

AVENDAÑO, Cristóbal de

Sermones] del advient[ic],
 con sus festividades y santos/
 predicados... por... christoual de
 Auendaño ... — * En Valencia:
 en la impresion de Felipe Mey
 ... A costa de Iusepe Ferrer...

1623

P-535

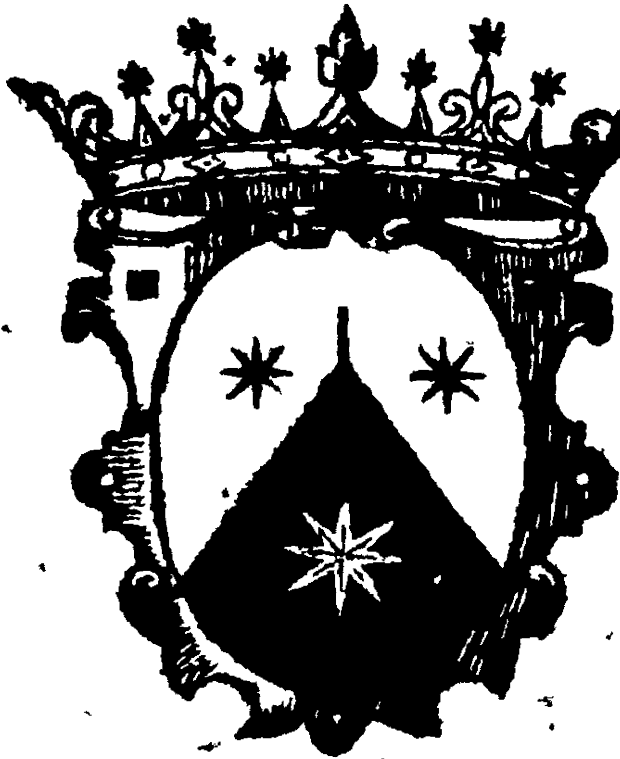
SERMONES
DEL ADVIENTO
CON SVS FESTIVIDADES,
Y SANTOS.

PREDICADOS EN EL HOSPITAL
Real de Zaragoza por el Maestro Fray Christoval de
Auedaño de la Orden de nuestra Señora
del Carmen Calçado.

DIRIGIDO AL MUY PODEROSO, Y ES-
clarecido Principe Ranucio Farnesio; quarto Duque de Par-
ma, y de Placencia, Principe de Altamura, quinto Duque de
Castro, y Roncillone, Duque de la Ciudad de Peña, Principe
de Castel Amare, Baron de Roche Gulielme, Conde de San
Valentin, acerrimo defensor, y perpetuo Confalo-
nero de la Iglesia Catolica Romana, y
Cauallero del Tuson.

58.

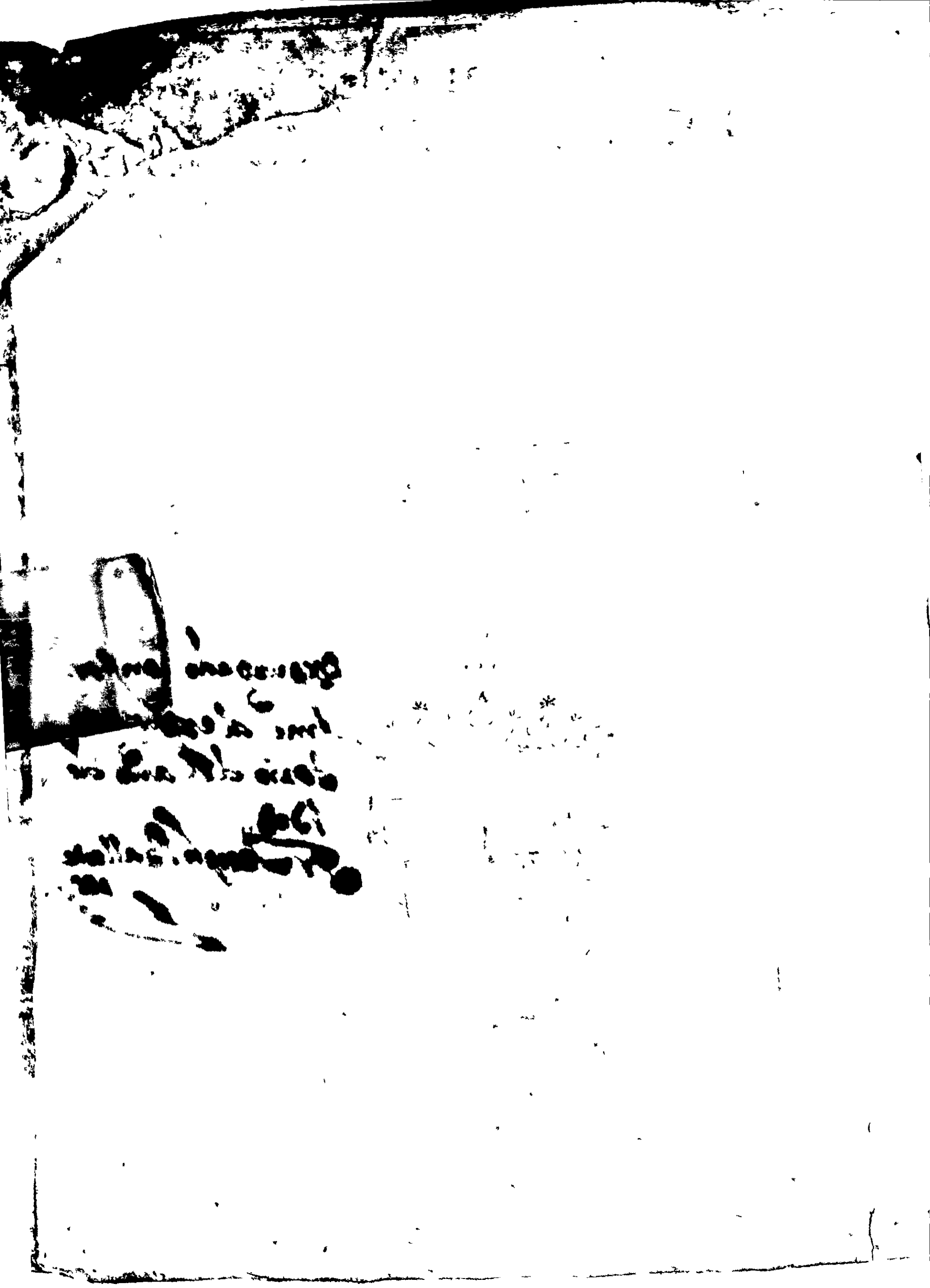
Año



*Examinado conforme
al estatuto
de la Orden de
San Juan de
Batalan
1623.*

Con licencia, en Valencia, en la Impresion de Felipe Mey,
a la Plaza de Penaraja.

A costa de Insepe Ferrer Mercader de Libros.



LICENCIA.

NOS Don Martin de Funes Presbytero, Doct. en derechos, y por el Illustrissimo y Reverendis. señor don F. Isidoro Aliaga por la gracia de Dios y de la Santa Sede Apostolica Arçobispo de Valencia, del Consejo de su Magestad, &c. En lo espiritual, y temporal Vicario General, y Oficial en la presente ciudad, y diocesi de Valencia. Atēto que por orden y comission nuestra el P. M. Fr. Melchior Forcadell Calificador del S. Oficio ha visto, y examinado el presente libro intitulado Sermones del Adviento, cō sus festividades, y santos predicados por el P. M. Fr. Christoval de Auendaño de la Orden del Carmen Calçado, y ha uernos hecha relacion que no hay en el cosa por la qual no se deua imprimir, antes ser muy vtil, y prouehoso para todo genero de estado. Por tanto damos licencia, y facultad para que se pueda imprimir en esta presente ciudad, y Arçobispado. Dat. en el Palacio Arçobispal de Valencia a 18 de Nouembre de M. DC. xxiiij.

Don Martin de Funes Vic. General.

De mandamiento del dicho señor Vicario General
Matheo Calafat Not. pro secret.

V. Rodrigues pro Fisci Aduocato.

2

APRO.

A P R O B A C I O N .

POR comission y mandamiento del señor don Martín de Funes Oficial, y Vicario General por el Illustrísimo señor don Isidoro Aliaga Arzobispo de Valencia y del Consejo de su Magestad, he visto y leydo todo este libro cuyo titulo es, Sermones del Aduiento, con sus festiuidades, y santos: predicados por el P. M. Fr. Christoual de Auendaño del Orden de nuestra Señora del Carmen Calçado en el Hospital Real de Caragoça, y digo que no hallo en el cosa que desdiga de nuestra santa fe, ni que ofenda a la piedad, y buenas costumbres, antes doctrina tan espiritual, y pensamientos tan bien tratados acompañados mucho de doctrina de santos y aprouechandose muy a proposito de la Sagrada Theologia escolasticá, y moral, q̄ todos nos podemos prometer de su trabajo mucho fruto en quiẽ le gozare: y así puede V. S. mādár dalle la licēcia, q̄ dicho suplicante pide En el Conuento de nuestra Señora del Remedio, Orden dela Santissima Trinidad, hoy 16. de Nouiembre año 1623.

*El Maestro Fray Melchor Forcadell
Calificador del Santo Oficio.*

L. i. en.

LICENCIA DEL M^o V^o

Reuerendo Padre Maestro F. Pe-

dro Cornejo, Prouincial de la Prouincia de
Castilla, y Catredatico de Duran-
do en Salamanca.

EL Maestro Fray Pedro Cornejo, Prouin-
cial de la Prouincia de Castilla, de la Orden
de nuestra Señora del Carmen, y Catredati-
co de Durando en Salamanca, & c. Por comission
de nuestro muy Reuerendo Padre el Maestro Fray
Teodoro Estracio, Procurador General de toda
nuestra Sagrada Religion, y su Visitador en las Pro-
uincias de España, y Portugal, doy licencia al Padre
Maestro Fray Christoual de Auendaño, para que
pueda imprimir vnos Sermones sobre el Aduento,
y Festiuidades que caen en el, por constarnos es de
buena doctrina, y sera util, y prouechoso en la Igle-
sia, en fè de lo qual dimos las presentes, en Salaman-
ca, hoy 17. de Junio de 1617. firmada de nuestro
nombre, sellada con el sello de nuestro officio, y re-
frendada de nuestro Secretario.

Fr. Pedro Cornejo
Prouincial.

63

Apro-

APROBACION DEL REVEREN-
do Padre Maestro Fray Iuan de
Orbea Definidor.

POR COMISION de nuestro muy Reuerendo Padre Pro-
uincial el Maestro Fray Pedro Cornejo, Catedrati-
co de Durando en la Universidad de Salamanca,
he visto y leydo este libro de Sermones de Aduenio, y festi-
uidades del, compuesto por el Padre Maestro Fr. Christo-
ual de Aneñaño, y no hallo en el cosa que desdiga de la
doctrina de nuestra santa Fe Catholica, y buenas costum-
bres, antes está lleno della, y de escritura muy bien declara-
da dicha con estilo graue, autorizada de muchos santos, y
dulce por sus muchos conceptos: Por lo qual me parece se-
ra de gran utilidad y prouecho y digno q̄ se imprima. Fe-
cha en este Conuenio del Carmen de Valladolid a 2. de Iu-
lio de 1617.

Fray Iuan de
Orbea.

Apro-

APROBACION DEL REUERENDO

Padre Nuestro Fray Sebastian

de Robl's.



OR comission de nuestro muy Reuerendo Padre Prouincial de sta Prouincia de Castilla, de la Ordē de nuestra Señora del Carmen, de regular obseruancia, el Maestro Fray Pedro Cornejo, Catedratico de Durando, en la Vniuersidad de Salamanca, he visto el libro de Sermones de Aduento, del Reuerendo Padre Maestro Fray Christoual de Auendaño, y digo que me parece hijo digno de tal padre, y dotrina de tal predicador, la qual por ser tan limpia, y sana, y tan conforme a la que el Espíritu Sāto nos enseña en los libros Canonicos, y los sagrados Doctores sus expositores, no solo no hallo en ella cosa cōtra nuestra santa Fe Catholica, antes muchas para su aumento, y para gloria, y honra de Dios, por estar el libro lleno de verdades ciertas, y desengaños manifiestos, tan erudita, y doctamente prouados, cō admirables lugares de santos, facando dellos altissimos conceptos para enseñaça, y edificacion de los q̄ los leyerē,

que me parece que al libro se le devia mas que ordi-
naria aprobacion, y al Autor muchas gracias por
lo que ha trabajado tan en seruicio de Dios nuestro
Señor, y de su Iglesia santa, y en tanta utilidad de
los Predicadores. Dada en el Conuento de nuestra
Señora del Carmen de Valladolid, en tres dias del
mes de Julio de mil y seysciētos y diez y siete años.

*Fray Sebastian
de Robles.*

Aprobado

APROBACION DEL

muy Reverendo Padre Maestro Fray Ortenso
Felix Parauecino, Ministro del Mo-
nasterio de Madrid de la San-
tissima Trinidad.

HE visto este libro del Padre Maestro Auendaño,
que V. Alteza me manda censurar, y no hallo en el
cosa que desdiga de nuestra santa Fe, ni que ofenda a la
piedad, y buenas costumbres, antes doctrina tan espiritual,
y de pensamientos tan bien tratados, que nos podemos pro-
meier de su trabajo mucho fruto en quien le gozare: y assi
podra vuestra Alteza, siendo seruido, mādarle dar la licē-
cia que su Autor pide, en nuestra casa de la Santissima
Trinidad, Madrid 23. de Julio 1617.

Fr. Ortenso Felix
Parauecino.

erratas más notables, o que mudan el sentido.

Pag 1. col. 1. lin 15. noscitur, diga nascitur. pag. 2. col. 1. lin. 34. pes
cauer, diga pescando. pag. 3. col. 1. lin. 6. inserat, diga inserant col.
2. lin. 7. hazemos, diga haze. pag. 5. lin. 2. conc. dant, diga conculcari. pa.
6. col. 1. lin. 21. nostra diga noster. pag. 17. col. 1. lin. 25. dauertir, diga
aduertir. pag. 19. col. 2. lin. 9. adiscere, diga ediscere. pag. 36. col. 1. li.
3. sino, diga sin. pag. 43. col. 2. lin. 26. facit diga fait pag. 54. col. 2.
li. 35. scius, diga scitote. pag. 57. col. 1. li. 40. vtilis, diga vtilis pag.
61. col. 2. lin. 17. flectus fatus. diga fletus factus pag. 66. col. 1. lin. 3.
apurar diga destruyr pag. 84. col. 1. li. 9. seculo. diga seculi pag. 89.
col. 2. lin. 28. adremulat stat. diga ad remula stetit. pag. 93. col. 1. li. 1.
11. ad circo. diga id circo pag. 94. col. 2. lin. 5. sancti. diga Sancto. pag.
107. col. 1. lin. 8. eunm, & accensorem diga equum, & ascensorem. pag.
108. col. 1. lin. 23. in idare, diga in idamque. pag. 124. col. 2. lin. 9.
quoniam diga quondam pag. 133. col. 2. lin. 33. seruum. diga ferum.
pag. 134. col. 2. lin. 12. & 17. pugnorum. diga puniceorum pag. 145.
col. 1. lin. 39. vox. diga Booz. pag. 155. col. 2. lin. 27. mihi di. nihil.
pag. 162. col. 2. lin. 25. accepistis. diga accepit. pag. 198. col. 2. lin.
33. que. diga dixit que. pag. 205. col. 2. lin. 13. perrexerit, diga per
rexeris pag. 271. col. 1. lin. 27. encarecimiento. diga encerramiento. pa.
272. col. 1. lin. 28. crucifixis. diga crucifixis.

CARTA

CARTA DEDICATO-

ria al Serenissimo Duque
de Parma.



*L Real valor que depositò el cielo en el Augusto pecho de vuestra Alteza, no ha sufrido por limitada esfera de su conocimiento, sus tier-
ras naturales sino que como resplan-
deciente sol, ha penetrado a las re-
motas, engendrando en el animo de
los que dichosamente oyen tales nuevas, vn espíritu alen-
tado para hazerlas notorias a todos, con demonstraciones
exteriores. Vino a España vn vassallo de vuestra Alteza,
el muy Reuerendo Padre Maestro Fray Teodoro Straccio,
Procurador General de toda mi Religion, y (por comission
de nuestro Reuerendissimo) Visitador general destas Pro-
uincias de España, y Portugal, con grande bien, y apro-
uechamiento de todas ellas, por auer conocido en su persona
rectitud, y zelo de la honra de Dios, y reformation de su
Religion. Todo lo qual ha mostrado con viuas obras, en la
visita que ha hecho en estas Prouincias, con vniuersal sa-
tisfacion de los Religiosos, y edificacion de los seglares, el
conocimiento desta verdad me ha rendido colmados frutos,
pues al tiempo que tratava de sacar a luz las primicias
de*

Carta dedicatoria

de mis trabajos, y estudios, hablando diversas vezes con su Paternidad muy Reverenda de la Real sangre, valor, invicto animo, humanidad afable de vuestra Alteza, senti en mi una oculta fuerza, que me lleuava a inuocar por patron, al que en tan oportuna ocasion reconocia por esclarecido Principe, porque si buscava esplendor illustre para mis escritos, quizes mejor le podia comunicar, que vn nieto de la serenissima Señora Margarita de Austria, hya del Alexandro Magno, Catholico, el Emperador nuestro señor Carlos V. Marte de la Iglesia; y asombro de infieles, y vn hyo del serenissimo Señor Alexandro Farnesio, rayo de la guerra, libertador, conquistador, y defensor, y Governador en los Estados de Flandes en servicio de la Santa Fe, y por orden de su tío el Catholico Rey don Felipe Segundo nuestro señor, y de la serenissima Infanta doña Maria de Portugal? Quien mejor con su amparo podia ilustrar este libro, que el que asistiendo en Flandes a su padre acudio tan puntualmente por mar, y tierra, con animo tan invicto al particular de la Religion, y Magestad Catholica? Quien mejor podra engrandecer mis trabajos con su Real nombre, que el que pudiendo contar tantos Emperadores, y Reyes en su prosapia; Por lo Ecclesiastico le ilustran Pontifices, y Cardenales, Principes sagrados de la Iglesia, Paulo Tercero Sumo Pontifice su

Dedicatoria

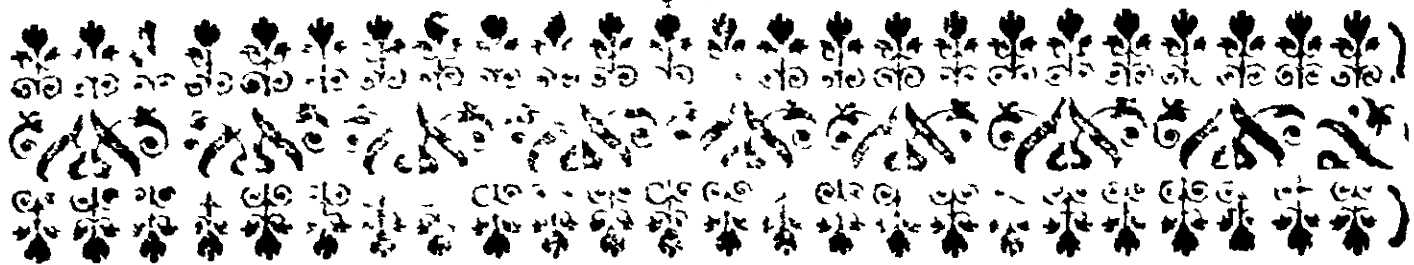
cesario, de la casa Farnesia, Alexandro Farnesio Cardenal, y Vicechanciller de la Iglesia, y en el mismo grado Ranucio Cardenal de San Angel, y el Illustrissimo, y Reuerendissimo señor Adoardo, Cardenal Farnesio, hermano de vuestra Alteza, que al presente vive. Excelencias grandes! Y no son menores prendas las virtudes personales de vuestra Alteza, la clemencia benignidad, prudencia de Caton, animo invencible de Cesar, el afecto Catholico a la defensa del nombre de Christo, el gouerno tan singular, acompañado de suma clemencia, acerca de los vassallos, y no me alargo en esta carta mas, por tres razones. La primera, porque mi intento no es ser Coronista de vuestra Alteza, y de su casa, que para esto fuera necessario escriuir muchos libros. Lo segundo, porque lo que es mucho, no se puede epilogar en vna carta. Lo tercero, porque lo que es notorio, no es menester aduertirlo por nouedad. Pues reconocido a tanta grandeza, presento a los pies de vuestra Alteza estos sermones, en quien trabajo, primero la lengua, y luego la pluma, aquella predicandolos en los mas insignes lugares de España, y recogendolos despues la mano, que viendose fauorecida de vuestra Alteza, no temera los rigurosos golpes de la malicia, que procuran cortar, y deshazer la buena intencion, en mi la confidero

Carta dedicatoria.

sidero ya premiada de nuestro Señor, pues me ofrecio tal patron, cuyos años aumente, como sus Capellanes de vuestra Alteza deseamos.

Fr. Christoual de
Auendaño.

PRO-



PROLOGO AL Lector.



RECOGIME a Caragoça a disponer los estudios, que por espacio de seys años continuados, prediquè en ésta Corte de Madrid, ni soy tan soberuio, que los juzgue por superiores, ni tan hypocrita, que abatidamente los reconozca por infimos, porque alomenos me desuia desta censura el estar apoyados en cuydadosa lecciõ de santos, y singular ponderacion de la Sagrada Escritura. No le encuentra esto en qualquier libro, aunque los Autores tal vez se encuentren en los pñsamientos: yo le he tenido de hazer algun seruicio a mi Religion (de cuyos superiores tuue precepto) y a los Predicadores, cuyo inmenso trabajo, y forçosos estudios (como me enseña la experiencia) da voces los socorramos con algo. Estos dos motiuos si acertasse a contentar este libro, alentaran mis cor

tas

Prologo al Lector.

tas fuerças á continuar este trabajo , el qual sugeto
á la correccion de la santa Iglesia, como humilde
hijo.



TABLA

TABLA DE LOS DISCURSOS QUE contiene este Libro.

Discurso primero, porque razon auiendo Dios nuestro Señor hecho la formacion del hombre con las manos, la reformation, y justificacion ordinariamente le haze con los ojos. pag. 2.

Que llevaron los ojos a Christo nuestro Señor estos pescadores, por que estauan ocupados en su trabajo, y que gente ocupada le enamora mucho a nuestro Dios. pag. 8.

Siguiese el mismo discurso en vituperio de las Comedias. pag. 12

Lo mucho que importa estar atentos a las inspiraciones, por que se dan de passo, y que el que pierde punto en materia de llamamientos, pierde mucho. pag. 16.

Que lo que se comienza con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. pag. 25.

Que nuestra madre la Iglesia nos pone hoy delante las señales del juyzio, para que por ellas vengamos en conocimiento del rigor deste dia. pag. 34.

Que nuestra madre la Iglesia desse que temamos a Dios en vida, por que despues no tengamos que temer. pag. 44.

Que se hallan en el mundo muchas señales, de las quales se colige que el juyzio vniuersal se acerca. pag. 49.

De las preuenciones que han de hazer los pecados, es para saber responder al juez. pag. 56.

Que las coronas de gloria, y palmas con que los Santos
SS han

Tabla de los Discursos

han de entrar triunfando en el cielo, las tiene Dios vinculadas en las carceles de los tiranos. pag. 64.

Que piensa el Tirano, que aprisionando al justo e retardando, para que no llegue a conseguir el cielo; y que los pobres, y sencillos son las postas de los amigos de Dios en esta jornada. pag. 67.

Que las cabeças a un tiempo de Iuan no se han de contentar hasta poner sus subditos a los pies de Christo. p. 72.

Que las pules con que Iuan se cubria hazen culpables las vidas de muchos. pag. 80.

De las excelencias de san Iuan. pag. 86.

Que es grande la fuerza de vna mala cabeça para llevarse tras si el resto de los inferiores, y que su pecado en los ojos de Dios, parece que pesa tanto como los pecados de todo el pueblo. pag. 101.

Que llega a tal estremo la ambicion del hombre, q̄ quiera anteponer su honra a la de Dios, y que muchas vezes se la niega por tomarla para si. pag. 104.

Que el demonio despues de auer disparado toda la artilleria de sus astucias contra vn justo para rendirle, quando no puede vltimamente apella para la lisonja. pag. 109.

Como se entiende que el justo aya de ser monstruo de sanidad, y q̄ Iuan fue el mayor q̄ la Iglesia tiene. pag. 114.

Que la Virgen nuestra Señora fue concebida ab eterno en la mente de Dios, que fue hazer vna plan a de su Concepcion temporal para q̄ fuesse sin culpa original p. 125.

Que fue la Magestad de Dios ensayando en tiempo la concepcion de la Virgen, &c. pag. 130.

que contiene este libro

En que se prueva la concepcion tēporal de la Madre de Dios con lugares de escurura. pag. 134.

En que se acaba de prouar la pureza de la concepcion de Maria con argumentos, y razones de estado. p. 138.

Que la Iglesia no tiene sus principios de luz, sino de la palabra de Dios, y que esta palabra es nuestra madre mística, que ella nos engendra y nos cria a sus pechos para el cielo. pag. 149.

Que Juan no salio a predicar hasta que fue llamado de Dios, y que el ir. dicador Evangelico Dios le ha de poner en el pulpito, para que haga frutos, y no la honra, y ganancia que el mundo espera. pag. 158.

Que tanto Dios al hombre para llenarle de sus bienes, y para que responda al mundo, aunque la experiencia le enseñe que le engaña. pag. 165.

Que toda la vida que Dios concede al hombre despues de auer pedido la gracia baptismal, es para hazer penitencia pero el hombre como mal pagador lo dilata quanto puede. pag. 171.

Que la Virgen nuestra Señora es el cōplemento, y perfeccion de las obras de la Santissima Trinidad. pag. 180.

Quanto importe el recogimiento en las donzellas, y que por auerle perdido algunas perdieron la vida. pag. 184.

Que el estar tan llena de gracia Maria quando la saludó el Angel, fue porque la amandado la gracia que se ama de dar a todo el mundo. pag. 188.

Que auendo hecho en la Encarnacion el Verbo operacion de todos sus atributos, en cierto modo se desnudó del

Tabla de los Discursos

de la inmensidad, y se le dio a su madre para poder encarnar. pag. 191.

Que fue tanta la humildad de Maria, que el verse engrandecer del Angel la turbò. pag. 192.

Que nos enseña la Virgen nuestra Señora el modo que hemos de guardar para hallar la gracia. pag. 194.

Que quien busca la gracia en primer lugar acerca de Dios, la halla acerca de Dios, y de los Principes de la tierra, y al reves, quien la busca en primer lugar acerca de los hombres, permue Dios lo pierda todo pag. 199.

Que el querer el Verbo ser concebido, y nacer de muger, fue para santificar en cierto modo nuestras concepciones, y los partos de las mugeres, todo maldito por el pecado. 201.

Que el Espiritu Santo enseña a los maridos como han de hazer sombra a sus mugeres. pag. 203.

Que es Dios muchas vezes intolerable, y que no hay fuerças para sufrirle en materia de misericordioso, y dulce. pag. 206.

Quales avian de ser nuestros deseos. pag. 209.

Que en el nacimiento del Señor su amor nos hizo música con armonia. pag. 212.

Que es tan ardentissima la caridad que el Hijo de Dios tiene al hoxil re, que en el punto que nace amepone el padecer por el a los pechos virginales de su madre, que eran todas sus delicias. pag. 218.

Que naciendo Christo nuestro Señor con tanta pobriza, se echò sobre todas las glorias del mundo, y las puso estanco no queriendo q desde aquel punto nadie las busque sin su licencia. pag. 224.

Que

que contiene este libro.

Que quedò tan sabroso el Hijo de Dios de auer nacido para el bien del hombre, que buelue a nacer muchas vezes por gracia en las almas de los fieles. pag. 230.

Que la lealtad de san Iuan llena de confusion a los mayores amigos de Christo, y que el solo lo supo ser en la mayor necesidad. pag. 240.

Que vn acto de amor de Dios vale mas q̃ la intercession de la Virgen, y de todos los Santos, y que pues Iuan amò tanto a Christo, no ay que espantar sea el mayor de todos los Santos. pag. 243.

Que el auer recostado Christo a Iuan sobre su pecho, fue para q̃ le entrecuiesse la vida, q̃ se la quitaua la traycion de Iudas, y q̃ en cierto modo se le deue a Iuan el auer muerto Christo en vna Cruz. pag. 247.

De la adopcion de Iuan en Hijo de la purissima Madre de Dios. pag. 253.

Que el amor que Christo nuestro Señor tiene a las almas le obligò a que dresse por ellas mucho mas de lo que ellas valen. pag. 260.

Que haze Christo por el mas perdido las diligencias que por todos juntos, y que no tiene menos amor a vnos que a todos. pag. 265.

Que Tomas no queriendo creer sin ver las llagas, inictò crucificar segunda vez al Hijo de Dios. pag. 271.

Que la conuersion de Tomas, y la confession que hizo, fue efecto de las llagas de Christo. pag. 282.

Que el entrar Christo nuestro Señor en el mundo vertiendo sangre a los ocho dias, fue fuerça de generacion eterna,

Tabla de los Discursos

y temporal, que le impelia a padecer. pag. 290.

Que nos empeña mucho esta sangre tan temprana de Christo nuestro Señor, y que si hemos de correspondier como buenos hyos, y en parte desempeñarnos de algo, ha de ser sustentandonos con cabeças de demonios. pag. 297.

Que circuncidandose Christo sin obligarle la ley, nos enseña a hazer obras de supererogacion. pag. 305.

De las excelencias del nombre dulcissimo de Iesus. pag. 309.

Que como la Magestad del Hyo de Dios vino a curar, y remediar al mundo como sapientissimo Medico dio principio a la cura por donde començo la enfermedad. pag. 317.

Que en la casa de Dios el ver y el venir andan juntos, y que la luz que nos da es para que no nos perdamos. pag. 321.

Que nos enseñan estos tres a buscar con ansias al Hyo de Dios, y que es cosa que se debe de las cosas que recordan algunos para que no se olviden. pag. 330.

Que muchos pecadores por usar mal de la caridad de Dios, y paciencia de Christo, se pierden en ella, siendo su mayor ruyna, y condenacion. pag. 336.

Que quiso Christo nuestro Señor ser el tesoro infinito de nuestras almas, para obligar a los hombres con tan grandes riquezas a aborrecer la culpa, y a poner todo nuestro cuidado en tan buena obra. pag. 343.

Quan preciosa mercancía es el alma, pues tuvo Christo nuestro Señor por muy buen empleo encarnar, y morir por ella. pag. 344.

Que Christo desea se salven todos. pag. 359.

que contiene este Libro:

Delas excelencias de la gloriosa S. Lucia. pag 365.

Que a la Santa Madre Teresa de Iesus la reuelaua Dios secretos grandes, para que ella como Serafin illuminaſſe las Ierarquias del cielo de la Iglesia de aca baxo. pag. 374.

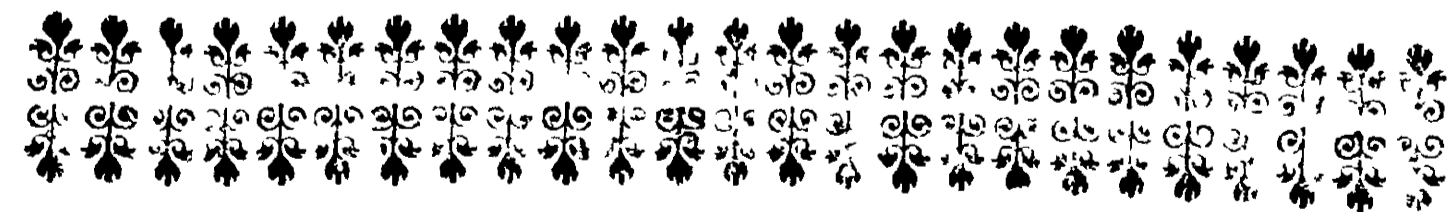
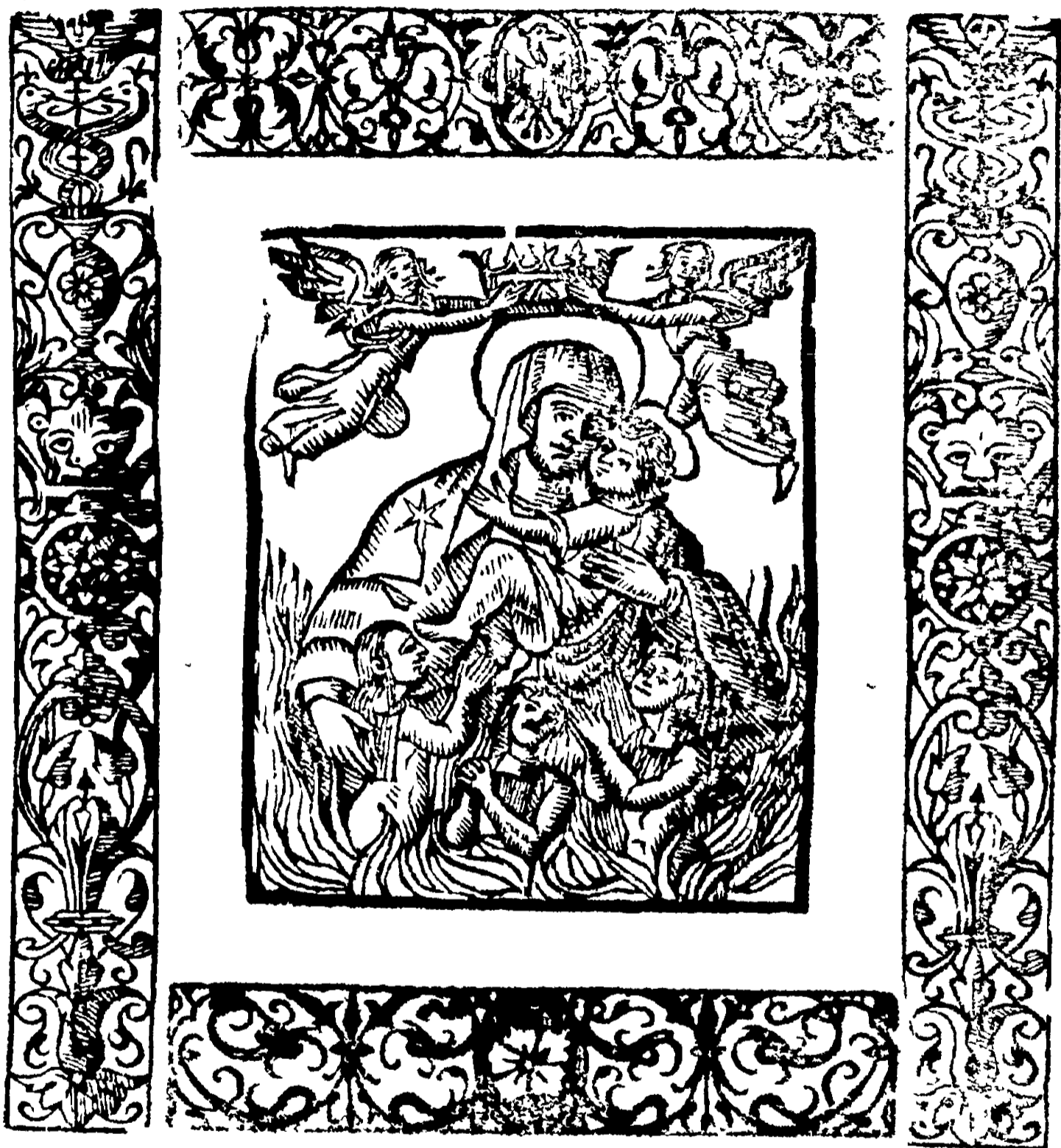
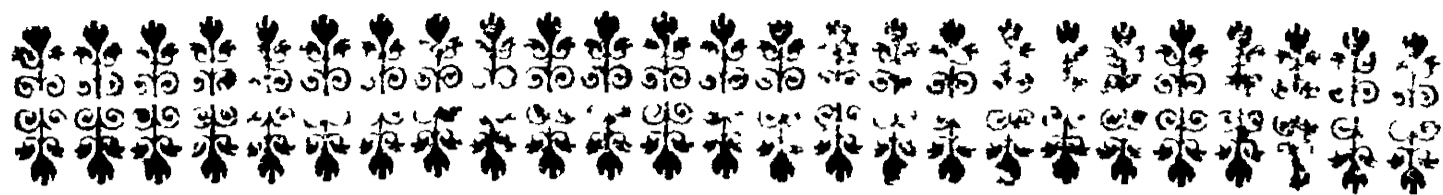
Que el Turco, Caluino. y Lutero, andauan a porfia con la Santa Madre, ellos por varias, y diuersas partes derribando la iglesia, y la S. Madre leuamandola. pag 379.

Que tenemos vn Dios que sabe suplir faltas de obras, pero no faltas de amor, principalmente a la hora de la muerte. pag. 385:

Que quando mi Religion no tuuiera tantos, y tan innumerables Martyres, y Santos, estaua muy autorizada con vna ſanta Doctora, auentajandose en esto a todas las demas Religiones. pag. 392:

Fin de la Tabla.

EN LA



EN LA FIESTA DEL
GLORIOSO APOSTOL SAN
Andres. Predicose en el Asleo de
Caragoça.

*Ambulans Iesus iuxta mare Galilee vidit duos
fratres, &c. Matthæi 4.*



HAZEMOS hoy fiesta a vn Santo, q̄ fue cinco vezes mayorazgo d los Santos, q̄ la ley

Euangelica tiene. Fue el primer hijo (dize S. Pedro Chryfologo) que concibio la Feè, y pario la Cruz : *Andreas meritonus hodie creatur, quando non ad presentem vnam materno est effusus ex utero, sed cõceptus si' el martyry partu celestem no' citur generatus ad gloriam.* Y siendo hijo de la Feè, es fuerça q̄ sea gran Principe, perq̄ la Feè es ta poderosa Reyna, q̄ para que todos sepan quan grande Reyna es, y lo mucho que tiene que dar, y repartir en la otra vida, la pone san Cyvillo Alexandino por cetro a la

Virgen nuestra Señora, y así la llama : *Sceptum orthodoxe fact.* O Virgē santa, quiero os dar vn grande apellido, y para q̄ sea grande, os llamo cetro de la Feè. Pues siendo Andres el Infante primero q̄ formò la Feè, y los tesoros q̄ tiene que repartir son de gloria, gĩa a parte le cupo a Andres. Fue de los primeros hijos de la Cruz, ò el primero : y así dize Pedro Damiano, que la Cruz de vn parto los pario a el, y a Pedro : *Cruz parturunt equites.* Y sin duda, que si la Cruz tuuiera entendimiento, de todos sus hijos esse fuera el mas querido, pues fue el q̄ pario con mayores dolores. Estuvo la Cruz dos dias con dolores de parto, hasta parir este hijo, q̄ ninguno la dolio tãto, y como de los primeros

S. Cyvillo
Alex ho.
6. cõtra
Nestoriũ

Reuerẽd.
Cardina-
lis Petrus
Damian.
ser. 1. de
S. Andre.

En la Festividad

hijos, y que tanto la costò, es cierto que le mejoro en quãto pudo. Es mayorazgo de la vocacion, y por esso le llama

Petrus Pedro Damiano: *O dilis Apodamian. Solus, Et primus vocatio Salser. 2. de uatoris. Majorazgo y primogenito de la vocacion, hijo*

sanct. primero de la eleccion de Christo, y de sus deseos, que es cierto, que pues fue la primera vocacion d. ste Señor, le lleuò la nata de los auxilios,

En el or y fauores suyos. Mayorazgo,

de los y hijo primero de la Iglesia, y

Santos po conociendole por tal, le pone

en la Igle el primero en su calendario.

fia a San Hoy empieça el rezo de los

Andres Santos, y empieça por S. An-

el prime dres, dandole el primer lugar

ro. como a hijo mayor suyo. Es

el mayorazgo, y primicias

del Apostolado. Sã Pablo di-

s. Pat. xo: *Nos autem primicias spiritus*

ad Rom. *habentes.* Nosotros los Apof-

cap. 8. toles somos las primicias del

espíritu, la nata de la santi-

dad de la Iglesia. Pues siendo

Andres el primero que vino

al Apostolado, vèdra a ser pri-

micias de las primicias de los

Apostoles. Para q̄ veamos co-

mo le llamò X̄o a el, y a Pe-

dro, Diego, y Iuan, pescauan

junto al mar de Galilea, tene-

mos necesidad del fauor d̄ la

gracia; pidamosla al autor de

ella, y obliguemos a la Virgē

n̄ra Señora nos la alcance, cõ

la oracion del Aue Maria,

Ambulãs Iesus iuxta ma-
re Galileæ, &c.

DISCURSO I.

*Por que razon auzendo Dios
nuestro Señor hecho la for-
macion del hombre con las manos,
la reformation, y justifica-
cion ordinariamente la
haze con los ojos?*

R Emigio, citado del Doc-
tor Angelico santo Tho-
mas, reparò mucho en esta vif-
ta de Christo nuestro Señor,
*Ambulans iuxta mare Galileæ, vi-
ans duos fratres,* vio dos herma-
nos. Dize este Doctor, que es-
ta vista de Christo fue miste-
riosa, y llena de muchos fauo-
res: no vista material, que se
quedasse en la corteza, y so-
brehaz de las personas, sino
vista espiritual, que penetrò
con ella hasta lo intimo de sus
almas, marcãdolos con ella,
esclareciendolos, y ablandã-
do, y enterneciendo los co-
raçones, y voluntades, para
dexarlo todo por Christo, se-
guir sus pasos donde los qui-
siere llevar. Dize Remigio:

Vidit autem, non tam mater uer,
quam spiritus salter ad cor uerua
respicens Vista fauorable, que
dio principio con ella a toda
su buena dicha, a su conuer-
sion, al conocimiento altissi-
mo de la persona de Christo.
Y aun el Abulense se atreue a
dezir,

*Remigius
citius a
s. Thom.
in sua ca-
thona au-
rea super
math. c.
4.*

dezir, que la vista fue ta i fa-
 uorable, que yua embuelto
 en ella vn no le que de diari-
 nidad, que los obligò a de-
 xarlo todo, y leguirle: *potest*
dicere, quod tu ientis, et tu je a' i' p' i' d'
sup' v' st. d' u' i' am, et ne esse esse qu' i' eos
cap. 4. v' caire. Y en otro lugar dize,
 que con la vista les mudò la
 vo'untad con tanta eficacia,
 q' olvidados d' sus familias,
 casas, deudos, redes, y bar-
 cas, al punto le fueron i' guien
 do luego, sin que reparassen
 en cosa alguna: *Mutauit v. lun*
sis q. 100. tatem eorum ad prompte obedien-
in v' sth d' m. Que este fue el mayor
 apellido q' dio David a Dios;
 entre los apellidos que le dio
 el mayor de todos fue, lla-
 malle, *deus cordis mei*, Señor
 de mi coraçon, que le abia i-
 das, que le inclinaba, que sin
 hazerle fuerza, ni viole i' ta-
 le, te le lleuas, y hazes que
 te obedezca.

Con esto me da motiuo este
 Doctor para mouer vna ques-
 tion por que auendo nue-
 tro Dios hecho la formacion
 del hombre con las manos, la
 reformation, la conuersion, y
 justificacion, ordinariamente
 la haze con los ojos? Con los
 ojos Chaitto traxo a su Igle-
 sia a Andres, Pedro, Diego,
 y Iuan; con los ojos conu-
 rto a Mateo, y le sacò de su
 Telonio; con los ojos justifi-
 cò a S. Pedro, quando le ne-

gò, y le llenò de dolor, y co-
 nocimiento, con los ojos cò-
 nuerio a Zacheo. Veamos pri-
 mero como la formacion del
 hombre la hizo con las ma-
 nos, y luego veremos como
 la reformation la hazemos
 con los ojos.

Que la formacion la ayò
 hecho con las manos, dixo
 Job: *Manus tuae domine, fierunt me, & plasmaverunt me.*
 Con las manos Señor me for-
 maste. San Agustin por estas
 dos manos de Dios con q' for-
 mò el hombre, entiende la sa-
 biduria, y la potencia d' Dios,
 y esto quiso dezir David en
 aquellas palabras: *Operans ma-*
nam tuam sunt caeli. Con tu
 potencia, y sabiduria, como
 con dos manos, hiziste el hõ-
 bre, y primero q' le hizieses,
 hiziste los cielos. Algunos
 Theologos por estas manos
 de Dios entiende la inten-
 dimiento, y voluntad: fun-
 dandole en aquel lugar d' san
 Pablo: *Operantur cum us i' cca.*
dum con' illam v' la tatis i' u' Pe
 ro San Agustin buelue a dezir
 vna cosa p' adofi' suya en fa-
 uor del hombre, en que des-
 cubre Dios el amor que le tie-
 ne, y lo que le ama, que con
 mano co' potales formò Dios
 al hombre, que torò cuerpo
 aparte para formarl. y vie-
 ne esto con lo que dize Pagni-
 no, porq' donde nuestra val-

s Lucas.

s. Aug. lib. 12. de Ciu. tue Dei, cap. 23. David psal. 101.

Theolo- gos.

s Paul. ad F' hebr. c. 9.

s Aug. li. 6. de ge- n. i' ad li. 8. ram.

tebr. 10. trans. ex Heb.

Abulen- sis q. 91. sup' v' st. cap. 4.

Abulen- sis q. 100. in v' sth cap. 4.

David psal. 72.

Vidit te sus boni ne f. d. n. temin re lomo.

En la Festiuidad

Sãti gata dize: *Manus tue, Domine,*
gual. *fecerunt me.* Pagnino buelue:
Manus tue, Domine, figurauerunt,
disposuerunt me Con tus manos
Señor, me formaste, y dispu-
siste: Que parece que quiso
Dios tomar cuerpo, para con
sus manos muy de espacio,
de la masa de barro yr figu-
rando el hombre, el coracon,
los huesos, y luego el rostro,
ojos, narizes, boca, y todo
lo demas.

Gen. 3. Luego que le huuo plasma-
Luce do, cõ tu aliento le dio vida:
origina- *Inspiravit in faciem eius h. v. ac u-*
lus. *lum vite* El Hebreo dize: *vi-*
Genes. 3. *tarum*, de vidas: porque con
aquel aliento le dio la vida
vegetatiua, sensitua, y racio-
nal, y lo que mas es, la de gra-
cia, y de justicia original, ha-
ziédole muy cõforme a Dios;
y muy parecido en la santi-
dad; tanto, que notò S. Ze-
non sobre aquellas palabras:

S. Zenon *Faciemus hominem ad imaginem,*
Episcop. *similitudinem nostram.* Dize el
veroben Santo, que no dixo: *Faciamus*
sis 2. tō. *hominem ad imaginem, & similitu-*
Bibliot. *dinem suam, sed nostram.* No le
vet. PP. hagamos que parezca hom-
lib 2. ser bre terreno, sino diuinizemos
mo. 2. le, y pongamosle en vn esta-
do tan dichoso, tan leuanta-
do, que parezca vn Dios por
gracia.

Ya tenemos que la forma-
cion la hizo con las manos:
porq̃ la reformation la quiso

hazer con los ojos? No pue-
do responder a esta duda, sin
presuponer vna doctrina de
santo Thomas, Padre de to-
da buena enseñaça.

S. Thom.
1. 2. q. 113.
artic. 9.

Pregunta este grã Doctor,
qual es mayor don, el de la
creacion, o el de la justifica-
cion? Y dize, que parece que
es mayor don el de la crea-
cion, que el de la justifica-
cion, porque, *Creatio est productio*
reus entis de non esse ad esse Pre-
supone la creaciõ la cosa que
ha de ser criada, cõ el ser ob-
jeto, y sacala del abismo
de la nada. La justificacion
presupone la cosa que ha de
ser justificada a saber el
ser físico; con todo esto se re-
suelue Santo Thomas, y dize,
q̃ es mayor don el de la justifi-
cacion, que el de la creaciõ;
por la repugnancia de cõtra-
rios. Mas es endereçar vn en-
tendimiento torçido, y des-
pejarle las tirietlas q̃ criarle
de nœuo: mas es ablandar
vna voluntad cõrumpaz, y re-
belde, que criarla de nœuo:
Sed bonum gratie vniu. maius est,
quam bonum nature totius vniuer-
S. Thom.
vbi su-
pra.
sa. De suertè que es mayor
don el de la justificacion. Pa-
ra criar bastale a Dios el atri-
buto de la omnipotencia, pa-
ra justificar los ha me estar
todos, omnipotencia, sabidu-
ria, prudencia, misericordia,
y todos los demas; y assi San-

Dioni-

s Dionysius
si Arce
pagina de
d. 1757
m. 2. 15

Dionisio Areopagita de p[er]s
de auer d[omi]nando a Dios por
nombres, por atributos, para
diferenciarle por mayor, c[on] todos
los atributos, dixo *Deus est
conuersus, & rediens eos qui
d[omi]nante corrumpunt imigri-
nem* Es Dios un Señor, t[an] po-
deroso, que sabe conuertir vn
pecador: & c[on] esto se dice de
Dios macho mas que llamarle
Criador. Pues vamos al
p[ri]mo, porque auerido hecho
la finacion con las manos,
la justificacion la quiso hazer
con los ojos? Porque es na-
vor de: porque es mas difi-
cultosa, y en sus ojos tiene
Dios la cifra de todos sus atri-
butos, misericordias, y bie-
nes, mucho mas q[ue] en sus ma-
nos. Veamos todo lo que ha
menester vn pecador para su
justificacion, y con lugares de
la Sagrada Escritura proua-
remos, que todo esto lo tiene
Dios en los ojos.

Que es lo primero que ha
menester vn pecador, que de-
sea ser justificado, y salir del
estado de la culpa al estado
de la gracia? Lo primero que
ha menester, es vida de gra-
cia: pues esta vida de gracia
la tiene Dios en sus ojos. Eze-
chiel introduze vn alma en
pecado mortal, embuelta en
los alcos de sus culpas, y que
pasando Dios la acertò a ver
con sus ojos, y solo porque la

vio c[on] sus ojos: la dio vida de
gracia: *Vidi te conuersari in san-
guine tuo, & cum esses in sangu-
ne tuo, dixi, Vite!* Yo te vi, ò
alma, que estabas en el estado
de la culpa, y solo porque te
vieron mis ojos, dixen: *Vine
vida de gracia.* San Theodo-
reto *Via te implectentem san-
guine sacrificij idolorum, & di-
xi, Vite.* Vite que estabas no
en qualquier culpa, sino que
auias sido idolatra, que es de
los mayores pecados, y por-
que te vi, tienen tal fuerza
mis ojos para justificar, que
dixen: *Vine vida de gracia.* La
Glosa: *Vidi te oculo misericor-*
die. Que si es p[er]donor de Re-
yes quando lleuà a vn desdi-
chado hombre a justiciar, si le
acierta a ver el Rey, solo por-
que le vio es libre, luego le
apean, absoluiendole del de-
lito, y dandole por libre, le
sueltan. Pues si el Rey de la
tierra con los ojos da la vida
temporal, es mucho que el
Rey del cielo de la vida de la
gracia?

Mas antes de auer encarna-
do Dios, no se pudo dezir que
tuuo ojos con propiedad: y
despues de auer encarnado si:
y por esto me parece a mi, que
esta es la diferencia q[ue] ay en-
tre los ojos de Dios despues
de auer encarnado, ò antes q[ue]
encarnasse, la diferencia que
ay en el modo de hablarnos
antes

Ezechiel
c. 16.

s. Theodoretus
super hunc
locum.

Glos. ordi-
naris.
super hunc
locum.

Comparacion

En la Iestinidad

antes que encarnasse, ò despues de auer encarnado. Dize Pablo: *Multifariam, multisq; modis olim Deus loquens patribus in Prophetis, nouissime diebus istis locutus est nobis in filio.* Misericordia era grande antes que encarnasse habiarnos por Profetas, y reuelaciones; pero mayor misericordia despues de auer encarnado habiarnos por su hijo. *Locutus est nobis in filio.* Así antes q̄ encarnasse, misericordia era el mirarnos; pero no eran los ojos de Dios ojos propriamente; despues de auer encarnado si, que tiene Dios ojos con mucha propiedad, mucho mas misericordiosos. Donde nra Vulgata dize: *Protector nostra aspice Deus, & respice in faciem Christi tui,* Genebrardo leyo, ò declara, *Per Christum tuum nos aspice.* Padre Eterno, miradnos con los ojos de vuestro hijo encarnado, que son mas misericordiosos. Pues si en los ojos de Dios, antes que encarnasse, auia tanta misericordia, despues de auer encarnado que de riquezas se hallaran en estos ojos? Salgan a luz los tesoros de los ojos de Dios nuestro Señor encarnado.

Ambrosio. San Ambrosio dize, q̄ runcia Pedro se conuirtio hasta q̄ Christo nuestro Redemptor le mirò: *Negauit primo Petrus,*

& non flevit, quia non respexerat Dominus: negauit secundo, rō flevit quia adhuc nō respexerat Dominus: negauit tertio, respexit Iesus, & ille amarissime flevit. Respice, Domine Iesu, ut sciamus nostrum desistere peccatum, lauare delicta. Deste lugar se colige bien claro, que la justificacion del peccador p̄de de los ojos de Christo nuestro Redemptor, que en ellos tiene la vida de la gracia.

Que mas ha menester vn peccador para su justificacion, despues de auerle dado la gracia? Ha menester el espiritu de Christo, y los dones del Espiritu Santo, para que viva con foitaleza, sabiduria, y temor de Dios. Pues todo esto da con los ojos Christo, quando mira a vn peccador, para justificarle. S. Iuan en su Apocalipsi dize, q̄ vio al Cordeiro Christo q̄ tenia siete ojos, los quales siete ojos dixo que eran el espiritu de Dios: *vidi agnum stantem, quasi occisum, habentē oculos septem, qui sunt septē spiritus Domini.* San Ambrosio, que Christo quando mira al peccador para justificarle, le da con la vista todos los spiritus. *Quid sunt autē septem oculi, ipse exponit, cum subiungit, super lucos qui sunt septem spiritus.* Los spiritus de Christo, que los da con sus ojos, spiritu de lagrimas, spiritu de recogimiento,

S. Ioh̄.
Apocal.
cap. 5.

S. Ambrosio.
locum.

S. Paulus ad
Hebr. cap. 1.

Psal. 63.

Genebr.
in hunc
locum.

tô, espíritu de oracion, de limosna, que por estos siete espíritus, *quasi sunt septem spiritus Domini*, se entienden innumerables espíritus buenos, que da Christo con sus ojos. El sapientísimo Lyra dize, q los siete espíritus que vio S. Iuan en los ojos del Cordero, son los siete dones del Espíritu Santo: *Septem spiritus, septem dona sunt spiritus sancti*. Que siempre que Christo miraua para justificar, daua don de temor de Dios, don de sabiduria, de fortaleza, templança, y todos los demas. O soberanos ojos de mi Christo, que tantos bienes en ellos se encierran.

Que mas ha menester este hombre ya justificado, y puesto en el estado de gracia? Ha menester muchedumbre de misericordias, para que vaya de bien en mejor. Tambien essa muchedumbre de misericordias las tiene Dios en sus ojos. Dauid dixo a Dios: *secundum multitudinem miserationum tuarum respice in me*. Señor miradme, porque se q con vuestros ojos hã de venir las muchedumbres de vuestras misericordias. Los priuados de

Rey hã de venir luego las mercedes; pero los priuados de nuestro buen Dios, y los pretendientes del cielo, de lo que hazen mucho caso es de vna vista de Dios: porque saben que con ella han de venir sus cumplidas misericordias: *Secundum multitudinem miserationum tuarum respice in me*. Miradme Señor, que se que con vuestra vista han de venir vuestras misericordias.

Que mas ha menester? don de perseverancia, porque no buelua a ofender a Dios, y a perder tãtas riquezas. Tambien el don de perseverancia le da con los ojos. Auia Dauid leuantado se de su culpa, viole Dios q andaua desseoso de perseverar en su seruicio; dixole Dios: *Intellectum tibi dauid, instrua te in via hac qua gradieris; firmabo super te oculos meos*. Yo te estare siẽpre mirando, porque estes siempre perseverando. Que en apartar Dios los ojos, y dexar de mirar, ai entra la permission del pecado: de suerte, que el don de perseverancia consiste en que Dios siempre fixe sus ojos en el justo, y favorablemente le mire. Esto suenan tambien aquellas palabras de Dauid: *Ne auertas faciem tuam a me*. No me dexes de mirar. Sobre las quales dize S. Prospero Aquitano: *Averso per aqua*

Lyra sapientissimus per hunc locum.

Psal. 65.

Compara racion.

Dauid. Psal. 31.

Dauid. Psal. 138.

S. Prospero.

tanicus
super lo-
cum cita-
lum.

a me vultu tuo conturbatus sum, & factus sum terra sine aqua; quia excitasti ergo desiderium, redde conspectum. Señor mi perseuerancia está en que me mireys, no aparteyes de mi los ojos, q̄ perder lo que tengo de gracia, y espíritu, y me boluere tierra. O soberanos ojos de Dios que tantas riquezas en ellos se encierran. que porq̄ son muchos los faouores que ha menester el que ha de ser justificado, quieres, Dios mio, hazer la justificacion con tus ojos, donde esta la cifra d̄ tus riquezas. O pecadores, ponelos delante de estos ojos, que si el niño Moysen, puesto en vna cestica, y echado en el rio Nilo, parece que los ojos de la madre que le mirauan, le sustentauan, para que no se le lleuasse el rio, ò no se le tragasse alguna bestia fiera de aquel rio, donde auia innumerales cocodrilos: quanto mejor los ojos de Dios, si te pones delante de ellos, te sustentaran, para que no te pierdas en vn mundo tan lleno de peligros? O Señor Dios mio, miradme con vuestros ojos, porque siempre perseuere en vuestra gracia. y amistad Con esto queda entedido el dicho de Remigio, con que dimos principio a este discurso: *ut ait antequam, non tam materialiter ad corda eorum respiciens.* Que no

Exo. c. 3.

s. Tho. in
Iua Ca-
thena in
Mat. c. 4.

fue vista material, siro espiritual, la de Christo, quando los mirò para llamarlos. y también queda declarado, porque auendo hecho la creaciõ con las manos, haze Christo la justificacion con los ojos; porque es mayor don el de la justificacion, y en sus ojos tiene todas sus misericordias, y tras su vista vienen todos sus bienes. Primero los mirò, para dar principio a su buena dicha, y luego los llamó. *Ambulans Iesus iuxta mare Galilaeae, vidit duos fratres, & dixit eis, Venite post me.*

DISCURSO II.

Que le llenaron los ojos a Christo estos pescadores, por que estauan ocupados en su trabajo, y que gente ocupada le enamora mucho a nuestro Dios.

Mittentes retia in mare. et erant enim piscatores. Aduerte el Euangelista, que los vio Christo nuestro Señor pescando, echando sus lances en el mar: *Mittentes retia in mare.* Es como si dixera el Euangelista: Aduertid, que si a Christo se le fueron los ojos tras estos hombres, y los llama para dar principio a su Iglesia, es, porque no era gente ociosa, hallolos ocupados en su trabajo; que esta es la gente que Dios

Dios busca, q̄ siempre se ocu-
pe en algo, y no viuan con ocio-
sidad. Notolo agudamēte
Hugo Cardenal: dize que An-
dreas inter retatur virilis, hom-
bre varonil, dado al trabajo,
que aborrecia la ociosidad; y
luego dize: *Obedientes enim, &
viriliter operantes vult Dominus
habere* Estos son los hombres
que Dios busca: esta es la gē-
te que quiere para su Iglesia,
hombres dados al trabajo, no
gente ociosa. Y primero de
Hugo lo advertio el gloriosis-
simo Padre San Chrysostomo,
dize, que Christo los llamó,
quando estauan *in medio ipsius
operis constituti*, mas ocupados
en medio de su trabajo. Esto
le agrada mucho a nro Dios,
que siempre estemos ocupa-
dos: y assi vemos q̄ en crian-
do al hombre, luego le pone
en el Parayso, *Vt operaretur,
& custodiret illum*. San Ambro-
sio sobre este lugar dize: *Hec
duo a te exiguntur, sive moraliter,
sive spiritualiter*. Estas dos
cosas pide Dios al hombre,
aora sea hablando de lo tem-
poral, como de lo espiritual,
que trabaje, y guarde lo que
adquiere, no trabaje para de-
perdicarlo luego. Esto quiso
dezir el Esposo a la Esposa,
quando la dixo: *Hortus conclu-
sus sponsa, hortus conclusus* Quie-
ro Esposa que seays vn huer-
to cerrado. Dize Ruperto so-

bre estas palabras: *Hortus vo rufertem
caus, quia in horto semper aliqua abbas in
cristian* Llamala huerto, y oi-
cāt. c. g.
que assi como el huerto sem-
pre está trabajando, y da do-
ganancia a su dueño; quando
se acaban vras herraduras ya
turre a punto otras, produ-
ziendo aquellas recite semi-
llas para otras, sien pre está
dando ganancia a su dueño:
assi Ruperto, llama el Esposo
a la Esposa huerto, porque
siempre ha de estar ocupada
en algo, dando ganancia a su
Dios y Señor; y cerrado, por-
que importara poco que tra-
baje, sino lo sabeguardar Assi
Adan, ponele (dize Ambro-
sio) Dios en el Parayso, pa-
ra que trabaje, y guarde. *Hec s. Ambro.
duo ab homine requiruntur, vt vbi su-
operibus nouaquerat, & parta pra-
custodiat*. Dize Philon, q̄ pa-
ra que le manda Dios a Adan *Hebraeus
q̄ trabaje en el Parayso, pues
no tenia necesidad el Paray-
so de que le cultuassen. Que-
reys saber porque le mandan
que trabaje? porque de buen
exemplo a sus hijos, y luego
los incline al trabajo, acor-
dandose, que la primera cosa
que Dios le mandò, fue, que
no estuiesse ocioso: *Et quā-
tus Paraysus operibus ruralibus
non egeret, tamen quia primus ho-
mo lex posteritatis futurus erat,
ideo etiā in Paradyso spectem susce-
pit laboris*. Ha de ser Adan ley*

En la Festiuidad

10
y exemplo de todos los hom-
bres : pues aduertan, que lo
primero que Dios nuestro Se-
ñor le mandò, fue que traba-
jasse, y no estuuielle ocioso.

*S. Auguſt. S. Agustin quiere, que aquel
lib. de oe operaretur, & cuſto ditret, apelle
no. et lit.*

sobre Dios ; puso le en el Pa-
rayso para obrar Dios en el,
y ser su Angel de guarda : que
puesto entre delicias el hom-
bre, y no teniendo que hazer,
corre tanto riesgo la justicia
original, que ha menester el

Isidorus sea su Angel de guarda : *Et
in hunc custodiret eum, id est, custos illius
locum, i- esset.* Lo mismo dicen Santo
tatus a Li Tomas, y Isidoro.

pomano Pero Lipomano dize vna
in suaca cosa que haze muy a mi pro-
posna.

posito, para sacar della lo mo-
ral para este discurso . que el
mandar Dios a Adan en el Pa-
rayso, q̄ trabajasse, y no estu-
uiesse ocioso, fue para que se
conseruasse en el estado de la
gracia, y justicia original en
que Dios le auia puesto : por
que ocupado en aquel exerci-
cio, aunque el demonio vi-
niere a tentarle, le hallasse
siempre ocupado atendiendo
a su labor que Dios le enco-
mendò, porque no huuiere

Lipoma lugar de ocupado para aten-
der a sus der a sus sugestiones . Dize
sathena este Doctor : *Posuit Dominus
in hunc hominem in Paradyſo, vt operare-
torem.*

tur, vt negligentis ſua non amitte-

*ret, quod ex gratia tantã suscepē-
rat, nec aliquid admitteret, unde
expelli mereretur.*

Porq̄ la ocio-
sidad es puerta por donde en-
tra la tentacion, y la que ro-
ba la gracia de Dios. Ponga-
mos los ojos en David tã san-
to, que dixo Dios que auia
hallado en el vn varon muy
conforme a su coraçon . que-
dase en su casa, y palacio o-
cioso,

*Et tempore quo solent 2. Regū,
Regis ad bella procedere; y que cap. 11.*

se siguió de ay lo que todos
saben, el enamorarse de Ber-
sabe, quitársela al marido, y
embiarle a llamar para a quel
embuste, y encantamiento .

Mayor tentacion fue la que
se le ofreció a Ioseph, que di-
ze el texto : *Mulier per singulos*

diebus molesta erat adolescenti Ella
señora, el esclauo, de vnas
puertas adentro, y que le ro-
gaua, y prometia por ventura
su libertad, hasta embiarle a
llamar estando en la cama la
señora, para forçarle, quando
rogado no quisiere venir en
el adulterio : dize la Sagrada
Escritura, que en esta sazon
que le llamó su señora estaua

ocupado : Accidit quadam die vt GEN. 39.

*intraret Ioseph, & operis quidpiã
absque arbitrio faceret.* Estaua a
solas, y sin testigos, ocupado
Ioseph en cierta cosa, quando
su ama le llamó para execu-
tar su libtad . Algunos Ho-
mbres dize, que la ocupacion

en que estaua, era en su oficio de despensero de la casa de su señor, reboluiendo papeles, haziendo cuentas, y ocupado en aquello que era de su oficio, que aunque sea vn oficio tã peligroso como el ser despensero, como vn hombre se ocupe, y no este ocioso, le librara Dios de poderosas tentaciones, como le librò a Ioseph, por estar ocupado, y no ocioso. Llamole su ama, y teniendole por la capa le dixo: *Dormi mecum*. El con grande bizarría, y resolucion, venciendo la tentacion, se la dexò en las manos, y salio victorioso. De suerte que sacamos de lo dicho por conclusion, q̄ David con menor tentacion fue vencido, porq̄ estaua ocioso, y Ioseph con mayor tentacion salio con victoria, porque estaua ocupado, haziendo sus cuentas.

Theodoro,
retus, q
at. In Ge
nesim.

Cerremos todo lo dicho cõ vn cõcepto grande de S. Teodoro, porque digamos luego algo de moral, sobre aquella palabra del Genesis: *Requieuit Dominus ab vniuerso opere, quod parauit, & benedixit diei septimo, & sanctificauit illum.* Dize San Teodoro, que porque Dios bendixo, y santificò mas el septimo dia, q̄ los demas? y responde el Sãto, que porque fue dia dedicado al descanso, y ocio, que los de-

mas seys dias el trabajo los dexaua santificados: y assi Dios no les echò bendicion, porque la mayor d' todas era el trabajo de Dios. El septimo dedicado al descanso, escluydo de todo trabajo, aunque se dedica al descanso de Dios, para q̄ se eche de ver la oposicion que tiene este Señor cõ el descanso, fue necesario, que porq̄ aquel dia no fuese desgraciado, le santificasse Dios, y bendixesse. Las palabras del Santo: *Vnuiquisque dierum re-* s. *Theo-*
liquorum peculiarẽ quandam crea- doretus,
tionem sortitus est. A cada vno *vbi su-*
de los seys dias le cupo su pe *pra-*
daço de trabajo, y ocupacion de Dios, para criar estas, ò aquellas cosas: *Cum igitur ad diem septimũ ueni creaturam omnẽ consummasset, diei septimo in creationis locũ largitus est benedictionem, ne solus ille dies præ cæteris honore careret.* En lugar del trabajo que faltò al septimo dia, entre la bendición de Dios y santificacion, porque no sea dia desdichado, por auer sido dia escluydo de todo trabajo, y consagrado al descanso. O santo Dios, y que gran ponderacion! que porq̄ este septimo dia es escluydo del trabajo, aunque cõsagrado al descanso de Dios, para que no sea desdichado este dia, es menester q̄ Dios le santifique. Que santificacion auran menester

los días que los pecadores, (que digo los días? los días y los años) que los pecadores dedican a su descanso, y ociosidad mezclados con tantas ofensas de Dios, gastados en báquetear la amiga, en solicitar la mal casada, en juegos, en risas varias, en cōuersiones peligrosas, en comedias, huyendo del trabajo? O miserables días, gastados en seruicio del mundo, y de la carne, con ofensa de Dios, y riesgo de la saluacion; días malditos, desgraciados. De todo lo dicho no tēgo de hablar, sino del ocio de las comedias, y de los ociosos que figien en esta seta; para que se desengañen, y vean los peligros que aqui se encierran.

Signese el mismo discurso en vituperio de las Comedias.

EN esta materia; por no me hazer odioso, no tengo de hablar palabra que miasea; todo lo que dixere sea a de santos, y de graues Doctores. Habie el primero de todos el antiquissimo Tertuliano, que en el libro de sus espectaculos, declara de las comedias aquel Plalmo de Dauid: *Beatus vir qui non abiit in consilio impiorū, Et in via peccatorum non stetit, Et in cathedra pestilentie non sedit.* Bienauen-

turado el varon que no sigue la huella de la gente impia, y que no se hulla en sus juntas, sino que da de mano a su enseñanza llena de peste. Lo primero, dize Tertuliano, que Dauid llama gente impia a los que se juntan en la comedia, y al tablado, o teatro, cathedra de pestilencia. Y por que no diga alguno Señor, estos versos de Dauid los entienda Tertuliano de los espectaculos de Roma, donde se juntan a echar los hombres a las fiestas, que esta era junta de gente impia, y cruel; no quiere Tertuliano esto solo; sino que Dauid los aya dicho tambien en vituperio de las comedias, y de todos los espectaculos que tienē los Christianos para perder tiempo? Las palabras de Tertuliano son estas: *Spectaculorum omnium spurcissimum, et illorum casti impiorum.* Todo el espectaculo llama (dize Tertuliano) Dauid, junta de gente impia, aora se juntē a ver comedias, aora sea a ver torneos, toros, &c. Notemos que al teatro le llama Dauid cathedra de pestilencia: porque alli aprende la doazella a hablar de noche, quando sus padres estan durmiendo; la casada como ha de matar a su marido, y como le ha de dar veneno; el viejo como ha de dar para que le

Tertulianus lib. de spectaculis, cap. 7.

Tertulianus lib. de spectaculis.

Psalm. i.

dissimulen los años; la ercubridora, de la sagacidad que ha de vsar; las madres como han de dissimular con las hijas, y como las han de vender en agraz; alli se aprende a echar la escala por la vêtana; el pagecillo a lleuar el villete, la criada a enamorarse, quando le enamora la seño- ra; los niños, y donzellitas tiernas abren los ojos a la vanidad del mundo, y empiezan a paladearse con sus delicias; finalmente dize Tertuliano: *De contaminatis contaminamur.* Los representantes es la gente mas contaminada que el mundo tiene, y contaminan la Republica; y en el capitulo 12. dixo Tertuliano, que la casa de la comedia era, *in qua conuentus demoniorum consistit* Conuento de demonios: que como en los conuentos se reparten los officios, ay portero, refitolero, y procurador; así los demonios repartē sus officios en la casa de las comedias, a vnos q̄ sean porteros, y faciliten la entrada; a otros que sean refitoleros, para que quando se comieren las golosinas que alli se lleuan, tientes que se hagan señas las mugeres a los hōbres, y se comorden para enamorarse: reparten demonio que tiene a las viudas, de que se bueluan a casar, viendo los

amores que alli se representan. Y q̄ digo reparten? dize Tertuliano: *Capitulum mundanum templum est: tot illic rūs ubi immundi spiritus consistunt; quot supra, homines capit.* Tantos demonios dize q̄ ay, como ay personas. Y porque no piense alguno, que porque dixo *Capitolium*, habla del Capitolio de Roma tan solamente, donde se echauan los hombres a las fieras, buelue a dezir: *Tragedia, & comedia, scelorum, & libusnum austrices, cruenta, & lasciuæ, impie, & prodige.* Las tragedias, y las comedias, dize, son fomētadoras de deshonestidades. *Cruenta*. porque alli se aprende a matar, y dar hechizos. *Lasciuæ*: porque cō las torpezas que se representan, y los bayles, y los amores, hazen a los oyentes muchas vezes deshonestos.

Y así dize S. Cipriano vnas palabras que se auian de poner de tan gran santo, tan discreto, y tan lleno de espíritu de Dios. Dixo el Santo: *Adulteriū dicitur dum videtur, & lenocinante ad vitia publicæ auctoritatis malo, que puica fortasse ad spectaculum matrona processerat, de spectaculo reuertitur inuicua.* Que viendo representar los adulterios aprenden a ser adúlteras las casadas, y que muchas fuerō a la comedia honestas, y bueluen

Tertullianus ubi supra, cap. 10.

Tertullianus ubi supra, cap. 12.

Tertullianus ibidem, cap. 18.

S. Cyprinus epist. 2. ad Donatum.

uen de la comedia deshonestas, y liuianas. Mirad si es como quiera el dicho del Santo. Pareceos mucho? pues otra cosa dize aun de mayor ponderacion: *Consensere iuratus uir peccatis, & cepit licitū esse, quod tyr apiso publicum est.* Las maldades que alli ven representar, en saliendo de alli las empiegan a poner por la obra, pareciendoles (dize el Santo) que es licito, lo que publicamente se representa a todos, ponerse en execucion. De suerte que a esta cuenta las comedias sirven de facilitar los pecados, y las liuiandades de carne; y assi Tertuliano, *Teatrum proprium sacrarium ueneris est,* llama al teatro sacrario, y templo de Venus, donde se fomenta la luxuria, donde se atiza la sensualidad. Dizen muchos, señor, es lindo rato el de la comedia, que està alli vn hombre ocupado, y escusa con aquello muchos males en que pudiera caer: no se yo q̄ mayor perdicion, ni que rato tã pernicioso puede auer en el mundo, como aquel que dize S. Cipriano: *Uis in hac assuescimus Mar mus, que uis in hac scelera.* Que quantas maldades alli se representan, ay muchas personas que luego las aprenden, y las executan; y sino, preguntado: los cantarcillos liuianos que se cantan en las al-

moadillas, donde se aprendieron? Y balte, dize S. Cipriano, ser cosa que la inuentò el demonio, para llevar almas al infierno: *sciat Christus haec omnia inuenta demoniorum esse, non Dei.*

Pero oyamos a Clemente Alexandrino, que dize, que el fin que tiene el demonio en combidar a los hombres con delicias, y passatiempos vanos, es ablandar los corazones, para mejor poder imprimir en ellos sus sugestiones, y todo quanto el dessea. Dize assi este gran Doctor: *Eos qui magni animi, et excelsi existimantur, voluptates cereas faciunt.* Lo mismo dize San Diodoco. Y como la cifra de todas estas delicias, y plazeres mundanos sea la comedia, en ella es donde el demonio haze sus mayores lances, y adonde ablanda los corazones, para imprimir en ellos, como en corazones de cera, sus intentos. Boluamos a Tertuliano, que dize vna cosa graciosa, que haciendo d̄ vna comedia vna muger que auia entrado buena, y sana, talio endemoniada: y affigiendo al demonio, que porque auia entrado en aquella muger? y como se atreuia, siendo Catholica, a atormentarla? respondió el demonio: Ella no entrò en la comedia? pues yo la hallè en

s. cyprianus
Marmar
tyr lib de
spectacu
lis.

Clemente
Alexandri
nus,
li. 2. stro
matum,

s. diodoco
cus de pe
ccatione
spiritua
li, c. 94.

tertullianus,
lib. de
spectacu
lis.

mi jurisdiccion, y territorio, y lo puedo hazer. Las palabras de Tertuliano son ellas: *Exemplum acciit, Demino, teste, eius mulieris, quæ thectrum adijt, et inde cum demonio reaijt: itaque in exorcismo cum oneratur im-mundus spiritus, quod ausus esset fidelem aggredi, cōstanter, et iustissime quidam (inquit) feci, in meo epim iuueni.* Yo la hallè en mi casa, y en mi jurisdiccion, pu-delò hazer. Esto es como los que declinan jurisdiccion, y se someten a jurisdiccion agena: Señor yo declino jurisdiccion, y me someto a los Alcaldes de Corte, q̄ me puedan prender; y conocer de mi causa. Ansi los que entran en la comedia, entran declinando jurisdiccion, apartandose del amparo de Dios, y de la proteccion del Angel de la guarda, y sometiendose a la potestad del demonio, por quanto està en su casa; y assi los demonios hazen riza en aquellas gentes. Quantos, y quantas falen endemoniadas; y tã endemoniados, que ni los predicadores, ni los confesores con sus exorcismos, apenas pueden sacar los demonios q̄ de la comedia traxeron.

O tiempo perdido! o gente holgazana! que no pareceys Christianos: porque los que Christo trae a su Iglesia, trabajadores los quiere, y no

holgazanes. Los que se cansan de aguardar vna Missa, si es vn poco larga, y aqui dize San Cipriano en la comedia, *Expectatur hic pro nefar, et h. s. cypris benter.* Aqui aguardan vna maldad, vn embulle, y le aguardan muy de buena gana, que no sirue sino de turbar el espíritu, como dize Tertuliano: *Omne spectaculum sine confusione spiritus non est.* O madres, las que llenays vuestras hijas niñas, para que abran los ojos al mundo, y vean lo que no han visto, y aprendan en ser-nicio del mundo lo que no sabian. O señoras, que dexays vuestras casas: que el dia que las criadas saben que su Señora se ha de yr a la comedia; quien duda sino que se dan el parabien, y se prometen buena tarde. Si estando la Señora en casa son las criadas insolètes, que las mismas amas confessan que son infufribles; que seran quando se veen toda vna tarde solas? Aquies donde hazè sus lances. O madres, las que teneys hijas donzellas en tierna edad, este argumento os hago: O las dexays solas en casa en poder de las criadas, o las llenays a las comedias; si las dexays en casa gran defacierto, porque la hija siempre ha de andar al lado de la madre; porque es como el azogue que se

vierte

s. cypris
Martyr,
supra.

Tertullianus c. 15.
de spectaculis.

Similitud

co.

vierte, y se pierde por qualquier ocasion que halla, por pequeña q̄ sea. Si las llevays a las comedias, mayor daño: ~~por~~ soys ocasion q̄ aprendiendo lo que no sabian, y days principio a tanto mal; y desdichados de los que dan principio a ofensas de Dios nuestro Señor, y son los primeros en enseñar vicios.

Caicta - Cayetano dize, que S. Pedro mato a Ananias, y su muger, porque fueron los primeros que pecaron en la ley de gracia. *In lege non nisi coniuges fuerunt occisi, quia fuerunt primi transgressores,* por ser primeros en el mal. San Theodoro, y Saluiano dizen, que los primeros quebrantadores de las leyes merecen menos piedad que otros, por que pecan sin exēplo. Los primeros que quebrantaron el Sabalo fueron apedreados, por ser primeros. O que de madre merecian esta pena, por ser las primeras que llevan las hijas a la comedia, a que sepan lo que no sabian. Y finalmente San Bernardo dixo, q̄ la ociosidad es *veritas virtutum,* madre de las virtudes, que las haze tan mal tratamiento, que las viene a echar de casa, y ellas se van por no estar en su compañía. O hombres, que dexays vuestros papeles, ne-

Theodoro q. to, y Saluiano dizen, que los primeros quebrantadores de las leyes merecen menos piedad que otros, por que pecan sin exēplo. Los primeros que quebrantaron el Sabalo fueron apedreados, por ser primeros. O que de madre merecian esta pena, por ser las primeras que llevan las hijas a la comedia, a que sepan lo que no sabian. Y finalmente San Bernardo dixo, q̄ la ociosidad es *veritas virtutum,* madre de las virtudes, que las haze tan mal tratamiento, que las viene a echar de casa, y ellas se van por no estar en su compañía. O hombres, que dexays vuestros papeles, ne-

s. bernardus. gocios, y oficios, por perder allí tiempo; y que cuenta tan rigurosa se ha de tomar del q̄ allí se pierde. O mi Dios, que siendo la vida tan breue, para grangea. tan larga eternidad, se gata el tiempo tan mal. Despertad Christianos, y dad de mano a toda ociosidad. mirad como Christo los primeros hombres q̄ llama a su Iglesia son trabajadores, no los quiere holgazanes. Y quando los llama quando estaua ocupados en su exercicio: *Vidite eos mi teretes retia in mare: erant enim piscatores.*

DISCURSO III.
Lo mucho que importa estar atentos a las inspiraciones, porque se dan de passo, y que el que pierde punto en materia de llamamientos, pierde de mucho.

ES muy para ser advertido, que quando los llamo yua andando Christo nuestro Señor: *Ambulate iesus, aux t eis, venite post me.* Reparemos en vna cosa que es de grãde importancia. que los llamamientos, y inspiraciones en esta vida, los da Dios de passo andando. que quien pierde punto en responder, pierde mucho; y ansi es menester estar con grande advertencia, atendi-

endo, que quando los llamo yua andando Christo nuestro Señor: *Ambulate iesus, aux t eis, venite post me.* Reparemos en vna cosa que es de grãde importancia. que los llamamientos, y inspiraciones en esta vida, los da Dios de passo andando. que quien pierde punto en responder, pierde mucho; y ansi es menester estar con grande advertencia, atendi-

diendo a quado Dios me llama, para responder luego; porq̄ en perder punto se pierde mucho. Dixo el Esposo a la Esposa: *Mureculus aureus faciemus tibi, vermiculus argento;* Esposamia, vnas arracadas os quiero hazer, labradas con guilaños de plata. Aunque por esta gala S. Theodoro, los tres Padres, Beda, y otros muchos entienden cabezuelo, o collar, adorno para el cuello, San Agustín, y S. Bernardo dicen, que es gala para las orejas, arracadas ricas, y pasando al sentido mistico, dize Agustino, q̄ estas palabras se han de entender de los anillos Santos con que Dios amonesta secretamente a las almas. San Bernardo las entiende de las inspiraciones con q̄ nos amonestan los Angeles.

Pero es mucho para dauer tirar, q̄ donde nra Vulgata dize, *Vermiculus argento,* dize la letra original, *in punctis.* Pues quiete dezir el Esposo. Esposamia, mitad que las santas inspiraciones con q̄ os llamo, q̄ van labradas con guilaños, y puntos, q̄ es como si dixera, el perder punto en materia de llamamientos de Dios, de inspiraciones, se os boluera gusano de conciencia, que os atormente; estad muy atenta para responder quando os llama vuestro Dios. Aquel gusano que dize

E ayas, que en el infierno está atormentado a los condenados: *Vermis eorum non morietur eos.* Esai. 66. el punto q̄ perdieron en materia de inspiraciones, y llamamientos de Dios. Esto significa aquella ceremonia q̄ haze la Iglesia con el niño quando le lleua a bautizar, tomandole por la oreja, le dize: *Espheta quod est ad aperire;* Como si dixera: a que venis? a ser hijo de Christo? pues en teniendo uso de razon, estas orejas tenidas atetas a los llamamientos de Dios, q̄ os llamara para cosas grandes; y mirad no perdays punto en responder, q̄ se os boluera gusano de conciencia q̄ os atormente. Son las inspiraciones de Dios como el mana, q̄ si se comia luego era la manilla de todos los manjares; pero guardado para mañana se boluia gusano. Desta manera son las inspiraciones: puestas luego en execucion, sabe a lagrimas, amor, contricion, oracion, y otras muchas virtudes; pero dilatadas de hoy para mañana, se bolueran gusano de conciencia que atormente.

Introduze el Espiritu Santo al Esposo muy enamorado de su Esposa, y q̄ con las ansias q̄ tenia de verla, vna noche de invierno, tempestuosa, y aspera, sin reparar en escarchas, ni en la descomodidad del tiempo;

Cantico
ra 6.1.
s. theodo
retus in
hic locu
Cathena
tria Pa-
trum.
Beda in
hic locu
s Augus.
lib. 1. de
trinitate
cap. 8.
S. Ber.
ser. 4. in
Canti.
v le mi-
chaelem
Ghisl. in
Canti.

Esai. 66.
ceremo
nia de la
Iglesia.

Compã
racion.

parte para la casa de su Esposa, llegò muy a deshora, porque ella estaua acostada, llamó el esposo a la puerta: *Aperi mihi soror mea, amica mea, colūba mea, maculata mea: quia caput meum plenu est rore, & cinnami mei guttus nostrum.* Abreme amiga, paloma immaculada mia, q el amor q te tēgo me haze venirte a ver tã a deshora. Porq se tardò vn poquito en abrir, cõ venir tã enamorado, dexala, y passa adelante, de suerte que quando se leuātò la Esposa ya no le hallo. S. Ambrosio declara este lugar de las inspiraciones, y dize q se fue el Esposo, porq nos siuiesse a todos de escarniēro, que quiere Dios, Esposo de nuestras almas, que en todo tiempo estemos muy aparejados, y atentos para no perder sus inspiraciones, sope na que perdremos los faoures q nos quiere hazer quando nos llama, porq sus faoures no los quiere para los perezosos en responderle, y que estimã en poco sus llamamientos: *vult ergo te in matris vultu superbiere momentis, vult ianuã tuam mentis semper inuenire patentem.*

s. Ambr. locum.

Pero por mas de passo que Dios dè en esta vida las inspiraciones, y llamamiētos, siem pre da todo lo suficiente para que el pecador salga del pecado, y sirua a Dios. Notò vna cosa Cayetano harto aguda, q

Cayetan. citatus

en la inspiracion por mas de passo q Dios la dè, no solo da en ella lo suficiente, pero en esta inspiracion dize q van en benidos quatro beneficios El primero, excita, y alumbra al pecador que està en tinieblas, para q vea su mal estado. El segundo, llama adole, le da la mano para que se leuante. El tercero, amonēstale como padre amoroso. El quarto, reprehendele, y representale la cara del pecado; y todo esto en vn instante, en vna pequeña inspiracion.

Lo primero, con la inspiracion le alūbra, para q conosca el mal estado en q està; como si vn hombre estuuesse en vn aposento muy oscuro, rodeado de sierpes, basiliscos, vioras, y escorpiones, pero por ser de noche, que con la oscuridad no los ve, nō teme: pero si de improuiso entraffen vna hacha, q con su luz esclareciesse todo el aposento, y se viesse el hombre rodeado de tantas sabandijas venenosas, mas seria q loco si se estuuesse quedo. Tal està el desdichado pecador que està en estado de pecado mortal, està en tinieblas rodeado de sus pecados peores q sabandijas venenosas: no teme, porque no ve como el dial lo le tiene ciego lo q trae en su alma; entra la inspiracion como v. hacha, y de

Insenio c. r. lib. prou. en la inspiracion cõ q Dios llama, vã quatro beneficios para biē del peccador.

Compa racion,

de improniso esclarece toda el alma, concede el hombre el peligro en q̄ está. Y esto quiso dezir S. Pablo, quando dixo *spiritum nolite extinguere*. No apagueys la inspiracion; que es un rayo de luz del espíritu de Dios, que os quedareys en tinieblas, y importa mucho q̄ yeays el mal estado en que v̄nis. Los ladrones procuran matar las luzes para robar las casas, q̄ las tinieblas los haze atreuidos, así los demonios, la inspiracion que Dios te da, la procurã luego apagar, porque te quedas a escuras, para robarte mejor. pero Dios alũbrate con su inspiracion, que es lo mismo que quitarte los tropieços.

S. Paul.

rostat.

Exo. 6. 7.

Dize el Tostado, q̄ es Dios tan amigo de quitar los inpedimentos, y estoruos al peccador quando le llama, que por esto para executar las plagas con las quales yua llamando a Pharaon, para q̄ se convirtiese, siempre Moysen daua la vara a su hermano Aaron. *dixit quoq; Dominus ad Moysen, dic ad Aaron, Tolle virgã tuam*. Porq̄ para executar las plagas le daua la vara, y no las executaua Moysen? Dize el Tostado, q̄ si Moysen hiziera aquellos prodigios, como auia estado quatenta años en tierra de Madiã, donde se vsaua mucho la hechizeria, y arte magi

ca, entẽdicran q̄ p̄r arte magica boluia las aguas en sangre, hazia salir raias del rio, y no se convirtieran. *Ne crederent, quod Moyses artem magicam nouerat, & per hanc ista miracula hominibus stupẽda faciebat; facente autem Aaron, suspicio nulla nasci poterat, quia non potuisset adiscere artem maleficorum*. Pues por quitar Dios al peccador todo tropieço, quando le llama para q̄ se cõuertida, de la vara a Aarõ, que le tienen por senzillo, y candido, de quien no pueden tener sospecha, y el buelua las aguas en sangre, y llame a esse peccador de Pharaon, de parte de Dios, cõ las demas plagas. De suerte q̄ quando Dios llama, lo primero q̄ da en la inspiracion es luz, para q̄ conosca el peccador el mal estado en que está, y así le quita toda ocasion, y achaque

El segundo beneficio, dize Segun Cayetano, que Dios da con la inspiracion, y llamamiento, es su braço poderoso, para leuãdo contar del estado en que está al peccador. Notò el glorioso Padre S. Tomas, que la palabra de Dios que se predica en los pulpitos, con que llama nuestro buen Dios a los peccadores, por medio de sus ministros, es sustituta de la eterna, que está en Dios, que es su diuino Verbo. *Verbum diuinum ab æt. no conceptum in intellectu in epi.*

Abel'sis
in Exod.
cap. 7.

Pauli ad patris, est Verbum primordiale, Hebraeos & quia primordiale est, ab ipso derivantur omnia verba. l. 4.

Tues así como el Verbo del Padre Eterno, es Verbo de Dios, y brazo de Dios, así la palabra vocal de Dios, que se predica al pueblo, que es como Virreyna de aquella mental eterna, es palabra, y juntamente es brazo de Dios, con ella viene su brazo poderoso. Lo mismo se dice de la inspiracion, que es palabra secreta de Dios, cómo que llama, con ella viene su brazo poderoso. Quereys lugar donde vereys esta verdad? atended lo que

Proverbia. l. i. Vocavi, & venistis, extendi manum meam, & non fuit qui afficeret. Mirad como siempre que Dios llama, estiene su brazo para levantaros del ceno de vuestro mal estado, haziendo de vuestra parte algo;

Lyra in hunc locum. Extendi manum meam, quia Deus semper paratus est hominem levare a peccato, dum tamen faciat quod in se est. Iansenio declarando este lugar, da otra elegante

Iansenius in hunc locum. exposicion: **Extendi manum meam ad vos, ut scilicet illam vobis preberem, meoque auxilio ad me pertraheremini.** Llamete, y dire mi mano para traerte a mi, ó fino, dice Iansenio, que quando Dios llama, siempre estiene de la mano, como el que en-

seña de fe levox con el dedo la ciudad, al que anda perdido por los campos, fuera de camino. **Extendi manum meam, ut indicarem vobis viam rectam.** Beda: **Extendi manum meam in Cruce.** O Dios mio, o vida mia, cómo el quedarte en la Iglesia crucificado, con estos brazos tendidos en la Cruz, es para llamar al pecador. O buen Dios, y Señor nuestro, y que fiel eres! que sustanciales, y que llenas estan de tus misericordias tus santas inspiraciones; no puede dezir el pecador que las das a secas. Damas con la santa inspiracion este buen Dios, y Señor nuestro cuándo llama? si, mas da.

Lo tercero que da, dice Cayetano, cómo la inspiracion, es una amonestacion amorosa de padre. Esto prueva muy bien, y muy a la larga el glorioso Padre San Ambrosio, declarando aquella palabra. **Aperi mihi sponsa,** de las inspiraciones. Mira en qué breve inspiracion, y llamamiento con que la llamó de paso a la Esposa, que amorosa persuasion pone San Ambrosio en su exposicion: **Aperi mihi,** dice el Santo, **sed extraneis claude, claude saeculo, claude mundo.** Abreme Esposa, a mi solo que soy tu Dios; y cierra las puertas de tu alma a los estu años; cierra alas al mundo, que es mētiroso, que

Eeda super hunc locum.

El tercero beneficio que viene con la inspiracion, ó llama-miento.

Cantic. 5.

S. Ambr. in caput cantic. 5.

si te

si te llama es para engañarte,
 s. Ambr. *Aperi mibi, no i aprire aduersa-*
rio, nec locum des diabolo. Buel-
dat seculi uele a amonestar : abre me,
 dan ex- quida alma mia, y eipo'a mia,
 positio- que soy tu Dios, a mi me has
 nem. de abrir, y no a tu aduersario,
 a mi que soy tu dueño, y te
 vengo a enriquezer con mis
 gracias? no abras al demo-
 s. Ambr. *ni ipsam te mibi, noli coarctari, sed*
in locum *dilatate, et implebo te* Abre essas
citatis, entrañas, esposa, no me las cie-
dat ter- rres, dilata los senos de tu al-
tiam ex- ma, que tengo mucho q dar-
 positio- te, y tu dicha está en que me
 nem. abras, y respondas, y no me
 dexes yr : *Aperi mibi, quia de-*
curso orbe terrarum plus molestia-
rū, et ofensionis reperi, nec facile
habui ubi requiescam, ideo tu ape-
ri, ut in te filius hominis reclinet ca-
put. Abreme alma mia, que
 vengo de discurrir por este
 mudo, y le hallo lleno de ido-
 latras, gente que se ha de con-
 denar, cuyo empleo es estar-
 me siempre ofendiendo, no he
 hallado donde tomar reposo,
 ni reclinar mi cabeça ; tu que
 eres bautizada, a quien susten-
 to cō mis Sacramentos, porq̃
 me cierras la puerta? abre me
 esposa, que quiero descansar
 en tu coraçon. Que os pare-
 ce, como aunque de passo la
 llanò, q̃ persuasión tan amo-
 rosa, y que larga?

ne Dios en la inspiracion, por to bene-
 mas de passo que la dè, es re- ficio q̃
 prehēion, enseñar la cara del pone
 pecado al pecado para q̃ se vros en
 confunda. Exēplo dello tene- la inspi-
 mos en los años de los Apol- racion,
 toles. Cayerō Ananias, y Sa- quādo
 phira su muger en pecado de llama.
 codicia, guardā parte del pre Act. 6.5.
 cio de la heredad que veadie-
 ron, vanse a S. Pedro con ani-
 mo de mentirle, diziendole, q̃
 no han guardado nada, sino q̃
 todo el precio de la heredad
 está en el dinero q̃ ponen a sus
 pies : quiere Dios, para q̃ este
 hombre se salue, llamarle, to-
 mando por instrumēto vn pre-
 dicador de palabras asperas,
 que fue S Pedro, el qual le di-
 xo en llegando, viendo q̃ auia
 mentido. *Non es mentitus homi-*
nibus, sed Deo. Cur tentauit Sata-
nas cor tuum mentiri te Spiritū
Sancto? Con estas palabras le
 matò, luego se cayo muerto
 Ananias. Pudieramos ponde-
 rar aquellas palabras : *Non es*
mentitus hominibus, sed Deo. Pe-
 cador, piensas tu que quan-
 do faltas en la palabra que
 diste a tu confessor, que mien-
 tes a vn hombre? no mientes
 sino a Dios : *Non es mentitus*
hominibus, sed Deo. Y vos seño-
 ra, que quando estays en ser-
 mō, que el Predicador os ha-
 ze muchos argumētos de ra-
 zon, vays a comunicar con el
 vuestra mala vida, pedisle cō-

El quar El quarto beneficio que po

Tejo, daysle palabra q̄ os con-
fessareys, y saldreyš de peea-
do, mentistes; no le mentis-
tes a el, sino a Dios.

Però sepamos q̄ fue la cau-
sa que se cayese muerto Ana-
nias con vna palabra que le
dixo el Apostol. Origenes di-
ze, que fue esta palabra tan
llena de Espiritu Santo, y em-
buelto en tanta luz, y de tal
suerte le reprehendio cō ella,
y le enseñò la cara del peca-
do que aya cometido, que le
causò tal dolor, y contricion
de auer ofendido a Dios, que
murió del gran dolor que tu-

Orig. ho uo. Oyamos a Origenes: Cru-
s. sobre etiam in se adeo est punitus, vt
s. Matheo etiam expiraret, verbis scilicet Re-
ponderã- tri catechizantibus animam eius.
do este be cho.

Que interiormente las pala-
bras del Apostol de tal suerte
le catechizaron, y le reprehen-
dieron, y le mostraron la cara
de su pecado, y que Ananias
tuuo tal contricion, q̄ la con-
triciõ, y dolor q̄ tuuo, le ma-
tò. Dichosa muerte. O si mu-
riessemos todos como Ana-
nias, de p̄o dolor de auer
ofendido a Dios! que gran-
de dichá seria. San Agustín

s. Augus. sobre este hecho dize: Quid
cōtra par ergo agebat Apostolus, nisi vt per
menum, interitum carnis, saluti spiritali
li. 3. c. 1. consuleret. Viua el alma, aun-
que muera el cuerpo. Mira
Christiano como en el llama-
miento lo vltimo q̄ Dios po-

ne es la reprehension, y el en-
señar la cara de la culpa, para
mouerte a que tengas contri-
cion, y de or̄ de auer ofendi-
do a tu Dios, y Señor.

Pues si tantos bienes, y be-
neficios da nuestro Dios con
sus inspiraciones, porque las
estiman en tan poco muchos
pecadores? porq̄ ro las ad-
miten? porque no respõden?
principalmente llamando Dios
al pecador para darle su gra-
cia? El demonio te llama pa-
ra que seas su esclauo, Dios
te llama para que seas su hijo;
el demonio para empobrecer
te, Dios para darte sus tesoro-
ros; el demonio para cegarte,
y dar contigo en el infierno,
Dios para alumbrarte, y dar-
te su cielo; y que aya tantos
que no quieran oyr a Dios, ni
responderle, y que respondan
al demonio? Dixo Iob del
justo, que *Voacm exactores non* Iob. c. 3.
exaudiet; que no oyria la voz
del exactor sacaprendas, y di-
ze S. Gregorio, que este exa-
ctor sacaprendas es el demo-
nio, que en el Parayso dio a
cẽso a nuestros primeros Pa-
dres tres palabras, y viene a
cobrar los corridos, ò creditos
de ellas de sus hijos: *Exactor* s Grego.
est demon, qui in Paradyso homi- mag lib.
ni pecuniam cõmodauit: sed iniqui- 4. mor.
tate crescente, hanc qu. ti. re cum cap. 41.
vsurus exigit Las tres palabras
que dio son estas. La prime-

Gen. c 3. ra. *Cur præcepit vobis Deus?*
 Porque a vosotros os ha de
 poner Dios leyes, siendo gen-
 te tan labia, y tan discreta?
 porq̄ os ha de ceñir con pre-
 ceptos, como sino fuerades
 libres, sino esclavos? La se-
 gūda palabra fue. *Nequaquam*
mortemini. De ninguna mane-
 ra morireys. La tercera. *Brit-*
ta sicut vobis. Serays como Dio-
 ses. Nota San Ambrosio, que
 aqui dio principio el demonio
 a la idolatria, procuran-
 do introducir muchos dioses
 en el mundo.

s. Ambr.
 lib. de Pa-
 radiso.

Destas tres palabras q̄ dio
 á censo viene a cobrar el de-
 monio los reditos de ellas de
 los hijos de Adan. Qual fue
 la primera? *Cur præcepit vobis?*
 Desta cobra los reditos, quan-
 do a ti pecador te tienta, des-
 pues de averfete muerto el
 hijo, y te dize. Porque a ti, q̄
 no tenias mas de esse hijo, te
 le ha de llevar Dios? que le
 has hecho tu a Dios, para que
 te quite de delante el conten-
 to de tu casa, y essa prenda ca-
 ra de tu alma? Haze con esto,
 q̄ el pecador se buelva a mi-
 rar al cielo, y le diga a Dios
 con grande impaciencia. Por-
 que, Señor, me llevastes el hi-
 jo, y con el mal alegría? Her-
 mano, mirad q̄ esse porque, es
 porque de serpiente, dexalde
 a Dios ser Dios, que esto es
 ser Dios poderoso, que pue-

de hazer lo que quisiere, y lo
 que mas nos conuenga. Pero
 vos que tã impaciente estays
 pid'endole cuenta. Es señal q̄
 estays oyendo la voz del exa-
 ctor facaprendas, essa impa-
 ciencia q̄ teneys son los redi-
 tos q̄ le pagays al demonio.

La segunda palabra era:
Nequaquam mortemini. Desta pala-
 bra cobra los corridos, quan-
 do a la señora que tiene cin-
 cuenta años la haze q̄ se afey-
 te, y se ponga cabellos posti-
 zos, y tomãdo el espejo en la
 mano, la dize al oydo: no es-
 tãs vieja, ni moriras en mu-
 chos años, bien puedes luzir,
 y campear con tu buena gra-
 cia. Quando ni mas ni menos
 tienta a muchos que estã de-
 sauziados d' los Medicos, que
 no se han de morir, y q̄ el an-
 dar los deudos tan sollicitos,
 trayendo nuevos Medicos, y
 daadoles priesa q̄ hagan tes-
 tamento, es por el desseo que
 tienen de verle muerto, para
 heredarle, persuadele que no
 confiesse, ni reciba los Sacra-
 mentos, porque si lo haze se
 puede dar por muerto, y assi
 vemos muchos, que estando
 desauziados de los Medicos
 no quieren confessar. O gran
 tentacion del demonio, dize s. Grego-
 S. Gregorio: *Huius igitur exa-*
ctoris vox est tentatio misere sug-
gionis. En cierta parte mu-
 rio vn hombre, y dize que
 B 4

cayo.

dizien- cayō malo, hasta q̄ murio, no
do, di- le oyerō otra palabra sino fue
go que esta: digo q̄ es tres oros; lle-
es trēs ganan religiosos cōpadecien
oros. . dose d̄ su alma, y poniendole

vn X̄fo delāte, le dezian · her
mano, poned los ojos en este
Señor, q̄ os estays muriēdo, y
pedilde perdon de v̄ros peca-
dos· respondia, digo q̄ es tres
oros, hermano, p̄caos mucho
de auer ofendido a Dios, de-
zid q̄ si, bruxeleaua la colcha d̄
la cama, como si jugara, y res-
pōdio digo q̄ es tres oros, a-
qui està jūto a mi quiē lo dize.

Ansi murio este desdichado
hōbre, diziēdo, digo q̄ es tres
oros. Este (dize S. Gregorio
Magno) oħia la voz del exa-
ctor sacaprendas: *Audimus autē
uocē exactoris, cum eius tentatione
pulsamur, sed non exaudimus, si
pullanti resistimus.* Y esto es co-
brar el demonio los reditos
de la segunda palabra: *Nequa-
quam moriemini.*

Cobra La tercera palabra que dio
los re- ā censo es: *Eritis sicut dy*, se-
ditos el reys como Dioses. Desta co-
demo- bia los corridos, quando ha-
nio d̄ la ze empeñar a los hombres,
tercera para sustentat vanidades, per
palabra suadiendolos; que son vnos
Dioses en la tierra, y que me-
recen ser adorados; q̄ repre-
hendan a sus criados, si quan-
do dando el recaudo no hin-
can la rodilla en tierra; y así
ay muchas señoras muy va-

nas, y muy cuydadofas d̄ que
sus criadas las hablen de ro-
dillas, casi por fuerça quieren
obligar a sus maridos, q̄ esten
siempre adorandolas, y idola-
trando en ellas, y que toda la
cata las tiemble, y las adore.
Dize Moyses Barcephas, que
porque Eua comio primero
de la mançana? no fuera razō
que llamara a su marido, para
que comiera primero? Dize
este Doctor, que el fin q̄ tuuo
Eua, fue de ser diosa primero
que su marido fuesse Dios, y
así como el en lo natural era
su cabeça, ella en lo diuino
fuesse cabeça del hombre, pa-
ra tenerle sugeto: *Cur prius
non vocauit Adam, vt ipse prior
ederet, nimirum, transformari ipsa
prior cupiebat, & diuinitate præse-
re, sicut ipse humanitate præesse-
rat, vt imperium obtineret.* De
aquí las quedò a las mugeres
la vanidad que tienē de que-
rer ser estimadas, y adoradas,
y el queier ser muchas en su
casa cabeças de sus maridos,
y mandar mas que ellos, todo
es pagar reditos al demonio
de aquella palabra, *Eritis sicut
dy*. O pecadores foidos para
oyr a Dios, y prestos para oyr
al demonio.

Pero sepamos para que lla-
ma Dios a muchos pecadores,
y quiere q̄ tambien los llamē
sus Predicadores, sabiendo q̄
no han de respōder. Por Hie-
remias

Moyses
Barceph.
Syri epis
copi, 1.
tom. Bi-
blio. vet.
Patrum,
libro de
Paradi-
so.

hier.c.7. *remias dixō. Et loqueris ad eos omnia verba hęc, & nō aud e it te, & vocabis eos & nō respondebunt tibi.* Predicadores míos, dad voces, llamadme a estos pecadores, no obstante q̄ se q̄ muchos no ha de respōder. Pues fino han de responder, para q̄ los han de llamar? Para que? yo os lo dire. para sustanciar el processo del tal pecador: Llama la justicia a pregones a vn delinquēte, bien sabe q̄ no ha de respōder, antes los pregones siruē de quē se esconda mas pues para q̄ le llaman? para sustanciar su processo. Lo mesmo passa en el tribunal de Dios, manda a sus predicadores, que no cessen de llamar al pecador, a sus Angeles hagan lo mesmo cō santas inspiraciones; y lo q̄ mas admira, que el mismo hijo de Dios se nos introduce ronco de dar voces:

Psal.68. *Laborant clamās, rauca factę sunt fauces mee.* He trabajado, dize

Dios este Señor, llamando a estos rōco de pecadores, hasta ponerme rōllamar co. Pues vida mia, y Señor al peccador. mio, para que son tantas diligencias, pues sabeys que no han de responder? porq̄ no os doleys del cansancio de vuestros Predicadores? para que quereys Señor, q̄ las diligencias de los Angeles den en vacio? Y lo que causa confusion, es el veros ronco de llamar a gente tan contumaz, y

dura. Ya lo he dicho, pará sustanciar el processo de sus culpas, y justificar mas mi bondad, y misericordia, q̄ no se cansa de aguardar a ingratos. O blandua de las entrañas de Dios. O Rey sufrido, y paciente, quien no te sirue? quiē no te busca? quien se haze sordo a tus llamamientos? O dichosos Apostoles, con q̄ prontitud respondistes al llamamiento de Christo! San Chrysostomo se admira mucho de su obediencia, y dize, que hoy nos la pone la Iglesia por exemplo, para que sepamos responder a Christo quando nos llamare: *Talem quippe a nobis obedientiam Christus exigit, ut hom. 14. neque punctum temporis differamus, etiamsi nos aliquid necessarium urgere videatur.* Y lo mismo dize San Laurencio Justifusion estos Santos Varones, pues en llamandolos lo dexan todo, y Pedro Damianó dize: *Incalescat cor nostrum ad tam promptę obediētię, tam feruentissimę deuotionis exemplum.* Que todos nos auiamos de seruir con el exemplo de tan Santos Padres, tan obedientes, y de tanta fe, que dize Chrysostomo: *Vnum verbum nudum audierunt.* Sola vna palabra desnuda oyeron: Venios de mi; y luego obedecen, y siguen a Christo. O confusion

fusion & muchos Christianos, a quien Dios llama por tãtos caminos, ya con promesas, ya con amenazas, ya cõ caricias, ya dando, y ya prostrando en vna cama, ya por medio d sus Predicadores, que no ay figura de Retorica de que no vñe Dios, para obligar al hombre a que le quiera respõder. No nos hagamos sordos, sino respõdamos, y figamos a vn Dios en quien hemos de hallar verdad, descanso, padre, amigo, amparo, y vn esposo fiel, y amoroso de nuestras almas.

DISCURSO III.

Que lo que se empieza con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana.

Et relictis retibus secuti sunt eum Si los llama para pescadores, para q̄ les manda dexar las redes? no fuera mejor se las llevaran consigo? Dexẽ las redes, que les quiere enseñar Christo en esto, q̄ lo que se empieza con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. Empeçaron con la gracia de Dios a ser pescadores de hombres: dexen sus redes, no piensen q̄ con industria humana se podra acabar esta pesqueria. name dado motivo para seguir este cõcepto Dionisio Cartusiano, q̄ dize:

Faciam vos fieri piscatores hominum, id est, constituam vos, per gratiam Apostolatus, piscatores hominum. De suerte q̄ con gracia empezaron a ser pescadores, y no qualquier gracia, sino gracia de Apostolado, y lo mismo dize Euthymio: iubetq; vt se sequantur, & pro retibus que possidebant, sumant ab eo rationalem sagena, & in mare secuti mittentes, pro piscibus homines captant. Dexẽ las redes, que les ha de dar Christo vna red mistica, para la pesqueria a q̄ los llama, que es pesqueria muy dificultosa. es necessario para ella q̄ Dios dẽ la red de su palabra, y que el Espiritu Santo se ponga por cebo en las mallas de la red, para que caygã los pezes. La glosa interlineal dize: Faciam vos fieri piscatores hominum: aliter frustra laborat Doctor, nisi Deus faciat quod proficiat. Es pesqueria que el mas sabio no la sabra hazer cõ sus redes, si Dios no acude cõ las sayas a perfeccionar lo que se empezo cõ su gracia, y lo mismo dize Hugo Cardenal: Faciam vos fieri. non dixit, faciam e se, sed fieri; para que entienda el pescador de almas, q̄ de nuevo le ha dẽ hazer Dios pescador de almas, y que todo el caudal, y gracia lo ha de recibir de Dios. Buelue a dezir Hugo Cardenal: Faciam vos fieri piscatores hominum, non pre-

Dionysius
Carthusius. in
Matth. cap. 4.

Euthymius
in Matth.
cap. 4.

Glossa
interlinearis.

Hugo Cardenal. in
Matth.
cap. 4.

Hugo ibi
acem.

ben la-



bendarum, non rerū tempoꝝ alium.
 No es llamo para hazeros pescadores c̄ prebendas. que ay muchos Eclesiasticos, q̄ auen de los Dios llamado a la Iglesia para pescadores de almas, ellos no se quere dar por entendidos, sino q̄ lo quieren ser c̄ prebendas, dexā sus ouejas, estante en la Corte por mejorarse de renta, y dignidad. Omil vezes desde hados pescadores, que os llamo Dios a su Iglesia para pescar almas, y os hazey pescadores de prebendas.

Pero no me quiero diuertir, boluamos al discurso; dexē las redes, q̄ les quiero enseñar q̄ lo que se empieça con gracia de Dios, no se puede acabar cō industria humana. Vn ensayo desta verdad, q̄ lo que se empieça con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana, quiso Xpo nuestro Señor hazer en S Pedro, y para que el conceto se entienda mejor, supongo que Pedro fue gran nadador, tãto q̄ dize S. Iuan; q̄ en cierta ocasion viendo Pedro a Christo orillas del mar, q̄ andaua pescando en vn barquillo, assi como conosco q̄ era Christo, vistiose su tunica, que estaua desnudo, y assi vestido se arro-

enim nudus. Dos cosas podemos aduertir en este hecho de Pedro. Lo primero, para que se vste para echa. se. al agua, pues antes quando chuyera vestido se auia de desnudar? q̄ quien se arroja vestido, parece que es la age de desesperacion, y arriesga la vida, y poniendole a peligro de ahogarse San Chustofomo dixo, que se echò vestido, por salir a la orilla con honestidad delante de Christo. *¶ uas et reuerentiā s. Chrysostomus de desiaerium.* Arriesguese la vida antes que salir torpe, y desnudo en presencia de Xpo. O que bueno era esto para los profanadores de los templos, pero no me quiero diuertir, sino yr con mi concepto adelante. Lo segundo, que hay q̄ aduertir en este hecho de Pedro, de no echarse desnudo al agua, que era gran nadador, pues se echò vestido. Tenga-me cuenta el auditorio con esto de que era gran nadador. En otra ocasion vio Pedro a Christo, que venia por encima de las aguias, Pedro estaua en el mar pescado, y dixole. *Domine, si tu es, iube me venire ad te super aquas.* Señor, si eres tu mi maestro, haz q̄ yo vaya a ti andando por encima de las aguas, dixole Christo: *Veni, ven Pedro; Et descendens Petrus de nauicula, ambulabat super aquas, ut veniret ad Iesum; et cū cepisset*

s. Chrysostomus de desiaerium. Arriesguese la vida antes que salir torpe, y desnudo en presencia de Xpo. cum.

s. Matth. cap 14.

s. Matth. 14.

Ioannis cap. 21.

Joannis cap. 21. Iohannes dixit, quia Dominus est, tunc accinxit se, et misit se in mare: erat

[et]

set mergi, exclamauit dicens; Domine saluum me fac. Solidole las aguas Xpo, como si fuera tierra firme, e peço Pedro a andar por encima de las aguas, a pocos passos q̄ dio leuátose vn ayrecito, e peço Pedro a hũdirse, y temiendo anegarse da voces: Domine saluum me fac. Señor q̄ me ahogo, saluadme. quẽ le dixera, Pedro nadad, y no os ahogareys, o ya sabemos q̄ soys tã grã nadador, q̄ vestido sabeys nadar, nadad, Pedro: no puedo, hallome atado, y veo q̄ me hũdo, aũq̄ mas diligẽcias hago para no anegarme, q̄ me ahogo, socorreo S. Xpo mio, q̄ me anego q̄ misterio es este? Pedro tã grã nadador, y en esta ocasiõ no sabe nadar? El misterio es, dize Hugo Cardenal, q̄ Xpo N. Señor le quiso enseñar a el, y a todos, q̄ lo q̄ se empieza cõ gracia de Dios, no se puede acabar cõ industria humana. Empeço andar por encima de las aguas cõ el auxilio, y favor de Xpo, quitasele a pocos passos q̄ dio, hundese Pedro, quiere aprouecharse del arte de nadar, hallase inabil, no puede, es menester q̄ le de la mano Xpo, y le saque, enseñándole q̄ lo q̄ se empieza cõ gracia, y favor de Dios, no se puede acabar cõ industria humana. Empeço a andar por encima de las aguas cõ fauor de Xpo, este mismo fauor le hade ayudar hasta

salir, y en faltándole se hũdira, aũq̄ mas nadador sea. Hugo Cardenal dize, q̄ Xpo se huuo cõ Pedro, sicut aus pulu de nido uaturu, ad nidi reuert. Como el auezita q̄ cõ su ayuda empieza a volar su hijuelo, el paxarillo sale en cõpañia de la madre volado del nido, dexala, caese en tierra, ha menester a. yudarla para q̄ buelua al nido. Assi le sucedio a Pedro, para q̄ entienda q̄ lo q̄ se empieza cõ gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. Es dotrina esta del Concilio Arausicano segũdo, Canõ 19. Quoties bona operamur, Deus nobis, atque nobiscum, ut operemur, operatur. Es dotrina del glorioso P. S. Agustín: Iue qui prae para. voluntatem, et cooperando perficit, quod operado incipit. Y la Iglesia en vna oracion: Large re, quae sumus, Domine, supplicibus tuis, ut cogitemus te inspirate quae recta sunt, et te gubernante eadem factamus. La dotrina q̄ de aqui sacamos, q̄ entiendan todos, q̄ lo q̄ se empieza con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. Empeçarõ cõ gracia de Dios a ser pescadores de hombres, dexen sus redes, que esta pesqueria no la han de acabar, ni conseguir con su industria.

Muchos temerarios bueluen a caer, y a ofender a Dios, y a perder su amistad, por no considerar

Hugocar
denal. in
Matt. 14.

Conciliũ
Arausica
num 2.
Canõ 19.
s. Augus.
libr. de
gratia,
et libe-
ro arbi-
trio, c. 17
Ecclesiã
in quãdã
oratione

Hugocar
denal.

derar en la doctrina. Empecaron con la gracia de Dios a hazer una buena confesion, empearon a perseverar, auerendo de pedir cada dia a Dios perseverancia, y gracia para llegar al cabo en la seruicio, no lo hazieron, antes temendose por fuertes, y fiado de sus fuerças se metieron en las ocasiones, pareciendoles que con su industria acabarian lo que se empeco con la gracia de Dios. La señora le parece que es horrada, y que ha hecho grandes propositos, y que aunque se buelva a poner en la ocasion no perdiera a Dios, por que le parece que tiene industria para no dexarse vencer, permite Dios que cayga como Luzifer por presumida. O quanto nos importa la perseverancia, y entended, que lo que se empeco con gracia de Dios se ha de llevar al cabo. Mas vale una poca de virtud acompañada con perseverancia, y estar pidiendo siempre fauor a Dios, que una gran virtud puesta a parte de los propositos, adquirida en poco tiempo.

Similitudo.

Es la perseverancia como la honda de David, y los grandes propositos como las armas de Saul, que con ellas no mató al gigante, por que no tenia uso de ellas, y con la honda, arma flaca, le mató, por el uso, y perseverancia que tenia en tirar con ella. Pequeña virtud que sea la via de parte de la perseverancia, fera la honda

de David, que derribareys gigantes con ella, y grandes propositos repetidos, aunque sean acompañados con virtud grande repetida, pocas vezes se vencen gigantes con estas armas; ni tampoco vale en la casa de Dios auer sido gran santo, si al presente soys pecador. No os han de juzgar sino por lo que soys, lo que se estima en la casa de Dios es estar siempre perseverando en su gracia: por que Dios juzga a cada uno en el estado que le halla. Esto dize S Hilario, que quiso enseñarnos Xpo nuestro Señor, quando preguntandole el Pontifice Cayfas, si era hijo de Dios, respondió a; o, Tu dixisti, tu lo dixiste, de preterito, cosa que ya pasó, y haziendole la misma pregunta Poncio Pilato, le dixo, Tu dicis, tu lo dizes, hablale de presente a este, y al Sacerdote de preterito: dixisti. Que misterio es este? dize Hilario. El misterio es, que el Sacerdote Cayfas significaua el pueblo Iudayco, y Poncio Pilato el Poncio pueblo Gótico, y auer que aquel pueblo Iudayco le auia confesado por Dios en los sacrificios, en los ritos, en los Profetas, por quanto de presente le está condenado a muerte, y no le conoce, no estima Xpo lo pasado, y así dixo: Tu dixisti, dixistelo en algùn tiempo, fue cosa que ya pasó, todo lo has borrado con la malicia en que te veo.

Matt. 27.

Christo

al Pontice

que fice ha-

blò de

cosa pa-

sada, a

Poncio

de cosa

presen-

te.

A Pont

A Pócio Pilato q̄ representa-
ua el pueblo gētilico, porquā-
to le procurò libar, y el Cētu-
rion gētil, q̄ tãbien represen-
taua el pueblo de los cētiles,
le auia de hazer aquel peq̄no
seruicio quãdo estuiesse en la

S. Matth. Cruz, de dezir: *vere filius Dei*
erat iste; por esso habla Xpo de
27. presente a Poncio Pilato, di-
ziendo: *tu dicis*, tu lo dizes: es-
timãdo mas aquel peq̄no co-
mocimiēto q̄ el pueblo gētili-
co tenia ya, q̄ los seruicios de
la Sinagoga, por auer los borra-
do cō la malicia presente. Las
palabras de S. Hilario hazen
mencion de Pócio Pilato, q̄ re-
presētaua el pueblo gētilico,

Hilarius y dize: *Per fidē presentis cōfessio*
Canone *nis salus gentiū est, quod hoc de se,*
32 *super qui antea ignorabat, loquatur, q̄ hi*
Matthēū *neg; at qui antea loquebatur.* Perse-
ue rar, y estar en gracia de Dios
es lo q̄ importa. Son los q̄ no
perseuerã como vnas hormi-
gas flacas, q̄ acometen el vaso
de la colmena, porq̄ olierō en
el la miel; vã royēdo, topa on
cō el estuque amargo, q̄ las a-
uejas dã al vaso vn baño he-
cho de yeruas amargas, reti-
rose la hormiguilla quãdo fin-
tio lo amargo; pero ay vnas
hormigas grãdes moatreras,
las dul q̄ aunq̄ topã lo amargo, traba-
çuras d̄ jã hasta llegar a la miel, porq̄
los cō- saben que despues del estuque
tuelos d̄ amargose ha de hallar la miel.
Dios, **A**ssi ay vnos **C**ristianos fla-

**Similitu-
do.**

No ay vnos **C**ristianos fla-
cos, desseã llegar a la miel de
las dulçuras de q̄ gozã los a-
migos de Dios. pero como
antes de llegar a esta dulçura
se ha de passar por alguna a-
margura, en sintiendo qual-
quier disgusto ò dificultad, cō-
mo hormiguillas flacas se reti-
rã; los justos sōl hormigas moa-
treras, y viejas, q̄ saben q̄ des-
pues de las amarguras de la
penitēcia se ha de hallar la dul-
çura de la miel de las cōsola-
ciones de Dios. Per seueremos,
pues muchas vezes auēys em-
peçado con la gracia de Dios
a ser buenos, pedilde q̄ os dē
mas gracia, para perficionar
con ella todas las obras, y la
vida, hasta alcançar vna bue-
na muerte.

cos, desseã llegar a la miel de
las dulçuras de q̄ gozã los a-
migos de Dios. pero como
antes de llegar a esta dulçura
se ha de passar por alguna a-
margura, en sintiendo qual-
quier disgusto ò dificultad, cō-
mo hormiguillas flacas se reti-
rã; los justos sōl hormigas moa-
treras, y viejas, q̄ saben q̄ des-
pues de las amarguras de la
penitēcia se ha de hallar la dul-
çura de la miel de las cōsola-
ciones de Dios. Per seueremos,
pues muchas vezes auēys em-
peçado con la gracia de Dios
a ser buenos, pedilde q̄ os dē
mas gracia, para perficionar
con ella todas las obras, y la
vida, hasta alcançar vna bue-
na muerte.

Grande exēplo tenemos de
todo lo dicho en este Apostol
de Dios S. Andies. El gozo, y **camina**
alegría cō q̄ caminaua al mar **Andres**
tirio, es indicio de la grã cari **al mar-**
dad de su alma, enseña a los **tirio.**
demas martires el contenta-
miēto con q̄ se ha de tomar el
martirio. Quãdo los del pue-
blo de Dios fuerō cautiuos a
Babilonia, fue tanta su triste-
za, q̄ en llegãdo al lugar de la
tribulacion colgarō los instru-
mētos musicos de los sauces.
In salicibus, in medio eius, suspendi- **psal. 136.**
mus organa nostra. Yo digo, que
estos hebreos, *Stulte egerūt, an-* **s. Hiero-**
dui ei ò necios, q̄ el amigo de **nymus.**
Dios ha de tomar cō musica y
alegría

alegría la tribulación; y así alaba mucho S. Ambrosio a Ionas, que baylaba, y saltaba de plazer dentro del vientre de la ballena, hiziendo fiesta a su trabajo, y tribulación, viendo que aquella era la voluntad de Dios.

s. Ambr. *Psallebat in utero ceti, qui merebat in terris.* Así Andres alegrase en ver la Cruz, que toma el trabajo y tribulación como música y alegría, indicio de que fue Apostol de ley. Tiene un hombre un perro, es de ley, sigue la caça, no solo por el prado florido, sino aunque se le entre el conejo entre çarças, le sigue hasta darle alcance, entra se el perro por las espinas, no le pierde hasta hazer presa en el. O buen perro, bien empleado el pan que comes, perro al fin de ley. Otro perro ve çays que sigue el conejo por el campo florido, pero si se le entra entre çarças, y espinas, allí le pierde, luego se detiene, no le atreve entrar por la çarça, espantale las espinas. O mal perro, no es de ley, no le den pan, cuelguenle de un arbol, y muera ahorcado, pues no sabe dar alcance a la caça. Vereys unos christianos, que no son Christianos de ley, siguen a Dios por el prado ameno de las prosperidades. Pero si Dios se entra entre çarças, y espinas de trabajos, vna carcel vna enfermedad, allí pierden a Dios, no le saben dar al-

cançe. O malos Christianos, no son de ley, quitales el pan consagrado, que no lo merecen; son perros de mala caça. Otros ay tan leales, que siguen a Dios, no solo por la prosperidad, sino en las tribulaciones, aunque se les entre Dios entre espinas de cogojas, allí le dan alcance. Estos son Christianos de ley, tal es Andres, que se le esconde Dios entre espinas en vna Cruz, y allí le da alcance, y se entra con impetu por la Cruz, por no perderle. vize S. Pedro Chrisologo, que si alguna falta se podia hallar en Andres, y Pedro, es el auer huydo de la Cruz quando prendieron a Christo, y dize el Santo, que essa es de las mayores grandezas que ay que dezir de Andres. Bien sabé todos, que la muerte de Cruz se llama arroyo en las diuinas letras: *De torrente in via bibet*, dixo David hablando de la muerte de Christo. pues el que ha de passar un arroyo dificultoso, huye del arroyo, da passos atras, para con mayor fuerça, y brio passarle, y no ahogarse en el. Dize San Pedro Chrisologo, que no piense nadie que quando prenden a Christo Andres huye de la Cruz, que aquello no fue sino apartarse del arroyo para tomar buelo, y con mas fuerça, y brio dar el salto. Las palabras del Santo: *Nam crucem*

S. Andrés
dres
postol
de ley

En el
prende
miento
de Xpo
Andres
no huy
yede la
Cruz,
fino to
mò buen
lo pa
ra aco
meter
el mar
tiro
cò mas
brio.

David
Psal. 109.

S. P. Chry *cē quam refugerāt, postea cōiunctis*
solog. ser *viribus inuasiunt.* No fue huyr
mo. 133. de de la Cruz, sino tomar buelo
s. Andre. para venir a ella cō dobladas

El mal
ladrō se
anegō
en su
Cruz.

el mal ladroa, se anegō en el
 arroyo de su cruz. Que milite-
 rio tiene el morir en aspa este
 apostol? Es la mayor grādeza
 q̄ ay q̄ dezir de San Andres, y
 el mayor fauor q̄ Xpo hizo a
 ninguno de sus Apostoles. Ya

Aspa
simbo-
lo de re
cōcilia
cion.

sabeys q̄ el aspa es simbolo de
 recōciliacion, q̄ por esto el Sā
 to Oficio la pone en los Sābe
 nitos a los recōciliados: estā
 diziendo aquella aspa puesta
 en el Sābenito, este hōbre en
 algū tiēpo fue apostata, pero
 ya se ha recōciliado cō la Iglē
 sia; de suerte q̄ el aspa es sim-
 bolo de recōciliaciō: pues el
 misterio q̄ tiene el morir An-
 dres en aspa, es enseñarnos, q̄
 es el Apostol q̄ recōcilia a los
 hombres cō Xpo. Christo nos
 recōcilia cō el Padre Eterno;

S. Ioan.

q̄ así lo dixo S. Iuan: *advocatū*
habemus apud Patrē; y S. Bernar
S. Bernar *do. christus recōciliatōnis apud*
du ser 3 *Patrē meū, et obsec;* media-
de natali nero, y rehenes de nīas mise-
Domini, rias, por esto se quedō vertien
in princ do sangre en el sacrificio del
pio. Altar, da ido a entender, q̄ es
 perpetuo redēptor del hōbre,
 y q̄ al passo q̄ los hōbres van
 ofendiēdo a su Padre, Xpo les

estā recōciliando cō aquella
 sangre q̄ misticamente vierte
 cada dia en el sacrificio del
 Altar. Pues como ay muchos
 pecadores ingratos a Xpo, q̄
 estiman en poco esse beneficio
 de estarlos recōciliando cō su
 Eterno Padre; los quales en
 vez de agradecer el beneficio
 estan ofendiendo a Xpo. era
 necesario vn medianero q̄ hi-
 ziese esta recōciliacion entre
 Xpo, y los hōbres. Este es An-
 dres, vn hombre puesto en vna
 aspa, viene a tener la vna ma-
 no en la tierra, y la otra en el
 cielo, cō la q̄ tiene en la tierra
 toma la mano a los hōbres, y
 cō la q̄ tiene hazia el cielo to-
 ma la mano a Xpo, y haze pa-
 zes, y recōcilia a Xpo con los
 hombres, q̄ entre el señoi, y la
 familia de casa ordinariamēte
 quādo ay pesadūbres, el ma-
 yorazgo haze pazes. Es An-
 dres el mayorazgo de la Iglē
 sia, a el le cōpete el recōciliar
 a Xpo con sus hermanos. Sea-
 mos todos muy deuotos de
 Apostol tan poderoso, para q̄
 pues a menudo soys flacos, a
 menudo os recōcilie cō Xpo,
 y os alcance aqui gracia, a la
 qual se sigue la gloria. *Quam*

mibi, et vobis prestare dig-

natur Dominus noster


Iesus christus.

Amen.

Christo
 redem-
 ptor, y
 media-
 nero en
 vez de
 tres
 y los hō
 bres.

Andres
 reconci-
 lia los
 hōbres
 cō Xpo

cal ch 15-1 2017 15



DOMINICA PRIMA ADVENTVS. PREDICOSE

en el Hospital Real de Caragoça.

Thema. *Erunt signa in sole, luna, & stellis, & in terris pressura gentium. Lucz cap. 21.*



A N Pedro Chryfologo pondera mucho la gran misericordia de Dios, en que referuò

solo vn dia para el juyzio, y todo lo restante del tiempo nos lo da, haziendo treguas por momentos con los hombres, estableciendo pazes con ellos. Esta (dize Chryfologo) es vna de las mayores misericordias que pudo vsar cõ nosotros, porque si entrara muchas vezes en juyzio con sus criaturas, ni el hombre tuiera animo para esperar a Dios, ni Dios dexara vna vez, ò otra de castigarle con rigor, viend

larga, sola misericordia, que iudicium omne in diem seruauit vnum, & homini totum tempus ad poenitentie deputauit inducias. Y con no tomar Dios para simas de vn dia, y todo lo demas del tiempo se lo da al hombre, para que haga penitencia, esse vltimo dia es tanta su misericordia, que le quiere preuenir con señales, para que se preuenga el mas perdido. Notò Innocencio Papa, que quando Dios embio fuego sobre Sodoma, y las demas ciudades, dize el texto: *Plu-* Gen. 19.
uit enim Dominus super Sodomam, & Gomorrham sulphur, & ignem de caelo. Aduirtio este grã Innoc 3.
Pontifice, que no dize que Papa 1.2.
embio, sino que llouio: *Nec de contem-*
misisse dicitur, sed pluisset. Quan- ptu mun
do llueue, cae primero mu- di, 6. 27.
chas

s. chryfologus,
ser. 42.

C

chas

unas horas antes vna molleni-
ta, crece luego vn poco mas
vnas goticas como aljofar,
hasta q̄ cae de golpe el aguace-
ro, ò la pluuiã grande: assi en
Sodoma, con ser tan maia gen-
te, no embio Dios el fuego de
improuiso, sino llouido prime-
ro, y por muchas horas cayerõ
centellas, auisando Dios con
aquello que venia el castigo, si
auia alguno q̄ quisiese doler-
se de auerle ofendido: crecian
las cõtellas, y uan emprendien-
do, y quemando las casas vie-
jas, hasta que vino de golpe el
fuego. Es amigo Dios de auis-
ar en los grãdes castigos que
haze. Sale Dios a buscar a

Gen. 4. Cain, y dizele. *vbi est frater tuus
Abel?* S. Ambrosio dize, Señor
parecẽ q̄ poneys ignorãcia en
vuestra sabiduria, vos no sa-
beys lo q̄ passa, y q̄ le ha muer-

Amb lib. to? Dize el Santo: *Ad rationem
de Cam, profundã attinet peccantẽ adm. net
Abel. ad poenitentia.* Quisiera q̄ se pre-
uiniere Cain cõ vn acto de dõ-
lor, po. q̄ el castigo fuera me-
nor. Esse fin tiene nõ Dios en
preuenir cõ señales el dia mas
riguroso q̄ aura visto el mun-
do. tãto que aquella palabra

S. Luc. del Euangelio: *Virtutes caelorum
cap. 21. mouebuntur*, se mouerã este dia
las virtudes del cielo, dize la
Glossa glossa: *11 est, Angelica potesta-
ordina - res trev et ad aduentũ mai. is.* Los
ria super Angeles del cielo temerã este
bñe lo. ñ. dia, razõ sera le temamos los

hombres. Para tratar de las
señales que le han de preder,
roguemos a la Virgen nuestra
Señora, q̄ nos alcance gracia,
y obliguemola cõ la oracion
del Aue Maria.

DISCURSO I.

*Que nuestra madre la Igle-
sia nos pone hoy delante las
señales del juyzio, para que por
ellas vengamos en conoci-
miento del rigor de
este dia.*

EL Gran Padre S. Agustin S. Aug.
dize, definiendo las señales: *lib. 2. de
Signum est, quod prater speciem, Doctrin.
quam ingerit sensibus, facit nos ve Christia-
nre in cognitionẽ alterius rei; que na.*
nos sirve la señal ã indice que
nos haze venir en conocimien-
to de otra cosa distinta de la
señal: como el pulso haze ve-
nir en conocimiento de la ca-
lentura, si es grande, ò peque-
ña, el humo en conocimiento
de q̄ allí se haze fuego. Las se-
ñales del juyzio q̄ hoy nos pro-
pone la Iglesia en el Sol, Luna,
y Estrellas, es para q̄ por ellas
vẽgamos en conocimiento del
riguroso dia del juyzio, y que
por ellas saquemos la terribi-
lidad del juez.

Este dia del juyzio nos le pin-
tan los Prophetas como vn
mólstruo horrible, y espãtofo,
el rostro ceñudo, la estatura
grande, la condicion melan-
colica

colica, y amarga, la voz de trueno, las manos crueles para verter sangre, los pies de ladron altuto, y vltimamente sin entrañas, porque no se compadecera de nadie.

Si le miro a este riguroso dia del juyzio al rostro, dizeme el Profeta Ioel: *A facie eius cruciabuntur populi; q̄ con el semblante atormentara los pueblos.* y aunque a la letra todo este capitulo se entiēde de la venida de los Chaldeos sobre Ierusalem. S. Geronymo declara este lugar del juyzio: *A facie eius cruciabuntur populi;* solo cō el semblante atormentara este dia a los pueblos. Los Setenta lo

Prophe-
ta Ioel,
c. 2.

s. Hierō.
in hunc
locum.

Septua-
ginta in-
terpre-
tes.

Psal. 135.

August.
in hunc
locum.

encarecieron mas. *A facie eius conterētur populi;* el semblante deste espantoso dia molera las gētes, las hara menuzos. Dixo David, hablādo en persona de los pecadores: *Quo ibo a spiritu tuo? Et quo a facie tua fugiam? Si ascendero in caelum, tu illic es, si descendero in infernum, ad ei. si sumpsero pennas meas diluculo, & habitauero in extremis maris, etenim illic manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.* Adonde podre, Señor, esconderme de tu espíritu? pues, como dixo Augustino sobre este lugar, tu espíritu lo llena todo; adonde huyra el pecador de tu rostro, quando te ofendiere? Si pudiera con culpa entrar en el cielo, en su grā latitud no hu-

uiera adonde escōderse de ti, y si fuera posible descolgar-se al infierno, a meterse en los calabozos mas hōndos, allí estās por inmēsidad: finalmēte, aunque se vaya al cabo del mundo, allí le dara alcan-ce tu braço poderoso. Pues *Quo ibo a spiritu tuo? Et quo a facie tua fugiam? Ad faciem tuam, hunc locum.* *& a facie irati, ad faciem placati.* No ay otro remedio, dize el Santo, sino apelar de la cara de Dios ayrado, a la cara de Dios misericordioso; que es como cara de Embaxador, a donde los pecadores se retra-en, huyendo de la justicia del Eterno Padre, quādo los quiere castigar.

Esto dixo David en otro lugar: *Abcondes eos in abscondito faciei tue;* Señor, esconderas a los hombres en lo escondido de tu rostro, y aī los defenderas d tu justicia. S. Agustín, que es tāto el amor que Dios tiene al hombre, que no dixo el Profeta: *Non abscondes in caelo tuo, non in Paradiso, sed in abscondito faciei tue.* No le parecio que estauan seguros en el parayso, ni en el cielo, y así los esconde en lo escondido de su rostro; aī guarda Dios a sus hijos, y los defiende de su misma justicia. Qual es lo escōdido de su rostro? las niñas de sus ojos; aī escōde a sus hijos. Y así dixo por Zacarias: *Zachar.*

S. Aug. in
hunc lo-
cum.

Psal. 30.

S. Aug. in
hunc lo-
cum.

Zachar.

Quia laetit vos, tãgit pupillã oculi mei. No os pueda ofendor, sino ofenderme a mi en las niñas de mis ojos, adonde os tẽgo amparados, y defendidos.

El incognito da diferente expoñcion a estas palabras:

In igni.
in psal.
30.

Quid est enim absconditum faciei Dei, nisi verbum incarnatum? El rostro de Dios es su hijo encarnado, en cuyas entrañas tiene a los buenos y justos, como lo

Job. c.
38.

dixo Job: De cuius utero egres-
sa est glacies. Que de las entrañas de Dios salió el granizo, y la escarcha, ò yelo; esta escarcha es el pecador, que quando era justo le tenia en las niñas de sus ojos, en lo intimo de sus entrañas; enfriose por la culpa mortal, boluiose yelo, vaya fuera, dize Dios. En esta forma declara este lugar San

S. Greg.
Magn. in
hunc lo-
cum.

Gregorio Magno: Intra sinum
gratie, quasi intra uterum crea-
toris habebantur. Ay estauã los
pecadores quando erã justos,
el dia del juyzio se les cerrã a
esta puerta, no les valdra este
sagrado, ã modo, que los q̃ te-
nian por vnico refugio el ros-
tro de Christo, y sus entrañas
piadosas para ampararse, este
dia seran arrojados de su ros-
tro, que es lo que dexa dicho
el Profeta: A facie eius eruba-
buntur populi Saldrã ã las entra-
ñas de Dios, de las niñas ã sus
ojos, arojãdolos ã su presẽcia,
y atormentãndolos cõ su vista.

Si le miro a este riguroso dia del juyzio a la estatura, dize me el Profeta Joel, q̃ es grande y espantosa, como de vn Gigante horrible: Magnus enim dies Domini, & terribilis valde: & quis sustinebit eum? Grande se llama este dia, dize vn moderno, ab e'ectu, por el tormento grande que en el empeçara a padecer el pecador, y lo q̃ mas los hade atormentar este dia es la vista del biẽ perdido, q̃ por esto premiara primero los buenos aquel supremo juez, diziẽdo, Venite benedicti, q̃ castigara a los malos, para q̃ la vista del biẽ perdido empiece a ser principio de su infierno. Vnde dize la Escritura: eiecitq; Aãã ac paradiso, dize los Setẽta: Et eiecit Adã, & collocavit eũ contra paradysum voluptatis. Mandole Dios q̃ habitasse siẽpre a vista del parayso, da la razõ S. Chri-
stotomo: ut iugẽ dolorem haberet
quotiat, cogitans vnde exciderit.
Para q̃ tuuiera perpetuo dolor cõ la vista del biẽ perdido. Esta es la razõ porque quiso Dios q̃ el rico auariento viesse desde el infierno la felicidad de Lazaro, para q̃ la vista del bien perdido le atormentasse. Cuenta la Escritura, q̃ quando a Phaltiel le quitarõ a su querida Esposa Michol, par a boluersela a su legitimo marido David, sequebatur eã vir suus plorans, q̃ yua llorando en su se-

Joel. c. 2.
Vide P.
Riberã
in Pro-
phet. mi-
nores.

S. Matth.

Gen. c. 3.
Transla-
tio ex
septua.

Chrysof.
citat. a
Lipo. in
sua ca-
then. in
Gẽ. c. 3.

2. Regũ
cap. 3.

gui-

guimiento a vista del bien perdido. es posible q vn Principe como Phaltiel, de los grandes de la Corte d Saul, llore, y por la calle, sin reparar en pundo-
 nores? Que siente este Cauallero? porq se lamenta? lora a vista del bien perdido, quebrā ta coraçones de diamante, y saca lagrimas de los ojos mas esteriles: por esto en este dia riguroso del juyzio, primero premiaran a los buenos, q pronúciē la sentēcia a los malos, diziendo: *Benedicti Patris mei*, para que viendo los malos la felicidad q perdieron, empiecen sus tormentos a ser grandes: y por esto este dia se llama grande, *ab effectu*, como dexamos dicho.

S. Luc. 16

Si le miro a este riguroso dia a la voz, dize della Sophonias: *Vox aei Domini amara*, o q terrible voz, y q amarga, quādo diga: *Ite maledicti in ignem eternū*. q palabra tā aspera, q apartamiento tā riguroso. Acabādo Christo nro Señor de comulgar, dixo: *Dico autem vobis, non bibā a modo de hoc genimine vitis, vsq; in diem illum, cum illud bibam vobiscum nouum in Regno Patris mei*. En recibiendo Christo su cuerpo Sacramentado, quedò tā gustoso de auerle recibido, que dixo, no boluere a comulgar por aora, porque voy a morir, pero en empeçando en mi Iglesia el vso deste

Sophon.

o: l.

S. matth.

S. Mat. 26

Sacramēto, boluere a comulgar con todos mis fieles. Assi entiende el Abad Paschasio este lugar: porq en el cielo no se comulga, dixo q boluere a comulgar en su Reyno: Reyno es la Iglesia, q fue costumbre de Christo llamarla Reyno de los cielos. *Simile est Regnum caelorum decem virginibus*. es semejante mi Iglesia a diez virgines: y assi Hugo Cardenal sobre aquella palabra, *In Regno Patris mei*, dize: *Id est, in Ecclesia militante*. Dize aora Paschasio, q quedò Christo nuestro Redemptor tan sabroso de auer recebido su cuerpo Sacramentado, que en recibendole, prometio comulgar con todos los fieles, en empeçando el vso deste Sacramento: porq como la Eucharistia es Sacramēto de viuos, supone el alma en gracia, y en ella Christo comulga quando vos comulgays: q dize este Doctor, q como Christo està con el justo en la tribulacion, està tambien en la comunion: *Cum ipso sum in tribulatione, cum ipso sum in comunione*: y en la forma que Christo puede, o dispone con su gran sabiduria, comulga dentro de nuestras almas quādo todos comulgamos. Las palabras de Paschasio son estas. *quisq; bibit illud nouū in Regno Patris, id est, in Ecclesia quoties en dig*

12
 Paschas.
 Bibliot.
 PP to. 6.
 lib de cor
 pure, &
 san guine
 Domini,
 c. 21.
 S. Mat. 26
 Paschas.
 vbi su-
 pra.

ne sui, aut comedimus, aut potam.
Entonces dize Paschasio, que
buelue a comulgar en el Rey-
no de su Padre, q̄ es su Iglesia,
quãdo sus fieles dignamēte le
recebimos en la sagrada co-
munion.

Y aun mas claro hallaremos
este cōcepto en S. Lucas, por-
que por S. Mateo dize beuer,
y por S. Lucas dize comer: di-
ze por S. Lucas, *Dico enim vo-*
bis, quid ex hoc nō manducabo illud,
donec impleatur in Regno Dei.
Hugo Cardenal dize. *Id est do-*
neq̄ sacramentū Domini corporis,
et sanguinis ab ecclesia celebretur.
De modo q̄ quedò tã gustoso
de auer recebido su cuerpo, q̄
le buelue a recibir con todos
los q̄ comulgan, y pienso q̄ el
quedar con tanta hãbre de su
cuerpo, es, porq̄ X̄po nuestro
Señor, para quien le recibe co-
mo le ha de recibir, es hãbre
infinita de Dios. Si a vn hõ-
bre hãbriento le pusiesen vn
manjar q̄ se llamasse hambre,
miẽtras mas comiessa, mas hã-
bre tendria. La sabiduria del
Padre dixo de si, quiẽ mas me
comiere mas hambre tendra
de mi, y quien mas me beuie-
re, mas sed. Recibio su cuerpo
Christo nuestro Señor con el
aprecio que se ha de recibir,
quedò con hambre infinita de
si mismo, y assi prometio co-
mulgar con todos sus fieles.

Sepamos que efeto hizo en

Christo la comuniõ. no le pu-
do dar aumento de gracia, ni
mejorarle en santidad. Pues q̄
efeto hizo en el? Yo lo dire,
ablandarle la voz, que es vno
delos efetos deste Sacramēto,
como lo dize el Doctor Ange
lico santo Thomas. *Recedat ve*
tera, noua sicut omnia corda, voces
et opera. Renuעה los coraçõ-
nes, las voces, y las obras. que
renueue las voces, viose en
Christo nuestro Señor, porque
antes que comulgasse la tenia
aspera, pues hablando con lu-
das, le dixo. *Ve homini illi per*
quem filius hominis tradetur: me-
lius fuerat illi si natus non fuisset.
Ay de aquel hombre que me
ha de entregar, mas le valiera
no auer nacido, q̄ se ha de cõ-
denar. O Christo mio, y q̄ as-
pera voz q̄ teneys? En comul-
gãdo salio a recibir aludas al
huerto, y dixole: *Amice, ad quid*
venisti? Amigo, Señor, aora ve-
nia bien la voz aspera, el ame-
nazarle cõ el infierno. pues ef-
te traydor de Judas viene he-
cho vn Capitã de vellacos. Aca-
bana a comulgar Christo, y la
comunion le ablandò la voz.
En las montañas, de los casta-
ños siluefres cortan ramas. y
ingierelas en los mismos casta-
ños, y cõ esso las ramas enger-
tas lleuã las castañas muy dul-
ces, y blandas: assi Christo co-
mulgãdo, se ingirio en si mis-
mo; vino a llevar la fruta de las
pala-

S. Thom.
in hymno
de festi-
uitate eu-
charis.

S. Ioan.
c. 14.

S. Luc. c.
22.
S. Matt.
16.

Sapientie
34.

palabras mas dulces & antes q̄
 comulgasse, *Ve homini illi*, en co-
 mulgãdo, *Amice*. Pues como es
 tã comulgando siempre en su
 Iglesia, cõ todos sus fieles, de
 aqui es, q̄ para buenos, y ma-
 los, miẽtras durare la vida tie-
 ne voz blãda y amorosa, a to-
 dos llama: pero como algunos
 dias antes del juyzio cessara
 el vso dela comuniõ, en la ma-
 yor parte ðla Iglesia (deste pa-
 s. Irine^o recer es S. Irineo, S. Hypolito,
 lib. 5. ad- el Autor del imperfecto, Pri-
 uer. ha- masio, S. Ephren; aunque no
 re. c. 25. se puede negar, que en lugã-
 s. Hypo. res secretos, y escondidos, los
 apud Nic. Catholicos celebrarã, y comul-
 ronymũ, garan, como lo haziã en la pri-
 c. 9 in mitiua Iglesia, en aq̄llas gran-
 Danielẽ. des persecuciones de los pri-
 Autor. meros tiranos) cessando, cessa
 imper. ra el comulgar Christo en sus
 ho. 49. in fieles, boluerase a la aspereza
 Matth. de su voz, para con los malos,
 Primas. y pecadores, diziendoles: *Itē*
 li. 3. in *maledicti*. Y por esso dize So-
 Apocal phonias, que la voz deste dia
 s. Ephrẽ. sera amarga, y aspera: *Vox dici*
 ferm. de Domini amara.))
 Antechri Si le miramos a este dia a
 sto. las manos, hallaremos que las
 tiene crueles para verter san-
 gre, como lo dize el mismo
 Sopho- Profeta Sophonias. *Effunde-*
 niã, ubi tur sanguis eorum, sicut humus.
 supra. Aquel dia se derramara sãgre
 como tierra. Es Hebraymo,
 como en nuestro Español te-
neinos nuestros Hispanismos:

en vna peste muere mucha
 gente, solemos dezir gente ha
 muerto como tierra es gran
 ponderacion de la mucha gẽ-
 te que ha muerto: assi el dia
 del juyzio, dize el Profeta, se
 derramara sãgre como tierra,
 es dezirnos el rigor, y terribi-
 lidad de la justicia de nuestro
 buen Dios este dia. Tiene vn
 padre dos hijas: a la vna, da-
 la gran cantidad de hazienda
 en dote: con esto, es la que
 manda su casa, y la seõora de
 su voluntad, todo lo pue de cõ
 el padre, y todo lo gouier-
 na: la otra, no manda nada;
 anda descontenta, y quexosa,
 el padre por acariciarla, di-
 zela, calla hija, que tengo yo
 para ti vn rico empleoguarda-
 do, tiempo vendra, en que no
 estes quexosa de mi, y para en-
 tretenerla, vala dando hoy
 vna joya, y dentro de pocos
 dias otra, y assi la va entrete-
 niendo, y acallando, hasta que
 llegue el dia en que la dexa
 contenta.

La misericordia, y la justi-
 cia son hijas de Dios, la miseri-
 cordia todo lo mãda, todo lo
 puede, porq̄ la ha mejorado
 nuestro Dios en tercio, y quin-
 to. *Mirifica misericordias tuas,*
 qui saluos facis sperantes in te Se-
 ñor, (dize David) hazed mag-
 nificas vuestras misericordias
 para cõ los hõbres. S. Augult.

Non vilescant misericordie tue.

Psal. 135

S. Ang. id hunc loc

cupit.

ne minus amentur. Señor, no afrentays vuestra misericordia, dexando de amar a los hōbies estremadamēte, y dō de nuestra vulgata dize: *Misereatur misericordia tuas*, dize otra letra. *Meliora misericordias tuas.* Mejorad entre vuestros atributos el d̄ vuestra misericordia. Así lo ha hecho, q̄ la ha mejorado en 3.º y quinto, en el tercio delas personas dela Santissima Trinidad; porq̄ las mada en ordē a hazer biē al pecador, y en el quinto de las llagas de Christo; porque ella reparte largamēte destes tesoros a su aluedrio.

La justicia estā como zelosa, y impaciēte, viēdo q̄ todo lo mada su hermana la misericordia: el Padre Eterno para aplacarla, hasta q̄ llegue su dia, q̄ sera el del juyzio, vala dō dādo joyas para entretenerla. Todas las justicias q̄ Dios ha hecho en el mūdo, hā sido juguetes para entretener su justicia, hasta que llegue este

Psal. 74 dia. Esto quiso dezir David en aq̄llas palabras. *Quia calix in manu Dñi vini meri plenus misto, & inclinans ex hoc in hoc,* &c. Notose aq̄lla palabra. *Inclinavit ex hoc in hoc*, que anda Dios inclinado el caliz de su yra vn poquito sobrē el mūdo, cō q̄ le anega, otro poquito sobre los de Sodoma, &c. Todo esto es dar joyas a su

justicia, para entretenerla hasta que llegue su dia, q̄ sera el del juyio.

Pero sepamos, como dize David, q̄ el vino q̄ au a en este caliz de la yra de Dios, era puro, y era aguado. *Quia calix in manu Dñi, vini meri plenus misto.* Si era puro, como era aguado? y si aguado, como puro? Yo lo dire, la justicia punitiva es pura, fuerte: pero quando inclina el caliz para castigar nuestro Dios, es la misericordia, la q̄ tassa aq̄l castigo, passa por su aduana la justicia, alli se registra, alli la moderā, mezclandola con algo de misericordias, q̄ por esto dize el Theologo, q̄

Dios castiga: *Cura conaigrum.* *Psal. 114.*

Digalo David: *Misericors Dominus, & iustus, & Deus noster* *S. Ambrosio*

de obitu.

misericetur. Notō S. Ambrosio *Thcodof.*

q̄ dos vezes dize David en este lugar q̄ es Dios misericordioso, y vna vez justiciero y q̄ la justicia la puso encarcerada entre su misericordia, para q̄ no pueda salir a castigar sin registrarse en su aduana al salir. Pero llegado el dia del juyzio, mandara retirar a la misericordia, y vertera Dios todo el caliz de su yra, para cōtētar su justicia. Pues si todos quātos castigos Dios ha hecho, y el poner a su hijo en vna Cruz, no hā sido mas q̄ joyas, y juguetes, para entretene-

tré tener su justicia qual serael rigor de aq̄l día? No ay légua q̄ lo pueda dezir, ni pôdeiar, quâdo mucho cõ yperboles, • hebrayfimos, como el Profeta lo dexa dicho. *Effundetur sanguis eorum in aethiopia* Vertera se sangre aquel dia como tierra.

2. Petr. c. 3. Si le miro a los pies a este dia dizeme el Apostol S. Pedro: *Aduentet autē ues Dñi, sicut fur.* El ladron aguarda a q̄ todos duerman para entrar a su saluo matado, y robado. Con todas las señales q̄ precederã al juyzio: no se acabarã ã persuadir los pecadores, q̄ es verdad, lo atribuyrà a extraordinarios eclipses, y en medio de tantas señales dormirã en su pecado Por esta dize S. Pedro q̄ este dia védra como ladron, cõ çapatos de sôbrero, no obftãte el asôbro, y raydo de señales: porq̄ ay grã dificultad en q̄ los pecadores sepã cortar el hilo en lo ultimo de sus dias a sus peruersas costumbres.

2. Reg. c. 8. Sabida historia es aq̄lla de Absaló, quâdo se quedò colgado de vna enzina, de sus mismos cabellos: *Cumq̄ ingressus fuisset mulus subter cõdensam queru, & magnam, adhesit caput eius querui, & illo suspensio inter caeli & terrã mulus, cui infederat, pertransiit.* Quedò colgado de aquellos cabellos, en quiẽ toda la vida auia estado ydolatrado, q̄ le auian hecho famoso

entre lós hóbres, y las damas. S. Chrysost. dize q̄ fue pena de su pecado, porq̄ el daua aquella guerra a su padre, para coronar aq̄llos cabellos, y quiso Dios, que estos mismos le ocasionallen la muerte: *Cum tenebat tyrannum, ibi enim contundens; ubi diadema paternum gestare curabat.* Dize el santo, por los fiolos por donde vno peca, entra Dios con el castigo: rodearõle muchos soldados, y allí de repente se entrò en Consejo de guerra, si le matarian a Absalon: vnos dezian muera, otros no le matemos, q̄ es hijo del Rey. Quiẽ le dixera a Absaló: Hombre pues tienes la espada desnuda en la mano (q̄ pues Absaló yua en aquella guerra por general, no auia de yr sin espada) corta, Absaló, tus cabellos, y huye, q̄ te quierẽ dar la muerte; y quâdo estos no te maten vendra loab, y te darã tres lãçadas en el coraçon: q̄ cierto es, q̄ respondiera Absalon No me mandeys cortar por mis cabellos, q̄ hã sido el ydolo de mi adoraciõ toda la vida: y los amo tiernamente: quiçã no me matarãn, tendrã respeto q̄ soy hijo del Rey, no tengo animo para cortar mis cabellos. O q̄ dificultad q̄ ay en cortar a la ora de la muerte, por aquello que se amò en vida con ternura.

• Confirmemos este pensamiento

S. Chrysost. in psal. 3.

miéto con lo que dize el Tostado, que parece que se mostró Dios cruel en el incendio de Sodoma, auiedo viejos de a duciétos, y treciétos años; ya decrepitos, y impotétes para aq̄l vicio; quemarlos como a los demas parecio crueldad: dize el Tostado, que como toda la vida auia sido liuanos, y torpes en aquel vicio, no supierō en la vejez cortar el hilo a su peruersa costūbre; ya q̄ con la obra no podiã ser pecadores, eranlo cō el afecto, y cō el desseo: *De hominibus autē senibus nō est dubium quin maculati essent: in hoc tota eorum vacatio erat, & dum veteres effecti sunt idem affectus licet non effectus in eis mansit: patet supra, quia senes sodomorū ad vallandū domū Loth conuenerāt.* Es cosa dificultosa cortar el hilo el vitimo de la vida a la mala costūbre q̄ como ay perros q̄ acōpañã a sus amos hasta la sepultura, assi ay vicios, y pecados, q̄ acōpañã a sus dueños hasta el infierno, y assi se respōde q̄ no fue Dios cruel en q̄mar los viejos de Sodoma; antes justo juez.

