R_3494

MARTINEZ DELLAMO, Juan (O.P.

Sermones para las festivi-
dades de Cristo Nuestro Se-
ñor y Rosario de María San-
tissima / por... Juan Martinez
Dellamo ... — * En Madrid : En

---

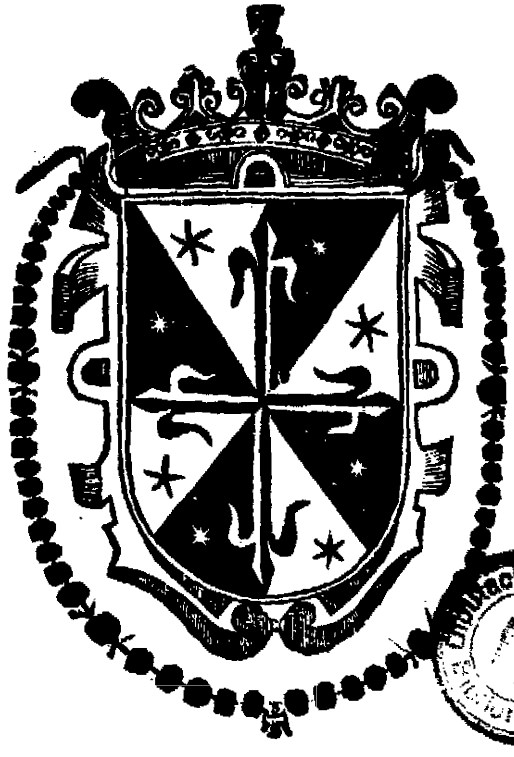
la imprenta de Andrés García
de la Iglesia, 1676

SERMONES
PARA LAS
FESTIVIDADES
DE CRISTO NVESTRO
SEÑOR, Y ROSARIO
DE MARIA SANTISSIMA.

POR EL R. P. PRESENTADO FR. IVAN MARTINEZ
Dellamo, Predicador general de la Orden de Predicadores, Residente
en el Conuento de Santo Tomas desta Corte.

DEDICADO

AL SEÑOR D. FRANCISCO DE MOSCOSO YOSORIO
Arzediano de Madrid, y Canonigo de la Santa Iglesia de Toledo Prima
da de las Espanas, Sumiller de cortina de su Magestad.



Año de 1676.

CON PRIVILEGIO,

EN MADRID. En la Imprenta de Andres Garcia de la Iglesia.

AL SEÑOR
DON FRANCISCO DE MOSCOSO y Oſorio, Arzediano de Madrid, y Canonigo de la Santa Igleſia de Toledo Primada de las Eſpañas, Sumiller de cortina de ſu Mageſtad, de las Excelentiſsimas Caſas de Altamira, y Aſtorga.

A LOS Pies de V. S. encamina mi obligacion, las primicias en lo publico de la cortedad de mis eſtudios, buſcando quien los patrocine; y digo à los pies de V. S. por quien ſe los dedica; aunque para que los ponga ſobre ſu cabeça, por la materia que dellos ſe trata. Son los Miſterios de Chriſto Señor nueſtro, por el Orden que los celebra la Igleſia, deſde que nació, haſta que ſubiò à los Cielos, con la venida del Eſpiritu Santo, y Eucariſtia, añadidos algunos Sermones del Sagrado Roſario de Maria Santiſsima, cifra, y compendio de todos ellos objeto, fuera del miſmo ſer Diuino, el mas principal, y noble de la Teologia Sagrada, y aſsi no debe cauſar eſtrañeza aya buſcado el Autor la Nobleza de la Caſa de V. S. para el dedi-

carla ; aunque deſcubrirè mas eſtrechas obligaciones por hijo de Santo Domingo, que me han motiuado. La Nobleza de V. S. aſsi por deſcendiente de la Excelentiſsima Caſa de Altamira por los Moſcoſos, como por los Oſorios ; fuera mejor por ſer tan notoria, cubrirla con el velo del ſilencio, que el referirla, ſiendo para ſu relacion toſca qualquiera pluma, temiendo no me ſuceda lo que del Topacio dixo Plinio ; que ſi el Platero le quiere pulir, y labrar, porque mas reſplandezca, entonces mas le eſcurece ; pero ſi le dexa con ſu reſplandor nativo, queda entonces mas claro, y mas hermoſo. Con todo eſto haziendo primero la ſalua, confeſſando en materias de Hiſtorias humanas, y Genealogias mi cortedad, darè algunas noticias de las que refiere el muy R. P. M. Fr. Felipe de la Gandara, hijo de la eſclarecidiſsima familia de nueſtro Padre San Agustin, que no auiendo ſido los menos fauorecidos de la Caſa de V. S. pondria eſpecial cuidado, quien en todo fue tan gran Maeſtro. De Bernal Yañez de Ocampo procede (dize) la Caſa de Altamira. Eſte fue el que en el cerco que el Rey Don Sancho puſo ſobre Zamora, contra ſu hermana la Reyna Doña Vrraca, auiendoſe ſalido de Zamora Bellido, para executar ſu traicion en matar al Rey ; Bernal Yañez de Ocampo que eſtaua dentro en Zamora, pueſto en el muro començò à dezir à grandes vozes ; que el Rey Don Sancho ſe guardaſſe de Bellido, que el dia antes auia ſalido de la Ciudad, y que era tan traidor como ſu padre, que le auiſaua deſto, porque ſi ſucedieſſe algun deſman, no ſe dixeſſe deſpues por Eſpaña que no auia ſido auiſado. No retiren las demas Caſas ſeruicios hechos à los Reyes, con que ſe han ennoblecido, pero reconozcan que los que ſon deſte genero ſon los mayores, que es el deſcubrir las traiciones que contra ſu vida ſe maquina. Muchos pueſtos, Dignidades, y honras han echo los Reyes à la Excelentiſsima Caſa de Altamira, debidos ſon aunque no ſe deſcubriera en ella mas que lo referido. Del Rey Aſuero nos dize la Diuina Eſcritura, que paſsò vna noche entera inſomne, quitandole Dios el ſueño, porque peligraua la vida del inocente Mardocheo, que ſabe deſvelar à los Principes, por librar à vn juſto à quien tiranicamente perſeguia vn Priuado ſuyo. Mandò traer los Anales, y Hiſtorias de los paſsados ſiglos, y que delante dèl ſe leyeſſen, para no paſſar en ocio la noche, dixo Ioſepho, ſino en vtilidad del Reyno, y para que la memoria de lo paſsado le ſiruieſſe para la direccion de lo venidero. Llegò el Letor à leer como Mardocheo auia dado el auiſo de que à el Rey le auian en vna ocaſion maquinado el quitarle la vida dos de los criados de ſu Palacio, y dixo: Què premio ha recibido? Què honra por eſta lealtad, y fidelidad? Nada ſeñor, reſpondieron los preſentes : Nihil. Que aunque deſde entonces ſe mandò que Mardocheo quedaſſe en Palacio ; fue el hazer mayor merito con la eſperança, que poſſeer el galardon de ſu ſeruicio. Hizieronle por èl, ſegundo en el Reyno, con los demas honores que refiere la Eſcritura ; ſiendo todo premio corto para lealtades deſte genero. El Conde Don Pedro en ſu Nobiliario trata de Pedro Vidal, fue hijo de Don Vidal, à quien pone por tronco deſta familia. Pedro Vidal ſu ſegundo nieto, dize el Conde Don Pedro, que casò con Doña Tereſa Sanchez de Vlloa, que fue hija de Sancho Sanchez de Vlloa, y de Doña Maria Rodriguez de Lara, Nieta de el Conde Don Pedro, Señor de Molina, y Biznieta

Ioſepho ref. Lyr.

Eſthe. 5.

