

PALOMINO, Pedro (O.S.B)

Sermones para los domingos y ferias mayores de Quaresma / predicados por el P.M.F. Pedro Palomino... de la Orden de San Benito... -- En Madrid : En la Imprenta de Melchor Alvarez, 1684

[24], 488, [31] p., @8, @4, A-Z8, 2A-2G8, 2H-2M4 ; 4°

Texto a dos col., con apostillas marginales

1. Cuaresma-Sermones 2. Garizuma -Sermoiak I. Título

R-6236 Ejemp. deteriorado, falta de port. y de enc. -- Datos tomados de CCPB, 41474

A NUESTRO REVERENDISSIMO  
Padre, el Maestro Fray Joseph Zañartu, General de la  
Religion de San Benito de España, Inglaterra,  
y Alemania, Maestro General de la Religion, Doctor  
en Teologia de la Universidad, y Claustro de Sala-  
manca, y Examinador Sinodal del Arco-  
bispado de Toledo, &c.



Oy à la estampa ( Reverendissimo  
P.N. ) los Sermones, que en la Corte  
tengo predicados los Domingos, y  
Ferias mayores de Quaresma ; y  
aviendo de buscar en alguna persona  
de autoridad el amparo, y proteccion, fuera sacar  
este libro de su esfera, y apartarlo de su centro, si  
no lo pusiera à la sombra de V. Reverendissima  
para su lucimiento ( que ay sujetos de tantas luzes,  
que aun con la sombra alumbran ) porque aunque  
la obra se vea desnuda de meritos ( como lo confies-  
so ) por el puesto de Padre — Prelado, que digna-  
mente ocupa V. Reverendissima en el cielo de la  
Religion, tiene obligacion V. Reverendissima à  
favorecerla, y ampararla, abrigandola con el ca-  
lor, y viueça de sus influxos.

Ningunos meritos tenia la tierra, ruda estava,  
y descompuesta : *Erat inanis, & vacua*, y para  
que saliesse vistosa, y lucida, vistiendo herr-

hojas , y flores , colocò Dios el Sol en el quarto Cielo ; no puede esse luzido Planeta negar sus influencias à la tierra, que debe de justicia el ilustracla con sus rayos, por estar constituido en superior esfera, y se mira con la obligacion de Prelado. Dignissimo Prelado del Cielo Benedictino hizo Dios à V. Reverendissima ; al Sol debe imitar en su Dignidad , y aunque estèn sin merito estos Sermones, y carezcan de adorno, y aliño, no puede V. Reverendissima negarles, con su benigno aspecto los influxos de su proteccion, para que sean bien vistos, y los mireen con lucimiento , y adorno; de justicia les debe V. Reverendissima el favor para su aliño , y compostura.

Y digo, que V. Reverendissima debe imitar al Sol en su Dignidad , porque la feliz eleccion , que se hizo en la persona de V. Reverendissima, para la Prelacia , fue parecida à la dichosa creacion de esse luminoso Astro , para su Presidencia. Al principio criò Dios la luz para el gobierno de los tiempos; durò pocos dias el lucir , y se acabò muy presto su gobierno , porque tenia Dios determinado que le sucediesse luego el Sol en su lugar , que necesitava el mundo de sus rayos para su crecida dicha. Eligiò la Religion vn Prelado , que como la luz rigiesse , durò pocos meses su gobierno , y eclipsò sus la temprana muerte ; dispusolo asì la Divi-

na providencia , para que sucediesse V. Reverendissima en su lugar , y naciesse superior Astro como el Sol , porque necesitava de sus fecundos resplandores la Benedictina Familia , para su dichoso aumento : *Lux tamen antiquior* ( palabras son de vn Docto Panegirista ) *iunior Sol , sed splendidior lucida pietas almam genitricem honerat , que prorsus obscura maneret , si tantus lucis fetus non subsisteret.*

Max. in  
Paneg. ad  
Ludov.  
Mend.

Nació , pues , V. Reverendissima en la Prelacia , con la circunstancia , que el Sol en su Presidencia , y lo ha imitado V. Reverendissima , corriendo con tanta igualdad toda la esfera de su gobierno , que con ninguno faltò à la justicia , y à nadie negò la gracia , comunicando à todos sus benevolas influencias , con liberales , apacibles , y cariñosas demostraciones de verdadero Padre. Escuso aqui el Panegirico que se suele escribir en las cartas dedicatorias , por no ofender la grande modestia de V. Reverendissima , que para conocer su heroica nobleça , y la singular virtud con que lo adornò el Cielo , basta ( como dixo Luciano ) auer visto , y experimentado en V. Reverendissima lo magnanimo , y la generosidad con que honra , ampara , y favorece à todos sus subditos : *Nobilissimus honorat , prudens illustrat , potens succurrit , liberalis largitur.*

Loz. l. 1.  
Ep. 2.

Los motivos que ay en los Autores , para deli-

car sus libros, concurren en mi (demàs de lo dicho) para consagrar à V. Reverendissima estos Sermones, suelen algunos buscar la persona de mas opinion, y aplauso en el gobierno, para su amparo. No puedo yo elegir mejor Mecenas, ni otro Alcides, que defienda esta obra (como dixo Casiodoro) pues no pudiera hallar Superior de mas credito, ni que aya tenido mayores aplausos en la administracion de su Oficio: *Illud melius eligitur, unde presidentis opinio sub administratione laudatur.* Reciba V. Reverendissima debaxo de su proteccion este pequeño libro, y permita que se ponga en la primera hoja su nombre, para que parezca grande, y para que autorizado con tal principio, sea bien visto de los Doctos, y bien intencionados, y no lo miren mal los indoctos, y maldicientes: *Sane authoritas* (escribe Guarffico) *tanto nominis prima fronte prelati totum exinceps commendabilius reddet opus*; para que viendolo defendido, y amparado con los esclarecidos rayos de su proteccion se libre de las venenosas serpientes, y no se atrevan à calumniarlo las maliciosas lenguas, y pueda yo decir con el Apostol San Pablo: *Vt is, qui ex adverso est vereatur nihil habens malum dicere de nobis*; que esta es otra propiedad que tiene el Sol superior de los Astros, como dixo el Profeta Rey, que quando ilustra la tierra con sus luces, y la ampara, y favorece,

Casiod. l.  
7. var.  
Ep. 2.

Guarr.  
de Nat.  
Joan. Ser

Ep. ad ti.  
6. 2.

rece, haze que se retiren , y recojan en sus cuevas  
todas las malevolas , y nocivas sabandijas : *Ortus*  
*est Sol, & congregati sunt, & in cubiculis suis coloca-*  
*buntur.* *Psal. 103*

Otros en sus dedicatorias desean mostrarse agra-  
decidos , porque se ven muy obligados. Nadie lo  
està mas que yo à V. Reverendissima , porque nin-  
guno ha recibido de su mano generosa mayores be-  
neficios , y favores : mostrarme agradecido , como  
me fuere posible , es forçoso , pena de incurrir en  
la culpa de muy ingrato. Bien veo que es grande  
la deuda que tengo , y que es corto el agradecimien-  
to que puedo mostrar , ofreciendo à V. Reverendis-  
sima este libro de tan pequeño cuerpo ; pero supla  
su falta mi afecto , y desempeñeme la voluntad  
grande con que se lo ofrezco à V. Reverendissima,  
concluyendo con la sentencia de Seneca : *Si tamen*  
*non posset, sufficeret ad gratitudinem recompensandi*  
*voluntas.* *Seneca* Guarde Dios à V. Reverendissima los  
muchos años que deseamos sus hijos , y necessitamos  
sus subditos.

Humilde hijo, y subdito de V. Reverendissima.

Q. S. M. B.

Fray Pedro Palomino.

**APROBACION DEL REVEREN-**  
*dissimo P. M. Fr. Luis de Bustamante, Maes-*  
*tro, y Predicador General de la Religion de San*  
*Benito, Definidor que fue, y Abad de los Reales*  
*Monasterios de San Salvador de Lerez, y San*  
*Martin de Santiago, Predicador de su Mage-*  
*stad, Catedratico de Prima de Santo Tomàs de la*  
*Universidad de Santiago, Decano en Sagrada*  
*Teologia, y Examinador Sinodal*  
*del Arçobispado, &c.*

**P**OR orden de nuestro Reverendissimo Padre el  
 Maestro Fr. Joseph de Zañartu, General de la  
 Religion de S. Benito en España, Inglaterra, &c.  
 He visto vn libro, intitulado: *Sermones para los Domin-*  
*gos, Miercoles, y Viernes de Quaresma*, su Au-  
 tor el Reverendissimo P. M. Fr. Pedro Palomino,  
 Predicador de su Magestad, y Abad de San Estevan de  
 Ribas del Sil, y que lo ha sido de San Julian el Real de  
 Samos, y S. Isidro de Dueñas, y Definidor de la Reli-  
 gion, &c. Y me hallo singularmente favorecido de su  
 Reverendissima, pues en esta remission descubro el  
 camino à mi mas importante enseñanza, con que po-  
 drè dezir lo de Seneca: *Indulgentia scio istud esse non iu-*  
*dicij*. Solo puedo estrañar el que su Reverendissima me  
 mande ser censor; pues incumbiendome el aprender,  
 mal puedo introducirme à censurar; y asi por muchas  
 razones la cortedad de mi talento me empeña a renun-  
 ciar el título de censor; pues el Autor por su obra, y la  
 obra por su Autor tienen toda la aprobacion, que vno,

Sen. Ep.  
 45.

y otro publican: *Vnum pro multis fama loquitur opus.*  
Tambien debiera salirme à fuera por lo mucho que amo al Reverendissimo P.M. Si bien, que si le amo, es sin usurparle à la razon sus fueros; y el mismo libro dirà, que no juzgo por lo que amo, sino amo por lo que juzgo, aunque ay muchos que invierten el orden en los juizios que forman: *Judicant, cum amaverint, & non amant, cum iudicaverint.* Constituyeme V. Reverendissima en nuevas obligaciones, mandandome ver este libro; pues he logrado en èl, el tener vna idea, para asegurar aciertos en la tarea Sagrada de la predicacion. No se hallarà apice alguno, que no califique de grande à su Autor, en lo erudito, docto, y profundo de los discursos, y fin que tenga lugar la lisonja, dirè cõ mi Casiodoro: *Elegans Orator præmiatur apte, narrat aperte, arguit acriter, colligat fortiter, ornat excelsè, docet, delectat, & affuit.* Hele leído todo con admiracion, dexandome el sentimiento de no poderle imitar en todo, y atropellando por mis miedos, obedeciendo à V. Reverendissima, hize el juizio, que me parece deben hazer los que cuydadosos le leyeren; y aunque me lisongeò el gusto, no por esso me embaracò el conocimiento, y así dirè con Plinio: *Legi librum omnibus numeris absolutum, cui multum apud me gratie amor ipsius adiecit, iudicavi tamen, nec enim soli iudicant, qui maligne legunt.* Satisface su Autor à la expectacion comun, pues aviendo sacado à luz otros dos tomos de sermones varios, tan llenos de toda buena doctrina, hallaràn vn mineral tan fecundo, que por muchos que dè à la preña, queda tan abundante, que podemos esperar otros muchos felices partos de caudal tan fecundo, sin que desdigan los vltimos de los primeros; pues aunque en lo natural sucede no ser muy parecidos los hijos (en estos escritos hallamos,

Marc.  
Epig. 1.

Casiod.  
sup. Psal.

Plin. l. 9.  
Ep.

*Casiod. in Pref. E. pist.* que todos dizen ser de vn mismo Padre: *Contingit (dize mi Casiodoro) dissimilem filium plerunque generari; Oratio dispar moribus vix potest reperiri.* Mucho pudiera dilatarme, à no temer el que me noten me introduzgo à panegirista, y siendo tan conociendo el Autor me acusara San Gregorio Nacianceno: *Quid autem, qui notus est describere agredior.* Fuera que su modestia me embaraza, y no quiero disgustar à quien se tiene tan merecidos los aplausos; y no dudo querrà mas merecer la alabança, que oirla: *Mabult meruisse, quam audire,* dixo Plinio. Y en fin concluyo con lo que dixo Seneca en ocasion semejante: *Nihil invenies sordidum, electa verba sunt, &c.* Todo quanto contiene este libro es escogido, fin que se halle en èl cosa que desdiga de la pureza de nuestra Fè, y buenas costumbres; por lo qual debe darle V. Reverendissima la licencia que pide: Salvo, &c. San Martin de Santiago, y Octubre 16, de 1683.

*El M. Fr. Luis de Bustamantes*

LICEN

# LICENCIA DE NUESTRO

Reverendissimo Padre General de  
la Religion de San  
Benito.

**N**OS el Maestro Fray Joseph Zañartu , General de la Religion de San Benito de España , è Inglaterra , Maestro General por la Vniversidad de Salamanca , y Examinador Synodal del Arçobispado de Toledo , &c. Por la presente damos licècia al Padre Maestro Fray Pedro Palomino , Predicador de su Magestad , y Abad del Monasterio de San Estevan de Ribas del Sil, para que pueda imprimir , è imprima vn libro, que ha compuesto da Sermones para los Domingos , y Ferias mayores de Quaresma : por quanto personas doctas de nuestra Santa Congregacion , por orden nuestro le han visto , y aprobado , y estimado por digno de salir à luz , para aprovechamiento de todos los fieles. Dada en nuestro Monasterio de San Martin de Madrid à 28. de Noviembre de 1683.

*El General de San Benito.*

Por mandado de su Reverendissima

*Fr. Pedro de los Reyes.*

APROBADO

APROBACION DEL REVERENDISSIMO  
P. M. Fr. Joseph Xento y Ribera, de la Orden de Nues-  
tra Señora del Carmen Calçado, Predicador  
de su Magestad, &c.

**P**OR comission del señor Don Antonio Pasqual, Vicario General de la Villa de Madrid, y su Partido, &c. He visto vn libro de Sermones de las Ferias principales de la Quaresma, compuestos, y predicados por el Reverendissimo P. M. Fr. Pedro Palomino, de la Orden de San Benito, Abad del Monasterio de San Estevan de Ribas del Sil, y Predicador de su Magestad, &c. en que dà el Autor vna doctrina tan clara, y suave, que se halla en ella lo que dize Cornelio à Lapide, Epistola ad Hebræos 11. *Tam facilem fore, audita Euangelij predicatione, Dei cognitionem, cultum, amorem, & obedientiam, vt sponte sua eo percurrant homines*; porque la cultura natural, y nada afectado de sus voces, hazen ventaja à la mas bien templada cythara, y psalterio mas armonioso: *Tibiæ, & psalterium suauem faciunt melodiam, & super vtraque lingua suavis*; pero en medio de lo (naturalmente) suave de su estilo, arden las voces al provechoso aumento de la caridad, sin detenerse en la vana complacencia del oïdo, conformandose en esto con su Padre San Bernar-

nar-

nardo in Cant. *Doctrinae spiritus non curiositatem acuit, sed charitatem accendit*; pues como tan Maestro enseña, mueve, y edifica; con su estilo, eficacia, y exemplo; hallandose en el Autor las tres prendas de Orador grande, que señaló Tulio 2. *Rect. Pericia dicendi in tribus consistit; natura, doctrina, & usu; natura ingenio: doctrina, scientia, & usu, assiduitate.* Bien se descubre el ingenio sutil en sus reparos, la ciencia en su doctrina, y en su facultad la continuacion; y sobre ser la obra tan provechosa en la enseñanza azià las costumbres, tiene lo firme, y bien zelado en las verdades infalibles de nuestra Santa Fè Catolica; con que la hallo digna de la licencia que solicita, para salir à luz, y serlo de los que desean en la tarea Santa de la Predicacion aprovecharse para enseñar. Así lo siento, y firmo en este Convento de Nuestra Señora del Carmen de la Antigua observancia. Madrid, y Diziembre primero de 1683.

Fr. Joseph Xento  
y Ribera.

LICEN-

## LICENCIA DEL ORDINARIO.

**N**OS el Doctor Don Antonio Pasqual, Auditor de la Sacra Rota, Arcediano, y Canonigo de la Santa Iglesia de Xirona, Inquisidor Ordinario de Corte, y Vicario de esta Villa de Madrid, y su Partido, por el Eminentísimo señor Cardenal Portocarrero, Arçobispo de Toledo, &c. mi señor. Por la presente, y por lo que à Nos toca damos licencia, para que se pueda imprimir, è imprimir vn tomo de Sermones para los Domingos, y Férias mayores de Quaresma, compuesto por el P. Fr. Pedro Palomino, Abad de San Estevan, Religioso de la Orden de S. Benito, atento, que de nuestra orden ha sido visto, y reconocido por el Reverendísimo P. Fr. Joseph Xento y Ribera, de la Orden de N. Señora del Carmen, Predicador de su Mag. y por su censura consta, no tiene cosa que se oponga à nuestra Santa Fè Catolica, y buenas costumbres. Fecha en Madrid à ~~veinte~~ de Diziembre de 1683. años.

*Doct. D. Antonio Pasqual.*

Por su mandado,

*Christoval de Cepeda.*

APRO

APROBACION DEL REVEREN-  
dissimo P. M. Fr. Manuel de Herrera, de la  
Orden de San Francisco de Paula, Provincial  
de su Religion, y Predicador  
de su Magestad, &c.

**P**Or los efectos se conocen las causas, que solo conjeturamos lo afluyente de vn juicio sabio, quando experimentamos sucessivos partos de su ingenio: que sacar tal qual obra primorosa, pudiera rezelarse de contingencia fortuita; pero siendo siempre cabal sin descacer, aumen la sucessiva frecuencia no puede dexar de conferir vniforme la fama ser parte de industriosa enseñanza. Todos los libros de este Autor son aventajados, y tan vnos en el juicio, ingenio, y peso, que no se qual sea el escogido: *Tot prauati, quot geniti* (dixo Casiodoro en comprobacion de los agudos libros de los Decios.) Aqui digo lo mismo, pues mirando sus subtiles, como nerviosos assumptos, son igualmente cabales, y assi deben ser igualmente plausibles. Refiere en el prologo del primero de sus Sanctoriales: *Que imprimia mas à instancia agena, que à satisfacion propria*, y que sino gustavan de sus escritos, à los que persuadian se atribuyessen las quejas. Clausula de Maestro tan perito, como Religioso; pues a fuer de modesto, en lo clarissimo del agua de su sabiduria, no se ha remirado, por no ser narciso de su proprio ingenio, y assi no gustava su fecunda doctrina fuesse tan fluida, quando la vemos todostan necessaria. Y si lo solido de sabio juicio no viue satisfecho; rezelando se pueden, contra quien le persuadiò excitar quejas (yo solo siento que se deb

dar gracias. Estás quedarían bagas, por no haber quienes le llegaron à persuadir. Y así las demos a Dios, para que en tanta empresa, le asista su estilo façonado, y de provecho (que no es laudable el buen decir, si dirige à mal obrar) sin ser sus voces armoniosas, son discretísimas, y en la consonancia cultas, que como tan buen operario, dà lo castigo del fruto suave, dexando para los cultores de los jardines las flores. No se quejarà de estos libros, junto con este Quaresmal tomo S. Enodio, lib. 1. Ep. 12. *Pulchra sunt quae scribis, sed ego amo fortia*: Pues las voces doctrinales mas que de voces han de ser de fuertes; pues aqui hallarà sin faltar lo façonado para el gusto, lo substancial para el provecho. Contiene doctrina sentenciosa, maciza, sana, solida, penetrante, aguda, en cuyo espejo se miraràn, y remiraràn los discretos, se compondràn en los fascinados los desaliños, hallaràn mucha luz los sabios, enseñaça los Catolicos, incendio los elados, estimulo los remisos, y mucho bien publico todos. Con que tengo dicho mi parecer, que me manda V. A. sin hallar contra la Fè, ni buenas costumbres cosa alguna disonante, sino todo conveniente. Así lo siento, Madrid, y nuestro Convento de la Victoria, Orden de los Minimos de N. P. S. Francisco de Paula, Setiembre 10. de 1684.

*Fr. Manuel de Herrera*

LICEN

# EL REY.

**P**OR quanto por parte de vos Fray Pedro Palomino, Religioso del Orden de San Benito, Nos fue fecha relación, aviades compuesto vn libro de Sermones, de las Ferias principales, y para poderle dar à la estampa nos pedisteis, y suplicasteis, los concediessemos licencia, y privilegio por diez años, para poderle imprimir, ò como la mi merced fuesse. Y visto por los del nuestro Consejo, y como por nuestro mandado se hizieron las diligencias de la Pragmatica por nos vltimamente fecha, que sobre la impresion de los libros dispone, fue acordado debiamos mandar dar esta nuestra carta, y privilegio para vos en la dicha razon, y Nos lo hemos tenido por bien. Por la qual os damos licencia, y facultad, para que por tiempo de diez años, primeros siguientes, que corren, y se quentan desde el dia de la fecha de esta nuestra cedula en adelante, vos, ò la persona que vuestro poder tuviere, y no otra alguna, podais imprimir el dicho libro, que de suso se haze mencion, ò su original, que en el nuestro Consejo se viò, que vò rubricado, y firmado al fin de Manuel de Moxica, nuestro Secretario de Camara, de los que en èl residen; con que antes que se venda lo traigais ante ellos, juntamente con el dicho original, para que se vea si la dicha impresion està conforme à èl, y traigan fee en publica forma, como por Corrector por Nos nombrado se viò, y corrigiò la dicha impresion por dicho original. Y mandamos à el Impessor que assi imprimiere el dicho libro no imprima el principio, ni primer pliego, ni entregue mas de solo vn libro con su original al Autor, ò persona à cuyo cargo, y costa se imprimiere para efecto de dicha correccion, y tasa, hasta que antes, y pri

mero el dicho libro esté corregido, y tassado por los  
del nuestro Consejo, y estando hecho, y no de otra ma-  
nera pueda imprimir el dicho primer pliego, y princi-  
pio, y seguidamente esta nuestra cedula, y la aproba-  
cion que del dicho libro se hizo por nuestro mandado, y  
la tassa, y erratas, pena de caer, è incurrir en las penas  
contenidas en las Leyes, y Pragmaticas de estos nue-  
stros Reynos, que sobre ello disponen. Y mandamos, que  
durante el tiempo de los dichos diez años, persona nin-  
guna, sin la dicha vuestra licencia puedan imprimir el  
dicho libro, so pena, que el que de otra manera lo im-  
primiere, ò vendiere, aya perdido, y pierda todos, y  
qualesquier libros, moldes, y aparejos que del dicho  
libro tuviere, y mas incurra en pena de cinquenta mil  
maravedis, tercia parte para la nuestra Camara, y la  
otra para el Iuez que la sentenciare, y la otra tercia  
parte para la persona que lo denunciare. Y mandamos  
à los del nuestro Consejo, Presidente, y Oydores de  
las nuestras Audiencias, Alcaldes, Alguaziles de la  
nuestra Casa, y Corte, y Chancillerias, y à todos los  
Corregidores, Afsistente, Governadores, Alcaldes Ma-  
yores, y Ordinarios, y otros Iuezes, y Iusticias quales-  
quier de todas las Ciudades, Villas, y Lugares de estos  
nuestros Reynos, y Señorios, y à cada vno de ellos en  
sus Lugares, y jurisdicciones, que guarden, y cumplan,  
y hagan guardar, y cumplir esta nuestra cedula, y con-  
tra ella, y su tenor no vayan, ni passen, ni consentan ir,  
ni passar en manera alguna. Dada en Madrid à 23. dias  
del mes de Março de 1684. años YO EL REY. Por  
mandado del Rey nuestro señor, Antonio de Zupide y  
Aponte,

# FEE DE ERRATAS.

**E** Ol. 19. col. 1. lin. 25. lo dize, lee le dize, fol. 53. col. 2. lin. 5.  
 en la batalla del Capitan, lee en la batalla, sino gobernado del  
 Capitan, fol. 56. col. 1. l. 1. borra sino en su nōbre, fol. 69. col.  
 2. l. 1. L. qia, lee quia, fol. 73. c. 2. l. 34. fois Bautista, lee fois el Bautista  
 fol. 113. col. 1. lin. 7. gravibus, lee gravius, fol. 129. col. 2. lin. 4.  
 tiempo, lee tiempos, fol. 122. col. 1. lin. 16. veneno, lee venena, fol.  
 133. lin. 6. goçarlas, lee goçarlos, fol. 137. col. 2. lin. 13. pecado, lee  
 pecador, fol. 154. col. 1. lin. 33. eleuaretur, lee elaueretur, fol. 174.  
 col. 2. lin. 30. proposito iacob, lee proposito de Iacob, fol. 172. col. 1.  
 lin. 39. effens, lee essetis, fol. 182. col. 2. lin. 5. cierto desea que el que-  
 de, lee cierto que el que desea, fol. 209. col. 2. lin. 3. insuffantur, lee  
 insufflantur, fol. 265. col. 2. lin. 3. Angel el que, lee Angelera el que,  
 fol. 331. col. 2. lin. 16. manus, lee manu, fol. 343. col. 2. lin. 13. para  
 mas, lee mas para, fol. 346. col. 2. lin. 36. descensies, lee descensus,  
 fol. 349. col. 1. lin. 37. emboço, lee embaraço, fol. 416. lin. 20. los bru-  
 to, lee los brutos, fol. 418. col. 1. li. 35. quem dissimiles, lee quam dis-  
 similes, fol. 408. col. 1. lin. 37. solo sue utilitati, lee solum sue utili-  
 tati, fol. 461. lin. 4. los tormeneo, lee los tormentos, fol. 471. col. 1.  
 lin. 32. te hecho, lee te ha hecho, & col. 2. lin. 30. ipso est, lee ipse est.

Este libro intitulado, *Sermones varios para las Dominicas, y  
 Férias de Quaresma*, compuesto por el P. Fr. Pedro de Palomi-  
 no, Religioso de la Orden de S. Benito, advirtiendo estas  
 erratas, concuerda con su original. Madrid, y Setiembre  
 diez de mil seiscientos y ochenta y quatro años,

Lit. D. Francisco Murcia  
 de la Llana.

Corrector general por su Magestad.

**M**Anuel de Moxica, Secretario de Camāra, de los que en él residen, certifico, que aviendose visto por los Señores del vn libro, intitulado, *Sermones varios para los Domingos, y Férias de Quaresma*, escrito por el P. Fr. Pedro de Palomino, Religioso de la Orden de San Benito, que con licencia de los dichos Señores ha sido impresso, tassaron à cinco maravedis cada pliego; y el dicho libro parece tiene sesenta y vno, sin principios, ni tablas, que al dicho respecto, monta trecientos y cinco maravedis, y al dicho precio, y no más mandaron se venda el dicho libro, y que esta certificacion se ponga al principio de cada vno, para que se sepa el precio à que se ha de vender: y para que conste, doy la presente. En Madrid à quinze dias del mes de Setiembre de mil seiscientos y ochenta y quatro años.

*Manuel de Moxica.*

# Prologo al Lector.

**A**Migo lector, la Quaresma que te ofreci en el segundo tomo de los Sermones varios, sale à luz, sino la pudieres ver como sale, tendrás la vista muy corta, y no será de Aguila, pues con la claridad se ofusca, y avrás de baxar el vuelo, que acaso serás algun buho, ò ave nocturna, q̄ ama las tinieblas, para buscar su alimento; y ten por cierto, que del color que fuere el humor que estuviere en tus ojos, te parecerà que es la tinta con que van escritos estos Sermones; quita las cataratas, que te ciegan, y les harás buen semblante, y mirarás con agrado; porque segun dize Marcial en vna de sus Epigramas, todos los libros son buenos, medianos, ò malos, mejores, ò peores, segun se miraren, y conforme fuere la buena intencion, ò mal animo con que se leyeren:

*Sunt bona, sunt quaedam mediocria, sunt mala  
plura, quae legis; hic aliter non fit, anite, liber.*

Lo que yo te ruego es, que tomes el consejo que te dà Theodoro, para que todo te parezca bueno: *Omnia, quae aspicias, oculo perturbationis immuni aspice.*

Marc. 1.  
1. Epig.  
15.

Theod.  
hom. 24  
ap. Conc.  
Eph. 1.  
10. 19.

N

No he podido , por estar ausente, en ocupacion que me tiene puesto la Religion , a asistir à la impression de este libro ; y assi puede ser que en el ayan salido mas erratas , y defectos que yo quisiera : si algunas clausulas estuvieren obscuras , no dexaras de notarlas , si eres ave nocturna ; y si las miras como Aguila , las sacaras à luz para verlas ; pero si yo tengo de decirte lo que siento , ni te quisiera como Aguila , porque alcançan à ver mucho , ni como ave nocturna , porque ven mal ; como avestruz te quisiera , para que pudieras digerir mis yerros , que son muchos , y necesitan de vn estomago de mucho calor que los confuma , y digiera :

*Berc. t. 2. Structio est avis tanti fervoris (dize mi Berco-  
direct. c. rio) Et ita calida est natura, ut ferrum dige-  
69. rit, Et consumit. Vale.*

# Tabla de los Sermones de este Libro.

Sermon I. Para el Miercoles de Zenaça,  
fol. 1.

Sermon II. De los Enemigos, para Viernes 1,  
fol. 27.

Sermon III. De las Tentaciones, para Do-  
mingo 1. fol. 50.

Sermon IV. De las Señales, para Mierco-  
les 2. fol. 78.

Sermon V. De la Piscina, para Viernes 2.  
fol. 104.

Sermon VI. De la Transfiguracion, para Do-  
mingo 2. fol. 132.

Sermon VII. De los Cebedeos, para Mierco-  
les 3. fol. 156.

Sermon VIII. De la ~~Vina~~, para Viernes 3.  
fol. 177.

Sermon IX. Del Demonio mudo, para Do-  
mingo 3. fol. 201.

Sermon X. De los Discipulos acusados, para  
Miercoles 4. fol. 225.

Sermon XI. De la Samaritana, para Vie-  
nes 4. fol. 250.

Ser

Sermon XII. De los Panes, y Pezès, para Domingo 4. fol. 273.

Sermon XIII. Del Ciego, para Miercoles 5. fol. 294.

Sermon XIV. De Lazaro, para Viernes 5. fol. 316.

Sermon XV. De las Verdades, para Domingo 5. fol. 339.

Sermon XVI. De las Encenias, para Miercoles 6. fol. 362.

Sermon XVII. Del Concilio, para Viernes 6. fol. 389.

Sermon XVIII. Para el Domingo de Ramos, fol. 414.

Sermon XIX. Para el Mandato, fol. 438.

Sermon XX. Para la Pasion, fol. 461.



# SERMON

## PRIMERO,

### PARA EL MIERCOLES

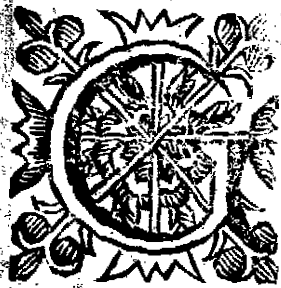
### DE CENIZA.

#### DISCURSOS DEL SERMON.

- §. I. *La consideracion del polvo, y la ceniza, que somos, y en que hemos de convertirnos, apaga la vanidad, destierra la ambicion, y desvanece los vicios.*
- §. II. *La memoria, y recuerdo de la ceniza haze que duren, y se conserven firmes, y constantes las virtudes.*
- §. III. *El polvo, y ceniza vivifica el espiritu, y conserva la vida.*
- §. IV. *Entre los recuerdos de la ceniza hallaremos à Dios, y su memoria es el mejor colirio para verlo.*
- §. V. *La ceniza, y el polvo ocasionan lucimiento, y dan claridad, y hermosura à lo que està obscuro, denegrido, y feo.*

## SALVACION.

*Memento homo, quia pulvis es, & in pulverem reverteris. Ex Eccles. cærem.*



RACIAS à Dios que ha llegado el tiempo del desengaño! (si es que el hombre acaba de persuadirse que para el desengaño ay tiempo) y el dia en que se ha de conocer, que no se distingue el Cetro del cayado, la Purpura del sayal, el diamante del vidrio, y el oro mas precioso del barro mas humilde. Con menos vanidad anduvieran los ricos, y menos sobervia tuvieran los poderosos, si se consideraran iguales con todos, y fueran como los demás humildes; porque la desigualdad con que presumidos se imaginan, les dà alientos para vivir mas confiados, y obrar menos atentos. Acuérdate, hombre, que eres polvo, y que te has de convertir en ceniza (dize el dia de oy nuestra Madre la Iglesia:) *Memento homo, quia pulvis es, & in pulverem reverteris.* Acuérdate hombre (dize) como si viviéramos tan endiosados, ò por mejor dezir, tan sin Dios desvanecidos, que nos huvieramos olvidado de que nacimos hombres. Pero con quien habla la Iglesia? Habla con el poderoso, ò con el humilde? Con el rico, ò con el pobre? Con el debíl, ò con el robusto? Con el joven, ò con el anciano? Con todos habla igualmente, y à todos sin distincion les dize, que tienen vn principio, y han de tener vn fin: *Aequat omnes cinis* (dixo Seneca) a todos los haze iguales la ceniza. Esta que nos pone oy nuestra Madre la Iglesia, nos lo está dando à entender; pues hablando con todos, nos dize sin diferenciarlos: *Memento homo, quia pulvis es.* Acuérdate hom-

Senec.  
Epist. 91

## De la Ceniça.

hombre, qualquiera que seas, que eres polvo, y en polvo has de convertirte.

Luego se ofrece la consideracion de aquella estatua que vió en sueños Nabucodonosor: Componiase de diferentes metales su fabrica; la cabeça era de oro, los braços, y los pechos de plata, de cobre, y bronce lo restante del cuerpo, y los pies de hierro, y barro, que siempre son de mas baxo metal, y parecen de menores prendas los que están mas desviados de la cabeça, y del Superior se apartan mas. En estos varios metales de la estatua se estaban representando diferentes Monarquias, ó los estados diversos de los hombres: En el oro de la cabeça se representaban los Reyes: *Tu es ergo caput aureum*: en la plata de los pechos los grandes, y poderosos: en el cobre, y bronce los fuertes, y ricos: y en el barro de los pies los pobres, y desvalidos. Desgaxòse vna piedrecuela de vn monte, y dió el golpe en el barro de los pies (claro està que avia de ser en el barro de los pies; porque siempre dà el golpe en lo mas baxo, desvalido, y pobre) y toda la estatua à vn mismo tiempo se deshizo en polvo, y se convirtió en ceniça: *Contrita sunt pariter ferrum, texta, as, argentum, & aurum, & redacta quasi in favillam*. Tan presto se acabò el oro, como el hierro; no hubo distincion entre el barro, y la plata; todos los metales se convirtieron igualmente en ceniça, y polvo, que fue el principio que tuvieron, y el origen de su ser; que en el nacer, y el morir no ay diversidad de estados, sino igualdad en los hombres: *Aequat omnes cinis*.

Y es digno de reparo, que ni aundiferencia de colores tuvieron las ceniças en que se convirtieron los metales de la estatua; y parece que debieran tener alguna distincion los polvos; porque las ceniças del oro aviã de ser doradas, y plateados los polvos de la plata. El oro no descubria en lo encendido sus quilates, y la plata no manifestava su valor en lo argenrado? En la estatua no tenian distinció estos metales? Si; pero en llegado a convertirse en polvos, que es su

Dan. cap.  
2. v. 35.

fin, tanto vale el oro, como el hierro, y tanto precio tiene el barro, como la plata, que la ceniza en que se convierten, à todos los haze iguales, y ni aun color les dexa para distinguirse. Bien puede ser, que los hombres pretendan por su vanidad diferenciarse, por mas ricos, y poderosos; pero son sueños de la fantasia, y estatuas que fabrica el desvanecimiento, que à la verdad, en despertando del sueño, en saliendo del letargo, y en cayendo la estatua con el golpe del conocimiento proprio, iguales se hallarán con el barro humilde, ni color les ha de quedar para distinguirse del; porque todo lo haze semejante la ceniza: *Aquat omnes cinis.* Con este desengaño nos reconviene el dia de oy nuestra Madre la Iglesia, para humillar nuestra soberbia, despertandonos con el golpe, y aviso de esta mysteriosa ceniza que nos pone à los ojos, para que si con el letargo que nos embaraça los sentidos, hemos fabricado estatuas de vanidad, y presuncion, uos acordemos, para desvanecerlas, que somos polvo, y hemos de parar en ceniza que nos iguale: *Memento homo, quia pulvis es, & in pulverem reverteris.* Ten, pues, hombre, por cierto esta verdad, y conserva en la memoria tu miserable ser: No olvides que tienes vn principio, y has de tener vn fin; que te has de ver convertido en polvo, y ceniza como todos; y solo podrá diferenciarte la gracia, desta necesidad: *Ave Maria.*

*Memento homo, quia pulvis es, & in pulverem reverteris. Ex Eccles. cærem.*

**Y**A Estamos en el tiempo de la militia Christiana, y llegaron los dias de la penitencia, necessaria para purificar nuestras almas de las fealdades de la culpa; para hermosarlas cõ

virtudes, y para que con espíritu busquemos à Dios, y logremos el hallarlo: *Advenerunt nobis dies pœnitentia ad redimenda peccata, ad salvandas animas.* Esto nos enseña nuestra Madre la Iglesia  
en

# De la Ceniça.

*In cog. in  
Ej. 101.*

en esta Sagrada ceremonia de la ceniça que nos ha puesto : *Cinls præcipuè valet ad tria* (dixo el Incognito) *scilicet ad lavanda sordida, ad conservandum ignem, & ad obscura facienda lucida.* Sirve la ceniça para tres efectos principales: el vno es para hazer la legia con que se lavan las manchas: *Ad lavanda sordida*: el otro es, para que cubierto con ella el fuego, se conserve viuo: *Ad conservandum ignem*: y el tercero para dar hermosura, resplandor, y lucimiento à lo que està obscurò, y denegrado: *Et da obscura facienda lucida.* Vamos discurriendo por estos tres efectos que causa la ceniça, ò por los mysterios que se representan en ellos, y sea lo primero, que como la ceniça sirve, *ad lavanda sordida* para facer las manchas, assi tambien

## §. I.

*La consideracion del polvo, y ceniça que somos, y en que hemos de convertirnos, apaga la vanidad, destierra la ambicion, y desvanece los vicios que manchan el alma.*

**H**ablando el Profeta Rey del fin de la vida del hombre, dize vnas palabras, que à la primera vista tienen dificultad: *Exibit spiritus eius, & revertetur in terram suam.* Al despedirse el alma del cuerpo, saldrà el espiritu, y se convertirà en tierra. *Què dezis Profeta Santo? Mirad que no entiendo esta Filosofia, ni es facil de alcançar esta conversion. El alma no es espiritual? No es incorporeo el espiritu? Pues como se puede convertir en polvo, y tierra, que es material, y corporea? Ea, que no es esto lo que quiere dezir el Profeta; porque lo que nos enseña es, que en despidiendose el alma del cuerpo, el cuerpo se convertirà en tierra, ceniça, y polvo: Non refertur ad animam*

*Ps. 145.  
v. 3.*

§ § § § §  
§ § § §  
§ § §  
§ §  
§

*Incogn.  
hic.*

*hominis, sed ad corpus (escribe el Incognito) ut sit sensus: cum exit anima à corpore, corpus revertetur in terram suam.* Bien está así; pero pregunto: Qué sucederá entonces? Ya lo dize David, prosiguiendo el verso: *In illa die peribunt omnes cogitationes eorum.* Perecerán en aquel dia, y tendrán fin en aquella hora todos los pensamientos del hombre.

Que por estos pensamientos del hombre se entiendan los desordenados apetitos, y los vicios de la destemplança, de la vanidad, y soberbia, es común sentir entre los Expositores Sagrados: *Quando autem exit spiritus, ubi risus hominis? Vbi superbia? Vbi iactantia* (dixo el Incognito:) Pues que nos dize David en esso de nuevo? Claro está que no puede tener apetitos vn hombre sepultado, ni le pueden quedar pensamientos à vn cadáver (aunque ya llegó el desvanecimiento del hombre à tanto, que aun en los sepulcros quiere ostentar vanidad:) Lo que el Profeta nos quiere enseñar, es, que siempre

*Incog.  
ibi d.*

que el hombre se imaginaré entre los horrores del sepulcro, y consideraré que es polvo, y se ha de convertir en ceniza, desvanecerá sus vanos deseos, y pondrá fin à sus destempladas pasiones. Que bien lo ponderó mi dulce Bernardo: *Felix qui tantum, actalem colligit pulverem, ut que iuventur faciat, & omnia mundi reputet quasi nulla:* Dichoso, y feliz el hombre, que recoge en su consideracion este polvo, y ceniza de que se compone, y à que ha de reducirse; porque con esta memoria, tendrá en nada las cosas del mundo, templará la vanidad, y reformará las pasiones. Por esso David, dize, que perecerán los vanos pensamientos del hombre, quando llegare con la consideracion à pensar, que ha de convertirse en tierra: *In illa Dei peribunt omnes cogitationes eorum.* Y así nuestra Madre la Iglesia nos encarga, que nos acordemos, que no somos otra cosa, ni otra cosa hemos de ser, sino vn poco de ceniza, y polvo: *Memento homo, quis pul:*

*S. Ber.*

*palvis es, & in pulverem reverteris*; para que con esta memoria nos limpie- mos de los vicios, y nos lavemos de las manchas del alma, simbolizado todo en la ceniza, que sirve para dar exterior pureza: *Ad lavanda sordida.*

No se si haze alusion à este proposito la parabola de la higuera, que el Padre de familias tenia plantada en su Viña: siempre carecia de fruto este arbol, y todo el humor que recibia lo gastava en vanidades, verdores, y lozanas, que de ordinario no dà fruto lo que en vanidad se gasta. Tres años continuos vino el Señor de la Viña à visitar esta higuera; y aunque siempre la hallava muy abultada de cuerpo, muy crecida en ramas, y muy hermosa de hojas, nunca encontrava en ella fruto alguno: y viendola tan esteril, y sin provecho la mandò cortar, para que no sirviessè solo de embarazar la heredad. O quanto embaraza lo muy crecido, si es vano, y lo que mucho abulta, sino tiene substancia! El La-

brador que cuidava de cultivar la Viña pidió à su dueño, que no executasse tal rigor con este arbol; y que pues lo avia esperado tres años, le diessè otro año mas de espera, que en este tiempo la beneficiaria con la hazada, aplicandole alguna tierra, y lodo: *Do-*

*mine dimitte illam, & hoc anno usque dum fodiam circa illam, & mittam stercora.* Pues no podrá la higuera con este fomento, abrigada, y regalada con semejante beneficio quedar mas viciosa, y crecer mas en la pompa de su vanidad, sin que le aproveche para dar fruto? Si podrá, porque no falta quien se empeora con los beneficios, y se remata con los favores; pero con todo esto, no ay que desesperar de que se mejore, hasta arri- marle la tierra, y darle con el polvo; porque este es el remedio poderoso, y eficaz para que dexè el vicio, y de fruto: *Dimitte*

*S. Luc. c. 13. v. 8.*

*S. Amb. illam, & hoc anno (dize l. 1. de San Ambrosio) usque dum fodiat, & mittat coquina stercoriam forte de terra suscitet inopem: & de ster-*

*cre. erigat pauperem.*

En esta higuera está significado el peccador, esteril de virtudes, y fecundo de vicios, olvidado del Cielo, y dado á las vanidades del mundo: recibia vn aviso, y otro aviso: Visitavalo Dios vna, y otra vez con sus auxilios: esperavalo vn año, y otro año, y no se dava por entendido, vno, ni otro dia para mejorar su vida; antes bien, todo el tiempo lo empleava en aumentar vanidades, y crecer en vicios. Pues que remedio? Que remedio? No parece que ay otro, sino aplicarle la tierra, traerle á la memoria el polvo, y darle con la ceniza en los ojos: *Memento homo, quia pulvis es*, que este es el remedio que le ha quedado: Este es el espejo en donde se ha de mirar, para limpiarse de las manchas que lo afean, para desvanecer el vicio de la vanidad, y dar frutos de virtud: *Dimitte illam, & hoc anno usque dum fodiam circa illam, & mittam fercora.*

Del polvo de la tierra hizo Dios á nuestro

primer Padre Adan, dándole su Imagen, y semejança: *Faciamus hominem ad Imaginem, & similitudinem nostram.* Y olvidado el hombre del principio que tenia, se desvaneció sobervio: que toda la sobervia, y desvanecimiento, nace de ordinario, de que olvidamos el origen que tenemos: *Adverte homo, quia limus es, & non sis superbus,* dixo mi Bernardo. En lo que yo reparo, es, en que aviendo Dios de ennoblecier tanto á Adan, que llegasse á darle su Imagen, y semejança; parece que debia fabricarlo de otro elemento mas puro, y de otra materia mas rica, y preciosa. Porque, pues lo hizo de tierra, que es el inferior elemento, y la materia mas baxa? Para dar la respuesta, oigamos ynas palabras de Rupertto mi Padre, que son muy del caso: *Fecit te, è pulvere terra, siveque Imaginem dedit, ut si quando Dei imago te extolleret inaniter, pulvis reprimeret.* Diole Dios á nuestro primer Padre Adan su Imagen, y semejança; y conociendo, que en viéndose

*Gen. c. 1.  
v. 26.*

*S. Ber.  
Ser. 3. in  
vig. Nat.*

*Rap. l. 2.  
c. 26.*

dose ennoblecido con tal Dignidad, y excelencia, sobervio, y vano, avia de aspirar à la Divinidad, para que se humillasse, y reprimiessse su desordenado apetito, lo hizo de tierra, y lo fabricò de tan baxa materia: *Vt si quando Dei imago te extolleret inaniter, pulvis reprimeret.* Y bien, porque el que mas vano presume, y mas sobervio se desvaneece, refrenará su orgullo, y templará su vanidad, si llega à considerar que es vn poco de tierra, y pone los ojos en el polvo miserable de su ser.

Acafo, para que Adan se reconociesse humilde, quando se desvaneciò sobervio; al desterrarlo Dios del Paraíso, lo puso en el campo Damasceno, segun la opinion del Abulense: *Angelus ex Paradiso transfuit in Hebron ubi creatus fuerat.* Pues porque lo pone Dios en este lugar, tan cercano al Paraíso? Es acafo, para que viendo sus felicidades, le sirva de castigo el no poder gozarlos? Bien puede ser por esso; porque no ay pena, co-

mo tener à mano las dichas, y no poder lograrlas. Es por ventura, para que conozca los bienes que perdió? Tambien pudo ser por esso; porque hasta que se ven perdidos, no se conocen los bienes; y si por nada de esto es, digamos que fue, por bolverlo al principio que tuvo, quando sobervio se desvaneciò en el Paraíso; porque es muy justo, y conveniente, humillar al que con la dignidad se desvaneece, con bolverle al puesto, y estado que tenia antes. Pero por aora, el ponerlo en el campo Damasceno, fue para que se reconociesse: para que mirando la tierra mesma de que fue formado, pudiesse con la consideracion del polvo, que le diò el ser, limpiar la mancha con que avia afeado la Imagen de Dios, que tenia: *Vt si quando Dei imago te extolleret inaniter, pulvis reprimere.* Para esto, pues, sirve la ceniça: *Ad lavanda sordida*, para lavar lo inmundo, representando que es vtil su memoria, para refrenar los vicios, y sacar las manchas del

alma. Y tambien sirve la ceniza, para conservar el fuego: *Ad conservandum ignem*. Es el fuego simbolo de la virtud; porque como el fuego anhela por subir à lo alto de su esfera; assi la virtud aspira al Cielo, que es su centro: de donde viene à ser, que el conservar la ceniza el fuego, es darnos à entender, que

## §. II.

*La memoria, y recuerdo de la ceniza, haze que duren, y se conserven firmes, y constantes las virtudes.*

Semejante es el Reyno de los Cielos à vn tesoro escondido (dize Christo nuestro Bien) *Simile est Regnum Coelorum thesauro abscondito in agro*. Que los Cielos se parezcan al tesorero, bien se dexa entender; porque como el tesoro se compone, y es vn deposito, no solo de el oro, y la plata, sino tambien de las piedras preciosas, y de todas las riquezas juntas: assi los Cielos son vn agregado de todas las fe-

licidades, y vna junta de todos los bienes; pero que los Cielos que estan patentes à la vista, sean parecidos al tesoro quando està escondido, y sepultado, como puede ser esto? Es acaso, para que entendamos la poca memoria que tenemos del Cielo; y por esto lo compara Christo al tesoro enterrado? Bien puede ser por esto, porque es grande el olvido que tenemos de los que estan sepultados; y si nos acordamos tan poco del Cielo, como del difunto, mucho olvido tendremos de la Gloria. Pero por aora no es por esto, sino para que entendiésemos, que el tesoro de las virtudes se conserva cierto, y seguro, escondido entre la tierra, y embuelto entre la consideracion del polvo, y ceniza. Los Cielos son firmes, y seguros, siempre duran, y perseveran constantes en sus influxos, y movimientos: en el tesoro estan representadas las virtudes; y assi, para que entendamos que estas tienen las propriedades de los Cielos, que duran constantes;

S. Math.  
cap. 13.  
7.44.

tes, y perseveran firmes, si se les arrima la tierra, y cubren con el polvo, dize Christo, que el Reyno de los Ciclos es semejante al tesoro, que està escondido, y enterrado: *Simile es Regnum Caelorum thesauro abscondito in agro.*

El hombre venturoso, que tuvo la suerte de hallar este tesoro (que solo con el tesoro de las virtudes se puede llamar venturoso el hombre) para asegurarlo (dize el Evangelio) que lo bolvió a sepultar debaxo de tierra: *Quem qui invenit homo abscondit.* Està bien que aya escondido el tesoro para asegurarlo; porque el que con vanidad ostenta el caudal que tiene, està muy à pique de perderlo: *De pradari ergo desiderat, qui thesaurum publice portat in via,* escriviò mi gran Padre San Gregorio; pero enterrarlo en el campo, no parece que lo acierta. No serà mejor llevarlo recogido à casa? No estarà mas seguro escondido en algun aposento, y encerrado debaxo de llave? No por cierto; porque esso fuera apartarlo de la tierra, y ponerlo

con esso à riesgo de que se perdiessè, y à pique de que se acabassè; y assi, para que dure, y persevere seguro, lo mejor es sepultarlo (dize el magno Gregorio:) *Inventus thesaurus absconditur, ut servetur;* porque si el tesoro significa las virtudes: *Thesaurum autem Caeleste est desiderium;* estas entre el polvo, y la tierra se aseguran firmes, y constantes perseveran; *Inventus thesaurus absconditur, ut servetur.*

Mas no contento con esta diligencia, vendiò este hombre toda su hazienda para comprar la heredad en que dexava sepultada esta riqueza: *Vendite universa, que habet, et emit agrum illum.* Pues no fuera mejor comprar solo el tesoro con el precio de aquellos bienes que vende? Para que, pues, compra el campo? Para que quiere la tierra, si lleva el tesoro à casa? Para tenerlo con seguridad. Miren señores, si este hombre comprara el tesoro, y dexara de cõprar la tierra; apartara la tierra del tesoro, y de essa suerte se hallara con peligro de perderlo. Pues buen re-

me-

S. Greg.  
hom. 11.  
in Evãg.

medio: Para que no tenga riesgo, y dure en su poder, sin que se desvanezca, no lo separe del polvo en que está embuelto, que la tierra lo conserva fixo. Por esto, discreto este hombre, compra con el tesoro la tierra en que lo tiene sepultado: *Vendidit uniuersa, que habet, & emit agrum illum.*

Esto mismo nos aconseja Christo en el Evangelio de hoy; persuádenos à que atesoremos riquezas en el Cielo; esto es, que tengamos depósito de virtudes que se eternicen en nosotros, y duren, y perseveren firmes; para conseguir la gloria: *Thesaurizate autem uobis thesauros in Cælo; ubi neque ærugo, neque tinea demolitur.* Pues como, Dios inio, podremos conservar tan firmes las virtudes, siendo tan fragiles los hombres? Como las podremos eternizar en esta vida mortal, ~~perdura?~~ Pero ya nos dá nuestra Madre la Iglesia el remedio, para perpetuarlas, que no sin mysterio juntò con este Evangelio la ceremonia Sagrada de la ceniza: *Memento homo, quia pulvis es, & in*

*pulverem reuerteris.* Acuerdate hombre (dize) que eres polvo; y ceniza; porque mientras estuvieres (como si dixera) en el conocimiento humilde de tu ser, y rebovieres en la memoria esta tierra de que te compones, y en que has de venir à parar, no perecerà en ti el tesoro de las virtudes; porque para conservarlo sirve el polvo, y para esto aprovecha la ceniza: *Ad conservandum ignem.*

Viò el Profeta Amòs à la Magestad de Dios sobre el Muro de vna Ciudad, con el instrumento, y llana de Albañil en las manos: *Ecce Dominus stabat super Murum litum, & in manibus trulla Cementarij.* Guarnecian antiguamente los Muros por la parte de afuera con vn betum de tierra, y cal, no solo para la hermosura de la vista, sino para la seguridad, y firmeza contra las lluvias, y las tempestades: *Liniebantur non pulchritudinis tantum causa, sed etiam firmitatis contra iniuriam imbrium, & tempestatum,* dixo el docto Riuera, de autoridad de San Geronimo. A esto ha-

Amòs c:  
7.v.7.

Rivera

S. Matthe  
cap. 6. v.  
20.

haze alusion el Profeta, quando dize, que vió à Dios con tal instrumento sobre el Muro, como embetunandolo con vna capa de cal, y tierra. En lo que yo reparo es, que Simaco, el Syro, y los Setenta Interpretes leyero: *Super Murum adamantinum;* que el Muro sobre que estava la Magestad de Dios era de diamante. Quien jamàs vió edificios de diamantes, y murallas de piedras tan ricas, y preciosas? Ninguno las estimò tan poco ( aunque la vanidad de muchos tan poco los estima, que las pone en el calçado.) Pues como dizen estas versiones, que era de diamante el Muro? *Super Murum adamantinum.* En el sentido moral, y alegorico dizen muy bien; porque si este Muro estava cubierto de lodo, y tenía el baño, y la superficie de polvo, y tierra, claro està que ha de ser Muro de diamante, y muralla tan firme, y segura, que se pudiesse eternizar contra las inclemencias de los tiempos, y rebelias de los Enemigos: *Murus litus est* (dize Cornelio à

Lapide) qui calce illinitur, *Cornel. hic.*  
 & incrustatur non tantum, ut sit elegantior, sed etiam, idque magis, ut perseveret firmiter contra nimbos, & procelas. Esta diligencia que se hazia para la firmeza de la material fabrica, se debe hazer, para que persevere el espiritu al edificio, quedando enseñados de que las virtudes, entre el conocimiento humilde de esta tierra, y polvo que somos, son murallas de diamante, que se conservan firmes, y seguras contra las soberbias tempestades de los vicios, que este efecto causa la ceniza quando es provechosa: *Ad conser vandum ignem*, para que dure encendido el fuego, para que sin el ayre de la vanidad conserve la virtud, y viifique el espiritu. O quanta verdad es, que

## S. III.

*El polvo, y la ceniza viifican el espiritu, y conser vanda vida.*

**P**uso Adan nombre à todas las criaturas, ajustádose à las propiedades de cada vna; que no debe ser proprio nom-

nombre el que con las propiedades no se ajusta, y llegando à su muger la llamó *Eva*, que en Hebreo significa vida, y la causa que dà el Sagrado Texto para averle dado este apellido, es por ser madre de todos los viuentes: *Et vocavit Adam nomen vxoris sue Eva eo quod mater esset cunctorum viventium.* Oygamos vnas palabras del Abulense: *In Hebraeo habetur Eva, quod descendit de hai id est vita:* y parece que con las propiedades de *Eva* no se ajusta bien el nombre que le pone Adan; porque *Eva* quedò muerta por la culpa: luego mal le conviene el llamarse vida. *Eva* diò muerte à todos sus descendientes: luego fuera de proposito parece el llamarse madre de todos los viuentes: *Quid insanius (dixit mi Ruperto) quam in tali articulo Evam dicere eam, quam non habet vitam?* Como puede ser madre de viuentes quiẽ en si no tiene vida? Pues como Adã tan fuera de proposito llama *Eva* à su muger? Pero si bien lo miramos, muy cuerdo, y muy acer-

tado anduvo Adan en poner à la muger tal nombre. Pues por que? Por esto: Acabava Adan de oír aquellas palabras: *Pulvis es, & in pulverem revertaris;* rebolviò en su consideracion esta sentencia, y tuvo por cierta la vida, como diziendo: Polvo, y ceniza somos? Pues llámese mi muger *Eva*, digase vida, y madre de todos los viuentes; porque essa ceniza, y esse polvo ha de causar estos efectos, ha de viuificarnos; y nos ha de dar vida: *Vocavit Adam nomen vxoris sue Eva eo quod mater esset cunctorum viventium.*

Para sacrificar à su hijo Isaac, salió el Patriarca Abraham de su casa; encaminò el viage para el monte que le avia Dios señalado, y al llegar à la falda, dixo à los criados que le acompañavan: *Expeccate hic cum assino: ego autem, & puer illuc vsque properantes postquam adoraverimus, revertemur ad vos.* A la cùbre del monte subimos Isaac, y yo à dar cultos à Dios, esperadnos aqui vosotros, que presto bolveremos entrambos: *Revertemur ad vos.* Pues

Gen. ca.  
22. v. 5.

Genes.  
cap. 3. v.  
20.

Abulens.  
hic, q.  
19.

Rupert.  
Ab.

## De la Ceniza.

15

como puede Abraham cumplir lo que promete? Si sube al Monte con firme proposito de dar muerte à su hijo Isaac, como asegura que baxará con vida? Reparo fue de San Agustín: *Quid est quod dicis, beate Abraham, ad immolandum filium vadis, & dicis cum filio reverteris? Si eum in holocaustum obtuleris tecum reddere non poterit.* Que es lo que dizes Patriarca Santo? Subes al Monte con pronta obediencia, y con firme animo de dar muerte à Isaac, y aseguras que baxará con vida? Si arriba lo has de ofrecer à Dios en holocausto, no podrá volver contigo: *Utique tecum reddere non poterit.* Ea, que todo se compone muy bien, porque Abraham profetizó lo que despues ávia de suceder (dixo el Abulense: ) *Profeticè dixit scilicet movente eum Spiritu Sancto.* Verdad es que Abraham sube al Monte, con proposito de dar muerte à Isaac; pero tambien es cierto, que lleva intento de ofrecerlo en holocausto,

hasta convertirlo en ceniza. Así? Pues bien puede asegurar que baxará con vida: *Revertetur ad vos;* porque aunque el cuchillo se enfangrienta en su cuello, hasta darle muerte, aquellas cenizas en que ha de verse, vivificarán su espíritu, y lo conservarán vivo; y así lo prometió Abraham, profetizando misteriosamente el suceso: *Profeticè dixit.* Cuchillo fue la culpa que nos dió muerte: *In quacunque die comederis ex eo morte morieris.* Y este dia para librar nos de ella, nos pone nuestra Madre la Iglesia estas cenizas; para que con su memoria podamos restituirnos à la vida: *Memento homo, quia pulvis es;* porque este efecto causan significado en ellas, pues sirven para guardar encendido el fuego, y conservar vivo: *Ad conservandum ignem.*

La verdad de este discurso, nos enseñó el pacientísimo Job, en el capítulo 29. de su historia: *In nidulo meo moriar, & sicut palma mul-*

*Job. cap.*

*29.*

*ti. 15.*

*uplicabo dies* : Morirè (dize) en mi nido, y de essa suerte multiplicarè mis dias, y me eternizarè como la palma. Dos cosas dize aqui el Santo Job, al parecer bié opuestas, la vna es, q̄ morirà: *innidulo meo moriar*; y la otra, que aumentará el vivir, y multiplicará sus dias: *Multiplicabo dies*. Pues como viene lo vno con lo otro? Ay cosas mas opuestas, y contrarias, como son la vida, y la muerte? La muerte es fin de la vida, y el termino vltimo de los dias. Pues como dize Job, que muriendo aumentará su vida, y multiplicará los dias? Ea, que dize muy bien. Considerò Job, que moria en el sepulcro: *innidulo meo*: rebolviò en su imaginacion aquella ceniza, y polvo con que avia de ser cubierto, y dixo misteriosamente: morir de esta suerte, no es morir, sino vivir; porque la consideracion de la tierra del sepulcro, en que ha de parar, y ha de ser mi fin, no dà muerte, sino conserva la vida: bien puedo assegurar con esse que multi-

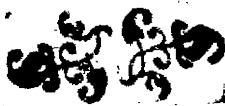
plicarè mis dias como la palma: *Et sicut palma multiplicabo dies: nutrimentorum suorum dies* (escribió San Gregorio Magno mi Padre) *quasi in nido, sic in loco quietis explere se credit.*

Y es de advertir, que en donde la vulgata dize: *Et sicut palma multiplicabo dies*, trasladaron muchos del Hebreo: *Sicut Phenix multiplicabo dies*; y Batablo: *Cogitabam igitur me in nido meo expiraturum esse, ac more Phenicis multos dies victurum*. Siempre tenia mi pensamiento en la muerte, y en la memoria rebolvia las cenizas del sepulcro, y multiplicava mis dias como el Fenix. Muy sabida es la historia del Fenix: en viendose anciana, compone su nido para sepulcro, enciendolo con el ayre de sus alas à los rayos del Sol, y abrasada en aquel fuego, renace de sus cenizas, y con ellas conserva la vida, y multiplica sus dias: *Phenix* (dixo San Zeuon) *cum maturum lethi tempus advenerit à semet ipsa invitatis sacris flammis libentissimè concrematur sepulchrum nidus est illis:*

S. Greg.  
Mag. hic

S. Zeuon  
Ser. de  
Resurr.

*illi : favilla nutrices : Cimis propagandi corporis semen.* Así pues (dize el pacientísimo Iob) morirè en mi nido ; no apartarè mi pensamiento del polvo del sepulcro , y rebolviendo en la consideracion essas cenizas , renacerè de ellas como el Fenix , conservarè la vida , y seràn multiplicados mis dias. Este efecto pues causa misteriosamente la memoria de la ceniça , y esto debemos entender , quando vemos que es vtil , y provechosa para conservar viuo , el fuego , sin que lo apague la muerte : *Ad conservandum ignem.* Y si como consta de las Divinas Letras : *Deus nos-ter Ignis est.* Està Dios representado en el fuego , y este se conserva con la ceniça , y entre ella se halla , bien podremos tambien dezir , que



## § IV.

Entre los recuerdos de la ceniza hallaremos à Dios, y su memoria es el mejor Colirio para verlo.

**L**A mañana de la Resurreccion buscò la Magdalena à su querido Maestro , y con los vivos deseos de hallarlo , y con las ansias fervorosas de verlo , hecha argos , no apartava los ojos del Sepulcro : *Maria autem stabat ad Monumentum plorans.* Pues si la Magdalena ve , que ya no està Christo en el Sepulcro ; què espera junto à èl? Porquè no lo busca en otra parte? Por que cuidadosa no passea el Huerto para examinar donde està? Porque para hallarlo , y verlo le pareció q̄ no avia otro lugar mas apropiado que buscarlo entre la ceniza , y polvo del Sepulcro : *Stabat ad Monumentum* (dize Galfrido) *quia ubi eum alibi quæreret, nesciebat.* Ignorava la Magdalena en que otro lugar podia estar Christo.

B. Gno

S. Iuan  
ca. 20. v.  
11.

Galfr. in  
alleg. ap.  
Dicitur

finó en el Sepulcro, y así, aunque lo miró vacío, no lo buscó en otra parte, ni desvió los ojos del Monumento, que en él presumia verlo, y encontrarlo, y presumia bien; porque para hallar á Dios, que es vivo fuego, que nos enciende, y fervoriza, no es mal lugar la vista del Sepulcro, que entre las humildes cenizas se encuentra, y sus memorias son el mejor Colirio, que nos abre los ojos para verlo. Por esto no se aparta la Magdalena del Sepulcro, ni trata de buscarlo en otro lugar, satisfecha de que solo entre el polvo del tumulo puede hallarlo: *Stabat ad Monumentum, quia ubi enim alibi querebat, nesciebat.*

Ya sé, que buscáis á Jesus Nazareño, á quien los Hebreos crucificaron: (sonáxo vn Angel á las Marias) pero os hago saber que ha Resucitado ya, como lo tenia prometido (que el verdadero Rey cumple puntual lo que vná vez promete) (y si no os asegurais. Venid, y vereis el lu-

gar donde estava Sepultado quando muerto: *Scio enim quod Iesum, qui Crucifixus est, queritis, non est hic, Surrexit enim sicut dixit: Venite, & videte locum, ubi positus erat Dominus.* Pues si el Angel asegura á estas debotas mugeres, que Christo ha Resucitado; para que les mada ver, y examinar el Sepulcro? No será mejor decirles, que hagan otras diligencias, y que soliciten buscarlo en otra parte? No por ciertos porque como el Angel conoce las ansias con que lo buscan, para que le hallen les manda, que pongan los ojos en la tierra del Sepulco: *Venite, & videte locum ubi positus erat Dominus;* y con acierto, porque vn Dios perdido, en ningún lugar puede hallarse mejor, que entre el polvo, y ceniza de la Sepultura, que esta es el mejor Colirio, para que lo vean los ojos (dize Chrisologo) *Mulieres vocat Angelus ad videndum, ut Sacri Corporis locus munderet oculos.* Catolico, has perdido á Dios? pues si desças hallarlo, búscalo entre estas cenizas,

S. Math:  
cap. 28.  
v. 6.

Chrisol.  
ser. 77.

que ellas te abrirán los ojos para verlo: que por esto nuestra Madre la Iglesia, quando nos exorta, que lo busquemos, para asegurarnos el hallarlo, nos advierte, que no olvidemos el polvo, y la ceniza, *Memento homo, quia pulvis es.*

Desco la Esposa Santa tener la Compañia de su querido Amante, y en vna ocasiõ le pregunta: En donde lo hallara para gozarlo, y verlo, que alli lo buscara cuidado. *Indica mihi ubi Pascas, ubi Cubes in meridie.* En la respuesta del Divino Esposo està el reparo: *si ignoras te, egredere, & abi post vestigia gregum tuorum:* Si no te conoces (lo dize) camina de tras de tu ganado, y sigue las pisadas de tus Corderos. Esta bien, que si la Esposa Pastora le mande cuidar de sus ovejas para buscar à Dios; porque el mejor medio para que el Prelado lo halle, es el cuidado de los subditos: pero que siga las pisadas de su ganado? No lo entiendo. No serà mejor, que vaya delante, para que

sus ovejas lo imiten? No, que si el Prelado es ignorante: *si ignoras te, mejor es que vaya de tras, y no delante, para que el imite à los subditos, y no sigan los subditos sus pisadas.* Pero mas millerio tiene la respuesta. Què pretende la Esposa? Buscar à su Divino Amante. Y el Esposo que intenta? Darle remedio, para que lo halle. Y para eso le manda caminar de tras de su ganado, y no delante? Si: *Egredere, & abi post vestigia gregum tuorum.* Miren, señores, el Pastor que và delante del ganado, no recibe en los ojos el polvo, que con los pies levanta; recibelo solo en las espaldas, que significan el olvido: El que và detras si, todo el polvo que con los pies mueven las ovejas lo recibe en el rostro, que es donde reside el conocimiento, y la vista; y como entre el polvo el propio conocimiento se halla à Dios, y este es el colirio que abre los ojos para verlo: dize el Amante à su querida Esposa, que si no se conoce lo busque caminando en segui-

miento de su ganado: Si ignoras te, egredere, & abi post vestigia gregum tuorum; porque el polvo que le diere en el rostro le abrirá los ojos para verlo.

En Jacob (dize Dios à este Patriarca, quando se aparta de sus brazos) de oy mas, y de aqui adelante no te has de llamar Jacob, sino Israel: *Nequaquam appellabitur nomen tuum Jacob, sed Israel.* Este nombre de Israel significa el que ve à Dios:

*Vir videns Deum;* escribió el Aguila de los Doctores, y el Hispalense Isidoro: *Interpretatur autem Israel videns Deum.* Pues por qué Jacob ha de tener esse nombre? Por qué se ha de llamar Israel? De donde le vino la prerogativa, y excelencia del que ve à Dios? Vínole de la luz que con Dios tuvo. *Vir luctabatur campo.* Quando sucede, que dos están luchando, con la fuerza que hazen, y con el movimiento de los pies, levantan la tierra, y se llenan de polvo; assi sucede, y assi sucedió aqui segun el Texto Hebreo que lee:

*Pulverizabatur.* Pues ya está entendido el caso: Si Jacob tiene à la vista el polvo, claro está que no se ha de llamar Jacob, sino Israel; digase con razon, que es el que ve à Dios: *Israel, idest, videns Deum,* para que entendamos, que la consideración de la tierra, y ceniza que somos, es el colirio que nos abre los ojos para verlo; assi es (dixo San Bernardino de Sena) *In unge collirio oculos tuos, nam collirium est pulvis.* Para esto pues Catolicos sirve la ceniza para conservar el fuego: *ad conservandum ignem,* entre ella lo hallarás; y si en el fuego está Dios representado, *Deus noster ignis est;* rebuelve en tu consideracion essa ceniza, y lo verás, mira que el colirio mejor es esse polvo: *In unge collirio oculos tuos, nam collirium est pulvis.*

Por ultimo es de provecho el polvo, y la ceniza sirve para dar lucimiento à lo que está deslucido: *Ad obscura faciendalucida.* Teneis vn vaso, ò vna Imagen de plata denegrida, y obscura, y dandole con yn poca de ceniz-

Gen. cap.  
32. v. 28.

S. Aug. l.  
16. de C.  
vir. c. 39.  
S. Isid.  
in Gen.  
cap. 27.

S. Ber. de  
Sen. t. 3.  
ser. 3.

ceniza, y polvo, la limpia, la dais lucimiento, y la hazeis vistosa. Imagen de Dios es el hombre, vaso lo hizo de su Divina gracia; está afeada, y denegrada esta Imagen con el borron de la culpa? Está deslucido este vaso con la tinta del pecado? Pues: *Memento homo, quia pulvis es*, acuerdate de este polvo, limpiate con la humilde memoria de esta ceniza, y recibirás claridad, y hermosura, que para esto sirven, y son de provecho: *Ad obscura facienda lucida*: y es así, que

## § V.

La ceniza, y polvo ocasionan lucimiento, y dan claridad, y hermosura à lo que está obscuro, denegrado, y jco.

Esto parece que nos quiso dar à entender en el Evāgelio Christo nuestro bien: *Tu autem cum ieiunas unge caput tuū, & faciem tuam lava*, quando te exercitares en el ayuno, y abstinencia, unge tu cabeça, y lava tu rostro: Con lucimiento,

y hermosura nos quiere Christo, quando penitentes, y arrepentidos nos desea. Alude aqui nuestro Redetor à la costumbre antigua de los Orientales, y también la usavan los Hebreos, que se ungián las cabeças, y se lavavan los rostros cō olorosos vnguentos, y preciosos licores, para limpiarse de las manchas, y fealdades, y entrar vistosos, y lucidos en los sacros, y festivos banquetes: *Ita erat consuetudo* *Abul. hic* *in terra Chanaan* (dize el Docto Abulense) *partim propter calores, & partim propter iucunditatem, quod tam viri, quàm femina oleo capita ungerent*. Pues què? Quando nos persuade Christo el ayuno, y nos quiere penitètes, y mortificados; nos hemos de componer, y aliñar con estos profanos vnguentos? Con estos profanos perfumes, y olores? De ninguna suerte; porque estos aderezos, y afeites, si hermosean el cuerpo, suelen manchar el alma, causan fealdad interior, aunque ocasionen exterior lucimiento. Pues con que vngüento hemos

S. Math.  
cap. 6. v.  
17.

de virgir la cabeça? Con que baño hemos de lavar los rostros? Cóm estos polvos, y cenizas que nos pone nuestra Madre la Iglesia: *Memento homo, quia pulvis es:* y bien, por que como aquellos vnguentos, y lavatorios de que usavan los Gentiles, limpiavan las fealdades, y daban exterior lucimiento al cuerpo: estas cenizas, por lo que misteriosamente representá, y significan, deben ser el lavatorio del Christiano, para limpiar el alma de lo obscuro, y de negro, que ocasionó la culpa, y comunicarle claridad, y hermosura,

De la raíz de Iesse (dize el Profeta Isaias) saldrá vna florida vara, y nacerá vna hermosa flor:

*Isai. cap. Egredietur virga de radice Iesse, & flos de radice eius ascendet. Quo* De la raíz nazca la vara, no ay que maravillar, porque esto es lo que de ordinario sucede en las plantas, pero que de la raíz salga la flor, es mucho de admirar, porque jamás sucede así: Las flores en las ramas del árbol las vemos nacer siempre, y

nunca las hallamos que salgan de la raíz. Pues como Isaias dize vna novedad tan grande? Como no escribe, que la flor saldrá de la vara, sino que nacerá de la raíz? *Et flos de radice eius ascendet.* Sobre este misterioso dezir del Profeta han movido muchos discursos los ingeniosos Oradores, y Expositores Sagrados; y para que alguno haga à nuestro intento, preguntado: en las plantas qual es la parte mas tosca, y fea, menos lucida, y vistosa? Sin duda ninguna es la raíz: y de todo el árbol, qual es tambien la parte que se embuelve en la tierra, y participa del polvo? Tambien es la raíz, solo esta es la que está enterrada. Así? pues para el caso; para que entendamos, que esse polvo, y essa tierra ocasionan lucimiento, y hermosura à lo que está mas deslucido, y feo, vease essa raíz florida, digase, que ella es la que tiene toda la gala, y lucimiento florido: *Et flos de radice eius ascendet.* Que bien lo pensó vn Docto moderno; *id circo* (dize)

*Cof. de Or. in radice huius mirabilis nat. illar. virge nascitur flos, ut radix honestetur, que pulveris, & terre memoriam retinet, & consortium.* La raiz es la mas deslucida, y ella es la que florece, porque ella es la que está sepultada, que la misma tierra que la cubre le dá vigor, gala, y lucimiento, para que sepamos, que el polvo, y la ceniça dan vistosa hermosura, y lucido ornato à lo que se halla mas feo, y obscuro, mas desnudo de adorno, y sin aliño.

Peregrinando andava el Patriarca Abraham por la tierra de Canaan, y aviendosele muerto su esposa Sara, se llegó à los Etheos, y les dixo: *Aduenā sum, & peregrinus apud vos; date mihi ius sepulchri vobiscum, ut sepeliā mortuum meum.* Yo soy vn pobre peregrino, y estrangero, sin bienes, ni possessions, algunas, dadme siquiera el derecho de vn sepulcro, para enterrar à la difunta Sara mi esposa. Los Etheos concedierō lo que Abraham les pedia; pero lo que me lleva el reparo es, en que en esta ocasion lo lia-

maton su Principe, y su Rey: *Responderunt filij Ethei dicentes: audinos Domine, Princeps Dei es apud nos.* Pues valgame Dios! Que ven estos hombres en Abraham para honrarlo tanto, y darle titulos tan gloriosos? No lo ven pobre, y desnudo peregrino? Desvalido, estrangero, sin pompa, ni lucimiento alguno? Pues como les parece que tiene respectos de señor, y lucimiento de Principe? *Audinos Domine Princeps Dei es apud nos.* Porque pedia sepultura, se negoció Reales aplausos; aquella consideracion que tenia Abraham, y aquel poner los ojos en la tierra, y polvo del sepulcro, despertò del la desnudez que lo deslucia, y lo vistió de claridades de Principe: *Tam praclarus (dixit Chrifto) & specabilis, & apud omnes, qui ibi agebant in tanto honorate erat, ut, & filijs Ethei Rex nominaretur.* Verdad es que Abraham estava pobre, y desnudo, y que andava con los deslucimientos de estrangero, y peregrino; pero como estava pidiendo la tierra para vn

*Gen. cap. 23. v. 4.*

*Chrifto. hom. 43. in Gen.*

sepulcro; pudo mudar de trage, y variar el semblante, por esse le dieron tantos honores, y negoció el ser tan bien visto; que la memoria del polvo de vna sepultura puede dar lucimiento à lo mas obscuro, y deslucido.

Hablando de aquellos vltimos dias del mundo, en los quales los hombres han de dar estrecha cuenta de sus obras, dize San Mateo, que seràn tan horribles, y espátolos, que negarán sus luzes los Astros, y se obscureceràn el Sol, y la Luna: *Sol obscurabitur, & Luna non dabit lumen suum.* Està bien; pero no parece que se ajusta con esto lo que Isaias dize. Escribe el Profeta, que en estos dias se veràn con tantas luzes estos hermosos Planetas, que la Luna resplandecerà como el Sol, y lucirà el Sol siete vezes mas que suele

lo que San Mateo dize. De ninguna suerte se opondrà, ni oponerse puede. Pues de què les nace al Sol, y la Luna tan crecidas luces, quando estàn en tinieblas los Astros? Yo lo dirè al intento. De què les nacia al Sol, y la Luna el manifestarse con aquellas manchas, y sombras? San Pascasio respondió, que se originavan del horror, que les causavan las graves culpas de los hombres (tan negra es la tinta del pecado, q̄ aun siendo ageno llega à manchar los luceros, como nos macharán à nosotros los pecados propios!) *Horrore peccatorum abscondunt lumen suum.* lib. 11. in Bien està; y què sucederà en aquellos dias vltimos de el mundo? Sucederà, que el fuego consumirà en incendios todo el Orbe, y abrasando los Elementos, llegaràn sus cenizas à los Cielos, y tocaràn las pavesas en los Astros: diolo à entender assi el Apostol San Pedro: *Caeli ardentis sol ventur, & Elementa ignis ardore tabescent.* Assi? Pues que mucho que el Sol, y la Luna destierren las sombras, y

*S. Math. cap. 24. v. 29.*

*Isai. cap. 30. v. 26.*

*Et lux Luna sicut lux Solis, & lux Solis simpliciter.* Pues como se ven tan lucidos el Sol, y la Luna en opinion de Isaias, si en dictamen de San Mateo han de estar tan oscuros, y manchados? Oponese Isaias à

*S. Pascas. lib. 11. in*

*Math.*

*Epistol. Pet. c. 3. v. 12.*

salgan con tan singulares resplandores; antes bien pueden mostrarse con sôbras negras, y obscuras, como dize San Mateo; pero en llegando à estos Astros aquellas pavesas del fuego, y aquellos vapores, y cenizas, fueran (misteriosamente hablando) suficiente causa (quando no huviera otra) para desfechar de ellos lo feo, y denegrado, y hazerlos tan vistosos, que adquirieran nueva hermosura, y los crecidos lucimientos q̄ les atribuye Isaias: *Erit lux Luna sicut lux Solis, & lux Solis septemplaciter.*

Tratando el Profeta David de la Consagración del Sumo Sacerdote Aaron, dize, que aquel precioso unguento con que lo ungió, para constituirlo en la Suprema Dignidad del Pontificado, baxava desde la cabeza à la barba: *Sicut unguentum in capite, quod descendit in barbam, barbam Aaron.* Pues para què, pregunto, ha de baxar à la barba este lucido licor? No me dirán por què no le ha de quedar al Sacerdote Aaron en la cabeza la hermosura

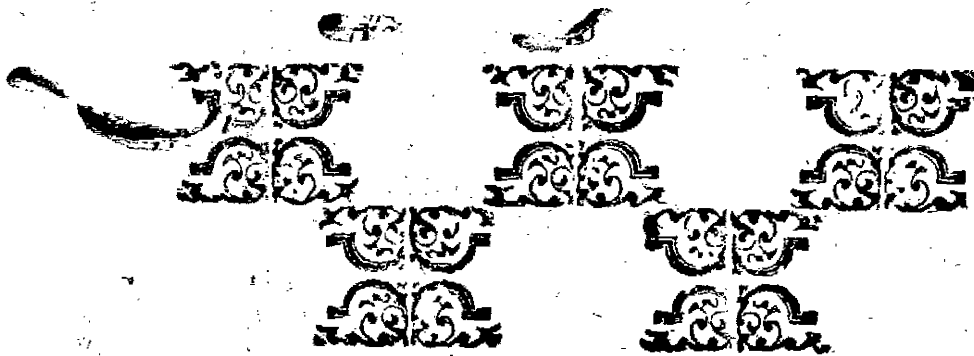
de la Vncion; como la quiere Christo en el Evangelio? *Vnge caput tuum.* Por què pues ha de baxar de la cabeza, y fe ha de poner en la barba? Yo lo dirè, sino me engaño. Quando Moyses hallò al Pueblo idolatrando, les diò à beber aquel Bezerro, que adoravan, hecho polvos, y ceniza, los quales les salian à la boca, señalando por dignos de muerte à los culpados: *Qui commiserant Idolatriam in barbibus pulverem preferabant.* dixo Lira, de sentencia de los Hebreos. Bebió el Sacerdote Aaron de aquel Idolo desfecho, y quedaróntele en los labios las cenizas al beberlo, ò salieronle à la boca los polvos por culpado; y aunque lo señalavan manchado cõ la culpa, y digno de recibir la muerte; fueron tan poderosos, y eficaces aquellos polvos, y cenizas, que el arrepentimiento que representavan, que le traxeron à la misma barba, herida, y manchada toda la gala, toda la hermosura; y el lucimiento todo del grado unguento, y precioso licor; *Sicut*

Lira. in  
glos.

*unguentum in capite, quod descendit in barbam, barbam Aaron;* para que assi entendamos, que las cenizas dan resplandores de vida al que tiene sombras de muerte, y que al mas manchado comunican hermosura, y lucimiento.

Catolico, el que estuviere denegrado con el feo botron de las culpas, acuerdese que es un poco de polvo: *Memento homo, quia pulvis es:* no se olvide de essas cenizas, porque ellas son la uncion, y lavatorio que nos hermosen, y nos hazen agradables, y vistosos à los ojos de Dios: *Vnge caput tuum, & faciem tuam lava.* Simbolo son de la verdadera penitencia, y en ellas se ven representados sus efectos, pues sir-

ven: *Ad lavanda sordida;* para sacar las manchas del alma, desterrando la vanidad, y desvaneciendo los vicios; y tambien son provechosas: *Ad conservandum ignem,* para conservar las virtudes; traziendolas firmes, y constantes; encendiendo, y fervorizando el espiritu para hallar à Dios, sirviendo de colirio à nuestros ojos, para mejor verlo, y gozarlo; y ultimamente son utiles: *Ad obscura faciendâ lucida,* para que destrechado lo torpe, y feo en que nos puso el pecado, nos den en esta vida mucha hermosura de gracia, y en la otra grandes claridades de Gloria: *Ad quam nos perducatur, &c.*



# SERMON

## SEGUNDO,

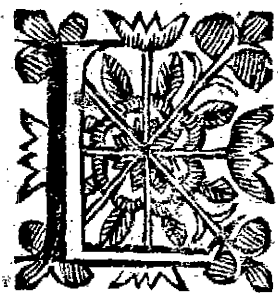
PARA EL VIERNES PRIMERO  
de Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON.

- §. I. El hombre debe hazer mas bien a quien mas lo injuria, y agravia.
- §. II. Perdonando injurias: y no vengandose el hombre, queda en el mundo con mas honra, y mayor credito.
- §. III. El hombre que no se venga, sino que perdona los agravios que recibe, se haze celestial, y divino.
- §. IV. El que dexa de vengarse, perdonando las ofensas, restaura todos los bienes perdidos.
- §. V. Quien no perdona enemigos, sino que aspira à vengar agravios, pierde lo que goza, y se negocia castigos.

### SALVTACION.

*Ego autem dico vobis: diligite inimicos vestros. S. Matth. cap. 5.*



Doctrina que el dia de oy tenemos en el Evangelio, es la mas importante, y la que menos estudiamos, y aprendemos: que de ordinario los hombres procuramos saber menos aquello que mas nos importa: Con que dificultad se estudia lo bueno: y con que faci-

Leuit. c.  
19, v. 18

lidad se aprende lo malo: y aun por esto de lo bueno se ignora mucho, y de lo malo se sabe todo. Bien avreis oido dezir à los antiguos (dize Christo) que ameis à los amigos, y aborrezeais à los enemigos: en verdad Señor ( pudieramos responder ) que parece que no hemos oido lo primero, sino lo segundo, pues no cuidamos de amar los vnos, sino de aborrecer los otros. Mandava la ley, como consta del Levitico, amar à los amigos: *Diliges amicum tuum sicut te ipsum*: y si para amar à los amigos es menester ley, muy poco ay que fiar en amistades, pues no tienen ley los mas amigos. De aquesta ley glossavan los ancianos, que era licito aborrecer, y perseguir à los enemigos; no ay ley que no tenga contra si, no vna sola, sino muchas malas glossas: De los antiguos era esta perversa doctrina, que persuadia à la vengança, ojala no là siguieran tanto los modernos; pero el vicio en todos tiempos tuvo grande sequito. O valgame Dios, y que poco nos debe la virtud! Que poco seguimos la verdad de la Divina Ley, y quanto sequito tienen las falsas, y mentirosas glossas de los hombres!

No se dize quien fuesse el autor de esta maliciosa glossa, pues habla en impersonal el Evangelio: *Dicitur est*; señal cierta de su malicia, y falsa doctrina, que si fuera verdadera no se ocultara de su autor el nombre; y doctrina sin autor conocido, es como carta sin firma, que no tiene autoridad, ni se le debe dar credito alguno; porque quien esconde su nombre se haze sospechoso en quanto escribe, y enseña. Yo os digo la verdad (prosigue Christo) que ameis à vuestros enemigos: *Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros*: y quales son los enemigo? Son los de casa, ò los de afuera? Los propios, ò los estraños? Muy facil es la respuesta; pues vemos muchas vezes mas ruindades en los propios, que en los estraños, Quales fueron los mayores enemigos de Ioseph sino sus hermanos, que lo vendieron? Quien del inocente Abel, sino su hermano Cain, que embidioso le diò muerte?

Quien

Quien hizo mayor hostilidad à David, si no su hijo Absalon, que le quiso quitar la Corona? Quien fue mayor contrario de Adan, si no su muger Eva, que le persuadiò el engaño? Y finalmente, quien fue para Christo el enemigo mas aleboso, si no Judas su Discipulo, que lo entrego? Con tantas experiencias asegurado queda, que los mas propios, y cercanos son los mayores contrarios, y enemigos. Amadlos vosotros, no con amor fingido ( que ay quien finge que ama, y aborrece ) sino con caridad perfecta. Y qual es el que ama con caridad perfecta? El que sabe perdonar injurias, y sufrir agravios, haziendo à sus enemigos beneficios, y favores: *Illa autem perfecta est caritas* ( dize nuestro Hispalense Lidoro ) *quæ inimicos, & patienter sustinet, benigne refocet.* No solamente nos manda Christo amar à los enemigos, si no que tambien nos persuade el hazerles bien: *Bene facite*; que amor, que solo se queda en la voluntad suele ser amor muy manco, muy tibio, y remiso: no puede tener grande amor quien tiene cortas las manos; y es assi ( dize mi Gran Padre San Gregorio ) por que el amor que se tiene, se cassa por las obras que se hazen: *Probatio ergo dilectionis exhibitio est operis.*

No me contento con esto ( prosigue Christo ) si no que tambien os pido, que oreis por los que os murmuran, y calumnian; y en verdad, Señor, que si hemos de orar por todos los murmuradores, que avra bien que rezar, y ave durar à la oracion todo el año; pues no ay accion, por heroica que sea, que no tenga muchos murmuradores que la censuren. Si quereis saber de quien sois hijos, mirad à quien matais, y lo sabreis: Si procurais vengaros de vuestros enemigos, hijos del Demonio, que es autor de la vengança; pero si perdonais las injurias, y hazeis bien à quien os agravia, sereis hijos de Dios, que tanto bien nos haze, y los agravios perdona: mirad como haze, que cada dia salga el Sol para buenos, y malos: *Qui solem suum oriri facit super bonos, & malos.* Suyo llamó al Sol, quando dize que para todos na-

S. Isid. l.  
1. de for.  
c. 32.

S. Greg.  
hom. 30.  
in EVAN.

ce: porque si con sus influencias favoreciera à los vnos, y no à los otros, hiziera bien à los vnos, y pareciera que se vengava de los malos; y no lo pudieramos llamar suyo, que no es de Dios quien es parcial, y aun en la apariencia procura la vengança: primero puso à los buenos, y despues à los malos: *Super bonos, & malos*: Era del Cielo el Planeta, que si fuera de la tierra el Astro, à los malos pusiera en primer lugar para que gozàran sus luzes, que en el mundo de ordinario se echa mano del indigno, antes que del benemerito: en el Sol puso Christo el exemplo, y si este à todos alumbra; la Luna, que es Simbolo de Maria, no dexarà de comunicarnos con su intercession la luz de la gracia, para conseguirla saludemosla con la oracion del Angel: *Aue Maria.*

*Ego autem dico vobis: diligite inimicos vestros* S. Matth. cap. 5.

**T**Odas las cosas que ordena nuestra Madre la Iglesia, como asistida del Espiritu Santo, encierran en si no pequeño misterio, y lo es grande el disponer, que despues del Sermon de ceniza inmediatamente se predicque el Sermon del perdón de los enemigos: *Diligite inimicos vestros.* Porque pues, pregunto, se ha de seguir el vn Sermon al otro? En el Sermon de la ceniza nos humilla la Iglesia, persuadiendonos à que conoz-

camos la baxeça de nuestro ser: *Memento homo, quia pulvis es.* En el Sermon del dia de oy, pretende colocarnos en lo superior de la gracia, y en lo mas alto de la perfeccion, amonestandonos, que hagamos bien à quantos nos agraviaren, que es lo mas perfecto de la caridad: *Illa autem perfecta est caritas, que inimicos, & patienter sustinet, & benigne refouet.* Pues no fuera bien, para que passassemos de tal baxeça, à tanta altura, disponer-

nernos primero cō otras doctrinas, y exortarnos con otros documentos, para que nos exercitásemos en otras virtudes? No por cierto: inmedios han de estar los dos Sermones, sin que medie otro alguno, para que teniendo en la memoria el hombre, que es tierra, tenga con esso motivo, para perdonar agravios, y hazer bien à quien le hiziere mal. La tierra tiene este nombre, porque todos la pissan, y maltratan: *Dicta terra eo, quod terratur*, escribió Varron; y nuestro Hispalense Isidoro: *Terra dicta à superiori parte, qua territur*: Todos pissan la tierra, y à todos nos sustentan: al passo que el labrador con el hietro del harado la rompe, la maltrata, y hiere, le dà los frutos, y le haze los beneficios. Así? Pues bien dispuesto está: ponga la Iglesia inmedios los dos Sermones, y al acabar de predicarnos que somos tierra: *Palvies*, entre al punto, antes que dello nos olvidemos, exortandonos al perdón de los enemigos, para enseñarnos en esto, que

§ I.

*El hombre debe hazer mas bien al que mas lo injuria, y maltrata.*

**E**N la Cruz estava Christo nuestro bién, tan liberal, y mansueto, que derramò toda su Sangre por nosotros, al passo que le ofendian los hombres. Pero esperen, que no derramò toda la Sangre, pues vemos que le quedó alguna en el corazón, y la derramò despues de muerto: *Exivit Sanguis, & aqua*. Pues como reserva Christo en su corazón esta Sangre, quando està tan liberal, y quando son tantas las ansias que tiene de ofrecerla por los hombres? Como no agota todo el caudal de su pecho quando tan generoso se muestra? Es el caso, Catolicos, que previno Christo el agravio que avia de recibir, quando con el golpe de la lanza le abriessse el Costado: aquel Soldado atrevido, y reservò en su Corazón aquella Sangre, para hazer bien à quien lo avia de tratar mal, y para ofre-

Varron.

S. Isid. l. 14. Orig. cap. 1.

S. Iud. ca. 19. v. 34.

S. Ambr.  
Ser. 3. in  
Psa. 118.

cerca en beneficio de aquella injuria que recibia: *Vulnus inflictum erat* (dixo San Ambrosio) *Et fluebat unguentum*. Por la lançada que recibió de aquel Soldado ciego, le dió su Sangre, para abrirle los ojos, y darle vista, que por esso la reservó en el pecho: *Vulnus inflictum erat: Et fluebat unguentum*: Persuadiendonos en esso, que el hombre debe pagar cõ beneficios los agravios, y hazer bien à quié lo trata mal; pues dá el precioso licor de su Sangre, en pago de la cruel herida que recibió en el pecho.

Desde lo profundo, y penoso del abismo, en donde estava entre llamas sepultado aquel Rico avariento (que apenas ay rico que avariéto no sea; porque es como hidropico, que mientras más tiene, más sed tiene de tener.) Vió à Lazaro descansar en el dichoso seno de Abraham, y con grandes voces le pidió socorro, para aliviar sus tormentos: *Pater Abraham, miserere mei: mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti sui in aquam, ut refri-*

*geret linguam meam, quia Crucior in hac flamma*. Padre Abraham compadecios de mi, y pues veis que me estoy abressando en este viuo fuego, embiadme à Lazaro, para que cõ vna gota de agua temple esta llama, y refrigerere mi lengua. O como lo yerra este miserable avariento! (pero quando lo acierta vn avariento miserable!) Pues ya que pide el socorro, no solicitará que baxe à darlo el mismo Abraham? Y si esto no puede ser, no le pedirá, que embie otro justo de los muchos que están en su seno? Lazaro es el que ha de venir? Lazaro su enemigo? (aunque de nadie es enemigo el justo.) Lazaro à quien tiene ofendido? Lazaro à quien ha hecho tantas injurias, y agravios? Si (dize el avariento) *mitte Lazarum*. Lazaro es el q̄ ha de venir; esse pido, y por esso mismo lo quiero, porque si èl baxa del Cielo no me quedarè yo sin alivio; antes bien al passo que lo tengo injuriado, y ofendido, me ha de hazer el beneficio, y favor, y assi no pido que ven-

S. Juan,  
cap. 16.  
v. 24.

Caiet. hic

venga otro sino el mismo Lazaro. Fue agudo pensar de Cayetano: *Petit Lazarum mitti ad sui refrigerium, cui meminit se, tam inhumanum fuisse.* Acordose el Avariento de la impiedad que avia tenido con el pobre Lazaro, viò que estava en el seno de Abraham, y que la doctrina del Cielo es hazer bien por mal, y pagar con beneficios los agravios; y assi pidió que baxasse Lazaro para no quedar sin alivio, y sacorro, porque al passo que lo tenia ofendido era forçoso que le hiziera los favores: *Petit Lazarum mitti ad sui refrigerium, cui meminit se, tam inhumanum fuisse.*

A este proposito se puede discutir sobre la venida del Espiritu Santo al mundo: Baxò sobre los Apostoles el Divino Amor en lenguas de fuego, para enriquecerlos con sus dones: *Apparuerunt illis dispersite lingua tanquam ignis.* Por què, pues, elige el Espiritu Santo para su venida al mundo este elemento mas que otro? Al principio del mundo an-

duvo sobre las aguas: *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* A los Apollos les se avia comunicado antes en dulce respiracion, y apacible viento: *Insufflavit, & dixit: accipite: Spiritum Sanctum.* Pues por què aora dexando estos elementos, se manifiesta en lenguas de fuego? Porque viene à enseñarnos todas las cosas: *Ille docebit vos omnia,* y entre ellas quiete industriarnos en la doctrina de perdonar enemigos, y hazer bien à quien nos trata mal. El fuego no tiene otro mayor enemigo que el agua: ella lo mata, y lo apaga, y con recibir el fuego tanto daño del agua; el fuego la calienta, y abriga: *Ignis aquam etiam si sibi contrariam calefacit,* dixo el *Padre Cornelio Aripide.* Assi, q' esta propiedad tiene el fuego, que favorece à quien lo maltrata, y abriga à su mayor contrario? Pues quãdo venga el Espiritu Santo, baxe en esse Elemento *Tanquã ignis,* q' si viene à ser Maestro de los hõbres, la doctrina mas importante es el enseñarnos

S. Juan. c. 20. v.

22.

Corn. in Levit. c.

9.

Act. c. 2. v. 3.

C que

que debemos hazer bien à quien nos haze mal, y ser liberales en pagar con beneficios los agravios que recibimos.

Estando Christo nuestro bien cenando con sus Discipulos, y sabiendo quan mal avia de ser correspondido de los hombres, nos hizo el mayor beneficio, que pudieton admirar los Cielos, dandonos en comida su Cuerpo Sacramentado, para comunicarnos los Tesoros de su gracia, en señal del grande amor que nos tenia: *Accipite, & manducate, hoc est Corpus meum.*

Pues no pudiera Christo comunicarnos esse abundante Tesoro de su gracia en otro Don, ò en otro genero de beneficio? Y ya que aya de ser assi, por que no explica que nos dà su ~~Alma~~ <sup>Alma</sup> ~~su~~ <sup>su</sup> Divinidad, pues lo dà todo? Por que, pues, dize solo que nos dà su Cuerpo? *Hoc est Corpus meum.* Oigan la respuesta en vnas palabras de San Agustín: *Nobis dedit manducare Corpus suum, in quo tanta perpesus est.* En su Cuerpo recibió Christo todos los tormentos, todas las

heridas, y agravios; y quiso con su Cuerpo hazerlos el beneficio, para que hiziesse el favor el mismo que recibia las injurias; como dando à entender que se ha de hazer bien por mal: *Nobis dedit, manducare Corpus suum, in quo tanta perpesus est,* para que siempre que lo recibas te acuerdes de como debes obrar; porque si lo has de imitar no ha de ser vengando agravios, sino perdonando injurias, y haziendo bien à quien te hiziere mal.

Por esto, pues, misteriosamente ordenò nuestra Madre la Iglesia, que despues del Sermon de la Cena, se predicasse inmediatamente el perdón de los Enemigos, porque si la tierra al passo que la pisan nos sustenta, y nos dà mas frutos, quando la hieren, y maltratan mas: antes de olvidarse el hombre de que es tierra, y acordandose de su ser, sabrà perdonar enemigos, y tendrá motivo para hazer superiores favores à quien le hiziere mayores agravios. Pues si de

esta

1. ad Cor.  
c. 11. v.  
24.

S. Aug.  
in Psal.  
33.

essa suerte tengo de obrar, dirà el vengativo ( y es el Demonio el que lo dize, y persuade ) que diràn de mi los hombres? En que reputacion estarè? Que credito tendrè en el mūdo? Muy grande credito tendràs, y esto es lo que Dios te dize: *Ego autem dico vobis, y es así Catolicos, que*

## § II.

*Perdonando injurias, y no vengandose el hombre, queda en el mundo con mas honra, y mayor credito.*

**E**N el capítulo 9. de los Actos Apostolicos nos refiere la Sagrada Escritura, que caminando Saulo à Damasco à perseguir los Christianos de aquella nueva Iglesia, y maltratar los Discipulos de Christo, cayò vna luz del Cielo, que lo derribò del Cavallo, y oyò vna voz, que le dixo: *Saule; Saule quid me persequeris?* En lo que yo tengo el reparo es en la respuesta que diò Saulo:

*Quis es Domine?* Dezidme, Señor, quien sois el que me habla? Pues si no conoce quien le habla, como lo llama Señor? *Quis es Domine:* Llamò lo muy bien, y discuriò lo así: el que me habla es à quien yo persigo, *quid me persecueris:* perseguirle yo, y favorecerme él! Agraviarlo yo, y pudiendome quitar la vida, me perdona, y me haze beneficios! Yo no sé quien es, pero sé que no puede dexar de ser Señor, y tener nobleza: *Quis es Domine;* porque en nada se puede conocer la generosidad del animo, el Señorio, y nobleza, como en perdonar injurias, y no vengarte padiendo: bien, pues, llama Saulo Señor à Christo, quando lo persigue, y lo perdona; quando agravianolo, le haze los favores: *Quis es Domine;* porque credito de noble se negocia quien de su enemigo no se vengga, y las injurias le remitte, y perdona.

Si alguno te diere por agraviarte vna bofetada en la megilla derecha, lo que has de hazer es

S. Matt.  
cap. 5. v.  
40.

bolver la otra megilla, para recibir la segunda bofetada (dize Christo nuestro bien: ) *Siquis te percuserit in dexteram maxillam, præbe illi, & alteram.* Que vuelva la otra?

Pues si ha dicho Christo, si alguno te hiriere en la megilla derecha, parece que debia dezir, que bolviera la siniestra, y no la otra à secas; porque buelve la otra, es dar à entender que es otra megilla derecha: assi es (escribe

Abul.

el Abulense) *non dixit sinistram: non enim est sinistra, quæ præbetur, sed dextera altera.* Pues por que ha de ser assi, supuesto que el hombre no tiene mas que vna megilla derecha, y otra izquierda, ò siniestra? Ya diò la razon la luz de la Iglesia Agustino, reparando en que Christo llamasse derecha à la megilla ofendida.

S. Aug.

*Nam quia dextera nobiliora sunt,* porque las cosas que tienen la mano derecha, son mas calificadas, y gozan mayor nobleza. Assi? Pues es otra megilla, aunque sea siniestra, llamase tambien megilla derecha, y tenga el mas noble lugar, y con razon;

porque megilla que no solicita la vengança del agravio, sino que se expone à padecer la injuria para perdonarla, queda con tanto honor, tan ennoblecida, y con tanto credito, que tiene la mano derecha, y el mejor lugar en la estimacion, y por esso no se llama siniestra, sino otra, como si fuera diestra: *Præbe illi, & alteram: non dixit sinistram: non enim sinistra est, quæ præbetur, sed dextera altera: quia dextera nobiliora sunt.*

Estava el Redentor del mundo passeandose à la puerta del Templo en vna ocasion, y los Judios lo rodearon, no porque lo buscassen devotos, sino porque lo perseguian embidiosos: *Circumdede runt ergo eum Iudei.* Este rodear à Christo sus Enemigos, fue en forma, y à modo de Corona, y como ciñendosela en las sienes: *Cinxerunt eum,* dize el Siriano, y otros leyeron; *Coronaverunt.* Pues como, si lo persiguen, lo Coronan? Como, si lo agravian, le ponen sobre la Cabeça la Diadema? Es acaso, para qentendamos que es lo mismo

S. Iuan.  
cap. 10.  
v. 24.

gozar la Dignidad, y Corona, que tener enemigos que persigan? Bien puede ser por esso, porque es cierto, que al que está en el Trono, no le falta quien con injurias pretenda derribarlo del puesto; pero por aora no es por esso, sino porque el enemigo que lo agravia, le sirve de corona, no porque lo ofende, sino porque lo pone en ocasion de perdonarle la ofensa: que el remitir vn agravio, y perdonar vna injuria, dà Real nobleça, y sirve de corona para el credito. Por esso pues Christo, quando lo rodeã sus enemigos para injuriarlo como le ponen en ocasion, no de vengarse, sino de perdonarlos generoso, dize que le ciñen la Corona, y le dãn Soberana Magestad: *Coronam ut eum*; para que entendamos, que no pierde credito, si no que queda con mayor honor el que perdona injurias, y no vengra agravios.

EmbidiOSO. Saul de los triunfos que David avia conseguido en servicio suyo, solicitò ven-

gativo quitarle la vida (que el embidioso, aun los beneficios tiene por agravios, y con injurias quiere pagar los servicios) y estando en vna ocasion con la musica templando melancolias, indignado Saul le tirò vna lança para atravesarle el pecho (que tambien el biẽ hechor por los beneficios que haze suele hallar lanças que le tiran:) *Nisusque est Saul configere David lancea in pariete*: En lo que yo reparo es, que en esta ocasion no llama Rey à Saul el Sagrado Texto, sino Saul à secas: *Nisusque est Saul*. Pues por que el Sagrado Texto lo desnuda de la Magestad? Por que no le dà el Tiulo de Rey? Por que lo dexa sin esse honor, y dignidad? Porque sollicita vengarse; y vn nombre vengativo no debe llamarse Rey, porque no tiene Corona, ni merece Real honor: *Maximum crimen Principis est (dixit San Basilio) Proclivem esse ad vindictam*. Esse credito Real, y esse superior honor lo consigue el que sabe perdonar injurias, y remitir agravios.

1. Leg.  
cap. 19.  
v. 10.

S. Bas. in  
Cat. Græ

que el solicitar vengarse es feo delito, que mancha el credito de Rey; bien puede Saul ferlo, pero no lo parece, quando à vengarse tira; que la vengança que pretende, le quita de la cabeça la Corona, y lo dexa sin Real decoro; esse Titulo de Rey, y essa Coronala merece David, quando pudiendo vengarse de su enemigo lo perdona; assi lo confessa Saul: *Scio quod certissime regnaturus sis, & habiturus in manu tua Regnum Israel*: Para que en esto entiendas, que el honor, y credito se tiene perdonando injurias, y se llegà à perder vengando agravios.

Blasfemavan del Hijo de Dios los Judios con palabras afrentosas, llamandole Samaritano, y endemoniado: *Samaritanus es tu, & Demonium habes*: Christo respondiò à lo vno, y no à lo otro; dixoles q̄ no estava endemoniado, pero no les dixo si era, ò no era Samaritano, à esto no respondiò palabra: *Respondere noluit Dominus Samaritanus non sum, sed ego Demonium non habeo, et*

criviò mi Gran Padre San Gregorio. Pues por què no responde à lo vno como à lo otro? Si defiende que no tiene demonio; por què tambien no defiende el que no es Samaritano? Puedesele seguir algú credito à Christo, para que por esse silencio lo puedan presumir que es de essa Nación? No por ciërto; porque entre los Judios era tenida por cismatica, pero si muy grande credito se le podia seguir, no por essa parte, sino por esta razon que dirè. Los Judios, y los Samaritanos erã enemigos capitales, y con serlo tanto, aquel Samaritano que encontrò al Judio despojado de ladrones, y medio muerto camino de Iericò, no solo no tratò de vengarse acavando de quitarle la vida, sino que le hizo el beneficio de curarle las heridas; dixolo todo Acterio en la Cadena Griega: *Samaritanus cuius nomen Iudeis erat invissum, prestitit curationem*. Assi: què de essa suerte obra el Samaritano? Pues bien pueden los Judios tener por ignominia el serlo;

pecc

I. Reg.  
cap. 24.  
v. 20.

S. Iuan,  
cap. 8. v.  
48. e

S. Greg.  
Mag. h.  
mil. 18.

Aster. in  
Cas. Grie

pero por esta parte no es sino de credito grande, y como acordandose Christo de este successo, no quiso responder, ni dezir que no era Samaritano: *Respondere noluit dominus Samaritanus non sum;* que aunque los Judios ignorantes se lo dezian por blasfemia, Christo lo tenia por honra, atendiendo à esta razon. Què diràn à esto los duelistas: Los que persuadidos del Demonio aspiran à la vengança? Què pierden su reputacion? O ñ ceguedad: Desengañate, pues, que lo contrario te dize el Hijo de Dios: *Ego autem dico vobis: diligite inimicos vestros.* Y no solo no pierdes creditos, si no que lo grangeas tan grande, que

## §. III.

*El hombre que no se venga, sino que perdona injurias se haze celestial y divino.*

**E**scribiendo el Apóstol San Pablo à los de Corinto, les dize los trabajos que padece por la predicacion de la Ley

Evangelica; y entre otras grandes persecuciones, y agravios que refiere, es vno el que blasfeman dèl los hombres: *Blasphemamur*, y no es facil de entender, como siendo este agravio contra Pablo, pueda llamarse blasfemia; porque la blasfemia propria, y directa es contra Dios, ò quitandole algun honor que se le deba dar, ò atribuyendole alguna cosa, que no deba tener, como explicò Santo Tomàs: *Dicendum quod nomen blasphemie importare videtur quandam denegationem alicuius excellentie bonitatis, & precipue Divine.* Pues si el vicio de la blasfemia es principalmente contra Dios, y la Divinidad es el blanco adonde tira, como dize San Pablo que de los hombres es blasfemado

*pl. 1. ar. 1. r.* Para satisfacer à esta duda, veamos lo que en esta ocasion dize el Apóstol: *Maledicimur, & benedicimus, persecutionem patimur, & sustinemus:* Sufrimos con paciencia los agravios que nos hazen, no tratamos de vengarnos por las injurias recibidas, an-

*1. ad Cor.  
vint. c. 4.  
v. 13.*

*S. Tho.  
2. 2. q.  
13. ar. 1.*

antes bien llenamos de bendiciones à los que nos maldicen, y damos bien por mal. Assi? Pues diga Pablo en esta ocasion, que es blasfemado: *Blasphemamur*; y con propiedad grande, porque aunque la blasfemia es principalmente contra la Divinidad; tambien se puede aqui dezir que es contra Pablo, porque perdonado injurias queda como divinizado el Apostol, y colocado en Gerarquia superior à las criaturas; tanto engrandece esta virtud del perdón de los enemigos, y en tal alta esfera pone al hombre, que lo haze parecer Celestial, y Divino.

En la Cruz estava el Redentor del Mundo, y aunque las criaturas insensibles en las demostraciones que he-

*Centurio qui ex aduerso stabat, quia sic clamans expi-*

*rasset, ait: Vere hic Homo Filius Dei erat.* Pues que dixo Christo antes de espirar? Qué habló antes de morir? Entre otras palabras que dixo; unas fueron, pidiendo à su Eterno Padre el perdón de sus enemigos, y que remitiesse las ofensas de aquellos que lo estava atormentando: *Iesus autem dicebat: Pater dimitte illis.* Assi (dize el Centurion) que este Hombre que está en la Cruz padeciendo los tormentos, y agravios, no pide vengança, sino que al passo que es injuriado, y ofendido, pide por sus enemigos, y ruega por ellos? Pues mas es que Hombre este, Divinidad tiene, yo lo confieso por Hijo de Dios: *Vere Filius Dei erat*; y lo discutió bien (aunque no tuera su entendimiento otra luz superior para discutiirlo) porque quien sabe perdonar injurias, y por sus enemigos ruega, mas que humano parece, y de Celestial, y Divino se acredita.

Este mismo discurso hizo Theofilato oyendo la heroica confesion de aquel

aquel dichoso ladrón:

*S. Luc. Domine memento mei dum  
c. 23. v. veneris in Regnum tuum:*

42. Señor, llama Dimas à Christo, por Rey del Cielo lo publica, y por Divino lo confiesa. Pues poco antes no le dezia improperios cómo su compañero? Así lo dà

*S. Matt. à entender el Texto de  
c. 27. v. San Mateo: Impropera-*

45. *bant ei.* Pues cómo està tan presto de otro dictamen, y sentir? Qué lo mueve? El verlo padecer? Eso es muy ageno de Señor. El verlo en el suplicio? Tampoco son señales de Rey. El verlo morir? También esso no es argumento de Divino. Pues de donde lo infiere este venturoso ladrón? Infierelo (dize Theofilato) de ver que muere por los hombres. Oye que los hombre le quitan la vida, y que le perdonandolos, y rogando à su Eterno Padre por aquellos mismos que lo están Crucificando; y le hizo esto tanta fuerça, que al punto dixo: *Domine memento mei, dum veneris in Regnum tuum:* Yoros confieso por Divino Señor, y por Rey Supremo, y Celef-

tial. Oygamos las palabras de Theofilato: *Vnus latronum (dize) cordatior agnoscens bonitatem Iesu ex voce, quam fecit pro Crucifigentibus, Pater dimitte eis, non enim dixit Oro te dimitte eis, sed magna auctoritate dimitte eis, ex hac enim voce agnovit prior blasphemus Iesum Verum Regem:* y fue acertado el discurso que hizo Dimas, porque quien así ofendido perdona injurias, y remite agravios, pidiendo favor para sus enemigos, mas tiene de Divino, que de humano; no es Hombre puro, sino Dios, y Hombre: *Ex hac enim voce agnovit prior blasphemus Iesum Verum Regem.*

A este discurso haze alusion el titulo que dió David al Psalmo 93: *Psalmus ipse David quarta* ~~partes~~ *partes.* Psalmo que se ha de cantar el quarto dia de la semana. Es el mismo dia que crió Dios el Sol, y la Luna (dize el Incognito) *qua die luminaria in Coelo facta sunt.* Pues que haze al caso que al quarto dia aya criado Dios estos Celestiales Astros, para que

*Incog in  
Psal. 93.*

à el se dedique este Psalmo: faciles de entender si advertimos la materia de que trata. En todo el Psalmo pretende David desterrar de nosotros la vengança; todo es exortarnos à que con paciencia suframos las injurias que nos hazen. Pues si es así, bien dispuesto està el titulo: Cantele esse Psalmo el quarto dia en que Dios criò estos hermosos luceros; para q̄n ello entēdamos, que perdonado agravios, y no vengando ofensas, nos colocamos en el Cielo para ser divinos, y Celestiales. *Astros: Quarto die* (dize San Agustín) *fecit Deus in Coelo Solem in potestatem diei; Lunam, & Stellam in potestatem noctis. Quid ergo sibi vult, quod de quarto die accepit Psalmus titulum in quo Psalmo docetur patientia* ~~ad injurias~~ *citates malorum, & labores honorum*: no por otra razon tiene esse sobreescrito este Psalmo, y se dedica al quarto dia quando Dios criò el Sol, y la Luna, si no para enseñarnos la superior esfera en que nos pone el perdonar las injurias, y remi-

tir con paciencia los agravios.

No vendrán à deshora vnas palabras del Sagrado Texto, en que refiere los Hebreos que entraron en Egipto: *Cunctae animae, quae ingressae sunt in Egyptum cum Jacob, & egressae sunt de fame eius.* Todas las almas que con Jacob fueron à Egipto, salierō de su linea, y fueron descendientes suyos: Si el Sagrado Texto lo dixera con otros termino, lo entendiera yo mejor: Si dixera que todos los hombres que entraron en Egipto eran hijos de Jacob, y de su descendencia, estava bien explicado; pero hablando de las almas: *Cunctae animae*, no lo entiēdo, porque las almas las hizo Dios, y son obra de sus manos, no son engendradas, ni son originadas del cuerpo. Pue como dize el Sagrado Texto, que las almas que entraron en Egipto fueron engendradas de Jacob? *Egressae sunt de fame eius.* No ignoro el sentido literal, y que aqui se entiende la figura *Sineedoché*: Tomādo la parte por el todo;

Gen. cap:  
46. vers:  
26.

*Cuncta animæ, idest, cuncti homines*; pero en el sentido mistico demos la razon que haze à nuestro proposito, y para esso pregunto: aquellas almas cuyas eran? Eran de los hijos de Iacob, de aquellos hombres que se vengaron de Ioseph su hermano. Assi; pues quando se habla de ellas no se diga que las hizo Dios, sino que las engendrò el hombre, porque las almas que se vengan nada gozando lo Celestial, y Divino, y todo lo tienen terreno, y humano. Que del caso escriviò San Enodio en

*S. Enod. in vit. Epif.* estas breves palabras: *Culpas dimittere Cœlestæ est, vindicare terrenam*. Quien remite culpas, y perdona ofensas, mucho tiene de Dios, Celestial, y Divino parece, como al contrario, el que vengando agravios todo es terreno, y humano.

Por esso, pues, nos enseña Christo nuestro bien, y nos persuade el dia de oy el perdò de los enemigos: *Ego autem dico vobis: diligite inimicos vestros*; para que amando à los enemigos, y no vengando las injurias, si no

remitiendo los agravios, no parezcamos terrenos, sino Celestiales; no hijos de hombre, si no hijos de Dios: *vt sitis filij patris vestri qui in Cœlis est: Iam dicitur Pater* (escrive la Glossa) *videte, vt sitis filij renati ex Deo*, para que assi te persuadas, Catolico, quãto grangeas perdonando à tus enemigos, y no presumas ciego, que pierdes credito dexando de vengarte. Nada, Catolico, pierdes, antes bien

Glos. hic

#### §. IV.

*El que dexa de vengarse perdonando ofensas, restaura todos los bienes perdidos.*

**M**Ordidos de venenosas serpientes; encatigo de la murmuracion, se hallavan los Israelitas (que nunca faltan serpientes que muerdan, à los que con lenguas de serpientes murmuran) y para que recobrassen la salud que avian perdido en pena de su culpa, mandò Dios à Meyses que fabricasse vna sierpe de metal, ofreciendole que

Num. c.  
21. v. 8.

sanarian quantos enfermos la mirassen: *Fac serpentem enaam, & pone eum pro signo, qui percussus aspererit eum viuet.* Por cierto extraordinaria señal es, mirar la serpiente para recobrar la salud! Pues ya que para esse efecto se aya de fabricar algun animal, no fuera mas proposito hazer otro qualquiera? Fabrique, pues, Moyses vn manso Corde-ro; vna sencilla Paloma, ò vn blanco Cisne, que fueran apacibles à la visita; pero vna serpiente, que causa horror al mirarla! Que es animal que los ha mordido! Si (dize Cornelio Alapide) y aun por esto mismo no ay animal mas apropósito que la serpiente: *Congruum autem signum erat serpens eneus, potius quam bos, aut avis, quia Hebraei non abobus, vel avibus, sed à serpentibus nisi erant.* Porque están mordidos de la serpiente, y no de otro animal; no ha de ser otro animal, sino serpiente la que los sane! Notable razon la de Cornelio! Con la misma obscuridad dexa el discurso; pero si bién la penetramos dà mucha

Corn. hic

luz al intento. La serpiente no es enemiga de los Hebreos? Nò los tiene mordidos, y ofendidos con las heridas? Es cierto. Pues mirenla para sanar, porque si la ven, y no se vengan de ella, si la miran, y la perdonan, muy seguro será el que restauren la salud perdida. Por esso dize Cornelio, que fue la señal mas apropósito para cobrar salud la serpiente, y no otro animal, porque no otro animal sino la serpiente los avia mordido; *Congruum autem signum erat serpens eneus, potius quam bos, aut avis, quia Hebraei morfi erant non abobus, vel avibus, sed à serpente,* para que así conozcamos, como el que mira al enemigo, no para vengar el agravio, sino para perdonar la ofensa, recobrarla, y restaura los bienes que tiene perdidos, y de que vive enagenado.

Muy prospero, y rico se hallava el pacientissimo Iob; pero à pocos lances lo dexò el Demonio sin hazienda, sin salud, y con pocos amigos (que son muy contados los amigos que le quedan

al

al desgraciado, y al que se ve en corta fortuna) y despues de tantas calamidades, y miserias como padecia el Santo Patriarca, se bolvió à ver otra vez con buena salud, y con mayores riquezas. Pero veamos nosotros, quando le restituyó Dios tantos bienes como avia perdido? Oy gamos lo que nos dize el Sagrado Texto: *Dominus quoque conversus est ad poenitentiam Iob, cum oraret ille pro amicis suis, & addidit Dominus omnia quaecunque fuerant Iob duplicata.* No le restituyó Dios à Iob lo que avia perdido, hasta que rogò por sus amigos. Entra aqui echando el contrapunto mi Padre San Gregorio el Magno, y dize: *Tunc veraciter quisque cumulat, si hoc etiam pro adversarijs impendat.* Si assi multiplica los bienes perdidos el que ora, y pide por los amigos, que cumulo de bienes no grangeará el que por los enemigos, y contrarios pide, y ruega! Verdaderamente aquel que por enemigos aplica, y las injurias les perdona, cobra, y restaura todas las felicida-

des perdidas, con crecidos logros, y seguros aumentos: *Tunc veraciter quisque cumulat, si hoc etiam pro adversarijs impendat.*

En las agonias del Huerto estava el Redentor del mundo cõ pronto Espiritu para padecer por los hombres, pero en la parte inferior parece que lo acobardavan los tormentos; y estando en la lucha del espirtu, y la carne, baxò del Cielo un Angel para confortarlo: *Apparuit Angelus de Caelo confortans eum,* y parece que este socorro llegara mas à tiempo, quando estava en la Cruz padeciendo. Por què, pues, no baxa el Angel à confortar à Christo quando està en el Calvario sufriendo los rigores, y tormentos de la Cruz, como baxò al Huerto? Porque alli es necesario para conseguir el fin porque padece. Por què padece Christo? Por redimir el linage humano, y restituir los hombres à las felicidades que perdieron por la culpa. Y que haze Christo en la Cruz entre tantos tormentos

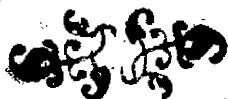
Iob. cap. 42. v. 10

S. Greg. Mag. h. c. esp. 7.

S. Luc. cap. 22. v. 43.

como padece? Está ro-  
gando por sus enemigos:  
*Pater dimitte illis.* Así?  
Pues en esta ocasion es-  
cuse de baxar el Angel à  
confortalo, porque no  
es menester, que quien  
con tanto alieato pide,  
y ruega por sus enemi-  
gos no tiene necesidad  
de quien lo conforte, que  
animo, y esfueço mues-  
tra para restituir al hom-  
bre à todos los bienes  
perdidos. Has perdido,  
Catolico, la gracia? Estás  
por la culpa despojado de  
los bienes del Paraíso?  
Pues si quieres bolver à  
ellos, y recobrar lo per-  
dido: *Diligite inimicos  
vestros: Amad à vuestros  
enemigos; no vengueis  
las injurias que os hazen,  
fino hazedles bien por  
los agravios que recibis,  
porque este es el mejor  
medio, para restaurar los  
perdidos bienes; y no lo-  
lamente, no restauraràn  
las Felicidades perdidas,  
no vengando las inju-  
rias, fino por el*

contrario



§ V.

*Quien no perdona enemigos;  
fino que aspira à vengar  
agravios, pierde lo que  
goza, y se negacia  
castigos.*

**T**Rató vn Rey de to-  
mar rigurosas cuen-  
tas à vn Ministro  
suyo (ojala todos los Re-  
yes lo imitâran) y ha-  
llando que debia diez  
mil talentos, mandò que  
le vendiessen todos sus  
bienes para pagar la deu-  
da (y à los Ministros, ò no  
deben, ò no pagâ, pues el  
Rey en sus bienes rotoca;  
debê de tener sus cuêtas  
ajustadas, aunque puede  
ser no sean justas) pidió  
este Ministro espera para  
satisfacer la deuda, y  
generoso el Principe le  
perdonò todo el debito  
(à los Ministros todo se  
les perdona) libre y à es-  
te hombre, encontrò vn  
compañero suyo, que le  
debia corta cantidad de  
dinero, y sin que le apro-  
vechassen al deudor los  
ruegos, echò mano del  
y lo ahogava por la paga,  
(que los que son remisos  
en pagar, suelen ser en

co-

cobrar muy puntuales) *Et tenens suffocabat eum, dicens: redde, quod debes.* Diéron de este caso noticia al Rey (que à los Reyes de todo se debe dar noticia), y lo mandò castigar, hasta que pagasse quanto estava debiendo, y le avia perdonado: *Iratus Dominus eius tradidit eum tortoribus quo ad vsque redderet universum debitum.* Pues como se muestra tan riguroso con este Ministro, quien poco antes estuvo tan piadoso con èl? Porque lo castiga tanto, y porque le quita la hazienda por la deuda, que ya le ha perdonado? Es por que cobra de su compañero? No es porque cobra, sino porque no le perdona (dixo el Docto Abulense) *Cum iniuria repetebat debitum, & magis erat animus vindictæ, quam petitionis debiti: et o era el animo deste hombre pedir lo que le debian, sino vengarse de su compañero; pues bien dispuesto pierda lo que tiene para pagar lo que le han perdonado, y sea entregado à los tormentos; porque quien no perdona à su*

deudor, sino q̄ aspira à vengarse, merece ser castigado, con perdida de lo que goza. Por esto à este siervo lo entrega el Rey à los tormentos, y lo condena à que para pagar lo que debe le vendan su hazienda, y pierda lo que tiene: *Tradidit eum tortoribus quo ad vsque redderet universum debitum.*

Estando Daviden vna cueva retirado, y escondido con los pocos Soldados que le seguian, huyendo las persecuciones de su enemigo Saul, en donde entrò este Rey solo, y con pocas armas à no se que necesidad precisa. Bien pudo aqui David quitar la vida à Saul: buena ocasion tenia para vengarse de su enemigo. Hizolo? No por cierto, antes bien, aunque mas ~~le~~ ~~quiso~~ ~~hacer~~ ~~los~~ ~~suos~~, no quiso executar la vengança, y lo perdonò piadoso: *Dixitque ad viros suos: propitios sit mihi Dominus, ne faciam hanc rem.* Considerò el Abulense este suceso, y dixo: *Ex hoc apparet, quod elegerit eum Dominus, nec poterat perire.* En esto se conoce que es David vno de los

S. Matt.  
c. 18. v.  
28.

Abul. hic:

I. Reg.  
cap. 24.  
v. 7.  
Abul.

escogidos: ~~et~~ librará de los castigos, y tendrá seguras las felicidades sin perder alguna (que escogidos se llaman los predestinados; que han de gozar las dichas sin contingencia de perderlas) *Ex hoc apparet*: En esto se conoce? En qué? En que David sabe perdonar à su enemigo; en que pudiendo vengarse, no lo haze; y con razon se conoce en esso, porque se vea, que quien perdona enemigos, y dexa de vengar agravios, no puede pecar, ni perder nada puede, sino restaurar lo perdido, y librarse de rigurosos castigos, siendo escogido para gozar inamissibles dichas: *Ex hoc apparet, quod elegerit eum Dominus, nec poterat perire.*

Preguntan à Christo los Apóstoles, qual avia de ser entre todos el Superior de los demás, y avia de alcanzar la mayoría? Y el Divino Maestro, poniendoles en la presencia vn niño, les respondió: *Nisi conversi fueritis, & efficiamini sicut parvuli non intrabitis in*

*Regnum Caelorum*: En verdad os digo, que si no os reducís à ser pequeños, y à los niños imitais, que no entrareis en el Reyno de los Cielos. Pues, Señor, si los Cielos son para los pequeños solamente, buenos quedarán los grandes! Qué tienen los niños de vuestro agrado, para que solo à los que los imitan deis la Gloria? Vna cosa muy buena tienen: *Parvulus*, dize Victor Antioqueno: *Neque vindictam meditatatur, verum quasi nihil incommodi tulerit, ad eum, qui lesserat, accedit*, y San Ambrosio: *Christiana Infantia cedentibus non irascitur, spoliantibus non resistit, cedentibus non repugnat, etiam pro inimicis orat.* El niño pequenuelo no aspira à la vengança: olvida con facilidad las injurias que recibe, y buelve sin enojo à reconciliarse con el compañero que lo agtavia. Así, que essa propiedad tienen los niños? Pues Discipulos míos (les dize Christo) si no os pareceis à estos pequeños, no entrareis en el Reyno de los Cielos:

Victor  
Ant.

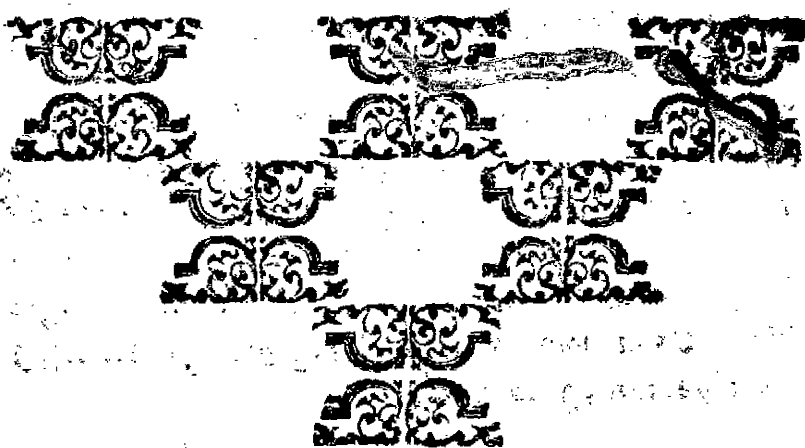
S. Ambrosio  
Ser. 52.

los : Esto es , perdereis la Gloria que os está prometida , si tratáis de vengaros , y no perdonáis injurias. Y sino ay Gloria para los que no remiten ofensas , y perdonan agravios ; que puede quedar para los que tratan de vengarlos? No otra cosa sino penas , castigos , y tormentos.

Estos son , Catolicos, los intereses que granjean los que no vengán las injurias recibidas , y hazen bien al que los trata mal : y para que logremos tanta dicha, inmediatamente al Sermon de la Ceniza, dispone nuestra Madre la Iglesia , que se predique el Sermon del Per-

don de los Enemigos, porque si la tierra dá mas frutos al que mas la hierre , y maltrata , y al passo que la pisamos nos sustenta : Terra dicta est eo , quod teratur. Acordandose el hombre que es polvo , tendrá quien le despierte , para hazer beneficios á quien le injuria ; para que exercitandose assi, no solo quede con credito en el mundo , restituyendo todos los bienes perdidos , sino que tambien parezca Celestial, y Divino, adquiriendo todos los dones del Cielo , y las felicidades de la Gloria;

*Ad quam nos perducatur, &c.*



D

SER

# SERMON

## TERCERO,

PARA EL DOMINGO PRIMERO  
de Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON:

- §. I. Para andar el camino de la virtud , y entrar en batalla con el Enemigo , no se ha de regir el hombre por su propio arbitrio , sino por la voluntad , prudencia , y direccion de quien le assiste , y gobierna.
- §. II. Quando es bueno el Espiritu que nos guia , no presume subirnos de un buelo à la perfeccion , sino passo à passo adelantandonos en virtudes.
- §. III. En nuestras obras no hemos de ser singulares ; porque el procurar serlo , aun en la virtud es peligroso.
- §. IV. El ayuno restituye el hombre à todas las felicidades ~~ordinarias~~ *eternas*.
- §. V. Para conseguir la victoria del espiritu no ay mejores armas , que las flaquezas del cuerpo.
- §. VI. En viendose el hombre aclamado por grande , y en teniendo aplausos de señor , le parece que es todo poderoso , y que puede empeñarse en hazer milagros.
- §. VII. Cada vno explica el ingenio que tiene , y sigue su inclinacion , y natural.