Esto suenan tãbien aquellas palabras de S. Lucas, hablãdo de aq̄l rico auariento, el qual *spulabatur quotidie splendide*, todos los dias hasta el vltimo en q̄ se condenò, comia viciosa, y relaxadamēte, q̄ essa fuerza tiene aq̄lla palabra, *Quoti-*

die. Este pecador ocho dias antes de su muerte, no pudiera dexar de comer con tanto vicio, preparãdose en ellos para morir? No supo, ni pudo cortar el hilo a su mala costūbre. Quãdo aq̄lla muger desde encima de vna torre echò la losa sobre la cabeça de aq̄l soberuio capitan Abimelech, viẽdo se herido dio gritos a vn page suyo q̄ le matasse, porq̄ no se dixesse q̄ le auia muerto vna muger: *Nē forte dicatur, quod a* *fœmina interfectus sum.* Dize San Chrysofostomo: No valiera mas que este hōbre hiziera vn acto de humildad, y contricion, pidiẽdo a Dios misericordia, y perdō de sus culpas? Dize el santo: fue toda la vida soberuio; y en la muerte no supo cortar el hilo a su soberuia, como bsalō, q̄ no pudo, ni quiso cortar por sus cabellos, diziẽdo, como dexamos dicho, por vëtura no me matarã, q̄ soy hijo del rey, no me mãdeys cortar lo q̄ tãto amo. que de pecadores a la hora d̄ la muerte vnos cō la muger en casa, sin tener animo para despedirla; otros cō cargos d̄ haziẽdas agenas, no sabẽ cortar el hilo a sus peruersas costūbres? diziẽdo; qui çanome morire: no me mãdeis restituyr, ni despedir esta muger, q̄ la he amado muchos años: cō ternura: assi se q̄dã ciegos hasta morir en su pecado.

Esto

Tostat in
Genes.
cap. 19.

Indic. 9.
s. Chryso
in hunc
locum.

Esto passará en el juyzio con los pecadores, que con tantas señales estará dormidos, que no acertaran a cortar el hilo a sus maldades, y por esso vendrá este dia del juyzio riguroso, con pies de ladrón, sobrefaltando, y matando, que es lo que ha dicho el Apostol San Pedro: *Aduentet autem dies Domini sicut fur.*

Ultimamente, este dia no tendrá entrañas para compadecerse de nadie, como lo advierte el mismo Apostol S. Pedro: *si iustus quidem vix saluabitur, impius & peccator, vbi parebunt.* Si en el juyzio el justo apenas se salvará, ¿qué será del pecador a qual dia? ¿Quién es el justo? El justo es el que guarda la ley de Dios; el que frequenta los Sacramentos, el que ayuna, da limosna, y ompe sus carnes con la disciplina: y con todo esto dice el Apostol, apenas se salvará, que todos son encarecimientos de a qual dia, como lo pondera David: *Cum accepero tempus, ego iustitias iudicabo.* Aquí iusticia significan las obras de los santos, que este dia han de ser juzgadas muy por menudo con que fin las hizierón. Así lo entienda

ze Bernardo: *Quid tutum, in Babilonia; si Hierusalē manet scrutatum?* Como juzgaran al malo; si con tanto rigor han de juzgar al bueno? Y sepamos quien es el pecador. El pecador es el que quebranta la ley de Dios, burlador del tiempo, menospreciador de los Sacramentos, perseguidor de las virtudes, usurpador de la muger ajena. Pues si el justo apenas se salvará, ¿qué será de este pecador? O riguroso dia el del juyzio! desapiadado, sin entrañas, como la muerte, que no te has de compadecer de nadie: tu rostro ceñudo, tu estatura grande, tu voz de trueno, tus manos crueles, tus pies de ladrón, tu compasión ninguna, y al fin dia de la ira de Dios.

Pues ahora se entienda el lugar de Agustino, con que dimos principio a este sermón: *signa est quod praeter speciem, quam ingerit sensibus, faciet nos venire in cognitione alterius rei.* Las espantosas señales del juyzio, serán para que por ellas vengán los hombres en conocimiento de tan riguroso dia: que ay pecadores que no se conuerten menos que con señales del cielo: Aviendo hecho Christo grandes milagros en presencia de sus enemigos, le buelue a dezir: *Volumus a te signum videre.* S. Lucas dice: *Volumus a te signum videre de caelo* Santo Tomas: *In motu hinc lo remi Mellie igne de sublimi venire cum.*

1. Pet. c. 4.

Psal. 74.

S. Aug. 2.

Conf. &

S. Conf.

S. Greg.

Magnus.

1. Cor. 10.

Aug. vbi supra.

S. Matth. 15.

S. Luc. c. 11.

S. Tho. in sua cath.

supra.

cupiebant. No se contentauan
cō señales de la tierra, y que-
rian las del cielo. Para cōuertir
Dios a Faraon, mandole Dios
a Moyses, que hiziesse señales
sobre la tierra: *Extende manum
tuam super terram*. No bastaron
las que hizieron Moyses, y A-
ron, para q̄ se conuirtiesse, di-
ze Dios, pues demostelas del
cielo: *Extende manum tuam su-
per caelum*. Venga de arriba un
Angel, y mate todos los pri-
mogenitos de Egypto, q̄ es el
hombre tan duro, q̄ no se con-
uierde menos q̄ con señales del
cielo, y muchas vezes estas no
bastan. Esto haze hoy la Iglesia
cō los pecadores, les pone de-
lante las señales del cielo, que
precederan al juyzio, para q̄ se
cōuertan, desheando que por
ellas vengan en conocimiento
de tan riguroso dia. Dios te
abra los ojos, pecador, para
que caygas en la cuenta de lo
que tanto te importa.

DISCURSO II.

Que nuestra Madre la Igle-
sia, dessea que temamos a
Dios en vida, porque des-
pues no tengamos
que temer.

Dize el Euangelio, que te-
meran mucho los pecado-
res aquel dia: *Abissentibus ho-
minibus pro timore: &c.* San

Gregorio Magno, q̄ el poner-
nos hoy delante las señales del
juyzio, es para que temamos
aora: que quié mientras vive
teme a Dios, despues no tédra
que temer; y quien no teme a
Dios aora, todo lo temera des-
pues: *ut si Deum metuere in trá-
quillitate nolumus, vicinum eius
iudicium, vel percussionebus attri-
ti timeamus*. El que en la tran-
quilidad q̄ aora goza, teme a
Dios, el dia del juyzio no tie-
ne q̄ temer, y quié aora no te-
me, despues todo lo temera.
Temera a Dios, la cuéta, la pe-
na, los demonios, todos seran
temores, haranle temer por
fuerça. Llama Dios a Cain: *ubi
est Abel frater tuus?* y auiedo de
temer a Dios Cain, por el peca-
do tã grande que auia cometi-
do, no le teme, antes responde
desuergonçadamente, dizien-
do: *Nescio: nunquid custos fra-
tris mei sum ego?* Assi Cain, que
no temeys a Dios vos védreys
a temer todas las criaturas, y
todas ellas se leuátaran cōtra
vos: y assi fue, q̄ luego la san-
gre de su hermano empeço a
dar voces contra el: *Vox san-
guinis fratris tui clamat ad me de
terra*. Lipomano, q̄ el Hebreo
dize *Sanguines*, porque no so-
lo matò a su hermano Abel, pero
todos los hijos que pudo tener,
y todos dauã voces en
aquella sangre; q̄ quien no te-
me a Dios, todas las criaturas

s. Grego:
Mag ho.
i. in Luc.
cap. 22.

Gen. 4.

Lipom.
cathena.
supra se
nesim, c.
9.

se

se bueluen cōtra el ; aūn las q̄
 no son en el mundo, y es fuer
 ça que todo lo tema. El Chal
 deo se estiende mas, que dize:
*chaldæ Vox sanguinis generationum, que
 transl a- future erant succedere de fratre
 pud Li- tuō, clamant coram me de terra.
 poma in Todas las generaciones q̄ de
 sua cathe aquel trōco de Abel pudieran
 na, ip 4 proceder, que fueran muchas,
 Genes. y muchos hijos, todos dauan
 voces contra Cain, y todos le
 asombrauā, y luego empeço a
 temer todas las criaturas, con
 tan grande temor, q̄ dize San
 Pedro Chryfologo, q̄ porque
 no temio a Dios, le sobreuino
 tan gran temor, que quisiera
 Cain caerse muerto, y lo toma
 ra por mejor partido, q̄ viuir.
 S. Petr. Dize el Sāto : Deniq; Cain vbi
 Chrysol. ser. 147. *parricidali cepit terrore vexari,
 mortem petit, requiem credit si pe-
 riret.* Y el mismo Cain dixo;
 Gen. 4. *temiendolo todo: Omnis igitur
 qui inuenerit me, occidet me.* Ay
 desdichado de mi, q̄ temores
 tengo, todos quātos me topa-
 ren, me matarā; que quien no
 teme a Dios, todo lo ha de te-
 mer, y todas las criaturas le
 hā de perseguir: y por el cō-
 trario, quien teme a Dios, no
 tiene que temer.*

res, no tendroy mas q̄ temer:
 porque quiē teme a Dios, no
 tiene que temer, y por esto no
 se halla en la escritura q̄ Adan
 temiesse en el discurso d su vi-
 da ninguna criatura; porque
 quien teme a Dios, no tiene q̄
 temer. O miserable peccador; q̄
 no temes a Dios, que grandes
 serā tus temores el dia del juy-
 zio ! Mira lo que dize S. Ansel-
 mo de los temores que enton-
 ces rodearā : *Fortis mundus
 ardens, intus conscientia p̄reus, a
 dextris peccata accusantis, a si us-
 tris infinita demonia, subtus e nos
 horribile; supra terribilis iudex.*
 Temera el mundo; viendole
 arder en llamas. si le quiere
 acoger a su cōciencia, hallara-
 se en pecado mortal, y no au-
 ra cosa q̄ mas tema; si se buel-
 ue a la mano derecha, ve a los
 muchos pecados, q̄ le alombra-
 ran; si a la mano yzquierda, in-
 numerables demonios aguar-
 dādole; si mira abaxo, el infier-
 no abierto, si arriba, el juez ay-
 rado; q̄ quien no teme a Dios,
 todo lo ha de temer el dia del
 juyzio, y quien aora le teme,
 despues no tendra que temer.
 Por esso dixo el Doct̄or San
 Ambrosio : *Aeterni enim iudicij
 timor basis omnium virtutum est*
 Basa, y fundamento de todas
 las virtudes llama al temor.
 Esto de no temer a Dios, ar-
 guye no conocer a Dios, que
 quiē mas le conoce, mas le te-
 me,

S. Ansel.

Temo-
res del
dia del
juyzio,
affom-
brará al
pecca-
dor.

S. Ambr.
serm 5.
in Psalms.
118.

Gen. 3. Peca Adan, viene Dios por
 el Parayso a buscarle : *vbi es,
 Adam? qui ait: Vocem tuam au-
 diui in Paradyso, & timui.* Ansi
 Adan, q̄ aueys temido a Dios?
 aqui se acabarā vuestros temo

me, con temor reuerencial: y
 Quén pues tu peccador no le temes,
 no te - no le conoces. Aguarda, q̄ te
 me a quiero prouar esta verdad,
 Dios, quié mas llegado a Dios, quié
 no le co mas santo, mas le teme. Empe
 noce. cemos por los hombres: S. Pe-
 dro gr̄a santo, gr̄a conocimien
 to de Dios; t̄a to le temia, quã
 to le conocia. al passo que
 era el conocimiêto, erã el te-
 mor. en cierta ocasion acer-
 cauase Christo a San Pedro; y
 dixole Pedro lleno de temor:
 S. Luc. *Discede a me, quia homo pecca-*
 c. 5. *tor sum.* Dize San Pedro
 Chrysologo sobre este suces-
 so, ponderando el temor de
 S. Pedro: *Hoc dicebat, quia quis-*
 Chrysol. *quid erat amoris, et fidei, pondus*
 ser. 147. *pauoris extinxerat.* Fue tã gran-
 de el temor nacido del gran
 conocimiento que tenia, que
 le claua, y le enfriaua: y di-
 ze mas San Pedro Chrysolo-
 go en el mismo Sermon: *Sic*
timor, nisi amore fuerit tempe-
ratus, quamuis deuotam seruitu-
tem, efficit contumacem. Que si
 este temor no se mezclasse con
 amor, haria a vn hombre con-
 tumaz, que no se atreueria ja-
 mas a llegar a Dios, parecien-
 dole ser indigno de llegarle a
 vn tã supremo bien, de quien
 ha concebido tã gran Magest-
 tad, y grandeza.

Dexemos los hombres, y
 vamos a los Angeles. La
 Iglesia dize en el Prefacio de

la Miffa: *Laudant Angeli, ado-* Ecclesia
rant Dominaciones, tremunt Potes- in pre-
tates. Los Angeles le alabã, las phacio.
 Dominaciones, que estan en
 choro mas leuantado, le ado-
 ran, las Potestades, que estan
 mas cerca de Dios, y conocen
 mas de Dios, *tremunt Potesta-*
tes, le temen: que quien mas
 santo, mas llegado a Dios nues-
 tro Señor, y mas conocimien-
 to tuuiere de su Diuina Ma-
 gestad, le temera mas. Adel-
 gazemos mas este pũto, suba-
 mos mas la clauija; dexemos
 los Angeles, y vamos a la
 Virgen nuestra Señora, que es
 mas Santa que todos ellos, y
 tiene mas claro conocimien-
 to de Dios, que los Angeles.
 Entrò el Archangel San Ga- S. Luc.
 briel, y saludola: turbose la c. 2.
 Virgen nra Señora, y llenose
 de tanto temor, que la dixo el
 Angel: *Netimes Maria.* Sepa- Vide D.
 mos que fue la causa de su te- Thom. in
 mor. No el Angel. pues di- sua cathe-
 ze la Translacion Griega, que na, in hũc
 estaua acostumbrada a tratar locum.
 con Angeles. Pero San Pedro
 Chrysologo dara razon de su
 temor: *Stupuit altitudo, quia* S. Petrus
ti ingressu Angeli, virgo sensit Chrysol.
diuinitatis ingressum. Temio a- ser. 143.
 quella deuotissima donzella,
 porque entrando el Angel,
 sintio que con el entraua el
 Verbo diuino: y viendose tan
 cerca del Verbo, de quié tenia
 tan alto conocimiento, teme;
 que

Transla.
ex Hebr.
Sācti Pa-
gmini.

que el más santo, y el q̄ tiene
 mas conoçimieto a Dios nue-
 stro Señor, temē mas. Y diga-
 mos la vltima ponderacion:
 Christo nuestro Señor, en quā-
 to hombre, como hijo natural
 de Dios, temio a su Padre al
 passo que tuuo el conoçimien-
 to. Hablado a la letra de Chri-
 sto nuestro Señor, dixo Esaias:

Esai 6. 11 Et requiescet super eum spiri-
 tus Domini, spiritus sapientie, &
 intellectus, spiritus consilij, & sci-
 entiarum, spiritus fortitudinis, & pietatis;
 & replebit eum spiritus timoris Domini.

Este lugar le en-
 tiendē del H'jo encarnado de
 Dios a la letra, San Ambro-
 sio, Sā Gregorio Nazianzeno,
 San Basilio Magno, San Au-
 gustin, San Cypriano, San Hi-
 lario y dizen todos, que por
 aquel espīritu de Dios, q̄ des-
 canso sobre este Señor, se han
 de entēder los siete dones del
 Espīritu Sāto. Pues atēdamos
 a la exposicion del lugar: Di-
 ze el Profeta; que le llenò
 el conoçimieto que de su Pa-
 dre tenia, de temor reueren-
 cial, y como era tan grande el
 conoçimiento que tenia, dize
 el Profeta: Repleuit, q̄ estaua
 lleno de temor: y porque no
 piense algun ignorante, ò ma-
 hicioso, q̄ este temor q̄ Chri-
 sto nuestro Señor tenia a su
 padre, era temor de esclauo,
 dize Pagnino, donde nueſtra
 Vulgata dize: Et repleuit eum

spiritus timoris Domini: & adora-
 ri faciet eum omnes in timore Do-
 mini. Hara que todos le ado-
 rē en temor por hijo de Dios:
 porque el temor que a su Pa-
 dre tiene, no es seruil, sino na-
 cido del conoçimiento: que
 quien mas conoce a Dios, y
 mas cerca està a su auina ma-
 gestad, mas le teme. Y pues vos
 pecador, no temeys a Dios,
 muy lexos estays de Dios, no
 le conoceys, que a conocer-
 le, vos le temerades. y pues
 agora no le temeys, grandes
 serā tus temores en el iuyzio:
 que quien no teme a Dios en
 vida, todo lo temera despues;
 y quien le teme agora, no tiene
 que temer en el iuyzio.

Terremos este discurso con
 vn lugar del Ecclesiastico, que
 tratando de las virtudes, di-
 xo: *Tima Deum super omnia se*
superposuit. El temor de Dios
 nuestro Señor es sobre todas
 las virtudes; lugar dificultoso,
 pero muy provechoso para el
 desengaño del alma. Acerca d̄
 esto se ofrecē dos declaracio-
 nes. La primera, dezir q̄ el te-
 mor de Dios es sobre todas
 las virtudes, es dezir, q̄ es el
 guardadamas de las virtudes:
 Vn guardadamas en palacio
 con q̄ cuydado q̄ anda no las
 hablen, no las vean: assi el te-
 mor guardatodas las virtudes,
 procura no le pierda la casti-
 dad, no se resfrie la caridad, no
 se

Esai 6. 11

s. Amb.

ser. 5.

s. Greg.

Naz. in

sanctam

Penteco-

stem

s. Basil.

contra Eu-

genium,

ser. 5.

s. Auguſt.

contra

Fauftian.

Mani-

cheum

lib 12.

s. Cypri.

lib 1. ad

versus Iu-

deus.

s. Hilar.

in Matth.

Cant. 15.

Vide D

ho. 3 p

8. ar. 6.

Ecclesia

25.

sea menos la oraci6n, anda he-
cho vn guarda damas: *Timor*
Dei super omnia.

La segunda exposicion: di-
ze el eclesiastico, que el temor
de Dios sobrepaja todas las
virtudes, d6nde parece q̄ le da
el primer lugar; aqui habla el
sabio del temor filial, q̄ nace
del habito de la caridad, quā-
do teme vn alma de ofender a
Dios; no ya por el temor del
infierno, sino por el amor que
tiene a vn Dios tan santo. Este
es vn temor cuydadoso, q̄ an-
da acompañado con el amor,
receloso d̄ ofender a quien tã-
to ama. Este temor, no en quã-
to afecto, sino en quãto es ac-
to honesto, y virtuoso, es el q̄
mas parece q̄ descubre las fi-
nezas de la caridad, y por 6sso
parece q̄ se leuanta sobre to-
das las virtudes, c6 las alas de
la caridad: *Timor Dei super om-*
nia. Declaremos esto con vna
ficion. Apostar6 las aues, que
la q̄ bolasse mas alto fuesse la
Reyna de todas: El ruyseñor
paxarillo temeroso, y peque-
ño, pareciendole q̄ no podia
el llegar, ni passar c6 su buelo
donde las demas aues, ech6 el
ojo a la que le parecio que po-
dia bolar mas q̄ todas, q̄ fue
el aguila, y sin que lo sintiesse
metiose entre sus alas: bolar6
todas las aues, el aguila su-
bio mas q̄ todas: quando hu-
uo subido mas q̄ todas, y q̄ ya

quedaua por reyna, salio de
entre sus alas el ruyseñor, y bo-
l6 vn p6quito mas alto, y asy
gan6 a todas las aues: leuãta-
ronle por Rey: q̄ esto quiere
dezir ruyseñor, es lo mismo q̄
rey, y señor de todas las aues,
porq̄ bol6 sobre todas ellas.
Entre todas las virtudes, la q̄
buela mas alto es la caridad, q̄
es la reyna de todas: el temor
paxarillo temeroso, pero quã-
do es filial metese 6tre las alas
de la caridad, y anda siempre
entre sus plumas, y tãto quã-
to buela la caridad, buela el
temor: de suerte q̄ se haze te-
mor filial, poniendose entre las
alas de la caridad, huyedo siẽ-
pre de pecar, por no ofender a
Dios. Este acto no digo en
quanto afecto, sino en quanto
acto de virtud honesto y meri-
torio, parece el acto mas fino
de la caridad, 6 de lo mas fino
della; porq̄ no como quiera es
amor de Dios, sino viuo y re-
catado, y aquel picante q̄ tie-
ne la caridad, aquel recatarse,
lo toma del temor filial, q̄ an-
da siẽpre sobre la caridad, ha-
ziendola circunspecta, y reca-
tada. en este sentido se dize bo-
lar mas el temor, y tener asien-
to sobre todas las virtudes:
Timor Dei super omnia. Quiẽ este
temor tuuiere, no tiene q̄ te-
mer el dia del iuyzio, y quien
no le tuuiere, todo lo temera.
Temamos a Dios, que justo es
temer

temer à vn Señor de tan gran magellad, porque en el juyzio hallemos en el, Padre y juez propicio.

DISCURSO III.

Que se hallan en el mundo muchas señales de las quales se colige que el juyzio vniuersal se acerca.

Vera de las señales q hoy nos han puesto en el Euangelio, hallo otras muchas en el mundo, de que se va acabando, y q ya está caduco, y decrepito para espirar.

Sea la primera señal lo q dize S. Gregorio Mag. *video mundum senescentem*, q el mundo está ya viejo. Esto prouaremos con el modo q el demonio tiene en tētarle acomodase para tentar, cōforme la capacidad de la persona q tienta, a vn niño si le huiera de tentar, tētarale cō vna mançana, a vn moço siempre le tiēta con liuidades, y torpezas, a vn hōbre varon cō desafueros, y pendencias, a los viejos tiētalos el de

El mūmonio cō codicia. Afsi ha tēdo ya tado siempre al mundo: quando el mundo era niño, en tiēdecrepito. po de. nueltros primeros padres, tētole el demonio como a niño, con vna mançana, quā-

do fue moço, en los tiempos de Noe, tentole cō torpezas, tales que le obligaron a dezir a nuestro buen Dios: *Non permanebit spiritus meus in homine, quia caro est.* Y eran tã grandes las llamas de sensualidad, que fue menester vn diluuiio de agua para apagarlas, como era moço el mundo entōces, tētauale el diablo cō torpezas, quando ya el mūdo fue varō, tētole con desafueros, guerras de Partos, Medos, Caldeos, Griegos, y Romanos. El dia q hoy se echa de ver, q el mūdo es viejo, porq la mayor tētacion cō q le tienta es codicia: codicia en los juezes, codicia en los letrados, codicia en los alguaziles, codicia en los mercaderes, hasta las mugeres son codiciosas de dineros. El mūdo se quiere acabar, viejo está, pues el diablo le tienta tãto con codicia.

En vn enfermo ya desaziado de los medicos, hallamos quatro señales de muerte, la primera los ojos quebrados: la 2. q se le van ya elando los pies, y las manos, la 3. q el pīsto, o sustācia q le dā, luego le buelue, no detiene nada en el estomago: la 4. que por donde quiera q le toquen está tã doloroso, q luego se quexa, si le llegan al braço, ay mi braço, si a la cabeça, ay mi cabeça, si al pie, ay mi pie, todas sō señales

Gen. c. 6

Acomodase el demonio a tētar, segun los tiempos.

S. Greg. Mag. hu. r. in Luca

de muerte. Estas quatro señas hallo yo en el mundo, señal que se va muriendo.

El mundo la primera señal de muerte y de que el mundo se acaba, es tener los ojos quebrados, para ver las necesidades de los que poco pueden. Dixo la Magdad de Dios, hablando con

Job 38. Job: *Quis reuocauerunt montes in circuitu suo, & uia senuerunt in circuitu suo, ut plueret super terram, absque homine in deserto, ubi nullus mortalium commoratur.* Ven aca Job

(dize Dios) quieres ver quanta sea mi inclinacion en materia de hazer bien? pues aduerte que tengo tal condicion, que despues de auer llouido a los animales brutos, y hombres racionales, me voy a llouer a los desertos incultos, a los alcornoques, y arenas de Libia: *Ubi nullus mortalium commoratur.* Dónde no habita nadie, solo por hazer bien. Dionysio Cartusiano dixo. *Super terram incultam, non ambulatam, nec habitatam.* Llueue Dios donde jamás habitò nadie, solo por hazer bien. y así dixo Philo Iudio *Sanctum est natura coeli, ut non dicitur.* Que es cosa natural en Dios el hazer bien. Quantas minas aura criado de oro, y plata, que no han de venir a manos de hombres? quantos diamantes, perlas corales? quãtas vezes aura llouido sobre el mar dōde no es necessaria el agua? que es esto? que ha de ser? que

esta grande la inclinacion de Dios en materia de hazer bien, que despues de hauele hecho a los hombres, y animales, redunda su bondad, y misericordia donde no es necessaria: y es grande la ponderacion de los setenta Interpretes, que dizen: *Quis autem per experientiam fluxum uel litem pluit?* Valiente pluuia, arroyos grandes de misericordia en quien se emplean. *Ubi nullus mortalium commoratur.*

Esta inclinacion de hazer bien, dize S. Chrysostomo en muchas de sus homilias, que es la imagen, y semejança de Dios nuestro Señor, puesta en el hombre. *Factus est hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Hagamosle inclinado a hazer bien, como lo es su Criador, y prueuase esto con dos lugares. El primero de Job, que dixo. *Ab infantia creauit mecum miseratio, & ex utero matris me egressus est misericordia.* La misericordia, y compasion para con el proximo, dize Job, que la facò del vientre de su madre: es la imagen, y semejança de Dios nuestro Señor, puesta en el hombre. El segundo lugar es de San Iuan, dize así: *Qui habuerit substantiam huius mundi, & uiderit fratrem suum necessitatem habere, & clauerit uiscera sua ab eo, quomodo charitas Dei manet in eo.* El que fuere rico, y viendo la necesidad del

Traslat. ca. 5. p. tua. Inter pret.

Chrysost

Gen. 1.2.

Job 30.

S. Iuan. Epist. 1. can. 6. 3.

D. Car- tus. in huius- tum.

Philo Iu- deus li. de som- nis.

populo

pobre le cerrar las entrañas, como estara cō este tal la caridad de Dios nuestro Señor. De este lugar se colige q̄ nacemos con las entrañas abiertas, para meter en ellas a nuestros proximos, y verter nuestra compasiō en orden a hazerlos bien: pero la auaricia las cierra, y las echa mil cerrojos, y candados. O mundo miserable, que tienes los ojos quebrados para ver las necesidades de los que poco pueden, señal q̄ te estas muriedo, y q̄ ha llegado va tu fin.

La segunda señal de muerte en v. en el mundo es, tener los pies, y las manos frias, y eladas. Mala señal vemos en el mundo el dia de hoy, que tiene las manos, q̄ son los ricos; frias para dar limosna; los pies que son los inferiores, y criados, elados para seruir a los ricos, señal de muerte. Digamos vn grande encarecimiento de la limosna, para alentar a los poderosos a hazer bien. Va contando el glorioso Doctor S. Ambrosio, las virtudes de la Madre de Dios, y dize, que entre todas esta Señora escogio la limosna para poner en ella sus esperanças. *In prece vobis ipem respiciens.* En las buenas respuestas que la dauan los pobres, quando les daua limosna, en aq̄l Dios se lo pague, Señora, por la la

Virgen nuestra Señora sus esperanças! O encarecimiento grande, que la Reyna de los Angeles, en quiē todos esperaríamos, y si los Angeles pudieran tener esperanças, en su Reyna las auian de poner; y lo que admira mucho, que el hijo encarnado de Dios, hecho hombre, las esperanças de los buenos successos que esperaba de su Iglesia, las puso en su Madre santissima. Esto fue en aquellas palabras del Psalmo 85: *Et speraui in misericordia tua Domine Deus meus: et saluum fac filium ancillae tuae.* Es como si dixera el vnigenito hijo de Dios: O Padre, y Señor, grãdes esperanças tengo de los buenos successos de mi Iglesia; porque soy hijo de Maria santissima. Así declara el gloriosissimo Doctor S. Augustin este lugar. *Cuius ancilla, nisi illius quae dixit. Ecce ancilla Domini fiat mihi secundum Verbum tuum.* O santo Dios, ò encarecimiento grande de la limosna, que la Virgen Maria en quien todos ponemos nuestras esperanças, hasta su proprio hijo, esta Señora ponga las tuyas en la limosna que daua. *In prece pauperis ipem respiciens.*

Dixo S. Chrysostomo; habiendo de la limosna. *Hae enim maior gratta, quã mortuos suscitã ad populare, et surientem pascare Christum.*

Segunda señal de muerte en el mundo.

S. Ambr. lib. 2. de virginibus.

Psal. 55.

S. August. in Psal. 85.

S. Chrys. h. m. 36. ad populare. Antioch.

bic enim ipse Deo debes, in elemosyna vero Deum habes debitorem. Mayor gracia llamó a la limosna, q̄ resucita muertos: porq̄ aquella da vna vida tēporal, pero el dar limosna muchas vezes alcāça de Dios luz, y abre los ojos del alma, para q̄ el q̄ la da conosca su culpa, y llorandola salga de pecado. Dize luego el santo. En todas las cosas siempre quedas deuiendo a Dios, pero quando das limosna, *Deum habes debitorem.* este Señor queda por deudor tuyo; quedate deuiendo a ti: de modo, q̄ tantos quantos actos hazes de limosna, haz cuenta q̄ en tu escritorio tienes otras tātas obligaciones contra tu Criador, por las quales te deve bienes temporales, y espirituales.

Nota.

Ricos son como imagines de deuocion.

Son los ricos limosneros parecidos a las imagines de deuocion, q̄ para su adorno tienen veynte lamparas que la alumbran, y en contorno de la Iglesia muchas mortajas, muletas, grillos, cadenas, que son los trofeos de los milagros q̄ nuestro buen Dios ha hecho, por ruegos, y merecimientos de aquella imagen. Pregunto, que es lo q̄ adorna mas a esta imagen, las lamparas, o las muletas, grillos, mortaja, y cadena? Facil es la respuesta: las lamparas son indicio de la piedad de sus deuotos, que ca

da vno acudio con su lampara para mayor grandeza, pero las mortajas grillos, y muletas, estan manifestado sus merecimientos, su intercession piadosa, mediante la qual alcança de Dios se hagan aquellos milagros.

Asi son los poderosos del mūdo, como imagines de deuocion: sus baxillas, colgaduras ricas, cauallos, pompa de criados, con todo lo demas, son lamparas, indicio de su grandeza, q̄ sustentan su pundonor: pero las limosnas que hazē son como milagros, que manifestā sus entrañas piadosas, y estas nos acompañaran en la muerte, y yran capitaneando todas las demas virtudes, como lo dixo el glorioso Padre S. Augustin. *Si la misericordia comes est defunctorum* q̄ la limosna yra acompañando el alma del difunto. Y en dezir que sola esta virtud le acompañara, quiere dezir el santo, q̄ en primer lugar esta virtud sera la que le apadrine, y ampare en el juyzio de Dios.

August.

Entra vn hōbre en vna huerta cō animo de comer fruta, y sacar fruta, dize el hortolano: Entrad, y comed, pero no aueys de llevar vna sola pera; y aduertid q̄ os tengo de registrar a la salida, el hōbre entra, y come, y la mejor fruta echa por encima de las bardas:

al

La muerte es vnos puertos lecos.

al salir registrante, hallan que no lleva nada, vase en paz. pero el rodea su huerta por defuera, y coge su fruta, y come la cõ gusto. La muerte es vnos puertos lecos, a todos nos hã de registrar en ella, y desta vida sola vna mortaja se ha de sacar, lo que se da al pobre, esso se echa por encima delas baidas, para sustentarte en el cielo.

gro que ha hecho el rico: lleuelas a su casa, y pógalas por trofeo, y advierte que estos despojos le engrandecen mas que las lamparas de sus baxillas, colgadas, y cauallos. Aora se entédera el lugar del santo: *Hec est maior gratia, quã mortuus suscitare, et viventem pascere Christum* Pues siendo esto assi, como las manos de la republica, que son los poderosos, estan tan frias par hazer bien a los que poco pueden? Señal que el mudo se muere, pues tiene las manos frias.

Chrysost. vbi supra.

Los interiores, que son los pies de la republica, que elados para seruir a los ricos? Dixo David: *Ego dixi in excessu meo, P[sa]. 127. omnis homo mendax.* Todo hombre es mentiroso. La glosa interlineal dize: *Ex se mendax, ex Deo verax.* pero yo digo: *Omnis homo mendax.* Todo hombre es mentiroso, como los trigos, que por Abril suelen prometer vna gran cosecha; porque estan lozanos; y hermosos, y por Mayo, le dió vn poco de mebla, y venido el Agosto todo es paja. Dize David: *Omnis homo mendax.* Todo hombre es mentiroso, como los trigos. Verçys vn penitente a los pies de vn Confessor; que porque le absuelue sus amancebamientos, puestas las manos, y arrojado supitos al vieto, se muestra muy çõpungido, o que bello trigo?

Glossa interlinealis hunc locum cum.

... ..

Agust.

Pero no me quiero diuertir del pensamiento que voy siguiendo. Tuuo noticia el rico, que en su calle vna pobre viuda moria de hambre, señalola para cada dia vna limosna. milagro que ha hecho la limosna en la casa del rico: poga por trofeo vna mortaja, pues resucitó con su limosna la viuda que se yua a morir. Dixo Augustino. *Non parasti, occidisti.* No sustentaste al pobre, pudiendo, tu le mataste, y Dios te pedirala vida del tal: y por el contrario, sustentadole, fue daile vida; poga por trofeo este hecho vna mortaja.

Estaua el pobre en la carcel, sin tener quien hiziesse por el: el rico con sus diligencias le echò fuera, y le librò de poder de justicia, milagro; ponga por trofeo los grillos. Hallò vn pobre arrojado en esta calle, lleuole al hospital; fue causa para que le recibiesse; salio sano de todos sus achaques, dexò las muletas, mila-

D 3 trigo?

exib)

trigo? Dios te bendiga: no es posible sino q de aqui ha de coger Dios vna gran cosecha de penitencia. Por Abril es hermoso a los pies del confessor, pero por Mayo, en pasando por cierta calle, le dara la niebla, y toda su penitencia, y promesas alcabo sera paja. Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax.

Que es ver vn tribunal de juezes? q bello trigo, que de justicia cogera de aqui su Magestad? Por Abril es hermoso el trigo en el tribunal: pero por mayo, quando en secreto se vota el pleyto, le suele dar la niebla, y todas sus resoluciones suelen ser paja. Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax.

Recebis en vuestra casa vn criado, los primeros dias muestra muy seruicial, que bello trigo? no ay duda sino que se ha de coger muy buen seruicio, acompañado con mucha lealtad. Por Abril es bello el trigo los primeros dias: pero por Mayo le da la niebla. apenas chuo quinze dias en casa, quando la robò, y descubrio ser paja todas sus promesas. Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax. O mundo, que tus pies, que son los inferiores, que elados, y que desleales para seruir a los ricos; acabarte quieres.

La tercera señal de muerte en vn enfermo, es trocar el

pisto; o sustancia que le dan, no detener nada en el estomago, mala señal, mortal està este enfermo. Tal està el mundo, el alimento del alma, que es la gracia, el fruto de los santos Sacramentos, y sermones; con facilidad lo pierde, estimandolo en poco, que son muchos como ludas, de quien dize el glorioso Doctor San Ambrosio, q apreciò en trecentos reales el unguento, y la sangre de Christo en treinta dineros. O Iuda proditor, unguentũ passionis eius trecentis denarijs estimas, & passionem eius triginta denarijs vendis? Diues in estimatione, vilis in scelere. Estimò en poco lo q auia de estimar en mucho, q fue la sangre de Christo, y en mucho lo que auia de apreciar en poco, que fue el unguento, asì ay peccadores; q la gracia de Dios q auian de estimar en mucho, estimã en poco, y las vanidades del mudo, q auian de estimar en poco, estimã en mucho.

Estos figuen tambien la huella de Esau, de quien dize san Pablo. Nequis fornicator, aut profanus, vt Esau, qui propter vnã escam vendidit primogenita sua, scitis enim quoniam postea volens hereditare benedictionem, reprobatus est, non enim inuenit penitentiae locum; quamquam cum lacrymis exquirens eam. No sea nadie deshonesto, o profano (dize

S. Ambr. li. 3. de Spiritu Sancto, cap. 16.

S. Pab ad Hebr. 12.

(dize el Apostol) como Esau que por vna escudilla de lentejas vendio el mayorazgo, y sacerdocio; dos dignidades grandes, porq̄ el mayorazgo, segun la promesa hecha de Dios, auia de ser su abuelo; el sacerdocio, cosa bendita, y de grande estima, todo por vna golosina. Y dōde nuestra Vulgata dize *Qui propter vnam escam vendidit primitiuam suam*, traduze Erasmo Roterodamo: *Qui vnico edulio permutauit ius primogeniti*: trocò voluntariamente por vn vil manjar el ser abuelo de Christo nuestro Señor, y el sacerdocio. O aleuofia grande? por vna golosina aya pecadores de conciencias tan despeñadas, que hagan permuta con el demonio de lo que tanto vale por cosas tan viles.

Y oxala no passará adelante el yerro. Cinco pecados cometio grandes Esau. El primero; dize San Chrysostomo, que fue de intemperancia, y golosina, que casa abastada era la de su padre, no le faltaua que comer. El segundo, fue de menosprecio, como se collige del Texto, que dize: *Abijt parui pendens; quod primogenita vendidisset*. Quando auia de quedar con lagrimas en los ojos, se quedò riendo del pecado que auia cometido. El tercero, fue pecando de simo-

nia, pues vendio el sacerdocio que estaua vinculado al mayorazgo, todo por vna escudilla de lentejas. El quarto pecado fue, dize Chrysostomo, de ingratitude: *Vendidit Esau propter cibum dignitatem naturae sibi datam; et ideo ingratus fuit*. El quinto fue de obstinacion, porque aunque dize el Apostol San Pablo, que hizo penitencia con muchas lagrimas, dize el bienauenturado S. Theodoro que llorò de embidia, viendo el buen empleo que su hermano auia hecho por vna escudilla de lentejas. Lyra, que llo- ra por la perdida temporal, que estos hijos del siglo sienten mas el perder esto caduco, y perecedero q̄ passa presto, q̄ lo estable, y eterno. O santos Dios, y q̄ de pecados, y por vna golosina. O pecadores, imitadores de Esau, desperdiciadores de las misericordias de Dios nuestro Señor; que estimays en mas vn vil deleyte, que el ser hijos de nuestro Dios. Dixo el Eclesiastico: *Cor fatui quasi vas confractum*. El coraçon del necio peçador, como vaso quebrado, que apenas ha hechado Dios en el sus grandes misericordias, quando se pierden, y se vierten. Quando considero el dia de hoy tãtos predicadores, y tantos libros deuotos, tantas cōgregaciones, tantas fiestas, tãtos jubileos, ò

Chrysof.
ho. 30. de
Gen.

s. Theod.
in Paul.
ad Hebr.

Lyra in
hunc lo-
cum.

Ecclesi.
31.

12. 10.

trãslat.
Erasmi
Roter.

Chrysof.
in Paulū
ad Hebr.
cap. 12.
Genes.
cap. 25.

que llenos deueys de tener el
 los coraçones de spiritu: an-
 tes no, padre mio, que son co-
 mo vaso quebrado, que todo
 quanto en el echa nuesta ma-
 dre la Iglesia, y sus predicado-
 res, se sale, y se pierde. De
 aqui infero yo q̄ pues el pis-
 to, la sustancia del alma, q̄ es el
 desengaño, no se detiene, ma-
 la señal, el mundo se muere.

La quarta señal que halla-
 mos en el enfermo de muerte
 es, que por donde quiera, q̄ le
 tocan se quexa, ay mi brazo,
 ay mi cabeça, assi está el mū-
 do el dia de hoy, muy encon-
 do, y doloroso: los Principes
 Mundo ay nuestras casas acabadas, y
 enfer- nuestros mayorazgos empe-
 mo, y ñados: los ciudadanos, ay que
 llenos de no llueue; las heredades se
 dolores pierdē, los mercaderes se que-
 xan, ay los tratos se acaban, y
 la verdad se ha muerto. el ma-
 rido se quexa, ay que muger
 tan terrible, no puedo con su
 condicion. la muger, ay que
 mal marido, que no sustēta su
 casa. La madre, ay que mala
 hija, que no la puedo sugetar.
 La hija, ay que mala madre, q̄
 por no echar el dinero de ca-
 ña no me pone en estado. O
 mundo miserable, que mejor
 te llamara vn hospital de bu-
 zas, pues tantas quexas, y do-
 lores ay en ti.

Mas quando en vn cuerpo
 ay corrimientos, o malos hu-

mores, q̄ se quiere acabar, acu-
 den a la parte mas flaca: En
 este cuerpo de republica, los
 corrimientos, los dolores acu-
 den a la parte mas flaca, que
 son los pobres, y para ellos es
 la mala sentencia, el agrauio,
 el peor pan. Herodes el cu-
 chillo quiso para los Innocē-
 tes, el dia de hoy, el cuchillo
 para quien le quiere el juez?
 el señor de vasallos? para los
 inocentes, para los que poco
 pueden. La piedra dio en lo
 mas flaco de la estatua de Na-
 buco, la piedra del agrauio el
 dia de hoy da en los pobres, q̄
 es lo mas flaco del pueblo de
 la republica, señal de q̄ el mū-
 do se acaba, y los pecadores
 que dormidos, y que oluida-
 dos de la cuenta? Dios os des-
 pierte por su passion, y os de
 luz para que os desengañeys,
 antes que llegue el rigor des-
 te dia del juyzio.

DISCURSO IV.

*De las preuenciones que han
 de hazer los pecadores
 para saber respon-
 der al juez.*

OYAMOS al Eclesiastico,
 que amonestandonos las
 preuenciones q̄ hemos de te-
 ner hechas, antes q̄ llegue es-
 te

El juez
 tirano
 como
 Hero-
 des, q̄
 quiere
 el cuchi-
 llo para
 los ino-
 centes.

Dani. 3.

te dia, dizê : Hora est surgendi, non te trices. Præcurre autem prior in domum tuam, & illi aduocare, & illi iudice : & age conceptiones tuas, & non in dilectis, & verbo superbo. Habla en este lugar el Ecclesiastico con vnos hombres q̄ andan fuera de si, muy olvidados del júyzio: que como ay hombres q̄ por la mañana toma la capa, y en todo el dia bueluen a casa; así ay almas, que aunq̄ quanto a lo físico está informádo sus cuerpos; quanto a lo moral se vieren en las criaturas; y andan fuera dellos. Llamoles S. Iudas animales q̄ viertē el alma como agua en las cosas temporales: *Hi sunt qui segregant semetipfos animales, spiritum nõ habentes* Porq̄ el alma siēdo vna, parece q̄ se diuide, y se esparze en tres potēcias, en quatro sentidos espirituales, en cinco corporales, assomandose por ellos, como por otras tantas vėtanas a ver lo q̄ passa en el mūdo: desta suerte va siendo mas flaca, y menos fuerte: haze q̄ se recoja, dexede assomarse por los sentidos exteriores, recojase mas a los espirituales, ya es mas fuerte: recojase mas a las tres potēcias; ya es mas capaz de Dios: retirese: vnase cō Dios, no se acuerde de nada: esta es alma valiete: pero las q̄ andā fuera de sus cuerpos, son ytiles. Sā

Bernār. dize: *Quorū anima pannonosa est.* Almas de sayal, y de xerga. Dixo Seneca: *Primū argumentū cōposita mentis est, posse consistere, & secum commorari.* Argumento de que vna alma está compuesta con Dios, es, que haga pausa, y punto en la pretēcion de todo lo tēporal, y q̄ sea alma interior: Entra vn Cortesano en su casa, halla que la estan desentapizando, para poner las colgaduras de seda d'ueiano: está toda la casa rebuelta, llena de embarazos, por aqui las tapizerias, allí los escritorios por tierra, todo cō grāde desassco: vase por q̄ el desassco de la casa le hecha fuera, y no lo puede sufrir: buelue dētro d' dos horas, hallalo todo tã curioso, tã assea La buedo, tã fresco, q̄ dize a su mujer: esta quadra tã curiosa me ha de obligar a no salir de casa, porq̄ no ay Aranjuez como ella. Quando yo veo vnos hōbres exteriores, es señal q̄ en su cōciencia ay muchos embarazos de pecados, que los obligan a salir de si, y essos echan fuera el alma, y la hazen que se vierta en lo temporal: pero quādo vn hombre es recogido, y espiritual, hōbre interior, es señal del asseo grāde de su conciencia, y de la limpieza della, q̄ le cōbida a vivir dentro de si. Aora se entēdera mejor el lugar de Seneca:

Senec. e-
pist. ad
Lucillū.

La bue
na con-
ciencia
obliga a
ser inte-
riores.

longi
in ob
cō
ag
est
sup
o
oixq̄

s. Iud. in
epist. Ca
non.

ca: *Primum argumentum compositi-
mentis est, posse consistere, &
secum commorari.* Es grã señal q̃
vna alma està compuesta con
Dios, el ser interior. Esto es lo
q̃ nos aconseja el Ecclesiastico,
en el lugar q̃ vamos declaran-
do. *Præcurre in domum tuã.* Dio-
nyfio Cartusiano, *Id est, præcur-
re ad conscientiam tuam.* Hombre
que andas vertido en vicios,
oluidado de la cuenta, acoge-
te a tu conciencia, y procura
ser hombre interior.

Y q̃ ha d hazer en ella? Lue-
go lo dize el Ecclesiastico: *Uc
advocare.* Has officio de aboga-
do: el Cartusiano: *Id est, te ipsum
recollige, examinando conscientiam
tuã.* Pues el dia del juyzio no
ha de aver quien por ti abo-
gue: aboga tu por ti, antes q̃
llegue este dia pôte delãte de
vn Xpo, y alega q̃ eres poluo,
q̃ te pesa de averle ofendido.
El abogado ha de estar muy
bien en todo lo q̃ contiene el
proçesso, ni mas, ni menos ha
de estar, y entēder los dere-
chos. Afsi tu, pecador, antes q̃
llegue el dia del juyzio, se tu
abogado de tu causa, rebuel-
ue el proçesso de tus culpas,
mira si estas en los derechos
de la ley de Dios, aboga por ti,
diziēdo cō mucha humildad,
delãte de vn Xpo crucificado:
Dios mio, y redētor mio, yo
he hecho como quien soy, de
mi no se podian esperar sino

muchas flaquezas, y muchas
baxezas: vos aueys de hazer
como quien soys, perdonãdo-
me. Que aueys de sacar en cō-
denarme, sino es tener vn tizõ
mas en el infierno.

Passa adelãte el Ecclesiastico,
y dize: *Uc lude.* Aĩ dētro de tu
cōciencia, pecador, interior-
mēte juega, el Cartusiano. *Id est,
exerce te in actibus vite contēpla-
tiue.* Exercitate en contēplar
el rigor de aq̃l dia: y viene biē
esto cō la palabra, *lude,* juega
dētro de tu alma, aludiēdo en
esta palabra al juego de la es-
grima. Los q̃ esgrimē con es-
padas negras, q̃ propriamēte
se llama jugar las armas, es pa-
ra hazerse diestros, quãdo se
ofrezca ocasiõ de llegar a re-
ñir cō espadas blãcas. *Uc
grime cō la consideraciõ con negra,
el dia del juyzio, q̃ aora tiene
espada negra, para q̃ quando
vẽga con espada blanca estes
diestro: esgrime cō las llamas
del infierno, q̃ esso quiso dezir
Dauid en aq̃llas palabras: Des-
cendat in infernũ viuentes.* Baxen
los viuos cō la cōsideraciõ al
infierno, y esgrimã con aque-
llas llamas, q̃ aora riñen con
espada negra, juega con ellas,
contemplando muchas vezes
sus rigores, su duraciõ, para q̃
quãdo se llegue el juyzio, que
entõces el infierno vēdra con
espada blanca, estes tã diestro
que te libres del.

El peca-
dor ha
de abo-
gar por
si antes
que lle-
gue el
juyzio.

Iuēga cōn la muer̄te; y es-
 grime con ella, hazte diestro,
 como eliguim̄a S. Pablo, quā-
 do dezia. *Quoniam morior.* Aora
 trae espada negra, no mata,
 ni sus heridas ofenden, ha-
 raite diestro, para q̄ quando
 venga cō su guadaña, estes tã
 abil q̄ te defiēdas della muere
 cō la consideraciō muchas ve-
 zes. Si a vn hōbre le obligasē
 a comer vn pã muy grãde, de
 vn bocado, no sería posible, y
 quãdo lo fuera se auia de ato-
 figar con el: pero esse pan re-
 partido en bocaditos; nõ le
 ahogara, antes le seruiria de su
 stēto: la muerte es vn bocado
 grãde, quien la quiere tragar
 de vna vez atofigarse cō ella:
 pues q̄ remedio? repartirla en
 muertezitas pequeñas, y tra-
 garfelas poco a poco: que si
 te es muerte la pobreza que
 passas, essa necesidad es co-
 mo vna muertezita pequeña,
 tragatela; lleuãdo con paciē-
 cia tu trabajo: La enfermedad
 penosa, y larga, quien la lleva
 con paciencia, aī traga otra
 muertezita pequeña. El contē-
 plar a menudo en tus postri-
 merias, es tragarte otro peda-
 ço de muerte, y desta suerte
 no atofiga, ni mata, ni ay tãto
 q̄ tragar a la hora de la muer-
 te: pero vnos pecadores q̄ no
 cratan fino de viuir para mū-
 do, embaraçado en vn mar de
deleytes; trayēdo las manos

en la m̄assa de los plazerēs, ol-
 uidados de la muerte, y del
 juyzio; estos tales por mayor
 se quieren tragar estos boca-
 dos de la m̄uerte, y de la cuen-
 ta; y como son grandes; fuer-
 ça sera atofigarse con ellos.

Concluye el Eclesiastico cō
 dezir: *Age conceptiones tuas.* El
 Cartusiano declara esta pala-
 bra en esta forma: *id est, concipe,*
me attare salubria. Para el dia de
 la cuenta apareja razones pa-
 ra responder al juez: como el
 estudiante q̄ ha de tener vn ac-
 to, primero llama en su casa a
 sus amigos; y en su presencia
 le quiere tener, antes de yr a
 la vniuersidad, con aq̄llo se tē-
 pla, se prepara, y apareja solu-
 ciones, para quãdo salga en el
 teatro en publico en presēcia
 a todos, estar diestro. Afsi tu,
 pecador, piēsa muchas veces
 como has de respōder al juez,
 apareja soluciones, y respues-
 tas: esto es, *age cōceptiones tuas.*

En confirmaciō deste lugar
 quiero traer vno a Esaias, pa-
 ra q̄ acabe de conocer el peca-
 dor lo mucho que le importa
 el viuir cō asōbro deste dia.
 Introduce esaias a los angeles
 q̄ viēdo subir cō llagas al cie-
 lo al Hijo de Dios, le pregūtã:
Quare ergo rubrū est indumentum
tuum? (Afsi entiēde este lugar
 mi padre S. Cirilo) Señor, dizē
 los Angeles, q̄ llagas son es-
 sas que subis al cielo? y si esse

vues-

cartusia.
 vbi su-
 pra.

Cyril. in
 10a. in 12
 cap. 58.

Muerte
 reparti-
 da en
 muerte-
 zitas pe-
 queñas

vuestro cuerpo es tã hermoso, y bello, q̄ roturas son estas q̄ lleuays en el Respõdio el Hijo de Dios: *Dies enim ultionis in corde meo, annus redemptionis mee venit.* Aquí debaxo destas llagas lleuo la vengança q̄ tẽgo de tomar de los ingratos el dia del juyzio: subo mis llagas al cielo, para hazerles cargo d̄ mi pasiõ, ellas ha.ã terrible a j̄l dia. Luego al punto partieron dos Angeles, a dar auiso a los hõbres q̄ estauã ab sortos viendole subir al cielo:

Actorum Viri Galilae, quid statis aspicientes in caelum? Hic Iesus, qui assumptus est a vobis in caelum, sic veniet quemadmodum vidistis eum ascendentem in caelum Es como si dixera, Varones de Galilea, esta admiracion guardada para el dia del juyzio, que se hemos visto subir amenaçando a los hombres. Y dize q̄ en este mesmo lugar les tomara cuẽta, y les hara cargo de su pasiõ, y que sus llagas haran terrible aquel dia. O que cuenta tan

Diferente es la cuenta que se toma en las hosterias de Italia que la que se toma en los mesones de Castilla. En Italia se come a pasto, y pagã por mayor quatio, ò cinco reales, q̄ en las hosterias de Castilla, es muy menuda la cuenta, tanto de las perdizes, tãto

del pan, tãto del vino, tãto de las naranjas, y pimieta, tanto de paja, y ceuada, tanto de cama, tãto de luz, tãto de posada Santo Dios si apenas ay dinero en el q̄ camina para pagar a vn tirano destes. Piença el pecador que a pasto se sienta a la mesa del mudo, encharcado en sus vicios, y pecados; que la cuenta q̄ le ha de tomar, ha de ser como en las hosterias de Italia, por mayor no ha de ser sino muy por menudo, como en los mesones de Castilla. Dize Xpo entrãdo en cuenta con el pecador, tanto de penas de infierno, q̄ quiero que correspondan al beneficio de auer criado a mi imagẽ, y semejança, y por auer encarnado, tãto fuego el auer muerto por ti en vna Cruz, tãto de pã consagrado, tãto de luz que te di en todo tiempo para que salieses de pecado, tãto del sudor, y cansancio de mis predicadores, y cõfessores. O Iesumio, y que menuda que ha de ser la cuenta? Que bien lo dize S. Gregorio? *Cum enim augetur bona, crescunt etiam rationes donorum.* A tantos beneficios recibidos, casi todos desperdiados, q̄ aguardays Christianos; sino muchos infernos, mucho tormentos.

Sea la contera de mi sermõ el pedirte, pecador, por las entrañas de Xpo crucificado q̄ sea

Gen. 3.
D. Paul. ad Gala. 4.
S. Mat. 26
S. Luc. 24
S. Greg. Mag. ho mi. 6. in Mat. 26.

sea parte este mi sermō, para q̄ pongas estanco a tus vicios, y des principio a vna nueva vida. El tiempo pasado ha sido estorua, el q̄ está por viuir nada, porq̄ no ay seguridad del tiempo: el presente es oro, porq̄ agora puedes si quieres restaurar lo perdido. Oye para tu cōsue- to vn gran pensamiēto de San Greg. Nizeno: toca aq̄lla histo- ria de quando mandò Dios a Moysen, q̄ jūtasse las varas de los doze Tribus, y la q̄ amane- ciessē fródosa, y florida, y con fruta, el dueño della fuessē el Sacerdote del pueblo: amane- cio por milagro florida la de Aro: dize S. Greg. Señor adōde está la tierra fertil? adōde el riego? dōde las rayzes? Es pos- sible q̄ en vna vara seca, de la noche, a la mañana, tal mudā- çã? respōde el sãto: *pro vliginē terra, pro humore, pro radicib, de- nina virtute ei sufficit.* Bastò la virtud de Dios, y ella suplio por tierra, riego, y rayzes, y hizo q̄ de improuiso vna vara seca, y esteril, se trocasse en va- ra hermosa, florida: simbolode lo q̄ Dios sabe hazer cō vn pe- cador, seco, sin rayzes en la vir- tud, ageno de hojas de esperā- ças, sin flores de virtudes, ni fruta de merecimientos: sabe Dios a este tal, si se dispone, y arrepiēte, de la noche a la ma- ñana trocarse en vngiã sãto, y q̄ replaure todo lo perdido, y

q̄ en la tal persona, q̄ era como vn leño, se veã de improuiso las hojas de las esperāças del cielo, flores de sãtos deseos, y fruta de nuevos merecimien- tos. Por esto dixo Seneca: *bonū vitæ positi ã est, nõ in spatio, sed in vsu.* No está en auer viuido muchos años, en poco tiempo viãdo bien del podemos ser muy santos. Aprovechate del tiempo que gozas, y teme a- quella vltima despedida.

Quãdo S. Pablo se despido de los de Malta, segū la opiniõ de muchos, salierõ acõpañãdo le, hasta dexarle embarcado, y al despedir se del, dize la Escri- tura: *Magnus autē fletus factus est omnium; et protubentes super col- lum Pauli, osculabatur cum dolentes, maxime in verbo quod dixerat, quoniam amplius facere eius nõ esset visum.* Al despedirse de Pablo se leuantò vn alarido, q̄ llega- ua al cielo: pero dize el texto sagrado, q̄ lo q̄ les clauò el al- ma, fue aq̄lla palabra q̄ les di- xo el Apostol; ya no vereys mas mi rostro. O Dios de mi alma, si la ausencia de vn sãto, y q̄ le auian de ver en el cielo, los atrauiesò a todos el alma q̄ dolor causara el despe- dirse Dios, y de la Virgē, y de todos los santos, para siempre en a- quel riguroso dia?

Itē malicia, dira el juez: apar- taos de mi malditos: echarãse a sus pies, y dira: Señor dexad- gos

S. Greg. Nizen. de vita Moysen. cap. 17.

Senec. epist. 30.

Acta Apo- stolorum cap. 20.

nos estar aqui vn poquito si
quiera: dira, no quiero q̄ esteys
vn solo p̄to: *Itē. Replicarā los
malos. Señor, pues nosechays
y vamos arrojados de vos, e-
chadnos por la despedida v̄ra
bēdiciō, dira el juez. No que-
ro, antes es mi voluntad q̄ os
alcace la maldiciō de mi Pa-
dre, y la mia. Itē. maledicti. Mal-
ditos quiero q̄ vays. Boluerā
a dezir los malos. Iuez justisi-
mo cōfessamos q̄ no merece-
mōs q̄ se vse con nosotros de
ninguna clemēcia. pero vease
v̄ra bōdad, y manifiestese con
nosotros, en q̄ no nos echeys
al infierno, dexadnos en el mū-
do, q̄ como brutos andaremos
dādo alaridos por sus toleda-
des, por aueros ofēdido: dira
el juez: No quiero: *te male tētē
ignē* Al fuego quiero q̄ vays
y en el auays de viuir.*

Esai. 33

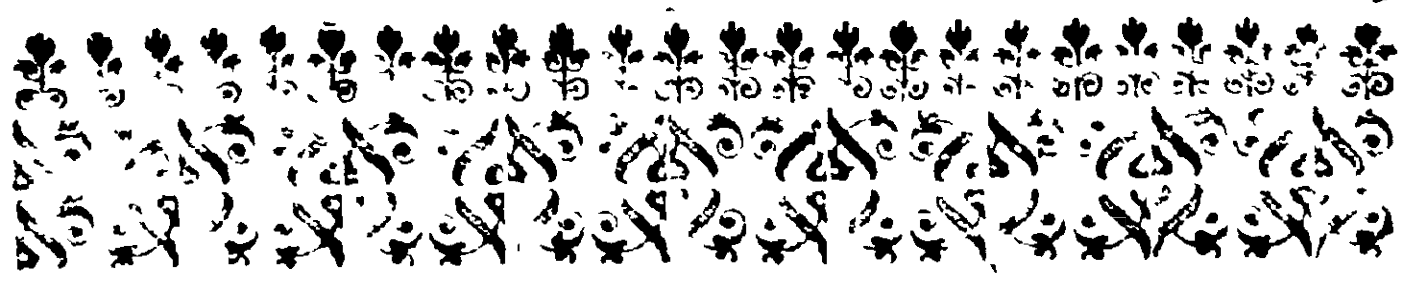
« Boluerā a dezir: Señor, *Quis
poterit de nobis habitare cum igne
deuorāte, aut cū ardorib̄ sēpiter-
nis?* Ya q̄ nos embiays al fuego
no sea eterno, seā ciē ānds, y
si estos no bastā, seā ciē mil q̄
cō esto q̄ daremos biē escarmē-
tados: no ay remedio dira el
juez: *In ignem eternū. eterno ha-
de ser el fuego.*

« Pues Señor, boluerā vltima-
mēte a replicar, no ha de auer
algū cōsuelo: dadnos el Angel
de n̄ra guarda, para q̄ en me-
dio de tā gr̄a descōsuelo tēga-
mos a, que boluer los ojos: NO

quiero sino q̄ vays en cōpañia
del diablo: *Qui parat se t d a-
bolo, & Angeli eius.* O Iesús, ò
rey de gloria: quiē se atreue a
ofederte, cō la cōsideraciō del
rigor deste dia? O pecadores,
tēblad, temed, hazed pausa en
v̄ros desatinos, proponed la
enmiēda, y no me saiga nadie
deste tēplo sin hazer vn propo-
sito firme de nūca mas ofender
a Dios mirad aq̄l Señor cruci-
ficado, y en el interin q̄ yo ha-
blo cō el, hazed vn acto de cō-
tricio en vuestros coraçones.

Dulce Iesús, amoroso redē-
tor de n̄ras almas, poned los
ojos d̄ v̄ra misericordia sobre
ellos oyētes mios, mirad X̄po
mio, q̄ por titulo de creacion
son criaturas v̄ras, por titulo
de redēcion, precio de vuestra
sangre. no permitays, Señor,
q̄ se cōdene ninguno, adornad
nuestras almas de temor, te-
mamos agora, para q̄ despues
no tēgamos q̄ temer aq̄l mō-
struo horrible del dia del juy-
zio, agora q̄ trae espada negra
esgrimā cō el estos h̄jos, con
la cōsideracion, hagāte dies-
tros, para q̄ se defiendan del;
quādo trayga espada blanca;
llorē por aueros ofēdido, vea-
se en ellos nueva vida, nuevos
propositos, nuevas obras; con
q̄ alcācen aqui la gracia, que
es prenda de la gloria: *Quam
mihi, & vobis prestare dignetur
Dominus Iesus Christus.*

SE R-



SERMON DE LA SEGUNDA DOMINICA

del Aduento, Predicado en el Hospital Real de Caragoça.

Thema. *Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi, mittens duos de discipulis suis, ait illi, Tu es qui ven-*

Matth. cap. 11.



NO Y Christo nos pone por exemplo a una, de aq̄l cõsejo q̄ dio a sus Discipulos:

S. Matth. cap. 10.

Estote prudentes sicut serpentes, et simplices sicut columbe Mirad, hijos, que os aconsejo q̄ seays prudetes como las serpietes, y mansos como las palomas. La paloma tiene esta propiedad, q̄ si la ponen en la carcel, q̄ es su jaula, no resiste, ni se inquieta, como la perdiz, y to-

das las demas aues, las quales estando presas impaciētemete sufre el perder la libertad. De la propiedad de la serpiente dize S. Tomas. *Et serpentis ajutia ponatur in exemplum, quia in cathe-* *ludo in quo est, protegat.* Quiso pues dezir Christo en este cõsejo, Si viniereis a ser presos por los tiranos, imitad a la paloma, que presa no haze diligencia para salir de la carcel, lleva su prision con mansedumbre; y con esto imitad a la serpiente

S. Thom. 2. 2. 2. 10. 11. Matth.

piente, mirado por vuestra cabeza que soy yo, aunq̄ dexeys el cuerpo expuesto a los golpes del tyrano, açotes, escorpiones, catastas, aunque sea deguello. Deste consejo vio en Iuan el Redemtor del mundo cumplidos sus desseos: por q̄ puesto en la carcel de Herodes, fue su mansedumbre de paloma, su prudencia de serpiente, pues por mirar por la honra de su cabeza Christo, dexa expuesto su cuello a los filos del alfange del tyrano. Pues como tomaremos la gracia? Tomemosla con la exposicion de S. Hilario: *ante prudentes sicut serpentes, & simpli es*

S. Hilar. *sicut columba.* Dize S. Hilario: *citatus a ille animus primo molitoris sc-*
 S. Thom. *xus aggressus est* Que para salir en su ca- en el parayso la serpiente con
 thena in su pretension, grangedo prime
 Matth. c. ro la voluntad de Eua, y por
 10. *allí vino a grãgear la de Adã:*
 imitemos la prudencia de la serpiente, que para grangear en este sermõ la voluntad del segundo Adan, que es Christo, para que nos de gracia, grangeemos primero la de la segunda Eua, que es Maria, y obligandola con la oracion acostumbrada, pidamos
 a p. la que nos la alcan-
 -illo *cc. Ave Ma*
 -illa *ria.*
 -illa
 -illa
 -illa
 -illa

Que las coronas de gloria, y palmas con q̄ los santos han de entrar triunfando en el cielo, las tiene Dios vincula- das en las cadenas, y carceles de los ty- ranos.

LA mayor fortaleza de los grandes amigos de Dios, es la q̄ se halla entre cadenas, y grillos, y por esto las coronas mas ricas, y las palmas mas illustres q̄ en la Iglesia se repartẽ, son hijas delas cadenas. Vna planta de todo esto veremos en el 2. lib. del Paralipomenon, capitulo tercero, donde la sagrada Escritura dizẽ, que Salomon a la entrada del templo puõ dos colũnas tã misteriosas, como fuertes: estauã por los capiteles trauadas con cadenas: *et catenas superposuit capitibus columnarum.* Estas columnas, dize la glossa ordinaria, que significan los grandes santos q̄ la Iglesia tiene; *columnae, ministri sermonis, utriusque populo introitum regni caelestis ostendunt.* Estas misteriosas colũnas significan los predicadores del vno, y otro testamento. Supuesto q̄ estas colũnas significan los varones Euãgelicos, los predicadores de la Iglesia, estar por los capiteles

Lib. 2. de Paralipomenon, c. 3.

Glossa ordinaria in locum citatum.

teles trauadas cō cadenas, es dezirnos, que la fortaleza de columna se ha de hallar entre cadenas, en las carceles, siēdo maltratados, y perseguidos los amigos de Dios: aī se le labrā para ser colūnas dela Iglefia, porq̄ no ay fortaleza grāde en la casa de Christo, q̄ no sea hija de la tribulacion.

Hallaremos en el libro de los juezes, q̄ nos dize la sagra da Escritura, q̄ quando Dios empeçò a dar aq̄l espíritu de valētia a Sāson, fue en los reales de Dā. *Cœpitq. spiritus Dñi esse cum eo in castris Dan, inter Saraa, & stahol.* Rabi Moysen buelue del original. *Cœpitq. spiritus Domini percutere eum, tanquam malleo incidē, in castris Dan, inter Saraa, & stahol.* Que el espíritu de Dios le empeçò a Sāson a golpear, como el herrero golpea cō el martillo en el ayunque, para hazerle colūna de su pueblo, hobre fuerte, y d̄ grādes fuerças. Quiēle dixera a Dios, Señor, q̄ pretēdeys en hazer a esse hombre ayunque de vuestros golpes? Lo q̄ pretendo es, hazerle fuerte, valiēte, grā defensor de mi pueblo. Pues Señor, no fueramejor en señarle a dar esos golpes en los enemigos de v̄ro pueblo? No hago yo a mis siervos fuertes, mandandoles q̄ ofendā, y maltratē a sus enemigos, sino golpeandolos yo a ellos: y la

gloriā ordinaria dize lo mismo. *Cœpit spiritus Dñi per vi- ces adesse ipsi, vel per vias agitare eū.* que el espíritu de Dios le agita a tiēpos: Este verbo, *Agitare*, significa atormentar, molestar, perturbar, y acosar, para hazerle colūna de su pueblo, y que fuesse vn Sanson de espātosas fuerças con este fin Dios le atormētava, le molestava, le perturbava, le acosava y esso es, *agitare eū* Que desta suerte haze Dios fuertes a los suyos, y viene este cōlo q̄ dize Pagnino. *Cœpitq. spiritus fortitudinis Dñi roborare eū* Que golpeándole Dios le hazia fuerte.

Oyamos vn lugar d̄ Isaias, en q̄ dize Dios: *Ecce ego creavi fabrā, (sufflantē in igne prunas, & profertentem vas in opus suum, & ego creavi interfectorē ad disperdendū.* Yo dize Dios criē el herrero, y le puse el martillo en la mano, para q̄ labrase los vasos de predestinaciō, para mi mesa, q̄ son los justos, y sino lo entēdeys por esta metafora, dize Dios declarome mas. *ego creavi interfectorem ad disperdendum.* Yo criē el tirano, y permito q̄ persiga, q̄ aprisione al martyr. Asī entiēde este lugar la

Glossa ordinaria in hunc locum.

Trāslat. ex Hebr. s. Pagnini.

Isai. 54.

Glossa in tertiana lis in loco cit.

Liber Iudicum 13. Rabi Moysen.

que no entiēda nādiē, que el permitir Dios esta persecuciō, es para apurar al justo, antes para mejorarle, dōde nra Vulgata dize: *Et caui fabrum ad dis-*
perandū, dize los Setenta: Ego
autem et caute non in preuentionē
interficere. No procura Dios en la persecuciō del justo, a quiē ama cō amor cordial, el menoscabarle, sino el mejorar le por medio de las persecuciones. Así lo dixo S. Chri-
 stomo sobre este lugar: *Omnia*
facit, vt salui simus. Y la glosa or-
 dinaria: *Et caui fabrum, non quod*
sim causa perditionis eorum. El po-
 nerlo en la mano el martillo al herrero del enemigo, es para que labre los vasos de pre-
 destinacion de mi Iglesia, no es para perderlos, sino para mejorarlos, q̄ entre cadenas, y grillos en las carceles se fortalecen mas, y toman el nombre de columnas.
 De esta fortaleza de colūna ha de nacer la palma, y la corona. Tambiē esta palma, y corona las puso Salomon en el tē-
 plo entre cadenas. En el lugar del Paralipomenō arriba cita-
 do, hallaremos q̄ en las paredes del templo esculpido vnas palmas, que naciā de vnas cadenas. *sculpsitque in ea palmis,*
Et quasi catenulas se inuicem complectentes. Estauan las palmas asidas con cadenas, que es de zirnōs, que las mas señaladas

victorias de los justos son las que nacen de las cadenas, y carceles. S. Pablo a los Romanos enseña maravillosamente esta doctrina: *sed sicut scriptum est, quia propter te mortificamur*
tota aetate: estimati sumus sicut cunctis
ostionis: sed in his cunctis super-
uimus. San Iuan Chriōtornō leyo: *sed in his omnibus super-*
uimus. En estas tribulaciones, en estas carceles sobreuenemos. Vécer se llama la victoria q̄ se alcanza con la lanza, y con la espada: pero vécer con las cadenas, y cō los grillos insignias de vécidos, esto es sobreuenecer, estas son las mas gloriosas victorias q̄ en las casas de Dios se alcanzan. *sed in his*
cunctis superuimus. Tertuliano ad Martyres pondera mucho estas victorias, y dize así: *Domus quidem diaboli est carcer,*
in qua famulum suū continet porque está en ella los malhechores, y facinorosos, q̄ son la familia del demonio. *sed res ideo*
in carcerem peruenistis, vt illum etiam in domo sua conuictis. Así se granjean las palmas, y las mas famosas victorias.
 Tambien las coronas, q̄ son figura de las coronas q̄ hemos de estar coronados en el cielo, estáuā entre cadenas. Malo granada etiam gentium, que catenulis interposuit. Granadas aprisionadas entre muchas cadenas: esta es fruta coronada. Parece que

Vulgata editio. Trans. sept. 3.

S. Chryl. epist. ad Tit. o. c. v. m. lap. S. Chryl. in lo. cit. lat.

2. Paralipomen. cap. 3.

S. Paulus ad Rom. c. S.

S. Ioh. Chryl. in lo. cit. lat.

Tertul. lib. ad Martyres.

2. Paralip. c. 3.

la naturaleza quiso hazer en la granada vn simbolo de los Martyres, porque por su vnio de granos quiere la naturaleza coronarla, y porq apenas la hieren, quando luego parece q vierte sangre. assi las coronas de las granadas quiso Salomó q significassen las delos Martyres, y por esto las puso en tie cadenas. Los Seteta dize.

Transl. *Fecit malogranata centum, et po- ex sep- sult super catenas dependentes.*

Maginta *Que las coronas las puso de*

Interp. *ciento en ciento que estauan pendientes de las cadenas. De ai pendē las mas hermosas coronas, que han de alcacar los amigos de Dios. Y el dezir q las coronas estauā amontona das, fue enseñarnos, q no corona Dios con vna corona sola al justo, sino que tiene muchas coronas que ponerle. San Iuan Apocalipsi 19. dize q vio a Christo có muchas coronas de gloria. Et in capite eius diademata multa. Todas nacieron de vna de espinas que tuuo en la tierra: vna corona de espinas en la tierra, produze muchas de gloria en el cielo. San Pedro Chrysologo quiere q seā innumerables las coronas q tiene Dios para cada justo. Et si ter-*

Apoc. 19.

San Petr. Chrysol. ser. 119.

tates vincimus, tot coronas accipimus, quot victorū victores fuerimus. Tātas quātas rētacones véce el justo, tātas coronas le aguardan: y luego dize: Mag-

isq. I agm iste est; in quo spectaculum domino exhibemus: spectamur enim certantes a domino, spectamur ab Angelis eius, in terra vivimus, sed premiū virtutis in caelestibus accipimus. O trabajos o persecuciones dichosas de los justos, q obligan a Dios, a que salga cō su corte al espectáculo, y q estas sean las mayores fiestas de Dios. Como sale el Rey de la tierra a vnas justas, y aguarda a q llegue el mātenedor, y tiene allí su Magestad vn rato muy entretenido: assi nuestro Dios aguarda que llegue el punto del mal tratamiento del Martyr, q estas son sus mayores fiestas, y aunque el justo de voces, y pida fauor; calla Dios, porque sea mas gloriosa su vitoria,

201 Esto fue lo q dixo Abacuc: Quare tacet deuorante impio iustiorē se? Señor, como callays, y no os cōpadeceys delas voces que dan vros amigos, quando los tiranos se los tragā? Dixeron los Seteta: Quare aspiciis super contēptores. Et acēbis, dum impius deuorat; iustum? Señor, parece que os mōstrays muy ciuel cō vuestros amigos: veo al tirano ceuandose en la sangre del Martyr; veo al justo leuantando los ojos al cielo, aguardando algun fauor, y vos, Señor, callando, y permitiendo: Quare tacet impius concultante iustiorē se? Pareceme

San Petr. Chrysol. ibidem.

Las mayores fiestas de Dios son las persecuciones de los justos.

Trans ex siptua- ginta Interp.

que en este caso sea mi Dios, como el Doctor q̄ preside al estudiante, en el acto q̄ tiene en presencia de la Vniuersidad, sabe q̄ el estudiante es muy bueno, y que está muy biē en todas las dificultades, y para q̄ el acto resulte todo en honra del estudiante, calla el Presidēte, y dexale respōder, acabase el acto, dizē todos: gran cosa, bello estudiante, no habló el Presidēte quatro palabras, no tuuo para q̄, porq̄ el sustētate estaua muy bien en todas las materias, y dificultades, cō esto queda muy honrado. Esta Xpo en la cathedra de la Cruz presidiendo a los trabajos, y persecuciones de los justos, y veieys vnos llorando, otros en cauceles, aq̄llos en camas con graues enfermedades, estos cargados de hijos, y con gran pobreza, pidiendo socorro al cielo, y Xpo callado a sus quejas. *Quare taces impio deuorante iustiores se?* Señor, q̄ es esto? q̄ parece q̄ no teneys prouidencia de vuestros hijos, como callays tãto? Calla Dios en vuestras tribulaciones, para honraros, para q̄ hagays vn acto de paciēcia, y fortaleza, de dō de ha de nacer la palma, y corona v̄ra: para q̄ pueda Dios dezir, tengo yo tales hijos, q̄ sin responder yo por ellos palabra desde la cathedra de la Cruz, supierō sustentar perfe-

cuciones, y trabajos, y sustentat vn acto de paciēcia muy meritorio, q̄ puso esp̄ato a los cortesanos del cielo. Pues como Iuan sea vna de las mayores columnas q̄ tiene la Iglesia, la fortaleza de colūna quiso q̄ la hallasse entre cadenas, y que estas mismas cadenas le ofresca la palma, y las coronas, con q̄ ha de estar honrado en el cielo, y q̄ padeciendo en la carcel, sea vn dechado de paciēcia, de donde saquen exemplo todos los demas.

DISCURSO II.

Que piensa el tirano. que aprisionando al justo, le retarda, para que no llegue a conseguir el cielo: y que los potes, y grillos son las postas de los amigos de Dios en esta jornada.

CVM audisset Ioannes in vinculis. Sin duda puso los ojos el santo Iob en las prisiones de Iuã, quando en persona del Bautista, dixo. *Posuisti in neruo pedē meū, & obseruasti omnes semitas meas, & vestigia pedū meorum considerasti.* Has puesto, Señor, mis pies en vn cepo, y agrada- ronte mis passos, pues todos me los cōtaste, y fuiste guardãdo mis pisadas, haziendo de- llas reliquias, y guardandolas como

Iob 13.

como cosa preciosa. Hazeme gran dificultad este lugar, por q̄ si tenia los pies en el cepo, como le contaron los passos? Este es el cōcepto, y misterio, q̄ nunca los justos caminā tā de portāte en el seruicio de Dios como quando no andā, por tener los pies en vn cepo. Simacho: *Posuisti pedē meum in angustia, & miseria.* Es lo mismo que lo que dize nuestra Vulgata. Aquila: *In ligno carceris posuisti pedem meum.* S. August. *posuisti compede pedem meum.* Pusiste mis pies en los grillos. El Hebreo: *Posuisti in ferrea catena pedē meū.* Todo esto da a entender, que este lugar se entiende de las prisiones de los justos, y del cuydado que ponen los tiranos en redoblar las prisiones a los amigos de Dios. Pues como dize Iob luego: *Et obseruasti omnes semitas meas, & vestigia pedum meorum considerasti.* Quando yo Señor tenia los pies en el cepo, entonces te agradauā mis passos, y me los contauas, porq̄ entonces es quando mas camina el justo en seruicio de su Dios. Entonces es quando dexa de correr en el camino de la virtud, y buela.

Y porque echeys de ver, q̄ en seruicio de Dios se compadece estar sin dar vn passo, y jū tamēte bolar, declaremos este lugar, cō aquel de Esaias, dōde dize, q̄ en el trono d̄ Dios,

seraphin stabant super illud, sex ale vni, et sex ale alteri, duabus uelabant faciem eius, et duabus uelabant. Que vio dos Serafines que estaua quedos, y bolauā. San Ambrosio: *si stant, quomodo uolant? & si uolant, quomodo stant.* Si estauan quedos, como bolauā? y si bolauā, como estauā quedos? como se compadece estar, y bolar? En vuestro juyzio no se compadece estar, y bolar? pero al juyzio de Dios bien se compadece, que estādo el justo en vn cepo que dó, buela en la virtud. El q̄ va embarcado estādose quedo sin menearse, le lleuā, y camina mas por el mar en vn dia q̄ por la tierra en quatro. El justo puesto en vn mar de tribulaciones, estādose quedo en sus cadenas, y cepo, la virtud le lleva, y camina mas por uentura en esse mar de amarguras en vn dia, q̄ en quatro estādo en la oració libre, recibiendo de Dios muchos regalos. Vereys orillas de vn rio, o laguna vnarana, y vna paloma juntas, tirarō vna piedra, dio vn golpe en el agua, que hizo mucho ruydo, la rana le hundió en el cieno, y la paloma se leuantò en alto, y bolò: cō vn mismo golpe, con vn mismo trabajo, el pecador se hunde en el cieno, el justo buela como paloma en seruicio de nuestro buen Dios.

Esai 66

S. Ambrosio

lib 2 de

spiritu

sancti c.

22.

...

...

...

...

similitudo.

similitudo.

Hebraeus apud Cal.

Nota.

Similitudo.
Vita Pliniam de Heliotropio, li. 22. natural. historie cap. 21.

Pero el mejor similitud de todos para declarar q se cõpadece el justo estar en el cepo, y andar en seruicio de su Dios passos agradables, es el de la rosa del sol, q estando se queda, anda siẽpre mirado al sol. Plinio dixo della. Heliotropy miraculũ sepius diximus, cũ sole se circũ agentis etiã nubilo die. Que la rosa del sol le sigue, estando se queda etiã nubilo die, aunq se le pongã delãte nubes. simbolo del justo, q aunq se le pogan delante del sol de justicia rubes de trabajos, siẽpre le ha de yr siguiendo. etiã nubilo die. Pues si vemos esta rosa, q estando se queda, anda, y va mirado al sol que mucho q el justo en sus tribulaciones, estando aprisionado, bucle en la virtud. Scileys dezit, tieneme Dios en esta cama cõ estos dolores, esloy hecho vn Moro, q ni puedo ayunar, ni rezar, ni hago nada q de virtud sea no lo entendeys nũca caminastes tanto en la virtud, como despues q os echò Dios estos grillos de hẽço, y os puso en esta cama. este es el camino q Christo nõs enseñò para el cielo; z amarguras, y tribulaciones. Oyamos a S. Pedro. Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplũ, vt sequamini vestigia eius Christo padecio, dize S. Pedro dexandonos en esto exemplo, para que sigamos su

huella, q es de amarguras. San Agustín dize q ha llo aqui Sã Pedro cõ el alma de amorada q la pone hoy or la virtud le da declara muy a nuestro proposito este lugar. Christus passus est pro nobis, vobis re linquens exemplũ tribulationũ (nõ delictarum) contumiliarum, flagellorum, dolorum, spinarum, crucis, vulnerum, et mortis. Padecio dexandonos exemplo de amarguras, açõtes, espinas, llagas, cruz, y muerte. No exemplo, dize Beda, de cõtentos, y assi el q en esta vida busca cõtentos, entreterimiẽtos vanos, borra cõ esto el camino del cielo, en quanto es de su parte, que fue la que va de Dios por Ieremias. Facta est mihi hærētias mea quasi leo in syluis. La glosa interlineal haze la salua al sentido literal. pero el sentido moral a proposito de lo q vamos dizẽdo. Hase hecho mi pueblo como vn leõ en el cãpo, q con la cola; que es lo mas flaco q tiene, borra la huella, assi tu pueblo mio, con tus flaquezas borras la huella del cielo, y por esto te aborresco. Assi declara vn Doctor graue este lugar: Populum quẽ diligebam, odio prosequutus sum O pueblo mio, amado en vn tiẽpo, y al presẽte aborrecido, porq con lo flaco q tienes, como el leõ, borras la huella del cielo, q es de amarguras, y trabajos.

Beda super hunc locum.

Iere. 12.

Glosa interlineallos pariter rugiẽdo, crucis fige cũ.

Capella Valentin. Certus. in hunc locum.

He-

Hemos de seguir la huella de Christo, y quien la sigue siempre lleva los ojos puestos en Christo, que fue lo que dixo el

Eccle. i. 2

Eclesiastes. sapientis caput in capite eius, stultus in tenebris ambulat. La cabeza del justo es Christo, aya de tener sus ojos el justo, no le perdiendo de vista.

Olympio

Olympiodoro Monje Griego no da esta exposicion: *Quia in imagine Grice. telled' superna speculatur, non que go, sobre surit super terram, tunc in capite este lu- oculos habet, quando vero mens ad gar. terrena convertitur, tunc in pen- Bibl. pp. bus habere oculos videtur. Quando pone la mira en lo eterno,*

tiene sus ojos en su cabeza, que es Dios, quando se buelue a mirar las glorias, y vanidades del mundo, entoces tiene los ojos en los pies, y este tal andara siempre tropeçado en sus ojos, como el ciego, que sus ojos tiene en sus pies. Ay ciegos que no parã en todo el dia, podemos dezir que tienen los ojos en los pies, y siempre andan tropeçado en ellos. O peccador, que por tener la mira tan corta, tropieças en los ojos, alarga esta mira, leuãtala, y ponla en tu cabeza, que es Dios, sigue su huella, que es de amargura, si te quieres salvar, y que te conozca por hijo. El aguila a los rayos del sol conoce sus hijos: asy Xpo a los rayos de las tribulaciones conoce los predeterminados. Acabaua su magestad

Similitudo.

de instituyr el santissimo Sacramento del altar, y dixo: *Hic est corpus meum, quod pro vobis traditur.* Este es mi cuerpo; que por vosotros ha de ser entregado. En que le conoceys Señor, que bien son menester ojos de Dios para conocerle, segun esta disfrazado, y encubierto. En que le conosco por mi. *Quod pro vobis traditur* en que ha de padecer muerte por vosotros. Con estar tan disfrazado, porque aya de padecer, le conoce por suyo, y a su carne sin disfraz en el huerto, no la conoce por suya, porque rehusò el caliz de la passion. *spiritus promptus est, caro autem infirma,* el espiritu tengo pronto, y la carne flaca. No dexades, Señor: *Caro mea infirma,* como dixistes: *Corpus meum* No la quiere conocer por suya, porque rehusa el caliz de la passion, diciendo al Padre *si possibile est, transeat a me calix iste* 26. Y asy la carne de Christo viendo que Dios no la conoce por suya, como afrentada se dio luego priessa a verter sangre, por Christo que la conociesse Dios por suya. se dio Pues si a su carne no conoce priessa a este Señor por suya, porque rehusa el caliz de la passion, como quereys que os conozca a vos que rehusays el padecer por su amor.

Mat. 26

Cl. 1.6
noce o
ce po
sua a
sua carne
por que
rehuia
la muer
te.

Quié camina de tierra para tierra, camine pisando flores, pero quien camina de tierra

Exo c. 14

para Dios, ha de caminar pisando espinas. Saca Dios los hijos de Israel de Egipto, lleualos para la tierra de promission, y no se cõtenta cõ sacarlos del cautiverio, sino q̄ diuide las aguas, para q̄ passẽ el mar a pie enjuto, y no cõtõtandole Dios cõ esto, quiso q̄ naciessen flores en el fondo del mar por donde passauan, q̄ assi entendiẽ los santos Griegos, y Latinos aq̄l lugar de la fabiduria. Et cãpus germinat de profundo nimio. La versiõ Griega dize lo mismo, q̄ los puso Dios como vn parayso el camino por do passauã aunq̄ lã semo quiere q̄ esto sea encarecimiento. Quoa autẽ dictum est de cãpo germinante, intelligendũ est per hyperblem. Pero lo cierto es, que como Dios hizo otros muchos milagros, hizo este, q̄ la tierra salitral de improuiso floreciesse, de modo q̄ estos q̄ caminã de tierra para tierra, vayan pisando flores. Llama Dios a Moysen desde la çarça, dizele, descalçate, y llegate a la çarça: mirad Señor, q̄ el suelo estã lleno de espinas: esto es lo q̄ yo quiero, porq̄ quiẽ camina de tierra para Dios, ha de caminar pisãdo espinas, q̄ no faltariã al rededor de la çarça. Christiano, quãdo veõ q̄ passas la vida en flores, y q̄ todo es andar de huerta en huerta, y de jardin en jardin,

sopechõ q̄ caminas de tierra para tierra, de la tierra deste mundo a la del infierno, pues caminas pisando flores, q̄ el justo que camina de tierra para Dios, pisando espinas, por carceles, grillos, cadenas, y amarguras quiere Dios que passe.

DISCURS O III.

Que las cabeças, a imitaciõ de Iuã, no se han de contentar hasta poner sus subaltos a los pies de Christo.

Misit duos ex discipulis suis. Tu es qui venturus es, an alium expectamus? Todos los santos Euthim. vienen en q̄ Iuan esta embaxa in Matt. da q̄ embia a Christo, no nace de ignorancia. Eutimio: Misit illos non tanquã ignorans. Embio los no ignorãdo q̄ Christo era Hijo de Dios, pues ya le auia bautizado, y dado testimonio de su Magestad, diziendo. Ecce Agnus Dei. Embiolos dize Euthimio: Vehementer præceptorem suum amantes, et pariter gloria illius fructu cupientes, inagnabantur videntes Christum celebrem fieri. Tenian embidia de q̄ Christo se lleuaua mas gẽte, y yua creciendo su opinion: embialos pues para q̄ viẽdole hazer los milagros, se acabassen de enterar q̄ era nuestro Dios. Lo mismo dize Dionysio Cartusia no, y buelue a dezir el mismo

Doc.

sapiẽ. 19

Letra Griega.

Civitas iherusalem preferes Ianjen. in loc. cit.

Los q̄ se condeñã se vã pisando flores.

Euthim. ibi dem.

Dion. Car. non dubitãdo interro- coc. sita.

Doctor: Misit propter discipulo-
rum ignorantia, quos volebat ex
Christi responsione docere, et cer-
tificari. San Chrylostomo dize
lo mismo. Non poterat e p[er] se
m[er]ere, crescere in dies et su-
m[er]ere vero minoris estimari.
San Geronymo dize q[ue] les em-
biò a saber si auia de baxar al
limbo, para lleuar la nueua a
los Santos Padres: pero Hugo
Cardenal dize vnas palabras,
con las quales me da motivo
para seguir este discurso do-
trinalmente: dize q[ue] los embiò,
porque el que es cabeça no ha-
de parar, hasta poner sus infe-
riores a los pies de Christo:
Videns proximam mortem suam, vo-
luit discipulos suos Christo coniun-
gere, antequam discederet. Que el
buen Principe, el buen prela-
do, el buen maestro, el padre
de familias, y la madre hã de
tener tal cuenta con sus infe-
riores, q[ue] hasta ponerlos, como
tengo dicho a los pies de Chri-
sto, no han de parar.

Principes la obligacion q[ue] y no apartarlos, ni desamparar
tienen. Empecemos por los Princi-
pes, la obligacion que tienen
de llegar sus vassallos a Dios,
y no apartarlos, ni desamparar
ellos, oprimiendolos cada dia cõ
nuevas opressiõnes, dexãdo-
los en poder d[el] quiẽ los desue-
lla. Sõ muchos Principes des-
tos miserables siglos, semeja-
tes a aq[uel] mal Principe de quiẽ
haze menciõ la sigrada Escritu-
ra, y en el lib. de los Juezes, lla-

mado Adonibesc, Rey cruel,
pues a setenta Reyes que auia
vencido, los cortò los pies, y
manos, y los tenia debaxo de
su mesa, quando comia. Este
mal Principe entrado en vna
batalla, y pareciendole q[ue] los
de Iudã le auian de vencer, hu-
yò, y desamparò a los suyos:
pero fueròle en los alcances,
predieronle, y cortaròle los
pies, y manos: Fugit Adonibesc,
quem persecuti comprehenderunt,
caesis summitatibus manuum eius,
ac pedum. Y el confesò q[ue] Dios
le auia castigado cõforme su
culpa. el auia cortado a setenta
Reyes pies, y manos, permite
Dios q[ue] por los mismos filos
le viessè el castigo. Pagnino
dize, que los pulgares no mas
le cortaron: Apprehenderunt
eum, et absciderunt pollices ma-
nuum eius, et pedum eius: y lo
mismo dize Cayetano, el Abu-
lense, Arias Montano, y la Bi-
blia de Vatablo. Con gran mi-
serio le cortarò los pulgares.
el pulgar es el principe de to-
dos los dedos, por esso se lla-
man pollices, porque pueden,
y dã fuerça a los demas infe-
riores. cortarle los pulgares
fue infamarle d[el] mal Rey, mala
cabeça, q[ue] auia desamparado a
los suyos, y dexadoles en el
peligro. El Principe q[ue] desam-
para sus vassallos, y no tiene
manos para fauorecerlos, jus-
to castigo del cielo es, q[ue] se las

Lib. Iu- cum c. 1.

Ibidem.

Trãf. ex Hebræo. sancti Pagnini. Caietan. Abulen. Arias. Montan. Bibli. Ba tabli.

Nota Principes, y señores,

cor-

s. chryf. hom. 37. in Matt. 12. Hierony. in hunc locum. vide glosa.

Hugocar de. super hunc loc.

corté, ni pies, sino para passear la Corte, desamparando sus estados; merecia q̄ le cortasen los pulgares de pies, y manos: para que así como el ladrón, por no tener orejas, se conoce por ladrón, el mal Principe por mal señor, desamorado a los suyos, por no tener pulgares. Micheas los cōpara a las

Micheas 7. *Et qui melior est tuis quasi pallurus, et quia i spina se sepe.*

El q̄ mejor es para sus vassallos, es como çarça, ò cãbro nera: y dize Geronymo sobre este lugar, q̄ se comparan los Principes resueto de sus vassa

hierony. llos a çarças. *Quo ubi sperabitur in hunc auxilium, ibi sentitur detrimentum.*

Vno que se va ahogar, echa la mano a una çarça que estaua a la orilla, pensò hallar fauor en ella, espinose, hallò que le lastimasse, y quien le ayudasse mas presto ahogar. Tales son muchos Principes para sus vassallos, que en vez de ayu- darlos (que muchos se anegan en necesidad, y pobreza) antes los desnudan hasta que se ahogan en trabajos, y mueren desesperados. Seneca: *Inu-*

Seneca lib. 2. de *beneficijs*

ria eorum pricipites, lenta autem beneficia sunt Los agrauios son tantos q̄ se vienē atropellãdo los vnos a los otros: los beneficios, y mercedes siempre vienē cō muletas. El seruir a señores, es como el q̄ planta palma, q̄ nunca coge el fruto.

Oyamos vn lugar d̄ los Proverbios: *Clementia regis quasi imber rotinus.* La clemencia que tienē cō sus vassallos agua de por San Iuan, que como solemos dezir: quita vino, y no da pan. Muchas vezes dã la encomienda, quãdo citã el q̄ la recibe para dezir: *in manus tuas cō-*

mentio spiritũ meum y de comer: quãdo no ay diētes, ni muelas. San Geronymo, y Beda: *serotinus imber in luca tam in matris in hunc mensibus usq̄ hodie venire consuevit.* Pluuia q̄ viene quãdo ha

ze mal, y no bien. El Hebreo dize: *senepia nũ aitem, et fauor eius quasi imber serotinus.* Llegã sin tiempo sus beneplacitos, y fauores. Adonibec, de quien dexamos dichos que es simbolo de vn mal Principe:

Interpretsur Dñs fulguris, vel tēpestas. el Señor del rayo, o tēpestad, y la glosa dize q̄ d̄mō, demonio. Ay muchos señores q̄ auiedo de ser amparo para sus vassallos, son rayos del cielo, tēpestad, demonios, que no sirven sino de infernar las almas de los vassallos. Xpo nro Señor, hablando con su Padre

Eterno, dixo: *Confiteor tibi pater Domine Deus.* Confiesote Padre, y Señor: aca dixera- mos, Señor Padre, pero Christo llamole, Padre Señor. enseñandonos, que el Rey de los Reyes primero es Padre, y luego Señor. Los Principes de

proverb. 16.

S. Hiero: nus imber in luca tam in matris in hunc mensibus usq̄ hodie venire consuevit.

locum. Beda in hunc loc.

Hebraeus dize: senepia nũ aitem, et fauor eius quasi imber serotinus.

vide tan sc̄. *super* hunc loc

Interpretsur Dñs fulguris, vel tēpestas. *Glossa or* dinaria.

S. Matth. cap. 11.

El prin- cipe ha

d̄ tener mas de padre q̄

de se- ñor. *la*

la tierra no tienen nada de pa-
dres, y todo es ser señores
cruels.

PROV. 28. En los Proverbios los llama
leones, y otros Leo rugēs, et
*su eburis, princeps impius super
populum pauperē. Que cruel ca-
so, q̄ el que ha de ser pastor se
buelua leō, y otro: leō por su
crueldad, y fiereza, que no ay
quiē le vaya a la mano. otro
colmenero, porq̄ no ay muger
segura en la republica. Desta
gete dize Jeronymo. *crucis
p̄seuerantem ant.* Y Iansenio:
*per leonem rugentē, et vrsam es-
tulentē insinuatur in explebilis au-
ritia* Cuydan mas de las hazie-
das de los vassallos, para enri-
quezerse cō ellas, q̄ de sus al-
mas. O q̄ exēplo les da el Bau-
tista, en embiar los discipulos
a Xpo, cuydado de sus almas,
q̄ es lo q̄ ha de hazer el q̄ fue-
re cabeza, y buca Principe.*

Da exēplo S. Iuan a los Pre-
lados tãbien, q̄ no hã de sose-
gar hasta poner los subditos a
los pies de Xpo. esto de gouer-
nar almas, q̄ negocio tã difi-
cultoso; S. Gregor. dixo q̄ era
el arte de las artes. *Ars artium
regimē animarū* En el principio
del mundo, criando Dios ma-
chos Angeles jutos, y muchos
cielos, no criò mas de vn hō-
bre solo: veamos como nos va
en el gouerno desta alma; y
luego criaremos mas. Es cosa
muy dificultosa el gouerno

de las almas, muchos prelados
aun en el interno, q̄ si no hu-
uierã sido prelados, no se hu-
uierã cōdenado Como el q̄ es
tã preso muchos años por la
fiãça, no por lo q̄ comio, ni be-
uio, sino porq̄ si a quiē comio
mucho. assi se suele lamentar
el pobre preso señor siē a vnos
hōbres comedores, y de regla-
dos, yo estoy pagado en e la
prizio sus desordenes. assi se
cedera al prelado descuydado,
q̄ por vëtura por sus peccados
no se cōdenarã, y por fiador de
gēte descuydadase cōdenarã.

Lo primero q̄ ha de procu-
rar el prelado, no ser señor, si-
no padre, y tener grã zelo de
la saluaciō delas almas de sus
subditos. dixo S. Berengosio
Abad. *Omnipotēti Deo nullum sa-
crificium tã gratum, et tam carum
est, quã zelus animarū.* Despues
del sacrificio dela Miffa, delos
sacrificios mas agradables a
Dios, q̄ el prelado le puede of-
recer, es el zelo de las almas
de los subditos. Porq̄ piensan
q̄ los cōparã a sal? *Videstis sal
terre.* Dize Chrysostomo, q̄ la
sal no causa sed de si misma,
sino lo ordinario es causar sed
de agua. Av vnos prelados q̄
todo su cuydado es poner sed
de si mismos, q̄ los adorē, q̄ los
firuã, q̄ los buiquē El prelado
ha de poner sed de Dios, del
agua dela gracia: *Vos estis sal
terre in quo mostrat, quo necessa-
rio*

Jerony.
*in hunc
locum.*
**Vide Be-
dam su-
per hunc
locum.**

Iansen.
*super
hunc loc.*

**Da exē-
plo San-
Iuan a
los pre-
lados.**
S. Greg.
Mag. 11
Pastoral.
Gen. 2.

*similitu-
do.*

Berēgos.
Abb ser.
**de vno
confesso-
res.**

S. Matt.
c. 5.
s. Chryso
**in hunc
locum.**

El pre-
do espa-
ra que
cause
sed de
Dios al
subdito
Chrysof.
vbi sup.

Dominica secunda

rio i. ec iniungit: nō enim pro vef-
tra vita, aut pro vna gente, sed
pro vniuerso mundo vos mitto. Os
embio - no a que pongays sed
de vosotros mismos, sino por
la salud del mundo - ponedme
sed de Dios, y de su gracia : y
así Santo Thomas los llama,
Aeternitatis salutores. Aduierta
el prelado no le desuanezca
el puesto alto, q̄ como dixo Sā
Gregorio Magno: *Altitudo su-
blimitatis tempestas est mentis*. El
puesto alto es tēpestad de en-
tendimiento - Llamale así, o
porque quando los inferiores
entendierō hallar padre en el
superior, hallarō vn Dios Iu-
piter, que tronaua, y despedia
rayos embueltos en relampa-
gos: o le llama tēpestad de en-
tendimiento, porque quādo
ay tempestad en la mar, y se
leuantā olas al cielo, es a cos-
ta de los q̄ nauegan, q̄ en es-
ta tempestad suelen peligrar:
así al prelado, la dignidad d̄
la mitra, de la Abadia, de la si-
lla, de los mil ducados de rē-
ta, no le sea ocasiō de que aya
pensamiētos tempestuosos de
soberuía, y señorío, anegando
con ellos los q̄ poco pueden.

Quando vino al Apostola-
do Pedro, se llamaua Simon
Ioannis, Simon hijo de Iuā el
pescador, luego le puso por
nōbre X̄po: *Cephus*. Quitaos el
se nombre del siglo, dize Chri-
sto, llamaos *Cephus*, q̄ quiere

dezir cabeça, que por v̄tura
v̄dreys a ferlo de mi Iglelia:
yuale ensayādo como Dios a
Moysen, que dize Philon, que
para ser prelado de hombres;
primero quiso q̄ lo fuesse de
ouejas, para q̄ se ensayasse en
ellas Quādo Pedro hizo aque-
lla confesiō tan alta, le bol-
uio a mejorar de nōbre: *Tu es
Petrus, et super hanc petram, &c.*
Pero quādo le pone en la pos-
sion de la silla, le buelue a
llamar con el nombre del si-
glo: *simon ioannis, diligit me plus
his* Que mysterio es este Se-
ñor? aora le bolueys a llamar
con el nōbre del siglo, que le
sentays en la silla del Pōtifica-
do? Fue como dezirle: No os
desuanezcays, Pedro, por ve-
ros tan alto; acordaos q̄ soys
simon ioannis, Simon, el hijo de
Iuan el pescador. O quāto im-
pios, altos puestos, pusierā los ojos
o se acordaran de la pobreza
con q̄ se criaron en la casa de
sus padres, para que no se des-
uaneciē. En otra ocasion le
llamò tambien *simon Ioannis*,
quando dormia en el huerto:
Dormis, simon ioannis? Porque
el prelado que duerme, quā-
do Christo suda sangre, no me-
rece nōbre honroso, ni titulo
de prelado. que buena dotri-
na es esta para los q̄ vienen a
pretender a las Cortes de los
Reyes, dexādo sus ouejas en
poder

Phil. de
vita: oy
si.

Matt. 16.

El prela-
do en la
silla; pa-
ra, no-
desua-
neceser
mire su
prios.

Matt. 26

s. Tho. in
cathena
in Matt
cap 4.
El pre-
lado ha-
de ser
mas pa-
dre que
señor.
s Greg.
Mag. li.
4. Mo-
ral. lib 1.
Reg. ca.
10.

Nota val
de.
s. Ioa. c.
1.
Ibidē ut
supra.

poder de tenientes, llenos de ambicio de glorias de la tierra, que si a Pedro le llamaron necio en el monte Tabor, fue porq̄ queria toda la gloria para si. *ra si. ca tamus hic tria taberna. u. la.* Dize el Euangelista q̄ hablo: *Nes tens quid diceret.* Pues es malo buscar gloria, y gloria de Dios? San Bernardo: *Non epist. ad quia gloria postulabat, sed quia cō- Patres de manem gloriam ad particulares mote Dei reducebat* Diciendo: *Tibi vñū, Elte vñū, & Moysi vñū* Llamarle necio, dize Bernardo, no porque pedia gloria, sino porque la gloria que es para todos, la queria reducir a particulares. Como llamaremos a los pretendiētes delas Cortes, que toda la gloria quierē para si, sin dexar salir nada por los agujeros de la red.

Oyamos vna grā ponderacion de S. Bernardo a este proposito delos prelados que son mas señores que padres, muy cuydadofos de su aumento, y olvidados de sus ouejas: *Gras. Bern. dus summus, & anticus infimus, seli. 2. de des prima, & vita ima; lingua mag confide- niloqua, & manus otiosa; sermo ratione. multus, & fructus nullus: vultus grauis, & actus leuis; ingens autho ritas, & nutans stabilitas, monf-*

Nota. *truosa res.* Dignidad suprema, y el animo infimo, y abarido a pretēiones de la tierra; silla primera, y vida descōcertada lēgua parlera, y manos ocio-

sas; muchas palabras, y efruto ninguno; el rostro seuero, y graue, y los hechos liuianos; grāde autoridad, y poca estabibilidad: *monstruosa res.* Ellos sō los mōstruos de la Iglesia. Llamamos mōstruo a vn hōbre q̄ tiene vna grādecabeça, y vnos braços muy cortos, y vnos pies, y piernas cortas, y torcidas: estos llama enanos, mōstruos Los enanos, y mōstruos de la Iglesia de Dios son vnas grādes cabeças, vn Abad bēdito, vn Obispo, vn grā Cura, vn grā Canonigo, vn gran Prelado: grādes cabeças, y cortitos los braços, para socorrer sus ouejas, y hazerlas biē; cortos braços, y manos para repartir de sus rētas a los pobres, viudas, y pupilos, y pies torcidos en seruicio de sus pobres Iglesias. Dize S. Mateo, q̄ quando lleuauā preso a Christo: *etrus sequebatur eum a longe.* Dize Hugo Cardenal: *Per Petrum significantur clerici, & monachi, qui eum a longe sequuntur, tam in conuersione, quam in habitu.* O mōstruos de la Iglesia, q̄ seguís a Christo muy d̄ lexos, y no buscays la saluació de las almas, ni ayudays a Christo a q̄ vea buē gozo de su sangre: no cuydays mas de vuestras codicias, y faustos, gastādo el tiēpo en las Cortes delos Reyes, lexos de vuestras Iglesias, dādo ocasion a los maldizientes, para que

Aduer
te **Flōs**
mōn-
truos **d̄**
la **Igle-**
sia.

Similitu
do.

S. matth:
cap. 27.

Hugo
Car. su-
per hunc
locum.

que digan, que viendo de ser vuestra capa como la de San Martin, para cubrir los pobres cubris con ella a la ramera del Apocalipsi, gastando en vanidades superfluas las rentas que son sangre de Christo, a quien llaman los sagrados

Canon. *Canon. Bona Dominica.*

Avian de escarmetar todos los Prelados codiciosos en Judas, que por ser Eclesiastico codicioso, parò en la horca, y vendio a su Señor, y vino a tener el coraçõ tã posseido de codicia, q̃ no dio lugar a las diligencias del Espiritu Santo, q̃ se le procurò ablandar. Don

Astor. *de nuestra Vulgata dize: Cur tentavit satanas, cor tuũ,* que fue-

ron las palabras que dixo San Pedro al codicioso Ananias, dize la Siriaca. *Cur impleuit satanas cor tuũ?* Como ha llenado el demonio tu coraçõ? porq̃ en siẽdo pecado de codicia, toda el alma llena, q̃ no da lugar a las inspiraciones, y fauores de Dios.

Notò Hugo Cardenal, q̃ era costumbre en el Colegio Apostolico, quando venia de fuera los dicipulos de Christo, darle la obediencia, besandole en el

rostro *Consuetudo erat, ut Judas, et alij discipuli, vnde cumq̃ veniret, accederent ad Dominum, in osculum, pacis* Y el hazer procurador de su Colegio a Judas, q̃ el oficio le obligaua a salir

mas vezes, quiza fue como a

mas necesitado de sus fauores, para q̃ le besasse mas a menudo, y siendo cierto q̃ es cordura de discretos, y prudentes, a mayores fauores mayores recatos, Judas fue tã desuergoçado, y atreuido, q̃ quando los demas besauã a Christo en el carrillo, el (dize Hugo) le besaua en la boca, y assi a Christo el beso q̃ le dio en el huerto, se le dio en la boca. Ovamos las palabras de Hugo Cardenal: *Quare suscepit Dñs osculum Iudae, & permisit os pollutum contingere labia sua?* Yo respondo a esta duda:

Es cierto que el beso es comunicacion de spiritus, y en este sentido declarã muchas aquellas palabras, *Osculetur me osculo oris sui;* comuniqueme mi Esposo Dios su espíritu. y assi es verdad, q̃ Christo nuestro Señor con su beso daua el Espiritu Santo: y a su Espiritu Santo llamò S. Bernado beso, y dize q̃ quando Christo nuestro Señor huuo de dar el Espiritu Santo a sus discipulos, les dio su aliento: *Insufflauit in osculum eos, dicens, accipite spiritum sanctum.* Llama Bernardo al Espiritu Santo q̃ les dio, beso de Christo: *Osculo profero fuit spiritus sanctus sanctus* De suerte q̃ Christo con su boca daua el Espiritu Santo, y a su Espiritu Santo

llamã su beso. Pues respondamos, porq̃ Christo se dexauã besar

*Iudas
besaua
to en la
to en la
boca:
Luc. 22
Hugo Car
denalis in
locum ci-
tatum.*

Cant. 1.

*San. Bern.
nar. tra-
stat. quo
modo per
oris Dei
si signifi-
cetur spi-
ctus. 15*

Ioan. c.

20.

*bern. vbi
mos, supra.*

besar en la boca, de Judas Por que en su beso le daua siempre el Espiritu Santo, para mejorarle, viendole tan necesitado de remedio. Pero como tenia el coraçõ tan posseido de la codicia, no daua lugar a q el Espiritu Santo entra se en su alma, siempre se le quedaua en la boca, y assi hizo penitencia con la boca, diciendo peccauit, temiendo el coraçõ con muy Indashi lexos de Dios por lo qual fue zo peni fallã su penitencia, que importa poco tener la boca llena de la boca, Espiritu Santo, y hazer penitencia con ella, quando el coraçõ por estar lleno de codicia, resiste, y està posseido del demonio. Por lo qual dize el glorioso S. Ambrosio. *Si casta est penitentia peccatoris, quia peccauit in Spiritum sanctum* Peccõ grauemente, no dando lugar al Espiritu Santo q entra se en su alma; y S. Geronymo dize. *Judas de apostolatus fastigio, in proditoris tartarum labitur, & nec familiaritate conuiui, nec intrinione buccelle, nec obsequy gratia frangitur, ne quasi hominem trade et, quem filium Dei nouerit* A todas quãtas diligencias hizo Christo, el pufo con su codicia tal impedimento; que no bastaron porque en siendo Eclesiastico codicioso, ni atiende a faouores de Dios, ni a pundo nores, ni a saluaciõ de su alma, sino que la codicia

ciegã tan poderosamente, que dexa muchas vezes los hombres incapazes de cura, y de fengãõ, y atropellando con todo; se despenan hasta perder el alma, y perder a Dios, temiendo el desatrado sin que tuuo el codicioso Judas?

Esta doctrina la endereçõ a los Prelados pretedientes en las Cortes, q por mejorarse de rentas, dexan sus Iglesias, y ouejas Plutarco en *de Seneca* les dize que la diferencia que ay del cuerpo a la cabeça, està ha de auer del Prelado a los inferiores, y subditos: en el cuerpo no ay mas de vn sentido, q es el del tacto, y en la cabeça estan todos cinco. El cuerpo de la republica, y el de los subditos no ha de tener mas de vn sentido, q es el del tacto, para tocar, poniendo en execucion lo q mãda la cabeça pero la cabeça, el Prelado, los ha de tener todos, ojos para ver las necesidades de sus ouejas, oydos para oyr sus quejas, narizes para oler el estado, y la vida de cada vno; tacto para cõpadeceirse del enla enfermedad, y gusto, para gustar sus amarguras. Sã August. q no son pastores muchos, mas para esquilmar, y gozar de los frutos de los beneficios: *de S. August. e. lac. osunith, & lacis vos tegit, et quod crassum est, interficitis; oues storb. 20; meum non pascat; quod infirmum est, 9;*

S. Mat. c. 17
Indashi
zo peni
tencia cõ
ta boca,
Espiritu
Santo, y
hazer penitencia
con ella,
quando el coraçõ
por estar lleno de
codicia,
resiste, y està
posseido del demonio.
Por lo qual dize el
glorioso S. Ambrosio.
Si casta est penitentia peccatoris, quia peccauit in Spiritum sanctum
22
S. Hierõ
ad rustic.
Monach

Plutarch
de Seneca
lib. 20
Prelados
cabeça cõ
cinco se
tidos.

S. August.
lib. de Pa
storib. 20;
9;

non

non confortatis; & quod agrotat, non roboratis; & quod contribulatum est, non colligatis; & quod errabat, non reuocatis, & quod perijt, non inquisistis; & dispersi sunt oves mee, eo quod non sit pastor. Y San Gregorio dize, que importa poco el zelo exterior que algunos muestran, quando con las obras hazen guerra al

S. Greg. Mag. in Pastoral. cap. 2. *Quod verbis praeuocant, moribus impugnant: unde fit, ut cum pastor per abrupta graditur, ad precipitium grex sequatur.* Son

Malos pastores.

oportunidad de q̄ las ouejas, figuriendo tã malos pastores, se despenen. O bẽdito Bautista! O grã pastor! que amenazandote el cuchillo, y teniẽdole casi pũesto a la gargãta, no te olvidaste de tus ouejas, sino q̄ las embiaste a Christo a q̄ te las mejorasse cõ esta misteriosa, y discreta embaxada: *Tu es qui venturus es, an alium expectamus.*

DISCURSO III.

Que las pieles, con que Iuan se cubria, hazen culpables las vidas de muchos.

S. Matth. cap. 11.

Dicite Ioanni que audistis, & vidistis. Boluiose Christo nuestro Señor a la gẽte que le seguia, y empeçò a predicar las grandezas de Iuan: *Quid existis in desertum videre? Hominẽ molibus vestitum? Ecce qui mollibus*

vestiuntur in domibus Regũ sunt. No es mi Iuan de los q̄ se visten superfluamente, como los regalos nes del mũdo: antes las pieles con que se cubre, hazen culpables las vidas de muchos. Digamos algo del exceso de los vestidos q̄ en estos miserables tiempos se vñan. San Hilario, S. Gregorio Magno, S. Tomas dizen q̄ viven cõ peligro los que visten iobẽruimẽte, y riesgo de su saluaciõ. Y dize S. Gregorio, que no se puede escusar de pecado el q̄ viste con exceso. *Nemo existimet in studio pretiosarum vestium peccatum deesse.* Para tratar esta materia de vestidos, y galas, fomẽtadoras de tãtos pecados, comecemos esta materia de sus principios. El primer vestido q̄ se vñò en el mundo, fue el q̄ hizieron nros primeros padres en el parayso en pecãdo: *Quumq. cognouissent se esse nudos, consuerunt folia ficus, & fecerunt sibi perizomata.* Conocierõ en pecãdo su desnudez, y luego se vistieron de ojas de higuera. Albinus sobre este echo dize. *Quia ergo gloriã simplicis caritatis amiserunt primi parentes nostri, ad duplicem libidinis pruriginem confugerunt.* Dize este Doctor, q̄ en pecando Adan quedò tan ciego, q̄ pensando q̄ con las ojas de higuera de q̄ se vistio, cubria su desnudez, y remediaua los inceti

S. Hier. in hunc locum.

S. Thom.

S. Grego.

Mig. cit. a

tus a Hu-

go. in

Matth. c.

11.

Gen. c. 3.

Albinus

apud Lip-

pam. in

cathen. in

Gen. c. 3.

uos de carne , que le hazian guerra , antes redoblò con el vestido sus miserias, y acrecètò mas la passion de la carne, porque las hojas dela higuera despiertan la sensualidad: y así dize este Doctor: *Ad auilicem libidinis pruriginem confugerunt.* Este es el trage, y vestido primero que se vsò en el mundo, vn atizador de luxuria, y sensualidad.

Pero nuestro Dios con suma piedad al punto se le quitò, vistiendole de su mano de vnas pieles de animales: *Fecit quoque Dominus Deus Adæ, & uxori eius tunicas pelliceas, & induit eos.* Desnudaos Adan de vuestro vestido, q̄ yo os quiero vestir de mi mano con estas pieles: aqui te doy, Adan, vna instruccion de vestidos, para que aprendan tus hijos a vestirse: q̄ el vestido no ha de ser para despertar las passiones de la carne, sino para mortificarlas. Pues veamos q̄ misterio encierra el vestirlos vnos de pieles de animales: digalo la glosa interlineal: *Ergo in tunicis pelliceis, mors, que post peccatum debebatur nature, significata est.* Qui sole enseñar Dios, que el vestido ha de estar siẽpre representãdo la muerte, a q̄ quedò obligado por su culpa, y q̄ ha de ser mas para mortificar passiones de carne, que para despertarlas: y Ruperto,

Fecit tunicis pelliceas, eomodo, vt flere debeant omnes tunicati. Para que los hijos de Adan siẽpre que hizieren vestido, se acuerden del primero q̄ Dios hizo, adonde quito representar la muerte, para q̄ acordandose q̄ el vestido es pena del pecado, floren los hombres, y los vestidos que hizierẽ, seã mas para mouer a penitencia, que para ofẽder a Dios nuestro Señor, siendo el vestido siempre vn recuerdo de la muerte.

Este fin sin duda tuuo Salomon, en mãdar labrar açucenas en sus vestidos. Aquel Psalmo. *Eruclauit cor meũ verbum bonum,* quiere vn moderno, que en estos tiẽpos ha escrito vn libro de los hechos de Salomõ, q̄ vno de los fines q̄ tuuo Dauid en este Psalmo, fue labrar los vestidos de Salomon su hijo: y así el titulo deste Psalmo en el Hebreo, como lo aduertte S. Geronymo, dize, *Pro lilijs.* este Psalmo se cõpone en alabãça de los vestidos, sembrados todos de açucenas, con q̄ se adornaua Salomõ. De suerte q̄ dize este autor, q̄ *salomon habebat vestes liliatas:* q̄ como los Reyes de Francia en sus vestidos siẽbran las flores de lis: así Salomon en sus vestidos açucenas: como en estos tiempos se vsan guarniciones costosas, el trahia el vestido sãbrado de açucenas.

Rupert. Abb. cit. a sup. in sua cathedra in Genes. c. 3.

Psal. 44. Titul. ps. cicuti in Hebr. est pro lilijs vide Hieronymũ.

salomon habebat vestes liliatas.

El vestido primero se vsò en el mundo atizador de luxuria

Gen c. 3.

Glosa interlineal

S. Mat. c.
6.

En este hecho me parece q̄ Salomon puso los ojos en el vestido de pieles, que Dios hizo a Adan: porque la açucena Christo la hizo simbolo del menosprecio de las cosas temporales, quando dixo: *Considerate lilia agri, quomodo crescunt, nō laborant, neq. nent: dico enim vobis, quoniam nec Salomon in or. n. gloria coopertus est sicut vnum ex istis.* No andeys sollicitos buscando superfluos vestidos. poned los ojos en las açucenas, y lirios del campo, q̄ las viste el cielo cō tan grāde hermosura, mejor os vestira a vosotros, si os fiays de su prouidencia: *De vestimento nolite solliciti esse.* Supuesto q̄ las açucenas son simbolo del menosprecio de todo lo tēporal, el traerlas Salomon en sus vestidos, fue enseña a los hombres, q̄ el vestido no ha de ser para fomentar soberuias, y faultos vanos.

Lo segundo, la açucena es simbolo de la muerte, porque donde nra Vulgata dize: *Qui quasi flos egreditur, & conteritur:* dize otra letra: *Qui quasi liliū egreditur, & conteritur.* Como açucena nace, y muere el hombre. De modo q̄ la açucena es simbolo d̄ la muerte: pues traer Salomō en sus vestidos açucenas, siēdo simbolo de la muerte, alude sin duda a las pieles de adā, enseñandonos q̄ el vestido ha de ser vn recuerdo de

La açucena simbolo de la muerte

Job c. 14.

la alcuosia del p̄rayso p̄rā llorarla, vn despertador de la muerte. Pareceme q̄ se huuo Salomon, como si vna señora, para mas sentir la muerte de su marido, y para tenerla siēpre en memoria, mādasse al fustre q̄ en el mōgil de bayeta le sembrasse muchas calaueras d̄ muerto, hechas de liēço, para q̄ alla en su rincō la despertassen la perdida de su marido, y la obligassen a tener presente la muerte, para sentirla, y llorarla. Así Salomō sembrar açucenas en el vestido, siendo simbolo de la muerte, lo mismo fue q̄ sembrar calaueras de muerto, y quiça quiso q̄ la memoria dela muerte la lastra se en medio de t̄ta gloria.

Que diremos de los vestidos, y superfluas galas que se vsan, q̄ son mas simbolo de la vida q̄ de la muerte, atizadas de la sensualidad, y en muchas personas indicio de su soberuia, y aun de su mala conciencia, assi las llamò S. Clemente Papa, argumento de deshonestidad: *sunt omnia meretricie consuetudinis indicia.*

Parece q̄ alude a la definicion de la fe, que es: *Argumentum non apparentium:* argumento de lo q̄ no se ve. Así las galas en quiē no las puede traer dize S. Clemente, son argumento de la liuiandad, y mala conciencia que no se ve. Esto de-

similitudo.

S. Ceme!
Papa, li.
de Apo-
stoli cōf.
cap. 3.

S. Paulus

similitudo.

clare.

clarēmos cō vn simul. Vereys en el rio, o en el mar vnos corchos encima del agua nadando, corrē las aguas, y ellos siēpre se estan queditos. Que hazen alli los corchos? Son, *Argumentum non apparentiū*: son argumento de lo que no se ve. Y que es lo que no se ve? Eslo es mucho, vna red anchissima, que toma gran parte del rio, que va recogiendo peces. Con este se entendera el dicho del Pontifice, que las galas son argumento de huiādad, corchos que estan diziēdo que alla en su volūtad de la mala muger, ay vna red donde se pescan hōbres, de tā estrechas mallas que ninguno se le va. Corcho son los chapines, y el mātō de soplillo nada, y el jubon de tela nada encima del agua, o por mejor dezir es nada, y todo es, *Argumentum non apparētium*: indicio de la mala conciencia de su dueño.

Dize Eutimio sobre aqllas palabras de S. Mateo: *Consilio autē inito, emerūt ex illis agrū signi, in sepulturā peregrinorū.* Que de treynta dinero q̄ Judas no quiso, los Sacerdotes cōprarō vn cāpo para enterrar peregrinos. Dize Eutimio, q̄ esto no fue otra cosa, sino leuātā vn padrō perpetuo a su pecho: *ad redargutionem sedi homicidij sui, agrū emerūt, cuius nomen tuba clarius illud publicaret.* Leuataron

S. Mat. 27

Euthimi. in Matt. cap. 27.

padrōn a su maldad, cōpraron por treynta dineros vnā trōpeta, q̄ perpetuamēte estaua despertādo a todos para q̄ atendiessen aqlla atrocidad, y pecado. Eslo haze quien trae las galas q̄ no puede traer, leuātā padrōn a su culpa, son trompeta q̄ despierta la murmuraciō. Clemente dize, que los de Lacedemonia a solas las mugeres ruynes, y q̄ viuiā mal, permitian traer galas, fortijas, y cadenas de oro: *Laudo, & admiror Lacedamoniorū ciuitatē, que solis meretricib. floridas vestes, & aurum mundū gestare permisit.* De suerte q̄ la que era mala muger la conocian por las galas. Muchas vezes en nuēstras republicas por esta diuisa se conocen tambien las perdidas.

Aquella ramera del Apocalipsi, q̄ dize San Iuan q̄ yua sentada sobre vna bestia de siete cabeças, y la ramera muy bizarra, vestida de seda, con muchos recamados, mucha pedreria, varias joyas. El sentido literal, segun los santos, significa el Antecristo: en el sentido moral vna dama bizarra, o las mugeres indeuotas destos tiempos, q̄ mueren por galas. Dize el glorioso Sā Iuan, que yua sentada sobre vna bestia de siete cabeças: San Ambrosio, que es el demonio q̄ en este palafren se paseā estas señoras, o esta es la

Clementis Alex. 2. lib. de Pedagog. 6.

Apo. c. 17

Sensus literalis de Antecristo: opinio sanctorum.

S. Ambrosio in hanc locum Beata Verg.

diabolū sta q̄ toman, para andar lo to-
 significat do en poco tiempo: así lo di-
 glossa exze la glosa. Yua vestida estada
 dinaria, ma cō gran bizzaria: *Et in uer-*
co hortā erit circumdata purpura, & uer-
te per de no; & uaurata auro, & lapide
uersa vi pretioso, & margaritis Sobre es-
 ucurrāt tas galas el Cartusiano aduer-
 diouysi^o te: *Fily huius seculo perituras*
Cartus. querunt diuitias, & uestimentorū
 in Apoc ornatus Conoceranse los hijos
 cap. 17. deste figlo, en q̄ las riquezas

que buscā, no es adorno para
 el alma, sino para el cuerpo.
 Yo he reparado en q̄ esta mu-
 ger no lleuaua riendas en la
 mano, ni tampoco frenos las
 siete cabeças como podia go-
 uernar tā grā bestia con tātās
 cabeças sin riēdas, y sin frenos?
 Es el caso, q̄ en siēdo muger, y
 amiga de galas, defenienada
 mēte camina, no quiere riēdas
 en este caso, uiuēdo alo despe-
 ñado, quiere entregarse al de-
 monio, y como aya galas, no
 repara en q̄ la despeñe, q̄ seme-
 jantes mugeres no cuydā del

Clemens alma, sino solo de lo tēporal.

Alexan. Clemente Alexandrino pro-
 li. 2 depe figue lo dicho: *superflua uestis*
dag. c. 10. nihil habet amplius quam alta ve-
Cant. c. 1. *stis, nisi solum uituperium.* Dan

oportunidad que las vituperen. Di-
 s. Bern. xo la Esposa: *Nigra sum, sed for-*
ser. de elemosa, filia Hierusalem. Soy en el
 ce nos re exterior morena, cuydo poco
 uiquimus de mi adorno. Dize S. Bernar-
 omnia. do: que porq̄ la Esposa trata-

ta tā poquito de su exterior,

y que era lo q̄ la tēnia more-
 na? Y dize el santo. *Lux inter-*
rior exterioris impatiens est. La
 luz interior q̄ tenia en el al-
 ma, no queria cōpadecirse co-
 adornos exteriores; todo lo
 abiafa, y quema, y así eitava
 morena. Biē sabē los q̄ hā esta-
 do en las Indias, q̄ la tierra q̄
 en sus entrañas tiene mina de
 oro, o plata, en la sobrehaz es-
 tā sin lustre, sin yerua, ni flor, y
 es la causa q̄ se ocupa la tierra
 en c. iar oro, no cuyda de criar
 yerua, ni flores, porq̄ cō toda
 su sustancia acude al oro. Las
 tierras q̄ no crian minas, son
 hermosas a la vista, viēense d̄
 variedad de verduras y flores,
 señal manifesta q̄ en el cora-
 çō, y entrañas de la tierra, no
 ay oro, todo es barro. De la
 misma manera sucedio en la
 Esposa, y en las q̄ son Esposas
 de Xpo: quādo en el alma ay
 mina de oro de caridad, como
 su mayor empleo es acrecētā
 aq̄l oro, en el exterior estā sin
 lustre: *Nigra sum, &c.* porq̄ a
 quiē Dios toca, no se toca. quā-
 do yo veo vnās señoras honer-
 tas, vnās tocas baxas, vn esca-
 pulario de N. Señora del Car-
 men, vn cordon del Padre San
 Francisco, luego digo, pues tā
 poco lustre ay en el exterior,
 mina d̄ oro ay en el alma. quā-
 do veo vnās señoras en el ex-
 terior hechas vnās primaue-
 ras, vestidas de colores, sin te-

ner marido a quien agradar, su rostro con muchos matices, mucho de seda, y mucho de joyas, lo cierto es, que en estas, por la mayor parte, en el alma todo es ciego, no ay oio de caridad. No tenia lustre el exterior de la Esposa, porq̄, *Lux interior exterioris impatiens est.* No permite la luz del alma lustre en el cuerpo.

Bernard.
vbi supra.

Nota.

Saca vn hōbre a vēder vna cosa a la plaça, desseca mucho q̄ parezca biē a todos, para q̄ se la cōpren. Quando yo veo vnas señoras, q̄ andā muy cuydadas de parecer bien, y cō esse fin se adereçā, y cōponē, y sacan muchas galas, luego digo, en precio se quierē poner estas mugeres, venderse quierē, almoneda quierē hazer d̄ su lujādad. S. Bernardo: *Quantum unq̄ caro exolat, semper caro est.* Pongase todas las galas del mūdo, q̄ no es posible, y quādo lo fuera, siēpre se queda carne. Pongase las arracadas de diamantes, enubie el cabello, leuāte su copete arriba, como falso testimonio cō muchos volantes, vista jubon de tela, vasquina, y ropa de lo que ella quiere, pongase vna feita de perlas, y otra de ambar, que, *Quantum unq̄ que caro exolat, semper caro est.* Por para para mas que se aderece, siempre se queda carne, que es lo mismo que vn montō de melin-

s. Bern.
Estatu de
carnis hu
mane vi
litate.

Que mi
serable
eslamu
ger pu-
es ha
menes-
tertāto
adorno
para pa
recer
bien.

dres, vna junta de achaques, y enfermedades, y toda su hermoſura no es otra cosa, sino vn paño de brocado, que cubre vn monton de hueslos, y vna calauera muy fea. Y el mismo santo: *Quid ergo superbus terra, & cinis, cuius conceptio culpa, nasci miseris, viuere poena, & mori angustia?* Que te desuaneces con tus galas muger galana? y vosotros almiscados del mūdo, que os desuaneceys? Que vuestra cōcepcion fue en pecado, vuestro nacimiento lleno de miserias, vuestra vida vna continua pena, y vuestra muerte sera llena de angustias.

s. Bern.
ibidem.



Dize Vopisco, que los de Ti ro, y Sidon andauā vestidos d̄ plumeria, puestas las plumas d̄ colores, de tal modo sobre los vestidos, q̄ parecīā papagayos. En estos miserables tiēpos solo esto falta vestirse de plumeria, para parecer papagayos, q̄ ya q̄ faltā las plumas, por lo menos en los colores lo parecē. quierome ceñi ya en este discurso cō lo q̄ dize Bernard. q̄ desdichados de los q̄ tratan de adornar sus cuerpos, q̄ mañana se hā de boluer gusanos, olvidādose de adornar el alma cō virtudes: *Cur carnem tuā pretiosis rebus impinguas, & adornas, quem post paucos dies vermes deuoraturi sunt in sepulchro, animam tuam nō adornas bonis operibus.*

Vopiscu
ro, y Sidon
andauā
vestidos d̄
plumeria,
puestas las
plumas d̄
colores,
de tal modo
sobre los
vestidos,
q̄ parecīā
papagayos

s. Berna
vbi sup.

buc. Porque te olvidas del alma, acordádote tanto de tu cuerpo, q̄ ha de ser comido de gulosos? Y luego dize: *Quare animã tuã vilipendis, & et carnem præponis? dominã ancillã, & ancillã dominari, magna abusio est.*

El justo ha de cuydar mas de vestirel alma, q̄ el cuerpo.

O miserables hijos de Adan, q̄ anteponeys la carne vil al alma noble, haziédola esclava de v̄ros gustos, y del demonio. O mil vezes dichosos aquellos q̄ se moderan en los trages, y se cõtentan cõ vn humilde vestido, indicio de que Dios estã en su alma. O Cortes d̄l m̄do, o palacios, dõde muchas personas no tratã sino de traer la vida embuelta en algodones, calafeteãdo sus cuerpos cõ regalos, inuêtando nuevas galas. Dize Ambrosio q̄ a Adã le dixo Dios cõdicialmẽte, q̄ si comia moriria, y a Pedro afirmatiuamẽte, *Ter me negabis* Pues porq̄ al vno cõdicialmẽte, y al otro afirmatiuamẽte? Porq̄ Adã en el parayso, todo quanto auia en el le combidaua a amar a Dios. Pedro yua a vn mal palacio. donde todo quanto ay en el obliga a ofender a Dios. A palacio vays, Pedro? afirmatiuamẽte os digo q̄ me auays de negar: *Ter me negabis.* O grã Bautista, que no conociste los palacios del mundo. No es mi Iuan, dize Christo, como los q̄ habitan los palacios, viste pic

S. Ambr.

in Luc.

cap. 22.

Gen. 3.

Luc. 22.

les, es asombro para el mundo. *Ecce qui in multis resurrexit in d̄ milis Reḡ in sur̄.* Y en cõclusiõ os digo, que, *Inter natos mulierum non surrexit maior.*

Discurso vltimo de las excellencias de san Iuan.

INter natos mulierum non surrexit maior Ioanne Baptista. San Agustín dize: *Ad eos peruenit terminos, quo humana natura peruenire potuit.* Llegò a lo q̄ pudo llegar Iuan, assi en recibir fauores de X̄po, y de su preciosa madre, como en hallarse en el todas las virtudes, y prerogatiuas q̄ se hallã en los sãtos. Llegò dõde no llegò ninguno de los santos. Por lo qual Pedro Damiano dixo: *vnus est, & secundũ non habet.* Es Iuã segundo, y el mismo le llamò, *Omnis iuuinitie principatus,* el Principado de toda la santidad: es como si dixera, entre los santos el mayor Principe, el mayor grãde de la Corte d̄ Dios. Declaremos sola esta excellencia de Iuan, q̄ aqui se encieran todas sus grandezas.

S. Augus.
in Psal.
29.

Petr. Dã
mã ser.
I. de Bap
tista, ibi-
dem.

Inter natos mulierum, non surrexit maior in predestinatione.

ENtre los nacidos de mugeres ninguno fue predestinado

do a tãta gloria en la otra vida, y en esta a tanta gracia, como Iuã. Aquellas palabras de Iere. c. i. *Præisquam te formarẽ in utero, noui te* antes q̃ te formasse en el viẽtre de tu madre te conoci, Inocencio Papa las declara dela predestinaciõ de Iuã, y dize que aquel. *Noui te,* es lo in fino que predestinar. Las palabras del Põtifice: *Nouit enim Dominus qui sunt eius,* idest, *predestinavit suos,* y assi poi el contrario, para reprouar vsa del mismo verbo. Non enim vos, y esso suenan aquellas palabras de san Iuan, dichas a Nathanael. *Præisquam te philippus vocaret, cum ihses sub ficu, noui te:* antes que te llamasse Filipo, ya yo te auia predestinado a tan grã suerte, y vêtura, como la que te ha cabido. Dize Inocencio Papa, que es lo q̃ quiso dzir nuestro Dios a Iuã en dezirle, antes q̃ te formasse el viẽtre de tu madre Ysabel, te predestine. supuesto q̃ predestinò Dios a todos los que se han de salvar, no es solo Iuã fue lo Iuan el predestinado. Dize el Pontifice: *Quando quod pluribus communiter conuenit, vni spicialiter attribuitur, antonomastice debet intelligi.* De suerte que y llamar a solo Iuan el predestinado, es querer Dios q̃ se entienda por antonomasia de Santo algu Iuan, y que todos conoscã q̃ despues de Xpo, y su Madre:

Iere. c. i.

Innocen.

Papa ser

1 de Iuã

Baptista

Matt 7. c.

Ioan. c. i.

Innoc. 3.

Papa vbi

supra.

predesti-

tuado

a ma-

yor gra-

cia,

y llamar

a solo Iuan

el predesti-

nado,

es querer

Dios q̃ se en-

tienda por

antonomasia

de Santo

algu Iuan,

y que todos

conoscã q̃

despues de

Xpo, y su

Madre:

Inter natos mulierum non surrexit maior in predestinatione. Fue predestinado a mayor gracia en esta vida q̃ ningun santo, y a mayor gloria en la otra. Las palabras del Pontifice: *Quia predestinavit ei maiorem gratiam in presenti, et amplior em gloriam in futuro.* De suerte que *Inter natos mulierum non surrexit maior in predestinatione.*

Innocen. vbi supra.

Inter natos mulierum non surrexit maior in annuntiatione.

ES mayor q̃ todos en su annunciacion, porq̃ el mismo Angel q̃ anunciò a la Virgen nuestra Señora la cõcepcion del Verbo, y el parto, anunciò a Zacharias el nacimiento del hijo. y aunq̃ el nacimiento de Sanson fue anunciado por vn Angel, dize Pedro Damiano, y Inocencio Tercero, que le excede Iuan en las circunstancias, que su annunciacion fue en el Templo, y junto al altar, delãte del arca: y otras muchas circunstancias muy graues, y entre las cosas que dixo el Angel a Zacharias, vna fue: *Erit magnus coram Domino* el hijo que te ha de nacer, sera grande delante de Dios. No dize sera grande entre los hombres: sino. *Coram Domino.* Ay vnas estrellas que llaman los Astrologos de primera

Petr. Damia. ser. 1. de Iuã Baptista

Innocen. 3. ser. de Baptista

S. Luc. c. i.

Astrologos.

magnitud; que son mas de noventa veces mayores q̄ la tierra pero en saliendo el sol, en su presencia no luzen, ni se echã de ver. Iuan es vn luzero tan bello, que en presencia del sol de justicia es grãde, en presencia del infinito campea.

Erit magnus coram homino. Ponderemos a este proposito vn

s. Iohn. dicho de San Iuan Chrysostomo, y del Cardenal Pedro Da-

ho. 17. ex miano. *Ioannes totius medius tri-*

partis El medio de toda la Sã

Matth. tissima Trinidad. Por tener ef-

Petr. Da te dicho tãto fondo, le dare-

mos dos, o tres declaraciones,

2. de Ica porq̄ es titulo, y renombre q̄

Baptista tiene biẽ q̄ desplegar. Damia-

no echò su tãteo, y considerã-

dole en el Iordã bautizando a

Christo, dixo asì: *Pater auditur*

in voce, Filius baptizatur in flumi-

ne, spiritus in colũbe specie adest,

Ioannes totius medius Trinitatis.

Petr. Da Yo le llamaria grãde a Iuan,

quia. vbi dize Damiano, porque luzen, y

supra. cãpea, puesto en medio de las

Iuan es tres personas diuinas. Para en

medio grandecer acã la grandeza de

de la Tri vn Principe, dezimos q̄ campea,

unidad. y se descuella en la Corte

entre los grandes della, y aun

en el mismo palacio delante

de los Reyès: asì Iuan es tan

grãde, que luzen, y campea en-

tre las personas diuinas. Es pe-

queña grandeza de Iuan, q̄ en

vna representacion tan grãde

donde el Padre, y el Hijo, y el

Espiritu Santo representã sus personas en particular, y repre-

sente Iuan entre ellas la suya,

y q̄ salga tanto q̄ dixo Damia-

no, q̄ le lleuò los ojos a el, y la

consideraciõ. *Totus adstupet bap-*

tizanti. El q̄ me admira en es-

ta junta del Iordan, el que me

lleua los ojos, es el q̄ bautiza.

Quãdo el Padre Eterno encar-

nara para esto, fuera digno em-

pleo de su grandeza: porq̄ el q̄

bautiza cobra vn no se q̄ de-

recho de maestro, de catequi-

zar, de instruyr, y enseñar al

bautizado, y asì, si Xpo pudie-

ra ser enseñado, Iuan fuera su

maestro. Por esso Damiano di-

xo. *Totus adstupet bap-*

tizanti.

Lo segundo, llamase Iuan,

Medius totius Trinitatis: porque

queriẽdo las tres personas di-

uinas dar testimonio de la diui-

nidad del Hijo de Dios en car-

ne, el Padre le dio en la voz q̄

se oyò en la nube, cõfessando-

le por Hijo. *Hic est filius meus*

dilectus: el Espiritu Santo dio

testimonio, poniendose sobre

su cabeza en figura de paloma

y llegãdo el hijo a dar testimo-

nio, como era en causa propia,

cedio de su derecho, y saliole

a fuera, porq̄ no se hiziesse sos-

pechoso su testimonio, como

el mismo lo dixo: *si ego testimo-*

niũ perhibeo de me ipso, testimoniũ

non est verum. Que remedio? q̄

entre Iuã a darle en su lugar,

y diga: *Ecce Agnus Dei, ecce qui*

Petr. Da
mia. vbi
de n.

La segũ
da razõ
porq̄ se
llama
Iuã me
dio de
la Trini
dad.

tolle

tollit peccata mundi. Y como el Hijo de Dios es la persona q̄ media en la Santísima Trini- dad, y en este caso Iuan entra en su lugar, por esto le llaman medio de la Trinidad. *Medius totius Trinitatis*.

La tercera exposicion. llama- se Iuan medio de la Trini- dad, porque assi como en las escuelas a vn opositor insigne acabado de leer, la escuela le coge en medio pa a aplaudir le, y honrarle, assi las tres per- sonas diuinas cogierón en me- dio a Iuan para honrarle: el Padre le haze su Apollol, el Hijo su voz, y el Espiritu San- to su relicario: esto es, *Medius totius Trinitatis*: y lo que el An- gel dize a Zacarias: *erit mag- nus coram Domino*.

Inter natos mulierum non surre- xit maior in genera- tione.

San Iuā mayor q̄ todos en su ge- neració

S. Ambro. ser. 63. de Ioa. Bap- tista Ibidem.

EXcede a todos los Santos en su generacion, porq̄ es mas hijo de la gracia, q̄ de la naturaleza. y assi S. Ambrosio quiere q̄ Iuan sea hijo de mu- chas madres, de Isabel, de la oracion, de Zacharias, y de la gracia: *Ioannem Zacharias magis orando genuit*. Aqui le haze hi- jo de la oracion de su padre, y en el mismo sermón dize: *Con- cepit Ioannem, non natura, sed gratia*. Es mas hijo de la gracia,

que dela naturaleza. Y por es- so el Euangelista dixo, q̄ Isabel auia parido vn hijo, y no dixo suyo, sino, *Peperit filium*. Euangelista, porque no dezis, *Peperit filium suum*: Porque no es todo suyo, sino hijo de la oraciõ, y dela gracia. Y lo mis- mo dize Pedro Chryfologo: *Conceptus labetur, promittitur partus*. El parto fue anuncia- do, pero el que fuesse concebi- do, imperado dela gracia, que no se atreuo la naturaleza: y luego dize: *sterilitas ista non erat maledicta, sed mistica, in qua partus non ab'atus est, sed dilata- tus*. Esto se parece mucho a lo que dize S. Iuan Damasceno dela Virgen nuestra Señora, q̄ auiendo de ser formada delas entrañas de Ana, parece q̄ cõ- fessado la naturaleza su corte- dad se detuuu, y parò, y no se atreuo a dar principio a obra tan grãde. Son admirables las palabras del santo: *Natura enim gratie cedit, ac tremula stat pro- gredi non sustinens, atque gra- tie effectum anteuertere ausa non est, sed tantisper expectauit, do- nec gratia fructum suum produ- xisset*. Veamos, y en que estu- uo essa cobardia, y el temblar la naturaleza? *Tremula stetit*. Yo os lo dire, en que en todos los veynte años de esterilidad de Ana, y de Ioachin sus pa- dres, no se atreuiò la natu- ra a dar principio a obra tan gran-

S. Luc. c. 1.

S. Petr. Chrysol. ser. 29. de Ioa Bap- tista. Ibidem.

S. Ioan. Damas. orat. 1. de natu. Virginit. Marie.

grãde, aguaridò que llegasè la gracia, y como mas diestro, y poderolò a tifice, pusiesse mano a la obra. . . Pues asì pasò en luã, no có tãnta abundãcia de fauores. Y el Abad Guarri co dize: *Ioannis natiuitatē gratia operatur, natura miratur.* San Pedro Chryfologo buelue a poderar, q̄ Iuan es mas hijo de la gracia, q̄ de la naturaleza, con grande elegancia: *ergo in Zacharia, & Elizabeth stupet sexus, frizescit caro, membra supiuntur, tempus praterijt, at is transit, abolescit totum quicquid est, & humani orainis, & negotij conjugalis, vt diuino munere, non partu, ex hominibus Angelus nascitur.* No se pueden boluer en Romance estas palabras sin agrauiarlas. Dize que en los padies de Iuan al tiempo de concebi. le, se admira la naturaleza de ver el raudal cõ q̄ llegò la gracia, la carne estã fria, encãtò la gracia a la naturaleza, adomeciola, pasò el tiempo de la loçania, desapareciòse todo lo q̄ era de orden inferior, y natural, para que se vea, que por particular p. uilegio de Dios, de hombres terrenos na ce vn Angel celestial Y lo mismo dize Inocècio Tercero Papa: *Fuit magnus in conceptione: quia conceptus est; non exigentē natura, sed gratia operante.* Pues ay quien llegue de los sãtos a este fauor? Luego, *Inter natos*

mulierum non surrexit maior in generatione, vci conceptione.

Inter natos mulierum non surrexit maior in sanctificatione.

EXcede a todos los santos, en que fue sãtificado en el vientre de la madre, y limpio del pecado original, para que naciesse sãto: y aunque lo fue tambien Jeremias, dize Pedro Damiano, que le excede Iuan, en que fue lleno de Espiritu Santo con mayor abundancia que Jeremias: *Ille quidem in matris vtero sanctificatus, hic spiritu sancto repletus.* Y buelue a dezir: *Ibi enim sanctificatio emundationem, hic repletio inundationem significat.* Alli en la santificacion de Jeremias, huuo limpiarle del pecado; aqui esso, y vna inundacion de gracia, y San Pedro Chryfologo dize: *Ioannes ante peruenit ad celum, quam tangeret terram.* Antes estuuò en el cielo, que en la tierra: quiere dezir, primero fue sãto q̄ pisasse la tierra. y en el mismo sermõ: *Ante cepit viuere Deo, quam sibi.* Primero comẽçò a viuir para Dios, que para si. Y dize q̄ fue el mas dichoso de los santos: *Quia antequam saperet querere, meritũ conquistauit.* Antes que supiesse buscar la gracia, la hallò. Toda esta buena dicha le vino de

Abbas Guarri ser de Ioan. Baptista

s. Petr. Chrysol. ser. 89. de Ioan. Baptista

Nota.

San Iuã fiçdo hijo de ho bres es Angel.

Innocen. 3. ser. de hac fe stinitate.

Petr. Da. ser. de Ioã. Baptista
s. Petr. Chrysol. ser. 91.

bidem.

pli li. 16.
vile de
proprie
tibus
Luna.

Can. c. 4.

s Epiph
Epi. cōf
tanta.

s. Chry-
sip. 2. to.
Bibliot.
pp. de lau-
dib. Vir-
ginis Ma-
rie.

La Vir-
gen Lu-
na que
influye
en los
ojos de
los peca-
dores.

s. Luc. c.
1.

de entrar la Virgen nuestra Señora en su casa. Plinio dixo de las propiedades de la luna vna cosa singular, q̄ tiene dominio, y particular influēcia sobre los ojos, y q̄ al passo que ella crece, les crecē a muchos animales los ojos, y al passo q̄ mengua, les menguan. La Virgen se llama Luna en la Sagrada Escritura. *Pulchra ut Luna.* Es la Luna hermosa, llena de la luz de la gracia, tiene particular influēcia la Virgen nra Señora sobre los ojos de los pecadores. y assi los santos, principalmete S. Epifanio la llama *illuminatrix*, y S. Chrysipo la llama, *Aue fōs lucis*: Dios te salue fuēte de la luz, Luna q̄ esclarece los ojos de los pecadores, y tiene particular influēcia sobre ellos. Esta Luna tā llena de gracia, la tuuo Iuā tā favorable en su santificaciō, q̄ teniēdo Iuan los ojos cerrados, en entrādo la Virgen, y saludado a su madre Isabel, influyō la Luna de Maria en los ojos de Iuā, luego los abrio tā claros mas q̄ de luce, pues estando detras de dos paredes conoce al hijo de Dios, y se alegra; y le haze fiesta, q̄ es lo q̄ dixo Isabel: *Exultauit inf. ns in gaudio in utero meo.* en testimonio de q̄ ya tenia vista: y es q̄ la presencia de la Luna se le da, y el niño con los saltos q̄ da comiença ya, dize Pedro

Damiano, por señas a dar testimonio de Christo, q̄ fue lo q̄ dixo S. Pedro Chryfologo: *antecepit viuere Deo, quā sibi.* Primero començò a viuir para Dios, q̄ para si. Primero le siruio, dando testimonio de que era el Meſias, q̄ naciesse, Pues que santo ay en la Iglesia de Dios, que aya llegado a esta felicidad? ninguno; solo Iuan es el que la gana a todos.

Inter natos mulierum non surrexit maior in natiuitate.

EXcede a todos los santos en el naciēto, pues quando ellos nacieron pecadores, nace santo S. Iuan, y tan fauorecido de Christo, y de su Madre, q̄ el quedarse tres meses Maria en la casa de Isabel, como lo dizē el Euāgelista: dizē los santos, que fue cō disinio de hallarse en el parto de su prima, y fauorecer a Iuā. Assi lo dizē el venerable Beda: *Tandem māsit, donec videret præcursoris natiuitatem, propter quē maxime venerat.* Y lo mismo dizē S. Bernardo, y el Cardenal Pedro Damiano dize cō su agudeza acostūbrada, q̄ el quedarse tres meses cō la prima, fue para cō la continua platica q̄ con los abraços que amenuendo la daua, cōsagrar a Iuan, y hazerle felice en todas las virtudes;

Petr. Da
mi ser. 3.
de iōis.
Baptista
Natiuitate
exultauit
S. Petr.
Chrysol.
ser. 91.

Luc. 1.

Beda in
Luc. c. 1

Bern. de
laudibus
Iō. Bapt.
tiste.

Petr. Da
mi ser. 1.
de Ioan.
Baptista.

s. Bern.
vbi su-
pra.
Petr. Da
mia. vbi
supra.

tudes: *Tanto tempore manet cum Elizabeth virginalis integritas, & nunc dulciore colloquio, nunc amplexu feliciore Ioannem puerum consecrat, et insignit.* Grãde excelencia ser S. Iuan entre todos los santos laureado por la Virgen nra Señora y dizen mas S. Bernardo, y Pedro Damiano, que no se contentò la Virgen con esso, sino q̄ se halla en el parto, siẽdo la primera que leuantò de tierra al niño Iuan: *Vt ipsa Dei genitrix facilius puerum primum de terra leuaret* Fue la primera que le tomò en sus braços. Esta es vna de las mayores alabancas que de San Iuan Bautista se puede dezir, porque con este fauor quiso la Virgẽ nueitra Señora que fuesse dos vezes hijo suyo. Fue San Iuan dos vezes hijo de Maria, excelẽcia q̄ ningun santo llegò a tan gran fauor. Fue hijo espiritual, por quanto en su santificacion la Virgen fue la q̄ le limpiò del pecado original. Tiene determinado el santo Concilio de Trento, que entre el q̄ bautiza, y el bautizado se contraya parentesco espiritual: *statuit sancta synodus, vt necnon inter baptizantem, & baptizatum, baptizati que patrem, ac matrem, tantum ipsiritualis cognatio contrahatur.* Siempre se ha cõtraydo este parẽtesco, sino q̄ aqui quita algunos grados el santo Cõ

Concil.
Trident.
sessio. 24
cap. 2.

cilio de parentesco, de fuerre que el q̄ bautiza le toma Dios por instrumẽto, para que limpie el bautizado del pecado original, como en cierto modo el que bautiza le da nueva vida al bautizado: llamase Padre espiritual suyo, y contraẽ esse parẽtesco espiritual. Assi contraxo parẽtesco de hijo a madre S. Iuan con la Virgen, porque ella le limpiò del pecado original. Escogiola Dios por hazer esse fauor a Iuan, y quiso q̄ la Virgen fuesse la sacerdotisa q̄ le limpiasse de la culpa original, en esta forma, que saludando Maria a Isabel en las palabras con que la saludò, yua embuelto el Espiritu Santo, y entrãdo essas palabras por los ovdos de Isabel llegarò al alma de Iuã la virtud dellas, y el Espiritu Santo q̄ las acõpañauan, y limpiarò el alma de Iuan, quedando el niño por hijo espiritual d̄ Maria. No se contenta la que es Madre de Dios, con que Iuan sea vna vez hijo suyo en lo espiritual, sino que quiere q̄ sea dos vezes hijo suyo en lo espiritual, y legal tambien.

Para inteligencia desta verdad, es menester aduertir, que era ceremonia antigua para adoptar por hijo a vna criatura hallarse en su parto, y leuãtarla d̄ tierra. Tenemos vn lugar para prouar esta verdad en el

San Iuã
dos ve-
zes hijo
de la madre de
Dios.

Gen. c. 30: Genesis donde Rachel viendo que no tenia hijos, desseosa de tener vn hijo, pidio a su marido Iacob que de su esclaua Balá le diese vn hijo, hizo se preñada de Iacob la esclaua hallose al parto Rachel, leuantò de tierra la criatura, dizièdo:

Gen. f. *Iudicauit mihi Dominus, & exaudivi vocem meam, dans michi filium, & adireo appellauit nomen eius Dam.* Quien le dixera a Rachel. Este no es hijo de la esclaua? No, sino mio, q hallando me yo al parto, y leuantàdole de tierra le adopto por hijo:

Vide Benedictum y a' si dice la Sagrada Escritura, q le può nòbre, Rachel, y **Pereira** no la esclaua, porque era costumbre en aquel tièpo, q los **Valentini** padres pusiesen nòbres a los **num** hijos: dice vn moderno, q en **Iesu in** estos tiempos ha escrito sobre **Gen. c. 30** el Genesis, que cò esta ceremonia de hallarse al parto, y leuàtar la criatura de tierra se adoptauan los hijos, y donde

Genes. 30 nra Vulgata dize: **Vulgata** *Habeo famulã Balam, ingredere ad illam, vt pariat super genua mea, & habeam ex ea filios* Que fueron las palabras, y quejas que dio Rachel a su marido Iacob. Dize

Litera o el Hebreo: *Vt pariat filios, quos signalis psum ego adoptionis lege, quasi vide in meos super genua mea collocare.*

Genesim. De suerte que de aqui se colige, que el hallarse en el parto, y leuàtar el infante de tierra, o recibirle en su regazo en el

parto, era adoptarle por hijo. Pues esse fue el fia de la Virgè nra Señora, en quedarse tres meses en la casa de su prima, para hallarse en el parto, y leuatar el infante de tierra, como queda dicho: *Vt ipsa purissima Virgo foelicè infantem primã ac terra leuaret.* Fauorecer a luã con que fuese dos vezes hijo suyo: vna hijo espuitual, por la santificaciõ y otra vez hijo legal por la adopciõ. Solemos dezir quando vno es dichoso: Señor, nacio con buena estrella, no ay que espãtarnos que sea tan dichoso. Iuan nacio cò buena estrella Maria se llama: *Stella maris*, pues quiè nace cò tan buena estrella, no es mucho q sea dichoso. Amole la Madre de Dios a Iuan cò doblado amor que a los demas santos, porq fue dos vezes hijo suyo. O grãdeza de S Iuan, dos vezes hijo de la Virgen, q como tal te lleuaste el colmo de los fauores, y mercedes de tan poderosa Reyna: alegrense tus deuotos de q a este fauor ninguno de los santos de la Iglesia puede llegar.

Petr. Damia. vbi supra.

La Virgen estrella.

Inter natos mulierum non supererxit maior in gratia.

F Ve predestinado a mayor gracia q otro santo alguno, como queda prouado en el prin-



Innoc 3.
pp. ser. 1.
de hac se
stitute
Aristote.

S. Ambr.
ser. 63.
San Iuã
tomò el
apelli-
do dela
mejor
madre
q̄ es la
gracia.

Nota.

S. Ambr.
in Lucã
cap. 1.
Beda in
Lucã c. 1

principio deste discursò por Inocècio III. dixo Aristoteles, que, *Filij et in plurimum matrizat* Ordinariamente los hijos se parecen a las madres, y tomã mucho de las madres. pues como S. Iuan, dize S. Ambrosio, sea mas hijo de la gracia q̄ de la naturaleza: *Conceptus, Iohannem, non natura, sed gratia*. De aqui es que tomò mucho de la gracia: y como el q̄ es muy noble, que por serlo tanto, tiene tres, o quatro apellidos, siẽpre se honra con el mas illustre. San Iuan tuuo tres madres, Isabel, la oracion de su padre, y la gracia de Dios, tomò el apellido dela mejor madre que era la gracia, y llamòse Iuan, que quiere dezir gracia. Pero no entienda nadie que Iuan es gracia in abstracto, sino que como la redoma que tiene el retulo que dize, agua de Angeles, no se entienda de que la redoma sea el agua de Angeles, sino lo que està dentro. Así llamase Iuan gracia, no que Iuan sea gracia in abstracto, sino vn santo lleno de gracia. Dize el glorioso san Ambrosio, y Beda, que si al primer passò que dio el Hijo de Dios, entrando en su casa, la enriquecio tãto, y llenò de tanta gracia en tres meses que estuuò en su compaõia, que de faouores, y beneficios le comunicaria: fueron amon-

tonadas, y innumerables las mercedes que le hizieron. Y lo mismo dize la glosa ordinaria: *Nam si in primo aduentu Mariæ Spiritus Sancti sunt repleti, multum est illis super additum, tanta mora mansionis*. Pero es pequeña alabanza de S. Iuan, si reparamos en ella, que quiso Christo que la sangre q̄ vertio Iuã fuesse la mas inmediata a su passiõ. Parece q̄ para mayor grãdeza de Christo, y honra de Iuã, quiso q̄ fuesse la sangre de su Precursor, sangre añadida a la de su passiõ. Para inteligencia desto supongo, q̄ Christo solo fue el Redemptor de los hõbres. Eppo suenan aq̄llas palabras que dixo Isaias en persona de Christo: *Torcular calcavi solus*. Yo solo pise en el lagar de la Cruz: Y porq̄ no dixesse algũ malicioso, tres lagareros vimos en el Caluario, q̄ a la par pisauan en tres lagares ð tres Cruces, sin duda fuerõ tres los Redemptores, pues para desjarretar esta malicia, traça Xpo, q̄ quebrantè las piernas a los ladrones, para q̄ se entienda que la gareros quebradas las piernas, no podiã pisar, y de solo Xpo se verifique: *Torcular calcavi solus*. Yo solo pisè en el lagar de la Cruz. Y así a Christo no le quebrarõ las piernas: *Ad Iesum autem cum venissent non fregerunt eius crura*. Digo aca-

Glossa or
dinar. in
Lucam,
cap. 2.