del

del Infante Don Alonso señor de Molina, hijo del Rey Don Alonso de Leon, y de su muger la Reyna Doña Verenguela, y hermana del Santo Rey Don Fernando y segun esto, esta es la primera linea Real que se diuisa en las Excelentissimas Casas de Altamira, y Monterey. Dize bien este Autor, que es la primera linea Real, llamòla primera, no vnica: porque si ponemos la consideracion en Don Lope Mososo Osorio, hijo de Don Rodrigo de Mososo Osorio segundo Conde de Altamira casò con Doña Ana de Toledo. Esta fue hermana de Doña Leonor de Toledo, Gran Duquesa de Florencia, de quien descienden los Reyes Christianissimos de Francia, y la Serenissima Infanta de Castilla Doña Maria Teresa de Austria, Reyna de Francia, y otros Reyes, y Potentados de Europa, y los Duques de Saboya. Con que hallamos enlazada la Casa de V.S. y emparentada con las mas Nobles de España; y de donde han procedido Casas Reales. Tendonos llegando vn poco mas al Tronco de donde V.S. desciende: Doña Vrraca de Mososo, segunda Condesa de Altamira, hija de Don Rodrigo Mososo, Señor de Altamira, casò con Don Pedro Osorio, hijo de Don Pedro Aluarez Osorio, Conde de Trastamara, por cuyo casamiento entrò en la Casa de Altamira nueua linea de varon, acrecentando su Escudo, y Armas. Son de la de Altamira, vna cabeça de Lobo sangrienta de su color en campo de plata, y por los Osorios se acrecieron los dos Lobos sanguinos en campo de oro. De aqui pudiera explayarme en explicar las proezas de los Antiguos primogenitores de V.S. que han ilustrado nuestra España, assi en lo secular, como en el estado Eclesiastico. En aquel, digalo el señor Don Rodrigo Osorio tercer Conde de Altamira, Cauallero tan valeroso, como lo mostrò en las guerras de Oran, con la gente que lleuò de Galizia en compañia de Don Francisco Ximenez de Cisneros, Cardenal de España, y Arçobispo de Toledo. Digalo la Coronica del Rey Don Iuan el Segundo. Digalo Don Lope de Mososo Osorio, quarto Conde de Altamira, Virrey de la Prouincia de Leche en el Reyno de Napoles, y Capitan en la guerra de Gaeta. Digalo Don Rodrigo de Mososo Osorio, quinto Conde de Altamira, que siruiò al Catolico Rey Don Felipe Segundo, en las ocasiones de su tiempo, mostrando en ellas el valor de su persona, y la clara sangre de sus mayores, como lo mostraron los demas que se siguieron; que el dezir en singular de todos, era fuesse mayor la dedicatoria que el libro. Hable en lo Eclesiastico, el señor Don Melchor de Mososo Osorio, Obispo que fue de la Ciudad de Segouia tan gran limosnero, que se hallò por cuenta, que hizo mas limosnas que lo que montaron las rentas de su Obispado, en los años que lo fue. Digalo el señor Don Rodrigo de Mososo, Dean de Santiago, y Prior Sar: moço en quien resplandeciò tanto la honestidad acompañada de muchas virtudes, que se dixo dèl se turbaua delante de qualquiera muger, con ser admirable su discrecion, y gracia de que Dios le dotò. Digalo el señor Don Aluaro Osorio, que para autorizar, y ennoblecer la Religion de Santo Domingo, nos le diò la Casa de V.S. y de la nuestra saliò para Obispo de Astorga, auiendo sido primero Maestro del Infante Don Fernando. Pero en este estado, que ay que cansarnos en referir mas, quando tenemos tan à los ojos las memorias del Eminentissimo señor Cardenal, y Arçobispo de Toledo Don Baltasar de Mososo y Sandoual, tio carnal de V. S. cuyas muertas cenizas bastan para renouar, y aumentar los hechos mayores de sus progenitores, que por auer libros enteros de su vida, no refiero sus virtudes, y limosnas, conseruandose la mas de lo que permitian sus achaques las oraciones de tantos pobres, cõtentandome solo con dezir lo q̃ à nosotros toca de su magnificencia, con la qual diò para q̃ en nuestro Conuento en Santiago se erigiesse vn

hermoſo quarto; y ſe puſieſſen eſtudios, como de hecho ſe puſieron, para bien de aquel Reyno, para mayor gloria de la Religion de Santo Domingo, dilatacion, y exaltacion de la ſolida, y verdadera dotrina del Angelico Dotor Sãto Tomas. Ceda en honra del Dotor Angel los Breues diuerſos que de la Silla Apoſtolica han dimanado, procurãdo dilatar, y ampliar la dotrina del Santo Doctor; y ceda eſta accion del auerſe con renta de ſu patrimonio pueſtoſe en Santiago los eſtudios, en la mayor honra de vn Cardenal de aquella ſanta Silla, y ſirua eſta accion de timbre à ſus Armas, y Eſcudo: y ſi como dexamos dicho, ſon los Lobos ſus Armas, ſean eſtos los que me hagan enmudecer. Sabido es lo que el gran Doctor de la Igleſia San Ambroſio, dize de los Lobos: Si Lupus prius viderit hominem, & homo poſtea ipſum clamet, efi-

S. Amb. in Exam lib. 5. c. 6. citur raucus. Si el Lobo pone en el hombre primero la vista, por mas que le dè vozes, y clame, ſe enronquece; y es la razon por ſer tan groſo, y denſo el aliento del Lobo, nacido de la abundancia de manjares indigeſtos por ſu voracidad, con cuyo aliento inficiona el ayre, y las vozes las enflaquece. Solo pudiera yo tomar aliento para hablar en las alabanças de V.S. ſi no me detuuiera la voz del Eſpiritu Santo, que me dize no alabe à ninguno antes de ſu

Eccleſ. 11. muerte: Ante mortem, ne laudes hominem quemquam. Pero no podrè dexar de dezir dos coſas. La primera, las copioſas limoſnas que de V.S. ſe refieren. No tengo yo neceſsidad de repetirlas, quando ellas por ſi miſmas lo publican. Diganlo las honras que V.S. ha hecho por ſus padres, donde repartiò crecidas cantidades. Digalo la mas eſclarecida Hermandad del Refugio, y las que cada dia haze. Notorias ſon y aunque es verdad, que muchas vezes por el rieſgo que tienen en la publicidad de que ſe aoſen, ſe deben hazer ocultas; no ſe puede negar, que ſiendo pura, y oculta la intencion, es bien ſalga en publico la obra para que Dios ſea en ella glorificado, eſpecialmente en los que gozan de rentas Ecleſiaſticas, donde por la buena fama, y exemplo deben ſalir à lo publico, quedando en lo oculto la intencion, cuya juriſdicion ſolo à Dios toca el juzgarla. La ſegunda prenda que en V.S. mas ſobre ſale, es la vrbanidad, y corteſia para con todos; tanta, que parece eſtremo, y yo digo, que en V.S. no es fingida, ni afectada, y caſi es neceſsaria, y no puede hazer menos por el peſo de la ſangre que le ennoblece. Dos coſas tengo notadas à eſte propoſito, que no pueden ſubirſe mas de punto, ni mas pueden mouer à las perſonas nobles, para ſer corteſes, afables, y humanos, aun para con la gente inferior. Sea la primera en Chriſto Señor nueſtro. Hizo aquel celebre mila-

Marc. 6 gro en el deſierto de dar de comer à tan numeroſa multitud de gente, con ſolos cinco panes, y dos pezes. Acabòſe el combite, y dize San Marcos, que hizo à ſus Diſcipulos ſe embarcaſſen, y le precedieſſen, haſta dexar las turbas; que fue lo miſmo que para deſpedirſe, como de hecho

Caieta. ſe deſpidiò Et ſtatim coegit Diſcipulos ſuos aſcendere nauim, dum ipſe dimittit turbam. Et cum dimiſsis, & eos, &c. El Cardenal Cayetano dize, que aquella palabra dimiſsit, que los dexò, no fue abſolutamente dexarlos, ſino vn dexarlos, vn deſpedirſe con benignidad, humanidad, y corteſia, como la que ſe haze al deſpedirſe apartandonos de los amigos, à quienes corteſmente les ſaludamos Græca dictio, non ſignificat ſimplicem dimiſsionem ſed dimiſsionem benignam, qua amicis recedentibus, quaſi vale dicimus. Como quien con humanidad, y corteſmente dize al deſpedirſe de ſu amigo: A Dios. Y añade: In quo maxima Ieſu comitas, etiam ad ruſticos comendatur. Donde en ſuperlatiuo grado ſe nos encomienda la afabilidad, y corteſia de Ieſu Chriſto, aun con la gente ruſtica, tanta como forçoſo huuieſſe entre tanta turba, y pueblo. Eſto vemos en Chriſto don-

de

de la Nobleza, no es postiza, y este exemplar nos dexò. Veamos otra cosa en Dios, en si mismo en la Bienauenturança, y de aì verèmos como en V.S. su Nobleza es la que parece que forçosamente le haze inclinar tanto. Trata el Angelico Doctor Santo Tomas de los motiuos, y incentiuos que tienen los Angeles, y Bienauenturados, con que se inflaman en el amar à Dios en la vision Beatifica, y Bienauenturança cumplida donde gozan, y gozaràn de Dios eternamente; y dize, que aunque los Bienauenturados, de la consideracion, y obras de Dios, pequeñas, y grandes, se enciendan en las llamas del Amor Diuino, mas vehementemente se inflaman de algunas obras de nuestro Señor Iesu Christo, como es su Encarnacion, Nacimiento, Circuncision, Eucaristia, Passion, Resurreccion, Ascension, venida del Espiritu Santo, &c. Porque todas estas, qualquiera Alma Bienauenturada las reputa como hechas cada vna por si sola. Pero ay fuera desto otra cosa que inflama à las almas al Amor de Dios y esta es la humildad Diuina, de la qual el Alma demasiadamente se admira. Porque siendo Dios Omnipotente, de tal manera abate, y humilla su grandeza à los Angeles, y Bienauenturados, como si fuera sieruo comprado de cada Bienauenturado, y cada vno dellos fuera Dios del mismo Dios Nam Deus Omnipotens singulis Angelis Sanctisque animabus in tantum se subijcit, quasi sit seruus emptitius singulorum, qui libet verò ipsorum sit Deus suus. *S. Thom. Opus. 63 capit. 24.* De donde nace, y proviene en la altura de aquella Diuina naturaleza tanta humildad, y rendimiento? Hæc autem humilitas causatur ex multitudine bonitatis, & Diuinæ nobilitatis, sicut arbor ex multitudine fructuum inclinatur. Causase esta humildad de la muchedumbre de bondad, y del peso de aquella Diuina Nobleza, como el arbol cargado de fruto, cuyo peso haze inclinar, y abatir sus ramas à la tierra. Vese V. S. Rama de tan ilustre Tronco como del que desciende, y como su Excelentissima Casa se vè tan llena de frutos de virtud, y Nobleza; comunicada esta en la generosa Rama de V. S. le haze ser humano con todos, cortès, y afable. Reciba V.S. con ella esta pequeña obra, que me alegrarè sea muy de su agrado. Cuya vida guarde el Señor como puede, pido, y deseo.

