſſe el nauio, como los grandes Señores ponen a los halcones, o neblies piguelas de plata, y en ellas el nombre del Señor, por ſi ſe pierde por alli venga a ſu dueño.

Quiere S. Pablo, que las anchoras ſean ſimbolo de la Eſperança. *Qui confugimus ad tenendam propoſitam ſpem, quam ſicut Anchoram tutiſſimam habemus*, pues eſtas anchoras de la Eſperança marca Maria Señora N. con el anulo ſignatorio, para ſi en algun tiẽpo nueſtras eſperãças ſe derrotaren, por la marca bueluã a la Virgen, a quien llama la Igleſia nueſtra Eſperança, *Spes noſtra*. Y para que teniendo la Mageſtad de nueſtro Dios reſpecto a nueſtras eſperanças, por verlas marcadas con el ſello y autoridad de ſu Madre, procure y quiera que las correſponda la pacifica poſſeſsion de la gloria: y para que ſe entienda

S. Paul. ad Hebr. cap. 6 num. 18.

In Salue Regina.

que eſta Señora ſaca a los pecadores muchas vezes del argel de las culpas, y que acogiendoſe a ſu deuocion, no ay eſperança tan agoſtada que no pueda reuerdecer: por lo qual el Idiota la llama, *Spes deſperatorum*, Eſperança del mas perdido pecador.

Idiot. de laudibus V. M.

En confirmacion de lo dicho, la Synodo Epheſina tomo 6. cap. 7. hablando cõ eſta Señora, dize: *O venter in quo communis libertatis ſyngrapha confecta eſt*, aq̃lla palabra *ſyngrapha*, ſignifica carta de libertad, ſellada, y autenticada con el anulo ſignatorio de Maria, para que el Altiſsimo Dios conozca por ſiernos ſuyos a los que lo fuerẽ de ſu Madre, y para q̃ por ſu interceſsion dè libertad al mas cautiuo pecador.

Synod. Eph. tom. 6. c. 7.

De donde quedarà entẽdido aquel dicho tan dificultoſo del Seraphico Padre San Buenauentura, que en el Pſalterio que haze a eſta Señora, la llama; *Primiceria*, y Georgio Veneto la llama: *Redemptionis Chriſti primiceriam*, y San Bernardo: *Virginitatis primiceriam*, eſte vocablo, *primicerio*, antiguamente tenia varias ſignificaciones. El ſoldado que por mas valiẽte, y de mayo-

S. Bonau. in Pſalt. Virg.

Georg. Ven. in ſua harmo.

Cantic. 2. tom. 3. S. Bern.

res

res prendas, era en la guerra de mas estima, y tiraua la mayor plaça, aquel le escriuian en tablas de cera: el primero llamauanle, *primicerio*, assi llamar Georgio Veneto a Maria Señora nuestra, *Redemptionis Christi primiceriam*, es como si dixera: Esta Señora es la que se lleuò las primicias de la sangre de Christo, y dezir San Bernardo, que es, *Virginitatis primiceria*, es como si dixera, soys Señora la Reyna de la virginidad y de las virgines tambien soys la Reyna.

San Buenauentura la llama, *Primiceria*, que quiere dezir, q̃ en todas materias es la primera esta Señora, la primera q̃ en tablas de cera escriuio la libertad del pecador, sellandola con el anulo signatorio; la primera en hermosura en merecimiẽtos; la primera hija de Adã sin culpa original; la primera a quiẽ van las consultas de todo el bien q̃ Dios ha de hazer a su Iglesia, esso es ser Maria, *Primiceria*, y por esso quiso el Hijo, que como primogenita de su Iglesia assistiesse en su muerte al pie de la Cruz, a tomar las llaues de sus tesoros, y el anillo con que se autorizan las prouisiones Reales en la casa de Dios.

DISCVRSO II.

Que el querer el Hijo de Dios que su preciosa Madre se hallasse presente a su muerte, fue porque quiso padecer en dos Cruzes en el Caluario, y para que suplicsse las faltas de los ingratos.

EL sapientissimo Cayetano, ponderando el silencio que tuuo el Saluador del mundo delante de Herodes, dixo: *Elegit silentium ad cumulum passionis*, que para dar cima, y vltima perfeccion a su passiõ, eligio aquel silencio, aquel no responder a las preguntas que le hizo Herodes, porque con responder, o hazer lo que el Põtifice le pedia, pudiera escapar su furia, no quiso sino que le tuuiessen por loco cõ callar, y aquello escogio por vltimo esmalte, y releuante accion a sus passiones, para darlas el complemẽto: yo dixera cõ licencia de tan gran Doctor: *Elegit vt Mater eius esset iuxta crucem ad cumulum passionis*, eligio para mayor dolor, que la affligida Madre assis-

Cayetan. in Luc. cap. 23. S. Luc. c. 23.

assistiesse al pie de la Cruz.

S.Epipha.de laud. V.M. San Epiphanio llamô a la Reyna del cielo, *Cruciformis*, semejante a la Cruz, muchas exposiciones hemos dado a este dicho, y por ser tan graue, siempre ay que dezir sobre el, alude el Santo en llamarla, *Cruciformis*, a lo que cuenta la Escritura de las varas de Iacob: *Posuit virga in canalibus, vbi effundebatur aqua, vt cum venissent greges ad bibendum, ante oculos haberent virgas, & in aspectu earum conciperent, & factum est, vt in ipso calore coitus oues intuerentur virgas, & parerent maculosa, & varia, & diuerso colore respersa*, al concebir las ouejas, mirauan las varas descortezadas, y todos los corderillos salian mãchados. S.Iuan Damasceno dixo, que la gracia de milagros dio principio al ser de Maria, no se atreuio la naturaleza a dar principio a obra tan grande al tiempo que la gracia la dio el ser, miraua a la Cruz, y passion de Christo, en cuya virtud se libro de todo pecado, de aqui es, que salio la Virgen tan parecida a la Cruz, como los corderillos a las varas descortezadas, *Cruciformis*, soys Virgen semejante a la Cruz, tan amarga como ella.

Genes.30.

S.Ioan.Damascen.

Pues como el Hijo de Dios desseò tanto padecer por los hombres, no se contentò con padecer en vna Cruz, quiso tener a su Madre presente en la muerte, por padecer en dos cruces a la par: dos cruzes quiso que le atormentassen, en la que estaua crucificado, y la afligida Madre que no le atormẽtaua menos.

Grãdes finezas hizo Dios por los hombres, pero ninguna me parece que llega a esta.

Gran fineza fue por toda vna eternidad estar padeciẽdo en los desseos de encarnar y morir, como lo dixo Esayas: *Expectat Dominus, vt misereatur vestri*, estuuo por toda la eternidad padeciendo en los desseos.

Esai. 30.

Gran fineza el llamarse, *Agnus occisus ab origine mundi*, cordero muerto desde el principio del mundo, pues fue muriendo en todos los sacrificios, para mejor ensayar su muerte, y disponerla, executando alli con el desseo, lo que no podia con la obra.

Apoc.cap.13 num.8.

Gran fineza el querer padecer en la leche de la Madre, pues porque se la diesse asustada, trazó el yr huyẽdo de

de Herodes no yua huyendo de la muerte, como lo dixo Chrysologo. *Hinc est, quod Christus fugit, vt cedat tẽpori, non Herodi, neque enim mortem fugit qui venerat de hoste reportare victoriam*, porque trazò esta persecucion, por padecer en la leche de su Madre.

S. Pet. Chrysol. serm. de fuga in Ægyptũ 150. *S. Mat. c. 2.*

Gran fineza lo que dize Tertuliano, que se despojò Dios de sus mas ricas prendas, y lucidos pundonores, y se los dio al hombre: *Vt tantum homini conferat, quantum Deo trahit*: todo quanto a si se quita, es para enriquecer al hombre, sus pondonores, su sossiego, su honra, su sangre, su vida: pues que fin tiene Dios en tan gran liberalidad? luego lo dize Tertuliano: *Et ex æquo agebat Deus cum homine, vt homo ex æquo agere cum Deo posset*, quiso quitarse a si, y dar al hombre, para ygualar las balanças, haziendole su ygual para que se tratassen familiarmente, como dos amigos, haziendo comunes los bienes de entrambos, y el trato tan familiar, como si fueran hermanos, *& ex æquo agebat Deus cum homine, vt homo ex æquo agere cum Deo posset.*

Tert. 2. lib. contra Marci. cap. 21.

El caso es, que la justicia en el paraysо despojò al hõbre de la gracia, y justicia original, por su pecado quedò con nieblas, en el entendimiento, dureza en la voluntad, lastimado en todo lo demas: entra la misericordia en la Encarnacion, institucion de la Eucharistia, y muerte de Christo, restituyendolo todo, y haze que Dios humanado comunique cõ el hombre, enriqueciendole con sus mayores tesoros, que es lo que dexa dicho Tertuliano, *& ex æquo agebat Deus cum homine, vt homo ex æquo agere cum Deo posset*, gran fineza fue esta de amor.

Grande fue lo que sucedio en el huerto, pues acudiendo la sangre a socorrer aquel coraçon afligido, arrojò fuera los socorros de la naturaleza, para padecer a todo padecer, gran fineza de amor, pero estas, y otras muchas callen todas con auer querido padecer en dos cruzes a la par, vna en la que estaua crucificado, y otra la afligida Madre, q̃ no le atormentaua menos, esto nos ha querido dezir Epiphanio, en dezirnos que la Virgen nuestra Señora, fue *Cruciformis*, muy parecida a la Cruz en atormẽtar al Hijo.

Luc. 22.

Pero

Pero reſpondamos al titulo deſte diſcurſo, que quiſo el Hijo de Dios, que la Virgen aſsiſtieſſe en el Caluario al pie de la Cruz, para que ſuplieſſe la falta de los ingratos.

San Pablo dixo: *Vir non debet velare caput ſuum, quia imago, & gloria Dei eſt*, palabras tan graues como dificultoſas, el varon no cubra ſu cabeça, ni la eche velo, porque es imagen, y ſemejança de Dios. El ſapientiſsimo Cayetano declara eſte lugar en ſentido miſtico, entendiendo por la cabeça a Chriſto Nueſtro Señor, de quien dixo San Pablo: *Omnis viri caput Chriſtus eſt*, repito las palabras de Cayetano, *velum ſiquidem in capite viri, ſignum eſt velationis ſui capitis miſtici, huiuſmodi velatio contraria tur gloriæ Dei.*

S. Paul. 1. Cor. cap. 11.

Cayetan. in Paul. 1. Cor. cap. 11.

Pues ſepamos, que nos querra dezir San Pablo con eſtas metaphoricas locuciones, de que el varon no cubra ſu cabeça, que es Chriſto, pena de que borrará en ſi la imagen, y ſemejança de Dios, fue como ſi dixera, aduiertan las almas que ſon eſpoſas de Chriſto, no le hagan adulterio negandole en trances rigoroſos, quando corre ocaſion de confeſſarle, no le haga adulterio negandole por la criatura: porque en lenguaje de Eſcritura, cubrir el roſtro y cabeça, ſiempre ſignificò deſlealtad y adulterio, y perdida de la gracia, como conſta de muchos lugares.

Y de la manera que vn diamante ſe labra con poluos de otro diamante, vn lugar graue declaremoſle con otro.

Prueuo eſte lugar con otro de los Cantares, dixo la Eſpoſa al Eſpoſo: *Indica mihi vbi paſcas, vbi cubes in meridie ne vagari incipiam poſt greges ſodalium meorum*, dezidme Eſpoſo, donde aueys de feſtear al hilo del medio dia, porque no ande yo vagueando entre las cabañas de los paſtores; los 70. Interpretes dizen: *Ne eſiciar ſicut operta*, no parezca yo ramera, o adultera, y para dezir eſto dizelo con eſta metafora; no parezca yo muger de cabeça, y roſtro cubierto.

Cant. c. 1.

Quando los miniſtros de juſticia ſaçaron al Tribunal a Suſana, para que recibieſſe ſentencia de muerte, para teſtificar que era verdad lo que auian dicho los juezes, la ſacaron con el roſtro y cabeça cubierta, que los viejos la mandaron deſcubrir, y dize

Dan. c. 13.

y dize el Texto ſagrado, *Vt ſaciarentur decore eius*, para hartarſe de ſu hermoſura, propia condicion del pecador, quãdo no puede hartarſe de la realidad, ſe contenta con hartarſe de los accidentes, dando muchas puñaladas en ſeco a ſu miſerable alma, con penſamientos laſciuos, y deshoneſtos.

Liber Eſter. cap. 5. Y en el libro de Eſter hallaremos, que quando cayô de la priuança Aman, luegô que el Rey le mandó lleuar a la horca, llegaron los Caualleros de la Camara, y le cubrieron el roſtro y cabeça.

Y en confirmacion de todo lo dicho, quãdo la ſinagoga ſe quiſo diuorciar de ſu Eſpoſo Chriſto Ieſus, le cubrio la cabeça con vna corona de eſpinas, y para hazer la ceremonia del diborcio, le tapò los ojos con vn lençuelo, con todo lo dicho quedará bien entendido el lugar de San Pablo: *Vir non debet velare caput ſuum, quia imago, & gloria Dei eſt*, y la expoſicion de Caietano, *Velum in capite viri ſignum eſt velationis ſui capitis miſthici, huiuſmodi velatio ſemper contrariatur gloriæ Dei*: cubrir la cabeça a Chriſto es hazerle adulterio, negarle por la criatura, & caer de ſu gracia.

Quando tantos ingratos le niegan, y le ponen en vna Cruz, entonces la Virgẽ nueſtra Señora le confieſſa por todos, aſsiſtiendo al pie de ella, *ſtabat iuxta Crucem Ieſu Mater eius*, ſupliendo la falta de los que le auian dexado, y juntamente le negauan, con deſſeo de que por eſta falta, no fueran condenados, que bien lo põderó San Anſelmo. *Neſcit Mater illud agere, quam inceſſanter miſerere peccatoris: & pro nobis omnibus aſtare omnium Saluatori.* *S. Anſel. in quodam ſermone.*

Pero mas a mi propoſito Hugo de Santo Victore: *O Virgo Chriſti quantæ tuæ pietatis eſt efficatiæ, & virtutis, quæ non ſolum mouentem, ſed & remouentem in viam prouehis, dirigiſque ſalutis*, nota aquella palabra: *quem non ſolum mouentem, ſed & remouentem in viam prouehis dirigiſque ſalutis*, aun a los que contradizen, perſuade, porfia hazien doles bien, no ſe canſa de rogar por ellos, haſta que los trae a camino de ſaluacion. O quantos enemigos vinieron en la muerte de ſu Hijo, o quantos le deſempararon en aquella hora, y por todos aſsiſtia al pie de la Cruz, rogan- *Hugo S. Victore.*

gando por ellos, y procurando llenar ſu obligacion. O gran Señora, digna de ſer ſeruida de todas las criaturas.

DISCVRSO III.

Que la Virgen nueſtra Señora eſtaua al pie de la Cruz pera enſeñarnos a ſentir los dolores, y amarguras de ſu precioſo Hijo, y del ſentimiento de eſta Señora.

NO puede auer ingratitud tan grande, como que vna criatura no ſienta, y llore las paſsiones de ſu Redemptor, pues es cierto que el amor le mouio a eſte piadoſiſsimo Dios a morir por mi, oluidarſe facilmente del beneficio de la Redẽpcion, es de brutos: y aſsi la piadoſa Madre al pie de la Cruz procuraua ſuplir nueſtras faltas, ſintiendo por todos, viendo quan floxos ſomos. *Eſai. 51.* En eſta parte dixo Eſayas, *oblitus eſt Domini creatoris tui*, oluidaſtete de tu Dios en quanto Criador, grande oluido, grande injuria, y dize la letra original, donde nueſtra vulgata dize, *Oblitus es Domini Creatoris tui: Vulneraſti Dominum creatorem tuum*, alanceaſte a tu Dios, oluidandote del beneficio de la creacion: pues ſi el oluidarſe vna alma del beneficio de la careacion, es alancear a Dios, que es oluidarſe del beneficio de la Redempciõ, ſerà alancearle muchas vezes.

El Pſalmo 21. que trata de las paſsiones de Chriſto nueſtro Señor, tiene por titulo, *Procerba matutina*, y dize otra letra, *ad reſpondendum*, eſte Pſalmo que contiene las paſsiones de Chriſto Saluador del mundo, ſe compuſo *ad reſpondendum*, para que todos reſpõdan a ſus vozes: que te llaman Chriſtiano aquellos cinco mil y tantos açotes, que te llama aquella cruel bofetada, aquella aſpera corona de eſpinas, aquella muerte de Cruz, que reſpondas ſi quiera, ya que no lo hazes con mortificacion, reſponde con contemplacion, contempla y duelete de lo mucho que padecio por ti aquel ſoberano Señor. *Pſal. 21.*

Dize San Lucas, que quãdo eſtaua el Saluador con aquellas agonias en el huerto, *Apparuit ei Angelus confortans eum*, con que pudo la criatura cõfortar a ſu Dios, porque vna coſa es confortar, *Luc. 22.*

tar, es de vna bebida de jacintos a quié está para cõdir el espiritu, que hizo este Angel, pues no le consolò con palabras, sino que le confortò. *Aparuit ei Angelus confortans eum*: Que hizo este Angel, que pudo confortar a Dios afligido entre agonias de muerte? Dize vn Moderno, que el Angel tomò cuerpo, y que le imitaua en las agonias, y sudar sangre: *Ea potissima ratione consolabatur; non quidem verbis vlis; sed quadam assistentia, & societate: tunc etiam consideratione atque ponderatione eorum quibus Christi anima mœroribus angebatur: adque etiã habitu, gestuque similia assumpta; vt Christo assertore flectente genua ille, etiam flecteret, & cum humi postrato se quoque prosterneret.* De modo, que el Angel procuraua imitar sus pasiones, y agonias, en todo, y por todo, y en esso cõsistio el conorte que le dio, *Apparuit, ei Angelus confortans eum.* La criatura conforta al Criador solo con que le imite en las amarguras de su Pasion.

Pineda in Iob, tom. 1. c. 2. ver. 12. & 13. in fin.

Pues como somos tan floxos en este particular, tampoco deuotos, y la Reyna del Cielo sea piadosa Madre nuestra, *Stabat iuxta Crucem Iesu*, estaua al pie de la Cruz sintiẽdo lo que todos deuiamos sentir, porque la Pasion de su Hijo, no quedasse desfraudada del sentimiento que se la deue. Quiẽ podra dezir lo que padecio esta afligida Señora al pie de la Cruz, viendo morir al Hijo que tanto amaua. Ponderemos el dolor desta afligida Señorá, y Reyna nuestra, quando Dios quiso prouar a Abrahan, le dixo: *Tolle filium tuum quem diligis Isaac.* La versiõ de los 70. Interpretes dize: *quem dilexisti*, al q̃ tu amauas, de modo q̃ para auerle de sacrificar el hijo, primero quiso q̃ se desnudasse del amor q̃ le tenia, y afecto de padre amoroso, porq̃ le parecio a su Magestad, q̃ sino es desnudandole del amor de padre, no tẽdria animo para poder executar el golpe.

Genes.

Transl. ex sept. interp. Genes. 22.

A la Reyna del Cielo no la dã esse lugar, ni fue posible en tã buena Señora, por desnudarse del afecto de piadosa Madre para morir el Hijo: no solo se desnudò del amor q̃ le tenia, sino q̃ el sentimiento q̃ el Eterno Padre auia de tener en la muerte de su Hijo, q̃ pues le amaua con infinito amor, obligaciõ le corria de q̃ fuesse infinito el sentimiẽto: pero q̃ te medio, q̃ no puede admitir

La Virgẽ sintio por si, y por el Padre Eterno.

este Señor peregrinas impresiones? Que remedio para q̃ la muerte de su Hijo nõ quede desfraudada del sentimiento que el Eterno Padre deue tener? Lo que hizo fue comprometerse en la afligida Madre, para que sintiesse lo que el Eterno Padre auia de sentir, y assi fue grande su dolor.

Arnol. Carno. tractatu de septẽ Verbis in Cruce.

Arnoldo dize, que estaua al pie de la Cruz, que *moriebatur, & non poterat mori*, que moria sin poder morir, en la forma q̃ quãdo Iacob luchó toda la noche con el Angel; es posible que vn Angel, en toda la noche no pudo derribar, y vencer vn hombre: y mas q̃ dizen muchos, que fue el Verbo diuino en figura de Angel, pues como no le derriba? El caso es, que quando Iacob yua a caer el mismo Angel le daua fuerça, y reñia porque no cayesse: assi luchaua en Maria Señora nuestra la pena con la vida, en la qual pena, y tribulacion, estaua Dios embuelto, quãdo la pena la yua a derribar, y a quitar la vida, fortalezia la el Autor de la gracia: y assi dize bien Arnoldo, *moriebatur, & non poterat mori*, moria sin poder morir.

Euseb.

Dixo Eusebio. *O quanta pietate polles, ò virgo Christi, quos enim Deus saluare non potest per iustitiam: tu per tuam saluas misericordiam infinitam.* Graues, y põderosas palabras, yo las dexo a la exposicion de otro que sepa mas que no yo: quieren dezir, ò soberana Señora, y como resplandeceys en ser piadosa, pues aquellos a quien Dios no salua por su justicia, vos saluais por vuestra infinita misericordia, a los que Dios no salua por su justicia, porq̃ es justo juez, y pide su justicia pugnitiua, ser satisfecha, y que castigue, a estos ya dada la sentencia, y sustanciado el processo, entretiene la causa esta piadosa Señora, y apela cõ las mil y quinientas de Dios irritado para Dios misericordioso.

Galeca in quodam ser mone.

Pero lo que haze gran dificultad en este lugar, es aquella palabra, *tu per tuam misericordiam infinitam*, como llama infinita a la misericordia desta Señora, y deste mismo parecer es Orosio: *Maria siquidem, non solũ, sicut Deus, sed quasi plusquam Deus, quos enim non potest saluare Deus per iustitiam, ipsa per suam saluat misericordiã infinitam*, nota aquella palabra: *Maria non solum, sicut Deus, sed plusquam Deus*, y juntamẽte nota, *per suam saluat misericordiam infinitam.* Tambien

Oros. in Cãtic.

dize

dize este Doctor que es infinita la misericordia de Maria Señora nuestra.

Yo pienso, que estos dos Doctores tomaron esta doctrina de S. Anselmo, que hablando con esta Señora dize: *Tu quasi Deus, & plusquam Deus, Dei enim potentiam tu trãscendis: qua nos tua saluat misericordia, quos saluare non potest sua iustitia*, aun con mas ponderosas palabras lo dize este santo, que los dos Doctores arriba citados, porque dize san Anselmo, *tu potentiam Dei transcendis*, se haze Señora absoluta del poder de Dios, y sus atributos, y dispone dellos a la medida de su piedad.

S. Anſ. vide Lirã in fine expoſitio Pſalmor.

Pero ponderemos aquella razon: *Nõ ſolum quaſi Deus, ſed pluſquam Deus, quos enim non poteſt ſaluare Deus per iuſtitiam: ipſa per ſuam ſaluat infinitam miſericordiam*, aſſentemos primero, que la Virgen Nuestra Señora, no es Dios, ni tiene infinitos atributos, pues que quieren dezir estos Santos en llamar infinita a la misericordia de Maria.

Epiloguemos en vna exposiciõ lo q̃ pudieramos dezir en muchas, quãdo la Cananea perseverò cõ mucha fé en ſega miẽto de Christo, ya rẽdido aquel soberano Señor de su fé, y de su necessidad la dixo: *O mulier magna est fides tua, fiat tibi, sicut vis*, dize S. Iuã Chrysostomo, q̃ aquel *fiat* q̃ la dio, q̃ fue primo hermano del *fiat* con q̃ crió el mundo: *Hæc vox fiat tibi sicut vis; illi à finis est, qua dictum est fiat Cœlũ, & factum est Cœlum*. De modo q̃ en pago de su fé, la dio vn *fiat* de infinita virtud, q̃ si ella le quisiera aplicar a la salud de vn mũdo entero, vn mũdo sanara, ella le limitô acomodãdo solo à la salud de su hija.

S. Mat. 15.

S. Chryſoſt. hom. 53.

Pues si la Cananea en pago de vna virtud, qual fue su fé la da vn *fiat* de infinita virtud, que mucho que a la Reyna de los Angeles, cuyas virtudes fueron superiores, que de sus purissimas entrañas vistio al Verbo, en correspondencia, y premio la diesse que vsasse del atributo de su misericordia, como su Magestad gustasse, o como esta Señora quisiesse, en este sentido dizen los Santos, que tuuo infinita misericordia, y del mismo modo podemos dezir, que todas sus virtudes fuerõ infinitas, su amor infinito, al qual corresponde casi infinito sentimiento, *Stabat iuxta Crucẽ Iesu Mater eius*, estaua esta afligida Señora traspassada de infi-

nito sentimiento. *Stabat iuxta Crucē Iesu Mater eius.* Tambien podemos dezir, que estaua dispuesta para repartir los tesoros con que conuida su Hijo, puesto en la Cruz. Dixo la Esposa, hablando deste diuino, y soberano Señor, *Sicut malus inter ligna siluarum, sic amicus meus inter filios.* Es mi Esposo puesto en la Cruz respecto de los otros hombres, como vn mãçano, respecto de muchos arboles siluestres: No aueys notado, que todos los arboles siluestres, son auaros, la zarza tira de la ropa, que parece os quiere capear, como bandolera, la encina que cubierta tiene la fruta, embuelta entre ojas asperas, que para que comunique su fruta, es menester que se junten los concejos, viejos, moços, niños, y mugeres a palos para que dè la fruta, el castaño que encetradas tiene sus castañas, dentro de los herizos, son auaros los arboles siluestres: pero el mançano que liberal, que franco, estiende sus ramas, y ofrece su fruta.

Cant. c. 2.

Nota.

Assi dize la Esposa, que es Christo, respecto de los otros hombres: *Sicut malus inter ligna siluarum, sic amicus meus inter filios.* Pues como puesto en la Cruz, este mançano mystico estiende sus braços, y ofrece el fruto de su sangre, para q̃ entendamos, que todo este bien nos ha de venir por Maria S.N. quiere que en esta ocasion esté al pie de la Cruz, por cuyas manos, é intercesion se hã de repartir estos tesoros.

Y assi dixo Ricardo. *Nihil à trono Dei diuini muneris defluit, aut descendit, quod per Mariæ manus non pertransierit,* no haze Dios merced alguna, sin que passe por aquellas preciosas manos de la Reyna del Cielo.

Ricard. de S. Victore.

Y San Ignacio: *Impossibile est aliquem saluari peccatorem, nisi per tuum, ò virgo auxilium, & fauorem.*

S. Ignati. in epist. ad B. V.

San Bernardo habla con mayor dulçura, que todos, y con mayor ponderacion. *Nescirem quonam refugerē quod nam sperarem: quomodo me salnarem, si non me totum Mariæ gratiæ commendarem.* Pues por que este Señor puesto en la Cruz empeçò a repartir los tesoros de su Passion, quiso que assistiesse su preciosa Madre en el Caluario, para que passassen por sus manos tan grandes riquezas.

S. Berna. in lib. de dulce di. anima.

(i.)

DIS-

DISCVRSO IIII.

En que se ponen varias exposiciones desta palabra, stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius.

ES mucho de notar aquella palabra, *stabat*, que dize perseuerancia con reuerencia, adorando al soberano Hijo suyo, con la reuerécia, y perseuerancia que a tan gran Señor se deuia; ô como nos enseña esta afligida Señora, a dar a Dios cumplidas las reuerencias, llena la adoracion, y el culto, y amor, sin intercadencias, innumerables Reynos, y Prouincias, y en particular muchos sujetos se han ramarado en sus culpas, por darle a Dios menguados los pundonores, y cercenadas las cortesias.

Embian los Principes de Gerusalen vna embaxada a San Iuan con los Sacerdotes y Leuitas. *Misserunt Sacerdotes, & Leuitas ad Ioannem,* la gente mas autorizada de la Republica, embiaron otra embaxada a Christo nuestro Señor, preguntandole, si era licito pagar el tributo al Cesar, y esta embaxada dize S. Mateo, q̃ se la embiarõ *cum Herodianis*, con los pajes de Herodes, juzgando que se deuia mas reuerencia a Iuan, que a Christo: que se siguio sepamos de dar la cortesia menguada? aquella sentécia tã riguroſa. *Ego vado, & quaretis me, & in peccato vestro moriemini*, moriteys en vuestro pecado.

S. Ioan. c. 1.

S. Mat. c. 22.

S. Ioan. c. 8.

Quien vio al Rey Enrico Octauo de Inglaterra, tan gran Catolico, can aficionado al Santisimo Sacramento del Altar, que escriuio vn libro deste mysterio, y vino a perder la Fè, el alma, y todo el Reyno, de Catolico se boluio Herege, porque sepamos? porque perdio el respecto al Vicario de Christo, dio menguada la cortesia al Pontifice, faltó en el culto que deuia a la Iglesia, y verdadera religion.

Ya dexamos dicho, como mi Padre Elias quiso reformar el Reyno de Israel, que le tenian profanado los falsos Prophetas de Baal, empeçò por el Altar, *Curauit altare Domini, quod destructum fuerat*, y es de aduertir, que auiendo de dezir reparò, edificó, leuantò el Altar: vsa deste termino, *curauit altare Domini*, que es termino de medicina: y assi el sapien-

Lib. 3. Regũ 18.

tiſsimo Cayetano declarando eſte lugar, dixo: *Curauit Altare Domini ad inſtar ſapientiſsimi medici*: porque de la manera que el ſabio medico por el pulſo conoce lo bueno, o lo malo que ay en vn cuerpo humano, aſsi el Altar es el pulſo del Reyno por el culto diuino, por las reuerencias, y corteſias, ſi ſe le dan a Dios, o colmadas, o faltas, ſe echa de ver la proſperidad, o miſeria del Reyno, pero intercadencias en vn pulſo ſon muy peligroſas, el Altar es el pulſo del Reyno, intercadencias en el culto diuino indicio de grande enfermedad en la Republica.

Cayet. in lib. 3. Reg. c. 18.

Dixo nueſtro Señor por San Lucas: *Regnum Dei intra vos eſt*, el Reyno de Dios eſtà dentro de voſotros, que es vueſtra alma. El que quiſiere ſaber ſi eſte Reyno eſtá proſpero, ó no, tomele el pulſo, el pulſo del Reyno de tu alma es tu ſeruir a Dios ſi en eſte pulſo ay intercadencias, ya le ſirues, ya le dexas, ya le buelues a querer, ya le oluidas por la criatura, mal pulſo, muchas intercadencias tiene.

S. Luc. c. 17. num. 21.

San Hilario dize, que Chriſto en el huerto no temio la muerte, ſino *tempus mortis*, el tiempo de ſu muerte, porque ſabia que en el auian de deſcaecerſe los ſuyos, y no auian de perſeuerar en el bien, y eſto ſiente mas que la miſma muerte. *Curauit Altare Domini*, empeçò Elias por el altar a reformar el Reyno, que de hombres que me oyen perdidos y rematados, han perdido el tiempo, la hazienda, la ſalud, la gracia, los juros, haſta los hijos, y hijas ſe les van perdiendo. Hombre quiereslo recuperar todo, empieça como Elias por el Altar, *Curauit Altare Domini*, empieça por lo eſpiritual, haz vna buena confeſsion, perſeuerà en el bien, y todo lo perdido ſe te boluerà a caſa.

S. Mat. 27. S. Hil. canone 33. in Matth. 27.

No ſe le ha de dar a Dios menguado el culto y reuerencia, y mas en ſu Templo adonde ſe le han de pagar los actos de religion que ſe le deuen: eſtà ſu Mageſtad en todo lugar por eſſencia, preſencia, y potencia, pero no en todo lugar obra de vna miſma manera; en el cielo manifieſta ſu gloria, en el infierno haze oſtentacion de ſu juſticia, en el mundo de ſu prouidencia, en el Tẽplo de ſu miſericordia, como lo dixo Dauid: *Suſcepimus Deus miſericordiam*, *in medio*

Pſal. 47.

dio templi tui, es circunstancia de bien orar en la Iglesia, oyr Missa en la Iglesia, comulgar en la Iglesia, para recebir esta misericordia; el que tiene oratorio en su casa, y allà oye Missa, y se confiessa, dale a Dios menguados los actos de religion, q̃ quiere que se le vengan a pagar al Templo, con perseuerancia, esta perseuerancia nos enseña la Virgen Nuestra Señora al pie de la Cruz, y esso, suena aquella palabra, *Stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius*, con perseuerancia adorando, enseñandonos a dar a su Hijo el culto con atenta reuerencia, y sumo aprecio. *S.Ioan.19.*

Stabat iuxta Crucem Iesu, estaua enseñandonos que si queremos ser fecundos en el espiritu, nos acerquemos a la Cruz, que es la que haze fecundos: no sin mysterio llamò Christo a su Madre desde la Cruz muger. *Mulier ecce filius tuus.* Ya dexamos en el tercero, o quarto discurso de la pura Concepcion que està en este tomo, vna exposicion harto aguda de Felipe Abad bonæ Vallis, que el llamarla muger, y no madre, fue por mirar por la honra desta Señora: muchos de los q̃ se hallaró presentes a aquel espectaculo de la muerte de Christo, le tenia̅ por ladró, y por el mayor de los tres, en opinion de aquellos, si la llamara madre, la tuuieran por madre de vn ladró famoso, dexauala deshõrada, y assi no quiso llamarla sino muger. *Philip. Abb. lib. de septẽ verbi Dñi.*

Llamola tambien muger cõ particular mysterio. Tres diferencias ay de mugeres, *Virgo puerpera, & mulier*, y todas se hallaron en la Madre de Dios, fue Virgen purissima, *puerpera*, donzella preñada, y parida, como lo dize la Iglesia, *enixa puerpera Regem*, fue muger que significa Matrona, esto es, madre de innumerables hijos, llamala muger, quando està junto a la Cruz, *Stabat iuxta Crucem Iesu*, para dar a entender, que essa fecundidad la vino de la Cruz. *La Virgen fue tres vezes muger.*

Aduierte el Euangelista, que para ayudar a lleuar la Cruz a Christo nuestro Señor, *angariauerunt Simonem quendam Cirineum patrem Rufi, & Alexandri*, que necessidad auia de dezirnos, que Simon Cirineo fue padre de Rufo, y Alexandro, que ambos a dos fueron grandes Santos? solo para aduertirnos, como la Cruz que ayudò a lleuar al Saluador del *S.Mat.27.*

mundo, le hizo fecundo de hijos Santos, el que quisiere recebir espiritu y santidad, acerqueſe a la Cruz de Chriſto, en esta pretenſion estaua Maria Señora nueſtra quando estaua *iuxta Crucem.*

Mas, *Stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius*, atendiendo con suma atencion aquellos myſterios, yenseñádonos no nos hemos de diuertir en èllos: porq̃ como se le aparecio Dios a Moyſé en vna çarça, no se le aparecio en vn mançano lleno de mançanas hermoſas, ò en vn peral? por que la frura no le diuirtiera, y estuuiesse atento a lo que Dios le queria dezir. *Exod. 2.*

Conſejo del Eſpiritu Santo en el libro de los Cantares, *coma capitis tui ſicut purpura Regis vincta canalibus*, todos tus penſamientos, ò alma, han de ser tenidos en la ſangre de la paſsion de tu eſpoſo, y es mucho de notar aquella palabra, *vincta canalibus*, penſamientos tan atentos, que han de estar atados a aquellos raudales de ſangre, que corren de aquella Cruz: no te diuiertas alma en la contemplacion de tan ſoberanos myſterios ata el penſamiento, fixale en el Crucificado Dios tuyo, y aprende de ſu puriſsima Madre, *quæ ſtabat iuxta Crucem*, la atencion con que esta Señora estaua a la viſta deſtos myſterios. *Cantic. 7.*

DISCVRSO V.

Que el punto riguroſo, y de mayor obligacion, en esta ocaſion, es predicar la ſoledad de la Madre de Dios.

DEſſeãdo ſatisfazer al deſſeo, è intento deſte dia, que es la ſoledad de la Virgen, intento que por ventura para no ser tan facil el cũplir con el, le veo oluidado de todos, dexare conſideraciones comunes, que tocan, ò en la paſsion del Hijo, ò en anguſtias de la Madre, y tratare ſolamente de la ſoledad y triſteza de la Virgẽ, muerto, y enterrado ſu Hijo: començando a hazer tiẽpo al nombre de ſoledad, se opone el nõbre de cõpañia tã dulce y tã prouechoſo, como deſeado. Criô Dios al hõbre, y dize, Gen. 2. *Non est bonũ hominem eſſe ſolum faciamus ei adiutorium ſimile ſibi.* No estâ bien ſolo, demosle compañia ſemejante de ſu naturaleza, que en no lo ſiendo, *Geneſ. 2.*

viue

viue el hõbre solo, acompañaranle al primer hombre, quantos animales auia Dios criado, y quãtas plantas flores, y arboles auia en el paraysó, q̃ con todos ellos estuuiera solo, en no teniendo cõpañia semejante. *Dicitur enim aliquis solus est in horto, quamuis sint ibi multæ plantæ, & animalia*, y es lo que sucede cada dia. Estarà vn Principe en su jardin donde tiene arboles que diuierten la vista, flores el olfato, pajaros el oydo, llegan a pregũtar por el, dõde està? en el jardin, quien le acõpaña? Solo está, porq̃ le falta otro semejante, y tiene tanta verdad esta dotrina (dize Santo Thomas) que si en Dios no huuiera mas de vna persona diuina, por assistencia que tuuiera de Angeles, y hombres, se estuuiera solo.

S.Th.1.p.q. 31.a.3.

Pues pareciendole a Dios que no era bien que estuuiera Adan solo, diole a Eua, compañia parecida a el, que es tan natural entre los hombres, el viuir en compañia, que dixo Aristoteles en el libro de su Republica, que el que se apartaua del comercio de las gentes, o era Dios, o era bestia. *Si quis est qui congressus est, & societates hominum ferre non possit, aut nullo egeat, quod se ipso contentus sit, his profecto in parte ciuitatis non est habendus, ita vt bellua, vel Deus putandus est*, tan natural es al hombre la compañia, como està ponderado.

Aristo li.1. de Rep.c.2.

Es Sabio dize assi. *In tribus placitum est spiritui meo, quæ sunt probata coram Deo, & hominibus*, en tres cosas se agrada mucho mi alma q̃ parecen bien a Dios, y a los hõbres, *Concordia fratrum, amor proximorum, & vir, & mulier sibi bene consentiunt*, hermanos en cõpañia, no de sonidos, ni embidiosos como Cain, y Abel, q̃ mas les parece bien a este Señor, el esposo, y la esposa quãdo viuẽ en vna conformidad lo q̃ es tãbien muy agradable, la cõpañia de vna madre con vn buen hijo, y assi põdera el Toltado, q̃ la madre de Sisara, aquel desdichado Capitã, rezelosa de sus sucessos, mirana por la vẽtana, y daua gritos, porq̃ la fatigaua su ausencia, no ay cosa q̃ assi atormente como la ausencia de los hijos.

Li.Sap.c.25. Iudicũ c.5.

Rachel lo prouarà bien, quando dize a su Iacob. *da mihi filios, alioquin moriar. cui iratus respondit Iacob, nunquid pro Deo ego sum qui priuauit te fructu ventris tui*, dame hijos, y sino cierta es mi muerte, no quiere Rachel vida sin hijos.

Genes.30.

Y en

Y en esta conformidad se puede notar, que al morir Christo, queriendo mostrar al mundo el cuydado que han de tener los hijos con los padres, *exemplum pietatis*, dize San Ambrosio, dexando a San Iuan por amparo de la Virgen nuestra Señora, no se le dexa con titulo de amigo, hermano, ò esposo, sino de hijo, *mulier ecce filius tuus*; como quien dize, no ay consuelo como la compañia de vn buen hijo: y assi el mayor dolor, y soledad mas triste, es aquel en que se pierde vn buen hijo.

S. Ioan. 19.

S. Amb. cit. à S. Tho. in cat. Ioa. 19.

Oyamos al mismo Dios por Zacharias, c. 12. *Effundant super domum Dauid, &c. Et plagent eum planctu quasi super vnigenitum, & dolebunt super eum, vt doleri solet in morte primogeniti.* Leuantaran los ojos a mirar a su Dios crucificado, a Dios hecho hombre por su amor, y crucificado por su causa, y que dolor, y lastimas al verle, y como serà el dolor? como en la muerte del hijo, y mas el primogenito que es el mayor dolor.

Zach. c. 12.

Es buena prueua el proceder de Dios, q̃ quando quiso reduzir al Egypcio a su volũtad diuina, ni a las mugeres quitò los maridos, ni al contrario, quitoles los hijos primogenitos, *& percussit omne primogenitum in terra Ægypti.* Como quien dize es el mayor dolor la soledad, y ausencia de vn hijo, y mas primogenito.

Segun esto, que soledad y tristeza la de la Reyna del cielo. Ieremias cap. 1. de sus Trenos, dixo de su ciudad, lo que con mas verdad podemos dezir de Maria Señora nuestra: *Posuit me desolatam totidie pra merore confecta.* O que sola y triste estays Virgen santissima este dia, ò esta noche, por la falta del tal Hijo, en el qual podeys dezir, *egressa sum plena*, todo me sobraua con la cõpañia de mi Hijo, *& vacuam reduxit me Dominus*, y todo lo he perdido con tal perdida, que compañia aquella, y que soledad la presente, viste a mi Hijo Iesus muerto en la Cruz, sabed que en el he perdido vn dulce Esposo, *Dilectus meus mihi, & ego illi*, he perdido en el vn verdadero amigo y sobre todo he perdido la compañia del mejor hijo de cielo, y tierra, en cuya soledad, ò que mar de penas, y congoxas, ó que soledad tan triste, y que tristeza tan sola.

Ierem. c. 1. Cant. c. 1.

La

La soledad mas sentida que jamas se ha padecido, porque es soledad y ausencia de la compañia mas dulce que jamas huuo en el mũdo: prueualo elegantemente la prueua en la ausencia amenazada de otro hijo, habla el Texto sagrado, Gen. 22. de Abrahan, y dize, que *postquã gesta sunt tentauit Deus Abraham*, despues de varios sucessos, tentô Dios a Abrahan, *Tentauit, & probauit*, y prouole, explicò Agustino, quæst. 57. in Gen. vea el mundo lo que tiene Dios en Abrahan, que Dios bien se lo sabia, y assi dize otra letra, *glorificauit*, pusole Dios en ocasion de mostrarse, y ganar gloria, que prueuas del justo a este fin miran, la prueua fue terrible, *tolle filium tuum vnigenitum*, el querido que ay muchos por mil razones aborrecidos, *quem diligis Isaac*, que es el gozo de su padre, quando otros son la tristeza, San Ambrosio. *Isaac risum significat risus autem insignum Lætitiæ est*, gran prueua que ha de ser de gran dolor la muerte de hijo tal, *tolle*: ó que hijo os han quitado de los ojos, hijo el primero, y el vnico, que es el mayor amor, y mas para las madres.

Genes. 22.

S. Augus. q. 57. in Gen.

S. Amb. lib. de Isaac, c. 1

Alomenos Dauid tan prudente, queriendo declarar el grande amor que a Ionatas tenia, no le declarò con otro amor que el que tiene la Madre al hijo vnico. *Doleo super te frater mi Ionata decore nimis, & amabilis, sicut amorem mulierum, sicut mater vnicum amat filium, ita ego te diligebam*, hijo vnico, grande amor para vna madre, Christo Hijo vnico, que amor le tendrá la Virgen, *quem diligis*, con que razon, queriale la Virgen con tres amores, queriale con el amor natural de madre a hijo vnico, que es el mayor amor en lo natural, sobre este amor, le tenia el amor de la gracia, que el de la Virgen para con Dios, dize San Buenaventura, fue el mayor que ha tenido pura criatura. *Quid mirum si pra omnibus dilexit, quæ pra omnibus dilecta est*, el mayor amor de la gracia: otro amor ay que llamã de justicia, debido a la cosa amada, por razon de sus perfecciones, y excelencias, y este amor en la Virgen era grandissimo, porque el amado, no solo era Hijo suyo, sino tambien hijo de Dios, infinitamente perfecto, via la bondad haziendo milagros en bien de todos, en

Libr. 2. Reg. cap. 2.

S. Buenau.

en daño de nadie, conociendo tantas perfecciones: amaualle con el amor de justicia sobre el de naturaleza, y gracia, *quem diligis*, el querido como Isaac, que es el contento del mundo, dize San Ambrosio: *Quis autem ignorat, quod is vniuersorum lætitia sit, qui formidolosé mentis, vel pauore compresso, vel merore sublato factus omnibus est remissio peccatorum.* Quitando a la Virgen este Hijo, que soledad, que tristeza la suya.

S. Amb. vbi sup.

Otros hijos le quedauan a Dauid, y con todo con ver la muerte de Absalon, se halla tan solo, que dize, quisiera antes verme muerto, que padecer la ausencia de mi hijo: *Fili mi Absalon, Absalon fili mi, quis mihi tribuat, vt moriar pro te,* y que hijo tan diferente falta oy a la Virgen: Absalon llamauase padre de la paz, *Absalon pater pacis*, explica San Geronymo, y los hechos eran de guerra, pero Christo fue Principe de la paz, y assi fue fuerça fuesse grande el sentimiento de la Reyna del cielo.

Lib. 2. Reg. c. 18. n. 33.

S. Hier.

SIGVESE EL MISmo assumpto.

MVchos hijos le quedauan a Iacob, y por lleuarse a Benjamin perdido, y Ioseph preso, dize Iacob que le dexan sin hijos, *absque liberis me esse fecistis*, que diferente Ioseph el Hijo de la Virgen, *filius accrescens, &c.* que diferente Benjamin, *filius dexteræ*, faltandoos Virgen vn hijo que vale por tantos, dezid Reyna del cielo para vuestra tristeza haran aquellas palabras de aquella triste Madre, que dezia: *Heu, heu, me fili mi, vt quid te misimus peregrinari, lumen oculorum nostrorum, baculum senectutis nostræ, solatium vitæ nostræ, spem posteritatis nostræ, omnia simul, sed te habentes, non debuimus dimittere ire à nobis.* Ay de mi Hijo mio, luz querida de mis ojos, consuelo, y regalo de mi vida, y que dolor suena en mi alma no gozando de vuestra vista, ò que menos os echa el alma mia, *anima mea*, le diria con Esaias, *desiderauit te in nocte, sed spiritu meo in præcordijs meis, de mane vigilabo ad te*, ò como os echa menos el alma en la noche desta ausencia, mas sola y triste que la tierra sin el Sol con que viue, *anima mea*, no se hallaua el alma de Maria sin la presencia de Christo, y no me admiro, que quien le conoce menos que la Virgen, tam-

Genes. 42.

Li. Thobiæ c. 10. n. 4.

Esai. 26.

tampoco se hallauan sin ella: acuerdense de aquel seguir Pedro a Christo la noche de su pasion. *Petrus autem sequebatur eum à longe*: a donde vays Pedro, mirad que si le seguis, ay gran peligro de negarle, no importa dira el amor de Pedro, que quiero mas gozar de su presencia, entre los peligros y rezelos de negarle, que confessarle, perdiendo la vista de su presencia, encarecimiento de Theodoreto: *Satis duxit sequens negare, quam fugiens confiteri*, tanto quiere la presencia de su Christo.

Mat.26.

S.Theodor. orat.2. de charit.

Oygan otro lugar no menos curioso: Sube Christo a los cielos, y viendo los Discipulos que se ausenta de su compañia, los ojos fuentes, quedan suspensos, mas tristes que la noche, tanto que necesitan de consuelo del cielo, que les vino por mano de dos Angeles, que les dizen: *Viri Galilei, quid statis aspicientes in cœlum*, que tristeza es esta, mirad hombres que el ausentarse Christo aora, es para remedio vuestro, que sino se ausenta no vendra el Espiritu Santo. *Nisi ego abiero*, dize Christo, *Paraclytus non venit ad vos*, si sentis la ausencia de Christo, aduertid que gozays la presencia, y compañia de su Madre Maria: verdad es, pero ausencia de Christo, aun la Virgen, ni su compañia no da el total consuelo, y assi no le tienen, ni se alientan hasta que los Angeles les dizen que han de tornar a gozarle. *Hic Iesus qui assumptus est à vobis sic veniet*. San Iuan Chrysostomo: *Ne consternarent illorum animos subiecerunt sic veniet, & sic respirarunt aliquantulum, cũ audissent eum denuo rediturum*, que mucho que Maria santissima, que conoce tambien a su Hijo se halle tan triste, que diga, *anima mea, &c.* Ay Hijo mio, Sol diuino, y qual te has puesto a mis ojos, y que sola me hallo sin tu vista: afligeme la memoria del gusto que mi alma recibia mirando tu beldad diuina; quando considero el regalo que mi alma recibia quando entrauas dulce Iesus mio por mis puertas cansado de la predicacion, fatigado de los caminos, perseguido de tantos emulos de tu bondad, y de si mismos, pues querian como de hecho lo hizieron extinguir su vida, quitandoos la vuestra.

Actor.1.

S.Ioa.c.19.

S.Ioa. Chr.

Y para concluyr la verdad, y el intento con prouecho al alma: si la ausencia de

de la viſta corporal de Chriſto cauſa tanta ſoledad, que ſola, y triſte deue eſtar el alma, que por vn pecado mortal ſe halla ſin ſu Dios, y mas en eſte ſanto tiempo.

Declaralo vn afecto bien ſentido de vn gentil idolatra que ſe refiere en el Geneſis. Sale Labã en buſca de Iacob, que enojado, que razones tan ſentidas imaginò q̃ dezirle, a no le yr Dios a la mano, en fin pueſto en ſu preſencia, dizele eſto. *Ad tuos ire cupiebas, & deſiderio erat tibi domus patris tui, cur furatus eſt deos meos:* Mirad Laban que ſolo os mandan que no le hagays daño, ni le maltrateis, bien podeis dezirle vueſtro ſentimiẽto, tãpoco vos amais vueſtras hijas, que no aueys ſentido el que os la ayan lleuado, ſin deſpediros dellas, y dadolas vueſtra bẽdicion, tan poco amor moſtrays a vueſtros nietos, tan hermoſos como queridos, tã poco eſtimays la hazienda, pues yo ſe que lo ſentis todo como no os quexays, como no lo pedis, reſpondera con las palabras referidas, *cur furatus eſt deos meos.* Lleuame mis dioſes, a quien adoro, eſſa perdida ſiento eſto procuro reſtaurar, y pierdaſe todo lo demas, que con mis dioſes nada me falta, y ſin ellos ni hijos, nietos, hazienda, no la quiero, ni lo eſtimo, que con mis dioſes todo lo tengo, ſi eſte aprecio ſe haze de los falſos dioſes, que aprecio ſe deue hazer del verdadero Dios a quien tanto deuemos, que mucho que tenga tal ſentimiento la Virgẽ, ſiente alma el auſencia de Dios, q̃ ſin el te hallaras muy ſola, ſi le has perdido por las culpas, dize San Bernardo, y no te atreues a pedirle acompañe tu alma, llega a ſu Madre Maria: *Ad Deum non audes acudere, vade ad Mariam, & oſtende ei tua facinora.* Y que hara entonces la Virgẽ? Proſigue San Bernardo: *Et ipſa oſtendet pro te filio pectus, & vbera, & filius oſtendet Patri latus, & vulnera.* Con que ſe alcançarà lo que pretẽdes que es el perdon, porque dize el miſmo Santo: *Pater non negabit filio poſtulanti, & filius non negabit Matri interpellanti, & mater non negabit peccatori ploranti.* Llegate pecador lloroſo a la Virgen y dila: mas ſi tu lengua calla, hable la mia en nombre de todos: Peſanos Reyna del Cielo de vueſtra ſoledad tã triſte, peſanos que nueſtras culpas, ayan ocaſionado daños tãtos, mas ſi eſta ſoledad pa-

Geneſ. c. 31.

S. Bern.

padeceys esta noche, esperad vna mañana alegre, cesse el llanto, y sentimiento, q̃ con la muerte de vuestro Hijo ofrecido en sacrificio està ya Dios aplacado, presto llegarà la mañana, en que vereys el arco de tres colores, pronostico de paz, la paloma coronada de oliua, presto vereys aquella flor florida, que es vuestro Hijo coronado de gloria.

De præcatio salue Regin.

Aduirtamos el mysterio de aquellas palabras, que la Iglesia dize en la Salue hablando con esta Señora: *Illos tuos misericordes oculos ad nos conuerte*. Pregunto si habla con esta Señora como con presente, porque habla de los ojos, como si estuuieran ausentes: *Illos tuos misericordes oculos ad nos conuerte*, aquellos vuestros ojos misericordiosos, no parece que auia de dezir, sino essos vuestros ojos misericordiosos, pues cõmo dize aquellos? quales aquellos: sin duda ninguna quiere dezir: *Illos tuos misericordes oculos ad nos conuerte*, aquellos que en el Caluario pusistes en vuestro Hijo, y no le pudistes valer cõ ellos *ad nos conuerte*, bolueldos a nosotros, con aquella ternura, cõ que le mirauades, y ya que en el no pudieron surtir efecto de remedio, en nosotros aquellos ojos harán ricos empleos, remediaran necesidades grandes, hallaran ocasion para hazerse famosos. Alcançandonos luz, feruor, perseuerancia, y gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

EN

EN LA SOLENIDAD DE NVESTRA SEñora del Carmen, fiesta que se haze al santo Escapulario, que de mano desta gran Señora recibieron sus Carmelitas, el singular priuilegio de salir el primer Sabado del Purgatorio, el que dignamente le trae, celebrase esta fiesta a diez y seys del mes de Iulio.

Beatus venter qui te portauit. Luc. 12.

QVATRO obligaciones me corren el dia de oy. La primera, declarar el Euangelio, en el qual santa Marcela alaba la dignidad de Madre de Dios, diziendo: *Beatus venter qui te portauit.* La segunda, tratar de los premios con que la Reyna del Cielo ha querido authorizar la Religion del Carmen. La tercera del priuilegio del santo Escapulario. La quarta, la eficacia con que esta Señora ruega por sus Carmelitas.