Isai. c. 63

Solo Christo fue Redemptor del mundo

S. Iohã 2. 1. cap. 12.

ra, q̄ la sangre de Iuan, el verterse inmediata a la de Xpo fue sangre añadida ala sangre de la Redempcion, en esta forma; q̄ como en la mesa de los grandes señores se pone algunos platos de supererogación, que no son menester, ni se ha de llegar a ellos para mayor grandeza, assi la passion de Christo: S. Lucas la llamó cena. *Homo quidam fecit cenam magnam.* Que muchos declaran esta cena de la Passion de Christo, y David a la passió llamó me *David* *Tu parasti in conspectu meo mensam.* Que tambien se declara este verso de la Passió de Xpo nuestro Señor, pues en esta mesa para vanquetear el mundo, se pone la sangre de Christo, y sus merecimientos, con q̄ quedan los hombres hartos, y satisfechos, y con lo que sobra se pudieran redimir millares de mundos. Pero en esta mesa para mayor grãdeza suya póngase vn plato de supererogación, q̄ no se llegue a el, ni tãpoco es necessario q̄ fue la sangre de Iuan: pero ponese para mayor grãdeza de Christo, y alabãça de su primo, por esso quiero q̄ su Precursor vierta sangre quãdo Xpo la vierte.

ron grãdes sus merecimientos, que le gana a los santos todos en particular. y esto se echa de ver, en que la Iglesia le honra mas que a todos haciendole ocho fiestas. A los demas santos dos fiestas, o tres, y ninguno passa de aqui a Iuan ocho fiestas le haze la Iglesia, y ocho Evangelios diferētes le pone, y el no hazerle nueue, es por no ygualarle en fiestas con la Madre de Dios. La primera es su santificacion, que la fiesta que se haze de la Visitación de santa Isabel, mas es fiesta de la Santificacion del Bautista, que por el vino Christo, y la Virgē, como lo dize S. Irineo, libro tercero, capitulo diez y ocho, dize, que el yr la Virgen nuestra Señora con tanta priessa a la casa de Isabel, que el hijo la lleuaua para santificar a Iuan. Lo mismo dize Beda, por Iuan se hizo la visita: *Beda* *Tanau mansit donec uideret Precursoris natiuitatem, propter quam maxime uenerat.* De suerte que es mas fiesta de Iuan que de Isabel. La segunda fiesta que le haze la Iglesia, es la Kalenda, fiesta que las Religiosas la celebran con musica, y sermō, y grã regozijo. La tercera a su nacimiento. La quarta fiesta q̄ le haze la Iglesia es al Bautismo de S. Iuan. La quinta es la segunda Dominica de Aduento a sus cadenas, como se haze

Primera fiesta

S. Irineo lib. 3. c. 18

Beda per Lucā

A. S. Iuan la Iglesia fiesta. fiestas.

LUC. 14.

Psal. 22.

Innoc. 3. Papa ser. I. de san Ioã. cap 114.

Inter natos mulierum non surrexit maior in merito.

Dize Innocencio: Ioannes fuit magnus in merito. Fue-

Sexta
fiesta.

haze fiesta a las cadenas de Pedro. Así a las de S. Iuan le haze fiesta aquel dia. La sexta fiesta le haze la Iglesia la tercera Dominica de Aduiento, y esta se cōsagra a la lealtad de Iuan, quando ofreciendole el que fuera Mesias, y Redemptor de los hombres, lo dio de mano cō tā grāde humildad, boluiendo por la hōra de Christo. Hizo en este caso por los hombres Iuan, lo que Christo no pudo hazer, vino Christo a remediar nuestras miserias, y a destruyrlas con sus misericordias, oponiendose a todo lo q̄ hizo Adan, q̄ fue lo q̄ dize Gregorio: *Nam sicut arte medicine calida frigidis, frigida callidis curantur; ita Dominus nonster contraria opposuit medicamenta peccatis: ut lubricis continentiam, tenacibus largitatem, iracundis mansuetudinem, elatis preciperet humilitatem.* Fue Adan soberuio, oponese Christo a essa soberuia, humillandose hasta morir en vna Cruz. Fue Adan desobediēte, oponese Christo a su desobediencia, siēdo obediente. Come Adan, oponese Christo, y ayuna. Quiso ser como Dios Adan, auia se de opo los hō- ner Xpo, y dexar de ser Dios, bres lo esso no lo puede hazer Xpo, q̄ Chri- entre en su lugar Iuan, y haga sto no por los hombres lo q̄ Christo pudoha no pudo hazer, q̄ es dexar de zer. ser Dios, como lo hizo quādo

s. Grego.
Mag. in
Mat. 16.

medicaine calida frigidis, frigida callidis curantur; ita Dominus nonster contraria opposuit medicamenta peccatis: ut lubricis continen-

tiam, tenacibus largitatem, iracundis mansuetudinem, elatis preciperet humilitatem. Fue Adan soberuio, oponese Christo a essa soberuia, humillandose hasta morir en vna Cruz. Fue Adan desobediēte, oponese Christo a su desobediencia, siēdo obediente. Come Adan, oponese

Christo, y ayuna. Quiso ser como Dios Adan, auia se de opo los hō- ner Xpo, y dexar de ser Dios, bres lo esso no lo puede hazer Xpo, q̄ Chri- entre en su lugar Iuan, y haga sto no por los hombres lo q̄ Christo pudoha no pudo hazer, q̄ es dexar de zer. ser Dios, como lo hizo quādo

ofreciendole de parte del Cabildo de Ierusalē el Mesiazgo, y dignidad de Redēptor, no la quiso dexò de ser Dios, haziendo por los hombres lo q̄ Christo no pudo hazer. A esta lealtad le hazē la sexta fiesta: La setima fiesta le haze la Iglesia la quarta Dominica de Aduiento a su predicacion, y primera salida en publico, para dar a conocer a Christo. La vltima, y otava, a su muerte, que llama la Iglesia la Degollaciō de S. Iuan, y no le haze nueue por no igualarle en fiestas cō la q̄ es Madre de Dios: y pues la Iglesia le pone el primero en todas las cosas, sin duda le tiene por el mayor santo: hasta en la cōfession, q̄ dize: Cōfiesseme a Dios, y a la Virgen nuestra Señora, y a San Iuan Bautista.

Fiesta
setima.

Otava
fiesta.

Inter natos mulierum non surrexit maior in persona, non surrexit maior in officio, non surrexit maior in sacramento, non surrexit maior in dignitate, non surrexit maior in potestate, non surrexit maior in claritate, non surrexit maior in opinione, non surrexit maior in predicatione, non surrexit maior in poenitentia, non surrexit maior in passione.

Todo esto pudieramos pro-
uar, pero por no hazer tā
lar-

largo, y prolixo el discurso, acabemos con dezir dos palabras de su penitencia, y muerte.

Non surrexit maior in penitentia.

Quiso Christo que fuesse Iuan el que acreditasse la penitencia, y fuesse su penitencia la mas aspera que se huuiesse visto en el mundo, no porque el tuuiesse pecados que curar, que lleno nacio de gracia del vientre de su madre. ha de ser medico, y la medicina con que ha de curar al mundo, ha de ser penitencia, es bien que en su misma persona acredite la medicina, para que despues el mundo enfermo la reciba de buena gana. E esto suenan aquellas palabras del cantico de su Padre Zacharias: *Ad dandam scientiam salutis plebi eius, in remissionem peccatorum eorum* Esta es la ciencia que vino a enseñar al mundo de penitencia; ciencia, que la tenian muy olvidada los hombres, y que es muy necesaria para el perdón de las culpas. Cumplio tambien con el ser maestro desta ciencia, que dixo San Pedro Chryfologo: *Ante rapuit arma, quam membra.* a penas auia entrado en el mundo quando sale a hazer guerra, a los pecados con penitencia. San Chryfostomo dixo que era, *Specie homo, gratia An-*

gelus. nihil carnis erit in eo, nisi visio sola. Y el mismo dixo, que fue su vida tan penitente, que haze como culpables las vidas de todos los demas. *Ioannis vita, aliorum vitam appare- re facit culpabilem.* Pero digamos vna cosa notable del bienauenturado San Ambrosio, que los tres meses que quedò la Virgen nuestra Señora en la casa de Isabel, fue en orden a mejorar mucho a Iuan, y que resultasse en su aumento. *Non enim sola familiaritatis est causa quod diu mansit, sed etiam tantis profectus.* No se quedò a fin de conuersar, y hazer compania a la prima solamente, si no para fauorecer a Iuan. Y luego dize: *Vngebatur itaq. quasi bonus athleta exercebatur in utero matris Prophetæ: amplissimo enim virtus eius certamini parabatur.* Ha dicho que se quedò la Virgen tres meses, fauoreciendole, y luego dize, que con su presencia le ungia la Madre de Dios, como a los luchadores ungian en Roma, para entrar en sus luchas. Unziale de la Virgen, y foitalecial con su presencia a este grande luchador de Iuan, para salir a hazer guerra con la penitencia a los pecados: y como le ungia la Virgen dandole la joya de la penitencia que le sobraua, y no la auia menester (fue tan santa la Virgen nuestra Señora que

S. Chryf.

S. Ambr. in Luc. cap. I.

S. Ambr. ibidem.

S. Chryf. ser. 91.

S. Petr. Chryfol. hom. 27. in hunc locum.

San Iuan estando en las entrañas de su madre, es ungado de la Virgen, para salir a hazer guerra con la penitencia a los pecados.

la sobraron virtudes: la confesión de pecados, y contrición la sobrarón estas dos virtudes no cupieron en la que fue madre de Dios) y como las madres que no han menester la joya,

Dióle la pasan a las hijas, o a los hijos esta joya de la penitencia, la Virgen no la tuvo menester la Virgen, la joya pasó al que es dos veces hijo suyo, que es Juan, y mejoréle en ella. Esta fue la unción con que le ungió, y estas las armas que le puso: y así el niño se siente tan fuerte que de tierna edad sale al desierto a hacer penitencia, aventajándose en esto a todos los demás.

Inter natos mulierum non surrexit maior in passione.

La madre la Iglesia a Juan, *Prepotens martyr*, porque sin tener por ejemplo a Cristo crucificado, padeció martirio. Jeremias llamó a Cristo el manso del rebaño de los martyres. *Et ego quasi Agnus mansuetus, qui portatur ad victimam.* El Hebreo dice: *Ego quasi Agnus dux reliquorum.* El manso de los martyres, que fue el primero que en esta ley de gracia, pasó el arroyo de la muerte, y luego todos los martyres con su ejemplo pasarón este arroyo.

Columel. Llama Columela a la oueja, *de re rustica.* *Animal sequacissimum:* tanto que se ha visto el manso caer de

una puente, y arrojarle tras el las ouejas, con tanta lealtad le siguen. Vertiendo sangre Cristo en una Cruz, fue pasar primero el arroyo de la muerte, con su ejemplo los martyres se animaron, y así se arrojan tras el, y pasaron este arroyo. Pero Juan se llama prepotente martyr, porque muero, y padeció martirio, pero todos los demás para poder padecer, tuvieron necesidad de tener a Cristo por dechado.

Pero podemos dificultar porqué Cristo a su amigo no le dio la Eucaristia. Porqué Cristo a San Juan le privó de un bien tan grande, como fue recibir la Eucaristia? No le diera este Sacramento, guardándole hasta su institución, porque gozara del bien que los demás, de recibir tan gran bien? No fue disfauor, sino antes parece que resulta en grandeza de Juan. Lo primero hizo Cristo por tratarle como a los Angeles, porque Juan Angel fue, sino en la naturaleza, en los dones, y gracia. y el mismo Padre Eterno le llamó Angel suyo. *Eccce ego mitto angelum in um.* Pues porque los Angeles no comulgan? porqué el comulgar es comer, y beber. esse fue el fin de la institución deste Sacramento, comer, y beber la sangre y carne de Xpo, debaxo de especies de pan, y vino: por esso los

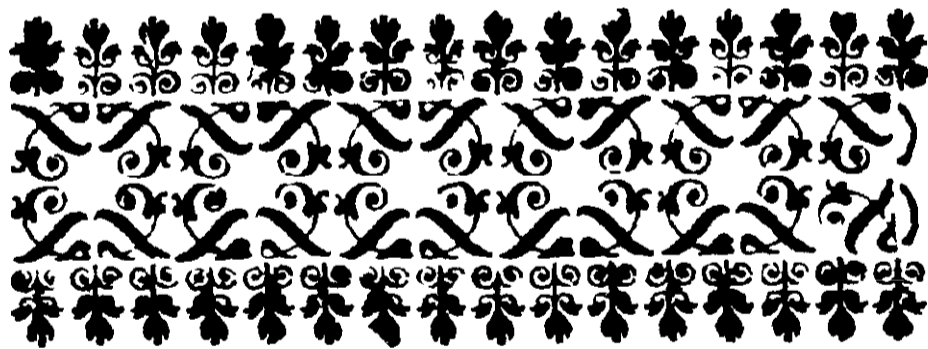
Malachi.
Iuā. c. 6.

Petr. Dam. ser. 1. de Ioã. Baptista.
 los Angeles no comulgã, porque: *Angeli nec manducant, nec bibunt* y como San Iuan sea de condicion de Angel, de quien dize Pedro Damiano: *pascebat tur rore caeli*, no comia, ni beuia, como aquel que era Angel, sustentauase con el rozio del cielo.

S. Alger. lib. 1. de sacramẽto 6. 28. Bibl. PP. to. 6.
 Lo segundó, el Santissimo Sacramẽto es para viadores: dixo S. Algero de la Eucharistia: *Corpus eius nobis viaticum est, ne moriamur, & deficiamus in via*. Pues en no dar Christo a Iuan el Santissimo Sacramẽto quiso enseñar al mundo, que en el desierto sustentaua plastica a la diuinidad: *Perpetuumq.*

cum diuinitate stabilire consortiũ.
 Que trataua con Dios, y conueriaua con el, como si fuera Angel. Pues supuesto que tiene mas de bienauenturado q̄ viador, no comulgue, dize Christo, q̄ el no comulgar no sera disfauor, sino mayor grandeza de Iuan. Tengamos todos por deuoto a tã gran santo, tan poderoso con Christo, y su madre; que es biencierto; que santo a quien Dios honra tanto en la tierra, priuara mucho en el cielo, con que alcançara a sus deuotos aqui gracia, y despues gloria, &c.

Petr. Dam. ser. 1. de Ioã. Baptista.





SERMÓN PARA LA TÉRCERA DOMINICA DE Aduento ; Predicose en el Hospi- tal Real de Çaragoça.

*Thema. Miserrunt Iudai ab Hierosolymis Sacerdotes, & leu-
tas ad Ioannem, &c.
Ioan. cap. I.*



V I E N supie
re juntar hu-
mildad con
magestad, vir-
tud con reti-
ramiēto, ha-
ra vn hechi-
zo cō esto, que se lleue, y arre-
bate las voluntades de todos.
En su Apocalipsi dize el Euan-
gelista San Iuan, que vio vn
cauallero, que juntò magest-
tad de muchas coronas, que
lleuaua en la cabeça, con hu-
mildad grande, porque yua
vestido de vna vestidura sal-
picada de sangre: *Et in capti-
uoc. c. te eius diademata multa, & ve-
19. stitus erat veste aspersa sangui-
ne.* Que magestād tan grande,
lleuar tantas coronas en la
cabeça, y que humildad tan
profunda, yr vestido de vna
vestidura salpicada de sangre?

El glorioso Padre San Ambrō-
sio sobre este lugar dize: *Pos- s Ambr.
sumus per vestem corpus Chri super hūc
sti intelligere, per sanguinem locum
peccata nostra: humilde ves-
tido hecho de nuestras mi-
serias. A esto este misterio-
so cauallero juntò mucha
santidad, con yr huyendo
de todos a la soledad: y di-
ze el Texto que se llama-
ua el Verbo de Dios, el
Hijo del Eterno Padre yua
huyendo de todos. Y que se
siguio desta junta, de juntar
magestad con humildad, san-
tidad con retiramiento? Lo
que se siguio luego lo dize la
Sagrada Escritura: *Exercitus
qui sunt in caelo, sequebantur
eum in equis albis: que aunque
yua huyendo, se arrebatò las
voluntades de todos los cor-
tesanos del cielo, y todos le
busca-**

DISCURSO I.

Que es grande la fuerza de vna mala cabeça, para llevarse tras si el resto de los inferiores, y que su pecado en los ojos de Dios, parece q̄ pesa tanto como los pecados de todo el pueblo.

Miserunt Iudei ab Hierosolymis, &c.

Quan poderosa sea la voluntad de los Principes, para llevar tras si las voluntades de los inferiores; nos lo enseña el Profeta Oseas: *Loquente Ephraim horror inuasit Israel, & deliquit in Baal, & mortuus est, & nunc addiderunt ad peccandū; feceruntq̄ sibi cōstatile de argento suo quasi similitudinem Idolorum: factura artificū totum est: his ipsi discunt immolare homines vitulos adorantes.* Habló el Rey, que quiere dezir Ephraim, y en hablando el Rey, *Horror inuasit Israel:* tembló Israel, y obedeció al Rey. Hablemos mas claro: Ieroboã, Rey de los diez tribus a quié el Profeta Oseas llama Ephraim: así lo entienden los expositores a la letra, y la glosa, porq̄ donde dize la Vulgata: *Loquente Ephraim,* dize la glosa declarando essa palabra, *Id est, dicente Ieroboã, horror inuasit Israel:* la glosa Interlineal: *locum. Id est, decem tribus.* Pues es el ca-

Oseas. 4.
13.

Glossa ordinaria.

Glossa interlineal.

G 3 so,

buscauan, y se yuan en su seguimiento: y sin duda esso nos quiso enseñar Christo, quando dixo: *si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsum:* puesto en la Cruz tēgo de llevar a mi las volūtades de muchos. Pues porque mas en la Cruz, q̄ en otro puesto, ò ocasiō? Porque allí juntò magestad cō humildad. Mirad el titulo de la Cruz, que dize, Rey, y mirad que humilde, y q̄ pobre muere. Pienso que San Iuan Bautista se ha hecho señor de los coraçones de todos, porque supo juntar gran nobleza, que fue muy noble, con gran humildad, q̄ fue muy humilde, gran santidad, y virtud, con gran retiramiento: pues quié essa junta sabe hazer, haze vn hechizo para hazerse señor de las volūtades de todos. Hoy tenemos en el Euangelio, que aficionados los Principes de Ierusalen, con los Sacerdotes, y Levitas, le vienen a ofrecer la dignidad de Redemptor. Para que veamos como le hazen el ofrecimiento, y lo que respōde, tenemos necesidad del fauor de la gracia, pidamosla a la Virgen nuestra Señora nos la alcance, cō la oraciō del Aue Maria.

s. Ioh. 12.

s. Mat. 27

s. Luc. 23

fo, q̄ viendo el Rey Jeroboan, Rey intruso en los diez tribus q̄ los Israelitas, los diez tribus; tenían obligacion de yr algunas vezes al año a Ierusalen, a ofrecer sacrificios, y a reconocer el tēplo del verdadero Dios de Israel, adorado a Dios en el, porq̄ Ierusalen era su propia tierra, y aq̄l tēplo fuyo hecho para ellos, temiendo el Rey no se le reduxese al señorio de Roboã legitimo Rey a quiē injustamente auiã dexado los diez tribus, y se quedasse en su natural, q̄ es el q̄ tira mucho, echose a pensar el Rey, q̄ traça podria dar para q̄ no fuessē a Ierusalē: ordenò de hazer dos Idolos y poner vno en Dã, y otro en Bersabe, lugares publicos, a quiē adorasse el pueblo, para q̄ no fuessē a adorar al verdadero Dios a Ierusalē, cõsultolo cõ los grãdes, y priuados de su Corte, remitiolo a los Consejos, publicose por las ciudades, y aunq̄ todos conocierõ q̄ era caso feo ser idolatras, y leuantar dioses falsos cõtra el p̄donor del verdadero Dios de Israel, q̄ los ciuò, y sacò de Egipto a sus antepassados, cõ todo esso, porq̄ lo quiso el Rey aunq̄ llenos de miedo, no huuo quiē se atreuisse a cõtra-
 dezir: *Loquente Ephraim horror inuasit Israel* Ablò el Rey, y dixo q̄ gustaria q̄ fuessen todos

Idolatrass, luēgo obedecierõ; porque lo quiso el Rey.

Y dize la glosa: *Horredus horror, & error. pauor inuasit Israel:* dize la glosa, fue grãde el miedo q̄ les dio de auer de adorar dioses falsos, y cõ todo esso no huuo quiē cõtradiexse, porq̄ lo quiso el Rey, S. Geronymo: *Loquente Ephraim, horror inuasit infelicē populū, & deliquit in Idolis, que de corde suo fluxit.* Porq̄ lo quiso el Rey; no solamente fuerõ idolatras, sino q̄ lo vinierõ a ser de todo coraçõ, y con mucha volũtad. Y Ruperto sobre este lugar dize, q̄ el Rey fuera de dos Idolos, vno q̄ puso en Dã, y otro en Bersabe, lugares publicos, para q̄ alla acudiesse a adorar en su casa, hizo vnos Idolos de oro, y todos los vassallos hizierõ Idolos particulares, y los q̄ eran pobres los hizierõ de plata: *Nam quia Rex deos habebat aureos ipsi secũdũ suã possibilitatẽ fecerũt sibi deos argenteos.* O fuerça grãde de la cabeza para arastrar las volũtades de los inferiores, q̄ conocer todos q̄ yuã perdidos, y q̄ era grã pecado, no huuo hombre q̄ se atreuisse a cõtradezir, sino q̄ hasta los pobres oficiales, por hazer lisõja al Rey, cada vno hizo su idolillo de plata a quiē adorar: los 70. dize así: *Iuxta Ephraim iustificatio nes accepit Israel,* que con ser tan atroz el pecado, en queriendolo

Glossa
 dinar. super hunc locum.

S. Hiero.
 superbũc locum.

Rup. abbas in Oseam c. 1.

Transl.
 ex septuagint. In-
 terp.

lo el Rey ño faltáro aduladores, q̄ dixerón q̄ era vn hecho muy justificado, y lo q̄ mas cõuenia; no puede passar de aqui la lisonja, en malicia: q̄ echarõ de ver q̄ era disparate, y gran pecado, el mayor q̄ piẽso q̄ cometio el pueblo de Dios, y q̄ huuiesse quiẽ dixesse q̄ era cosa muy licita: q̄ bastaua quererlo la cabeça.

Otra version dize: *Oscitante Ephraim, oscitauit Israel*: boceçò el Rey, y boceçaron los grandes de su Corte, y todo el pueblo boceçò luego. Cosa es ordinaria estãdo en vna conuersacion quatro, o seys en boceçado vno, boceçar cõ otros, y la razon es, q̄ dize Aristoteles, q̄ el boceço se assiẽta en el sensible de la memoria, y como es parte tã delicada, y facil, en el pũto q̄ ve el hõbre al q̄ boceça, luego le pica alli, y se mueue en aquel organo interior la gana de boceçar.

Mas, el boceço procede en vna persona que esta con gana de dormir, o desganada de alguna cosa. *Oscitante Ephraim*: estaua desganado el Rey, sin volũtad de q̄ Israel adorasse en Ierusalẽ al verdadero Dios, y desta desganaboceçò, y boceçò todo el Reyno, dixerón de si, despertò en los grãdes otra desgana, y boceçaron todos, y adoraron vn Dios falso. Estaua el Rey medio soñolento,

echose a dormir, y soñò q̄ seria bueno hazer vn Dios hechizo, q̄ adorasse el pueblo, y aunq̄ como disparate soñado, propusolo al pueblo, y bastò mostrar, q̄ lo queria su Magestad, quãdo: *Horror inuasit Israel*: todos temiedo dixerõ de si, y cõ sintierõ vna cosa tã fea como Idolos, y falsos dioses.

Cõ esto quedara entẽdiõ vn lugar graue, y dificultoso del Leuitico, segũ la versiõ de los setẽta: *Si Princeps sacerdotũ, qui vnctus est peccauerit, vt populus peccaret, & adducet pro peccato suo, quod peccauit vitulũ e bo-*

bus immaculatũ Dño pro peccatõ. Si la cabeça pecare, lleue tãta ofrẽda por su pecado, como si pecara todo el pueblo, porq̄ cõ su mal exẽplo, muchas vezes haze pecara todos, y viene cõ lo q̄ dize nra Vulgata: *si sacerdos qui vnctus est peccauerit derelinquere facies populũ.* O santo Dios, y q̄ graues q̄ son los pecados delas cabeças, pues por su pecado le mãdanlleuar tanta ofrenda, como si pecara todo el pueblo, porq̄ todo lo maleã, y corrõpen las coitumbres de todos: como se ve en este mal Rey Ieroboã, q̄ porq̄ el fue idolatra, y leuãtò dioses falsos, lo fue todo el pueblo.

Otro pecado semejáte tenemos en el Euãgelio, los Príncipes de Ierusalẽ pareciẽdoles q̄ Xpo erade humilde nacimiẽ

Arist. lib.
Prob.
sect. 7. q.
1.

Leuit. c.
4. in str. a.
70.

Vulgata
editio 2.
uitici, c.
4.

to, y q̄ Iuan le excedia, y que viuan a frētados con Christo, aun que conoçian que era el verdadero Meſſias, y Redēptor ſuyo, que aſſi lo auia cogido de la eſcritura los Doctos como lo dize el Doct̄or S. Thom. Angelico Sāto Thomas: *Legis in ſua ca theſa aurea ſup. Ioan. c. i.* *perius ex ſacris ſcripturis illius temporis ſperatum colligentibus,* con todo eſſo le quierē negar y dar de mano, y leuantar por Dios a Iuan. Chryſoſtomo, y Chriſ. Euthimio dize, que por embidia, que eſtā la embidia, y el embidioso tā deſdichado de monio, q̄ del bien de ſu Dios Hugo Cardenal, que le peſa. Hugo Cardenal, que ſu por ſus particulares intereſes per Ioā. le querian leuantar por Dios a Iuan negādo a Christo. *Volebant enim Ioannem magis ſibi præ Lyra poni, & vt omnino deſteſerent qui erant cum a teſtimonio Chriſti, miſerunt in populo Sacerdotes, & Leuitas, qui blanditijs abſtraherent eum.* Los Principes de Ieruſalem, que aſſi lo dize Lyra, fueron los que dieron en eſta locura, ſiendo tan vanos que eſtimauan mas el gaſto, y pundoſe del Rey, que la honra de Christo: propuſieron a los Sacerdotes, y Leuitas: paſſò la palabra por Ieruſalem, dixerō todos: pues como las cabeças lo quieran, Iuan eſtā nueſtro Dios.

(?)

DISCURSO II.

Que llega a tal eſtremo la ambicion del hombre, que quiere antepoſer ſu honra a la de Dios; y muchas vezes ſe la niega por tomarla para ſi.

ET Confessus est, & non negavit, & confessus est, quia non sum ego Christus.

Viendo Iuan quan deprauados venian, no reſpondio, dizen S. Thomas, y Hugo Cardenal, a las palabras que le propuſieron, fino a la mala intencion que lleuauā de leuantarle por Dios: *ſanctus Thom. unde Ioannes ad mentem, & non ad interrogationē eis reſpondit.* Reſpondio a ſu malicia, y no a ſus palabras: lo miſmo dize Hugo Cardenal: *Ioannes vero non reſpondit queſtioni eorum, ſed intentioni: ipſi enim intendebant facere quod diceret, ſe eſſe Chriſtum.* Pienſo que fue eſte vno de los mayores ſeruicios que Iuan hizo a Christo, y con lo que mas le acreditò: porque confeſſando q̄ no era el Meſſias, toda la gloria que a el le querian dar, ſe la dio a ſu Señor, y Maeſtro.

Vna de las mayores aueoſias q̄ puede cometer vn hōbre, eſ quitar la gloria, y hōra, a ſu Dios, para darla a la criatura.

Eſtan-

S. Thom.
in ſua
theſa
aurea
in
Ioā. c. i.
Hugo
Card.
in
Ioā. c. i.

s. Ioh. 7

Estando el Salvador del mundo para salir del, y entrar en su passion, dixo, hablado con su Padre Eterno, como consta de San Iuan: *Ego te clarificauit super terram, et consummabit, quod dedit mihi ut faciam, et nunc clarificame tu Pater apud te metipsum, claritate, quam habui, prius quam mundus esset apud te.* Lugar es este de los mas dificultosos de todo el testamento nuevo. O Padre, y Señor, dize Christo, yo te he clarificado sobre la tierra, dandote a conocer a los hombres: lo que te pido para que yo entre con animo, y aliento en mi passion, es, que me clarifiques con aquella gloria, que yo tuue a cerca de ti antes que el mundo se hiziesse. La dificultad deste lugar esta en que pide Christo vna claridad, y gloria; que tenga estas condiciones. Lo primero, que sea gloria con el Padre, que por esso dize, *Apud te metipsum.* Lo segundo, que sea gloria de que entonces carecia, porque en vano la pidiera si la tuuiera. Lo tercero, que sea gloria de que el gozaua antes de hazerse hombre, que por esso dixo, *Et claritate quam habui, priusquam mundus esset apud te,* y no es facil hallar en Christo alguna gloria que tenga estos requisitos.

Quatro glorias solas reconocen los Teologos en Christo

nuestro Señor. La primera gloria del Verbo en quanto Dios. La segunda gloria del alma, por la vision beatifica. La tercera gloria del cuerpo, por la resurreccion. La quarta, y vltima gloria de su nombre, en quanto hijo de Dios humanado.

Ninguna destas glorias pide Christo nuestro Señor a su Padre en esta peticion, no la del Verbo porque la tenia, tampoco la del alma, pues desde el instante de su concepcion estuuu a la vista de la vision beatifica; no pide la tercera, que es la del cuerpo resucitado, porque esta no la tuuo a cerca del Padre, y la que aqui pide es gloria, como la que tuuo acerca de su padre, antes que el mundo fuesse hecho: ni tampoco pide la de su nombre, en quanto hijo de Dios humanado, porque esta tampoco la tuuo antes que encarnasse, pues no era entonces hombre: pues que gloria es la que pide?

San Ambrosio es el que tiene la llave maestra de esta dificultad, dize assi: *Opinionem de te hominibus huius mundi infudit, ut cognoscant te Deum verum, et tu hanc de me confirma in illis opinionem, ut credant me tuum filium, et verum Deum.* De modo que la gloria que pide, es, que assi como antes que encarnasse, acerca del Padre, era tenido por hijo suyo, que esta glo-

Lo 7.º
logos
po ten
quatro
glorias
en Chri
sto;

gloria, esta fama, esta opinión, le la conceda aora siendo hombre, para que todos le reciban por Redemptor, y Messias; q̄ no permita que sus enemigos le quiten esta opinion de Hijo de Dios, pues es mayor sentimiento este, y mayor tormento que el que esperaua padecer en su pasión: esta hora le querian quitar el dia de hoy los de Ierusalen, y dar sela a Iuan, pero el no la quiso recibir, antes *Confessus est, et non negauit*, confesò que aquella gloria se deuia dar al Hijo de Dios.

Quiero q̄ veays del modo q̄ castiga Dios a los q̄ le quieren quitar su gloria, y su hora. Aquella sed cõ que Dios castigò a Sansõn, despues de auer muerto mil Filisteos, cõ vna quixada, fue poi q̄ la gloria q̄ auia de dar a Dios, por el esfuerzo, y valétia q̄ le dio, para vécer a sus enemigos, se la daua a la quixada. Oyamos esta historia: Dize el libro de los juezes, q̄ lleuãdo tres mil hombres atado a Sansõn, para entre garle a sus enemigos, quãdo les parecio q̄ en aq̄lla ocasion acabauã a Sansõn, al tiẽpo q̄ leuataron vnalarido, nacido del gozo q̄ todos tenian, vino en aquella sazõ el espiritu de Dios sobre Sansõn y rõpio las cuerdas cõ que yua atado, echò mano de vna quixada; y

Judic. 11.

cõ la ayuda de Dios matò mil Filisteos, y los demas los puso en fuga: hizo luego vn cantico en alabança de su quixada, cõfessando q̄ a ella se auia de dar la gloria ã tã grãde vitoria: *In maxilla asini in mādibula pulli asinarũ deleui eos; et percussi mille viros*. Gracias a mi quixada, pues cõ ella he muerto mil enemigos, y asì quixada mia, yo cõfesso que a tise ha de dar la gloria, y asì la compuso vn cantico, y dize el Texto, que llamò aquel lugar *Eleuatio maxilla*, triunfo de la quixada, y que este fuesse cãtico que compuso a su quixada, el texto lo aduertete, *Cumq̄ hac verba canens compleisset, proiecit mandibulam de manu*, en acabando de celebrar la vitoria con este cãtico arrojò la quixada de la mano.

Enojose Dios mucho de ver que la gloria q̄ Sansõn le auia de dar por la vitoria, la diessè a vna quixada de vn jumento, y que a ella se compusiesse el cantico, siendo costumbre de los amigos de Dios, por mercedes recibidas, hazer cãticos, y dedicarlos a Dios, engrandeciendole en ellos, y dãdole gloria, y honra.

Asì empieçan todos los Cant. B. cãticos q̄ la Iglesia tiene, la *Mar. ma* Virgen nra Señora en su *can- tris Dei.* tico, por la merced de la *En- Carnacion. Magnificat anima zacharia*

mea

DAN. 3. **canticū**
Moyse.
Exod. 11. meā Dōminū. Zacarias en su cā-
 tico : *Benedictus Dominus Deus*
Israel, los tres niños del hor-
no de Babylonia: Benedicite om-
nia opera dñi Domino, Moysen
 en su cātico: *Cantemus Domino,*
Gloriose enim magnificatus est cū,
Et accensorem deiecit in mare.

Cantic.
Esa. 12.
Esa. 38. Esayas en su cantico . *Confite-*
bor tibi Domine, quoniam tratus
es mihi, Ezequias en su canti-
co: Ego dixi in dimidio dierum
meorum Valam ad portas inferi.

Cāt. Ana Ana la madre de Samuel en
 su cantico : *Exultabit cor meum*
in Domino, Abacuc en su can-
tico: Domine audivi auditionem
tuan, Et timui. De suerte, que
 todos quantos amigos Dios
 tiene, que han hecho cāticos,
 ha sido para darle gloria, y hō
 ra. Solo Sanson en su cantico
 se la da a la quixada de vn ja-
 mento : *In maxilla asini in man-*
dibula pulli asinarum deleuit eos,
Et percussit mille viros.

S. Ambr. Enojose Dios mucho, y pa-
 ra q̄ Sāson cōfiese la verdad,
 y cante como ha de cantar, po-
 nele en vn potro de sed , que
 dize San Ambrosio, que aque-
 lla sed que tuuo tan rabiosa
 despues de la vitoria, fue ca-
 stigo del cielo , verdugo de
Compa Dios, que le afligia , para que
racion. cantasse como auia de can-
 tar: como suelen poner al de-
 linquente en el potro , y le
 dan vna mancuera, y otra, vn
 jarillo , y muchos jarillos,

para que confiese , y es len-
 guaje del verdugo que le a-
 tormenta , quando no quiere
 confessar el delinquente (di-
 ze) no quiere cantar, y en cō-
 fessando (dize) va cantò Afsi
 Dios a Sanson , ponle en vn
 potro de sed , para que can-
 te como ha de cantar , y dē la
 gloria de la victoria a quien
 la ha de dar . y para que se
 vea, que la sed que tuuo des-
 p̄ues de la victoria , fue casti-
 go del cielo, y quan arrogan-
 te anduuo Sanson , ayamos a
 San Ambrosio: *Vtinam quam s̄r*
is in hostem, tan moderatus in vi-
ctoria fuisset. Y finalmente el
 Santo le culpa mucho , y dize
 que pecò de soberuia, atribu-
 yendose a si la victoria de aq̄l
 hecho, que para que el tiem-
 po no la sepultasse en silēcio,
 compuso este cantico.

Boluamos a oyr a S. Am-
 brosio en la misma Epistola,
 que dize ansi, culpando mas a
 Sanson: *Qui debuit euentum pug-*
ne diuino faxori, et presidio de-
ferre, sibi arrogauit dicens: In ma-
xilla asini deleuit mille viros: y
 teniendo obligacion de leuā-
 tar, hara y ofrecera a Dios al-
 gun sacrificio, no lo hizo (di-
 ze el Santo) antes llamò aq̄l
 lugar : *Elevatio maxille* , para
 que no faltasse mēmoriam de
 aquel hecho.

Buelue a dezir San Ambro
 sio: *Neq. arem statuit Deo, neque dem,*
hostiam

S. Ambr.
 Epist. 70.

S. Ambr.
 loco cit.

Amb. vbi
 supra.

Amb. ibi

hostiam immolauit, sed negligens sacrificij assumptor glorie, ut triū phum suum perpetuo conseruaret nomine, vocabit locum maxillæ Interfectionem O gran vanidad: deste parecer es también Iosepho, aunque el Abulense le disculpa, pero yo atengome a la opinion de S. Ambrosio, y de Iosepho. Boluamos aora a Sanson, y a su arrogancia: ponete Dios en vn potro de sed, que verdugo fue de Dios (como tengo dicho) la sed que le affigia: apretalde, dize Dios, dadle vna mancuerna, y otra, hasta q̄ confiese este ingrato, a quiẽ se ha de dar la gloria desta vitoria. Affigiale tanto la sed a Sanson, q̄ daua voces, como el desdichado delinquẽte q̄ està en el potro: *En situ mortis: o q̄ muero de sed: Incidare in manus incircuncisorum: fuerca fera venir a las manos de mis enemigos: pues canta como has de catar di Sanson: a quiẽ se ha de dar la gloria de seme jãte hecho? cõfessa, ingrato, hase de dar a Dios, o a la quixada? afloxẽ q̄ yo dire la verdad: ea pues q̄ dizes? Tu dedisti in manu serui tui salutem hanc maximam, atque victoriam. Confieso q̄ la gloria es tuya, Dios de los exercitos, y señor mio, y no dela quixada de vn jumẽto: socorreme, mi Dios, que muero de sed, no cayga en manos de mis enemigos: luego al*

punto, porquẽ cõfessò, le socorrio Dios, que si a priessa se ensoberuecio, a priessa como amigo de Dios le pesò, y dando de mano toda vanidad, y soberuia, dio la gloria a quiẽ se deuia dar, q̄ es a Dios, y luego al pũto dize Tertuliano, Sulpicio, San Ambrosio: *Dei misericordiam, cum proieisset ille maxillam, aperuit scissuram eius, & Sanson excepit ex ea: que la misericordia de Dios quitò de la quixada vna muela, de donde salio vna fuẽte, q̄ le refocilò, y le reuocò el espiritu perdido: q̄ quãdo el pecador se reconoce, y se buelue a Dios, de aquello q̄ le ensoberuecia, sabe Dios sacar la triaca, y el remedio. El gran precursor de Christo Iuã, no solo no le quita a Christo la honra, sino viẽdo el ofrecimiento q̄ le querian hazer, se anticipò a confessar q̄ la gloria, y honra que le querian dar, se auia de dar a Christo: *Et confessus est, & non negauit; & confessus est, quia non sum ego Christus.**

O confesion leal, llena de amor, y de fe, confusiõ de muchos pecadores, que le quitã a Dios su honra por darla a la criatura. Por Ezechiel haze Dios cargo al alma de lo mucho que ha hecho por elia: *Et vestiui te discoloribus, & calciui te Hyacinto, & cinxi te bysso, & indui te subtilibus. Adornete de*

Iosephus
citatus a
Serrario
super huc
locum.
Abulen.
in lib. 14
dicũ, c. 11.

Tertul.
lib. 3. cõ
tra Mar
tionem.
Sulp. in
ista histo
ria
Ambr.
lib. 2. de
spiritu
Sanct. &
in epist.
citata.

Ezechiel
16.

Alma
adorna
da para
esposa
de Dios

Trasla.
ex sep-
tuaginta,
Eze. 16.
Tilera
origina-
lis.

san Pa-
blo adro
man. c. 13

de varias virtudes, calcete de Iacinto, q̄ es vna piedra de color de cielo. Los pies significã los afectos, fue como dezirla, quise q̄ todos tus afectos fueren de cielo, leuantados a cosas altas. Ceñite de olãda la pureza cõ q̄ quiere Dios que se ciña vna alma, *induit te subtilibus* San Geronymo no ay poder declarar esta palabra, significa las mercedes secretas, q̄ son tantas que sobrepujã a todo quãto se puede imaginar: finalmente para ser el alma esposa de Dios, endiosala, llena la de virtudes y como correspondio ella en el mismo capitulo, segũ la version de los setenta: *recisti tibi idola consuis*: hiziste, alma, Idolos remendados a quẽ adorar el Hebreo, *Idola multicoloria*, Dioses de librea, que el Idolo del dinero no satisfaze al alma hizo con esse Idolo otro de la glotoneria; y cõ esse junta otro de torpeza, anda juntãdo Idolos, co siendo vnos cõ otros: y como el Apostol dixo *Induimini Dominum Iesum Christum*, vestios de Christo, ay pecadores q̄ se visten en el interior de vna librea hecha de los Idolos de sus falsos afectos, y todos no hartan, dexando al verdadero Dios por ellos, q̄ es el q̄ llena la capacidad del alma. Pues a semejantes pecadores, en el infierno los põdra

Dios en vn potro de sed, y de hambre, y haziẽdo los demonios oficio de verdugos, los haran confessar, q̄ el verdadero Dios, a quẽ auian de adorar, y dar la honra, y gloria; era Christo, Señor vniuersal de cielo, y tierra. O mil veces bienauenturado Iuan, q̄ luego que viste la trayciõ al ojo, confessaste, dandonos exemplo, como en toda ocasiõ hemos de dar la gloria, y honra a nuestro Dios. *Et confessus est, & non negauit; & confessus est, quia non sum ego Christus.*

DISCURSO III.

Que el Demonio despues de auer disparado toda la artilleria de sus astucias contra vn justo, para rendirle, quando no puede; vltimamente, apela para la lisonja.

ELias es tu? Hugo Cardenal Edize, que esta fue gran tẽtacion de lisonja, y adulaciõ: y pienso q̄ todo el infierno se juntò con estos Sacerdotes, y Leuitas, para tẽtai de lisonja a Iuan: que para derribar santos, la artilleria del Demonio es la lisonja. Oyamos las palabras de Hugo Cardenal: *Miserunt Sacerdotes: & Leuitas dinal. in qui blanditijs abstraherent cum Ioan. c. 11. a testio*

a testimonio Christo. Cō halagos, con lisonjas, cō dezir que era vn Lias en el zelo, vñ Profeta grande, y finalmēte en opiniō de los hombres; el Messias q̄ aguardauan, q̄e fuesse seruido, que de parte de las cabeças de Ierusalen le leuātassen por tal. O gran tentaciō de lisonja, y adulacion, que a no ser luan quien era, pudiera o tto blandear en esta ocasion: porque la lisonja suele derri-
 -bar al mas santo. Oyamos vn
 prouerb. lugar de los Prouerbios: Qui
 17. *benedixit proximo suo voce grandi, maledicenti similis erit.* El que bendixere con voz grāde a su proximo, sera semejante al q̄ maldize de suerte, que el que bendixere a su proximo con gran bendicion, sera lo mismo que maldezirle. Hugo Carde-
 Hugocar dinal su- per hunc locum. nal sobre este lugar, le declara dela lisonja, en esta forma: *Qui benedixerit proximo suo voce alta, superflue laudādo, maledicēti similis erit.* El q̄ adula, q̄ essa llama bendiciō grāde, ò voz grāde, y es la mayor maldiciō, por q̄ le seca cō la adulaciō. O lisonja, q̄ parece bendiciō, y eres maldiciō, y pēsando los lisongeados q̄ quedā bēditos, q̄dā malditos, y secos agostados.

S. Matt. 23. Trataron de la tentaciō de
 c. 4. Christo nuestro Señor los tres
 s. MARCUS Euāgelistas, S. Mateo, S. Lu-
 s. LUCAS cas, y S. Marcos; pero S. Lu-
 cap. 4. cas dixo vna aduertēcia, que

ha dado en que entēder a los Santos, q̄ quādo el demonio se vio vécido de Christo en las tres tentaciones, le dexò hasta cierto tiempo. *Et cōsummata omni tentatione diabolus recessit ab illo, vsque ad tempus.* Dixole, dize S. Lucas, hasta cierto tiē-
 po, para el qual se prometio el demonio por muy cierta la vitoria. Que tiēpo fuesse este, en q̄ el demonio boluio a tētar a Christo cō quarta tenta-
 ciō? S. Tomas dize, q̄ este tiē-
 po en que el demonio se pro-
 metio q̄ auia de vēcer, q̄ fuē en la Cruz: *Recessit ab eo, vsq. ad tēpus Crucis,* dize el Dotor Angelico S. Ambrosio, y el venerable Beda no señalan tiēpo, sino q̄ el demonio, rabioso de verse vécido en las tres tēta-
 ciones, luego al pūto puso los ojos en la mayor tentaciō de todas, para acometer a Xpo, no tētādo, sino tã cierto d̄ la vitoria q̄ le parecio q̄ auia d̄ acometer venciēdo, segū auia de ser grāde la tētaciō: assi lo siēte Ambrosio: *Et recessit ab illo vsq. ad tēpus, nō tētaturus, sed aperte pugnaturus adueniet.* En la quarta tētaciō vino no tentādo, sino al parecer d̄l demonio vēciedo. Assi lo siente tãbiē Beda. pues sepamos ya: q̄ quarta tētacion es esta tã terrible para la qual librò el demonio q̄ auia d̄ triúfar de Xpo? Diga lo S. Pedro Chryfolog. q̄ poco
 ha

s. Lucas cap. 4.

s. Tho. in sua cathena aurea in Lucā cap. 4.

Beda in Lucā, c. 4.

Amb. lib. 4. in Lucam. c. 4.

ha le dexamos citado para el te cōceto. Dize Chryfologo, q̄ este tiēpo señalado del demonio, y esta quarta tētaciō fue de lisonja, y adulacion, con la qual tuuo por muy cierta la vitoria, y tomò ocasiō el demonio para esto en tiēpo q̄ estaua atorimētado el cuerpo d̄ vn hōbie: vio desde leuōs venir a Xpo, q̄ le venia a echar de aq̄l cuerpo, y el demonio saliōle a recibir a Xpo, diziēdole muchas lisonjas, y haziēdole muchas reuerēcias, como lo vemos en S. Marcos, cap. 5. Vidēs *Iesum a longe currit, & adorauit eum, & clamans voce magna, dixit: Quid mihi, & tibi Iesu fili summi? adiuro te per Deum; ne me torqueas.* Saliōle al camino, haziēdole muchas reuerencias, y llamando con mucha lisonja Hijo del Altissimo; y sūmo Dios: yo te conjuuro por tu Padre Eterno, que me dexes. Entra Sā Pedro Chryfologo, y dize: *Credid infelix, vt en u quē tentatione vincere, quem muneribus nequit inflectere, possit a lulatione pulsare.* Pensò acabar cō esta quarta tertacion, lo que no pudo con las tres primeras: que aquel venir haziendo reuerencias a Christo, dize Chryfologo: *Vt adulator, nō vt deuotus, & obsequens hic aderat.* Las reuerēcias q̄ hazia a Christo, no nacia de deuociō, sino de adulaciō, cō la qual pensò

vencerle: porq̄ para derribar a gēte santa la vltima tentacion, para quiē apela el demonio, es lisonja, y adulaciō; por ē de tal suerte ciega la adulaciō a los mas discretos, y virtuosos, q̄ entre mil hōbres no ay vno q̄ la conosciua y así dixo Agustino In Psalmo 9. *Adulā tuū lingue lignū bonū es in peccatis.* todos gastā q̄ les adulē por esto el demonio para derribar al mayor de los santos, Iuā, cō lisonja, y adulaciō le quiere derribar, tomādo por instrumēto los Sacerdotes d̄ Ierusalē.

O lisonja, veneno infernal, o lisojeros d̄l mūdo, q̄ segū lo q̄ dexamos dicho dicipulos soy del demonio, bueluafe mi pluma vn poco cōtra vīa lisonja, d̄ q̄ el mūdo estā llena, principalmente las Cortes de los Reyes tā llenas de mētirofos, y lisojeros; enq̄ los conoceremos paraguardarnos d̄ ellos? los lisojeros se conocerā, enq̄ ordinariamente sō los mas entremetidos, sō como demonios animados, siēpre andan arrimados a los q̄ gobiernā, y mādā, vnos hōbres q̄ son como yedras, q̄ sino se arrimā, andan astrādo por el suelo y si se arrimā es para derribar el muro; porq̄ estos siēpre sō los inquietadores dela paz. Dixo Plutar. de estos tales: *Perniciosi magis quā qui fontes veneno inficiūt.* Mas perniciosos q̄ los q̄ echan veneno

S. Augus.
in Psal. 9

S. Marc.
cap. 5.

S. Pedro
Chrysol.
ser. 17.

Plutar. in
moralib.

en

Las ca-beuer la republica. Son los q
beças gōuernan las fuētes, de don-
son las de ha de beuer el pueblo el a-
fuentes guā del gouierno clara. Llega
de la re. el lisonjero, y echa el veneno
publica dentro destas fuētes de la li-
sonja. O que gouierno! o q
prudencia! todos estan contē
tos admirados, y dizē que es
pequeño cargo para tan gran
persona, esto dize el lisonjero,
y lo que auia de ser gouierno
mas claro que el agua, es tofi-
go, y veneno para el pueblo,
porque cō la lisonja le ciega,
y le enfordeze, para que no
oia los clamores de los q po-
co pueden, ni vea las faltas en
sus inferiores. O Cortes, o pa-
lacios de los Principes, o mū-
do lleno de lisonjas. Sā Pablo
dixo de Moyles: *Moyles gran-*
dis factus negauit se esse filium fi-
lie pharaonis, migis el gens af-
stigit cum populo Dei, quam tem-
poralis peccati habere iucundita-
tatem Llamò al palacio: *Tempe-*
raris peccati iucunditas. Porque
sus glorias passan presto. pero
sin duda que habla de la lison-
ja, q es pecado temporal, que
anda con el tiempo. Si el Prin-
cipe està ayrado, dize el lison-
jero. Si señor, vueſta Excelē-
cia tiene mucha razón, y es jus-
to, no se quede sin castigo este
atreuimiento. Si està contēto,
y plazerero, se muestra el li-
sonjero plazētero: *Temporalis*

s. Pab. ad
Hebr. 11.

peccati. Pecado que anda con
el tiempo. O ſanto Dios, que
ſi a la Corte viene mucho am-
bar, baya el precio, ſi muchos
diamantes, ni mas, ni menos,
y qualquier mercaduria, q en-
tre mucha en vna ciudad, ba-
xa el precio. y q eſtādo la Cor-
te, y el mundo lleno de lison-
ja, ſiempre tiene ſu valor la li-
sonja, ſiempre ay quiē la que-
ra, nunca ſobra eſta mercadu-
ria, ſiēpre medran los lisonje-
ros. Es coſtūbre en la ciudad
de Seuilla, que el arriero ſi ha
de entrar en Seuilla, ha de en-
trar con carga, y ſacar carga.
Eſtos ſon los lisonjeros, ſon
arrieros del infierno, llegan
cargados de lisonja a las con-
uerſaciones, y dexan la lison-
ja, y ſacan carga de murmura-
ciō. Los primeros q murmura-
ron de aquellos a quiē lison-
jean, y los primeros q los ha-
zen cargos, y acusan llegado
el tiempo de la reſidencia.

Cerremos ya eſte diſcurſo,
y pōgamos a los lisonjeros vn
conſejo del Eſpiritu Sāto de-
lante de los ojos, para q ſepā
la obligaciō que les corre. El
Ecleſiaſtico: *Aurum tuum, & Eccles. c.*
argentum tuum conſta, & ver- 28.
bis tuis facito ſtateram, & fre-
nſ cri tuo reſtos. Acuña tu oro,
y acuña tu plata, y haz vn pe-
ſo para tus palabras, y pon a
tu boca frenos: *Aurum tuum,*
& argentum tuum conſta. La
Glo-

glos. or - Glosa: *Aurum tuum cor tuum est,*
din. sup. & argentum tuum, eloquium tuum.
hunc loc. Tu oro es tu coraçon, y tu pla-
 ta son tus palabras. La Glosa

glossa in interlineal: *Aurum tuum, & ar-*
terlinea- *gentum tuum consta. Id est, igne*
lis super *spiritus sancti examina. Quanto*
hunc loc. tu coraçon hiziere actos de

s. Ambro.
lib. 1. de
offi. c. 3.

amor, examinale con fuego
 del Espíritu Santo primero,
 porque no ames cosa que te
 cõdene, y la plata de tus pala-
 bras examinalas tambien con
 este fuego, que les quite la es-
 coria q̄ suelen tener: *Et verbis*
tuis facito stateram, ut nihil indis-
cretum loquaris. San Ambrosio
 toca este lugar, y dize: *Aurum*
& argentum tuum alliga; & ori-
tuo fac ostium, & uectem, et ver-
bis tuis iugum, et stateram. Ata tu
 coraçon, ciñele, y haz gabillas
 de tus palabras, atalas, ciñe-
 las, y ata tu boca, pon puerta,
 y cerrojo, y a tus razones, y
 palabras echalas jugo, no sea
 palabras cerriles, como el po-
 tro, o la mula falsa que se vuel-
 ta de la caualleriza, y alborota
 el pueblo por donde quie-
 ra que va. Así ay palabras
 que salen de la boca de algu-
 nas personas, como de cau-
 alleriza sueltas, cerriles, que
 alborotã vn pueblo, esten de-
 baxo de yugo, sean domesti-
 cas, y manías tus palabras.

Iansen. Pero la exposiciõ de Iansenio,
sup hunc nio, es la q̄ me agrada mucho.
locum. Aquel verbo: *Consta aurum tuum,*

et argentum tuum, significa acu-
 ñar entre las significaciones q̄
 tiene, pues quiere dezir el Sa-
 bio, acuña tus palabras cõn el
 cuño de tu nobleza, y verdad;
 para que por donde quiera q̄
 vayan sea moneda corriente,
 como la moneda del Rey nue-
 stro señor, q̄ por yr acuñada
 con tanta nobleza, es corriete
 por todos sus Reynos: mu-
 chos ay q̄ por no acuñar sus
 palabras (quãdo las dizẽ, con
 verdad) las vienen a negar, y
 a no conocerlas por suyas,

s. Et stateram facito verbis tuis.
 Haz vn peso para pesar las pa-
 labras que das; y que recibes
 por tuyas, pues han de ser pa-
 labras de oro, y de plata, sea
 el peso como en el que el pla-
 zero pesa el oro, q̄ es tan fiel,
 que nada da de mas, ni de me-
 nos: para pesar carbon no im-
 porta que se pese en romana,
 y q̄ se den de mas seys libras,
 o menos: pero para pesar pala-
 bras, peso como en el q̄ se pe-
 sa el oro, y dense en fiel; porq̄
 si das de mas, seias *monjero*,
 y si das de menos, murmura-
 dor, y detractor. O q̄ de pesos
 corridos se dan el dia de hoy
 en materia de palabras, y que
 dellos faltos, o llenos de lison-
 ja, pesos corridos, o murmura-
 ciõ, pesos faltos: *stateram facito*
verbis tuis. Dalas en fiel, q̄ en
 los Psalmos de David solos
 dos hallaras que comiençã en

Compa-
 racion.

Las pa-
 labras
 se han
 de pe-
 sar.

Nota:

H esta

Psal. 69
S. Augus.
super hunc
Psal. 69.

esta forma: *Saluum me fac Deus, quoniam intraverunt aque vsque ad animam meam.* San Agustín lo declara de las pasiones, y dolores de Christo: *Aquas autem intrasse vsque ad animam suam dicit, quia potuerunt ille turbare, quas aquarum nomine significauit, et vsque prevalere, ut occiderent Christum.* El otro Psalmo, en que muestra Christo el mismo sentimiēto, y pide el mismo fauor, hablando con su Padre Eterno, es el Psalmo 11. *Saluum me fac Domine, quoniam defecit sanctus, quoniam diminute sunt veritates in filiis hominum.* En este Psalmo se va quejando con grandissimo sentimiento Christo nuestro Redemptor, de q̄ las verdades del mundo son cercenadas. Y S. Gerony- mo dize, que se ha de enten- der de la pasión de Christo, y de sus mayores dolores. Pues si va sintiendo en este Psalmo, que no ay verdad, como dize Geronymo, q̄ es de su pasió? Todo es vno, de la misma ma- nera siēte sus pasiones, como que el mundo este lleno de li- sonja; y q̄ las verdades, como moneda falsa seā cercenadas. Con el mismo sentimiento se queja acerca de su Padre etér- no, de lo vno como de lo otro: *Saluum me fac Deus, quoniam in- trauerunt aque vsque ad animam meam. saluum me fac Domine quoniam defecit sanctus; quoniam di-*

Este psal.
de pasio-
ne Chri-
sti canta
tur, vide
eius titu-
lum apud
Hieron.

trās. ex
Hebr.

minute sunt veritates in filiis ho-
minum. Pagnino, *Quoniam defe-
cerunt fideles.* Ya, Señor, no ay
vn hombre fiel en el mundo.
Lo mismo dize la Biblia de
Votablo, y su Scholiador: *Sal-
uum me fac Domine, quia vera-
ces, et fideles inter mortales de-
fuerunt.* Ya no se halla en el
mundo de quien fiar. poi que
todo es lisonja, y adulacion.
No ay verdad, que los hom-
bres deste siglo, son como da-
tiles, dulces en la corteza, y
coraçō duro, buenas palabras
llenas de lisonja, y malas obras
gorrada hasta el suelo; y repe-
lon hasta el cielo. No ay sino
q̄ todos tengamos pesos para
dar, y tomar palabras: *Verbis
tuis facito stateram.* Porq̄ todas
son cercenadas, o llenas de li-
sonja, como las destes Sacer-
dotes, y Leuitas del Euange-
lio de hoy, q̄ con pesos corri-
dos; con adulacion querian
grangear a Iuan, y que faltasie
a su Dios. *Elias est tu-*

Sanctus
Pagnin.

Bibl. de
Votabl
de schol.

Compa-
racion.

DISCURSO IIII.

Como se entienda que el justo
ay de ser monstro de san-

tidad, y que fue el mayor

alboron que la Iglesia

tiene.

Go vox clamantis in deserto.

La Glosa ordinaria: Non

Glos. ord.
din. sup.
hunc loc.

dicit:

dicat: ego sum homo, vel Ioannes, vel filium Zachariae. No dixo q̄ era hombre, ni que era Iuan, ni hijo de Zacarias: Era mas que todo esso, era vn monstruo de santidad. La sagrada Escritura, y los santos Doctores de la Iglesia, nos pintan a los grandes varones en santidad, como monstruos, el cuerpo de serpiente, las manos de bellion, el estomago de abestruz, o buytre; con solo vn pie; con solo vn ojo; con solo vn cabello; con muchos dientes, y muelas aun en la vejez. Si se hallasse vn hombre destas condiciones, seria monstruo de santidad. Destas condiciones, y destas partes ha de constar el que huuiere de ser monstruo en la virtud. Tal fue nuestro Iuan, lo primero ha de tener el cuerpo de serpiente. Christo nuestro Señor dixo: *Estote prudentes sicut serpentes.* Sed prudentes, como las serpientes. En que consiste, veamos, la prudencia de la serpiente? ya lo dexamos dicho: Hugo Cardenal: *Astutia serpentis in bono commendatur, quia pro capite corpus exponit.* La astucia de la serpiente esta en esto, que si desembaynan contra ella espadas, guarda la cabeza, y dexa el cuerpo espuesto al peligro, y golpes: sic, & nos (dize Hugo) *corpus pro fide capitum nostrum, qui est Christus, exponere debemus.*

nerere debemus. Afsi nosotros hemos de imitar la prudencia de la serpiente, en que hemos de mirar por nuestra cabeza, que es Christo, aunque el cuerpo quede espuesto a la crueldad de los tyranos, vengan golpes, açotes con escorpionés, y varas de hierro, catastras, ceptos, carceles contra los hijos de la Iglesia, que cuerpos tienen de serpientes, para recibir estos golpes: porq̄ Christo su cabeza no sea ofendida. Euthimio dize lo mismo, y mas agudamente, que guarda la cabeza, porque en sola ella es mortal la herida, en el cuerpo no, aunque la den muchas cuchilladas no muere, y herida la cabeza muere: *solum autem caput seruat: sciens in solo esse letale inferre vulnus.* Insi it prudentiam imitari serpentis, ut illa quidem corpora, & animas, ceteraque obijciant, solum autem fidem obseruent illam, in qua sola sit vulnus letale. Pierdase el sosiego, la honra, la salud, la vida; y no se falte en la Fe que professamos, que heridas en la Fe son mortales. Esta es la cabeza del justo, esto es tener cuerpo de serpiente; morir mil muertes por Christo, y por su Fe, si se ofreciere, y dexar estos cuerpos espuestos a la persecucion del tyrano; por mirar por su honra, de mi cabeza, que es Christo.

Euthim.
in Mat.
cap. 10.

Nota.

7. Mat. 10

Hugocar
din. sup.
hunc loc.

Las manos ha de tener de stellió. En los Próuerbios di-
 ze el Sabio: *stellio manibus int-*
titur, et moratur in edibus Regū.
 El stellion, aunque viue en las
 casas de los Principes, no se
 cõfia en esso, sino q̄ trabaja cõ
 sus manos, y siempre està afa-
 nando, y buscando la comida,
 Hier. su S Geronymo, q̄ es a modo de
 per hunc aue, q̄ no puede bolar. Plinio
 locum. q̄ es como lagartija muy labra
 Plin li 31 da la Glosa dize, que del He-
 natural breo bueluen algunos: *et anea*
 hist. c. 10. *manibus nititur, et moratur in do-*
vis mul *mibus Regum.* La araña, q̄ aun-
 ta de stel. que viue en la casa de los Re-
 yes dõde sobra la comida, no
 se confia en esso, sino q̄ siem-
 pre afana para texer vna tela,
 q̄ son los lazos donde ha de
 prender su comida. El dotissi-
 mo lansenio, sobre este lugar
 dize, que se ha de entēder del
 justo, q̄ no porq̄ viua en la casa
 de Christo, q̄ es su Iglesia, adõ
 de tan abundantes andan los
 Sacramentos, y las misericor-
 dias de Dios, no por esso nos
 hemos de echar a dormir, sino
 q̄ hemos de ser como el stel-
 lion, que hemos de trabajar, y
 tener muchas obras, q̄ son las
 que nos hã de saluar. Dize lã-
 lenio: *Docemur enim hinc in pri-*
mis etiã curare, que ad vitam ani-
me pertinent, idque dum tempus est
parandi cibum, et bene operandi.
 Estas son las manos que el jus-
 to ha de tener para ser monf

Proib. 30.

Hier. su per hunc locum.

Plin li 31

natural

hist. c. 10.

vis mul

ta de stel.

glossa or dinaria.

Ianf. su per hunc locum.

Deut. c. 34.

truo de santidad de stelliõ.
 Esto es sus obras hã de ser sus
 manos, y en ellas ha de estri-
 bar, porque juntas con los me-
 recimētos de Christo son las,
 que le han de saluar.

Pondera mucho la sagrada
 Escritura, q̄ Moysen llegò a la
 muerte, sin q̄ le faltasse diēte,
 ni muela, siendo de 120. años
 quãdo murio: *Non caligauit oca-*
lus eius, nec dentes illius moti sunt.
 Llegò cõ ojos claros, y no so-
 lo cõ diētes, y muelas: pero q̄
 ninguno se le andaua, todos fi-
 xos. Tanto importaua saber, q̄
 Moysen llegò a la muerte cõ
 ojos claros, y sin q̄ le faltasē
 los diētes, q̄ mysterio es este?
 La Glosa: *Per oculum intelligitur*
contemplatio, que non deficit in
bono contemplatio. Por los ojos
 se entienda la contemplaciõ,
 y quien acostumbra a hablar
 con Dios en la oracion, los õ-
 jos del alma, q̄ son el entēdi-
 miento, mientras mas se va a-
 cercando a la muerte, mas cla-
 ro, mas despejado entēdimiē-
 to para cõtēplar ha de tener.
 Afsi Moysen acostumbrado a
 hablar con Dios, siēpre tenia
 el entendimiento mas claro.
 Por los dientes la Interlineal
 entiēde las obras buenas: *Nec*
dentes eius moti sunt. Dize la
 Glosa interlineal sobre esta
 palabra: *Ordo discretionis, non est*
deprauatus vitiorum tempore. El
 buen orden de las buenas o-
 bras,

Moysen llegò a la muerte con diētes y muelas

glossa or dinaria. su per hunc locum.

glossa in terlineal

glos. in- terlineal

bras, el tener juntas las virtudes no le perdio con las ocasiones del tiempo.

El justo en la hora de la muerte muestra al demonio en la hora de la muerte, son las muchas obras, con estas le hemos de defender: pero como ay unas personas, q̄ assi como se vā enuejeciendo, se les vā cayēdo los dientes, y llegan a la vejez a no tener dientes. Assi ay vnos pecadores que se les caē los dientes del alma, que son las buenas obras. Oy pierden la deuocion del rosario: ya se le cayò vn diēte al alma. Otro dia la costumbre q̄ tenia de oyr Missa: ya se le cayò otro diente. Solia alguna vez traer vn filicio, ya no le trae, ya se le cayo otro diente. Vāse enuejeciendo en pecados, y a esse passo al alma se le van cayendo los dientes, y hallase en la hora de la muerte sin dientes para morder al demonio. Pues lo q̄ celebra la Sagrada Escritura de Moysen, q̄ llegò a la muerte cō dientes, esto es, cō muchas obras, y cō virtudes colmadas. S. Agustin dize, q̄ en la muerte, y en el juyzio de Dios sera cada vno hijo de sus obras. *Dum tempus habemus conuertamur ad Domi-*

num, qui fecit nos, vt non mereamur introire in illis tenebris, sed in lucem, quia omnis homo cuius opera facit, eius filius est. Cada vno ha de ser hijo d̄ sus obras. Estas son las manos del stelliõ de sus obras en que ha de estribar el justo, para ser monstruo de santidad, muchas obras buenas. O pecador, como te descuydas, y en vez de yr juntando buenas obras en que estribar, vas acumulãdo cada dia mas pecados, cõtentandote cō creer sin tener obras. Dize Agust. q̄ la Fe delos es como la del demonio, que tãbien cree, y teme, como lo dixo S. Iuan: *Demoni credunt, & contremiscunt.* S. Agustin: *Credant, & cõtremiscunt, sic qui credunt, & opera bona non faciunt, fidem demonum videntur habere.* Tienen fe de demonios los q̄ creen, y no obrã. Pues procuremos ser como el stelliõ, q̄ aunque estemos en la casa de Christo, redimidos tan copiosamēte, no dexemos de hazer buenas obras, q̄ juntas con los merecimientos de Christo nos han de salvar.

El estomago del justo, para ser mōstruo de santidad ha de ser de abestruz. San Gregorio Naziãzeno definiēdo la paciēcia del justo en la tribulacion, dixo q̄ era: *Decoctio in lestrorum.* Vn tener estomago de abestruz, para cozer, y digerir molestias, y pesadumbres. Ay

El hombre hijo de sus obras.

S. Ioā. c.

l. 4.

S. Agust.

serm. 38.

tom. 10.

S. Agust.
ses. 2. de
iudic. ex-
trẽ. t̄õ. 1.

virtudes colmadas. S. Agustin dize, q̄ en la muerte, y en el juyzio de Dios sera cada vno hijo de sus obras. *Dum tempus habemus conuertamur ad Domi-*

S. Greg.

Naziãz.

algunas personas que tienen vnos pechos como ollas pequeñas, que en arrimandoles el fuego de la tribulacion luego hiernen tanto, que se salen, y no les queda nada dentro. Ellos no cuezen nada, todo lo echã fuera. Otros hombres ay de tan gran capacidad, q̄ aya q̄ les arrime Dios mas fuego de tribulaciõ, no pierdẽ el merecimiento del trabajo. O podemos entender este dicho de otra manera *varieta est de octo molestiarum*. Comparar la paciencia en la tribulacion con el vomito que haze el estomago de los mãjares. Ay estomagos tã flacos, y faciles en el vomito, que en echandoles alguna cosa dura de digestiõ, luego lo truecan, y a bueltas della los buenos manjares q̄ aya comido; y estauan antes asentados en el estomago. Asi son vnos hombres de flaca virtud, no tienen calor para digerir vna tribulacion, luego la vomitã, y con ella los merecimientos q̄ tenia grãgeados; y los q̄ aya de grangear con la tribulaciõ todo lo pierde y por el cõtrario hallareys tan grandes siervos de Dios, que tienen estomago de abestruz, todo lo digieren, molestias, trabajos, tribulaciones: porq̄ tienẽ grande calor de caridad, los cuezẽ, y los conuerten en su sustancia, creciendo

con ellas en virtud: *Faciunt enim tentatione prouentum*. Traygamos el simile del arbol cargado de fruta, q̄ le combatẽ muchos ayres rezios toda la fruta, q̄ es cocofa y tiene gelaõ, se cuece cõ los rezios ayres, y toda la q̄ es sana se queda en el arbol, y el juuto vn arbol de entẽdimiẽto plãtado alas corrientes de la sangre de Christo: *Et erit sicut lignum quod plantatum est secus decursus aquarum*. En q̄ echaremos de ver si vnas virtudes son solidas, y verdaderas, o si son virtudes hypocritas, como fruta cocofa? en q̄ cortã los viẽtos de las tribulaciones; y sacudã este arbol, si quãdo corrẽ perdistes la costumbre de frequentar los Sacramentos, de acudir a los ratos de oraciõ, el òyr Misa, el dar limosna, es señal q̄ eran virtudes con gusano las vuestras, no solidas, pues se cayeron cõ los ayres de la tribulaciõ. Pero si sacudido cõ los viẽtos los trabajos, no perdistes las virtudes, sanas son, verdaderas, y solidas, y como Dios las quiere. Estomago teneys de abestruz, muy aprouechado estays en el seruiçio de Dios.

No ha de tener mas de vn pie el q̄ huuiere de sermõstruo de santidad. Destos mõstruos de santidad, de solo vn pie hablò David, quando dixo: *Flumine pertransibunt pede*. Passaron el
rio

Compara
cion

El juuto
tiene el
tomago
de abe
struz

s. Pabl.
s. Grego:
Nixeno-
Compa
racion:

Psal. 1.

Prueua
del jus-
to.

S. Agust. rio con solo vn pie. San Agus-
superbūc tin, y Hugo Cardenal, morali
locū, flu zando este lugar, dizen, que
mē est em este rio que los grandes ami-
nis mor- gos de Dios han de passar cō
talitas se vn pie, es este mundo lleno de
cili. contētos, y glorias vanas. Hu

Hugocar go: Dicitur autē mortalitas flumē,
din sup. qui fluit. Por este rio entien-
bunc loc. de tambié Hugo las riquezas
y glorias deste mundo. flumen

Hugo vocantur diuicie, que fluunt, &
vbi sup. esluunt. Aguas vertibles las ri-
quezas deste mundo, q̄ ya vā,
ya vienē. esse passa cō vn pie
el rio de las glorias, y rique-
zas deste mūdo, q̄ no toma de
llas mas de lo necesario, para
passar la vida, sin anegarse en
codicia, ni glorias vanas: repi-
tamos las palabras de Hugo

Hugocar Cardenal: Dicit pede in singulari,
vbi sup. quia vnum tantum pedem debemus
mergere in aquis huius fluminis,

El justo vt sumamus de rebus transitorijs
anda en tantum ad necessitatem, & non ad
el mun voluptatem, hoc flumine pertran-
do con scunt mali duobus pedibus, quia ac-
el pie cipiunt bona transitoria, & ad ne-
de la ne cessitatem, et ad voluptatem. Esse
cessi- passa con dos pies, que fiando
dad. poco en su Dios, y estimando
en poco su ley, todo es buscar
haziendas, y glorias de la tier-
ra anegandose en vicios, y pe-
cados. A ssi lo siente primero
que Hugo, el Padre San Agu-

S. Agust. tin: Credat in Christum, et facile
supr. hūc pertransibit pede, transibit illo du-
loc. Ps. 65 ce: pede transibit. Lo mismo di-

ze vn Doctor antiguo, y gra-
ue de mi religion, que este Carmeli-
passa el rio con vn pie, q̄ anda te supra
en el mundo con el pie de la esabines.
necessidad. entonces sera mōs flumine
truo de santidad, santo de vn pertransi-
pie. Quando Dios le hirio a la bunt pe-
cob en el muslo, y le dexò co de, uese,
xado, como cō vn pie no mas, como to
le dixo: ya de hoy mas te ha- huius mō
maras israel, q̄ quiere dezu- di transi-
prepetēs sanctus, vel videus Diū. tu aspor-
Monstruo de santidad. tam salu-

Aquella muger que vio Sā-
Iuan, que tenia la Luna deba-
xo de los pies, dize San Am-
brofio, que es la Iglesia, y por
la Luna es entendido este mū-
do cō sus mudāças, que es la
comun exposicion de los san-
tos. declarando este lugar de
vn justo, en particular, ha de
tener para serlo la Luna deba-
xo de las plantas de los pies.
Ella es de figura spherica, las
plátas del justo demos q̄ sean
vn cuerpo perfectamente pla-
no, vendra a tocar en el mun-
do en vn punto indiuisible, to-
mara del lo menos que pudie-
re, y todo el le parecera vn pū-
to. O mil vezes dichosos los q̄
gozā de tātō biē, y aquíē vios
da tal desengaño, q̄ no quierē
andar en el mundo mas de cō
el pie de la necessidad

No ha de tener mas de vn
ojo, y facarse el otro del escā-
dalo, q̄ fue lo que nos enseñò
Christo nuestro Señor, por Sā

Mat. 18. Mateo · si oculus tuus scandalizat te, erue eum & troij e abs te. Si tu o, o te escandalizare facatele. Sepamos q ojo es este q se ha a sacar el justo para ser mof truo d. santidad porq segua y escadalos en el mudo el dia de hoy, fillos h6bres se huues se d tacer un ojo, quando se escandaliza para cuplu c6 este precepto, va casi todos los q ay en el mudo fueran ciegos S Chrylost. y S. Geronymo declaran este lugar c6 gr6de agudeza.

S Chrylostomo dize: Non autē hoc de membris corporalibus dicit, sed de amicis. No hablò de los ojos de la cara, sino de los amigos, quiere dezir, q si esse amigo con quien te acompañas, y te haze ofender a Dios, aunq te parezca que de andar c6 el pende tu remedio, y sustento t6poral, dexale. Y si essa amiga, y mala muger q tu llamas los ojos de tu cara, te tiene apartado de Dios, v hecho esclauo del demonio, dexala aun q lo si6tas, como el sacarte los ojos, y acaba de caer en la cueta, de q se te passa el ti6po, y se te llega vna rigurosissima cueta: Lo mismo dize Geronymo:

microny. citatus a S. Thom. in suacathe. su. Mat. 18.

Igitur omnis truncatur affectus, & vniuersa propinquitat amputatur ne per occasionē pietatis vnusquisque credentium scandalis pateat. Andanse los hombres rob6do la gracia los vnos a los otros con las ocasiones de ofender a

Dios, y esse se saca el ojo del escadalo, que se retira a la soledad huy6do de todos, y siendo su conuersacion y trato c6 Dios en soledad.

No ha de tener mas de vn cabello. El Profeta Ezechiel dize, q en cierta ocasion vino del cielo vna semejaça de mano, y q le leuato por vn cabello en el ayre fue esta dize S Gregorio vna enseñaça marauillosa del cielo, en q le enseña Dios al Profeta q para ser mof truo d santidad, no auia de tener mas de vn cabello, esto es, vn pensami6to, y este puesto en Dios de suerte, q todo su cuydado fuesse amar, y seruir a su Dios, que esso es lo q haz6 los hombres monstruos en la virtud Aunq S. Gregorio dize q no era vn cabello, sino todos los cabellos t6 recogidos, q parecian vn cabello: Quid est enim circinus capitis, nisi collectae cogitationes mentis: vt non sparse difflant, sed per disciplinā, constrictae subsistant. No era vn cabello, sino todos los cabellos, esto es todos los pensamientos vnidos en vno al seruiicio de Dios, q se reputan6 por vno, sin apartarse vno de otro. Sera vno monstruo de vn cabello, quando jutar todos sus pensamientos en vno, que no los trayga esparzidos, vnos leuantados arriba haia Dios, y otras hazia baxo al mundo. No quiero q todos

Eze. c. 1.

Nota.

S. Greg. Mag. Moral. 31. c.

El justo ha detener vn solo cabello, esto es, sus pensamientos puestos en Dios.

todos se priuen del comercio de las gētes, y de los tratos. No dize esso el santo, sino q̄ si tuuieredes vn pensamiēto de haziēda, endereçalle a Dios. si de casar la hija, endereçalle a Dios. y assi todos los demas; de suerte, q̄ los pensamientos esten tan recogidos en Dios, q̄ parezcā vn pensamiēto. Vēdra el Christiano entōces a estar entre cielo y tierra, como hōbre superior, parte de viador, y cerca de comprehensor.

Todas las propiedades q̄ hemos dicho, hallamos en nuestro Iuan, para ser monstruo de santidad. Tuuo cuerpo de serpiente para recibir golpes por guardar la honra de su cabeza Christo. Padecio en vna carcel. Y vltimamente recibio el golpe de la muerte, q̄ por ser tā fiero, y tā amargo, quie

s. Petr. Chrysol. ser. 89.

re S. Pedro Chrysologo, que la muerte de Iuan se auētajasse a todas las demas: *Ioānes nō potuit mori communi sorte, qui natus est priuilegio singulari* Nacio con priuilegio singular, a tal nacimiento, tal muerte.

[Redacted text]

deuiendo a luā segū su condicion.

San Agustín es de los mayores santos que la Iglesia tiene, llegó cō los desseos a ser como Dios, si yo fuera Dios, y vos Agustino, yo dexara de ser Dios, porque vos lo fuerades. Llegò cō los desseos a ser como Dios, pero donde Agustino llegó cō los desseos, Iuan en opinion de algunos cō las obras, pues fueron tales, q̄ le quisierō leuātarse por Messias. Tuuo estomago de abestruz, pues le vimos el Domingo pasado en vna carcel, dirigiēdo hierros, cadenas, y grillos. Y si ser monstruo de vn pie es retirarse del mundo, tambien lo fue Iuan.

Llegò Iuan cō las obras dō de los mayores santos han llegado con los desseos

Pues de tal suerte dexò las criaturas, y cōuersaua cō Dios que le llamò el Cardenal Pedro Damiano: *Utra rerum conuersio, y luego dize: Perpetuūq. cum diuinitate stabilire confor-*

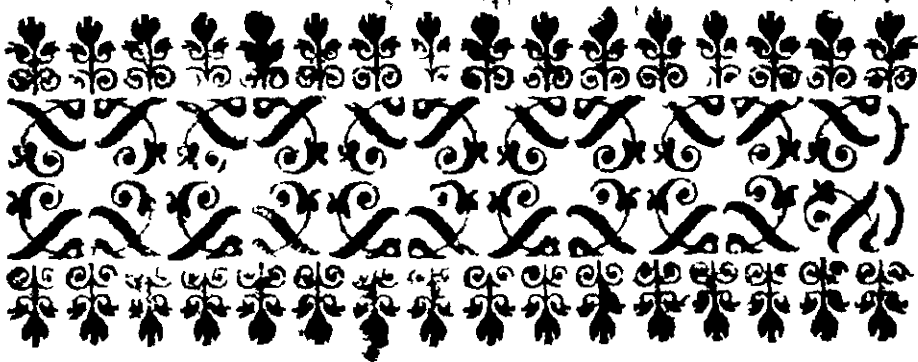
Petr. Dam. ser. 1 de S. Ioā. Baptista.

1. Reg.
cap. 18.

santos. Aquise echa de ver claro en dezir diez mil q̄ habla de la comparaciō que se hizo de Iuan con Christo. Porque asy cōmo quādo matò David el Gigante, cantarō las damas d̄ Ierusalē, si Saul matò a mil, David ha muerto a diez mil, y no matò mas de vn gigante, pero valia por diez mil en valētia. Asy acà dize la Esposa, es mi Esposo mas bello q̄ los diez mil santos, que diez mil? San Iuan con quiē fue comparado Christo, vno que es como el Gigante en santidad, q̄ siendo vno vale por diez mil santos. Que language es de la Sagrada Escritura, quādo vno es grā santo compararle a muchos. Ana la madre de Samuel quando pario a Samuel dixo: *sterilis peperit plurim̄ s.* Es posible q̄ siendo yo esteril, he pa-

rido de vna vez tātos? y no auia parido mas de a Samuel. Pero en aq̄ilos tiempos fue tã santo, que valio por muchos. O cōmo leyò Philō en este lugar: *sterilis peperit septim̄.* Ana pario siete de vna vez, y no pario mas de Samuel, y dize siete, numero q̄ denota muchedumbre, para dar a entender q̄ valia por muchos Samuel. Asy sucede con S. Iuan: dize la Esposa, que su Esposo fue cōparado cō diez mil, auiedolo sido con el tan solamente, enseñandonos en esto que vale Iuan por muchos santos. O grādeza singular. O Iuan que me anego en esta alabāça vuestra, y no es razon, dicho esto passar adelante, sino que Dios nos dē su gracia, y despues su gloria, &c.

Philō de
br. lib. 1.
cur Deus
sit immen-
tabilis.





EN LA FIESTA DE LA PURA, Y LIMPIA CON- cepcion de la Madre de Dios.

En esta Ciudad de Valladolid, donde al presente estoy, se hizo vna de las mas sumptuosas fiestas de la pura Concepcion de la Madre de Dios, que jamas se ha hecho: celebrose en el Conuento del Serafico Padre San Francisco: predicaron toda la Octaua las Religiones: començose en Iueues, a mi me cupo por mi antigüedad predicar el Domingo: este es el sermon puesto en este mi Aduiento, a persuasion de algunos deuotos de la Madre de Dios.

Thema. Liber generationis Iesu Christi, filij David, filij Abraham. Matth. cap. I.

SA N Iuan en su apocalip- si dize, q'oyò en el cielo, q' innumerables Angeles, y santos dauan voces, diziendo, *apoc. Dignus est Agnus qui occisus est, accipere virtutem, diuinitatem, sapientiam, & fortitudinem, & honorem, & gloriam. Que era justo que al Cordero sin manzilla, Christo, le den todos diuinidad, y honra: palabras muy dificultosas, porque quié puede dar a Xpo diuinidad? el no la tiene de su cosecha? no di-*

xo S. Pablo: Qui cū in forma Dei s. Pab. ad esset, non rapinā arbitraturus est, philipp. se esse equalem Deo? que no fue 2. hurto el ser tan bueno como el Padre en quāto Dios; antes negocio corriēte, y herencia natural. Exposiciō es esta de S. Tomas: sed hoc non fuit rapina, sicut quoniam diabolus, & homo volebant ei equari. Pues como dize San Iuan, que los santos dauā voces, diziendo: Es justo q' todos le den diuinidad al Hijo de Dios: El Cartusiano dize, q' aq' le da a Xpo nuestro Señor diuinidad, que le da honra: Accipit ergo ista

s. Tho. in hunc loc.

Esai. 14. Gen. c. 3.

cartus. in hunc loc.

ista a nobis , quando laudamus , et confitemur ei. Quando le alabamos, le damos diuinidad, por que es condició de las personas diuinas estimar en tanto las fiestas q̄ las hazemos , y la hōra que las damos , como si fuera vida de diuinidad cō q̄ viue. Y por esto quíe a Christo le da hōra, estè cierto que le obliga como si le diera diuinidad . Pues como la Virgen nuestra Señora sea persona Real, y que sigue la huella de las personas diuinas, participa mucho de sus condiciones: La Virgen estima en tanto esta Virgen la honra q̄ la dan , como la vida de gloria con q̄ viue en el cielo tanto las fiestas q̄ Leocadia a san Elifonso ; Por la haze ti viue mi Señora la Reyna del cielo, quíe la dixera : Que dezis santa hermosa ? La Madre de Dios no viue en el cielo vida de gloria ? Si: pero no estima en menos la honra q̄ su fieruo la da , q̄ la vida q̄ tiene en el cielo de gloria. Esto mismo puedo yo dezir en esta ocasión a esta sagrada Familia. O Serafica Religiō del glorioso Padre S. Francisco ! por ti viue en el cielo la Reyna de los Angeles: porque no estima en menos la hōra que la das, defendiēdo en esta otaua cō tan solenísima fiesta su limpia, y pura Concepcion: que la vida de gloria con q̄ en el cielo vi-

ue . Para que todo lo que yo dixere en este sermon, resulte en gloria de Dios nuestro Señor, y en honra de la limpia, y pura Concepcion de su Madre, tēgo necesidad al fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por intercessora a la Virgen , obligandola con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCURSO I.

Que la Virgen nuestra Señora fue concebida ab eterno en la mente de Dios: que fue hazer vna planta de su Concepcion temporal . para que fuese sin culpa original.

DOs Concepciones tengo de predicar este dia de la purísima Virgen: vna eterna, y otra temporal: que como el que quiere edificar vn suntuoso templo ; primero para que no salga imperfeto haze la planta en su mente : así la Magestad de nuestro Dios, como la Virgen nuestra Señora en tiempo auia de ser concebida para Madre suya : quiso este Señor que fuese concebida ab eterno en su mente; que fue hazer la planta deste rico edificio ; para que saliesse sin mancha de culpa original.

Tratemos primero de la Concepcion

cepciõ eterna de Maria; y luego trataremos de la tēporal.

Habla de la Concepcion eterna de esta Señora a el Sabio en los Prouerbios. *Ab eterno ordinata*

PROU. c. 8

sum: & ex antiquis ante quã terra fieret. Nondum erant Abyssi, & ego iam concepta eram: aunq̃ a la letra estas palabras se entienden de la sabiduria eterna del Padre, que es el Verbo, la Iglesia las acomoda a la Madre de Dios. Y pues el Caldeo

Cald. Pa dize. *Ab eterno formauit me:* y papbrast los Setenta: *Ab eterno ante se-*

translat. culum fundauit me. Y el Eclesiastico tocando este mismo punto dixo: *Ab initio, & ante secula*

24

creata sum. No ay duda, sino que en estos lugares el Espiritu Santo tirò a dos blancos, a tratar de la Sabiduria Eterna, y de la Concepcion eterna de Maria: porque dezir, *Ab initio, & ante secula creata sum.* Esto de ser criada, es muy ageno de la sabiduria del Padre: y assi aduertte Geronymo, tocando estos lugares, que si en vna parte dize: *Creata sum,* que en otra dize: *Dominus possedit me*

S. Hiero.
in Epist.
ad Cypr.

in initio uirarum suarum, possessio significat, quod semper Filius in Patre; & Pater in Filio fuerit.

Hecha esta salua, demos principio a la Concepcion eterna de Maria: *Ab eterno ordinata sum: & ex antiquis nondum erant*

Abyssi, & ego iam concepta eram.

Como si dixera la Virgen: Deuole mucho a mi Dios; porque por toda la eternidad me estuuõ ordenado para Madre suya. Mal orden fuera, si quando fue concebida en tiempo, el primer passo diera en la culpa original: *Nondum erant Abyssi, & ego iam concepta eram:* antes que hiziesse el mundo, ya yo era concebida en la mente de Dios; que fue hazer vna planta, para que mi Concepcion temporal fuesse sin borrõ de culpa original, ni imperfeccion alguna.

Esto suenan aquellas palabras del Psalmo ochēta y seys: *Fundamenta eius in montibus sanctis.* Alexandro de Alex las declara de la Virgen nuestra Señora. Los fundamētos desta preciosa Reyna, sobre los montes santos: Que montes santos son estos, sobre los quales fundaron ab eterno, la que auia de ser Madre de Dios? Iacob Obispo Ianuense, dize, que estos montes sobre q̃ està fundada ab eterno la Madre de Dios, son las tres personas de la Santissima Trinidad.

Todos quantos pecados ay se reduzē a pecados de flaqueza, ignorancia, y malicia, pues porque la Virgen quando sea en tiempo, no puede pecar de flaqueza, desde ab eterno; la fundan sobre la omnipotencia del Padre, y porque

Psal. 86.

Alex. de

Alex, in

Psal. 86.

Iacob. 1-

pis. Ia-

nuen. in

hunc loc.

nō pueda pēcar de ignorancia, desde ab eterno, la fundā sobre la sabiduria del Hijo: y porque no pueda pecar de malicia, fundanla sobre la bondad del Espiritu Santo: *Fundamenta eius in montibus sanctis.* Desde ab eterno estā fundada esta Señora, sobre los montes santos de las tres personas de la Santissima Trinidad: esto es, *Ab eterno ordinata sum, nondum erant Abyssi, & ego iam concepta eram.*

La Virgen fundada sobre las tres personas divinas.

Nota.

Y porque en el cielo ay quatro cosas excelentissimas. La primera es luz: la segunda paz: la tercera salud: la quarta gloria. Quando la Virgen nuestra Señora fue Concebida en tiempo, como primero lo fue en el cielo, entrò en el mundo con estas quatro cosas, y manifestolas en el primer instante de su Concepción temporal.

En el cielo ay luz por esso dixo San Pablo de nuestro Dios, que habita en luz inacessible: *Lucem inhabitat inacessibilem.* Esta traxo Maria del cielo a la tierra en el primer instante de su Concepcion, entrò con luz en el mūdo, y assi introduze el Espiritu Santo en el libro de los Cantares a los Angeles, a sortos de ver q̄ quando todos los hijos de Adan son en sus concepciones las mismas tinieblas, esta Seño

S. Pab. Epist. 1. ad Rhim. cap. 5.

Cant. 2.

ra todā es luz: *Que est ista que progreditur, quasi aurora conjurgens, pulchra ut Luna, electa ut Sol, terribilis ut castrorum acies ordinata?* Este lugar entiendē de la Virgen nuestra Señora, Rupert. Abad, Guillelmo y Hugo de Sancto Victor. dice Hugo: *Maria fuit a rore quia precepsit tempore, quod quasi nox fuerat, extitit frons, & vera lucis gratia, solisq. virtute, qui ex ipsa genitus est, praeventrix, & filius ante Lucanum.* Dos cosas ay q̄ advertir en este lugar. La primera, aquella particula: *Progreditur*, que significa salir de los terminos: quiē es esta Niña, que quando todos son concebidos en culpa original, ella sale de los terminos de todos los hijos de Adam, siendo concebida sin culpa? *Que est ista, que progreditur?* Lo segundo: *Quasi aurora*, el Monje Bercorio dize *Aurora*, dize que es lo mismo que, *quasi aurea hora*: vna hora dorada, y bella; que toma lo mejor de la noche, que es el rozio; y lo mejor del dia, que es la luz: Maria se llama Aurora, porque tomò lo mejor de la vieja ley, y lo mejor desta ley Euāgelica: a aquella llamó Sā Pablo noche, y a esta dia: *Nox precessit, dies autem appropinquavit.* De la noche de la vieja ley tomò la Virgen lo mejor, que fue la sangre, y lustre de

Rupert. Albas. Guillel. Hugus de Sancto Victor.

Bercor. Aurora, quasi aurea hora

S. Pab ad Rom. 13.

Idiot. li.
de laudibus Vir.
Marie.

de tantos Reyes : y desta ley de gracia, lo auentajado q̄ ay en ella, con todas las prerogatiuas de los santos, como lo dixo el sapientísimo Idiota: *In Maria omnia privilegia sanctorum congesta sunt*: Pues, *Que est ista, que progreditur quasi aurora consurgens?* Quié es esta bellísima Niña, que se leuanta en el mundo, siédo en su Concepcion toda hermosa y bella, como la aurora? siendo sus principios de luz? y así Chrysipola llama; *Fons lucis*, Fuente de luz, pues q̄ fuente ay de agua clara, que su manantial, y origen no sea de agua? Si Maria es Aurora, es fuente de luz su principio, q̄ es su Concepción, fue de luz? Quiero responder a los Angeles, que preguntan, quien es esta? Es vna bellísima Niña, que es concebida para Madre de Dios, y como primero fue concebida ab eterno, en la mente de Dios, y alla en el cielo todo es luz, quando entra en la tierra, entia como la Aurora hermosa.

Lo segúdo que ay en el cielo: es paz, esta traxo Maria del cielo a la tierra. cō esta entrò en el instáte de su Concepción temporal: así podemos entender aquellas palabras de los Cantares: *Ego murus, et vbera mea turre*: *ex quo facta sum coram eo, quasi pacem repertens*. Este lugar Guillelmo le entié

Canti s.
Guillel.
de Beata Virg.

de de nuestra Señora, pués habla Maria de su Concepción, y dize: *Ego murus, et vbera mea turre, ex quo facta sum coram eo, quasi pacem repertens*. Note se aquella palabra: *Ex quo facta sum*, Desde el principio de mi ser, q̄ es el de mi Concepción: *Coram eo pacem repertens* Estuue corriente con mi Dios, que como ab eterno fuy concebida en la mente diuina sin culpa: *Nondum erant Abyssi, et ego iam concepta eram* Tambien en tiempo fuy concebida sin culpa: de modo que quando los hijos de Adan en sus concepciones, son enemigos de Dios por el pecado, entonces pudo dezir la Virgen: *Ex quo facta sum, coram eo pacem repertens*. Desde el primer instáte de mi ser estuue en paz con Dios, es paz que la trae del cielo: pensamiento es este de San Agustín, que dize: *Magnifica illum. O Beata Virgo, qui te ab omni peccato super omnes homines preseruauit: quis enim dicere poterit, sine peccato sum natus, aut mundus sum ab omni iniquitate, nisi illa Beatissima Virgo: quam Deus sic elegit, et prælegit ante mundi constitutionem, vt sancta, et immaculata Mater Dei esset?* Alaba, y da gracias, o Virgen pura, a aquel gran Dios escogio; que desde ab eterno te escogio sin pecado para madre de ab fuya: y aunque es verdad que

s. Augus.
vide Bū-
stū in qua-
dam concep-
tione de
Concep-
tione V.
Marie.

Maria
escogi-
da des-
de ab
eterno.

Maria

Maria parã en quãto a noso-
tros fue Madre de Dios en
tiempo : pero para en quanto
Dios fue escogida ab eterno
para Madre del Verbo. Luego
si en tiẽpo fuera concebida cõ
culpa, figuese q̃ desde ab eter-
no la estuiera Dios aborreciẽ
do como a enemiga. Pues tal
cosa se auia de dezir de Dios,
q̃ desde el principio de su eter-
nidad estuiesse aborreciendo
a su Madre? No es cosa decẽ-
te , que ninguno se pueruada
a cosa semejante.

Lo tercero q̃ ay en el cielo
es salud ; esta traxo Maria del
cielo a la tierra: por esso dixo
Agust. *Genetrix Dom ni nostri sa-*
li. tem intulit mundo. Y aduertase
q̃ en la fiesta de su Concep-
cion, se pone este Euãgelio de
S. Mateo : *Liber generationis Ie-*
su christi En la qual notò Gero-
nymo, q̃ estauã los personajes
de catorze, en catorze, q̃ a es-
tas cartozenas llama, Thesara
decadas; que es lo mismo q̃ ca-
torzenas, catorze Reyes, cator-
ze Patriarcas, catorze Capita-
nes, dando a entẽder, que quã-
do fue concebida Maria, esta-
ua el mundo tã malo, y enfer-
mo, que auia llegado al carto-
zeno, q̃ es termino muy peli-
groso: pero Maria en su Con-
cepciõ entra cõ la salud en el
mũdo. Esto mismo dize Ruper-
to: *Mundo exortens finis extitit, do-*
lorum, & consolationis initium. Lo

quarto que ay en el cielo es
gloria. Esta traxo Maria tam-
bien del cielo a la tierra, porq̃
en el primer instante de su Cõ-
cepcion tẽporal, entrò cõ glo-
ria en el mũdo: pues es opiniõ
de Pedro Damiano, que en a-
quel primer instãte vio la ef-
fencia de Dios : *Caro Mariae de*
Adan assumpta n aculas Ade non
adinfit; sed singularis eius puritas
in candorem lucis eterne conuersa
est. La carne de Maria no cõ-
traxo las manchas de Adã, an-
tes quãdo las auia de cõtraer
tuuo tan gran pureza, q̃ se cõ-
uirtio en el cãdor de la luz e-
terna: *Candor lucis eterne, se lla-*
ma el Verbo. Pues como acu-
dio este Señor en la Cõcepciõ
de su Madre con tan grandes
raudales d̃ gracia, alli le la ma-
nifestò, y la rodeò de tãta glo-
ria, q̃ parece se trocò, y se trãf-
formò en su Dios : y esso es lo
q̃ dize Pedro Damiano, q̃ lo q̃
auia de ser culpa original por
particular priuilegio: *in cãdorẽ*
lucis eterne conuersa est. Y si se
dize de Pablo , q̃ en el princi-
pio de su ser espiritual, q̃ fue su
cõuersion , estuuò en el cielo,
dõde vio la effsẽcia diuina, por
q̃ no entendere yo aq̃llas pala-
bras de Ruperto - bad, del pri-
mer instãte de la Concepcion
de Maria? *Rapta est Maria in*
tertium caelum, & vidit arcana my-
steria, que non licet homini lo-
qui, perfectius, & excellentius,
quam

Pet. Dã.
ser. de
Assump.

sapi. c. 7.

S. Agust.
Epist. 112
S. Tho 2.
2. q. 175.
art. 3.

Rup. Ab
bas in cõ-
lud oculi
tulco ñ-
barum.

S. Agust.
ser. 33 de
sanctis.

S. Mat. c.
1.
S. Hier. in
Mat. c. 1.

Rup. Ab
bas in illa
verba
que est
ista.

Gerony.
in histor.
narrat.
Virginis
Mariæ
ad finem.

quam Paulus. En el principio de su ser, quieto estar cierto que la Virgen nuestra Señora vio a Dios. Y San Geronymo dize, que Maria cada dia gozaua de la vision beatifica: *Mariæ quotidie diuinæ visionis fruebatur.* cada dia, desde que entrò en el mundo, hasta que salio dize Geronymo, q̄ via la Llençia diuina.

Haze muy a proposito de lo dicho, lo que dize S Epitaneo de esta Señora, q̄ la llama mar espiritual. *Mare spirituale habes gemmam celestem Christum.* Esta es la diferècia q̄ ay de los rios al mar, q̄ los rios por el poco fondo que tienè, suelen tomar el color de la tierra,

parecen muchas vezes sus aguas verdes, y es q̄ passã por donde ay muchas obas otras vezes coloradas, y es q̄ la tierra por donde passan es colorada, por el poco fondo que tienen tomã el color de la tierra por do passa.

El mar por el grande fondo que tiene, no puede tomar color de la tierra, y assi la toma del cielo sus aguas son azules de color de cielo: los santos son rios de santidad, tienè poco fondo, respeto de Maria: tomã color de la tierra de la culpa original: pero Maria es mar de santidad: *Mare spirituale*: y assi por su mucho fondo de santidad, no tomò color de

la tierra de la culpa original, sino del cielo; toda es cielo Maria. Por esto la pone la Iglesia ordinariamente el manto azul, en señal de q̄ toda es cielo. De modo que de lo dicho queda asentado, q̄ entro en el primer instante de su Concepcion en el mudo gloriosa, hecha vn cielo, a villa de la vision beatifica pues esto es: *ab eter*

no ordinata sum, & ex antiquis nondum erant Abyssi, & ego iam concepta eram. Y esto tambien es estar fundada Maria sobre los montes santos de la tres personas Diuinas, y el auer que uido Dios hazer planta de la Concepcion temporal.

DISCURSO II.

Que fue la Magestad de Dios ensayando en tiempo la Concepcion de la Virgen, para que sa-

liesse sin culpa original.

Tenia Dios determinado q̄ la Concepcion de Maria eterna, se auia de poner en execuciõ en tiempo, por medio de criaturas, y assi dize el Sabio: *Et ex antiquis*, en los antiguos Padres quiso Dios yr disponiendo su pura Concepciõ. Por estos Padres antiguos se puedè entèder los del Euãgelio, pues casi en todos ensayò Dios la Concepcion de Ma-

ria

Lib. de
laudibus
Vir. Ma
rie.

ria. Quē cosa es ser concebida sin culpa original? libiarla de vn gran peligro. pues a todos sus progenitores libró Dios de vn grā peligro, a Dauid del Gigante, a Abraham de Vi Chaldeorū, a Isaac del cuchillo de su padre, a Iacob dela furia d su hermano Esau; todo fue hazer planta en sus abuelos, de q esta Señora en su Concepcion auia de ser libre del peligro de la culpa original.

Tambien, *Et ex antiquis*, se puede entēder de los Padres del Monte Carmelo, pues en ellos quiso Dios ensayar ocho cientos años antes que fuesse Concebida su pura Concepcion. Quenta Ioan. 44. Patriarca de Ierusalen, q en aqlla nuuecita q vio mi padre Elias, era tradicion de los Padres del Carmelo, cóseruada hasta el tiempo del mismo Ioan. 44. que en aquella nuue q representaua a la Virgen nuestra Señora, le fueron reuelados a mi Padre Elias quatro mysterios, vno delios q auia de ser Concebida la Madre de Dios sin culpa original, porque como aquella nuue se leuātaua delas aguas salobres del mar, sin tener nada de amargura: así la Virgen auia de proceder del mar de la naturaleza humana sin contraer la amargura dela culpa original, y no

se puede dudar dela cōtinuacion perpetua desta tradicion entre los dicipulos del Profeta Elias, pues la sucesion de ellos durò siempre en el Monte Carmelo, desde el Santo Profeta, hasta que vino Christo al mundo, como lo puenen Paleonidoro, Iosepho Antiocheno, Gilberto Gembiancense, y Iuan Patriarca 44. en el libro citado de *Institutione monachorum*; desde el capitulo veynte y ocho, y hasta el 33. en el qual libro dize, como aquellos vltimos sucesores del Profeta Elias, recibieron el Euangelio; labiaron vna Capilla a la Virgen nuestra Señora, en reuerēcia d la reuelacion hecha al Profeta Elias, de que auia de ser Concibida la Madre de Dios sin culpa original.

Destos mismos sucesores de Elias, Carmelitas, y antiguos deuotos de la Concepcion de Maria, dize Iuan. 44. en el capit. treynta y dos, q fuerō baptizados; y confirmados en su opinion, de que fue Concebida sin culpa original por los Apostoles. *Fuerunt per Apostolos baptizati, & in sacri Euangely eloquijs eruditi, intellexerunt plane illud mysterium esse impletum, quod per Deum fuerat Elie in Monte Carmeli reuelatum.* Y nuestro Bacon doctissimo Theologo de mi Religion del

Paleonid. lib. 1. anti quitatum erem, notis Carm. c. 5. & 6. Iosepho Antioch. li. de perfectam. primitiue eccles. c. 1. 2.

Gilber. d. Gembian. in chron. Ierosolimitano.

Ioan. 44. vbi sup.

Bacon. 4. sent. d. 2. q. 4. ar. 3

1 Reg. c. 17. Gen. 22.

Ioan. 44. Patriar. Ieros. de instit. monachorū.

Carmen, escriue en el quarto de las sentencias dist. 2. quest. 4. art. 3. que de tiempos antiquissimos se celebraua en Roma en el monasterio de nuestra Señora del Carmen, en presencia de los Cardenales fiesta a la purissima Concepció de nuestra Señora, y es bió antiguo este Doctor, pues murio el año de mil y treientos y quarenta y cinco. O grandeza de mi Religion, pues Dios en primer lugar la ha querido reuelar esta verdad, fiandonos la honra de su Madre, para q̄ fuessemos los primeros que hiziessemos fiesta a su Pura Concepcion. Eppo pues sueñan aquellas palabras: *Ab eterno ordinata sum, & ex antiquis.* Deuole mucho a mi Dios, como si dixera la Virgen: porq̄ no se contentò con hazer plãta de mi Concepció en su mente: *Ab eterno*, sino que tambiẽ la quiso hazer en los padres antiguos del Mõte Carmelo.

De la concepcion temporal de Maria.

S. epiph. epif. cõstã. Bibl. pp. to. 2. li. de laur. lib. Vir. car.

Tambien aquella palabra, *Ab eterno ordinata sum, & ex antiquis*, se puede entender de S. Ioachin, y Ana, q̄ en ellos quiso Dios preparar la pureza de la Concepcion, y con esto començaremos a prouar la Concepcion temporal. San Epifaneo Obispo de Constãcia, dize q̄ Ioachin quiere dezir, preparaciõ de Dios, y Ana quiere dezir gracia: pues quiẽ

fue hija de la preparacion de Dios, y de la gracia, biẽ se dexa entender, q̄ no auia de tener culpa original: y por esso pienso q̄ el Euangelista S. Mateo (deste Euãgelio de la Genealogia de la Virgẽ: *Liber generationis Iesu Christi, &c.* q̄ aqui se van contãdo los progenitores de la Madre de Dios) quitò el *Genuit* de Ioachin, auiedo de dezir: *Ioachin autẽ genuit Mariã*, quita el *genuit* porq̄ en el viene embeuida la obligaciõ de cõtraer la culpa original, para dar a entẽder que Maria por particular priuilegio no la cõtraxo, como quiẽ dize, a esta Señora auemosla de cõsiderar en materia de su Concepcion, como cayda del cielo, o como Melchisedech, *sine patre, & sine matre.*

Dizen los naturales, q̄ si aũ plantel de rosa le meten de cabeza, enterrando todo el trõco q̄ no quede mas de las puntas de fuera, viene a llevar todas las rosas sin espinas, es Maria. *Sicut plantatio rosæ in terricho: q̄ haze el Euangelista?* hunde el tronco, y las rayzes deste plantel de Maria en el Euãgelio, q̄ son sus padres Ioachin, y Ana, para q̄ se vea que Maria no tuuo espina de culpa original: q̄ en sus padres quiso disponer su Concepció pura sin culpa. Eppo es: *Ab eterno ordinata sum, & ex antiquis.*

Maria plantel de rosa sin espina de culpa.

Pero

Pero el mejor lugar para pro-
 uar q̄ en sus padres viejos de
 Maria quiso Dios disponer q̄
 su Concepci3n fuesse sin culpa
 original, es aq̄l de los Canta-
 res : *Columba mea in foraminibus*
petrae, in cauerna maceriae. Fuyste
 paloma sin hiel en los agujero-
 ros de la piedra, en la c3cauidad
 de la pared de tierra. Este
 lugar Ruperto, y Guillelmo
 le entienden de la Virgē. dos
 cosas dize Salom3n en el, para
 que se aduertat, q̄ se hade en-
 tender de la preparacion dela
 pura Concepci3n de Maria en
 sus padres. eres paloma en los
 agujeros de la piedra, que fue
 lo mismo q̄ dezir en las entra-
 ñas de tus padres Ioachin, y
 Ana: y q̄ este lugar se aya d̄ en-
 tēder assi: prueuolo c3 otro
 lugar de Esaias, adonde vere-
 mos q̄ es lēguaje de la Escritu-
 ra, llamar piedra al Padre, y
 pared de tierra a la Madre: *At-*
tēdite ad petrā vnde excisi estis, &
ad cauernā lacu, de qua praecisi estis.
 Atended a la piedra d̄ donde
 fuystes cortados, y si no lo ē.
 tēdeys por esta metafora, di-
 ze el Profeta. *Ad Abraham patrē*
vestrū, & ad saram, que peperit
vos. Supuesto q̄ es lenguaje de
 la Escritura llamar piedra al
 Padre, y pared de tierra a la
 Madre. aora se entēdera el lu-
 gar de los Cantares : *Columba*
mea in foraminibus petrae, in cauer-
na maceriae. Maria hermosa en

las entrañas estauas de tus pa-
 dres, y alli eres paloma sin
 hiel, en la determinacion de
 Dios antes q̄ fuesse c3cebida,
 porq̄ alli te aguardauā sus fa-
 uores, y misericordias: y viene
 esto c3 lo q̄ dizē los Setenta:
Tu columba mea in tegimēto petrae
iuxta promulare: o como leē al-
 gunos: *iuxta praemunitioem* El
 ser paloma sin hiel de culpa
 original en la determinacion
 de Dios aū en las entrañas de
 tus padres es porq̄ alli estauas
 arimada a los fauores del
 Omnipotente Dios tuyo. Esso
 es, *iuxta promulare.* Ya se yran
 entēdiēdo mejor las palabras
 de los Prouerbios: *Ab eterno or-*
dinata sum, & ex antiquis: no se
 contentò Dios con preparar
 ab eterno mi Concepci3n, sino
 q̄ tambien la quiso preparar,
 y hazer planta della en los pa-
 dres antiguos, y venerables
 mios, Ioachin, y Ana.

Viene a proposito delo di-
 cho, vna cosa q̄ dize Socrates
 sobre el 4. libro de republica
 de Platon: *His quos natura ge-*
nuit ad Regem, miscuit aurum: his
quos genuit ad seruitutem, miscuit
seruum. Que aquellos a quiē la
 naturaleza engēdrò para Re-
 yes en su generacion, el cielo
 fue propicio, y los Astros mef
 clarò oro de loables inclina-
 ciones, y ricas prēdas q̄ obligaf
 sē a todos a leuātar por Rey
 a la tal persona: y aq̄llos q̄ la

trans. ex
 sep. in-
 terp.

Vide Mi-
 chael. Gis-
 leri cō-
 mentaria

socrat. in
 4. lib. de
 rep. plat.

1 naturaliza engēdiò para fier-
nos, en su genciacion, mezclò
verio de su dumble, y miē-
ria, no es bueno, q̄ he hallado
S. Mat. 6.1 este pensamiēto en S. Mateo.
dize el Luangelista. *esse autem
genit David Regem.* Y nōtese

David que dize q̄ le engendiò Rey,
sin ser pues como es esto? q̄ su padre
hijo de no era Rey, ni el cielo David
Reyes despues, fue por herencia, sino
le engē por valentia, y ventura pues
dize como dize, q̄ quando le engē
Rey.

diò su padre, y a le engendiò
Rey? *esse autem genit David
Regem*: por lo que tēgo dicho.
*His, qui. s natura genit ad Regem,
miscuit aurum* Aua de venir a
fer, q̄ así lo tema determina-
do el cielo, y ya en su genera-
ciō le comēçaua a fauorecer,
mezclando en ella oro esto es
cōcurtiēdo el cielo, y los Pla-
netas fauorablemēte. Que to-
dos los hijos de Adan, q̄ so-
mos engēdiados para fieruos
en nuestras concepciones se
meicle y eno de culpa origi-
nal, está muy en su lugar pero
q̄ Maria q̄ la dieron el ser pa-
ra Madre de Dios, era justo q̄
en su Concepcion el cielo me-
classe oro de caridad, y q̄ fue-
se cōcebida sin culpa original
y que antes q̄ llegasse esta Cō-
cepcion en las entrañas de sus
padres, la aguardassen y a los
faouores del cielo, esto pues

es, *Columba in forami-
nibus petrae.*

DISCURSO III.

*En que se prueua la Concep-
cion temporal de la Madre
de Dios, con lugares de
Escripturas, y
santos.*

S' Ea el primero de los Canta
res: *Emissiones tue paradysus
malorum pugnorum.* Rupeito
entiēde este lugar dela Virgē:
Emissiones tue, quiere dezir, tus
primeras salidas al mūdo, que
fue tu Concepcion, *Paradysus
malorum pugnorum.* O como
huele a Parayso, purissima
Vugen vīa Concepcion. La
Translacion de San Pagnino,
donde nuestra Vulgata dize:
Emissiones tue, dize Pagnino:
Plantationes tue paradysus Quā
do te plantaron en el mun-
do, que fue en tu Concepciō,
fuyste como vn Parayso, ayu-
da a la exposicion deste lugar,
otro de Esaias q̄ le podemos
declarar de la Concepciō; de
los hijos de Adan: *in die plāta-
tionis tue labrusca* Quando te
plātaron en el mando, luego
se vierō en ti las espinas de la
culpa original; fauorece esta
exposicion la Glosa interli-
neal, que dize: *Pro vite optima
nascitur labrusca.* Quando el
muchacho, que es vid de la
Iglesia, en su Concepcion se a-
uia de hallar, en el estado en

*Cant. 4.
Rup. Abb
in hunc
locum.*

*Transla.
s. Pagni.*

*Glossa in
terlin.*

que

quē Dios puso a nuestros primeros padres, de gracia, y justicia original, hallase esclavo del demonio: *Pro vite optima nascetur labrusca.*

S. Tho. 1.
2. q. 82.
art. 2. 9.
scot. in 2
senten. d.
32.
vazques
in 1. 2. d.
132. c. 8.

Por esto difinen los santos, y grandes Theologos al pecado original en esta forma: *Pecatum originale, est carentia iustitie originalis debite paruulis in esse,* es vna carencia de la justicia original, que era deuda a los paruulos en el primer instante de su Concepcion; aora se entendera el dicho de la Glosa: *Pro vite optima nascetur labrusca:* pues boluamos al lugar: *Emissiones tue Paradyssus, plantationes tue Paradyssus.* Quando saliste al mundo, quando te plantaron en el, que fue en tu Concepcion, Virgen pura fuiste vn Parayso de granadas. El picante deste lugar esta en compararse la Concepcion de Maria a la granada. La razon desto es, porq̄ comieça a ser por la corona de modo, q̄ lo primero que se ve en la granada es la corona, por ay comieça a ser: asy sucedio en la Virgē que comieço a ser por la corona, esto es, por la dignidad de Reyna, y Madre de Dios. quando los demas hijos de Adā començaron a ser por la S. y el clauo, esta Señora començò a ser por la corona: por esto se compara la Concepcion de Maria a Parayso de granadas.

Arrimēmos a lo dicho vnas palabras del Cardenal Pedro Damiano: *A peccato primi parentis tenebre facte sunt super terrā, vsque ad Mariam Virginem.* En pecando Adan, dize q̄ quedò a escuras el linage humano, hasta la Concepcion de Maria: y es el caso, q̄ en Adan por su culpa se apagò en el la antorcha dela gracia, y justicia original cō q̄ todos nos auamos de alumbrar: quedaron todas las cōcepciones a escuras (q̄ por esto Iob las compara a la noche: *Peccat dies, in qua natus sum, & nox, in qua dictum est, conceptus est homo*) Excepto la de Maria, q̄ como esta Señora fue concebida sin culpa. ai parece que se boluio a encēder el hacha de gracia, y justicia original, para alumbrarla a ella sola en su Concepcion entre todos los hijos de Adā. Esto es como el rio Guadiana, q̄ corre por Estremadura: hundese en vna parte, camina siete leguas por debaxo de tierra, buelue a salir al cabo dellas. Asy en Adan se hundio la gracia, y justicia original: boluio a salir en la Concepcion de Maria. Aora se entendera las palabras de Pedro Damiano: *A peccato primi parentis tenebre facte sunt super terram, vsq. ad Mariam Virginem.*

Petr. Da
mi. ser de
Assump.
Virg.

Iob c. 12.

Petr. Da
mian.

El segundo lugar de Escritura sea aquel dela Sabiduria:

specul. 7
Orig. li.

1.
Patriarch

c. 2.

S. Ambr.

lib. 1. de
fide, c. 4.

S. Fulgē.

speculum Dei maiestatis, & imago bonitatis illius. Este lugar a la letra le entienden de la sabiduría del Padre, que es el Verbo diuino, Origenes, S. Ambrosio, S. Fulgencio, y otros muchos: pero en sentido acomodaticio, se declara de la Virgen, que fue en su Concepción espejo sin manzilla de culpa original. Dizen los naturales, que si vn Basilisco se mira en vn espejo, el mismo se mata cō solo verle en el: y assi si vna muger huuiesse de passar por dōde huuiesse muchos basiliscos, que cada vno dellos dizē que mata cō la vista: las armas q̄ auia de llevar para defenderse dellos, auia de ser espejos. rodearla toda de espejos, porq̄ al passo q̄ se mirassen en ellos los Basiliscos caerian muertos. Pues como Maria auia de passar por el passo estrecho de la Concepcion, donde la aguardaua el Basilisco del demonio, para cautiuarla, no solo quiso Dios rodearla de espejos, sino q̄ ella fuesse vn espejo sin mácha, adōde mirandose el demonio, quando la fuesse a cautiuar en su Concepción cayesse vencido a sus pies. *speculum Dei maiestatis.*

Maria
espejo.

S. Laur.
Iusti. li.
de gradibus per-
se 2.

Esforcemos esta verdad cō dichos de santos. S. Laurencio Iustiniano hablando dela culpa original, dize: *Ab hoc quippe originali delicto nullus excipitur*

præter illam, que genuit mundi Saluatorem. Libre la llama esse grã Patriarcal de la culpa original. Dionysio Cartusiano dize lo mismo: *tã determinauit Ecclesia, ac tradidit quod ab originali peccato in Conceptione præseruatum fuit.* En su tiempo, y en los tiempos de atras estaua tã asentada esta verdad en los animos de todos, q̄ dize, ya lo ha determinado la Iglesia no auendolo determinado d̄ fe. Arias Monta no sobre el cap. 1. de Abacuc trae: *incidentally*, aq̄llas palabras de S. Pablo: *In quo omnes peccauerunt*: todos quedaro obligados a cōtraer; luego dize: *sanctissimam Virginem Mariam semper excipimus.*

Sea el tercer lugar de Escritura, para prouar esta verdad: *sicut turris David collum tuum, que edificata est cum propugnaculis, mille clypei pendent ex ea.* Ruperto declara este lugar de la Virgen nuestra Señora: llama se cuello de la Iglesia, porque por ella tenemos voz en el cielo, como en la Curia Romana siempre ay vn Cardenal de nuestra nacion, que tiene la voz de España; assi Maria se llamò Cuello, porq̄ es perpetua intercessora nuestra en la Corte del cielo, dōde tiene la voz por los pecadores. Pues para que pertrechò Dios este cuello, cō tãtos paueses, y escudos azerados en contorno?

D. Cart.
lib. 4. sũ-
me fidei
horthod.
art. 36.

Arias. in
Abb. c. 1.

Ad Ro. 5.

Cant. c. 4

Sup. Abb
in hũc lo-
cum.

sicut

sicut turris David collum tuum, que edificata est cum propugnaculis, mille clypei pendet ex ea. No sabeys porque? porque tiene Dios determinado, que todos los golpes en el cuello sean mortales: leanse las vidas de los santos, y hallarase q̄ para todos los tormetos, parece q̄ estauan encatados, si los echan al mar con piedras de molino al cuello, ellos, y ellas fallian como corcho a la orilla nadando, si en el fuego no se quemauā, si los cubriā de acofes, y muchas vezes de saetas, no rendiā el espiritu: apelaua el tyrano para el deguello, y en aplicādo le el cuchillo a la gargāta, ninguno refucitaua, sino q̄ era cierta su muerte, porque tiene Dios determinado que los golpes en el cuello sean mortales: Pues como Maria es cuello, y este cuello auia de passar por el passo estrecho de la Concepciō: ponele Dios mil escudos, y paueses en su defensa, porque si la alcançara el golpe de la culpa original; fuera golpe mortal. Agora se entendera el lugar: *sicut turris David collum tuum, que edificata est cum propugnaculis, mille clypei pendent ex ea, omnis armatura forcium.*

Confirmo lo dicho, cō aquellas palabras de David: *Asistit Regina a dextris tuis, in vestitu decorato.* Este verso le declaran

de Maria, S. Atanasio, S. Gregorio Taumaturgo, San Iuan Damasceno, S. Elifonso, San Bernado, San Tomas, Pedro Damiano. Fue Maria la Reyna, que siempre asistiō a la mano derecha de su Dios, en señal de que siempre estuuō en su gracia. S. Geronymo, arriandose a la letra original dice: *stetit conlux in dextera tua, in diademate aureo.* Estuuō tu Esposa, o Espiritu Sāto, a tu diestra con corona de Reyna, y es mucho de notar aquella palabra, *stetit*, nunca cayō: esso significa tambien: *in vestitu decorato*, siempre vestida de la ropa roçagante de la caridad: leyō Casiodoro, *in vestitu scutulato*, vestido sembrado de escudos, para que se repare, que es cuello, y ha de passar por el passo estrecho de la Concepcion: y en los versos que se figuen en este Psalmo, q̄ son los siguientes: *Omnis gloria eius filie Regis ab intus in fimbriis aureis circumamicta varietate.* San Geronymo del Hebreo: *in scutulatis*, escudos, y mas escudos, paueses, y mas paueses, para defender a esta Señora: otros leyeron: *in ocellatis*, vestido sembrado, con muchos ojos de prouidencia de Dios, para mirar para ella.

Esto quiso dezir S. Epiphaneo, en llamar a Maria *Multocula effecta est*, que fue hecha con

S. Atha.
S. Grego.
Thauma.
S. Iuan.
Damasc.
S. Bern.
S. Thom.
Petr. Da
mian.

Hierony.
in Psal.
44. iuxta
lit. He-
breum.

Casiodor
in buc lo
sum.

S. Hiero.
iuxta lit.
Hebr.

s Epip^b.
Biblion
pp. 2. to.
li de lau
dib. Vir.
Marie.
s Buena.
ser. 2. de
Beata V.

có muchos ojos, es dezir, hizo se Dios ojos, y puso los en su Madre, para mirar por su limpieza, librádola de la culpa original. Así lo siéte S. Buenauéntura: *In ipsius Conceptionis primordio, Spiritus Sanctus Mariam singulari gratia, a peccato originali præseruauit.* Y aquel gran Concilio Basiliense, donde se juntaron trecientos Obispos a determinar esta verdad, determinaron ser Maria Concebida sin culpa original las palabras del Concilio son estas: *Alijque etiam plurimis super hac re uisis, & matura consideratione pensatis, doctrinam illam disserentem gloriosam Virginem Dei genitricem Mariam præueniente, & operante diuini numinis gratia, singulari nunquam actualiter subiactisse originali peccato, sed immunem semper fuisse ab omni originali, & actuali culpa.* Cada palabra pesa mil montes, aué dolo pensado, y mirado, no menos que trecientos Obispos, y Padres hallamos, y así definimos que la Madre de Dios fue libre de la culpa original por diuertirse el Pontífice con cierta guerra, en esta fazon no confirmó esta determinación deste Concilio, quedose así, que bien poco faltó para determinarlo de Fe: al fin todo este Concilio, que fue de trecientos Obispos, y Padres determinaron, y defini-

ron ser Concebida sin culpa original.

El Concilio de Trento, auiendo decretado q̄ todos los hijos de Adan son concebidos en pecado original, segun la regla general del Apóstol: *Id quo omnes peccauerunt*, declara luego el sagrado Concilio no auer sido su intención en aquellos Canones, entender a la Madre de Dios: *Declarat tamen hæc ipsa sancta Synodus, non esse sue intentionis, comprehendere in hoc decreto, ubi de peccato originali agitur, beatam, & immaculatam Virginem Mariam Dei genitricem.* Este Concilio no definió esta opinion, pero fauoreciola mucho, llamando a la Virgē nuestra Señora Inmaculada, que este termino siempre suena exemption de toda culpa.

Ad Rō. 5

Conc. Tri-

den. sessō

5.

Cant. 2.

C. 5.

DISCURSO III.

En que se acaba de prouar la pureza de la Concepcion de Maria con argumentos de razon, y razones de Estado.

Respondamos primero a la opinion contraria, que dize, q̄ si la Virgen Santissima no huiera cótraydo la culpa original, priuauamos a Christo de Redéptor de su Madre; esta razón no vale, pues sin auer
teni-

tenido p̄cado la madre f̄ b̄ios pudo muy bien ser redemida por su Hijo, no del p̄cado que tuuo, sino del q̄ pudo tener. Esto se prouara con vn lugar de David: *Qui redimisti Dauid seruum tuum, de gladio maligno*.

Psal. 143. Titima. no eripe me. Tielmā, v Lyra in hunc l. cum. Tienden este lugar de la victoria q̄ alcançò David del Gigante: y assi dize este Doctor.

Lyra in hunc l. cum. *Qui redimisti Dauid seruum tuum de gladio Goliath maligno.* Señor, tu que redemiste a David de la

1. Reg. c. 17. seruidumbre del Gigante. pregunto, David por v̄tura estubo cautiuo algun tiempo en poder de su enemigo el Gigante? No, pues como se llama esta redemcion? porq̄ lleuaua David a su lado a Dios, que le quiso redimir de la seruidumbre, y cautiuo en que cayera, si no le ayudara: assi lo siēte Filon Iudio, que dize, que quando David llegò a cortar la cabeça al Gigante le dixo: *Antequam moriaris, aperi oculos tuos, & vide interfectorē tuū, qui te interfecit.* Hola Gigante, antes que espire abre los ojos, y mira a tu matador: dize Filon, que respondió el Gigante: *Non tu me interfecisti, sed is qui tecū est, cuius vultus est, sicut vultus Dei* No me mataste tu, sino esse q̄ està contigo, cuyo rostro es, como rostro de Dios: pues por esso se llama redemcion la de David, aunque no ca-

Phil. iud. lib. de antiquitati biblicis.

yò en seruidumbre, porque cayera sin duda, si Dios no le ayudara: assi ni mas ni menos se llama la Virgē redimida por Christo sin auer caydo en culpa de la que pudo tener.

Y a lo que dizen, trayendo aquel lugar de la Sabiduria, *Inuitata diuolū, peccatū inuoluit in mundum, & per neccatū mors.* Esta Virgen Santissima murio, luego tuuo p̄cado original? Y si en ella huuo el efecto del p̄cado, que es la muerte, porque hemos de negar la causa, que es la culpa original? aunque sea en Maria? Respondese, que el p̄cado original, no hizo que los hombres fuerā de naturaleza mortal, la naturaleza està compuesta de contrarios, a lo qual naturalmente se sigue la muerte, y diuision, y assi dixo elegantissimamente Vigerio Doctor graue de la Orden de Santo Domingo, librando a la Virgen de la culpa original: *Et licet Beata Virgo mortua fuerit; mors tamen non fuit illi peccati, sed condicio nature.* El morir la Virgen nuestra Señora, no fue pena de la culpa original, sino condicion de la naturaleza.

Quiero poner algunos argumentos de razon. S. Anselmo dize: *Decuit Virginem ea puritate nitere, quæ nequit sub Deo maior intelligi.* Despues de la pure-

viger. de peccato originali c. 18. §. 5. versic. 2.

s. Ansel. lib. de Cōcep. c. 16.

Primer
argumē
to de ra
zon.

S. Thom.
d. 20. ar.
3.

Nota val
de.

Iob r. 3.

za de Dios; conuino que no huuiesse pureza mayor que la de la Virgē, si huuiera tenido culpa original, fuera mayor pureza la de los Angeles, y no es razon q̄ se diga que los Angeles fueron mas puros q̄ Maria. Esforcemos esta dotrina cō otra de S. Tomas en el primero de las sentēcias, distincion veynte, articulo tercero. Dize este Doctor Angelico, q̄ vna gran pureza de alma se ha de juzgar, por el apartamiento que tiene a su contrario el pecado. y assi afirma, que des pues dela pureza de Dios entre las puras criaturas, la mayor de todas es la de la Madre de Dios, por auer estado siempre apartada de la culpa original, y actual: repito sus palabras por ser graues, y librar con ellas a la Virgen del pecado original: *Puritas intenditur per recessum a contrario, & ideo potest aliquod creatum inuenire, quo nihil purius esse potest in rebus creatis sine vlla contagione peccati, & talis fuit puritas beatę Virginis, que a peccato originali, & actuali fuit immunis.* Libre la llama Santo Tomas de culpa original.

El segundo argumento de razon, Iob dixo: *Pereat dies, in qua natus sum, & nox in qua dictus est, conceptus est homo.* No fue desesperacion de Iob, el maldezir la noche en que fue cō-

cebido. Dizen Olimpiodoro, *Olimpio.* y Sebero, que maldixo la forma mal de la Concepcion, que es la culpa original: en este sentido licito es el poder dezir; maldita sea mi concepcion, pues si Maria fuera concebida con culpa, fuera licito el poder dezir: maldita sea la Concepcion de nuestra Señora la Madre de Dios, disuena mucho esto, y apartase de los fueros de la cortesia: Bendita sea mil vezes la limpia, y pura Concepcion de Maria, todas las criaturas se hagan lenguas para engrandecerla.

El tercero argumēto de razon. Dios nos mada honrar a nuestros padres: si la Virgē fue ra concebida cō culpa, pudieramos dezir a Dios: Señor, vos q̄ me madays a mi honrar a mi Madre, porq̄ no honrays a la vuestra en su Concepcion librandola de la infamia de la culpa? Pues bien se puede presumir de vn Dios tan santo, q̄ pues nos manda honrar a nuestros padres, hōrò a su Madre en la Concepcion.

El quarto argumento de razon. Costumbre es del cielo en las embaxadas q̄ embia al mundo, q̄ sus Embaxadores vengán vestidos de blāco San Lucas dize, que los Angeles q̄ anunciaron la Resurrecció de Christo nuestro Señor alas Marias, q̄ venian vestidos: *In veste*

seberus in hunc locum.

Segundo
argumen
to de ra
zon.

Ter
cer
argumē
to de ra
zon.

Quarto
argumē
to de ra
zon.

te

S. Luc. 24 te fulgenti. Con vestiduras blancas los que anunciarón a los varones de Galilea el juyzio, diciendo: *Viri Galilaei, quod statis, &c.* Tambien dize la Escritura, que estauá *In vestibus albis.*

Maria Pues si es costumbre del cielo en su embiar sus Embaxadores vestidos de blanco: la Virgen que en su Concepcion, vino por no por Embaxadora, a traer nuevas Embaxadoras, que auian llegado los tiempos de la gracia, como lo dize la Iglesia: *Conceptio tua, sancta Dei genitrix gaudium annunciauit vniuerso mundo* Vuestra Concepcion, purissima Virgen, ha llenado el mundo de gozo, porque en ella venis por Embaxadora, señal que han llegado los tiempos de las misericordias. Pues siendo esto assi, auia de entrar en el mundo esta Señora con estas tan alegres nuevas vestida con el capuz de la culpa original?

Quinto argumento de razon.

El quinto argumento de razon. La mentira es como el mouimiento violento: la verdad como el mouimiento natural: el violento miétras mas va mas se enflaqueze. el mouimiento natural, mientras mas se acerca a su centro, es mas veloz, echase de ver que fue concebida sin culpa original, y que esta opinion es la verdadera: porq̄ cada dia se esfuerça mas: fauorecenla los Pontifices, y las Iglesias, haziendo

fiestas con octaua. Siguen esta opiniõ todas las Religiones. Que de luminarias, fiestas, dâças, toros, certámenes de poesias, en alabâça de la Concepcion de Maria, que cada dia se va esforçando mas esta verdad: no ay que espantar, q̄ es como el mouimiêto natural. La opinion cõtraria, cada dia mas fiaca, y mas descaecida: no quiero seguir tal opinion.

El sexto argumento de razon: uniremos alas coronas de los santos, y a la corona de la Virgen. Las coronas de los santos de piedra: *Posuisti in capite eius coronam de lapide pretioso.* Que en esta corona ay que labrar, y q̄ pulir: la corona de Maria de estrellas: allà la vio San Iuan coronada de estrellas: *Et in capite eius corona stellarum duodecim.* Las estrellas no admiten peregrinas impresiones, ni en ellas ay que labrar, ni que pulir, corresponde essa corona a su priuilegio: y està diziendo: porque Maria fue toda pura, y limpia en el alma, y en el cuerpo sin auer imperfeccion que quitar en ella: porque su alma no admitio las peregrinas impresiones de la culpa, por esso la ponen corona de estrellas: a los santos, *De lapide pretioso*, que ay q̄ labrar en ella.

Y es de notar, que a la Virgen nuestra Señora la ponen corona

DD. P/4.

20.

ApoC. 12:

ApoC. 12.

Hugo in ma Y dixo Hugo, que *adema*
diatur, quia, i casu demens miserias
corporeis, et passiones mentis. Pues
 porque los Santos supierõ pu-
 lir, y mortificar las passiones
 de su alma, y las miserias de
 su cuerpo, pongales diadema,
 que significa *Duo demens*, que
 es el premio que correspon-
 de a essa hazaña, y sea essa dia-
 dema, *De lapide pretioso*, que
 ay q̄ pulir. Pero a Maria que
 no tuuo Imperfeccion, ni cul-
 pa ninguna, no la coronen cõ
 diadema, sino con corona, y
 essa sea de estrellas, que en
 ellas no ay que pulir, ni que
 limpiar, ni admiten peregrina-
 nas impresiones, para que la
 tal corona estè diziendo a grã
 des voces, que Maria fue toda
 bella, y toda hermosa, y sin
 culpa original.

Cõstat in Prouemos tambien esta ver-
re Cano dad con razones de estado.
nico de- El derecho dispone, q̄ vn hom-
cret. 2. bre no se pueda casar con dos
pars cau hermanas, y tal vez dispensa
sa 35. q. el Pontifice, para que conste al
1. 2 3. herege que hasta alli, y mu-
calistus cho mas se entienda la potes-
Papa E- tad Pontificia. Haze estado su
piet. ad Santidad de semejantes dispõ
Epif. Ga saciones, q̄ es bien sepan to-
lia. dos lo mucho que el Papa pue-
Iulia. pa. de. De derecho es que todos
ibidem. sean concebidos en culpa ori-
Greg. pa ginal, pues todos pecaron en
pa ad E- Adan: Pero por razon de es-

tado, tal vez dispensa Dios
 con Maria, que ella sola sea
 libre destos ascos, para que
 conste a la muerte, al demõ-
 nio, y al pecado la Omnipotẽ-
 cia de Dios nuestro Señor.

Segunda razon de estado.
 Maria esta emparentada con
 Dios en primer grado. Por ra-
 zon de estado le conuiene a
 Dios, pues es la suma nobleza
 no tener Madre, que en algun
 tiempo aya tenido Sambeni-
 to de culpa original.

Sea lo moral deste sermõn
 que la hõra de Maria no la he-
 mos de juzgar por la pinta.
 Muchas cosas se puedẽ juzgar
 por la pinta: pero no la honra
 del proximo. Dize el bienauẽ-
 turado S. Pedro Chrysolologo,
 que Herodes quãdo vio dan-
 çar la hija de Herodias, cõ tã-
 ta deshonestidad, por la pinta
 sacò ser hija de adulterio: *Es*
re vera suam credit, tunc Hero-
des, cum talem vidit: nam putasset
alienam, se pudicam, vel aliquãtu-
lum peruidisset. En la desembol-
 tura, y desgarrõ con que bay-
 lò, sacò por la pinta que era
 hija del adulterio.

Y vn Autor dize q̄ vna de
 las prueuas q̄ hizo la Reyna
 Saba para prouar la sabiduria
 de Salomon, fue, hazer vestir
 seys niños de edad de nueue
 años, con trage de hembras, y
 con ellos otras seys niñas de
 la misma edad, que todos e-

Epif. Ga-
 lia.

Ex Cõt.
 vnorma-
 cienst, c.
 32.

Phil. Ca
 in centis-
 rijs.

ran doze, mandolas entrar en presencia del Rey: y dixole: sabio Rey, aunque te parece que ves doze niñas, hagote saber que las seys son niños, si tu me sabes distinguir, quien son las hembras, y quales los machos; y dire que es grande tu sabiduria. El Rey mandò traer vna fuente grãde llena de agua; y juntamete q̄ todas doze criaturas; se lauafen a la par en el agua las manos, y los rostros: hizieroulo assi: las q̄ eran niñas metierõ vna mano no mas en el agua, y afuer de mugeres muy meli suamete se lauarõ los rostros, los q̄ eran muchachos, metieron dos manos en el agua, y cõ mucho desgarrõ a fuer de varonès, se lauaron las caras. Luego conocio por la pinta, q̄ aq̄llos erã machos, y las otras hembras: q̄ ay muchas cosas q̄ por la pinta se puedẽ juzgar, pero no la hõra del proximo. **Comparaçion.** juegan quatro a la primera, ay encima de la mesa muchos mirones, va vno bruxuleando la carta, dicen todos, oros es, no ay que bruxulear, oros es; faca la carta, y halla que es espadas: assi muchas vezes que reys juzgar por la pinta la hõra del proximo. Dezis, o que nõ se ha de oro tiene fulana, que de jo de juzgar por ue mal, y tiene quien se la pinta de. Hombre no juzgues por la

pinta la honra de essa muger, q̄ si facasses la carta, lo q̄ te parece oro, y joyas de descanso, hallarias q̄ es espadas de muchos trabajos, q̄ essa seõora por ser hõrada, lo quita de la boca por andar bien puesta: y assi todo lo q̄ trae es ganado, a su labor. Son estos como los matematicos, que porq̄ vè vn monton de estrellas, en forma de escorpion, dicen el escorpion, y otro montõ en forma de vn toro: dicen el Tauro, poniendo veneno de escorpion donde ay pureza de estrellas, y fiereza de toro donde no la ay: assi son los q̄ juzgã por la pinta la honra del proximo. Ponen pecado muchas vezes dõde ay pureza de estrellas. Por esto dixo Bernardo: *salua intentionẽ, si opus non potest.* Que no solo nõ se ha de juzgar por la pinta la hõra del proximo, sino aũ quãdo veas el pecado, q̄ es grande; tienes obligaciõ, a saluar la intencion, diziẽdo: quicã no pudo mas, o no tuuo intenciõ de ofender a Dios. Pues si la honra del proximo no se puede juzgar por la pinta, mucho menos la honra de la Madre de Dios. No hemos ã juzgar su Cõceptiõ, mirandola como hija de adã, q̄ esso es juzgar por la pinta su hõra, sino sacar la carta considerando que Dios la escogió para madre suya; y que pudo preferir

la honra del proximo.

Cõpara

S. Bern. serm. 40. in Cant.

S. Hiero
serm. de
Assump.
Virgin.

preservarla, la preservò. Este pensamiento es de S Geronymo, en el sermón que haze de la Assumpció de la Virgen, dixo vnas palabras muy graues: *si caelum te vocem altior es: et matrem gentium praecedis, si formam Dei te appellem, digna existis, si Domina Angelorum primam esse probaris, quid ergo de te dicere dicam* Si te llamo cielo (dize Geronymo) corto quedo, porque eres mas hermosa que los cielos: si madre de los hijos de Adan, digo poco: si Señora de los Angeles, no ando

Maria forma de Dios y cò esto digo todo lo que ay que dezir de ti. Mucho me ha picado esta palabra: *si formam Dei te appellem, digna existis*. O mi Dios, quien acertasse a no agrauar este dicho que quiso dezir Geronymo en llamar forma de Dios a Maria? Este lugar declaremos cò vnas palabras de San Pablo.

S. Pab.
ad phil.
cap. 2.

San Pablo hablando de la persona del Hijo de Dios hecho hombre, dixo: *Qui cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est, esse se equalem Deo; sed semetipsum exinaniuit formam serui accipiens*. Aqui llama San Pablo a Xpo forma de Dios, y Geronymo a Maria forma de Dios. Declaremos el lugar de S. Pablo, y luego entenderemos el de S. Geronymo.

S. Thom.
in hunc.

Qui cum in forma Dei esset. Di-

ze Santo Tomas, que llamar San Pablo a Christo forma de Dios, no fue otra cosa q dezir, q en Christo estaua la naturaleza de Dios: *et sic esse in natura Dei*. Que fue lo que dixo el mismo Apoltol en otro lugar: *In quo inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter*.

S. Pab. ad
Colos. 2.

Que en Christo estaua el cuerpo de la diuinidad. Es como si dixera: no entienda nadie que en Christo està el Verbo por gracia, ni por extrinsecas denominaciones, sino la misma persona del Verbo, esso es: *Qui cum in forma Dei esset, semetipsum exinaniuit formam serui accipere*. Estando en forma de Dios, se quiso vestir con el abito de Adan, con que parecio seruo, que es lo q dize el Apoltol: *habitu inuentus vt homo*. Y Santo Tomas: *ipsam humanitatem accepit, quasi habitum*. Visitose de nuestro traje, para cò uersar con los hóbres: assi lo dixo Pantaleó Diacono: *Ferricularum Rex, abscondito diademate, cum populo conuersabatur*.

Apostol.
sup.
S. Thom
ubi sup.

Pantá. 2.
eo. Bib.
pp. lib. de
duob' lu-
minibus.

El q estaua en forma de Dios, se cubrio cò la capa de nuestras miserias, escondiendo la corona de Rey, para poder cò uersar con los hombres. Y assi el Sãto delos santos a muchos los parecio pecador; el rico pobre: el q era sabio los parecio ignorante: y esto, porque la forma de Dios andaua vesti da

da de nro traje , parecia vno, y era otro.

Pues aora se entēdera el lugar de S Geronymo, q llama a Maria forma de Dios . *si forma n Dei te appellem , digna existis.* Es como si dixera . Reyna del cielo, mucho os pareceys a Xpo : Porque aunq en lo exterior pareceys muger, como las demas, hija de Adan, soys mas q muger, y aunque pareceys madre, porque tenēys vn Hijo, soys juntamēte Virgen; y aunque juzgā muchos q incurristes en la culpa original, no fue así, porq soys forma de Dios, que pareciendo vno, soys otro, esto quiso dezir Geronymo en llamar a la Virgē santissima forma de Dios, que no hemos de juzgar su honra por la pinta , considerandola como hija de Adan.

Concluyo, con que seamos muy deuotos desta festiuidad, por lo mucho que a la Madre de Dios deamos, quiero dezir vna cosa para consuelo de todo el auditorio, cō que veremos la obligacion que tenemos a esta Señora. Sā Buena-
uentu. in especulo uentura en su espejo dize, que el oficio que tiene en la Iglesia la Madre de Dios, es espigar, y así dize, q aquella humilde Ruth que yua espigando en seguimiēto de los segadores de Voz , es figura de la Virgen nuestra Señora , cu-

yo oficio en la Iglesia es espigar . Lenguaje fue de Christo nuestro Señor llamar Mies a los pecadores, por S. Iuan dixo . *Messis multa , operarij autem s. Iuan. pauci.* Y así el oficio d los Predicadores y Cōfessores es hazer el Agosto para Dios, quedāse vnas espigas perdidas de algunos pecadores, cō riesgo de caer en las bocas de las bestias fieras, que son los demonios, estas va leuātando, y espigādo la Madre de Dios, dize S. Buenauētura: *O vera mag. S. Buena Mariae gratia , qua multi ex eis vbi sup. ad misericordiam colleguntur, qui a Doctoribus, & Rectoribus tāquam incorrigibiles relinquuntur.* O gracia de Maria grāde. o Señora, cuydadosa de nra saluacion, q a los pecadores que quedan perdidos, a quien los Angeles de la Guarda parece que por contumaz les dexan; los Confessores por estar en la ocasion no absueluen; los Predicadores por inquietos oyentes no hablan con ellos ; y Dios ya cansado de los tales, los tiene dexados de su mano, que esto suena aquella palabra : *Qui Ecclesia a Doctoribus, & Rectoribus, tamquam incorrigibiles relinquuntur.* Estas espigas perdidas leuāta Maria, a estos busca para recōcilialos cō Dios, no obstante que sean grandes pecadores ; esto significa el llamar la Iglesia a Maria : *Cœli fenestra sacra est*

est. Tiene vn padre vn hijo; está cansado ya de su mal proceder, harto de aguardarle hasta las doze de la noche que véga a cenar viédo el padre su descortesia, dize: cierréle las puertas, y denme la llave, q̄ se ha de quedar en la calle. Este hijo no tiene remedio qua ido viene para entrar en la casa de su padre, y no quedar se a la luna, si ya no es q̄ por descuydo quedo alguna vêtana abierta, por alli entra en la casa de su padre. Dios muchas vezes cierra las puertas de su misericordia a los pecadores, pero dexales la vêtana abierta, q̄ es Maria. *Cœli senebris facta est*. Para que por su deuoció, y ruegos entré en su cielo, alcãzando el perdó esta piadosissima Señora.

Petr. 74. no. Scio benignissima Domina, de nat. quia amas nos, amore tuo inuencibili. Bien se Señora piadosa, q̄ a mi, y a los demas nos amays cō amor inuencible. Esta es la diferencia q̄ ay entre el amor de Maria, y nuestro amor, q̄ el amor del hombre es vencible, dexase v̄cer; la ausencia le véce, y trueca en oluido, los zelos le vencen, y le truecan en yra. los agiuios le vencen, y le truecan en vengança. pero el amor de Maria madre de Dios es inuencible. *Amis nos amore tuo inuencibili* Porq̄ aunque vn pecador se oluide, y ha

ga ausencia de la deuoció desta Señora; esta ausencia no vence su amor para que se oluide de interceder por el; ni aunque la causen zelos, dexando a su Hijo por la criatura: no por esso dexa de buscar al pecador, haziendole bien, porque su amor es inuencible, que nada le vence, paguemos la Christianos, con ser muy deuotos de su limpia, y pura Concepcion, y tomemos exemplo en esta sacratissima Religion del Serafico Padre San Francisco. Yo pienso, que la mayor parte de sus grãdezas, son dadiuas graciosas, dadas de la mano de la que es madre de nuestro buẽ Dios, en premio de estar siempre amparado su hõra. Muchas vezes hemos visto pobres muy ricos. Los pobres arrojandose a las puertas de los templos, alli tiené toda su ganancia. La Virgen dixo; *scatus homo, qui auau me; Et qui vigilat ad fores meas quotiate, Et obseruat ad postes ciuitatis meae*. Dichoso dicho, esta Señora; los que se ponen a mis puertas, y en ellas estan siempre velado. Quales son las puertas de la Virgen? yo os lo dire: su Concepcion, que por esta puerta entrò en el mundo, y su Assumpcion, que por esta salio del. Pues como los Padre de esta sagrada Religion, del glorioso Padre

dre San Frãciscó; son pobres; y como tales estan siempre a la puerta dela Concepcion de Maria, pidiendola mercedes, de aqui les hã venido sus mayores riquezas.

O sagrada Religion, q̄ quando considero los m̄chos Santos que en el cielo tienes canonizados Los Pontifices, Patriarcas, Cardenales, Obispos que de ti han salido. Los hombres es dignos, que en todo tiempo han escrito. Tus famosos Predicadores, tus ilustres Provincias, tus luzidissimos Cõuentos. La opinion de Religio tan en su punto, y con tanta razon las voluntades de los Reyes, en todos los Reynos, los frutos tan copiosos; q̄ rindes a la Iglesia de Dios; las innumerables almas, q̄ por tus diligencias se saluan, q̄ hasta en Constantinopla tienes monasterio, pareciendote en esta parte a la Madre de Dios: que si Maria en el Hebreo es lo mismo que *multiplicabitur eius imperium*, este es tambien tu empleo a Religio. sagrada multiplicar el imperio de Dios, dãdole muchas almas. Hallo q̄ todo esto son prebendas, alcãçadas por intercessio de la Virgẽ, de la mano del poderoso Dios; en premio de q̄ desde tus principios, con tanta zeloz defiendes la honra de su Madre, librãdola siẽpre de culpa original, teniẽdo abier-

tas las Ataraçanas de armas de tus maestros, y Predicadores, para defender esta verdad. Diganlo todos los requisitos de esta fiesta; este claustro tan ricamente aderezado, q̄ parece vna maravilla del mundo; esta riqueza de altares, esta soberbia de colgaduras, la Iglesia tan luzida, la muchedumbre de cera tan alcãforada, la solemnidad de la procession; la musica, el cõcurso de Principes, y ciudadanos, toda esta octaua, los fuegos, las luminarias, las danças, las poesias, q̄ con todas estas cosas, sagrada religio, estas confessando a voces, q̄ fue Maria libre de la culpa original, y manifestando tu zelo, y gran deuocion.

Y vos hermosissima Virgẽ; concebida ab eterno en la mente de Dios, fundada sobre los montes altos de las tres personas de la santissima Trinidad, q̄ en v̄ra Concepcion temporal entrastes en el mundo; con luz, paz, salud, y gloria, paloma hermosa en los agujeros de la piedra, cuya Concepcio fue vn Parayso de granadas. Dichosa vos Reyna mia. pues quando los hijos de Adan començaron a ser por la S. y el clauo; vos Señora, por la corona, como la granada. El espejo sin mancha; q̄ mirãdose en vos el basilisco del demonio cayò vencido a vuestros pies. Todos

cóffessamos, y creemos fuystes concebida sin culpa. Pues ióys la hermosa Ruth desta Iglesia, si ay alguna espiga perdida de algun pecador, en este templo, dalde la mano, y para

el, y para todos los que nos hemos juntado a celebrar esta fiesta, alcançadnos gracia, de la gloria, *quam mihi & vobis, etc.*

(?)

DOMINICA QVARTA DE ADVIENTO; PREDICOSE en el Hospital Real de Caragoça.

Thema. Factum est verbum Domini, super Ioannem Zacharie filium deserto. Lucæ, cap. III.

*Eccles. in
quandam
oratione*

EN LO que muestra Dios nuestro Señor mas su omnipotēcia, es en perdonar pecados, y en compadecerse de los mas perdidos. Así lo dize la Iglesia en vna oracion. *Deus qui omnipotentiam tuam parcendo maxime, et miserādo manifestas.* Señor, que tu grande omnipotencia la muestras en gran manera, en perdonar, y cópadecerte del pecador. Pues no mostrara Dios su omnipotencia en criar? No, porq̄ despues de auer criado mas mūdos, q̄ arenas tiene el mar, siēpre le queda poder para criar mas, y mas; y por esso no muestra su omnipotencia, *maxime*, en criar. Pues busquemos vn

infinito; y este sea la culpa que por la parte que mira a Dios ofendido tiene infinita malicia, juntemosle con la justicia en el infierno, y veamos si mostrara su omnipotēcia en castigar? tãpoco. Porque en el infierno esta trabajando la justicia de Dios; que ha de consumir, y aniquilar aquellas culpas: en orden a esso tiene varios tormentos, pero ellas se defienden con su malicia, de tal suerte, que por eternos siglos no podia la justicia de Dios cósumirlas: q̄ a esso dize muchos, q̄ alude a aquel lugar. *Dura sicut infernus emulatio.* La emulacion que en el infierno tre la culpa, y la justicia de Dios, la justicia por

Canti. 4

con-

Dios muestra su omnipotencia en perdonar.

consumirla; la culpa defendiéndose. Luego no muestra su omnipotencia: *maxime*, en grã manera en castigar (no) pues estas culpas puestas en mano de la misericordia de Dios en vn instante las consume, y aniquila. Y así le dice la Iglesia: *Deus qui omnipotentiam tuam parcendo maxime, & miserando manifestas.* Esto contiene el Evangelio de hoy, vn mostrar Dios su omnipotencia en dar principio al perdon de las culpas, cõpaciendose del linage humano principalmente, quando estaua rematado en pecados, como se colige de los malos juezes q̄ gouernauan el mundo. Para dezir algo en la exposiciõ del Evangelio de hoy, tenemos necesidad de la gracia, pidamosla, poniendo por intercesora a Maria, obligãdola, &c.

DISCURSO I.

Que la Iglesia no tiene sus principios de Iuan, sino de la palabra de Dios, y que esta palabra es nuestra madre mística, que ella nos engendra, y nos cria a sus pechos para el cielo.

San Ambrosio repara mucho en aquella palabra: *Factum est Verbum Domini super Iuanem.* Que la palabra de Dios

vino sobre S. Iuan de arriba del cielo, para que entédamos, dice el Santo, que la Iglesia no tuvo principio de Iuan, sino de la palabra de Dios. Las palabras del Santo: *bene posuit sanctus Lucas factum esse Verbum Domini super Ioannem Zacharie filium in deserto: &c.* Ecclesia non ab homine coeperit, sed a Verbo. De suerte, que la Iglesia trae su principio de la palabra de Dios; y ella es la que nos engendra en hijos suyos, que como en el Verbo, y por el Verbo diuino criò todas las cosas el Padre Eterno: *Omnia per ipsum facta sunt.* En su palabra eterna dio el ser a las cosas; en su palabra tẽporal las quiere reformar. porq̄ la palabra de Dios arrojada del cielo, como cortada del Verbo de tã gran virtud: q̄ así como de la semilla de alhelies salẽ hermosos alhelies; así de la semilla de la palabra de Dios nacẽ hijos de Dios. Aquellas palabras de San Lucas: *semen est Verbum Dei*, bueltas por passiva, son lo lo mismo, que *Verbũ est sermo Dei*, la palabra de Dios es vna semilla, que produce hijos de Dios.

Tenemos vn lugar graue para prouar esta verdad de San Iuan: *Nonne scriptũ est in lege &c. quia ego dixi dy estis. si illos dixit deus, ad quos sermo Dei factus est.* Dixo Christo a

S. Ambrosio lib. 2. in Luc. c. 3.

S. Iuan

similitudo.

S. Luc. c. 8.

S. Iuan. cap. 10.

los Iudios. No sabeys q̄ está escrito en vuestra ley: *Ego dixi dy estis*. Yo dixi soys dioses.

Euthimio, que la ley dóde está escrito es el libro de los **Psalmos**. *Idest in libro psalmorū*. En el Psalmo ochenta y vno: *Illos dixit deos ad quos sermo Dei factus est*. Aquellos llamó Dauid dioses, a los quales se predicó la palabra de Dios: porq̄ es tanta la eficacia, y virtud de esta palabra, que haze hijos de Dios, es semilla de Dios.

S. Greg. Mag. ut. San Gregorio Magno notó q̄ este nombre, Dios, se puede entender de tres maneras. La primera, q̄ sea Dios por naturaleza, como lo es nro Dios, como consta de aquellas palabras de San Mateo, que dixo Christo al demonio: *Dominum tuum adorabis*. Y del Deuteronomio sexto: *Diliges Deum tuū*. Lo segundo, puede ser vno Dios por adopción: *Vt ego dixi dy estis*. Lo tercero, falso, *nūcupatiue*, como se llaman dioses los idolos: lo qual detesta Jeremias: *Dy, qui non fecerunt caelum, & terram pereant*. Y el Profeta Dauid: *Omnes dy gentium demonia*. Todos los dioses de los Gentiles son demonios: pues quando dezimos que la palabra de Dios tiene virtud de hazer a los hombres dioses, ha se de entender por adopción, como lo notó Hugo Cardenal, sobre aquellas pala-

bras: *si illos dixit deos ad quos sermo Dei factus est, id est (dize este Doctor) per gratiam reuelatus, & per fidem informatus*. O como dize la Glosa se llaman hijos de Dios, por participación (*participatiue*) y S. Agust. dize: *Per sermonem Dei fiunt homines dy*. Por la palabra de Dios se hazen los hombres dioses. Pues como Christo vinieste del cielo a la tierra a hazer dioses los hōbres, quiso dar principio a obra tā grāde cō su palabra diuina. Esta pone en la boca de Iuan, para q̄ començado a esparzir esta semilla de Dios comiēce la Iglesia a producir muchos hijos de Dios, y esse es el misterio de dezir el Euāgelista: *Factū est verbum Domini super Ioannem Zacharie filium in deserto*. Que la palabra vino de arriba, sobre Iuan; della toma su principio la Iglesia.

Y para que se vea la fuerça que tiene la palabra de Dios, para producir estos hijos, y destruyr pecados; atédamos a los apellidos q̄ la dan los Santos. Santiago la llama espejo. *Quia si quis auditor est Verbi, & non factor, hic comparabitur viri in speculo*. El que oye la diuina palabra, y no la pone en execucion, dize, que es como el que se mira al espejo; en el qual se ve sus faltas: pero en apartandose del,

Gloss. in
104. c. 10
Aug. in
104. trac.
49. lib. 6.
12.

santiag.
Epist. c.
non. c. 10

luc-

La pala luego se oluida. Afsi muchos
bra de en la palabra de Dios ven sus
Dios es faltas, y sus virtudes, como
pejo q̄ los bienauenturados en el cie
desen- lo, en el Verbo lo ven todo; de
gaña. la misma manera acà abaxo
en el Verbo de la palabra de
Dios ven los buenos sus vir-
tudes, y los malos sus vicios.