Sieruo de V.S. Q. B. S. M.

Fray Iuan Martinez
Dell.mo.

APRO-

APROBACION DE LOS MVY R. P. M. Fr. ISIDRO RODRIGVEZ, *Prior del Conuento de Santo Tomas de Madrid, y Fr. Iacinto de Parra.*

POR Comiſsion de N.M.R. P. M. Fr. Luis de Villaçan, Calificador del Santo Oficio, y Prior Prouincial de la Prouincia de Eſpaña, Orden de Predicadores, he viſto el libro intitulado Fieſtas de Chriſto. Compueſto por el R.P. Preſentado Fr. Iuan Martinez Dellamo, Predicador general en la miſma Prouincia, y que ha ocupado en ella los pulpitos de mas reputacion, y con tanto credito, que dexara fruſtrado el deſeo de muchos, ſino ſe vieran trasladados de la voz à la eſtampa ſus Sermones. Y en todos los que contiene eſte libro, no ſolo no he leìdo clauſula alguna que ſe encuentre con nueſtra Sãta Fè, ò buenas coſtumbres; antes bien ſiento, que todo lo que dize, es muy acordado con la Sagrada Eſcritura, y doctrina de los Santos Padres. Los penſamientos viuos, prouechoſos, y fundados, el eſtilo graue, conceptuoſo, y limpio, y para ceñir à breues razones mi parecer, juzgo que el Autor à eſta obra la hizo el Panegirico con la fabrica, pues la formò de ſuerte, que lleuaſſe conſigo la mas ſegura recomendacion: *Tantum ſibi Prædicatorem potuit inuenire, à quo iure prima laudetur.* Y aſsi la tengo por digna de la luz, y de la eſtampa. Saluo, &c. en Santo Tomas de Madrid à 15. de Enero de 1676.

S. Amb. libr. 2. Exame. cap. 9.

Fr. Iſidro Rodriguez.

Subſcriuo al parecer, y cenſura ſupra eſcrito, y lo firmè en Santo Tomas, Enero à 31. de 1676. años.

Fray Iacinto de Parra.

LICENCIA DE LA ORDEN.

EL Maeſtro Fr. Luis de Villaçan, Prouincial de la Prouincia de Eſpaña, Orden de Predicadores. Por la preſente, y por la autoridad de mi oficio, doy licencia al R.P. Fray Iuan Martinez Dellamo, Predicador general, para que con examen, y aprobacion de los muy Reuerendos Padres el P. Preſentado Fr. Iſidro Rodriguez, Prior de nueſtro Conuento de Santo Tomas de Madrid, y R.M. Fr. Iacinto de Parra, morador de dicho Conuento, pueda imprimir vn libro de Sermones, intitulado Fieſtas de Chriſto Señor nueſtro: guardando en todo las pregmaticas deſtos Reynos, en orden à la impreſsion de libros. En fee de lo qual lo firmè, y mandè ſellar con el ſello menor de nueſtro oficiò, y regiſtrar de nueſtro compañero, y Secretario. Dada en nueſtro Conuento de Santo Domingo de Piedra Hita. En 28. dias del mes de Octubre de 1675. años.

Fray Luis de Villaçan,
Prior Prouincial.

Reg. Fol. 100.
d
Por mandado de ſu P.M. R.

Fr. Diego Cordero,
Compañero, y Secretario.

APROBACION DEL DOCTOR DON FRANCISCO SVAREZ *de Salazar, Cura de San Pedro.*

POR comiſsion del ſeñor Don Franciſco Forteza, Vicario deſta Villa de Madrid, y ſu partido, y electo Obiſpo de Zaragoça en el Reyno de Sicilia. He viſto los veinte y quatro Sermones de q̃ſe compone vn libro cõ titulo de Fieſtas de Chriſto, el muy R.P. Preſen-

ſentado Fray Iuan Martinez Dellamo, del Orden de Predicadores; Predicador general en la Prouincia de Eſpaña; y los hallo llenos de los atributos que requiere la predicacion Catolica, ſantos, ſeguros, autenticos, doctos, y prouechoſos, como quien en ſu doctrina adornada de todas ciencias, mueſtra ſeñaladamente ſu Autor, preciarſe de dicipulo del Angelico Doctor Santo Tomas. Campo dilatado ofrece al ingenioſo, para proprias coſechas en los diuerſos diſcurſos que motiua ſu ſolida erudicion Sagrada, y profana, con que ſe puede entender en ellos mucho mas de lo que ſe lee; circunſtancia, que ſegun Seneca, no deue faltar à lo bien eſcrito: *Plus inteligendum, quam legendum*; por lo qual merece que ſu Señoria le conceda la licencia que pretende. Eſte es mi ſentir. Saluo, &c. En Madrid à veinte y vno de Febrero de mil y ſeiſcientos y ſetenta y ſeis años.

Doctor Don Franciſco Suarez de Salazar.

LICENCIA DEL ORDINARIO.

NOS el Doctor Don Franciſco Forteza, Abad de San Vicente, Dignidad en la Santa Igleſia de Toledo, Obiſpo electo de Zaragoça, en el Reyno de Sicilia, y Vicario de eſta Villa de Madrid, y ſu partido. Damos licencia para que ſe imprima el libro de veinte y quatro Sermones, intitulado Fieſtas de Chriſto, compueſto por el R. P. Preſentado Fr. Iuan Martinez Dellamo, de la Orden de Predicadores, atento por la cenſura dada por el ſeñor Doctor Don Franciſco Suarez de Salazar, Cura de la Parroquial de San Pedro el Real deſta Villa, no tiene coſa contra nueſtra Santa Fè Catolica, y buenas coſtumbres. Dada en Madrid à dos de Março de mil y ſeiſcientos y ſetenta y ſeis años.

Don Franciſco Forteza.

Por ſu mandado.

Diego de Velaſco.
Notario publico.

APROBACION DEL PADRE FRAY FRANCISCO CERON, del Orden de nueſtra Señora de la Merced.

M. P. S.

POR mandado de V. A. he viſto veinte y quatro Sermones de las Feſtiuidades de Chriſto, y otros Miſterios que contiene eſte libro, compueſto por el M. R. P. Preſentado Fr. Iuan Martinez Dellamo, Predicador general deſta Prouincia de Eſpaña, del Orden de Predicadores. Y ſe conoce en lo eſcrito, ſer hijo de tan eſclarecida Religion. En lo puro del eſtilo, lo ſano de la doctrina, en lo inteligible de las vozes, que ſin afectacion explican, y ſin confuſion enſeñan. Es ſu doctrina en materia tan graue, ſolida, libre de toda cenſura, porque la funda ſobre los cimientos de la mejor Teologia, bebiendo de las corrientes criſtalinas del Doctor Angelico las noticias; de cuya fuente las tomaron los Concilios, para explicar los Miſterios mas eſcondidos, y retirados de nueſtro conocimiento. Remontaſe ſeguro de deſpeño, y engolfaſe en tan inmenſo pielago, ſin temer el naufragio, pues lleua por norte al Sol, con cuyos rayos ſe deſtierran las tinieblas de los errores; ſiendo el mejor Apolo para quitar la vida, y ſepultar la venenoſa ſerpiente de la heregia, pues como à Principe, y padre de la Teologia, le veneran todos. Y ſi el Doctor, y Maeſtro engendra ciencia en el entendimiento del dicipulo, ſiendo la verdad el objeto de la doctrina del Maeſtro, ſiempre ſe opondrà eſte libro à la falſedad, y mentira, que es la que co-

corrompe las costumbres, como la verdadera es su medicina, por lo qual puede V.A. dar la licencia para imprimirse. Este es mi parecer. En este Conuento Real de nuestra Señora de la Merced Redempcion de Cautiuos, à diez y seis de Março de 1676. años.

Fr. Francisco Ceron.

SVMA DEL PRIVILEGIO.

TIene priuilegio de su Magestad por diez años Fr. Iuan Martinez Dellamo, de la Orden de Predicadores, para poder imprimir este libro intitulado Fiestas de Christo, y para que no le imprima, ni venda sin su licencia otra persona, pena de perdida la dicha impression, y moldes, y mas en cincuenta mil marauedis, &c. como mas largamente consta de su original, firmado de su Real mano, su fecha en Madrid à treinta dias del mes de Março de mil seiscientos y setenta y seis años. Ante Don Geronimo de Guia su Secretario.