## SALVACION.

*Ductus est Iesus in Desertum à Spiritu,  
ut tentaretur à Diabolo. S. Matth. cap. 4.*



Y sale Christo nuestro bien al Desierto à combates con el Demonio, acompañado del Espiritu Santo, que lo guia (que nadie sale con vitoria de este enemigo, sino es Santo el Espiritu que le acompaña, y encamina.) Para entrar en el Certamen se privo con quarenta dias de ayuno; si fuera el Certamen de letras, seguro estuviera el premio (que de ordinario se dan en el mundo los mayores empleos al que està mas ayuno en la materia. No solo son quarenta dias los que ayuna, sino tambien quarenta noches; y fue buena advertencia del Evangelista, porque muchas vezes faltamos al ayuno del dia con las colaciones de la noche. Despues de tanta abstinencia reparò San Mateo, en que Christo tuvo hambre; mejor reparara el dia de oy viendo à muchos, que despues de solos quatro dias de ayuno la tienen, y mas ayunando al estilo tan mal introducido, con desayunos Indianos, comidas Flamenças, y colaciones Romanas. En esta ocasion se llegó el Demonio à tentar à Christo, que vna buena hambre debe de ser gran seguro para qualquier tentacion. Si es Hijo de Dios, le pide, que convierta en pan las piedras; como se echa de ver que es el pan suyo, porque siempre el Demonio dà piedras, quando ofrece pan: no con solo pan vive el hombre (responde Christo) aunque algunos parecen que viven solo para comerlo, sin acordarse que tambien el alma ha de tener sustento.

Vencido el Demonio en el Desierto, llevó à Christo à la Ciudad (deben de ser las Ciudades mas peli-

grosas que el Desierto, aunque en el Desierto ay har-  
 tos peligros) y dize el Sagrado Texto, que era Santa:  
*In Sanctam Civitatem*, entonces debia de aver mucha  
 Santidad en las Ciudades; afee q̄ si oy lo lleuara à al-  
 guna, que no fuera facil el hallarla Santa: Sobre el  
 Pinaculo del Templo lo pone; era el texado, ò azo-  
 tea, dizen muchos: traza del Demonio para destruirla  
 lo, poner lo de abaxo arriba, y la piedra fundamen-  
 tal sobre el techo: Otros quieren, que este Pinaculo  
 fuese el Pulpito; que tambien en este lugar tiene  
 el Demonio por donde hazer guerra, y es facil de  
 derribar à quien en él se desvanece; y para vna ma-  
 la cabeza, es peligroso el Pulpito, y arriesgado el  
 puesto. Que de allí se arroje le aconseja; mal pare-  
 cen las acciones arrojadas en el Pulpito: Con la Es-  
 critura le persuade el Demonio, y con la Escritura le  
 responde Christo, que para todo ay Textos, pero  
 no se traen con verdad todos, que muchas vezes  
 los tuerce la malicia para hazer sus tiros.

Vencido tambien el Demonio esta segunda vez,  
 llevò à Christo à vn monte: mucho peligro debe de  
 tener la altura, y pues el Demonio la repite, no debe  
 de ser segura; para precipitarlo lo sube, que no son  
 para otra cosa los puestos en que pone el Demonio:  
 Desde allí le mostrò las glorias de todos los Reynos  
 del mundo; que las mostrasse en apariencia quieren  
 algunos, y claro està que siendo glorias del mundo, y  
 mostrandolas el Demonio, que avian de ser glorias  
 de tramoy, vanas, y aparentes: Todo se lo ofrece à  
 Christo, solo porque le haga vna reverencia; y à las  
 reverencias mas varatas andan, y aun con andarlo  
 tanto, si se huvieran de pagar todas las que se hazen,  
 no huviera en el mundo suficiente caudal para satis-  
 facerlas. Ahora no reparan, que poco ha no tenia el  
 Demonio vn pan que dar à Christo, y yà tiene todo el  
 mûdo, q̄ ofrecerle? Industria fuya es, y q̄ pienso la han  
 heredado muchos; pues vemos que ay tantos que oy  
 viven tan abundantes, y ayer no tenian vn pan que  
 comer, industria debe de ser; pero mucho se puede

temer, que sea del Demonio la industria: Todo el mundo presume el Demonio que es suyo (ojala no sea la mayor parte, que segun lo que los hombres maldicientes le dan, no ha de ser poco lo que tenga) para presuncion: Siempre vereis que la tiene mayor el que tiene menores prendas, que el q̄ tiene caudal grande es el que de si presume menos. Con esto se ausentò el Demonio, y quedò Christo solo; siempre es mejor quedar solo, que estar malacompañado: Llegaron los Angeles à solemnizar el Triunfo, y servirle la comida, que como dize el Abulense, aca sola avia sazonado Maria su Madre: *Ut sibi per Angelos ministraretur adducendo cibos de aliquo loco, & forte de Domo Matris suæ, ut aliqui dicunt; que quanto esta Soberana Reyna dispone, tiene sazon, y gracia, de esta necessito: Ave Maria.*

Abul. hic  
q. 62.

*Ductus est Iesus in Desertum à Spiritu,  
ut tentaretur à Diabolo. S. Matt. cap. 4.*



**P**ara caminar el hombre seguro, aunque sea en materia de virtud, ha menester quien lo guie, por que dexarse llevar de su proprio dictamen, es andar siempre muy expuesto al peligro: *Miles qui ingreditur iter (dize Sam Ambrosio) Viandi ordinem non ipse disponit, nec proprio arbitrio viam carpit, sed itinerarium ab Imperatore*

*accipit, & custodie illud: El Soldado para assegurar la victoria no ha de entrar por su arbitrio en la batalla del Capitan, y guardando el orden, que su oneracion, y experiencia le diere, que pelear por dictamen proprio, y sin llevar padrino que lo rija, y aconseje, es ir descaminado, y arriesgar el Triunfo. Esto tambien sucede en la milicia Christiana, y es lo mismo que nos enseña el dia de oy nuestro Re-*

S. Amb.  
Ser. 5. in  
Ps. 118.

dentor Christo: Al De-  
fierto camina para exer-  
citar virtudes, y entrar  
en batalla con el De-  
monio ( que con el De-  
monio tiene la contien-  
da quiẽ en virtud se exer-  
cita ) y no vã sin Capi-  
tan que lo guie. ( aunque  
de su voluntad, y expon-  
taneamente camina ) sino  
asistido del Espiritu Sã-  
to, que le cõduce: *Ductus  
est Iesus in Desertum à  
Spiritu*: asilo explicò el  
Abulense: *Dixit Scriptu-  
ra, quod ductus est à spi-  
ritu, scilicet, non factum  
est humana voluntate, aut  
levitate, sed consilio &  
mandato Dei*: dándonos à  
entender en esto, que

Abul. hic  
9.3.

§. I.

Para andar el camino de la  
virtud, y entrar en batalla  
con el enemigo, no se ha de  
regir el ho<sup>re</sup> por su  
propio arbitrio, sino por la  
voluntad, prudencia, y dis-  
crecion de quien lo  
asiste, y go-  
vierna.

Para que Iosue con-  
quistasse la Ciudad  
de Hay, y venciessè à sus  
enemigos, le mandò

Dios, que levantasse en  
alto el Escudo: *Leva Cly-  
peum qui in manu tua est* *Ios. c.81*  
*contra urbem Hay, quoniam* *v.1 8.*  
*tibi tradam eam*. Pues quiẽ  
jamàs ha vencido al ene-  
migo con el escudo, sino  
con la Lança, ò con otro  
instrumento de armas  
ofensivas? El Escudo se  
hizo para defensa pro-  
pria, no para herir al cõ-  
trario: Pues digale Dios  
à Iosue, que para pelear  
con sus enemigos tome  
la pica, ò eche mano à la  
espada, que con estas ar-  
mas los ha de vencer,  
no con el arnès, ò Escu-  
do. Ea que no, porque  
para triunfar de los ene-  
migos de Dios con el Es-  
cudo se ha de pelear, no  
con la espada: *Leva Cly-  
peum*. Pues quẽ Escudo es  
este con que se ha de ha-  
zer la guerra, y con que  
hemos de entrar en la  
contienda? Dixolo Da-  
vid: *Domine, vt Scuto bo-  
ne voluntatis tue Coronasti  
nos*: La voluntad de Dios,  
no el arbitrio proprio, no  
el proprio dictamen, si-  
no la direccion de otro  
es el Escudo de armas cõ  
que hemos de entrar en  
la pelea para vencer glo-  
riosos, y Coronarnos de  
Triun-

Psal. 51  
v.13.

Inco. hic

Triunfos: dixolo el In-  
cognito sobre este Plal-  
mo: *Et bona voluntas Dei  
nobis est Septem in presen-  
ti, qua omnis Diabolica  
tentatio repellitur*: Para  
entrar en contiendas con  
el Demonio, y vencer  
los vicios, no ha de go-  
vernar nuestro espíritu  
la voluntad propia, sino  
la de Dios, explicada por  
el Superior que lo rige,  
que este es el Escudo pa-  
ra triunfar. Por esto man-  
da Dios à Josué, que en-  
tre en la pelea abraçado  
solo el Escudo, porque  
estas son las armas segu-  
ras, para aprouechar en  
la milicia Christiana, y  
conseguir gloriosas Vic-  
torias de los enemigos,  
persuadiendonos en esto,  
que no hemos de cami-  
nar en la virtud, movidos  
de nuestro parecer, y dic-  
tamen, que suele ser indif-  
creto, sino dirigidos de  
quien con prudencia nos  
asista, y gobierne.

A Campaña salió Da-  
vid contra el Philisteo: y  
con qué armas entró à  
reñir? Con la espada de  
Saul? No por cierto, que  
no se ajusta con ella, y el  
Soldado pelea mal, si con  
las armas que le dan no

se ajusta, y proporciona.  
Riño fiado de su destre-  
za, y regido de su arbitrio?  
Tampoco, sino asistido  
del Cielo, y gobernado  
por la voluntad Divina:  
*Venio ad te in nomine Domini* 1. Reg..  
*vi Exercituum: Yo vengo* 17. v. 45  
contra ti en nombre del  
Señor de los Exercitos  
(dize el Pastor humilde  
al Philisteo Gigante) no  
entró contigo en la lucha  
gobernado solo de mi va-  
lor, que otro esfuerço es  
el que rige mi brazo. De  
esta suerte entró David  
en la batalla, y venció tá  
fuerte enemigo: *Venio ad  
te in nomine Domini idest,*  
(dize Batablo en sus Esco-  
lios) *congressurus tecum  
fratrus ope Divina*. En este  
sucesso de David se está  
representando la batalla,  
que tiene el hombre con  
los vicios, simbolicados  
en ~~en un~~ Gigante; y tam-  
bien se nos está dando  
à entender, cómo ha  
de triunfar el hombre  
de sus enemigos, que  
no ha de ser fiado de su  
valor, y regido de su  
dictamen, sino con pru-  
dente consejo, y diri-  
gido de agano parecer,  
entrando en la contien-  
da no en su nombre, si-

Bat. hic

no en su nombre, sino en nombre del Señor; no gobernado de su propia voluntad (que el que a la perfección aspira no ha de tener voluntad propia) sino por voluntad Divina, y arbitrio ageno que lo rija, y encamine: *Venio ad te in nomine Domini, idest congressurus tecum fratrus ope Divina.*

No sé que tengo de hazer, ni como poder passar mi vida (dezia afligido, y desconsolado aquel Mayordomo, quando lo queria despedir su amo) porque ya no tengo fuerças para el trabajo, ni estoy en estado de poder ganar la comida, y si quieto andar de puerta en puerta, pidiendo el sustento, lo embaraça el empacho, y me averguenço en pensarlo: *Quid faciam quia Dominus meus aufert a me villicationem? Fodere non valeo, mendicare erubesco.* Pues valgate Dios por hombre! no ay otro medio para passar la vida sino trabajar, ò pedir? Pues no discurrirás el buscar otro amo à quié servir? Y para no affigirte tanto, y descubrir algun

rumbo, no comunicarás lo que te está sucediendo: Aconsejate con algun amigo; participalo à tus confidentes; consultalo con hombres entendidos. Esto es lo que el Mayordomo no hizo, antes pienso yo, que toda su congoja, y trabajancia de no querer consultarlo, ni aconsejarse con otro, sino consigo mismo: *Aut intra se* (dize el Sagrado Texto) entre si mismo pensava lo que avia de hazer este desventurado hombre: con su entendimiento se aconsejaba, y con su voluntad lo consultava: *Querit intra se consilium* (escribió Chrysologo) Pues no era seguro el errarlo? Claro está que no ha de acertar con cosa, y que todo ha de ser batallas consigo, y quedar de sus pasiones vencido (profigue la agudeza de Chrysologo) *Purgit cor suum, stimulat mentem suam, & omnia verbat interna.* Hombre que solo consulta su voluntad, y que está casado con su entendimiento, solo es fogoso que no sepa lo que haze, y que

Chrysol.  
Ser. 123

S. Luc. c.  
16. v. 3.

sin provecho se atormentamente en quanto obra: Consulte con otro entendimiento; aconsejese con otra voluntad, y dexesse gobernar de otro discurso, y prudente espíritu, y saldrá del ahogo en que está, hallando remedio en su congoja, que mientras por si mismo se rigiere, se atormentará neciamente, y caminará ciego al precipicio.

Luego que vió el Demonio à Christo tan ayunador, y abstinentes, se legó à tentarlo en el Desierto. Pues por qué no llegó antes quando estava en el Jordan entre el bullicio de la gente, y en compañía del Bautista, y de otros muchos que llegavan à bautizarse, y à oír su doctrina? O sino aqui, por lo menos por que no intentó quando andava en los poblados, sino que esperó à que estuviesse solo en el Desierto? *Et accedens tentator.* Fue traça del enemigo, pensando en esta ocasion derribarlo de la virtud, y vencerlo. Hizo el Demonio este discurso: si llego à tentar-

lo en la Ciudad, ó quando está en compañía de los hombres, tendrá quien le ayude con el consejo, y direccion, si es hombre como yo presumo; pues buen remedio, yo me llegaré à él en el Desierto quando por estar solo, será forzoso que se gobierne por su voluntad propria, y si así se rige, seguro será el quedar vencido: *Considera* (dixo Chrysostomo) *quoniam illum affumens Spiritus duxerit non in Urbem neque in forum, sed in eremum, tunc quippe maxime Diabolus aliquos aggreditur, cum solos viderit.* Y lo mismo escribió Eutimio: *Tunc enim magis Diabolus irruit cum hominem magis viderit solitarium, omni que privatum consolatione.* Pelea el Demonio con mucha mas confianza con el que vive solitario, porque como entonces se gobierna por si, es mas facil la caída; que el que tiene compañía, y se rige por su prudente consejo camina mas seguro en la virtud, y es mas dificultoso el despeño. Para enseñarnos, pues

Chrysost.  
hom. 31  
in Matt.

Eutimio  
hic.

Chris-

Christo esta doctrina, no se vâ por sí al Desierto, si-  
no que es guiado del Es-  
piritu Santo: *Ductus est  
Iesus in Desertum à Spiritu.*  
Y como lo lleva el Espi-  
ritu Santo? De vn buelo,  
como llevó el Angel al  
Profeta Abacuc? No por  
cierto, sino passo à passo,  
y con movimiento pro-  
gresivo; caminando, no  
por el ayre, sino por la  
tierra. O como se cono-  
ce que era el Espiritu  
Santo el que lo guiava?  
porque

S. II.

*Quando es bueno el espíritu  
que nos guía, no presume su-  
birnos de vn buelo à la per-  
feccion, sino passo à passo,  
adelantandonos en  
virtudes.*

**E**N aquel mysterioso  
Carro se vio Eze-  
quiel hallaremos  
la ponderacion de esta  
verdad. Quatro Sagrados  
animales lo governavan,  
que vnas vezes bolavan  
tan ligeros, que parecian  
relampagos por la re-  
gion del ayre, y otras ve-  
zes caminavan passo à  
passo por la tierra; pero

notemos nosotros la cir-  
cunstancia desta desigual-  
dad de movimientos,  
que nos la darà el Sagra-  
do Texto: *Vbi erat impe-  
tus spiritus illuc gradiebantur.* En donde avia im-  
pulsos de espíritu no bo-  
lavan por el ayre, sino ca-  
minavan por la tierra; no  
presumian subir de vn  
buelo al Cielo, sino po-  
co à poco adelantando  
passos, que esta significa-  
cion tiene el verbo *gra-  
diebantur*. En esto, Catoli-  
co, conoceràs que espiri-  
tu es el que tienes, te im-  
pelle, y gobierna: Si quie-  
res de vn buelo, y como  
relampago colocarte en  
la mas alta Esfera de la  
perfeccion, no es discre-  
to espíritu; espíritu sos-  
pechoso es, y mucho pue-  
de tener de ayre, y pre-  
funcion; porque el ver-  
dadero impulso, y segu-  
ro espíritu es el que nos  
lleva passo à passo por la  
tierra, adelantandonos  
en virtudes: *Vbi erat im-  
petus spiritus illuc gradie-  
bantur*, como lo vemos el  
dia de oy; pues quando el  
Espiritu Santo guia à  
Christo al Desierto, lo  
lleva con pausa caminan-  
do por la tierra; mas des-  
pues

*Ezech.  
cap. 1. v.  
12.*

pues que el demonio des- de el Desierto lo puso sobre el pinaculo del Templo de Jerusalem, lo llevó de repente, y de vn buelo por el ayre: *Per aera duxit in Templum, quem Spiritus Sanctus per terram dixerat in Desertum*, dixo el docto Ossuna: Conociendose la calidad del espíritu que guiava en el impulso de los movimientos, que el espíritu que es bueno no presume arrebatarnos en vn instante, sino con discrecion de virtud en virtud nos lleva.

Al salir Christo del Templo de Jerusalem, encontró en el camino vn ciego, que lo avia sido desde su nacimiento, y compadecido de su miseria, y trabajo, lo miró con los ojos de su misericordia, y poniendo en los del ciego vn poco de lodo lo embió à que se lavasse en la fuente de Syloe, para que cobrasse vista: *Abijt ergo, & lavit, & venit videns*. Sucedió así; pero en el suceso reparó vn docto moderno, y dixo de opinion de otros, que Christo con su vista abrió los ojos del

ciego, para que recibiese alguna luz, y despues con el lodo, y el agua de la fuente cobró la vista perfecta: *Alj dicunt ex dominico respectu oculos cecornato apertos, quos lutum, & ablutio postmodum in visum perficeret*. Pues si Christo con solo mirar al ciego le abre los ojos, dando le alguna luz, para que es menester otra diligencia? Dele luego la vista perfecta, y escuse el ponerle el lodo, y el embiarlo à la fuente para que se lave. Effeno no, abra los ojos primero, empieze antes à ver algo, y vaya despues aumentando la vista hasta tenerla perfecta: *Quos lutum, & ablutio postmodum perficerent*. Bueno fuera que quien avia estado toda su vida ciego, tuviera de repente perfecta vista! Bien pudiera ser; pero no pareciera conveniente (y pues luego no le dió Christo toda la vista, no convino) lo seguro, y conveniente es abrir los ojos primero, y ver algo antes, y caminar despues, aprovechando hasta tener la vista perfecta; porque à la perfeccion

Escob. t.  
Sancti.  
obs. 1. n.  
21.

Ossun.  
Ser. 19.

S. Ioan.  
cap. 9. v.  
8.

no se llega de repente, y en vn instante, y à la primera diligencia, sino con discreta pausa, y aprovechando mas, y mas cada dia, que por esso Christo no diò al ciego repentina vista, sino que le abrió los ojos primero, para que despues caminasse à la fuente, y se lavasse en sus aguas hasta recibirla perfecta: *Postmodum in visum perficeret.*

No sabemos que se ha hecho este Moyses que nos governava, ni parece dias ha (dezian los Hebreos al Sacerdote Aaron, quando caminavan por el Desierto) fabricarnos vn dios que nos guie por estas campañas hasta llegar à la tierra prometida, para donde caminamos desde que salimos de Egypto. Vino Aaron en ello, y pensando por obra, que le pedian, les fabricò vn becerro (ò quantas vezes no estamos contentos có vn Moyses que nos rija, y apeteçemos vn bruto que nos gobierne; no vn hombre apacible, sino vn toro feroz!) *Fecit vitulum conflatilem.* Pues ya que el Sacerdote Aaron

Exod. c.  
32. v. 4.

se determinò à fabricarles el Idolo, no fuera mas proposito hazerles vn Aguila, que tiene mas viva la vista, y mayor ligereza, para poder explorar la tierra por donde los avia de encaminar, para llevarlos sin peligro? Porquè, pues, elige vn buey, animal de tan perezoso, y tardo movimiento? Ea que eligiò muy bien (aunque siempre lo errava en elegir.) Miren señores, aquella gente iba à la tierra de Promission, y avia de tener por dios aquel bruto que los guiava: si les fabricara el Aguila, los quisiera llevar bolando por el ayre, y caminando de essa suerte, ni lo tuvieran por su dios, ni por segura guia para la tierra prometida, y pidieran que les fabricara otro dios que los governasse. Pues buen remedio; fabriqueles vn buey que los lleve passo à passo, y camine poco à poco. Erròlo el Sacerdote Aaron; pero en su yerro nos enseñò, que à las felicidades de la tierra prometida, que es la gloria, no hemos de presumir ca-

caminar de vn buelo, que nos desvanezcamos en el ayre, sino con discreto movimiento, con prudente passo, y caminando de virtud en virtud.

No vendrá fuera de proposito aqui la Escala de Iacob; vió el Patriarca, que por ella subian bienaventurados al Cielo (que solo es bienaventurado quien al Cielo sube, y á la gloria dirige sus passos:). *Vidit Scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens Caelum: Angelos quoque Dei ascendentes, & descendentes per eam.* Pues quien sube por Escala al Cielo? Quien camina á la gloria por semejante instrumento? Todos los que quieren llevar seguridad en el viage, fr consideramos lo que la Escala significa. Pues qué significa la Escala? Significa las virtudes (dixo Barlaam á Iosafat, segun refiere el Damasceno:). *Virtutes quasi Stale quedam sunt.* No son otra cosa las virtudes, co que se consigue la gloria, sino los passos de vna Escala por donde se sube al Cielo. Así; que la Escala symboliza las virtu-

des: Pues diga Iacob, que ve los Angeles subir por ella á la gloria, para enseñarnos, que para ir con seguridad á la Celestial Patria, no hremos de presumir subir de vn buelo, sino adelantando passos, de escalon en escalon, y de grada en grada de virtud: *Ascendentes per profectum de bono in melius,* escribió Hugo Cardenal; que por esso dize el Sagrado Texto, que subian los Angeles, y no escribe que bolavan: *Angelos quoque Dei ascendentes* (dize el docto Pereyra) *parallelum discimus procedendum in virtutum studio, id enim gradibus, qui non simul omnes vno saltu, sed pede tantum, ubi etiam ascendentes, non volantes Angelos.* Santidades repentinas suelen ser aparentes, y ~~señalamos~~ la virtud tiene su niñez, y vá con los buenos exercicios creciendo: No buela de repente (hablando del curso natural, y ordinario) sino camina aprovechando de grado en grado, de bueno en mejor, como los Angeles subiendo por los passos de la Escala: *Ascendentes*

Hug. Carden. hic.

hic.

Genes. c. 28. v. 12

Damasco. in hist. c. 20.

per.

per profectum de bono in melius.

Que eran Angeles los que subian por la Escala (dixó Jacob) *Angelos quaque Dei ascendentes*: Y si consultamos al Docto Iuan Alcaçar, insigne Interpretere del Apocalipsi, hallaremos que no teniã alas para subir, bolando al Cielo: *Porro Angelos ipsos, absque alis considero*. Pues como los considera sin alas? Los Angeles en la representaciõ siempre las tuvieron, y con ellas los pintan, para significar su ligereza. Es verdad; pero estos Espiritus de la Escala, que subian al Cielo, no las tenian, para enseñarnos, que no se ha de intentar ir à la Gloria por ensalmo, de milagro, y de vn buelo, sino por las gradas de la Escala, caminando de esalon en esalon, como de virtud en virtud, que por ello estauan sin alas los Angeles que viò Jacob: *Porro Angelos ipsos, absque alis fuisse considero*: Por esto, pues, y para dexarnos esta doctrina, lleva el Espiritu Santo à Christo al Desierto, caminan-

*Alc. inc*  
4. Apoc.

do passo à passo por la tierra, y no instantaneamente, y por el ayre, como lo hizo el Demonio, quando lo puso sobre el Pinaculo del Templo: *Per aerea duxit in Templum, quem Spiritus Sanctus per terram duxerat in Desertum*. Puesto ya Christo en el Desierto, ayunò quarenta dias. No mas de quarenta dias? No, no ayunò mas, porque mas no ayunaron Moyses, y Elias (dixó Christo) *Quia prius Moyses, & Elias in hanc ieiunij longitudinem pervenire potuerunt*; y quiso Christo no mostrarse singular, sino conformarse con ellos, advirtiéndonos con su exemplo, que

*Chrisost.*  
*hom. 13.*

### §. III.

*En nuestras obras no hemos de ser singulares, porque el serlo, aun en la virtud es peligroso.*

**N**O se porque se mostrava Christo nuestro bien tan disfigurado con la higuera, pues vemos que la castigava con su maldicion, no aviendola echado à otra plan-

planta alguna. En el Paraíso condenó Dios á Adán á padecer duras penas, y también á Eva, y á la serpiente, porque avian concurrido al pecado; pero al árbol (que en opinión de muchos no fue higuera) no lo castigó, aunque avia sido instrumento de la culpa, y á la higuera apenas la encontraba Christo, quando luego la echava la maldición, condenandola á esterilidades:

*S. Matt. 6. 21. v. 19.* *Nunquam ex te nascatur fructus in sempiternum, dicitur in vna occasione y otra vez: Succide ergo illam, ut*

*S. Luc. c. 13. v. 7.* *quid etiam terram occupat?* Pues que tiene la higuera entre los demás árboles,

*S. Amb. in c. 13. Luc.* *in alijs (dize) flos discutitur, & poma nascuntur, in hac poma decidunt, ut poma succedant.* Todos los árboles fecundos brotan primero las flores, y despues dan los frutos: este es el estílo que tienen de producir, y en que se conforman todos;

solo la higuera no tiene esta conformidad, sino que quiere singularizarse entre las demás plantas, pues no dá primero flores, y despues frutos, sino dos frutos al año, sirviendo los vnos de flores para los otros: *Poma decidunt, ut poma succedant.* Así, que entre los demás árboles es la higuera tan singular en dar fruto? Pues ven á por que no es del gusto de Dios la higuera. Pues el dar fruto es delito, pero el ser singular, aunque sea en el dar fruto en lo exterior, es para Dios muy pesado. Las singularidades siempre fueron aborrecidas, aun en la virtud parece que tienen riesgo de ser mal vistas: bien puede ser el hombre en lo interior virtuoso, mas que todos, pero en lo exterior debe con los demás conformarse. Ajútese la higuera en la virtud con los demás árboles, de fruto como las demás plantas, porque singularizarse entre todas, aunque sea en dar fruto, será negociar maldiciones,

y ponerse al riesgo de ser mal vista, y aborrecida.

Sobervio, y desvanecido ( que no ay sobervio que desvanecido no sea) pretendió Luzbel sentarse en el solio de la Divinidad: *Sedebō in monte testamenti in lateribus Aquilonis.* O desvanecido Angel! O Espiritu Sobervio! No te fuera bastante estar de pies sobre el Trono, como estaban los Serafines, que vió Isaias? *Seraphim stabant super illud.* Si tu solo quieres tener asiento, y pretendes ser tan singular entre los demás Angeles, segura es tu desdicha; por esto cairás precipitado (dixo mi dulce Bernardo) *Tu sedere tentasti, & impie, propterea tui moti sunt pedes, & effussi sunt gressus tui.* Quando no tu viera otra Circunstancia tu desvanecimiento, esta bastava para tu ruina. Desde la mayor altura se precipitó Luzbel à lo profundo, porque quiso singularizarse entre los otros Angeles, y quando todos estaban de pies venerando à su hazedor, pretendió el estar sen-

tado, y ser de los demás reverenciado: *Propterea tui moti sunt pedes, & effussi sunt gressus tui.*

En vna ocasion avia entrado el Apostol San Pedro en el Mar con sus compañeros, y vió à su Maestro caminar sobre las aguas, y aviendole pedido licencia para llegarle à él, se arrojò à las hondas, haziendo pie firme en los Cristales, pero à pocos passos que dió, experimentò el peligro, y encontró el ahogo: *Videns ventum validum timuit, & cum expisset mergi clamavit: Domine salvam me fac.* Pues aqui de Dios! Pedro no camina sobre las aguas con licencia de su Maestro? Su motivo no era acercarse à Christo? Todo era Santo, y bueno. Pues como halla el ahogo? Como experimenta el peligro, y naufragio? Porque pudiendo ser como los demás, quiso parecer singular entre todos. Estava Pedro con los demás Apostoles en la barca, pudiera en ella llegarle à Christo en Comunidad con sus Compañeros; no lo hizo assi, sino que dexandolos à ellos

S. Mat.  
c. 14. v.  
30.

S. Bern.  
Serm. in  
Isai.

ellos en la Nave, se arro-  
jó solo al mar, singula-  
rizandose entre todos;  
pues que mucho es que  
dè luego con el peligro,  
que encuentre el ahogo,  
y experimente el nau-  
fragio? Si quiere Pedro  
ir seguro, camine con  
los demás en la Nave,  
que buscar sendas par-  
ticulares para andar, es  
ponerse à riesgo de ir à  
pique, y perderse; por-  
que aunque sea para bus-  
car à Dios, el cami-  
no Real, y que todos  
los buenos siguen, es el  
mas seguro, que la sen-  
da extraordinaria tiene  
muchos escollos, porque  
las singularidades sò muy  
arriesgadas, y peligrosas.

No digo yo que en lo  
interior el hombre no ha  
de pretender ser muy  
singular en las perfeccio-  
nes: virtuoso ha de soli-  
citar ser mas que todos,  
perfecto como ningun-  
no: lo que digo es, que  
en lo exterior, y en lo  
que se ve, ni en la virtud  
ha de ostentar singulari-  
dades: *Intus* (dixò nun-  
ca mas Politico Seneca)  
*Omnia dissimilia sint, frons  
nostra populo conveniat.* En  
lo interior aya desigual-

dad, y aventágesse en el  
espíritu cada uno; pero  
en lo exterior siga lo co-  
mún cada qual, y pareza-  
case à todos: tenga con  
los demás el mismo ros-  
tro, y no se singularice  
en los visages, y aspa-  
vientos, porque estas par-  
ticularidades, y demof-  
traciones son las que traen  
el peligro. Para enseñar-  
nos, pues, Christo esta  
doctrina, nos dize el Eván-  
gelista, que ayunò quarē-  
ta dias: *Cum ieiunasset qua-  
draginta diebus;* no escribe  
que ayunò mas, porque  
mas no ayunará Moyes,  
y Elias: *Quia prius Moy-  
ses, & Elias in hanc ieiuna-  
ni longitudinem pervenire  
potuerunt,* y no quiso pa-  
recer singular en la absti-  
nencia, sino ajustarse con  
ellos en el ayuno. Qua-  
renta dias ayunò Chris-  
to ~~y esto nos propone~~  
el Evangelista, para que  
lo imitemos ayunando.  
Pues no pudiera tambien  
proponernos otras virtu-  
des en que se exercitò,  
para que también en ellas  
lo imitásemos? Bien pu-  
diera. Pues por qué sola-  
mente nos propone el ayu-  
no? Yo lo dirè, sino me  
engaño. Qué pretende  
E. Chris-

Christo en quanto por nosotros obra: Restituirnos à las felicidades que perdimos por la culpa. Así? Pues proponganos essa virtud, para que en ella lo imitemos, porque

## S. IV.

*El ayuno restituye al hombre à todas las felicidades que perdió por la culpa.*

**A**quel hijo Prodigopidiò imprudente para vivir licencioso, la parte que le tocava de su legitima: consiguió su prentension (que muchas vezes el que no la merece la consigue.) Viòse rico, y abundante, y perdiendo la casa de su padre se hizo indigno de llamarse hijo suyo: tratò despues de volver à ella, y gorgorgear la gracia que avia perdido. Pero quando bolvió? Quando se viò hambriento, y necesitado: *Hic fame per eos surgam, et ibo ad patrem meum*; y claro està, que si la abundancia de comida, y los vanquetes con que passava la vida, lo tenian desterrado de

la casa de su padre, que lo avia de restituir à ella la falta de sustento, que experimentava: fue agudo pensar de Chrisologo: *Fames revocat, quem saturitas exularat*: La gula, y la destemplança apartò de la Gracia de su padre al Prodigio, y la abstinençia, y ayuno lo bolvió à ella: Luego que se viò hãbriento, se reduxo, y consiguió lo que por la hartura, y destemplança avia perdido: *Fames revocat, quem saturitas exularat*: para que así tengamos entendido, que el ayuno buelve à poner al hombre en las mismas felicidades que perdió por la culpa.

En la Cruz estava el Hijo de Dios hecho blanco de las afrentas, y objeto de las injurias, tan affigido con los tormentos, y tan desangrado con las heridas que avia recibido, que explicó la penosa sed que tenia: *Sitis*. Hombreres, sediero estoy. Oyeron los circunstantes esta misteriosa palabra, y no para darle alivio, sino para atormentarlo mas (como sintió Baro-

Chrisol.  
Ser. 2.

S. Luc.  
c. 15, v.  
17.

S. Joan.  
c. 19, v.  
28.

gie)

S. Matt.  
c. 27. v.  
34.

nio) le dieron à beber hiel, y vinagre; y dize San Mateo, que gustò Christo la bebida, pero que no la quiso pasar al pecho: *Cum gustasset, noluit bibere.* Pues por que no recibe essa bebida el Redentor del mundo? Si es por ser desahrida, y amarga, no haze al caso, quando le son tan gustosos los tormentos. Demàs, que al que tiene grãde sed, aun la bebida mas amarga le es alivio. Rufino Aquileyense escriviò, que Christo no bebiò por ayunar: *Respuit fel, quod illi obtulerunt, elegit magis ieiunare.* Pues porque en esta ocasion, quando la sed es tan grande, elige el Hijo de Dios tan riguroso ayuno, que aun la bebida no recibe? Porque està ofreciendo à vn dichoso ladron las felicidades del Paraíso, y le promete que ha de gozarlas en su compania aquel dia: *Hodie mecum eris in Paradyso*, y quiso misteriosamente enseñar nos, que si el hombre por la gula fue desterrado de aquel dichoso Lugar, ha de bolver por el ayuno à

Ruf. A-  
quil. in  
Psal. 68.

ser à el restituído; por esso quãdo ha de llevar à Dimas al Paraíso, elige Christo el ayuno, y abstinècia, no bebiendo la hiel, aunque la gusta: *Respuit fel, quod illi obtulerunt, elegit magis ieiunare:* que por la virtud opuesta se mos restituídos à los bienes, que perdimos por el vicio contrario; y si la gula nos privò de las felicidades del Paraíso, el ayuno nos ha de bolver à gozar sus dichas.

Entre los milagros que obrò Moyses, para sacar de Egipto los Hebreos, fue vno, convertir la vara en serpiente: *Qua versa est in Colubum.* Mal parece en vn Ministro entrosar la vara, por q̄ suele ser para convertirla en serpiente! La vara del Superior no ha de tener bueltas, ni de andar torcida, que de essa suerte es culebra, que con su veneno atõsiga, y cõ su ponçoña mata: ha de tener flores con q̄ recree, y frutos con que regale. Pero veamos por que Moyses convierte la vara en serpiente, y no en otro animal apacible? Yo responderè à la pregunta con

Exod. c.  
7. v. 11.

Ana. Si.  
nair. in  
exam. l.  
10.

unas palabras de Anasta-  
sio Sinaita: *Eadem causa eos  
admanendos, & ad revocan-  
dum eis in memoriam ea, que  
facta sunt in Paradyso, eis  
diversa exhibuit prodigia per  
serpente[m], & lignum.* Del  
Paraíso fueron desterra-  
dos nuestros primeros  
Padres por la culpa, y  
fueron la ocasion del pe-  
cado la serpiente, que los  
engañò con promessas, y  
el arbol que les diò la fru-  
ta, para que comiessen; y  
assi para que entiendan  
los Hebreos, que si han  
de volver à la Tierra de  
Promission, Symbolo del  
verdadero Paraíso, ha de  
ser por virtud contraria,  
vean distintavara, y dife-  
rente serpiente milagro-  
sas: La Vara que repre-  
senta la Cruz, y la Ser-  
piente que significa à  
Christo, que por esso hi-  
zo Moyses semejante pro-  
digio: *Et revocandum eis  
in memoriam ea, que facta  
sunt in Paradyso, eis diversa  
exhibuit prodigia per Ser-  
pentem, & Lignum:* para  
que sepamos, que si el vi-  
cio nos quitò los bienes,  
por la virtud contraria,  
volverèmos à gozarlos.

Por la gula perdiò Adà,  
y perdimos todos las feli-

idades del Celestial Pa-  
raíso; y si por la virtud cõ-  
traria hemos de ser à  
ellas restituidos, por dõ-  
de mejor q̃ por el ayuno?  
Assi es (dize S. Zenõ.) *Ex-  
pulsi sumus quia non ieiunavi-  
mus, ieiunemus, ut in Paradi-  
sum revertamur.* Por esso,  
pues, Christo deseos de q̃  
seamos restituidos à las di-  
chas que perdimos por la  
gula, para q̃ lo imitemos  
en el ayuno, se muestra  
ayunador, y abstinente  
quarenta dias: *Cũ ieiunasset  
quadraginta diebus.* Des-  
pues de tantos dias de ayu-  
no tuvo Christo hambre,  
*Postea esuriit:* y en esta oca-  
sion llegó el Demonio à  
tentarlo: *Et accedens tenta-  
tor.* Pues porque no per-  
mite que llegue ante quã-  
do està ayunando, sino  
despues, quando se halla  
hambriento, y desfalleci-  
do de tan larga abstinencia?  
Respondiò à la duda.  
S. Ambrosio: *Videte ar-  
tem Domini qua adversa  
rium arte circumvenit.* In-  
dustria fue, y arte de  
Christo nuestro Biẽ el no  
permitir que llegasse el  
enemigo à tentarlo hasta  
que se viesse cõ el ayuno  
flaco, y hambriento, para  
enseñarnos en esso, que

S. Zenõ.  
Ser. de  
ieiun.

S. Amb.  
t. 2. se. 3.

S. V.

Para conseguir las victorias del espíritu, no ay mejores armas, que las flaquezas del cuerpo.

**L**uchava Jacob con el Angel, quando caminava huyendo los rigores de su hermano Esau, con tanto espíritu, y tan soberano esfuerzo, que prevaleció contra el Angel; así lo dize el Sagrado Texto del Profeta Oseas: *Invaluit ad Angelum, & confortatus est.* Pero si miramos las palabras que se figuran, hallaremos señales, no de vencedor, sino de vencido; no de animoso, sino de cobarde, pues lo veremos, que ruega, y llora: *Flevit, & rogavit eum.* Las lagrimas indicio son de flaqueza; los ruegos señales son de necesitado. Pues si Jacob llora, y ruega, flaco, y necesitado se halla; como, pues, con estas señales nos dize el Sagrado Texto, que prevalece contra el Angel, y sale victorioso de la lucha?

*Invaluit ad Angelum, & confortatus est.* Ea, que dize muy bien; antes porque ruega humilde, y derrama tiernas lagrimas, se conoce la valentia de su espíritu, y esforçado de su animo (dize Ruperto mi Padre: *Recte dicas de fortitudine penitentium, quare vera fortes sunt flendo instanter, & rogando perseveranter.* El que pide con humildes ruegos, es verdad que se halla necesitado, y el que llora, y derrama lagrimas, es cierto que se muestra flaco, y rendido, pero estas son flaquezas, y rendimiento de un cuerpo penitente, y mortificado, que son las que dan valor, y esfuerzo al espíritu, para pelear constante, hasta conseguir victoria, porque para alcanzarlas con el espíritu, no ay mejores armas que las flaquezas, y desmayos del cuerpo: *Quia re vera fortes sunt flendo instanter, & rogando perseveranter.*

*Apprehendite disciplinam, ne quando irascatur Dominus, & peccatis de via iusta: dicitur* E 3. • el

*Psal. 23  
v. 125*

*Osea. c.  
23. v. 4.*

el Coronado Profeta. Tomad la disciplina, y coged el azote, para que no seais vencidos, ni perezcais en el camino de la justicia, quando el Señor venga enojado, à pedirnos cuenta de vuestras obras. Pues para esto, que haze al caso el azote, ni la disciplina? Es el caso, que con la disciplina, y azote se castiga la carne, se mortifica, atenua, y enflaquece el cuerpo, y à esse passo tiene mas vigor, mas fortaleza, y valor el espíritu; y para que este venga esforçado, y salga victorioso, las mejores armas son las que debilitan, y enflaquecen el cuerpo; y assi aconseja David al que pretende ser vencedor en el espíritu, que tome el azote para mortificar el cuerpo: *Apprehendite disciplinam, quia adversa magis conservant hominem in statu gratie, quam faciunt prospera.* Un cuerpo regalado, y dado à las delicias, es agenda ribieças en el alma: sus mismas prosperidades le sirven de peso, que lo agovian, lo hazen pereçoso para

las cosas de virtud, y lo precipitan en los vicios: pero si està castigado, macilento, y debil, està mas fervoroso el animo, porque sus mismas flaquezas, y mortificaciones dan alientos al espíritu para las victorias contra los apetitos, y pasiones.

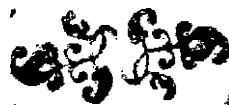
Esta verdad confirma el titulo que diò David al Psalmo 50. de su penitencia: *Psalmus in finem David, quando venit ad eum Natham Profeta.* Ofendiò David à la Magestad de Dios con el pecado de adulterio: Entrò Natan à reprehenderle la culpa, reconociòla David, y humilde, y rendido compuso este Psalmo, y le diò este titulo: *Psalmus in finem David, quando venit ad eum Natham Profeta.* San Geronimo leyò de esta suerte: *Victori Canticum David.* Cantico al Victorioso David. Pues aqui de Dios! El titulo del Psalmo no ha de ajustarse con lo que el Psalmo contiene? Quien lo duda, porque de otra suerte no viniera apropiado el titulo. Quanto el Psalmo contiene no son

lagris

lagrimas, ayes, y suspiros? Todo esto no es demonstracion de que se ve rendido, vencido, y prostrado? Pues como canta la victoria en el mismo rendimiento? Como San Geronimo intitula el Psalmo Cantico de David victorioso? *Victori Canticum David*. Dize muy bien: con aquellas lagrimas, y suspiros; con aquellas penitencias, y rendimientos no mace-rava su cuerpo David? No enflaquecia, y maltratava su carne? Pues bien se le puede cantar la victoria: bien se puede tener por cierto que venció el espíritu del Profeta, y assi con razon se le dà al Psalmo el titulo del victorioso David: *Victori Canticum David*; porque los rendimientos de la carne alientos son del espíritu, y sus victorias se consiguen con las mortificaciones, y flaquezas del cuerpo.

Por esso, pues, no permitió Christo que se llegasse el enemigo à tentarlo, hasta que se sintió hambriento, y necesitado; y vencendolo desta suerte, nos enseñò, que

con la flaqueza del cuerpo se allegura el mayor triunfo del espíritu: *Videte artem Domini, qua adversarium arte circumvenit*. En esta ocasion, quando el Demonio viò à Christo necesitado, y hambriento, se llegó à tentarlo, persuadiendole à que convirtiesse en pan vnas piedras. Pero reparen en la astucia con que llega el enemigo, para obligarle à que obre el milagro: *Si Filius Dei es* (le dize) *dic ut lapides isti panes fiant*. Hijo sois de de Dios (que fue como si dixera.) Creadito teneis de Grã Señor: la fama os aclama por Divino, y os dà aplausos de Soberano: bien podeis empeñaros en hazer prodigios, y convertir estas piedras en pan: *Si Filius Dei es dic, ut lapides isti panes fiant*. No lo discurrió mal el Demonio, para lograr su intento (aunque ciegamente discurrió aqui) porque en el mundo.



## §. VI.

En viendose el hombre aclamado por grande, y en teniendo aplausos de señor, le parece que es todo poderoso, y que puede empeñarse en hazer milagros.

**D**el principio Christo nuestro Bien á sus prodigios, y empezó á manifestar su poder, convirtiendo el agua en vino, quando se hallò en las bodas de Canà de Galilea; y dize el Sagrado Texto, que fue este el primer milagro que obrò su Omnipotencia: *Hoc fecit initium signorum Iesus in Cana Galilee.* Pues hasta esta ocasion no obrò Christo otra maravilla? Este fue el primer milagro que hizo? Pues pregunto: este prodigio de còvertir el agua en vino, no lo obrò á los treinta años de su edad? No ay duda. Pues como hasta entonces estuvo su poder ocioso? Porque hasta los treinta años viò Christo con los hombres en opinion de hombre humilde; todos le re-

niã por Hijo de vn pobre oficial: *Ipsè Iesus erat inopiens quasi annorum triginta: ut putaretur Filius Ioseph,* dize San Lucas; y asi en este tiempo, y mientras tuvo esta opinion, no se oye, ni se dize que empenasse su poder en obrar milagros, pero al cumplir los treinta años de su edad, quando se hallava en las bodas de Canà, ocbaua de oirse en el lordã la voz del Eterno Padre, que lo aclamava por Hijo suyo: *Hic est Filius meus dilectus,* y asi al punto se viò con estos aplausos, con esta reputaciõ, y credito, aunque nunca lo avia hecho, empezó á obrar milagros, trocando las cosas, y mudando el agua en vino: *Hodie (escriue Chrysologo) Christus initium signorum dat Coelestium, dum convertit aquas in vinum, ut quem Pater voce Filium iam probat, ipse se Deum virtutibus approbat.*

Todo el tiempo que Christo estuvo tenido por Hijo de Ioseph, humilde Carpintero, no manifestó su Omnipotencia, y la tuvo como ociosa, y sus pensa, pero en teniendo aplausos

S. Ioan.  
C. 2. v. 11

Chrysost.  
Ser. 160

aplausos, de Soberano se empenó en hazer milagros, y empegó à obrar prodigios: *Ut quem Pater voce Filium probat ipse se Deum virtutibus approbat.* En Christo fue misterio, y quito aqui con su virtud, aprobat lo que dezia la voz del Padre, pero sirvió para enseñança nuestra, y darnos à entender lo que de ordinario passa en el mundo, y es, que el hombre que se vé en reputacion, para conservar el credito, se empena en querer hazer milagros, y en obrar lo que no puede, y suele ser muchas vezes persuasion del Demonio, como lo vemos el dia de oy, pues se valiò desta industria el enemigo para que Christo se empenasse en convertir las piedras en pan: *Si Filius Dei es.* Si eres Hijo de Dios (le dize) que fue como si le dixeran: por ai hemos oido al Hijo de quien sois: gran credito teneis en el mundo, en buena reputacion estais, no ay que descaer de ella, sino empenaros en hazer este milagro, para no dezir de quien sois. Quanta vanidad, Catolicos, ay

en los hombres! Quanta ostentacion se gasta, que parece milagro el sustentarla, y es solo por conservar el aplauso que dà el Demonio! A quantos ha tentado, y aun vécido reconviendoles con su credito! Quantos latrocinios se han cometido por sustentat el faulto! Quantos desafios se han hecho, y acetado, y quantas venganças se han executado, porque el Demonio reconviene con la reputacion, ojala no fueran tantas. *Si Filius Dei es.* Cò este engaño llegò oy el Demonio à Christo, y para que temple el ayuno, y destierre la virtud, haziedo pan de las piedras, le reconviene con su credito, diziendole, si es Hijo de Dios: *Si Filius Dei es.*

Que dizè de mi los hombres, y en reputacion, y credito estoy en el mundo? (pregunta Christo à sus Discipulos) En verdad Señor (respòden) q̄ estais en muy buena opiniò, por q̄ vnos dizen q̄ tois Bautista, otros que Elias, muchos q̄ Jeremias, y el q̄ me nos juzga de vuestra Persona os tiene por algùn Profeta: *Alij Ioannem Baptistã, alij c. 16.*

autem Eliam, alij vero Ieremiam, aut unum ex Prophetis. Atendiò à estas palabras el Salomon de España, y dixo: si tal es la opiniõ en que esta Christo en el mûdo, no ay que admitar de que se escrivan tantas acciones heroicas, y prodigiosos milagros como obrò: *Non est admirandum, quod Christus egerit ea, quæ de ipso scripta sunt, cum talis apud omnes de eo opinio haberetur.* Si es tal la fama que entre los hombres tiene Christo; si es aplaudido por el Bautista, que es el mayor de los nacidos; si està quando menos en reputacion de vn Profeta Grande, como lo fueron Elias, y Jeremias; que mucho es, que se muestre tã maravilloso, y se escriba que obra tantos prodigios! No es mucho por cierto, porque esta misma opinion, y credito (quãdo no huviera otra razõ) le obligava à que obrasse estos milagros: *Cum talis apud omnes de eo opinio haberetur.* Obrò los Christo como Hijo de Dios en beneficio de los hõbres; pero en este mismo obrar nos estuvo enseñando lo

que passa en el Mundo. y como el que es tenido por Señor, y està en reputacion de Persona Grande, le parece que es todo poderoso, y que puede empeñarse en hazer milagros.

No dize el Evangelista San Lucas como se llamava el rico Avatiento: solonos advierte, que era vn hombre particular, y de poca cuenta ( que no debe de ser vna misma cosa, el tener hazienda, y el ser hombre de caudal)

*Homo quidam erat dives.* S. Luc: c. 16. v. 19.  
 Pues no nos dirà como se llamava el rico, como nos dize el nombre que tenia el pobre, que estava à sus paertas? Lazaro llama à este, y al otro dexa sin nombre, y parece que avia de ser al contrario; por lo menos en el estilo del mundo assi sucede, que los ricos son muy nombrados, y los pobres muy poco conocidos. Pues como el Evangelista. andando tan cuidadoso en dezirnos, que el pobre se llamava Lazaro, se olvida de advertirnos como se llamava el rico? El rico no tenia nombre como pobre? Si, nombre tenia,

Abul. hic  
 q. 4.

tenia, pero no lo merecia tener, y por esso no se lo dà el Evangelista (dixo San Vicente Ferrer: ) *Certum est, quod dives nomen habebat, & Christus istud sciebat, & tamen dicit homo quidam, ac si nesciret nomen eius, vitiosi enim nomen raditur in Cælo.* Es el caso, que el rico Avariento no hazia cosa de virtud, ni era prodigioso en el obrar, sino desatento, y vicioso, pues no se le dà nombre alguno de reputacion, y credito, porque solo quien lo tiene se empeña en obrar acciones heroicas, y prodigiosas hazañas; y pues este no se empeñò en hazerlas, no tiene nombre de credito, sino de hombre muy vulgar: *Homo quidam.*

Por mandado de Dios embiò Eliseo vn Discipulo suyo, con orden, que vngiessè por Rey à Iehu, para que saliendo à la Campaña contra Acab, y Iezabel tomassè vengança de las vidas, que con crueldad avian quitado à los Profetas. Executolo el Ministro, y vngiendo primero por Rey à Iehu, despues le encargò la vè-

gança: *Vnxi te Regem super populum Domini Israel, & percutes Domum Acab.* Hizo reparo el Abulense en el orden, y disposicion del Profeta, y como lo vnge por Rey antes que le intimè la vègança: *Quare Iehu unctus fuit oleo ante quam Propheta diceret ei aliquid.* Pues por què el Profeta vnge à Iehu antes de hablarle palabra? Por què lo constituye en la Dignidad Real primero que le diga el fin para que le dà la Corona? Ya diò la respuesta el Salomon de España: *Quod prius unxit eum, quam loqueretur sibi, quia se prius Propheta diceret, quod volebat eum ungere in Regem ad hoc quod deleteret totam Domum Acab, ipse reputans hoc facile forte nolet ungi in Regem: Cum autem unxit eum nihil dicens, iam sciret Iehu se unctum in Regem, & ideo si iuveretur ei gravia crederet se non posse retrocedere.* Si el Profeta entrara luego diziendo à Iehu, que se avia de oponer al Rey Acab, dificultara la empreffa, y se acobardara su animo, porque à vn hombre particular no le empeña su opinion para fa-

4. Reg. e.  
9. v. 7.

Abul. hic  
9. 9.

lie

S. Vic.  
Ferrer. cõt.  
in hoc  
Evangelio.

lir à campaña, y pelear contra vn Rey: Pùes buen remedio: vnjale primero, para que viendose con la Corona, con la Dignidad Real, y con los aplausos de Soberano Principe, se imagine poderoso, y se empeñe para obrar prodigios, y atropellar inconvenientes, venciendo dificultades: *Ideo si iucretur ei gravia credere se non posse retrocedere*; porque es cierto, que en viendose el hombre aclamado por grande, le parece que todo lo puede obrar, y se arroja, y determina hasta atropellar los mayores inconvenientes.

Esta astucia se valiò el demonio el dia de oy; y para que Christo se empeñasse en hazer el milagro de convertir las piedras en pan, le dà primero las<sup>a</sup> aclamaciones de Soberano, y le reconviene con la opinion de si es Hijo de Dios: *Si Filius Dei es dic vt lapides isti panes fiant*: si es Hijo de Dios, le dize, y le dà piedras por pan. Todavía parece (y es cierto) que anduvo el demonio poco acertado en la oca-

sion. Si pretende derribar à Christo, y le vè hambriento, ofrezcàle pan floreado, ò manjares delicados, que sean dulces, y sabrosos al apetito: pero ofrecerle piedras duras, y erralo el enemigo (dize Chryfologo:) *Miser cupis tentare, sed nescis: esurienti tenera offerre, non dura, debuisti*. Pero què otro pan avia de ofrecer el demonio, sino vnos duros guijarros, porque cada vno sigue su inclinacion; y la dureza del demonio no avia de combidar con otra cosa, sino con duras piedras: *De lapidibus panem facere suavit* (dize Beda mi Padre) *vt qui durus est mente, duritiam ostenderet* Sermone: para que en esto sepamos, que

Chrysol.  
Ser. 112

### §. VII.

*Cada vno explica el genio que tiene, y sigue su inclinacion, y natural.*

**D**Esde el Desierto llevó el demonio à Christo nuestro Bien al pinaculo de el Templo de Ierusalen, y le

le pide, que si es Hijo de Dios, se arroje desde lo alto al suelo: *Si Filius Dei es mitte te de orsum.* Tã abatido lo quiere, que le aconseja que se arroje en tierra! (si todos los arrojados viueran abatidos, muchos huiera postrados; pero el daño es, que vemos algunos muy empinados, porque viuen con arrojo.) Pues no fuera mejor aconsejarle que subiera arriba, y persuadirle que bolara à lo alto? Porque esto fue lo que persuadiò à Simon Maggo, como dize San Maximo: *Qui Paulo ante bolare tentaverat subito ambulare non possset, & qui penas assumpserat plãtas amitteret.* Pues como el demonio procede con tanta diferencia, y acomete con tan diversas tentaciones, que à Simon persuade que suba al Cielo, y à Christo aconseja que baxe à la tierra? Es el caso, que se acomodò à la inclinacion de cada vno, temiendo por cierto, que cada qual la seguiria: Hallò à Simon altivo, y soberbio, y diòle por aquel lado, pretendiendo derribarlo por lo alto. Viò à

Christo humilde, y sollicito con el abatimiento tentarlo: por esso le persuade que se arroje por tierra: *Mitte te de orsum,* que estos son los caminos por donde nos guia el demonio, y por donde nos tienta para vengernos, acomodandose para derribarnos al natural que tenemos; porque cada vno sigue su inclinacion propria, y se dexa llevar de su genio, y de el natural que tiene.

Por esso, pues, el dia de oy ofrece el enemigo à Christo el pan tan aspero, y duro; porque como conoce la austeridad, y rigor, la mortificacion, y aspereza con que ha vivido en el Desierto, no le brinda con manjares delicados, blandos, y suaves, sino con unas piedras asperas, y duras: *Dic ut lapides isti panes sũt,* acometienole por esse lado para vencerlo, porque lo mirò por essa parte inclinado: y en esto mostrò tambien el enemigo su inclinacion propria; porque quien es tan duro, no puede inclinarse sino à durezas:

S. Max.  
hom. 5.  
de Sãct.  
Petr. &  
Paul.

*De lapidibus panem facere suavit, ut qui durus est mente, duritiam ostenderet Sermonem; para que assi entendamos, que cada vno sigue su genio, y explica el natural que tiene. O Catolicos! Si el dia de oy llegara à tentarnos, que seguro fuera el que nos diera guijarros de su parte; pero no nos combidara, ni nos hiziera el brindis con piedras toscas, y brutas, sino acaso en la fantasia con diamantes muy luzidos (pero de mano de el demonio el mas luzido diamante es à la verdad la piedra mas bruta, y tosca.) Lo cierto es, que combidara con manjares suaves, y sabrosos, porque nos viera àzia esta parte inclinados, y procurara seguir nuestro genio para engañarnos, y vencernos; pero como à Christo lo mira inclinado à la aspereza de vida, con austeridades le acomete, ofreciendole, no delicada comida, sino duras piedras por pan: *Dic ut lapides isti panes fiant.**

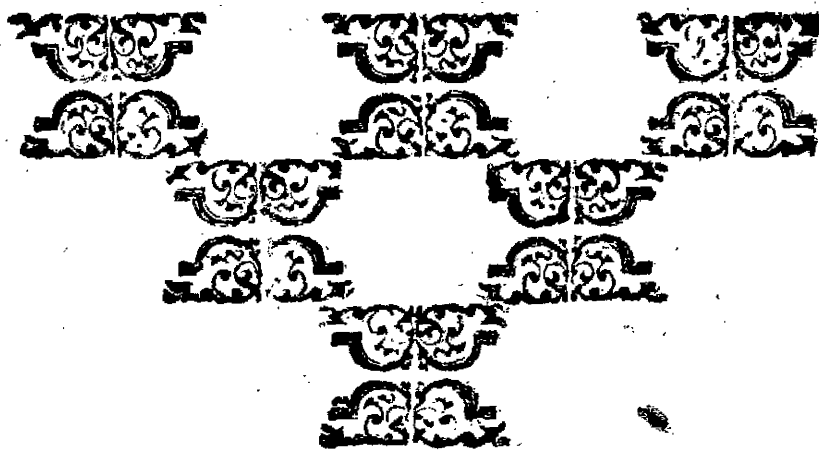
Sirvanos, pues, Fieles de enseñanza esta doctrina, para que sepa-

mos governarnos; y vivamos cuydadosos. El demonio nos dà por nuestra inclinacion para detribarnos, conociendo el empeño con que la seguimos, y Christo nos persuade, que no sigamos el genio proprio, sino que nos dexemos governar del dictamen prudente, de quien con acierto nos rije; que por esso camina al Desierto, guiado del Espiritu Santo. El demonio nos persuade repentinos arrojos, y Christo nos aconseja, que si à la perfeccion tubimos, no hemos de presumir caminar de un buelo, sino passo à passo, y de virtud en virtud, que por esso el Espiritu Santo lo lleva al Desierto, no bolando por el ayre, como el demonio lo puso en el pinaculo, sino caminando poco à poco por la tierra. El demonio le persuade, que falte al ayuno, como persuadiò à nuestros primeros Padres, y nos persuade à todos la destemplança, para desterrarnos de el Parayso, y Christo nos aconseja la abstinencia para restituirnos à sus fel-

felicidades. Quarenta dias ayunò , y no mas, porque no ayunaron mas Moyses, y Elias, que en lo exterior, ni en la virtud quiso singularidades: sea el hombre en lo interior perfecto como ninguno; pero en lo exterior parezca virtuoso como todos. Despues de tanta abstinencia tuvo

Christo hambre, y quiso el demonio que no la tuviese para vencerlo, por que conoce, que el padecerla asegura la victoria; que las flaquezas del cuerpo son las armas para que vença el espiritu, para asegurar la gracia, y conseguir la gloria;

*Ad quam nos perducat, &c.*



SER

# SERMON

## QUARTO,

PARA EL MIERCOLES SEGUNDO  
de Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON.

- §. 1. Muchas vezes desdora el animo lo que acredita la lengua; y en lo exterior suena aplauso lo que en lo interior es calumnia.
- §. 2. La mayor ruyna del hombre se origina de querer go-  
vernarse por su voluntad propia, y regirse por su propio  
dictamen.
- §. 3. No se ha de obrar con aparato por ostentacion, y  
vanidad, sino para provecho, y remedio nuestro.
- §. 4. No se debe llamar hijo proprio el que nace de  
sus padres, sino imita sus virtudes, y es parecido en  
las obras.
- §. 5. Solo parece que son del Divino agrado los Hijos le-  
gitimos, y se disgusta al parecer de los que son de adultera,  
y agena generacion, y nacimiento.

### SALVACION.

*Volumus à te signum videre. S. Matt. c. 12.*

**Y**O Avia pensado que el Domingo passado se  
avian acabado las tentaciones del demonio,  
porque parece que lo dava à entender assi  
el Evangelista San Lucas: *Consummata omni  
tentatione*; y el dia de hoy halio que no se acabaron,  
pues

pues veo que se profiguen, y lo advierte el mismo San Lucas: *Aliter* *ignom de Carlo querbant.* El Domingo pasado tentò à Christo vn demonio, con apariencias de hombre; y el día de oy llegan à tentar-lo ynos hombres parecidos al demonio, y no se qual de las dos es mas terrible tentacion; grande es la de vn demonio al parecer humano; pero mayor parece la de vn hombre endemoniado. Diò Christo salud, y libertad à vn hombre, que estava poseido de vn espíritu malo (aunque los hōbres mas libertad suelen tener, quando no es bueno el espíritu que los posee) y aunque fue tan evidente el prodigio, anduvo en opiniones la verdad; que à la malicia nunca le faltò por donde calumniar la evidencia, para poner en duda lo que es cierto. Cuidadosos los Fariseos del prodigio, y dudosos del milagro, piden nuevas maravillas; ni saldràn de las dudas, ni les faltatàn cuidados, porque nunca faltaron cuidados, ni dudas al que buscò novedades. Governados de su propria voluntad se llegaron à Christo con aparente zelo, y fingiendo santidad: en quien tiene voluntad propria, ni el zelo es verdadero, ni la santidad tampoco. Maestro lo llaman, y le piden milagros; acerrarànlo si le pidieran doctrina, aunque ay Maestros que han menester hazer milagros para dar doctrina, porque de milagro la tienen; estos Maestros no presumen lo que ignoran, aunque ignoran lo que presumen. Negòles Christo lo que pedian; otros no lo negaran aviendo pedido ignorantes; porque en el mundo los necios son los que salen con todo, porque se dan mucho la mano la ignorancia, y la fortuna, el no merecer, y el conseguir; pero con el Hijo de Dios el virtuoso es el afortunado, y es sabio el benemerito. Finalmente les negò el milagro que pedian, pero les concediò en el de Ionàs, que representò el prodigio de la gracia, de esta necessito; *Aue Maria,*

Magister volumus à te sciamus videre.  
S. Matth. cap. 12.

**N**O siempre sientte el coraçon lo que pronuncia la lengua, ni la intencion dicta lo que del labio se escucha, porque ay hombres como Sirenas, que ocultan lo feo, y manifiestan lo hermoso, y agradable: que halagan con lo dulce del canto que se escucha, y es nociva la intencion que tienen. Yá nos lo adviertió el Espiritu Santo en el capitulo 12. del Eclesiástico: *In labijs suis imbutas inimicus, & in corde suo insidiatur, ut subvertas te in foream.* Y es muy cierto, que tal vez, y aun muchas vezes se oyen alabanças, y se pronuncian aplausos; y el coraçon arde con la embidia, y el odio. Vemoslo en el Evangelio de este dia, pues los Escrivas, y Fariseos que se llegan à Christo en lo exterior llamandolo Maestro: *Magister.* En lo interior llenos de embidia, calumnian su doctrina, y abor-

recen su magisterio: *Vocant Magistrum (dixit Casiano) cuius doctrine non, ut discipuli boni credunt. De Maestro lo acredita la lengua, y de ignorante lo censura la intencion: Maestro lo llaman en lo exterior, y en lo interior aborrecen sus Discipulos; aplauden su Magisterio, embidian su doctrina: Magistrum vocant, cuius doctrina non, ut Discipuli boni credant.* O que ciertos es, que

Casian. l.  
8. c. 27.

S. I.

Muchas vezes desdora el animo lo que acredita la lengua, y en lo exterior suena aplauso lo que en lo interior es calumnia.

**L**AS Damas de Jerusalen alabaron con todo eacarecimiento la grandè perfeccion, y hermosura de la Esposa: *O pulcherrima mulierum!* (dizen en los Cantares)

Cant. c.  
v. 9.

O muger entre todas la mas perfecta en hermosura! Cuya belleza nunca fue bastantemente celebrada; porque aunque mas se quisiese encarecer, siempre quedò corto el aplauso. Està bien; pero reparemos en el capitulo primero, que en el hallaremos la respuesta de la Esposa: *Nolite me considerare, quod fusca sim, quia decoloravit me Sol.* Hijas de Ierusalen, si considerais mi rostro, y lo juzgais moreno, sabed que lo causa el Sol. Tened Esposa Santa, que no parece que hablais à proposito. Estàn las Damas de Ierusalen haziendose lenguas, para alabar vuestra hermosura, y dicen à voces vuestra belleza: *O pulcherrima mulierum!* Y respondeis vos que murmuran de vuestro rostro, y censuran el color moreno de vuestra cara? *Nolite me considerare, quod fusca sim.* Ea, que dize muy bien la Esposa; no responde, no, à lo que en las palabras se oye, sino à la intencion con que hablan; porque estàn con la boca aplaudiendo su hermosura, y en el animo la mur-

muran de morena, y atecada, y como cuerda la Esposa no responde à lo exterior de las palabras que escucha, sino à lo interior de la embidia con que las pronuncian; no à lo que dicen con la lengua, sino à lo que en el animo consideran: *Nolite me considerare, quod fusca sim*, para que en esto entendamos, que muchas vezes se piensa en el coraçon lo contrario de lo que con el labio se dize, y que se oyen palabras de aplauso, quando ay en la intencion mucha embidia, desdorando el animo lo que acredita la lengua.

Esto que sucedió à las Damas de Ierusalen con la Esposa, no dexara tambien de averse experimentado con las Damas de la Corte: quantas vezes ayran alabado con palabras de encarecimiento vna hermosura en su presencia, aplaudiendola el garvo del talle, y el buen color del rostro, y al mismo tiempo llenas de embidia estàn notando los defectos, y considerando las faltas? Censuran àzia dentro lo mismo

Fa que

Cant. c. 1  
p. 5.

que aplauder àzia fuera, y desdoran con la intencion à quien con la lengua alaban: esto ya avrá sucedido en muchas ocasiones; pues esto mismo experimentò la Esposa. Las Damas de Ierusalén con repetidos aplausos encarecen la hermosura, y gracia; no se oye otra cosa de sus bocas, sino alabanzas: *O pulcherrima mulierum!* Y à esse mismo tiempo emvidiosas la calumnián de morena; y así entendida la Esposa, no responde à lo que la lengua dize, sino à lo que la intencion considera: *Nolite me considerare, quod fusca sum,* para que veamos en esso, como succede, que desdora el animo lo mismo que acredita la lengua, y que en lo interior muchas vezes es calumnia, lo que en lo exterior suena aplauso.

Huyendo David las persecuciones de Saul, cò puso el Psalmo 54. en que pone unas palabras muy de nuestro intento: *Divisi sunt ab ira vultus eius, & appropinquavit cor illius:* De la ira se apartò el semblante, y se llegó el

coraçon. Pues adonde se llegó el coraçon, si de la ira se apartò el semblante? Dixera yo, que el coraçon se llegava à la ira, y enojo, al passo, y al mismo tiempo, que del enojo, y la ira se apartava el rostro; esto es, que vna cosa estava dentro del animo, y otra cosa se manifestava en el semblante, q̄ en lo exterior todo era lisonja, y agasajo, y en lo interior, odio, y embidia. El mismo David lo explicó en el verso siguiente: *Molliri sunt sermones eius super oleum, & ipsi sunt iacula:* Los enemigos de David en lo exterior y en su presencia le hablaban cò palabras bládas, y dulces, y en lo interior, y oculto tenían la saeta, la pòcoña, y veneno: *Quia in presencia David (dize Lita) loquebatur amicitia, & pacifica, & in occulto tractabatur contraria,* y Theodoro: *Alia quidem arguebatur, alia machinabantur:* Vna cosa era lo que dezian, y otra lo q̄ imaginavan; las palabras eran de amistad, y el semblante de amigos, pero el animo de contrarios, y opuestos: lo que en las palabras eran aplausos,

*Psalms.*  
54. v. 22.

*Lir. hic.*

*Theodor.*

en el coraçon eran em-  
bidias, y rencor era en el  
animo, lo que en la len-  
gua era dulçura: *Alia  
quidem arguebant, alia ma-  
chinabantur*, para que así  
tengamos entédido, que  
muchas vezes muestra el  
semblante agafajo, y el  
coraçon arde en ira, y que  
està censurando el animo  
lo mismo que la voz acte-  
dita, y aplaude.

Esta verdad confirmò

*Pf. 117.  
v. 12.*

David en el Psalmo 117.  
*Circūdederunt me sicut  
apes*, dize de sus enemi-  
gos hablando con la Ma-  
gestad de Dios: ha Señor,  
y que afligido me veo!  
Como me librarè yo de  
mis contrarios, porque  
me han cercado como  
vn enxambre de abexas:  
*Circūdederunt me sicut apes.*  
Pues Profeta Santo, esto  
os dà cuidado? Si vues-  
tros enemigos os rodea-  
ran como fieros Leones,  
si como sangrientos Ti-  
gres, ò como espantosos  
Dragones os cercaran,  
vaya que os diera cuida-  
do; pero si como abexas  
son, que os espanta? La  
abexa no està dando dul-  
çuras, y comunicado sua-  
vidades? No sale de su  
boca la miel? Es verdad

todo; pero también quan-  
do lleva en la boca la flor,  
para fabricar el panal,  
hiete, y abraza con el  
aguijon. Con la boca re-  
gala, y lisongea, y à esse  
mismo tiempo tiene en  
lo oculto la punta con  
que lastima, y maltrata.  
Todo lo dixo mi Gran  
Padre San Gregorio:  
*Apes enim (dize) in ore  
mel habent, in aculeo cau-  
de vulnus, & omnes, qui  
lingua blandiuntur, sed la-  
tenter ex malitia feriunt  
apes sunt, quia loquendo  
dulcedinem mellis propo-  
nunt, sed occulte feriendo  
vulnus inferunt.* De aque-  
tos enemigos se quexa  
David: Estos (dize) que  
le dan cuidado; les que  
son como abexas, que lo  
lisongea, y adulan cõ sua-  
bes razones, con palabras  
dulces, y melosas, y en el  
animo, y en lo oculto de  
la intenciõ maltratan cõ  
el estímulo de la envidia,  
y lastiman con la flecha  
de la calumnia: *Apes enim  
in ore mel habent in occulto  
cauda vulnus;* para ense-  
ñarnos, que ay enenigos  
con vestidos, y mascaras  
de amistad, que como  
abexas tienen la miel en  
los labios, y en el coraçon

*S. Greg.  
Magho.  
mil. 9. in  
Ezech.*

el veneno, q̄ quando en lo exterior aplauden con palabras suaves, en lo interior embidiosos lastiman con calumnias.

Que de exambres debe de aver en la Corte, parecidos á estos animales: en lo exterior todo reverencias, las palabras melosas, todo flores en la boca, suavidades en la lengua, y dulçura en los labios; y si llegais á examinarlos en lo interior, y oculto, que cierto es que hallareis en ellos el veneno de la embidia, y el agrio de la mala intencion. Como lo vemos en los Escrivas, y Fariseos, que con dañando animo, y llenos de interior embidia se llegan el dia de oy á Christo con dulçura de razones, y con suavidad de palabras, dandole aplausos de Maestro en lo exterior, y aborreciendo en lo interior su doctrina: *Vocant Magistrum cuius doctrine non ut Discipuli boni credunt.* Maestro (dizen) queremos que en obrar milagros os ajusteis con nuestra voluntad, que executeis nuestro guiso, y que hagais lo

que nosotros queremos: *Volumus.* Erraron estos Fariseos (dize Casiano) y se destruyeron con lo mismo que dizen, y procuran: *Sua locutione se destruunt.* Pues por que se destruyen con lo que dizen? Porque llamando á Christo Maestro, y deviendo estar sujetos á su enseñanza, querian gobernarle por sí, y por su voluntad propia, obrando el Maestro con sujecion á ellos: *Volumus.* Que ruinas no se han originado del querer del hombre! En que desgracias, y miserias no nos ha puesto la voluntad propia! Diciendo, pues, estos Fariseos, que se execute lo que quieren, en lo mismo que dizen solicitan su ruina: *Sua locutione se destruunt;* y bien, porque

Cas. ubi  
sup.

## §. II.

*La mayor ruina del hombre se origina de querer gobernar se por la voluntad propia, y regirse por su proprio dictamen.*

**H**ablado San Ceno de aquel caso de Iona, tan sabido, dize unas

S. Cen.  
c. 11. de  
tim.

palabras muy del intento: *Felix magis sepulchro, quam navi.* Mirad (dize) à Ionàs en la nave caminar para Tarsis, y confiderad lo aposentado en el vientre de la Ballena, y lo hallareis mas feliz, y dichoso en el estomago del pez, que en el aposento de la nave: *Felix magis sepulchro, quam navi.* Y es muy cierto, porque quando està en la nave, halla las tempestades, encuentra las borrascas, y experimenta los peligros: y la Ballena llevandolo en su vientre, lo libra de los riesgos, y lo saca al punto. Pues veamos aora de donde nace esta diferencia, y porque Ionàs pelagra en la nave, y se salva en el pez? Porque la nave encamina al Profeta à la parte donde desea ir, y la Ballena lo lleva à donde repugna su deseo. Es verdad, pero por esto mismo es mas feliz en el sepulcro de la Ballena, que en el aposento de la nave: *Felix magis sepulchro, quam navi;* porque la mayor dicha la tenemos cifrada en q̄ no hagamos nuestro querer, ni nos dexemos go-

vernar de la volùtad propria. Quando Ionàs camina en la nave, vâ donde el quiere, y lleva por norte su voluntad, por esto halla la tormenta, y experimenta el ahogo. Quando està en el buche de la Ballena, haze su viaje sin alvedrio, ni propria voluntad que lo gobierne, y así sale del peligro, y halla la felicidad del puerto: *Felix magis sepulchro, quam navi.* Esta señal dà Christo el dia de oy à los Fariseos, y en ella reprehende la voluntad propria con que llegan à pedirle milagros: *Volumus à te signum videre.* Como si les dixera: desdichados sois quando el querer proprio os gobierna, y si pretendéis ser felices aveis de ser como Ionàs en la Ballena, q̄ no anda por su alvedrio, no haze lo que quiere, ni camina donde su voluntad lo lleva, que esta es la que ocasiona nuestras mayores ruinas, y así no os darè otra señal para ser felices, sino la del Profeta Ionàs: *Signum nõ dabitur eis, nisi signum Iona Propheta.*

Peregrinando camina:  
va Elias para escapar-

se de las amenazas de la Reyna Iezabel, y fatigado con el cansancio del camino, y molesto de la jornada se durmió el Profeta, y en esta ocasion se llegó vn Angel à despertarlo, ofreciendole para su alivio el sustento: *Ecce Angelus Domini tetigit eum, & dixit illi, surge, & comede.* Por cierto à mala ocasion parece que le viene el socorro: si està durmiendo el Profeta, no le dexará el Angel que descansase? Para que lo despierta? Y si es para socorrerle sea antes que se duerma, ò espere à que despierte, y además, que fuera mas a proposito el alivio, quando fatigado caminava, y se hallava perseguido. Por què, pues, el Angel lo dexa con la fatiga, quando està despierto, y lo socorre, quando dormido descansa? Para responder à la duda, veamos lo que nos dize el Sagrado Texto: *Timuit ergo Elias, & surgens abiit quocunque ferebat voluntas.* Temió Elias las crueldades de Iezabel, y para librarse dellas, tomó el

camino por donde lo llevara su voluntad: *Quocunque ferebat voluntas.* Así, quando despierto camina, se dexa gobernar de la voluntad propria? Pues no tendrá en este tiempo el alivio, y socorro, sino el cansancio, y fatiga. El que està dormido por lo contrario, no tiene voluntad propria que lo gobierne: privado està de esse sentido, y sin uso de esta potencia, pues que mejor ocasion para recibir el alivio? Por esso, pues, el Angel le socorre quando dormido descansa, y no lo alivia mientras fatigado camina: socorrelo quando dormido, porque no tiene con el sueño el uso de la voluntad que lo rija, y no lo alivia, quando despierto, y fatigado camina, porque la propria voluntad lo gobierna: *Quocunque eum ferebat voluntas.* Enseñandonos, que la voluntad propria nos trae los trabajos, y nos dexa en las congojas. Feliz suceso tuvo Elias; pero muchos malos sucessos se experimentan por guiarse el hombre por el parecer, y dictamen proprio.

Por

3. Reg.  
c. 19. v. 5

S. Ioann.  
c. 6. v. 48

Por los Desiertos peregrinaban los Hebreos, tan favorecidos del Cielo, que les llovía aquel Soberano Maná para su regalo, y sustento; pero en él hallaron su desdicha, y muerte: *Patres vestri manducaverunt Maná in Deserto, & mortui sunt.* Desdicha grãde por cierto, hallar muerte en lo que les avia de dar vida! Pues porquẽ encuentran la infelicidad en el Maná, el veneno en la triaca, y el daño en el remedio? Como hallan su ruyna en lo que es alivio, y socorro del Cielo? Porque lo recibian à medida de su paladar, y segun la voluntad propia, convirtiendo en el manjar de su gusto: *Deserviens unus cuiusque voluntari ad quod quisque volebat convertebatur.* Convertian el Maná à su gusto, comianlo à su arbitrio, y segun era su voluntad, y apetito. Muy mala señal es, no es mucho que encuentrẽ con su muerte; porque aunque les avia de dar vida el comerlo, el comerlo como quieren, haziendolo manjar de su apetito, y que sepa segun

su voluntad propia, mucho se podia temer que les ocasionasse su ruyna; porque parece que tiene seguro el riesgo el que por su dictamen se rige, y por su gusto, y voluntad se gobierna. De aqui nació la ruyna de los Fariseos, de querer hazer su voluntad, y solicitar governarse por su querer proprio: *Volumus à te signum videre: sua locutione se destruunt.*

Y ya que se gobiernan por su alvedrio, quẽ es lo que piden? *Signum videre*, que Christo obre vn milagro. Pues este Divino Señor no acabava de hazer vn prodigio tan grande, como dar lengua à vn mudo, ojos à vn ciego, y oidos à vn sordo, restituyendo estos sentidos à vn miserable hombre, de quien expellò al demonio, que lo estava posseuyendo? Pues si este prodigio han visto, quẽ otro milagro piden? Piden vn milagro muy ruydoso, de mucha ostentacion, y poco provecho; que se oyesse en el ayre grande estallido de truenos, y se viesse espantosos relampagos!

S. Aug.  
in Cat.

*Tempore estivo* ( dice San Agustín ) *contra naturam loci mugire tonitrua , coruscare fulgura.* Estos son los milagros que piden , y los que Christo niega: *Signum non dabitur vobis;* y aunque estos les niega, les concede el del Profeta Ionás, que en la representación es el prodigio mayor para nuestra utilidad, y provecho: *Nisi signum Iona Profeta:* para advertirnos con esta doctrina, que

### §. III.

*No se ha de obrar con aparato, por ostentacion, y vanidad, sino para provecho, y remedio nuestro.*

**E**sta verdad nos persuadirá aquella vara prodigiosa de Moyses; con ella el Caudillo del Pueblo de Dios convirtió en ságre las aguas, à ella misma la reducía en dragon, y con ella tambien producía cantidad de animales ruydosos, y abundantes Exercitos de mosquitos. Estos, y otros prodigios obrava Moyses con la

vara, para ablandar, y reducir la dura obstinacion de Faraon. Pero esperen, que lo mismo ( aunque no lo mismo; porque no es lo mismo lo que por parte del demonio se obra ) hizieron los Encantadores, y Hechizeros con sus varas. Milagros hizieron, aunque engañosos, y aparentes, muy parecidos à los que obró Moyses; ya formavan dragones; ya producian ranas; ya convertian en sangre las aguas; solamente no acertaron à obrar, ni pudieron producir los cinifes, y mosquitos: *Fecerunt similiter malefici incantationibus suis, ut educerent ciniphes, & non poterunt.* Pues como no imitaron este prodigio como los demás imitaron? Porque ay en ellos mucha diferencia: producir ranas, y fabricar dragones, son prodigios de ostentacion, obras de mucho aparato, y ruido, y estos prodigios, y estas obras las suelen imitar los hombres; porque para esso les suele ayudar el demonio; pero en entrando milagros de poco cuerpo, de pequeña apa-

Exod. c.  
8. v. 18.

rien-

riencia, como son los mosquitos, y cinifes, desmayaron los Ministros de Faraon; y aqui conocieron que obrava Dios: *Digitus Dei est hic*; porque los milagros que haze Dios, y los que no aciertan à imitar los hombres, se conocen en que son para utilidad, y provecho nuestro, no de ruydo, de ostentacion, y aparato: ranas ruydosas, y dragones corpulentos, y de ostentacion obrarán los hombres; pero cinifes, que no los alcance la vista, y obras de poco cuerpo, que no sirvan à la vanidad, no las harán los hombres.

Para que conducian, y de que provecho eran horribles truenos en las nubes, espantosos relampagos en el Cielo, y que se cruzasen rayos por el ayre? De ninguno, sino solo de ostentacion, y de ruydo. Estos son los milagros que piden los Fariseos: *Mugire tonitrua, coruscare fulgura*, y estos son los que les niega Christo; y solo les concede el que conviene para su utilidad, y provecho (aunque à tanta costa suya)

como es el de Ionàs, representacion de su muerte, prodigio que obrò, no para ostentacion, sino para conveniencia, y remedio de los hombres: *Signum querit, & signum non dabitur ei; nisi signum Ione Prophete.*

El Domingo pasado se llegó el demonio à Christo, pidiendole que obrasse vn milagro, convirtiendo en pan las piedras: *Si Filius Dei es, dic*, *S. Matthei c. 4. v. 3.* No vino en ello el Redentor del mundo, ni quiso hazer el prodigio. Pues no obrò en Galilea semejante maravilla? En aquellas bodas de Canà, que autorizó con su presencia, no convirtió el agua en vino? No ay duda. Pues si muda el agua en vino en Canà, porque en el Desierto no trueca en pan las piedras? Tiene mas dificultad lo vno que lo otro? No tiene mas dificultad; pero tiene diferente motivo para obrarlo: en el Desierto pidió el demonio el milagro, no con intento de socorrer à Christo, aunque lo viò necesitado (que el demonio no tiétra para

para socorrernos, sino para precipitarnos) pidiólo para que Christo hiziera ostentacion de su persona, de su soberania, y poder: *Si Filius Dei es; y esta es vna de las razones porque no convirtió Christo las piedras en pan, enseñandonos, que no se ha de obrar para ostentacion propia, sino para socorrer ajenas necesidades: avialas en las bodas: Deficiente vino, y aqui obrò el prodigio, porque era para remedio, y provecho de los*

*Chrisol. Ser. 11. hom. de lapidibus panes facere (dixit Chritologo) qui aquas convertit in vinum, sed signa Fidei sunt praestanda non doli: credenti danda sunt, non sunt danda tentanti: & faciendae sunt ad petentis salutem, non ad facientis iniuriam. Quien es poderoso para convertir el agua en vino, poder tiene tambien para hazer pan de las piedras; pero como los milagros se han de conceder al que los pide con Fè, no al que los solicita con dolo, y engaño; y se han de obrar para bien, y provecho del necesitado, no para in-*

jeria, y agravio del Autor: Convirtió Christo el agua en vino, y no las piedras en pan. El demonio tentò à Christo por la vanidad, y desvanecimiento, y queria milagros de ostentacion, y sin provecho ageno; y Christo no obra los prodigios sino para utilidad del que los necessita. Què bien lo ponderò San Maximo! *Quod suades diabole tentationis presumptio est non consilium sanitatis: iactantiae vanitas, non virtutis exemplum: in hanc est enim omne miraculum, quod utilitatem saluti non operatur humana. Por esso en las bodas hizo Christo el prodigio del vino, y no quiso en el Desierto obrar el milagro del pan, dexandonos documento de que no ha de obrar el hombre solicitando vana ostentacion, sino procurando piadosas conveniencias: *Faciendae sunt ad petentis salutem, non ad facientis iniuriam.**

Milagros piden los Fariseos: *Volumus à te signum videre; pero milagros de aparato, y ruido, y de ningun provecho: Mugire tonitrua corusc-*

*care*

*S. Max  
hom. de  
ieiun.*

*care fulgura.* Así pretendemos obrar muy de ordinario los hombres: quanto hazemos (y mucho se haze de milagro) es por presunción, por ostentación, y vanidad, no para conveniencias, y vtilidad propia, ni agena: esto es lo que los hombres queremos, y lo que hazemos es esto; pero tales milagros no los obra Christo, persuade los, empero el demonio. Por esto niega el que los Fariseos piden, y les concede el de Ionás, que representa el de su Passion, y Muerte; porque este prodigio no es para si, sino para nosotros: no para ostentación suya, sino para beneficio del Linage humano, vtilidad, y remedio de los hombres: *Signum non dabitur ei nisi signum Iona Propheta.* A estos hombres que pedían tan singulares milagros, y sollicitavan tan particulares prodigios, reprehende Christo con desabrimiento, y aspereza, llamando los hijos adúlteros, de mala casta, y ruin generación: *Generatio mala, & adultera.* Pues no eran estos Escrivas, y Fariseos, hijos de

Abraham, y descendientes de tan Ilustre Patriarca: Si por cierto. Pues como Christo los llama adúlteros, y de perversa generación? Porque aunque son hijos de Abraham, de Isaac, y de Iacob, y descendientes de estos nobles Patriarcas, no imitan las virtudes de sus padres, y desdizen en sus obras de sus ascendientes, y por esto los llama Christo hijos de adúltero, y de ruin casta: *Dicit hoc (escribe el Abulense) quia filius debet imitari Patrem: isti autem erant filij Abrabe, sed non imitabantur eum. & sic apparebat quod non essent filij eius, sed ex adulterio geniti: y bien porque*

Abul hic  
quest. 90.

el de p. 15. IV. No se debe llamar hijo propio el que nace de sus padres, sino imita sus virtudes, y es parecida en las obras.

Viendo el Rey Saul, que Ionás su hijo defendía con tanto empeño, y amistad a su amigo David, lleno de colera el corazón, y bro-

I. Reg.  
c. 20. v.  
30.

brotado ira por los ojos, lo llamó hijo bastardo: *Filius mulieris virum ultro rapientis*. No es posible que tu seas hijo mio; hijo de adulterio eres. sin duda. Notable ceguedad la del Rey Saul! A si mismo se deshonoró! A su muger la Reyna afréta! Al Principe su hijo desacredita! que todo sucede, llamando à Ionatàs hijo bastardo: *Filius mulieris virum ultro rapientis*. Pues como lo trata así? Miren señores, quando el hijo no imita à su padre en el obrar, ni se le parece en el proceder, suele disgustado dezirle: Tu no eres hijo mio; no es posible que yo te aya engendrado; avia de ser cosa mia quien obra de essa manera? No es posible que lo sea. Esto mismo sucedió à Saul. Aborrecia Saul à David, à quien Ionatàs amava, y disgustado el padre, viendo que el hijo no imitava su obrar, pues amava tanto lo que él tanto aborrecia, dixo, que no era hijo suyo, sino hijo de adulterio, y de otra generacion: *Vt Ionatam (dize Cayetano) tanquam ex matre contrahente cri-*

*men rebellionis ad patrem, filiumque suum adulterum non germanum significat, ut potest non imitantem patrem, sed matrem dum Davidi fauet.* Aunque Ionatàs tenía su sangre, como no imitava su proceder, no lo llama Saul hijo propio, y lo tiene por hijo ageno; enseñandonos en esto, que no se debe llamar proprio hijo el hombre precisamente, porque nace de sus padres, y hereda su sangre, sino porque imita sus proceder, y es à ellos en el obrar parecido.

Despues del Diluvio se durmió Noè, hallando en poco vino mas peligro que experimentó en tanta agua: Privado de los sentidos, quedó desnudo el Patriarca, y su hijo Càn, que debiera cubrirlo con la topa, hizo de su desnudez burla, y escarnio. Dió el aviso à sus hermanos (que el peccador quiere que todos lo imiten) y ellos atentos caminando de espaldas, vistieron con sus capas la desnudez del padre. En lo que yo reparo es, en que en esta ocasion el Sagrado Texto no llama

hij

Cayetano  
hic.

Gen. c. 9.  
7. 12.  
3. Amb.  
l. de Noè  
& arch.  
6. 30.

hijo de Noè à Càn, sino padre de Canaan: *Quod cum vidisset Cham pater Chanaan.* Pues por que Càn no se dize hijo de Noè, de quien era engendrado, sino padre de Canaan, que aun no avia nacido? Oygan la respuesta que dà San Ambrosio: *Nec poterat fieri, ut bonum generet filium, qui bono patre, neque filius, & nature, & eruditionis de gener extiterat.* No parece que Noè tan justo, y Santo podia aver engendrado vn hijo tan pecador, y desatento como Càn; ni Canaan, aviendo de ser hijo de Càn, podia dexar de tener las costumbres de su padre: no se llame, pues, Càn hijo de Noè, porque aunque del ha nacido, no se le parece en las virtudes, y llame se padre de Canaan, porque Canaan en las costumbres ha de ser su semejante: *Quod cum vidisset Cham pater Chanaan;* para que tengamos emédido, que no tanto por el nacimiento se debe llamar el hombre hijo proprio, como en ser semejante en los procederes, y ser parecido en las costumbres a sus Padres.

Hablando San Lucas del hospedage que hizo Zaqueo à Christo, recibie drole humilde, y agasajandole devoto; y como este Señor paga los agasajos con multiplicados favores, y mayores beneficios, dize, que comunicò à Zaqueo, y à toda su Familia los abundantes tesoros de su gracia: *Hodie salus domui huic facta est.* Reparen en la causa: *Eo quod, & ipse filius sit Abrahe.* Porque Zaqueo es hijo de Abraham, tiene oy salud toda esta Casa: *Eo quod, & ipse sit filius Abrahe.* Pues por ventura Zaqueo es hijo de Abraham? Es acaso de su estirpe, y linage? No por cierto; porque segun la opinion de San Ambrosio, Chrysostomo, San Gerommo, y otros, Zaqueo no era Hebreo, sino Gentil. Pues si Zaqueo es Gentil, y no Hebreo, como le llama Christo hijo de el Patriarca Abraham? No le llama hijo de Abraham, porque sea su descendiente, y tenga su sangre, sino porque imita sus virtudes, y se le parece en la Fe: *Filius autem Abrahe Zacheus dicitur* (el-

S. Luc. c. 2  
19, v. 24

crive mi Padre et Vene-  
*S. Bedl.* rable Beda) non quia de  
*S. in eius stirpe, genitus, sed*  
*Luc. c. quia eius est fidem imitatus:*  
 77. y San Juan Chrysostomo:  
*Fit. Zacheus, Abrahæ filius*  
*Chrysost.* merito, non sobole, deuotio-  
*h om. in ne, non stirpe.* Qué hizo  
*Zach.* Abraham? Hospedò à  
 los en su casa, y gasta-  
 va su hacienda en susten-  
 tar los pobres, y peregrin-  
 nos. Y Zaqueo que hizo:  
 Lo mismo; recibì en su  
 casa à Christo, y repartia  
 sus bienes entre los po-  
 bres, y necesitados: *Ecce*  
*dimidium bonorum meorum*  
*do pauperibus.* Así, que  
 Zaqueo es en la piedad  
 tan parecido al Santo Pa-  
 triarca, y tanto imita sus  
 virtudes? Pues aunque  
 no tenga su sangre, y sea  
 de diferente linage; llá-  
 mese, y con razon, hijo  
 suyo: *Eo quod, & ipse fi-*  
*lius sit Abrahæ;* porque hi-  
 jo de Abraham es, no tan-  
 to el que de Abraham na-  
 ce, como el que de Abra-  
 han tiene las virtudes, y  
 se le parece en las cos-  
 tumbres. Mira Catolico  
 como obras, y à quien  
 imitas, y sabrás de quien  
 te puedes llamar hijo: Si  
 niegas la limosna al po-  
 bre, no eres hijo de Abra-

han: si obras como Gen-  
 til, no te tengas por hijo  
 de Christiano. Brevemente  
 liberal: Pues aunque no ten-  
 gas la sangre de Alexan-  
 dro, de Alexandro pare-  
 ces hijo; porque cada vno  
 parece hijo, no de aquel  
 de quien nace, sino de  
 aquel à quien imitas: *Chri-*  
*stianus es,* dixo Chrysosto-  
 mo, *ideo hoc nomine accepi-*  
*si vt Christum imiteris.* Gé-  
 til era Zaqueo, y de Abra-  
 han se llama hijo, por-  
 que como Abraham obra,  
 y sus virtudes imita: *Fit*  
*Zaqueus, Abrahæ filius me-*  
*rito, non sobole; deuotione,*  
*non stirpe.*

Ausentò deste mun-  
 do la Magestad de Dios  
 al Profeta Elias en aque-  
 lla mysteriosa Carroça de  
 fuego; que como fue en  
 vida tan ardiente su ze-  
 lo, se despidió del mun-  
 do entre llamas, que ca-  
 da vno sale desta vida  
 como vivió en ella; y  
 viendole caminar su Dis-  
 cipulo Eliseo por la re-  
 gion del ayre, le llamó  
 dos vezes padre: *Pater*  
*mi, pater mi.* Pues Eliseo  
 es hijo de Elias? No por  
 cierto; pero es Elias su  
 Maestro, y los Maestros  
 son como padres. Mucho

*Chrysost.*  
*orat. 5.*  
*cōt. Iud.*

4. Reg.  
 cap. 2. v.  
 12.

mas deben los Discipulos al Maestro q̄ los educa, y enseña, q̄ al Padre q̄ los engendra, y da el ser. Estoy bien en esto; pero por qué le llama dos veces padre? *Pater mi, pater mi.* Para responder a esta pregunta, veamos lo que precedió antes. Al despedirse Elias del mundo, le pidió Eliseo su espíritu doblado: *Fiat in me spiritus tuus duplex.* Cediósele el Maestro: *Erit tibi quod petisti;* y viendose Eliseo heredero de tanto espíritu, hizo consigo este discurso: El que se constituye en andar de verdadero hijo, no es tanto por la sangre que hereda, como por el espíritu q̄ participa; no tanto por el ser que recibe, como por la virtud que imita: Yo por participar el espíritu de Elias, y imitar su virtud, tengo de llamarme hijo suyo; pues si me veo con su espíritu doblado, obligación tengo a llamarle dos veces padre: *Pater mi, pater mi;* y bien, porque dos veces es hijo, aunque ninguna aya sido engendrado, quié participa duplicado el espíritu de su padre, y Maestro: *Duplex*

*Spiritus, duplex clamat, dicit Drog. Drogon Ostiense: y con rason; porque aquel es mas hijo de su padre, que hereda del mas espíritu, y le es en el obrar mas parecido.*

Muerto Herodes, dixo vn Angel a Ioseph, que dexando a Egipto, volviese con el Niño Dios a Israel, y dize el Sagrado Texto, que como oyese el Santo Patriarca al entrar en esta Provincia, q̄ reynava Archelao, rezelo el entrar en ella: *Audiens autem, quod Archelaus regnaret in Iudaea pro Herode patre suo, timuit illo ire.* Vanos parece q̄ son los temores de Ioseph: si oyera dezir que reynava Herodes, pudiera temer, y rezelarse porque Herodes era el que los avia perseguido; pero si sabe que ya este tyrano es muerto, qué importa q̄ oyga dezir que Archelao reyna? Ea que son muy justos, y prudentes los rezelos, y temores, no porque reyne Archelao, sino porque reyna por su padre Herodes: *Pro Herode patre suo.* Discurrido assi el Patriarca: a Egipto nos retiramos, temiendo las

*S. Matthei  
cap. 2. v. 22.*

crueidades de Herodes; el Angel dize que Archelao es hijo suyo, pues de la misma suerte se puede temer las crueidades de Archelao, porq̄ las ayra heredado, q̄ de otra manera no llamara el Angel a Herodes padre suyo: *Pro Herode patre suo*; porq̄ no se llaman hijos propios los que nacē de sus padres, tanto, como los q̄ imitan sus costumbres, como to vemos el dia de oy en los Escrivas, y Fariseos, que llegan a pedir milagros a Christo: descendientes son de Abraham, y de los Patriarcas antiguos, y los llama Christo hijos adulteros, y de mala casta: *Generatio mala, & adultera*; porque aunque tienen su sangre, degenera de sus costumbres. Metaphorica fue la locuciō de Christo, y fue como dandolos a entender su ruindad, y vileza, y como señalandolos por indignos de todo honor, y dignidad (dize el Abulense:) *Accipitur metaphoricē, quia sicut adulterini fetus sunt ignobiles, & nullum honorem habent, ita Christus inuocabat quod isti erant mali, & indigni honore.* Pues ya

*Abul. hic, q. 90.*

que Christo quiso reprehender la incredulidad desta gente, y la ruindad suya, no pudiera cō otras palabras desabridas mostrar su enojo? Por quē, pues, los llama hijos de adulterio, y de generaciō bastardos? Para mostrar el sentimiento grande que contra ellos tiene, y darnos a entender, que

## §. V.

*Solo parecen del divino agrado los hijos legitimos, y que se disgusta al parecer mucho de los que son de adultera, y azena generacion, y nacimiento.*

**Q**uestion es comun entre los Expositores Sagrados, en que preguntan: Por quē dispuso Dios que su Hijo naciesse en el mundo de Maria su Madre, desposada ya cō el Patriarca Joseph? Con estas palabras la disputa el Inligne Abulense: *An fuit conveniens Beatam Virginem esse conjugatam?* Y poniendo muchas razones de conveniencia, la primera que da es de nuestro intento: oygan sus palabras: *Ne tamquam illegitime natus obij-*

*Abul. in cap. 1. Matt. q. 1.*

secretur, quia illegitimi ab omni honore repelluntur. Para q̄ Christo no fuera despreciado en el mūdo, y no lo juzgassen por indigno de tener honores, y preeminencias, convino que en la opinion de los hombres fuesse tenido por hijo nacido de legitimo matrimonio, como dando à entender, que son los illegitimos incapaces de gozarlas; y profugue el Salomon de España: *Christus autem habendus erat t̄quam Messias, & predicatio sua, & lex suscipienda erat ab omnibus hominibus, ideo non debuit apparere in eo aliquod propter quod prima facie iudicaretur indignus honore.* Avia de tener Christo la alta dignidad de Messias, y los honores de Legislador Supremo: avia de oírse la voz del Eterno Padre, que lo señalasse por digno objeto de su agrado: *In quo mihi bene complacui.* Y para q̄ los hombres lo juzgassen por capaz de aquellos honores, y por digno deste agrado, era bien que no tuviesse, ni à la primera vista, apariencias de illegitimo, sino q̄ lo viesse nacer de Maria despotada: *Ne t̄quam ille-*

*gitime natus obijecretur, quia illegitimi ab omni honore repelluntur;* que el que se presume que nace de generacion estraña, nace de la dignidad ageno, aunque en el mundo suele gozarla con mas fortuna q̄ merito; porq̄ mas q̄ el merito suele valer la fortuna.

Sean, Señor, vuestros hijos, y Ministros que se llegan à vuestro Altar, y rodean vuestra Messa como pimpollos, y renuevos de hermosas, y féculdas olivas (dize David à la Magestad de Dios:)

*Filij tui sicut novela olivarum in circuitu mensae tuae.* Ps. 127.  
v. 4.

Pues por què han de ser como las olivas los Ministros del Altar? Què tiene esta planta mas que los otros arboles, para q̄ les seã parecidos los hijos q̄ se susciētan de la Divina Messa? No parecera bien que sean como la hermosa Palma? No seran de vuestro agrado, si son parecidos al descollado Zippres? No seran de vuestro gusto, si son semejantes à otros arboles olorosos, y fructíferos? No ay q̄ tratar de esto (dize David) que si han de ser del gusto de Dios, y los ha de

admitirã su Messa, han de ser parecidos à las olivas: *Filij tui sicut novela olivarum in circuitu mensae tuae.* Pues veamos porque han de ser parecidos à esta planta, y no à otros arboles? Yo lo dire: todos los arboles se mezclan entre si, y admiten q̄ se ingierã vnos cõ otros, aunque sean de diferente especie; solo la oliva no admite ingerto, ni consiente el conforcio extraño, ni dà adulterino fruto, sino legitimo: Adviertelo el docto Novarino, de opinion de los Rabinos: *Olea non patitur ullius alterius arboris incisionem, ideo notat certos, & minime suspectos de adulterino semine.* Así; que essa excelencia tiene la oliva, que no la tienẽ las demás plantas? Pues los que se llegan à las atas no seã como pimpollos de otros arboles, que puedan ser bastardos, y de otra especie; seã solo como renuevos de oliva, que son como hijos propios, y legitimos, que destos son los que Dios gusta, y de otros no se agrada: *Filij tui sicut novela olivarum in circuitu mensae tuae;*

A este proposito haze lo que executò Abraham para la quietud, y bué govierno de su Casa, y Familia. Refiere el Sagrado Texto en el capitulo 25. del Genesis, que este Sãto Patriarca, antes de morir entregò su mayorazgo, y quanto posseia à su legitimo hijo Isaac, y à los demás hijos de las cõcubinas, y criadas les diò vnos cortos dones, y limitados alimentos, y los despidiò de su Casa: *Dedit Abraham cuncta, quae possederat Isaac: filijs autem concubinarum largitus est munera, & separavit eos ab Isaac filio suo, dum adhuc ipse viveret.* Que el Patriarca Abraham no igualara à los demás hijos cõ su legitimo hijo Isaac, estava bien; pero que los despida de su Casa, y los separe, rigor parece grande. No fue sino determinacion muy atenta, y disposicion muy cuerda; porque si los hijos de las concubinas quedãran en Casa, acaso quisieran jugar de mano mayor; apostarse las à Isaac, y sentarse con èl, como iguales, à la messa; rebolvieran

Genes. c. 25. v. 53.

Nov. in  
agn. Ev.  
ch. ex.  
ans. 4.

por ventura toda la familia, y sollicitaran tener los mejores lugares, y los mayores puestos, y no se si los conseguieran: tengo por cierto que si, por que à este linage de gente les favorece mucho la fortuna, aunque se hallen sin el merito: Para que esto no suceda, vayan fuera, despidalos Abraham, echelos de casa, y sepárellos de Isaac, que no son dignos de llegar à la Mesta, ni gozar honrosos empleos: *Ne cum Isaac contenderent* (dixo Cornelio à Lapide) *eūque in terra promissæ possessione turbarent.* No gozarà Isaac quietud en su casa, ni en su Familia tendrá sosiego, si estos hermanos están en su compañía, porque perturban mucho la paz.

Quien quitò el sosiego al Pueblo de Dios, y quien lo quiso destruir, y avallalar, sino aquel hijo bastardo, y Gigante espurio: *Egressus est vir spurius de castris Philistinorum nomine Goliath.* Era Goliath hijo bastardo, nacido, como dize Hugo Cardenal, de Gentil, y Iudia, y este era el que inquietava la paz

de Israel, el que pretèdia tener debaxo de su dominio los Exercitos del Pueblo de Dios: su Divino poder nos libre de estos monstruos de naturaleza, y gigâtes sobervios. Así lo pedia David à Dios en esta ocasiõ: *Erue me de manu filiorum alienorum, quorum os locutum est vanitatem, & dextera eorum dextera iniquitatis.* Este Psalmo cõpuso David, quando entrò en la batalla con el Filisteo; y para pedirle à Dios, que lo sacasse victorioso, le dize, q̄ lo libre de la mano, y del poder de los hijos aganos, porque no se oye de su boca la verdad, sino el engaño, ni se halla en ellos la humildad, y el buen trato, sino la maldad, la traycion, y sobervia. Pues si esta es la cõdiciõ, y el proceder deste linage de hombres, como ha de gustar Dios de admitirlos en su Mesta, ni en sus aras? Echelos, pues, y destierrellos de llegarse à su Altar, porque no parecè dignos de honor, ni objeto de su agrado. Por esto, pues, el dia de oy reprehende Christo à los Escrivas, y Fariseos, q̄ sobervios le pedian milagros, y los

Ps. 142:

v. 20.

Corn. hic

1. Reg. c. 17. v. 4.

despide de sí, llamando-  
los hijos de mala casta, y  
de generacion adultera:  
*Generatio mala, & adultera.*

Acabemos el discurso  
con el reparo de ver que  
Dios excluía de su Altar  
à los gibosos: *Si gibbus, si  
lippus, si albuginem habes in  
oculo.* Pone los defectos  
corporales q̄ privã del Sa-  
cerdocio, y dà por irregu-  
lar al corcobado: *Si gibbus.*  
Pues por què ha de estar  
privado deste honor, y  
dignidad el giboso? Por  
què no gusta Dios que sea  
Ministro del Altar el que  
estã con el cuerpo com-  
bexo, ò tiene algun tu-  
moc en las espaldas? Es  
acaso porque en la postu-  
ra se inclina à la tierra, y  
no levanta al Cielo los  
ojos? Esta razon diò San  
Cirilo: *Gibbosus est, quem  
terrena sollicitudo deprimit,  
ne unquam superna respi-  
ciat.* Es por ventura por-  
que esta fealdad del cuer-  
po denota otro interior  
defecto, como dixo Ia-  
cobo de Boragine? *A gib-  
bosis, & incurbis cabendum,  
quod preeteris insigni ali-  
quo scelere prestant.* Bien  
pudo ser por esto; porque  
de ordinario el que anda  
torcido, nada puede ha-

zer derecho: hombre que  
anda con la cabeza incli-  
nada, y el aspecto en la  
tierra, no suele tener  
bueno el animo, ni la in-  
tención sana; que vn cuer-  
po torcido es señal de vn  
animo doblado. Pero la  
razon que diera yo, por-  
que Dios hazia irregula-  
res à los gibosos, y los  
privava del Sacerdocio,  
es la que diò Teodoreto,  
escribiendo la causa por-  
que quitò Dios la vida  
al hijo primero que tuvo  
David en Bersabè, fin  
que sus lagrimas, y peni-  
tencia lo moviessen à  
piedad: *Quia adulterorum* **Theod.**  
*filij imperfecti sunt* (dize)  
porque son mal hechos,  
porque nacen como in-  
perfectos, y defectuosos  
en la generacion, y de  
cuerpo ilegítimo, y con-  
trahecho; y así no son  
del gusto de Dios, para  
que se lleguen à su Messa,  
y se pongan en su Altar:  
*Quia adulterorum filij im-  
perfecti sunt.* Con estas  
apariencias llegan los  
Fariseos el dia de oy à  
Christo, muy à lo devo-  
to, con humildes reve-  
rencias, con sumisiones  
rendidas, y muy inclina-  
dos de cuerpo; pero en la

*Levit. c.  
21. v. 20*

*S. Ciril.  
lib. 12.  
de orat.*

*Borag.  
ap. Post.  
l. 2. cap.  
32.*

intencion torcidos, y con el animo dañado, y Christo les responde con aspereza, arrojandolos de si, y les muestra su disgusto, llamandolos gente baxarda, y de generacion adultera: *Generatio mala, & adultera.*

De esta suerte tratò Christo à los Escrivas, y Fariseos, llamandolos hijos adulteros, y de mala casta, para significar quanto le desagrada este linage de hombres, respondiendoles, no à la humildad de las palabras que pronuncian, sino à la dañada intencion con que las dizen, dando à entender, que no siempre siente el coraçon lo que del labio se escucha, y que muchas vezes desdora el animo lo que parece que acredita la lengua; pues quando con reverencia lo llaman Maestro, aborrecen cõ embidia su doc-

trina: A su volûtad quieren que se ajuste el Maestro, y fue la ocasion de toda su ruyna, que siempre la experimenta el que se gobierna por la voluntad propria; y en esto manifestavan no ser Discipulos suyos; porque el verdadero Discipulo debe imitar al Maestro, y ajustarse con èl en sus obras. Milagros pedian ruydosos, de aparato, y ostentacion, y estos les niega Christo, que los prodigios que obra no son para vanidad, sino para provecho nuestro, bien, y remedio de los hombres: por effo les cõcede el de Ionàs, en que se representa el de su Pasion, y Muerte, que es el milagro de la gracia, para que consigamos la

Gloria: *Ad quam*

*vos perducas,*

*Ec.*



# SERMON QVINTO,

PARA EL VIERNES SEGUNDO  
de Quaresma.

DISCURSOS DEL SERMON.

§. I. No ay tormento como padecer el mal à vista de el remedio, y experimentar la pena, temiendo cercano el alivio.

§. II. Solo el pecado es el que verdaderamente posstra, y oprime con su peso, y carga.

§. III. No se ha de obrar à bulto, sin sazón, y tiempo, sino con prudencia, quando fuere ocasion, y condesciende.

§. IV. El buen Medico, que sollicita remediar los enfermos, ha de curar los achaques sin manifestar los defectos.

§. V. Para que tenga salud la Republica, es necesario que las cosas se dispongan de suerte que el benemerito este arriba, y el indigno quede abaxo.

§. VI. Muchas vezes no se eligen para primeros los mas dignos, sino los que son mas favorecidos, y pretenden.

## SALVACION.

*Est autem Hierosolymis probatica piscina.*

*S. Ioan. cap. 5.*

**V**Na de las mayores festividades del Pueblo Hebreo, en que obrò Christo vn prodigioso milagro, nos refiere San Iuan en el capitulo 5. de su Historia Evangelica. Era dia de fiesta ( dize ) que para Dios son dias festivos los dias que nos favorece, y para servirle lo debian ser tambien para nosotros: Vnos dizen, que esta fiesta era la Pasqua; otros la Scenopegia, y muchos la Fiesta de Pentecostès, de cierto no se sabe qual era, que las opiniones, aun las fiestas ponen en duda; eran fiestas de Dios, y aun por esso acaso se ignoran, que de otras fiestas profanas muy ciertas fueran las noticias: En esta festividad, para predicar su doctrina subió Christo al Templo adonde acudia todo el Pueblo: yà para buscar los concursos no se avia de predicar en los Templos, porque suelen estar muy desiertos de hombres. Avia junto à este Templo vna piscina, ò balsa, en donde se recogian las aguas con que se labavan las victimas; ò las reses que se avian de sacrificar; porque quanto à Dios se ofrece, y sacrifica, debe estar purificado, y limpio. De aqui han querido algunos que le quedasse à las aguas la virtud, para dar salud, y pienso que lo aciertan, porque para sanar achaques de viuos no es mal baño el que limpia, y lava à vn cadaver. Junto à esta piscina avia vn Hospital con cinco puertas, y no nos dize el Evangelista nestas puertas eran para entrar, ò para salir; pero advirtiendole, que en el Hospital avia muchos enfermos, y sanavan pocos, nos diò à entender que serian mas para entrar, que para salir; que los hombres siempre hallan muchas puertas pa-

ra entrar en el Hospital, y no encuentran; ni aun vn postigo, para salir de la miseria.

A ciertos tiempos baxava vn Angel, y rebolvía la piscina, turbando las aguas, para que diessen salud à los enfermos, y saliesse sano el primero, que no toda inquietud, y turbacion es peligrosa, sino tal vez muy conveniente, para q̄ el primero salga bueno; por q̄ muchas vezes sucede q̄ sale muy enfermo, y achacoso, porque al elegirlo, están claras las aguas, y no ay Angel que rebuelva la piscina. Al mover el Angel las aguas muchos enfermos porfiavan, cada vno por baxar el primero: rara porfia por baxar, quando todos anelan por subir! Procuravan salud, y todos querian baxar; no sè que se tienen los puestos altos, que falta salud en estando en ellos; para baxar dexavan las camas los enfermos; para subir con mas conveniencia de carruage suelen caminar los sanos, aun las camas quieren llevar consigo. Los interpretes preguntan; què Angel era este que baxava à la piscina? Y assientan por seguro los mas, que fue Rafael, que se interpreta medicina, y es el Medico que curò à Tobias, enseñandonos en esso, que si se desea la salud de la Republica, siempre se ha de elegir Ministro de experiencia, y se ha de dar el cargo à quien toca el Oficio, que darlo à quien no le pertenece, ni experiencia tiene, es dexar la Republica hecha vn Hospital de dolientes. Este Angel à todos los enfermos favorecia; pues como les favorecia à todos, si sanava solo vno? Porque sanando solo vno, à todos los demás defengañava; y Ministros que à los pretendientes defengaña luego, aunque premie solo à vno, à todos los favorece.

Llegò Christo à este Hospital; y puso los ojos en vn enfermo muy peligroso; ò como luego se ven las faltas! Christo las mira para remediarlas, y los hombres las vieran para notarlas. Treinta y ocho años avia que tenia la enfermedad, dize el Evangelista, y no nos dize la salud que tuvo antes, ni el tiempo que la gozò despues; advirtionos en esto, como de  
ordi-

ordinario se dizelo que deidora , y se calla lo que acredita. La enfermedad que padecia este hombre era vna perlesia , que le tenia tullido , sin poder dar paso para llegar à la piscina , y cobrar salud , pues haga alguna diligencia con las manos , que para conseguir , y alcançar tal vez , y aun muchas vezes importan mas las diligencias de las manos , que los pasos que dãn los pies. Su enfermedad estava padeciendo el paralitico : *Habens in infirmitate sua* : no mas del paralitico la padecia? Pues quien mas? Los enfermos tambien pudieran padecerla , porque ay enfermos de calidad impertinentes , que atormentan à los que los asisten , mas que padecen ellos. Preguntòle Christo , ¿ queria sanar? Y preguntòle bien , porque enfermos tan antiguos suelen hallarse mal sin achaques. Respondiò el paralitico , que no tenia hombre que le favoreciesse ; si estava en el Hospital como queria tener humanos favores! Solo Dios assiste à los pobres , que los hombres muy poco , ò nada acuden à los necesitados.

Para cobrar salud este pobre enfermo no tenia hombre que le favoreciesse , para perderla muchos hallaria que le ayudassen. Diòle Christo la salud , y mandòle que se fuesse llevando acuestas su cama ; pues no la dexara en el Hospital? No , para que no buelva à èl ; quantos porque han dexado prendas proprias han buuelto à los Hospitales! Murmuraron los Fariseos , y calumniaron la accion de llevar la cama , por ser dia de fiesta ; quien està sin hombre que le favorezca , emulos tendrà que le calumnien , porque ni el bien obrar se escapa de la calumnia ; todo se murmura en este mundo , no tiene mas lo bueno , que lo malo ; porque el maldiciente , y embidioso como habla sin reparo , ni lo malo , ni lo bueno distingue. Mandòle Christo que no bolviessse à pecar , porque no empeorasse , que la recaída siempre fue mas peligrosa ; con que se conoce , que no solo sanò al enfermo del achique del cuerpo , sino también de la enfermedad del alma ; no solo le diò corporal salud ,  
sino

fino tambien espiritual gracia , de esta necessito;  
*Ave Maria.*

*Erat autem Hierosolymis probatica piscina.*

S. Ioann. cap. 5.

**V** Er que peligras  
 la Nave à vista  
 ta del mismo  
 Puerto , es la  
 mayor desdicha! A que  
 mayor desventura puede  
 llegar el hombre , que  
 tener junto à la seguridad  
 el riesgo , y experimentar  
 el ahogo , en donde  
 de todos los demás se  
 salvan? Que el Paralítico  
 del Evangelio tenga  
 treinta y ocho años de  
 enfermedad , viviendo  
 junto à esta milagrosa  
 piscina , y pegado à sus  
 aguas , que servian de  
 medicina para dar salud  
 à otros! *Erat autem qui-*  
*dam homo ibi.* En esto pa-  
 rece que explicó el Eván-  
 gelista su mayor tormen-  
 to: no le affigian tanto  
 los dolores , que con los  
 achaques padecia , como  
 ver q̄ estava enfermo allí,  
*ibi:* En donde allí! Junto à  
 la piscina , en dōde los de-  
 más sanavan , y bien le  
 podia servir esto de su ma-  
 yor dolor , y pena , porque

S. I.

No ay tormento como pa-  
 decer el mal à vista del re-  
 medio , y experimentar la  
 pena teniendo cercano  
 el alivio.

**L** Os tormentos eter-  
 nos del Infierno es-  
 tava padeciendo aquel  
 rico Avariento , que ves-  
 tia superfluo , y comia re-  
 galado ( que los gastos  
 superfluos , y regalos de  
 esta vida para tormentos  
 son de la otra ) levantò  
 los ojos al Cielo , y viò  
 al pobre Lazaro , ya di-  
 choso , que estava gozan-  
 do eternas felicidades  
 ( que las miserias pade-  
 das en la tierra , tambien  
 suelen ser para felicida-  
 des en el Cielo ) y con  
 grandes voces le pidió ,  
 que baxasse à donde èl  
 estava , para que con vn  
 poco de agua templasse  
 las llamas que le abra-  
 van : *Mitte Lazarum , vt*  
*intin-*

S. Luc.  
 ap. 16  
 24.

*incingat extremum digiti sui in aquam, ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma. No pidio este miserable hombre (dize Chrilologo) que Lazaro trageffe el agua del Cielo para apagar sus llamas, sino que baxasse, y con sus manos derramasse la que junto*

*à si tenia: Si iuxta te est aqua quare de proximo non summis? De suerte, que el agua que avia de dar alivio al Avariento (si fuera capaz de recibirlo) la tenia junto à si? Que el agua que avia de apagar el fuego (si apagar se pudiera) la tenia tan cerca? Si iuxta te est aqua? Pues no le atormenta tanto el fuego en que arde, como padecerlo junto al agua, y tener la pena estando tan cercano el remedio, que à ser possible le apagara el incendio que padecia, porque este es el mayor dolor, padecer el tormento teniendo tan proximo el alivio sin poder gozarlo.*

*Mas. Desde las llamas, en que estava este miserable hombre, viò à Lazaro en el seno de Abraham glorioso, y feliz: Elevatus*

*autem oculos suos, cum esset in tormentis vidit Abraham à longe, & Lazarum in sinu eius. Pues si como dize Chrilologo este desventurado Avariento tiene los pies, y las manos ligados, que no puede dar vn passo, ni alargar el braço para alcanzar el agua que cerca de si tiene: Quia vincula sunt manus tua; como tiene libre los ojos para ver à Lazaro en el Cielo? Si està en aquellos calabozos oscuros entre tinieblas densas; como tiene vista para mirar las glorias de Lazaro? Tiene la para su mayor tormento; y esta es la pena mas terrible que padece, y este es su mas crecido dolor, padecer los tormentos à vista de las glorias, y teniendo ojos para ver las felicidades, no poder gozarlas: In tormentis erat, (dixo Chrilologo) oculos solos liberos habebat; ut alterius letitiam posset aspicere. Propterea dimittuntur oculi liberi, ut magis torqueatur. No le affige al Avariento tanto el fuego en que es atormentado, como ver las glorias que goza*

*Chril. r1  
2. hom. 1  
de debita*

Lazaro, ni le causan tanto dolor las llamas, como padecerlas à vista de las felicidades, y con razon, porque no ay pena como tener el mal, alcançando à ver el bien, y estar padeciendo el daño, teniendo à la vista el remedio: *Propterea dimittuntur oculi liberi, ut magis torqueatur.* Esto es el mayor tormento, y el mas grave dolor del Paralitico, no los treinta y ocho años de enfermedad, ni las molestias que le causa el achaque, sino el padecerlo alli, *ibi*: Estando junto à la piscina, que es el remedio, no el estar valdado, sino el tener junto à si las aguas, y no poder arrojarse à ellas, y el quedarle libres los ojos, para ver que otros sanan con la medicina que tiene à la vista, sin poder gozarla.

Desterrò Dios à nuestros primeros Padres del Parayso en pena de su pecado: *Emissit eum Dominus Deus de Paradyso voluptatis.* Corta pena para delito tanto: castigo, que para en vn destierro, no arguye grande pecado. Pues si es tan gra-

ve la ofensa, como es tan limitado el castigo? Ea que no es limitado, y corto, sino muy grande, si atendemos à la parte donde salio Adan destierro lo. Echolo Dios del Parayso, pero de Parayso le dexò muy vezino, y cercano; assi to dieron à entender los setenta Interpretetes: *Colocavit eum, è Regione seu in conspectu Paradyfi,* y Oleastro: *Advertendum post peccatum hominem extra Paradysum, & ante, & non longe collocasse.* Mayor es aora la dificultad, porque al mayor delito corresponde el mayor destierro, pues si es tan grave el delito de Adan, y ha de ser castigado con la pena del destierro, pongalo Dios muy apartado, arrojelo muy lejos del Parayso. Ea que no lo entendeis, que para que Adan quede bien castigado con el destierro, no ha de ir lejos del Parayso, sino quedarle à el muy cercano, y vezino. Tenga, pues, Adan à la vista, y muy cerca de si el Parayso, que en esta vista, y en esta cercania tendrá su mas grave tormento,

Oleastro  
hic.

Gen. c. 3.  
v. 23.

y su mayor pena, porque no puede ser mayor pena, ni cautar mas grave dolor, como padecer el trabajo junto al descanso, el tormento cerca del alivio, y las penas à vista de las glorias, padeciendo las vnas, sin poder gozar las otras, teniendo las à la mano. Por esto, pues, quando castiga Dios à nuestros primeros Padres con el destierro, los dexa cercanos al Parayso, para que à vista de aquellas felicidades que no gozan, les sean mas penosos los trabajos que padecen. *Advertendum post peccatum hominem extra Paradysum, & ante, & non longe collocasset, para que así entendamos, que no ay tormento como padecer el mal, estando cercano el bien, estar experimentando el dño, teniendo à la vista el remedio.*

Aquel exemplo de paciencia nos dará la victima prueba del afflicto. Después que el Santo Job sufrió con tanta tolerancia tan grandes miserias, y calamidades, sin oírsele vna queja, llegaron sus amigos, no para conso-

larle, sino para affligirle (que en viéndose el hombre abatido, y con corta fortuna, no halla consuelo, sino affliccion en los amigos:) *Vsq̄ que quo affligitis animam meam, & attēditis me sermonibus;* para que despedaçais mi corazón con vuestras palabras (les dezia) y hasta quando os ha de durar el affligirme? Parece que aquí Job se ha olvidado de su paciencia: pues si ha sido tan grande la que ha tenido en sus adversidades: si ha visto que el demonio, y sus enemigos le han destruido sus campos, le han rovado la hacienda, y lo han privado del Reyno: si ve, que han dado muerte à sus hijos, derribado sus casas; y finalmente si se ve lleno de heridas, y llagas, y todas estas calamidades las sufre sin hablar palabra de sentimiento, y sin que se le oiga vna queja; como de las palabras de sus amigos se quexa? Causanle estas mayor dolor que las miserias referidas? Si por cierto, mayor dolor le causan; porque aunque ocasionen pena los tiros que

Job. cap:  
19. v. 2.

que haze el enemigo, los que el amigo haze sirven de mayor tormento. Pues veamos porque es esto, que lo deseo saber? Yo lo diré. El consuelo en las penas, y el alivio en los trabajos lo debe tener el hombre en sus amigos; tenerlos à la vista, y estar en su presencia, y no tener con ellos el consuelo, ni gozar el alivio, sino aumentar el pesar, al mismo lo quebranta; este es intolerable tormento: por esso el Santo Patriarca, aunque no ha hecho sentimiento en las demás calamidades del enemigo, se quexa de que los amigos le aflixan: *Vsque quo affligitis animam meam, et atteritis me sermonibus:* como dando à entender, que no ay dolor, como el que se padece à vista del que puede dar alivio, y estando en presencia de quien puede acudir con el remedio.

De aqui se conocerà lo atormentado que estaria el Paralitico del dia de oy, no con los dolores de la enfermedad, ni por padecerla treinta y ocho años, sino por tenerla estando à vista de

la piscina, y junto à las aguas, sin poder gozar del remedio: *Erat autem quidam homo, ibi: Junto à esta piscina avia vn Hospital con muchos enfermos de diferentes achaques, y nos advierte el Evangelista, que todos estaban echados en las camas: In his iacebat multitudo magna languentium;* Pues es posible, que estando esperando la venida del Angel, para arrojarle à las aguas de la piscina, que no estuvieran de pies algunos? No estar levantados de las camas, sino echados en ellas, mas parece descuido que tienen, que cuidado con que deben esperar la venida del Angel. Pero si miramos lo que estos enfermos estan significando, hallarèmos que no podian estar de pies, sino echados, como representando el estar rëndidos, y postrados. Que significan los enfermos? El Santo, y Venerable Beda mi Padre, Alberto Magno, y San Cipriano escriben, que estaban significando los pecadores, que teniendo sobre si las culpas,

pas ; estaban tendidos con tan pesada carga, y la Interlineal lo dixo, hablando del Paralitico: *Significat multis, & magnis peccatis oppressum.* Pues como podian estar estos enfermos levantados de las camas, sino postrados, y rēdidos, por esso el Evāgelista dize, que estaban esperando, no de pies, sino echados: *Iacebat multitudo magna languentium;* y bien, porque

§. II.

*Solo el pecado es el que verdaderamente postra, y oprime con su peso, y carga.*

**E**L hombre que atrevidamente maldixere à su Dios, cargará sobre si su pecado (dize el Espiritu Santo en el capitulo 24. del Levitico) pero el que blasfemare del inefable nombre del Señor, perderà la vida: *Homo qui maledixerit Deo suo, portabit peccatum suum, & qui blasphemaverit nomen Domini morte morietur.* Dificultad grande hizieron estas palabras à San

Cirilo, y Origenes, y fundan su duda en las penas señaladas à estas culpas. Al sacrilego le dà por castigo el Espiritu Santo, que lleve acuestas su pecado: *Portabit peccatum s. Civil. suum.* Y al blasfemo le dà *& Orig.* por pena el que muera: *Morte morietur.* Dizen aqui estos Padres: *Nonne multo gravius est maledicere Deo, quam nominare, quamvis in vanum nominasse dicatur?* Entre el sacrilegio de maldecir à Dios, y la blasfemia contra su nombre, no es mayor, y mas grave pecado el sacrilegio de maldecir, q̄ el atrevimiento de blasfemar? No ay duda: Dios no castiga segun la calidad del delito? Esso pide su Iusticia. Pues como aqui al mayor delito señala menor pena, y al menor pecado pone mayor castigo? Como al blasfemo cōdena à muerte, y al sacrilego à que lleve sobre si su pecado? Què Iusticia es esta: Dios mio, siendo Vos el que la hazeis? Muy ajustada es à los delitos, porque es tal la carga del pecado: es tanto lo que su peso agovia, y oprime, que en su compa-

Levit. c.  
24. v. 15

racion es menor castigo  
 la muerte: *Maius esse pec-*  
*catum (concluyen) in quo*  
*maledicitur Deus, quam in*  
*quo nominatur dubitare non*  
*possumus, restat, ut dicamus*  
*multo esse gravibus accipere*  
*peccatum, & habere secum,*  
*quam morte multare.* Muy  
 bien casò Dios con los  
 delitos el castigo, porque  
 aunque es mayor pecado  
 el sacrilegio, y menos  
 grave la blasfemia; tam-  
 biẽ es menor pena el mo-  
 rir, que el vivir en culpa,  
 trayendo acuestas el pe-  
 cado, porque es de tanto  
 peso, que oprime, y postra  
 mucho mas, que la misma  
 muerte; porque si la muer-  
 te nos detriba hasta la  
 tierra, el pecado nos ha-  
 ze baxar hasta el Infer-  
 no. Pues si la muerte es  
 la que postra por tierra, y  
 el pecado tanto mas que  
 la muerte nos abate, y  
 hunde; si los enfermos de  
 la piscina estàn significã-  
 do en los achaques que  
 padecen, los pecados que  
 tienen como han de espe-  
 rar levãta los en pie? Di-  
 ga, pues, el Evangelista,  
 que estàn en las camas  
 echados, postrados, y ren-  
 didos: *Iacebat multitudo*  
*magna languentium, porque*

no ay cosa que mas rinda,  
 y postre, que la carga, y  
 peso del pecado.