Ofreceme vn lugar san Buenauentura que lo abraça todo en su espejo, dixo, *In Maria est quadruplex gratia, gratia donorum, gratia premiorum, gratia priuilegiorum, & laborū:* S. Bonau. in spec.

en

en la Reyna del Cielo ay vna gracia, que es de quatro modos, gracia de dones, gracia de premios, gracia de priuilegios, y gracia de labios, gracia de dones, aqui se cumple con el Euangelio, pues el mayor es ser Madre de Dios, que es lo que alaba santa Marcela, gracia de premios, los infinitos con que Maria Señora Nuestra ha honrado esta sagrada Religion, gracia de priuilegios, para si, y para honrar a otros: la vltima gracia de labios, su poderosa interceſsion, para rogar por sus Carmelitas, estas quatro obligaciones corren al predicador, el dia de oy no se pueden predicar sin el fauor de la gracia, pidamosla, &c.

DISCVRSO I.

Que Christo nuestro Señor se preciò mas de santo, que de Rey, y no reparando en que le procuraron quitar algunos de sus atributos en el de la santidad, cuydadoso se opuso a la defensa del.

Thema.

Beatus venter qui te portauit.

DE modo que dize San Buenauẽtura, *in Maria est quadruplex gratia, gratia donorum, gratia premiorum, gratia priuilegiorum, & gratia labiorum.* Destos quatro generos de gracias hemos de hazer quatro discursos para este sermon, en este primer discurso trataremos de la primera gracia, que es de dones, *in Maria est gratia donorum.* El mayor de todos es ser Madre de Dios, y assi dixo san Bernardino Senense: *Maius est hoc donum, quod sit Mater Dei: quam quod sit domina creaturarum,* don llamó a la dignidad de Madre de Dios, *in Maria est gratia donorum,* dize S. Buenauentura, y el mayor es ser Madre de Dios, para esto huuo menester gran santidad, y assi Marcela al Hijo, y a la Madre les alaba de Santos, quando dize: *Beatus venter qui te portauit.* *S. Ber. Sen. to. 1. ser. 25.*

Por lo qual veamos q̃ dize el libro de los Prouerbios, *surrexerunt filij eius, & Beatissimam prædicauerunt.* Bien la pudierã alabar de hermosa, pues lo era por todo extremo de discreta, o recogida, no la alaban sino de santa, que es de lo que mas se precian el Hijo, y la Madre. San Dionysio Areopagita, difiniendo la santidad, dixo: *Sanctitas est* *Prou. 31.*

S. Dion. Areop. li. de diuinis nominib. c. 12.

ab omni ſcelere libera, perfectaque ac omni ex parte incontaminata puritas. Eſto alaba Marcela, diziendo: *Beatus venter qui te portauit*, de ſanto alaba al Hijo, y de ſanta alaba a la Madre, limpia la Madre de toda macula de culpa.

Chriſto nueſtro Señor ſe precio mas de ſanto, que de Rey, ni de otro qualquier atributo, la opinion de ſanto le dio cuydado: *Quem dicunt homines eſſe filium hominis*, no eſtima la grandeza de la corona, reſpecto de la ſantidad. *S.Mat.* 16.

En la Genealogia, que va contando ſan Mateo del Hijo de Dios, donde va haziendo relacion de ſus progenitores, empieza diziendo: *Liber generationis Ieſu Chriſti filij Dauid*. No dixera, *Filij Dauid Regis*. Como quando le llama Padre de Salomon, que dize: *Dauid autem Rex genuit Salomonem*. Haze cabeça ſan Mateo del linaje del Saluador del mundo, cõ Dauid por ſanto, por gran penitente, quando le intitula abuelo de Chriſto, ſegun la carne, no le llama Rey, ſino *liber generationis Ieſu Chriſti filij Dauid*. Llamale Dauid ſanto, y penitente: dando a entender que el Saluador del mundo ſe precia mas de la ſantidad que de la corona de Rey. *S.Mat.* 1.

Pero quando le llama Padre de Salomon, llamale Rey: *Dauid autem Rex genuit Salomonem*. Porque eſto es de lo que ſe precian mas los hombres, y con lo que ſe honran.

La ſegunda, prueua de eſta verdad entran los Reyes en Ieruſalen, preguntando: *Vbi eſt, qui natus eſt Rex Iudæorum*. Pero Herodes no quiſo que fueſſe Rey, y aſsi dixo: *Ite interrogate diligenter de puero*, porque no dixo: *Ite interrogate diligenter de Rege nato*, Sã Chryſoſtomo dize, que le embidiaua el ſer Rey, que es con lo que los hombres ſe autorizan. *S.Marc.* 2. *S.Chryſ.*

Pero reparemos que luego dixo el Euangeliſta, hablando de la eſtrella, *ſtetit vbi ſupra erat puer*, y hablando de los Reyes, dize: *Et intrantes inuenerunt puerum, cum Maria Matre eius*. Niño le llama dos vezes, y no Rey, que Herodes embidioſo, le llame Niño, no me eſpanto: pero que el Euangeliſta, que es de caſa, no le llame Rey, eſto me admira, que le llame Niño, que quiere dezir, inocencia, y ſantidad, llamale aſsi, porque:

que sabe, que se parecia mas de Cordero inocente, y santo, que de Rey.

Hizo el milagro del endomoniado, y dixeron sus enemigos, *in Belcebu principe demoniorum eijcit demonium.* En esta ocasion la prouidencia de su Padre Eterno buscò quien le acreditasse: Dos cosas le quitauan el atributo de la omnipotencia, pues dixeron que en *Belcebu Principe demoniorum*, auia hecho el milagro, quitanle tambien la santidad: pues le hazen consorte, y compañero de demonios, despierta Dios a santa Marcela, que buelua por la honra de Christo, y de su Madre, y de que le alaba? de santo: *Beatus venter, qui te portauit.* A la Madre, y al Hijo alaba, en estas palabras de santos, pues como no buelue por el atributo de la omnipotencia? Que tambien corria riesgo? No se haze caso de esso, respecto de la santidad, que es vn Señor este que se precia mas de santo, que de Rey.

Luc. 11.

Saquemos por consequencia, breuemente de lo dicho el aprecio que de la santidad deuemos hazer: pues el Encarnar el Hijo de Dios, el morir en vna Cruz, todo lo endereçò a tener vna Esposa Santa, como nos lo dize San Pablo, *Christus dilexit Ecclesiam, & se ipsum tradit prò ea, vt illam sanctificaret mundans, lauacro aquæ in verbo vitæ, vt exhiberet se, sibi gloriosam Ecclesiam, non habentem maculam, aut rugam, sed vt sit sancta, & immaculata.* A fin de que fuesse santa, vierte su sangre por ella.

S. Paul. ad Ephe. 5. n. 25

En confirmacion de lo dicho, quãdo el Hijo de Dios hizo aquel famoso milagro de los panes, y de los peces, dize San Iuan: *Iesus ergo cum cognouisset, quia venturi essent, vt raperent eum, & facerent eum Regem fugit in montem.* Como conociesse que le auian de arrebatar para hazerle Rey con passo alentado, se metio en el monte, agudamente sobre este caso dize el gran Padre san Agustin: *Erat autem Rex, qui timebat fieri Rex:* Rey era el que temia no le hiziessen Rey, pues porque huye? Dize Agustino: *Nec talis Rex, qui ab hominibus fieret, sed talis, qui hominibus Regnum daret.* No queria ser Rey, como los hõbres le querian a su proposito temporal para que les diesse pan, y fuesse su cabeça, no queria ser sino lo que le venia de herencia de

S. Ioan. 6.

S. Augus. in Ioannem 6.

ſu padre Rey ſanto para dar gracia, y gloria, que eſte Señor mas ſe precio ſiempre de ſanto que de Rey tempo ral, mas de Autor de la gracia que de temporales pundonores.

Eſte lugar que acabamos de dezir eſtà guiñando, y pidiendo la mano a otro de *Mat.27.* ſan Matheo, pueſto en la Cruz el Saluador del mundo, le dixeron ſus enemigos: *Si Rex Iſrael eſt, deſcendat de Cruce, & credimus ei.* Si es Rey de Iſrael baxe de la Cruz, y le daremos el Reyno, y creeremos en el, dize *Rabanus re latus à S. Th. in cath. in Mat.27.* Rabano ſobre eſte lugar: *Si autem tunc de Cruce ſurgeret, virtutem nobis patientiæ non demonſtraret.* Quiſo preciarſe mas de Maeſtro ſanto, que deſde la Cathreda de la Cruz enſeñaua a tener paciencia, que no de Rey temporal, enſeñandonos eſte Señor, que ſiempre ſe preciò mas de ſanto que de Rey.

Eſta es la razon, porque los que ſon verdaderamente ſantos, anteponen la ſantidad a todo quanto el mundo puede ofrecer, que bien *Phil. li. de vita Moyſi.* lo ponderò Filon Iudio: *Bonus vir in hoc propriè poſsidet, ne ſe ipſum quidem verum de Theſauris Dei, quantum poteſt accipit & merito, cum mundi ciuis ſit, ideò nullam priuatim in orbe patriam habet quippe qui hæreditatem habet, non vnam quamplam Regionem, ſed mundum vniuerſum.* No quiere poſſeer nada, por poſſeer la ſantidad, ni a ſi tampoco ſe poſſee: *Verum de Theſauris Dei, quantum poteſt accipit.* Todo ſu cuydado, es hazerſe ſanto de los teſoros de Dios, y ſiendo ciudadano del mundo, no tiene particular viuienda en el, en nada de lo temporal echa rayzes.

Ay dolor, y que de dellos ay que echan por camino contrario, y diferente, anteponen el vicio a toda ſantidad, que elegantemente, y con quanto ſentimiento, que lo dixo ſan Gregorio Niſeno: *Virtus vapulat, cum vitia florent,* florecer los vicios, y los pecados, no es otra coſa ſino amarrar la ſantidad, y virtud a vna columna, para darla cinco mil, y tantos açotes. *S.Gre. Niſſ. hom.12.in Cantica.*

Siendo la ſantidad la que dà aun viuiendo a los hombres inmortalidad, dixole Dios a Moyſen, quando ſe acercaua a la çarça: *Solue calceamenta de pedibus tuis.* Que de expoſiciones que han dado los ſanctos a eſtas palabras, por ſer tan *Exod.3.*

myſte-

myſterioſas : pero ninguno como Origines, *Moyſes ab Ægypto exiens calceamenta geſtabat de pellibus mortuis, quando veluti mortalitate conſtrictus: cũ vero ceperit proficere ad virtutem, & aſcendere ad montem Dei; atque immortalitatibus miniſtrare, tunc dicitur ad eum, vt indutia mortalitatis abijciat.* Fueron los çapatos ſimbolo de la mortalidad, en empeçando Moyſen a ſer ſanto le mandan que ſe los quite en ſeñal de que la ſantidad empieza deſde eſta vida, hazer inmortales a los que la profeſſan, ea Moyſen que deſde oy todo vueſtro empleo ha de ſer tratar con Dios, quitaos los çapatos, ſimbolo de toda mortalidad; para q̃ entendays que el trato cõ Dios aun en eſte valle de lagrymas, da prendas de inmortalidad, ya deſde oy preciaos mas de ſanto que de paſtor.

Orig. hom. de el Cana.

Dos obligaciones la corrian oy a Santa Marcela de alabar al Hijo, y a la Madre, de Rey poderoſo, que como tal lançò el Demonio: Y de Santo, pues reſtituyò al endemoniado la virtud que le faltaua, calla Marcela, y no engrandece la omnipotencia de Rey, y alaba la ſantidad, diziendo: *Beatus venter qui te portauit.*

DISCVRSO II.

Que en Maria Señora nueſtra huuo gracia de premios para ſi, y para enriquecer ſus deuotos Carmelitas.

DExa dicho ſan Buenauentura, que *in Maria eſt gratia donorum, gratia premiorum, gratia priuilegiorum, & gratia labiorum.* En eſte diſcurſo hemos de tratar de la gracia de premios, con que Dios enriquecio a eſta Señora, y enriquecio a ſus ſieruos, tiene gracia de premios para ſi como lo dize el ſanto, *gratia premiorum, in cœlo ſuper gratia meritorum.*

In Speculũ Virg. c. 6.

vbi ſup.

Tambien eſta Señora tiene gracia para premiar a ſus deuotos todos los ſantos, ò los mas dellos deſta ſagrada Religion, ſon premios con que la Virgen la ha querido premiar, dadiuas graciosas de ſu mano, porque ſu Mageſtad les ha traydo a eſta Religion ſagrada.

En los Numeros vemos que mandò Dios a Moyſen: *Mitte viros qui conſiderent terram Canaam, quã daturus ſum ſi-*

Num. c. 13.

lijs Israel. Embiò vno de cada Tribu, cõsideraron las ciudades los frutos, la estatura grande de los hõbres, vinieron diziendo *Venimus in terrã ad quam misisti nos, quæ re vera fluit lacte, & melle, & ex his fructibus cognosci potest*, por este racimo de vbas se podrà conocer lo que la tierra es.

Relacion de la tierra de promission.

Cultores fortissimos habet, & vrbes grandes, atq; muratas, esto es lo segundo que dixerõ de la tierra de promission.

Lo tercero, *Vidimus monstrua quædam de genere giganteo; quibus comparati quasi locustæ videbamur*, vnos hombres dixeron que tenia, que parecian gigantes.

Lo quarto que aduirtieron: *Terram quam lustrauimus devorat habitatores suos*, se tragaua la tierra sus mismos habitadores, esta tierra de promissiõ, dizen los Santos, que significa la Iglesia, y vsando de la figura methonimia, tomando la parte por el todo, representa mi Religion.

Empeçemos por el racimo, que venia sobre los hõbros de Iosue, y Caleb, estos fueron los que hizieron la relacion, y animaron para la conquista, estos exploradores, en mi sagrada Religion son S. Cyrilo Alexãdrino, y S. Iuan Patriarcha Geroſolimitano, este nos dio regla, y modo de viuir, antes de la de Alberto Patriarcha, que es la que profeſſamos, estos son los exploradores de mi Religion, porque hablaron della, sustentaron el racimo bellissimo de Maria sobre sus hõbros, pues S. Cyrilo Alexãdrino en el Cõcilio Efesino defendio q̃ se auia de llamar, *Theotocos*, que quiere dezir Madre de Dios, y S. Iuã Patriarcha nos dio en reuerencia desta Señora regla.

Tratemos deste bellissimo racimo, Maria Señora nuestra, que por hazernos tã singulares mercedes, nos puso nombre de hijos suyos: antiguamente nos llamauamos hijos de Elias, pues que remedio, para que con propiedad nos podamos llamar hijos de la Reyna del Cielo, ponenos nõbre esta Señora, y vistenos con el escapulario traydo del Cielo, con lo qual por dos caminos nos adopta por hijos singulares.

Genes. 30.

Lo primero, poniẽdonos nõbre de hijos de Nra Señora del Carmẽ, los q̃ antiguamẽte se llamauan de Elias, vease en la Escritura, como el poner nõbre a vna criatura, era ceremonia para adoptarla por hijo, tenemos vn lugar para prouar esta verdad,

S. Cyril. S. Ioãn. Patriarcha fe. 44.

en

en el Geneſis, dõde Rachel viendo q̃ no tenia hijos, deſſeoſa de tener vn hijo, pidio a ſu marido Iacob, q̃ de ſu eſclaua Balam la dieſſe vn hijo, hizoſe preñada de Iacob la eſclaua, halloſe al parto Rachel, leuantò de tierra la criatura, diziendo, *Iudicauit mihi Dominus, & exaudiuit vocem meam, dans mihi filium, & id circo apellauit nomen eius Dã*, de modo que para adoptarle por hijo, le puſo nombre.

Del miſmo modo la Madre de Dios, a los q̃ antiguamẽte nos llamauamos hijos del Profeta Elias, para adoptarnos por hijos, puſonos nõbre de Religioſos de nueſtra Señora del Carmen, cõ que nos adoptô por ſuyos, y eſte es vn gran don con q̃ ha enriquecido eſta Religion;

Geneſ. 3. Notò vna coſa San Chryſoſtomo, q̃ no ſe puede negar, ſino que tiene grande agudeza, dize que porque quando Dios vino por el paraỹſo buſcando a Adan le llamò por ſu nombre, *vbi eſt Adam?* no pudiera dezir donde eſtá eſte tranſgreſſor de mis preceptos, eſte ingrato huiano; que me acaba de ofender, no dixo; ſino, *vbi es Adam?* dize el Santo, *ex ſuo ipſum nomine appellans, & dicens Adam vbi es? Amorem ſuum, & multam circa ipſum curam oſtendit.* El llamarle por el nõbre, que le auia puẽſto, fue indicio, que al que auia caydo, y perdido la gracia, y juſticia original, le queria adoptar otra vez por hijo, y darle ſu gracia, y curar de ſu remedio. *Amorem ſuum, & multam cin ca ipſum curam oſten dit.* *S. Chryſoſt. hom. 7. ad populum antio.* *Ioan. 20.*

Quando el Hijo de Dios reſucitado ſe le aparecio a la Magdalena la dixo: *Mulier quid ploras?* Y viendo q̃ no le auia entẽdido, ni conocido, para llenarla de luz, y amontonados fauores puſola nõbre, o llamola por ſu nõbre, diziẽdo Maria, al punto llena de inteligẽcia, la qual yua cõ el nõbre que la dio, reſpõdio: Maeſtro mio, y Señor mio, es gran penſamiento de S. Gregorio Magno: *Poſtquã eam cõmuni vocabulo appellauit ex ſexu, & agnitus non eſt*, llamandola muger, no le conocio: *Vocat eam ex nomine: ac ſi ei aperte dicat recognoſce eum à quo recognoſceris Maria ergo: quia vocatur ex nomine recognoſcit Auctorem.* La Virgen nos quita el nombre de hijos de Elias, y nos da nueuo nombre de Religioſos de nueſtra Señora del Carmen, para con el nombre, que nos *S. Gregor. Magn. hom. 25. in Euangel. Ioann.*

pone sobre la adopcion de hijos suyos, llenandos de luz, y de grandes fauores.

Segunda ceremonia, como nos adoptò por hijos Maria Señora N.

La segunda ceremonia que la Reyna del Cielo hizo con sus Carmelitas en señal que los adoptaua por singulares hijos, fue vestirnos nuestro general san Simon con el escapulario bajado del cielo, ay muchos lugares en la Escritura, de donde se colige y se ve con euidencia que el cubrir con habito, es ceremonia con que se adoptan los hijos.

Ezech.16. El primero sea del Profeta Ezechiel, quãdo Dios vio aquella alma perdida, embuelta en los ascos de sus culpas, para sacarla de pecado, y adoptarla por hija, le dixo: *Vidi te conculcari in sanguine tuo, & expandi amictum meum super te, & facta es mihi, &c.* Con cubrirla con su capa de esclaua del demonio fue hija.

Luc.c.15. S. Pet. Chrysol. in vno ser. de filio prodigo. Quando el hijo Prodigo se vino a la casa de su padre, que ceremonia hizo para recebirle por hijo? El que por su culpa se auia buelto bestia, como lo dixo san Pedro Chrysologo: *A se migrauit, & totus in bestiam transit.* Salio de si, saliendo del estado de la gracia, y boluiose vna bestia, pues sepamos de que ceremonia vsa el padre para restituyrle en el numero de sus hijos? *Afferte cito stolam primam*, echole como si dixeramos vn escapulario sacado de los tesoros de sus repuestos, y con esso con confiança empeçô a gozar de las riquezas, y fauores de su padre.

Lib.3.Reg. c.19. El tercero lugar sea, quando el santo Profeta Elias la primera vez que llamó a Eliseo, y le adoptò por hijo, sepamos que ceremonia hizo? dize la Escritura: *Misit pallium suum super eum, & relictis bobus secutus est eum.* Echole la capa encima, y luego Eliseo se juzgò por hijo de Elias, dexó los buyes, y siguiole.

Ceremonia de la Iglesia. Con esto quedarâ entendido aquella ceremonia que la Iglesia haze, quando Baptizan la criatura, despues de auerla desnudado, quando està dentro en la pila, ponen la en la mano vna vela encẽdida, que significa la Fè que ha de professar, y cubrenla la cabeça cõ vn capillito blãco, en señal de q̃ con aquella ceremonia, y lauandola con aquel Sacramento la culpa original, la adoptan por hija, o hijo de Dios: darnos la Virgen el escapulario traydo de los thesoros del Cielo, y vestirnos con el, fue de-

zir

zir que nos adoptaua por ſus hijos.

Y cõfirmo todo lo dicho, en la Bula q̃ nos cõcedio Sixto IIII. que empieça: *Dum attenta meditatione pẽſamus*, en el cuerpo de la Bula dize eſtas palabras: *Venuſtiſsima Virgo Maria, quæ Dominũ noſtrum Ieſum Chriſtũ, admirabili cooperante virtute Spiritus Sancti genuit, ipſa produxit ordinem Beatæ Mariæ de Monte Carmeli.*

Bula de Sixto IIII.

Greg. XIII. Gregorio XIII. dize aſsi: *Ipſaquemet Virgo Maria hunc ordinem lucem edidit proprioque titulo inſigniuit.* Dize eſte ſanto Pontifice en la Bula que comiença, *vt laudes glorioſiſsimæ*, que la miſma Virgen ſacò a luz eſta Religion.

Iul. II. Y Iulio II. en otra Bula del miſmo tenor que eſta, en lugar de *lucem edidit*, dixo: *genuit*, engendrò: Adonde ſe deue notar, que los Pontifices, aquien aſsiſte el Eſpiritu Santo, y eſtà ſiempre iluminando para tratar de la filiacion que eſta ſagrada Religion del Carmen tiene de la Reyna del Cielo, vſan de los miſmos terminos con q̃ ſe puede dezir en todo rigor que el Verbo Diuino fue engendrado por ella.

Y como del Hijo de Dios confeſſamos dos generaciones, vna eterna, y otra tẽporal, la eterna de Padre, ſin q̃ ſe le conozca Madre, la tẽporal de Madre ſin Padre.

Aſsi en eſta ſagrada Religion ſe conocen dos generaciones, vna de Padre ſin Madre, haſta los tiempos de la gracia, no conocio mas que a ſu fundador Elias, deſde la Encarnacion del Hijo de Dios conocio a la Virgen Nueſtra Señora por Madre ſin Padre, porq̃ ella nos dio el titulo de hijos ſuyos, como dizen los Pontifices: *Proprioque titulo inſigniuit*, ſiendo el todo, y toda la ſubſtancia deſta Religion.

Boluamos a la tierra de promiſsion ya que hemos tratado del racimo, q̃ es Maria, dixerõ della los Exploradores: *Cultores fortiſsimos habet, & vrbes grandes atque muratas.* Significan eſtas ciudades treynta y cinco Prouincias q̃ tiene eſta ſagrada Religion, q̃ con quinze que tienen los Padres deſcalços Carmelitas, hazen cincuenta, tiene inſignes Conuentos en Roma, Napoles, Alemania, y Polonia, en Religion, y obſeruancia de los primeros el de Lisboa, el Colegio de S. Alberto de Seuilla, el Conuẽto de Valencia, Barcelona, y Zaragoça, todos inſignes, y Religioſiſsimos.

Lo

Lo tercero que dixeron de la tierra de promision, q̃ tenia los hombres, *de genere giganteo*, estos son los Santos desta Religion, Nuestro Padre Elias, su discipulo Eliseo, dos Cyrilos, vn san Alberto, vn San Iuan Damasceno, vn San Angel, vn S. Andres Fesulano, y otros innumerables en santidad, todos *de genere giganteo*.

Lo vltimo, que dixerõ de la tierra de promision q̃ se tragaua sus habitadores, *terra deuorat habitatores suos*. Simbolo desta Religiõ, q̃ su mucha penitencia principalmẽte los Padres Carmelitas Descalsos, *deuorat habitatores suos*.

DISCVRSO III.

Que en Maria Señora nuestra huuo gracia de priuilegios para enriquecer a sus Carmelitas, y de la Bula Sabbatina, que fundamento tenga, y que autoridad.

LA tercera gracia, q̃ pone S. Buenauentura en esta Señora es gracia de priuilegios, *in Maria est gratia priuilegiorũ*, y aũque tiene muchos para enriquecer sus seruos, con el q̃ autoriza la sagrada Religion del Carmen es singularissimo, que corresponde a seruicios echos a su Magestad por esta Religion.

Grandes, y muy singulares han sido los seruicios q̃ esta Religion ha hecho a la Reyna del Cielo: Por lo qual ha venido a merecer tantos, y tan extraordinarios fauores, y mercedes como luego veremos, auiendose leuantado con el honrosissimo titulo de Orden de la Virgen Nuestra Señora; por tantos titulos que seria nunca acabar de dezir.

Ya porque esta Religiõ fue la primera que se fundò en honor de la Madre de Dios, teniendo presente mi gran Padre el santo Profeta Elias a esta Señora en figura de aquella nubecita q̃ subia del mar del tamaño de la huella de vn hombre cõ q̃ se fecundò la tierra, que fue expressa figura de la Virgen, como siẽtẽ los santos Padres, y Doctores, en el especial S. Agustin ser. 10. de Elia, S. Iuan Patriarcha, lib. de institutione primorũ Monachorum, San Epifaneo, lib. 2. contra hæreses, tom. 1. hæresi 31. S. Ambrosio, lib. 3. Regum, cap. 19. Hugo Cardenal Ibidẽ Beuxamis, lib. 2. de cultu, & veneratione Sanctorum, cap. 2.

S. Augustin. serm. 10. de Elia.
S. Ioan. Patriarch.
S. Epiphan.
S. Ambr.

el

el Maestro Fray Geronymo Gracian sermone de origine Carmelitarum, &c.

Ya tambien, porque el primer Templo que se fundò en honra desta gran Señora, fue el que los Carmelitas edificaron en el Monte Carmelo, y fuerõ los que mas hõraron, y veneraró a esta grã Princesa, como cósta de Iosepho Antiocheno en el lib. de la perfecta milicia de la primitiua Iglesia, y del Abad Trithemio en el libro q̃ compuso de las alabãças de los Carmelitas, capitulo 3. y del insigne Baptista Mantuano, in Apologia, pro Carmelitis, y de Carolo Trapia, in authentica ingresi cap. 17. y de otros muchos.

Ioseph. Antioch.

Trith. Mantua.

Carolus Tapia.

Ya por ser tambiẽ los primeros, que introduxeron el mysterio de la pura, y limpia Concepcion, y por cuya tradicion se recibio en la Iglesia: *A quibus traditum tenemus.* Como lo dixo San Iuan Patriarcha de Ierusalen en el lib. arriba referido, y Ricardo Armacano primado de Hibernia, en vn Sermõ predicado delante del Papa, y del Consistorio de los Cardenales en Auiñon de Francia, y nueuamente lo prueua, no con menos erudicion, que autoridad el Padre Pedro de Ojeda de la Compañia de Iesus en vn libro intitulado informacion Ecclesiastica, por la limpia Concepcion, y el Maestro F. Iuan Baptista de Lezana, en su Apologetico de la Concepcion de Nuestra Señora.

Vbi sup.

Ricard. Armacan.

P. Pet. Ojeda.

Magister Lezana.

Ya por auer defendido siempre el honor desta Señora, como en el Concilio Efesino, en el qual presidio mi Padre San Cyrilo Alexandrino, y condenó a Nestorio, que dezia que no se auia de llamar Madre de Dios affirmando constantemente, ser, y deuerse llamar (*Theotocos*) *hoc est, Mater Dei.* En el qual Concilio se determino que de derecho se deuia a la Religion del Carmen el titulo de Religion de la Virgen, y lo confirmaron todos aquellos Santos Padres, como consta de las Coronicas Carmelitanas antiguas, y modernas.

Ya porque mi Padre San Gerardo Patriarcha Antiocheno, y primer Martyr de Venecia, hizo que se llamasse la Virgen (Señora), y de aqui se recibio esta tan loable, y santa costumbre en toda la vniuersal Iglesia, como lo dize Iuan Bonifacio Iesuita,

Bonifacius.

Iesuita, en el libro de la historia virginal de Nuestra Señora, tratando de Ierardo, y el Padre fray Iuan de Cartagena, tom. 4. homiliarum Catholicarum, homil. de mirandis Deiparæ Virginis Mariæ. *Carthagen.*

Y tambiẽ porque mi Padre, y Doctor san Iuan Damasceno, fue el q̃ sin duda mas alta, y afectuosamente escriuio las alabanças, y excelencias desta Señora.

Ya finalmente porque se le ha dado la hermosura del Carmelo: *Datus est ei decor Carmeli*, que son los hijos de su Religion tan estendida por todo el mũdo, Profetas, Patriarchas, Martyres inumerables, Doctores, Perlados, Obispos, Confessores, y Coros de bellissimas virgines, que trayendo su sacrosanto habito, que en la color de pardo, y blãco, q̃ son dos colores naturales, sin genero de mezcla alguna, de que fueron los vestidos de que vsõ siempre la Virgen, como afirman Niceforo, Calixto, lib. 1. cap. 2. y Rodrigo Dornelas, in toto libro de vestimentis B. Mariæ: los quales assi en vida, como en su propio habito imitaron a esta soberana Virgen, teniendo su Magestad por gloria el ser Madre de tan lucidos hijos. *Niceph. Calixti.* *Rodrig. Dornel.*

Por estos assi como por otros muchos seruicios, mereció la Ordẽ el singular amor y patrocinio de la Virgen Nuestra Señora, entre todas las Religiones de la Iglesia, y ser la primera que se leuãtasse con titulo de hija desta Señora.

En cuya recompensa ha querido hazer a su Religiõ, tã singulares fauores, que seria necessario vn gran volumen para repetirlos, porque nos ha siẽpre fauorecido, hõrado, amparado, librado de nuestros aduersarios, enriquecido con gracias, y priuilegios.

Pero en particular con el fauor, y gracias singularissimas de la Bula Sabatina, que a mi ver es el priuilegio mayor que está concedido: sabida cosa es la merced que hizo esta Señora a nuestro P. S. Simon dandole de su mano la preciosa reliquia del santo escapulario, fue este Santo glorioso deuotissimo de la Virgen Nuestra Señora, en cuya alabança compuso muchas Antifonas, como son *Aue Stella matutina*, y otras de que vsa la Iglesia, pero esta parece q̃ la cayò mas en gracia, que dize assi, *Flos Carmeli, vitis florigera, splendor Cæli,*

Cœli, virgo puerpera, sed virinescia, singularis Mater mittis, sed viri nescia Carmelitis da priuilegia, Stella maris. Flor del Carmelo, resplandor del cielo, arbol florido, Virgen singular, dad priuilegios a vuestros Carmelitas Madre de piedad, estrella del mar.

Y fue assi, que para mostrar al mundo el amor grande que a su Religion tenia, rodeada toda de luz, y de Angeles, baxo del Cielo, y visitando, y vistiendo de su santo escapulario a su siervo San Simon le dixo estas palabras: *Accipe dilecte mi hoc scapulare tui Ordinis, & meæ confraternitatis signum tibi, & cunctis Carmelitis priuilegium singulare: in quo moriens æternum, non patietur incendium ecce signum salutis, salus in periculis fœdus pacis, & pacti sempiterni.* Estas razones que tanto han dado en que entender, ay muchos, y muy graues Autores que las aprueuan, pero baste por todos el testimonio de la Congregacion de sacris ritibus, que dize assi, *Non solum nomen* *Congregat. sacrorum rituum.* *claturam, tantum munificentissima Virgo tribuit, & tutelam verum, & insigne sacri scapularis, quod Beato Simoni Angelico præbuit.*

Y en otra ocasion se las declarò la Virgen Nuestra Señora al Pontifice Iuan XXII. en el verdadero sentido, que parece podian tener, mandandole que concediesse a sus Carmelitas los hijos de Elias que traxessen su sacro escapulario, y obseruassen ciertas ordenanças, segun la regla de su siervo san Alberto Patriarcha, y que el primer Sabado despues de su muerte saldrian de penas de purgatorio, y les lleuaria a la gloria esta reuelacion, y gracia concedida por la Virgen Nuestra Señora, y confirmada por el dicho Pontifice, que dize. *Hanc sanctam indulgentiam accepto, robore confirmo in terris, sicut propter merita gloriosæ Virginis Christus concessit in Cœlis.* Esta aprouada, y confirmada por ocho Romanos Pontifices, en particulares Bulas, y examinada por muchas Vniuersidades. *Ioan. XXII.*

Primeramente la Bulla de Iuan XXII. que comiença, *Ioannes Episcopus, seruus seruorum Dei vniuersis, & singulis Christi fidelibus, vt prædictum sacratissimo vticulmine, &c.* Tiene esta Bulla de antiguedad trezientos años, està impressa en vn libro del Origen, y antiguedad, y gracias de la Orden dirigido al illustrissimo

mo Arçobispo de Napoles don Aurial de Capoa año de 1595. Y Palconidoro dize, que en su tiempo estaua su original en el Monasterio Real de Lõdres de Inglaterra, y que su trasumpto está en el Monasterio de N. S. de del Carmen de Genoua.

Alexãd. V. Confirma esta Bula Alexandro V. haziendo mencion de la reuelacion hecha al Papa Iuan XXII. en la que comiença: *Tenore cuiusdam priuilegij Ioannes vigesimi secundi predecessoris nostri*, su data en Roma 7. de Deciembre, apud sanctam Mariam maiorem el año primero de su Pontificado.

Clem. VII. Pero el Papa Clemente VII. lo confirmó amplissimamente por dos vezes en la Bulla que comiença, *Dilecte fili Nicolae audet Generalis Ordinis Beatæ Mariæ de de Monte Carmelo*, y en la otra que comiença, *Ex Clementi sedis Apostolicæ premissione*, datis Romæ apud sanctum Petrum anno Incarnationis Dominicæ pridiæ idis Augusti Pontificatus nostri anno 7.

Greg. XIII. Y assi mesmo Gregorio XIII. la confirmò en la Bula, que comiença: *Vt laudes gloriosissimæ Virginis.* Dize este mismo Pontifice en la dicha Bulla, que antes auia confirmado el Papa Pio Quinto, su predecessor inmediato por estas palabras: *Quam etiam idem Pius Quintus immediatè predecessor noster approbauit, & confirmauit.* Cuya Bulla original está en nuestro Conuento de Milan; y la de Gregorio XIII. está en el Mare magnum Ordinis, y el padre Manuel Rodriguez en el libro intitulado copilatio priuilegiorum ordinum, y en el tomo 2. de sus questiones regulares, quæstion. 96. articul. 6. Lo mismo dize Gregorio XIIII. y Sixto Quinto.

Pero en juyzio contradictorio, auiendose leuantado contra esta singular gracia ciertos emulos, que nunca faltan en las cosas grandes, auiendo visto, y considerado con grande atencion el negocio, lo determinô el Sãto Pontifice Paulo Quinto por estas palabras, *Videlicet Beatissimam Virginem Mariam animas fratrum, & confratrum suorum Carmelitarum in charitate decedentium, obseruatis, obseruandis iuxta prædicti Ordinis statua suis intercessionibus continuis, piisque suffragis, & meritis, ac speciali protectione post earum transitum præcipuè in die Sabbati, qui dies ab Ecclesia* *Paul. V.*

cleſia eidem Beatiſsimæ Virgini dicatus eſt ad iuturam, & liberaturam. Fue eſta Bulla examinada, y aprouada por la Vniuerſidad de Salamanca, cuyos pareceres, y decreto trae el Religioſiſsimo Padre Fr. Thomas de Ieſus, en el libro ſegundo de la antiguedad de la Orden, cap. 2.

Fr. Thomas de Ieſus.

Y lo que mas es que fue aprouada por la Audiencia de las cauſas de Roma, por el Iuez Apoſtolico, Referendario de ſu Santidad Alexãdro Riario Patriarcha de Alexandria: De que haze mẽcion Pedro Lucio en ſu cõpendio, y el muy Religioſo Padre Fray Miguel de la Fuente en el ſuyo, que trae el traſumpto, y decreto de la cauſa.

Petr. Lucius

Mich. de la Fuente.

Tiene eſta gracia vna ſingularidad, que no la tiene ninguna de la Igleſia concedida a nadie, que ſi alguna la pudiera tener, era la de la Procincula, y eſta no la tiene, porque como confieſſan los mas intereſſados en eſta parte, cuyo teſtimonio quiero traer ſin valerme de los de mi caſa, porque no ſe me diga: *Tu de te ipſo teſtimonium perhibes teſtimonium tuum, non eſt verum.* Que el Iubileo de la Procincula es communicable a todas las Religiones, como lo confieſſa el muy docto Padre Fray Manuel Rodriguez en el tomo 1. de ſus queſtiones regulares en la queſtion 58. por expreſſas palabras, como ſe podra ver alli, y el muy graue Padre Fray Iuan de Cartagena, dize que Clemente Septimo concedio que los Carmelitas le pudieſſen ganar cada dia.

Carth. tom. 4. lib. 16. hom. 17.

Mas el de la Bulla Sabbatina, eſto tiene de ſingular, y de grandioſo para la Religion de Nueſtra Señora del Carmen, que es ſingular gracia, eſta ſola para ſi ſin poderſe comunicar a los demas, como lo confieſſa el ſobredicho Autor Fray Iuan de Cartagena, tomo quarto de ſus obras lib. 16. hom. 17. *Singulariſsima certe gratia, quã nulla alia Religio potitur, gratia iſta Bullæ Sabbatinæ propria eſt Carmelitarum, & non allijs communis, quamuis enim Seraphicæ Patris noſtri Franciſci habitum portantibus plenaria indulgentia concedatur, eius tamen reliqui mendicantium ordines participes reddantur eandemque Carmelitanã familiæ conceſſit felicis recordationis Clemens Septimus.* No ſe yo que ſe pueda deſſear teſtimonio, ni mas graue, ni mas cierto.

O gracia ſingular, ô cien mil

mil vezes dichosos todos aquellos que hazen aprecio della, pues vemos que en Roma el Pontifice Paulo V. quando confirmò este priuilegio, se echò el escapulario de Nuestra Señora del Carmen, y a imitacion suya se le echaron todos los Cardenales, muy poco deuoto es quien pudiendo traer este Sãto escapulario no le trae.

DISCVRSO IIII.

Que en Maria Señora nuestra puso el Cielo gracia de priuilegios en orden a engrandecer su Real persona.

LA Tercera gracia, que *In Speculo Virgin. c. 6.* san Buenauentura pone en esta Señora, es gracia de priuilegios, *in Maria est gratia priuilegiorũ*, y no solo estuuo llena de gracia, de priuilegios para si, sino que tuuo singular gracia, para alcançar priuilegios para sus deuotos los Carmelitas.

Tratemos primero de los muchos priuilegios que el Cielo concedio a esta Señora, en orden a enriquecerla, y engrandecer su persona Real: priuilegio fue en la Virgen, el ser concebida sin culpa original, entre todos los hijos de Adan.

Singular lugar es el q̃ nos ofrece San Ambrosio, para prouar esta verdad, quiere el Santo, que el poner S. Mateo en el Euangelio donde va contando la Genealogia del hijo, y de la Madre, a Fares, y a Zaran, diziendo: *Iudas autem genuit Phares, & Zaram de Thamar*, que estos dos hermanos, q̃ ambos lo fueron de vn parto, en ellos hiziesse el Espiritu Sancto vna planta de la limpieza, y preseruacion de la Concepcion de Maria Señora Nuestra: *Per geminorum misterium gemina describitur vita, alteram secundum finem, alteram secundum legem.* Quiere que Fares sea simbolo de la ley, y Zaran de la gracia, este al nacer sacó palmero la mano, a la qual atò la partera vna cinta colorada, metiola dentro, y nacio primero Fares, buelue a dezir el Santo: *Prior gratia, quam lex, & ideo tipus gratiæ manum, ante præmisit, quia actus gratiæ antecessit*, ley era que todos los hijos de Adan fuessen concebidos en culpa, y luego entrasse la gracia, limpiandoles en el Baptismo: pero Maria en el principio de su ser fue limpia

S. Matt. c. 1.

S. Amb. lib. 3. in Lucam cap. 3.

pia, Zaran que significa la gracia, sacò primero la mano, preseruandola de culpa, sin dar lugar a la ley q̃ para todos estaua establecida, esso es *prior gratia quã lex, & ideo tipus gratiæ manum ante præmisit, quia actus gratiæ antecessit.*

S. And. citatus à Abdia Babilo. li. 4. histor.

Prouemos esto cõ vnas palabras de San Andres citado de Abdias Babilonico, q̃ dize assi: *Sicut primus Adam formatus est ex terra antequam esset maledicta: ita secundus Adam formatus est de terra virginea, nũquam maledicto subiecta*, fuera menoscauo del segundo Adã Christo Iesus, ser formado de tierra que no fuera vn Cielo sin macula, pues el primer Adã fue formado de la tierra, antes q̃ Dios la echasse la maldicion.

Es gran congruencia de la purissima Concepcion, el procurar Dios ocultar siẽpre al demonio el mysterio de la Encarnacion, con este fin,

S. Ignat.

dize el martyr Ignacio, quiso Dios q̃ su Madre se despossase cõ el S. Ioseph, *vt partus diabolo zelaretur*, para ocultarle el misterio de la Encarnaciõ, pues si la Virgen no fuera cõcebida sin culpa, fuera imposible ocultarle el mysterio para prouar esta verdad.

Es de aduertir, que vn Caualiero tenia dos criados cõfidentes, ambos dormiã en su antecamara, en vna cama, vna noche el vno quando le parecio que dormia su amo, se leuantò con sumo silencio, y passando por el mismo apossẽto de su señor, yua, ó a solicitarle vna hija, o abrirle vn escritorio, sintiolo el amo, y leuãtose al punto; el criado que sintio su señor se auia leuantado, boluiose a la cama muy aprissa, por no ser conocido el dueño, no dio vozes por no deshonrar se, o deshonrar sus hijas, pareciole q̃ auia de ser dificultoso el conocer el delinquẽte, porq̃ estauan dos criados juntos en vna cama, q̃ seria bueno q̃ hiziesse para conocer al desleal? puso la mano sobre el coraçon de ambos, pareciendole, que el que de los dos diesse saltos inquieto, aquel era el culpado, por aqui conocio el ladrõ, o desleal, tomò vnas tijeras, y para conocerle a la mañana, cortole vn poquito del cabello, q̃ le cahia sobre la frẽte, el moço viẽdose perdido, y q̃ auia de ser conocido a la mañana de su señor, que hizo para deslumbrarle al cõpañero q̃ dormia con el, cortole otro tanto cabello de la misma parte, sin q̃ lo sintiesse, venida la mañana llamò

Chiste que sucedio a vn Caualiero Italiano.

el ſeñor los criados, q̃ le dieſſen de veſtir, cuydadoſamẽte leuantô los ojos para ver el culpado: y como les vieſſe ambos cortado el cabello, quedoſe perplexo, ſin ſaber ſe determinar, y aſsi ſe eſcapò el moço del delito que auia cometido, y el ſeñor ſiẽpre viuio admirado de la ſagacidad con que ſe libro, y perplexo, qual de los dos fueſſe el delinquente.

Bien ſabia el demonio, q̃ todos en la Concepcion, auian de contraer culpa, como la yuan contrayendo, eſcapoſele Maria en ſu Concepcion, tuuola por Hijo de Dios, entendio que era el hijo profetizado, aunque en trage de muger diſimulado, deſpues, quando vio que Chriſto en ſu Concepcion, tampoco tuuo pecado, aqui fue donde quedô perplexo, ſin poder determinar qual de los dos fueſſe el Hijo de Dios, luego ſi Maria fuera concebida en culpa, no tenia el demonio que dudar, ni que eſtar perplexo, como ſiẽpre lo anduuo adiuinãdo.

Dixo Tertuliano, en el Apologetico, vna coſa tan elegante, como ſuya: *Idoneum opinor teſtimonium diuinitatis, veritas diuinationis.* Saber lo que eſtá por venir, con toda verdad es grã teſtimonio de diuinidad, eſſo ſolo lo puede hazer quien es diuino. O a quien ha dado poteſtad para ello: luego dize el miſmo Tertuliano dos capitulos mas abaxo, hablando de los demonios: *Æmulantur diuinitatem, dum furantur diuinationem.* Todo dia pertinazes, para vſurpar algo de la diuinidad ſe hazẽ adiuinos como adiuinauan el myſterio de la Encarnacion: pero ſiempre perplexos: lo qual no eſtuuierá ſi la Reyna del Cielo fuera concebida en culpa, luego ſu Concepcion fue puriſsima, biẽ podemos dezir: *in Maria eſt gratia priuilegiorum*, y el mas ſingular es la pureza de la Concepcion.

Tert. iu Apologet. c. 20.

Tert. ibid. 22.

Priuilegio fue en eſta Señora, el no llorar en ſu Nacimiento, auiendo llorado Chriſto, y todos los hijos de Adan, como lo dexamos dicho en el ſermon de ſu Natiuidad, en el quarto diſcurſo, y aſsi dixo el Doctor Angelico ſanto Thomàs. *Ratio nabiliter creditur, quæ illã quæ genuit vnigenitum à Patre plenum gratiæ, & veritatis præ omnibus alijs maiora priuilegia gratiæ acceperit.*

Diſcurſ. IIII

S. Tho. 3. p. q. 27. art. 1.

Priuilegio ſingular fue nunca viſto, el ſer Virgen, y el

y el ser Madre, y assi dixo S. Buenauentura: *O quam magnum, & inauditum priuilegium, quod virgo in vtero concepit*, y San Bernardo ponderando aquellas palabras de san Lucas: *Maria optimam partem elegit, quæ non auferetur ab ea quia bona est fœcunditas coniugalis: melior castitas virginalis, optima Virginea fœcunditas, seu fœcunda virginitas.* Bueno es entre los casados, siendo castos, ser fecundos, mejor es ser Virgen, mucho mejor ser Virgen, y Madre, esto escogio Maria, luego. *Optimam partem elegit*, y luego dize el Santo. *Hoc priuilegium non dabitur alteri.*

S.Bonau.in Spec.cap.6.

S.Ber.relat. à S.Bon. in spec.cap.6.

Iten mas, que tuuo priuilegio esta Señora de hazer puros, y limpios todos quantos miraua, dixo S. Ambrosio: *Tanta erat eius gratia, vt non solum se Virginitatem seruaret, sed etiam si quis in viseret integritatis insigne conferret priuilegium.* A quantos miraua con sus ojos, hazia puros, y castos, no auia pasion desordenada, que a la vista de aquella gran Señora no se agostase cayendo muerta en su presencia, que como el basiliſco se dize del, que cõ la vista mata, assi Maria S.N. con su vista, degollaua todo pensamiento liuiano.

S.Ambr. de instit. Virginum.

Priuilegio fue en esta Señora resucitar, y subir al Cielo en cuerpo, y alma, fuera muy grande inconueniente, que no estuuiera en el Cielo en cuerpo, y alma, aũque pudieramos arguyr, y dezirle a nuestro Dios; Señor no fuera mayor piedad, que tuuieramos acà baxo el cuerpo de vuestra santissima Madre, para consuelo de toda la Iglesia, como tenemos el de S. Pedro, y S. Pablo, y resucitàra esta Señora el dia del juizio, quando los demas? No conuenia, porq̃ todo esse tiempo estuuiera Dios sin Madre.

Prueuolo, dize San Mateo: *Accesserunt ad Iesum Saducæi, qui dicunt, non esse resurrectionem.* Llegaronse al Saluador del mundo vnos Saduceos, negando la resurrecion de la carne: pero sepamos, como dize san Mateo, que les prouò este articulo: *De resurrectione autem mortuorum non legistis, quod dictum est à Deo dicente vobis, ego sum Deus Abraham, & Deus Isaac, & Deus Iacob? Non est Deus mortuorum, sed viuorum*, al fin les concluyò como sabiduria del Eterno Padre, veni acà les dixo, si en el Exodo esta dicho, que eternamente Dios ha de ser Dios de Abraham,

S.Mat.c.22.

Ibidem.

Exod. 3.

brahan, este muerto no es Abrahan, sino cadauer, y Dios *non est Deus mortuorum, sed viuorum*, Dios eternamente ha de ser Dios de viuos, pues si no huuiera resurrecion, no se podia comprouar que lo era, luego Abrahan ha de resucitar, luego ha de auer resurrecion.

Aora se vera con esta doctrina, como conuino que resucitasse luego Maria Señora Nuestra, y subiesse a los Cielos, porque en razon de Madre dize relacion cõ el Hijo, si no resucitara hasta la resurrecciõ, podiamos dezir, que todo esse tiempo no tenia Dios Madre, porq̃ esta Señora en el sepulchro no era Madre de Dios, sino vn cadauer: luego justo es, que se la conceda priuilegio de que resucite luego, y suba en cuerpo, y alma al Cielo, luego mysteriosamente dixo S. Buenauentura, *in Maria est gratia priuilegiorum.*

DISCVRSO V.

Que en la Virgen Nuestra Señora huuo gracia de labios.

LA Quarta gracia, que San Buenauentura pone en la Virgen Nuestra Señora, es gracia de labios, *in Maria est gratia labiorum*, muy ordinario es en los pecadores, el perderse por los labios, como lo dixo el Sabio, *stultus autem ceditur labijs*, muere a manos de sus labios, porq̃ le falta en ellos gracia, y para que veamos quan gran desdicha es no tener gracia de labios, oyamos algunas versiones deste lugar todas arto mysteriosas. *Vbi sup.* *Prou. c. 10.*

La letra Original dize, *stultus labijs claudicabit*, cogerà cõ sus labios, Theodocion buelue, *stultus labijs fermentabitur*, el Chaldeo, *stultus labijs capietur*, cõ cada versiõ breuemẽte veremos el peligro que en los labios se encierra. *Origin. litera.* *Theodoc.*

Vamos a la letra Original q̃ dize, *stultus labijs claudicabit*, por no tener gracia de labios el necio, seran sus razones coxas, su verdad coxa, ya se inclinarà con sus razones, a fauorecer esto, ya aquello, y estos tales son los necios mas perniciosos del mundo, para otros, y para si, pues ellos mismos aun para si no se entienden, son coxos de labios, ya quieren cumplir con sus razones con Dios, y otras vezes con el demonio, o con aquello que

que le lleua a su condenacion: esso pues es, *Stultus labijs claudicabit*, que fue lo que dixo Elias a los Profetas de Bal, *vsque quo claudicatis in duas partes, si Dominus est Deus sequimini illum, si autem Balsequimini eum*, en este sentido dixo Ciceron, *claudicantem amicitiam*, amistad que anda de pie quebrado.

Lib. 3. Reg. cap. 18.

En este punto acabo de entender vn apellido que San Efren Syro da a la Reyna del Cielo, bien dificultoso de entender, llamola este Santo, *præsepe sacrorum dogmatum*, pesebre de proposiciones sagradas, buelvo a dezir, que es el dicho muy dificultoso, pero ya facil de entender, con el lugar que vamos declarando de los Proverbios, *Stultus labijs claudicabit*, el necio no tiene gracia de labios, coxea cõ ellos, como si dixera, todo quãto haze en seruicio de Dios, y quanto promete, son razones de pie quebrado, aora se entenderá el lugar de san Efren, en que la llama a Maria Señora Nuestra pesebre de proposiciones sagradas, *præsepe sacrorum dogmatum*, como si dixera, como la Virgen tiene gracia de labios, y ay tantos necios, que coxeã con ellos, haze catedra de vn pesebre para enseñarles, ellos son vnos brutos, y como tales siempre estan atados al pesebre de sus ignorãcias: pero la Virgen Nuestra Señora es tan humilde, y tã sabia, que de su mismo pesebre de los pecadores, haze catedra para enseñarles el camino del Cielo, esso es ser Maria Señora Nuestra, *præsepe sacrorum dogmatum.*

S. Efren ora tio in laud. Basilij.

Vamos aora a la versiõ de Theodocion, *Stultus labijs fermentabitur*, sus labios le siruẽ de lebadura para su condenacion, esta palabra, *fermentum*, ó fermentar en las diuinas letras, vnas vezes se toma en buena parte, verbi gracia, *simile est Regnum Cælorum fermento*, otras vezes en mala parte, dixo Christo: *Cauete à fermento Phariseorum, quod est hypochrisis*, y San Pablo: *Modicum fermenti totam massam corrumpit.* Pues con esto entenderemos, quã mysteriosa es la versiõn de Theodocion, *Stultus labijs fermentabitur*, aqui se toma en mala parte, de q̃ modo? Yo lo dire, como la lebadura, q̃ echan en la massa, si se descuydan, y se passa tiempo, viene a vinagrar toda la massa, y a corromperla, assi el necio, por no tener gracia de labios, en descuydandose con

S. Mat. 15.

S. Mat. 16.

1. Cor. c. 6.

ellos, le siruen de lebadura, q̃ le auia magrar, y corrompen en costumbres, y vicios, *Stultus labijs fermentatur.*

Y sino digamos, q̃ assi como fermentar, es yr la lebadura poniendo la massa en pũto, hasta que la metẽ en el horno, assi los labios al necio le van façonãdo para vna desdichada condenaciõ, y no paran hasta que dan cõ el en el horno del infierno, *Stultus labijs fermentatur.* En confirmacion de lo dicho, donde Dauid dize: *Quoniã inflamatum est cor meum*, aqui habla en persona de los pecadores, tomando en mala parte estas palabras, tengo el coraçon inflamado con el fuego de la sensualidad, dize la letra Original: *Quoniam fermentatum est cor meum*, auinagrose mi coraçon.

Psal. 72.

La tercera versiõn, porq̃ concluyamos es la Chaldayca, que dize, *Stultus labijs capietur*, el necio por no tener gracia de labios, ellos le seruiran de red, o laço, para que el demonio le cace.

Esta es la causa porque el demonio, auiendole quitado a Iob la hazienda, los hijos, y la salud, llenãdole todo su cuerpo de lepra, maño samente le dexò los labios sanos, sin perjudicarselos, como lo dixo el mismo Iob, *Et derelicta sunt tantummodo labia mea circa dentes meos.* La Biblia Regia, la Complutense, Pagnino, Vatablo, Tygurina, bueluen de la Original: *Euasi cum pellè dentium meorum.* En todo mi cuerpo no me quedó cosa sana, sino mis labios, que fin tuuo el demonio en esto? No otro sino que Iob se enredara en sus labios, y le siruirã de red, para q̃ se cõdenara cõ ellos, como lo dixo vn Doctor graue, en la exposicion deste lugar: *Diabolus in eo reseruat, vt blasphemiam prolatam ore cognoscat.* Pero como Dios le dio a Iob gracia de labios, por donde el demonio intẽtó caçarle, por alli se degollo, solo el necio es el que se pierde por los labios, *Stultus labijs capietur.*

Ioc cap. 19. Biblia Reg. Sãct. Pagn. Complutẽsi. Vatab. Tygur.

Philip. vide Pinedam, Iob. 19.

Pero entre todas las criaturas, en Maria Reyna, y Señora nuestra, es en quien se hallò con soberania, gracia de labios, *in Maria est gratia labiorum*, si de Iudic dize la Escritura: *Non est mulier talis super terram in aspectu, in pulchritudine, & in sensu verborum*, tuuo Iudic, gracia de labios, quanto mejor la hemos de confessar, en la que fue Madre de Dios.