S. Bern. DIXO Bernardo: *Euangelium*
citatur a speculum veritatis, nemi blan-
Gloss in ditur, nullum seducit, talem in eo
Epist. 14. se quique reperiet qualis fuerit.
1. cap. 1.

Es vn espejo, que mirandose
en el no sabe lisongear: haze
la cōciencia q̄ cada vno tiene.
En el espejo de la palabra de
Dios el liuano ve los malos
passos en q̄ anda, los peligros
q̄ le amenazan; el vsurero sus
vsuras; el ladron sus robos, de
fengaña, y defengañado per-
suade, y obliga a los discretos,
como les da con sus faltas en
los ojos, a q̄ muden de vida.

S. Agust.
cit a Glo.
in Epist.
14. c. 1.
Pe. r. Reg.
c. 12.
S. Chryso
hom 38.
in Matt.

San Agust. San Agust. dize, q̄ este espejo
puso el Profeta Natã a Dauid
delante, y que en el vio sus pe-
cados, y auergonçandose lue-
go mudò de costumbres.

San Chrysoft. Hama a los
milagros leche de principiã-
tes q̄ deleytã: pero no desega-
ñan; y a la palabra de Dios lla-
mò pan, comida de gente ya
crecida en la virtud: *Lac enim*
dicitur opus miraculorum, panis
autem doctrina perfecte iustitie.
Milagros son leche de princi-
piales, doctrina pã de gēte,

q̄ ha salido ya de mātillas, en
materia de virtud: y afsi en la
ley vieja, y en la primitiua Igle-
sia todo era milagros; erã ni-
ños; ya q̄ la Iglesia ha crecido,
todo es palabra d̄ Dios: y buel
ue a dezir el Santo. *sicut lac si-*
ne labore, & sine opere dentium
manducatur, & manducantem sua-
uitate sua delectat, sic, et miracu-
la nullum laborem videntibus po-
nunt; sed videntes admiratione de-
lectant, et ad fidē molliter inuitāt.

Que ansi como la leche se co-
me sin trabajo de los diētes de-
leytãdo al q̄ la come, ansi los
milagros no hazē otra cosa, si-
no deleytar al q̄ los vee, y cōbi-
dar ala fe cō blãdura. Y es de
notar para inteligēcia deste cō-
ceto, q̄ la lechē no haze espejo
para poderse ver en ella, co-
mo el agua, y otros licores: pe-
ro la palabra de Dios se llama
espejo, porq̄ en ella se vee ca-
da vno como es, y representã
do las faltas, necessita en cier-
to modo a hazer penitēcia: y
ansi se puede fiar mas, y espe-
rar mayores virtudes d̄ quien

oye la palabra d̄ Dios, q̄ d̄ quiē
hazemilagros. iudashizo mila-
gros, y no se vio en ellos, como
lò leche, q̄ no hazē espejo. y la
Madalena en el sermõ q̄ oyo a
Xpõ vio su mala vida, como
en espejo, y se cōuirtio: es ma-
yor la fuerça de la palabra de
Dios para hazer hijos de Dios
q̄ la de los milagros: por esto

Los mi-
lagros
son le-
che de
princi-
piales

La Mā-
dalena
se vio
como ē
espejo
en la pa-
labra de
Dios, y
mudò d̄
vida.

en la ley vieja todo era milagros, agora todo es palabra de Dios q̄ obliga a amar a Dios, y hazer penitencia. ¶

Ier. 23.

Jeremias la llamò martillo:

Non ne verba mea sunt quasi ignis, & quasi malleus conterens petra? Martillo q̄ quebrãta Idolos.

S. Hier. su.

S. Geronymo sobre este

Ier. c. 23.

lugar: *Hic malleus conterit durissimos lapides* Este martillo es el que quebrãta durissimos coraçones, aunq̄ sean de piedra:

S. Hier.

y buelue a dezir el Santo: *Vt corda dura, & instar siliis indomabilia sermonis sui malleo conterantur auferens cor lapideum, ponam pro eo cor carneum.* O soberano martillo de la palabra de Dios

ubi sup.

q̄ quebrãta los coraçones de piedra: y en su lugar dize Geronymo, pones coraçones de carne. Quando Moysen bajò del monte, y vio el bezerro q̄ auia leuãtado el pueblo, dize

Exo. c. 32

la Escritura: *Arripitensq̄ vitulum quem fecerant combussit, & contriuit vsque ad puluerem,* le arrebatò, y le hizo pedaços, hasta hazerle poluos. como lo pudo hazer poluos, martillãdo en el? vna plãcha de oro, parece q̄ le auia de hazer? y no poluos. La

Glos. int.

Glosa interlineal nos saca de esta duda, q̄ dize: *Contriuit vsq̄ ad puluerẽ a acie verbi* Cõ los filos de su palabra reprehediendo los idolatras, maldiziẽdo el Idolo: villanos desleales cõtra el p̄ndonor de mi Dios d̄

Nota.

Israel auays leuantado Idolo por dios cosa tã fea, o maldito fea el nueuo dios, y quiẽ le adorare. Tuuo tãta fuerça esta palabra en la boca de Moysen q̄ el idolo le hizo poluos. *Acie verbi*, dize la Glosa, hizole poluos cõ los filos de su palabra; q̄ tiene tal fuerça la palabra de Dios, q̄ deshaze pecados, y quebrãta idolos. *Origines tract. 8. in Mattheum*, dize, q̄ S Pedro no matò Ananias, sino la palabra de Dios, con que le reprehendio: *Nec Petrum hic existimare debemus interfecisse Ananiam, sed illum non sustinuisse acritudinẽ verborum*

Orig.

tract. 8.

in Matt.

Muchas vezes vereys en medio de vna gran peña que nace vna higuera, siendo la peña pelada, seca, sin jugo, tan alta q̄ es inacessible; quien puso alli aq̄lla higuera, nadie, vna paxaio q̄ auia comido vn higo se limpiò el pico en vna grieta q̄ tenia la peña, y dexò solo vn grano, y aq̄l grano nacio; y fue creciendo poco a poco en higuera, echãdo rayzes hasta q̄ se viò a hazer vna grande higuera, q̄ r̄opio cõ su trõco por medio la peña. Pues si tãta fuerça tiene vn grano de higo, q̄ viene a r̄oper vna peña: vn grano de la palabra de Dios arrojada en vn coraçõ, q̄ fuerça tẽdra para r̄operle, y hazerle pedaços, moliendo los idolos q̄ ay en el? Aquel manã antiguo segun

similitudo.

Phil. Iud. segun Filon Iudio es figura de lib. 2. de la palabra de Dios. Nota la sagit. alego grada Escritura en el Exodo, riarum. que era en la figura, y tamaño Exo. c. 16 semejante a la figura del cilantro: *Quod erat quasi semen co-*

Natura-riandri album. Y aduertete Filon, que dizen los peritos en a Philo. la agricultura, q̄ si muelen vn vbi sup. grano de esta semilla, qualquiera partecita, por pequeña que sea, echada en la tierra produce, y arroja vna mata, como si fuera grano entero, sus palabras son estas: *Et si semen hoc concidatur minutissime singulas particulas, & micas satas germinare, non secus, quam coriandrum solidum.*

Nota val. Y añade: *Huiusmodi est sermo Dei, qui vel integer iuuare potest, vel quacunque sui particula.* Que

es tan eficaz la palabra de Dios que qualquier partecita della, por pequeña que sea, que cayga en vn alma, es poderosa para producir hijos de Dios, como de qualquier partecita del cilantro sembrado nacerán muchos granos. Y lo mismo que

Proc. cit. a Glossa in Exo. c. 16.

Filon, dize Procopio en este caso: *Tradunt coriandri naturam penitus semini respondere, adeo ut si succidatur etiam coriandri semē, vim suam non amittat.* Esta semilla del cielo comienza Iuan a sembrar por el mundo, para q̄ comience a producir hijos de Dios; con este martillo sale este gran jayán de Iuan, para quebrantar los idolos que los ho-

bres adorauan por dioses: y en su lugar introducir al Hijo de Dios, por verdadero Dios, y Redemptor del mundo.

Confirmemos lo dicho, con que S. Pablo la llama a la palabra de Dios nuestra Madre, que nos engendra en ser de hijos de Dios: *Nam in Christo Iesu per Euangelium, ego vos genui.*

Santo Thomas, sobre estas palabras dize: *Vnde verbum Dei est semen, quo Apostolus eos genuit in Christo.* No dize el Apostol mas de tomar esta semilla de la palabra de Dios, y arrojarla, y luego nacieron della hijos de Dios: y lo mismo dixo

San Anselmo: *Ego vos genui per Euangelicę doctrine predicacionem* Que fue lo que dize Santiago: *Voluntate genuit nos verbo* S. Iacob. bo veritatis. Voluntariamente nos engendró Christo con su palabra diuina, q̄ ella es nuestra madre, y la que nos da ser espiritual de hijos de Dios. Así lo dize Hugo Cardenal: *Hugo in Voluntate genuit nos verbo veritatis predicato nobis Euangelio Christi.*

Y porque los niños medran mas con la leche de la madre que los engendró, que con la leche del ama aduenediza, para que medremos mucho en espíritu, y santidad, supuesto La palabra q̄ nuestra madre es la palabra de Dios q̄ nos engendró en hijos de Dios: haze esta palabra

S. Pab. 1. Cor. c. 4.

S. Thom. in hunc locum.

S. Ans. in hunc locum.

S. Iacob. in epist. can. c. 1.

Hugo in hunc locum.

diuis

diuina S. Pedro, leche, y dase
 prisa a dezir, que nos aliméte-
 mos cō esta leche, si queremos
 medrar: *sicut modo geniti infan-*
tes, rationabile sine dolo lac con-
cupiscite, ut in eo crescatis in salu-
tem. Que leche es esta a q̄ nos
 cōbida el Apostol? Digalo Hu-
 go Cardenal: *simplicē doctrinam*
de vberibus matris Ecclesie que-
rite. Os cōbida el Apostol a q̄
 busqueys los pechos dela Igle-
 sia, que son de doctrina santa,
 y senzilla: y viene esto con lo
 que dize el Griego, dōde nuel-
 tra Vulgata dize: *Rationabile*
lac concupiscite. Dize el Griego:
Verbale lac concupiscite. Leche
 de palabras. Y Clemēte Alexā-
 drino dize lo mismo: *Verbale*
lac concupiscite. La palabra os
 engēdrò en hijos de Dios; ella
 misma ha de ser la leche cō q̄
 aueys de medrar: y digamos
 lo q̄ dize la Siriaca, q̄ abraza
 todo lo dicho: *estote sicut infan-*
tes simplices, et appetite verbum
illud tanquam lac purum, et spiri-
tuale, ut per illud adolescatis ad sa-
lutem. Quādo oyei edes la pa-
 labra de Dios sea cō senzillez,
 y como niños apeteçè esta le-
 che pura, y espiritual, para q̄
 mediāte ella crezcays en san-
 tidad, y todas las virtudes: cō
 lo qual queda entēdida la ad-
 uertēcia de S. Ambrosio con q̄
 dimos principio a este discurs-
 so, que el dezir el Euangelista:
Factum est verbum Domini super

ioannem Zacharie filium in deser-
to. Que la palabra de Dios vi-
 no de arriba sobre Iuan hijo
 de Zacharias, es para que se
 entienda: *et Ecclesia non ab ho-*
mine coeperit, sed a verbo. Tiene
 su principio la Iglesia, no de
 Iuā, sino dela palabra de Dios
 q̄ es poderosa para engēdrar
 muchos hijos para el cielo.

O santo Dios, el poco apre-
 cio q̄ el dia de hoy se haze des-
 ta preciosissima palabra de
 Dios, q̄ hazer se el aprecio de-
 lla, q̄ era razō no huiera tā-
 tos hijos del diablo, pudiēdo-
 lo ser de Dios. O como se lamē-
 ta Dios sobre este caso por zec-
 chiel, del poco aprecio q̄ se ha-
 ze de su palabra, y predicado-
 res. Hablādo Dios cō este Pro-
 feta, viēdo lo poco q̄ estimauā
 su palabra, le dixo: *Et es eis qua-*
si carmē musicū, quod suauī, dulcīq̄
sono canitur, et audiunt verba tua,
et non faciunt ea. O Profeta
 mio, dize Dios, q̄ tu, y tus ser-
 mones soys para este pueblo,
 como vn catar musico, q̄ se cā-
 ta al son de vn instrumēto biē
 templado. La Glosa dize: *Can-*
tilena fabulose audiuntur ad dele-
ctationem, non ad edificationem.
 Vereys vn musico que va can-
 tādo en vn instrumēto biē tē-
 plado las hazañas del cid ruy do.
 Diaz: la tonada es graue, el mu-
 sico diestro, el instrumēto so-
 noroso; tiene suspēsos los oyē-
 tes; en acabādo, dize todos cō

s. Ped. 1. can. 6. 2.

HUGUS CARDIN.

Trans. Greca.

Cle. Ale. in lib. 1. pedag.

Tras. ex siriaca.

s. Ambr. ubi sup.

zechiel cap. 33.

Glossa or dinar. in hunc loc.

similitu- do.

admi-

Targ hie
hierosol.

De los
fermo-
nes se fa-
ca la ad-
mira-
cion, y
no la imita-
cion.

admiraci6n: grã Cauallero fue el Cid, valiẽte capitã, pero no buscan otro cauallo como Babieca, ni otra espada como la tizona, o colada, ni vã a matar los Moros: sacar6 de la tonda, q̃ oyer6 la admiracion no la imitacion: esso es lo q̃ dize Dios: *Et es eis quasi carmen musicum*. Predicador mio, tu predicacion, y tu soys para este pueblo, como vn cãtar musico no facan mas dela admiraci6n, no la imitaci6n; y esto se prueua con q̃ los predicadores al son de la musica que hazemos en los pulpitos, os vamos cantãdo, y contando las hazañas de vn Lorẽço, como fue quemado por Christo en vnas parrillas: las de vn Esteuan, q̃ estauole apedreando, rogaua por sus enemigos: las de vn Francisco, q̃ todo lo renunci6 por Christo; acabase el sermon, facays la admiracion no mas (o grãdes santos) pero no por esso imitays a Esteuã en perdonar injurias, a Lorẽço en su paciencia, a Francisco en su pobreza: *Tanquã carmen musicum*. Dize Dios: o que se ha hecho mi palabra, como vna canci6n, que no se faca de los sermones mas de la admiracion, no la imitacion.

Los setenta dixerõ: *Et es Transla. eis quasi vox psalterij*, como ex sep. voz del psalterio. El Targ-
interp. hum Gerõsolimitano: Et es

eis quasi canticum organorum. Profeta mio, eres para esta gente como vn organo; en el qual ay muchas voces; vnas baxas; otras tiples, otras tenores: ya haze musica; vnas vezes con las delgadas, que las pone en el cielo: ya con voces baxas, que suspenden: ya saca otro registro, ya toca ti6petas, asfi anda variando: pero el oyẽte no lleua de aquella musica mas de la admiracion, y bien lo hizo: asfi los predicadores somos vno rgano de varias voces: vnas vezes predicamos en familiar, para amonestar: ya leuãtamos en contra alto, para aterrar: ya sonamos como trompeta para despertar; ya nos enternecemos para hazer llorar; y al cabo no se faca del sermon mas de la admiraci6n. *Et es eis quasi canticum organorũ*, que como dixo vn. Doctor moderno muy graue: *Audientes mihi volunt, nisi flores, & pulchre dicta*. No facan mas de las flores. Lo que dixo Pablo, que vendria tiempo, en el qual no podriã tolerar la doctrina sana, y solida, y esse triẽpo ya ha llegado. Llegan dos damas bizarras a la tienda de vn mercader: entrã pidiẽdo brocado; desempapelan los brocados: ay vna tela de Primavera de labores extraordinarias? si ay: desempapela en el ayre quantas Primavera tiene; ay

Hector
Pintus in
hunc loc.

s. Pab. 2
ad Titũ,
cap. 4.

Similitu-
do.

rafo

rafo azul? si ay, muy bueno: assi haze desempapelar media tienda, y al cabo dize: Cortēme vna vara de listó para este abanillo, que yo me boluere por acá otro dia: assi los predicadores ponen tienda, hazē ostentacion del brocado de tres altos, delas virtudes Teologales predicā zelo de Dios, con otras muchas virtudes, al cabo se lleuan del sermō vna cintica. bien lo hizo, o buen predicador es. Esto es auer se hecho la palabra d' Dios: *Quasi carnem musicum.*

S. Hiero.
in hunc
locum.

San Geronymo sobre este lugar dize: *Mihi videntur eorū similes, qui theatralibus luduntur carminibus, & vel tragedeos audiunt, vel comedeos, & ibi cum voluptate palpantur, & dulci sono se decipiunt.* Compara el biē auenturado S. Geronymo a los malos oyentes, a los que oyē las comedias, q̄ con aquellas delicias, y cō aquellas apariencias estā entretenidos todo aquel tiēpo, y se dexan engañar: facan que contar, y no mas, no imitan nada, antes lo mas lo tienen por ficcion: assi acá ay tā malos oyētes, q̄ parece que lo que se predica lo tienen por ficcion, como si fueran los sermōnes come-

s. Clem. Alex in mēte: *Caelum fecistis scenam, & adhorta. Deus factus est, vobis actus.* Hatoria ad zey's farfa del cielo, y de Dios

entremes. Sale vno en el tablado cō vna espada desnuda corriendo sangre por el rostro: otro representādo vn Rey: el que oye la comedia: bien sabe que aquella sangre es postiza, y q̄ aquel Rey es aparente en el entremes: vereys grandes promesas, grandes finezas de amor, grandes amistades: siēpre acabā riendo, desembaynando las espadas, y dandose con ellas: assi dize Clemente, hazeys del cielo farfa, sin duda piensan q̄ es cielo fingido, y q̄ la cuenta ha de ser de bur-las, y q̄ los tormentos del infierno son pintados, y hazē de Dios entremes, que parece q̄ le aman, prometiendole mas que se promete en vn entremes, y al cabo por burladores, todo sera tragedia. y parara en q̄ desembaynando Dios la espada de su justicia, dara cō ellos en el infierno: *Caelum fecistis scenam, & Deus factus est vobis actus.*

gracos
seu adgē
tes.

Muchos
hazen
farfa de
su salua
cion, y
entre-
mes de
Dios.

Muchas vezes me dezis, q̄ pa ra q̄ me caso tanto, y leuanto tato la voz, q̄ os pōgo miedo: pregūto yo, señores Çaragoçanos. Demos caso q̄ se quemā dos casas las mejores q̄ ay en el caso: llegā las llamas alas nubes, en las casas mas cercanas al fuego, vereys q̄ echā por las vėtanas las mejores alaxas que tienen, imagines, tapizerias, plata, descuelgan los niños

similitu-
do-

muchos
estados
de la re
publica
se abra
san, cla
me a los
predica
dores, y
den vo
zes.

ños en cestas cō sogas: por acu
llà sale vna muger de sin elena
da, que ya el fuego llegaua a
ella; estãdo las cosas en este es
tado, y con esta confusïon, y
peligro entra vn hombre por
la puerta Cineja, dãdo voces,
fuego, fuego, en el coso fuego,
agua, agua, fuego. Si le dixes
se vn hõbre hermano, no deys
vozes, pedid esta agua con si
lencio: podria responder, no
quiero: abraçase lo mejor de
Caiagoça, y quereys q̄ calle?
no quiero, sino despertar la gē
te: fuego, fuego, en el coso, a
gua, agua: así ni mas ni me
nos veo yo q̄ se abraça Zara
goça por muchas partes, y de
zisme q̄ doy voces? no quiero
callar, sino dar voces: fuego
Dios mio, fuego, de dissension
entre muchos casados, q̄ se hã
buelto muchos matrimonios
vn infierno, agua de gracia:
fuego en casa de los tahures,
que juegan lo que no tienen:
fuego en casa de los deshones
tos, agua de gracia, Señor, q̄
se queman muchas casas con
este fuego infernal: fuego en
estos tribunales de codicia, q̄
estã los pleytos de las pobres
viudas empantanados, agua
de gracia, Dios y Señor mio,
para apagar este fuego: no
quiero callar; sino dar voces
mientras durare el fuego. No
ay ciudad en el mundo donde
tan dificultosa sea la saluaciõ

de los pecadores, como en Za
ragoça: biẽ aueys oydo dezir,
que el que peca en sagrado, no
le vale el sagrado: mata vn hõ
bre a otro en nuestra Señora
del Pilar: acogese a la Virgen,
abraçase cõ el Pilar, no le val
di a la Virgen, sino que le sa
cara la justicia: lo mismo sera
en el Portillo, y en Santa En
gracia, porque pecan en sagra
do. Quien peca en Zaragoza,
peca en sagrado, porque toda
la ciudad es sagrado, que la
Virgen con su presencia la de
xò sagrada, pisandola con sus
virginales plantas: la sangre
de tantos Martyres como en
ella se ha vertido por Christo
la ha consagrado tambiẽ: pues
pecar en esta ciudad, es pecar
en sagrado, y quando el peca
dor dè voces, viendose entrar
en cuentas con Dios. Virgen
del Pilar, quiça le respõderà;
hijo pecaste en sagrado: Mar
tyres gloriosos; hijo pecaste
en sagrado, quien peca en Za
ragoça peca en sagrado: con
tiento pecadores, si quereys
que os valga la intercessiõ de
la Virgen del Pilar, del Por
tillo, y de los santos Marty
res, y pues teneys tanta pala
bra de Dios; que haze hi
jos suyos, aprouechaos
dessa, y no perdays
tiempo.

(?)

DIS-

DISCURSO II.

Que Iuan no salio a predicar hasta ser llamado de Dios, y que el Predicador Euangelico Dios le ha de poner en el pulpito para que haga fruto, y no la honra, y ganancia que del mundo espera.

s. Titus Episco. nostrens. Bibliot. pp. 10. r. in Lucã.

San Tito Obispo, advertio en este modo con q Iuan es llamado, para que salga a predicar las buenas prendas que el predicador ha de tener para que haga fruto con su predicacion, que no ha de buscar el los pulpitos, y auditorios, sino aguardar a que Dios le embie, o que le llamen, como lo hizo Iuan: *Hec clare ostendunt Ioannem ad Baptismi, & verbi ministerium, se non ingressisse, sed a Deo vocatum; & missum fuisse.* No fue Iuan predicador intruso; sino que aguardò a que le llamasen. Lo mismo dize la Glosa Interlineal: *Vade; & predica Baptismum* Que le mandò Dios salir a predicar. Teofilato lo advertio tambien: *Vt discas illum non temere, nec citra vocationem, ad testificandam Christo proficisse, sed diuino motum spiritu.* Para que aprendan los predicadores, dize Teofilato, que no han de ser temerarios en buscar agonizadamente los puestos para predicar.

Tenemos vn lugar para dar

principio a este discurso muy a proposito. Hablando Dauid de los predicadores Euangelicos, y en primer lugar de los Apostoles, dixo: *sicut sagitta in manu robore, ita filii excursorum.* Los hijos de los sacudidos, o perseguidos, quando salgan a predicar, seran como saetas arrojadas de vn brazo fuerte. Los hijos de los perseguidos, los hijos de Christo; y tu Iglesia, que asi declara S. Agustin. este lugar; q con los que mayores persecuciones ha pasado, o como declara Varleño: *filii excursorum, id est, filii excursorum, ut filius iniquitatis proficis iniquis.* Gerardo expone: *Id est, crebrius q iassati.* Atribulados con varios trabajos. Los predicadores sacudidos de todo interes los q no se fueren al pulpito, sino q fueren embiados, seran como saetas arrojadas de vn brazo valiente. S. Agustin; *Excussi sunt quidam de manu Domini, tanquam sagittae, et terunt longe, et totam terram implauerunt.* Los predicadores, q los embia Dios a este ministerio; salen de su mano como de vn arco fuerte; conquistando a montones las almas.

San Geronymo toca este lugar con algunas versiones diferentes; en las cuales veremos por exteso qual aya de ser el predicador; *excussi appellantur et in hunc expediti, vegeti, et robusti propter*

virtu-

virtutem Spiritus sancti. Lo primero dize, que los q̄ salen de la mano de Dios, como laetas se conocerá en q̄ serã perseguidos: *et excussus*, q̄ este termino significa gran persecucion. Hablando David en persona de Xpo, de quã perseguido auia de ser, dixo: *Excussus sum sicut locusta.* Iuy perseguido como la gossa, q̄ es la mayor pefecuciõ de todas, poi q̄ vn pueblo sale cõtra ella, hombres mugeres, niños; viejos, todos a perseguir la lãgossa. El predicador por Xpo, y poi la verdad ha de morir en el oficio si se ofreciere, y estos que predicán cõ esta resolucion de morir en defensa de la verdad; son como factas arrojadas de la mano poderosa de Dios, que hazen grande riza en las almas, como lo ponderò San Ambrosio: *Sine auulacione Christum praedicant in illa uer dicantes, et gesta prae uita arborum usque guentes.* Aunque se arriesgue la vida no se ha de adular, sino dezir verdades, aunq̄ se pierda la vida en este ministerio, como la perdio San Iuan. Atiendan los predicadores lo q̄ le sucedio a Esaias, por no tener animo en cierto fermõ, para reprehender a vn mal Rey, que quando vio a Dios en aq̄el trono magnifico, q̄ le estauan haziendo estado aque llos dos Serafines, no fue Esaias admitido a que echase

vnã tercera voz cõ las de los Serafines, que dezian: *Sanctus, Sanctus, sanctus*, tres vezes, y pierde siendo ellos dos, y clamando: *el predicator* *alte ad alterum*: Venia vno repitir: *sanctus*; dos vezes, como a falta del Profeta, lo qual aduertiendo el, dixo: *ue mibi quia tacui, quia uer polutus labijs sum.* Qual fue la razõ porq̄ no le dexarõ en compaña de los Serafin es echar la tercera voz, y porque se llama el Profeta hombre de labios machado. Digalo San Geronymo: *Quia tacui; et non auadaster Oziam in primum Regem corripuit, ideo labia mea immunda sunt, et laudes doctum cum Angelis cantare non audeo.* Ay de mi; que en cierto fermõ, no tuue animo para reprehender al Rey Ozias sus desafueros, poi lo qual perdi el ser Serafin. De aqui se colige, que si los predicadores tienen animo para reprehender vncios, estan en predicamento, y estma de Serafines: en faltando este animo, temiẽdo la persecucion, son hombres de labios manchados, mutes para el ministerio, como lo quediò Esaias, hasta que vn Serafin le caldeò los labios, purificandolos para que boluiese a predicar. Lo segũdo los llama, *Expediti*: desembaraçados, porque ha de caminar en este mudo el predicador Euangelico muy

Lo que pierde
ador
por no
tener a
nimo:
nimo:
quia tacui, quia uer polutus labijs sum. Qual fue la razõ porq̄ no le dexarõ en compaña de los Serafin es echar la tercera voz, y porque se llama el Profeta hombre de labios machado. Digalo San Geronymo: Quia tacui; et non auadaster Oziam in primum Regem corripuit, ideo labia mea immunda sunt, et laudes doctum cum Angelis cantare non audeo. Ay de mi; que en cierto fermõ, no tuue animo para reprehender al Rey Ozias sus desafueros, poi lo qual perdi el ser Serafin. De aqui se colige, que si los predicadores tienen animo para reprehender vncios, estan en predicamento, y estma de Serafines: en faltando este animo, temiẽdo la persecucion, son hombres de labios manchados, mutes para el ministerio, como lo quediò Esaias, hasta que vn Serafin le caldeò los labios, purificandolos para que boluiese a predicar. Lo segũdo los llama, Expediti: desembaraçados, porque ha de caminar en este mudo el predicador Euangelico muy bieza, a la

Psal.

Ambrosio

Corinth.

in illa uer dicantes, et gesta prae uita arborum usque guentes.

in hanc

horam

da la vida en este ministerio,

como la perdio San Iuan.

Atiendan los predicadores

lo q̄ le sucedio a Esaias, por no

tener animo en cierto fermõ,

para reprehender a vn mal

Rey, que quando vio a Dios

en aq̄el trono magnifico, q̄ le

estauan haziendo estado aque

llos dos Serafines, no fue Esaias

admitido a que echase

San Hieronimo

Esai. c. 6.

Los mi

nistros

del Euã

gelio hã

de amar

la po-

bieza,

a la

ala ligera, muy desinteresado de todo lo tēporal, que estos tales son: *sicut sagitta in manu potentis* Como saetas arrojadas de vn braço vigoroso, quando se predica sin mas interes que buscar a Christo crucificado, y la saluacion de las almas. O que fuerça tienen las palabras del predicador, dixo

Psal. 76. David, hablando de como ha de ser la voz del Euangelio:

Vox tonitruus tui in rota. La voz del Euangelio, Dios mio, poneda en vnos predicadores que sean como rueda. San Basilio

Rota est, quae ad anteriora tendit, et modica parte terram attingit. La rueda siempre camina adelante, y toca con lo menos que puede en la tierra; tal ha de

El predicador ser el buen predicador para ser saeta, siempre adelante, como conquistando mas, y mas, y tocar en la tierra, como rueda en vn punto.

Hablando de la pobreza Euangelica Esaias dixo: *Omnes sistentes venite ad aquas, et qui non habetis argentum, propinate, et emite, comedite: venite, emite: vsque argento, et absque*

Lyra in Esai. c. 55

ulla commutatione. Lyra dize, que aqui combida a que compramos aqui la gracia, y para la otra vida la gloria. Pues si dize cōprar, como dize (*Absque?*) pues de razō de la compra es que se compre con algo, donde no, sera dadiua gra-

cia, pues con q se ha de cōprar en esta vida la gracia, y para la otra la gloria: supuesto que dize el Profeta Emite? no sabeys con que? con aquel (*Absque*) con la dexacion de todo lo temporal, se compra lo espiritual. Echa Iacob vna gran bendicion a Ioseph, diciendo en ella, que el cielo le llene de bienes temporales, para el, y sus sucesores, y concluye: y esta prosperidad Ioseph durarate, *donec veniet desiderium collium eternarum* hasta que encarne el Verbo, que entonces todo ha de ser pobreza Euangelica. Los varones Euangelicos han de ser, *Fily expediti*, desembaraçados de todo lo temporal.

En este Psalmo: *Eructauit cor meum verbum bonum*, se contienen capitanes: *Accinger e gladio tuo super femur tuum potentissime*, se contienen predicadores. Eſso suena aqlla palabra: *Diffusa est gratia in labijs tuis*, se contienen Reyes, *Et cōcupiscet Rex decorem tuum.* El titulo *Titulus* pues deste Psalmo en el Hebreo es: *Pro lilijs.* Este Psalmo se compone por las açucenas. En el Chaldeo dize el titulo: *Pro iudicibus sedentibus in sanedrbin.* Este Psalmo se compone por los juezes del Concilio Senedrin, que començo desde Moysen. Pues reparad q en el titulo deste Psalmo açucenas, y jue-

Gen. c. 49

Psal. 44.

psalmi in

Hebræo

pro lilijs

titulus in

Chaldeo

pro iudicibus

sedentibus.

y juézes, todo es vno. Christo
 S. Mat. 6.6 por S. Mateo hizo a la açuce-
 na simbolo del menosprecio
 de todo lo temporal: *Respicite
 lilia agri, quomodo crescunt, non la-
 borant, neque nent, &c.* Es ense-
 ñarnos, en jutar capitanes, pre-
 dica- dicadores, y Reyes (q̄ sō los q̄
 dor co- contiene el Psalmo) cō açuce-
 mo açu nas, siēdo ellas simbolo del me-
 cena. nosprecio de todo lo tēporal,
 es dezirnos q̄ el q̄ tuuiere al-
 gun cargo destos en la casa de
 Dios, ha de ser como açucena
 q̄ d̄ Dios espera el sustēto, rue-
 da q̄ ha de tocar en el suelo en
 vn punto: *Filij expediti*, desem-
 baraçados de todo lo tēporal
 para hazer fruto: y assi vemos
 q̄ a los setēta y dos dicipulos
 los embiò sin alforja.

Luc. 10. Otra letra dize: *sicut sagitte
 in manu potentis ita filij emisti.*
 Los q̄ son embiados como Iuā
 por Dios a la predicaciō, serā
 como saetas arrojadas d̄ la ma-
 no de Dios, conquistarā, y da-
 ran en el blāco de la predica-
 cion. Y assi dize el Cartusiano
 hablādo de Iuan sobre esta vo-
 cacion: *Facta est sibi præceptio
 excundi de deserto, & ventendi in
 publicum*, le mandaron q̄ salies-
 se a predicar. O santo Dios,
 pienso q̄ el yrse muchos predi-
 cadores a combidar, es ocasiō
 q̄ se haga tan poco fruto con
 la predicaciō, y tantos a las si-
 llas, prelacias, y cargos, es cau-
 sa de q̄ aya en estos miserables

figlos, tan malos gouērnos.

Tres dignidades tuuo Chri Christo
 sto en la Iglesia, de Rey, de Sa tuuo
 cerdotē, y de Pontifice, y nose tres dig
 introduxo en ninguna, sino q̄ n̄ a-
 aguardò q̄ le pufiese su Padre, q̄
 fue Rey, pero no se vino a la Igle-
 Reyno, como lo dixo Dauid fia.
 en persona de Christo: *Cōstitutus sum Rex ab eo super sion.* San
 Geronymo q̄ el Padre Eterno s. Hier.
 le cōstituyò por Rey en la Igle *super hūc*
 sia, en quāto hombre: *Pro parte locum.
 carnis dicitur.* Hugo Cardenal: *Hug. can
 Constitutus sum super vniuersalem in hunc
 sanctamq. Ecclesiam, que mōs dici- locum.
 tur propter eminentiā virtutū.* Hi-
 zole el Padre Eterno, Rey vni-
 uersal de toda la Iglesia: y por
 esso, porq̄ no se vino el al Rey-
 no, le dio lo que vn Rey puede
 dessear; muchos vassallos: *Pe-
 stula a me, & dabo tibi gentes hæ-
 reditatē tuam.* Hijo, porq̄ no te
 veniste al Reyno, te cōstituyo
 por Rey, y te doy todas las gē-
 tes que te esten sugetas, y te
 reconoscan por Señor.

Fue Sacerdote. tā poco Xpo
 se vino al sacerdocio, q̄ aguar-
 dò q̄ su padre le pronuncia-
 se por tal. El Padre Eterno
 jurò que no auia otro como su
 Hijo para Sacerdote: *Iurauit
 Dominus, & non pœnitebit eū, tu
 es sacerdos in eternū secundum or-
 dinem Melchisedech.* Y porque
 Christo se juzgò tan humilde
 para ser sacerdote le puso los
 Reyes d̄ la tierra tiranos deba

Psal. 109

ro de sus pies: Dominus a dexte-
ris tuis confregit in die ipe sue
Reges.

Fue Pontifice, tã poco se vi-
no a la silla, como lo dixo San
Pablo: *Nec quisquã sumit sibi ho-*
norẽ, sed qui vocatur a Deo tan-
quam Aaron. Sic & Christus non
semetipsum clarificauit, ut Ponti-
fex fieret, sed qui locutus est ad
eum, si uis meus es tu. S. Ambro-
fio sobre este lugar dize: Notã-
dum est, quod glorificare, & hono-
rare, & clarificare, tria quise sunt
verba, sed una res est clarificar,
honrar, y clarificar, todo es
vno. Paes dezir San Pablo que
Christo para entrar en la silla
del Pontificado: Non semetipsum
clarificauit, ut Pontifex fieret. No
hizo ostentacion de quanta
fuesse su honra, sus prẽdas, co-
mo lo hazen los pretẽdientes
destos tiempos, o como dize
S. Tomas: Non promouit seipsum.
No dio passo en la pei secuciõ
desta dignidad. San Chrysoft.
q̃ en no hazer diligencia Xpo
quiso mostrar: Quid a Deo ut
missus. Que era embiado del
Padre, como lo dixo este Se-
ñor por S. Iuan: Qui me misit, ma-
ior me est, & a me ipso non ueni.
No hemos de dexar de dezir
lo que dize San Anselmo: Non
semetipsum clarificauit, ut Ponti-
fex fieret (id est) non semetipsum
clarum fecit, sublimando se in ho-
norẽ Pontificatus. No hizo of-
tentaciõ d̃ sus merecimiẽtos,

para que le hiziesse Pontifice?
O santo Dios, que teniendo
Christo sabiduria infinita, y
misericordia infinita, para per-
donar, no se va a la prelaçia, y
que aya tantos necios muer-
tos por ser Prelados, procurã
do los caigos?

A los quales les pudiera-
mos dezir lo q̃ Christo dixo a
los Sacerdotes, y Põtifices de
Ierusalen: *Quomodo uos potestis*
credere, qui gloriam ad uos uen-
accipitis, & gloriam, que a se-
Deo est, non queritis. Vnos Pre-
lados que se andã brindando
cõ los officios, yo mãdarẽ este
triẽno, y vos el q̃ viene, y nue-
stros subditos, no tẽdran mas
merecimientos q̃ ser amigos
nĩos, y ayudarnos en nuestras
pretensiones: quiẽ les dixera
a estos: Quomodo uos potestis cre-
dere, qui gloriam ad uos uen-
accipitis. fuerça es q̃ seays fedi
fragros hombres, que rompen
con fe, y palabra desleales, sin
Dios, sin temor, sin miedo de
la cuenta, a quien el vfo de la
ambicion facilita el pecado, q̃
no tienen otro fin mas q̃ man-
dar, y ser adorados: por esta
puerta entran en los officios:
en los ojos de Dios, esta es la
escomia dela Iglesia.

Sagitte in manu pater tis, ita fi-
ly emissi. Los embiados de Dios
como Iuan a los caigos: estos
son los que gouernan bien.
los q̃ predicã bien. Si vna fac

ta

s. l. d. j.

Nota:

similitu-
do,

tá ella se pusiesse en el arco, y sin despedirla ella se fuesse a buscar el blanco, diríamos q̄ se hazia esto por arte del diablo. Que de predicadores, prelados, juezes, q̄ ellos, y su ambició, y negociació los pusieró en los cargos, sin q̄ Dios los pusiesse, ni los embiasse; por lo qual no hazé fruto en la Iglesia. no le sucede así a Iuan, sino q̄ aguarda a q̄ le embien, y así el solo valio por muchos, y esso es lo q̄ dize el Euāgelista: *Factus est uerbum Domini in Iohannem filium Zacharie in deserto, & uenit.*

Muchas vezes suele estar la falta en el oyente, el no hazer fruto la palabra de Dios, para q̄ el oyēte sepa como ha de recibir la palabra de Dios, si quiere q̄ frutifique en su corazón. Desentrañemos vnas palabras de Santiago, q̄ en ellas nos enseña Dios como se ha de oyr su palabra: *Propter quod abiicientes omnem immunditiam, & abundantiam malitie, in mansuetudine suscipite insitum uerbum, quod potest saluare animas uestras.* Dos cosas dize el Apostol: lo primero, que del corazón quiteys toda inmundicia, y malicia: y luego que ingirays en el la palabra de Dios. Euthimio leyò: *suscipite insitum sermonem* Palabra de Dios enxerta, que se inxiere en el corazón. Así lo insinua la Glo-

Euthim.
in hūc lo-
cum.
Glos. ord.

sa ordinaria: *suscipite insitum uerbum, quod uestris cordibus predicando imponimus.*

Para declarar el mysterio q̄ está encerrado en llamarse la palabra de Dios *palabra enxerta*, q̄ se inxiere en el corazón, es menester aduertir q̄ los q̄ tratā de inxerir, no dā mas de tres maneras de enxertos principales. El primer modo d̄ inxerir se llama enxerto igual y es quādo sō como los yguales los arboles en llevar fruta, como quādo se inxiere vna pua de vn ciruelo en vn almēdro: este se llama *enxerto igual*, y se puede inxerir en qualquier rama: de suerte q̄ el almēdro en vnas ramas lleue almēdras, y en otras ciruelas, como se ve cada dia. El segūdo modo d̄ enxertos se llama *repugnāte* como si quisieran inxerir vna pua de melocoton, q̄ es fruta solida, y d̄ hueſso en vna higuera, arbol floxo, y fruta meliflua repugna, no puede ser, no trauara el enxerto. El tercero modo de enxerir se llama *superior*, como quādo se inxiere vna pua d̄ melocotō en vn cerezo, ambas frutas sō d̄ hueſso, pero por ser superior el melocotō, no trauara en qualquier rama del cerezo, es menester cortarle por el trōco, y todas las sierpes que tiene en contorno, y hazer cisura en medio del corazón del tronco, y allí

Como se inxiere la palabra de Dios.

Los naturales ponen tres maneras d̄ enxertos.

se ha de poner la pua, para q̄
el tronco acuda con toda su
fuerça y jugo, por ser la pua de
arbol superior, trauara sin fal
, y este se llama enxerto de
los superiores.

similitu- do.
Enna Santiago a la palabra
de Dios, *insitum verbum*, que se
inxiere en los coraçones. Este
enxerto de la palabra de Dios
y del coraçon, no es de los en-
xertos yguales, de suerte que
se pueda la palabra de Dios
enxerir en vna rama del cora-
çon, para q̄ el coraçõ por vna
parte lleue obras meritorias
de vida eterna, y por otra de
condenacion; no puede ser, q̄
no es el coraçon rayz de rosas,
q̄ en vn mismo tiẽpo lleua ro-
sas y espinas. Tampoco es este
enxerto de la palabra de Dios,
y el coraçon de los repugnan-
tes. porq̄ la gracia no repug-
na a la naturaleza. Es empero
de los superiores, y para q̄ tra-
ue la palabra de Dios, el hom-
bre ha de cortar todos los ra-
mos de los afetos de sangre y
carne de su coraçon, y dexarle
como vn trõco, para q̄ en me-
dio del se inxiera la palabra de
Dios. Afsi lo dixo Hugo Car-
denal: *Dicitur insitum Verbum,*
vt ramus veteris conuersationis a
trunco cordis abscidatur, & nouus
inseratur, qui renouatur de die in
diem. Dizese palabra enxerta
la palabra de Dios, y de los
enxertos superiores: porque

para q̄ traue en el coraçon de
suerte q̄ lleue frutos merito-
rios de vida eterna, obliga a q̄
podea del coraçon todos los
afectos d' sangre y carne, y q̄ la
reciban en medio del coraçõ,
para q̄ el hõbre acuda cõ todas
sus fuerças a llevar fruto d' bẽ-
diciõ; y afsi dezia David *Inte-* P, *alm.*
to corde meo abscõdi eloquia tua, vt
nõ peccem tibi. Ex toto corde meo
exquisiui te. Cae muy por defue-
ra la palabra de Dios en estos
tiẽpos, y tienẽ los oyẽtes muy
ocupados los coraçones, q̄ no
ay lugar donde inxerirla.

Dos maneras ay de Ecos, v- Dos ma-
nos enteros, y otros medios, q̄ neras d'
no buelue mas d' las vltimas si Ecos.
labas. En vn tẽplo vazio days
vna voz muy grãde, no mata-
ras, como està vazio el templo
buelue toda la voz no mataras;
buelue a dezir no hurtaras,
buelue no hurtaras. Pero si el
templo està lleno de gente, no
buelue mas de la mitad de la
voz las vltimas silabas. Days
vna voz muy grande, no mata-
ras, buelue el Eco mataras; no
hurtaras, buelue hurtaras; los
vltimos accents no mas, co-
mo es tẽplo ocupado. El justo
es templo del Espiritu Santo;
afsi lo dixo San Pablo: *Tem-* 2. *Cor. 6.*
plum Dei estis vos. Es templo 6.
el justo vazio de pecados;
y de afetos de mundo; da
el predicador vna voz desde el
pulpito, no mataras, respõde

no mataras, no fornicaras; resuena en su alma esta voz, como en Templo vazío, y buelue el Eco entero, no fornicaras; pero el pecador es Téplo ocupado, y lleno de vicios, no buelue mas de la mitad de la voz medio Eco: si dize el predicador de parte de Dios no mataras, respõde el mataras, no hurtaras, resuena en su alma esta uoz, y dize hurtaras; no fornicaras, buelue medio Eco, fornicaras, el Predicador haze su oficio, yo el mio de ser pecador, y seguir mis gustos.

Tiene vn padre dos hijos, y tiene dos perros de caça, q̄ los estima en mucho, siétase a comer, parte pã, da a los hijos, y luego a los perros: cõ vn mismo pan sustenta a hijos, y a perros, y al cabo del año los hijos son mas hijos, y los perros son mas perros, y todos

Mucho comen vn pan. Con vn mismo de lo q̄ pan de doctrina sustentamos se predi desde este pulpito a buenos y ca se pi a malos, y al cabo del año los erde, en buenos oyentes son mas hijos los ma- de Dios, y los malos son mas los oyẽ perros, y todos comen vn pan tes. de dotrina, y desengaño. Esta

es la razon de mal lograrse la doctrina, y de no trauar este enxerto, porque no ay disposi- ciõ de parte del oyente. Dios os de luz para que la recibays en medio de vuestros coraçones, pues en ella tiene Dios

vinculado el delengaño, y a- prouechamiento de vuestras almas.

DISCURSO III.

Que llamando Dios al hombre para llenarle de sus bienes, gusta mas de responder al mundo, aunque la experiencia le enseña que le engaña.

SAN Ambrosio aduertio, que este mandarle Dios a Iuan que saliesse a predicar, fue por inspiracion secreta: *Factum est Verbum, vox sequuta est. Verbum enim prius intus operatur, sequitur vocis officium.* Nota aquella palabra: *Verbum enim prius intus operatur*; de do se colige; que fue llamado con inspiracion secreta. Y lo mismo dize el Cartusiano, y Teofilato: *Per Verbum intellige Spiritum sanctum.* Por esta palabra que fue hecha sobre S. Iuan, hemos de enteder el Espiritu Santo que le inspirò q̄ saliesse; que pronto que fue Iuã, que obediente a las inspiraciones del cielo: luego al pũto vino sin dilatar lo q̄ Dios le mandaua. O confusion de todos los q̄ me oyẽ, y que de inspiraciones os da Dios, llamandoos para cosas grandes, y que sordos estays, y que prestos q̄ soys para responder al demonio, al mundo, y a la carne: O como lo ponderò

S. Ambrosio in incam c. 3.

Dio. Car. in Luc. 3. Theoph. in huc locum.

deio el Serafico Doctör San
 s. Buen. Buena Ventura: *Vocat mundus,*
vocat caro, vocat diabolus, vocat
Christus, mundus dicit: Venite ad me,
& ego decipiam vos; caro dicit: Ve-
nite ad me, & ego inficiam vos; dia-
bolus dicit: Venite ad me, & ego
perdam vos; Christus dicit: Venite
ad me, & ego reficiam vos. De fuer
 te que el mundo te llama para
 engañarte con sus astucias, la
 carne para inficionarte cō sus
 ascos, el demonio para destru-
 yrte cō su fiereza, Christo pa-
 ra cōsolarte, refrigerarte, en-
 riquezerte cō sus dones. O ca-
 so lamentable, q̄ te hazes sor-
 do a las inspiraciones de Xpo,
 y respondes al mundo, carne,
 y demonio, que pretenden tu
 perdicion.

Llamaos el mūdo: *mūdis vo-*
cat, venite ad me, & ego decipiam
vos. Aueriguemos quiē es es-
 te mundo, a quien responden
 estos pecadores, y a quiē sigue
 tanta gēte. Jeremias dixo: *Fu-*
gite de medio Babilonis, & saluet
vnusquisque animam suam. Apar-
 taos, dize el Profeta, de la
 Babilonia del mundo, sino
 quereys perder la vida. Sātes

Transla. Pagnino: Fugite de medio Babel,
et eruite vnusquisque animam vè-
strā, ne disperdamini propter ini-
quitatem eius. Babel fue elq̄ edi-
 ficò aquella torre de tan gran
 confusion, q̄ por otro nombre
 le llama la Sagrada Escritura
 Nemrod, q̄ fue el primero que

dio principio a Babilonia: *Fuit*
autem principium Regni eius Ba-
bilon: Deste dize la Sagrada
Escritura: Erat Nemrod robustus
venator corā Dominō; vn valien-
te caçador delāte de Dios. Pa-
labras obscuras; q̄ quiere de-
zir, que el padre de Babilonia,
 el que la sustenta, y leuanta, se
 llama caçador delāte de Dios.
 La Glosa lo declara: *id est, ver-*
tens animas a cultu veri Dei. El
 q̄ aparta las almas del verda-
 deo culto de Dios, el q̄ pone
 redes, y lazos, para q̄ a red tē-
 dida, y a lazo parado, caygā a
 montones los q̄ se passean en
 la Babilonia de su mūdo. Esta
 es la razō, porque da voz es el
 Profeta: *fugite de medio Babel;*
 y por esto los Santos temierō
 tanto la Babilonia del mūdo,
 q̄ no quisierō yra ella, sino lle-
 uados de los cabellos. Miradlo
 en el Profeta Abacuc, q̄ si va a
 Babilonia; es llevado por los
 cabellos. porq̄ saben q̄ el mun-
 do es como Mahoma, q̄ prome-
 te gloria su Alcoran a sus se-
 quaces, y el està ardiēdo en el
 infierno. Así es el mūdo, pro-
 mete gloria, y da infierno a los
 que le siguen.

El Psalmo de las passiones
 de Christo tiene por titulo, se-
 gun la trāslaeion de Pagnino:
Super ceruam matutina canticum
Dauidi. Este Psalmo se compo-
 ne, para cantar las persecu-
 ciones de vnā ceruatica de
 la

Gen. c. 10.

Glos. or-
din.

El mun-
do po-
ne la-
zos, y
tiende
redes.

Propheta
Abac.

Psal. 22.

El justo es ceruatico, se hade conseruar en la soledad.

la mañana. En el Hebreo siempre los ciervos se llamã hembras, no ay macho en el nõbre, como ni en el Latino; q̄ significa paloma: q̄ dezimos, colũba, sea macho, o sea hembra. Afsi es en el Hebreo, dize el titulo: *Pro cerua matutina*. Componese este Psalmo para lamentarnos de las persecuciones que padecio vn ceruatico q̄ fue Christo: Este ceruatico auia andado siempre en la soledad, fuesse al poblado: luego dize: *Circumderunt me canes multi* Cercarõme muchos perros. Demos caso, q̄ vn ciervo se entrasse por las puertas de vna ciudad, q̄ de perros saldrã a el, q̄ de enemigos, vnos con chuços, otros cõ lanças, y espadas, no parariã hasta quitarle la vida: afsi sucedio a Christo, y afsi sucede al justo, q̄ es vn Christo mistico, q̄ viue en la soledad, y muere en la Babilonia del mundo: porque el mundo està lleno de lazos para prender al justo.

Phil. heb
lib 2. legi
tas ago-
riarum.

Notò Filon, que el manã, q̄ es simbolo d̄ las misericordias de Dios, no le dio Dios en poblado, sino en la soledad, porq̄ el manã de las cõsolaciones: *Non inuenitur* (dize Filon) *nisi vbi desertũ est, vacua vitis, et virtutibus refectam, id est, plenum*. El manã de las diuinas cõsolaciones, no cae donde no ay vazio de vicios, y lleno de virtudes:

no le aguardeys en medio de la Babilonia, q̄ no cae sino en la soledad. Retiraos de mudo tan lleno de miserias queieys q̄ os diga como lo define S. Bern. nardo: *Mundus est vbi ma iue plurimũ, vbi sapientie montium, vbi omnia sunt viscosa, omnia lubrica, omnia operta tenebris, et obsessa laqueis, vbi periclitantur anime, affliguntur corpora, vbi omnia vanitas, et afflictio spiritus*. El Difiñido mundo es dõde ay mucho de ciõ del malicia; poco de sabiduria; mundo, en todas las cosas parece que ha puesto el demonio liga para caçar las almas, en el dinero, en los malos amigos, en los juegos, en los tratos, en las mugeres; en las comedias, en las musicas: *Vbi omnia sunt viscosa*. Todas sõ varas de liga para caçar las almas: dize mas q̄ està lleno d̄ resbaladeros, q̄ por mometos aun los muy perfectos, en descuydãdose en el dã caydas, la limosas, lleno de tñieblas, adonde las almas andã siẽpre naufragãdo, los cuerpos molidos. finalmẽte donde todo es vanidad y aflicion de espiritu. S. Agust. dixo: *Mundus iste iam amisit speciem sedulo nis, estã tal, q̄ aun no tiene cõ que engañar a sus sequaces*.

Oydme vna difiniõ de Ca^{Casto.} siodoro, que nos ha de dar en *psal. 44.* que entender, *Mari iuste comparatur hic mundus, qui falsitatibus amarus est, fluctibus diabolicis*

quaritur, vitiorum tempestatibus commouetur. Dize q̄ es como el mar, sus aguas amargas son mētiras, y falsedades, el demonio es el q̄ le altera, sus olas son vicios, y ofensas de Dios,

Y tambien es lenguaje dela Sagrada Escritura llamarle mar, dandole ojos, *Mare vidit, & fugit*, dale lengua, cō q̄ llama, y engaña a sus sequaces.

Isai. c. ii. Esaias: *Desolabit Dominus linguā maris*: dale manos, con que recibe, y braços con que abra-

Psal. 103 ça a los suyos, *hoc mare magnū, & spatiosum manibus*: dale cora-

Esai. c. 57 çon, *contriuit te in corde maris*: tiene palabras dulces, cō q̄ en-

Iob 28. gana, *mare loquitur non est mecū*, tiene pies, no para socorrer-

Psal. 113. te, sino para huyr de ti, quādo mas necesitado estes, *mare vidit, & fugit* Veo tu necesidad, y huyo. O mundo frio, todo constas de aguas, de miserias, y trabajos.

Hagamos vna contraposicion con Christo nuestro Señor, para que el pecador quede confuso. Veamos que trata miēto te haze el mūdo a quiē figues, y respondes? y que tratamiento te haze Christo a quiē no quieres responder? El mūdo tiene ojos, pero de agua no para socorrerte, sino para apartarse de ti, en la mayor necesidad: *mare vidit, & fugit*. Vio tu necesidad, y huyò. Christo crucificado tiene ojos

Christo
de la
Cruz
pregun-
ta al pe-
cador.

para ver tus necesidades, y remediartelas. Esto suenan aq̄llas palabras: *Palpebræ eius interrogant filios hominum*. Aquellos ojos de Christo crucificado te pregūtan, que te falta? q̄ has menester? no pienses, que aunque estan muertos, no estā vñidos a la diuinidad del Verbo, que si estan, y son ojos, q̄ aunq̄ muertos, estā llenos de lēguas de diuinidad, para pregūtar-te, q̄ quieres? Assi lo declara este lugar Lipomano en su cathena: *Palpebræ eius interrogant filios hominum: id est subtilitas diuinitatis eius, que secreto cognoscit*. Son ojos llenos de diuinidad, y prouidēcia para mirar por ti, para remediarte: y assi siempre te estan preguntando q̄ has menester, y porq̄ no pienses q̄ en tus trabajos huyra como el mundo, *qui vidit, & fugit*, mirale clauado en aquella Cruz aguardandote.

El mundo tiene manos, y braços, pero de agua; *hoc mare magnum, & spatiosum manibus*. Este verso, San Geronymo, y Hugo Cardenal, cō otros muchos le declaran del mar deste mundo. Aquella palabra: *Spatiosum manibus*, en el hebreo significa tãbien braços. Algo desto insinuò sobre este verso de nebrardo, y Iansenio, *Spatiosū manibus; id est, habens brachia latissima*. Y cosa ordinaria es dezir braços de mar. Tiene el

Psal. 10.

*Lipom.
in cathe.
sup. psal.
Psal. 10.*

*S. Hier.
in hunc
Ps.
Hug. car*

*Gen. 12.
in hunc Ps.*

mun-

mūdo manos para rēcebir, bra-
ços para abraçarte : pero sus
abraços son como los de la ye-
dra que mata con ellos, como
lo dixo Plinio : *Hæcra amplexu suo arbores necat.* Con sus a-

El mun- do abra- ços para matar. do abra- ços del mundo , al fin braços de agua, braços de mar, que es fuerça correr borrasca en ellos y para escaparte de sus bra-

ços, remar como forçado O q̄

Braços diferētes braços tiene Christo de Xpo nuestro Señor donde descansa demōstracion el alma : Tiene vna madre vn niño de tres, o quatro años; y de su amor. preguntāle, que tātō me quie- res hijo mio? el niño no tiene palabras para responder a la madre, y estēdiēdo los braços se los echa al cuello como quiē dize: Madre , quierote a bra-

ços abiertos. Preguntalde aq̄l Señor crucificado , que tanto nos quereys, vida de nuestras almas, con ser palabra del Pa-

dre, parece que le faltan pala- bras; y estendiendo los braços en aquella Cruz està diziēdo: Hijos , a braços abiertos os quiero a todos. O como lo pō-

derò S. Bernardo: *O quam uehementis amplexu ꝑ amplexatus es me, bone iesu, in cruce , vbi sanguis de corde , aqua de latere , anima de corpore exiuit .* O que abraço tan apretado estas dādo desde la Cruz al que se llega a ti; del costado salio sangre , que me uifica ; agua que me re-

S. Bern. cit. a Bona. ser. 4. in Paracecene.

crea , y de tu cuerpo salio tu anima, que me santifica. Pues como mi Christo ; y mi bien, estos pecadores no os aman a braços abiertos? como recibē los abraços del mundo, siendo sus braços de agua , y dando muerte con ellos ; y dexan de recibir los tuyos , pues con ellos das vida ? o pecador ingrato, Dios te despierte.

El mūdo tiene coraçō, pero es de agua : *Contriui te in corde maris* , que quando te meta el mundo en sus entrañas, y coraçon, es de agua, no te puede dar calor , ni consuelo , antes mientras mas dentro estuieres del coraçō del mundo, estaras mas frio. Christo te llama para entrarte en su coraçon, y entrañas, para esto dize S. Buenaventura, se quedò con el costado abierto; y así a este proposito declara aq̄llas palabras

del Profeta Naum : *Porte flumiuorum aperte sunt.* Y en el ser- mon que haze in octaua Pasche, cita a San Bernardo , que dize : *Vide caput inclinatum ad osculandum , brachia extenta ad amplectandum , manus perforatas ad largiendum , latus apertum ad diligendum .* Mira pecador a tu Señor en aquella Cruz la cabeza baxa , para darte beso de paz , los braços abiertos para abraçarte, y recibirte en su gracia: las manos horadadas para mostrarfe contigo manirroto; el

El mūdo do coraçon de agua.

Naū c. 2. s. Bond. ser. 4. in Parascen. s. Bern. cit. a Bō. Dominic. in octaua pasche.

el costado abierto para entrar
te en su coraçon, pues como
quieres mas estar en el coraçõ
del mundo, q̄ en el coraçõ de
Christo? o ingrata criatura. ;

Esai. vbi
supra. El mundo tienẽ lengua, pe-
ro de agua: Desolauit Dominus
linguam maris. No auẽys oydo

dezir a la lengua del agua, q̄
es el remanso que haze a la
orilla el rio, o el mar? qual
pensays que es la propiedad
de la lengua del agua? yo os

lo dire; encubre lo bueno, y
manifiesta lo malo. Echad en
la len-
gua del
cubrelo
lengua del agua oro; plata,
malo, y perlas; todo se hunde abaxo,
encu-
bre lo
pajas, o orrura; aquello trae
bueno.
por encima, haziendo mucha
ostentacion dello. Es la len-
gua del mundo lengua de a-

El justo
tiene lã
gua de
fuego.
gua, encubre lo bueno, y des-
cubre lo malo. Los justos tie-
nen lengua, como las del Es-
piritu Santo, que encubren

las imperfecciones, y descubren

lo bueno. Si en vna lengua de

fuego se echassen pajas, o orru-

ra, luego al pũto se cõsumiria;

si echassedes plata, y oro, aque-

llo antes estaria mas purifica-

do, y haria dello ostetaciõ. Tá-

les son las lenguas de los jus-

tos, como las del Espiritu Sã-

to, que desaparecẽ lo malo, y

hazen ostentacion de lo bu-

no: las del mũdo son de agua,

que encubren lo bueno, y ma-

nifiestan lo malo: esta es la

lẽgua del mundo. Pero Chris-
to tiene lengua para perdo-
narte, para rogar por ti, y pa-
ra llamarte.

Finalmente, el mundo tie-
ne pies para buscarte, para q̄
te pierdas. Christo, para sacar
te de pecado, el mundo pala-
bras falsas, Xpo verdaderas. Y
como dixo S. Buenaventura:

Cum ergo nris tot calamitatibus
pulsat, tot angustys premit, tot de-

fectibus agitatur, quid aliud quam ne
diligatur clamat. El mundo afli-

giẽdote con tantas calamida-
des, oprimiendote con tantas
angustias, combatiendote con

tantos defectos, que otra co-
sa està diziendo, sino q̄ le de-
xes, y te vayas a Dios? el mis-

mo te desengaña; y tu no tẽ
quieres dar por desengañado.
Sus descãsos son sueño cõ pe-

dadilla. Duerme vn hõbre, pa-
rece q̄ descãsa, y duerme con
pesadilla. sueña, o que le llena

el diablo, o q̄ se le cae la casa
encima, o que se ahoga en vn
rio; y estando durmiẽdo inte-

riormente, se està deshazien-
do, y atormentando, quien le
ve parece q̄ duerme; pero es
sueño, y descanso con tormẽ-
to: tales son los descansos del
mundo; sueño con pesadilla.
Soleys dezir, o que descanso
que tiene fulano, despues que
es juez, o que descanso q̄ tie-
ne fulana, despues que admite
visitas, que sobrada, que gala-

S. Buena
[e]. de s.
Thom.
Apost.

Los def-
cansos
del mũ-
do fue-
ño con
pesadi-
lla.

s. militu-
do,

na, que aderçada tiene la ca-
 sa, no lo entendeys, es descã-
 so cõ pesadilla. Allí sueña en
 medio de aquel des. ansõ que
 le lleva el demonio, q̄ viene
 sobre el vna residencia: la ma-
 la muger que se ahoga en sus
 culpas: y aunque parece que
 descansa, es descanso con pe-
 sadilla, sueño con tormento.
 Va vn hombre por vn mõte a
 las doze dela noche, y es fama
 que en aquel monte se ha vis-
 to muchas vezes vna fantã-
 ma, el caminante va lleno de
 miedo, y para desmẽtir el mie-
 do q̄ lleva, comiẽça a cantar;
 y toda aquella alegria q̄ fin-
 ge es sobrepuesta; todo es fin-
 gimiẽto, procurando desmen-
 tir la tristeza que lleva en su
 coraçõ. O quantos pecado-
 res ay q̄ tienen el alma como
 la misma tristeza, y melanco-
 lia; todo es cantar, y vamos a
 la comedia, hoy a este jardin,
 mañana a la ribera, vengã los
 musicos, todo es para desmẽ-
 tir la gran tristeza que tienen
 en su coraçõ de verse en peca-
 do mortal siruiẽdo al mundo.
 Diferentes son los cãtares de
 los justos: *Cantabiles mihi erant*
iustificationes tue in loco pere-
grinationis mee. Dize David en
 persona de los justos: O Señor,
 como el guardar tus precep-
 tos, y el hazer tu voluntad, el
 recibir tu gracia, y dones; ef-
 fos son mis cãtares en este va-

similitu-
do.

Psal. 118.

lle de lagrimas; esso ato con
 seguridad, nacida de n cõciẽ
 cia, cuyo empleo es ferirte, y
 amarte. O pecador ingrato, q̄
 pudiẽdo respõder a tu Dios,
 respondes al mundo; o In
 confusõ de pecadores; ape-
 nas oyste vna pequeña impi-
 raciõ, quando obedeciendo,
 y respondiẽdo, saliste a hazer
 la voluntad de tu Dios.

DISCURSO III.

Que toda la vida que Dios concede
 de al hombre despues de auer per-
 dido la gracia baptismal, es para
 hazer penitencia: pero el hom-
 bre como mal pagador lo

dilata quanto pue-
 de.

EL Doctor Angélico Sãto
 Thomas dize, que S. Iuan
 entra persuadiendo penitẽcia
 a los hombres, para que con
 ella se dispongã a recibir las
 mercedes q̄ Christo les viene
 a hazer: *Idcirco suadebat illis pen-*
nitere, vt subsequenti veniam fa-
cilius impetrarẽt credentes in Chri-
sto. Y lo mismo dize el Car-
 tusiano aquellas palabras: *Re-*
ctas facite semitas Dei nostri, spiri-
tualis hæc via Dei paratur, dum
per cõtritiõnẽ a malo receditur. An-
 tõces se all. nã los caminos pa-
 ra Dios, quando los hombres
 le salẽ a recibir por el camino
 de la penitẽcia, y contriciõ.

Esto

s. Thom.
 in sua ca-
 the. in
 hunc loc.
 Dio. Car-
 in Luc. 3

Esto mismo hemós de hazer nosotros para recibir al Hijo de Dios; que viene a nacer en nuevas almas; allanarle el camino con penitencia; y contrición; y es confusión q̄ sea necesario dezirnos que os dispongays con penitencia, pues me atreuo a dezir, q̄ toda la vida q̄ nos dan, nos la dan para hazer penitencia. Oy dime vn lugar de san Pablo. *Expurgate vetus fermentum, vt sitis noua conspersio, sicut estis azimi, etenim pascha nostrum immolatus est Christus.* Teofilato: *Vetus enim fermentum omnis generis vitia nomenat.* Llama San Pablo leuadura a todo genero de vicios, y pecados; echad fuera los vicios, y ofensas de Dios, *vt sitis noua conspersio.* Teofilato, (*id est*) *noua masa, que non fit mixta vitis, & malitia;* para q̄ seays hombres de buena masa, sin malicia, ni pecado. San Anselmo dize: *Noua conspersio (id est) noua in unitate conglutinatione,* para q̄ siempre esteys unidos a este cuerpo mistico, por caridad, y amor.

El picante deste lugar consiste en aquella palabra, *vt sitis noua conspersio,* aquella palabra *vt,* aqui vale tanto como *quamuis;* muchas vezes hallamos q̄ esta particula *vt,* es lo mismo q̄ *quamuis,* esso suena aquellas palabras de Plauto: *Vt istud periculum ingens sit, me tamen non tre-*

mesceat. Aunque fue grande este peligro no temi. Y Ouidio dixo: *Vt desint vires, tamen est laudanda voluntas.* Aunque falten las fuerças, la volúdad razon es que se estime. De suerte que esta particula *vt,* muchas vezes es lo mismo q̄ *quamuis.* Pues vamos al lugar de S. Pablo: *Expurgate vetus fermentum, vt sitis noua conspersio, id est, quamuis sitis noua conspersio;* Aunque os ayays dado muchos baños en la sangre de Christo, llegandoos al Sacramento de la penitencia, aunq̄ os parezca q̄ la leuadura del pecado ya está fuera cō las lagrimas q̄ auays llorado, con la penitencia que auays hecho: *Expurgate vetus fermentum, quamuis sitis noua conspersio,* mas, y mas lauatorios; examina mas essa conciencia, que es como el vaso q̄ ha tenido la purga, que para boluer a beuer en el, es menester darle vn lauatorio; y ayuda a esto lo que dizen Beda, y Teofilato sobre este lugar, que no dixo el Apostol: *Purgate vetus fermentum,* sino *expurgate, hoc est, summa diligentia purgate;* cō suma diligencia vna y muchas vezes limpiad el alma.

Vn lugar de Esaias está guiñando a este de S. Pablo, que le traygamos para su declaracion: *Ecce virgo concipiet, et pariet filium, et vocabitur nomen eius Emanuel, butyrum, et mel comedet*

Ouidius
epist. ad
Ruffum.

Prima
cor. ca. 5.

Theo. in
huc locū.

Anselm.
in hunc
locum.

Plauto.

Beda, et
Theoph.
ubi su-
pra:

Esai. c. 7.

medet, vt sciat reprobare malum, & eligere bonum; cōcebira vna Virgen, y quedando Virgen parira vn hijo, que se llama Emanuel, el qual comera, sien do niño, manteca y miel, para saber aprouar lo bueno, y re- prouar lo malo. Que conse- quencia tiene saber aprouar, y re- prouar, de comer mâteca, y

El Hijo de Dios aunque Niño, *vt sciat reprobare malum, & elige- re bonum, es lo mismo que quã fue va- us: quãuis butyrum, & mel come- ron per feto.*

Glossa ordinaria. *si dicat, in pannis infantie positus, habet boni, malique discretionem; aunque es niño, tiene discre- cion de lo bueno, y de lo ma- lo. Pues aora se entendera el lugar de San Pablo: Expurgate vetus fermentum, vt sitis noua con- spersio, id est, quãuis sitis noua con- spersio expurgate vetus fermentum; aũque os ayays dado muchos baños en la sangre de Christo, aunque ayays hecho gran pe- nitencia, aunque os ayays cõ- fessado vna, y muchas vezes, hazed mas, y mas penitencia. Etenim Paj-ha vstrum immolatus est Christus, que para esto se ofrece cada dia Christo al Pa- dre en el sacrificio de la Missa;*

para esto en aquel sacrificio cada dia vierte su sangre mis- ticamente. Llamase Christo Pasqua, que quiere dezir tra- sito, porque dize Beda, por la penitencia, y Sacramētos pas- famos en este Señor, a viuir en el por gracia: *Ideo quippe ad Deum permanentem transimus, necum mundo transeunte transea- mus.* Deste lugar sacamos, que el Santo Apostol Pablo nos aconseja, que hagamos mas y mas penitencia.

Y que sea verdad, como pro- puse en el principio deste dis- curso, que toda la vida nos la dan para hazer penitēcia, des- pues de auer pecado mortal- mente; dizelo San Teodoreto en el lugar que citaremos lue- go. Dixole Dios a Adan, que en comiendo del arbol de la sciencia del bien, y del mal, moriria: *De ligno autem scientie boni, & mali ne comedas, in quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris.* Aqui, dize Teo- doreto, que le condenò a dos muertes, de alma y cuerpo, pe- ro pareciendole a la Magestad de Dios, q̄ el hombre acaban- do de pecar, no estaua en dis- posicion para morir, dize Teo- doreto, que compadeciendose del, le concedio la vida tem- poral, para que la galtasse to- da en hazer penitēcia. Sus pa- labras son estas: *Quamuis Deus communitus fuerit, in quocumque die*

Beda in Paul. in cor. ca. 5.

Nota val de.

cap. c. 2.

S. Teo. die comederis, m rte morieris: con-
 citat. a statim tamen mortui sunt, quia bo-
 nus Deus praeiuit occasionem pe-
 nitenti, & confitendi. Luego en
 comiendo, se auian de caer
 muertos pero Dios les cõce-
 dio la vida, para que toda la
 gastassen en hazer penitencia,
 porque luego que pecarõ, no
 estauan en disposiciõ para mo-
 rir, concedeles toda la vida,
 para q se dispongan con peni-
 tencia: y asì dize San Irineo,
 libro tertio contra hereses, ca-
 pit. 37. que tan antiguo es en
 el mundo el cilicio, como el
 pecado: luego que pecò Adã,
 se vistio de vn cilicio de ho-
 jas de higuera. Esto mismo pas-
 sa con los hijos de Adan, que
 en pecando mortalmẽte, per-
 diendo la gracia baptismal, lue-
 go se auian de caer muertos:
 pero Dios que es Padre de mi-
 sericordia, les cõcede la vida,
 para que la gasten en hazer pe-
 nitencia de su pecado.

O con quãta elegancia cõ-
 firma esto S. Ambrosio. Etenim
 S. Ambr. cum reus occiditur, persona ma-
 Epist de gis quam culpa punitur, vbi ve-
 muliere ro culpa deponitur, absolutio per-
 adultera son e est poena peccati. Quando
 in firm. se quita la vida al delinquen-
 te, parece que se castiga mas
 la flaqueza humana, q el peca-
 do, pero quãdo se perdona al
 pecador, es cosa acertada, por
 que dandole vida, obliganle
 a que se buelua contra su pe-

cado, y tome con la penitèn-
 cia toda la vida vengãça del.
 Y confirmemos lo dicho, con
 vna sentencia de San Pedro
 Chryfologo: Dum quando pec-
 catorem querit, non peccata, sed
 hominem querit; ut peccatum,
 quod est opus hominis dispiciat: et
 opus suum, quod homo est, non
 amittit. Quando Dios busca al
 pecador para castigarle, no es
 con animo de destruyr al pe-
 cador, sino al pecado, desha-
 ziendo lo que hizo la malicia,
 que es la culpa, y reparado la
 flaqueza humana, que es su he-
 chura, y su imagen. En todos
 los lugares que vã en la mar-
 gen se vera, como Dios com-
 bida a penitencia con este fin,
 de que viua el hombre, y mue-
 ra el pecado, dando esperãça
 al pecador, de q alcãçarã per-
 don de sus culpas.

Esto que acaba de dezir san
 Ambrosio, que el conceder la
 vida al pecador, es para que
 se buelua contra su pecado, y
 tome vna gran vengança del,
 aunq se le ayan perdonado.
 Es como quando vn hombre
 comete vn caso muy feo con-
 tra la Magestad del Rey, no
 se contentan con quitarle la vi-
 da, sino que despues de quita-
 da llegã los amigos del Rey,
 y le dan mil puñaladas, luego
 dizen cortenle la mano, y cla-
 uela dõde cometio el pecado;
 luego le mãdan quemar, bas-
 ta

Petrus
 Chrysol.
 ser. de Za-
 che. 54.
 psal. 32.
 Prou. 28.
 Eccle. 17.
 Esai. 6. 1.
 17. & 18.
 45. 46. et
 61. 1e. 3.
 10. 14. et
 18.
 Osee 6.
 et 10.
 Ioc. 13.
 Amos. 5.
 Ionas. 3.
 Miche. 7.
 Zach. 1.
 Mala. 3.
 Matt. 5.
 11. et 18.
 Luc. 3. et
 4.
 Marci. 6.
 S. Pab. ad
 Rom. 2.
 Thim. 2.

similitu-
 do.

tā esto? nō echen las cenizas por el ayre: acabose esta justicia con esto? no, derribenle la casa, y siembrenla de sal: basta todo esto? no, q̄ fue grāde la ofensa q̄ se cometio contra la Magestad del Rey, pregonesse que todos los parientes deste hombre salgan del Reyno. Es tan grāde mal el pecado mortal, y cometese cōtra vna Magestad tan omnipotēte, como es la de Dios; q̄ despues de auerle perdonado los pecados por la absolucion, la vida que le conceden al pecador, es para que se buelua contra los pecados perdonados, y muertos, y les dē de puñaladas cō vna daga de cōtricion, diciplinesse, pōgase vn cilicio, llore, gimma, en orden a vēgar mas a Dios de sus pecados: pues ya no estā perdonados? si, pero fue la ofensa, *crimē lese maiestatis*, cōtra vna Magestad de vn Dios infinitamēte s̄nto: tome se mas, y mas vēgança del enemigo de Dios, q̄ es el pecado, esto es lo que dize Ambrosio: *Etenim cum reus ceciditur, persona magis quam culpa punitur: vbi vero culpa deponitur, absolutio personae est poena peccati.* El absoluer al pecador, es para q̄ siēpre estē tomando vengāça de la ofensa q̄ contra Dios se cometio: y esto es tambiē lo que dize Teodoreto, que toda la vida nos la dan para hazer pe-

nitēcia: pues como si nōs cōceden toda la vida para satisfacer a la justicia de Dios, se haze tan poca penitēcia? O santo Dios, q̄ poquitos q̄ son los que tratan de satisfacer a esta bondad ofendida.

Dixo David en persona de los justos, q̄ cō felicidad salierō desta vida, y llegādo a las puertas del cielo piden q̄ les abrā: *Aperite mihi portas iustitiae, & ingressus in eas confitebor Domino*, abrāme estas puertas de justicia, q̄ quiero entrar dētro para alabar a Dios: aunq̄ Genebrardo, Casiodoro, y Tirobosco declarā este lugar de las puertas de la Iglesia militante. S. Agustin, y S. Geronymo le declaran de la Iglesia triūfante: *Aperite mihi portas iustitiae. S. Geronymo dize: Id est in te aeterna, in quibus iugiter Deum confiteatur, & laudet.* Es mucho de notar, q̄ las puertas del cielo se llaman puertas de justicia, y las de la Iglesia militante, de misericordia, porq̄ entramos en ella por la puerta de la misericordia, que nos abre el bautismo, y los merecimientos de Xpo nuestro Señor, como lo dixo S. Pablo: *Non ex operibus iustitiae, quae fecimus nos, sed secundum suam misericordiam saluos nos fecit.* Pero las puertas de la Iglesia triūfante llamanse puertas de justicia, *aperite mihi portas iustitiae*, por-

Fsal. 117

Genebr.

Casiodo.

TiroCar

melit. in

Psal.

S. Agust.

S. Hiero.

in hunc

locum.

S. Pau. ad

Tit. c. 3.

Toda la vida nos cōceden parabol uernos contra los pecados perdonados

Amb. vbi supra.

Vide pa- que ha de llevar vn hōbre tã-
 sacm fra- tas obras buenas, y ha de auer
 t. i. i. i. hecho tal penitencia, que pue-
 par. diui da dar voces a las puertas del
 Thom. de cielo, y dezir q̄ de justicia se
 incar. las deue abrir, supuelto el pa-
 ão que Dios haze con noso-
 tros, q̄ si guardamos sus pre-
 ceptos, nos darà el cielo. Así
 el que huuiere hecho gran pe-
 nitencia de justicia, puede pe-
 dir la gloria.

O q̄ jus- Pero atédamos a la respue-
 tos he- sta de los Cortesanos del cie-
 mos de lo, *hec porta iusti intrabunt per*
 ser para eã, el cielo no tiene puertas,
 entrar no ay para q̄ dar voces, *aperite*
 en el cie *mibi portas iustitie*, no tiene
 lo. mas de vna puerta, y essa tan
 estrecha, q̄ los muy justos, los
 q̄ se ajustarō cō la ley de Dios,
 los q̄ vienen atafajados, y cō-
 sumidos con la penitencia, es-
 tos entran por ella, *hec porta*
iusti intrabunt per eam: San Ge-

S. Hiero. *vbi sup.* ronymo dize, que esta puertã
 in hunc es Christo: *Hec porta est Domi-*
 locum. *nus Iesus Christus, qui porta est*
Patris per quam intrant ad Deum.
 Por el costado de Christo he-
 mos de entrar en el cielo, mi-
 rad que puerta tan estrecha,
 como es possible que pan por
 aqui los regalados soberuios
 hinchados del mundo?

Orig. Ay muchos, que como Iu-
 da parece que guardan el ha-
 zer penitẽcia para la otra vi-
 da, de quiẽ dize Origenes, que
 se fue a echar vn lazo al cue-

llo con determinaciõ de salir
 a Christo al camino en la otra
 vida, y pedirle perdon: *Aestuma*
ut enim praeuenire in morte mo-
riturum magistrum, et occurrere
ei cum anima nuda, vt confitens de-
precans misericordiam mereretur.
 Auiendose de yr a los pies de
 Christo, tuuo verguença de
 los Fariseos, y de sus condi-
 cipulos, y andando a la mira
 quando le crucificauan, ya q̄
 le parecio que Christo estaua
 en la Cruz para espirar fuesse
 a colgar de vn arbol, para que
 el que en vida auia sido ladrõ,
 en muerte quiso ser saltaedor
 de almas, y salirle al passo es-
 trecho al alma de Christo, di-
 ziendo q̄ le perdonasse, y san-
 tificasse. Quiẽ le dixera: O Iu-
 das que te pierdes, mira q̄ en
 la otra vida no ay lugar de pe-
 nitẽcia, ni alla valen las lagry-
 mas nada; como lo dize aquel
 lugar de los Cantares, q̄ Ber-
 nardo declara de los penitẽ-
 tes: *Vox turturis audita est in ter-*
ra nostra. La voz de la tortola
 gemidora, q̄ es el penitẽte, se
 ha de oyr *in terra nostra*, acã en
 nuestra tierra, porq̄ en la otra
 vida no tienẽ valor las lagri-
 mas, ni la penitẽcia que no se
 haze acã. O quantos pecado-
 res como Iudas dilatan tanto
 la penitencia, que parece que
 la dilatan para la otra vida.

Otros Christianos ay q̄ si
 comẽçaron a hazer penitẽcia,
 do-
 ape-

vbi sup.

Iudas
 dilatò
 la peni-
 tencia
 para la
 otra vi-
 da.

Cant.
 S. Bern.

similitu-
 do-

a penas començaron, quando luego la dexaron; son estos tales como cuervos nevados, q̄ les cae encima mucha nieue, parecē cisnes, segū estā de blācos: si les hazeys vn amago sacuden la nieue, y buelā, y buel uense a manifestar q̄ son cuervos, assi ay muchos q̄ comiençan a hazer penitencia, y los q̄ comēçaron como cuervos, ponēle cō ella como cisnes blancos: pero si vna mugercilla les haze vna seña, llamādos para ofender a Dios, sacuden la nieue blāca de la gracia, y buel uense a manifestar q̄ son cuervos negros carniceros, q̄ andan cayendo, y leuando.

3. Reg
c. 17.

Quando la Magestad de Dios embiana carne a mi padre Elias cō el cuervo, como la lleuaua en el pico tētauale la carne, quisiera por vna parte comerse la, por otra no se atreuia a quebrantar el mandato de Dios, que se la mādaua llevar al Profeta: lo que hazia por no ofender a Dios, apretaua el pico quando le tentaua la carne. Pecadores, aprēded de vn cuervo, y quando os tētare la carne, apretad esos dientes, y no consintays en la tentacion, que es verguença andar cayendo, y leuando.

Isidor.
lib. 2. de
summo
bono.

Destos dixo S. Isidoro: Irrisus est nō pœnitens, qui adhuc agit, quod pœnitet, nec videtur Deum pœscere subditus, sed subsanare su-

perbus Estos mas son irrisores que penitentes, estos no piden misericordia, sino burla de Dios; y S. Agustín dixo: Irrisus est pœnitentia quam sequens culpa conquinat: nihil possunt lamenta, si replicentur peccata, nihil valet, a malis veniā pœscere, mala de nouo iterare. Es vazia la penitencia, que se buelue luego a marchar con culpas nueuas, aprouechā poco las lagrimas, y lamentos, si al punto que se acababan de llorar se bueluen a refrescar, por gozar de las mismas ocasiones. Todos hemos de tomar el consejo de S. Iuā, que dize: Pœnitentiam agite. hagamos penitencia. Ay vnos pecados, que los llaman multi fori, que competen a dos tribunales, y el primero que los coge los sentencia. Nuestros pecados son multi fori, que competen a dos tribunales, al de Dios, y al de nuestra conciencia: si nosotros los queremos castigar, no tēdra que ver con ellos la justicia de Dios: si no los castigamos es fuerça que la justicia de Dios conosca dellos; y assi San Agustín dixo: In tribunal mentis tue ascende, contra te, et reum constitue te, ante te: noli te ponere post te, reus Deus ponat ante se. Sientate (dize Agustino) en el tribunal de tu cōciencia, y tu pecador pōte delante de ti, y juzgate, antes que Dios te ponga delante de

Nuestros peccados son multi fori.

S. Aug. li. de util. pœnitent. 115.

de si y te juzgue; mira con
 tanta suauidad te puedes
 conciliar, sin aguardar a que
 te de la justicia de Dios.
 Quebra vn mercader rico,
 vase a la Iglesia temeroso de
 la justicia, acuden sus acree-
 dores, y dizeles: yo deuo cin-
 cuenta mil ducados, no ten-
 go veynte, si quereys que nos
 concertemos, aqui estoy, y
 pagare lo que pudiere; los a-
 creedores, porque no se pier-
 da todo, concertanse: al que
 deuia nueue dale tres, al que
 veynte siete; va tomando car-
 tas de pago, de que se dan por
 pagados de todo. Sale de la
 Iglesia, topale la justicia, quie-
 rle prender, responde: Se-
 ñor, yo me ampare de la Igle-
 sia, y alli me concertè con mis
 acreedores: aqui tēgo las car-
 tas de pago, de que se dan por
 contentos, y pagados, con esto
 le dexa libre. Esto mismo has
 turnos de hazer tu pecador; pregun-
 en vida to, si te condenass, y cayesses
 con la en las manos de la justicia de
 miseri- Dios, que es lo que deues por
 cordia vn pecado mortal? responde-
 d Dios. ras, llanto eterno, y penas e-
 ternas, mientras Dios fuere
 Dios: dizes bien, pues acoge-
 te al sagrado de la misericor-
 dia de Dios, y cōciertate con
 ella, que con vna lagrima que

le pagues se contentara, y to-
 ma carta de pago, y si en la
 otra vida quisiere echar mano
 la justicia por las deudas de
 tus muchos pecados, sacaras
 la carta de pago que te dio la
 misericordia, y quedaras li-
 bre. O que acertados andan
 los que en vida se concertan
 con la misericordia de Dios.
 Saluiano dixo: *Reatus impi* *Saluian.*
pium nomen; que el mayor tor-
 mento que ha de tener vn
 Christiano, y lo que mas le ha
 de atormentar en el infierno,
 es este nombre de Christiano,
 que pudo con facilidad hazer
 penitencia, y no quiso, y co-
 mo arde mas vn leño leco que
 vn verde; y mas si el seco està
 untado con azeyte: asì ar-
 dera mas vn Christiano en el
 infierno, que vn Moro, por-
 que el Christiano es leño se-
 co, y el Moro leño verde, y
 mas vngido con el olio en el
 Baptismo. De todo te libra-
 ras con la penitencia, y aora
 te dispondras para que nasca
 Dios en ti, esta es la que le
 allana los caminos, por aqui
 viene al alma del justo a
 darle su gracia, y des-
 pues su gloria. Quã
mibi, & vobis,
Ec.
 [t]

EN LA EXPECTACION DEL PARTO DE LA

gen nuestra Señora ; en el Hospital
Real de Caragoça.

Them. 1. Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus altissimi mi obumbrabit tibi. Lucæ cap. I.



A Fiesta de hoy se con-
sagra a vn
preñado lle-
no de santos
desseos, y vé

damosla al Autor della, y pó-
gamos por intercessora a Ma-
ria, obligandola con la oració
del Aue Maria.

S. Epiph
epif. cõs.
2. to. Bib.
pp. lib de
laud. vir.
Mariæ.

turosas esperanças. Dicho es
este de San Epifanio , que di-
ze : El preñado de Maria fue
de esperanças, y quando vino
a parir, pario la esperança , y
possession de nuestro reme-
dio. *Mariam interpretari solemus
Dominam, atque etiam spem, pepe-
rit enim Dominum (qui est spes
totius mundi) nempe Christum.*
Pario mi esperança , y reme-
dio del mundo, que fue al Re-
demptor que aguardauamos,
a los desseos que Maria tenia
de auer ya salido a luz el hijo
de sus entrañas. A estas espe-
ranças de todo nuestro bien
se dedica esta fiesta. Para que
todo quanto yo dixere en la
exposicion del Euangelio, que
hoy nos canta la Iglesia, tengo
necessidad de la gracia , pi-

Spiritus Sanctus super-
ueniet in te, & vir-
tus altissimi,
&c.

DISCURSO I.

*Que la Virgen nuestra Se-
ñora es el complemento , y
perfeccion de las obras
de la santissima Tri-
nidad.*

Isichius Obispo Ierosolimi-
tano, dixo vnas palabras,
hablando de la Virgen, que
han dado mucho en que en-
tender a los Theologos para
entenderlas, porq̃ la llama, Vni
Isichius Presbyt,
Hieroso.
Bibl. pp.
2. tom. de
laud. B.
Mariæ.

uerso complemēto de toda la
 Santissima Trinidad: *Hec autē
 uniuersum Trinitatis complemen-
 tum, quandoquidem, & spiritus
 sanctus adueniebat, & atq. hospita-
 batur, & pater obumbrabat, &
 filius uero gestatus inhabitabat.*
 Dize este Doctōr, que en la
 Virgen està el complemento
 de todas las tres personas di-
 uinas. Lo q̄ haze dificultad en
 la declaraciō destas palabras,
 es entender, como la Virgen
 puede ser complemēto de to-
 da la Trinidad? porq̄ el com-
 plemento de vna cosa, es lo q̄
 la perficiona, lo que la llena, y
 cumple: y así supone mēgua,
 o necesidad en la cosa. y la Sā-
 tissima Trinidad no puede te-
 ner en si mēgua, ni imperfec-
 cion, o falta, como nos lo ense-
 ña la fe, y el simbolo de Atha-
 nasio. Pues como puede ser la
 Virgen complemento de toda
 la Trinidad? Daremos buena
 exposicion a este lugar con v-
 nas palabras de S. Pablo, muy
 parecidas a estas. Dize Pablo:
*Colos. c. i. Adimpleo es, que desunt passio-
 num Christi, in carne mea pro cor-
 pore eius, quod est Ecclesijs.* Lle-
 no (dize S. Pablo) lo que fal-
 tō ala passiō de Christo en mi
 cuerpo. Pues como la passion
 de Christo no estuu perfecta,
 y consumida? Si, q̄ esto signi-
 ficō Christo quādo dixo en la
S. Mat. 27 Cruz: Consumatum est, acabada
 està la obra de la redēcion, y

simbolū
 S. Atha.

S. Pab. ad
 Colos. c. i.

S. Mat. 27

consumada. Luego a la passiō
 de Christo no le faltō nada pa-
 ra ser cūplida, y perfeta, y sa-
 tisfazer sufficientemēte por tō-
 do el linage humano? pues co-
 mo dize el Apostol: *Adimpleo
 es, que desunt passionum Christi?*
 Responden San Anselmo, y s. Ansel.
 Santo Thomas, cō otros mu- S. Thom.
 chos santos, y Doctores gra- in Paul.
 ues. Que la passion de Christo ad Colos.
 nuestro Señor, fue en si misma cap. i.
 perfectissima, cumplidissima;
 y quāto a la suficiēcia no fal-
 tō nada: pero quanto a la efi-
 cacia, y al efeto q̄ ha de tener
 en las almas, le falta la aplica-
 ciō, y obras de los q̄ son redi-
 midos: porque aunq̄ Christo
 derramō su sangre, y es suficiē-
 te, para q̄ se saluen mil mun-
 dos, es menester acōpañar essa
 sangre con buenas obras. y es-
 to es lo que le falta a la Pas-
 sion de Christo para ser cam-
 plida: que nos apliquemos a
 su sangre, y padescamos por
 el, pues padecio por noso-
 tros.

En este mismo sentido pue-
 de dezir Isichio, q̄ la Virgē es
 complemento vniuerso de to-
 da la Trinidad: no porq̄ en si
 misma le falte algo, sino en
 quāto a los efetos de acà fue-
 ra: y porq̄ en la Virgē cāpearō,
 y se descubrierō cō la mayor
 perfecciō q̄ en pura criatura
 pudieron tener: por esto la lla-
 ma vniuerso complemento de
 toda

toda la Trinidad. Y así la omnipotencia que se atribuye al Padre, la sabiduría al Hijo, y la bondad al Espíritu Santo: estos atributos, que en sí mismo eran infinitamente perfectos, alcanzaron, quanto al efecto, en la Virgen, sin duda toda la perfección que en pura criatura pudieron tener: y por esto dixo la Virgen en su Cántico *Qui fecit mihi magna, qui potens est.* Dios que es todo poderoso, mostró en mí su omnipotencia, haciendo cosas grandiosas, para que yo fuese la perfección, y consumación perfectísima de sus obras.

Cant. cū
Marie
Matris
Dei.

Segunda exposición de la Santísima Trinidad.

Segunda declaración: *Maria est vnicuiusque complementum sanctissime Trinitatis.* La creación se atribuye al Padre, la Redención al Hijo, la santificación al Espíritu Santo. Dize se que la Virgen es, *complementum Trinitatis*, porque por su medio en la restauración del linage humano (llamemosla vna nueva creación espiritual) para esta nueva creación espiritual, puso el Padre los ojos en Maria en pecando Adán, y ella quiso que fuese el medio por donde el mundo fuese restaurado. Porque como dize Pedro Damiano, no quiso el Padre Eterno que sin Maria ninguna restauración se hiziese: *Vt sicut sine illo nihil factum est, ita sine illa nihil restitutum sit.* Y lo mis-

Petr. Damiani serm. 1. de incarnatione.

mo dize Isichio, que al passo *Ueb. E.* que formó al Hijo de Dios en el seno de sus entrañas, a esse passo *Ma. to.* reformó el viejo *gentis enim Dei filius, mundum conditor, velut infans gestabat ab ea, et Adamum reformabat.* De suerte que quando Maria formaua al Hijo en sus entrañas, reformaua a Adán. - *namq. sanctificabat, excluderat de acconcin paradyssum, aperiebat sigillum vteris muniens.* Vamos adelante. La redención, que se atribuye al Hijo, tambien se hizo por su medio; pues el Verbo se vistió de carne en sus entrañas. Y la santificación que se atribuye al Espíritu Santo por medio de la Virgen se obró, que ella es el cuello de la Iglesia, por donde le baxan todas las gracias, y misericordias. De manera que el Padre remedió el mundo por la Virgē: el Hijo le redimio por su medio: y el Espíritu Santo le santifica por su intercessiō: y así es complemento de la Trinidad. Pero parece me que replicará algun curioso, que esto no es ser Maria, *Complementum Trinitatis*: sino el sugeto donde se descubren sus grâdezas. Digo, que mirando a la Virgen en sí mesma, no en el orden a las criaturas, es complemento de la Santísima Trinidad, y para esto doy tercera declaración.

Maria tiene parte en la Redención

Tercera exposición de la Santísima Trinidad.

Aduertase que el Padre Eterno

no es dos vezes Padre de su Hijo : vna por la generacion eterna, en quãto Dios: y otra por la generacion temporal, en quãto hombre : y el Hijo es dos vezes Hijo natural de su Padre : vna en quãto Dios, y otra en quãto hõbre, y Christo ama a su Padre cõ dos amores en quãto Dios, y en quãto hõbre : y el Espiritu Santo es el medio, y el lazo, con el qual Christo ama su Padre en quãto Hijo natural, por generacion eterna, y en quãto Hijo natural, por generacion temporal y el mismo Espiritu Sãto es el lazo, y el medio por quien el Padre a nõ al que era dos vezes Hijo, y el Hijo amò al q̄ era dos vezes Padre. Podemos dezir que la Virgen es, *Complementum virtutum Trinitatis* Pues fue el medio por quien el Padre segunda vez fue Padre. Que con este fin dize S. Epifaneo, se desposò con la Virgen la Santissima Trinidad : (*Sponsa Sancti Trinitatis*, la llama el santo) con fin de tener vn Hijo de sus entrañas, y San Chulipo la llama Esposa del Padre Eterno. *Ipse pater se sibi ipsi desponsauit*. Se desposò para ser dos vezes Padre de su Hijo : vna por la generacion eterna, y otra por la temporal: y las arias q̄ la embiò en señal de que la recibia por Esposa el Eterno Padre,

dize S. Epifaneo, fue el Espiritu Santo : *Misit Arabonem de celo Spiritum Sanctum*. El Hijo por su medio segunda vez fue Hijo, y el Espiritu Santo segunda vez lazo del amor del Padre, y del Hijo. Esto quiso dezir Michio en llamarla, *complementum virtutum Trinitatis*. Y así dize *Pater ob amorem spiritus sancti se sibi desponsauit, et illius uere generatus inhabitabit*.

Demos la vltima exposiçõ con que entremos en el Euãgelio y en la fiesta. y para ella supongo aquella doctrina de S. Dionysio Areopagita, q̄ el biẽ de fuyo es comunicatiuo, tiene natural inclinaciõ a comunicarse, y el bien infinito a comunicarse infinitamente. y así el Padre Eterno, que es biẽ infinito, se le comunicò al Hijo por generacion eterna, y esse mismo bien comunicacion el Padre, y el Hijo al Espiritu Santo. El Espiritu Sãto no tuuo quanta persona a quien comunicar esse biẽ. Implica que aya quanta persona, como lo enseña San Agustin, y S. Thomas. y así quedò el Espiritu Santo, a nuevo modo de entender, cõ vna infinita inclinaciõ de comunicarse, y esta tuuo como suspenso, y detenida por toda la eternidad esperando que huuiesse criaturas a quẽ hazer bien, y en quien destogasse aquella infinita inclinacion de

Vltima exposicion.

El bien de fuyo es como comunicatiuo.

S. Aug. de Trinitate 7.

S. Thom. 1.º p. q. 2.º rat. 2.º in respõsione ad 4.º argum.

S. Epiph. Episcop. Const. 2.º to. Biblio. pp. de laud. Vir. Ma. Chrysip. 2.º to. B. b. pp. de laudib. Vir. Mariæ.

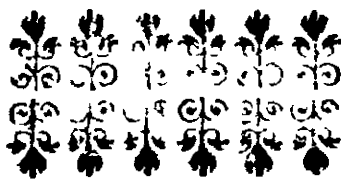
de

El Espi-
ritu Sã-
to se co-
munica
a la Vir-
gẽ, ver-
tiendo
en ella
sus ma-
yores
quezas.
S. Anan.
serm. de
Annũtis-
tio san-
cti vir-
gin.
S. Thom
3. p. q. 27.
ar. 5.

de comunicar sus tesoros. Pe-
ro ya que en la Trinidad, ad
intra, no le pueden dar al Es-
píritu Santo quarta persona,
a quien comunicar su esencia,
ad extra, le dan a Maria a quiẽ
comunique, ya que no su essen-
cia, sus gracias, dones, y mi-
sericordias gra des. Hallola
capaz por su hermosura del
alma, y cuerpo, y así se etpla-
yò en ella, vertiendo sus ri-
quezas, y su virtud comuni-
cativa, detenida por vna eter-
nidad. como lo ponderò con
leuantado, espíritu el bienauẽ-
turado San Atanasio: *spiritus*
santis in virginem descendit cum
omnibus suis essentialibus virtuti-
bun, que illi per rationem diuini
principatus adfunt, umbrens eam in
gratia, vt in omnibus gratiosa esset.
Baxò el Espíritu Santo en Ma-
ria, y comunicola sus virtu-
des, gracias, y dones, y sus
misericordias, y santo Tomas,
que le comunicò todas las gra-
cias, hasta la gracia de hazer
milagros, aunque la Virgen
muchas destas gracias no pu-
so en execucion: pero pudie-
ra si quisiera. De manera, que
podemos dezir, que la Virgen
fue entre las puras criaturas,
la que satisfizo la inclinacion
infinita, que tuuo el Espíritu
Santo a comunicarse infinita-
mente: y ya que no se comu-
nicò, produziendo otro bien
infinito, como lo hizo el Pa-

dre, y el Hijo, produjo alo-
menos vna dignidad a la Vir-
gen en cierta manera, como
infinita, que fue el ser Madre
de Dios. y en este sertido la
podemos llamar el comple-
mento de la Santissima Tri-
nidad, pues fue en quien el
Espíritu Santo se desahogò,
llenandola de sus tesoros: y
esto es lo que dize el Thema
de nuestro Euangelio: *spiritus*
santis superueniet in te, et vir-
tus altissimi obumbrabit tibi. Y es
de notar aquella palabra, *su-*
perueniet, que supone, que el
Espíritu Santo auia ya veni-
do otra vez. Quando fue esto?
en el instante de su Concep-
cion, y la comunicò sus teso-
ros, y en la Encarnacion bol-
uio a venir: *superueniet in te.*
Comunicando el Espíritu San-
to su bondad, y dones a la Vir-
gen, y por esto se llama: *Com-*
plementum Trinitatis. O bellissi-
ma donzella, que eres el com-
plemento, y perfeccion de las
personas diuinas, cifra de tus
mayores grandezas. Entre-
monos por el Euangelio,
y tomemos desde
sus princi-
pios.

El Espi-
ritu Sã-
to se co-
munico
en la Cõ-
cepciõ,
y Encar-
nacion
a la Vir-
gen.



Ingressus Angelus.

DISCURSO II.

Quanto importe el recogimiento en las donzellas, y que por averle perdido algunas perdieron la vida.

Aunque sea punto ordinario, y muchas veces repetido, el tratar sobre estas palabras del encerramiento de la Virgen, le tēgo tambien de tocar en este sermōn, por tomar motiuo para poner la ceniza en la fiēte a las mugeres poco recogidas, que en esta materia estā perdido el mundo. Hallola el Archangel en lo mas retirado, ò contēplando, ò leyendo.

Simeon do. Dize Simeon Casiano. In Casian. cōclau erat Virgo, cum vigilantem inuenit Angelus aditā lecti ni, s. Ambr. aut oratione vacantem. S. Ambro lib. 2. de fio dize, que la Virgen nuesta de tra Señora nunca estaua mas laud. Sea bien acompañada, que quādo te mirat estaua sola, porque entonces vide plū estaua consigo misma, que era ruz. la mejor compañía que podia tener: Virgo tunc tibi miras sola videbatur; quam cum sola esset. Y mas en particular gozaua de Dios.

s. Ambr. San Ambrosio ponderando in hūc lo mucho este encerramiento de cum, c. 1. Maria, dize, q̄ es dechado de las vidas nuestras la vida de la Madre de Dios: Marie vita, vi

te nostrum est diuina Saquen deste dechado las mugeres, principalmente las donzellas, y aprendan a estar encerradas. Ay vnos caçadores tan diestros, q̄ al buelo matan la caça, y otros q̄ para hazer caça no ha de ser al buelo, ha de estar el auca quien ha de tirar queda, y sosegada. Los Angeles son caçadores de Dios, nos vienen a flechar con tantas inspiraciones pero quādo las donzellas a quē de parte de Dios vienen a matelar, y herir con las flechas de sus inspiraciones no las hallan los Angeles en sus encerramientos; buelue a Dios, y dizenle: Señor, estas mugeres no para un punto en su casa, dexan de andar, y buelan por las calles, no sabemos tirar al buelo, y así nos bueluen cō las flechas de las inspiraciones, pero quādo las hallan encerradas, allí disparā las flechas de sus fauores.

Pongamos exēplo, para que escarmienten en vna Virgen que no supo guardar clausura. Cuenta el libro de los Iudēes, que el Capitā Iepte entrando en vna peligrosa batalla, hizo a Dios un voto, ò promessa, que si alcançaua vitoria de los Amonitas, que le auia de sacrificar lo primero que le saliesse a recibir quādo boluiesse a su casa: *Votū vouit Domino, acens: si tradideris filios amon in*

manus.

Los Angeles no querē tirar al buelo con sus inspiraciones.

Iudi. 5. 18

S. Agust.
in hunc
locum.

manus meas : quicumque primus fuerit egressus de foribus domus mee, mihiq. occurrerit reuertenti cum pace a filijs ammon, cum holocaustum offeram dño San Agust. Itin ponderado esta promesa, y voto dize, que fue necio voto, si entedio, que persona humana le auia d salir a recibir. Fue voto cruel, dize S. Agust. Iste vero, & Deo nõ iubente, neque poscente, & contra legitimũ ei us preceptum. Vltro sacrificiũ nõ vouit humanum. Y dize el mismo, que fue promessa indiscreta, porq le pudiera salir a recibir vn peiro, que ordinariamente salen a recibir a sus amos: el qual era eprouado en la ley. *Cares sole. t. acmni. blã. famulatu alludentes currere in ob-*

Abulen.
in hunc
locum.

uiam Y lo mismo dize el Abulense: *Poterat occurrere alius antimal, quod nõ esset immolatiuũ sicut canis, vel asinus* El caso es, dize S. Agustín, que este hombre era mal casado, y desleaua mucho verse libre de su muger. Hizo esta cueta: En mi casa no quedan sino mi muger, y mi hija, a quien amo ma, que a mis ojos, porq era hija unica mi hija no me ha de salir a recibir, porque es virgen: y y como tal guardará clausura, sald a mi muger; es buena ocasion para sacrificarla, y verme libre della. Las palabras d

S. Agust.
ubi sup.

San Agustín: *Votum proci dubio nihil aliud, quam hominem cogitauit,*

non tamen fortasse vnicam filiam, quam illam in tanta paterna gloria seruabatur. quis posset antecire, nisi forte vxor. Viendo Dios la malicia del voto, trocò las manos, y quando vitorioso boluo a su casa, entendiendo q la muger le auia de salir a recibir. saliole a recibir la hija, y viendola el padre, dio vn grato grande: *Huc filia mea decepta me, & ipsa decepta est.* Ay hija mia, q me has engañado, que pèlè que saliera tu madre a recibir me, y has salido tu, q es fuerza el sacrificarle. Y la hijuela (dize el texto) tambien se engañò: *Et ipsa decepta est.* Que entendio, q su padre la traya algun calamiento, y traxola la muerte. Pido dos meses para salir por los cápos con sus amigas a llorar su mocedad mal lograda. Al cabo dellos (dize S. Ambrosio) se boluo al padre a q la sacrificasse: *Dein de duobus post exactis mēsis, re-*

Iudicium
ubi sup.

meauit ad patrem votum ille cõpleuit Y lo mismo dize S. Geronymo: *Vouedo fuit indiscretus, & redendo fuit impius.* Necio en hazer el voto, y cruel en cõplirle. Lo que de aqui sacamos, q El Ca esta donzella por no guardar pitãlep clausura perdio la vida Y este fue bien que la traygamos para necio e exemplo de las q no la guardã. Si esta por salir de su clausura a recibir a su padre, pier ja de la vida: lo dõzella q en estos

tiem-

tiempos no gna da clausura, por a rta se e comedias, vñtis, jar lres, aborreciendo la labor, que mucho que pierda la vida de la gracia? Buena o a dēzir q̄ la muger es como el azogue, que por qualquier refugio se vierte, y si lo que le vs cozer la mitad, o casi todo queda perdido. Así es la muger como el azogue, q̄ se vierte, y se derrama en vicios por qualquier ocasiō q̄ halla, y aunq̄ despues se quiera recoger, nūca se recoge à toda, halla à perdida la hōia, y el credito. Ha de ser la dōzella como la polilla, que viue en el cofre en lo mas encerrado, y mas obscuro, y en poniendo las ropas al oreo a la ventana muere la polilla. Así es la muger que viue en lo retirado de su casa, y en queriendo orrase por las calles, y ponerse a la ventana, muere, como la polilla. En quanto al buen credito. Sō muchas como Moratmo Mo Airaez, que quando salia de su casa, salia solo con fin de cautiuar hombres. Así ay mugeres que salen a cautiuar hōbres, y lleuāse conigo las hijas pequeñitas, para q̄ se enseñen, y hagan carabanas para quādo seā mayores, aborrecē la labor: y así veran q̄ por las calles en Castilla nos quiebrā la cabeça cō hilo Portugues, no dixerā hilo Castellano? No

señor, que las mugeres de Castilla tienen mas de vñs que de ruecas las mugeres de Portugal las cambian hilo, que es como da las con sus ruecas por holgazanas. Por San Lucas comparò el Espiritu Santo la virtud con q̄ hemos de estar preuenidos los hombres para la hora de la muerte a hachas encendidas: *sunt labi vestri praecenti, et vos r ne ardētis in manibus vestri*. Así lo dize S. Gregorio, y por San Mateo, la virtud con que ha de estar preuenidas las mugeres a lamparas encendidas. *nonne est Regnum caelorum ueceni uirginibus, que accipiētis ampara dētis, etc.* Así lo entiēde Sā Agustin, y S. Geronymo. La virtud de los hōbres a hachas: las hachas, aunq̄ anden por la calle, y haga ayre, no se apaga con facilidad, pero si sacasen vna lampara encendida por la calle, qualquier ayrezito la apagara. En los hōbres es mas constante su virtud, es luz de hacha, no andan con tanto peligro por las calles, pero la virtud de la muger, que es lampara encendida, anda por la calle con mucho riesgo, qualquier ocasion la apaga, y buelue sin virtud a casa.

El Abulense dize, que porq̄ lleuauan diez lāparas? No bastauandos, o tres para alumbrar a todas? No señor, q̄ son muge-

Las mugeres de Castilla saben mas de vñs q̄ de ruecas. *S. Luc. 6. 12.* *S. Greg. Mag. hō. 13. in Luca. 11.* *S. Mat. 6. cap. 25* *S. Aug. S. Hier. cit. a S. Thom. in sua cathedra.* *Abulen. in Matt. cap. 25.*

La muger es como el azogue

La donzella como la polilla.

Son como Moratmo Mo Airaez.

mugeres, y son mal auenidas: si a caso riñen, y se van cada vna por su parte, quedaianse las mas a escuras; lleuen todas lampara encendida, porque no tropiece, que no es justo que siendo dōzella se quede a escuras: Y son tan mal auenidas, y conformanse tan mal las mugeres, que dize el Abulense, q̄ en Bretaña nacieron dos niñas apegadas por las espaldas, crecieron, hizieron-se mugeres, y con ser hermanas (y sobre ser hermanas la naturaleza puso otro vinculo de pegarlas juntas) con todo esto no se conformauā en nada: si la vna queria dormir, la otra queria velar, y cātār: si la vna se inclinaua a soledad, la otra a salir fuera, y passarse, dela cintura abaxo era vn muger, y de la cintura arriba erā dos: al fin el no conceitarse en nada, y el darse tan mala vida la vna a la otra, fue ocasion de q̄ la vna mataste a la otra: a la muerta porq̄ no mataste ala viua la embalsamarō: y como la viua andaua en cōpañia de la muerta, al fin al cabo de vn año murio tābiē. Pues supuesto q̄ mugeres son tā mal auenidas, para diez virgines diez lāparas, por si riñē, lleuese cada vna su lāpara, y no se quede a escuras q̄ tropēçará. a escuras y sin lāpara sale la donzella de casa, quando sale con la mala

vezina, o mala prima. Pedro Damiano dize: O virgo quam felix esses, si qued habes in mente, seruares in mente, custodires in act'one. Para ser agradable a Dios, ha de ser virgen, y virgē de penāmiento. Suelen dezir las mugeres honradas: Somos como el Sol, que podemos entrar en todas partes sin peligro y si dixerē digā, q̄ de Dios dixerō. El Sol no es el q̄ entra sino los rayos, q̄ el Sol anda por el cielo, y si las mugeres anduierā por el cielo, yo las diera licēcia q̄ anduieran, y entrarā donde quisierā: pero andauā por la tierra, dōde ay muchos tropieços, y esta doctrina digā, q̄ de Dios dixeron, es doctrina q̄ se aprēde en la escuela del demonio: de Dios dixeron con mentira, y de vos diran con mucha verdad.

Opinion es de los Hebreos, y de algunos tātos, q̄ la serpiēte no entrò en el Parayso, sino q̄ Eua se assomò por encima de la cerca del Parayso, y lo q̄ auia fuera del, y luego topò con la serpiēte que la engañò. Y assi S. Ambrosio hablando con las dōzellas dize: Parayso estus es tu virgo Enam caue. Mira dōzella q̄ eres vn Parayso de Dios, no te pōgas a la ventana, o puerta, no te suceda lo q̄ a tu madre Eua, que topes cō quiē te engañe: y pues es parayso la donzella; como no se sabe

Nota. Rupert. Abb.

s. Am. li. in exort. ad Virg.

Abulens in Genes. cap. 1. Bretaña

no ay cosa mas desauentada q̄ las mugeres.

be donde está el Parayso, o si ay Parayso. Así ha de ser la donzella que no sepa si tal dō zella ay en el mundo; ni dōde está. Esso pues quiere dezir Ambrosio en dezir: *Paradyssus est tu virgo* *Euam caue* Grande exemplo tenemos de recogerme en la Virgen nuestra Señora, de quien dize Pedro Damiano: *Maria angusta in temporalibus. in spiritualibus dilatata.* Y así el Angel la hallò en lo mas retirado, *ingressus Angelus,* entrò el Angel, y dixola.

Petr. Da
mi. ser. de
Assump.
Virg.

Aue gratia plena, Domi
nus tecum.

DISCURSO III.

Que el estar tan llena de gracia Maria, quando la saludo el Angel, fue porque la auian dado la gracia que se auia de dar a todo el mundo.

NO ay quien pueda ponderar, quan llena de gracia fue Maria, desde el instante de su Concepcion, hasta el fin de la vida: pero principalmente quando encainò en ella el Verbo diuino. San Ambrosio: *Bene enim sola gratia plena auitur, quae sola gratiam, quam nulla alii, consecuta est.* Y Hugo: *Et bene plena gratia, quia tam habebis in utero plenum gratiae,*

S. Ambr
in Lu. a
cap, 1.

& veritatis. Y esso quiso dezir la Glosa, quando sobre estas palabras. *Aue gratia plena.* Luce. c. 1. Dixo: *Ista gratia non solum impleu t eius ventrem, sed eius ventrem.* Su Dios era su gracia, de que estaua llena cuerpo, y alma: estaua llena de Dios. Dixo esto poi leuantado espíritu Pedro Damiano: que Dios (como dize S. Thomas) estaua en todas las ciuuias de tres maneras: *Per essentiam, potentiam, & presentiam.* Y en la Virgē añade quarto modo de estar, *per identitatem* Digamos sus palabras: *Quarto modo inest vni creaturae, videlicet Mariae Virgini idēitate, quia idē est quod illa.* Siendo Madre de Dios, eterno Dios a tal suerte en ella, y Maria de en Dios, que Dios se hizo vna misma cosa cō Maria, y Maria con Dios. Esto se ha de entender en la forma q̄ San Agustín dixo en el sermō de la Assumpciō de la Virgē. *Caro Christi, caro Mariae est.*

Luce. c. 1
Glos. ord.

S. Them.

Reue. Pe.

Dam. ser.

2. in nat.

Vir. Ma

rie.

Aug. ser.

de Assum.

Vir. Ma.

s. Atba.

ser. de an

nūtiatio.

Aue gratia plena. San Atanasio leyò: *Aue gratiosa.* Digamos el mayor encarecimiento, que podemos dezir acerca deste caso: *Aue gratia plena.* Es costumbre de nuestro Dios, toda la gracia, y misericordia q̄ auia de dar a los pecadores, quando no se disponen para recibirla, depositarla, y rebalsarla en los mas dispuestos. En este sentido declarã muchos aque
llas

Can. c. 7. llas palabras de los Cantares: *Mandragoræ dederunt odorē suū in portis nostris*. Las mandragoras dieron su olor (dixo la esposa) en nueistras puertas.

Glos. ord. La Glosa dize: que estas mādragoras son vnas mançanas muy bellas: *Poma sunt pul. bra,*

Pli. li. 25. *& olo. ihera.* Plinio, y Dioscorides dizen: que son vnas hier

Dioscu. uas, q̄ hazen fecundas las mu-

lib. 4. c. 61. *lege* gereres. San Ambrosio, q̄ signi-

ficant los pecadores conuerti-

dos, que comiençã a dar buen

olor de santidad. Otros, que

estas mandragoras significã la

persona de Christo, que quã-

do el pecador no le quiere, se

arroja a las puertas de las al-

mas mas dispuestas, y que alli

vierte la fragancia de sus olo-

res, y gracias: y esto significa

aquel mādar Dios a los disci-

pulos, q̄ despues del milagro

de los panes, y peces, cogies-

sen el pan q̄ auia sobrado pa-

ra ellos. Significaua aquel pã,

el pan de la gracia, y el pan q̄

no cabe en los pecadores re-

cojasse para los mas justos.

Exemplo tenemos en Iob:

en la ley natural, toda la gra-

cia que en aquellos tiēpos a-

uia de poner en muchos, la pu-

so en Iob, porque ellos no se

disponian, y Iob si, y assi la sa-

grada Escritura le da tantos

renombres de santo: *Vir erat*

in terra Hus nomine Iob, & erat

vir ille simplex, rectus, ac timens

Deum, & recedens a malo, tantos

apellidos? simple, recto, te-

meroso de Dios, q̄ se a parta-

ua del mal? si, q̄ de apellidos

de santo; para declarar con

ellos, q̄ la gracia q̄ no cabia en

los pecadores de aquellos tiē

pos ponia Dios en el. Lo mis-

mo sucedio en la ley escrita

S. Pab. ad
Heb. 6. 11

Tullio Do
minus de
spiritu
Moysi, et
dedit sep
tuaginta
senibus.

S. Mat. c.
25.

itaque

Hug Car itaque ab eo talentum, et date ei,
dinal. in qui habet decem talenta Hugo so-
hunc loc. bre este lugar, q̄ el mas santo,

y q̄ tiene mas caridad, siem-
pre està mas dispuesto, para
que la gracia q̄ no cabe en los
pecadores; por disponerse, se
deposite en ellos. *Halent: cha-*

S. Greg. tum charitatis. San Gregorio,
Mag. cit. que dieron el talento al mas
u s. Tho. santo, y mas dispuesto. *Quisquis*
in sua ca autem charitatem habet, alia etiam
thema in dona percipit: quisquis autem cha-
hunc loc. ritatem non habet, etiam dona que
percipisse videbatur, amittit. Y

S. Hiero. lo mismo dixo San Gerony-
in Matt. mo: *Premium, quod eis fuerat re-*
25. *promissum, videt transire ad eos.*

Pues como en los tiempos de
la Encarnacion auia tan grã-
des pecadores, toda la gracia
que auia de repartir en todo
el mundo, porque no se dispo-
nian, la auia Dios rebollado,
y depositado en la mas santa,
y mas dispuesta, q̄ era Maria.
Y por esto la dize el Angel:
Aue gratia plena Dios te salue,
la llena de gracia, que toda la
que Dios auia de dar a vn mũ-
do la ha puesto en ti.

Que llena de gracia queda-
ria despues del parto, si antes
estaua llena de della, es cierto
que con la respiracion Chris-
to daua el Espiritu Santo, co-
mo se colige del Euãgelio de
San Iuan, que para dar el Es-
piritu Santo a los Apostoles,

no hizo mas de darles su res-
piracion: *Inflauit in eos, et*
ceis, accipite spiritum sanctum,
Con la respiracion les dio el
Espiritu Santo. Pues nueue
meses q̄ Christo estuuó en las
entrañas de Maria, que la Vir-
gen daua su respiracion al Ni-
ño Dios, y el niño respiraua
en sus entrañas, con la misma
respiraciõ de Maria, y essa res-
piraciõ q̄ le daua su madre, se
la bolua el Niño llena de Es-
piritu Santo pues nueue me-
ses de respiraciones, y q̄ cõ ca-
da vna la llenaua de Espiritu
Santo, q̄ llena estaria de gracia
Maria, despues del parto.

Mas el Sabio dixo desta Se-
ñora: *Leuaet in portis opera eius.*
Alabela sus obras en sus puer-
tas. Dos puertas huuo en el al-
ma de Maria; por dõde entra-
rõ las mercedes, y gracia que
Dios le dio. Por dos puertas
salẽ todas las mercedes q̄ ha-
ze el Rey, vna de justicia, y o-
tra de gracia. Da vn titulo al
cauallero que le seruió veynte
años en la guerra; aq̄lla merced
salio por la puerta de la justicia,
porq̄ le merecia de justicia por
sus seruicios. Aficionose el Rey
a vn Cauallero, dale vn abito,
y encomiẽda, sin auerle serui-
do, aq̄lla merced salio por la
puerta de la gracia, o misericor-
dia, porq̄ se le dio graciosamẽ-
te. En Maria huuo dos puertas,
por donde entraron la gracia

S. Iohã?
cap. 20,

Christo
en las
entra-
ñas de su
Madre
con ca-
da res-
piraciõ
la llena
ua de
Espiri-
tu San-
to.

Notaval
de.

Pro. c. 31

En el al-
ma
ria, dos
que

puer --
tas por
donde
entra-
uan los
fauo -
res.

que le dieron, y las mercedes: una de justicia, y otra de misericordia. La gracia que la dieron en el instante de su Concepcion, entrò por la puerta de la misericordia, fue dadiva graciosa. La gracia que la dieron por ser Madre de Dios, por criar a su hijo, por sus oraciones, ayunos, vigiliass, esta gracia entrò por la puerta de la justicia. Pues confiderese la gracia que entrò en el alma de Maria, por estas dos puertas, y verase como todas las criaturas la pueden dezir a Maria: *Ave gratia plena*; mas a vn arbol, que es causa particular, no le dan tãta virtud para llevar quatro arrobas de peras, como al Sol, que es causa vniuersal, que ha de ser vniuersal bien de todo el mundo. A los Santos dieronles gracia, como para Santos en particular, a Maria, como a Madre vniuersal de justos, y pecadores, y por esto: *Gratia plena.*

Dominus tecum.

DISCURSO IIII.

Que auiendo hecho en la Encarnacion el Verbo ostentacion de todos sus atributos, en cierto modo se desnudo del de la inmensidad, y se le dio a su Madre para poder encarnar.

reuered.
Car. Peti
Damian.
ser. de na
tini. Vir
gin.

Pedro Damiano: *Dominus tecum, inquit Archangelus, habitat in Angelis Deus, sed non cum Ange*

lus, quia cū illis eiusdem nõ est essentia. Habitat Deus in Virgine, habitat cū illa, cū qua vnus nature habet identitatem. Como pudo habitar en la Virgen el q era infinito, inmẽso ? ò grandeza de Maria ! q por habitar en ella, auiendo en la Encarnaciõ hecho ostentacion de todos los atributos, misericordia, bondad, omnipotencia, sabiduria, y de todos los demas, leuãtan do al hombre al ser de Dios, solo del atributo de la inmensidad, no hizo ostentacion, antes para poder habitar en Maria, parece que se desnudò del, y se le dio a su Madre, para que con el alma, y entrañas le pudiesse abarcar. Y assi S. Epifanio dize: *Gratia Maria immensa est*, es inmẽsa la gracia de Maria, y sus entrañas fuerõ inmẽsas. Assi lo dize el mismo Sãto: *Aue splendidũ coelum, que in caelis inõprehensum cõtinet Deũ.* Como pudiera la Virgen nuestra Señora abraçar al inmẽso, si Dios no se desnudara del atributo de la inmẽsidad, y se le diera a esta Señora, para poder abraçarle en su alma, y entrañas ? Esto mismo dize Chrysippo: *Comprehendisti enim quem nec caeli quidem capiunt.*

Es dotrina de los Sãtos, llamar a los justos templos viuos de Dios. Vna coluna q es muy gruesa, no la puede abarcar vn hombre, ni dos, que remedio

Dios se desnudò de la Encarnacion del atributo de la inmẽsidad.

s. Epiph. Episcop. Constãt. 2. tã. Bibli. PP.

s. Chrys. 2. tã. Bibli. PP. de laudibus Mariae.

El justo templo de Dios,

medio se junten muchos, y se
de las manos, y hagã vna rue
da, y la abraçen. Dios es infini
to, el hombre que està en gra
cia, templo viuo de Dios: pe
ro limitado. Estã Dios muy
estrecho en el hombre, pues q̃
remedio dese muchos las ma
nos, mancomunese a darle gra
cias todos, y a estar ñe pre en
caridad: que por esto Daud
combidaua a las criaturas a

Psal. 33. alabar a Dios: *Magnificate Do
minum mecum*, demonos las ma
nos, y estemos en gracia, para
hazer vn templo viuo todas
las criaturas, para abraçar a
Dios; pero todas seran tẽplo
estrecho. La Virgen sola muy
capaz: *Dominus tecum*, vos Se
ñora soys templo capaz para

**Petr. Da
mia. sess.
de Annũ
tatione
Marie
in princi
pio.** Dios. Dize Pedro Damiano:
que hizo Dios en las entrañas
de Maria vn reclinatorio para
si: *In qua sola se post tumultus An
gelorum, et hominum; reclina
ret, et requiem inueniret.* Nota,
que dize: *post tumultus Angelo
rum*, que la Corte de los An
geles le parece bullicio de
vulgo, respeto del silencio, y
descanso que halla en Maria.
O preciosissima donzella, tu
sola fuyste templo capaz, pa
ra recibir a Dios, y vestirle de
carne, en tus entrañas bien
te puedo llamar in
mensa Reyna
del cie
lo.

Quæ, cum audisset, tur
bata est in sermone
eius.

DISCURSO V.

Que fue tanta la humildad de
Maria, que el verse engran
decer del Angel la
turbo.

ES mucho de aduertir, que
dize el Euangelista: que se
turbo, *in sermone eius*, en la pla
tica del Angel, que como vio
que la alabaua tanto, con tan
nueua, y nũca oyda salutaciõ;
turbose, como era tan humil
de, que para el que es perfec
tamẽte humilde, no ay turba
cion, como el verse alabar, y
engrandecer: y por esto dize
San Bernardo, q̃ la embiaron
vn Archangel, que quiere de
zir, *fortitudo Dei*, fortaleza de
Dios: porque fue menester la
fortaleza de Dios, para cõfor
tar a la Virgen, segun se tur
bò, viédose alabar. Bernardo:
*Vi Virgine natura pauidam, que
de miraculi nouitate expauesceret,
tota Dei fortitudo, et virtus con
fortaret.* Y es mucho de no
tar, que este Archangel fue el
que en las agonias del huerto
confortò a Christo. El mismo
embian a Maria, porq̃ sin du
da fuerõ sus agonias, viédose
alabar, parecidas alas q̃ Chris
to

**Gab. fort.
Dei.**

**Ber. ser.
de missus
est.**

Nota.

to

Ber. sup.
ecce an-
illa Do-
mini.

to tuuo en el Huerto. Va, a to-
da la fortaleza de Dios a cõ-
fortarla. O humildad profun-
da de la Virgẽ, q̃ lengua te po-
dra engrãdecci? (dize Bernar-
do.) *Non est magnũ esse humilem
in obiectiõne, vera est virtus, hu-
militas honorata.* No es mucho
ser vno humilde, quãdo es me-
nospreciado, la verdadera hu-
mildad, es, que siẽdo vna per-
sona alabada, y engrãdecida,
entõces se humille, esta es per-
feta humildad. Las ramas de
vn arbol, o se humillan, porq̃
estan desgajadas, o porq̃ estan
cargadas de fruta. Muchos se
humillan, porq̃ estan desgaja-
dos d̃ Dios, por ser pecadores,
conociendose por tales, gente
desgajada de toda buena for-
tuna, mal q̃ les pese humillan
ramas. Otios ay q̃ estando en
gracia, y cõ prosperidad de to-
dos los bienes se humillã por
que las ramas estan cargadas
de fruta de virtudes; el peso
de las virtudes les haze humi-
llar: la Virgen se humilla, no
porq̃ estè desgajada de Dios,
fino que el peso de las virtu-
des la haze humillar.

Bern. fef.
42. sup.
cantic.

Y nota, q̃ la humildad d̃ Ma-
ria, no pudo ser humildad de
entendimiento, fino de volun-
tad. Dize Bernardo: *Et est hu-
militas quam nobis veritas parit,
& hæc non habet calorem, & est
humilitas, quam charitas format,
& inflammat, atq. hæc in affectu il-*

la in cognitione consistit Ay dos
maneras de humildad, vna q̃
nace del entẽdimiento, y otra
q̃ nace d̃ la volũtad feruorosa,
la q̃ nace del entendimieto es
humildad fria, conosco mis fal-
tas, este conociemieto me haze
fuerça q̃ me humille. Esta se
llama humildad del entendi-
mieto, esta no cupo en Maria,
porq̃ no pudo auer en ella en-
gaño, y asì no se conocio por
muger, q̃ en si tuuiesse falta al-
guna, el qual conociemiento la
obligasse a q̃ se humillasse, q̃ es-
so fuera humillarse por menos-
cabos, y faltas. Fue su humil-
dad nacida de vna ardentissi-
ma caridad, hija dela volũtad.
Esta humildad es la q̃ agradò
mucho a Dios, porq̃ es feruo-
rosa, y la q̃ nace d̃l entẽdimiẽ-
to es fria. Y el mismo Bernar-
do dize, q̃ merecio mas por ser
humilde, q̃ por ser Madre de
Dios: *Inde felix, inde beata, quia
humilis est, nõ quia in vtero Verbũ
caro factũ est, audeo dicere, quod si-
ne humilitate, neq. virginitas Ma-
rie Deo placuisset.*

Av dos
mane-
ras de
humil-
dad, v-
na de
entẽdi-
mieto,
otra de
volun-
tad.
No pu-
do auer
en Ma-
ria hu-
mildad
de entẽ-
dimiẽ-
to.
Ber. ho.
1. de mis.
est.

Con esto q̃ ha dicho Bernar-
do, me ha dado ocasiõ para a-
treuerme a dezir, q̃ en la humil-
dad de Maria se halla vn cier-
to linage de infinidad, pues hi-
zo cõtrapeso ala dignidad de
madre de Dios, de quiẽ dize S.
tomás, q̃ es dignidad casi infini-
ta. Esto declaremos muy biẽ,
con este simil. Si viessemos vn

N peso

peso de dos balanças, y q̄ en la vna ay casi nada. pero este casi nada pesa tanto, q̄ tiene la balança donde està cosida con la tierra, y la otra puesta en el cielo muy alta. si en esta balança q̄ està tan alta, por estar la otra tã baxa, se llenasse de la cosa mas graue, y de mayor peso, q̄ se hallasse? y cõ todo este peso, si pre estuu. esse muy alta, sin poder preponderar, y ygualar cõ la baxa, diriamos:

La humildad es la humildad de la Virgē, y la dignidad de Madre de Dios, es vn peso indigno de dos balanças, la balança de la dignidad de humildad està cosida cõ la tierra, y no tiene sino casi nada (q̄ es la humildad) porq̄ la humildad es casi nada, vn cõsiderar se el humilde por nada, y q̄ no merece nada. En la otra balança està la dignidad de Madre de Dios, y con todo esso pesa mas la humildad d̄ Maria: por q̄ el peso de la dignidad de Madre de Dios, acompañada con tantas gracias no la leuãtò de tierra, pues estuu pegada cõ ella, quando dixo: *Ecce ancilla Domini*. Luego bien puedo dezir cõ Bernardo, q̄ pesò mas en Maria la humildad q̄ la dignidad de Madre de Dios, y inferir con S. Thomas, q̄ si en la dignidad de Madre de Dios se encierra vn linage de infinidad, tambien en su humildad,

pues compite con ella, y pesa mas. O Reyna mia, o Madre purissima de Dios, el mismo alabe tu humildad, que yo no puedo Señora, y afsicallo, por que me falta el caudal.

Ne timeas Maria, inuenisti enim gratiam apud Deum.

DISCURSO VI.

Que nos enseña la Virgen nuestra Señora el modo que hemos de guardar para hallar la gracia.

NO dixo el Angel: *Reperisti, sed inuenisti*: porque esta es la diferencia que ay de reperio, a inuenio. Reperio, es hallar a caso: inuenio, es hallar lo que se buscò con solicitud, y cuydado. Y assi Ouidio: *Tu non inuenta, reperitae*. Note buscaua con cuydado, y halleta a caso. El Angel dize, *inuenisti*, no dixo *reperisti*, q̄ es hallar a caso, sino *inuenisti*. La gracia que aueys buscado con tanta solicitud, cõ ayunos, viglias, oraciones *inuenisti*: ya la aueys hallado Virgē soberana. Con solicitud se ha de buscar la gracia, y amistad d̄ Dios, cõ ayunos, oraciones, limosnas. dixo S. Ambrosio, que se auia de hallar en cada

Ouid. li.
r. Metam.

da vno de los Christianos: Di-
Amb. lib. 1. de proditionis ambitio. Vna
 de fugase ambicion de que Dios me qui
cap. 2. siesse mucho, y me diesse mu-
 cha gracia. Difiñiendo la am-
Innoc 3 bicion a Inocencio III. dixo *ambitio*
lib. 2 de tio et, que per sis, & refis ni-
Contempt titur atipit i, ne. desistat ad huc,
mutu, se iustas, & iudat iolenter ho-
c. 27. norem, mouenter accipit dignita-
 tum. Tengo de salir con lo
 que pretendo, por fas, o por
 nefas, aunq pierda el sosiego,
 aunq cona a deshoras, aunq
 gaste mi dinero, aunq sea im-
 portuuo, aun que me humille a
 los criados de aqellos cõ que
 pretedo, no he de parar hasta
 salir con mi pretension, esta es

Se ha ambicion. Pues buelta a lo es-
 de ha - piritual, dize Ambrosio, q se
 llar en ha de hallar en nosotros ambi-
 los chri cion del cielo, *diuine propitiatio*
 stianos *nis ambitio*: tengo de ser santo,
 ambi - y amar a Dios, aunq me cãle,
 cio i de aunque dè mi hazienda a los
 su salua pobres, aunque rehusè el cuer-
 cion. po el ayuno, y diciplina, aunq
 pierda el sueño, aunque me
 murmuren me he de salvar, y
 he de salir con la pretension
 del cielo, esto es: *Diuine propi-*
tiationis ambitio. No piense na-
 die, q sin grandes diligencias
 se ha de alcançar el cielo.

3. Pau. 1. Dixo S. Pablo: *Ne scitis quod*
 Cor. c. 9 *ij qui in stadiis currunt, omnes qui-*
dem currunt, sed vnus accipit bra-
uium Todos corren desseos
 de salvarse, y vno se lleva la

palma. S. Anselmo dize, que a-
 quel, *brauium*, es lo milino que
 palma parece que dize S. Pa-
 blo en estas palabras, q todos
 corrè desseos de salvarse en
 la casa de Dios, y q vno se sal-
 ua no mas, *vnus a iobit brauium*
 Vno solo parece q dize se sal-
 ua. S. Tomas dixo sobre estas
 palabras. *Hic notatur paucitas ele-*
ctorum. Pues que es esto en la
 casa de Dios no dixo por San
 Iuã, q auia muchas mansiones
 y fillas? *In domo patris mei man-*
siones multe sunt. Y San Pedro
 Chrysologo dize: que no solo
 muchas fillas, y coronas, sino
 que para cada santo innumera-
 bles coronas. Y el Angel no
 dixo a la Virgè, este vno Hijo
Regnabit in domo iacob? No en
 la casa de Abraham, porq tu-
 uo dos hijos, y solo vn mayo-
 razgo, y para darfele a Isac, e-
 chan fuera a Ismael, ni dixo q
 llevaria adelãte la casa d Isac
 Xpo, porq tuuo dos hijos, y so-
 lo vn mayorazgo, y para here-
 dar a Iacob, dexò sin mayoraz-
 go a Esau, pero dixo llevarà a
 delãte la casa de Iacob *Regna-*
bit in domo iacob, q tuuo doze hi-
 jos, y doze mayorazgos, para
 cada vno el suyo. *Essa casa lleua*
 ra, dize el Angel, adelãte Xpo,
 q para cada vno de sus hijos tẽ-
 dra vn premio, vna corona, v-
 na filla. Pues como dize San
 Pablo *vnus accipit brauium.* Di-
 gamos primero la declaraciõ

S. Ansel.
in huc lo-
cum, bra-
uium quo-
dam ge-
nus est
palme.

S. Thom.
in huc lo-
cum.

S. Ioan.
 c. 14.
 S. Petrus
 Chrysol.
 ser. 119.

Gen. 21.

Gen. 27.

Luc. c. 12.

Ansel. in de San Anselmo, y San Pedro
hunc loc. Chrisologo: *Currit Iudæus, cur-*
s. Petr. *rit hereticus, currit Gentilis, sed*
Chryf. *populus Christianus accipit brauiū.*

Nota. Pero a mi parecer, pareceme
que quiso dezir San Pablo, he
mos de correr en el camino
de la virtud, como si vno se hu
uera de salvar solo, *vnus a cli-*
pit brauiū. Si solo vno se huue
re de salvar, muy necios fuerā
todos los q̄ no hizierā muchas
diligēcias, por ser aquel vno.
Corramos todos, y hagamos
tātas diligencias, por nueſtra
ſalvacion, como ſino huuiera
mas de vn premio, y como si
vno ſe huuiera de salvar. y o tē
go de ſer eſte vno, y tengo de
hazer tantas diligencias, que
he de ganar el premio.

102
v. psal.

Dixo Dauid de Dios: *Qui fa-*
cis Angelos tuos ſpiritus, & mini-
ſtros tuos ignem vrentē. Los An-
geles que le ſiruen en el cielo
ſon ſpiritus, q̄ ſon la miſma
preſteza, los ministros q̄ le ſir-
uen en la tierra fuego, que ſeā
la miſma velocidad. Tiene vn
amo colerico vn criado lerdo,
y dize echēme de caſa eſte cria-
do, q̄ me crucifica: yo ſoy la
miſma colera, y el es la miſ-
ma flema, me mata, echēle de
caſa. Es nueſtro Dios la miſma
colera. *Deus n. ſter ignis combu-*
rens eſt. Querria que los que le
han de ſeruir, fueſſen fuego, y
la miſma preſteza, porque en
ſiendo lerdos le crucifican Dā

similitu-
do.

la a vn hombre vna puñalada,
llamā preſto vn cirujano, que
ſaque la tiēta, y vea ſi es mor-
tal la herida, acertò a llegar
vn medico cirujano, y tomale
el pulſo, ſeñor, no os llama-
mos para q̄ le tomeys el pul-
ſo, ſino para q̄ ſaqueys la tiēta
y veays ſi es mortal la herida,
Señor reſponde, ſoy medico, y
ſoy cirujano, tambien le echo
de ver en el pulſo, como ſacā-
do la tienza: poi q̄ ſi es mortal
la herida exalanſe los espiri-
tus vitales, y echolo de ver en
el pulſo, en que ſe va deſfalle-
ciendo, y pulſa de eſpacio, ſe-
ñal de que ſe exala la vida. O
que de almas ay, que ſi las to-
maſſemos el pulſo en el floxo,
con que pulſan en el ſerui-
cio de Dios, dan a entender que
tienē alguna herida mortal en
el alma, por donde ſe exala la
deuocion, y el ſpiritu, exami-
nate Chriſtiano, y mira ſi eſtā
herido tu coraçon, que tanta
floxedad en ſeruir a Dios nue-
ſtro Señor, es indicio d̄ alguna
herida mortal en tu coracon.

Combida el Eſpiritu Santo
al alma Chriſtiana q̄ entre por
el camino de la virtud, y corra
por el: *Viam ſapientie monſtrabo*
tibi, ducam te per ſemitas equita-
tis, quas cum ingreſſus fueris, non
arſabuntur greſſus tui: & currens
non habebis offendiculum. Dos co-
ſas promete el Eſpiritu San-
to, que no ſe caſara, y que no
halla-

Ay al-
mas q̄
eſtan he-
ridas de
muerte
y no lo
ſienten.

Hug. car
in Luc. 6.
1.

Proh. 6. 4

103

hallará en q̄ estropear, si corre en el camino de la virtud.

Transla. Pagnino buelue · et si cucurre-
s. Pagnino. ris, non impinges. Por mas q̄ cor-
ex Heb. ras, te asseguro q̄ no daras de

Transla. ris, non laborabis Pagnino asse-
ex septua. gura que no tropeçara: los Se-
gin. tenta, q̄ no se cãlara, estos dos

Aristot. mientas Pero el que corre en el
mas se camino a la virtud es al reues:
corre é por q̄ mientas mas corre, no
el cami pierde el espiritu, sino adque
no de la re nuevo espiritu, y nueva fuer-
virtud ça. Lo segũdo va seguro, q̄ no
va mas tropeçara. Vn cauallero quã-
seguro: do va passeando la dama en su
de caer cauallo, no le quita a nadie los
el que tropieços, quando se determi-
corre. na correr en la plaça, todos le
 hazé lugar, y le quitã las pie-
 dias. Así sucede a lo espiri-
 tual, quando se va de espacio
 vn Christiano en seruir a Dios
 no ay quien le quite los estor-
 uos, quando se determina cor-
 rer con perseuerancia, Dios se
 los quita, y la Virgē, y el An-
 gel de la Guarda, y todos los
 santos: y por esso le assegura, q̄
 corra, q̄ por mas que corra no

tropheçara. O confusió de mu-
 chos Christianos; q̄ de espacio
 se vã en la virtud. La santa ma-
 dre Teresa de Iesus dize, q̄ ca-
 minan al passo de pollos traba-
 dos, Christianos gotosos, q̄ co-
 mo ay hombres gotosos q̄ les
 da gota, y no puedē dar vn pas-
 so. así hablãdo a lo espiritual,
 ay gota que da en los pies del
 alma, q̄ no la dexa menear en
 seruicio de Dios: y no solo di-
 ze Ezequiel gota, sino arroyos
 de agua. *Omnes manus assoluentur,*
& omnia genua fluent aquis.
 Pecadores gotosos, y mas que
 gotosos, que de los pies del
 alma corren arroyos de agua
 de mal humor, y no dan passo
 en la virtud.

San Basilio pregunta, q̄ mo-
 do ha de guardar vn alma en
 buscar a Dios, y su gracia y di-
 ze q̄ se ha de hallar en el Chri-
 stiano: *Assidua vsq̄ ultra vires, ani-*
mi ad ex quẽdã Dei voluntatẽ cõ-
tentio, cum proposito ac desiderio
glorie ipsius. Ha de auer en no-
 sotros vna contenciõ assidua,
 hasta mas de lo q̄ las fuerças
 alcãçaren, *vsq̄ ultra vires,* aque-
 lla particula, *vsq̄ ultra,* no ni a
 sin ninguno, sin fin, sin coto, sin
 limite le hemos de amar, bus-
 car, y padecer por este Dios.
 Así padecio, y nos amò este
 Señor nro a nosotros, *vsq̄ ul-*
tra vires, bastaua encarnar, y ha-
 zerse hõbre, y luego nacer cõ
 tanta pobreza, cõtento se con

La san-
 ta Ma-
 dre Te-
 resa de
 Iesus.
 christia-
 nos go-
 tolos.

Eze.c. 7.

s. Basil.
 Magnus
 Reg. 211.

El chris-
 tiano
 ha de a-
 mar a
 Dios
 mas de
 lo que
 pudie-
 re.

No *vsq ultra* Hasta mas
 quanto padecer, lleuenme a la
 circuncisión, q̄ de ochodias que
 ro començar a verter sangre.
 contétofe con esso? No, q̄ ama
 al hombre, *vsq ultra*, sin fin. Va
 se al huerto, y viene mas san-
 gre contétofos con esso Dios,
 y Señor mio, no puedo: *vsq. ul-
 tra vires* He de padecer hasta
 que me falten las fuerças. Vé-
 ga la columna adonde recebre
 ayores, hasta acabarfe las fuer-
 ças, pero no el amor, y desseo
 de padecer. Ven ga la corona
 de espinas y ultimaméte vna
 ignota Cruz y acabadas allí
 las fuerças, no se le acabò el
 desseo de padecer y así dixo,
 esto, o q̄ sed que tengo de pa-
 decer por el hombre muchas
 de lo que he padecido. Así de-
 claran este, *uo*, S. Agustín, y
 S. Bernado: *Adhuc mults, et
 maior a tormentis*. Esto es a-
 marnos, y padecer por noso-
 tros: *vsq ultra vires* No es mu-
 cho que padescamos por el, y
 le amemos, y hagamos diligén-
 cia por su gracia *vsq ultra vi-
 res*. Basta a ayunar por esse Se-
 ñor: hulla enlla juecer el cuer-
 po? No, ayuna, *vsq ultra* Basta
 ra tener dos horas de oració-
 vna por la maña, y otra por
 la tarde, para contéplar en su
 muerte? No basta, haz mas,
vsq. ultra. Cumplira vn Chris-
 tiano con tomar cada dia vna
 disciplina? No, todo es poco,

castigue su cuerpo, *vsq ultra*.
 Hasta mas se ha de mortificar,
 q̄ tres to naua S. Domingo. A
 vn Dios q̄ tãto me ama sin fin,
 sin limite le hemos de amar,
 padecer por el. Con sollicitud
 continua hemos de buscar tu
 gracia, que así la buscò la Vir-
 gen: y esto ponderò el Angel
 en dezir: *Inuenisti enim gratiam*,
 y no, *re: erat*, que es hallar a
 calo, sino, *Inuenisti*, que es ha-
 llar lo que se busca con sollici-
 tud, y cuydado.

Inuenisti enim gratiam
apud Deum.

DISCURSO VII.

*Que quien busca la gracia
 en primer lugar, acerca de
 Dios, la halla acerca de Dios, y de
 los Principes de la tierra: y al re-
 ues, quien la busca en primer
 lugar, acerca de los hom-
 bres, permite Dios
 lo pierda
 todo.*

Hugo Cardenal, que nos en-
 sena la Virgen a buscar la
 gracia acerca de Dios, y no a-
 cerca de los Principes de la tier-
 ra: *Quæsiisti gratiam ubi erat,
 sed licet apud Deum, qui est locus
 gratiarum, nec apud mundum cu-
 ius gratia est futurum*. Regla ge-
 neral,

La gra- neral, quien busca la gracia en
 cia se ha primer lugar acerca de Dios,
 de bus- la halla acerca de Dios, y dlo
 car en hōbres y quē la busca en pri-
 mer mer lugar acerca de los hōbres
 lugar a- permite Dios q̄ no la haile, ni
 cerca de acerca de Dios, ni de los hō-
 Dios. bres. lugares para prouar esta
 verdad *proposuit autem Daniel*
in corde suo, ne pollueretur de mē-
sa Regis, nec de viuo potus eius.
Dan. 1.1. Propuso Daniel en su coraçō,
 q̄ no auia de bulcar gracia, ni
 fauor del Rey, ni mācharse en
 comer nada, q̄ de su mesa se al-
 çasse. luego hallarō gracia, di-
 ze la sagrada Escritura, en los
 ojos del Principe, q̄ gouerna-
 ua la casa del Rey: *Dedit autem*
supra. Deus Danieli gratiam in conspectu
Principis eunuchorū. Y acerca del
 Rey, ni mas ni menos hallarō
 gracia. y S. Teodoreto dize, q̄
 luego Dios los llenō de su gra-
 cia, y auxilios, y S. Geronymo,
 uno fouē q̄ no solo se les dio la gracia, q̄
 los hazia gratos, sino q̄ luego
 q̄ se determinarō de no buscar
 gracia acerca del Rey se deter-
 minō Dios de llenarlos de to-
 das las gracias; dize S. Gero-
 nymo: *ve at sanctis pueris scien-*
tiam, & disciplinam, secularium
literarum in omnilibro, & sapien-
tia. En buscando en primer lu-
 gar gracia acerca de Dios, se
 ha de hallar acerca de Dios, y
 de los hombres, y en buscan-
 dola en primer lugar acerca
 de los Principes del mūdo, la

ha de perder acerca de Dios,
 y de los Principes

Exemplo dello teremos en
 Aman, q̄ andaua sollicito bus-
 cādo la gracia acerca del Rey
 Assuero, olvidado dela gracia
 de Dios. hizo tātās diligēcias
 por ella, q̄ dize la sagrada E-
 critura, q̄ puso el Rey el aũ-
 to de Aman junto al luyo. *pos-*
suit Rex solium eius super omnes
Principes. La glosa sobre esta
 palabra: *Tolluntur in altū, ut lap-*
su grauiori ruant. Los leuāta la
 gracia del Rey, para q̄ caygan
 de mas alto, y el se alabō que
 auia hallado la gracia acerca
 del Rey, y la Reyna, y q̄ el solo
 era cōbidado cō ellos, y q̄ tā-
 to durō esta gracia poco, porq̄
 de la mesa se leuantō para la
 horca: *u. penitus est Aman in pati-*
bulo, quod parauerat Mardocheo.
 La glosa: *Aman honore, quoniam a*
Rege acceperat, supra modum a-
busus huiusmodi crucis crucifixus
est. O mil vezes desgraciados
 los que olvidados dela gracia
 de Dios buscā la gracia de los
 que mandā, y que poco les ha
 de durar esta gracia, no ay q̄
 buscan gracia acerca del mun-
 do, q̄ la llama el Ecclesiastico
 gracia de necios *Gratia fatu-*
rum effundentur. Gracias que
 se vierten, y se pierden con fa-
 cilidad.

Esta gracia dize sobre este lu-
 gar lauseno, es el beneplacito
 del q̄ manda que tanto des-
 i-

Est. 1.6.

3

Glos. era
d n. ubi
supra.

Vbi su-
pra 7.

Glossa ve
atnar. in
hunc loc.

zeal e 20

lansen in
hunc loc.

alcançai los hombres. Seneca
Seneca dixo con grande elegãcia. Ne-
epist. 4. mitem eo fortuna prouexit, ut non
ad uel- tantum illi minaretur, quantum
lum. permiserat. Al passo que la for-

tuna va leuantando al que
 busca la gracia del Principe,
 a esse passo le amenaza con
 tan gran ruyna como es el fa-
 uor. y en la misma Epistola di-
sene. ubi xo: *Momento mare uertitur, co-*
supra. dem die *ubi luserunt nauigia for-*
 bentur. Assi como el mar se al-

borota en vn momento, y a
 dõde los nauichuelos andauã
 discurrendo cõ gusto, alli se
 La gra- los traga, y sorbe. Assi es la
 cia del gracia de los hõbres, dõde pẽ
 Princi- laudes passar con gusto, y q̃
 pe mar auia consistẽcia lo que os pa-
 q̃ se al- recio mar en leche, lo alboro-
 tera cõ ta la fortuna, y alios perdeys,
 facili- y perdeys a Dios: y en otra
 dad. parte dixo el mismo Seneca.

senead. *Ad omne fortuitum bonum suspicio-*
si, & pauidi subsistere, quia bene-
ficia insidie fortune sunt. Sed
 Los fa- ficia insidie fortune sunt. Sed
 uores ã cuerdos en recibir los fauo-
 los prin res, y gracia de los Principes,
 cipesal que sus beneficios son saltea-
 reado- dores, que la fortuna los tie-
 resde la ne puestos en assechança para
 fortu- derribaros al mejor tiempo.
 na. Pero quẽ en primer lugar

busca gracia acerca de Dios,
 la halla acerca de Dios, y de
 las criaturas. Exemplo en la
 Virgen nuestra Señora, q̃ bus-
 cõ gracia acerca de Dios, y ha-
 lla la acerca de Dios, y de las
 gentes, como lo dixo esta Se-
 ñora: *Ecce enim ex hoc beatam me*
dicent omnes generationes. Bus-
 quẽ gracia acerca de mi Dios,
 y hallela tãbien acerca de los
 hõbres. Y el Cartusiano dize,
 que hasta en los Turcos, y Mo-
 ros hallò gracia, que la amã, y
 la quieren: *Etiam Sarraceni, qui*
legem Mahometi suscipiunt, di-
cunt eam, prae uniuersis mulieri-
bus omnium seculorum electam. Y
 los mo- es gran ventura, que la gra-
 ros a- cia q̃ yo hallo acerca de Dios,
 mã a la si yo no quiero no la puedo
 Virgẽ, perder, y la que se halla acer-
 ca de los hombres, no està en
 mi mano el no perderla. Bus-
 quemos gracia acerca de Dios
 y hallaremosla acerca ã Dios,
 y de las gentes, que todo lo
 demas es peligro, y passa co-
 mo luz de relãpago. Effen alaba
 el Angel en Maria, que supo
 buscar gracia acerca de

Dios: *Inuenisti enim*
gratiam apud
Deum.

Canticũ
Deipora
Mariae.

D. Dien.
Carshuf.
in Cantu
cum.

Hasta
 los mo-
 ros a-
 mã a la
 Virgẽ,

Ecce:

Ecce concipies in vtero,
& paries filium, & vo-
cabis nomen eius
Iesum.

DISCURSO VIII.

Que el querer el Verbo ser conce-
bido, y nacer de muger, fue para
santificar en cierto modo nuestras
concepciones, y los partos de las
mugeres, todo mal-
dito por el pe-
cado.

El glorioso Padre S. Agus-
tin dificultad; Porque el
Hijo de Dios quiso nacer de
muger, que parece q̄ es cosa
indigna de su gran Magestad?
querer pasar por concepcion,
parto, infancia, y niñez: pues
pudiera, como formò la carne
de Adan, formar la suya, y lue-
go vnirse a ella y ya que gusta
ua ser hijo de muger, porque
así estaua profetizado, pudie-
ra quitar, estando durmiendo a
la Virgen de su lado vna costi-
lla, y della formara su humani-
dad, como se la quitò a Adan
para formar a Eua? Dize el san-
to: De costa Beate Marie Virgi-
nis sibi carnem assumere poterat, si
cut de costa Ade Eua facta est.
La primera razon porque
conuino nacer de muger, y to-
mar carne de sus entrañas, es.

s August.
lib. 9. de
Gene. ad
litte. c.
16.

de Tertuliano. dize que cõui-
no naciesse de muger. Ut sic os-
tenderet veram nostram carnem
assumpsisse. Para que se echase
de ver sin sospecha ningura. q̄
se auia hecho hombre, vniendo
se a nuestra naturaleza. S. Iri-
neo, y S. Cyrilo dizen, que si
no fuera concebido, y naciera
no se mostrara ser hijo de mu-
ger, y por consiguiente no tan
propinco nuestro, como lo es
naciendo de Maria, que en es-
to mostrò las finezas de su a-
mor, y lo mucho q̄ ama a los
hombres, pues en todo se quis-
o parecer a ellos.

Tert lib.
de vera
carne
Christi.
S. Irine.
ll. 3. c. 12.
S. Cyril.
lib. de re-
cta fide
ad Regi-
nas.

Pero S. Hilario, y San Pe-
dro Cryfologo dizen, que cõ-
uino q̄ naciesse de muger, pa-
ra santificarlo todo. Por el pe-
cado de Adan auia quedado
maldita la concepcion, y el
parto: la infancia quedò suge-
ta a miserias, lagrimas, necesi-
dades: la niñez a errores. pues
quiere Christo Señor nuestro
pasar por todo, por concep-
cion, parto, infancia, y niñez,
para santificarlo todo. Las pa-
labras de S. Hilario: Dei ima-
go inuisibilis pudorẽ humani exor-
dy, nec recusauit, & per concep-
tionem, partum, vagitum, & om-
nes nature nostre cõtumelias trans-
currit. Quiso pasar por todo,
para santificarlo todo. Y pues
hemos dicho las palabras de
Hilario, digamos las de S. Pe-
dro Chyfologo: Nacitur Chri-
stus.

S. Hilari.
lib. 2. de
Tri.

S. Petrus
ser. 118.

Etus, ut nascendo corruptam redintegret naturam, infantiam suscepit, patitur nutrimenta, percurrit aetates, ut vnain perse tam mentem quam ipse fecerat imitaret aetatem. Quiere passar por todo, para restaurarlo todo.

Iob. 3.

Estaua maldita la concepcion. Esto suena a q̄llas palabras de Iob: *percepit aus in quina tus sum, & nox in qua dist. n est, conceptus est homo.* Aqui dicen muchos, q̄ maldixo el pecado original, maldiziendo la concepcion - pues para santificarla quiere ser concebido de muger! que dello hauera inuerto cō el pecado original, sin llegar al bautismo, y en virtud de auer sido Christo concebido, no murieron en el, porque con ser concebido, santificò nuestras concepciones, mereciendonos, que llegassen los hombres a recibir agua de Espiritu Santo. Estaua tambiē maldito el parto: *in dolore paries filios.* Dixo Dios a la muger; *Pariras con dolor tus hijos.*

Gen. 3.

San Chrysostomo leyò: *Multiplicabis multo pl. cabo tristitias tuas.* Es encarecimiento, como si dixera, Seran grandes tus tristezas. Pues quiere Xpo nacer de vna muger, para santificar los partos de las mugeres - y assi muchas huieran inuerto de parto, sino fuera por auer nacido de muger el Hijo de Dios.

castic. 4.