Vino Dios à la visita  
 de su Viña, y hallò en ella  
 vna higuera muy lozana,  
 que todo el humor gasta-  
 va en la pompa, y vani-  
 dad de las hojas, sin dar  
 fruto, ni sustancia (que  
 no ay pompa con sustan-  
 cia, ni vanidad con fruto)  
 y al punto la mandò cor-  
 tar, para que no ocupasse  
 la tierra, y la sirviessè de  
 embaraço (que vn trõco  
 sin fruto siempre ocupa  
 mucho, y no embaraça  
 poco:) *Succide illam, ut*  
*quid etiam terram occupat?*  
 Cayetano, y otros leye-  
 rò: *Vt quid terram onerat?*  
 Para que ha de sustentat  
 la tierra esse arbol, que  
 todo es peso sobre ella, y  
 solo le sirve de molesta  
 carga? *Vt quid terram one-*  
*rat?* Pues antes dixera yo,  
 q̃ este arbol no podia te-  
 ner peso alguno, ni servir  
 de molesta carga, porque  
 si todo es hoja, y nada  
 fruto; todo accidente, y  
 nada sustãcia; nada lleno,  
 y todo vacio, y vano; que  
 puede pesar la higuera?  
 Nada. Pues por que nos  
 dize Dios, que solo sirva  
 à la tierra de pesada car-  
 ga?

S. Luc. c.  
 13. v. 8.  
 Caiet. hi.

gat: *Vt quid terram onerat?* Por esto mismo. Ay cosa mas pesada que vn vano, y desvanecido? Ay carga que mas brumie, y que brate que la de vn vicio: so, y peccador? Esse arbol, que lo representa, que solo sirve à la vanidad, à los verdores, y vicios, à la misma tierra que lo alimenta, le viene à ser insufrible carga, y terrible peso: *Vt quid terram onerat*, para que sepamos que no ay peso que mas moleste, que el vicio, ni carga que mas oprima, que la culpa, la vanidad, y soberbia.

Oygame para este intento vnas palabras de queixa, y sentimiento que dån los condenados, y se refieren en el capitulo 5. del libro de la Sabiduria: *Lassati sumus in via iniquitatis*. O que carga! Que peso tan insufrible, y molesto nos agovia! No ay fuerças para llevarlo! De que se quejan aqui los condenados? De los dolores, y tormentos, que entre las llamas del infierno padecen? Parece que no, porque dizen que las padecen en la via, y camino: *In via iniquitatis*,

y el infierno no es camino, y via, sino fin, y termino. Luego quando se quejan, no es de los trabajos que en el infierno padecen, sino del peso, y carga que llevaron quando eran viadores, y caminantes por esta vida, que fueron los vicios, y peccados que tuvieron? Así lo parece quando se quejan del cansancio, y molestia que en el camino, y via padecieron: *Lassati sumus in via iniquitatis*; para que estemos ciertos de que es tan molesta, y oprime tanto la carga del pecado, que aun à los condenados parece que les obliga à olvidar las insufribles penas que padecen, y se quejan solo del peso con que los tiene agoviados la culpa. Consideremoslo, Catolicos, que bien en esto conoceremos que no ay carga mas pesada, ni peso mas molesto, y que mas postre al hombre, que el pecado.

Para Tharsis caminava la nave, en que iba Ionàs fugitivo: levantose en el mar vna tempestuosa tormenta, que la echava à pi-

que, y para aliviarla, los navegantes arrojaron al agua todos los fardos que llevauá: *Miserunt vasa, quae erant in naui in mare, ut alleviaretur ab eis*; pero nada aprovechò, porque la tempestad crecia, y se vndia mas la nave. Pues como se vnde si la há aliaviado, del peso? Si toda la carga que la nave lleva la han arrojado al mar, como puede tener riesgo de sepultarse en lo profundo de sus arenas? Porque lleva toda via al pecador Ionàs, q̄ era el mayor peso, y la mas terrible carga, para echarla à pique: *Nihil hominis minus navigium turbatur*. (dize S. Iuà Crisostomo) *apud se enim peccati sarcinam resinebat, & magis, magisque Propheta corpore gravatur, non corporis magnitudine, sed peccati, nihil enim grave, & onerosum invenies, ac peccatum*. De poca importancia era para aliviar la nave, el arrojar las cargas al mar, si Ionàs quedava en ella; porque quié la arrastornava, y la echava à lo hondo, no eran los fardos de que iba cargada, sino el grande peso del pecado del Profeta, que es la pesadum-

bre que mas derriba à lo profundo, y sepulta hasta el abismo.

Bien, pues, nos significa misteriosamente esta verdad el Evangelista, advirtiendonos, que los enfermos de la piscina estavan echados en las camas, como rendidos, y postrados con sus dolencias, y achaques: *Iacebat multitudo magna languentium*; porque si estas dolencias significavan los pecados, no ay peso que mas rinda, y poestre el hombre: *Nihil enim grave, & onerosum invenies, ac peccatum*. Para que estos enfermos cobren salud, arrojandose à la piscina, baxava del Cielo vn Angel à mover las aguas: *Angelus autem Domini descendebat secundum tempus in piscinam*: à ciertos tiempos, no siempre, ni cada dia, sino quando era ocasion, y convenia baxava el Angel: *Secundum tempus*; otros leyeron: *Secundum oportunitatem*; enseñandonos en esto, que para hazer las cosas con discrecion, y tener buen logro en los empleos,

Joan. c. 1.

v. 5.

Chris. ho.

mil. in

long. 1.

## S. III.

No se ha de obrar à bulto,  
sin saçon, y sin tiempo, sino  
con prudencia, quando  
fuere ocasion, y con-  
viniere.

**R**Epartió Christo N.

Bien por todo el mundo sus Discipulos, para que predicafsen la Ley Evangelica, y al embiarlos les advierte, que en sus obras, y palabras imiten à la ser-

S. Matt. c. 10. v. 16. *ergo prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columba.*

piente, y paloma: Estote prudentes como serpientes, y sencillos como palomas. Con la prudencia de la serpiente junta Christo la sencillez de la paloma, que el dobléz no haze buen maridaje con la prudencia: hombres doblados siempre pararon en imprudentes. Pero toda via dà en que reparar, el que el Divino Maestro quiera que sus Discipulos sean parecidos à estos dos viuentes, porque son animales muy opuestos, y contrarios. La serpiente todo es terribilidad, rigor, y aspereça: la paloma es todo amor, suavidad, y blandura.

ra: La serpiente con el silvo espanta; la paloma con su arrullo acaricia. Pues como si los Apostoles han de imitar à la serpiente, pueden ser parecidos à la paloma? O bien sean semejates à los vnos animales, ò à las otras aves. Ea que no (dize Chrisostomo:) *Nolite vos esse semper sicut serpentes, ne ex corde contra aliquem venena fundatis, sed secundum tempus, & personas mutetis, & mores.* No quiere que seais siempre asperos como la serpiente, ni siempre apacibles como la paloma, sino que tengais lo vno, y lo otro, para q̄ mostreis rigor quando fuere menester, y blandura quando fuere necesario; porque todo ha de tener su tiempo, y saçon; y para que se vea el logro de vuestro empleo, aveis de obrar asperos, ò apacibles, conforme con; viniere, y segun la ocasion lo pidiere: *Secundum tempus, & personas mutetis, & mores.*

Chris. hom. mil. 24. in imper. fec.

A diez virgenes compara Christo nuestro Bien el Reyno de los Cielos; que la pureça vn remedo es de la Gloria: las cinco

eran entendidas, y las cinco necias; y fue mucho que no fueran entendidas todas, ó todas necias, viniendo juntas, porque con el trato, y comunicacion de los vnos se pegan demasiado las costumbres de los otros. De estas diez virgenes, las cinco entendidas entraron con el Divino Esposo à gozar las felicidades de las bodas, pero las cinco necias, aunque llamaron à las puertas, ni tuvieron la dicha de entrar, ni fueron conocidas ( aunque presto se dà à conocer el necio: ) *Nescio vos, y no sè porque ay tanta diferencia entre estas virgenes, y porque siendo dichas las vnas, no tienen dicha las otras; porque si las prudentes entran en las bodas, porque estàn prevenidas de azeyte, para que ardan sus lamparas; tambien las necias buelven y à con la prevencion del azeyte que han comprado. Pues si aque las hallan abiertas las puertas; por què se las cierran à estas? Oygan la respuesta del Docto Abulente: *Ille quinq; virgines fatue, emptæ oleo, redierunt ad nup-**

*cias, post quam sponsus venerat. & non aperuit eis sponsus, quasi non cognosceret eas; quia non erat tempus cognoscendi, aut aperiendi.* Es verdad que las virgenes necias, quando llamaron à las puertas del esposo, traian el azeyte que avian comprado, pero vinieron tarde, llegaron sin tiempo, y llamaron à deshora, y sin sazon; pues que mucho es, que no sean conocidas, que pierdan la dicha, y no logren el empleo, porque para grangear lo vno, y lo otro, se debe obrar con tiempo, y oportunidad, y no à deshora, quando sea sazon, y más convenga.

En dos ocasiones fueron los Apostoles notados de necios: en la vna, quando Pedro se contentò con la habitacion del Monte, quiso gozar en èl las glorias, que manifestó Christo transfigurado; y aqui el Evangelista San Lucas, dixo: que no avia entendido Pedro lo que dezia: *Nesciens quid diceret.* En la otra ocasiõ, quando Juan, y Diego solicitaron sen-

S. Mat. c. 25. v. 32.

Abul. hic 9. 71.

S. Luc. 9. v. 34.

tar.

carfe à los dos lados de su Maestro, les respondió Christo, que ignoravan lo que pedian: *Nescitis quid petatis?* Pues valgame Dios! Si solicitan gozar la Gloria, y pretenden estar en ella cõ Christo, no es pretension de entendidos? No debe aspirar à esto todo racional viviente? Pues como estos Apostoles son motejados de necios? No son motejados de necios, porque solicitan las glorias, y piden las sillas, sino porque las piden, y solicitan sin façon, y sin tiempo: *Bonum desiderium, sed inconsiderata petitio*: dixo la Glosa: Quando Christo esta transfigurado en el Tabor, hablava con Moyses, y Elias de la Cruz que avia de padecer por los hombres: *Dicebant excessum eius, quem completurus erat in Ierusalem.* Y llegar à pedir glorias, quando se trata de penas, ya se ve que es pedir sin tiempo, y petition imprudente: *Bonum desiderium, sed inconsiderata petitio*. Quando sube Christo à la Ciudad de Ierusalem, vâ haciendo relacion à sus Dis-

cipulos de todas las penas cõ que ha de ser atormentado: *Ecce ascendimus Hierosolymam, & filius hominis tradetur.* En estas ocasiones quiso Pedro gozar las glorias, y Iuan, y Diego pidieron las sillas, y en esto estuvo el yerro de los tres, y bien, porque pretender gozar quando se trata de padecer, y querer asientos para descansar, quando se quiere entrar en la mas sangrienta guerra, es imprudencia grande, porque se pide fuera de tiempo, y ocasion, por esso los notan los Evangelistas de inadvertidos, y poco cuerdos: *Nesciens, quid diceret: Nescitis, quid petatis?* Advirtiolo San Iuan Chrysostomo, hablando de los Cebedeos en persona de Christo: *Nam vos, inquit, de honoribus, & de coronis mecum agitis: ego vero de luctamine atque sudore differo. Non premium hoc tempus est, nec illa gloria mea modo apparebit; sed cadis ac periculorum tempus presens est, para que conozcamos, y tengamos entendido, que no se ha de pretender*

Chrysost.  
hom. 65.  
in Matt.

à bulto sin ocasión, y sin tiempo; sino con saçon, quando conviniere, y la ocasión lo pidiere.

Todas las cosas criadas tienen su oportunidad, y tiempo (dize el Espíritu Santo: ) *Omnia*  
*Eccl. 3. 3* *tempus habent*, ay tiempo para sembrar el grano, y tiempo para coger el fruto; tiempo de padecer trabajos, y tiempo de gozar descansos; tiempo de merecer, y tiempo de tener premio. Pretender la cosecha en el tiempo de la siembra, y querer gozar el Verano de las glorias, en el Invierno de las penas, esbarajar los tiempos, pretender sin concierto, y proceder imprudentes. Quantas cosas se pierden, porque fuera de tiempo se buscan, y sin saçon se solicitan! Por esto notò Christo de poco entendidos à sus Discipulos, porque quisieron el premio, quando avian de tratar del merito. El sosiego en tiempo del trabajo, y el descanso en ocasión de las penas: *Non premium hoc tempus est, sed cedit ac periculorum tempus*

*presens est*, para que en esto quedemos advertidos, que no se ha de obrar sin distinguir los tiempos, sino con prudencia, y saçon, y en la ocasión que conviniere. Como lo vemos en el Angel que venia del Cielo à mover las aguas de la piscina, para que los enfermos sanassen; pues no venia à todas las horas del dia, ni todos los dias del año, sino à cierto tiempo señalado, oportuno, y conveniente: *Secundum tempus, secundum oportunitatem.*

A ciertos tiempos baxava el Angel à turbar las aguas de la piscina, para que sanassen los enfermos. Pues las aguas claras, y cristalinas no pudierán dar salud à los achacosos? No ay duda que pudieran. Pues por qué las enturbia el Angel con el movimiento? Que así leyeron el Siríaco, Santis Pagnino, y Barabio: *Turbabat aquas.* Para que no estando claras, sino turbias no se alcançassen à ver las llagas, y fealdades de los enfermos que se arrojavan à la piscina (respondió

Chri-

Chrisost.

Chrisostomo: ) *Turbabat Angelus aquam ne languentium vulnere turpitudine appareret.* O que buen modo de curar! Aplicar el remedio sin que se vean las llagas, y dar salud sin manifestar las fealdades del doliente. Estavan en el Hospital grande numero de achacosos, aviãse de arrojar desnudos en la Piscina; pues para que en aquel baño, como en cristalino espejo, no se vean sus torpes, y asquerosas heridas, ni se miren sus fealdades, y defectos, mueva el Angel las aguas, para que con el movimiento no estèn claras, sino turbias: *Angelus turbabat aquam, ne languentium vulnere turpitudine appareret;* para que estos industriados de que

## §. IV.

El buen Medico, que solicita remediar los enfermos, ha de curar los achacosos sin manifestar los defectos.

**E** Stando cenando Christo nuestro Bié con las Discipulos la noche de la prision, se levantò de la Mesa, y

echando agua en vna vacia se puso à lavar los pies de aquellos humildes Pescadores: *Mittit s. Iohann. aquam in peluim, & cepit lauare pedes Discipulorum.* c. 13.

El docto Novarino dixo aqui, que Christo no avia lavado los pies de todos sus Discipulos con vna sola vacia, y vna misma agua, sino que lavò à cada vno con diferente vacia, echando en ella distinta, y nueva agua: apoya este mismo discurso Isidoro de Insulis, hablando de la Santa Veronica: escribe, pues, que el dueño del Cenaculo tenia en él dispuestas, y prevenidas como en vn aparador muchas vacias, por si acaso Christo, y los còvidados quisiessen lavarle los pies para sètarle à la Mesa, y que de todas ellas usò Christo para lavar los pies de sus Discipulos:

*Isidor. de Insul. l. 4. c. 13.*

*In Cœnaculi latere pelues posite conspiciebantur, quibus usus est Saluator in pedum lutione.* Pues para què usó Christo de tantas vacias para el ministerio? Para què se vale de agua nueva, y distinta para lavar los pies de cada vno? No basta vna vacia sola, y

vna

vna misma agua para lavar los pies de todos? No por cierto; porque aquella agua con que se avia lavado vn Discipulo, quedaria inmunda, y manchada, y no era à proposito, ni conveniente para lavar cõ ella à otro Apõtol. Miren señores, lavando Christo los pies de sus Discipulos, significava que los limpiava de los defectos, y faltas que tenían: *Dominus Discipulis pedes lavit, ut lavaret veneno serpentis*, dixo San Ambrosio. En el agua quedavan las manchas, y fealdades que salian de los pies; pues para que vn Discipulo no pueda ver, y notar en los cristales las fealdades, y manchas de su compañero, no põga delante de sus ojos la misma agua: en lavando à vno retire la vacia con el agua inmunda, y trayga nueva vasija con agua limpia para lavar à otro, porque es Divino, y Soberano Medico, que solicita curar nuestros defectos, sin manifestar nuestras faltas, lavando à vn Discipulo de la mancha, sin que otro Condiscipulo, y compañero

S. Amb.  
in Psal.  
48.

pueda advertir, y notar en el agua la imperfeccion que tenia, y por esto vta para cada vno de distinta vacia, y de nueva agua para el lavatorio: *Quibus usus est Salvator in pedum lotionem.*

De Ierusalen para Iericò caminava vn desventurado hombre, y diò en manos de vnos ladrones, que despues de robarle quanto llevava, lo maltrataron con tales heridas, que le dexaron casi muerto, y huviera acabado de morir, a no aver acertado à passar por allí vn Samaritano, que movido de lastima, y compasion, le medicinò las llagas. Y que hizo para curarle? *Alligavit vulnera eius infundens oleum, & vinum.* Ligòle muy bien las heridas, y derramò sobre ellas los saludables licores de azeyte, y vino. Reparen en el estilo que tiene el Evangelista para referir esta curacion: primero dize, que puso en las heridas los paños, y las ligaduras; y despues, que derramò en ellas los medicamentos de azeyte, y vino: *Alligavit vulnera eius infundens oleum, &*

S. Luc.  
c. 10. v.  
14.

*vinum*. Pues què modo de curar vn herido es este? Primero pone las ligaduras; y despues vnta las llagas? Lo contrario avia de hazer; primero las avia de aplicar los vnguentos, y despues atar las vendas. Ea que no lo entendeis (dize Chrisostomo) no veis que aquel Samaritano es el Sabio, y Celestial Medico, que viene à curar, y remediar al hombre, que està lleno de achaques, y herido de muerte? Pues què haze al caso effo? Haze al caso, que quiere curarle las heridas, sin que se vean las llagas, y por effo la primera diligencia es ponerle las vendas, y vestir las con los paños: *Teguntur vulnera, que fuerant ante nudata* (dize la boca de oro) *iam Coelesti Medico confossa loca ligantur, vt inter semet ipsa retinentia medicinam, operante medicamine pristina sanitatis redantur.* Si el Medico fuera hombre solo, como hombre obrara, y no acertara à curar, sin la pensión de manifestar la llaga, y descubrir la herida; con que muchas vezes la cura es peor que la

enfermedad, y con hazer publicas las faltas para remediarlas con la reprehension, suele suceder que desespera el enfermo, y el remedio no aprovecha: Por effo sabio, y discreto el Samaritano, que representava el mejor Medico, curò los achaques, sin hazer publicas las dolencias; y affi la primera diligencia que hizo con el herido fue cubrirle las heridas, y vendarle las llagas: *Teguntur vulnera, que fuerant ante nudata.*

Llevaron à la presencia de Christo los Escrivas, y Fariseos vna muger adultera, acusandola de su delito, y Christo, que conociò la mala intenció de los que la acusavan, quiso reprehenderlos (que muchas vezes los acusadores por la malicia con que fiscalizan, debieran ser mas reprehendidos que los delinquentes) y se puso à escribir sobre la tierra: *Iesus autem inclinans se deorsum digito scribebat in terra.* Aquí preguntan los Padres, y Expositores Sagrados: què palabras faeron las que Christo

Chrisost.  
hom. in  
hoc Euã.  
gel.

S. Ioan.  
c. 8. v. 6.

escribió en la tierra? La Glossa interlineal dize, que escribió las culpas, y pecados de los que estavan acusando à la muger:

*Gloss. in. Berlin. 5. Ger. l. 2. cont. Pe Lag. c. 6.*

*Scribemat in terra peccata eorum*; y San Geronimo: *Eorum videlicet qui accusabant.* San Buenaventura, Hugo Cardenal, y otros muchos Padres dixeron, que los escribió con tales caracteres, que en ellos cada vno leía los pecados propios, y ninguno los pecados de otro:

*Hug. Card. hic*

*Scriptura illa non fuit communis* (dize Hugo) *ut unus ex ea legere posset peccatum alterius, sed tantum unusquisque suum.* Pues por qué usó Christo de tal estilo? Por qué no quiere que aquella escritura sea comun, de suerte, que cada vno pueda leer los pecados del compañero? Porque quiere corregirlos, y desea que se enmienden, y por esso dispone como buen Medico, que cada vno conozca sus faltas, y defectos, sin que à los demás se manifiesten, ni se hagan publicas à los otros: *Scriptura illa non fuit communis, ut unus ex ea legere possit peccatum alterius, sed tantum unus-*

*quisque suum*; porque este es el mejor modo de curar con la reprehension; medicinar el achaque, sin que se descubra la herida, ni se pueda ver el defecto.

Bien lo vemos en las aguas de la Piscina: pues por qué los enfermos se han de arrojar à ellas desnudos? Para que en los cristales no se vea lo asqueroso de las llagas, ni se descubran las fealdades de las heridas, baxa Rafael del Cielo como Soberano Medico, y rebuelve la Piscina, y earturbia las aguas: *Turbauit Angelus aquam, ne languentium vulnerum turpitudine appareret.* Mas mysterio tiene el mover el Angel las aguas, para que los enfermos sanassen. Beuxamis dixo, que este Celestial Espiritu hazia esta diligencia para que la sangre de los corderos que se sacrificavan (representava la de Christo, ofrecida al Eterno Padre por los hombres) y estava hundida en lo hondo de la Piscina, con el movimiento de las aguas subiesse arriba, y con esso diesse salud à los achaco

*Beux.*

*cofos: Emonit autem vi-  
lento motu Piscinam hanc  
adeo, ut sanguis aut sanies  
hostiarum è fundo in sum-  
mum nataret.* Mientras la  
sangre de las victimas es-  
tava abaxo, y la agua que-  
dava arriba, no dava sa-  
lud la Piscina. Pues quã-  
do la dava? Quando la  
sangre, que era la mas  
digna, y significava el  
merito, subia de abaxo à  
arriba, y ocupava el supe-  
rior lugar. O como es  
cierto, que

*§. V.*

*Para que tenga salud la Re-  
publica, es necesario que las  
cosas se dispongan de suerte,  
que el benemerito este ar-  
riba, y el indigno que-  
de abaxo.*

**E**Nfermò el Rey Eze-  
quias de muerte,  
que tambien los  
Reyes enferman, y muer-  
ten, porque la Corona  
no quita los accidentes  
de la naturaleza: llorò sa-  
acha que, y consiguió con  
las lagrimas lo que con  
el poder no alcanzara.  
Entrò en esta ocasion à  
visitarlo Isaias, y à darle  
noticias de que recobra-

ria salud, y para assegu-  
rarle de que la tendria, le  
diò por señal vna de dos:  
que escogiesse, ò que el  
Sol apresurasse su curso  
al Ocaso, ò que retroce-  
diessè al Oriente. Y que  
respondió el Rey? *Facile 4. Reg. c.  
est umbram crescere decem 20. 7. 19.  
lineis, neque hoc volo, ut  
fiat, sed ut reuertatur re-  
trorsum decem gradibus.*  
Muy facil es (dize Eze-  
quias) el que el Sol salga  
de su curso, y apresure  
el passo, y yo no tengo  
esse prodigio por señal  
bastante de mi salud: la  
mejor señal es, y mas se-  
gura, que retroceda el  
Sol al Oriente. Pues que  
mas tiene lo vno que lo  
otro? Mucho mas tiene:  
si el Sol apresurata el  
curso hasta ponerse en el  
Ocaso, se vieran abaxo  
sepultadas sus luzes, y  
puestas arribas las tinie-  
blas, y las sombras: y esta  
señal mas la tengo yo  
(como si dixera Eze-  
quias) por disposicion,  
para quedar con la en-  
fermedad, que para reci-  
bir salud. Si el Sol retro-  
cede diez lineas, vendrà  
con esso à estar esse Pla-  
neta en el medio dia, y se  
colocarà en lo mas alto  
de

de la esfera, y entonces lo mas luzido estará arriba, y lo mas obscuro abajo: pues esto es lo que pide por señal de que tēgo de cobrar salud: *Neque hoc volo, ut fiat, sed ut revertatur retrorsum decem lineis.* Enseñanos en esto Ezequias, que para que estemos ciertos de que ay salud en la Republica, y si la ha de solicitar el Rey, ha de colocar las cosas en su esfera, y las ha de poner en el lugar que merecen tener, de suerte, q̄ el Astro luzido, y benemerito esté arriba en lo mas alto, y el indigno, y obscuro quede en lo inferior, y mas baxo.

Mientras la Piscina estava serena, y soslegada, no dava salud, y estava el Hospital hecho vna Republica de enfermos, porque la sangre de las víctimas, que es el merito, no tenia entonces su lugar, sino que estava caída en lo hondo: Venia el Angel, rebolvía las aguas, y con el movimiento subía arriba la sangre, y ponía en el superior lugar el merito, y cobravan salud los achacosos: *Emouit autem vio-*

*lento motu Piscinam hanc adeo ut sanguis, aut sanies hostiarum, è fundo in summum nataret.* O que poca salud tiene la Republica! Toda está hecha vn Hospital de dolientes. Mucho temo que sea porque tiene sosiego la Piscina, y porque los meritos no tienen su lugar, y la sangre sacrificada al cuchillo, y derramada en la campaña, está hundida en lugar muy baxo, y muy arriba el agua dulce, sin mas trabajo que correr por las canales que reciben, y venir por los aqueductos del favor al estanque. Pues què remedio? que remedio: el que aya vn Angel que rebuelva la Piscina, y mueva el estanque, para que suba la sangre derramada, y baxe el agua llovizada: barajar la Republica lo de arriba à baxo; para que estén las cosas en su lugar, y el benemerito suba, y el indigno baxe: *Emouet autem violento motu Piscinam hanc adeo ut sanguis aut sanies hostiarum è fundo in summum nataret,* porque este es el remedio que ay para salir del Hospital de tantos achacosos.

achaques, y dolencias como se padecen.

Esta verdad hemos de confirmar con aquel arbol que se manifestó en la fantasia de Nabucodonosor : *Magna arbor, & fortis, & proceritas eius cōtingens Cœlum*. Tan grande era, y tan dilatadas sus ramas, que ocupava toda la redondez del Orbe; tan fuerte, y robusto, que no le podian derribar los mas tempestuosos vracanes de los vientos; tan alto, y tan gigante, que topava con su copa en el Cielo, y servia de affombro à la tierra. Y de donde le venia grandeza tan alta, fortaleza tan constante, y robustez tan firme? Ya se puede colegir del Sagrado Texto: *Subter eam habitabant animalia, & bestie, & in ramis eius conserbavatur volucres Cœli*. Los animales, y las bestias del Campo estavan abaxo al pie del arbol, y las aves del Cielo habitavan arriba en las ramas. Pues si con este ordẽ tenia su lugar aquella Republica de viuentes, que las aves ocupavan el superior, y los animales el inferior puesto,

quẽ mucho es que el arbol sea tan alto, y dilatado, y que se muestre tan robusto, y fuerte: *Magna arbor, & fortis, & proceritas eius tangens Cœlum*. Quẽ bien lo ponderò Ricardo Victoriano, moralizandolo para nuestros tiempos! Oyamos sus palabras: *Bestiales inimis coercebat, spirituales vero in alta sublebauat. Quid quæso hoc genus monstri est quod nostri temporis arbores vrsos, & leones vel alias bestiales mentes portant in ramis: volucres vero Cœli cōtra conditionis iura creatorisque instituta premunt in imis*. No han menester explicacion sus palabras. En este arbol se està representando el Reyno, y Monarquia; quando en ella no tienen los meritos su lugar debido, sino que todo està trocado, y se vè la monstruosidad de que las bestias, y brutos están muy arriba, y las Aguilas muy abaxo: quando los animales ocupan las ramas, y las aves están en el tronco, no ay que esperar robustez en el arbol, fortaleza, y vigor en la Republica, sino mucha

Ric. Victor. l. 2. de erud. in hom. p. 1. c. 17.

debilidad; y flaqueza: pues buen remedio para que tenga vigor, cobre alientos, y sus miembros enfermos estén robustos, y fuertes, ponganse los benemeritos arriba, y los indignos abaxo, las aves en la copa, y los animales en el tronco, como estavam en el arbol de Nabuco: *Subter eam habitabant animalia, & bestia, & in ramis eius conserbantur volucres Caeli.*

Muchos enfermos, y de diferentes achaques avia en el Hospital, y ninguno sanava de sus achaques, mientras no se movia la Piscina, porque no tenia su lugar la sangre de las víctimas; estava en aquel estanque muy abaxo hundida, y el agua encima della, y muy arriba; mala disposicion, y mal orden para fortalecer los achacosos: entonces no tenia virtud la Piscina para dar salud, baxava el Angel, trocava los lugares, mudava los puestos, rebolvía la balsa, y con el movimiento que hazia subia la sangre, ocupando el mérito el primer lugar, y el puesto mas alto; que-

dava el agua en lo inferior mas abaxo, y sanavan los enfermos al punto: *Emovit autem violento motu Piscinam hanc adeo ut sanguis aut sanies hostiarum è fundo in summum nataret.* Al mover el Angel las aguas, oían el ruydo los achacosos, y enfermos del Hospital, y se arrojavan à la Piscina para cobrar la salud; pero solamente sanava vno, y dice el Sagrado Texto, que era el primero que se arrojava al baño: *Et qui prior descendisset in Piscinam post motionem aque sanus fiebat.* El primero que llegava à la Piscina sanava? Si seria este el mas digno? Bien puede ser que no lo fuese, sino el mas afortunado, y favorecido; porque

## §. VI.

*Muchas vezes no se eligen para primeros los mas dignos, sino los que son mas favorecidos, y pretendientes.*

**C**ON las noticias que las Marias dieron à los Apostoles de la Resurreccion gloriosa de su

su Maestro , corrieron juntos el anciano Pedro, y Iuan el junior para llegar à ver el Sepulcro:

*S. Ioann. Currebant autem duo simul.*

*c. 20. v. 4.* Para caminar al Sepulcro igual passo llevan todos; juntos corren el junior, y el anciano; no ay q̄ fiar en los pocos años, porque el mas moço suele llegar antes que el muy viejo, como sucediò à Iuan, que llegò antes que Pedro: *Et ille alius Discipulus præcurrit citius, & venit prius ad monumentum.* No vienen biẽ estas palabras con las primeras; porque si Pedro, y Iuan corrieron juntos, como pudo llegar Iuan antes que Pedro? Oygamos la respuesta que diò el Cardenal Toledo: *Prænimio desiderio concurrunt, & gressus accelerant, Ioannes autem utpote adolescentior cursa prævenit Petrum, eo post terga relicto: quem tamen non minus desiderium, sed debiliores vires posteriorem fecerunt.* Erã Pedro, y Iuan de igual merito, tuvieron los dos igual deseo de ver à Christo resucitado, y en esto iban juntos, y con igualdad corrian: *Corre-*

*bant simul;* pero como Iuan era moço, era mas diligente, y sus fuerças mas robustas; y Pedro, como mas anciano, tenia el poder mas flaco, y la facultad mas debil, y en esto se diferenciaron para que Iuan corriera mas que Pedro, y llegara antes al Sepulcro, y fuera el primero, no por mas benemerito, sino por mas suelto, y diligente; que para ser el primero, suele el merito ser de poca importancia, y suele importar mucho la diligencia: *Ille alius Discipulus præcurrit citius Petro, & venit primus ad monumentum.*

Mas. Aunque los dos Discipulos llegaron al Sepulcro, y Iuan corriò mas, y llegò antes que Pedro, Pedro fue el primero que entrò dentro: *Venit Simon, Petrus sequens eum, & intravit in monumentum: tunc ergo introiit, & ille Discipulus, qui venerat primus.* Pues valgame Dios, si corren con tantas ansias el Sepulcro, y Iuan llega antes, para què se detiene? Por què no entra en el monumento antes que Pedro?

Yo lo dirè: viò Iuan, que el llegar antes al Sepulcro avia sido por la diligencia de sus passos, y por el favor de sus fuerzas. Conociò tambien à Pedro por mas digno, y de mayores preeminencias; y como era Santo, y desinteresado, cedió el lugar para que Pedro entra se antes, como diciendo: Aunque yo llegue antes por mas diligente, entre primero Pedro por mas digno; porque para Dios el mas digno, y benemerito es el primero, y no lo es el que con la diligencia, y el favor del poder se pone delante. Si fuera acá en el mundo, y entre los hombres deste siglo, en donde la ambicion prevalece, y la vanidad reyna, muy al contrario fuera, porque no fuera el primero el mas digno, sino el que tuviera la mano, y fuerza del poder. No el benemerito, sino el que se hallara con las diligencias del favor; porque muchas vezes no son los primeros los mas dignos, y los que se encuentran benemeritos, sino los que se ven mas

diligentes; y favorecidos.

En la Piscina era el primero para sanar el que llegava antes à las aguas, no acaso porque lo merecia, sino, ó por mas diligente, ó porque tenia quien le ayudasse, y para Dios no es el primero el que llega con el favor, sino con el merito, como lo vemos en el Paralítico que curò Christo. Entrò en este Hospital, y diò salud al enfermo. Y què enfermo fue? El primero que encontró? No por cierto, sino vn Peraltico de treinta y ocho años de enfermedad. Pues por què sana à este antes que à otro alguno? Porque este no tenia quien le ayudasse, y se hallava sin favor humano: *Hominem non habeo*, y tenia el merito del sufrimiento, pues en tantos años de achaque, ni se dize que tuviesse embidia de los que sanavan, ni se oye que se quexasse de su trabajo: *Eum qui multo tempore assiduum fuerat, ac tollerantissimus ceteris Christus preponit*, dize Eutimio. Con que

Eutimio  
hic

viendo en este el me-  
rito, y no el favor, le  
diò salud primero que  
à otros que encontra-  
ria antes ; porque pa-  
ra Dios el mas digno  
es el primero , aunque  
para los hombres el pri-  
mero sea el mas dili-  
gente, O si procurase:

mos, Catolicos, adelan-  
tarnos en el mereci-  
miento, para conseguir  
el premio , para hallar-  
nos dignos de recibir  
su gracia , que es pren-  
da segura de la gloria!

*Ad quam nos perdu-  
cat, &c.*



# SERMON

## SEXTO,

PARA EL DOMINGO SEGUNDO  
de Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON:

- §. I. No es digno de subir à la cumbre de la dignidad el que con ambicion la pretende, sino el que para ella es llamado, y escogido.
- §. II. Deben gozar mayores premios los que tienen mas ventajosos meritos.
- §. III. Tiene mas de Dios, y lo goza mas el que en la Fè se aventaja.
- §. IV. Para conseguir el gozar singular gloria, es menester tambien singularizarse en la virtud de la esperanza.
- §. V. Especialmente por el amor, y caridad merecemos gozar muy singulares dichas, y felicidades.
- §. VI. Christo no quiere que se sepa que goza glorias, quando à todos los suyos no las participa.

## SALVACION.

*Assumpsit Iesus, Petrum, & Iacobum, & Ioannem, S. Matth. cap. 17.*

**N**unca mas luzido el Monte Tabor, si es que fue el Tabor el Monte en dõde se transfigurò Christo, porq̃ no falta quien lo contra diga que los luzimientos de ordinario los contradizen los hombres, y muchas vezes, no porque aman el gozarlas, sino porque aborrecen el que otro los tenga. Fabro Estiapulense dixo contra el comun sentir de los Padres, que el Teatro en donde el Hijo de Dios avia manifestado sus glorias era el Monte Libano: digamos nosotros con todos los demàs lo que todos los demàs dizen, que el Tabor; porque quien contra el comun sentir habla, en todo quanto dize yerra, y porque para acertar con la gloria el camino comun es el seguro, y el particular muy arriesgado. Para gozar de sus glorias llevò Christo à este Monte tres Discipulos suyos. Pues què necesidad avia de llevarlos? Ellos no se fueran? Si fueran glorias de mundo ellos caminaran à buscarlas; pero como eran Divinas glorias, fue menester llevarlos; que los hombres apetece mucho lo humano, y muy poco lo divino. Pedro, Iuan, y Diego fueron los escogidos para subir à la cumbre; eran los mas benemeritos, y escogialos Christo; que si otro los eligiera acaso no se quedàra Judas sin subir, ò porque el no merecer le diera alientos para pretender; ò porque el titulo de Discipulo fuera bastante para que el Maestro le acomodara; que muchos por Discipulos han medrado mas que por benemeritos. En presencia pues, de los tres se transfigurò Christo, no pintando la cara, ni desfigurando el rostro, sino comunicandole los resplãdores propios, y verdaderos q̃ gozava en el alma; que disfigurar los rostros con luzes agenas, y colores estraños, aunq̃ parece transfiguraciõ, no es verdad, sino pintura, no es mysterio, sino arte. Christo no desplegó

rorias sus glorias, sino que las limitò à los resplandores del Sol; para luzir los hombres, como resplandor les pareciera el de esse Planeta, porque la vanidad quiere trazi mas pompa de la que puede sustentar el caudal.

Moyfes, y Elias se hallaron en aquel Monte haziendo compañía à Christo, y no la hizieron quando estava en el Calvario, que parece que passa de la justificacion desta vida el assistir al poderoso, y desamparar al desvalido. Pedro pretendiò quedarse en el Tabor, sin acordarse de su hermano Andrés, que estava en el Valle, y fue quien lo traxo à la Escuela de Christo; en pudiendo el hombre acomodarse, facilmente se olvida de su hermano, que en la dignidad lo puso. Quiso hazer tres Tabernaculos, dividiendo en ellos à Christo de Moyfes, y Elias sus amigos; traça suele ser de quien quiere conseguir la cumbre, dividir, y apartar del superior los amigos: yerro del entendimiento fue en Pedro: *Nesciens quid diceret*; en otros serà de la voluntad malicia, y yerro. A este tiempo se oyò vna voz, que derribò en tierra à los Discipulos; si para todos los que solicitan divisiones hubiera voz que los derribara, pocos pretendientes quedàran en pie. Que Christo era Hijo del Eterno Padre publicò la voz, y añadiò, que se oyessen hablar: *ipsam audite*. No era menester mas para conocerle, porque hablarìa como quien era, que cada vno se conoce en las palabras que dize. La misma voz se oyò en el Jordan; pero alli no dixo que lo escuchassen como en el Tabor. Estava en el Jordan como subdito, y como superior en el Monte, y nos quiso enseñar en esso, que el subdito pocas vezes con cuydado se oye, y el superior siempre con atencion se escucha. Levantaron los Discipulos los ojos, y vieron à su Maestro solo. Pues què se hizieron Moyfes, y Elias? Ya se avian ausentado; que en acabandose la dependencia, no suelen asistir los hombres. Mandòles Christo, que callassen lo que avian visto; mejor parece que fuera encargarles, que

que no dixeran lo que le avian oido , que aquello era gloria , y esto pena : *Loquebantur de excessu* ; y los hombres siempre dizen lo que es pena , que desdora , y callan lo que es gloria , que acredita. Hasta que resucitasse les encargò el secreto , que no quiso se publicasse su gloria , hasta padecer en la Cruz , para merecernos la gracia , desta necessito : *Ave Maria.*

*Assumpsit Iesus, Petrum, & Iacobum, & Joannem. S. Matth. cap. 17.*

**A** La cumbre de el Tabor sube Christo nuestro Bien el dia de oy para manifestar su Magestad , y hazer ostentacion , y alarde de sus glorias , y no hallo que alguno de sus Discipulos , que en el Valle quedaron , ambicioso de subir al Monte , pretenda acompañarle , ni haga diligencia alguna para seguirle : aun los tres Discipulos , que entre los otros son en esta ocasiõ los mas favorecidos , no se introducen ellos , sino que son escogidos , y como con violencia llevados , que esta significacion tiene el verbo *Assumpsit* : *Quandam veluti vim denotare,* dixo vn docto Expositor de los Evangelios , en que todos los Discipulos , assi

los que subieron al Monte , como los que en el Valle quedaron , dicen à entender , que

§. I.

*No es digno de subir à la cumbre de la dignidad el que con ambicion la pretende, sino el que para ella es llamado, y escogido.*

**E**Ntremos por el Evangelio , q̄ es traño mucho las palabras de S. Mateo con que refiere el mysterio. Que fue trasfigurado Christo ( dize en voz passiva : ) *Transfiguratus est ante eos* ; como dando à entender , q̄ otro le comunicava las glorias,

*Silv. hic, t. 4.*

rias, y lo ponía en la dignidad q̄ manifestava. Aquella gloria no era propia suya, debida por razon de la vnion hypostatica? No eran luzes propias de aquella alma gloriosa, por causa de ser bienaventurado desde el instante de su concepcion? No ay dudas; y de que tenerlas represadas, y recogidas adentro, era milagrosamente: luego el refundirlas afuera, y comunicarlas al cuerpo, en que consiste la Transfiguracion, era accion propia, y natural. Pues por qué no dize el Evangelista en voz activa, que el mismo se transfigurò: *Transfiguravit se*, sino en voz pasiva: *Transfiguratus est*, como si por otro fuera trãfigurado? Diònos la respuesta San Pablo, escribiendo à los Hebreos: *Christus non se-met ipsum clarificavit, ut Pontifex fieret, sed qui locutus est ad eum filius meus es tu ego hodie genui te. Trãfigurandose Christo, y bañandose de aquellos resplandores de gloria, se dava à conocer por Sumo Pontifice, por Legis-lador Supremo, y Sobera-*

no Principe: pues nõ se diga, que el proprio se trãfigura en voz activa, que fuera dar à entèder, que èl mismo se avia introduzido à gozar tanta gloria, sino en voz pasiva: *Transfiguratus est*, como dando à entender, que fue llamado, y escogido, y que el Padre le constituyò en tan alta, y superior dignidad. Què bien lo ponderò mi gran Padre San Anselmo! *Pa-ter eum clarificavit, ut Pontifex constitueret, & totius mundi Magistrum ostenderet, quando dixit: hic est filius meus dilectus in quo mihi bene complacui, ipsum audite.* El Padre constituyò à su hijo por Principe de el Orbe, lo aclamò por Maestro de los hombres: pues digase, que fue en el Tabor transfigurado, como que el Padre lo llama para comunicarle aquellas glorias: *Transfiguratus est.* No diga el Evangelista *Transfiguravit se*, que èl mismo se transfigurò, que fueran terminos que significaran el averle introduzido para gozarlas. Destos terminos vsò San Pablo, para explicar la

*s. Anselm.  
hic.*

*Ad Heb.  
c. 5. v. 5.*

transf

transfiguracion de Sata-  
nàs , quando quiere in-  
troducirse à parecer An-  
gel de luz : *Ipsè enim Sa-*  
*tanàs transfigurat se in An-*  
*gelum lucis* ; y lo mismo  
podemos dezir de los  
hombres , que ambi-  
ciosos pretenden intro-  
ducirse en las Digni-  
dades , transfigurando-  
se de lo que son , à lo  
que no merecen ser , y  
passando de ser espiri-  
tus tenebrosos à querer  
parecer en los pue-  
tos Angeles lucidos, por  
introducidos , y no lla-  
mados.

El ultimo dia de la  
quenta , quando el Sobe-  
rano luz de los viuos, y  
los muertos baxe del  
Cielo , para premiar los  
buenos, y castigar los ma-  
los, dize S. Mateo, que lla-  
marà à los vnos, y desvia-  
rà de si à los otros: *Tunc*  
*dicit Rex his , qui à dextris*  
*sunt venite benedicti patris*  
*mei , & his qui à sinistris*  
*eius erunt discedite à me*  
*maledicti*. Segun los ter-  
minos con que habla el  
Evangelista , muy cerca  
citaràn los malos , pues  
es necessario desviarlos:  
*Discedite* , y mas aparta-  
dos los buenos supuesto

que es menester llama-  
los: *Venite*. Pues como es-  
tàn los malos mas cerca  
de Christo q̄ los buenos?  
Es por què aquèllos tie-  
nen mas cabida, y mejor  
lugar que estos? No por  
cierto, de ninguna suerte,  
sino porq̄ los malos se ar-  
rimã, y se introducè am-  
biciosos, y los buenos se  
apartan, y retirã humil-  
des : no ay pecado que al  
superior no se pegue pa-  
ra medrar, porque como  
no tiene prèdas para me-  
recer, pretende q̄ la in-  
troducion sea merito pa-  
ra alcançar. Quanto han  
medrado, no por beneme-  
ritos, sino por introduci-  
dos! Que bien lo ponde-  
rò vn Docto moderno: *Vt*  
*hoc Morale documētū (dize*  
*hablando sobre este lugar)*  
*inotescat ingenii iustorū , &*  
*iniquorum: iusti ac beneme-*  
*riti præ humilitate à Regio*  
*lateve se elonginquant , cui*  
*maximè præ ambitione se vo-*  
*lunt insinuare impij , ut om-*  
*nes dignitates præripiant*.  
Por esso , pues , arroja  
Christo de si , y despide  
los indignos q̄ se acercã,  
y llama à los benemeritos  
q̄ estàn apartados para  
dar las sillas de la biena-  
venturança , y ponerlos

Ad Co  
vint. cap.  
4. n. 14

S. Matt.  
c. 25. v.  
34.

Slv. hic  
t. 4.

en la posesion de la Gloria dexandonos en este documento Moral exemplo , para que entendamos que no son buenos para subir à lo alto los que ambiciosos se introducen , y atiman , sino los que se retiran humildes hasta que son escogidos , y llamados : *Venite benedicti Patris mei.*

En la fabrica del Orbe fue necesario el Divino precepto, para que tuviese ser la luz , y ocupasse el superior lugar en la esfera : *Dixit Deus fiat lux , & facta est lux.* Y fue menester mandato alguno, para que saliesen las tinieblas à ocupar toda la esfera del mundo? No por cierto, porque ellas se hallaron presentes , sin que se oyese voz que las llamasse : *Tenebra erant super faciem abissi.* Reparo fue de San Gregorio Niseno : *Lux quidem , ut esset , Divinum mandatum expectavit: Tenebrae autem etiam sine mandato exiterunt.* Pues como asi? Para que salga la luz , y se coloque en su lugar es menester precepto , y para que salgan las tinieblas , y ocupen

toda la superficie de la tierra no es necesario mandato? En que va esto? En que ha de ir? En que las tinieblas no tienen entidad , ni sustancia ; y como son la nada , y son indignas, estàn muy introducidas, y la luz como es digna , y benemérita , está muy retirada. En la luz estàn significados los Prelados , y Varones Apostolicos: *Vos estis lux mundi* , y como son dignos, y merecedores de ocupar el puesto no se introducen sin ser llamados , sino que esperan el mandato : *Fiat lux* ; para las tinieblas que representan los indignos , y ambiciosos, ellos sin ser llamados se introducen ; sin esperar superior orden para ocupar la tierra, se entrometen. O quanta verdad es esta! Y que experimentada está en el mundo! A quantos vemos que en la obscuridad de sus prendas lo pueden apostar à las tinieblas , y andan sobre la haz de la tierra , queriendo dominarlo todo , sin esperar ser llamados, sino procurando ser introducidos!

Gen. c. 1  
v. 3.

S. Greg.  
Nis. in  
Exam.

dos! Los que así solicitan ocupar los puestos, imitan las tinieblas, y se deben tener por indignos de gozarlos, que los beneméritos son como la luz que espera el superior mandato, sin procurar introducirse para ocupar su esfera: *Lux quidem ut esset Divinum mandatum expectavit, tenebrae autem etiam sine mandato existerunt.*

Viendo uno de los Escrituras, menos sabio que presumido, y más soberbio que Docto, los milagros que Christo obrava, y el aplauso que tenía, se llegó al Divino Maestro, diciéndole, que le seguía en toda fortuna: *Magister sequar te quocunque ieris.* No lo admitió Christo en su compañía, antes bien al punto lo despidió de su escuela. Pues si Christo anda buscando los Discipulos que lo sigan, y este hombre ofrece seguirle, como no lo admite? Qué causa ay para despedirlo. Muchas dieron los Padres: unos dixeron, que no lo admitió, porque aunque ofreció seguirle, fue con dolo, y

engaño. Que de sequitos de esta calidad se hallan! Apenas ay quien diga, que con engaño no sea. Otros quisieron, que fuese por sus intereses, y temporales conveniencias; que pocos saben llevar otro camino sino el interés propio. No ha faltado quien diga, que no lo admitió Christo, porque era Letrado, y no quería litigios en su Escuela; y es así, que pocas veces faltan pleitos en donde se hallan Abogados. El Abulense dió otra razón, que haze à nuestro intento: escribió, que Christo no lo recibió en su Colegio, porque quiso introducirle un espetar à ser como los demás llamado, y escogido para la Dignidad de Apostol, y Discipulo: *Quia iste non erubuit petere rem magnam, scilicet, fieri Christi discipulum, & habere Dignitatem aliquam apud eum, cum Paulus dicat: non assumat quisquam sibi honorem, sed à Deo vocatus sicut Aaron: Quiso Christo para la Dignidad de Apostol à los que fueran llamados, y esco-*

Abul hic  
q. 57.

gidos, no à los que ambiciosos, y lisongeros queriã introducirse: este Escrivã, y legisperito codicioso de temporales bienes, y anhelando por honores, y aplausos mundanos, se introducía soberbio, y como à indigno de tan alto puesto no lo admitió Christo para Discipulo suyo, dexandonos advertido en esta repulsa, que no es digno de subir à la cumbre de la dignidad, el que con ambicion la pretende, sino el que para ella es buscado, y escogido.

Por esso, pues, ninguno de los Apostoles pretendió el dia de oy subir con su Maestro al Taber, y si los tres Discipulos, Pedro, Diego, y Iuan lo acompañan, no es porque ayan hecho diligencia alguna, ni pretendientes la ayan procurado, sino porque Christo nuestro bien los lleva, y los elige entre los demás: *Assurpsit Iesus Petrũ, & Iacobum, & Ioannem.* Pues por què, pregunto, elige à estos tres Discipulos, y no à otros de los demás Apostoles, que en la falda del monte que-

davan? Porque estos tres se descollavan mas en los meritos; eran mayores sus excelencias, y virtudes, y se hallaron los mas dignos para ser escogidos: Esta fue la respuesta que dió San Iuan Christo como: *Quam ob rem hos solos accepit quia excellentiores ceteris erant.* Eran Pedro, Diego, y Iuan los mas merecedores, y fueron los mas aventajados para subir à gozar las glorias. O siglo de oro! en que las Dignidades se daban à los mas dignos, y se escogian para los puestos los mejores (exclamò Seneca) *Aureum seculum, quando honores meliori dabantur.* Siglo de oro lo llamó el Español Gentil, porque siglo en que los honores se dãn à los indignos, no puede ser siglo de oro, sino de mucho yerro, y de grandes desaciertos. Por esso, pues, dize Christo, que fueron los tres Discipulos escogidos para el premio, advirtiendonos Christo en esta eleccion, que

Christ. ho.  
57.

## §. II.

Deben gozar mayores premios los que tienen mas ventajosos meritos.

**S**IN salir del Tabor hallarèmos la prueba de vna verdad tan clara: Estando Pedro en la cumbre del monte, y viendo resplandecer gloriosos con Christo à Moyses, y Elias, tratò de fabricarles à todos tres otros tãtos Tronos: *Si vis faciamus hic tria tabernacula tibi vnum Moyse vnum, & Elie vnum.* O Señor, y que buena habitacion es esta! El quedarnos en este monte es conveniente, no ay que buscar otro lugar, que aqui podemos fabricar tres tēplos, en los quales vos, y los huéspedes podreis estar acomodados. Atendieron à estas palabras los Evangelistas, y notaron à Pedro de inadvertido, y poco cuerdo: *Nesciens, quid diceret.* Pues en que està la inadvertencia de Pedro? En que consultiò su yerro? En que igualò à Christo con sus

siervos Moyses, y Elias; pues sin distinguir prendas, ni diferenciar meritos los quiso poner en iguales tronos: *Erras Petre (dize Geronimo) & sicut alius Evangelista testatur nescis, quid dicas: Si autem quaris tria Tabernacula nequaquam servos cum Domino conferas.* Moyses, y Elias aunque se manifiestan gloriosos, y tienē prendas lucidas, son siervos, y estàn en muy inferior esfera: Christo es dueño, y Señor de la Gloria, excedelos infinitamente en todas calidades, teniendo, pues, tanta diferencia, ponerlos en iguales Tronos, que mayor yerro? No puede aver mayor desacierto, que igualar en los puestos al Señor con el siervo; al Principe cō el vasallo; al docto con el ignorante, y al benemerito con el indigno, porque los Tronos se deben conmensurar con la capacidad de las personas, y deben tener mas glorias, y gozar mayores premios los que se aventajan en meritos, y en doctrina, y santidad exceden.

En aquella Escala de Jacob, que tiene mas misterios que passos, tenemos vn dibuxo de este discurso: Era tan Gigante, que llegava desde la tierra al Cielo, y por ella subian Angeles à la Gloria, y se acercavan à Dios, que en la eminencia estava: *Viditque in som-*

*Gen. cap. 28 v. 12. nis Scalam stantem Super terram, & cacumen illius tangens Caelum: Angelos quoque Dei ascendentes, & descendentes per eam, & Dominus innixum Scale.* Por las gradas de la Escala se están entendiendo los meritos, las obras heroicas, y los grados de virtudes: los Angeles que suben por ella, representan los benemeritos, los justos, y santos que caminan à la Gloria: dizelo todo San Bruno:

*S. Brun. Angel. vero qui per hanc in alleg. Scalam ascendebant, & descendebant Sanctos Viros significant qui virtutum gradibus, & bonis operibus ad Coelestia Regna confzendant.* Esto supuesto, pregunto: que Angeles son los que están mas arriba, y ocupan lo mas superior de la Escala? Escusada pudiera ser la

pregunta; porque claro está, que los que están mas arriba son los mas dignos, los que han subido mas gradas, y han obrado mas insignes virtudes. Como podia ser otra cosa? Como? siendo hombre el que goberna la Escala, que de essa suerte el que juntara mas meritos pudiera ser que estuviera mas baxo transformando la Escala para derribarlo; pero como Dios la gobierna, y la tiene de su mano, cada Angel ocupa la grada que merece; los que han caminado mas grados de virtud están mas arriba, y tienen mas altos premios los que han sido mas ventajosos en meritos.

— Transfiguròse Christo nuestro bien el dia de hoy, hizo manifesto, y vistoso alarde de sus glorias, y resplandeciò como el Sol su rostro, y el vestido quedò bláco como la nieve: *Resplenduit facies eius sicut Sol, & vestimenta eius facta sunt sicut nix.* Mucha diferencia ay en los lucimientos. Si son vnas mismas las glorias que salen del

*S. Mat. cap. 17. v. 21*

rostro, y se comunican al vestido, como resplandeciendo el rostro como el Sol, imita solo à la nieve el vestido: No tendrá tambien el ropage las glorias tan vivas, y encendidas como el rostro: No por cierto, porque la ropa no merece tanto como el rostro. Las glorias se deben proporcionar con el merito, y aunque las del semblante fueron muy limitadas, excedieron por lo menos à las del vestido, porque en el vestido no avia tanto merito como en el rostro. Para que entendas, Catolico, quando premias mas al que merece menos, que buscas el vestido, y dexas el cuerpo; que echas mano del accidente, y dexas la sustancia, y debe ser al contrario, porque ha de ser preferida la sustancia al accidente, y es primero el cuerpo que el vestido, que el premio debe ser ante todas cosas para el que en el merito es antes, y por esto luce mas el rostro que el vestido: *Resplenduit facies eius sicut Sol, & vestimenta eius facta sunt alba sicut nix.*

Por esto, pues, sube Christo al monte à Pedro, Diego, y Iuan, porque en el merecer estos tres Apostoles. exceden à todos los demás Discipulos: *Quam ob rem hos solos accepit, quia excellentiores ceteris erant.* Pero veamos en que se aventajan estos tres Apostoles à los demás Discipulos, para tener tan de su mano à Christo, que merezcan ser escogidos para gozar tan singular Gloria: Oygamos la razon que dà San Antonio de Padua: *Quare isti determinate? Respondetur, quod specialiter ad designandum, quod non nisi per soliditatem fidei, que est in Petro: longanimitatem spei, que erat in Iacobo, & fervorem charitatis, que erat in Joanne ad Divinam visionem perveniri potest.* Simbolizavante en Pedro, Diego, y Iuan las tres virtudes Theologales, Fè, Esperança, y Caridad, en que se aventajaron estos tres Discipulos: En Pedro estava representada la Fè, en Diego la Esperança, y la Caridad en Iuan; y para que estemos instruidos, y en-

S. Ant.  
de Pad.  
hic.

señados, que sin estas tres virtudes no se consigue la Gloria: para que gozen la del Tabor, lleva Christo à Pedro, que significa la Fè, à Diego, que representa la Esperança, y à Ioan, que symbolica la Caridad: Vamoslo probando, y sea lo primero, que

## §. III.

*Tiene mas de Dios, y lo goza mas el que en la Fè se aventaja.*

**V**Enid à mi, y seguid mis passos todos los que estais fatigados, y teneis sobre vuestros ombros la pesada carga que os molesta, y affige, que yo os recreare, y os darè alivio, y descanso: *Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos.* Pues Señor, como hemos de seguir vuestros passos que son de Gigante? Y como podremos llegar à donde Vos estais, si nosotros estamos tan debiles con el trabajo, y fatiga? No nos direis como podremos movernos, ni ca-

minar con la carga que nos oprime, y molesta? Muy bien (dize Remigio) porque no quiere Christo que caminemos tanto con los passos corporales, y progresivos, como con los passos de la Fè, que es el movimiento para llegar à Dios: *Venite, dicit, non pedibus, sed motibus, non corpore, sed fide. Iste nanque est Spiritualis accessus quo quis Deo appropinquat;* y lo mismo escrivio San Agustín: *Non movetur anima pedibus, sed affectibus.* Y bien, porque por donde mas nos acercamos à Dios, le leguimos, y alleguemos el gozarle, es por la viva Fè que tenemos, que por esso promete el descanso, y alivio al que lo busca, no con el movimiento progresivo del cuerpo, sino con los passos virtuosos de la Fè: *Venite, dicit, non pedibus, sed motibus, non corpore, sed fide,* y el que en ella se aventaja, tambien se adelanta para gozarlo mas, y tenerlo mas cercano.

La noche de la prision entrò en el Huerto de Iethsemani el traidor

Remig.

S. Aug.  
Tract.

8.

Ioan.

S. Matt.  
c. 11. v.  
28.

Dis-

S. Matt.  
c. 26. v.  
46.

Discipulo acompañado de tantos Ministros, y Soldados; y al verlo Christo, dixo que se avia acercado Judas: *Ecce appropinquavit, qui me tradet.* A quien se acerca Judas? A Christo? No lo dize el Divino Maestro; solo dize que se acerca, sin dezir à quien: *Ecce appropinquavit.* Pues por qué habla assi Christo? Mirèmos como se acercava Judas, y hallarèmos facil la respuesta: Acercavale Judas con los passos corporeos, pero no se llegava con los passos de la Fè, pues caminava no creyendo que Christo era verdadero Hijo de Dios, sino puro hombre: dixole San Leon Papa: *Impietatis suae perfidiae persistit, qui Iesum non Dei Filium, sed nostrae tantummodo conditionis credidit.* Pues quien assi camina no se acerca à Dios, sino de Dios se desvia: no se arrima para tenerlo, sino se aparta para no gozario: quantos passos dà son para perderlo, no para grangearlo; y assi; si Judas no camina con los passos de la

Fè, sino solo con los del cuerpo, diga Christo que Judas se acerca: *Ecce appropinquavit*: pero que se acerca à Dios no lo diga, porque à Dios no se llega el que se arrima con passos progresivos del cuerpo, sino el que camina con el movimiento de la Fè, y quanto con mas Fè se camina, mas cercania se tiene para gozario.

Hablando el Evangelista San Mateo de aquel noble Centurion, que pidió al Hijo de Dios la salud para un criado que tenia enfermo, dize, que se llegó el mismo en persona à Christo con esta petición: *Accersit ad eum Centurio rogans eum.* Pero si consultamos à San Lucas, hallarèmos que el Centurion no salió de su casa para venir à donde Christo estava, sino que embió vnos Ministros, y criados, para que en su nombre rogassen al Señor, que se dignasse de sanar su siervo: *Missit ad eum seniores Iudaeorum rogans, ut*

S. Matt.  
c. 8. v. 5.

S. Luc. c.  
7. v. 3.

veniret. Pues como hemos de componer estos dos Evangelistas? Si dize San Lucas, que se llegaron à Christo los Embaxadores, y Embiados, como elcrive el Evāgelista S. Mateo, q̄ vino el mismo Centurion? *Accessit ad eum Centurio.* Muy bien los ajusta S. Agustin con unas palabras muy del intento: *Centurio ille ad Christum magis accesserat cuius fidem ita laudavit, quam illi ipsi per quos verba sua missit. Accedens ad Iesum non carne, sed corde: non corporis presentia, sed fidei potentia.* Todos vinieron à Christo à pedir la salud del enfermo, los Embaxadores, y el Centurion: Los Embaxadores vinieron con passos progresivos, y corporales, y el Centurion con la grande Fè que tenia, y el Centurion se llegó mas à la presencia de Christo con el afecto, y la Fè, que los Embiados con los muchos passos que dieron: *Centurio ille ad Christum magis accesserat, cuius fidem ita laudavit, quam illi ipsi per quos verba sua missit.* Por esso se dize

de los Embaxadores que vinieron, solamente que fueron Embiados: *Misist ad eum*, y del Centurion, aunque no salió de casa, se refiere que llegó: *Accessit Centurio.* Y bien, porque tiene mas de Dios, y se goza mas su cercania con el afecto, y Fè que se tiene, que con los passos corporales que se dan para buscarlo.

En vn concurso grande de gente, que buscava al Hijo de Dios, viendo los muchos milagros que hazia, y la salud que daba à los hombres, se llegó vna muger, contentandose con solo tocar su vestidura, para sanar de vn achaque penoso que padecia. Conseguió la muger lo que pretendia, y bolviendose Christo à los que le seguian les preguntò: *Quis tetigit vestimenta mea?* Hombres quié se llega à mi? Quien me ha tocado en la ropa? Qué dezis Señor? (respondieron los Discipulos:) *Vides turbam comprimentem te, & dicis quis me tetigit?* Veis la multitud grande de gente, que por lle-

S. Aug.  
l. 35 cōt.  
Faust. c.  
8.

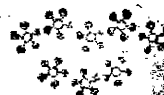
Chrisol.  
Ser. 36.

garle à Vos, nos atropellan, y tan molestos os oprimen, y aprietan, sin dexarnos dar vn passo, y salis con preguntar quien os toca en la ropa? *Quis tetigit vestimenta mea?* Si (dize Chrisologo) que en esto diò à entender quanto se aventajava esta muger en la Fè: *Vox ergo inquiringtis Domini illustravit Fidem.* Toda aquella gente que apreturada, y à porfia se llegava à Christo, aunque le apretava, y oprimia, parece que no le tocava; y solo dize que la muger se llegó à èl, y le asia de la ropa, porque ella era la que se aventajava en la Fè, y los que en esta virtud se adelantan, ellos son los que mas se llegan à Dios, le tienen mas, y mas le gozan.

O si entendiessemos, Catolicos, que nos acercamos mas à Christo los que con verdaderos deseos, y viva Fè nos llegamos à èl, porque los que sin Fè le buscan, aunque se acercuen à su Persona, es para afligirle, y molestarle; aunque se le arrimé, no es para tener-

le, y gozarle, sino para oprimirle, y apretarle el cuerpo, pero ni à la ropa le tocan; que fue lo que dixo San Agustin: *Corpus ergo Christi multi moleste premunt, pauci salubriter tangunt.* Busquemosle, pues, con viva Fè para tenerle, porque es cierto, que mientras con mas fiel deseo le deseamos tener, le gozamos mas; y para que assi lo entendamos, elige oy à Pedro, y le lleva al monte, para que vea sus Glorias, porque en èl esta representada la Fè, en que à los demás Apostoles se aventaja: *Quod non nisi per soliditatem fidei, que est in Petro pervenire potest.* Tambien elige entre los demás Discipulos al Apostol Santiago, porque entre los otros se singulariza en la Teologal virtud de la Esperança: *Per longitudinem spei, que est in Jacobo,* enseñandonos de la misma suerte, que

Aug.  
Ser. 72.  
de Tép.



## §. IV.

Para conseguir singular Gloria, es necesario tambien singularizarse en la virtud de la Esperança.

**O** Señor mío! (dize David à la Magestad de Dios, quando andava perseguido de su enemigo el Rey Saul) y quan grande confianza tengo de que me aveis de ayudar, y socorrer en tales aprietos, y trabajos: yo me prometo gozar en Vos todo descanso, quietud, y sosiego: *In pace in id ipsum dormiam, & requiescam.* Que en estas palabras se promete David las felicidades de la Gloria, y el descanso de la Bienaventurança, es exposicion del Incognito: *Requiescam fruendo vita Beata.* Pues que alega David para prometerse tanta dicha? Qué tiene de su parte, para solicitar con tanta seguridad el gozar tan grande bien? Oygamos la causal que dà: *Quoniam*

*tu Domine singulariter in spe constituisti me.* Tengo de recibir de vuestra liberal mano tan singular Gloria, porque para alcançarla, pusisteis en mi singular esperança: *Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me.* No alega otra cosa David: no propone otra virtud; solo porque es singular en la esperança, dize, que ha de gozar singular Gloria, y ha de conseguir particular gozo, y descanso en la Bienaventurança: *Requiescam fruendo vita Beata.* Advertiendonos en esto, que para llegar à tener en Dios singulares Glorias, es menester tambien tener en Dios singular esperança.

No ay que andar anelando por las cosas de esta vida mortal, ni solicitar con ansias los bienes caducos de la tierra, pensando que os ha de faltar lo necesario para el sustento (dize Christo nuestro bien) (y para que vivais con toda confiança mirad la azucena del campo, como crece, sin

*Psal. 4.*

*Incog.  
hic.*

qu

que su aumento le cueste solicitud alguna: *Concap. 6. v. siderate lilia agri quomodo crescunt non laborant, neque nent.* Pues por que pone Christo el exemplo en la azucena, y no en otra flor? Ya se sabe que entre las flores, que representan la esperanca, especialmente la azucena significa esta virtud. Dezirnos, pues, Christo, que la atendiessemos, fue como enseñarnos, que con la esperanca se consiguen de Dios las felicidades todas, y como la azucena se descuella mas entre las flores, y es entre ellas la que mas se avezinda al Cielo; assi tambien el que se aventaja en la esperanca, es el que està mas cercano à la Gloria. Que del caso San Laurencio Iustinia-  
*S. Laur. Iust. Trã. Elat. 8. de spe. c. 2.*  
*no: In presenti tempore spes est quedam vigilia solemnitatis aeternae, nam est arca aeterni premiij, & ponderatio futura suavitatis, cui datur intrare in hortum Spiritualis voluptatis.* La esperanca que se tiene en la tierra, es à vispera de la festividad en el Cielo, las

arras del desposorio del alma con Dios: La medida, y mensura, del fruto de la Bienaventurança: la prenda que asegura la Gloria, y la puerta para entrar à gozar las felicidades del Parayso eterno; y assi como entre todas las flores la azucena es la que mas se descuella, y se avezinda al Cielo, de la misma suerte el que en la esperanca se aventaja, y se singulariza, consigue mayores, y mas singulares Glorias; como las alcançò Santiago siendo escogido, para gozar las del Tabor en compania de su Maestro, porque con singularidad se representava en esta virtud: *Per longitudo- nem spei quae erat in Iacob.* La virtud es que se aventajò Iuan, y la excelencia que tuvo, para ser participante de tanta dicha, fue el singular amor, y caridad: *Et per fervorem charitatis quae erat in Ioanne ad Divinam Visionem perveniri potest;* para asegurarnos en el Cielo, que

§. V.

Especialmente por el amor,  
y caridad merecemos go-  
zar muy singulares  
dichas, y felici-  
dades.

**A**L llamar Christo à los predestina- dos para darles el premio que merecieron con sus virtudes, solo haze memoria de las obras de caridad, y mi- sericordia: *Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis Regnum à constitutione mundi esuribi enim, & dedistis mihi manducare, si tibi, & dedistis mihi bibere, &c.* Venid pescogidos de mi Padre, y recibiteis en el Reyno del Cielo la Gloria que os tiene dis- puesta, y prevenida, pues me disteis sustento quan- do me visteis necessita- do. Es de reparar que so- lamente haze Christo mencion de las obras de piedad, y de la vir- tud de la caridad, y passa en silencio otras obras, y virtudes muy heroicas, con que los hombres padieron me-

recer el Cielo. Como; pues, no se acuerda de la pureza con que vivie- ron vnos, del despre- cio de las cosas del mundo, que tuvieron otros, y de la sangre, que por la Fè derrama- ron muchos? Estas no son virtudes, que los ha- ze felices? Si lo son, y mucho, pero la cari- dad es virtud de tan su- bido precio, que Chris- to le dà el primer lugar entre todas, como dan- do à entender, que por ella principalmente go- zamos todas las dichas. De Chrysostomo es el reparo: *Mirabile hoc vi- de, nullam aliud virtutis opus in medium adduxit, poterat enim dicere: Ve- nite ad me benedicti, quod casti, quod virgines vi- xistis, quod Angelicam suscepistis conversationem, sed tacet hec, non quod memoria sint indigna, sed quod à clementia sint se- cunda.* No ay mas que dezir! El triunfo de los Martyres, la palma de las Virgines, y la peni- tencia de los Confesso- res passa Christo en si- lencio, no porque estas obras tan heroicas no  
se n

S. Matt.  
c. 25. v.  
34.

Chrysost.  
hom. 5.  
de Poenit.

## De la Transfiguración.

151

sean dignas de estar en su memoria , y les dè el galardón que merecen , sino porque à virtud muy de su agrado dà el primer lugar à la caridad , y clemencia, querièdo enseñarnos en ello , que esta virtud està tan subida de punto , y en su divina aceptación tiene tanto precio , que por ella merecemos especiales felicidades , y dichas : *Non quod memoria sint in ligno, sed quod à clementia sint secunda.*

En casa del Fariseo entrò Christo combidado , y estando à la mesa sentado , se llegó la Madalena , y arrojandose humilde à sus pies arrepentida de sus culpas , los regò con sus lagrimas , y haziendo tohalla de sus cabellos los enjugò devota. Reparolo el Fariseo , y empezó à murmurar entre si ( que vn mal-diciente , quando no tiene con quien , consigo mismo murmura.) No es este hombre lo que yo pensava ( dezia entre si mismo ) no es Profeta como yo enten-

dia , porque si lo fuera , conociera la calidad de la muger , que està à sus pies. Y no piensas que te conociera à ti , soberbio? Pues tambien te conoce à ti como à ella , aunque el soberbio de nadie piensa que es conocido. Ves esta muger? ( le responde Christo ) pues hagate saber que se le han perdonado muchos pecados , porque amò mucho : *Remittuntur ei peccata multa , quoniam dilexit multum.* Porque amò mucho se le perdonan todas sus culpas? Pues, Señor , no direis tambien que se le remiten por las demás obras heroicas que ha hecho? Por el arrepentimiento que tiene? Por la humildad con que se ha postrado à vuestros pies? Por que con sus lagrimas los ha regado? Y por que los ha limpiado con sus cabellos? Pues como no hazeis caso de estas virtudes, para dezir que por ellas se comunicais la gracia , y dais solo por causa , y motivo la caridad , y el amor? *Quoniam dilexit*

*multum.* Fue para darnos à entender, que el amor, y la caridad es la principal virtud, y que esta es la que especialmente nos haze felices, y dichosos. Que del caso el *Sa- uot. I. bio Eliota: Licet enim* *v. de A. Magdalena abundanter fle- mor. B. verit, pedes lacrymis laue- rin. rit, capillis terferit, pedes osculata fuerit, & unxerit, tamen istis non attribuitur remissio, sed soli dilectio- ni, quia sine dilectione pa- rum valuissent.* Es la ca- ridad la Reyna de las virtudes, sin ella todas las demás pueden poco, y ella es la que lo alcan- ça todo, y por esso aun- que la Magdalena se mostrò tan irrepentida, y humilde, derramò lagri- mas tan copiosas, y obrò virtudes tan heroicas, en oba quio de su Divi- no Maestro. Christo dà por causa de tanta dicha, como conffigie, al mu- cho amor, y caridad que tiene: *Quoniam di- lexit multum,* para que sepamos, que por esta virtud podemos alcan- çar todas las felicida- des, y que quien se aven- taja en ella, se adelanta tambien en las dichas.

Por esso; pues, pa- ra gozar las glorias del Tabor, elige Christo à su Discipulo Iuan en- tre los demás Apосто- les, porque en el està representada la caridad, y el amor en que se aven- taja à todos: *Et per fer- vorem charitatis, que erat in Ioanne ad Divinam vi- sionem perveniri potest.* A estos tres Discipulos comunicò Christo sus Glorias, y les mandò, que no las publicassen à nadie, ni à los de- más Apóstoles dixessen lo que avian visto: *Ne- mini dixeritis visionem.* Pues por què lo han de callar? No serà bien que los demás, ya que no han visto vuestras Glo- rias, sepan por lo me- nos que las gozais? No quiere que sepan que las goza, quando à ellos no las comunica, y por esso les encarga à los tres tanto silencio: *Ne- mini dixeritis visio- nem.* Provenmos, pues, que

§. VI.

*Christo no quiere que se sepa que goza glorias, quando à todos los suyos no las participa.*

**H**izo Christo alarde vistoso de su Magestad, y grandeza en el Monte: comunicò à su cuerpo la gloria que tenia represada en el alma; y quedò tan luzido, que resplandeciò su Rostro como el Sol, y sus vestidos imitaron en la blancura à la nieve: *Resplenduit facies eius sicut Sol, & vestimenta eius facta sunt alba sicut nix.* Pues para manifestarse glorioso, y descubrir à sus tres Discipulos tanto mystero, no bastava que como el Sol resplandeciese su Rostro? Para què es necesario el luzimiento de el vestido? Necesario fue, si atendemos à lo que el vestido significa. Inocencio III. dixo, que las

*In II. Sab. Doct. Quad.* vestiduras de Christo representavan todos los Fieles de su Iglesia: *Vestimenta Christi sunt universi fideles.* Pues bien dif-

puestos: quando Christo haze alarde de sus glorias, y los tres Discipulos hàde saber q̄ las goza, mirarlo con resplandores en el rostro, y con luzimiento en el vestido, para que sepā, que si los tiene en si, los comunica tambien à los suyos, y los participa à los Fieles: *Et ideo (profigue el Sumo Pontifice) non solum facies, sed & vestimenta eius facta sunt alba sicut nix.* Por esso, pues, faca Christo la gala de su gloria, no solo en el Rostro, sino tambien en el vestido; que si el Rostro significa su persona: el vestido representa los Fieles, y no quiere glorias para si solo, sin comunicarlas à los suyos; y assi quando los tres Discipulos ven que las tiene en el Rostro, miran tambien que las comunica al ropaje: *Et ideo non solum facies, sed, & vestimenta eius facta sunt alba sicut nix.*

Ciego de codicia, y traydor de interessado (que la codicia ciega, y el interes haze traydores) tratò Judas de vender à su Maestro, y llegando la ocasion de pre-

derle , para que los ministros no malograssen el lance ( que harto le malograron ) les ofreció vna señal por donde pudieffen conocerle : *Dedit is signum dicens : quemcumque osculatus fuero , ipse est tenere eum.* Pues ay cosa mas conocida q̄ Christo en todà Iudea? No ha predicado publicamente en el Templo , en las Iuntas, y Sinagogas? No le han visto obrar muchos milagros? Pues para conocerle aora , que necesidad tienen los ministros de que le señale Iudas? Es el caso ( dize Zacarias Chrisopolitano ) que por ventura avia oido Iudas , que Christo le avia transfigurado en el Monte , y temió que tambien se transfigurasse en el Puerto ; y de essa suerte , equivocado con los Discipulos que tenia en la compañía , pudieran no conocerle , y escaparse de sus manos : ó prender por el Maestro algún Discipulo : *Quia forte audierat Dominum in Monte transfiguratum , timebat ne simili transfiguratione elevaretur de manibus ministrorum.* Bien está ; pe-

ro por que se avia de equivocar con sus Discipulos , aunque se transfigurara? Porque transfigurádose , las glorias que en si gozava las avia de participar à los que con él estavan , y podia no distinguirse dellos , sin que huviesse señal que los diferenciase ; y por esso la ofreció Iudas : *Propter huiusmodi ergo transfigurationes eius signo indigebat*, escrivió Origenes : como sucedió en el Tabot , que transfigurado Christo , fueron tantas las luzes de gloria que comunicó à Moyses , y Elias , que para que de los dos lo distinguieffen los Apostoles , fue necesario que la voz del Eterno Padre le señalasse con aquel demostrativo *hic*, publicandolo por Hijo suyo : *Hic est filius meus dilectus* : Por esso , pues , le dá Iudas la señal , como diziendo : Si se transfigura , necessario es señalarle , para que lo conozcan , porque serán tantas las glorias que comunicará à los Discipulos que estuvieren con él , que no será facil el distinguirlos ; para que en esto en-

Orig. in  
Matth.  
tracl. 33  
in Car.

Zachar.  
Chrisop.

# De la Transfiguracion.

155

tendamos, que las glorias que goza no las manifiesta, ni quiere que se sepan, sin participarlas á los suyos.

O Soberano Señor! Si no manifestais vuestras glorias sin comunicarlas, hazednos dignos de recibirlas, para que participandolas, os veamos glorioso, y nosotros procuremos merecerlas, aventajandonos en virtudes, diciendole con nuestra Madre la Iglesia:

*Orat. Dom. 13 post Për.*  
*Da nobis Fidei, Spei, & Charitatis augmentum, & ut*

*mereamur assequi, quod promittis, fac nos amare, quod precipis. Dádnos, Señor, verdadera Fe, Esperanza grande, y Caridad fervorosa, para que dando credito á vuestra palabra, confiando en vuestra promessa, y amando vuestra bondad inmensa, cumplamos vuestros preceptos, y seamos merecedores de ser escogidos, para ser participantes de vuestra gloria;*

*Ad quam nos,  
&c.*



SER.

# SERMON

## SEPTIMO,

PARA EL MIERCOLES TERCERO  
de Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON:

- §. I. *El que sube al puesto ha de mirar con atencion como camina, y ha de considerar cuydadofo como sube.*
- §. II. *El puesto, y la dignidad no es otra cosa para el que la tiene, sino vna pesada cruz, y vn continuo tormento.*
- §. III. *El superior ha de padecer en si todas las penas, y ha de comunicar al subdito los alivios.*
- §. IV. *El superior ha de tener pies para poder andar, y no solo para estar sentado.*
- §. V. *El que yerra de ambicioso, desacomoda à muchos por acomodar à pocos.*
- §. VI. *No puede aver paz en la Republica, en siendo dos los que la gobiernan.*

### SALVACION,

*Ecce ascendimus Hierosolymam, & Filius hominis tradetur. S. Matth. cap. 20.*

**Q**Ue sube Christo à Ierusalen con sus Discipulos, y toda la jornada la gasta en representarles la tragedia lastimosa de su Passion, y Muerte, acaso fue para aliviarlos de las fatigas de

camino; porque las penas que Dios padece para alivio son de los hombres. Que será entregado (dize) para padecer injurias, y afrentosa muerte, en manos de los Hebreos, y tambien en poder de los Gentiles; que para ofender à Dios se distinguen poco el Hebreo, y el Gentil, y aun no suele distinguirse mucho el Christiano del idolatra. Malo es que el Gentil lo ofenda; pero mucho peor es que llegue à ofenderla el Christiano. Ni toda la relacion de las penas que avia de padecer por el Linage Humano fue bastante para reprimir la ambicion de los hombres, pues entonces se llegó la madre de los Cebedeos, pretendiente de las dos fillas superiores en su Reyno, y mas cercanas à su persona. O ambicion humana! Ni vn Dios tan maltratado basta para poner freno à tu codicia. Pero de nada me espanto; porque es muy natural en los hombres el no reparar en que padezca el superior, como ellos tengan descanso. Vno es el que sube à padecer, y dos los que pretenden sentarse para descansar; que siempre fueron mas los que solicitan vivir con descanso, y menos los que atienden con à desacomodarse por el bien publico. La madre pues, de los hijos del Cebedeo se llegó à pedir de palabra, y no con memorial, porque se llegó al mismo Hijo de Dios, verdadero Principe; que allegata à otros Ministros, necesitara para el despacho de muchas consultas, y no pocos decretos. Llegóse à pedir, doblando las rodillas; no ay pretendiente que no tenga mil dobleces; pero en consiguiendo, qué estirados andan! Vase mucho en el mundo olvidar en consiguiendo el estilo de pretender. Adoró, y pidió (dize el Sagrado Texto) *adorans, & petens*. Ya, mejor que con adoraciones, se pretende con liberalidades, porque con las dadas se consigue mas que con las reverencias. En su Reyno pidió las fillas: *In Regno tuo*; que pretenderlas en Reynos estranos, ó estrangeros, passa mas allá de la ambicion. Lo que tuvo de bueno esta petition, fue, que no procuraron los otros hermanos derribar à Pedro, ni descomponer à los

los demás Apostoles, y no fue poco, porque lo ptime; ro que suele hazer el pretendiente, y el primer memorial que dà de sus servicios, no suelen ser sus meritos, sino obscurecer las prendas de su competidor.

Despachòlos luego al punto Christo, que aunque cercano à la muerte, no se retirò del despacho; que para morir bien, no està mal ocupado quien administra justicia. Necios en la pretension, llamò à los Discipulos por la inadvertencia de la madre; que los hijos suelen heredar los defectos de los padres. Preguntòles, si podrian beber su Caliz? que examinar primero el valor, es asegurar el buen sucesso en la Conquista. Respondieron, que si podrian; no ay pretendiente que no se tenga por capaz para la mayor empresa; y es la razon, porque la capacidad se mide de ordinario por la presuncion, y assi los mas presumidos se tienen por mas capaces. Mi Caliz beberéis (concluye Christo) pero esso de sentarse à mi mano derecha, ò izquierda, està à la disposicion de mi Eterno Padre. Esto dixo Christo, no porque en el poder, y ser Divino no tenga igualdad con su Padre Eterno, como quiso el Herege Atrio, sino para persuadirnos, que el tassar meritos, y repartir premios, al Padre pertenece, y al superior toca. No les valiò à los dos hermanos la peticion de la madre, valdrànos à nosotros la intercession de Maria; y pues es Madre de gracia, y corre por su mano el buen despacho, pidamosle con la oracion del Angel: *Ave Maria.*

*Ecce ascendim. Hierosolyman, & Filius hominis tradetur. S. Matth. cap. 20.*

**A** Jerusalen subimos (dize el dia de oy Christo à sus Discipulos) miradlo con atencion, y poned en ello todo cuydado: esso que es de dezir à quella palabra del Evangelio: *Ecce; & g*

nifica mirar con cuydado, atencion, y advertencia. Pues por què pide Christo à sus Discipulos tanto cuydado, y atencion, quando suben à Ierusalen? Por esso mismo; porque suben à lo alto, les pide la advertencia, y reparos que quien vâ arriba, y sube à la cumbre, ha de mirar como pisa, y ha de reparar como camina; y assi Christo pide à sus Discipulos, quando suben la cuesta arriba de Ierusalen, que anden con toda advertencia, y cuydado: *Ecce ascendimus Hierosolymam; enseñándonos en esto, que*

## §. I.

*El que sube al puesto ha de mirar con atencion como camina, y ha de considerar cuydadoso como sube.*

**V**Ido Moyses en el Mõre Horeb aquel prodigio de la Zarca, que estando entre el fuego, ardia sin consumirse, y sin abrafarse luz. Quiso el Patriarca ver curioso à examinar el mysterio que en

ella se escondia, y detuvo Dios, hablandole estas palabras: *Moyse, Moyse, ne appropries huc; salve calceamentum de pedibus tuis.* Tened Moyses el passo; no camineis mas, ni os acerqueis adonde yo estoy; y si quereis caminar, y acercaros, descalçaos los pies primero: *Solve calceamentum de pedibus tuis.* Pues para què se ha de quitar Moyses los çapatos? Para què le manda caminar descalço? Què pretende Dios con esso? Pretende que Moyses camine con mucho tiento, y que vaya cuydadoso, mirando como assienta el pie: *Adis pedibus* (dixo Lipomano) *venire precipitur, et caute incedat.* El que camina por asperezas, y por entre espinas, y abroças, si vâ descalço, mira con atencion como pisa, y registra cuydadote con los ojos en donde pone los pies, sin dar passo que no le considere primero. De esta suerte, pues, quiere Dios que camine Moyses, con este tiento, con esta consideracion, y advertencia; y por esso le dize, que no se acerque,

Exod. c.  
3. v. 5.

Lipomano  
Car.

fin

sin descalzarse, sino que camine por el Monte cō los pies desnudos: *Nudis pedibus venire precipitur, ut caute incedat.* Y para que es todo esto? Para que quiere Dios que camine Moyses con tanto tienro, y cuydado? Para que? No vea que lo quiere hazer Prelado, Capitan, y Caudillo de su Pueblo? No advierten, que lo llama para que suba à Egipto? *Veni mittam te ad Pharaonem, ut educaas populum meum filios Israel de Egipto.* Pues bien dispuesto: si es para esto descalcese Moyses, y camine sin çapatos por los arroyos, y espinas, para que vaya mirando como pone los pies, y assi en ruinos, y enseñarnos, que esto de subir al punto es tan dificultoso, y de tanto peligro, que es menester mirarlo muy bien, y caminar con mucho tienro, con mucha consideracion, y cuydado: *Nudis pedibus venire precipitur, ut caute incedat.*

El Apostol San Iuan viò que rodeavan el Divino Trono quatro mysteriosos animales, todos ojos en la atencion, y Ar-

gos en los cuydados: *In circuitu sedis quatuor animalia plena oculis ante, & retro.* Ocupava este Sagrado Trono vn Cordeto que les presidia con no menores desvelos; siete ojos dize San Iuan que tenia: *Et in medio sentorium agnum stantem tantquam occisum habentem cornua septem, & oculos septem.* Extraña multiplicacion de ojos! Si à los demás Corderos para ver les cōcediè la naturaleza solos dos ojos, como à este le dãn tantos? Por que los multiplica? Porque està en el puesto, y ocupa el Trono: *Ecce in medio Troni.* Y para que entendamos, que el que tiene esta ocupacion, y està arriba en lo alto, ha de ser lince para ver, ha de viuir desvelado, y ha de obrar con toda atencion, y cuydado: quando està el Cordeto poseyendo el Trono le dãn tantos ojos para que mire: *Habentem cornua septem, & oculos septem.* Pues para ver lo que conviene no basta que tenga dos ojos? O no son suficientes los muchos que tienen los Ministros que lo rodean?

Apoc. c.  
4.6. v.

Apoc. c.  
5. v. 6.

y asisten? No por cierto, antes por esto mismo es mas conveniente que el Cordero los tenga con abundancia, pues es el que los preside. Bueno fuera que los subditos, y Ministros tuvieran tantos ojos para mirar, y el superior no los tuviera para ver: esto no, porque el superior que de los subditos es muy mirado, todo ha de ser ojos para significar la atencion, el desvelo, y cuydado con que debe estar en el Tro-

*Peluf. l. no: Totus oculus esse debet,*  
1. *Epist.*

19. Advierta, pues, el Prelado, que los subditos son linceas, que todo lo miran, todo lo reparan, y lo notan todo, para que sepa el cuydado con que ha de estar, la atencion con que ha de viuir, y los ojos que ha de tener, para ver, y considerar como camina.

A Ierusalen subimos (dize Christo à sus Discipulos) pues si subimos, *Ecce*, miradlo bien, no ay sino cuydado, y vigilancia, porque quien sube, ha de mirar como pisa, y ha de caminar con toda atencion, y reparo. A Ie-

rusalen, pues, sube Christo nuestro Bien. Y à que va à esta Ciudad? A padecer, y morir: *Et Filius hominis tradetur.* Bien se sigue lo vno de lo otro, ò todo es vno; porque claro està que si subir a lo alto significa lo superior de la dignidad, q̄ no ha de subir para otra cosa, sino para padecer tormentos, y morir crucificado. Porque

S. II:

*El puesto, y la dignidad no es otra cosa para el que la tiene, sino vna pesada cruz, y vn continuo tormento.*

**M** Andò Dios a Moy ses, que eligiese à Iosue por Governador, y Exorçitan, para que acaudillasse su Pueblo: *Tolle Iosue Filium Numi;* reparo en el verbo *Tolle*, de que usa el Sagrado Texto para dar à Iosue la dignidad de Governador; porque si bien se repara, del mismo verbo se valieron los Iudios

*Num. c. 27. v. 18*

L. dios

S. Ioann.

c. 19. v.

dios para pedir à Pilatos, que mandasse poner à Christo en vna Cruz: *Tolle, tolle, crucifige eum.* Pues como para cosas tan distintas se valen de vn mismo verbo? Falta terminos, y voces para significar lo vno, y dar à entender lo otro? Ea, que no es menester diuerso verbo, ni diferente voz; porque no son cosas distintas el ser superior, y el estar crucificado: vna misma cola es la dignidad, y la Cruz, y assi para significar lo vno, y lo otro basta vn verbo: no es necesario variar de voces, sino variar de vn mismo termino. Con el mismo vocablo que elige Dios para el puesto, y la dignidad à Iosue, piden los Judios à Christo para la Cruz: *Tolle Iosue filium Num: tolle, tolle, crucifige eum.* para que entendamos quan cierto es, que la dignidad, y el puesto no es otra cosa sino vna pesada cruz para vivir atormentado.

No vendrà fuera de proposito aquel mysterio de trocar Iacob las manos para poner la derecha sobre la cabeça de

Efrain su nieto. Quiso Ioseph, que antes que su padre Iacob muriesse, echasse la bendicion à sus dos nietos: puso à Manases à la mano derecha, y à la izquierda puso à Efrain; y el anciano Patriarca, cruzando los braços, trocò las manos, y puso sobre Efrain la derecha, y sobre Manases la izquierda: *Extendens manum dexteram posuit super caput Efrain minoris fratris: sinistram autem super caput Manase, qui maior erat natu, commutans manus.* Por que, pues, trueca las manos Iacob? De que sirve la ceremonia de cruzar los braços? Es el caso, que quiere el Santo Patriarca entregar à Efrain el mayorazgo, y señalarlo por superior de su hermano: *Constituitque Efrain ante Manase;* y para que entienda, que la mayoria, y dignidad no es otra cosa sino vn continuo tormento, y vna pesada cruz, al señalarlo por superior se la pone por delante, formándola al mudar las manos, y trocar los braços: *Commutatans manus; idest (dize Cornelio à Lapide) super me*

Exod. c. 48. v. 14

Corn.

super me

*sciens, & prudens manus suas transposuit, scilicet de-  
cussatim in modum Crucis.* Sabio anduvo Iacob en trocar las manos, y prudente en cruzar los brazos, quando elige à Efrain por superior de su hermano, para que entienda en esso, que la dignidad en que lo pone no es otra cosa sino la cruz que le muestra, y vn tormento que le ofrece.

En seguimiento de vna Estrella, que con sus luzes desterrava las nieblas de la ignorancia, llegaron los tres Reyes del Oriente al conocimiento de la verdad, y adoraron al Hijo de Dios recién nacido en Belen:

*S. Matt. Vidimus stellam eius in  
c. 2. v. 3. Oriente, & venimus adorare eum.* Hablando desta

Estrella San Iuan Christostomo, dize, que tenia sobre si vna Cruz: *Habens in se formam quasi pueri parvuli, & super se similitudinem Crucis.* Pues por que camina crucificada esta Estrella? Que mysterio encierra el tener sobre si la Cruz? Pero ya se alcanza el mysterio: Este Astro no es superior en luzimientos à todos

los demàs Astros? No es guia, Capitan, y Caudillo de los Reyes, que los viene gobernando? Si por cierto: *Antecedebat eos.* Pues si los viene como superior guiando, y como Prelado los dirige, y gobierna, como le puede faltar cruz? Diga, pues, Christostomo, que la tiene sobre si: *Et super se similitudinem Crucis;* y con razon, porque la superioridad, el dominio, y dignidad nunca se mira sin cruz, y siempre es vn tormento que està crucificando.

O superioridad! No se como ay quien te apechezca, pues tanto atormentas, maltratas, y lastimas! No se como ay fuerças, y valor para pretenderla, quando faltan ombros para sufrirla! Zarran pelo con Fages en el vientre de su madre por ser el mayor, y primero que naciesse. Empeço à nacer, y sacando à luz vna Cruz, la que asistió al parto de la madre ató à él vn liston, para señalarlo por mayorazgo: *Obstetrix ligavit coccinum* *Genes. c. dicens: Iste egredietur prior.* 38. v. 28  
Con los quatro remates,

*Chris. in  
impet.  
hom. 2.  
in Matt.*

y brazos de la lazada que hizo, formò vna Cruz perfectamente: reparòlo mysteriosamente el rapaz, y retirò el brazo, dando lugar à que naciese su hermano Fares, como diziendo: Esta pensión tiene el ser primero: que apenas empieço à serlo, quando hallo la cruz que atormenta! Pues no ay fuerças para sufrirlo, ni ombros para llevarlo; yo quiero retirarme de la pretension, y nazca mi hermano el primero, pues el serlo no es otra cosa, sino vna cruz que atormenta, y vna lazada que aprieta. Los Cebedeos pretendieron ser dia de oy las Sillas mas preeminentes, y superiores del Reyno: *Dic ut sedent hi duo filij mei.* Y Christo les respondió: Si podian beber el Caliz de su Pasion, y tendrían fuerças para padecer sus tormentos, y ombros para llevar su Cruz? *Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum?* Pues què tiene que ver lo vno con lo otro? Què connexion tiene el sentarse en la Silla del Imperio, con llevar la Cruz, y padecer

los tormentos? Mucha connexiõ tienè, porq̃ son tantas las molestias, los cuydados, y ahogos de vn gobierno, que si à la verdad se mira, la dignidad es vna pesada cruz, que atormenta, y affige.

Bien, pues, lo dà Christo N. Bien à entèder, pues quando dize, q̃ sube à Ierusalen, en donde ha de ser aclamado por Rey, refiere, que sube para padecer, y morir: *Ecce ascendimus Hierosolyram, & Filius hominis tradetur;* juzgado por vna misma cosa el subir al puesto, y el cargar à cuestras con la cruz, el ser mayor, y el padecer mas, el ser superior, y elestar atormentado. Pero reparo en que todos suben à Ierusalen Christo, y sus Discipulos: *Ecce ascendimus;* y solo Christo es el que ha de padecer la cruz, y se ofrece à los tormentos: *Et Filius hominis tradetur.* Pues si es lo mismo el subir que el padecer, y todos suben, como solo Christo padece? Porque solo Christo es el que và por superior, y sube como capitaneado à los Discipulos: *Antecedebat eos,*

dize San Marcos; y tambien quiere que todos suban para gozar, y ser el solo para padecer; enseñandonos en esto, que

§. III.

El superior ha de padecer en si las penas, y ha de comunicar al subdito los al-

vios.

Para prueba de este discurso reparò Hugo Cardenal de la manera que Christo, despues de aver triunfado de la muerte, baxò à los oscuros calabozos del Limbo, y de la suerte que subió à los claros, y luzidos Palacios de la Gloria. Al baxar nos enseña nuestra Madre la Iglesia en el Symbolo de la Fè, que descendió solo: *Mortuus, & sepultus descendit ad inferos*; y al subir nos dize San Pablo, que llevó consigo muchos que lo acompañavan: *Ascendens in altum captivam duxit captivitatem, dedit dona hominibus*. Atiendan (dize el Cardenal) como Christo al baxar al lugar de las penas, y tormentos no lleva compañía, sino que

camina solo; y al subir à los Payfes altos del Cielo, y al Parayso de los eternos descansos, no va solo, sino que lleva consigo numerosa tropa de hombres: *Solus in infernum descendit, sed cum multo committatu Caelos gloriosus ascendit*. Esto si que es ser verdadero Principe, y superior (dize el docto Hugo) à las obscuridades, à los calabozos, y fatigas de las penas, y tormentos, el se va solo, y nadie quiere que lo acompañe: *Solus in infernum descendit*; pero al subir à la gloria, al tomar el alivio, y gozar el descanso, todos suben, con todos camina, y todos quiere que le acompañen: *Cum multo committatu Caelos ascendit*; como lo haze el dia de oy, que al subir à Jerusalem, Symbolo de la Gloria, todos suben, y con todos los Discipulos camina: *Ecce ascendimus Hierosolimam*; pero al padecer las penas, y fatigas no quiere tener compañía, para si solo las guarda: *Et Filius hominis tradetur*; enseñandonos, que el superior ha de padecer en si

Symb. Fid.

Ad Eph. 6.4 v.8.

solo los tormentos, y ha de comunicar à los subditos el alivio.

Al Coperó de Faraon, que estando en la carcel soñò que exprimía los racimos de vna vid (que los Ministros mas dormidos saben muy bien exprimir.) El Patriarca Joseph interpretò el sueño, y le pronosticò felicidades, y dichas: *Recordabitur Pharaon ministerij tui, & restituet te in gradum pristinum.* Pues en què conoce Joseph que este Ministro ha de bolver à la privança de su Rey? De donde infiere que ha de ser tan feliz, y dichoso? De que exprime la vid? A lo del mundo bien pudieramos juzgar que era por esto; porque de ordinario privan mas con sus Reyes los Ministros que oprimen, y aprietan mas los vassallos; pero aunque no es por esto, mirandolo à esta luz, siempre hemos de dezir, que fue por que atormentò la vid, exprimiendo sus racimos. Pues no pudieratambien inferir, que la mano del Ministro avia de quedar herida, y lastimada de tanto apretar, y esprimir la

vba? No, porque esta vid, como dize el docto Lyra, representa à Christo: *Vitis Christus est, qui Ioannes 15. ait ego sum vitis.* Y claro està que si la vid es Christo, que ha de ser ella sola atormentada, sin que se lastime la mano del Ministro que le assiste. Bien le puede Joseph pronosticar felicidades, y dichas, y que no padecerà oprimido de las penas, porque conoce con los ojos del espíritu, que Christo como verdadero Principe, y superior, representado en la vid, quiere padecer en si solo los aprietos, y torcedores, comunicando à los suyos los alivios, y descansos.

El docto Cardenal Hugo excita vna question curiosa, muy de nuestro intento. Pregunta, siguiendo la opinion de otros: por què en los dias que padecierò martyrios tan sangrientos, y tan penosos suplicios los Santos, les hazemos fiestas de alegria, y regozijo, y el dia que celebramos la Passion de Christo, es todo demostracion de pena, dolor, y senti-

Lyr. hic.

Genes. c.  
40. v. 13

mien.

*Hug. in mientor: Solet quari: quare cap. 23. in die Dominice Passionis non solemnizetur in exultatione, sed in Passionibus martyris, quia in illa die videtur precipue exultandum in qua liberati sumus?*

Por que, pues, quiere el Hijo de Dios para su dia solo las demostraciones de dolor, y pena, y para los dias de los Martyres los regocijos, y alegrias? Fue para darnos à entender, que dispuso para si solo toda la pena, y el sentimiento, y para los suyos determinò el consuelo, y alivio; y para que assi lo advirtiessemos, ordenò, que fuesse solo dia de dolor, y tristeza el dia en que se celebrava su muerte, y los demás dias en que celebramos los martyrios de los Santos fuesen dias solemnes, de alegria, y gozo, para enseñarnos en esto, que como Capitan, y Caudillo de los Martyres, y superior de los Fieles guarda para si los dias de penas, y tormentos, y quiere para los suyos los dias de regozijo, alivio, y descanso.

En aquella mysteriosa muger que buscò la

dracma perdida, se esta representando el Superior, y Prelado, cuyo dolo del buen logro de los suyos. Esto supuesto, veamos ahora como buscò la dracma, y quando la halla que hizo: Quando la buscò, ella sola peso todo el cuydado, el desvelo, y trabajo, hasta hallarla: *si perdidit drachmam unam non ne accendit lacernam, & everrit domum donec inveniat* Y en aviendo la hallado, llamó todas las amigas, y vezinas para darse los parabienes, y gozarse con ellas del gusto de averse hallado la moneda: *Et cum invenerit convocat amicas, & vicinas dicens congratulamini mihi* Ahora el reparo. Si convoca esta muger todas las vezinas, y junta las amigas, para alegrarse con ellas, y festejar el aver hallado la dracma, no fuera acertado el averlas juntado tambien, y llamado, para que ayudassen à buscarla? No por cierto (dize San Pedro Chrisologo) que para el trabajo, y penalidad de buscarla, quiso ser sola, y para comunicar el gusto, y alegría

S. Luc.  
c. 15. v.  
8.

Christoph.  
Sax. 199

gría de hallarla, pretendiéndole tener compañía: *Amicas ad letitiam convocat, & vicinas; quas perdens convocasse non legitur ad merorem.* En la pérdida de la moneda avia tristeza; en la diligencia de buscarla se hallava trabajo, y penalidad; en el suceso de encontrarla estava el placer, gusto, y contento; y como esta muger significa el Prelado, para las tristezas de perder la dracma, y para las congoxas, y penalidades de buscarla quiso ser sola, y estar acompañada para los gustos, y alegrías de hallarla; advirtiendonos, que el superior q̄ la imitar, ha de procurar padecer solo las penas, y debe comunicar à los cercanos, y suyos el gozo, y los alivios: *Amicas convocat, & vicinas ad letitiam, quas perdens convocasse non legitur ad merorem.*

Por esto, pues, al subir à Ierusalén, todos adén, y con todos sus Discipulos se acompañó Christo: *Ecce ascendimus Hierosolymam;* pero al llegar à padecer, el solo es el que carga con las penas: Et

*Filius hominis tradetur. Pa*ra subir à Ierusalén iban caminando Christo, y sus Discipulos; y quando vieron Diego, y Iuan que trepava la cuesta arriba, se llegaron pretendientes de gozar la dignidad sentados: *Die ut sedent hi duo filij mei.* Tratòlos Christo de inadvertidos, diziendoles, que ignoravan lo que pedian: *Nescitis, quid petatis;* y bien; porque

#### §. IV.

*El Superior ha de tener pies para poder andar, y no solo silla para estar sentado.*

**D**espués que el Rey Ezequias consiguió vna insigne victoria contra los Assirios, enfermò de muerte: *Egrotavit Ezechias usque ad mortem.* Sobre que enfermedad setia esta que padeció el Rey, disputan los Sagrados Interpretes: Muchos fueron de parecer, que adoleció del penoso accidente de la gota. Pues porquè le castigò Dios con esta enfermedad? Vnos dizen, que fue

4. Reg.  
c. 2. v.  
1.

fue

fue porque no le avia  
agradecido la victoria:  
Otros escriven que fue  
por la elacion, y vani-  
dad con que avia que-  
dado despues de victo-  
torioso ( y si todos los  
que en las victorias han  
quedado con vanidad,  
quedaran tambien goto-  
sos, pocos quedaran en  
pie, y muchos huviera  
tullidos ) lo vno, y lo  
otro dixo la Glossa: *Quia*  
*de victoria dignas Deo gra-*  
*tes non retulit, sed in su-*  
*perbia evanuit.* Glicas, ci-  
tado de la Glossa Ordina-  
ria, fue de parecer, que  
Ecequias avia presumi-  
do, que se entendia por  
el aquella profecia de  
Isaias: *Ecce virgo concipiet,*  
y para que entendiesse,  
que no podia ser el aquel  
Principe profetizado, lo  
hizo Dios gotoso, impi-  
diendole con semejan-  
te enfermedad el movi-  
miento de los pies: *Vt*  
*afflicto pede ad bonam fru-*  
*gem redderet.* Pues para  
no imaginarse aquel  
Principe prometido al  
Pueblo, que importa el  
accidente de no poder  
andar, si le queda la cir-  
cunstancia de poder estar  
sentado en el solio, y si-

lla de Israel? Mucho  
importa, porque como  
aquel Principe ofrecido  
en la profecia avia de ser  
superior, verdadero em-  
biado de la mano de  
Dios para el remedio de  
los hombres, mirandole  
Ecequias con silla para  
estar sentado, y sin pies  
para poder andar, que-  
daria defengañado, y en-  
tenderia que no podia  
serlo: *Vt afflicto pede ad*  
*bonam frugem redderet;* y  
con razon, porque el que  
se ha de imaginar verda-  
dero superior, y no fan-  
tastico, no ha de estar  
ocioso, sino ocupado, ha  
de tener pies para andar,  
y no solo silla para estar  
acomodado. ¿ Los gotosos  
(ò los que en los carrua-  
ges con que quereis ca-  
minar lo padeis ) los  
q̄ poseeis las sillas, co-  
mo no las dexais, si los  
pies os faltan? Es acaso  
porque os quedaron bra-  
ços para sustentaros en  
ellas, y os las dieron pa-  
ra la ociosidad, y des-  
canso? Pues, advertid  
que indignamente las  
teneis, si estais tullidos,  
y sin movimiento en los  
pies para poder andar, y  
servir; y que seria, si la

Gloss. in  
cap. 38.  
Isai.

Glic. in  
Gloss.

gota estuviessse en la ca-  
beça, si la de los pies  
embaraça! *Vt afflicto pe-  
de ad bonam frugem red-  
diret.*

Al ausentarse Elias  
del mundo, le pidió Eli-  
seo, que le dexasse su es-  
piritu: *Fiat in me duplex  
piritus tuus.* El Profeta  
le cõcediò lo que pedia,  
embiandole la capa del-  
de la Region del ayre, y  
pidiendole que lo miras-  
se, quando se la arrojava:  
*Si videris me, quando tol-  
lar à te erit tibi, quod pe-  
tisti.* Dos circunstancias  
ay en este caso, dignas  
de reparo. La vna es, que  
Elias no dexa à su Disci-  
pulo la capa, quando es-  
tà en la tierra, sino que  
se la embia, quando ya  
và caminando por la Re-  
gion del ayre: La otra  
es, que pida por condi-  
cion, que Eliseo lo mire  
quando se ausenta: *Si vi-  
deris me, quando tollar à te  
erit tibi, quod petisti.* Pues  
pregunto; por què Elias  
comunica el espíritu à  
Eliseo con estas circuns-  
tancias? Que razon ay  
pata no dexarselo en la  
capa quãdo se despide, y  
està detenido en la tie-  
rra, sino que se la embia,

quando ya và subiendo  
al Cielo? Y porque quie-  
re tambien que lo mire  
Eli seo quando sube ca-  
minando? Para dar la  
respuesta, veamos que  
es lo que dà Elias à su  
Discipulo Eliseo en el es-  
piritu que le comunica?  
Dixolo el Abulense: *Vt  
sicut Eliseus succedebat in  
Officio, & Dignitate Pro-  
fectali, ita succederet in  
palio.* Al recibir Eliseo  
el espíritu en la capa de  
Elias, entrava en el Ofi-  
cio de su Maestro, y da-  
bale el Profeta la Digni-  
dad de successor suyo. Af-  
si, que la capa que le em-  
bia es insignia del Ofi-  
cio que le dà, y de la  
Dignidad en que le po-  
ne? Pues quando lo consti-  
tuye en ella, no se la  
dexa estando detenido,  
sino quando và caminan-  
do, y pidale que enton-  
ces lo mire, y atienda,  
para que sepa, que no  
entra en la Dignidad pa-  
ra descansar, estar dete-  
nido, y parado, sino pa-  
ra andar vigilante, y ca-  
minar cuidadoso, y que se  
ha de imitar à su Maes-  
tro, y heredar su espiri-  
tu, ha de ser à costa de  
passos, teniendo pies pa-

Abul. hic

4. 234

ra caminar, y no contentandose con tener solo silla para estar con comodidad sentado.

A todos los que seguian à Christo por el Desierto, mandò que se sentassen por su orden, para darles de comer (que en avienda orden en los asientos, siempre ay que comer en la mesa: ) *Facite homines discumbere.* Y los Discipulos como estuvièron en el cõbite? Acafo sentados con los demàs? No por cierto, sino de pies sirviendoles la comida, y andando administrando à los otros el sustento. Pues como entre ellos ay esta diferencia? Porque ay la distincion de subditos à Prelados: los demàs que siguen à Christo son como subditos, y vassallos, y asì estos sientense para descansar, y comer, que no importa nada, ni se hará reparo en ello: *Facite homines discumbere;* pero los Apostoles, que son los Superiores, y Prelados de ninguna manera se sienten, antes bien andan, anden cuidadosos de los subditos, y estèn de pies, para administrar

les el sustento; porque los Superiores, y Prelados no deben tener las sillas para el reposo, y estar mano sobre mano ociosos, sino que deben andar solícitos, y caminar cuidadosos, administrando, y sirviendo.

Por esto, pues, Christo trata de inadvertidos à los hijos del Cebedeo: *Nescitis, quid petatis?* Porque solícitaron ser Prelados, y pidieron sillas para estar sentados: *Discite ut sedeant hi, duo filij mei,* y el Superior pies ha de tener para caminar, trabajar, y servir, y no ofièto para descansar ocioso. Sus dos hijos quiere la madre que ocupen los Tronos del gobierno; y los demàs Apostoles han de quedar desacomodados? No han de tener tambien asiento? Ello no le diò cuidado, como sus hijos conligan las sillas (dixo San Cirilo) porque esta es la política humana, mal gobierno de los hombres: acomodar à pocos, dexando sin comodidad à muchos: *A parte igitur per hæc verba videtur mulier, id quod omnibus debeatur ad filios*

S. Ciril.

*solummodo suos velle traducere.* A todos los Apóstoles estavan prometidas las fillas, y pedia esta muger los asientos para solos sus hijos, sin reparar en que los demás quedasen sin ellos: yerro conocido, y ambicion grande *Nescitis, quid petatis?* De ordinatio.

S. V.

El que yerra de ambicioso, desacomoda à muchos por acomodar à pocos.

**N** Ace Christo en el Mundo, y nace tan pobre el que es Rey, y Señor de todo lo criado, que no tiene mas cuna, que vn pesebre, ni ropa que vnas pajas, ni mas abrigo que el aliento de vnos brutos: *Reclinavit eum in praesepio, quia non erat ei locus in diversorio.* Pues como nace tan pobre quien es tan rico: Porque nace para enriquecer à muchos (dize San Pablo) *Propter vos egenus factus est cum esset dives, ut illius inopia vos divites essent, y por esso*

se empobreció à si solo, que este es el gobierno de Dios, empobrecer à vno por enriquecer à muchos. Y quando nació Christo? Quando Cesar Augusto empadronò todos los vassallos, para enriquecerse à si, y empobrecerlos à ellos con los tributos que los hazia pagar: *Exit edictum à Cesare Augusto, ut describeretur universus Orbis: in hac descriptione (dixit Santo Tomàs:) solvebatur census, seu tributum in recognitione debita servitutis.* Que si Christo para enriquecer à muchos, empobreció à vno, por el contrario la ambicion humana sabe empobrecer à muchos, por enriquecer à pocos: yerro que se experimenta à cada passo, y se llora, y siente de ordinario en los hombres, que no reparan por la comodidad de algunos pocos, que son muy contados, desacomodar à tantos, que no tienen suma, ni quenta.

Sobervio el demonio pretendió que lo adorasse el Hijo de Dios (que no ay sobervio que no pretenda ser adorado de la

S. Thom.  
lib. 3. de  
Reg. Pri.  
Opus. 20.  
c. 3.

S. Luc. c.  
2. v. 7.

1. ad Co.  
vini. c. 8.

S. Matt:  
6. 4. 7. 9.

las mayores prendas ) y por conseguirlo le mostró todo el Mundo, ofreciéndole hazerlo dueño, y Señor de todos los Reynos, de que se compone el Orbe : *Ostendit ei omnia Regna Mundi, & Gloriam eorum, & dixit ei : haec omnia tibi dabo ; si cadens adora veris me.* Todos los Reynos del Mundo ofrece dar el demonio à Christo. Pues pregunto ; estos Reynos que ofrece no tienē dueños? Quien lo duda, Reyes propietarios renian, que los estaban gobernando. Luego para darlos el demonio à Christo ha de quitarlos à sus dueños, forçoso era esso. Pues como no repara en q̄ quitádoslos à r̄atos, para darlos à Christo, desacomodava à muchos, por acomodar à vno solo? (aunq̄ el demonio, ni à vno solo pretēde ver acomodado, sino desacomodados à todos) porque el demonio yerra de ciego, y ambicioso, y el q̄ de ambicion yerra, no repara en empobrecer à muchos, por enriquecer à pocos ; por esso el enemigo del linage humano no haze re-

paro en quitar los Reynos à sus dueños, prometiéndolos todos à Christo, que como pecava de ambicioso, y sobervio, pretēdia acomodar à vno solo, à costa de dexar sin comodidad à muchos, aunque el demonio no pretende enriquecer, ni acomodar à nadie, que sus dadivas, y promesas à nadie enriquecen, ni acomodan ; sino à todos dexan en suma pobreza y desventura ; pero en sus palabras diò à entender el yerro del ambicioso, que no repara en desnudar à muchos por vestir à pocos.

A todos los Apostoles se deben las fillas, y la madre de los Cebedeos sin reparar en que los demás quedan desacomodados, pide solo para sus dos hijos los asientos : *Dicite ut sedeant hi duo filij mei ;* y por esso Christo los nota de inadvertidos : *Nescitis, quid petatis.* No sé si en pedir para dos las fillas estuvo tambien el yerro, porque dos cabeças es monstruosidad en vn gobierno, que de ordinario cada vno quiere echar por su lado ;

si el vno toma la mano derecha, por oponerse; el otro echa por la mano izquierda: *Vnus ad dexteram, & vnus ad sinistram*, y viene à padecer la Republica. O que cierto es! Y que de experiencias ay para entender, que

## §. VI.

No puede aver paz en la Republica, en siendo dos los que la gobiernan.

**P**Arece que conoció la verdad del discurso propuesto la madre de los Cebedeos, quando pidió para sus hijos las sillas; pues aunque pidió para dos distintos, quiso que pareciesen vno solo: oygamos las palabras de la petición: *Dic ut sedeant hi dua filij mei, vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram*. Mandad, Señor, que mis dos hijos se sienten vuestros dos lados; el vno à la mano derecha, y el vno à la mano izquierda: *Vnus, & vnus*, y no avia de dezir sino, *vnus, & alter*. Vno à la mano

derecha, y otro à la mano izquierda, porque si son dos, y pide para entrambos las dos manos, para el vno, para el otro ha de dezir: *Vnus ad dexteram tuam, & alter ad sinistram*. Por que, pues, no dize vno, y otro, sino vno, y vno? Porque conoció los inconvenientes de que fuesen dos en el gobierno; y assi quando pidió para ellos las sillas, aunque eran dos los que avian de ocuparlas, quiso que pareciesen vno solo; por esso no dize que se assienten vno, y otro, sino vno, y vno: *Vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram*. Dando à entender en este estilo de pedir los Tronos, que siendo dos en el gobierno, de ordinario son opuestos, y lo padece la Republica.

Acuerdense para este proposito Iacob, y Esau, que mostrandose enemigos antes de nacidos, pelearon en el vientre de su madre, por ser cada vno el que naciesse primero: *Collidebantur in utero eius parvuli*. Pues que causa tienen para la contienda? Por que ri-

ñen

ñen en vnas mismas entrañas, y alimentados de vna misma sangre. Por que pelean haziendo molestias à la madre; Porque son dos: esto no basta para reñir? Que mas causa para no tener paz! Que mas ocasion para sus contiendas, y para pelear haziendo molestias à la madre, que los alverga, y sustenta! No basta que sean dos? Bastan, y sobran, porque qualquiera Principe se impacienta, si tiene compañero en el gobierno (dixo Lucano) *Om-*

*Luc. l. i. nis que potestas impaciens confortis erit: para que entendamos, que en la Republica, en donde dos quieren ser cabeças, no puede aver mucha paz, sino demasiadas oposiciones, y discordias. Por esto riñen Iacob, y Esau en el vientre de su madre, maltratando à quien les dá vezindad, y sustento, porque son dos, y cada vno està impaciente con su compañero, queriendo ser solo en el mayorazgo, y primacia: *Collidebantur in utero eius parvuli.* Los dos hermanos pretenden*

el dia de oy las fillas: dos eran los que sollicitavan estar en el gobierno, y como eran dos echava cada vno por su lado: el vno pedia la mano derecha, y el otro sollicitava la izquierda: *Vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram*, que en siendo dos los Governadores, no aciertan à andar à vna mano, y executan muchas cosas sinistras: explicando en esto, que poco se ajustan en vna Republica, quando son dos los que la rigen, y gobiernan.

Faltando Moyzes à la asistencia del Pueblo, que venia acudiendo, pidieron los Israelitas à su hermano Aarón, que les fabricasse unos dioses que los rigesse, y guiasse: *Fac nobis deos, qui nos precedant.* Y arrojando el Sacerdote al fuego las joyas, y preseas, que le avian dado para la fabrica de estos dioses que querian, salió fabricado vn falso dios, que los governasse: *Fecit ex eis vitulum conflabilem.* En lo *Exod. c. 22. v. 4.* que yo reparo es, en que en este caso llama Tertuliano, sabio, y discreto al

Tertul. al fuego: *Sapiens ignis  
adr. Gno esfigiem vituli defundit illis.*

Pues en que estubo la discrecion de este elemento? En que consitiò lo sabio, y entendido del fuego? En que aviendo de sacar muchos dioses que pedian, para que los governassen, les diò solo vn Dios que los rigiese. Los Hebreos aunque en solicitar deidades fabricadas andavan ignorantes, procedian tambien imprudentes, y necios, en pedir que fuesen muchos: *Fac nobis Deos*; porque siendo muchos, nunca gobiernan con acierto, sino con inquietud, y discordia; y andole el fuego, solo vna cabeça que los rigiese, anduvo por esta parte sabio, y discreto; pues para caminar en paz gobernados, solo han de tener los hombres vn Superior, que los

rija: *Sapiens ignis esfigiem vituli defundit illis.*

Vno, pues, ha de ser solo el que gobierne, para conservar la paz en la Republica, y no ambicioso, de acomodar à pocos, à costa de empobrecer à muchos, sino cuydando de la conveniencia de todos, viuiendo no con atenciones à sí proprio, sino desvelado en solicitar el bien de los suyos; que esto es tener pies para poder andar, y no silla solo para estar sentado: Sobre si ha de cargar todo lo penoso, procurando para los subditos el alivio, porque la Dignidad no es otra cosa sino vn apesada Cruz, y vn còtinuo tormento, con que se camina à la Celestial Ierusalen, y se sube à gozar el Trono de la Gloria: *Ad quam nos perducatur*

*Ec.*



177

# SERMON

## OCTAVO,

PARA EL VIERNES TERCERO  
de Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON:

- §. I. El Superior, y el Principe para ser amado, y con gusto obedecido, ha de ser con los subditos apacible, y humano.
- §. II. El poder del Principe no se ha de emplear en hazer daño, y destruir, sino en edificar, y hazer bien.
- §. III. Los beneficios que Dios nos haze, aunque liberal, los comunica, nos dexan ligados para corresponder con la paga de agradecidos.
- §. IV. No siempre la concordia es buena, y al vez la discordia es mas conveniente, y provechosa.
- §. V. No debe el Principe reformar las mercedes que ha hecho, ni quitar los honores que una vez ha dado.

### SALVTACION.

*Homo erat Pater Familias qui plantauit vineam. S. Matth. cap. 21.*

**V**N caso de conciencia es toda la parabola del Evangelio: Consultolo Christo con los Principes de los Sacerdotes, los mas Doctos de la Republica, y parece que los menos

M

pre

pretendientes, pues resolvieron bien el caso, que en aviendo pretensiones no suelen importar mucho las letras; y tal vez es mas acertada opinion la de vn ignorante de interesado, que la de vn sabio pretendiente. Vn Padre de Familias (dize Christo) era hōbre, otros en la fiereça, y crueldad son dragones, y tigres, debiendo en la condicion ser apacibles, y humanos: Cuydoso del gobierno de su casa (que muchos descuydando de la propria, ponen todo cuydado en querer gobernar la agena) plantò vna viña, y quieren algunos que significasse el Pueblo: Puso en ella vn lagar, que nunca faltò al Pueblo prensa que lo apriete, ni lagar que lo exprima. Hizo vna Torre para su defensa, y fabricò vna cerca para su guarda, y esto fue al plantar la viña, que otros la fortificaran despues de hecha la vendimia, y cogidos los frutos. Diò el Padre de Familias esta viña, no vendida, sino arrendada, y por merced que hizo à vnos labradores; que tambien las mercedes que se hazen, sino se venden, se arriendan. Aviendo entregado la viña, se ausentò el dueño; no suelen ser acertadas las ausencias del Principe, porque es sin duda, que con su presencia obran mejor los Ministros. Llegòse el tiempo de los frutos, y el plaço de la paga, y entonces embiò el Señor à cobrar los reditos; buena providencia es aguardar que aya frutos, para pedir tributos. Pagaron los labradores con injurias, paga muy ordinaria en los hombres, y si assi pagan los villanos, como pagariã los señores? Hirierõ à vnos de los Ministros, y maltrataron à otros de los cobradores; no sè como cobran algunos. Es milagro el quedar vivos: Los Ministros fuèron los maltratados, vaya esta por las muchas vezes que ellos maltratan à los deudores: Finalmente para quedarse con la viña, quitaron la vida al heredero; todo el daño de vna Republica està, en que el seruo quiere ser dueño, y el Ministro pretende ser el Señor, vsurpando el dominio, para enriquecer, y mandar.

Este es el caso ( dize Christo ) que os parece que se debe hazer de estagente? Quitarles el Reyno, y desletrarlos de la viña ( respondieron ) tan corto castigo para tantos delitos, de heridos, y muertes? Que quereis? Ya todos los homicidios se castigan con dellierros, y segun los muchos que se exeentan, no se como no está menos habitada la Corte, y mas poblada la Campaña; pero allí matan, y aqui mueren: En la Corte matan, porque no ay castigo, y en la Campaña mueren, porque no ay remedio, ni socorro. Entregarõ el Reyno à otra gente, y reparen que ya es Reyno lo q̄ poco antes era solamente viña: quitaron los malos Ministros, que la desfrutavan, y en faltando de la Republica los Ministros que la desfrutan, siempre la viña será Reyno. Y que Reyno es este? No se entregò al estraño, y lo destruian los propios? Pues bien claro se dexa entender el Reyno que sería, sin que yo tenga necesidad de explicarlo; para que piensan que puso el lagar el Padre de Familias dentro de la viña? Para que no salga el fruto fuera: Exprimase la vba, pero quede entre las vides de la heredad el fruto. Esto es por mayor lo que contiene la parabola del Evangelio, para que sea de algun provecho lo que sobre el dixere; necessito de la gracia, pidamosla con la oracion del Angel: *Ave Maria.*

*Homo erat Pater Familias, qui plantavit vineam. S. Matth. cap. 21.*

**V**N Superior, como solemos decir, muy en diosado, que en el poder que tiene, y en la soberania que ostenta,

manifiesta lo aspero de la conoicion, y lo terrible del animo, ò aparta de sí los subditos medrosos, ò los desvia de sabridos; y así viene à

fer, que lo humano, y apacible del Principe, es lo q̄ con suavidad atrae la voluntad del vassallo, para que con amor lo busque, y con gusto le obedezca. Del Grande Alexandro refiere Clemente Alexandrino, que aviendo penetrado con su Exercito los Reynos de las Indias, hizo prisioneros diez Filósofos, à los quales propuso otras tantas questiones, para examinar su sabiduria, y descubrir sus talentos: preguntòle al vno dellos: què calidad debia tener el Principe, para que los vassallos le amassen rendidos, y obsequiosos le obedeciesen? *Quanam ratione fieri posset, vt quis maxime diligeretur?* Y respondió el Filósofo, no menos politico que sabio: *Si cum sit potentissimus non fuerit terribilis.* Yo no hallo otra razon mas eficaz, ni conveniente, para que vn Principe consiga ser amado, y obedecido de sus vassallos, sino el q̄ lo vean, q̄ siendo poderoso, y soberano, no se muestra cō ellos acedo, y terrible, sino apacible, y afable: *Si cum sit*

*Clem. A.  
lex. l. 6.  
Strom. c.  
2.*

*potentissimus non fuerit terribilis.* Esto fue lo que discreto respondió el Filósofo; y esta es la primera clausula del Evangelio: *Homo erat Pater Familias.* Vn Padre de Familias era hōbre. Por este Padre de Familias, en sentir de los Expositores Sagrados, se entiendo el Eterno Padre. Pues pregunto agora: El Eterno Padre fue en alguna oçasion hombre? No por cierto, sino pura Deidad siempre. Pues llame se Dios inaccessible, Señor Soberano, Poderoso Principe, ò con otros Titulos que le cōvengan, y no se llame hombre, que no le pertenece, ni ha sido; porque, pues, se oculta la Deidad que tiene, y se explica cō la calidad de hombre? *Homo erat Pater Familias.* Yo dixera que fue, porque se llamó Padre de Familias: *Pater Familias,* y con razon, porque con lo de Padre de Familias, para ser obedecido, y amado, así èta muy bien lo humano, y lo endiosado (digamoslo así) parece que desdice, con q̄ nos quiso enseñar, llamándose hombre, que *El*

## §. I.

El Superior , y el Prelado para ser amado , y con gusto obedecido ha de ser con los subditos apacible, y humano.

**L**egò à Christo nuestro Bien aquel noble Centurion con humildes ruegos à pedirle , que curasse vn criado suyo, que tenia enfermo de peligro. O quanto consigue vn ruego humilde! Ofreciò el Soberano Medico ir en persona à su casa à visitar el doliente, y hallandose el Centurion indigno de recibir tal huesped, y sin meritos para admitir favor tan grande, le suplicò rendido que lo esculasse, porque le bastava vna palabra suya, para que su criado sanara, que al imperio de su voz, ni la enfermedad haria resistencia, para salir, ni la salud tendria dificultad para entrar, porque èl era capitan de cien Soldados, y tenia dilatada familia de siervos, y criados, que à sus mandatos puntuales se

rendian, y gustosos le obedecian: Dico huic vade, & vadit: & alij veni, & venit, & seruo meo fac hoc, & facit.

S. Mat.  
c. 8. 9.

Digno es de reparo el amor que à este Capitan tienen los Soldados, y el gusto, y agrado con que todos los de su familia se le rinden sin réplica, y sin resistencia le obedecen. En que puede consistir esto? Sin duda ninguna debia de consistir en el modo que tenia de portarse con ellos, y el trato que les hazia: Oy gamoslo en las palabras antecedentes à las referidas: *Nã homo sum sub potestate constitutus habens sub me milites.* Yo estoy constituido en Dignidad (dezia) pero soy hombre: *Homo sum.* Tengo debaxo de mi dominio los Soldados, y siervos (como si dixera) pero soy apacible, y humano con ellos: *Prius se agnovit hominem, quam potentem.* Viò mi dulce Bernardo. Pues si es así, que mucho es, que sin réplica alguna se le rindan obedientes, y se le sujeten gustosos; porque es cierto que el Principe, y

S. Bern.  
Epist. 42.

Superior , que con sus vassallos se humana , y se muestra apacible , y afable , tiene mucho andado para ser obedecido con gusto , y sin resisten-

ciado.

O Principes del Mundo! O Superiores de la tierra! Los que os endiosais activos , ò sobervios os desvanecéis con la Dignidad. Los que en el Trono pretendéis ser como deidades, adorados , y temidos, mostrando en lo intratable lo terrible ; poco teneis de divinos, quando portais inhumanos! Que lexos estais de imitar al Centurion! Oid lo que por el Ecclesiastico os aconseja el Espiritu Santo: *Rectorem reposituerunt & Noli extolli: esto quasi vnus ex istis.* Si te pusieron por Padre , y Superior en tu casa , humanate con tus subditos, como si fueras igual: no te desvanezca el puesto , porque se es poco amado , y muy aborrecido, no solicite tu vana fantasía colocarte en tan alta esfera, que no alcancen à mirarte , que se seguità que no puedan

verte los inferiores , ni pretendas sobervio endiosarte , si no quieres ser desestimado , porque es cierto, q̄ el que desea ser con gusto obedecido, debe mostrarse con los subditos humano , que por esso misteriosamente el eterno Padre, quando se intitula Padre de Familias , calla , y disimula lo Soberano de su Deidad, y se llama hombre : *Homo erar Pater Familias*, ajustando con el titulo de Padre el ser humano.

Para dar Dios libertad à su Pueblo , que estava padeciendo la esclavitud en Egipto , le diò à Moyses el titulo de Dios de Faraon : *Ecce constitui te Deum Pharaonis.* Dios solamente de Faraon? Pues no será tambien Dios de los Hebreos? Parece que de estos lo debia ser con mas razon , pues tanto bien les hazia , librandolos de tanto mal , opresion, y tirania. Pues por que la Magestad Divina no le dà à Moyses el nombre, ni el titulo de Dios de los Hebreos, como se le diò de Dios de Faraon? Porq̄ de aque-

Exod. e.  
7. v.