Iudith. 11.

La primera vez, que esta gran

gran Señora descubrio que tenia gracia de labios, fue en aquellas palabras que dixo al Angel, *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum.* Con las quales palabras hizo tres cosas, que Dios con su infinito poder no las pudo hazer mejores. La primera, a si misma se hizo Madre de Dios. La segunda vistio de carne al Verbo. La tercera hizo que vna alma qual fue la de su Hijo, estuuiesse à vista de la vision Beatifica. Y notò Chrysostomo, que fue mas poderoso este *fiat* de Maria, que el que salio de la boca de Dios en la fabrica del mũdo, porque auiendole formado con vn *fiat*, llegando a dar ser al hombre dixeron *facianus*, no le fiaron de vn *fiat*, y siendo cosa tan ardua la formacion de la humanidad de Christo Nuestro Señor, se fiò de vn *fiat* de su Madre, donde descubrio quan altamente esta Señora tuuo gracia de labios.

Euc. cap. 1.

Genes. c. 1.

Cinco cosas atribuyẽ los Theologos a Dios, q̃ no puede entrar a la parte dellas, alguna pura criatura. La primera es la creacion, solo Dios puede criar. La segunda la conseruacion. La tercera la saluacion. La quarta esclarecer el coraçon, y la vltima hazer milagros: y no obstante esto se dispensa con Maria Señora nuestra, pues fue mas poderoso el *fiat* de su boca, que el *fiat* de la boca de Dios, de aqui quedarà entendido aquel dicho tan dificultoso de San Ambrosio: *Incõprehensibilis, incõprehensibiliter operatur in Maria.*

S. Ambr. de laud. Virg. cap. 4.

La segunda vez que mostrò esta gracia de labios, fue quando saludando a su prima santa Isabel, con las palabras de su salutacio, limpiò de la culpa original a San Iuan, que estaua en las entrañas de Isabel, de modo que tiene Maria tal gracia de labios, que las palabras con q̃ saludò a su prima, entrando por el oydo, llegò la virtud de ellas, al alma de Iuan, y le limpiaron de la culpa orĩginal, tomolas Dios por instrumento, para santificar al que auia de ser su Precursor. Por lo qual Alcuino hablando cõ esta Señora en este caso, dize: *Tu vellatrix egregia primo ewin qui primus Euam supplãtauit iexpugnare viriliter agressa est*, hizo guerra al pecado orĩginal, con su salutacion, en que mostrò tener gran gracia de labios.

Luc. c. 1.

Alcuin. ser. de Natiu. V.

Vltimamente, esta gracia de labios, la muestra

en ſu poderoſa interceſsion, pues apenas ha meneado los labios delante de Dios para pedir, quando ſe lo conceda todo quanto quiere, aſsi dixo San Auguſtin: *Te ſolam, ò Maria pro ſancta Eccleſia ſolicitam præomnibus ſcimus, quæ impetras, inducias tranſgreſſoribus, vt renuntient ſuis erroribus.* Como tiene gracia de labios pueſta delante del Tribunal de Dios, alcança treguas, para que todo pecador haga penitencia.

S. Auguſt.

Y San Buenauentura dize: *Fratres ſciamus indubitanter, & per hoc gratias agamus inceſſanter, quia ſicut Maria apud Deum omnibus ſanctus eſt potentior: ita pro nobis apud Deum omnibus ſanctis eſt ſolicitior*: aſsi como es poderoſa, es la mas ſolicita en pedir para todos, y poderoſiſsima en alcançar, y aſsi dixo S. Cyrilo: *Saluè ſancta Dei para per quam diabolus de Cœlo cecidit, & pro lapſum plaſma in Cœlum recipitur.* Da la mano a todo pecador caydo, y con la gracia q̃ tiene de labios, facilmente le reconcilia con Dios.

S. Bonau. in ſpec. 6.

S. Cyr. Ale. in Concilio Epheſi.

Aora quedará entendido vn lugar muy dificultoſo de entender de Santiago Apoſtol, en ſu Leturgia venerada de la ſexta Synodo, Canone 32. *Dignum eſt, vt te vere beatam dicamus, & omnibus modis irreprehenſam, honorabiliorem quam Cherubim*, eſtas vltimas palabras ſon las dificultoſas, *honorabiliorem quã Cherubim*, ſoys Virgen mas digna de reuerencia, que el mas ſupremo Cherubin, por que no dixo Serafin, ò porque no dixo trono, o dominacion entre todos los coros de los Angeles, ſolo la cõpara al Cherubin, diziendo, que es mas digna de alabança, que no el?

S. Didacus in Leturgia.

El caſo es, que entre todos los Choros de los Angeles, quien tiene mayor gracia de labios, ſon los Cherubines, con vn lugar de S. Bernardo, declararemos el dicho de Santiago en que llama a la Virgen, *honorabiliorem quam Cherubim.* Vamos al dicho: *Illa tamen Cœli agmina, quæ Cherubim nuncupatur, arbitror nihil habere, quod ab ipſis, aut per ipſos accipiunt, cũ de ipſo fonte ad plenũ haurire liceat.* Son tan venerables los Cherubines, q̃ les es licito llegar a la fuẽte de las miſericordias, y tomar todo quanto quieren: y ſepamos de quemodo tomã eſſos teſoros? El miſmo ſanto lo dize en otra parte: *Cherubim ex ipſo ſapientiæ fonte, ore altiſſimi haurientes*, ſe ponen

S. Bern. ſer. 19. in Cãt.

Bern. lib. 5. de conſidera tio. ad Eugen. cap. 4.

nen boca con boca cõ Dios, y como tienen gracia de labios, de la boca del altiſsimo ſacan quanto quieren, y eſſo que ſacan que lo hazen? Luego lo dize Bernardo: *Et refluentes fluenta ſcientiæ vniuerſis ciuibus ſuis.* Enriquecen las inferiores Gerarchias.

Pues ya con eſto ſe entendera el dicho de Santiago, en que llama a Maria Señora nueſtra, *honorabiliorem, quam Cherubim*, como ſi dixera mayor gracia de labios tiene eſta Señora con mayor confiãza llega a los teſoros de Dios, que los Cherubines; ella ſola ſaca mas que todos ellos, para enriquecer a ſus deuotos, y iluminar toda la Igleſia, ſois Maria *honorabilem, quam Cherubim*. Mas poderoſa que el Cherubin en vueſtras peticiones, lo que os ſuplicamos es piadoſiſsima Reina en todo tiempo rogueis por vueſtros Carmelitas, todos ſon vueſtros, vueſtra Mageſtad les dio el titulo de hijos, y el habito traydo del Cielo: no reſta Señora, ſino que les deys mucha luz, mucho eſpiritu, mucho feruor, mucha gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis præſtare dignetur Dominus noſter Magiſter Cæleſtis, &c.*



SER-

SERMON DE LAS VITORIAS DE LA MAdre de Dios Señora nuestra, en que entra la Batalla Naual del mar de Lepanto, adonde fue vencida la armada del Turco por los Christianos, mediante la deuocion del santo Rosario.

Liber generationis Iesu Christi. Mat. 1

Mira el Euangelio para esta Festiuidad, en el sermon de san Ioachin, que va en este tomo, o en el Sermon de la Concepcion de la Madre de Dios en el Discurso primero.

EN el libro del Eclesiastico hallaremos q̃ la Reina del Cielo se vsana mucho de la merced tã singular q̃ Dios la ha hecho de ser semejãte a la palma: *Sicut palma exaltata sum in cades.* Y assi en otro lugar la da el parabiẽ el Espiritu Santo desta singular ventura, diziẽdo: *Statura tua assimilata est palmæ.* Ruperto Abad, y Hugo de Sãto Victo re, *Eccles. 24.* *Cant. c. 7.* *Ruper. Abb.* *Hugo de Sãcto Victor. lib. 1. c. 22.*

te,lib.1.cap.22. declaran eſte lugar de la Reyna del Cielo, y Iuſto Orgelitano dixo en ſu expoſicion: *Palma comparatur, quia accedit ad premium.* Ya ſe ſabe q̃ la palma es ſimbolo de vitorias, y q̃ ſiẽpre ſe acomoda por algũ triũfo; cõparar a Maria S.N. a la palma, que es ſimbolo de vitorias, es dezirnos q̃ eſta Señora toda es triunfos, y aſsi la rodea el Cielo toda de palmas, vna de las vitorias mayores q̃ ſu Mageſtad ha alcãçado en fauor de la Igleſia, es la vitoria Naual del mar de Lepanto, adonde atropelló, y deſhizo el orgullo del ambicioſo Selin Emperador, y Señor de la caſa Otomana. No podemos hablar de tan grã vitoria ſin el fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por interceſſora a la Virgẽ Maria, obligandola con la oraciõ acoſtumbrada del Aue Maria.

Iuſtus Org. in expoſit. huius loci.

DISCVRSO I.

Que en las diuinas letras tenemos Profecia, como la Virgen del Roſario auia de piſar la cabeça al Turco, y vencer ſu armada.

TOdas las coſas graues, y ſingulares, que competen mucho al aumento de la Igleſia, y a ſus myſterios han tenido ſus profecias q̃ muy deſde lexos pronoſtican los vẽturoſos, o aduerſos ſucceſſos, pues como la vitoria de la Naual del mar de Lepãto aya ſido vno de los mas felices ſucceſſos q̃ han ſucedido en fauor del Chriſtianiſsimo bien ſe dexa entender que auia de tener ſu profecia.

Pareceme a mi q̃ es muy ajuſtada aquella viſiõ q̃ vio S.Iuan en ſu Apocalipſi, *mulier amicta Sole, & Luna ſub pedibus eius, & in capite eius corona ſtellarum duodecim.* S.Aguſtin, y S.Bernardo en muchos lugares declaran eſta viſion de la Reyna del Cielo, y piẽſo que vno de los ſentidos mas ajuſtados es entenderle de la vitoria q̃ eſta Señora alcãçò en la Naual del Turco.

Apocal.c.12

S.Auguſt.

S.Bern.

Lo primero aſsiento, que eſta vitoria ſe atribuye a la Virgẽ del Roſario, y ſe tiene por mas q̃ cierto, q̃ por eſta deuocion ſe alcançò. Lo primero, porq̃ Pio V. de feliz recordacion, como fueſſe Religioſo antes de ſer Pontifice de la ſagrada familia del grã Patriarcha S.Domingo, para alcançar eſta vitoria empeçò a diſponer los animos de los fieles Chriſtianos, con la de-

deuocion del Rosario.

Iten que se alcançò esta vitoria el primer Domingo de Otubre a la hora que en toda la Christiandad andaua la procesion del Rosario; y assi Gregorio XIII. en su Bulla que empieça, *monet Apostolus*, manda que el primer Domingo de Otubre se haga fiesta a nuestra Señora del Rosario, donde quiera que estè fundada esta cofradia, en memoria, y recuerdo de la vitoria que se alcançò en la Naual del gran Turco en el mar de Lepanto.

Greg. XIII.

Boluamos pues a la Profecia: *Mulier amicta sole, & Luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim.* Reparemos mucho en aquella palabra, *Luna sub pedibus eius*, tenia vna media luna debaxo de suspies, quiẽ ignora, que las armas, y blasones del Turco que le estan representando es vna media luna, pues dezir que a la Reyna del Cielo la vio San Iuan que tenia debaxo de sus pies esta media luna, profecia fue desta vitoria, y vn dezirnos que la Virgen soberana con sus diuinas plantas auia de pisar la cabeça al Turco, y hollar sus vanderas, y estandartes todos llenos de medias lunas, deshaziendo su armada.

En confirmacion desta verdad, todos quantos escriuen este suceſſo, dizẽ que la armada del Turco, quando llegaua a embestir con la nuestra, venia en forma de media luna, y que fuesse la Virgen del Rosario quien la desbaratò, dizenlo las estrellas de que san Iuan dize que la vio coronada, *& in capite eius corona stellarum duodecim.*

Porque afirma el Obispo Crotonense, tomo tercero suæ Epitomæ, auerse visto muchas vezes la Virgen nuestra Señora coger otras tantas rosas blancas, como dize Aue Marias el que reza el Rosario, y hazer de todas ellas vna corona, y coronarse con ella, estas son las estrellas de que san Iuan la vio coronada, y la Luna que pisaua, la soberuia, y arrogancia del Turco, y su armada.

Episco. Croton. tom. 3. suæ Epitom.

Assi entiendo yo aquellas palabras del Psal. 73. *Tu confregisti capita draconis in aquis.* Vos Virgen del Rosario quebrantastes las cabeças del dragõ Selin en las aguas del mar de Lepanto, quando vencistes su armada, y es mucho de notar, que no dize: *caput draconis*, sino *capita draconis*, las cabeças del dragon,

Psal. 73.

dragon, porque traya el gran Turco en esta armada todas las cabeças de sus imperios, Reyes, Vireyes, Gouernadores, Baxaes, insignes Capitanes, y casi todos murieron en la Naual, murio Ali Baxâ el generalissimo, Partan Baxà, Iater Baxà, Azam Baxà, hijo de Barbarroxa el que fue Rey de Argel, Dardagambal Baxà, Caratbey, hijo de Ochali, Gidor, Gouernador de la Isla de Xio, Malamut Edibey, Gouernador de la Isla de Metelino, Mustafa Celebir Pagador General, Perbigaza, Gouernador de Napoles de Romania, dos hijos de Cara Mustafa, vn hijo de Syroco, Caracosa Alcayde de la Belona cossario, Soliman, y Cafet grandes Capitanes, y Mahumet Bey Gouernador de Negroponto, sobrino de Barbarroxa, y otros inumerables que no es posible contarlos por ser tantos todos cabeças del Turco, y todos vencidos por Maria Señora nuestra, y anegados en el mar de Lepanto, luego bien la podemos dezir: *Tu confregisti capita draconis in aquis.*

En confirmacion de lo dicho vencida la Naual, lleuaron el estandarte Real del Turco a la santidad de Pio V. que ya por reuelacion estraua gozoso de la vitoria, humillaron el estandarte a sus pies, y dixeronle, vuestra Sãtidad pise con sus plantas este estandarte del Turco, y sus medias lunas, hizolo assi el Pontifice, y al tiempo que le pisaua dixo: *Super aspidem, & basiliscum ambulabis, & conculcabis leonem, & draconem.* A quatro cosas comparò al Turco, al aspid, al basilisco, al leon, y al dragon. Ps. 90.

Lo primero, al aspid de quien dizen los naturales, que mata sin ruydo causãdo a quié pica vn letargo, o sueño dulze, como se vio en el sucesso de Cleopatra, q̃ por el despecho de su Marco Antonio se puso vnos aspides al pecho, y se quedô muerta sin ruydo embuelta en vn dulze sueño, comparar el santo Pontifice Pio V. al Turco al aspid, es porque sin ruydo a los miserables Griegos los quita los hijos, niños en tierna edad, para semilla de genizaros, y a su tiempo los haze renegar, y perder la vida de la gracia.

Lo segundo a que le comparó fue al basilisco que mata con la vista: assi este basilisco infernal, llegando a la vista de Rodas la ganô perdiendo muchos la vida, llegan-

llegando a vista de Malta estuuo a pique de ganarla, y con su vista perdieron muchos la vida, ni mas, ni menos; llegando a vista de la gran Ciudad de Famagusta en el Reyño de Chipre, quié podra dezir los que aqui murieron.

Comparale al leon, que duerme con los ojos abiertos, assi duerme el Turco, pues ordinariamente le estan haziendo centinela doze mil Genizaros de su guardia.

Vltimamente le comparó al dragõ, y fue el que vio San Iuan en su Apocalipsi, que arrojaua de su boca vn rio de agua, para anegar a aquella mystica muger, que fue necessario que el Cielo la diesse alas para librarse del. *& misit serpens ex ore suo post mulierem aquam tanquam flumen, vt eam faceret trahi à flumine.* Este dragon es el Turco, las aguas significan los muchos pueblos, y varias naciones que recogio en su armada, y que las aguas significuen los pueblos: San Iuan lo dixo, *Aquæ multæ populi multi.*

Pues boluiendo al lugar de Dauid, demos mil parabienes a la Madre de Dios del Rosario, diziendo, *Tu confregisti capita draconis in aquis*, y si a Iudic quando cortó la cabeça al barbaro Holofernes, aplaudiendola el sumo Sacerdote la dixo, *Tu gloria Hierusalem, tu lætitia Israel, tu honorificentia populi nostri, quia fecisti viriliter, ideo eris benedicta in æternum*: Mucho mejor podemos dezir a la Reyna Soberana estas mismas palabras, pues no fue de tanta importancia aquella vitoria como la nuestra, vos Reyna del Cielo sois gloria de la Iglesia, alegria vniuersal del pueblo Christiano, pues venciendo al Turco, le aueis sacado del riesgo tan grande en que estaua, todas las criaturas se hagan lenguas, para cantaros tan grande triunfo y vitoria.

Apoc. 12.

S. Ioann.

Iudit. c. 5.

DISCVRSO II.

Que los deuotos, y cofrades de nuestra Señora no pelearon menos valerosamente con sus Rosarios en la mano acompañando a esta Señora en la procession: que los Principes, y soldados Christianos en la Naual.

AL tiempo que el Señor D. Iuan de Austria mãdò tocar los clarines a arremeter al enemigo, adõde en

vn prouiso se vieron juntas dos armadas, las mas poderosas, y ricas, que sustentò el mar, y juntamente la mas furiosa, y sangrienta guerra, que vio el mundo, despues que Dios le sacò de los abismos de la nada.

En este mismo tiempo, y en esta misma hora se tocauan en muchas partes de la Christiandad las chirimias, para salir en procesion la Madre de Dios del Rosario, acompañada de sus fieles Cofrades, que con sus oraciones, y Rosarios en las manos no hizieron menos guerra al Turco, que los soldados en la Naual.

Alcui. ser. de Natiu. Virgin. Maria.

O como se cumple aqui lo que dixo Alcuino desta Señora: *Tu velatrix egregia primo eum, qui primus Euam supplantauit viriliter agressa est.* O soberana Reyna del Cielo, que al mayor enemigo, que la Iglesia tenia, que era el Turco en cuya armada venia por caudillo el demonio, la religion falsa, que se guardaua en esta enemiga armada era el Alcoran de Mahoma, con otras perfidas Religiones, que juntó Selin contra la Iglesia, desseoso de apurarla a todos acomete Maria celestial, y a todos vence, y rinde, aqui se cumplio lo que la Iglesia canta de esta gran Señora: *Tu vniuersas hæreses in tere misti.*

Pero respondamos al titulo del discurso, que los deuotos, y Cofrades de Nuestra Señora no pelearon menos valerosamente con sus Rosarios en la mano, acompañádo a esta Señora en la procesion, que los Principes, y soldados Christianos en la Naual. Seguian las damas la huella de la Esposa, y dauan la vozes: *Reuertere sulamitis, reuertere vt intuamur te.* Pensaron, que auian de ver alguna dama vestida a lo delicioso, y melifluo, boluio la Esposa el rostro, y dixolas *quid videbitis in sulamite, nisi coros castrorum?* que pensais que aueys de ver en la Esposa de Iesu Christo, no vereys otra cosa sino coros, y exercitos cõ que haze guerra al infierno, esta Esposa es la Iglesia, y en la vitoria Naual se verificó bien su respuesta, que en la Iglesia ay coros, y exercitos cõ que se pelea, valerosamẽte los exercitos se vieron en la armada del señor don Iuan de Austria: los coros en la procession del santo Rosario, pues a dos coros los fieles Christianos cõ sus Rosarios en las manos

Cant. c. 6.

manos yuan acompañando a la Reyna del Cielo, que los yua capitaneando, y assi digo que no pelearon estos menos que aquellos.

Dixo vn Doctor moderno que la Luna en su mouimiento lleua tras si coros de estrellas resplandecientes, siendo ella la Capitana de aquellos vistosos exercitos, *stellarum cadente Sole, orientium coros ducit.* Son los deuotos del Rosario estrellas hermosas que lleuan por su Capitana y caudillo a la Luna de Maria, y siguiendola a coros, arrojando de sus bocas Aue Marias a los enemigos de Christo, como otras tantas bombardas, o pelotas de gruesos tiros, rinden, y postran la fuerça de Selin.

Fernandez in Gen. c. 1. sect. 6.

Por ventura fue profecia de lo que voy diziendo, aquellas palabras del libro de los Iuezes, *stellæ manentes in ordine, & in cursu suo pugnauerunt contra Sisarum*, notad que dize *in ordine*, aludiendo a la procesion del Rosario, donde se camina con tãto concierto.

Iudic. c. 5.

Y para que se vea, que no es menos poderosa la oracion de los fieles para vẽcer enemigos, que las armas de los grandes Capitanes, atiẽdase a lo que dize la Escritura 4. lib. de los Reyes cap. 6. vino vn poderoso exercito de enemigos, sobre el Pueblo de Dios, y pareciendole que eran pocos los soldados para poder resistirlos quiso juntar su oracion con sus armas, por assegurar la victoria, y assi dize el Texto sagrado. *Orauit Eliseus, & dixit percute, iam gentem hanc, & percussit eos dominus cæcitate.* Como si dixera el Profeta: ea Señor Dios Eterno, aqui no bastan las armas contra tantos enemigos, yo junto con ellas mi humilde oracion, en ella pido por merced a vuestra Magestad que cegueys a esta gente.

Lib. 4. Reg. c. 6.

Y sepamos, como le sucedio al Profeta, salio con la vitoria? Digalo San Ambrosio, en el sermon primero que haze de Eliseo, *Vbi sunt qui dicunt plusquam præces Sanctorum hominum arma posse? Ecce vna oratio Eliseitotum exercitum vulnerauit. Quæ caterua regum, quæ turba militum talem victoriam perpetrarunt, ita vt hostes prosterneret, vt de illis nullus occumberet? Hæc est vera, hæc incruenta victoria, vbi sic aduersarius vincitur, vt de vincentibus nullus lædatur.* Dize Ambrosio, donde estã los que dizen, que son mas poderosas armas las que de

S. Amb. li. 1 de Eliseo.

aze-

azero, y yerro se forjan en las fraguas, de que vsa la milicia del mundo: que lar armas de la oracion? Pues vimos lo contrario en la oracion de Eliseo, con ella vence, y derriba vna muchedumbre de enemigos, lo que no pudieran hazer innumerables espadas, y destas algunos se escapan: pero de la oracion casi ninguno.

Tambien parece que fue profecia de la victoria Naual, alcançada, y obtenida por la Madre de Dios del Rosario, aquellas palabras del Ecclesiastico, c. 24. *Quasi palma exaltata sum in Cades, & quasi plantatio rosæ in Iericho*. Iuntò el Espiritu Santo la palma con el plantel de rosa, para enseñarnos que la palma que en la Naual se alcançô, fue en virtud de la deuocion del Rosario. Porque si queremos buscar la ethimologia de Rosario viene de rosa, *vel rosal*, porque assi como en este se hallan tres cosas, hojas, espinas, y rosas: assi los mysterios del Rosario todos se diuiden en el numero de tres, los gozosos se entienden en las hojas verdes, que nos dan esperanças de toda felicidad, los dolorosos son significados en las espinas, y los glorioso en las rosas, pues dezimos el Ecclesiastico, hablando de la Virgen Maria Señora Nuestra: *Quasi palma exaltata sum in Cades, & quasi plantatio rosæ in Iericho.* Iuntar la victoria de la palma con el Rosario, es dezirnos que en virtud de esta deuocion auia de ser vencido Selin Soliman Emperador de Constantinopla, y su armada auia de ser deshecha.

Eccles.

En confirmacion de lo dicho nos dize la Escritura, Exod.17. que por orden del Cielo, se mancomunaron los dos caudillos del Pueblo de Dios, Moysen, y Iosue, para acometer a los exercitos del enemigo, concertaronse que Moysen pelearia orando, y Iosue peleando, quando Moysen leuantaua las manos al Cielo y las tenia estables perseuerando en la oracion, vencia Iosue, y quando las dexaua caer; porque se le cansauan, cobraua alientos el enemigo, y se acobardaua Iosue: oyamos a san Chrysostomo, *Hostis dum oras primitur: dum cessas erigitur. Quare orationis instantia, hostis sæuitia deuelletur, non resumat*

Exo.17.

D. Chrysos. hom. de oratio. Moysi.

vires dum parcimus non erigatur, dum aliquando ceſſamus.

Luego bien he dicho yo, que los Cofrades de la Virgen Nueſtra Señora, acompañandola en ſu proceſion con los Roſarios en las manos, no pelearon menos valeroſamente contra el Turco, que los grandes Capitanes, y expertos ſoldados que peleauan en la armada.

Y para mayor verdad de todo lo dicho que la defenſa de la Igleſia conſiſte mas en la oracion, que no en las armas, la Septima Synodo hablando de los lugares ſagrados, donde nacio el Hijo de Dios, y donde fue ſepultado, dize eſtas palabras:

Septima Synodo. *Vt ſedem adoramus cubile ipſius ſanctiſſimum monumentum, vt domum præſepe, & Bethlem, & ſancta eius cætera tabernacula.* De todo eſte lugar no quiero que repares en mas de aquella palabra, *tabernacula*, que al peſebre, y portal, y caſa donde viuio la Reyna del Cielo, Caluario adonde muio ſu Hijo, ſepulchro adonde fue ſepultado llama *tabernacula*, que es lo miſmo que tendas de campaña, y de milicia, enſeñandonos en eſto que el valernos de los myſterios ſoberanos, y acudir a la ſanta oracion ſon las verdaderas armas, y pertrechos para defendernos de nueſtros enemigos.

Sirua de aſſombro, y de paſmo para eſcarmiento de muchos (con que cierro mi diſcurſo) lo que dize San Iuan, capitul. 13. del miſerable Iudas: *Et poſt bucellam tunc introiuit in eum Sathanas.* *S. Ioan. c. 13* Porque a eſte deſdichado le acometio el demonio mas en eſta ocaſion que en otra, quando parece que auia de eſtar mas ſeguro corrio mas rieſgo, y los enimigos infernales que tan a la mira andauan de ſu mal proceder, nunca ſe determinaron a emueſtirle, haſta que comulgò: *Et poſt bucellam, tunc introiuit in eum Sathanas.* En comulgando luego ſe apoderò del, da la razon Euſebio, diziendo que deſpues de auer comulgado no quiſo aguardar a la oracion que Chriſto Nueſtro Señor hizo llena de ſoberanos myſterios, ni al hymno que ſe cantò a coros en el Colegio Apoſtolico aquella noche, pues como huyò de la oracion acometieronle los infernales enemigos, las palabras del Doctor ſon eſ- *Euſeb.*

tas:

Euseb. relatus à Dino Damasc. l. 2 Paralel. c. 15

tas: *Illi enim exitium, hunc ortum traxit, quod in oratione non perstiterit. Nam cum panem primus omnium accepisset pedem extulit, ac statim Sathana in se ingresso in proditionem properauit.*

Saquese de todo lo dicho el hazer grande aprecio de la oracion, y que entendamos son las verdaderas armas para vencer el enemigo creyendo piadosamente que contra la armada del Turco se peleò mas con los Rosarios que con las espadas.

DISCVRSO III.

Que con esta fiesta que se celebra cada año de la Batalla Naual en reuerencia de la Madre de Dios del Rosario, nos piden que seamos agradecidos, y que los que lo saben ser a Dios, no se deuen contar en el numero de los hombres, sino en el numero de los Angeles.

ESTablecer esta fiesta el Pōtifice Gregorio XIII persuadiendonos a que con singular espiritu, y deuocion la celebremos todos los años, es lo mismo que amonestarnos, seamos agradecidos a Dios, si queremos alcanzar nueuas vitorias de nuestros enemigos, y de su Magestad singulares mercedes, ò ingratitud, y oluido de los hijos de Adan, con que facilidad oluidan todo esto.

Es cierto que esta virtud del agradecimiento, assi para con Dios, como para los hombres, totalmente se ha perdido en muchos, no se halla ya casi en todos, sino ingratitud: por lo qual el que es agradecido, no le pongan en el numero de los hombres, sino cuentenle entre las Ierarchias de los Angeles.

Cuenta san Lucas, que vinieron diez leprosos a Christo a recebir salud, su Magestad los embio a que se manifestassen al Sumo Sacerdote como mandaua la ley: pero como la misericordia deste Señor no admite largas dilaciones, en el camino los dio salud, de todos diez no boluio mas de vno a darle gracias, y esse era estrangero Samaritano, assi lo dixo el Saluador del mundo, formando quexa de la ingratitud, *nō est inuentus qui rediret, & daret gloriam Deo, nisi hic alienigena?* Luc. c. 17.

gena? De modo qué los que eran naturales de la Patria, y tenian mayores obligaciones, eſtos ſe moſtraron ingratos, y el Samaritano foraſtero, el ſolo fue el agradecido.

S. Anſel. in Luc. 17. Pondera el caſo ſan Anſelmo, diziendo: *Quia non inuenitur, qui poſt acceptam veniam recordetur diuinæ pietatis, & ei gratias deuoto corde reſpondens perſeueret in bonis actibus, niſi qui non ſit ex filijs terrenæ Babylonis, ſed ex filijs Ieruſalem cœleſtis.* Dize el ſanto aquel eſtrangero Samaritano agradecido ſignifica el juſto, que lo ſabe ſer, que viuiendo como foraſtero en eſte valle de lagrimas es ciudano de la celeſtial Ieruſalen, los nueue leprosos ingratos, ſon ſymbolo de los habitadores de la Babilonia deſte miſerable mundo; luego bien he dicho yo, que al agradecido, no ay para que ponerle entre los hombres deſte ſiglo, ſino teniendole por foraſtero le miremos como a hombre celeſtial, digno de ſer colocado entre los coros de los Angeles.

Eſtadme atentos, que quiero hazer oſtentacion de la mayor liſonja que jamas vio el mundo, y juntamente de la mayor ingratitud, para que acabeys de conocer quien es el mundo. Cuéta el libro del Geneſis, que quando murio Iacob en Egypto, que le lloró todo el Reyno ſetenta dias ſin ceſſar de verter lagrymas: *Fleuitque enim Ægyptus ſeptuaginta diebus.* *Geneſ. 50.* Brauo llorar a vn hombre eſtrangero, que no tenia parenteſco con ninguno dellos, ni auian recebido de ſu mano algun particular beneficio. *Facciõ de la liſonja.*

Que mas dize la Eſcritura, que quando Ioſeph le lleuô a enterrar: *Ierunt cum eo omnes ſenes domus Pharaonis, cunctique maiores natu terræ Ægypti*, no quedò grande, ni ſeñor de titulo que no le acompañaſſe.

Que mas, *audit quoque in comitatu currus, & equites, & facta eſt turba non modica.* De ſuerte que con ſer la jornada de muchas leguas, pues era de la otra parte del Iordan lexos de Egipto le acompañaron, y le lloraron todo lo mas iluſtre del Reyno, y de la Corte; aqui la liſonja ſe viſtio de luto, porque Ioſeph que era la ſegunda perſona de Pharaon, y el que mandaua a todo Egypto la viſtiera de fieſta, de ſuer-

te

te, que en esta ocasion no lloraua la piedad, sino la lisonja, y la pretension que todos tenian con Ioseph Virrey de Egypto, desseando alcançar del alguna particular merced.

Ya que aueys visto la lisonja, quiero que veays la ingratitud, dize la Escritura en el mismo capit. que andando el tiempo murio tambien Ioseph, *mortuus est, & repositus in loculo in Egypto.* No se haze mencion de lagrimas, ni se dize que alguno sintio su muerte, antes que le sepultaron, *in loculo*, que es vocablo diminutiuo, no es sepulchro sumptuoso, sino sepultura ordinaria allà en vn rincon. *vbi sup.*

Aqui vereys lo que es el mundo a este que auian de llorar por auer sido Redemptor de Egypto, no le lloran auiendo tantos obligados en la Corte, y en el Reyno a quien auia dado oficios, y varas, vno tan solo no se mostrò agradecido, el caso es que dexó de mandar, y de viuir, y como ya del no esperauan nada hizo la ingratitud su oficio, que es oluidarlo todo, esto es lo que sabé hazer los ciudadanos de la Babylonia deste mundo, y assi si por ventura hallaredes algũ agradecido, no le conteys entre los hombres, sino colocalde entre los Angeles.

En el Genesis hallaremos que Lia a quien Dios dio diez, o onze hijos con ser de tan grande estima en aquellos tiempos, del primero que pario no dio gracias a Dios, ni tampoco del segundo, ni tercero, pario el quarto que fue Iudas, y dize la Escritura: *Quarto concepit, & peperit filium, & ait modo confitebor Domino; & ob hoc vocauit eum Iudam, cessauitque parere*, al quarto hijo se mostrò agradecida a la Magestad de su Dios, y assi puso al hijo por nombre Iudas, que es lo mismo que confesion, o accion de gracias. *Genes. 29.*

Pero en lo que deuemos reparar mucho, es que diga la Escritura: *Cessauitque parere.* Pues como, quando el Cielo la auia de fecundar por su agradecimiento, pues reconocio el beneficio recebido del quarto hijo, entonces se dize della que dexò de parir: *Cessauitque parere.*

Danos el pensamiento nuestro Philon Iudio, tan agudo, que vn Angel no lo pudo pensar con mayor sutileza, dize que

dexò de parir hijos terrenos como los que auia parido hasta entonces, que por ser hijos de ingratitud todos salieron auiessos, vn Ruben que fue el primero que vino a ser incestuoso con las mugeres de su padre; vn Simeon, y Leui, que fueron los que se siguieron, de quien dixo Iacob a la hora de la muerte: *Simeon, & Leui vasa iniquitatis bellantia in consilium eorum, non veniat anima mea.* De modo que Lia, *cessauit parere*, dexò de parir, dize Filon hijos terrenos, como estos, y porq̃ se mostrò agradecida la dio Dios el quarto hijo, que fue Iudas, de cuyo tribu quiso tomar carne el Hijo de Dios, y porque no nos oluidemos de las palabras de Filon: *Ergo Iudas intellectus benedicens Deum, & gratiarum actionis hymnos indesinenter meditans ipse re vera Sanctus, & laudabilis fructus erat, non è terrenis enatus arboribus, sed è natura bona rationali: quam obrem natura, quæ eum peperit, dicitur destitisse parere, quando non habebat, quo se verteret, iam ad perfectionis progressa terminum: Nam inter omnia recte facta, nullus partus est præstantior, quam hymnus in Deum.*

Genes. 49.

Phil. lib. de plantatione Noe.

Concluyo este discurso, con que seamos agradecidos a Dios, diziendo recurso a su Magestad con las mercedes recebidas, dixo san Bernardo: *Locum in nobis faciamus gratiæ, vt maiora adhuc accipere mereamur.* Demos lugar a la gracia de Dios en nuestras almas, y seruira de reclamo para llamar nueuos auxilios.

S. Bern. ser. de septẽ misericordijs.

Y Tertuliano en el lib. de pœnitentia cap. 7. *Gratus in Dominum extiteris, si quod tibi Dominus offert, non recusaueris.* No te pido mas que te dexes hazer rico estimando y reconociendo el beneficio.

Tert. lib. de pœnit. c. 7.

Y pues fue tan superior el de la vitoria Naual, y tan en fauor de todos, todos demos a su Magestad gracias, para obligarle a que nos ayude a alcançar nueuas vitorias.

DISCVRSO V.

De la vitoria que la Reyna de los Angeles alcançò con la hermosura de su rostro de la sensualidad de todos aquellos a quien mirana.

HAblando el Espiritu Santo con su Esposa la Iglesia la dixo: *Collum tuum sicut turris Dauid, quæ adificata est cum propugnaculis, mille clypei*

Cant. c. 4.

clypei pendent ex ea. Este cuello de la Iglesia, dize Ruperto Abad, que es la Virgē N. Señora el mysterio que se encierra en estar pēdientes de esta Señora, tantos paueses, y escudos, es en demonstracion de sus vitorias, y triunfos: de la misma manera que en contorno de vn templo sumptuoso, cuelgan banderas, y paueses, que estan pregonando la vitoria que se alcançò del enemigo: assi la Reyna celestial es vn templo sumptuoso de Dios, y el dezirnos, que *mile clypei pendent ex ea*, es aduertirnos, que este tēplo mistico està adornado con banderas, y escudos, insignias lustrosas de sus victorias.

Ruper. Abb. in Cant. c. 4

Y en el cap. 6. para confirmar lo dicho se dize desta Señora, que es *terribilis, vt castrorum acies ordinata*, declarando estas palabras Ruperto Abad, dixo: *Contra malignos spiritus in procinctu est secundum castrorum similitudinē.* Es esta gran Señora, como vn esquadron muy fuerte de soldados para estar siempre haziendo guerra a nuestros enemigos, alcançando glorioſas victorias todas en nuestro fauor.

Cant. c. 6.

Ruper. Abb. in Cāt. c. 6.

No es la menor de todas la que alcançò con la hermosura de su rostro de la flaqueza humana de todos aquellos a quien miraua, pues es cierto, que con mirarles les restituya al estado devna perpetua, y perseuerante castidad.

Quanta fuesse la hermosura del rostro de la Reyna soberana, digalo Agustino sermon de Incarnatione Christi: *Tu cunctas fœminas vincis pulchritudine carnis, & omnes Angelicos spiritus excelentia sanctitatis.* De modo que si se juntara en vna muger la hermosura de todas quantas Dios ha criado hermosas, y bellas, esta fuera fea en comparacion desta gran Señora.

S. August.

Y assi dificultan los Sātos, si la Reyna de los Angeles pudiera acrecētar alguna hermosura a su hermosura cō arte, cōadorno, como las dmas mugeres la procurā acrecentar, y resueluense q̄ no, porq̄ fue tan extremadamēte hermosa, que quando vsara de galas, diamantes, perlas, y se vistiera de telas ricas, procurando adornar su rostro, no acrecētara alguna hermosura, porque el cielo la dio toda quāta fue imaginable, de ste parecer es el Idiota, en el lib. que haze de contemplatione Mariæ, cap. 2. *Adest tibi omnis gratia, naturaliū donorū.*

Idiota.

Y Enrico Asia, citado del Cartusiano en el lib. 2. que haze de las alabanças de esta Señora, dize assi: *In exteriore eius effigie gratia diuina copiosé, efficaciterque lucebat*, hizola el Cielo de rostro tan hermoso, que no pudo subir a mas hermosura.

Enricus Asia

Y Gerson en el sermon que haze de Conceptione Virginis Mariæ, dize estas palabras: *Plantemus in hac domina omnem corporalem pulchritudinem.*

Gerson.

Vamos respondiendo al titulo deste discurso que esta celestial hermosura de Maria de su diuino rostro alcançaua inumerables victorias de todos quantos flacos miraua en materia de ser sensuales, porque con mirarlos de tal suerte les dexaua compuestos en vna perpetua castidad, como si fueran Angeles.

Y lo mismo que hemos dicho de su dulcissimo nombre de Maria, en el sermon q̃ dexamos escripto del nombre desta Señora, discurso primero, que obraua marauillas, no obrandolas, *ex institutione Ecclesiastica*, como el pan bendito, o el agua bendita, sino *ex opere operato*, esso mismo digo de su hermosura que puso en ella el cielo tal virtud, que a todos quantos miraua, *ex opere operato*, obraua en ellos castidad, y pureza, no obstante que fuessen libianos.

Sea el primero que prueue esta verdad, Alensis 3. p. quæstio. 49. santo Thomas in 3. distin. 3. quæst. 1. artic. 2. quæst. 1. ad 4. Bonauentura in 3. dist. 3. 1. p.

Alens. S.Tho. S.Bon.

El glorioso Padre san Ambrosio, libro de institutione Virginis, cap. 7. es desta opinion. San Bernardino Senense afirma esta verdad in sermone 2. feriæ post Dominicam palmarum. Simon Cassiano, lib. 2. in Euangelia, capit. 22. dize estas palabras: *Nec propter excellentem eius pulchritudinem immunde poterat cõspici.*

S. Ambr. S. Ber. Sen. Simon Cassianus.

El modo con que esta hermosura tan rara de Maria Señora nuestra obraua, tan singular castidad nos lo dize Gerson, en el sermon que haze de Natiuitate Virginis Mariæ, en la consideracion tercera, y san Buenauentura dize assi: *Extinguebat libidinem diuinus ille aspectus, quasi frigidus quidam ex oculis ros virgineus expiraret, vel effluere à mente sua castissima.* Que quando miraua la salia por los ojos vn rocio virginal, vna marea fresquissima

Gerson.

mã, en quien el Cielo auia puesto tal virtud, que entrãdo sutilmente por los ojos de todos aquellos a quien miraua, yua enfriando los atreuimientos de la carne, y castificando alma, y cuerpo: de suerte que sacaua a los hombres del predicamento de tales, y les hazia viuir como Angeles.

Y no es menor el encarecimiento del sapientissimo Gerson, sermone de Cõceptione Virginis Mariæ, q̃ dize assi: *Gerson.* *Mouebat aspicientes ad omnem castitatem, & luxuriosas extinguebat, mortificabatque cogitationes.*

Aora quedara entendido, porque esta Señora se cõpara a la myrrha. *Quasi myrrha electa dedi suauitatem odoris,* porque assi como la myrra preserua de corrupcion, y mata los gusanos, del mismo modo vna sola vista de la Madre de Dios en aquellos a quien miraua bastaua para preseruarles de toda corrupcion de sensualidad, y para apagar los gusanos, quiero dezir los incentiuos de carne. *Eccle. c. 24.*

Y San Bernardino Senense adonde le dexamos citado, dize q̃ esto hazia la Reyna del Cielo, *per impressionem,* que entraua aquella vista celestial por los ojos de quantos miraua, y se imprimia alla dentro en cuerpo, y alma, enfrenandolo todo con tal extremo, que no dexaua bullir pensamiento alguno liuiano, o deshonesto. *Vbi sup.*

Y aun San Ambrosio dize mas, lib. 2. de virginibus: *Naturam suam, quia impudicos licet castis oculis prospexit amisit.* Trocaua la naturaleza con solo mirar, y trocaua las cõdiciones, y de liuianos los boluia estables, de deshonestos, castos, de crueles, pios, de soberuios, humildes, de oluidados, deuotos, estas sõ las vitorias que esta Señora alcançaua con su vista, y con su rara hermosura, justo es que adorne su templo con ricos trofeos, digasse de su Magestad. *Mille clypei pendent ex ea.* Son muchas las banderas, los paueses, que estan pendientes en su casa Real, en señal de las perpetuas victorias, que está siempre alcançando en fauor de los hombres. *S. Ambr.*

DIS-

DISCVRSO VI.

De las vitorias que la Reyna de los Angeles alcança del mismo Dios en fauor de los pecadores.

AQuella lucha de Iacob que nos cuenta la sagrada Escritura en el cap. 32. del Genes. a quien no admira, q̃ auiendo Iacob andado toda la noche, como de vencida, coxeando empeçó a salir la Aurora tã en su fauor, que con ser el Verbo diuino (en opinion de todos) el Angel con quiẽ luchaua se dio a partido con Iacob, y pidio treguas, para q̃ le soltasse, no dio otra causa ya de su rendimiento, sino que venia la Aurora: *Dixitque ad eũ dimitte me iam enim ascendit Aurora.* Genes. 32.

Sepamos que mysterio es este, quando es de noche vẽce Dios en figura de Angel, y quando viene la Aurora viene tan en fauor de Iacob, que se dà Dios por vencido: Thomas Anglico, y el sapiẽtissimo Oleastro, dizen que en esta lucha estan figuradas las batallas que passan entre Dios, y los pecadores, las vitorias que la Reyna del Cielo alcança de su Hijo en fauor de la naturaleza humana, y de todos los hijos de Adan, principalmente los culpados, esta Aurora es Maria, assi la llama el lib. de los Cãtares: *Quæ est ista, quæ progreditur quasi Aurora consurgens,* quando Dios lucha cõ el pecador, y le trae a mal traer, viene Maria en su fauor, no solo le libra, sino que se da Dios por rendido, *dimitte me quia Aurora est.* *Thomas Anglí. in Gen.* *Oleastr. in Pente. in Genes. 32.* Cantic. 6.

Y para que salga mas la misericordia, y el socorro desta gran Señora, põderemos primero quan desdichado es el estado de la culpa, quã solo y desamparado queda el pecador por auer ofendido a Dios destituido de todas las criaturas, por aqui se vendra a estimar en mas el socorro desta gran Señora, quando el hijo prodigo se vino a la casa de su padre, dixo: *Pater peccaui in cœlum, & coram te,* porque dixo, *in Cœlum,* no bastaua dezir que auia pecado contra Dios. Luc. 15.

Entra san Tito Obispo de los Botros, declarãdo este lugar, y dize que todos los Coros de los Angeles en viendo que vn pecador ofende a Dios, todos se arman contra el, tomando por ofensa propia la que a su Dios, y Rey se ha-

haze, y assi este hijo perdido quãdo se vino a la casa de su padre, cõsiderò todos los espiritus Angelicos, puestos en arma contra el, amenaçãdole de muerte, por auer ofendido a su Rey, y Señor, y assi dixo: *Peccaui in cœlum, id est contra Angelos*, las palabras del Santo: *Hau secus firmamenti faciem metuit, atque accusatoris cuiuspiam voces.*

S. Titus in Luc. 15.

La misma razon corre de los Santos, tambien se ponen en arma contra el pecador, viẽdole ofender a su Señor, viene el Esposo a celebrar desposorios con las cinco virgines prudentes, repruena a las necias, cierra las la puerta, no se halla en el Euangelista, que las cinco santas rogassen por ellas, ó intercediessen, aduertencia fue de san Chrysostomo, sobre el Psalmo 48. que dize assi: *Notæ erant virgines virginibus, sed nihil eas iuuit, ea familiaritas*, porque se sacaron las prudentes con las necias la respuesta es facil, porque eran enemigas de Dios, y en peçado contra su Magestad se peca contra sus Angeles, y contra sus Sãtos, y todos se muestran como ofendidos de la ofensa de su Rey.

S. Mat. 25.

S. Chrys. in Psal. 48.

Lo mismo sucede de las criaturas de acà baxo, el Rey de Senacherib fue blasfemo contra Dios, grande enemigo suyo, y quando el estaua mas seguro en el Templo en Nimine adorando vn ido lo de su deuociõ, sin pensar dos hijos suyos metierõ mano a las espadas, y quitaron la vida al padre, *& factum est cum adoraret in templo Nesroch Deum suum, Adramelech, & Sarasar filij eius percusserunt eum gladio.* De modo que al enemigo de Dios por disposicion celestial, hasta los hijos se le buelue enemigos, y boluiendose contra el le quitan la vida.

Esai. c. 37.

Sepamos aora, en semejãte tranze, en tã gran desamparo, que sagrado le queda al pecador adonde retraerse, y ampararse? Responde San Pedro Damiano, que el amparo, é intercesion de la Reyna del Cielo, *Scio benignissima Domina, quia amas nos amore tuo inuencibili.* Bien se Señora piadosa que a mi, y a los demas nos amays con amor inuencible, esta es la diferencia que ay entre el amor de Maria, y nuestro amor, que el amor del hombre es vencible dexasse vencer, la ausencia le vence, y le trueca en oluido, los zelos le vencen, y le truecan en ira, los agrauios le vencen, y le truecan

S. Petr. Damian. ser. de Natiu. Virginis Mariæ

truecan en vengãça, pero el amor de Maria Madre de Dios es inuencible. *Amas nos amore tuo inuencibili.* Porq̃ aun que vn pecador se oluide, y haga ausencia de la deuocion de esta Señora: essa ausencia no vence su amor, para que se oluide de interceder por el, ni aunque la causen zelos, dexãdo a su Hijo por la criatura, no por esso dexa de buscar al pecador, haziendole bien, porque su amor es inuencible, que nada le vence, y assi la llamò Sergio Ieroso lymitano, *reuocatrix Euæ*, Señora tan poderosa, que las sentencias rigurosas, que se dã contra los hijos de Adan, y Eua, su Magestad las reuoca, venciendo al mismo Dios, y assi dixo Hugo Victorino: *Pudeat hominem tibi resistere, ò Maria, cum te videat, etiam in Deum triumfare.* Triũfo presupone contienda, haze Dios del q̃ resiste, y que Maria Señora Nuestra le vence para darla resabios de omnipotencia, y diuinidad, buelue a dezir este Doctor: *Nescio an forte maius sit, te Deum dicere, aut Deum superasse.* Como si dixera, ó soberana Señora, no se qual es mayor portento en ti, ó dezir que eres Dios, o que vences a Dios.

Hug. Victo. libelo de charitate.

Y san Bernardino Senense, dixo: *Maria plus potest de Deo, quam Deus potest de se ipso.* Puede mas de Dios, que Dios puede de si mismo, y es el caso, que muchas vezes Dios para perdonar quiere ser rogado, y como su Magestad no se ruega, tal vez executa la sentencia: pero si interuiene la intercesiõ de Maria Señora Nuestra alcança victoria de su justicia, dà libertad al preso, solicitandole nueuos auxilios, y gracias, y assi viene a poder mas de Dios, que Dios puede de si mismo, estas, y otras muchas victorias son las que esta gran Señora alcança de la diuina Magestad, harto ingrato es quien se aparta de su seruicio, reuerenciandola como a Reyna, y Señora, haziendo vn proposito firmissimo de no ofender a su Hijo celestial.

S. Bernard. Senens.

DISCVRSO VII.

De las victorias que alcança la Reyna del Cielo de los demonios, y culpas mediante la penitencia que inspira hagan los pecadores.

LO primero que quiero que

que se aduierta en este discurso es, que por hazer penitencia, alcançamos titulo de Redemptores, mayor que Christo Nuestro Señor por auernos redimido en la Cruz.

Prueuase este pensamiento, Dios es hazienda mia: *Dominus pars hereditatis meæ.* La qual se perdio, no porque ella se quiso perder, sino por culpa de su dueño, y yo soy hazienda de Dios; la qual se perdio, no por culpa de su dueño, sino porque ella se quiso perder: *Perditio autem tua ex te.* Y ganonos Dios redimiendonos en la Cruz, recuperandonos en ella la vida de la gracia, que auiamos perdido por la culpa.

Psal. 15.

Y para que mejor se entienda este pensamiento, presupongo que Dios tiene dos vidas, vna natural, y por essencia, y esta como nadie se la dio, nadie se la puede quitar, porque en orden a esta vida, no depende de nadie: *Quis enim prior dedit ei, & retribuitur.* Otra vida tiene, mediante la qual habita en el justo por gracia, y esta tiene por contrario al pecado, pues en orden a esta vida, que nos haze hijos de Dios, y herederos de su gloria, que fue lo que perdimos por el pecado, nos redimio Christo nuestro Señor en la Cruz, de modo que mediante esta vida viue Christo en el alma del justo, como dezia San Pablo: *Viuo ego iam non ego viuit in me Christus.* Y es verdad dezir, quando el justo cae de la gracia de Dios, y comete vn pecado mortal; ya no viue Dios, donde antes viuia, no porque Dios muera en si, sino en el justo por gracia a la manera que dezimos, que el justo està muerto a las cosas del mundo: no porque en si no tenga vida, sino porque el se trata de tal suerte, que parece que està muerto.

S. Paul.

Pues segun esto, qual es mas, o que Dios redima la vida vuestra, o que vos redimais la vida de Dios? Mas es redimir la vida de Dios, pues el pecador subiendose al patibulo de la penitencia, buelue a hazer que viua Dios donde antes no viuia, y assi redime la vida de Dios: y si Christo Nuestro Señor alcançò titulo de Redemptor vuestro, por auer redimido vuestra vida, vos alcançais titulo de Redemptor, por auer redimido la vida de Dios.

En

En virtud de la penitencia, que inſpira hagan los pecadores alcança glorioſos triunfos de ſus culpas, y de ſus ignorancias: eſſo ſuena aquel lugar de los Cantares, *Cantic.6.* *quæ eſt iſta quæ progreditur, quaſi Aurora conſurgens.* Porque aſsi como la Aurora triũfa de las tinieblas, porque las dexa vencidas con ſu luz: aſsi Maria triunfa de las ignorancias de los pecadores, porque iluminandolos las vence, que por eſſo San Epiphaneo dixo, que Maria Señora Nueſtra es lo miſmo que, *illuminatrix*, la que ilumina, y triunfa de los errores.

Triunfa tambien de las heregias, como le canta la Igleſia: *Vniuerſas hæreſes interimiſti.*

Triunfó del demonio en ſu pura, y limpia Concepcion, como lo dixo Alcuino, ſerm. de Natiuitate Virginis Mariæ: *Tu vellatrix egregia, primo eum qui primus Euã ſupplantauit expugnare viriliter agreſſa eſt.* *Alcui. de Nativ. Virgin.*

Triunfó deſte enimigo en la muerte: pues quando a todos procura moleſtar en ella ſin perdonar al Hijo de Dios, pues aquellas palabras de San Lucas, que el demonio dexò a Chriſto en la tercera tentacion: *Vſque ad tempus.* Leyô el gran Padre, y Angelico Doctor Santo Thomas: *Vſque ad tempus crucis.* En la muerte de Chriſto ſe prometio el demonio ſacar grandes triunfos de ſus tentaciones: y aſsi es opinion de Origenes, que ſe puſo ſobre los braços de la Cruz, y alli ſe eſtuuo ſentado, haſta que eſpirò, pero a la Virgen nueſtra Señora, no ſe atreuio llegar en la muerte, como le venciò en ſu Concepcion: y aſsi dixo Alberto Magno: *Supermiſſus eſt beata Virgo præ amore, & ſine dolore mortua fuit.*

Vltimamente vence al miſmo Dios, y de ſu Mageſtad alcança glorioſas victorias, como lo dixo Hugo Victorino, libello de charitate: *Pudeat hominem tibi reſiſtere, ò Maria, cum te videat, etiam in Deum triumphare,* y luego dize: *O Maria purißima, neſcio an forte maius ſit, te Deum dicere, aut Deum ſuperare.*

Y para ſolenizar todas eſtas victorias, y triunfos, dixo San Antonino, 4. part. titul. 15. capitul. 24. §. 3. *Fit in honore Beatæ Mariæ proceſſio per correſpondentiam ad diem in Ramis palmarum, qui tunc portatur in ſignum victoriæ Chriſti.* La proceſsion de los Ramos

es

es lleuar triunfando a Chriſto Nueſtro Señor de ſus emigos: aſsi las proceſsiones que ſe hazen a la Madre de Dios, es ſolenizar todos ſus triunfos, y lleuarla en andas, como triunfadora de los enemigos de la Fé, de las mas principales es la del Rosario donde ſe celebra el triunfo que alcançò de los enemigos de la Iglesia, ſi fomos muy deuotos de eſta Señora nos ayudarà a alcançar vitorias de los nueſtros, aqui gracia que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*



EN

EN LA FIESTA DEL GLORIOSISSIMO PATRIARCHA SAN IOACHIM, Padre de la Reyna del Cielo, y abuelo del Hijo de Dios.