Aquellas palabras: *Hortus*

conclusus soror mei, las declara Rupeito de nuestra Señora, diuze que es vn parayso. Y para que se vea el mytterio que ay en llamar a Maria parayso, es menester aduertir, q̄ dize este Doctor, q̄ en el principio del mundo no auia mas agua que la del mar, y como era salada, era grande inconueniente, por que ni los animales la podian beuer, ni con ella se podia regar la tierra; traçò Dios cō su sabiduria, q̄ esta misma agua del mar passasse por el parayso, repartida en quatro rios a quiē llama pechos del mundo: *Per terram paradysi tanquam per mamam aque dulciores facte sunt.* Porque assi como la sangre que de suyo es salada, passando por los pechos de la muger se buelue dulce, assi el agua del mar que de suyo es salada, passando por los pechos de la tierra, q̄ es el parayso, se endulçò. Llegado aqui Rupeito, se diuirtio a otra cosa, q̄ a no auer se diuirtido, auia de inferir, segùn lo que dexa dicho. *Ita per mamam ecclesie Mariam, que terra paradisiaca est, aque diuinitatis nobis dulciores facte sunt.* Y esta es la causa, porque la Iglesia la llama: *Vita dulcedo, o dulcis Virgo Maria.* O dulcissima Señora, que passando por vuestras entrañas el Verbo; y tomando carne dellas, el que era justicie-

ro,

ro, y como aguas de mar amargas, por las justicias q̄ hazia. Vos, Señora nos le days dulce, y misericordioso. Y cōfir malle esto, con que S. Buenaventura la llama. *Tu vena in opibz misericordiae dei* Vena de misericordia, porque así como el agua toma el fauor de los minerales por do passa, el Verbo tomó las propiedades de las entrañas de Maria, que se llama por excelencia; *Maria Mater gratiae, Mater misericordiae* Esto la dize el Angel, *Ecce conceptus in utero, & paries filium*. Sereys tan dichosa, que parireys vn hijo, todo misericordioso para los hombres.

Quiso el Hijo de Dios nacer de Maria, y ser Hijo suyo, para que todos tuiessemos Madre en esta Señora. Porq̄ de la manera que en la rayz del arbol, virtualmēte está toda la fruta de aquel arbol; así en Christo, a quien llamó Esaias rayz de Jesse: *Et erit radix Jesse* en esta rayz de Christo, quando estava en el vientre de Maria, estauamos todos y siendo Maria Madre de Christo, por el conseqüente lo fue de todos; y pariendo a Christo, en Christo nos pario a todos; Esto quiso dezir S. Pedro Chrysologo; *Vna arca claudit tot us saeculi partum*. Que el arca de Noe, de vn parto pario a todo el mū-

do, y no fueron sino vnas pocas de personas, las q̄ el arca trahia en su vientre en el diluuiio, las quales pario passada la tempestad. Esta arca es figura de Maria, q̄ de vn parto pario a todo el mūdo, virtualmente en Christo. Por lo qual Ruperto llama a la Virgē nuestra Señora; *Mater Ecclesiarum*. Madre de todas las Iglesias. Y Pedro Damiano dize lo mismo, q̄ supuesto q̄ la Iglesia se formò del lado de Christo, de aquella sangre, y agua q̄ corria del costado, y todo aquello Christo lo tomó de la Virgen nuestra Señora, luego la Iglesia en comū viene a ser hija de Maria. Esta es la razón porque quiso nacer de muger el Hijo de Dios, y esto es lo que el Angel dize: *Ecce conceptus in utero, & paries filium*.

Rupert.
Abbas in
Cāt c 4.
Petr. Dā.
ser. 2. de
Ioh̄ Euan
gel.

Spiritus Sanctus superueniet in te & virtus altissimi obumbrabit tibi.

DISCURSO IX.

Que el Espiritu Santo enseñe a los maridos como han de hazer sombra a sus mugeres.

Dize San Pedro Chrysologo, q̄ el dezirla el Angel, que

Pet chri que el Espiritu Santo os harà
 sol. ser sombra, fue como dezirla. Pa-
 mo. 142. ra tener el hijo q̄ aueys de te-
 etas no ner, el Espiritu Santo serà vue-
 ltri cor- stro Esposo; a su sombra con-
 poris no cebireys, y el mirará tãto por
 jct, quã vuestra honra, que siendo Ma-
 diuine dre fereys Virgen, y tan hon-
 protegit rada, q̄ no aura otra como vos
 vmbra en el mundo. Aqui podemos
 virtutis. tratar de las obligaciones del
 buen marido, q̄ es hazer som-
 bra a su muger. Siẽpre he oy-
 do dezir que el buen marido
 haze haze buena muger. si el sabe
 buena hazer sombra en su casa, sustẽ-
 muger. tandola, y mirando por su hõ-
 ra, todas las cosas son licitas
 a la muger: y quando no sa-
 be hazer sombra, sustentando
 la casa, qualquier lviandad
 en su muger parece pecado
 muy grande. Y es grande las-
 tima que en estos miserables
 figlos muchas no tienen mari-
 do mas que de nombre, para
 a la sombra del qual, y con es-
 ta cubierta viuir.

Admitome mucho, q̄ quan-
 do Adan perdio la gracia, no
 se boluiesse contra su muger, y
 la diessẽ vna reprehensiō muy
 aspera diziendola: como, se-
 ñora, distes lugar a que el de-
 monio entrasse en el parayso,
 y ya que entrò, para q̄ habla-
 tes con el? porque de su mano
 tomastes la mançana q̄ tã ca-
 ra nos ha de costar? No sabeys
 porque no la reprehẽdio: por

que dize la Escritura, que co-
 mio Eua, y dio a Adan que co-
 miessẽ. *Tullit de fructu illius, & Gen. c. 3.*
comedit, deditque viro suo, qui
comedit Quando la muger co-
 me, y da de comer al marido,
 no le queda a el derecho para
 poder reñir, ni reprehender,
 aunq̄ vea el demonio en su ca-
 sa entra, y sale. O mi Dios, q̄
 de casas que en algun tiempo
 era vn parayso, se han buelto
 vn infierno? entrãdo en ellas,
 y saliẽdo el demonio del ami-
 go, con grande escardalo de
 muchos que lo saben, y el ma-
 rido de la tal casa no tiene
 animo para reprehender a su
 muger, porque come ella, y le
 da de comer a el.

En estos tales matrimonios
 no puede auer amor, porq̄ la
 muger para ser querida, ha de
 costar mucho al marido: y asẽ
 aduertio S. Teodoreto, q̄ por
 esso la formaron de la costilla
 de Adan: *Deus a latere Adam*
foeminam finxit, vt duas species
inter se contungeret, & amore
conciliaret, & naturali quadam
amicitia inter se copularentur,
quod vt artius, atque tenatius fie-
ret nuptiarum vinculo, & coniu-
guit. Para que la amasse tier-
 namente, viendo lo mucho q̄
 le costaua. Despertò Adan, y
 hallose cõ vna costilla menos,
 y vna muger mas q̄ otro, fue-
 ra mal acondicionado, q̄ dixẽ
 ra duelos doblados, vna co-
 stilla

Theodo.
questio-
nes in Ge-
nes. c. 2.



stilla menos, y vna muger mas en casa : Adan no lo hizo afsi, sino que la amò mucho, vienddo lo mucho que le costaua que quãdo la muger no cuefta, no puede ser muy querida.

En aquellos matrimonios de quien hazen relaciõ Esaias no podia auer amor, porq̃ los mandos lo eran solamente de anillo. Et apprehendent septẽ mulieres virum vnum in die illa., dicentes: panem nostrum comedemus, & vestimentis nostris operiemur, tantummodo inuocetur nomen tuum super nos, aufer opprobrium nostrum. El sentido literal profetiza Esaias, la mual aõ cha gente q̃ auia de morir en bra del Ierusalẽ, por cuya causa auria marido tãtas viudas, que por la falta de hombres, muchas se contẽtarian con vn varon solo por tener hijos : Aufer opprobrium nostrum. Que era gran deshonor no tener hijos, como se colige del Exodo, y Deuteronomio: ellas se obligauã a sustentarle, y a vestirle. Este passa en estos tiẽpos, que de mugeres casadas no quieren a sus maridos, mas de para tener sõbra de hombre en casa, ellas le visiten, y le dan de comer, porque las haga sombra para viuir a sus anchuras. Los antiguos di-

La luna xeron que la Luna era muger muger del Sol, pues como la Luna to del Sol. do el lustre, y resplãdores los toma del Sol, q̃ el la viste de

luz, y resplandores, afsi la buena muger todo su lustre, y resplãdor le ha de tomar del marido. Aquellas palabras q̃ dixo el Rey Abimelech, a Sara, quando salio de su casa, historia bien sabida de todos, que nõ ay para que repetirla, dixo el Rey a Sara al despedirse de ella : *Ecce mille argenteos dedi fratri tuo, hoc erit tibi in velamen oculorum ad omnes; qui tecum sunt, & quocunque perrexerit, memento te deprehensam.* Pablo Burgense dize que el Hebreo dize : *Hic erit tibi* : Y lo mismo dize Cayetano : *Ecce ipse tibi maritus, & quatenus maritus, velamen oculorum tuorum.* Casi lo mismo dize Pagnino : *Ecce dedi mille argenteos fratri tuo, ecce est tibi operimentum oculorum tuorum.* Como si dixera el Rey, a esse a quien vos auays llamado vuestro hermano, le he dado mil reales para vuestro camino, y quando entraredesen semejãte corte que la mia, para vuestro amparo, no busqueys disfrazes: *tunc erit tibi in velamen oculorum tuorum.* Quando el marido es honrado, y de tantas prẽdas, a la sombra del venis amparada, segura, q̃ nadie se os atreuerã. Mil reales le he dado para tocas : q̃ dize Lipomano, q̃ en aquella tierra andauã las caidas cubierto el rostro, y por ventura las donzellas en cabello, si por falta

Gen. c. 20

Pab. Burgense.

Caiet. cit. a Lip in sua cathena.

Transla. s. Pagni. ex Heb.

Lipomano. in sua cathena, in Gen. c. 20

falta de tocās éntraſtes como donzella en mi corte en cabello, ya lleua vuestro marido mil reales para tocās; vendase cada cosa por lo que es, pones toca. De aqui sacamos, q̄ quando el marido es de prendas, es la mayor defenſa de su muger, para que nadie se le atreua, y para que a su ſombra viua muy honrada la muger. Eſſo dize el Angel a la Virgē: *Spiritus Sanctus, &c.*

Ecce ancilla Domini.

DISCURSO X.

Que es Dios muchas vezes intolerable, y que no ay fuerças para ſufrirle en materia de misericordioso, y dulce.

D. Basil. **A** Segurada la Virgē con oratione las promeſſas del Angel, de humana vino a dar el consentimiento, na Christi diziendo: Aqui está la esclaua ſti gene- del Señor, y en aquel p̄to en ratione. carnò el Verbo diuino, como **D. Dam.** lo dizen los santos: San Basil. *ib. 3. c. 2.* lio, San Iuan Damasceno, San **S. Tho. 3.** to Tomas, Theofilato, y otros **p. 4. 33.** muchos. O preciosissimo acto **art. 1.** de humildad de Maria: *Ecce Theoph.* ancilla Domini. Pues fue la **in Luc. c.** tima disposicion para encarnar el Verbo, y llenarse de mas **2. & alij** gracia la Virgen purissima. La **quã plu-** Luna quando llega al plenilunio.

rio, comienza luego a menguar, porque le va faltando el sol: pero que la Luna de Maria auiendo llegado al plenilunio de la dignidad de Madre de Dios, y dandola el sol de justicia de medio a medio en su alma, y en su cuerpo; entonces mēgue la Luna de Maria, y diga: *Ecce ancilla Domini.* A quien no pone espanto esta humildad?

Dixo el Ecclesiastes: *Omnia Eccle. c. 1. flumina intrant in mare, & mare non redūdāt.* Que todos los rios entran en el mar, y q̄ no por eſſo reuerte, ni çaborda. quiē le dixera: no ay que espantar, que no rebose, porq̄ al passo q̄ entrā los rios, van saliendo por conductos secretos, lo que admira, que quando el Verbo encarnò todos los rios de fauores, y gracias entraró en el mar de Maria, quedandose en ella, y q̄ este mar no redūdasse, antes mengua diziendo: *Ecce ancilla Domini.* Esto espanta: y assi dixo Pedro bamiانو, que esta es la diferencia q̄ ay entre las virtudes de Maria, y las virtudes de muchos virtuosos. La diferencia q̄ ay entre las monjas, y seglares, q̄ viuen de vnas puertas adentro en vn monasterio, q̄ las monjas hazen profesiō, no puedē salir, las seglares entrā, y salen quando quieren: las virtudes en nuestras almas sō como seglares.

Las virtudes ēn Maria fueron religioſas,

glares, entran, y salen. hoy las adquirimos, y mañana se pierden: pero en Maria eran Religiosas las virtudes al passo q̄ las yua adquiriendo, y van professando, jamas adquirio virtud que la boluiesse a perder: las palabras de Pedro Damiano son estas: *Quando in eam de virtutum conuentus reuerendū sibi Assumpt. thalamum consecrauit.* El Conuento de las virtudes, y cō todo esto: *Mare non redundat.* Cosa que le causò grande admiracion a San Ambrosio, y así dixo: *Que mater eligitur ancillam se, uominat.* Quando mas la leuantan mas se humilla, diziendo: *Ecce ancilla Domini.*

s. Iacob. Dixo Santiago en su Canonica: *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam.* Porque dixo mas: *gratiam*, que otra virtud alguna? no pudiera decir: *Perseuerantiam, timorem?* Porq̄ a los humildes da gracia, mas q̄ a otro fauor. La glossa ordinaria dize, que porque es gran disposicion a humildad para la gracia: *Nam humilitas est debita dispositio ad gratiam.* Pero vna exposiciō de Taulero me agrada mucho, que dize, que da Dios a los humildes gracia en primer lugar, es negocio corriente, y en cierto modo la humildad necessita a Dios nuestro Señor a que les dè gracia, porq̄ la humildad es nada, vn

cōsiderarse el humilde que es nada. Opinion es de grandes Theologos, q̄ la gracia la cria Dios de la nada. Esta opinion tienē S. Buenaventura, Ricardo, Escoto, Gabriel; Capreolo, Cayetano, Soto, y otros muchos Escolasticos, afirman, q̄ la gracia la cria Dios de la nada. Taulero dize, que de la nada de la humildad. de suerte que en siēdo vno profundamente humilde, aquella nada de la humildad està vinculada a la gracia, y de aquella nada la cria, y por esso dixo Santiago: *Humilibus autem dat gratiam.* Da la gracia a los humildes, mas que otra virtud alguna. Pues siendo la Virgē la mas humilde de las criaturas, y hazēdo vn acto de tan grande humildad, que fue la vltima disposicion para ser Madre de Dios nuestro Señor: que de gracia la dariã en este punto por su humildad.

Pero sepamos pues esta Señora es tan humilde, como dize vna palabra de tan grande imperio, y magestad? que esta palabra es palabra de Reyes, de Pontifices, que dizen: *Fiat.* Hagase, y aun palabra con que Dios hizo el mundo: *Fiat lux, fiat firmamentum.* Pues porque siendo tan humilde, dize palabra de tan grande imperio? Yo os lo dire: Porque en la casa de Dios,

BONA in
2. dist.
26. art. 2.
Ricard. in
2. dist.
26. art. 1.
Scotus in
4. dist. 1.
q. 1.
Gabr. q.
1. art. 2.
concl. 3.
Cayetan.
Dominic.
Soto in 2.
de nat. et
gratia,
cap. 9. et
alijs quam
pluribus
scholasti
ci.

Gen. c. 1.

En la casa los mas humildes son los mas poderosos, y los que pueden decir *Fiat*. Quereys vn lugar humil - con que se prueua esta verdad: des son *Seruus meus estis Israel, et in te glorabor*. Israel quiere decir: poderoso *Præpotens sanctus*; pues si es fiero, como es poderoso? Esos son los poderosos en la casa de Dios, q̄ son siervos, siendo humildes, en siendo siervo puede decir *Fiat*, en la casa de Dios.

Nota. Pero digamos vna cosa grande, y de importancia, acerca desta humilde Maria: yo digo que lo q̄ la humillò tanto, que se cosio con la tierra, fue el peso grande del beneficio de la dignidad de Madre de Dios.

Tertul. Dixo Tertuliano vna cosa agudissima, q̄ como ay males inportables, que no se pueden sufrir, sino que faltan las fuerças: ay r̄bien beneficios, y bienes inportables, que no ay fuerças para tolerarlos: *Quorundam bonorum, sicuti et malorum intolerabilis magnitudo est*. Tenemos vn Dios, que en materia de dulce, y misericordioso, es intolerable, no se puede sufrir, y mas para las almas discretas, que tienen mucha luz para cõsiderar, y apreciar los beneficios que recibē, no ay fuerças en estas tales muchas vezes para sufrir la dulçura de sus misericordias; y así

s. Ephre. dixo San Ephren: *Domine recede a me, contine vndas consolati-*

onis tue, quia sustinere non possum præ dulcedinis magnitudine. Señor, que no puedo cõ tantas dulçuras, que me derriban por tierra; recoged los raudales de vuestros fauores, que me anego en ellos. San Ambrosio dezia, que quando cõsideraua el beneficio de la Encarnacion, y muerte de Christo, que el peso de tã grã misericordia le derribaua en tierra; dize así el Santo: *Multa Domine fecisti pro me, et non genuflexi, fecisti me, et fecisti mundum propter me; et Dominum totius orbis me constituisti, et non genuflectens adoravi te, et postquam te vidi pro me humiliatum, plagatum, crucifixum, stare non potui, sed tanto pondere amoris victus, in terra prostratus adoravi te.* Vencido del amor de ver a Dios encarnado, açotado, y muerto en vna Cruz por mi, el peso del beneficio me derribò: *stare non potui*, fue bien inportable, q̄ faltarò las fuerças para sufrirlo; y así vereys que quando se canta el Credo, en llegando a decir: *Et homo factus est*, todos los fieles se arrodillan: quié os derriba por tierra fieles? quien? el peso del beneficio del misterio de la Encarnacion, no tenemos hombros para el peso de tan gran misericordia; esto los derribò en el Tabor a los discipulos, el peso de la gloria que vieron; viado-

Ambrosio narra que quando cõsideraua el beneficio de la Encarnacion, y muerte de Christo, que el peso de tã grã misericordia le derribaua en tierra; dize así el Santo: *Multa Domine fecisti pro me, et non genuflexi, fecisti me, et fecisti mundum propter me; et Dominum totius orbis me constituisti, et non genuflectens adoravi te, et postquam te vidi pro me humiliatum, plagatum, crucifixum, stare non potui, sed tanto pondere amoris victus, in terra prostratus adoravi te.* Vencido del amor de ver a Dios encarnado, açotado, y muerto en vna Cruz por mi, el peso del beneficio me derribò: *stare non potui*, fue bien inportable, q̄ faltarò las fuerças para sufrirlo; y así vereys que quando se canta el Credo, en llegando a decir: *Et homo factus est*, todos los fieles se arrodillan: quié os derriba por tierra fieles? quien? el peso del beneficio del misterio de la Encarnacion, no tenemos hombros para el peso de tan gran misericordia; esto los derribò en el Tabor a los discipulos, el peso de la gloria que vieron; viado-

res, y ver gloria en valle de lagrimas: no tenemos fuerças para sufrir tanto bien: cayerõ como muertos.

Con esto quedara entédido el dicho de Tertuliano: *Quorundam bonorum sicut, & malorũ intollerabilis magnitudo est.* O dulce Dios de mi alma, o encarecimiento grande de tu bondad, q̄ eres muchas vezes insufrible en materia de amoroso, de misericordioso, para quien sabe estimar tus beneficios. Pues como la Virgē N.S. fuese tan discreta, y tuuiesse tãta luz para saber estimar, y apreciar la dignidad de Madre de Dios, el peso del beneficio la derribò por tierra, y la hizo dezir, quãdo la leuantarõ tan alta: *Ecce ancilla Dñi, fiat mihi secundum Verbum tuum.*

DISCURSO VLTIMO.

Quales ay an de ser nuestros desseos.

Demos fin al sermon, con dezir algo de los desseos, que es fiesta la de hoy q̄ se cõtagra a los desseos que la Virgen nra Señora tenia de ver nacido al Hijo de Dios en sus braços, para remedio del linage humano, q̄ buenos desseos los de la Virgen, aprendamos a saber dessear. Dixo David, que no desseaua cosa su alma, sino saber bien dessear: *Concu-*

piuit anima mea desiderare. Este es el punto de nuestra saluacion saber emplear bien los desseos. Estimalos Dios en tãto, quanto son buenos, que al punto da el cumplimiẽto de ellos. Y assi dize S Agustín: *Per uenerat ad id, quod concupiuerat.* Porque dessear, y alcançar todo es vno. Y assi buelue a dezir el santo, que todo lo que no se dessea se pierde: *Non enim aliquid impedit quo minus habeantur iustificationes Dei, nisi quia nõ desiderantur.* No auiamos de dessear cosa que no fuesse en orden a amar a Dios, David, quando su coraçon desseaua vanidades de la tierra, dize, que se boluia contra el, como vn leon: *Rugiebã a gemitu cordis mei,* boluiame contra mi coraçon, porque desseaua cosas de la tierra.

Siẽpre auiamos de estar desseando cosas grandes: oyamos a Tertuliano, que dize vna cosa harto aguda. Dixo Christo por S. Lucas; *Desidero desiderari hoc Pascha inducere uobiscũ.* San Drago Obispo de Ostia entiẽde estas palabras del santissimo Sacramento de la Eucharistia, a quien llama Pasqua, que es lo mismo que trãnsito; porque por este Sacramento passamos en Christo, y Christo en nosotros. Reparò mucho Tertuliano en aquel redoble; *Desidero desiderari,* que

es como si dixera Christo, con que desleos tan ardiētes he estado de recibir mi cuerpo. dize aora Tertuliano, que quando la fe no le dixera, que en aquella Hostia estaua el hijo de Dios; el lo coligiera, viēdo las ansias con que Christo nuestro Redemptor la auia desleado, porque que podia desleat el Redemptor del mundo, con tantas ansias, que no fuesse Dios? *Indignū enim, ut quis aliud concupisceret.*

O que miserables, y coitos que son nuestros desleos. Dize Jeremias *Leua manus tuas ad Dominum Deum tuum pro anima paruulorum tuorum, qui deseruunt fame in espite omnium conuictorum.* Dize el Profeta, leuāta tus manos al cielo; y ruega por la vida de tus pequeñuelos que mueren de hambre en la encruzjada de todos los caminos La Glosa entre algunas exposiciones, q̄ da a estas palabras, vnas dellas, es entēder las de los desleos, dize así.

Ut paruuli Ecclesie, vel tenera cogitationes anime conseruentur.

O alma llena de confusion, leuāta tu s manos al cielo, y ruega por la vida de tus desleos, que muera de hambre en la encruzjada de todos los caminos, llama se así la Iglesia: por los que por muchas sendas, y caminos la viene el fruto de la passion de su Esposo Christo;

para sustento de sus hijos, por el sacrificio de la Missa; por los Sacramētos, por los Iubileos, por la palabra de Dios, que se predica, por estos, y otros innumerables caminos viene a la Iglesia el fruto de la passion, y muerte de Christo. O cófusiō grande, para los hijos de Adā que con tan grande socorro, auendo de tener desleos. Gigantes, sean tan enanos, y tan puestos en las cosas caducas, y transitorias.

Que fue lo q̄ dixo Esayas: *Esai. c. 64*
Desacrabilia nostra versa sunt in ruinam. O perdida grande, que nuestros desleos han sido tan niños, y tan malos, que han sido nuestra condenacion; mas fuera que loco, si vn hōbre pusiera su hazienda en vn banco, sabiendo que auia de quebrar; son las criaturas, en las quales poneys vros desleos, bancos que quiebran, ditas quebradas; el Principe es banco, que quiebra vn chisme, suele hazer que no passe adelante la priuança, y con esso quebrò esse banco, si es muger en quien poneys vuestros desleos, tambien es dita q̄ quiebra aquella hermosura, vna calenturilla la haze salir con el color quebrado, y aun en la fe quiebrā, que aquellos afeytes no solo cubren pecas, sino pechos desleales, y cōdicionēs ditas biuoras, si es oro, o plata en

Las criaturas ditas que quiebran.

quien

quien poneys vuestos desseos, aduertid q̄ las riquezas son aque-
guas vertibiles, q̄ cō facilidad
le pierdē. Dichoso quē pone
sus desseos en Dios, q̄ es b̄aco

q̄ no quiebra, antes da el cūp̄i-
miento dellos, en esta vida
gracia, y en la otra glo-

ria. *quoniam mihi, & o-*
mnibus, &c.

SERMON PARA EL

DIA DEL NACIMIENTO DE

Christo nuestro Señor. Predicose en

el Hôspital Real de Cara-

goça.

Thom.

Verbum caro factum est, & habuauit in nobis.

Ioan. Cap. I.



L Apostol Sã
Pablo; hablã-
do de la per-
sona de Chri-
sto nuestro Se-
ñordixo, que

auia querido hazer experien-
cia de todos los trabajos para
mejor cōpadecerse ã nuestras

*s. Paul. ad
Heb. c. 4.* *miserias: Non enim habemus Pon-
tificem, qui non possit cōpati in in-
firmis nostris; tentat autē per*

*omnia pro similitudine absq̄ pecca-
to.* Dize, que quiso hazer ex-
periencia de todas las miserias
y penalidades, para mejor cō-
padecerse de los trabajos de
sus fieles. Asì declara este lu-

*s. Anse. in
huc loc.* gar S. Anselmo: *In illa sua natu-
ratentatus fuit, in qua nobis est si-*

*milis. Et ideo credendum est quia
vult, & potest subuenire tenta-
tionibus nostris. Solas las pie-
dras no quiso admitir, dex-
ando a sus enemigos con e-
llas en las manos, quando
se las quisieron tirar: sin que-
rer admitir aquella pena,
confer tan codicioso de tor-
mentos, como consta de los
Euangelistas: Tulerunt ergo la-
pides, vt tacerent in eum; Iesus au-
tem abscondit se, & exiit de tem-
plo. Esto mismo hizo, en todas
las ocasiones que tomaró pie-
dras, dexarlos con ellas en las
manos, y desaparecerle. La
causa porq̄ no quiso admitir
las piedras, fue porq̄ las guar-
dò para su querido Esteuan; y*

s. Ioã. c. 8

quiso de la mesa de su pasiõ, regalarle con este plato. Y assi dize la Iglesia: *Lapides torrentis illic dulces fuerant.* Las piedras del arroyo de la pasiõ de Christo le fueron dulces a Esteuan, que arroyo llamò Dauid a la pasiõ: *Dé torrente in via bibit.* Casiodoro dize: *Id est de transitoria, et turbulenta passione bibit.* Llama a la pasiõ arroyo turbulento, arrebatado: pues, *lapides torrentis illic dulces fuerunt,* las piedras de la pasiõ (q̄ se priuò dellas Christo, por guardarlas para Esteuan) le fuerõ dulces. Pues no hara mucho Esteuan, dandole Christo de su pasiõ este plato tã regalado, que el de su solenidad, y fiesta le dè este dia al reizen nacido Dios, para predicar el mysterio de su Natiuidad. Bien se puede presumir de la cortezia, y santidad de tã grantanto, se le da de buena gana. No resta, sino que la Virgen nos preste tambien su fauor, alcanzandonos la gracia, obliguemosla con la oracion del Aue Maria.

DISCURSO I.

Que en el nacimiento del señor, su amor nos hizo muestra con armonia.

In. 3. ser.

3. de h. c. fest.

Nocencio III. quiere q̄ nuestra madre la Iglesia celebre

-iup - O

en estas Pasquas tres Nacimientos del Hijo de Dios: *sicut tres in Christo substantias, fides catholica conficitur, lumen, carnem, et spiritum: ita tres in ipso natiuitates scriptura sacra testatur: diuinam ex parte, carnalem ex matre, et spirituale in mente.* Ex Patre nascitur deus, de matre natus est caro, in mente nascitur spiritus. Ex Patre nascitur semper, de matre natus est semel, in mente nascitur saepe: Assi como la fe da en Christo tres sustãcias, diuidad, humanidad, y espnitu: assi las diuinas letras cõfiesã tres nacimientos del hijo de Dios: vno eterno, en q̄ nace al Padre: otro tẽporal, en q̄ nace de la purissima Virgẽ N. Señora: otro espiritual, naciẽdo por gracia en las almas de los fieles. Del Padre tomò la diuidad: y assi nace de su sustãcia todo diuino: de la madre tomò la humanidad: y por esso nace della passible, y mortal; en el alma del justo nace inuisible, y espiritualmente por gracia. Del Padre (dize este Pontifice) nace siẽpre, de la madre no mas de vna vez, y en el alma del justo muchas vezes.

Tenemos vn lugar de Zaca Zac. c. 6. rias q̄ abraça todos estos nacimientos, *pace vir oriens nomẽ s. Hiero. eius, et labret cõ oriatur.* Llama Ari. Mõ. se el hijo de Dios, varõ q̄ nace Glos. ur- muchas vezes, y auuq̄ S. Hieronimo, Arias Montano, y la hunc loc.

Glosa

2. ib. Ion. Glosa le declaran a la letra de
 s. Iustin. Zorobabel . que reedificò el
 3. 1. 1. 1. templo : en sentido mistico le
 Trip. s. entiénde dela persona de Chri
 4. 1. 1. 1. stian. in sto, todos los santos, q̄ vā cita
 5. 1. 1. 1. ello, om- dos a la margē, llamase el hijo
 6. 1. 1. 1. de mille de Dios, varon q̄ nace muchas
 7. 1. 1. 1. vezes: porq̄ nace de quatro viē
 8. 1. 1. 1. tres, es Hijo de quatro ma-
 9. 1. 1. 1. dres, y en su nacimiento a to-
 10. 1. 1. 1. das las dexa virgines, q̄ aunq̄
 11. 1. 1. 1. Inocēcio no pone mas de tres
 12. 1. 1. 1. nacimiētos, para la exposiciō
 13. 1. 1. 1. deste lugar de Zacarias pode-
 14. 1. 1. 1. mosañadir quarto nacimiēto,
 15. 1. 1. 1. y quarta madre. Que como el
 16. 1. 1. 1. Sol material nace de quatro
 17. 1. 1. 1. cielos, como si fueran quatro
 18. 1. 1. 1. vientres, o quatro madres, sin
 19. 1. 1. 1. corrōperlos, antes los dexa vir-
 20. 1. 1. 1. gines. así el Sol de justicia na-
 21. 1. 1. 1. ce de quatro madres, dexādo-
 22. 1. 1. 1. las a todas virgines en su Na-
 23. 1. 1. 1. cimiēto. Esso es, *Vir oriēs*, varō
 24. 1. 1. 1. q̄ nace muchas vezes, y de mu-
 25. 1. 1. 1. chas madres. Y como el Sol
 26. 1. 1. 1. material (dize Ruperto) quā-
 27. 1. 1. 1. do le muere, tramōtando en el
 28. 1. 1. 1. Ocaso, amanece, y nace en los
 29. 1. 1. 1. Antipodas; así el Sol de justi-
 30. 1. 1. 1. cia (dize este Doctōr) quando
 31. 1. 1. 1. se puso, y murio en la Cruz (q̄
 32. 1. 1. 1. entendierō sus enemigos, que
 33. 1. 1. 1. para siempre ya era muerto)
 34. 1. 1. 1. amanecio en el Limbo a los
 35. 1. 1. 1. santos Padres, y al tercero dia
 36. 1. 1. 1. boluio a nacer en el mūdo. En
 37. 1. 1. 1. todos estos nacimientos lere
 38. 1. 1. 1. muy breue, sino es en el segū-
 39. 1. 1. 1. do; en q̄ nace delas purísimas

entrañas de Maria, q̄ es el mif-
 terio que celebramos; y en el
 tercero en que nace por gra-
 cia en el alma, que sera lo mo-
 ral deste sermō. *Ecce vir oriens nomen eius. Va-*
 Primer
 ron que nace muchas vezes. *nacim*
 Digamos cō breuedad del pri ēto del
 mer nacimiēto, que es del en. Hijo de
 tendimiēto del Padre. Este es Dios,
 el primer nacimiento, y la pri del en-
 meta madre, de quien nace el tendi-
 entēdimiēto del Padre. q̄ aun miento
 q̄ en el cielo no tuuo madre: del Pa-
 el entendimiēto del Padre hi dre.
 zo las vezes de la madre. Así
 declarā muchos santos aquel
 verso: *Tecum principium in die* *Psal. 109.*
virtutis tue in splendoribus san-
ctorum, Et ex utero ante luciferum
genui te En el dia de tu virtud;
 que es tu generacion eterna,
 cōtigo estuuo tu principio, q̄
 es el Padre q̄ te dio el ser: na-
 ces de su sustancia cō resplan-
 dores de atributos. Dela gene-
 racion eterna entendio este lu-
 gar San Pablo en la Epistola a *s. Pau. ad*
 los Hebreos en el capit. 1. se- *Heb. c. 1.*
 gun la exposicion de S. Tho- *s. Thom.*
 mas, S. Ambrosio, San Chry- *s. Ambr.*
 sostomo, y Theophilato. Y el *s. Chrys.*
 llamarle Zacarias, *vir oriēs*, va *Theoph.*
 ron que siēpre està nacido, vie-
 ne con lo que dize la Iglesia:
Et ex patre natus ante omnia se-
cula, nace del entendimiento
 del Padre, que haze vezes de
 madre, sin corromperle, antes
 dexandole Virgē: que por el-

so San Gregorio Nazianzeno, en vnos versos q̄ haze en alabanza de la virginidad, dize, que la primera Virgē que huuo, fue la Santissima Trinidad: *Prima virgo Trinitas est*. No obstante que ay Padre que engendra, y Hijo que nace. Y para q̄ veamos como es vna sustancia la del Padre, y la del Hijo, dize S. Geronymo: *Ex utero ante luciferum genui te, hoc est, de medullis diuinitatis sue*; de las medulas de su diuinidad. Hugo Cardenal, que tambien es deste parecer, nota tres cosas en esta generacion, que es singular en aquel *genui*, que es natural en aquella palabra, *ex utero*, y q̄ es eterna en aquella palabra, *ante luciferum*.

Digamos de la segunda generacion, q̄ es el misterio principal que oy celebra la Iglesia. *Eue vir oriens*, varon que nace de muchas madres, y a todas las dexa virgines; nace de Maria hecho hombre. Que es lo que dize S. Iuan: *Verbum caro factum*. Declaremos dos lugares, que teniā profetizada esta verdad, de que el Verbo auia de nacer del vientre de Maria vestido de carne, dexandola Virgen. Sea el primero de los cantares: *Umbilicus tuus crater tortuatus*. Es tu vientre purissima Maria, como vn vaso torneado. Lo primero q̄ ay q̄ aduertir sobre este lugar, q̄ estas

palabras significā el vientre de la Esposa, y las q̄ se siguen, q̄ dizen asy: *Venter tuus aceruus tritici* . *Valatus lilijs* . Estas palabras significan la cintura de la Esposa, q̄ no ay otro apodo para la cintura sino este. No se auia de quedar la cintura sin apodo, siendo vna de las partes mas graciosas del cuerpo; y aqui no quiere de zu monton de trigo, sino hacecito de mies; y por esto traduxerō algunos Hebrayzantes: *venter tuus manipulus tritici*, tu cintura es como vn haz q̄ ata por medio el segador, tã apretado, q̄ haze como vna cintura en el haz de mies. Alude el Esposo en cōparar la cintura de la Esposa a vn haz de mies, rodeado de açucenas; a lo q̄ hazian los segadores acabada la siega, que tomauan vn haz, y le atauan, haziendo como vna cintura en el, y luego en cōtor no del haz de mies sobreatauā lirios siluestres, y hincādole en vna lãça, y leuantādole en alto le lleuauā a ofrecer a Dios, para que el año que estaua por venir les diesse buena cosecha: mostrādose agradecidos de lo que auian cogido aquel año. Pues aludiendo a esto el Esposo, dize, apodando la cintura de la Esposa: *Venter tuus manipulus tritici, valatus lilijs*.

Supuesto lo dicho, con mucha seguridad podemos entender del vientre de Maria estas pala-

Apodo de la cintura de la Esposa.

S. Ambr
de instit.
y 173.º 14

palabras . *Vmbilicus tuus crater
tornatilis.* S. Ambrosio expresa-
mente declara estas palabras
del vientre de Maria: *Vere au-
tē alius ille Mariæ, crater tornati-
lis est, in quo erat sapientia, quæ
miscuit in cratere vinum suum, in
deficientem cognitionis piæ gra-
tiam, diuinitatis suæ plenitudine
subministrans.* Y Ruperto Abad
entiēde este lugar, de la virgi-
nidad de nuestra Señora. Pe-
ro lo q̄ haze al proposito del
mysterio, es otra letra, que
dize: *Vmbilicus tuus speculum ro-
tundum.* Es tu vientre, puríssi-
ma Maria, como vn espejo re-
dondo, y releuado. Esta es la
diferencia que ay entre los es-
pejos quadrados: y redondos
releuados; q̄ los espejos qua-
drados no bueluen mas de la
mitad de la persona, de quien
se mira en ellos; los espejos re-
dondos, y releuados bueluen
toda la persona entera. El viē-
tre de Maria se compara a es-
pejo redondo; porque boluio
a todo el Verbo vestido de
carne: *Vmbilicus tuus speculum
rotundum.*

Rup. Ab.
in hunc
locum.

El vien-
tre de
Maria
espejo
redon-
do, que
boluio a
todo el
Verbo
vestido
de car-
ne.

Y es mucho de notar, q̄ aūq̄
los espejos seã mas cristalinos
si en el recurso no tienen aze-
ro, no buelue la figura de quiē
se les pone delante, y se mira
en ellos. Así la Virgen nief-
tra Señora, aūq̄ fue vn espe-
jo de cristal, por su virginidad
y pureza, si a esta virginidad

no juntara el azero de la hu-
mildad, no boluiera al Verbo
vestido de carne. Y por esto S.
Bernardo dixo: *Virginitate pla-
cuit, humilitate concepit.* Tūto lo
cristalino de la virginidad, cō
el azero de la humildad, y co-
mo espejo redondo, aquel ven-
turoso vientre nos boluio al
Verbo vestido de carne, q̄ es
lo que dize S. Iuan: *Verbum ca-
ro factum est,* el Verbo diuino se
ha hecho hombre, y habita ya
con los hombres.

Dixo S. Ambrosio vnas pa-
labras graues a este proposito:
*Vbi nuptie armonia: vbi armonia,
Deus iungit. vbi armonia non est,
pugna, atque dissensio est* (Dize)
que donde ay bodas ay armo-
nia, y q̄ donde auia musica cō
armonia Dios juntaua . pero
dōde no auia musica cō armo-
nia, siēpre auia guerras, y dis-
ensiones. Para declarar estas
palabras, que son dificultosas,
es menester aduertir, q̄ dixo
Platō: *Amor musicā docet,* que el
amor enseña musica, y no sin
armonia, antes cō ella. Si vn cā-
tor fuesse siempre tan alto, q̄
siēpre repitiesse, la, la, la; po-
driamos dezir, musica es: pero
sin armonia. baxad cō esta mu-
sica, y subid, si quereys q̄ de-
leyte, y haga armonia. Antes
que el Verbo se hiziesse hom-
bre, y naciesse de Maria, hazia
nos musica el amor con Dios:
pero yua muy alta la musica; a

S. Bern.
ex hom.
sup. m.
est. 10

s. Ioh. 1.º

S. Ambr.
lib. 7. 13
Euan.
Luc. 6. 17

Plat. lib.
amore.

baxado
Dios a
ser hū-
bre, y su-
bido el
hōbre a
let

Dios, 2^o porq̄ nuica se oya, sino Dios,
 haze el Dios, Dios, musica es: pero sin
 nuanca armonia, baxe, y suba essa mu-
 e de sica, y hara armonia, digase:
 Christo *Verbum caro factum est.* Dios se
 musica ha hecho hombre, y el hõbre
 con ar- se ha hecho Dios por gracia.
 monia Esta si que es musica con armo-
 al ma- nia, aqui si que se muestra el
 ge hu- amor gran musico, porq̄ se ba-
 mano. xa, y se sube. Pues agora se en-
 tenderian las palabras de San
 Ambrosio. *Vbi nuptie armonia.*
 Despues que el Verbo se des-
 posò con la naturaleza huma-
 na, haze el amor cõ este Señor
 muica cõ armonia: porque se
 baxa, y se sube. Baxa Dios a
 ser hombre, y sube el hombre
 a ser Dios. Y assi dize el santo:
Vbi armonia Deus coniungit. En
 baxando Dios a ser hombre,
 que es musica cõ armonia, lue-
 go Dios jütò a si el linage hu-
 mano. Y concluyò el santo cõ
 dezir: *Vbi armonia non est pugna;*
atq. dissensio est. Antes que Dios
 baxasse, antes que se hiziesse
 hõbre, todo era guerras, y dis-
 sensiones: Mirad si dixo bien
 Platon, q̄ el amor enseña mu-
 sica con armonia, haziendo que
 el Hijo de Dios se hiziesse
 hombre, que es el misterio q̄
 hoy celebra la Iglesia: *Verbum*
caro factum est, & habitauit in
nobis.
 El segundo lugar, es de los
 cãtares: *Fortis est vt mors dile-*
ctio. Es el amor fuerte, como

la muerte. Los Setenta. *Valida*
est, vt mors charitas, es valiente
 como la muerte la caridad de
 Dios. Lo mismo dize la Biblia
 de Batablo: *valida est vt mors*
dilectio. El Scoliador de Bata-
 blo parece q̄ da a entender, q̄
validus, significa tener algo mas
 de fortaleza que la muerte, de
 suerte, q̄ haga este sentido: Es
 el amor de Dios mas fuerte q̄
 la muerte. Assi lo siete vn mo-
 derno, q̄ ha escrito sobre los
 cãtares en estos tiẽpos: *Porro*
ex admirabili hac vniõne quartam
quoq. colligere licet rationem, pro-
bantem, morte fortiozem esse ch-
ritatem De suerte, que el amor
 es mas fuerte q̄ la muerte: y
 para q̄ nos cãtamos, q̄ Teodo-
 reto absolutamente dize que
 ha de hazer este sentido: *Fort-*
tiar est morte dilectio Doy la ra-
 zon, porq̄ sea mas fuerte por-
 q̄ la muerte acometio a Chris-
 to en el caluatio, cõ animo de
 darle muerte, en quanto diui-
 no, y humano: de todo pensò
 triũfar de la humanidad, y di-
 uinidad; pero como por la par-
 te de la diuinidad le hallò ar-
 mado con el arnes trançado
 dela inmortalidad (que como
 dixo S Ambrosio, por esta par-
 te no pudo morir: *Nec vnquam*
moritur, plenitudo diuinitatis) ha-
 llase la muerte corrida, y aun
 casi vencida: porq̄ las flechas
 q̄ tiraua a la diuinidad, todas
 se boluian contra ella: acordò

Trãf. ex
70.Bib. de
Batab.
Eius Scol.Michael.
Ghys. in
hunc lo-
cum, cum
de 2. p̄c̄y
sa.S. Ambro.
de fugt.
seculi, c.
2.

de

El amor acometio a Dios por la parte de la diuinidad, y le vencio.

de endereçar su artilleria a lo mas flaco del muro, que fue la humanidad, y por alli le quitò la vida. Pero el amor dize; ser mas fuerte que la muerte: porque acometiendole por lo fuerte, por la parte de la diuinidad le vencio, y le derribò en las entrañas de Maria, vencido, y de alli en vn pefebre. Esto es hazernos musica con armonia, hazer q̄ baxe Dios, para que suba el hombre. Y este es el mysterio que celebran los Angeles: *Annuntio vobis gaudium magnum*, y el que todos deuenos celebrar. O musica dulce, para el alma: Dios nacido de vna Virgen para mi remedio.

Tambien podemos prouar este nacimiento segundo, con las palabras dichas de David: *Tecum principium in die virtutis tue*, que del nacimiento temporal las entienden muchos. Toma carne en las entrañas de Maria, en el dia de su virtud, *in die virtutis*, que fue el de su Encarnacion. Y llamase dia de su virtud: porq̄ el mismo se dio el ser en quanto bobre, en compañia del Padre, y del Espiritu Santo, todas tres personas formaron la humanidad. Por esso dize Zacharias: *Es subter se orietur*. San Geronymo. *A se orietur*, como si dixera: el formò su humanidad. Y Zenò dize lo mismo: *Mura res,*

S. Theo. *Accumbe- ni, & alij quam pluri.*

Zachar. S. Hier.

cõcipit Maria de ipso quem parit. Concibio del mismo que pario. Esso pues es: *In die virtutis sue*. Y assi otra letra dize: *Tecum Principes in die virtutis tue*. Contigo estuuò el Padre, y el Espiritu Sãto en tu Encarnacion; ayudandote a formar tu humanidad: y todo esto en orden a que naciesse, *ex vtero*, del vientre de Maria, dexãdo la Virgen. Que se prueua su virginidad, con dezir que fue, *ante luciferum*. porque açã traemos vn dicho entre manos del Philosopho: *Sol, & homo generant hominem*. Pues para que se eche de ver, que ni hombre, ni Sol tuuierõ parte en la Encarnacion del Hijo de Dios, *con-* ciba, *ante luciferum*, a la media noche antes que salga el Sol, quando està mas apartado, y nazca a la media noche.

Y por ser esta verdad de Fe, que nace de madre Virgen, no ay para que cansarnos mucho en prouarla. Esso quiso dezir Esayas en aquellas palabras: *Et ascendit sicut virgultum, & sicut radix de terra siccanti*. De tierra seca, inculta, qual fue Maria. Como puede nacer renouo verde (que es cõtra todo el orden de naturaleza) de tierra seca? Pues esse es el mysterio q̄ predicamos contra el orden de naturaleza. Y aduertid, que dize, que crecerã como rayz, & *ascendet sicut radix*

S. ze. ser. 4: de ... feste. me.

Sol, & homo generant hominem, no se verifca en Christo.

nace de Madre Virgẽ.

[ai. 6. 33]

dixit

dex: como crece la rayz hazia
 baxo e metiendose debaxo de
 la tierra, assi crecio Christo,
 humillandose hasta ponerse
 debaxo de los pies de todos.
 Y esta humildad le leuantò tã
 to, que le puso sobre los coros
 de los mas altos Serafines.
 P^{sal. 107.} Bueluo a dezir, q̄ por ser de fe
 que nacio de madre Virgen,
 no ay necesidad de prouarlo;
 pero para mayor hermosura,
 pongamos algunos dichos de
 Santos, q̄ la comprueuan. San
 S. ^{cul. ser} Fulgencio: *Creauit enim eius par-*
 2. ^{de hac} *tus: integritas corporis, potius*
 festiuit *quam decreuit, & uirginitas am-*
pliata est potius quã fugata. Con
 auer parido a Dios, aãadio
 Euf. ^{Emi.} virginidad, sobre virginidad:
 ser. 2. ^{de} *Euf. bio concepit uirgo, peperit*
 hac festi. *ita uirgo, & in eternũ permanẽs*
 S. ^{isi. ser.} uirgo. Veanse los santos q̄ van
 de hac fe citados en la margẽ en cõfir-
 festiuit. macion desta verdad, porq̄ no
 s. ^{Gaud.} nos detengamos, que ya es ra-
 bom. ^{de} zõ passar a lo moral. O misfe-
 hac festi. rio de los misterios q̄ la Igle-
 I. ^{si. 2. to.} sia tiene! Dios hecho hõbre
 Bib. PP. entre los hõbres; y q̄ no pue-
 S. ^{Le. ser.} dẽ dezir los Angeles que tie-
 x. ^{de hac} nen vn Dios hecho Angel, y
 festiuit. que podemos dezir los hom-
 S. ^{Greg.} bres, que tenemos vn Dios he-
 Mag. ^{ho.} cho hõbre? Engẽdre este misfe-
 26. ^{in an.} rio esperanças en los animos
 S. ^{ila. ser} de todos, de que nos hemos
 de Purifi. de saluar muchos. Que assi lo
 S. ^{angus.} entendia Bernardo, quando
 ser. 18. contemplandõ este misterio

dezia: *Puto me Christum experne-*
re non posse, quia os de osibus, &
caro de carne mea est Pienso que
 Christo no me ha de desechar
 a mi, ni a nadie: pues ya lo ve-
 mos nacido, y que es huesso
 de mis huesos, y carne de mi
 carne. O alma, alegrate con
 tan gran fauor, que para tu re-
 medio nace, si tu por tu mise-
 ria no le quieres perder.

Ser lib.
 de carne
 Chrij. c.
 23.

Y DISCURSO II.

Que es tan ardentissima la caridad
que el Hijo de Dios tiene al hom-
bre: que en el punto que nace, an-
tepone el padecer por el, a los pe-
chos uirginales de su Madre,
que eran todas sus
delicias.

YA Hemos tratado de los
 dos nacimientos del Hijo
 de Dios; antes que hablemos,
 de las dos vltimas madres, se-
 ra bien que digamos algo mo-
 ral. Pregunto, porque la Vir-
 gẽ nuestra Señora en naciẽdo
 su Hijo, le puso en el pese-
 bre? Parece defamor de la
 Virgen, Tan presto le a-
 partays Señora de vos? No es-
 tuuiera mejor en vuestros bra-
 ços q̄ no en el pesebre? antes
 de darle el pecho, le reclinays
 en el? Dos razones ay, vna de
 parte de Xpo, y otra de parte
 de su madre, de parte de Chri-
 sto, para mostrar el amor que
 nos

Porque
 la Vir-
 gen le
 puso en
 el pese-
 bre an-
 tes de
 darle el
 pecho.

nos tiene, quilo priuarfe en na-
 ciendo de los pechos, y braços
 de su querida madre, antepo-
 niendo el padecer por el hom-
 bre a estos virginales pechos.
 No quiso, ni pudo dexar por
 los hombres totalmēte el se-
 no del Padre, que aunque ba-
 xò a hazerfe hombre, quedose
 con el, como lo ponderò San
 Iulgencio: *semper apud Patrem,*
semper de Patre, semper in Patre.
 Pues ya que no pudo totalmē-
 te por los hombres, dexar el
 seno del Padre: para mostrar
 el amor que los tiene, dexa en
 naciendo el seno de Maria, y
 sus virginales pechos; para cõ
 este acto de penalidad, mos-
 trar al hombre lo que le ama,
 y para merecer para el.

*mea ab vberibus matris mee. in te
 protectus sum ex utero.* Tu, Pa-
 dre Eterno me sacaste de las en-
 trañas de mi madre, q̄ yo buẽ
 cielo me quia hallado en ellas.
 S. Geronymo declara a la le-
 tra estas palabras del nacimiẽ-
 to del hijo de Dios, diziendo:
*Tu es qui extraxisti me de utero
 matris mee. Id est, de utero sancte
 Marie.* Y lo mismo dize Ti-
 ro bosco: *Id est de ventre virginali.*
 Pero quien pondera el a-
 mor grande que Christo tuuo
 a las entrañas de su Madre, es
 Tertuliano, que donde nuef-
 tra Vulgata dize: *Tu es qui ex-
 traxisti me de ventre matris mee,*
 leyò el: *Tu auulsiſti me ex utero
 matris mee.* Tu me arrancaste,
 o Padre Eterno, de las entra-
 ñas de mi Madre. Y luego dize
 este Dõctor: *Quid auellitur, nisi
 quod inheret? quod infixum est ei
 quo auellitur? si nõ adheret utero,
 quomodo auulsus est?* Lo q̄ se ar-
 ranca pegado està, y así quie-
 re dar a entender Tertuliano,
 que la carne de Xpo es verda-
 dera carne de las entrañas de
 Maria: y que el Hijo de Dios
 por amor estaua como asido,
 como enclauado en las entra-
 ñas de la Madre, en las quales
 tenia su mayor descanso: *auul-
 sisti me.* Tu Padre, y Señor me
 obligaste a salir, y el amor q̄ a
 los hombres tengo: Pues es-
 tas entrañas, estos braços, y pe-
 chos virginales dexa Christo

S. Hiero.
in hunc
locum.

Tiro bosf.
in hunc
locum.

Tertul.
de vera
carne
Christi,
cap. 20.

s. Pulgẽ.
ser. de
hac festi-
uit.

Christo
en este
mundo
tuuo to-
das sus
delicias
en el viẽ-
tre de
su Ma-
dre.

Psal. 21.

quellas palabras: *Quoniam tu es,
 qui extraxisti me de ventre,* *psa*

por el hombre, y en naciendo inspira a su madre, le desaparece; y no le llegue al pecho, sino le ponga en el pesebre, para comenzar a padecer por los hijos de Adan.

Los Redentores que entrã en Argel; entran cargados de moneda; pero Christo; como es Redentor de culpas, entra en el mudo cargado de penas, pobreza, lagrimas, frio, y otras descomodidades, que cõ esta moneda quiere redimir al hombre. Con este acto de penalidad q̄ Christo hizo, tuuo por muy cierto, que auia obligado mucho a su Eterno Padre, para que usase de sus mayores misericordias cõ los hõbres; y assi le dixo: *Spes mea ab uberibus matris mee*.

Psal. 21.

ra San Geronymo este verso, que dize: *Spes mea ab uberibus matris mee*: Porque dexè los pechos de maria mi madre. Tirobof. *Tirobof.* dize: *spes mea de ventre uirginali*: que es lo mismo. Mira Christiano lo mucho que

S. Hiero. in hunc locum. Tirobof. in hunc locum.

deues a tu Christo, pues apenas ha nacido quando ya comienza a padecer, anteponiendo tu bien a su descanso.

Es costumbre en la Corte de Madrid, quando salen dos, o tres dias de ayuno, hazer media noche: llamã hazer media noche, lo que yo dirè agora. Hallanse fatigados cõ los ayunos mal comidos: porque los pescados son muy malos, ansiosos de boluer a los mājares de carne (por ser las caças tan regaladas) conuertan de hazer media noche, mandan preparar vna mesa de manjares de carne regalados, aguardan el Sabado en la noche, a que den las doze: alli se acaba el ayuno, comienza luego el dia del Domingo: sientause a comer manjares de carne, sin aguardar que llegue la mañana, desquitandose de lo mal q̄ lo han pasado en los dias de ayuno: comese largo, y brindase sin tasa. Christo nuestro biẽ, y Señor, como auia ayunado a lo que era padecer por vna eternidad, quiso hazer media noche a los trabajos, que por esso nace a la media noche. Que algo de esto significã aquellas palabras: *Altissimus posuisti refugium tuum, et flagellum non appropinquant tabernaculo tuo.* O Señor, que alto teneys vuestro trono, alla no llegã açotes, es-

En la corte se vsa hazer media noche.

Psal. 90.

pinas,

pinas, ni Cruz. Estaua el Hijo de Dios hambriento de trabajos, nace su Magestad a la media noche, y halla puesta vna mesa, q̄ los platos que en ella le siruen son defabrigo, y pobreza, yelo, escarcha, y lagrimas. O bien mio, y Dios hambriento de padecer por el hombre, que sin querer q̄ te amanezca vna edad de trēta y tres años para padecer, hazes media noche a los trabajos.

No es razon que dexemos sin vituperio las medias noches de Madrid, pues los excessos son tā grandes en el comer, y beuer, q̄ ruego a Dios no les suceda lo que a Iacob le sucedio en vna media noche.

Abulē. in Pregunta el Abulense, por
Gē. c. 29. que Iacob consintio la noche
q. 9. que auia de cōsumar el matrimonio con su legitima muger Rachel, que le pusiesen en la cama a Lya su hermana, y cuñada, que no era su muger? Y quando esto huuiesse hecho su suegro Labā, por casar primero la hija mayor, como Iacob auiedo estado en aquella casa tātos años, en el trato, ò en el habla no conocia q̄ aquella no era su muger? como durmio con ella siendo tā temeroso de Dios, amaneciendole en la q̄ se acollo virgen? Dize el Tostado, y cita a Ios. fo, que aquella noche que se celebrauā las bodas de su querida Rachel,

huuo vna cena muy cúplida, y q̄ se beuio mas de lo acostumbado: *illa nocte Iacob ebrius erat, qui forte ex solemnitate nuptiarum gaudens multum de vino assumpsit.* El fue tal a la cama, que no conocio que maliciosamente el suegro le pusiera la muger que no era suya. Los danos q̄ de aqui se siguieron, dize el Abulense, que pecò mortalmēte el suegro. Lia pecò mortalmente, consintiendo en el estrupo, *Quia voluntarie Lia strupum consensit.* Dize este Doctor, q̄ aunque fue persuadida del Padre, no deuia hazer lo q̄ la persuadierō, que las hijas no han de obedecer a los padres, quando mandan hazer vn pecado mortal. Estos danos resultará de aquella cena desordenada. O mesas a la Corte! o medias noches, adōde se come, y se beue tā largo, y los hombres se leuantan de la mesa tales; q̄ ruego a Dios no se truequen los frenos en materia de mugeres, y que el que pensò se acostaua con su muger, amanezca con la cuñada en la cama. O Christo mio, y Señor mio, que el hazer media noche a los trabajos, quiza fue para remediar parte de los danos que resultan destas medias noches.

Mas, quiso que le pusiesen en vn pesebre, dize San Gregorio Nazianzeno, porque su *orat. 38.*
 mis-

misericordia allí quiso dar al
cance al hombre, que por el
pecado se auia bucido bestia, y
recogerle, reduziéndole a que
viuiese como hōbre de razō:
Paruam illam Bethlem honora;
que te in Paradysum reduxit:
Honia a Belen, y engrādecela,
pues en ella, el atributo de la
misericordia de dios, te reco-
gio, que como dixo San Pedro

s. Petrus *Chrysol.* *perdidit margaritam, loca squalida*
ferm. de non dedignatur intrare, et cum in-
Zaheo. tur stercora ipsa perquirere nō ab-
54. *horret.* El q̄ pierde vna precio-
sa perla en vna caualleriza, no
tiene por baxesa escaruar en
el estiercol buscando su perla.

Afsi Christo perdiéndosele mu-
chas margaritas (q̄ son las al-
mas) entre el estiercol, y la va-
lura de las miserias del mūdo,
no se afrēta d̄ buscarlas en el
establo naciēdo en el. Antigua
mēte rōdaua el atributo de la
justicia d̄ Dios, y como el d̄ su
yo es brauo, y justiciero, todo
lo lleuaua a fuego, y a sangre.

Gen. 19. rōdādo vna noche, topò cō los
deshonestos de Sodoma, y Go-
morra, y luego lo abraçò (que
de noche fue el castigo.) Rō-
4. Reg. 17 dando otra, topò con ciento y
ochenta y cinco mil hombres
del cāpo de Senacherib, y mā-
dò a vn Angel q̄ yua de ronda
con la misma justicia de Dios,
que los matafle a todos: tam-
bien fue de noche el castigo;

Otra noche matò todos los pri-
mogenitos de Egypto. Dize de na-
Dios: recojase el atributo de cer Xpo
la justicia, q̄ no quiero q̄ rōde ronda-
mas, q̄ es muy brauo: rōde el, uadeno
de la misericordia desde esta che su
noche. Y no es mio este pensa justicia:
miēto, sino de Dauid: porq̄ dō
d̄ nra Vulgata dize: *Auertisti ab* Exo. c. 12.
ira indignationis tue. Otra letra
dize: *colligisti iram tuam.* Man- Pſal. 84.
daste al atributo de la justicia,
que no rondasse mas, sino que despues
rondasse el de la misericordia. q̄ Xpo
Y como ay juezes de buena nacio d̄
condicion, que rondādo reco Maria;
gen los hōbres a sus casas por rōda de
bien: afsi el atributo de la mi- noche
sericordia començò a rondar: su mise
desde aquella dichosa noche ricor-
hallò al hombre entre bestias dia.
en vn pesebre: recogele por
bien, y amonestale que viua
como hōbre; que ya passò el
tiēpo de los rigores, y llegò el
tiempo en que todo ha de ser
misericordia. Eſso es lo que di-
ze San Gregorio en el lugar q̄
queda citado. Adora a Belen,
q̄ en ella el atributo de la mi-
sericordia de Dios, rondādo
aquella noche te recogio, y te
traxo ala casa de Dios. O q̄ de
misericordias vsò con noso-
tros esta noche el hijo d̄ Dios!

La segunda razon de parte
de la Virgen: porq̄ en naciēdo
do le pone en vn pesebre? di- s. Vincē.
ze San Vicente, que la Vir- ferm. de
gen nuestra Señora, en naciē- Natigil.
do

do el Hijo de Dios requirio sus virginales pechos, y viédo q̄ no tenia leche con q̄ poder criar al Hijo que auia parido, le puso en el pesebre, como echándole a las puertas del Padre eterno, para q̄ le remediasse. Y assi David hablando en persona de Christo: Considerando este hecho dixo: *In te proiectus sum ex utero matris mee*, como si dixera. Padre Eterno, luego q̄ me pario mi madre, hallándose sin leche para criar-me, me encomendò a v̄ra prouidècia. Assi declara Iansenio estas palabras: *Cū primo ex utero matris mee in lucem editus essem, super te proiectus sum, tuæ prouidentie cum missus a matre mea*. Y la glosa interlineal dize lo mismo. *In te proiectus sum, ex utero matris mee, ut mihi solus esses spes, tam homo infirmus*; Teodoro: *In tua cura mea spes collocaui*. O Padre: y Señor, estare p̄diète de tu prouidècia. Hugo Cardenal leyò, *In te lactatus sū*. Arrojomeme mi madre a v̄ras puertas, o Padre eterno, para q̄ la remediasse de ella, y a mi, y diessedes ord̄naceica de mi criãça. Otra letra dize: *Expositus fui apud te*; fui como niño expuesto a v̄ras puertas. No pudo ser niño expuesto el Hijo de Dios: por que fue hijo natural, pero por la apariècia que tenia, y traje de pecador,

lo parecia. Considero yo a la Virgen nuestra Señora, haziedo este razonamiento con el Padre Eterno. Padre mio, y Señor mio; a mi el Angel no me dixo, que le auia de criar, sino que le auia de parir, y concebir por obra del Espiritu Santo, y que le auia de parir, quedando Virgen. Esto se ha cumplido, yo no me hallo con leche para criarle, y assi el ponerle en el pesebre, es como echarle a vuestras puertas, para q̄ le remedieys: lo que yo suplico a vuestra Magestad, que le crie la madre que le pario. Luego al punto el cielo fecundò los pechos de la Virgē nuestra Señora. Assi lo dize la Iglesia: *Regem Angelorū, uirgo lactabat ubere de celo pleno*. Y afirma San Vicente, que luego la Virgen sintio, que el Padre Eterno, auiendo oydo su oracion, y el Espiritu Santo fecundado sus pechos, y sintiendose con leche, leuantò el hijo del pesebre, para començarle a criar. Estas son las palabras del Santo. *Tunc subito ubera uirginis fuerunt plena lacte de celo immisso*. Luego el cielo la llenò los pechos de leche.

Pero no entienda nadie, q̄ la leche bajò del cielo, que seria ignorancia entenderlo tan materialmente. Leche fue na-

La Virgē echada a su hijo a las puertas del eterno Padre, como niño expuesto.

Ecclesia in quadam Ant.

D. Vincè: sermo. de Natiuit. Christi.

tural

Iāsen. in hunc loc.

Glos. interlin.

S. Theod. in hunc locum.

Hug. cardinal. in hunc loc.

tural la leche de Maria, de madre natural, para criar vn hijo natural, que aunque era Dios, era verdadero hombre. Pues como se ha de entender? diciendo, que el mismo Espiritu Santo que la fecundò para que concibiesse, la fecundò los pechos, para que tuuiesse leche; y que así como su Concepció fue peregrina del cielo, tambien su leche fue peregrina, baxada del cielo, esto es, que baxò del cielo quien la fecundò los pechos, que fue el Espiritu Santo, para que criasse al Hijo de Dios, así lo dize San

s. Athan. Athanasio: *Vbera enim illa san-*
in serm. Atissima nature consueta radicem
de descri non habuerunt, longeq; a natura-
ptione li consuetudine, a legeq; fuere alie
Virgin. na, lac nouo, & peregrino fluxit
& Ios. modo, quoniam conceptio noua, &
peregrina fuit. La leche de la

Virgen nuestra Señora no tuuo (dize S. Athanasio) la rayz y principio que la leche de las demas madres; apartose mucho de semejantes principios. Fue nueva leche en el mundo, y tuuola la Virgen con modo extraordinario, siendo el Espiritu Santo el que obraua semejantes marauillas, haziendo que Maria siendo Virgen fuesse Madre. Por esso Marce

lo alabò tãto esta concepcion y estos pechos, diciendo: *Bea-*
c. 11. tus venter qui te portauit, & vbera
que suxisti; aqui alabò la dig

nidad de Madre de Dios; y esto mismo alabò la Virgen, quando dixo: *Et vbera mea tu-*
rris; son mis pechos como dos torres tan altas, que parece llegan al cielo. Quiso dezir Maria. comparo mis pechos a dos torres altas, porque fueron tan venturosos, que siendo Dios tan alto, alcançaron a darle leche.

CAN. 8.

DISCURSO III.

Que naciendo Christo nuestro Señor con tanta pobreza, se echo sobre todas las glorias del mundo, y las puso estanco, no queriendo q̄ desde aquel punto nacie las busque sin su licencia.

Pves hemos dado las razones, porque quiso el Hijo de Dios en naciendo ser puesto en el pesebre, digamos la causa de auer querido nacer con tanta pobreza. S. Bernardo dize: *Ipse est qui dixit: meus*
est orbis terre, & plenitudo eius; ser. 3. de
quid ergo stabulum elegit? plane Natiuit.
vt reprobet gloriam mundi, damnet seculi vanitatem. Nace (dize este Sãto) en vn pobre portal, para afrentar, y condenar las glorias vanas, y honras del mundo. Naciendo tan pobre pone estanco a todos los contetos, y glorias vanas deste siglo.

lo. Eſto quifo dezir San Pablo en llamarle: *Deus totius conſolationis*. Señor que has puesto eftanco a todas las conſolaciones, contentos, y honras, para que los hombres no acudã al mundo, ſino a ti, por conſolacion. Eſto es como quando ſu Mageſtad pone eftanco a los naypes, o p miêta, que ſolo el Rey es ſeñor de la pimienta, el la puede vender, y otro no. Dios de toda conſolacion, q̄ has hecho eftanco de glorias, contentos, y conſolaciones, y no quieres q̄ ſe acuda por eſta mercaduria, ſino es a tu tiêda, no a la del mûdo, y conforman todas las verſiones con

*Tras Sy-
riac.
Tras. Ari-
as.
Tras. E-
raſ. Rot*

nueſtra Vulgata la Siriaca, la de Arias Montano, la de Eraſmo Roterodamo, que dize *Deus omnis conſolationis*. Dios q̄ te has echado ſobre las glorias del mundo, contentos, hõras, y conſolaciones. O almas, viendo a Dios nacido con tanta pobreza, para que buscas honra, deſcanſo, holguras, deleytes, ni conſuelos.

*Tert. li.
de ſpec.
c. 29.
S. Cipr.
li de pu-
di.* Dixo Tertuliano en el libro de ſus eſpectaculos, q̄ el mayor deleyte que vno puede tener en eſta vida, es caer en la cuêta, y que le cauſe tedio el deleyte, y los cõtentos de eſte mundo. eſte es el mayor deleyte de todos: *Quæ maior voluptas, quam ſatidum ipſius voluptatis*. Y S. Cipriano dixo, que

vencer la tentaciõ de las glorias vanas, cõſolaciones de mûdo, y deleytes, es el mayor deleyte de todos. *Voluptatem viciffe voluptas eſt*. Chriſto nacido en el mundo con tanta pobreza, eſta auia de ſer nueſtra mayor riqueza. Xpo llorando, eſtas lagrimas mira. Chriſto, en vn eſtablo, eſte auia de ſer mi gloria, ſin yr a buſcar eſtas cosas al mundo, eſto quifirõ dezir los Angeles en dezir, *Gloria in excelsis Deo*: el niõ en vn peſebre, ya la gloria de hoy mas, y el deſcanſo para Dios, y los q̄ habitã cõ el. para los de acã baxo trabajos, loel *loel. 1. 1.* dixo: *Confuſũ eſt gaudium*, q̄ andan los hõbres tripulãdo los cõtentos del mûdo, cõ los cõtentos de Dios, vnas vezes quieren q̄ Dios los conſuele, otras dexã a Dios, y vã a buſcar ſus conſuelos al mundo, tal vez querrian q̄ a la par Dios, y el mûdo los cõſolaſſe: *Confuſſum eſt gaudium*, con el recién nacido Dios hemos de tomar nueſtros conſuelos, y en el hemos de hallar nueſtras honras.

Quan vanas ſean eſtas glorias, lo dize Iob en eſtas palabras: *Nũquid viuere poteſt ſcorpis abſq. humore? aut creſcere caretum ſine aqua? cum adhuc ſit in flore, nec carpatur manu ante omnes herbas areſcit*. Por ventura podra el junco q̄ ſe cria en el agua, viuir ſin riego, o la jun-

cia sin humor? Pero por mas dētro q̄ estē de las aguas aun quādo mas florido suele estar, sin que le llegue mano a el, se marchitan, y secan sus flores. Aqui habla de las historias del mūdo, q̄ por mas q̄ las procurē sustentat los hōbres no tienen estabilidad. Plinio afirma: *Plin. lib. 3. cap. 11,* que este nombre (*scirpus*) significa vn linage de juncios, que lleuauan vnas flores con que solian coronar a los Dioses, y que no seruiā para otro ministerio: *semine, nullo esse aut vsu eius alio, quam flores ad Deos coronandos.* Los quales jūcos entre los antiguos siempre fuerō simbolo de las glorias, y honras del mūdo: y no eran poderosos los dioses, cuyas cabeças coronauā, para que no se marchitassen, que las honras que mas huelē a soberania, en la cūbre de su mayor estimaciō, alli se suelen secar, quedando lascias, y marchitas. Dixo Filon Hebreo: que ay tanto peligro en las honras, que aun las que vienen de la mano de Dios, por gozarse en valle de lagrimas, permite su magestad, traygan consigo muchos defabrimientos, y assi las compara este Doctor a los saraos: *Verbū diuinū in Orbem Choreas facit.* Que dādo hōras, es como hazer saraos. En vn sarao de damas, y galanes, la q̄ sale a dāçar, se arrebata los ojos a todos, y para

ella son todas las reuerēcias, y cortesias del cauallero q̄ dāça en ella. En acabādo esta de dāçar todos apartā della la vista, cesā todas las cortesias, estimando a la q̄ de nueuo sale al puesto. Assi sucede en las hōras, y glorias del mūdo. Todo el tiēpo q̄ vn hōbre estā puesto en lugar alto, se arrebata los ojos de todos, y para el sō todas las reuerēcias: en acabādo cō el officio, y cargo, luego apartā del la vista, y las reuerēcias se buelue muchas vezes en çācadillas, para q̄ cayga. Esto pues quiso dezir Filō, en dezir *Verbū diuinum in orbē choreas facit.* Que el Verbo diuino dādo honras haze saraos.

El peligro tā grāde q̄ traen cōsigo las honras, nos lo dize S. Bernardo: *Licet enim multos frangat aduersitas, tamen multos plures extollet prosperitas,* como si dixera, muchos mas son los q̄ se cōdenā, puestos en hōras, y gozādo de las glorias vanas deste mundo, q̄ en trabajos. Y assi declara el Santo aquellas palabras de Dauid: *Caent a latere tuo mille, & decem milia a dextris tuis: caen a tu lado sinestro (o Dios eterno) mil, y a tu lado derecho diez mil: Caent a latere tuo mille, siniestro; scilicet, per quod signatur aduersitas, & decem milia, id est, multo plures a dextris tuis, in quibus prosperitas designatur.* Es dezirnos,

S. Bern.
ser. 2. 10
ROMA
palm.

psal. 10.

nos , para vno q̄ haze naufragio en el mar de las tribulaciones, q̄ en esta vida caē a la mano sinestra de Dios , son diez los q̄ se anegā , y pierdē en las honras, q̄ caē a su mano derecha. Lo q̄ yo se dezir en este caso, q̄ quando Christo estuuo en medio de la gloria del labor, por estar allí cō tanta estimacion de los suyos, fue necesario q̄ el Padre Eterno a vezes dixesse q̄ era su hijo , y puesto en vna cruz en el Caluario , vn ladrón basta q̄ le acredite, ò vn Cēturion : porq̄ puesto en persecuciones, el justo està tã acreditado por hijo de Dios , que quando los maliciosos , y mal intencionados no lo quieran confessar por tal , las piedras dandose vnas con otras, daran testimonio desta verdad. Pero leuātado entrē glorias, y honras, parece que le desacreditan tanto, y facan del predicamento del hijo de nuestro Dios : que es menester que atrauiesse el Padre Eterno su autoridad : diziendo : *Hic est filius meus dilectus , in quo mihi bene triūfos complacui.*

en este valle de las palmas, y oliuos que firuieron el Domingo de Ramos, almas, aũ mayor triunfo , y solenidad ; q̄ seã de que fue el de Christo , de estos ramos haze la ceniza la Iglesia parã en fia, q̄ nos pone en las frentes el ceniza. primer dia de Quaresma; co-

mo quien dize . No ha de aver gloria, ni honra en este mundo que por tomarse en valle de lagrimas, dexede parar en polvo y ceniza ; pues si los triūfos mayores de Christo paran en cenizas, desengañese el q̄ mayores penachos leuātã de vanidad, que el tiempo se los ha de abatir, y dar con ellos en vn gran desengaño.

Son las honras como el vino floxo, y de mala ley, que es poderoso para subirle a la cabeza, y no lo es para alegrar el coraçõ : assi es la hõra, subese a la cabeza, causa baydos, y desuaneamientos , y no alegra a quien la posee. Y mas en estos tiempos, en los quales las cabeças de muchos estã tan llenas de vaydos, y los coraçones tã fugetos, y rendidos a la tristeza: que estos siglos parece que miraua Isayas , quando dixo : *Omne caput languidum , & omne cor merens .* Nace pues Christo (dize Bernardo) en vn portal pobre, para afrētar los faustos del mundo, q̄ le cansaron tanto, que entrando en Ierusalen, en aquel triunfo con q̄ le salio a recibir la ciudad con ramos y palmas en las manos, entrar Christo cauallero en vna jumentilla, fue dezir q̄ se cansaua en las honras del mundo ; donde los hõbres descansan.

Que diremos de los preten- dientes de las honras, y en particular

en estos tiempos ay muchos vaydos de cabeza, y tristezas de coraçõ.

Isai. c. i.

s. Mat. c.

22.

particular los que gastan el tiempo de la vida, la hacienda, pretendiendo en las Cortes de los Reyes, por alcázar vn cargo honroso? Cõparo yo la pretension de estos a la pesqueria de San Pedro, q̄ anduuo toda vna noche pescando, y venida la mañana se hallo sin pesca. Cõsidero yo a S. Pedro, echando lances, y tirando de la red, y viendola vazia, con gran paciencia lauaria su red para el segundo lance, y boluendo lleno de esperanças a tirar della, la bolueria a hallar vazia. Y esto vemos muchas vezes en los pescadores de rios, que vnas vezes sacã marmota: echan otro lace fãcan cieno: bueluen a repetir el lance, y sacan espadaña. Así sucede a los pretendientes de Corte. Preguntareys a vno de estos: como va señor D. fulano son como de pretensiones? respondera, como pescador: yo echo mis redes: no veys como son pescadores. Llego el tiempo de salir la cõsulta, que es el tirar de la red: Tirar, que sale la consulta mañana? Pregũtalde despues de auer salido: que pescò en el lance? Dira, q̄ espadaña y marmota, q̄ no tuuo ventura, aunque estaua consultado en primer lugar. Cõsuelanle los amigos, y aconsejanle que eche otro lace: buelue de nuevo a lauar sus redes. O que infierno es auer de boluer de nuevo a

informar de su justicia, meter memoriales, visitar jueces, buscar fauores, y humillarse a todos mas que el lodo de la calle.

Que bien lo pondera Innocencio tercero: *Ambitiosus humilitatem simulat, bonestatem mentitur, affabilitatem exhibet, benignitatem ostendit, subsequitur, & obsequitur, cunctos honorat, vniuersis inclinatur, frequentat curias, visitat optimates, assurgit, & amplectatur, applaudit, & adulatur.* En este lugar cifra este gran Pontifice las condiciones de los pretendientes. Fingen humildad los q̄ son luziferes a lo solapado: porque como tales todos sus pelamientos son de subir: *Honestatem mentitur*, procuran parecer honestos; y ay muchos, que por estar apartados de sus mugeres, y amancebados en la Corte, hazen cabeza de lobo de la pretension. *Affabilitatem exhibet*: muestranse muy afables en sus razones, siendo todas ellas como ciruelas chauaçanas, muy hermosas por defuera, y la sustancia muy mala. *Benignitatem ostendit*: dan a entender que son hombres benignos, muy a proposito para gouernar, y todos estos son como datiles dulces en la corteza, y el coraçõ mas duro q̄ de piedra. *Subsequitur, & obsequitur*, acõpañan, fingiéndose muy amigos, y aficionados, y todo,

Innocen.
P. 3. l. de
Cõptent.
mundi.

similitu-
do.

similitu-
do.

y todo es mentira. *Cunctos honorat, vniuersis inclinatur*, llenos de hipocresia se humillan a todos; que son estos tales galeras de Turcos, con banderas de Christianos, que en las diuinas de las banderas traen un Christo crucificado, o una imagen de la Concepcion, y con aquellas diuinas Christianas trae pelada, y encubierta la artilleria, y guerra, y los mayores enemigos que la Iglesia tiene. assi son muchos pretendientes, que fingen hipocresia; galeras de Turcos con banderas de Christianos. S. Bernardo llamo a la ambicion, *macis, nescitis, pollicella* de la fantidad, por que se fingien santos muchos, y despues de aver alcanzado el cargo, muchos hurtan para viuir, y viuen para hurtar. *Visitat optimates, visita iudices*, informando de su justicia: buscan fauores de señores, y como el visitarlos, y hablarlos suele costar tanta verguença, y gastan tanto della los pretendientes en las visitas, que despues quando los ponen en los cargos, se hallan sin verguença, y assi muchos deslos hurtan a lo desuergoçado, y a lo despeñado castigan, como hombres que perdieron en sus pretensiones toda la verguença. Concluye el Santo: *Assurgit, et a se alexatur, splaudit, et a se iulatur*. Abraça aquellos con quien trata: siendo sus abraços como los

de la hiedra, y siempre vienen aplaudiendo, y biongeando a todos. Dixo S. Cipriano *quis se habet in thimo, quod p...* g. 1. Con quantas baxeças compra el pretendiente aquello con que ha de resplandecer. Y como dixo S. Tomas *Ambitio est dignitatis appetitus immoderatus ratione honoris*, es la ambicion un apetito desordenado, y assi despeña, y haze caer en tantas sumisiones al desdichado pretendiente.

Despues de aver buuelto a echar sus redes: buelue a saluota consulta. Tirad de la red, que tale mañana segunda consulta. O que lance ha de ler el te, en el qual tengo librado mi dessempeño, y honra. Saca la red, y halla que lo que pescò fue cieno, que se ponga del lodo, y del quebranto. Assi pasan la vida muchos años estos camaleones de las hōias: pues que es esto, que en tantos lances no se pesque nada? yo os lo dire, que no se echan en nombre de Dios los lances; san Pedro no pescò nada hasta que echò el lance en nombre de Xpo, estos echan sus lances en nombre de su codicia, y temeridad, que como ay fulleros en estos tiempos que traen naypes hechos, assi ay pretendientes que traen papeles, y seruicios hechos: y por esso permite Dios que no los pronean. O santo Dios, y que

S. T. om.
2. 2. q. 13.
ar. 2.

S. Luc. c. 5

S. Ber. in
quodam
ser. Qua
dr.

de pretendientes en las Cortes, y que poquitos del cielo. Pues para afiétar las pretensiones de las honras, dize Bernar do, quiso nacer Christo en vn pesebre.

DISCURSO III.

Que quedò tan sabroso el Hijo de Dios de auer nacido para bien del hombre, que buelue a nacer por gracia muchas vezes en las almas de los fieles.

YA que hemos dicho de los dos nacimientos eterno, y temporal: digamos de los dos vltimos para q̄ mejor se verifique el lugar de Zacarias: *Ecce vir oriens nomen eius.* Es Christo varon que nace de muchas madres, o que nace muchas vezes. La tercera madre es el alma, naciendo en ella por gracia. La quarta, el sepulcro. Nacimiento le llamó S. Agustín: y Tertuliano, declarádo de la Resurreccion aq̄llas palabras: *Tecum principium, &c.* Y como estaua acostumbrado a nacer de madres virgines, penetrò la piedra quando refucitò, dexandola virgen. Deste vltimo nacimiento no diremos nada, porque no haze al proposito, digamos del tercero, como

S. Augus.
psal. 107.
& Tert.

nace por gracia en el alma.

Inocencio tercero nos dize como concibe el alma a Dios, como le pare, y como le cria: *Innoc. 3. ubi sup. ser. 3.*

Christus enim per effectum concipitur, per effectum nascitur, per profectum nutritur. Concibele el alma por el afecto; parele por las obras, y criale có la perseverancia. Vamos a lo primero, y veamos como le cõcibe: cõcibele el alma quãdo està anciosa por Dios, quando todos sus afectos los pone en el, siẽdo sus desseos todos de agradarle: quando los Judios dixero a Christo: fuera te aguarda tu Madre, y tus hermanos. Respondio Christo: *Quicumq. enim fecerit voluntatem Patris mei qui in celo est, ipse meus frater, & soror, & mater mea est.* El q̄ hiziere la voluntad de mi Padre, es mi hermano, y hermana, y mi madre. Dize el Cartusiano sobre estas palabras, que aqui llamó madre suya al alma cõtemplatiua, que como siempre tiene puesto el afecto en Dios, có el le engendran: *Per contemplationem internam spiritualiter me concipit.* Porque no imprime el verdugo las mãcuerdas en los braços del desdichado delinquente, que tiene puesto en el potro, ni el comitre el rebenque en las espaldas del forçado, como se imprime el afecto en el alma; en siẽdo de mudo, estampa en el alma vn mudo.

D. Dionys. cartus. in Matt. 12.

do, en fiendo desseo afectuoso de nuestro Dios, forma, y estampa en el alma al mismo Dios. Esto pues es lo que dize Innocencio: *Concipitur per affectum.*

S. Pab. ad Galat. 4.

Asi entiéde la Glosa a que llas palabras de S. Pablo: *Filioli mei quos iterum parturio donec formetur Christus in vobis.* Hijos (dize el Apostol) Christo os pario en la Cruz, y yo os bueluo a reparir có mi predicaciõ,

Glos. ord.

desseoso de formar a Christo en vuestras almas: dize la Glosa: *Donec Christus formetur in vobis, quem deformastis formosus sit in vobis.* Desseo q̄ el Dios que por el pecado borrasteys del alma, le boluays a formar, y a

August. Or. nigr. tit. o glo. S. Ansel. in huc locum.

concebir por el desseo, y afecto amoroso, aũque Agustino, y Geronymo dizen, que por la Fe se forma, San Anselmo por la Fe, y por las obras: *Vt forma noui hominis appareat in fide, et operibus vestris.* Con esto buelue el pecador a formar la ima

S. Hiero. in hunc locum.

gen de Dios, que borrò por el pecado. San Geronymo dize, que por la penitencia: *Donec formetur Christus per poenitentiam.* Y lo mismo dize Innocencio III. en los tres nacimien

Vbi sup.

tos del hijo de Dios: *De patre natus est nobis ad creationem, ex matre ad saluationem, in mente ad iustificationem, ad creationem, ut naturam daret, ad iustificationem, ut daret gratiam, ad saluationem,*

ut daret gloriam. Nace el hijo de Dios del Padre, para criar nos: de la Madre, para saluarnos: en el alma para justificar nos.

Y para que se vea quã poderoso es el afecto, para formar en el alma a Dios, o para borrarle, y deshazerle: oyase vna aduertencia de S. Agustín. San Marcos dize, q̄ a Christo le cru

S. Marc. cap. 15.

S. Ioh. c. 19.

cificaron a la hora de tercia: *Hora tercia.* Y San Iuan dize q̄ fue a la hora de sexta: *hora sexta.* Pues como se ha de entéder esto? A estos Euangelistas no los rige vn mismo espíritu? si, pues como no cócuerdan? En

S. August. lib. 3. de consens. Euang. c. 3.

tra San Agustín con su acostumbrada agudeza, y dize, q̄ San Marcos habla de quando dixeron: *Crucifige, crucifige.* Que entonces le crucificaron có el afecto, que fue a la hora de tercia, y no fue menor injuria, q̄ crucificarle a la hora de sexta, real, y verdaderamente con los clauos: pues asi como el desseo, quando es malo crucifica a Dios, y en cierto modo le destruye, en quanto es de su parte: asi quãdo es bueno le forma en el alma, y le da como vn nuevo ser.

Y bueluo a confirmar lo dicho con aquello del Exodo, quãdo el pueblo dixo a Arõ: *Fac nobis Deos, qui nos precedant.* Tomò Aron las joyas q̄ le dièron las mugeres, y dize la Escri

232
 tus: *Ecce ex eis uoluum. Bezer-*
 ro dize el Texto que les dio,
 pues como les dixo: *Hi sunt dy-*
ta. Estos son tus dioses, porq̄
 el afecto con que le amaron le
 comurtio en Dios, siēdo bēzer
 ro. *10: ian. Marcial alcãçõ esta ver-*
dad, quando dixo: Qui si uult sa-
uare uos auro, uel marmo'e uultus,
non facit ille Deus, qui regit ille
facit. No hazē Dios el que ha-
 ze idolo, el afecto le haze Dios
 bueno, o malo. Deste modo en
 viendo yo el nacimiēto terce-
 ro, y las palabras de Inocēcio:
Concipit et per eff. dū. Quereys
 ver lo que aborrece Dios a a-
 quelles que pudiendo poner
 en su Magestad los desseos; y
 el afecto, los ponen en cosas
 vanas? Hallareys q̄ manda nō
 le ofrescan abestruzes. y da la
 razon el Abulense: *Nam cum*
Abulens. alas habeat, a terra se tollere ne-
in hunc quit in aerē; sicut ceterae aues sub-
locum. leuantur; sed semper pedibus gra-
ditur. Auiendole dado la natu-
 raleza alas las frustra, y no bue-
 la cō ellas, antes estimandolas
 en poco; como si las tuuiesse
 quebradas las dexa caer, y a-
 uiendo de bolar por la region
 del ayre, se precia mas de sus
 pies, que de sus alas, pisando
 cōn ellos la tierra, y si alguna
 vez las leuanta, no son mas q̄
 amagos los que haze de bolar;
 pero no buela. Maldita sea tal
 aūē, dize Dios: yo la reprue-
 no, pues auiendola dado alas

las frustra dexandō de volar
 con ellas. Dissimuladamentē
 reprueua Dios en estos abes-
 truzes, vnas almas, que teniē-
 do alas para bolar al cielo, q̄
 son los afectos, y los desseos
 no los leuātā a Dios; gustādo
 mas de las cosas de la tierra,
 y si alguna vez los leuantā,
 son como el abestruz; q̄ todos
 son amagos, sin auer estabili-
 dad en nada, ni consistencia.
 Así dixo Gilberto, que en
 la casa de semejantes pecado-
 res no hallareys otras rique-
 zas, sino deessos buenos, frustra-
 dos, no puestos en execucion.
 O grā tesoro el de los desseos
 puestos en Dios, principalmē-
 te puestos en execucion, que
 estos le conciben, y son como
 madre de Dios; y con este fin
 de que los fieles conciban a
 Dios en sus almas; està llo-
 uiendo siempre el cielo en la
 Iglesia de aca baxo tantos del-
 seos, y afectos amorosos. Eflo
 fueran aquellas palabras: *Plu-*
uiam uoluntariam segregabis Deus
hereditati tue. Et infirmata est,
tu uero per fecisti eam. Louite
 Señor sobre tu pueblo vna
 pluuia de voluntades. Hugo
 declara este lugar del Mannā,
 S. Geronyño, y la Glosa de la
 predicaciō. S. Agust. de la gra-
 cia. pero quien dize a mi pro-
 posito es Genebrardo, que
 refiriendo la letra original, di-
 ze: *At super populum tuum plu-*
uiam

10. Jan. 10.

Gilb ser. 2. in Cān. 116.

10. Jan. 10.

DD. Ps 67.

Hug. car. in hunc locum.

S. Agust. cit. a glo.

Genebr. in hunc locum.

uiam gratiam, suauem, liberalitatem, et voluntatum distillasti:
 Señor desseas tanto ser hijo del alma, y quedasse tan sabroso de auer nacido para bié suyo (que como la Virgen nuestra Señora es madre natural de Dios, el alma es madre mística) que para q̄ te concibas, lluenes voluntades, y santos desseos: así vereys los fieles llenos de santos desseos, y con diferentes voluntades, y nos de dar limosna, otros de tener oración, otros se ponen cilicios, otros tienen voluntad, y desseos de darlo todo por Dios. O pluuia soberana de varias voluntades, y diferentes desseos cayda del cielo, para q̄ con ellos los fieles conciban a Dios en sus almas. Coged Christianos en estas Pasquas desseos santos, para todo el año, q̄ como el labrador venido el Agosto encierra trigo para todo su año, así en estas Pasquas los fieles auia de encerrar santos desseos, q̄ es el sustento del alma para todo el año, y yrlos poniendo en execucion.

Ya hemos dicho como se concibe, digamos como nasce: *Nascitur per effectum.* Nace en el alma quando ay obras: en este sentido declaran muchos aquellas palabras de Malachias: *Et orientur vobis timentibus nomen meum sol iustitie.* En los que temieren mi nombre, nacera el

sol de justicia, y *Hilobid Gola* Cas. rience, y Remigio, entiendo que se pone te lugar a la letra de Christo nuestro Señor. En tan agora con Remigio la exposicion moral (Nicolaus de Lyra) diziendo: *Hic conuenienter ponitur bonorum retributio; timentibus timore filiali, qui habet charitatem annexam.* En este lugar de Malachias se pone el premio, que tiene Dios, para los que le temen; principalmente con temor filial: al qual está vinculada la caridad: Y que es el premio? que nace en sus almas por gracia del Sol de justicia. Pero mas a nuestro proposito dize Arias Montano: *Orietur vobis sol iustitie, iustificans eos hunc locum qui illum credendo, obediendoque admitterent.* Nace en las almas (de los que le creen, y obedecen, y juntamente obran) por gracia: porq̄ por afecto se concibe, y por las obras nasce.

Este fin ha tenido la Iglesia este Aduiento, en repetirnos tantas vezes: *Rectas facite semitas Dei nostri.* Hazed derechos los caminos de vuestro Dios, si quereys q̄ nazca por gracia en vuestras almas. Y son los caminos, por donde Dios viene al justo sus obras. Para que entendedays, que cierto es, que las obras del justo son los caminos por donde Dios viene al alma. Pregunto yo, si estuiefes aguardado vn amigo, para

Arias Montano
Sol igitur iustitie, iustificans eos hunc locum qui illum credendo, obediendoque admitterent.
Ecclesia
 Para q̄ nazca Dios en el alma le hemos de salir a recibir por el camino que viene suua gestad.

El cielo llueue voluntades esta pasqua.

similitudo.

Malach. 4.

hospedalle en vuestra casa, y
 recibed, que ha de entrar
 por la puente, si le salieades
 a recibir por la puerta Cine-
 ja; claro está, que con esso da-
 rays a entender q̄ no le que-
 rays recibir. Porque no vays
 a recibirle por camino dere-
 cho? el viene por la puete, vos
 salis a recibirle por la puerta
 Cineja: esso es no querer huer-
 ped. Dize pues la Iglesia: *Re-
 ctas facite semitas Dei nostri.* Ha-
 zed̄ derechos los caminos a
 vuestro Dios, si quereys rece-
 birle en vuestra alma. Salid a
 recibirle por el camino q̄ vie-
 ne su Magestad. Viene por ca-
 mino de lagrimas, de pobre-
 za; y menosprecio; pues por
 esse camino, y por esta puerta;
 le auays de salir a recibir, llo-
 rando vuestros pecados, dādo
 de mano a las glorias vanas,
 abraçādo la crnz dela mortifi-
 caciō, y haziēdo penitēcia. Es-
 to es salir a recibir por la mis-
 ma puerta: y quiē esto no haze
 le buelue las espaldas. Esso
 pues es: *Rectas facite semitas Dei
 nostri.* Y juntamente nacer por
 obras en el alma. Assi lo dize
 Inocencio III. *Nascitur per esse-
 el reziē sum: nutritur per profectum.*
 nacido - Dize vltimamente Inno-
 Dios en cencio, que el rezien nacido
 el alma Dios, se cria, y crece en el al-
 cō per- ma, con perseverar en la vir-
 feueran tud; crece la gracia. Y como
 esta es vna participacion de

Dios, vsando de la figura Me-
 thonimia, que es tomar la
 causa por el efeto en este sen-
 tido, dize, que crece Dios.
 O perseverācia en la virtud, y
 quanto vales pues cōtigo cre-
 ce Dios; y sin ti todo se yela.
 Dixo el Ecclesiastico: *Homo san-
 ctus in sapientia manet sicut sol:*
nam stultus, sicut Luna mutatur.
 El necio mudase como la Lu-
 na. Iansenio declara este lugar
 de la perseverancia: *At sicut hunc loc.*
*Luna in suo lumine mutatur, ita
 & stultus, pro occasionum varie-
 tate sic mutatur.* Mudase como
 Luna el necio. Y como se mu-
 da este Planeta? yo os lo dire:
 parece en sus mudanças Luna
 de entendimiento, y con dos
 voluntades; con la vna, parece
 que quiere agradar a Dios, y
 con la otra a los hombres. Pa-
 ra agradar a las criaturas, va
 creciendo poco a poco, haf-
 ta llegar al Plenilunio, que
 es como vestirse de resplan-
 dor, para parecer bien a los
 hombres. Hase de advertir, q̄
 quando la vemos llena por es-
 ta parte, de la otra vanda ha-
 zia el cielo Impireo está men-
 guada. Luego parece que ha-
 ze esta cuenta consigo, como si
 fuera Luna discursiua. Para q̄
 quiero yo mostrar mi hermo-
 sura a los hombres, ni alum-
 brarlos de noche, siendo su pa-
 je de hacha, para que mejor
 veā el camino de su perdición
 pues

Eccle. c.

27.

Iansē. in

hunc loc.

Inno. vbi
supra.

pués alimbrar a muchos, no sirve sino de ofender a Dios, quiero recoger mis resplandores, y mostrarlos a los del cielo Impireo, que en ellos se-
 fan mejor empleados. Con esto comienza a menguar por esta parte, y a crecer por la otra; dexando el mundo a escu-
 ras, y como vistiéndose de her-
 mosura, para agradar a los del cielo. Y quãdo por la otra vã-
 da està llena hazia el cielo Im-
 pireo, buelue a hazer esta cuẽ-
 ta. De que sirve mostrar a los
 Angeles, y santos mis resplã-
 dores? en que los han de esti-
 mar, siendo los suyos mas auẽ-
 rajados? dexando el mundo a
 eícuras, y a muchos adorado-
 res, y deuotos míos solos, y
 huérfanos. Buelue a menguar
 por la otra parte, y comienza
 a crecer por esta, y siempre an-
 da en estas mudanças. Tal (di-
 ze el Sabio) es el necio, que se
 muda como la Luna: *stultus,*
ut luna mutatur: vnâs vezes le
verey deſſeoso de agradar a
Dios: otras vezes de agradar
a las criaturas: cõ anſias de a-
gradar a Dios, confieſſa, y co-
mulga, y deſſeoso de llegar al
plenilunio delas virtudes, da-
ſe mucha prieffa a frequẽtar-
las, muy retirado del mundo:
pero luego ſe canſa, y comiẽ-
ça a mẽguar como Luna en la
virtud, boluiendoſe a ſus vi-
cios. Y como dixo el Cartuſia

no: *stultus ut luna mutatur. Et quoniam*
est, diuersis paſſionibus agitatur. Et de
de malo in peius præcipitatur. 27.
 combatido de ſus coſtumbres
 antiguas: y aſſi con facilidad
 buelue al vicio, deſpeñandose
 de vno en muchos pecados.
 Luego buelue a hazer cuẽtas,
 como la Luna. Para que quie-
 ro yo agradar a los hombres,
 ni al mundo, que dan mal pa-
 go; quierome boluer a Dios, y
 nunca acaba. O como lo encã-
 recio S. Ambroſio: *Vtinam, o*
ſulce, ut luna mutetur, illa enim cito
ad plenitudinem ſuam reddit, tu ad
ſapientiam tuam nec ſero conuer-
teris, illa velociter colligit, quod
amiſerat lumen, tu neque tarde ſe-
dem recipis quam negaſti, gratiam
ergo tua quam luna mutatio eſt.
 Ojala Chriſtiano necio fueras,
 como la Luna. Ella con perfe-
 uerancia crece, haſta eſtar lle-
 na, y con mucha prieffa coge
 los reſplandores perdidos: tu
 la virtud que vna vez perdiſ-
 te, no ſabes boluerla a cobrar.
 O como es mayor tu mudan-
 ça que la de la Luna.

Pero yo os quiero dezir,
 los requisitos que ſon necesa-
 rios, para perſeuerar haſta el
 fin en el ſeruicio d Dios. Aque-
 lla veſtidura de lino, q̄ ſe veſ-
 tia el Sumo Sacerdote, quan-
 do entraua en el Sãcta Sancto-
 rum, q̄ llegaua haſta los pies;
 de la qual (dize San Gero-
 nymo) vsauan los Sacerdotes
 Egipti

s. Ambrj
 ſer. 2. de
 defeſſio-
 ne lune.

Exo. 28j

de la pnia, para guardarse del. Tal ha de ser el alma, Esposa de Christo, que dessea perseverar en su seruicio, siempre se ha de estar haziendo ojos, para mirar por la virtud: porq̄ la perseverancia de que ha de andar vestido el justo, que es vestidura que le ha de llegar de pies a cabeza, toda ha de estar labrada de ojos, y el que no tuviere innumerables ojos, para mirar por la virtud, son tantos los enemigos que el alma tiene; que le haran tropeçar a cada passo.

Y assi como dize San Lucas, que quando el Niño Dios andaua en el mundo, crecia en edad, sabiduria, y gracia: *Iesus autem proficiebat sapientia, et etate, et gratia, apud Deum, et apud homines.* Aquella palabra, que yua creciendo en sabiduria y gracia, tiene gran dificultad: porque desde el instante de su Concepcion tuuo su alma santissima toda la sabiduria, y gracia, de que pudo ser capaz, siendo criatura. Pues como crecia en gracia, y sabiduria? Esta dificultad sueltan los Santos por muchos caminos. San Tito, Obispo dize assi: *Gratum, et sapientiam qua proficiebat iuxta corporis incrementum in hunc locum magis magis se subinde procederet.* No se aumentaua la gracia, y saber en Christo, ni podia; pero dize, aumentarse, y crecer

de la pnia, para guardarse del. Tal ha de ser el alma, Esposa de Christo, que dessea perseverar en su seruicio, siempre se ha de estar haziendo ojos, para mirar por la virtud: porq̄ la perseverancia de que ha de andar vestido el justo, que es vestidura que le ha de llegar de pies a cabeza, toda ha de estar labrada de ojos, y el que no tuviere innumerables ojos, para mirar por la virtud, son tantos los enemigos que el alma tiene; que le haran tropeçar a cada passo.

Y assi como dize San Lucas, que quando el Niño Dios andaua en el mundo, crecia en edad, sabiduria, y gracia: *Iesus autem proficiebat sapientia, et etate, et gratia, apud Deum, et apud homines.* Aquella palabra, que yua creciendo en sabiduria y gracia, tiene gran dificultad: porque desde el instante de su Concepcion tuuo su alma santissima toda la sabiduria, y gracia, de que pudo ser capaz, siendo criatura. Pues como crecia en gracia, y sabiduria? Esta dificultad sueltan los Santos por muchos caminos. San Tito, Obispo dize assi: *Gratum, et sapientiam qua proficiebat iuxta corporis incrementum in hunc locum magis magis se subinde procederet.* No se aumentaua la gracia, y saber en Christo, ni podia; pero dize, aumentarse, y crecer

S. Eligi. S. Eligio Nouiomenſe, que por esta vestidura entienda la perseverancia: la qual ha de estar llena de ojos, para defender la virtud, mirando por todas partes, por donde puede venir el enemigo a robarla. Comparò el Esposo los ojos de la Esposa a los de la paloma: *Oculi tui columbarum.* Y dize Aponio, declarando este lugar: *Harum huc locum, autem oculis comparantur, quarum natura est inimicam de longe prospectare.* La propiedad de la paloma es estar siempre haziendose ojos, mirando por donde puede venir su enemigo el auc

s. Luc. cap. 2.

s. Ti. Epi.

cer

cer en ella porque a la medida de como crecia en el cuerpo, yua descubriendo los dones del espiritu . Y lo mismo dizen los dos Gregorios, Nazianzeno, y Nizeno: *Sapientia, & gratia proficiebat, non quod haec incrementum caperent (quid enim eo quod perfectum est a principio ? perfectius esse possit ?) sed quod paulatim patefierent, & elacerent .* Y San Iuan Damasceno dize: que como el Sol luego que sale, tiene toda la luz, y resplandores , que al medio dia tiene, pero por la mañana no haze ostentaciõ de toda su luz, y calor , sino al passo que va creciendo, y subiendo arriba , a esse passo manifesta sus rayos, y calor: asì se ha de dezir, que el Sol de justicia crecia en sabiduria, y gracia, manifestaua, y hazia ostentacion de la que tenia en su alma , al passo que yua creciendo : no q̄ se le aumentasse la gracia, y sabiduria . Pues lo mismo passará en el alma, que al passo que cõ la perseverãcia le fueres criando, y este Señor fuere creciendo) que es lo que dize Inocencio : *Nutritur per profectum*) a esse passo te yuà manifestando sus dones , su luz , y sus misericordias.

S Greg. Naz. orat. in laudẽ Ba silij. Gre. Nis.

S. Iohn. cap. 2.

Notò San Iuan que auiedo se de llamar las Pasquas de Dios , se llamauan de los ludos : . . . ha iudeo-

rum . Porque no las quemas , de para gastarlas en gustos, auiedolas de gastar en seruicio de Dios: asì muchos pecadores no quieren las Pasquas mas de para sus holguerras . Que p̄says q̄ significa el andar el pan cõsagrado en estas Pasquas tan abundante celebrando tres Missas los Sacerdotes el primer dia es dar a entẽder q̄ son Pasquas del alma para enriquezerla con estos tesoros, recibiedo los santos Sacramentos, cõ proposito de nũca mas ofẽder a Dios. *Gen. c. 39.* Notò Filõ , que dize la escritura, que quãdo Ioseph dexò la capa en las manos a su seõra, que le queria forçar, salio fuera del aposento , *qui relicto in manu eius pallio fugit, & egressus est foras .* Dize Filon : *Num aliquis egreditur intro ?* Por ventura alguno sale hazia dẽtro? no, pues para q̄ dize la Escritura: *Egressus est foras,* da a entender que Ioseph salio fuera de la ocasiõ, fuera del umbral del aposento, el pecado es casa con muchos aposentos, suele salir el peccador de vno, y quedar se en otro : fuera del umbral del pecado ha de salir quando salga , que fue lo que dixeron los Angeles a Loth: *Gen. c. 19.* *salua animam tuam, noli respicere post tergum: nec stes in omni circa regine, sed in monte saluum te fac.* Sal fuera de Sodom-

Gen. c. 39.

Phil. lib. 2. legis alegoriarum.

Gen. c. 19.

ma,

ma, y sus terminos, si quieres ser saluo, no basta salir de la Sodoma del pecado, sino se sale de los arrabales del. La queixa de Dios, por Dauid: *sicut nouacula acuta fecisti dolum*. O pecador, que hazes engaño en los Sacramentos, como la nauaja aguda, que parece que remoça al que afeyta, y todo es engaño, y adulacion, que alli encubiertas se quedan las rayzes de las canas, y luego se bueluen a manifestar la vejez: asy ay muchos pecadores, que parece se remoçan en los Sacramentos, y es engaño; porque llegan con mal proposito, traen consigo la rayz de la ocasion, y luego se buelue a manifestar su mal proceder; estas Pasquas nos las dan para de vna vez hazer pazes con Dios.

Concluyo con mi Sermon; con peditos deuotos Zaragoçanos, y oyentes mios, cargueys el juyzio en la confideracion de tan gran mysterio.

Y pues San Epiphaneo, Obispo de Constancia, dixo: que Maria auia parido el puerto de nuestra salud: *Maria peperit portum salutis*. Supuelto que tantos pecadores en el mar de este mundo han corrido borrasca, y tempestad: en vuestras manos esta, ò Christianos; tomar puerto en el Niño Dios rezien nacido: en el hallareys amparo, consuelo, deuocion, y alegria para vuestras almas, perdon de vuestras culpas;

en esta vida gracia, y

en la otra gloria,

quam mihi, &

vobis, &c.

† †

S. Epiphē
epis. Cō-
stan. ub.
PP. tē. 2.

EN LA FESTIVIDAD DE SAN IVAN EVANGELIS-

ta, Predicose en nuestra Señora del
Pilar de Caragoça.

*Thema. Conuersus Petrus, vidit illum discipulum, quem diligebat
Iesus, sequentem, qui, & recubuit in cana
super pectus eius, &c.*

Ioan. 21.



ISTAS Pasquas celebra la Iglesia fiestas a dos Hijos de la purissima Virgen: vno natural, que es Christo, y otro adoptiuo, que es Iuan: pero tan parecidos, que con particular cuydado, entre estas festiuidades, pone la Iglesia a San Esteuan, con su monton de piedras, como amojonando los terminos de las fiestas, para que se conozca la que es de Christo, y la que es de Iuan, que es lo que suelen hazer los pueblos, y lugares, con montones de piedras, amojonar sus terminos; para que se conozcan con distincion. Assi lo haze la Iglesia estas Pasquas, que viendo quan parecido es Iuan a Christo, con las piedras

de Esteuã amojona los terminos de estas dos solenidades, para que se conozea la del hijo natural, y la del adoptiuo. Es tan gran santo S. Iuã q̄ que aquellas palabras que Christo dixo desde la Cruz, hablando con su Madre: *Mulier ecce filius tuus*. Dize Hugo Cardenal, que fue lo mismo que dezirla: *Confide in eo, vt in filio*. Madre, y Señora mia, en ausencia mia os doy por hijo a mi querido Iuan, esperad en el, como si fuera hijo nacido de vuestras entrañas. que yo estoy satisfecho, acudira cõ amor, y fidelidad a vuestras necesidades. O grandeza de San Iuan, que la Madre de Dios, en quien todas las criaturas ponen sus esperanças; la remediadora de todas las necesidades, la dize Christo

S. Ioa. c.
19.
Hug. Car
in Ioan.
cap. 19.

Christo operere en Iuan, que el
 no correia en sus trabajos.
 A Iuan le dixo: *Ecce Mater tua.*
 Vbi sup. Y dize el mismo Hugo, que
 San Iuan desde aquel puto la
 recibio. *Quasi suam habens Ma-*
trēm, que la tuuo tañ grande
 amor, y se huuo con la Virgen
 nuestra Señora, como si fuera
 su misma Madre. Para tratar
 el dia de hoy las grãdezas de
 tan gran santo, seguros pode-
 mos llegar, a pedir a la Virgē,
 nos alcance gracia. y mas si la
 obligamos con la oracion del
 Aue Maria.

Conuersus Petrus.

DISCURSO I.

Que la lealtad de Iuan, lle-
na de confesion a los mayo-
res amigos de Christo, y que el
solo lo supo ser, en la
mayor necesi-
dad.

EL Ecclesiastico dize vnasp
 labras muy a proposito,
 de la fiesta q̄ celebramos: *Ami-*
cus si permanserit firmus, erat ti-
bi coequalis, & in domesticis tuis
fiducialiter agat. Si tuuieres vn
 amigo firme, y que en tus tri-
 bulaciones le huuieres halla-
 do leal, mira que te aconse-
 jo, que le hagas yguar cõtigo,
 y que en tu casa mande, como

si fuera suya. Va poniendo el
 Ecclesiastico las diferencias de
 amigos, que ay en el mundo.
Est in malis, secunquam ten-
pus suum, & non permanbit in
die tribulationis. Ay amigos,
 que lo son en la prosperidad,
 pero en el trabajo se desapatē-
 cen. Son como el azogue, que
 en la paz se abraça con el oro,
 pero echado todo en el crisol,
 y soplando la fragua en aque-
 lla tribulacion, se buelue en
 humo el azogue, y dexa el oro
 solo: assi dize Iansenio sobre
 este lugar, q̄ ay muchos ami-
 gos q̄ lo son en el tiẽpo prof-
 pero, faltando en el aduerso:
 y la glosa la llama amistad del
 mundo, que se muda con la
 fortuna: *Amicitia mundalis sem-*
per cum fortuna mutatur: Son es-
 tos como los padrinos del mã-
 tenedor, que quando entra en
 la plaça, y se arrebatan los ojos
 de todos, haziẽdole munchas
 cortesias desde las ventanas,
 entonces le hazẽ lado, y le a-
 padrinan. pero llegando a la
 tela, donde a de romper las
 lanças, q̄ es lugar de la tribu-
 lacion. allí le desamparan, y
 le dexan solo. Tal es este lin-
 age de amigos de quien vamos
 hablando, y buelue a dezir la
 glosa, que estos tales: *Non est*
personæ, sed prosperitatis amicis.
 No son amigos de la persona,
 sino de la prosperidad.

Pone el Ecclesiastico otra di-
 feren-

Ianse. in
hunc loc.

Glos. or-
din.

similitu-
do.

Vbi sup.

ferencia de amigos. Et est amicus, qui conuertitur ad i un uiam. Ay amigos, que quando parece que los tencys mas obligados, por los muchos beneficios q̄ les aueys hecho, de la noche a la mañana sin darles ocasion, suelen amanecer en enemigos. El sapientissimo Lyra dize, q̄ aqui el Ecclesiastico en este genero de amigos habla de los embidiosos. Et hic est homo inuidus, qui super crescente amici sui prosperitate, per inuidiam incipit dolere, & uicem contrarius esse. Son estos como el marnero, que por gran ventura se escapò en vna tabla de vn gran naufragio, echole fuera la refaca del agua. tomò puerto, y luego hizo raxas la tabla, que fue su vnico remedio, para hazer lumbre, y calentarse con ella. Que de amigos hã seruido de tabla ã naufragio a sus amigos, librãdolos de grandes peligros, y el pago que les dan es boluerse enemigos, quando les parece, quemãdoles la honra, y la reputacion, y muchas vezes la hacienda. Dize el Cartusiano, que estos son como Judas, que se hazen amigos, y dan beso de paz, para mejor hazer su hecho. Fictus, & proditorius amicus, qui simulat se amicum, ut grauius noceat.

Passa adelante el Ecclesiastico, y dize: Est autem amicus se-

tius mensis, & non bene amicus. d e n e e s t a t u s . Ay otro linage ã amigos de la mesa, q̄ el mundo llama de taza de vino. alli hazen grandes promesas, y en la tribulacion no os conocen. Lyra dize, que es esta amistad que se funda en bien deleytable, acabado este se acaba la amistad. Hec est amicitia, que fundatur in bono delectabili, que transiente, soluitur amicitia. El Carusiano dize. Qui propter commoditatem sua restitutus amicus est: Son amigos por el interres dela comida ro mas: gente que como las velas del texado se bueluen al ayte que corre, principalmente si es prospero, y fauorable: no dura mas la amistad de quanto dura el comer, y el brindar. pero la declaracion de lansenio me agrada, que dize que este es vn linage de gente aduladora.

Oyda vn autor desciniendo al lisongero, dize: In adulate no in sua nomen tantum amicitie inscriptum Melis. est. Es el lisongero (dize) como el epitafio del sepulcro, q̄ del amigo dize: Aqui yaze el Emperador, &c. inuicto, de feliz, y gloriosa recordaciõ. Y todo esto es lisonja: Aqui yaze el Emperador. Esto es falso, q̄ ya la muerte le hizo su vassallo, inuicto, tãbien es adulaciõ, pues le matò vn accidete: De feliz, y gloriosa recordacion, tambien es lisonja, por-

que

Nicol. de Lyra in hunc loc.

similitudo.

Cartus. in hunc locum.

Lyra in hunc loc.

lans. in hunc loc.

An. mag. no in sua Melis. pintura del amigo adulator.

que está todos tan olvidados del, que fino estauiesse allí aquella piedra, para que tropecassen en ella, no se acordarían del al fin por defuera ay ornato, dentro ascos, fuera armas, dentro flaqueza, fuera criados jayanes, mascarones, ninfas, y dentro guafanos, amarillez, y aflombio. Así es el amigo fingero de los q̄ vames hallando. *In adulatore non enim tantum amicitie in scriptura est.* Amigos de la mesa, donde pagan con adulación lo que allí se come: pero en la tribulacion desdizen, poi que tienen apostemadas las entrañas.

Perio si entre todos estos amigos, dize el Eclesiastico hallares vno que sea fiel: *sit tibi quasi coequus, et in domesticis tuis si ductaliter agat.* Hazle igual contigo, y mande en tus cosas, como si fueran tuyas. El

Litua Griego dize: *In bonis tuis erit ut*
Gr. s. avi tu. Lyra dize: *ut liges eum sicut te*
de ian se. ipsu Amale como a ti mismo.
de hunc El Cartufiano: *Habebis te sicut*
locum. *ad patre, et fratrem, quamuis is ma*
Lyra vbi turco. Seras y igual con el, y tē-
supr. diasle como hermano, aunq̄
cart. vbi seas mayor q̄ el. Esto passò en
supr. Christo nuestro Señor. q̄ tuuo
 de todos estos linages de amigos, q̄ lo fueron en la paz quando despoblaua las ciudades de gente, y poblaua campos, y todos le seguian mouidos con la eficacia de su dotrina,

y con la admiración de sus milagros. Quando hartaua cinco mil hōbres cō cinco panes, huuo muchos amigos, pero quando en el Caluario llegò a romper lanças con la muerte, y el demonio, allí se hallò solo.

Tuuo amigos, q̄ de la noche a la mañana se boluierō en enemigos, como fue vn Judas, q̄ acotundose amigo cō Christo, sin mas ocasio q̄ intereses de treinta ducios, empuccio enemigo Tuuo tãbre amigos de la mesa, y huuo quiē dixo entre ellos: *la cōmunicacione por ti, pero al tiempo de la mayor necesidad, y tribulación huyeron todos.* Solo S. Iuan fue el leal, el q̄ le acompañò hasta la Cruz, el q̄ puso en riesgo su vida, por no desampararle. Quiē le pudiera dezir entonces a Christo: *amicus si per manserit fixus, erit tibi quasi coequalis.* Señor, pues S. Iuan ha sido el amigo leal, el cōstante, el q̄ en la mayor tribulación no os ha faltado, llenar de confusión a los mayores amigos vros, hazel de parecido a vos en quãto fuere possible: *Et in domesticis, tuis si ductaliter agat.* Tenga tãtamano en vuestras riquezas, q̄ le reueleys vueitros mayores secretos, y venga a ser hijo de vuestra madre. q̄ pues el cōsejo q̄ aqui nos da el Eclesiastico es vuestro, razón fera, Señor, q̄ lo tomeys para vos. Así lo hi

orig cit gar, como nos lo dize Origi-
 a Thesau nes: Ioannes non potuit ascendere
 ro conuo altius, nisi si tu fieret Deus: No
 nat. ser. i pudo subir mas alto, sino es q
 de has se fueffe Dios. Y Pedro Damia-
 scus. no dixo: Ioannes omnium sancto-
 Pet. Dñ. rum perfectiores in se habuit Ha-
 ber. de llaronie en Iuan todas las per-
 hac fest. fecciones de los santos

amor q le tengo, pido de iusti-
 cia, supuesto el pacto q ha he-
 cho conmigo, que si guardo su
 ley, y le amo, me dara el cielo,
 q fue lo que dixo S. Pablo Re-
 pōita est mihi corona iusticie, de
 justicia me ha de dar Dios el
 cielo, porque le amo. Pedu
 por la intercession de nueſtra
 Señora, y santos, es pedir de
 congruencia.

S. P. 21.
 En 1. 2.
 d. 7. 1.
 8. 1. 4.

Finalmente, Xpo le hizo to-
 dos los fauores q pudo tener,
 y igualandole consigo en quã-
 to fue posible, vamoslo vien-
 do en el discurso del sermon.

DISCURSO II.

*Que vn acto de amor de Dios
 vale más que la intercession
 de la Virgen, y de todos los santos:
 y pues Iuan amo tanto a Christo,
 no ay que esperar sea el ma-
 yor de todos los
 santos.*

Demos principio a este dis-
 curso, suponiendo vna co-
 sa llana, y clara, que vale mas
 vn acto de amor de Dios, que
 la intercession de la Virgen
 nueſtra Señora, aunque entre
 la intercessiō de todos los Sã-
 tos: y esto està fundado enbue-
 na Teologia: porque prime-
 ro son los actos de justicia, q
 los de congruencia, y inter-
 cessiō: pedir yo a Dios por el

esto que vamos diziendo, se
 puede prouar con aquellas pa-
 labras de San Iuan: hablando
 Xpo con la Samaritana, y cō-
 bidandola con su gracia deba-
 xo de metafora de agua, dixo
 que el que la recebia: *Fiet in eo* S. Ioa.
ſens aque salientis in vitam eter- c. 4.
nam. Nota àquella palabra, *fiet*
in eo, que es dezirnos q la gra-
 cia cae por de dentro, y todas
 las demas cosas por de fuera,
 que salta hasta la vida eterna:
 y en dezir que es fuente, q sal-
 ta hasta la vida eterna: es de-
 zir, que es aguade pie del jar-
 din del alma, q tiene frescas
 las virtudes: salta hasta la vi-
 da eterna, como si dixerá, in-
 mediatamente mira a Dios:
 es visagra que forçosamente
 (si es gracia que justifica) en-
 laza a Dios con el alma, y a
 la alma con Dios. La inter-
 cession de los santos cae muy
 por de fuera, respecto de la
 gracia. Por esto dixo Santo
 Thomas. *Gratia est quedam p. r* s. Thom.
tempatio Dei per quã quicquid
est

Q 2

in Deo substantialiter: accidentaliter reperitur in nobis. Es vna

participacion de Dios la gracia; mediante la qual, todo quanto ay en Dios sustancialmente, se halla en nosotros accidentalmente. Pongo por exē-

Nota las misericordias q̄ ay en vn alma quando está en gracia.

emplo; Mirase vn Rey a vn espejo, aqui ay dos Reyes, vno sustancial fuera del espejo, y otro accidental dentro del espejo: y si este Rey accidental que está en el espejo, se pudiera apartar del, y andar en el mundo, la misma reuerencia le auiamos de hazer q̄ al otro Rey, porque es el mismo, no se diferencian en mas de que el vno es sustancial, y el otro accidental. Agora se entenderá el dicho de Santo Tomas, que el gr̄a Dios infinito, y quãto en el ay sustancialmente, quando yo estoy en gracia está en mi por vna secreta qualidad, de modo que no ay cosa que yguale a la gracia, ni la intercession de la Virgen, ni la de todos los santos.

Bueluo a confirmar lo dicho con vn exemplo: Llego vn soldado al Cõsejo de Guerra, cõ papeles de veynte años de seruios; pide por ellos le hagan merced: lleva juntamente vn villete de intercession de vn poderoso señoi, a titulo de que pedira mejor? Respõdo, por los seruios que lleva, pide de justicia: por el vi-

llete del Principè, pide de congruencia: assi a Dios por el amor pedimos de justicia, por la intercession de los santos de congruencia.

Este amor tan precioso leuantò a S Iuan a ser el mayor santo de la Iglesia, porq̄ Iuan amaua mas que todos a Christo, se leuantò con este blason de amado de Iesus: *Quem diligebat Iesus.*

De aqui colige Eusebio Emiseno, que fue el mayor santo; porque fue el mas amado de Iesus: *Christus autem, si aliquem plus diligebat, eum vti que plus diligebat, qui ceteris melior erat.* Christo (dize este Doctor) si amò a Iuan mas que a los demas, fue, porque fue el mas santo: *Eum vti que plus diligebat, qui ceteris melior erat:* y San Cirilo Alexandrino dize: *Ne minè arbitri or dubitare posse, quin propter precipuam virtutem, et paratum ad benefaciendum animum Ioannes a Christo diligetur.* Si era el que mas amaua Christo nuestro Señor, era por sus virtudes, dize este santo, y San Cirilo Ierosolimitano le llama el muy amado: *Ad Ioannem dilectissimum discipulum dicit: Ecce cathech. mater tua.*

Eus. Emi. sen. de hac festi.

S. Cyril. Alex. in in hunc locum.

què diligebat Iesus.

S. Cyril. Hierosol. 7. to. 2. si

Santo Tomas dize, que esta es la diferencia que ay entre el amor diuino, y el humano, que el humano para hazer bien, supone muchas cosas:

bl. pp. S. Thom. p. q. 23. art. 4.

cosas. el diuino es tan generoso, que no supone muchas vezes nada. Cuiò la sustancia de su doctrina en estas breues palabras. *Amor humanus supponit, amor diuinus ponit.* De suerte, q̄ si vos auerays de amar, suponeys que la tal persona ha de corresponderos, y que lo merece, y tiene prendas para ser amado, y q̄ ha de correspondèr con amor, y beneficios. Todo esto supone el amor humano: pero el diuino muchas vezes no supone nada, antes pone sus misericordias en quien no las merece, ni tiene partes, ni prendas, q̄ es tan generoso como todo esto. Dixo Seneca: *Non est magni animi beneficiũ dare, & perdere, hoc est magni animi, beneficiũ perdere, & dare.* No es de animos generosos dar el beneficio cõ riesgo, de si se perdiera. lo que es de animos generosissimos, sabiendo q̄ el beneficio va perdido, darle. Tal es el amor diuino; q̄ muchas vezes pone sus misericordias donde sabe q̄ han de ser perdidas, porq̄ es tan generoso como todo esto; de suerte, que *Amor diuinus ponit: amor humanus supponit.* Pues si el amor diuino, donde no suele auer prendas, ni partes, pone sus misericordias: en S. Iuan, que tan ricas prendas, y tan excelentes virtudes tuuo, que mucho q̄ Christo pusiesse en el el

golpe de su amor, y que se diga de Iuan, que era: *Quem diligebat Iesus*

Dixo San Agustín, que no se puedè pagar las deudas del amor, sino es pidiendo a Dios amor para pagarle con el: *Non est verus charitatis impensor, qui non est benignus exactor.* Quien duda sino que Iuan sièpre estaua pidiendo amor a Christo, para mas amarle, y pagar las deudas del amor; que este es el que mas desempeña el alma de los beneficios que de Dios recibe. Dios me criò, yo no le puedo criar: Dios me conserua, yo no le puedo cõseruar: Dios me perdona pecados, yo no se los puedo perdonar: Dios me sustenta, yo no le puedo sustentar: Dios me da vida, yo no se la puedo dar: pues como me tengo de desempeñar de tantos beneficios, y misericordias? como? amandole, que el amor es el banco de los desempeños del alma. Y assi dixo Agustino: *Amor est omnis virtus.* El amor es todas las virtudes. No puedes dar limosna, porq̄ eres pobre? ama a Dios: no puedes ayunar, porque no tienes salud? ama a Dios: y para que mejor te desempeñes, y tu amor se a mas perfeto, pidele a Dios amor, que *Non potest esse verus charitatis impensor qui non est benignus exactor.*

seneca
Epist. 32.

S. Augus.
ad Cele.
Summ.
el amor
es el bñ
co d los
desem-
peños
del al-
ma.
S. Agust.

216
 De me licēta los deuotos
 S. Juan para moralizar vn
 poco, enseñando a los que po-
 nen su amor en las criaturas,
 como cada vno ha de morir a
 manos de aquello que mas ama
 fuera de Dios. Absalon ama-
 maua a sus cabellos mas que
 a Dios, pues ia guerra q̄ dio a
 su padre fue para quitarle la
 corona, y coronar sus cabe-
 llos, estos, dize S. Inā Chryso-
 tomo, le ocasionarō la muer-
 te, como lo dexamos dicho:
*Coma tenebat tyrannum ibi cū con-
 tundens vbi diadema paternum ge-
 stare curabat.* Cada vno ha de
 morir a manos de aquello q̄
 mas ama desordenadamente,
 fuera de Dios.

2. Reg. 6.
 S.
 Chryf.
 in Psal. 3

Tost. 1. Reparò el Tostado acerca
 Reg. 6.17 de la vitoria que alcancò Da-
 uid del Gigante, que dize el
 Texto: *Cecidit in faciem suam su-
 per terram;* que cayò de ojos.
 Y dize este Doctor. Antes pa-
 rece que auia de caer de cele-
 bro, pues la piedra que le dio
 en la frente la endereçò Dios
 con tan gran fuerça, q̄ con te-
 ner vn morrion azerado sobre
 la frente se le passò de parte a
 parte: *Nam Deus direxit lapidem
 contra Philisteam, & penetravit
 superiorem armaturam eius.* Bra-
 no golpe, no ayy que espantar,
 que venia la piedra impelida
 cō la fuerça del braço d̄ Dios
 que fue el q̄ ayudò a bornear
 la honda a Dauid. Pues como

no diò de cerebro? que miste-
 rio riene el auer dado de ojos?
 Dize este grā Doctor, que ca-
 da vno muere en los braços de
 lo que amò en vida, y que a-
 lli buelue sus ojos ala hora de
 la muerte: este Gigante, hom-
 bre terreno, enemigo de Dios,
 y de su pueblo, pues no cay-
 ga de cerebro, quando le hie-
 re la piedra, porque no muera
 mirando al cielo, cayga de o-
 jos en braços de la tierra que
 tanto amò, y con el cuchillo
 que hazia guerra a Dios, cō es
 se le sieguen la garganta. Que
 Moysen, que viuió poniendo
 su amor en Dios, muera en
 sus braços, mirando al cielo,
 y dandole Dios beso de paz
 quando se le arranca el alma,
*Mortuus est Moyses iubente Dō-
 mino.* El Hebreo dize: *in oscu-
 lo ieuua.* De suerte, q̄ de aqui
 facamos, que cada vno ha de
 morir a manos de lo que mas
 ama fuera de Dios.

Los Idolatras del bezerro,
 amauanle sobre todas las co-
 sas: quien les dixera: pues
 el os quitara la vida; y asy fue
 que le molio Moysen: y di-
 ze Rabbi Iesardan, que a los
 culpados quando le beuio el
 pueblo, les dorò los labios,
 y aquellos murieron a cuchi-
 llo: de suerte, que lo que
 mas amaron, fuera de Dios,
 les fue su cuchillo (como al
 Gigante) y su deguello. A-

Deut. 6.
 34.
 Originalis
 littera

Exo. 32.

man

DISCURSO

Que el auer recostado Christo a Iuan sobre su pecho, fue para que le entretuiesse la vida, y que se la quitaua la traycion de Judas, y que en cierto modo se le debe a S. Iuan el auer muerto Christo en la Cruz.

Que supra pectus in cena re- cubuit. El que en la cena se recostò sobre el pecho de Christo. Dixo vn Filósofo, q̄ la naturaleza auia inuentado el sueño, para que el hombre, por aquel rato, saliesse de si, y se viesse libre de sus pasiones. O grandeza de Iuan; que quando sale de si por el sueño, es para entrar en Christo a escudriñar los mysterios mas altos de nuestra Fe, y a sacar de aquel tesoro riquezas, para enriquezer la Iglesia. Pedro Damiano lo pondera mucho: Et qui in pectore Iesu ser. 1. de sunt omnes thesauri sapientie, et scientie absconditi, ex illo celesti Gazophylatio sumam traxit. Vnde nostre paupertatis in opiam copiosa liberalitate ditauit. Entra por el sueño en Christo, para sacar de su pecho con que enriquezer la Iglesia.

Compara E saias la passion a lo de Madian: sicut in die Madian. Quando aquel gran capitan

man los Egypcios al Nifo sobre todas las cosas, pues algũ dia se boluera en sangre, y el los atõfigara. Ama Absalon a sus cabellos mas q̄ a Dios, pues ellos le seruirã de sogas de donde quede colgado, para q̄ Ioab le dè tres lançadas. que cada vno ha de morir a manos de lo que mas ama fuerã de Dios. Dezidme, pecador, que es lo q̄ mas amays? Yo padre, vna muger que me trae perdido. pues Dios permitira q̄ ella os quite la vida. Y vos, q̄ es lo q̄ mas amays? Yo, el juego, ay vos vendrà a dar ã puñaladas; por q̄ cada vno ha de morir a manos de lo q̄ mas ama fuera de Dios. Afsi declarã muchos aq̄l lugar: creaturæ Dei in odium factæ sunt, et in tentatione animabus hominum, et in miscipulam pedibus insipientium. Haze Dios rato nera de las mismas criaturas, a quiẽ amã los pecadores de fo denadamẽte, para coger al pecador: Abscondit se Adan, et uxor eius in medio ligni Paradysi, dize S. Ambrosio, q̄ porq̄ se acogierõ mas a este arbol q̄ a otro, y respõde el sãto. vbi peccauimus deprehendimur: alli nos prẽde la justicia de Dios dõde le ofendemos. O diuino Iuã, q̄ nos enseñas, que para ser amados de Iesus, hemos de poner nuestro amor en Iesus, pues tu por amarle por excelencia, te llaman: Quem diligebat Iesus.

sapient. cap. 14.

s. Ambr. lib. de Paradiso.

Pet. Dã. ser. 1. de hac. Je. 11.

Ioan. 12.

Esai. 9.

Gedeón fue al río a pro-
 los soldados, para dar la
 batalla a los Madianitas, los
 couardes beuieró cō la mano,
 mirádo a vna, y otra parte, si
 venia el enemigo: los valietes
 q̄ no temiã, echaróse a pechos
 a beuer en el río. Dize pues
 Esayas: que la pasión de Xpo
 fue semejante a esta batalla q̄
 dio Gedeón a los Madianitas,
 porq̄ del arroyo de la Pasión
 los dicipulos, como couar-
 des, y temerosos, beuieró con
 la mano, mirando a vna par-
 te, y a otra, si venia el enemi-
 go. Solo Iuan fue el valiente,
 que se echò a pechos a beuer
 en el pecho de Christo allí be-
 uio lo que despues nos dexò
 en el Euangelio, como lo dixo

S. Auguſt.
 traſt. 18
 Tom. 39.
 Pet. De-
 mi. ser. 1.
 de hac fe-
 ſiuit.

Agustino. *De illo ergo pectore in
 secreto biberat, sed quod in secreto
 bibit, in manifesto eructauit:* y
 lo mismo dize Pedro Damia-
 no: *Supra fontem perennis vite
 recubuit.*

Nota.

Digamos mas: *Qui supra pec-
 tus Domini in cœna recubuit.* Dos
 diferencias ay de animales:
 vnos que los crian sus madres
 por el pico, con granos de se-
 millas: otros por el pecho co-
 mo la leona al cachorrillo cō
 leche. estos animales son mas
 generosos que los que se criã
 por el pico: Christo a sus dis-
 cipulos los criò por el pico:
 con la boca les dio los miste-
 rios embueltos en cascarras de

parabolas, y assi dixerón mu-
 chas vezes. *Durus est hic sermo.*
 O que dificultosas enigmas,
 no las entendemos: pero a Iuã
 que es el mas generoso hijo,
 criale por el pecho, y dale co-
 mo en leche desleyda la diui-
 nidad, y los misterios mas le-
 uantados de la Iglesia.

Zacharias dize: *Audi Iesu Zach. c. 3
 sacerdos magne, tu, & amici tui,
 qui habitant coram te: quia viri
 portendentes sunt* Oye Iesus tu,
 y tus amigos los que habitan
 contigo, los quales son varo-
 rones portetosos. *Quia viri por-
 tendentes sunt.* Hugo Cardenal *augocar
 declara: id est viri proculenden- din. in
 tes sunt* Hombres que alcançã *hunc loc.*
 a ver desde muy lexos, o que
 ponẽ la mira, no en lo presen-
 te, sino en lo eterno. Esto le
 viene biẽ a Iuã amigo de Chri-
 sto. fue varon portentoso, que
 estando recostado en el pecho
 de Christo, alcançò a ver lo q̄
 passaua en el cielo, y a conocer
 la essencia del Padre Eterno,
 altos, y soberanos misterios q̄
 nos dexò en el Euangelio: *Vi-
 ri procultendentes:* tales han de
 fer los amigos de Christo, no
 han de poner la mira en cosas
 rateras, sino a largarla, y poner
 la en Dios, que nos aguarda,
 y en aquel descanso eterno.
 Alargad la vista, y si es pos-
 sible, no pareys en los hom-
 bres, por buenos que sean, no
 en los Angeles, ni en los Cheru-
 bins,

bines , ni en la Virgen nuestra Señora, ni en la humanidad de Christo, hasta llegar a tu Dios, en quanto Dios, q̄ es tu vltimo fin, que todo lo demas es medio para llegar aqui.

Nota.

Pero el principal mysterio de auerle aplicado a Iuan sobre el coraçon, pienso que es este. Es muy cierto, que cõtra las penas es vnico remedio la gracia, y assi el q̄ tuuiere penas acuda a los Sacramentos q̄ la gracia q̄ alli le dan, es vnico remedio contra las penas. Crece la tribulaciõ, procurad que crezca la gracia. En Christo nuestro Señor, començarõ a crecer las penas en la cena, porq̄ quando no tuuiera mas q̄ la traycion de Iudas, presente, esta bastaua para acabarle: pues que remedio, q̄ en la cena comiençã las penas a crecer en Christo, y la gracia no pudo crecer en este Señor que es el vnico remedio contra la pena. Bien sabe el Teologo, q̄ aunq̄ la gracia de Christo: *in genere entis*, fue finita, porq̄ se sugetaua en su alma, que era criatura criada, y finita: pero, *in genere gratie*, fue infinita, porq̄, *Non fuit dabilis maior gratia*, no se pudo dar mayor gracia: y pues la gracia es principio de merecimientos, y estos en Cristo fueron de infinito valor, bien se dexa entender, q̄ su gracia fue infinita: y assi

el Concilio Constantinopoliense. *Cost.*
no dize: *Si quis dixerit Christum ex aliqua actione, vel ex aliquo opere melioratum fuisse, Anathema sit.* El que dixere que Christo en vida pudo ser mas santo y adquirir gracia, sea tenido, por descomulgado. Pues que remedio, que en Christo crecẽ las penas, y no puede crecer la gracia? Hizo Christo lo q̄ vn sapietissimo medico, que quando ay vna gran enfermedad, y paision en el coraçon, da se priessa en aplicar medicamentos, por de dẽtro, y por de fuera. assi Christo nuestro Redẽtor, porque no le mataste la traycion de Iudas, para poder morir en la Cruz, por de fuera aplicò sobre el coraçon, como manteca de azar, al amigo fiel Iuan, de quiẽ dize el Ecclesiastico: *Amicus fidelis, medicamentum vite*: es el amigo fiel como medicina de vida, y como tal aplica Christo a Iuan al coraçon, que le entretenga la vida. Por de dentro aplicò el Santissimo Sacramento del altar, a quien llamò S. Ignacio: *Pharmacum immortalitatis*. Medicina de inmortalidad, de modo que recibio su cuerpo sacramentado. Este no le pudo hazer mas santo de lo que Christo nuestro Señor era, ni dar aumento de gracia: pero como medicina de inmortalidad le entretuuu la vida; y le dio vna

Ecci. c. 6.

S. Ignat.
epist. 14.

gria grande, leuanto se de la mesa cō sumo gozo, y fue hasta el huerto con vn jubilo grande, y este desahogo, y alegria le causaua su cuerpo sacramentado: Llegado al huerto se boluio a entristecer, y así dixo: *Tristis est anima mea, vsq. ad mortem.* Pues q̄ mysterio es este, aora poco ha tã alegre, y en vn punto tã triste? El misterio es, que en aquel p̄nto q̄ dixo: *Tristis est anima mea*, se acabaron las especies sacramētales, y como faltò la presencia del santissimo Sacramento, que auia recebido, boluiose a entristecer, de modo, q̄ por de fuera, aplica sobre el coraçon al amigo Iuan, como pitima por dentro su cuerpo sacramentado, para moderar la pena.

Cant. 1.

El libro de los Càtares atribuye a Christo pechos: *Meliora sunt ubera tua vino.* Valen mas tus pechos que el vino. Pues es diosa, que ha de tener pechos? No es sino Dios. Pues porque se atribuyen pechos? Para que los quiso? Para criar a Iuan. Quien le viera a Christo con Iuan al pecho, y le preguntara: Que hazeys Señor cō esse regalado al pecho? Que cierto es, que pudiera responder: Crio vn hijo para mi madre, tal, y tan bueno, que pueda yo dezir desde la Cruz: *Mulier ecce filius tuus.*

De todos quantos tiene la

Iglesia, Iuan fue el q̄ mejor cōmulgò, siempre exceptamos a la Virgen nuestra Señora: y la razon desta verdad fue, porq̄ se dispuso mejor que todos en el pecho de Christo, con aquella oraciõ altissima de vniõ. Y prueuase, q̄ comulgasse mejor que todos, *ab effectu*, porque se vieron en el, mejor que en los demas, los efectos q̄ causa aq̄l soberano Sacramento. Aquel acompañar a Christo hasta el Caluario, efecto fue de la comunión: Vno de los principales efectos deste Sacramento, es, q̄ el que comulga està en Christo, y Christo en el que comulga.

pues como Iuan auia comulgado, tãbien por la comunión q̄ auia hecho estaua con Christo en la Cruz: y así podemos dezir, q̄ padecia en ella todo lo que Christo padecio. Fue martyr de compassiõ San Iuan, el mayor que la Iglesia tiene, porque padecio el mismo martyrio q̄ Christo padecio en la Cruz, por la gran compassiõ, y amor que a Christo nuestro Señor tuvo: y aunque hagamos vna breue digressiõ no podemos dexar de dezir vna cosa grane de Paschasio, q̄ dize q̄ el instituyr Christo N. S. la Eucharistia antes de morir, y comulgar a su colegio, fue cō fin de crucificar cõligo ala Iglesia, q̄ toda ella entõces estaua en el cenaculo. Estas son

Iuan comulgò con mayor disposiciõ que los demas.

Ioan. 6. 6

Paschas. in rescripto super illud Mat. 26. cenaculo. autē eis.

sus

sus palabras: Quatenus per hoc, antequam se daret in pretium, nos in illo, & ille in nos vnum effemus corpus: & ideo in cruce nos cum illo simul crucifixi sumus. De aqui se puede colegir las ansias q̄ tiene Xpo de que padescamos cō el pero como despues de auer comulgado Judas le entrega, Pedro le niega, los demas huyen, perdierō muchos la gracia, por lo qual salieron de Christo. Iuā q̄ no la pierde quedase con el y assi el fue el crucificado con su maestro, y el martyri de compassion.

Obrās de Chri encerrado en querer crucifisto tan car Xpo cōsigo Iuan, dixo Da grādes uid, Magna opera Domini exquique pa sita in omnes voluntates eius. Fueron grādes las obras de Chri hizo cō to, esquisitas en sus volūtades; muchas pues tuuo mas de vna volūta. volūta. tad este Señor? como dize Da des. uid esquisitas en sus volūta. P^{sal.} 110, des? no tuuo mas de vna volū tad eficaz, pero fuerō tales, y tā grādes sus obras, q̄ parece que obraua con infinitas volū tades; Exquisita in omnes volun- tates eius. Sus obras fueron ex- quisitas, como si las huiera hecho cō millares de volūta- des; pues como este Señor ama tanto a los hōbres? como padecio por ellos con todo el cuerpo, quisiera padecer con toda el alma, no pudo pade- cer con mas de media alma a-

quella parte, que estava en te quando dixo; Tristis est anima mea vsque ad mortem. La otra media, que es la porcion supe rior, la que se emplea en con- templar, estava a vista de la vi sio beatifica, no podia pade- cer, q̄ remedio, q̄ quisiera Xpo padecer por los hombres con toda el alma, (esto es segun varias consideraciones) como padecio con todo el cuerpo y no puede mas de con media? el remedio sea que Iuan entre en vez de su alma, que por es- so dixo el Ecclesiastico: si est tibi seruus fidelis, sit sibi quasi anima tua, quoniam in sanguine anime comparasti eum. Si tu vic- res vn amigo fiel; tēle en lugar de tu alma: y Oracio intiodu- zē a vn hombre; que viendo embarcar a vn grande amigo fuyo hablando con la naue, la dixo: Serues anime dimidium mee, mira naue que guar- des la mitad de mi alma, que es mi amigo: pues siendo Iuan tan intimo amigo de Chri- to nuestro Señor venia a sei la mitad de su alma, crucificalo cōsigo, para que entre en vez de aquella parte, o considera cion de su alma, segun la qual no padecia, solo por pa- decer por los hombres con to- do el cuerpo, y con toda el al- ma. Cōfirmo todo lo dicho cō lo que dize Iansenio; declarā- do aquella palabra: si est tibi seruus

Eccle. c.

33.

Oratius

242
... *quoniam in sanguine animae comparasti eum.* Dize este Doctor, sobre aquella palabra: *Quoniam in sanguine animae comparasti eum:* que dize el Griego: *Quoniam veluti esset anima tua indigebis eo.* Todos estos son encarecimientos de los grandes fauores que Christo hizo a San Iuan.

Esto me ha de dar ocasion, para mouer vna questiõ, para los q̄ tratã de espiritu, y oracion. Pregunto, si en llegando vna alma en esta vida a tener altissima oracion de vnion, si puede passar a mayor perfeccion? Parece que no, porque tener oraciõ de vnion, es vnirse el alma con su Dios, y en llegando aqui parece que llegò a lo sumo que pudo llegar. Con todo esso digo, que puede passar a mayor perfeccion, qual es la tribulacion: porque Dios en esta vida no es mi vltimo fin, para que yo pare en el, sino camino para gozarme en la otra, como vltimo fin. Esto se vee en Iuan, que tuuo en el pecho de Christo altissima oracion de vnion. De alli le pasan a mayor perfeccion, al Caluario, a que sea martyr de compassiõ. El buen Christiano, para llegar a la mayor perfeccion, ha de parar en lo que parò Christo nuestro Redetor en esta vida. En que parò su

Magestad? en Cruz: pues quando tu llegues, y pares en Cruz auras llegado ala mayor perfeccion. Mayor perfeccion es estar con Dios en Cruz, que con Dios en altissima oraciõ de vnion. A la Virgen nuestra Señora de la oracion de vnion que tuuo en el Templo, la pasaron a mayor perfeccion, que fue la perdida del hijo, gran dolor para esta Señora.

S. Luc. 5.

Vn lugar ay para prouar esta verdad, adõde veremos los tres estados de la oraciõ, y como despues de todos tres passa Dios el alma a la tribulaciõ, para mejorarla. Dixo Dios por Oseas, hablãdo del alma per-

Oseas c.

feta: *Ego lactabo eam, ducam in solitudinem, loquar ad cor eius. dabo vnitores illius ex eodem loco, & valle Achor ad aperiendam spem.* Lo primero que dize que ha de hazer cõ el alma: *Lactabo eam.* Este es el estado de la via purgatiua en el qual pone Dios al alma al pecho, como para hazerla a sus costumbres, y en cierto modo endiosarla. Passa luego al segundo estado de la via illuminatiua, y diz: *Ducam in solitudinẽ,* a la soledad la llevarè, a que contemple en mi Passion, q̄ es la que ilumina, y da luz al alma. Passa al tercer estado, q̄ es la via vnitiua; en el qual se vne el alma con su Dios, y dize: *Loquar ad cor eius:* yo la hablare al co-

Primer estado.

Segũdo estado.

tercero estado.

razon

Ioannis Euangelista.

raçon, porque en este estado tercero de vnio son las hablas interiores.

similitu-
do.

Esto declaremos con vn similitudo. Vn padre tiene vn hijo niño, está sentado a la lumbre en su chiminea: el niño que está en el suelo da voces, y llora, porq̄ el padre le tome en braços para abraçarse con su cuello, y juntar su rostro cō el del padre, y darle muchos besos. El padre, viendo q̄ el niño lo desea tanto, y que alça los braços arriba, con este desseo; lo primero q̄ haze es tomarle por ellos, y leuātale de tierra, y ponerle sobre sus pies. Este es el estado de la via purgatiua, en el qual al alma q̄ desea ser perfecta, y vnirse con Dios. Lo primero que haze su Magestad es, leuātala de tierra haziendo q̄ llore, gima, y suspire por Dios, y por llegar a la vnio: luego el padre viendo al niño tan codicioso; de llegar arriba, subele vn poco mas sobre sus rodillas, desde donde cōtépla de mas cerca el rostro de su padre. Este es el segundo estado, la via illuminatiua, que leuanta Dios al alma a q̄ cōtemple en su passion, acercandola a si. Luego el padre sube al niño mas arriba, hasta que se abraça cō su cuello, y junta su rostro con el suyo: alli son los besos, las alegrías, el regalarle con el rostro del padre.

Este es el estado tercero, la via vniuiua: sube Dios al alma tan alta en este estado, que le vne cō Dios, alli son los abraços, los jubilos, q̄ parece q̄ ya el alma no podia llegar a mayor perfeccion, pues auia llegado a la vnion. Si puede, por que luego dize. Yo la dare el valle de Achor, q̄ significa tribulacion, porque de la vnion la passan a la tribulacion, que es la mayor perfeccion de todas. Y Christo dixo, que en esta vida su Magestad no era vltimo fin, sino camino: *Ego sum s. Ioh. c. 14. Via, Veritas, et Vita*, camino para llegar a la Cruz. Pues por la oracion q̄ tuuo Iuan de vnion en el pecho de Christo, merecio llegar a padecer con Christo en la Cruz en la forma que hemos dicho. Todos estos fauores, y otros muchos participò Iuan por recostarse en el pecho de Christo. Pero passemos a las mayores alabanças suyas, que es la adopcion de Hijo de Maria.

DISCURSO IV.

*De la adopcion de Iuan en
hijo de la purissima*

Madre de Dios.

ARN. Ab.

li de sep.

ARnaldo Abb. dize, que la Virgen N. S. al pie de la Cruz era tan grande el dolor que

In solemnitate sancti

...la de ver padecer a su
 ... que ella estaua interior-
 mente muriendo, sin poder aca-
 bar de morir: *Moriebatur Ma-*
ria, & mori non poterat En el ex-
 terior estaua serenissima, y en
 el interior estaua muriendo, sin
 poder morir. Pues bien cierto
 es, q̄ Christo N. S. para cōsolar
 a su Madre buscò el mayor ali-
 uio, y cōsuelo que pudo: qual
 fue? *Mulier ecce filius tuus* Mu-
 ger desde esta hora ha de ser
 Iuã tu hijo. Pudiera cōsolarla
 con dezirla: Alétaos Madre, q̄
 en esta ausencia mia q̄days por
 maestra de mi Colegio Apосто-
 lico: consolaos Señora, q̄ soys
 Reyna de hombres, y angeles:
 consolaos pues esta sangre q̄
 vierto por el linage humano
 es sangre v̄a. No la consuela
 cō nada desto, sino cō dezirla:
Mulier ecce filius tuus. Muger en
 tan grande desconsuelo, no ha
 llo mayor cōsuelo q̄ dexarte
 por hijo a Iuan, y al dicipulo
 amado dixo: *Ecce mater tua*. Hu-
 go Cardenal dize, que fue lo
 mismo que dezir: *serua eam, &*
procura, vt matrem, la guardas-
 se, y susténtasse como a madre:
 O grandezã de Iuan, que la
 Virgen que es el Angel de la
 Guarda de todos en comun, a
 Iuan le hazen Angel de Guar-
 da d̄ Maria, para q̄ la ampare,
 y acõpañe en su viudez: y Dio-
 nysio Cartusiano, dize glosan-
 do esta palabra: *Ecce mater tua*.

S. Ioh. cap. 19.

Hug. Car. in Ioh. cap. 19.

Dio. Car. in Ioh. cap. 19.

Qua mea vera est mater tibi as-
signo in matrem: quatenus ei vt fi-
lius fideliter obsequaris, eius sis cõ-
solator, & custos Se la dio por
 madre, para q̄ la consolasse, y
 susténtasse. Solo Iuã pudo ser re-
 mediador de las necesidades
 de Maria y cōsolador suyo.
 Dixo S. Ambrosio. *Aut natura*
liberos habemus, aut adoptio-
ne: in natura casus est, in adoptione
iudicium. Que los hombres de
 dos maneras puedē tener hi-
 jos, o por naturaleza, o por a-
 dopció: en los q̄ son hijos natu-
 rales, dize, q̄ ay successo: *In natu-*
ra casus No està en mano d̄l pa-
 dre, q̄ su hijo natural sea discre-
 to, hermoso, y santo, y assi los
 hijos naturales muchas vezes
 suelen salir coxos, ciegos, ne-
 cios, o mal inclinados. Eſto
 quiere dezir el santo en dezir:
In natura casus. Pero en los hijos
 q̄ son adoptiuos, es muy dife-
 rente, porq̄ dize Ambrosio: *In*
adoptione iudicium. La adopció es
 juyzio que se haze, es parto
 del entendimiento, y està en
 manos del que adopta, que el
 hijo sea hermoso, discreto: y
 assi vn Jurisconsulto llama a
 la adopcion parto del enten-
 dimiento: *Adoptio est partus in-*
tellectus. Pues supuesto que la
 adopció es elecció entre mu-
 chos, sino se escogiesse el me-
 jor no seria la adopcion parto
 del entendimiento, sino abor-
 to. Pues teniendo Christo tan
 lindo

S. Ambr.

La dife-
rencia q̄
ay en-
tre hi-
jos natu-
rales, y
adopti-
uos.

Theod. ricus In-
risconsul-
tus.

In solemnitate sancti

publicy, y el quarto de
 en los quales animales
 los santos que van citados en
 la margen entienden los qua-
 tro Euangelistas. San Agustin
 a quié sigue Primasio, y S. Ge-
 ronymo en el proemio, so-
 bre S. Matheo, por el aguila
 entiedé a S. Iuá. Pues veamos
 q̄ dize Ezechiel del aguila: Et
 facies aquile desuper eorum qua-
 tuor. Que el aguila bolaua so-
 bre todos quatro animales.
 Pues como podia ser esto, sié-
 do el aguila vno de los qua-
 tro? esto no se podia hazer sino
 por milagro; sacar el aguila
 de sí, a q̄ bolasse sobre sí, gran
 marauilla. Esto es lo q̄ dize Pe-
 dro Damiano de Iuan, q̄ con
 estas palabras: Ecce filius tuus,
 hizo Christo, que el aguila de
 Iuan bolasse sobre sí: leuantole
 por milagro, a que frisasse con
 la sangre, y carne de las entra-
 ñas de Maria, como si por mila-
 gro fuera cortado dellas, po-
 niendo en su alma alta, y ad-
 mirables virtudes. Y ayuda es-
 to lo que dize Hugo: Hoc an-
 tem dicebat copulans eos in amo-
 rem: que despertò tal amor en
 Maria para cò Iuan, y en Iuan
 para con Maria, con estas pala-
 bras: Ecce filius tuus, como si
 fuera hijo natural: Et ex illa ho-
 ra accepit Discipulus in suam Di-
 ze Hugo: Quasi suam habens ma-
 trem, como si fuera la madre
 que le pario. Y San Chrysof-

como: Accepit eam in propriam s. Chry-
 matrem, como si fuera su pro-
 pria madre. in hunc
 locum.

Ayuda mucho tambien a es-
 to, q̄ fue Iuan hijo natural de
 Maria por milagro, lo que di-
 ze Arnaldo Abad: que desde
 aquel puto Maria, y Iuan an-
 duuieron juntos, y vinieron
 juntos como madre, y hijo:

Vnum igitur contubernium Ioannis,
 et Marie virginitas accepit, vnius
 moris in domo, vnum integra-
 tus propositum. De suerte que se
 turbò la Virgen de verse sola
 con el Archangel S. Gabriel, y
 no se turba de viuir, y comer
 con Iuan. Mas puro, y mas al-
 canforado fue sin duda Iuan q̄
 el Archangel, pues aql la tur-
 ba, y Iuan no la turba. Que vir-
 ginidad tan espejada que fue
 la suya, pues merecio andar
 en compañia de Maria. Fue lo
 tanto, q̄ dize Pedro Damiano:

Beatus tamen Ioannes tanto re-
 liquas virgines superat, quanto
 virginitatis beate Marie perse-
 dulitatis, ac perpetue custodie
 meritum appropinquat. Y buel-
 ue a dezir este Doctor: Quia
 tamen sic visum est filio, amplecti-
 tur successorem. Viendo la Vir-
 gen, q̄ fue voluntad de su Hi-
 jo abraça cò su animo por su-
 cessor a Iuá. Y buelue a dezir
 Pedro Damiano: Ad custodiendam
 venerabilem matrem suam,
 perpetuam videlicet Virginem,
 quasi alterum filium, sui loco sup-
 posuit.

D. Aug. de
 Cò. Iuá.
 c. 6.
 D. Hier.
 in proe-
 mio sup.
 Euan.
 Matth.
 Beda,
 Prim. Ri-
 card. de
 Sãsto Vi-
 ctore.
 Rup. Ab.
 Ansbert.
 Pannoni.

Hug. Car.
 in hunc
 locum.

vbi sup.

Arn. Abb.
 de septē
 verb De
 mini.

Luc. c. 1.

Pet. Dã.
 ser. 2. de
 hac fest.

Pet. Dã.
 ser. 2. de
 hac fest.

posuit. Dexole Christo en su lugar, como si fuera hijo natural de Maria.

Es opinion de los Santos, que Christo desde la Cruz se desposò con la Iglesia. Pues donde estaua la Iglesia? Maria que entre los fieles es la parte mas principal suya, estaua sustituyendo por toda la Iglesia: porque assi como el hombre comiença a ser por el coraçõ, assi la Iglesia començò a ser por el coraçõ, que es Maria. De suerte que en materia de fieles, Maria es el coraçõ, y por ay començò la Iglesia. Pues como Maria en el Caluario era la parte mas principal, estaua sustituyendo por toda la Iglesia, Christo se desposò con ella. Y essa es la razon, porque no la llamò Madre, sino muger: *Mulier ecce filius tuus*. Pues viendo Christo, que ya tenia esposa, quiso tener della vn hijo, que fuesse el mayorazgo. Este quiso que fuesse Iuan: y assi hablando con su esposa la Iglesia, representada en Maria, la dixo: *Mulier ecce filius tuus*: Esposa este fera el primogenito de tus hijos, el mayorazgo, y el mayor de los santos.

Quien podra dezir lo mucho que grangeò Iuan por ser hijo de Maria. Lo primero, hizo la Virgè vn mayorazgo a Iuã de los bienes ganãciales,

Quando vna grã se repartiere entre dos hijos, y el mayor heredare el estado, siempre la madre de sus joyas, y de sus bienes ganãciales haze vn mayorazgo para el hijo segũdo. Tuuo la Virgen nuestra Señora dos hijos: Christo fue el heredero de las eternidades: a este Hijo no le pudo enriquezer la Virgen con santidad, porque por herencia le venia el ser santo de los santos: pues como la Virgen no pudo ayunar, orar, comulgar por el Hijo natural: porque en el no cabia mas santidad, que la q̄ tenia: todo esto hizo por Iuan, ayunò por el, orò por el, comulgò por el, y destas joyas le hizo vn mayorazgo de santidad: que quando Iuan no tuuiera mas de la santidad que se le recrecio, por ser hijo de Maria fuera muy santo.