Eccle. c.  
32. v. 1.

aquella gente lo haze Capitan, Caudillo, y Superior, y quiere en esto advertirnos, que el Prelado para ser estimado, y bien admitido de los subditos, no ha de ostentar soberania, ni se ha de mostrar, como llaman, endiosado, sino humano, y apacible, ha de dexar tratarse, y no ha de ser inaccesible: por esto no quiere Dios que Moyses tenga esse titulo, en orden à los Hebreos sus subditos, sino solamente respecto de Faraon, que los oprime: *Ecce constitui te Deum Pharaonis.*

Viò San Iuan en el cap. 5. del Apocalipsi à la Magestad del Hijo de Dios como Leon fuerte, y vencedor: *Vicit Leo de Tribu Iuda;* y apenas acava de darle este nombre, quando prosigue, diziendo, que se le manifestó como apacible, y manso Cordero: *Et ecce in medio Troni, & quatuor animalium, & in medio seniorum agnum stantem.* Pues como puede tener formas tan distantes, y contrarias? Si antes lo mirò con las propiedades de Leon fuerte, como lo vè despues

con las calidades de apacible Cordero? Porque antes lo viò sin Trono, y despues mirò que lo ocupava, y quiso enseñarnos, que quien lo posee, aunque tenga la condiciòn de Leon terrible, se ha de manifestar con la afabilidad de apacible Cordero: por esto si antes llama San Iuan al Hijo de Dios Leon fuerte, en estando en el Trono, le dà el titulo de manso Cordero: *Agnum stantem;* y si examinamos el Sagrado Texto, hallaremos en todo el, que toda la familia de ancianos, y personajes, que le asisten, no le agoran humildes, ni le rindè aplausos obedientes, quando como Leon se manifiesta, sino quando como Cordero se muestra: *Et viginti quatuor seniores ceciderunt coram agno &c.* Pues aqui de Dios, no era mas decente, y mas puesto en razon, que al Leon se le rindielle la familia, y le tributasse los aplausos, y no al Cordero? Patece que si, porque si el Cordero està como Principe en el Trono, tambien el

Leon se halla coronado por Rey. Es verdad todo, pero en el Leon se representa vna magestad muy fuerte, y terrible, y en el Cordero Superioridad apacible, y afable; y para que al Superior le den aplausos rendidos, y gustosas obediencias, no se ha de mostrar con la condicion de Leon fiero, y terrible, sino con la apacibilidad de manso, y docil Cordero. Por esso Isaias, quando con humildes ruegos solicitava, que embiasse Dios à su Hijo para que dominasse el Mundo, y sugetasse à su Imperio las criaturas rebeldes, no pide que le embie como fiero Tigre, ni como Leon sangriento, sino como Cordero manso, y apacible: *Emitte agnum Domine dominatorem terra:* y bien, porque lo apacible, y humano en el Prelado es la mejor calidad para sugetar obedientes, y gustosas las voluntades rebeldes de los subditos,

Por esso, pues, el Eterno Padre, para ins-

truirnos en esta doctrina, y dexarnos esta enseñanza, quando se llama Padre de Familias; se dize tambien hombre: *Homo erat Pater Familias:* queriendo mostrar su poder Divino en la condicion humana. Este Padre de Familias, cuydoso del buen logro de su hacienda, y del aumento de sus bienes, plantò vna viña: *Qui plantavit vineam;* y no se dize que jamás arrancasse alguna cepa, solo se haze mencion de que con sollicitud las planta todas. Pues no era poderoso, y dueño para executar lo vno, y lo otro? No ay duda. Pues como no se advierte que arrancasse las vides, sino que las plantò? *Qui plantavit vineam.* Porque arrancando las cepas destruía, y ocasionava daño, y plantando las vides hazia bien, y edificava; y quiso advertirnos, que



## S. II.

*El poder del Principe no se debe emplear en hazer daño, y destruir, sino en edificar, y hazer bien.*

**E**Mbiò Christo Redentor nuestro sus Discipulos por el mundo, para que predicassen la Ley Evangelica, y para el buen logro de la predicacion les amonestaba, que imiten la sencillez, y sinceridad de la paloma: *Et simplices sicut columba*; y fuera mas à propósito, que en la agudeza imitassen al Aguila, porque para este exercicio mas es menester agudeza, que simplicidad; mejor es parecer Aguila, que Paloma. Porque, pues, los Apostoles no han de ser semejantes à las vnas aves, sino à las otras? Oygan la respuesta, fundada en vnas palabras de San Pascasio: *Columba non rostro nocet, nec unguis discerpit, nec alis uolet, sicut reliquæ aves, ferit.* El Aguila es cruel, y tirana, con el pico destroza, y con las garras

S. Matt.  
c. 10. v.  
16.

S. Pasc.  
l. 6. in  
Matth.

despedaça: muy al contrario es la Paloma, porque todo es amor, y caricia, ni con el pico daña, ni con las vnas destruye; *Columba non rostro nocet, nec unguis discerpit.* (dize Christo) que esta calidad diferente ay entre las aves: Pues Discipulos míos, quando sois Predicadores del Orbe, Gobernadores de la tierra, y Superiores del mundo, imitad en su condició à las Palomas, y no seais en las propiedades parecidos à las Aguilas: *Simplices sicut columba*; para q' assi entendais, quando os embio como Principes, que no aveis de emplear vuestro poder en despedaçar, hazer daño, y destruir como Aguilas, sino en edificar, favorecer, y hazer bien como Paloma: *Columba non rostro nocet, nec unguis discerpit.*

Manifestòse Dios à Moyses en medio de vna Zarça, que ardia en viuas llamas, sin que su voracidad la destruyesse, y acabasse; antes bien, el mismo fuego con su incendio le dava mayores luzimientos, y le aumen-

ta.

Exod. c. 3. v. 2. *Apparuitque ei Dominus in flamma ignis de medio rubi, & videbat quod rubus arderet, & non combureretur.*

Pues el fuego no lo consume todo, y todo lo abraza, y destroza? No ay dudas, porque esta es la actividad que tiene de su naturaleza este elemento. Diólo à entender Salomon en aquella senten-

Prov. c. 30. v. 16 *Ignis vero nunquam dicit: sufficit; y aun Moyses, quando en el Deuteronomio dixo al Pueblo de Dios, que su Divina Magestad era fuego, lo llama*

Deut. c. 4. v. 24. *modo consumidor: Deus tuus ignis consumens est.* Y

Anastasio Sinaita reparò, que hablando el Historiador Sagrado de la formacion de todas las criaturas, callò la creacion del fuego, en señal de que Dios aborrece el poder que se inclina en destruir, y assoliar quanto

en encuentra: *Quomodo autem, nec nominavit quidem ignis creationem.* Pues si el fuego tiene la calidad de abraçar, y consumir, como no consume, y abraça vn arbol tan debil como la Zarça, sino que la favorece, añadiendole lu-

zimiento, y aumentandole hermosura? Porque delde aquellas llamas en que ardia, còstitucia Dios à Moyses Capitan, y Superior de su Pueblo, y para que entendiesse, que la autoridad que le dava, y el poder que le concedia no avia de emplearlo en destruir, y hazer daño, sino en hazer bien, y favorecer, quiere que vea el fuego ocupado, no en abraçar la Zarça, sino en favorecerla, y conservar-la con hermoso, y vistoso aumento: *Et videbat quod rubus arderet, & non combureretur.*

Viendo el Padre de Familias la ingrata correspondencia que avian tenido los Arrendadores de la Viña, y quan mal avian pagado el beneficio que les avia hecho, pues no solamente no acudieron con los reditos, sino que maltrataron à los Ministros que embiò para la cobrança, los condenò severo à privacion del Reyno de Dios? *Auferatur à vobis Regnum Dei.* Y es digno de reparo, que no dize este Padre de Familias quien les ha de quitar el Reyno, si

ha

ha de ser él, ò ha de ser otro, sino que lo dexa en duda, hablando en impersonal: *Anferetur*. Pues no se sabrà claramente el Autor desta sentencia, y se explicará el executor deste castigo? Si el Padre de Familias dize, que él mismo en persona les entregò la Viña: *Locavit eam agricolis*, diga tambien, que ha de ser él proprio el que les quitará la heredad, y los privará del Reyno? Eso no; diga lo primero, y calle lo segundo, porque en fin es Padre, y no quiere darse por Autor del castigo, sino del favor, ni quiere que vean su poder empleado en destruirlos, sino en hazerles bien. Qué de el caso son vnas palabras del docto *Silveira*: *Quando de bonis, & beneficijs est sermo ipse Dominus eorum Author, ac largitor clare, & distincte se manifestat tanquam in re valde sua: at vero cum de peccatorum punitione agitur persona Patris Familias non declaratur, ut denotetur quasi quod ipsa punisio sit opus alienum ab eo.* Entregales el Padre de Familias la Viña, es acomo-

darlos, les aumenta la hazienda, les hazelos benificios, y favores: quando les quita la heredad, y los priva del Reyno, los destruye, y acaba, y por esso se declara Autor lo primero, y no se explica executor de lo segundo, dexa denos en esto enseñanza para que el padre, el Principe, y el Superior no ostente su poder en desolar, y destruir, sino en beneficiar, y hazer bien.

O Prelados, Príncipes, y Superiores de la tierra! De qué sirve la autoridad que os han dado, y en qué empleais el poder que teneis? En oprimir, y desollar los vassallos? En maltratar, y acabar con los subditos, quando era vuestra obligacion el favorecerlos, y sustentarlos? Desventurados de vosotros, como dize Jeremias, llorando vuestra desdicha: *Vae pastoribus, qui disperdunt, & dilacerant gregem Pascuae meae*; porque nada repeis de padres, y de tiranos teneis muchos; que el fiel pastor, y verdadero padre no se ocupa en destruir, sino en edificar, no en acabar con los

*Silv. hic*  
t. 5.

*Jer. c. 23*

vassa-

vassallos, sino en aumentar los subditos, como lo vemos en la Parábola del Evangelio, pues quando Dios se nombra Padre de Familias, no dize que ~~destruye~~, sino que edifica; no se halla que arranque las vides de la heredad, sino que plante la Viña: *Qui plantavit Vineam*. Esta Viña, que por sus manos plantó el Padre de Familias, la entregó à los hombres, no de valde, sino arrendada: *Locavit eam agricolis*; y parece que es contra su generosidad, porque el beneficio que se haze, si dexa alguna pensión, es limitado, y es tanto menor, quanto la pensión crece. Pues si este Padre de Familias es Dios tan liberal, y bienhechor de los hombres, como no entrega de valde la Viña, sino que lo dà en arriendo? Como pide, y solicita que por ella le paguen reditos? Quiso sin duda darnos à enten-

der, que

(???)



§. III.

*Los beneficios que Dios nos haze, aunque liberal los comunica, nos dexan ligados para corresponder con la paga de agradecidos.*

**V**Encida la muerte, y triunfando de sus enemigos, subió Christo glorioso à los Cielos, llevando en su compañía los cautivos que avia rescatado con su Sangre en la Cruz; y en esta ocasión dize San Pablo, que el Redentor del mundo dió à los hombres ricos, y preciosos dones: *Ascendens in altum captivam dedit captivitatem: dedit Dona hominibus*; pero si cõsultamos à David, que con su espíritu profetico refiere este caso, hallarèmos que nos dize, no que dió à los hombres estos dones, sino que de los hombres los recibió: *Ascendisti in altum, cepisti captivitatem, accepisti Dona in hominibus*. Pues como ay tanta variedad en los Sagrados Textos, aviendo tanta diferencia entre el dar, y el

*Epist. ad Eph. c. 4.*

*Psal. 67.*

el recibir? Si David dize, que Christo recibe, como escribe San Pablo, que dà? *Quomodo ergo, dize Cornelio à Lapide, pro accepisti, Apostolus dicit, dedit?* Es el caso, que conviene, y junta el recibo con la dadiva, para que entendamos, que espera recibir quando dà: Por esso quando San Pablo refiere, que el Hijo de Dios reparte sus bienes entre los hombres, dize David, que recibe de estos mismos hombres la recompensa, y paga: *Christus, qui hominibus dat sua charismata, ab iisdem accipit ministerium, qui que charisma accipit, non ut otietur, sed ut negocietur,* escribió Cornelio, de sentencia de Teoflato. Los talentos que Dios nos dà, los bienes que nos entrega, las mercedes que nos haze, y los dones que nos comunica, no son para que estemos ociosos, y los tengamos sepultados en el olvido, sino para que negociemos con ellos, para que le demos alabanzas, le redevemos gracias, y le correspondamos agradecidos; porque aunque liberal nos

favorece con el tesoro de sus bienes, nos dexa con la obligacion de pagarle reditos; y asì, quando San Pablo dize, que nos dà sus dones, escribe David, que tambien recibe, juntando con la dadiva la recompensa.

Llegò Christo nuestro Bien à la bebida en donde estava Lazaro sepultado; mandò quitar la piedra que estava sobre el cadaver, y con el imperio de su voz diò vida al difunto. Resucitò en fin Lazaro, y dize el Sagrado Texto de S. Iuan, que salió viuo del sepulcro, ligados los pies, y atadas las manos: *Et statim prodijt qui fuerat mortuus ligatus pedes, & manus institis.* Pues aqui de Dios, y de vuestra clemencia: Ya que hazeis, Señor, el prodigio, no obrareis todas las circunstancias del milagro? Si le dais vida, por què no mandais antes que salga del sepulcro, que le quiten las ligaduras, como mandateis apartar la losa? Porque resucitarlo, y no desatarle los pies, y las manos, es hazerle el beneficio grãde, pero es tam-

bien

Corn. in  
Epist. ad  
Eph. c. 4.

Corn. ibi.

S. Iohanni  
c. 11. v.  
44.

bien dexarlo con pensión no pequeña. Por que, pues, no le quitais las ligaduras al punto que lo refucitais: Porque tenga en ellas quien le acuerde el beneficio, y le apriete por la paga, agradeciendo el favor (escribió vna docta pluma:) *Ligatus ergo prodijt, è funere, quia*

**Cast. de ornat. v. 14. illat. 91.**

*vitam acceperat, ut suam gratitudinem ostenderet, simulque beneficia manus, & pedes adstringere, & velut in servitutem redigere animum recipientis.* Librando Christo à Lazaro de la muerte, y restituyendole à la vida, le hazia vn favor à todas luzes grande. Saliendo del sepulcro, ligado de pies, y manos, mostrava servidumbre, y reconocimiento del beneficio que recibia: era como salir con los vinculos, y obligacion de pagar con rendidos agradecimientos. Pues bien dispuesto: de Christo vida, pero salga del sepulcro atados los pies, y las manos con las ligaduras, con que avia sido amortajado, para que se conozca en esta circunstancia, que los beneficios que Dios nos haze, nos

los dexa con la pensión, con el vinculo, y obligacion de retornarle en el agradecimiento la paga: *Ligatus ergo prodijt, è funere, quia vitam acceperat, ut suam gratitudinem ostenderet.*

No entregò de valde el Padre de Familias la Viña, sino que la diò en arrendamiento à los Labradores: *Locavit eam agricolis*, porque pedia por este beneficio los renditos del agradecimiento. Y como correspondieron los villanos? Como quienes eran correspondieron, pagaron con injurias, y tributaron agravios, hiriendo, y maltratando los Ministros, y aun quitando la vida al heredero, con que vinieron à perder la Viña que les avia entregado: Negociaron su perdicion, y fueron con rigor castigados: *Malos male perdet, & Vineam suam locavit alijs agricolis*; porque es muy cierto, que vn beneficio no pagado, y vn favor no agradecido, viene por fin, y postre à ser mayor carga, y deuda para ser por ella con rigor executados, y casti-

gados con severidad; y con mayor aspereza, quanto mas se dilata la paga.

Puso Dios al hombre en la mayor altura de perfeccion, y cayó desvanecido por muy beneficiado. Comunicòle todos los bienes del Paraiso para que los gozasse, y desconocido al favor, quedó semejante al bruto: *Homo cum in honore esset non intellexit* (dixò David) *comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.* Què nos quiere dezir el Profeta en estas palabras? Quiere dezirnos, que por no aver pagado Adan cõ el agradecimiento tantos bienes, y beneficios como recibió de la mano de Dios, los perdió todos, y quedó como bruto castigado por ingrato. Esta inteligencia diò Batablo en sus Escolios: *At homo in preclara dignitate constitutus non cognoscit Deum Authorem esse huius sue felicitatis: eiusdem est conditionis cum pecoribus cum est ingratus.* Y lo entiendo yo así: haze Dios al hombre vna gracia, otra merced, vn favor, otro bene-

ficio; y todos estos favores, y beneficios los has agradecido? Has dado las gracias en recompensa, y paga? No por ciertos; antes bien, los has hecho armas para ofenderme, pues passa vn dia, y otro dia, y nunca llega el tiempo de la paga, y recompensa. Pues teme, y viue con cuidado, porque al cabo te cargará Dios la mano del castigo, y pagarás por ingrato lo que no tributaste de agradecido, que por esso te compara David al bruto: *Comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.*

Acabareme de explicar con este rudo exemplo. Vá vn hombre con vn jumentillo por leña, dexalo en vn prado ameno, mientras sube à cortarla al monte, y quanto mas tarda en baxar el dueño, el bruto está mas lozano en el prado, y mas gustoso se recrea en el pasto; pero no advierte, y conoce, que todo el tiempo que se detiene el que está cortando la leña, es que le está previniendo mayor carga que lleve, para que con el peso pague

*Psal. 48.  
v. 21.*

*Bat. hic.*

que el tiempo que ha pasado divertido, y ocioso. De qué te ha servido, y en qué has empleado la hermosura, la gentileza, la salud, la hacienda, y todos los demás beneficios que Dios te ha hecho? En ofenderle ingrato, ó en pagarle agradecido? Haste dado tiempo para la recompensa? Haste esperado un día, y otro día, para que acudas con la paga, y no has correspondido? Pues mira que no imites al bruto en el prado, en los gustos, y recreos, no sea que Dios te prevenga mayor carga que lleves para tu castigo: *Comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis*; que los beneficios que Dios nos haze no son para olvidados de ingratos, sino para pagarlos con la recompensa de agradecidos; no te parezcas à los villanos del Evangelio, que negociaron su perdición: *Malos male perder*. Repara en que el Padre de Familias no te dió la Viña, sino que se la entregò arrendada; para que le diesses reditos, y le pagasses agradecido: *Et locavit*

*eam agricolis*. Muchos fueron los Labradores que recibieron en arrendamiento la Viña, y todos se vnieron, y conformaron para proceder ingratos, y hazerse dueños de la heredad; para semejantes efectos mejor fuera que estuvieran discordes en los dictámenes, porque la vniformidad en los pareceres solo es útil, quando se ordena à buenos fines; y como dixo Ciceron, tal vez es necesario que aya guerra, para que sin injuria viuamos en paz: *Suspicienda bella sunt, vt in pace sine iniuria vivatur*. De donde podemos inferir, que

## §. IV.

*No siempre la concordia es buena, y tal vez la discordia es mas conveniente, y provechosa.*

**N**O ay cosas de calidades mas contrarias, y opuestas, y que entre si mas guerra se hagan, como son los quatro elementos de que se componen todos los mixtos sublunares, y en esta

Cic. l. iij  
de Officij

esta oposicion, y discordia que entre si tienen, consiste la salud, y conservacion de todos los viuentes. Oyanse lo dezir, y ponderar á Seneca: *Non vides quam contraria inter se elementa sint? Gravia, & leuia sunt, frigida, & calida, humida, & sicca; tota huiusmodi concordia ex discordibus constat.* De los quatro elementos vnos son graves, y pesados, otros leues, y ligeros; la tierra, y el agua tienen su propension abajo; el ayre, y el fuego su inclinacion arriba. La tierra es fria, el fuego calido, el agua humeda, el ayre seco; el fuego calienta el ayre, el ayre enciende el fuego; el fuego abriga el agua, el agua mata el fuego, el agua anega la tierra, la tierra reprime, y refrena el agua: y con estar los elementos tan opuestos, y tener calidades tan contrarias, nace de su discordia la composicion de todo lo insensible, y animado: *Tota huius mundi concordia ex discordibus constat; de luerte, que si tuvieran entre si amistad, y conformidad los*

elementos, no pudieran respirar los viuentes, para que tengamos entendido, que si la concordia es tal vez buena, ocasiones ay en que la discordia es mas conveniente, y provechosa para poder respirar, y vivir.

Sobervios, y desvanecidos los descendientes de Noè, despues de aver padecido las borrascas del vniversal diluuió, que debiera tener los mas medrosos, y mortificados, quisieron celebrar su nombre, fabricando vna torre tan alta, que tocasse su chapitel con el Cielo: *Faciamus nobis Civitatem, & turrim cuius culmen pertingat Coelum.* Para esta fabrica todos fueron de vn mismo dictamen, todos tuvieron vn sentir, y ninguno fue de parecer contrario; que para fabricas de vanidad, y para levantar torres de soberbia, se conforman, y se vnen con facilidad los hombres: *Facile (dixit Oleastro) coniunguntur homines ad ea, que sunt vanitatis, neque in rebus vanis curant dignitatem sperant*

Genes. xi  
12. v. 4.

Oleastro.  
hic.

Esta vnion, esta concordia, y confederacion que tuvieron los hijos, y descendientes de Noè, para levantar esta maquina, quien la darà por buena, y quien la juzgarà por acertada? Ninguno, pues fue ordenada para tales fines, y la desvaneciò Dios, dividiendolos, para que no prosiguiesse su intento: *Divisit eos Dominus ex illo loco in diversas terras, & cesarant edificare Civitatem.* Y es de reparar, que para impedir Dios esta obra, no derribò la torre, no arruynò la Ciudad, no deshizo los ladrillos, ni destruyò los materiales, sino que separò los Autores de la fabrica en diversas tierras, y los dividiò en distintas lenguas; de suerte, que no se entendiessen vnos à otros, ni pareciesse de vn dictamen, sino de parecer opuesto. Reparo fue de Oleastro: *Non destruxit turrim, non evergit Civitatem, sed labia confundit.* Pues por qué se portò Dios con esse estílo? Por qué elige para impedir la obra, no el derribar la torre, sino

el poner en discordia à los que la fabrican? Porque el mejor medio para desvanecer fabricas sobervias, y torres de ambicion, es la desvnion, y discordia de sus Autores (prosigue el erudito Dominicano:) *Communis modus impediendi opera mala est dissolvere malorum congregationem;* para que assi se conozca, que no toda concordia es buena, y tal vez la discordia no es mala; y bien; porque no se puede negar, que la vnion de muchos, quando es gavilla de sobervios, y monton de ambiciosos, ordenado para que el indigno prevalezca, es perjudicial al bien publico; como tampoco se puede dudar, que la guerra, y discordia, endereçada para que la tirania se refrene, y no tenga poder, la soberbia es vtil, y conveniente: *Concordia malorum contraria est bonorum* (dixo San Iñdoro) *& sicut optandum est, ut boni pacem habeant ad invicem, ita optandum est, ut mali sint discordes.*

Quiso Dios que le sacrificassen las aves, y los

los animales, y señalando el modo como avian de ofrecer los vnos, y los otros, mandò, que partieffen los animales, y no dividiessen las aves. Así lo executò el Patriarca Abraham: *Tollens* *Genes. c.* *15. v. 10* *universa hæc divisit ea per medium, & utrasque partes contra se altrinfecus possuit, aves autem non divisit.* Pues si los animales se parten, por què no se dividen tambien las aves? No serà bien que aya vniformidad en el modo de sacrificar los vnos, y los otros vivientes? Ofrezcanse, pues, los animales enteros como las aves, ò las aves divididas como los animales. Eflo no; los animales se han de dividir (que no ay quien pueda sufrir vn animal, si se pica de entero) y las aves no han de estar divididas; porque nos lleguemos à persuadir, que Dios aprueba la vnion, y la division no reprueba, y que así la vna, como la otra le pueden ser agradable sacrificio. Aquí entra la ponderacion del Nacimiento de paz: *Nec quisquam suspi-*

*cetur, quod pacem omnem amandam, complectendam, que esse existimen; nam ut optimam quandam divisionem, ita perniciosissimam quandam concordiam esse perspectum habeo.* No ay que persuadirse à que toda paz, y vnion es buena para amarla, porque es nociva, y dañosa, si à buen fin no se encamina, ni ay que despreciar la discordia, y division por mala, porque suele ser buena, y provechosa, quando se ordena à embarcar roynes efectos; y así de su naturaleza las tengo yo por iguales en la estimacion, y solo se distinguen para ser malas, ò buenas en los fines que miran, y en los efectos à que se aplican: *Ut optimam quandam divisionem, ita perniciosissimam quandam concordiam esse perspectum habeo;* porque si la vnion de los buenos es útil, y provechosa, la de los malos es perjudicial, y dañosa.

Muchos eran los Labradores que tenían arrendada la Viña: *Locavit eam agricolis;* y con ser tantos, todos se vnieron, se conformaron, y

fueron de vn parecer para vsurpar la heredad, maltratar los Ministros, y quitar la vida al heredero; mas les valiera, y de mayor conveniencia les fuera, si estuvieran discordes, y tuvieran division entre sí, porque acaso no executaran las maldades que hizieron. Quitaron à estos Labradores la Viña, y los privaron de los honores que tenian: *Auferetur à vobis Regnum.* Y quien fue el que diò este decreto? Quien les quitò las exenciones, franquezas, y la Viña? No lo nombra el Evangelista, porque habla en impersonal: *Auferetur.* Pues no dirà, que fue el mismo Padre de Familias? No por cierto, porque el Padre de Familias era el que les avia dado las preeminencias, y honores, entregandoles la Viña, y no se avia de dezir, que el mismo se los quitara;

de donde sacamos, que

§. V.

*No debe el Principe reformar las mercedes que ha hecho, ni quitar los honores que vna vez ha dado.*

**N**Otable fue el reson de Pilatos, para llevar adelante el decreto que avia dado, para que de ninguna manera se borrasse el titulo que avia mandado poner en la Cruz. Empeñados estaban los Hebreos en que el Redentor de el mundo no se avia de intitular Rey de los Judios: *Noli scribere Rex Iudeorum.* Y aviendo convencido al Prefidente, para que atropellasse la justicia, y condenasse à muerte al Inocente, no le pudieron persuadir à que mandasse cancelar el rotulo que lo publica Rey: *Quod scripsi scripsi.* Bien està lo hecho (dezia) vna vez lo escrivi, y no tiene remedio; no ay que tratar de que se reforme el titulo, ni se borre lo escrito,

S. Ioan.  
c. 19.

por-

porque no lo aveis de cõ-  
 seguir con todas vuestras  
 instancias, y diligencias:  
*Quod scripsi scripsi.* Ay tal  
 constancia en vñluez tan  
 injusto, y facil! Pues si Pi-  
 latos no ha reparado en  
 lo mas, como haze reparo  
 en lo que estanto menos?  
 Si por agradar à los Ju-  
 dios ha torcido la justi-  
 cia, condenando al Hijo  
 de Dios à muerte, como  
 no les dà gusto en refor-  
 mar el decreto, y tildar  
 el titulo de Rey: Oygã la  
 razon, que haze à nuestro  
 intento. Esse honor, y ti-  
 tulo Real se lo dieron à  
 Christo los Reyes de la  
 gẽtilidad: assi lo aclama-  
 ron en Ierusalen, quando  
 le buscarõ recien nacido:  
*S. Matt. Vbi est qui natus est Rex Iu-*  
*c. 2. dæorum.* Era Pilatos Gen-  
 til, y lo tuvo en la memo-  
 ria, y quando los Judios  
 pretendieron que se re-  
 formasse, lo defendiõ  
 constante: *Quod scripsi*  
*scripsi*, como diziendo:  
 Titulos honrosos, essen-  
 ciones, y mercedes ho-  
 norificas que vna vez die-  
 ron los Reyes, no deben  
 reformarse, ni quitar se  
 deben, y assi esse titulo  
 que dieron los Monarcas  
 del Oriente, bien esta es-

crito: no ay que tratar de  
 que se borre, y cancele:  
*Quod scripsi scripsi: Nec ti-*  
*tulus* (dize el docto Iuan  
 Suarez) *collitur à Cruce*  
*Christi Domini, qui illi incu-*  
*nabulis à Regibus Sæculi spi-*  
*ritu à flatu fuerat pronun-*  
*ciatus.* O Reyes, y Prin-  
 cipes del mundo! Que cõ  
 tanta facilidad os mudais  
 varios, y quitais oy los  
 honores que ayer disteis!  
 Aun Pilatos en esta par-  
 te os puede enseñar à ser  
 constantes; firmes deben  
 ser vuestros decretos: mi-  
 rad como dais los hono-  
 res, y hazeis las merce-  
 des; pero vna vez hechos,  
 y dados, no debeis refor-  
 marlos, ni permitir que  
 se cancelen, y borren.

Transfigurõse Chris-  
 to en el Tabor, manifes-  
 tando sus glorias, que las  
 comunicõ à Moyles, y  
 Elias, que le acompaña-  
 van; y estando en el Mon-  
 te con su Maestro los tres  
 Discipulos Pedro, Iuan, y  
 Diego, y teniendo à la  
 vista tantas luzes, à nin-  
 guno de los Apostoles las  
 comunicõ Christo libe-  
 ral. Reparo fue del Abu-  
 lense, y question en que  
 pregunta la causa: *Quare*  
*Christus non dedit nunc alicui*

*Iuã Sua.*  
*ad c. 2.*  
*Matth.*  
*tract. 1.*

*Abul in*  
*Mut. c.*  
*17 q. 26*

*Discipulo suo vi dote claritatis. Si Christo comunicò aquellas glorias à Moyses, y Elias, como no las participò à los tres Discipulos que estavan en el Monte? Si los llevó al Monte para que viesse sus luzes, como no les dà el dote de claridad? Oygan la respuesta que dà el Salomon de España: Christus volebat deponere Discipulos de aliquo gradu honoris, quem eis semel daret: si igitur semel daret eos vere in corpore suo nitorem gloria erat inconveniens eis illum auferre, redendo eos in gloriosos. Aquellas glorias de la Transfiguracion no avian de perseverar, ni durar mucho tiempo: si las comunicara à los Discipulos, era forçoso el suspenderlas luego, y dexarlos sin ellas, y hallò inconveniente Christo en privarlos de aquellas claridades, y luzimientos que vna vez les avia dado: por esso no les comunicò aquellas luzes en el Monte, que no avia de hazerlos vna vez gloriosos, para dexarlos despues sin gloria: Erat inconveniens eis illum auferre redendo in gloriosos. Por incó-*

veniente lo juzgò el grãde, y docto Prelado de Avila, condenando en esso à muchos, que mirandolo mal, lo tienen por decente, y conveniente. Mire, pues, el Principe como haze las gracias, y mercedes; pero vna vez hechas, no debe quitarlas despues, suspenderlas, ni reformarlas.

Al morir Christo N. Bien se estremeciò la tierra, y con los baybenes, y movimientos que hizo se abrieron algunos sepulcros, y al resucitar glorioso el Hijo de Dios, resucitaron tambien muchos difuntos que descãfavan en ellos: *Et monumenta aperta sunt, & multa corpora sanctorum, qui dormierant, surrexerunt.* En este punto excitan los Santos, y Sagrados Interpretes vna question en que preguntan: Si estos difuntos que resucitaron con Christo fue para gozar la inmortalidad, ò si bolvieron à morir despues? Vnos dicen, que despues bolvieron à morir, y otros afirman lo contrario. San Gerónimo, San Ambrosio, Origenes, y mis Padres San

S. Matt.  
c. 27. v.  
52.

Anselmo, y Beda dizen, que resucitaron, y que no bolvieron à morir. Deste parecer fue Santo Tomás; y la razon que dà el Santo, es, porque no les fuera beneficio, sino detrimento el averles dado vida, si despues les quitara el viuir. Escuchemos sus palabras: *Quia non esset eis beneficium, sed detrimentum, ideo surrexerunt tanquam intraturi cum Christo in Cœlum.* Y claro està, que vn Rey tan Supremo, y vn Señor tan Soberano, que no avia de hazer el beneficio à los vasallos, para que les sirviesse despues de congoxa, y detrimento. Sea, pues, señal de que no murieron despues el averles dado antes vida; porque no es decente al pundo- nor de los Principes el suspender, y quitar las franquezas que vna vez con maduro acuerdo, y liberalidad han hecho; y así los difuntos à quienes favoreció Christo, dandoles vida, no se las quitò despues para dexarlos cadaveres: *Ideo surrexerunt tanquam intraturi cum Christo in Cœlum.*

Diò la Magestad de

Dios al Patriarca Abraham este nombre, mandándole, que de allí adelante no se llamasse Abrahã, nombre antiguo que tenia: *Nec ultra vocabitur nomen tuum Abram, sed appellabitur Abraham.* Reparò Origenes, que teniendo el Patriarca estos dos nombres, nunca lo llamó Dios con el nombre antiguo de Abran, sino siẽpre con el de Abraham, que despues le puso: *Vir iste prius vocabatur Abram, & nusquam legitur, quod hoc nomine vocaverit eum Deus.* Y si le preguntamos la razon, nos la dà, diziendo, que no lo avia de llamar Dios con el titulo que le avia de quitar despues, sino siempre con el nõbre honorífico que le avia puesto: *Non enim vocandus fuit à Deo nomine delendo; sed nomine, quod ipse Deus donavit.* Si Dios le llamara Abran, le dara vn titulo que le avia de reformar despues, y no fuera decente à su Divina Autoridad, y decoro si dexara de llamarlo Abraham, pareciera que le cancelava el nombre que vna vez le avia puesto, y fuera ageno de vna

Exod. c.

17. v. 5.

Orig. ad

cap. 22.

Gen.

Magestad tan grande. Pues buen remedio: no le nombre jamás con el título que le ha de quitar, llamele siempre con el nombre que vna vez le ha dado, porque el Principe debe mirar como dá los títulos, y haze las mercedes, y vna vez hechas, no ha de réformarlas, ni suspenderlas, como lo vemos en la Parábola del Evangelio, pues por aver el Padre de Familias, Soberano Señor, entregado la Viña á los Labradores, aviendo de privarlos despues della, habló en impersonal: *Anferetur à vobis Regnum*, no queriendo darse por Autor de la reforma, ni que se dixesse, que el Principe despojaba de los honores, y quitava las mercedes que vna vez tenia su liberalidad concedidas.

O Soberano Señor, y Divino Padre de Fami-

lias! Que bien mostráis lo Divino, y Soberano, quando os manifestais tá apacible, y humano, ostentando vuestro poder, no en destruir, sino en edificar, no en castigar riguroso, sino en favorecer benigno, siendo firme, y constante en las mercedes que hazeis, y bienes que comunicáis; y si los dáis liberal con la obligacion de corresponder con la paga del agradecimiento, disponed nuestros coraçones, para que todos conformes en servirnos, y concordados en amaros, acertemos á daros gracias, para que á vista de nuestra gratitud, y reconocimiêto, no seamos excluidos, ni desterrados de vuestra gracia; sino introducidos en la possession de vuestra gloria: *Ad quam*

*nos, &c.*

(?S?)



# SERMON

## N O N O,

PARA EL DOMINGO TERCERO  
de Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON.

- §. I. El demonio paga con tormentos, quanto el hombre le sirve, y agassaja.
- §. II. El pecado antiguo, y que tiene muchas raizes en el alma, ha menester grandes diligencias, para que salga de ella.
- §. III. Los daños no se han de remediar por los efectos causados, sino por las causas que los producen.
- §. IV. Los hombres conocemos las cosas no por lo que son de presente, sino por lo que fueron antes.
- §. V. No hemos de dar por consumados, y perfectos en una facultad à los que empiegan à estudiarla, y tienen solos los principios de saberla.
- §. VI. Los hombres al punto que reciben el beneficio se olvidan del bienhechor.

### SALVACION.

*Erat Iesus eiciens demonium, & illud erat mutum. S. Luc. cap. 11.*

**S**obre quien ha de regir, y gobernar al hombre es la contienda, que el dia de oy tiene Christo con el demonio; solicita este enemigo, que este en su poder, y jurisdiccion, y por esso le tiene mu-  
do,

do, ciego, y sordo, para que no pueda ver su daño, escuchar su desdicha, ni pedir su remedio. Christo pretende recibirle en su dominio, y para esto le restituye la lengua, los oídos, y la vista, para que le escuche, le conozca, y le confiese. Estos sentidos bien empleados nos hazen ser de Dios, y mal ocupados ~~nos hazen~~ ser del demonio; y también del trato que nos haze cada vno, conoceremos el dueño que tenemos, quien nos posee, nos rige, y gobierna, porque, ò ha de ser Dios, ò ha de ser Satanàs. Si tiene tiranizadas las potencias de fuerte, que no dexa oídos para escuchar la palabra Divina, ojos para ver la verdad, ni voz para confesar las culpas, poseída està del demonio, y este enemigo la rige à la alma, como lo vemos en este miserable nombre del Evangelio: *Et illud erat mutus*; pero si Dios te gobierna, y eres posesion suya, de manera dà facultad à los sentidos, que dexa los oídos para obedecer su Ley, la vista para conocer su bondad, y la voz para pronunciar sus alabanzas: *Et locutus est mutus.*

S. Matt.  
c. 13.

Sobre vna heredad hallo otra competencia en el cap. 13. de San Mateo: Vn Padre de Familias la tenia por suya, y deseoso de que diese abundante cosecha de buenos frutos, sembrò en ella el trigo mas escogido de sus troges ( que cada vno coge como siembra: ) *Seminavit bonum semen in agro suo.* Este Padre de Familias es Dios, en la buena sementera que hizo se conoce. Durmieronse los obreros ( desgraciada Republica, quando los Ministros se duermen ) y estando con el sueño descuidados, dize el Sagrado Texto, que el enemigo ( que siempre està en vela ) sembrò la cizaña: *Venit inimicus, & super seminavit cizania.* Este enemigo es el demonio, que bien conocido es por lo que siembra. Pregunto; no ay otro que siembre en esta heredad? No por cierto, solamente ay dos sembradores, que son Dios, y el demonio, y para poseerla Dios, y que le diese buenos frutos, la dispone, sembrando en ella el mejor, y mas escogido grano; y el demonio para impedir esta cose:

cofeca la refiembra de neguilla, y cizaña; de inquietud, y discordias, para tenerla por fuya, y hazerfe fu feñor, y dueño.

En esta heredad del hombre quieren tener propiedad, Dios, y el demonio, fin aver otro pretendiente, por effo es la batalla que tiene oy Chrifto con este enemigo del linage humano: *Erat Iefus eiciens demonium.* El demonio para embarcaçat, que dieffe faludables frutos, impidiò el cultivo de los fentidos, que es cizaña, y neguilla que sembrò, quitandole la vifta para que no viefte lo que convenia, los oídos para que no efuchaffe lo que importava, y la lengua para que no hablaffe lo neceffario en orden à fu remedio; y Dios para hazerle heredad fuya, y que dieffe los debidos frutos, le reftitnye los fentidos, para que oyga fu palabra, conozca fu bondad, y pronuncie las alabanças de fu bienhechor: *Et locutus efl mutus.* Dexando de eftar poffeido del demonio, que lo tenia entre las ciegas tinieblas de la culpa, y quedando poffeñion de Dios, que le diò la clara luz de la gracia: de efla neceffito: *Ave Maria.*

*Erat Iefus eiciens demonium, Et illud erat mutum. S. Luc. cap. 11.*

**C**omo paga el demonio, quanto los hombre le firven, y agufajan, nòs eflà diziendo, aunque mudo, este defdichado hombre del Evangelio: avialo acogido, y hospedado miserablemente en fu cuerpo, y el demonio le pa-

gò el hospedage, y acogida, no tolo con tenerlo mudo, como dize San Lucas: *Et illud erat mutum;* fino ciego, como refiere San Mateo: *S. Matt. cap. 22. v. 22.* Y el Texto Griego afirma, que tambien lo tenia fordo: *Et illud erat mutum, Et surdum.* Nunca debe ef-

perar del demonio mejor paga. De esta suerte retorna, y acredece quanto el hombre le agasaja, y sirve: que bien lo ponderò San Ambrosio: *S. Ambr. Vigilantia, quibus diabolus amicus est; nam quanto amplius est cuilibet amicus tanto amplius ei tormenta ingerit.* Quanto mas el hombre elirecha amistad con el enemigo del linage humano; tanto mas atormentado viue: quanto mas el pecador le ofrece en agasajos (que agasajos son para el demonio las culpas del hombre) recibe de tormentos en retorno: nada hizo en su servicio, que no tenga por paga el precipicio: *Quanto amplius cuilibet amicus est, tanto amplius ei tormenta ingerit.* Demos ponderaciones al discurso, aunque no las necessita, probando que

## §. I.

*El demonio paga con tormentos, quanto el hombre le sirve, y agasaja.*

**M**anifestò el demonio à Christo desde lo alto de

vn monte el mundo entero, con todas sus glorias (con sus vanidades seria, que no ay gloria mundana, que vanidad no sea) y poniendoselas à la vista, le dixo: *Hec omnia tibi dabo, si cadens adoraveris me.* Bien ves toda esta variedad de riquezas, y todos estos diferentes Reynos de que se compone el Orbe, y en que està dividido el vniverso? Pues todo será tuyo, y de todo te harè dueño; por solo que me hagas vna reverencia, y cayendo de esse monte me adores: *Si cadens adoraveris me.* No adviertes la pretension del demonio? Que Christo le adore pretende que doblando la rodilla le sirva sollicita; y que se podrá sacar de esse adorarle, y servirle? El ser dueño del Mundo como ofrece? No por cierto, porque las promesas del demonio no tiran à nuestras medras. Pues que se seguirá? La caída, el despeno, y precipicio: *Si cadens.* Ya lo advirtió la agudeza de Chrisologo: *Lapsus querit precipicia imperat.* Pues en esto

*S. Matt. cap. 24.*

*Chrisol. Sermon. 3.*

esto

esto parava el hazerlo dueño del Mundo, por solo vna reverencia, en precipicio, y despeño? Si, porque no de otra suerte paga este enemigo à quien le sirve rendido: *Lapsus querit precipitia imperat.* En esto, Catolicos, paran las promesas del demonio: desta suerte medra el que se le rinde: aquel que mas le adora es el que viue mas atrojado, y caído; y quando por vn agassajo promete vn mundo, paga despeñando con vn quebradero de cabeça, y con vna caída precipitada: *Si cadens adoraveris me.*

San Iuan viò en el Cielo vna muger con mucha gala vestida, y le pareció prodigio grande: *Signum magnum* (que muger con galas en el Cielo, si fueran de este mundo las galas, milagro es no pequeño, porque las galas mas sirven para la vanidad, que aprovechan para la virtud:) Opatosele embidio so el Dragon, que nadie tiene lucimientos sin despertar embidias que se le opongán, porque tiene la virtud muchos

contrarios; en lo que yo reparo es, que no solamente fue perseguida la muger, sino que tambien el Dragon precipitó, y arrojò del Cielo la tercera parte de Estrellas, que fueron los Angeles, que le siguieron, y estuvieron de su parte: *Et cauda eius trahebat tertiam partem Stellarum Coeli, & missit eas in terram.* Que el infernal Dragon se ensangrienta en sus enemigos; que derrame su veneno en sus contrarios; que persiga la muger, y se oponga à la virtud, vaya, porque esse es su officio; pero despeñar à los suyos! Que à los propios derribe, y à los que le sirven, siguen, y agassajan, destruya, arroje, y precipite! *Cauda eius trahebat tertiam partem Stellarum Coeli.* Si, para que en esso entiendas, y conozcas como trata el demonio à sus sequaces, y amigos, y como paga con tormentos, y penas à quien le sirve, y le dà obsequios; pues no para hasta despeñarlos con caídas, y precipitarlos con despeños.

Apoc. c.  
12. v. 4.

Festearon los Hebreos con saraos, musicas, y festines a aquel idolo, que les fabricò el Sacerdote Aaron, cyòlos Moyses al baxar del monte, y aviédole informado del caso, hizo polvos el bezerro, y lo diò à beber à los Idolatra: *Arripiensque vitulum quem fecerant combussit, & contrivit usque ad pulverem, quem sparsit in aquam, & dedit ex eo potum filijs Israel.* Y que sucediò de aver bebido en polvos el Idolo? Lo que sucediò fue, que les saliò à la cara, y señalò por dignos de muerte à los culpados: assi lo dixo Lira de sentencia de los Rabinos: *Tradunt Hebraei, quod filij Israel bibentes aquam vituli pulvere infectam, qui commisit Idolatriam in barbis pulverem auri praeferebant, quo etiam signo rei, vel immunes sceleris apparebant, & rei interficiebantur.* Pues en esto paran los festejos que hazian al Idolo? En esto las musicas que le daban? En esto el servirlo, y adorarlo? En señalarlos de muerte, para que sean condenados al suplicio? Si, y no podia

parar en otra cosa, porque no correspondè el demonio de otra suerte; ni paga de otra manera à quien le festeja, y sirve, sino con tormentos, con martirios, y muerte, y en esto para siempre el aplauso, las fiestas, las musicas, y la adoracion que das al Idolo: *Et rei interficiebantur.*

Vemoslo en el Evangelio de oy; pues vn miserable hombre, por aver agassajado al demonio con darle en su habitacion, y morada, le paga el hospedage, con tenerle sordo, ciego, y mudo: *Et illud erat mutum.* Dime hombre el estado en que te hallas, las medras que tienes, y quales son tus aumentos, y te dirè yo à quien sirves, y de quien recibes la paga de tu trabajo: Estàs ciego para ver al pobre, y solo tienes ojos para mirar la profanidad? Estàs sordo à las voces de Dios, que te llama, y solo tienes oidos para escuchar al maldiciente? Estàs mudo para confessar tus culpas, y solo tienes lengua para publicar las faltas ajenas, y murmurar de

Exod. c.  
34. v. 20.

Liv. in  
Gloss.

de otros? Pues al demonio, sirves, y festejas, y en paga, y premio de que le festejas, y sirves te tiene ciego, mudo, y sordo, para que no busques remedio, como à este miserable hombre del Evágelio: *Et illud erat mutum.*

Para echar Christo el demonio del cuerpo de este miserable hombre, que así le atormentava, y privava de los sentidos, le tomó muy de espacio, y obra con instancia, y detencion de tiempo: *Erat Iesus eiciens demonium: Eſto* significa el Verbo, *Erat*, detencion, perseverancia, y tardança de tiempo, como dando à entender la dificultad grande que tenia la obra, y la mucha diligencia que era necesaria para expeler el enemigo del linage humano. Pues no bastava vna palabra fuya para arrojarlo? Vna sola infirmacion de su Divino poder no era bastante para vencerle? Claro está que era bastante. Pues como gasta ráto tiempo para expelerlo, y manifesta tardança en ahuyen-

tarlo? Porque aquel demonio era muy antiguo en el hombre, y avia muchos dias que lo poseia, y así gastò mucha detencion en echarlo, dándonos à entender que le costava grande diligencia el arrojarlo del hombre: *Tanquam Silv. hic moram, & conatum interponens, ut eijceret demonium (dixit vn Docto Expositor) nam hoc demonium à multo tempore erat inveteratum in homine, in eo que radices suas emisserat, para enseñarnos en esto, que*

§. II.

*El pecado antiguo, y que tiene muchas raíces en el alma, ha menester grandes diligencias para que salga de ella.*

**C**on solo vna palabra derribò el Angel San Miguel al Angel apóstata, y soberbio, solo con diez: *Quis sicut Deus*, lo arrojò del Cielo, y lo sepultò en el abismo. Tan facilmente? Pues yo me acuerdo que otro Angel peleo con todo

Tob. c. 8.  
v. 3.

todo conato, y esfuerço para echar de casa vn demonio homicida de los maridos de Sara: de que industrias no se valia! Qué diligencias no hizo? <sup>De</sup> De qué medios no se valió: *Raphael Angelus apprehendit demonium, & ligavit illud in Deserto supericris Egypti.* De qué, pues, nace tanta diferencia? Como Rafael pelea tanto para echar de casa à Asmodeo, y San Miguel con tanta facilidad arroja à Luzbel del Cielo? Yo darè la diferencia. Lucifer fue arrojado del Cielo luego que peccò, en el segundo, ò tercer instante que cometió la culpa, y assi pocas diligencias fueron menester para derribarlo, con solo vna palabra cayò. Asmodeo, homicida de los maridos de Sara, estava de assiento en casa, tenia en ella tomada mucha, y muy antigua possession, y assi era dificultoso el echarlo. <sup>Abstinent</sup> Rafael hizo tanto esfuerço, y se valió de tantas industrias, y medios para vencerlo. El demonio en casa no es otra cosa, sino el pecado en el alma: si quã-

do se comete se acude luego à expelerlo, tiene facil la salida, basta vna palabra humilde con verdadera dolor; pero si ha echado raizes, tiene de assiento, y tiene antigua possession en el alma, es mas dificultoso el arrepentimiento por la contraria costumbre, y assi para su salida, grande esfuerço es menester, y muchas diligencias son necessarias para expellerlo.

Quiso Nabucodonosor tobernio, que le adorassen en aquella estatua que fabricò su fantasia de diversos metales ( que vn sebernio aun en su estatua pretende ser adorado ) lo que sucedió fue, que acabada la fabrica cayò del monte vna piedrecuela, que à vn pequeño golpe diò con toda la maquina en tierra, y la deshizo en cenizas: *Abscisus est lapis sine manibus, & percussit stutnam, &c.* En otra ocasion no menos activo se imaginò ( sueño fue ) arbol tan gigante, que se las quiso apollar al Cielo en su altura, y para derribar este arbol fue

Dan. cap.  
2. v. 34.

fue necesario, que ba-  
xasse vn Angel, y no An-  
gel como quiera, sino  
robusto, y de superior  
esfuerzo: *Ecce vigil, &  
Sanctus de Caelo descendit,  
& clamavit fortiter.* Otros  
leyeron: *Valide, & ro-  
buste.* Aquí entra el re-  
pato. Para echar por el  
suelo la estatua tanta fa-  
cilidad, y tan pocas di-  
ligencias, que es bastan-  
te el golpe de vna pie-  
dreçuela; y para derri-  
bar el arbol tanto esfuer-  
ço, que es necesario vn  
Angel valiente, y ro-  
busto? *Fortiter, valide,  
& robuste.* Si, porque ay  
mucha diferencia entre  
la estatua, y el arbol. La  
estatua estava en la su-  
perficie de la tierra, no  
tenia en ella hondos ci-  
mientos, ni rayzes; y as-  
si era facil derribarla, el  
golpe de vna pequeña  
piedra fue bastante para  
deshazerla. El arbol es-  
tava muy asido en la  
tierra, y avia echado  
profundas rayzes; y as-  
si para derribarlo por el  
suelo, fueron necessarias  
robustas fuerças, y todo  
el poder de vn Angel.  
Que bien lo escriviò vna  
docta Pluma: *Si peccata*

*sint superficialiter tanquam  
nova, & non emittant ra-  
dices corde, facile insuffan-  
tur, & expelluntur: at ve-  
ro si senescunt, & radices  
mittunt valde difficile ne-  
gotium, ut foras mittantur.*  
En la estatua, y el arbol  
se representavan los pe-  
cados del sobervio Na-  
bucodanósor, pero tambien con  
la diferencia que el ar-  
bol, y la estatua tenían.  
Si los pecados son como  
la estatua nuevos, recien-  
tes, y superficiales, faci-  
les son de derribar, con  
vn pequeño golpe se des-  
hazen; pero si son anti-  
guos, y envejecidos; si  
como el arbol há echado  
hondas à rayzes, son difi-  
cultosos de arrácar, y es  
menester para desaharlos  
mucho tiempo, y gran-  
des diligencias: *Si se-  
nescunt, & radices mit-  
tunt valde difficile nego-  
tium, ut foras mittantur.*

Naaman Siro, en quien  
se representa el pecador;  
estando lleno de lepra,  
que significa la culpa,  
vino en demanda del  
Profeta Eliseo, para pe-  
dirle le curasse de su en-  
fermedad: mandòle el  
Profeta, que se lavasse  
siete vezes en el Iordan,

Dan. 4.  
v. 10.

Sicut, G.  
in ca. 11.  
Luc.

4. Reg. c. 5. v. 10. y con esto quedaria limpio de su achaque: *Vade, & lauare septies in Iordane, & recipiet sanitatem caro tua, atque mundaberis.* Por este lavatorio se entienda la penitencia: Las siete vezes que se ha de lavar Naaman, son los siete dias de la semana: *Qua propter* (dize Tertuliano) *septies quasi per singulos titulos in Iordane lauit simul, vt & totius hebdomadis caneret expiationem.* Pues aqui de Dios: todos los dias se ha de lavar el Siro para quedar limpio? Tanto tiempo ha de gastar en purificarse, y tantas diligencias ha de hazer para sanar de la lepra? Si, porque la lepra es antigua, y de muchos años, y si ha de salir de ella, ha de ser à costa de muchos lavatorios, y repetidas diligencias: *Vt & totius hebdomadis caneret expiationem.* Pensò Naamã q̄ sanaria de su enfermedad solo con que el Profeta alargasse la mano, y le tocara la ropa: *Putabam, quod egrederetur ad me, & stans invocaret nomen Domini Dei sui, & tangeret manu sua locum le-*

*pra, & curaret me,* dize el Sagrado Texto: por enalmo queria la cura, solo con que alargasse la mano, y le tocasse siendo tan anciana la enfermedad. O que yerro (y pienso que lo es de muchos) pensar que estando de asiento en los vicios, hemos de sanar solo con la corra diligencia de alargar la mano para tomar agua bendita: error es grande, porque enfermedades graves, de mucho tiempo, y antiguas, piden espaciosa cura, y repetidos remedios. Naaman quedara sano de su antigua lepra; pero ha de ser no con la facilidad que presume, de solo con que le toque el Profeta, sino haziendo grandes diligencias, y lavandose muchas vezes: *Vade, & lauare septies in Iordane, & recipiet sanitatem caro tua atque mundaberis,* porque males antiguos, y que hã echado muchas rayzes, han menester mucho tiempo, y no pocas diligencias para su cura, y remedio.

Muy antiguo era el demonio, q̄ estava hospedado.

do en el cuerpo deste miserable hombre : mucho tiempo avia que lo poseia , y Christo gasta detencion en echarlo , y pone diligencia , y conato en expelerlo : *Erat Iesus eiciens demonium , tanquam moram , & conuatum interponens , vt eijceret : nam hoc demonium à multo tempore erat inveteratum in homine in eoque iam radices suas emisserat.* Y bien , porque demonio de muchos dias , y que ha echado rayzes en el alma , mucho esfuerço es menester para arrancarlo. Tenia este demonio al hombre mudo , ciego , y sordo , y Christo se ocupa en expelerle : *Erat Iesus eiciens demonium.* Pues lo que intenta Christo no es dar salud al hombre , para que pueda hablar , oir , y ver ? Pues concedale la facultad de effos sètidos , abra le los ojos , quitele los impedimentos de la lengua , y los embarços del oido. Nada de esto hazia Christo ; y para que oyesse , hablasse , y viesse , se ocupava en expeler el demonio : Obrò como Sabio Medico , y quitava la causa para re-

mediar los efectos. Era el demonio la causa de q̄ el hombre estuviesse mudo , ciego , y sordo ( escribe el Docto Abulense : ) *Ex parte demonis proveniebat mutum esse , non ex parte hominis.* Si le concediera facultad à los sètidos , dexádole el demonio en el cuerpo , dexavale en pie la causa de su enfermedad , y la ocasiõ para la recaida ; y assi para darle perfecta salud , no aplicava remedios à los efectos causados , sino quitavale la causa q̄ los producia : *Et sic videtur ( profugit el Salomõ de España ) quod nihil fuit necessarium ad hoc , quod loqueretur homo , nisi quod demon eijceretur.* Y bien , porque.

Abul. in  
cap. 12.  
Matt. q.  
30.

§. III.

*Los daños no se han de remediar por los efectos causados , sino por las causas que los producen.*

**S** Acò David el arca de casa de Abinadab , puesta sobre los ombros de vnos bueyes , q̄ caminando inquietos huvieron de dar cõ ella en tierra , pero el Sacerdote

2. Reg. c.  
6. v. 7.

Oza, porque no cayesse, alargò la mano para detenerla: no le salió bien el caso, porque indignado Dios lo castigò quitándole la vida: *Iratusque est indignitate Dominus contra Ozam, & percussit eum super temeritate, qui mortuus est ibi iuxta arcam Dei.* Mucho ha dado en que entender à los Expositores Sagrados este castigo del Sacerdote Oza, y el averiguar porq̄ le quitò Dios la vida, porq̄ el detener el arca, y prevenir q̄ no caiga, no parece culpa, antes bien parece obsequio, veneracion, y respeto. Pues por que Dios castiga esta accion como si fuera culpable? Dexando las muchas razones que dãn los Padres, oigan la que haze à nuestro intento. Caíase el arca, porque la derribavan los bueyes; los novillos que inquietos caminavan, y dando corcobos, querian sacudir del si el vngü, eran causa, de que peligrasse, dando en tierra el arca: El Sacerdote Oza puso todo cuydado, y diligencia en detener el arca, y no tuvo atencion en detener, y corregir los no-

villos; pues muerta Oza (dize Dios) porque no es apropiado para Sacerdote, y Ministro mio, el que pretende remediar las caidas por los efectos, dexando de poner el remedio en las causas. Como no ha de peligrar el arca, sino se corrigen los novillos, que con su inquietud la derriban? Quite se la causa, y quedará remediado el efecto, porque los daños no se han de remediar por los efectos causados, sino por las causas que los producen.

Dieron cuenta los vezinos, y moradores de Iericò al Profeta Eliseo, como la habitacion de aquella Ciudad era deleytosa; si bien las aguas que tenia eran malas sobre manera, y hazian la tierra infecunda, y estéril: *Aque pessime sunt, & terra sterilis.* Oyelo el Profeta, y tomando vn poco de sal la derramò en las aguas, y quedaron sanas, dulces, y sazonadas: *Sanate sunt ergo aque usque in diem hanc.* Y la tierra quedò fértil: No, sino abundante, y fe-

4. Reg. c.  
2. v. 22.

fecunda: *Non erit ultra in eis mors ne sterilitas.* Pues como si Eliseo no derramò la sal en la tierra, sino solo en las aguas? Porque las aguas eran la causa de que la tierra estuviera estéril, y quitándole el principio, y la causa que la esterilizava, quedava la tierra fecunda, porque remediando el origen de donde nace el daño, queda el daño que produce remediado: por esso Eliseo, para que la tierra quedasse fecunda, procurò aplicar el remedio en las aguas, que eran la causa de su esterilidad. Y es de reparar, que Eliseo no derramò la sal, ni puso el remedio en la corriente del rio, sino en la misma fuente, y principio de donde nacian las aguas: *Egressus ad fontem aquarum misit in illam sal.* Parecióle al Profeta, que aunque saliesen las aguas, que ya estaban esplayadas por la tierra, podian passando estas, venir otras, que estuviesen dañadas; pues que remedio (dize) para que el-

to no suceda; y quede remediado el mal de raiz, acudamos à la fuente, vamos al manantial, y origen de las aguas: *Egressus ad fontem*, porque será cierto, que poniendo el remedio en los principios, y causas de los daños, quedaràn remediados sus nocivos efectos.

En vna ocasion navegava Christo con sus Discipulos, y se puso à dormir como descuydado, por despertarlos à ellos cuydadosos, y apenas cogió el sueño, quando albororadas las aguas, y tempestuoso el mar, se levantò tal tormenta, que sobervias las olas, querian sepultar la nave en las arenas: hallaronse los Apóstoles en grande riesgo, y peligro: ó como es cierto el riesgo de los vassallos, y el peligro de los subditos, quando el Superior, y el Principe de cuydado duerme: Despertó Christo nuestro Bien de aquel sueño misterioso, y dize el Sagrado Texto, que para sossegar la tempestad: *Imperavit ventis, & mari, & facta est tranquillitas c. 8. v.*

*magna*, que mandò à los vientos, y puso precepto al mar, y todo quedó tranquilo, y quieto. Y es de reparar, que primero que al mar, puso Christo precepto à los vientos: *Imperavit ventis, & mari.* Pues el mar no es el que maltrata la nave, y con sus sobervias olas pone en peligro à los Apostoles? No ay duda. Pues ponga Christo el precepto al mar, y dexé los vientos, ò si lo pone à entrá-bos, sea primero al mar el mandato; esso no, porque aunque el mar es el que está inquieto, son los vientos la causa de su inquietud: *Dominus prius imperavit ventis, secundo loco mari* (dize vn Docto Moderno, citando à Alverto Magno por dueño del reparo: *Quia causa commotionis maris erant venti, & qui vult malum refrenare prius illius radicem debet amputare.* Es verdad que el mar es el que está tempestuoso; pero de toda su tempestad son el origen los vientos: ellos son la causa de la tormenta; y assi para que los hombres sepan que las borrascas, y re-

beliones primero se han de remediar por las causas, que por los efectos; pone Christo el precepto à los vientos, primero que le ponga al mar: *Imperavit ventis, & mari.*

El demonio es la causa de que aquel hombre estuviéssé mudo, ciego, y sordo, y no se detiene Christo en curarle los sentidos de la vista, oídos, y lengua, sino en expeler el demonio: *Erat Iesus eijiciens demonium*, como dando à entender, que corregidas, y remediadas las causas, quedan remediados, y corregidos los efectos, como se viò en este hombre, pues apenas salió el demonio, que le tenia mudo, quando empezó à pronunciar palabras, y articular voces: *Et locutus est mutus.* Habló el mudo; pues si este hombre habla ya, como lo llama mudo el Evangelista? Como no dize lo que de presente es, sino lo que antes era? Acomodóse el Evangelista en esto à nuestro estilo, y diónos à enseñar, que.

Silv. hic.  
L. 2.

§. IV.

*Los hombres conocemos las cosas , no por lo que son de presente , sino por lo que fueron antes.*

**A** Egipto fue Moy-  
ses para sacar el  
Pueblo de Dios de  
la tyrania de Faraon, con  
que lo tenia oprimido:  
empeçò à obrar mila-  
gros ; que milagros ha-  
menester hazer el que ha-  
de libertar à vn Pueblo  
oprimido: mostrò su vir-  
tud , convirtiendo la va-  
ra en serpiente ( con es-  
tas conversiones suele  
quedar mas oprimido el  
Pueblo ) pero como los  
vicios suelen tener apa-  
riencias , y mascarar de  
virtud , los Ministros de  
Faraon hizieron lo mis-  
mo con sus varas , que en  
esto de hazer de las va-  
ras culebras , no ay Mi-  
nistro que no tèga habi-  
lidad , y destreça ; y que  
sucedidò ? Lo que sucedidò  
fue , que la vara de Moy-  
ses despedaçò las demàs  
varas : *Deboravit virga  
Aaron v irgas eorum.* Lo  
que yo extraño es , que

asì la de Moyfes , como  
la de los hechiceros se  
llamen varas , porque no  
se deben dezir , sino ser-  
pientes , ò dragones ; pues  
en estos animales estavan  
ya convertidas. Demàs,  
que esto de tragar , des-  
pedaçar , y comer , es ac-  
cion vital , y animada,  
que no conviene con la  
sustancia de vara , sino cò  
el ser de viviente. Pues  
como el Sagrado Texto  
las llama varas , y no ser-  
pientes ; como las dà el  
nombre que tenian an-  
tes , y no el que despues  
tienen? *Deboravit virga  
Aaron virgas eorum.* Yo lo  
dirè con el Docto Cor-  
nelio Alapide : *Res enim*  
*sapè appellantur ex eo quod*  
*fuerunt , sive nomine rei*  
*ex qua sunt :* Es verdad  
que antes eran varas , y  
al presente son serpien-  
tes ; pero como los hom-  
bres queremos conocer  
las cosas , no por lo que  
son de presente , sino por  
aquello que fue ò antes ,  
acomodandose el Hito-  
riador Sagrado à nuestro  
estilo , no les diò el nòbre  
de serpientes , que de pre-  
sente teniã , sino el de va-  
ras q̄ gozavã antes : *Debo-  
ravit virga Aaron virgas  
eorum.*

*Corn. hic*

*Exad. c.  
7. v. 12.*

S. Ioan.  
2.º G.º, 51

En el alto, y Soberano Sacramento del Altar tenemos la confirmacion de este pensamiento: Pan le llama repetidas vezes el Evangelista San Juan, hablando en Persona de Christo: *Ego sum Panis vivus, qui de Cælo descendi. Si quis manducaverit ex hoc Pane. Panis quem ego dabo.* Pues pregunto: La sustancia del Pan no faltò de la Hostia Consagrada? No ay duda que faltò. Lo que contiene no es solo el Cuerpo de Christo acompañado de su Alma, y Divinidad? Escierto, y todo nos lo enseña la Ee. Pues si al presente no es Pan, ni contiene su sustancia; como le dà Christo tan repetidas vezes esse nombre? Porque aunque no lo es de presente, lo avia sido antes, y le diò esse nombre, no por lo que agora conteniã aquellos accidentes, sino por lo que antes tuvieron; ~~ay en esto à la~~ ~~condicion de los hõbres,~~ ~~que no hazemos concep-~~ ~~to, ni damos nombre à~~ ~~las cosas, atediendo à lo~~ ~~que vemos, que son de~~ ~~presente, sino mirando à~~

lo que fueron antes. En Christo fue mysterio, pero en el misterio nos diò à entender nuestra costumbre, que no queremos conocer los sujetos por las calidades que de presente tienen, sino por las propiedades con que los conocimos antes: *Res enim sapè appellantur ex eo quod fuerunt: siuè nomine rei ex qua sunt.*

Gracias os doy, Señor, (dezia el Fariseo soberbio, y vano) que no soy yo como los demàs hõbres del mundo, que solo se emplean en quitar las honras, hazer injusticias, y robar las haziendas, y muy en particular os estoy agradecido, porque no me aveis hecho parecido à este publicano que tengo à la vista: *Gratias tibi ago, quia non sum sicut ceteri hominum raptores iniusti adulteri, velut etiam hic publicanus.* No ay soberbio que no piense, que es muy singular en prèdas, ni vano, que no se juzgue en calidades muy ventajoso à todos. Lo que aqui me lleva la atenciõ, es, el q̄ llame al compañero que tiene presente; injusto pecador, y publi-

S. Luc.  
cap. 18.  
v. 11.

cano: *Velut hic publicanus*; porque si lo tiene à la vista, no lo vè con señales de penitente, y con demostraciones de arrepentido, puesto de rodillas, golpeandose los pechos, y pidiendo à Dios misericordia? *Percussit pectus suam dicens: propitius esto mihi peccatori.* Pues si lo mira con estas demostraciones religiosas, por què lo llama publicano? *Velut hic publicanus.* Porque aunque lo mirava ya reformado, lo llamó publicano, porque lo avia sido antes; que à los hombres no los tenemos en el concepto de lo que vemos que son, sino segun los conocimos antes. Es verdad que este hombre està justificado, y que el Fariseo le vè con demostraciones de arrepentido; pero como antes lo conociò pecador, lo llamó publicano; que para darle esse nombre, y tenerle por tal, pudo mas lo que avia sido antes, que lo que mirava de presente, porque los hombres no conocemos las cosas por lo que de presente son, sino por aquello que antes fueron. Por

esso, pues, San Lucas, aunque ve que habla ya el hombre del Evangelio, le llama mudo, no porque lo era, sino porque lo avia sido: *Et locutus est mutus*; conformandose en esto à la condicion de los hombres, que sin mirar lo que somos, nos juzgan por lo que fuymos; y si no, digamos que lo llamó mudo, aunque articulava voces, porque entonces empeçava à hablar; y nos quiso advertir, que

S. V.

*No hemos de dar por consumados, y perfectos en una facultad à los que empiezan à estudiarla, y tienen solo los principios de saberla.*

**E**N el Psalmo 50. de su penitencia pide David à Dios, que le abra los labios, para cantar sus grandezas, y predicar sus maravillas? *Domine labia mea aperies, et os meum annuntiabit laudem tuam.* Este verso es el 16. del Psalmo, y parece que debia ser el primero: por el debia empeçarlo David,

Psal. 50.  
v. 16.

vid, porque lo primero era pedir a Dios le diese voz para confessar sus culpas, dezir sus alabanzas, y predicar sus grandezas. Pues como el Profeta pide la lengua para hablar, despues que ha compuesto tantos versos, y ha cantado tanta parte del Psalmo? Oygan la respuesta que dà Hugo Cardenal: *Ideo non est primus hic versus, quia multum debet cucurrisse, & vidisse de Biblia qui vult alijs predicare.* Bueno fuera que David quisiera ser Predicador consumado de repente, y al primer verso: Esso no pareciera posible, sin muchos años de estudio, sin grande experiencia en la Escritura, y sin leer muchos libros: por esso no pide el Profeta luego la facultad para predicar, ni pone este verso el primero, sino despues de aver corrido por muchos versos del Psalmo, para que sepamos, que es una preson que non querer ser consumado en la ciencia al principio del estudio, y al empear à conocer las letras, sino despues de muchos dias de Cate-

dra, y largo tiempo de lectura: *Quia multum debet cucurrisse, & vidisse de Biblia qui vult alijs predicare.* Hugo Card.

Combidò el Señor à los hombres, y ellos se escusaron ingratos; que para llegar à la Mesa de Dios nunca faltan escusas à los hombres: y enojado de que no quisiessen admitir su banquete, embidò vn Ministro por las Plaças, y calles de la Ciudad, para que traxesse por combidados todos los pobres debiles, y ciegos que encontrasse: *Exi cito in plateas, & vicos Civitatis, & pauperes ac debiles, & cecos, & claudos introduc huc.* O grande Principe, que assi cuydais de sustentar los pobres, y desvalidos! Pero no dexa de advertir el cuydado, el que combide à los ciegos, porque parece que es contra su liberalidad el llamar à los que no tienen vista, porque estos no podrán acertar con su casa; pero si consultamos à Teofilo Theoph. Antioqueno, hallarèmos Ant. l. 3. que estos hombres no in Euãg. eran ciegos de todo punto, sino de corta, y escasa vista,

vista, y que solo la tenían en vno de los dos ojos: *Et lucas introduc.* Aora entra el reparo, y la mayor dificultad. Como si el Evangelio dize, que eran ciegos, asegura Teofilo, que tienen alguna vista, aunque corta? Y si tienen vista, aunque sea poca, como los llama ciegos el Evangelio? Por esso mismo, porque eran de vista tan escasa, y limitada, los llama ciegos:

*Lyr. in  
Gloss. c.  
11. Mar  
th.*

*Qui male vidit dicitur non videre,* dize el docto Lyr. Lo mismo es ver poco, que no ver nada. Pues si estos combidados son tan principiantes en la vista, y solo perciben los crepusculos de la luz, con mucha razon se llaman ciegos, aunque vean algo, porque no se deben tener por perfectos lincees en los ojos, los que se hallan con tan cortos principios en la vista, y se deben tener todavia por ciegos: *Qui male vidit, dicitur non videre.*

Embido Christo por el mundo sus Apostoles, para Ministros de su Ley, y Predicadores de su doctrina, y encargòles mucho, que en la casa que

entrassen, si hallassen buen acogimiento se esten de espacio en ella, y permanezcan mucho tiempo: *In eadem autem domo manete edentes, & bibentes, que apud illos sunt.* Pues no fuera mejor que no hizieran mansion tan espaciosa, sino que pasassen, y discurressen por toda la Ciudad, y se mudaran luego de vna casa en otra, para que todos oyessen la doctrina Evangelica, y participassen de la enseñanza? Parece que era esto mas conveniente. Pues por que Christo les manda que esten de espacio en la casa que entraren? *In eadem autem domo manete.* El docto Palacios respòdiò, que Christo lo dispuso assi, para que los Apostoles diesen mayor noticia de su santidad, y los tuviesen por Maestros consumados de la perfeccion: *Vt maius sit vestre sanitatis testimonium, quod in breve tempus sanitatis ostendere, ac Divinitatem simulare difficile est.* No se conoce la perfeccion, y santidad en solo vn acto virtuoso; es menester largo tiempo, y

Palac.

experiencia mucha para calificar à vno por consumado en la virtud. Por esso, pues, para que à los Apostoles los tengan por perfectos Predicadores, por Maestros de la perfeccion, por consumados en la virtud, y ellos de todo puedan dar testimonio, les manda Christo, que en la casa que entraren permanezcan mucho tiempo en la doctrina, y enseñanza: *In eadem autem domo manete*, porque los hombres no han de dar luego por consumados, y perfectos en vna facultad à los que en ella vemos con pocos actos de estudio, y con corto tiempo de experiencia,

Como puede caminar oy por las vltimas lineas de la perfeccion el que ayer no acertava con el camino de la virtud? Ni como puede ser oy Maestro el que ayer empezó à ser Discipulo? Mal se puede ~~ser Maestro~~ por varon Apòstolico el que solo tiene los rudimentos de virtuoso, ni se puede graduar por Maestro consumado, ni Predicador perfecto al que solo acertò con vn Sermón, ò tuvo

con acierto solo vn acto de estudios. Para Discipulos de su Escuela llamò Christo à sus Discipulos, y despues que anduvieron tres años en su compañía, aprendiendo su doctrina, los hizo Maestros, y Doctores: bien pudo luego darles este grado, que no repugna esto à su Omnipotencia; pero si avian de llevar el curso natural, no podian ser Maestros, y Doctores al empezar à ser Discipulos. Maestros *inferi*, dixo que avian de ser primero, quando los llamó: *Faciam vos fieri*, para que despues lo fuessen *in facto esse*, como advirtió el docto Paez: *Magistros inferi esse voluit, donec in facto esse compleantur*. Bien veo que blasonan muchos de Teologos, y son hechos de la noche à la mañana, presumiendo saber lo que jamás aprendieron: *Vno die sanctos fingimus eosque sapientes, & eruditos esse iuvemus qui nihil didicerunt*, dixo el Nacianceno; y à no ser fingido en la presuncion, no sè como puede ser, si no lo son por ciencia infusa, ò milagro grande,

Paez in  
Epistol.  
Iacoby

Nac. or.  
20. aliàs  
16.

como escribió el Abu-  
Abul. in lense: Quod tamen nihil  
cap. 9. sciens in instanti efficiatur  
Matt. 9. perfectus in omni scientia  
18. humana, miraculum maius  
est; que por la ciencia ad-  
quirida de repente, es  
imposible, porque para  
esta es menester mucho  
estudio, y desvelo. El  
hombre del Evangelio  
articuló concertadas vo-  
zes, y no lo calificó el  
Evangelista por eloquen-  
te, y retorico consuma-  
do; antes bien, como era  
principalite en las razo-  
nes que dezia, y eran las  
primeras palabras q̄ avia  
pronunciado su lengua,  
aunque hablava bien, y  
concertado, lo llamó mu-  
do: Et locutus est mutus,  
que no quiso dar por cō-  
sumado, y perfecto reto-  
rico al que solo tenia los  
principios del hablar. Y  
quē habló? Quē razones  
fueron las que pronun-  
ció su lengua? Fueron  
palabras de agradeci-  
miento, y dióle à Chris-  
to las debidas gracias  
por el beneficio grande  
que le avia hecho (dixo  
el Cardenal Toledo:)

Tol. hic. Quid autem locutus sit Euan-  
gelista non explicat; probabi-  
le tamen est fuisse verba lau-

dis, & encomium illius; y  
no se si la admiracion de  
los que alabaron, y en-  
grandecieron el prodigi-  
o, nació tanto de ver  
que hablava el mudo, co-  
mo de oír que agradecia  
el beneficio recibido:  
Locutus est mutus, & ad-  
miratae sunt turba; por-  
que

§. VI.

Los hombres al punto que  
reciben el beneficio, se ol-  
vidan de el bien-  
hechor.

SEpultado estava en vi-  
vas llamas el misera-  
ble Avarento: levan-  
tó los ojos al Cielo, y  
viendo à Lazaro en el  
seno de Abraham, le pi-  
dió que lo embiasse para  
que mitigasse con vn po-  
co de agua sus incédios:

Pater Abraham miserere S. Luc.  
mei; mitte Lazarum, ut in- c. 16. v.  
tingat extremum digiti sui 24.

in aquam, et intin-  
guam meam qui crucior  
hac flamma. Padre Abra-  
ham, pues aveis sido con  
tantos piadoso, no os fal-  
te para mi la piedad, que  
aunque yo no la merez-  
ca, porque à ninguno

hi-

hize bien, vos sois bienhechor de todos; embiadme à Lazaro, para que con vnagota de agua temple esta llama en que me abraso. Què llama es la que tanto atormenta al Avariento? Què tormento es el que mas le affige? Dixo Chrsifologo, agudo como siempre, que no eran tanto las penas que padecia en el infierno, como ver las glorias que gozava Lazaro en el Cielo, quemavase de embidia, y mas que el fuego del abismo lo abrasava el ver à Lazaro dichoso:

*Chrsifol. Scitur quis plus te felicitas Ser. 66. Lazari, quam gehenna torquet incendium.* Està bien, pero parece que este condenado se està solicitando mayor tormento en lo que pide, porque si se affige de ver dichoso à Lazaro en el Cielo, mas se affigirà, si con essa misma dicha baxa, y lo mira junto à si, porque el dichoso el que embidioto se temple con la ausencia, y desvio del sugeto embidiado. Es el caso, que el Avariento pretende olvidar à Lazaro para que no le atormente su dicha, y por esso quiere

que baxe, y le haga el beneficio de refrigerar con el agua su lengua. Lo que mas me affige (como si dixera) es la memoria que tengo de esse pobre dichoso: pues baxe Lazaro, temple con el agua estas llamas que padezco, hagame este favor por su mano, para que con esso le olvide yo al punto; y no lo avia discutrido mal, si le valiera, porque es muy cierto, que los hombres luego que reciben el beneficio, echà à las espaldas, y se olvidan de su bienhechor.

Negòse Abraham à la peticion del Avariento, y replicòle el desdichado: Pues padre Abraham, ya que no es possible que Lazaro venga à donde yo estoy, ruegote que lo embies à donde estàn mis hermanos, porque tengo por cierto, que si vno de los muertos les vâ à predicar, mejorarán sus vidas, y no vendrán à ser tan desdichados como yo, ni baxarán à padecer en mi compania semejantes tormentos como yo padezco: *Si quis ex mortuis ierit ad eos poenitentiam agent.* Nada le concedió el

*S. Luc. 16. v. 31*

el Patriarca. Pues ya que no quiso embiar à Lázaro para que predicasse à los hermanos del Avariento, por que no remitiò otro de los que avian salido desta vida, y estavan hospedados en su seno? San Antonio de Padua respondiò, que la razon que tuvo Abrahan para no embiar por Predicador vno de los muertos, es la misma que oy ay para no venir al mundo à predicar los difuntos. Y qual es esta razon? Oy gã-

s. *Ant. de Pad.* sela dezir al Santo: *Quia nunc sunt suffragia pro defunctis, que forte si apparerent cessarent.* La razon es, porque agora se ofrecen sacrificios, y suffragios por los difuntos, y si se nos manifestaran, predicandonos, y haziendo nos esse bien, acaso cessaran los suffragios, y los olvidaramos, porque en recibiendo el beneficio no nos acordaramos mas de nuestro bienhechor: por esso ni los difuntos vienen à nosotros, ni Abrahan embiò alguno de los muertos à los hermanos de el Avariento: *Quia nunc sunt suffragia pro defunctis, que forte, si apparerent, cessarent.*

O condicion vil de los hombres! Si así olvidarais los agravios, como olvidais los beneficios! No ay que se acuerde de su bienhechor, ni ay memoria de quien haze el bien. Desto puede nacer oy tanta admiracion en el Pueblo; no se pasmã solo de que Christo expela el demonio, ni de que hable el mudo, sino de que hable bien de su bienhechor, y de que sus palabras sean de agradecimiento, acordandose de quien le hizo bien: *Locutus est mutus, & admirata sunt turba;* porque es tan raro prodigio el agradecimiento en los hombres, que parece excede à los mayores milagros. Grande fue el que obrò Christo, arrojando al demonio que estava atormentando al hombre en premio del hospedage que le hazia, que asì paga este enemigo à quien ciego le tiene. Todo el consilio pulso el Hijo de Dios para expellerlo, porque el demonio avia estado en el hombre mucho tiempo; que los vicios antiguos, y que hã echado hondas rayzes, con

con dificultad se arrancan. Para que hablasse el hombre se ocupò Christo en quitarle el demonio, que le tenia mudo; enseñandonos, que quitando las causas, quedan remediados los efectos, y aunque articulò voces, lo llamó mudo el Evangelista, ò porque siempre hazemos concepto de las cosas, no por lo que de presente son, sino por lo que antes fueron, ò porque entonces empezó à hablar, y no quiso que

diésemos por perfectos, y consumados en vna facultad à los que solo están en los principios de saberla. Palabras de agradecimiento fueron las que pronunciò el hombre, y esto fue lo que causò mas admiracion, y asombro; porque recibit el beneficio, y no olvidar luego al bienhechor, parece prodigio, y empeño de la gracia, segura prenda de la gloria: *Ad*

*quam nos perducatur,*  
Etc.



# SERMON DEZIMO,

PARA EL MIERCOLES QVARTO DE  
Quaresma.

## DISCURSOS DEL SERMON.

- §. I. De ordinario los hombres notamos lo que desdora, y no advertimos lo que acredita.
- §. II. La virtud quanto mas luzida se mira, tiene mas contrarios que la persigan, y calumnien.
- §. III. Solo son buenos, y Santos los que son de nuestro dictamen, de nuestro parecer, y opinion.
- §. IV. La calumnia mayor es la que trae la capa de justicia, y el color de buen zelo.
- §. V. Al superior que gobierna se atribuyen las faltas, y defectos de los subditos que rige.
- §. VI. Muchas vezes los hombres no hazen reparo en las cosas de importancia, y reparan mucho en lo que importa muy poco.

## SALVTACION.

*Non enim lauant manus curam inducant.* S. Matth. cap. 15.

**B**Rava función! Garvosa por cierto, y de mucho luzimiento se espera tengan el dia de oy los Escrivas, y Fariseos. Salen de Ierusalen con la comisión de Embaxadores, y Plenipotenciarios, el

negocio será gravísimo, y de mucha importancia la legacia; bien sabrian encarecerla, si lleva un crecido gage señalado; que si son à costa de la Republica los Embiados, siempre fueron muy crecidos los salarios, como ponderados los negocios à que los embian, porque como solo desean acomodar los sujetos à costa agena, ni los gastos que ocasionan les lastiman, ni les duelen los salarios que señalan. Dieron à Christo la embaxada, acusando à sus Discipulos de que comian sin lavarse las manos: *Non enim lavant manus cum panem manducant*. Caso grave, y de mucho peso por cierto. Miren si es de mucha importancia la legacia: no dexará de quedar desta vez remedio à la Republica, como si consistiera su remedio en tener los Ministros las manos lavadas; no consiste sino en tenerlas limpias; y à Eemia, que no es lo mismo ser de manos limpias, que tenerlas lavadas, porque Pilatos se las lavò; y las tuvo inmundas; y muchos, aunque mas se las lavan, las tienen poco limpias. Pero quando vieron estos Embaxadores que los Discipulos de Christo no se lavaban las manos para comer? Porque ellos estaban en Jerusalem, y los Apostoles con su Maestro en Genesareth, distantes los vnos de los otros mas de treinta leguas. No los vieron, pero estaban embidiosos, y estos para calumniar à los Ministros no han menester ver lo que obran; basta les saber el puesto que ocupan. Para verter su veneno se llegaron à Christo, manifestandose muy observantes, y con apariencias de buen zelo; de ordinario se muestran muy zelosos de la observancia lo que tienen peor vida. O si se averiguaran las de todos los que acusan, y fiscalizan, como fue el caso que las hallaran semejantes à las de estos Escribas, y Fariseos: Porque como dixo San Cipriano, lo comun que vemos es ser en lo oculto reos, los que son en lo publico delatores: *In publico multi accusatores, in occulto rei*. Las personas mas graves, y autorizadas de Jerusalem, quieren casi todos, que ayantido estos Fariseos, y Escribas; y yo, con licencia de

nat.  
tan,

tantos, digo, que fueron los mas viles, y Baxos de la Ciudad, porque si iban à calumniar, à dezir mal, y acusar, claro està que avian de ser los mas ruy nes, y vulgares. Para advertir los defectos de los Discipulos, se llegaron chismosos à su Maestro, que ay chitraes en tono de advertencias, y su fin era descomponerlos entre si; que siempre fue arte de la malicia, y ruindad del Autor, sembrar chismes para coger discordias. La nota fue à los Discipulos, pero el tiro lo hizieron al Maestro, para desacreditar su gobierno: y bien; porque tener vn Principe Ministros que no tienen lavadas, y limpias las manos, es señal que en su gobierno avra muchos quexosos, porque con el soborno perece la Justicia, queda libre el culpado, y lo paga el inocente. Esta fue la embaxada que llevaron à Christo los Escribas, y Fariseos de Ierusalen; esta la acusacion contra los Apostoles; y lo que en ellos pareció descuydo, fue efecto, y disposicion para la gracia, desta necessito:  
*Ave Maria.*

*Non enim lavant manus cum panem  
manducant. S. Matth. cap. 15.*

**C**osa rara es, que se vaya el hombre siempre à lo malo, y se aparte de lo bueno! Que ame la mentira, y aborrezca la verdad! Que no haga caso de la virtud, y tenga en estimacion al vicio! Que aviendo en los Apostoles tantas virtudes que alabar, tantas perfecciones que advertir, se pongan los Escri-

bas, y Fariseos à notar faltas, y buscar defectos! Pero que ay que admirar, si es propria condicion de los hombres ser topos ~~que~~ *que* ~~se~~ *se* ~~van~~ *van* ~~à~~ *à* ~~mirar~~ *mirar* ~~los~~ *los* ~~defectos~~ *defectos*, y lineas para tirar los defectos, notar las faltas, y no advertir las perfecciones. Que luzido sale el Sól todos los dias, y que hermosa se ve la Luna por las no-

ches ! Pero quien repara en sus luzes, ni mira la hermosura de sus resplandores? Ninguno apenas. Sucede que en alguna ocasion se eclipfan, y todos se descuellan para mirarlos, y se hazen Argos para verlos, combiandose vnos à otros para notar sus manchas, y advertir cuydadolos los defectos de sus luzes. Así sucede, y así lo escribió Seneca: *Sol spectato-rem nisi cum deficit non habet, nemo observat Lunam nisi laborantem. Hec tamen non anotamus quando ordo observatur, siquid turbatum est præter consuetudinem spectamus, interrogamus, ostendimus.* Explican en esto su mal natural los hombres, pues no haziendo reparo en los grandes luzimientos que siempre tienen estos hermosos Astros, advierten con cuydado las manchas que tienen, si alguna vez se eclipfan: y es así, que

Sen. l. 7.  
nat. q. 1.  
c. 1.

*rem nisi cum deficit non habet, nemo observat Lunam nisi laborantem. Hec tamen non anotamus quando ordo observatur, siquid turbatum est præter consuetudinem spectamus, interrogamus, ostendimus.* Explican en esto su mal natural los hombres, pues no haziendo reparo en los grandes luzimientos que siempre tienen estos hermosos Astros, advierten con cuydado las manchas que tienen, si alguna vez se eclipfan:

que

§. I.

De ordinario notamos lo que desdora, y no advertimos lo que acredita.

**E**Ntrò David en el Palacio de Saul, después de aquella victoria que avia conseguido de los Filisteos, lleno de los despojos del enemigo, y con la cabeza del Gigãte en las manos, se puso en la presencia del Rey; y quando por accion tan heroyca debia ser muy premiado, hallò que fue de Saul muy desconocido: *De qua progenie es, ò adolescens?* Le preguntò el Rey: Quien eres? En què tierra has nacido, y de què lugar, y descendencia traes tu origen? O desdichada Republica, quando el que gobierna, para premiar los sugetos, no atiende à los meritos que tienen, sino que examina de quien descienden, ò la tierra en que han nacido, como si el merecer viniera, no por el obrar, sino por el nacer de este, ò del otro, de aquesta, ò aquella parte! Pero yo extraño mucho que Saul

1. Reg. c. 17. v. 58.

que Saul en esta ocasion pregunte quien es David, y de que gente descien- de? Porque si consultamos el capitulo antecedente, hallaremos que lo conocia muy biẽ, porque lo avia tratado. David era Musico de Saul, y con su harpa le avia templado muchas vezes sus melancolias: *David tollebat citharam, & percuciebat manus sua, & refreclabatur Saul.* David tenia officio en Palacio, y cuydava de las Armas del Rey, firviendo de traerle el escudo, y la lanca: *Factus est eius armiger.* Pues si Saul trata tanto a David, y lo tiene en su casa tan conocido en estas ocasiones, como despues lo desconoce, y pregunta quẽ es? *De qua progenie es, ò adolescens?* O! que ay mucha diferencia en las vnas, y otras ocasiones. Quando David cuydava de las Armas del Rey, y era Musico en Palacio, tenia officios poco decorosos: estava entonces con los vestidos, y adorno de humilde Pastor; pero despues entrò con los despojos de la guer-

ra, y con la cabeça del Gigante, que avia vencido. Estava muy glorioso, y aplaudido con tan grande victoria; y como los hombres notamos lo que desdora, y no advertimos lo que dà credito, conoce Saul a David quando viste el rosco sayal, y tiene en Palacio los officios humildes, y lo ignora quando entra glorioso, victorioso; y triunfante: *De qua progenie es, ò adolescens?* Que esta es la propiedad nuestra, no conocer a los hombres por las acciones gloriosas que los acreditan, sino por los exercicios humildes que los desdoran.

Pregunta el Angelico Doctor Santo Tomàs, si el hombre para conseguir el fin que intenta alcançar, està necessitado a elegir los medios; ò si libremente los elige? *Utrum homo, x necessitate eligat, vel libere?* Que el hombre tiene libertad para elegir los medios, resuelve el Santo, probando su conclusion con razones tan eficazes como suyas; pero oyga-

P: mos

17. Reg.  
c. 16. v.  
23.

S. The  
1. 2. q.  
11. 5.

mos vnas palabras que trae por la parte contraria en el argumento tercero: *Omnis electio debet esse de omni eo quod videtur aliquomodo melius: ergo omnis electio est ex necessitate.* Toda eleccion debe ser de lo que pareciere mejor, y mas perfecto: luego quando à la voluntad se le proponen muchos medios, necessitada queda à elegir el que fuere mas perfecto, y mejor: y dexando la respuesta que dà el Santo, venerandola como suya, dixera yo por aora, que està libre el hombre para elegir los medios: porque aunque la razon pida el elegir lo mejor, la inclinacion lo lleva à escoger lo peor. Son medios para conocer vn sugeto, ò las perfecciones que goza, ò los defectos que tiene: la razon pide el conocerlo por las perfecciones que lo acreditan: pero el natural nos guia à conocerlo por los defectos que desdoran, y assi se salva la libertad para elegir los medios, porque ay estos dos ca-

minos, que si la razon dicta escoger el mejor, el natural malo abraça el peor, como lo dize la experiencia: pues entre las perfecciones, y defectos que tiene el hombre, medios para su conocimiento, dexamos muchas vezes las virtudes que lo acreditan, y atendemos à las faltas que lo desdoran, y desluzen.

Esta verdad acabaremos de probar con aquel suceso de la estatua que en sueños viò Nabucodonosor. Todo el cuerpo estava compuesto de oro, plata, y otros metales ricos, y de estimación; pero no sè que defecto tenia en los pies, que vna parte dellos era de barro. Sucedió, que de vn monte se desgajò vna piedra, que diò en los pies de la estatua, y la deshizo toda en menudos atomos: *Abscisus est lapis de monte sine manibus, & percussit statuam in pedibus.* En lo que està el reparo es, que teniendo la estatua oro precioso, bruñida plata, fino bronce, y rico cobre, en la cabeza, en los pechos,

Dan. c. 2.

y en lo restante del cuerpo, encontró la piedra cõ los pies, y dió el golpe en el barro: *Percussit statuam in pedibus.* Estava alli el defecto de la estatua, y todo lo demás del cuerpo era luzido; y claro está que la piedra avia de dar el golpe en lo mas flaco, en el defecto, y en el barro que la desluzia, y no en lo precioso de el oro, ni en lo rico de la plata que la adornavan. Y qué piedra era esta? *Lapis sine manibus.* Era piedra sin manos; vna piedra (como si dixeramos) para nada: dixeralo yo, que avia de ser para nada, y avia de estar sin manos, ni meritos quien dava el golpe en el defecto para desluzir, y no en lo precioso para acreditar.

Geroglifico es aqueste caso de lo que muchas vezes passa en el mundo, y de lo que sucede este dia; luzen los Apostoles con el oro precioso de la santidad, resplandecen con la hermosa plata de las virtudes, tienen lo rico de las perfecciones; y los Escribas, y Fariseos, hombres para nada, sujetos,

sin manos, sin observancia, ni meritos de obra buena, imaginan en los Discipulos no se que defecto de que no se lavã las manos para sentarse à la Mesa, acusandolos solo por su antojo, y malicia: *Non enim lavant manus cum panem manducant;* y para delatarlos de esta falta con su Maestro, salen de Ierusalen, ciegos de embidia, ignorantes de presumidos, y como hombres sin manos, ponen sus lenguas en los Apostoles, no advirtiendo las virtudes que los acreditan, sino notando las faltas con animo de desluzirlos, y desdorarlos: y acaso, si no fueran los Discipulos tan virtuosos, y observantes, no salieran de Ierusalen estos Embaxadores para calumniarlos, y desluzirlos: oputeronse à los Discipulos, embidiosos, y enemigos, porque los vieron muy virtuosos, y ob-

mo es cierto,  
que



## §. II.

*La virtud quanto mas luzida se mira, tiene mas contrarios que la persigan, y calumnien.*

**E**scribe el Profeta Rey la gala, el luzimiento, y la hermosura del Divino Esposo, y humanado Verbo con los encarecimientos de su espíritu, aunque cortos para Magestad tanta, que para encarecer las perfecciones de Christo, son muy limitadas las mayores ponderaciones: *Speciosus forma. pre filijs hominum, diffusa est gratis in labijs tuis.* En la gracia, en las perfecciones, y hermosura excede, y se aventaja infinitamente à todos los nacidos; y apenas acaba de pronunciar David estas palabras, quando ~~propheta~~ haciendo, que ~~se~~ haga armas consigo, y se ciña la espada: *Accingere gladio tuo super femur tuum potentissime.* Pues para que son estas armas, Profeta Santo,

Esta espada de que sirve? Ha de salir Christo à campaña? Ha de reñir, ni dar guerra el que trae la paz al mundo? Ea, que no lo dixo David por que huviesse de salir à pelear con estas materiales armas, sino para dar à entender los enemigos, y contrarios, que se le avian de oponer embidiosos. Pues por que ha de tener enemigos, ni contrarios quien es tan perfecto, tan virtuoso, luzido, y de tanta gracia? Por esso mismo, porque la virtud nace con esse riesgo: que quanto mas luzida se mira, tiene mas contrarios, y enemigos que la persigan: y por esso David al punto que dize, que Christo es de virtud tan preciosa, de gracia tan singular, y de perfeccion tan hermosa, prosigue, pidiendo que se ciña espada, y se arme contra los enemigos que le han de hazer guerra: *Accingere gladio tuo super femur tuum potentissime.* Ya se vió esta verdad representada en Ioseph, pues luego al punto que el Sagrado Texto acaba de encarecer su gracia,

Ps. 44.  
v. 3e.

Genesic.  
49. v. 22

y hermosura. *Filius accrescens, & decorus aspectu.* Prosigue ponderando la envidia que tuvieron sus hermanos, los titos que le hizieron, y de la suerte q̄ le maltratarō, y persiguieron: *Sed exasperaverunt eum, & iurgati sunt invideruntque illi habentes iacula,* que no fuera Ioseph de los suyos tan perseguido, y envidiado sino fuera de tanta gracia, perfeccion, y hermosura; porque la virtud, quanto mas resplandece lucida, tiene mas contrarios que tiran a destruirla, y acabarla.

Hablando San Ambrosio de aquellos tres dias que Christo nuestro Bien estuvo disputando con los Maestros, y Doctores en el Templo, dixo, que se avian de entender por los tres dias que estuvo en el Sepulcro muerto: *Post triduum reperitur in Templo: ut esset inditio, quod post triduum triumphalis illius Passionis in sede Caelsti, & honore Divino fidei Nostrae se suscitatus offerret, quia mortuus credebatur.* Pues aqui de Dios! Que conexion tiene lo vno con

lo otro? Què parentesco el disputar entre los Doctores con el estar sepultado? Es acaso porque los Doctos estan de ordinario mas hundidos, y vemos siempre a los sabios estar debaxo de la tierra del olvido? Bien puede ser por esto, que los mas Doctos, y Sabios son los que viven mas arrinconados como en el Sepulcro; pero por aora no es por esto. Pues por que? Yo lo dire. Christo entre los Doctores no sobrefale en lucimientos? No se aventaja en virtudes? No se descuella en doctrina, en prudencia, y espiritu? Si: *Iesus proficiebat sapientia, & etate, & gratia apud Deum, & homines.* Pues claro està que ha de tener contrarios que se le opongan, y le persigan, bien lo pueden contar entre los muertos; y asi dize muy bien San Ambrosio, que aquellos tres dias que Christo con tanto lucimiento de espiritu, y sabiduria disputo con los Doctores, representaron los tres dias que estuvo en el Sepulcro muerto a manos de sus enem-

S. Luc. cap. 2.

S. Amb. in cap. 2. Luc.

gos: *Quia mortuus credeba-*  
*tur*; queriendonos dezir  
 en esto, que al passo que  
 se excede en virtudes,  
 y lucimientos, crecen los  
 enemigos, que embidio-  
 los hazé el tito para qui-  
 tar la vida, y perseguir  
 de muerte.

En el cap. 18. del pri-  
 mero de los Reyes se re-  
 fiere, que el demonio se  
 apoderò de Saul; pero  
 el trañò mucho, que quã-  
 do estava poseido de tan  
 mal espiritu, nos diga  
 el Sagrado Texto, que  
 profetizava: *Invadit Spi-*

*I. Reg. c.*  
*18.* *ritus Domini malus Saul,*  
*& prophetabat.* Pues si es  
 tan malo el espiritu que  
 tiene Saul, como profe-  
 tiza con èl? La Profe-  
 cia no es vn don Sobe-  
 rano, y sobrenatural, y  
 vn especial favor que  
 Dios haze de ordinario  
 à los hombres justos, y  
 virtuosos? No ay duda,  
 porque aunque es gracia  
 exterior, y que se com-  
 pone con el pecado, por  
 la mayor parte la conce-  
 de Dios à los Santos.

Pues como Saul, pecador,  
 y poseido del demonio  
 profetiza? No me diràn  
 que quiere significar  
 aqui este verbo: *Propheta-*

*bat?* Oyganse lo dezir à  
 San Geronimo en las  
 questions Hebreas: *For-*  
*tasse in presenti loco non est*  
*aliud intelligendum, nisi*  
*aliena retulisse.* Que pien-  
 san que era el profetizar  
 de Saul, quando esta-  
 va cogido del demo-  
 nio? No era otra cosa, si  
 no dezir las faltas age-  
 nas, y como no las halla-  
 va en el justo, y virtuo-  
 so, solo para ponersele, y  
 calumniarlo, se las adi-  
 vinava como en profe-  
 cia, porque este riesgo  
 tiene la virtud, que siem-  
 pre halla enemigos que  
 se le opongan; y aunque  
 sea la virtud como en  
 profecia, y solo imagi-  
 nada tiene contrarios  
 que la persigan, y esta  
 tambien es la propiedad  
 del pecador, pensar que  
 todos son como èl, y an-  
 dar maliciando defectos  
 para perseguir al justo,  
 y adivinarlos aun que no  
 los tenga por no mas de  
 calumniarel.

O perseguidor del  
 justo! espiritu de Sata-  
 nàs, y emulo en profe-  
 cia! Porque te opones à  
 la virtud? Por què lo es  
 no mas, y quanto mas  
 lucida se mira, mas ene-  
 mi-

*S. Ger. in*  
*quest. He-*  
*br.*

Amigos tiene que la persigan, y contrarios que la hagan guerra. No tienen los Discipulos defectos, y los Escrivas, y Fariseos se los adivinan, aunque han estado ausentes de ellos, y vienen de Ierusalen para acusarlos, diciendo à su Maestro, que no se laban las manos quando comen: *Non enim lavant manus cum panem manducant.* Porque no se laban las manos los Discipulos de Christo, los tienen los Fariseos y Escrivas por malos, y transgresores de las leyes, y tradiciones antiguas; y si se las labaran como ellos se las labavan, aunque supersticiosamente, los tuvieran por buenos, y santos, y les aplaudieran sus prendas, porque es muy comun estio entre los hombres entender, que

S. III.

*Solo son buenos, y Santos, los que son de nuestro dictamen, de nuestro parecer, y opinion.*

**V**No de los que fueron combidados

para el Celestial banquete, se escusò diziendo, que avia comprado vnas juntas de bueyes, y que no podia acudir al convite, por ocasion de ir à probarlos, que es de tan mal gusto el hombre, que por los bienes temporales, dexa los Celestiales bienes: *Iuga boum emi quinque, & eo probare illa.* A buen tiempo por cierto quiere probar los bueyes, antes de averlos comprado debia hazer esta diligencia. Es el caso que pretendia, que le pareciesen buenos, y por esso los va à probar despues que los ha comprado. Miren señores, si los prebara antes de comprarlos, entonces los mirara como agenos, y como alhajas, y prendas de otros, y pudiera ser que por esta parte le parecieran ruines, y con muchas tachas; pues buen remedio, para que los tenga por buenos, y de grandes calidades, pruebelos despues de averlos comprado para mirarlos como propios suyos, porque los hombres solo tienen por buenos, de grandes

S. Luc. 14. 14

des

des prendas, y excelentes calidades à los que son propios de nuestro sequito, parecer, y opinion.

Sentado à la mesa del Fariseo, que lo avia convidado à comer, estava Christo nuestro Bien quando llegó la Madalena, muger hasta entonces divertida, y ya arrepentida muger, y postrada à los pies de Christo con demostraciones de penitente los regò con sus lagrimas, y los limpiò con sus cabellos, y no haziendo caso el Fariseo de estas señales de arrepentimiento, sino de la mala opinion, que hasta alli la Madalena tenia, empeçò à murmurar de Christo: *Hic, si esset Propheta sciret utique, que, & qualis est mulier, que tangit cum quia peccatrix est*: No es Profeta este hombre como yo pensava, porque si lo fuera, conderiera quien era la muger que estava à sus pies, y la calidad que tenia. Demanera, que porque Christo recibe vna muger arrepentida de sus pecados, porque admite las lagrimas

con que llora sus culpas, y porque humilde, y reconocida està postrada à sus pies, no le tiene por Profeta! Pues ven acà Fariseo, si Christo murmurara como tu: si como tu hiziera mal concepto del proximo, y calumniara las vidas ajenas, lo tuvieras por Profeta? Entonces si (dize Chrisologo) *Phariseus Christum Prophetam crederet, si exposita oculis, nota Populis si videret*. Por Profeta lo tuviera si fuera murmurador como èl, porque lo hallara de su dictamen, de su parecer, y opinion, que los hombres estamos tan ciegos de apasionados, que no tenemos por buenos, y santos à los que son de diferente escuela, y sequito, sino à los que tienen nuestras costumbres, y llevan nuestra opinion, y doctrina.

*Signa nostra non vidimus iam non est Propheta*, dezian los Hebreos, quando salieron de la captividad de Babilonia: ya no ha quedado Profeta que nos gobierne; y nos anuncie las felicidades;

Chrisol:  
Ser. 94.

Psal. 73  
v. 9.

S. Luc. c.  
7.

por:

porque no vemos señales nuestras, que lean de nuestro dictamen, de nuestra voluntad, y nuestro gusto, como les sucedió à los Israelitas, nuestros antecessores, quando salieron de la esclavitud de Egipto. A estas palabras de David dà este sentido el Incognito: *Signa nostra non vidimus, idest, Deus nunc non ostendit vobis signa qualia fecit patribus vestris, quando ipsos de Egipto eduxit.* Quando los Hebreos salieron de Egipto les dió la Magestad de Dios, para que los guiasse vna nuve de dia, y vna columna de noche: Estas señales se acomodavan à su dictamen, y se ajustavan con su parecer. Caminava la columna de nuve, y fuego, quando ellos andavan, y quando se detenian parava. Estas señales que anden à nuestro passo, y se muevan como queremos (dezian) no las vemos aora; pues ya no ay Profeta que nos guie, ni Santo que nos gobierne: *signa nostra non vidimus iam non est Propheta.* Y no lo discurrecion mal, hablan-

do al estilo del mundo, y al uso de los hombres, y nuestro natural; pues no tenemos por virtuoso, y Santo, ni por sujeto de prendas, y calidad al que no camina de nuestra parte, y se mueve segun nuestro gusto, nuestro parecer, y dictamen.

Si los Discipulos de Christo guardaran sus viciosos, y superfluos lavatorios, introducidos por los antiguos, fueran del sentir, y opinion de los Eseribas, y Fariseos, y los tuvieran con esso por buenos, y Santos: eran de diferente parecer, y contrario dictamen, y por esso los tenian por pecadores, y los acusavan de transgressores de la Ley: *Quare Discipuli tui transgreduntur traditiones seniorum.* Que faltan à las costumbres antiguas, y à la observancia de las tradiciones es la acusacion que hazen los Fariseos, como si fueran ellos muy zelosos, y observantes de las Divinas Leyes, que no ay calumnia que no trayga capa de virtud, y venga con el aparente vano de

Incog.  
hic.

*Gloss. hic* de buen zelo: *Iniquitatem sub nomine pietatis induunt*, dixo la Glosa. O diabolica astucia! Esta es la persecucion mas fiera, y la oposicion mas langrienta, porque con el disimulo que trae no se conoce, y tiene executado el daño antes que se prevenga el remedio: *Plus nocet occultus persecutor, quam apertus* (dixo el Incognito) *plus occultus inimicus, quam manifestus, quia à manifesto sibi potest cavere, non ab occulto*: probemos, pues, que

*Incog in Psal. 193.*

#### S. IV.

*La calumnia mayor es la que trae la capa de Justicia, y el color de buen zelo.*

**E**L Profeta Rey poniendo los ojos del espíritu en cierto linaje de pecadores, à los quales amenaza, que Dios ha de destruir, y aniquilar, dize en el *Psal. 8. Psalmo 8. Ex ore infantium, & lactentium profecisti laudem propter inimicos tuos, ut destruas inimicum, & ultorem.* Los

setenta Interpretes leyeron: *Vt destruas inimicum, & defensorem* Hicrá Dios prodigios nunca oídos, y milagros jamás vistos, porque hará hablar los niños recién nacidos, à trueque de acabar, y destruir al enemigo, y defensor: *Vt destruas inimicum, & defensorem.* Enemigo, y defensor como puede ser? Porque si nos defiende no puede ser nuestro enemigo; y si es enemigo nuestro, no puede ser nuestro defensor. Ea, que no lo enténdeis (dize mi Padre San Gregorio Magno) que muy bien se compadece lo vno con lo otro, porque ay contrarios con capa de amistad, y ay enemigos que roban las hazien das, y nos destruyen con color de que nos defienden, y con apariencia de justicia nos molestan, y persiguen, dando à entender que nos amparan: *Quia unde huoc quasi defendere nititur inde veritati illius adversatur.* Hartos exemplares tiene esta verdad, y la experimentareis cada dia. Expliquemosla con este exem-

*S. Greg. Magn. l. 11. in Job. c. 13.*

exem-

exemplo : Llegateis à consultar con vn Abogado, si teneis justicia en vn pleyto que quereis poner, y nunca os dirà que es injusto, aunque no tengais razon. Pues que dize? Vnfa merced tiene justicia clara en este negocio: no puede en conciencia dexar de seguir el pleyto: yo lo defenderè, y con el favor de Dios en breves dias saldremos con el. Este dize que mira tu justicia, y pone la mira en tu dinero: dize que te defiende, y con capa de justicia te destruye: y así es enemigo, y defensor, y con color de que te ampara te destruye: *Inimicum, & defensorum*. Esto que yo he dicho en mal romance, parece que dixo en buen latín el Incognito: *Habet enim quisque inimicum qui in negotio cogitat et fraudem facere, & ei auferre pecuniam, que versatur in communi negotio. De esta suerte se cõpadece el ser defensor, y enemigo defensor en la apariencia, y en la verdad enemigo, que es lo mismo que dize, que con capa de*

justicia te roba, y con color de buen zelo te destruye: *Vnde hanc quæsi defendere nititur; male veritati illius adversatur.* Y esta es la mayor guerra que padece el justo, quando se haze el tiro con sobre escrito de justicia, y mascara de buen zelo.

A esto mismo parece que haze alusion aquella parabola, y enigma que mandò Dios que Ezequiel notificasse à su Pueblo: *Hæc dicit Dominus Deus Aquila grandis magnarum alarum, longo membrorum ductu plena plumis.* Vendrà al monte Libano vna Aguila grande de extraordinarias alas, y toda llena de plumas: *Plena plumis*. Teodoreto leyò llena de vñas: *Plena ungulis*. Pues que tiene que ver lo vno con lo otro? Si la Aguila està llena de plumas, como puede estar llena de vñas? Las plumas del Aguila pueden ser garras? luzgandolo à lo humano, si lo fueren ser, porque ay Abogados, y Procuradores que son Aguilas, que todas sus plumas son vñas, y quando

Ezeq. c. 17. v. 2.  
Teodoreto.

Incognitum  
Psalm.  
139.

do parece que con las plumas nos defienden, y amparan, con las garras nos roban, y despedagan, sirviendo la mano para destruirnos quando fingien que con la pluma nos defienden: *Vnde hunc quasi defendere nititur, inde veritati illius adversatur.* Siendo defensores, y enemigos, haziendo la mas sangrienta guerra con capa de justicia, y aparente zelo.

Enemiga declarada de la muger hizo Dios à la Serpiente despues que la venció con engaños en el Paraiso: *Inimicitias ponam inter te, & mulierem.* Sobre estas palabras dixo Ruperto mi Padre, que esta enemistad que puso Dios entre la muger, y la serpiente, fue favor grande que hizo à Eva. Muy dificultoso de entender es el sentir de Ruperto, porque como se puede tener por guerra en perpetua guerra con la serpiente, y en eterna batalla con el demonio? No fuera mejor que nos dexaran en paz para vivir con quietud? Ea, que no lo entendeis, que tie-

ne mucha razon Ruperto, y es facil su inteligencia, si reparamos en lo que à Eva le sucedió antes con la serpiente. En forma, y figura de este animal se llegó antes el demonio à Eva, y con capa de amistad, con aparentes halagos, y fingidos cariños de benevolencia, la ofreció la Divinidad; con que se perdió ella, y fue causa que cayesse Adan, y se destruyessen sus descendientes. Es, pues, tal la guerra que haze el enemigo, oculto, y disimulado, que hazer à este tal enemigo declarado, y descubierro, quitandole el reboço con que oculta su malicia, es superior favor, y mereced grãde, por esso, pues, dize Ruperto, que en poner Dios declarada enemistad entre la muger, y la serpiente, fue favor que hizo à Eva: *Victorem diabolum qui vicerat fraude, victa nunc mulier venire, quandoque debeat fortitudine.* Un enemigo que tiene el semblante de amigo, trae ventajosas armas, por q̄r̄ne sobre seguro; y como no se

Gen. c. 3.  
v. 15.

Rup. l. 3.  
in Gen.  
c. 19.

se procura la defenſa, hie-  
re, y maltrata mas à ſu  
ſalvo. Dios nos libre de  
enemigos encubiertos, y  
diſimulados, que ſon de-  
monios vestidos de hom-  
bres, que con maſcara  
de juſticia, y apariencia  
de virtud, dan el mas te-  
rrible golpe, y la heri-  
da mas fiera, y ſin re-  
paro.

Bien lo vemos el dia  
de oy en los Eſcritas, y  
Farifeos; pues para per-  
ſeguir al Colegio Apoſ-  
tolico, y calumniar los  
Discipulos de Chriſto, ſe  
viſten de buen zelo, ſe  
llegan con diſimulos de  
virtud, y con capa de  
obſervancia los acutan;  
*Quare Diſpuli tui transgre-  
diuntur traditiones ſenio-  
rum? Non enim lavant ma-  
nus, cum panem manducant.*  
Esta acufaciõ que davan  
los Farifeos contra los  
Discipulos, argumento  
era, que hazian contra  
la perfeccion del Maef-  
tro; y aſſi lo eſcriviõ Ca-  
yetano: *Non inquirendo,  
ſed arguendo, no ſolum Diſ-  
cipulos, ſed retorquendo in  
Ieſum transgreſſionem inue-  
hantur.* Pues como podia  
ſer contra el Maeftro el  
argumento que hazian,

ſi es contra los Diſcipu-  
los expreſſa la calumnia?  
Por eſto miſmo, reſponde  
San Paſcaſio, porque era  
Maeftro que los enſeña-  
va, y dirigia, y los defec-  
tos que ſe achacan a los  
Discipulos, de ordinario  
ſe atribuyen al Maeftro  
que los inſtruye, y enſe-  
ña: *Dei Filium arguunt, quo-  
niam quidquid in Diſcipulis  
reprehenditur, ad calumniam  
Magiſtri inſidioſe ab iſſis,  
qui ab Hieroſolymis adve-  
nerant Eſcribae, & Phariſei  
reſertor.* No ay que buſ-  
car otra razon para que  
arguyan contra Chriſto,  
quãdo acusan à los Apoſ-  
toles: baſta ver que es  
Maeftro, y Superior  
ſuyo, porque de ordi-  
nario

S. Paſc.  
lib. 7. in  
Matt.

S. V.

*Al Superior que gobierna  
ſe atribuyen las falſas, y  
defectos de los ſubdi-  
tos que riſe.*

**B**Axõ Dios al Paraya-  
ſo à caſtigar la deſ-  
obediencia del pri-  
mer hombre, y Adan  
para diſculparſe à ſi miſ-  
mo, atribuia toda la

cul-

Cai. hic.

culpa à su muger , y compañera Eva , que es muy antiguo el culpar à otros , por disculparse à si el hombre : *Mulier , quam dedisti mihi in faciam , dedit mihi de ligno , & comedi.* Salviano escribió , que Adan se estava acusando à si proprio , con estas escusas que dava , y que al passo que culpava à Eva , se hazia reo , y se manifestava delincente : *Dum se excusat , accusat.* Pues como puede acusarte con las mismas palabras que se escusa? Puede culparse alguno de vn delito con las razones que informan , de que fue otro el que cometiò la culpa? Que pecasse Adan , y que no le valga su disculpa , aunque la intente , està bien ; pero que se manifieste pecador , y se acuse de delincente , atribuyendose à si el reato , quando dize , que la que pecò fue Eva? Yo no lo entiendo. Pero muy faciles de entender. Adan no es superior , y cabeza de Eva? No està

à su cuydado , y diligencia el governarla , y regirla? Así lo dize San Pablo : *Vir caput est mulieris.* El no dize que pecò Eva , y que su muger se halla culpada? Pues no ay que averiguar mas. Si pecò Eva , pecador es tambien Adan , con sus mismas escusas se acusa , y delata : *Dum se excusat , accusat.* Quando confiesse que està culpada Eva , se manifiesta pecador ; porque las culpas , y defectos de los inferiores , y súditos , al Superior , y cabeza que los rige , se aplican y atribuyen.

A trabajar à la Viña del Señor , avian ido los obreros à distintas horas del dia , y viendo que al recibir los jornales los hazian à todos iguales , aviendo trabajado los vnos mas tiempo que los otros ( que no es novedad llevar tanto el que ha trabajado poco , como el que en el trabajo se desvelò mucho ) empezaron à murmurar del Padre de Familias los mas antiguos obreros : *Et accipientes* c. 20.

*murmurabant adversus Patrem Familias.* Y me parece à mi que la murmuracion no avia de ser contra el Padre de Familias, sino contra el Ministro, y Mayordomo, que repartia los salarios, porque lo que el Padre de Familias mandò fue, que à cada vno diesse lo que merecia su trabajo: *Vos operarios, & redde illis mercedem.* Y caio que pudiera aver algun defecto en la paga, en el Ministro estuvo la culpa, y no en el dueño. Pues porque murmuran contra el Señor, y no contra el criado? *Murmurabant adversus Patrem Familias.* Porque aunque es verdad, que aquel defecto que ellos presumian, miravan que lo executava el Ministro, se lo atribuiã al Padre que lo gobernava, y culparon al Señor de lo que les parecia yerro en el siervo. Por esto de las faltas que presumen en el criado, murmuran contra el Padre de Familias, pareciendoles que al Superior que gobierna, se deben atribuir los yerro, y defectos de los subditos que rige.

En vna ocasion viò Sara, que Ismael, hijo de Agar en no sè que juegos, y travessuras, tratava mal à su hijo Isaac, haciendo ittision, y mofa como sintió. Cornelio Alapide *Cumque vidisset Sara filium Agæ Egypciæ ludentem cum Isaac filio suo,* leyò Cornelio: *Irridentem, subsannantem, vexantem, imò persequentem Isaac: pidiò con encarecimiento al Patriarca Abraham, que despidiesse luego de casa à la madre, y al hijo, y desterrasse à Agar, y à Ismael: Eijce ancillam, & filium eius.* No parece que tiene razon Sara en todo lo que pide, porque la madre que culpa tiene de la inquietud del hijo? Si Ismael se halla culpado, salga desterrado en hora buena, pero quedese Agar en casa, que no es justo pague el inocente lo que merece el peccado. Eso no (dize Sara) ~~ellos~~ à dos han de salir fuera: *Eijce ancillam hanc, & filium eius;* porque aunque es verdad, que el hijo es el culpado, la madre que lo debe regir, y gobernar, no parece que

puede estar sin culpa, y así pague Agar como desatenta los desaciertos de Ismael su hijo, y nosotros conozcamos, que los defectos, y faltas de los hijos, y subditos se atribuyen muchas vezes à los padres, y superiores que los gobiernan, y dirigen.

Sediento caminava el Pueblo de Dios por los Desiertos, quando fallò de la esclavitud de Egipto, y para socorrer el Señor su necesidad, mandò à Moyses, que con la vara que hirió las aguas de los rios caminasse azià vna piedra, que daria copiosos raudales para satisfacer la sed del Pueblo: *Summe tecum de senioribus, & virgam, qua percussisti fluvium, & tolle in manu tua, & vade.* La vara con que Moyses hirió el rio ha de tomar en las manos? No lo entiendo, porque no fue Moyses el que azotò cõ la vara las aguas, y convirtió con los golpes el Nilo en sangre, sino su hermano Aaron, como consta del capitulo 7.

Exod. c. del Exodo: Dic Aarõ: Tolle virgam tuam, & extende

*manum tuam super aquas Egypti: y Lipomano: Non Moyses fluvium percuserat, sed Aaron.* Pues si el Sacerdote Aaron fue el que con la vara açotò las aguas, como dize Dios que tome Moyses la vara con que el mismo las hirió? *Et virgam qua percussisti fluvium.* Han de atribuirle à Moyses las acciones que executa su hermano Aaron? Si por cierto (dize mi Padre San Pedro Damiano:) *Nam quod ab omnibus erratur negligentie pastoris adscribitur.* Porque Moyses era Caudillo, y Capitan que governava aquel Pueblo, y todo lo que obran los Subditos, y Ministros se atribuye al Superior, que los manda, y rige; por esso, pues, se dize, que es de Moyses la accion de herir las aguas del Nilo, aunque Aaron es el que executa los golpes, que al Superior que gobierna se achacan los defectos de los vassallos q̄ rige, y està à su quenta, y cargo: *Nam quod ab omnibus erratur negligentie pastoris adscribitur.*

A los Apostoles acusan los Escribas, y Fariseos

Lip.  
Cat.

San. Pet.  
Dam. l. 4.  
Opus. 15

teos de transgresores de las Leyes, y tradiciones antiguas, y à Christo nuestro Bien hazen el tiro, y endereçan la calumnia: *Dei Filium arguunt quoniam quidquid in Discipulis reprehenditur ad calumniam Magistri defertur*; porque Christo es el Maestro que los rige, y enseña, y los defectos, y faltas de los Discipulos al Maestro que los gobierna los achacan, y atribuyen. Y que es la calumnia contra ellos? Ya està dicho: que no se lavan las manos quando comen. O que materia de tanta importancia! No lavarse las manos para comer vn bocado de pan, caso grave! Y muy digno por cierto, para que reparen en ello tales Embaxadores! *Hæc est traditio, cuius transgressionem culpandam putant* (dixo el Burgense) *eximia vero cura, que deceat tantorum virorum.* Era ceremonia mal introducida de los antiguos lavarse quando comian à cada plato las manos, y acusavan à los Discipulos de Chris-

to, de que faltavan à esta superflua ceremonia: *Non enim lavant manus cum panem manducant.* Y vosotros (les responde Christo) como faltais à las Leyes Divinas? Como quebrantais los preceptos de Dios? *Quare, & vos transgredimini mandata Dei?* Pues no fuera mejor atender al cumplimiento de la Ley Divina, que no hazer reparo tanto en la guarda de vna ceremonia mal introducida? Esto es lo que de ordinario passa en el mundo, y como suelen governar los hombres las Republicas. Desestiman las leyes, y son muy observantes de los estilos, y ceremonias: no ponderan las cosas de peso, y de importancia, y cuydan mucho que se remedie lo que importa poco. No importa (dizen los Fariseos) que se falte à las Leyes, ni que se ensangrienten los luezes, y atropellen la Iusticia; tengase mucha cuenta con que se laven las manos quando comen, que esto es lo que conviene;

y con esso queda remediado todo. O que verdadera suele ser esta doctrina! Y que ciertos es, que.

## §. VI.

*Muchas veces los hombres no hazen reparo en las cosas de importancia, y reparan mucho en lo que importa poco.*

**J**untaron consejo los Judios para determinar lo que se avia de hazer de la Persona de Christo nuestro Bien, por que eran muchos los milágricos que hazia, y tan Soberana la doctrina que enseñava, que le seguia todo el Pueblo. Determinò aquella junta que le condenassen à muerte; pero que se cuydasse mucho de q̄ no se executasse la sentencia en dia de fiesta: *Non in die festo.* **T**ercera costumbre los Judios, que ninguno muriesse injusticiado en las Festividades, y quisieron mostrarse observantes de esta costumbre, mas por motivos humanos, que Divinos. Pues

hombres ciegos de apasionados, no reparais en quitar la vida al Hijo de Dios, en atropellar la Justicia, en condenar al inocente, y en que muera el Bienhechor; y hazeis reparo en que sea, ò no sea en dia de fiesta? En que se guarde esta costumbre vuestra? *Non in die festo.* Si, por que es muy ordinario en los hombres no hazer caso de las Leyes, y guardar puntuales vna ceremonia, no considerando lo que mucho importa, y hazen grande aprecio de lo que importa poco, como lo vemos en estos Consejeros, y Ministros; pues no atendiendo à las Leyes, atropellaron la justicia, y condenaron à muerte al Inocente, que era lo que mas importava; y solo pusieron el reparo en que se guardasse el estilo, y la costumbre de que no se executasse la sentencia en dia de fiesta, que importava tan poco: *Non in die festo.*

No reparò Pilatos en dexarse vencer, para poner en vna Cruz al Hijo de Dios, y no pudieron

negociar con él, que quitasse el Titulo de Rey que avia puesto en ella: *Quod scripsi scripsi*, que como esto importava menos, y aquello era de tanta importancia, no hizo Pilatos caso de lo vno, y de lo otro hizo mucho aprecio; que bien lo pondrà mi dulce Bernardo:

S. Ioann. c. 19.

S. Bern. *Admiracione magna suspensimus, quod Pilatus non de- in Pas. negavit Iudais Christi mortem; & tamen nunc tituli denegat abolitionem.* Admiracion le causò à S. Bernardo el obrar del Presidente Pilatos, siendo Gentil; Como se admirara el dia de oy, si viera que vn Iuez Christiano, derramando la sangre del Inocente, y atropellando la Iusticia, que importa tanto, solo pusiera la mira en que se reformasse vn titulo que es de tan poco momento para el bien publico! O infeliz Republica, quando los que te goviernan no atienden à las cosas de importancia, y solo hazen aprecio, y ponen el ombro para que se observe lo que importa poco! Como se ve en la Republica Hebrea,

que no reparando los Governadores de ella en ser transgressores de las Leyes Divinas: *Quare, & vos transgredimini mandata Dei.* Cuidavan solo de si se lavavan las manos los Apostoles, quando se ponian à comer: *Non enim lauant manus cum panem manducant.*

Tratóse de colocar el Arca del Testamento à mas decente lugar, y al trasladarla de casa de Abinadab, la pusieron sobre los ombros de vnos brutos, que molestados del peso querian sacudir de la cerviz el yugo: Temio el Sacerdote Oza, que cò la inquietud de los bueyes que llevavan el Arca, pudiesse dar en tierra, y para detenerla alargò la mano: *Extendit Oza 2. Reg 2. 6. manum ad Arcam Dei;* y como si fuera delito lo que pareció reverencia, perdió por el caso la vida el Sacerdote: *Mortuus est ibi iuxta Arcam Dei.* Pues si Oza detiene el Arca para que no cayga en el suelo, por què le castiga Dios cò la muerte? Aquella accion no parece culpable. Si haze tal (dize la Glosa) *Hac Arca debebat*

2. Reg 2. 6.

Glos. his

*Sacerdotum humeris deportari: Oza ad portationem Arce boum humeros applicavit.* Tenia el Sacerdote Oza obligaci6n à poner sobre sus ombros el Arca; escus6se de este peso, y pareci6le que cumplia con alargar la mano para tocarla c6 los dedos, por esso le castiga Dios quitandole la vida: *Mortuus est ibi iuxta Arcam Dei.* Hombre que no pone el ombro, y Ministro que no cuyda c6 empe6o de sustentar la Ley que està en el Arca, que se aparta, y huye el cuerpo de las cosas de peso, y se contenta para remediar la caida con solo alargar la mano, y le parece que solo con tocarla con los dedos no darà por tierras para que es bien que viva? Para que ha de ser Ministro del Pueblo de Dios? Muera Oza, que no es bien q gobierne quien no pone el ombro à las cosas de importancia, y se contenta con solo alargar la mano, que podia importar poco: *Mortuus est ibi iuxta Arcam Dei.*

Esto es lo que muchas veces sucede en los Ministros de la Republica, y

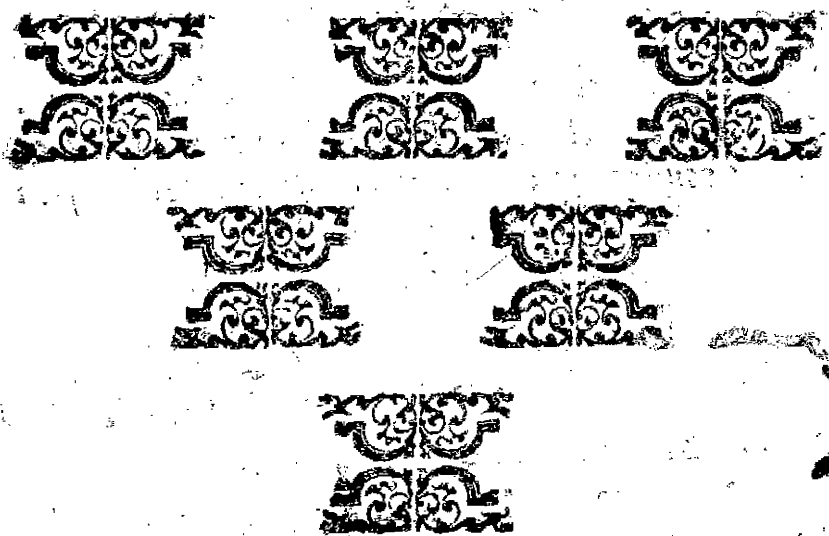
lo que se experimenta en nosotros, que somos Ministros de nuestras almas; porque no las remediamos de la caida? Porque huimos el cuerpo de la Ley, y nos contentamos solo c6 tocarla con la mano: no c6plimos con la Iglesia, y pensamos satisfacer solo c6 tomar agua b6dita al entrar en el T6plo: ponemos la atencion en las cosas de menos importancia, y faltamos à las cosas que importan mucho, como lo hazian los Escribas, y Fariseos este dia; pues siendo transgresores de las Divinas Leyes: *Quare, & vos transgredimini mandata Dei?* Procuran que se cumpla c6 las tradiciones humanas, acusando à los Apostoles de que no se lavan las manos quando comen: *Non enim lavant manus cum panem manducant.*

O Seberano Dios! Abridnos los ojos para conocer, y notar en otros las perfecciones, para imitar las, y en nosotros cada uno las faltas q tene mos, para corregirlas, teni6do por buenos, y santos à los h6mbres, no precisam6te por q son de nuestro parecer?

y dictamen, q̄ puede ser errado, y lleno de pasiõ, y amor proprio, sino à los q̄ se ajustã cõ los divinos preceptos, que la observancia de vuestra Ley es la que importa mucho, y en lo que debemos poner todo cuydado; y si muchas vezes se atribuyen los defectos de los subditos al Superior que los gobierna, de las faltas que padecemos, y de los daños que experimentamos, no atribuyamos la culpa à la mano que nos rige, sino à los pecados que tenemos. Nosotros somos la causa de todo, porque somos transgres-

sores de las Leyes Divinas, aunque nuestra malicia haga el tiro à quien gobierna, y enderece la calumnia à la justicia; pero como esta sigue los passos de la virtud, y es perfeccion, siempre tiene enemigos que la persigan, y emulos que la cõtuten, como embidiosos, que la desdoren, y desacrediten; pero en las mayores adversidades, y contradicciones, sale con mas luzimientos, y triunfo la gracia, para assegararnos la gloria: Ad-

*quam nos perdimus, &c.*



# SERMON

## VNDEZIMO,

PARA EL VIERNES QVARTO DE  
Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON.