Liber generationis Ieſu Chriſti, Filij Dauid, Filij Abraham. S. Matth. 1.

HAzemos fieſta eſte dia al glorioſiſſimo Patriarcha San Ioachin, tan gran ſanto, que vno de los apellidos, que mas ajuſtado le viene es, llamarle la grandeza de Dios. No aueys notado que entra el libro de Sophonias diziendo: *Verbum Domini, quod factum eſt ad Sophoniam filium Chuſi, filij Godoliæ.* Hijo de Cuſi, y nieto de Godolias, Remigio Altiſiodorenſe, dize declarando eſtas palabras, que *Chuſi*, quiere dezir humildad, y Godolias alteza de Dios: *Chuſi qui interpretatur humilitas, habebat auum Godoliam, qui dicitur magnitudo Dei.*

Sophon. c. 1.

Remig. Altiſiod. in Sophon. cap. 1.

De modo que Sophonias, porque fue hijo de la humildad, tuuo por abuelo a la grandeza de Dios: del miſmo modo Chriſto Nueſtro Señor eſcogio por Madre la criatura mas humilde de quantas ſu Mageſtad crio: fue fuerça ſu abuelo ſe intitulaſſe grandeza de Dios, no es juſto que nos atreuamos a hablar de ſu pueſto tan leuantado en ſantidad, menos que con el fauor de la gracia. Pidamosla al Autor della,

della, y pues a la Virgen nuestra Señora la cabe tanta parte desta fiesta, supliquemosla que nos la alcance, obligandola con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO II.

Que enamorado el Verbo diuino de la pobreza de S. Ioachin trazô su prouidencia de escogerle por abuelo suyo.

Liber generationis Iesu Christi Filij Dauid, Filij Abraham, Matth. 1.

QVIERO entrar dificultando en la exposicion deste Euangelio, porque siendo vna misma sangre Abrahan, y Loth, pues fueron tio, y sobrino ambos santos, y virtuosos, ambos amigos de Dios; porque echò mano de Abrahan para dar principio a esta genealogia de S. Matheo, haziendole cabeça de su linaje en quanto hombre, y no se acordò de Loth, y como echó mano del tio pudiera echar mano del sobrino?

La respuesta desta duda se colige del capitulo 13. del Genesis, adonde nos dize la Escritura, que al diuidir las tierras Abrahan, y su sobrino: *Elegit sibi Loth regionem ... circa Iordanem.* Es mucho de notar aquella palabra, *sibi*, que escogio para si, lo mismo dize Sanctespagnino, y los Setẽta con la Version Caldaica, *elegit sibi*; que el dezir todas estas Biblias vna misma cosa, sin variar, se descubre el afecto que tuuo Loth a los bienes temporales, pues lo escogio para si, y no para Dios. *Genes. c. 13.* *Sãcteſpagn. Sept. interp. verſ. Chald.*

Y confirmase esta verdad con que bastando vn Moysen para sacar tantas familias de Egypto, no bastauan dos Angeles para sacar a Loth de Sodoma, pues le hizieron fuerça, da la razon Ruperto Abbad: *Demorabatur ab amore rerum temporalium.* *Exod. cap. Genes. c. 19.* *Ruper. Abb.*

Vamos aora a su tio Abrahan, y veamos los bienes temporales, para quien los escogio: cierto es que para Dios, y para sus pobres, pues le llama san Chrysostomo: *Venator pauperum, quia qui preteribant venabatur pro sua quiete ducens ministrare viatoribus.* Pues dize Dios: escojo a Abrahan por

pobre para abuelo mio, y para que dé principio a la Genealogia de san Mateo, y doy de mano a Loth por demasiado afectuoso a los bienes temporales.

El glorioso Patriarcha S. Ioachin, fue nieto de Abrahan, descendiente de su casa por linea recta, heredole la virtud de la pobreza, que fue con la que aficionó al Verbo diuino para escojerle por padre de la Reyna del Cielo, y abuelo suyo, y fue con tanta perfeccion pobre de espiritu, que dize san Geronymo del en el tratado q̃ haze de ortu Virginis, que está en el tomo 4. de sus obras, que hazia San Ioachin de su hazienda tres partes, con la primera seruia al Templo para sus gastos, la segunda repartia entre peregrinos, y pobres, *tertiam autẽ suæ familiæ, vsibus, & sibi reseruabat.*

S. Hiero. de ortu Virgin. tom. 4.

Llamò San Epiphanio a la Madre de Dios: *Cælum animatum*, Cielo viuo adonde se ofrece vna dificultad, si san Ioachin, y santa Ana eran tan viejos, que eran vn poco de tierra, como lo que es tierra puede engendrar Cielo, si a la Virgen los Santos a cada passo vnos la llaman Estrella, otros Luna, y San Epiphanio Cielo viuo (como tengo dicho) como Ioachin, que fue tierra, pudo produzir este Cielo de Maria Señora Nuestra.

Responderase a esta duda con vn lugar de la sagrada Escritura, dixo Moysen en el capitul. 1. del Genesis: *In principio creauit Deus Cælum, & terram.* Sobre las quales palabras aduirtio mi padre San Cyrilo, que auia juntado el Cielo con la tierra, y responde el Santo, que lo hizo su Magestad para aliuio nuestro, y para que no pereciessemos los hombres en esta vida. Sabia muy bien los trabajos que auiamos de padecer viuiendo en la tierra, enfermedades, dolores, cuydados, y congoxas, con cuyo peso, y carga nos auiamos de ver afligidos: pues para que se aliuien tantos trabajos, pongase dize Dios el Cielo junto a la tierra, que Cielo? El Impireo (que de esse habla aqui) para que con la esperança de verme, y gozarme en el, se les aliuien a los hombres las penas que padecieren en la tierra por grandes que sean. No se puede negar que lo pensò delgadamente el Santo: *Secundum maximam suam be-*

Genes. c. 1. S. Cyril. Ieroſoli. Catheс. 9.

nigni-

pignitatem Deus velum propriæ Deitatis Cœlum extendit, ne periremus. No reſpondemos con eſto a la dificultad.

Deſpues de auer hablado el Padre, hable el Hijo: digo que el juntar el Cielo con la tierra, es por lo que dize el Texto ſagrado: *Terra autem erat inanis, & vacua.* Eſtaua la tierra vacia, no auia Dios criado en ella los metales de oro, y plata, no ſe adornaua con las mundanas glorias, en tal caſo haze gala el Cielo de juntarſe con la tierra: con eſto hemos reſpondido a la dificultad, de que Maria Señora Nueſtra, ſiendo Cielo viuo, fue hija del Patriarcha ſan Ioachin, y ſanta Ana, tan ancianos que de puro viejos eſtauan hechos tierra: pero era tierra, *inanis, & vacua*, tierra pobre, ſin luſtre de mundo, muy bien pudo juntarſe con el Cielo.

Geneſ. cap. En confirmacion de lo dicho, ponderò mucho Ruperto como Iacob ſiendo hijo de padre tan rico, ſalio tan pobre, quando fue a Meſopotamia exclama en eſta forma el Doctiſsimo Abbad Ruperto: *O profugium cœleſtis Aſyli protectione dignum, qui ſola fide, abſque lectione Scripturarum, edoctus erat, quod ad poſſidendam benedictionis hæreditatem, non pompaticè eſſet congrediendum.* O fuga llena de Fè, adornada con pobreza, ſin tener exemplar de Euangelio, que merecio por eſto? Yo lo dire, que por ſer Iacob, *terra inanis, & vacua*, ſe juntaſſe el Cielo con el, y aſsi echandoſe a dormir, vio el Cielo abierto, y por vna eſcala Angeles que baxauan a viſitarle.

Ruper. lib. 7 in Gen. c. 21

Geneſ. c. 28.

Pues reſpondamos al titulo del diſcurſo, el Verbo diuino mas es que el Cielo, pues es Autor de la gloria: pero la pobreza que vio de eſpiritu en el Patriarcha ſan Ioachin, y ſanta Ana, y en ſu precioſa Hija, y que todos ſus afectos eran de Cielo, enamorado de tales riquezas, quiſo emparentar con ellos.

Lugar tenemos de la ſagrada Eſcriptura, que lo dize ad Philipenſes, capitulo ſegundo: *Semetipſum exinaniuit formam ſerui accipiens, in ſimilitudinem hominum factus, habitu inuentus, vt homo*: Aduierte con San Bernardo, que auiendo de dezir, *in ſimilitudinem hominis*, quiſo

S. Paul. ad Philip. c. 2.

ſer hecho con ſemejança de hombre, y no dize, ſino *in ſimilitudinem hominum*, quien ſon eſtos a quien quiſo ſer ſemejante en la pobreza, y en todo lo demas? Reſpondeſe que la Reyna celeſtial, y ſus Padres Ioachin, y Ana, mira en ſan Bernardo, ſermone de Paſsione Domini, feria quarta. O grandeza de Ioachin, y Ana, pues el miſmo Dios humanado quiſo parecerſe a ellos en algunas virtudes, para que con eſto ſe deſcubrieſſe la gran ſantidad deſtos Patriarchas.

DISCVRSO II.

Que por la caſtidad conjugal, con que viuiam San Ioachin, & ſanta Ana dexaron de ſer hombres, y ſe boluieron Angeles, y que vna parte de los reſplandores, y lucimientos con que ſe adornó Maria Señora Nueſtra nacio de la pureza de ſus celeſtiales padres.

OYAMOS a eſte propoſito a Sancta Brigida en el libro primero de ſus reuelaciones, capitulo nono. *Ioachimus, & Anna ex charitate diuina, & ex verbo Angeli conuenerunt carne, non ex concupiſcentia aliqua voluptatis, ſed contra ſuam voluntatem ex diuina dilectione, & ſic ex ſemine eorum per diuinam charitatem caro mea compaginata eſt.* De modo que para tomar los intereſſes licitos del matrimonio, fue neceſſario que el Cielo ſe lo mandaſſe, embiando vn Angel que los reuelaſſe, de quanta importancia auia de ſer para reparo del mundo el fruto de bendicion, que de ſus entrañas auia de ſalir. *S. Brig. lib. 1 de reuelationum, c. 9.*

Y porque reſpondamos a lo primero que hemos propueſto en eſte diſcurſo, que por ſu gran caſtidad San Ioachin dexô de ſer hombre en los ojos de Dios, fue mas que Angel en pureza: atendedme con guſto al penſamiento que aora os quiero dezir, que es a eſte propoſito ſingulariſsimo.

Preſupongo que ninguno como eſte Patriarcha cumplio con aquello del Euangelio: *Sint lumbi veſtri præcincti*, Adonde vemos que eſte

este Euangelio, para persuadirnos que seamos muy castos; nos dize, *sint lumbi vestri præcinti*, que ciñamos los lomos con pureza, vemos tambien Angeles ceñidos, pues Thobias, quando huuo de hazer vna jornada en compañia de san Rafael, dize la Escritura: *Inuenit iuuenem splendidum stantem, & præcinctum.* Y San Iuan vio otro Angel, que tambien lo estaua con vn refaxo de oro: *præcinctum ad mamillam zona aurea.* Tienen los Angeles por ventura pasiones que ciñan? No, pues porque se ciñen como los castos, y honestos, para darnos a entender que todos son Angeles, el que sabe ceñir sus pasiones fuertemente con castidad, y temor de Dios, este dexa de ser hombre, y se buelue Angel.

Luc. 12.

Thobi. c. 8.

Apocal. c. 1.

Quereys ver esto fundado en Escritura, pues atended, dizele Dios a Abrahan: *Ambula coram me, & sto perfectus*, Abrahan yo quiero que seamos contubernales, esto es tan estrechos amigos, que entre los dos no ha de auer mas que vna voluntad, vna casa, y vna mesa: pero con condicion, que aueys de ser muy perfecto.

Genes. c. 17.

Pregunto, en que consistio esta perfeccion que Dios le pedia, que fue el lazo de esta estrecha amistad? Luego lo dize la Escritura: *Circumcidetur ex vobis omne masculum.* Obedecio Abrahan, y luego al punto se circuncidò el, y toda su casa aquel mismo dia, el fin que en esso tuuo la Magestad diuina, fue como lo aduierte la Glossa ordinaria, q̃ guardasse castidad, y continencia Abrahan: *Vt castitatem, sibi seruandam cognosceret.*

Vamos aora al gran pensamiento, para el qual os pedi atencion, que no sin particular mysterio aduierte la Escritura, que quando esto le mandaron a Abrahan tenia nouenta y nueue años, *nonaginta nouem annorum erat, quando circuncidit carnem præputij sui.* El pensamiento es de la Glossa Interlinial, que lo pensò agudissimamente, que dize que aguardar Dios a los nouenta y nueue años de Abrahan, para mandarle circuncidar, es porque por este numero se entiendẽ los nueue coros de los Angeles, como consta de la parabola de la oueja perdida, que el buen pastor dexò las nouenta y nueue en el desierto,

Vbi sup.

Luc. 15.

por venir la a buscar, es comun sentencia de los santos que este Pastor es el Verbo, que dexó los nueue coros de los Angeles por buscar al hombre perdido, pues mandar circuncidar a Abrahan, quando entró en el numero de los nouenta y nueue años, fue dezir que mediante la castidad que professó en la circuncision, ya auia passado del ser de hombre al de Angel, y que ya se podia cõtar entre los choros de los espiritus soberanos, las palabras de la Glossa interlineal: *Glos. inter l.* *Inocatus hoc numero 99. insinuatur pertingere ad societatem ciuium supernorum.*

En confirmacio de lo dicho dixo el glorioso Padre san Agustin, lib. de bono cõiug. cap. 21. que no fue menor el merito de Abrahã en el estado del matrimonio, q̃ la continencia del Baptista en su estado virginal: *Non est impar meritum continentiæ in Ioanne Baptista, qui nullas expertus est nuptias, & in Abraham, qui filios generauit.* *S. Aug. lib. de bon. coniug cap. 21.* Y da la razon el Santo, porq̃ la continencia que san Iuan guardô en la obra, Abrahan la tuuo en habito: *Continentiam Ioannes in opere, Abraham vero in solo habitu habebat.* Pues si bien fueron casados, fueronlo como sino lo fueran.

Que tiene que ver la castidad, y pureza de Abrahan con la de San Ioachin, sin duda ninguna le excedio en muchos grados, y si a el le constituyò en ser de Angel, a nuestro Patriarcha en ser de Serafin.

Lo segundo, que propusimos en el titulo deste discurso, que vna parte de los resplandores con que se adornô la Madre de Dios, fuerõ tomados de la castidad con iugal de sus padres, y parece desproposito el dezir, que resplandores nazcan de castidad y no lo es, pues vemos que el Euangelio junta lomos ceñidos, y resplandores de antorchas, *sint lumbi vestri præcinti, & lucernæ ardentes in manibus vestris.*

Y para que veays que de la castidad mas ceñida, nacen los mas hermosos resplãdores, y mas aurorizados lucimientos, yo os lo quiero fundar en Escritura en el libro de los Iuezes, en el cap. 5. dize la Escritura dichosos todos aquellos, *qui ascenditis super nitentes asinos.* Dichosos todos aquellos que andays a cauallo sobre jumentos resplandecientes, sino fuera razon del Espiritu Santo, parecia *Iudic. c. 5.*

recia vn desproposito el mayor que jamas dixo Vizcayno, Origenes leyò: *Qui ascendistis super asinas refulgentes.* El caso es dize este Doctor, que por estos jumentos resplandecientes se entienden nuestros cuerpos ceñidas las passiones, y por estas jumentas la carne sobre que va assentada el alma, que quando esta se ciñe con pureza arroja de si tantos resplandores, que son suficientes adornar toda la persona, las palabras de Origenes: *Cum iumentum hoc, idest corpus meum, sub iugo venerit verbi Dei tunc vehiculum corporis mei resplendere incipiet; & asina hæc idest, caro mea tunc refulgere dicetur, cum castitatis, ac pudicitiæ fuerit splendore decorata.*

Origen. homil. 6. in li. Iudicum.

Y para que veays que los mayores lucimientos de vn justo son los que nacẽ de su castidad, mirad lo que dizen los Actos de los Apostoles de S. Esteuan: *Omnes qui sedebant in Concilio viderunt faciem eius, tanquam faciem Angeli,* y siendo enemigos, y apassionados los del Concilio, le juzgaron por Angel, mucho le resplandecia el rostro de adonde le nacieron: sepamos tan grandes lucimiẽtos digalo el gran Padre San Agustin. *Præpositus feminis testimonium meruit sinceriſsimæ castitatis.* Señalaron e los Apostoles a san Esteuan para que repartiesse las limosnas a las viudas necesitadas, el entre tantas mugeres, con tal extremo se ciñò con pureza, que della nacieron los rassplandores de Angel que le adornauan.

Actor. 6.

S. Augustin. ser. 5. de Sancto Stepha.

En confirmacion de lo dicho atendamos a lo que dize san Pablo de la castidad de los justos: *Alia claritas Solis, alia claritas Lunæ, alia claritas Stellarum.* De adonde nacen tantos resplandores, responde san Isidoro de Pelusia del Cielo de la castidad bien ceñida: *Soli eos, qui virginitatem amplexi sunt, Lunæ autem eos, qui continentiam, ac denique Stellis eos, qui honorabile coniugium amplexi sunt, atque conseruarunt, comparat Paulus,* la claridad de Sol, dize q̃ es la pureza de los Virgines, la de la Luna, y estrellas quiere que signifique la castidad coniuga, pues que mucho que diga yo en el titulo deste discurso, siendo S. Ioachin, y santa Ana los que mejor supieron ceñir su castidad coniugal, que della nacieron vna parte de los resplandores con que se adornò su Hija, y el llamarse esta Señora, *Stella maris,* es por

S. Paul. 1. Cori. c. 15

S. Isidor. Pelus. lib. 3. Epist. 351.

que es eſtrella deſte Cielo, de la honeſtidad deſtos ſantos caſados.

No es eſto por ventura lo que dixo el Eſpiritu Sancto en el lib. de la Sabiduria, capit. 4. *O quam pulchra eſt casta generatio cum claritate*, nota, *casta generatio, cum claritate.* Mira como ſe dan las manos caſtidad, y claridad, luego bien digo yo, que de la caſtidad de Ioachin nacieron los lucimientos con que ſe adornò Maria Señora Nueſtra.

Lib. Sapien. cap. 4.

En confirmacion de todo lo dicho, cõ que cerramos el diſcurſo, que el q̃ ſabe degollar todo lo que es ſangre, y carne lo cambia todo en reſplandores celeſtiales. En el Geneſis hallaremos que mãdò Dios a Abrahan que le ſacrificaſſe el hijo, el lo hizo con ſuma obediencia, haſta leuantar el braço, y juntamente el alfanje para executar el deguello, dixole Dios eſtas palabras: *Quia feciſti hãc rem, & non perpeciſti filio tuo vnigenito propter me: benedicam tibi, & multiplicabo ſemen tuum, ſicut Stellas cœli.*

Geneſ. c. 22.

El glorioſo Padre San Geronymo ponderando aquellas palabras vltimas: *Multiplicabo ſemen tuum, ſicut Stellas Cœli*, Dize que Abrahàn por el amago que hizo a degollar el hijo, determinandoſe a degollar en el todo lo que era afecto deſangre, y carne, en eſſe punto le leuantò Dios a ſer Padre de eſtrellas, dize el ſanto: *Humani contemptor ſeminis, pater vocatur aſtrorum.* O bizarra reſolucion, que dexas de ſer accion humana, y paſſas a ſer diuina, quando vn hombre por agradar a Dios corta por el amor temporal, y ciñe con pureza ſus afectos, en eſſe punto le realza Dios como a vn Abrahan de padre carnal, a padre celeſtial, y en lugar de hijos, y nietos, que auian de conſtar de ſangre, y carne, tenga hermoſas eſtrellas.

S. Hiero. de vera circuncisione.

Y ſi en el ſentido miſtico queremos aueriguar que eſtrellas ſon eſtas de quiẽ le hizieron padre a Abrahan, bien cierto es que ſon muchos Santos del Viejo Teſtamento, y todos eſſos perſonages grandes que eſtan en la Genealogia de San Mateo, cõ la mayor parte de los Apoſtoles, entrãdo en ellos la Madre de Dios, eſtas ſon las eſtrellas de quien le hizieron padre.

Todo eſto no ſera ponderacion, ſino realidad de verdad el ponerlo en ſan Ioachin,

chin, mas santo que Abrahan, mas ceñido con pureza que no el, y assi me retifico en lo dicho, que de su pureza conjugal nacieron vna gran parte de los resplandores, con que se adornò la Madre de Dios, que es la mayor grandeza que deste santo se puede dezir.

DISCVRSO III.

En que se dan algunas exposiciones de vn elogio, y prerogatiua singular que san Epifanio dixo del glorioso Patriarcha S. Ioachin, en que le llamò preparacion de Dios.

MVCHO deue el glorioso Patriarcha San Ioachin a mi Religion del Carmen, pues muchos años antes que el rezo Romano le diesse oficio, ni le rezasse ninguna Religion, y ya la mia le rezaua, pues en el rezo que tenemos antiquissimo los Carmelitas, hallamos en los muy antiguos Missales que rezauamos, y deziamos Missa de este Santo, bien es que vn escriptor Carmelita sea de los primeros que escriuan este Sermon, sacando a luz las alabanzas de tan gran Patriarcha, no como yo quisiera, sino como mis fuerças alcançan.

Digo pues que no carece de gran mysterio el silencio tan notable, que los Sagrados Euangelistas han guardado en las grandezas de el gran Patriarcha San Ioachin, pudiendo auer dicho leuantados elogios, prerrogatiuas sublimes deste gran santo, que supuesto que es Padre de la Reyna del Cielo Señora Nuestra, y abuelo del Saluador del mundo, todo cupiera en el, y nada fuera sobrado, y lo que mas me admira es, que San Iuan Matheo, que va contando la Genealogia de Christo Nuestro Señor, y de su Madre, diziendo: *Liber generationis Iesu Christi Filij Dauid, Filij Abraham.* Al tiempo que auia de dezir: *Ioachim autem genuit Mariam.* Cortó por alli el hilo al estilo que lleuaua, sepultando en silencio las alabanças del preciosissimo san Ioachin, y no carece este silencio de S. Mat. 1.

gran

gran myſterio, porque las cosas que ſon muy grandes, no baſtan alabanças para engrãdecerlas, mejor ſe alaban cõ ſilencio, o con paſmos.

Ariſtot. Aulog. li. 4. Y aſsi dixo Ariſtoteles, que *magnorum non eſt laus, ſed admiratio*, y Aulogelio dixo: *admiratio, quæ maxima eſt, non parit verba, ſed ſilentium.* La admiracion que es grande, es muda, pobre de palabras, y rica de admiraciones, y aſsombros, es coſa tan grande el ſer Padre de Maria Señora Nueſtra, y abuelo del Hijo de Dios, que en ſemejante materia: *Non eſt laus, ſed admiratio.*

Pero porque corre obligacion el dia de oy, de dezir en voz en eſte ſermon ſus alabanças, quiero dar principio a ſus grandezas, con lo q̃ dize ſan Epifaneo, q̃ Ioachin es lo miſmo, que *Domini præparatio*, preparacion de Dios ſe llama eſte gran Patriarcha, mucho nos ha de dar en que entender eſte dicho.

S. Epiph. ſer. de laud. Virg. M.

Primera expoſicion, *Ioachim idem eſt, quod Domini præparatio.* En eſte ſanto empezò Dios a preparar el remedio del linaje humano, diuinizando ſu alma, y purificando ſus entrañas, para q̃ fueſſe Padre de la q̃ auia de ſer Madre ſuya, que como Dios ſe hizo hombre, el que era diuino, y ſan Ioachin auia de ſer ſu abuelo, quiſo por gracia, y por fauores ſingulares tener vn abuelo diuino, ſan Pedro Chriſologo dixo: *ſed Deus qui, quod humanum eſt cum vult facit eſſe diuinum, & quod noſtræ carnis eſt cum dignatur ſuum commutat in ſpiritum.* Pues ſi eſtà en mano deſte Señor el diuinizar, en ningun ſupueſto fuera de ſu Madre pudo mejor que en ſan Ioachin ſu abuelo, hazer vn grande empleo de ſu diuinidad, y de ſu eſpiritu, pues en el empezó a preparar el remedio del linaje humano.

S. Pet. Chry ſol. ſer. 62.

Y como quando ſe caſa vn Rey de Eſpaña que ha de entrar con ſu Reyna en la Corte de Madrid, muchos dias antes no ſe ven en ella, ſino preparaciones para aquella entrada, cortar libreas tomar medidas, edificar arcos, diſponer carros triunfales, aſear la Corte, y pulirla en materia de edificios, y trajes, y finalmente todo es regocijo, y todos los Corteſanos no atienden a otra coſa, ſino a la preparacion que la Corte haze, para la entrada de ſu Rey, dezir pues ſan Epifaneo, que ſan Ioachin es lo miſmo, que *Domini præparatio*, es dezir que en aquellas

Iſas entrañas de aquel precioſo Patriarcha, ſe empeçó a tomar la medida, y a tantear la librea de que ſe auia de veſtir el Verbo diuino, alli ſe hazia la preparaciõ para ſu entrada, con tan grandes gaſtos de fauores, de parte de la ſanctiſsima Trinidad, que ſe admirauan los Corteſanos del Cielo.

Y ſi ſan Pedro Chryſologo hablando de la eſterilidad de las entrañas de ſanta Iſabel, dize que con ella, *mũdabatur longo tempore, ſacrifitij domus ſanctitatis hoſpitium*, y en otro Sermon, dize: *Quia in illis parabatur, vnde tota ſanctitas naſceretur.* Pues ſi por largos años prepara Dios las entrañas de Iſabel, para que conciba al Baptiſta, que mucho que prepare Dios las de San Ioachin, para abuelo ſuyo; eſſo pues es lo que quiſo dezir ſan Epiphaneo. *Ioachim idem eſt, quod Domini præparatio.*

S. Pet. Chryſol. ſer. 91.

S. Pet. Chryſol. ſer. 89.

En confirmacion de lo dicho dixe ſan Vicente: *Lux dicitur, benedicta generatio Virginis Mariæ, quia ſine tenebræ culpæ facta fuit, & coniunctio Ioachim, & Annæ luminoſa fuit*, nota aquellas palabras: *Coniunctio Ioachim, & Annæ luminoſa fuit*, que como en la Corte de Madrid, en vn ſuceſſo muy proſpero, o en el nacimiento del Principe, ponen tantas luminarias, y hazen tantas hoguetas, diſparan tantos cohetes, pue parece q̃ ſe abraſa la Corte, toda ella por donde quiera que la miren eſtá luminoſa, del miſmo modo quando ſan Ioachin, y ſanta Ana concebieron a la Reyna del Cielo, puſieron los Angeles luminarias en la Corte celeſtial, celebrando en aquella concepcion la preparacion del remedio del linaje humano, eſto quiſo dezir ſan Vicẽte en las palabras que quedan dichas: *Et coniunctio Ioachim, & Annæ luminoſa fuit*, y lo que dexa dicho ſan Epifaneo, q̃ Ioachin es lo miſmo que *Domini præparatio*, preparacion del poderoſo Dios.

S. Vinc. ſer. 2. de Natiu. Virgin.

En confirmacion de lo qual, dixo Sãta Brigida, *Deus nullum ſimile Ioachim, & Annæ coniugio in omni diuina charitate & honeſtate præuidit, id circo ei placuit, de hoc ſancto coniugio honeſtiſsime ſuæ Matris, corpus generari.*

S. Brig. ſer. Angelico de Virgine c. 10

O ſino digamos, que *Ioachim, idem eſt quod Domini præparatio*, porque con eſte nõbre nos preparemos para recebir mercedes grandes de la mano de nueſtro Dios, y ſu preciosa Madre, aſsi como

mo el nombre de Ieſus, y de Maria tienen grande eficacia, y virtud, para amparar, y ſocorrer a aquellos que los imbocan: aſsi al dulciſsimo nombre de Ioachin, quiſo tambien dar alguna eficacia, con la qual todos aquellos que le nombraſſen en tribulacion, o proſperidad, con eſte nombre ſe diſpuſieſſen, y ſe preparaſſen, para recibir de Dios ſingulares fauores: y aſsi ſoy de opinion, que ſi en vna gran tribulacion dixeſſe vn Chriſtiano, valgame S. Ioachin, ſeria vn liſongear a lo diuino a Chriſto, y a ſu Madre, para ſer ſocorrido: eſſo pues es *Ioachim, idem eſt, quod Domini præparatio.*

DISCVRSO IIII.

En que ſe haze euidencia, fundandolo en vn lugar de Eſcritura, que el glorioſo Patriarcha ſan Ioachin es el mayor de los Santos que la Igleſia tiene.

QViero prouar haziendo euidencia por mayor, que es el ſanto mas ſupremo de quantos tiene la Igleſia, y luego lo prouaremos en particular, comparandole con los mayores della: para eſto preſupongo, q̃ el derecho ordena, que faltando el padre en vna caſa, entre el abuelo ſuſtituyendo por el, heredando al nieto, y el nieto al abuelo: Chriſto Nueſtro Señor no tuuo Padre natural en la tierra, fue fuerça entrar ſuſtituyendo por el, el glorioſiſsimo ſan Ioachin ſi viuiera, y aſsi ſiendo abuelo natural del Hijo de Dios, en cierto modo, es como padre natural, porq̃ entra en ſu lugar: eſto preſupueſto, hago euidencia de q̃ ſan Ioachin es el mayor ſanto que la Igleſia tiene.

Prueuo eſta verdad con vn lugar de S. Pablo, en el qual quiſo dar a entender a los Hebreos, que les parecia que la ſantidad de Moyſen, excedia a la de Chriſto nuetro Señor, para enſeñarles la diferencia que auia entre el vno, y el otro, dixo eſtas palabras: *Moyſes quidem fidelis erat in tota domo eius, tanquam famulus: Chriſtus vero, tanquam filius in domo.* Gran ſanto fue Moyſen: pero en la caſa de Dios, *tanquam famulus*, no mas que ſieruo: pero Chriſto nueſtro Señor, *tanquam filius in domo ſua.* Fue Hijo heredero de las eternidades de ſu Padre, con que es la diferencia

S. Paul. ad Heb. c. 4.

rencia grãde que se halla entre su Mageſtad, y Moyſen.

Del miſmo modo podemos inferir nueſtro intento todos los ſantos que ay en la Igleſia de Dios, aunque ſean los Pedros, y los Pablos, los Baptiſtas, y Euangeliſtas, no ſon mas que ſieruos, aſsi lo dixo Pablo: *ſic nos exiſtimet Dominus vt miniſtros Chriſti.* Pues quando todos ſon ſieruos, y miniſtros en la caſa de Dios, ſan Ioachin es abuelo natural de Chriſto, es como padre natural, porque no le tuuo; luego en la caſa de Dios humanado, y de ſu ſantiſsima Madre, es el ſupremo Señor, quando todos los demas Santos ſon ſieruos, conſidereſe la diferencia que ay del vno al otro.

S.Paul.1. Chor.c.4.

Hablemos en particular, prueuo, y hago euidẽcia que excede en ſantidad al Baptiſta, y aunque es verdad que dixo Seneca, que toda comparacion es odioſa: *Comparatio magnitudinem, aut tollit, aut deprimit.* Con todo eſſo, perdoneme S. Iuan, q̃ la verdad ha de ſalir a luz eſta vez y para prouar que San Ioachin le excede en ſantidad, hago eſte argumento, fundandome en vna doctrina de Santo Thomas, dize eſte Angelico Doctor, hablando de la Reyna del Cielo. *Propinquiſſima Chriſto fuit ſecundum humanitatem, quia ex ſe accepit humanam naturam, ideo præ cæteris maiorem debuit à Chriſto gratiæ plenitudinem obtinere.* Por el parenteſco de Madre natural quiere que ſea juſto, que ſea en eſta Señora la plenitud de gracia, mayor que en todos los demas ſantos, da por conſiguencia el deudo de Madre natural, para recebir tan gran ſantidad, con que ſe auentaja a todos.

Senec.ep.43

S.Th.3 p.q. 27.art.5.in corpore.

Por ſer deudos Santiago y San Iuan los truxo Chriſto al Apoſtolado, y les dio mas ſingulares fauores que a los demas, lleuãdoles al Tabor, y al huerto de Geſemani, anteponiendoles a todos los demas, por ſer deudo ſan Iuan Baptiſta, en el punto q̃ fue cõcebido el Hijo de Dios por obra del Eſpiritu Santo, luego al punto lleuò a ſu ſanctiſsima Madre a la caſa de Zacharias, como lo dixo ſan Lucas: *Exurgens Maria, abit in Montana, cum feſtinatione*: dize ſan Irineo, que el Hijo era el que lleuaua a la Madre: *Feſtinabat Chriſtus ſanctificare Ioannem, & liberare eum à peccato originali, in quo conceperat eum mater ſua Eliſabeth.* El parenteſco le mouio a eſte Señor, y a ſu puriſsima Madre,

S.Mat.27. Luc.22.

Luc.1.

S.Irine.

dre tambien para ytle a ſantificar, y llenarle de tan grandes fauores, pues ſi el deudo, y parenteſco con Chriſto Nueſtro Señor, fue congruẽcia para recebir gracia, ninguno tan pariẽte del Saluador del mundo, y de la Reyna celeſtial, como el Patriarcha ſan Ioachin, luego ninguno ſe ha de preſumir que ha llegado a ſer tan ſanto.

Es mas ſanto el glorioſo Patriarcha ſan Ioachin, que el gran Patriarcha ſan Ioſeph, prueuolo en eſta forma, la ſantidad del Eſpoſo de Maria, o vna muy gran parte de ella, tiene ſus principios de la elecion que Dios hizo de ſu perſona, para conſorte de ſu Madre, y padre putatiuo de ſu hijo: de modo que por eleccion le viene y en primer lugar por la gracia, todo eſſo ſe halla en el Patriarcha ſan Ioachin, y mucho mas, fue eligido para padre de Maria, y abuelo natural del Saluador del mundo, al paſſo que eſta eleccion fue venturoſa, y ſublime, a eſſe paſſo fue grande la gracia que le dieron para eſta dignidad, pues en que excede a San Ioſeph? Es manifieſto el exceſſo, y la ventaja que le haze, porque ſan Ioſeph lo que tuuo, fue por gracia, y eleccion; y el Patriarcha ſan Ioachin tiene eſſo y mucho mas, y ſu grandeza, tiene ſus principios en gracia, eleccion, y parenteſco, en eſto vltimo ſe auentaja a ſan Ioſeph, y aſsi viene a ſer mayor, no es juſto que nadie dude deſta verdad, pues no ſera temerario el que lo confeſſare: antes piadoſiſsimo, y ſe ajuſtarà con la razon, y deuocion que a la Virgen ſantiſsima, y a ſu Hijo ſe le deue.

Y es bien cierto que en vna coſa nobiliſsima, donde todos ſon eſclarecidos, mayor reſpecto, y en mayor veneraciõ ſe tiene al ſuegro, que no al yerno: fue ſan Ioſeph yerno del Patriarcha S. Ioachin, y aſsi fue fuerça que en todas las ocaſiones le llamaſſe Señor, por eſta parte mas conjunto eſtuuo con Dios, y con ſu Madre que todos los demas Santos, y por el conſiguiente mas leuantado en los ojos de Dios, y en mayor cumbre de perfeciõ, prueuolo con vna doctrina del Doctor Angelico ſanto Thomas, 2. 2. quæſt. 16. artic. 8. dize aſsi eſte gran Doctor. *Coniunctio naturalis originis eſt prior, & immobilior, quia eſt ſecundum, id quod pertinet ad ſub-*

S. Th. 2. 2. q. 26. a. 8.

ſubſtantiam: aliæ autem coniunctiones, ſunt ſuperuenientes, & remoueri poſſunt.

Y en otro lugar dize el meſmo Doctor: *Inter omnes debemus benefacere coniunctis nobis.* Ninguno tan allegado a Chriſto como ſu Madre, y ſu abuelo, luego fue fuerça q̃ al paſſo que fueron grandes los fauores que dio a ſu Madre, fueſſen grandes los que dio a ſu abuelo natural.

Eccl. c. 7. n. 30. El Eccleſiaſtico dize: *Honora Patrem tuũ, & gemitus matris tuæ, ne obliuiſcaris memento quoniam, niſi per illos, natus non fuiſſes, & retribue illis, quomodo, & illi tibi*, eſte lugar podemos intimar a Chriſto Nueſtro Señor, diziendole: *Honora patrem tuum.* Honrad al padre natural, temporal, no le tuuiſtes Señor: pero S. Ioachin, que es abuelo natural, ſegun el derecho ſuſtituye por el: *Memento, quoniam niſi per illos natus, non fuiſſes.* Acordaos Señor, que por Maria vueſtra Madre, y por Ioachin vueſtro abuelo ſoys hõbre: *Et retribue illis, quomodo & illi tibi.* Correſpondedles Señor al paſſo de la obligacion que les teneys; Maria Reyna celeſtial os dio el ſer en quanto hombre, porq̃ es vueſtra verdadera Madre, Ioachin vueſtro natural abuelo, remuneradles eõ vn ſer de gracia tan leuãtado, q̃ ninguno en vueſtra caſa les exceda.

El Angelico Doctor Santo Thomas, dize que la dignidad de Madre de eſta Señora es caſi infinita, a la qual correſponde tanta gracia, q̃ excede a inumerables Santos, por ſer gracia de Madre de Dios, la dignidad de abuelo natural de Dios, es vn grado menos en el parenteſco que la de Madre: pues ſi la gracia de aquella excede a inumerables Angeles, y Santos, por lo que tengo dicho, la gracia de abuelo del Saluador del mundo, no es mucho que ſobrepuje en particular al mayor ſanto que tẽga la Igleſia, aunque ſea Apoſtol, o el gran Baptiſta, o ſan Ioſeph, y en eſto no ſe les haze agrauio.

Ayuda tambien, para que entendamos que el Patriarcha ſan Ioachin es mas ſanto, en particular, que ninguno de quantos la Igleſia tiene: digo pues, que fauorece mucho eſta verdad el ver q̃ la Reyna de el Cielo amó mas a ſu padre que a ſan Ioſeph ſu eſpoſo, prueuaſe eſto con vna doctrina de Santo Thomas, 2. 2. q. 26. ar. 11. Donde pregunta el Santo, a quié ſe deue tener mas amor a los padres, *S. Th. 2 2. q 26. ar. 11.*

padres, o el esposo a la Esposa, o la esposa al Esposo, concluye diziendo, que segun leyes de charidad, mas amor se ha de tener al padre: *Secundum rationem boni, quod est obiectum dilectionis magis sunt diligendi parentes, quam vxores quia diliguntur sub ratione principij, & eminentioris cuiusdam boni.* Luego segun leyes de charidad (que eran las que gouernauan a la Virgen Nuestra Señora) mas amò a San Ioachin, que a San Ioseph.

Buelue a dezir el Angelico Doctor, que segun leyes, y fueros de matrimonio, mas ha de amar la esposa a su esposo, que no a su padre, o el esposo a la esposa, y la razon que dà para esto: porque son dos en vna carne, las palabras del Santo: *Secundum autem rationem coniunctionis, magis diligenda est vxor, quia vxor coniungitur viro, vt vna caro existens, secundam illud,* Math. 19. *Itaque iam non sunt duo, sed vna caro.* Esta razõ no tiene fuerça en la Madre de Dios, porque aunque su matrimonio fue estable, y verdadero, no fueró estos dos esposos dos en vna carne: y assi siempre la corrio obligacion de amar mas a S. Ioachin su padre, que no a S. Ioseph su esposo, y siendo mas amado, bien cierto es que el Cielo pondria en el mas gracia, y mas santidad, porque la Virgen nuestra Señora hizie se buẽ empleo de su amor.

S. Th. vbi sup.

Mat. 19.

A todo lo dicho ayuda que la Reyna del Cielo, ni mas ni menos amò mas a su padre S. Ioachin, que a su madre Santa Ana: san Gerony-mo sobre el cap. 44. de Ezechiel, dize que despues de Dios, se ha de amar mas al padre, y si la Virgen nuestra Señora, despues de Dios, amaua mas a S. Ioachin, bien cierto es que seria por su grã santidad, es doctrina esta de Santo Thomas, 2.2. q. 26. ar. 10. *Amantur pater, & mater vt principia naturalis originis, pater autem habet excellentiorem rationem principij quam mater.* Luego primero ha de ser amado el padre, que la madre, bien cierto es, que todo esto alcanzò la Reyna del Cielo por este gran Patriarcha: nos venga del Cielo gracia, que es prendas de la gloria.

S. Hiero. in Ezec. c. 44.

S. Tho. 2.2. 26. ar. 10.

EN LA SOLEMNIDAD DE LA GLORIOsiſsima ſanta Ana, madre de la Reyna del Cielo, y abuela del Hijo de Dios.

Simile eſt Regnum Cœlorum theſauro abſcondito in agro. Matt. 13.

HAblando el Eſpiritu Sancto en nõbre de la glorioſiſsima Sãta Ana, como quien conocia bien ſu protentoſa virtud, dixo por el Eccleſiaſtico: *Quaſi platanus exaltata ſum iuxta aquam in plateis.* Al platano ſe compara eſta hermoſiſsima matrona, pueſto a las orillas del agua, y aunque es pompoſo, y grãde fuera della, mirado en las aguas, como en eſpejo, es ſin comparacion mayor. *Eccl.* 24.

Lenguage es de la Eſcritura compararſe el Hijo de Dios a las aguas, *ſicut aqua effuſus ſum*, dixo por Dauid, y la Virgen nueſtra Señora tãbiẽ ſignificada por las aguas, *puteus aquarum viuentium*, la llama el libro de los Cantares, es ſanta Ana vn platano hermoſo, y toda ſu belleza la viene de eſtar junto a eſtas aguas: y aunque fuera dellas es prodigioſa ſanta, mirandola en ellas como en eſpejo, aun es mayor conſiderada en Chriſto, como ſu abuela, y en Maria como ſu madre, a quien no admira la grãdeza, y hermoſura en ſantidad deſte myſtico platano. *Pſal.* 21. *Cant.*

Pues como tomaremos la gracia, tomemosla con lo que dize ſan Gregorio Nazianzeno de la Virgen nueſtra Señora, que la llama, *aquæductus cœleſtis gratiarum*, aquæducto, por donde viene el agua de pie de la gracia para fecundar todas las feſtiuidades, la de oy no la podemos predicar ſin gracia, ſiendo fieſta de ſanta Ana es de Maria, bien cierta tenemos ſu interceſsion, para que quãto dixeremos reſulte en gloria de Dios, y deſta celeſtial Matrona. Pidamos a eſta Señora que nos la alcance, y obliguemosla con la oraciõ acoſtumbrada del Aue Maria.

S. Gr. Naz. orat. obſecro te domine.

DISCVRSO I.

Que es gran teſoro en los ojos de Dios la caſtidad que deguella las paſsiones de la carne, y que no fue menor pureza la de ſanta Ana, que la de ſan Ioachin, antes deſtas dos conchas hermoſas de nacar ſalio la perla preciosa de Maria.

Simile eſt Regnum Cœlorũ theſauro abſcondito in agro, S. Matth. c. 13.

POr eſte teſoro quiere Hugo Cardenal, que ſe entienda la Virginidad, o caſtidad, y aquella palabra, *abſcondito in agro*. Que eſte campo, no es campo que lleue yerua, ni menos para ſembrar en el: ſino campo de enemigos, como ſolemos dezir, ya viene marchando el enemigo, y trae en ſu campo veynte mil ſoldados, aſsi la caſtidad, que entre los enemigos fieros de las paſsiones de la carne ſe conſerua pura, bien ſe puede llamar theſoro, las palabras del Doctor: *Theſaurus abſconditus eſt virginitas, vel caſtitas abſcondita per humilitatem in agro carnis.*

Hug. Card. in Mat. c. 13

No queremos dar ventaja a la pureza de ſan Ioachin antes dezimos, q̃ fue tan hermoſa, y tan pura la de la glorioſiſsima ſanta Ana, hemos de conſiderar eſtos celeſtiales Padres, como dos cõchas de nacar ygualmente hermoſas, que concurren a producir vna belliſsima perla, ſoy de parecer que la caſtidad de la glorioſa ſãta Ana ſe puede poner en parangõ cõ la mas eſpejada virginidad, aunque ſea de las Ineſes, y Catalinas, y colijolo de que fueron ſus entrañas cantera, de donde ſe cortó la carne preciosa de las entrañas de Maria, que

que ſiendo carne execede a todo eſpiritu.

S. Bern. Pero eſſo dixo San Bernardo: *Continuata caſtitas emulatrix virginitatis eſt*, vna caſtidad continuada en la caſa de Dios, tira plaça, como ſi fuera virginidad, vio San Iuan en el Cielo muchas virgines, que ſeguian al Cordero, oyó vna voz que dixo: *Apoc. c. 14 n. 4.* *Hi ſunt qui cum mulieribus, non ſunt conquinati*, y dixo *S. Hiero.* San Geronymo declarando eſte lugar, *etiam Paula*, tambien Paula, que fue vna Romana ſantiſsima, en quien ſe hallaron muy en ſu lugar los fueros, y obligaciones de vna ſerafica viuda, quiere pues eſte gran Santo que en la caſa de Dios ſanta Paula eſtè tenida en la veneracion que la mas hermoſa virginidad.

Realcemos mas lo dicho, ponderando lo mucho que pierde quien pierde la caſtidad, y ſe quiere rendir a ſus miſerables paſsiones, atendamos a lo que dize el Apoſtol ſan Iudas, *Apoſt. Iudas in Epiſt. Canon. n. 8.* *qui carnem maculant, dominationem ſpernunt*, los que manchan ſu carne dexan de ſer ſeñores de ſus paſsiones, y pudiendolas mãdar, como a ſieruas, ſe hazen eſclauos, o eſclauas dellas.

En confirmacion de lo dicho, quando la Señora Cenobia, muger de Putifar ſe enamorò de Ioſeph, no aueys notado que refiriẽdo la Eſcritura eſte ſucceſſo la llama muger de ſu Señor, *Et dixit vxori domini ſui*, no *Geneſ. 39.* fuera mejor que la llamara ſu ſeñora, que no la muger de ſu amo? No conuino, por que no es ſeñora, ni de ſu caſa, ni de ſus paſsiones, la que ſe dexa lleuar de ſus apetitos deſordenados: reparo es eſte del gran padre ſan Ambroſio: *S. Amb. lib. de Ioſeph.* *Recte non ipſa domina dicitur, quæ non potuit extorquere, quod voluit imperare: nam quomodo domina, quæ dominandi non habebat affectum*, luego myſterioſamente dexa dicho el Apoſtol ſan Iudas, *qui carnem maculant, dominationem ſpernunt*, quien mancha ſu carne perdiendo la caſtidad, juſtamente pierde el titulo de ſeñor, o de ſeñora; ò quantas ay en el mundo que gozan de titulos ſoberanos, que por ſu libiandad no merecian ſer eſclauas.

Y digamos el mayor encarecimiento de todos, notò el glorioſo padre San Aguſtin vna coſa hija de la agudeza de ſu ingenio, que quando el Propheta Daniel abſoluio, y dio por libre la honeſtidad de Suſana,

librandola del testimonio, dixo: *Mundus ego sum à sanguine huius.* Que fue el modo con que Poncio Pilato absoluio, y conocio no era digna de pena la santidad de Christo nuestro Señor, y assi dixo como el Prophe-ta Daniel: *Mundus ego sum à sanguine huius*, dize aora el glorioso Padre san Agustin. *Hac voce circa Susanam vtitur Daniel, qua circa Christum vsus est Pilatus, eadem igitur sententia absoluitur pudicitia, quia est absoluta est iustitia.* Lo que ay que ponderar que estos dos lugares el de Daniel, y el de San Mattheo, ambos son del Espiritu Santo, y vemos que en vn mesmo predicamento de apreciacion, pone la honestidad de Susana defendida de los falsos viejos, y la santidad del Hijo de Dios, luego con justa razon, dize el Euangelista que la castidad es este thesoro: *Simile est Regnum Cœlorum thesauro abscondito in agro.*

Danie.c.13.

Mat. 27.

S. Aug.

Para que respondamos totalmente al titulo del discurso, y la castidad venga a ser tesoro precioso en los ojos de Dios, es necessario con vizarria determinarse vn Christiano a agostar, y degollar todos los atreui-mientos de la carne, con vn proposito eficacissimo, ayudado con Santos Sacramentos, y algunos ratos de oracion, viene en tal caso a leuantarse el Espiritu con grãdes alientos a su Dios, que no tengo por theoro precioso la castidad que se anda ensuciando, y limpiando, sino es la que sabe perseuerar en pureza, y se ciñe con temor de Dios.

Aduertid este pensamiẽto a proposito de lo que tengo dicho, de dos diferencias de pecadores haze mencion la sagrada Escritura, todos perdidos, todos hambrientos, los vnos se saluan en sus diligẽcias, y los otros se pierden.

El hijo Prodigo es cabeça de los vnos, este muerto de hambre, dize San Lucas, que vino a buscar a su padre que le remediasse: *Surgam, & ibo ad patrem meum.* Quando vio que moria de hambre en la çaurda, sin verse harto de bellotas, dixo: *Surgam, & ibo ad patrem meum.* Anduuo cuerdo en venir a su Padre, y no a su madre, que si a su madre viniera en primer lugar por ventura no fuera remediado.

Luc. 15.

De

De los otros pecadores haze mencion Ieremias en sus trenos, capit. 2. tambien hambrientos, y necessitados: pero estos erraron mucho, porque para remediar su hambre, no buscaron a su padre, sino a sus madres: *Matribus suis dixerunt:* Treno. Ierem. c. 2. *vbi est triticum, & vinum? Cum deficerent, quasi vulnerati in plateis ciuitatis, cum exhalarent animas suas in sinu matrum suarum.* Agudamente san Paschasio notò sobre este caso, que este hijo prodigo que vino a su padre, es el pecador que se leuanta del pecado de la sensualidad y viene a su padre, que es en proposito de no ofender a Dios, varon, firme, estable, y perseuerante, sin boluer jamas atras, este vino con hambre de la castidad, socorriole su padre, que fue el buen proposito, alimentose con ella, y con la perseuerancia quedô tan puro, que vino en la casa de Dios a tirar plaça, como si fuera virgen.

Los otros que vinieron tambien hambrientos de la castidad, y acudieron a sus madres, y no fueron socorridos dellas: antes murieron desastradamente en sus braços: *Cum exhalarent animas suas in sinu matrum suarum.* Dize San Paschasio, que estas madres son vnos propositos de los que desean ser castos afeminados, ineficaces embueltos en sus delicias, y acuden a ellos como a madres piadosas que los socorran, y antes mueren en sus braços, las palabras de San Paschasio son elegantes: *Eruditior ille filius, qui ad patrem suspexit egens, quam isti, qui à voluptatibus carnis, quasi à matribus ea bona exquirunt. Si cum pater esset, aut ad patrem domum redirent, animas fame non exhalarent. Sed quia caro eos decipit, errant: & si non in eo, quod panem requirunt saltem, quia in carne torpentes, ab ea ista petunt. Nesciunt miseri, quod qui in carne sunt Deo placere, non possunt, id circo in sinu carnis intereunt, quoniam hi filij patris sunt, qui non ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, sed ex Deo nati sunt.* D. Paschas. li. 2. intren.

Concluyo este discurso con aquellas palabras del capitulo quinto de los Cantares: Adonde dize la Esposa: *Surrexi, vt aperirem dilecto meo, & manus meæ stillauerunt myrrham, & digiti mei myrrham probatissimam*, sobre las quales palabras dixo el glorioso S. Gregorio Niseno: *Quia manus sponsæ stillauerunt*

myrrham, idea surrexit. Porque las obras todas fueron mortificadas, y supo degollar los afectos de sangre, y carne, *ideo surrexit*, por esso se leuantó sobre sí, viuiendo en perpetua pureza, y castidad, que este thesoro rico no le alcançan, sino es los muy mortificados, y que han muerto a todas las cosas del mundo, pues como lo fuesse tanto la gloriosissima santa Ana, en ella se hallò el verdadero thesoro de la castidad.

DISCVRSO II.

Que la gran santidad, y prudencia de la benditissima Santa Ana, no solo obligo al Hijo de Dios, sino que le necessitò a que fuesse su deudo, sin que pudiesse escusarlo, ni hazer otra cosa.

Simile est Regnum Cælorũ thesauro abscondito in agro. S. Matth. c. 13.

PReciase tanto la Magestad de nuestro Dios de ser liberal con los hombres, regalea tã poco el hazerlos beneficios, que antes parece lleua por punta de honra, como suele dezirse vulgarmente, el que los hombres no hagan cosa por el, que no satisfaga cõ mayores bienes que pedian los seruicios que le hazen.

Y para que entendã que no puede darle cosa que no pueda pagar con augmentos infinitos haze ostentaciõ de sus thesoros, alarde de sus riquezas, reseña de su omnipotencia: *Simile Regnum Cælorũ, &c.* Tengo en mi Cielo (como si dixera) mucha hazienza, muchos bienes con que premiar los meritos de los q̃ me siruen: no piense el hombre que le he de quedar deudor de nada, que si me diere alguna cosa, hazienda tengo con que satisfazerle, y pagarle, no ha de auer nadie q̃ me eche el pie adelante en el dar, porque si siempre he de quedar yo con muchas ventajas, vame mi honor en esso, y quedara yo (digamoslo assi) corrido, si sucediera lo contrario, porque fuera menoscabo de mi poder.

Y para que lo conozcan, vamos discurriendo por los seruicios que han hecho los hombres a Dios, y veremos si han hecho alguno, de que no tengan el retorno doblado, mandale Dios a Abrahã, que

que le sacrifique hijo, en quien tenia depositado su amor, y sus esperanças, obedece el Patriarcha, sube al mõte, expone el braço para el sacrificio, leuanta el cuchillo a la execucion, quiere en fin holocaustizar la vida del q̃ quiere tan tiernamente: está el Padre Eterno considerando la accion, obligase de tan gran seruicio, repara en la grandeza de la dadiua, mucho me da Abrahã dize, grã don es este, pues no piense q̃ tengo de quedar corto, tengole de dar mi hijo, que si el me da el suyo, tengole de satisfazer con el mio, y para q̃ entienda, que es mayor la paga que el seruicio que me haze, y que ando mas liberal q̃ el, si el me da vn hijo hombre suyo, yo le doy vn Dios que se haga hombre hijo de mi mesma diuinidad.