No ay duda sino q̄ entre las cosas q̄ le mouieron a Christo nuestro Señor a escoger a Iuã por hijo ã su Madre, fue porq̄ hospedò muchas vezes en su casa ala Virgè. Deste parecer es S. Greg. Naziãzeno, el qual S. Greg. dize que muy ordinariamēte Naz. in S. Iuan hospeda en su casa a la tragedia Madre de Dios: deste parecer Christo es tambien Niceforo, lib 2. *Hi patiens. Historiarum Ecclesiasticarum, cap 3.* Niceph. y el lib. 1. cap. 18. sigue tambien este parecer Baronio O Eccles et virtud grande, y agradable a lib. 1. c. 16

In solemnitate sancti

De la hospitalidad, q̄
se receba Iuan en su casa a
Maria, le escogē para ser hijo
suyo; y dize S. Agustin, que esta
virtud de la hospitalidad le
agrado tanto a Christo, q̄ des-
pues q̄ resucito le detuvo en
el mundo: *Quare Christus fingit
se longius ire? quia cum longius, in-
quit, recessurus esset, ascendendo in
caelum: per hospitalitatem quodam-
modo retinebatur in terra.*

Y atreuome a dezir, estima
en tanto esta virtud Christo
N. Señor q̄ la paga cō vida de
resurrecció, y aũde eternidad:
porq̄ Maria, y Marta hospeda
en su casa a Christo, de cōtado
pagò el hospedaje cū vida de
resurrecció. Dize San Mateo,
que en la muerte de Christo
nuestro Señor se abrieron mu-
chos sepulcros. *Monumenta aper-
ta sunt, q̄ fue como cōbidarle
a q̄llos difuntos, viēdo q̄ Chi-
sto espiraua, cō sus sepulturas,
como quē dize: aqui estā esta
casa, si os querays hospedar en
ella estimò tãto aun el amago
de la hospitalidad, que los pa-
gò cō vida de eternidad, pues
resucitaron con Christo mu-
chos de aquellos que le ofie-
cieron sus sepulcros. pues por
esto a Iuan le hazē tantas mer-
cedes, porq̄ hospedò muchas
vezes en su casa a la Virgen.*

Concluyo con dezir q̄ dos
cielos tiene nuestro Dios, del
vno dio las llaves a S. Pedro,

del otro cielo q̄ es Maria, quē
cielo la llama S. Chrysostomo, San
Epifanio, y Pedro Damiano:
Non ergo presumptue (dize Pe-
dro Damiano) *caelum dicitur ve-
nerabilis Virgo Maria, atque idco
beatum Iohannem Dominus quodā-
modo caeli clauicula, cum esse coe-
litum, cum beate genitricis eū de-
creuit esse caeodem* De suerte q̄
para entrar en este cielo d̄ Ma-
ria, es necesario que nos abra
Iuã. Así lo dixo S. Bernardo:
*Per Iohannē ad Virginē, per Virgi-
nem ad filiū, per filiū ad Patrē in
hoc vehiculo vehitur ab hoc secu-
lo.* No ay tener gran priuança
con Maria Madre de Dios, el
q̄ no fuere muy deuoto d̄ Iuã.
O Iuã muy amigo leal de Chri-
sto el mas amado Fuiſte la pi-
tima que le alētò, para poder
morir en la Cruz: hijo del en-
tendimiento de Christo, esco-
gido en la massa de los Santos,
para consolar a la consolado-
ra, y remediadora de todas las
necesidades: A guila real, que
te leuataron sobre ti mismo;
para ser mas propinco hijo de
Maria. Pues tienes las llaves
de la voluntad desta Señora,
danos a tus deuotos puerta
frãca para entrar a participar
de los fauores de tã grã Rey-
na, porque merezcamos que
nos alcance aqui gracia, que
es prendas de la gloria.

*Quam mihi, & vo-
bis, &c.*

EN

Chris. 2.
Bib. pp.
li. de lau.
v. Ma-
rie.
Epiph:
ibidē lib.
de lardi-
bus Ma-
rie.
Pet. Dã.
Jer. 2. de
bac festi-
uit.
s. Bern.
in solilo-
quys.

EN LA FIESTA DEL GLORIOSO APOSTOL SANTO Thomas, Predicose en el Hospital Real de Caragoça.

*Thomã. Nisi si videro in manus eius fixuram clauorum, & mit-
tam digitum meum in locum clauorum, & mittam
manum meam in latus eius, non cre-
dam. Ioan. 20.*

*S. Petrus
Chrysol.
ser 3 de
filio Pro-
digo.*



SAN Pedro
Chrysol. tra-
tando de la
blandicia, y
amor cõ que
Dios debaxo
deste titulo de Padre, recibio
al hijo Prodigio, que significa
el pecador perdido, dize el
santo, que en vez de recibirle
con el açote en la mano para
castigar su perdicion, le reci-
bio dandole muchos besos, y
abraços: *sic Pater iusticat, sic
emendat, sic peccanti filio dat escu-
la, non flagellat.* Como el caça-
dor que despues de auer au-
dado muchos dias perdido el
alcon, quando viene a la ma-
no no le repela, ni le castiga,
fino que laca vna pechuga de
vn aue para regalarle, y si le
preguntays que porque en
vez de castigarle le regala? di-
ra, que son aues que se van

muchas vezes, por si se boluie-
re a yr, entienda que le han de
hazer el mismo recibimiento.
Esto haze Dios con el peca-
dor, que por perdido que sea,
si se viene a el, le recibe en su
gracia: aunque S. Pedro Chry-
sologo la razon que da, porq̃
Dios recibe con tãto amor al
pecador, dize, que el amor q̃
le tiene le haze mil trampãto-
jos, para que no vea sus descor-
tesias: *Dei tãta non videt eius amo-
ris.* Y es tanta la misericordia,
que el pecador halla en Dios,
que aun no cabe en la imagi-
nacion suya. pues dize San Pe-
dro Chryfologo del hijo Pro-
digo *Terret osculum, turbat am-
plexus, & capere ad vindictam,
non recipere ad ventam pater cre-
ditur.* No cupo en su imagina-
cion que tanta misericordia
auia de auer en su padre, y así
le tribò el beso, y abraço que
le

Vbi sup.

Vbi sup.

*similitu-
do.*

R 2 le

Ier. de filio
Prologo.

Lábla dura có
q̄ reci-
be Dios
al peca-
dor.

la dāna, entendiēdo que le co-
gia cantelosamente para casti-
garle. y dādo el tanto por ma-
yor la azō de tātā misericor-
dia dize: Ego peridi, quod erat
filius, et quod pateris est: non amisit.
Si el peca dor pierde lo q̄ tie-
ne de hyo de Dios, Dios no
pierde lo q̄ tiene de padre, y
así siempre le recibe amorosa-
mente. Esto vemos en la festi-
uidad de hoy, Tomas infiel, du-
ro cōtumaz, sin querer dar cre-
dito a toda la Iglesia, q̄ le di-
xo q̄ auia resucitado Christo,
con todo esto le recibe este a-
moroso Padre, dandole como
alalcon perdido, no pechuga
de aue, sino su mismo pecho, y
entrañas: y hallò tātā mas mi-
sericordia en Christo Thomas
de lo que el pensaua, que essa
le haze romper en admiraciō,
diziēdo: Dominus meus, & Deus
meus. Que si el perdio lo q̄ te-
nia de hijo; Christo nunca pier-
de lo q̄ tiene de Padre piado-
so: para q̄ veamos como Chris-
to reduce este pecador perdi-
do. Pidamos la gracia, poniē-
do por intercessora ala que es
Madre de Dios, con la oraciō
del Aue Maria.

DISCURSO I.

Que el amor que Christo nuestro
señor tiene a las almas, le obligo
a que diese por ellas mucho
mas de lo que ellas
valen.

Abliado el Profeta Amos
en persona de Christo, del
amor, y cuydado con que auia
de recoger, y dar la mano a los
suyos despues de auer resuci-
tado, los quales con la tribula-
cion de su passion, auian que-
dado esparzidos, dize así el
Profeta: In die illa suscitabo ta-
bernaculum Dauid, quod cecidit, &
reificabo aperturas murorum
eius, & ea que corruerant instau-
rabo, & reificabo illud sicut in
diebus antiquis. Yo leuantarè el
tabernaculo de Dauid, y tapa-
rè sus portillos, &c. S. Chrisof-
tomo declara este lugar de la
cayda de la naturaleza huma-
na, desde Adā hasta la prome-
sa q̄ se hizo a Dauid: alli dize
que leuātò Dios el tabernacu-
lo de la naturaleza humana
cayda. Pedro Galatino trae al-
gunas hebrayzātes, que decla-
ran este lugar del cuerpo de
Christo, caydo, y derribado, en
su passiō, pero leuātado, y re-
parado en su resurrecciō: lla-
male tabernaculo, porque no
estamos de asiento en este mū-
do, sino como de passo, deba-
xo del qual tabernaculo viue
el alma, y se alberga, hasta ca-
minar de asiento a su patria.
Deste parecer son S. Theodore
to, y S. Cyrilo, dizen que este
tabernaculo es el cuerpo de
Christo caydo en su passion, y
leuantado de nuevo en su re-
surreccion.

Amos c.
9.

s. Chryf.
hom. 10.
in Ioan.

Pet. Gal.
lib. 2. cō-
tra Iu-
deus, si-
ue de ar-
chanis ca-
tholicis
veritatis
cap. 22.

s Theod.
S. Cyril.
Alex. lib.
4 in Ioā.
cap. 35.

Ruper-

Sauēti Thomā.

Ruperto Abad, y Remigio, le declaran de la Iglesia antigua, cayda antes dela venida de Christo, por las idolatrias, y leuantada despues cō su passiō, dize Ruperto: *Suscitatur tabernaculum David, quod cecidit, quia pro Iudeis incredulis ponuntur Gentiles, creduli tanquā lapides vivi.* Y dize Remigio: *Tabernaculum David, quod cecidit in sinagoga per culturam idolorum restauratū est a Domino in Apostolis, et credentibus.* El Cartusiano, dize q̄ el sentido literal deste lugar, es entēderle de la Iglesia de X̄po, q̄ con su passio caydō por tierra, y X̄po resucitado la leuātō: y cōprueua esta verdad el Cartusiano, cō q̄ S̄tiago primer Obispo de Ierusalē, en cierta jūta q̄ hizo, como cōsta de los Actos de los Apostoles, cap. 15. y hablando de la Iglesia traxo este lugar, diziēdo: *Sicut scriptū est suscitabo tabernaculū David, quod cecidit.* Assi le entiēde S. Gregorio Mag. citando de la glosa: *Et ista Ecclesia vocatur tabernaculum Dei, sine Christi.* Llamase, dize esta Iglesia tabernaculo d̄ Christo: y la glosa le entiēde t̄bien de la reparacion q̄ hizo Christo en resuscitādo, dando la mano a los q̄ auia faltado en su passio: *suscitabo tabernaculum David.* Dize la Glosa: *Id est Ecclesiam Christi.* La Iglesia en tiēpo que era niña, q̄ cō la tribulaciō de

la passio de su esposo caydō por tierra, y profetizado estaua por Esaias, q̄ la auia de leuātātar, y dar la mano: *Et erit tabernaculū in umbraculum Dei.* Y San Iuan llamō t̄bien a la Iglesia reparada por X̄po tabernaculo: *Ecce tabernaculū Dei cū hominibus.* Dize pues Christo: *suscitabo tabernaculum David, quod cecidit.* Yo leuantarē en resucitādo mi Iglesia, y la dare la mano: empeçō por S. Pedro, que auia negado, buscō los Dicipulos q̄ yuā sin esperanças al castillo de Emaus. Apareciōse en el cenaculo cōfortando, y alētādolos cō su presencia, q̄ esso quierē dezir las palabras que se siguen del lugar: *Et es que coruer ant instaurabo, et reedificabo illud in sempiternum.* Parece q̄ toma la metafora el Profeta en este lugar, de quādo cañoneā vnaciudad, q̄ por partes arasan el muro, por partes que dā en pie algunos torreones, y la puerta principal dela ciudad, que es lo mas fuerte, essa nūca suele caer por tierra: passa la injuria dela guerra, bueluen a leuātātar el muro: assi en la passio de Christo las persecuciones cañonearō la Iglesia: derribaron vn Iudas, hasta el infierno: caydō el torreón fuerte de Pedro, con el otros muchos: quedō en pie la puerta, que es la Virgen, y aquel torreón fuerte del Euāgelista.

Esai c̄ 54
Apo. 21.
Christo leuanta su Iglesia, dando la mano a los que auia caydo cō la tribulaciō d̄ su passio.

In solemnitate

Christo en resuscitando, leuan
la Iglesia, no le faltaua sino
de leuatar este torreo de To-
mas : vienele a buscar al cena-
culo para darle la mano, y cõ-
uertirle de su infidelidad : y
estó quiso dezir Isaias quando
llamò al Hijo de Dios repara-
dor de portillos : Es tu vocabe-
ris edificator sepium.

Notò Hugo Cardenal el a-
mor grãde de Christo nuestro
Señor, que auiendo Tomas de
buscar a Christo ; Xpo busca a
Tomas con tantas ansias, y tan
ardentissimo amor . Dize Cle-
mente Alexandrino, que de la
manera como quando se cae el
paxarillo del nido , la madre
ansiosa buela tras el, y le rodea
y llama, y no para hasta boluer
le al nido : de esse modo Xpo
nuestro Señor ; en cayendo vn
pecador en pecado , no sosie-
ga hasta boluer al estado de la
gracia , y para esto le llama,
le busca , y le aguarda . Dize

Clemente : Ita deus secum que-
rit signentum , & ei quod lapsum
est medetur , & feram persecu-
tur , & pullum in nidum recipit ;
iniurie acceptæ obliuiscitur , ad-
huc miteretur , adhuc postulat pe-
nitentiam . Aunq̃ sea el pecador
vna fiera, le sigue cõ el amor q̃
le tiene, oluidandose de las in-
jurias recebidas . Notò S. agus-
tin vna cosa delicada, y es, que
porq̃ pues eua recibio el ser de
Adan, dixo el lo q̃ auia de de-

zir ella : Hoc nunc os de ossibus meis,
& caro de carne mea . O huesos
de mis huesos , y carne de mi
carne, dixo Adan, o muger her-
mosa y varonil , que por serlo
tãto la puso por nombre vira-
go . Dize Agustino, estos requie-
bros eua los auia ã dezir, pues
acabaua de recebir el ser de
Adan ; Ella auia de dezir : O
marido, y Señor mio, de quien
acabo de recebir el ser, y darle
muchas gracias : pues como lo
q̃ auia de dezir eua, dize adã?
sacramentum hoc magnum est . Di-
xo Pablo : ego autem dico in christo
& ecclesia . Este Adan significa
a Christo , y esta eua a sus fie-
les, que son su Iglesia, a quien
ama tanto , que lo q̃ los peca-
dorez auiamos de hazer , que
es buscar a Christo, darle mu-
chas gracias , que nos dio el
ser , dezirle requiebros : esso
haze el segundo Adan , que es
Christo, el busca al pecador, el
le ronda la casa , el le requie-
bra, como se vee en Tomas .

Dixo San Bernardo : Duo
corpora habuit Christus, vnum na-
turale assumptu de Maria, & aliud
mysticum , quod est Ecclesia , quod
carius habuit benignus redemptor-
is . Y lo mismo dixo Pedro
Damiano , tiene Christo dos
cuerpos, vno natural, que to-
mò de las entrañas de Maria,
y otro místico, que es su Igle-
sia, el qual ama mas tiernamẽ-
te : porq̃ para el natural qui-
so

S. Aug in
lib. de Ge-
nesis ad
literam.

Gen. c. 2.

S. Paul. ad
Eps. c. 5.

S. Berna.
sermo de
Magdal.

Petr. Da-
mia. ser.
Magdal.

Ex symbo
lo Eccle-
siae.

Ioã. c. 6.

so todos los trabajos , y para el místico, que es su Iglesia, todas las ventajas . mejorole en el alma, porque aunque la del cuerpo natural de Christo fue muy excelēte, al fin fue criatura . pero el alma del cuerpo místico es criador, pues es el Espíritu Santo: *Credo in Spiritum Sanctum, & vivificantem* . Creo en el Espíritu Santo, que es alma q̄ vivifica el cuerpo místico . y porque su cuerpo natural estaua vnido al Verbo, con vnion hipostatica, instituye el Sacramento del altar , donde se arrima el cuerpo místico, para q̄ se vna cō el: *Qui manducant meam carnem me manet , & ego in illo*. De fuerte q̄ mas nos ama a nosotros, q̄ se amò a si. Esto significò el llevar las palmas en las manos los hōbres; quando Christo entrò en Ierusalen en aquel solemne triunfo, fue dezir q̄ la palma, y la victoria, para el hombre, el padecer, y morir para Christo.

Porque mucho vale el alma , pero mucho mas sin comparacion por el delo que vale dio Christo por ella. Muchas vezes he deseado averiguar que es la razon mas de que Christo nos comprò tanto que caros ? Compra vn Cauallero vn cauallo, si valiēdo trezientos escudos, viessemos que daua por el mil , que diriamos? Señor, por vna de quatro razones dio por este cauallo mu-

cho mas de lo que el vale . La primera, porque conociò el valor del cauallo. La segunda, o porque le comprò fiado (que esto de comprar fiado haze dar mucho mas de lo que la cosa vale .) Lo tercero , porque cōprò la necesidad, auia de entrar en vnas cañas, no tenia cauallo, comprò la necesidad. Lo quarto , o porque se enamorò del, y muy enamorado dixo : *Compro mi gusto, bien veo que doy mas de lo q̄ vale , pero el amor me arroja a dar tanto* . Christo nuestro Señor dio por el alma mucho mas de lo que vale : por vna destas quatro razones ha de ser el dar tanto por ella.

Lo primero, porque no conoce lo q̄ el alma vale dio tanto por ella . Eso no se puede dezir de Christo, porq̄ este Señor dixo : *Cognosco oues meas*. Yo conosco lo que vale vn alma, y como dixo Eutimio sobre este lugar : *Cognosco oues meas per presentiam tanquam Deus*. Como Dios q̄ las criò se lo q̄ valen , y esso quiso dezir S. Pablo en aquellas palabras. *Cognouit Dominus qui sunt eius*. Y como dixo vn Doctor moderno destos tiempos: *Antiquā fiant, et generentur cognoscat*. No piense nadie que porque se arroja a dar tanto por el alma, no sabe lo que compra. bien conoce el valor del alma,

R 4 como

S. Ioã. c. 6.
10.
Euthimo
in bunc
locum.
S. Pab. 2.
ad Thim.
c. 2.
Tolet. in
Ioan. c.
10.

cómo Señor que la criò, y la dio el ser.

Pregü- Pues supuesto que sabe lo
tase lo que cópra, y conoce el valor
segúdo del alma el dar tãto por ella;
porque la segunda razon deve de ser
Christo el comprarla fiada? esso tãpo-
da tãto co: porque por S. Iuan dixo:
por el Pono *animam meam pro eis*: Doy
alma? mi vida por ellas, de conta-
S. Iuan. c do las pago: como soleys de-
ro. zir: Pago se de cótado, real so-
bre real: assi Christo pagò de
contado nuestras almas sobre
el tablero de la Cruz, sangre
sobre sangre muy de su volũ-
tad: En este sentido declara
Hugo aquellas palabras de
Iob: *Suspendium elegit anima mea.*

Hugo in Dize Hugo · *Electio est Crux,*
Iob. 6. 10 *non coactio.* Christo de su volũ-
tad escogio el pagar de con-
tado su sangre por nosotros
en la Cruz, no fue forçado:
y lo mismo dixo Eutimio: *Mo-
rior pro outibus meis.* Y San Iuan
Chrysostomo · *Ego pono eam
a me ipso.* Yo pago de conta-
do mi vida, y mi sangre por
las almas, que el dar tanto
por ellas no es porque las có-
pro fiadas.

Pregü- Segũ esto, sera por la terce-
tase lo ra razon sin duda? no, puede
tercero este S. passar sin ellas, y com-
porque pra la necesidad? esso tampo-
dio tan co, porque Daud dixo: *Deus
to por meus es tu, quoniam bonorum meo-
el alma rum non egis.* En esto conozcò
P/ab. 15. que eres mi Dios en q̄ no tie-

res necesidad d̄ ninguno. Ca-
sodoro dixo sobre este verso:
*C. unit humanitas verbi, bonus
suis Deum p̄nitus non egere.* Que
aqui dio voces la humanidad
del Verbo al Padre, para ense-
ñar los hõbres quan absoluto
Señor es, pues pudo passar el
Padre, absolutamẽte hablado,
sin los bienes de la humani-
dad. Y mas encarecidamente
lo dixo Varlenio Syluio, que
dize, que en este verso el Hijo
de Dios, en quãto hombre ha-
bla cõ el padre: *Deus meus es tu,
quoniam bonorum meorum non
eges. Que sunt bona christi, qui-
bus Deus Pater non indiget? incar-
natio, passio, resurrectio, humani
generis redẽptio, que nihil profue-
runt Deo, sed nobis tantummodo.*
Quiere dezir este Doctõr: to-
das estas cosas no pusieron en
el Padre gloria esencial: y
absolutamente hablando, pu-
diera passar sin ellas, y sin las
almas, para cuya redempcion
se ordenauan estos misterios:
luego el dar tanto por las al-
mas, no es compra la neces-
sidad. Pues porque da tante?
*A sufficiente partium enumera-
tione.* Por la quarta razon ha
de ser. Assi es verdad: ena-
morose de las almas, y dixo
muy enamorado: Bien veo
que las compro caras: pero
cuenstenmẽ lo que me costa-
ren, no he de quedar sin ellas:
el amor le haze dar tanto, mas.

Casiodo.
in hunc
locum.

Varlen.
sylvio in
hunc loc.

La quar-
ta razõ
porque
Christo
dio tã-
to por
las al-
mas.
mas.
como

Petr. Dā. serm. de cruce. como lo dixo Pedro Damiano : *sufficiens erat ad redemptionem orbis vna preciosissima sanguinis gutta, sed datur copia, vt virtus, & amor Redemptoris clarificat.* Bastaua vna gota de sangre, pero quiso darla toda, para hazer ostentacion de su amor. Y auiedo padecido lo que todos sabemos, dixo hablando con el Padre : *Manifestaui nomen tuum hominibus, quos dedisti mihi.* Padre, y Señor mio, yo he manifestado tu nombre a estos hombres, *quos dedisti mihi.* El verbo *Do, das*, significa dar de balde; a estos hombres he manifestado tu nombre, que los amo tanto, q̄ aunque me cuestā açotes, afreças, muerte, me parece segū los amo, q̄ me los auays dado de balde. O Christo mio, mirad Señor que afrentays aquellos cinco mil y tantos, aquella corona de espinas, la bofetada, la Cruz. *Quos dedisti mihi*, amo los tanto, que me parece me los han dado de balde. O vida mia, y Señor mio, lo que amas al pecador, lo que le aprecias, lo q̄ le estimas, las diligēcias que por el mas perdido hazes. como se vee en Tomas, q̄ hasta hallarle, y conuertirle no paras; pero este amor que Dios tiene con los pecadores, y lo que en particular nos ama, lo veremos en el discurso que se sigue mas por extenso.

DISCURSO II.

Que haze Christo por el mas perdido las diligencias que por todos juntos, y que no tiene menos amor a vno que a todos.

Nisi videro in manibus eius *fixuram clauorum, & mittam manum meam in latus eius, non credam.* Haze vn acto de contunacia Tomas, que si no le vee cō llagas, aunque le vea resucitado, no ha de dar credito a que ha resucitado; y assi afirmā los Santos, y Doctores graues, que la principal causa de resucitar Christo cō llagas, fue por grangear este hombre, no se perdiesse, q̄ sabia Christo que auia de dezir, que si no le via cō llagas no auia de creer su resurreccion. Deste parecer es Eusebio Emiseno : *Ecce ad quod Dominus suorum vulnerrum cicatrices reseruare voluit, quia hoc in discipulum sanare, & eius mentis vulnera curare disponebat.* Ha de dezir Tomas, que no ha de creer si no vea las llagas, pues resucitemos cō ellas, dize Christo, porque no se pierda. Y san Chriſtoſtomo dize lo mismo : *Conſidera Domini clementiam, quomodo pro vna etiam anima, vulnera sua ostendit, & vt in matth. vnum saluum faceret, apparet.* No puede llegar vn pecador a

Ioā. 6. 29.

Christo resucitō con' llagas, porq̄ no se perdieſſe Tomas

Eusebius Emi. ser. de hac sequit.

hom. 86.

ma-

In solemnitate

mayor perdici6n, que faltax en
a Fe^s, como falt6 Thomas.
Euthim. Euthimio dixo, q̄ fue el mas
in Ioan. glossero de todos los dicipu-
cap. 20. los: *Nec vnum despicit, licet men-
te crassior esset ceteris.* Y lo mis-
Hug. car. mo dize Hugo Cardenal: *or os
in Ioā. c. si sumus fuit, quia per sensum que-
20. rebat se!* m. Pues tãto haze por
Christo este, como por todos. y pue-
haze tã uolo euidentemente.

to por Pregunto: Q̄ales mas ver
Tomas vn cuerpo glorioso cõ llagas,
como o acomodax a vn cuerpo passi-
por to- ble vn alma bienaueturada pa-
do el li ra poder padecer? pienso q̄ no
nage hu auia quiẽ lo determine. diga-
mano. mos, que es tãto lo vno como
lo otro, pues por todo el ima-
ge humano, Christo a su alma
bienaueturada acomod6 vn
cuerpo passible para poder
padecer por el, como lo dixo

s. Pab. ad S. Pablo: *corpus autem adaptasti
Heb. c. 11. mihi.* Poi Tomas resucita con
llagas, q̄ no es menos ver en
vncuerpo glorioso llagas, que
acomodar vn cuerpo passible
a vn alma bienaueturada lue-
go tanto hizo por este como
por todos? luego no estima me-
nos a vno q̄ a todos, ni cuyda
menos de vno q̄ de todos? O

con quãta elegancia Agustino
Aũg. li. 3 ponder6 este punto. *O tu bone
cons. c. 12. omnipotens, qui sic curas vnum-
quemque nostrum, vel vt solum cu-
res, & sic omnes tanquam singulos
curares, & dil geres.* O tu bue-
no, y omnipotente Dios, que

no estimas menos al mäs pe-
queñuelo, ni cuydas menos
del, q̄ de todos. y S. Gregorio
Magno. *Sicut tendit Dominus singulis, ac si videret a singulis.* El
mismo cuydado tiene con ca-
da vno en particular, como si
no tuuiera mas de aquel.

Dixo a este proposito vna
agudeza aquel santo Arçobis-
po de Rabena, en vn serm6n q̄
haze sobre la parabola de la
oueja perdida, not6 este santo
q̄ para yrla a buscar dex6 el
pastor las nouenta y nueue en
el desierto. *N6ne dicitur tunc nau-
gum nauem in deserto.* El corriete
delos santos, dizẽ q̄ este desier-
to es el cielo. *Beda, in deserto, id
est in celo, quod desertum est ab
omni peccato.* Deste parecer es
Euthimio, Teofilato, Hugo, y
casi todos los santos, y Docto-
res graues. Solo el Arçobispo
de Rabena, dize q̄ este amor o
so pastor, q̄ es Xpo, arrebatado
del amor de la oueja perdi-
da, dex6 las nouenta y nueue
en el desierto perdidas, expue-
stas a q̄ se las comiesse el lobo,
porque en hallando menos la
oueja, el desseo de restaurarla,
el zelo de su bien le lleu6 tan
apriessa q̄ le introduze este sã-
to, olvidado de todas las de-
mas: todos son encarecimien-
tos del amor de Npo para p6-
dejar lo mucho q̄ en particu-
lar ama a cada vno, para ense-
ñarnos q̄ no tiene menos cari-
ño

S. Greg.
lib. 25.
Mor. c. 13

S. Petrus
Chrysol.
ser. 178.

S. Luc. c.
15.

Beda in
Luc. c. 15

Euthim.
Theophi.

Hug. car.
in Luc. c.

15.

Sancti Thomae.

ñō ā vnō q̄ a tōdos: y así dize este Santo, que en la oueja perdida hallò las nouēta y nueue q̄ tambien las dexò perdidas, in deserto. Sus palabras son estas: *ideo relictis nonaginta nouem, vnā sequitur, vnā querit, vt inueniret in vna omnes, redintegraret omnes in vna.* Y aduertete el gran Tertuliano, que el ponerla el pastor sobre sus hombros quando la hallò, fue por q̄ la hallò despeada de andar errando: *Multum enim errando laborauerat.* O pecador, q̄ effos que llamas gustos, que te traē perdido y apartado de Dios, ai andan taraceados tus cāsancios, y tus mayores fatigas; y son estas a vezes tan descacciadas, que has menester los hombros de Christo para descansar: *Multum enim errando laborauerat.*

Ybi sup.

Tertull. lib. de peccatis niten.

s. Petrus Chrisol. sermo. de drach.

Theop. in Luc. 15.

Llora amoroso, tan lloroso, buscando Christo su drachma perdida, que de al peca puro llorar parece q̄ auia cedor per gado, para no ver las nueue q̄ dudo, tenia junto a si; Et non solum drachmam perditam deslebat vnā,

sed ipsas nouem drachmas sibi relictas duas non videbat. Como la madre, q̄ tiene diez hijos, y pierde vno, dexa como perdidos los nueue por buscar el perdido, y llora tanto su perdida; q̄ no ve los nueue para darles lo necesario, hasta q̄ halla el perdido, que en aquel los hallò todos. Todos son encamientos, de que no estima menos a vno, q̄ a todos nuestro Dios. O buen Iesus! llorad, Dios mio, hasta cegar; digamoslo así al pecador perdido. Vos q̄ sabeys lo q̄ vale su alma, y lo mucho q̄ pierde en perderos, llorad, Señor, pues el no llora, ni os busca; no se quede sin llorar tan gran perdida, y no se llore menos que con lagrimas de Dios.

Y confirmemos esto de q̄ no tiene menos amor, ni cuydado cō vnō q̄ con todos, con vnā palabras de Augustino harto tiernas, y que se deuen contemplar: *Ecce, nocturnusq; super custodiendis meā vigiliis, omnes semitas meas diligenter notans speculator perpetuus, veluti si totius creaturae tuae caeli, & terre oblitus sint nisi te solum consideres, & ubi sit tibi cura de alijs. O vida mia, y Dios mio, dize Augustino, que es tan ardentissimo el amor que a cada vno tienes en particular, y acudes a el cō tal providencia, que parece que no tienes otros hijos, ni otro mundo;*

et ad vlt. in solilo. c. 14.

dō de q̄ cuidar. Supuesto esto, no es mucho que haga tanto por Tomas, como por todo el linage humano, pues por todos a su alma bienaventurada acomodò vn cuerpo passible, para poder padecer: y por Tomas resucita cō llagas, que no es menos, para enseñarnos que no ama menos a vno, que a todos.

Pero reparemos que Tomas yua, y venia al cenaculo a buscar a Christo, y mientras mas le buscava, mas se apartava del, y mas le perdía, por quãto

Ay muchas almas que buscan a Dios, pierden a Dios.

S Petrus
Chrysol.
ser. 189.

Cant. c. 3.

le faltava la Fè: q̄ apartandose vna alma de Dios, pierda a Dios, no ay que espantar: pero que buscandole le pierda, esto es grã dolor; que aya almas que buscãdo a Dios pierdẽ a Dios, porq̄ no le saben buscar. San Pedro Chrisologo dize, que Cain fue a buscar a Dios con el sacrificio de mieses, y q̄ no solo buscãdole le perdio, pero que en las mieses lleuava el fuego del infierno con q̄ auia de ser abraçado: *Cain gestans sibi stipulam, fomentum sibi per quod exureretur, inuenit.* O caso lamentable, que buscando vna alma a Dios pierda a Dios. La Esposa buscandole le perdio: *In lectulo meo per noctes quæsiui quem diligit anima mea, quæsiui illum, & non inueni.* No le buscays bien, Esposa, buscalde en su cama, que es la Cruz, y le

hallareys, y no le busqueys en la cama de vuestro regalo. San Ambrosio dize: *Fortassis ideo non inuenit adhuc, quia in foro inuenit hunc quem quæsiuit ubi sunt lites.* San Chriostomo dize, que Saulo buscando a Dios, perdía a Dios: *Cælo legis impugnabat legem, & in Deum Dei amore peccabat.* O suma miseria, que buscando a Dios se pierda a Dios, y que por donde piensa vn pecador se gana, por alli se pierde por no saber buscarle.

Sõ muchos en buscar a Dios, como el demonio, de quiẽ dize Christo por San Iuan: *Venit Princeps huius mundi, sed in me non habet quidquã.* Como auiendo tanto bueno en Christo, el demonio no hallò en Christo cosa alguna, sino que se boluio vazio? S. Ambrosio leyò: *sed in me nihil inuenit.* No hallò nada, auiendo tanto bueno; dize San Ambrosio, no hallò nada, porque le buscò cō mal fin, vazio de virtudes, impossibilitado de poder recibir sus bienes. Tu dixisti, dize el Santo, *plenus sum, quomodo ergo inueniet, nihil, non ergo tu vacuus inuenis, & cæcus Princeps mundi huius? nescit nisi sua retinere, ea que Christi sunt nescit agnoscere.* Así ay muchos, que buscando a Dios para enriquezerse cō sus demotesoros, no hallan nada en su Magestad, y bueluen pobres, porque le buscan como el demonio

S. Ambr.
locum.

S. Chryf.

S. Ioh. c. 14.

S. Ambr.

Auiẽdo

tanto

bueno

en Xpo

conque

poder

enrique

zerse, el

demonio

no

hallò na

da.

son co

si ay

muchos,

que

buscando

a Dios

para

enrique

zerse cō

suos

monio con mal fin vazios de virtudes, impossibilitados de poder recibir sus bienes. Va el otro luiano al sermon, y a oyr Missa, boluio peor a su casa, porque salio della con fin de hablar, y hazer el concierro en la Iglesia cō la mala muger, este fue como el demonio que auiendo tanto bueno en Christo, y en el sermon no hallò nada que le enriqueziessse: y muchos buscando a Dios le pierden, porque no le saben buscar, quantos vinieron a las Religiones a buscar a Dios, y en ellas le perdieron, porque se atrauesarō las pretēssiones? quātas señoras viaierō al matrimonio, y en el le perdieron por no ser pacientes para llevar su Cruz? O grā desgracia, perder a Dios buscādo a Dios: como Thomas, que mientras mas le busca, mas le pierde, y se alexa del mucho mas que el hijo prodigo, pues este hijo prodigo no se aparta tanto de Dios, ni fue tan grande su perdicion como la de Thomas, por quanto no perdio la Fe: aquel alexandose, y este acercandose, estaua mas lexos de Dios, porq̄ el mayor mal de los males espirituales es perder la Fe.

LUC. 6. 19

s. Petrus
Chryf.
scr 98. de
parabola
gr vii si-
naph.

Dixo vna cosa San Pedro Chrysologo q̄ quando no huuiet a dicho otra, esta bastaua para calificarle por padre de

grandes conceptos, que como Christo comparò toda la Iglesia a vna cosa tan pequeña como vn granito de mostaza: *simile est Regnum celorum grano sinapis.* Es posible, Señor, q̄ de cosa tan pequeña se ha de coger tan grā cosecha de santos como ay en el cielo, y en la tierra, tantos Martyres, Cōfessores, Doctores, vi gines, tãtos Sacramentos, &c. Dize el Santo, no ay que admirarnos, que de cosa tã pequeña sea la cosecha grande, porque se siembra en Fe, y se riega con esperanças del cielo: *Etae scriptur, credulitate radicitur, spe crescit:* pequeñas hazañas sembradas en mucha Fe, se cogeran grandes cosechas de merecimientos en esta vida, y en la otra ã gloria, y grādes siēbras, dōdo no ay Fe no se coge nada. sembrò persuasion toda la Iglesia; en Tomas, sembrò tambien la Virgen verdad en este hombre, diziendole como su hijo auia resucitado: y como no tenia Fe de tã grā siembra, no se cogio nada, sino abrojos; y vn grano como de mostaza sembrado en Fe, se cogen del inumerables santos.

S. LUC. 13.

La F.
realça
las o-
bras
cho.

O quanto importa en esta vida dexarnos gouernar de la Fe. Dixo la Esposa: *In lectulo meo per noctes, que in quem diligit anima mea.* De noche busquè el que ama mi alma: di

cant. 5. 3.

In solemnitate

...erto Abad sobre este
 lugar: *Que per noctes querit, nō
 cant. vnaetur tam intuitus, quam ample-
 xus desiderare: quien busca de
 noche, no quiere ver con los
 ojos, todo lo remite a la Fe la
 Esposa, que en esta parte es el
 alma deuota, y santa, que de
 noche buscava a su Esposo: es
 como si dixera, Esposo mio, a
 ojos cerrados me quiero abra-
 çar cōtigo, no me ha de gouer-
 nar la curiosidad vana de los
 sentidos exteriores sino la Fe.
 Pero el mayor encarecimie-
 to de todos a este proposito
 es el de S. Pablo, q̄ dize: *Propter
 Ephes. 5. ter quod venit tra Dei in filios dis-
 fidentie. Vendra la maldicion
 de Dios sobre los hijos de des-
 confiança: La Syriaca dize:
 Transl. In filios immorigeros, sobre los
 ex syria hijos mal morigerados: esta
 co. version sigue Arias Montano:
 Ariasmō Ideoque repente; *Et grauter per-
 tanus in hunc loc. miti sunt ii, qui contumaces, immo-
 rigeri que fuerunt. Todo lo tu-
 uo Thomas contumaz, incre-
 dulo, y mal morigerado, pues
 no le bastò la persuasiō de sus
 condiscipulos, para que creyes-
 se. Theofilato leyò: *In filios ino-
 theophi. bedientie. tãbien fue inobediē-
 in banc te a la Virgē, que le rogò que
 locum. creyessē. Hugo leyò: *Increduli-
 tatis. Pararan en mal, dize Pa-
 hugocar din. in blo, los hijos de desconfiança,
 hunc loc. incredulos. Para exēmplo de
 todos, sera bien que exēplifi-
 quemos esto con lo que le pas-*****

sò a Judas. Faltò vna vez la cō-
 mida en el colegio apostolico,
 Christo nuestro Señor les dixo
 a sus discipulos Esperad en mi
 Padre; q̄ el os socorera: y porq̄
 les fatigaua la habre; les mã-
 dò yr a vna astroxo, o haza, a
 q̄ desgranassen vnas espigas,
 y comiessen aquellos granos;
 para entretener la hambre: hi-
 zieronlo, assi consta por S. Lu-
 cas: *Vellebant discipuli eius spi-
 cas, Et manducabant confricantes
 manibus. Dize Hugo Cardenal,
 que la hambre que tenian los
 necesitaua a comer aquellos
 granos: *Hoc faciebant discipuli fa-
 me vrgēte. Judas lleuaualo muy
 mal esto.
 En otra ocasiō faltò tãbien
 la comida: Christo los lleuò a
 vna higuera, diziēdoles: Espe-
 rad en mi Padre Eterno; que
 el nos socorrera, y entretened
 la hambre con vnos higos. Ju-
 das pareciòle que era mucho
 esperar en Dios: determinò de
 tener bolsa, y bolsicos cō dine-
 ros para semejantes necesida-
 des: desconfio de lo poco que
 fue la comida: permitio Dios
 q̄ viniessē a descōfiar de lo mu-
 cho, que fue de su salvacion:
Venit tra Dei in filios diffidentie.
 Pararan en mal los hijos de
 confiança, como paro Judas,
 que porque descōfió de lo po-
 co, permitio Dios descōfiassē
 de lo mucho: porq̄ esto de ser
 incredulos, y descōfiados, siē-**

A los
 mas a-
 migos
 de Dios
 falta lo
 necessa-
 rio.
 S. Luc. c. 6.
 Hugus in
 Luc. c. 6.
 S. Marc.
 cap. 11.
 Paul. vbi
 supra.
 Judas
 desconfi-
 ando
 de lo tē-
 poral se
 ensayò
 para des-
 confiar de
 su salua-
 cion,
 pre

s. Thom.
in hunc
locum.

pre comieça por pècados me-
nores hasta venir a perder la
Fe; Afsi lo dize santo Tomas:
*Propter quod venit ira Dei in
filios diffidentie, quia sic peccan-
tes diffidunt de vita eterna.* Es
cierto que a la vista delos pe-
cados veniales estan los mor-
tales, y a la vista de los mor-
tales la perdida dela Fe. Esca-
la vn soldado visoño el muro:
el soldado viejo que està a la
mira dize: a fuera, aparta, que
por donde entrò aquel solda-
do visoño, aquel mal trapillo,
mas razon es que entre vn sol-
dado viejo como yo: y embi-
dioso trepa, y escala el muro,
y entra por donde entrò el o-
tro: afsi los pecados mortales
estan a la vista delos veniales,
y por donde entra el pecado
venial procura entrar el mor-
tal, y por donde entraron los
mortales procura entrar la
perdida de la Fe.

similitu-
do.

cant. c. r.

Salio la Esposa de su enca-
recimiento: toparòla las guar-
das de la ciudad: dieronla mu-
chas heridas, quitaròla el mã-
to. Agustino dize: tantas heri-
das puede recibir el alma de
pecados, que pierda el manto
de la Fe cõ q se cubria. Dios
por su misericordia, no permí-
ta tal en ninguno delos fieles,
fino que a todos libre de no
caer en pecados, para que siẽ-
pre estemos muy fuertes en
la Fe, y toda nuestra confian-

s. Agust.

ça lo pongamos en
tan digno de ser amado.

DISCURSO .III.

Que Thomas, no queriendo
creer sin ver las llagas, in-
tentò crucificar segun-
da vez al Hyo de
Dios.

Nisi videro. San Pedro Chri-
stologo dize, que parece,
que el pecado de contumacia
deste Apostol quiso de nuevo
boluer a crucificar a Christo,
haziendo clauos de sus de-
dos; y lança de su mano, pa-
ra boluerle a lastimar: *Ve
Christum crederet, iterum pati
compulit*, que obligò a pade-
cer segunda vez, queriendo
crucificarlo con sus dedos, y
alancearle con su mano. Y es-
so quiso dezir Christo nuestro
Señor quando dixo: *Mitte digi-
tũ tuum in locum clauorũ*. Llega
Thomas, y mete tus dedos en
lugar de clauos; q no solo qui-
so dezir en el lugar delos cla-
uos, sino en lugar de clauos; es-
so es, *in locum clauorum*, y tu ma-
no en mi costado en lugar de
lãça, y buelue de nuevo a cru-
cificarme. Y en otro lugar di-
ze el santo: *Cur illa vulnere, que
manus infixit impia, deuota dex-
tera sic resulcat? cur latus quod
impia*

s. Petrus
Chryf
scr. 94.

272
s. P. ab. ad Rom. 6.

S. Ambr. 2. de poen. c. 2.
S. Chryf. in huc loc. cum.
S. Ioann. Dam. lib. 4. cap. 10
S. Thom. theophi.
Hug. Ecu- men, & Glos. ord.
Hugo de s. Vict. in hunc loc.
S. Pab. ad Rom. c. 6

...illis lancea patefecit, re-
...e manus nititur obsequentis?
Todo pecado buelue a cruci-
ficar al Hijo de Dios, como lo
dixo San Pablo: *Rursus crucifi-
gentes sibi metipsis filium Dei,
& ostentui habentes.* El sentido
literal es, de los que se queriã
rebautizar, q̄ como el bautif-
mo es representacion de la
muerte de Christo, como lo di-
xo San Pablo: *An ignoratis, quia
quicumque baptizati sumus, in
Christo Iesu, in morte ipsius bap-
tizati sumus.* Pues el que segũ-
da vez intẽta bautizarse, en si
buelue a crucificar a Christo, y
este es el sentido literal deste
lugar: assi le declara la glosa,
S. Ambrosio, S. Chrystomo,
S. Iuan Damasceno, Theofila-
to, Hugo cardenal, Ecumenio,
Pero Hugo de Santo Victor
le declara de los que pecan
mortalmente, que en quanto
es de su parte, bueluen a cruci-
ficar a Christo: dize este Doc-
tor: *Quantum in te est, iterum u cru-
cifixis, iterum morti compellis.*
En este sentido me ha hecho
siempre mucha dificultad este
lugar como es posible, que el
que peca buelua a crucificar a
Christo? San Pablo no dixo:
*Christus resurgens ex mortuis iam
non moritur, mors illi ultra non
dominabitur.* Pues como el que
peca mortalmente le buelue a
crucificar? Atended a aquella
palabra: *sibi metipsis*, en si mis-

mos le buelue a crucificar: de
que manera? con este simil lo
entendereys. Si hurtassen mil
escudos a vn hombre, o en do-
blones de quatro, o en vna pie-
ça de oro, que los valiesse, con
mucha veidad podria dezir si
se los hurtassen en la joya: mil
escudos me han hurtado, y el
sentimiento seria tan grande,
como si los huuiessen hurtado
en dineros, que no estima me-
nos la joya q̄ el dinero, ni va-
le menos. El que peca mortal-
mente, no crucifica a Christo
en su carne, sino en cosa que la
estima en tãto como su perso-
na, y vida: crucificalo en la jo-
ya, que es el alma, dandola al
demonio por vn pecado mor-
tal. por esso dize: *Rursus crucifi-
gentes sibi metipsis filium Dei.* Le
crucifican en el alma, estimã-
dola en poco, que como Chri-
sto la estima como a su vida,
es lo mismo para lo que es
dar pesadumbre a Christo, q̄
si le crucificaran en su misma
persona: y quieça esso quiso de-
zir Bernardo quando dixo: *Vt
quid addit afflictionem afflicto,
magis aggrauant me vulnera pec-
cati tui, quam vulnera corporis
mei* Mas siento que por vn pe-
cado mortal des el alma al de-
monio, que si me crucificaras,
y a estos llamò Teofilato, en la
exposicion deste lugar: *Recru-
cifixentes sibi metipsis filium Dei,*
le crucifican en sus almas, dã-
dolas

dolas al demonio, y esso quiso
 psal. 68. dezir David en aquellas pala-
 bras: *Super vulnerum meorum ad-*
 Job c. 16: *diderunt.* Y Iob hablado en per-
 sona de Christo. *Concidit me vul-*
 nere *super vulnus* : dieronme
 heridas sobre heridas, añadien-
 do llagas a llagas. Hugo Car-
 denal : *Quia iniquitatem super*
iniquitatem apponit. Concluye
 Paul. ad San Pablo con el lugar diziẽ-
 Heb. c. 6. do. *Et ostentui habentes*, no so-
 lamente crucifican a Christo,
 dando el alma al demonio:
 fino que con esso le dan oca-
 sion para que burle de Dios,
 diciendo, que necio es Dios,
 que cõprò tã caras las almas,
 vendiẽdo melas a mi tan bara-
 tas el pecador: sin duda no su-
 po lo que se hizo : la Syriaca
 ex syria. dize: *Ludibrio habentes*, dan o-
 casio al demonio para que ha-
 ga burla de Dios: Aqui echa-
 ras de ver pecador, lo que va-
 le tu alma, y lo que Christo la
 estima : vergonçosa cosa es,
 que estimes tu tan poco, co-
 mo lo dixo con gran senti-
 miento San Pedro Chrysol-
 go : *Homo quare tibi tam vilis es,*
qui tam pretiosus es Deo? quare
sic honoratus a Deo te ipsum tali-
ter inhonoras?

Los mu- Reparemos en la cegueta
 chosma grande cõ que queda el peca-
 les q el dor por el pecado, pues dãdo
 pecado le a Tomas luz toda la Iglesia,
 trae cõ y predicandose a la par todos
 fige, quantos predicadores enton-

ces tenia, y lo que mas
 la Virgen nuestra Señora
 predicò, y con tãta luz, y tan-
 gran persuasion, se quedò a es-
 curas, cõtumaz, proteruo, in-
 credulo, sin dar credito a la
 verdad q toda la Iglesia le de-
 zia, y la Virgen tãbien, siendo
 tan preciosa la verdad, q dize
 Tertuliano, q dicha por el de-
 monio la estima Christo, y la
 premia: y es el caso, q llegãdo
 se Christo a vn endemoniado
 como cuẽta S. Lucas, q tenia
 vna legiõ de demonios: dixe-
 ronle: *Quid mihi, & tibi est, Iesu*
fili Dei altissimi? Iesus, Hijo del
 altissimo Padre Eterno, dexa-
 nos, que tienes tu que ver con
 nosotros? Dixo verdad el de-
 monio, que Christo era Iesus
 Hijo del altissimo Dios, pidiẽ-
 ronle que no los echasse al in-
 fierno : *Et rogabant illum ne im-*
peraret illis, vt in Abyssum irant,
 fino q les permitiesse entrar
 en vna manada de cebones,
 que estaua en vn monte alli
 cerca : Christo se lo concedio.
 Entra agora Tertuliano con el
 concepto, y dize : *Demque im-*
petrauerunt: al fin alcãçaron los
 demonios lo q pidieron : *Quo*
merito? Dize este Doctor, con
 que merecimientos? quereys
 saber, dize Tertuliano, con
 que merecimientos? *Quia men-*
ti non sumus, porque dixeron
 verdad: llamandole a Christo
 Hijo de Dios, que estima en

S. LUC. C.
 S.

tert. lih.
 4. con r.
 M. y. ad.

S tanto

la verdad este Señor, de la boca del demonio la precia, y la estima, y aun la premia. O gran pecado el de Thomas, que diziendole la verdad toda la Iglesia, y la Virgen Maria, no quiso estimarla, pues no quiso creer.

O quantas miserias trae consigo el pecado; entre los muchos males, y desdichas grandes que el pecado trae consigo, seys son las mas principales: la primera es, la auersion, y el apartamiento entre Dios, y el pecador, quando perdido quede por la culpa mortal. El gran padre San Ambrosio lo ponderò con particular agudeza. Sale Dios a buscar a Adan por el Paray-

Gen. 3. so: dale voces: *Vbi es Adam?*

Amb. lib. Dize el glorioso Doctor san de parad. Ambrosio: pues como Se- cap. 14. ñor? vos no soys sabiduria in-

Nota.

de statu interrogat. No pregunta en que lugar, que ya sabe que està en el parayso, sino en que estado, que por la culpa en el estado en que quedò, quedò tan perdido, que Dios no le halla, y su perdida le obliga a Dios a pregonarle, como se pregonan las cosas perdidas: *vbi es Adam?* O santo Dios, que por el pecado quede tan per-

dido el hombre; que el mismo Dios no le halla, y le busca a pregones! Oygamos a Ruperto, que no habla con menos agudeza: *Recite dicitur illi, vbi es? quia videlicet mouit pedem suum, & in loco suo non est: locus enim hominis, Deus est, extra quem nunquam bene est.* Es el lugar del hombre Dios, es su centro, como en lo temporal el elemento de la tierra, si se fuesse al del fuego no viuiua. Así en lo epiritual es Dios el elemento del alma, fuera de Dios, no se viue sino es muriendo. Dize Ruperto, misteriosamente dixo Dios: Donde estas Adan, que no te hallo en tu lugar, que es Dios: Y que sea language de la escritura a Dios llamarle lugar del alma, y elemento suyo: así se ha de entender aquel lugar de Iob: *Nec cognosce eum amplius locus eius.* Ruperto sobre este lugar: *Nec cognosce amplius Deus eius.* De fuerte, que Dios es lo mismo que locus, el lugar donde ha de viuir el hombre, el elemento de su alma: *Vbi es Adam?* Donde estas Adan? que no te hallo en tu lugar, que es el estado de gracia, y justicia original en que te criè, donde te has ydo?

Sepamos a donde se alexò este hombre, que no le halla-

Rupert. Abb. in locū cit.

El centro del alma es Dios.

Iob c. 7. Rupert. cit. alyppo. in sua cathen. in Gen. c. 3.

Gen. 3. *Abfconatt fe Adam, & vxor eius a face Domini Dei, in medio ligni paradyfi.* Dize el Texto que fe escondieron en medio del arbol a do pecaron: dize Ruperto: *Quod enim medium habet unum lignum, in quo abscondi valeant corpora duorum hominum? absconsionem hic oportet intelligi, non tan corporis quam animi, quam Deus maxime requirit.* Dize Ruperto: por ventura, el arbol estaua hueco? y si lo estaua, era tan grande el hueco q̄ cupiessen dos cuerpos en el? como dize la escritura, que se escondieró en medio del arbol a do pecaron? dize Ruperto, no se ha de entender tan materialmente. Aquel arbol significaua el pecado de Adan, y como Adan procurò alexarse de Dios todo quanto ser pudiesse; fuefca recócentrar en su pecado, a meterse en el coraçon de su culpa: y esto procurò Adan, metiendose debaxo del arbol do pecò, pateciendole que alli estaua tan escondido, que el mismo Dios no le hallaria. y essa es la razon porque Dios ne le halla, y le llama a pregones, porque se escondio: *In medio ligni paradyfi.* escondido el pecador en el pecado, queda tan apartado de Dios, que a no quedar criatura despues de auer pecado, sa-

liera fuera de la esfera, y menos de su Criador, pues de fuera? cõsiderelo cada vno, y por ay conozca la granedad del pecado: y supuesto que el centro del hombre, el elemento de su alma es Dios, quando por el pecado pierde este lugar, sale deste elemento, con que amarguras viuirá.

Hablando Iob del coraçon *Iob. 6. 37.* que no està en su encaxe, que es Dios: dixo: *super hoc expauit cor meum, & amotum est de loco suo.* Aquella particula (*&*) es causal, vale tanto como (*quia*) y ha de hazer este sentido, *Quia amotum est de loco suo; expauit cor meum.* Porque mi alma, mi coraçon no està en su lugar, que es Dios, ha quedádo atonito y assombrado. Los setenta dizen: *Turbatũ litera. est cor meum.* San Agustín leyò: *Euulsam est cor meum,* se arrancò mi coraçon de su lugar, in *Iob 37* que es Dios: y por esso està tan amargo. El Hebreo: *Submẽto ãl silu pre timore,* da saltos, y nõ alma es reposa viédose fuera de Dios. Dios, è Da vn hombre vna cayda, pecádo desconcertosele vn braço, sa- liosele vn huetto de su lugar, alma da voces q̄ las pone en el cielo, ay mi braço; su muger desfeosa de alentarle, para que engañe el dolor, y se oluide del, dize a vn page, bolando desçallamad a dõ fulano, y don çu xado è tano, que jueguen cõ vuestro Dios,

Cauallero, ay mi braço, ahora lleuale los hijos niños cõ quiẽ se suele alegrar, el Cauallero, ay mi braço, sacale todas las joyas de oro, echase las en la cama, el Cauallero ay mi braço, traed dize vnas ciruelas de Genoua, y vn trago de vino para q̃ se aliẽte, el Cauallero, ay mi braço. señoranos canseys, busquese quien le cõcierte esse braço, que tiene vn huesso fuera de su lugar, y mientras no se le concertarẽ, y pusierẽ el huesso en su lugar todo sera dolor, sin auer cosa que le pueda aluiar. Ahora se entendera el lugar: *Super hoc expauit cor meum, quia motum est de loco suo.* El encaxe del coraçõ, del alma, es Dios, y quando està en pecado el hombre, tiene el alma descaxada de su lugar, que es Dios: todo ha de ser dolor, amarguras, gritos interiores, sin q̃ le puedã alegrar al peccador, ni juegos, hijos, joyas, ni regalos, porque està el alma fuera de su elemento, todo ha de ser dolor, y gemidos, como lo dixo Dauid: *Cor meum dereliquit me.* Dexome mi coraçõ, tẽgole fuera de su lugar, no hallo reposo en nada.

La segũ La segũda miseria que trae da mise el peccador consigo, es perder las virtudes, no se queda el peccador, sino con la Fe, y la esperança, y essas virtudes muer

tas, todo lo demas pierde por el peccado mortal, y en vez de las virtudes suele entrar vna legiõ de vicios, y de pecados. Quando llegò Christo a sacar los demonios aquel hõbre, de quien haze mencion. San Marcos, los demonios pidieron a Christo, que los permitieffe entrar en vna piara de animales de bellota, q̃ estauã allí cerca: *Mitte nos in porcos.* Christo se lo concedio. Notò San Pedro Chrysologo en vn sermõ que haze deste endemoniado, que no pudiendo los puercos sufrir los demonios, se fueron a arrojar al mar: *Vt cum nec porcorum natura sufficeret sustinere, deuique demergi in mare, & fluctibus maluit operiri, quam eius immunditiam pati, et putredinem tolerare.* O santo Dios, que no puedan sossegar estos animales con el demonio, y que aya hombres que sosseguen con vna legiõ de espiritus: vn espiritu de fornicacion, otro espiritu de soberuia, otro de yra, otro de codicia, y que con esto reposan; mas brutos son que los que comen bellotas: finalmente en saliendo Dios del alma entra vna legiõ de espiritus malos, y que en este estado pueda sossegar el peccador, comer, y dormir? dixo Bernardo: *Quomodo uiuere potest, in quo mori non audes.*

S. M. trc.
c. 5.
S. Petrus
Chrysol.
ser. 17.

Bernard.

Como

Como te atreues a viuir en el estado que no te atreues a morir.

Disponen las leyes, que el que quitare vida, q̄ la pague con su misma vida. A Christo le quitò la vida la justicia del Padre, y juntamente el hòbre: tus pecados le quitaron la vida, pues corre obligacion de que el Padre Eterno le pague a Christo con su misma vida, y que el Christiano le pague con vida, que vida con vida se paga: ya el Padre le paga con vida: assi lo notò San Pablo: *Quod autem uiuit, uiuit Deo.* El Padre le paga en el cielo la vida q̄ quitò a su Hijo cõ vida de gloria, q̄ siẽpre se la esta dãdo: y porq̄ disponen las leyes, que el que quita vida pague con la misma vida, notò S. Anselmo sobre estas palabras de San Pablo, que el Padre Eterno le paga con la misma vida suya, las palabras del santo: *uiuit Deo, id est, in aeterna beatitudine Patris, quia sicut uita Patris, ita & uita filij.* Pagale la vida q̄ le quitò, con que uiua en el cielo cõ su misma vida de gloria: resta que le paguemos tãbien nosotros con vida, pues se la quitaron nuestros pecados, nosotros le hemos de pagar con vida de gracia; que por esso San Pablo aludiendo a la vida que le da el Padre Eterno, y ala q̄ nosotros le de

uemos dar a Christo: *meo in go inmediate (ita, & como si dixerat: hijos, ya que no podeys pagarle con vida de gloria, pagalde cõ vida de gracia: assi lo declara S. Anselmo: iam amplius peccato non uiuatis.* Destierrese el pecado, y pues le quitamos a Christo la vida en todo tiẽpo, estemos en gracia, para q̄ siẽpre le este mos pagãdo con vida de gracia, pues no podemos pagarle cõ vida d̄ gloria, huyẽdo el pecado q̄ tã pobre dexa el alma.

La tercera desdicha q̄ viene cõ el pecado, es el robar toda la hermosura del alma, y quedar como vn carbõ, por la qual hermosura era respetada, y conocida de todas las criaturas, por esposa de Xpo: esso suenan aq̄llas palabras de los Trenos: *Egressa est a filia Sion omnis decor eius.* S. Gerony mo dize, que en su tiẽpo auia vna piedra, cõ la qual los mãcebos mas robustos prouauan sus fuerças, vnos la leuantauã hasta las ródillas, otros hasta el pecho, otros hasta los hombros, y todos q̄ dauã estropeados, y algunos echãdo sangre por boca, y narizes. El pecado es piedra pesada, cõ el qual muchos han querido prouar sus fuerças, y todos hã q̄dado estropeados. los angeles tomarõ a peso esta piedra del pecado, perdieron su lustre; n̄o pri-

Anselm. in epist. ad Rom. cap. 6.

tercera miser ia que viene con el peccado mortal.

Trẽ. c. 1. s. Hiero. in Zach. 12.

El peccado ha estropeado muchos.

Gen. 3.

Nota.

s. Pab. ad Rom. c. 6. El Padre eter no paga a Christo en el cielo cõ vida de gloria.

S. Ansel. ad Rom. cap. 6.

mer padre prouò sus fuerças,
pobre Dios, *mortuus, moriturus.*

David quiso prouar las fuyas,
quedò siempre vertiendo san-
gre de mil miserias, y así le
dezia a Dios: *Libera me de san-*
guinibus. Pero lo que mas ad-
mira, que el Hijo de Dios pro-
uò sus fuerças con esta piedra
del pecado, y tuuo necesidad
de ser braço del Padre, para po-
der leuantarla, y sabiduria del
Padre, para tomarle por bue-
na parte, que el pecado haze
dos visos, vno de pena, y otro

Christo de culpa: Christo no le tomó
tomò el poi la parte de la culpa, sino
pecado por la parte de la pena; y con
por bue todo esso quedò tal, que casi
na par- no auia quien le conociesse
te. por Hijo de Dios; como lo
Esa. 5. auia profetizado Esaias: *Vidi-*
mus eum despectum, & nouissi-
imum virorum. Pues tu pecador
que no eres braço de Dios, si-
no la misma flaqueza, y que no
le tomas poi la parte de la pe-
na, sino de la culpa, mira qual
te tendra tu pecado, que des-
figurado, y puesto del quebran-
to, sin lustre, ni parecer.

Y no solo dislustra el alma
matandola, sino que de recudi-
da mata también a Dios el peca-
do, con vn golpe quita dos
vidas tan preciosas, la del al-
ma, y la de Dios; el alma mue-
re, y se aniquila en el ser de
gracia, y Dios muere quan-
to al amor, y caridad: y no

lolo dados muertes, pero a
las criaturas insensibles quita
el lustre, tambien como lo
dixo David: *infecta est terra*
in sanguinibus. Otra letra di-
ze: *Hypocrita facta est terra in*
sanguinibus, q̄ los pecados hazē
que la tierra estè hypocrita de
q̄ manera? Vereys por Abril, y
Mayo en los campos, q̄ se estan
para alabar a Dios; prome-
tiendo grandes cosechas, pues
todo es hypocresia, porque en
el tiempo de la cosecha no se
coge nada, vn yelo; ò piedra, ò
vna niebla se lo lleua; ò por
hablar cō mas propiedad los
pecados lo agostan *Hypocri-*
ta facta est terra in sanguinibus.
Todo es hypocresia, enseña-
nos Dios los frutos, y los pe-
cados los agostan. Auian de
hazer los pecadores con el pe-
cado lo que haze el ganapan
con el teicio, primero que le
lleue, prueua sus fuerças si po-
dra con el; luego dize, hasta
donde se ha de llevar? y lue-
go que me han de dar? Peca-
dor antes que te determines
a hazer el pecado, tantea lo
que pesa, pregunta, si muero
con el, hasta donde ha de du-
rar su pena que del se recrece-
ra? y que me han de dar en la
otra vida por auer sido peca-
dor? la pena durara para mien-
tras Dios fuere Dios, y la pa-
ga sera perder la gracia, la
honra, la salud, y todo lo de-

Psal. 105.

similitu-
do.

Notá.

mas

mas, y el lustre que el alma tiene.

Pero no le pesa al pecador su pecado como està en su centro, que es la muerte del alma,

s. Paul. dixo S. Pablo: *Stimulus autem mortis peccatum est.* El Griego

Littera dize: *Centrum autem mortis peccatum est.* El centro de la muerte es el pecado: quiere dezir,

que la muerte del alma no le pesa al pecador, como està en su centro, que es el pecado:

Nora. las cosas en su elemento no pesan, pero fuera son vna broma muy pesada. Vn cantaro lleno de agua dentro del rio no pesa, porque està en su elemento; fuera del agua ò que peñado; la muerte del alma en el pecado en que viue el pecador no pesa, porque està en su centro, fuera es muy pesado.

Pierde tambien tantos bienes, que no ay quien lo pueda ponderar. San Buenaventura, que crio Dios al hombre fuera del Parayso: porque en pecando, y echandole fuera, viesse de los bienes que

s. Buena. le priuò el pecado: *Vt per eius*

2. Jent. *electionem de loco voluptatis cog-*

dist. 17. *nosceret sensibiliter, quanta bona*

s. Theod. *spiritualia amississet per culpam.* Y Teodoreto, que para que crio

in quest. Dios vn Parayso tan bello pa-

in Gene. ra tan pocas horas como el

24. hombre estuuò en el? *Vt his*

privatus odio gravi prosequere. ut peccatum, per quod tantos bonis ca-

reret. Porque aborreciè el pecado, que le priuò de tantos bienes.

La quarta miseria que viene con el pecado mortal, es perder el alma quãtos amigos te-

ria. nia en el cielo y tierra, y todos le miran como a enemigo, por quanto ella lo es de Dios,

como lo dixo Jeremias: *Omnes amici eius spreuerunt eam, & facti sunt ei inimici.* Hugo

Cardenal declara asì este lugar: *Omnes Angeli, & Sancti spreuerunt eam, & non solũ spreuerunt eam, sed facti sunt ei inimici.* O gran desdicha del pe-

gado, y que de enemigos ocasiona. Dixo San Ambrosio, que el hijo Prodigio que significa

el pecador, por contentos temporales quiso; *habere diuortia sanctorum*, diuorciarse de Dios, de la Virgen nuestra

Señora, y de los Santos. Diuorcio propriamente es quando los que erã dos en vna carne se apartan para siempre, asì

si todos somos muchos en vn espiritu: pero en pecando el

tal se aparta, y se diuorcia para siempre en quanto es de su

parte, de Dios, y de la Virgen, y Santos, porque no tiene fuer

ças para salir del pecado, si ã Dios, Dios por su gran misericordia y de la

no le buelue a dar la mano; Virgè, es puerta de golpe el pecado: y San el pecador puede echarse estos.

ta puerta tras si, y cerrarle: pero

no está en su mano el a-
 ir, que la llave la tiene Dios,
 y por esso dize Ambrosio se di-
 uorcias, y aparta de Dios, de
 la Virgen, y de los Santos, por
 contentos temporales quiere
 el pecador; *Habere diuortia
 sanctorum.* O caso digno de llo-
 rar con lagrimas de sangre! q̄
 quiera vn Christiano antepo-
 ner esto que tan presto passa,
 a lo eterno; mira la diferencia
 que ay pecador, por el peca-
 do le pierdes, estando en gra-
 cia le tienes tã propicio como
 te le pinta San Laurēcio Iusti-
 niano, atiende los officios que
 haze en el alma quando estas
 en gracia: *Terret vt Dominus,
 docet vt magister, cohabitatur vt fra-
 ter, nutrit vt mater, protegit vt
 custos, hortatur vt pater, blãditur
 vt amicus, amplexatur vt sponsus,
 illustrat vt veritas, prœuenit vt bo-
 nitas, se manifestat vt lux, loquitur
 vt verbũ, dulcorat vt sapientia, sa-
 lutẽ præstat vt vita.* Como Señor
 pone espanto al demonio, ense-
 ña como maestro, habita como
 Dios ẽ hermano, acaricia como ma-
 dre, guarda como Angel, amo-
 ña como Padre, entretiene
 como amigo, enamora como
 esposo, alũbra como luz, habla
 como verbo, endulça como sa-
 biduria, viuifica como vida. O
 buẽn Dios, y Señor, q̄ todo lo
 eres para el alma que está en
 gracia, y dichosa el alma que
 goza de todõs estos fauores.

La quinta miseria que viene
 cõ el pecado, es queda: hecho
 esclauo del demonio, sugeto a
 q̄ le haga caer en muchos pe-
 cados: el qual luego le pone
 vna S, y vn clauo, y vna argo-
 lla a la garganta, con esto le da
 tan mala vida, que muchas ve-
 zes le haze que se desespere,
 como dixo Jeremias: *Migravit
 iudas propter afflictionem, & mul-
 titudinem seruitutis.* Y en otro
 lugar: *Seruietis ibi Dijs alienis
 die, ac nocte, & non dabunt vobis
 requiem.* Por lo qual acõseja el
 mismo Profeta al alma que se
 dè prieta a quitarse la argolla:
*Solue vincula colli tui captius filia
 sion.* Porq̄ asy como a vn esclauo
 que trae vna argolla con su
 virote, es facil cosa tomãdole
 del virote hazerle dar de ojos
 en el cieno. Eppo haze el demo-
 nio con sus esclauos, que los
 haze caer de vno en muchos
 yerros. Por esso dixo Esaias:
*Quis coccus nisi seruus meus, qui
 venundatus est.* Pecadores, que
 se venden al demonio, el que
 se alquila, es no mas de para
 trabajar en vn ministerio solo,
 auar en las viñas, ò podar, y
 otros se venden por vn dia no
 mas: el que se vende, vendese
 por toda la vida, y para que
 su amo le ocupe en todos los
 ministerios q̄ quisiere: asy ay
 pecadores que se alquilan para
 vna ofensa de Dios, otros que
 se venden como esclauos para
 siempre,

Quinta miseria

Trẽ.c.1.

Icrẽ. 16.

Esay 52.

similitu-
do.

Esay. 42.

Los pe-
cadores
se venden
al demonio,
el que
se alquila,
es no mas
de para
vnos se
trabajar
en vn
ministerio
solo,
alquilã,
cauar en
las viñas,
ò podar,
y otros
se venden
por vn dia
no mas:
el que se
vende,
vendese
por toda
la vida,
y para
que su
amo le
ocupe
en todos
los
ministerios
q̄ quisiere:

asay
ay
pecadores
que se
alquilan
para
vna
ofensa
de Dios,
otros
que se
venden
como
esclauos
para
siempre,

pre, y que los ocupe el demonio en quanto el quisiere.

Esta es la diferencia que ay de los predestinados a los reprobos, que los predestinados pecan a caso, y por poco tiempo el reprobos a consilio, y para siempre. David que fue predestinado, dize la Escritura de su pecado, que fue a caso: *Accidit ei quatuor die* Succedio a caso el pecado de David, y assi el Profeta Natam quando le propuso la parabola, llamo a su pecado huesped que yua de passo: *Cum autem peregrinus venisset ad diuitem.* Y por esso San

1. Reg. 6.
12.

s. Aug li.
2. de do-
ctri. chri-
stiana, c.
25.

La sexta
miseria
que viene
con el pe-
cado.

[Redacted text]

Agustin haziendo menciõ del pecado de David, dize. *In Davidiana, c. transitus fuit, ideo a Propheta increpante hospes vocatus est.* Pecan a caso los predestinados; los reprobos son esclavos del demonio, que se venden, pecan de afsicto, y entreganse a todos los vicios: *Qui cecus nisi servus meus venundatus sub peccato.*

La sexta miseria el riesgo de morir en pecado mortal, q̄ es la desdicha de todas las desdichas, o que grã ponderacion tenemos para prouar esta verdad: q̄ razon ay para que San Andres estuuiesse en v. a cruz dos dias, y Christo tres horas no mas, ha se de dezir q̄ en esto le hizo ventaja Andres a Christo? o que le faltò a Chris-

to amor? no, bien e...
Christo mas q̄ Andres: pero mi me parece q̄ le faltò el animo para ver morir en culpa mortal al mal ladron a vista de su sangre, y de la Virgen santissima, Padre eterno: *In manus tuas commendo spiritum meum:* Que me falta el animo para ver morir a este hombre en pecado a vista de mi sangre, y auiendo dicho a Judas: *Quid facis, facitius,* que como dize Agustino, aqui alçò la mano del, con todo esso, quando Christo vio que se yua a horcar, no tuuo animo para verle morir en pecado a vista de su sangre, y assi dize Euthimio, q̄ la misericordia de Dios deparò alli vnos hombres que le quitasẽ de la horca, sobre aquellas palabras: *Laqueo se suspendit.* Dize Euthimio: *Et nec id continuo assecutus est, prout cupiebat: agnitus enim a quibusdam depositus est ne proficere tur.* Y Theophylato dize, que la misericordia de Dios inclinò las ramas del arbol, y que aquella vez no murio, sus palabras son estas: *De vno Verum scias, quod posuit colium suum in laqueum, & cum penderet ab arbore, arbore inclinata superuixit. Deo volente ipsum vel in peccatitiam conseruare, vel introductum unum, vel confassem.* Aqui se echa de ver que la desdicha da cosa es morir, en pecado, pues al peor de los hombres

S. Mat. 27

s. Ica. c.
24.

S. Aguf.
in vno
ser. de coe-
na Dñi.

Euthim.
in Mat.
cap. 27.

Theophi.
in Matt.
27.

De vn
instãte
de tiem-
po pen-
de la cõ-
dena-
cion de
quie ef-
tã en pe-
cado.

que

Judas, q̄tan merecido
... el infierno, Christo hizo
las diligencias q̄ has visto por
no le ver morir a vista de su
sangre. Que de Christianos ay
como Judas, y como el mal la-
dron, q̄ a vista de la sangre de
Christo se está en pecado muy
de espacio, parece q̄ dan a en-
tender que quieren morir en
el pues el riesgo es gr̄de; del
tiempo no tenemos mas del
presente instante: o santo Dios,
que quien está en pecado de
aquel instante de tiempo, pen-
de vna eternidad, llamas, tor-
mentos, visiones, que si Dios
te le quitasse darias en todas
estas desdichas. Dios te alum-
bre, pecador, para que aborres-
cas el pecado, y admitas las
persuaciones, y consejos de los
Predicadores, no seas como
santo Thomas, que no admi-
tiendo ningun consejo dezia:
Nisi videro, &c.

DISCURSO III.

Que la conversion de Tho-
mas, y la confesion que hi-
zo, fue efecto de las llagas de-

Christo nuestro

señor.

San Bernardo dixo; que en
aquellas llagas preciosas de
Christo, como en aulas de la
Vniuersidad del cielo aprendio

Thomas aquella confesion q̄
hizo de tanta importancia por
q̄ dize q̄ aquellos clauos, y a-
quellas llagas son llaves q̄ a-
bré los coraçones cerrados cō-
cōtumacia: *claus rejerans, cla-
uus penetras, factus est mihi, vt vi-
deam voluntatem Domini, quid ne
videam per foramen: clausat clauus,
clamat vulnus, quod Deus est cum
Christo mundum reconcilians sibi.*
O clauos de mi Christo, e lla-
gas de mi Redemptor, q̄ loys
llaves que sabeys abrir los pe-
chos mas duros, y los coraçõ-
nes mas proteruos, esto es:
*Clauis rejerans, clauus penetrans,
factus est mihi* Luego dize: *Vt vi-
deam voluntatem Dñi* O clauos, o
llagas, q̄ me apartays de q̄ ha-
ga mi voluntad, y me hazeys
hazer la volūtad de Dios: *Quid
ne videam per foramen.* Porque
no veie yo por aquellos agu-
jeros las entrañas de mi Chri-
sto, que estan dando voces los
clauos, las llagas, que el bene-
placito del Padre Eterno está
con Christo reconciliando a si
a los pecadores, o como se ve
en Thomas, pues a la vista de
las llagas preciosas abrio los
ojos, y cayo en la cuēta. Y San
Laurécio Iustiniano dize. *Tho-
mas hominem tetigit, & credidit
Deum.* Las llagas le hizieron
venir en conocimiento de la
diuinidad, pues tocando la
humanidad, todo lo cree, que
es humano, y diuino.

s. Bern.
ser. 61. in
Cant. lo-
quitur de
s. Thom.

Los cla-
uos, y
llagas
llaves q̄
abré co-
raço-
nes du-
ros.

s. Lauré-
In t. ser-
de hac se-
sunt.

S. Ignat. Lo primero que ay que ad-
 epi. 10. uertir, q̄ Christo N. S. no resu-
 ad smyr. citò co las señales delas llagas
 Nila. 16. fino con las mismas llagas, el
 2. de Tri costado abierto, y los pies, y
 nit. manos horadados, como lo di-
 iusti. mar zen los santos que vā a la mar
 dial. cõt. gē. Que fin tuuo este Señor en
 Tripso. resucitar cõ las mismas llagas?
 D. D. 211. no la auā las señales? muchos
 1. 7. de cœ fines. El primero, q̄ en sus lla-
 lesti. gas tuuiessemos puertas segu-
 Hier. 17. ras para entrar en el cielo. in-
 S. Leon. troduze David a Christo con
 Pap. ser. los santos Padres en su Ascē-
 1. de resu. cion, llamando a las puertas
 S. Agust. del cielo: *Atolite portas princi-*
 epi. 49. *pes vestras, & eleuamini porte*
 & lib. 22 *eternales, & introibit Rex gloriæ.*
 de ciuit. San Chrysoftomo notò q̄ no di-
 Det. c. 20. xeron: *aperite portas, Abrid, si-*
 & alij no, *Atolite, & eleuamini.* Que
 quam plu quiere dezir sacaldas de qui-
 rum. cio, ya el cielo no ha de tener
 Psal. 23. puertas, las puertas poi dõde
 se ha de entrar en tã grã felici-
 dad, son las llagas de Christo,
 estas de hoy mas hã de ser las
 puertas del cielo. San Buena-
 uētura dixo; *Vulnera enim Chri-*
 ser. 4. in *sti porta cœli sunt, de quibus nõ so-*
 Parasce- *lum flumens sanguinis, & aqua,*
 ue. *sed in sanguine gratiarum profluit*
plentudo. Puertas del cielo las
 llama el santo, de las quales
 no solo corrio sangre, y agua,
 fino que en aquella sangre ve-
 nia vna mūdaciõ de misericor-
 dias, enia qual se anega el alma
 deuota d̄llas preciosas llagas.

Y porque vea el a...
 es posible passarlo bien...
 falta la deuociõ de tan precio-
 sas llagas: aduertase q̄ Chris-
 to murio de antojo de llagas,
 este desseo le acelerò la muer-
 te. Es muy cierto q̄ si a la mu-
 ger q̄ està preñada se la anto-
 ja algo de su gusto, y no se lo
 dā, se acelera el parto, y se an-
 ticipa: y es el caõ q̄ la natura-
 leza comunicò aq̄l antojo a la
 criatura, y la criatura a su ma-
 dre. si la madre no lo corre el
 antojo a la criatura, rompe la
 carcel, y sale a la luz deste mū-
 do a buscar aquello que se le
 antojò: aueriguado està con
 muchas experiēcias, que fino
 la paladeā a la tal criatura en
 naciendo con aquello que se
 le antojò a la madre, es cierto
 no quiere tomar el pecho, y se
 cria desmedrada, es menester
 buscar el antojo, y paladear la
 criatura con el, para que quie-
 ra tomar el pecho.

Christo nuestro Señor mu-
 rio de antojo de llagas, fue el
 parto de la Cruz, parto anticī-
 pado, y azeleado de vn anto-
 jo q̄ tuuo el Hijo de Dios, de
 padecer, de verse llagado en
 vna Cruz: afsi consta por San
 Lucas: *Et primo habeo baptiza-*
 ri, & quomodo coarctò, donec
 perficiam illud. O que ansias tē-
 go, dixo Christo nuestro Re-
 dētor, o que antojo de llagas,
 y de verme verter sangre en

Pror. 2.8 Cruz: este antojo azelerò el parto: porque pregunto si Christo dixo: *Debita mee esse cum filijs hominum?* Que sus delicias eran estas con los hijos de los hombres, porque no vino vna vida entera, q̄ son setenta años, y no media vida, q̄ fueron treynta y tres? porque el antojo de llagas, le apresurò el parto de la Cruz, adonde nos repario, y nos dio nuevo ser. La criatura que resultò de este parto anticipado, es el linage humano redimido, pues no es posible q̄ podamos tomar los pechos de la Iglesia, q̄ son de doctrina, y enseñança, ni medrar en la virtud, sino nos paladeamos con aquello que se le antojò a Christo, que son sus llagas, ha se de paladear el alma con ellas, contempládo las, y reuerenciádo las para medrar en la virtud, dõde no andara siempre desmedrada.

Quiso resucitar con las mismas llagas, para q̄ estas llagas siruã de vn sagrado, adonde se acojan los pecadores para defenderse, assi de la justicia del Padre, como de sus enemigos. Profetizado lo tenia Dauid esto que voy diziendo, quando hablãdo de la persona de Christo llagada, dixo que auia de ser: *petra refugium herinacis.* Piedra de refugio para los erizos, q̄ son los pecadores: assi entiende este lugar san Gero-

nymo, el qual dize: *Petra autem Christus est.* La glosa dize: *Leporibus.* Y el Griego: *Leporibus.* Es Christo piedra de refugio para los conejuelos temerosos. S. Agustin lo abraçò todo; q̄ dixo: *petra refugium herinacis, & leporibus.* Que de enemigos que tienen los conejos, que de caçadores, con perros, hurones, redes: el pastor le pone lazos, las aguilas aues de rapiña, quando esta mas seguro le levanta en las vñas, quando son gazapillos las raposas, las culebras se los comen, no tienen otro refugio sino es la viuera donde se acoge para defenderse, y si esta estuuiesse en vna peña, y tan honda que no acertasse a entrar el hurò, serria su vnico remedio. Es Christo piedra de refugio para el pecador, q̄ es como vn erizo, mas temeroso q̄ vna liebre, rodeado de mas enemigos q̄ los conejos: que de peligros en este mundo, el demonio le persigue sin cansarse, el mundo le pone lazos, la carne no se descuyda: los mismos hombres vnos a otros se hazè guerra, el vnico remedio q̄ puede auer, es acogerse alas llagas d̄ Christo, que este Señor es: *Petra refugium herinacis, & leporibus.* San Buenaventura dixo, que Christo clauado es la arca del diluuiado adonde nos hemos de acoger para ser saluos en vn mundo

S. Hiero.
in huc locum.

Glos. ordinaria.

Transla. Græca.

S. Angus.
in huc locum.

Los muchos enemigos que tiene el hõbre.

S. Buen.

Dominica in octa.

pasche, ser. 4.

muñdo que todo es vn dilu- uio de aguas , de trabajos , y persecuciones, y la puerta del- ta arca de su cuerpo, dize, q̄ es la llaga del costado : *Hostium nobis dominus arca fecit quando latus suum perforari voluit.* Y San Agustin sobre aquellas pala- bras de San Iuan : *Vnus militum lancea latus eius aperuit.* Dize el Santo: *Ecce hostium in latere ar- ce, quo intrant animalia non pe- ritur in diuino* Este cuerpo de Christo llagado , es el arca de Noe donde nos hemos de fa- uorecer:

s. Iohann. c. 19. S. Agust. in hunc lo- cum.

Esai. c. 2.

Este cõsejo nos dio Esayas: *Ingrederet in petram, abscondere in fossa humo a facie timoris Do- mini.* San Geronymo a la letra le declara de la venida de los Babylonios : aconseja aqui el Profeta a los de Ierusalen se escondan en las grietas de las peñas, y cuevas de los mōtes.

Hiero. in hunc loc.

Nic. de Ly- ra.

Deste parecer es Nicolao de Lyra, aunque la glosa le decla- ra de Christo, porq̄ donde nue- stra vulgata dize : *Ingrederet in petram,* dize la glosa : *Confuge ad Christum* Huye en tus mayo- res tribulaciones a Christo, a- cogete a aquellas soberanas llagas , q̄ no ay seguridad sino

Glos. or- dinaria.

Hug. Car- din. in Es. 21. in ex- posit. il- lius ver- bus Ieremias;

es en ellas : así declara Hugo este lugar, porq̄ donde nuestra Vulgata dize: *Abscondere in pe- tram,* dize Hugo: *Id est, in vulne- ribus Christi.* Y lo mismo dixo Ieremias: *Relinquitte ciuitates, ha-*

bitate in petrā, habitate in cavitatibus petrae, estote quasi columba nidificans in summo ore foraminis. La glosa interlineal declara este lugar de Christo llagado : apartaos Christianos del bullicio de las ciudades, retiraos ala soledad vn rato, entraos en espíritu en las llagas de Christo , que en ellas hallareys cõfuelo, y esta- reys defendidos de v̄ros ene- migos, y ã la justicia del Padre quando le teneys ofendido.

Iere. c. 48. Glos. in- terlin.

Dize la sagrada Escritura de aq̄l gran Principe Salomō: *Dedit quoque Dns salomoni lati- tudinem cordis, quasi arenam, que est in littore maris.* Que dio Dios a Salomon vn coraçon como las arenas que estan a la orilla del mar. El Abulense de clara ala letra este lugar, diziē do: *Quia sicut habebat diuitias multas, habebat magnum cur ad expendendum eas:* Como tenia muchas riquezas , tenia gran coraçõ, muy desahogado para gastarlas : y lo mismo dize la glosa : *Ad magnifice expenden- dum.* Pero pues todos sabemos que Salomō es figura de Chri- sto, este lugar en sentido misti- co, se ha de entender de Christo nuestro Señor, el qual tuuo vn coraçõ como las arenas del tuuo el mar, no como las arenas de Li- bia, que açotadas cõ los vien- tos se excarapelan, y se leuan- tan en alto, y entierrã los hō- bres viejos: pero las arenas del

Reg. lib. 3. cap. 4.

Abule. in hunc loc.

Glos. ord.

el mar, no como las arenas de Li- bia, que açotadas cõ los vien- tos se excarapelan, y se leuan- tan en alto, y entierrã los hō- bres viejos: pero las arenas del

mar

In Solemnitate

no son así, sino que açotadas de las olas quedan ellas mas terças, y mas peynadas. así Christo pacifico Salomon, tiene el coraçon como las arenas del mar, que aunque las olas de nuestras culpas siempre le estan açotando no se escarapela como las arenas de Libia, matado a los hombres, antes queda máso, y apazible: mas en las arenas que están orillas del mar toman puerto los que han corrido borrasca, y hecho naufragio, que la recava del agua los echa a la orilla en las arenas, tal es el coraçon de Christo, como las arenas que estan orillas del mar, que a los que han corrido tempestad, y hecho naufragio, tomã puerto en su coraçon. Tomas que auia andado naufragado en vn mar de desconfiança, perdido el gouernalle de la Fe, las anclas de la esperança, ya casi para yrse a fondo, fue tã venturoso que tomò puerto en el costado de Christo: *Dedit Dominus Salomoni latitudinem cordis, sicut arenam, que est in littore maris.* A nuestro pacifico Salomõ Christo le ha dado el cielo vn coraçon como las arenas del mar, donde el mas perdido puede tomar puerto.

Item, mas nos da el Padre a Christo llagado, para que el alma todas sus delicias las tēga con aquellas soberanas lla

gas, y en ellas halle todo su regalo. Dixo Esayas: *Haurietis aquas in gaudio de fontibus saluatoris.* La glosa: *Id est, vos catholici haurietis dona Spiritus sancti de Sacramentis noue legis, in quibus confertur gratia.* San Geronymo declara este lugar a la letra de Christo nuestro Señor, pues a esta cueta las fuentes deste Salvador teran sus llagas. Es justo que se aduertta que dize: *Haurietis aquas in gaudio de fontibus saluatoris.* No dize que sacareys vos destas fuentes el agua cauando con agonía, y fatiga, sino *in gaudio*, con contento, y descanso. El que va buscando la fuente caua, trabaja, suda hasta hallarla, ponerla en perfeccion, encanar el agua. hecho esto todos con contento pueden beuer del agua: así Christo para merecernos la virtud que puso en sus llagas; y Sacramentos que dello padecio, trabajò, sudò sangre, recibio açotes, muerte de Cruz: esto significan aquellas palabras: *Foderunt manus meas, & pedes meos.* Hugo Cardenal sobre este verso notò: *Nec dicit transfixerunt, sed foderunt, ut notes fructum que inde secutus est.* No dixo: *transpassarõ mis manos cõ clauos, y mi pecho con lança, sino cauaron mis pies, y manos: para dar a entender, que a golpes de martillo, cauando, se hallaron estas*

Lib. 3.
Reg. vbi
supra.

Psal. 21.
Hugocar
din. in
hunc loc.

estas fuentes de las llagas de Christo, pues ya q̄ teneys tales fuentes: *Haurietis aquas in gaudio*. Sacad con gozo, y coged el fruto destas llagas, q̄ el dolor, y el trabajo fue para Christo: pero el fruto para los fieles, y es mucho de notar la significación del verbo, *Haurio*, que significa sacar lo liquido, y sacar como cō bomba. sacad delas llagas como con bomba mucho, q̄ el sacar poco dellas, es como afrétarlas, por lo mucho que tienen que dar.

Cerremos este discurso, y concluyamos con el sermón, con que seamos muy deuotos destas llagas de Christo nuestro Señor: de quien dize san

s. Cypri. Cipriano, q̄ si las lleua al cielo, es para ser siempre perpetuo intercessor nuestro: *Vt semper reseruat in corpore plaga salutis humane exigant pretium, & obedientie donatum requirant*. Con ponerle al padre las llagas delante, es como intercessor forçoso, q̄ le obligan, y le fuerçan con fuerça pulitica a que perdone los pecadores:

s. Berna. y el glorioso S. Bernardo, dixo: *Christus reconciliationis apud Patrem mediator, & obsecrator*: no se contenta en el cielo con ser medianero, sino que quiso llevar las llagas, que fuessen renes de nuestras maldades, o como fiadoras de nuestras miserias, siempre nos estan fian-

do, que nos enmendamos. tengamos siempre la consideración puesta en estas diuinas llagas, que es lo que el Esposo pedia a la Esposa: *Coma capituli tui sicut purpura Regis in stola canalibus*: que aunque Philon Carpacio, y Aponio por estos cabellos entiēden la muchedumbre de los santos, que son vna parte del adorno de la Iglesia, como la dama se adorna con sus cabellos, la Iglesia con sus santos; pero la glosa interlineal dize: *Cogitationes capituli tui*: tus pensamientos han de ser como la grana teñidos en la sangre delas canales de aquellas soberanas llagas: ay cabellos rubios, y cabellos negros, y cabellos blancos: los codiciosos del oro tienen cabellos rubios; pensamientos rubios, los codiciosos de la plata, y que todos sus pensamientos estan con los talegos de reales que tienen en el cofre, estos tienen cabellos blancos; los torpes, y liuianos los tienen negros, pero la Esposa de Christo los ha de tener como la grana, teñidos en la sangre delas corrientes de aquellas canales delas llagas: y así el glorioso Doctor S. Ambrosio dize: *Ambrosii in sanguis Christi purpura est*. Sanctes Pagnino dize: *Coma capituli tui sicut purpura, Rex ligatus in canalibus*. Procura tener ni-

Cant. c. 7.
Aponius
Bibl. pp.
tom. 1. in
Cantica.
Phil. Car
pat. Bibl.
pp. to. 1.
in Cantica.
Glos. interlin.

Ambrosii in
hunc locum
Translat.
s. Pagnini

pensamiētos teñidos con la memoria, y contemplacion de la passion de Christo, que en estas corrientes de sus llagas hallaras siēpre cō lazos de amor atado al Rey para enriquezerte, como le hallò Tomas; que justo es se lleue las primicias del fruto de las llagas. pues conauer dudado no dexò tan patente el mysterio de la Resurrecciō, como lo di-

Aug. tō.
10 ser.
156.
Euf. Emis.

xo Augustino *Quam bona ignorantia que erudiunt ignaros*, con su ignorācia nos enseña a todos, y Eusebio Emiseno dixo: *Tamen dubitatio hęc Apostoli Thomę multos alios confirmat.* Y San

S. Greg.
Mag. hō.
26. in E-
uangel.

Gregorio Magno dixo: *Minus mihi profuit Maria Magdalena, que citius credidit, quam Thomas, qui diu dubitauit.* Mas prouecho hizo Tomas a la Iglesia dudādo, que la Madalena confes-

S. Buen.
in octa.
Pasche,
ser. 2.

sando, y S. Buena Ventura dixo: *Ille enim dubitando cicatri- ces tetigit, & de nostro pectore dubitationis vulnus amputauit.* Et timole en tanto Christo a este Apostol, que quiso que para el se guardasse vna tan grāde empresa, como la conquif-

tã de la India Oriental. Daua voces Esayas: *Tacete qui habitatis in insula.* Y en otro lugar: *Taceat a me insula.* Chiton, todos callen, no se sepa q̄ ay Indias, porq̄ la empresa fllas la guarda Dios para Tomas.

Esay. 23.
Esay cap.
41.

O Apostol santo que no du do te deue mas la Iglesia a ti solo, q̄ a muchos santos jutos, en opiniō de Christo tan amado, y tã querido como si fueras vn genero humano, puss por elacomodò a vna almabiē auenturada, vn cuerpo passible, y por ti resucitò con llagas, q̄ no es menos, duro fuyste en creer; pero blando, y feruoroso en ayudar a leuātār la Iglesia, conquistādo innumera- bles almas para el cielo. O fieles, o pueblo Christiano, imitemos a este Apostol en saber- nos cōuertir, en su perseuerācia, en sus feruores, en su zelo. Seamosle muy deuotos, q̄ puede mucho con Dios, q̄ el nos alcāçara a todos aqui gracia, que es prendas de gloria.

Quā mihi, & vobis prestare dignetur, &c.

IN DIE CIRCUNCISIONIS DOMINI.

Predicose en el Hospital Real, y General de Caragoça.

Thema. Postquam consummati sunt dies octo, ut circumcideretur puer, vocatum est nomen eius Iesus, &c.

Lucz, cap. i.

PSALE este dia de año nuevo compuesto David vn Psalmo nuevo : *Cantate Domino canticum nouum, quia mirabilia fecit.* Cantalde al niño Dios circuncidado vn cantar nuevo, porque obra muchas maravillas en su Circuncision, y que David compusiese este Psalmo para esta fiesta; parece que lo enseña la Iglesia, con poner estos versos en el introyto de la Misa. Bien siente la Iglesia que este Psalmo tiene algo de Circuncision, como quando en la fiesta de los Apostoles pone : *Omnes gentes plaudite manibus*; bien siente que estos versos tienen algo de Apostoles. Y San Augustin declara este Psalmo : *Cantate Domino canticum nouum, de Christo nue-*

stro Señor. Pues sepamos que maravillas obra hoy? No es gran maravilla el ver que al Eterno le cuenten ya los dias; *Postquam cōsummati sunt dies octo.* Grã maravilla es tambien ver sangre nueva de Dios en el mundo, y gran maravilla es, que al Dios de los exercitos le pongan por nombre Iesus, que quiere dezir: Salvador de hombres; nombre inefable, que le cuesta a Christo la sangre de sus venas. El santo Rey David desseando engrandecer este nombre; y pareciendole que no era posible alabarle, menos que con ser bienaventurado: pidele a Dios, que para alabarle le lleue a la gloria: *Ednc de custodia animam meam ad confitendum nomini tuo.* Lleuadme a la gloria; para engrandecer vuestro nombre.

T

Yo

In die Circumcisionis Domini.

me veo hoy obligado a tra-
tar desta sangre nueva d' Dios
del nombre dulce de Iesus: y
pues Dauid para hablar del
no se cõtenta menos que con
gloria, harto comedido an-
date yo, si me contentare con
gracia. Pidamosla al Autor
della, y pongamos por inter-
cessora a Maria, para que nos
la alcance, saludandola con
la oracion acostunbrada, Aue
Maria.

DISCURSO I.

*Que el entrar Christo nues-
tro Señor en el mundo ver-
tiendo sangre a los ocho dias,
fue fuerza de generacion
eterna, y temporal, que le
impelia a pa-
decir.*

EL melifluo Bernardo cõsi-
derando la inclinaciõ con
que Xpo nuestro Señor entra
en el mudo de padecer por el
hõbre, dize: No aduertis q̃ no
se contentò con padecer quã-
do tuuo edad de varõ, dando-
nos exemplo de paciencia, hu-
mildad, y sobre todo caridad,
fino que para padecer en la in-
fancia, luego q̃ nace, toma por
ocasion de q̃ conuiene cõplir
con la ley de la Circuncision,
para derramar sangre a los

ocho dias: Itaq. in maior quidem
etatis patientie, & humilitatis, &
super omnia charitatis manifeste
dedit saluator exẽpla, in infantia
vero figuris velata. Esto me ha
d' dar motiuo para aueriguar:
porque razon Christo nuestro
Señor entrò en el mundo con
tan grandes ansias de padecer
por el hombre, y de saluar al-
mas, pues vierte sangre a los
ocho dias? y lo que admira-
mas, que esta inclinacion de
padecer por el hombre, le du-
rò toda la vida, y siempre vi-
uio con ella.

Doy la razon, porque Chri-
sto nuestro Señor fue desde el
punto que entrò en el mudo,
viuiendo en carne palsible tã
inclinado a verter sangre; y
a padecer por el hombre: Es
cierto que los hijos se incli-
nan toda la vida con vna pro-
pension natural, a aquello en
que pensauan sus padres quã-
do los engendraron, y die-
ron el ser. La razon porque
Christo nuestro Señor fue tan
inclinado a verter sangre, y a
saluar hombres; es porque
quando le engendrò su Padre
ab eterno, pensaua en esso: y
quando su madre le concibio
en tiempo por obra de Espi-
ritu Santo, tambien contem-
plaua en que su Hijo auia de
ser Saluador de hõbres: y por
esto el Hijo de Dios por fuer-
ça de generacion eterna, y tẽ-
poral

S. Bern.
ser. 3. de
Circũcis.
Domini.

In die Circumcisionis Domini.

póral se inclinava a hazer biē,
y a verter sangre.

Hagamos la cama a este pē-
samiento con vn lugar de Es-
critura , para prouar mejor
mi intento . Sabido es de to-

Gen. 30.

dos aquel concierto que hizo
Laban con Iacob , quando le
dio a guardar su ganado, q̄ los
corderillos que falliesen blā-
cos fuessen para Labā, los mā-
chados para Iacob. El Tostado

Tostatus
in Gen. c.
30.

dize, que se le aparecio vn An-
gel que le dixo q̄ tomasse vnas
varas, y que a trechos las des-
cortezasse , de modo que vna
parte fuesse blāca, y otra par-
da, y q̄ ettas varas al tiēpo de
concebir las ouejas, se las pu-
siesse delante, que con esso sal-
dria los corderos manchados.

Hizolo assi Iacob, dize la Es-
critura : *Factumque est vt in ipso
calore cottus, oues intuerentur vir-
gas, & parerēt maculosa, & varia
& diuerso calore respersa.* De
suerte, que tiene tanta fuerça
la contēplaciō en aquel acto,
q̄ en aquello que se contēpla,
a aquello salen parecidos los
hijos, y a aquello se inclinan.
Filosofia es muy llana , quien
la quisiere ver, vea al Tostado
sobre este hecho.

Esto supuelto, bueluo a de-
zir que la razon porque Chris-
to nuestro Señor salio tan in-
clinado a verter sangre, que a
los ocho dias ya la derriama,
con las ansias que tiene de la

saluaciō de las almas, es
que el Padre Eterno quando
le egendrò ab eterno , pensa-
ua , y contemplaua en la re-
dencion del linage humano,
y como su hijo por el auia de
verter sangre: Assi mismo quā-
do la Virgen en tiempo le cō-
cibio por obra de Espiritu Sā-
to: pensaua tambien de la sal-
uacion de la almas. Prouemos
primero de la generaciō eter-
na, y luego prouemos de la
temporal.

Que pensasse el padre en
la saluacion delas almas, y las
tuuiesse presentes en la gene-
racion eterna, y lo que Chris-
to auia de padecer por ellas;
dizenlo aquellas palabras , q̄
ya las hemos tocado a otro
proposito : *Tecum principium in*

Psal. 109.

*die virtutis tue in splendoribus
sanctorum, ex vtero ante lucife-
rum genui te.* Estas palabras las
entienden de la generacion
eterna del Verbo. San Gerony
mo, que Lyra , y dize assi : *Et in p̄ 109
ostenditur hic coeternitas filij ad
Patrem.* Titelman , y Iansenio
son tambié deste parecer, con
otros muchos. Dize Iansenio:
*Antequam luciferum , aut so-
lem , aliamque creaturam face-
rem, ego te genui mihi consubstan-
tialem ex secreto diuinitatis mee,
ac propria mea substantia , qua-
si ex vtero.* Hijo mio, yo te en-
gendrè ab eterno , antes que
criasse el mundo , consubstan-

s. Hiero.

Lyra in

hunc loc.

Titelm.

Iansē. in

hunc loc.

In die Circumcisionis Domini

s. Hiero.
& Aug.
in hūc lo-
cum.

Vide P.
Vigam.

s. Basil.
Mag. hō.
10. in he-
xam.
Euth im.

Arcoñmigo de las medulas de mi diuinidad. Supuesto q̄ este lugar se entiende de la generacion eterna del Verbo, es menester aduertir, que Geronymo, y Agustino, arrimandose mucho a la letra original; donde nuestra Vulgata dize. *Tecum principium in die virtutis tue*, dizen estos santos: *Tecum principatus, & imperium in die virtutis tue*, como si dixera el Padre Eterno: Hijo mio, quando yo te engendré ab eterno, *Tecum principatus, & imperium*; contemplando estaua yo en tu imperio; que es tu Iglesia, en tus fieles, como auias de morir por ellos. San Basilio, y Eutimio leyeron de la misma manera: *Tecum principatus, & imperium in die virtutis tue*. Hijo, quando te di el ser ab eterno, presente tenia tu principado, que es tu Iglesia.

Y si dixere el Teologo, essa no es buena Theologia: porq̄ quando el Eterno Padre engendrò a su Hijo ab eterno, contemplaua en su essencia, en sus atributos: y assi el Verbo salio tan parecido al Padre, que es vna imagen, y vno retrato suyo, su sustancia, sus atributos; finalmente no se diferencia del: mas que en la persona: digo que esso es verdad, pero secundario no implica que tuuiesse presentes las almas, y

la sangre que Christo auia de verter por ellas: opinion es de Teologos, a quien fauorece, no solo S. Tomas en la q. 34. de la 1. p. sino de S. Agustino, en el lib. 15. de Trinitate cap. 13. & 14. que el Verbo diuino procede del conocimiento de todo quanto Dios conoce: *Verbum Diuinum (dize Agustino) esse de omnibus, que sunt in scientia Dei, nam si aliquid minus esset in Verbo, quam in scientia, non esset Verbum adequatum*. Luego quando el Padre Eterno engendrò al Hijo en la forma que dexamos dicho, cõtemplaua, y tenia presentes los hombres, por quiẽ su Hijo auia de morir: y como auia de verter sangre por ellos, de aqui es que como el Padre Eterno pensaua en esto, salio el Hijo de Dios por fuerza de generacion eterna, tan inclinado a hazer bien al hombre.

Tenemos dos, o tres lugares de Escritura, que parece hazen manifesta, y clara esta verdad: sea el primero de Iob, *106 38.* que desseando la Encarnacion dixo: *Quis amisit lapidem angularem?* O si nos diese el Eterno Padre aquella piedra angular del Verbo: Notese que llamò al Verbo piedra, que con esto dixo la inclinacion con que estuuò de vecir al mundo. Demos que vna pie-

S. Tho. 1.
p. q. 34.
S. Augus.
lib. 5. de
Trinit.
c. 13. &
14.

106 38.

In die Circumcisionis Domini

piedra puesta en alto, fuesse
 piedra de entendimiento, si la
 plegáramos: Piedra, que es
 lo que mas desseas? cierto es,
 q̄ respódiere: Baxar al centro:
 pues llama al Hijo de Dios pie-
 dra, porq̄ por toda la eterni-
 dad estuuó cō essa propension
 de baxar a remediar al linage
 humano, y a morir por el, q̄ es
 to tuuo por su cētro, y por su
 mayor descanso. Y declarádo
 este lugar S. Gregorio Magno,
 aduirtio vna cosa muy aguda,
 q̄ no dixo Iob: *Quis emisit la-
 pidem angularem, sino, quis demis-
 sit lapidem angularem, nequaquam,*
 dize el santo: *Emisisse, sed demis-
 sisse asserit:* porque el Verbo,
emitto, significa embiar cō impe-
 rio: el verbo, *demitto,* significa
 soltar, dexar yr al que estaua
 preso, y violentado: y así es,
 como si dixera Iob: Padre Eter-
 no, esse Verbo diuino soltalde,
 que le teneys preso, y como
 violentado, q̄ su inclinaciō es
 baxar a morir por el hombre.
 Pues q̄ es la razon que estaua
 como violentado, y cō tan grã
 propensió de baxar al mūdo?
 Que contēplò su Padre quãdo
 le dio el ser en la saluacion de
 los hōbres: y así por fuerça d̄
 generaciō eterna se inclinaua
 el Verbo a baxar al mundo.

El segundo lugar sea aquel
 de San Iuan: *In propria venit,*
Et sui cum non receperunt, que
 viniendo a esse valle de lagri-

mas, a este destierrō, le ma-
 patria propria, *in propria venit,*
 siendo vn mundo tan lleno de
 ajenosias, y trayciones para
 Christo: y notò el Cartusiano:
Et sui cum non receperunt, que a-
 nia llamado suyos a los que
 le mandaron crucificar: *Etiā
 Iudeos suos vocat,* a sus mayores
 enemigos llama suyos.

El tercero lugar sea de San
 Mateo: *Homo quidā peregre pro-
 ficiscens vocauit seruos suos.* San
 Gregorio Magno declara es-
 te lugar de la jornada que hi-
 zo el Hijo de Dios, de la tier-
 ra al cielo: *Quis itaque est iste ho-
 mo, qui peregre proficiscitur, nisi
 Redemptor noster, qui in car-
 ne, quam assumpsit abijt in cœ-
 lum.* Pues se va a su cielo dōde
 le aguarda su Padre, y todos
 los spiritus Angelicos donde
 tiene su casa, y corte, como di-
 ze S. Mateo: *Homo quidā peregre
 proficiscēs, q̄ aquella particula,
 Peregre, significa extra patriam,*
 si se va a su cielo, como dize q̄
 se va fuera de su patria. Dize
 S. Chrysost. que porque dexa-
 ua acà su Iglesia, y los hōbres
 a quiē ama tan tiernamēte, le
 parecio el cielo destierrō, y es-
 te valle de lagrimas, gloria, y
 descanso: repito las palabras
 del santo que son graues: *Ad
 Regna enim cœlestia ascensurus,
 Et ad Patrem suum iturus, vnde
 descenderat, peregre se iturus di-
 cit: propter charitatem san-
 ctum.*

S. Greg.
 Mag. in
 Iob. 38.

Dio. Car.
 in hūc lo-
 cum.

S. Mat. t.
 25.
 S. Greg.
 Mag. hō.
 6. in Mat.

S. Ioh. 6.
 1.

S. Chrys.
 in impen-
 sectum.

In die Circumcisionis Domini.

quos relinquebat in terra. O
Nota el fuerça del amor de Christo , ò
amor q̄ entrañas derretidas en cari-
Christo dad, ò vida mia, todo amoroso
nos tie para los hōbres, pues el amor
ne, que les tienes te haze antepo-
ner las miserias deste valle de
lagrimas al descanso eterno
de tū cielo ; no ay que espantar,
que es fuerça de generacion eterna
la que le impele a que nos haga bien.

Y si alguno le hiziere ascos
esta dotrina, pareciendole que
no he prouado bien ; prueno
con la generacion temporal
del Hijo de Dios esta verdad.
Preguntando la Virgen nue-
tra Señora al Angel ; como
auia de ser el tener Hijo ? la
dixo el Angel : *Spiritus sanctus*
superueniet in te, & virtus altissimi
obumbrabit tibi ; ecce concipies
in utero ; & paries filium , et vo-
cabis nomen eius Iesum. Por obra
de Espiritu Santo concebireys
vn hijo , el qual parireys que-
dando Virgen, y llamarase Ie-
sus , que quiere dezir , Salua-
dor de almas. La Virgen estu-
uo pensando , y contemplando
configo , que su Hijo auia
de ser Saluador del mundo , y
Redemptor del hombre : con-
templaua esto , porque en a-
quel tiempo, y en misterio tan
graue, no se diuertiria la Ma-
dre de Dios a pensar en otra
cosa, como lo aduertio S. Lu-
cas : *Et cogitabat qualis esset ista*

salutatio, el Angel la dixo, que
auia de ser Madre d̄ Iesus, que
es lo mismo que Saluador , en
esto pensaua, dixo : *Eccc Ancilla*
Domini, en aquel punto encar-
nò el Verbo, pues como la Vir-
gen quando concibio a su Hi-
jo pensaua en la saluacion de
las almas , y que su Hijo auia
de morir por ellas . De ai es,
que Christo talio tan inclina-
do a verter sangre , y a pade-
cer por la salud de los hom-
bres, tanto que a los ocho dias
su inclinacion le fuerça a que
entre vertiendo sangre, y pu-
diendo satisfazer al Padre
con la primera gota que ver-
tio en la Circuncision, la qui-
so moderar ; para poder des-
pues morir en vna Cruz, y ver-
ter en ella su sangre con abun-
dancia : y auiendo viuido to-
da la eternidad con ellos de-
seos , como lo dixo Esaias :
Expectat Dominus , vt misereatur
vestri Quādo Herodes le bus-
ca para quitarle la vida , huye
a Egipto: dize S. Pedro Chry-
sologo, no huye de la muerte,
fino del tiempo, porq̄ le pare-
cio que tenia poca sangre que
verter entonces, aunq̄ cada go-
ta era de infinito valor, que-
re aguardar a ser hombre pa-
ra verterla copiosamente , y
con abundancia, de modo que
satisfaga su inclinacion ; dize
Chrysologo: *hinc est quod Chri-*
stus fugit , vt cedat tempori , non
Herodi,

Esaias.

s. Petrus
Chrysol.
ser. 150.
de fuga
in Egipt.

Lucas
cap. 1.

In die Circumcisionis Domini.

Herodi, neque enim mortem fugit, qui venerat de hoste reportare victriam.

Esta es la razon, porq̄ vivio toda la vida cō aquellas ansias tã grãdes de morir por el mundo, como lo dize S Lucas: *Baptismo habeo baptizari, & comode coartor vsque dū perficiatur.* San S. Ambr. Ambrosio dize sobre estas palabras: *Vtique vsque ad perfectionem.* El desseo de morir le affigia hasta ver consumada la redencion del mundo: dize Hugo: *Id est, desidero ipsam passionem meam pro salute humani generis consumari.* Y porque Pedro en cierta ocaion le dixó: *Absit a te Domine,* poniendole obstaculo a su muerte de Cruz, le llamò Satanás: *Vade post me Satanas, scandalum mihi est.* Acà solemos dezir, quando nos hazen contradiccion en vna cosa que la desseamos mucho: este hombre me haze desbautizar, Christo desseaua bautizarse en su sangre: *Baptismo habeo baptizari,* como Pedro se lo contradexia, haziale desbautizar.

Esta inclinaciõ le hizo morir tres vezes al Hijo de Dios: murio antes de morir: murio segūda vez muriendo: y vltima vez murio despues de auer muerto. Murio antes de morir en los sacrificios, y en las figuras? q̄ por esso se llama, *Agnus occisus ab origine mundi.* Murio

muriendo en la Cruz: y vltimamente muere despues de auer muerto en el sacrificio del altar, adõde muere cada dia misticamente, o moralmente.

Y assi digo yo, que el Santissimo Sacrameto del Altar, le instituyò Christo nuestro Señor, para consuelo de dos muertes: en quanto sacrificio, para consuelo de su muerte: y en quanto Sacramento, para consuelo de la nuestra. Prouemos que en quanto sacrificio le instituyò para consuelo de su muerte. Dixo David hablando con Christo nuestro Señor: *Tu es sacerdos in eternum secundum ordinem Melchisedech.* Christo santo, mirad que si subis a la Cruz, que auays de estar en ella hasta la fin del mundo, aplacando a vuestro Padre eterno como sumo Sacerdote, con el sacrificio de vuestro cuerpo, y vuestra sangre: al passo que los hõbres le van ofendiendo: y porque hasta la fin del mundo no han de faltar pecados, estaos quedo hasta la fin del mundo en la Cruz, aplacando a vuestro Padre eterno al passo q̄ vuestros hijos le van ofendiendo. Esso quiere dezir aquella palabra: *Tu es sacerdos in eternum.*

Pufole coto, y limite la obediencia del Padre, mādãdole q̄ estuuiesse tres horas en la Cruz, y no mas: por otra parte el

le obligaua a estar en ella hasta la fin del mudo, aplacado a su padre, al passo q los hombres le va ofendiendo; el amor a quien llamo S. Chrysostomo Doctor graduado en todas Ciencias: *Amor est magnus doctor*, dio traza para q instituyesse el Santissimo Sacramento, q juntamente es sacrificio. En quanto sacrificio, es el mismo q se ofrecio en Ierusalem antes: aquel aqui se va continuando, de modo q en Ierusalem murio, y aqui en este sacrificio va continuando el morir, porq en este esta siempre muriendo el Hijo de Dios mysticamente, q el Sacerdote haciendo cuchillo de las palabras de la Consagracion, cada dia degue lla a este Cordero sin manzilla Christo, apartando la carne de la sangre: esta ofrece debaxo de accidentes de vino, y aquella debaxo de accidentes de pan; con esto murio muy contento el Hijo de Dios en la Cruz, viendo que en el sacrificio de la Misa quedaua siempre muriendo, satisfaziendo a su inclinacion; que fue lo que dixo Bernardo: *Totus mihi datus, & totus in meos usus expensus*; todo Circuncides para mi, dulce Iesus; y si siempre quieres estar muriendo, es para que yo siempre viva; y en otro lugar: *Non est qui similis sit tibi, munerator copiosissime, remunerator equissime, gra-*

tis respicis humiles, misericorditer salua: peccatores.

Lo segundo, instituyo este misterio para consuelo de nuestras muertes, en quanto Sacramento. Demos caso q es fuerza q vn niño de tres años ha de dar vn grande salto; passando vn mal passo, q tiene harto que hazer vn hombre en saltarle, y q si no le salta ha de perder la vida: pues q remedio? q no es posible, q el niño es pequeño, y el salto grande, venga su Padre, y tomele en brazos, y de el salto, y passe al niño de la otra parte; somos niños para dar el salto desta vida a la otra: que remedio? recibir por viatico el Santissimo Sacramento del Altar, q a mi me dan a mi Padre, q es Christo, y el efecto q haze es, q *in me manet, & ego in illo*, el se abraza conmigo, y yo con el. Su Magestad q es gigante grande da el salto, y passame de la otra vada del mundo, sin q peligro en tan peligroso passo, q es gran consuelo para el justo tener este socorro en la muerte. Philon dixo: *Secundum naturam conuenit Deo dare*. Es natural en Dios el hazer bien, y santo Tomas: *Liberalitas est virtus propria Dei, quia solus se communicat, sicut suas bonitatis*: Llamale vna fuente patente de bondad, para todos, pues juntando a esto la fuerza q le impele de la generacion eterna, y temporal de que

similitudo.

s. Ioa. 2.

phil. lib. de som.

s. Thom. contra gentes. c. 32.

que vamos hablado, que mucho que haga por los h6bres tan grandes finezas de amor.

Ultimamente se echa de ver esta inclinaci6n de Christo nuestro Se6or en que despues de auer muerto en la Cruz nos dio hasta las enjaguaduras de

S. Ioh. 17

de su sangre: *Exitit sanguis, & aqua.* salio sangre, y agua, como quado enjagu6 vn vaso, q ha tenido vn precioso licor, y sale todo licor, y agua: asi parece q Christo no se content6 con darnos su sangre, sino que parece q quiso enjaguarse las venas para q no quedasse gota, d6onos hasta las enjaguaduras de su sangre, saliendo del costado, sangre, y agua: y

Nota.

pienso q aora en el cielo est6 c6 esta misma inclinaci6n de padecer, y porque no puede en su cuerpo natural, padece en su cuerpo mistico, q es su Iglesia, y en el est6 vertiendo sangre, y padeci6do: con esto queda bien prouado mi intento, que los hijos toda la vida se inclinan a aquello en q piensan sus padres, quado les dieron el ser. Pues como el Padre Eterno quando engendr6 a su Verbo, pensaua en la saluaci6n de los hombres, y la Virgen quando le concibi6 en ti6po, cont6mpl6 tambien en esso: esta es la razon, por que el Hijo de Dios salio tan inclinado a padecer por las almas, y a mo

rir por ellas: y asi a los dias quiso descubrir al mudo su inclinaci6n, vertiendo sangre, que fue darnos se6al de la mucha que despues auia de verter en la Cruz.

DISCURSO II.

Que nos empe6a mucho esta sangre, tan temprana de Christo nuestro Se6or, y que si hemos de corresponder como buenos hyos, y en parte desempe6arnos de algo, ha de ser sustentandonos con cabeças de demonios.

SAN Ambrosio considerando lo mismo que madrug6 el Hijo de Dios a verter sangre, y la mucha que vertio en su Passion (que si bi6 lo consideramos nos empe6a mucho esta sangre) dize, que todos tenemos obligaci6n a verter sangre por Christo, y no pudiendo (dize el santo) *Vel hoc faciet pretio ne redatur indignus,* no se haga c6 su mala vida indigno del precio q cost6, pues cost6 sangre de Christo. Qui6 duda, sino que quando el eterno Padre ve que vn Cristiano corresponde con buenas obras, que dize: bi6 empleada es en mi la sangre de mi Hijo: y quado le ve q viue mal, dira: mal

Amb. lib. 3. de Virg.

empleada en ti la sangre de mi Hijo, y lo mucho que por ti padecio. Esto (dize Ambrosio) no puede verter sangre: *Vel hoc faciet pretio ne redatur indignus.*

Legisladores desde el principio del mundo las tres en las tres leyes, en que se ha repartido el tiempo, y las edades. En la ley natural fue el legislador Adan: sus principios fueron de tierra, como lo di-

s. Paulus x. S. Pablo: *Primus homo de terra terrenus.* El primer legislador, q̄ fue nuestro padre Adán, fue hombre terreno, porque sus principios fueron de tierra, y así los hombres de aquella ley natural (casi todos) fueron terrenos: correspondiendo a su legislador. que bestiales, y q̄ deshonestos fueron, pues con un diluvio general quiso Dios apagar las llamas de tan gran sensualidad. En la segunda ley escrita, su legislador fue Moyses, este tuuo sus principios de agua, porq̄ fue sacado de las aguas, y como las aguas son tan livianas, q̄ con qualquier ventecito que corre sobre el haz del agua, se adamafea, y halla mil labores, por ser tan liviana: así los de aquella ley fueron muy livianos; q̄ de vezes tentaron a Dios en el desierto, que de vezes se quisieron boluer a Egipto, gente liviana, q̄ se parecia a los principios de su legisla-

Exo. c. 3.

dor. El tercero legislador desta ley de gracia es Christo, sus principios fueron de las purísimas sangres de Maria: y así como tuuo tales principios, fue tan inclinado a verterla: pues a todos los desta ley Euangélica nos corre obligación, pareciendonos a Christo nuestro legislador, de verter sangre con la disciplina, o deseando ser Martyres, padeciendo algo por quien tanto padecio por nosotros.

Pero dira alguno, si a mi me dierán lo que dieron a Christo para padecer, yo tambien padeciera mucho. Tres cosas me ayudaron a padecer con estremo. La primera, estar aquella humanidad suya vnida a la diuinidad: q̄ esto le ayudaua mucho para padecer. La segunda, tener aquel cuerpo vna alma, que siempre estaua a la vista de la visión beatífica, y siempre en gloria. La tercera, que en el instante de su concepcion le dixeron gracia infinita. Si a mi me dierán estas tres cosas de ayuda de costa, bien padeciera mucho por Dios. Pues estima Dios tanto que padescas por su amor, y descalo tanto, que para que puedas padecer: y no te escuses te da otras tres cosas muy parecidas a estas.

Qual es la primera q̄ diéro a Christo? qual? el estar aquella huma-

Tres a
yudas
costa. q̄
dieró a
Christo
para pa
decer,

In die Circuncisionis Domini.

humanidad vnida al Verbo: pues ya q̄ no puedes tu estar vnido cō vnion hypostatica al Verbo, para que puedas padecer mucho, instituyò su Magestad el santissimo Sacramento, para que te vnieses cō el, por lo menos con vnion de gracia afectiua, real, y entre el cuerpo de Christo, y el tuyo huuiesse vnion fisica, real, natural, sustancial, Sacramental, que assi la llaman los santos, S. Hilario, S. Irineo, S. Cyrilo Hierosol. y S. Agustin, y otros muchos. Mira con esta ayuda de costa ñ podrias padecer. Lo segundo q̄ dièron a Christo, fue que su alma siempre estaua en gloria: tambien te da Dios a ti esta ayuda de costa: porq̄ si tu quieres tener vn poco de oraciõ, en cierto modo) es tener el alma en gloria. Digo David: *Audiat quod loquitur in me Dominus*. Y luego dice: *Vt inhabitet gloria in terra nostra* Oyre lo q̄ Dios me dize en la oraciõ, y con esso baxarà la gloria: a nuestra tierra se inclina la gloria a los q̄ oran. Y el Psalmo: *Verba mea auribus percipe Domine*. Que todo el es de oraciõ. El titulo deste Psalmo dize: *In finem pro ea, que hereditatem consequitur*. Este Psalmo se cõpone en fauor del alma, q̄ sabe tener oraciõ: la qual orando, comienza a entrar en possessiõ d̄ su heredad, q̄ es la

gloria. Mira si con esta ayuda de costa podras padecer por Christo.

Lo tercero, q̄ dieron a Christo, gracia infinita: a ti te cõcedõ jubileos, indulgencias a cada passo, q̄ con esto, y frequentar mucho los santos Sacramentos podra venir a tener vn hombre vna grã gracia, con q̄ pudiesse padecer mucho. No tienen por donde poder escusarse los q̄ no padecẽ por Christo.

Pero veamos algunas razones de los santos, porq̄ quiso ser circuncidado? S. Agustin dize, q̄ por el pecado quedò la carne fuerte, y robusta, armada, y pertrechada cō poderosos apetitos cõtra el espiritu, y el espiritu quedò flaco, q̄ debil para resistirla, y assi nos enseña Christo circuncidandose, q̄ para dar fuerças al espiritu cõtra la carne, es menester circuncidar la carne, quiero decir mortificarla, affigirla cõ el ayuno, cilicio, y disciplina. Lo mesmo dixo S. Bernardo: *Da sanguinem, et accipe spiritum* O quanto importa la mortificaciõ de la carne, y q̄ poco se trata desto. Las abejas para conseruar los panales de miel, dan vn baño al corcho d̄ yeruas muy amargas, porq̄ las hormigas, y otras sauãdijas q̄ huelẽ la miel suelẽ ataladrar el corcho, topen con el estuque, o baño de yeruas, amargas, antes de llegar

S. Hil. li. 8. de Trinit.
S. Irin. lib. 4. aduersus heres. c. 23.
S. Cyril. hier. c. 4.
S. Agus. tract. 6. in Ioan. Psal. 48.

S. Agust. ser. de hac festi.

S. Bern. ser. de hac festi.

similitu.

gar

In die Circuncisionis Domini.

la miel; y aquello las haga retroceder. Es el alma como vna colmena llena de panales de miel de varias virtudes: ha menester el Christiano, si quiere conseruirlas, dar vn baño al corcho del cuerpo de mortificacion muy amarga, q̄ sea lo primero con que topen los enemigos del alma, para que los haga retroceder sin que lleguen a menoscabar las virtudes.

S. Ioh. c. 6.

Aueys notado por ventura, que el pan que se comia en el Colegio Apostolico era de ceuada; y assi el milagro que hizo, con cinco panes de ceuada los lleuaua el Natchacho para Christo, y sus Discipulos: pues como, los santos comian pan de ceuada, siēdo mājjar de bestias? La ceuada en grano es mājjar de bestias: pero molida es mājjar de santos. Las tentaciones en grano es manjar de bestias, molidas es manjar de santos.

Ierē. c. 52. Rabi David.

Dixō Dios por Ieremias: *Perdam ex eis vocē gaudij, & vocem letitiae, & vocem sponsi, & sponsae, vocem mole, & lumen lucernae.* Otra letra dize: *Quia populus meus non habet molas, perdam vocem gaudij, & vocem sponse, & sponsi.* Porq̄ mi pueblo no tiene muelas, no quiero q̄ se llame amigo mio: no quiero que se intitulen deste pueblo esposas mias. Declarādo este lugar a lo espiritual;

El Christiano ha de tener muelas de mortificacion.

quiere dezir: porque no tienē muelas de mortificacion para moler las pasiones, que se las comē en grano como brutos: no quiero que tengan contēto, ni que me llamen esposo. Sufienta!ē mi pueblo con las pasiones, comiendoselas en grano, y assi son bestias: pero molidas en muelas de mortificiō es comida de santos, y es lo que enriquece el alma. Como si vn Cauallero tuuiesse muchos molinos; y en ellos muchas muelas, estas le hariā rico. Assi quien tiene muela para moler las tētaciones de carne, muela para moler las tētaciones de codicia: muela para moler las tētaciones de gula: este Christiano vendra a ser muy rico en lo espiritual. Dizē los Setenta: *Odorē vnguenti,* Que tiene q̄ ver muela cō vn vnguento oloroso? mucho tiene q̄ ver: porq̄ los gatos de algalia, açotados, y mortificados dā buen olor de si; y mucha ganācia a su amo. Esto mesmo es tener muelas de mortificaciō, para moler las pasiones, q̄ dar a Dios ganancia de olores, como el gato de algalia la da a su señor, q̄ como a tales hemos de tratar estos cuerpos, açotādolos para q̄ dē buen olor de si: por esto S. Pablo, quando via que los fieles se mortificauan dezia: *Bonus odor Christi in vobis.*

Trās. ex septua. interpret.

Confir-

In die Circumcisionis Domini.

Confirmemos lo dicho con vn lugar de Escritura: Tu confregisti capita Draconis, dedisti eis escam populis Aethyopum Tu Señor quebraste las cabeças a los demonios, y las moliste para darlas en manjar a los negros. Afsi declara S. Agust. in este verso: Cuius Draconis Intellegimus omnia demonia. Dize el santo vsando de la figura Methonimia: por estas cabeças dragones, se entienden las tēciones. Lo primero que hemos de advertir, que siēdo vn dragon no mas tenia muchas cabeças: Tu confregisti capita Draconis. Porque el demonio no viene jamas cō vna tentacion sola, sino con muchas. Lo segundo que ay que advertir, que luego al punto se ha de quebrar la cabeza a la tentacion. Quien son estos negros a quien da de comer cabeças de demonios? Dize Agustino, los justos: Fuistis enim aliquando tenebrae, nunc autem lux in Domino. Pues el espíritu deste lugar, y el sentido del es, que quiere Dios, que quādo el demonio mas llegare a tentar, q̄ le quebramos las cabeças, que el nos ayudara con su gracia, y se la comamos, q̄ nos sustentemos cō cabeças de demonios. Esto es, q̄ la tentacion se muele, y se quebrante con resistencia, y con muela de mortificacion, que esta es la comida del al-

ma, y deste modo ha de ponderar a lo mucho q̄ a Christo deue, sustentandose con cabeças de demonios, esto es resistiendo la tētacion, y no cayendo en culpa, sino procurando se conseruar en gracia.

Pondera mucho San Agust. in aquel hecho de Moysen, y tomò el bezerro, y le molio, y se le dio a beuer al pueblo. Dize el santo: O ira profectus, et animus non turbatus, sed illuminatus: corpus diaboli consumendum erat; Enseñonos Moysen (dize Agustino) que el cuerpo del demonio representado en aquel bezerro con sus tētaciones, en esta Iglesia de Christo Militante le hemos de moler en las muelas de la mortificaciō, beuerle, y comerle, como lo hizierō cō el bezerro. Pecador muerde al demonio, q̄ en tōces le muerdes, quādo resistes la tētacion, y mortificas tu carne: hase de morder al demonio, dize Agustino, resistiendo la tētaciō: Et accusando, et confitendo. Y esso le quiso Dios dar a entender a S. Pedro, quando vio aquella sauana tā llena de varias sauādijas, que le dixo. Occide, et manduca. Tentaciones viuas son ponçoña, y veneno, que matan el alma. pero muertas, biē se puedē comer, que es el sustēto del alma. Fue como dezirle: Pedro enseñad a vuestros fieles, que sepan mo-

S. Agust. in bñe lo cxiij.

S. Agust. Vbi sup. S. Pab. ad Heph. 5.

S. Agust. in P/. 73.

Vbi sup. Act. c. 10.

Act. 16.

ler

In die Circumcisionis Domini.

... tentaciones, y se sustē-
ten con ellas, mortificandó su
carne: *Orate, & manduca.*

A cada passo en el libro de
las cantares llamā a la Esposa
paloma: *Columba mea sicut sa-*
mea. Y en el capitulo 5. *Columba*
mea. Y en el capitulo 6. *Vna es*
Columba mea. Dizen los natura-
les de la paloma, que para pas-
sar por vn estrecho de mar,
por assegurar la vida, y passar-
le sin peligro, y sin cāfarse, es-
tiende la vna ala, y encoje la
otra; y con esso buela con
mucho descanso. Con dos alas
ha de bolar la esposa de Chris-
to al cielo, q̄ son dos porcio-
nes, superior, y inferior. para
bolar cō mas descanso alargue
el ala del espíritu, y encoja la
de la carne, y sangre: de suerte
q̄ todo lo q̄ es sangre, y carne
ha de estar muy ceñido, y dar-
rienda al espíritu. Deste mo-
do se buela con descanso a la
perfecció, circūcidādo los afe-
ctos del mundo; circuncidad
los del coraçō. Por Jeremias

Jerē. c. 4.

dize Dios: *circūcidimini Dño,*
& auferite praeputia cordiũ vestro-
rum Circuncidaos para Dios.
Y donde nuestra Vulgata di-
ze: *Et auferite praeputia cordium*

Trās. ex

vestrorum, dizen los Setenta:
70. inter. Circūcidite duritiā cordis vestri.
Circuncidad la dureza de vue-
stro coraçōn.

S. Paul. ad

Col. c. 2. Y esso nos amonesta S. Pa-
blo en aquellas palabras: *In*

Christo circumcisi estis, & circūci-
sione non manu facta in expolia-
tione carnis, sed in circūcisione
Christi consecuti ei in baptismo.

Los arboles frutiferos de cr-
diario se podan para q̄ lleuē
fruto, y en señal q̄ son de pro-
uecho, y vtiles podālos las ra-
mas superfluas, que estoruā, y
gastā la virtud del arbol, para
lleuar colmado fruto: pero a
los arboles siluestres, q̄ son pa-
ra el fuego, y dellos no se espe-
ra fruto, no los podā, porque
no ay para q̄. Grande indicio
es de que vn hombre es arbol
de aquellos que dize David,
que estan plantados a las cor-
riētes de la sangre de Christo.

similitu-
do.

Et erit sicut lignum quod planta-
tum est secus decursum aquarum.

Psal. 1.

Quādo se circūcidā las ramas
de los afectos de mundo, escu-
sando todo lo que le puede ser
dañoso: pero quādo no cuyda
desto, se echa de ver que es ar-
bol siluestre para el fuego del
infierno. O Christo santo, y co-
mo llena de confusió a los re-
galones del mūdo esta tu cir-
cuncision, y el ver que todo el
discurso de tu vida te fatigaf-
te tātō, y te trataste cō tan grā
aspereza, que teniēdo treynta
años te juzgarō tus enemigos
por cinquenta: *Quinquaginta-*
ta annos nondum habes, & Abra-
ham vidisti? Quantos hombres
ay en el mundo, que se dan tā
buena vida, que teniendo cin-

cuen-

In die Circuncisionis Domini:

cüentã años, parecen de treyn-
ta: y tu mi Dios de treyn-
ta: y tu mi Dios de cincuenta,
que tal te tenia la aspereza
con que te tratauas.

Ay muchos hombres que no
saben q̄ cosa sea mortificacion,
antes todo su empleo, y cuyda-
do es comer, hazer fiestas, dar
comidas esplendidas a sus ami-
gos, y en esto gañan sus hazien-
das; a estos los comparo yo al
coheté, q̄ se gasta, se consume,
se abraza, por alegrar, y hazer
fiesta a otros: assi ay hombres
q̄ se consumen, y gañan sus ha-
ziendas en vanquetes, por ale-
grar, y hazer fiesta a los ami-
gos, y aun a las amigas, abra-
zandose como coheté cuerpo,
y alma. En estos tiempos mu-
chos cuydan de circuncidar el
exterior; quedandose llenos
de passiones en el interior. Di-
ze S. Bernardo: *Nos circuncidi
necesse est, non littera, sed spiritu;
non vno membro, sed toto corpore
simul.* Quiere dezir, no el vesti-
do, como muchos se circunci-
dan, poniendose vn saco, y vn
rosario al lado de cuéttas muy
grãdes, vna muerte pendiente
del Rosario, para espantar a
los bobos, y quedandose en el
interior llenos de passiones. Sõ
estos como vnos hombres que
ay en los jardines de los Prin-
cipes, hechos de arrayã, ò mur-
ta, que como tienen la mate-
ria viua, y la forma de hombre

Hóbres
como :
cohe -
tes que
se gasta
por ale-
grar a
otros.

similitu-
do.

s. Berna.
sermo. de
circunci.

similitu-
do.

muerta, es menester que el
dinero no se descuyde vn pun-
to con ellos, siẽpre ha de andar
cõ las tixeras puliendo: porq̄
si se descuyda arroja por la bo-
ca ramas, y se borra la forma
de hombre. ; Assi son muchos
hypocritas, que tienen la mate-
ria viua, llenos de passiones vi-
uas en el coraçõ, y la forma de
santos muerca, sino andan siem-
pre puliendose con las tixeras
de la circuncision, en descuy-
dandose les sale por la boca
vna rama de vn voto a Chris-
to, y por los ojos ramas de cen-
tellas infernales, hombres que
dan el exterior al mundo, y el
alma al demonio, q̄ en descuy-
dandose vn poquito se echa de
ver quien ellos son, falsos, y fin-
gidos: No ha de ser assi, sino
que de coraçõ se han de cir-
cúcidar las passiones que nos
apartan de Dios.

Quando salio la Esposa en
busca de su Esposo Christo, las
guardas de la ciudad le quita-
ron el manto: *Tulerunt pallium
meum.* San Ambrosio dize, que
le quitaron la capa a la Esposa
de Christo, para ver si lleuaua
hermosura de desnuda virtud.
*Tulerunt ei pallium, querentes,
si verum decorem nude virtutis ad-
ferret.* Gran palabra: para ver
si lleuaua hermosura de desnu-
da virtud, que ay muchas per-
sonas que buscando a Christo
por sus interesses, quieren fer
fantos

Cant. c. 5.

s. Ambr.
in cantic.
cap. 5.

Nota val-
de.

In die Circumcisionis Domini:

tantos: pero cō sus comodida-
des; y esta se llama virtud cō-
puesta, y vestida, auiedo de ser
la virtud desnuda de toda hy-
pocresia, y artificio, esta no es
virtud hermosa. Vsanse el dia
de hoy en la Corte muchas vir-
tudes públicas, acompañadas
con pecados secretos. El mer-
cader el Rosario al lado, dādo
limosna en publico, reprehē-
diendo a los que juran: virtu-
des públicas; y en secreto ro-
getos. ba al mūdo dando mohatras,
y vsuras. El Cauallero, q̄ pare-
ce su casa hospital, tantos po-
bres, no va religioso a su casa
que le dexa de dar limosna: se
guilde los passos en anoche-
ciēdo, no ay casa de mala mu-
ger q̄ no visite, y si le predicaf
se Lobo q̄ boluiera al mundō,
persuadiendole, que pague lo
q̄ deue, no ay remedio: virtu-
des públicas, acōpañadas con
pecados secretos. El Eclesias-
tico la sobrepelliz tan blanca,
la deuocion en el Choro, y en
secreto todo es guardar, y grā
gear con mas codicia que vn
Iudas. virtudes públicas, acō-
pañadas cō pecados secretos.
Circuncidad el interior, q̄ es
de lo que se paga la Magestad
de nuestro Dios. Son estos co-
mo Poncio Pilato, que para
condenar a Christo a muerte,
pido agua a manos, y dixo: *In-*
nocens ego sum a sanguine eius.
Un pecado tan grande como

S. Mat. 27

condenar al Hijo de Dios, le
parecio quedaua limpio del,
con lauarse las manos: quedā
do el interior dado al demō-
nio. Dixo Hugo sobre este lu-
gar: esto hazē muchos, que co-
metiendo grandes pecados en
secreto, piensan con virtudes
fallas, y aparentes exteriores
encubrirlos, q̄ es como lauar-
se las manos de los peccadōs, q̄
en oculto le hazen: *sed a mul-*
tu aqua illa retereum non tollit de
manibus eorum, sicut nec de mani-
buis Pilati tollit. Esta el merca-
der dando mohatras en secre-
to, y piensa que se laua las ma-
nos de aquel pecado con dar
en publico vna limosna: tan
Poncio Pilato es este, como el
que crucificò a Christo

Circūcidase el hijo de Dios
dize S. Bernardo, para q̄ nos
cause horror el pecado, porq̄
solo por tomar apariencia de
pecador el Hijo de Dios en la
circuncision, quedò tan desco-
nocido, q̄ dize este santo, que
si en alguna ocasion el padre
le pudiera desconocer, auia de
ser en esta: *si pater posset non*
agnoscere filium, in quo et bene
complacuit, ex hoc maxime signo
poterat ignorare eum, inuenta in
eo circumcissione Que fue biē me-
nester que fuesse su Hijo para
que no le desconociesse, y te-
ner sabiduria infinita, y cono-
cimieto Infinito. Pues si la apa-
riencia de pecado dexa tan des-

Dio. Car.
in Mat.
27.

S. Bern.
ser. 3. de
circūcis.

cono-

conocido al Hijo de Dios: a ti pecador, que no eres hijo natural de Dios, y q̄ no se halla en ti semejança de pecador, sino realidad, y verdad de pecador, lleno de muchos pecados: qual te dexaran, que desconocido, y sin lustre? Pues circuncidase Christo (dize Bernardo) para poner horror al pecado.

DISCURSO III.

Que circuncidandose Christo sin obligarle la ley, nos enseña a hazer obras de supererogacion.

Circuncidase el Hijo de Dios sin obligarle la ley, que pues no tuuo pecado original, ni le pudo tener, no le obligana la ley. Circuncidase, para hazer ostentacion del amor q̄ tiene, porq̄ el circuncidarse, fue obra de supererogacion, nacida del amor, para enseñarte a hazer obras de supererogacion. Sã Dionysio Areopagita, definiendo el amor de Christo, dixo: *amor Christi est beneficus insidiator*. Es vn salteador bienhechor, es mas que cẽtinela, mas que Argos, es vn bandolero bienhechor. Mirad lo que haze vn bandolero para hazer mal, que esto haze el amor de Christo para hazer

S. Dion. Areopag. lib de Divinis nominibus.

biẽ. Vn salteador hecho ojo, todo desseos para matar, para robar, para descaminar: cõ este fin duerme al sereno, como mal, viste peor, anda de monte en monte, q̄ de trabajos, y miserias padece. Pues boluedme esto por passiva, tomad este desuelo en buena parte, q̄ esto es, el amor de Christo: *beneficus insidiator*, vn salteador, bienhechor. Que desuelado, que cuydadoso se mostrò el amor de Christo por el hombre, que presto comiẽça a verter sangre, qual anduuo de monte en monte, durmiendo mal, comiendo peor: y que fin tuuiste Christo santo? dar vida, enriquezer a los hombres, encaminarlos para el cielo: *Amor Christi est beneficus insidiator*: O amor tierno, y cuydadoso de Christo, que eres vandolero del alma, que la buscas, y quando mas descuydada esta la salteas para enriquezerla. A aquellas palabras de David: *Et gratia tua subsequatur me omnibus diebus vite mee*. Leyò San Teodoro: *Et misericordia tua persecutur me omnibus diebus vite mee*. Señor, que me persigue tu amor, tu misericordia me persigue toda mi vida. O misericordia de Dios! o amor de Dios, ardentissimo, que persigues a los hombres, para flecharlos con tus inspiraciones, porque

de Christo es vn salteador biẽ hechor.

Psal. 22.

S. Theod. in hũc locum.

In die Circumcisionis Domini:

muerá para el mudo, y viuan para Dios, siempre despertando al pecador, alentándole, llamándole; obligándole; este amor le haze circuncidar, sin obligarle la ley, para obligarte a ti Christiano, a hazer obras de supererogacion.

No se ha de contentar el Christiano, cómo hazer lo que le manda la ley de Dios, y aquello a que le obligan sus preceptos, y mandamientos: porque si se contenta con esto, está muy a pique de faltar en muchas cosas; ha de hazer obras de supererogación, para mejor cumplir los mandamientos de Christo. Pongo vn simil: tirays a vn blanco con vna ballesta, tiene la cuerda muy floxa, si apuntays al blanco, dareys con el tiro muy baxo; es menester apuntar mas alto, por quanto está la cuerda floxa para venir a dar en el blanco. La cuerda de nuestra naturaleza está muy floxa: si apuntamos al blanco de los diez mandamientos, daremos con el tiro en el infierno, es menester apuntar mas alto de los diez mandamientos, a obras de supererogación, como son procurar oyr Missa cada dia, ayunar con deuotion, confessar a menudo, y comulgar, para que si os descuidaredes, por lo menos vengays a dar en el blanco de los diez mandamientos.

similitudo.

Llega vn hombre a vnatición ^{similitudo.} da, sabe el mercader que regatea mucho, pidele al doble de lo que vale la mercaderia: para que venga a dar lo que vale, si vale veynte, pide quaréta, por que sabe lo mucho que ha de regatear. No ay cosa que tanto regatee el seruir a Dios como tu corazón, que te manda la ley de Dios, que guardes diez mandamientos, y con esto te saluaras: pues pidele a tu corazón esto, y otro tanto mas, que el vendra a regatear tanto, que no sera poco que guarde los diez mandamientos: si te dixere, que dias tengo de oyr Missa? dile que todos los de la semana: el regateara tanto que plegue a Dios oya fiestas, y Domingos. importan mucho las obras de supererogacion; para con perfeccion cumplir las de precepto, y quien no las haze, facilmente quebranta los Mandamientos.

Oí dos, o tres lugares, para que echeys de ver lo que Dios las estimó: el primero de Esayas: *Dicite iusto, quoniam bene, quoniam fructum ad inuentionum suarum comedit.* De zilde al justo que bien se sustentara con el fruto de sus inuenciones. San Geronimo entiende a la letra este lugar de Christo, y de las inuenciones, que el amor le hizo sacar en su passion, que bastando la primera ^{s. Hiero: in Esai. cap. 3.}

In die Circumcisionis Domini.

S. Ag. gota de fangre que vertio en la Circuncision, por ser de infinito valor, para remediar al hombre; no se contentò con esso. Y assi dixo Agustino; *Quod satis erat redemptioni, non satis erat dilectioni.* Basta una para cumplir con la redencion una gota de fangre, pero no para cumplir cò su amor mal contentadizo: y por esto sacò inuenciones de amor, los açotes, la bofetada, la corona, la caña en la mano, los ojos vendados, el ponerle ropa blãca en casa de Herodes: todas fueron inuenciones de amor; obras de supererogacion, hijas de su amor.

En sentido moral se declara este lugar del justo, que haze obras de supererogacion, para agradar a su Dios, el cilicio, el oyr Misa cada dia, la disciplina, el ayuno, el orar en Cruz, son todas inuenciones de amor: *Dixit iusto, quoniam bene, quoniam fructum ad inuentioñ suarum comedet.* La Glosa interlineal dize: *Que seminaverit homo hæc metet.* Cogera cada vno lo que sembrare: el que sembrare culpas, cogera penas el que obras de supererogacion, grã corona de gloria. Y la Glosa ordinaria dize, declarando aqlla palabra: *Comedet, retributionem bonorum suorum per ipiet in brata fructione.* Sea el segundo lugar de San

Glos. interlin.

Glos. ord.

Marcos, quando Christo echò la maldicion a aquella higuera: *Cumque vidisset a longe figum habentem folia, venit si quid forte inueniret in ea, & cum venisset ad eam, nihil inuenit præter folia, non enim erat tempus figarum.* Llegò el Señor cò necesidad de comer, a la higuera; que le socorriese la hambre, leuantò la mano; andauo requiriendo las ramas; y como no hallasse higos, echò la maldicion, diziendo: *Iam non amplius in eternum ex te fructum quisquam manducet.* Dos cosas ay aqui muy particulares que aduertir. La primera, que dize el Euangelista, q̄ no era tiempo de higos: *Non enim erat tempus figarum.* Luego injustamente parece que la echò la maldicion, pues pedia higos quando no era tiempo: Lo segundo, si Christo sabia que no era tiempo de higos, para que dio passos en balde; llegando se a la higuera? Gran mysterio; es verdad que no era tiempo de higos, pero quisiera Christo nuestro Señor, que pues leuantò su mano, y tocò la higuera, trayendola entre sus ramas, higuera que tenia tan de su mano la mano del Hijo de Dios; bien fuera lleuara higos fuera de tiempo, diera higos de supererogacion, y socorriera la hambre de su criado.

Porque maldixo la higuera Christo

Nota val de.

In die Circumcisionis Domini.

En este fentido declara el Chryf. te lugar San Chryfostomo, di-
*hō. 24. de ze afsi: Est autem in arbore si-
arbore si militudo hominis, ad quem Domi-
eus a Do nus esuriens venit; quid autem
mino are esurijt in homine Dominus. Esta
facta.*

higuera significa el hombre; al qual vino Christo hambriento; a que le socorriese su hambre: dize el santo, y que es lo q̄ apetece en el hombre, luego lo dize: *Tu operaris, & Dominus pascitur: tu obsequeris, & Dei filius saginatur.* Tiene hambre Dios de tus obras, porque con ellas le vas sustentando, q̄ su comida es tu bien obrar. O Dios eterno, que obrando bien el hombre te sustenta, y en cierto modo te da vida, y que seantan remissos en servirte, que gran confusion! Pues con esto ya està claro el concepto: Si Dios te pidiera que comulgaras cada quinze dias, oyeras Missa cada dia, ayunaras todos los Viernes, era como pedir higos fuera de tiempo: porque la Iglesia manda confessar, y comulgar vna vez por Pasqua florida, oyr Missa fiestas, y Domingos, ayunar los dias de vigilia, Quaresma, es verdad: pero teniendo tan de tu mano la mano de Christo, y viuiendo en vna Iglesia, adonde por muchos caminos viene al alma el fruto de la pafsion de tu Redemp-

tor, contentarte con las obras de precepto, sin hazer de supererogacion: en cierto modo eres higuera ingrata, mercedora de la maldicion de Dios, y es matar a Christo de hambre, que se sustenta con tus obras: y quando son de supererogacion, como es mājjar extraordinario engorda con ellas: *saginatur*, dize Chryfostomo.

No aueys aduertido que dize la Escritura, que como Dios yua criando las cosas se yua agradando dellas, y las yua registrando: *Et dixit Deus, fiat lux; & facta est lux, & vidit Deus lucem, quia bona est.* Y lo mesmo dize de todo lo demas que yua criando que lo yua viendo: luego al fin deste capitulo dize la Escritura: *Vidit Deus cuncta que fecerat, & erant valde bona.* Boloio por mayor a ver todas las cosas juntas, y hallò que eran muy buenas: que el Letrado que ha visto el pleyto buelua a la reuista del, no ay que espātár, porque se le pasan muchas cosas por alto cò los muchos negocios: pero Dios q̄ tiene capacidad inmēsa despues de auer visto las cosas, buelua a la reuista dellas, admira mucho: eran obras para el hombre, quiere verlas vna, y dos veces, vayan muy perfetas: quando estaua en vna Cruz le

Gen. 1.

Gen. 1.

S. Mat. 26

S. Luc. 23

dixit

In die Circūcisionis Domini.

dixerōn, que baxasse della, y creerian en el; no quiso sino perseuerar hasta la muerte, porq̄ era obra para el hombre. O como nos obliga todo esto a que sean muy perfectas nuestras obras, y muchas.

enseñarnos a hãzer obras de supererogacion, que son las que le agradan mucho a su Magestad.

DISCURSO IIII.

De las excelencias del nombre de Iesus.

2 Reg. cap. 23.

El tercero lugar sea de los Reyes, quando a Dauid se le antojò aquella agua de la cisterna de Bethlẽ: *O si quis mihi daret potum aquæ de cisterna, que est in Bethlem iuxta portam.* Tres caualleros (dize el texto) que con el grande amor que teniã al Rey, sin obligarlos: *Irruerunt tres fortes, castra Philistinorum, & hauserunt aquam de cisterna Bethlem, & attulerunt ad Dauid.*

Llegaron a circūncidar al Hijo de Dios. Dixo Esayas, hablãdo de la persona de Christo nuestro Señor: *si posuerit animam suam pro peccato; videbit semen longeuum.* Si se obligare el Hijo de Dios a morir por el hombre, tendran muchos hijos. Afsi lo infinua la glosa interlineal: *si posuerit vitam, videbit semen longeuum, id est, fideles in perpetuum regnantes.*

Esai. c. 53

Glos. ord.

La glosa ordinaria por este hecho entiende las obras de supererogacion, porque no los obligò el Rey aquellos caualleros, a que fuesen por el agua, el amor que le tenian, y el dessear agradarle los obligò, y por esto Dauid no quiso beuer el agua, sino ofrecerla a Dios, pareciendole, que a solo Dios se deuen las obras de supererogacion. Y afsi dize la Escritura: *Noluit ergo bibere, sed libauit eam Domino.* O Christianos mios, hazed obras de supererogacion, que estas son las que le agradan mucho a Dios, y tomad exemplo en Christo, sin obligarle la ley se circuncida. Fue obra hija de su amor, para darnos exemplo, y

Y lo mismo dize Lyra. Pues como Christo se obligò a dar la vida por el hombre, luego al punto que nacio le executò la justicia de Dios, y le dio: dad acà la vida: pero como nos importaua tanto, q̄ Christo viuiesse treynta y tres años cõ los hõbres, para q̄ los enseñasse: cõcertose cõ la justicia, y diola la vida por tercios. La vida està en la sangre; como lo dize la Escritura: *Anima in sanguine est.* Pues dando Christo a los ocho dias sangre, dio vn tercio de la vida: en el huerto del ramado sangre, dio

Glos. interlineal.

Lyranus

Leuiticus cap. II.

In die Circumcisionis Domini.

tercio de la vida: en la corona otro: en las espinas otro: y ultimamēte acabò de pagar en la Cruz. Y porq̄ se vea, que vida, y sangre todo es vno: quita Cayn la vida a Abel, como el alma no pudo dar voces, la sangre sustituye por ella, y por la vida, y da voces a Dios, y pide vergiça. De suerte q̄ dando Christo sangre, fue yr pagando por tercios la vida: por q̄ la justicia del Padre le diesse lugar para poder vivir treyn- ta y tres años en fauor de los hombres.

Solemos dezir quando llue- ue entre Abril y Mayo: veys esta agua que cae, pues toda es trigo, y sustento de pobres. Veys la sangre que corria en la Circuncision, toda era fie- les, Iglesia, sustento de las al- mas. Aquellas palabras de los Cantares: *Emissiones tuae paradisus malorum puniceorum*: algu- nos Rabinos las declaran tã- bien del Esposo y dize la ori- ginal: *Excursiones tuae paradysus malorum puniceorum*. Esposo mio, estos manãtiales de san- gre que veo en vuestra Circu- cion, es vn parayso de marty- res, toda es Iglesia, toda es fie- les essa sangre, toda es trigo sustento de las almas.

Ponēle por nombre Iesus; que quiere dezir Salvador. O nombre de Iesus dulce, que le costaste sangre al Hijo de

Dios para si quiso el senti- miento de verter sangre, y pa- ra mi la dulçura del nòbre de Iesus, pues con sangre le cò- pra para mi. Quando el pastor hallò la oueja perdida, dize S. Lucas, que mandò Christo a los Angeles, que la hizies- sen fiesta: *I. gaudium erit in celo super vno peccatore*. Al pastor se auia de dar los parabienes, y hazer fiestas, que tenia vna oueja mas; y a la oueja, por- que se perdio repelarla, y cas- tigarla: no lo entendeys, es Christo el pastor; el pecador la oueja: y para si quiere el cã- sancio, y para el pecador los parabienes, y alegria. Notolo San Gregorio, Nizeno: *Cum s. Grego- autem pastor inuenisset non puni- uit, non auxit ad gregem vrgen- do, no la maltratò, ni la lle- uò a empellones al ganado si no sobre sus hòbros. Y aduir- tiolo San Gregorio Magno: *S. Luc. 6. Ouem suis humeris imposuit*. No lo veys; como para si quiere el cansancio, y para mi quiere el descanso?*

Para que se vea que para si quiso el verter sangre, y para los fieles el descanso, y todas las mejoras, auiendose de lla- mar Christo Iesus, se llamò Iesu Christo. Pregunto: no es primero el nombre sustantiuo de Christo, que el de Iesus, q̄ es apelativo? el cauallero no- ble no se llama don Guzman de

Gen. 4.

S. LUC. 6. 15.

S. Grego. Nis. ut. d. Tho. in sua ca. the. in LU. cam. 15. S. Luc. 6. 15. S. Greg. mag. ubi supra.

Origine
Iis li. era

In die Circumcisionis Domini.

de Pedro, sino don Pedro de Guzman: porque el Guzman es apelatiuo: nombre dado y impuesto por las hazañas que ellos hizieron. El nombre de Iesus es impuesto apelatiuo por la hazaña de verter sangre por el hombre: el nombre de Christo es el sustantiuo. Lactancio dize: que el nombre de Christo significa: *Regiam potestatem*, y lo mismo dize San Gregorio Nazianzeno: *Christus uicitur unctus, quia ipsa diuinitas unctioms tenebat locum*. De suerte que este nombre es el sustantiuo, que declara su essencia. Y deste parecer es San Agustín. Pues porque toma por sustantiuo el apelatiuo, que es Iesus, y el sustantiuo por apelatiuo, llamandose Iesu Christo, auendose de llamar Christo Iesus? La razon es, porque como Iesus es lo que importa a los hombres, que quiere dezir Salvador: de esso se preciamas, esso llega mas a si, teniēdo esse nombre Iesus por sustantiuo, y el de Christo por apelatiuo, descubriendo en esto el amor que a los hombres tiene, y las ansias de saluarnos, pues antepone su prouecho a su pñdonor: y su mayor pñdonor, que es el nombre de Christo, le pospone al nombre de Iesus por resultar en prouecho nuestro.

La 9. lib.
de vera
sapiē:
cap. 7.
s. Greg.
Naz ora
ti. 4. Cy
ril. lib. de
uidis ad
Theod.
s. Agust.
lib. 15. de
Trinit.
cap. 26.

Esto confirmo con lo que dixo al buen ladron: *Hodie eris mecum in paradyso*, como dixo, *mecum*, auiendo de dezir, *Hodie ero tecum in paradyso*? porque supuesto que le ofrecia fauor, y saluacion, *tecum*, auia de dezir: acà quando prometemos fauor a vno dezimos, yo estare con vos, y os ayudare, y este estilo guarda la escritura: quando Dios embiaua a Moysen, a Faraon, rehusando Moysen, le dixo Dios: *Ego ero tecum*. Yo se- re contigo, y te ayudare. A Gedeon le dixo lo mismo, prometiendole su fauor: *Dixitque Dominus, ego ero tecum, & percuties Madian quasi unum virum*. A Ieremias: *Ego tecum sum, ut saluem te*. Yo estarè contigo para saluarte. De estos, y otros innumerables lugares se colige, que quando Dios ofrece su fauor para saluar, dize siempre: *Ero tecum*, pues como al buen ladron solo le dixo: *Hodie eris mecum*; prometiendole ayuda, y saluacion? auiendo de dezir, *tecum*? estaua tan tierno Christo como auia començado a verter su sangre, y tan deseoso de saluar almas, que dixo: *Eris mecum*, tu estaras conmigo fauoreciendome, y satisfaziendo el desso que tengo de saluar, socorriendo esta mi inclinacion de po-

Exod. 3.
Iudicū 6.
Iere. c. 15.

In die Circumcisionis Domini.

ner almas en el cielo: por esso
dize: *Mecum, & non tecum.* O
dulce Redemptor de mi alma,
porque de caminos descubres
las finezas del amor que al hō
bre tienes.

Y para que se vea q̄ al nom-
bre de Iesus estan vinculadas
las fatigas. S. Iuan dixo: *Iesus
ergo fatigatus ex it nere* Aquella
palabra, *ergo*, es consecuencia
necessaria, q̄ se infiere del an-
tecedēte Iesus. Es Iesus, *ergo fa-
tigatus.* Biē se iufiere, que se fa-
tigue por el hombre. Antes q̄
fuesse Iesus, quādo salio a re-
mediar a Adan, yuase de espa-
cio: *Deambulabat in paradyso ad
auram post meridiem*, con el fres-
co, quando obliga el tiempo a
que se passeen: pero en siendo
Iesus: *Ergo fatigatus*: infiere se
como consequēcia necessaria,
que se fatigue. O dulce Iesus
mio, que para ti quieres las
penalidades, y para el hombre
el remedio: y para mostrar el
amor que le tienes, hazes de
lo acesorio essencial, y de lo
essencial acesorio.