FEE DE ERRATAS.

PAg. 7. num. 6. In principium, lee in principio, pag. 26. num. 7. nacia, lee nazca, pag. 29. num. 4. antipariſtim, lee antipariſtaſim, pag. 23. num. 2. colocole, lee coloqueie, pag. 64. num. 2. Iacob, lee Iob, pag. 91. num. 3. aborrores, lee ab horres, pag. 106. num. 8. geminius, lee gemimus, pag. 147. num. 1. locutus est, lee quod locutus est, pag. 193. num. 2. fecerit, lee fecit, pag. 271. num. 2. ſuperuos, lee ſuperbos, pag. 282. num. 1. ſuum, lee ſum, pagin. 255. num. 3. Goliathos, lee Goliath, pag. 249. num. 4. eritis ſicut dic, lee ſicut dij, pag. 202. num. 2. negato, lee negabo, pag. 200. num. 1. llana, lee vana, Sermon ſegundo à la Aurora de la Gracia, lee Sermon de la Reſurreccion de Chriſto, pag. 156. haſta 168.

Este libro intitulado Sermones varios, con estas erratas corresponde à su original, Madrid y Setiembre à catorze de mil seiscientos y setenta y siete años.

Lic. Don Francisco Forero.

SVMA DE LA TASSA.

MIguel Fernandez de Noriega Secretario del Rey nuestro señor, Escriuano de Camara mas antiguo del Consejo, certifico que auiendose visto por los señores dèl vn libro intitulado Fiestas de Christo, que se componia de veinte y quatro Sermones, escrito por el P. Fr. Iuan Martinez Dellamo, de la Orden de Predicadores, que con licencia de los dichos señores ha sido impresso, tassaron à seis marauedis cada pliego, y el dicho libro parece tiene ochenta y vn pliego y medio, sin principios, ni tablas, que al dicho respeto monta quatrozientos y ochenta y nueue marauedis, y al dicho precio, y no mas mãdaron se venda el dicho libro; y que esta certificacion se ponga al principio de cada vno, para que se sepa el precio à que se ha de vender, y para que conste doy la presente. En Madrid à diez y ocho dias del mes de Setiembre de mil y seiscientos y setenta y seis.

Miguel Fernandez de Noriega.

PRO-

PROLOGO
AL LECTOR.

COMVN Estilo es de los que dàn sus escritos à la estampa, el no escusar vn prologo en los principios del libro, en que en èl intentan captar de los Lectores la benevolencia: aunque algunas vezes la pierden, dixo vn Autor graue. Escritos ay de buen estilo, que han perdido tanto por sus prohemios, que ponen en duda ser de quienes lès dà nombre: siendo mas dilatadas las glossas que acerca dellos suelen darse con la censura de quien los lée, que corriò la pluma de quien los escriue. Aunque expuesto à este riesgo, me pareciò forçoso seguir lo que todos han hecho, por hazer algunas aduertencias, y responder à algunos reparos. No es el menor el dia de oy, sacar à luz materias predicables, estando tan explayada, y adelantadà la de la predicacion: pues valiendonos del Symbolo de Pitagoras. (Traelo al mismo intento nuestro Obispo de Salvastro:) *In silvam ne ligna feras.* Parece es lleuar leña al monte, agua al mar, ò à Vizcaya hierro. Motiuo que detenia al maximo Doctor San Geronimo, en hazer lo que con tantas instancias le pedian, que escriuiesse en la materia de la necessidad, y eficazia de la diuina gracia contra Pelagio: porque ya auia escrito aquellos dias el excelso Doctor San Agustin. Pues si solo el auer escrito vn Doctor (aunque tan grande como San Agustin) detenia à San Geronimo la pluma: siendo tantos los que han escrito en materias pulpitables, quien no temerà el hazerse à la vela, y nauegar en mar tan dilatado de tanto escrito? porque el dezir lo mejor es imposible, y dezir lo mismo, inutil repeticion, y es querer dar à la estampa conceptos que tantas vezes han sudado en la imprenta, que no les à quedado jugo, y sacar copias en lugar de pintar originales: quèriendo ser Autores de lo que otros escriuieron.

Fr. Augustin de Auil. in prolog. histor. Lanuza in prol. tom. 1.

2 Bien reconozco que el que aun en esto solo pone de suyo alguna industria, no desmerece el intitularse Autor de la obra, como si fuera suya. Graue reparo ofrecen vnas palabras de San Pablo à los Romanos, en que al Euangelio que predicaua, le llama suyo: *Secundum Euangelium meum per Iesum Christum.* Como es suyo, si es de Christo dictado por el Espiritu Santo? No fue el Apostol el Autor dèl, sino Ministro, y como Ministro, y dispensador de los misterios que encierra, quiso le tuuiessemos: *Sic nos existimet homo, vt Ministros Christi: & dispensatores mysteriorum Dei.* Crece la dificultad en el titulo que San Mateo diò al Euangelio que escriuiò: *Euangelium secundum Matthæum.* Euangelio segun San Mateo. No dixo reparò Cayetano: *Euangelium Matthæi.* Euangelio de Mateo: sino Euangelio segun Mateo. No se atreuiò, dize el Cardenal, à darse por Autor, sino Nuncio, y Euangelista, Embaxador de misterios tan altos. Y en esto se magnifica, y engrandece mas la obra: porque è no es suya, como de hombre, si de Dios, y èl solo el que la anuncia: y por esso no dixo, Euangelio de Mateo, sino Euangelio segun Mateo: para que se entendiesse que el anunciarle no procedia dèl, sino de Dios, segun que por Mateo era puesta en execucion, siendo solo Ministro, y no Autor: *Nec Matthæus Authorem se, sed Nuntium alicuius est significare, & hinc auctoritas operis significatur, dum non ab homine, sed à Deo Nuntius venit: & propterea non dicit, Euangelium Matthæi, sed secundum Matthæum, ne annuntiatio à Matthæo procedere significetur, sed annuntiatio à Deo, pro vt per Matthæum executioni mandata esse significetur.* Mas. El mismo Apostol no llamò suyo el Bautismo, luego tampoco auia de llamar suyo el Euangelio, pues de vno, y otro solo fue Ministro, y no Autor? Diò la solucion el Doctor Angelico, que en entender al Apostol, penetrò su mente quanto se puede permitir en esta vida, como èl mismo le lo dixo. (Bien aprobada queda la Glossa, quando la firma el Autor del texto:) *Dixit autem Euangelium meum, quamuis non possit dicere Baptismum suum, & sit veriusque Minister: quia in Baptismo nihil operatur industria hominis, sed in Euangelio prædicando industria Prædicatoris operatur.* Llamò el Apostol suyo el Euangelio que predicaua, y no llamò suyo el Bautismo que exercia: aunque de ambos solo fue Ministro: porque en el Bautismo nada obra la industria del hombre, y en predicar el Euangelio obra la industria del Predicador, y esto basta para llamarse obra suya, que quien pone algun trabajo, industria, ò disposicion, suya es la obra, y Autor se debe intitular, aunque de otros copie algo, y no sean todos originales.

Ad Dom 2.

1. Ad Cor. 4. Tit. Euang. Matth. Caieta.

3 Procurado he con todo esso no trasladar tanto de otros, renouando las memorias de algunos Autores nuestros antiguos: que à la verdad dexaron escritos minerales ricos de substancial Doctrina, de cuyos materiales se pueden fabricar hermosas joyas aun al estilo destos tiempos, y por manejarse menos suelen parecer mas nuenos, aunque la antiguedad, distancia, y curso de los tiempos los aya oluidado, auiendo sido en los suyos recibidos con aplauso. Al fin padecen lo que las Estrellas, que quanto mas distantes de nosotros parecen menores, aunque no lo son en la realidad: lo contrario vemos en las mas cercanas, y en la Luna, que por la mayor cercania nos parece mayor, y solo lo es en la apariencia. De qualquiera manera es algun estudio en las Diuinas letras, aunque tan corto, y algun empleo del tiempo. Este no sobra en las Cortes, donde cada qual en su esfera y ministerio tiene sobra de ocupaciones. No es la menor en la Religion de Predicadores la assistencia al Coro, y Oficios Diuinos, ocupacion que pide vn hombre todo enteramente ocupado en esso, y vigilante. Assistir al Coro como sino se professaran las letras, y à estas como sino llamara la obligacion de la assistencia à los Oficios Diuinos, son dos extremos, no faciles de juntar.