Genes. c. 22.

Palabras son de Lipomano en su Cathena aurea, *quia Abraham filio tuo, non pepercisti propter me: hoc vicissim tibi tradam filium meum vnigenitũ propter te, & quia melior ego sum hoc amoris signum maius tibi præstãuo*, como si dixera: En nõbre del Eterno Padre, no piẽse Abrahã que me ha de llamar por liberal, ni que me ha de dexar corto en la satisfacion, que si me da su hijo yo le dare el mio, q̃ assi vendra a ser con muchas ventajas mayor el retorno, que el seruicio que me ha hecho.

Lippom. sua Cath. aurea in Gen. c. 22

Hizo reparo en este pensamiento san Clemente Alexandrino, aduirtiendo en aquellas vozes que dize la Escritura, está dando la sangre de Abel, con quien habla: pues a quiẽ llama, a quiẽ grita, a quien da vozes? dize el Santo: *Deum alloquitur qui est verbum*: Esta sangre habla con el Hijo de Dios, que es la segunda persona de la Santissima Trinidad, pues que la quiere? Saben que? Que derrame su sangre por los hõbres, como si dixera, he hecho yo este seruicio a Dios de derramar mi sangre por el, pues derrame la suya, que sino la derrama, aura de que dar corto á vista de mi seruicio.

Genes. c. 4.

Clem. Alex.

Pues dize Dios, si Abel me ha hecho esse seruicio, no piense que le he de quedar deudor, tengo de derramar mi sangre, y no solamente la he de derramar, sino tambiẽ si la suya fue inocente, la mia lo ha de ser tambien, en que no he de quedar a deuer nada de lo que los hombres hizieren por mi.

Realza mas lo dicho aquellas palabras del cap. 1. de Sã Iuan:

S. Ioa. c. 5. Iuan: *Dedit eis poteſtatem filios Dei fieri, qui non ex ſanguinibus: neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, ſed ex Deo nati ſunt, & verbum caro factum eſt.* Yo confieſſo dize Dios, que ha ſido para mi muy agradable ſeruicio, que los hombres me ayan ofrecido materia, en que poder tomar carne, *& verbum caro factum eſt.* Doyme por muy ſatisfecho de eſta dadiua, que ha ſido muy grande por cierto: pero aduiertan que ſe la tengo yo muy bien pagada, que eſtà ya bien ſatisfecha, que ſi *verbum caro factum eſt*, ſi me han dado ſu carne, para que yo me haga hombre con ellos. *Dedi eis poteſtatem filios Dei fieri*: los he dado yo mi diuinidad, y con ella poder para que ſe hagan hijos de Dios, que no ay ſeruicio que me hagan, que no le tenga yo ſuficientemente pagado, y no ſolamente los pago deſpues de auer recibido el beneficio, ſino que me preuengo a pagarle, aun antes de recibirle, y aſsi precede el *dedit eis poteſtatem*, al *verbum caro factum eſt*, el darles yo mi diuinidad a que ellos me den ſu carne, y ſangre.

Mas, ſiempre ha auido queſtion entre los Santos, ſobre aquellas palabras del capitulo ſegundo de ſan Lucas: *Et ipſe Ieſus erat incipiens annorum triginta, vt putabatur filius Ioſeph.* Que ſi auia de nacer de Madre Virgen, para que era neceſſario caſarſe con Ioſeph, ſi ſe auia de publicar por el mundo, ſi auian de ſaber los hombres que auia de ſer donzella, y madre ſuya, y que eſſo lo auian de creer por Fè, para que era menester ſe deſpoſara, no era mejor que no lo eſtuuieſſe, ſino ſola, y recogida con baſtante ſatisfacion, y de eſſa ſuerte ſe conociera ſu caſtidad, y la grandeça del myſterio, pues porque quiere ſe caſe, algo deue de auer encerrado en eſta accion de grande conſideracion, algo le deue de importar a Dios? Luc. c. 2.

Si, mucho le importa, dize ſan Anſelmo ſobre eſtas palabras: *Vt putabatur filius Ioſeph merito, & adoptionis originem ipſe accepit, quia per adoptionem efficimur Filij Dei.* Es tanto el deſſeo que Dios tiene de moſtrarſe liberal con los hombres, de darles mas de lo que ellos le dan, q̃ quiere ſer hijo adoptiuo de Ioſeph, y que Ioſeph le haga ſeruicio de eſta adopcion, para tener el lugar de hazer a S. Anſel. in Luc. c. 2.

los

los hombres hijos adoptiuos ſuyos, y de darles la adopcion de hijos de Dios, que como le va el honor en que ſe manifieſte ſu poder, buſca trazas, y ocaſiones en que moſtrarle, y no andar corto con los hombres, ſino tan largo que les de doblado de lo que ellos le dan.

Eſte es el modo de dar de Nueſtro Dios, *Qui dat omnibus affluenter*. Da con hidalguia no ſe embaraza en la ſatisfacion, buelue el retorno con creces, augmẽta con la paga el valor del beneficio.

Baſtãte prueua tenemos en la hiſtoria del ſanto Iob, quitale Dios ſu hazienda, quitale ſus hijos, deſpoſſeele de todos ſus bienes, priuale de todas ſus poſſeſsiones, yq̃ quiere hazer con eſto? Que, bolIob cap. 42. uerſelas dobladas, *tradidit Dominus omnia quæcumque fuerãt Iob duplicia*, pues Señor ſi ſe las auiades de boluer para que ſe las quitays? Para que, para dar a entender, que todo lo que recibo lo pago doblado, y que ſi me dan vna coſa buelvo yo dos, y no ſolamẽte dos, ſino ciento por vno, *centumplum accipiet*.

Y aun adelanto yo a eſte pẽſamiẽto, y aprieteole mas, que hizo Iob à viſta de tanta perdida? Ofrecioſe a Dios a ſi, y a todos ſus bienes, y que mas? Ofreciolo con paciencia, y aſsi parece, que en la paciẽcia le hizo diſtincto ſeruicio, que con la hazienda, y con ſus hijos, pues aduierta, que todo eſſo ſe lo ſatisfaze Dios, que ſi le dio hazienda y paciencia, ſe lo buelue doblado, para que todo quede pagado, todo que de ſatisfecho, la hazienda q̃ le ofrece, y la paciencia con que ſufre el trabajo.

Penſamiento es de San Baſilio: *Scimus duplicatæ diuitiæ vndequaque in domum fluxere, vt alteram partem, velut qui nihil amiſiſſet haberet; altera vero patientiæ mercedes iuſta eſſet.* No pienſe (como ſi dixera) el hombre que ſi dà a Dios, por eſſo ha de perder nada, que ſi le da hazienda, el la buelue doblada, y no ſe contenta con pagar lo que le dan, ſino que ſatisfaze el modo con que ſe lo dã, que ſi Iob le ofrecio ſus bienes con paciencia, lleua el retorno doblado, para ſatisfazerlo, y pagarlo todo, que buen Dios dichoſos aquellos que te ſiruen, pues tan gran remuneracion alcançã de ſus ſeruicios. *S. Baſil. con tione nere- bus tẽporali bus afflict.*

En verdad Señor, que aũ que eſtays muy vſano, que ha de llegar tiempo en que

os

os pongays en cuydado, y q̃ aueys de ver agotado vueſtro poder, y que os ha de poner en ocaſion ſanta Ana en que buſqueys trazas para pagarla, porq̃ os ha de ofrecer vn don, qual es el fruto de ſus entrañas Maria puriſsima, y ſi conforme a vueſtra condicion, y a lo que queda dicho, la aueys de dar la paga doblada, no ſe yo Señora donde aueys de tener dos Marias, como la hija de ſanta Ana.

Y por obligaros Dios mio a que reboluays el abyſmo de vueſtra Sabiduria, acerca de lo que vamos diziẽdo, S. Pedro Chryſologo dize en el ſer. 25. q̃ el mundo da vno por ciento: pero vueſtra Mageſtad ſi con amor ardiente le ofrecẽ algo da ciento por vno, dize el Santo, *vſura mundi centum ad vnum; Deus vnum accipit ad centum*, pues ſiendo aſsi, que la bendita S. Ana, con amor feruoroſo ofrecio en el templo la hija de ſu ſer a los tres años, obligaciõ os corria poderoſo Señor de darla por la hija cien hijas tales, y tan buenas.

S. Pet. Chryſol. ſer. 25.

Aqui fue donde la diuina Mageſtad ſe hallô confuſo, aqui donde le faltarõ las traças, y los arbitrios para pagar tan gran deuda, determinó ſer nieto de ſanta Ana y por ciẽ Marias q̃ la deuia, quiſo q̃ equiualieſſe ſu Real, y diuina perſona haziendoſe hijo de ſu hija, y regalado nieto ſuyo; ò glorioſa ſanta Ana, dẽte el barabien todas las criaturas por tu ſantidad, y prudencia: pues aſsi ſupiſte obligar a Dios.

DISCVRSO III.

Que fue gran congruencia el ſer Maria Señora nueſtra hija de ſanta Ana prra defenderſe de toda culpa principalmente de la original, y ſer fuerte en los trabajos.

HAblemos en eſte diſcurſo de los celeſtiales deſpoſorios de ſan Ioachin, y ſanta Ana, tan antiguos como nobles en ſu ſignificaciõ, pues deſde el principio de la formacion de Cielo, y tierra eſtan en figuras preuiſtos, *in principio creauit Deus cœlum, & terram*, criò Dios el Cielo, y la tierra, deſpoſolos a entrambos (como ſintierõ los Filoſofos antiguos) pero la tierra, *erat inanis, & vacua*, eſtaua triſte ſu marido el Cielo, como ſi lo fuera de entendimiento, embuelto en melan-

Geneſ. c. 1.

lancolia, y tinieblas, *& tenebræ erant ſuper faciem abiſſi*, que viendo a ſu Eſpoſa infecunda, que marido ay que no ſe melancolice.

Del miſmo modo paſsò entre eſtos dichoſos deſpoſados Ioachin, y Ana, el Cielo por ſu pureza, ella tierra eſteril por ſu infecundidad viuian triſtes.

Pero aduierta ſſe a eſte propoſito vna de las mayores grandezas que de ſanta Ana ſe pueden dezir, aueriguado eſtà con experiencia clara q̃ la tierra que por extremo es eſteril como lo era ſanta Ana, es muy fecunda de piedras, pongo el exemplo en muchas partes de la tierra; Auila es muy eſteril, y muy fecunda de piedras, en Torre de Lodones es lo miſmo, eſta gran matrona tierra eſteril fue: pero fecunda de piedras para fundar la Igleſia, piedra fue Chriſto: aſsi lo dixo el Apoſtol: *petra autem erat Chriſtus*, y piedra fue Maria como lo dixo Eſaias pidiendo la Encarnacion: *Emitte agnum dominatorem terræ de petra.* O Cielos embiadnos al Meſias, y corteſe de la cantera de la piedra de Maria, pues como las piedras recibẽ el ſer de piedras fuertes de la tierra eſteril, aſsi Chriſto, y ſu Madre piedras miſticas, gran parte de ſu fortaleza les vinò a Maria por ſer hija, y a Chriſto por ſer nieto de ſanta Ana.

S. Paul.

Eſai. cap.

A propoſito de lo que vamos diziendo viene lo que dize Ouidio de la tierra eſteril: *Magna parens terra, & lapideſque in corpore terre oſſa reor dici, iacere hos poſt terga iubemur.* Llamò a la tierra, *magna parens*, la gran madre vniuerſal de todos, pero lo q̃ quiero que repares es en aquellas palabras: *Et lapideſque in corpore terræ oſſa reor dici.* Atreuome a dezir (dize eſte Poeta) que las piedras que por fruto lleua a la tierra eſteril ſon los hueſſos deſta madre vniuerſal: de modo que llamó hueſſos de la tierra a las piedras, que de ſu eſterilidad reciben ſer.

Ouid.

La tierra eſteril de Ana el fructo que lleuò fueron piedras Chriſto, y ſu Madre, eſtos fueron ſus hueſſos, y por el conſiguiente la fortaleza de la Igleſia.

Y porq̃ no ſe q̃de eſte cõcepto en dicho de vn Poeta profano, hable Guarrico Abad, en el Sermon ſegundo, que haze de Anuntiatione, y digamos lo que ſiente a eſte propoſito: *Si ergo petra Chriſtus (vt ait Apoſtolus) non degenerat*

Gurri. Abb. ſer. 2. de Anuntiat.

rat à matre filius, quando & ipſa petræ nomine cenſetur, y luego dize mas abaxo: *Aduerſus illecebras peccati tota inſenſibilis erat, & lapidea.*

Dichoſa eſterilidad la de ſanta Ana, pues el fruto que lleuò fue piedras, y tales piedras, vamos reſpondiendo al titulo deſte diſcurſo, que fue gran congruencia el ſer Maria hija ſuya para ſer concebida ſin culpa original, y reſiſtir todo pecado.

Aora quedara entendido aquel lugar de los Prouerbios, que milita en fauor de la limpia Concepciõ de Maria: *Tria ſunt dificilia mihi, & quartum penitus ignoro, viam aquilæ in cœlo, viam colubri ſuper petram.* Lo que mas le admirò, y en lo que hallô mas dificultad, que andando la culebra ſobre la piedra no dexaſſe ſeñal.

Prou. c. 30.

Dexemos la corteza del lugar, y paſſemos al ſentido miſtico, como lo declara ſan Ambroſio: *Sic ipſe diabolus in ipſis natalibus mundi inuenit corruptilem terram Adam, & Euam libenter andientemque eis loquutus eſt, fecit in auribus ſemitam, fecit in pedibus, fecit in manibus, à quibus contrectata ſunt poma.* Dize que el demonio en el principio del mundo vino con ſus tentaciones, y engaños a nueſtros primeros Padres, hallolos blandos, hizo ſenda en ſus oydos quãdo le oyeron, hizo ſenda, y camino en ſus pies, quando le obedecieron, hizo ſenda en ſus manos quando las leuantaron a tomar la mançana del arbol vedado.

S. Amb. lib. 2. de Salomone.

Luego dize ſan Ambroſio, eſte tentador con la miſma vſania vino a Chriſto, y a ſu Madre, preſumiendo q̃ pudiera en eſtos Señores hazer ſenda, como en ſus Padres Adã, y Eua: pero por los inmediatos Ioachin, y Ana que por ſer tierra eſteril les dieron ſer de piedras duras, no hallò entrada en ellos, y aſsi infiere San Ambroſio: *Ideò ſerpens in petra veſtigium non fecit*, con que queda declarado el lugar de los Prouerbios, que tanto le admiró a Salomon: *viam colubri ſuper petram*, luego congruẽcia fue el ſer Maria Señora Nueſtra libre de toda culpa; el ſer hija de ſanta Ana.

Aora ſe entendera (aunque ſea parenteſis) porque tentò el demonio cõ piedras a Chriſto, ſi queria hazer prueua de ſu omnipotẽcia, en otros mil medios pudiera executar ſu deſſeo, porque fuerõ piedras las que buſcò deſſeoſo, òque Chriſto las deshiziera,

S. Mat. 4. ziera, *dic vt lapides isti panes fiant.* El caso es q̃ como por ser piedras Christo, y su Madre, se le escaparon de culpa, quedò con tan grande indignacion cõtra las piedras que todas las quisiera ver deshechas, y por esso en esta tentacion vsò de piedras.

Boluiendo a la gloriosa S. Ana, y dandola por vna de sus excelencias el ser madre de la Reyna celestial, para ser congruencia de q̃ fuesse concebida sin culpa original: Ya dexamos dicho de S. Epifanio. san Epifanio, que llamò a S. Ioachin: *Domini præparatio*, lo mismo podemos dezir de esta gloriosa matrona, porq̃ en sus entrañas preparò Dios el bien del vniuerso: quexoso pudiera estar el Espiritu Santo de las dos personas de la Santissima Trinidad, por auersele alçado con las processiones, el Padre engẽdra al Hijo, el Padre, y el Hijo espiran al Espiritu Santo, esta tercera persona, ni engẽdra, ni espira, que dò desseoso de comunicarse, danle las entrañas de Santa Ana, que las prepare, y las fecunde, para que tenga vna hija en quien haga ricos empleos.

Vno de los quales fue poner los baluartes, y pertrechos, en el venturoso vientre de santa Ana; pues en el fue deshecho el orgullo del demonio, ó pecado original, no es pequeño blason este desta Señora.

No es esto por ventura lo que dize san Iuan en su Apocalypsi, ca. 12. de aquella mistica muger vestida del Sol, en seguimiento de la qual arrojó el dragon vn rio de agua para lleuarla a si; pero lí broſe, porque la tierra dio vn bocezo, abriò la boca, y tragosse las aguas, con que fue libre: *Et misit serpens ex ore suo, post mulierem aquam, tanquam flumen, vt eam faceret trahi à flumine*, y luego dize el Euangelista inmediatamente: *Et adiuuit terra mulierem, & aperuit terra os suum, & absorbuit flumen; quod misit draco de ore suo.* La Madre Ana que por su ancianidad estaua hecha tierra: pero tãfauorecida del Espiritu Santo, que en su vientre se vencieron, y se deshizieron las machinas de la culpa original, q̃ amenazauan a su hija, esto es auerse tragado la tierra el rio de agua, que arrojó el dragon de su boca. Apocal. c. 12.

Este pensamiento, y esta verdad nos enseña el Espiritu Santo, en el lib. de los Cãtares, hablando con esta Señora dize: *Vna est Matri suæ, ele-* Cantic. c. 6.

electa genitrici ſuæ. Dos Madres la acomoda, vna que la engendró, y dio ſer, que fue la glorioſa ſanta Ana, deſta dize: *Electa genitrici ſuæ.* Otra madre remota, qual es la tierra, o el ſepulchro, tambien fue hija vnica para eſta Madre.

Y que tengamos cada vno dos madres, dixolo Iob: *Nudus egreſſus ſum ex vtero matris meæ, & nudus reuertar illuc.* Deſnudo ſali del vientre de mi madre, y deſnudo tengo de boluer a el, al de la madre que le pario, eſſo no pudo ſer, pues a que vientre? Al de la ſepultura, o al vientre de la madre tierra, eſſo es *nudus reuertar illuc.*

Iob, cap.

Con eſto ſe entenderá ya el lugar de los Cantares: *vna eſt matri ſuæ, electa genitrici ſuæ.* Tuuo dos madres eſta Señora, la vna fue ſanta Ana, que la dio el ſer, la otra la ſepultura, pues como fue vnica para eſta, que no la ofendio con ſu corrupcion, ni guſanos como a las demas hijas de Adan: aſsi fue vnica para la que la dio el ſer, pues quando las demas hijas hazen los vientres ſepulchros de almas muertas en culpa original, la Virgen hizo el de la ſuya vn parayſo de delicias, vn theſoro de muchas gracias: y aſsi digaſſe de Maria, que es *vna matri ſuæ, electa genitrici ſuæ.* Vnica para la madre ſepultura, y vnica para la madre ſanta Ana.

Por pena de pecado dieron a Eua nueſtra primer madre que tuuieſſe hijos: *Multiplicabo erumnas, & conceptus tuos, in dolore paries filios.* Tendras hijos, pues pregunto, eſta es maldicion? Muy grande, porque auiendo de tener hijos, la condenauan de camino a que ſu vientre fueſſe vn infierno, pues los auia de concebir en culpa, vn ſepulchro infernal es el vientre, y el preñado de qualquier muger, porque aunq̃ tiene vna criatura viua, tiene vna alma muerta en culpa, concebida en pecado, el vientre de ſanta Ana tenia el theſoro eſcondido del alma de Maria.

Genes. c. 3.

Dixo Iob: *Qui expectant mortem, & non venit quaſi effodientes thæſaurum.* Vnos buſcando theſoros, hallauan ſepulchros, y otros buſcando ſepulchros, hallauan theſoros, quien fuera a buſcar theſoro al vientre de vna preñada, hallara vn ſepulchro, que encerraua en ſi

Iob, cap. 3.

vna

vna alma muerta, concebida en pecado original, y quien fuera al vientre de santa Ana a buscar sepulchro, hallara vn rico theforo, que era el alma de su preciosa hija, concebida sin culpa.

Esto no es lo que dixo Dauid, hablando de la Concepcion desta Señora: *Tenuisti manum dexteram meam, & in voluntate tua deduxisti me, & cum gloria suscepisti me.* Quando a los demas hijos de Adan en el principio de su ser les recibe el mundo en tinieblas a la Virgen sanctissima (haziendo Dios el vientre de santa Ana, vn hermosissimo monte Tabor) la recibio en gloria en su Concepcion, y dize San Remigio declarando aquellas palabras: *Tenuisti manum dexteram meam, idest meam potentiam iuuisti ad hoc vt esset dextera acquirens potiora cœlestia videlicet, & non terrena.* Siempre estuuo la Virgen a la diestra de Dios, sin ser participante de cosa que fuesse terrena, luego auiendola recebido en gloria en su Concepcion, fuerça es que esta gloria sea hija de la gracia de preseruacion.

Psal. 72.

S. Remig. in Psal. 72.

Muertes de los Santos

Costumbre es de la Iglesia, llamar a la muerte de los santos nacimientos: porque lo mismo es morir en Dios, q̃ nacer para la gloria, y assi S. Pedro Chrysologo sermon 127. de decollatione, S. Ioannis dixo: *Ioannes de morte sua natus est, de natali suo mortuus est Herodes*: Pregunto estos natalcios en que los santos son recibidos en gloria, de quien son hijos? Claro està que se ha de responder, que de la gracia, pues si la Virgẽ Nuestra Señora dize hablando con su Dios, del punto de su Concepcion, *& cum gloria suscepisti me.* Claro està que esta gloria ha de ser hija de la gracia de preseruacion: dichoso, y biẽ afortunado viẽtre de santa Ana, pues de camino le hizieron vn cielo.

son nacimiẽtos para la gloria.

SIGVESE EL MISmo assumpto en las alabanças de la gloriosa Santa Ana.

VEamos que dize la Iglesia desta sancta: *sicut spina rosam genuit Iudæa Mariam.* Como la espina engendra a la rosa, assi Iudea a Maria, dos madres tuuo la Reyna del Cielo, vna remota que fue Iudea, y otra proxima, que fue la glorioſissima santa Ana, y assi estas palabras, *sicut spina rosam genuit*

Eccl. in quadam Antiphona.

nuit Iudæa Mariam. Se entienden de ambas a dos madres, y principalmente de la glorioſa ſanta Ana, pues ella fue la madre que inmediatamẽte la engẽdrò, pues ſepamos aora, porque ſe dize, que como la eſpina engendrô la roſa, aſsi ſanta Ana a ſu hija celeſtial.

Dificultad me haze eſte lugar, porque la eſpina no es la que engendra la roſa, ſino la que defiende ſu hermoſura, ſiempre eſtà amenazando a todos con ſu aſpereza, no la ochiquen, ni la enlazien: de modo que eſta flor que ſe llama roſa recibe el ſer de la rayz, y de la influẽcia del Cielo, la eſpina no firue de mas que de amparar ſu belleza, y no obſtante eſſo dize la Igleſia que en nada yerra, *ſicut ſpina roſam genuit Iudæa Mariam.*

Reſpondeſe que no ſe eſtima en menos, antes ſe eſtima en tanto el defender la eſpina, la hermoſura de la roſa, como ſi la diera el ſer: aſsi ni mas, ni menos, en tanto eſtima el Cielo la protecciõ que hizo ſanta Ana en ſus puriſsimas entrañas a la roſa hermoſa de ſu hija, como la gracia que la dieron de preſeruacion, que fue la rayz de adonde empeçò a ſer en lo eſpiritual la roſa de Maria.

De todo lo dicho ſe colige, q̃ fue gran congruencia el ſer Maria Señora Nueſtra hija de ſanta Ana, para ſer concebida ſin culpa original, en loqual ſe echa de ver claramente las muchas gracias, y ſingulariſsimos fauores con que Dios adornó el alma, y cuerpo deſta preciosiſsima Matrona, a quien eſcogio para abuela ſuya.

Eſte concepto dexamos dicho en otra parte: pero aqui eſtà en ſu lugar ſan Geronymo hiſtoria de ortu Deiparæ, y ſan Epifanio, de laudibus Virginis Mariæ, dizen q̃ la Virgen tomò tres años cõtinuos los pechos de ſu Madre, exceſſo ſuele ſer en vna criatura mamar tãto, no ſuele ſuceder, ſino quãdo es de mal entendimiento, o enferma, pues ſiendo Maria, &c. Porque mamó tanto, es facil la reſpueſta, porque las coſtumbres de la Madre ſe toman en la leche, vide Galenum de alimentis, Plinio, libro 15. cap. 13. y dize Gelio lib. 12. cap. 1. que tiene tanta fuerça la leche para comunicar las coſtumbres, que ſi a vn cabrito le cria vna obeja en lugar de pelo le nace lana, y ſi a vn cordero le da leche vna cabra, en lugar de lana

S. Hier.
S. Epiphan.

Galen.
Plin.

lana le nace pelo: *Si ouium lacte edi, aut caprarum agni alerentur constat in his lanam duriorem in illis capillum gigni teniorem.* Pues como las costũbres se toman en la leche, no quiso Maria S.N. en tres años que estuuo en casa de sus padres soltar el pecho de su Madre, porque no quedasse costumbre en Santa Ana, que no participasse su hija della.

Celius.

En el Sermon del Patriarcha San Ioachin, que està en este tomo, dexamos hecha euidẽcia ser este gran Patriarcha el mayor de los Santos, por ser Padre de Maria, y abuelo del Hijo de Dios: de modo, que por la cercania a Maria Señora Nuestra, prouamos ser el mayor Santo de todos, pues si aora prouassemos que aun la cercania de la glorioſa santa Ana es la mayor que la del Patriarcha San Ioachin con su hija, bien prouaremos ser la mayor santidad la de esta celestial Matrona, despues de la de Christo Nuestro Señor, y de su Madre, de todas quantas el Cielo tiene.

Hable en este caso S. Vicente, sermon 2. de Natiuitate Virginis: *Anna Habuit maiorem participationem cum Virgine Maria, quam Pater, quia Patres propter negotium temporale parum curant de pueris paruis, sicut ramus violarum plus redolet in illo, qui diu eum portat, quam in eo qui solum tangit, sic est in proposito, quia facit Pater in generatione filij, ac sidaret ramum violarum matri, & recedit, sed mater portat in vtero, & post natiuitatem lactat tenet in brachis obsculatur, ideo Ioachim parum fecit: ergo santior est Anna estiende.*

S. Vicente.

Mas participó la soberana Reyna del Cielo de su santissima Madre Santa Ana, que de su venerable Padre San Ioachin: mas junta anduuo a santa Ana, pues la truxo nueue meses en sus entrañas, y la alimentò con sus pechos, durmiendo siempre en su seno sin apartarla vn punto de sus braços, es todo esto prerrogatiuas tan grandes desta gran Matrona, que solo pienso vn Angel del Cielo las podra ponderar, y aun creo quedara corto.

Fue esta glorioſissima santa, martyr de las esperanças ya casi perdidas de poder tener hija, Abrahan tambien fue martyr de las esperãças: pero no como S. Ana, pues dize S. Pablo: *Qui contra spẽ, in spem credidit*, Sara, y la

S. Paul. ad Roman. c. 4

hermoſa Rachel, martyres fueron de las eſperanças todo el tiempo q̃ no tuuieron hijos de ſus maridos: pero teniendolos como los tenian ſus maridos de las eſclauas, ya tenian ſi quiera a que poder arrimar la eſperança: pero la glorioſa S. Ana, y el glorioſo ſan Ioachin, como no tuuieron nada deſto, en tantos años, haſta que tuuieron a la Reyna del Cielo, martyrizolos fuertemente la eſperança. Seamos muy deuotos de eſta precioſiſsima Matrona, pues quien lo fuere lo ſerà de Chriſto, y de ſu precioſa Madre, y aſsi por muchos caminos alcançarà gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

EN

SERMON DEL ANGEL CVSTODIO DE LA MADRE DE DIOS.

Missus est Angelus Gabriel à Deo in ciuitatem Galilææ ad Virginem desponsatam, viro cui nomen erat Ioseph. Luc. 1.

DISCVRSO I.

Si la Madre de Dios tuuo necessidad de Angel Custodio, y quien fue este venturoso espiritu.



AS mas q̃ cierto q̃ la Reyna del Cielo en el instante de su Concepcion, que fue concebida sin culpa, toda bella, toda hermosa: como lo dexamos prouado en el mismo instante, que fue preseruada, fue santificada en gracia, que no pudo pecar, ni caer en alguna culpa; pues lo q̃ se pregũta en este discurso, supue-

ſto, que eſta Señora no pudo pecar por ſer confirmada en gracia, ſi tuuo neceſsidad de Angel Cuſtodio que la guardaſſe como los demas hijos de Adan le tuuieron, y quié fueſſe eſte Angel tan venturoſo.

Lo cierto es, que abſolutamente hablando, no tuuo neceſsidad de Angel Cuſtodio, porque no ſe pudo torcer inclinandoſe alguna pequeña imperfecion, no obſtante eſto el Cielo la dio Angel Cuſtodio, para mayor grandeza, aſsi lo dize Guillelmo in 2. diſtin. 2. apud Pelbartum, tom. 2. *Aurei roſarij verbo Angelus*, dize aſsi: *Virgo, & ſi ſanctificata habuit cuſtodem Angelum*, San Vicente en el Sermon ſecundo de natiuitate Virginis, dize que en recibiendo eſta Señora el primer ſer de ſus padres: antes que llegaſſe el punto de la Concepcion, que es quando Dios cria el alma, y la infunde en el cuerpo, haſta que llegó eſte punto los Angeles todos tuuieron reuelacion, que aquella niña auia de ſer la Madre del Verbo, hizieron fieſta a ſu primer ſer, y porque en el punto de la Concepcion en criando Dios el alma, y en infundiendola en el cuerpo, luego ſeñala Angel Cuſtodio: todos los Angeles en el Cielo eſtauan aguardãdo la Concepcion de Maria ſe hizieron pretendientes de eſta plaça tan venturoſa de ſer ſu Angel Cuſtodio, dize S. Vicente: *Statim Angeli fecerunt feſtum Conceptionis Virginis Mariæ*, eſperando eſta gran felicidad de ſer Angel Cuſtodio ſuyo.

Guill. in 2. diſt. 2. apud Pelbar. to. 2

Como eſto de ſer Angel Cuſtodio de Maria Señora Nueſtra, es coſa tan grande, y de tanta honra, fueron muchos los pretendientes de eſta plaça, y aſsi ſon muchas las opiniones de los Sãtos quien fueſſe. San Odon in expoſitione Canon, diſtin. 3. quiere que el Eſpiritu Santo aya ſido el Angel Cuſtodio de eſta Señora, y aſsi dize: *Beatam Virginis cuſtode Spiritu Sancto, ſine vlla culpa vixiſſe.* O grandeza de la Madre de Dios, que tuuo el Eſpiritu Sancto por dichoſo empleo el guardarla, y ſer ſu Angel.

S. Odon in expoſit. Cano. diſt. 3.

Y no es mucho eſto para lo que dize Ruperto ponderando aquellas palabras: *Spiritus Sanctus ſuperueniet in te, & virtus altiſſimi obumbrauit tibi*, que en la ſagrada Eſcritura nunca jamas ſe llama el Eſpiritu Santo, Santo, haſta eſte

Luc. cap. 1.

este punto de la Encarnació, de modo que vnas vezes se llama. *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Otras vezes: *Spiritus sapientiæ*, otras *Spiritus timoris.* No se hallara que en todo el Viejo testamento se llame: *Spiritus Sãctus*, hasta en la Encarnació, dize Ruperto, fue obra tan grandiosa la de la Encarnacion, que quando el Espiritu Santo no fuera santo, la obra de suyo, y el ser Esposo de Maria le hiziera Santo, pues que mucho que gustase de ser su Angel Custodio.

Genes.

San Bernardino Senense, tomo 1. Concione 61. articul. 1. capit. 6. dize que miẽtras viuio su Hijo, fue su Angel Custodio, y que no quiso que otro se encargasse de su preciosa Madre, y aunque es dado a los Angeles Custodios, el seruir el mismo Christo gustaua de seruir, y guardar a su Madre estas son sus palabras: *Ille enim qui filius est, & Virgini benedictæ famulabatur in terra, & erat subditus illi.* Su Magestad la guardaua, y su Magestad la seruia.

S. Ber. tom. 1. concio. 61.

Alano dize, que fueron muchos los Angeles Custodios de esta Señora, assi declara aquellas palabras de los Cantares: *Maria hortus cõclusus Angelorum custodia circum septus.* De modo que la cerca que tenia este Aranjoez de las delicias de Dios era de muchos Angeles, que la guardauan.

Alanus in 4. Cantic.

Y San Bernardino Senense sermone 51. articul. 3. dize que fueron innumerables los Angeles Costodios que tuuo de su guarda: *Adfuit Virgini Angelorum protectio assidebant enim illi innumerabiles multitudines Angelorum in eius protectione: pie enim creditur, quod plurimas legiones habuit Angelorum ad custodiam.* Pues esta Señora vale mas que todas las criaturas, justo era que la diessen innumerables Angeles que la guardassen, y siruiessen.

S. Bern. Senens. ser. 51.

Y no es menor encarecimiento el de Gregorio Nicomedienſe, oratione de oblatione Deiparæ Virginis, dize assi: *Oportebat non vnum solum in seruire Angelum, sed decies mille milia eam stipare.*

S. Greg. Nic. comed.

En confirmacion de lo dicho digamos la opiniõ de San Chrysostomo, que pesa mas que todas, y es el supremo encarecimiento: *Infinitam militiam Angelorum ad gloriosissimæ Maria obsequium deputatam nullatenus ambigimus: qui caberent, ne præparatum*

æterni Regis hoſpitium hoſtes introederent, infinitos Angeles, quiere que ſean los que acó pañauan a la Reyna celeſtial todos de guarda, que ſi vn Rey caduco de la tierra haze grandeza de traer en circuito arcberos, y alabarderos, ſoldados de ſu guardia, no porque tema que le han de ofender, ſino por mayor grãdeza, que mucho que a la Reyna de los Cielos, y de la tierra la acompañaſſen infinitos eſpiritus celeſtiales llamolos infinitos tomando el numero finito por el infinito.

Pero vengamos a lo particular, ya que hemos hablado de lo general, quien en particular fue el Angel Cuſtodio deſta Señora. Franciſcus Ximenus 2. libr. vitæ Chriſti, afirma que ſan Gregorio Nazianzeno, tuuo reuelacion, que el Angel Cuſtodio de Maria Señora N. fue el Archangel S. Miguel, es de eſte parecer ſan Buenauentura, in Speculo Virginis cap. 3. donde dize: *Michael dux, & Princeps militiæ cæleſtis, cum omnibus ſpiritibus adminiſtratorijs tuis virgo paret præceptis in defendendis in corpore, & in ſuſcipiendis de corpore animabus fidelium.*

Pero vengamos a lo cierto el Angel Cuſtodio de eſta gran Señora, fue el Archãgel ſan Gabriel el fue el vẽturoſo, y a el fue hecha eſta ſingular gracia, o fauor, es opinion de nueſtro Eſpañol, que vale por muchas, San Ilefonſo en el ſermon 5. de Aſſumptione Virginis Mariæ, eſtas ſon ſus palabras formales, *Gabrieli Archangelo eius tota cauſa commiſſa eſt.* Todos los otros Angeles que ſeruian a eſta Señora eran como ſieruos ſan Gabriel el era el ſeñor, y el que mandaua a los demas cuydadoſo ſiempre del amparo de ſu Reyna, y Señora, aſsi en defenderla como en cuydar de ſu comida, y de todo lo demas tocãte a ſu deſcanſo.

Eſta opinion es tambien de Sophronio Sermone de Aſſumptione Virginis Mariæ, que dize aſsi: *Angelus Gabriel, vt cæleſtis paraninphus Virginem Mariam intactam cuſtodiuit*, ya que hemos aſſentado eſta verdad muy cierta paſſemos a otro diſcurſo.

DIS-

DISCVRSO II.

Si como a la Virgen Nueſtra Señora la ſeñalaron Angel que la guardaſſe, ſi tuuo ſu Mageſtad Angel ma lo que la tentaſſe.

EL Abad Anthioco, homilia 61. dize que en el punto de nueſtra Concepcion, nos dan dos Angeles, vno bueno que nos guarde, y otro malo que no puede faltar, que nos eſté ſiempre exercitando con tentaciones para que ſean mas glorioſos los triunfos, y las victorias, eſtas ſon ſus palabras: *Duo enim Angeli dati ſunt homini aſſeſſores vnus quidem iuſtitiæ amantiſſimus alter vero malitiæ omnis incentor malegniſſimus.* A eſto alude el Apoſtol San Pablo 2. Cotinthiorum capit. 12. dize: *Datus eſt mihi ſtimulus carnis meæ Angelus Sathanæ, qui me colafizet.* De modo, que a la Mageſtad de Chriſto Señor nueſtro, es dado el nombrar, ò ſeñalar vn Angel bueno que nos guarde, y a Lucifer vn malo que nos tiene.

S. Paul. 2. Corint. c. 12

Eſta doctrina tambien es de Tertuliano, que luego que ſomos concebidos, nos ſeñala Lucifer, vn demonio que nos tiene: *Cui hominum, non adherebit ſpiritus, nequam ab ipſa, etiam ianua natiuitatis animam aucupabundus,* San Geronymo en el Pſalmo ciento y ciete, dixo de nueſtro demonio tentador: *Quaſi quæſtionarius Domini eſt.*

S. Hiero. in Pſal. 107.

El caſo es que como Lucifer no eſtuuo cierto ſi el Hijo de Dios, ni ſi Maria Señora Nueſtra, era ſu preciosa Madre, luego que los vio nacidos en el mundo les ſeñalo Demonios, como a los demas que les tentaſſe, eſto conſta de San Matheo en el capitulo quarto, nos dize que el Hijo de Dios, fue tentado, y el Euangeliſta S. Lucas, que como no le pudieſſe vencer en las tentaciones le dexo: *vſque ad tempus*, y el Angelico Doctor Sancto Thomas: *vſque ad tempus Crucis*, ſe prometio triunfar en la muerte del Hijo de Dios, ya que no pudo en la vida: de modo que de aqui ſacamos, que pues el Hijo de Dios tuuo demonio tentador que le tuuo la Reyna del Cielo.

Pero huuo gran diferencia entre Chriſto, y ſu Madre en materia de ſer tentados, que Chriſto fuelo infaliblemente, como conſta de los Euangeliſtas, la Madre de Dios no lo fue, porque como dexamos dicho en la Concepcion, como eſta Señora le quebrò la cabeça en la Concepcion, quedò tã acobardado que noſe atreuio jamas a tentarla mientras viuio, ni en muerte tam poco. Veaſe lo que queda dicho en la Concepcion acerca deſte punto.

De lo dicho ſaquemos el aprecio que ſe deue hazer de la virtud, no la pudo perder Maria Madre de Dios, y cõ todo eſſo la dan Angeles de guarda para mas aſſegurar enſeñandonos, que es coſa tan grande la virtud, que aunque no ſe pueda perder ſe deue guardar.

S. Mat. c. 4. San Matheo nos dize, que en paſſando las tentaciones en Chriſto vencido el demonio, llegaron los Angeles, que eſtauan a la mira, y ſiruieron a Chriſto Nueſtro Señor. San Pedro Chryſologo en el ſermon que haze de la tentacion, dize que aunque ſolo pudiera el Hijo de Dios alcançar la victoria, quiſo que aſsiſtieſſen los Angeles en forma de eſquadron a la mira, como ſocorro, por ventura tenia neceſsidad del? No, pero para enſeñarnos el aprecio que de la virtud ſe ha de hazer aun la que no ſe puede perder ſe ha de eſtimar, y guardar, como ſi ſe pudiera perderſe, dize San Pedro Chryſologo, *Quamuis ſolus poſſit obtinere victoriam propter nos, & propter noſtram formidinem ad eſſe tota iuſſit præſidia de ſupernis.* S. Pet. Chry ſol. ſerm. de tentatione.

Porque mientras mas ſancto vno mas vigilãcia ha de tener conſigo, y con ſu virtud, quando la Eſpoſa era niña, ſarmiento tierno, que duerme en el lecho del Eſpoſo, guardanla ſetenta archeros, o alabarderos: *En lectulum Salomonis Septuaginta ambunt eum ex fortiſſimis, &c. Omnes habentes gladios, propter timores noturnos*: Pero quando la Eſpoſa eſtaua muy aprouechada, y muy llena de virtudes hallamos en el capitulo octauo de los Cantares, q̃ la llama el Eſpoſo ſu viña, aqui no baſtan ſetenta guardas, ponela el Eſpoſo mil y duzientos viñaderos, q̃ la guarden, es penſamiento de San Ambroſio, libr. 1. de Virginibus, ſupra capit. 3. *Ait Septuaginta potentes in cir-*

circuitu propaginis eius armatis telis, quando facta eſt vinea, hic mille ducentos creuit numerus, vbi creuit fructus, quia quo ſantior quuſque eo munitior, quando era Sarmiento ſeſenta que la guardauan, quando viña mil y duzientos, de modo que al paſſo que crece la virtud, ha de crecer el cuydado de guardarla, y aun la que no ſe puede perder ha de ſer re catada, y mirada.

DISCVRSO III.

De las alabanzas del Angel Cuſtodio de Maria Señora nueſtra, y que en el myſterio de la Encarnaciõ quiſo Dios epilogar parte de los mayores myſterios que la Igleſia tiene.

EL Archangel S. Gabriel Cuſtodio de la Reyna del Cielo es de los ſuperiores Principes de la Corte celeſtial de los mas llegados a Dios: San Bernardo quiere que ſea Serafin, y el ſupremo de todos, y colige lo de aquella palabra del Euangeliſta: *Miſſus eſt Angelus Gabriel à Deo.* Fue inmediatamente embiado de Dios, porque ſino fuera eſte Archangel de los ſupremos, y mas llegado a Dios, embiarale, è iluminarale la intelligencia ſuperior a el, pues en el orden de Gerarchia los ſuperiores illuminan los inferiores, pues dize el Euangeliſta que inmediatamente fue embiado de Dios, de aqui ſe colige ſer, o el ſuperior, o de los mas ſuperiores, y aſsi dize Hugo Cardenal *Gabriel eſt de ſupremo ordine.*

Echaſe de ver ſu grandeza en lo que dize ſan Pedro Chryſologo, que le embiaron a fortalezer, y roborar a Maria Señora Nueſtra, no dieſſe en tierra con el peſo grande del beneficio, que como dixo el gran Tertuliano, beneficios, y que de puro buenos, y dulces no ay fuerças para poder tolerarlos: *Quorumdam bonorum ſicuti, & malorum intolerabilis magnitudo eſt.* Pues como el beneficio de la Encarnacion ſea el ſupremo bien de todos, no tuuiera la Virgen fuerças para ſoportarle, y aſsi la dan a ſan Gabriel por Angel Cuſtodio, y es el embaxador deſte myſterio para que la fortalezca, y conforte.

Las

Las palabras de San Pedro Chryſologo: *Auditis fragilem noſtræ carnis naturam ad portandam totam Deitatis gloriã Angelica exhortatione roborari.* O grandeza del Archangel ſan Gabriel, que ſiendo Maria Señora nueſtra la mas excelente de todas las criaturas, la mas capaz, la mas llena de gracia, es el eſcogido en toda la Corte celeſtial, para que la conforte, y ayude a ſuſtentar el peſo, y carga de tan gran beneficio, como era recebir a Dios en ſus entrañas, y buelue a dezir ſan Pedro Chryſologo: *Denique ne tanto ponderi cœleſtis fabricæ in Maria ſubtilis noſtri corporis arena ſubcumberet, & Virgine totius generis humani portatura fructũ virga tenuis frangeretur.* Y aſsi la esforçó diziẽdo: *Ne timeas Maria;* y aſsi el ſapientiſsimo Hugo Cardenal, dize que eſte Archangel ſan Gabriel es lo miſmo, que *confortauit me Dominus.* O grandeza de eſte Archangel poderoſo para confortar a la Reyna del Cielo, que es la que conforta a todos, ſin duda que es el mayor de quantos Dios ha criado, y que de las ſupremas Gerarchias es el vltimo en perfeccion, pues le dio Dios valor para confortar a ſu Madre, y para confortar a Chriſto N. Señor en el huerto.

S. Pet. Chryſol. ſer. 142.

Hug. in Luc. 1.

Anuncia la el myſterio de la Encarnacion, que es el epilogo, y rebalſe de las mayores grandezas, y myſterios que la Igleſia tiene, que bien que lo pondera Abacu en el cap. 3. hablando deſte myſterio dize aſsi: *Deus ab Auſtro veniet, & Sanctus de monte Pharam, operuit cœlos gloria eius, & laudis eius plena eſt terra ſplendor eius, vt luxerit cornua in manibus eius, ibi abſcondita eſt fortitudo eius, ante faciem eius ibit mors, & egredietur diabolus ante pedes eius ſtetit, & menſus eſt terram.* No ſe yo que aya lugar en la ſagrada Eſcriptura, que aſsi pondere los myſterios que concurren en el myſterio de la Encarnacion como eſte: y aſsi todos los ſantos ſe han eſmerado en ſu declaracion.

Abacuc. c. 3.

San Aguſtin contra Fauſtum Manicheum, libro 16. y en el libro diez y ocho de la ciudad de Dios, y S. Irineo libro quinto, aduerſus Hæreſes cap. 23. quieren que eſte lugar a la letra ſe entienda del miſterio de la Encarnacion, y aſsi S. Aguſtin leyò: *Deus ab auſtro veniet, id eſt naſcetur in Bethlem*, ſan Theodoreto dize, que en eſte lugar eſtà encerrado el myſterio de la Encarnacion, y nacimiento

S. Aug. contra Fauſtũ, li. 16.

S. Irin.

miento del Hijo de Dios, el mismo sentimiento tiene S. Geronymo en el libro que haze de locis Hæbraicis.

S. Aug. li 18 de ciuit. Dei

Pero vamos con la exposicion de San Agustin: *Deus ab Austro veniet*, leyò San Agustin: *A meridie à feruore charitatis veniet ab Austro, id est contra Aquilonem*, contra el demonio a deshazer sus enredos, porque *ab Aquilone pandetur omne malum, & Sanctus de monte Pharam*. Era este vn monte vmbroso adonde se encerrò Dios con Moysen para darle el orden que auia de tener en elegir aquellos setenta y dos viejos, que dieron principio al Cõcilio Sanedrin, pues dezir que viene el Verbo del monte vmbroso de Pharan, es dezir, que viene del pecho del Eterno Padre, donde estuuo siempre escondido, que fue lo que dixo Esaias: *Vere tu es Deus absconditus*.

Passa adelante el Profeta con el lugar, y dize: *Operuit cœlos, gloria eius*: Gloria en la Escritura, muchas vezes se toma por hazaña, pues con esta singular hazaña de Encarnar, *operuit cœlos*, cubria essos cielos de predestinados.

Dize luego: *Et laudis eius plena est terra*: El gozo que sintio el mundo con su Encarnacion, y luego dize: *Cornua in manibus eius, ibi abscondita est fortitudo eius*. Es lenguaje de la sagrada Escritura llamar cuernos a los Reynos, é Imperios, pues dize el lugar, Encarne el Hijo de Dios, nazca de vna Virgen, que *cornua in manibus eius*, el Reyno espiritual, y temporal los vera en sus manos, es exposicion esta de S. Geronymo.

Dize mas Abacu, *ante faciem eius ibit mors*, precederale la muerte yra delante del para enseñar al mundo, que es Señor de la vida, y manifestar su omnipotencia, quiso que viniesse la muerte delante, como vn gran corredor, que para que se vea lo mucho que corre, dá a otro corredor que corre con el quatro echadas, leuantasse corre, y alcançale, y quitale el premio, assi Dios quiso q̃ la muerte corriesse delante: *Ante faciem eius ibit mors*. Diola tantas echadas, como millares huuo de años desde que crio el mundo, hasta que encarnò, y ya que la muerte corria tan delante que se lleuaua la presa de la naturaleza humana, *Ante faciem eius ibit mors*. Corrio tanto la vida que la alcançò

zò encarnando, y la quitò la preſa.

Concluye el Profeta con dezir: *Egredietur diabolus ante pedes eius.* Hagaſe Dios hombre, y veamosle con pies humanados, que a cozes echara al demonio del mundo. *Stetit, & menſus eſt terram.* Pondera aquella palabra, *Stetit*, que ſignifica eſtar de aſsiento. O ſoberano myſterio el de la Encarnaciõ, que auecindaſte a Dios en nueſtra aldea, ya es nueſtro; no tienen los Angeles vn Dios hecho Angel, y los hombres tenemos a Dios hecho hombre, y aſsi le llamô San Agustin a eſte myſterio, *gratia gratiarum*, el myſterio de los myſterios, y la gracia de las gracias, bendito ſea el Dios, que quiſo humanarſe para darnos motiuo de que perpetuamente le eſtemos engrandeciendo.

DISCVRSO IIII.

Que haſta el punto del myſterio de la Encarnacion nũca tuuo el Eſpiritu Santo en las diuinas letras eſte apellido de ſanto, quiſo que le viniesse de ſer Eſpoſo de Maria.

SAnto era en ſi el Eſpiritu Santo tercera perſona de la Santiſsima Trinidad: pero eſte titulo de Santo, no hallamos en la Eſcritura que ſe intitulaſſe con el, haſta el pũto que encarnò el Verbo diuino en las entrañas de Maria Señora nueſtra, ſiendo eſte ſoberano Eſpiritu el Eſpoſo deſta Señora, y a quien ſe atribuye eſta obra de la Encarnacion. Reparo es eſte del agudiſsimo Ruperto Abad, y ſon ſus palabras notables: el qual dize, que antes que fueſſe Author de la Encarnacion eſte ſoberano Eſpiritu, vnas vezes ſe llama *Spiritus Domini*, otras vezes *Spiritus Dei*, tal vez Eſpiritu de Fortaleza, tal de Sabiduria, pero nunca Santo, haſta eſte punto de la Encarnaciõ: y aſsi dixo el Angel, *Spiritus Sanctus ſuperueniet in te, & virtus Altiſsimi obumbrauit tibi.* No quiſo el Altiſsimo Dios que ſe intitulaſſe con eſte titulo de Santo haſta eſta ocaſion. Las palabras de Ruperto, q̃ por ſer tan graues aduierto que lo dize ſobre el Euangeliſta San Matheo, cap. 1. dize aſsi: *Maxime & hoc opere, quod in Maria operatus eſt claruit, hic Spiritus, hic Spiritus Domini, quod vere ſanctus ſit.* Y es mucho de notar aquella palabra:

Rupert. in Mat. c. 1.

Nota valde de Rup.

bra: *Maxime ex hoc opere, quod in Maria operatus est claruit, hic spiritus*, de ser Esposo de Maria, y formar en sus entrañas la humanidad del Verbo: *Claruit hic spiritus.* Se dio a conocer este soberano espiritu, por lo que era aqui descubrio su bondad, aqui su charidad, aqui su sabiduria, aqui se mostrò el ser Santo, pues fue Autor de obra tan marauillosa que auia de ser el reparo del mundo.

Reparemos en la grandeza de Maria Señora nuestra, tan santa, y tan pura: que demos caso, que el Espiritu Sãto no fuera tan santo, por ser su Esposo su Magestad le hiziera santo, ò pureza singular de las entrañas de Maria, pues tiene por dichoso empleo el que es Dios, y todo espiritu obrar en ellas, y que el titulo de santo en orden a las criaturas le nace de auer sido Esposo de esta celestial criatura.

Notó el gran Tertuliano en el capitulo tercero, del libro que haze de Baptismo, que la primera vez que el Espiritu Santo se manifestò en el mundo, fue descansando sobre las aguas: *Spiritus Domini ferebatur super aquas*, hizo carroça de su Magestad, de la agua pudieramos dificultar, porque mas de este elemento que de los demas, porque descansa, y gusta del elemento del agua, mas que de los otros elementos, dize el grande Africano, que los demas estauan incultos informes, el agua desde sus principios la criò Dios purissima: *Habet homo imprimis venerari aquarum, id est elementum aquarum, quod diuini Spiritus, sed est gratior, quidem cæteris.* Y luego da la razon, diziendo, porque los demas elementos estauan rudos incultos, y Dios no descansa, sino sobre cosas perfetas, y limpias.

Y si queremos aueriguar, porque haze carroza de las aguas, y descansa en ellas, hallaremos que no fue otra cosa, sino hazer carabanas, y ensayarse para el descanso que se prometia en las purissimas entrañas de Maria Señora nuestra.

Acerca deste punto pone Tertuliano tres encarecimientos notables en el libro que haze de vera carne Christi cap. 20. glossando aquellas palabras de Dauid, *tu es qui exqui extraxisti me ex vtero matris meæ*. Leyó Tertuliano, *tu abulsisti me*, y luego dize: *ecce vnum*, como

Tert. de vera carne Christi c. 20.

ſi dixera eſta ſea la primera marauilla, que eſtaua el Verbo encarnado, tan hallado en las entrañas de Maria, q̃ fue neceſſario para que naciesſe, que el Padre con mano poderoſa le arrancaſſe, *tu abulſiſti me.*

Y luego dize: *In te proiectus ſum ex vtero matris meæ*, leyô Tertuliano, *ſuper te proiectus ſum, ex vulua*, y luego dize: *ecce alterum*, eſta ſea la ſegunda marauilla, que marauilla? Que para que quiera nacer ſaca por partido al padre que al ſalir a la luz de eſte mũdo le reciba en el regazo de la diuinidad, *ſuper te ſum proiectus ex vulua*, porque como ſalia de entrañas tan puras, no quiſo que al nacer le recibieſſe otro regazo que la diuinidad de ſu Eterno Padre: de modo que de las entrañas de Maria a la diuinidad, y de la diuinidad a las entrañas de Maria ſon ſus jornadas.

Y aſsi es mucho de notar aquellas palabras que dixo el Angel: *ecce concipies in vtero*, parece que es ſobrada palabra, ſi auia de concebir, adonde auia de ſer, ſino *in vtero*, no es ſobrada, dixolo el Angel por coſa paſmoſa, como ſi dixera, ha eſcogido el Verbo tus entrañas para veſtirſe dellas el que eſtá acoſtumbrado por largas eternidades a deſcanſar en el pecho del Padre, en aquella puriſsima diuinidad, tiene por rico empleo de ſu grandeza deſcanſar en tus entrañas.

Nota de Tertul. que el nota.