- §. I. Cada vno halla à Dios de la calidad que quiere, ò justiciero, ò misericordioso, conforme le buscare.
- §. II. Christo nos cura nuestros defectos, sin manifestar, ni hazer publicas nuestras faltas.
- §. III. Viven los pecadores tan ciegos, que aunque sean muy publicos sus delitos, piensan que están tan ocultos, que es menester que los hombres sean Profetas para adivinarlos.
- §. IV. No debemos dar credito à las cosas, porque con los oídos las escuchamos, sino porque con los ojos las vemos.
- §. V. Con lo mal ganado no se puede medrar mucho.
- §. VI. No està el hombre verdaderamente convertido, si dexa consigo las alhajas que pudieron ser ocasion de la culpa.

### SALVACION.

*Fatigatus ex itinere sedebat sic supra fontem. S. Ioann. cap. 4.*

**S**Alid el dia de oy Christo nuestro Bien de la Corte de Ierusalen, huyendo la tirania del Rey Herodes; que vn Superior tirano, aun al mismo Dios harà

caminar como fugitivo. Preso tenia al Bautista por el desembarazo con que se atrevió à dezirle las verdades; que los poderosos al desembarazo con que el Predicador las dize, bautizan con el nombre de atrevimiento. Retiravase à Galilea, Patria en donde avia nacido, y no se si por esso estaria mas seguro, porque entre los propios se suelen experimentar mas riesgos que entre los estraños. Fuele preciso passar por Samaria; que para las jornadas de los Principes lo preciso se ha de admitir, y se ha de escusar lo superfluo. Que le fue conveniente, dize el Evangelista, y fue porque avia de convertir vna muger pecadora; que lo que es provecho nuestro, tiene Christo por conveniencia suya. Llegò cerca de Sicar, Ciudad muy celebrada en el mundo, no se si por la desgracia de Dina; que entre los hombres es muy celebrada vna desdicha, como embidiada vna fortuna. Fatigado del camino, se sentò sobre el brocal de vn poço; y si à Christo fatiga el camino que trae, siendo tan seguro; que molestias causaràn à los hombres los descaminos que con tanto riesgo llevamos? Acertò por ventura à llegar al poço por agua la Samaritana, y digò que acertò por ventura; que quien muchas vezes yerra, es por ventura el que alguna vez acierte. Pidiò Christo à la Samaritana vn poco de agua, y como la ley prohibia que los Judios tratassen con los Samaritanos, hizo la muger escrupulo de que la hablasse, acaso porque entrò pidiendo, que si llegara dando, bien pudiera ser que no hiziera escrupulo en recibir, aunque fuera atropellando la ley, pues en ofreciendola Christo, que la daria mejor agua, tuvo larga conversacion, y se le quitaron los escrupulos que tenia; de ordinario se ve, que los que para dar son muy escrupulosos, para recibir tienen ancha la conciencia: en esta ocasion embiò Christo à todos sus Discipulos à la Ciudad, para comprar de comer, porque paga siempre, quanto de nosotros recibe; pues para esto por que los embiò à todos? Porque le avia de manifestar à la Samaritana sus defectos, y quiso

citas

estar solo ; sin testigos que los notassen: Dadme, Señor, esta agua que me prometeis (dezia la Samaritana) para no tener sed: y como que es cierto, que no tendrá mas sed en recibiendo la, porque solo los bienes del Cielo son los que satisfacen. Señor llama ahora à quien antes avia tenido por Judio, para que conozcamos la diferencia que ay del que dà al que pide: siempre al que necesitado pide, tenemos por de baxa suerte: *Quomodo tu Iudaeus cum sis bibere à me possis?* y al que tiene que dar por de muy alto linage: *Domine, da mihi hanc aquam.*

Vé à la Ciudad, y llama à tu marido (le dize Christo) y bien; porque la muger nada ha de recibir, sin estar su marido presente. No tengo marido (respondió la Samaritana.) Como es effo de no tengo marido (replicò Christo) si son cinco los que te galantean? Por esso mismo, que muger que tiene tantos galanteos, no tiene marido proprio. Aqui disputan los Sagrados Expositores, si estos cinco varones que tenia la Samaritana eran maridos propios, ò galanes suyos: y si la ven tan poco medrada, que no ha salido de muger de cantaro, señal es que eran galanes, y no maridos, porque nunca se medra mas con el maltrato. Ahora conozco que eres Profeta (dixo la Samaritana) pues me has adivinado todos mis illicitos, y malos tratos. Pues no eran publicos en toda la Ciudad? Si, pero esta es la ceguedad de los pecadores, que por mas publicas, y escandalosas que sean sus culpas, piensan que están tan ocultas, que nadie puede saberlas, si no ay Profeta que las adivine. Con esto se acabò la platica con Christo; y se bolviò la Samaritana muy otra de lo que avia venido: que el trato con Dios haze muy otras las almas; y entrando por la Ciudad, predicò la venida del Messias. Oyeronla los Sichimitas, y muchos dando credito à su voz, se convirtieron, acudiendo à la Fuente à buscar la gracia, desta necesitado:

*Ave Maria.*

*Fatigatus ex itinere se debet sic supra fontem. S. Ioann. cap. 4.*

**T**odos dezimos, que buscamos à Dios, y no se si lo buscamos todos como dezimos: lo cierto es, que lo hemos de hallar todos, y que cada vno lo ha de encontrar como lo buscate, y conforme quisiere hallarlo. Si lo busca el pecador, sin dolerse de sus culpas, lo hallará luego riguroso para castigarlo; pero si lo solicita arrepentido de sus pecados, lo encontrará padre piadoso para perdonarlo, porque como Dios es de todos, y à ninguno se niega, cada vno que lo busca lo halla como quiere hallarlo. Esta es la inteligencia que diò, no se si mi Padre San Bernardo al *sedebat sic* del Evangelio. Christo, fatigado del camino, cansado de la priessa que llevaba, y molestando de la sed que tenia, se sentò así para descansar: *Sedebat sic*. Como es este *sic*? De que manera se sentò? Con que postura estuvo? Sen-

tòse como tu quisieres que este sentado: *Sedebat S. Berni sic supra fontem: idest, quomodo tibi volueris*. Mira tu como quieres que para ti este sentado, que así lo hallarás: *Quomodo tibi volueris*. Si como pecador, obstinado en los vicios quieres que tenga el asiento de Iuez, lo hallarás en el Tribunal de su justicia: si arrepentido de tus culpas lo solicitares, lo encontrarás sentado como Padre piadoso en el Solio de su Misericordia, despachando gracias, y favores: *Sedebat sic, idest, quomodo tibi volueris*. O que verdadera doctrina! y que cierto es, que

§. I.

Cada vno halla à Dios de la calidad que quiere, ó justiciero, ó misericordioso, conforme lo buscare.

**P**ara que los Ministros de Satanás conociesen à Christo para prenderle, les diò Judas por

por señal aquel beso de paz, que con su boca sacrilega estampò en su Divino Rostro: *Quemcumque osculatus fuero ipse est tenere eum*. Pues hubo en Jerusalem persona mas conocida que Christo? No lo avian visto todos hazer innumerables milagros? No le avian oido predicar en la Sinagoga, por las calles, y plaças de la Ciudad? Pues què necesidad tenian de que lo señalasse Judas, para que lo conociessen, y no se engañasen al prenderlo? Es el caso (dize Origenes) que Christo mudava semblantes, y cada vno lo hallava del color, y aspecto que lo buscava: Oygamos las palabras de el docto Griego: *Vnicuique apparebat secundum quod fuerat dignus; propter huiusmodi ergo transfigurationes eius signa indigebant*. Transfiguravase Christo: conforme los meritos de los que lo buscavan; hallavalo cada vno del color que merecia hallarlo. El peccador obstinado en sus culpas, lo encontraba cò aspecto riguroso de Iuez, el penitente, y arrepen-

tiado Padre. Y como Judas conocia que mudava semblantes, y apariencias, les ofreciò señas para que lo conociessen: *Quemcumque osculatus fuero ipse est tenere eum*; porquè cada vno halla à Dios con el aspecto que lo busca, y lo encuentra de el color que merece hallarlo, ò Iuez, ò Padre, ò en el Tribunal para castigarlo, ò para premiarlo en el Trono: *Vnicuique apparebat secundum quod fuerat dignus*.

En el Cielo viò el Evangelista San Iuan vn magestuoso Trono, y dize, que el que estava sentado en el tenia el aspecto parecido à la piedra jaspe: *Ecce sedes posita est in Cælo, & super sedem sedens, & qui sedebat similis erat aspectui lapidis jaspidis*. Que fuesse Christo nuestro Bien el que ocupava este Trono, es común sentir de los Padres; pero extraño que sea parecido al jaspe. Para quando se hizieron los luzidos diamantes, las ricas esmeraldas, y las margaritas preciosas? Para quando los topacios, y los rubies? Ha de ser parecido

*Apoc. c. 4. v. 3.*

*Origen.  
tract. 55  
in Matt.*

el Hijo de Dios à vna piedra de tan poco valor como el jaspe? Si, que las demás piedras tienen cada vna su color, y el jaspe de muchos colores se compone: *Ipse lapis est pellucidus multiplis coloribus*; y entre ellos hallarás el color verde, que significa la piedad, y misericordia, como lo significò aquel ramo verde que traxo la paloma al Arca de Noè: *Per viriditatem denotatur misericordia, sicut viventia folia à columba in Arcam delata denotantur*. Tambien verás en el jaspe el color ceruleo, representación de la severidad, y justicia, como se vió en las ceruleas hondas del diluvio con que castigò Dios à los hombres:

*Sil. t. 2.  
in Apoc.  
c. 21. q.  
24.*

*Castr. de  
orn illat.  
163.*

*Rursus pervenulas illas aque colorem deferentes diluvium intelligunt*. Pues para que entiendas que has de hallar à Dios del color que quisieres, sentado en el Trono, ò misericordioso, ò justiciero, conforme lo buscares, lo vió San Juan, quando ocupava la silla con el aspecto de la piedra jaspe, que tiene los colores,

y el tinte de la misericordia, y la justicia: *Et qui sedebat similis erat aspectui lapidis jaspidis*.

Heetmofa flor del campo, y açucena de los Valles olorosa, se intitulò el Divino Esposo en el capítulo 2. de los Cantares: *Ego flos campi, et lilium convallium*. Pero si reparamos en el nombre que le dió la Esposa, hallaremos lo contrario, pues le llamó açecillo de mirra: *Fasciculus myrrhe dilectus meus*. Pues que tiene que ver aquel titulo con este nombre? La mirra, y la flor tienen calidades distintas; la flor es suave, la mirra amarga; la açucena olorosa al olfato, la mirra defabrida al gusto. Pues como puede ser mirra quien es flor, y açucena? O bien ha de ser lo vno, ò lo otro. No lo ha de ser sino todo, porque todo es menester que sea, para que entienda cada vno, que lo ha de hallar conforme lo buscare, ò como flor suave, ò como mirra amarga. Si lo busca el pecador sin el dolor de sus culpas, lo hallará como luez figuroso,

*Cant. c. 2  
v. 1.*

*Cant. c. 1  
v. 13.*

so, y desabrido; pero si arrepentido lo solicita, lo encontrará como Padre piadoso, apacible, y suave, porque cada vno lo encuentra conforme lo busca, y como desea hallarlo, que por esso se llama flor olorosa, y mirra amarga: *Ego flos campi: fasciculus myrrhe.*

Tiene Christo nuestro Bien las propiedades del maná, viua imagen, y representacion suya, que lo halla el hombre de la calidad que lo busca, y segun la façon, y el gusto cõ que quiere hallarlo: *Ad quod quisque* Sap. c. 16. v. 21 *volebat conuertebatur.* Cõvertiase el maná en lo que cada vno queria que se convirtiese, segun el gusto, y sabia al manjar que deseava que supiese. Al que se alimentava del con mal gusto, y estragada voluntad, era desabrido, y amargo, sirviendolo de veneno por darle muerte; y al que lo recibia de buena façon, y corregido apetito, le era dulce, y sabroso, sirviendolo de antidoto, y alimento que le dava vida: *Ad quod quisque volebat conuertebatur.*

Esta propiedad tenía el maná, y representa la calidad de el Hijo de Dios, que lo hallará el hombre como quisiere hallarlo, conforme el gusto, y la voluntad con que lo buscare: si lo buscare cõ buena voluntad; y arrepentido de su mal gusto, lo hallará Padre piadoso que lo regale, y le dõ vida; pero si lo solicita con mala façon, y perseverando en sus desordenados apetitos, lo encontrará convertido en riguroso juez para cõdenarlo à muerte, para que tengas entendido; que cada vno que buscare à Dios lo encontrará como quisiere hallarlo, ò misericordioso, ò justiciero, ò juez riguroso, ò piadoso Padre.

Viò San Iuan à la Magestad de Christo nuestro Bien ocupando vn alto, y Soberano Trono, y le dà las prerogativas de Leon fuerte: *Vicit Leo,* y las excelencias de apacible cordero: *Agnum stantem tanquam occisum.* Y estraño mucho esta diferencia de formas, porque se distinguen mucho las destes dos vi-

*Aoc. ep.*  
5,

YICAT

vientes, y tienen propiedades muy diversas. El Leon tiene fiereza de condicion, es animal sanguiento, y terrible, y con su bramido atemoriza los montes: por lo contrario, el cordero es manso, apacible, y piadoso. Pues como puede ser Leon terrible, quien es piadoso cordero? Tener entrambas formas, y las dos calidades à vn tiempo, parece dificultoso; pero no lo es (dize Ricardo) porque à vn mismo tiempo es terrible Leon para castigar peccadores obstinados, y apacible cordero para perdonar ofensas de arrepentidos: *Leo per potentiam, agnus per mansuetudinem: Leo malos puniendo, agnus bonos redimendo:* y assi, Catolico, mira como buscas à Dios en el Trono, que lo hallaràs como guf rares hallarlo, ò Leon riguroso para castigarte, si obstinado en tus culpas lo buscares; ò cordero apacible para perdonarte piadoso, si arrepentido te llegas, que por esso està en el Trono como Leon, y como cordero; para que entiendas, que

lo hallaràs de la condiciõ que quisieres, y cõ la forma que lo buscares: *Leo malos puniendo, agnus bonos redimendo.*

Esto es lo que e<sup>l</sup> Evãgelista San Iuan tan mysteriosamente nos quiso dar à entender en el *sedebat sic* del Evangelio. Fatigado Christo del camino, hizo Trono de el brocal de vn poço, y sentose assi: *Sedebat sic.* Como assi? Como tu quisieres; mira como lo buscas para ti, que assi lo hallaràs sentado: *Idest quomodo tibi volueris.* Lo hallaras como luez riguroso, si peccador te llegas, y como padre piadoso, si arrepentido lo buscas. Fatigado, pues, del camino, y sentado à la margen del poço, para aliviar el cansancio, embiò à sus Discipulos à la Ciudad, para comprar alguna comida con que sustentarse: *Discipuli enim eius abierant in Civitatem, ut cibos emerent;* y parece que debiera dezirles, que descansassen primero, y se sentassen en su compañía, porque estarian fatigados del camino. Por què, pues, sin permitirles el alivio, los embia à la

Ric. l. 2.  
in Apoc.  
c. 3.

Ciudad à todos, y se queda solo sentado? Porq̄ espera à la Samatitana, muger divertida, à quien ha de manifestar sus culpas; y aunq̄ fue para su enmienda, no quiso que estuviera alguno delante, ni presente para poder notarlas: *Vt ergo Dominus à delictis suis mulierem revocaret, ea que Discipuli minime agnoscant, in Civitatem abeant*, dixo vn docto Expositor de los Evāgelios: y bien, porque como sabio Medico

## §. II.

*Christo nos cura nuestros defectos, sin manifestar, ni hazer publicas nuestras faltas.*

**R**esucitó Christo à Lazaro, difunto de quatro dias; salió viuo del sepulcro al imperio de su voz, pero ligado con la mortaja, y cubierto con el sudario con que avia sido sepultado: *Prodyt qui fuerat mortuus ligatus pedes, & manus infixis, & facies illius sudario erat ligata*. Y despues de estar fuera del sepulcro viuo, aunque amortajado, mandò Christo à sus

Discipulos, que le desnudassen la mortaja, y le quitassen el sudario del rostro: *Solvite eum, & finite abire*. Parece que esta diligencia avia de ser antes que saliesse Lazaro de la sepultura; porque fuera bien descubrir el cadaver, para que los Discipulos, y todos los circunstantes viessem primero muerto à quié despues avian de ver viuo, y con esso quedarían mas ciertos del milagro, y del poder de quié lo obrava. Esso no (dize el Magno Gregorio) no le quiten la mortaja quando està en el sepulcro muerto, sino quando està fuera viuo, porque Christo, que le dà vida, quiere hazer el beneficio, sin manifestar las fealdades de el cadaver: *Ecce illum iam viventem Discipuli solvant, què Magister resuscitaverat mortuum, si enim Discipuli Lazarum mortuum solverēt foetore magis ostenderent quàm victorem*. Si descubrieran à Lazaro antes de resucitarlo Christo, vieran las faltas, y las fealdades del cadaver, advertieran la corrupcion, y notaran los horrores, y defectos que tenia: pues

buen

*Sily hic,*  
1.2.

*S. Joann.*  
c. 11. v.  
44.

*S. Greg.*  
*Magn.*  
hom. 24.  
in Euang.

buen remedio; salga primero viuo del sepulcro, y quitenle despues la mortaja, para que assi haga el favor, sin manifestar, ni hazer publicas sus faltas, y fealdades: *Solvite, & finite abire.*

Hablando el Apostol S. Pedro del poder grande que tiene la virtud de la caridad, dize en el capitulo 4. de su primera carta, que encubre, y oculta multitud de pecados: *Charitas operit multitudinem peccatorum;* y parece que no avia de dezir, que la caridad oculta los pecados, sino que los quita, porque no es lo mismo quitarlos, que tenerlos ocultos, y escondidos; antes bien, quien los esconde, y oculta suele aumentarlos, porque la capa que les echa para que el Medico no los conozca, le sirve de fomento para que crezcan. Pues como el Apostol San Pedro para dezirnos que la caridad quita los pecados, escribe que los oculta? *Charitas operit multitudinem peccatorum.* Dixo muy bien, y con propiedad grande; porque como Dios es infinita, y su-

ma caridad: *Deus charitas est,* de tal suerte remite las culpas, y quita los pecados, que los oculta, sin permitirlos a la vista de agenos ojos; y assi S. Pedro para explicar el modo con que la caridad quita las culpas, dize, que las oculta, y esconde: *Charitas operit multitudinem peccatorum;* porque Dios, suma caridad, y Sabio Medico, cura nuestros defectos, sin hazer publicas nuestras faltas, y dolencias.

Dexando Christo nuestro Bien en la tierra mucha gente que le seguia; se embarcò en el mar de Genesaret con solos sus Discipulos, que le acompañavan: *Ascendente eo in naviculam secuti sum eum Discipuli eius.* Pues por que entran en la barca solos los Discipulos, y no la demás gente que le sigue? No será bien que todos los que lo buscan por la tierra, lo vayan acompañado por el mar? No (dize el Abulense) porque Christo ha de reprehender las faltas de sus Discipulos; y para que puedan quedar ocultas, dispone que no este

Epist. 1.  
Per. c. 4.  
v. 8.

S. Mateo  
c. 8. v. 23

Bulgheic

la demás gente presente: *Quia Christus noverat quod Discipuli sui futuri erant infirmi, & ipse propter hoc eos increpaturus erat vocans eos modice fidei noluit quod turba viderent defectum Discipulorum suorum.* En entrando Christo en el mar se avian de inquietar las aguas, y se avia de levantar vna tempestuosa borrasca: los Discipulos, aunque iban en su compañía, se avian de mostrar cobardes, y avian de temer, rezelando ahogarse. El Divino Maestro los avia de reñir, y culpar por hombres de poca Fe; y por no hazer publica esta falta con la reprehension, dispone que estén solos los Discipulos; por esso no embarca consigo la demás gente que le sigue: *Noluit quod turba viderent defectum Discipulorum suorum;* por que de tal suerte reprehende nuestras culpas para medicinar nuestras faltas, que no dexa publica nota de los defectos, solicitando el remedio, sin manifestar el daño.

Quando el hijo Pro-

digo bolvió à su casa desnudo, y en su desnudez, y desabrigo dando à entender su destruida vida, piadoso el padre salió à recibirle, mandando al punto que lo vió, que le vistiessen la mejor gala: *Cito proferre stolam primam, & induite illum.* Notable amor de vn padre tan ofendido. No se oye de su boca, que le preguntasse: que avia hecho? de donde venia? ni en que avia malbaratado la hazienda? Y todo su cuydado es, que le vistan antes que vean la desnudez en su casa. Reparo fue de San Pedro Chrisologo: *Non dicit unde venis? Fuit tibi vbi? Vbi sunt, qua tulisti? Quare tantam gloriam tanta turpitudine commutasti? Sed cito proferre stolam primam, & induite illum.* Pues el padre no esperara que el hijo llegasse desnudo à casa, para que lo registrassen los ojos de los criados, y quedasse corrido, y avergonçado? No fuera bien reprehenderlo en publico, y que su familia viesse la miseria en que lo avian puesto

S. Luc. c.

15. v. 22

Chrisol.

Sermon. 32

puesto la culpa? No (dize Chrsifologo) porque este Padre es Dios, y quiere curar sus faltas, sin descubrir sus defectos; y por esso, para que no los noten los de la Familia, sale à vestirlo antes que llegue, y no permite que entre en su casa desnudo: *Sustulit filij crimina, qui non sustulit nuditatem: hinc est quod à servis ante vestiri voluit quam videri, ut soli patri nota esset nuditas*; porque Dios de tal suerte cura, y remedia nuestras heridas, que no quiere se veã, ni se noten las fealdades de las llagas.

Sentado, pues, Christo en la margen del poço, esperaba que llegasse por agua la Samaritana, y como le avia de manifestar sus culpas para sanarla, sin hazerlas publicas, no quiso que estuviessen los Discipulos presentes; y para que no pudiesen verlas, ni oirlas, los embiò à todos à la Ciudad, con ocasion de comprar la comida, y se quedò solo en el brocal del poço: *Discipuli enim eius abierant in Civitatem, ut cibos emerent*. Llegò en fin la Sa-

maritana al poço, y viendo que Christo le avia manifestado sus culpas, lo tuvo por Profeta: *Domine video quia Propheta es tu*; y en verdad que no era menester ser Profeta para saberlas, porque erã muy notorias, y publicas en la Ciudad. Pues si todos las saben, como piensa que Christo es Profeta solo porque se las dize: Es menester adivinar para dezir lo que todos saben. Es el caso, que

S. III.

*Viven los pecadores tan ciegos, que aunque sean muy publicos sus delitos, piensan que estàn tan ocultos, que es menester que los hombres sean Profetas para adivinarlos.*

**E**N casa del Fariseo entra la Magdalena con publicas demostraciones de penitencia, despues de aver sido publica pecadora (que à publicas culpas, publica penitencia corresponde) y no reparando el Fariseo en la penitencia, y arrepentimiento que mirava, sino en las culpas q̄ tuvo

R. 3 (que

(que los pecadores en las culpas reparan, y à las virtudes no atienden.) Empeçò à mormurar de Christo, porque admitia que le regasse los pies cõ sus lágrimas, y con sus cabellos los limpiasse: *Hic si esset Propheta sciret que, & qualis est mulier, que tangit illum, quia peccatrix est.* Este hombre (dezia) no es Profeta como yo entendi; porque si lo fuera, conociera quiẽ era la muger que està à sus pies, y la fama que tiene en la Ciudad de publica pecadora. Pues si es publica pecadora, y son tan notorias sus culpas, que las saben todos los de la Ciudad, tambien las podia saber Christo, aunque no fuera Profeta. Pues como el Fariseo haze tal argumento, y dize, que si fuera Profeta tuviera semejantes noticias? *Hic si esset Propheta sciret que, & qualis est mulier.* Porque el Fariseo era pecador tan ciego, que aun las culpas agenas, siendo tan publicas, le pareció que era menester ser Profeta para saberlas. Que pensaria de las suyas? Aun la vista de

vn Profeta le pareciera que no podria alcanzar à verlas, ni se podrian saber, sino se las adivinavan; que los hombres son tales, que aunque pecuen sin reparo, juzgan que nadie repara, y que ninguno, por mas lince que sea, llega à saber, ni entender sus faltas, aunque sean mas publicas, y notorias.

Señor (dezia el Profeta Rey à la Magestad de Dios) quien entenderà mis pecados? Tan escondidos los tengo, que solo están patentes à vuestra noticia; y así os ruego, que me limpiéis de tanto delito oculto: *Delicta mea quis intelligit? Ab occultis meis munda me.* Los pecados de David no ay quien los entienda? Ocultos, y escondidos los tiene? Pues hubo pecados mas publicos? No fue el escandalo notorio en todo el Reyno? Todos sus vassallos no supieron sus excessos? No ay duda. Pues como dize à la Magestad de Dios, que no ay quien entienda sus culpas, y que lo libre de los pecados ocultos? *Delicta mea quis*

S. Luc. c.  
7.

Psal. 18.  
v. 13.

quis intelligit? *Ab occultis meis munda me.* Fue para darnos à entender el estilo que tienen los hombres pecadores, que aunque sus culpas sean publicas, y escandalosas, piensan que ninguno puede llegar à entenderlas, y que las tienen tan ocultas, aunque sean mas publicas, que nadie las sabe, y solo Dios las conoce. Este es el engaño con que viuen los hombres, que pecando sin recato, piensan que sus culpas estàn muy escondidas; y aunque las ponen à los ojos humanos, juzgan que ningunos humanos ojos las miran, y que es menester adivinarlas para saberlas.

Escandalo de la Ciudad era la Samaritana; publicas eran sus culpas; dixoelas Christo, y tu vole por Profeta, pensando que nadie las sabia, y que las tenia tan escondidas, que era menester serlo para adivinarlas: *Domine ut video Propheta es tu.* Profeta eres, segun veo (dezia) y no avia de dezir que lo era porque lo veia, sino por lo que le escuchava;

porque si lo tiene por Profeta por lo que Christo le dize, por Profeta lo ha de tener por lo que escucha, no por lo que mira. Pues por què dize que es por lo que vè, y no por lo que escucha? *Domine ut video Propheta es tu.* Dixo muy bien, porque los ojos son fieles testigos para examinar la verdad, y los oidos suelen ser instrumentos (hablando à lo humano) sujetos al informe de la mentira, y engaño: *Au-*

*Phil. l. de Indic.*

*res (escriviò Philon Iudic.) sicut recte dixit quidam ex veteribus mirus fidei habent quam oculi; y assi quiso la Samaritana enseñarnos en su modo de hablar, que muchas vezes*

§. IV.

*No debemos dar credito à las cosas porque con los oidos las escuchamos, sino porque con los ojos las vemos.*

**D** Espues de formado Adan, y constituido por Superior de todos los viuentes, dize

el Texto Sagrado, que le puso Dios delante de todos los animales, para que à cada vno le pudiese el nombre que mas ajustasse con su naturaleza: *Adduxit ea ad Adam, vt videret quid vocaret eas; y parece que para dezir como se avian de llamar, y ajustarles los nombres, no era menester tenerlos à la vista, y registrarlos con los ojos, porque aunque no huviesse oido las propiedades que tenían, conociólas muy bien, y de todas estava con ciertas noticias: Pues pongales los nombres, aunque estèn ausentes. Eslo no (dize Lipomano) à la vista han de estar, y con sus ojos ha de verlos, para que con esso quede cierto de que son seguras las noticias: *Adduxit ea ad Adam, dize Lipomano, vt exploraret ingenia, & studia eorum.* Cierta ciencia tenia Adam de las calidades de los animales, y de sus propiedades, para ajustarles los nombres, pero para que estuviessen mas satisfecho dellas, se los puso Dios delante, para que los viesse con sus ojos, y los registrasse con*

la vista: *Vt exploraret ingenia, & studia eorum;* dexarà donos esta enseñanza, para que sepa el hombre, que muchas vezes no ha de dar credito à las noticias que adquiere, porque las oye, y escucha, sino que las ha de examinar con la vista, y certificarse con los ojos; porque como dize Eilon: *Ne Phil. 1. de auditis feratur testimonium, Iud. quodque quis vidit certa indicanda sunt: que vero auditur non proinde firma.* No se ha de dar entero credito à lo que se sabe precisamente por lo que se oye; porque solo es seguro lo que ven los ojos, y examina la vista.

Para que las Marias estuviessen seguras de q̄ ya tenia vida su Maestro, y pudiesen dar à los Apóstoles las noticias de que avia resucitado, baxò vn Angel del Cielo, y apartò la losa del Sepulcro: *Angelus enim descendit de Caelo, & accedens revoluit lapidem.* Escusada parece esta diligencia, porque si Christo salió del Sepulcro, sin desviar la piedra, para que se ha de quitar despues la losa? Para dar à entender, q̄ Christo ha

S. Matt.  
c. 28. v. 2.

Lip. in  
Gen.

*Chrisol. Ser. 75.* ha Resucitado, y para dar seguro testimonio del Triunfo (dixo Chri-  
*sologo: Lapis advolutus probabit mortem, rebolatus extitit Resurrectionis assertor.* Pues para esto què mas testimonio era menester, que dezirlo el Angel? Avia de mentir, ni engañar este Celestial Espiritu: No por cierto; pero con todo esto es necesario que se aparte la piedra, y que las Marias vean por sus ojos que està vacío el Sepulcro, y assi queden satisfechas de que ya no està en el su Divino Maestro, porque la verdad se ha de asegurar, no por lo que se oye, sino por lo que se ve. Por esso dixo el Angel: *Venite, & videte locum.* No me contento con que me escuchéis: venid, y ved el Sepulcro, porque para que estéis seguras han de ver los ojos lo que los oídos escuchan: *Vt si meis verbis non creditis* (escribió San Geronimo) *vacuo credatis Sepulcro* O quantos suelen hablar, que parecen Angeles al escucharlos, y són demonios quando informan, por

que no se halla verdad en quanto dizen! Verdadero Angel el que informava à las Marias, y muy ciertas las noticias que les dava; y con todo esso, para que del todo quedassen satisfechas, no se contentò con que oyessen lo que les dezia, y quiso que viesien con sus ojos el Sepulcro apartandoles la losa: *Venite, & videte locum;* porque los oídos no son tan seguros testigos de la verdad como los ojos.

A este proposito viene biò lo que Thales Milesio respondiò à un amigo suyo, que le preguntò; quanto distava la verdad de la mentira? *Quantum distant oculi ab auribus.* Estàn tan distantes (respondiò à la pregunta el Filosofo) quanto los ojos distan de los oídos, y respondiò muy bien, porque de ordinario los oídos escuchan la mentira, y de la faldedad se informan; y los ojos son los testigos ciertos, que la verdad aseguran. A Christo oyò la Samaritana el informe de su vida, y dixo que lo tenia por Profeta, no porque lo  
 avia

avia escuchado, sino porque lo avia visto: *Domine ut video Propheta es tu:* Enseñandonos en esse modo de hablar, que muchas vezes conviene, no dar credito à lo que se dize, porque lo escucha el oïdo, sino por lo que miran los ojos. Dixola Christo, que tenia cinco galanes: *Quinque enim viros habuisti:* Bien se conoce que tuvo tantos en lo poco medrada que estava. Pues es posible que vna muger tan festejada, y contantos hombres que la galantearon, y asistieron, no saliese jamàs de muger ordinaria! En verdad que yo entendiera que avia de estar muy rica de hacienda, y muy servida de criadas, y veo que no tiene quien la lleve vn cantaro de agua, si ella no viene à buscarlo. Pues tan poco ha medrado con su trato? Si tan poco ha medrado, porque

§. V.

Con lo mal ganado no se puede medrar mucho.

**S**AN Bernardino escribiò con singularidad, que Lazaro en el Sepulcro, era viua representacion del hombre, que roba lo ageno, y haze trato, para sustentarse de lo que à otros usurpa: *Homo in alienis implicitus, in retinenduricie obstinatus, de usu-ris, rapinis, & factis multipliciter diffamatus, in Lazaro mortuo manns, & pedes insitis ligato, in Sepulchro lapideo tumulato, atque olenti fetore quatri-duano mystice designatur.* Y que medras tenia Lazaro en el Sepulcro? Tenia vna losa sobre si, que lo oprimia: vnas ligaduras que lo apretavan; vnos gusanos que lo roian, y vn mal olor que lo infamava: todo en fin era miserias; que de esta suerte medra el que se sustenta de lo que no es suyo, y se quiere enriquecer con lo ageno: tiene sobre si vn peso, que lo

San. Bern.  
nard. t. 1.  
Ser. 394

¶

lo hunde, y lo bruma: vn torcedor continuo que lo atormenta; el gusano que le está escarvando, y royendo la conciencia; y el mal olor de la fama que lo desacredita, y afrenta. Bien, pues, y con propiedad grande lo representa Lazaro quando está en el Sepulcro; porque á la verdad, y si con desengaño se mira, no está de otra fuerte medrado el que de lo ageno se alimentò; para que entiendas que con lo maltenido en ruines tratos, y con lo mal adquirido, y ganado no se puede medrar mucho, ni salir de miseria se puede; meta cada vno de los que con estos malos tratos viene la mano en su pecho, que si dize lo que siente, verá, que todo quanto le passa son miserias, sobresaltos, y desventuras.

Bienaventurados llama David, y dize, que les será provechoso el sustento á quantos se alimentaren del trabajo de sus manos: *Labores manuum tuarum, quia manducabis: beatus es, & bene tibi erit.* Luego si para que entre en prove-

cho el sustento, para que se logre, y haga dichosos, es necesario que se alimenten los hombres de lo que adquirieren con el sudor, y trabajo proprio de sus manos; que pretende el usurero? El logrero que imagina? Los tratantes que viven de echar mano de lo ageno, y se sustentan de lo que han usurpado, y no es suyo, que esperan? Que les entre en provecho lo que logran? Ser bienaventurados con lo que usurpan? O que engañados están, y que ciegos viven; pues solo tendrán lo vno, y lo otro los que se alimentaren de la hacienda propria, sin quitar á nadie la suya: *Labores manuum tuarum: beatus es, & bene tibi erit;* porque entiendas que no te puede entrar en provecho lo que comieres ageno, ni puedes medrar cosa con lo que á otro usurpares, sino con lo que Dios te diere, y fuere tuyo, y tu sudor costare.

Vio en sueños el Rey Faraon, que en las Riberas del Nilo siete vacas gruesas, hermosas, y luci-

lucidas se estaban apacentando, y otras tantas flacas, desmedradas, y macilentas, y que estas últimas, no contentas con su pasto, despedaçavan, y comian las primeras. Que los gruesos, y poderosos maltraten, y se sustentē de la sangre de los flacos, y pobres: muchas veces se ve, y cada dia se experimenta en la verdad; pero que los pobres, y flacos se traguen à los ricos, y se sustenten de los poderosos, solo se ve en sueños, y por cosa misteriosa nos lo dize el Sagrado Texto: *Devoraveruntque eas, quarum, mira species, & habitudo corporum erat.* Y preguntó; estas siete vacas flacas, y macilentas quedaron lucidas, y pingues, aviendose sustentado de las vacas gruesas, y corpulentas? No por cierto; no quedaron mas pingues, sino tan macilentas, y flacas como estaban antes: *Que devoratis, & consumptis prioribus nullum saturitatis dedere vestigium, sed simili macie, & squalore torpebant.* Pues como no medravan mas, si estaban tan bien sus-

tentadas, y abastecidas? Porque en ellas estaban significados los pecadores: aquellos que ponen à ganancia sus cuerpos, sin reparar en la perdida de sus almas: los que pretenden medrar con malos tratos, y sustentarse usurpando lo ageno: y con lo ilícito, y mal adquirido, y ganado, nunca se pudieron hallar medras que permaneciesen, antes bien se viene à debilitar, y enflaquecer demasiado; por esto las siete vacas macilentas, aun que se comian las gruesas, no engordaron cosa, sino que, como antes estaban, se quedaron flacas, y esqueletas: *Nullum saturitatis dedere vestigium, sed simili macie, & squalore torpebant.*

Los Leones que rugiendo por los montes anhelan por beber la sangre de los inocentes corderos (dize David) que roban lo ageno, y andan buscando con que sustentarse: *Catuli Leonum rugientes, ut rapiant, & querant.* Reparen en las palabras del Profeta; primero dize que roban, y

Psal. 103

del-

despues que buscan, *Vt rapiant, & querant.* Quien busca alguna cosa, o la ha perdido, o no la tiene, porque a tenerla, o no averla perdido, es cierto que no la buscara. Pues que buscan los que ya tienen hurtado? Effeno mismo que hurtaron buscan, porque como lo consiguieron con injusticia, con violencia, y maltrato, luce tan poco, y tan poco les aprovecha, que es como sino lo tuvieran, y lo buscan como si lo huvieran perdido: *Vt rapiant, & querant.* O como es cierto que lo que se usurpa luego se busca, porque al punto se desvanee, y se pierde. Por esto dize David, que los que roban como Leones rapantes, buscan con que sustentarse como si fueran mendigos, y pobres: *Catuli Leonum rugientes, vt rapiant, & querant;* que lo que con usura se lleva, con violencia se quita, y con malos tratos se gana, no aumenta el caudal, sino antes lo pierde; y lo acaba.

A esto mismo aludió el Coronado Profeta, quan-

do dixo, que los ricos andavan hábrientos, y necesitados: *Divites eguerunt, & esurierunt.* Y trasladó Vatablo: *Leonculi penuria, & fame laborant;* Pues si son ricos, como andan tan pobres mendigando? Si tan hazendados, como tanta penuria, y necesidad. Oygameos vnas palabras que trae Vatablo en los escolios sobre este lugar: *Leones iuniores, qui valent v-* Psal. 33  
v. 11 Bat. hie  
*ribus, qui sunt apti ad predam rapiendam indigere solent, & esuriunt. Quidam Hebraeorum intelligunt hunc locum de Leonibus simpliciter: Alij de hominibus rapacibus, qui potentia similes sunt leonibus. Como los Leones, que quanto mas anhelan por sustentarse de la fangre de los otros animales, discurren los montes siempre con hambre, y penuria; assi ay vnos hombre rapaces con mas vñas, y garras que los Leones, que quanto mas anhelá por adquirir, como lo que acaudalan es con malos tratos, y ganacias injustas, siempre andan deslucidos, y desmedrados, y al passo que se sustentan de lo*

Prov. ca.  
10. v. 24

ageno, andan necessitados, y hambrientos: *Alij rapiunt non sua, & semper in egestate sunt.* Dize el Espiritu Santo, porque lo mal adquirido luego se pierde, y no aprovecha para medrar lo que con malos medios se gana: *Divites egerunt, & esurierunt.*

Bien lo vemos en la Samaritana, pues teniendo tãtos galãteos, y acaso no serian cortas las asistencias que rendria, como lo que adquiria, y ganava era con tratos indecentes, y malos medios, la vemos tan desmedrada, que no salia de rüger de cantaroy, y ella misma venia à buscar el agua: *Veni haurire aquam.* Llegò al poço en donde la estava Christo esperando: oyò de su boca las indecentes comunicaciones que avia tenido, y dexandole el cantaroy que llevava, se bolviò à la Ciudad convertida: *Reliquit ergo hidriam suam mulier, & abiit in Civitatem.* Pues que le embarçava el bolver cò el cantaroy à su casa? Importavale el no bolver con alhaja que le avia servido, quando era pecado,

ra; Avia servido acaso el cantaroy de señuelo, y ocasion para ser vista, y cometer las culpas, y quiso dexar la vasija en señal de que estava verdaderamente arrependida: *Samaritana (dixit San Maximo) reliquit aqua vasculum, ad Civitatem non refert hidriam, sed refert gratiam;* y bien, porque

S. Max.  
hom. 1.  
de Elem.

### §. VI.

*No està el hombre verdaderamente convertido, si dexa consigo las alhajas que pudieron ser ocasion de la culpa.*

**H**ablado David de los miserables pecadores, que por la obstinacion de sus culpas fueron condenados à padecer eterno fuego, dize, q̃ estaràn como ovejas sepultados entre vivas llamas: *Sicut oves in inferno positi sunt.* Como ovejas han de estar sepultados en el infierno! No entiendo esta semejança Santo Rey, porque las ovejas son simbolo de los predestinados: à estos mandos, y apacibles animales dixo el Evangelista S. Mateo,

Psal. 48:  
v. 15.

cap.

teo, que avian de ser pa-  
recidos los escogidos, los  
que avian de ocupar la  
mano derecha del Hijo  
de Dios, para que en cõ-  
pañia suya subiesfen à la  
gloria: *Statues oves à dex-*  
*tris:* pues como vsa David  
de este mismo simbolo, y  
dize, que los cõdenados,  
y reprobos han de estar  
como ovejas en las eter-  
nas penas? *Sicut oves in in-*  
*ferno positi sunt.* Para res-  
ponder à esta dificultad,  
oygamos lo que dize de  
la oveja el Docto Abu-  
lense: *Oves, & capra her-*  
*barum sumitates decerpunt,*  
*ita vt multum de herbis re-*  
*maneat.* Apacientase la  
oveja en el campo: susten-  
tase de la yerva, cortan-  
do las puntas, y cereenã-  
do las ramas, pero dexan-  
do los troncos, y las ray-  
zes en la tierra, para que  
buelva à crecer, y engen-  
drar renuevos. Mala cari-  
dad! Esta es propiedad  
de los pecadores mal cõ-  
vertidos, que contentos,  
y satisfechos con cere-  
nar solo la conciencia, y  
cortar algo del hilo à los  
vicios, no reparan en de-  
xar las rayzes, y tienen  
sin arrancar las prendas,  
y alhajas de la culpa. De

estos tales; y con estas  
propiedades, dize Da-  
vid, que como ovejas es-  
tãn en el infierno sepul-  
rados: *Sicut oves in infer-*  
*no positi sunt;* y con razon,  
porque dexar consigo, y  
no arrãcar de raiz la oca-  
sion de la culpa, es indi-  
cio de impenitencia, y se-  
ñal de no bien conver-  
tido.

Escuchemos otras pa-  
labras bien del caso, que  
procunciò el Profeta Rey  
en el Psalmo 123. *Anima*  
*nostra sicut passer erepra est*  
*de laqueo venantium, laqueus*  
*contritus est, & nos liberati*  
*sumus.* Como el pajaro  
que se libra de los lazos  
del cazador, assi mi alma  
se escapò de las duras pri-  
siones del demonio. Des-  
hizose el lazo, y por esso  
quedè yo con libertad se-  
gura, y sin tener riesgo  
alguno: *Laqueus contritus*  
*est, & nos liberati sumus.*  
Pues si David se escapò  
del lazo, para que añade,  
que en quebrantandose  
quedò libre? Para que-  
dar libre no basta averse  
vna vez escapado, ¿aun-  
que no se rompa el lazo?  
No, Catolicos, no basta  
esso, es menester tam-  
bien, que se deshaga la  
prie-

S. Mat.  
c. 25. v.  
33.

Abul. q.  
2.

Psalm.  
123. v. 6



prision, y se quebrante el vinculo; porque aunque vna, y otra vez nos escapemos de los grillos de las culpas, si queda armado el lazo, y la ocasion está en pie no quedamos con libertad segura. Pues quando la tendremos? Quando no aya lazo: quando arrojemos de nosotros las cadenas, que nos aprisionan: quando se deshaga el vinculo; quando no quede en nosotros prenda que pueda servir de señuelo, para ser cogidos. Por esso David, aunque dize que se escapò de las prisiones del demonio: *Anima nostra sicut passer erepta est*, no se dà por libre hasta que este deshecho, y quebrantado el lazo: *Laqueus contritus est. Nos liberati sumus.*

El cantaro dexò la Samaritana, para bolver otra à la Ciudad: digo otra, porque bolviò justa la que vino pecadora: *Samaritana relinquens aquae pascuum, ad Civitatem non*

*refert hidriam, sed refert gratiam*; porque si el cantaro era alhaja de su vida passada, y acaso la señal, y reclamo con que brindava, para cometer las culpas; el averlo echado de si fue indicio de quedar libre del lazo del pecado, y de que su conversion fue verdadera. O Soberrano Dios! Disponed que sea assi la nuestra, y que el arrepentimiento de nuestras culpas sea el que debe ser, para que al hallaros sentado en el Tribunal, y Trono de Vuestra Iusticia, para juzgar nuestras causas, y averiguar nuestras obras, no os encontremos como Juez riguroso, para castigarnos severo, sino como Padre piadoso, para perdonarnos benigno, comunicandonos del Tesoro de Vuestra misericordia los favores de la gracia, que es prenda segura de la Gloria: *ad quam nos, &c.*

# SERMON D VODEZIMO,

PARA EL DOMINGO QVARTO DE  
Quaresma.

## DISCURSOS DEL SERMON:

- §. I. Los Reyes, y Principes no se han de sustentar de la sangre de los vassallos; sino que de su propria hazienda les deben dar de comer.
- §. II. Los hombres van como violentos à socorrerlos necessitados, y aun al mismo Dios quieren impedir las liberalidades.
- §. III. En el mundo es el pobre, y desvalido el que lleva la carga, y lo paga todo.
- §. IV. Lo que passa por las manos de un Superior zeloso, se aumenta de suerte, que en lo poco ay para todos, y sobra mucho.
- §. V. Todo lo que se roba se tiene por regalo mas gustoso, y por comida mas regalada.

## SALVTACION.

*Vnde ememus panes, ut manducent hic*  
S. Ioann. cap. 6.

**M**uriò el Bautista à persuasion de la embidia, y à execucion del tyrano; que obras executadas à persuasion de embidiosos, tyranias son conocidas: costòle la vida el auerle dicha

al Rey Herodes sin afectacion verdades, que los Reyes solo gustan de oír con adulacion mentiras; y con engaño lisonjas. Compadecido, pues, Christo de la muerte de su primo, se retirò de la Corte, q̄ no assiste Dios en donde reyna la malicia, y tiene la crueldad su asiento: seguiale mucha gēte, atraida de la curiosidad, por ver los milagros que hazia, ò llevados de la devocion, por la doctrina que enseñaua; mas feria los curiosos, y los devotos menos. q̄ la curiosidad mueve à los hombres mucho, y la deuocion poco: levantò Christo los ojos al Cielo y viò los pobres q̄ le seguian, para remediarlos; poco tratamos nosotros de su remedio, no se en donde ponemos los ojos, sin duda ninguna q̄ no miramos al Cielo: al Cielo levantò los ojos Christo para ver los pobres, que deben de estar muy altos, aunque el mundo los tiene muy abatidos: no se valió de los oídos para escuchar sus gritos, acierto grande fue aprouecharse de los ojos, y no gouernarse por los oídos si los Principes lo hizieran así, à buen seguro que el Pueblo fuera en sus necesidades socorrido: consultò con Felipe, que medios abria para socorrer aquella Republica; en muchas necesidades fuera socorrida, si las consultas fueran con Felipe: por que con Felipe? Porque era natural de aquella tierra, y tenia en ella grandes experiencias, dixeran algunos: que consultar Ministros naturales, y de experiencia, siempre fue assegurar el acierto: la Glosa, dixo, q̄ Felipe significa luz, y el que habla con claridad: *Os lampadis*, y las consultas deben ser con quien hable claro, y tenga luz para mirar con buenos ojos al vasallo: ò seria por q̄ en otra ocasion le auia Christo oido dezir, q̄ con mostrarle al Padre tenia lo q̄ le bastaua, y Ministro que se contenta con lo que le basta, es buen Consejero para socorrer las necesidades de otros.

Viendo, pues, Felipe el empeño, dixo, que no auia caudal para tantas liberalidades; en no auiedo caudal no se sale bien de los empeños, y siempre es menester ajustar con los empleos los talentos: que sea liberal el Principe estado empeñado, puede ser bueno, y puede ser

ser malo; si es para socorrer los pobres, es virtud, y obligacion; si para aumentar los ricos, passa à prodigalidad, y es vicio. Andres entrò à dar su parecer, y dixo que alli avia vn pobre muchacho que tenia cinco panes, y dos pezes; que luego huvo de dar con el pequeño, y pobre! Debió de preciarle de Ministro, y no quiso topa con el grande, y poderoso, sino q̄ lo pagase el humilde, y desvalido; y añadió que todo era muy poco para tanto gasto; todos los demás Discipulos callaron: valgame Dios! Què entre Ministros tantos no se halle modo como socorrer la Republica! Què no aya de tener alivio, sino es de milagro! Què no hallé algú medio! Pues afee que para empobrecerla no faltara quien dicta muchos arbitrios. Mandò Christo, que toda la gente se sentasse por su orden, y de los cinco panes, y dos pezes comieron quanto quisieron, y sobró sustentoren aviendo buen orden en los gastos, para todos ay harto, y de lo poco sobra mucho; y sin ay orden, aunque mas aya, nada basta, y todo falta. Cinco mil hombres se sentaron à esta mesa, y no cuenta el Evangelista las mugeres, y niños; debió de còtar solamente los que se sentaron con orden, y còciertos; q̄ los niños, y mugeres suelen andar sin concierto, ni orden. San Vicente Ferrer escriviò, que passaron de veinte mil personas con las mugeres, y niños, las que asistieron al combite, y no suele llegarle à la mesa de Dios tan numeroso concurso; debia de ser aqui tan grande, no porque era de Dios el banquete, sino porque iban à comer à costa aiena.

Comieron todos, y quedaron satisfechos, que solamente los bienes de Dios son los que satisfacen. No se oyò quexa en el combite, aunque al repartir los pezes, y panes puede ser que à vnos les tocasse mas, y de mejor parte, q̄ à otros; y fue mucho, q̄ no se quexasse alguno, porque los hombres, no contentos con lo que les toca tener, siéntē ver lo que otros llevan. Después de sustentada toda la gente, sobrató doze canastos de pan: no fueron mas, ni menos (dize Origenes) porque los Apostoles, que lo administraron eran doze; que en

ocasion ninguna dexan todos los Ministros de llevar su parte; pero si siempre llevaran sus gages de lo que sobra al Pueblo, no fueran tan crecidos los salarios: para los gastos comunes bolvieron los Apostoles lo q̄ auia sobrado; grande milagro fue el multiplicar Christo el pan, pero no es pequeño prodigio el que los Ministros buelvá à entregar el que ha sobrado. Acabada la comida quisieron coronar por Rey à Christo, ù de agradecidos, ù de interessados: mas serian estos, que aquellos; porque de ordinario los interessados son muchos, y los agradecidos pocos. Huyò al monte, por no recibir la corona, y huyò solo; que en esto de saber retirarse de admitir dignidades, no tiene compañero, porque las apeteen todos, y todos las buscan: la mayor es la de la gracia, solicitemosla, diziendo como el Angel: *Ave Maria.*

*Vnde ememus panes, vt manducent hi? S. Ióann. cap. 6.*

**S**Vbiò Cristo. nuestro bien al monte, y siguióle la cuesta arriba grande multitud de hombres necesitados, y hambrientos; que los que siguen à Dios, mas debe de ser por necesidad, q̄ por virtud: levantò su Divina Magestad. los ojos para verlos (que Dios tiene muy arriba los pobres aunque parece que estàn abaxo) y como los ojos de Dios no ven necesidad, q̄ no remedien, luego al punto tratò de socorrerlos: *Vnde ememus panes, vt manducent hi? Discipulos míos (dixo à sus*

Apostoles) mucha gente nos sigue, y no consente mi liberalidad, que estèn à mi vista tan necesitados, dezidme por vida vuestra, de donde cópraremos pan para darles de comer? *Vnde ememus panes, vt manducent hi? O soberano Rey del Cielo! Si de vos aprendiessen esta leccion todos los Principes del mundo! Si en sus gobiernos os imitasen, para socorrer los vassallos. A su costa quiere Christo sustentarlos, y de su caudal proprio solicita que se compre el pan, para darles de comer.*

*Vnde*

Vnde ememus panes, ve manducent hi? Fue documento que nos diò, para advertirnos, que

§. I.

Los Reyes, y Príncipes no se han de sustentar de la sangre de los vassallos; sino que de su propria hacienda les deben dar de comer.

**C**Riò Dios à nuestro primer padre Adà para Rey, y Señor de todos los animales, que pueblan los ayres, habitan la tierra, y viven en las aguas: *Et præsfit piscibus maris, & volatilibus Cœli, & bestijs uniuersæque terræ*: y siendo dueño de todo lo criado, y estando à su imperio sujetos todos los viuientes; solo tuvo facultad para comer de los arboles, yervas, y plantas: *Ecce dedi vobis omnem herbam asserentem semen super terram, & uniuersa ligna, quæ habent in semetipsis sementem generis sui, vt sint vobis in escam.* Parece que anduvo Dios muy escaso con Adan, y que le limita demasiado el sustentor:

Gen. cap. 1. v. 26.

Gen. cap. 1. v. 29.

Solo ha de comer el hombre de la yerva del campo, y de la fruta de los arboles? Pues para quando son los corderos tiernos? Las delicadas terneras? Las aves regaladas, y los sabrosos pezes? No serà bien, Señor, que Adan coma de las aves, y se sustente de los animales, y pezes? No por cierto; porque es Rey de todos estos vivientes, y no se auia dezir, que comia, y se sustentaua de la carne, y sangre de sus vassallos, y subditos. Avia de entrar Adan à ser Rey desollando los subditos para comer, y bebièdo la sangre de sus vassallos para sustentarse! Esto no, que pareciera crueldad, y tyrania. De las yervas del campo, y de las frutas de los arboles, y plantas sustentese enorabuena porque las beneficia, y labra, y cultiva, y se pueden mirar como hacienda suya, y patrimonio proprio; pero no coma de los animales, aues, y pezes, porque son sus vassallos: *Vt præsfit piscibus maris, & volatilibus Cœli, & bestijs uniuersæque terræ*: que los

Reyes no deben sustentarse de los bienes de los vassallos que rige, quitandoles el viuir; antes bien de su hazienda propia debendar de comer à los subditos que gobiernan.

Llegò el hijo prodigo à la mayor miseria q̄ pudo llegar su desventura (que no ay miseria mayor que llegar à ser pastor de animales, por su gruñir enfadosos.) pues no solamente apacentava inmundos brutos, sino que hambriento deseaua sustentarse de las toscas bellotas que comian: *Cupiebat implere ventrem suū de siliquis quas porci manducabant*: y añade el Sagrado Texto, que no las comia, porque ninguno se las dava: *Et nemo illi dabat*. Pues si es tanta la necesidad que tiene, y tan grande su ansia de comer de aquel rustico fruto, por que no satisface su hambre? Y que ninguno le dè aquel alimento, que haze al caso? No està todo, à su mandar? El no puede tomarlo por su mano, sin esperar recibirlo de mano agena? Quien le quita el poder hazerse

à si el plato? Es el caso, Carolicos, que como el prodigo es Pastor que rige aquellos animales, tiene obligacion à darles de comer, y sustentarlos; y no debe tomar para sustento suyo de lo que es pasto proprio del ganado que gobierna; que fuera esto como quitarlo de la boca del vassallo, para sustentarse el Principe. Por esso el Prodigio, aunque tan necesitado, desea el sustento, y no lo toma, porque no se lo dan, y es de su rebaño; que en vn Pastor fuera como tyrania, y violencia el tomarlo sin que se lo diesen: que los Prelados, y Principes en el Pastor simbolizados, deben alimentar los vassallos, y no comer quitando el sustento de los subditos.

*Dominus regit me, et nihil mihi deerit*, dixo David: Dios me rige como Rey, y nada me falta como à su vassallo; y me sustenta leyò San Ambrosio: *Dominus pascit me*: no dixo el Señor me gouierna, y me quita lo que tengo (esto se queda para los señores del mundo, que

go:

S. Luc. c.  
15. v. 16

Psal. 22

v. 1.

S. Amb. l.

5. de Sac.

cap. 3.

governan no para dar, sino para quitar ) lo que dixo fue : El Señor me sige, y tengo lo que he menester, me dá de comer, y me sustenta sin faltarme nada : *Dominus regit me, & nihil mihi deerit*, que es lo que deben hazer los Principes sustentar sus vassallos, y no alimentarse de sus subditos. Como lo vemos en el Sol, primer Monarca del mundo, y Principe de las luzes todas; hizolo Dios de todos los demás Astros, q̄ sirven de adornar estos hermosos Cie-  
*Gen. cap. 1. v. 16.* los : *Luminare: in aëre, ut praeesset diei*; y esse lucido Planeta no campea, ni luce en su viage, tomando, y recibiendo la luz de las Estrellas, y Luna, sus inferiores; sino antes bié les dá resplandores, y de sus luzes, como à vassallos los sustenta : enseñandonos, que los Principes deben sustentar sus vassallos de su caudal proprio, y no alimentarse ellos de la hazienda de los subditos. Por esso, pues, Christo nuestro bien verdadero Sol, Principe supremo, y Rey soberano, consulta oy con

sus Apostoles, y Ministros, no de quien recibirán el alimento para sustentarse, sino de donde comprarán el pan, para que coman los que le siguen: *Vnde ememus panes, ut manducent hi que comobuen Rey, y verdadero Señor quiere sustentarlos à su costa, y darles de su proprio caudal el alimento. Con los Discipulos consulta Christo el socorro, y los Apostoles dificultan el socorro. O liberalidad de Dios: no me admiro de ella, porque de su naturaleza la tiene: Ipsam esse Dei est dare, escribió Philon; ni tampoco me maraño de la cortedad de los Apostoles, que son hombres, y sobre hōbres Ministros; y estos como tales no aciertan à dar, si no à recibir: *Ducentorum denariorum panes non sufficiunt eis*, dixo Felipe. Pues es posible, q̄ quando ven à Christo tan liberal, y conocē su poder, se quieran atar las manos: Que todos dificul-ten el socorro, y no ay alguno que facilite el beneficio. Pero no ay q̄ admirar; por q̄ son hōbres, y*

Phil. lib.  
I. alleg.

## S. II.

Los hombres van como violentos a socorrer los necesitados, y aun al mismo Dios quieren impedir las liberalidades.

**Q**ue desvalido, y pobre (que todo es vno ser pobre, y estar desvalido) se hallaua Daniel en aquel calabozo, condenado al suplicio de los Leones! Estava en esta ocasion en Iudea el Profeta Habacuc, disponiendo la comida para vnos Segadores, y le mandò Dios, por medio de vn Angel, que la llevasse à Babilonia, para que Daniel aliuiaffe su pena, y socorrieffe su necesidad: puso Habacuc grâdes dificultades, y diò por escusa, que ignoraua en donde estaua Daniel, y no sabia el camino de Babilonia (que los hombres siempre ignoran en donde està el necesitado, y nunca aciertan con los caminos para socorrerlos) *Babilonem non vidi, & lacum nescio*: y entonces el Angel cogiò por los cabe-

llos al Profeta, y lo lleuò con la comida desde Iudea à Babilonia: *Aprehendit eum Angelus Domini in vestice, & portauit eum capillo capitis sui, posuitque eum in Babilone*. Colgado de los cabellos lleva el Angel à Habacuc! No parece que vâ seguro el Profeta: no lo llevara mejor de las manos? De el brazo no fuera con menos riesgo? Por que pues no lo coge del brazo, ni de la mano, sino de los cabellos? *Portauit eum capillo capitis sui*. Es el caso, que como el Angel lo lleuava para socorrer vn hambriento, y necesitado, quiso con esso dar à entender, que iba como violento el Profeta. No sè si fue de este sentir Chrisostomo: *Habacuc homo constitutus* (dize la boca de oro) *ab Angelo per comam capitis portatur de Iudaea in Babilonem*. Daniel estava en el lago de los Leones hambriento, pobre, y necesitado: Habacuc es hombre, y le ha de llevar el socorro, y la comida: pues claro està que ha de ir por los cabellos, significando, que vâ de mala gana, con dificultad.

Dan. cap:  
14. v. 25.

Chrisost:  
hom. 5. in  
Matth.

cad, y como violento, y forçado: *Habacuc homo constitutus ab Angelis per commans capitis portatur.* El Angel manifestó su liberalidad en arrebatár al Profeta, para que lleváse à Daniel la comida: y Habacuc queria embarçarlo con las replicas q̄ hazias; y para representar la dificultad con que caminaua, para llevarle el sustento, lo cogió por los cabellos el Angel: era en fin hombre, y los hombres con resistencia grande, y como por fuerza ayudan al desvalido, socorren al necesitado, y favorecen al pobre.

Solo estava Adan en el Paraíso, y aunque gozaua de tantos bienes, y felicidades le pareció à Dios que no estava bien solo, y determinò, para que lo ayudasse, y socorrieste darle à Eua por compañera ( que vna compañía alivio es, y socorro para quien està solo: )

*Gen cap. Non est bonum hominem esse solum faciamus ei adiutorium simile sibi.* Puso manos à la obra, y para fabricar la muger de la costilla del hombre, infundió en Adan vn pro-

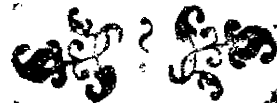
fundo sueño: *Immiser Dominus Deus soporem in Adam.* Pues para que ha de dormir en esta ocasion Adan? No fuera bien que estuviera despierto, para que viesse la fabrica de Eua, y sintiesse la costa, que la muger tenia? Parece que esto fuera lo mas acertado; pero pues Dios le infundió el sueño, lo mas conveniente fue, que estuviesse dormido. No ven que fabrica Dios à Eua para ayuda, y alivio de Adan, y que para esso ha de dar vna costilla? Pues duerma Adan en esta ocasion, porque si està despierto; aun para su alivio, y socorro se resistirá à dar vn hueso. Mas, porque sino durmiera, y viera la fabrica, à cada linea que tirá- ra, tuviera con Dios grandes replicas, y disputas, muchas preguntas, y dificultades, y acaso pretendiera atarle las manos, para impedir la obra; que como hombre, aun para socorrerse à si mismo, pusiera dificultades, y embarçara las liberalidades de Dios, y las divinas generosidades: y así, para que esto no suceda;

ceda;

ceda , es bien que este dormido Adan , quando para su ayuda , y alivio se fabrica Eva : *Immisit Dominus Deus soporem in Adam.*

Pues que será si el hombre ha de socorrer las necesidades ajenas ! Si para si es corto , y pone dificultades en su alivio , como será liberal con otros ! Qué resistencias no tendrá para el alivio ageno ! Christo se muestra oy liberal , y generoso con los que necesitados le siguen : y los Apostoles , como hombres , sin atender à su poder , dificultan el remedio : de donde compratemos el pan para que coma tanta gente ? ( pregunta Christo ) *Vnde ememus panes , ut manducent hi ?* Y todos los Discipulos callaron à la pregunta , que para socorrer à los necesitados , aun de palabras son escasos los hombres : y aun Felipe , que habló algo , dixo , que era mucho el numero de los pobres , y la posibilidad poca , para darles de comer : *Ducentorum denariorum pane non sufficiunt eis :* todo es dificultar el socorro , pues no

conocen el poder de su Maestro : Si lo conocen ; pero como está hambres , todo era impossibilitar el remedio . Andres con mas animo , aunque corto , dixo : *Est puer hic vnus qui habet quinque panes hordeaceos , & duos pisces :* Aqui , Señor , está vn pobre muchacho , que tiene cinco panes , y dos pezes . Dixeralo yo , que para sustentar el Pueblo , lo auia de pagar el pobre muchacho . Si ay cinco mil hombres en el campo , algunos abria entre ellos poderosos , y ricos , que pudieffen ofrecer el donatiuo . Por que pues no piden à estos , y echan mano luego del pobre , y desvalido ? Por esso mismo , porque es desvalido , y pobre ; y aunque en Christo no pudo caber essa mala politica , porque su gobierno fue siempre justo , y nos diò à entender en ella nuestro mal estilo , y como sucede , que



S. III.

En el mundo es el pobre, y desvalido el que lleva la carga, y lo paga todo.

**E**Ntraron en Ierusalem los tres Reyes del Oriente, preguntando: en donde avia nacido el Rey de los Iudios? Turbóse con la pregunta Herodes; que ningún Rey oye sin turbación, que ay en el gobierno otra corona. Dixoles, que prosiguiesen su jornada; pero que no dexasen de bolver por aquella Corte, para que le diessen noticia del Rey que avia nacido. No lo executaron así los Reyes; antes bien, prevenidos con el aviso del Cielo, bolvieron al Oriente por otro distinto camino, y colérico el tirano Herodes (que no ay tirano sin colera) pensando que lo avian engañado los Reyes, mandò degollar los inocentes niños: *Tunc Herodes videns quoniam illusus esset à Magis iratus est valde: & mittens occidit omnes pue-*

*ros qui erant in Bethlehem; & in omnibus finibus eius. Pues si Herodes se siente burlado de los Reyes, que culpa tienen los inocentes? Indignese contra los Magos, persigalos à ellos, junte Exército para hazerles guerra; pero contra los niños, por que? Hanlo de pagar estos? Si (dize Crisostomo) porque en el estilo del mundo todo lo viene à pagar el inocente, el pobre, pequenuelo, y humilde: *Contra ipsam naturam omnino furit Herodes, & iram, qua adversus Magorum illusionem fremebat, in parvulos versit innocuos.* No parece que se hizieron las humanas leyes contra los grandes, ni los penosos decretos se firmaron contra los poderosos, sino contra los niños, y humildes, porque el pobre, y desvalido es el que viene à llevar todo el peso, y carga, y el que por ultimo lo paga todo. Por esto quando Herodes se juzga ofendido, no se irrita contra los Reyes poderosos, y firma el decreto de su enojo contra los niños inocentes: *Et iram, que ad-**

*Chrisost. hom. 9.*

*S. Matt. 6. 2. v. 16*



*adversus Magorum illusionem fremebat, in parvulos vertit innocuos.*

Para prender al Hijo de Dios fueron al Huerto de Gethsemaui muchos Ministros, todos prevenidos con armas:

*S. Matt. Turba multa cum gladijs, & c. 26. v. fustibus missi à Principibus Sacerdotum, & senioribus populi.*

Tantos Ministros, y tan armados contra Christo? Si, que estava pobre, y contra el pobre todos se arman. En esta ocasion, animoso el Apostol San Pedro, sacò de la cinta vn cuchillo, y descargando el golpe sobre vn criado, y siervo del Principe de los Sacerdotes, le cortò vna oreja:

*Extendens manum exemit gladium suum, & percutiens servum Principis Sacerdotum amputavit auriculam eius.* Pues si Pedro se muestra tan animoso, por què no executa el golpe en otro Ministro de mas autoridad? En el Caudillo, y Capitan que venia gobernando aquella quadrilla, fuera mas bien empleada la herida, porque seria mas culpado, y no en el siervo, y criado. Esto no (dize vn moderno

docto) porque los Ministros no tienen manos contra los poderosos, y principales, sino contra los siervos, y humildes: *Sed hoc sic accidit, quod ad potentes Ministrorum manus sint alligatae, maxime vero ad debiles, & parvulos expeditae.* Y como en el mundo todo lo paga el criado, y no el amo, el siervo, y no el señor, el pobre, y no el rico, cayò el golpe del cuchillo, y executò Pedro la herida, no en el Governador, y Ministro de mas autoridad, y poder, sino en el siervo, en el mas desvalido, y pobre: *Percutiens servum Principis Sacerdotum amputavit auriculam eius.*

La oreja (dize el Sagrado Texto) que cortò Pedro à Malco: *Amputavit auriculam eius.* Pues no fuera mejor romperle la cabeza? (hablando à lo humano) Mejor fuera; pero es el caso, que las heridas, y los golpes que tiran los Ministros, nunca dan en las cabeças, y siempre topan con los inferiores miembros. Pedro à la cabeza tirò, pero no acertò con la cabeza, y diò el golpe en la oreja:

por:

*Silv. hie  
t. 6.*

Offun. in  
Trolog.  
6.43.

porque àzia essa parte se deslizò el cuchillo. Oygan vnas palabras del docto Offuna: *Cum enim servas offerret caput munizum ferro, gladius Petri à capite in humerum lapsus rapuit auriculam promittentis.* El rico, y poderoso siempre està defendido con su poder, y en sus riquezas tiene el resguardo, y assi nunca dà en èl la herida, y solo descarga el golpe sobre el desvalido, que no tiene defensa. Este Soldado llevaua muy armada la cabeça; Pedro à ella tirò el golpe; pero como tenia defensa, resvalò el cuchillo, y cortò la oreja, que estava desnuda, y sin amparo. Que cosa mas desnuda, y sin defensa que el pobre! Por esso lo paga todo, y por esso dan en èl todos los golpes; y aunque à los poderosos los tiren, à los pobres se resvalan, y sobre los desvalidos descargan: *Gladius Petri à capite in humerum lapsus rapuit auriculam.*

Para entrar Christo triunfando en Ierusalen, mandò à dos de sus Discipulos, que se llegassen à vna Ciudadela, que cer-

ca de ella hallarian vna jumentilla, que se la traexessen, para entrar a cavallo en ella: *Ite in Castellum, quod contra vos est, & statim inuenietis asinam alligatam, & pullum cum ea, solvite, & adducite mihi.* Y si preguntamos, que jumentilla era esta que pedia Christo para solemnizar el triunfo? hallaremos que dize el docto Lyra, que era comun de los pobres, sin tener otro dueño, y servia solo para el socorro de los necesitados de la Republica:

*Ista asina erat communis pauperibus non habentibus animalia, & qui operabatur in ea dabat sibi pabulum.*

Pues como Christo pide para su triunfo vn animal que està delicado para el alivio de los pobres? No haria menos falta otro bruto de los muchos que tendria algun señor rico, y poderoso de tantos como abria en la Ciudad? Quien lo duda. Pues como Christo señaladamente ordena que le traygan la jumentilla con que se socorren los pobres? En Christo fue mysterio grande; pero en esse mysterio nos enseñò lo que de-

S. Matt.  
c. 21. v. 2.

Lyr. hic

ordinario estilá los Principes del mundo, y como para sus triunfos, y gallos superfluos, no se valen de la hazienda de los que están prosperos, y acomodados, y echan siempre mano de lo poco que tienen para su alivio los pobres: *Adducite mihi: Ista asina erat communis pauperibus, non habentibus animalia*; para que con esto quedemos ciertos de que en el mundo lleva toda la carga el pobre, y todo sale del sudor del necesitado, sin que paguen cosa alguna los ricos, y poderosos.

Para enseñarnos, pues, quanta verdad tenga esta doctrina, aviendo el dia de oy en el Desierto cinco mil hombres, que entre tantos abria de todos estados, ricos, y pobres, poderosos, y humildes, pequeños, y grandes, vió San Andrés solo al muchacho que tenia los cinco panes, y dos pezes: *Est puer vnus hic, qui habet quinque panes hordeaceos, & duos pisces*. Tomó Christo estos cinco panes, y dos pezes en las manos, y se multiplicaron de manera al repartirlos, que huvo

para sustentaf todo el Pueblo con abundancia, y sobró sustento. Con tan pocos panes, y pezes comió el Pueblo tan numeroso de gente, y sobró sustento? Tanto se aumentó el mantenimiento? Si, porque pasó por las manos de Christo, y nos enseñó en esto, que

#### §. IV.

*Lo que passa por las manos de vn Superior zeloso, se aumenta de suerte, que con lo poco ay para todos, y sobra mucho.*

**V**Enid acá (dixo el Profeta Elias à los Sacerdotes Idolátras) para que salgais del engaño en que estais, y conozcais qual es el verdadero Dios, ò el que vosotros adorais, ò el que yo adoro, hagamos vna experiéncia publica: ofrezcamos todos sacrificios, invocando cada vno à su Dios: vosotros al vuestro, y yo al mio, y aquel que nos oyere, y embiare fuego del Cielo para abraçar la víctima, sea tenido esse por verdadero Dios. Veni-

nimos en ello (respondieron los Idolatras:) *Optima propositio.* Pusieron por obra lo determinado: ofrecieron primero sus sacrificios los Sacerdotes de Baal, llamaron à su Dios, y no fueron oídos: que los Idolos, aunque tienen oídos, no escuchan, porque son engañosas estatuas, fabricadas de hombres, y deidades mentirosas, falsas, y fabulosas: *Neque audiebatur vox, nec aliquis respondebat, nec attendebat orantes.* Entonces Elias con zeloso animo compuso el Altar rodeado de vnos aqueductos, y fosos; puso la leña sobre el Ara, y mandó, que sobre ella derramasen por tres vezes quatro cantaros de agua en cada vna dellas, y corrió tan abundante, que dize el Sagrado Texto, que se llenó todo el foso, y aqueducto: *Et currebant aque circa Altare, & fosa aqueductus repleta est.*

dito à Rabi Salomon, citado del Abulense, tenia el foso dozientos codos de alto, à cada lado cinquenta: *Dicit Rabi Salomon, quod erat quoddam fonsatum in circuitu Altaris & erat quadratum habens quinquaginta cubitos in quolibet latere.* Pues como era dilatada capacidad se podia llenar con tan corta cantidad de agua: Porque aquella agua passava por las manos de Elias, y aunque era poca, se aumentava para que fuesse mucha. Oygan otras palabras del Maestro Hebreo, traídas del Docto Lira: *Quia Elias discipulus effundendo hydriam suam effudit aliquam partem eius à casu super manus Elias & tunc aqua fluere ceperunt digitis eius miraculose, sicut de fontibus abundantibus, & per hoc fonsatum fuit repletum.* Elias ponía las manos sobre la leña: Elias se derramava el agua sobre las manos de Elias, para que desde ellas fuese cayendo sobre la leña del Altar, y al passo que el agua iba passando por las manos de Elias; eran sus dedos copiosas fuentes, y se iba aumentando de

*Abul. hic q. 27.*

*Li. hic.*

3. Reg. c.

18.

Aqui entra el reparo: si solo se derramaron sobre la leña doze cantaros de agua, como se pudieron llenar los aqueductos, y fosos? Y mas que si hemos de dar cre-

de

de suerte, que siendo tan poca el agua, fue bastante para que se humedeciese la leña, y se mojasen el Altar, y vino à sobrar tanta, que se llenaron los aqueductos, y fosos: *Et per hoc fosatum fuit repletum*; para que en esto entendamos, que las cosas que corren por las manos de vn Superior, y Ministro zeloso, se aumentan de manera, que aunque sea poco, alcança à todos, y sobra mucho.

Tratando del maná, y rocío del Cielo cõ que en el Desierto sustentò Dios al Pueblo, dize Ioseph en el segundo libro de las antigüedades, que caía sobre las manos de Moyses, y se aumentava, y crecía de suerte, que despues de sustentado tanto Exercito de Hebreos, sobrava cada dia para llenar la Campaña: *Dauid Moyses præcæbundus palmas attolit, ros de Cælo deabitur, qui cum in manibus concrevisset, suspicatus ille adeo dimitti degustat, ac mos degustatum alijs offert, ut experti crederent.* Pedia Moyses à Dios socorro para el Pueblo, levantara al Cielo las manos, y

de arriba le embiava vn rocío, que cayendo en las manos de Moyses, desde ellas se multiplicava de manera, y de suerte se detramava, y repartia, que avia sustento para todo aquel numeroso Exercito de hombres, y sobrava para cubrir la Campaña del Desierto. Siempre fuera socorrido el Pueblo, tuvieran que comer los Exercitos, y sobrara sustento en las Campañas, si los socorros que embia el Principe cayeran en las manos de vn Moyses, y se repartieran por las de vn Ministro fiel, y de buen zelo, que con esso nõ se disminuýera, sino se aumentara, alcançara à todos, y sobrara mucho.

Cinco eran los panes, y dos los pezes del combate: tomolos Christo en las manos, para repartirlos: *Accepit ergo Iesus panes, & cum gratias egisset distribuit discipulis, & similiter ex piscibus quantum volebant, y comieron cinco mil hombres, quanto quisieron; para todos hubo sustento con abundancia, y sobraron doce canastas de pan, que re-*

cogieron los Apostoles: *Collegerunt ergo, & impleverunt duodecim Cophinos fragmentorum ex quinque panibus.* Del pan fueron las sobras, no de los pezes; assi lo diò à entender el Evangelista:

*Ex quinque panibus,* y lo explicó San Juan Chri-

Christof. ho. 141.

stomo: *Piscium reliquie nulle super fuerunt.* Pues si Christo multiplicò los pezes, como los panes; como sobra pan, y no sobraron pezes? Porque tuvieron los pezes por plato mas regalado, y sabroso, y de ellos comieron tanto, que se gastò, y consumió quanto Christo avia multiplicado, sin que sobrasen algunas reliquias: *Piscium reliquie nulle superfuerunt.* Eran los pezes pescados con redes, ò cogidos con la violencia del anzuelo, simbolo de lo que se hurta, y roba, y no se que se tiene lo que assi se pesca, y vúrpa, que todo se consume luego, y se gasta, teniendolo por regalo muy sabroso. Es, pues, lo que se pesca, segun la significacion del termino vulgar, representacion de lo que à

otro con violencia se quita, y roba, y assi como mas sabrosos se comieren todos los pezes, sin que sobrasse vna escama, para significarnos, que

§. V.

Todo lo que se roba, se tiene por regalo mas gustoso, y por comida mas regalada.

**C**iego con los muchos años, y enfermo con la demasiada edad (que la edad larga es la enfermedad que mas acaba la vida) se halla, va el Patriarca Isaac, y antes de morir determinò dar la bendicion, y señalar por mayorazgo à su hijo mayor Esau, y para que lo consiguiesse, quiso, q lo regalasse primero: acaso porque conociò que le faltava el merito. O quantos han medrado por los regalos que hazen mucho mas, que por los meritos que tienen! Mandòle, pues, que saliesse al campo, y que de la caza que cogiesse en el monte le hiziesse vn guisado saconado al gusto, y al paladar gustoso.

Gen. cap.  
27. v. 4.

tofo: *Cumque venatu aliquid apprehenderis fac mihi inde pulmentum, si ut velle me nosti, & affer, ut comedam, & benedicat tibi anima mea ante quam moriar.* Por cierto gentil guisado para vn hombre que se està muriendo! Vn hombre anciano, y enfermo sustento delicado ha menester, y mãjares tiernos, y saludables, no indigestos, dañosos, y nocivos: y afección, que no le faltarian à Isaac en su casa sabrosas, y regaladas aves con que poder disponerle el plato. Pues como el Patriarca no pide à Esau que le guise la comida de las aves caseras, y tiernas, y dize que le saque el guisado de las duras carnes, y fieras silvestres, y montaraces? Tiene acaso estas fieras, que se cazan, por vianda mas gustosa, y comida mas regalada? Parece que si, pues las pide, y le explica su gusto: *sicut velle me nosti.* Miren, señores, verdad es que son fieras silvestres, y montaraces, las que pide, y desea, pero como tienen la circunstancia de ser caçadas, y

cogidas con violencia, las apetece por mas sabrosas, gustosas, y sazonadas; dandonos à entender en esto, que lo que se caza, se pesca, se quita, y con violencia se coge, esso es lo que se tiene por plato de mejor picante, y por golosina mas sabrosa. En Isaac fue misterio; pero en esse misterio nos advirtió nuestra mala costumbre, y como el hombre se sustenta con mas gusto de lo que à otros quita, y usurpa; por esso no pide que Esau le haga el guisado de las carnes sabrosas que estàn en casa, porque las tiene por proprias, sino de las que caçare en el campo, quitandolas à la tierra, y robandolas al monte; porque assi las mira como ajenas, y usurpadas: *Cumque venatu aliquid apprehenderis fac mihi inde pulmentum.*

Todas las frutas del Parayso tenia Adan por suyas proprias: todas se las dió la Magestad de Dios, para que se sustentasse; y solo reservò vn arbol, mandandole que no comiesse sus mançanas.

Gen. 2.2. *Nas: Ex omni ligno Parady-*  
 2.16. *si comedet; deligno autem*  
*scientie boni, & mali ne*  
*comedas. Y pregunto; de*  
*que fruta comió Adan?*  
*Que arbolle pareció mas*  
*hermoso, mas regalado,*  
*y gustoso? El arbol pro-*

Gen. 3. *hibido: Vidit igitur mu-*  
 2.5. *lier, quod bonum esset lig-*  
*num ad vescendum, & pul-*  
*chrum oculis, & aspectuque*  
*delectabile, & tulit de*  
*fructu illius, & comedit:*  
*deditque viro suo, qui co-*  
*medit: y acaso fue por-*  
*que lo mirava como age-*  
*no, y á los demás arbo-*  
*les como propios. Por*  
*ello dixo Ruperto mi*  
*Padre, que el demonio*  
*perjuicio á nuestros pri-*  
*meros Padres, que to-*  
*massen para comer de la*  
*fruta prohibida, porque*  
*mirandola como agena,*  
*y hurtada, la avian de*  
*tener por plato mas sa-*  
*zonado, y gustoso: Ser-*

Rupl. 4. *pens non dabat de suo, sed*  
 in Cant. *suadebat rapere de alienis*  
*que no se que se tiene*  
*lo que se roba, lo que se*  
*quita, y usurpa, que sa-*  
*tisface mas el apetito, y*  
*se tiene por comida mas*  
*sabrosa, y por mas gus-*  
*tofo regalo. Por esso,*  
*pues, la serpiente infer-*

nal, para derribar á nues-  
 tros primeros Padres no  
 les brindò con la fruta de  
 los arboles que tenian  
 propios, sino del arbol  
 que miravan como age-  
 no, porque á este lo ten-  
 drian por mas gustoso, y  
 regalado: *Serpens non da-*  
*bat de suo, sed suadebat ra-*  
*pere de alieno.*

Entrò el Profeta Na-  
 tan en el Palacio de Da-  
 vid, haziendole luez de  
 su delito; y para que  
 oyesse con gusto su cul-  
 pa, se la dixo con rebozo:  
 que los Reyes no sien-  
 chan gustosos á quien cõ  
 claridad les habla en sus  
 defectos. Dos hombres  
 (dize Natan) avia en vna  
 Ciudad de tu Reyno; el  
 vno era muy rico, y el  
 otro estava muy pobre: el  
 rico tenia en su casa mu-  
 cha abundancia de todo  
 genero de ganado: *Habe-*  
*bat oves, & bobes plurimos*  
*valde; y el pobre tenia so-*  
*lamente vna pequeñuela*  
*oveja: Pauper autem nihil*  
*habebat omnino preter ovem*  
*parvulam. Sucedió, que el*  
*hombre poderoso, y rico*  
*recibió en su casa vn*  
*huesped, y para darle de*  
*comer, y assistirle, fue á*  
*casa del pobre, y le quiriò*

2. Reg. c.  
12.

la ovejuela que tenia: *Tullit ouem viri pauperis,* & preparauit cibos homini qui venerat ad se. Notable, y bié extraordinario modo de regalar à vn huésped! Este hombre no tiene en su casa abundancia de ganado? Si por cierto: *Habebat oues, & botes plurimos valde.* Pues mate de su ganado vn carnero pingue, vn cabritillo regalado, vna ternera gustosa, y no lo regale con el guitado de vna oveja. Quien ha visto jamás regaló tal! Quien jamás puso à la mesa, para dar de comer à vn huésped de importancia, y de cumplimiento, semejante plato! Ea, que no lo entendéis: no veis que aquella oveja era hurtada: *Tullit ouem viri pauperis.* Pues qué duda tenéis, y qué os admirais del caso? Veis ài por que la tuvo por regalo de mas gusto que el carnero pingue, que el cabritillo regalado, y que la ternera gustosa; porque lo que se roba se tiene siempre por comida mas regalada, y por plato mas bien sazonado, y gustoso: *Aque furtive* (dize el nono de los Proverbios) dul-

Prov. c. 9  
v. 7.

*ciores sum, & panis absconditus suauior.* Por esso, pues, aunque el dia de oy se multiplicaron los pezes como los panes, y de los panes sobró tanto, no sobró cosa de los pezes: *Piscium reliquia nulle super fuerunt.* Era cosa pescada con redes, ò cogida con anzuelo; y lo que se pesca, y usurpa es lo mas sabroso, lo mejor, y de lo que mas se gusta. Esto en metáfora nos dà à entender la circunstancia de averse consumido, y gastado en el combite todos los pezes que se multiplicaron, sin aver quedado nada: *Piscium reliquia nulle super fuerunt.*

O Soberano Señor! que oy estais ostentando lo liberal de vuestro natural generoso, pues à vista de la cortadad de los hombres, que con tanta violencia, y dificultad se corren al pobre, vos con tanta magnificencia, y con tan larga mano dais de comer à tantos necesitados; de vuestro caudal quereis hazer el gasto del combite, enseñando à los Principes de el mundo, que deben sustentar al

Pues

Pueblo de su hazienda  
 propia, y no sustentarse  
 ellos de la sangre de  
 los vassallos: Del peque-  
 ño lo quiere Andres que  
 tomeis los cinco panes;  
 que los hombres pre-  
 tenden que todo lo pa-  
 gue el pobre, y para con-  
 denar este estilo, que-  
 reis vos pagarlo, y com-  
 prar el pan à vuestra  
 costa: *Vnde ememus pa-  
 nes, vt manducent hi?* To-  
 mó Christo el pan en

sus manos, y salió de  
 ellas con tanto aumen-  
 to, que cubrieron cinco  
 mil hombres quanto qui-  
 seron, y quedó mucho  
 pan de sobra; que lo que  
 passa por las manos de  
 vn Superior zeloso, à  
 todos alcanza, para to-  
 do ay bastante, y sobra  
 mucho; siendo causa de  
 todo la gracia, prenda  
 segura de la gloria: *Ad  
 quem nos perdu-  
 cat, &c.*



SER

T

# SERMON

## DEZIMOTERCIO,

PARA EL MIERCOLES QUINTO DE  
Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON.

- §. I. Los pobres son invisibles, y los ojos humanos no alcanzan à verlos, ni aciertan à mirarlos.
- §. II. Los ojos de Dios, mirando à los hombres, les favorecen, y remedian.
- §. III. Para que el hombre no esté ciego en las dignidades; ni se desvanezca con los honores, no ay mejor remedio, que tener à la vista su origen, y principio.
- §. IV. Los hombres no conocen el beneficio que reciben, si tienen al bienhechor presente.
- §. V. Aunque el hombre debe esperar de las manos de Dios todo el remedio, para conseguirlo debe tambien poner las diligencias de su parte.

### SALVACION.

*Prateriens Iesus vidit hominem cecum à  
nativitate. S. Ioann. cap. 9.*

**S**ALDò Christo nuestro Bien en vna ocasion huyendo del Templo, porque en èl le ofendian los hombres; que ni aun al mismo Dios le fue servir de resguardo lo Sagrado; y si todas las vezes que perdemos à Dios el respeto en la Iglesia, saliera  
su

su Divina Magestad huyendo del Templo, de ordinario anduiera desterrado de su casa. En el camino encontró vn hombre ciego; si tuviera vista acato no lo encontrara, porque los hombres la suelen tener, no para encontrar con Dios, sino para hallar vn demonio. Ciego era desde su nacimiento: *Cecum à natiuitate*: peor fuera si estuyera ciego de embidia, porq̄ tuviera mal al parecer incurable. A este ciego lo curò Christo de passo: *Prateriens*; que semejante ceguera tiene mas facil remedio. Miròlo Christo para darle vista; que los ojos de Dios siempre miran favoreciendo. Hizieron los Discipulos reparo de que lo huviesse con atencion mirado; que el favor que el Superior haze à vno, siempre fue para los demás subditos reparo. Preguntaron à su Maestro: Si el aver nacido aquel hombre ciego era por sus pecados, ò por las culpas de sus padres? Los Apostoles lo preguntaron con deseo de saber, otros lo preguntaran cõ animo de infamar; que los hombres muchas vezes preguntan, no porque quieren aprender, sino porque pretenden desacreditar. Pues avia de pecar el ciego antes de nacer? No por cierto; pero tanto madraga en algunos el vicio, que parece se adelanta al vivir. Tampoco avia de estar ciego por las culpas de los padres, aunque muchas vezes tienen la culpa los padres, sino de que nazcan, de que viuan ciegos los hijos. Respondiòles Christo, que ni el ciego, ni sus padres pecaron; que no son siempre los demeritos los que hazen al hombre desgraciado, porque muchos lo son, no porque tienen culpas, sino porque les falta la fortuna.

Puso Christo vn poco de lodo en los ojos del ciego para darle vista; no faltara alguno que se lo pusiera para cegarlo mas, porque muchos desean ver à otros ciegos, y aun sacarles los ojos quieren. Desta suerte, con el lodo en los ojos, lo embiò para que se lavasse en la fuente, ò balsa de Siloe, y cobrasse con esto la vista; que no lo ha de hazer Dios todo, tambien quiere que el hombre ponga algo de su parte; y

quando el nos dá la medicina, quiere que nosotros demos pasos, para buscar el remedio. Bolvió el ciego à la Corte con buenos ojos, y perfecta vista: plegue à Dios que no la pierda, porque muchos que entraron con buenos ojos, suelen cegar en la Corte: antes no podia el ciego ver à nadie, y despues que sanò, nadie puede ver al ciego; y no sè si es peor el no poder ver, ò el ser mal visto. Calumniaron à este pobre hombre, porque avia cobrado la vista en Sabado; todo se calumnia en esta vida; antes era pecador porque estava ciego, y aora porque tiene vista es malo: muchos no le conocian, y murmuravan del, que de ordinario los que tienen menos conocimiento de los sujetos, son los que mas los murmuran. No lo conocian, dice San Agustin, porque con la vista que avia recobrado, y los ojos que avia conseguido, avia mudado el semblante: *Apertè oculi vultum mutarunt*; que ay hombres que parecen otros, en viendose dichosos, y mudan el semblante en subiendo à mejor fortuna. Desterraronlo de Ierusalen, porque Predicava; no ha sido solo el que por Predicar ha sido desterrado; porque tenia vista lo echaron de la Republica, que como reynava la ambicion, querian que la governassen Ministros ciegos: De la sinagoga lo arrojaron, y lo admitió Christo en su Escuela para Discipulo suyo, comunicandole con la vista la gracia; de esta necessito *Ave Maria*.

S. Agust.  
hic, tract  
44.

*Præteriens Iesus vidit hominem cæcum à  
nativitate. S. Ioan. cap. 9.*

**N**Vca Christo nuestro Bien se acredita mas Divino, se dá à conocer por Hijo de Dios, como el dia de hoy, dando vista à vn ciego que enebtrò pidiendole limosna à las puertas del Templo. Pues veamos por què? Es acaso por

por que este hombre era ciego desde su nacimiento? *Cecum à natiuitate*, bien pudo ser por esso; porque curar vna dolencia antigua; y vn envejecido achaque; arguye Sobrano esfuerzo. Es por ventura por que le dió vista poniendole lodo en los ojos, que podia servir de cegarlos? Tambien pudo ser por esso; porque conseguir los fines, poniendo medios contrarios, solo se ve en vn poder Divino. Es quizá porque acabando de ser injuriado de los hombres se pone à favorecer al hombre? Por esso pudo ser tambien, que pagar con beneficios los agravios, solo se experimenta en quien es Hijo de Dios; pero por ahora no es por nada de todo esto, sino porque vió al ciego: *Præteriens vidit cecum*. No mas de por que lo vió se acredita de Divino? Pues esso no basta? Aquel ciego no era vn pobre mendigo, y necesitado? Pues si Christo lo vió, como podia dexar de ser Divino? Credito de Hijo de Dios se grangea con mirarlos

porque si fuera puro hombre no lo viera, ni mirara: porque

S. I.

*Los pobres son invisibles, y los ojos humanos no alcançan à verlos, y mirarlos.*

**C**Riò Dios la tierra en el principio del mundo sin flores que la adornassen, y sin frutos que la enriquecassen: *Terra autem erat inanis, & vacua*. Era la tierra en su primer ser pobre; estava desnuda, y necesitada: *Erat inanis, & vacua*. Estava vacia de bienes, y carecia de todo sustento. Otros leyeron: *Terra erat invisibilis*. Era la tierra invisible, tan oculta, tan nada, y tan sin provecho, que no la podian registrar los ojos humanos, ni la podian ver los hombres, aunque huviera entonces hombres para poder verla. Pues no tenia cuerpo la tierra en su primer ser? No era tan extendida, tan abultada,

Gen. c. 1.  
v. 2.

Sepr. In  
terpe



del

y de volumen tan grande como es agora? Quien lo duda. Pues como era invisible? Como podia dexar de ser objeto de la vista humana? Porque entonces no tenia la riqueza de sus frutos, ni el adorno de sus plantas: era pobre, y necesitada; y lo mismo era ser pobre, que ser invisible: estar necesitada, que no aver quien la vea; y assi se ajusta bien con la letra del Sagrado Texto, la version de los setenta Interpretetes: *Terra autem erat inanis, & vacua: Terra erat invisibilis*; porque los pobres, y los que estàn desnudos, y sin bienes, son como la nada invisibles, y no ay humanos ojos que alcancen à verlos, y mirarlos: Esta se reserva para la vista de Dios, y sus Divinos ojos.

Al entrar el Apostol San Pedro en el Templo encontró à sus puertas vn pobre tullido, que estava pidiendo limosna, y determinando darle salud, le dixo, que lo mirasse: *Respice in nos*, y luego prosiguiò, diziendo, que no tenia oro, ni plata con que socorrerlo: *Ar-*

*gentum, & aurum non est mihi.* Pues por que dize primero que lo mire, y despues explica que no tiene oro, ni plata que darle? No fuera mejor dezir, yo no tengo riquezas que darte; pero mirame, que con esso recibirás salud? No por cierto, porque si Pedro huviera dicho primero, que no tenia oro, ni plata que darle, el tullido lo considerara pobre, y no lo mirara, porque le pareciera invisible, que los ojos humanos no ven à quien no tiene que dar. Por esso dixo bien Aristoteles, que la vista se constituia: *Per intramissionem*; recibiendo los ojos las especies que embian, y dan los objetos: Denme, que los objetos estèn tan pobres, que no tengan especies que dar, y veràn como quedan invisibles, y como no ay ojos que tengan facultad para verlos. Por esso, pues, antes que entendiesse el tullido que estava el Apostol sin oro, y plata que darle, le dixo que lo mirasse: *Respice in nos*, que ha dezirlo despues, acaso no pusiera

*Phil. I. 22*  
*de vis. c. 7.*

en el los ojos ; porque es muy dificultoso que la humana vista alcance à ver al pobre , porque es vista que se constituye *Per intramissionem* ; recibiendo algo de los objetos , y como el pobre nada tiene que dar ; se haze por esta parte invisible.

Hallavase el mendigo Lazaro à las puerttas del rico Avariento, siendo blanco de todas las necesidades, y en quien se experimentavan todas las miserias, q̄ puede padecer el pobre mas desdichado: *Erat quidem mendicus nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuas eius vulneribus plenus.* Y no dexa de tener misterio el advertir el Evangelista,

S. Luc. c. 16. v. 20.

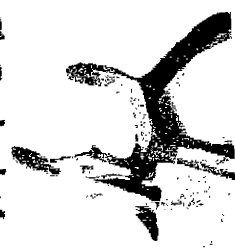
que el pobre estava à la puertta misma del rico: *Qui iacebat ad ianuas.* Pues que misterio puede aver en esto? Hugo Cardenal escribió, que el Evangelista dixo, que estava à la puertta, para advertirnos, que el rico Avariento lo podia ver todas las vezes que entrasse: ò salirle de su casa: *Ut dicitur eum videri exiens, & revertens.* Bien esta; que

Hugo Card. hic.

para que el avariento vea à Lazaro al salir, ò entrar en su casa; este Lazaro à la puertta, y plegue à Dios, que tropecando con el, lo mire. Pero pregunto: El rico vió en alguna ocasion al pobre? No por cierto, nunca lo vió, ni lo miró jamàs, porque lo huviera advertido el Evangelista, como advirtió q̄ estava a la puertta, las miserias que padecia, la opulencia con que se trataba el rico, y otras circunstancias. Quando estava en el Cielo lo vió, esto si; pero no lo miró quando à su puertta estava (dixó Chrysologo) *Gratis respicit modo Lazarum sursum, qui ante deos sum Lazarum videre desipexit.* Pues como no lo vió estando echado à la puertta, y encontrándose tantas vezes con el? Porque era pobre; y mendigo, y los mendigos, y pobres son como invisible; no ay ojos humanos que los miren: con ellos tropecaran à cada paso, y no alcanzaran à verlos! O pobreza! O desdichada eres con los hombres! Como te han de ve-

me-

Chris. l. Ser. 66.



mediar, ¿no tienen ojos para verte! Tan grande, y tanta es la ceguera humana!

Con ricos tesoros, y preciosos dones vinieron los tres Reyes del Oriente à ver al Hijo de Dios recién nacido en Belen, y se los ofrecieron devotos (dize el Sagrado Texto:) *Apertis thesauris suis obtulerunt ei munera, aurum, thus, & myrrham.* Que le traigan los dones, y se los ofrezcan, esta bien; por los misterios que significan; pero que sean tan abundantes, y ricos, para que se ordena? Si es para enriquecer al Niño Dios, no es acertada diligencia, porque dexò en el Cielo todas las riquezas de su Padre, y vino al mundo à buscar la pobreza, que le faltava en el Cielo; pobre quiso vivir en la tierra. Pues por qué lo enriquecen con tesoros los Reyes? Porque venian à verlo, por esso lo quisieron rico, y no pobre (respondió Aymon:) *Bene autem cum muneribus venerunt, quia desiderabant eum videre.* Hicieron los Magos consigo mesmos este discurso: Nosotros veni-

mos à buscar este Dios Hombre que ha nacido: si està pobre, serà como invisible, y no podrá registrarlo nuestros ojos, porque son humanos; pues buen remedio, para alcançar à verlo, quando le hallemos. Llevemos tesoros con que enriquecerlo: *Bene autem cum muneribus venerunt, quia desiderabant eum videre:* y lo discurren bien, porque en el mundo solo ay ojos para ver al rico, y no ay vista para mirar al pobre.

Esto de ver al pobre, y mendigo se queda para Dios, y esta reservado para los divinos ojos: *Oculi eius in pauperem respiciunt,* dixo el Profeta Rey: luego el dia de oy, que sale Christo huyendo del Templo, en donde lo querian apedrear los hombres, ponerle à mirar con cuidado, y atencion al pobre ciego, y mendigo, de diuino se acredita, y se dà à conocer por mas q̄ hombre: *Præteriens vidit cecum.* Viò Christo al ciego, y lo sanò: lo mismo fue mirarlo, que darle vista, dixo vn Docto moderno, de sentir de otros!

Psal. 101

Aym. ho  
mil. de  
Tom. In  
fraoct.  
Nec.

Alij

Escob. 1. *Alij sentiunt ex Dominico*  
*Sanct. l. respectu oculos caco nato*  
*10. obs. 1. apertos; que los ojos de*  
*num. 10. Dios, mirando favorecē:*  
*Suis respicit oculis ( dixo*  
*Incog. in el Incognito ) quem suo*  
*Psal. 10. auxilio sibi gratificat; y es*  
 assi, que

socia de su padre, el qual lo recibí en sus brazos, con estremos de cariño: *Cecidit super collum eius et osculatus est eum.* Que aquel Pastor que buscó la oveja, y este Padre que recibí al hijo, sean el Divino Pastor, y Celestial Padre, no ay duda como tã poco puede averla en q̄ la oveja perdida, y el hijo prodigo representen al peccador. Entra S. Agustín reparando en el caso de la oveja perdida, y en el suceso del hijo prodigo: mira de la manera que el Pastor recibe la oveja, y de la suerte que el Padre recibe al hijo, y dize: Si à mi me dieran à escoger de entre los dos mas quisiera ser el hijo, que la oveja: *Malo ergo filius esse quam ovis. Ovis enim à Pastore recipitur, à Patre filius honoratur.* Pues porque quiere mas ser el hijo, que la oveja? El vno no significa el peccador, como el otro? No estãn entramos favorecidos, y remedidos? Todo es assi; pero sí se ha de mirar el remedio que tienen; y el favor que reciben ( dize el Santo ) yo me atengo

§. II.

*Los ojos de Dios, mirando à los hombres los favorecen, y remedian.*

**S**alió el Divino Pastor por el Desierto à buscar la oveja perdida, y despues de averla hallado la puso piadoso sobre sus ombros, para traerla al rebaño con las demás ( que siempre anda perdida la oveja, que no assiste en la comunidad cõ las otras: ) *Et cum inuenerit eam imponit in humeros suos gaudens.* En auiendo escrito este caso, refiere San Lucas la historia del hijo prodigo, despues de aver dissipado ( dize ) la hazienda que le tocò, viviendo divertido ( que vn hombre divertido, en poco tiempo disipa quanta hazienda tiene ) bolvió à la pre-

S. Luc. c. 15. v. 5.

S. Aug. l. 7. in Luc.



mas al hijo, que à la oveja; y así mas quiero ser aquel, que no esta: *Malo ergo filius esse, quam ovis.* Pues por qué? Por esto. La oveja estava en las espaldas del Divino Pastor: el hijo se puso delante de los ojos del Padre, y con estos lugares, y sitios que tenían, era forzoso que el Padre mirasse mas al hijo, que el Pastor à la oveja: y como los ojos de Dios mirando à los hombres, los favorece, y remedia, hallò San Agustín, que el hijo sería mas favorecido, por mas mirado, que la oveja por menos vista; y así dixo, que si le dieran à escoger, quisiera mas ser el hijo, q̄ la oveja: *Malo ergo filius esse quam ovis;* que los divinos ojos, al passo que mas nos miran, mas nos favorecen, y socorren.

Entrò Christo nuestro bien en casa de Marta, y Maria, para resucitar à su hermano Lazaro: preguntò por el sepulcro del difunto; y ellas enterrecidas, y llorosas, le respondieron: *Veni, & vide:* Venid, Señor, y mirad à Lazaro entre los horro-

res de la muerte, hecho ya mantenimiento de gusanos: *Veni, & vide.* Pues valgame Dios! No será mejor pedirle que le de vida, y suplicarle que lo resucite? Como, pues, no se acuerdan de esto? Es por ventura, porque le hallan bien sin su hermano, y las embaraçava vivo? No por cierto, que lo amaban mucho, y sentía su muerte. Es acaso por que tenían por muy dificultoso el que le diese vida, auiendo estado tantos dias muerto? No es por esso, que conocian su poder, y sabian que para Dios es tan facil resucitar vn muerto de muchos dias difunto, como vn cadauer de pocas horas muerto. Pues por qué no dizè que lo resucite? Por qué no piden que le de vida? Ea, que si pidè, y lo dizen. No le piden que lo mire? *Veni, & vide.* Pues en esso mismo están diziendo, que piadoso lo resucite (escriue el Aguila de los Doctores: *Quos videt Dominus miseretur:* porque no puede llegar à verlo, ni puede mirarlo sin darle vida, que lo tienen por verdadero

deto Dios, y saben que los divinos ojos favorecen viendo, y mirando remedian; y así, discretas las dos hermanas, para que Christo resucite à Lazaro, no le dizen otra cosa, sino que ponga en èl los ojos, y lo mire: *Veni, & vide.*

Ofreció animoso el Apostol San Pedro perder la vida, antes que negar cobardè à su Maestro, y por no perder poca comodidad, lo negò tres vezes: que de ordinario cumple poco quien ofrece mucho, y mas si se haze à Dios la promesa, que si se haze al mundo, tal vez suele ser el hombre mas puntual en cumplirla. Compadecido Christo mas de los yerros de su Apostol, que de sus prisiones, y penas (que el verdadero Superior siente mas las faltas de sus subditos, que los tormentos propios.) Puso en èl los ojos, y al punto que lo mirò, conociò Pedro su culpa, y llorò arrepentido su pecado:

*quam gallus cantet ter me negabis, & aggressus foras flevit amare.* Ciego estava Pedro (que todo pecador lo està) vna, y otra vez negò à su Maestro con porfiado teson, y nunca conociò su culpa, porque no lo mirò Christo. Negòle tercera vez, y puso en èl los ojos, dándole vista para conocer su delito, y confessar con lagrimas su pecado. Que bien, y con que espíritu lo ponderò San Ambrosio! *Negavit primo Petrus, & non flevit, quia non respexerat Dominus. Negavit secundo, & non flevit, quia adhuc non respexerat Dominus. Negavit tertio, respexit Iesus, & ille amarissime flevit. Respice Domine Iesu, ut sciamus nostrum flere peccatum, lavare delictum.* Negò Pedro à su Maestro vna, y otra vez, y no llorò su delito, porque no lo mirò Christo. Negòle tercera vez (negar tanto, era mucho porfiar en vn Discipulo) y mirándole Christo, le diò vista elaga, y con los rayos de sus divinos ojos deshizo las nubes que tenían los de Pedro, para que convertidas en copiosas lluvias de lagri-



*S. Lu. c. 22. v. 61. Et conversus Dominus respexit Petrum, & recordatus est Petrus verbi Domini, sicut dixerat: quia primum*

mas, llorasse su pecado.

O Soberano Señor! (exclamò Ambrosio) miradnos con piedad, poned en nosotros la luz de vuestros divinos ojos, para que saliendo de la ceguedad en que estamos, conozcamos nuestros pecados, y lloremos nuestras culpas: *Respice Domine Iesu, ut sciamus nostrum flere peccatum, lavare delictum*; pues los rayos de vuestra divina vista son los que destierran las tinieblas de la ceguedad humana, y nos alumbran para recibir la vista de el verdadero conocimiento, como le sucedió el día de oy al Ciego del Evangelio; pues libre de su ceguedad, quedó con vista, por averlo vos mirado, hallando en la luz de vuestros ojos la salud, y remedio de los suyos: *Præteriens Iesus vidit hominem cæcum*. Pero reparo en que no tuvo vista el Ciego luego que Christo lo mirò, sino que primero hizo con sus manos un poco de lodo, y se lo puso como medicina en los ojos: *Fecit lutum ex spato, & liniuit lutum super oculos eius*. Pues esta

diligencia mas parece que conduce para que ciegue mas al hombre, no para que vea: ponerle lodo en los ojos es medio para que ciegue, no remedio para la vista. Pero si, Catolicos, remedio es para que el Ciego vea, si atendemos à la calidad de la ceguera de que adolecia. Siguiendo el sentido moral, dixo Hugo Cardenal, que este Ciego representava ciertos hombres que en las dignidades, y honores, soberbios no ven, y ciegos de desvanecidos, no se conocen: *Quidam excecantur honoribus*. Que mayor ceguedad! y para ella que mejor colirio! A estos ciegos para que sanen no ay cura como ponerle el lodo en los ojos, diciendoles lo que son, para que tengan presente su principio, y origen: por esso Christo para curar al Ciego, le puso el lodo en los ojos, que es el origen, y principio que tuvo el hombre: *Liniuit lutum super oculos eius*; porque es cierto, que

Hug.  
Car. hic:

§. III.

Para que el hombre no esté ciego en las dignidades, ni se desvanezca con los honores, no ay mejor remedio, que tener à la vista su origen, y principio.

**A**ndava San Pedro pescando con sus compañeros en el mar de Tibetiades en ocasion que se les manifestó Christo en las riberras; y estando el Apostol desnudo en la Nave, se vistió para arrojarle al mar, y acercarse à su Maestro: *Tunica succinxit se, erat enim nudus, & misit se in mare.* Reparò en el caso Chrisologo, y dize con admiracion: *Mirum fratres, & vere mirum, quia qui in Navi nudatus est, in mare se demergit indutus.* Lo contrario parece que avia de hazer Pedro; en la Nave avia de estar vestido, y se avia de desnudar para arrojarle al mar; porque quien en el mundo se pone el vestido para echarse à nado en vn rio? Ninguno lo estilò, y nadie lo hizo; antes bien,

S. Ioann. 6. 2. 7

todos se desnudan, y se quitan la ropa para no mejarla, y andar sin embaraço en las aguas. Pues como estando el Apostol desnudo en la Nave, no se echa desnudo al mar; sino que se pone el vestido para arrojarle à las ondas? Para dar al intento la respuesta, veamos lo que representa la accion de arrojarle Pedro al mar. San Bernardo mi Padre dixo, que entonces el Apostol tomò la possession del Pontificado, y gobierno vniversal de la Iglesia: *Quid istud? Nimirum singularis Pontificis Petri, per quod non Nominam vniam, ut ceteri quique suam, sed seculum ipsum suscepit gubernandum.* Así; que esto significa el arrojarle Pedro à las aguas? Pues ya està entendido el mysterio de vestirse. Pongase su pobre tunica, ciñate la ropa que tiene de humilde pescador, para que quando entra en el Pontificado, y recibe honor tan supremo, y dignidad tan alta, tenga à la vista su principio, y lleve consigo en el vestido quien le trayga à la memoria el origen que

S. Ber. l. 2 de con. fid. c. 8.



tiene, y aquello que fue antes; enseñándonos, que es cordura para no desvanecerse en el puesto: acordarse el hombre de su humilde ser, y tener à la vista el principio, y empleo que antes tuvo.

Para entregar Christo nuestro Bien al Apóstol San Pedro el Rebaño de los Fieles, examinò primero el amor que le tenia, que solo el que sabe amar, sabe cuidar de los subditos: *simon Ioannis diligis me?* En lo que hago el reparo es, en que aqui llama el Divino Maestro à su Discipulo: Simon hijo de Iuan: *simon Ioannis*. Pues no le diera el nombre que le avia puesto, quando le ofreciò las llaves del Reyno de los Cielos? No lo llamara Pedro, como le llamò quando prometiò hazerle Cabeça de la Iglesia? *Tu es Petrus*. Si entonces le llamò Pedro, como aora le dà el nombre de Simon, hijo de Iuan? Reparo fue del Docto Maldonado: *Rogat Petrum simon Iona. Neque hoc fortase causa caret, quod Christus eum non simonem Petrum, ut Evan-*

*gelista, sed simonem Iona vocat, nomine videlicet antiquo.* Es el caso, que como aora le haze entrega de los Fieles, y le pone en el Oficio y Dignidad que le tenia ofrecida, para que como hombre no se desvanezca en tanta altura, le trae à la memoria hijo de quienes es, y el principio que tuvo, llamandolo, no con el nombre de Pedro, sino con el antiguo de Simon, hijo de Iuan: *Eligebatur Petrus (dize vn Docto Moderno) in summum Pontificem, ac in supremum apicem totius Ecclesie, inde nomine suo antiquo eum appellat, ut ei sue pristinae conditionis memoriam suggerat, ut in locum sublimem elatus caueret iactantiam.* Para que entiendan los que ocupan el Trono, y suben al puesto, que para que no los ciegue el titulo honorifico, ni la Dignidad, los desvanezca, no ay remedio mejor, que tener en la memoria hijos de quienes son, y los empleos, y oficios, de donde salieron, para tener el que ocupan: *Ut in sublimem locum elatus caueret iactantiam.* O que

olui,

S. Ioan. c.  
21. v. 15

Silu. hic  
t. 5.

Mald.  
hic,

olvidados están muchos de los humildes principios que tuvieron. Y aun por esto son tantos los que se desvanecen sobervios, que baxâran el copete en los puestos, si pusieran à la vista los empleos que tuvieron, no los miran, y desvanecidos se ciegan: *Quidam excecantur honoribus.*

Entrò el Redentor del Mundo triunfando en Ierusalèm sin mas ostentacion, ni carruage que dos brutos humildes, y despreciados (que en el mundo siempre la humildad se desprecia, y la soberbia se estima.) *Sedens super asinam, & pulum filium subiugalis.* Pues para quando son los Carros Triunfales, y para quando se hizieron las Carrozas doradas, sino para solemnizar tan glorioso Triunfo? Es posible que en dia de tanto aplauso, y quando todos los Ciudadanos lo reciben, aclamandolo por Rey, entra en la Corte de Ierusalèn en dos pobres, y desechados animales? Si, que nació en vn pesebre entre dos humildes brutos: *In me-*

*di duorum animalium.* (Canta nuestra Madre la Iglesia) y quiso llevar en ellos (aunque no lo necesitava) quien le traxesse à la memoria su nacimiento el dia de su mayor triunfo, y aplauso: no porque tuviesse riesgo Christo de desvanecerse, viendose aclamado por Rey, sino para enseñar à los hombres el peligro que tienen, si se miran en la Dignidad aplaudidos, adviendoles, que para no estar ciegos en los Tronos, ni sobervios se desvanecan en los puestos, han menester conocerse, no olvidar su nacimiento, y tener muy en la memoria el principio, y origen de su ser.

Este pobre hombre del Evangelio estava significado los que se ciegan desvanecidos, y se desvanecen sobervios en las honras, y honores: *Quidam excecantur honoribus,* y como el hombre nació del polvo de la tierra, y tuvo en el lodo su principio: *De limo terra;* para sanarlo Christo, y darle vista, quiso que tuviesse delante el origen de su

S. Matt.  
c. 21. v. 5

In Resp.  
Circunc.



set, poniendole en los ojos el lodo: *Liniuit lutum super oculos eius.* De esta suerte con el barro en los ojos lo embió à la fuente de Siloè, para que se lavasse en sus aguas: *Vade, laua in nataria Siloè.* Y parece que Christo pudiera acompañarlo hasta que el ciego llegasse à la fuente. No fuera bien que Christo estuviera presente, quando el ciego recibia la vista en Siloè, para que viese quien avia sido su bienhechor, y le diese gracias por el beneficio: No por cierto, antes bien convino, que Christo estuviese ausente, quando el ciego recibia la vista perfecta, para que con esso conociesse el beneficio que recibia; porque

#### S. IV.

*Los hombres no conocen el beneficio que reciben, si tienen el bienhechor presente.*

**T**eniendo en duras prisiones la crueldad del tyrano Herodes al Apostol San Pedro, baxò yn Angel del

Cielo, para darle libertad. Entrò en la cárcel, llenando de luzes, y resplandores el calabozo; quitòle de las manos las cadenas, y franqueandole las puertas lo sacò de la Ciudad, y en todas estas demonstraciones de favor, no conociò Pedro el beneficio: todo lo juzgava por sueño, y por cosa fantástica y aparente: *Existimabat se visum videre.* Y quando conociò el favor? Quando estava ya fuera de la Ciudad; hasta que salió de sus muros, no reconociò el beneficio: *Nunc scio vere, quia misit Dominus Angelum suum, & eripuit me de manu Herodis, & de omni expectatione plebis Iudeorum.* Pues por què lo conociò agora, y no antes? Antes no viò las luzes con que resplandecia el calabozo: No sintiò antes que se le caian de las manos las cadenas con que estava aprisionado? No mirò antes abiertas las puertas de la cárcel, que avia cerrado con candados el tyrano? Pues como quando ve, toca, y palpa estos beneficios, no se allega de ellos, y los

*Act. c. 12.  
v. 11.*

tiene por ilusiones de la fantasía; y despues los asegura por ciertos, y verdaderos: *Nunc scio vere*: Porque antes quando todo sucedia, lo estava acompañando el Angel, y tenia al bienhechor presente; y así entonces no tenia por seguros, sino por fantásticos los favores: *Existimabat se visum videre*. Auentose despues el Angel, y luego que se apartò de Pedro el bienhechor, tuvo el Apostol por cierto, y verdadero el beneficio: *Discessit Angelus ab eo, & Petrus ad se reversus dixit: Nunc scio vere, quia misit Dominus Angelum suum*; para que así entendamos, que los hombres no reconocen los beneficios que recibén, hasta que falta el bienhechor, y en estando ausente, y desviado los alcançan à conocer por grandes, y verdaderos.

En Discipulos míos ( les dixo el Redentor de los hombres ) si yo no me ausento, no vendrà à vosotros el Espiritu Santo: lo que conviene es, que yo suba à la Gloria para embiaroslo desde el Cielo: *Expedit vo-*

*bis, ut ego vadam, si enim non abiero Paraclitus non veniet ad vos, si autem abiero mittam eum ad vos*. Pues aqui de Dios, y de su Divina Sabiduria! No caben juntos en el mundo, el Hijo, y el Espiritu Santo? Embaraçavanse la vna Persona à la otra? Esto pudiera suceder entre los hombres, q no cabé dos en vn pueblo, y para entrar el vno es necesario que salga el otro; pero entre las Divinas Personas, que tienen vn ser, y vna voluntad, por què se ha de ausentar el Hijo, para que venga el Espiritu Santo? Fue misterio, y ordenacion Divina. Miren, señores: debemosle à Christo nuestro Bien la venida del Espiritu Santo al mundo: no huviera baxado à nosotros, en virtud del presente Decreto, si el Redentor de los hombres no lo huviera negociado con los meritos de su Passion, y muerte: *Si non abiero ( scrive Theofilato ) per mortem, ad Patrem, Spiritus Sanctus non veniret. Nam si Christus non fuisset Cruci affixus Spiritus Sanctus non fuisset*

S. Ioa.  
c. 16. v.  
7.



Theofil.

*datus.* Es Christo como Autor (digamoslo así) de tan soberano beneficio, y bienhechor nuestro, à quien debemos tan divino don: pues para que à los hombres parezca à todas luzes grande, y no menor, sino igual con quien lo embia, ausentese Christo antes que baxe à nosotros: *Domini ascensio* (dixo San Leon Papa) *dandi spiritus fuit ratio.* Para que conozcamos, pues, la calidad del beneficio, y los hombres lo tengamos por grande, es conveniente que el bienhechor no lo miremos presente, sino apartado, y distante; y por esto dize Christo, conociendo nuestro natural, que conviene ausentarse del mundo, para que venga el Espíritu Santo à los hombres: *Expediit ut ego vadam: si enim non abiero, Paraclitus non veniet ad vos.*

A los dos lados de el Propiciatorio mandò Dios à Moyses que fabricasse dos Cherubines, con las alas estendidas, que sirviessen de corti-

*Exed. c. 25. v. 19. oculassent: Cherub vnus sic*

*in latere vno, & alter in altero: utrumque latus propiciatorij tegant expandentes alas, & operientes oraculū.* Pues no verèmos, porque ha de estar oculto el Propiciatorio? Porque, pues, quiere Dios, que los Cherubines con las plumas de sus alas lo escondan? Porque parece que fuera mejor que estuviese patente à la vista, y lo pudiesen registrar los ojos humanos. Esto no (dize Oleastro) porque para que los hombres conozcan los fauores que reciben, es conveniente que no estè patente à la vista el bienhechor: *Considera, queso, quid te admonet hic Deus, sumus benefactor est, & nihilominus reclusus, ut te doceat benefacere, & nolle videri.* Era el Propiciatorio el lugar de los fauores, y misericordias, desde allí comunicaua Dios à los hombres los beneficios, y para que los recibiesen, reconociendolos por superiores, y grandes, quiso que no se viesse el bienhechor, sino que se juzgasse como apartado, y ausente. Por esto dispuso, que los Cherubines con sus alas

Oleastro

alas ocultassen el Propiciatorio, y lo escondies-  
sen con sus plumas: *Vtrumque latus Propiciatorij  
tegant expandentes alas, &  
operientes oraculum:* como  
dando à entender, que el  
bienhechor ha de estar  
ausente, para que los hó-  
bres reconozcan los fa-  
vores que reciben.

Por esso, pues, no le  
dà Christo vista perfecta  
al ciego, estando presen-  
te al milagro, ni lo acom-  
paña hasta la fuente de  
Siloe: sino que con el lo-  
do en los ojos lo embia  
solo, para que se lave en  
sus aguas, y reciba el fa-  
vor de la vista, que le dà,  
estando el bienhechor  
como ausente, y aparta-  
do: *Vade, lava in natatoria  
siloe.* O digamos que an-  
tes de darle la vista, y có  
el lodo puesto en los ojos  
lo embió, para que èl mis-  
mo se lavasse en las aguas  
de la fuente, y pusiesse  
alguna diligencia de su  
parte el ciego, que no lo  
ha de hazer Dios todo,  
para sanarnos: el hombre  
tambien ha de hazer al-  
guna cosa de su parte, pa-  
ra cobrar salud; porque si  
Dios piadoso, y liberal  
nos dà la medicina, quie-

re que el hombre cuy da-  
doso, y diligente solicite  
el remedio: Christo haze  
el colirio, y poniendo al  
ciego el barro en los  
ojos, le dize que ande, y  
que de passos para bus-  
car la fuente, y q' èl mis-  
mo se lave con sus ma-  
nos: *Vade, lava in natatoria  
Siloe,* y bien; porque

6. V.

*Aunque el hombre debe es-  
perar de las manos de Dios  
todo el remedio, para conse-  
guirlo debe tambien po-  
ner las diligencias  
de su parte.*

**M**Ovido de miseri-  
cordia tratò el  
Samaritano de  
aliviar las miserias, y cu-  
rar las heridas de aquel  
pobre hombre, à quien  
despojaron los ladrones,  
y dexaron medio muer-  
to camino de Gerico; y  
dize el Sagrado Texto,  
que para acabarlo de cu-  
rar, lo entregò à quien  
cuydasse d'èl, ofrecien-  
de dos denarios por paga:  
*Et altera die protulit duos  
denarios, & dedit stabula-  
rio, & ait curam illius habe.*  
Que este enfermo repre-



3. Luc. 6.  
10. v. 351

fente al hombre, maltra-  
 tado con la mortal heri-  
 da de la culpa, es comun  
 sentir de los Padres, y  
 tambien dizen, que el  
 Samaritano era simbolo  
 de Christo, y que los dos  
 denarios que dió signifi-  
 caron el precio de la re-  
 dencion del linage hu-  
 mano. Todo esto supues-  
 to, dificulto agora: si Chris-  
 to ha muerto ya por el  
 hombre, y por salvarlo  
 ofreció, y ha dado el in-  
 finito precio de su san-  
 gre; para que lo entregó  
 al cuydado de otro, que  
 lo acabe de curar? *Curam  
 illius habe.* No quedará  
 bié sano si lo cura Chris-  
 to, sin que intervenga la  
 sollicitud de otro hōbre?  
 Es el caso, que es menes-  
 ter lo vno, y lo otro, para  
 que el pecador sane de la  
 enfermedad de la culpa,  
 y se salve, es necesario  
 que Christo ponga de su  
 parte el precio de la re-  
 dencion, y el hombre de  
 la suya haga las diligen-  
 cias para lograrlo. Por  
 esto aunque el Samarita-  
 no lo ha curado, y dado  
 el precio para el reme-  
 dio, quiere tambien que  
 el hombre entre à la par-  
 te en la curacion: *Curam*

*illius habe,* que aunque de  
 las manos de Dios viene  
 todo el remedio, el hom-  
 bre para lograrlo debe  
 hazer sus diligencias.

Padre Abraham (de-  
 zia el desventurado Avario-  
 riento) que en las desdi-  
 chas suele buscar deu-  
 dos, el que en las felici-  
 dades nunca conoció pa-  
 rientes; mirad las penas  
 que padezco, y doleos de  
 verme sepultado entre  
 estas vorazes llamas: em-  
 biadme à Lazaro, para  
 que con vna gota de  
 agua temple el ardor con  
 que se abraza mi lengua:  
*Pater Abraham, miserere.* S. Luc. c.  
*mei, & mitte Lazarum, vt* 16. v. 24.  
*intingat extremum digiti  
 sui in aquam, vt refrigeret  
 linguam meam, quia crucior  
 in hac flamma.* Que baxe  
 Lazaro adonde èl està,  
 sollicita el Avariento:  
 pues no pretenderà su-  
 bir èl adonde està Laza-  
 ro? No por cierto (escri-  
 ve Hugo Cardenal) por-  
 que esta es la condicion  
 de los obstinados peca-  
 dores, pensar que han de  
 conseguir el remedio cō  
 diligencias ajenas, y sin  
 moverse ellos, ni dar vn  
 passo para buscarlo: *Nec  
 orat diues, vt ducatur ad*

*Hug. Car-  
 den. hic.*

*Lazarum: sed quod Lazarus ad ipsum veniat, in quo significantur quidam peccatores, qui cum in peccatis suis remaneant.* Lo mismo es-

*Chrisol. criuid Chrisologo: Non ser. 122. se ad Lazarum duci postulat, sed ad se Lazarum vult deduci: por esso este miserable hombre no quiere mouerse, para subir à buscar à Lazaro, sino que baxe Lazaro à traerle el socorro; y lo yerra, porque aunque debe esperar del Cielo el socorro (si fuera capaz de esperararlo, y de recibirlo) debia tambien poner algo de su parte, y dar algunos passos para conseguir el alivio.*

Mas: el agua tenia junto à si el Avariento, y quiere que baxe Lazaro, para que con sus manos se la aplique à la lengua. Pues no alargara el brazo èl mismo para cogerla? No dara algun passo para alcanzarla? *Si iuxta te est aqua, quare de proximo non sumis?* dixo Chrisologo. Pero que passo ha de dar para alcanzarla, ni que brazo ha de alargar para cogerla? Que lo que pretende es, que todo se lo den he-

*Chrisol. ubi supr.*

cho, y que sin costarle diligencia alguna, ni poner algo de su parte, le véga todo el socorro del Cielo; y aunque fuera capaz de conseguirlo, no lo alcanzara sin milagro; porque aunque del Cielo le venga al hombre todo su remedio, quiere tambien el Cielo que haga de su parte las diligencias, y ponga el cuydado para lograrlo.

A los humildes ruegos con que el Centurió pedia la salud del criado, que tenia en su casa enfermo, respondiò Christo, que iria allà en persona para curarlo: *Ego vadam, & curabo eum.* No dixo el Soberano Medico, que lo sanaria, sino que iria à curarlo: *Et curabo eum;* pues no es todo vno? No por cierto; que para curarlo basta recetarle el remedio, y aplicarle la medicina; y para sanar, demas desto, es menester que el enfermo no haga excessos, sino que se ayude, y ponga de su parte la regla, que debe tener, y guardars que de otra suerte no logrará el remedio, y se perderà la cura: *Curavi-*

*S. Matt: cap. 8.*



*Jerem. c. ius Babilonem; & non est*  
*s. i. v. 9. sanata,* dixo Dios por Je-  
 remias: A Babilonia he-  
 mos curado; pero no ha  
 sanado à Babilonia, por-  
 que aunque Dios le rece-  
 to las medicinas para cu-  
 rarla de sus dolencias,  
 ella no sanò; porque bien  
 hallada con la enferme-  
 dad, no hizo diligencias  
 para lograr el remedio,  
 porque aunque para la  
 cura basta que el Medico  
 de las medicinas, para co-  
 brar salud ha menester el  
 enfermo ayudarle cõ sus  
 diligencias. Christo no  
 dize que sanará al cria-  
 do del Centurion, sino  
 que lo curará: *Ego vadam,*  
*& curabo eum;* porque aun-  
 que toda la medicina aya  
 de venir de mano del Me-  
 dico, para lograr el reme-  
 dio, se ha de ayudar el  
 enfermo, y poner de su  
 parte lo que debe.

Catolico, si te hallas  
 enfermo con las dolen-  
 cias de las culpas, Chris-  
 to es el Medico que te  
 ha de curar, de su mano  
 has de esperar todo el re-  
 medio: todos los auxilios  
 que te embia, los avisos  
 que te dà, y los llama-  
 mientos que te haze, me-  
 dicinas son que te apli-

ca; pero para lograrlas, y  
 conseguir salud, has de  
 corresponder, respondiê-  
 do à sus llamamientos, y  
 admitiendo sus avisos,  
 que esto es hazer diligê-  
 cias de tu parte, y dar al-  
 gunos passos, caminando  
 àzia la fuente de la peni-  
 tencia, para lavarte en  
 sus cristalinas aguas; por-  
 que como dize San Am-  
 broso, Dios quiere que  
 te salves; pero no te sal-  
 varàs, si tu no quieres  
 salvarte: *Vult enim Deus*  
*omnes homines salvos fieri,*  
*sed si accedant ad eum:*  
*non enim sic vult, ut nolentes*  
*salvantur, sed vult illos*  
*salvari, si & ipsi velint.*  
 Dios te dará los auxi-  
 lios, pero tu has de guar-  
 dar sus Mandamientos:  
 Dios pondrá de su parte  
 lo que le toca, pero tu  
 has de poner de la tuya;  
 lo que debes, porque no  
 te salvarà, sin tus obras,  
 el que sin tus diligencias  
 te hizo. Mira lo que el  
 dia de oy executa con el  
 ciego, pues aunque para  
 sanarlo puso toda la cofa-  
 ta de amasar el barro, y  
 con sus manos aplicò la  
 medicina à los ojos: *Fecit*  
*lutum ex sputo, & li-*  
*navit lutum super oculos*  
*eius;*

*S. Ambr.*  
*L. ad Tia-*  
*mot. c. 23*

# El Ciego.

315

*eius*, no le diò vista sin q̄  
primero hiziesse sus dili-  
gencias, caminasse à la  
fuente, y se lauasse en sus  
aguas: *Vade, laua in natato-  
ria siloe*; para dexarnos  
instruidos, en que si he-  
mos de conseguir la sa-  
lud del alma, y lograr los  
diuinos fauores, han de  
concurrir Dios, y el hõ-  
bre: Dios dandonos de su

parte las medicinas, y el  
hombre solicitando de  
la suya el remedio. Ha-  
gamos, pues, lo que de-  
bemos para salvarnos,  
que Dios pondrà de su  
parte los auxilios de la  
gracia, para que consigay  
mos la gloria: *Ad quam  
nos perducatur  
Etc.*



SER

# SERMON

## DEZIMOQVARTO.

PARA EL VIERNES QVARTO DE  
Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON.