Con

Con ellos cria la Religion de Santo Domingo à sus hijos, que siendo su principal instituto el comunicar en bien, y salud de los proximos lo contemplado, quiere que sean, no canal que recibiendo el agua la comunica sin retener nada en si: sino taza, ò concha, que llena primero en si, rebierta de su sobrelleno, y abundancia, lacando del Coro, y contemplacion luz, y prouecho para si, y doctrina para vtilidad de los demas. Por estas, y otras ocupaciones, apenas queda tiempo para este genero de trabajo, aunque sea para esta tan pequeña obra, sino es hurtandole para este exercicio. Puesto el Sol, refiere San Marcos, curò Christo varios enfermos, y previniendole à otro dia sus luzes se retirò à vn desierto à orar: *Et diluculo valde abijt in desertum locum: ibique orabat* Començò assi Cayetano: *Exemplum Prædicatoribus prahens rapiendi aliquod tempus ad orandum, ad mentem in Deum elevandam, prædicando quæ sunt salutis.* Diò Christo exemplo à los Predicadores, de hurtar algun tiempo à sus ocupaciones para orar, y eleuar el entendimiento à Dios para predicar lo que conuiene à nuestra saluacion. Para predicar con fruto siempre es la oracion necessaria; y hurtar, ò arrebatar el tiempo dixo, que sino es como à hurtadillas, mal se puede dar lugar para el exercicio del escriuir: con que las aguas de la doctrina, no por esso son menos sabrosas, pues las aguas à hurtadillas son mas dulces, y mas suaue el pan à escondidas, si bien se toman como los de Bethulia en el cerco de Olofernes: *Ad refocillandum, potius quam ad vivendum.* Mas para tomar algun recreo de priesa, que para beber, y apagar la sed de assiento.

Marc. 1. Cajetan.

Iudith. 7.

4 Solo me resta el pedir à quien leyere esta obra disculpe con piedad mi ignorancia, que es mucha del objeto la eminencia: y que aduierta que en Sermones de misterio, lo principal es tocar lo que la Iglesia aquel dia celebra, y no es tan facil dar en estos Sermones tanta delgadeza, que tanta falta haze al oyente curioso, como suele hechar menos el entendido, si halla lo bien fundado. No es querer condenar las delgadezas en el pulpito, ni en los libros, y mas quando en esto no se pone toda la proa, ni se haze que venga el concepto à fuerça de la colocacion de las clausulas, sin que al Santo, ò Doctor à quien se cita, le passe por el pensamiento apoyar el suyo. Loable es el adorno de las palabras, el lenguaje sentencioso, el pensamiento sutil, dando en èl embuelta la prouechosa enseñança. Quanto mas estragado el gusto es necessario el saynete. No picara el peze en el cebo, sino es el sedal delgado. En vano se tiende la red delante de los ojos del Aue, que huirà temiendo el peligro de quedar presa en el lazo. Venenos ay que adormecen, y matan, no siendo menos actiuos por lo dulce con que se disfrazan, y doctrinas ay que con lo deleytoso del concepto, lleuando en si embuelta la prouechosa enseñança, son fuerte antidoto contra el veneno de las costumbres, y quando el oyente se estè saboreando en la curiosa sutileza, se hallarà traspassado el coraçon con la doctrina. Esta no es mas capaz en mi cortedad, seruirà siquiera para los que comiençan el exercicio de la predicacion. No digo lo que vn Orador grande dixo en vn prologo suyo, que no pedia perdon de sus yerros; porque los hombres cuerdos facilmente perdonan yerros agenos, porque conocen los suyos, à los demas no se debe satisfacion. Yo digo que à todos le pido, y que enmienden lo que hallaren escrito con menos acierto. Y si en el referir las autoridades de los Santos, y Doctores, en el Latin hallaren sobras, aduiertan que son varios los ingenios, y vnos en vnas palabras hallaràn que premeditar mas, y otros en otras: y en suma vn vestido largo, el ajustarle, y acortarle es facil, añadirle sin que parezca remiendo, dificultoso. En muchas consideraciones procurè la breuedad, dando el concepto con concision, sin rebolcarme mucho en aplicar los lugares, que ellos se estàn aplicados, segun lo que en las consideraciones và puesto, y en el cuerpo dellas, se hallarà mas de lo que se insinua por sus titulos. Seguirà à este tomo vna Quaresma, si nuestro Señor me dà vida, y medios. A instancias de vna persona deuota vàn añadidos à lo vltimo tres Sermones del Rosario de Maria Santissima, que no desdize de la materia que aqui se trata, pues el Rosario es vn Compendio de los Misterios de Christo. Todo lo sujeto à tu correccion, y especialmente à la de nuestra Madre la Iglesia. VALE.

Fr. Ioseph de la Madre de Dios En los dos Estados de Nin.

SER-

SERMON PRIMERO DE LA NATIVIDAD DE NVESTRO SENOR IESV CHRISTO; en el segundo dia de Nauidad.

Thema. *In principio erat Verbum, & Verbum caro factum est.* Ioan. 1.

SALVTACION.

PEDIR Es necessario prestadas à los Angeles las vozes, para anunciar el dia de oy tan soberanos, como profundos misterios. Angel fue el primer Embaxador del misterio de la Encarnacion: que misterio tan alto, no era bien se fiasse de boca, que no fuesse Angelica. Angeles fueron los que anunciaron à los Pastores el gozo del Nacimiento del Saluador. Pues como hombres han de pronunciar tan singulares marauillas? Quales son? Son aquellos antiguos portentos de Egipto? La çarça abrasada con el fuego, sin quemarse? Conuertirse en sangre las aguas? El tragarse la vara de Moyses conuertida en serpiente, las de los encantadores? La muerte de todos los primogenitos? Diuidirse el mar Bermejo en doze calles, para dar passo à los Hebreos? Verse desencaxadas de sus exes las ruedas de los carros de los Egipcios, sumergidos en las ondas? Desatadas las aguas que antes seruian de cristalinos muros para el pueblo de Dios? Es caerse los muros de Ierico, al sonido de las trompetas? Es aquella vara de Aaron reuercida sin influxo del humor, y virtud de la tierra? Es aquel Profeta grande Moyses, puesto en aquel nauichuelo de vimbres puesto à la lengua del agua, expuesto à que de ahogassen los Ministros de Faraon? Es aquel medirse vn Profeta tan grãde como Elias, y conmensurarse con la pequeñez de vn niño, para darle vida? Es aquella columna de fuego embuelta en vna nube, que de dia templaua los rayos del Sol, y de noche era antorcha, y guia para señalar el camino de la tierra prometida? Es aquel pararse el Sol en tiempo de Iosue? Es aquel dar aguas en abundancia vn pedernal à dos golpes de vna vara milagrosa, para que bebiesse el pueblo de Dios? Es aquel auer llouido Mana el Cielo para su sustento? Mayores son de oy las marauillas, y dignas de mayor assombro. Admira ver enlaçado el fuego con la çarça, sin que su actiuidad prendiesse aun en las espinas, ni que de la çarça el verdor, y lozania entibiasse el resplandor de sus llamas? Mas es ver vnido el Verbo Diuino à nuestra humana naturaleza en amoroso maridage, en laço tan estrecho, y indisoluble, sin q̃ la actiuidad Diuina, que es fuego: *Deus noster ignis*

Exod. 3. & 7. *Exod.* 12. & 14. *Ioſ.* 6. 3. *Reg.* 17. *Exod.* 13. *Ioſ.* 10. *Numer.* 17. *Exod.* 3. *Deut.* 4.

ignis consumens est, consumiesse lo flaco de nuestra carne, ni lo inferior desta disminuyesse la gloria de aquella, conseruando cada qual sus fueros, y propr edades. Si admira ver la vara de Aaron florecida, y con fruto, sin que concurriesse el humor de la tierra? Mas es ver vna Virgen, que conseruando la flor de su entereza, dà el deseado fruto, sin interuencion de humano concurso, por obra del Espiritu Santo. Si admira el ver à Moyses encerrado en aquella caja de vimbres? Mas es el ver al Rey de los Cielos en vn establo, estrechado à lo pequeño, y humilde de vn pesebre. Si admira ver diuidido el mar Bermejo? Mas es que el Occeano infinito del Hijo de Dios, con todos sus atributos, se encierre en vn tan pequeño vaso, como el de la naturaleza humana. Si es prodigio el ver al Profeta Eliseo, medido con vn niño para darle calor, y vida? Mas es que la grandeza de vn Dios se abreuie en vn cuerpo pequeño de vn niño, para comunicar al hombre muerto por la culpa, la vida de la gracia. Si admira que se arruinen de Iericò los muros à las vozes de las trompetas? Mas es, que quien es palabra substancial de Dios Padre, sin mas vozes que la de sus tiernos llantos, en medio del silencio de la noche comience à edificar los muros de la Celestial Ierusalen de su Iglesia. Y si finalmente fue portento grande, el que lloviesse el Cielo aquel Manà, que expuesto en el campo, sirviò al pueblo de Dios de sustento. Mas es el ver nacido en Belen, casa de pan, el manjar caido del Cielo, para mantenimiento del hombre: *Hæc dies boni nuncij est*, dixeron aquellos leprosos de Israel, auiendose entrado en los Reales de Siria, viendo tanta abundancia de comida, y despojos en el campo desamparado por los de Siria, quando estaua pereciendo de hambre el pueblo de Israel. Buenas nueuas, y dichosas para Israel: *Si tacuerimus sceleris arguemur.* No es bien callar, que se nos imputarà à culpa, solo el dilatar esta nueua. Feliz lo es para nosotros este dia, el pan del Cielo està expuesto en el campo de Belen, no viene bien el silencio en dia de tanto gozo. Voluntad es, no pauor, el querer cõ el callar, dexar de nauegar golfo de tan profunda altura, desmayando por el riesgo: *Voluntatis, non pauoris est, quod tacemus*, dixo Chrisologo. Bien, que lo mismo que nos combida à hablar, nos detiene, y lo mismo que anima, acobarda; pues como dixo San Leon Papa: *Inde oritur difficultas fandi, vnde ad est ratio non tacendi.* Pero auiendo de hablar de la palabra Diuina Encarnada, supliquemos à Maria, en cuyo vientre se hizo esta palabra Carne, nos dè palabras para hablar della, obligandola con la Salutacion Angelica. *AVE MARIA.*

4. *Reg.* 7.