Lo tercero que dize Tertuliano, *ab vberibus matris meæ, Deus meus es tu*, y luego dize el ingenio Africano: *ecce aliud*, eſto es lo tercero que deue poner grande admiracion, que diga el Pſalmiſta: *Ab vberibus matris meæ, Deus meus es tu*, pues pregunto antes no lo era? Si era quando le dio ſer ab Eterno por el entendimiento, y le adornò con ſus miſmos atributos, no era ſu Dios? Si, pues como dize q̃ lo es deſde el punto que tomò los pechos de ſu Madre: *Ab vberibus matris meæ, Deus meus es tu.* Porque no eſtimò en menos el verſe alimentar con aquellos ſoberanos pechos, que el ſer que recibio de ſu Padre ab Eterno deſde el punto que ſe empezò a ſuſtentar con el blanco licor de la precioſa leche de ſu Madre, deſde alli le parece que empieza ſu ſer,

Deus meus es tu, ab vberibus matris meæ.

(.ɔ.)

SIGVESE EL miſmo aſſumpto.

Y No ſolo el diuino eſpiritu quiſo tomar el apellido de ſanto deſde el punto que fue Eſpoſo de Maria, haziendo la ſombra en la Encarnacion, ſino que tambien el Hijo de Dios tomó titulo de grande, de auer ſido concebido en ſus entrañas, fue lo que dixo el Angel: *Hic erit magnus, & filius altiſſimi vocabitur*, eſte titulo de grande quiſo que le vinieſſe de auer ſido concebido en las entrañas de ſu Madre, aſsi lo confieſſa San Aguſtin, lib. 1. de ſimbolo ad Catecumenos, dize aſsi el ſanto: *Vnde humilis? Quia homo natus, ex hominibus, vnde excelſus, quia ex Virgine*, el ſer hijo de Maria Señora Nueſtra le dio en cierto modo el ſer grande.

Y no hablò con poca elegancia San Theodoreto en eſte punto: ponderando aquellas palabras del Pſalmo quarenta y quatro: *Myrrha, & gutta, & caſia à veſtimentis tuis.* Lugar que a la letra ſe entiende de la humanidad del Hijo de Dios, que fue el veſtido con que ſe diſfraçò la diuinidad, de ſuerte que eſte veſtido ſeria oloroſo, y el que de ſi verteria tanta fragancia q̃ ſe lleuaſſe tras ſi los pueblos eſte olor, ſacole de las entrañas de Maria. O ſoberana Reyna, que al eſpiritu de Dios le days titulo de ſanto, *Spiritus Sanctus ſuperveniet in te*: y al Hijo del altiſsimo titulo de grande, *Hic erit magnus.*

Acabemos con las excelencias de ſu Angel Cuſtodio, que fue el que traxo eſta embaxada, no ſin particular myſterio, dize Andreas Chretenſe, que eſte Angel quando dio eſta embaxada, vino a la Virgen veſtido de hermoſos reſplandores: *Diuina illuminatione reſponſum attulit*, y San Geronymo dize lo miſmo: *Cum immenſo lumine adſtitit.* Fue vna demonſtracion del ſumo bien, que del miſterio de la Encarnacion auia de reſultar al linage humano, y que todo ſe auia de conuertir en gloria, porque aquel Angel que vio Dauid con la eſpada deſembaynada junto a la era de Areuna, no nos dize la ſagrada Eſcritura que venia veſtido de reſplandores, antes embuelto en ſaña, y furor, por quanto venia a quitar vidas: pero ſan Gabriel, que viene

viene a anunciar que Dios la quiere dar a todos, y vida de gracia, eſte Archangel, no ſe viſta jamas de luto, ſus ropajes ſean de gloria para que por ellos ſe conozca ſu grandeza.

El Abad Guarrico en vn Sermon de Aſſumptione Virginis Mariæ, dize que S. Gabriel deſpues de auer ſido fiel Cuſtodio de la Madre de Dios en vida, llegada la hora de la muerte la dixo: Señora, no teneys que temer en eſta hora, fielmente os he ſeruido, y reuerenciado como a Reyna, el miſmo cuydado tendre en la muerte, no ay que os pueda dar pena que vueſtro tranſito ſera glorioſo como vueſtra Concepcion fue pura, eſtà preſeruada de toda macula, la muerte lo ſera de toda congoxa: Reſpondiole la Virgen, no temo que aqui eſtá mi Angel Ioan, en quien no cabe deſcuydo: Seamos pues todos muy deuotos de tan dichoſo Archangel, como ſan Gabriel, que el nos alcançarà gracia, que es prendas de la gloria.

F I N.

TA

TABLA DE LOS lugares de la sagrada Escritura, que contiene este Marial.

Ex Genesis.

CAp. 1. in principio creauit Deus cœlum & terram, fol. 44 columna 4.

1 Spiritus Domini ferebatur super aquas, fol. 99. columna 2.

1 Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinẽ nostram, fol. 52. col. 3. & 69. col. 4. & 130. col. 1.

2 Requieuit Dominus die septimo ab vniuerso opere, quod patrarat, fol. 44. col. 3.

2 Non est bonum hominẽ esse solum faciamus ei adiutorium simile illi ibi, fol. 96. col. 4.

2 Cur præcepit vobis Deus vt non comederitis de omni ligno paradisi, fol. 85. col 1.

3 Ambulabat in paradyso, ad auram post meridiem, fol. 5. col. 4.

3 Vbi est Adam? fol. 204. col. 1.

3 In sudore vultus tui vesceris pane tuo, fol 64. columna 1.

3 Multiplicabo ærumnas tuas, & conceptus tuos in dolore paries filios, fol. 16 col. 3.

6 Corrupta est terra coram Deo, fol. 146. col. 4.

5 Et inclusit eum Dominus de foris, fol. 97. columna 1.

2 Egredere de terra tua, & faciam te in gentem magnam, benedicam tibi, magnificabo nomen tuum, benedicam benedicentibus tibi, & maledicam maledicentibus tibi, atque in te benedicentur omnes cognationes terræ, fol. 129 col. 3. & 4.

14 Melchisedech protulit panem, & vinum, fol. 107 col. 3.

15 Qui ægredietur de vtero tuo ipsum habebis hæredem, folio 93. col. 3.

18 Cum staret Abraham in connalle Mambre sedens in ostio tabernaculi sui, cumque leuasset oculos, apparuerunt ei tres viri stantes prope eum, quos cum vidisset cucurrit in ocursum eorum de ostio tabernaculi, & adorauit in terram, fol. 90. columna 2.

19 In montem saluum te fac, fol. 28. col. 4.

22 Postquam gesta sunt omnia tentauit Deus Abraham, fol. 198. columna 1.

22 Tolle filium tuum quem diligis Isaac, fol. 193. col. 2.

22 Cumque alligasset filiũ suum Isaac, fol. 120. col. 4.

22 Clamauit de cœlo, dicẽs Abraham, Abraham, fol. 137. col. 1.

22 In semine tuo benedicẽtur omnes gentes, fol. 93. col. 2.

24 En Rebecca coram te est proficiscere, vt sit vxor filij Domini tui, fol. 93. col. 3.

24 Puella decora animis virgoque pulcherrima, & incognita viro, fol. 45. columna 4.

27 Accede huc, vt tangam te filij me, & probem vtrum tu sis filius meus Esau an non, fol. 67 col. 3.

27 Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni, qui benedixit Dominus, fol. 57. col. 3.

27 Det tibi Deus de rore cœli, & de pinguedine terræ abundantiam frumenti, & vini, fol. 136. columna 1.

28 Vocauitque Isaac, Iacob & benedixit eum, folio 136. col. 1.

29 Non possumus donec congregentur omnia pecora, & commoueamus lapidem de ore putei, fol. 110. col. 4.

29 Quam cum vidisset Iacob adaquato grege osculatus est eam, & eleuata voce fleuit, fol. 112. col. 4.

30 Posuit virgas in canalibus vbi effundebatur aqua, vt cum veniissent greges ad bibendum, ante oculos haberent virgas, & in aspectu earum conciperent, & factum est vt in ipso calore coitus oues intuerentur virgas, & parerent masculosa, & varia, & diuerso colore respersa, folio 190. columna 3.

30 Iudicauit mihi Dominus, & exaudiuit vocem meam, dans mihi filium, & id circo appellauit nomen, eius Dam. fol.204. columna 1.

30 Da mihi filios alioquin moriar, cui iratus respondit Iacob, numquid pro Deo ego sum, qui priuaui te fructu ventris tui, folio 197.col.2.

31 Ad tuos ire cupiebas, & desiderio erat tibi domus patris tui cur furatus es deos meos, folio 199 col.3.

32 Dimitte me, quia aurora est, folio 155. columna 4.

37 Venite occidamus eum, & mittamus eum in cisternam veterem, fol.134. col.3.

38 Mutato habitu sedit in viuiu itineris, folio 59.columna 2.

41 Putabam me stare super ripam fluminis, & septem bobes de amne conscendere pulchræ nimis, & obesis carnibus quæ in pasta paludis virecta carpebant, fol. 71. col.4.

42 Absque liberis me esse feciſtis, folio 198. columna 4.

49 Rubem primogenitus meus tu fortitudo mea, & principium doloris mei, non crescas, quia ascendisti cubile Patris tui, fol. 4.col.2.

49 Desiderium colium æternorum, folio 99. columna 2.

Ex Exodo.

3 Solue calceamenta de pedibus tuis, fol.202. col. 4.

3 Postulet vir ab amico suo, & mulieri vicina sua vasa argentea, & auræa, folio 55. columna 2.

10 Factæ sunt tenebræ horribiles in vniuersa terra AEgypti tribus diebus & nemo vidit fratrem suum, folio 54. columna 1.

12 Mensis iste vobis caput mensium, primus erit in mensibus annis, folio 107.col.3.

12 Tollat vnusquisque agnum in domo sua per familias, & domus suas, fol. 183 col.4.

12 In partibiliter quoniã in vna domo, atq; familia vnus

in omnibus agnus inueniebatur, fol.64. columna 3.

13 Santifica mihi omne primogenitum, quod aperit vulnam in filijs Israel, tam de hominibus, quam de iumentis, mea enim sunt omnia, fol.122. col.3.

13 Primogenitum asini mutabis oue, fol.114. columna 2.

19 Totus mons Sinai fumabat, eo quod descendisset Dominus in igne, fol.2. columna 2.

20 Si mihi construxeris altare elapidibus, non exsectis lapidibus ædificabis illud, quod enim excisum manus super ipsum ascenderit poluetur, fol. 125.col.4.

22 Si emeris seruum Hæbreorũ sex annis seruiet tibi in septimo ægredietur liber gratis, fol. 72. col.3.

23 Ne coques hædum in lacte matris, fol. 124. columna 4.

32 Hi sunt dij tui, qui te eduxerunt de terra AEgypti, fol 131.col.1.

32 Fac nobis Deus, qui nos præcedant, folio 134.col. 1.

36 Fecit ansas hiacintinas in ore cortinæ alterius similiter, folio 175. columna 4.

Ex Leuitico.

2 Ne quidquam fermenti, & mellis adolebitur in sacrificio Domino, fol.174 col. 2.

10 Egressusque ignis deuorauit eos, & mortui sunt coram Domino, fol. 173. col.4.

12 Mulier si suscepto semine peperit inmunda erit, fol.106.col.3.

13 Habebit vestimenta dissuta, caput nudum, os veste consciissum, contaminatum ac sordidum se clamauit, fol.176. columna 1. & 2.

Ex Numeris.

6 Cum fecerint votum magnum, fol.149.col.3.

13 Mittite viros qui considerent terram Canaam, quam daturus sum filijs Israel, fol.203.col.2.

23 Non est Deus quasi homo vt mentiatur, nec vt filius hominis, vt mutetur fol.92.col.2.

25 Posuit Deus Verbum suum in ore Balaam, fol. 161.col.4.

TABLA

Ex Deuteronomio.

21 Non permanebit cadauer eius, sed in eadem die sepelietur, folio 54. columna 1.

Ex Iosue.

Ex libro Iudicum.

5 Stellæ manentes in ordine, & in cursu suo pugnauerunt contra Syſaram, fol 236. col. 3.

14 Seuus, & rugiens, folio 111. col. 2.

Ex libro 1. Regum.

1 Annæ autem dedit partem vnam tristis, quia Annam diligebat, fol. 113. columna 1.

4 Arca Dei capta est, folio 45. col. 2.

17 Dominus qui eripuit me de manu leonis, & de manu vrsi, ipse me liberabit de manu Philistæi huius, fol. 43. col. 1.

31 Dixitque Saul ad armigerum suum euagina gladium tuum, & perante me, ne forte veniant in circuncisi, & interficiant me illudentes mihi, folio 27. col. 4.

Ex libro 2. Regum.

2 Doleo super te frater mi Ionatas decore nimis, & amabilis, sicut amorem mulierum, sicut mater vnicum amat filium, ita ego te diligebam, fol. 198. col. 2.

18 Fili mi Absalon, Absalon fili mi, quis mihi tribuat vt moriar pro te, fol. 198. col. 3.

18 Erexit sibi titulum qui est in valle Regis, fol. 13. col. 1.

23 Banaias interfecit virum dignum spectaculo, fol. 187. col. 3.

Ex libro 3. Regum.

1 Cum operiretur vestibus non calefiebat, folio 114. col. 3.

18 Curauit altare Domini, quod destructum fuerat, fol. 107. col. 1. & 195. col. 2.

18 Vsque quo claudicatis in duas partes, si dominus est Deus sequimini illum, si autem Bal sequimini eum, folio 231. columna 1.

19 Misit palcum suum super eum, & relictis bobus secutus est eum, fol.204. col.4.

Ex libro 4. Regum.

2 Obsecro te vt fiat in me duplex spiritus tuus, fol. 105. col.2. & 132. columna 2.

3 Adducite mihi Psaltem, fol.86.col.3.

6 Orauit Eliseus, & dixit percute iam gentem, hãc cæcitate, folio 182.col.4. & 236.col.4.

19 Factum est autem in nocte illa venit Angelus Domini, & percussit in castris assyriorum, centum, & octoginta quinque millia, quando & recursus est Rex Senacherib, Rex Assyriorum, & mansit in Niniue, fol.125. columna 1.

Ex Libro 1. Paralipomenon.

Ex Libro 2. Paralipomenon.

26 Statimque orta est lepra in fronte eius, folio 128.col.3.

Ex libro 1. Esdræ.

Ex libro secundo.

Ex libro Tobiæ.

10 Heu me fili mi, vt quid te misimus peregrinari lumen oculorum nostrorum baculum senectutis nostræ, solatium vitæ nostræ, spem posteritatis nostræ omnia simul, sed te habentes non debuimus dimittere ire à nobis, folio 199.col.4.

Ex libro Iudith.

5 Tu gloria Ierusalem, tu lætitia Israel, tu honorificentia populi nostri, quia fecisti viriliter ideo eris benedicta in æternum, folio 235.col.4.

11 Non est mulier talis super terram, in aspectu in pulchritudine, & in sensu verborum, fol.231. columna 3.

Ex libro Esther.

1 Nec erat qui nolentes cogeret ab bibendum, sed sicut Rex statuerat, fol. 6. co-

columna 3.
7 Statim operuerunt faciem eius,folio 6.columna 1.

Ex libro Iob:

1 Tu valasti eum, & vniuersam substantiam eius, fol.163.col.4
2 Factum est autem, cum quadam die venissent Filij Dei, & starent coram Domino, venisset quoque Sathanas inter eos,& staret in conspectu eius, fol.9.col.3
2 Pellem pro pelle dabit homo,folio 128. columna 1.
3 Qui expectant mortem, & non venit quasi effodientes thæsaurum,folio 16.col.3
3 Pereat dies in qua natus sum,& nox in quadictum est conceptus est homo, fol.152.col.3.
4 Pauor tenuit me,& tremor, & omnia ossa mea perterrita sunt sunt,fol.9 col.2
4 Stetit quidam cuius non agnoscebam vultum,ibidem.
5 Ingredieris in abundantia sepulchrum, sicut infertur aceruus tritici in tempore suo,folio 119.columna 4
7 Militia est vita hominum super terram,fol.27.colũna 3.
7 Consumere me vis peccatis adolescentiæ meæ,fol. 120.col.3
9 Dies mei transierunt,sicut naues pomaportantes,fol.28.col.4
9 Non est qui vtrumque valeat arguere,vt ponat manum in ambobus,fol.67 col.3.
10 Mirabiliter me crucias, folio 125. columna 3.
15 Cœli non sunt puri in conspectu eius, quanto magis à bona inabilis homo, qui bibit quasi aquã iniquitatem,folio 45. columna 2. & folio 83. columna 3
18 Abscondita est in terra pedica eius,folio 29.col. 1.
19 Tu autem accinge, sicut vir lumbos tuos,& interrogabo te,folio 46.columna 1.
19 Et derelicta sunt tantummodo labia mea circadentes meos,fol.231.columna 4
29 Sicut fui in diebus adolescentiæ meæ,fol.44.columna 1.
36 Morietur in tempestate

anima eorum, folio 44. columna 1.
38 Quis dimisit lapidem angularem, fol. 99. columna 1.
38 Nunquid ingressus est thesauros niuis, aut thesauros grandinis aspexisti, fol. 165, col. 2.
39 Penna struthionis similis est pennis hærodij, & accipitris, folio 82. columna 1.
40 Dormit in secreto calami, folio 142. colum. 1. & 177. col. 3.
42 Non sunt inuente speciosæ mulieres in vniuersa terra sicut filiæ Iob, folio 171. col. 1.

Ex Psalmis.

1 Et erit tanquam lignum quod plantatum est secus decursus aquarum, folio 102. col. 1.
2 Dominus dixit ad me filius meus es tu, ego hodie genui te, folio 48. columna 2.
3 Domini est salus, fol. 120. col. 2.
4 A fructu frumenti, & olei sui multiplicati sunt, fol. 180. col. 3.
9 Confitebor tibi Domini in toto corde meo narrabo omnia admirabilia tua fol. 123. col. 1.
10 Desiderium pauperum exaudiuit Dominus, fol. 17?. col. 4.
11 Propter miseriam inopum, & gemitum pauperum nunc exurgam dicit Dominus, folio 99. colũna 3.
13 Qui deuorant plebem meam, sicut escam panis, fol. 177. col. 4.
15 Deus meus es tu quoniam bonorum meorum non indiges, folio 170. columna 1.
16 Custodi nos Domine, vt pupilam oculi, fol. 54. col. 4.
23 Domini est terra, & plenitudo eius, fol. 56. columna 4.
28 Afferte Domino filios arietum, fol. 4?. columna 4.
28 Vox Domini concutientis desertum, fol. 55. col. 2.
33 Diuites egerunt, & esurierunt.
35 Non veniat mihi pes superbiæ, fol. 13. col. 3.
37 Domine ante te omne desiderium meum, & gemitus meus à te non est absconditus, fol. 103. columna 2.
41 Quare tristis est anima mea, & quare conturbas me, fol. 181. col. 3.

44 Eructauit cor meum verbum bonum, fol. 69. co. 4

44 Astitit Regina ad extris tui in vestitu de aurato, fol. 5. col. 1.

45 Vacate, & videte, quàm suauis est Deus, fol. 172. columna 4

47 Suscepimus Deus misericordiam in medio templi tui, fol. 195. columna 4.

49 Sacrificium laudis honorificabit me, fol. 61. col. 1

50 Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum, fol. 5. col. 2

51 Ego autem sicut oliua fructifera in domo Dei mei, fol. 104. col. 3.

54 Tu vero homo vnanimis qui simul mecum dulces capiebas cibos, fol. 85. col. 3

61 Semel loquutus est Deus fol. 89. col. 1

63 Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus, fol. 11. col. 2

67 Si dormitatis inter medios cleros, folio 185. columna 1.

68 Et placebit Domino super vitulum nouelum cornua producentem, & vngulas, fol. 46. col. 3

73. Tu cõfregisti capita draconis in aquis, fol. 23 4 columna 4.

73 Quoniam fermentatum est cor meum, fol. 231. columna 3.

77 Et conuersi sunt, & tentauerunt Deum, & sanctũ Israel exacerbauerunt, folio 136. col. 3.

80 Dilata os tuum, & implebo illud, fol. 105. col. 2.

86 Fundamenta eius in mõtibus altis, fol. 127. columna 4.

86 Homo, & homo natus est in ea, folio 23. columna 2.

87 In laboribus sum ego à iuuentute mea, folio 123. col. 2

88 Memor esto oprobij seruorum tuorum, fol. 97. columna 4.

90 Super aspidem, & basiliscum ambulabis & conculcabis leonem, & draconem, folio 235. columna 2.

96 Lux orta est iusto, folio 144. columna 2. & 161. columna.

101 Factus sum, sicut nicticorax in domicilio, folio 179. col. 2.

103 Petra refugium herinacis, fol. 31. col. 2.

106 In cathedra seniorum, laudent ei, folio 120. col. 2.

106 Misit Verbũ suum, & sanauit, & eripuit eos de inte-

interitionibus eorum, fo. 162. col. 1.

109 Ex vtero ante luciferum genui te, fol. 48. col. 2.

110 Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates eius, fol. 63. col. 3.

117 Constitui te diē solemnem in condensis, vsque ad cornu altaris, fol. 43. col. 4

118 Concupiuit anima mea desiderare, fol. 101. columna 1.

127 Aperite mihi portus iustitiæ, fol. 28. col. 2.

129 Quia apud te propitiatio est, fol. 70. col. 1.

136 In salicibus in medio eius suspendimus organa nostra, fol. 87. columna 1.

Ex Prouerbijs.

5 Fauus distilans labia meritricis, fol. 174. columna 2.

10 Serua legem, & erit gratia faucibus tuis, fol. 110. col. 1.

101 Sultus cæditur labijs, fol. 230. col. 4

18 Frater qui adiuuatur à fratre, tanquam ciuitas munita, fol. 82. col. 2.

31 Surrexit de nocte, considerauit semitas domus suæ, accinxit fortitudine lumbos suos, panem ocio sa non comedit, fol. 43. col. 3

32 Surrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt, folio 201. columna 2

Ex Ecclesiastes.

Ex Cantico Canticorum.

1 Melíora sunt vbera tua vino, fol. 22. col. 4. & 172. col. 1

1 Indica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam, folio 6. columna 1. & 191. columna 4

1 Dilectus meus mihi, & ego illi, folio 197. columna 4

1 Ecce tu pulcher es dilecte mi, folio 26. columna 2. & 64. col. 3

1 Lectulus noster floridus fol. 185. col. 1

1 Oculi tui columbarum, folio 62. columna 2.

2 Sicut malus inter ligna siluarum, sic dilectus meus

meus inter filios sub vmbra illius, quem desideraueram sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo, folio 126. culumna 3. & 194. col. 3.

2 Introduxit me Rex in cellam vinariam, ordinauit me charitatem, fol. 41. columna 2.

2 Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo, fol. 53. col. 1. & 135. col. 3

3 In lectulo meo per noctes, quæ siuiquem diligit anima mea, quæ siui eum & non inueni, folio 175. columna 2. & 184. columna 4

3 Quæ est ista quæ ascendit per desertum, sicut virgula fumi ex aromatibus myrrhæ, & vniuersi pulueris pigmentarij, folio 1. col. 1.

4 Collum tuum, sicut turris Dauid quæ ædificata est cum propugnaculis, fol. 159. col. 3

4 Veni de libano sponsa mea, veni de libano, veni coronaueris, folio 83. columna 2.

Vulnerasti cor meum soror mea in vno oculorum tuorum, folio 136. columna 4. & fol. 180. columna 2.

4 Fons signatus, folio 52. col. 3.

4 Emissiones tuæ paradisus malorum pugnicorũ folio 5. columna 3. & 70. col. 1. & 108. col. 2.

4 Surge Aquilo, & veni Auster, folio 176. columna 4.

5 Commedi fauum cum melle meo, folio 174. col. 2.

5 Manus meæ stillauerunt myrrham, & digiti mei myrrham probatissimam fol. 46. columna 2. & 108 col. 3.

5 Labia eius distilantia primam myrrham, fol. 160. col. 4.

5 Crura illius marmorea, fol. 5. col. 2

6 Vna est columba mea electa mea, vna matri suæ electa genitrici suæ, folio 15. col. 3

6 Quæ est ista quæ progreditur quasi aurora consurgens, folio 27. columna 2.

6 Pulchra vt Luna electa, vt Sol, folio 20. col. 2. & 72. col. 2

6 Reuertere sunamitis reuertere, vt intuamur te, fol. 236. col. 2

17 Quid videbitis in sunamite, nisi choros castrorum, fol. 236. col. 2.

7 Quam

7 Quam pulchri ſunt greſſus tui in calceamentis filia Principis, fol.13. col.2. & 32 col.4.
7 Venter tuus,ſicut aceruus tritici valatus lilijs,fol.23. col.1.
7 Caput tuum,ſicut Carmelus,fol.108.col.3.
7 Comæ capitis tui, ſicut purpura Regis victa canalibus,fol.196.col.3.
7 Statura tua aſſimilatu eſt palmæ,folio 233. columna 4.
8 Quis mihi te det fratrem meum vt inueniam te foris,& da oſculerte,fol.65 col.2.& 99.col.2. & 194. col.4.
8 Fortis eſt vt mors dilectio dura, ſicut infernus æmulatio,fol.123.columna 4.
8 Ego murus,& vbera mea turris ex quo facta ſum,folio 21.col.1.

Ex libro Sapientiæ.

1 Imperij manibus,& verbis acceſsierunt,folio 46. col. 1.
2 Circunueniamus iuſtum, quia contrarium eſt operibus noſtris, fol.178. col.1.
3 Fulgebunt iuſti, & tanquam ſcintillæ in arundineto diſcurrent, fol.177. col.3.
14 Creaturæ Dei in odium factæ ſunt, & intentationem animabus hominũ, & in muſcipulã pedibus inſipientium,fol.126. col. 1.
25 In tribus placitũ eſt ſpiritui meo, quæ ſunt probata coram Deo,& homi nibus, folio 197. columna 2.

Ex Eccleſiaſtico.

1 Radix Sapientiæ cui reuelata eſt, aſtucias illius quis agnouit multiplicationẽ ingreſſus illius quis intellexit,fol.63.col.4.
6 Melius eſt videre quod cupias qua deſiderare,quod neſcias,fol.102.col.4.
12 Vbi ceciderit lignum ibi manebit,ſiue ad auſtrum ſiue ad aquilonẽ,fol.100. col.2.
21 Quaſi romphea vis acuta,fol.116.col.2
24 Ego ex ore altiſsimi prodiui,fol.48.col.2.
24 In omni populo, & in omni gente primatum habui,fol.18.col.4.

24 Et in plenitudine sanctorum detentio mea, fol.57 col.3.

24 Quasi palma exaltata sum in Cades, fol.23.columna 4.

24 Sicut cinamomum, & balsamum odorem dedi, fol.126.col.1.

24 Flores mei fructus honoris, & honestatis, fol.104. col.3.

24 Filia patris abscondita, fol.2.col.4.

26 Gratia super gratiam, mulier pulchra, & pudorata, fol.128 col.1.

26 Gratia mulieris sedulæ delectabit virum suum, & ossa illius impinguabit, folio 19.col.1.

32 Ante tonitruum, ante ibit corruscatio, & ante verecundiam ibit gratia, & pro reuerentia accedet tibi bona gratia, fol. 47.col.1.

33 Homo sensatus credit legi Dei, & lex illi fidelis, fol.109.col.3.

36 Species mulieris exhilarat faciem viri sui, & super omnem concupiscentiam hominis superducit desiderium, si est lingua curationis est, & mitigationis, & misericordiæ, qui possidet mulierē bonam inchoat possessionem, vbi non est mulier, ingemiscit egens, fol.169 col.3.

40 Filij, & ædificatio ciuitatis confirmauit nomen, & super hæc mulier immaculata, computabitur, fol.127.col.4.

42 Gloria Domini, plenum est opus eius, fol.57.colūna 4.

43 Crescit in consummatione, fol.72.col.2.

Ex Isaia.

1 Quomodo facta est meretrix ciuitas fidelis plena iudicij? Iustitia habitauit in ea nunc autem homicidæ, argentum tuū versum est in scoriam, vinū tuum mixtū est aqua Principes tui infideles, socij furum, omnes diligunt munera sequuntur retributiones pupilo non iudicant, & causa viduæ non ingreditur ad eos, folio 27. columna 3.

9 Paruulus natus est nobis, & filius datus est nobis, fol.69.col.2.

9 Et factum est principatus super humerum eius, fol. 114.col.3.

9 Verbum misit Deus in Iacob, & cecidit in Israel, fol.162.col.2.

10 Verbum abreuiatum, fol.116.col.3.

11 Requieſcet ſuper eum ſpiritus Domini, ſpiritus ſapientiæ, & intellectus ſpiritus conſilij,& repleuit eum ſpiritus timoris, fol. 63. columna 2.& 99. col.2.

13 Ego mandaui ſanctificatis meis, folio 130.col. 3.

26 Anima mea deſiderauit te in nocte,ſed ſpiritu meo in præcordijs meis, de mane vigilabo ad te, fol.198.col.4.

30 Expectat Dominus, vt miſereatur veſtri, folio 99.columna 1.& 190. columna 4.

36 Dicite Ezechiæ hæc dicit Rex magnus,Rex Aſſyriorum,folio 156. colũna 3.

45 Vere tu es Deus abſconditus,folio 2. col.1. & 42. col.1.

45 Aperiatur terra,& germinis Saluatorem,fol.57. col.1.

49 Poſuit me quaſi ſagittam electam infaretra ſua abſcondit me,fol. 65.columna 3.

49 In manibus meis diſcripſite,folio 132.,columna 2

51 Oblitus eſt domini creatoris ſui,folio 192.columna 3.

53 Aſcendet ſicut virgultum coram eo,fol.60.columna.3.

53 Vidimus eum deſpectum,&nouiſsimum virorum,fol.71.col.1.

59 Et vidit Dominus, & malum apparuit in oculis eius,& vidit, quia non erat vir,apporiatus eſtDominus, quia non eſt qui occurrat,folio 170. colũna 2.

65 Væ qui ponitis fortunæ menſam, & libatis ſuper eam, folio 181. columna 1.

Ex Ieremia.

6 Filiæ populi mei accingere cilicio, & conſpergere cinere luctum vnigeniti fac tibi, plantum amarum,quia repente veniet veſtator ſuper nos,folio 137.col.3.

15 Væ mihi mater mea, non feneraui,nec fenerauit mihi quiſquam, fo.94 col. 1.

15 Multiplicatæ ſunt mihi viduæ eius ſuper arenã maris,folio 138. columna 1.

16 Non accipies vxorem, fol.

fol.96.col.3.

17 Quare factus est dolor meus perpetuus, & plaga mea desperabilis renuit curari, facta est mihi quasi mendatium aquarum in fidelium, folio iii.columna 4.

18 In tempore furoris tui abutere eis, folio 68.columns 1.

Ex Trenis Ieremiæ.

1 Posuit me desolatam, toto die præmerore confecta, folio 197. columna 4.

4 Spiritus oris nostri Christus Dominus, folio 121. col. 1.

Ex Ezechiele.

16 Vidi te conculcari in sanguine tuo, & expendi amictum meum super te, & facta est mihi, &c. folio 104.col.3.

Ex Daniele.

2 Vidi somnium, & mente confusa ignoro, quod viderim, fol.71.col.4.

2 Tu es caput aurum, fol. 156.col.2.

7 Antiquus dierum, folio 44.col.1.

13 Erantque ambo vulnerari amore eius, folio 132. col.1.

13 Vt satiarentur decore eius, fol.191.col.4.

Ex Osea.

2 Ducam in sollitudinem loquar ad cor eius, fol.41. col.1.

3 Diuisum est cor eorum, nunc interibunt, fol.180. col.2.

Ex Ioele.

Ex Amos.

6 Væ qui opulenti estis in Sion, qui comeditis agnum de grege, & vitulos de medio armenti, folio 183.col.2.

Ex Abdia.

Ex Iona.

1 Quod opus tuum? Quæ terra tua? Et quo vadis? Velex quo populo es tu? folio 107.col.2.

2 Et erat Ionas in ventre piscis

piſcis tribus diebus, & tribus noctibus, & clamauit Ionas de ventre piſcis ad Dominum Deum ſuum, & dixit, clamaui de tribulatione mea ad Dominũ, fol.282.col.3.

Ex Michea.

Ex Abacuh.

3 Sol, & Luna ſteterunt in habitaculo ſuo, fol.4.col.3.

3 In medio duorum animalium cognoſceris, fol.124.col.1.

3 Cornua in matribus eius, ibi abſcondita eſt fortitudo eius, ante faciem eius ibit mors, fol.160. columna 1.

Ex Sophonia.

1 Diſperdam qui iurant in Domino, & iurant in Melchorum, folio 181.columna 1.

Ex Aggeo.

Ex Zacharia.

3 Super lapidem vnum ſeptem oculi ſunt, ego zelabo ſculturam eius. fol.113.col.3. & fol.122.col.4.

11 Et contracta eſt anima mea in eis, fol.136.columna 4.

11 Vlullate Cuercus Baſam, fol.163.col.2.

12 Effundam ſuper domũ Dauid, &c. & plagent ſuper eum planctu, quaſi ſuper vnigenitum, & dolebunt ſuper eum, vt doleri ſolet in morte primogeniti, fol.197.col.3.

13 Quid ſunt plagæ in medi manum ſuorũ, fol.152.col.2.

Ex Malachia.

Ex lib.1. Machabeorum.

Ex lib.2. Machabeorum.

Ex Mathea.

1 Liber generationis Ieſu Chriſti, Filij Dauid, Filij Abraham, fol.30.col.1. & 148.col.1.

2 Iudas autem genuit Phares, & Zaram de Thamar, fol.208.col.4.

2 Vbi eſt qui natus eſt Rex Iudeorum? fol.202.colũna 4.

2 Stetitque vbi ſupra erat puer, ibid.

2 Per aliam viam reuerſi ſunt in Regionem ſuam, fol.164.col.1.

4 Ductus eſt Ieſus in deſertum, fol.10.col.3. & 45.columna 3.

TABLA.

4 Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo quod procedit de ore Dei fol.161.col.2.

4 Mitte te de orsum, quia Angelis suis Deus mandauit de te, in manibus tollerit te, ne forte ofendas ad lapidem pedem tuum fol.29.col.1.

4 Hæc omnia tibi dabo, si cadens adorauit me, fol.5 col.3.

5 Si te angariauerit aliquis mille passus, vade cum illo alia duo, folio 108.columna 1.

5 Ego autem dico vobis non resistere malo, sed siquis te percusserit in dexteram maxillam, præuelli, & alteram, folio 136. col.1.

6 Ora Patrem tuum in abscondito, & Pater tuus qui videt in abscondito reddet tibi, fol.2.col.1.

6 Adueniat Regnũ tuum, fol.90.col.4.

8 Video homines velut arbores, fol.132.col.4.

11 Discite ame, quia mitis sum, & humilis corde, fol. 143.col.4.

12 Ecce mater tua, & fratres tui foris stant, fol.159 col.1.

13 Simile est Regnum cœlorum homini negociatori quærenti bonas Margaritas, folio 23. columna 3.

13 Simile est Regnum cœlorum fermento, fol.131. col.2.

14 Si tu es Iubeme venire ad te super aquas, fol.29. col.2.

15 O mulier magna est fides tua, folio 194.columna 1.

26 Cauete a fermento Phariseorum, quod est hypocrisis, folio 231. columna 2.

16 Quem dicunt homines esse filium hominis, fol. 201.col.3.

17 Resplenduit facies eius, sicut Sol, & vestimenta facta sunt alba, sicut nix, folio 165.col.2.

17 Hic est filius meus dilectus in quo mihi bene cõplacuit ipsum audite, fol. 9.col.2.

19 Sedebitis, & vos super sedem duodecim tribus Israel, folio 54. columna 1.

20 Nescitis, quid petatis, fol.28.col.2.

20 Ecce ascendimus Ierosolimam, & filius hominis tradetur, fol.147.col.3

21 Numquam ex te fructus nascatur, & arefacta est continuo, fol.177.col.1.

22 Accusserunt ad Iesum adducei, qui dicunt non esse resurrectionem, fol. 230.col.2.

22 De resurrectione autem mortuorum,non legistis, quod dictum est à Deo dicente vobis: ego sum Deus Abrahã, Deus Isaac,& Deus Iacob, non est Deus mortuorum,sed viuorum,ibid.

23 Ierusalem Ierusalẽ, quoties volui congregare filios tuos subalas,& noluisti,fol.62.col.3.

25 Simile est Regnum cœlorum decem virginibus, fol.58.col.3.

25 Cum venerit filius hominis in sede maiestatis suæ, folio 147. columna 3.

26 Vt quid perditio hæc poterat enim vnguentum istud venundari, & dari pauperibus,folio 105. columna 2.

26 Ite in ciuitatem ad quẽdam Magister dicit tempus meum prope est, apud te facio Pascha cum Discipulis meis,folio 64. col.4.

26 Dico autem vobis non bibam à modo de hoc genimine vitis, vsque in diem illum,cum illum bibam vobiscum nouum in Regno Patris mei,fol.94. col.2.

26 An putas,quia non possunt rogare Patre meum, & exhibebit mihi modo plusquam duodecem legiones Angelorum, fol. 113. col. 1. & 186. columna 3.

26 Petrus autem sequebatur eum á longe, fol.199. col.1.

27 Proiectis argenteys in templo recessit,& abiens laqueo se suspendit, fol. 105.col2.

27 Angariauerunt Simonem quemdam Cirineũ Patrem Rufi, & Alexandri,fol.196.col.2.

27 Si Rex Israel est descendat de Cruce, & credimus ei,fol.202. columna 3.

28 Monumẽta aperta sunt, fol.96.col.4.

Ex Marco.

1 Expulit eum, fol.10.col. 3.

6 Eo audito multa faciebat,fol.161.col.1.

7 Voluit latere,& non potuit,fol.193.col.4.

11 Non erat tempus ficorum,fol.44.col.3.

16 Et valde mane vna Sabbatorum veniunt ad monumentum, fol.147. columna 2.

Ex Luca.

1 Missus est Angelus Gabriel à Deo in ciuitatem Galileæ,folio 22. columna 3.

1 Ad Virginem desponsatam Ioseph,fol.94. colũna 4.

1 Benedicta tu inter mulieres,fol.106.col.2.

1 Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco,fol.92.col.1.

1 Et virtus altissimi obumbrauit tibi,fol.65.col.4.

1 Ecce ancilla Domini fiat mihi secundum verbum tuum, folio 232. columna 2.

2 Peperit filium suum primogenitum, fol.96. col 2.

2 Parturturũ aut duos pullos columbarum, fol.45. col.4.

2 Et tuam ipsius animam pertransiuit glaudius,fol. 84.col.3.

3 Qui fuit Adam, qui fuit Dei,fol.16.col.1.

7 Ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix, fol.147. col.1.

10 Et tu Capharnaum,vsque ad cœlum exaltata, vsque ad infernũ demergeris,folio 146. columna 3.

50 Misit illos binos in omnem ciuitatem,& locum quo ipse erat venturus,folio 66. col.4.

22 In Belcebu principe Dæmoniorum eijcit Demonium,fol.202.col.1.

12 Præcingit se dominus, & transiens ministrabit illis,fol.71.col.2.

15 Cupiebat saturari de siliquis quas porsi manducabant,fol.163.col.3.

15 Surgam & ibo ad Patrẽ meum,folio 104.col.1. & 110.col.2.

15 Afferte cito stollam primam,fol.72.col.4.

17 Regressus est cum magna voce magnificãs Deũ, & cecidit in faciem suam ante pedes eius gratias agens, folio 85. columna 4.

17 Regnum Dei intra vos est,fol.90.col.4.& 101.columna 2.

19 Quare non dedisti pecuniam meam ad mẽsam vt veniens ego cum vsuris exigissem illam, folio 160.col.3.

22 Apparuit ei Angelus confortans eum, fol. 4. columna 2. & 143. columna 3.
23 Nec tu times Deum, fol. 62. col. 4.
23 Tenebræ factæ sunt super vniuersam terram, folio 132. col. 3.
23 Pater in manus tuas commendo Spiritũ meũ, fol. 113.
23 Omnes qui venerant ad spectaculum, fol. 188. columna 1.

Ex Ioanne.

1 Verbum caro factum est, fol. 49. col. 4.
1 Vnigenitus, qui est in sinu Patris, folio 95. columna 2.
1 Spiritus paraclitus quem ego mittam vobis á Patre fol. 80. col. 4.
1 Vidi Spiritum Sanctum descendentem, quasi columbam, & manentem super Christum, fol. 99. columna 2.
1 Misserunt Sacerdotes, & Leuitas ad Ioannem, fol. 295. col. 1.
2 Vocatus est autem Iesus, & discipuli eius, folio 21. columna 3.
4 Perfecta caritas foras mittit timorem, folio 62. columna 1.
5 Pater non iudicat quemquam, sed omne iudicium dedit filio, folio 150. col. 3.
6 Iesus ergo, cum cognouisset, quod vẽturi essent vt raperent eum, & facerent eum Regem fugit in montem, fol. 202. columna 2.
8 Ego vado, & quæritis me, & in peccato vestro moriemini, folio 195. columna 2.
10 Vt mactet, & perdat, folio 132. col. 4.
11 Lazare veni foras, folio 130. col. 4.
12 Nisi granum frumenti cadens in terram mortum fuerit ipsum solum manet, folio 23. columna 2.
13 Non lauabis mihi pedes in æternum, folio 13. col. 3.
15 Cum assumptus fuero, mittam vobis Spiritum Sanctum, folio 88. columna 4.
16 Petite, & accipietis, vt gaudium vestrum plenum sit, folio 58. columna 1.
17 Quia quos dedisti mihi non

non perdidi ex eis quemquam, folio 135. columna 3.

18 Si ergo me quæritis sinite hos abire, fol. 135. colũna 2.

19 Nos legem habemus, & secundum legẽ debet mori, quia filium Dei sẽ fecit fol. 133. col. 3. & 4.

19 Stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius, fol. 196. columna 2.

19 Mulier ecce filius tuus, fol. 12. col. 4.

19 Tradidit spiritum, folio 123. col. 4.

20 Mulier quid ploras, folio 204. col. 2.

20 Domini si tu sustulisti dicito mihi, ego cum tollam, folio 222. columna 1.

21 Pueri numquid pulmentarium habetis, folio 111. col. 3.

21 In sufflauit in eos dicens accipite Spiritum Sanctũ, folio 67. col. 1.

Ex Actis Apostolorum.

1 Viri Galilæi, quid statis aspicientes in cœlum, hic Iesus, qui assumptus est à vobis, sic veniet, fol. 199. columna 1.

1 Crepuit medius, & diffusa sunt omnia viscera eius fol. 85. col. 3.

7 Deus gloriæ apparuit Patri nostro Abrahæ, folio 129. col. 4.

8 Audiuit eum legentem Esaiam, folio 26. columna 3.

13 Vobis oportebat primum loqui verbum Dei, sed quoniam repellitis illud indignos vos iudicatis æternæ vitæ, & ecce conuertimur ad gentes, fol. 161. col. 3.

16 Hij homines conturbãt ciuitatem nostram cum sint Iudæi annuntiãt morem, quem non licet nobis suscipere, neque facere cum simus Romani, fol. 178. col. 4.

Ex Epistola Pauli ad Romanos.

4 Qui contra spem in spem credidit, folio 98. columna 2.

5 In quo omnes peccauerunt, folio 5. columna 4. & 17. columna 2. & 85. columna 2.

6 Christus resurgẽs ex mortuis, iam non moritur,

mors illi vltra non dominabitur, fol. 111. col. 3.

6 Vetus homo noster simul Crucifixus cum Christo, vt destruatur corpus peccati, fol. 117. col. 1.

8 In similitudinem carnis peccati, folio 10. columna 3.

8 Spiritus Sanctus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus, fol. 169. col. 1.

14 Nemo enim nostrum, sibi viuit, & nemo, sibi moritur, siue enim viuimus Domino viuimus, siue morimur Domino morimur, folio 138. columna 2.

Ex Epistola 1. ad Corinthios.

4 Spectaculum facti sumus Deo & Angelis, & hominibus, folio 188. columna 1.

5 Tradere huiusmodi Sathanæ in interitum carnis, fol. 179. col. 1.

21 Oportet hæreses, fol. 4. col. 1.

11 Vir non debet velare caput suum, quia imago, & gloria Dei est, fol. 191. columna 3.

15 Stimulus autem mortis peccatum est, folio 121. columna 2.

Ex Epistola 2. ad Corinthios.

1 Omnes enim promissiones in ipso sunt, etiam tamen, fol. 92. col. 2.

1 Deus totius consolationis folio 170. col. 1.

6 Templum Dei estis vos, fol. 206. col. 1.

6 Modicum fermenti totam massam corrumpit, fol. 231. col. 2.

9 Omnes currunt in agone, sed vnus accipit brauium, fol. 81. col. 2.

Ex Epistola ad Galatas.

Ex Epistola ad Ephesios.

3 Si tamen audistis dispensationem gratiæ Dei, quæ data est mihi in vobis, quoniam secundum reuelationem notum factum est mihi Sacramentum, fol. 53. col. 1.

5 Vt exhiberet, sibi gloriosam sponsam, non habentem maculam, neque rugam, folio 104. columna 2.

5 Redimentes tempus quoniam

niam dies mali ſunt, folio 115. col. 1

6 Chriſtus dilexit Eccleſiã, & ſe ipſum tradidit pro ea, vt illam ſanctificaret mũdans lauacro aquæ in verbo vitæ, fol. 202. col. 2.

6 Stote ergo ſuccinti lumbos in veritate, fol. 46. columna 1.

Ex Epiſtola ad Philipenſes.

2 Non rapinam arbitratus eſt ſe eſſe æqualem Deo, fol. 95. col. 3.

2 Nomẽ quod eſt ſuper omne nomen, fol. 151. columna 3.

3 Extendens me ipſum, fol. 104. col. 4.

Ex Epiſtola ad Coloſſenſes.

1 Qui eripuit nos de poteſtate tenebrarũ, & tranſtulit in Regnum filij dilectionis ſuæ, fol 50. columna 1.

1 Adimpleo ea quæ deſunt paſsioni Chriſti in corpore meo, fol. 146. columna 1.

5 Mortificate membra veſtra, quæ ſunt ſuper terrã, fol. 182. col. 1.

Ex Epiſtola 1. ad Theſalonicenſes.

4 Rogamus vos fratres, & obtecramus in Chriſto Ieſu, vt abundetis magis, & operam detis, vt quieti ſitis, & vt veſtrum negotiũ agatis, fol. 26. col. 1.

Ex Epiſtola 2. ad Theſalonicenſes.

4 Repoſita eſt mihi corona iuſtitiæ, quam reddet mihi Dominus in illa die, fol. 28. col. 2.

Ex Epiſtola 1. ad Timotheum.

3 Magnum eſt pietatis Sacramentum, quod manifeſtatum eſt in carne, folio 48. col. 1.

4 Cauteriatam habentes ſuam conſcientiam, folio 163. col. 1.

Ex Epiſtola 2. ad Timotheũ.

Ex Epiſtola ad Titum.

Ex Epiſtola ad Philemonẽ.

Ex Epiſtola ad Hebreos.

1 Nouiſsime diebus iſtis lo-

cutus est nobis in filio, quem cõstituit hæredem vniuersorum, fol 148. columna 1.

1 Qui cum sit splendor gloriæ, & figura substantiæ eius, folio 48. columna 2.

4 Viuus est, & efficax sermo Dei, folio 161. columna 2.

6 Qui confugimus ad tenendam propositum spẽ, quam sicut anchoram tutissimam habemus, fol.

9 Vbi enim testamentum est mors necesse est intercedat testatoris, fol. 65. columna 1.

9 Qui per Spiritum Sanctum se ipsum obtulit, folio 67. col. 2.

11 Fide Moyses grandis factus negauit se esse filium filiæ Pharaonis maiores diuitias estimans thæsauro Egiptiorum, improperium Christi, folio 90. columna 4.

Ex Epistola sancti Iacobi.

Non est ista sapientia de sursum, sed terrena animalis, & diabolica, folio 162. col. 2.

Ex Epistola 1. Petri.

Ex Epistola 2. Petri.

1 Vt per hæc efficiamini diuinæ consortes naturæ, fugientes eius quæ in mundo est per concupiscentiæ corruptionem, fol. 52. col. 2.

Ex Apocalypsi.

1 Habeo claues mortis, & inferni, folio 188. columna 4.

2 Vincenti dabo manà absconditum, & dabo illi calculum candidum, & in calculo nomen nouum scriptum, quod nemo sit, nisi qui accipit, fol. 65. columna 1.

3 Quia dicitis, quod diues sum, & locupletatus, & nullius egeo, folio 162. columna 4.

6 Et vidi, & ecce equi albus, & qui sedebat super eum habebat arcum, & data est ei corona, & exibit vincens, vt vinceret, fol. 92. col. 4.

6 Et data est ei corona, & exibit vincens, & vinceret, fol. 20. col. 3.

6 Vidi subtus altare animas interfectorũ propter verbum

bum Dei,& propter teſtimonium,quod habebant clamabant voce magna, dicentes vſque quoDomine Sanctus, & verus non iudicas, & non vindicas ſanguinem noſtrum his qui habitant in terra,fol. 140.col.2.

6 Et cum aperuit ſe ſigillum, quartum audiui vocem, quarti animalis dicentis mihi,veniet vidiet, ecce equus palidus,&qui ſedebat ſuper eum nomẽ eius mors,& infernus ſequebatur eum , fol. 120. col.2.

7 Salus Deo noſtro,qui ſedet ſuper tronum, & agno, fol.172.col.1.

10 Fui in ſpiritu Dominica die,foi.10.col.2.

12 Mulier amicta Sole, & Luna ſub pedibus eius,& in capite eius corona ſtellarum duodecim, fol. 13. col.4.& 18.col.13.& 234. col.2.

12 Et miſsit ſerpens ex ore ſuo poſt mulierẽ aquam, tanquam flumen,vt eam faceret trahi à flumine, fol 235.col.3.

13 Agnus occiſus ab origine mundi,fol.67.col.1.



TABLA DE LAS COsas mas notables, que se contienen en este Marial.

A

Abraham.

EN lenguage de Escritura es lo mismo que Principe, folio 33. col. 1.

Hizo el acto mas heroyco, que hizo hombre en el mundo, ibid.

Fue el primero que tuuo esperança contra esperança fol. 102. col. 2.

Abrahan agradó grandemẽte a Dios, por ser prompto en peregrinar por su amor, fol. 119 col. 1.

Es cosa tan dificultosa el peregrinar, y dexar su patria que le hizo Dios sus promessas a Abrahan porque la dexasse, folio 129. columna 3.

Lo que en el Viejo Testamento fue seno de Abrahan, ya en esta ley de gracia es seno de Maria Señora Nuestra, folio. 184. col. 1.

Exercitose afectuosamente en la virtud de la hospitalidad, fol. 184. col. 3.

Fue caçador de pobres peregrinos, ibid.

Esta virtud le siruio de colyrio a los ojos del alma, y assi viuiẽdo en carne mortal conocio a Dios, ibid.

Abrahan no quiso recibir quãdo huuo de yr al Limbo, que fue el lugar de los Santos de aquel tiempo, aquella singular merced, sin que Dios le hiziesse otra que alli le hospedasse los que allà fuessen, folio 185. col. 3.

Dize san Pedro Chrysologo, que este Patriarcha, no se tuuiera por venturoso en aquel lugar, sino exercitara la virtud de la hospitalidad, ibid.

Abrahan para sacrificar a su hijo tuuo necessidad de desnudarse del amor, y afecto de padre, fol. 193 col. 2.

No fue assi la Virgen para sen-

sentir la muerte de su Hijo, ibid.

Abejas.

Todas son hembras, no ay entre ellas machos, ni mas ni menos entre los buytres, que cada vno es padre, y madre de sus hijos, fol. 51. col. 3.

Las abejas hazen sus panales de flores hurtadas, fol. 174. col. 2.

Por esso no quiso Dios que le ofreciessen miel, porque las abejas la labran de hurtos, ibid.

Ambicion.

Nota de la ambicion todo lo que se sigue, que es de lo mas escogido que tiene este libro, fol. 132. col. 3

Herodes ambicioso, no se contentaua con quitar la vida al Niño Dios, quando le buscò entre tantos inocentes, sino que procurò si pudiera condenarle el alma, fol. 132. col. 4.

Grande encarecimiento de la ambicion, que turba todo el Cielo, folio 133. columna 1.

Ambicion de Herodes amagò a poner pauor en Dios ibid.

Poncio Pilato, fue discipulo oculto del Hijo de Dios, y la ambicion de mandar, le apartò de este bien, y le obligò a condenarle à muerte, folio 133. col. 3. sigue, que es lo mejor que tiene este libro.

Notable encarecimiento de la ambicion acerca de Aron, que consintio leuantassen el Idolo, porque no le quitassen el cargo, fol. 134. col. 1.

Ambicioso, ni por sueños, quiere que otro se le ponga delante, pena que le enterrara viuo, folio 134. col. 3.

Los hermanos de Ioseph, ambiciosos le venden, ibid.

Tres diferencias de ambiciosos, con vna doctrina de san Cypriano martyr, fol. 134. col. 4.

Muchos ponen su ambició en buscar diferentes platos para regalar la gula, fol. 183. col. 1.

Las desgracias que desta perfida ambicion se originã, ibid. & col. 2. & 3. sigue.

Amor de Christo, y Dios.

Tres amores en Dios anduuieron en competencia sobre

ſobre fauorecer al hombre, fol. 63. col. 3.

En eſte Señor huuo muchos amores, y muchas voluntades para hazernos bien ibid.

Lo mucho que hizo el amor diuino por los hombres, pues ſacò al Verbo del ſeno del Eterno Padre, fol. 63. col. 3.

Las muchas entradas que el amor diuino hizo hazer a Dios todas de miſericordia, fol. 64. col. 1. & columna 2.

Ponderacion de ſan Aguſtin, como tenemos obligacion de eſtar colgados de los pechos del amor diuino, fol. 64. col. 1.

Amor de Chriſto moſtrò ſu valor en las dadiuas que dio a los hombres, folio, 113. col. 2.

El amor de Chriſto quando no tuuo que dar al Padre diole el eſpiritu, ibidem, col. 4.

Amor en comun.

Amor quando no haze por lo que ama lo poſsible, y lo impoſsible no llega a la cumbre de ſus fineças, folio 110. col. 1.

No recibe ſi es verdadero cõ ſuelo de los impoſsibles, fol. 110. col. 2.

El hijo Prodigo ſe boluio a la caſa de ſu padre fiado en ſu amor, ibi.