S. Pab. ad
Heb. c. 12. Dixo el Apostol S. Pablo,
que la sangre de Christo cla-
maua mejor que la de Abel:
Melius clamantis, quam Abel.
Dexo la exposicion ordina-
ria, que la sangre de Christo
pide misericordia, y la de A-
bel justicia: y por esso la san-
gre de Christo vozea mejor:
esto es lo que ordinariamen-

te se fuele dezir en la exposi-
cion deste lugar. Pero yo ten-
go de dar vna nueva exposi-
cion: dize se, que la sangre de
Christo vozea, y clama mejor
que la de Abel, porque aque-
lla dize San Chrysostomo que
se fue al cielo a dar voces, y
que le echò a Cayn la justicia
encima: *Ecce quo vsque volat
vox sanguinis huius, & vsque in
caelum a terra ascendit, & praeter
currentes caelum, caelosque superio-
res virtutes, Regio throno assis-
tit, & tunc deplorat homicidium
hoc, nefarium hoc scelus denuntiat.*
Que parece que los Angeles
la detenian, por el mal que a-
uia de venir a Cayn: pero ella
rompiendo con todos llegò
al tribunal de Dios, alli llorò
(dize el Santo) y dio voces,
pidiēdo justicia, y no callò haf-
ta que la echò encima a Cayn:
pero la sangre de Christo cla-
ma mejor. porque quādo Chri-
sto es ofendido, no se va al
tribunal de Dios; pedir justi-
cia, sino vase al hombre que
pecò, y pidele que lllore su cul-
pa, y se aproueche de su valor,
y merecimientos, como lo di-
ze inmediatamente San Pa-
blo: *Videte ne recusetis loquen-
tem.* No recuseys la sangre de
Christo, que os habla, y pide,
que useys bien della, que co-
mo esta sangre està vnida al
Verbo, es discreta, y tiene
lenguas para persuadir a los
peca-

S. Chryf.
cit. a Ly
poma. in
Ius cathe-
na in Gē.
cap. 4e

Aduer-
te como
clama la
sangre
de Chri-
sto.

In die Circumcisionis Domini.

peccadores. Esto que hemos dicho es, como quando riñe vn hombre cō vn enemigo suyo, vase a la justicia, y echasela en cima. Riñe otro con vn amigo suyo, en vez de yrse a la justicia, vase para aquel con quien riñò, y echale los braços al cuello, y dize: Seamos amigos. Eflo haze la sangre de Christo nuestro Señor: vase a los hombres, y pide se hagan pazes.

Pues sepamos la razon de tanta blandura. Si es oficio de la sangre dar voces, y quejarse; como esta de Christo no pide justicia? justo era Abel, y así dize S. Ambrosio, que el no pidió justicia, sino la sangre, que aunque sea de hombre justo, es condiciõ de la sangre el quejarse, y pedir justicia. Oyd

s. Ambr. lib. de paradiso. *Non accusat frater, ne videatur parricida. Non accusat vox ipsius, non anima eius, sed vox sanguinis accusat, quem ipse fudit.* Pues qual es la razón, porque la sangre de Christo no se va al tribunal de Dios a pedir justicia contra los peccadores? Yo dare la razon, y quizá os quadrara. No sabeys porque? porque a la sangre de Christo la cogio debaxo el nõbre de Iesus: vertiendola estaua en la Circuncisiõ, y por nõbre le poniã Iesus: veys como la cogio debaxo. Este dulcissimo nõbre la modera, y la trueca la condiciõ. Por effo le lla-

mò la Esposa: *Oleum effusum in mentuum.* El azeyte ablanda, así el nombre de Iesus ablandò los rigores de la sangre: y aunque este lugar le declarã del nombre de Christo, y Messias, que aguardaua el mundo.

Teodoreto, y S. Gregorio, Beda, Aponio, cõ otros muchos, le declaran del nombre de Iesus, que se llama azeyte: porq̃ ablanda los rigores de todo aquello a que le aplicã. Algo desto dize la glosa sobre este lugar: *sponsus a Patre ad sponsam venit, vt sponsam vngat.* Biẽ hemos oydo dezir muchas vezes: Ira de Dios, justicia de Dios; pero yra de Iesus no està escrito tal cosa en las diuinas letras. Y esta sin duda fue la razon, porq̃ quiso Christo, q̃ en lo mas alto de la Cruz se pusiese el nõbre de Iesus, quizá para q̃ cogiesse debaxo toda la sangre q̃ vertia, y la enmudeciesse, si a caso, viendo el estrago que en Christo se hazia, queria clamar al Padre. Algo

S. Theod. S. Greg. Beda Benero. Apton. Aymon. in huc locum. Glos. or dizar. in Cant. c. i.

desto se encierra en aquellas palabras: *salua me ex ore leonis, et a cornibus unicornium.* San Agustín, y cõ el, el corriete de todos los santos, entienden de Christo nuestro Señor este verio. Labrad (o Padre Eterno) mi humildad de los cuernos del Unicornio. Barlenio Siluo dize, que aqui llamò unicornios a

Psal. 21. S. Agust. S. Hiero. S. Hiero. Varle. in Psal. 21.

In die Circūcisionis Domini

los sayonēs, q̄ le crucificauan. *Hug. Car. & Dion. Cart. in Psal. 21.* Hugo, y Dionysio Cartusiano dizen, que a los demonios que rodeauan la Cruz, aguardado a que muriessse para ver si era Dios. Quereys saber la razon porque? porque el vnicornio, dizen los naturales, deste animal, que quando hiere, a quiē hiere, mata, y como el cuerno con q̄ mata es tan medicinal, no le apostema, ni irrita, sino q̄ muere vna muerte dulce. Así llamò Christo a sus enemigos, vnicornios, para dar a entender q̄ aunque le quitauā la vida, se la quitauā como vnicornios, sin causar en su Magestad genero de vengāça, sin irritarle: y todo se ha de atribuyr al nōbre de Iesus, que estaua sobre la Cruz, presidiendo a todo lo que passaua, y llenādolo todo de paz, y dulçura

Concluyo mi sermō, cō dezir, que esta sangre, y este nōbre nos empeña mucho, y nos tiene muy obligados a corresponder cō obras, y con amor: Hemos de buscar arbitrios para desempeñarnos. De quatro linages d̄ arbitrios vsan los caualleros, para desempeñarse. El primero, dexā la Corte, y retiranse a vna aldeya, adōde los gastos son muy moderados, y en pocos años se desempeñan. El segundo ciuense en el vestido, trages, liueamos. El tercero, dā en

ser tratātes en essa Andalucía en caualllos. Y el vltimo, se vā a la guerra, aunq̄ sea con riesgo de perder la vida a seruir al Rey: y todo por desempeñar su casa. Destos arbitrios vsarō los santos, q̄ como contēplauā atētamēte estos mysterios, hallauanse empeñadissimos, y buscavā arbitrios para desempeñarse. Del primero vsaron los Hilariones, Macharios, Panucios, dexaron las Cortes, y retirarōse a los desiertos, a hazer penitēcia, y amar mucho a nuestro Señor: viuiēdo en cuevas siēpre perseguidos, como lo dixo San Pablo: *secti sunt, tentati sunt, angustiati sunt* Del segundo vsarō los Religiosos, y fue el primero que dio en este arbitrio, el mismo S. Pablo, que dixo: *Alimenta, & quibus tegamur contenti sumus.* Se contenta con vn pobre abito, vna pobre racion por Christo, y renuncian los mayorazgos, y las casas ricas de los padres. Del tercero vsaron los Predicadores Euāgelicos, dierō en gāgear almas para Dios. Del quarto, los martyres, arriesgā la vida, y muchos la dieron por Christo, por pagar parte de lo mucho que Christo nuestro Señor hizo por ellos.

Destos quatro arbitrios hemos de vsar los Christianos, para desempeñar parte de lo mucho q̄ a Dios deuemos. Lo prime-

s. Pab. ad Hebr. 11.

s. Pab. ad Tim. c. 6.

In die Circumcisionis Domini.

primero, retirarnos ala soledad, a amar a Dios, y seruirle con vn rato de oracion. Quando Jacob yua caminando con sus mugeres para su tierra, dize la Escritura, q se retirò vn poquito en soledad a orar: Et ecce vir luctabatur cum eo: luego se hallò al Verbo junto a si, q fue el Angel que luchò con el:

Oseas 12 aunque Oseas dize, que fue lucha de oracion de vnion. San

S. Basil. Basilio la llama: solitudo est cura de la deb. riacoe essiū sen-torum, Corte dō gremi. de se pretende cō Dios el cielo: Corte porque alli se habla con Dios, y con la Virgē, y sus santos: y estos son los bien hablados, los que saben tener en soledad vn rato de retiramiēto, que los que no lo acostumbra son villanos çafios.

S. Clem. Alex. 17 Sphroma

El segundo arbitrio, ceñirse en el veitido, y mesa. Dixo Clemente: In ventre deucrantium residet demonum maximus, quem non verebor ventris demonem appellare, preside en el vientre de los que comen mucho vn demonio, despeñando los sentidos, y las potencias del alma.

El tercero es, que demos en tratantes de almas, que no se contente cada vno con saluar su alma, lleno de caridad, y amor, sino q procure saluar la de su vezino, apartandole del mal, inclinandole al bien. Di-

xo S. Berengosio Abad: Numquam sacrum filium tam gratum est Deo, Abb. ser. tam charum quam zelum animarum, de vno el zelo de que se saluen muchos, es para Dios vn sacrificio agradable.

El quarto, procurar padecer mucho por D'os: y pues no tenemos ventura de ser martyres, hagamos gran penitencia; martyrizemos siempre a estos cuerpos con abstinencia, ayuno, disciplina, cilicio, enfrenando siempre las passiones de la carne. El platero que labra en cosa muerta, en acabando la fuente de plata; alça la mano della, porq labra en cosa muerta: pero el jardinero que aqui tiene hecha vna encomienda de S. Iuan, alli las figuras varias de atrayā: este como labra en cosa viua; no puede leuantar la mano de estar siempre puliendo el jardin; porque en poco tiempo se borrara todo. Labramos nosotros en cosa viua, passiones, miserias viuas, siempre hemos de estar mortificando, porque no se borre la imagen, y semejança de Dios; Que con estos arbitrios sera Dios seruido que nos desempañemos algo, y obligaremos a Dios que nos de su gracia, y despues su gloria.

similitudo.

Amen.

IN

IN EPIPHANIA

DOMINI.

Predicose en nuestra Señora del Pilar de Caragoça.

Thema. *Ecce Magi ab Oriente venerunt Hierosolymam dicentes;
vbi est qui natus est Rex Iudaeorum, &c.*

Matth. 2.



ESTA fiesta de hoy es de las mas regozijadas que la Iglesia tiene, porque en ella se ce-

lebra la jura del Principe. Dize Santo Thomas, que aunque le vieron a fuer de humano, le juraron por Rey, y Señor de cielos, y tierra: *Videntes enim hominem, & agnoscunt Deum.* Grande es el regozijo que ay en el palacio Real, quando nace el Principe, que ha de ser heredero de los Reynos, celebran el nacimiento los Principes de la Corte con mascararas, y encamisadas: Grande el contento que ay quando le baptizan: grande quando le ponen casa, y le dan meninos que le entretengan: pero quã-

do le juran por successor en los Reynos de su padre, este dia es de gran regozijo: las mercedes q se hazen en palacios son vniuersales a todos los priuados. Afsi quando nacio el Hijo de Dios, fue grande el regozijo, porque como dixo Esayas: *Puer natus est nobis, & filius datus est nobis, cuius imperium super humerum eius.* Nace para ser nuestro defensor Christo; y tomar sobre sus hombros el gouierno de la Iglesia. Celebraron este nacimiento los Angeles con encamisadas, alegrando al mundo; dando la nueua a los pastores. Pusieronle casa, y dierõle meninos el dia que celebrò la Iglesia fiesta a los Inocentes. Hoy es quãdo se celebra la jura. Pues estos Reyes, comprometiendo en ellos toda la Gẽtilidad

E[pi].c. 9

In Epiphania Domini.

tilidad, le juran por Rey, y Señor. es dia en que el cielo vier te dones, haze colmadas mer-
s. Paul. cedes. Dixo San Pablo: *Quāto ad Galat. tempore heres paruulus est, nihil c. 4. de vi differt a seruo cum sit Dominus tjs. omnium, sed sub tutoribus, & actoribus est vsque ad presinitum tempus, &c.* Por ser el Principe niño, y no tener padre en la tierra, es fueiça que estè debaxo de la tutela de su Madre Maria: ella es la que gouierna el Reyno, y la que gouierna la Iglesia. Para celebrar esta fiesta hemos menester gracia: metamos vn memorial a la Virgen, y sea la oracion del Aue Maria, y pidamosla que nos la alcance.

DISCURSO I.

Que como la Magestad del Hyo de Dios vino a curar, y remediar el mundo, como sapientissimo medico, dio principio a la cura por donde començo la enfermedad.

QViero entrar dificultado en este sermon, porque la Magestad de Christo, trae a su Iglesia estos hōbres del Oriente? q̄ no sin particular myste- rio lo aduertte el Euangelista con aquel adverbio: *Esce Magi ab Oriente uenerunt.* No vienen

del medio dia; ni del Occidente, ni del Septentrion, sino ab Oriente. Es Christo sapientissimo medico, y quiere dar principio al remedio del linage humano, por donde començo la enfermedad. El primer pecado q̄ se cometio, fue en el Oriente: pues comencemos por ay a curar el mundo, pues se començo a perder por el Oriente, comienza la restauraciō del, por el Oriente. Dize Casiano: *Nunquam possunt languores curari, nec remedia infirmitatibus adhiberi nisi eorum origines sagaciter inquirantur.* No se curan bien las enfermedades espirituales, si no se curan desde sus principios, y causas. Y Galeno dize lo mismo delas enfermedades naturales: *In morbis, in quibus est do-atrix causa adhuc manet, ab ea iteruanda curatio est.* Es necessario en las grandes enfermedades acudir a sus origines, o a sus principios, para que se curen de rayz.

Este estilo ha guardado siempre Christo nuestro Señor en quantas curas ha hecho: y por que començo el mundo a enfermar por el Oriente, por aq̄ quiere començar la restauraciō del linage humano. Plātò Dios el parayso en el Oriente, dōde se cometio el primer pecado; porque donde nuestra Vulgata dize: *Plantauerat autem Dominus Deus Paradyssum uoluntatis*

Cas. li. 12

Gale. lib. de Metho

Gen. c. 2

In Epiphania Domini.

... a principio, in quo posuit ho-
 minem quem formauerat: dize los
 tras. 70. Setenta: *Plantauerat autem Do-*
 S. Ambr. *minus Paradysum ad Orientem.* Y
 lib. de Pa San Ambrosio: *Quoniam legi-*
 radysfo. *mus in Genesi a Deo Paradysum*
 s Chryf. *esse plantatum ad Orientem.* Y lo
 Theodor. mismo dize San Chrysofomo,
 theophi. Teodoreto, Teofilo Obispo,
 Epist. 5. Strabon, Hugo de saneto Vic-
 Strabon tore: y vltimamēte Santo To-
 Hug. om mas: *Est ita iue Paradisi locus*
 nes citat *ta Orientis partibus constitutus.* A-
 alippo. qui fue donde se cometio el
 in suo ca primer pecado, que fue el
 the. in Ge que cometio Adan. Y el se-
 nes. c. 2. gundo que cometio Cayn, tã-
 S. rtho. in biẽ fue en las partes del Oriẽ-
 Gen. 6. 2. te: pues desde ay se ha de
 començar la cura, y restau-
 racion del linage humano, vẽ-
 gan los primeros hijos de la
 Iglesia del Oriente, no del Po-
 niente, ni Mediodia, para que
 vean todos quã sapientissimo
 medico es Christo nuestro Se-
 ñor. Y esto quiso dezir sin du-
 da S. Pedro Chrysolologo: *Nas-*
 s Petrus *citur Creator, vt repararet natu-*
 Chrysol. *ram, originem recrearet.* Nace el
 ser. de Salvador para reparar la natu-
 Epiph: raleza humana, y recrear el
 origen. Quiso recrear el ori-
 gen, el principio de sus obras,
 que fue el Oriente, con que
 començasse el mundo a rece-
 bir gracia por alli. Pues por
 esto nos adierte el Euangelif-
 ta con aquel, *huc*, que atenda-
 mos, que ay mysterio en venir

del Oriente: *Eccẽ Magi ab Oriẽ-
te venerunt.*

Siẽpre guardò Christo nue-
 stro Señor este ordenen todas
 sus obras: principalmente en
 aquellas que vino a remediar,
 realçarlas por donde se caye-
 ron. Acaba Dios de levantar
 a Adan; y es opinion de los
 santos, que quando le criò, se-
 ria como de edad, de treynta
 y tres años. Así lo dize el Pa-
 dre S. Agustín: como a la vi-
 da de Adan en lo natural le
 faltò treynta y tres años, la
 edad de la infancia, la de la ni-
 ñez, mocedad, y juuentud, haf-
 ta los treynta y tres años: y
 por esto como a casa sin cimiẽ-
 tos en lo que tocava a los
 años le derribò el demonio
 con vn soplo, pues como Chris-
 to vino a poner nuevos funda-
 mentos a la naturaleza huma-
 na, no quiso viuir mas d̄ treyn-
 ta y tres años, auiendo dicho,
Delictis meis esse cum filius homi-
num, que fueron los que le fal-
 taron a Adan, como quien di-
 ze. cayo la naturaleza huma-
 na, porque la faltaron treynta
 y tres años de vida en lo na-
 tural? yo se los pondre de mi
 vida, y sobre treynta y tres
 años que he de viuir, la bol-
 uere a fundar. Y por esto dize
 San Pablo: *Quia uentum sum*
aliud nemo potest uerere, præter
id quod præsum est, quod est
Christus Iesus, no se pudo po-
 ner

S. Agust. li. 6. de Gene. ad lit. c. 13.

Præu. c. 8

S. Paul. 1. Cor. c. 3.

In Epiphania Domini.

ner a la naturaleza humana mejor fundamento por los treynta y tres años que la faltaron en Adan, q̄ los treynta y tres que viuió Christo. Por esso Christo no viuió mas de tieynta y tres años. Aunque San Buena Ventura dize, que el no auer llegado a viejo, fue por mostrar el amor que nos tuuo, porque el dar vn hombre la vida siendo viejo, no ay que estimar, por estar harto de viuir el hombre, y con muchos achaques: pero el darla a los tieynta y tres años, essa es grã fineza de amor.

S. Bñs. lib. de vi ta Chri- sti.

Y porq̄ Adam, como afirma Origenes, Tertuliano, Atanact. 37. sio, S. Epifaneo, Chrysofomo, in Mat. Ambrosio, Agustino, esta sepul Tert. l. tado en el caluario, alli traçò a. carni- la prouidencia de Christo que nū cōtra se pusiesse su Cruz, para que su Mart 6. sangre començasse a lauar la a. naturaleza humana, por don- Atha. ser de se començò a perder: oya- de Passio. mos las palabras de San Agus Epiph. tin: Et vere fratres non incongrue heres. 46 creator, quia ibi erectus sit me- Chrys. dius, vbi iacebat egrotus, & dig- Dom. s. 12 num erat, vt vbi ouiderat humana Ioan. superbia, ibi se inclinaret diuina Ambros. misericordia. Alli fue leuātado Epist 19. el medico en vna Cruz, donde Aug. ser. estaua enterrado el enfermo pl. de tē- Adan, y fue hazaña muy de la porc. grandeza de Dios, que donde auia herido la soberuia al hōbre, alli se inclinara la diuina

misericordia: y añade San Geronymo, que el auer que- rido morir en Cruz el Hijo de Dios, fue para contraponerse al demonio: que pues en vn arbol hizo pecar al primer hombre, quiere en vn arbol morir Christo, para que el remedio se contraponga al daño: ille peccauit in ligno, vt peccatum, quod commisseramus in ligno; ligno deleat offensus. Quiere Christo para restaurar todas las cosas, buscar los principios de su perdicion, para que por ay entre el remedio.

S. Hieron. in Epist. Paul. ad Gal. c. r.

Y concluyamos todo lo dicho con vna colã muy elegante de Tertuliano, en el libro q̄ haze de Resurrectione carnis. Dize que Christo: Aemula operatio ne recuperauit. que quiso recuperar el mūdo perdido, oponiendose siempre a los principios de su perdicion, fue vn Adan terreno el que destruyò el linage humano, pues sea vn Adan celestial el que le recupere. Tomò el demonio ocasion de vn bocado para atofigar a nros primeros padres, pues instituye otro bocado Christo N. S. para curar el tofigo: en vn madero hallaron la muerte, en otro quiere viuificarlos. Eppo es, Aemula operatio ne recuperauit. Pues cerremos el discurso, porque el pecado, y perdida del linage huma-

Tert. li. de Resurre. carnis.

In Epiphania Domini.

no tuuo su principio del Oriēte? de ay quiere q̄ vengan los primeros hijos de la Iglesia, y por ay comiença a recuperar el linage humano, q̄ es lo que nos dize el Euangelista: *Ecce Magi ab Oriente venerunt.*

2. Reg. 6.
23.

Aprendamos a curar nueſtras enfermedades espirituales desde sus principios, arrancando rayzes, y faciendo las ocasiones d̄ quajo. Antojasele a David agua dela cisterna d̄ Bethlem, van por ella tres Caualleros, arriesgãdo la vida, por q̄ rompieron por medio del enemigo, por traer el agua quando David la tiene en la mano la vierte, y no la quiere beber. Que es esto discreto Rey, en tan poco estimays el seruicio hecho con tan grandes finezas de voluntad, y riesgo de perder la vida? No fue estimarlo en poco, sino que como sus deseos le auian engañado, apeteciendo a Bersabe; ya no fia de sus deseos vn jarro de agua: y porque alli començò su pecado, alli quiere que comience el remedio, mortificãdo sus pensamiētos, y deseos en quanto apetecian.

Luc. 6. 24

La Madalena va al sepulcro a buscar a Christo, y estãdo cõ el no le conoce, y fue, porque desde q̄ cõuirtio, no se atreuió a levantar los ojos: que si los leuãtara, bien cierto q̄ conociera al que tenia estãpado

en su alma: pero como sus ojos la engañaron tantas vezes, no fiaua dellos vn alçar de ojos: entrò por alli su relaxacion, por alli quiso comēçar la curia de su alma; llorando peſtamente, y mortificãdolos tãto, q̄ estando con Christo no le conoce; porque no los leuãta. Este pensamiento se colige de S. Lucas; que dize, q̄ quando las Marias en el sepulcro sintierõ los Angeles, al punto baxaron los ojos, y los pusieron en tierra: *Cum tincerent aertem, & declinarent vultum in terram.* Que como se acompañaſen con Madalena, hazian como ella, en sintiendo gente baxar los ojos. Es menester andar cõ cuydado en esta materia, porq̄ el demonio se aprovecha de las experiencias que tiene, para tentar, y engañar: porq̄ sabe, que el pecador es facil en cometer pecados en q̄ vna vez ha caydo. Y assi el Christiano discreto, no ha de fiarse en materia en q̄ vna vez ha ofendido a Dios.

Aueys notado aquellas palabras del Genesis: *sicutq. Adã & collocant ante Paradyssum voluptatis Cherubin, & flammeum gladium, atque versatilem, ad custodiendam viam ligni vite.* Puso vn Cherubin con espada de fuego, que la esgrimia a todas partes, defendiendo la entrada. Santo Thomas sobre este

Vbi sup.

S. Luc. 24

Gen. 3.

S. Thom.
in Gen.
cap. 3.

In Epiphania Domini.

este caso dize vna cosa digna de su ingenio: que esta justicia de echar Adan del Parayso estuuò llena de misericordia: porque no comiesse del arbol de la vida, y comiendo del, se perpetuase en vida tan miserable; como la que començò a viuir despues de auer pecado, y perdido la gracia: dize el santo: *Hoc autem non expediebat homini, vt in miseria huius vite diutius permaneret.* Pero acabemos el discurso; llevando al cabo el assumpto començado. Dize Hugo de santo Victor: que el echar Dios a Adan del Parayso, y al demonio tambien, y poner guardas a la puerta, fue; porque como ya tenia el demonio experiencia, que el hõbre auia sido flaco, comiendo del arbol vedado, muchas vezes le hiziera comer, por hazer befa a Dios: quita Dios la ocasiõ echando los fuera del parayso, al hombre y al demonio. Oyd sus palabras: *Quia homo, & diabolus vterque in paradyso peccauerant, vterque eiectus est: & ne alterutri illorum iterum liceret intrare contra vtrumque posita est custodia & offendiculum.* Y por esto David se casò con Bersabe, aunque no era su yguar: porque como ya el demonio le auia tentado con ella, tuuo por muy cierto que le auia de boluer a tentar, y por muy proua-

ble que le auia de vécer: por lo qual por dõde entrò el daño entre el remedio: casase con ella, y quiere perder de su pundonor por no ponerse en riesgo de boluer a ofender a Dios. O que bueno es esto para muchos que viuen amãcebados; y no se quierẽ casar, porq̃ dizen: Señor, no es mi yguar esta muger: Hermano peided de vuestro pundonor; porque no se pierda el alma, y curad vuestra enfermedad desde sus principios, sacãdo de quajo la ocasiõ. Esta pues es la ocasiõ por que trae a los Reyes de Oriẽte: con que queda bien entendido el dicho con que dimos principio a este discurso de Casiano: *Nunquam possunt languores curari, neque remedia infirmitatibus adhiberi, nisi eorum origines sagaciter inquirantur.*

DISCURSO II.

Que en la casa de Dios el ver, y el venir andan juntos, y que la luz que nos dan es para que le busquemos.

Vidimus stellam eius in Oriente, & venimus cum muneribus adorare eum. El ver, y el venir en la casa de Dios han de andar juntos: la luz q̃ nos dan es para q̃ seamos prestos en buscar a nuestro Dios. Que de estrellas que nos dan de
X fantas

Hugo de
S. Victor
tat. 4. l. y
po. in sua
cathe. in
Gen. c. 3.

In Epiphania Domini.

tantas inspiraciones, y como por la mayor parte se mal logran. Es opinion del glorioso Padre S. Agustín, que esta estrella que vieron los Magos, que los vino guiando, fue el Espiritu Santo, que en figura de estrella los guiò hasta llegar a Christo

S. Agust. *de mi. abi lib. sacre Scripturae, lib. 2. cap. 40.*

S. Cypr. *ser. de Spiritu sancto.*

Oyamos a San Cypriano, que el nos enseñará como el Espiritu Santo toma figura de varias estrellas, para guiar las almas para Dios. en vn sermón que haze del Espiritu Santo, dize: *Ut suspiratio, inspiratio, & aspiratio a sancto spiritu causam habent, & effectum, & materiam, & prouentum.* La inspiracion, la aspiracion, la suspiracion (y yo con licencia del Sãto acreciento lo respiracion:) estas quatro luzes, o estrellas con que Dios guia las almas, y las lleva a si, tienen su origen, o principio del Espiritu Santo, o son el mismo Espiritu Santo: debaxo deste nombre inspiracion, aspiración suspiracion, y respiracion, q̄ siẽpre andan subordinadas estas luzes, con que el Espiritu Santo nos alumbra.

Y para que entendamos el orden que guarda el Espiritu Santo con estas estrellas, o luzes, pongamos vn exemplo para que lo entendamos.

Vaca vna Calongia en nuestra Señora del Pilar, luego

vn ciudadano de Zaragoça auisa a vn amigo que tiene en la ciudad de Calatayud, que venga a oponerse. Este auiso que le dio, esta luz se llama inspiracion. luego la tal persona ya alumbrada, y aduertida de su amigo, determina de venir se a oponer. Esta se llama aspiracion, porque ya aspira a la Calongia, busca medios, rebuelue sus libros, preuiene sus liciones, suspira. O si yo me viesse Canonigo en el Pilar de Zaragoza! Esta se llama suspiracion. Vltimamẽte opusose, lleuò la Calongia, luego respira. Bendito sea Dios, que sali con mi pretension. Esta se llama respiracion.

Lo mesmo passa en lo espiritual. està vn pecador en las tinieblas de sus culpas, llega el Espiritu Santo, y dale vna inspiracion, alumbrale, diciendo: Hombre que està vazia vna silla en el cielo, de las que dexaron vazias los Angeles malos, que hazes en tu pecado? porque no te opones a ella? ya con esto este pecador està aduertido: esta se llama inspiracion. Luego aspira con la luz que le han dado a esta silla, trata de cõfessarse, de salir de la ocañon. esta se llama aspiracion, confiessese, lloira, gime por auer ofendido a Dios, y dize, ay mi cielo, esta se llama suspiracion: vese luego

In Epiphania Domini.

laego libre de ocaſiones, presume que eſtá en gracia, porque ha confesado, y comulgado, y dexado la ocaſion, deſcansa, y respira: eſta ſe llama respiracion. Agora ſe entendera el dicho de San Cypriano: *Omnis inſpiratio, aſpiratio, ſuſpiratio, et reſpiratio a ſancto ſpiritu cauſam habent, et effectum, materiam, et prouentum.* La inſpiracion, la aſpiracion, la ſuſpiracion, la reſpiracion tienē ſu principio, y origen del Eſpiritu Santo.

Vamos diziendo en particular deſtas eſtrellas. La primera eſtrella con que nos alúbra ſe llama inſpiracion: eſta es vna hacha que entra deſpojando las tinieblas del alma, alumbrando al pecador, para que conozca el mal eſtado en que eſtá: y aſi dixo S. Cypriano: *Postulamus promiſſum nobis Spiritum ſanctum, cuius unctio nos de omnibus doceat, et cœleſtibus nos inſtruat diſciplinis* El Eſpiritu Santo es el que có ſantas inſpiraciones alúbra a todo pecador, enſeñándole el camino del cielo. Lo primero q̄ le da, es la inſpiracion, aqui ſe empeña para darle todas las demas eſtrellas, y luzes: quando Dios crió el mundo, dixo: *Fiat lux*, hagaſe la luz, y en criada en ella ſe empeñó Dios para hazer eſte mundo tan bello, en diziendo el Eſpi-

ritu Santo en vn alma: *Fiat lux* luego ſe empeña haſta perfeccionarla con ſus dones, y gracias. Y aſi importa mucho en recibiendo la luz, al punto reſponder, y venir. Santo Tomas dize, que a las ſupremas inteligencias, a los eſpiritus mas leuantados, como ſon Cherubines; y Seraphines, les dieron mas luz que a los demas: *Quia Angeli quanto ſunt ſuperiores, tanto per ſpecies vniuerſaliores inteli- gunt, et ſic ſimilitores ſunt Deo, in perfectione intelligibili.* Eſtos por auer recebido mas luz, ſe diſpuſieron mas a priſa para la gracia, y quedaró mas obligados a ſeruir a Dios, iluminando, y abraſando a las Ierarchias inferiores, que aſi lo dize San Dionyſio Areopagita de celeſti Ierarchia. De modo, que al paſſo que nos dan la luz, nos obligan a ſer preſtos, y a ſeruir a Dios.

Aquellos quatro animales que vio San Iuá en ſus reuelaciones, cada vno con ſeys alas, y que no reſoſavan vn punto, ſino que toda ſu ocupacion era dezir: *Sanctus, sanctus, ſingula eorum habebant alas ſenas, et requiem non habebant die ac nocte, dicentia Sanctus, sanctus.* Aunque por eſtos animales, San Agustin, S. Geronymo, Beda, Primaſio, Ricardo, y otros muchos

S. Thom.
2. p. q.
53.

S. Diony.
de cœle-
ſti Hie-
rarchia,
cap. 7.
Apoc. 4.

S. Cypr.
vbi ſup.

Gen. c. 1.

In Epiphania Domini.

Entienden los quatro Euange-
 listas. El sentido moral es de
 los justos, q̄ por el mismo ca-
 so que esten llenos de ojos, es-
 to es, que tengan mucha luz, y
 conocimiento de Dios, la luz
 los obliga a estar siépre dizié-
 do; santo, santo, y a bolar sin
 intermision, en servicio de
 Dios. Notò S. Ambrosio, que
 Daud en el Psalmo cinquena-
 ta, parece q̄ quiere agotar la
 misericordia de Dios: *miserere
 mei Deus secundum magnam mise-
 ricordiam tuam.* Señor, aued cõ-
 pafsion de mi, segun vuestra
 gran misericordia: *Et secundum
 multitudinem miserationum tua-
 rum, dele iniquitatem meam.* Que
 es como si dixera, repartid se-
 ñor vuestra misericordia en
 miseraciones, que todas ellas
 correspondan a mis miserias:
*Amplius laus me ab iniquitate mea,
 & a peccato meo mundas me.* La-
 uadme Señor mas, y mas: de
 modo que en todos los ver-
 sos deste Psalmo confiesa su
 culpa, y pide perdon della:
 tanto que vino a dezir S. Am-
 brosio: *Nihil est verius sine con-
 fessione delicti sui.* Pues de don-
 de le nacio a Daud el aspirar
 tanto a la penitencia, y a re-
 conciliarse con Dios? el mis-
 mo lo dixo: *Quintam iniquita-
 tem meam ego cognosco.* Tengo
 luz para conocer mis culpas, y
 esta luz que me ha dado el Es-
 piritu Santo me haze aspirar

con ansias al perdon dellas.

Aun en lo natural vemos
 esto, que por el mismo caõ
 que dio Dios tanta vista al a-
 guila, que excede en esto a to-
 das las aues del cielo; por el
 consiguiente la obligò a ser
 la mas veloz, y la mas presta
 en su buelo y esto veremos tã
 bien en los animales, la cabra
 montes, que es la que tiene
 mas vista entre todos ellos,
 es la mas veloz, y la mas li-
 gera. De modo, que la vista
 que Dios nos da en lo espiri-
 tual nos obliga a ser prestos
 en buscar a Dios, y servirle.
 Assi que Christianos mios,
 pues la Magestad del Espiritu
 Santo en todo tiempo os lla-
 ma, y en todo tiẽpo os da inf-
 piraciones, ponedlas en exe-
 cucion, respondiendo a ellas,
 y buscandole.

Muchas vezes sucede a los
 que no estiman esta luz los
 castiga Dios con que mueran
 en tinieblas. Amanece vn
 dia de inuierno con mucha
 niebla, procura el Sol por en-
 cima romperla con sus ra-
 yos, para exclareer el dia,
 trabaja hasta las nueue, y no
 puede, porfia en romper las
 nieblas hasta las doze, tampo-
 co puede, porque son las nie-
 blas muy condensas, apreta-
 das, y no le dã lugar: no se cã-
 sa el sol, trabaja hasta las qua-
 tro de la tarde; tampoco pudo

El agui-
 la tiene
 mas vis-
 ta que
 todas
 las aues

Compa-
 racion.

quan-

S. Hiero.
 in probe-
 mũ sup.
 Euange.
 Matthe
 Beda,
 Prim. s. s.
 S. Ambr.
 in Ps. 50.

S. Ambr.
 in hũc lo-
 cum.

In Epiphania Domini.

quando a esta hora el Sol no ha deshecho las nieblas, ordinariamente la oscuridad del dia, y las nieblas del, se vienen a juntar con la obscuridad de la noche, y todo viene a ser tinieblas. Vereys vnos hombres, que desde su mocedad cada la vi comiençan a viuir en errores, y da viuē tinieblas de grandes pecados. El Sol de justicia con sus rayos procura romper aquellas nieblas, para alumbrar a aquel mal entendimiento, no da lugar el tal pecador; no por esso se cansa el Espiritu Santo, trabaja hasta medio dia, que es la mitad de la edad, procura darle luz, y desengañarle: el tal hombre como paulo mojado escupe la luz, no la admite; persevera el Sol de justicia cō sus rayos hasta las quatro de la tarde (esto es hasta los cincuenta años) procurando romper las nieblas, tampoco aprovecha; en este tal las nieblas del dia se juntan con las de la noche, que es la muerte, y assi en la tal persona vida y muerte todo es obscuridad, y errores: castigaronle cō quitarle la luz a la hora de la muerte, pues no la supo estimar en vida.

A esta luz llamada inspiracion, se sigue la aspiracion: hagamos transito de la vna a la otra, con vn lugar de San Cypriano. *Nemo potest nisi in spiritali ratione diuina mouente, ad celestia*

aspirare. De modo que cuando que Dios nos ha dado vna buena inspiracion, tenemos obligacion aspirar a la virtud, a ser santos. En aquella vision que vio Ezechiel, de aquel carro que baxaua del cielo, los animales que tirauan del, tenían alas, y pies de buey: *Plantae pedis eorum, quasi planta pedis vituli*. San Gregorio moralizando este lugar, que estos animales son los justos, que para andar en el mundo caminan al passo del buey cansado, y con alas para aspirar, y bolar a las cosas celestiales.

Oyamos a San Ambrosio, que dize; que auiendo criado Dios al hombre, para que siempre aspire a las cosas del cielo, y tenga el afecto, los ojos, y las manos leuantadas a el, se buelue vn bruto por su culpa, y anda arrastrando como la culebra: *Sed etiam homines, qui terrena sapiunt, neque interiori affectu eriguntur ad caelum, vtero videntur reptare per terram*. El hombre que le criò Dios para el cielo, no toque en la tierra mas que con las plantas de los pies, todo lo demas puesto en el cielo; el cauallo, y las bestias que no las criaron para el cielo, toquē en la tierra con pies, y manos; la serpiente, que es simbolo del demonio, con pies, y manos, y pecho, no importa que

Eze. c. i.

s. Grego.

Magn. in

huc locū.

s. Ambro.

lib. de Pa

radiso.

O pecadores ciegos, q̄ auien-
 do de tocar no mas de con los
 pies en este mundo; teniendo
 essas manos leuantadas en la
 oracion, esos ojos clauados
 en el cielo; aspirando a vues-
 tra saluacion, os auays buelto
 algunos como bestias, que to-
 cays cō pies y manos: las ma-
 nos en los juegos, fulierias, en
 las ganancias illicitas, en la
 vengança. Hombre, mira que
 lo dexas de ser; y te buelues
 bestia, pues tocas con pies y
 manos en la tierra; y ojala no
 passara adelante el desacierto;
 no solo tocan con pies y ma-
 nos, sino como sierpes, con pe-
 cho y todo; pecho por tierra a
 las venganças, pecho por tierra
 se arrojan tras los tratos illi-
 citos, pecho por tierra tras la
 muger agena. Mas el que pisã vna cosa
 menospreciala, el que la toca
 con las manos preciala, el que
 con el coraçõ apreciala. Man-
 date Dios que no toques en
 este mundo mas de cō las plan-
 tas de los pies, en señal de que
 le menosprecias: tu le tocas
 con las manos en señal de que
 le precias, y no te contentas
 con esso, sino que le tocas con
 el coraçõ, mostrando en esso
 que le precias, y que le apre-
 cias. O hombres muertos por
 esto temporal, q̄ en alcançarlo
 ponen su mayor felicidad.

Cuenta la Escritura, q̄ auien-
 do venido S. Pablo a Roma cō
 otros cōpañeros suyos, vn Ro-
 mano tenia vna moça endemo-
 niada, y el demonio auia dado
 en adiuino, lo qual era causa
 q̄ el Romano ganasse mucho:
 porq̄ todos yuan a cōsultar sus
 negocios cō el diablõ adiuino.
 acertole a poner muchas vezes
 delante de S. Pablo, llamando-
 le varon de Dios. el Apollol
 con vna palabra expelio el de-
 monio, quedãdo buena la mo-
 ça: quando su amo vio q̄ por
 auer S. Pablo expelido el de-
 monio cessaua la ganãcia, asio-
 le por los cabeçones a el, y a
 sus cōpañeros, y lleuandoles
 delante de la justicia, dixeron:

Hi homines cõurbant ciuitatē no-
strã, cum sint iudei, & annuntiant
in rem, quē non licet nobis suscipe-
re, neq; facere, cã sumus Romani. Es
 possible q̄ no ay justicia en Ro-
 ma para castigar esta mala gen-
 te, q̄ nos predicã siendo Judios
 dotrinas q̄ no cõuiene recibir
 las nosotros siendo Romanos:
 y q̄ andan escandalizãdo la ciu-
 dad, y que no ha de auer casti-
 go para ellos? Luego al punto
 desnudaron a S. Pablo, y le die-
 ron muchos azotes con vnas
 varas. Quien le dixera a este
 Romano: Hermano dezidme
 a fe de Romano noble, porque
 auays acusado a Pablo? Por-
 que? porque expelio de mi ca-
 sa al demonio; pues en esso no

Notã.

Act. c. 16.

In Epiphaniâ Domini.

os hizo muy gran beneficio? no: porque era demonio adiuino, y me ganaua mucho dinero, pues para que queriays ganancia adquirida por tan mal medio? que cierto es que responderia: Ande Padre, no sea tan melindroso; ganancia, aunque la trayga el demonio a casa; aqui descansan los pecadores en lo temporal, aora se adquera bien, aora mal. A la aspiracion se sigue la suspiracion: *Inspiratio, aspiratio, suspiratio*. Todas son estrellas que lleuan a Dios, y en todas ellas viene el Espiritu Santo, para enseñarnos el camino del cielo. Hagamos puente de la aspiracion; a la suspiracion, con vn lugar de San Cypriano: *Quoties te in conspectu Domini video suspirantem, spiritum Sanctum non dubito aspirantem*. Siempre que te veo (hize el Santo) suspirar, y gemir por las cosas del cielo, luego juzgo que tienes el Espiritu Santo en tu alma, que te alienta; y te haze aspirar a tu cêtio, que es Dios. O mil vezes dichosos aquellos Christianos; que andan suspirando; y gimiendo siempre por su cielo: esto se deue estimar en mucho, que es de los mayores fauores; y llamamientos de Dios. la suspiracion es señal que estan llenos del Espiritu Santo las tales perso-

s. Cypriano.
serm. 111.
coenado
mini.

nas! San Pablo dixo: *Non habemus primicias spiritus habentes* *intra nos gemimus; adoptionem filiorum Dei expectantes redemptionem corporis nostri*. Nosotros los Apostoles; que estamos llenos de Espiritu Santo, andamos siempre gimiendo, y llorando. Vna dificultad se me ofrece: si el Espiritu Santo haze llorar y suspirar, como se llama consolador? *Spiritus Sanctus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus*. San Anselmo dize: *Id est, facit postulare gemitibus inenarrabilibus*; el nos haze llorar, y suspirar: pues como se llama consolador? yo respondere a esta duda; me parece a mi, que haze el Espiritu Santo lo que el Boticario, que para acreditar la triaca tiene viuoras en vna redoma, y vn dia en presencia del pueblo pone en vna mesa su triaca, y las viuoras, llama a vn esclauo suyo; y con vnas tenazas toma vna viuora, luego la gasela al braço, picale, vase apostemado, y quando ve q el veneno camina al coraçõ, dale la triaca, y luego amayna la inchazon, con que queda muy acreditada la triaca; assi el Espiritu Santo tiene tan grande gusto en consolar; que trae consigo viuoras de trabajos, y haze q nos piquen, para acreditar sus consolaciones: veys ay como se compadece haz-

no es
co
si
no
no

no es
no es
no es
no es

El Espi
ritu Sa
to no
obstáte
q haze
llorar.
se llama
ma
solador

no es

no es
no es

In Epiphania Domini.

nos llorar, y ser consolador; que en la casa de Dios andan juntas tribulaciones, y consolaciones.

2. Corin. Donde nuestra vulgata dice: *Et faciet etiam cum tentatione prouentum*, Cayetano leyò: *Et faciet cum tentatione conuentum*.

Que significa la prouision q̄ le dan al Soldado, q̄ la misma tribulacion es el socorro, y en ella viene embeuido el auxilio, y donde dize el libro d̄ los

Canti. 2. Cantares: *tempus putationis aduenit*: Algunos bueluen del Hebreo, tiempo de vendimia, si es tiempo de poda, que es quando las vides aparejan las lagrimas para començar a llorar, como es tiempo de vendimia, que es tiempo alegre, y de posesion, quando se enriqueze el labrador con su cosecha; en lo temporal no se compadece ser tiempo de podar, y tiempo de vendimiar: en lo espiritual si, quando Dios te poda la hacienda, la salud, ò te quita el hijo, que es tiempo de lagrimas: para el alma es tiempo de vendimia, entòces se veen en ella los razimos de los muchos merecimientos, y las cosechas prosperas.

Apo. c. 1. San Iuan dize, que vio a Christo que tenia los cabellos blancos como nieue, y como lana: *Caput autem eius, & capilli erant sicut lana alba,*

Ioach. in *sicut nix*. Ioachimò por estos

Apo. c. 1. cabellos como nieue, y como

lana, entiendo los pensamientos de Christo, y las traças de su prouidècia: pues como los pensamientos, y traças de la prouidencia de Christo, si son como lana q̄ abruga, y calienta, como son como nieue, que enfria, y descòsuela en vn mismo tiempo? este Señor sabe affigir, y consolar; affige muchas vezes, para que se vèdan mejor sus consolaciones: como el Espiritu Santo, que nos haze llorar, y suspirar por Dios, y el nos còsuela. Lo que

hemos de procurar, examinar nuestros trabajos, no sean hijos de nuestras culpas, como los de Pharaon: que si ellos han venido de arriba, cò ellos vendra el còsuelo. Trabaja mucho el demonio por hazernos entender, q̄ los trabajos quando son hijos de vuestros pecados, que son embiados del cielo, porque no pongays remedio en ellos. Dize San Mateo, que llegò vn hombre a Christo y le dixo: *Miserere filio meo,*

quia lunaticus est! Y dize S. Pedro Chrysòlogo, q̄ no era lunatico, sino endemoniado, sino que aguardaua a maltratar al moço en las crecientes de la Luna, porque el trabajo de estar endemoniado era hijo de los pecados del padre, y del hijo: y aguardando el demonio a las crecientes d̄ la Luna,

queria darles a entender, que

el trabajo venia del cielo, que era influencia de la Luna, que baxaua de arriba, para que se descuydassen en el, y por el cõsiguiente en sus culpas. Las palabras del Sãto: *Vt essent tu- Chrysol. ne crederent, quod erat diabolici ser. de lu criminis, & furoris.* Examinar los trabajos, que si vienẽ de la mano de Dios, el Espiritu Santo con ellos os dara el consue- lo, y si son hijos de vuestras cul- pas, os hara el demonio perse- uerar en ellos, como a Pha- raon, hasta que pareys en lo que el parò.

Ultimamente a la suspira- cion se sigue la respiraciõ, aqui vienẽ a parar las mercedes del Espiritu Santo, el admitir sus inspiraciones, sus aspiracio- nes, y suspiraciones: todo esto resulta en respirar, y alentar cõ el Espiritu Santo, q̃ es vida

de nuestras almas. Digalo San s. Cypri. *ferm. de Cypriano: Spiritus Sanctus omnium Spir. san viuētium vita est.* Esto quiso de- zir Iob en aquellas palabras:

Iob. 27. *Quia donec superest halitus in me, & Spiritus Dei in naribus meis.*

Olimpio. Olympiodoro aqui por este in hunc viuificãte Espiritu d̃ Dios en- locum. tiende el Espiritu Sãto, que se comunica al alma, y el dezir Iob por las narizes, son meta- phoricas locuciones, como si dixera: el cuerpo no puede pasar vn punto sin la respira- cion, tãpoco el alma sin el Espi- ritu Sãto, como en el Parayso

a nuestro primero Padre, que tie- ron aquel espiraculo de vida por las narizes: porque dõde nuestra vulgata dize: *Inspirauit in faciem eius spiraculum vite* Simmacho, y Aquila dixerõ: *Simmach. Inspirauit in nasum eius spiracu- lum vite*: Dieronle a nuestro primer Padre, q̃ respirasse por trẽ Pine las narizes, que estan siempre patentas, y abiertas. Aristote- les lib. 1. de Historia Anima- lium, pregunta qual es el orga- no mas proprio de la respira- cion? alguno dixera, q̃ la bo- ca, el no dize sino que las nari- zes; las quales proueyò la na- turaleza q̃ siempre estuuieffen abiertas, y patentas: porq̃ co- mo la respiracion es cosa tan necessaria para la vida, que sin ella no se puede passar vn mo- mento, ha menester la puerta abierta, y la boca muchas ve- zes se cierra quãdo dormimos, ò quando comemos. Con esto se entẽdera mejor el lugar de Iob: *Quia donec superest halitus in me, & Spiritus Dei in naribus meis.* Es tan necesario el Espi- ritu Santo, y tiene tanta gana que respiremos con el, que el to dezir Iob, que se nos comuni- ca por las narizes, es dezir, que siempre quiere tener las puer- tas del alma abiertas, que su inclinacion es a comunicarse, para que en lo espiritual viua- mos, y respiremos con el.

Con estas quatro antorchas alum-



alumbro el Espiritu Santo a nuestros Reyes. Lo primero dioles la inspiracion, alumbros, inspiros q̄ buscassin a Christo: a esto se siguió la aspiración, haziendo que se pufiessen en camino, y que aspirassen a buscarle; luego les dio la suspiracion, suspiracion por Christo, en llegando a Ierusalen: *Vbi est qui natus est Rex Iudeorum?* Con suspiros, y con ansias le buscauan: llegan al portal; hallan al niño, allí les dio la respiracion, allí respiraron con Christo, y su Madre. Para esto se da la luz, para venir a Dios, y buscarle cō perseuerancia.

DISCURSO III.

Que nos enseñen estos Reyes a buscar con ansias al Hijo de Dios, y que no se confundan, el ver las cosas que retardan algunos por lo que no le busquen.

Reparemos vn poco en la presteza con que vinieron estos Magos. Dixo Hugo Cardenal; que desde adonde vinieron auian menester vn año de tiempo, y San Geronymo dize, que vinieron en catorze dias. Pues como pudieron andar camino tan largo en tan breue tiempo? Dize Hugo Cardenal. *in Miraculose venerunt*, que los ayudò Dios milagrosamente, como se dispusieron a buscar a

Dios, si ellos andauan en vñ dia treynta leguas, los Angeles por milagio los passauan otras cinquenta adelante, que quien se dispone a buscar a Dios, haze Dios milagro con el. O con quanta tibieza buscan los hombres a Dios, y aquello que ha de durar para siempre, y que agonizadamente buscan esto temporal, que se ha de acabar, teniendolo por eterno.

Dixo Iob: Que vna de las mayores tentaciones del demonio es, persuadir a los hombres, que lo temporal es eterno, y lo eterno temporal:

Aestimauit abyssum quasi senescentem; estima el demonio el abismo, como que se va enuejeciendo. San Gregorio Magno declarando este lugar dize: *Mag. in* Que aqui por abismo se entien de la otra vida. El demonio persuade a muchos que es finita, y que el infierno se ha de acabar, que no son eternas sus penas: *Quia reproborum corda sic infatuat, vt suspicionem eius de venturo iudicio, quod quasi finitur infundat;* quiere persuadir, que se ha de enuejecer lo que està por venir. De que manera? yo os lo dire: Oys en el sermon eternidad de mal, que ay penas eternas, o gloria para siempre, sale el oyente con esta consideracion moça, *uia; considera consigo, ò que*

Iob. 31:

s. Greg.

Mag. in

hū locū.

hū locū.

hū locū.

hū locū.

hū locū.

hū locū.

hū locū.

hū locū.

hū locū.

a y eternidad de mal. Llega el demonio, y haze que se yele en ti esta consideracion, y que se vaya enuejeciendo, hasta que la falgan canas, y de fria se venga a morir, y persuadete que viuas, como sino huiera eternidad de penas, ni gloria. Esto es: *Aestimauit abyssum quasi senescentem.*

quasi de Dei utero glacies procepit, quia a calore secretorum eius magister iniquitatis exiit. Viene el demonio, que Dios por frio le echò de si por vengarse, lo que haze es, que: *In similitudinem lapidearum, quae durantur, et superficies abyssi constringitur;* haze que las aguas se yelen como piedras: Llama aqui a aguas al vulgo, segun aquello de San Iuan: *Aque multae populi multi.* Pues tomando la metafora del rio elado, que parece que se està quedo, es engaño, que por debaxo corre: así dezir, que yela las aguas, que son los pueblos, es tentar, dando a entender que no corren los años, ni el tiempo, ni las edades; muchas vezes le parece a un hombre que no passa dia por el, y engañase, que por la posta camina, como el rio elado, que secretamente, y sin sentir camina al mar, así el hombre camina al mar de la muerte; por esso diz San Gregorio: *Alina quippe et intrinsecum latet, et alixi extrinsecus ostenditur.* O pecador engañado, que para que no busques a Dios, te haze entender el demonio con sus astucias, y mañas, que tienes tiempo, y que no passa dia por ti.

Pues si aueriguatiemos con que entretiene, y retarda a los que le siguen, aguardad, y vereyslo, dixo Daniel, hablando

Lo segundo q procura persuadir es, que lo temporal es eterno, y no se ha de acabar, y así dize el mismo Iob, va hablando de Dios: *De cuius utero egressa est glacies, et gelu, de caelo quis genuit.* Da dos exposiciones S. Gregorio a estas palabras, por esta escarcha que dize Iob, salio de las entrañas de Dios, en la primera exposicion, dize San Gregorio, que se ha de entender del peccador, como lo dexamos dicho, que quando està en gracia le tiene Dios en sus entrañas, pecando mortalmente, tiano es como por el pecado se yela, tã e gra echale fuera: *intra sinum gratiae tenetur, quasi intra uterum Creatoris habebatur;* enfriose por la culpa, Dios e pa, vaya fuera. Luego le declara del demonio, que quando era Angel, le tenia Dios en sus entrañas, pero echole fuera; sus palabras son estas: *Per hoc ergo, quod dictum est, de cuius utero egressa est glacies, Satanam, &c. in gelu, et glacie nihil obstat intelligi; ipse quippe*

Vbi supra.

Apocal.

S. Greg. vbi sup.

Dan. c. 4.

blando de aquel soberuio de Nabuchodonosor: *Aligetur in culo ferreo, & aere in herbis terre.* Sera atado a las yeruas de la tierra por siete años, cō cadenas de hierro, y de bronze. Pues a vn soberuio tan poderoso, no dixera, sera atado a vn alcornoque; ò a vna enzina, y

Aduier no a las yeruas del campo? Es te cō lo figura de lo que vamos dizen q̄ detie do, q̄ tiene el demonio a mune el de chos atados a las yeruas de la tierra, para que no busquen a Dios, vn rencorzillo, vn punto de honra, vna pretension vana, q̄ todas estas cosas son heruezuelas: a estas los ata como cō cadenas, y como si estuuieran atados a vna enzina ò vn amācebamiento de muchos años los retarda, y no los dexa caminar por el camino de la virtud.

s. Iudas, Epist. ca nonica. Cayet. in hūc locū.

San Iudas los llamò a estos, arboles de otoño: *Arbores autumnales;* y dize Cayetano, declarādo este lugar, q̄ si plantan por el otoño arboles, suelen echar flores como amagando a querer llevar fruta, pero como entra luego el inuierno, mal logrāse las flores; así ay muchos pecadores, q̄ aguardā a buscar a Dios tarde, alla en la muerte, entōces se vñ en ellos vnas florecitas de buenos desseos: entra luego el inuierno de la muerte, y todo lo agosta; arboles de otoño.

Esta es la diferencia que yo

hallo entre el Astrologō, y el Cosmografo, que el Astrologo como trata en el cielo; cōsidera la tierra como vn punto no mas: y así vna pequeña cuētezita q̄ tiene dentro de su esfera, aquella llama la tierra. el Cosmographo, como todo su empleo es tratar de medir la tierra, por marauilla leuanta los ojos al cielo, todo es contemplar la tierra; ponese delante de su mapa, y dize: Este es el Peru, y este el cerro del Potosi, veys aqui el rio de la Plata. Passa a las Indias Orientales, y dize: esta es la India Oriental, este el Reyno de Cābaya, aqui cae la Persia, aqui la China, no trata fino de conocer tierras, saber donde se cria el oro, y la plata, sin leuātār los ojos al cielo. Así son el justo, y el peccador, el justo es Astrologo, como trata en cielos, toda la tierra le parece vn pūto. El peccador es Cosmografo, como trata en tierra, esta le detiene, sin acordarse del cielo, ni leuantar los ojos a el. O si os dispussedes a buscar a Dios, y como os ayudaria.

La piedra quanto mas se acerca al centro, es mas veloz su mouimiento: y dizē los Filósofos, que porq̄ se dispuso a yr al centro, la ayuda la naturaleza con vna grauedad accidētal. Pues si a vna piedra dan ayudas de costa, para q̄ cami-

similitudo.

Diferēcia del Astrologo, y Cosmografo.

El justo es Astrologo, el peccador es Cosmografo.

similitudo.

Esai. 55.

ne a su centro , que ayuda de
 colta dara Dios al que se dis-
 pone a buscarle? Dize Esayas:
*Omnes sitientes venite ad aquas,
 & qui non habetis argentum, pro-
 perate, & emite, & comedite, ve-
 nite, & emite absque argento, &
 absque ulla commutatione vinum,
 & sic.* Estas aguas, a que com-
 bida nuestro Dios, dize Lyra,
 que es la gracia en esta vida, y
 la gloria en la otra : *Venite ad
 aquas, sicut, gratia in presenti
 & glorie in ciuitate caelesti* : co-
 mo lo dexamos dicho, pero a-
 qui daremos diferente exposi-
 cion a estas palabras. Y por Sã
 Iuan llamò Christo agua a la
 gracia. Pero la dificultad en es-
 te lugar està, como dize, q̄ se
 cõpren estas aguas sin oro , ni
 plata, ni alguna comutacion,
 pues de razõ de la compra es
 que se compre con algo . San
 Gregorio Nazian. dize, que se
 compran estas aguas de la gra-
 cia cõ aquel, *properate, & emi-
 te*, con darse prisa a buscar a
 Dios, y tener sed de su Magest-
 tad, y venir con buena volun-
 tad: *Quis ipsa voluntas* (dize el
 santo) *accipienda est tibi pro mag-
 no pretio . sicut Dominus sitiri.*
 Tiene sed Dios, de que le buf-
 quemos con sed, sin q̄ nos pon-
 ga nada delante, q̄ nos lo pue-
 da estoruar. Dixo el Ecclesiasti-
 co : *Homo sanctus in sapientia ma-
 net sicut sol, nam stultus vt luna
 mutatur.* En este lugar se com-

Lyra in
Esai. 6. 55

S. Ioa. 6.
7.

S. Greg.
Naz. in
sanctum
lauacrũ.

Eccle. 6. 27

para el justo al sol, porque assi
 como el sol, aunque passa por
 el signo del leon, del toro, del
 escorpiõ, que parece, que se le
 ponen delante, como estoruã-
 dole el passo , no haze caso el
 sol, como si fuera de entendi-
 miẽto echa de ver, que aquel
 leon no tiene vnãas, y aquel to-
 ro no tiene cuernos para ofen-
 der, ni aquel escorpion ponço-
 ña, corre su carrera. Assi suce-
 de con el justo, q̄ en el camino
 de la virtud se le ponen delã-
 te leones, toros, escorpiones,
 pero el como el sol corre su
 carrera, buscãdo a Dios, como
 lo hizieron estos Reyes.

*Turbatus est Herodes, & om-
 nis Hierosolyma cum illo,* que su-
 getos està los inferiores a las
 cabeças, pues porque se turbò
 Herodes, se turbaron todos, y
 que poderosa es vna mala ca-
 beça, para arrastrar, y llevarse
 tras si a todos, si es mala, a to-
 dos ordinariamente los haze
 malos, si buenabuenos. Notad
 como encarece este punto el
 Espiritu Santo, quãdo la Vir-
 gẽ auia ydo huyẽdo a Egipto
 despues d̄ auer estado alla sie-
 te años, dize S. Mateo: *Defun-
 cto autem Herode, ecce Angelus
 Domini apparuit in somnis Io-
 seph in Aegypto, dicens, surge, &
 accipe puerum, & matrem eius,
 vade in terram Israel; defuncti
 sunt enim, qui querebant animam
 pueri.* Difunto Herodes, se apa-
 recio

S. Mat. 6.

recio el Angel a Maria, y la dixo Ea Señora, ya se acabò vuestro destierro, tomad vuestro Hijo, y caminad a Iudea, que ya murieron los q̄ perseguian al Hijo de Dios. Si dize San Mateo *Defuncto autem Herode, que no murio mas de Herodes, como dixo el Angel. De functi sunt enim, qui querebant primam pueri* ya murieron los perseguidores, Angel santo, el muerto no es Herodes? como dezis, ya murieron los que le perseguian? No sabr̄ys porq̄? porque muriendo Herodes, en el murieron los que le perseguian a Christo, q̄ en vna mala cabeza, en el viuen, o mueren los inferiores, en el son buenos, o malos. Murio Herodes, como si todos huuer̄a muerto, no ay q̄ temer. Y cõfirmo esto con vn gran pensamiento del Tostado Quando Moysen tardò tãto en baxar del monte, llegose el pueblo a Aaron, y dixole. *Exo. 6. 32 surge, fac nobis Deos, qui nos præcedant, Moysi enim huic viro, qui nos eduxit de terra Aegypti, ignoramus quid acciderit* dize el Tostado, si hablã al ausencia de Moysen, y dela falta que les hazia, como infierẽ tan mala consecuencia, danos vn Dios q̄ nos gouerne, pues falta Moysen, antes parece q̄ auian de dezir, danos otro hõ

bre como Moysen. Dize el Tostado muy buena conse-

quencia infirieron, dixerõ marauillosamente, porque la falta de vna buena cabeza, de vn buen prelado, solo Dios la puede suplir, danos vn Dios que entie en lugar de Moysen, si la cabeza es mala, los inferiores lo son, y si es buena, a todos los haze buenos, y solo Dios puede suplir su falta, mala cabeza Herodes turbase, en el se turba la ciudad toda viue, en el viuen los enemigos de Christo, muere, en el mueren quedando viuos.

Y es mucho para aduertir q̄ dize San Mateo *Audiens autem, quod Archelaus regnaret in Iudea pro Herode patre suo, timuit illo ire, & admonitus in somnis secessit in partes Galilee.* Oyendo Iosef, que en Iudea reynaua Archelao hijo de Herodes, no quiso yr a Iudea, torcio el camino, y fuesse a Galilea, que tuuo reuelacion del cielo, que lo hiziesse asy, reuocando el consejo del Angel que le auia dicho que fuesse a Iudea, pareciendole al cielo, que siẽdo Archelao hijo de Herodes, auia de ser como el, q̄ quando el padre es malo, y perseguidor, q̄ se puede esperar del hijo, sino, que sera otro tal?

Es cierto, que si vn hombre da en ser malo, es tan malo como el demonio, y si da en ser bueno, es vn Dios por gracia, porq̄ no se puede dar medio, o ha

Tostat. in hunc loc.

S. Mat. 2

o ha de ser Dios , o demonio , si es bueno , es vn Dios , y si es malo , es vn demonio . En la parabola del sembrador de S. Mateo , se llama Dios hombre simile est Regnum caelorum homini, &c Y al demonio que sobre sembrò cizaña , le llama tambien hombre inimicus homo . De fuerte que con este nōbre , hombre , es significado Dios , y el demonio , para enseñarnos , que no se da medio , si el hombre es bueno , es vn Dios por gracia , y si es malo , es vn demonio Vn buen Rey , vn buen Prelado , es vn Dios , vn mal Rey , es vn demonio , que el hōbre bueno sea vn Dios , lo pro uatemos cō algunos lugares .

para que lo fueffedes por gracia De modo que si es bueno el hombre , es vn Dios por participacion , y si es malo , es vn demonio . Dize el Eclesiastico Dum malauit impius diabolum , maledicit ipse animam suam . Quando el pecador maldize al demonio entienda que entonces maldize su misma alma . Iansenio declarando este lugar dize , que por el pecado mortal el demonio , y el alma del pecador de tal fuerte se juntan , y se vnen , que se hazen vna misma cosa , de modo , que el tal pecador no puede maldedir al demonio , que no maldiga su alma tambien . Ob summam coniunctionem , & consortium impij cum diabolo , cum impius diabolum execratur , eique maledicit sibi ipsi maledicit . Y lo mismo dize Hugo , y añade a esto Dionysio Cartusiano , que son tan vnos el demonio , y el alma del pecador , que es amācebamiento . Dum maledicit impius diabolum , maledicit ipse animam suam , que est diaboli adultera , ideo cum maledicit , contra se ipsum profert sententiam O miseria de miserias , que sea tan baxa la fuerte del pecador , que vega a ser vna misma cosa con el demonio hablando mortalmente .

Eocl. 22.

Iansē. in hunc loc.

Hug car. in hūc lo. cum. Dio. Car. in hūc lo. cum.

S. Laurē!

San Laurēcio Iustiniano di Iust. tra. ze , que el pecador es peor que el demonio , Impius peior est milite diabolo

S. Mat. c. 13.

s. Pab. ad Gal c. 1. s. Chry. in hūc lo. cum.

Psal. 81

s. Hiero.

El primero de San Pablo , que dixo . Ut reuelaret filium suum in me . San Chrysofomo sobre estas palabras notò , que no dixo . Ut reuelaret filium suum mihi , sino , in me . Ob id itaque locutus est , ut ostenderet copioso spiritu dono repletus . que siendo vn hombre como Pablo , se vierte Dios todo en el , y le haze vn Dios por gracia Ponderò esto Tremegistro , que dixo Homo tremendus adorandus transit in substantiam Dei . Y esso suenan aquellas palabras . Ego dixi , Deus estis . Yo dixe , soys Dioses , y dize San Geronymo . Qui dedit nomina , dedit & meritum . El que dio el nombre de Dios , dio el merecimiento ,

diabolo, quia diabolus non vidit superbiam puniri, nec est dilectus a Deo, neque quaesitus, nec beneficiis affectus. No tuuo el demonio en quien el carmentar, como tiene el hombre, no le ama Dios al Demonio, no le busca, no le da beneficios, como da al hombre, y así digo, q̄ es peor que el mismo demonio. Y muchas vezes lo que el demonio no pudo acabar en muchos dias, tentado a vna donzella, acabò el hombre en poco tiempo, engañandola con sus astucias. Si es bueno es vn Dios, y si es malo, es vn demonio, pues vno solo basta para turbar vna ciudad, como lo vemos en Herodes, que porque se turbò el, cõ su turbaciõ turba, y alborota la ciudad: *Turbatus est, & omnis Hierosolyma cum eo.*

DISCURSO III.

Que muchos pecadores por vsar mal de la caridad de Dios, y paciencia de Christo, se pierden en ella: siendo su mayor ruyna, y condenacion.

Vidimus stellam eius in Oriente, &c. Hablan de cosa q̄ ya passò. Vimos su estrella en el Oriente, y aqui se nos pierdio en Ierusalen. Santo Tho-

mas dize q̄ la estrella se les perdió en Ierusalen, y en saliendo de la ciudad, la boluierò a ver que les cauò grande gozo: *videntes se illam quasi sunt gaudio magno valde.* Pues como se les perdio en Ierusalen, pueblo de Dios escogido, aqui se pierde la estrella que lleva a Dios, q̄ es como *auxilio efficax*? Hugo dize, que significa la gracia, q̄ lleva a Dios. Pues porque se pierde en Ierusalen? porque en esta ciudad auian estimado en poco los profetas, que les embiò, pues los auian muerto, y apedreado, q̄ este cargo les hizo Christo en cierta ocasion Ierusalen, Ierusalen, que me has muerto mis profetas, y apedreado a mis santos. Hicieron juntamete poco caso de las inspiraciones del cielo, no hizieron diligencias como los Gentiles, siendo Rabinos doctos, para saber dõde auia nacido el Mesias, fiados, en q̄ erã pueblo de Dios escogido, que los auia perdonado muchas vezes, cometian cada dia nuevos insultos. Pues a quiẽ en tã poco estima las mercedes de Dios, y vsa mal d̄ su misericordia, menospreciado los auxilios suficientes, castigalos, con que en Ierusalen se pierda la estrella, que es como auxilio efficax, que lleva a Dios, para que le pierdan, y se quedã sin el. Que quien estima en poco

S. Tho. in
Iuacathe
in Matt.
cap. 1.

Hug. c. 17
in huc lo
cum.

S. Matt.

A quiẽ
de estima
ma lo
suficiente,
casti
ga Dios
con qui
tarle lo
eficaz.

lo suficiente; castigarale Dios con quitarle lo eficaz, con que se auia de justificar: y quien vsa mal de la caridad de Dios, en ella se vendra a condenar, y perder, boluiendose en rigurosa justicia

s. Pau. 2. Epist. ad Th. salo. cap. 3.

Dixo Pablo: Dominus autem dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi; Dios enderece vuestros coraçones por la caridad de Dios, y por la paciencia de Christo. Pues por ventura es mal camino el de la caridad de Dios, y el de la paciencia de Christo? que es necessario, que por esse camino enderece Dios los coraçones de los hombres? Admirable camino es para caminar al cielo el de la caridad de Dios, y paciencia de Christo: pero el pecador le haze malo. Porque assi como passando mucha gente ordinariamente por vn camino, la continua huella le suele hazer tan malo, que en el se ponen muchos de lodo; que aun Plinio dixo: Aritu formicarũ sepe vidimus exaractos scilices; que el vio por sus ojos, que la continua huella de las hormigas auian hecho senda en los pedernales duros: assi ni mas ni menos el passar cõtinuamente tantos pecadores cargados de pecados por la caridad de Dios, y paciencia de Christo, sin enmedarse, sino vsando mal della, esta continua huella ha

hechõ el camino en la paciencia de Christo tan peligroso, q̃ en el se pierden muchos.

Hugo declarando este lugar dize: Dominus dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi, sicut nauta nauẽ per gubernaculum, como el marinero a la naue, que ha menester que sea muy diestro: porque aunq̃ muchas vezes està en leche el mar, y pacifico, q̃ se dexa sulcar, succede q̃ en vn instante se alborota, y aĩ se suelen anegar los hombres. Tal es la misericordia de Dios, y la paciencia de Xpo, es vn mar por donde hemos de nauegar para passar a las Indias del cielo, y no como quierra mar, sino pacifico: pero los pecados de los hombres le suelen alterar, y en esse mar de misericordias se suelen anegar muchos. Por tãto dize Pablo: Dominus autem dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi:

Hug. Cor. dinal. in hũc locũ.

muchos se pierden en la charidad de Dios, y paciencia de Christo

Plinius.

Dixo Christo nuestro Señor: Cum venerit Paraclitus, quem ego mittam vobis a Patre spiritu veritatis, qui a Patre procedit, arguet mundum de peccato, &c. Pues como Señor, no hallays otro pesquisidor, ò juez, para arguir al mundo de pecado? no fuera mejor buscar vn juez riguroso, y no vn juez tã blando como el Espiritu Santo, q̃ es vn terron de amor, vna paloma blanda, y mansa? Es verdad, però Dios os libre de amor ofendido, y de

s. Ioan. cap. 5.

Y paloma

Paloma agtaniada: no pudo embiar el Padre Eterno mas terrible pesquisidor q̄ el Espiritu Santo ofendido.

Afsi ni mas ni menos lindo camino para caminar al cielo, es el de la caridad de Dios, y paciencia d̄ Christo: pero pasan tantos pecadores por este camino pecando, en confianza q̄e que es bueno, que la demasiada, y continua huella le haze peligroso; por tanto dize el Apostol: Dios enderece vuestros coraçones, *in charitate Dei, & patientia Christi.*

1. Reg. 6. 12. Prouemos esto con algunos lugares. Dauid fue vno de los mas misericordiosos hombres de quãtos Dios criò, y en cierta ocasion le irritarò tanto sus enemigos, q̄ su misericordia, y paciencia trocò en ira; y hizo vna parua de hombres, echando encima dellos muchos trillos con dientes azerados, los hizo trillar hasta desmenuzarlos en muy pequeñas partes: *Exod. c. 32. Populum eius aducens ferravit, & circumegit super eum ferrata carpenta.* Esto vemos tambien en Moysen, a quien llama la Escritura: *Misericorsus omnium hominum;* que auiendo alcançado perdon para el pueblo, quando leuantò el bezerro, y baxãdo de paz; lleno de misericordia, porque los hallò haziendo fiesta al pecado, y complaziendose en el, por esto la mi-

sericordia se trocò en justicia; y metio a cuchillo veynte y tres mil hombres. Eflo passa en nuestro Dios, que nuestros pecados truecan en rigurosa justicia su blãda misericordia: y son ocasion de que dandoles lo suficiente, nos venga a faltar al mejor tiempo lo eficaz; como a estos Ciudadanos de Ierusalen, que por no auer estimado sus misericordias, se les perdio la estrella en su ciudad, q̄ era como auxilio eficaz que lleuaua a Dios.

En cõfirmacion de lo dicho tẽgo de dezir vna cosa de San Ambrosio, q̄ me ha picado mucho: dize Dauid hablando con Dios en nombre de los q̄ verdaderamente quieren buscar a Dios: *Via iniquitatis amoue a me, Psal. 119. & lege tua miserere mei.* Señor, apartad de mi el camino de la maldad, y tened misericordia de mi, segun vuestra ley; dize aora S. Ambrosio: *Lege ergo miseretur, qui cum iustitia, & sapientia miseretur.* Si Dios ha de tener misericordia guardãdo su ley, es cierto que se mostrara muy sabio, porque si fuere necesario vsando de misericordia hazer justicia, y castigar, sidera castigara, y en esto se mostrara la misericordia de Dios blando, y amoroso; la misericordia de Dios cõsiderala dia de el pecador muy diferẽte de lo Dios a q̄ ella es, dize el pecador: Dios su nombre perdonarã, y cõ esto estase do-

en la culpa, y no quiere dexar maliciosaméte la ocasion: este tal pecador haze a Dios injusto, pues quiere vaziar la misericordia d' Dios en la Turquesa de su malicia, y amor proprio, pidiendo a Dios se cõpadezca del segun la ley de su gusto, no son assi los discretos, y que de veras dessean ser amigos de Dios: estos quieren q' Dios les haga merced, pero ajustandose a sus leyes: *Viam iniquitatis amone a me, & de lege tua miserere mei.* Agora se entèdera el dicho de S. Ambrosio: *Lege ergo miseretur, qui cum iustitia, & sapientia miseretur;* y trae el Santo el similitud del cirujano, q' cortando el braço està vsando de misericordia; assi dize David: Señor, vsad conmigo de misericordia, segun vuestra ley: si fuere necesario cortar cortad; si castigar castigad; al de la piscina le mādò echar a cuestras el carreton, en señal de q' quedaua sano, quié le dixera: Señor, mirad q' pesa mucho esse carreton, que nos quereys dar a entender en esse hecho? yo os lo dire, q' quando aquello que en algũ tiempo fue cama de regalo, pesa, y es carga molesta, señal q' queda sano el pecador, y bien conuertido. y esto es vsar Dios de misericordia, segun su ley, hazer que nos pese, y nos amargue aquello que quando fuymos enemigos suyos nos

servio de descãso, y regalò.
Et procedentes in terram, adorauerunt eum, hincando la rodilla, le ofrecieron sus dones. Estos Santos Reyes nos enseñan la reuerencia con que se ha de entrar en los Templos, en la presencia de Dios. Santiago en su Leturgia dize, que en la primitiua Iglesia se boluia el Diacono al pueblo, y dezia: *saluat omnis humana, & mortalis caro, stetque cum metu, & tremore: & nihil terrestre apud seipsum cogitet.* Callen todos, y esten con la reuerencia, que es razon, el pensamiento puesto en Dios. San Ambrosio: *Caveamus igitur, ne lapsus noster vnlus Ecclesie fiat,* que el q' peca en la Iglesia, da a la Iglesia vna lastimosa herida. San Mateo, que llegãdo Christo a la Cruz, le dieron vino con hiel, y que no lo quiso beber: *Et dederunt ei vinum bibere cum felle mixtum, & cum gustasset, noluit bibere.* Admira mucho, que siendo Christo tan codicioso de tormentos: solo este rehufò; y no le quiso admitir. Da la razon San Hilario: *Oblatum quoque vinum felle admixtũ bibere recusauit: non enim eterne glorio, incorruptioni peccatorum amantudo miseretur.* La hiel es simbolo del pecado. Por esto dixo San Pedro a Simon Mago, que con dineros quiso comprar la gracia del

La reue-
 rēciacõ
 que he-
 mos de
 entrar,
 en los
 Tēplos.

Bibi pp.
 tō. 6. ser.
 Didac. in
 sua Letu.

S. Ambr.
 lib 3 de
 virginib.

S. Hilar.
 1^{ra} M. lib.
 27.

Act. Ap.
 esp.

Espiritu Santo: *In felle amaritudinis video te esse*; llamó hiel al pecado. El vino es simbolo de la gloria, y del amor; q̄ en este sentido declaran los Santos aquellas palabras de los Cantares: *Introduxit me Rex in cœlam vinariam*. Pues reusar Christo este tormento, fue dar a entender, q̄ no gusta de mezclas de gloria y amor, con hiel de pecado. Eſſo hazen los profanadores de los Templos, que en ellos el amor del precepto de oyr Miſſa, y el templo, q̄ es vn retrato de la gloria, lo mezclã cõ la hiel del pecado q̄ en el cometẽ, profanandole. Son eſtos peores q̄ los ſayones, q̄ aquellos vna vez procuraron atofigar a Christo, pero eſtos muchas vezes le dan hiel y vinagre. O Christo ſanco, que a vn delinquente poi malo q̄ ſea le vale el ſagrado, y a ti mi Dios no te vale la Iglesia: pues en ella muchas vezes te crucificã, y matan con ſus pecados. En cierta ocaſion eſtaua peſcando Pedro deſnudo en vna barquilla en el mar, vio a Christo a la orilla, y para ſalir adonde eſtaua viſtiõſe la tunica, y veſtido echõſe al mar: parecio deſeſperaciõ echarſe veſtido, antes quando lo eſtuuiera ſe auia de deſnudar; que miſterio es eſte?

Dize S. Chryſoſtomo q̄ lo hizo, *ob reuerentiam Chritti*, por ſalir cõ honreſtidad delante de Xpo

Cãticor.
cap. 1.

s. Ioan.
6. 21.

s. chryſ.
in Ioan.
6. 21.

a la orilla, arrieſgueſe la vida antes q̄ parecer torpemẽte en preſencia de Dios. Que es lo q̄ dixo S. Pablo a los Colofenſes: *Ruego os hijos mios, vt ambuletis digni Deo*: quando entraredes en la preſencia d̄ Dios entrad con la reuerencia que ſe deue a tan gran Señor.

Concluyamos eſte diſcurſo con vn lugar del Eccleſiaſtes: *Custodi pedem tuum ingreadiens domum Dei*; quãdo entrares en el Templo guarda tu pie. El Cartufiano declara eſte lugar de la reuerẽcia con q̄ ſe ha de entrar en el Templo. San Salonio da dos expoſiciones a eſtas palabras. La primera dize q̄ le ha de entender del pie del alma: *Non pedem corporis, ſed pedem anime docet eſſe custodiendum*. El pie del alma es el afecto: quando entrares en el Templo, mira q̄ guardes tu afecto, põle en Dios, q̄ como el Rey entra en el Tẽplo con guardia de archeros: aſſi el afecto, y la voluntad cõ q̄ entras en el Tẽplo a ofrecer a Dios, ha de ſer Reyna, como la de Abel, de quien dize San Chryſoſtomo: *Reſpexit Dominus ad Abel, & ad munera eius, & coronauit eius voluntatem*. Pues entre tu volũtad, entre tu afecto cõ gente de guardia, como voluntad Reyna, en la iglesia; las virtudes Teologales lean los archeros, y las Cardinales los alauarderos, y guarden tu afecto

Coloſ. c. 1

Eccle. c. 4

Diõ. car
tu. in Ec
cleſ. 4.

s. Salon.
in Eccleſ.
cap. 4.

Gen. c. 4.

s. Chryſ.
citarus &
Lypo. in
ſue cath.
in Gẽ. 4.

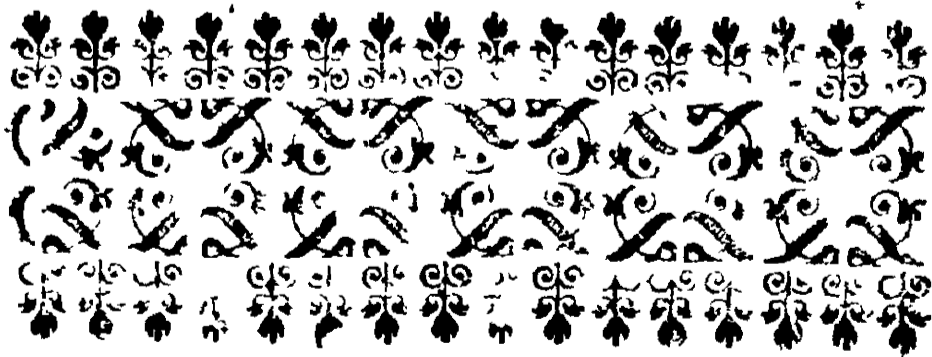
sto, no te le tuerça el demonio, ni te le haga poner en la criatura. La segūda exposiciō dize: *Quia ab de pede corp̄is loquitur, aperte totum significat hominem, ne isdem instrumentis, quibus utimur in bonum, abutimur in malum:* vsando de la figura Metonimia, por el pie se entiende todo el cuerpo. quādo entiares en la Iglesia, supuesto que entras a ofiecer a Dios tu cuerpo, y tu alma mira no le ofrezcas ala vanidad. Quando vn hombre quiere vender vna cosa dessea que parezca bien a todos. quando yo veo q̄ muchas señoras desfean parecer biē en la Iglesia, es señal que en ellas se quierē vender, pues *Custodi peac̄ tuam ingrediens domum Dei.* Exemplo nos dā estos santos Reyes, que entrando en el portal se arrodillā con gran reuerēcia, y adorādo al Hijo de Dios, le ofrecierō sus dones: hallaron le en braços de Maria, porque se dio de misericordia a la gē

tilidad, y todo quāto se da de misericordia, viene por medio de Maria. A los pastores se le pusierō en el pesebre, porque les dio como de justicia, porque nacio, y vino en particular para aquel pueblo. Christianos, y nobles Zaragozaños, el q̄ no confesò, y comulgò el dia de Pasqua, confiesse, y comulgue en esta octaua de la Epiphania. Plutarco dize, que se hallò Alexandro en vn desafio de vnos corredores, suplicaronle que corriessse, y respondió: *Currerem si essent Reges.* Corriera yo si huiera Reyes cō quien correr. Christiano no corriste cō los pastores a buscar a Dios, porque te parecio gente humilde, pues corre cō estos Reyes: buscale por intercession de Maria, que en sus braços le hallaràs: ofrecele tu alma, y tus desseos: darate en esta vida gracia, y en la otra gloria: *Quam mihi,*

Plut. de Apogematibus Regum.

Et vobis, &c.

(?)



IN DIE SANCTAE LUCIAE VIRGINIS, & Martyris.

Este dia estuuo descubierto el San-
tissimo Sacramento.

Thema.

*Simile est Regnum caelorum thesauro abscondito in
agro, Matthaei cap. 13.*

S. Petrus
chrysol.
ser. 96 de
Ziz. 11.



AN Pedro Chryfologo dixo vna cosa acerca de la dificultad de las parabolitas, elegante: *sicut in lapide friget ignis, latet ignis in ferro; ipso tamen ignis ferri, ac lapidis collisione flammatur: sic obscurum verbum verbi, ac sensus collatione resplendet.* Que assi como en el pedernal está el fuego, pero frio: y ni mas, ni menos, está como oculto en el eslabon, pero ludiendo el vno con el otro, saltan centellas. De la misma manera en las parabolitas están altas, y soberanas verdades ocultas, estas están como frias, y muertas, ludiendo el entendimiento

del Predicador con la parabolita, saltan centellas hermosas de bellos conceptos, y de engaños preciosos, en este sermón con el eslabon de mi entendimiento, tengo de dar tres golpes en las parabolitas del Euangelio, tesoro, margarita, y red, para sacar algunas centellas que alumbrén nuestros entendimientos, y feruorizen nuestras voluntades: no lo puedo hazer sin el fauor de la gracia, pidamosla al autor della, y pongamos por intercessora a la Virgen nuestra Señora, obligandola con la oración del Ave Maria.
(.)

DISCURSO I.

(dize Hilario) *Theſaurus in agro, Christus in carne.* S. Hilari.

Que quiso Christo nuestro Señor ser el tesoro infinito de nuestras almas, para obligar a los hombres con tan grandes riquezas aborrecer la culpa, y a poner todo nuestro cuydado en tan rico tesoro.

Y para que sepamos como hemos de buscar este tesoro, sepamos como se buscan los tesoros tēporales, y terrenos: el que sabe, y está cierto que en vna tierra ay vn tesoro, y se determina a buscarle para empuñarle, y tomar possession del, van cauado, y apartado tierra a vn lado, y a otro: quien quisiere hallar este tesoro, q̄ es Christo, ha de yr apartando tierra, y dando de mano todo lo temporal, y terreno con vn menosprecio grande, y por aqui vendra a hallar el tesoro de las almas, que es Christo: pero entēder, que sin apartar la tierra de los contētos tēporales de las haziēdas, y glorias del mundo mal adquiridas, se ha de hallar ningun bien (y mas quando estas cosas se poseen desordenadamente) es engaño: y assi dezia, considerando este punto Bernar- s. Berna. do: *Fily Adam genus auarum, & ambitiosum audite, qui vobis uent. Do cum terrenis diuitijs, & gloria tēporali; que nec vere, nec vestre sunt?* Es menester quien quisiere hallar este tesoro Christo, yr apartando tierra.

Sepamos para que busquemos este tesoro? con fin de hazernos muy ricos en santidad, de modo, que vengamos a ser grādes santos. Pues

Varias son las opiniones de los Santos, y Doctores de la Iglesia acerca deste tesoro. S. Gregorio Magno dize, que este tesoro es el desseo de la bienauenturança *Theſaurus autem, celeste est desiderium.* S. Agustin, que este tesoro es los dos testamentos de donde se enriqueze la Iglesia con doctrina, y santos consejos, y de fengaños. Eutimio, y Theophilato, dizen, que la Fe, que quando es grande, y se junta con las obras, es vn tesoro rico para el alma, de donde se enriqueze de merecimientos. El Tostado, que es la predicacion del Luangelio. Iansenio, y Cayetano, la perfeccion Euangelica, vn viuir, ajustandose a los fueros del Euangelio, con temor, amor, y perleuciācia, tesoro rico del alma. A quien tengo de segair en este discurso, es a S. Geronymo, y S. Hilario, que dizen, este tesoro es Christo nuestro Señor;

entended, que de la manera que se hazen santos para la tierra, se ha en para el cielo. Como se hazen santos para la tierra? Yo os lo dire: Cortan vn arbol, desbastanle, quitandole sus ramas, y la hermosura de sus hojas: dexa le desechado muchos dias que se seque; luego le desbasta el escultor, vale con las herramientas formádo, a fuerça de muchos golpes, hasta que le pone en perfeccion, que le barnizan, dorán, estofan, y vltimamente le ponen en el altar para que todos le reuerencian.

Como Los arboles sus vezinos, si quã se hazé do le cortaron fueran arboles santos de entendimiento, tuuieran para la esta por desgraciada suerte, y tierra, pudieran dezir: Que desgraciado fue nuestro vezino, como le cortaron, priuandole de cielo. la vida vegetatiua, y por el cõ signiète de su hermosura: pero quando le vieran en el altar hazer fiesta, y q̃ todos le hincauan la rodilla, biẽ pudierã dezir: Nosotros somos los desgraciados, pues nos quedamos expuestos en este campo a mil infortunios: y nuestro cõpañero fue el dichoso, pues le cayò suerte de santo.

psal. 1.

De esta misma manera se hazé santos para el cielo: somos arboles de entendimiento, plantados en este jardin de la Iglesia a las corrientes de la sangre de

Christo, para que seamos santos corta Dios este arbol, cortando el hilo a la salud, y prosperidad, va Dios descortezándole, y desbastándole con la enfermedad, cõ la mortificaciõ; y penitencia, sobrepone el barniz blanco de la gracia; el oro de la caridad, el estofado de la variedad de las virtudes. Los pecadores quando ven q̃ Dios corta el hilo a las prosperidades tienen esta por triste suerte: pero quando vean que en el cielo son santos, por que dexaron, y padecierõ, diran: *Nos in mensari vitam illorum* *Sap. 5.* *estimabamus insaniam, & finem illorum sine honore: ecce quomodo computati sunt inter filios Dei; & inter sanctos fors illorum, est.* Apartar tierra de lo temporal, el que quiere hallar este tesoro, que es Christo.

San Agustín notò, que quando nuestro Dios acabò de formar el mudo, dice la Escritura: *Requieuit Dominus ab vniuerso opere quod patrat et.* Dize el santo: que no dize la Escritura. *Requieuit in vniuerso opere,* sino, *ab vniuerso opere.* Como si dixera Dios: apartome de esse Parayso que acabo de criar, apartome de esos metales de oro, y plata, y de todas las demas riquezas, que Dios no descansa en lo temporal, antes apartandose: *Ab vniuerso opere*

S. Agustín
lib. 4. de
Genesi
ad literã

opere. El pecador delcansa: in
 mare. lo opere. En toda prospe-
 ridad, y riquezas, este parece
 que no quiere tesoro, porque
 el q̄ le quiere ha de cauar con
 perseverãcia, y apartar tierra
 a vna parte, y a otra, dãdo de
 mano a lo temporal.

Tostat.
 in Mist
 cap. 13.

El Testado dize, que tesoro
 es vn gran montõ de rique-
 zas. *Duo autem impetrat thesau-
 rus, scilicet multitudinem, & re-
 positum.* Quiso Christo nues-
 tro Señor ser nuestro tesoro, y
 infinito, que llene todos los
 senos de nuestro coraçon, para
 que no aya en el vn pequeño
 vazio donde pueda entrar la
 culpa, que con este tesoro de
 infinitas misericordias, y bie-
 nes, que todo lo llena, porque
 auia de auer culpas, ni peca-
 dos?

Digamos vna cosa grande
 de mi Padre S. Cyrilo Gero-
 solymitano en la Catechesi tre-
 ze, que el vltimo milagro que
 hizo Christo, fue echar la mal-
 dicion a la higuera, y aunque
 dexamos en el sermon de la
 Circuncisiõ declarado este lu-
 gar de las obras ã supereroga-
 cion en sentido moral, aqui le
 daremos el sentido literal, de
 modo que dize el santo, que
 de passo yendo a morir el hijo
 de Dios, el vltimo milagro q̄
 hizo, fue echar la maldicion a
 la higuera, y secarla, dize assi:
Ideo Iesus finem signorum dedit

S. Cyril.
 Alex. Ca
 the. 13.

ficum, ituras et in ad Patrem. O
 nos quiso dar a entender en
 esto hecho, pues no la maldi-
 xo porque tenia higos, que
 assi lo aduierde el Euãgelista?
Non erat tempus ficorum El my-
 terio (dize San Cyrilo) que
 aqui se encierra, es que esta hi-
 guera significaua la del Paray-
 so, donde Adan pecò, que hi-
 guera fue el arbol dõde pecò
 Adan, assi lo afirma S. Teodo-
 reto. *Certe sine controuersia ar-
 bor illa erat ficus, de qua precep-
 tum acceperant.* Y lo mesmo di-
 ze Moyses Barzephias en el li-
 bro que haze de Parayso; si-
 gue esta opinion tambiẽ Phi-
 logeno, en la oracion que ha-
 ze del arbol de la vida. Entra
 aora S. Cyrilo con el concep-
 to, pues como el fruto que lle-
 uò aquella higuera del Paray-
 so fueron pecados, y esta que
 Christo secò significaua aque-
 lla, dezirla no lleues mas fru-
 to, fue como si la dixera yo
 voy a morir, cõ mi muerte de-
 xare vn tesoro a mis hijos de
 infinitas misericordias, higue-
 ra no lleues mas fruto ã peca-
 dos, ya no aya culpas en el mū-
 do. Repito las palabras de Sã
 Cyrilo: *Maluit ficum, non omnẽ
 ficum, sed illam solam propter fi-
 guram, dicens nequaquam amplius
 quisquam de te comedet, dissolu-
 ta est damnatio.* Christo a morir
 por los hombres, no aya mas
 culpas, cessen los pecados, y
 las

S. Marc.
 cap. 11.

S. Theo:
 q. 28. in
 Genesi.

Moyses
 Bar. li. de
 Parad. B
 bliot. PP
 tom. 10
 Philog-
 orat. de
 arbore
 vite.

Cytilus
 11 sup.

las ofensas de Dios: Dissoluta est damnatio. Higuera, que significas la del Parayso, secate no lleues mas fruto de culpas.

S. Pab. ad Rom. c. 6

Y esso quiso dezir San Pablo en aquella palabras: *Vetus homo noster simul crucifixus est, ut destruat corpus peccati, et ut ultra non seruiamus peccato.*

Fue crucificado cō Christo el viejo Adan; para que no huiesse mas culpas. Origenes,

Origenes
Chrysof.
Ambros.
S. Ansel.
S. Tho. in
Paul. ad
Rom. 6.

Chrysofostomo, Ambrosio, S. Anselmo, y Santo Tomas dicen: *Congeries peccatorum crucifixa fuit cum Christo, ut destruat corpus peccati.*

La muchedumbre de las miserias las crucifixo cō Christo consigo, para que se destruyesse el cuerpo del pecado. Llegays a vna tiēda de vn mercader a cōprar vn poco de tafetā, o raso, dize, Señor, tiene cuerpo, y es de dura. Antes q̄ Christo muriessse en la Cruz, el pecado tenia cuerpo, y era de dura, duraua en el mundo, pues muere Christo, y crucifixa consigo el viejo Adan: *Vt destruat corpus peccati.* Para que el pecado ya no dure en el mūdo. Esta exposició es de

tert. lib. de resur. recā. car. 15, c. 45

Tertuliano, que dize *Hic enim erat viti mundialis, quam veterem hominem dicit, confixum esse Christo non corporalitatem, sed mortalitatem.* Quando dezimos, que Christo crucifixo consigo el viejo Adan, no he-

mos de entēder, dize Tertuliano, que el mismo Adan corporalmente fue crucificado con el, sino sus flaquezas, los pecados, todo lo quiso ahogar Christo en aquella sangre: *Vt destruat corpus peccati.* Para que no huiesse mas culpas en el mundo.

Demos segunda exposicion *secunda* a este lugar: *ut destruat corpus peccati.* A tes que el Ver-

bo encarnasse, auia encarnado el pecado, tenia cuerpo, porque estaua muy de assiēto en los hombres, y assi como en encarnādo el Verbo le vieron andar en el mūdo, enseñar, hablar, y hazer otras acciones, assi el que está en culpa mortal, alli está el pecado encarnado, alli vemos hablar al pecado, comer, reyr, mentir, jurar. Si viessemos vna imagen de plata maciza, bien podriamos dezir, esta imagen toda es de plata, los ojos, las manos, las narizes, la boca, toda es de plata. El q̄ está en culpa mortal alli tiene el pecado cuerpo, aq̄l hōbre todo el es cuerpo de pecado, en el vemos hablar al pecado, comer, reyr, y obrar, por q̄ las manos, son manos de pecado, los ojos, son ojos de pecado, y todo el es cuerpo macizo de pecado, como la imagen de plata. Pues muera Christo: *Vt destruat corpus peccati,* para que el pecado no rēga cuer-

cuerpo, sino que con este tesoro rico de Christo crucificado lleuemos toda el alma, sin dexar seno vazio, donde se pueda albergar la vanidad, y miseria.

Llamase tesoro escondido Christo, porq̄ el mundo, y sus enemigos nunca le acabaron de conocer, dize S. Ambrosio, que coronando estauan a Christo como a malhechor cō aquella corona de espinas, y alli estaua vn tesoro rico escondido entre aquellas afrentas, dexándose coronar en señal de que estaua triunfando de los pecados, y que a nuestros enemigos los lleuaua de vencida:

S. Ambr. Coronatus, vt Victor, & quasi lib. 10. in Deus, & Dominus adoratur. Te- Luc. 6. 23 tesoro escondido que no conociendo haziendo burla, y arrodillandose delante del hazia lo que tenian obligacion, que era arrodillarse delante de su Dios, y Señor.

Llamase tesoro escondido, porq̄ la virtud siempre ha de andar oculta, porq̄ todos los vicios del mundo son ladrones, que la procuran robar. Dixo Christo por San Matheo: *Nesciat sinistra tua, quia faciat dextera tua.* Mira que te aconsejo que no sepa tu mano sinestra lo que haze tu mano derecha, quien le dixera: Señor, estas manos no son hermanos? no nacieron juntas? no andan

S. Matt. cap. 6.

juntas? y si la vna tiene necesidad de la otra, luego acude cō gran caridad? pues que importa Señor, que sepa la sinestra lo q̄ haze la mano derecha? La glosa interlineal nos saca desta duda, dize q̄ a la mano derecha caen las obras de saluacion, como se colige del Psalmo 97. *saluauit sibi dextera eius.* A esta mano cae las obras de espiritu, a la sinestra, las de sangre, y carne tocates al seruicio del mudo: pues dezir no sepa tu mano sinestra lo q̄ haze tu mano derecha, fue dezir nos, ocultad la virtud, no la pongays delante de los ojos del mudo, no mezuleys el vino con angre, y carne. Repetid las palabras de la glosa: *Non e* *m iestas laudo appa* *aliquid, dum praecpta* *contendis* El tesoro de la virtud ocultalde.

Psal. 97.

Este consejo nos dio vn Angel, quando San Rafael se despidio de los dos Tobias, dize la Escritura, que los tres se retiraron muy en secreto: *Et vocatis eum, mater, & Filium, surre-runt eum et partem.* Y con estar tan retirados, quando huuo de hablar el Angel, dize el texto sagrado: *Tunc dixit eis de corde.* Que les dixo muy en secreto, parece q̄ le estauan diziedo al Angel, que para que ocultaaua tanto la virtud? A esta obsecucion que le podian hazer, responde

Tob. 3. 11.

ponde: *Etenim Sacramentum Regis abscondere bonum est.* Que la virtud, y todo lo tocante al seruicio de Dios conuiene, occultarlo, que es tesoro, y es razón quitarle delante de los ojos del mundo, que los tiene de basilisco, y mata con la vista

Y porque es cierto, que donde está tu tesoro, allí está tu corazón, quiere Christo ser tu tesoro, para que tengas con el tu corazón, este señor quiere ser todo para ti alma: porque tu seas todo para el: mira tu, y contempla a tus solas quien es el interessado, y pues tu lo eres, trabaja hasta hallar este tesoro.

DISCURSO II.

Quan preciosa margarita es el alma, pues tuuo Christo nuestro Señor por buen empleo encarnar, y morir por ella.

EN esta segunda parabola compara Christo nuestro Redemptor el Reyno de los cielos, a vn diligente, y cuydadofo mercader, que puso toda su indutria, y cuydado en buscar buenas margaritas, y perlas, y auiendose encontrado con vna preciosa, y finissima, pagado de su valor, y fineza, y desseofo de auer-

la a las manos, se deshizo de toda su hazienda, y caudal, y vendio quanto tenia, por comprar, y poseer esta margarita, y como puso Christo esta parabola en cosa tan preciosa, y rica, y que tanto se estima en el mundo, como son las perlas, y margaritas: de aqui es, que los sagrados Expositores desta parabola, han sacado della grãde riqueza de sentidos, yendo por diferetes caminos en su declaraciõ, todos llenos de soberana doctrina, y enseaõça para nosotros. Los gloriosos padres Agustino, y Ambrosio, que poco ha citauamos, dizen, que esta margarita preciosa es el vnigenito del Padre, Christo Señor nuestro, y que el mercader, y tratante es el alma, que con grande caudal de virtudes se dio priesa a comprar esta margarita: *Margarita enim Christus est Dominus* (dize Ambrosio) *quam negotiator ille diues in Euangelio venditis omnibus rebus emere festinavit.* Cuyo valor, y precio nos le declarò Esayas debaxo deste mismo nombre de perla, y piedra preciosa en el cap. 28. *Ecce ego ponam in fundamentis Sion lapidem probatum, angularem pretiosum.* El qual lugar alegò despues el Apostol San Pedro en su 1. Canonica, como dicho, y anuciado de Christo, piedra fundamental, y riquissi-

Aug. &
Ambros.
vbi sup.

Esai. 28.

S Petri. 1.
canonica

quísima, y margarita de inestimable precio, y valor.

Otros expositores, y sagrados interpretes van por el camino contrario, y trocando a qui las manos, dicen, que el negociante, y mercader de nuestro Euágelio es Christo Señor nuestro, y que las perlas, y margaritas son las almas, en cuya demanda vino este soberano mercader de alla de lexas tierras, vino del cielo a la tierra, y en ella se hizo tratante en almas, y en esta grágeria empleò toda su hazienda y caudal, y como esta interpretacion, y sentido desta parabola es algo particular, y de las menos seguidas, y predicadas en este Euangelio, hame parecido que sera bien yrnos con ella este dia, y averiguar como les quadra bien a las almas el nombre d perlas y margaritas, y todas sus propiedades, y el grande empleo q Christo nuestro Redentor hizo en ellas, a costa de su hazienda, de su vida, y de su sangre, y para seguir este intento quierome valer hoy d vnas

Orig. in c. 13. palabras de Origenes sobre esta misma parabola, adonde trata de la generacion, y propiedad d las perlas, siguiendo

Matth. tomo 2. a los naturales, y principalmé. Plin. li. 9. cap. 35. te a Plinio en el libro de su natural Historia, en el capitulo treynta y cinco, de quien son casi a la letra, tomadas las pa-

labras de Origenes.

Tres cosas tratan alli estos autores, y poudera entre otras de las perlas. Lo primero, el grande precio, y valor que tienen entre todas las demas cosas de que se haze estimaciõ, y aprecio en el mundo. Lo segundo, el lugar adonde se crian, y engendran las perlas, el como, y en que tiempo. Y lo tercero, que propiedades, y calidades han de tener para ser finas, y preciosas, de donde se sigue la estimacion, y caudal que haze dellas quien las alcãça, y posee. Las palabras de Plinio son estas, y como he dicho, casi las mismas son las de Origenes.

Principium ergo, culmenq; omnium rerum pretij margarite tenent.

Veys ay lo primero entre todas las cosas d precio, y de valor que estima el mundo, dize Plinio: el primero, y mas alto lugar tienen las perlas, y a todas ellas se adelantan, y auetan, y veamos adonde se crian estas perlas? Señor, en el mar

Oceano. *Indicus maxime has mittit Oceanus;* En medio de las

olas del mar, y en los inmensos abismos de sus aguas, alli se crian, y engendran las margaritas, y de que manera se engendran? *Has ubi genitalis anni*

stimulauerit hora; va hablando de las cõchas adonde se engendran las perlas: *Pandentes sese,* criã las

impleta rosario conceptu tradunt

perlas grandes

plin. li. 9.

cap 35.

Aduer

co

mo se

criã las

perlas

grandes

*Gravidas postea eniti, partumq. cō-
charum esse margaritas.* Quando
se les llega el tiempo a las cō-
chas, dize Plinio, y la hora del
concebir, y engendrar, que fue
le ser en las noches mas cla-
ras, y serenas de vna fresca, y
apacible Primavera, subense
encima del agua del mar, y
alli se abren, y reciben dentro
de si el rozio q̄ cae del cielo,
del qual se engendrã las per-
las: *Caelestem in se rorem reci-*

Vbi sup.

piunt. Dize Origenes. No con-
ciben, ni engendran las con-
chas de los vapores de la tier-
ra, ni de los vapores del mar,
ni del agua, no, sino de q̄? del
rozio del cielo, que en las ma-
ñanas frescas, y serenas reci-
ben dentro de si, y fecūdadas,
y preñadas de esse rozio, el
parto viene a ser aljofar, y per-
las. *Gravidas postea eniti, partūq;*

Vbi sup.

concharum esse margaritas. Esto
es lo segundo, y lo tercero:
*Dos omnis in candore, in orbe in
magnitudine, in pondere, & leuo-*

Las cō-
dicio-
nes que
han de
tener
para ser
buenas

re. Aquellas perlas, dize Pli-
nio, son mas preciosas, y mas
finas, que son mas blancas,
mas redōdas, mas lisas, y mas
pesadas. Essas son las calida-
des que han de tener para ser
preciosas, y de valor, a diferē-
cia de otras muchas q̄ ay no
tales. que por esto notò Orige-
nes, que si en el genero de las
perlas, y margaritas no huie-
ra algunas turbias y malas, no

dixera Christo en nūestra pa-
bola: *Querenti bonas margaritas.*
Que andaua este mercader en
builca de buenas margaritas,
y perlas, porque solas essas
son las que se estiman, y pre-
cian. Agora pues, vengamos a
nuestro proposito, y veamos
como le assiētã todas estas pro-
priedades de las perlas, y mar-
garitas a nuestra alma, y por
ellas veremos como le qua-
dra, y assienta bien el nombre
de margarita, y piedra precio-
sa, y quan justo fue el empleo
que por grãgealla, y posseçlla
hizo el soberano, y diuino mer-
cader Christo.

Lo primero pues porque le
quadra, y assiēta bien al alma
el nōbre de perla, y margari-
ta, es por su valor, y precio,
porq̄ assi como las perlas son
la cosa de mayor precio, y es-
tima del mūdo, como dixo Pli-
nio assi el alma es vna excelē-
te margarita, q̄ se auentaja, y
excede en valor a todas las de
mas criaturas ãl vniuerso. No
quiero yo ponderar esto, por
no quedar corto, ponderēnos-
lo los Santos, veamos que nos
diran del valor, y grãdeza del
alma, y sea el primero S. Do-
roteo Obispo de Tyro, el qual
en la doctrina veynete y dos di-
xo estas palabras: *Vere om-*

Dorotheo
Epis. ty-
ri doctri-
na 22.

*niunt que videntur pretiosissima
res est homo.* No ay naturaleza
debaxo de las estrellas, dize
el

El Santō, que llegue a los quilates de perfeccion de la naturaleza humana. Esse Sol resplandeciente con todos sus resplandores, y rayos, esos luzidos planetas, esos anchos, y hermosos cielos, esos estendidos elementos, con todas sus perfecciones, todo es poco, todo se queda atras, si se compara cō lo que es vna alma: *Vere omnium, &c.* Mucho es esso? pues mucho mas dixo San Agustin en el libro de *Quantitate anime*. El exceso, y ventaja q̄ haze Dios al alma (dize Agustino) esse haze el alma en su tanto a todas las demas criaturas q̄ se encierran dētro desse vniuerso, porque? porque es la cosa mas parecida a Dios, y que mas frisa con la grandeza de sus perfecciones, de quātas ay debaxo del cielo. Oyamos las palabras del Santo: *Quemadmodum fatendum est, dize Agustino, animam humanam non esse, quod Deus est: ita presumendum nihil interest omnia que creauit Deo esse propinquiora.* En fin es el alma la cosa que mas se allega, y se acerca a Dios, y de aqui colige el Santo Doctor, que siendo cosa tan excelente el alma no es razon que se sugete, ni reconosca superioridad a otro que al mismo Dios. que por el mismo caso q̄ el alma estimare alguna criatura como a Dios, y pu-

fiere en ella su coraçon, es forzoso que la juzgue por mejor, y de mas valor q̄ a si propria, y esso bien se ve que seria agrauarse a si misma el alma, porque no ay en todo el vniuerso, fuera del mismo Dios, cosa mayor que el alma, y igual bien puede tenerle, dize el Padre San Agustin, como son los Angeles, pero cosa que se le auentaje en calidad, no la tiene: *Par, vt Angeli, melius autem nihil.* Y San Basilio Obispo de Seleucia en la oraciō. 1. de incarnatione, dize, que es tan grande la excelencia del alma, que no solo se dexa atras a todas las cosas de aca baxo, sino que encierra en si: *Quosdam diuini splendoris, immenseque pulchritudinis radios.* Es el alma, como si dixera, vna cosa endiosada, es vna criatura, que parece que la vistio Dios con vnos rayos deiuados de su grandeza, y con vnas centellas, y resplandores tomados de su claridad infinita, no se pudo dezir mas, y finalmente en cōsequencia de todo lo dicho San Sophronio Patriarca Ierosolimitano, viendo estas grandes vêtajas del alma entre las demas criaturas, la llamo: *Peculium Dei charum, & possessio Dei.* Dixo, que era el alma la heredad, y pegujar particular d̄ Dios, y el jardin, y casa de plazer, adonde se re-

Ag lib. de quantitate anime.

El exceso, y ventaja q̄ haze Dios al alma (dize Agustino) esse haze el alma en su tanto a todas las demas criaturas q̄ se encierran dētro desse vniuerso, porque? porque es la cosa mas parecida a Dios, y que mas frisa con la grandeza de sus perfecciones, de quātas ay debaxo del cielo. Oyamos las palabras del Santo: *Quemadmodum fatendum est, dize Agustino, animam humanam non esse, quod Deus est: ita presumendum nihil interest omnia que creauit Deo esse propinquiora.* En fin es el alma la cosa que mas se allega, y se acerca a Dios, y de aqui colige el Santo Doctor, que siendo cosa tan excelente el alma no es razon que se sugete, ni reconosca superioridad a otro que al mismo Dios. que por el mismo caso q̄ el alma estimare alguna criatura como a Dios, y pu-

Basil. E-Seleucia en la oraciō. 1. de incarnatione, dize, que es tan grande la excelencia del alma, que no solo se dexa atras a todas las cosas de aca baxo, sino que encierra en si: *Quosdam diuini splendoris, immenseque pulchritudinis radios.* Es el alma, como si dixera, vna cosa endiosada, es vna criatura, que parece que la vistio Dios con vnos rayos deiuados de su grandeza, y con vnas centellas, y resplandores tomados de su claridad infinita, no se pudo dezir mas, y finalmente en cōsequencia de todo lo dicho San Sophronio Patriarca Ierosolimitano, viendo estas grandes vêtajas del alma entre las demas criaturas, la llamo: *Peculium Dei charum, & possessio Dei.* Dixo, que era el alma la heredad, y pegujar particular d̄ Dios, y el jardin, y casa de plazer, adonde se re-

sophrō. Patriarc. Ierosol.

crea,

crea, y entretiene. Todas las demas cosas hizolas Dios para que le siruiesſen al alma, cielos, estrellas, elementos, plantas, animales, todos le sirven al alma como a su Reyna, y ſeñora, y ſola el alma reſeruò Dios para ſi, y a ſi ſolo ſe reſeruò para el alma: *Peculium Dei charum, & poſſeſſio Dei*. Bien encarecido queda con eſto el grande valor, y precio deſta hermosa perla, y margarita del alma; y aſi cõ razon podemos decir della con Plinio: *Principium ergo, culmenq; omnium rerum pretij margarite tenent*. Eſto es lo primero.

Lo ſegundo que dixo Plinio de las perlas, es q̄ ſe crian, y engendrã en el mar, y en las conchas: *Indicus maxime hæmittit Oceanus*: Y las almas? Señor las almas hallanſe en el mar tẽpeſtuoso deſte mundo, ſugeto a mil borraſcas, y tempeſtades, y expueſto a las olas, y bayuenes de fortuna, ay ſe peſcan eſtas margaritas, y aſi como aquellas ſe crian en las conchas del mar, aſi eſtas ſe hallan en las cõchas groſſeras deſtos cuerpos terreſtres de barro. *Habemus* (dixo San Pablo) *thesaurum iſtum in vaſis fictilibus*; Traemos eſtas almas, que ſon vn teforo rico, y vnas margaritas preciosas, en eſtos vaſos de barro, y en eſtas conchas groſſeras deſtos cuerpos,

S. Paulus
2. Corin.
6. 4.

ay ſe encierrã, y ſe crian; y cõmo ſe crian? Señor, crianſe del rozio del cielo, como perlas: *Cœlestem in ſe rorem recipiunt*. No ſe engendran eſtas perlas; ni ſe criã de los vapores groſſeros de la tierra, no ſe producen, ni ſe ſacan las almas de la potencia de la materia, como las almas de los animales brutos, que coſa tã bella como es el alma, *de foris aduenit*. Dixo el Philoſopho, Dios es el q̄ las cria, y produce en los cuerpos, y las ſaca del teforo de ſu omnipotencia, de alla nacen. *Ignis est illis vigor, & cœlestis origo ſeminibus*, dixo el Poeta: Es obra eſta que viene de alla del cielo, Dios ſolo es el que criò el alma, y del nacio. Aſi lo dixo Moyſes en el principio del *Genesis*, quãdo hablando de la creacion del hombre; dixo, que deſpues de formado el cuerpo, le infundio Dios el alma con vn ſoplo: *Inſpirauit in facie eius ſpiraculum vite*. Cõ vn reſpirar Dios en el cuerpo humano, criò el alma, hizola; como ſi dixera, de ſu miſma reſpiracion, y aliento, y noten aqui de camino vna excelẽcia; y prerrogatiua grande del alma, tocada de ſan Ambroſio, y Eutimio, y es, que parece que vsò Dios de vna miſma manera de accion al dar el alma, y al dar el Eſpiritu Sãto, del alma dize aqui el texto, que *Inſpirauit*

Virgil. 6.
æneid.

Genes. 2.

Amb. ſer.
10. in Pf.
118.

1047.20.

spiravit in faciem eius spiraculum vite, que se la dio Dios al hōbre, respirando sobre el: y del Espiritu Santo dixo San Iuan, que *insufflauit, & dixit eis: accipite Spiritum Sanctum*. Que les dio Christo a los Discipulos el Espiritu Santo, respirando tambien sobre ellos: *insufflauit, inspirauit*. Dela misma manera le dio Dios al hōbre el alma, q̄ le dio, y le comunicò el Espiritu Sāto. Es pequeña grādeza esta del alma, que vaya a vna, y q̄ corre parejas, y se comuniquen como el Espiritu Sāto: *inspiravit in faciem eius spiraculum vite*: Espiritu Santo, y alma todo se lo cōcedio Dios al hombre con su respiracion, y aliento.

Y el Apostol San Pablo para mostrar, que solo Dios es el autor, y princio de nuestra alma, y que no tiene nada de acá d̄ la tierra, en el cap. Año. 17. 17. de los Aētos de los Apōstoles citò aq̄llas palabras del Poeta Arato: *losum enim, et genus sumus*. Somos dize del linage de Dios: somos que Cayet. in re dezit, como declarò Cayetano: somos engendrados, o Año. 17. producidos del mismo Dios: del recibimos el aliento, y la vida. del començamos, y el hizo, y criò nuestras almas. O s. Tho. et de otra manera, segun Santo Lyra in Tomas, y Lyra: *ipsius enim, & hūc loz. genus sumus*. Somos del linage

de Dios, somos parientes suyos en el alma, porq̄ es inmaterial, y incorporea, como lo es el mismo Dios: estamos, segun el alma, dentro del orden inmaterial de Dios, sin tener nada de acá baxo de la tierra. Esso es: *Ipsius enim, & genus sumus* Criansen estas margaritas de las almas de sola la influencia, y rozio del cielo: *Coelestem in se rorem accipiunt*. Dios solo es el autor de todas ellas.

Vamos a lo tercero. Quales son las calidades de las buenas, y preciosas margaritas? Quales? las que dixo Plinio: *Uos omnis in candore, in orbe, in magnitudine, in pondere, & lauore*. Aquellas almas, señores mios, son preciosas, y de valor en los ojos de Dios, y de los hombres, q̄ son blancas por la inocencia, y pureza de vida, luzidas, y resplandezietes por la gracia. las q̄ son almas de peso, almas constantes, y firmes, n la virtud redodas, porque auiedo tenido su principio, y salido de Dios, bueluen a el caminado de virtud, en virtud, y lleuan encaminados a el sus pēsamiētos, sus acciones, sus obras, sus passos: estas son preciosas margaritas. No quiere Dios perlas manchadas, ni turbias, no quiere Dios almas desludadas, ni obcuras por la culpa?

3. Reg 7.

s. Greg.
Mag in
hunc loc.

no: *Dos eius in candore*, blancas las quiere, castas, y puras, que desprecien, y tengan debaxo de los pies los deleytes, y gustos del mudo, y todo quanto en el se encierra. Allà me acuerdo, que en el atrio del Templo de Salomon auia dos columnas en que se sustentauan dos globos redodos, que eran figuras del vniuerso, y como dos Mapas mundi, y en cima de cada globo auia vna açucena: y moralizando San Gregorio Magno este lugar, dize, que es tanto como dezir, que la castidad, y pureza significada en la açucena ha de ser tal en vn alma, que por ella tenga debaxo de los pies hollado, y despreciado todo el mundo, y que ha de estimar en mas el alma esta virtud, y esse dō, q̄ todo quãto se encierra en el vniuerso: Eſto es: *Dos eius in candore*, en blancura, y pureza: *In pondere*, han de tener tãbien peso, y constancia en la virtud, y perseverãcia en llevarla adelante, sin torcer a vna parte, ni a otra, y que si fuere menester poner a riesgo la honra, y la vida, tãgan valor, y peso para ofrecerla por Dios. Mas, *In orbe, & lenore*. Han de ser redodas, y lisas: lisas en la afabilidad, y mansedũbre: blãdas, y suaves en el trato, y redondas. Eſto es, que no pare en ellas, ni se les pe-

gue cosa de vicio, ni de culpã q̄ las pueda mãchar. Los naturales dizẽ del Armiño, q̄ para auerle de caçar en contorno del viuar a do se aluerga, se le cercã d lodo, o barro; y luego andan a ojeo espantandole q̄ se vaya al viuir: y quando va huyẽdo para guarecerse en el; por no se enfuziar en el barro se dexa caçar de los q̄ le vã siguiendo, queriendo perder mas la vida q̄ mãcharse. O cõfusión de Christianos.

Ya tenemos que el alma es la margarita de nuestro Euãgelio, y quales han de ser las condiciones, y propiedades que ha de tener para ser preciosa, y rica. Veamos agora como el mercader, y tratante desta mercaderia es Christo nuestro Redemptor? *simile est Regnum caelorum homini negotiatori*. Es Christo el tratante soberano, y diuino, que vino de alla de lexas tierras, q̄ baxò del cielo a la tierra a hazerle tratante en almas, y hizo dellas vn grãde, y caudaloso empleo: *Homini negotiatori*, y no le faltò a Christo para su grãgeria cosa ninguna de quãtas se requieren en vn prudente, y discreto mercader, y tratante. Señores, vn buen mercader, lo primero que ha de tener ha de ser discreciõ, y auiso para conocer los tiempos, y ocasiones acomodadas para

para su grangeria, y no arro-
 jarse en todos tiempos, ni en
 todas ocasiones, so pena de
 perderse. Lo segundo ha de
 ser diligente, y cuydadoso, en
 acudir a los lugares, y ferias
 adonde puede hazer con mas
 grangeria sus empleos. Itē ha
 de conocer el valor, y la bon-
 dad de las mercadurias en q̄
 trata, para no perderse. Ha
 de ser liberal, y de grande co-
 raçon, que no repare en gas-
 tos, ni expēfas, a trueco de lle-
 uar buenas mercadurias, y o-
 tras mil cosas, con que tenga
 ciertas, y seguras las ganācias:
 estas son las condiciones de
 vn buen mercader. Pues todo
 esto lo tuuo por excelencia
 nuestro prudentissimo, y dis-
 cretissimo mercader Chris-
 to.

Porque lo primero, como
 quien era la misma sabiduria
 eterna, conocio, y supo biē el
 tiempo, y ocasion acomodada
 para hazer su empleo: *Vbi ve-
 nit plenitudo temporis*, dixo San
 Pablo: *misit Deus Filium suum*.
 Luego en llegandose el tiem-
 po, acudio a dar principio
 a su grangeria, y entre tanto
 que no se llegaua la ocasiō, se
 detenia, y esperaua: y assi en al-
 gunas dezia el mismo: *Tempus
 meum nondum aduenit*. Y en otra
 parte: *Nondum venit hora mea*.
 No es aun tiēpo, no es llega-
 da la hora: Pero al punto que

llegò: *Sciens, quia venit hora
 eius*, no la dexò passar en bal-
 de: y como vido la ganācia al
 ojo, y tan cierta, boluiesse a
 su Padre Eterno, y dixole: *Pa-
 ter venit hora, clarifica filium
 tuum*. Padre Eterno, esta es
 buena ocasion: hagase aqui el
 empleo, para q̄ yo salga rico,
 y medrado en mi grangeria.

Tambien supo los lugares,
 y ferias adonde eran ciertos
 los lances, y la ganancia. Y as-
 si veran que vna vez se fue a
 casa de vn Fariseo, adonde
 grangeò el alma de vna Mada-
 lena. Otra vez se fue a vna a-
 duana de alcaualeros, y tratā-
 tes, y sacò de entre ellos vn
 Mateo. Otra se salio al cam-
 po al hilo del medio dia, y jū-
 to al brocal de vn pozo ganò
 el alma de vna Samaritana,
 y acullà las ferias de Tyro, y
 de Sidon grangeò vna Ca-
 nanea: es que sabia los luga-
 res adonde auian de tener me-
 jor suceso sus empleos: y as-
 si corria como diligente mer-
 cader de vnas partes a otras.
 Tampoco perdonò a gastos,
 ni expensas, era liberalissi-
 mo, y de grande coraçon: tra-
 bajos, caminos, sudores, can-
 sancios, desuelos, y hazien-
 da, todo lo daua Christo por
 bien empleado, a trueco de
 grangear vn alma. y esto por-
 que? Porque conocia bien el
 valor, y calidad de la mer-
 cadu-

Ioan. 17

Luce 2

Matth. 2

Ioan. 4

Ad Gal. cap. 4.

Ioan. 2.

caduria en que trataua: i. *scilicet quid esset in homine*, dixo Ioa. c. 2. San Iuan, conocia muy bien la bódad, y el valor de la mercaduria. En fin que tuuo nuestro diuino mercader todas las partes de vn prudente, y acertado tratate: *Simile est Regnum caelorum homini negotiatori, qui erit in bono mercato*. Es el Reyno de los cielos semejate a vn mercader, y trata te, que andaua en busca de buenas, y preciosas margaritas.

Lauenta autem una pretiosa margarita abijt, & vendidit omnia quae habuit, & emit eam. Como conocia este diuino mercader el valor, y precio de vn alma: hizo tan grande estima della, que no dudò de gastar toda su hazienda, y caudal, y deshazerse de quãto tenia, a trueco de comprar, y grangear esta margarita preciosa. Quieren, señores, saber, que tã estimada es vna alma aun de sus propios enemigos, y quan grãde es su valor, y precio aun acerca dellos? pues hagoles saber, que con ser el demonio tan miserable, y escaso, que los que se dan por suyos, y le sirven, mueren de hambre infamemente en su casa. con todo esto hizo tan grande aprecio de vn alma en vna ocasion que se hallò de ferialla allã en el desierto, que ofrecio por ella, no menos

que todo el mundo: *Et cuncta tibi dabo*, le dixo a Christo, *si uasens adoraueris me*, vn mundo entero ofrecio por grãgear vn alma. Pero por ningun camino se conoce mejor lo que vale vn alma, que mirando lo que le costò a nuestro diuino mercader Christo, el comprarla, y las expensas, y gastos que hizo por ella: *Venidit enim quae habuit, & emit eam.* Cristiano, quieres ver lo que vale tu alma: pues mira lo q̄ le costò a Dios, que de caminos, que de trabajos, injurias, afrentas, ignominias, hasta consentir q̄ se vendiesse, y derramasse su sangre, y su vida por ella: y por la grandeza deste precio, y por la gran prudencia deste diuino mercader (que siendo la sabiduria Eterna del Padre, no auia de dar mucho por lo que valiesse poco) echaras de ver lo que vale tu alma: y como dezis acã, oro es lo que oro vale, sangre de Dios dirè yo que es vuestra alma, pues le costò a Dios no menos que su sangre. *Non corruptibilibus auro, vel argento redempti estis*, dixo S. Pedro: *sed pretioso sanguine.* Si huiera comprado vuestra alma el Hijo de Dios a vn grande peso de oro, no dixeramos que la auia pesado a oro? i. Pues hago os saber (dize S. Pedro) que la pesò a sangre de Dios preciosa, y que

1. cor. 6.

Aug. c. 4.
meditat.

y que vna sola gota della vale mas, y pesa mas que todo quãto tiene Dios criado en el cielo, y en la tierra: *pretio magno*, la llamò san Pablo precio grãde, porque era el mismo Dios el que le daua el valor a essa sangre, que era darle vn valor infinito, vn valor el mayor que pudo darsele. Mucho pues vale vn alma, por quien el mismo Dios pagò tan excelsiuo precio como fue su vida, y su sangre: *Quia magnum nõ decuit* (Dixo Augustino, c. 4. *meditationũ*) *vt parua daret: Nec pro paruo magna sapiens dedisset*, q̄ quien no es apocado, no da poco, dize el santo Doctõr, y no cabe tampoco en prudẽcia de vn hõbre cuerdo, y auisado, dar mucho por lo que vale poco: y pues Dios siendo tan liberal, y tan sabio da por vn alma su vida, y su sangre: mucho sin duda es lo que vale vn alma: porque si valiera poco, no diera Dios por ella tan extraordinario, y subido precio: *Nec pro paruo magna sapiens dedisset*. Declaremos aun mas esto. El mismo Hijo de Dios confessa de si, que auiedo discurrido, y peregrinado por el mundo, como diligente, y solícito mercader, en busca de las margaritas preciosas de nuestras almas, al fin le costaron el precio grande de su vida, y de su sangre. No dixo el mismo

por S. Iuan, en el capitulo 10. *Et animam meam pono pro omnibus* *meis*, que da su vida por las almas?

Quando vn hombre quiere comprar vna pieça de estima, vn finissimo diamante, o vn precioso carbunco, y le piden por el mil escudos, y este hombre es hombre cuerdo, y bien entendido, y que conoce de aquella mercaderia, y con todo esso saca los mil escudos, y los da por aquel diamante, o margarita, y no la compra al fiado, sino a luego pagar, y saca el dinero, y lo da real sobre real. Señal es que sabe lo que vale el diamante, pues por no yrse sin el, paga tan subido precio. Y quando este hombre llega a su casa, se halla tan contento con el, que dize: Estoy tan contento de la compra que he hecho, que aunque me ha costado mil escudos este diamante, he comprado de balde, no estimo los mil escudos mas que si huuera dado mil maravedis, segun me hallo de contento: buena señal es aquella, de que sabe bien, y conoce lo que es la pieça q̄ lleva. El Hijo de Dios, es tan sabio, y prudente mercader, y de tan alto, y soberano conocimiento, que conoce, y sabe el valor de las cosas consumadas dissimamente, fue tan gran-

de el aprecio, y estima q̄ hizo de las almas, q̄ dio por ellas al padre el precio de su vida; y de su sangre: *Et animam meam pono* y no la dio al fiado? no, sino luego de contado. que esso dize aquella palabra, *pono*, luego alli de contado dio su vida, y su sangre en el tablero, y mesa de la Cruz luego señal es que conocia Christo el valor de la pieza que compiaua, pues siendo tan sabio, y cuerdo daua precio tan subido por ella? *Nec pro paruo magno sapiens credisset*, que claro està que no ama de dar mucho por lo que valiesse poco.

Lo que yo querria que sacassemos de aqui, es, la estima grãde que deuenos hazer nosotros de nuestras almas, para no venderlas tan de balde como a cada passo las vendemos a nuestros enemigos por precios tan baxos como son los intereses, y vanidades del mundo. Aora Christiano, yo querria que aprendieses a estimar tu alma. I o primero si quiera por el aprecio, y estima que della ha hecho el demonio, que no es razon que estimes tu en menos tu alma q̄ la estimò tu enemigo. Pues vimos como deziamos poco ha, que ofrecio por ella en el desierto vn mundo entero: luego en mas la estimò que a todo el mundo? Acierta a ca-

so, vn labrador; vn hombre que sabe poco, a hallarse vna piedra preciosa; vn diamante rico, y no entendiendo lo que vale, vase con el a vn lapidario, para que se le compre, y como este en viendole conocio los quilates, y fineza que tenia el diamãte, ofrecio le mil ducados por el ala primera palabra, el labrador como hõbre poco entẽdido, engolosinado de los mil ducados, q̄ no los alcançò a tener todo su linage junto, dasele luego, y vase muy cõtento cõ su dinero. Pero si fuesse vn hombre discreto, y cuerdo el que lleuasse a vender el diamante, y viesse que a la primera palabra le da el lapidario mil ducados por el, haria su cuẽta, y diria: este sabe mucho de piedras preciosas, y con todo esso a la primera palabra me ofrece mil ducados, sin duda que vale mas la piedra. El demonio astuto, como es espiritu, sabe mucho mas de espíritus, y de almas, que el mas insigne lapidario de piedras. Pues quien vee q̄ a la primera palabra ofrece por vna alma en el desierto vn mũdo entero, si es cuerdo harà su cuẽta sin duda q̄ vale mas vn alma q̄ todo el mũdo pues quiẽ es tã escaso, y vil mercader como el demonio ofrece por ella tã to. No seas pues Christiano como

como el labrador caño, y mal entédido, que le vendas tu alma al demonio de balde, sabe la estimar, y apreciar, pues no vale menos, ni costò menos q̄ sangre de Dios eterno.

DISCURSO III.

Que Christo dessea se saluen todos.

LA tercera parábola es de la red: aqui compara Christo su Iglesia a vna red barredera, porque aquella no deshecha ningun genero de pezes, todos los pesca, a todos recibe buenos, y malos: assi es la Iglesia, red barredera, a todos dessea pescar para Dios, para todos tiene remedios eficazes, si todos se quisiessen salvar.

Esta sed tan grande que Christo, y su Iglesia tienen de pescar muchas almas para el cielo, està figurado en aquel tomar la caña Christo nuestro Señor con la mano derecha, quando le coronaron de espinas, q̄ lo notò el Euangelista, no sin particular mysterio: Et plebentes coronam de spinis posuerunt super caput eius, & arundinem in dextera eius. No aduertis como notò el Euangelista, que la caña la tomò con la mano derecha: para que entendamos el misterio que aqui se encierra, es menester aduertir

S. Matth. cap. 27.

q̄ en el lengua'e de escritura, la caña es simbolo del hombre: por esso dixo en cierta ocasiõ Christo hablado de San Iuan Bautista: Quid ex illis in deserto videre arundinem, vento agitã. pensays que es mi Iuã como los hõbres del mudo, que son cañas vanas? De aqui consta que en lenguaje de escritura, la caña significa el hõbre: las acciones de la mano derecha, ya hemos dicho que son acciones de saluacion: Et saluum me fecit dextera tua. Y en otro lugar: Saluauit sibi dextera eius. Pues tomar Christo cõ la mano derecha, cuyas acciones son de saluacion, la caña q̄ significa la fragilidad humana, es enseñarnos, q̄ en quanto es de su parte a todos tiene en su mano derecha, todos dessea q̄ se saluen. Este pensamiento es de S. Ambrosio, que dize assi: Arundo quoque comprehenditur manu eius, vt humana fragilitas iam non sicut arundo moueatur a vento, sed operibus Christi corroborata firmetur. En quanto es de su parte todos dessea se saluen.

S. Matth. cap. 114

S. Ambrosio lib. 10. 18 LHC. C. 28

En confirmaciõ desto oyamos vn gran pensamiento de S. Geronymo, dize Amos: Ecce Dominus stabat super murum litum, & in manu eius trulla cemetur. Que vio a Dios sobre vn muro, que con vna llana d' albañir le estava reuocãdo:

Transla.
ex septu.
interp.

por esta llana entienden los expositores la manutenencia de Dios con que siempre está reparando la Iglesia. Los Setenta dixeron: *Et in manu eius adamus*, que le vio a Dios sobre vn muro de diamante, y que tenia en su mano vn diamante rico. Entra agora San Geronymo con el concepto, y dize: que este diamante que tenia Dios en su mano, significa el justo, que todo el tiempo que Dios le tiene de su mano, y está en su mano, en ella de caña vana se buelue diamante fuerte: pero quando por su malicia sale voluntariamente de la mano de Dios, se buelue cieno, y lodo, caña fragil, expuesta a todas las mudanças del mundo. Repito las palabras de S. Geronymo, haziendo relacion del justo dize: *Qui nisi Dei teneatur manu, & illius valletur auxilio, omnem perdit fortitudinem*. En saliendo de la mano de Dios, de diamante se buelue cieno, y lodo.

S. Hiero.
in A. 75,
cap. 7.

Eccle. 15.

Esto quiere dezir el Eclesiastico en aquellas palabras: *Non dixeris: per Deum absit, non dico, ille me implansuit, non enim necessary sunt et homines impij*. Mira hombre no seas temerario, diciendo, que por Dios falta el ser tu bueno: no digas que si cayste, su Magestad te arrojò, no tiene necesidad Dios de gente que se cõ-

dene, antes dessea que todos se saluen. Y el santo Concilio de Trento dize: *Deus neminem deserit, nisi prius deseratur ab illo*. Dios no dexa a nadie, si primero no le dexan a el. En el Leuitico mandaua Dios, que su pueblo no comiesse pezes que no tuuiesen espinas, y escamas: *Quiquid autem pinnulas, & scamas non habet eorum, que in aquis mouentur, & viuunt, abominabile vobis*. San Cyrilo Alexandrino dize, que aqui ve da las anguilas, es pez sin escamas, cuya propiedad es vivir en el cieno, y deslizarse de la mano: dissimuladamente reprueua Dios vnos hombres que viuen en el cieno de sus culpas, y como anguilas se deslizan, y salen de la mano de Dios.

Leuit. c.

11.

s. Cyril.

Alexan.

Son estos como el caracol, que viue siempre en sus ascos, como el caracol metido en la cascara de su cascara, allí descansa en sus mismas babas. hierle el Sol: saca vn poco el cuello: estuende los cornequeros, en cuyas puntas tiene los ojos. mira el sol, aprue uale por bueno, luego se buel ue a retirar, y a meterse en su cascara, boluiendo a descansar en sus ascos, y babas: assi ay muchos pecadores q̄ como a caracoles viue en la cascara de su cõtumacia, en los ascos, y babas de sus amãcebamientos

tos

Lucia Virginis, & Martyris.

tos descansan: hierelos el Sol de justicia, por medio de sus predicadores, ya cō santas inspiraciones, aprueuan el sol, como el caracol, gustarō del sermōn, pero no dexan la cascara de su dureza, allí descāsan, hōbres que aſen las ocasiones cō dientes de lagarto, que no saben soltarlas, anguilas que viuen en el cieno de sus culpas, y se deslizan de las manos de Dios, que no ay poder alcanzar dellos vn poco de persecucion.

Concluyo todo lo dicho cō aquel lugar de Zacharias: *Erit fons patens domui Dauid, & habitantibus Hierusalem in ablutionem peccatoris, & mestruate.* Este lugar a la letra le entienden todos los santos, y expositores de Christo nro Señor, fuente patēte cō cinco caños para lauar con su sangre las culpas de todos, fuente le llama San Grego io Magno en muchas partes, y hablādo con la Samaritana, este Señor se llama mō fuente de agua. Es nuestro Christo fuente patēte para todos los que se quisiere saluar, y es mucho de notar aquella palabra: *In ablutionem omnium peccatorum*, que dize acto de estar siempre lauando porque quanto es de su parte, siempre querria estar perdonando, y

cōcluye con dezir: *Et mestruate.* San Geronymo sobre esta

palabra, dize: *Nihil est in lege, immundius*, aunque sean pecados los mas soezes que se puedan imaginar, como el pecador quiera arrepentirse de auer ofendido a Dios, hallara en su Magestad misericordia.

De lo dicho se colige, que el compararse la Iglesia a red, es porq̄ desſea pescar a todos, ajustandose con la inclinacion de su Esposo, que desſea que todos se saluē, pero importara poco estar dētro de la red, sino somos pezes idoneos para la mesa del Señor, los q̄ no fueren tales, apartarāse para el fuego del infierno. Viēdo la muchedumbre que ay de pezes de Bullaque dentro de la red de la Iglesia, se podria dificultar si son mas los que se saluan, que los que se condenan. De la parabola de san Mateo del padre de familias, parece se colige, son mas los que se condenan, que los que se saluan: *Multi sunt vocati, pauci uero electi*: de la parabola de las bodas, q̄ son muchos mas los que se saluan, que los que se condenan, pues allí a solo vno echaron fuera: porq̄ no tenia vestidura de bodas: *Amice quomodo huic intrasti, non habens vestem nuptialem?* de la parabola de las virgines está partido el campo, cinco se saluā, y cinco se condenan. Pues que hemos

Zac. c. 13.

Vide Patre Rib. in Prophetas min.

Gregor. Mag. hō. 20. in Exchiel. Epist. cap. 166.

2. 104. 4.

S. Hier. in Zac. h. 13.

S. Mattheo cap. 20.

S. Mattheo cap. 22.

S. Mattheo cap. 25.

Insolemnitate Sancta

de dezir en tan grã duda? Respondamos con S. Pablo, que hablando de los que se saluã, dixo: *Conuersatio nostra in caelis est*: y de los que se condenan: *Qui terrena sapiunt*: mirad que pocos son los que tienen su conuersacion en el cielo, respecto de los que traia las manos en la masa de los plazer del mundo, y por ay sacareys si son mas los que se saluan, que los q se condenan. Y pues tenemos descubierto el Santissimo Sacramento, digamos algo deste Señor, pues le quadra muy bien el ser tesoro escondido en el campo de los accidetes, margarita hermosa de infinito valor, y juntamete red con que la Iglesia pesca las almas. Clemente llamò a este Señor: *Piscator animarum*, pescador de almas.

Pero en primer lugar, que bien le quadra el nombre de tesoro, porq si este es vna junta de riquezas, y joyas preciosas en este santo Sacramento, quiso epilogar Christo vna junta de sus mayores riquezas, como lo dixo David. *Memoriam fecit mirabilia suorum, misericors, & miserator Dominus sciam dedit timentibus se.* Junta le llama de las mayores maravillas de Dios, aquellas palabras de los Cantares: *Comemur panem meum cum melle meo, bibi vinum meum cum lacte meo.* Comi mi pan con

mi miel, beui mi vino con mi leche, este lugar le entienden del Santissimo Sacramento del Altar, S. Ambrosio, Ruperto, Filon, Carpasio, Paschasio, el Abad Absalon, y viene cõ lo q dize los Seteta: *Manzucum panem meum cum melle meo.* Pan, y miel le llama: pero San Ambrosio dize: *Quod melis que panis es iste Señor, que os supo a miel?* Y responde el Santo: *uersarum virtutum concretum floribus.* La razon porque es tan dulce este pan: porque nos dà en el vna junta de todas las virtudes de Christo, y sus mayores riquezas.

Esto declararemos cõ vn juguete. Muchas vezes aureys oydo dezir, q la letra cõ sangre entra, quando el Principe es rudo, que no aprède a leer, como no le han de açotar, que en el la letra no ha de entrar con sangre, hazenle las letras de alcorça, y dizenle Señor: esta redõdz es O. comasela vuestra Alteza, comela el niño, y preguntale el maestro q letra es la q come vuestra Alteza? Responde el Principe O. Esta señor es M. comasela vuestra Alteza, bueluele a preguntar, que letra es la que come vuestra Alteza? dize el niño M. Asi si poco a poco le va aficionando a las lettras, y la letra que le auia de entrar con sangre, entrale con dulçura por la boca.

La

Ambr. li. 5. de sacram. c. 2. & 3. Rup. ad. in huc locu. Phil. car. 13. Cant. to. 1. Bib. 10. Pasc. lib. de corpo. & sang. Absalon. Abb ser. 7. in Nat. Trās. ex septua. interpr.

Nota como enseñan a leer al Principe.

Clē. Ale. cā. in car. min.

Psal. 110.

Cant. c. 5

herederos del cielo, sino hijos heredados.

Y no ay que espantar sea tã rico tesoro, q̄ le escogio Christo este santo Sacramēto entre todos para realçar, y dar el vltimo complemēto a su amor, de modo que este tesoro rico hartasse, y llenasse aquellas ansias amorosas de hazernos biē por esso dixo quando le instituyò: **Hoc est corpus meum** y no, **hoc est diuinitas mea, vel anima mea.** Esto que aquí veys es mi diuinidad, o es mi alma, siēdo cosa mas excelente su diuinidad, y su alma, que su cuerpo, porque en este Sacramento da mejor lugar a su carne, que a su diuinidad, y alma? Quando el Verbo encarrò en Christo, la diuinidad tenia el mejor lugar, y la humanidad yua como pedisequa, siguiendo la diuinidad. En la Eucharistia es al reues, q̄ la humanidad tiene el lugar mas principal, y la diuinidad va como pedisequa, pues porque dixo: **Hoc est corpus meum** y no. **Hoc est diuinitas mea, vel anima,** dando mejor lugar a su cuerpo, q̄ a su alma, y diuinidad.

Respondo de dos maneras: Lo primero digo, que quiso dar el primer lugar en este Sacramento a su cuerpo, porque es el complemēto de su amor. Auianos dado en la Encarnacion su diuinidad, y su alma

desde el instāte de su Concēpcion, porq̄ esta està mas donde ama, que dōde anima, mas estaua con los hombres q̄ con Christo, hablando amorosamēte, auianos dado su doctrina, y enseñaça, y todo lo demas, no le faltaua de dar mas de su cuerpo, y su sangre, y asì dixo. **Hoc est corpus meum** **Hic est calix sanguinis mei.** Aquí os dexo mi cuerpo debaxo de accidētes de pan, y mi sangre debaxo de accidentes de vino, cō la qual dadua queda mi amor satisfecho, y esto es lo vltimo que me faltaua de daros.

Lo segundo dixo: **Hoc est corpus meum.** Porque si dixera: **Hoc est diuinitas mea, vel anima mea,** dixeran los Angeles, esto es cosa espiritual, nosotros somos espirituales: luego este Sacramento mas cōpete a los Angeles, que a los hombres? pues para assegurararnos la dadua quiso dezir: **Hoc est corpus meum,** expeliendo a los Angeles de comulgar por no tener cuerpo, y haziendo solos a los hombres capaces de comulgar por tenerle. Este parece pōsamiento de S. Chrysostomo, dize asì: *Si enim incorporeus es- ses, nuda, & incorporea tibi deas- set ipsa dona, sed quoniam anima corpori conferta est in sensibilibus intelligibilia tibi prebet* Si fueras Angel dierate dones espirituales: pero porque eres hō

s. Chryf. hcm. 60. in Matt. in illa verba: hoc est corp^o meum.

bre

Lucia Virginis, & Martyris,

hombre corporeo dexate vn tesoro rico, que es su cuerpo debaxo de cosas sensibles, que se ven, y se tocan, que son los accidētes para ti hombre, que por tener cuerpo en cierto modo eres mas dichoso que los Angeles, pues tu puedes comulgar, y ellos no: por esso dixo: *Hoc est corpus meum*. para assegurararte la dadiua. Estime- mos este tesoro, y corespōda- mos con amor, dando muchas gracias a quien tantos

bienes, y rique-
zas nos dexò.

DISCURSO IIII.

*De las excelencias de la
gloriosa santa*

Lucia.

QUE bien que supo seño- res estimarla gloriosa san- ta Lucia, y que bien que cono- cio el valor de la preciosa mar- garita de su alma, y lo que le auia costado al Hijo de Dios el remediarla, y cōprarla, pues desde los primeros años de su niñez se le consagrò, y dedicò como cosa suya: de las marga- ritas dixo Plinio en el lugar q̄ citamos arriba, que aquellas que se quajan del rozio que cae luego por la mañana, al salir de la luz, son mas blancas, mas claras, y mas resplādecie- tes, que las que se hazē del ro-

zio de la tarde, o prima noche, porq̄ estas son mas obscuras y turbias, y está como añubla- das. Las virtudes, Chriſtianos, que se quaxan en la mañana de la niñez, mediante el rozio de la gracia del Espiritu San- to: las virtudes que se adque- ren en los primeros años de la niñez, luzen, y campean mas, y tienē mas fineza que las que se comiençan a quaxar alla a la tarde de la vida, en la edad mayor, porque estas no tienen tanto lustre, parece que andan en alguna manera añubladas, y como desluzidas cō la obs- curidad de las culpas passa- das, importa mucho que se co- mience la virtud tēprano, pa- ra que vaya creciēdo, y tomā- do fuerças, porq̄ vn exerci- cio virtuoso tomado desde la niñez, echa en vn alma tan hō- das las rayzes, que todo el mū- do no es despues poderoso a desarraygarle della, pues por esta parte cierto es que no per- dio nuestra gloriosa santa la prerogatiua de preciosissima margarita, pues desde los pri- meros años de su vida, luego desde que le començò a ama- necer la luz de la razon, me- diante el diuino, y celestial ro- zio de la gracia del Espiritu Santo, començò a mostrar la blancura, y resplandores de la pureza de su alma, como finis- sima margarita, y se la cōsagrò,

y de

y dedicò a Dios. Pregunta Salomon en el capit. 31. de los Prouerbios : *Mulierem fortem quis inueniet ?* Quié hallara vna muger valerosa ? y responde: *Procul, & de vltimis finibus pretium eius*. No es negocio este que se halla a cada passo, no, menester es yr a buscarla alla a levas tierras, el griego dixo: *Pretiosior est pretiosissimis lapidibus*. No ay margaritas, ni perlas preciosas a la India, q̄ se le puedan comprar, y veamos q̄ cõdicion es de esta muger valerosa? Muchas puso alli el Sabio, pero dos hazé agora a nuestro proposito, que son las misinas q̄ deziamos de las perlas. La primera, es que era grande madrugadora: *De nocte surrexit, deditque praedam domesticis suis*. Leuantauase muy de mañana esta muger, y madrugaua a hazer sus haziédas, y a repartir las tareas de su casa. Y la següda, q̄ se ciñò de castidad, y limpieza: *Accinxit fortitudine lumbos suos*. Ciñose de fortaleza virginal, veys aqui a nuestra gloriosa Lucia, donzella, sabia, y valerosa, de mas valor, y precio que las margaritas, y perlas Orientales, q̄ madrugò desde sus tiernos años a entèder en el negocio de su saluaciõ, y desde niña se entregò toda a Dios, perla finissima que se quaxò con el rozio de la gracia en la fresca mañana,

y primeros años de su vida, y lo segundo se ciñò de castidad y pureza: *Accinxit fortitudine lumbos suos*, guardò la blancura y resplandor dessa virtud por todo el discurso de su vida, como valerosa, y fuerte muger.

Ponderando San Cypriano *cyprid.* aquel lugar del capitulo 14. *in cap. 14.* del Apocalipsi, adonde habla- *Apoca-* do de las virgines, dize: *Hi sunt lip.* *qui cum mulieribus non sunt coinquinati*. Pregunta el Santo, por que no dixo. Estas son las que no fueron coinquinadas con hombres: *Quae cum hominibus non sunt coinquinatae*. Sino que lo dixo al reves, estos son los q̄ no fueron coinquinados cõ mugeres: *Qui cum mulieribus non sunt coinquinati*. Saben porque lo dixo assi? dize el Santo, por que la muger que tiene valor para guardar la pureza de la virginidad, no se ha de llamar muger, llamase varõ fuerte, y valeroso, porq̄ guardar entera essa virtud, mas es valentia de vn hõbraço fuerte, que no de vna debil, y flaca muger, y assi digase de las tales: *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati*. Estos son los varones castissimos en pureza, q̄ no se mancharon, ni ensuziaron.

En el capitulo quinze de *Iudit. 15.* Iudith, entre otras alabanças que le dixo el sumo Sacerdote, por auer degollado a Holofernes;

ferués, vna fue dezirle, que era gloria, y honra de su ciudad. *Tu gloria Hierusalem, tu honorificentia populi nostri. Porq̃? Quia viriliter fecisti, eo quod castitatem seruaueris.* Porque lo has hecho varonilmente, en conseruar la castidad en tan grandes peligros como te has visto: *Quis viriliter se iust.* Porque no es obra essa menos q̃ ã vn fuerte, y valeroso varó. Tal se muestra nuestra gloriosa Virgē Lucia, valerosa, y fuerte muger, q̃ *Accinxit fortitudine lumbos suos.* Que desde su niñez cōsagrò a Dios su virginidad, y pureza, y como lo començò tan temprano, echò en ella tan hondas rayzes esta virtud, que no fue poderoso despues todo el mundo, ni la fuerça, y violencia del tyrano a desarraygarla vn punto della: *Quia viriliter fecisti.* O valerosa santa.

Tratan su madre, y sus deudos de casarla con vn mancebo noble, y principal, y como ella tenia cōsagrada a su celestial esposo Christo su virginidad, no pudo torcerla todo el mundo, a todo lo dio de mano, y lo despreciò: *Quia viriliter fecisti.* Corrido el que auia de ser su esposo, de verse despreciado della acusola ante el Proconsul Pascasio, de que era Christiana. El mal juez puso todos los medios posibles, ya ã ruegos, ya de promefas, ya de

amenazas, para apartarla de su casto proposito, y visto q̃ era trabajar en vano, mādala llevar al lugar publico de la deshonestidad, adòde perdiessse su pureza, y se añublassse, y deslustresse aq̃lla preciosa margarita. Afierò della los ministros, para llevarla, pero aquel soberano Señor, que le auia comunicado alla dentro en el alma tã firmes propositos de cōseruar entera su virginidad, la comunicò en el cuerpo tã grãde peso, y firmeza, q̃ ni cō fueças, ni con maromas, ni con juntas de bueyes que añadieron, no fue posible mouerla vn solo passo del lugar adonde estaua, mas q̃ si fuera vna montaña: *Tanto pōdere fixit eā spiritus sanctus,* (canta della la Iglesia) *ut virgo immobilis permaneret.* Comunicola tan grãde peso, y firmeza el Espiritu Santo, que se quedò inmoble como vn peñasco, q̃ tales socorros como este suele dar Dios a los suyos en tranzes tã peligrosos. Veys ay la blancura, y el peso de la margarita preciosa, y fina que dezia Plino: *Dors eius candore, in pondere.*

Visto que no la podian mouer, manda el juez, q̃ la cerquē toda en contorno de leña, y que añadã azeyte, y resina, para abraçarla allí dòde estaua: pero todo siruio poco, que las llamas, y el fuego guardaron

ref-

respeto a su pureza virginal, y se hizieron a fuera, que es otra excelencia, y prerogatiua de la virginidad, que aũ hasta las criaturas insensibles fuero siẽpre patronas, y defensoras desta excelentissima virtud. Hallose cõ esto atajado el juez y para ahorrar de prueuas, mãda, que le atrauiesse con vna espada la garganta: pero no por esso atajaron el passo a las discretissimas razones que la generosa virgen hablaua en el discurso de su martyrio, que antes siruio la espada de abrirle vna boca, por donde habla se mejor. Animò a los fieles que se hallarõ presentes, y como si estuuiera en su mano el morir, o no morir, cuydaua de la salud espiritual de los demas, descuydada de la suya propia, y por estas, y otras grandes virtudes q̃ resplandecierõ en ella, la Iglesia nuestra madre pone a esta santa virgen, y martyr por vna de aq̃llas siete valerosas mugeres, que se ponen en el sagrado Canõ de la Missa, mas dignas de celebrarse, q̃ las siete marauillas del mundo, y por ventura lo haze tambien por la grande deuocion, y afecto ternissimo que tuuo esta gloriosa virgen al santissimo Sacramento del Altar, de quien fue siempre muy deuota, que no es sin causa, señores, el tenerle descu-

bierito en dia de santa Lucia. En rason de lo qual escriue el venerable Beda, y otros autores graues vn milagro estu- pendo, y nunca jamas oydo, que hizo Dios en el martyrio desta su castissima esposa, y fue q̃ teniẽdo atrauessada la garganta con la espada, pidio el santissimo Sacramento del Altar, y no murio hasta que le huuo recebido, pientiõ que para enseñarnos con esto la fortaleza, y brio que pone en vn alma este soberano Sacramento, a quien los Santos llaman, *panis fortium*, pan de fuertes, pan que haze esforçados, y valerosos a los que le recibẽ, como hizo a nuestra gloriosa santa: bien a la letra cumplio el consejo, que da el Sabio a los que se llegan a esta mesa, en el cap. 23. de los Prouerbios: *Quãdo sederis vt comedas cum Principe, statue cultrum in gutture tuo, si tamen habes in potestate animam tuam*. Quando te llegares a la mesa del Principe de gloria, esto es a comulgar, pon vn cuchillo a tu garganta, haz cuenta (como si dixera) que te lleuan a casa del tyrano para degollarte. y llega a comulgar con el aparejo que llegaras, si te vieras con el cuchillo a la garganta para ser martyr: esto es lo comun deste lugar, yo diria de otra manera y por ventura sera nueva exposicion a este

In marty
rolo. to. 3

PROV. c.
23.

este proposito : *Statue cultrum in gutture tuo, si tamen habes in potestate animam tuam.* Anima alli significa lo mismo que appetito. Querra pues dezir : el hombre, que se asienta a la mesa de vn tan gran Principe como Christo ha menester tener grãde dominio, y señorío sobre su apetito, y ponerse la espada ala gargãta, para estoruar la entrada, no al manjar que alli se da, que bien puede ceuarse en el el apetito, sino a las otras comidas, y manjares dañosos del alma, ha de tener el que frequentare este Sacramento vn cuchillo a la gargãta, para cortar, y cerceuar regalos, demasias, murmuraciones, platicas impertinentes q̄ son mãjares q̄ le entrã en mal prouecho al alma: *Pone Domine custodiam ori meo,* dezia Dauid, & *ostium circumstantie labijs meis.* Señor, poned vna espada, ponedme vna alabarda a la puerta de mi boca, y ã mi garganta, que sirua de guarda, para que no entre, ni salga por ella, cosa que haga daño a mi alma.

Aduiertase : no aueys visto muchas vezes a los alabarderos puestos a vna puerta guardãdola? Señor, que hazẽ aqui estos alabarderos? es q̄ ha de entrar por alli el Rey, y estan guardãdo la puerta, para que no entre, ni salga nadie por e-

lla, y se le guarda esse respeto, y cortesia al Rey. Christiano ha de entrar el Rey del cielo por essa boca, y por essa garganta, quãdo te llegares a comulgar? pues pon alabarderos de guarda a essa puerta: *Statue cultrum in gutture tuo.* Pon vna espada de guarda, para q̄ no entren, ni salgan por ella palabras que no sean de Dios, ni otra cosa que dañe al alma, que esso te enseña hoy la gloriosa santa Lucia, atreuessada su garganta con vna espada, y recibiendo juntamente aquel diuino, y soberano Sacramento del altar.

Y finalmẽte si quereys, digamos tambien, que el sacar nos este dia en publico el santissimo Sacramento del altar, y tenerle descubierta en aq̄lla Custodia, y alli junto al Sacramento a santa Lucia sin ojos, es como enseñarnos de passo, q̄ para conocer la grãdeza deste Sacramento, y el valor de la margarita diuina, que està encerrada en la concha, y nãcar precioso de aquellos blãcos accidẽtes, auemos de llegar cerrados los ojos corporales, y abiertos solos los del alma con la lumbre de la Fe. Comunmente està recebida la gloriosa santa Lucia por abogada de la vista, y de los ojos. Dexo agora de aueriguar el fundamento que esto tenga, y

bastenos a nosotros la tradi-
 ción comū de los fieles, y las
 pinturas de la Iglesia, q̄ son d̄
 tan gran autoridad en ella, ea
 que nos la pinta con los ojos
 en vn plato, y nos la da; or a-
 bogada de las enfermedades
 de los ojos: lo que yo se dezir,
 es que si esto lo espiritualiza-
 mos vn poco, hallaremos har-
 tas enfermedades q̄ nos acar-
 rean los ojos al alma, en q̄ nos
 sera de prouecho su interces-
 sion. San Gregorio Magno, lla-
 mò a los ojos ventanas del al-
 ma: *Oculi sunt fenestrae anime.*
 Son las ventanas, y portillos
 por donde los enemigos echa-
 lan la fortaleza del alma, y en-
 trando en ella le dan la muer-
 te, y vn orador Filosofo Gen-
 til, dixo harto discretamente:
Quintil. Vitae nostris in animam per ocu-
decia. 1. los via est. Que los ojos son los
caminos mas cofarios por dō
de los vicios hazen sus entra-
das al alma, y Platō: sunt quasi
quiaam satellites, atque insidiato-
tores. Son enemigos puestos en
celada, q̄ prenden al alma quā
do està mas descuydada, y el
Profetra Jeremias Tren. 2. los
llamò ladrones, y salteadores
q̄ la cautiuā, y robā: Oculi meus
depreatus est animam meam Mis
ojos (dize el Profeta) me ro-
baron el alma. Y San Basilio:
Dux prauius, ac pro nubus celo-
rum tactus. Vn mirar de ojos
en materia de lujadad, es (di-

ze Basilio) como el Capitan, y
 guia, que va delāte a cōquis-
 tar la voluntad agena, y es co-
 mo paduno, y calamētero de
 las dos voluntades. y finalmē-
 te el Espiritu Santo por boca
 del Eclesiastico, como quē sa-
 bia bien, q̄ no ay sentido por
 donde tātō se pierda el alma,
 como por los ojos, y los gran-
 des males, y enfermedades q̄
 dellos le nacē, en vna palabra
 lo cōpreheudio todo: *Niquius*
oculo quia creatum est: Que co-
sa ay criada mas dañosa, y per-
uerfa que los ojos, que son el
principio, y fuentes de infini-
tos daños, y males del alma?
 De nuestra gloriosa santa di-
 zen, que viendose importuna-
 da de vn macebo deshonesto,
 y torpe, q̄ se le auia aficiona-
 do por la hermosura de sus o-
 jos, se los sacò con particular
 instinto del Espiritu Santo, co-
 mo a causadores de tan grāde
 daño, y se los embiò en vn pla-
 to; con lo qual compurgido el
 moço y arrepetido de su yer-
 ro cobro vista en el alma, y a
 ella la restituyò Dios otros
 mas bellos ojos, que los q̄ an-
 tes tenia, agradado de lo que
 con animo tā valeroso auia he-
 cho. Supliquemos pues, seño-
 res, a n̄a gloriosa santa, nos
 alcāce el remedio d̄ tātās en-
 fermedades, como padecē nue-
 stras almas, cāsadas por el de-
 forden, y poco recato de los o-
 jos:

Eclesia- cap. 31.