Chryso. Ier. 146.

S. Leon Papa. serm. 9.

Thema. *In principio erat Verbum. Verbum caro factum est.* Ioan. 1.

CONSIDERACION PRIMERA. Porque la Iglesia dà celebridad al Protomartir San Esteuan, quando celebra el Nacimiento temporal del Hijo de Dios Encarnado? Es el Nacimiento de Christo, donde se pone la primera piedra de nuestra reparacion; y nos le propone entre las piedras del martirio de San Esteuan. Son piedras contra el veneno de las heregias. Quiere que San Esteuan sea de cuya boca recibamos la inteligencia de Dios recien nacido humanado.

1 PRactica, y comun estilo, es de la Iglesia nuestra Madre, el no celebrar el dia del Nacimiento de los Santos exceptuando el Nacimiento de Christo Señor nuestro, y el de Maria Santissima su Madre, y el del glorioso San Iuan Bautista. Celebra como nacimiento el dia de su muerte, y dichoso transito, que es quando esta vida mortal, y perecedera los pare à perpetuas glorias, como lo nota el siempre excelso Agustino. Aun mi-

S. Aug. serm. 20 *de Sanc.*

rada esta vida con solas naturales luzes, no solemnizauan los Gentiles el nacimiẽto de sus hijos, con muestras de regozijos; si con demostraciones de llanto, reseruando los gozos para el dia de su fallecimiento. Prudentemente considerauan los acasos, ẽ infortunios deste siglo, siendo el nacer en el nacer à penas, desconsuelos, miserias, enfermedades, trabajos, ahogos, solicitud, y desdichas, y vna como sementera en vn valle de lagrimas, vn baxel en medio del golfo de este mundo, expuesto à los baybenes, y inconstancias de sus olas, tomando Puerto el dia de la muerte, donde el justo le goza seguro, libre ya de las borrascas de este mar salobre, desembarcando como naue cargada de riquezas de virtudes, à gozar el descanso, y premio de sus trabajos, donde ya no puede temer naufragio; donde de las lagrimas que sembrò en esta vida, coge los frutos de gozo, enjugandolas Dios en la Bienauenturança, colmo, y agregacion en vn estado de todos los bienes juntos; porque ya passaron las penas que acarrea esta vida miserable. Si esta se diera à escoger al que ha de nacer, ninguno la aceptara, dixo Seneca: *Nemo vitam acciperet si daretur scientibus.* Si supiera el que nace, y entrara en esta vida con conocimiento, y desengaño de lo que ella es, ninguno escogiera el nacer; y fuera como Zaran, que al tocar la luz deste siglo con la mano, se bolviera al calaboço materno. Como Gentil hablò Seneca, pues es mejor tener ser, que carecer dèl; aunque el que nace para fuerte infeliz, mejor le fuera no auer nacido.

Sene. refert Fr. Luis de Granad. ser. 1. de nata. 6. Virg. Gen. 38

2 Este estilo de no celebrar los nacimientos con gozo, fue mas especial en los de Tracia, y aunque con diferente espiritu aprueba la Iglesia en el festejar el dia de la muerte de los justos, que es el nacimiento mas dichoso. De aqui se colige la dificultad, de dar celebridad, y culto la Iglesia en este dia, al glorioso Protomartir San Esteuan. Fue su muerte en Ierusalen no lexos de la Ascension de Christo. Assi nos lo dize en su Martirologio la Iglesia: *Non longe post Ascensionem Domini à Iudæis lapidatus est.* Luego si el dia que corresponde à su muerte, es el dia de su nacimiento, y el que regularmente la Iglesia solemniza; no carece de misterio, qué quando la Iglesia celebra el temporal Nacimiento del Hijo de Dios en carne humana, haga fiesta à San Esteuan. Ademas, que no es politica à presencias de vn Rey, diuertir la vista al vassallo; ni parece dà la solemnidad de Christo nacido, por ser tan grande, lugar à que se dè à otro algun Santo solemnidad; pues como no bastando el dia para dar à Dios de este beneficio deuidas gracias, gasta tambien la mayor parte de la noche. Ya sè que no anegan las glorias de Dios las de sus Santos, que como son participadas del mismo Dios, el que ellas à su vista sobresalgan, cede en mayor gloria del Autor dellas; no queriendo Dios gloria à solas, sin que el hombre tambien entre à la parte en ellas; que como son infinitas, ni menguan, porque otro las participe, ni puede tener embidia de que otros las goze. Pero mas misterio tiene el que el dia del Nacimiento del Hijo de Dios Encarnado, se celebre de San Esteuan su martirio.

Martyr.

3 Fue el dia de su nacimiento, el dia de su muerte, muere apedreado; celebrese su dia en las Pasquas del Nacimiento del Hijo de Dios, que con su Nacimiento, como Cordero cortado de la piedra del desierto: *Emite agnum Domine dominatorem terræ de petra deserti*; pone la primera piedra de nuestra reparacion. A que atendiendo el Euangelista San Iuan, nos describe el Nacimiento del Hijo de Dios entre piedras. Es San Iuan entre todos los Euangelistas comparado al Aguila, porque en su Euangelio remontò mas su buelo que todos los demas, dando exordio, y principio à su escritura por la generacion, y Nacimiento eterno del Hijo de Dios: *In principio erat Verbum.* Y luego nos explica el temporal: *Et Verbum caro factum est.* Y ambos los cercò de piedras. Diole al Aguila, refiere nuestro Holchot de Macrobio, el Autor de la na-

Isai. 16

Holcho. lec. 35. in sap. 3

naturaleza vn natural instincto, para que la serpiente con quien tiene natural enemistad, y antipatia, no le aguere sus huebos con su veneno; ni despues de auerlos sacado à luz, padezcan della sus polluelos en el nido algun infortunio. Valese de la piedra Euthides, que comunmente llamamos piedras del Aguila: *Est quedam gemma, quæ vocatur Euthides, habens in se naturaliter more prægnantis vnam aliã gemmam.* Tiene en si encerrada otra piedra dentro de si, como preñada della: conoce por natural instincto, ser esta piedra contra el veneno, y ponçoña de la serpiente: *Eam in nido suo cum habuerit pullos, collocat inter eos, & quam diu in nido fuerit, pullis nihil infortunij accidere potest.* Coloca en su nido, ò antes de su parto, como quiere Geminiano, pues sin ella no le puede lograr; ò ya despues de auer sacado à luz sus hijuelos. Y mientras estas piedras estuuieren en el nido, no pueden sus polluelos padecer infortunio alguno del veneno de la serpiente. Remontò San Iuan, como Aguila, su buelo al Nacimiento eterno del Hijo de Dios, que como en nido estaua en el entendimiento de su Eterno Padre, antes de abatir su buelo à lo inferior de nuestra naturaleza humana: *In principio erat Verbum.* Fuele San Iuan cercando de piedras contra el veneno de las heregias, que han vertido las serpientes de los herejes. Llegò Ebion, y dixo, que Christo, segun su ser Diuino, no precediò à su Santissima Madre. Puso contra este veneno vna piedra: *In principio*; cuya palabra denota eternidad, segun explica San Basilio, y San Hilario, referidos por el Angelico Doctor Santo Tomas. Llegò la serpiente de Sabelio, y confundiendo las Diuinas Personas, dixo ser vna la Persona del Padre, la del Hijo, y la del Espiritu Santo. Puso otra piedra: *Erat*, que denota distincion de Personas. Llegò Arrio con sus sequazes, vna de las serpientes mas venenosas que se han reconocido, negandole al Hijo de Dios la consubstancialidad de su ser Diuino, diziendo es pura criatura. Puso contra este veneno otra piedra: *Et Deus erat Verbum*. Cercò tambien S. Iuan el nido en el nacimiento temporal, segun la carne del Hijo de Dios. Vertiò su ponçoña el Maniqueo, diziendo ser el Cuerpo de Christo Señor nuestro fantastico, à quien se le llegò Marcion, negandole la passibilidad. Puso otra piedra: *Et Verbum caro factum est.* Carne verdadera de nuestro proprio ser, y naturaleza. Con esta misma piedra quitò el veneno del hereje Euthiquete, contra quien escribiò San Leon Papa, aquella celebre Epistola à Flauiano, que poniendola sobre el sepulcro de San Pedro, y auiendo ayunado quarenta dias, hallò corregida, y enmendada, como refiere Baronio: *Legi, & emendaui*, recibida por el Concilio Romano de mas de seiscientos Obispos. Dezia, pues, este hereje, que en la marauillosa junta de la Diuina Persona del Hijo de Dios à nuestra humana naturaleza, auia consumido lo actiuo, y superior del ser Diuino à lo humano. Contra cuyo veneno puso la sobredicha piedra: *Et Verbum caro factum est.* Que el Verbo Diuino se hizo carne, no conuirtiendose en ella; sino vniendose con tan amoroso engace, que ni lo superior del ser Diuino consumiò lo humano, ni lo inferior del ser humano disminuyò lo Diuino, saluas las propriedades, y substancia de ambas naturalezas, Diuina, y humana, en vna sola Diuina Persona. Celebre nuestra Madre la Iglesia el nacimiento, y muerte de San Esteuan en la Pasqua del Nacimiento del Hijo de Dios, que si su martirio fue entre el torbellino de las piedras, que le quitaron la vida; y San Iuan para explicarnos el Nacimiento del Hijo de Dios, nos le propone cercado el nido de piedras; bien dizen las piedras del Protomartir en el Nacimiẽto del Hijo de Dios, quãdo nace temporalmente de Maria, piedra que como la del Aguila, que es piedra preñada de otra, concibiò por obra del Espiritu Santo la piedra angular Christo: *Gemma ista Mariam significat, quæ lapidem angularem in se, obere Spiritus Sancti concepit.* Dize Holchot, y si en su parto santissimo se puso con el Nacimiento de Christo la primera piedra, para el reparo de la naturaleza humana, y de los hom-