- §. I. *Es menester mucho esfuerzo para expeler vn pecado antiguo, y es muy dificultoso de vencer vna costumbre envejecida.*
- §. II. *Para salir de la culpa se han de quitar primero todos los estorvos que impiden, y embaraçan.*
- §. III. *Para que sea seguro el salir del pecado, nos hemos de apartar de la ocasion de la culpa.*
- §. IV. *Para confusion suya, es bien que tenga el hombre delante de sus ojos quien le acuerde el estado en que lo tenia la culpa.*
- §. V. *Hasta aver dexado el pecador el sepulcro, y la ocasion de la culpa, no està dispuesto para ser libre, y absuelto.*
- §. VI. *No solo debe el pecador apartarse de la ocasion de el pecado, sino tambien de su cercania, y vezindad.*
- §. VII. *Debe desandar el hombre en la virtud todos los passos que diò en el camino del vicio.*

## SALVACION.

*Voce magna clamavit: Lazare veni foras.*

S. Ioann. cap. 11.

**E**L Dia de oy nos propone el Evangelista San Juan vn hombre enfermo, llamado Lazaro: *Erat quidam languens Lazarus.* Primero pone la enfermedad que el nombre, debe de ser porque los hombres se conocen antes por los achaques que padecen, que por los nombres que tienen; porque del nombre que acredita, se sabe tarde, y del defecto que desdora, se adelantan las noticias. Este Lazaro enfermo quieren muchos que represente al pecador que descansa en la cama de los vicios; que ay pecadores que en los mismos vicios descansan; pero no me parece que puede Lazaro representarlo, porque es amigo de Christo: *Lazarus amicus noster*, y el pecador no tiene con Dios amistad. Otros dicen, que este enfermo es significacion del justo, à quien Dios muchas vezes afflige con enfermedades, y achaques, para que tenga mas que ofrecerle. O mi Dios! Si siempre os ofrecieramos lo que se padece en vna enfermedad! y aun si os ofrecieramos lo que con vn enfermo se padece! Que no suele padecer menos el enfermero con la impertinencia del enfermo, que el enfermo mismo con lo ardiente de la calentura; pero el dolor es, que muchas vezes el enfermero pierde la paciencia con el enfermo, y el enfermo el sufrimiento con el achaque; y el vno, y el otro el merito en lo que padecen. Este enfermo tampoco puede representar al justo, porque no se halla en todo el Evangelio, que Lazaro, estando tan peligroso, se acordasse de Dios, ni lo llamasse. Quien acudiò à Christo, quien tuvo estas memorias fueron Marta, y Maria sus hermanas,



nas, que le assistian; pues quien se olvida de Dios en el peligro, quien no lo llama, y á él acude, no dá señal es de justo; mal, pues, se puede representar en Lazaro. Pues si Lazaro no representa al justo, ni al pecador, qué papel haze? A quien representa? A mi parecer está representando el estado miserable en que oy se halla la Republica, ó en que se vé el mundo.

Estava enfermo Lazaro, casi ya en los vltimos paraisimos de la vida, y en los vmbrales de la muerte. Ahora reparen en las señales q̄ tiene el enfermo, quando está para espirar: tiene quebrados los ojos, traspillados los dientes, el habla perdida, el color natural le falta, nada retiene en el estomago, ni ay medicina que le aproveche. Todas estas señales se hallan en el enfermo, quando está para morir, y las mismas se ven el dia de oy en la Republica, y en el mundo, que parece que están para acabar. Tienen los hombres quebrados los ojos para el proprio conocimiento; no ven sino las vidas ajenas, quando debieran mirar por las vidas proprias: tienen traspillados los dientes, y están sin habla para tratar la verdad, y decir la, pronunciando solo la murmuracion, la mentira, y engaños; faltales el calor natural, porque ya no se halla en ellos la caridad para socorrer al necesitado, sino el amor proprio para la ostentacion, y vanidad; nada retienen en el estomago, porque la blasfemia, la maldicion, y el juramento andan en mucho valimiento, y todo esto es lo que arrojan, y vomitan. Y finalmente, no ay medicina que les aproveche, porque la advertencia no se estima, el consejo se desprecia, de los avisos del Cielo no se haze caso, la correccion del Predicador olvidan en saliendo de la Iglesia, ó no vienen á ella por no escucharla. Todas estas señales son de quien está espirando, de vn Lazaro que está en los vmbrales de la muerte, y si se conserva con vida, ó espera resucitar á ella, es por los escogidos, y por los virtuosos que le pretenden la salud, por las hermanas Marta, y Maria, que solicitan á Lazaro la vida; procurémos nosotros pedir la gracia con la intercession

cion de la que es Madre della, y obliguemosla con el Angel: *Ave Maria.*

*Voce magna clamavit: Lazare veni foras.*

S. Ioann. cap. 11.

**G**Rande milagro el que oy obra Christo en la resurreccion de Lazaro! El mayor prodigio fue de quantos hizo su poderosa mano! Asi lo escribio la pluma del Aguila de los Doctores: *Inter omnia miracula, que fecit Dominus, Lazari resurrectio precipue predicatur.* Pues tan grande milagro es: resucitar vn muerto? No, no esta la grandeza en resucitarle precisamente, sino en darle vida, aviendo estado tantos dias muerto. Y aunque para el infinito poder de Dios todos los milagros son iguales, parece mayor, y que le tiene mas costa el resucitar a Lazaro, pues gime, se estremece, llora, y da voces al resucitarlo, significando la dificultad que ay en dar vida a quien ha estado muchos dias muerto: *Ad Lazarum fremit (dize Agustino) lachrimatus est, voce magna clamavit:*

*quam difficile surgit, quem moles mala consuetudinis premit.* Estase en Lazaro representando vn pecador envejecido, antiguo en sus culpas, y acostumbado a pecar; y para que entendamos la dificultad con que resucita este, explica Christo la costa que le tiene el sacar a Lazaro viuo del sepulcro; enseñandonos, que

S. I.

*Es menester mucho esfuerzo para expeler vn pecado antiguo: y es muy dificultosa de vencer una costumbre envejecida.*

**V**En acá Ezequiel (dize Dios al Profeta) mira todo este campo lleno de difuntos huesos: parecen que pueden resucitar? Avra poder para darles vida, y sacarlos de la muerte? Muy dificultoso sera (respon-



S. Aug.  
tract. 49.  
in Ioanne.

por dió el Profeta) por-  
que están muy aridos, y  
secos, están muy carco-  
midos estos huesos, y  
son cadaveres muy anti-  
guos; pero con todo esto,  
hagamos vna experien-  
cia, y venga el espíritu à  
quatro vientos para viuifi-  
carlos: *A quatuor ventis*  
*veni spiritus, & insuffla su-*  
*per interfectos istos, & re-*  
*uiuifcant.* Mucho espíritu  
pide el Profeta, para que  
reciban vida estos difun-  
tos huesos; con mucho  
esfuerzo quiere que ven-  
ga, todos los quatro vien-  
tos solicita: *A quatuor ve-*  
*ris.* Pues la Esposa pidió  
mas de dos ayres, para  
que resucitasen las flo-  
res de su jardin? No por  
cierto: *Surge Aquilo, &*  
*veni Auster perfla hortum*  
*meum.* Pues si la Esposa  
se contenta con dos ayres,  
y solo pide el Aquilon, y  
el Austro, para que resu-  
citen las flores de su jar-  
din; para que pide Eze-  
quiel quatro vientos, pa-  
ra que den vida à los di-  
fundos huesos? Oygame  
la respuesta que dió el  
Autor de la Selecta Sa-

*quia illa arida, hec madide-*  
*erant.* Las flores del jar-  
din estavam tiernas, y re-  
cien marchitas con el ro-  
cio, y frio de la noche, y  
assi no era menester tan-  
to espíritu para viuificar-  
las, que con menos vien-  
to podian cobrar vida;  
por esto pide la Esposa so-  
lo el Aquilon, y el Aus-  
tro: *Surge Aquilo, &*  
*veni Auster,* pero los cada-  
veres que vió Ezequiel  
eran muy antiguos, eran  
vnos huesos con la vejez  
podridos, y con el mu-  
cho tiempo estavam car-  
comidos, aridos, y secos:  
*Ossa arida;* y para intro-  
ducir en estos la vida, era  
menester espíritu mas ro-  
busto, y fuerte: todos  
los quatro vientos jun-  
tos son necessarios: *A*  
*quatuor ventis veni spiritus,*  
que para salir de la  
muerte envejecida, y re-  
cobrar la vida de mucho  
tiempo perdida, es me-  
nester mucho esfuerzo,  
y grande, y robusto espí-  
ritu es necessario.

Hablando Christo  
nuestro Bien con Nico-  
demus, y dandole à en-  
tender la necesidad que  
tenian los hombres de  
recibir el Bautismo para  
sal;

Ezech. 6.  
37. v. 9.

Cant. c. 4  
v. 16.

Auth. 3 e  
lect. Sa.  
er punct.  
ra vocat  
Ezechiel ventos,  
11.

salvarse , le dixo que era menester renacer de nuevo, para entrar en el Cielo: no entendiò el Sacramento Nicodemus, aunque era Docto en la Ley; y Maestro en Jerusalem; que ay Maestros que blafonan de Doctos en las Leyes, y en materia de espiritu saben poco; y respondiòle à Christo:

*S. Ioann. Quomodo potest homo nasci, cum sit senex? Yo Señor confieso que no os entiendo, y que à lo que alcanço tengo por imposible lo que me estais diciendo; por què como puede ser, que nazca de nuevo vn viejo? Como es possible que vn hombre anciano vuelva al vientre de su madre para nacer niño? Quomodo potest homo nasci, cum sit senex? Entra aqui Hugo Cardinal, y dize: No ves este caso, que en lo natural, y como lo entendiò Nicodemus es tan dificultoso? Pues Moralizando lo a' spiritu, se puede tener tambien por muy arduo, y dificil. Oyga- mos sus palabras: *Isi difficile videtur* (escribe el Cardenal de San Carlo) *senem in peccatis rur-**

*sum provocari ad penitentiam.* Como el que està crecido en edad, y tiene muchos años de vida, no puede nacer següda vez, ni bolver à ser niño; y esto en el curso natural tiene repugnancia; tambien en lo Morales muy dificultoso (aunque posible) que el que està acostumbrado à pecar, y es muy crecido, y anciano en las culpas, de con el camino de la penitencia, bien puede ser, es muy cierto; pero mucha dificultad tiene, y mucho ay que vencer; por que vn mal hábito, y vnà costumbre antigua, y engendrada de mucho tiempo, imita mucho à la naturaleza: *Consuetudo est altera natura*, y tiene muchas dificultades que vencer: mucho es menester pelear para delectarla, porque està muy radicada, y alsida: *Difficile videtur senem in peccatis rursam provocari ad penitentiam.*

Toda vna noche peleò el Angel con Iacob, y aunque fue tan dilatada la lucha, viendo que no lo podia vencer, pidió treguas al Patriarca: Qui

*Gen. 32 cum videret, quod eum superare non posset: dixitque ad eum dimite me.* Pues el valor de vn Angel no es mayor que las fuerças de vn hombre? No ay duda que lo es. Pues como el Angel no vence à Iacob en la lucha? Porque Iacob era muy antiguo luchador: estava acostumbrado à luchar desde el vientre de su madre, y à quien es luchador tan antiguo, y tiene vna costumbre tan envejecida, con dificultad se vence: vn Angel pelearà con el toda vna noche, y no podrà rendirlo. Como te vencerà à ti, Catolico, vn espíritu tibio, si ha muchos años que estàs abraçado con los vicios! Si estàs acostumbrado à pecar: si en ti ha echado muchas rayzes la culpa, y es muy antiguo el pecado, mucho esfuerzo será menester para expeletlo, y grãde espíritu para vencerlo. Bien lo ves el dia de hoy en Lazaro, representacion del pecador envejecido en las culpas; pues por aver estado quatro dias muerto, y podrido ya en el Sepulcro; traba-

ja Christo tanto para resucitarlo: *Voce magna clamat.* Le coltò voces, turbaciones, y llanto para restituirlo à la vida: *Ad Lazarum fremic, lacrimatus est voce magna clamat; quam difficile surgit, quem moles male consuetudinis premit.* Llegò, pues, Christo al Sepulcro del difunto, y para darle vida, mandò que primero quitassen la lossa que lo cubria: *Tollite lapidem.* Pues para resucitarlo que importava el que quitassen, ò no quitassen la piedra? Importava mucho, para que entendiessemos, que

## § II.

*Para salir de la culpa, se han de quitar primero todos los estorvos que impiden, y embarrasan.*

**H**ablado el Divino Amante con su querida Esposa, y en su nombre con todos los escogidos, dize en el capitulo 4. de los Cantares: *Dentes tui sicut grex conсарum, que ascendent de lauacro.* Son tus dientes,

Cap. c. 43

tes, amada Esposa, como las ovejas; que despues de esquiladas, salen con hermosura del baño. Y es de reparar, que primero quiere el Esposo, que las ovejas se despojen de la lana, y despues se laben en las aguas: *Grex tonsarum, quæ ascendent de labacro.* Pues que importa que se labassen sin quitar el vellon, que las vestia? No seria bien que entrassen en el baño cõ la lana que tenían, para que tambien saliesse esta purificada, y limpia? No por cierto (dize Giliberto Abad:) *Veterem deponentes hominem, & òvere supersto lenari, ac loti alacrius ad superiora confcendunt.* La lana es lo superfluo que tienen las ovejas, y significa las cosas que embarazan, y estorvan, para que queden bien limpias, y purificadas, recibiendo en las aguas el baño. Así? Pues quitenla primero, y apartenla de si antes de entrar à lavarse, porque si por ellas se entienden los hombres, quedaràn con esto advertidos, que para salir de las culpas, y recibir la pureza del ba-

ñudable baño, primero, y ante todas cosas han de quitar todo lo superfluo, y todos los estorbos que pueden servir de embaraço.

Despues que peccò Adan, faltando ingrato à las obligaciones de quien le auia dado el ser, ò por ser ambicioso, ò por no mostrarse agradecido; aunque de ser el hombre ambicioso, suele nacer el no ser agradecido. Baxò Dios al Parayso, no tanto con animo de castigarlo, como con deseos de que confessasse su culpa con arrepentimiento, para perdonarlo piadoso: esso quieren muchos que significasse el no castigarlo luego, sino andar por el Parayso preguntando: *Vbi es, en donde estás?* *Ve. & increpansi, & dolendi vox sit,* escribió Tertuliano: y mas claro San Eucherio Lugdunense: *Per hoc, quod vocat Deus, vbi es, signum dat, quia ad penitentiam reuocat.* Pues si esto pretende Dios, para que pregunta donde está Adan, quando nada ignora: Llegue a él, pues sabe donde está, para que de tena

Gilib. c.  
23. in  
Cant.

Gen. cap.

3.

Tert.  
contr.

Am.

S. Euch.  
lib. 1.

Gen. cap.

28.

fuerte confiese su culpa, y le perdone el pecado. Esto no, porque no es buena ocasion para estos fines, quando està escondido entre las ramas del arbol. Pues porquè? Yo lo dixè: Debaxo del arbol no se escondieron juntos Adan, y Eva? Así lo dirè el Sagrado Texto: *Abcondit se Adam, & uxor eius à facie Domini Dei in medioligni Paradisi.* Eva no fue causa de que Adan pecasse? No ay duda: Pues tambien le puede ser de estoruo, para que sea verdadero su arrepentimiento; y así, apartese primero Adan de Eva; desviè la muger de su lado, porque esto espera Dios, quando preguntando por él, lo incita con su voz à la penitencia: *Vbi es? signum dat, quia ad pœnitentiam reuocat.* Y bien, porque para que sea verdadera esta, y que nos saque de la culpa, la primera diligencia ha de ser quitar de nosotros la piedra del escandalo, y apartar los estoruos que impiden, y embarazan.

El Patriarca Iudas tuvo por hijos à Phares,

y Zaran: así lo refiere San Mateo, escriuiendo la Genealogia de Christo: *Iudas autem genuit Phares, & Zaram* Porque preguntado, se ha de llamar el primer hijo de Iudas Phares, y el segundo Zaran? Ay en esto algun misterio? Si lo ay, y grande, si advertimos lo que significan los nombres del padre, y los dos hermanos sus hijos. Iudas quiere dezir confession: *Iudas Latin, confessio est,* dixò el Hispalense Isidoro: el nombre de Phares significa la destruicion del pecado; y el nombre de Zaran el origen de la virtud. Así lo escriuiò San Ambrosio: *Phares, id est, destructio vitiorum: Zaram vero origo virtutum.* El pecado es el que estorua, y embaraza la virtud: pues Iudas engendre primero à Phares, que à Zaran, esto es, haga la confessiõ primero, actos que destruyan los vicios, para que la virtud nazca, porque este es el primer passo que ha de dar el hombre por la penitencia, quitar los estoruos que impidè, destruir los vicios, para que la culpa salga, y nazca

S. Matt. e. 1. v. 21

S. Isid. in Gen. c. 30

S. Amb. in cap. 31 Luc.

ca la virtud: *Iudas, idest, confessio, genuit Phares, & Zaram: idest destructio viciorum: Zaram vero origo virtutum.*

Por esso, pues, lo primero que Christo haze en llegando al tumulo, fue mandar quitar la lapida, que servia de estorvo, y embaraço para que saliese del sepulcro Lazaro: *Tollite lapidem, enseñándonos, que la primera diligencia que ha de hazer el pecador, es apartar de si los impedimentos que nos detienen, para salir del sepulcro de la culpa: Tollite lapidem.* Quitaron, pues, la losa, y apartaron la piedra del sepulcro, y luego mandò Christo, que saliese Lazaro: *Lazare, veni foras.* Este es otro passo que debe dar el pecador, que verdaderamente se convierte: debe dexar el sepulcro, que lo tiene difunto; porque mal podrá resucitar, quien tiene consigo la ocasion que lo tiene muerto; esto es dezirnos, que

## §. III.

Para que sea seguro el salir del pecado nos hemos de apartar de la ocasion de la culpa.

**A**L salir Jacob con sus mugeres, y familia, huyendo de la casa de su suegro Laban, hurtò Raquel à su padre los Idolos, que adoraua, y los llevò consigo: *Rachel furata est Idola patris sui.* Varias razones dan los Padres, para averiguar el motivo q̄ tuvo Raquel, para quitar estas alhajas à su padre Laban. Vnos dixeron, que fue, porque tambien ella los venerava: y si el padre les tributaua adoraciones, no era mucho que la hiji les ofreciese reuerencia; porque de ordinario los hijos heredan las costumbres de los padres. Otros quisieron, que los lleuasse consigo; porque los Idolos, eran de oro: A esto me atègo, porque la muger siempre quiere el Idolo por el oro. San Basilio, el Nazianceno, y Theodoro fueron de parecer, que

Gen. cap.  
31. v. 19

Theod.  
q. 89.

facò Raquel los Idolos, por quitar à su padre de la culpa de la idolatria: Puro (dize Theodoro) *quod ea furto abstulerit, quia volebat patrem liberare ab impio demonum cultu.* Pues para esto no fuera mejor que Raquel reprehendiera à su padre el pecado de la Idolatria? No fuera mas à proposito defengarlo del error en que estava? No, porque qualquiera defengano, y reprehension aprovechारा poco, si le dexara los Idolos en casa, por que en ellos le dexava la ocasion para bolver à la culpa, y hasta que el hombre este fuera de la ocasion, no està libre del pecado. Si tienes contigo el Idolo que adoras, aunque mas defengado estès, siempre tienes peligro de adorarlo, porque tienes contigo la ocasion, que te brinda para cometer la culpa; y para verte libre, has menester apartarte de ella, y echart el Idolo de casa. Por esto, pues Raquel robò los de su padre, que como lo quiso ver libre, y leguro de la culpa de adorarlos, quiso que los

tuviesse fuera de casa: *Furata est Idola patris suis: quia volebat patrem liberare ab impio demonum cultu.*

Aquella vara prodigiosa, que fue Oficina de tantos milagros, quiso Moytes ocultarla de los hombres, y la sepultò consigo: *Virgam Moytes secum moriens abstulit,* escribió San Agustin. Pues valgame Dios, es posible que vna vara tan luzida, y milagrosa ha de estar hundida debaxo de tierra! O quantas vezes sucede, que no folsiegamos los hombres, hasta hundir, y sepultar los sujetos de mas prendas, luzidos, y milagrosos. Pero que motivo tuvo Moytes para sepultar vna vara tan prodigiosa? Diò la respuesta el Aguila de los Doctores: *Vnde, & virgam in qua signa fecerat, ut plerimi putant, ne adoraretur secum abstulit.* Quiso Moytes que no idolatrasse el Pueblo, tributando indebidas adoraciones à la vara por los milagros q̄ avia obrado, y la apartò de los ojos, para que no la viessem, ni huviessem ocasion de adorarla: por esto

S. Aug. l. 1. de mirabil. sac. Scripto. circ. sin.

ello la sepultò consigo: *Ne adoraretur secum abstulit.* Hizo consigo este discurso el Caudillo de Dios, viniendo gobernando el Pueblo: Estos hombres salen de Egypto inclinados a la idolatría; no avia sabandija que los Egipcios no venerassen por Dios, y aun en estos se ha visto en las que tributaron al becerro, pues cõ quanta mas razon adoraran los Israelitas esta vara, que ha sido instrumẽto de su libertad! Mucho peligro ay de que la tengan por deidad. Pues buẽ remedio: para que no tengan esta ocasion, yo quiero apartarla de su vista, y quitarla de sus ojos; y para que totalmente la olviden, no ay mejor modo, que sepultarla ( que de el que està enterrado no queda memoria ) que con esso caminaràn sin riesgo lo que les falta de andar hasta la tierra prometida. O Catholicos! Si à todos los instrumentos que han sido, ò pueden ser la ocasion de la culpa, les echamos la tierra del olvido, que felicidad no tuvieramos, y con que seguridad no

caminarais por el desierto desta vida, sin tener el riesgo de tropezar, ni el peligro de caer.

Resucitó Christo à Lazaro, y mandòle, que saliesse del Sepulcro: *Lazare veni foras;* que no tuviera por segura la vida que le dava, si Lazaro quedara aun por poco tiempo en la sepultura que lo tenia muerto. Saliò, pues, Lazaro del sepulcro; pero saliò con el sudario puesto en el rostro, y los lienzos con que lo avian amortajado: *Stansim produit, qui fuerat mortuus ligatus pedes, & manus infixitis, & facies illius sudario erat ligata.* Pues aqui de Dios, no dexara Lazaro la mortaja en la sepultura? Si Christo mandò que desviasen la piedra, para que apartasse los embaraços que tenia, y tambien que saliesse de el sepulcro para desviarlo de la ocasion de su muerte, tambien le pueden servir de embaraço las ligaduras, y en la mortaja trae consigo la ocasion; pues dexelo todo en el sepulcro. No dexé tal; antes bien, trayga consigo la mortaja, y el sudario

rio, para que conozca el estado que tenia; por que

## §. IV.

*Para confusion suya, es bien que tenga el hombre delante de sus ojos quien le acuerde el estado en que lo tiene el pecador.*

**L**levaron à la presencia de Christo vna muger adúltera, acusandola de su delito los Escribas, y Fariseos; serian los mas ancianos de la Republica, y tambien los menos reformados; porque de ordinario en vna comunidad no tienen mejor calidad los que acusan, y delatan. Oyò Christo la acusaciõ, y se puso à escribir sobre la tierra: *Iesus autem inclinans se deorsum digito scribebat in terra.* Y que fue lo que escribiò Christo? La Glosa Interlineal dixo, que avja escrito los pecados que tenian los que estaban acusando à la adúltera. (ò si en los procesos que se fulminan se escrivietan siempre las culpas de los delatores!

podiera ser, que no quedara papel para los reos, y aun ser pudiera que cõ esto no hubiera tantos fiscales de las vidas ajenas:) *Scribebat in terra peccata eorum.* Pues por que tiene Christo este estylo? Que pretende con escribir en la tierra las culpas de los Escribas, y Fariseos? Lo que pretende es, poner delante de sus ojos aquella escritura, para que en ella vean los delatores la fealdad de sus delitos, y el estado en q̃ los tenia el pecado: y les aprovechò mucho, pues leyendo aquellas letras en q̃ miravan escritas sus culpas, confusos, y avergonzados: *Vnus post unum exibant,* se fueron de la presencia de Christo, sin mas acusar à la adúltera: *At illi (dixit San Agustín) compuncti tremente facti sunt, & vnus post alterum recesserunt.* Pero como la avian de acusar, y como no se avian de apartar confusos, y compungidos, si estaban mirando escritos sus delitos; porque para confusion del hombre, no ay cosa como tener à la vista algo que le trayga à la memoria el miserable.

*Gloss inter hic,*

*S. Aug! Ser. 90. de Temp.*

esta

estado en que le tenia el pecado.

Desterrò Dios à nuestro primer Padre Adan del Parayso por transgressor de su Ley, y si todos los transgressores de las Leyes Divinas, y aun de las humanas leyes, huvieran de ser desterrados, ò estuvieran en el ayre, ò no huviera tierra en que viviesen: *Emisit eum Dominus Deus de Paradyso voluptatis.* Aquí disputan los Interpreres Sagrados: à qué parte del múdo desterrò Dios al primer hombre? Si lo apartò muy lejos del Parayso, ò si lo dexò cercano? Muy cercano lo dexò, y à la vista del Parayso leyeron los Setenta: *Colocavit eum, è regione inconspectu Paradyfi:* y se puede colegir de el Sagrado Texto; porque si Adan quedàra muy lejos del Parayso, no fuera necesario poner el Cherubin por guarda de sus puertas. Pues para qué lo dexa Dios junto al Parayso? No fuera bien, que estuviera muy apartado? No por cierto, mejor es que estè cercano, y que tenga à la vista el arbol, que fue instrumento de

su culpa; para que viendò el estado en que lo dexò el pecado, por aver comido su fruta, le sirva de confusion, y se averguèce. Oygamos al doctor Oleastro: *Aduerte Deum post peccatum hominem extra Paradysum, & ante, & non longe collocasse, ut quoties ante se locum videlicet amenissimum, & se eo privatum ingemisceret, & peccatum suum ante se poneret.* Advierte (dize el erudito Dominicano) como Dios desterrò à nuestro primer Padre Adan del Parayso, y no lo apartò muy lejos, sino que se lo dexò muy cerca de sus puertas, para que teniendo à la vista las felicidades que perdió, conociese la miseria en que se hallava, y el estado en que lo tenia la culpa, para que llorasse arrepentido, y quedasse avergonçado, y corrido: y bien; porque para verguença, y confusion del hombre, no hay cosa como tener delante de los ojos quié le acuerde la desdicha en que lo puso el pecado: *Ut quoties ante se locum videret amenissimum, & se eo privatum ingemisceret, & peccatum suum*

Oleastro  
hic.

Gen.c.3.  
v.25.



*suum ante se poneret.* O si tuvieramos siempre delante de los ojos la fealdad del pecado, y la miseria en que nos tiene, para que confusos, y corridos con la vergüenza de averle cometido, nos provocara à llanto, y nos traxera el arrepentimiento!

Salga, pues, Lazaro de el sepulcro; pero no dexen en él la mortaja, ni las ligaduras: traygalas consigo, y venga con el sudario en el rostro, para que tenga delante de sus ojos quien lo defengañe, y quien para confusion suya le trayga à la memoria el estado à que lo avia reducido la desdicha. Estando así dispuesto Lazaro con el conocimiento del estado que tenia, y aviendo salido del sepulcro, mandò Christo, que lo desataffen, y le quitassen las ligaduras: *Solvite eum, & sinite abire.* Pues porquè lo mãda desatar, despues de aver salido de el sepulcro, y no antes? Mandòle desatar despues, y no antes, porque despues, y no antes estava bien dispuesto para ser libre, y absuelto; y es así, que

s. V.

*Hasta aver dexado el peccador el sepulcro, y la ocasion de la culpa, no està dispuesto para ser libre, y absuelto.*

**H**Vgo Cardenal, hablando de las letras que Christo formò segunda vez en el polvo de la tierra, quando tenia presente la adúltera acusada de sus enemigos; dize de fortécia de otros, que escriviò la penitencia de la muger: *Dicunt alij quod secundo scripserit penitentiam mulieris.* Pues porquè Christo no escribe las culpas de la adúltera, como escriviò los pecados de los Escribas, y Fariseos que la acusavan? Y ya que no escriba sus culpas, para què escribe su arrepentimiento, y penitencia? Es el caso, que Christo ha de embiar libre, y absuelta de sus delitos à la adúltera: *Nec ego te condenabo, vade, & iam amplius noli peccare;* y quiso dar à entender, que ya estava antes dispuesta, aviendo precedido el arrepentimiento de

*Hug. Card. his.*

*S. Ioan. c. 8. v. 10.*

Euth.

de sus culpas, y dexado la ocasion de su pecados. *Cum solret* (dixo Eutimio) *quod illa toto corde poeniteret.* Por esto antes de absolverla, y darla por libre, escribe Christo su penitencia, para que cõte, que la absolucion, y libertad con que la embia, es despues de aver precedido el arrepenimiento que tiene: enseñándonos en esto, que debe el peccador disponerle antes, para ser despues libre, y abuelto, y que sin estas disposiciones queda con las ligaduras atado.

Estando Christo en Bethsaida le llevaron vn hombre ciego, y pidiendole con suplicas, y ruegos que le restituyesse la vista, y como su Divina Magestad se inclina luego à los ruegos, y suplicas, tomando de la mano al ciego, lo sacó de la Ciudad para sanarlo (que deben ser las Ciudades tan faciles para los achaques, como dificultosas para las curas.) *Et apprehensa manu Caeci eduxit eum extra vicum.* Pero porque Christo no restituye la vista à este hombre dentro de Bethsaida: No se-

rà bien sanarlo en la Ciudad, para que los vezinos, y Ciudadanos, que tambien estan muchos ciegos, à vista del milagro, abran los ojos, y conozcan por verdaderos Dios al Autor del prodigio? Parece que esto fuera acertado. Pues porque para sanarlo Christo saca por la mano al ciego de la Ciudad? Oygamos la respuesta à San Pedro Chrisologo: *Ergo apprehensa manus eius de domo infidelitatis educit, leuat eum de perperâ sessione, ut ante fidem, quam oculos daret; ante nantiquam corpori rediret sanitatem ante præberet humani ducatus obsequium, quam diuine virtutis operaretur insignem.* Este ciego era representacion del peccador: Bethsaida era vna Ciudad infiel, vn Pueblo lleno de vicios, y pecados, y como Christo, poniendo las manos sobre el ciego, le ha de dar vista, y librar de sus ciegos errores, lo guia antes, y lo saca primero de la Ciudad, apartandolo de la ocasion de las culpas: *Apprehensa manu eius eduxit eum extra vicum: ut*

Chrisol:  
Ser. 170.S. Marc.  
c. 8. v. 23

ante

ante præberet humani ducatus obsequium, quam diuine virtutis operaretur insigne: dexa donos advertidos en esto, que primero ha de salir el pecador de la sentina de las culpas, y en estando fuera de la ocasion del pecado, està con disposicion para que se le conceda la libertad, y soltura.

Por esto, pues, mandò Christo desatar à Lazaro, y quitarle las ligaduras, que lo tenian cogido, y aprisionado, no antes, sino despues de aver salido del sepulcro, y dexado el lugar en donde estava muerto: *Soluite eum, & fuite abire.* Despues de libre, y suelto de las prisiones, dize que le dexen caminar: *Sinite abire:* no solo quiere que salga, y dexe el sepulcro, sino que se aparte del, y se aleje mucho, porque no solo es dañosa la ocasion, sino tambien es peligrosa su cercania:

y es así,  
que

§. VI.

No solo debe el pecador apartarse de la ocasion de el pecado, sino tambien de su cercania, y vezindad.

**V** Amos de aqui (dixo Christo à sus Discipulos, estando con ellos junto à las riberas del Jordan) porque nuestro amigo Lazaro ha muerto, y es necesario remediarlo. Oyeron à su Maestro los Apostoles esta razon, y le dixeron: *Rabbi nunc querebant S. Ioann: te Iudæi lapidare, & iterum c. 11. v. 8 vadis illuc?* Que es lo que dezis, Señor, y que intètais? Ha tan poco tiempo que en Gerusalen os quisieron apedrear los Iudios, y quereis agora bolver allà? Miradlo bien, porque parece que no conviene, que serà meteros en el peligro. Esto fuera si Christo huviera de ir à Gerusalen, que era en donde quisieron apedrearlo; pero adonde dize que quiere ir es à Betania, en donde Lazaro està difunto, y en donde ha de resucitar.

tarlo. Es verdad, pero Bethania no está vezina, y cercana à Gerusalén. Su quinze estadios de cercania (dize nuestro Enãgelio, que será cosa de media legua Española:) *Erat autem Bethania iuxta Hierosolyman quasi stadijs quindecim*: pues no solamente (dizen los Apostoles) ay riesgo en ir à Gerusalén, sino tambien en caminar à Bethania: *Neque se ituros Hierosolyman, sed Bethaniam*, escribió la Boca de Oro, y bien, porque no solo nos debemos apartar de la ocasion del peligro, sino tambien de su cercania, y vezindad; no solo de Gerusalén, en donde estava el riesgo de apedrear à Christo, sino de Bethania, por la cercania, y vezindad que con Gerusalén tiene: *Quasi stadijs quindecim*.

Quando Dios dió libertad à su Pueblo, y lo sacó de la esclavitud de Egipto, en donde los Israelitas estauan padeciẽdo las tyrantias de Pharaon, los lleuó por los desiertos, y despoblados, sin permitirles que hizieran transito por la tierra

de los Philisteos: *Non eos duxit Dominus per viam terre Philistin.* Pues veamos, que razon puede aver para q̄ traiga Dios à los Israelitas à la tierra de promission por los desiertos, sacandolos de Egipto, sin dexarles pasar por los pueblos, y tierra de los Philisteos? El Sagrado Texto la dà, diziendo, que la tierra de los Philisteos está pegada, y vezina à la tierra de los Egipcios: *Non eos duxit Dominus per viam terre Philistin, que vicina est.* Como si dixera Dios: Para que los de mi Pueblo caminen seguros à la tierra prometida, y se libren de la esclavitud de Pharaon, no solo han de salir de Egipto, apartandose de la ocasion, sino que se han de alexar de su cercania, y vezindad; y así no hagan mansion, ni transito por los Philisteos, ni entren en su tierra, porque está pegada à los campos de Egipto: *Non eos duxit Dominus per viam Philistin, que vicina est.* Qué importa, Catolico, que te libres de el riesgo, si está junto à ti el peligro, que haze al caso, que

que a partes de ti la ocasion, si te la dexaste en la vezindad, y Jared en medio de tu casa? Que has negociado con salir de Egipto, si pegado a Egipto te quedas? Te libras de Pharaon, pero te entregas al Philisteo, y no llegarás a la tierra de promission; y assi el que sin riesgo quiere caminar a ella, no solo ha de salir de Egipto, sino que no ha de hazer mansion en la tierra de los Philisteos. que está vezina: *Que vicinus est*; no solo se debe apartar de la ocasion de la esclavitud, sino tambien de su cercania.

Esto nos enseña Christo en la resurreccion de Lazaro, pues quando le da vida, para que los circunstantes se aseguren, que la tiene, no solo le manda dexar el sepulcro, sino q̄ se aparte de su vezindad, y cercania: *Sinite abire*: dexadle que camine, y se vaya. Y pregunto, adonde ha de ir Lazaro? A donde ha de caminar? No me dirán adonde fue despues de resucitado? Porque no lo dize el Euangelista: solo

advierete, que mandò Christo, que lo dexassen caminar, *sinite abire*, pero adonde lo embiò, ò adonde fue, no lo dize. Fuele a su casa: *Domum secundo venit consueto pede*. Y bien, porque si desde su casa avia ido al sepulcro, era justo, que desde el sepulcro bolvieste a su casa, y desandasse viuo todos los passos que avia dado muerto; para que con esso sepamos, que

*Nonus.  
ap. Silu.  
hic, t. 4.*

### § VII.

*Debe desandar el hombre en la virtud todos los passos que diò en el camino del vicio.*

**A** Viendo Christo nuestro Bien dado perfecta salud al paralitico de la piscina, le mandò que saliesse del Hospital, y que caminasse, llevando sobre sus ombros la cama, que no queda sin carga, quien recibe el beneficio: *Surge, tolle grabatum tuum, & ambula*. Y adonde ha de ir con la cama acuestas. No sabremos para donde ha de caminar? Porque no lo dize Christo,

*S. Ioanni.  
cap. 5.*

to, ni el Evangelista lo advierte. Pero adonde ha de ir, ni adonde ha de caminar. A su misma casa, de donde salió, se ha de bolver (añadiò al Sagrado Texto San Ire-

S. Iren. l. 2. c. 42 *Ambula, & vade in domum tuam.* Pues Dios mio, no le direis que vaya en vuestra compañía:

No lo eligireis por Discipulo de vuestra Escuela? Si le aveis dado salud, de-

zidle que os siga. Eso no, buelvate primero à su casa, porque es muy justo que desande todos los malos passos que diò;

y si con la enfermedad fue desde su casa hasta el Hospital, razon es que buelva à desandar el camino, y con la salud torne desde el Hospital hasta su casa: *Ambula, & vade in domum tuam.* En este paralitico està representado el pecador (dize

Glos. In. la Interlineal: ) *Significat terl. hic. malis, & magnis peccatis oppressum:* Ha corrido por la fenda de los vicios hasta dar consigo en la mayor miseria: Pues del

ande todo este camino, buelva atras otros tantos passos; ande por el contrario rumbo otro tanto

como caminò por la vereda de sus apetitos, y pasiones; y si cò el achaque, y enfermedad hizo la jornada desde su casa hasta dar en el Hospital, desande todo este camino; borre todas estas huellas, bolviendo desde el Hospital hasta su casa: *Ambula, & vade in domum tuam.*

Arrepentido de sus culpas aquel dicho Ladrón, pidiò desde la Cruz à Christo el Reyno: *Memento mei dum veneris in Regnum tuum.* Y el Hijo de Dios oyendo su petició, le prometió el Parayso: *Hodie mecum eris in Parayso.* Pues como, Señor, quando estais en la Cruz tan liberal, y manirroto, no concedeis lo mismo que os piden?

Este venturoso hombre el Reyno pide, no el Parayso. Pues como Vos ofreceis el Parayso, y no el Reyno? Es el caso (dize San Ambrosio) que para entrar en el Reyno quiere que vaya al Parayso primero: *Hodie mecum eris in Parayso: idest, epist. 19.*

*reformandum est antea, quod ad Ho amissum est.* En el Ladrón, està significado el hombre,

S. Luc. c. 23,

S. Ambrosio

ont,

bre,

bre, que por aver robado la fruta de los arboles prohibidos fue desterrado del Parayso: por sus delitos caminò desde aquel feliz estado, hasta el suplicio; pues dexandopenitente, en y arrepentido todo lo caminado por el vicio: buelva à andar azià essas felicidades otros tantos passos; y para ganar por la virtud; quanto perdió por la culpa; vaya desde la Cruz al Parayso: *Hodie mecum eris in Paradyso: idest, reformandum est antea, quod admissum est.* Para que sepamos, que el hombre debe desandar todos los torcidos passos que anduvo; y que quanto de Dios se alexò por la culpa, debe por la virtud acercarse à Dios.

En aquel hijo celebrado por prodigo conoceremos esta verdad: avia salido de casa de su padre con mucha hazienda, y pocos años, y llegò à la mayor miseria, corriendo todo el campo de los vicios; que avia de hazer m<sup>o</sup>ço, y con dineros: Claro està; que avia de andar todo el camino de la perdicion. Conociò el estado en que estava, y

arrepentido de sus culpas, dixo: *Peccavi in Caelum; Et coram te, iam non sum dignus vocari filius tuus, fac me sicut unum de mercenarijs tuis.* Yo pequé contra el Cielo, y contra ti (dixo hablando con su Padre, aunque estava ausente, que como era Dios siempre està presente à los humildes ruegos del arrepentido) no merezco llamarme hijo tuyo, pero si miras mi dolor, y admities mi arrepentimiento (que si lo admitiràs) permite que sea Esclavo tuyo, hazme, Señor siervo, y jornalero de tu casa: *Fac me sicut unum de mercenarijs tuis.* Notable peticion! Pues no será bueno pedit à su Padre, que lo buelva à recibir por hijo? Jornalero quiere ser, siervo, y esclavo? Raro pensamiento, pero acertado, para que en essa peticion se conozca, que es cabal su dolor, y cumplido su arrepentimiento. El prodigo no anduvo por el camino de los vicios, hasta ser siervo, y esclavo? No caminò hasta ser jornalero del demonio, guardando aquellos inmundos ani-

S. Zacarías,  
c. 15,

animales? Pues defande lo que ha caminado; de otros tantos passos en la virtud como dió en los vicios, y no pare hasta bolver à la casa de su padre à ser esclavo, siervo, y jornalero suyo: *Fac me sicut unum de mercenarijs tuis*, porque se debe defender por la virtud todo lo que se anduvo con el vicio, y no ha de dar el hombre menos passos vivo por la gracia, que dió muerto por la culpa; y si el Prodigio no paró hasta ser por el vicio siervo, y jornalero del demonio, no debe detenerse hasta bolver por el camino de la virtud à ser jornalero, y siervo de su padre.

Mas. Este hijo prodigo caminò por la senda de los vicios, hasta salir de si; que de si sale el peccador que de Dios se aparta: *A se migrat*, dixo San Pedro Chrisologo, *Et ab homine totus transit in bestiam*. De si salió por la culpa? Tanto se apartò de si, quando por el pecado murió? Y quando resucitó por la gracia, que hizo? Bolvió en si, dize el Evangelista: *In se reuersus*. Anduvo àzia si en la

virtud otro tanto como de si se avia apartado por el vicio: *Bene in se reuertitur, qui à se recessit*, dize den. hic; Hugo Cardenal, de sententia de San Ambrosio. O si conociésemos esta verdad, para que no fuéramos tan tibios en solicitar el perdón de las culpas los que fuymos tan ardientes en cometer los pecados! Los que anduvimos tan largo camino por los vicios, como podremos satisfacer, dando solos quatro passos en la virtud? Muy mal, porque se debe defender con la vida de la gracia todo lo q̄ se caminò con la muerte de la culpa. Desde su casa caminò Lazaro hasta el sepulcro, y despues de resucitado buelve desde el sepulcro à su casa: *Domum secundo venit confecto pede*. Quiso despues de resucitado defender lo andado, y dar vivo tantos passos como anduvo muerto; enseñandonos, que debe el hombre deshazer lo mal hecho, y defender por la senda de la virtud quantos passos torcidos anduvo por el camino de los vicios.

O Soberano Señor!

Y Re-

Chrisol.  
Serm. 2

Resucitadnos como à Lazaro, sacadnos de el miserable estado de la culpa; y si estamos envejecidos en ella, y hemos caminado muchos dias con la costumbre de pecar, dadnos gracia para que desandemos todo esse camino, y sea el primer passo (para que todos los que dieregos vayan bien ordenados) el quitar los estorvos que impiden, y embarazan: *Tollite lapidem.* El segundo apartarnos del sepulcro, que es la ocasion de ofenderos, y estar muyertos: *Lazare veni foras.* Tengamos siem-

pre delante de los ojos, para confusion nuestra, y aborrecimiento de el pecado, el estado en que nos puso la culpa: *Et facies illius sudario erat ligata;* para que assi merezcamos vernos libres, y absueltos de sus laços, y ligaduras: *Solvite eum.* *Et finite abire;* y demos el vltimo passo, alejandonos de la vezindad, y cercania de los vicios, caminando toda la carrera desta vida por la senda de la gracia, hasta llegar al termino de la gloria: *Ad quam nos perducatur,*

*Ec.*



# SERMON

## DEZIMOQVINTO.

PARA EL DOMINGO QVINTO DE  
Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON:

- §. I. Dificultosamente se puede viuir entre pecadores, sin que se pegue algo del trato, y compañía.
- §. II. Los hombres que viuen entre pecadores, para verse libres del contagio de la culpa, han de obrar lo contrario de lo que ellos hazen.
- §. III. El que ha de predicar, y dezir verdades, debe viuir sin achaques de culpado.
- §. IV. En el mundo se dà credito à la mentira, si la dizce el poderoso, y no à la verdad, si la pronuncia el pobre.
- §. V. El hombre dà mas credito à las mentiras que le dañan, que à las verdades que le aprouechan.
- §. VI. El que dizce las verdades puede preuenirse para padecer tormentos, y està muy cerca de perder la vida.

### SALVACION.

*Quis ex vobis arguet me de peccato? S. Ioan.*  
cap. 8.

**O**Y Se tremola del Imperio de Christo la Vándera, y sale en publico el Estandarte de sus victorias, y la divisa de sus Triunfos, que assi honra Dios à su Hijo, quando blasfemos lo desacre-

ditan los hombres; y no lo pudieron desacreditar tanto los Fariseos con sus venenosas lenguas, como lo acreditan los vencimientos de la Cruz, que por esso la enarbola oy nuestra Madre la Iglesia, ò se la manifiesta porq̄ dize verdades; q̄ quien las pronuncia, muy cerca està de padecerla. Para que salgan mas gloriosos los Triunfos de su Passion, se presenta este dia Christo entre sus enemigos, para el examen, y ajuste de su vida; que tener examinada, y ajustada la vida antes de morir, es el mejor triunfo, y mas seguro: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Quien de vosotros me podrà arguir de pecado? Era Hijo de Dios, y solo el podia hazer la pregunta; pero à fe, que aun con serlo, le arguyeron de alguno; que la malicia, y la ignorancia, hasta en el mismo Dios ponen faltas: *Quien de vosotros me arguirà de pecado?* les preguntan; no quien me convencerà de culpa. El ser convencido de culpa es lo malo, que de ser arguido nadie se escapa; porque aunque la malicia no tiene fuerças para convencer la virtud, tiene muchas aparentes calumnias para arguirla. Convenciòlos Christo de ignorantes, y maliciosos, que todo viene à ser vno; porque no ay malicioso que no sea ignorante, ni ignorante que malicioso no sea. Con ser sus enemigos tan grandes, no le pudieron hallar culpa; y aunque no la tenia, no fue poco no hallarla; porque los que en si no ven las que tienen, siempre las hallan en los demàs, aunque no las aya, y es que juzgan à los otros como se debian juzgar ellos.

Propusoles Christo la verdad de su doctrina, que no podian negar, aunque no la querian admitir; que la verdad muchas vezes, aunque no se niegue, no por esso se admite, y recibe. Quien diò vn saludable consejo, que no fuesse tenido por cenfurador prolixo? Quien desengañò, sin dar molestia? Verdaderos consejos, y desengaños corren plaça de pesadumbres. Llamaron à Christo Samaritano, y endemoniado; debiò de ser porque los avia saftido mucho; que de ordinario cobra brios la insolencia con el grande

sufimiento del paciente. Vida eterna promete el Hijo de Dios al que escucha su palabra; muy mal están muchos con su vida; pues tan enemigos son de oirla. Antes que fuese Abraham, tengo yo ter (profi- gue Christo) que aunque su nacimiento temporal fue despues, para hazer bien à los hombres, es muy antiguo, y eterno su amor. Hallandose los Fariseos convencidos de las razones de Christo (que la razon siempre convence) le quisieron tirar piedras; que de maliciosos, y necios se passaron à ser locos furiosos; Huyò Christo de entre sus manos; que es cordura no esperar la temeridad de vn malicioso, que sobre necio, es furioso. Ausentòse el Hijo de Dios; y los Fariseos quedaron con su obstinacion maliciosa; que en la malicia queda obstinado quien de si ausenta al Autor de la gracia; desta necessito: *Ave Maria.*

*Quis ex vobis arguet me de peccato? S. Ioan. cap. 8.*

**C**ON mucho peligro deben vivir en el mundo los hòbres, quando con tanto cuidado quiere Christo nuestro Bien que le averiguen su vida: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Pues por què, Señor, hazeis agora examen riguroso de vuestro proceder? No me direis, por què causa quereis dar à entender lo inculpable de vuestra vida? Si, y es la causa, porque ha vivido entre pecadores, y ha

conversado con ellos muchas vezes, como repararon sus enemigos: *Quare cum publicanis, & peccatoribus manducat Magister vester?* Y es tanto lo que destruye la compañía de los pecadores; que para que à Christo conozcan sin culpa, se expone al examen de sus enemigos, ostentando el Hijo de Dios, que solo su Divina Magestad puede vivir entre ellos, sin el peligro de que se le pegue el contagio de la culpa:

*Tertul.* Quis eum arguet de peccato (dize Tertuliano) quem nulla macula potuit inquinare peccati: inter peccatores versatus est, sed nullam potuit ad eum transire peccatum, ac si inter Angelos versaret. Libre está de culpa el Hijo de Dios solo por serlo, aunque conversò con pecadores, y vivió entre ellos; que à ser puro hombre, mucho se le pudiera pegar del pecado, que su contagio inficiona, y el bueno con dificultad puede serlo, si con malos trata, y se acompaña; y es así, que

## §. I.

*Difícultosamente se puede vivir entre pecadores, sin que se pegue algo de su trato, y compañía.*

**C**Rió Dios la luz al principio del mundo, y salió tan perfecta, que le llevó los ojos con su agrado, y luziméto: *Vixit Deus lucem quod esset bona*, y viendola tan buena, y con tanta perfeccion luzida, la apartò de las tinieblas: *Divisit lucem à tenebris*. Extraor-

dinaria division; y estrano divorcio! Ay cosa mas contraria que la luz de las tinieblas? No nacieron enemigos capitales? Imaginòse jamás, que podia aver pazes entre las dos? No por cierto. Pues que division es esta? Eteuchen à San Juan Chriostómo: *Distribuit Deus inter lucem, & tenebras, unicuique proprium locum; neque lux suos terminos transiret, neque tenebra suum ordinem præterierant confusione, & de ordinatione quadam introducta*. Viò Dios la luz, hallòla buena, y consideròla perfecta; atendió à las tinieblas, hallòlas obscuras, y malas, y dixo: Para que han de estar juntas? Tenga cada vna su lugar apartado: *Distribuit unicuique proprium locum*. Pues no será mejor que las tinieblas acompañen à la luz, para que aptendan de su agrado à no ser tan esquivas? De su apacibilidad à no ser desdenosas? De lo cortés à no ser villanas, y de lo afable à no ser tan ceñudas? No puede ser esso (dize la Boca de Oro) porque si à la vna criatura se le ha de pegar algo

*Chriost.*

algo de la otra: la luz se ha de manchar con las tinieblas, y se ha de obscurecer con la noche: *De ordinatione quadam introducta.* Así? Pues ni vn punto han de estar juntas; tenga cada vna su lugar distinto, para que se entienda, que la luz mas pura, si se ha de conservar buena, y como salió de las manos de Dios, ha de ser no estando en compañía de las tinieblas, porque el bueno con dificultad puede viuir con el malo, sin que se le pegue alguna mancha con su comunicacion, y trato.

*Gen. c. 4. v. 10.* A voces pidió vengança la inocente sangre de Abel contra su alevoso hermano Cain: *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra.* La sangre de Abel pide vengança? La sangre del inocente dà voces contra el reo, y clama, solicitando su castigo? Mucho degenera de quien es. Yo entendi que pidiera perdon, y solicitara piedades, y que apartandole de la querella, procurara la remission de la culpa. Como, pues, la sangre de Abel justo se

querella, y à voces pide vengança? Si, que fue en fuerça de la mala compañía que tenia. Aquella sangre que pedia vengança en donde estava? No en las venas del inocente Abel, sino sobre la tierra maldita: *Clamat ad me de terra.* Carecia la tierra por la maldicion de todo bien, y estava llena de todo mal, de espinas, y abrojos que punçavan: *Maledicta terra in opere tuo: spinas, & tribulos germinabit tibi.* Pues si esta compañía tiene la sangre de Abel, claro està que ha de parecer inhumana, y cruel; porque aunque la sangre era de Abel piadoso, por la compañía que tenia con la tierra maldita, le pegò los resabios de la vengança que pedia: *Non dixit* (escribió S. Ambrosio) *de fratris corpore, sed de terra clamat.* Que de vezes el que es apacible, piadoso, y cortés, por acompañarse con vn iracundo, vengativo, y grossero, àca sus costumbres, y sale su parecido! Buena, y piadosa era la sangre de Abel: salió de su inocente cuerpo, y acompañose des-

*Gen. c. 31 v. 17.*

*S. Ambrosio Cat.*

pues con la tierra maldita, y como si se le pegara algo de su maldicion, pidió vengança de su contrario: *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra*; que de vna mala compañía al mas justo se le pega algun mal refabio.

Cenando estava Christo nuestro Bien con sus Discipulos; levantóse de la mesa, y tomando vna vacia con agua, se puso à lavar los pies de los Apostoles: llegóse à San Pedro, y el Apostol reverencioso, y humilde lo rehusó: *Non lauabis mihi pedes in eternum* Ea Pedro (le responde Christo) dexate lavar los pies, que no sabes lo bien que te está; mira que quiero que estén los pies limpios para la predicacion de mi Evangelio: *Quam speciosi pedes Evangelizantium pacem, Evangelizantium bona.* Vos Pedro, y vuestros compañeros sois Predicadores de mi Ley, y como es fuerça andar entre gente de ruin trato, os doy este aviso; que si torceis los passos, y se os pegan sus costumbres, necesitareis siempre de lavaros los pies, aunque

leais Apostoles. Pues Señores, yo quisiera preguntaros, por qué aveis de lavar los pies mas que otra parte de el cuerpo? Por los ojos suele tal vez entrar el pecado: con la lengua os ofenden muchas vezes tambien, las manos son instrumento de culpas; pues por qué ha de ser el lavatorio para mas los pies, que para los ojos, la lengua, y las manos? Ya lo dixo Christo: *Qui totus est non indiget, nisi ut pedes lauet.* El que está limpio, solo necessita de lavarse los pies. Pues que tienen los pies? Mucho mal podian tener pegado. Miren, señores: aviales mandado Christo por San Mateo, que si en algun lugar, ò en alguna casa entrassen à predicar el Evangelio, y los habitantes no los recibiesen, ni oyessen su doctrina, luego al punto se saliesen fuera, y sacudiesen el polvo de los pies para no llevar refabios, ni reliquias de la tierra que pisavan los pecadores: *Excuntes foras de do-*

S. Joann.  
c. 13.

Ad Rom.  
c. 10.

S. Mattheo.  
c. 10. v. 2.

*pulverem de pedibus vestris.* 14.

Di,

Dize, pues, Christo, por si acaso se os ha pegado algùn polvo en estos pies, vengan, que quiero lavarlos; porque estan per-versa la compañía de vn malo, y tan dañosa su comunicación, que aun la tierra que pisa es conta-

*S. Ger. in c. 52. in quancumque ingressi fuerint Civitatem. (dize San Geronimo) & non susceperint eos, excutiant pulverem pedum suorum, quo scilicet, nihil munerum terrenorum ab eis apud se manere patiantur; por esso lava Christo los pies à sus Discipulos, para enseñarles, que los limpien de la tierra, y los laven del polvo, que ha pisado el pecador, porque de otra suerte no podrán conservarse puros, y limpios.*

Como no vive con rezelo en este mundo el mas virtuoso? Como no teme el mas justo? Nadie se asegure viviendo entre pecadores; que solo Christo Bien nuestro por ser Hijo de Dios pudo dar satisfacion de su inocencia, aviendo vivido entre ellos; y solo el pudo dezir tratando con de-

linquentes: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Quien de vosotros me arguirá de algun peccado? Y bien, porque solo quien es Hijo de Dios puede viuir seguro entre pecadores, sin que se le pegue algo de su comunicación, y trato. Ay de nosotros miserables, que no podemos dexar de viuir entre hombres, ni escaparnos de tratar con criaturas! Como nos podrèmos librar de culpas? Que remedio tendrèmos, si es forzoso conversar con pecadores? Què remedio? Obrar lo contrario de lo que ellos hazen; no ay otro modo mejor, y es cierto, y muy seguro, que

## S. II.

*Los hombres que viven entre pecadores para verse libres del contagio de la culpa han de obrar lo contrario de lo que ellos hazen.*

**I**gnorando el Patriarca Noè la fuerza del vino bebió con demasia, y le sucedió lo que à los demás, que mucho be-

heben, y aviendole cogido la cabeza, y privándole del juicio, se despojò de la vestidura, y se descubriò indecente: violò su hijo Can desnudo, y haziendo mofa, y escarnio de su padre, llamó à sus hermanos, para que tambien lo mirasen con desprecio, y butla (que no ay pecador que no quiera ver à los demás encartados en sus mismas culpas) oyeron el aviso Sen, y lafet, y bolviendo atras los rostros fueron de espaldas caminando, para cubrir con sus capas la desnudez de Noè su padre:

*Gen. c. 9. Cum vidisset Cham pater v. 22. Cham cum verenda, scilicet, patris sui esse nudata nunciavit duobus fratribus suis foras. At vero Sem, & lafet palium imposuerunt humeris suis, & incedentes retrorsum operuerunt verenda patris sui.* Notable modo de caminar el de los dos hermanos! No me digan porque se llegau, quando se acercan à Noè, andando de espaldas? Facil es la respuesta. Andan de espaldas, para caminar al rebes de su hermano, y para ha-

zer lo contrario que Càn hizo. Càn era pecador, y fue de cara à su padre para ver su desnudez, haziendo mofa, y escarnio: Sen, y lafet son justos, y viuen en compañía de su hermano; pues buen remedio, para que no se les pegue algo de su mal obrar, andén al rebes de su hermano, caminen de espaldas, y hagan lo contrario que Càn hizo: *Incedentes retrorsum*; porque los hombres que tratan con pecadores, para que nada de sus costumbres se les pegue no ay medio como andar al rebes de ellos, y hazer lo contrario que ellos hazen, que siendo lo opuesto serà bueno, pues lo que ellos obran es malo.

De Ierusalen para Iericò caminava aquel desventurado hombre, que fue despojado de ladrones, y herido de muerte; representacion del pecador, que al pecador representa quien de Ierusalen se aparta, y à Iericò se acerca: *Descensus Sim Caf. ab Ierusalem (dixit Simon l. 6. c. 10. de Galia) aversio est à face à virtute; a quiete, a Templo*

plō Sacramentoꝝ Dei. Succedid̄ quꝝ vn Sacerdote q̄  
llevava el mismo cami-  
no, lo encontrò tan mal  
tratado, y sin que tantami-  
feria lo moviesse à pie-  
dad, passò de largo: *Ac-*  
*cidit autem, vt sacerdos*  
*quidam descenderet eadem*  
*via, & viso illo preterivit.*  
Lo mismo succediò con  
vn Levita, que aviendo-  
lo hallado en tal neces-  
sidad lo dexò sin reme-  
dio, y passò delante: *Si-*  
*militer, & Levita cum esset*  
*secus locum, & videret*  
*eam pertransijt.* Camina-  
van los dos de Ierusalen  
à Iericò: Llevavan el  
mismo camino que el pe-  
cador; claro està que no  
se avian de exercitar en  
la virtud, ni avian de  
hazer cosa buena. Acon-  
teciò despues, que pas-  
sando por aquel camino  
vn Samaritano, movido  
de piedad le curò las he-  
ridas, y medicinò las lla-  
gas: *Samaritanus autem*  
*quidam iterfaciens venit se-*  
*cus eum, & misericordia*  
*motus est, & approprians*  
*allegavit vulnera eius, &c.*  
El Samaritano le cura, y  
el Sacerdote, y Levita le  
dexan sin remedio! En el  
Samaritano se encuen-

tra la piedad, à que se  
niegan el Levita, y Sa-  
cerdote? Si dize la Glos-  
sa, porque el Samaritano  
caminava al rebes, y lle-  
vava còtrario camino del  
que lleuaron el Sacerdo-  
te, y Levita, y camina-  
do por lo opuesto, no po-  
dia dexar de ser virtuoso,  
y bueno quanto obras-  
se: *Quia samaritanus ve-*  
*nit non eadem via, qua Sa-*  
*cerdos, & Levita. Ca-*  
*minava el Samaritano,*  
no desde Ierusalen a Ie-  
ricò, como el Sacerdo-  
te, y Levita, sino al con-  
trario desde Iericò a Ie-  
rusalen: llevava opuesto  
rumbó que los pecado-  
res, y assi era forzoso  
que fuessen opuestas sus  
obras, y si las de los pe-  
cadores eran malas, las  
de aquellos que obran lo  
contario, claro està que  
han de ser buenas.

Avia vn hombre jus-  
to, y temeroso de Dios,  
llamado Iob, que habi-  
tava en la tierra de Hus,  
en el Oriente: *Vixerat in*  
*terra Hus nomine Iob.* Esta  
tierra de Hus era tierra  
de Idolatras, y Gentiles:  
*Hus namque (dize mi Pa-*  
*dre San Gregorio el*  
*Magno) quis nesciat, quod*

Glos. hic

Iob. ca. 1.  
v. 1.

S. Greg.  
Mag. hic.

S. Luc. c.  
10.

S. Ger. ex  
Hebr.

in terra gentilium. Pues como Iob se conferbò justo entre Idolatras? Obrando lo contrario, que los Idolatras hazian. San Geronimo leyò del Hebreo, que la tierra de Hus era la tierra del Consejo: *Vir fuit in terra Consilij nomine Iob.* Pues como podia ser para el Santo Iob tierra de Consejos, la tierra en donde todos eran Idolatras? Por ventura pueden los infieles dar consejos provechosos? No por cierto; pero las obras que hazè, y las palabras que dicen, pueden ser como direcciones para ajustar nuestras obras, y palabras; y esto como ha de ser? Entendiendolos al rebes; no siguiendo lo que obrã, y dicen, sino hablando, y haziendolo contrario, y apartandonos de lo que dicen, y obran; y assi los caminos que llevan los pecadores pueden ser consejos para los justos; pues viendo que los llevan a la perdicion, si quieren salvarse les pueden servir de aviso, y advertencia para caminar al contrario, y llevar opuesto rumbo, que es forçoso

ser bueno, no imitando al malo: *Ne emuleris hominem iniustum, nec imiteris vias eius*, dixo el Espiritu Santo en el cap. 3. de los Proverbios; y en el siguiente: *Ne detecteris in semitis impiorum, nec tibi placeat malorum via, fuge ab ea, nec transeas per illam, declina, & desere-re eam.* Por esso Iob viuiò justo entre pecadores, y sus obras le aconsejaron para serlo; pues à su vista llevò diferente camino, que los Husitas, y obrò lo contrario que los Idolatras hazian. Assi deben vivir los hombres, que tratan con pecadores, para librarse del contagio de la culpa, llevando opuesto camino, y obrando lo contrario que ellos hazè, que de otra suerte con dificultad se conservarã el bueno entre malos, sin que se le pegue algo con su comunicacion, y trato.

Por esso, pues, Christo nuestro Bien dezia à los Fariseos: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Si la doctrina que os enseño es diferente de la vuestra: si quando vosotros

Prov. ca.  
3. v. 31.

Prov. ca.  
4. v. 14.

otros persuadis al engaño, predicó y o la verdad: si llevo el contrario camino que vosotros llevais, obrando vosotros como pecadores; como me arguireis à mi de pecado? *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Pero repararemos, que primero quiere Christo que lo conozcan libre de culpa, y despues predica verdades; primero dize: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Y luego: *Si veritatem dico vobis?* Para que, pues haze examen de su pureza primero que diga las verdades? Para que entendamos en esso, que

## §. III.

*El que ha de predicar, y decir verdades, debe vivir sin achaques de culpado.*

**A** Quella muger Samaritana, que con su larga conversacion convittiò Christo, dexando el cantaro que llevaba en las margenes del pozo, se bolviò sin embaço à predicar à la Ciudad. Era el cantaro señal de la mala vida que

avia tenido; claro està que lo avia de dexar, si avia de predicar verdades, que el que las ha de dezir, ni señales de mala vida ha de tener. Pero veamos como predica la Samaritana à los Ciudadanos de Sicar: *Venite* (les dize) *& videte hominem, qui dixit mihi omnia quaecunque feci.* Venid por vida vuestra, y vereis un hombre, que me ha dicho quantas cosas tengo hechas, y me ha leydo toda mi vida: por ventura es Christo el que assi me ha conocido, y tales noticias tiene de mi proceder? *Nunquid ipse est Christus?* Notable modo de predicar, y de persuadir la verdad tiene la Samaritana! Si el que le ha dicho sus cosas es Christo pregunta? Que vengan à ver el hombre que se las ha hecho patentes, dize. Parece que dexa la verdad en duda. No fuera mejor hablar con claridad, y decir afirmativamente, que es el Mesias prometido en la Ley, y que no puede ser otro, sino el Hijo de Dios, que por tal lo confiesa, y conoce? Ea que anduvo la

*S. Ioanni  
c. 4. v. 29*

la Samaritana muy sabia, y prudente, no explicandole mas en esta ocasion ( dixo Chrysostomo ) ni dandole por autora de la verdad que dezia: *Ani-*

*Chrysost. mad verte iterum immensam hom. 31. mulieris sapientiam, neque in Ioan. affirmat Christum esse, neque vetiset. Naluit huius se opinionis authorem.* Pues veamos por que, ni calla la verdad, ni la afirma? Ni quiere darse por autora para predicarla? Presume acaso, que si ella la dice no le han de dar credito? Bien puede ser que presumiese esso, por que muger que estava tan notada de pecadora, bien podia presumir que con dificultad podia dezir verdades que la creyesen. Miren, señores, haria la Samaritana consigo misma este discurso; que ha de dezir verdades ha de viuir sin achaques de culpada; yo estoy tenuta en opinion de pecadora, pues no quiero hablar afirmativamente, por que no me darán credito, y la verdad misma perderà en la estimacion, solo porque yo la diga, y assi sin darme por autora, basta insinuarla en to-

no de pregunta, y dezirles à los hombres, que vean à oïrta de la boca de el mismo Christo, que en ella tendrà todo credito, porque se halla sin señales de culpado: *Venite, & videte hominem:* y lo discutiò bien; porque es cierto, que para que la verdad no pierda en la boca de quien la dice, debe viuir quien la predica sin nota de culpa, ni pecado.

A sus Discipulos mandò el Divino Maestro, que tuviesen ceñidas las cinturas, y estuviesen con luzes encendidas en las manos: *Sint lumbi vestri præcincti, & lucer. 12. ne ardentes in manibus vestris.* Disponialos Christo para Ministros suyos, y Predicadores de la verdad Evangelica, y quiso que se previniesen con el ceñidor, y las luzes. Pues para este ministerio las luzes bastavan, porque estas son las que alumbra, y las que con claridad enseñan; simbolo son de las verdades que se dizen, para desterrar los engaños que se padecen. Es verdad; pero tambien el ceñidor significa la

la vida ajustada, es representación de la pureza, y símbolo de la virtud, y así es también necesario que los Apóstoles estén ceñidos, porque debían vivir con pureza, y muy ajustados los que han de alumbrar, y predicar con claridad verdades: *Quicumque igitur (dize San Gerónimo) sermones locutus est Dei debet accingere lumbos suos.* Y es de reparar, que antes que tengan las luces en las manos para alumbrar á otros quiere Christo que estén ceñidos: *Sint lumbi vestri præcinti, & lucerne ardentes in manibus vestris.* Que es dezir que para poder alumbrar, y dezir verdades, primero el Apóstol se ha de ceñir, y ajustar: ha de vivir el Predicador con virtud, y pureza, para que las verdades tengan credito, porque pierden mucho, quando el que las dize tiene manchas, y sombras de culpado: *Quicumque igitur sermones locutus est Dei debet accingere lumbos suos.*

La verdad, aunque en sí sea cierta, se tiene muchas vezes por mentira, si la pronuncia el pecador

con su maliciosa lengua, porque de ordinario se juzga de ella, conforme es la vida que ven en quien la dize, y la califican segun las obras que miran en quien la predica: *Veritas autem in us que in actione veniunt (elcribe Aristoteles) ex operibus indicatur, & vita.*

Philos. l.  
10. Ethic.  
c. 8.

Luego para que téga entre los hombres credito la verdad, que se pronuncia, debe preceder inculpable vida en quien la dize. Por esso, pues, Christo nuestro Bien quiso el dia de oy, que sus enemigos conociesen que estava libre de culpa, para predicarles las verdades; y así dixo primero: *Quis ex vobis arguet me de peccator?* Para dezir despues: *Si veritatem dico vobis. Si os digo la verdad (pregunta Christo á sus enemigos) porque no me dais credito? Quare non creditis mihi?* Y es muy facil la respuesta, diciendo, que el no darle credito es, porque lo ven ciego, y pobre: víeránlo rico, y con fausto, que solo por esso aunque dixera la mentira (si dezirla pudiera) lo creyeran; porque

En

S. Geron.  
in cap. 1.  
Jerem. n.  
17.

## § IV.

*En el mundo se dà credito à la mentira, si la dize el poderoso, y no à la verdad, si la pronuncia el pobre.*

**A**L casto Ioseph pretendia la desembraelta Gitana; persuadiale con alhagos, y caricias mañosa; pero el cuerdo se resistia à las caricias, y alhagos; que aunque persuade mucho la maña, mas puede resistir la cordura. No fue tanta la que tenia la Gitana, que en vna ocasion, para lograr su apetito, le llegó à asir de la capa, y Ioseph la dexò en sus manos, eligiendo huir desnudo por escaparse libre. Valgaos Dios por mugeres! Que nadie os trate, que no venga à quedar sin capa! El hombre mas casto queda con vosotras sin ella, como con vosotras por la perderà el lascivo. *Relicto in manu eius pallio fugit, & egressus est foras* Encendida en colera la Gitana, y con este desprecio, à su parecer, irritada ( que irrita mu-

cho à la muger vn desprecio ) empeçò à publicar, que Ioseph la avia sollicitado, poniendo por testigo la capa que tenia en las manos. Oyòlo el marido, y viendo en sus manos la capa, al punto tuvo por cierto, y diò credito à lo q̄ su muger dezia: *His auditis dominus, & nimium credulus verbis coniugis iratus est valde;* y parece que debia creer lo contrario, y tener por falso lo que la muger assegurava? Si la viera descompuesto el vestido, rota la toca, y desgrenado el cabello, estava bien que la creyera; pero si nada de esta ve, sino solo el que està con la capa en las manos, porque no presume que es ella la culpada, y no Ioseph? Como, pues, no cree à Ioseph, que con su fuga asegura la verdad, sino à su muger, que con la capa dize la mentira? Creyò à la muger, porque tenia la capa, aunque mentia, y à Ioseph, que estava sin ella desnudo, no le diò credito, aunque la verdad dezia, porq̄ esto es lo que se vsa en el mundo, dar credito al engaño,

Genes. c.  
A. v. 12.

*Relicto in manu eius pallio fugit, & egressus est foras*

ño, si lodize el bien vestido, el poderoso, y rico, y no à la verdad, si la pronuncia el desnudo, el pobre, y el que està sin capa.

Para poner à Christo en la Cruz le quitaron los Judios la vestidura Real, y le desnudaron la purpura con que le avian vestido, bolviendole à poner sus pobres, y humildes vestidos: Exue-

*S. Marc. c. 15, v. 20.* *runt illum purpura, & induerunt eum vestimentis suis.*

Y parece que no lo acertaron los Judios (claro està que en nada puede acertar quien en todo con tanta ceguedad yerra) porque si lo ponen en la Cruz para dar à entender, que lo cōdenan à padecer aquel suplicio, porque se haze Rey de los Judios, dexenle puesta la purpura, y cruzifiquenlo con la vestidura de Rey. Esto no (dize San Ambrosio) que tiene misterio grande el desnudarle la purpura para ponerle en la

*S. Amb.* *Cruz: secundum Marcum milites exuerunt Christum purpura quod nec misterio vacat.* Y qual es el misterio? Este discuriere

yo, à valer algo mi discurso. Christo avia de predicar en la Cruz provechosas verdades: avia de darles à entender, que era verdadero Hijo de Dios, y hombre, y que le convenia el titulo que tenia de Iesus Nazareno, Rey de los Judios. Pues para que los circunstantes que lo estavan oyendo no le dieran credito, dispuso la malicia de los Judios el desnudarle la rica, y Real purpura, y ponerlo en la Cruz pobre, y desnudo, como diziendo: Si ha de predicar, no estè bien vestido, y con rico adorno, porque puede ser que lo crean; antes bien, estè sin la purpura, veanlo desnudo, y pobre, y diga lo que quisiere, y predique las verdades que gustare, que à bues seguro que no sea creido. Y si por esto le desnudaron la purpura para ponerlo desnudo en la Cruz, no lo discuriere mal (aunque mal discuriere siempre) porque se ajustaron à lo que se vè, y se experimenta en el mundo, ca-

donde los hombres tienen por Evangelio lo que dicen los poderosos, aunque sea engaño, y mentira, y no dan crédito à las verdades, si las pronuncian el desvalido, y pobre.

Verdades dize Christo el dia de oy à los Judios: *Si veritatem dico vobis*; pero lo miraron pobre al dezirlas, y no le davan credito los que lo escuchavan: *Quare non creditis mihi?* Que de la boca del pobre no tiene la verdad credito; tiene lo en el engaño, y mentira, si el rico, y poderoso la pronuncia. Pues la verdad no es en nuestro provecho, y la mentira en nuestro daño? No ay duda. Pues por que no estimamos la verdad que nos aprovecha, y hazemos tanto aprecio de la mentira que nos daña? Por esso mismo debe de ser, ò yo no sè por que; ello es cierto,

que de ordina-

rio

§. V.

*El hombre dà mas credito à las mentiras que le dañan, que à las verdades que le aprovechan.*

**C**iego el Patriarca Isaac con los muchos años, y ya cercano à la muerte, quiso dar la bendicion à su hijo mayor Esaù. Entrò Jacob à pedirla, fingiendo las señas de su hermano, y mandò el padre que se acercasse, para examinar bien quien era. Tocòle las manos, y dixo: Estas manos las manos son de Esaù; oyò la voz, y prosiguiò: Pero no, que esta voz es de Jacob. Quedò confuso el anciano padre con la contradicion de los sentidos del oido, y tacto; quiere certificarse mas, y quada con la misma duda: *Vox quidem vox Jacob est, sed manus, manus sunt Esaù.* La voz con toda verdad es de Jacob; pero las manos son las manos de Esaù, y no obstante la duda, y perplexidad con que se ha-

Genes. 27. v. 22



hallò el anciano Patriarca, diò credito à las manos, y diò la bendicion à Jacob. Pues Patriarca Santo, si estais con la duda por la contradicion de los sentidos, como os determinais à echar la bendicion à Jacob, despreciando la voz, y dando credito à las manos? Porque la voz es cierta, y verdadera, y las manos son engañosas, y fingidas; y los hombres están de manera ciegos, que dãn credito à la ficcion; y mentira que los engaña, y no à la verdad que les aprovecha. Por esto Isaac, que estava ciego, se dexò llevar de las manos que eran fingidas, y mentirosas, y no diò credito à la voz que era cierta, y verdadera. Pues si son verdades las que Christo dize, y en provecho de los hombres, no ay que preguntar: *Quare non creditis mihi?* Que por esto mismo no lo han de creer: fueran mentiras en nuestro daño, dixeralas alguno que engañaran, que muy seguro tuvieran el credito. Así lo pondera Euthimio: *Si mendacium dicitur*

*cerem crederetis utique mihi, quia autem dico veritatem non creditis mihi* porque los hombres no creemos las verdades que nos están bien, sino las mentiras, y falsedades que nos dañan, y destruyen.

Vendieron los hijos de Jacob à su hermano Joseph (que es muy antiguo el venderse los hermanos) y para disimular la culpa, le quitaron la tunica que traia puesta. Tñeronla con la sangre de vn cabritillo, y desta suerte ensangrentada la pusieron delante de los ojos de su padre, diziendole: Joseph nuestro hermano, y vuestro hijo es muerto, vna fiera lo despedaçò en el camino, veis aqui la vestidura que tenia, miradla como està teñida con su propria sangre: *Vide si tunica filij tui sit an non? 37.*

Atiende Jacob à la tunica, reconoce que es de su hijo, y vendola manchada con la sangre, se queja de su desdicha. Ay dolor! (dize) y que pena para llorarla, y sentida! *Fera pessima devoravit filium meum Joseph.*

Cierta es la muerte de mi hijo, no ay que dudar de la desgracia, porque vna fiera lo ha despedaçado (què mas fiera que vn hermano embidoso!) *Fera pessima deuorauit filium meum.* Tened Patriarca Santo, que no será tan cierto como lo pensais, y puede ser que sea engaño de vuestros hijos; y si no, mirad por vida vuestra, ò essa túnica la tenia puesta Ioseph, ò no la tenia puesta quando lo despedaçò la fiera: si no la tenia puesta, aunque llegasse à despedaçarlo, no avia de estar teñida con su sangre: si la tenia vestida, era fotçolo que al despedaçar el cuerpo, hiziera tambien pedaços la runica. Essa vestidura està sana, y entera: luego es mentira manifesta que lo aya muerto la fiera, y essa sangre es fingida. Por què, pues, dais credito à vna mentira que os affige, y à vn engaño que os affigmenta? Por esto mismo (respondió Oleastro:) *Imo quia fratres falsitatem mortis Ioseph tunica calari sanguine hedi tincta demonstra-*

*bant; ideo pater vt homo eis fidem dedit.* Era Iacob hombre como los demàs, y así como todos, diò credito à la falsedad, y mentira que lo affigia, y dañava, y no à la verdad, que podia consolarlo, y le avia de ser provechosa: *Ideo pater vt homo eis fidẽ dedit.*

Llegò la serpiente à nuestros primeros Padres con fingidas palabras, y engañosas promessas, ofreciendo la diuinidad en vn bocado:

*Eratis sicut dii*, y luego *Gen. 3. 5.* al punto, sin mas examen la creyeron, y comieron del arbol prohibido. Ofreciònos Christo su Cuerpo, y prometionos con el su diuinidad en otro bocado; y para darle credito, hallaron los hombres muchas dudas, y dificultades: *Duras est hic sermo*, dezian *S. Ioan. 1. 6.* los Apostoles, *quomodo potest hic carnem suam dare ad manducandum?* Se preguntauan vnos à otros los Iudios. Pues como es esto? A lo que el demonio habla, y promete dan los hombres tan facilmente credito, y con tanta dificultad

Oleastro,  
hic,

le aseguran de lo que Christo dize, y ofrece: Si, y es porque el demonio dize la mentira, que nos daña, y Christo la verdad, que nos aprovecha: y los hombres, como ciegos, dan de ordinario mas credito à las mentiras, que nos estàn mal, que à las verdades, que nos estàn bien. Por esto escriviò San Agustín, que los Judios no recibieron à Christo, porque era la verdad, que venia à favorecerlos, y recibiràn al Ante Christo, que es la mentira, que ha de engañarlos: *Illi non receperunt Christum, & suscepturi sunt Ante-Christum*; porque se vea en esto, que los hombres dan por ciertas las mentiras que los lastimã, y no tienen por seguras las verdades que les estàn bien.

Hartas experiencias tenemos en apoyo de el discurso. Quantas vezes te hablò Dios, llamandote para que salgas de tu mal estado, ya con el golpe de la enfermedad, ya con la perdida de la hazienda, con vna muerte, y otra del gracia. Que de repetidas vozes te dà por

sus Predicadores! Todos estos son avisos verdaderos en tu provecho. Has hecho caso de ellos? Les has dado credito? Parece que me dizes q̄ no. Pues quando das credito à lo que te dizen, y te amonestan? A caso quando te aconsejan que engañes, quando te persuaden que te vengues, que quites la honra, y robes la hazienda. Pues estas no son voces del demonio? No son engaños en tu daño? Quié lo duda. Pues como te precipitas? Porque somos hōbres miserables, y damos credito à las mentiras, que nos estàn mal, y no à las verdades, que nos aprovechan. Por esto se quexa Christo el dia de oy, porque dexãdole llevar los hōbres de las mentiras, q̄ los dañan, no dan credito à sus verdades, q̄ nos aprovechã: *Si veritatem dico vobis, quare nõ creditis mihi?* Y no solo no le dierõ credito los Judios, sino q̄ tomãrõ piedras en las manos para darle, y quitarle la vida. *Tulerunt ergo lapides, ut iacerent in eum*; para que assi tengamos entendi-

do, que

B. Aug. Ser. 10. die sãct. aspch.

## S. VI.

El que dize las verdades  
puede prevenirse para pade-  
cer tormentos, y está muy  
cercano de perder la  
vida.

**M**ueven los Padres,  
y Sagrados Inter-  
pretes vna ques-  
tion, que tengo ya ponde-  
rada en otra ocasion, so-  
bre averiguar, si los di-  
funtos que resucitaron  
quando resucitó Christo,  
bolvieron, ò no, à morir  
despues. Entonces dixe,  
que no les avia de dar  
Christo vida para bol-  
verla à quitar, porque  
las mercedes que vna vez  
haze el Principe, el re-  
formarlas despues, y qui-  
tarlas, es contra su de-  
cencia, y decoro. Pero  
ahora, para prueba deste  
discurso, he de valerme  
de la opinion contraria;  
porque si resucitaron pa-  
ra testificar la Resurrec-  
cion de Christo, claro es-  
tà que avian de perder  
la vida otra vez, escribiò  
Iansenio, citando à los  
Padres antiguos: *Veteres*  
*Doctores sentiunt eos rur-*  
*sus ob dormisse, postquam*

*testimonium resuscitato Do-*  
*mino, prabuissent.* Si los  
difuntos que resucitaron  
avian de predicar la Re-  
surreccion de Christo; si  
de aquel glorioso triunfo  
avian de dar testimonio,  
y avian de persuadir, y  
dezir verdades à los Ju-  
dios, que se hallavan in-  
credulos, y obstinados,  
como podian dexar de  
ser mortificados, y muer-  
tos? Bien pueden tratar  
de bolverse à los sepul-  
cros, porque sin duda nin-  
guna moriràn, y acaso à  
fuerça de tormentos; por-  
que quien resucita, y se  
levanta para dezir ver-  
dades, seguros tiene los  
martirios, y muy cierto  
es, que perderà la vida;  
y assi por esta parte se  
puede creer que aquellos  
difuntos que con Chris-  
to resucitaron, bolvieron  
despues à morir, pues fue-  
ron Predicadores: *Vete-*  
*res Doctores sentiunt eos*  
*rursus ob dormisse, postquam*  
*testimonium resuscitato Do-*  
*mino, prabuissent.*

Embiò Dios al Pro-  
feta Ezequiel à predicar  
la destruicion de Ierusa-  
len, y despues de averle  
mandado, que sobre vn  
ladrillo pintasse la Ciu-  
dad,

dad, le dixo, que llevas-  
te contigo, y tomasse pa-  
ra si vna farten de hierro:

*Ezech.c. 4.v.3.* *Sume tibi sartaginem fer-  
ream.* Ay mas extraordi-  
nario dezir, y precepto

mas extraño! Tan acomoda-  
do quiere Dios que an-  
de el Profeta, que le má-  
da llevar el instrumento  
en que disponer la vian-  
da, y sazonar la comida?  
Pues Christo no embia  
à los Apostoles à predi-  
car por el mundo, man-  
dandoles, que no lleven  
prevencion alguna?

*S. Luc.c. 9.v.3.* *Nihil  
tuleritis in via, neque vir-  
gam, neque peram, neque pa-  
nem, neque pecuniam.* Pues  
por qué ha de estar el  
Profeta acomodado con  
prevencion semejante?

Son de otra calidad los  
Predicadores antiguos?  
Tenian acaso mas con-  
veniencias. Porqué, pues,  
manda Dios à Ezequiel,  
que lleve consigo la far-  
ten de hierro? *Sume tibi  
sartaginem ferream.* Man-  
dòle que llevasse consigo  
tal instrumento, para ad-  
vertirle los peligros que  
le amenaçavan en el ofi-  
cio que tenia. Entre los  
Caldeos era la farten vn  
instrumento de muerte,  
como lo es agora la horca,

y el cuchillo; y como en  
estos tiempos deguellan,  
y ahorcan à los malhe-  
chors, y delinquentes,  
en aquellos siglos los  
freian. Assi murieron  
atormentados los Maca-  
beos, como consta del ca-  
pitulo septimo de su li-  
bro segundo: *Misit ig-  
nem admoneri, & adhuc spi-  
rantem torrerit in sartagine,  
in qua cum die cruciaretur,  
& careri vna cum matre in-  
uicem se hortabantur mori  
fortiter.* Agora, pues, man-  
darle Dios al Profeta,  
quando quiere que pre-  
dique, y diga verdades,  
que tome para si vna far-  
ten de hierro, es dezirle,  
que traiga consigo el ins-  
trumento con que ha de  
ser atormentado, y en  
que ha de perder la vida,  
porque estos son los ga-  
ges que ha de tirar del  
oficio que tiene, porque  
ay poca diferencia entre  
ser Predicador, y vivir  
martyr; y el que se deter-  
mina à dezir verdades  
en el mundo, puede es-  
tar dispuesto à morir  
atormentado.

*2. Machi  
c.7.v.52*

En Padre Abraham (de-  
zia el rico Avariento des-  
de las llamas en que ar-  
dia) ya que no es possi-  
ble

ble que Lazaro baxe à donde yo estoy, para aliviar mis tormentos, mirad que tengo en el mundo cinco hermanos, ruegote que lo embies à ellos, para que predicandoles la verdad, los saque del engaño en que viven, y no sean tan desdichados como yo, que vengan à padecer las pe-

**S. Luc. c.** nas que yo padezco: *Rogo*

**16.7.27** *ergo te pater, ut mittas in dom. u. patris mei: habeo enim quinque fratres, ut testetur illis, ne, & ipsi veniant in hunc locum tormentorum.*

Han visto la piedad del condenado! De quando acá tanta caridad en el Avariento, y tanto cuidado con sus hermanos! Ea, que no es cuidado de el bien de sus hermanos, ni piedad que tenga con ellos, sino odio, embidia, y mala voluntad que tiene à Lazaro: queria no solo privarlo de las glorias que gozava, sino que tambien fuesse con penas atormentado, y para esto te ruego que baxe à predicar à sus hermanos: *Sub specie pietatis* (escribió Chrisologo) *ad pristina vulnera, ad prateritos gemitus Lazarum vult*

*redire, quem prima petitione ad suos de vocare non potuit cruciatus.* Estava el Avariëto deseoso de que no gozasse tantas felicidades Lazaro, y procurò que baxasse à donde èl estava, para que con color de que lo avia menester para su alivio, participasse de sus penas. No lo pudo conseguir, y dixo: Pues vaya à donde están mis hermanos, prediquenles desengaños, y digales verdades, que con esso ellos lo atormentarán bastante, y lo tratarán, si no como merece, como yo deseo, bolviendolo à sus llagas, y miserias antiguas: y no lo disculpiò mal su malicia, porque en el mundo los hombres martirizan, y atormentan à quantos pretenden con verdad desengañarlos: *Sub specie pietatis ad pristina vulnera ad prateritos gemitus Lazarum vult redire.*

Por esso el dia de oy quisieron los Judios a pedradas quitar à Christo la vida: *Tulerunt ergo lapides, ut iacerent in eum;* que como les dezia las verdades, procuraron pagarle con tormentos, y solici-

raron quitarle la vida. Esto nace del valimiento con que está la mentira en el mundo, que tiene mas sequito, y está mas introducida que la verdad, ò porque la dize el poderoso, à quien de ordinario se dà credito, aunque engañe, y no al pobre, aunque desengaños diga, ò porque los hombres quieren mas seguir la mentira que los daña, que la verdad, que les aprovecha. Llevando el camino del peccador, y con dificultad

puede llevar otro rumbo el que anda su compañía, debiendo para desviarse del, echar por la senda opuesta, y hazer lo contrario, que el peccador haze; porque de esta suerte apattandose del, se libra del contagio que se pega de su compañía, y trata: sigue el camino verdadero de la virtud; alcanza la gracia, y consigue la Gloria: *Ad quam nos perducatur,*  
*Ec.*



Handwritten scribbles and a large 'X' mark.

# SERMON

## DEZIMOSEXTO.

PARA EL MIERCOLES SEXTO DE  
Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON.

- §. I. Las virtudes han de ser repetidas, y debe el hombre de continuo renovarlas.
- §. II. El hombre ha de renovarse en las virtudes à costa de diligencias propias.
- §. III. Para no errarlo se ha de obrar siempre conforme à lo que los antiguos hizieron, y enseñaron.
- §. IV. Nada se posee mas proprio que aquello que à Dios se dedica, y consagra.
- §. V. Contra la virtud todos se arman, y conjuran, y contra el vicio ninguno se opone.
- §. VI. Cada vno muestra en las obras que haze, el animo, y el coraçon que tiene.

### SALVTACION.

*Facta sunt Encenia in Hierosolymis. S.  
Ier. nn. cap. 10.*

**L**A Festividad de las Encenias tenemos el dia de hoy en el Euangelio, y nos dize, que asistia Christo en ella para celebrarla, que no puede aver Fiestas sin Dios, aunque los hombres sin Dios suelen celebrar sus fiestas. La renovacion del Templo an-  
ri-

tiguo era la fiesta; siempre ay acierto, quando se re-  
nuevan antiguos edificios; que inventar nuevas fa-  
bricas, mas suele servir para destruir, que para edi-  
ficar. En Ierusalen, que es Ciudad de Paz, se erigia  
este edificio, y bien, porque solo en el Lugar que la  
ay se halla sitio, para que tenga Dios Templo; que  
era tiempo de Invierno advierte el Euangelista, que  
para trabajar en la casa de Dios, siempre se buscan los  
dias mas cortos. Christo se paseava fuera del Tem-  
plo en el portico, ò portal, seria para entrar en calor,  
dize el Docto Barradas: *Ambulabat, ut frigus pelle* Barr. hic  
*ret.* Otros en Verano se pasean en la Iglesia, para  
coger el fresco; y aun en el Invierno para entrar en  
calor, y esto debe de nacer de lo poco que nos encien-  
de, y fervoriza la devocion, si no es que lo atribu-  
yamos al poco respeto que se tiene; que no puede  
ser hombre de respeto el que busca los Lugares Sa-  
grados para el paseo. Christo se paseava en el Atrio,  
yendo, y viniendo ( que es proprio andar del que se  
pasea ) acaso como divertido por no mirar lo que  
passava en el Templo ( tales cosas debian de passar  
en él ) y los hombres en la Iglesia se pasearan, sin ir-  
les, ni venirles, por solo ver curiosos, quanto en ella  
passa, vicio, que muchas vezes ha sido notado, y no  
pocas advertido, aunque nunca remediado.

Salieron los Escribas, y Fariseos à buscarlo quien  
dixera que no avia de ser con deseo de hallarlo? Pues  
no fue sino con animo de perderlo, que si muchos ha-  
llan à Dios porque lo buscan, otros lo buscan para  
perderlo. Rodearonlo todos, y ninguno lo tenia, que  
pocas vezes tiene à Dios quien lo busca por rodeos;  
buscarlo por quien es, y por sí mismo, es buscarlo  
derechamente, para lograr con seguridad el hallar-  
lo; que buscarlo por los bienes temporales, ó por  
otros respetos humanos, es andar por rodeos, formar  
circulos, y torcer los caminos para encontrarlo, y  
esto es rodearle, y no suele ser tenerlo. Hasta quan-  
do nos ha de quitar el alma, y nos has de tener ator-  
mentados? Le dizen: *Quo usque animam nostram tollis?*

Hasta

Hasta quando nos has de tener suspensos? Leyeron otros: *Suspendis?* Y lo explican bien, porque vna suspensi on es cordel que aprieta, y torcedor que ahoga. Si tu eres Hijo de Dios, dinoslo claramente. Con harta claridad lo dezian sus obras, y si à las obras que miran no dãn credito, tampoco le creeran las palabras que le oyeren, aunque muchas vezes se cree lo que se escucha, y no se dà credito à lo que se mira: Las que son ovejuelas mias escuchan mi palabra, y yo las conozco; segun esto, Señor, no conoceréis à muchos, por ganado de vuestro Rebaño, pues son tantos los que faltan à los sermones, y huyen de oír vuestra palabra: aqui tomaron piedras para tirarlas; predicarles las verdades, y recibir las pedradas; todo era vno, que el Predicador que las dize, expuesto està à recibir los tiros, sino de la mano del Fariseo, y Escriba, de la lengua del embidioso, y maldiciente.

Pero que piedras serian estas, que quisieron tirar à Christo, porque en el Templo no suele ser facil el hallarlas à la mano? Ellos las traerian de proposito, que para ofender à Dios andan muy prevenidos los hombres. Acafo serian algunos fragmentos, ò piedras desechadas, y que no servian para el edificio del Templo, que siempre es contra Dios lo que à Dios no sirve, ni es de provecho en su Iglesia, ò sino, digamos, que en el avria algunas piedras arrinconadas, y no es lo peor, que estien arrinconados los que no sirven, ni en la Casa de Dios son de provecho. Muchas buenas obras hize por vosotros (les pregunta Christo) por qual dellas quereis apedrearme? Por todas, Señor, que no ay buena obra que no se pague con vna injuria, ya que no corresponda vna ~~pena~~. No te apedreamos por Bienhechor (respondieron) ni por las buenas obras que hazes; sino por las blasfemias que dizes; y si al Bienhechor llaman blasfemo, que nombre daràn al malhechor? Acafo el de virtuoso, y ajustado; que los pecadores todo lo tuercen, y trastornan: al vicio tienen por

virtud, y la virtud les parece vicio: deziales que era Hijo de Dios, y tenianlo por blasfemo; deziales la verdad, y debia de amargarles, que à las verdades que amargan, tienen los hombres por blasfemias; presumian que blasonava de mas alta descendencia que tenia, y por blasfemo querian apedrearlo, que el que blasona de muy alta descendencia siempre descubre canteras, para que le tiren piedras. Christo dezia con verdad quien era, sus obras manifestavan su naturaleza, y sus palabras descubrian su gracia, de esta necesito: *Ave Maria.*

*Facta sunt Encenia in Hierosolymis. S.*  
Ioan. cap. 10.

**D**OS Vezes en el año celebravan los Hebreos la reparaciõ del Templo de Ierusalen, que llamavan la festividad de las Encenias, tomando este nombre del Verbo Griego *Canon*, que significa renovar, ò dar principio: La vna la celebravan por el mes de Febrero, en memoria de averlo restaurado el Rey Zorobabel, aviendo sido antes destruido por los Caldeos; la otra fiesta era por los principios del mes de Diciembre, quando lo renovò Judas Macabeo, arrojando de su altar los Idolos con que lo tenia profanado

el Rey Antiocho; y sobre qual de estas dos festividades, ò renovaciones habla el Evangelio, ay disputa entre los Autores, y cada vna tiene de su parte muchos Padres, que aun las Festividades de Dios tienen en opiniones los hombres; pero sea vna, ò otra, ò entrambas à dos sean; lo cierto es, que en el sentido Espiritual estàn representãdo la renovacion del alma, que es Templo viuo de Dios, segun San Pablo: *Vos estis Templum Dei vivi*, y siguiendo este sentido mistico, parece que es digno de reparo el que la

2. ad Co  
rint. c. 6.  
2. 16.

la renovacion del Templo se celebre en Ierusalem: *Facta sunt Encenia in Hierosolymis*. Si fuera en Egipto, que es el Reyno de la obscuridad, y tinieblas, ò en Babilonia, que significa la confusion, ò discordia, estava bien que se restaurassen los daños, y se recuperasse la luz perdida: pero en Ierusalen, que es vision de paz, que representa la virtud, y significa la perfeccion, se celebren Encenias, y se repitan renovaciones, yo no lo entiendo: Porque lo virtuoso que tiene que renovar? Que ay que fabricar en lo perfecto? Es el caso, que el alma que es viuo Templo de Dios, por mas Ierusalen que sea, y por mas perfeccion que tenga, siempre tiene que renovar, y siempre ha menester repetir virtudes, para conservarse pura: *Quantumlibet, & quisque* (dize San Leon) *iustificatus sit, habet tamen dum in hac vita est, quo provator, & perfectior esse possit.* Y Theofilato: *Satagas quoque Spirituales Encenias tui Templi celebrare,*

*semper renouando te ipsum?*  
Y es asi, que

## §. I.

*Las virtudes han de ser repetidas, y debe el hombre de continuo renovarlas.*

**A**Rrepentida de sus culpas la Magdalena regò con sus lagrimas los pies de Christo, y con sus cabellos los limpiava, para estampar en ellos sus labios: *Lachrymis cepit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, & osculabatur pedes eius.* Que empeçò à regar los pies de Christo, dize el Euangelista, que aunque las lagrimas eran copiosas, y tanto las repetia, siempre parece que daba principio al llanto, como renovando el sentimiento de sus culpas: *Cepit.* Pero lo que me lleva la atencion es, que las lagrimas que derramava sobre los pies del Divino Maestro las limpiasse con sus cabellos: *Et capillis suis tergebat.* Pues para que los limpia? tiene algun misterio el

*S. Luc. c. 7. v. 38.*

*S. Leon.  
Serm. de  
Ieiun.*

*Theof. in  
Cant.*

el enjugar las lagrimas que vna vez ha derramado sobre los pies de Christo? Si, misterio tiene: Y quales? El hallar motivo para repetir las, y renovar el llanto. Miré, señores, si la Magdalena al tiempo de oscular los pies de Christo, hallara en ellos sus lagrimas, acaso quedara satisfecha, y no continuara el llanto: pues buen remedio, enjugar las lagrimas antes de besar los pies, para que al tiempo de estampar en ellos sus labios, no vea las lagrimas que ha vertido, y le parezca que no ha llorado; para que con esto renueve el llanto, y repita el derramarlas: porque las virtudes, quieren ser renovadas, y repetidas, como si empezáramos siempre a exercitarlas: *Capit. vigore pedes eius, & capillis capitis sui tergebatur.*

Muy hermosos, y sobremannerá agraciados son tus passos (dixo el Divino Amante a su querida Esposa: ) *Quam pulchri sunt gressus tui in calcamentis filia principis.* Por cierto que es nota-

ble alabanza! De los passos de la Esposa haze caso, y de los pies no se acuerda. Pues no merecerá mejor sus encomios los pies con que anda, y no los passos que camina? No por cierto (dize San Ambrosio) porque ay mucha diferencia entre los passos, y los pies, para que aquellos sean mas agradables que estos, y le parezcan al Esposo mas agraciados, y hermosos: *Speciosi sunt gressus tui* (dize la Purpura de Milan) *eo quod Sponsa Ecclesie Evangelij predicacione processit.* Con los passos se anda siempre, ellos son los que están en continuo movimiento, renovandose, y repitiendose al caminar: los pies son la potencia, y virtud para andar, y alguna vez están ociosos, detenidos, y parados. Así? Pues no alabe el Divino Espiritu los pies de la Esposa, que son virtud, que alguna vez se para, y se detiene; mas los passos, que a cada movimiento se repiten, y renuevan: diga que estos son los que tienen hermosura, le roban la

S. Ambr.

aficion, y le caen en gracia : *Quam pulchri sunt gressus tui* ; porque para ser del Divino agrado las virtudes, no han de cessar nunca, y deben ser siempre repetidas, y de continuo renovadas.

Ven acá Iuan ( le dize el Angel en el cap. 11. del Apocalypsi ) que aunque son tantas, y tan misteriosas las cosas que has visto, yo te quiero mostrar la Esposa, q̄ tiene por muger propria el Cordero : *Veni ostendam tibi Sponsam uxorem agni* : es digno de reparar, y advertir el estilo con que habla el Angel, llamando à la Iglesia, ò à la Alma Santa ( que lo vno, y lo otro significa la celestial Gerusalen ) Esposa del Cordero, y muger propria, aviendo tanta diferencia entre lo vno, y lo otro ; porque esposa se llama la muger, quando se entrega al marido, entre las celebridades del desposorio ; y muger propria se dize despues de passadas estas celebridades, quando ya persevera viviendo con su consorte, y es antigua en

casa. Pues como el Angel llama esposa à la que dize que es muger propria ? Si ha mucho tiempo que vfa del talamo marital, como dà à entender, que està celebrando los desposorios ? O llamela esposa solamente, ò solamente la diga muger propria. Ea, que el vno, y otro nombre ha de tener ( dize mi Ruperto ) porque el Alma Santa, aunque de mucho tiempo estè vnida en amor casto, y perfecto con el Divino Esposo, siempre ha de estar repitiendo la vnion, y renovando el desposorio ; y por esso, aunque sea muger propria, que dize lo antiguo del amoroso talamo, se llama tambien esposa, que significa renovar la vnion perfecta, y como novicia en el matrimonio : *Vtrumque dixi, & sponsam, & uxorem agni* ? ( pregunta el Docto, y Santo Abad, y responde ) *videlicet quia etiam illic ubi iam vxor erit sponsa nihilominus permanebit, quia nimirum in illaveata copula semper vxor cum filijs semper sponsa erit permanentibus nuptijs, &*

Rupert. l.  
12. in  
Apoc.

Spon-

Apoc. c.  
11. v. 9.

*sponsalibus festis.* Aunque mas perfecta, y antigua sea la vnion, que el Alma tiene con el Divino Esposo, siempre ha de repetirla, y renovar los desposorios, siempre ha de llamarse esposa, como si empezara de nuevo à entregarse à su amor, y cariño, renovando perfecciones, y repitiendo virtudes: *Vbi iam uxor erit sponsa, nihilominus permanebit.*

Escribiendo Moyses la Creacion del Mundo, dixo, que los dias se componian de tarde, y de mañana: *Factum est vespere,* Gen. c. 1. v. 5. *& mane dies vnus.* Primero puso la tarde, que la mañana; siendo assi, que debia ser al contrario; porque la mañana es el principio del dia, y en la tarde se acaba, y fenece. Pues como Moyses muda los terminos, y porque pone lo primero, lo que en la verdad es lo ultimo? Diga que la mañana es antes que la tarde; y no la tarde primero que la mañana: *Vespere, & mane dies vnus.* Ea, que dixo muy bien, y tiene grande misterio la colocacion de las pala-

bras( dixo Estefano Cartuariense;) *Bene post uesperum sequitur mane, quia uespere significat perfectionem operis, mane autem inchoationem.* La tarde como es fin del dia, significa la obra consumada, y el termino de la perfeccion ultimo; y la mañana, que es la entrada de la luz, representa el principio de la virtud; y assi con propiedad grande puso Moyses la tarde primero que la mañana, para enseñar al hombre, que aunque aya corrido bien todo el tiempo, y llegado con felicidad à lo ultimo de la perfeccion, ha de bolver à la primera luz del dia, esto es à la mañana, y principio de las virtudes, obrando continuamente para repetir las, y renovarlas: *Bene post uesperum sequitur mane, quia uespere significat perfectionem operis, mane autem inchoationem.*

Como el Sol resplandeció el rostro de Christo nuestro Bien, quando hizo ostentacion de sus glorias en el Tabor: *Resplenduit facies eius sicut sol:* y como podemos considerar al Sol en di-

*Esteph. Cant. in alleg. tilm*

*S. Mat. c. 17.*

ferentes estados, corriendo su esfera, y vemos sus luzes, ò mas vivas, ò mas templadas, hemos de preguntar aqui: si los resplandores del rostro de Christo imitaron las luzes de esse hermoso planeta, quando nace en el Oriente, quando està en medio del dia, ò quando se pone en el Ocaso? el Obispo Terencio escribió, que aquellas glorias fueron parecidas à las luzes del Sol quando nace: *Est facies instar Solis cum manere recenti.* Pues porque han de imitar al Sol en el Oriente de sus luzes, y no en el Medio Dia, ni en el Ocaso de sus resplandores? Yo lo dirè: El Sol al Medio Dia està gozando el lleno de su claridad; pero desde aquel punto camina desmayando à cada passo sus luzes: en el Ocaso son ya muy remisas, y tibias, està ya para acabar, y morir, pero al nacer son nuevos sus resplandores, y los vâ continuamente aumentando: pues sean las glorias del rostro de Christo como las luzes del Sol, no quando està en el Medio

Terent.  
Episc.

Dia, ni en el Ocaso, sino como quando nace en el Oriente: *Instar Solis cum manere recenti* que estas son las luzes de su agrado, y sus glorias propias, y de esta calidad hã de ser las virtudes, no tan embejecidas, que se acaben, ni tan altas que desmayen, sino recientes, como renovadas, y à cada passo repetidas con aumento: *Instar Solis cum manere recenti.*

En la Ciudad, pues, de Gerusalen es la festividad de las Encenias: *Facta sunt Encenia in Hierosolymis*; que aunque Gerusalen significa la paz, la union, y la perfeccion, en ella se celebra la renovacion del Templo; porque sepa el hombre, que aunque mas Gerusalen sea, y estè en lo mas alto de la perfeccion, debe renovar el templo de su alma con nuevas virtudes, continuandolas con repetidas obras: *Saragas tu quoque spirituales Encenias tui Templi celebrare, semper renouando te ipsum.* En la festividad de estas Encenias estava pacificandose en el portico del Templo que se re-

novava: *Et ambulabat le-*  
*sus in Templo in porticu*  
*salomonis; que como era*  
 tiempo de Invierno, se  
 pascava para expeler el  
 Barr. hic *frio: Ambulabat ut fri-*  
*gu pelleret, que dixo Bar-*  
 radas. Pues para esto no  
 pudiera vsar de otros  
 medios, y valerse de otro  
 abrigo? No quiso para  
 entrar en calor, sino  
 obrar algo de su parte, y  
 que le costasse sus passos;  
 enseñandonos, que

§. II.

*El hombre ha de vencerse*  
*en las virtudes à costa*  
*de diligencias*  
*propias.*

**R**epetir quiso la Mag  
 dalena aquel de-  
 voto obsequio de  
 vngir à su Divino Maes-  
 tro; y para executar des-  
 pues de muerto, lo mes-  
 mo que avia hecho ef-  
 tando viuo, comprò vnos  
 preciosos aromas, para  
 componer, y fabricar el  
 vnguento con que avia  
 de vngir aquel sagrado  
 cadaver: *Maria Magda-*  
*lene, & Maria Iacob, &*  
*Salome emerunt aromata,*  
*ut venientes vngerent le-*

*sum.* Pues no fuera mas  
 acertado comprar el vn-  
 guento hecho ya, y fa-  
 bricado, para que con  
 mas puntualidad, y sin  
 tardança alguna vngies-  
 se obsequiosa el cuerpo  
 de su Divino Maestro.  
 No por cierto (dize mi  
 Padre San Bernardo)  
 porque como aquella vn-  
 cion era renovar, y repe-  
 tir el obsequio antiguo,  
 quiso que fuesse à costa  
 de diligencias propias,  
 y poniendo de su parte  
 lo que podia; por esso no  
 comprò el vnguento he-  
 cho, sino los ingredien-  
 tes para fabricarlo ella:  
*Emunt non vnguentum (di-*  
*ze el Panal de la Iglesia)*  
*sed aromata, & vntio, &*  
*obsequium Domini non facta*  
*assumitur, sed noua confa-*  
*citur.* Si comprara el vn-  
 guento hecho, y com-  
 puesto, no tuviera la  
 Magdalena que obrar en  
 el, ni que aplicar diligen-  
 cia propia en su fabrica:  
 pues buen remedio para  
 tener que obrar, y para  
 que el obsequio seá acó-  
 ta de sus cuydados, ne-  
 gocie los aromas, y com-  
 pre los ingredientes, y  
 sus manos el vnguento, y

S. Berna  
 Ser. 122  
 in Cant.

S. Marc.  
 16. v. 1

con nouedad repita la  
 vncion: *Emerant non vn-*  
*guentibus sed aromata; &*  
*unctio. & obsequium Domi-*  
*ni non facta assumitur, sed*  
*noua conficitur;* porque si  
 se han de renovar virtu-  
 des no ha de ser escusan-  
 do el trabajo, y con gas-  
 to de agenas obras, sino  
 à costa de diligècias pro-  
 prias, y poniendo el hõ-  
 bre la sollicitud, y desvelo  
 de su parte.

Anuncia el Profeta  
 Isaias la venida del Hijo  
 de Dios al mundo, para  
 salvar los hombres; y  
 dize que nacerà como el  
 esplendor, y luz de la  
 lampara: *Egredietur vt*  
*splendor iustus eius, & sal-*  
*uator eius, vt lampas accen-*  
*datur.* Pues el Hijo de  
 Dios no es luz por essen-  
 cia? Es cierto que lo es,  
 porque en todos los attri-  
 butos tiene igualdad con  
 el Padre. Pues diga Isaias  
 que nacerà si quiera co-  
 mo la luz del Sol, que  
 assi lo explicava cõ mas  
 propriedad, por ser esse  
 hermosto planeta origen  
 de todas las luzes mate-  
 riales; y no como el ex-  
 plendor de lampara, que  
 para que arda, y alumbre  
 necessita de que la ayu-

den, y ceben con algun  
 licor, y le apliquen el  
 azeite. Es, que no, antes  
 bien por esso mismo diz  
 ze el Profeta que nacerà  
 el Hijo de Dios pareci-  
 do à los resplandores de  
 la lampara: *Egredietur vt*  
*splendor iustus eius, & sal-*  
*uator eius, vt lampas accen-*  
*datur.* Estava el mundo  
 manchado con las tinie-  
 blas del pecado, y destrui-  
 do con la malicia de la  
 culpa. Y para que nace  
 el Hijo de Dios? Nace  
 para restaurarlo, para re-  
 novar los hombres, y sa-  
 carlos de las antiguas  
 sombras de la perdicion,  
 y que gozen las nuevas  
 claridades de la gracia.  
 Assi? Pues entendamos,  
 que si nace como luz pa-  
 ra comunicarnos estos  
 efectos, es como luz de  
 lampara, que para lograr-  
 los hemos de poner de  
 nuestra parte: nuestras  
 diligencias, añadiendo  
 el oleo de la caridad, por  
 que quedarèmos à escu-  
 ras, sino aplicamos nues-  
 tra sollicitud, y el azeite  
 de las buenas obras, que  
 no lo ha de hazer Dios  
 todo, algo quiere tambié  
 que haga el hombre de  
 su parte.

Para

Isai. 61  
 v. 1.

Para que Noè se salvase entre las aguas del Diluvio, le mandò Dios fabricar el Arca: *Fac tibi Arcam.* Pues para que ha de tener Noe este trabajo, pudiendo Dios de otra suerte salvarlo? Bien pudiera reservar Dios algun lugar, en donde no llegassen las aguas, como reservò el Parayso, si acaso es cierta la opinion del Abulense, ò dividiendo las aguas, fabricando muros de cristales, como sucediò en el Jordan, al passar el Arca del Testamento, y en el Mar Vermejo, para dar transito à los Hebreos. Pues porque no se vale Dios de estos medios, para que Noe no perezca en el Diluvio, sino que dispone, que fabrique para si el Arca? *Fac tibi Arcam.* Para que entienda este Santo Patriarca, que si ha de salvarse en el Diluvio, y con su familia ha de quedar, para renovar el mundo, no ha de ser de otra suerte, sino poniendo de su parte la penalidad, y el trabajo de fabricar el Arca, que no ha de salvarse de mila-

gro, pudiendo hazerlo à costa de diligencias propias: *Deus autem* (dixo muy del caso el Abulense) *no vult ut miraculis circa ea, que sine miraculo fieri possunt, quia si voluisset miraculo uti, non mandasset fabricari Arcam.* O si acabassemos de desengañar, y tentendiessemos, q̄ no lo ha de obrar Dios todo, que tambien hemos de cooperar nosotros, y si queremos salvarnos, ha de ser poniendo algo de nuestra parte, y haziendo alguna diligencia el hombre, y no fiandolo todo de agenos cuydados, porque como dize San Agustin: el q̄ sin ti, y sin tus obras te hizo hõbre, no te harà justo, y te salvarà sin ti, y sin tus diligencias: *Qui ergo fecit te sine te, nõ te iustificat sine te.* Christo se passeava en el portal del Templo para expeler el frio: *Ambulabat, ut frigus pelleret;* y aunque pudiera vsar de otros medios, y valerse de otro abrigo, no quiso sino que le costasse sus passos el entrar en calor, para enseñar al hombre, que a costa de sus propias diligencias ha de

Abul. in  
Mat. 25.  
q. 424.

S. Aug.  
Ser. 151  
de verb.  
Apost.

salir del Invierno de la culpa, y ha de dar calor à las virtudes: *Ambulabat, vt frigus pelleret.* De Salomon llama el Evangelista el portico del Templo, endonde se paseava Christo: *In porticu Salomonis.* Bien es verdad que Salomon lo avia fabricado en su principio, pero ya estava destruido, y edificado de nuevo. Pues porque le ha de quedar siempre este nombre? Porque se ha de llamar Templo, y portico de Salomon, si todo es ya nuevo, y nada ha quedado de lo que Salomon hizo? Oygan la respuesta que diò Santo

*S. Thom. ap. Silo.* Tomas: *Porticus illa sic dicta est, quia extructa ex hoc, t. 4. titit, ad modum, & formam quo edificata fuerat à Salomone.* Es verdad que el Templo de Salomon, y su portico avia quedado destruido; pero todavia al que se fabricò de nuevo se le diò el mismo nombre, porque llevava la misma traza, la misma forma, y modelo, que tenia el que Salomon hizo; y lo acertaron en darle la misma traza, y forma, porque

## § III.

Para no errarlo se ha de obrar siempre conforme à lo que los antiguos hizieron, y enseñaron.

**E**L Aguila de los Evangelistas diò principio à su Historia Evangelica, diziendo: *In principio erat Verbum.* Estas son las primeras palabras que pronunciò su lengua, y escriviò su pluma. Pues por què empieça assi el Evangelio, y no de otra suerte? Porque assi, y no de otra suerte empeçò Moyses la Historia del antiguo Testamento: *In principio Creavit Deus Cælum, & terram,* y quiso llevar sus passos, y en sus escritos imitarle, guardando el consejo del Ecclesiastico, que persuade seguir la doctrina de los antiguos Padres, que esta es la mas cierta, y segura, como la moderna, y de nuevo introducida la mas arriesgada, y peligrosa: *Sapientiam omnium antiquorum exquirat sapiens.* No dize

*S. Ioan. c. 1. v. 1.*

*Gen. c. 1. v. 1.*

*Eccles. c. 7. v. 1.*

el Espíritu Santo que buscará el Sabio la doctrina de los modernos, y la que de ayer acá te enseña, y te ha inventado, sino la que nos dexaron enseñada los antiguos Padres; y como San Juan era tan Sabio, tan entendido, y discreto, empeço su Evangelio cõ el mismo termino: *In principio*, que avia empeçado Moyses su Historia, y con acierto, enseñándonos, que lo es grande obrar siempre sin apartarnos de lo que los antiguos hizieron, sino conforme à lo que dixeron, y nos dexaron enseñado, que esto es lo que sollicita el entendido, y debe procurar el hombre sabio: *Sapientiam omnium antiquorum exquiret sapiens.*

Entrò Christo nuestro Bien en el Hospital de Ierusalen, y auiendo en èl muchos enfermos, sanò solamente vn hombre achacoso: *Surge tolle grabatum tuum, & ambula, & statim sanus factus est homo ille.* Pues aqui de vuestra clemencia, Dios mio! Es possible, que auiendo tanto nume-

ro de necesitados, te quede vuestra piedad en dar salud solo a vn hombre! Que diràn de vos los demas enfermos? No podran quedar quejosos de vuestra misericordia, y deziros q̄ os singularizais, favoreciendo a vno, y dexando padecer à tantos? Por que, pues, no se alarga vuestro poder à dar salud à todos los enfermos del Hospital, sino solo à vn Paralitico? Por que el Angel embiado del Cielo à mouer las aguas de la piscina, para que sanassen, no daua salud à muchos, sino à vno solo: *Et qui prior descendisset in piscinam post motionem aque sanus fiebat à quacunque detinebatur infirmitate.* Y Christo ajustandose al proceder del Angel, quiso enseñarnos, q̄ debemos obrar conforme à lo que los antiguos hizieron, y condenar à los que se apartan con nouedades, de aquello que con acierto exercitaron los ancianos; por esto figuro Christo el estilo del Angel, y sanaua solo à vn achacoso, porque antiguamente sanaua vn enfermo solo: pensamié-

S. Ioan.  
c. 5. v. 8.

Sila. hic  
3.

ro fue de vn Docto Ex-  
positor de los Euange-  
lios : *Sicut Angelus ve-  
niens è Cælo vnum sanat, ita,  
& Dominus Iesus alterum,  
nec ultra procedit, vt pote-  
rat; vnde vituperandi sunt,  
qui in suis actionibus nomi-  
tatem affectant, & supra  
alios aliquid addere conan-  
tur: Cum maximè laudabile  
sit antiquorum morum spe-  
ciem dare.* Harto harà el  
hombre en seguir los pas-  
sos que dieron los anti-  
guos Padres, sin intètar  
nuevas sendas, para ca-  
minar, que suelen llevar  
al precipicio; y lo segu-  
ro es obrar segun las re-  
glas que los ancianos nos  
dexaron, y conforman-  
donos con lo que con-  
tanto acierto hizieron  
los antiguos, y nos dexa-  
ron enseñado.

Embidiosos los Palef-  
tinos de ver tan prospe-  
ro, y rico al Patriarca  
Isaac, le cegaron los po-  
zos, que tenian hechos  
los Gerros de su padre  
Abraham, para regar los  
campos, y dar de beber à  
sus ganados: y aviendose  
retirado el Patriarca à los  
Valles de Gerara para es-  
caparse de la embidia de  
sus moradores, que es

cordara poner tierra en  
medio, para no recibir los  
tiros del embidioso, dize  
el Sagrado Texto, que  
abrió otros pozos, pero q̄  
fueron los mismos q̄ los  
criados de su padre auian  
hecho: *Rursum fodit alios  
puteos, quos federant serui  
patris sui Abraham.* Pues ya  
que el Texto Sagrado  
nos dize, que Isaac abrió  
otros pozos, que neces-  
sidad tenia de advertir-  
nos, que eran los mismos  
que auia hecho Abraham?  
Importaua para alguna  
cosa semejante adverten-  
cia? Si importaua, y mu-  
cho, para que entendies-  
semos, que Isaac no in-  
ventò nouedades, sino  
que obrò conformando-  
se con lo mismo que exe-  
cutaron los antiguos; y  
para que viessemos q̄ los  
auia imitado, nos dize el  
Sagrado Texto, que no  
abrió pozos nuevos, sino  
los mismos que hizie-  
ron los siervos de Abra-  
han su padre: *Rursum  
fodit alios puteos quos fede-  
rant serui patris sui Abra-  
ham.* Que bien el Docto  
Cornelio à Lapide: *Ma-  
luit Isaac (dize) veteres  
puteos eruderare quam no-  
uos fodere.* Y confirma

Corn. hic

esto

esto mismo el Sagrado Oraculo, no contentandose con dezir, que abrió los mismos pozos, sino añadiendo que los llamó con los propios nombres, que les auia puesto Abraham: *Appellauitque eos eisdem nominibus, quibus ante pater uocauerat.* No les dió nuevos nombres, sino los mismos que tenían an-

arte, q̄ le dió el Sabio Rey al principio, y aun al portico no le dieron otro nombre diuerso, sino el antiguo que tenía: *Porticus illa sic dicta est, quia structa exiitit admodum, & formam, quo edificata fuerat à Salomone,* porque como los artifices buscaban el acierto, no lo reformaron con novedad inventada, sino conformandose con lo antiguo, y imitando lo mismo que los passados hizieron, que esto es lo que debe obrar el hombre sabio, y executar el prudente. Y si no, digamos, que se llamó portico de Salomon, sin perder el nombre antiguo que tenía, porque en este Templo oraua el Sabio Rey, y lo fabricó para ofrecer à Dios Sacrificios: *Porticus Salomonis dicitur* ( escribe San Cirilo ) *ubi Rex ille potentissimus, & sapientissimus* lib. 7. in *ad uandū stare consueuerat,* Ioan. c. 9. *& ideo ex eius nomine cognominabatur;* porque en este Templo oraua Salomon, y ofrecia Sacrificios à Dios. le dieron su nombre siempre, lo llamaron Templo suyo, y le aplicaron

*Corn. ubi tes: Priora nomina à patre imposta Isaac nomina, mi, & renouauit,* escriuó el Docto à Lápide, y el insigne Abulense:

*Ut uideretur hereditatem Abul. hic antiquam patris sui tenere,* q. 4. *& non opus nouum fuisse;* que no quiso Isaac ser Autor de novedades, sino repetir lo antiguo, siguiendo en todo los passos de Abraham su padre, pareciendo heredero suyo, con q̄ aseguró los aciertos, y nos enseñó à obrar lo mismo que los ancianos Padres hizierõ.

Dos vezes auia sido destruido el Templo de Salomon, y otras tantas nueuamente auia sido reedificado, pero nunca con nuevo modelo, ni traça, sino siempre con la misma forma, y

*S. Civitatis*  
*lib. 7. in*  
*Ioan. c. 9.*  
*lib. 7. in*  
*Ioan. c. 9.*

y apropiaron la obra de nuevo fabricada: *Et ideo ex eius nomine cognominabatur*: y con razon; porque

## § IV.

*Nada se posee mas proprio que lo que à Dios se dedica, y consagra.*

**V**ió San Iuan en el capitulo 4. de sus revelaciones, que estavan asistiendo à la Magestad de Dios veinte y quatro ancianos, ceñidas sus cabeças con otras tantas coronas; que el que à Dios mas assiste, es el que mejor reyna: *In capitibus eorum corone auree.* Estos veinte y quatro Reyes, humildes, y obsequiosos, quitandolas de las sienes, ofrecian à Dios sus coronas: *Mittebant coronas suas ante Tronum.* Es digno de reparo el que quando estos ancianos poseen las coronas, y las tienen sobre sus cabeças, no dize San Iuan que son suyas, y quando las ofrecen delante del Trono, etcrive que son proprias: *Coronas suas*; y

parece que avia de ser lo contrario, que debia llamarlas proprias quando las tienen, y no quando las dexan, porque el hombre de lo que dexa se desapropria, y solo debe tener por suyo lo que tiene, y posee. Pues porque el Aguila de los Evangelistas escribe lo opuesto, no diziendo que son suyas quando las tienen, y llamádolas proprias quando las dexan? Porque quando las dexan las sacrifican, y ofrecen à Dios: *Mittebant coronas suas ante Tronum*; y nada es mas proprio que lo que à Dios se ofrece, se dedica, y consagra: por esso Iuan no dize que son de los veinte y quatro ancianos las coronas quando las tienen asidas, y puestas en las cabeças, y las llama proprias suyas quando las quitan de las sienes, y las dexan, porque entonces las consagran à Dios, y se las ofrecen: *Mittebant coronas suas*; como dando à entender, que no es tan proprio lo que se tiene, y posee, como lo que à Dios se sacrifica, y ofrece.

Mandò Dios al Patriarca Abraham , que quitasse la vida à su querido hijo Isaac, ofrecièdo *Genes. c. 22. v. 2. filium tuum unigenitum quem diligis Isaac , & vade in terram visionis , atque ibi offeres eum in holocaustum.* Obedeciò el anciano Padre , saliò con su hijo al monte, dispuso el ara para el sacrificio , puso sobre ella à Isaac , levantò el brazo con el cuchillo defaudo , y al executar el golpe , lo detiene vn Angel, diziendole : *Non extendas manum tuam super puerum, neque facias illi quicquam.* Basta Abraham, no passes mas adelante, ni quites la vida à esse muchacho. Pues por què no lo llama aora hijo suyo, como lo avia llamado antes? Quando le impide el brazo para que no le dè muerte , llama el Cielo à Isaac muchacho: *Super puerum* ; y quando manda que le quite la vida, le dà el nombre de hijo suyo? *Tolle filium tuum.* Si, porque quando manda quitarle la vida, es para sacrificarlo , y quando dize , qno le dè muerte, suspende el sacrificio,

y le dexa el hijo; y como es mas proprio lo que se ofrece à Dios, que lo que se tiene, y posee, al quitarle que execute el golpe sobre la garganta de Isaac, como es suspender el sacrificio, y concederle que se buelva con el hijo à casa, no lo llama hijo suyo , sino niño : *Super puerum* ; mas quando le dize , que se lo ofrezca, como mira el animo que tiene Abraham de consagrarse en holocausto, lo llama hijo suyo proprio : *Tolle filium tuum* ; porque lo que à Dios se ofrece, esso es lo que mejor poseemos, y lo que tenemos por mas proprio.

Comunicãdonos Christo nuestro Bien su Cuerpo en el Soberano Sacramento del Altar , dixo, que nos dava su misma carne en comida : *Caro mea vere est cibus.* Carne propria la llama aqui , y no la llamò suya, en el Huerto , quando estava orando à su Eterno Padre , sino carne à secas: *Caro autem infirma.* Pues no es vna misma la Carne de Christo en el Huerto , y en el Sacramento?

S. Joann.  
c. 6.

No

Silu. hic,  
e. 3.

No ay duda que es vna misma. Pues como en el Sacramento dize que es propria, y en el Huerto no la llama suya? Quia (responde vn docto moderno) *ipse tunc carnem suam retinebat in sui que possessione erat, ac in Sacramento Altaris nobis ipse dat ad manducandum carnem suam.* En el Huerto, aunque el Espiritu de Christo estava pronto, y valeroso el animo para entrar en la Passion, la Carne se mostrava menos animosa; y como rehusando el ser entregada à los tormentos, queria en la parte inferior (como si dixeramos) retenerla en si, y poseerla; y en vista desto, la llamò carne à secas, y no dixo Christo que era suya: *Caro autem infirma;* mas ea el Sacramento, como la dà en sacrificio con tan pronta liberalidad, y la ofrece por los hombres tan generoso, la llama carne propria, y blasona de que es suya: *Caro mea vere est cibus;* como dando à entender, que es suya propria, no tanto porque la tiene, y reserva, quanto porque la dà, la ofrece, y

sacrifica: *At in Sacramento Altaris nobis ipse dat ad manducandum carnem suam.* En el Templo de Ierusalen orava Salomon, en el ofrecia à Dios sacrificios, y à su Divina Magestad se lo tenia consagrado, y así, aunque fue destruido, y nuevamente edificado, nunca conociò otro dueño, y siempre se llamò suyo: *In Porticu Salomonis;* porque lo que à Dios se consagra, y dedica, siempre se posee como proprio: *Ideo ex eius nomine cognominatur.* Aqui tomaron piedras en las manos los ludios contra Christo: *Substulerunt ergo lapides Iudaei, ut lapidarent eum.* Todos los ludios se armaron con piedras? Todos quisieron apedrear à Christo? Pues es posible que no hubo alguno siquiera que lo defendiesse, y pusiesse à los demás en razon, los desengañasse, y reprehendiesse? No lo hubo; antes bien, todos de comun consentimiento tomaron las piedras para tirarle; porque

## § V.

Contra la virtud todos se arman, y conjuran, y contra el vicio ninguno se opone.

Apoc. c.  
12. v. 3.

Corn. hic.

Siete cabeças tenia el Dragon que embidiado se opuso à la muger tan misteriosa como luzida que vió San Iuan en el Cielo: *Eccce Draco magnus rufus, habens capita septem.* Y aunque el Sagrado Texto nos señala el numero de las cabeças que tenia el Dragon, no nos refiere que forma tenian, ni de que calidad se manifestaron. El docto Cornelio à Lapide escribe la diversidad que tenian: *cyganus* palabras: *Licet scriptura capita hec non describat, suspicari tamen licet fuisse ea horum septem animalium, scilicet, Leonis, Tigridis, Ursi, Vipere, Lupi, Serpentis, & Asini.* Eran estas cabeças (dize) parecidas à las cabeças de animales de diferente especie de Leon, de Tigre, de Oso, de Vivora, de Lobo, de Serpiente, y de jumento. Notable junta

de cabeças! La Serpiente, y la Vivora no beben su veneno en todo viviente? El Leon, el Tigre, y el Oso no son entre si contrarios? El Lobo no se opone al jumento? Pues como con tanta paz se vnen en vn cuerpo? Porque es para hazer guerra à la virtud, y oponerse à los luzimientos de aquella mysteriosa muger; y para estos fines las cabeças mas contrarias, y los sujetos mas opuestos se juntan, y se vnen, aunque entre si estèn mas discordes, y enemigos, que contra la virtud todos vnanimes se conjuran, y son de vn sentir para hazerle guerra.

Juntò Caifas Concilio para perseguir à Christo por los muchos milagros que hazia (que nunca faltan consejeros para perseguir à quien obra bien) y dize el Sagrado Texto que en esta junta tratò el Presidente de necios à los demas Ministros: *Vos nescitis quidquam.* De estas palabras de Caifas, se infiere que en este Concilio se controvirtió mucho la ma-

Joann

c. 11

49.

teria, y que fueron algunos de contraria opinión, y en defensa de Christo.

*Caietanic*

Asi fue ( escribe Caietano: ) *Vos nescitis quid quæ hæc verba insinuat quod consiliarij ambigebant, & in varias opiniones declinabāt, varia tractantes remedia circa mortem Iesu, & propter hæc reprehendit illos Caietas imprudentia.* Bien está; pero que salió determinado de la Junta? Resolvieron que muriese Christo. Pues como los que son de contrario parecer no se vnen entre sí para defenderlo, y se juntan casi todos con Caietas para condenarlo à muerte? Es el caso, que contra la virtud todos se vnen, y contra el vicio ninguno, ò muy pocos se oponen; y por esso los que sentian lo contrario no perseveraron en su opinión; porque era buena, y se juntaron todos ( excepto Ioseph, y Gamaliel ) con Caietas para perseguir la virtud, y condenar à Christo: *Ab illo die cogitauerunt, vt interficerent eum;* que son muy pocos, y muy contados los que no se vnen para hazer guerra al jus-

to, y destruir la virtud.