Homil. 6. in mag.

Quintil. decla. 1.

Ier. Trē 3.

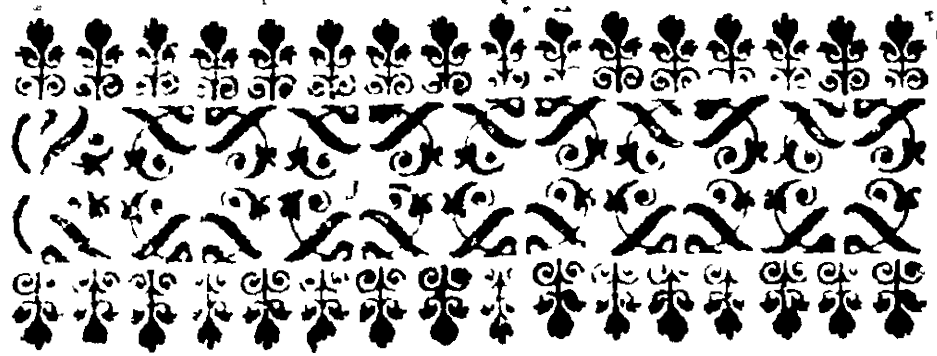
Basil.

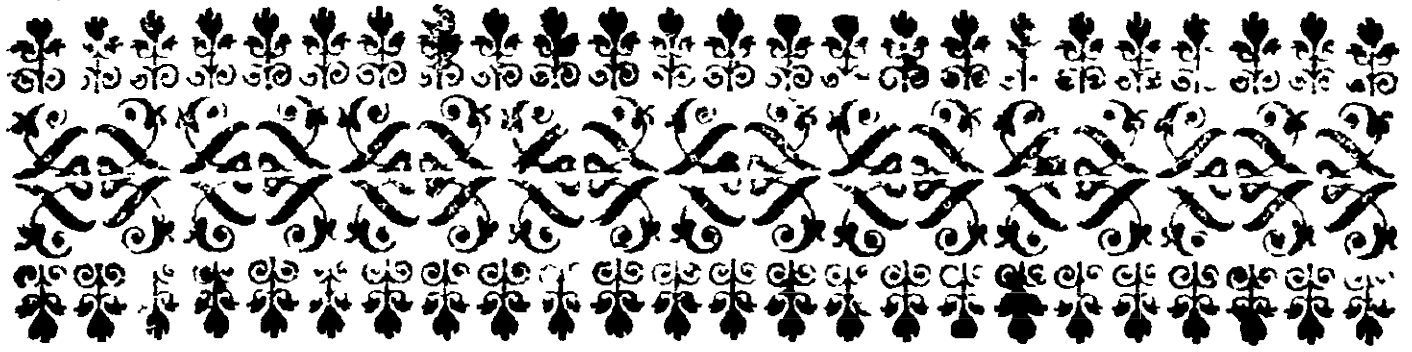
jos pidamosle nos alcance de
vios vnos buenos ojos, claros,
y despejados, para acertar el
camino de nuestra saluacion,
vnos ojos cō q̄ lloñar lōs descō
ciertos, y desordenes de la vi
da passada, luz con q̄ sepamos
conocer el aprecio, y estima q̄
deuenos hazer delas margari
tas preciosas de nuestras al
mas, en cuyō empleo el Hijo
de Dios gastò el caudal de su
vida, y de su sangre, y luz para
saber conocer aquel Señor, q̄
para alumbrar nuestras cegue

ras, y curar nuestras enferme
dades se quis̄ quedar cō noso
tros en aquel diuino Sacramē
to y finalmēte le pidamos nos
alcance de Dios se sirua de
guardarnos los ojos del alma,
para q̄ gouernados por ellos
como conuiene los del cuer
po: con los vnos, y con los o
tros le siruamos, y siruendole
alcançemos en esta vida au
mento de gracia; y en la otra
la gloria, y bienauenturan

ça: *Quam mihi, &*

vobis, &c.





SERMON QUE
 PREDICO EL PADRE
 MAESTRO F. CHRISTOVAL
 de Auendaño, religioso Carmelita de la Obseruã-
 cia, natural de la Prouinciã de Castilla , en la fiesta
 de la beata, y esclarecida virgen, y madre Teresa de
 Iesus, en el monasterio de las Religiosas
 Carmelitas Descalças de Çara-
 goça , en su beatifi-
 cacion.

Thema.

Simile est regnum cœlorum decem virginibus.
 Matthxi cap. 25.



ENTRE
 las virgines
 santas, que
 Christotiene
 por esposas,
 alguna vuie-
 ra ã tener titulo ã Diosa; quiẽ
 mejor merecia este titulo, es la

santa virgẽ Teresa de Iesus: Di-
 xole Dios a Moysen: *Eccc constitui te Deum Faraonis.* Yo te cõsti-
 tuyo en Dios ã Faraõ. Cõ cuy-
 dado hã andado los exposito-
 res sobre este lugar, aueriguã-
 do en q̃ cõsistia en Moysen, el
 ser Dios de Faraon. La glosa
 inter-

Exod. c. 7

intèrlineal dize : *Ecce constitui te Deum Pharaonis nuntiabit te.* Que no tuuiesse de Dios, mas que el nòbre. La translaciò de Santes Pagnino, mas q̄ todo esto le quiere dar a Moytes, q̄ dize: *Vide, deate pro Deo ipse Pharaoni.* Mira que vas en lugar de Dios, con su mismo poder, no temas: pero si mi voto huiera de valer en este caso, dixera, q̄ la diferencia que le constituyò a Moyten en ser de Dios, fue la sabiduria representada en su vara, buelta en culebra, q̄ se tragò la sabiduria vana de los Magos: *Ecce constitui te Deum Pharaonis per sapientiam.* Que por la sabiduria nos acercamos a Dios, y por la ignoracia a los brutos: y assi va sabio entre muchos ignorates, es como Dios suyo. Pues si la sabiduria constituye, en ser de Dioses bié he dicho yo. q̄ si alguna Virgen esposa de Christo huiera de tener nòbre de Dios, aua de ser esta esclarecida Virgen Teresa, pues es la mas sabia de todas las virgenes q̄ la Iglesia tiene. Y si la vara de Moyten buelta en culebra (simbolo de la sabiduria) se tragò la sabiduria vana de los Magos: el libro de la santa Madre, que fue la vara de su gobierno, tan lleno de sabiduria del cielo se tragò la sabiduria vana del mundo, y las astucias del infierno, y por esto esta bea

tissima Virgè Teresa en el cielo sobrefale, y se descuella entre todas las Virgenes; con la laureola de Doctora, que fuera de q̄ la tiene de Virgè, tiene otra de Doctora, y tercera laureola de Martyr, porque lo fue de compasion, a imitacion de la Virgè nuestra Señora, y san Juan Euangelista q̄ la compasion que tuvieron a Christo, quando le vieron morir en la Cruz, los martyrizò. Assi la còpasiò, que esta santa Virgè Teresa de Iesus tenia a Christo, quando contemplaua en su passion, la martyrizò, y en señal de que aua de ser martyr de compasion, quando Christo baxò a desposarse con ella, la dio vno de los clauos de su passion en arras; y esta fiesta que celebran os a la beatificaciò, es lo mismo que a la coronacion desta Virgen, para que la tengan por Beata, como la tiene coronada la Iglesia triufante, cò tantas laureolas. Pues como tomaremos agora la gracia? tomemosla, diciendo, que auindose desposado con Christo, cò particulares fauores, vino a tener por suegra a nra Señora. las suegras de la tierra pocas vezes estan corrientes cò sus nuetas: pero la Madre de Dios cò las esposas de su Hijo siempre està corriente, siempre las amas y mas a la santa Virgè Ieresa,

La santa Madre tiene en el cielo tres laureolas.

Beatificaciòn en la Iglesia, es lo mismo q̄ coronaciòn, y da laureo.

Trans.
Pagnini.

La vara de Moyten buelta en culebra, simbolo de la sabiduria

que quãdo la Madre de Dios echò de ver que sũ Hijo la favorecia tanto, propu'o de favorecerla en todas ocasiones que se ofrecieffen. Si g'ros podremos llegar, a pedir, nos alcance gracia, y mas si la obligamos con la oracion del Ave Maria.

Simile est Regnũ cœlorum decem virginibus.

DISCURSO I.

Que a la Santa Madre Teresa de Jesus la revelava Dios secretos grandes para que ella como Serafin sumis- nasse las hierarchias del cielo de la Iglesia de aca baxo.

LA primera piedra sobre q' hemos de fundar el sermõ es, que el auditorio atienda, que en el Euangelio de hoy la Iglesia se llama Reyno de los cielos: sicut est Regnum cœlõrum de em vobis. Porque la Iglesia de Christo, aunq' no es mas de vna, està partida en militãte, y triũfante, y el cielo està partido en Iglesia triũfante, y militante. q' costumbre fue de Christo llama: cielo a la Iglesia de aca baxo: simile est Regnũ

cœlorum decem virginibus. simile est Regnum cœlõrum decem virginibus. Llama cielo a su Iglesia, y ambas Iglesias tienẽ vna misma cabeza q' es Christo q' alla influye vida de gloria, aca vida de gracia, y ello sueñan aq'ilas palabras de S. Pablo. et vi a eterni. Lo q' aca l'axo es vida de gracia, arriba es vida de gloria alla està cerca de Dios, aca lo estamos tabié, sola la Iglesia divide, y esta haze q' los del cielo de acá baxo seamos vadores, y peregrinos, y no cóprcheros, como los de la Iglesia triũfante; como lo dixo S. Pablo: nunquam in corpore, peregrinamur a Cor. 5. Eo modo; per fidem enim ambulamus, nõ per speciem. Que en quãto vivimos en el cuerpo, peregrinamos a este Señor, porq' tomamos caminãtes por fe, y no por clara visiõ y notò S. Teodoro. q' no dixo S. Pablo, q' en esta vida estauamos leuõs d' Dios, sino q' no le viamos, por andar en fe, con o suponiendo, q' esta Iglesia de aca baxo es cielo y q' le tenemos cerca si estamos en gracia: en la Iglesia de arriba y sus hierarchias, comenzãdo de los Angeles inferiores, hasta los Serafines, q' son los supremos, y inmediatos a Dios. En el cielo de aca baxo ay tãbiẽ sus hierarchias, q' son los estados, comẽçãdo desde el mas baxo, hasta la virginidad cõsagrada.

S. Matth. 13.

S. Pablo.

S. Pablo 2. Cor. 5.

S. Theod. in Paul. 2. Cor. 5.

Or. 1. 5.

Mat. vbi supra.

S. Matth. 25.

grada a Dios, q̄ son los Sera-
fines deste cielo. porq̄ si algu-
no de los estados seles aua de
poner del ite, era el de los mar-
tyres pero S. Ambrosio dize,
q̄ siendo Virgē, es t̄bien mar-
tyr de la virginidad: *Nam ite
laud. v. li. vi. virtus, quia in mar-
tyris respicitur, sed quia ita
martyres sunt* Esto supuesto,
quiero dar principio a mi ser-
mō cō vn lugar de S. Dionysio
Areopagita, en el libro de ca-
leptiarchie, q̄ es vna para-
fasis del Euāgelio, y de de ha-
lla en os parte de las muchas
excelēcias de la santa madre.

Dize San Dionysio, hablan-
do de las propiedades de los
Serafines: *Nam quod diuinitas
in
bis sempiterno motu, et ne-
quam la effente studio referunt,
ardoreque, et celeritate mirabili,
ac seras perpetu illius, et nun-
quam celestis, aut inclinatis eter-
num sus sus, i ferora etiam og-
mina ad sui similitudinem pot
tibus se habent, illa veluti incen-
dentes, atque ad similitudinem gra-
tiam exultantes.* (Aquella pa-
labra, *omnis tribus*, es lo mismo
q̄, *omnis personae*.) En este lu-
gar pone S. Dionysio el oficio
de los Serafines. Lo primero
dize, q̄ no duermen, sino q̄ co-
mo inmediatos a Dios estan
siempre muy atētos a recibir
las reuelaciones, para reuelar
a los demas coros. Lo segūdo
dize, que todos estā con la m-

paras encendidas, alumbrando
todas las Ierarchias, esclara-
reciendolas, y purificandolas.
esto suena aquella palabra: *Ut
veluti incensur*. Lo tercero
dize de los Serafines, que tie-
nē azeyte de repuesto, que es
aquella ardētissima caridad,
con que se estan abrasando, y
precuan abrasar todo el res-
to de los espiritus soberanos,
en aquel amor. esto suenan a-
quellas palabras: *Atque ad simi-
litudinem virtutis exultantes.*
Siempre estā el Serafin con ca-
lentura de amor,

Este mismo oficio haē los
Serafines del cielo de aca ba-
xo, q̄ son las virgines cōsaga-
das a Dios, que es de los esta-
dos mas supremos que la Igle-
sia tiene. Y antes q̄ entremos
en la parabola prouemos esta
verdad, q̄ la laureola de las vir-
gines (y no se si me auerua de
ziti) se auētaja a la de los docto-
res, y martyres, y por el cōsi-
guēte vedra a se el estado de
virginidad cōsagrada a Dios
los mas supremos del cielo de
aca abaxo, como lo mas supre-
mo del cielo. La misma es la vir-
ginidad de la santissima Trini-
dad. Dixo S. Gregorio Nazian-
zeno: *Prima virginitas* Que
le p̄nera virginidad q̄ luo,
fue la de la Ss. Trinidad, q̄ no
obstante q̄ ay Padre que engē-
dia, y hijo q̄ es engēdiado, y q̄
siempre esta naciendo del Pa-

Vbi sup̄

Vbi sup̄

Las Vir-

gines
confa-
gradas
a Dios;
son Se-
rafines
de la
Iglesia;

S Greg:
Dez m
c r n n-
lus de
v gni-
late.

S. Ambrosio
lib. i. d
de virgini-
tate.

S. Dionysio
Areopagita
de calce-
ptiarchie
cap. 7

Ecclesi. tendimiento del Padre, como lo canta la Iglesia: *Et ex patre natū ante omnia secula.* No nace el H. jo de Dios del entēdimiēto del Padre, corrópiēdole, sino dexandole Virgē. Pues así como en el cielo de arriba la virginidad es lo mas supremo así en el cielo de aca baxo la virginidad consagrada a Dios es de lo mas supremo.

Y es mucho de notar, q̄ no cōpara en esta parabola Christo las virgines a la Iglesia, a quiē llama Reyno de los cielos, sino la Iglesia cō sus Sacramētos, lo cōpara a la virginidad, como a cosa la mas superior. Como si vos dixerades: Doña fulana es blāca como la nieue, fuera grande encaimēto: pero diziēdo: la nieue es blāca como doña fulana, esto pone grāde admiraciō, grā blācura auia d̄ tener esta seño ra. No se cōpara en esta parabola la pureza de la virginidad a la Iglesia, sino la Iglesia, y la pureza de sus Sacramētos a la virginidad: *Simile est regnum coelorum decem virginibus.* Que es la mayor excelencia que de la virginidad se puede dezir. El Ecclesiastico dixo: *Omnis comparatio non est digna continentis anime.* La Virginidad no ay a que poderla comparar, es poco el oro, y las perlas, cōparese a la Iglesia, y a sus Sacramētos: y santo Tomas

dixo: *Virginitas soror est Angē. s̄ th. m̄. lorum.* Virgines, y Serafines, hermanos son, todo es vna misma cosa. *nuntiatione.*

Pero con dos razones valientes quiero prouar, que la laureola de las virgines, al parecer, es mas gloriosa, que la de los Doctores, y martyres. La primera sea, que el martyr, y el Doctor, para ser laureados, no les piden que ayau corrido con perseuerācia desde el principio de la vida, hasta el fin della. San Agustin, primero fue Manicheo, y por que acabò como Doctor, tiene gran laureola de Doctor. Muchos santos primero fueron enemigos de la Fe. pero porque acabaron como martyres, estan laureados en el cielo. No es así en la Virgen, sino que para tener laureola, ha de correr con perseuerancia, siendo Virgen desde el principio de la vida, hasta la fin della.

La segunda razon de parte de la virginidad, para que sea mas gloriosa su laureola, es, que el Doctor tiene maestro en Christo, para aprender a ser Doctor, el martyr para padecer, y resistir trabajos: pero la Virgen no tiene maestro en Christo, de quien pueda aprender a resistir tēta ciones contra la castidad, por que Christo nuestro Señor no las

Notaval
de.

Ecclesi-
sti. c. 26.

las tuuō, ni las pudo tener, y así la laureola de la Virgen es la mas gloriosa, porque la grangea la Virgen, sin tener a Christo por maestro, para resistir las importunaciones de la carne. Con esto queda muy llano, que en el cielo de aca baxo de la Iglesia, el estado de la virginidad consagrado a nuestro Dios, es el Coro de los Serafines superior, y mas allegado a Dios.

Reboluamos sobre el lugar de S. Dionisio, y el Euangelio de hoy. Que dize S. Dionisio de los Serafines del cielo de arriba? q̄ no duermen, siēpre asisten delante de Dios, para hazer su voluntad. Que dize San Mateo en el Euāgelio de hoy de los Serafines del cielo de aca baxo, q̄ son las virgines prudentes? q̄ no se durmierō, antes velando aguardauan al Esposo. Que dize San Dionysio de los Serafines del cielo de arriba? q̄ siempre estan con lamparas en las manos, alumbrando todos los Coros. Que dize S. Mateo de los Serafines del cielo de aca baxo, que son las virgines? que todas estauā con lamparas: *Accipientes lampadas suas extra et obutam sponso, et sponse.* Que dize S. Dionysio de los Serafines del cielo de arriba? que todos teniā azeyte de repuesto, que es aquella caridad en que se estan

abrasando, y trabajā por encender, y feruorizar a las inteligēcias inferiores. Que dize S. Mateo de los Serafines del cielo de aca baxo, q̄ son las virgines prudentes? Que se quedaron con azeyte de apercibo para sus lāparas, que es la caridad, como lo dize Hugo Cardenal. O grādeza de la Iglesia de aca baxo, que es vna cō la de arriba. O excelencia del estado de la virginidad, que compite con el Coro de los Serafines del cielo de arriba.

Exemplifiquemos todo lo La santa dicho en esta purissima virgē, ta Madre y madre Teresa de Iesus, y vea dre Teresa si se hallan en ella las pro resafue piedades de Serafin, y virgen el Sera prudente, que cierto es que sin mas mientras viuió, fue el Serafin supremo que tuuo la Igle mo del sia, los del cielo de arriba no duermen, siempre asistiendo aca baxo en la presencia de Dios, y sin perderla siuē a todos los demas Coros la santa madre siēpre andaua en la presencia de Dios, y sin perderla, seruiā ala Iglesia en quanto podia.

Dixo san Iuan en su Apocalipsi, que aquellos quatro animales misteriosos que asistia delate del Trono de Dios estauan: *In medio sedis, et in circuitu sua.* Gran dificultad me haze este lugar, si estauan en medio del Trono de Dios, como en este mismo tiempo esta

uan en contorno del Trono? vna cosa no puede estar en vn mismo tiempo en el punto fijo, y en la circunferencia, pues como dize San Juan: *et in medio eius, & in circuitu eius quatuor animalia plenas oculis intus & retro*. La glosa interlineal dize, que por ellos quatro animales se entenede los fundadores, o fundadoras de las Religiones, prelados, o preladas. *Id est, deum contemplantur intus & retro, & aspectus circum, & recordationes de futuris* en lo natural no se compadece estar vna cosa en el punto fijo, y andar en contorno de la circunferencia, pero hablado moralmente, o espiritualmente, a que llas almas que esta en medio del Trono de Dios, quiero reducir que ardan siempre en la presencia de Dios, estas son las que vuelan en seruicio de Dios, y lo rodean todo, tal era nuestra santa madre, que sin perder la presencia de Dios bolaua en seruicio de Dios, como Serafin, feruorizado a todos.

Vide S. Greg. Na. 2. in Pas. Los Serafines no duermen, reciben las reuelaciones de Dios, y ellos reuelan a todos los demas Coros, y en cierto modo parece, que los aconsejan, assi este Serafin de la santa mahe Teresa de Jesus, como siempre viuió vnida con Dios, Dios la reuelaua a ella, y ella reuelaua a los demas Coros de

cielo de aca baxo, y juntamente amonestaua, se pusiese en execucion la voluntad de Dios, y han sido de tanta importancia sus consejos a la Iglesia de Dios, que con ellos ha hecho muy faciles de llevar los preceptos de Christo, los tres votos, la penitencia ha hecho facil la oracion, la mortificacion, el no comer carne, el vnirse a perpetua clausura, porque los Consejos hazen faciles los preceptos. Y asi es mas facil de guardar la ley de Dios en las Religiones, que en el mundo, por las constituciones, y muchos consejos con que se gobiernan; que los consejos haze a faciles los preceptos. Si vna azemila lleva se catorze arrobas, y la echassen de sobre carga otras seys, o ocho arrobas, vna rebetado, pues que remedio, para que ambas cargas las lleue bien a placer, y sin trabajo, ponganlas en vn carro, y al carro ponganle unas ruedas, y tirado la azemila del carro, las ruedas seran parte para aligerar la carga, y para que no la sien a. En los Religiosos, y Religiosas, sobre la carga de los preceptos de la ley de Dios, se junta otra sobrecarga, tres votos, no comer carne, no mirar en vn xeragon, no traer heaço, vesta cilicio, siempre en clausura, siempre en oracion, o que grande carga no es, si ay ruedas de consejos

Los consejos hazen faciles los preceptos, y mas los de la S. Madre.

S. m. l. t. u. d. n.

Glossa in terlio. Apoc. r. 4

similitu
ao.

sejos , que los consejos hacen
faciles los preceptos . Quien
viessse en vna naue , despues de
muy cargada, q̄ no puede lle-
uar mas, entrar tãta maquina
de velas, y no lupiessse de naue
gaciõ duna. Sacaldas fuera, q̄
embarazan , no lo entendeys:
estas velas han de aligerar esta
naue, y licuarla por el ayre co-
mo vn rayo. Asy en la nauezi-
ta ñl alma, cargada de precep-
tos, los consejos son las velas
que la aligeran , y la hazen yr
bolando en seruiçio de Dios,
son como las plumas en las
aires, q̄ no les pegan, antes las
leuantan en alto, y las hazē li-
geras . Esto parece que quiso
dezir Esayas en aquellas pala-
bras: *Qui autem sperant in Domi-
no, mutabunt fortitudinem, assu-
ment pennas sicut aquila, current,
& non laborabunt: ambulabunt,
& non deficiant.* Los que espe-
ran en el Señor , mudaran su
fortaleza , naceranles plumas
nuevas de santos consejos, pa-
ra volar a mayor perfeccion:
correran, y no se cansaran Sã Ge-
ronymo, que bolaran de vna
virtude a otra: porque los cõ-
sejos haze faciles los precep-
tos. y estas son las dos vestidu-
ras con que aquella muger
faerte vestia la gente de su fa-
milia: *Omnis enim vestitus
tenet in illabus* de preceptos,
y consejos . Asy lo insinua la
Glosa ordinaria: *Id est, virtuti*

bus intellectualibus, & moralibus,
que sunt vestes anime. O
santa Madre Teresa de Iesus,
que de consejos dexalle en tu
libro a tus hijas, y hijos, y a to-
dos los estados, cõ los quales
facilitas la virtud, y hazes faci-
les de guardar los preceptos
de Christo.

DISCURSO II.

Que el Turco Caluino, y Lu-
tero, andauan a porfia con
la Santa Madre, ellos por
una parte, y diuersas partes derri-
bando la Iglesia, y la Santa
Madre leuantan-
dola.

QVE mas dize san Diony-
sio de los Serafines, q̄ to-
dos estan como con lamparas
encendidas, alubriendo los de
mas otros tambien los Serafi-
nes de aca baxo, todos estan
con lamparas encendidas, alu-
brando a los demas estados. Por
las lamparas entiende Hugo
las obras: *Ita est, quae lectu-
sant conseruatur, et conseruatur
tam sunt.* Lo mismo dize la
Glosa interlineal, pero mas a
nuestro proposito Nicolas de
Lyra *Lampades istae sunt opera
vite contemplatiuae, quae sunt b.
a. de genere* Si las obras de la
vida contemplatiua son lam-
para, o que lampara la desta
precioso.

Esai c. 40

s. hier. in
huac. l. c.

Prou. c.
31.

Glos. ord.

HUGO CAR.
13 MAR C.

Lyra.

preciosa Virgen tan bella ; y como alumbra la Iglesia con los escritos de su alta, y leuántada oración, y podemos decir, que la santa Madre alumbra la Iglesia con muchas lamparas, porq̄, cada monasterio de los que fundo es vna lampara. La

El Sol maron los antiguos al Sol sol tiene *centum manus*. Sol de cien manos, cien ma porque dezian, q̄ todos aque- nos.

llos rayos eran manos có que obraua en el mundo, con las vnas, dezian produzia el oro, có otras la plata, vnas emplea ua en producir mieses, otras arboles: có vnas ayudaua a los hombres, con otras fauorecia los animales: así esta preciosis

La san- fina Virgē fue vn Sol de cien ta Ma- manos. Porque como pudiera dre es dexar hechas tan lustrosas ha- Sol de ziertas en la Iglesia de Dios cien ma sino tuiera cien manos, vnas nos.

empleaua en aumentar el oro de la caridad, otras la plata de la virginidad, con vnas fundaua monasterios para Religio- sas, có otras para Religiosos: vnas leuántaua en la oracion a Dios: otras traya ocupadas en la vida actiua: *Sol centum manus*. O valiente muger, o Sol de la Iglesia, q̄ en seraiçio de Dios trabajaste con cien manos.

Esai. c. 30 Dixo Esayas: *Et erit lux lune sicut lux solis, & lux solis erit septemplex, sicut lux septem dierum in die illa*. Que al fin del mundo, el Sol dara sie-

te veces mas luz que da aora.

Pues sepamos que disposicio- nes hara para dar siete veces mas luz? San Iuan lo dize en

su Apocalip̄i: *Et sol factus est* *Apoc. c. 6*

niger tanquam jaculus igneus Que

el Sol; por auer alumbriado a los pecadores, temiendo el juyzio le pondra vn saco de xerga, como desleoso de hazer

penitencia, y con esto luzira siete veces mas. Así este Sol La san- de la santa Madre, veynte y sie ta Ma- te años que estuuó en la Encar dre es nacion fue siempre vn Sol-pe- Sol ves- ro quando se descalçò, y se vis tido de

tio vn saco de xerga, para fun xerga.

dar, aqui fue donde dio siete

veces mas luz este Sol: que co

mo la leuantò Dios para que

reparasse las ruynas de Luthe

ro, y Caluino, quiso el Sol de

justicia darla innumerables fa

uores. El dia que el Turco ga-

nò a Chipre, y tomò la ciudad

famosa de Famagosta, este dia

tomò possession la tanta Ma-

dre del Monasterio de san Jo-

seph de Auila, que si el Turco

por aquella parte derriba la

Iglesia, y Lutheró, y Caluino

por la suya, quiere Dios q̄ la

santa Madre leuante, y repare

essos portillos, y haga gēte pa

ra el Cielo, y trayga gēte a

Dios, que llegā ya los Monas-

terios a Persia, y a las Indias.

Parece que andauan a posia

el Turco, Caluino, y Lutheró:

ellos derribado la Iglesia, y la

Efai. c. 5
 Santa Madre reparádola, y así la quad an muy bien aquellas palabras de Esayas: *Et tu vocaberis edificator septium* Llamote Santa Madre reparadora de los portillos de la Iglesia. O auditorio christiano, si quereys hazer a Dios vn gran seruicio, formad vn gran concepto de la santidad dela santa madre.
 Prou. 31.
 Aquellas palabras de los Proverbios: *Mulierem fortem quis inueniet? Rabi Abenzerra leyò: Mulierem opum* Vna muger de riquezas, vna esposa tan gran-gera, que sepa giangear para su esposo Christo muchas almas donde se hallara? Esta fue la santa Madre, que tantas hijas, y hijos criò para Dios. Di-
 Efai. c. 56
 xo Esayas: *Non dicat Eunuchus. ecce ego lignum aridum. Quis hęc dicit Dominus. Eunuchus: qui custodierint, sabbata mea, & elegerint, que ego volui, & tenuerint fœdus meum: Dabo eis in domo mea, & in muris meis locum, & nomen melius a filiis, & filiabus: nomen sempiternum dabo eis quod non peribit.* Entre las exposiciones que da el glorioso padre San Geronymo a este lugar, vna es declararle de las virgines. No diga la Virgen soy leño seco, sin fruto, q̄ yo la dare en mi casa vn nombre mejor que de hijos, y de hijas. Este lugar parece profecia de la santa Madre, y consiste la intelligencia del, en saber, que

Nomen, en la sagrada Escritura es lo mismo que generaciõ, y esto suenan aquellas palabras de Ester: *Conati sunt delere nomen Iudeorum.* Procurauã borrar, y acabar la generacion de los ludios. Así declara este lugar el Cartuliano: *Id est, vitam, Cartulianen Iudeorum, omnino extingueret.* Pues agora se entēdera el lugar: *Dabo eis nomen melius a filiis, & filiabus.* Yo la dare a la Virgen vna generacion mejor q̄ de hijos, y de hijas. Si la santa Madre le casara por estos hijos, y hijas, que pudiera tener? dize Dios, yo le dare, que sea madre de mejores hijas, y hijos espirituales: *Nomen sempiternum dabo eis.* Yo la dare generaciõ eterna: es dezir, siēpre con su espíritu, cõ los documētos que dexò, cõ sus oraciones estara engēdrãdo hijos, y hijas, para Dios, hasta la fin del mundo, donde nuestra Vulgata diz: *Vox sanguinis fratris eius clamauit ad me de terra* San Ambrosio lee del plural: *Clamant ad me de terra.* Y el Caldeo dize: *La Sancti Generationes, que future erant, succedere de fratre tuo clamant ad me de terra.* En aquella sangre, no solo dan voces los hijos que pudo tener Abel, sino las generaciones, y todos pedia iusticia. Así ni mas ni menos la santa madre con el voto de la virginidad, degollò todos los hijos que podia tener, y hijas, dad,

Ester c. 1

Cartul. novem Iudeorum, omnino extingueret. in hunc locum.

Gen. c. 1

S. Ambr. lib. de Pa-

radysso. Trãslat.

Chald.

ta Ma-

dre de-

gollò

los hi-

jos q̄pu-

do te-

ner con

el voto

jas, para llevar deláte la illuf-
tre casa, de los Cepedas y Au-
madas. Pues estos hijos dauã
vozes, quando hazia el voto de
virginidad, q̄ pudiendo ser ma-
dre, quãso ser virgẽ esteril. Di-
ze Dios pues en lugar de estos
hijos, y hijas, yo la dare a mi
Esposa. *Nomen melius a filijs, &*
filibus Generacion mejor que
de estos hijos, y hijas, que se-
ra de muchos hijos, y hijas es-
pirituales. Estas son las rique-
zas q̄ ḡ anged para su Esposo,
estas sus obras, esta su lampara
O virgen prudentissima, o
Serafin de mi alma; que son ta-
les tus obras, que parece que
hazen culpables las vidas de
quien las contempla.

El libro de la Santa Madre reliquia preciosa.
O que lampara su libro, o reliquia preciosa, en la Iglesia de Dios, que tantas almas ha encaminado para el Cielo, quãtos pecadores por leer en ti, se convirtieron a nuestro buen Dios, quantos justos se feruorizarõ para mas seruirle. O libro que arrojas llamas de fuego para encender en caridad a los tibios. O libro de altissima Theologia mistica. O Zaragozaños deuotos, si quereys ser Santos, cursad mucho en esta escuela de perfeccion deste libro, que tiene virtud de mudar costumbres, reformar vicios, encender los desseos, esclarece los

entendimiento, enternece la voluntad, engendra temor, alienta la esperanza. Quien podra ponderar el amor que a los Sacramentos tuos? sus ayunos, sus viglias, sus cilicios, los actos de martyrio que hazia tan feruorosos, su esperanza tã puesta siempre en Dios? Mejor sea a callar, que anegarme en el abismo de tan heroycas obras, y leuantadas virtudes. Esta es la lampara desta Virgen.

Pero lo que me admira, que llegando a la muerte con tantas obras, todas ellas hechas tan en seruicio de la Iglesia, tan aumentadoras de la gloria de nuestro buen Dios, en su muerte este blanquissimo Cisne cantasse tan tristemente: porque repetia muchas vezes aquellas palabras, antes de dar el espiritu a nuestro buen Dios: *Ne proyctas me a facie tua? & Spiritum sanctum tuum ne auferas a me.* Y luego. *Sacrificium* Psal. 50. *Deo spiritus contribulatus, cor contritum, & humiliatum Deus non deheret.* Que quieren decir, sacrificio agradable es para Dios nuestro Señor, el espiritu atribulado. Señor no deseches el coraçon contrito y humillado. No me eches de tu presencia, y no apartes de mi tu santo Espiritu. Que teneys Virgen gloriosa?

la? y ien ha seruido tanto a Dios nuestro Señor, acrecentando la Iglesia, con tantas hijas, y hijos, ten do por tantos años conuersacion con su Magestad, quien ha tenido la fe tan viuua, la esperança tan loana, la caridad, y amor de Serafin, tan llena de gracias, de dones, de virtudes, altas reuelaciones repetis tantas vezes, no me echas de tu presencia.

O pueblo Christiano, abie los ojos, y echa de ver en este trauito lo que es muerte, y quantos temores deuen de cercar a vn alma: Christo nuestro Señor en la institucion del Santissimo Sacramento, que es memorial de su sagrada passion, ensayò su muerte; y con todo esto la temio en el huerto; y en la Cruz se quexò al Padre que le dexaua solo: *ut quia ac reliquisti me. Que dezis solo: Señor? esta alma no està vnida con vnion hypostatica al Verbo? y el Verbo no està recibiendo siempre ser del Padre? y ya que no podistes tener a la cabeza de la cama vuestra madre al tiempo del morir, por lo menos no la tuuistes al pie de la Cruz. Pues como dezis q os dexaron solo? Quitto enseñarnos que amarga es*

aquella hora, y que de famparada, y sola le partiera al mas santo, para que no nos descuy demos.

Es hora de tan grandes temores la de la muerte, que la Madre de Dios tambien la temio, porque refiere san Militon, que cercana ya a la muerte, el Archangel san Gabriel la traxo vna Palma, y la confortò mucho, dizien dola, que ya que auia llegado la hora en que la aguardaua la Santissima Trinidad con toda su corte, para hazerla vn gran recibimiento, como a tan gran Reyna se deuia. Dize este Santo, que dixo la madre de Dios al Archangel San Gabriel estas palabras, antes que se despidiesse della: *Rogo vt mittas super me benedictionem tuam: vt nulla potestas inferni occurrat mihi in illa hora, qua anima mea egressa fuerit de corpore; et ne uideam Principem tenebrarũ.* Ruego te Angel Santo, que me des tu bendicion, para que en la hora de mi muerte no vea yo al Principe de las tinieblas. El Angel la confortò, y dixo: Diosen Señora, vos aueys de bedezir la muerte a todos, soys la madre de Dios te, y Reyna del cielo, ni el demonio se atreuera, ni Dios le dara tal licencia. Con esto se despidio, y estando ya cercana al

S. Milito
Epi/ san
denensis
de transa
in Virg.
Marie.
Bibl. PPJ
4. lomo.

Luce. 23

tran-

transito, rodeada de todos los Apostoles, dize este Santo que hablando con todos la Madre de Dios, dixo: *Nunc ergo deprecor vos, ut sine intermissione omnes unanimiter vigilemus, usque in illam horam, qua Dominus venturus est, & ego de corpore hoc sum recessura.* Hijos no os descuydeys vn punto, que me lle go al transito, velad hasta que mi alma salga de mi cuerpo. O santo Dios, y que terrible hora dene ser esta; pues Christo y su Madre la temierõ, y la bienaventurada Esposa suya Teresa de Iesus.

Nota. Vna planta de la terribilidad desta hora de la muerte, quiso Dios que nos quedasse en aquel desafio de Dauid cõ el Gigante, para que a todos nos ponga assombro, y pasmo, y viuamos con cuydado.

1. Reg. c. 17. Quando Dauid salio desafiado con el Gigante, dize la Escritura, que echò cinco piedras Dauid en su çurron: *Elegit sibi quinq. lapidissimos lapides de torrente, & misit eos in peram pastorem.* Escogio cinco piedras, y echolas en su çurrõ, como municiõ para vécer su enemigo. Lo que admira en este caso es, que Dauid tuuo reuelacion, de que le auia de matar, y salir con victoria, assi lo

Nicol. de Lyra dize el sapientissimo Lyra: *Ex hoc patet quod super hoc diuinam huc locum. reuelationem habuerat, quia futu-*

rum contingens certitudinaliter pronuntiavit. Tuuo reuelacion de como auia de suceder el desafio. El Abulense dize que los Hebreos siempre tuuierõ por milagrosa esta victoria: *Dicunt Hebræi, quod hoc fuit factum miraculose.*

Buelue a dezir, que el mismo Dios fue su padrino, y que le borneo la honda, y endereçò la piedra cõ tanta fuerça, q̄ cõ llevar el Gigante vn capacete azerado sobre la frente le pasò la piedra, y derribò: *Nã Deus direxit lapidem contra Philistheum, & penetravit superiorem armaturam eius.*

Aora pues vamos al rigor del concepto. Bien sabia Dauid, que cõ la primera piedra le auia de matar, puestuuo reuelacion del caso, y con la primera le matò, como lo dize el Texto: *Et misit manum suam in peram, tulitq. vnam lapidem, & funda eiecit, & circumducens percussit Philistheum in fronte, & infixus est lapis in fronte eius, & cecidit in faciem super terram.* Pues si con la primera le auia de matar, para que echò cinco piedras? no fueron sobradas las quatro? no: quié va desafiado, va a morir. Preguntadle a vn hombre que sale desafiado al campo, donde va? y os dirà voyme a matar con fulano. Pues como yua Dauid desafiado, yua a morir, yua a matarse

Abul. in hunc loc.

Abulen. vbi sup.

cō el Gigāte, y quiē va a morir no ha de llevar cassadas las piedras, para derribar su enemigo, q̄ es hora espantosa aquella. Reuelacion tuuo Dauid, de q̄ auia de salir vitorioso, y q̄ con vna piedra le auia de matar; pero no se asegura, por ser tan terrible hora la de la muerte, echò cinco piedras en el zurrō, enseñando a todos, q̄ aunq̄ tuuiesen reuelacion, q̄ con la vltima confesion, y comuniō auia de derribar al demonio, a la hora de la muerte, no os aueys de fiar desso, sino cōfessar, y comulgar muchas vezes, que todo es echar piedras en el zurrō, para mas asegurar la victoria. El glorioso P. S. Agustín dize: *Nemo se falsa spe circumueniat, quia Christiani nominis, nō facit sola dignitas Christianum: nihil prodest, quod aliquis Christianus vocetur in nomine, si hoc non ostendit in opere.* No se saluara, con ser Christiano, si le faltā obras en aq̄lla hora. Teme Christo, teme la Madre de Dios en la muerte, Christo la misma santidad, la Madre de Dios mas santa q̄ todos los Sātos, teme la santa madre Teresa de Iesus, alúbrandose en aquella hora, cō tan resplandeciente lápara como fueron sus obras, teniendo a la cabecera de su cama diez mil martyres, y innumerables Angeles, y lo q̄ mas es, a Xpo nro Señor, q̄ huuo Reli-

giosas q̄ vieron todo esto, y se presume, q̄ no faltò la Virgen nra Señora, y el glorioso S. Ioseph, q̄ tãto la favorecieron en vida, y cō todo esto temio. O trãce terrible el de la muerte, o mūdo lleno de engaños, que mejor te llamara oluido de la muerte; q̄ hazeys Christianos? quiē os encãta, para q̄ no seays muy perfetos, y jūteys muchas obras para esta hora? Dios os abra los ojos, y os alumbre.

DISCURSO III.

Que tenemos de Dios que sabe suplir faltas de obras, pero no faltas de amor, principalmente a la hora de la muerte.

LO tercero q̄ dize S. Dionisio de los Serafines, q̄ se estã abrasando en charidad, q̄ es el azeyte de sus láparas, los Serafines del cielo de aca baxo, q̄ son las virgines prudentes, tãbien el amor, y charidad es el azeyte de sus láparas, q̄ aunq̄ por este azeyte Chrisostomo, Eutimio, Teofilato, y S. Ambrosio, entienden la limosna. S. Agustín, S. Gregor. Magno, y Beda dizen, q̄ este azeyte significa la buena intencion. Origines, S. Hilario, el Autor del imperfecto, S. Iuã Damasceno entienden por esse azeyte las buenas obras. Hugo Cardenal dize, q̄ por este azeyte se entienda de la charidad, y el amor de Dios: *Oleum significat charitatē, Mat. 25.*

s. Auguf. ser. 38.

0111

0111

0111

s. Chri
Euthim.
Theoph.
s. Ambr.
s. Auguf.
s. Grego.
Mag Bed.
Origen.
s. Hilar.
Auctor
imperfet
di. s. Iuã.
Damasce.
Hug card.
inal. in
Mat. 25.

que est super omnes virtutes. Si por el azeyte hemos de entender la caridad, siguiendo a Hugo. O virgē prudentissima santa Madre Teresa de Iesus, y q̄ de azeyte tuuiste de apercibo, para sustētar, y ceuar la lāpara de tus obras. Quien podra poder la caridad, y amor deste Serafin, pues como si lo fuera, siēpre se estava abrasando en amor de Dios, y como los Serafines, dize S. Dionisio, procurā leuētā, y atraer a si todos los Angeles, para q̄ se abrasen en aq̄lla caridad, y amor de Dios e i q̄ ellos se abrasan. *inferiora agmina ad sui similitudinē potētissime subeant, illa veluti incendentes, atq; ad similitē feruoris gratiā exuscitātes*. Así este Serafin de la santa Madre, procuraua a todos arrebatarlos con la energia de sus razones, de q̄ se abrasassen en aquel amor d̄ Dios en q̄ ella se abrasaua. Donde n̄ra Vulgata dize: *Lampades eius, lampades ignis, atq; flammarum*, leyò S. Theodoro: *scintille eius, scintille ignis*. Las centellas del amor de Dios son d̄ fuego. S. Ambrosio leyò: *ale eius, ale ignis, qua vera charitas habet alas*. Las alas de la caridad son de fuego, porq̄ la verdadera caridad tiene alas. Pues si lo jūtamos todo, vedra el amor perfecto de Dios a tener alas, y arrojai de si cētellas viuas, tal fue el amor d̄ la santa Madre, cō alas q̄ volaua de vna

ciudad en otra, despidiendo tales cētellas, q̄ abrasaua los coraçones de quātos la comunicauā, y como el fuego està siēpre cō aquella actiuidad, sin poder soslegar, siempre leuātando llamas, así esta virgē prudentissima, como toda ella era vna llama de amor de Dios, era virgē q̄ no dormia, como lo dixo Gil. liberto: *amatus anxietas illum dormire nō sinit, somnolentiam excutit, vigilis induit*. las ansias del q̄ ama no dā lugar al sueño, todo es velar en seruicio de Dios.

Gil. Abb. serm. 2. in cant.

Quiero deziros vn pūto moral, acerca del cuydado q̄ auays de tener, en tener de repuesto este azeyte del amor d̄ Dios, q̄ si no os haze tēblar lo q̄ os dixere, no soys Christianos, estad cōmigo. Tenemos vn Dios, q̄ suple faltas de obras, pero no faltas de amor, principalmēte a la hora de la muerte. Preguntado, como el Esposo della parabola tardaua tanto en venir a celebrar los desposorios? q̄ dize el euāgelista: *morā autē facite spōso*. No es proprio de desposados tomar la posta, y si pudierā tomar alas para venirse a desposar, lo hizierā? Como este tardaua tātō? Yo os lo dire, porq̄ cinco virgines no teniā azeyte, q̄ significa el amor, y faltas de amor de Dios a la hora de la muerte no las suple, y así se detenia, deseoso de q̄ se apercibiesen de azeyte. Ya

Tenemos vn Dios, q̄ suple faltas de obras, pero no faltas de amor. *s. Math. 25.*

halla-

s Di ny. v. b. sup. cant. c. s. s. Theod in hunc locum: s. Amb. hūc locū

S. Ioh. c. 2. hallamos en los Euāgelistas, q̄ aya suprido faltas de vino en las bodas de Cana, y faltas de pan en el desierto, pero faltas d̄ azeyte, no se halla q̄ Dios las aya querido supli. El vino, y el p̄a es para de dia, y el azeyte para de noche, y falta de caridad, significada en el azeyte,

S. Ioh. c. 6. Dios no la suple en la noche obscura de la muerte al q̄ muere sin ella. Prouemos esta verdad con vn lugar de S. Mateo.

S. Matt. c. 20. Quando aquel padre de familias salio a buscar obreros para su viña, salio la primera vez al r̄oper del alua, y cōcertole con ellos por vn t̄ato: boluio a salir a la hora de tercia, y sexta; y lleuò mas obreros, prometie doles premio, salio vltimamente al poner del Sol, y vio vna gente ociosa, dixoles, si queriã yr a trabajar a su viña, dixerõ q̄ si, y sin cōcertarse cō ellos, ni prometerles nada, fuerõ a la vi

S. Chriſ. in expositiõne parabole. ña. Así lo dize S. Chriſtomo q̄ cō ellos vltimos no huuo cōcierto: *Cũ istis nõ fecit pactũ, quia tantũ paratũ est retribuere, quantũ mercenarij recipere nõ sperabãt.* Y del mismo texto se colige. Vea

Vbi supra. se el Euāgelista S. Mateo, y allí se vera como cō los vltimos no huuo cōcierto, ni les prometio nada. Puesto el Sol, llamarõ a recoger, mandò el padre de familias, q̄ comẽçasse su procurador por los q̄ auia ydo los vltimos, y q̄ les diese t̄ato como a

los primeros. Quiẽ le dixera: Mirad, Señor, q̄ no tienẽ obras, q̄ no hã dado dos açadonadas en la viña. Es verdad, q̄ no tienẽ obras, pero tienen amor, q̄ por amor vinierõ a mi viña, sin prometerles nada, y yo soy vn Dios, q̄ suple faltas d̄ obras como aya amor. El buẽ ladrõ sin obras llegò a la muerte, que no las aya hecho en su vida, segũ se presume, pero tuuo amor, y Xpo n̄ro Redẽptor suple la falta de obras donde ay amor, y no suple amor, aunq̄ aya mas obras. Demos caso q̄ vn hõbre por espacio de cinquenta años huuiesse hecho muchas obras buenas, f. equẽtando los Sacramẽtos, ayunãdo, dando limosnas, &c. Este en la muerte fue tã desgraciado, q̄ se hallò en pecado mortal, sin caridad, y amor de Dios, no le salvarã las obras de la vida passada, por quãto le falta la caridad, y esta caridad que es el azeyte de las virgines, Dios no la suple, ya suplio la falta del vino en las bodas, en el desierto la falta del pan, pero faltas de azeyte, faltas de amor, y mas estando en iuyzio, esta falta no os la hã de supli, tened azeyte de re-puesto de caridad, para q̄ vega el esposo. Pues q̄ gloria tẽdra esta prudẽtissima virgẽ, q̄ en la muerte se hallò cō tãtas obras, y q̄ se presume q̄ la vino acabar vn impetu de amor de Dios.

Tres razones hallo yo entre otras muchas, las quales acietarõ tãto este amor de la santa madre: La primera, q̄ no falla de la bodega del amor del esposo. *Introduxit me* (dixo la esposa) *in cellã vinariam*. Pudo dezir la santa madre estas palabras cõ mucha verdad, porq̄ si por esta bodega del amor entẽ demos con Philon Carpacio el santissimo Sacramẽto del Altar, quien le recebia los mas dias, biẽ dẽtro estaua de la bodega del amor, vn Doctor moderno por esta bodega entiede la contẽplacion: *Istaq; domus v. Gislertus ni, est studium contẽplationis* El yr y venir a la oraciõ, y contẽplaciõ, segũ esto esta santa Virgen siẽpre estaua dẽtro de la bodega del amor, embriagãdose cõ mas licẽcia q̄ las demas esposas de Xpo, q̄ a las demas en la bodega del amor danlas a probar qual, ò qual vino. pero a la santa Madre Teresa de todos los vinos, aqui gustò del amor q̄ a Dios trino y vno se ha ã tener, al Verbo en particular por q̄ encarnò, al Espiritu Sãto de quiẽ ella fue tã deuota, del amor q̄ a la santa humanidad se ha de tener, y de todos los demas amores, y viene muy a proposito de la santa Madre la versiõ de Sãtes Pagnino: *Introduxit me in domũ vini, & vexillũ eius* Entrome en la casa del vino, y leuantò sobre mi

la vãdera del amor, como vn Capitã que dize: No me mate Dios hasta q̄ põga esta vãdera sobre la mas alta almena de aquel castillo, ò fuerça; assi Dios sobre la mas alta virgẽ q̄ en aquellos tiempos se hallaua en pureza, y santidad, puso la vãdera del amor.

La segunda razõ, porq̄ el amor desta preciosa Virgẽ Teresa, fue tã grãde, es esta: Importa mucho q̄ los vasos seã grãdes, para q̄ hagã buẽ vino, vna cuba muy grãde haze lindo vino, y no se auinagra, en vn vaso, ò cuba pequeñuela cõ facilidad se auinagra. Tenia la santa Madre tã desahogado coraçõ, de tan grã capacidad, q̄ hazia lindo vino de amor, no se auinagraua, q̄ la razõ ã auinagrarse el amor de Dios en muchos coraçones, es, porque son muy estrechos, ay lugar q̄ lo diga? si, David: *Quoniam inflamatus est cor meũ, ergo ad nihilum reductus sum.* Quãdo mi coraçõ se auia de inflammar cõ el amor de Dios, por ser ruyn, y pequeño muchas vezes se auinagra en el amor de Dios. O coraçõ valiete el de la santa madre, q̄ por serlo tãto, y de tã grã capacidad, nũca se le auinagrò el vino del amor.

La tercera razõ, importa mucho para q̄ el vino sea precioso la limpieza de las cubas donde se ha de guardar, nunca el vino es precioso, quãdo no se trata

Puso Christo en la Sãta Madre la vãdera del amor.

La san-
ta Ma-
dre la
mas ef-
pejada
virgen
de la I-
glesia.
Prouer.
c. 22.
c. 22.
c. 22.

có gran limpieza. Crecio el a-
mor en la santa madre, q pare-
cia de Serafin, por ser tã virgẽ,
y tã alcãforada, q entre todas
las virgines que xpõ tuuo por
esposas, esta sobiesale en pure-
za, dize el Sabio en los Prouer-
bios: Qui diligit corais mūditiã ha-
bebit amicũ regem; quiẽ tiene vn
coraçõ limpio, y puro, tendra
por amigo al Rey de la gloria,
los Setẽta dizẽ: Diligit Dominus
sancta corda, accepti autem sunt ei
omnes immaculati. Todos los que
son muy puros, le son muy ac-
ceptos a Dios nro Señor; quien
tuuo tã de su mano al Rey del
cielo como la santa Madre?
quiẽ fue tã accepta a su Magest-
ad? luego esta estrecha amit-
dad entre Dios, y ella, nacia de
la grã pureza d la santa, q nũca
Dios tiene estrechas amiltades
fino cõ los q son muy puros; y
cuydadosos ẽ guardar pureza.

Con este azeyte se vngia esta
braua luchadora, para salir cõ
vitoria cõtra tãtas cõtradicio-
nes, y persecuciones como tu-
uo. Dixo S. Pedro Chrisologo:
s. Petrus
Chryl.
*Amor impenetrabilis est lorica, res-
puit iacula, gladios excutit, periculis
insultat, mortẽ videt, si amor est, vin-
cit omnia.* Es el verdadero amor
vn arnes trãçado, resiste las sac-
tas de las persecuciones, recha-
za, y sacude, arrojãdo de si los
harpones q le tirã, alegrase en
los peligros, burlase de la muer-
te, en cõclusiõ dize el Sãto, si es

verdadero amor todo lo vee.
Tal fue el amor de la santa Ma-
dre, vn arnes trãçado cõ q se ar-
maua, para entrar en cãpo con
tãtos enemigos; confiãdo nro
Dios, y Señor, de q su Esposa
estaua muy biẽ pertrechada cõ
este amor, la tirò tantos tiros
arrojadizos, y la labrò de su ma-
no, ella es la difeenciã q ay de
los Serafines, q los plateros va-
ziã, a los q labiã de martillo, q
el Serafin vaziado como no tie-
ne hechura vale poco, el Sera-
fin q se labra a golpe de marti-
llo, vale mucho por la hechura,
pues q si vn primo platero gaf-
tasse en la hechura de vn Sera-
fin cinquẽta años de trabajo, y
jũtemos a esto, q para q valga
mas por la hechura mete cada
dia nuevos oficiales q labrẽ en
el. Los Serafines del cielo no
tienen hechura, son vazitados,
vaziarõse de vanidad, y sober-
bia, y quedarõ Serafines pero
la santa Madre es Serafin labra-
do a golpe de martillo, y cõfer
Dios el q le labrò (tan primo
artifice) galtò cinquenta años
en labrar, y trabajar en este Se-
rafin, y no se contentò cõ esto,
fino q metio oficiales de criatu-
ras de la tierra, q todas labra-
uã, y martillauan en ella, y assi
me atreuo a dezir, q vale mas
por la hechura este Serafin de
la santa Madre; que muchos
Angeles del cielo.

En que
dando
fin ma-
dre esta
Santa
Virgen
comen-
çò a te-
ner tra-
bajos.

Este azeyte desta Virgẽ pru-
dente

dente, y este amor tãbié se estã
 dia al proximo, aquellas pala-
 bras de la esposa, q̄ la introdu-
 ze el Espiitu Sãto enferma de
 puro enamorada: *Fulcite me flo-*
ribus, stipate me malis, quia amore
languo. Varias exposiciones dã
 los Santos deste lugar, en razõ
 de averiguar, q̄ flores, y q̄ mã-
 çanas erã estas q̄ pedia la espo-
 sa para curar su dolencia de a-
 mor. S. Bernardo dize, declarã
 dole ã la Iglesia, q̄ aqui en estas
 mãçanas pide los misterios de
 la passion, y en las flores el de
 la resurreccion. Giliberto da
 dos sentidos, dize, q̄ por las flo-
 res desseja la Iglesia los que co-
 miençan a servir a Dios, en las
 mãçanas los aprouechados. El
 segũdo, en las flores pide Fè y
 en las mãçanas obras. Yo quie-
 rodar vna exposiciõ, por poner
 algo de mi casa, declarãdole el
 sentido moral ã vna alma muy
 enamorada ã Xpo, como viu ã
 siẽpre la santa Madre, q̄ flores,
 q̄ mãçanas son estas q̄ pide pa-
 ra su aliuio en la ausẽcia de su
 esposo? yo digo, q̄ en estas flo-
 res pedia los retratos de su es-
 poso, para consolarle cõ ellos.
 Vna esposa muy enamorada en
 ausencia del esposo, quando la
 affige el amor, da voces. O!ã,
 donzellas de mi casa, dadme el
 retrato ã mi esposo, tomale en
 la mano, y con el entretiene el
 dessejo, ha e trampantojos a la
 esperãça, q̄ por dilatarse tãto

la atormẽta, al fin descansa cõ
 el retrato. Los retratos de
 Xpo nro Señor fuerõ las flores
 y las mãçanas, su Magestad se
 cõparõ a flor: *Ego flos campi, &*
lilium cõvallium. Y asì todas las
 flores erã retratos de Christo,
 y ni mas ni menos las mãça-
 nas, porq̄ la esposa le via retra-
 tado en las mãçanas, quando
 dezia: *Sicut malus inter ligna Syl-*
ustrum, sic amicus meus inter filios.
 Pues viẽdose enferma de amor
 por estar auiente el esposo, de-
 zir: *Fulcite me floribus, stipate me*
malis. Fue como pedir los retra-
 tos q̄ representauã a su esposo,
 para cõsolarse cõ ellos en su au-
 sencia; y digamos lo q̄ dize Apo-
 nio sobre este lugar, cõ q̄ que-
 dara cabal el concepto, q̄ estas
 flores significan las virgines, y
 estas mãçanas; los Sacerdotes.
 O q̄ a proposito viene esto de
 la santa Madre, q̄ en cada vna
 ã sus hijas via retratado a Xpo
 nro Señor, y en cada vno de sus
 hijos los Padres descalços via
 retratado a su esposo Xpo, y asì
 el cõsuelo q̄ tenia en la dolẽcia
 de amor q̄ padecia por verse au-
 sente del amado esposo, era bol-
 uerse a los retratos de Xpo, bol-
 uiedose a sus hijas, y hijos, pues
 q̄ si los via atribulados, y affi-
 gidos, con q̄ caridad los con-
 solaua, y como se hazia todas
 las cosas con todos.

Concluyo con q̄ este amor la
 enseñò lo mucho q̄ supo: este
 tue

Cant. 2.

Cant. 2. hi
supra.s. Apon:
in huc le-
cum.
Bibl. PP.
tom. 1. in
Cantic.

similitu-
do.

s. Ioh. 14.

s. Luc.
24.

fue su principal maestro, porq̄ no ay maestro como el amor. Vna golódrina haze vn nido, q̄ no le fábran hazer tábien cuántos albañires ay, aunq̄ mas primeros sean, quié enseñò a esta golódrina a hazer nidos? el amor q̄ tiene a sus hijos, que es gran maestro el amor, assi dixo Xpo nro Señor : *spiritus paraclytus que ego mittā vobis a patre, ille vos docebit omnia*; el os enseñara todas las cosas . Pues Xpo no es la sabiduria del Padre? no es propio de Xpo el enseñar? como lo atribuye al Spu Santo? porq̄ es amor, y ensiendo amor es sobre todos los maestros. Va Xpo nro Señor cō los discipulos al castillo de Emaus, y valos enseñado por el camino , para q̄ lo conoscan, y no le conocē, y haziendo vn acto de amor de Dios, y del proximo, en partir su pã con Xpo, alli le conocierō; quié los enseñò? vn acto de caridad q̄ hizierō les abrio los ojos, los enseñò, q̄ el amor es gran maestro . La santa Madre no tuuo otro maestro sino fue el amor, y assi la pintan con el Spu Sãto al lado, q̄ es su maestro: este es el azeyte cō q̄ siempre estuu apercebida esta prudentissima Virgē , para entrar a celebrar bodas cō Xpo . Imitemos la, procurãdo tener mucho amor, cōsiderando q̄ tenemos vn Dios, q̄ sabe suplir faltas de obras, pero no faltas de

amor; este es el azeyte cō q̄ hemos de aguardar al esposo Xpo a la hora de la muerte: este era el azeyte q̄ de repuesto tenia nuestra santa Virgen.

DISCURSO IV.

Que quando mi Religion no tuiera tantos , y tan innumerables Martyres, y Santos, estana muy autorizada con vna santa Doctora, auentajandose en esto a todas las demas Religiones.

O Grandeza de mi Religion, auer salido della vna tan grande santa, como es la esclarecida Virgen, y Madre Teresa de Iesus . Veynte y siete años estuu en la Encarnacion de Auilla, alli tomò el habito, alli se començò a criar para Dios, alli vio a Christo atado a la columna, alli tuuo muchas, y muy altas reuelaciones. Muy autorizada està la obseruãcia de los Carmelitas cō muchos Sãtos q̄ tiene, Martyres innumerables, q̄ por ser cosa tã notoria no me quiero detener en esto , pero muy gran gloria es deste habito, y de la Obseruãcia, el auer criada tal Sãta, es hija ã la Obseruãcia, y madre de vna tã grã religion como es la de las Madres, y Padres descalços . Para el primer monasterio de Religiosas , q̄ fue el de S. Ioseph de Auila, sacò quatro Religiosas de la Encarnaciõ, y a vna dellas hizo Priora de aquella caõa, la-

cado despues otras muchas. Para dar principio a las casas de religiosos, sacò la S. Madre de la Observancia Carmelita, al P. F. Juã de la Cruz, y al P. F. Antonio de Iesus, q̄ fuerõ los primeros Religiosos Descalços. De suerte q̄ la S. Madre fundò sobre piedras ã la Observancia, y asy todos somos vn Carnẽ, y todos estamos debajo de vn amparo ã la madre ã Dios del Carnẽ, y la S. Madre es vna vífagra, q̄ abraça, y traua ambas religiones, y es muy cierto, q̄ no quiere menos ala Observancia q̄ la criò, q̄ a su religion. Preguntays a vna niña pequeña; a quiẽ quiere mas a padre, o a madre, no la sacareys ã sta palabra, a padre, y a madre, ambos a dos quiero, si preguntásemos a la S. Madre, a quiẽ quiere mas, a su religiõ del Carnẽ de la Observancia, q̄ la criò 7. años, o a su religiõ, q̄ a fuerza de oraciones, y de fauores de Dios ha leuãtado tã en provecho, y utilidad de la Iglesia de Xpo, respõdera: A ambas ados religiones quiero, y no la sacará ã aqui. Põgo vn simil q̄ conclaya a todos. Vn Cauallero, de estos señores q̄ me oyẽ, de mos caso q̄ el solar ã su nobleza le tiene, o en Vizcaya, o en las Montañas (vna casa vieja antiquissima) este Cauallero leuãta en Zaragoza vnos palacios muy suntuosos, en q̄ ha ga-

llado vna grã parte de su haz dea, porq̄ son muy vistosos, y ricos: preguntalde a qual de las dos quiere mas, ala solariega q̄ tiene en Vizcaya, o a las nueuas q̄ ha leuãtado en el cõso de Zaragoza. Respõdera, q̄ en mucho estima las q̄ ha leuãtado en Zaragoza; porq̄ le hã costado mucho: pero q̄ sin comparación ama mas, y estima en mas el solar de Vizcaya: aq̄l es toda su hõra, y nobleza, y la de sus passados, fuera desto, q̄ alli le criarõ sus padres, y q̄ es grãde el cariõ q̄ le tiene. La S. Madre ha leuãtado vna muy luzida religiõ en lo q̄ es santidad, recogimiẽto, oraciõ penitẽcia, finalmẽte cada vno ã sus monasterios es vn Parayso de las delicias de Dios, dõde su Magestad descãsa, grã religiõ, muy estẽdida, y amada de la S. Madre: pero la casa de Auila, de la Observancia, q̄ es el solar de su santidad, biẽ cierto es q̄ no la quiere menos, ni la aprecia en menos. O religiõ sacratissima, q̄ te puedes vfanar, q̄ excedes a todas las religiones, en tener lo q̄ ellas no tienẽ, q̄ es vna santa Doctõra, que puede ser lustre de muchas religioness.

Razõ es ya q̄ nos ciñamos; y rãcojamos velas: acabo con dezir, q̄ el ser tã grande santa esta serenissima virgẽ Terefa; es, porq̄ començò a ser santa

pot.

similitu
do.

por dōde las mayores fantas de la Iglesia acabarō. Acabaron las mayores fantas de la Iglesia, por el martyrio, por ay comēçò la S. Madre. pues no tenia siete años, quādo se lleuò vn hermanico cōsigo, y dexādo la casa de sus padres yua a buscar los Moros q̄ los martyrizassen. bailò esta resolution para q̄ en cierta manera Dios la laureasse por martyr. Pues así como todo lo q̄ cae sobre el martyrio, es cielo, gloria, ver a Dios, y tratar cō el. como la S. Madre fundò su vida sobre el martyrio, toda fue cielo, gloria, hablar cō Dios, q̄ bien la quadrā aq̄llas palabras: *Multa sunt congregauerunt diuitias, tu supergressa est vniuersas.* Vna S. Clara procurò llegar riquezas para Dios, vna S. Ursula. S. Mitildas: vna S. Gertrudis, todas procurarō grāgear riquezas para su esposo. pero tu *supergressa est vniuersas.* Tu S. Madre Teresa excede a todas. Esto parece aquello de las colūnas de Hercules, q̄ puso en Cadiz, q̄ pareciendole q̄ allí se acabaua el mūdo dixo. *Non plus ultra.* Llegò Carlos Quinto, q̄ fue señor de nuevos mūdos, y puso por blason, *plus ultra:* Dixo el Eclesiastico: *Colūna aurea super bases argenteas, & pedes firmi super plantas stabilis mulieris* La q̄ es muger fuerte, y varonil ion

Proverb.
31.

Ecles.
26.

sus pies como dos columnas: ninguna lo fue como la S. Madre: ya tenemos las colūnas, hallaremos lugar para el *plus ultra?* Si hallaremos. Quando Judith cortò la cabeça a Olofernes, la dixo Ozias: *Benedicta es tu filia a Dño Deo excelso pro omnibus mulieribus super terram.* Bendita seas pues tal hazaña has hecho sobre todas las mugeres de la tierra. La original dize: *Non plus ultra mulieris super terrā* En materia de mugeres no ay *plus ultra.* Quiē le dixer a vendrá los tiēpos de la gracia, en los quales aura vna S. Madre Teresa de Iesus, que entre las mas sabias, entre las espirituales, entre las zelosas se adelātara a todas, y así le es deuido este blason, *plus ultra* O virgē S. Teresa entre las fundadoras te llenas el blason del *plus ultra.* Entre las virgines, *plus ultra.* Entre las sabias dese a ti el blasō de *plus ultra.* Entre las q̄ tratarō de oración en ti se hallò el *plus ultra.* De los faouores, *Tu supergressa est vniuersas.*

O ilustrissima ciudad de Zaragoza doyte las gracias por lo mucho q̄ te has señalado en esta fiesta, bien te quadran los titulos de Sacra, Catolica, y Cesarea: llamo'e ciudad sagrada, porq̄ pisandote con sus virginales plantas la que es madre de Dios, y fauoreciēdote

cōsupresencia, en cierto modo, te cōsagrò; Católica, porq̄ eres la primera q̄ en España recibiste la Fè; Cesarea, porq̄ te reedificò vn Cesar, y siempre te quedaste olièdo al Cesar en la magnificècia: esto has mostrado biē en esta ocasion: diste principio a esta fiesta cō fuegos, hachas, luminarias, musicas; ofreciste a la Sãta los mejores de tus Predicadores, para q̄ predicassen sus alabãças; mãdaste a tus Poetas, q̄ con leuãtada vena cõpussiesen variedad d̄ versos en alabãça desta virgē, durãdo el certamē casi toda la octaua; tus ingeniosos estudiãtes regozijarõ la fiesta, alegrãdo la ciudad cō disfraces, y inuèciones; armaste Caualleros a tus labradores para esta ocasion, y los q̄ estauan acostumbrados a traer la mano en la esteua, y açada, en poco tiēpo supierõ jugar sortija; esta tarde ponē fin a la fiesta tus Caualleros, corriēdo sortija, estafenmo, sacãdo carros cō varias inuèciones, libreas varias. Vē-

gate del cielo el pãgo, Ciudad Epilõnobilissima. Y vos Virgē, y Madre Teresa de Iesus, gozad por eternos siglos cō aumēto d̄ gloria, esclamacion, ria accidētal (q̄ si gozareys) el lauro q̄ la Iglesia Militãte os ha dado, en seãal de q̄ en la triunfante estays coronada por grã santa: gozad las tres laureolas de Virgē, Doctora, y Martyr de cõpasiõ. Biē cierto es, q̄ si alguna esposa de Xpo se huuiera de llamar Diosa, a vos se os diera este titulo: pues fuistes tã sabia. Serafin de mi alma, q̄ en el cielo de acabaxo, recibiendo d̄ Dios altos secretos, como Serafin los reuelaste a todos para mas seruir a Dios. Virgē prudētissima q̄ no te dormite como se ve en las riquzas q̄ jũtaste para Dios, ò q̄ lãpara tus obras, tu libro, ò q̄ repuesto de azeyte tu caridad, pues mereciste cō tal felicidad entrar a celebrar bodas, con el esposo Xpo. Ruega por todos, q̄ alcancemos aqui la gracia, q̄ es prēdas de la gloria; *Quã mihi vobis prestare dignetur, &c.*

LAVS DEO.

TABLA

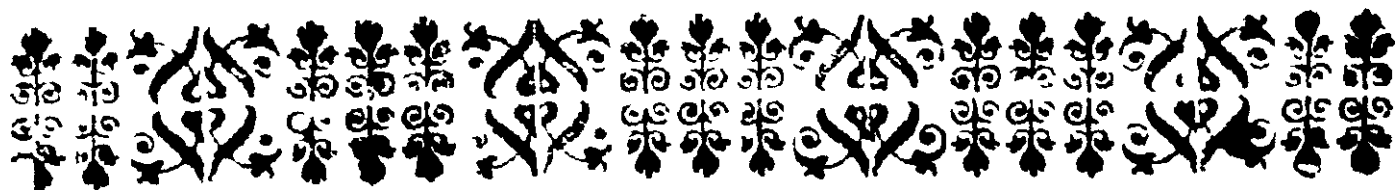


TABLA DE LOS LUGARES DE LA SAGRADA Escritura, contenidos en este libro.

EX GENESI.

C AP. I. Dixitq; Deus fiat lux. Pag. 308. & 323.	3. Eiecitq; Adam, & col- locavit. 320
1. Ut operaretur, & custo- direrit illum. 9	3. Abscondit se Adam, & uxor eius a facie Domini in medio ligni Paradysi. 274.
2. In quacumque die come- deris. 173	3. Vocem tuam audiui in Paradyffo, & timui. 45
2. Plantauerat autem Do- minus. 317	3. Cumq; cognouissent se esse nudos, feceruntq. 80
3. Nequaquam moriemini. 22	3. Cur praecepit vobis Deus. 22.
3. Eritis sicut dy. 22	4. Vox sanguinis fratris tui. 371
3. Fecitq; Dominus Ada, & uxori eius tunica pel- liceas. 81	4. Respexit Dominus ad Abel, & ad munera eius. 341
3. Inspiravit in fratrem eius spiraculum vitae. 4	4. Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra. 44
3. Ubi est Adam. 274	
3. Deambulabat in Para- dyffo. 312	

Tabla de los

10. *Erat Nemrot robustus
venator coram Domino.*

166.

19. *Pluit Dominus super
Sodomam sulphur.*

19. *Salua animam tuam,
noli respicere post tergum.*

237.

20. *Ecce mille argenteos de-
di fratri tuo.*

30. *Factumq, est vt in ipso
calore coitus.*

30. *Iudicauit Dominus, &
exaudiuit vocē meā.*

32. *Ecce vir luctabatur cū
eo.*

39. *Mulier per singulos
dies molesta erat adoles-
centi.*

Ex Exodō.

3. *Ego ero tecū.*

7. *Dixit Dominus ad Moy-
sen, dic ad Aron, tolle vir-
gam tuam.*

7. *Ecce constitui te Deum
Pharaonis.*

32. *Misimus omnium ho-
minum.*

32. *Surge, fac nobis Deos.*

334.

32. *Arripiensq, vitulum.*

152.

Ex Leuitico.

11. *Anima in sanguine
est.*

309

11. *Quidquid autem pinu-
las, & scamas.*

361

Ex Numeris.

Ex Deuteronomio.

34. *Non caligauit oculos e-
ius, nec dentes eius mou-
sunt.*

116

Ex libro Iudicum.

9. *Ne forte dicatur, quod a
famina interfectus sum.*

42

11. *Votū vouit Dño.*

184

15. *In maxilla asini in mā-
dibulā pulli asinarum de-
leui eos, & percussi mille
viros.*

106

15. *Tu dedisti in manu ser-
ui tui salutem hanc, &
victoriam.*

108

15. *Elevatio maxille.*

106

15. *En sui morior.*

108

15. *Cœpitq;*

lūgarēs de Escritūra.

15. *Cēpitq; Spiritus Domini
esse cum eo.* 65
Ex libro Ruth.

Ex lib. 1. Reg:

17. *Cecidit in faciem suam
super terram.* 246

17. *Elegit sibi quinque.* 384

Ex lib. 2. Reg:

11. *Eo tēpore quo solet Reges
ad bella procedere.* 10

12. *Populus eius ad lucens
ferravit.* 338

18. *Cūque ingressus fuisset
mulus subtercondensam
quercum.* 41

Ex 3. Regum.

Ex 4. Regum.

Ex 1. Paralipo.

Ex 2. Paralipo:

3. *Ei catenas superposuit ca-
pitibus columnarū.* 64

3. *Sculpſique in ea palmas,
& quasi catenas se inuicē
complectentes.* 66

3. *Malogrānata etiam, cē-
tumque catenulis interpo-
sui.* 66

Ex lib. Tobiz:

12. *Et vocātes eum Pater,
& Filius, tulerunt eum in
partem.* 347

12. *Tunc dixit eis occulte.*
ibid.

12. *Etenim Sacramentum
Regis abscondere bonum
est.* 348

Ex lib. Iudith.

6. *Dixitque Dominus, ego
ero tecum.* 311

15. *Tu gloria Ierusalē.* 367

Ex lib. Iob.

1. *Vir erat in terra Hus,
nomine Iob.* 189

3. *Pereat dies in qua natus
sum, & nox in qua dictū
est, cōceptus est homo.* 202

3. *Vocem exactoris nō ex-
audiet.* 22

7. *Nec cognoscat eum am-
plius locus eius.* 274

10. *Manus tua, Domine,
fecerunt me.* 3

27. *Quia*

Tabla de los

27. Quia donec superest
alicuius in me. 329
31. Aestimavit Abyssum.
330.
37. Super hoc expandit cor
meum, & amotum est de
loco suo. 275
38. Quis demisit lapidem
angularem. 292
38. Quis dedit vehementis-
simo umbri cursum. 30
- Ex Psalmis.
1. Beatus Vir qui non abiit
in consilio impiorum. 12
1. Erig sicut lignum, quod
plantatum est. 118
5. Verba mea auribus per-
cipe Domine. 299
11. Saluum me fac Domi-
ne. 114
15. Deus meus es tu, quo-
niam honorum meorum non
eges. 264
16. Mirifica misericordias
tuas, qui saluos facis spe-
rantes in te. 39
21. Spes mea ab uberibus
matris mea. 220
21. In te proiectus sum ex
utero matris mea. 223
21. Foderunt manus meas,
& pedes meos. 286
21. Quamquam tu es qui ex-
traxisti me de ventre 219
21. Salua me ex ore leonis.
313.
22. Et misericordia tua sub
sequitur me. 335
13. Atollite portas princi-
pes vestras. 283
30. Abscondes eos in absco-
dito faciei tuae. 35
44. Titulus Psalmi pro li-
lys, & pro iudicibus. 160
44. Astuit Regina a dex-
tris tuis in vestiu de au-
rato. 137
50. Ne proicias me a facie
tua. 382
51. Sicut nouacula acuta
fecisti dolum. 238
60. Cadet a latere tuo mil-
le, & decem millia a dex-
tris tuis. 226
65. Secundum multitudi-
nem miserationum tuarum
respice

Lugares de Escritura.

respice in me. 7	103. Petra refugium heri-
65. Flumina pertransibunt	naceis. 284
pede. 118	105. Infecta est terra in san-
68. Laboravi clamās, rau-	guibus. 278
ca facta sunt fauces meae.	109. Tecum principium in
24	die virtutis tuae. 213
68. Saluum me fac Deus.	217. & 291.
114	109. Tu es sacerdos in eter-
74. Quia calix in manu	num. 295
Domini. 40	110. Magna opera Domi-
77. Fluviam volucariam.	ni exquisita in omnes vo-
232	luntates eius. 251
73. Tu confregisti capita	110. Memoriam fecit mi-
draconum. 301	rabilium suorum. 362
76. Vox tonitruus tui in ro-	117. Aperite mihi portas
ta. 160	iustitiae. 175
81. Ego dixi Dixeritis. 335	118. Cantabiles mihi erāt
84. Audiam quid loque-	iustificationes tuae in loco
tur in me Dominus. 299	peregrinationis meae. 171
86. Fundamenta eius in	118. Viam iniquitatis a-
montibus sanctis. 126	more a me. 338
97. Cantate Domino cantu-	118. Cōcupiuit anima mea
cum nouum. 289	desiderare. 209
103. Hoc mare magnū, &	125. Ego dixi in excessu
spatiosum manibus. 168	meo, omnis homo men-
103. Quis facis Angelos	dax. 53
tuos spiritus, & ministros	126. Sicut sagitta in manu
tuos. 196	potentis, ita filij excusso-
	rum.

Tabla de los

rum. 158. & sequent.	31. Mulierem fortem quis inueniet.	366
138. Quo ibo a spiritu tuo, & quo a facie tua fugiã.	31. Accinxit fortitudine lumbos suos.	ibid.
140. Pone Domine custodiam ori meo.	31. Omnes domestici eius.	379.
143. Qui redimisti David seruum tuum de gladio maligno.	31. Laudent in portis opera eius.	190
Ex Prouerbijs.	Ex Ecclesiastes.	
1. Vocauit, & renouisti.	1. Omnia flumina inierant in mare, & mare non redundat.	206
4. Ducam te per semitas iustitie, quas cum ingressus fueris.	4. Custodi pedem tuũ ingrediẽs domũ Domini.	340
8. Beatus homo qui audit me, & qui uigilat ad fores meas quotidie.	Ex Cãtico Canticorũ.	
8. Ab aeterno ordinata sum.	1. Osculetur me osculo oris sui.	78
8. Delicia mea esse cũ filijs hominum.	1. Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.	16
16. Clementia Regis quasi imber serotinus.	1. Nigra sum, sed formosa filie Ierusalem.	84
17. Qui benedixerit proximo suo uoce grandi, maledicensi similis erit.	1. Introduxerit me Rex in cellam uinarum.	340
30. Stellis manibus nititur, & moratur in adibus Regum.	2. Tempus putationis aduenit.	328
	2. Columba mea in foraminibus petra.	302
	2. Ego	

lugares de Escritura.

- | | |
|--|---|
| <p>2. Ego flos campi.</p> <p>2. Columba mea in forami-
nibus petrae, in cauerna
macerie. 133</p> <p>3. In lectulo meo quasi que
diligis anima mea. 268
et 269.</p> <p>4. Emissiones tue paradisi.
sus. 310</p> <p>4. Sicut turris David collum
eius, que edificata est cum
propugnaculis. 136</p> <p>4. Oculi tui columbarum. 236</p> <p>4. Hortus conclusus soror
mea. 202</p> <p>5. Comedi fauum cum melle
mea. 362</p> <p>5. Dilectus meus candidus,
et rubicundus. 122</p> <p>5. Aperi mihi soror mea.
17. et 20.</p> <p>5. Tulerunt palidum meum.
303.</p> <p>6. Que est ista, que progredi-
tur, quasi aurora con-
surgens. 127</p> <p>7. Mandragora dederunt
odorem suum. 189</p> | <p>7. Umbilicus tuus crater
cornucopie. 214</p> <p>7. Coma capitis tui sicut pur-
pura Regis. 287</p> <p>8. Et verba mea turris. 224.</p> <p>8. Fortis est ut mors dile-
ctio. 216</p> <p>8. Ego murus, et verba mea
turris, ex quo facta sum.
128.</p> <p style="text-align: center;">Ex libro Sapientie.</p> <p>14. Creatura Dei in odium
facta sunt, et in irritatione
animabus hominum. 247.</p> <p style="text-align: center;">Ex Ecclesiastico.</p> <p>2. Sapientis oculi in capite
eius, stultus in tenebris
ambulat. 71</p> <p>6. Amicus si permanserit fi-
xus, sit tibi quasi quo equa-
lis, et in domesticis tuis
fiducialiter agat. 240.</p> <p>6. Est enim amicus secundum
tempus. ibid.</p> <p>6. Est amicus qui conuer-
sit ad inimicitiam. 241.</p> <p>6. Amicus fidelis medica-
mentum vite est. 249</p> |
|--|---|

Tabla de los

20. Gratia factorum effundentur.	199	12. Haurietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris.	286
21. Dum maledicit impius diabolum.	335	15. Attendite ad Petram unde excisi estis.	133
25. Timor Dei super omnia, se superposuit.	47	17. In die plantationis in tabrusca.	135
28. Homo sanctus in sapientia manet sicut sol.	234	30. Et erit lux luna.	380
& 333.		30. Qua poterit de nobis habitare cum igne deuorante.	62
28. Aurum tuum, & argentum tuum.	112	40. Qui autem sperant in Domino.	379
31. Nequius oculo quid creatum est.	370	42. Quis cecus nisi seruus meus, qui venundatus est.	280
33. Si est tibi seruus fidelis, sic tibi quasi anima tua.	251.	49. Seruus meus es tu Israel, & in te glorior.	208

Ex Isaia:

2. Ingredere in petra.	285	53. Et ascendit sicut virgultum, & sicut radix de terra siccanti.	217
3. Dicite iusto quoniam bene.	306	53. Si posuerit animam suam pro peccato, videbit semen longeuum.	309
6. Seraphim stabant.	69	54. Ego creavi fabrum.	65
7. Ecce virgo concipiet, & pariet filium.	171	55. Omnes sitientes venite ad aquas.	160. & 333
9. Sicut in die Media.	247	56. Non dicat Eunucus,	
9. Puer natus est nobis.	316		
11. Et repleuit eum spiritu timoris.	47		

lugares de Escritura.

ecce ego. 381
63. Torcular calcavi solus.
94.

Ex Hieremia.

1. Prius quam te formarem
in utero noui te. 2
4. Circumcidimini Domi-
no. 302
7. Es loqueris ad eos omnia
verba haec, & non audiens
te. 24
11. Et ego quasi agnus man-
suetus, qui portatur ad
victimam. 98
15. Ego tecum sum. 311
25. Perdam ex eis vocem
gaudij. 300
48. Relinquitte ciuitates ha-
bitatae in petra. 285
51. Fugite de medio Babilo-
nis, & saluet unusquisque
animam suam. 166

Ex Threnis Hieremiz.

1. Omnes amici eius espre-
uerunt eam, & facti sunt

et inimici. 279
2. Leua manus tuas ad Do-
minum Deum tuum pro
anima paruulorum tuo-
rum. 210

3. Oculus meus dependens
est animam meam. 370

Ex Ezechiele.

1. Plana pedis eorum. 325
16. Uidi te coculcari in san-
guine tuo, & dixi uine. 5
16. Et vestiui te discolori-
bus, & calciaui te Hy-
acinto. 109
33. Et es eis quasi Carmen
musicum. 154

Ex Daniele.

4. Alligetur vinculo ferreo,
& aereo. 332

Ex Osez.

2. Ego lactabo eam, ducam
in solitudinem. 252
13. Loquere Ephraim horror
inuasit Israel. 104

Tabla de los

Ex Amos.

7. *Ecce Dominus stabat super murum Ierusalem.* 359
 9. *In illa die suscitabo tabernaculum David.* 260

Ex Ioele.

1. *Cōfusus est gaudiū.* 225
 2. *A facie eius cruciabuntur populi.* 55
 2. *Magnus dies Domini, & terribilis valde.* 36

Ex Iona.

Ex Michea.

Ex Abacucha.

1. *Quare taces.* 67

Ex Sophonia.

1. *Vox diei Domini amara.* 37
 1. *Effundetur sanguis eorū sicut humus.* 39

Ex Zacharia.

3. *Audi Iesu Sacerdos magne.* 248

9. *Ecce vir oriens nomen eius.* 212

13. *Ei erit fons patēs.* 361

Ex 2. Machabeorum.

Ex Matthæo.

1. *Iesse autem genui David Regem.* 134

2. *Audiens autē quod Archelaus.* 334

1. *Defuncto autē Herode.* 333

4. *Hæc omnia tibi dabo.* 356

6. *De vestimento nolite solliciti esse.* 82

6. *Nesciat sinistra tuā quid faciat dextera tua.* 347

10. *Estote prudentes sicut serpentes.* 64. & 115.

11. *Quid existis in desertū, videre arundinem vento*

- agitatam.* 80. & 351

13. *Simile est Regnum cælorum thesauro.* 374

13. *Simile est Regnum cælorum homini, &c.* 335.

17. *Nesciēs quid diceret.* 77

17. *Miserere filio meo.* 328

lugarēs de Elcritura.

- | | |
|--|---|
| 22. Amice, quomodo huc
intraſti? 361 | 11. Cumque vidiffes à longe
ficum? 307 |
| 25. Tollite ab eo talentum,
& date ei, &c. 190 | 11. Non erat tempus fico-
rum. 345 |
| 25. Homo quidam peregrè
proficiſcens, vocavit ſer-
uos ſuos. 294 | |
| 26. Dico autē vobis, non bi-
bam amodò de hoc gemine
vitis. 37 | |
| 26. Simile eſt Regnū cælorū
decem virginibus. 374 | |
| 27. Tu dixiſti, tu dicis. 20 | |
| 27. Petrus ſequēbatur eum
à longe. 77 | |
| 27. Conſilio autem inito e-
merunt ex illis agrum fi-
guli in ſepulturam peregri-
norum. 83 | |
| 27. Innocens ego ſum à ſan-
guine iuſti huius. 304 | |
| 27. Et plēdentes coronam
de ſpinis. 361 | |

Ex Marco.

5. Videns Ieſum à longe cu-
currit, & adoravit eum.
ibidem.

- Ex Luca.
1. Erit magnus coram Do-
mino. 87
1. Exultavit infans in utero
meo. 91.
1. Cogitabat qualis eſſet. 294
1. Spiritus Sanctus ſuperue-
nit in te. 294
1. Ad dandam ſcientiā ſa-
lutis plebi eius in remiſſio-
nem peccatorum. 97
1. Ave gratia plena. 188
1. Regnabit in domo Iacob
in æternum. 195
2. Ne timeas Maria. 46
2. Ieſus autē proficiebat. 236
4. Ei conſummata tēratione
receſſit diabolus ab illo,
uſque ad tempus. 110
5. Domine diſcede à me, quia
homo peccator ſum. 46
8. Quid mihi, & tibi eſt Ieſu
fily Dei aliiſſimi. 111

Tab'la de los

1. Sem̄ est Verbū Dei. 149	uicem accipitis. 162
12. Baptismo habeo bapti- zari, & quomodo coar- dor. 283. & 295.	6. In me manet, & ego in illo. 296
13. Simile est Regnum cælo- rum grano sinapis. 270	6. Hoc est corpus meū. 364
15. Ita gaudium erit in cæ- lo. 310	8. Quinquaginta arnos nō- dum habes. 302
22. Desiderio desideravi hoc pascha, &c. 209	10. Tono animam meam pro eis. 264
22. Ter me negabis. 26	10. Nonne scriptum est in lege vestra, quia ego di- xi. 149
23. Odie eris mecum in pa- radisso. 311	12. Si exaltatus fuero a terra, omnia iraham ad me ipsum. 101
24. Cū timerent autē. 320	13. Absit a te Dñe. 295

Ex Ioanne.

1. Dedit eis potestatem filios Dei fieri. 363	13. Vade post me Satana. 295
1. In propria venit, & sui eū non receperunt. 293	13. Sciens Iesus, quia venit hora eius. 355
2. Ipse sciebat, quid esset in homine. 356	14. Quod facis fac citius. 281
2. Nondum venit hora mea. 355	14. Dy estis. 149
4. Fuit in eo fons aquæ salie- tis in viā aeternā. 243	14. Venit Princeps huius mundi. 268
5. Quomodo vos potestis cre- dere, quia gloriam ad in- -	14. In domo patris mei mā- siones multe sunt. 195
	15. Cum venerit paracli- tus. 337
	17. Pater

lugares de Escritura.

17. *Pater venit hora, clarifica filium tuum.* 355
 17. *Manifestavi nomen tuum hominibus quos dedisti mihi.* 265
 17. *Ego te clarificavi super terram.* 105
 19. *Exiit sanguis, & aqua.* 297
 20. *Insufflauit in eos dices, accipite Spiritum Sanctum.* 190. & 353.
 21. *Petrus cum vidisset, quia Dominus est, tunica succinxit se, & misit se in mare.* 26. & 340.
 21. *Simon Ioannis diligis me plus his?* 76

Ex Epistola ad Romanos.

6. *Quod autem vivit, vivit Deo.* 277
 6. *Vetus homo noster.* 316
 8. *Nos autem primitias Spiritus habentes.* 327
 8. *In his omnibus superamus.* 66

Ex Epistola 1. ad Corinthios.

3. *Fundamentum enim aliud nemo potest ponere, &c.* 318.
 5. *Expurgate vetus fermentum.* 172
 6. *Precio magno.* 357
 9. *Omnes quidem corrumpuntur.* 195
 10. *Et faciet etiam cum temptatione proveniunt.* 328

Ex Epistola 2. Corinthiorum.

1. *Deus totius consolationis.* 225
 5. *Dum sumus in corpore peregrinamur.* 374

Ex Epistola ad Galatas.

4. *Filioli mei, quos iterum parvulo.* 231
 4. *Quanto tempore haeres parvulus est.* 317
 4. *Ut revelaret filium suum in me.* 335
 4. *At ubi venit plenitudo temporis.*

Tabla de los

<i>temporis.</i>	355	<i>corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi.</i>	337.
Ex Epist. ad Ephesios.			
5. <i>Propter quod venit ira Dei in filios disidentia.</i>	270	Ex Epist. ad Hebrzos.	
Ex Epist. ad Philippen.		4. <i>Non habemus Pontificē, qui nō possit cōpati.</i>	211
2. <i>Qui cum in forma Dei esset.</i>	124. & 144.	5. <i>Nec quisquam sumit sibi honorem.</i>	162
3. <i>Qui terrena sapiunt.</i>	362	6. <i>Rursus crucifigentes sibi met ipsis filium Dei.</i>	272
3. <i>Conuersatio nostra in cœlis est.</i>	ibid.	11. <i>Moyse grandis factus;</i>	163.
Ex Epist. ad Colosenses.		11. <i>Secti sunt, tentati sunt.</i>	314.
1. <i>Ut ambuletis digni Deo.</i>	340.	12. <i>Melius clamantis quā Abcl.</i>	312
1. <i>Adimpleo ea qua desunt Passionum Christi in carne mea.</i>	180	Ex Actis Apostolorum.	
2. <i>In Christo Circuncisi estis.</i>	302.	5. <i>Cur tentauit Satanas cor tuum.</i>	78
Ex Epist. i. ad Thimot.		5. <i>Non es mentitus hominibus, sed Deo.</i>	21
6. <i>Alimenta, & quibus regamur.</i>	314	16. <i>Hi homines conuertiunt civitatem.</i>	326
Ex 2. ad Thesaloni.		17. <i>Ipsius enim genus sumus.</i>	353
3. <i>Dominus autem dirigat</i>			Ex

lugares de Escritura.

Ex Epistola Iacobi.

- 1. Voluntarie genuit nos verbo veritatis. 153
- 1. Abiciens omni immunditiam suscipite infirmum id verbum. 163
- 4. Deus superbis resistit. 207

Ex Epistola i. Petri.

- 1. Non corruptibilibus. 356.
- 1. Christus passus est pro nobis. 70
- 2. Sicut modo geniti infantes. 154
- 3. Adveniet ante dies Domini, sicut fur. 41
- 4. Si iustus vix salvabitur. 43.

Ex Epist. Iudz.

- Arbores autumnales. 332
- Hi sunt, qui segregant semet ipsos. 57

Ex Apocalypsi.

- 1. Caput autem eius, & capilli, &c. 328
- 5. Agnus occissus ab origine mundi.
- 5. Vidi agnum stantem quasi occisum. 6
- 5. Dignus est agnus, qui occissus est. 124
- 12. Et in capite eius corona stellarum duodecim. 141
- 17. Et mulier erat circumdata purpura. 84
- 19. Et in capite eius diademata multa. 100

FIN DE LA TABLA.

Bb 5 TA



TABLA ALFABETICA

DE LAS COSAS MAS

notables que contiene este libro.

Adan.

Dieronle el alma, como dieron el Espiritu Santo a los Apostoles. 352

Como se entienda q̄ fue crucificado con Christo. 346.

Adan en lo natural fue como casa sin cimiento 319.

Faltan ome treinta y tres años en lo natural, y Christo puso los suyos en lugar de aquellos, para boluer a fundar la naturaleza. *ibid*

Fue enterado en el Caluario, y porque 320

En Adan se hundio la gracia, y boluso a salir en la Concepcion de Maria. 135.

Andres.

Fue el primer hijo de la Fè, y de la Cruz. 1.

Partiole la Cruz despues de auer estado dos dias de parto 2.

Es el hijo primero de la eleccion de Christo. *ibid*.

Es las primicias del Apostolado *ibid*.

No huyò en la passion, sino dio passos arras para saltar mejor el arroyo de la muerte. 31.

Imitò al Profeta Ionas, q̄ baylaba en el vientre de la ballena. 30.

Estaua desde la Cruz reconciliando a los hombres con Dios. 31

Adulacion

Apela para ella el demonio para derribar al mas santo no.

Adular, y maldezir todo es vno. 110

Adoptar a vno por hijo cò que ceremonias se hazia. 92.

Alma.

Su valor 351. y 352.

Lo q̄ Christo la estimò. 351. y 356. 357 y 358

Alma adornada para esposa de Dios 109.

Almas ay que estan heridas de muerte

T A B L A.

muerte, y no 'o sientē. 196	Desde la mesa del Rey le lle-
Alma concibe a Dios por el	uaron a la horca. 199.
afecto 220.	
Como se entienda que le pare	
poi las obras ibid.	
Como se entienda que el alma	
cua Dios poi la perseveran	
cia ibid.	
Almas que no leuantan los	
deseos al cielo. 232.	
Alma dio Christo mucho por	
ella 263	
Pagola de contado 264.	
Almas ay q̄ buscando a Dios,	
pierden a Dios 268.	
Ambicion polilla de la santi-	
dad' 229	
Christiano deue de ser ambicio-	
so de su saluacion 195.	

Amigos.

Amigos de Dios en el trabajo	
estaa alegres 30.	
Son perros de ley q̄ siguiē la ca-	
ça poi entie espinas ibid.	
Amigos falsos en la aduersidad,	
desamparaa 240 y 241	
A los amigos de Dios muchas	
vezes falta lo necessario. 270	
Que los amigos de Dios han	
de buscar arbitrios para de-	
sempeñarse. 314.	
Judas dandose por amigo besō	
en la boca a Christo, y que	
mysterio tenga. 78.	

Aman.

Verdio la gracia de Dios, por	
buscar cō sollicitud la de los	
Principes de la tierra. 192.	

Desde la mesa del Rey le lle-
uaron a la horca. 199.

Amor.

Es mas fuerte q̄ la muerte 216.	
Es gran musico. ibid.	
Acometio a Dios por la pai-	
te de la diuinidad, y le ven-	
cio. 217.	
Amor diuino, y humano en q̄	
se diferencian. 244.	
Deudas del amor no se pueden	
pagar, sino es pidiēdo amor	
a Dios 245.	
Amor es el vanko de los de-	
sempeños del alma. ibid.	
Cada vno muere a manos de	
lo que mas ama desordena-	
damente. 246.	
Amor de Christo haze tanto	
poi vno, como por muchos.	
245.	
Amor Doctor graduado en to-	
das facultades. 296.	
Amor de Christo fue salteador	
de almas. 305.	
Vn acto de amor de Dios vale	
mas que la intercession de	
la Virgen, y de todos los	
Santos. 243.	

Açucena.

Simbolo de la muerte' 82.	
Açucena simbolo del meñof-	
precio de lo temporal. 82.	
Astucia de serpiente en que	
està. 115.	

Besar.

Porque Christo en el huerto	
se	

TABLA.

se dexò besar en la boca de
 Iudas. 78.
 Beso es comunicacion de espi-
 ritus. 78.
 Bezorro a los que le adoraron
 les dorò los labios. 246.
 Bezorro le hizo poluos Moy-
 sen con los filos de su pala-
 bra. 152.
 Beneficios ay, que por gran-
 des no se pueden tolerar, ni
 sufrir. 209.
 Bienes temporales, aguas ver-
 tibles. 119.
 El bien de suyo es comunica-
 tiuo. 182.
Caña.
 Porque la tomò Christo en su
 passion con la mano dere-
 cha. 359.
 Es simbolo del hombre. ibid.
Castigos.
 Los de Dios siempre vienen
 con auisos. 34.
Camino.
 Camio por donde se ha de sa-
 lir a recebir à Dios, es lagri-
 mas, y penitencia. 232.
 Camino de la virtud quanto
 mas se corre en el, mas segu-
 ro va el Christiano de tro-
 peçar, o caer. 196.
Cadenas.
 Cadenas en el templo, entre
 palmas, y coronas. 64.
 Cadenas, y grillos son las pos-

tas de los justos en el cami-
 no del cielo. 68.
 Cabellos simbolo del pensa-
 miento. 120.
 Cabellos de Absalon le dieron
 la muerte. 41.
 Caminar para el cielo ha de ser
 pisando espinas. 72.
 Cenar desordenadas, los daños
 que dellas se figuen. 221.
Christo.
 Huyò de Herodes, porq̃ tenia
 poca sangre q̃ verter. 294.
 Fue legislador de sangre. 298.
 Tuuo tres cosas superiores.
 298.
 Christo aunque niño fue varon
 perfecto. 173.
 Christo en el vientre de su Ma-
 dre con cada respiracion la
 llenaua de Espiritu Santo.
 190.
 Christo nació de muger, para
 santificarlo todo. 207. y 209.
 Christo varon que nace mu-
 chas vezes. 212.
 Christo como Redemptor de
 culpas entrò en el mundo
 cargado de penas. 220.
 Christo porq̃ inspirò a su ma-
 dre le pusiese en el pesebre
 antes de darle el pecho. 221.
 y 222.
 Quiso nacer pobre para con-
 denar las glorias del mun-
 do. 224.
 Como se entienda crecer Chri-
 sto en sabiduria. 236.
 Christo el verter sangre a los
 ocho

T A B L A.

<p>Ocho dias fue fuerza de generacion eterna, y temporal. 290.</p> <p>En el libro de Job se llama piedra por la inclinaci6n q̄ tuuo de baxar aca baxo. 292.</p> <p>Christo jurado por Rey de los Magos. 316.</p> <p>Porque traxo los Reyes del Oriente. 317.</p> <p>Christo murio tres vezes por los hombres. 295.</p> <p>Instituy6 el sacrificio del Altar para c6suelo de su muerte. 296.</p> <p>El de la Eucharistia para c6suelo de la nuestra. ibid.</p> <p>Dionos hasta las enjaguaduras de su sangre. 297.</p> <p>Porque sustentaua su Colegio con pan de ceuada. 300.</p> <p>Porque quando tenia treynta años le juzgaron sus enemigos por de cinquenta. 301.</p> <p>Vna gota de su sangre bastaua para remediar el mundo, y toda no bast6 para cont6tar a su amor. 307.</p> <p>Christo porque llam6 vnicornios a sus enemigos. 313. y 314.</p> <p>Porque reus6 el vino mirrado. 339.</p> <p>Christo comulga con los justos quando comulgan. 37.</p> <p>Christo desde la Cruz preside a nuestros trabajos. 68.</p> <p>Christo parece que desconocio por suya a su carne, porque reus6 el padecer. 71.</p>	<p>El solo fue el Redemptor del mundo. 94.</p> <p>Christo pide a su Padre le clarifique, y como. 105.</p> <p>Escondio la forma de Dios en el trage, y vestido. 144.</p> <p>Tuuo tres Dignidades en la Iglesia, Rey, Sacerdote, y Pontifice. 161.</p> <p>Fue puesto en las Dignidades por mano de su Padre Eterno. ibid.</p> <p>En Christo ponen los Theologos quatro diferencias de glorias. 105.</p> <p>Pide al Padre le d6 a conocer por hijo suyo a los hombres. 106.</p> <p>Christo forma de Dios. 144.</p> <p>Christo tuuo diferencias de amigos. 242.</p> <p>Christo para medicina de sus tristezas aplic6 a Iuan sobre el coraçon. 249.</p> <p>Christo resuscit6 con llagas, porque no se perdiessse Thomas. 265.</p> <p>Christo llera al pecador. 267.</p> <p>Christo piedra de refugio para el pecador. 284.</p> <p>Coraçon de Christo como las arenas del mar. 285.</p> <p>Christo medianero, y rehenes de nuestras maldades, a los que le crucificauã llam6 sus amigos. 294.</p> <p>A su cielo llam6 destierro, porq̄ dexaua aca la Iglesia. 294.</p> <p>Comunion que efecto hizo en Christo. 38. & sequent.</p>
---	---

Christia--

TABLA.

Christianos.

Han de correr en el camino de la virtud, como si vno solo se huiera de saluar. 196.

Deuen de ser prestos en seruir a Dios. ibid.

Ay Christianos gotosos, q̄ no saben dar vn passo en el camino de la virtud. 197.

Ha de amar a Dios sin fin, ni limite, vique vltra vires. 197.

Concepcion.

La de Maria huele a Parayso. 134.

Quié primero la celebrò fue la Religion del Carmen. 132.

Fue la ensayando Dios en los antiguos Padres. 130.

Concepciones todas llenas de tinieblas, excepto la de Maria. 125.

Consuelos.

Los da Dios en la soledad. 167.

Comedias jūta ã gēte ociosa. 12.

Condenadas por Tertuliano, ibidem.

Son conuēto de demonios. 13.

Cuervo.

Figura del pecador. 177.

David.

Sin ser hijo de Reyes, le engendraron Rey. 34.

David se daña priessa a hazer penitencia, porque conocia su culpa. 324.

Hizo trillar vna parua de hombres. 338.

Daniel.

Porque buscò gracia acerca de Dios, la hallò tambien acerca de los Principes de la tierra. 199.

Demonio.

Dio tres palabras a censo en el Parayso. 222.

Tienta a cada vno segun la inclinacion que tiene. 494.

Acomodase a tentar segun los tiempos. 494.

Tienta, dando a entender que lo eterno es temporal, y lo temporal eterno. 330.

Desconfiança, los males que acarrea. 270.

El Demonio tuuo por cierto, que auia de vencer a Christo nuestro Redemptor con lisonja. 111.

Dia.

El septimo de la creacion, porque le santificò Dios. 11.

Descansos.

Los del mundo sueño con pesadilla. 170.

Dignidades.

No se ha de yr el hombre a ellas. 161.

Dios.

Auisa quādo quiere castigar. En

T A B L A.

- En el Parayso le dio a Adá vna
instrucion de vestidos para
el, y sus hijos. 80. y 81.
Dios se ofeude, de que los
hombres le quiten su glo-
ria, y se la den a las criatu-
ras. 106.
Dios se hizo hombre para mi-
rar por la limpieza de Maria
en su Concepcion 138.
Muestra su omnipotencia en
perdonar pecados. 148.
Esta palabra, Dios, se puede
entender de tres maneras.
150.
Dios castigando al pecador;
pretende destruyr al peca-
do. 174.
Dios se desnudò en la Encar-
nacion del attributo de la
inmensidad. 191.
Quiere que los que le sirven
sean prestos en acudir a su
servicio. 196.
Dios nace en el alma, y co-
mo. 233.
Vino Dios al mundo por ca-
mino de lagrimas, y pobre-
za. 234.
Dios de que manera crece en
el alma del justo. 234.
Dios recibe cõ blandura al pe-
cador quãdo buelue a el. 239.
Dios es el cetro del alma. 274.
En saliendo Dios del alma en-
tra vna legion de demo-
nios. 276.
Los officios que haze Dios en
vn alma. 280.
Estima casi en tanto las alaban-
ças que le damos, como la
diuinidad. 125.
Donzellas.
Son parayfos, y deuen estar
guardados. 187.
Las que no guardan clausura
son como el azogue. 186.
La obligacion que tienen a es-
tar recogidas. 187.
Son como la polilla, q̃ en que-
riẽdo orearse muere. 186.
Porque se compara su virtud a
la luz de la lampara. 186.
Eua.
Porque tomio primero que su
marido Adan. 23. y 24.
Quiso en lo diuino ser cabeza
de su marido. 27. y 28. ibid.
Assomose por encima a las bar-
das del Parayso, para ver lo
que passaua en el mundo, y
luego topò con el demonio,
que la engañò. 187.
No la reprehendio su marido
quãdo pecarò, porque le dio
de comer de su mano. 187.
Esau cometio cinco pecados,
vendiendo el mayorazgo
por vna escudilla de lente-
jas. 55.
Exemplo malo del Principe la
fuerça que tiene para lleuar
tras si los vassallos. 101.
Quãdo persigue, en el persi-
guen sus inferiores 487.
Embaxadores del cielo siem-
pre vestidos de blãco. 140.
y 141.

T A B L A.

Dos maneras de ecos, vnos en-
teros, otros medios. 164.

Encarnacion, la del Verbo vi-
no a echar fuera la del pe-
cado. 346.

Espiritu Santo.

Comunicose a la Virgen en pri-
mer instante de su Concep-
cion, vertiendo en ella sus
riquezas. 183.

Fue la estrella que guiò a los
Magos. 322.

La inspiracion, aspiracion, sus-
piracion, y respiracion, son
hijas del Espiritu Santo.
ibidem.

El Espiritu Santo es nuestra
luz. 323.

Hazeos aspirar a las cosas e-
ternas. 325.

Hazeos gemir, y llorar. 327.

Porque si haze llorar se llama
Consolador. ibid.

El Espiritu Santo reparte vi-
uoras. ibid.

Es vida de nuestras almas. 329.

Respiramos con el. ibid.

Como se compadece ser palo-
ma, y juntamente juez terri-
ble. 337. y 338.

Eucharistia.

Porque el Esposo, la llamó
miel. 362.

En ella da Cristo sus virtudes
al alma, para que se ador-
ne. ibid.

Auentajase a todos los demas
Sacramentos, en q aquellos

hazen herederos del cielo;
esté heredados, 363.

Porque Christo quando le in-
stituyò dixo: *Hoc est corpus
meum*, y no, *Hoc est diuinitas
mea*. 464.

Instituyò este Sacramèto an-
tes de morir, y porq. 250.

Esteuan amojona las fiestas de
Christo, y Iuan. 138.

Fauores d Principes, saltado
res de la fortuna. 200.

Fè.

Fè sin obras es Fè de demo-
nios. 117.

La Fè realça mucho las obras
200.

Fuente.

Christo nuestro Señor lo es cõ
cinco caños patentes para
todos. 361.

Està siempre lauado, ibidem.
Todo lo limpia esta fuente,
ibidem.

Galas.

Muchas vezes son argumento
de deshonestidad, 82.

Galas de mugeres, redes de
pescar hombres. 83.

Galas demasiadas trõpeta q
despierta la murmuracion.
83.

A solas las mugeres ruynes
las permitian Lacedemo-
nios. 83.

Ganancia, aunq la trayga el
diablo a casa. 326. y 327.

Gracia

T A B L A.

Gracia.
 Lo que se comienza con ella no se puede acabar con industria humana. 25.
 La gracia que no cabe en los pecadores, recoge Dios en los mas Santos. 189.
 La gracia se ha de buscar con sollicitud. 194.
 La gracia que se auia de repartir con vn mundo entero, dio Dios a su Madre. 189.
 Gracia del Principe, mar que se alborota con facilidad. 200.

Glorias.

Las desta vida, y los mayores triunfos para en ceniza. 227.

Granada.

Figura de la pureza de la Concepcion. 135.
 Granada, simbolo de los Martyres. 67.
 Governar almas es arte de las artes. 75.

Hijos.

Toda la vida se inclina a aquello en que pensauan sus padres quando les dieron el ser. 290.
 Hijos ordinariamente se parecen a las madres. 94.
 Hijos de la Iglesia han de ser como serpientes. 115.
 Hija de Iepte por no guardar clausura perdio la vida. 187.
 Hijo de Dios porque quiso nacer de muger. 201.

Hijos naturales, y adoptiuos en que se diferencian. 254.
 Hojas de higuera despiertan la sensualidad. p. 180.

Hombre.

Todos son mentirosos. 53.
 Hombre los enemigos que tiene. 284.
 El que es recogido trae asseada la conciencia. 58.
 Hombre sin buenas obras. 117.
 El hombre es hijo de sus obras. 117.
 La priesta que se ha de dar para buscar a Dios. 332.
 Al hombre le dan tres cosas para que obre grandiosas. 298.
 Hombre no admite medio; si es bueno, es como Dios, si malo, como el demonio. 334. 335. y 336.
 Hombre en la mano de Dios diamante, fuera della es cieno. 360.
 Si el no dexa a Dios, Dios no le dexa. ibid.
 Quando cae, no es por causa de Dios. ibid.
 Son muchos como anguilas, que se resbalan de las manos de Dios. ibid.
 Algunos hombres assen los amancebamientos con dientes de lagarto. 361.
 Muchos descansan en sus bauas y ascos, como el caracol. 300.

Honra.

La del proximo no se ha de juzgar.

T A B L A.

gar por la pinza. 143.
 Honras, el peligro que ay en
 ellas. 117.
 Honras, vino que se sube a la
 cabeza. 227.

Hospitalidad.

Por hospedar S. Iuan en su casa
 a la Virgē, merecio ter adop-
 tado por hijo luyo 257.
 Estima tãto esta virtud el Hijo
 de Dios, q̄ lo paga con vida
 de resurreccion, y aun con
 vida de eternidad. 258.
 La virtud de la hospitalidad se
 detuvo a Christo despues de
 auer resuscitado en el mun-
 do. ibid.

Humildad.

Doſ maneras de humildad, vna
 de entendimiento, y otra de
 voluntad. 193.
 Humildad; gran disposicion
 para la gracia. 207.
 Los mas humildes en la casa de
 Dios, son los mas podero-
 sos. 208.
 El verdadero humilde se turba
 de verse alabar. 192.

Iesus.

Porque auiendo de llamarse el
 Hijo de Dios, Christo Iesus,
 se llamò Iesu Christo. 310.
 Porque auiendo de dezir al buē
 ladrō: *Hōte ero tecū in paradys-*
so; dixo: *Hōsic eris meū.* 311.
 Al nombre de Iesus estan ane-
 xas las fatigas. 312.

El nombre de Iesus enmudecio
 la sangre de Christo en la Cir-
 cuncision. 313.

Presidiò sobre la Cruz a todo
 lo que passò en ella. 314.

Inspiraciones.

Las da Dios de passo. 16.
 Quien pierde punto en ellas,
 pierde mucho. 17.
 En la inspiracion van quatro
 beneficios para bien del hō-
 bre. 18.
 Es palabra secreta de Dios, cō
 que llama. 19.

Iglesia.

Tuuo principio de la palabra
 de Dios. 149.
 Iglesia se llama en crucixada de
 todos los caminos. 210.
 Iepte fue necio en sacrificar a
 su hija. 185.

S. Iuan Baptista.

El mayor de los Santos, y en
 que consiste el serlo. 87.
 En su Anunciacion, genera-
 cion, santificacion, nacimien-
 to, gracia, merito, peniten-
 cia, y muerte, fue el mayor
 de los Santos. 87.

Iuan, Luzero que campea en
 presencia del Sol de justi-
 cia. 88.

Es el medio de toda la Santif-
 sima Trinidad. 88.

Luce, y campea entre las pes-
 sonas diuinas. 88.

Iuan fue mas hijo de la gracia,
 que

T A B L A.

que de la naturâleza. 89.
 Siendo hijo de hombre, es An-
 gel. 90.
 Fue santificado con ventajas a
 Ieremias. 90.
 Su buena dicha le vino à entrar
 la Virgen en su casa. 91.
 Cayò al nacer en los braços de
 la Virgen. 92.
 Fue dos vezes hijo de Maria
 Madre de Dios. ibid.
 Iuan tuuo muchas madres, y
 tomò el apellido de la mejor,
 que fue la gracia. 94.
 Sangre de Iuan añadida a la
 Pasion de Christo. 94.
 Hazele la Iglesia ocho fiestas
 cada año. 95.
 Hizo S. Iuan por los hombres,
 lo que Christo no pudo ha-
 zer. 96.
 Acreditò Iuã la penitècia. 97.
 Iuan en las entrañas de su Ma-
 dre fue vngido de la Vir-
 gen. 97.
 Iuan prepotente martir. 98.
 Porque no le guaidò Christo
 hasta la institucion del San-
 tissimo Sacramento, y le co-
 mulgò. 98.
 Sustentaua platica a la diuini-
 dad. 99.
 Supo juntar nobleza con hu-
 mildad. 100.
 Iuã môstruo de santidad. 114.
 y 115.
 Iuan llegó con las obras adón-
 de los mayores Santos con
 los deseos. 121.
 Saa Iuan Euangelista fiel ami-

go de Christo. 242.
 Fue el mayor santo, porq̄ fue el
 mas amado de Christo. 244.
 Las riquezas que sacò de auer-
 se recostado en el pecho de
 Christo. 248.
 Desde alli alcançò a ver lo que
 passaua en el cielo. 248.
 Aplicole Christo al pecho, por
 medicina de las tristezas de
 su coraçon. 249.
 Muestra dientes al demonio en
 la hora de la muerte. 249.
 Tiene estomago de tabestruz,
 que digieren hierros de tri-
 bulaciones. 249.
 Justo, arbol que lleva fruta fa-
 na de buenas obras. 118.
 El justo passa el rio deste mun-
 do con vn pie; tomando lo
 necesario del. 119.
 El justo ha de tener vn solo ca-
 bello. 121.
 Justo como ceruatico se conser-
 ua en la soledad. 167.
 Justo es templo viuo de Dios.
 191. y 192.
 Justo se mejora con las perse-
 cuciones. 166.
 Victorias de los justos nacen de
 las cadenas, y carceles. 166.
 Al justo le corona Dios cõ mu-
 chas coronas; porq̄. 167.
 Justo puesto en vn cepo, bue-
 la en el camino de la vir-
 tud. 169.
 Justo parecido a la yerua del
 sol, y en que. 170.
 Dd 3
 Justifi-

T A B L A .

Justificación.
Es mayor don que la creación. 4.

Juyzio.

Solo vn dia referuò Dios para el juyzio, y por que los 33. Dia del juyzio, monstruo horrible. 34. y 35.

Justicia de Dios se va entreteniendo en los castigos, hasta el dia del juyzio. 40.

Aquel dia quedara contenta, y satisfecha. 40.

Juyzio, y muerte agora vienen con espadas negras. 59.

Judas

Hizo penitencia con la boca, y no con el corazón. 79.

L.

Lagrimas, y penitencia son el camino para recibir a Christo quando nace. 234.

Llagas.

Las de Christo son llaves que abren coraçones duros. 282.

Llagas, porque quiso Christo resucitar con ellas. 283.

Son puerttas del cielo. 283.

Son el sagrado donde nos defendemos de la justicia de Dios; 284.

Son fuentes de regalo, y gusto para el alma. 286.

Lleuolas Christo al cielo para fer intercessor forçoso. 287

Llamamientos de

Dias.

Los de Christo son menospreciados muchas vezes, los del demonio, y mundo obedidos. 166. y 167.

Leche.

No haze espejo como los de las almas licoras. 151.

Lengua, las de los justos lenguas de fuego. 170.

La del pecador es como la lengua del agua. ibid.

Limosna.

Haze milagros. 53.

Hazer limosna es mayor gracia q̄ resucitar muertos. 52.

Lisonja.

Artilleria del demonio, para derribar santos. 100. y 110.

Lisonjear a vno es maldezirle. 110.

Lisonjeros demonio, artima-

dos a los q̄ gouiernã. 111.

Mas perniciosos que los que echan veneno en las fuentes de do se beue. 112.

Lisonja, mercaderia que siempre corre en los palacios, y Cortes. 112.

Lison-

T A B L A.

<p>Lisonjeros, arrieros del infierno. 112.</p> <p style="text-align: center;"><i>Luna.</i></p> <p>Figura de las mudanças deste mundo. 119.</p> <p style="text-align: center;"><i>Maria.</i></p> <p>Maria, luna q̄ influye en los ojos de los pecadores. 91.</p> <p>Maria estima las fiestas que la hazemos como si fuera gloria del cielo. 125.</p> <p>Desde ab eterno ordenada para Madre de Dios. 126.</p> <p>Fundada sobre los montes altos de las tres Personas diuinas. 126.</p> <p>Entrò en el mūdo con quatro cosas q̄ ay en el cielo, luz, paz, salud, y gloria. 127.</p> <p>Llamase Aurora, y porq̄. 127.</p> <p>Escogida desde ab eterno. 129.</p> <p>Vio la diuina Essècia en el primer instante de su Concepcion, segun algunos. 129.</p> <p>Mar espiritual la llama San Epifanio. 130.</p> <p>Maria toda es cielo, 130.</p> <p>En los antiguos Padres fue Dios disponièdo, y ensayãdo su Concepcion. 130.</p> <p>Significada en la nuuezita q̄ vio Elias. 131.</p> <p>Celebrose fiesta de su Concepcion en Roma, de tiempos antiquissimos. 132.</p> <p>La religiõ del Carmè fue què</p>	<p>primero la celebrò. 132.</p> <p>Maria plantel de rosas sin espina de culpa. 132.</p> <p>En las entrañas de su Madré, paloma sin hiel de culpa. 133.</p> <p>Engendrada para Madre de Dios. 134.</p> <p>En su Concepcion, paraíso de granadas. 135.</p> <p>En su Concepcion se encendió la antorcha de la gracia que apagò Adan. 135.</p> <p>Fue espejo sin mázilla de culpa original. 136.</p> <p>Cuello de la Iglesia, porq̄ habla por nosotros en el cielo. 136.</p> <p>Cercada de escudos, y paucos para su defensa. 137.</p> <p>Hizose Dios ojos para mirar por la limpieza de Maria. 138.</p> <p>Redemida por Christo, auiq̄ no caía en la culpa original. 139.</p> <p>En Maria la muerte fue condición de naturaleza, no pena de pecado. 139.</p> <p>Maria mas pura que los Angeles. 140.</p> <p>En su Concepcion vino por Embaxadora del cielo. 141.</p> <p>Opinion de su limpia Cõcepcion, cada dia toma nuevas fuerças. 141.</p> <p>Maria coronada de estrellas en señal de su limpieza. 141.</p> <p>Ponèla corona, y a los demas santos diadema, y porque. 142.</p>
--	---

T A B L A

- La honra de Maria no se ha de juzgar por la pinta. 142. & seq.
- Maria forma de Dios, q̄ pareciendo vno, es otro. 144. & seq.
- Haze oficio de Ruth, recogiendo las espigas q̄ le les quedarō a los segadores. 145.
- Ventana del cielo por donde hallan entrada los pecadores. 146.
- No se vence su amor con la ausencia, como el de los hombres. 146.
- Maria llamase cōplemēto de la Trinidad. 180. & seq.
- En ella vertio el Espiritu Santo sus mayores riquezas. 183.
- Y satisfizo su inclinacion de comunicarse infinitamēte. ibid.
- En Maria puso Dios toda la gracia, q̄ auia de dar a vn mundo entero. 189.
- Quanto se le aumentò la gracia en el tiempo que tuuo a Dios en sus entrañas. 29.
- Huuo dos puertas en Maria, (por donde entrò la gracia) de justicia, y misericordia. 190.
- Tuuo cierto genero de inmedidad. 191.
- El peso de las virtudes la hizo humillar. 193.
- La humildad suya, fue humildad nacida de volūtad. 193.
- Hizo cōtrapeso a la dignidad de Madre de Dios. 194.
- Hallò la gracia buscada cō solicitud, no a caso. 194.
- Porq̄ buscò en primer lugar la de Dios, hallò la de las gentes. 200.
- Maria, es el pecho de la Iglesia, qū nos endulçò al Verbo eterno. 202.
- Su grado de humildad. 206.
- Sus virtudes fueron virtudes Religiosas. 207.
- El peso grãde de la dignidad de Madre de Dios la hizo humillar. 208.
- Porque puso a su Hijo en nacimiento en el pesebre. 218. & seq.
- Maria sustituyò al pie de la cruz por toda la Iglesia. 257.

Margarita.

- Qual es la del Euangelio. 348.
- Margarita es el alma. 349.
- Que propiedades ha de tener para ser preciosa. 350. y 351.

Mano.

- Como se ha de entender que la sinestra no sepa lo q̄ haze la derecha. 347.

Mariado.

- El bueno haze buena muger. 204.

Milagros.

- Sõ leche de principiãtes. 151
- Miseri-

T A B L A

Misericordia.

La de Dios lo manda todo. 39. y 40.
 Es sagrado a donde se acogen los pecadores. 173.
 La de Xpo nos persigue. 305.

Moses.

Primero pastor de ovejas que de almas. 76.
 Llegò a la muerte, y vejez con dientes, y muelas. 115.

Monstruos.

Què lo seã de santidad. 115. a seq.
 Mõstruos de la Iglesia los malos Prelados. 77.

Mouimiento.

El violento quanto mas va se enflaquece, el natural al contrario. 141.

Muerte.

Muerte, y juyzio tiñen con espaldas negras. 58.
 Muerte repartida en muertezitas pequeñas. 59.

Mortificacion.

Como ha de ser. 302.
 Quien no se mortifica arbol para el infierno. ibidem.

Mugeres.

Las amigas de galas representadas en la ramera ñl Apocal. pñ. § 3.
 Camina desenfrenadamente. 84.
 Dan ocasiona que las vituperen, y tengan en poco. 84.
 Hazen almoneda de su humanidad. 85.
 Mugeres Castellanas sabemas de vsos, q de hilar ruccas. 186.
 Mugeres muy desauenidas entre si. 186.
 Muchas dellas viuẽ mala sombra de sus maridos. 205.
 La buena toma su lustre del marido, como la luna del sol. ibid.

Mundo.

Està viejo, y decrepito. 49.
 Tiene todas las señas del q quiere morir. ibid.
 Quebrados los ojos para ver necesidades. 50.
 Manos frias para dar limosna. 51.
 Està enfermo, y lleno de dolores. 56.
 Pone lazos, y tiẽde redes. 166.
 No està seguro en el justo. 167.
 Ay enel mudo mucho ñ malicia, y poco de sabiduria. 167.
 Es mar de aguas salobres, y amargas. 168.
 Mundo, y Christo quan diferentemente nos tratan. 168.

T A B L A

El mundo abraça para matar. 169.

Propiedades malas del mundo. 167 & seq.

Tiene coraçon, pies, braços, lengua, y todo para hazer daño. ibi.

Nacimiento.

Nacimientos tres en Christo, eterno, temporal, espiritual, 212.

Primero nace del entendimiento del Padre 213.

Segundo de las entrañas de Maria. 214.

Tercero del alma. 230.

Nacimiento de Christo haze musica con armonia al linage humano. 215. y 216.

Nombre.

El de Iesus no se puede alabar menos que cõ gloria 289.

Nue.

La pequeña que vio Elias fue figura de la Virgen. 131.

Obras.

Las de supererogacion muy importantes 306. y 307.

Sõ comida regalada de Dios. 307. y 308.

Quales obras fueron las de Dios para el hombre. 308.

Las de Christo tan grandes, que parece las hizo cõ muchas voluntades. 350.

Obras del justo son sus manos 116.

Ocasion.

La del pecado se deue huyr. 237.

Ociosidad.

Madrasta de las virtudes. 16.

Puerta por donde entra la tectaciõ a robar la gracia. 10.

Ocupacion.

La buena se lleua tras si los ojos de Dios. 8. y 9.

Conserua al hombre en el estado de la gracia. 10.

Oyentes.

Los malos hazen farsa del sermon, y entremes de su vocacion. 156.

Son ocasion de que no haga fruto la palabra del predicador. 163. y 165.

Oracion.

Tiene tres estados, via purgatiua, via illuminatiua, y via vnitiua. 252.

En llegãdo vn alma en esta vida a tener altissima oraciõ de

T A B L A

de vnion, aun puede passar
a mayor perfeccion. 253.

Ojos.

En los de Dios se encierra to-
do lo q̄ ha menester el pecca-
dor para su justificacion. 5.

Auiendo formado al hombre
con las manos, le reforma
con los ojos. 2. y 3.

Los de Dios encarnado son
mas misericordiosos. 5.

Vãsele tras gēte ocupada. 8.

Sō simbolo de la contempla-
cion. 116.

Sō simbolo del amigo, que en
ocasion de escandalo se hã
de echar fuera. 210.

Palacios.

Ocasionados para negar a
Dios. 86.

Palabra.

La de Dios nos engendra en
hijos suyos. 150. y 153.

Ella nos haze dioses. ibi.

Puesta en la boca de San Iuan
Bautista, comienza a produ-
zir hijos de Dios. 150.

Palabra de Dios, espejo que
desfengaña. 151.

Llamale pan, comida de gen-
te adulta en la virtud. 151.

La Madalena en ella como en
espejo vio su mala vida. 151.

Es martillo que quebrãta co-
raçones. 152.

Tiene gran fuerça sembrada

en vn coraçon. 152.

El que la predica, organo de
varias voces. 155.

Palabra de Dios enjerta. 163

Parayso.

Porque le guardaua el Cheru-
bin. 320. y 321.

Pecado.

Los daños q̄ trae cõsigo. 373

Seys son los principales, & se-
quent. 274.

El pecado descãsa al alma de
Dios. 275.

Roba toda la hermosura del
alma. 277.

Palabras.

Palabrashan de ser pesadas, y
medidas. 113.

Tiene gran fuerça sembrada
en vn coraçon. 152.

Es martillo que quebranta co-
raçones duros. 152.

Pecado.

Pecado de cabeça grauissimo
y dañoso. 103.

Por el mãdaua Dios se lleuaf-
se tanta ofrẽda, como si pe-
cara todo el pueblo. ibi.

Pecado de Adan dexò a escu-
ras el mundo hasta la Con-
cepcion de Maria. 135.

Pecados nuestros son mixti
fori. 178.

T A B L A,

Pecador inconstante es seme-
jante a la luna. 234.
Pecador auiedo de buscar a
Christo, Christo le busca a
el. 262.
Pecador cõ cada pecado mor-
tal torna a crucificar a Chri-
sto. 270.
Los daños q̄ trae cõsigo 273
Pecado nuestro, el efecto que
hizo en Christo. 283.
Pecado començò por el Oriẽ-
te. 317.

Pecador.

El instrumẽto de su pecado lo
suele ser de su muerte. 41.
Pecador lo q̄ ha menester pa-
ra su justificacion. 5.
Pecador despreciador de las
misericordias de Dios. 55.
& seq.
Pecador vaso quebrado, que
todo se pierde en el 52.
Al pecador le busca Dios a
pregones. 274.
Pecadores, vnos se alquilã, o-
tros se vèdẽ al demonio. 281
Pecador, q̄ se buelue cauallo,
y sierpe 325. y 326.
Pecador, porque se llama ar-
bol de otoño. 332.
Pecador se pierde muchas ve-
zes en la caridad d̄ Dios. 337

Perseuerancia.

Es arma q̄ vèce Gigãtes. 28.
Perseuerancia significada en
la ropa de lino del Sumo
Sacerdote. 236.

Los que no perseueran hormi-
gas facas. 29.
Los que perseuerã hormigas
moatreras. ibid.
Porq̄ se compara a la luna el
que no perseuera. 234.
Porq̄ los q̄ perseueran se cõ-
panan a la paloma. 236.

Predicador.

Organo de varias voces. 155
Son como saetas arrojadas de
vn braço poderoso. 153. &
seq.
Lo mucho que pierde por no
tener animo. 159.
Predicador Euangelico ha de
ser de sinteressado. 160.
Ha de ser como rueda que to-
que en vn punto en la tier-
ra. ibid.
Ha de ser como açucenas. 161.

Penitencia.

Amarga pero tras ella se halla
la dulçura de los cõsuelos
de Dios. 29.
Es disposicion para recibir al
hijo de Dios en nuestras al-
mas. 172.
Toda la vida nos la dan para
hazer penitencia. 174.
Perdona Dios la culpa, por-
que el pecador haga peni-
tencia. ibi.
En el cielo ay vna puerta no
mas, muy estrecha, no entrã
por ella sino los muy peni-
tentes. 176.

Mu-

T A B L A

Muchos como Judas la dilatã
para la otra vida. 176.
Los que començaron a hazer
penitencia, y no lo llenarõ
adelante inuitores. 177.
Pensamientos quales ayau de
ser los nuestros. 287.

Persecuciones.

Mejoran al justo. 66.
Persecuciones de los justos,
son fieltas para Dios. 67.

Prelados.

Fiador de sus subditos 75.
Prelado ha de ser ancioso de
la saluacion de sus subdi-
tos. 75.
Prelado buelua los ojos a ver
sus humildes principios. 76
Oluidado de sus ouejas. 77.
Siguen a Christo de lexos. 77
Prelado ha de ser cabeça con
cinco sentidos. 79.
Si es buero no puede suplir su
falta sino es Dios. 334.

Principes.

Han de tener mas de padres
que de señores 74 y 75.
Principes tienen obligacion
de llegar sus vassallos a
Dios 73.
Malos Principes como Ado-
nibefeth. ibid.
Malos Principes el castigo q̃
merecen. 73 y 74.

Son como cambroneras, y çar-
ças para sus vassallos. 74.

Piedras.

Apo las de su passio las guar-
dò para Esteuã. 211. y 212.
Piedra es el pecado en q̃ tro-
pieça el peccador. 277.

Puertas.

De justicia, y de misericordia.
175.
Puerta del cielo muy estre-
cha. 176.

Q.

Queta estrecha se le ha de to-
mar al peccador el dia del
juyzio. 603.

Rey.

Vn mal Rey la fuerça que tie-
ne para arrastrar los vassa-
llos. 334.
En el viuen, o mueren los in-
feriores. ibid.
Boceando el, boceazã sus vas-
sallos. 1039.

Recozimiento.

En las donzellas es muy im-
portante. 184. & seq.

Red.

La Iglesia lo es, y barredera,
que dessea pescar a todos
para el cielo. 359.

De

T A B L A

De los pocos que se dexan
pescar se puede dudar si s^o
mas los que se condenan.
361. y 362.

Sentencia.

La del juyzio, o que rigurosa.
61. y 62.

Ricos.

Ricos limosneros, son como
imagnes de deuoció. 52
Ricos limosneros, hazen mila
gros. 52

Sermones.

Dellos se saca la admiraci^o, y
no la conuersion. 155.

Sanfon.

Atribuyó la gloria de su vic-
toria a su quixada 106.
Castigole Dios con sed 108.

Serpiente.

Serpiente es astuta, y en que
consiste su astucia. 115.

Salomon.

Hizo labrar açucenas en sus
vestidos 81
Salomon descubrio su sabidu-
ria en distinguir los niños
de las niñas. 142. y 143

Temor.

El de Dios en esta vida quita
el temor de la muerte 44.
Quien teme a Dios, no tiene
q^u temer las criaturas 45.
Temores del dia del juyzio al
sombrrará al pecador. 45.
Quien no teme a Dios, no le
conoce. 46.
El temor de Dios como se en-
tienda, que buela sobre to-
das las virtudes 47
Es el guarda damas de las vir-
tudes 48.
Buela, y sube tanto quáto su-
be la caridad 48.

Sangre.

Porq^{ue} clama mejor la ã Chris-
to que la de Abel. 312.
La de Abel se fue al cielo a
pedir justicia. ibid.
Detenianla los Angeles, por
el mal que auia de venir a
Can ibid

Templos.

La reueréncia con q^{ue} hemos de
entrar en ellos 390 y 340
A los delinquétes les vale el
téplo, y a Xpo muchas vezes
no, porq^{ue} le matá en el. 340.

Santos.

Como se labrá para la tierra,
se labrá para el cielo. 344.

T A B L A

El alma ha de entrar en el Tép-
plo cō archeros, y alabarde-
ros, como se entienda. 341

Tentacion.

Al principio se ha de quebrar
la cabeça 300.
Siendo vna tiene muchas ca-
beças 301.
Tentaciones en grano manjar
de bestias. 300.
Molidas manjar de santos ibi
Quien vence la tentació se tira
ga al demonio 301.
Quien la resiste muere al dia
blo. ibid.

Tesoro.

Los del cielo se buscan a imi-
tacion de como se buscã los
los de la tierra 343.
El tesoro del Euangelio le he-
mos de buscar para enrique-
zer nuestras almas. 343.
Tesoro vn monton de rique-
zas. 345.
A la Eucharistia la quadra el
nombre de tesoro 362

Tierra.

La que cria veras de oro este-
ril de yerua, y flores. 84.

Tomas.

Fue el mas grosero a los prin-
cipios de todos los Discipu-
los. 266.

Hizo Christo tanto por el, cō-
mo por todos. ibid.

Buscando Tomas a Christo se
alexaua mas del 268.

A Tomas le predicarō los me-
jores predicadores de la Igle-
sia 273.

Tomas aprēdio la confessiō
q̄ hizo en las llagas. 282.

Lleuose las primicias del fru-
to de las llagas 288.

Fue en parte su ignorācia bue-
na. ibid.

Guardò Dios para el la con-
quista de la India. ibid.

Legisladores.

En cada ley ha auido muy di-
ferente legislador 298.

Tribulacion pone a vn hom-
bre en la mayor perfeccion.
252.

U.

Ver, y venir andan juntos en
la casa de Dios 321.

Verdades andã cercenadas co-
mo mala moneda. 114.

Estimales Christo aũ de la bo-
ca del demonio 273.

Vestidos superfluos, y excessi-
uos ponen en riesgo la sal-
uacion. 80.

El vestido de hojas de higue-
ra le doblò las miserias a
Adan ibid.

Vestidos superfluos atizado-
res de luxuria. 81.

Vesti-

TABLA.

Vestido de pieles de animales
representacion de la muer-
te. 81.

En el parayso dió Dios vna in-
strucion de vestidos para el
y sus hijos. 81.

Vestido mas es para mórtifi-
car pasiones, que para des-
pertarlas. 81.

Vestidos de Salomon sembra-
dos de azucenas, y porque.
81. y 82.

Vestidos superfluos, argumen-
to de deshonestidad. 82.

Son trompeta que despierta la
murmuracion. 83.

Vestidura de lino del Sumo Sa-
cerdote, simbolo de la per-
seuerancia. 235. y 236.

Via purgatiua, iluminatiua, y
vnitiua, que cosa sean. 252.

Victorias de los justos nacē de
las cadenas, y carceles. 66.

Vida.

Vida nos la dan para hazer pe-
nitencia. 173.

Y para que nos boluamos con-
tra los pecados. 175.

Con vida de gloria paga el Pa-
dre Eterno a su Hijo en el
cielo la vida que le quitò su
justicia. 277.

Y nosotros se la deuemos pa-
gar cõ vida de gracia. ibi.

Vientre de la Virgen espejo

redondo, que nos boluio a
todo el verbo: vestido de
carne. 215.

Virtud.

La de los hombres es hacha
encendida. 186.

Virtud de muger es lampara
que qualquier ayre la pue-
de apagar. 186.

En el camino de la virtud quã
to mas corre vno, tãto mas
seguro va de caer. 196. y
197.

Virtud hermosa la de la Espos-
sa. 303.

Virtudes publicas, acõpañadas
cõ pecados secretos. 304.

Voto.

El de Ieptē fue indiscreto, y
poco considerado. 184. y
185.

Vista de Christo, lleuã embuel-
to en si algo de diuinidad,
conque atrae las volunta-
des. 2.

Porque auiendo formado al
hombre con las manos le
reformò con la vista. 3.

Voluntad.

La del Principe es poderosa
para llevar tras si las de sus
inferiores. 102.

TABLA.



TABLA DE LO QUE

CONTIENE ESTE LIBRO,

reduzida a los Sermones de
la Quaresma.

CUM ieiunatis, nolite fieri
sicut hypocrite tristes. San-
ctus Matth. 6.

Hoy comienza la Iglesia a cu-
rar con quatro medicinas
espirituales las dolencias de
sus hijos. La primera ayu-
no, para que entren morti-
ficandose. Vide mortificatio-
nem. 300. hasta 303.

La segunda medicina limosna.
Nolite thesaurizare thesauros in
terra. pag. 51. 52. y 53.

La tercera medicina es la recta
intencion. Nolite fieri sicut hy-
pocrite tristes 304. y 305.

Hypocritas hombres de mur-
ta, la forma de santos muer-
ta, y la materia viua. 303.

La quarta medicina con que
entra curando a sus hijos, es
la ceremonia de la ceniza;
memoria de muerte. Pag. 59.
y 296. y 330. y 331.

Memento homo, que terrible co-
sa es morir. Pag 383.
384. y 385.

Viernes de lo
s. enemigos.

Audistis, quia dictum est anti-
quus. Matth 5.

Diliges proximum tuum, el nom-
bre de Iesus nos enseña a per-
donar injurias. 312.

El justo perdona la injuria, su
sangre no. 313.

Vt sitis filij Patris vestri, Chris-
to llamando vnicornios a
sus enemigos, nos enseña a
perdonar. 314.

Vt sitis filij, dessea que de tal
manera seamos sus hijos, q̄
no aya culpas, ni pecados
entre sus hijos, por esto mal-
dixò la higuera quando yua
a morir Fol. 345. y 346.

De los pocos q̄ saben perdonar,
y muchos odios que ay en el
mundo, se puede dudar si son
mas los q̄ se saluan, q̄ los q̄ se
condenan. 361. y 362.

Dominica prima qua-
dragesime.

Dixit

TABLA

Eritus est Iesus a spiritu in deser-
tum. Matth. 4.

Si Filius Dei es, &c. Respondio.

Non in solo pane, &c. Enseña-
nos Christo que luego he-
mos de quebrar la cabeça a
la tentacion. 301.

Pocas palabras le respondio,
enseñandonos que cō el de-
monio poca parabola, mira
vn lugar de lob. *Vocem exa-*
storis, &c. 22.

No boluio el demonio segun-
da vez con vna misma tenta-
cion, por la presteza con que
Christo la resistia, aprenda-
mos a no dexar assilla al de-
monio, que se aprouecha de
las experiencias para boluer
a tentar. 320.

Hec omnia tibi dabo, si cadens ado-
raueris me. 82.

Miercoles despues del Do-
mingo primero de Quaresma.

Accesserunt ad Iesum scribæ, &
Pharisei dicentes, volumus a te
signum videre. Matth. 12.

Accesserunt; &c. Buscando a
Christo le perdierō, que ay
almas que buscādo a Dios,
pierden a Dios. 268. Busca
rōle como el demonio bus-
ca a Dios. 269.

Volumus a te signum videre, es
falta de Fe el pedir mila-
gos. 269.

Volumus signum videre. San Chri-
stos como llamō a los mila-

gros leche de principiātes;
doctrina, y palabra de Dios
es pan para gente aproue-
chada. 151.

Magister volumus, si songeros, mi-
ra en la tabla lisonja, Genera-
uo parua, & adultera; como
Christo no auia instituydo
la Eucharistia teñia la voz
aspera. 37. 38. 39.

Sermon de la Piscina.

Erat dies festus Iudeorū. Ioan. 5.

Erat autem quidam homo triginta
& octo annos, &c. 225.

No saben cortar el hilo a sus
enfermedades espirituales,
si Dios no haze milagro cō
ellos. 41. 42. y 43.

Hombres cortados en mala lu-
na, sin ventura, que nacierō
para miserias. 133. y 134.

Los predestinados pecan a ca-
so, los reprobos a cōsilio. 182.

Vis sanus fieri, en esto muestra
Christo su omnipotēcia. 148.
y 149.

Vis sanus fieri. 359. 360. 361.

Vis sanus fieri, combidando con
el perdon da su mano para
leuātār al pecador. 19. y 20.

Quiso Christo hazer experien-
cia de todos los trabajos pa-
ra compadecerse, &c. 211.

Tolle grauatam tuam. 338. y
339. Nota. 227. 228.

Dominica secunda.

Assumpsit Iesus. Matth. 17.

Duxit

TABLA.

*Dedit illos in manum ex eis, et
secor sum*, en soledad comu-
nica sus misericordias, y no
en la babilonia del mun-
do. 167.

*Replenduit facies eius sicut sol,
vestimenta autē eius facta sunt
alba*, trata de vestidos. 80.
hasta 85.

Faciemus hic tria tabernacula, lla-
maronle accio, porque la
gloria q̄ era para todos la
reduzia a particulares. 77.

Hic est filius meus uisus, quiso
le acreditar, que el que es
hijo de Dios, viuiendo en
valle de lagrimas, y puesto
en medio de glorias, es ne-
cesser que le acredite Dios
para que le conozcan por
hijo suyo, en la Cruz vn la-
dron basta. 226 y 227.

Ceciderunt in facies suas, ay bene-
ficios tan dulces, q̄ son in-
cōportables d̄ puro buenos
no ay fuerças para ellos. 208
Las diligēcias que hemos de
hazer para hallar la gracia,
y no perder la gloria. 195.

196. y 197.

*Miércoles despues del segū-
do Domingo de Qua-
resma.*

Ascendens ierusalem Hierosolyma, etc.
Matth. 20.

Para introducion, el subir a
morir tuē fuerça de genera-

cion eterna, y tēporal, que
le impelia a verter sangre,
fol. 290. hasta. 296.

*Assumpsit duodecim Discipulos se-
creti*, el justo como la rosa
del sol ha de seguir a Chri-
sto aunque vaya a morir. 70

Et condēnabunt eum morte, quā-
do sube a morir lleva sus
Discipulos consigo, para en-
señarles a seguir su huella,
que es de amarguras. 70.
y 71.

El q̄ rehusare el padecer por
su amor no le conocera, q̄
a su carne, porque rehusa-
ua el caliz de la passion, no
la conocia por suya, fol. 75.

Encarnando, y muriendo, su
amor nos haze musica con
armonia. fol. 215 y 216.

En su passion la muerte tirò a
triūfar de diuinidad, y hu-
manidad. 216.

Tunc accessit, etc. que diferen-
tes desseos los de Christo, y
los de sus Discipulos, qua-
les ayan de ser nuestros des-
seos. 209. y 210.

Adorans, et petens, la pretensio,
procur a alcançar por fas,
por nefas. 227. 228. y 229

El aprecio que haze de vn al-
ma, pues sube a morir por
ella. fol. 354. hasta 358.

Viernes despues del Domini-

*go segundo de Qua-
resma.*
Ee Ho-

TABLA.

Homo quidam erat Pater familias.
Math. 21.
 Los corridos que hemôs de pagar al señor de la viña, es trabajar en ella. 8. vsq. 11.
Et septem circumdedit ei. Las buenas obras d' precepto, y supererogacion es la cerca q' defiende la entrada al enemigo; que es el demonio. 306. hasta 308.
Et sedit in ea torcular. 252.
 La penitencia es el lagar. 171. & sequent.
Ea edificavit turrim, la contemplacion, y oracion alli sube el alma como sobre vna torre a ver lo que passa en cielo, y tierra. 252. y 253.
Peregre profectus est. Yendose a su patria, dize: Peregre, que significa: *extra patria*, por el amor que nos tiene. 293.
Misit seruos suos, para que pues sabia que no auian de pagar, para q' nos manda llamar a los pecadores, pues saben que no han de responder. 24.
Iterum misit a'ios. Es amigo de auisar en los grandes castigos. 34.
Alium occiderunt, & alium occiderunt, no querian pagar ganancia, aunq' la trayga el demonio a casa. 326. y 327.
Cum ergo uenerit Dñs uice, las preuenciones q' hemos de hazer para responder quando nos vengan a tomar

cuenta. 56. hasta 59.
Auferetur a vobis Regnum Dei, se perdieron en la caridad de Dios. 337. y 338

Domingo tercero de Quaresma.

Erat Iesus eiciens demonium, & illud erat mutum. *Luce. 11.*
Et illud erat mutum Son mudos para cõfessar sus culpas, pero buenos gritos dan para seruir los accidetes del pecado. 275.
Et cum eiecisset demonium locutus est mutus, enfermò por la lengua, por alli dio principio Christo a la cura, que es sapientissimo medico, que cura las enfermedades desde sus principios, y causas. 317 hasta 320.
 Mudo, sordo, y ciego, que perdido queda por el pecado el pecador, q' tal vez Dios no le halla. 273. y 274.
 Ciego, sordo, y mudo, de que de bienes priua el pecado. 279.
 Ciego, sordo, y mudo, todo se pierde por el pecado, excepto la Fe, y la esperanza. 276. 277. y 279.
 Ciego, sordo, y mudo, y no buscava remedio, peor es q' animales de bellota. 276.
Beatus uenter qui te portauit. 214. y 215.

TABLA

Et ubera que suxisti. 2 r 4. y 215.

Miércoles despues del Domingo tercero.

Accesserunt ad Iesum dicentes quare Discipuli tui. Matth. 15.

Que las coronas, y palmas de los justos han de nacer de sus persecuciones. 64. hasta 68.

Quare Discipuli tui, que si huieran pecado los Discipulos tenian razon de hazer cargo a la cabeza de los defectos de los Discipulos, y inferiores. fol. 73.

Que el justo ha de tener estomago de abelstruz, para dixerir molestias. 117.

Non lauant manus, hombres exteriores, como tales reparan en las motas del proximo, los buenos son interiores, viuen dentro de su alma con Dios. 57. hasta 59.

Quare, et vos, enseña Christo nuestro Señor a los Principes como han de amparar a sus vassallos, a los pastores a sus ovejas. 72. & hasta 77.

Quare, et vos, arrojalos de si por soberuios, y ampara por humildes a sus Discipulos. 207. 208.

Viernes despues del Domingo tercero.

Venit Iesus in ciuitatem Samariae, Tema? Ioan. 4.

Fatigatus ex itinere sedebat sic, porque quiso comprar tan caras nuestras almas, dando por ellas mas de lo q ellas valen. fol. 262. hasta 265. Ergo fatigatus, consecuencia infalible, que se infiere de aquella palabra, I E S V S, a quien estan vinculadas las fatigas. fol. 312.

Sedebat sic, puesto en espera, y acechança, porque su amor es salteador de almas. 305.

Mulier da michi bibere, todos dessea que se saluen, nota valde. fol. 359. hasta 361.

Si scires domum Dei, a todos llama, y combida con su gracia, y los pecadores gustan mas de responder al demonio. fol. 165. y 166.

Fiet in eo fons aque salientis, la gracia cae por de dentro, satisface, y todo lo temporal de fuera, esto significa aquella palabra, fiet in eo.

Reliquit ergo hydriam suam, dexò la loga, y el cantaro, por quien entiendo San Agustin, la ocasion de ofender a Dios. fol. 237. y 238.

Quinque enim viros habuisti, como el marido ha de hazer sombra a su muger, para q no venga a lo que vino esta. fol. 204. y 205.

Domingo quarto de Quaresma.

Ec 2

Abyt

T A B L A .

Tema. *Abijt Iesus trans mare Galilee.*

10an. 6.

Introducion, la grande inclinacion de Christo nuestro Señor a remediar necesidades, y q̄ nos enseña quales hemos de ser para remediar las de nuestros proximos.

50. y 51.

Sequebatur eum multitudo magna. Nota aquella palabra, *sequebatur*, que significa seguir con afecto grande, mira la fuerça del afecto, los efectos que haze.

Ducentorum denariorum, falta de confiança, teniendo tan buen Dios, gran pecado.

270. y 271.

Ex quinque panib⁹ ordeaceis, porq̄ los santos comian pan de ceuada, pues la ceuada es manjar de bestias.

Colligite que superauerunt fragmenta, significa este pã el de la gracia, la qual no cabe en los pecadores recogidos para los mas santos, y en ellos la deposita.

189.

Miercoles despues del Domingo quarto.

Præteriens Iesus viit hominem cæcum a nativitate Iob, auicndo hecho la formacion del hombre con las manos, le reforma con los ojos, hallarás vn largo discurso para

introducion. *in 7an. 2. y 8.*
Rabbi, quis peccavit hic. aut præterites eius, por la ceguera que vian juzgauã que deua de ser hijo de pecadores, que la honra del proximo no se ha de juzgar por la piuta.

142 y 143.

Sed vt manifestentur opera Dei in illo, da Dios los trabajos a los justos para ser glorificado en ellos.

67.

Linuit lutum super oculos eius, vñ rio si le atajan con vna presa de piedras dexa de correr por aquella parte, y corre por otra: assi Christo rio de misericordias, estos atajaron sus misericordias con piedras, vase al ciego a darle vista.

89.

Diernes despues del quarto Domingo.

Domine, ecce quæ amas infirmatur,

no fueron ellas, embiaron, que las mugeres honradas han de guardar recogimiento.

184. y 185.

Sed esimus ad eum, dixit ergo Thomas, y en la passion esse fue el que huyò primero, y no quiso creer que auia resucitado, los amigos que tuuo Christo.

172 y 173.

Vnit itaque Iesus, da Dios la enfermedad al justo para mejorarle.

69. y 70.

TABLA.

Examinar los trabajos; que si
ellos vienē de arriba, Dios
los remediara. 21. 211 y 212.
Resurget fratres carissimi, paga lo hos-
pitalidad cō vida de Resur-
reccion; y aun con vida de
eternidad. 213 y 214.
Credis hoc; este milagrō tā por-
tentofo; fue hijo de la fe
de Marta. 269. y 270.
Lachrymatum est Iesus; porque re-
presentaua Lazaro al pecca-
dor. 201 y 202.
Laxate uentras, en aquel pū-
to resucitō; quien viera es-
ta casa en vn mismo tiēpo
llena de luto; y de regozi-
jo, tales son los pensamien-
tos de Christo; que en vn
mismo tiēpo alegra; y des-
consuela. 327. hasta 329.

Domingo de Pasion.

Tema.

Quis ex uobis arguet me de pecca-
to. Ioan. 8.

Yua muy de capa cayda la hō-
rra de Christo; introducion
de la graue a este proposito. 104.
y 105.

Si ueritatem dico uobis. 114.

Si ueritatem dico uobis, la estima
en tanto Christo, que de la
boca del demonio la pre-
cia, y la premia. 273. y 274.

Nōne bene dicimus nos, quia sa-
meritauerunt est tu, vn peso para
pesar palabras. 113. y 114.

Si estima casi en tanto la hon-
ra q̄ le damos, como la vi-

da de diuinidad con que vi-
ue, el sentimiento que ten-
drā quādo se la quitauan.

2124. y 2125.
Demonium habes, que poco te-
mor, nacido del poco cono-
cimiento. 46. y 47.

Malas lenguas: la diferencia
de las de los justos, y las de
los pecadores. 170.

Qui ex Deo est, uerba Dei audit;
150. 151. y 152.

Ves ex parte diaboli estis; no se
da medio en el hombre; si
es bueno es vn Dios por
gracia; si malo vn diablo.

334. hasta 336.

Miércoles despues del Do- mingo de Pasion.

Facta sunt uentana, &c. Tema.

Nuestras almas tēplo de Dios;
se han de renouar con la pe-
nitencia. 173. vsq. 177.

El pecado borra a Dios del al-
ma, y la penitencia le buel-
ue a formar. 251. y 252.

Facta sunt uentana, la reuerēcia
con que hemos de entrar
en los tēplos. 339 hasta 341.

Opera que ego facto testimonium
perhibent de me. 308. y 309.

In Annuntiatione uide integram
concionem. 170.

De la Madalena.

Rogabat Iesum quidam Pharisaeus.
Luceo. 7.

T A B L A

*U*ecognouit, con inspiraciõ secreta conocio, aspirò luego al perdon, quãdo fue a casa del Fariseo, suspirò, y gimiò a los pies de Christo, respirò quando oyò dezir: *Remittuntur ei peccata multa,* haze introducion con este lugar: *Inspiratio, aspiratio, suspiratio, & respiratio, a sancto Spiritu causam habent.* 322. hasta 327.

Da Dios quatro beneficios en los llamamientos. 18.

*U*ecognouit, nada la detuvo, rõ pio por dificultades. 332.

Cœpit rigere, començò para no acabar, q̃ lo que se comiença cõ gracia de Dios, no se puede acabar cõ industria humana. 26. hasta 28.

Cœpit rigere, començò para no acabar. 333.

Cœpit rigere, toda la vida nos la dan para hazer penitencia. 171. hasta 174. Nota.

Cœpit, nos enseña perseverancia en la virtud. 235. y 236.

Quoniam dilexit multum, tenemos vn Dios que suple faltas de obras, con condiciõ que aya amor. 387.

Que tenemos vn Dios que suple faltas de obras, pero no faltas de amor. 385. y 386.

Viernes del Concilio.

Tema. *Collegerunt Concilium Pontifices, & Pharisæi.* Ioan. 11.

Quid fa iam, quia hic homo multa signa facit, porq̃ haze milagros, le quierẽ condenar a muerte, y estos mismos en otra ocasion, le pidierõ milagros, hombres varios.

234. y 235. *Venient Ricmani,* codicia de no perder lo temporal. 78.

Expedit vobis, ut vnus moriatur homo, esto dixo Cayfas, la fuerza de vna mala cabeza para arrastrar los inferiores. 101. y 102.

Expedit vobis, quando la cabeza es mala, en ella pecã todos. 333. y 334.

Cogitauerunt, ut interficerent eum, cõ esta determinaciõ aqui en este Concilio le crucificaron; dando sus almas al demonio. 272.

Domingo de Ramos.

Cum appropinquasset Iesus Hierosolymis. Math. 21.

Destos ramos, haze la Iglesia la ceniza que nos pone el Miércoles primero de Quaresima para enseñarnos, q̃ los mayores triunfos en esta vida, aunque sean de Christo, paran en cenizas, y polvo. 227.

Sigue con vn lugar de Iob: *Numquid vniuersis, &c.* 225. hasta 227.

No se sabe q̃ en ninguna ocasiõ, sino fue en esta, Christo andu-

T A B L A.

anduiño a cavallo, es el ca-
so, que se cantò donde los
hòbres descansan, q̄ son las
horas. fol 317. y 228.
*Benedictus qui venit in nomine Do-
mini*, viene en el nombre del
Señor, porque su Padre
Eterno le puso de su ma-
en tres dignidades q̄ tuuo
la Iglesia. 161. y 162.

Mandato.

Sciens Iesus, quia venit hora eius,
porq̄ fue hora en que auia
de padecer la llamò suya.
291 hasta 297.

In finem haze relacion de algũ
principio, qual fue. 219.
hasta 222.

In finem, este amor le hizo ha-
zer tanto por vno, como
por todos. 265. haf-
ta 267.

Amor de Christo. 386.

Este amor le hizo hazer mu-
chas diligencias por el al-
ma. 354. hasta 357.

Instituyò la Eucharistia para
dar testimonio deste amor.

364.

Este amor le hizo morir tres
vezes. 295.

Llegò con grandes obras a la
muerte, y cò todo esso la te-
mio quando huuo de mo-
rir. 383.

Lunes de Pasqua de Re- surreccion.

Duo ex Discipulis, &c. Lucæ. 24. Tema.

Introducion. 260.

Tu solus peregrinus, no folsiega
hasta hallar el alma perdi-
da. 266. y 266.

Magne nobiscum Domine, le de-
tuuo la virtud de la hospi-
talidad. 258.

*Et cognouerunt eum in fractione
panis.* 391.

Para el Martes, y Domingo ð
Casimodo mira el sermon
de Santo Tomas. fol 260.
figue, &c.

Laus Deo.