El verdadero amor facilita impoſsibles, fol. 110. col. 3. & 4.

El verdadero amor es prodigo, y ſe oſtenta a fuerça de dadiuas, folio, 112. col. 2.

Iacob enamorado llorò la primera vez que vio a Rachel, porque no tuuo que darla, diola lagrimas, fol. 112. col. 4.

Se aflige el que es verdadero ſino da mucho, fol. 113. col. 1.

Ha de dar a la medida de ſus fineças, donde no, no ſe ſoſsiega, ibid.

Gran parte del amor de Chriſto ſe oſtentó en el huerto, fol. 113. col. 1. & 2.

Amor de Chriſto Niño que huye de Herodes, por parecerle tiene poca ſangre que verter, fol. 191. col.

No guarda modo ſi es verdadero, fol. 114 col. 1.

Es propiedad del verdadero amor, el no poſſeer nada de la tierra, fol. 172. columna.

Muchas vezes quita Dios lo temporal, para dar lugar a que entre ſu amor, fol. 173. col. 1.

Aquel

Aquel ama a Dios menos q̃ con ſu Mageſtad ama otra coſa, ibid.

Laban dio teſtimonio de q̃ no amaua al verdadero Dios, pues tan codicioſo fue en ſeguimiento de ſus Idolos, folio 173. columna 2.

Iob hizo demonſtracion de lo mucho que amò a Dios, en deſnudarſe las veſtiduras, y arrojarſelas al demonio, ibi. col. 3.

Grande amor moſtró nueſtro Dios en formar Adan de tierra, antes que fueſſe maldita, y mayor amor en formar a Maria de mas preciosa tierra, o por mejor dezir Cielo, fol. 209. col. 1.

No ay amor como el q̃ Maria tiene a los pecadores, fol. 231. col. 2.

El verdadero amor haze coſas prodigioſas para oſtentarſe, fol. 110. coluna. 1. & 2. & 3. & 4.

Santa Ana.

Miſterioſamente ſe compara al platano que eſtá junto a las aguas, fol. 233. columna 1.

En ſi es la mayor Santa que ay fuera de la Madre de Dios, y mirada en las aguas de la diuinidad, es mayor, ibid.

La gran Santidad de Santa Ana, no ſolo obligó al Hijo de Dios a que fueſſe ſu nieto, ſino que le neceſsitò, fol. 235. col. 1.

Conforme a la condicion de Dios no pudo pagar a ſanta Ana menos que ſer ſu nieto, o cien hijas tales, como la que le ofreciò eſto, uno por dificultoſo, por mas facil ſer ſu nieto, fol. 237. col. 3.

Fue gran congruẽcia ſer Maria Señora Nueſtra, hija de ſanta Ana, para defenderſe de toda culpa, folio 237. col. 4.

Deſpoſorios de Ana, y Ioachin figurados en el Cielo, y la tierra deſde el principio del mundo, fol. 237. col. 4.

Triſtemente lo paſſaua el Patriarcha Ioachin viendo a ſu Eſpoſa eſteril, fol. 236 col. 1.

Santa Ana fue tierra eſteril, y por el conſiguiente fertil de piedras miſticas, folio 236. col. 1.

Chriſto, y Maria piedras fuertes, y myſterioſas de la Igleſia, recibieron gran parte de ſu fortaleza de la tierra myſtica de ſanta Ana, ibid.

Como

Como las piedras, dixo Ouidio que eran hueſſos de la tierra, assi Chriſto, y Ieſus de ſanta Ana, ibid.

Authoridad de Guarrico Abad graue para prouar eſta verdad, ibid.

Dichoſa eſterilidad la de Ana, pues lleuô por fructo las mejores piedras de la Igleſia, folio 238. columna 2.

El ſer concebida Maria Madre de Dios, ſin culpa, con gruencia fue el ſer hija de Santa Ana, folio 239. columna 2.

Tuuo Maria dos madres, la mejor fue Santa Ana, fol. 239. col. 3.

Quien fuera a buſcar ſepulchro al vientre de ſanta Ana hallara theſoro, fol. 239. col. 4.

Como ſiendo Santa Ana eſpina engendrô la roſa de la marauilla Maria, folio 240.

En cierto modo defendio a ſu hija en ſu concepcion, fol. 240. col. 3.

Apariencias.

Las apariencias de las culpas, quanto le canſan a Dios, fol. 10. columna 1. ſigue.

Por deshazer vna apariencia de culpa que ſe vio en Chriſto en el Iordan, quá tas diligencias hizo la diuinidad, folio 10. columna 1. & 2.

Por tener apariencia de pecador Chriſto, le arrojó ſu padre en el deſierto, fol. 10. col. 3.

Por verle el Padre en vna Cruz con apariencia de pecador, calificò ſu ſangre por ver ſi era la que conuenia para ſer Redemptor, fol. 10. col. 3.

Si le pudiera deſconocer el Eterno Padre al Hijo en la Circunciſion, le deſconociera, por verle con apariencia de pecador, folio 10. col. 4.

Ancora.

Las ancoras ſon ſimbolo de las eſperanças, folio 187. col. 3.

Maria Señora nueſtra es ancora de la Igleſia, ibid.

B.

Beneficio.

El que da el beneficio ha de ſer mudo, el q̃ le recibe ſe ha

ha de hazer lenguas para agradecerle, fol. 87. colũna 2.
De los mayores de todos es el que vsó Christo con la Cananea, folio 194. colũna 2.
Diola vn *fiat*, primo hermano de aquel con que crió el mundo para que dispusiesse del, ibid.

Bauptismo.

Se llama *labacrum regenerationis*, fol. 17. col. 1.
En el Baptismo cubren la criatura con capellito a modo de velo en señal de que la Iglesia la adopta por hija, fol. 104. col. 1. & 2. & 3. & 4.

C.

Centro.

Las propiedades del centro fol. 102. col. 4.
Tres son sus principales cõdiciones, ibid.
Ha de conseruar, ibid.
Ha de ser lugar de descanso, fol. 103. col. 1.
Dios ha de ser cẽtro de nuestros desseos, folio 103. columna 1.
El alma deue fixar en Dios sus desseos, como en su cẽtro.
Los desseos han de yr a parar en Dios, cómo en centro, ibid. col. 2.
La tercera condicion del cẽtro, que de tal suerte se descanse en el, que no aya mas que desear, fol. 104.

Christo.

La gloria del Tabor en la persona de Christo, no fue dote de gloria, sino gloria de dote, f. 82. col. 3.
Admirable doctrina de santo Thomas para prouar esta verdad, ibid.
Que mysterio tenga apparecerse a sus Discipulos despues de auer resucitado, fol. 111. col. 3.
Marauilla pedir de comer siendo cuerpo glorioso, ibid.
Christo Nuestro Señor se ofrecio a su Padre en tres Cruzes, lo q̃ se pregunta, qual destos sacrificios le fue mas grato, f. 15. col. 3.
En los braços del Sacerdote se ofrece el Hijo de Dios al Padre, quando se dize la Missa como crucificado fol. 116. col. 1. & 2.
Los pecados del linage humano estuuieron en Christo como los accidentes en la Hostia, fol. 117. col. 2
Estimò en tanto este Señor

ſior el padecer por el hõbre que apenas empeçò a nacer quando empeçò a morir, fol. 121. col. 3. 4. ſigue.

Los peligros que a eſte diuino Señor le amenaçaron en naciendo, ibid. columna 3.

No tuuo ſu Mageſtad neceſſidad de Angel de guarda, ibid.

Chriſto.

Es ſu Mageſtad comparado al açafran, que mientras mas mal le tratan mas medra, fol. 123 col. 2.

Traçò eſta fuga de yr huyendo a Egypto el Hijo de Dios para con ella reduzir al hombre fugitiuo, fol. 123. col. 4.

No le perſigue tanto Herodes al recien nacido Hijo de Dios, como ſu miſmo amor, fol. 123. col. 4.

Chriſto recien nacido traçò la fuga de Egypto para padecer en la leche de ſu Madre, folio 124. col. 2.

Huye a Egypto, porque no tropiece en el Herodes, fol. 125. col. 4.

Chriſto Nueſtro Señor ſiente nueſtros agrauios, como ſi fueran propios, fol. 137. columna 3.

Muere en todos los Inocentes, ibid.

Gran ponderacion del aprecio que haze ſu Mageſtad de lo que ſe padece por ſu ocaſion, fol. 138. col. 1. & 2.

Cada Inocente que murio por ſu amor, y cada madre que quedò huerfana ſin el hijo le parecio vn millon, fol. 138. col. 1. & 2.

Chriſto porque ſe llama Hijo del hombre en los Euãgeliſtas, fol. 147. col. 3.

Fue heredero del linaje humano, ibid.

Quando Iudas le entrega le da vna Legion de Angeles que le guarden, folio 186. col. 4.

Siempre anduuo en compañia de ſu Madre ſin apartarſe, ni la Madre del Hijo, ni el Hijo de la Madre, fol. 9. col. 1.

En apartandoſe Chriſto deſta Señora, que ſolo fue en dos ocaſiones, le acometio el demonio para tentarle, porque le vio ſin Maria, fol. 9. col. 2. ſigue.

Chriſto Nueſtro Señor no es aceptador de perſonas, fol. 26. col. 2.

Padecio en las entrañas de ſu Madre, porque alli no

era

era de todos, o no podia hazer bien a todos, fol. 27.col.1.
Tres amores en competencia en este Señor procuraron fauorecer al hombre, fol.63.col.3.4.&64. col.1.2.3.& 4.
Todas las entradas deste Señor en la vieja ley fueron entradas de rigor, fol.64. col.1.
No fue assi en la ley de gracia, sino todas de misericordias, ibid.
Porque se compara al ciruo, fol.80.col.3.
Christo orando en el huerto representaua los seruidores, fol.81.col.2.

Christiano.

Tiene por exemplo a Christo en el punto que encarnò de como por el mismo caso que sea hombre no pierda tiẽpo, fol.80.col.4
Las diligencias que Dios haze por el, las pocas que le haze por Dios, ibid.
Que lerdo el Christiano en buscar este bien, ibid.
Christiano que no obra, y se está mano sobre mano, aũ que esté en gracia, es ladron de los merecimientos de los muy santos, no ta valde, fol.81.col.1.
En ordẽ a esto les dixo Christo a sus Discipulos entrãdo en el huerto, que velassen, exquisita exposicion de *vigilate, & orate*, ibi.
Christo vertiendo.
Quan vnidos deuen de estar los Christianos entre si, fol.81.col.3.
No es Christiano el que no corresponde al grado de su bocacion, fol.81.col.3.

Cumplimientos.

Los seruicios de Marta para con Christo, no fueró cũplimientos, fol.176. col.3.
Cumplimiento es lo mismo que cumple, y miẽto, ibi.
No puede Dios ver cumplimientos vanos, ibi.col.4.
La higuera que maldixo Christo fue simbolo de los que andan en el mundo con cumplimientos, fol.177.col.1.
Mundo como vn lienço de Flandes que todo en el es mentira, y cumplimientos, fol.177.col.2.

Cruz.

En ella estuuo mas contento el Hijo de Dios, que en

las entrañas de su Madre, porque en ella comunica ua sus misericordias a los hombres, fol. 155. col. 2.

Cruz.

El alma contemplatiua que quisiere hallar a su celestial Esposo, busquele en la Cruz, fol. 117. col. 2. & 3

Los braços del Sacerdote tal vez siruen de Cruz, dõde se ofrece el Hijo de Dios en sacrificio a su Padre Eterno, fol. 117. col. 3.

Cuerno.

La propriedad del cuerno buscar los cuerpos muertos, y ceuarse en ellos, folio 103. col. 4.

Al reues la paloma, busca lo limpio, ibi.

Peccadores, como cuernos, ibid.

Culpa.

Las culpas son menores quãdo desde lexos tocan al infinito Dios, fol. 84. col. 4.

Culpa mortal encierra en si vn linage de infinidad, fol. 85. col. 1.

La culpa es mayor a aquel q̃ sabe la obligacion que le corre de no cometerla, ibid.

Que cuydadoso anduuo el demonio en el Parayso q̃ nuestros primeros padres supiessen la obligacion q̃ les corria, porque fuesse mayor su culpa, ibid.

En que consistio la culpa del Sacerdote Oza, folio 85. col. 2.

D.

Desseos.

El Espiritu Santo los tuuo del mysterio de la Encarnacion, fol. 99. col. 1.

Lo que añade el de ser sobre la esperança, fol. 102. col. 4

Desseos de los Angeles de ver encarnado al Verbo, fol. 99. col. 2.

Desseos de Maria Señora N. de ver nacido al Hijo de sus entrañas, ibid.

La fiesta de la Expectacion es fiesta de los desseos de todos los hombres, fo. 99 col. 3.

Quales ayan de ser nuestros desseos, fol. 101. col. 1.

Es gran prudencia saber biẽ desear, ibi.

Los desseos preciosa moneda para comprar nuestra salua-

saluacion,ibid.col.2.
Deſſeos de los que eſtan en gracia, ſe reputan en el Cielo por obras,ibid.
Quando el pecado eſtá en deſgracia de Dios,ſus deſſeos no ſe eſtiman, ibid. col.3.
La oracion es el interprete de los deſſeos, ibid.col.4
Tal es cada vno qual es ſu deſſeo,ibid.
Seneca el que no tiene deſſeos de coſas temporales puede competir cõ Dios, fol.101.col.4.
Tememos como mortales,y deſſeamos como inmortales,fol.102.col.1.
Por el deſſeo de cada vno ſe puede colegir donde ha de parar,fol.102.col.2.
Somos arboles de entendimiento,nueſtros deſſeos ſon las ramas,ibid.
Gran caſtigo para los buenos deſſeos que ſe malogran,fol.102.col.3.
Porque Herodes malogrò ſus deſſeos de conocer a Chriſto, no le quiſo reſponder eſte Señor a las pregũtas que le hizo,porque le ſiruieſſe de caſtigo ibid.
Los deſſeos ſon mouimiento del alma, fol.102. col.4.
Qual es ſu centro,ibid.
Los deſſeos han de parar en Dios,como en centro, folio 103.col.2.
Los deſſeos ſiempre han de andar delante de la cara de Dios,ibi.
El alma ſe puede dilatar cõ deſſeos,folio 105.columna 2.
Por toda la eternidad padecio Dios en los deſſeos,folio 190. col.4.

Demonio.

Tentò a Chriſto, porque le vio ſolo ſin ſu Madre,folio 9.col.2.
Auiendo tentado a Chriſto no ſe atreuio a tentar a ſu Madre, y porque, fol.9. col.3.& 4.
Haze lazos de los miſmos Angeles,folio 29.columna 1.

Deſcorteſia.

La mayor es la que ſe tiene a Dios no dandole la reuerencia que ſe le deue, folio 195. columna 1. & 2.

TABLA.

Los hombres suelen ser mas corteses con otros hombres, que con Dios, ibi.

Danle a su Magestad menguado el culto, y reuerencia, ibi.

Elias para reformar el Reyno de Israel empeçó dando al Altar la cortesia que le auian quitado los Profetas de Bal, fol. 195. col. 2 & 3.

Disposiciones para recebir a Dios.

Para recebir a Dios son necessarias disposiciones del mismo Dios, fol. 66. col. 4. sigue.

Para dar Christo nuestro Señor a sus Discipulos, su Magestad hizo la disposiciõ, fol. 67. col.

Deleyte.

Bien alcagoheando la culpa, ingenioso lugar de S. Pedro Chrysologo para prouas esta verdad, folio 54. col. 4.

Dios.

Gran mysterio el mandar su Magestad en el Viejo Testamento, que el Altar no le hiziessen de piedras picadas, sino brutas, fol. 125. col. 4.

Gusta su Magestad que se las apuellen los Santos, fol. 154. col. 1. & 2.

Dios no pudo passar sin desposarse con Maria Señora nuestra, fol. 170. col. 1. & 2. 3 & 4.

Repartela la Reyna del Cielo ibid.

Desposose con Maria por hermosa, ibid. col. 4.

Dios quiere ser seruido con cosas propias, y no hurtadas, fol. 173. col. 4.

De gracia quiere Dios que suceda al reues, que sean inciertas las maldiciones, y ciertas las promessas, folio 92. col. 3 & 4.

Gran doctrina de san Basilio para prouar esta verdad, ibid. col. 4.

En soledad sin dependencia de criaturas, quiso engendrar al Verbo, fol. 55. columna 1.

Guardò siempre clausura su Magestad, ibidem columna 1.

En saliendo de su clausura a las criaturas, murio en la forma que pudo morir, folio 55. columna 1.

Lo mucho que mira, y estima nuestra honra, fol. 54. col. 1.

Em-

Embuelueſe en tinieblas, porque no le vean caſtigar, ibi.

Graue lugar de Tertuliano en que llama a Dios inquilino de la carne del alma, fol. 83. col. 3.

Los Cielos en el acatamiento de Dios no ſon puros, ibid.

Es nueſtro Dios, y Señor puntual en ſus promeſſas, los hombres falſos, y deſleales en las ſuyas, folio. 92. col. 1.

No pueden faltar las promeſſas de nueſtro Dios, por eſtar depoſitadas en ſu Mageſtad, folio 92. col. 3.

En la ley Vieja eran ciertas las maldiciones, y inciertas las promeſſas en eſta ley, lugares para prouar quan ciertas ſon las promeſſas de nueſtro Dios, ibid. col. 4.

De que modo la corona que nos aguarda eſtà en Dios pueſta, y repueſta por ſer tan fiel en ſus promeſſas, fol. 93. col. 1.

Inſigne teſtimonio para prouar quan ciertas ſon las promeſſas de Nueſtro Dios, folio. 93. columna 2.

Notable lugar de Tertuliano la ygualdad, y amor con que Dios ſe porta con ſus criaturas, folio 191. columna 1.

E.

Encarnacion del Hijo de Dios.

El alçarſe eſte myſterio con blaſon de grande, es porque ſe hallan en el quatro ſoberanias portentoſas que exceden a toda imaginacion humana, y Angelica, fol 48. col. 1. & 2. 3. & 4. ſigue.

La primera ſoberania es el parecerſe tanto eſta generacion temporal a la eterna que parece corrieron parejas yguales en grandeza, ibidem, columna 1.

La ſegunda ſoberania a que realça mucho eſte myſterio es el tener el Verbo diuino por centro de ſu deſcanſo nueſtra carne, folio 48. columna 4.

Es tan grande el amor que el Verbo diuino tiene a nueſtra humana naturale-

za que vniendose la nuestra carne, essa tiene por cétro, y el coraçon del Padre por casa alquilada, folio 49.col.2.

Estuuo su Magestad como violentado por toda la eternidad, hasta que se llegasse el dia en que se viniesse a nuestra humana naturaleza, ibid.

Porque quando Encarnó vino del Austro, y no del Aquilon, fol.245.columna 4.

La tercera soberania es el auer topado el Verbo diuino con tal Madre, que sobre sus atributos parece que le acrecienta nueuos atributos de diuinidad, fol.50.col.2.

Lo que el Padre Eterno no pudo dar a su Hijo por la generacion eterna, se lo dio por la temporal, ayudado de la Reyna del Cielo, ibid.

Aguda exposicion de S. Gerónimo en esta parte, ibi. col.3.

Por ser el Verbo en la Encarnacion Hijo de Maria parece que se le deue titulo superior a todos los demas de santissimo, ibi. col.4.

Quarta soberania deste soberano mysterio de la Encarnacion, folio 50.col.4. & fol.51.col.1.

En esta soberania se encierran muchas, ser el Padre ab Eterno Padre, y Madre de su Verbo, como la Virgen en tiempo Madre y Padre de su Hijo, folio 51.col.1.

Parecioseme mucho Maria Señora nuestra en la Encarnacion al Eterno Padre, ibid.col.2.

Ab Austro, es lo mismo que *à meridie, vel feruore charitis*, fol.246.col.1.

Con su Encarnacion llenò el Cielo de predestinados ibid.

Adquirio Reynos, ibid.

Como gran corredor dio echadas a la muerte, y Encarnando la alcançò, y quitò la presa, ibid.

Elias.

En que sentido se puede dezir que dio mas gracia a Eliseo que lleuò el consigo, fol.105.col.1.

Que espiritu doblado fue el que le pidio su Discipulo Eliseo, ibid.

Empeçò a reformar el Reyno de Israel por el Altar, fol.107.col.2.

TABLA

Espectaculos.

Tres diferencias de espectaculos se hallan en las diuinas letras, fol. 187. columna 3.

Banaias en la Corte de Dauid matò a vn Cauallero Egipcio, fue su muerte digna de espectaculo, ibidem.

La muerte de los Martyres se llama espectaculo, ibidem.

El mayor de todos fue la muerte del Saluador del mundo, ibid. fol. 188. col. 1. & 2.

Esperança.

Aguda, y graue difinicion del Doctor Angelico de la Esperança, fol. 91. col. 3. & 4.

Esperança es la vigilia de la solemnidad de la gloria, ibid.

La esperãça que se dilata haze mas dulze la possessiõ del bien que se espera, folio 97. col. 4.

El Verbo diuino dilató las esperanças del mysterio de la Encarnaciõ, porque nos fuesse mas sabroso, ibid.

Estas esperanças tan dilatadas aborrecian, y mofauan dellas todas las naciones, fol. 102. col. 1. & fol. 98.

Tertuliano que dilatò estas esperanças por aprender a ser hombre para enseñarnos la dificultad que ay en ser hombre de prẽdas, ibid.

Graue lugar de san Agustin que alargó Dios las esperanças de nuestro Remedio, para que nos fuesse mas dulze la possessiõn, fol. 102. col. 2.

Graue doctrina de Sãto Thomas, lo que la esperança acrecièra sobre el desseo, fol. 102. col. 4.

Esperança sangre de la Fé, ibid.

La fiesta de la Expectacion fue fiesta de las Esperanças del Hijo de Dios, fol. 99. col. 1.

Es tambien fiesta de las esperanças del Espiritu Santo, ibid.

Esposa.

Las propiedades, y obligaciones de la que ha de ser esposa, o casada, fol. 169. col. 3.

La primera propiedad, que sea hermosa, ibid.

La segunda propiedad, que

sea discreta, ibid.
La tercera, que sea casera, ibid. col. 1.
La quarta, que sepa curar las enfermedades a su marido, ibid. col. 4.
La Esposa de Christo como ha de buscar a su amado, fol. 73. col. 2.
No le ha de buscar aqui para verle, como le ven en el Cielo, ibid.
Aqui mientras somos viadores le hemos de ver por Fè, ibid.

Esclauos de Dios, o de la Virgen, o esclauos del Santissimo Sacramento.

Tuuo Christo nuestro Señor por el mayor de sus blasones el ser esclauo de su Padre, fol. 73. col. 1.
Esta esclauitud la quiso tener desde las entrañas de su Madre, ibi.
Hizo gala de ser Hijo de esclaua, ibid, col. 2.
Puesto en la Cruz alegò para que le socorriesse su Padre, que era hijo de esclaua, ibid.
Con particular mysterio el hijo Prodigo, quando bolvio a la casa de su padre, escogio el ser esclauo, y no hijo, fol. 73. col. 3.
El verdadero esclauo de Dios no ha de salir desta seruidumbre, ibi. col. 4.
Los requisitos que se piden para q̃ vna alma sea verdadera esclaua del Sãtissimo Sacramento, fol. 74. col. 1
Que ocasion aguardò Maria para intitularse esclaua de Dios, ibid. col. 2.
La gloriosa libertad que se encierra en esta seruidumbre, ibi col. 4.
Ser esclauo de Dios, ò ser esclauo de la Virgen, es lo mismo que ser del tuson, ibid.
Porq̃ al tiempo de concebir Maria Señora nuestra se llamò esclaua, fol 75. col. 1
Agudo lugar de Tertuliano para prouar la grandeza desta seruidumbre, ibid. col. 2.

Espiritu Santo.

Es su oficio, y empleo limpiarnos, y purgar nos de nuestras miserias, fol. 80. col. 3.
Porque en el Iordan bax ò en figura de paloma, y el dia de Pentecostes en figura de lenguas, folio. 88. col. 4.
Quando en figura de paloma enseña al q̃ da el beneficio que sea mudo, ibi.

Quan-

Quando en figura de lenguas enseña al que recibe el beneficio que se haga lenguas para agradecerle ibid.

La fiesta de la Expectacion es fiesta de este soberano espiritu, fol. 99. col. 2.

No pudo descansar en el Viejo Testamento, hasta que vio encarnado al Verbo, ibid.

Hasta el punto de la Encarnacion, no tuuo el Espiritu Santo en las diuinas letras este apellido de Santo, fol. 246. col. 4.

Quiso que le viniesse para con el mundo de los desposorios con la Madre de Dios, y obra de la Encarnacion, fol. 247. col. 1. & 2.

Espiritu Santo.

Quales sean las propiedades que le competen por razon de su diuino principado fol. 76. col. 1.

Baxó con las razones que le competen por razõ de su diuino principado en Maria Señora Nuestra, ibid.

El Espiritu Santo como biẽ infinito apetece comunicarse a todo quãto es possible, fol. 76. col. 2.

Es propiedad de este sobera no espiritu el ser fecundo de charismas, fol. 76. col. 3.

No se le permitio al demonio tomasse forma de paloma para engañar Adan, porque esta forma la auia de tomar el Espiritu Santo, ibid.

No sosiega el Espiritu Sancto por hazernos bien, ibid. col. 4.

Las propiedades que el Espiritu Santo comunicò a Maria Señora Nuestra comunicò su Magestad a su Hijo, fol. 80. col. 1.

Eucharistia.

El amor que a Christo le Sacramentò, hizo que fuesse de cada vno en particular, fo. 64. col. 2.

Realza este soberano Sacramento tãto a quiẽ le recibe, que no se sabe que nõbre se le deue dar, fol. 161. col. 4.

F

Fee.

Como se ha de entender vn dicho muy graue dẽ San Paulino, que Dios ama siẽpre los hurtos de la Fé, folio 100. col. 1.

Maria Señora nuestra es hurto de la Fê, ibi. col. 2.

La

TABLA.

La Fè se dio en arras a Maria Reyna del Cielo, fol. 100.col.2.

La Fè ensanchò la casa de Abraham para que cupiesse Dios,ibid.

Lo que la Fé prometio, y lo mucho que da, fol.90.columna 3.

Lo mucho que promete en la Eucharistia,ibi.

En la Fè está el Reyno de los Cielos disfraçado,fol.90. col.7.

La Fé hizo que Moysen viesse al Hijo de Dios encarnado,ibi.

La Fé preseruò a Lazaro del Purgatorio los quatro dias que estuuo muerto, fol.91.col.1.

La Fè es la que haze camino para que la charidad entre en el alma, fol.91.col. 2.

Notable encarecimiento de la Fè , que quiso Christo esconderse de la Cananea, y no pudo, porque no le dio lugar la Fé que traya,fol.93.col.3.& 4.

Pudo mas la Fè de la Cananea , que la libertad en Christo,ibid.

Notable encarecimiento de Chrisologo a este ptoposito,ibid.

Dios estima en mucho los hurtos de la Fé,fo.3.col.1.

Maria Señora Nuestra se pone entre los hurtos de la Fé,ibid.

Fé se halló en Maria en su elemento,fol.89.col.2.& 3.

Fé mira sus propiedades a la larga,ibid.

El pecador despeñado está a peligro de perder la Fè, ibid.

Fé,y charidad,se hermanan, fol.89.col.4.

Es la charidad centro de la Fé,ibid.

Difinicion de la Fè,ibid.

La Fé fue la puerta por donde Dios entrò en el mundo,fol.90.col.1.

Quales sean los despojos de la Fé,ibid.

Marauillas que obra la Fè, ibid.

La Fé dilatò las entrañas de Maria,y las hizo capaces para que cupiesse Dios, fol.90.col.2.

Finezas.

Ningunas como las que hizo el Hijo de Dios por los hombres,fol.190.col.4.

Gran fineza el padecer en los desseos por toda la eternidad,ibid.

Gran fineza el padecer en todos los sacrificios desde el principio del mundo,

do,ibidem.
Gran fineza el huyr de Herodes,fol.191.col.1.
Grã fineza el hazerse ygual con el hombre,ibid.
Gran fineza lo que sucedio en el huerto arrojar la sangre que le yua a confortar el coraçon,ibid.col.2.

G

Glorias del mundo.

Comparalas Tertuliano al Camaleon, fol.180.col.3. & 4.
Las mas glorioſas cubre vn araud,ibid.
Que diuididos andá los amadores de las glorias mundanas, fol.181. columna 1. & 2.
Piensan que pueden seruir a Dios,y al demonio,ibidem.
Estos ponen mesa a la fortuna,ibid.& col.4.

Gloria, y saluacion eterna.

No se auia de buscar otra cosa,fol.181.col.3.

Genealogia.

Porque san Mateo haziendo mencion en la Genealogia del Hijo de Dios de los padres temporales,no haze mencion del Eterno Padre,fol.1.col.3.
Oculta la Genealogia diuina,y manifiesta la humana,ibid.

E

Gula.

Las desgracias que vienen tras este miserable pecado,fol.183.col.1.& 2.
En vn dia murio de repente el Sacerdote Eli, y dos hijos suyos, y vna nuera tuuo mal parto por ser casa donde reynaua la Gula,ibid.
Son tales las enfermedades, que causa este vicio, que aun en el infierno duran ibid.
Porque el rico Auariẽto no se quexaua en el infierno sino de la lengua,ibid.
Muchos ay en el mundo, q̃ no comen para viuir,sino viuen para comer,ibidem col.3.

Gracia.

Respecto de nosotros la gracia se llama regeneratrix, fol.17.col.1.
Respecto de Maria Señora Nuestra se llama genitrix, ibid.

Reengendra muchas vezes los hijos de Adan, ibid.
Gracia se da con mas abundancia, al que desde lexos rocò con la culpa a Dios, fol. 85. col. 4.

H

Hijo.

El hijo Prodigo se hizo en la zaurda catedratico de demonios, fol. 104. col. 2.
Los animales que guardaua eran demonios, ibid.
Hijos que mataron a su padre, fol. 25. col. 1.
A los hijos de Eli Sacerdote les quemò el fuego que salio de los incensarios, porque intentaron seruir a Dios con fuego hurtado fol. 173. col. 4.

Hijo de Dios.

Se preciò mas de santo que de Rey, fol. 201.
No cuydò de algunos atributos que le procuraron obscurecer; y a la santidad siempre se opuso, y le dio cuydado, fol. 201, columna 3.
Notables encarecimientos, de que se preciò mas de santo que de Rey, ibidem col. 3. & 4.
El Hijo de Dios huyò quando le quisieron leuantar por Rey, fol. 102. col. 2.
No quiso ser Rey de cinco mil hombres, ibid.
Razon porque no quiso baxar de la Cruz, quando se lo dixeron sus enemigos, fol. 102. col. 3.

Hermanas.

La que es mala, es peor que el demonio, folio 175. columna 1.
Marta, y Magdalena fueron buenas hermanas entre si ibid.
Hermanas como cortinas q̃ se encubren las vnas a las otras, fol. 175. col. 4.
El demonio se aprouecha muchas vezes de vna mala hermana para hazer sus lanzes, fol. 176. col. 1.
Hermanas leprosas para sus hermanas, fol. 176. col. 2.

Honra.

Quanto estima Dios la honra, aunque sea de sus enemigos, fol. 54. col.
Las tinieblas que huuo en Egipto, las causò Dios porque no le viessen castigar algunos Gitanos, ibid.

Lo que Christo Nuestro Señor mirò por la honra de Iudas, fol.54.col.2.
Lo que la Virgen deue mirar por su honra, ibid.
Virgen que gusta de ver, y que la vean, es passion de estupro, fol.54.col.3.

Hombre.

Su ambicion ha de ser de los bienes eternos, fol.26.columna 1.& 2.
No ha de tener mas de vn negocio, que es el de su saluacion, ibid.
Criò Dios al hombre el postrero de sus obras, porq̃ es a proposito para dar gracias, fol.88.col.2.
El hõbre es hymno de Dios, fol.88.col.3.
Encomios que los Sanctos dan al hombre, ibi.
Que agradecido deue de ser a su Dios, ibid.
Hombres todos son mentirosos, y faciles en sus promessas, fol.94.col.1.
Siempre el hombre le dà a Dios lo peor de lo que tiene, fol.114.col.2.
De los hijos le da los peores ibid.
Fue criado para tres vidas, fol.121.col.1.2.
El q̃ no quiere tener obras, y viue mal, a estas tres vidas correspõderan tres muertes, ibid.

Hurtos.

Dios no quiere ser seruido con cosas hurtadas, sino propias, fol.173.col.4.
El fuego de los incensarios, quemò a los hijos de Eli Sacerdote, porque le siruieron en el templo con fuego hurtado, ibid.
Vsurero, que desdichados son los seruicios q̃ a Dios haze, pues son de cosas hurtadas, fol.174.col.1.
No queria Dios que le ofreciessen miel, porque las abejas la hazen de flores hurtadas, fol.174.col.2.
Los labios de la Ramera se comparã a panal de miel, porque sus palabras todas son hurtos, fol.174.col.2.
Teniendo Iudas la bolsa del colegio, no consultò con el la necessidad de los cinco mil hombres con quiẽ hizo el milagro de los panes, porqne era ladron, fol.174.col.3.
El ladron se saluò, porque salio al camino a la Madre de Dios, quando yua a Egypto, y no la robó, fol.174.col.4.

TABLA.

Humildad.

La mayor prueua de la gracia para saber se ha llegado a ser ventajosa, es ocultar soberanias, y ostentar humildades, fol. 70. columna 3. & 4.

Humildad es lo mismo que vn espejo hermoso, ibid.

Hospitalidad.

Esta virtud en la primitiua Iglesia florecia mucho entre los primeros Catolicos, ya por nuestros pecados se ha buelto casa de duende, fol. 184. col. 1.

Es esta virtud colyrio, y alcohol de los ojos del alma, ibid.

Quiso el Verbo diuino venir a las entrañas de su Madre, como peregrino, porque esta virtud siruiesse de colyrio a su alma para que siendo viadora fuesse juntamente comprehensora, fol. 184. col. 2.

La virtud de la hospitalidad conuirtio en jardin el lecho de la Esposa, fol. 185. col. 1.

Tiene buena muerte el que se exercita en esta virtud ibid. col. 2.

En esta virtud de la hospitalidad, quien mas se exercitò fue la Reyna de los Angeles, fol. 185. col. 4.

Desabrocha el pecho esta purissima Señora para que toda criatura halle refugio en su seno, fol. 186. columna 1

I

Iglesia.

No quiso admitir consuelo en la muerte de los Inocentes, y siendo, dize que no son fol. 135. col. 1.

Lloralos, porque si murierã con voluntad, fueran sus coronas, y palmas mas illustres, ibid. col. 2.

Iacob.

Dilataronla la esperança de darle a su hermosa Rachel otros siete años para que le fuesse mas dulze la possession, fol. 102. col. 3.

Graue doctrina de Sancto Thomas, que añade la esperança sobre el desseo, fol. 102. col. 4.

Las hazañas de Iacob enamorado, fol. 110. col. 4.

Pudo mas que muchos hõbres en compañia del amor, ibid.

TABLA.

Ingrato.

Nota valde de ingratitud, folio 191. col. 3.

El ingrato en que forma cubre la cabeça a Christo, ibid.

Cabeça cubierta en la Escritura simbolo de ingratitud, fol. 191. col. 4.

La Virgen Nuestra Señora al pie de la Cruz, supliendo por los ingratos, fol. 192. col. 2.

Ingratos no son hombres agradecidos, se deuen colocar entre Angeles, folio 218. col. 2.

Eia mientras fue ingrata, parió hijos pesimos, fol. 219. col. 1.

Infierno.

En Lunes criò Dios el fuego del infierno, fol. 189. col. 1

En Lunes fue concebida la Virgen, y criando estaua el fuego, y poniendo los ojos en esta Señora, que le auia de cerrar las puertas del infierno, folio 188 col. 1.

Idolos.

Al leuantar la Cruz en alto cayeron en tierra, fol. 116. col. 4.

San Ioseph.

Que en el destierro de Egipto solo a su prudencia, y valor se pudo fiar al Niño Dios, y a la Virgen, folio 126. col. 3.

Porque se compara al mançano, ibid.

Tuuo la Virgẽ por buẽ empleo viuir a la sombra de San Ioseph, ibid.

Porque el fructo de Ioseph se compara a manzanas, fol. 127. col. 1.

Fue mansissimo el santo Ioseph, fol. 127. col. 2

Fue sumamente desinteressado, ibid.

Cõparado al Cherubin que guardò el Paraysso, ibi. co. 3

Fue el hombre mas dichoso del mundo en topar tal Esposa, ibid. col. 4.

Tres cosas le hizieron famoso entre todos los hombres, ibid.

El gran concepto que tuuo de su Esposa, pues se atreuio a lleuarla a Egypto adonde los Reyes se enamorarõ de las abuelas de la Reyna del Cielo por ser hermosas, fol. 128. col. 1.

Iudas.

Todos cõuienen q̃ en el infierno es el q̃ mayor pena tie-

tiene, porque tocò mas de cerca al infinito cõ su culpa, fol.85.col.3.
Porque quando se ahorcò, se partio por medio, ibi.
Fue herido con vn dardo arrojado de la poderosa justicia de Dios. ibi.

Iamgen.

El hombre es imagen que representa a Dios, folio 11. col.1.
Maria Señora Nuestra en q̃ forma se llama imagen infinita de la bõdad de Dios ibid.

Iuezes.

Vnos hazen por otros a costa de su saluacion, fol.28. col.3.
No lo saben ser para el pupilo, ibid.

L

Labios.

Labios que coxean, fol.230. col.4.
El necio coxea cõ los labios, ibid.
Los labios del necio siruen en la Republica, o Religion de lebadura para recentar necios, folio 231. col.2.
Los labios del necio se suelen seruir de red, en que le caza el demonio, o en que prende a otros, folio 231.col.3.
El demonio dexó los labios a lob sanos, y buenos, que fin tuuo, pues todo lo demas le plagó, fol.231.co.4
Los Cherubines entre todos los choros de los Angeles, son los que tienen la mayor gracia de labios fol.232.col.4.

Leche.

La de los pechos de la Reyna del Cielo, le fue a Christo gran tormento, pues donde auia de hallar vida hallaua muerte, fol.124. col.4.
No queria Dios que el cabritillo se cocieſſe en la leche de la madre, ibid.
Recibiendo estaua el Niño Dios la leche de los pechos de su Madre, y allí tenia presentes los baldones, y oprobios de su Passion, fol.125.col.2.

Ley.

La diferencia entre la ley Vieja, y la ley Euangelica, fol 77.col.2.
Christo, y Moysen legisladores

dores de estas dos leyes, ibid. col. 3.
El vno comparado a Sol, y el otro a Luna, porque, ibid.
El Hijo de Dios hizo fecunda esta ley de gracia, ibi.
Christo comparado a mandragoras, porque fecundô la ley de gracia, ibid. col. 4.
Fue predestinado el Hijo de Dios en esta virtud, en esta fuerça de hazer fecunda esta ley de gracia, ibi. col. 4.
La Virgen nuestra Señora se quiso purificar por honrar la ley, fol. 106. columna 3.
Toda la perfecion Christiana està en hazer aprecio de la ley de Dios, fol. 107 col. 1.
Quando la ley de Moysen estaua para quebrar la Virgen, y su Hijo la fiaron, y lleuaron hasta el cabo cõ ella las correspõdencias, fol. 109. col. 3. & 4.
Al que guarda la ley le premian con darle gracia de garganta, fol. 110. col. 1.

Lisonja, o Lisonjero.

Lisonjero, que passò con su dueño a lisonjearse, folio 27. col. 4.
Verdad buelta en lisonjâ, ibidem.

Longinos.

Por cõplacer al pueblo dio a Christo la lançada, folio 86. col. 1.
No faltô quien le entristrase la lança, porque no errase al Crucificado, ibi.
Fue la sangre que salio de la rotura codiciosa de la salud de los hombres, ibid. col. 2.

Luna.

La tuuierõ los antiguos por varon, y hembra, y assi la llamaron padre, y madre de los viuientes, folio 51. col. 3.
Tertuliano dixo, que tenia mas de macho, que de hẽbra, ibid.

M

Mandragoras.

Que virtud tengan, fol. 76. col. 4.
Rubẽ las hallò en el campo, y su madre Lia se las vendio a Rachel, que mysterio tenga esto, ibid.
Christo comparado a mandragoras, ibi.
Su virtud es fecundar, ibi.

TABLA.

Magdalena.

Enamorada fue grande su fuerça, folio 111. columna 2.

Se atreue en compañia del amor con lo que vn hombre no pudiera, ibi.

Llorò lo que no pudo llorar la Madre de Dios, folio 146. col. 1. & 2.

Es la bendita Magdalena *luminare minus*, ibi.

Quando pecadora la Magdalena la quita el Euangelista el nombre de Maria, y la llama muger pecadora en la ciudad, y quãdo penitente se le bueluẽ fol. 147. col. 1.

Magdalena echose de ver lo mucho que amaua a Dios en lo poco que posseya, folio 172. columna 3.

En vaciandose vn alma de lo temporal haze vacio para el amor de Dios, y sus misericordias, ibid. col. 4.

Al punto que la Magdalena fue acusada: parò en el merecimiento Marta, folio 178. col. 2.

Maria Señora Nuestra: su limpia, y pura Concepcion.

Es cosa tan pura en los ojos de Dios la Concepciõ de Maria, que se le atribuyẽ fueros de diuinidad, fol. 1 col. 3.

Dios ha tratado siempre la Concepcion de su Madre, como cosa diuina, folio 2. col. 3.

Porque en su Concepcion se llama por antonomasia hija del Eterno Padre, fol. 2. col. 4.

Porque en su Concepcion se llama la hija de Dios escondida, fol. 3. col. 1.

Maria Señora Nuestra se pone entre los hurtos de la Fẽ, fol. 3. col. 3.

Siempre Dios la està deuiendo, ibi.

Hereges que dixeron era Dios la Reyna del Cielo, ibid. col. 4.

Dios visto que no pudo dar a su Madre diuinidad por el camino de la omnipotencia, se la da por el camino

mino de la permisiõn, folio 4. columna primera.

En la Concepcion de Maria vino el Espiritu Santo a vistas para desposarse con su Magestad, folio 4. columna 3.

En la Concepcion la hizo la carta de dote, ibidem.

Las condiciones que en la carta de dote de Maria se pidieron al Espiritu Santo, folio 5. columna primera.

Maria en su Concepcion estuuo como columna inmoble, folio 5. columna 2.

Por Maria perdonó Dios a Nuestro Padre primero, folio 6. columna segunda.

Si los Angeles, que se perdieron, fueran parientes desta Señora, no cayeran, ibi.

Maria entrò en el mundo coronada triunfando del demonio, fol. 6. columna 2.

Maria es el lleno de la perfecion del vniuerso, con tal extremo, que si encarnara el Padre, o el Espiritu Santo, aquellas dos dõzellas ambas Madres de Dios, no acrecentara perfecion al vniuerso, fol. 7. col. 2.

Maria marca sus ouejas, que son los deuotos de su pura Concepcion para que sean fauorecidos de los Angeles, folio 8. columna 2.

Graue lugar para prouar la Concepcion de Maria Señora nuestra, fol. 6. col. 1. & 2.

Euidencia sacada de la sagrada Escritura para prouar la pureza de la Concepcion de Maria Señora Nuestra, folio 6. columna 3.

La guerra que hizo a la culpa original esta Señora, y como vencio al dragon, ibi.

Hasta el mismo Dios se precia de seruir a Maria, fol. 7. col. 1.

Si huuiera sido concebida en culpa, no fuera Madre de Dios, folio 4. columna 1.

Nota valde Maria amparo, y defensa de su Hijo, fol. 8. hol. 4.

Anduuo siempre en compañia de su Hijo, ibidem, sigue.

A la Virgen Señora Nuestra se la dan muchos apellidos de diuinidad para deshazer vna apariencia

cia de pecado, fol.11.col. 2.3.& 4.ſigue.
Maria es tan poderoſa que triunfa de Dios, folio 11. col.4.
El cuydado que tuuo Dios con la honra de Maria, folio 12.col.4.
Graue expoſicion de aquella palabra, *mulier ecce filius tuus*, fol.12.col.4.
Graue lugar para prouar la Concepcion de Maria, folio 13.col.2.ſigue.
El myſterio de tener Maria la Luna debaxo de ſus pies, fol.14.col.1.
Notable agudeza de ſan Paſchaſio, en fauor de la Cõcepcion de Maria Señora Nueſtra, fol.78.columna 3.
Lugar graue del Maeſtro de las ſentencias, y dicho ſentencioſo, hablando cõ el dia de la Concepcion de Maria, fol.186.columna 2.
En eſte dia de la Concepcion deſta gran Señora el Cherubin que guardaua el Parayſo, ſoltò la eſpada de fuego de la mano, fol.186.col.2.
Curioſo lugar para prouar la limpia, y pura Concepcion de la Reyna del Cielo, fol.208.col.4.
Graue lugar para prouar la pureza de la Concepciõ de Nueſtra Señora, folio 209.col.1.
Lugar graue de Tertuliano para prouar eſte myſterio, folio 209. columna 4.
Del beneficio de la Encarnacion ſacò eſta Señora con bomba, fol.17.columna 1.
Si Dios pudiera ſer agotado Maria Señora Nueſtra la agotara, ibid.
Maria fue hija vnica de la gracia, ibid.
Reſpecto deſta Señora la gracia ſe llama *genitrix*, reſpecto de los hijos de Adan *regeneratrix*, ibidem.
Tuuo reuerencia la naturaleza a eſta Señora en ſu Concepcion, ibidem columna 3.
La ley veneròo, y reſpectó a Maria Señora Nueſtra, ibid.col.4.
Diola la gracia como a ſu primogenita, quanto pudo, fol.17.col.4.
Es hija del Eſpiritu Santo, ibid.
Maria Canal del Eſpiritu Sãto, por donde vienen ſus gracias a la Igleſia, fol.18. col.1.
Es llena de gracia, ibid.
Vn ſuceſſo gracioſo, que es vna

vna congruencia de este mysterio, fol.209.col.2.3. & 4.sigue.

Maria Señora Nuestra su Nacimiento.

Las leuantadas prendas con que nace, llena el mundo de gozo, fol.20.col.1.

Todas las demas nacen hijas, y esta Señora nacio Madre, ibi.

Porque se compara a la Luna llena en su nacimiento, ibi.

La dignidad de Madre de Dios, no se mide en esta Señora con la execucion de la obra, sino con los merecimientos, folio 20. col.3.

Maria Madre vniuersal de todas las criaturas, ibidem.

Quatro cosas notables de las bodas de Canà, obradas por Christo Nuestro Señor en fauor de su Madre, fol.21.colnmna 3. sigue.

Maria Señora Nuest a tenia los ojos verdes, ibid.

Conuidose sin conuidarla a las bodas de Canà, porque auia en ellas vna necesidad que remediar, fol.21.col.3.

Por Maria Señora Nuestra fue hecho el milagro de las bodas de superrogacion, fol.22.col.1.

Gran fauor llamarla su Hijo muger en las bodas, folio 22.col.3.

Maria Señora Nuestra tuuo en su nacimiento por ascendiente a Mercurio fol.23.col.1.

Maria Señora Nuestra es lo mismo que vsura de Dios.

Quatro exposiciones deste dicho, fol.23.col.3.& 4 sigue.

Maria hereda a quatro madres de quien es hija, fol. 18.col.3.

Es arbol mistico, que alcança con sus ramos a *Dios*, a los Angeles, y a los hombres, folio 25. columna 3.

Los muchos caminos por donde busca nuestra saluacion, ibid.col.4.

Porque *Maria* Señora Nuestra no llorò en su nacimiento, folio 26. columna 4.

Llorò Christo quando nacio, y lloran todos los hijos de Adan, Maria no llorô, ibid.

TABLA.

Maria nace en Otoño, quãdo las enfermedades son peligrosas, y porque, fol. 29. col. 4.

Maria pecho de huerfanos, fol. 31. col. 1.

Es piedra de refugio para los hereges, fol. 31. col. 2.

Presentacion de la Madre de Dios.

Presentandose de tres años en el Templo, ha sido farol que alũbra a muchas Virgines, para que tomẽ puerto en la Religiõ, fol. 32. col. 4.

Es esta Señora Reyna de todas las Virgines a quiẽ todas miran para con su imitacion ofrecer a Dios su virginidad, fol. 33. columna 1.

Mira lo moral, que es muy bueno, fol. 34. col. 3. sigue.

El principal exercicio desta Señora en el Templo era horar, fol. 36. col. 4.

Viuiendo en soledad esta preciosa Niña en el Templo fue la primera, q̃ dio institucion, y forma de viuir a Religiosas Descalças, fol. 40. col. 3.

Todo el tiempo que esta soberana Señora estuuo en el Templo no dexô de traer cilicio afligiendo cõ el sus puríssimas carnes, fol. 41. col. 3.

Presentando la glorioſiſsima santa Ana su hija a Dios nos enseña a cumplir nuestros votos, y promessas, y de camino a ser agradecidos, ibid. col. 2.

Fue su presentacion ocasiõ de que se reuocasse todo el mundo, fol. 42. col. 1. & 2.

Maria Señora Nuestra recibio del Eterno Padre su fontanal fecũdidad para ser Madre de su Hijo, fol. 51. col. 4.

Fue esta Señora muy parienta del Verbo por la parte de la Virginidad, ibid.

Que de nueue llenos, o plenitudines de gracia que se hallaron en Maria Señora Nuestra la que mas importa a los hijos de Adan es la gracia de Ierarchia, fol. 56. col. 1. sigue.

La primera gracia es gracia de iluminacion, que es lo mismo que gracia de Ierarchia, ibid.

La segunda plenitud de gracias vn lleno de gracia, q̃ la haze graciosa a Dios a esta Señora, ibid.

La tercera gracia es vna perseuerancia en todas las virtudes, y perfeciones, ibidem

dem,columna 4.
Todas las virtudes en la Reyna del Cielo fueron Religiosas,ibid.
La quarta plenitud de gracia es de vncion de miseri cordia,fol.57.col.1.
La quinta plenitud es de vna gracia singular que haze que se compadezcan en ella fecundidad de Madre cõ virginidad purissima,ibid.col.2.
La sexta plenitud de gracia es vna perfecion vniuersal que contiene todas las perfeciones de los Santos ibid.
La septima plenitud quiere San Buenauentura q̃ sea de vna gracia de buena fama con que la Virgen bolui a Santos a quantos miraua,ibid.col.3.
La octaua plenitud de gracia es de gloria de resultãcia,que la quedò a esta Señora en su preciosissima alma,desde el pũto de su limpia, y pura Concepcion,ibid.col.4.
La nouena plenitud de gracia es de vna fruycio a modo de la que los Sãtos tienen en el Cielo,folio 58. col.1.
La vergüenza virginal en Maria Señora nuestra fue la que calificó,y achisolò la sangre,de que se formò la humanidad a que se vnio el Verbo diuino, fol.59.col.1.sigue.
En la Concepcion fue esta Señora cõfirmada en gracia, y en la Encarnacion en gloria, fol.57. colu. 1. & 2.
Tuuo esta Señora la dignidad Sacerdotal sin caracter, y como tal con esta palabra,*ecce ancilla* consagró al Verbo en sangre, y carne, fol.69.col 3.& 4.
Maria Señora nuestra su honestidad tan g ande, fol. 61.col.3.
Llamase collegio de santidad y porque,ibid.
Quan gtan felicidad sea ser esclauos desta Senora,folio. 73.

Visitacion de la Madre de Dios.

Porque se compara a tortola en la visita que hizo a santa Isabel,fol.76.col.1. & 2.
Maria Señora Nuestra fue la primera que metio en el mundo la santificacion de las almas.ibid.col.3.
Fue antojo de su preñado el yr a santificar a Iuan, fol. 78.col.1.

TABLA.

O por mejor dezir del Hijo que tenia en sus entrañas, ibid.

Si no fuera socorrido luego de su Santissima Madre, salieraantes de tiempo de sus purissimas entrañas a limpiar el alma de Iuan, ibid.

Maria, porque se cõpara a la azucena entre espinas, folio 78. col. 2.

En que sentido pudo la Virgen Nuestra Señora comunicar a su Hijo propiedades de Espiritu Santo, fol. 78. col. 2.

Grande aduertencia de San Atanasio las propiedades con que baxò el Espiritu Santo en Maria, folio 78. col. 2.

Maria Señora Nuestra, siendo viadora tuuo la virtud de los dotes de los cuerpos glorioſos, fol. 82. col. 3.

Lugar de S. Buenauentura q̃ acomoda a la Virgen las propiedades de los cuerpos glorioſos aun viuiendo, fol. 82. col. 3.

En que forma pudo tener Maria Señora Nuestra el dote de clatidad viuiẽdo fol. 83. col. 1.

Porque esta Señora se llama iluminada en si, ibid. col. 2.

Maria linterna de Dios, ibi.

En que forma Maria Señora Nuestra, siendo viadora pudo tener el dote de agilidad, folio 83. columna 4.

La hora en que fue a visitar a santa Isabel se llama hora con alas, ibid. col. 4.

Porque quiso Dios que su Madre fuesse de naciõ Galilea, ibid.

En materia de socorrer Maria, es mas presta que vn rayo, folio 84. columna 1.

En que forma Maria Señora Nuestra, siendo viadora, pudo tener el dote de agilidad de los cuerpos glorioſos, fol. 84. columna 2

Vn dicho graue de san Epifaneo de la Reyna del Cielo la verdadera exposicion, fol. 84. col. 2.

Virtud del nombre de Maria, fol. 84. col. 3.

En que forma esta Señora pudo tener el dote de imposibilidad, folio 84. columna 3.

En el Caluario moria sin poder morir, ibi.

En las palabras con que saludò a su prima santa Isabel, yua embuelto el Espiritu Santo, fol. 86. columna 3.

Con

Con las palabras con que ſaludò a ſanta Iſabel, en vn miſmo punto quitó la preſa al demonio, y llenó de Eſpiritu Santo a San Iuã, ibi.col.4.

Porque Maria ſe llama ſauze,ibi.

Nueſtros contentos, y muſicas han de eſtar pendientes de eſta Señora, fol.87 col 1.

Maria carta de libertad, ibidem.

Lo que no hizo el Padre Eterno en la generacion eterna,hizo Maria Señora nueſtra en tiempo,fol. 87.col.2.

Maria toda entrañas para cõpadecerſe de todos, folio 87.col.4.

Haze mayor a Dios,ibid.

Redoblaſe ſus atributos,folio 87.col.3.