Pecò Adan en el Parayso, comiendo de la fruta prohibida, y no se inquietaron los Elementos, ni se alterò la tierra, ni el ayre se moviò para derribar el arbol q̄ le avia dado el sustento, y avia sido instrumento de la culpa. No sucediò assi, quando Christo estava en el Arbol de la Cruz, redimiendo el linage humano: entonces todos los Elementos se inquietaron, todo era terremotos, y torbellinos: *Terra mota est, & petre scise sũt.* Y sucediò mas, que para enarbolar la Cruz en que avia de morir el justo, todos los Judios concurren vnanimos, y conformes; y para destroncar, y echar por tierra el arbol en que pecò Adan, no ay si quita vna criatura insensible, ni viviente. En que và esta diferencia? En que la Cruz significa la virtud; y el arbol de la ciencia representa el vicio, y todos son contra la virtud, y no ay quien se oponga al vicio: *Vicijs sempor seruiunt* (dize Christo) *blandimenta, lenoci-*

*Chrisol*

*noci-*

*nocinantur dulcia delictis; virtutibus verò austera, & fortia sunt amica: tiene muchos amigos el vicio, todos lo halagan, y lisongean; y la virtud tiene muchos contrarios, y todos la miran con desabrimiento; por esso contra la Cruz de Christo, al parecer, ay torbellinos, y se arma toda la quadrilla de los Iudios; y contra el arbol de Adan no ay vna sola criatura, que se le oponga, porque todos hazé guerra à la virtud, y al vicio pocos, ò ninguno lo contradize: *Vicijs semper seruiunt blandimenta, lenocinantur dulcio delictis; virtutibus verò austera, & fortia sunt amica.**

Para disputar con Estevan, y contradizeir la verdadera doctrina que predicava, se levantaron todos los Maestros, y Magistrados de la Sinagoga de Gerusalen, que se cõponia de sugetos de diferentes Naciones, sin aver de todas ellas si quiera vno que lo favoreciesse, y ayudasse aplaudiendo su predicacion, y enseñanza: *Surrexerunt quidam de Sinagoga, que appellatur Libertinorum, & Ci-*

*renensium, & Alexandrinorum, & eorum, qui erant à Cilicia, & Assia disputantes cum Stephano. Es possible, que quando las Naciones suelen estar tan opuestas vnas con otras, y siendo de tan diferentes Provincias los de aquella Junta, que todos se conformassen, y vniesen para contradizeir à Estevan: Los Libertinos (ò sean los de Libia, ò los que salieron de la esclavitud) los Cirenenses, los Alexandrinos, y los de las Regiones de Cilicia, y Assia, todos se hermanan, y confederan contra la corona de los Martyres, y entre todos ellos no ay si quiera vno que lo defienda, ni apoye! Pero que ay que admirar (dize Chrysostomo) porque son de calidad los hombres, que todos se conforman, y hermanan para hazer guerra à la virtud; y ninguno se aparta para oponerse al vicio: *O quantam turbam improbitas congregavit! O quantam imbidia multitudinem conuocavit! Libertinos, Cirenenses, Alexandrinos, & qui erant à Cilicia, & Assia, insuisa, inquit, turba**

Chryso-  
stomus  
Ser. de  
S. Ste-  
phano  
t. 6.

Act. c. 6

*contra unum* : contra vn  
 Ellevan, que es justo, y  
 significa la virtud, todos  
 se arman, y ninguno lo  
 defiende, ni entre si se  
 oponen, porque represen-  
 tan el vicio; que contra  
 el virtuoso, y ajustado to-  
 dos se agavillan, y se cõ-  
 juran todos, aunque de  
 diferente condicion seã:  
*In finita turba contra unum.*

Toda la turba de lu-  
 dios tomaron piedras en  
 las manos para tirarlas  
 à Christo: *sustulerunt ergo  
 lapides Iudei, vt lapidarent  
 eum* : era la virtud mes-  
 ma, y assi con facilidad  
 se vnieron en oposicion  
 suya, sin que se hallasse  
 entre ellos vn solo He-  
 breo, que lo defendiesse,  
 y à los demás hiziesse  
 oposicion alguna, que  
 aunque todos se junten,  
 para oponerse à la vir-  
 tud, ninguno quiere ser  
 enemigo del vicio. Pero  
 porque estos Hebreos se  
 arman con piedras? No  
 pudierõ oponerse à  
 Christo con palabras de  
 medida, ò echar mano  
 de otros instrumentos  
 para maltratarlo? No (di-  
 ze San Agustin) que co-  
 mo tienen de pedernal  
 el coraçon, mostraron su

dureza, echando mano à  
 las piedras: *More suo du-  
 ri ad lapides cucurrerunt*: S. Aug.  
 advirtiendõnos en esso, in Car.  
 que

## §. VI.

*Cada vno muestra en las  
 obras, que haze, el animo,  
 y el coraçon, que  
 tiene.*

**C**ercano à la muerte  
 el Patriarca Isaac,  
 quiso dar la ben-  
 dición, y entregar el Ma-  
 yorazgo à su hijo mayor  
 Elau, y para esso le man-  
 dò que le traxesse vn re-  
 galo, y le dispusiesse vn  
 plato, compuesto de la  
 caça del campo, y de las  
 fieras del monte (que pa-  
 ra hazer mercedes ape-  
 nas ay vno que no quie-  
 ra ser primero regala-  
 do;) *Cumque venatu aliquid  
 apprehenderis, fac mihi inde  
 pulmentum, sicut velle me-  
 nosti, & affer, vt comedam.*  
 Executõlo assi Elau: Sa-  
 liò al campo, y de las fie-  
 ras que cogiò en el mon-  
 te, taçonò el guisado, pa-  
 ra dar de comer à su pa-  
 dre: *Surge, pater mi, & co-  
 mede de venatione filij tui.*  
 Todo tuvo misterio:  
 pe-

Gen. cap.  
 27. v. 31

pero no puedo dexar de reparar en que para vn viejo enfermo, y cercano a la muerte no podia ser plato a proposito, el que se componia de las carnes agrestes, y de las fieras del monte. Mejor lo entendió Iacob, pues le saçonò el guisado de vnos tiernos, y regalados cabritillos. Pues como ay entre los dos hermanos tanta diferencia? Si Iacob haze la comida de los tiernos cabritillos, que ay en casa, como Esau dispone el sustento de las carnes duras, y fieras montaraces? Porque entrambos en los guisados que ofrecian, mostravan el coraçon, la condicion, y el animo que tenian. Era Iacob afable, y cortès, de coraçon blando, y condicion docil. Esau era rustico, y agreste: *Esau hispídus* (dize San Isidoro) tenia el coraçon duro, la condicion aspera, y el animo furioso: *Nesti quod Esau frater meus homo pilosus sit, & ego lenis.* Pues que auia de ofrecer Iacob apacible, sino cabriti-

llos tiernos; ni Esau terrible, y montaraz, con que auia de combidar, sino con fieras del monte? El animo, y el coraçon que cada vno tenia manifestaron los dos en las calidades de los manjares que dieron al Padre: *Quia Iacob* (dize Cornelio a Lapide) *quietior, placidior, suauior erat quam Esau;* porque es cierto que todos en las obras que hazen, dan a entender el animo que ocultan, y el coraçon que esconde el pecho.

Con aquel dinero, en que vendió Iudas a su Maestro, y arrojò despues en el Templo, compraron los Iudios vn campo, para dar en el Sepulcro a los peregrinos, y passageros: *Emerunt ex illis agrum figuli in sepulturam peregrinorum.* Religiosa parece la accion, quien la considerara, que a la primera luz no le parezca, que nace de vn coraçon piadoso. Pero si atendemos al nombre que pusieron al campo, hallarèmos, que la misma obra està manifestando

S. Isid. in alleg. Sa. cr. scrip.

S. Mateo c. 27. v. 7.

el animo duro, y sangriento que tenían: *Haceldama* lo llamaron, que quiere dezir campo de sangre derramada: campo que se comprò con el precio de la sangre del justo, y la vida del Hijo de Dios: *Propter hoc vocatus est ager ille Haceldama, hoc est, ager sanguinis.* Pues por qué le dan esse nombre? No será mejor llamarle sepulcro de peregrinos, pues para esse empleo se comprò el campo? No (dize San Iuan Chrysostomo.) porque aunque mas quiesieron con el sobreescrito de obra piadosa, ocultar su malicia, la misma obra que hizieron manifestó su pecado: *Nomen loco illi inditum clarius uba sceleratam eorum predicat eadem.* Eran los Hebreos de coraçon tan obstinado, y de animo tan rebelde; y con tanto anhelo, ayian procurado derramar la sangre de Cristo, que aunque mas sollicitaron encubrir su passion, y ocultar su malicia, dando color de piedad à la accion de comprar el cam-

Chrysost.  
Hom. 86  
in Math.

po, para sepultar peregrinos, en el nombre mismo que le pusieron descubrierò su inclinacion, y manifestaron su animo: *Propter hoc vocatus est ager ille Haceldama, hoc est, ager sanguinis,* que por mas que disimule el hombre, es muy ordinario en las obras, que haze descubrir el coraçon que tiene, y manifestar el animo, y la intencion que oculta.

Acabando Adan de ofender à su Criador comiendo de la fruta del arbol prohibido, la primera accion que hizo, fue vestirse de las hojas del mismo arbol de que avia comido: *Construerunt folia ficus, & fecerunt sibi perizoniam.* Pues ya que Adan quiera cubrir su desnudez, faltavan hojas, para vestirse en los otros arboles? Claro està que no faltarian, que de las palmas pudiera aver tejido el vestido. Pues por qué se haze el ropage de las hojas de la higuera, que es el arbol de la culpa? No vè, que en esto es irritar mas la Iusticia Di-

Gen. c. 3.  
v. 7.

vina, y como hazer gala del pecado? Es el caso, que en lo exterior manifestó lo que tenia oculto en el pecho, y como en el pecho tenia sin digerir la fruta que avia comido, lo manifestó en el vestido que se puso, por esto se cubrió de las hojas del mismo arbol que le dió la fruta, para que conozcamos que el hombre en las obras que haze, descubre, y manifiesta el interior que tiene, y lo que en el pecho oculta.

Señas son estas que dió Christo à sus Discipulos, para que conociessen à los hombres: *A fructibus eorum cognocetis eos. Nunquid colligunt de spinis uvas, aut de tribulis ficus? A predicar os embio por el mundo (les dize) pero mirad, que es menester mucho para conocer lo que son los hombres; porque son vnos, y parecen otros; tal vez los hallareis en lo exterior corderos mansos, y en lo interior en sangrientos lo-*

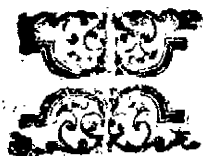
S. Matt.  
6.7.v.16

bos, disimulando en las apariencias el animo que tienen; pero si quereis conocer el coraçon que ocultan en el pecho, mirad las obras que hazen, porque la zarça espinola no puede dar saçonadas vbas, ni el cambron amargo puede llevar dulces higos: *A fructibus suis cognoscitur* (dize el Doctor Abul. hic) *quia interiora eorum, que non sunt talia, sicut exteriora ostendens eos.* Y assi como el humor de cada arbol se conoce por el fruto que dà, de la misma suerte la calidad oculta de cada hombre, se manifiesta por las obras que haze: *A fructibus eorum cognoscetis eos.* Como lo vemos el dia de oy en los Escribas, y Fariseos; pues para perseguir à Christo no le valen de otros medios, sino que toman duras piedras en las manos, para tirarle, manifestando en esta dureça de su coraçon, y lo empedernido del animo: *Mare suo duri ad lapides cucurrerunt.*

Abul. hic

O Soberano, Señor! Ablandid la dureça, y rebeldia de nuestro corazón: haced que se conozca en nuestras obras la blandura de animo, para que con docilidad abracemos las virtudes, y las repitamos à costa de diligencias propias, para renovar nuestras almas, obrando siempre lo que los antiguos

Padres hizieron, que es el obrar mas seguro, para que enseñados de su verdadera doctrina, y caminando por las virtudes, que anduvieron, lleguemos sin riesgo al termino de la perfeccion, mediante la Divina gracia, que es prenda de la Gloria: *Ad quam, &c.*



# SERMON

## DEZIMOSEPTIMO.

PARA EL VIERNES SEXTO DE  
Quaresma.

### DISCURSOS DEL SERMON.

- §. I. De ordinario los que se juntan para hazer mal, y perseguir à otros, son los mas viles, y los mas ruines de la Republica.
- §. II. Los sujetos milagrosos, y lucidos, solo por serlo, son embidiados, y tienen segura la persecucion, y la muerte.
- §. III. La mayor desdicha de los pecadores, es encontrar el daño, y la ruina en donde otros hallan el bien, y el remedio.
- §. IV. Los superiores en ocupando el puesto, se tienen por Doctos, y presumen, que solo ellos se lo saben todo.
- §. V. Los buenos Iuezes no han de solicitar el puesto, para tener mas medras, ni mas hacienda que tenian, quando entraron en el oficio.
- §. VI. El pecador teme perder los bienes temporales, y no le dà cuydado el perder à Dios.

## SALVACION.

*Quid facimus, quia hic homo multa signa facit? S. Ioan. cap. 11.*

**D**E vn consejo malo, como puede dexar de salir vna resolucion perversa! Si los Consultores los junta la malicia, como pueden determinar cosa buena! Dezidme del color que estan los Iuezes, que yo os dire lo que resultara de la junta. La soberbia es encendida, y el mismo color tiene la codicia: La embidia es palida, y este semblante viste tambien el odio, y aborrecimiento. Contra el Hijo de Dios se juntò el Concilio del dia de oy, abortecianlo embidiosos, por los muchos milagros que obrava, y temian sobervios, y ambiciosos perder los puestos, que indignamente ocupauan; como mudarian semblantes! Como se les vendria à los Iuezes vn color, y otro color! Como se manifestarian ya encendidos de soberbia, y codicia, y ya palidos, y amarillos con el odio, y la embidia! Caifas era el Presidente de la Junta, quales serian los congregados, teniendo tal Presidente! Todos acudieron con gran puntualidad al Concilio, si fuera para tratar de cosas de virtud con menos puntualidad acudieran: algunos dixeron, que Nicodemus, y Gamaliel faltaron à la junta, que quando son muchos los malos, suelen caer en falta los buenos. Lo cierto es, que asistieron, que los que tienen buen zelo, aunque no puedan prevalecer por ser pocos, pueden por lo menos servir tal vez de algun embaraço à los malos, para que no executen sin contradiccion ruindades. Executaron las aqui, y siempre se ven executadas en las Congregaciones, y Cabildos, quando son pocos los buenos, y muchos los malos, y es porque los votos no se pesan sino se cuentan.

Que

Quexandose de vn agravio, que en otra junta muy parecida à esta , aunque à esta ninguna puede ser parecida , le hizieron, dezia Plinio : *Numerantur sententia, & non ponderantur in quo nihil est, tàm in equale, quàm equalitas ipsa.* Quantanse los votos , y no se pesan , con que pueden mas muchos malos , que pocos buenos , y la misma justicia viene à ser la siarazon mayor. Veinte y quatro eran las Garnachas de este Concilio , solo el noble Decurion Ioseph ( y acaso Gamaliel , y Nicodemus , caso que ayan assistido en la junta ) sintieron en favor de Christo ; los demás embidiosos juntaron sus votos para condenarlo : valiòles el ser muchos , no el ser calificados , que si el valor estuviera en el peso , y no el numero , mas valieran los tres solos, que todos los demás contados, que es de lo que se quexa Plinio : *Numerantur sententia, & non ponderantur, in quo nihil est in equale quàm equalitas ipsa.* Muchas vezes procediendo juridicamente se haze la mayor injusticia , porque se atiende al numero de los votos, y no se mira à la calidad de los vocales ; siendo assi, que pesa mas , y es de mayor valor , vno de justicia , de razon , y de conciencia, que muchos juntos , necios , embidiosos , y apasionados , como sucediò en el Concilio de el dia de oy , que como se contaron los votos , y eran tan pocos los justos , y tan numerosos los apasionados ; atendiòse al numero , y saliò condenado Christo , no valiendo la justicia : valganos à nosotros la gracia , y para asegurarla , pidamosla con la oracion del Angel : *Aue Maria.*

Plin. l. 7.  
Epist. 2.

*Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* S. Ioan. cap. 11.

**E**N Ierusalen juntaron Concilio el dia de oy los Pontifices , y Fariseos , y aun-

que los que en èl se congregaron se llaman Pontifices , y son los Principes , y Magistrados de

la Corte : *Congregati sunt Principes Sacerdotum*, leyò el Siriaco: con todo esto, si atendemos à la causa, y motivo para que se juntan, hallaremos, que son los hombres mas baxos, mas viles, y mas ruines de la Republica. Juntaronse, pues, para hazer mal, y daño, para perseguir al justo, y quitar la vida al Hijo de Dios; pues bien puede el Euangelista llamarlos Pontifices, Principes, y Magistrados, que lugar queda para que podamos nosotros presumir, que eran los personajes mas baxos, y vulgares de la Ciudad, porque perseguir al justo, es propiedad del demonio, que es el mas vil de las criaturas todas: *Persequi* (dixò San Atanasio) *diabolicum inventum est, & ab omnibus ille hoc nomine accusatur*, y assi tengo por muy cierto, y està muy

experimentado, que



§ I.

*De ordinario los que se juntan para hazer mal, y perseguir à otros son los mas viles, y los mas ruines de la Republica.*

**E**N el cap. 27. del Deuteronomio diuidió Moyses en dos clases los doze Tribus: puso en vn Coro à Simeon, Levi, Iudas, Isaacar, Ioseph, y Benjamin, señalándolos para que diessen la bendicion al Pueblo observante de la Ley: *Isti stabunt ad benedicendum Populo super montem Garicim, Iordane transmissio Simeon, Levi, Iudas, Isaacar, Ioseph, & Benjamim.* Y para castigar los transgressores, y echarles la maldicion, señaló en otro Coro, à Ruben, Gad, Aser, Zabulon, Dan, y Neptali: *Isti stabunt ad maledicendum in monte Hebal, Ruben, Gad, & Aser, & Zabulon, Dan, & Nephthali.* Pues por qué pregunto, han de ser estos vltimos los señalados para mal; dezir, para hazer mal, y

da-

S. Ath.  
in Apol.  
pro Iua.  
fug.

Theod. hic  
q. 34.

daño (digamoslo así) y los primeros para bendecir, favorecer, y hazer bien? Ay alguna razon para esto? Si la ay (dize Teodoreto) y consiste en la calidad de los vnos, y los otros; escuchemos sus palabras: *Notandum est. benedicendi facultatem concessisse tribubus, & liberis oriendis, & ibidem una cum Populo Tribum Sacerdotalem connumerare, y ad maledicendum vero semi servos constituit.* Los seis primeros que elige Moyses para bendecir à los del Pueblo son los seis Tribus mas honrados, y principales, los hijos legitimos que tuvo Jacob en Raquel, y Lia, y de estos siempre se auia de esperar el dezir bien de todos que sus mismas obligaciones lo pedian; pero los seis vltimos señalados para maldézir, y anatematigar eran hijos expurios, avidos en las esclavas, y concubinas, Balas, y Celfa, y de tan vil casta, y ruin generacion, que se podía esperar sino maldiciones, dezir mal, y hazer daño, que sus pocas obligaciones à estos efec-

tos los inclinan, porque como el honrar es de buenos, y el honor está en quien lo dà, no puede darlo el que no lo tiene: por esso Moyses los señala entre todos para maldézir al Pueblo: *Ad maledicendum vero semi servos constituit*, que si estos efectos los han de executar algunos, no pueden ser otros sino estos semiervos, y como hijos ilegítimos; para que tengamos entendido por muy cierto, que los que maldizen, dizen mal de otros, y se juntan, para procurarles el daño, son siempre los que tienen menos obligaciones, los que son mas ruines en una comunidad, y los mas viles, y baxos en la Republica.

Castigò Dios à Faraon por la rebeldia que tuvo en dar libertad à los Hebreos, embiandole plagas de diferentes animales que lo molestasen à el, y de trayen en la tierra de Egipto: que la destruccion de vn Reyno suele consistir en la tyrania con que el Principe la gobierna. Y que anis males eran estos que desti-

tinò Dios para estos efectos? No eran otros, sino numerosos exercitos de ranas, moscas, cinifes, y mosquitos, como consta del capítulo 8. del Exodo. Pues no fuera mejor embiar otros animales mas nobles, y generosos? Mas à propósito fueran Leones fieros, Totos feroces, y Tigres colericos. Pues por qué no embia Dios à Egypto estos generosos viuientes, sino vnos animalejos tan viles, y ruynes como son las ranas, las moscas, y cinifes, que son engendrados de las bascosidades, y putrefaccion de la tierra? Muy facil es la respuesta. No embia estos viuientes para hazer mal, y daño, para castigar, destruyendo, y talando los campos de Egypto, y molestar à Faraon, y sus moradores? Pues claro està que para esto no avian de ir nobles Leones, ni generosos Tigres, sino exercitos de animales los mas desechados, y ruynes, aquellos que son engendrados de los viles vapores, y putrefaccion de la tierra; porque los que se juntan, y vnèn para per-

seguir, y hazer daño, siempre son los mas viles, y ruynes que se hallan, y se conocen en la Republica de los viuientes.

Estamos en el teatro desta vida (dezia San Pablo) como blanco de todos, y siendo lastimoso espectáculo para el mundo, para los Angeles, y los hombres: *spectaculum facti sumus mundo, & Angelis, & hominibus.* Que enseñe San Pablo à la villa de los Angeles, y los hombres, està bien, porque son criaturas nobles, capaces, de razon, y tienen entendimiento; pero à vista del mundo, que fuera de los Angeles, y los hombres, todo lo restante de viuientes son los brutos, y el vulgo de los animales, que importa Importa mucho, y esso parece que le dà mas cuidado al Apostol, y lo puso en primer lugar: *spectaculum facti sumus mundo;* como dando à entender, que los brutos, y animales, ò por mejor dezir, que la gente vulgar, y el deshecho de la plebe, es quien mas nota, y repara, y quien todo lo censura, y fiscaliza, para mal-

1. Ad Cor.  
rint. c. 4.

d--

dezir, y hazer daño. Har, tas experiencias tiene esta verdad, pues apenas vemos delatores que acufen, y fiscales que delaten, que no sean los mas vulgares, los mas viles de vna comunidad, y los que tienen menos obligaciones, y nada que perder en la Republica. Diga, pues, el Evangelista, que los que se juntan oy en el Concilio son los Principes de los Sacerdotes, y los Magistrados, y Proceres de la Corte de Ierusalen: *Collegerunt ergo Pontifices, & Pharisei Concilium*; que viendo que se juntan para acusar al Hijo de Dios, y perseguirlo de muerte, con razon podemos presumir sus cortas obligaciones, y dezir, que son los mas viles, y ruynes de la Republica. Porque Christo haze maravillas, porque es luzido en su doctrina, y milagroso en sus obras, lo persiguen embidiosos, y se juntan para decretarle la muerte: *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* Por esso no mas lo persiguen, y quieren quitarle la vida? Si, porque entre los hombres

S. II.

*Los sujetos milagrosos, y luzidos, solo por serlo, son embidiados, y tienen segura la persecucion, y la muerte.*

FAltò el vino en las bodas de Canà, y pidió Maria à su Hijo, que remediase la falta; que en nuestras necesidades es muy pronta la intercession desta Soberana Reyna. Y Christo le respondió: *Non dum venit hora mea* No es tiempo de hazer lo que me pides, porque no ha llegado mi hora. Esta hora de Christo es la hora de su muerte, la hora en que ha de ser perseguido, y la hora en que embidiosos los Judios le han de quitar con duros tormentos la vida: *Quod ait non dum venit hora mea* (dize S. Maximo) *illam nimirum gloriosissimam Passionis suae horam.* Esta *Sicut*; pero que tiene que ver esto con el socorrer la necesidad que tienen los que se hallan en las bodas? Que importa que no llegue la hora de su muerte

S. Ioan.

c. 2.

S. Max.

hom. 1.

in Epiph.

para darles el vino que les falta? Esto importa. Christo para darles el vino ha de hazer la maravilla de convertir el agua, ha de obrar el prodigio, y se ha de manifestar milagroso. Assi? Pues no ha llegado el tiempo de darles el vino, porque no ha llegado la hora de morir: *Non dum venit hora mea*: y bien; porque los sugetos maravillosos, que maravillosamente luzen, y con admiracion son prodigiosos, solo por esto mismo son perseguidos; y envidiosos los hombres, no paran hasta verterles la sangre, y quitarles la vida, y assi dize Christo, que no es tiempo de hazer el milagro, y mostrarse prodigioso; porque de el morir, y ser perseguido, aun no ha llegado la hora: *Non dum venit hora mea*.

Vamos, Discipulos mios, a Bethania, dize Christo, porque nuestro amigo Lazaro es muerto, y es necesario restituirlo a esta comua vida. Mirad Señor (respondieron) que no es conveniente el viaje, porque ha pocos dias que os quisieron apedrear

en Jerusalem; y no es bien que nos acerquemos a esta Ciudad: solo Tomàs, animoso, dixo a los demàs: *Eamus, & nos ut moriamur cum illo*. No ay que reparar en la jornada, vamos todos a morir con nuestro Maestro. Tened, Santo Apostol, que no parece muy a proposito lo que dezis, porque Christo no va a perder la vida, sino a darla; no dize que va a morir, sino a resucitar a Lazaro, que esta muerto. Pues si Christo dize, que va a resucitar a Lazaro, como presumis vos que va a morir, y quereis acompañarle en la muerte? Por esto mismo lo dize. Christo no ha de obrar el milagro de resucitar a Lazaro? No se ha de manifestar maravilloso, dandole vida? Pues vamos a morir con el (dize Tomàs) porque muy cierta será su muerte; no ay que dudarla: *Eamus, & nos ut moriamur cum illo*. Discutidlo bien el Apostol, porque muy segura tiene la persecucion, y la muerte quien haze prodigios; y quien obra con admiracion milagros.

S. Matt.  
6.2.

Admirase el Evangelista San Mateo de que los tres Reyes del Oriente saliesen de sus Cortes, y caminando tan dilatadas jornadas, viniesen por tierras estrañas à Belen en busca del Dios recién nacido: *Ecce Magi ab Oriente venerunt.* Esto significa el adverbio demostrativo, *Ecce*, ver con admiracion, mirar con asombro vna cosa nueva, repentina, y rara vez sucedida. Pues que ay que admitar en este caso, que para considerarlo, y verlo pide tanta atencion el Evangelista? Yo lo dire. Los Magos eran admirables, y luzidos en la Astrologia; eran hombres muy doctos, y sabios en todas facultades: *Abul. hic Magi, idest, in sapientia magni* (escribio el Abulente) sujetos prodigiosos, y grandes en letras, y sabiduria: vio el Evangelista, que tenien o estas calidades, eran dichosos, y tenian estrella que los guiara, y no emulos que los embaraçara su camino; y como cosa nueva, inaudita, y rara, pidiò toda la atencion, y dixo, que con admira-

Abul. hic  
q. 6.

cion, y asombro le mirasen. *Ecce Magi ab Oriente venerunt*, y con razon, porque ver hombres sabios, y luzidos con estrella, y afortunados, por cosa nueva, y no vista debe causar admiracion, y asombro, porque de ordinario suelen ser estos sujetos los que estan en el mundo mas arrinconados, mas perseguidos, y como muertos sepultados, à diligencias de la envidia, y mal trato.

En donde encontrarè yo la sabiduria, y qual serà la region de su habitacion? (preguntava el pacientissimo Iob). *Sapientia vero vbi inuenitur? Et quis est locus intelligentie?* Porque por mas que pregunto por ella, todas las criaturas me responden, que no la tienen (y avrà quien presuma tenerla toda:). *Abifus dicit non est in me, & mare loquitur non est mecum.* Y haciendo el Santo Patriarca mas examen, la vino à encontrar en la perdicion, y la muerte: *Perditio, & mors dixerunt auribus nostris audivimus famam eius.* Que entre todas las criaturas sola la muerte, y la

Iob c. 28.

v. 22.

y la perdición han de dar con la sabiduría! Que no se ha de hallar en otra region, ni mejor esfera! No, que como los Sabios, y de luzido ingenio son los mas abatidos de fortuna, y los que en el mundo viven sepultados, y perseguidos de muerte; solo la muerte, y la perdición dieron noticia de la sabiduría, y alcanzaron donde estava: *Perditio, & mors dixerunt, auribus nostris audivimus famam eius.* A esto mismo haze alusion vna pregunta que hizo Dios à Zacarias: Ven acá Profeta; le dixo en vna ocasion, no me diràs lo que has visto? Si señor (respondiò) yo he visto bolar vn mysterioso libro de grande volumen, y de muchas

*Zach. c. 3. v. 2.* letras: *Ego video volumen volans.* Otros leyeron *falcem* en lugar de *volumen*.

Lo que veo es vna hoz, ò guadaña para segar. Pues què tiene que ver lo vno con lo otro? Mucho tiene que ver, porque claro està, que si el libro es grande, y prodigioso, que ha de tener quien lo sigue, y derribe; y assi todo es vno en el libro, te-

ner letras para luzir, y guadaña que le quite la vida: *Video volumen: video falcem;* para que entendamos, que contra los sujetos luzidos està siempre la segar desnuda en manos de el embidioso.

Son muchos los milagros que haze Christo; es Soberana la doctrina que enseña, y embidiosos los Judios juntan Concilio para perseguirlo: *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* Què es lo que hazemos? (dezian) Como nos estamos mano sobre mano, y no sacamos la guadaña para quitarle la vida à este hombre? No veis la multitud de prodigios que haze? No atendeis à los milagros que obra? Pues como descuydamos en darle muerte? No veis la doctrina que enseña, y los muchos que lo siguen, y dan credito por el escupiendo milagro de aver resucitado à Lazaro de quatro dias difunto: *Multi ergo ex Iudæis qui venerant ad Mariam, & Martham, & viderant, que fecit Iesus, credide-*  
runt

runt in eam. Pues que es lo que nosotros hazemos? *Quid facimus?* Que es lo que aveis de hazer, ni pensar, sino seguirle tambien, y darle credito? Si los milagros que obra son para otros remedio, como son para nosotros ruyna? Esta es vuestra mayor desventura, y vuestra perdicion mayor; porque à la verdad

§. III.

*La mayor desdicha de los pecadores es encontrar el daño, y la ruyna; en donde otros hallan su bien, y su remedio.*

LA vara de Aaron puesta en el Templo diò olorosas flores, y suaves frutos:

*Num. c. Inuenit geminasse virgam 17. v. 8. Aaron in Domo Leuit: & surgentibus gemmis eruperrant flores, qui folijs dilatatis in amigdalas deformati sunt.* Esta misma vara en presencia de Faraon se convirtió en Serpientes,

te, y todo era rofigo, y veneno para los Egypcios: *Tullit Aaron virgam coram Pharaone, & serpens eius, que versa est in columbram.* Pues como de vna misma vara se originan tan diferentes efectos? Como siendo para vnos triaca, es para otros veneno? Para que en esto conozcas la miseria, y desventura de los Egypcios, pues en la misma vara que otros hallaron su bien, y su remedio, ellos encontraron su ruina, y daño. Por esso la vara que diò à los que estaban en el Templo hermosas flores, y sazonados frutos, para los rebeldes Egypcios era Serpiente, que atofigava con mortal veneno, y esta es la mayor desdicha de los pecadores, llegar à experimentar la muerte en aquello mismo que sirve à otros para darles vida.

*Exod. c. 7. v. 10.*

Sacò Dios su Pueblo de la esclavitud de Egipto, y para conducirlos à la tierra de Promission, les diò vna columna de fuego, formada de vna luzida

nu:

Exod. c.  
3. v. 21.

nube, para que los guiasse por el Desierto: *Dominus autem precedebat eos ad ostendam viam per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis.* Y parece que ay inconveniente de que sea de fuego, y de nube luzida la columna para guiarlos por los Desiertos, porque podia tambien servir de guia al Exercito de Faraon, para dar alcance à los Hebreos. Si los Egipcios los van buscando, para impedirles el passo, facil es el dar con ellos, siguiendo las luzes de la columna, y alumbrados de los resplandores de la nube. Pues para que los guia Dios con semejante farol, q̄ si lo ven los vnos, lo pueden tambien mirar los otros? Ea, que no pueden tal (dize Cornelio à Lapide) si averiguamos la calidad que tenia esta nube pitamidal que los guiava: *Hæc nubes dispescuit Hebræos ab Egypcijs hos obtenebrando, illos illuminando.* X el Abulente: *Ille columnæ erat laterata, scilicet, quod vultus suum erat lucidum, contra Hebræos, & alterum obscurum ex parte Egypcijs. Erat ista nube*

Corn. hic

Abul. in

cap. 4.

Exod. 9.

luzida, y clara para los Hebreos, y tenebrosa, y obscura para los Egipcios; à los Hebreos alumbrava, y cegava à los Egipcios; à los vnos servia de luz para caminar con acierto à la tierra de Promission, y à los otros servia de tinieblas para dar de ojos, y caer precipitados: *Hos obtenebrando, illos illuminando,* y esta es la mayor desventura, y la mayor miseria de los Gitanos, hallar las tinieblas para el precipicio, en donde otros hallan la luz para caminar seguros; que no ay desdicha como encontrar el daño, y la ruyna en dõde otros encuentran su bien, y su remedio.

Viò el Patriarca Jacob aquella misteriosa Escala, y dize, que por ella subian vnos Angeles, y baxavan otros: *Angelos quoque Dei ascendentes, & descendentes per eam.* Vna misma Escala sirve para subir, y baxar; para vnos es instrumento para subir de la tierra al Cielo, y para otros tiene passos para baxar del Cielo à la tierra: *Ascendentes, & descendentes per eam.* San. Ge-

Gen. cap.  
28. v. 12

ronimo escribió, que los que subian eran los espiritus de los predestinados, que caminavan al Cielo, y los que baxavan eran los Angeles obstinados, que caian, y se precipitavan al abismo:

S. Geron.  
in Epi-  
st. Paul.

*Vidit scalam usque ad Cælum tendentem in quo Dominus desuper innitebatur ascendentibus porrigens manum, & negligentes desublumi precipitans.* Pues vna misma Escala, que para los buenos tiene gradas para subir à la gloria, ha de tener para los malos escalones por donde precipitarse al abismo? Si, que son estos tan desventurados, que hallan su ruyna, y su daño en lo mismo que otros encuentran su fortuna, y su dicha. Muchos milagros obra Christo, y sirviendo de remedio para que muchos se convirtan: *Multi ex Iudeis crediderunt in eum*, para Caifas, y los demás de el Concilio que le siguieron sirvieron de ruyna, y condenacion, pues por ellos códenaron à Christo à muerte, que es vna de sus mayores desdi-

chas: *Quid facimus quia hic homo multa signa facit?* Què es lo que hazemos? Vosotros sin duda ninguna no entendeis cosa (dezia Caifas) ni sabeis lo que conviene: *Vos nescitis quidquam.* Era Presidente de la junta, y presumia que los demás erã ignorantes, y que èl se lo sabia todo, presuncion muy propria de el oficio que tenia de Presidente; porque

## § IV.

*Los superiores en ocupando el puesto se tienen por doctos, y presumen que ellos solos se lo saben todo.*

**F**abricò Dios à nuestro primer Padre Adan, y al punto lo hizo Superior, y Prelado de todas las aves del ayte, pezes del mar, y brutos de la tierra: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram, & præsit piscibus maris, & volatilibus Cæli, & bestiis uniuersæque terræ omnique reptili quod uiuetur in terra.* De los brutos, y animales ha de ser Adan Prelado

Gen. cap.  
1. v. 26.

no mas? Pues no lo es tambien de los hombres que han de suceder? Quien lo duda. Pues por que no dize el Sagrado Texto que lo es? Porque en Adan solo está el entendimiento, y la sabiduria, y en los brutos, y animales está la ignorancia, y la falta de razon; y para que entendamos, que en el estío del mundo solo el superior se imagina sabio, y entendido, y á los subditos tiene por ignorantes, y necios, quando Dios constituye al primer hombre por Preádo, expresa que lo es de las bestias, y animales: *Vnde etiam piscibus maris, & volatilibus Cæli bestijs quoque, & reptilibus terra homo preest* (dize mi Rupertto) *nisi ex eo quod ipse rationalis est, illa autem irrationalia sunt*; que los Prelados siempre imaginan que los subditos no son capaces de razon, y que ellos son los entendidos, y los que todo lo alcançan, y saben, y suele ser tan al contrario, que los subditos todo lo alcan-

çan, y los superiores lo ignoran todo.

Viò el Profeta Ezequiel aquel mysterioso Carro, conduzido de quatro animales, de vn Leon, vn Hombre, vna Aguila, y vn Buey; y advierte, que el Buey ocupava el lugar inferior, y tenia la mano izquierda: *Facies autem bobis à sinistris*. Despues en el capitulo dezimo refiere el Profeta esta misma vision, y al Buey le dà nombre de Querubin: *Facies vna, facies Cherub*. Pues como el Buey, que es animal tan lerdo, y rudo, es ya Querubin, que es el entendido, y sabio? Porque aquí lo viò ya puesto à la mano derecha, y ocupar el superior lugar: *Cherubim autem stabat à dextris domus*. Mientras el Buey era subdito, y estava à la mano inferior, era ignorante, y rudo; pero en pasando à la superior mano, ya parece Querubin, ya tiene el lleno de la ciencia, y toda la sabiduria. O quantos animales ay, que mudan-

Ezech. c.  
1. v. 10.

Ezech. c.  
10. v. 14.

do.

do el puesto , mudan tambien los semblantes ! Quantos ay que presumen de entendidos solo porque tuvieron la suerte de passar de la mano izquierda à la derecha ! Muchos se han conocido, que quando estan como subditos en el inferior lugar, son como el Buey , rudos, lerdos, y ignorantes, y en mudando fortuna, en passando al superior puesto, les parece que son Querubines, que todo lo saben, y que tienen plenitud de ciencia, y el lleno de la sabiduria, como si el puesto diera el caudal, y comunicara los talentos.

De aquella muger prudente, y coronada Reyna, dezia Salomon en los Proverbios, que echò mano de las cosas robustas, y fuertes, y cogiò con los dedos el huso: *Manum suam misit ad fortia, & digiti eius apprehenderunt fufum.* Pues si echò mano à las cosas fuertes, y robustas, como lo que cogiò con los dedos fue el huso, instru-

mento mugeril, debil, y flaco: Es el caso, que como tenia el valimiento, como estava en tan alto puesto, y se mirava en la mano de la Reyna, aunque era instrumento tan debil, flaco, y de tan poca importancia, se juzgò de mucho valor, muy fuerte, y robusto. Esto es un geroglifico de lo que experimētamos muchas vezes; vemos muchos sujetos que son à la verdad flacos de cabeza, y de caudal muy debil, y limitado, y si estos tales se ven en la mano del poderoso, ò el poderoso echa mano dellos para darles el oficio, ò ponerlos en la dignidad, luego se presumen por hombres de grande cabeza, y de superior capacidad, y talento, que es dezir, que los que sin el oficio son sujetos debiles, ignorantes, y necios, en el puesto pientan que lo saben todo, y que son ellos los robustos, y fuertes, los prudentes, y entendidos. Esto nos enseña Salomon, quando dize, que tomando la Reyna con sus dedos el huso debil, y

flaco, en echando mano de él para subirlo à lo alto, es instrumento robusto, y fuerte: *Munus suam missit ad fortia, & digiti eius apprehenderunt fusum.*

Pusieron pleyto los Hebreos al sumo Sacerdote Aaron sobre la dignidad que tenia, que como cada vno ambicioso lo pretendia para su Tribu, llevauan mal, y mormutavan que se continuasse en el de Levi. Llegò el tumor à los oídos de Moyses, y para desengañarlos (si es que ay para los ambiciosos desengaños) aviéndolo consultado con Dios, y por mandado suyo, puso las varas de todos los Tribus en el Templo, prometiéndoles, que aquella que entre las demás floreciese, seria señal que tenia los meritos para ser dueño, y ocupar la dignidad del sumo Sacerdote. Viniéron en ello, y executaronle assi, y el siguiente día se hallò la vara de Aaron con hermosas flores, y sazonados frutos: *Sequenti*

*die regressus invenit geminasse virgam Aaron in domo Levi, & turgentibus gemmis eruperant flores, qui folijs dilatatis, in amigdalas deformati sunt.* Las varas de los otros Tribus, como quedaron inferiores, y subditas, eran tenidas por vnos troncos secos, y aun la de Aaron antes de ser señalada para la dignidad, era vn leño seco, pero al instante que fue elegida para el officio, sola ella se manifestó con flores, hojas, y frutos. Esto que misteriosamente sucediò en la vara de Aaron; presume nuestra ambicion, que puede suceder sin misterio en las elecciones humanas. Quantos antes de señalarlos para la dignidad, son vnos leños sin desbastar, y vnos troncos brutos, y en eligiéndolos para el puesto, se presumen el arbol de la ciencia, de florido ingenio, y cò caudal, y virtud para alcàçar à saberlo todo; y esto no puede ser sin milagro, q̄ milagro fue menester para que la vara seca de Aaron passasse à ser vara florida, y

que

que tuviesse virtud para dar fruto.

De necios tratò Caifas à los que assistian en el Concilio el dia de oy ; miravalos como inferiores , y subditos , y llamolos ignorantes: *Vos nescitis quidquam*; y como el se considerava Presidente de la junta, presumiò que todo lo sabia, y alcançava ; que ay mucho de esto en el mundo, pensar el Superior, que solo porque està en lo alto alcança mucho ; y aunque à la verdad sea vn leño basto , presume que tiene caudal florido, y es vn Seneca en fabiduria , que èl lo entiende todo , y los demás no alcançan à saber nada : *Vos nescitis quidquam*. No sabeis (dize Caifas) que si à este hombre que haze tantos milagros lo dexamos libre , vendrán los Romanos, y nos privarán de los puestos que gozamos , y despojarán de las possessions que tenemos? Si quereis conservaros , y aumentar vuestras haciendas , es forçoso , y conveniente condenarle à muerte. O

mal Iuez ? Aunque no lo fuera , porque atropellava la justicia , y condenava al inocente, se conociera que lo era, en que obrava por conservarse en el puesto , y por aumentar los bienes temporales : y bien porque

§. V.

*Los buenos Iuezes no han de felicitar en el puesto tener mas medras, ni mas hacienda que tenian quando entraron en el oficio.*

**A** Pacentando andava Moyses el ganado de su suegro; quando viò aquella prodigiosa Zarça que en el Monte Horeb ardia sin quemarse: quiso curioso acercarse à ella , para examinar con los ojos el mysterio, y detuvole Dios los passos , no permitiendole que se acercasse, sia descalçarse primero: *Ne appropies huic, solve calceamentũ de pedibũs tuis*. Aqu

*Exod. xl  
3. v. 56*

preguntan algunos, si despuss de aver visto Moyses la Zarça , y examinado el mysterio , se

bulvia à poner los çapatos: El docto Gregorio Hurtado de Mendoza dixò, que no, sino que desde allí adelante así tuvo siempre con los pies desnudos: *Postquam Moyses electus est ad regendum populum, nunquam amplius induit calceos.* Que Moyses se descalçó para entrar à ver la çarça, està puesto en razon, porque esta veneracion se debe à la tierra que pisa, y al mysterio que representa; pero que en apartandose del monte no se ponga los çapatos, yo no lo entiendo. Porque razon no se ha de çalçar despues: Ya lo dió à entender Mendoza: *Postquam electus est ad regendum populum.* Al llegar Moyses à la çarça, le dió la Magestad de Dios el puesto de Sustruto suyo, y el oficio de Caudillo, y Governador de el Pueblo: *Ecce constituente Deum Pharaonis;* y como le dió el gobierno, y lo puso en la dignidad, estando descalço, desde que la recibió anduvo con los pies desnudos, que no quiso en el oficio tener

mas comodidad, mas adorno, ni abrigo de aquel que tuvo quando entró en el puesto: *Postquam Moyses electus est ad regendum populum, nunquam amplius induit calceos;* entranndonos en esto el Caudillo del Pueblo de Dios, que los inferiores, y Superiores para ser buenos, y justos no han de tirar à enriquecer, no han de traer fausto en las dignidades: en los officios no han de aumentar hazienda, ni salir mas çalçados que entraron en el gobierno.

En la Cruz admitió Christo el titulo de Rey à pesar del Hebreo que lo contradecía: *Jesus Nazarenus, Rex,* y no conintió la Corona que con voluntad le ofrecian en el Desierto: *Cum cognovisset, quia venturi essent, ut facerent eum regem, fugit iterum in montem ipse solus;* y me parecia à mi, que avia de ser al contrario; porque si en el Desierto le davan la Dignidad Real de agradecidos, y aficionandos, mejor fuera admitir aqui la Corona, y

S. IOANN.  
c. 6.

Mendoç.  
orat. 5. in.  
Dom. 4.  
Adn.

Exod. c.  
7. v. 1.

no en el Calvario , en donde querian ingratos quitarle el titulo de Rey, porque à vn Rey le esrà mejor el tener vassallos agradecidos , que subditos ingratos. Pues por què en la Cruz quiere intitularse Rey , y huye en el Desierto la Corona ? Yo lo dicè. Christo al nacer admitiò el titulo de Rey , estando pobre , y necesitado ; en vn humilde pesebre le dieron estas aclamaciones las tres Magestades de el Oriente : *Vbi est qui natus est Rex Iudeorum* ? En el Desierto se halla rico con la multiplicacion de los panes , y pezes ; pues no admita aqui la Corona, porque se mira con mas bienes temporales que entrò en el Reyno ; pero en la Cruz , que se vè pobre , y defaudo , sin mas averes que tenia quando nació Rey , admita esse titulo Real, para que sepamos en esto , que los Reyes que han de ser Iuezes , y Superiores de los hombres, para obrar con desinterès , y justificacion , no

han de tener en los puertos que gozan mas bienes , ni mas aumentos que tenian quando recibieron las dignidades , y officios.

Despues que el Patriarca Ioseph explicò al Rey Faraon los sueños que avia tenido con tanta sabiduria , y discrecion (que sin discrecion por de mas està la sabiduria en el hombre) lo hizo su Privado , Virrey de Egipto , y vnico Governador de su Reyno ; pero al entrar en el gobierno no gustò que se llamasse Ioseph , y le mudò el nombre en el de Salvador de el Reyno , y Remediador de la Republica : *Vertitque nomen eius , & vocavit eum lingua Aegyptiaca Salvatorem mundi*. Pues què razon puede aver para mudarle el nombre ? Es acaso porque lo pone en la dignidad ? Bien puede ser por esso , porque en ellas los hombres se mudan tanto , y son tan otros , que parece que aun el nombre que tenían no les queda ; pero no es por esso , sino

Gen. cap.  
41. v. 45

porque el nombre de Ioseph significa aumento: *Filius accrescens Ioseph*, dize el Sagrado Texto; y Cornelio à Lapide: *Ioseph ergo idem est quod augescens*, que es lo de mi Padre San Bernardo: *Coniice, & ex proprio vocabulo, quod augmentum non dubites interpretari.* Pues effo que importa? Mucho importa. Estar en el gobierno como luez, y que corran por su mano los despachos de justicia, teniendo nombre que signifique aumento en la persona, esto no puede ser acertado (dize Faraon) y assi no se llame de aqui adelante Ioseph, que quiere dezir aumento; mudese esse nombre en el de Salvador, que mire solo por el bien de la Republica: *Verritque nomen eius, & vocavit salvatorem mundi: agnouit prudens Rex (dixit vn docto Lusitano) maxime esse indecens honori suo talem in domo habere Ministrum, qui populi commoditate contempta, solo sue utilitati attenderet.* Por que pen-

sais, Catolicos, que ay tan pocos Salvadores en el Reyno; esto es, tan pocos Governadores que soliciten el alivio de la Republica? Porque todos se llaman, y son Ioseph; esto es, porque tienen el nombre, y con el nombre las obras, y los hechos de procurar los propios aumentos, y salir de los officios ricos de hazienda, tituladas sus casas, y con mayorazgos luzidos, quando debieran no tener el nombre de Ioseph, sino de Salvador, y no salir de los puestos con mas medras que tenian al recibir los officios.

El quarto dia de la semana criò Dios el Sol, y apenas lo viò tan luzido, quando le diò la presidencia del dia, y lo hizo Rey de todos los Astros: *Fecitque Deus duo luminaria magna, luminare maius, ut præset diei.* Este hermoso Planeta, en sentit de Santo Tomàs, y de muchos Padres, fue la misma luz que criò Dios el primer dia, aunque informe, y no con todo el luzimiento que

Gen. c. 1.

**Coru. hic.** le dió el quarto dia : *Vn. de* (escribe Cornelio á Lápide) *Sanctus Thomas ait hanc lucem fuisse ipsum Solem ad huc informem; & imperfectum.* Y el Erudito **Pereyra** : *Prima die globus Solis non vsque quaque accensus.* Pues si la luz del primer dia es el Sol del dia quarto , aunque informe , y de menos caudal de resplandores; por qué á la luz del primer dia no le dá Dios la Presidencia , y prelación? Por esso mismo. La luz era el primer dia informe , y tan pobre de caudal , que despues ha de crecer en resplandores , y ha de aumentar la pompa de sus lucimientos ; assi? Pues no se diga que en esse tiempo tiene prelación alguna , ni se le dá la Presidencia del dia , porque no le ajusta bien esse titulo , y officio , aviendo de recibir aumento , y aviendo de crecer en caudal ; pero el quarto dia , que essa luz tiene yá toda la riqueza de resplandores , y no ha de aumentar sus lucimientos ; Hamele Sol Presidente del dia , y Rey de los de-

**Pereyra.**  
**hic.**

más Astros : *Luminare maius , ut praeset diets* porque entonces le cae bien el nombre , y le asienta mejor la Dignidad Real , porque los buenos , y ajustados Superiores , y Reyes no han de crecer en pompa , no han de medrar en la hazienda , no han de adquirir caudal en los officios , no han de aumentar riquezas en los puestos , sino que de ellos han de salir , como en ellos entraron.

Todo el anhelo de estos malos juezes del Concilio de oy era , conservarse en los officios , dilatarando su jurisdiccion , y aumentando los temporales bienes : *Veniunt Romani , & tollent locum nostrum , & gentem ;* y como era esta su mira , atropellaron la justicia , y condenaron á muerte al inocente. Que otra cosa se podia esperar de vnos luezes , que aspiravan á enriquecer , y medrar! Al Hijo de Dios quitaron la vida , lo prendieron , remienddo , que los Romanos los despojassen de los puestos , y las haziendas. O impru-

prudencia grande, y necio error (esclama Agustin) privarse del Cielo por temor de perder la tierra! *O stultitia, & impudentia! Timuisti perdere terram, & perdidisti Cœlum; Timuisti ne venirent Romani, & tollerent tibi locum, & gentem; nunquid tollerent Deum?* Pero este es el proprio dictamen del pecador ciego, y obstinado, y es assi, que de ordinatio.

## §. VI.

*El pecador teme perder los bienes temporales, y no le dà cuidado el perder à Dios.*

**E**stando Christo nuestro Bien con sus Discipulos sentado à la Mesa la noche de la ultima Cena, y la mas misteriosa, les dixo: *Vnus vestrum me traditurus est.* Apostoles mios, uno de vosotros, que estais presentes me ha de entregar à mis enemigos esta noche. Miróle los vnos à los otros, y llenos de confusion, tristeza, y cuidados,

asustados, y temerosos con lo que oian à su Maestro, le preguntò cada vno: *Nunquid ego sum Domine?* Señor soy yo por ventura? (que no seria sino por desgracia) Dezidnos quien ha de ser esse traydor Discipulo? Esto preguntaron los onze Apostoles y solamente Judas callava; debiale de acutar la conciencia, ò la traicion lo enmudecia. Pues por, que calla Judas? Porque estaua comiendo, y no sentia el perder à Dios, y le dava cuydado el perder el bocado del plato; *Cumque se alij à cibo continerent, tum annum non detrahis apatopsi de,* dixo San Leon, *profiguid Christo: Ve autem homini illi per quem filius hominis tradetur; bonum erat ei si natus non fuisset homo ille.* Desdichado del hombre que me ha de entregar, mucho mejor le fuera no auer nacido, ni gozado de cosa desta vida, pues todo lo perderà tan miserablemente. Aqui Judas entrò en cuydado, y el solo respondió: *Nunquid ego sum Rabbi?* Tengo yo de ser Mac-

S. Leon,  
Ser. 7. de  
Pas.

S. Mat.  
c. 24.

esto? Pues como la primera vez quando todos los demás Apóstoles preguntan cuydado los, calla Judas descuydado, y la segunda vez, que todos callan, solo Judas preguntò con cuydado? En que vâ esto? En que ha de ir? En que la primera vez, dize Christo, que lo han de vender, y como entregandolo en manos de sus enemigos han de perderlo, y para siempre lo pierde el que lo vende: aqui los Apóstoles, como Santos, y Justos se entristecen, y se afustan, y Judas como pecador no se dà por entendido, ni haze caso, pero despues en la segunda vez, como oye que Christo amenaza con perdida de bienes temporales, solo Judas lo fêre cuydado: *Nunquid ego sum Rabbi?* Porque el peccador lo que fêre es el perder los temporales bienes, que el perder à Dios, no parece que le dà cuydado, ni recibe pena alguna.

Perfugió el Rey Herodes à los niños inocentes, por encontrar entre ellos al Hijo de

Dios, y quitarle la vida: todas sus ansias, y sus tyranas diligencias eran por perderlo: *Eururum est enim, ut Herodes querat puerum ad perdendum eum.* Pues que motivo tuvo Herodes para solicitar con tanta crueldad el perder al Hijo de Dios? El temor de perder los bienes temporales (dixo mi Padre San Gregorio) *Herodes ad Ca-*  
*lud argumenta convertitur, & ne terreno Regno privaretur postulat: adorare eum velle se simulat, ut hunc, si invenire possit, extinguat.* Vió que los Magos del Oriente publicavan que avia nacido Rey de los Indios: por esto, y por las noticias que le dieron los Doctores de Jerusalem, y por las circunstancias de su nacimiento supo, y pudo conocer que el recién nacido era Hijo de Dios, y como temió, que los Romanos le quitaran el Reyno, por no verse privado de la Corona temporal, quiso perder al Hijo de Dios, quitandole la vida: *Eururum est enim, ut Herodes querat puerum ad perdendum.*

S. Ioan. 6.26  
 S. Greg. Mag. ho. mil. 10.  
 in Euang.

*dendum eum.* Tanta es la ambicion humana, y tal la condicion del peccador, que no repara en perder à Dios, por el temor, y miedo de perder los temporales, y caducos bienes, quando debiera ser lo contrario, como sucede en los Iustos, y Santos, que no sienten el perder estos perecederos bienes del mundo, y solo les affige, y les dà cuydado el perder à Dios.

A los cabellos de la Cabeça de Christo nuestro Bien son parecidos los Iustos; assi lo dixo San Remigio sobre aquel lugar del capitulo 10. de San Mateo: *Vestri autem capilli Capitis omnes numerati sunt: mystice* (elcrive Remigio) *Christus Caput est, Apostoli Capilli.* Esto supuesto: veamos que tienen los cabellos para ser semejança de los Iustos, ò en que pueden parecerse à los Varones Apostolicos? Yo lo dire. Aunque aten, y prendan los cabellos, aunque los tuerçan en trenças, y los atormenten con el fuego para rizarlos, jamás hazen sentimiento,

ni tienen dolor. Pues quãdo lo tienen? Quando los apartan, y arrancan de la cabeza, entonces es el dolor, y sentimiento. Assi, que esta propiedad tienen? Pues sean los Iustos, y Varones Apostolicos, como cabellos de la Cabeça de Christo, que aunque llegue à ellos el fuego, el torcedor, y los tormentos que los mortifiquen, y los priven de la mortal vida, y caducos bienes del mundo, no les दें cuydado, ni hagan sentimiento alguno; y solo lleguen à sentir, y les दें pena, y dolor, de que los arranquen de la Cabeça, y los aparten de Christo. Al contrario los peccadores: la perdida de la hacienda les duele; el golpe de la enfermedad les dà pena; la privacion de las cosas del mundo sienten, y no les दें cuydado el perder à Dios, quando le ofenden. Como lo vemos el dia de hoy en los Pontifices, y Fariseos de Ierusalé, que no sienten el perder à Christo, y quitarle la vida, y lo que les dà mucho cuydadado es el per-

der

S. Matt.  
c. 10.

S. Remig.

perder el Reyno temporal, y el que vengan los Romanos, y los despojen de los caducos bienes de esta mortal vida: *Venient Romani, & tol- lent locum nostrum, & gentem.*

Para esto se juntan en el Concilio de oy los Principes de los Sacerdotes; y pues para esto se juntan, podremos dezir, que son el deshecho, y los mas viles de Ierusalem, porque los que se amontonan, y agavillan contra el justo, de ordinario son los mas baxos, y ruynes de la Republica. Por los muchos milagros que obrava Christo lo perseguia de muerte, que los envidiosos, y mal intencionados, siempre tiran a destruir, y acabar con los sujetos

milagrosos, y lucidos. De necios trató Cayfas a sus compañeros: *Vol- nescitis quidquam.* Era Pre- sidente de la Junta, y se tuvo el solo por entendi- do; que los Superiores suelen presumir, que so- lo con serlo, se lo saben todo, y era como los de- más ignorante; pues así èl, como ellos hallaran el daño en lo mismo que otros tuvieron su reme- dio, que fue su mayor ruyna, miseria, y desven- tura, como la tuvieron, y la tendrán todos los que a su imitacion po- nen el cuydado en las medras de los bienes ca- ducos del mudo, no fin- tiendo el perder a Dios; en quien se pierde la su- ma felicidad de la Glo- ria: *Ad quam nos perducas.*



SER.

# SERMON

## DEZIMOOCTAVO.

PARA EL DOMINGO DE RAMOS.

DISCURSOS DEL SERMON.

- §. I. Los regocijos, y glorias del mundo tienen muy  
vezinas las penas, y muy cercanos los tormentos.
- §. II. Los Reyes, si han de triunfar, ha de ser no opri-  
miendo, sino aliviando los pobres, y humildes vassallos.
- §. III. Dios no gusta de sacrificios violentos, y forçaa-  
dos, sino voluntarios, y libres.
- §. IV. Los Reyes por triunfar muy acomodados, no  
han de desnudar, y empobrecer los vassallos.
- §. V. Las palabras de los Reyes han de ser firmes,  
cumpliendo siempre lo que dicen.
- §. VI. Dios se agrada, de que cada uno le ofrezca lo  
que puede, aunque lo que le sacrifica no sea mucho.

SALVACION.

*Ecce Rex tuus venit tibi mansuetus sedens  
super asinam. S. Matth. cap. 21.*

**O**Y Celebra nuestra Madre la Iglesia el Triun-  
fo mas Glorioso del Hijo de Dios, y tambien  
el mas humilde; que Christo con la mayor hu-  
mildad sabe triunfar mas Glorioso; quando los hom-  
bres

bres en los mayores triunfos mas sobervios se desvanecen. Llegò con sus Discipulos à Belfage, Lugar en donde se retiravan los Sacerdotes, en aviendo acabado sus Oficios; en acabando los officios en que el hombre se exercita, mucho importa el retirarse, para que llegue Dios donde està. En el monte de las Olivas està sito Belfage, y si por la oliva se entiende la paz, señal es que la busca, y desea quien à otro lugar se muda, despues de dar fin à su gobierno. Id à esta Villa, que està contra vosotros, dixo Christo à dos Discipulos suyos: *Ite in Castellum, quod contra vos est.* A esse Lugar que teneis cercano, quiso dezir, que todo es vno; porque las cosas del mundo son mas contra nosotros, quanto mas cercanas las tenemos: hallareis dos jumentillos atados; (y fue mucho no anduvieran sueltos, porque no suele aver cosa mas libre, que los brutos, ni mas sin rienda, que los necios; porque estos de ordinario suelen andar à su salvo.) Mandoles, que los desataran, y se los traxeran; significavan los pecadores, y estos para venir à Dios, han de estar primero libres de los yerros, y lazos que los aprisionan: (que los traxessen entrambos, mandò Christo, como sienten muchos, porque representavan el Pueblo Hebreo, y Gentil, que avia de rendir, y avassallar; y aunque para significar el misterio fuesen necessarios los dos jumentos, para autorizar el triunfo vno sobrava, porque el aumento de los necios es mejor, quanto menor fuere): si alguno os dixere algo (que para servir à Dios nunca falta quien replique) podreis responderle, que necessita de ellos el Señor: *Quia Dominus his opus habet* no dan mas razon los señores, que el aver menester, para pedir, aunque muchos, por no perder la costumbre de pedir, aunque no lo ayan menester, dan à entender que necesitan: no habló palabra el dueño de los brutos, ni mostrò sentimiento, quando los llevaron, supuesto que no lo advierte el Evangelista; tributar al Señor para lo necessario, debe hazerlo sin quexa el vasallo; pero tributar para lo su-

perfluo, nunca fue sin violencia, y sin que gima de oprimida la Republica; y fue mucho no huviera alguna resistencia en el dueño, que para el servicio de Dios fuele aver en los hombres repugnancia.

Obedecieron los Apostoles puntuales, no haziendo mas, ni menos de lo que les mandò su Maestro; eran Ministros de Dios, y no excedieron su Comission, que si lo fueran de otros humanos Principes, no dexaran de dilatarla, y para llevar dos brutos, embargaran docientos; que siempre vereis en los donativos que tributa el Pueblo, llegar à manos del Rey vna, y aprovecharse de ciento el Ministro. Sobre los jumentillos pusieron los Apostoles sus capas, que como vieron à su Maestro necesitado, quisieron concurrir para el Triunfo, siendo los primeros que tributassen; otros Ministros concurrieran tambien muy puntuales à sus Principes, mas fuera sin desabrigarse à si mismos, pero no sin desnudar à otros. Obligaronle los Discipulos como con violencia à que se tentasse sobre los bruto, que como entrava en la Corte con aplausos de Rey, quiso dexarnos documento, enseñando à los Reyes, que no han de triunfar, quando ven desnudos, y sin capa à los vassallos. Sobre en qual de los jumentillos se pusiesse à cavallo Christo disputan los Padres, y muchos fueron de parecer, que sobre entrambos sucessivamente, y lo aciertan, porque fuera muy ageno de verdadero Rey echar à vno la carga, y permitir à otro el alivio, que repartir con igualdad, y segun las fuerças la carga, es lo que debe hazer el Principe, para que sea tolerable el peso. Algunos del Pueblo, que acompañavan à Christo, alombavan el camino con sus capas, y de ninguno se dize que las levantasse despues, no debian de ser Ministros de Justicia, porque como estos estàn acostumbrados à dexar à los hombres sin capas, ellos las levantarán del suelo, por tomarlas para si, no para bolverlas à sus dueños.

Otros desgajavan ramos de los arboles, y los arrojavan en el camino, y no le agradò este obsequio à  
San

*S. Hilar.* San Hilario: *Excisorum arborum ramos post vestimenta substernunt, sed nulla est in hoc humani officij reuerentia, ò porque juzgò que era poner tropieços en los caminos de Dios, ò porque se valian de lo ageno para lucimientos propios; y lucimientos à costa agena, tropieços son en que se dà de ojos à cada passo, aunque algunos no los tienen por embatago.) La gente que seguia à Christo en este triunfo, à voces pronuncian sus alabanzas, con esta palabra: Hosanna.) De cuya significacion cierta dudan con variedad muchos, que si fuera voz de vituperio, todos vnanimemente la entendieran, y aunque fuera obscura, le dieran significacion clara: (publicavanlo Hijo de Dios Bendito: *Benedictus qui venit*; palabra con que saludò el Angel à Maria, y con que nosotros debemos pedir la gracia: *Aue Maria.**

*Ecce Rex tuus venit tibi mansuetus sedens super asinam. S. Matth. cap. 21.*

**Q**ue inconstantes que son las glorias del mundo, y que poca duracion tienen los aplausos de los hombres! Todo el gozo, y placer de esta vida mortal, y caduca, son la vispera del pesar, y la vigilia del padecer. Bien lo ponderò mi dulce Bernardo en el Sermon *S. Bern.* segundo de este dia: *Ab Ser. 2. in eodem enim populo, in eodem loco, & ipso tempore, paucissimis diebus in-*

*terpositis, primo cum tanto triumpho susceptus pos-  
tea crucifixus est. El mismo Pueblo que el dia de hoy con palmas en las manos aclaman à Christo por Messias, y quieren sentarlo en el trono, y silla de David: Hosanna Filio David? mañana lo han de publicar por malhechor, y lo han de pedir para la Cruz: Crucifige, crucifige eum. En el mismo Lugar de Ierusalem, que agora con tanto*

*Dd aplauso*

aplaufo es recibido por Rey: *Ecce Rex tuus venit tibi*, despues con ignominia lo han de acusar por traydor al Cesar: *Non habemus Regem, nisi Cesarem*. En el mismo tiempo que los Hebreos con sus capas alombravan el camino, para que entrasse triunfando en la Ciudad: *Estrauerunt vestimenta sua in via*, con poca diferencia de dias le han de quitar sus vestiduras, para que muera afrentosamente desnudo: *Diriserunt vestimenta eius sortes mittentes*. Los que aora arrojan à sus pies floridos ramos, lo han de coronar presto de agudos cambrones, y penetrantes espinas: *Blectentes coronam de spinis, posuerunt super Caput eius*. Todo lo dixo el devoto Bernardo: *O quam dissimile est tolle, tolle crucifige eum, & benedictus qui venit in nomine Domini. Hosanna in excelsis! Quam dissimile Rex Israel, & non habemus Regem, nisi Cesarem. Quom dissimiles rami virentes, & Crux, flores, & spinae. Cui prius strembantur vestimenta aliena, & eue suis*

*exiitur*. Pues como tanta variedad de sucesos? Como tanta desigualdad en los hombres? Es el caso, que no duran mas, ni tienen otros fines mejores los triunfos, y los aplausos de esta vida, para que tengas por cierto, que

## §. I.

*Los regocijos, y aplausos de el mundo tienen muy vezinas las penas, y muy cercanos los tormentos.*

**R**efiere el Evangelista San Juan en el cap. 4 del Apocalipsi, que vió quatro misteriosos animales, rodeando el Trono del Divino Cordero, teniendo cada vno seis alas: y aunque fue misteriosa la vision à lo Divino, à lo humano no tuvieran tanto misterio; pues muchas vezes vemos à los animales subir al trono con las muchas alas que tienen: *Et quatuor animalia singula eorum habebant alas senas*. Pero deseosaber, que alas son estas, que

*Apoc. 6.  
4. v. 8.*

que tan multiplicadas se conceden á estos quatro vivientes? San Ambrosio escribió, que por las veinte y quatro alas que tenían todos quatro animales, se entendia lo mismo que representaban las veinte y quatro sillas, que ocupavan otros tantos ancianos, que estaban asistentes:

*S. Amb.* *Senas vero alas quatuor animalium, si simul iunxeris, vigintiquatuor invenies. Videntur ergo mihi eandem significationem habere, quoniam et vigintiquatuor sedilia.*

No es facil de entender el sentir de San Ambrosio, porque las alas son para bolar, no para tener quietud, y las sillas son para estar sentados, no para romper los ayres bolando. Pues como siendo instrumentos para cosas tan opuestas, y contrarias, como son la quietud, y el movimiento, pueden representar una misma cosa? Como, pues, dize San Ambrosio, que las alas significan lo mismo que los tronos? *Videntur ergo mihi eandem significationem habere.* Ea, que dize muy bien, y muy del inten-

to. El trono, y el asiento no sirve para la magestad, para el triunfo, y el aplauso? No ay duda. Con las alas, quando se buela, no se está formando la Cruz? Tambien es cierto, como lo vemos en las aves, y lo advirtió San Geronimo: *Extensis alis imitantur Crucem.* Pues dize muy bien San Ambrosio, que las alas de aquellos misteriosos animales representan lo mismo que los tronos de los veinte y quatro ancianos, porque si los tronos significan la magestad, y el triunfo de esta vida: las alas representan la Cruz que se padece, que está lo uno con lo otro tan asido, que casi viene todo á vn mismo tiempo, y á significar vna cosa misma: *Videntur ergo mihi eandem significationem habere;* para que en esto se conozca, que las glorias de este mundo se hallan muy vezinas á las penas, y que el que está con magestad en el trono, tiene la Cruz muy cercana.

*S. Ger. t.  
9. Ser. 30  
de Nat.  
Doms*

Para recibir à Christo con aplauso, y para que fuesse mas Glorioso el Triunfo, mondavan los Hebreos los arboles, y arrojavan las ramas por el camino por donde passava: *Alij cedebant ramos de arboribus, & sternebant in via.* Y al passo que desnudavan de sus ramas los arboles, dexavan los troncos mas dispuestos para fabricarle con mas brevedad la Cruz: reparòlo vn Doctor moderno: *Nam cum primum præcisos ramos considero, quid aliud præ oculis se offert, nisi expeditus truncus, ut ex eo Crux eformetur.* Mire Christo debaxo de sus pies los ramos con que los Hebreos solemnizan su entrada en Ierusalen; pero mire tambien los troncos de los arboles desnudos, y dispuestos para fabricarle la Cruz; y como que los miraria, y consideraria tambien, como quien tan bien sabia en lo que paran las glorias humanas, y el fin que avian de tener aquellos aplausos, y quã presto los hombres le avian de quitar la vida, ponien-

dolo con ignomina en el madero, desnudo de los ramos que oy le quitan, para recibirlo con aplauso; porque las honras, y felicidades del mundo en esto paran, y son tan breves, que apenas empieçan, quando en penas acaban, y rematan en tragedias, siguiendose à vn mismo tiempo las vnas à las otras: *Nam cum primum præcisos ramos considero, quid aliud præ oculis se offert, nisi expeditus truncus, ut ex eo Crux eformetur.*

Al Hijo de Dios recién nacido lo aclamaron por Rey las tres Magestades del Oriente, y al hallarlo en Belen, franqueando sus tesoros, le ofrecieron oro, incienso, y mirra: *Apertis thesauris suis obtulerunt ei myrram aurum, & incensum.* Que le ofrecan el oro està bien, porquẽ esto dize con la Magestad, y Soberania, y es muy conforme con las aclamaciones de Rey, que le dãn; pero ofrecerle à esse mismo tiempo mirra, cosa tan amarga, y desabrida, que està significando la

Cast. de  
Ornat.  
Mat. 71.

S. Matt.  
c. 2, p. 11.

la muerte, y destrozo, parece que es fuera de propósito; pero no lo es, sino muy del caso el ofrecerle à vn tiempo lo vno, y lo otro (dize Chrisologo) porque en el mundo andan muy acompañados el esplendor Real de la dicha, y la sombra funebre de la desgracia: *Magus dum credit Deum, sentit Regem, intelligit humani generis amore moriturum.* Y en esse oro, y mirra, que à vn tiempo le ofrecen, entienda el hombre lo breve que son las glorias de esta vida, y quan vezinos, y cercanos están los aplausos, y las ignominias; lo amargo de lo dulce; el pesar del placer, y de la mortaja la purpura. Por esso, pues, quando los Magos del Oriente aclaman à Christo por Rey, le juntan con el Trono el Sepulcro, y le ofrecen à vn tiempo con lo rico, y precioso del oro, lo desabrido, y amargo de la mirra: *Obtulerunt ei munera aurum, thus, & myrrham.*

Los mismos Hebreos, que el dia de oy alfom-

bran con sus capas el camino por donde ha de passar Christo, y con palmas en las manos lo reciben, aclamandolo por Rey, para que entre triunfando en Ierusalén; dentro de pocos dias lo sacarán à empellones de la Ciudad, y publicandolo mal hechor le quitarán sus vestiduras, para que muera con ignominia en vn leño: *Ab eodem Populo, in eodem loco, & ipso tempore, paucissimis diebus interpositis primo cum tanto Triumpho susceptus, postea Crucifixus est;* para que se conozca en lo que paran los aplausos de los hombres, y el fin que tienen las glorias del mundo, y quan vezinas, y cercanas están de las penas, y tormentos. Para este Triunfo con que Christo entrò en Ierusalén, mandò à sus Discipulos, que le traxessen dos pobres, y humildes jumentillos, de satádolos primero de las prisiones que tenían: *Invenietis asinam alligatum, & pullum cum ea soluite, & adducite mihi.* Entrava en la Corte de Ierusalén Triunfando como verdadero

Rey, y el primer decreto que dió fue quitar prisiones, y librar de aprietos, y ahogos, como diciendo en esto, que

## § II.

*Los Reyes, si han de triunfar, ha de ser, no oprimiendo, sino aliviando los pobres, y humil des vassallos.*

**Q**ue dueños tenían estos jumentillos, que sirvieron para la solemnidad de este día, y de que persona de Jerusalén eran, quieren averiguar los Expositores Sagrados. Yá vimos en otra ocasión con el Docto Lira, que no tenían dueño particular, sino que eran como bienes comunes de la Republica, que servían solo para el alivio, y socorro de los pobres; pero no le agrada esta opinion al insigne Abulense, y con muchas razones la impugna, concluyendo, que tenían especial dueño, porque de otra suerte no previniera Christo à los Discipulos la respuesta

que avian de dar al que llegara à estovar el con ducitlos, y llevarlos:

*Quia ex hoc, quod dixit con- Abul. hic festim dimittet eos, vide q. 11.*

*cur innuisse, quod aliquis habebat specialiter ius super pullum, & asinam, qui poterat prohibere, vel permittere portari.* Y para mí es muy claro, porque no avia de entrar Christo Triunfando en Jerusalé como verdadero Rey, desacomodando los pobres, y tomando para el triunfo los bienes con que avian de remediarse, que este estilo se queda para los Reyes del mundo, que no saben triunfar sin empobrecer, y oprimir los vassallos, quando debieran celebrar sus victorias, y hazer sus viajes, socorriendo los desvalidos, y aliviando los necesitados, que son los triunfos mayores de los Reyes; y así tengo por cierto, que no estaban dedicados aquellos brutos para el alivio de los pobres, porque no los desacomodara Christo para entrar Triunfando con aplausos de Rey en la Corte de Jerusalén; algun especial dueño

tenian mas rico, y acomodado, que no le pudiesse hazer falta lo que aun por breve tiempo le quitava: *Videtur inuisse, quod aliquis habebat specialiter ius super pulum, & asinam.*

Sepultado en el abismo estava aquel rico tan miserable, como avariento, que se dan mucho las manos la avaricia, y la miseria: levantò los ojos al Cielo, y viò al pobre Lazaro ya dicho en el seno de Abraham, y à gritos le pidió, que se lo embiasse, para que con vna gota de agua templasse el fuego, que le abrássava la len-

*S. Luc. c. 16. v. 24* *insingat extremum digiti sui in aquam, & refrigeret linguam meam, quia Crucior in hac flamma.*

Atiende à estas palabras San Pedro Chrisologo; y escribe con su agudeça, que toda via le dura su malicia al avariento: *Adhuc di-*

*Chrisol. Ser. 122* *vitem malitia non deserit.* Pues no verèmos en que maldad persevera el avariento? No nos dirà que malicia es la que le dura? Estadebiò de ser. En vida el avariento,

triunfava con demasia, vistiendo rica purpura, y gastando en su mesa muchos platos de costosos, y superfluos regalos: *Induebatur purpura, & epulebatur quotidie splendide;* y esto sin aliviar la miseria del mendigo Lazaro; antes bien aquellos gastos debian de ser à costa de muchos pobres, y oprimiendo como poderoso los necesitados. Pretende, pues, agora vivir como antes, desacomodando à Lazaro, y quitando el descanso al pobre, por recibir el socorro de su mano: *Mitte Lazarum.* Assi? Pues toda via le dura su malicia; en la misma malicia persevera; agora es como era antes: *Adhuc divitem malitia non deserit;* para que estès advertido en esso, quanto yerra, y como se parece en la perversidad al reprovò, y obstinado avariento el Monarca, y poderoso, que para sus gastos superfluos oprime los pobres, privandoles de su alivio, y descanso, quando sus tesoros debe

celebrarlos el Rey, socorriendo los humildes, y necesitados vasallos, que de otra suerte serà obrar como el avariento, cuya malicia, y tyrania llegava mas allà de la muerte: *Adhuc diuitem malitia non deserit.*

O que lucido alarde hazeis, Señor, de vuestras Glorias! (dezia Pedro à su Maestro en el Tabor) bueno serà quedarnos en este monte, para que en èl, si gustais, podamos fabricar tres palacios, para que en el vno se celebren vuestros Gloriosos Triunfos, y en los otros dos queden bien acomodados Moyfes, y Elias: *Domine bonum est nos hic esse: si vis, faciamus hic tria tabernacula, tibi unum, Moyfi unum, & Elie unum.* Atendieron à estas palabras de Pedro los Euangelistas, y lo notaron de inadvertido, y poco cuerdo, escribiendo, que no èabia lo que avia dicho: *Non enim scribet quid diceret.* Pues en que estuvo el yerro inadvertido de Pedro? Estuvo (dize mi Padre San Bernardo) en que

negandose al bien comun, puso la mira en la conveniencìa propia, (que apenas ay quien sepa dexar la propria comodidad por el bien publico: ) *Nesciens quid diceret, quia visa Dei maiestate commune bonum intra privatum suum visus est conclusisse.* Y yo dixera para nuestro intento, que fue porque Pedro solicitò, que Christo celebrasse sus Glorias, acomodando los Proceres, y Ministros que estavan en el monte, sin reparar que dexava sin remedio à los pobres, y humildes que esperavan en el Valle. Estavan Moyfes, y Elias en la cumbre con mucha Magestad, y grandeza: *Visi in Maiestate.* Asistian à los lados de Christo, como Consejeros de Estado, como Privados, y Ministros poderosos: los Discipulos quedavà en la falda de la cuesta, y estavan (digamoslo assi) como pobres, y desvalidos, hundidos en lo baxo del Valle. Pretende Pedro, que su Maestro celebre las Glorias, acomodando à Moyfes, y Elias Ministros poder-

S. Bern:  
Ser. ad  
Frat. de  
Mont:  
Dei:

S. Matt.  
cap. 17.  
Pet.

S. Marc.  
c. 9. v. 5.

rosos, sin acordarle de las conveniencias de los pobres Discipulos; antes bien, los dexava sin el remedio, socorro, y alivio: pues muy errado anda Pedro, y no sabe lo que dize: *Non enim sciebat quid diceret.* Tocólo el docto Abulense: *Erravit etiam Petrus (dize) quia ab hac societate excludebat ceteros Discipulos;* y bien, porque como verdadero Rey, y Maestro no haze ostentacion de sus hazañas, ni celebra sus gloriosos triunfos à costa de los pobres; no desacomodando à nadie, sino aliviando à todos los necesitados; no en el Tabor, acomodando solo à Moyses, y Elias, sino en el Calvario, socorriendo à todos los menesterosos, y decretando el alivio de los necesitados. Por esto quando el dia de hoy entra como Rey triunfando en Jerusalem, el primer decreto que dà es en orden à quitar prisiones, aprietos, y ahogos, mandando desatar los pobres jumentillos: *Solvite, & adducite mihi;* ò digamos; que los mandò desatar

para que viniessen libres, y como espontaneos (digamoslo de esta suerte) se ofreciessen à su servicio, disponiendolo asì, para que sepamos; que

## §. III.

*Dios no gusta de sacrificios violentos, y forçados, sino voluntarios, y libres.*

**E** Necrò Noè en el Arca los animales de todas las especies que se avian de salvar del vniversal Diluvio; y siendo de tan diferentes, y opuestas naturalezas, parece q̄ se puede preguntar, si el Patriarca las tuvo atadas en aquel alvergue, ò si las tuvo sueltas: De la entrada en el Arca, ya respondió Cornelio à Lapide, que no avian entrado aprisionadas, sino libres, porque no avia de salir Noè à caçarlos para traerlos arrastrando, que no queria Dios que viniessen à salvarse violentos: *Veniunt ad te scilicet sponte sua etiam si sint effera.* Y Basilio el

*Corn. in c. 6. Gen.*

el

S. Basíl. el de Seleucia: *Suaque*  
*Sel. or. 6. Sponte animalia cucurbebant;*  
 y como entraron sin prisiones, y libres, libres, y sin prisiones tambien estarían despues en el Arca todo el tiempo que durò el diluvio. Pues no fuera bien aprisionarlos para que tuviessen quietud, y no se maltratassen los vnos á los otros? Parece que sí, porque ay muchos brutos que vnos se sustentan de otros, y el Lobo carnicero, y el sangriento Leon pudieran despedaçar al tierno cordero, y á la mása oveja, para alimentarse de sus carnes; que á esto aludiò Beda mi Padre, quando dixo: *Lupus inter oves non bene conuersatur:* luego para que esto no suceda, seria conveniente que los animales estuviesen atados en el Arca. Effeno no, no ven que de aquellos vivientes avia de ofrecer Noè sacrificios á Dios devoto, y agradecido: *Et tollens de pecoribus, & volucris super Altare.* Así? Pues tengalos en el Arca libres, y sin prisiones, porque no los ha de poner

en el Altar, como si huvieran esperado violentos, y forçados para este efecto, que fuera poner á riesgo el agradar á Dios con la víctima, porque no gusta de que aquello que se le ofrece llegue á sus Aras violento, y atado, sino libre, y espontaneo: *Subque sponte animalia cucurrebant.*

Mandò Dios al Patriarca Abraham, que le ofreciesse en holocausto á su hijo Isaac. Obedeciò puntual el anciano padre, y erigiendo el Altar, puso sobre el Ara la prenda de su corazón, atandole de pies, y manos: *Cumque alligasset Isaac* *Genes. c. 22. v. 9.*  
*filium suum, posuit eum in Altare super struem lignorum.* Pues qué necesidad tenia Abraham de atar de pies, y manos á Isaac? Temia por ventura que se le escapasse, ó que hiziesse alguna resistencia? No avia de ser el hijo tan pronto en perder la vida por Dios, como lo era el padre en darle muerte? La conformidad del vno con la obediencia del otro no igualava? Si por cierto (responde San Cenon:) *Ille*  
*S. Cen. in Car. Lipsere=*

*erexit gladium, isto cervi-  
cem, uno vero supra dehorio-  
ne.* Pues por qué el Padre  
aprisiona al hijo para qui-  
tarle la vida? A prisionarlo  
para que en el sacrificio  
no huviesse ni aun apa-  
riencia por dōde pudies-  
se Dios disgustarse (dixo  
el Beronense:). *Ne quid  
minus ab hostia videretur pe-  
dem ligatura destrinxit, ne  
incitata victima displiceret.*  
Si Isaac estuviera libre, y  
sin prisiones, al executar  
Abraham el golpe para  
quitarle la vida, pudiera  
hazer algun movimien-  
to natural para desviar el  
cuello, y aunque no fue-  
ra resistencia, tuviera vn  
no sē que de apariencia  
que lo pareciera: previ-  
nolo el Patriarca, y ligò  
de pies, y manos à su hi-  
jo, para que ni movimie-  
to natural hiziera para  
huir del golpe, ni tuvie-  
ra apariencia de que no  
era violento, sino que se  
ofrecia à todas luzas vo-  
luntario, para agrada de  
todas maneras à Dios en  
el sacrificio: *Ne quid mi-  
nus ab hostia videretur pe-  
dem ligatura destrinxit, ne  
incitata victima displiceret;*  
como dando à entender,  
que no se agrada à Dios

mucho con los sacrifi-  
cios que le ofrecemos à  
mas no poder, y como  
forçados, y violentos, si-  
no con los que le consa-  
gramos espontaneos, vo-  
luntarios, y libres.

Mas. Al levantar Abra-  
han el brazo con el cu-  
chillo desnudo para de-  
gollar al hijo, lo detuvo  
vn Angel, mandandole,  
que no executasse el gol-  
pe, ni le quitasse la vida:

*Non extendas manum tuam  
super puerum, neque facias  
illi quidquam.* Pues como  
mi Dios, ay tal mudança  
en vuestros decretos!  
Mandais antes, que os  
ofrezca Abraham el hijo  
en holocausto, y agora  
queréis que no os lo fa-  
crifique! Dezis poco ha,  
que le quite la vida, y  
agora queréis que no le de  
muerte? Como ay en vos  
al parecer tanta varie-  
dad, que sois por essencia  
inmutable? No ay varie-  
dad en Dios, sino mucha  
diferencia en Isaac. An-  
tes estava Isaac suelto,  
despues lo tiene el padre  
atado: *Cumque alligasset  
Isaac filium suum.* Antes se  
mirava libre, despues se  
manifiesta en la aparien-  
cia como violento, y for-  
gado:

Gen. vbi  
Supr.

S. Cen.  
Serm. 2.

gado; y como el sacrificio de Isaac ha de ser tan gustoso, y agradable à Dios, aunque manda que se lo ofrezca Abraham quando està libre, no quiere que se lo sacrifique quando està ligado: *Non extendas manum tuam super puerum*; como dando à entender, que no gusta aun de apariencias de sacrificios forçados, y violentos, sino de aquellos que de voluntad, y afecto le ofrecemos.

Por esto, pues, el dia de oy para entrar Christo en Jerusalem triunfando, la primera diligencia que haze es mandar que quiten las prisiones con que està atados los brutos: *Soluite, & adducite mihi*, porque no quiere que los traygã a su servicio atados, como significando violencia, sino que ellos vengán libres, y como voluntarios se ofrezcan. Sobre estos dos animales pusierõ los Discipulos las capas, y dize el Sagrado Texto, que *colligaron como por fuerza à su Divino Maestro, para que se pusiesse à cavallo en ellos: Imposuerunt super eos vestimenta*

*sua, & eam desuper federe fecerunt*; que obligar como forçado, y con violencia, significan estas palabras (dixo vn docto Expositor de los Evangelios:) *Eum desuper federe fecerunt tanquam si inuitus, & coactus*. Pues Christo no avia mandado traer los jumentos para entrar en ellos triunfando en Jerusalem? No ay duda: *Soluite, & adducite mihi*. Pues por què se pone à cavallo en ellos, como forçado, y violento? *Tanquam si inuitus, & coactus*. Es acaso porque para componerlos, y alinearlos con sus capas, està viendo que han quedado desnudos los Discipulos? Bien pudo ser por esto, porque entra como Rey triunfando; y

#### §. IV.

*Los Reyes, por triunfar muy acomodados, no han de desnudar, y empobrecer los vassallos.*

**P**ARA llevar à Christo al Calvario, y ponerlo en el Sagrado Madero de la Cruz, le desnud

*Silva hic  
t. 4.*

nudaron la purpura que le avian puesto sus enemigos, y le vistieron las vestiduras propias: *Exuerunt eam chlamide, & induerunt eam vestimētis eius.*

Pues para que le quitan aquella vestidura Real? Porque no era suya, sino agena, respondió vn docto moderno: *Quia illa vestis purpurea fortasse aliena erat.*

Pues esto que haze al caso? Para el intento de los ludios no era mas conveniente llevarlo cō la purpura al Calvario, que con sus vestiduras propias? Si lo han condenado à muerte porque dicen que se haze Rey de los ludios, y por hazer mofa, y escarnio le pusieron la vestidura Real, dexenlo caminar eō ella al Calvario, ponganlo en la Cruz con la purpura, aunque sea agena. Esto no, que tiene mas mysterio el averle desnudado, y el averle puesto sus vestidos: *Tunc pristinas vestes recipit,* dize San Gerónimo, *& proprium assumit ornatum.* Caminava Christo al Calvario como Monarca, aquel rotulo lo avia de publicar Rey de los ludios en la

Cruz, en ella avia de vencer al demonio, avia de triunfar del pecado, avia de salir victorioso del mundo; pues quitenle la vestidura que es agena, y ponganle sus vestidos propios: *Tunc pristinas vestes recipit, & proprium assumit ornatum;* que no se ha de dezir de vn verdadero Rey, y Monarca, que para sus vencimientos, y triunfos desnuda à sus vasallos, y les quita el vestido que tienen: por esto quiere que le vistan tu propia ropa, y lo desnudé de la purpura: *Quia illa vestis purpurea fortasse aliena erat.* O Principes del mundo! O Reyes de la tierra, los que para vuestros triunfos desnudais, y empobreceis los vasallos, que poco temeis de Dios, pues tan poco imitais à Christo!

Estando Moytes para morir, repartió las bendiciones entre los doze Tribus de Israel, profetizandoles en ellas à cada vno los sucesos que avian de tener; y llegado à Ioseph, pide que caiga sobre él la bendicion de aquel que se manifestó en la Zarga: *Benedictio Deut. ci*

S. Matt.  
c. 27.

Silv. t. 5.  
hic, q. 16.

S. Hier.

Corn. hic.

illius qui apparuit in rubo  
 veniat super caput Ioseph,  
 & super verticem Nazarei  
 inter fratres suos. En estas  
 palabras proferizò Moyses  
 al Patriarca Ioseph la  
 Corona Real, y el domi-  
 nio, y Principado que  
 con tanto aplauto avia de  
 tener, triunfando de sus  
 hermanos: *Benedictio ergo  
 Dei qui Moysi apparuit in  
 rubo* (dixo Cornelio à  
 Lapidè) *manifestanda per  
 Abiam Phophetam, & ven-  
 tura super caput, & vesti-  
 cem Ioseph fuit Corona Re-  
 gia, unde septuaginta ver-  
 tunt qui super verticem glo-  
 rificatus est in fratribus.*  
 Pues para pronosticarle  
 Moyles este gobierno  
 Real, y declararle este  
 glorioso triunfo, no bas-  
 tava dezir, que cayesse  
 sobre Ioseph la bendicion  
 de Dios? Para què es la  
 circunstancia de añadir,  
 que aya de ser de Dios,  
 quando se manifesta en  
 la Zarça? Tiene mas Dios  
 en la Zarça, que en si  
 mismo? El mysterio que  
 tiene es, que como Moy-  
 ses fue à triunfar de Fa-  
 raon en Egipto, despa-  
 chandolo Dios desde la  
 Zarça, en donde tambien  
 triunfava glorioso entre

las llamas, sin que el fue-  
 go la consumiese, ni des-  
 nudasse de sus hojas; an-  
 tes bien, la tenia mas lu-  
 zida, y la conservava con  
 mas rico, y vistoso adorno,  
 quando dà la bendi-  
 cion à Ioseph, dize, que  
 sea la de Dios, quando  
 està glorioso entre el fue-  
 go de la Zarça, para que  
 quando ciña la Corona,  
 sepa que ha de triunfar  
 sin desnudar, ni empo-  
 brecer los vassallos: *Bene-  
 dictio illius qui apparuit in  
 rubo veniat super caput Ioseph,  
 ut in suo regiminis cla-  
 vo* (escribe un docto mo-  
 derno) *nemini lesionem in-  
 ferat respiciens potius tenui-  
 tatem eorum, quos regit, quàm  
 potestatem; porque estos  
 son los triunfos de los ver-  
 daderos Reyes, estas las  
 hazañas gloriosas de los  
 Monarcas, y entonces  
 entenderemos que les al-  
 cança la bendicion de  
 Dios en sus gobiernos,  
 quando obran como el  
 fuego que estava en la  
 Zarça; esto es, quando  
 no usan de el poder para  
 sus conveniencias, sino  
 que miran à no desnudar  
 los subditos, ni consumè  
 los vassallos, obligando-  
 les à que mendiguen, y  
 perezcan.*

El

Silu. t. 41  
 l. 6. c. 44  
 q. 2.

El tributo pedian a Christo los Alcavaleros del Cesar, y para pagarlo mandò à Pedro, qe echasse el anzuelo al mar, y sacaria vn pez que traeria en la boca la moneda para satisfacer el debito:

**S. Matt. c. 17. v. 27.** *Vade ad mare, & mitte hamum, & eum piscem, qui primus ascenderit, tolle, & aperto ore eius inuenies staterem, illum sume, & da pro me, & te.* Pues ya que la pesca ha de ser con anzuelo, mejor será atrojarlo à los rios, que no al mar. Esto no, porque los rios suelen ser de muy poco caudal, y para pagar tributos al Cesar no se ha de pescar, ni echar el lance en los rios que están necesitados, y pobres de caudal, sino en los ricos, y caudalosos mares: *Vade ad mare, & mitte hamum.* De la boca del pez dize Christo que tome Pedro el dinero: *Aperto ore eius inuenies staterem, illum sume:* no de las entrañas, que desentrañar el pez para pagar el tributo, fuera empobrecerlo, quitarle la sangre, y acabar con él; y para que los Reyes, y Cesares viua acomodados, y triu-

fen, no han de acabar con los vassallos, ni han de permitir que tributen de manera que les saquen las entrañas, y no les dexen sangre para viuir, quedando desnudos como esqueletos.

Por esto, pues, Christo el dia de oy, como ve que los Discipulos quedan pobres, y desnudos, por aver adornado con sus capas los jumentillos, le obligan como por fuerza que se ponga en ellos a cavallo: *Eum de super sedere fecerunt: tanquam si inuitus, & coactus;* que no queria entrar en Ierusalen triufando como Rey, con tanta conveniencia (aunque corta) mirando que para ella se desnudavan los Discipulos, y que davan sin capa los vassallos. La razon que dà el Evangelista porque le fue forçoso à Christo entrar con este aplauso en Ierusalen, sentado sobre estos animales, fue, porque se cumpliesse la profecia de Zacarias: *Hoc totum factum est, ut adimpleretur quod dictum est per Prophetam dicentem: ecce Rex tuus venit tibi mansuetus, sedens super asin-*

*agnam, & pullum filium subingalis*: avialo dicho por su Profeta, y como Soberano Rey quiso cumplir lo que dixo, dexándonos advertido, que

S. V.

*Las palabras de los Reyes han de ser firmes, cumpliendo siempre lo que dizen.*

**B** Venas nuevas, pastores (les dixo el Angel) que ha nacido vuestro Rey, y Salvador del mundo, caminad à Belen, que alli lo hallareis, por señas que estará en vn pesebre, embuelto con vños humildes paños: *Et hoc vobis signum, quod inuenietis infātem pannis involutum, & positum in praesepio.* Y despues de este anuncio feliz, que hizieron los Pastores? De que trataron entre si? Procuraron averiguar si eran ciertas las señas que les avia dado el Angel? No trataron de esso, lo que dixerón fue: *Transseamus vsque ad Bethleem, & videamus hoc Verbum, quod factum est.* Passemos à Belen, y veamos este

*S. Luc. c. 2. v. 17.*

Verbo que es hecho, esta palabra que está executada, y cumplida. Muy Teologos están los pastores; lo que les tocava era dezir: Vamos à Belen, y veamos si el que ha nacido está en el pesebre, embuelto en los paños, como lo anuncia el Angel; pero si el Verbo está hecho, ò no está hecho, ò si la palabra está cumplida, ò no está executada, no les toca el entenderlo, porq̄ esso pide mas ciencia de la que pertenece à los rusticos. Ea, que dixerón muy bien, y lo discurrrieron mysteriosamente. Este fue el discurso que hizieron: El que ha nacido no es el Verbo Divino? No es la palabra de Dios? Pues veamos si se ha hecho, y cumplido, que en esso conoceremos que ha nacido Rey. Pensamiento fue de San Bernar-

dardo mi Padre: *Vbi Verbum, quod erat, factum est, tunc venerunt festinantes, & concurrerunt.* A toda prisa vinieron à ver la palabra hecha, y cumplida para reconocer por Supremo Rey al Hijo de Dios recién nacido; no quisieron otras señales los Pastores,

*S. Bernar.  
Ser. 22.  
in Cant.*

por,

porque ver que la palabra es fixa, que se cumple, y executa, señal es de Soberana Magestad y propiedad debe ser de verdadero Rey, y Monarca.

Estando en la Cruz tan atormentado Christo nuestro Bien, explicó la sed ardiente que lo affligia: Sitio. Oyeronlo todos los circunstantes, y aplicandole à los labios un poco de vino azedo, ò vinagre mezclado con hiel, dize San Mateo, que lo gustò, y no lo quiso beber: Dederunt ei vinum bibere cum felle mixtum, Et cum gustasset noluit bibere. Pues si Christo està sediento, como no bebe de aquel vinagre? Como no satisface la sed que tiene con aquel vino azedo que le dãn? Es acaso porque està desabrido, y amargo? No por cierto, que està con deseos de mas penas, y bebiendolo tuviera mas que padecer. Pues qual puede ser la razon de no beberlo, quando està con tanta sed? Yo darè la que conviene por agora. Miren señores, estando Christo cenando con sus Disci-

pulos, les diò palabra de no beber licor alguno q procediesse de las vides, hasta estar en la gloria: Dico autem vobis: non bibam à modo de hoc genimine vitis usque in diem illum, cum illud bibam vobiscum novum in Regno Patris mei.

Christo en la Cruz tenia el titulo que lo publicava Rey: *Jesus Nazarenus, Rex*. Llegaronle à los labios el vinagre, y gustandolo, hallò que era linage de vino; y aunque estava azedo, y amargo, y tenia sed, y ansias de padecer: *Noluit bibere*, no lo quiso beber, porque quiso como Rey cumplir la palabra, y executar lo prometido: *Non bibam de hoc genimine vitis*: enseñando à los Reyes de el mundo, que deben cumplir siempre lo que dizen, y executar lo que ofrecen, teniendo firmeza en las palabras.

Refiere se en las revelaciones de Santa Brigida, que en vna ocasion preguntò à Christo: De que parte de su Costado avia salido la sangre, y el agua que derramò por el Costado, quando el Soldado le rompiò el

Ec pe

S. Mateo  
c. 26. v.  
29.

S. Joann.  
c. 19. v.  
28.

S. Mats.  
c. 27. v.  
34.

pecho. Respondiòle Christo, que le avia salido del coraçon, en donde la tenia recogida, y como depositada. Preguntòle segunda vez la Santa: Si la lança q̄ le abrió el Costado, llegó à herirle el coraçon? Y el Señor la respondiò, que no le avia tocado en él. Pues quien lo hirió para que saliese la sangre: (replicò Brigida) Y la dixo Christo, que sus enemigos le rompieron el coraçon, quando le dixeron: *Vah, qui destruis Templum Dei, & in triduo illud reedificas.* Mirad el que dezia, q̄ echaria por tierra el Templo: reparad el estado en que està, y como cumple su palabra. Oyò Christo estas razones blasfemas, y como en la Cruz estava intitulado Rey, lo sintiò tanto, que se le rompiò el coraçon, abriendo puerta para derramar la sangre que salió despues por el Costado: *Tunc erupuit cor meum.* (dize Christo à Santa Brigida) Entones se le despedaçò el coraçon, quando estando en la Cruz con el titulo de Rey, comenzaron los hombres de

que (à su entender) faltava à la palabra, y no cumplia lo que avia dicho: *Tunc erupuit cor meum* y con razon, porque es para quebrar el coraçon el imaginar que la palabra Real no sea fixa, y que los Reyes dexen de cumplir lo que dicen, y prometen.

Entra, pues, el Hijo de Dios en Ierusalén, aclamado por Rey; la entrada pedia otro carruaje mas rico, y luzido; pero como tiene dicho, y prometido por su Profeta, q̄ ha de entrar à cavallo en dos humildes jumétillos; no busca su humildad otros animales generosos, ni otra mayor pompa, que quiere que vean como son firmes sus palabras, y que cumple lo que tiene prometido: *Ve adimpleretur quod dictum est per Prophetam.* De esta suerte entrò Christo triunfando en la Ciudad Santa de Ierusalén, y fue recibido con tanto aplauso, que vnos alfombraban el suelo con sus capas, y otros estendian por el camino las ramas de los arboles: *Plurima autem turba straverunt ves-*

S. Matt.  
c. 27. v.  
40.

S. Brig.

*imenta sua in via; alij autem cedebant ramos de arboribus, & sternerant in via.* Cada vno concutido al obsequio como pudo; los que estavan bien vestidos ofrecian las capas, y los que estavan mas desnudos, o porque acaso no las tenian, se valian de los arboles para ofrecer los ramos, y puede ser que estimasse Christo igualmente estos ramos, como aquellas capas, y que gustasse tanto de lo que los vnos hizieron, como de lo que los otros obraron; porque

## § VI.

*Dios se agrada de que cada vno le ofrezca lo que puede, aunque lo que le sacrifica no sea mucho.*

**P**ARA la obra del Templo, y fabrica del Tabernaculo, mandò Dios, que le ofreciessen oro, plata, ricos metales, blandas olandas, preciosas sedas, y tosca lana, o pelos de cabras: *Omnis voluntarius, & prono ani-*

Exod. c.

*mo offerat eas Domino: aurum, & argentum, & aes, hyacinthum, & purpuram, coccumque bis tinctum, & byssum, pilos caprarum.* Que le sacrifiquen el oro, y la plata para los vasos Sagrados del Altar, està bien; que le ofrezcan la seda, y olanda para los ornamentos del Templo, muy en hora buena; pero los pelos de las cabras, y vnas pieles, y lana tan aspera, y tosca, de que puede servir, y para que puede ser de provecho. Puede ser de provecho para que entiendas, que Dios no mira la dadiua; sino el animo con que se la ofrezcas, y que se agrada del q̄ le ofrece poco; como del q̄ le ofrece mucho, si cada vno le ofrece lo que puede ofrecerle, y sus fuerzas alcançan: *Non immerito primitias appellauit, dixo San Cirilo, quacumque ex eis offerri voluit, siue à magno, siue à paruo.* El poderoso, y que se siente con muchas fuerzas, ofrezca plata, y oro, pues oro, y plata puede ofrecer; mas el q̄ tiene limitadas fuerzas, y està pobre de caudal, ofrezcale lo poco q̄ pudiere, porq̄

S. Cir. in Cat. Gr.

Dios igualmente se agrada de lo poco que le sacrifican vnos, como de lo mucho que le ofrecen otros, quando con igual animo, y voluntad le ofrece, y sacrifica cada vno lo poco, ò mucho que ofrecerle puede, y quanto le es posible le sirve: *Sine à magno, sine à parvo.*

Trasladò Dios al Profeta Elias al Parayso, embiandole vna carroça de fuego para el viage: *Ecce currus igneus, & equi ignei diuiserunt utrunque, & ascendit Elias per turbinem in Caelum.* Al Patriarca Jacob le manifestó vna Escala, para que conociesse el camino por donde podia subir al Cielo: *Viditque in somnis Scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens Caelum.*

Pues como ay tanta diferencia entre los dos; Jacob ha de ir por la Escala al Cielo, y Elias ha de caminar al Parayso entre fuego abatido: Si, porque quiere Dios que cada vno haga el viage segun sus fuerças, y ofreciéndole lo que cada qual puede ofrecerle para caminar à la gloria. Elias era muy brioso, y austero, su

zelo era muy ardiente: Jacob era mas debil, y delicado, menos austero, y mas acomodado en caminar: *Si dederit mihi panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum.* (dezia) Pues embiente la Escala à este Patriarca, y la carroça de fuego à Elias, para que cada vno suba al Cielo, ofreciendo à Dios mas, ò menos, lo que puede, segun sus fuerças. El que puede sufrir el fuego, camine en las llamas como Elias, y el que no puede padecer llamas, dê pasos por la Escala como Jacob, que assi estos pasos como aquellas llamas, llevan à la gloria; y Dios admite como al que ofrece mas, al que sacrifica menos, quando todo lo que puede le sacrifica, y ofrece.

Despues que Moyse venció à los Madianitas en la campaña, le mandò Dios, que todos los despojos de la guerra que quitasse à los enemigos, los limpiasse, purificandolos desta suerte: *Aurum, & argentum, & as, & ferrum, & plumbum, & slagnum, & omne, quod potest transire per flammam igne*

Num. c.  
31. v. 22

pur

Reg. c.  
2. v. 11.

Genes. c.  
28. v. 12

*purgabitur: quidquid autem ignem non potest sustinere aqua expiationis sanctificabitur.* El oro, y la plata, el cobre, y el hierro, y otro qualquiera metal, instrumento, ó vaso que pudiere sufrir las llamas, purifíquese con el fuego; pero todas las demás alhajas de delicada materia, y que no puede sufrir el fuego, limpiele con agua, solicite cada vno la pureza, ajustandose á su capacidad, y á sus fuerzas, y segun lo que pudiere sufrir; que para Dios de tanta estimacion será el vaso que se limpie con el agua de las lagrimas, como con el fuego de la tribulacion; que como cada qual se purifique quanto pueda, aunque no padezca mucho, lo estima Dios como si mucho padeciera, que mucho padece quien quanto puede su-

fre, para que entienda el hombre que sacrifica á Dios, que si todo lo que puede le ofrece, le agrada mucho, aunque le ofrezca poco, como lo vemos el dia de oy, que vnos ofrecian á Dios las capas, y otros los ramos, y le agradavan los ramos como las capas, porque aunque ofrecian vnos mas, y otros menos, ofrecian todos lo que podian, conformandose en los aplausos con que lo publicavan Rey; pero como eran aplausos del mundo, se acabaron presto, trocandose el gozo en tristeza, el regocijo en pesar, las flores en espinas, los ramos en Cruz, que ha de padecer para librarnos de la culpa, y merecernos la gracia, que es prenda segura de la gloria: *Ad*

*quam nos perducatur, &c.*



# SERMON

## DEZIMONONO.

### DEL MANDATO.

#### DISCURSOS DEL SERMON.

- §. I. El mas sabio es el que mas ama, porque el amor que se tiene se mide con las noticias que se alcanzan.
- §. II. Los tormentos son mayores, y mas grandes, quando vienen de mano del amigo, y compañero.
- §. III. El mas humilde es el mas amante, porque la mayor humildad arguye superior amor.
- §. IV. Para quedar los hombres purificados, y limpios, es menester encontradas aguas, aguas del Cielo, y aguas de la tierra, que Christo nos lave, y que nos labemos nosotros.
- §. V. La liberalidad acredita lo fino del amor, y asi si nos amò Christo infinito, pues nos diò quanto pudo darnos.

### SALVACION.

*Cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos. S. Ioann. cap. 13.*

**Q**uien serà suficiente para ponderar el fuego de el amor que el dia de oy arde en el pecho de Iesu Christo! Si el Evangelista mas enamorado no acierta a registrar sus incendios, y se contenta

con explicarlos, diciendo solo vna palabra, que es el *in finem* del Evangelio, como podrá nuestra tibieza examinar tanto bolcan de finezas! Tanto abismo de mysterios de vn Dios enamorado del hombre! Amónos el Hijo de Dios hasta el fin, *in finem*. Otros leyeron: *In victuriam, seu contentionem*: amónos con porfia, y contienda, hasta salir con victoria, y llevar la palma de amante: *In victuriam, seu contentionem*. Y con quié porfia Christo en amar al hōbre para salir victorioso? Es la contienda con el demonio? No por cierto, porque el demonio solo puede apostarlas en aborrecernos. Acaso porfia con los hombres? De ninguna fuerte, porque los hombres mas nos injuriamos, y ofendemos, que nos queremos, y amamos. Es por ventura con los Angeles la contienda? Tampoco, porque los Angeles son criaturas, y aunque nos aman, son limitadas sus finezas. Pues con quien anda el Hijo de Dios en contiendas, y porfia sobre amar al hombre? Con quien puede andar *fino* con el Eterno Padre. Y qual nos amó mas, y llevó la palma de las finezas, el Padre, ó el Hijo? Vamoslo mirando con coyddado, porque es infinito el amor de entrambos; y en las demostraciones que hizieron con el hombre, y en los beneficios que executaron con nosotros, hallarèmos la contienda de las Divinas Personas, y acaso en favor del Hijo la victoria: *In victuriam seu contentionem dilexit eos.*

S. Ioann.  
c. 3.

*Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret.* Tanto nos amó el Eterno Padre, que nos dió à su Hijo. Está bien; pero tanto nos amó el Hijo, que se dió à sí mismo: *Accipite, & manducate hoc est Corpus meum.* El Padre Eterno por el hombre tomó el barro en las manos para fabricarlo:

1. ad Cor.  
vint. c. 11

*Formavit igitur Dominus Deus hominem de limo terra;* pero nada del barro se le pegó à ellas: al Hijo, que se le pegó todo el barro de nuestra naturaleza humana, haziendose hombre para reparar al hombre:

Gen. c. 2.

*Et homo factus est.* El Padre hizo al hombre cria-

**Gen. c. 1.** tura suya: *Et creavit Deus hominem.* El Hijo se hizo criado, y servo del hombre, ciñendose la tohalla para lavarle los pies: *Formam servi accipiens.* El Padre:

**Psal. 8.** todas las cosas sujetò al hombre: *Omnia subiecisti sub pedibus eius;* pero èl no quedò sujeto al hombre. El Hijo, no solo todas las cosas, sino tambien à si mismo se sujetò, poniendose con todos los tesoros del Cielo arrodillado à los pies de sus Discipulos: *sciens quia omnia dedit ei pater in manus cepit lavare pedes Discipulorum.* Yo harè por el hombre, finalmente, que el

**Gen. c. 2.** hombre viua (dize el Padre:) *Inspiravit in faciem eius Spiraculum vite.* Así: (dize el Hijo) pues yo harè

**Ad Rom. 5. 5.** por el hombre, que Dios muera: *Mortuus est pro nobis,* que es lo mas que puede hazer el amor. Miren si es mas, ò que el hombre viua, ò que Dios muera, porque si aquello haze el Eterno Padre por el hombre, por el hombre haze esto el Soberano Hijo: *In finem dilexit eos, idest, in contentionem.* O Eterno Padre! Grandes son las finezas que à veis obrado por el hombre; pero permitid que se cante por vuestro Hijo la victoria: *In finem, idest, in victoriam;* y para que yo de tan encendido amor pueda tener alguna luz, y acierte à explicar la menor centella de sus finezas, valgame el favor de la Madre, y obliguemosla todos, diciendo: *Aue Maria.*

*Cum dilexisset suos, qui erant in mundo in finem dilexit eos. S. Ioann. cap. 13.*

**N**O se hizo el amor para ignorantes, para sobervios, ni para miserables, porque es solo prenda, y alhaja de entendidos, de humildes, y liberales. Estas son

las tres propiedades que calificà de verdadero, y fino el amor, y las q̄ propone el dia de oy el Evangelista enamorado, para explicar las finezas de Iesu Christo. Amò à los

los hombres (dize) y nos le propone sabio, humilde, y liberal: Sabio, pues conociendo quien es, y lo que somos, y como ha de ser correspondido nos ama. Grande amar! Humilde, pues le vemos arrodillado à los pies de sus Discipulos, y à las plantas de Judas, que tratava de venderle; que mas amante? Liberal, pues sin atender à nuestra ingraticud, se dà à sí mismo en el Soberano Sacramento del Altar; que mayor fineça! No puede estar el Hijo de Dios mas amante; pues no puede ser mas sabio, mas humilde, y mas liberal. Vamos discurrendo por estas tres propiedades, que encarecen de fino el amor, y sea la sabiduria primero: *Sciens Iesus*. El mayor amor supone mayor sabiduria, porque nada quiere la voluntad, que no aya conocido el entendimiento: *Nihil velitum quin præcognitum*, dize el Filosofo; y Seneca: *solus sapiens scit amare, solus sapiens amicus est*. Nadie me diga que el necio ama, porque

no ama quien no sabe, ni entiendo lo que quiere; y para amar es menester saber: *Solus sapiens scit amare*; y es así, que

§ I.

*El mas sabio es el que mas ama, porque el amor que se tiene se mide con las noticias que se alcanzan.*

**P**Regunta Santo Tomàs en vna de las questions de la primera parte; si el Angel superior entiende por especies mas comunes, y universales, que los inferiores Angeles? Afirmativa es la conclusion del Angelico Doctor: *Angeli quanto superior sunt tanto per species universaliores intelligunt*. Tambien en otro articulo disputa, y resuelve, que los Angeles superiores son Maestros, iluminan, y enseñan à los inferiores Angeles: *Superiores Angeli semper inferiores illuminant de omnibus que nouerunt*, que es dezir, que los Angeles superiores son mas

Sen. Ep.  
3.

1. p. 955  
art. 3.

1. part. q.  
106 art.  
4.

mas sabios, mas entendidos, y de mayores noticias que los Angeles inferiores. Esto supuesto, pregunto: quales son los superiores Angeles, porque son nueve los Ordenes, y Gerarquias de estos Soberanos Espiritus? Son (dize Santo Tomás) los Serafines, que por esto los vió Izaías mas levantados, sobre la eminencia del Trono, y los mas cercanos à la Magestad de Dios: *Seraphim stabant super illud* (dize el Doctor de las Escuelas) *eo quod hic ordo supremus sit.* Entra ahora la dificultad, porque al parecer se opone Santo Tomás en las doctrinas. Si son los Serafines los supremos Angeles, como pueden ser los mas sabios? Y si los espiritus superiores son los de mayor sabiduria, como pueden ser Serafines los supremos? Se los llama Cherubines, bien lo entendió ya yo, porque ellos tienen el lleno de las noticias, y la plenitud del saber: *Cherubim, hoc est plenitudo scientia appellatur*, dixo San Lúdor mi

Padre, pero los Serafines? Estos significan el amor: son los mas abrasados amantes: *Seraphim quoque similiter (profigue nuestro Hispalense) Multitudo Angelorum, qui ex Hebraeo in latinum ardentes, vel incendentes interpretantur.* Todo es verdad, pero aun por esto son los Serafines los Sabios, porque son los mas amantes, que el verdadero amor supone sabiduria, y el que mas ama, mas noticias tiene: luego si los Serafines son todo amor, y voluntad, todo deben ser entendimiento, y sabiduria, y si son superiores en amar, superiores han de ser tambien en el saber, porque con las noticias que se alcanzan, se regula el amor que se tiene; y assi se ajusta muy bien la doctrina de Santo Tomás, que los Serafines amantes, son los superiores Angeles y los mas sabios, porque como el amor supone sabiduria en el amante, el mas entendido es el que mas quiere, y el que mas ama es el que mas sabe.

Ven acá Pedro (le dize el Divino Maestro)  
tie,

S. Thom.  
ibid.

S. I. d. l.

7. Q. 112.

S. Ioan.  
c. 2. v. 15

tieneisme mucho amor? Quiereisme acaso mas que tus compañeros, y Condicipulos? *Diligisme plus hisè* Pues como, Señor, hazeis al Apostol semejante pregunta? Pedro os ha de amar aventajandose à los demás? Si por cierto, porque se aventaja à todos en conocerme ( como si dixera: ) *Tu es Christus Filius Dei viui*; y como el amor se mide, y se regula por la sabiduria, quien mas me conoce es fuerza que mas me ame, y assi, si Pedro supo mas que todos, y à todos aventajò en el conocimiento de Christo, claro esta que se avia de aventajar en amarlo. Assi es ( dize San Iuan Chrysostomo ) *Nemo enim, vt Petrus Iesum amabat.* Ninguno amava à su Maestro como Pedro, porque ninguno como Pedro tuvo el conocimiento de Christo, que como la voluntad supone el entendimiento, aquel es mas amante, que mas sabe, y mas conoce.

Chrys. c. 2  
Hom. 51

Quiso Dios experimentar el fino amor, y constante fee del Patriar-

ca Abraham, mandandole que le sacrificasse à su querido Hijo Isaac: obedeció puntual el anciano Padre, y al levantar el brazo para executar el golpe del cuchillo sobre el cuello del Hijo, oyò vna voz, que le dixo: *Abraham, Abraham. Non extendas manum tuam super puerum, ne que facias illi quidquam: nunc cognovi, quod timeas Dominum.* Abraham detente, no executes el golpe, ni ensangrientes el cuchillo en tu hijo, que agora conozco que temes à Dios: *Nunc cognovi, quod timeas Dominum.* Qué teme Abraham à Dios? No parece que habla con propiedad la voz: que lo ama mucho, dixeramejor, porque, q mayor amor, ni mas fino puede aver en el mundo, que el de el Patriarca en esta ocasion? Degoillar vn hijo solo que tiene, tiernamente amado esperanza vnica de todas sus prosperidades, y quitarle la vida por su misma mano por obedecer à Dios, por darle gusto, y por si fongear su voluntad, es lo sumo de la fi-

Gen. cap  
22. v. 12.

neça, y lo mayor de la caridad. Pues à semejan- te hazaña, como el Cielo no dize que es amor, y la llama temor expresamente? *Quod timeas Dominum.* Para responder à la dada, es de notar vna advertencià de San Zenon. Dixo el Santo, que el Patriarca Abraham obedeciò tan sin reparo, y se dexò llevar tan ciego, y sin discutir en el caso, con tan puntual rendimièto, que no considerò, ni supo que era padre de aquel hijo:

*S. Cen. Seruum Domini se esse me-  
Ser. 1. de minerat ut patrem se esse  
Abr. nesciret.* De manera que en este sacrificio està ignorante Abraham? Que se llama necio, y se dize que no sabe que es padre de aquel hijo? *Vt patrem se esse nesciret;* pues no se diga que ama, sino que teme, porque no se puede con propiedad dezir que ama el que no sabe, ni entiende, porque el amor supone en el amante conocimiento, y noticia. Y si Abraham no las tiene de q̄ es su hijo Isaac quando le sacrifica: *Vt patrem se esse nesciret.* No se escriba que ama, llama-

meo temor la Escritura: *Nunc cognoui quod timeas Dominum.*

O mi Jesus! Que grãde es vuestro amor, pues vuestra sabiduria es tanta! *Sciens Jesus.* Sabe quien es, y quienes somos, y nos ama? Grande amor, Catolicos! No puede ser mayor su fineça. O si así lo amaramos nosotros! Pero de donde nace el no amarlo? De q̄ no lo conocemos; si supieramos quié es; si conociéramos su bondad; si atenderamos à los beneficios que oy nos haze, con que fineça lo amaramos! *Quisquis enim cognoscit te,* S. Aug. d. Solit., la de los Doctores, no los consideramos, no los entendemos, faltanos el conocimiento, y por eso nos falta el amor. Vos Dios, mio, solamente amais, porque nada ignorais, y todo lo sabeis, que la sabiduria en el amante califica de grãde, y fino el amor. Pero que sabeis, Señor? *Sciens Jesus quia venit hora eius.* Sabe el Hijo de Dios que lo vende Judas, sabe que lo ha de negar Pedro, sabe que lo desam-

para los Discipulos: ò que torméto para Christo: Esta ciencia es su mayor martirio: *Qui addit scientiam, addit, & laborem*, dixo el Espiritu Santo por el Eclesiastes, y el original Griego lee: *Addit dolorem*. Y Aquila: *Addit tormentum*. Al passo, Señor, que teneis esta sabiduria padeccis los tormentos, y martirios; y es assi, Catolicos, porque no ay martirio, ni tormento, como saber que los trabajos, y las penalidades vien en de parte del ama lo; por mano del amigo del Apostol, y Compañero; y es assi que

§. II.

*Los tormentos son mayores, y mas grandes quando vien en de mano del amigo, y compañero.*

**V**Endieron à Ioseph el Patriarca, y Virrey de Egipto, y la mejor representacion de Iesu Christo; y fue tanto el sentimiento de que lo huviesse en entregado, y vendido, que

dize David, que le atravesò el alma vn penetrante cuchillo: *Ferrum per transijt animam eius*. El alma le atravesò? No lo entiendo. Que le atravesò el cuerpo dixerá con mas propiedad, porque solo en el cuerpo tiene jurisdiccion el cuchillo, no en el alma. Pues como, y por què dize David, que el agudo cuchillo le penetrò el alma? *Ferrum per transijt animam eius*. Fue para en carcer de muy grande su dolor. El tormento del alma es sin comparacion mayor que el martirio del cuerpo. *Afflictio mentis* (dixo el Abulense) *est maior, quam afflictio corporis, quia est per interiores anima passiones*. Y elaro està que es sin comparacion mayor, porque el tormento del alma es como sustancial, y el martirio del cuerpo, es como accidental; y aunque es verdad, que el cuerpo es mas passivo que el alma, siente la passion mucho mas que el cuerpo, y assi el dolor del alma es sin comparacion

*Abul. in cap. 13. Matt. q. 20.*

mayor, que el sentimiento del cuerpo; doctrina es del Docto Abulense:

Abul. in  
cap. 25.  
Matt. 9.  
685.

*Quia licet sit corpus magis passibile, est tamen minus sentiens passionem, quam anima: Ideo dolor eius erit minor.* Y assi para encarrecer David el dolor, y la pena de Ioseph, dice, que el cuchillo le atravesò, no el cuerpo, sino el alma: *Ferrum per transijt animam eius.* Pues tanto martirio padece Ioseph, que le llega al alma el sentimiento? Tanto tormento porque lo venden? No es, no, porque lo venden precisamente, sino porque lo venden sus hermanos, porque lo entregan sus compañeros, porque le ofenden los suyos, y aquellos à quienes tanto ama Ioseph; esta circunstancia sube tanto de punto el dolor, que llega à martirizar el alma: *Ferrum per transijt animam eius.*

Despues que el mismo Ioseph interpretò el sueño del Copero de Faraon, y le anunció que avia de bolver à la gracia de su Principe, le encargò que se acordasse

del, y pidiessse al Rey; que lo sacasse de la carcel, y librasse de las prisiones con que estava, oprimido, y maltratado:

*Tantum memento mei cum bene tibi fuerit, & facias mecum misericordiam, ut* Gen. cap 40;

*sugeras Pharaoni, ut educat me de isto carcere.* Y apenas acaba de pronunciar estas palabras, quando prosigue, diciendo, que està inocente, metido en aquel obscuro, y profundo lago de miserias:

*Et hic innocens in lacum missus sum.* Reparen, en que à lo que antes diò Ioseph nombre de carcel: *De isto carcere,* despues lo llama lago: *In lacum missus sum.* Pues como mudò el estilo tan presto? Como llama lago à lo que es carcel? Porque son cosas muy distintas? Debiò de acordarse de la cisterna en que lo echó sus hermanos: assi fue, y quiso con esse estilo exagerar, y encarrecer lo mucho que en la carcel padezia. Y lo encarrecia con esso? Si lo encarrecia, y mucho, porque en la cisterna lo arrojaron sus hermanos, y compañeros, y no pudo de

de otra suerte encarecer mas su dolor, ni subit de punto mas su tormento; porque no ay penalidad que mas aflija, ni trabajo que martirice mas, que el que viene de parte del compañero, y por mano del amigo; y por esso Ioseph, quando està metido en la carcel, dize, que està arrojado en el lago, acordandose de la cisterna, en donde lo echaron sus hermanos: *In lacum missus sum.*

O mi Dios! En que lago, y pielago de tormentos os considero este dia! Què traspasada de dolor el Alma! *Sciens Iesus, quia venit hora eius;* porque sabeis que vuestros Discipulos, que vuestros amigos, y compañeros, que aquellos à quienes tanto amais; el vno os vende, el otro os niega, los demás os defamparan, y os ofendendos! Y sabiendo esto nos amais? O que grande amor! Y al passo que es grande os considero con mayor martirio, porque viene la ingratitud, y la ofensa por mano del amigo, y de parte del amado.

Grandes persecuciones aveis de padecer, y muchos tormentos, Discipulos míos, quando peregrineis por el mundo, Predicando mi Ley Evangelica ( les dize Christo ) pero para que no os acobardeis, sabed, que las avrá despues mucho mayores, y mas graves, porque sucederá; que los hermanos se entreguen vnos à otros à la muerte; los padres quitarán las vidas à los hijos, y los hijos se rebelarán persiguiendo à los padres: *Tradet autem frater fratrem in mortem, & pater filium, & insurgent filij in parentes, & morte eos afficient.* Y estos serán mayores tormentos, y persecuciones mas graves, que aquellas que padecerán los Apostoles? Si ( dize la Glosa ) porque estas se executarán por mano del pariente, y amigo: *Minorem dolorem ingerunt mala, que ab extraneis: maiorem, que ab illis patimur de quorum mentibus presuuebamus.* Menos duelen las heridas de los estraños, y enemigos, y mas atormentan los males que ocasionã los amigos.

S. Mathe.  
cap. 10. v.  
21.

Gloss. hic

gos, y compañeros: mu-  
cho han de padecer los  
Discipulos de Christo,  
grandes han de ser las  
persecuciones que se han  
de levantar contra ellos;  
pero con todo esto avrá  
menos que sufrir en ellas,  
porque las causarán los  
enemigos, y contrarios,  
de quienes no se esperá-  
va otra cosa; pero que el  
hermano persiga al her-  
mano, el padre atorment-  
e al hijo, y los hijos  
martiricen á los padres,  
este es el mas insufrible  
dolor, y la mas terrible  
pena, porque vienen los  
males por mano de quien  
se esperaba el alivio: *Mi-  
norem dolorem ingerunt,  
mala que ab extraneis.*

Murió nuestro Re-  
dentor Iesu Christo en  
el afrentoso leño de la  
Cruz, y reparo, que quã-  
do se la dán para que lle-  
ve, alegre, y gustoso la  
recibe, y está en el Cal-  
vario tan bien hallado  
en ella, que la pide para  
mas tiempo; esto signifi-  
ca aquel sitio, sed de  
mas cruz, y mas ansia

S. Ioh. de mayores tormentos:  
c. 19 *Habuit aliam sitim amplius*  
Elos. in paciendi, dixo el devoto  
Pof. Dom Abad Leciente. Pues

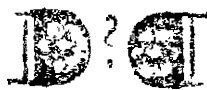
como viene esto con lo  
que le sucedió en el Huer-  
to? Representósele allí  
la Cruz tan amarga, tan  
desabrida, y penosa, que  
solo el imaginar que la  
avia de padecer, en la  
parte inferior le costó  
mortales congojas, y co-  
piosos sudores de sangre,  
que cortian por la tierra.  
Pues de que nace tanta  
diferencia? Al recibir la  
Cruz en Ierusalen, y es-  
tar en ella en el Calva-  
rio, nada ay de sentimie-  
to, y al aceptarla en el  
Huerto tantas agonias?  
No es vna misma la Cruz?  
La misma es, pero con  
mucha distincion acepta-  
da, y recibida. En Ieru-  
salen recibe la Cruz de  
mano de Pilatos, que lo  
condena á muerte: en el  
Calvario lo ponen en ella  
sus enemigos, y no tuvo  
al parecer tanto que su-  
frir su tolerancia, aunque  
mucho fue lo que pade-  
ció su constancia, porque  
las penas que vienen por  
diligencias del enemigo  
son mas faciles de tole-  
rar, y sufrir. En el Huer-  
to recibió la Cruz, y ace-  
tó los tormentos de ma-  
no de su Eterno Padre, y  
porque así lo dispuso: di-  
xole,

zole : Padre , y Señor, palle de mi este caliz; si es posible no lo beba yo tan defabrido , y amargo ; pero sino puede ser otra cosa , y Vos lo teneis determinado: *Fiat voluntas tua* ; hagafe vuestra Divina voluntad , queriendo Vos , de vuestras manos la accito , y recibó ; y aqui fueron las agonias , aqui las congojas ; aqui el desfallecer , y el sudar sangre. Pues tan terrible le parece aqui la Cruz? Si , que se la dá el Padre , que viene de parte del amado , y por mano del amigo , y compañero , y esta es la circunstancia , que la haze tan terrible , tan amarga , y penosa , que no ay tormento mayor que el que viene de parte del amado , aunque con gusto , y obediencia se recibia.

O mi Dios, fino Amante de los hombres! Mucho teneis que padecer este dia ; no la Cruz en que os han de poner mañana vuestros enemigos , que esta os será mas facil de llevar , y

sufrir : *Si inimicus meus maledixisset mihi sustinuissem vitæ* , sino la que recibis oy de la ingratitude de los vuestros. Bien lo sabeis , Señor ; sabeis como os vende un Apóstol , que os niega otro , que os delamparan todos , y son vuestros compañeros , vuestros Discipulos , vuestros queridos , y amados ; y sabiendo esto , y estando tan atormentado , y mal correspondido nos amais! Grande amor , fieles! Estas noticias acreditan , y realcan la fineza con que ama Christo à los hombres : *In finem dilexit eos*. Y no lo acredita menos la humildad , que es el segundo punto , y la segunda circunstancia , y condicion del que ama , porque el amante mas fino , siempre se muestra mas humilde. O como es cierto , que la humildad califica el amor,

y que



## §. III.

*El mas humilde es mas amante, porque la mayor humildad arguye superior amor.*

**N**O me diràn para prueba de esta verdad; por què al hacerse Dios hombre, y encarnar el Verbo Divino, nos dize el Symbolo de la Fè en vno de sus Articulos, que fue Concebido por gracia del Espiritu Santo? *Qui Conceptus est de Spiritu Sancto*; por que el mysterio de la Encarnacion, como Obra eterna, lo obraron todas tres Divinas Personas: *Tota invisibilis Trinitas* (dize San Idefonso mi de Virg. Padre) *Conceptionem operabitur in te*; y el Abulen. *Abul. Pa. se: Omnes Trinitatis Per* *radox. 2. sone: Incarnationem operata* *e. 41. sunt, quia opera Trinitatis indivisa sunt.* Es efecto de la Omnipotencia, de la Sabiduria, y del Amor: por la parte

que mira à la Omnipotencia pertenece al Padre, à quien la Omnipotencia se atribuye: por el lado que toca à la Sabiduria, pertenece al Hijo, à quien la Sabiduria se atribuye; y por la parte que pertenece al Amor, toca al Espiritu Santo, à quien el Amor toca, se atribuye, y pertenece: luego si igualmente pertenece el mysterio à todas Tres Personas, y toca à todos tres atributos; por què se dize solamente con expression, que es Obra de el Espiritu Santo? *Qui Conceptus est de Spiritu Sancto*. Pero ya sè por que. Que dize San Pablo del Verbo Divino hecho hombre por la Encarnacion? Dize, hablando de Christo, que se anonadò, que se deshizo, y humillò, hasta ser siervo de los hombres, y esclavo de las criaturas: *Ex inani-vit se formam servi accipiens.* Así? Pues callese el que toque à la Sabiduria, y à la Omnipotencia, y solo se haga alarde, y se diga que

que es Obra del Amor, atribuyendose al Espiritu Santo, à quien el Amor pertenece: *Qui Conceptus est de Spiritu Sancto*; porque tanta humildad, y abatimiento, indicio es de Amor grande, y de la mayor fineza. O Señor! Y lo que el dia de oy manifestais el Amor, que teneis al hombre! Bien se puede conocer en lo humilde que estais, en el traje que vestis de Esclavo, ceñido con la tohalla, y arrodillado como siervo à los pies de vuestros Discipulos para lavarlos. O que abatimiento grande! O que humildad profunda la de Christo! Bien podemos, mi Dios, inferir vuestro infinito Amor: *In finem dilexit eos*, porque tanta humildad no se halla sino en quien tanto ama.