S. Leon Papa ad Flaui.

Baronio tomo. 6. pag. 80. y 81.

S. Thom in Ioan. c. 1. Basil. Hila.

hombres, que auian de ser sobre edificados sobre la piedra Christo, proporcion tiene misteriosa el marturio en piedras con el nacimiento del que nace como piedra angular; y sean juntamente las piedras de San Esteuan, piedras contra veneno, para que los Fieles reciban este misterio de el Nacimiento del Hijo de Dios, con la pureza de la verdad Catolica, sin el veneno de las heregias. Y si el veneno tira al coraçon, que aun por esso la misma triaca se confecciona con veneno de la serpiente Tiro, de donde toma su denominacion la triaca, para que sirua de correo para encaminarla al coraçon: y ay tambien venenos que en piedras conuierten el coraçon; siendo los Santos Abogados, como notò Santo Tomas de Villanueua, en aquel genero de tormentos que padecen; y lo es San Esteuan contra la dureza del coraçon, por auer muerto apedreado: siruen sus piedras contra todo el veneno de las heregias, que se han leuantado contra el misterio de la Encarnacion, y Nacimiento del Hijo de Dios, sin que en el creerle padezcan infortunio, y siruen para ablandar nuestros coraçones, dandose la mano las piedras del Protomartir, con la primera piedra Christo, quando nace hecho Hombre de Maria: *Et Verbum caro factum est.*

S. Tho. de Villanueu. ser 4. de natal. Domin.

4 Parece que en las Diuinas letras hallamos alguna sombra, de que el Nacimiento de Christo, se auia de celebrar entre las piedras de San Esteuan en que nace muriendo en esta vida, para viuir eternamente en la gloria, en aquella escala de Iacob. Caminaua à Mesopotamia de Siria, y queriendo puesto ya el Sol, dar algo de descanso al cuerpo, le amaneciò otro mejor Sol en aquella vision misteriosa. Era el lugar pedragoso, duro el lecho, el lugar solitario, y conduce mucho para gozar de los secretos Diuinos, assi la soledad, como la dureza de la cama: *Tulit de lapidibus qui iacebant, & dormiuit in loco illo.* Velan sobre nosotros los ojos de la Diuina prouidencia, quando mas entregados al sueño, y en èl viò aquella escala con dos remates tan distantes, tocando con el vno en el Cielo, con la tierra llena de piedras el otro, y Angeles que por ella

Gen. 28.

suben, y baxan: *Vidit in somnijs scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens Cœlum.* Figura es Iacob dormido, y Dios en la parte superior de la escala, de Iesu Christo Señor nuestro, y de su diuino Nacimiento: *Iacob dormiens, & Dominus inixus scalæ Christum figurabant,* dixo San Agustin, tiene dos estremos el Nacimiento de Christo, con el vno toca solo en el Cielo: *In principio erat Verbum.* Con el otro en la tierra: *Et Verbum caro factum est.* Suben, y baxan Angeles por esta escala, que es lo que el mismo Christo dixo de si: *Videbitis Cœlos apertos, & Angelos ascendentes, & descendentes supra filium hominis.* Puerta tambien del Cielo, para entrar, y salir por ella: *Ego sum ostium, si quis per me introierit saluabitur, ingredietur, & egredietur, & Paschua inuenier.* Esto es entrar, y salir con la contemplacion de su ser Diuino, y humano, dize el Doctor Angelico: *Ingredietur in contemplatione Diuinitatis. Egredietur in contemplatione humanitatis.* Esto es subir, y baxar por esta escala con la consideracion, ya contemplando aquel Nacimiento Diuino, con que segun el ser Diuino, nace del entendimiento del Padre: *In principio erat Verbum,* que es el vn remate de la escala. Ya contemplando su ser humano, su temporal Nacimiento con que hecho Hombre nace del vientre de su Madre: *Et Verbum caro factum est.* Cuyas consideraciones son pasto, y manjar del interior del alma; pero el vn remate, que es el que toca en la tierra, es tierra llena de piedras: *Tulitque de lapidibus qui iacebant.* Celebre la Iglesia la festiuidad del Protomartir San Esteuan en las Pasquas del Nacimiento del Hijo de Dios, que si es su muerte entre piedras, y el nacer Christo, es poner la primera piedra naciendo, para el edificio de la redempcion del hombre; estriue en piedras para darlas valor à las de Esteuan, y sea engace misterioso, quando nace el Cordero Christo cortado de la piedra, y cantera del desierto, el que se feste je vn Martir apedreado: *Emite agnum Domine de petra deserti, &c.*

S. Aug. serm. 79 de temp.

Ioan. 1.

S. Tho.

5 Aun mas misterio descubro en dar la Iglesia celebridad el dia de oy à este Mar-

tir, queriendo darnos de su boca el misterio presente; y si cede en gloria de S. Iuan Euangelista el auernos explicado estos dos nacimientos de Christo, Diuino, y humano, segun las dos naturalezas, que termina su diuina Persona; debe tambien ceder en gloria del Protomartir San Esteuan, el que tambien de su boca recibamos la explicacion deste nacimiẽto; assi el temporal, como el eterno. Fue gloria de San Iuan Euangelista el ser Aguila generosa, cuya propriedad dize el Ianuense es, que, *Venatur longe: nido.* Caça, y haze presa lexos del nido, perdona à las aues vezinas, que aun en ellas se halla enseñança de vna buena vezindad, pues ni viñas, ni pico ensangrienta en el destrozo de las aues cercanas à su nido: bien al contrario de los hombres que suelen seruirle los vezinos, para registro del menoscabo de su crédito, siẽdo no poca dicha el tener vn buen vezino, pues como dixo el Espiritu Santo: *Melior est vicinus iuxta, quam frater procul.* Que vale mas vn vezino cerca, que lexos vn hermano. San Iuan, Aguila entre todos los Euangelistas. Estos hizieron presa cerca del nido, solo en la carnal generacion de Christo, como consta del modo de exordiar sus Euangelios. San Mateo texiò la genealogia de Christo, segun la carne. San Marcos tambien, no hizo mas de recopilar los dichos de San Mateo, y ponerlos en su Euangelio. San Lucas nos explicò la infancia de el Saluador. Todo esto fue no leuantar tãto el buelo, y hazer presa cerca del nido. San Iuan remontose mas alto, ni texiò la tela de la generacion de Christo, segun la carne, ni el nacimiento carnal de Christo, ni la infancia. Bolò sobre la esfera de todo natural conocimiento, Aguila grande, que bolò à lo alto del cedro del ser Diuino, tomò la medula, y essa la transportò à la tierra: *In principio erat Verbum, & Verbum caro factum est.* Mas. El Aguila añade Voragine: *Prædam sola non comedit; sed partem alijs de relinquit.* Es generosa, no come sola la presa, parte della dexa à otras aues. Que buelo diò tan alto Isaias; pero que a solas se come la presa: *Generationem eius, quis enarrabit?* Buela vn Ieremias, y tampoco la reparte, y queriendo explicar lo inefable del ser Diuino, se quedò en los primeros elementos de la cartilla, sin passar de la primera letra. *A. A. A. Domine nescio loqui.* Que buelo tan superior diò, como milagroso San Pablo hasta el tercero Cielo. Viò la Diuina essencia. Este es Doctor de las gentes, èl nos repartirà de la presa, y dirà lo que viò. No lo haze assi: *Paulus prædam quam in Cœlo rapuit, solus manducauit, quia sibi retinuit. Quod homini loqui non licuit.* Dize que viò profundos misterios, pero que no le es dado al hombre el hablarlos. Esso es no repartir de essa presa; esso fue comersela à solas. San Iuan: *Prædam quam super Cœlos rapuit, solus non manducauit; sed eam, & verbis prædicauit, & nobis reliquit in scriptis.* La presa que sobre los Cielos arrebatò, no la comiò solo; sino que la predicò, y nos la dexò escrita. Y assi explica los dos nacimiẽtos del Hijo de Dios, el Diuino, y Eterno, por el qual nace del entendimiẽto del Padre: *In principio erat Verbum.* Y el temporal en quanto hombre con que nace de el vientre de su Madre: *Et Verbum caro factum est.* Con que explica sus dos nacimiẽtos, sus dos naturalezas, Diuina, y humana, y es gloria suya el que sea el trinchante para nosotros destos misterios, y que de su boca los recibamos. Pues esta gloria la tiene tambien participada San Esteuan, y de su boca recibimos el conocimiento destas dos naturalezas, Diuina, y humana en la Persona de Christo. Veamos vna galante alegoria del Angelico Doctor Santo Tomas.