Comparaſe a antojos que hazen las coſas grandes, ibid.

Empeçò Dios a ſer conocido en la ley de gracia por Maria,folio 87.columna 4.

Fue la primera eſta Señora, que en voz alta en la ley de gracia alabô, y engrandecio a Dios, folio 88.columna 1.

Es Maria la criatura mas a propoſito entre todas para alabar, y dar gracias a Dios, folio 88. columna 2.

En Maria Señora nueſtra ſe hallò la Fè en ſu elemento, que es la perfecta charidad, folio 89. columna 2.

Fue puerta eſta Señora por donde entrò en el mundo Dios, ibid.

Expectacion de Maria Señora nueſtra.

Es la fieſta de la Expectacion de la Madre de Dios celebra la Igleſia tres myſterios,folio 92.columna 1.

Pudiera Dios formar vn cuerpo de tierra virgen,y vnirſe a el, y no lo quiſo hazer por ſer hijo de Maria,fol.94.col.4.

Maria Señora nueſtra recibio del Padre Eterno ſu fecundidad para ſer Madre de ſu Verbo, folio 95 col.1.

Recibio del Eterno Padre eſta gran Señora, vna fecundidad , y vna virginidad ſemejante a la ſuya, fol. 95.col.2.

Grande excelencia de Maria, que dixo Christo nuestro Señor, que reconocia en ella el priuilegio de su generacion eterna, ibi. col.3.

Virginidad de Maria Señora nuestra, mas marauillosa que la Virginidad del Eterno Padre, ibid.

Parto desta Señora prodigioso, fol.95.col.4.

Christo nuestro Señor se preciô mas de ser Hijo de la Virginidad de su Madre, que de la Virginidad de su Eterno Padre, ibid. columna 4.

Maria Señora nuestra coronô a su Hijo, y le hizo Rey en sus purissimas entrañas, fol.96.col.1.

Mas estimó el Hijo de Dios que le llamassen primogenito de su Madre, que vnigenito de su Padre Eterno fol.96.col. .

Maria su virginidad Reyna, ibid.col2.

Es llamada Reyna de las Virgines ibi.col.3.

No quiso Dios que su parto tuuiesse semejante, ibi. col.4.

Hermosura de Maria Señora nuestra azelerauon el mysterio de la Encarnacion, fol.99 col.3.

Mas pudo esta gran Señora de Dios, que Dios pudo de si mismo, fol.99.col.4.

Varias exposiciones deste dicho, *Maria plus post de Deo, quam Deus post de se ipso*, ibi.

Maria Señora nuestra es hurto de la Fè, fol.100.col.2.

Dieronla a esta Señora en arras la Fè, ibi.

Dios en el Testamento Viejo se anduuo siempre inclinando a las hermosas desseoso de hallar Madre para su hijo, en siendo Maria en el mundo se quietò fol.100.col.2.

Maria se interpreta hartura de Dios, graue lugar para prouar esta verdad, folio 100.col.2

La milicia Christiana estuuo en su punto en Maria, fol.100.col.3.

Lugar graue de san Ambrosio, que Dios quiso dar principio a la reparacion del mundo por Maria, ib. col.4.

Por Maria en todo el mundo es la Santissima Trinidad ensalçada, ibi.

Purificacion de nuestra Señora.

Maria templo consagrado de Dios, fol.106.

Su parto no menoscabò su Virginidad, antes la consagrô, ibi.
Enseñonos esta Señora a hõrar la ley, fol.106.col.3.
No la obligaua la ley del Leuitico a purificarse, ibi.
Quiso purificarse por quitar la ocasion del que diran, ibi.col.4.
San Bernardo que se purificó por enseñarnos hazer obras de superrogacion, ibid.
No la obligaua la ley a que se purificasse a la Madre de Dios, purificose para enseñarnos hazer obras de superrogacion, folio 108.col.3.
Lugar de los Cantares para prouar esta verdad, ibi.
Declarase con vna ingeniosa comparacion el aprecio que la Virgen hizo de la ley, fol.109.col.2.
Estando para quebrar la ley de Moysen sustentò Maria Señora Nuestra, hasta el cabo con ella correspõdencias, por acreditarla, fol.109.col.4.
Fue fiadora de la ley, ibid. col.3.& 4.
Fue Maria entre las puras criaturas la que mas amò a Dios, y assi para ostentar este amor diole lo mejor q̃ tenia, fol.113. col.4.
Si esta Señora no huuiera sido preseruada en su Concepcion, no la huuiera tenido mucho amor la Magestad de su Dios, fol.114 col.1.
Como se entienda q̃ la Reyna del Cielo sea Madre del tiempo, fol.115.col.2.
El dia de la Purificacion ofrecio Maria a su Hijo en sus braços, como crucificado al Padre, fol.115.columna 4.
Quiso que su Hijo en sus braços hiziesse carabanas de Redemptor, ibi.sigue.
Comparase al balsamo esta Señora, porque junta las partes desuñidas, fol.116 col.1.
Porque se compara al cinamomo, ibi.
Que agradable le fue al Padre el Hijo crucificado en los braços de la hermosa Madre, fol.116.col.3.
En los braços de Maria empeçò a deshazer el Hijo de Dios las cifras del Viejo Testamento, ibi.
El Eterno Padre passò a su Hijo de los braços de la Madre a los suyos, ibid.
Pudiendo lleuar la Madre de Dios, quando se fue a purificar ofrenda de rica la lleuó de pobre, fol.118. col.3.

Porque

Porque esta Señora no lleuò por ofrenda cordero, ibidem.

Enseñonos esta Señora a que amemos la pobreza: que por querer muchos parecer ricos, està el mundo perdido, folio 118. columna 4.

Destierro de la Madre de Dios.

Esta fiesta es fiesta de coraçones, y lenguas fol. 122. columna 1.

Christo gustò de tomar la leche asustada en su preciosa Madre para padecer en ella, folio. 124. columna 3.

Fue vno de los mayores tormentos que padecio este Señor, ibid.

Maria su prompta obediencia en dexar su patria, y peregrinar en Egypto, fo. 129 col. 3.

Obedeciendo Maria Señora nuestra en yr a Egypto nos enseña que la perfecta obediencia ha de ser ciega, folio 130. columna 3.

Del dulcissimo, y agustissimo nombre de Maria.

Nueua fiesta la del nombre de Maria, en Castilla, folio 139. col. 1. & 2.

El beato, y muy digno de reuerencia el padre Maestro fray Simon de Rojas, del Orden de la santissima Trinidad, fue el que traxo de Roma esta fiesta a Castilla, ibid.

La primera vez que se predicò, y se solemnizò fue en Madrid, en el Conuento de la Santissima Trinidad, ibid. col. 3. & 4.

Los atributos que en Dios estan por essencia, quiso su Magestad poner por engaste en el nombre de Maria, para que con el obrasse mil marauillas, fol. 139. col. 4.

El nombre de Maria es lo mesmo, que *Deus ex genere meo*, ibid. col. 4.

Magnificencia que puso Dios en el nombre de Abrahan, pero mayor en el nombre de Maria, folio 140. col.

Curiosa dotrina de S. Thomas, como cada vno toma

ma el valor de ſu perſona de ſu nombre, fol. 140. col. 2.

Gran curioſidad, porque Maria Señora nueſtra no ſe llamó Madre de Ieſus, ó Madre de Chriſto, ſino que ordinariamente la llamamos Madre de Dios fol. 140. col. 2.

El nombre de Maria obra ex opere operato, muchas marauillas, fol. 140. colũna 3.

En la Igleſia vnas coſas obran ex opere operato, como los Sacramentos, otras ex inſtitutione eccleſiaſtica, como el agua bendita, y el pan bendito, el nombre de Maria obra ex opere operato, no ex inſtitutione diuina, folio. 140. col. 3. & 4.

El nombre de Maria baxô del Cielo, ſiempre le tuuo Dios entre ſus teſoros fol. 141. col. 1.

Las marauillas que eſte dulciſsimo nombre obra en particular, ibid. col. 1. & 2.

Eſte nombre ſolo fauorece a los afligidos, mas que todos los nombres juntos de los ſantos, ibid. col. 2.

Dificultoſo dicho de ſan Epifanio a Maria Señora nueſtra, fol. 141. col 3.

El nombre de Maria da viſta a los ciegos, y oydos a los ſordos, ibid. col. 4.

La Santiſsima Trinidad ha pueſto ſus atributos en eſte dulce nombre, al tope como diamantes, ibid. columna 4.

El dulce nombre de Maria deshaze los encantos de las culpas, folio 142. col. 1.

El nombre de Maria es encãto contra los mayores encantos del demonio, fol. 142, col. 1.

Sana las heridas dadas por los demonios, ibid. col. 2.

Encarecimiento notable de Santa Brigida, que no ay pecador por grande que ſea, ſino es q̃ ſea demonio q̃ fauoreciendoſe del dulce nombre de Maria dexe de ſer ſocorrido de Dios, fol. 142. col. 2.

El nombre de Maria es tan dulce, que haſta la miſma Virgen confortò, y la aumentó la Fè, con ſolo oyr le nombrar, quando dixo el Angel, *ne timeas Maria*, fol. 142. col. 3 & 4.

Gran prudencia del Angel, quando vio turbada a la Reyna del Cielo ſoſegarla con ſu nombre, fol. 143 col. 1.

Maria haze experiencia de la

la eficacia de su nombre, quando vio el consuelo q̃ causó en su alma, fol. 43. col. 2.

Maria tan humilde, que quãdo la alauan se congoxò tanto, que fue necessario que el mismo Angel que confortò a Christo en el huerto la conforte, folio 143. col. 3.

Fue esta Señora humilde de coraçon, fol. 143. columna 4.

Nota valde, que el nombre de Maria en la Reyna del Cielo, por cierto camino estuuo empedido, que no surtio efecto en esta Señora, ponese en las Marias, para que le desualden, folio 146. col. 1.

El nombre de Maria haze llorar pecados, y tener contricion, y pesar, ibid.

No pudo este dulcissimo nombre hazer llorar a la Reyna Celestial, ibidem.

Porque el dulcissimo nombre de Maria se llama *collegium sanctitatis*, fol. 146. col. 4.

Eficacia del nombre de Maria, folio 147. columna 2.

Fue Maria Señora Nuestra nazarena consagrada a Dios, fol. 149. col. 4.

Tal vez inuocando el nombre de Maria es mas presto el socorro, que inuocãdo el nombre de Iesus, folio 150. col. 2.

La saluacion mas cierta viene por la intercession de Maria, mas que por la de todos los Santos, fol. 150. col. 3.

Todos los nõbres de la Reyna del Cielo se encierran en el de Maria, fol. 151. columna 2.

Maria Señora de muchos nõbres, ibi.

En nombrando el nõbre de Maria, luego los Angeles se aplican, y se llegan a aquellos que le nombrarõ fol. 151. col. 3. & 4.

Nombre de Maria temido de los demonios, fol. 152. col. 1.

Puesto en la Cruz Christo dixo, *mulier ecce filius tuus*, y no dixo Maria, porque si nombrara este nombre le moderara los tormentos que padecia, folio 152. col. 3.

Llamase el nombre de Maria mirra del mar de la passion, porque al que le nombra no le dexa padecer, ibi. col. 4.

TABLA.

Nuestra Señora de las Nieues.

Maria Señora nueſtra comparada al terebinto, *ego quaſi terebintus*, fol. 153. columna 3.

Inclina eſta Señora con facilidad ſus braços para hazer bien. ibid.

Se las apoſtaron Chriſto, y ſu Madre a quien mas afectuoſamente deſſeaua el remedio del linage humano, folio 154. columna 1.

Porque ſe dize que el vientre de Maria fueſſe bienauenturado, folio 154. columna.

El preñado deſta Señora no le fue moleſto, ni le peſó, y porque, fol. 154. columna 3.

Lleua las cargas de la dignidad de Madre de Dios cõ gran prudencia, y cumplio bien con eſta obligacion, ibid.

Hizo Cruz de la dignidad de Madre de Dios, ibid. col. 4.

Porque la Igleſia a eſta Señora la pide que ſe muestre Madre para todos, fol 155. col. 1.

Padecio en tener al Hijo en ſus entrañas, porque no podia en ellas comunicar ſus miſericordias a los hombres, como en la Cruz, folio 155. col. 2. & 3.

Officios de la Madre de Dios, ibidem columna 4.

Defenſa de todos es Maria Señora nueſtra, ibidem.

La Aurora de Maria haze paces entre Dios, y los hombres, ibi.

Maria hecha *hija* heredera de los hombres, folio 164. columna ſegunda.

Quan agradecida ſea eſta Señora, ibidem columna 3. & 4.

Refrigera las animas en el purgatorio, fol. 165. columna 1.

Aſſumpcion de la Madre de Dios.

Porq̃ Maria Señora nueſtra nacio

nacio en tiempo de vendimia, y murio en tiempo de mieſſes, fol. 166. col. 1. & 2.

Por los premios con que el Cielo galardona a eſta Señora, podemos venir en conocimiento de ſus merecimientos, fol. 166. col. 3.

Las deudas de Dios para cõ la Reyna del Cielo, ibid. col. 2.

Notable lugar de ſan Pedro Chryſologo para prouar lo mucho que Dios deue a ſu Madre, fol. 167. columna 1.

Como ſe entienda que deua Dios a ſu Madre, no ſolo el ſer hombre, ſino el ſer Dios, fol. 167 col. 2.

El premio que correſponde a eſta deuda, ibid. columna 3.

La mayor perfecion en eſta Señora es ſer Madre de Dios, ibid. col. 4.

Maria abyſmo de gracia, folio 168. col. 1.

No tenia el Hijo de Dios ſu gloria cumplida, haſta q̃ ſubio ſu Madre al Cielo, fol. 168. col. 3.

Deuela Dios a eſta Señora el ſer Redemptor del linage humano, col. 4.

El Eſpiritu Santo ſolicita a eſta Señora que pida para los hombres, porque ſabe que alcanza mas con vna peticion que todos los Sãtos juntos, fol. 69. columna 1.

Los oficios que haze en el Cielo Maria Señora nueſtra, fol. 169. col. 2.

Porque ſe llama eſpoſa de la Santiſsima Trinidad, ibi. col. 3.

Dios no quiſo paſſar ſin deſpoſarſe con Maria Señora nueſtra, fol. 170. col. 1.

Hallaronſe en eſta Señora quatro propiedades, que deue tener la buena muger caſada, ibid,

Belleza, y hermoſura de la Madre de Dios, folio. 171. col. 1.

Porque ſe llama eſta Señora hurto de la Fè, ibid.

Con ſu hermoſura alegra a Dios, ibi.

Como ſe entiende que en el Cielo ſea panegyris, fol. 171. col. 2.

Tiene gracia de labios, ibid. col. 3.

Aumentale a Dios ſu caudal, que es de almas, ibid. col. 4.

Es eſponja de nueſtras miſerias, fol. 172. col. .

Cura las enfermedades a nueſtro Dios, y Señor, folio 172. col. 1. & 2.

Lo que en el Viejo Teſtamen-

mento fue ſeno de Abrahan, en eſta ley de gracia es ſeno de Maria Señora nueſtra, fol.184. col.1. 2. ſigue.

Maria Señora nueſtra ſe exercitó ſiempre en la virtud de la hoſpitalidad, folio 185.col.4.

Deſabrocha el pecho eſta puriſsima Señora, para que toda criatura halle refugio en ſu ſeno, fol.186. columna 1.

Soledad de la Madre de Dios.

Quiſo Chriſto nueſtro Señor, que ſu precioſa Madre ſe hallaſſe al pie de la Cruz, para darla como a primogenita las llaues de ſus teſoros, fol.188.columna 2.

Razones de parte del Hijo de Dios, y de parte de ſu Madre, porque conuino que eſta Señora ſe hallaſſe al pie de la Cruz, folio 88.col.2.

Tiene Dios determinado, q̃ todas las mercedes que nos ha de hazer, han de venirnos por las manos de ſu Santiſsima Madre, fol.168.col.3.

Dexola a la hora de la muerte las llaues de la muerte, y del infierno, ibidem columna 4.

Chriſto en ſu muerte dexó a ſu Madre el ſello de ſus deſpachos, para que deſpachaſe eſta Señora, fol. 189.col.2.

Porque los Santos llaman a eſta Señora Primauera, folio 189.col.4.

Es Maria Señora nueſtra carta de libertad, ibid.

Quiſo el Hijo de Dios que ſu precioſa Madre aſsiſtieſſe.

Maria ſemejante a la Cruz para atormentar a ſu Hijo en el Caluario, fol.190. col.3.

La Virgen al pie de la Cruz en el Caluario nos enſeñó a ſentir los dolores de Chriſto nueſtro Señor, fol.192.col.3.

Sintio eſta Señora al pie de la Cruz, lo que todos auiamos de ſentir, fol.193.columna 1.

No ſe pudo deſnudar del amor para ſacrificar al Hijo, como Abrahan, ibidem.

Eſtaua al pie de la Cruz muriendo ſin poder morir, fol.193.col.3.

Notables encarecimientos de los Santos para ponderar lo que puede eſta Se-

ñora, para reducir a vn pecador, y hazer que Dios le perdone, fol. 193. col. 3. & 4.

Varias exposiciones de esta palabra, *Stabat iuxta crucem Iesu mater eius*, fol. 195. col. 1.

Estaua la Virgen junto a la Cruz enseñandonos que si queremos ser fecundos en espiritu, ha de ser llegandonos al crucificado.

La diferencia entre tres nõbres que tiene esta Señora, *virgo puerpera, & mulier*, fol. 196. col. 2.

Nuestra Señora del Carmen.

Quatro diferencias de gracias, que pone san Buenauentura en la Madre de Dios, folio 201. columna 1. & 2.

La primera es gracia de dones, fol. 201. col. 2.

Este don de ser Madre Dios excede a todos los demas ibid.

En Maria Señora nuestra huuo gracia de premios, para premiar sus deuotos, fol. 203. col. 2.

Nuestra Señora del Carmen echarnos de su mano el escapulario baxado de los tesoros del Cielo, fue ceremonia con que nos adoptó por hijos, fol. 104. col. 2. 3. & 4.

Bestir en las diuinas letras ceremonia, para adoptar por hijos, ibi.

En Maria Señora nuestra huuo gracia de priuilegios, fol. 105. col. 3.

La confirmacion de la Bula de la gracia tan singular del escapulario de nuestra Señora del Carmen, fol. 207. columna 1. 2. 3. & 4.

Los Pontifices que las han confirmado, ibid.

En Maria Señora nuestra huuo gracia de priuilegios en orden a su persona Real, fol. 208. columna 3. sigue.

Singular priuilegio en la Madre de Dios, que no llorò en su nacimiento, auiendo llorado Christo nuestro Señor, y todos los hijos de Adan, folio 209. columna 4.

Priuilegio en esta Señora el ser Virgen, y Madre, folio 130. col. 1.

Tuuo priuilegios esta Señora de hazer puros, y limpios

pios a quantos mirauа,ibi dem.

Priuilegio fue en Maria Señora Nueſtra reſucitar anticipadamente , y ſubir en cuerpo, y alma al Cielo, folio 230.columna 2.

Sino reſucitara,todo el tiempo que eſtuuiera en el ſepulchro,no ſe podia dezir que Dios tenia Madre,ibi.

Que en Maria Señora Nueſtra huuo gracia de labios,folio 230. columna 3.

Maria como ſe entienda q̃ ſea peſebre de proposiciones ſegradas, fol.231. columna 1.

Maria Señora Nueſtra, con aquella palabra, *ecce ancila Domini*, hizo tres coſas que Dios con todo ſu poder no las pudo hazer mejores,folio 232. columna 1.

Maria moſtrô tener gracia de labios,quando ſaludó a ſu prima Santa Iſabel, fol.232.col.2.

Es eſta Señora mas ſolicita q̃ todoslos ſantos juntos para buſcar nueſtro remedio,fol.232.col.3.

Por eſta Señora cayò Lucifer del Cielo, fol.232.columna 3.

Muy graue lugar , que dize que Maria Señora Nueſtra es digna de mas reuerencia,que el cherubin, y muy dificultoſo de entender,fol.232.col.4.

Nueſtra Señora de las Victorias.

Es comparada eſta Señora a la palma, porque toda es Vitorias, folio 233. col.3 & 4.

Profecia de las diuinas letras, como la Virgen del Roſario auia de triunfar del Turco, y alcançar vitoria de la Naual del mar de Lepanto,folio 234.columna 1.& 2.

En la Naual del mar de Lepanto quebrò eſta Señora la cabeça,y cabeças del Turco, folio 234. columna quarta.

Maria Señora Nueſtra gran guerreadora, y defenſora de la Igleſia, folio 236. columna primera.

De las Vitorias que la Reyna de los Angeles alcan-

çaua con ſu hermoſura, y belleza de la liuiandad de los liuianos, fol. 219. co. 4

De las Victorias que eſta Señora alcanza del miſmo Dios, folio 221. columna 3.

De las victorias que eſta Señora alcança de los demonios, y de las culpas, fol. 223. col. 4.

Angel Cuſtodio de la Madre de Dios.

Abſoluta mẽte hablando no tuuo neceſsidad la Madre de Dios de Angel Cuſtodio, fol. 224. col. 3.

Tuuo Angel de ſu guarda eſta Señora, ibid. columna 4.

Varias opiniones quien fueſſe eſte Angel, ibi.

Opinion de los que dizen q̃ fue el Eſpiritu Santo, ibi. col. 4.

Opinion de los que dizen que fue ſu Hijo, fol. 243. col. 1. & 2.

Opinion de los que dizen que tuuo innumerables Angeles de ſu guarda, ibidem.

Opinion de los que dizen que fue ſu Angel Cuſtodio ſan Miguel, fol. 243. col. 1.

La verdadera opinion que fue ſu Angel Cuſtodio San Gabriel, fol. 243. col. 4.

Si como tuuo Angel Cuſtodio eſta Señora, ſi tuuo demonio que la tentaſſe, folio 224. col. 1.

Lucifer la ſeñaló vn demonio que la tentaſſe, ibid. col. 1.

Las alabanças del Angel Cuſtodio de eſta Señora, folio. 245. columna 1.

Eſcogido entre todos los Angeles para confortar a Maria Señora nueſtra en la Encarnacion, y a Chriſto Nueſtro Señor en el huerto, fol. 245. columna 2.

Grandeza de las entrañas de Maria Señora nueſtra, folio 247. columna 3.

No naciera de ellas, ſi el Eterno Padre mi Señor no la recibiera en el regazo de la diuinidad, ibidem.

El jubilo, y delicias que Dios Niño hallô en los pechos de ſu Madre, gran ponderacion, ibidem, columna quarta.

El

El mismo Dios tomò titulo de grande por ser Hijo de Maria, folio 248. columna.

Que vna parte de sus mayores lucimientos los tomò Maria Señora Nuestra de la castidad de sus padres, fol. 226. col. 3. sigue.

El Eterno Padre hizo la salua a la gloria de Maria Señora nuestra, fol. 12. col. 1.

Mercurio.

Influyò en el nacimiento de Maria Madre de Dios, folio 23. col. 1. & 2.

Difinicion de Mercurio, folio 25. col. 2. & 3.

Mundo.

Lleno de peligros, folio. 28. columna 4.

Sus lazos, fol. 29.

Muerte.

Las propiedades que ha de tener para ser bien afortunada, folio. 119. columna 3.

El que imitare al Santo viejo Simeon la tendra buena, ibid.

Lugar de Iob, que nos enseña las circunstancias que ha de tener vna buena muerte, ibidem columna 4.

Dichoso el que muere viejo gran señal de predestinacion, fol. 120. columna 1.

Muerte de moços llena de grandes riesgos, ibid. col. 2.

Temiò mucho Ioseph, siendo tan santo los pecados de su mocedad, folio 120. col. 3.

Grande aduertencia de Abraham atar al hijo al tiempo de sacrificarle para q̃ tuuiera buena muerte, folio 120. col. 4.

Aquella es mas preciosa que se acompaña con mas obras, folio 121. columna 1.

Dala Dios a los malos tan amarga, como son sus culpas, folio 125. columna 1.

Cosa amarga lo que se ordenó para la vida hallar en ello la muerte, folio. 125. columna 1. 2. & 3. y quarta.

TABLA.

Mugeres.

Es tan delicada su honra, como la niña del ojo, folio 54. col. 4.

Quan encerradas han de estar para conseruarse, fol. 55. col. 2.

Van a llorar sus perdidas, y a pedir remedio a los Padres Predicadores, fol. 55. col. 4.

Que vergonçosas deuen de ser las mugeres. folio 59. col. 1.

La verguença en las mugeres es la dueña del honor, que mira por su honra, ibidem.

Es la verguença en las mugeres hija de su recogimiento, folio 59. columna 2.

Notable estratagema de vna muger deshonesta, fol. 59. col. 3.

Dan ocasió las liuianas a los mas parientes para que se pierdan con ellas, fol. 9. col. 3. & 4.

En poniendose en la ocasion, es juzgada por ramera ibid. col. 4.

Las ruynes le hazen templo del demonio, fol. 60. col. 1.

La que sale de casa, o es arrogante, o va a ser ruin, ibi.

No importa que sea hermosa para estarse segura, si es virtuosa, fol. 128. col. 1. & 2.

La que es honesta, y hermosa, es la cifra de todas las gracias, fol. 128. col. 2.

Pocas son las honestas el dia de oy, ibid.

Condicion de las mugeres de Arabia, ibid.

Porque no dixo Dios en el principio del mundo, *faciamus mulierem ad imaginem, & similitudinem nostram*, como dixo, *faciamus hominem*, fol. 130. columna.

Mugeres soberuias, y assi Eua el comer primero de la mançana que el marido, fue con animo de ser primero diosa, antes que el Dios, fol. 130. col. 2.

Muger que por no ser obediente se corta el cabello anatematizada en vn Cõcilio, fol. 130. col. 3.

Obediencia en la muger es lo que importa, ibi.

La muger que llamandose Maria es ruyn, a la vista de este nombre, es merecedora de gran castigo, folio 45. col. 1.

Porque siendo el nombre de Dios, y el de Maria de vn mismo genero, ningũ hõbre se mereció llamar Dios y mu-

y muchas mugeres se llaman Marias, fol. 145. columna 1.

La muger que se llama Maria, y no viue bien, por justicia la lauian de quitar el nombre, y llamarla Xarifa, o Zara, que son nombres de Moras, fol. 145. & 146. col. 1. & 2. & 3.

N.

Nacimiento.

Con el de Maria Señora nuestra se remozô el mundo fol. 30. col. 1.

Su nacimiento traxo la salud al vniuerso, ibi.

El nacimiento de Maria Señora nuestra fundó Hospitales para sanar las dolencias del mundo, fol. 30 col. 3. & 4.

Aborrece Dios todo aquello que no corresponde con su nombre, folio. 146 col. 3.

Este dulce nombre de Iesus quiso recebir nueua eficacia del nombre de Maria, fol. 149. col. 2.

Porque Maria Señora nuestra fue Nazarena, añidio su Hijo al nombre de Iesus, el Nazareno, Iesus Nazareno, porque la Madre fue Nazarena, ibi.

No pudo Christo añadir al nombre de Iesus el Nazareno por deuocion, o por profession, sino por imitacion, folio. 149. columna 4.

Los demonios por lisonjear al Hijo de Dios, le llamauan Iesus Nazareno, fol. 150. col. 1.

Como se entienda, que este nombre de Iesus sea sobre todos los nombres, fol. 151. col. 3.

Que quieran, que no quieran los demonios, en oyẽdo el nombre de Iesus le hazen reuerencia, fol. 151. col. 4.

El nombre de Maria está valdado por cierta parte, pone se en las mugeres que se llamã Marias, para que en ellas surta el efecto q̃ no pudo en la Madre de Dios, fol. 146. col. 1.

Nombre.

El de Maria Señora nuestra es lo mismo que *Deus ex genere meo*, fol. 145. columna 2.

Los nombres que nos ponẽ en el Baptismo, no son a caso, sino con particular mysterio fol 145. col. 3.

TABLA.

El de Enos muy celebrado, y porque, fol.145.columna 4.

Porque no dando a nadie el nombre de Dios, por nombre sustantico se da el de Maria a muchas mugeres fol.145.col.4.

O.

Obras.

Las de superrogacion se han de estimar en mucho, fol. 107.col.3.

En ellas consiste la perfeccion de la vida, ibi.

Mysterioso lugar de San Mateo, para ponderar lo que valen las obras de superrogacion, fol.108.columna 1.

Simil para declarar el lugar de San Mattheo, ibidem.

Las obras de superrogacion han de ser hijas del amor para ser perfectissimas, folio 198. columna 2.

Graue lugar de los Cantares para pronar esta verdad, ibi.

Obediencia.

La verdadera obediencia ha de ser ciega, fol.130.col.4

La Virgen nuestra Señora nos enseña a obedecer, ibidem.

Lazaro, quando salio del sepulcro, nos enseña las propiedades que ha de tener el obediente, ibi.

No quiso desatarse los ojos, salio a ciegas, enseñando nos, que la obediencia no ha de tener ojos, ibi.

Por ser Abrahan verdadero obediente, se contentò su Magestad con el amago que hizo a querer sacrificar, y del Capitan Iephte no, fol.131.col.1.

Aborrecio Dios el sacrificio de Iephte, porque le dilatò, ibid.

Buen concepto de obediencia, ibid.col.2.

Eliseo en la capa de Elias traya dos Elias, porque la traya por obediencia, ibidem.

Obras de superrogacion.

Comparanse a la myrra las obras de superrogacion, fol.108.col.4.

Ofren-

Ofrenda.

Queria Dios que le ofrecieſſen en ofrenda las primicias de todas las coſas, folio 114.col.2.

No queria que le hizieſſen ofrẽda de los hijos de los jumentos, ibi.

De las ofrendas de las mieſes ſiempre los hombres dan lo peor a Dios, fol.114 col.3.

Cayn en la ofrenda que yua a ofrecer a Dios de mieſes en ella lleuaua el fuego del infierno, porque ofrecio lo peor, ibid.columna 4.

El caſtigo que vino a los hijos de Eli Sacerdote, tan grande, porque tomauan para ſi lo mejor de las ofrendas que lleuauan al templo, fol.115.col.1.

Los hombres hazen a Dios ofrenda de lo peor del tiẽpo, ibid.

Oluido.

El mayor de todos es oluidarſe del beneficio de la redempcion, fol.192.col.3.

Lo miſmo es oluidarſe deſte beneficio, que alanzear a Dios, ibid.

Los miſterios de la Cruz nos llaman que no ſeamos oluidadiços, ibid.col.2.

El confortarle el Angel en el huerto, fue imitarle en ſu Paſſion, ibid.

Oracion.

Las mayores mercedes que Dios tiene determinado de hazernos para enriquecernos en lo eſpiritual ha de ſer por la oracion, fol.137.col.1.

Es coſa horrenda paſſarſele el dia a vn Chriſtiano ſin dezir recurſo en la oracion a ſu Dios, ibi.

Oracion es el cuello de la Igleſia, ibi.

Es la oracion reſpiracion del alma, ibidem columna 2.

En todas las virtudes ſe pueden dar vacaciones, ſino en la oracion, ibidem.

La oracion como cuello de la Igleſia inclina la cabeça, que es Chriſto, para que mire las neceſsidades del cuerpo miſtico de ſus fieles, ibi.col.3.

Por la oracion baxan todos los bienes a la Igleſia, ibidem

La oracion mas poderosa es la que se haze en comunidad, ibi. col. 4.

Quando la oracion se haze en comunidad, no sabe dilatar Dios vn punto el remedio, fol. 37. col. 4. & folio 38. col. 1.

Oracion.

Es gran circunstancia que la haze poderosa con Dios, el ser de amigo, fol. 39. columna 1. & 2.

Que a lo que mas hemos de atender es a la oracion, y contemplacion, fol. 182. col. 2.

Son mayores los merecimiẽtos que se prometẽ a quiẽ sirue a Dios por la oraciõ y via contemplatiua que a los que le siruen por el camino de la vida activa, ibid. col. 3.

En virtud de la oracion fue Ionas libre de la vallena, ibid.

No ay arma mas fuerte contra el infierno, ibi. columna 4.

La oracion es la que nos libra de nuestros mayores enemigos, ibi.

Oracion las principales armas de la Iglesia, fol. 236. col. 2.

Grande hazaña de la oracion, ibid. col. 4.

Oza.

En el conflicto la culpa del Sacerdote Oza, fol. 85. columna 2.

Porque le castigó Dios con muerte repentina, ibi.

Si castigò al Sacerdote Oza por el poco respecto que tuuo al Arca, porq̃ no castigò a los Filisteos, que tambien la perdieron el respecto, ibid.

P

Pasion.

Es la Pasion vn demonio desaforado, folio 131. col. 3.

Haze tales tranpantojos la pasion, que la sombra juzga por realidad, folio 131 col. 3.

Ciegos de santa Susana, apasionados, fol. 132. columna 1.

Era tan grande su pasion q̃ dessearon hartarse de los accidentes de Susana, ya que no pudieron de la sustancia

ſtancia, fol.132.col.1.
Prelado apaſsionado, peor que el demonio, fol.132. col.2.
Notable lugar de Zacharias para ponderar lo que es paſsion, fol.132. columna 2.
Clauando a Chriſto las manos, los que le crucificaron ſe clauaron el alma, y no lo vieron de puro apaſsionados, ibi. fol.132. columna 4.

Padre Eterno mi Señor.

Hizo gala de viuir en oculto, fol.1.col.3.
Encarnò el Hijo, y no otra perſona, porque el Padre no ſe manifieſta nũca, ibidem.
Lugar graue de Tertuliano que el Eterno Padre hizo razon de eſtado de grandeza, de que no le vieſſe nadie, fol.2.col.1.
Al Eterno Padre ſe ha de buſcar en lo mas eſcondido para hallarle, folo 12. col.1.
Hizo en la ley Vieja cortina de Mageſtad del humo, para ocultarſe, fol.2. col.2.
En eſto quiſo que ſe le pareciesſe la Concepcion de Maria, fol.3.col.1.
En la generacion Eterna hizo empleo de ſus atributos, y no hallò ganancia, porque ſiempre ſon vnos miſmos en las tres perſonas diuinas, fol 87.columna 2.
La virginidad del Padre Eterno parece mas marauillosa, que la del Verbo, ni la del Eſpiritu Santo, fol. 94.col.4.
Maria Señora Nueſtra le redobla los atributos, folio 87.col.3.
Eſta Señora haze en cierto modo mayor a Dios, ibidem.
Porque ſu Mageſtad calla tãto, que no ſabemos que aca ha hablado mas de vna vez, fol.89.col.1.
Calla, porque ſiempre eſtâ dando para enſeñar que el que da el beneficio ſea mudo, ibi.
Es padre, y Madre de ſu Verbo, ibi.

Padre temporal.

Quando no es bueno, mejor fuera a ſus hijos el no le tener, fol.13.col.1.
Abſalon fue mal padre para

ra sus hijos ibid.
Padres de la patria infieles, fol.28.col.2.

Paciencia.

Notable, y muy agudo lugar de Tertuliano, que muchos tienen paciencia perruna, fol.144.col.2.
Filosofos Antiguos, que pusieron las finezas de la paciencia en el buen exterior, ibi.col.3.

Palabra de Dios.

Que parece que nos ofrece Dios mayor felicidad en su diuina palabra, que tuuo la Reyna del Cielo en ser Madre de Dios, folio 158.col.1.
Siempre anduuo cuidadoso el Hijo de Dios de autorizar su palabra diuina, ibi.col.2.
Parece que antepuso a los q̃ oyen su diuina palabra, como se ha de oyr a su Madre purissima, fol.159. col.1.
Enseñanos Christo Nuestro Señor las riquezas tan grãdes que se encierran en su diuina palabra, ibidem col.2.
Quan grande defensa sea para vn Christiano la palabra de Dios, ibid. columna 3.
Marauilloso efecto de la palabra de Dios, ibid. columna 4.
Lo mismo es muerte, que palabra de Dios, fol.160. columna 1.
Nuestra felicidad, y augmẽto consiste en guardar la palabra de Dios, fol.160. col.2.
Quexase Dios de la poca ganancia, q̃ se ve de su diuina palabra, ibidem columna 3.
No basta oyr la diuina palabra, sino se pone en execucion, ibi, col.4.
Lo mucho q̃ importa guardar la palabra de Dios, ibidem.
Llamase la palabra de Dios mirra que passa, porque no haze assiento en los coraçones de muchos, folio 161.col.1.
No basta guardar la palabra de Dios, sino se alimentã con ella, folio 161. col.1. & 2.
Llamase la palabra de Dios viua, *ab effectu*, porque da vida, y resucita muertos, ibi.col.2.
Por gran castigo quita Dios su diuina palabra, ibi.columna 4.
Puso Dios su palabra en la boca

boca de Balan, y no en el coraçon, ibidem columna 4.
La palabra de Dios, para los buenos es pasto del alma, para los malos es peste, folio 162. col. 1.
Palabra de Dios, comparada al Sol, ibi.
Oyentes que se comen la sal de la palabra de Dios en grano como bestias, ibi. col. 2.

Pena.

La del Christiano en el infierno, sera mayor que la del Moro, fol. 86. columna 2.
El que desde lexos toca con su culpa al infinito Dios, tendra menos pena en el infierno. ibi.

Pecador.

Colgado de los pechos del demonio, fol. 30. columna 2.
Llanto de san Bernardo, sobre los pecadores, fol. 112. col. 1.
Pecadores ay tan desdichados, y tan ciegos, que tropieçan en el mismo Dios, fol. 126. col. 1.
Por el pecado sale de si, y se buelue bestia, fol. 104. columna 3.
Se rebuelca en su sangre, esto es en su culpa, ibi.
Todos se le bueluen enemigos, fol. 222. col. 1.
Los Angeles ibi.
Los Santos, ibi.
Los mismos hijos, ibid.

Pecado.

Difinicion del pecado original, fol. 14. col. 2.
Muchas vezes se quexa Dios de que es incurable en algunos pecadores, fol. 111. col. 4.
Comparase a aguas engañosas, ibid.

San Pedro.

El estar enamorado le hizo andar por sobre las aguas fol. 111. col. 3.

Penitencia.

Sigue el discurso veras de penitencia vn gran concepto, aduierte que está herrado el folio, busca folio 224. col. 1. & 2. al fin del

del libro, fol. 122. que està herrado el folio.
Por hazer penitencia alcançamos titulo de Redemptores, mayor que Christo por auernos redimido, ibid.

Pereçoso.

Pereçoso en la virtud afrenta las misericordias de Dios, fol. 84. col. 1.
La principal paga de la merced, o beneficio ser presto en recebirle, fol. 84. col. 2.

Persecucion.

Que en la verdadera virtud està vinculada la mayor persecucion, fo. 177. col. 3
Perseguidores se tragan a su proximo, como si fuera pan, fol. 177. col. 4.
La persecucion de los q̃ persiguen, entra en vez del martyrio, fol. 178. col. 1.
Los que persiguẽ son los nerones deste tiempo, ibi.
Al passo q̃ los tyranos procurarõ cõ sus persecuciones apocar los justos, los multiplican mas, fol. 178. col. 1.
El perseguido ha de ser como la rosa del rosal, que aunque se le pongan nues delante, siempre le ha de yr mirando, fol. 178. columna 3.
San Pablo quando haze biẽ le persigue, quando acomoda demonios, no le hazen agrauio, ibi. col. 4.
Magdalena quando pecadora la dexan, quando santa la persiguen, ibi. col. 4.

Pio Quinto.

Lo que este santo Pontifice hizo con el estẽdarte del Turco, fol. 235. col. 2.
Comparole al aspid, al basilisco, al Leon, y al dragon ibid.

Peregrinar.

Que es biẽ tan grande el peregrinar, que en naciendo el Hijo de Dios le apetecio, y quiso que peregrinassen sus padres, fol. 129. col. 1.
El peregrinar es colirio que abre los ojos para conocer a Dios, fol. 129. col. 2.
El verbo quiso venir a Maria, como peregrino para q̃ recibiesse mas luz, ibi.

Con

Con el premio de su sangre quiso el Saluador del mũdo, q̃ se comprase vn campo para enterrar peregrinos ibi.

Es cosa tan dificultosa, el dexar la patria, y peregrinar que Abrahã le hizo Dios sus promessas, porque fuesse peregrino, fol.129. col.3.

Apareciole en gloria para animarle a la peregrinacion, ibi.col.4.

Pilatos.

Fue discipulo oculto del Hijo de Dios, fol.133.col.3.

Por ser ambicioso, y no perder la plaça, y oficio de mandar, renegó deste biẽ y le condenò a muerte, ibid.

Estimò mas ser amigo del Cesar de Roma, que de Christo, y todo por mandar, ibi.

Conociole que era verdadero Hijo de Dios, y negole, y todo por mandar, ibi.

R

Recogimiento.

Es el que costituye a la persona en ser de grande estima, fol.44.col.3.

Siempre que estuuo el arca del Testamento recogida no la cautiuaron, en saliendo en publico luego la cautiuaró los Filistios, fol.45.col.3.

En faltando el recogimiento en las mugeres, falta la verguença, folio 59.col.3. & 4.

A la que sale de su recogimiento la impelen sus passioens, para ser liuiana, y deshonesta, fol.60.col.1.

Ricos.

Como encinas, fol.163.col.2.

Comparanse a los arboles q̃ nacen en los riscos, porq̃ ninguno participa de sus haziendas, ibid.col.3.

Ponen a Christo corona de Espinas, ibi.col.4.

Quan peligrosos camiñã los ricos, fol.164.col.1.

Riquezas.

Son como el cauallo de Troya, fol.119.col.2.

Riquezas, y ricos, comparados a ballenas, ibi.

Solo

Solo ſon buenas las riquezas para ſeruir a Dios, y a ſu Madre Santiſsima, folio 162.col.1.
Riquezas, que no corrē por los neceſsitados, ſon maldicion de Dios, ibi. columna 4.
Dadas a los pobres ſon colorio, que abren los ojos del alma para ver a Dios, fol. 163.col.1.
Riquezas, que ſiruen a muchos ricos de cauterios para cauterizar el alma, ibidem.
Galana comparacion, porque los ricos ſe comparan a las encinas, fol.163. col.2.

Roſario.

Su deuocion es grande, y por ella haze Dios prodigioſos milagros, fol.234. col.4.
En virtud deſta deuocion ſe vencio la batalla Naual, fol.234.col.2.
Todas las Auemarias las cōuierte la Madre de Dios en roſas, fol.234.col.4.
Que ſe atribuye gran parte de la victoria de la Naual a los deuotos de Nueſtra Señora del Roſario, folio 235.columna 4.
Cofrades del Roſario comparados a eſtrellas, fo.236 col.3.
Soldados de la milicia de la Madre de Dios, fol.236. col.2.

S

Santidad.

Se ha de guardar con vigilācia, fol.244.col.4.
Mientras mas Santo mas cuydado ſe ha de tener con la virtud.

San Ioachin.

Ningun matrimonio llegò al de Ioachin, y Ana en pureza conjugal, fol.230. col.2.
Euidencia fundada en Eſcritura, que el glorioſo San Ioachin es mayor Santo que la Igleſia tiene, folio 230.col.3.
Excede en ſantidad al glorioſo ſan Ioſeph, y al Baptiſta, fol.231.col.3.& 4.
En la caſa de Chriſto todos ſon ſieruos, y Ioachin el Se-

Señor, fol. ibi.col.3. & 4.
Pobreça de ſan Ioachin obligò al Verbo a que le eſcogieſſe por abuelo, folio 226.col.1.
Por ſu caſtidad dexò de ſer hombre, y ſe boluio Angel, fol.226.col.3.
Muchos lucimientos con q̃ ſe adornò la Reyna del Cielo fueron tomados de la caſtidad de Ioachin, folio 228.col.1.
La caſtidad, y honeſtidad, es occaſion de que ſalga vn Cielo a la cara, ibi. col.3. & 4.
Caſtidad de Ioachin compara a las eſtrellas, *ibi.*
Muchas expoſiciones de eſte dicho de Ioachin, *eſt Domini præparatio*, fol.229. col.2.3.& 4.
Los Euangeliſtas dexarõ de alabar a ſan Ioachin de puro grande, y portentoſo, fol.229.col.3.
Es ſu Santidad tan grande que ſe alaba mejor con paſmos, y aſſombros, que con palabras, ibi. columna 3.& 4.
En las entrañas de ſan Ioachin empeçô Dios a diſponer el remedio del linage humano, fol. 230. col.1.& 2.

Santos.

Que deſde el vientre de ſus madres empeçaron a ſeruir a Dios, fol.27.columna 1. & 2.

Sanſon.

Mas valiente por eſtar enamorado, que por ſer Sanſon, fol. 111.col.1.
Deſpedaçó vn leon, como ſi fuera cabrito, ibi.

Sacrificio.

El del Altar ſe llama, *præſidium diuinum*, y porque, fol.117.col.4.
El ſacrificio de la Cruz, fue ſacrificio cruento, ibi.
El del Altar es fuerça que le ſea muy grato al Eterno Padre, daſe la razon porque, ibi.
El ſacrificio del Caluario, y el del Altar en ſuſtancia, ſon vno miſmo, f.118.co.1
Puntos altos de ſaluacion, ibid.
Mas puede con Dios vn hõbre ſolo amador de la ſoledad, que todo vn pueblo junto, ibid.

Soledad.

En ella tiene Dios librados nueſtros mayores augmẽtos de eſpiritu, fol. 40. columna 3.

Es vn paraiſo donde ſe eternizan los que bien la quieren, ibid.

En ſoledad ſe eterniziò nueſtro Dios, y en ſaliendo a buſcar criaturas, murio en ellas en la forma que pudo morir, ibi. & fol. 41 columna 1.

La ſoledad es la bodega de ſoberanos vinos, donde el celeſtial eſpoſo embriaga de ſu amor a las que ſon almas preciosas en ſus ojos, fol. 41. col. 2.

Es el Aula donde el celeſtial Maeſtro Chriſto Ieſus enſeña a ſus queridas eſpoſas pureza, ibi.

Solicitos.

Los ſolicitos de las coſas tẽporales ſe contentan con darle a Dios la mitad del coraçon, fol. 179. col. 4.

De vna Marta hizo Chriſto dos Martas, para enſeñarnos que diuididos andan los ſolicitos, fol. 180. columna 1.

Todo el coraçon entero ſe ha de dar a Dios, no diuidido, fol. 180. col. 2.

A eſte propoſito curioſa expoſicion de eſte lugar, *vulnerasti cor meum*, ibi.

Diuidenſe los mundanos, procurã hazerſe muchos para mejor gozar las coſas mundanas, y nunca ſe ven hartos, fol. 180. col. 3.

Gran lugar de Tertuliano, que compara a las glorias del mundo al Camaleon,

Soberuia.

Entre ſoberuia, y temor ſuele parecer la honrra de Dios, fol. 156. col. 1.

Marcela alabando a Chriſto y a ſu Madre, fue comitre de ſoberuios, ibi.

Condicion del ſoberuio, folio 156. col. 3.

Nota valde, grande agudeza de Chryſoſtomo, que la ſoberuia tiene hijos poſtumos, fol. 157. columna 1.

Nos enſeña el Hijo de Dios a degollar los hijos de la ſoberuia, ibidem, columna 2.

TABLA.

T.

Temor.

La prueua de ver si ha llegado vna alma a la cumbre de vna gran perfecion es que tema lo que no tiene que temer, fol. 62. col. 1. 2. 3. y 4.

Vn alma que summamente desea agradar a Dios, todo lo ha de temer, ibid. col. 3.

Quando el temor falta, està impedida la saluacion, ibid. col. 4.

Faltando este, falta la verguença, ibid.

Al mismo Dios le parecia le faltaua el lleno a su ser, si le faltaua el temor, folio. 63. col. 2.

Efetos del temor, fol. 157. columna 4.

No puede amar verdaderamente el que teme mucho, fol. 158. col. .

Dios quiso mas anegar el mundo, que andar con temores si se auia de enmendar, fol. 157. col. 1.

Tesoro.

En la casa de Dios el de la castidad es de los mayores, fol. 234.

El que mancha su carne pierde este tesoro, ibi.

Muger de Putifar perdio esta riqueza por liuiana, folio 234. col. 2.

Castidad puesta emparancon con la santidad de Christo, fol. 238. columna 1. & 2.

Los que perdieron el tesoro de la castidad no ayudan à sus Madres, sino a sus padres a buscar este tesoro, fol. 235.

Tierra de Promission.

Sus condiciones, y propiedades, fol. 205. col. 3.

Fue figura de la Religiõ del Carmen, ibi.

Trabajos.

Algunos de puro grandes llegan a ser milagrosos, fol. 125. col. 4.

V.

Vanidad.

Ay hombres que se alquilan de la vanidad, fol. 144. columna 1.

Viſtenſe de hypochriſtas, y ayudar a lleuar a Chriſto ſu Cruz, como Simon Cirineo, ibi.
Diſciplinante alquilado de la vanidad, ibi. col. 2.

Verguença.

Es la guarda de la caſtidad, y con quien ella ſe aſſegura, fol. 59. col. 1.

Verdad.

Buelta en liſonja, folio. 27. columna 2.

Verbo diuino.

Porque ſe llama vnigenito que repoſa en el ſeno del Padre Eterno, f. 80. col. 1.
A eſte Verbo encarnado ſu Madre le comunicó propiedades de Eſpiritu Santo, ibi. col. 2.
El Verbo encarnado anduuo ſolicito, y ſe dio priſa por ſantificar a ſan Iuan Baptiſta, fol. 80. col. 2.

Vitoria Naual.

Huuo en la Eſcriptura profecia de eſta vitoria, fol. 234. col. 3. & 4. & fol. 217 col. 1. & 2.
La fieſta que ſe celebra de la Naual nos obliga a ſer agradecidos, fol. 218 col. 1.
Agradecidos, o ingratos, ſigue.

Virginidad.

Es virtud tan iluſtre que tiene parenteſco con el miſmo Dios en quanto Dios fol. 52. col. 1.
El conſeruar eſta virtud es lo miſmo que conſeruar parenteſco con la Santiſſima Trinidad, ibid.
La imagen que Dios puſo en nueſtros primeros padres fue la virginidad que nos haze parientes con ſu Mageſtad, fol. 52. col. 4.
Los pertrechos mas fuertes para conſeruarſe la virginidad, que la virgen no mire a nadie con ſus ojos ni ſe dexe ver de los agenos, folio 54. columna 3.
La de Maria Señora nueſtra parece que fue tomada del Eterno Padre, fol. 95. col. 2.
Admiroſe el Hijo de Dios de la virginidad de ſu Madre,

Madre, ibidem, columna 3.
Virginidad de Maria mas prodigiosa que la del Padre Eterno, ibid.
Christo se precio mas de la Virginidad de su Madre, que de la de su Padre, ibidem, columna 4. & fol. 96. col. 1.
Virginidad de Maria Reyna, fol. 96. col. 2.
Virginidad del Padre Eterno imperial, ibid.
Virginidad de las virgines, tiene titulo de excelencia, ibid.
Virginidad forçada a que lo fuesse, la de Ieremias, ibi. col. 3.
Virginidad de Maria Reyna de todas las virginidades, ibid.
En que forma no quiso Dios que las losas de las sepulturas fuessen virgines, porque no se pareciessen a la virginidad de Maria, ibi. col. 4.
En pecando Adan le echaron del Paraysso, y a su muger por el consiguiente, porque no perdieran en ella virginidad, folio. 97. col. 2.
El poco aprecio que se haze de la virginidad, ibidem.
El aprecio que todas deuen hazer desta virtud, ibid. col. 3.
Grande encarecimiento de Creusa muger de Eneas, de su honestidad, fol. 97. col. 3.
La poca seguridad que vna virgen tiene fuera de su clausura, fol. 55. columna 1. & 2.
Virginidad como la Fè, que no admite burlas, fol. 54. col. 4.
Ha de ser parecida a Dios en el recogimiento, folio. 55. col. 1.
La virginidad del Eterno Padre, parece mas marauillosa que la del Verbo, ni la del Espiritu Santo, fol. 94. col. 4.

Virgines.

Quatro condiciones, que ha de tener la que ha de ser verdadera virgen, folio 43. columna 3. sigue.
La primera que madrugue mucho para seruir a Dios en naciendola el vso de la razon, luego se ha de consagrar a Dios, ibidem.
La segunda, que sea prudente, y recogida, ibi.

La tercera, que ciña con fortaleza sus lomos, ibi.
Con ponerse la Virgen vergonçola en las occasiones, que le ofrecen de perder algo de Dios está como ofreciendo vn sacrificio de confessión, folio 81. col. 2.
Que guardadas quiere Dios que estén de los ojos de todos, fol. 54. col. 1.

Virtud.

Poco a poco se ha de yr subiendo a su cumbre, fol. 60. col. 3.
Christo nuestro Señor nos enseña esta verdad, ibi.
Pudiendo su Magestad en vn instante crecer de niño Dios, hasta estatura de hombre, fue creciendo poco a poco, para enseñarnos que se ha de subir con sázon, y poco a poco a la cumbre de lo que se dessea, ibid.

Vocacion.

La obligacion que tienen cada vno de responder a su vocacion, fol. 81. col. 3.
En aquellas palabras, *vigilate, & orate*, nos enseñò Christo esta doctrina, fol. 81. col. 3.
Quien no responde a su vocacion, y a sus obligaciones es higuera seca en la Iglesia, manda Dios, que la corten, es muy bueno, notalo con particular aduertencia, fol. 81. col. 4.
Con vna misma vocacion, y auxilio, vnos buelan como garzas, otros como auestruzes, fol. 82. col. 1.
Christiano que aũque Dios les llaman caminan en la virtud, como el Camaleon, fol. 82. col. 2.

Voluntad.

Relieua las cosas, y las da mucho aprecio, fol. 135. columna 1.
La Iglesia llora los Inocentes, y dize que no son, siẽdo, porque no murieron con voluntad, ibi.
Dixo Christo en el huerto dexassen yr a sus discipulos, porque no se perdiessen por no tener entonces voluntad de morir, folio 135. col. 3.
Isac echò dos bendiciones a Iacob, porque la primera no se la dio con voluntad, folio 136. columna 1.
Nota a este proposito el me

jor

jor concepto de eſte libro fol.136.col.1.& 2.
Todo lo que ſe haze ſin voluntad ſe pierde, ibi.
Voluntad, quando es feruoroſa, banco de los deſempeños del alma, fol.137. col.1.
Abraham ofrecia a Dios el hijo con tan gran voluntad, que para oyr al Angel, fue meneſter darle dos vozes, ibi.
Quando es feruoroſa la recibe Dios, como ſi fuera obra, fol.137.col.2.

LAVS DEO.