Sabiendo la Magdalena, que comia Christo en casa del Fariseo, arrepentida de su mala vida, buscò el remedio en el combite: en-

trò en la cuadra, arrojòse à los pies de Iesu Christo, y empecò à lavarlos con sus lagrimas, sirviendo para limpiarlos de tohalla sus cabellos. Hizo de Christo ruin concepto el Fariseo (que el pecador siempre concibe ruindades, y son como los conceptos los partos) reparòlo Christo, y dixo al Fariseo: Ves aquesta muger? Pues hagote saber, que se le han perdonado muchos pecados, porque amò mucho: *Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum.* Por què amò mucho se le perdonan muchos pecados? No lo entiendo. Dezid, Señor, que los pecados se le perdonan, por que los llora arrepentida, porque humilde se postra à vuestros pies, porque los lava con sus lagrimas, y por que con sus cabellos los limpiò; porque estas son las demostraciones, que vemos en la Magdalena; pero

S. Luc.  
c.7.

por qué ama mucho? En qué, Señor, podemos conocer su mucho Amor? En estas mismas demostraciones que haze, se puede conocer. La Magdalena no se posttra humilde à los pies de Christo? No los lava con sus lagrimas? No los enjuga con sus cabellos? No estampa en ellos sus labios? Pues, qué mas queréis para conocer su Amor? Esta grande humildad, y rendimiento, señales son de que ama mucho: *Quoniam dilexit multum*, porque el amor sobrepasa al passo que se rinde el amante, con demostraciones de humildad.

O amantísimo Jesus! Que volcan de Amor arde en vuestro pecho! Si la Magdalena queda calificada de Amante; porque à vuestros pies, que son Divinos, se posttra humilde, porque los lava, y los limpia; "qual será vuestra fineça! Y quanto será vuestro Amor,

quando os vemos derrodillas à las plantas de los hombres! Quando humilde os abatis à lavar los pies de Judas con el agua de la vacia que teneis en las manos, y aun con las lagrimas de vuestros ojos! Quando os postrais para limpiarlos con la tohalla que estais ceñido estampando en ellos vuestros Divinos labios! Aquí sí, Catolicos; que campea el Amor de Jesu Christo, pues se ostenta tan humilde; y à tu vista avrá quien sea sobervio, vano, y presumido! Si avrá Judas que no os ama, y los hombres todos, que os ofendemos; no os tenemos amor, y faltanos la humildad; aprendamos la de Christo, que de humilde se califica amante: miralo à los pies de sus Discipulos, lavandolos con aquella agua de la vacia, y no lo mires sin lagrimas en tus ojos; mira que para quedar limpio de tus culpas es menester su humildad, y tu llanto;

el

el agua de sus manos, y las lagrimas de tus ojos, y tengamos entendido, que

§ IV.

*Para quedar los hombres purificados, y limpios, es menester encontradas aguas: aguas del Cielo, y aguas de la tierra, que Christo nos lave, y que nos lavemos nosotros.*

**E**N acabando Christo este mysterioso lavatorio de los pies de los discipulos, les dixo: Apostoles mios alcançais este mysterio? Sabeis lo que os he enseñado en él? Pues si no lo entendeis, sabed, que os he dado exemplo, porque si yo, que soy vuestro Maestro, y Señor, os he lavado con esta agua, vosotros que sois mis Discipulos, obligacion tenéis de lavaros vnos à otros: *Si ergo ego lavi pedes vestros Dominus, & Magister, & vos debetis alter alterius lavare pedes.* No lo entièndo, Dios mio, porque no parece que sale bien la con-

sequencia, porque la debéis inferir de mayor, à menor, no de mayor à otra diferente; lo que aveis de dezir es, si yo que soy vuestro Maestro os he lavado à vosotros los pies, vosotros que sois mis Discipulos, obligacion tendreis de lavarmelos a mi; esto, Señor, se avia de inferir, no que tuviessen obligacion de lavarse ellos vnos à otros, porque los aveis lavado vos. Ea que fue misterioso dezir: yo os tengo de lavar, y os aveis de lavar vosotros, para que quedeis limpios; como si dixera, no bastará que yo vierta esta agua sobre vosotros, si vosotros no derramais vuestras lagrimas, ni bastará que derrameis vosotros las lagrimas, si con esta agua yo no os lavo; porque es necessario para quedar limpios vn lavatorio, y otro; el de las manos de Christo, y el de nuestro llanto; el de nuestras lagrimas, y el de el agua mysteriosa de aquella vacia; y así dize Christo, que ya los ha lavado él, pero que resta que ellos se

laven à sí mismos: *Vos debetis alter alterius lavare pedes.*

Bien podemos considerar la verdad de este discurso en lo que sucede con Pedro, y Judas: Christo lavò los pies de Judas; pero quedó limpio? No por cierto, porque le faltaron à Judas del arrepentimiento las lagrimas. Lagrimas tuvo Pedro; y serian bastantes para su remedio? Tampoco sino lo lavara Christo: *Si non lauerò te non habebis partem mecum.* Luego para quedar purificados, y limpios es menester vno, y otro lavatorio: que yo me lave, y que me lave Christo. Es necesaria el agua misteriosa de la vacia que venga de las manos de Dios, y las lagrimas que derramen mis ojos, que para quedar limpio el hombre, son menester aguas del Cielo, y aguas de la tierra.

A estado llegó la malicia de los hombres, que al parecer apurara la paciencia de Dios, y agotò su misericordia, pues le ocasionò el determinar acabar el mun-

do con el diluvio universal: abrieronse las fuentes, salieron de madre los rios, y esplazaronse los mares; y bastò esto? No por cierto, que tambien se rompieron las cataratas del Cielo, y derramaron avenidas de agua las nubes: *Rupti sunt omnes fontes abissi magni, & cataractae Coeli apertae sunt.* Gen. c. 7. Pues para que son tantas aguas? Para inundar la tierra no bastarán estas inferiores aguas: No parece que son menester las aguas de arriba; y si de arriba baxan las aguas, estas sobran, y no son menester las aguas de acá abaxo. Ea, que ningunas sobran, y todas son menester. No se ha de lavar el mundo? No se ha de purificar la tierra? No se ha de limpiar de las bascosidades, y horrores de las culpas de los hombres? Pues bien dispuesto; aya aguas encontradas, vengan vnas de arriba, y suban otras de abaxo, lavese la tierra con su propia agua, y vengan tambien aguas del Cielo, que

que la laven , que ne-  
cessario es que la bañen  
vnas , y otras aguas,  
para que puedan quedar  
limpias , y purificadas  
de tantas manchas , y  
fealdades : *Rupti sunt  
omnes fontes abissi magni, &  
cataracte Coeli aperte  
sunt.*

Tierra somos, Cato-  
licos, vn mundo abre-  
viado somos, mancha-  
dos estamos con mu-  
chas culpas, y tantos  
pecados, que tenemos  
necesidad de vn dilu-  
vio, para que nos pu-  
rifique, y limpie; pues  
juntense las aguas, cai-  
gan del Cielo, y suban  
de la tierra, vengan de  
las manos de Iesu Chris-  
to, y abranse las fuen-  
tes de nuestros ojos: la-  
vadnos, Señor, y lave-  
monos nosotros; junten-  
se nuestras lagrimas, y  
a quella mysteriosa agua  
de la vacia con que la-  
va à sus Discipulos, ar-  
rodilado à sus pies, ma-  
nifestando tanta humil-  
dad, para hazer hos-  
tentacion de su gran-  
de fineça, y de su mu-  
cho amor. La tercera  
calidad que explica lo  
fino del amor, es la li-

beralidad, como dixo  
mi Padre San Gregorio  
el Magno: *Probatio er-  
go dilectionis exhibitio est  
operis.* La mayor prue-  
ba del amor, es la da-  
diva. No puede Chris-  
to amarnos mas, pues  
no puede darnos mas,  
danos aquel Soberano  
Sacramento, y en esta  
dadiva se agota la Di-  
vina Omnipotencia, y  
se apuraron las libera-  
lidades de Dios, por-  
que en dandose à si mis-  
mo, no tiene mas que  
darnos; y assi nos amò  
quanto pudo, porque  
quanto pudo nos diò, y  
bien, porque

*S. Greg.  
Mag. ho-  
mil. 30.  
in Euäg.*

§ V.

*La liberalidad acredita lo  
fino del amor, y assi nos  
amò Christo infinito, pues  
nos diò quanto pudo  
darnos.*

V Na de las cosas que  
pedimos en la ora-  
cion, cõ que Chris-  
to nos enseñò à orar,  
y pedir, es el pan de ca-  
da dia: *Panem nostrum  
quotidianum da nobis ho-  
die.* Para oyr no mas nos

*S. Luc. c.  
11. v. 3.*

manda que pidamos el pan el Divino Maestro: *De nobis hodie*. No mas de para oy hemos de pedirle? Pues no lo pediremos tambien para mañana? No, porque si para mañana lo pidieramos oy, no tuvieramos nosotros q̄ pedir mañana, ni Dios tuviera mas que darnos. En este pan pedimos, que nos de Dios aquel Seberano Sacramento, sentit fue de San Ambrosio, Chrysostomo, y Tertuliano, con otros muchos Padres: oygamos al Abulense: *Ista petitio de pane potest intelligi vno modo de pane Sacramentali, qui est necessarius in hac vita*. Ahora al caso: en dandose Dios en este Divino Sacramento, no tiene mas que darnos, porque se dà en el à si mismo. Si oy nos lo diera para mañana, y para mañana lo pidieramos nosotros oy, que pidieramos mañana, ni que tuviera que darnos mañana Dios? Nada, porque no tiene mas que dar en esta vida, ni nosotros que pedir, pues buen remedio, para que tengamos que

pedir, y Dios tenga que dar, sino mas, por lo menos lo mismo que nos dà oy, quando lo pedimos, pidamoslo solo para oy, y no para mañana, para tener mañana que pedir, y Dios tenga que dar, sino mas, lo mismo: *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie*; porque en dandose Dios en este Divino Sacramento, en quien estàn todos los Tesoros de su Ser, ni tiene mas que darnos, ni nosotros que pedirle.

De tal suerte, y tanto amò el Eterno Padre à los hombres, que no perdonò à su Hijo; sino que lo entregò para que muriesse por nosotros: *Qui pro proprio Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum*; dize San Pablo escribiendo à los Romanos, y de estas palabras saca el Apóstol vna consecuencia forçosa: *Quomodo non etiam cum illo omnia donavit?* Si nos diò à su mismo Hijo, que consigo mismo tiene

vn mismo ser, como  
pu

Abul. q.  
110. in  
capit. 6.  
Math.

Ad Rom.  
c. 8. v. 32.

pudo dexar de darnos en el , y con el todas las cosas? *Quomodo non etiam cum illo omnia donavit?* Así fue , dize la Glosa: *Itaque omnia: superiora , scilicet Deus,*  
**Gloss.** *Trinitas nostra sunt, ad videndum, scilicet, & fruendum: equalia, scilicet Angeli, uniuersa Coelestia, ministeria Dei nostra sunt.* Si nos diò à su Hijo , que le quedò mas que dar? Nada , porque el Hijo todo lo contiene ; diòse en el à si mismo , todo lo diuino , toda la gloria ; no le quedò mas que dar , pues nos diò al que lo abraça todo , y todo lo contiene: *Quomodo non etiam cum illo omnia donavit?* Para que entendamos , que en dandose Christo à si mismo , nos diò quanto pudo darnos , pues no ay que dar mas que à Dios.

A Christo confessò Pedro por Hijo de Dios viuo: *Tu es Christus, Filius Dei viui* , y al punto le diò el premio de su confesion heroyca , pronuciãdo sus alabanças , y haziendole Principe de la Iglesia: *Tu es Petrus, & super hanc petram edificabo Ecclesiam meam.* En otra

ocasion confessò lo mismo el Apostol , dando à entender , que su Maestro era Hijo de Dios: *Verba vitae aeternae habes, & nos credimus, quia tu es Christus Filius Dei;* y aqui , ni alabò Christo à Pedro , ni le diò premio alguno , como en la primera ocasion. Reparo fue de Christo como : *Neque laudauit Petrum, neque admiratus est, quamvis id alio loco fecisset.* Pues como aqui no lo premia como antes? Faltante à Christo en esta ocasion palabras que dezirle à Pedro para favorecerle? No tiene alguna cosa que darle , ò que ofrecerle en premio? Es el caso , que en esta ocasion acabava Christo de tratar de el Soberano Sacramento , que le avia de dar : *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus;* y despues de aver hecho este beneficio , no ay mas favor que hazer en diziendo que se dà à si mismo , no ay mas que dar , ni que dezir , porque en el se dize , y se dà todo : *Finierat Dominus modo admirabilem sermonem, in quo suum Corpus in Eucharistia pollicitus est, qua*

*S. Ioann. c. 6.*

*Christo est.*

*S. Matt. c. 16.*

*Silu hic, t. 3.*

Spon

*Sponsione facta nihil maius super erat in promissionem dari,* dixo vn docto moderno. Por esso en esta segunda confesion ni dize Christo nada à Pedro, ni otra cosa mas tiene que ofrecerle: *Neque laudavit Petrum, nec admiratus est, quam vis alio loco fecisset.*

Cosa rara por cierto! Que no se halle en la Escritura Sagrada, ni se lea en los Santos Padres, ni ayan escrito los Doctores, que Isaac ofreciesse sacrificio alguno à Dios! Ninguno he hallado que diga que le huviesse sacrificado vn cordero siquiera. Pues siendo tan Santo, tan amigo de Dios, y hijo de vn Padre que a cada passo ofrecia sacrificios à Dios, no parece que podia dexar de ofrecer alguno. Ninguno ofreció, y por lo menos, no se dize, ni se halla que lo ofreciesse, y con razon. Isaac no se ofreció à si mismo? A si mismo no se dió en sacrificio? Pues que tiene más que dar, ni que ofrecer? Ya se agotò su poder con esto, ya se agotaron los sacrificios: quien à si mismo se dà, nada le

queda mas que dar. Simbolo es Isaac de Christo en este Soberano Sacramento: *In figuris presignatur, cum Isaac immolatur:* en èl se dà Dios à si mismo: pues no tiene mas que dar: quanto tiene, y quanto puede nos dà; y para significarlo, no se dize, ni se halla que Isaac ofreciesse sacrificio alguno, porque se ofreció à si mismo en holocausto.

Despues de aver llegado Christo al Calvario, lo tendieron sus enemigos sobre la Cruz que avia llevado sobre sus ombros: y para crucificarlo en aquel Sagrado Madero, hizieron los barrenos à medida de los braços; clavaron en èl la vna mano, y viendo que la otra no llegava al barreno que avian hecho, porque se le aviã encogido las cuerdas, y nervios, le ataron vnos cordeles, y con tanta impiedad tiraron los verdugos, que le descoyuntaron el brazo: *Et*

*S. Brig:  
l.4.c.70.*

*manum postulatus primo dexteram extendit (le fue revelado à Santa Brigida) & inde alia manus ad reliquum cornu, non attingens*  
dis-

*distenditur.* Este es ahora el reparo. Como se descoyunta el brazo? Aunque con tanta impiedad tiren de sus enemigos porque se ha encogido, forzoso es que vuelva à dar de sí, y se estienda hasta llegar al barreno que fue hecho à la medida del brazo. Pues como no dà de sí, sino que se desconcierta, y descoyunta? Yo lo diré. Christo poco antes con sus manos avia dado à sus Discipulos aquel divino Sacramento. Pues brazo que se alargò à dar tanto, que se diò à sí mismo, puede dar de sí mas? No por cierto; aunque mas le tiren con fuertes cordales; descoyuntarse podrá, pero dar de sí no puede: romperse, desconcertarse, y hazerse pedaços, bien podrá, pero no puede alargarse à dar de sí mas, porque à sí mismo se ha dado, que en esta dadiva se agotò la Divina Omnipotencia, y se apuraron las liberalidades de su generoso brazo: y si en las dadivas se conoce el amor, quanto può nos ama Christo,

pues que nos diò quanto pudo darnos; infinito es su amor, pues infinita es la dadiva: con que por esta parte dexais, Señor, bien acreditada la fineza con que amais à los hombres: *In finem dilexit eos.*

O si huviera de nuestra parte alguna correspondencia, y nos mostraramos agradecidos! Pero es mucha nuestra ingratitud, y al passo que nos ama le ofendemos. Quieres, pues, corresponderle agradecido, quando se te dà à sí mismo liberal, que es quanto puede darte? Pues ofrecele tu corazón, que esse quiere por paga, y en esso le daràs lo que puedes darle: *Probe mihi cor tuum*, dixo por Salomón en los Proverbios. Y si Dios tan amante de los hombres se nos dà à sí mismo, no haremos mucho nosotros en darle en agradecimiento el corazón. Ofrezcamoslo, pues, con lagrimas en los ojos: que à vista de vn Dios humilde, y con el agua en las manos para las

Prov. c.  
23.

lavarnos; por qué ha de aver en nosotros soberbia? Por qué han de estar nuestros ojos enxutos? El agua de la vacia, y nuestras lagrimas son menester para nuestro remedio; las lagrimas para disponernos, y el agua de las manos de Dios para limpiarnos. Desterrremos, pues, de nosotros la ignorancia

que tenemos, y la ceguedad en que vivimos, para que conociendo la bondad inmensa deste Dios, fino amante del hombre, lo amemos, y amandole merezcamos en esta vida la gracia, prenda segura de la gloria: *Ad*

*quam nos perducet, &c.*



# SERMON

## VIGESIMO.

### DE LA PASSION, Y MUERTE DE nuestro Redentor.

- §. I. Despidese Christo de su Madre, y recibe su bendicion para entrar en la sangrienta batalla de su Passion.
- §. II. Va Christo al Huerto à orar, representansele los tormeneos que ha de padecer, y baxa del Cielo el Angel à confortarlo.
- §. III. Judas va al Huerto en compañía de los Judios, en donde prendieron à Christo.
- §. IV. Traen preso al Hijo de Dios à casa de Anàs, en donde Malco le dió la bofetada.
- §. V. En casa de Cayfàs acusan à Christo los testigos falsos, y cubriendole el rostro, le dicen, que adiuine quien le hiera: Inezes, y Judios le maltratan, y Pedro le niega.
- §. VI. Christo es entregado à los Judios, y azotado en casa de Pilatos,
- §. VII. Ponen sobre su Sagrada Cabeça la Corona de espinas, y es condenado à muerte ofrentosa.
- §. VIII. Cargan sobre sus ombros la pesada Cruz, y lleuala en ellos al Calvario.
- §. IX. Crucifican à Christo, y palabras mysteriosas que habló antes de morir en la Cruz.

## SALVACION.

*Egressus est Iesus cum Discipulis suis trans-*  
*correntem Zedron. S. Ioann. cap. 18.*

**E**L Dia de oy, Fieles míos, nos propone nues-  
tra Madre la Iglesia la Pasion, y Muerte del  
inocente Cordero, su Divino Esposo, y Re-  
dentor nuestro Iesu Christo, Hijo de Maria  
Santissima. Quien avrà que la escuche, sin derra-  
mar tiernas lágrimas de sentimiento, y dolor: Y quié  
ferà el que pueda predicarla con los ojos enxutos, y  
sin que por ellos salga en lluvias el coraçon derreti-  
do! *Quis talia fando temperet à lacrymis*, dixo el Poeta  
Gentil, al querer referir los abrasados incendios que  
padeció la Ciudad de Troya. Solo à la sequedad de  
mi espíritu, y à la dureza de mi pecho le puede fal-  
tar en esta lastimosa tragedia el llanto; y si las piedras  
se enternecieron, y à golpes se hizieron pedaços,  
viendo padecer al Hijo de Dios en el Calvario: *Scin-*  
*duntur petra, tanquam lugentes mortem sui Domini.* Mas  
que de piedra tiene el coraçon quien no lo despeda-  
ça de dolor al considerar sus penas, como lo ponde-  
rò San Ambrosio: *O duriora saxis pectora Iudaorum! Fin-*  
*duntur petra, sed horum corda durantur.* Despedaçense,  
pues, à golpes nuestros pechos, viendo al Hijo de  
Dios morir en vna Cruz tan atormentado. Salga el  
coraçon por los ojos derretido en tiernas lágrimas,  
pena de caer en la nota de mas insensibles que las  
piedras, Al pie de la Cruz està Maria Santissima affi-  
gida, y desconsolada, asistiendo à su querido Hijo  
en los tormentos: acompañemosla nosotros en su des-  
consuelo; y para que en tanto mar de penas pueda na-  
vegat mi espíritu, pidamosla me solicite el  
aliento de la gracia, diziendo con el

Angel: *Aue Maria,*

Egres-

*Egressus est Iesus cum Discipulis suis trans-  
torrentem Zedron. S. Ioann. cap. 18.*

§. I.

**P**OCOS días antes que Christo nuestro Bien entrasse en lo terrible, y amargo de su Passion, acabando de cenar en Betania en casa de Simon el leproso, escribe San Buenaventura, que llegó á despedirse de su querida Madre, y corriendo tiernas lagrimas por sus sagradas mexillas, la dixo estas humildes palabras: Bien sabeis, Madre, y Señora mia, que el aver venido yo al mundo, y recibido la naturaleza humana en vuestras purísimas entrañas, ha sido con motivo, y fin de morir por el hombre, para satisfacer con mis penas por sus culpas: ya, Señora de mi vida, se ha llegado el tiempo, y se ha cumplido el plazo de padecer, y pagar esta deuda que yo tomé á mi cargo; el Eterno Padre espera de mi la satisfacion que tengo de darle; el Espiritu Santo lo procura, y to-

licita. y mi amor con vivas ansias lo desea. Sabe el Cielo, Madre mia, que lo que mas siento es el apartarme de vos; no me affige el ver que me han de desamparar en este tiempo mis Discipulos, como el considerar la soledad vuestra. Ea, señora mia, quedaos con Dios, que ya es forçoso el apartarme de vuestra amada compañía.

Oyendo estas razones la Reyna de los Angeles, hecha vn mar amargo de lagrimas, y arrancando tiernos suspiros del pecho, desmayado su coraçon con el dolor, y sentimiento, dize S. Buenaventura, que no podia articular palabras para responder á su querido hijo: *Dixit igitur vix valens verba formata proferre: Fili mi, tota percussa ad vocem istam, & cor meum dereliquit me;* pero como pudo le dixo: Hijo de mi coraçon, y de mi vida, contuelo, y alegría de los Angeles, y los hó-

bres,

S. Bon.  
in med.  
vit. Chr.  
c. 12.

bres , como quedarè yo sin vuestra compañía? Mirad que otros muchos hijos vienen à celebrar las Pascuas con sus padres , como vos , tan cercano à ellas , os quereis apartar de mi , y os desviais de vuestra querida Madre? Dilatad , si es posible , para otro tiempo el ir à padecer , ò si puede ser , buscad otro medio como satisfacer à vuestro Eterno Padre ; no permitais que mis ojos os vean morir en vn afrentoso leño: Hijo de mi cotaçon , y todo mi bien , no os aparteis de mi ; mirad si puede ser que yo muera por vos , que yo morirè mil vezes , à trueque de que vos vivais: *Fili mi , quis mihi tribuat , vt ego moriar pro te.*

2. Reg.  
cap. 18.

Mirando el Redentor del mundo à su querida Madre derramar tan tier nas lagrimas , y sintiendo tanto su despedida , la dixo : No lloreis assi , Madre mia , suspended por aora el llanto , porque tenéis mucho que llorar despues : guardad estas lagrimas para quando me encontréis en la calle de la Amargura , caminare en

compañia de dos ladrones con vna pesada Cruz à cuestras , coronado de espinas , maltratado mi Cuerpo con agotes , y tan lleno de sangre el rostro , que apenas me conoceréis. O guardad el llanto , querida Madre , para quando me veais desnudar en el Calvario , y poner en vna Cruz entre facinorosos , como mal hechor ; à vista de todo el mundo. Ea , Señora , no os desconsoléis : mirad , que no es posible dilatar vn punto mi ruette , porque assi lo tiene determinado mi Padre , y para esto vine al mundo , para padecer , y morir por el hombre: *Ego in hoc natus sum , & ad hoc veni in mundum ;* pero podeis , Señora , consoláros con que luego tengo de resucitar glorioso , y os boiverè à ver muy presto.

Pues , Señor ( dixo la Reyna de los Angeles ) si no es posible otra cosa , dexadme por lo menos ir con vos , para ayu-  
daros à llevar essa pesada Cruz. No conviene esto , Madre , y Señora ( respondió Christo ) y assi quedaos con Dios , y dad-

S. Ioan.  
cap. 18.

are vuestra bendicion; y  
 puesto de rodillas el Rey  
 de la Gloria, quien duda  
 que le echaria la bendi-  
 cion su querida Madre,  
 con las palabras de Da-  
 vid: *Exaudiat te Dominus*  
*in die tribulationis protegat*  
*te nomen Dei Jacob, mittat*  
*tibi auxilium de Sancto, &*  
*de Sion tueatur te. Memor*  
*fit omnis sacrificij tui, &*  
*holocaustum tuum pingue*  
*fiat: Tribuat tibi secundum*  
*cor tuum, & omne Consi-*  
*lium tuum confirmet.* La  
 bendicion, Hijo mio, os  
 de vuestro Eterno Padre,  
 y ruegole, que en este dia  
 de tanta tribulacion, y bo-  
 rrasca te ampare, y soco-  
 era, embiandote del Cielo  
 el alivio, y favor: pido à  
 su inmensa piedad se  
 acuerde del Sacrificio tan  
 costoso, que le vâs à ofre-  
 cer por los hombres, y su-  
 plicole, permita que se  
 logre la Sangre que vas  
 à derramar por el liná-  
 ge humano. Considerad,  
 Catolicos, con que affic-  
 cion, y congoja quedaria  
 la tierna Madre, viendo  
 que se apartava de si su  
 amado Hijo, para ir à pa-  
 decer, y morir! Dezid-  
 la tambien con el Pro-  
 feta: *Exaudiat te Dominus*

*in die tribulationis.* El Cie-  
 lo, Reyna de los Ange-  
 les, os embie el consuelo,  
 y socorro en tiempo de  
 tanta tribulacion, y des-  
 amparo.

## S. II.

**A** Viendo el Hijo de  
 Dios recibido la  
 bendicion de su  
 Santissima, y affligida Ma-  
 dre: desde el Cenaculo,  
 en donde lavò los pies à  
 sus Discipulos, y nos de-  
 xò su Cuerpo Sacramen-  
 do, para alimento de las  
 almas (dize el Evange-  
 lista San Juan) que Chris-  
 to nuestro Bien se fue en  
 compania de sus Disci-  
 pulos al Huerto de Ieth-  
 semani, de la otra parte  
 del arroyo de los Cedros:  
*Egressus est Iesus cum Disci-*  
*pulis suis trans torrentem*  
*Cedrom.* La noche era  
 muy tenebrosa, y el lu-  
 gar muy solitario; y aviê-  
 do dexado à los Discipu-  
 los desviados de si vn ti-  
 ro de piedra, se apartò  
 solo à orar à su Eterno  
 Padre; no se contentò  
 con poner las rodillas so-  
 bre vna piedra, que se  
 ablandò como cera (ò si  
 assi se ablandara lo em-

Bed. Tra  
 de loca  
 Sacr. c. 6

pedernido de nuestro corazón ) Sino que postrado en el suelo puso su rostro sobre la tierra: *Procidit in faciem suam*. Considerad, fieles, a aquel rostro Divino, perdido el color, y desfigurado, no solo con la muerte, que mirava ya tan cercana, sino mucho mas, con el cuidado de los innumerables pecados de los hombres, que tomó por su cuenta, para dar satisfaccion por ellos, que corrido, y vergonçoso (siendo nosotros los que debiamos correrlos, y avergonçarnos) no se atrevia à levantar los ojos al Cielo, y ponía el rostro en la tierra, cõ mas humildad que el publicano del Evangelio: *Nolle- bar nec oculos ad Cælum levare*. O como dixo el Santo Eldras: *Deus meus confundor, & erubescio levare faciem meam ad te; quoniam iniquitates meae multiplicatae sunt super caput nostrum, & delicta vestra creverunt usque ad Cælum*. Dios mio, corrido estoy de los muchos pecados, que he tomado à mi cuenta para satisfacer por ellos, y no me atrevo à poner en Vos

los ojos; ni levantarlos al Cielo; y por esto pongo mi rostro en la tierra como el publicano: *Erubescit levare faciem ad Deum* (dixo el Docto Salmeton) *cum peccata totius mundi sustineret, ut publicanus apud Lucam*. Y Nosotros llenos de tantas maldades, y de tan graves culpas, como reñemos animo para mirar al Cielo? Como de corridos, y confusos no nos postramos por tierra, à vista de vn Dios tan humillado con el rostro en el suelo por los pecados ajenos!

De aquesta suerte postrado sobre la tierra el Redentor del mundo, orò tres vezes à su Eterno Padre: vna hora durò en la oracion, y en cada vna de las otras dos gastò otro tanto tiempo: tres horas orò, porque tres horas avia de estar padeciendo en la Cruz, y quiso enseñarnos, que tendrèmos esfuerço, para sufrir, y padecer las adversidades, y tribulaciones de esta vida, si nos pertrechamos con las armas de la oracion, como tan experimentado nos

Salm. c.  
10. tract.  
12.

S. Luc.  
c. 18.

Exod.  
c. 9.

lo dize el Coronado Profeta: *Effundo in conspectu eius orationem meam, & tribulationem meam ante ipsum pronuntio.* Entrò, pues, Christo nuestro Bié en la oraciõ, y representandosele en la imaginacion los grandes tormentos que avia de padecer, y los muchos, y graves pecados nuestros (que el considerat-estos le atormentava mucho mas que sus penas) como dixo San Laurentio Justiniano: *Nam, & si cruciatus patior, mihi gravissimus est, eorum tamen acerbius mihi est perditio:* Hablando con su Eterno Padre le dize: *Pater mi, si possibile est transeat à me calix iste.* Padre mio, si es possible passe de mi este caliz amargo; pero no se haga lo que yo quiero, sino lo que fuere voluntad vuestra. A esta peticion no respondiò el Eterno Padre, y nuestro Redentor, y su Hijo con mayores congojas, y desconfuelos: buelve à la oracion: Padre mio, si es possible, libradme de vna muerte tan afrentosa, como es la de vna Cruz, que me espera: pe-

*Psal. 141*

*S. Laur. Justi. de Xph. ag. c. 17.*

ro si Vos lo quereis, yo estoy dispuesto para padecer mil Cruzes por obedeceros à Vos, y por el amor que tengo à los hombres. O Dios mio! Si conociessemos la voluntad que teneis de padecer, y morir por nosotros! Pero como lo hemos de conocer, si tenemos cerrados los ojos, y tan dormidos estamos! Vemoslo en los Apostoles; pues quando mas padecia su Maestro, ellos descuydados se durmieron. Tampoco à esta oracion respondiò el Padre; y viendo tanto silencio en el Cielo, crecieron mas sus agonias, y angustias. Quien mi Dios ha de consolarnos en vuestros trabajos, quando al parecer os desampara vuestro Padre? Bolved, Señor, à la oracion. Orò tercera vez tan afligido, que nada le faltava al parecer para espirar. Dezia con nueva instancia: Padre mio, misericordia pido para vuestro Hijo, passe de mi este caliz tan desabrido, y amargo: *Transeat à me calix iste.* Tambien en esta tercera oracion se hizo como fardo el Padre. Gg 2. Aquí

Aquí fueron las agonias mayores, y las mortales congojas: mirava por vna parte tan vezinos los tormentos de su Passion, los cordeles con que avian de aprisionarle, las bofetadas, y agotes que le avian de dar, la corona de espinas que le avian de poner, la Cruz tan pesada que avia de llevar en sus ombros, los clavos que avian de traspasar sus pies, y manos, la hiel, y vinagre que le avian de dar à beber, y la muerte tan afrentosa que entre dos ladrones avia de padecer à vista de todo el mundo. Por otra parte estava mirando los pecados de los hombres: las idolatrias de la Gentilidad, los factilegios de la sinagoga, las ingraticudes de los Judios, la traycion de Iudas, la negacion de Pedro, la flaqueza de los Discipulos; y finalmente los montes, sobre môres de pecados. Todas estas cosas estava viendo, nuestro Redentor Iesu Christo, que cada vna de ellas era vna lançada, que le atravesava el coraçon. O mi Dios, y que alanceado os

considero; y traspassado el coraçon con nuestros yerros antes de estar en la Cruz! Con esta representacion empeçò el Hijo de Dios à sudar de congoja, abrieronse los poros de su Sâtisfimo Cuerpo, y rompieronse todas las venas con la fuerza del dolor, demanera que brotò la sangre por todos sus miembros, hasta regar con ella la tierra: *Non solum oculis, sed quasi membris omnibus fluxisse videtur*, dixo mi Padre San Bernardo. Miradlo, Catholicos, como se defangra! Vedlo como defallece con el sudor copioso! Que hazeis hombres, que no le acompañais llorando! Criaturas todas, como no llegais derramando lagrimas, para sollicitar su alivio! Angeles soberanos, à vosotros toca el confortarlo: *Adorate eum omnes Angeli eius.*

Aquí baxò vn Angel del Cielo, que como quieren muchos Autores, fue el Arcangel San Gabriel, y como estava acostumbrado à traer Embaxadas à Maria Santisima, se fue primero al Oratorio, en donde se avia recogido

S. Ber?  
Ser. 3. de  
Ram pal  
Psal. 96.

do á orar la Reyna de los Angeles. Como le diria este Celestial Espiritu. Soberana Señora, que diferente Embaxada os traygo aora, de la que os traxe treinta y tres años ha! Entonces os di las alegres nuevas del nacimiento de vuestro Hijo, y aora os traygo las tristes noticias de su muerte: Sabed, que el buen Jesus Nazareno vuestro Hijo, y nuestro Dios, está hecho vn mar de sangre: tanto suda con las agonias de la muerte, tan cruel, y afrentosa, que le espera, que para que no desfallezca, me embia su Eterno Padre á confortarle. Ea, Señora, dadme vna tohalla vuestra con que limpiarle el sudor, y recogerle la sangre, que hilo á hilo derrama, y poned en ella vna señal, porque al bolverosla, puede ser que no la conozeais. O affigida, y desconsolada Madre! Quedaos con Dios, que voy de priessa antes que muera vuestro Hijo de congoja, y tristeza.

Tomó el Angel la tohalla pobre, pero limpia de manos de Maria San-

tissima (y es muy creible, que esta Soberana Reyna se quitaria sus tocas, para darfe las al Angel) entró por el Huerto de Bethsemani, y adorando á tu Divina Magestad, le dize el Angel. Dios, y Señor mio, bien veo la agonía, y tristeza que tenéis, pero yo como puedo consolaros, siendo Vos el consuelo de todos los tristes, y affigidos: tampoco os puedo dar fuerzas, porque Vos sois la fortaleza misma: *Domine* (dize Santo Tomás citando á Theofilato) *tua est virtus, tu nati que potest contra mortem, infirmum genus humanum liberare;* pero, Señor, aquí traygo esta tohalla, que me dió vuestra Santissima Madre, dadme licencia para limpiaros el sudor, y recoger en ella esta Sangre, que corre por vuestro Sagrado Cuerpo. Con mucha humildad; y respeto recogeria el Angel el sudor, y quedaria toda la tohalla teñida con la Sangre del Inocente Cordero. Mirad aora Virgen Santissima, si conozeis la tohalla blanca que disteis al An-

S. Thom

gel: Mas claro está que la conocereis, si está teñida con la sangre de vuestro Hijo, que salió de vuestras entrañas. Así conocieran los hombres que nuestro Dios la derramaba por vuestras culpas!

Dixole despues el Angel: Principe del Cielo, vuestro Padre me embia, para que de su parte os diga, como ha oido vuestra oracion, y responde, que si le pedis que pafse presto vuestra pafsion: *Transseat Calix iste*, os podeis consolar, que presto passará; pero no tan presto, que primero han de passar por vuestras espaldas infinitos açotes; muchas bofetadas por vuestro rostro; por vuestra cabeça muchas espinas; y por vuestras manos, y pies cruelísimos clavos: primero passareis por toda la Ciudad de Gerusalén con vna Cruz muy pesada acuestas; oireis muchas injurias de los hombres; enredador, y embustero os dirán vnos; otros os llamarán endemoniado, y hechizero; y todos os tendrán por ladron, y sedicioso; por malhechor, y rebolvedor de la

Republica: *Et cum inquis reputatus est.* Si quereis dezir, que pafse à otros el Caliz, esto es, que los hombres logren el fruto de vuestra pafsion; así será (si los hombres quieren lograrla) porque vos por todos moris; pero es menester que pafseis primero todos los tormentos, que os he dicho, y otros muchos que no digo, ni dezir se pueden. Mas si pedis en la oración el no morir, no tiene remedio, porque así está determinada vuestra muerte, no por los pecados propios, que sois el Santo de los Santos, sino por los pecados agenos, que aveis tomado à vuestro cargo. Ea, Señor, levantaos, que falta poco para morir, y ay mucho que hazer hasta el Calvario; mirad que esta es la voluntad de vuestro Padre. Despidióse el Angel, y Christo tambien se despidió de los Discipulos Pedro, Iuan, y Diego; abraçandolos vno à vno, y diziendoles à todos: *Dormite iam, & requiescite.* Ea. Discipulos míos, dormid, y descansad, que yo me voy, porque à mí me  
bus,

buscan; para mi son las cadenas; yo he de recibir las bofetadas; sobre mi han de caer los azotes; yo tengo de llevar la Cruz en que tengo de morir por los hombres: à Dios Discipulos míos, quedad aquí descansando; solo os encomiendo mucho la desconsolada, y afligida mi Madre, servidla, y acompañadla: y quien, Catolicos, no la servirà, y acompañarà esta noche de tanta pena, y desconsuelo!

## §. III.

**M**ientras Christo nuestro Bien estava en el huerto orando, se quedó el traidor de Judas concertando la venta de su Maestro: vendiòlo por treinta reales. O desventurado Discipulo, afrenta del linage humano! Nunca tu huvieras nacido! Por tan vil precio vendes a tu Maestro? Dime, porque lo vendes? Por tantos favores como te hecho? El te hizo su Apostol; èl te diò potestad de hazer milagros; y si de esto no te acuerdas,

acuerdate de que esta noche se puso de rodillas delante de ti, y te laudò los pies: no te olvides de que te diò Sacramento su Cuerpo, y sangre; y si tambien estàs olvidado de todo esto, acuerdate de su Purissima Madre, que lo traxo nueve meses en sus entrañas: no vendas à su precioso Hijo, mira que no tiene en esta vida otro consuelo, sino à èl; y si lo has de vender, vendeselo à ella, que ya te darà el precio, que tu quisieres, aunque se venda à si mesma. Pero que obstinado estàs! A los Judios ha de ser, ya està executada la venta, ya se acerca el traidor al Huerto, ya se oyen las voces de los Ministros, que le acompañan, y sus sacrilegas palabras tambien se escuchan: *Quemcumque osculatus fuerit ipso est, tenete eum.* Venia Judas diziendo por el camino à los Judios: yo os lo señalarè, para que le prendais; al que yo llegare à dar el beso de paz, esse es, tenedle con cuidado, y aprisionadle muy bien; mirad que es un embustero, vn enreda-

dor, y hechizero, y se os escapará de entre las manos, como otras vezes lo hizo. O lobo infernal! Antes de passar de aqui, quiero sentir tu desventura. Ay de ti miserable hombre! Que despues de aver estado en la Escuela de Christo, te has hecho Discipulo de Satanás, para ardet eternamente en el Infierno! Esse dinero, en que has vendido à tu Maestro, será tu condenacion: *Pecunia tua tecum sit in perditionem.* Essas sogas, y cordes, que traes para prender al Inocente Cordero, te servirán de laço para que desesperado te ahorques:

*Psal. 34. Veniat illi laqueus, quem ignorat.*

Venia Judas con vn esquadron de ludios rabiosos; vnos dizen que constava de trecientos soldados; otros que de seiscientos; y muchos afirman, que era de mil ciento y veinte y cinco. Tantos perros rabiosos, y tantos sangrientos tigres contra vn Cordero manso, y apacible! Lo peor es, Señor, que cada vno de ellos ha de poner en vos sus pies, sus

manos, y su boca. Como quedareis mi Dios! Que maltratado os dexarán, si es que aciertan à dexar de maltrataros! Aparejaos, Señor, para recibir tantas bofetadas en vuestro divino rostro, quantas son las manos sacrilegas de los Soldados que os vienen à prender. O quien me diera, Dios mio, y mi buen Iesus, que todas essas bofetadas cayerán sobre mi rostro! Yo Señor las tégo merecidas, porque os tengo tan ofendido, y porque son mis culpas la causa porque os las dãn à vos. Quien, Dios mio, me diera, ó dadme vos el auxilio para saber llorar, y sentir essas bofetadas que os pegan à vos por las culpas mias!

Llegò toda esta infernal quadrilla à prender à Christo, y despues de aver mostrado su divino poder, derribandolos en tierra: *Abierunt retrorsum*, los leuantò del suelo, concediendoles licencia, y dandoles permission para que lo prediessen. Contéplad aqui, fieles, que encuentro sería este! Que bateria, y

atro,

atropellamiento, por ser cada vno el primero! Como atarian, y con que crueldad al Hijo de Dios! Las carnes se estremecen en solo pensarlo! El animo falta para pondetarlo, y las voces no puedo articular para dezirlo. Aqui executaron los enemigos todas sus rabias, y rencores: homitaron todo el veneno de su odio, y embidia: ven acá, traydor, le dezian; por qué nos andas enredando à todos? Hasta quando te han de valer tus embustes? Este es el dia que nosotros deseavamos (no fino la noche desventurada de vuestra desdicha: *Hæc est hora vestra, & potestas tenebrarum*) ya te tenemos en nuestras manos, para que lo pagues todo junto. Aqui vnos le davan golpes, y empujones; otros le tiravan de los cabellos, y le mesavan las barbas; muchos le daban de bofetadas, y le escupian al rostro, y no pocos à puntapiés le derribavan en el suelo, poniendo los pies sobre su Sagrado cuello: *Con-*

*Psal. 55. calcaverunt me inimici mei.*  
Dezianle todqs, levanta-

te traydor, que aora escupieças à padecer lo que meteces. O pecadores! Compadeceos en este passo de vuestro Redentor! Condoleos, hombres de su trabajo! Mirad que nuestros pecados lo han puesto en manos de estos fieros tigres, y dragones infernales.

De esta suerte herido, escupido, y maltratado le echaron vn cordel al cuello; con otro le ataron las mancs, y tirando de las puntas, lo llevaban vnas vezes arrastrando, otras vezes à empujones, sin dexar jamas de escupirle à la cara, y darle pescocõnes, y bofetadas. Assi entrò por las calles de Ierusalén cõ diferente recibimiento del que tuvo el Domingo passado. Entonces aclamandole por Rey, le recibieron con palmas, y aora le entran con bofetadas, llamandole malhechor, y dandose todos parabienes, dezian vnos à otros: muera el traydor, muera el blasfemo, el Samaritano, y endemoniado, muera el Iesus Nazareno. O lenguas infernales! Como nollus-

ven rayos sobre vosotros? Como no temeis la justicia del Cielo? Ay desdichados de vosotros!

## § IV.

**C**On esta algarazara, y griteria llevaron à Christo en casa de Anàs : preguntòle el mal Sacerdote ; dime embaydor, rebolvedor de la Republica, y engañador de los hombres ; que escuela es la tuya? Què doctrina enseñas, y que se han hecho tus Discipulos? Con que autoridad predicas nueva ley, introduciendo nuevas ceremonias? *Pontifex ergo interrogavit Iesum de Discipulis suis, & de doctrina eius.* A la pregunta de los Discipulos callò Christo, porque entonces no avia cosa buena, que dezir de ellos, porque vno lo avia vendido, y todos los demàs lo avian desamparado. A lo que me dizes de la doctrina que enseñò (respondiò Christo con ~~causa~~ mantedumbre) todo el mundo lo sabe: no he predicado yo de noche, y por los rincones, sino en publico, en

la sinagoga, en el Templo, y en las calles, y plaças: preguntalo à los que me han oido, que ellos te diràn lo que yo les he enseñado. En respuesta de estas medidas razones, vno de aquellos ministros levantò la mano, y por lifongear al Pontifice, delante de todos los circunstantes diò al Hijo de Dios vna bofetada tan cruel, que le derribò en tierra, llenandole de sangre la boca, y dexando la sacrilega mano estampada en la Sagrada megilla. San Juan Chrysostomo dixo, que este sacrilego hombre era Malco, à quien Christo avia sanado la oreja que le cortò Pedro. Pues hombre, peor que fiero, acabas de recibir el beneficio, y le dàs à Dios vna bofetada! Tierra, como no te estremeces? Cielos, como no os pasmais, viendo tal paciencia en el Señor, y tal atrevimiento en el hombre! *Exorrescat Coelum; (dixò Chrysostomo) contremiscat terra de Domini patientia, & de servorum impudentia.* O infernal mano, en el rostro de Dios!

Chrysost.  
hom. 82.  
in Ioan.

En mi estuviera bien empleada esta bofetada, y mayor la merecia mi ingratitude; pero en el Divino rostro! Por qué? *Cur me Cœdis?* Quien, Catolicos, no cubre su rostro, por no ver el atrevimiento abominable del ministro de Satanás.

Si el fuego, y la tierra abrasò, y tragò à Corè, y su gente, que se rebelò contra Moyses: si el mar ahogò tantos Egipcios, porque perseguian al Pueblo de Dios: si el ayre con peste ha vengado sus injurias; Elementos, como no castigais à este hombre? Y Vos, Señor, como consentis que aya puesto su sacrilega mano en vuestro Divino rostro? Si quitaste la vida al Sacerdote Oza, porque llegó à tener el Arca: como no quitais la vida à Malco, porque estampò su mano sacrilega en vuestra Soberana mejilla, no para teneros, sino para derribaros en tierra? La bofetada en vuestro rostro, quãdo debiera estar en el mio! En el mio estuviera bien dada, y no en el vuestro, porque yo la merecia, y no Vos;

*Cur me Cœdis?* (dixo Christo) hombre, por qué me hieres? Dime por qué me dás esta bofetada? Pero yo, Señor, os dirè porque; por mis culpas os maltratan, por mis maldades os hieren, por mis pecados os dan esta bofetada, y os la damos siempre que os ofendemos.

## S. V.

**D**Esde casa de Anàs llevaron à Christo à casa de Cayfas, en donde se avian juntado los ancianos, y los Principes de los Sacerdotes, para tratar de su muerte: pusieron en medio de todos al Hijo de Dios, como reo, y culpado, con los pies descalços, maltratados, y heridos del camino; las manos aradas, y la cabeza descubierta, y cardenalada con los golpes; el rostro sereno, aunque ensangrentado, y lleno de asquerosas salibas. Así estava de pies delante del Pontifice, y Cayfas sentado, rodeado de ministros, para condenarlo à muerte. O desventurado

rado de ti! Que vendrá tiempo, en que el que tienes delante de ti como reo se vea sentado en vn magestuoso Trono cercado de Angeles, para juzgarte, y tu de pies delante del rodeado de demonios, para llevarte al Infierno à padecer eterno fuego. Empeçaron à traer testigos para hazer la informacion de la causa; eran testigos falsos, y ninguno convenia en su dicho: *Non erant convenientia testimonia.* Viendo Cayfas, que no se defendia Christo, ni respondia à tantos testimonios, le pidió su declaracion; y conociendo el Redentor del mundo, que ya era tiempo de desengañarlo, le dixo, que al fin del mundo lo avia de ver en vn Trono de nubes por Iuez universal de los viuos, y los muertos. Entonces el mal Sacerdote rasgó sus vestiduras, diziendo. Este hombre ha blasfemado, que necesidad tenemos de testigos para condenarle? *Blasphemavit, quid adhuc egemus testibus?* Y todos levantando el grito, dixerón, que

era digno de muerte? *Reus est mortis*, y al punto llenos de furia, y rabia le daban à porfia crueles pescoçones, y terribles bofetadas, llenandole el rostro de asquerosas salivas. Aqui le cubrieron la cara con vn paño, y dandole golpes, y palmadas, dezian con grande algaçara; enredador, y embuftero, adivina quien te ha dado? O rabiolas fieras! Que poca necesidad tenia de adivinarlo, quando todos à porfia le pegais, y cada vno quiere ser el primero, que le dè la bofetada!

Estavan alli con Cayfas setenta y dos Consejeros, y ancianos, todos con sus varas en las manos, en señal de su dignidad: y aviendo confesado el Hijo de Dios, y dicho la verdad: à la que dixo, como si fuera blasfemia, se levantaron todos, y en su cabeça, y espaldas le dieron tantos golpes con las varas que tenian, que las hizieron pedaços. No parò aqui la crueldad, pues viendose estas fieras con las varas quebradas,

das, y desembaraçadas las manos, se quitaron los zapatos, ô chinelas, y de nuevo le dieron innumerables golpes en aquel rostro Divino: así consta del Texto Griego: *Virgis, & crepidis eum percusserunt*; y el Doctor Maldonado lo asegura. O inhumanidad, la mayor que se puede imaginar! *Exorrescat Coelum, & contremiscat terra*. Tiéble la tierra, y pasmenſe los Cielos al ver el Divino Cordero tan maltrado con golpes tan inhumanos!

Canſados ya estos desdichados, y malaventurados Iuezes, y Príncipes de la Sinagoga, se fueron à descansar, dexando al Salvador del mundo en manos de sus Ministros, para que continuassen el atormentarlo. Aquí fue el escupirle al rostro: El dezirle afrentosas palabras! El venderle los ojos, y dezirle con mofa, y rifa, dándole crueles golpes: *Propheta nobis quis est qui te percussit?* Adivina quien te ha dado? Durando este tormento, y burla hasta la mañana (dize

San Agustin) *Hec intelligitur passus Dominus usque mane*. Tantas descortesias hizieron con el Señor toda esta noche, que los Evangelistas las callaron, por no causar horror à los que las oyessen: tantos fueron los golpes, y empellones que recibió en su cuerpo; tantas las bofetadas, y peſcocones, que dize San Geronimo, que no se podrán saber hasta el dia del juicio. Al tiempo que Christo estava padeciendo tanto, lo estava negando Pedro, y esto fue lo que sintió mas esta noche el buen Iesus (que sentia mas nuestras culpas, que sus penas.) O mi Dios! Que este negando Pedro ser Discipulo vuestro, quando Vos os ofrecéis à la muerte por él, publicando ser su Maestro! Y que os estemos los hombres injuriando, quando tanto estais por los hombres padeciendo! O ingratitude humana! Mas prosigete arrepiñió el Apostol para aliviarle las penas: pluguiera à su Divina Magestad lo imitaramos nosotros, y si nuestras cul-

S. Aug. l. 3. de cōf. cap. 6.

Ex Tex.  
Græc.  
Matt. c.  
26.

pas son la causa de tantas injurias, como recibe, y de nuestros yerros te hizieron las cadenas con que está preso, lo aliviará nuestro dolor, y las desatará nuestro arrepentimiento: pesame mi Dios de teneros tan afligido por mis culpas; todos estos golpes que recibis por el amor que tenéis a los hombres, quisiera recibirlos yo solo por vuestro Divino amor.

## §. VI.

**L**egada la mañana determinò Cayfas remitirlo à Pilatos; estaban ya las calles con gran tropel de gente, y las puertas, y ventanas llenas de hombres, y mugeres, para verlo passar: iba el Redètor del mundo descalço, descubierta la cabeza, y con las manos atadas atrás, demudado ya, y tan desfigurado el rostro, que ninguno le reconocia: no se oía otra cosa, sino muera el traydor, y blasfemo, muera el Jesus Nazareno. Con estas voces, y griteria entrò en casa de Pilatos,

y averiguándole la causa, como le hallasse inocente, dixo al Pueblo: vosotros acostumbrais dar libertad à un preso, por la solemnidad de la Pascua, aquí teneis dos reos, a Jesus Nazareno, y à Barrabas, bien los conoceis à entrambos: Jesus Nazareno es un hombre pacible, pacifico, y bienhechor: dà vista à ciegos, sana los enfermos, y resuscita los muertos; esto es claro, y notorio en toda esta Ciudad. Barrabas es un hombre inquieto, reboloso, homicida, y ladrón, como está probado, y es publico. Dezidme agora à qual quereis libre, à Jesus Nazareno, ò à Barrabas? Toda la gente ciega, y obstinados los Judios, dezian à voces, à Barrabas queremos libre, y muera Jesus Nazareno, porque este es el malhechor, y el que deseamos que sea crucificado: *Crucifige, crucifige eum.* O mi Dios, y Señor! No sería este sentimiento vuestro menor tormento! Que os pongan à Vos en competencia con Barrabas, y puestos entrambos

dos en tela de justicia, salgais Vos condenado, y Barrabas libre! A quien no pone espanto esta ceguedad! Que dèn la vida a quien mata los vivos, y quieran que muera el que refucita los muertos! No puede ser mayor el ciego de satino; su misma malicia los ha cegado:

Sap. c. 2.

*Excecavit illos malitia eorum; pero eran todos homicidas, y amaron su semejante; eran sediciosos, y al sediciolo querian libre (dixo Theofilato:) Petierunt virum homicidam dari sibi, diligebant enim similem, proinde partis illius erant.*

Theofil.  
ad c. 23.  
Luc.

-Viendo Pilatos que no le bastavan sus diligencias, para dar libertad à Christo, ni el averlo remitido à Herodes, en dõde le despreciaron por loco (què mayor afrenta para quien es la sabiduria misma!) Para ver si podia refrenar la colera, y amansar la rabia de sus enenigos, lo mandò azotar. O mansissimo Cordero! Ahora os faltava esso! Entregolo à los sayones, y ellos como le tenian deseo, y estavan ya sobornados, entraron

al Salvador del mundo en vn patio anchuroso, en donde cabian mas de mil personas, y despojandolo de todas sus vestiduras, dexaron en carnes su Sagrado Cuerpo, que fue vno de los tormentos mas sensibles, como le fue rebelado à Santa Brigida: *Alligatus autem nihil omnino opperimentum habebat, sed sicut natus est, sic stabat, & patiebatur erubescenciam nuditatis suae.* O Serafines! Para quando quereis vuestras alas? Y Vos Reyna de los Angeles, à donde està vuestro manto, para cubrir con èl la desnudez de vuestro Hijo? Y nosotros, Catolicos, como no abrimos nuestros pechos, para entrarlo en nuestros corazones? Ataronlo à vna columna tan fuertemente, que entrandosele los cordeles en sus Sagradas Carnes, reventava la Sangre por las venas. Salieron dos verdugos de robustas fuerças, con dos ~~naves~~ jor de varas llenas de espinas, y à cada lado el suyo, començaron à descargar golpes tan crueles sobre aquel delicado

S. Brig.  
l. 1. c. 10.

Cuer-

Cuerpo, que rompiendo sus Carnes, derramava hilo à hilo la Sangre de las venas, hasta correr arroyos por la tierra.

Hallandose ya rendidos estos Ministros de Satanás salieron otros dos sayones con vnos ramales llenos de nudos, y en los remates vnos agudos abrojos, y empeçando de nuevo à descargar azotes en sus Sagradas espaldas, añadian llagas à llagas, y heridas à heridas; ya tenían despegadas sus carnes, y daban los azotes en los huesos. O inmenso dolor! Hasta quando tanta crueldad! Mas esperen, porque le quedan mas azotes que padecer. Salieron otros dos sayones, y verdugos con vnas cadenas de hierro, y à los remates vnos garfios, y començaron con tanta porfia à desgajar su Sagrado Cuerpo, que ya no tenia el Salvador forma de hombre. Tantos azotes llevò

en sus espaldas, que pasaron de cinco mil; pero como se pueden contar? Porque no se sabe los que fueron: *Congregata*

*Psalm. sunt super me flagella, & igitur*

*noravi*, dixo el Profeta David, y si fueron innumerables los azotes que recibì nuestro Dios esta noche, muchos mas son los que cada dia le damos los pecadores; pues son tantos, quantos pecados cometemos: *Pro mensura peccati erit, & plagarum modus*, dize el Deuteronomio, para que entendas hombre, que cada vez que ofendes à Dios lo atas à la colùna, y lo azotas: mira si seràn innumerables los que recibiria este Señor! Compadecete, pues, Catolico de tu Salvador, que tanto padece por ti, y si quieres que cesen los azotes, cesemos nosotros de ofenderle?

Acabado este tormento lo desataron de la columna, y como estava tan desangrado, y sin fuerças no se pudo tener en pie, y cayendo como desmayado en tierra sobre aquel mar de sangre, que avia derramado de su Sacrosanto Cuerpo, lo ruyeron de espaldas en el suelo, y con nuevo corage le dieron muchos golpes en su Sagrado pecho, sin perdonar su Divino Rostro;

*Dent. c. 25.*

S. Laur.  
Iust. de a.  
gon. Chr.  
c. 14.

Isai. c. 1.

ni parte ninguna de su Cuerpo : *Nunc scapulas* (dize San Laurencio Iustiniiano) *nunc ventrem, nunc brachia, nunc crura cingunt* ; para que se vea cumplido el vaticinio de Isaías : *A planta pedis usque ad verticem capitis non est sanitas in eo*. No se puede buscar parte de su Sagrado Cuerpo, en que no aya recibido crueles açotes, porque desde las plantas de los pies, hasta los cabellos de la cabeça todo es vna llaga, y herida.

### § VII.

S. Vic.  
Fer. Ser.  
in pars.

**D**espues de tan atroces tormentos, aquellos fieros ministros, y verdugos infernales, le vistieron vna ropa colorada : texieron vna corona de espinas, ò juncos marinos, que se puede presumir hizieron de las mismas varas con que le avian açotado, y tenia setenta y dos agudas puntas, como dize San Vicente Ferrer; pusieron fela en la Cabeça con tal crueldad, que por los ojos, por los oidos, por todo el rostro, y la barba corrian arroyos de San-

gre : assi se lo rebelò à Santa Brigida la Reyna de los Angeles: *Quo factò aptaverunt coronam de spinis capiti eius, que tam vehementer reverendum caput Filij mei pupungit, ut ex Sanguine fluente repleverentur oculi eius, obstruerentur aures, & barba tota decurrente Sanguine deturparetur*! Despues de todo esto le pusieron en la mano vna caña por cetro, y sentádole en vna silla descompuesta, y desechada, todos se hincavan de rodillas, y dandole de bofetadas, escupiendole al rostro, y quitandole la caña de las manos, le daban con ella en la cabeça, sobre la corona de espinas, que le penetrava las sienes, diziendole con mofa, y burla : *Ave Rex Iudaorum*. Dios te Salve Rey de los Indios : este es tu cetro, y essa tu corona. O malicia, y crueldad inhumana! No se como podian inventar tantos generos de martyrios! Pero era el demonio quien lo inventava, y sus enemigos los executores; que eran peores que demonios.

Viendo Pilatos al Señor tan lastimosamente

Hh

al-

S. Brig. l.  
l. c. 10.

maltratado de sus enemigos, pareciendole, que à vista de aquel sangriento espectáculo, amansarian algo su furia diabolica, como dixo Christo como: *Vt ea ignominia eorum iram, & furorem aliquantulum sedaret.* Con la vestidura de escarnio, con las manos atadas, con la caña en ellas, con la corona de espinas, con el Cuerpo quebrantado à açotes, con el rostro de las salivas afeado, y teñido con la Sangre, lo mostrò al Pueblo por vna ventana, diciendo à los Judios: *Ecce homo.* Mirad como teneis ya à este hombre! O Catolicos! Miremoslo tambien nosotros, que nuestros pecados le tienen assi; prevenid suspiros de dolor, y derramad lagrimas de compasion. Si Pilatos con este espectáculo quito à blandar los coraçones de los Judios, con esta representacion enternezcase el pecho del Christiano. Estava tan obstinado el animo de los Judios, que con esta vista se endureciò mas, y à voces altas pidieron à Pilatos, que le condenasse à muerte

afrentosa de Cruz: *Tolle, tolle, Crucifige eam.* Quitadlo de nuestros ojos, y muera crucificado. Que ecoharian en el coraçon de la afligida Madre estas voces! Què dolor la traspasaría el alma al oír semejantes palabras! O *Beatissima Genitrix Dulcis Maria* (pondera Dionisio Cartujano) *quam penalisimum erat benignissima anima tue audire verbum illud crudelissimum, atque asperrimum; Crucifige, crucifige.* Amenazaron à Pilatos con el Cesar, y temiendo perder su amistad, pronunciò contra el Hijo de Dios, y nuestro Redentor la sentencia de muerte. Consideremos, fieles; que griteria se levantaria entre los Judios! Con que algaçara estarian, y con que priessa, y puntualidad la pondrian en execucion, con el deseo que tenian de derramar su Sangre: *Veloces pedes eorum ad effundendum Sanguinem.* Como se darían los vnos à los otros los parabienes, oyendo que estava condenado à muerte el inocente Cordero. Doleos vosotros, y lastimemonos todos, dando-

Dionisio  
Cart.

nos los pesames. y rasgan do nuestros coraçones de dolor de ver à nuestro Dios condenado à muerte.

§ VIII.

**P** Ronunciada la sentencia de muerte, sin esperar mas, se atropellaron vnos à otros toda aquella vil gente, cõ furia, y rabia, para echar mano de Christo: *In continenti* (dixo el Incognito) *illum interficere, & crudelissima Crucis morte eum occidere satagerunt.* Quitaronle la tunica que le avian puesto, para vestirle su ropa, y como no podia por el embaraço de las espinas, le quitaron primero la corona, y despues se la bolvieron à poner con mas crueldad que antes, rasgando nuevas heridas en su Santissima Cabeça: *Vulnera, vulnerum.* *de Chr. a ribus: plagas plagis recentibus addunt,* dixo Laurençio Iustiniano; que fue añadir dolores à dolores, y tormentos à tormentos: *Et super dolorem vulnerum meorum addiderunt.* Despues de esta inhumana fiereza, pusieron sobre

sus ombros vna Cruz de vn madero tan grande, que es comun sentir, tenia quinze pies de largo, y ocho pies los braços: *Communiter dicitur habuisse quindecim palmos altitudinis: lignum vero transversum octo longitudinis.* Dexaronla caer sobre los ombros contanto impetu, que del golpe derribaron al Hijo de Dios en tierra. Ea Divino Isaac levantaos del suelo, y con la leña del sacrificio que llevais acuestas, caminaad al Monte Calvario, que vos aveis de ser aquel Cordero entre las zarças, que ha de ser Sacrificado por el linage humano. Vos sois el Iusto Noe, que llevais en esse leño el Arca en que se han de salvar los hombres del diluvio de las culpas. Vos sois el verdadero Jacob, que llevais en esse madero la escala, por la qual hemos de subir al Cielo. Assi caminava nuestro Dios con la Cruz acuestas desde el Pretorio de Pilato, hasta el Monte Calvario, que avia de distancia mil treçientos y veinte y vn pasos: *A Pretorio Pilati usque ad locum, vbi Crux rupi-*

*silu. hic r. 52*

*In cog. in Psal. 16.*

*Lau. Iust de Chr. a ribus: plagas plagis recentibus addunt, dixo Laurençio Iustiniano; que fue añadir dolores à dolores, y tormentos à tormentos: Et super dolorem vulnerum meorum addiderunt.*

*Psal. 68.*

*Andrich in the terr. d. in*

*Ter. no 118.*

fixa fuit sine gressu mille trecenti, & unus; y como la Cruz era tan larga, y el camino estava empedrado, era forzoso que por las piedras desiguales la llevara arrastrando. Consideremos, Fieles, los golpes que iria recibiendo en sus maltratados, y delicados ombros! Y como tropezando con la prisa que le davan sus enemigos, iria cayendo de ojos con el peso de la Cruz encima de sus espaldas! Considerad tambien, Catolicos, con que impiedad lo levantarian del suelo los Judios! Vnos tirando de la sogá que llevaba al cuello, otros de sus cabellos, y todos á golpes, y ampellones, y no con mudas razones, sino con blasfemas voces, le dirian: Levantate entredador, y embuftero. O Christiano! Para quando son tus lagrimas! Para quando tus suspiros! Para quando el despedazar á golpes de dolor tu pecho!

¿Dónde estáis Virgen Santissima, que no acudis á vuestro Hijo, y lo acompañais en este amargo camino? Pero

vedla como viene apresurada, que ya le avia dado San Juan noticia de lo que passava: dadle lugar para que llegue á ver á su Hijo para echarse á sus pies, y despedirse del antes que muera! Que dolor seria el de la affigida Madre, viendo á su querido Hijo tan desfigurado, derramando por todo su cuerpo copiosos arroyos de sangre: Que penas sentiria en su lastimado coraçon, quando lo mirava caer con la Cruz acuestas! Quando veia, que los sayones lo llevaban á toda priessa, tirandole de los cabellos, y de aquella sogá que le avian puesto al cuello! Quando reparava, que á empeñones le hazian caminar entre dos ladrones! Como Señora, no perdisteis aqui la vida de dolor? Pero si la perdiera (dize San Anselmo) si Dios no la huviera socorrido mila-  
*s. Ansel.*  
 grotamente: *Vtique, pia de laud.*  
*Damina, non crediderim se*  
*Virg. ca.*  
*potuisse ullo pacto stimulos*  
*s.*  
*tanti Cruciatu, quin vitam*  
*amitteres sustinere, nisi ipse*  
*spiritus vite spiritus conso-*  
*lationis, spiritus scilicet Fi-*  
*lij tui te confortaret, te con-*  
*solaretur.*  
 § IX.

## § IX.

**L**egaron al Monte Calvario, que era el lugar en donde ajuſticiavã à los mal he- chotes: Deſnudaronle la veſtidura que llevava Chriſto pueſta, y como eſtava ya pegada à ſu Cuerpo, con las llagas, y heridas, ſe la quitaron con tan gran crueldad, q̄ le arrancaron con ella los pedazos de ſus carnes: Tomadla vosotros en vueſtras manos, y moſtradſela à Maria Santif- ſima, diziendola: *Vide, ſi tunica Filij tui ſit an non?* Mirad Señora ſi conoceis eſta tunica? Es por ven- tura la de vuestro Hijo? Aquella que vos labraf- teis con vueſtras manos? Mirad ſi la conoceis? O Soberana Reyna de los Angeles, y que de lagri- mas os cõltaria el verla! Y que ſin conſuelo po- driais dezir, y con ver- dad: *Fera peſſima devora- vit Filium meum.* Conoz- co la tunica de mi queri- do Hijo, y que eſta teñi- da con ſu langre: miro à ella pegada la carne que recibí de mis entrañas,

Gen. ca.  
37.

y veo que vna fierã lo ha deſpeñazado O Señora, y que de lagrimas os coſta- ria el verla! Tendieron à nueſtro Dios en la tierra ſobre aquella Cruz, que llevò en ſus ombros: Ti- raron del vn braço, y con vn gruueſſo clavo empe- zaron à clavar la mano, y el verdugo de industria, y malicia errava muchas vezes el golpe del matti- llo ſobre el clavo, para q̄ dieſſe en ſus ſagrados de- dos: O pacientifſimo Cor- dero! Ningun miembro, Señor, os ha de quedar ſin tormento! Tomaren la otra mano; y como con el yelo ſe avian encogido los nerbios, y no llegava al battenõ de la Cruz el braço, tiraron del con tanta fuerça, que ſe deſ- coyuntaron! La miſma diligencia hizieron con los pies, porque no al- cançavan à los battenõs del Madero, de fuerçe q̄ le deſquademaron todo el cuerpo, y tẽdas las ve- nãas, y nerbios ſe le rom- pieron, y los huesos ſa- lieron de ſu lugar, *Et re- ſe lo revelò à Santa Brigi- da Maria Santifſima: Ita- ut omnes nevut, & venã ex. S. Briz. tenderentur, & rumpere- l. r. e. 10. tur rev.*

S. Bern.  
Serm.  
61. in  
Cant.

mr. O Madre de Dios! Que ecos harian en vuestros oídos los golpes del martillo! Como os atormentarian el alma: *Clavus penetrans, clavus reserans factus est mihi*, dixo S. Bernardo, hablando en persona de la Reyna de los Angeles. Despues que el Hijo de Dios estava clavado de pies, y manos, le echaron de pechos sobre la tierra, y la Cruz sobre sus espaldas, para remachar, y asegurar los clavos: *Multi meditantur quod Crux iterum versa est in humum, ut clavorum puncta retorqueretur*. Que tormento, Señor, seria este! Y que sin piedad lo executarian los infernales verdugos.

Silvey.  
Ibid. c. 90.

Con grandes gritos levantaron en alto la Cruz, como la dexaron caer de golpe en el hoyo q̄ avian hecho, se estremeció todo aquel Sagrado Cuerpo, que no quedó parte en él que no sintiese atroz martillo: *Quando Crux levata est concussa sunt ossa Christi ossa, summusque est dolor illatus*. Las espigas se le entraron mas en la cabeça, las heridas de los pies, y las manos

se abrieron, y desgajaron mas, derramando de aquella fuente aquellos quatro rios, para regar la tierra, y hazerla un Paraiso. Aqui fueron, Catolicos, los alaridos de los Judios, las blasfemias, y palabras afrentosas! Cerrad vuestros oídos para no escucharlas; pero abridlos para oír al Hijo de Dios lo que desde la Cruz está diciendo: Escuchad, como está pidiendo à su Eterno Padre el perdón, para los que le están crucificando: *Pater ignosce illis*. Mirad como encomienda à Juan la afligida Madre, como le encarga en su soledad la sirva, y la asista; y à su Madre como le dize, que tenga à Juan por Hijo, dexandola en esto para madre de todos, y obligandonos para que todos en estas penas la acompañemos, y sirvamos: *Mulier ecce Filius tuus, deinde dicit Discipulo: Ecce Mater tua*. Escuchad como à vno de los ladrones está prometiendo el Reyno de los Cielos: *Hodie mecum eris in Paradyso*, y en él nos lo promete à todos los que como él

fin.

Silvey.  
Ibid.

sentiesemos nuestras culpas, y sus penas. Escuchad como habla con todos los circunstantes, dando à entender que tiene sed: *Sitio*, para significarnos las ansias que tiene de salvarnos. Aquí le dieron sus enemigos à beber la hiel, y se la damos todos à beber siempre que le ofendemos.

Mirad como habla con su Padre Eterno, que xandose de su desamparo: *Deus meus, Deus meus, ut quid de reliquisti me*: En que diò à entender, que en sus tormentos no tuvo alivio alguno. Escuchad, que habla con todo el mundo: *Consumatum est*: Ya està consumado todo vuestro remedio, y ya se ha cumplido vuestra Redempcion. Oid hombres las vltimas palabras, que habló Christo en la Cruz, mirad como desde ella entrega el Espiritu en manos de su Eterno Padre: *Pater, in manus tuas commendo Spiritum meum*, enseñandonos como debemos morir. Miradlo inclinar la cabeza para morir: *inclinato capite emisit Spiritum*. Ya Catolicos el Hijo de Dios, y nues-

tro Redemptor es muerto, mirad el sentimiento de las criaturas todas, el Sol se eclipsa, la Luna oculta su luz, todos los Astros visten lutos; el ayere se obscurece, las piedras dandose vnas con otras se despedazan, la tierra se estremece, el velo del Templo se rasga; y entre demostraciones tantas de las criaturas insensibles; solo el hombre no siente! Solo nuestro coraçon es el que està endurecido! Como, Fieles, no lo quebrantamos de dolor? Como no te rasgas las entrañas de pesar? No ves à tu Dios muerto? Pues sino lo has visto, miralo como lo pusieron sus enemigos, y nuestras culpas; y si à su vista no se rópe tu coraçon endurecido, escucha, lo que aunque està difunto, todavia te habla por tantas bocas como en su cuerpo tiene abiertas: *Singula plage, Rab. ca. vel percusiones grandem habuerant vocem, dixit Iuan. Ruperto*: Esta corona de penetrantes espinas te habla; este herido rostro afeado, y escupido te habla; estas cardenas

mejillas con las bofetadas te hablan; estos azotes recibidos por ti te hablan; estos pies, y manos enclavados te hablan; este costado abierto te está hablando, y todas estas llagas, y heridas son bocas abiertas para hablarte; no piden vengança como la sangre de Abel, perdon están pidiendo para nuestras culpas, y pecados: Y pues este Dios difunto nos ofrece piedad, y misericordia, llegue-

mos à pedirselas: Misericordia Dios mio, peame mucho de que nuestras culpas os ayan maltratado tanto, y os tengan puesto en esta Cruz: Logrese en nosotros esta sangre derramada à tanta costa por estas heridas abiertas, para que limpios de todos nuestros pecados quedemos en vuestra gracia, prenda segura de la Gloria: *Ad quam nos perducat Filius Dei, & Mariæ Amen.*

Omnia sub correctione Sanctæ  
Romanæ Ecclesiæ.

# T A B L A

## DE LOS LVGARES DE LA Escritura.

### EX GENESI.

**C**AP. 1. In principio  
creavit Deus Cœ-  
lum, & terram,  
fol. 374.

Terra autem erat ina-  
nis, & vacua, fol. 297.

Spiritus Domini fere-  
batur super aquas, fol.  
33.

Dixitque Deus fiat  
lux, & facta est lux,  
fol. 138.

Vidit Deus lucem,  
quod esset bona, fol.  
342.

Divisit lucem à tene-  
bris, fol. 342.

Factum est vespere, &  
manè dies vnus, fol.  
369.

Luminare maius, vt  
præset diei, fol. 279.  
& 408.

Faciamus hominem ad  
imaginem, &c. fol. 8.  
& 401.

Et prælit piscibus ma-  
ris, &c. fol. 277.

Ecce dedi vobis om-  
nem herbam, &c. fol.  
277.

Cap. 2. Inspiravit in fa-  
ciem eius spiraculum  
vitæ, fol. 440.

Ex omni ligno Paradi-  
si comede, &c. fol. 291.

Non est bonum homi-  
nem esse solum, fol.  
281.

Adduxit ea ad Adam,  
vt videret, &c. fol. 264.

Immisitque Dominus  
Deus serpentem, &c. fol.  
281.

Cap. 3. Eritis sicut Dij,  
fol. 356.

Abcondit se Adam, &  
vxor eius, &c. fol. 324.

Mulier quam dedisti  
mihi, &c. fol. 242.

Inimicitias ponam in-  
ter te, & mulierem,  
fol. 240.

Vocavit Adam nomen  
vxoꝝ suæ Eva, fol. 14.

Conuerunt folia, &c. fol.  
& fecerunt, &c. fol.  
386.

Emisit eam Dominus  
Deus de Paradyso, fol.  
110. & 329.

# T A B L A.

- Cap. 4. Vox sanguinis fratris tui Abel, &c. fol. 343.
- Cap. 6. Fac tibi Arcam, fol. 373.
- Cap. 7. Rupti sunt omnes fontes abissi, &c. fol. 454.
- Cap. 9. Quod cum vidisset Cham pater Chananzam, fol. 95. & 343.
- Cap. 11. Faciamus nobis Civitatem, & turrin, &c. fol. 193.  
Divisit eos Dominus ex illo loco, &c. fol. 194.
- Cap. 15. Tollens vniversa hæc, divisit ea, &c. fol. 195.
- Cap. 17. Nec ultra vocabitur nomen tuum Abram, &c. fol. 99.
- Cap. 21. Cum vidisset Sara, filium Agar, &c. fol. 243.
- Cap. 22. Tolle filium tuum vnigenitum, &c. fol. 379.  
Expectate hic cum asino, ego autem, &c. fol. 14.  
Cumque alligasset Isaac filium suum, fol. 426.  
Non extendas manum tuam super puerum, fol. 379. & 427.  
Nunc novi, quod times Dominum, fol. 442.
- Cap. 23. Advena sum, & peregrinus apud vos, fol. 23.  
Audi nos, Domine, Princeps Dei es, fol. 23.
- Cap. 25. Collidebantur in utero eius parvuli, fol. 174.  
Dedit Abraham cuncta quæ possederat Isaac fol. 100.
- Cap. 26. Rursum fodit alios puteos, quos foderant, &c. fol. 376.  
Appellavitque eos eisdem nominibus, &c. fol. 377.
- Cap. 27. Cum venatu aliquid apprehenderis, &c. fol. 290. & 384.  
Nosti, quod Esau frater meus homo pilosus sit, &c. fol. 385.  
Surge Pater mi, & comedede venatione, &c. fol. 384.  
Vox quidẽ vox Iacob est, sed manus, &c. fol. 354.
- Cap. 28. Vidit scalam stantem super terram, &c. fol. 61. & 142. & 428.  
Angelos quoque Dei ascendentes, &c. fol. 400.
- Cap. 31. Rachel furata est idola patris sui, fol. 325.

# T A B L A

Cap. 32. Quod cum videret, quod eum superare, &c. fol. 322.

Nequaquam Iacob appellabitur nomen tuum, &c. fol. 20.

Cap. 37. Vide si tunica Filij tui sit, an non? fol. 355.

Fera pessima devoravit Filium meum, fol. 355.

Cap. 38. Obstetrix ligavit coccinum dicens, &c. fol. 163.

Cap. 39. Relicto in manu eius pallio fugit, fol. 342.

His auditis Dominus, & nimium credulus, &c. fol. 352.

Cap. 40. Recordabitur Pharaonis ministerij tui, fol. 166.

Vt suggeras Pharaoni, ut educat me, &c. fol. 446.

Hic innocens in lacum missus sum, fol. 446.

Cap. 41. Devoraveruntque eas quarum miraspecies, &c. fol. 268.

Quae devoratis, & consumptis prioribus, &c. fol. 268.

Vertitque nomen eius, & vocavit eum &c. fol. 407.

Cap. 46. Cunctaeque ani-

mae, quae ingressae sunt, &c. fol. 42.

Cap. 49. Filius accrescens Ioseph, fol. 408.

Sed exasperaverunt eum, & iurgati sunt, &c. fol. 233.

## Ex Exodo.

Cap. 3. Apparuitque ei Dominus in flamma, &c. fol. 186.

Ne appropries huc, solve calceamentum, &c. fol. 159. & 405.

Veni mittat te ad Pharaonem, fol. 160.

Cap. 7. Ecce constituite Deum Pharaonis, fol. 182. & 406.

Tulit Aaron virgam coram Pharaone, &c. fol. 399.

Quae versa est in colubrum, fol. 67.

Devoravit virga Aarō virgas eorum, fol. 215.

Tolle virgam tuam, & extende manum, &c. fol. 244.

Cap. 8. Fecerunt similiter malefici, fol. 90.

Digitus Dei est hic, fol. 91.

Cap. 13. Non eos duxit Dominus per viam terrae, &c. fol. 333.

Dominus autem pra-

# T A B U L A

- celebar eos, &c. fol. 400.
- Cap. 17. Sume tecum de senioribus Israel, & virgam, &c. fol. 244.
- Cap. 25. Cherub vnus sit in latere vno, &c. fol. 310.
- Cap. 32. Fac nobis Deos, qui nos precedant, fol. 175.
- Fecit ex eis vitulum conflatilem, fol. 175.
- Arripiensque vitulum quem fecerant, &c. fol. 60. & 206.
- Cap. 33. Omnis voluntarius, &c. Offerat, &c. fol. 435.
- Cap. 48. Extendens manum dexteram posuit, &c. fol. 162.

## Ex Levitico.

- Cap. 19. Diliges amicum tuum sicut te ipsum, fol. 28.
- Cap. 21. Si gibbus, filippus, fol. 102.
- Cap. 24. Homo, qui maledixerit Deo suo, &c. fol. 113.

## Ex Numeris.

- Cap. 17. Invenit geminasse virgam Aaron, &c. fol. 399. & 404.

- Cap. 21. Fac serpentem æneum, & pone eum, &c. fol. 44.
- Cap. 27. Tolle Iosue filium Num, fol. 161.
- Cap. 31. Aurum, & argentum, & æs, & ferrum, &c. fol. 436.

## Ex Deuteronomio.

- Cap. 4. Deus tuus ignis consumens est, fol. 186.
- Cap. 27. Hi stabunt ad benedicendum populo, &c. fol. 392.
- Hi stabunt ad maledicendum, &c. fol. 392.
- Cap. 33. Benedictio illius, qui apparuit in rubo, fol. 429.

## Ex Iosue.

- Cap. 8. Leua Clipeum, qui in manu tua est, fol. 54.

## Ex 1. Regum.

- Cap. 16. David tollebat cytharam, &c. fol. 229.
- Factus est eius armiger, fol. 229.
- Cap. 17. Egressus est vir spurcius, &c. fol. 101.
- Venio ad te in nomine Domini, fol. 53.
- De qua progenie est.

# T A B L A.

1. O adolens? fol. 228.

Cap. 18. Invadit Spiritus  
Domini malus Saul,  
fol. 234.

Cap. 19. Nisusque est  
Saul cōfingere David,  
&c. fol. 37.

Cap. 20. Fili mulieris  
virum ultro rapiens,  
fol. 94.

Cap. 24. Dixitque ad  
viros suos: propitius,  
&c. fol. 47.

Scio quod certissimè  
regnaturus, &c. fol. 38.

*Ex 12. Regum.*

Cap. 6. Extendit Oza ma-  
num, &c. fol. 247.

Iratusque est indigna-  
tione Dominus, &c.  
fol. 212.

Mortuus est tibi iuxta  
Arcam Dei, fol. 247.

Cap. 12. Habebat oves,  
& bobes plurimos val-  
de, fol. 291.

Pauper nihil habebat  
omnino, &c. fol. 291.

Tulit ovem viri pau-  
peris, &c. fol. 292.

*Ex 3. Regum.*

Cap. 18. Nec audiebatur  
vox, nec aliquid, &c.  
fol. 287.

Currebant aquæ circa

altare, & fossa, &c. fol.  
287.

Cap. 19. Timuit Elias,  
& surgens abiit, &c.  
fol. 88.

Ecce Angelus Domini  
tetigit eum, &c. fol.  
88.

*Ex 4. Regum.*

Cap. 2. Pater mi, Pater  
mi, fol. 96.

Fiat in me Spiritus  
tuus duplex, fol. 97. &  
170.

Si videris me quando  
toler à te, fol. 170.

Ecce currus igneus, &  
equi ignei, &c. fol.  
436.

Egressus est ad fontem  
aquarum, &c. fol. 213.

Sanatæ sunt ergo aquæ,  
&c. fol. 212.

Non est ultra in eis  
mors, &c. fol. 213.

Cap. 5. Vade lavare sep-  
ties in Iordane, &c. fol.  
210.

Putabam, quod egre-  
deretur ad me, &c. fol.  
210.

Cap. 9. Vixi te Regem  
super Populum, &c.  
fol. 75.

Cap. 20. Egrotavit Eze-  
chias usque ad mor-  
tem, fol. 168.

Faci-

# T A B L A.

Facile est umbram  
crescere, &c. fol. 125.

*Ex Thobia.*

Raphael Angelus apprehendit dæmonium;  
&c. fol. 208.

*Ex Job.*

Cap. 1. Vir erat in terra  
Hus nomine Job, fol.  
347.

Cap. 19. Usque quo affli-  
gitis animam meam,  
&c. fol. 111.

Cap. 28. Sapientia verò  
vbi invenitur, &c. fol.  
397.

Abisus dicit non est in  
me, &c. fol. 397.

Perditio, & mors du-  
verunt, &c. fol. 397.

Cap. 29. In nidulo meo  
moriar, & sicut palma,  
&c. fol. 15.

Cap. 42. Dominus quo-  
que conversus ad pœ-  
nitentiam, &c. fol. 45.

*Ex Psalmis:*

Psalm. 2. Apprehendi-  
te disciplinam, nequan-  
do, &c. fol. 69.

Psalm. 4. In pace, in idipsū  
dormiam, &c. fol. 148.

Quoniā tu Domine sin-  
gulariter, &c. fol. 148.

Psalm. 5. Domine, ut scuto be-  
næ voluntatis, &c. fo. 54.

Psalm. 8. Ex ore infan-  
tium, & lactentium,  
&c. fol. 238.

Psalm. 10. Oculi eius in  
pauperem respiciunt,  
fol. 300.

Psalm. 18. Delicta mea  
quis intelligit, &c. fol.  
262.

Psalm. 22. Dominus re-  
git me, & nihil mihi,  
&c. fol. 278.

Psalm. 33. Divites egue-  
runt, & elucierunt,  
fol. 269.

Psalm. 44. Speciosus for-  
ma præ filijs homi-  
num, fol. 232.

Accingere gladio tuo  
&c. fol. 232.

Psalm. 48. Homo cum in  
honore esset, &c. fol.  
191.

Sicut oves in inferno  
positi sunt, fol. 270.

Psalm. 50. Domine labia  
mea aperies, fol. 217.

Psalm. 54. Divisi sunt ab  
ira vultus eius, fol. 84.  
Molliti sunt sermones  
eius super oleum, fol.  
84.

Psalm. 67. Ascendisti in  
altum cœpisti, &c. fol.  
188.

Psalm. 73. Signa nostra  
non vidimus, &c. fol.  
236.

Psalm. 103. Catuli Leo-  
rum

# T A B L A:

num regientes, &c. fol.  
268.

**Psalm. 104.** Ferrum per  
transijt animam eius,  
fol. 445.

**Psalm. 117.** Circundede-  
runt me sicut apes,  
fol. 55.

**Psalm. 123.** Anima nos-  
tra sicut pascua crepta  
est, fol. 271.

Laqueus contritus est,  
& nos, &c. fol. 271.

**Psalm. 127.** Filij tui sicut  
nobelæ olivarum, &c.  
fol. 99.

Labores manuum tua-  
rum, &c. fol. 267.

**Psalm. 133.** Sicut unguē-  
tum in capite, quid des-  
cendit, &c. fol. 25.

**Psalm. 143.** Erue me de  
manu filiorum alieno-  
rum, fol. 101.

**Psalm. 145.** Exhibit spiri-  
tus eius, & revertetur,  
&c. fol. 5.

## *Ex Proverb.*

**Cap. 9.** Aquæ furtivæ  
dulciores sunt, fol. 292.

**Cap. 20.** Alij rapiunt non  
sua, & semper, &c.  
fol. 270.

**Cap. 23.** Præve cor tuum  
fol. 459.

**Cap. 31.** Manum suam mi-  
sit ad fortia, &c. fol. 403.

## *Ex Ecclesiaste.*

**Cap. 1.** Qui addit scien-  
tiam addit, & laborem;  
fol. 445.

## *Ex Canticis.*

**Cap. 1.** Nollite me confi-  
derare, quod fusca sim,  
fol. 83.

Indica mihi vbi pas-  
cas, &c. fol. 19.

Si ignoras te egredere;  
& abi, &c. fol. 19.

Fasciculus myrthæ di-  
lectus meus, fol. 255.

**Cap. 2.** Ego flos campi;  
fol. 255.

**Cap. 4.** Dentes tui sicut  
greges tonfarum, &c.  
fol. 322.

Surge aquilo, & veni  
auster, &c. fol. 320.

**Cap. 5.** O pulcherrima  
mulierum, fol. 82.

**Cap. 7.** Quam pulchri  
sunt gressus tui &c.  
fol. 367.

## *Ex Sapiencia.*

**Cap. 5.** Lassati sumus in  
via iniquitatis, fol. 115.

**Cap. 16.** Deserviēs vni-  
cuiusque voluntati;  
fol. 89.

Ad quodcumque vo-  
le:

lebat convertebatur,  
fol. 256.

*Ex Ecclesiastico.*

Cap. 3. Omnia tempus  
habent, fol. 120.

Cap. 12. In labijs suis in-  
dulcat inimicus, &c.  
fol. 82.

Cap. 32. Rectorem te  
posuerunt: noli extoli,  
fol. 182.

*Ex Isaia.*

Cap. 6. Seraphim stabant  
super illud, &c. fol. 442.

Cap. 11. Egredietur vir-  
ga de radice Iesse, &c.  
fol. 221.

Cap. 14. Sedebo in mon-  
te testamenti, &c. fol.  
64.

Cap. 16. Emitte agnum  
Domine, Dominato-  
rem, &c. fol. 184.

Cap. 30. Erit lux Lunæ  
sicut lux Solis, &c. fol.  
24.

Cap. 62. Egredietur, ut  
splendor iustus eius,  
&c. fol. 372.

*Ex Ieremia.*

Cap. 23. Væ pastoribus;  
qui disperdunt, &c.  
fol. 187.

Cap. 51. Curavimus Ba-  
bilonem, & non est  
sanata, fol. 313.

*Ex Ezechiele.*

Cap. 1. Vbi erat impec-  
tus spiritus illuc gra-  
diebantur, fol. 58.

Facies autem bobis à  
sinistris, fol. 402.

Cap. 4. Sume tibi Sar-  
raginem ferream, fol.  
359.

Cap. 5. Ego vidi volumen  
bolans, fol. 398.

Cap. 10. Facies vna, fa-  
cies Cherub, fol. 402.

Cherubim autem sta-  
bat à dextris, fol. 402.

Cap. 17. Aquila grandis  
magnarum alarum, fol.  
239.

Cap. 37. A quatuor ven-  
tis veni Spiritus, &c.  
fol. 320.

*Ex Daniele.*

Cap. 2. Abscisus est la-  
pis de monte, &c. fol.  
208. & 230.

Constricta sunt pariter  
ferrum, &c. fol. 3.

Cap. 4. Magna arbor, &  
fortis, &c. fol. 127.

Subter eam habitabant  
animalia, &c. fol. 128.

Ecce vigil, & Sanctus  
de

# T A B L A

de Cœlo descendit,  
fol. 209.  
Cap. 14. Apprehendit  
eum Angelus Domini,  
&c. fol. 280.

## Ex Osee

Cap. 13. Invaluit ad An-  
gelum, & confortatus  
est, fol. 69.  
Flevit, & rogavit eum,  
fol. 69.

## Ex Amos

Cap. 7. Ecce Dominus  
stabat super murum li-  
zum, &c. fol. 12.

## Ex Iona

Cap. 1. Miserunt vassa,  
quæ erant in navi, &c.  
fol. 116.

## Ex 2. Machabeorum

Cap. 7. Misit ignem ad  
moveri adhuc spiran-  
tem, &c. fol. 359.

## Ex Mattheo.

Cap. 1. Judas autem ge-  
nuit Phares, & Zaram,  
fol. 324.

Cap. 2. Ecce Magi ab  
Orientem venerunt,  
fol. 397.

Vbi est qui natus est  
Rex Iudæorum, fol.  
197.

Vidimus Stellam eius  
in Oriente, &c. fol. 163  
Apertis Theauris suis  
obtulerunt, &c. fol.  
300. & 420.

Tunc Hærodes videns  
quoniam, &c. fol. 283.  
Audiens quod Arche-  
laus regnaret, &c. fol.  
97.

Cap. 4. Si Filius Dei es  
dic ut lapides, &c. fol.  
91.

Hæc omnia tibi dabo  
si cadens, &c. fol. 173.  
& 204.

Cap. 5. Si quis repercu-  
serit in dexteram, &c.  
fol. 36.

Cap. 6. Panem nostrum  
substantialem, da no-  
bis, &c. fol. 456.

Tu autem cum ieiu-  
nas unge caput tuum,  
&c. fol. 27.

Theaurizare vobis,  
&c. fol. 12.

Considerate lilia agri,  
&c. fol. 149.

Cap. 7. A fructibus eorū  
cognoscetis eos, fol.  
387.

Cap. 8. Accessit ad eum  
Centurio, &c. fol. 145.  
Ego vadam, & curabo  
eum, fol. 313.

Kk Dico

# T A B L A.

- Dico huic vade, & vade, & alii veni, &c. fol. 181.
- Magister sequar te quocumque, &c. fol. 139.
- Ascendente eo in pavidula secuti, &c. fol. 259.
- Imperavit ventis, & mari, &c. fol. 213.
- Cap. 10. Estote ergo prudentes, &c. fol. 117. & 185.
- Tradet autem frater fratrem, &c. fol. 447.
- Vestri autem capilli capitis, &c. fol. 412.
- Cap. 11. Venite ad me omnes qui laborati, &c. fol. 244.
- Cap. 13. Seminavit semen in agro suo, fol. 202.
- Venit inimicus homo, & super feminavit, &c. fol. 202.
- Simile est Regnum Cœlorum thesauro, &c. fol. 10.
- Quem cum invenit homo abscondit, fol. 11.
- Vendit universa, quæ habet, &c. fol. 11.
- Cap. 14. Videns ventum validum timuit, fol. 64.
- Cap. 16. Alij Ioannem Baptistam, alij, &c. fol. 73.
- Tu es Christus Filius Dei vivi, fol. 443.
- Tu es Petrus, & super hanc petram, &c. fol. 306.
- Cap. 17. Resplenduit facies eius sicut Sol, &c. fol. 142. & 153. & 369.
- Domine bonum est nos hic esse, &c. fol. 424.
- Si vis faciamus hic tria Tabernacula, &c. fol. 141.
- Vade ad mare: mitte hamum, &c. fol. 431.
- Cap. 18. Iratus Dominus eius tradidit, &c. fol. 47.
- Nisi conversi fueritis, &c. fol. 48.
- Cap. 20. Ecce ascendimus Hierosolymam, &c. fol. 119.
- Nescitis quid petatis, fol. 119.
- Accipientes murmura bant, &c. fol. 242.
- Cap. 21. Ite in Castellum quod contra vos est, &c. fol. 285.
- Sedens super asinam, & pullum, &c. fol. 307.
- Nusquam ex te fructus nascatur, fol. 63.
- Cap. 24. Unus vestrum me traditurus est, fol. 410.
- Nunquid ego sum Dominus? fol. 410.

# T A B L A.

Vae autem homini illi  
per quem, &c. fol. 410.  
Nunquid ego sum Rab-  
bi? fol. 410.  
Sol obscurabitur, &  
Luna, &c. fol. 24.  
Cap. 25. Nescio vos, fol.  
118.  
Statuet oves à dextris;  
&c. fol. 271.  
Tunc dicet Rex his,  
qui à sinistris, &c. fol.  
137.  
Venite Benedicti Pa-  
tris mei, fol. 150.  
Cap. 26. Non in die fes-  
to, fol. 246.  
Ecce aporinquabit,  
qui me tradet. fol. 145.  
Dedit eis signum di-  
cens: quemcūque, &c.  
fol. 154. & 254.  
Non vibam à modo de  
hoc genimine, &c. fol.  
433.  
Turba multa cum gla-  
dijs, & fustibus, &c.  
fol. 284.  
Extendens manū exe-  
mit gladium, &c. fol.  
284.  
Cap. 27. Vab. qui dextris  
Timplum, &c. fol. 434.  
Improperabant ei, fol.  
41.  
Dederunt ei vinum  
cum felle, fol. 433.  
Exuerunt eum clami-  
de, &c. fol. 429.

Cum gut-  
bibere, fol. 67.  
Monumēta aperit  
&c. fol. 198.  
Emerunt ex illis agru-  
figuli, &c. fol. 385.  
Propter hoc vocatus  
est ager ille Haceldas-  
ma, fol. 386.  
Cap. 28. Angelus enim  
descēdit de Cœlo, &c.  
fol. 264.  
Scio enim quod Iesum  
queritis, fol. 18.

## *Ex Marco.*

Cap. 5. Quis tetigit ves-  
timenta, &c. fol. 146.  
Cap. 8. Apprehensa ma-  
nu cæci eduxit, &c.  
fol. 331.  
Cap. 9. Nesciebat quid  
diceret, fol. 424.  
Cap. 15. Exuerunt eum  
purpura, &c. fol. 353.  
Videns Centurio qui  
ex aduerso stabat, &c.  
fol. 40.  
Cap. 16. Maria Magda-  
lene, & Maria Iacobi,  
&c. fol. 371.

## *Ex Luca.*

Cap. 1. Reclinavit eum in  
præsepio, &c. fol. 172.  
Hoc vobis signū, &c.  
fol. 432.

# T. A. B. L. A.

Iesus proficiebat  
 scientia, &c. fol. 233.  
 p. 3. Ipse Iesus erat in-  
 cipiens quasi annorum,  
 &c. fol. 72.  
 Cap. 4. Consumatum omni-  
 tentatione, fol. 80.  
 Cap. 7. Misit ad eum se-  
 niores, &c. fol. 145.  
 Coepit rigare pedes  
 eius, & capillis, &c.  
 fol. 366.  
 Hic si esset Propheta  
 sciret, &c. fol. 236. &  
 262.  
 Remittuntur ei pecca-  
 ta multa, &c. fol. 151.  
 & 451.  
 Cap. 9. Nesciens quid  
 diceret, fol. 118.  
 Cap. 10. In eadem autem  
 domo manete, fol. 219.  
 Accidit autem, vt Sa-  
 cerdos, &c. fol. 347.  
 Similiter, & Levita,  
 &c. fol. 347.  
 Samaritanus autem, &c.  
 fol. 347.  
 Alligavit vulnera eius  
 infundens, &c. fol.  
 122.  
 Altera die protulit  
 duos denarios, &c. fol.  
 311.  
 Cap. 12. Sint lumbi vestri  
 praecincti, &c. fol.  
 350.  
 Cap. 13. Succide ergo  
 illam, &c. fol. 14.

Domine dimitte illam,  
 & hoc anno, &c. fol. 7.  
 Cap. 14. Iuga bouum emi-  
 quinque, &c. fol. 235.  
 Exi cito in plateas, &  
 vicos, &c. fol. 218.  
 Cap. 15. Cum inveniret  
 eam imponit, &c. fol.  
 301.  
 Si perdiderit Dracha-  
 mam, &c. fol. 167.  
 Cum invenerit convo-  
 cat vicinas, &c. fol.  
 167.  
 Capiet implere vena-  
 trem, &c. fol. 278.  
 Nemo illi dabit, fol.  
 278.  
 Hic fame per eo, fol.  
 66.  
 Peccavi in Coelum, &  
 coram te, fol. 336.  
 Cito pro ferte stollam  
 primam, &c. fol. 260.  
 Cap. 16. Homo quidam  
 erat dives, &c. fol. 74.  
 Erat quidem mendicus  
 nomine Lazarus, fol.  
 299.  
 Elevans oculos suos vi-  
 dit, &c. fol. 109.  
 Mitte Lazarum, vt in-  
 tingat, &c. fol. 32. &  
 108. & 221. & 312. &  
 423.  
 Rogo ergo te pater, vt  
 mittas eum, &c. fol.  
 360.  
 Signis ex mortuis ie-  
 rit

# T A A B L A.

- rit ad eos, &c. fol. 222.  
 Quid faciam, quia Dominus meus, &c. fol. 56.
- Cap. 18. Gratiastibi ago quia non sum, &c. fol. 216.  
 Percuciebar in pectus suum, &c. fol. 217.
- Cap. 19. Hodie salus domui huic facta est, &c. fol. 95.
- Cap. 20. Maria stabat ad monumentum, &c. fol. 17.
- Cap. 22. Conversus Dominus respexit Petrum, &c. fol. 303.  
 Apparuit Angelus de Caelo confortans, &c. fol. 45.
- Cap. 23. Pater, dimitte illis, &c. fol. 40.  
 Domine memeto mei, &c. fol. 42, & 335.
- Ex Ioanne*
- Cap. 1. In principio erat Verbum, fol. 374.
- Cap. 2. Futurum est enim ut Herodes quærat, &c. fol. 411.  
 Non dum venit hora mea, fol. 395.  
 Hoc fecit initium signorum, fol. 72.
- Cap. 3. Quomodo potest homo nasci, &c. fol. 321.
- Sic Deus dilexit mundum, &c. fol. 439.
- Cap. 4. Venite, & videte hominem, &c. fol. 349.
- Cap. 5. Surge, tolle grabatum tuum, &c. fol. 334. & 375.
- Cap. 6. Verba vitæ æternæ habes, &c. fol. 457.  
 Facite homines discumbere, fol. 171.  
 Cum cognovisset quia venturi essent, &c. fol. 406.  
 Patres vestri manducaverunt manna, &c. fol. 89.  
 Ego sum panis vivus, fol. 216.  
 Caro mea vere est cibus, fol. 379.
- Cap. 8. Iesus autem inclinans se, &c. fol. 123. & 328.  
 Nec ego te condemnabo, fol. 330.  
 Samaritanus es tu, & demonium, &c. fol. 38.
- Cap. 9. Abijt ergo, & lavit, & venit videns. fol. 59.
- Cap. 10. Circumdederunt ergo eum Iudæi, fol. 36.
- Cap. 11. Rabbi nunc quærebant te Iudæi, &c. fol. 332.

# T A B L A.

Eamus, & nos ut moriamur, &c. fol. 396.  
 Veni, & vide, fol. 302.  
 Statim prodijt qui fuerat mortuus, &c. fol. 189. & 258.  
 Solvite eum, & finite abite, fol. 258.  
 Vos nescitis quidquã, fol. 381.  
 Cap. 13. Mittit aquam in pelvium, &c. fol. 121.  
 Non lavabis mihi pedes, &c. fol. 344.  
 Cap. 19. Tolle, tolle, crucifige eum, fol. 162.  
 Noli scribere Rex Iudeorum, fol. 196.  
 Quod scripsi scripsi, fol. 197. & 247.  
 Sicio, fol. 66. & 433. & 448.  
 Exivit sanguis, & aqua, fol. 31.  
 Cap. 20. Maria autem stabat ad monumentum, &c. fol. 17.  
 Currebant autem duo simul, fol. 129.  
 Ille alius Discipulus præcucurrit citius, fol. 129.  
 Venit Simon Petrus sequens eum, fol. 129.  
 Cap. 21. Tunica succixit se, erat enim nudus, &c. fol. 305.  
 Simon Ioannis diligis me? fol. 306. & 443.

## *Ex Actis Apostolorum.*

Cap. 2. Apparuerunt illis dispersæ linguæ, &c. fol. 33.  
 Cap. 3. Respice in nos, fol. 298.  
 Argentum, & aurum, &c. fol. 298.  
 Cap. 6. Surrexerunt quidam de Sinagoga, &c. fol. 383.  
 Cap. 9. Saule, Saule, quid me persequeris? fol. 35.  
 Quis es Domine, fol. 35.  
 Cap. 12. Existimabat se visum videre, fol. 308.  
 Nunc scio quia misit Dominus, fol. 308.  
 Discessit Angelus ab eo, & Petrus dixit, &c. fol. 309.

## *Ex Epist. ad Romanos.*

Cap. 8. Qui proprio filio suo non pepercit, &c. fol. 456.  
 Quomodo non etiam cum illo omnia donavit? fol. 456.

## *Ex 1. ad Corinthios.*

Cap. 4. Spectaculum facti sumus mundo, &c. fol. 394.

# T A B L A.

Blasphemamur, fol. 397.  
 Cap. 11. Accipite, & manducate hoc est Corpus,  
 &c. fol. 34.

*Ex 2. ad Corinthios.*

Cap. 2. Vos estis Templum Dei viui, fol. 365.

*Ex Epist. ad Ephesios.*

Cap. 4. Ascendens in altum captivam duxit,  
 &c. fol. 165, & 188.

*Ex Epist. ad Philippenses.*

Cap. 2. Exinanivit se formam servi accipiens,  
 fol. 450.

*Ex 1. Petri.*

Cap. 4. Charitas operit multitudinem peccatorum,  
 fol. 259.

*Ex 2. Petri.*

Cap. 3. Cœli ardentes solventur, fol. 24.

*Ex Apocalypsi.*

Cap. 4. Ecce sedes posi-

ta erat in Cœlo, &c.  
 fol. 254.

Et in circuitu sedis quatuor animalia, &c.  
 fol. 160.

In capitibus eorum Coronæ aureæ, fol. 378.

Mittebāt Coronas suas, &c. fol. 378.

Cap. 5. Ecce in medio Troni, & quatuor animalia, &c. fol. 160. & 183.

In medio seniorum magni, &c. fol. 160.

Viginti quatuor seniores ceciderunt, &c. fol. 183.

Quatuor animalia, & singula eorum, &c. fol. 418.

Cap. 12. Ecce Draco rufus habens capita septem, fol. 38.

Cauda eius trahebat tertiam partem, &c. fol. 205.

Cap. 21. Veni ostendam tibi sponsam uxorem, &c. fol. 368.

# T A B L A

## DE LOS ASSUMPTOS ; Y cosas mas notables.

### A

*Aaron.*

**P**Or què en la Vncion de Sumo Sacerdote le baxò el vnguento desde la cabeça à la barba? fol. 25. Fabricò el bezetto , y no Aguila en el Desierto, y por què? fol. 60.

*Abraham.*

Por què dixo que Isaac baxaria con vida , quando subia al Monte à darle muerte? fol. 15. Los Etheos lo tuvieron por Principe , y Señor quando iba pregrinar lo, y por què? fol. 23. Porque se llamó hijo suyo Zaqueo, fol. 65. Porque entregò à Isaac el mayorazgo, y à los demás hijos diò limitados alimentos , y los echò de casa , fol. 100.

*Adam.*

Hizolo Dios de tierra y por què? fol. 8. Porque lo desterrò Dios al Campo Damasceno? fol. 9. Porque llamó vida à su muger , significando muerte? fol. 14. Lo dexò Dios cercano al Paraiso, y porque razon , fol. 110. Quando se escusa de tu pecado, fol. 242. Comió de la fruta prohibida, porque la mirò agena, fol. 291. Porque quiso Dios que tuviesse à la vista los bienes del Paraiso? fol. 329.

*Agravios.*

Deben pagarse con beneficios, fol. 31. Perdonandolos, queda el hõbre con mas credito , fol. 35. No vengandolos , se haze celestial , y divino, fol. 39. Remitiendolos, se

# T A B L A.

se restauran todos los bienes perdidos, fol. 43. El que no los perdona, pierde lo que goza, y se negocia castigos, fol. 46.

## *Ayuno.*

No hemos de parecer en el singulares, fol. 62. Nos restituye à todas las felicidades que perdimos por la gula, fol. 66.

## *Amor.*

Por el amor, y caridad merecemos gozar singulares glorias, fol. 190. El mas sabio es el que mas ama, fol. 441. El mas humilde es mas amante, fol. 450. La liberalidad acredita de grande al amor, fol. 455.

## *Ambicioso.*

Desacomoda à muchos por acomodar à pocos, fol. 172.

## *Angeles.*

Los de la escala no tenían alas, y que significa? fol. 62. Luzbel cayò porque quiso ser singular entre los Angeles, fol. 64.

Porque el Angel fociorriò à Elias quando descansava durmiendo, y no quando fatigado caminava, fol. 88. Turbava las aguas de la piscina, y por què? fol. 121. & 125.

## *Armas.*

Las flaqueças del cuerpo son las mejores para que vença el espiritu, fol. 69.

## *Avariento.*

Porque pidiò que Lazaro, y no otro baxasse à focorrerlo, fol. 33. No le diò nombre el Evangelista, y por què, fol. 74. Si tenia junto à si el agua porque quiso que Lazaro baxasse à refrigerarlo con ella, fol. 109. & 113. Porque tuvo ojos para ver, y no manos para remediar-se? fol. 109. No viò al pobre, ni al entrar, ni al salir de su casa, fol. 299. Por que pidiò que Lazaro baxasse à predicar à sus hermanos? fol. 360.

# T A B L A.

## B

*Ceniza.*

### *Beneficios.*

Mira la palabra agravies. Con los beneficios suelen empeorarse los hombres, fol. 7. Los que Dios nos haze son, para que correspondamos con la paga de agradecidos, fol. 188. En recibiendo-los, luego se olvida el hombre de su bienhechor. fol. 221. No los conocen los hombres si està el bienhechor presente, fol. 308.

A todos los iguala, fol. 2. Para que es de provecho la ceniza? fol. 5. A paga la vanidad, y desvanece los vicios su memoria, fol. 5. Haze que duren firmes las virtudes, fol. 10. Vivifica el espíritu, y conserva la vida, fol. 13. Con su consideracion, y recuerdo se halla à Dios, y es colitio para verlo, fol. 17. Ocasiona lucimiento à lo que està feo, y obscuro, fol. 21.

### *Bienes.*

Los que se han perdido, se restauran con el ayuno, fol. 66. Por que multiplicò Dios los de Iob? fol. 45. Por la virtud contraria se restauran los que se perdieron por el vicio opuesto, fol. 68.

### *Christo.*

Porque reservò en el pecho la Sangre que salió del costado, fol. 31. Porque lo confortò el Angel en el Huerto, y no en la Cruz, fol. 45. Castigò la higuera por singular, fol. 63. Por que ayunò los quarenta dias? fol. 63. Por que gustò la hiel, y no la bebió? fol. 67. No dixo si era, ò no era Samaritano, y por que? fol. 38. En que lo conociò el Cènturion por Hijo de Dios? fol. 40. En que conociò Dimas que era Rey, fol. 41. Porque dixo à sus Discipu-

### *Calumnia.*

La mayor es la que viene rebecada con la capa de iusticia, y buen zelo, fol. 238.

# T A B L A.

cipulos que avian de ser como niños, fol. 48. El primer milagro que hizo fue el de las bodas, y por qué? fol. 72. No fue mucho que obrasse tantas maravillas estando en tan buena opinion, fol. 74. Los milagros que hizo no fueron para ostentacion suya, sino para provecho nuestro, fol. 90. Por que no convirtió las piedras en pan? fol. 91. Por que mandó cortar la higuera? fol. 114. Lavó à cada Discipulo los pies con diferente agua, y distinta vacia, fol. 121. Que escribió sobre la tierra? fol. 124. Por que no admitió al que ofreció seguirle? fol. 139. Porque resplandeciendo como el Sol su rostro lució como la nieve el vestido, fol. 142. No quiere que se diga goza glorias quando no las comunica, fol. 153. Porque el vestido lució como la nieve, y como el Sol el rostro, fol. 153. Para énter garlo dió Judas señal, y por que? fol. 154. & 254. Solo baxó al Limbo, y acompañado subió à la Gloria, y por que, fol. 165. Porque quiso que sus Discipulos fuesen pare-

cidos à las palomas, fol. 185. No comunicó las glorias del Tabor à los Discipulos, y por que? fol. 197. Como buen Medico cura nuestros achaques, sin manifestar nuestras faltas, fol. 258. Lo enriquecieron los Magos para verlo, fol. 300. Por que entró en Jerusalem en dos humildes brutos, fol. 307.

## Ciego.

No tuvo perfecta vista de repente, y porque, fol. 59.

## Consejo.

El ahogo nace de no aconsejarte con otro, sino contigo mismo, fol. 56. Porque no ay con quien aconsejarse, es peligrosa la soledad, fol. 57.

## Córcobados.

Porque razon se señalan por irregulares, fol. 102.

## Casas. Conocimiento.

No las conocemos por lo que de presente son, sino por lo que antes fue-

# T A B L A.

ron, fol. 215. No se haze caso de las cosas de importancia, y solemos poner todo cuydado en lo que importa poco, fol. 246. No hemos de dar credito à las cosas por lo que oimos, sino por lo que vemos, fol. 263.

## D

### *David.*

Porque se quexò de que sus enemigos lo rodeassen como abejas, fol. 85. Pidiò à Dios lo librasse de los hijos ilegítimos, fol. 101. Porque al verso diez y seis del Psalmo cinquenta, pidiò à Dios que le abriessse los labios, fol. 211.

### *Daños.*

Se han de remediar quitando las causas que los producen, fol. 211. A las mentiras que dañan, damos mas credito, que à las verdades que aprovechan, fol. 354. Hallar el daño en donde otros encuentran el remedio, es la mayor desdicha, fol. 399. Para hazer mal, y daño

todos se juntan, y confederan, fol. 381. Los que se vnien para hazer mal, y daño, son los mas viles, y baxos de la Comunidad, fol. 392.

### *Division.*

No toda es mala, y tal vez es mas provechosa que la vnion, fol. 192.

### *Desvanecimiento.*

Al que en la Dignidad se desvaneca, se ha de bolver al puesto que antes tenia, fol. 9.

### *Difuntos.*

Luego olvidamos al que està sepultado, fol. 10. Si bolvieron à morir los que resucitò Christo: fol. 198. & 358. No se aparecen porque acaso no cesen los sufragios, fol. 223.

### *Dignidad.*

Lo es mismo tenerla que tener enemigos que persigan, fol. 37. No es digno de gozarla el que la pretende, sino el que es llamado para ella, fol. 135. Es pesada cruz que atormentan

# T A B L A.

menta, fol. 161. Para no desvanecerse en ella a cuerdesse el nombre de su origen, y principio, fol. 305. Suelen ser los primeros, no los mas dignos, sino los mas saboteados, fol. 128.

## Dios.

Tiene mas de Dios, y lo goza mas el que en la Fe se aventaja, fol. 144. Porque no llamò à Abraham con el nombre antiguo que tenia, sino con el que despues le puso, fol. 199. Cada vno lo halla de la calidad que lo busca, fol. 253. Los ojos de Dios mirando favorecen, fol. 301. No nos salva si nosotros no queremos que nos salve, fol. 314. Lo que se le ofrece es lo que se tiene mas proprio, fol. 378. Lo que se le ofrece no ha de ser violento, sino voluntario, fol. 425. Cada vno le ha de sacrificar lo que pudiere, que aunque sea poco, lo estima como si fuera mucho, fol. 435.

## Demonio.

Paga con tormentos quanto el hombre le sir-

ve, fol. 204. Como trata à los que le siguen, fol. 205.

## Dictamen.

Solo parecen buenos, y santos los que son de nuestro dictamen, parecer, y opinion, fol. 235.

## E

### Elias.

Porque lo socorriò el Angel quando descansava durmiendo, y no quando desvelado camina, fol. 88. Eliseo lo llamò dos vezes Padre, y porque, fol. 96. Porque remitiò la capa quando caminava, y quiso que entonces le mirasse el Discipulo, fol. 170.

### Enemigo.

Porque lo es mayor el que se parece à la abeja, fol. 85. Sirve de corona, y porque, fol. 37.

### Espiritu.

Porque el Espiritu Santo eligiò para su venida el elemento del fuego, fol. 33. No nos en-

camia-

# T A B L A.

camina de vn buelo à la perfeccion , fol. 58. Para que el espíritu vença las mejores armas , son las pequeças del cuerpo, fol. 69. Porque para que viniera, conuino que se ausentara Christo, fol. 399.

## *Eucharistia.*

Porque Christo no dize exprellamente que nos dà su Divinidad, como expresa que nos dà su cuerpo, dandolo todo fol. 34. Llamò la Christo pan, y porque, fol. 216.

## F

### *Fè.*

El que en ella se aventaja se acerca mas à Dios, fol. 144. Quanto mas se acercava ludas a Christo, mas se alejaba, porque no caminava con Fè, fol. 145. Mas se acercò el Centurion, aunque se quedò en casa, que los embiados, por la Fè que tuvo, fol. 146. Lo mismo la Cananea, respecto de la demás gente que se llegava à Christo, fol. 146.

## G

### *Gloria.*

Con la singular esperanza se consigue etpecial Gloria, fol. 148. Consiguiese con el amor, y caridad, fol. 150. No las goza el superior quando no las comunica, fol. 153. Las de este mundo tienen muy vezinas las penas, fol. 418.

## H

### *Higuera.*

Por que la maldixo Christo, fol. 63. Dà dos frutos al año, fol. 63.

### *Hijos.*

Se llaman hijos, no tanto porque nacen de sus padres, como porque imitan sus costumbres, fol. 93. Porque llamò Saul à Ionatas hijo bastardo, fol. 94. Solo parecen del divino agrado los legitimos, y parece que de los ilegítimos se disgusta, fol. 98.

Los

# T A B L A.

Los ilegítimos no son dignos de tener honores, fol. 99. Porque los hijos han de ser como renuevos de oliva, fol. 99. Pidió David á Dios lo librasse de los hijos bastardos, fol. 101.

## *Hombrés.*

Emoviéndose aclamado por grande, le parece que es todo poderoso, y que se puede empeñar en hazer milagros, fol. 72. Su ruina nace de gobernarle por su voluntad, fol. 86. Se olvida luego de su bienhechor, fol. 221. Notan lo que desdora, y no miran lo que acredita, fol. 228. Es libre para elegir los medios, fol. 229. No hazen caso de lo que mucho importò, y ponen todo cuidado en lo que importa poco, fol. 246. No està verdadero convertido si dexa consigo las alhajas que ocasionaron la culpa, fol. 270. Van forçados á socorrer los pobres, fol. 280. Para no desvanecerse en las Dignidades, han de mirar sus principios, fol. 305. Debe hazer diligencias de

su parte para salvarse, fol. 311. Para verse libres de culpas han de obrar al contrario de los pecadores, fol. 345. Los mas lucidos son los mas perseguidos, fol. 395.

## *Hurto.*

Con lo que se roba no se medra, fol. 266. Lo que se quita, y roba, se tiene por plato mas regalado, fol. 289.

## I

### *Jacob.*

Porque se llama Israel, fol. 20. Porque di-ze el Texto que engendrò las almas que entraron en Egipto, fol. 42.

### *Jonàs.*

Estuvo mas dichoso en la Babilonia que en la nave, y porque, fol. 87.

### *Josue.*

Porque levanta el escudo para vencer, fol. 54.

# T A B L A

*Job.*

Dixo que muriendo multiplicaria sus dias, y porque, fol. 26. Porque le multiplicò Dios los bienes, fol. 45. Quejóse de sus amigos, y porque, fol. 111.

*Inclinacion.*

Cada vno explica la que tiene en sus obras, fol. 76.

*Interior.*

No suele corresponder con la exterior, fol. 84.

**L**

*estrados.*

Donde ay Abogados no faltan pleytos, fol. 139. Dan à entender que nos defienden, y nos destruyen, fol. 238.

**M**

*Magdalena.*

Porque no buscò à

Christo en otra parte, viédo que no estava en el Sepulcro: fol. 17. El Angel le dixo, que mirasse el Sepulcro, y porque, fol. 18. Porque amò se le perdonaron sus culpas: fol. 151.

*Manà.*

Porque murieron los que lo comieron, fol. 89.

*Mexilla.*

Porque à la otra mexilla no la llama el Evangelista siniestra, fol. 36.

*Medico.*

El buen Medico sana los achaques, sin manifestar los defectos, fol. 121. & fol. 258.

*Milagros.*

En viendose el hombre aclamado por grande, se quiere empeñar en hazer prodigios, fol. 72. No los hizo Christo, sino para provecho nuestro, fol. 90.

*Mis*

# T A B L A.

## *Ministros.*

Suelen entroskar las varas, convirtiendolas en culebras, fol. 67. El ahogo luyo suele nacer de gobernarse por su capicho, fol. 56. No han de salir de los officios ricos, fol. 205.

## *Moses.*

Porque le mandò Dios descalçar, fol. 159. Porque fue Dios de Pharaon, y no de los Hebreos, fol. 182. No se calçò despues, fol. 406.

## N

### *Nombre.*

Porque el Evangelista no dà nombre al avariento, fol. 74. No es proprio nombre el que con las obras no se ajusta, fol. 14.

## O

### *Obras.*

No se ha de obrar por

vanidad, sino para provecho, y remedio nuestro, fol. 90. No se ha de obrar a bulto, sino con sazón, y à tiempo, fol. 117. Debe obrar el hombre de su parte para conseguir el remedio, fol. 311. Ha de obrar el hombre lo contrario que haze el peccador, para verse libre de culpa, fol. 345. En las obras nos hemos de conformar con lo que los antiguos Padres hizieron, fol. 374. Cada vno muestra en sus obras la intencion que tiene, fol. 384.

## R

### *Palabras.*

Lo que en la suena aplauso en el animo, fol. 82.

### *San Paco.*

Porque llamò à Christo Señor, no conociendo quien le hablava, fol. 35. Porque dixo que era blasfemado, fol. 39.

# T A B L A

## Par.

Para que la aya en la Republica, solo uno la ha de gobernar, fol. 174. Tal vez es mas dañosa que la discordia, fol. 192.

## San Pedro.

Encórrò el riesgo, porque quiso ser singular, fol. 64. Errolo en querer hazer iguales Tronos, fol. 141. Porque dixo al pobre que lo mirasse, antes que dixesse que no tenia que darle, fol. 298. Vistiòse para arrojarle al mar, y porque, fol. 305. Porque lo llamó Christo hijo de Juan, fol. 316.

## Pecador.

Donde ay el peso no faltan pley, fol. 113. Dan a, fol. 139. Mayor de los que nos desie, fol. 115. Deficiencia la nave de Ionàs a peso, fol. 116. Dificultoso de expeler el pecado antiguo, fol. 207. &c. Viven tan ciegos los pecadores, que piensan que nadie los ve, aunque son publicos sus pecados, fol. 261. Para salir del pe-

cado, se han de quitar los estorvos que impiden, fol. 322. Nos debemos apartar de las ocasiones para vernos libres del peca do, fol. 323. Y tambien nos hemos de alexar de su vezindad, fol. 332. Para nuestra confusion hemos de tener delante el estado en que nos puso la culpa, fol. 328. Hasta aver salido de la ocasion no està el hombre dispuesto para ser libre, y absuelto, fol. 330. Con dificultad se vive entre pecadores, sin que se pegue el contagio, fol. 342. El que ha de predicar verdades ha de estar libre de culpas, fol. 345. La mayor desdicha del pecador es hallar el mal en donde otros encuentran el bien, fol. 399. Teme perder los bienes temporales, y no le dà cuydado el perder à Dios, fol. 410. Para que quede limpio, son necesarias encontradas aguas, unas que baxen del Cielo, y otras que suban de la tierra, fol. 453.

## Prendas.

Parece que tienen menos prendas los que estàn apartados del Superior, fol.

# T A B L A:

fol. 3. Quando están en el Trono parecen los hombres de grandes prendas, y en cayendo no tienen ningunas, fol. 4. Los que tienen mas ventajosas prendas, deben tener mayores premios, fol. 141. Las tienen grandes los que son de nuestro parecer, y se quito, fol. 235.

## *Prolada. Superior,*

El mejor medio para hallar á Dios, es el cuidado de los subditos, fol. 19. Si es ignorante, mejor es que siga los subditos, y no los subditos á él, fol. 19. Para que no se desvanezca hazer que se conozca, y que mire su origen, y principio, fol. 305. Ha de ser llamado, y no introducido, fol. 125. Suelen estar mas cercanos del Superior los indignos, y mas desviados los beneméritos, fol. 137. Debe mirar con atencion como camina, fol. 159. Todo ha de ser ojos, fol. 160. Ponerlo en el puesto, es darle Cruz que padezca, fol. 161. Ha de padecer las penas, y comunicar los alivios, fol. 165. Ha de tener pies para andar, y

no contentarse con silla para estar sentado, fol. 168. Solo ha de ser vno el que gouierne, fol. 174. Ha de ser apacible para ser amado, fol. 181. Ha de emplear el poder en edificar, no en destruir, fol. 185. Se le atribuyen los defectos de los subditos, fol. 241. Si es zeloso, se aumenta lo que passa por sus manos, fol. 286. En ocupando el puesto se vienen por doctos, y piensan que lo saben todo, fol. 401. No han de solicitar en el puesto enriquecer, y medrar, fol. 405.

## *Pretensions:*

Muchas veces se confía que lo que promete merece merecer. Suele valer el merito, fol. 100.

## *Po*

Como forçados van hombres á socorrerlos, fol. 180. Son los que en el mundo llevan la carga, y lo pagan todo, fol. 283. Son como invisibles, y nadie alcanza á verlos, fol. 283. No se les dá credito a

M m2 que

# T A B L A.

que digan la verddad, fol.

352.

## R

### *Reyes.*

Porque castigò al Ministro, auiendole perdonado la deuda, fol. 47. En que conociò Saul que David auia de ser Rey, fol. 47. Porque la Escritura en alguna ocasion no llamò Rey à Saul, fol. 37. Debe cumplir puntual lo que vna vez promete, fol. 18. No ha de reformar las mercedes que vn vez hizo, fol. 106. No se han de alim de la hazien-  
 de los vassallos, sino de comer de la  
 el fol. 277. No

Donde ~~se~~ aliviando no faltan pl fol. 422. Pot 139. Dan ay acomoda- que ~~no~~ ~~de~~ desnudar, y empobrecer los vassallos, fol. 428. Sus palatas han de ser firmes, fol. 432.

## S

### *Saul.*

Porque no se llamò Rey, fol. 37. En que conociò que David auia de Reynar? fol. 47. A Ionatàs llamò hijo bastardo, y porque, fol 94. Que espiritu de profecia fue el suyo, fol. 234.

### *Salud.*

Para que la aya en la Republica, el benemérito ha de estar arriba, y el indigno abaxo, fol. 125. Pidiò Ezequias, para seguridad de que la tendria que retrocediesse el Sol, y porque, fol. 125.

### *Samaritano.*

Porque no dixo Christo que no lo era, fol 38: El Samaritano ligò las heridas primero que las vntasse, y que nos enseñò en esto, fol. 122.

### *Sacrificio.*

No han de ser violentos

# T A B L A.

tos sino voluntarios, fol. 425. Cada uno aunque sea poco, ha de sacrificar segun sus fuerças, fol. 435.

## *Sepulcro:*

En el sepulcro quiere el hombre ostentar vanidad, fol. 6. Con su recuerdo se desvanecen los vicios, fol. 6. Su consideracion conserva la vida, fol. 16. Mirando el sepulcro se halla à Dios, fol. 17. Su vista da lucimiento, y hermosura à lo mas denegrado, fol. 23. Igualmente caminan à el los juniores, y el anciano, y aquellos suelen llegar antes, fol. 129.

## *Serpiente.*

Porque ha de ser serpiente, y no otro animal la que sane à los Israelitas, fol. 44.

## *Singularidad.*

En lo exterior, ni en la virtud hemos de parecer singulares, fol. 62.

## *Sol.*

Porque se obscurecerà

el dia del Iuziõ, fol. 24. De que le ha de nacer el resplandecer siete vezes mas, fol. 25.

## *Sobervia.*

Nace del olvido que tenemos de lo que somos, fol. 8.

## *Soledad.*

Quan peligrosa es, y porque, fol. 57.

# T

## *Tierra.*

Porque tuvo este nombre la tierra, fol. 31. Adan fue fabricador de la tierra, y por eso. La consideracion de el hombre puede servirle, fol. 7.

## *Tormento.*

El mayor es, padecer el mal à vista del remedio, y teniendo cerca el bien, fol. 108. Los tormentos paga el monio al que lo sigue, fol. 204. Es

# T A B L A.

mentado el que predica verdades, fol. 358. El can muy cercanos à los placeres, fol. 418. Son mayores los que vienen de parte del amigo, y compañero, fol. 445.

que aprovecha, y se dà à la mentira que daña, fol. 354. El que dize verdades prevengase para padecer tormentos, fol. 35.

## V

### *Vanidad.*

Lo que en vanidad se gasta no dà fruto, fol. 7. No tiene substancia lo que es vano, fol. 7. El que con vanidad ostenta el caudal que tiene, le pone à peligro de perderlo, fol. 11. Aun en los sepulcros quiere el hombre ostentar vanidad.

### *Virtud.*

Donde ay veneno, no faltan plaga enterrò 139. Dan 326.

que no ay  
nos, no  
(y em) *Virtud.*

El que la ha de dezir, 91. Ode tener señal de lo, fol. 349. No credito si la dize sobre, fol. 352. No se a credito à la verdad

No se ha de caminar en ella por el proprio dictamen, sino por la discreta direccion de otro, fol. 54. No se ha de presumir conseguir de repente, fol. 58. Ni en la virtud hemos de parecer en lo exterior singulares, fol. 62. Està signficada en la Escala de Iacob, fol. 67. Por la virtud opuesta hemos de restaurar los bienes perdidos por el contrario vicio, fol. 68. Quanto mas lucida se mira tiene mas emulos, y enemigos que la persiguan, fol. 232. Por la virtud, se ha de desandar todos los passos que se dieron en los vicios, fol. 334. Ha de ser repetida, y renovada, fol. 366. Hase de renovar con diligencias propias, fol. 371. Contra la virtud todos se arman, y conjuran, fol. 384.

*Unión.*

La de los malos es  
judicial, y dañosa, l.  
193. Para perseguir a  
justo se vnen los pecado-  
res, fol. 381.

*Voluntad.*

Governarse por la pro;

Por  
de no se llar  
fol

**F I N**