Ian. ser. 1. de S. Ioan.

Prouer. 27.

Voragi. serm. de S. Ioan.

6 Llegaron en cierta ocasion à pedir à Christo los Romanos vn tributo, que siẽdo Iudea tributaria, pagaua vn cierto tributo, ò censo à los Romanos, cada persona. Llegaron por medio de San Pedro, y dixeron: *Magister vester non soluit didrachmam.* Preuino la dificultad, el que es Sabiduria suprema, y aunque libre, y exempto del tributo, quiso euitar el escandalo. Vete al mar, le dizo à San Pedro, arroxa el anzuelo, y el primer peze, que ganoso de cebarse en el cebo, alẽtado rõpa las aguas, haziendo à los demas pezes vereda en el mar, abrele la boca, y en ella hallaràs la didrachma, ò valor del tributo, paga por mi,

Mat. 17. y por ti: *Vade ad mare, & mitte hamum, & eum piscem qui primus ascenderit, tolle, & aperto ore eius inuenies staterem, illum sumens da eis pro me, & te.* Quien serà entendido en este primer peze, que haga à los demas trocha en el mar, en cuya boca se halla, no moneda como quiera, sino duplicada, que sirua de paga para dos? S. Tho. *Per istum piscem, qui primo venit ad hamum, primus Martyr intelligitur Beatus Stephanus, qui habuit statherem in ore, qui didrachma valebat, & duplex; & significat ipsum Stephanum, qui vidit ipsam Diuinitatem, & humanitatem.* Por este peze se significa el primer Martir, el Bienauenturado San Esteuan, el primero que haziendo à los demas camino en las aguas de la tribulacion, se abalançò al anzuelo del padecer, en cuya boca, se halla el didrachma, dos drachmas, moneda doblada, duplicada, pues con especial luz viò entre el torbellino de las piedras, las dos naturalezas, Diuina, y humana en Christo: *Et Iesum stantem a dextris Dei.* Si oy aunque celebramos especialmente el Nacimiento del Hijo de Dios, segun la carne, son en el Euangelio de San Iuan dos los nacimientos, que se expressan en Christo, el Diuino con que nace del entendimiento de su Padre: *In principium erat Verbum.* Y el temporal, segun el ser humano con que hecho Hombre, nace de su Madre: *Et Verbum caro factum est*; segun las dos naturalezas, Diuina, y humana, que termina la Persona del Hijo de Dios, y esto nos los da la Iglesia nuestra Madre, por la boca de San Iuan Euangelista, recibamoslos de la de Esteuan, pues en ella hallamos en la didrachma deste peze, entendidas las dos naturalezas que ay en Christo, y dele la Iglesia celebridad en la Pasqua del Nacimiento del Hijo de Dios, porque del conocimiento que tuuo en su martirio, podemos tomar el que celebramos en estos dias del Hijo de Dios hecho Hombre: *In principio erat Verbum. Et Verbum caro factum est.*

7 Dexemos ya las glorias del Protomartir, la corona de su esclarecido martirio, con la rica pedreria que le ilustra, que es bien retiren sus quilates, para dar lugar à que expliquemos el Nacimiento de Christo; que aunque son piedras de tan inestimable valor, y precio, no parece quiere el Santo sobresalgan à vista del misterio presente. Leese en la vida de Alexandro Magno, le presentò vn Indio vna piedrecita pequeña, de tan singular valor, y propriedad, que puesta en vna balança, contrapesaua mas, que quanto la ponian en la otra, por mucho que fuesse el peso; pero echandola vn poco de tierra encima, junta con ella, pesaua lo que vna paxa. Mucho pesan las piedras de San Esteuan, de singular valor son, mucho contrapesa à qualquier otra excelencia las circunstancias de su martirio, no solo en el ser el primer Martir, sino en el ser apedreado, tormento que no le admitiendo Christo en si, dexando à sus enemigos con las piedras en las manos, reseruò para San Esteuan; pero juntas con el nacimiento temporal, y terreno de Christo Señor nuestro, segun el ser humano, retira, y oculta el Santo sus glorias, para que expliquemos las gracias, que con el Nacimiento de Christo conseguimos.

In gest. Alexãd. Mag. refert Angl. in spa. 34. vers. 21.

Ioan. 8.

In principio erat Verbum, &c.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Hazese mencion del Nacimiento Eterno del Hijo de Dios, quando celebramos el temporal, en que se denota, nace para reparar las quiebras de nuestra humana naturaleza: reparando con su Nacimiento, el nuestro.

1. EN breues palabras cifrò San Leon Papa, gran parte de los misterios presentes, y de nuestra humana naturaleza sus mayores dichas: *Redijt*, dize, *in honorem suum ab antiquis contagijs purgata natura, mors morte, natiuitas Natiuitate reparatur.* Restituida se vè à sus antiguos creditos, y honores, limpia de los contagios antiguos nuestra naturaleza. La muerte que ocasionò la culpa, se repara con la muerte de Christo Señor nuestro; y nuestro nacimiento se repara con su Nacimiento. Es començar desde el Nacimiento de Iesu Christo, à soldarse las quiebras de aquel antiguo edificio que formò con sus manos; es restaurar sus quiebras, boluer por su honra, ro-

S. Leon Pap. ser. 2.

reparar el desorden de los estragos de la culpa, dar à aquella imagē que formò nuevos matizes de gracia, limpiandola de las manchas primeras que contraxo; y en suma, con la muerte del Autor de la vida, reparar nuestra muerte, conuirtiendola en vida, y nuestro nacimiento con el suyo. De aqui se percibe la salida a la dificultad que para el misterio presente se ofrece en el Euangelio: *In principio erat Verbum.* Haze San Iuan descripcion del Nacimiento eterno del Hijo de Dios, como preambulo para dezirnos el temporal: *Et Verbum caro factum est.* Tres son los nacimientos de que oy haze mencion la Iglesia. El Nacimiento temporal del Hijo de Dios en carne humana, nacido de vna Madre Virgen. Este principalmente celebra: El eterno cō que nace del entendimiento fecundo de su Eterno Padre: *In principio erat Verbum.* Y el espiritual nacimiento por la gracia, que intenta nazca en el alma de los Fieles. Estos nos dà à entender en las tres Missas que celebra. La del Aurora, es el nacimiento espiritual por la gracia, que es la que destierra las tinieblas de la culpa. En la Missa Mayor el Nacimiento temporal de el Hijo de Dios, segun la carne: y en la Missa que celebra en medio del curso de la noche, el Nacimiento eterno del Hijo de Dios, que por inefable, y oculto, le celebra en aquella hora. El que este se nos dè como preambulo al nacimiento temporal, es lo que causa dificultad, por ser orden mas connatural; assi en el orden del arte, naturaleza, y gracia, el dar por lo mas facil principio, como mas à la larga ponderarèmos en otra parte. Pues que misterio encierra, el darnos à entender el Nacimiēto eterno del Hijo de Dios, segun su ser Diuino, con que nace del entendimiento, como sabiduria Diuina de su Padre, si lo que oy principalmente celebramos, es el nacer verdadero Hombre en tiempo del vientre de su Santissima Madre? *In principio erat Verbum. Verbum caro factum est.*

2 Es sin duda para explicar los efectos del Nacimiento del Hijo de Dios en carne humana, y las dichas de nuestra naturaleza, que ya con este nacimiento, se comiença à reparar la ruina de aquel primer edificio del hombre, que cayò por la culpa. Denos luz à esta consideracion, el que lo es de la Iglesia Santo Tomas, en vna doctrina, que aunque parece mas propria de la Encarnacion del Verbo, haze marauillosa consonancia à su Nacimiēto. Si huuiera sido mas conueniēte que Encarnasse el Padre Eterno, ò otra Diuina Persona, y no la segunda, que fue el Verbo Diuino; pregunta el Santo Doctor? Parece, dize el Santo, que huuiera sido mas conueniente, que el Padre Eterno Encarnasse, que no su Hijo? Fue efecto de la Encarnacion el reparo del hombre. Fue vna recreacion en el ser espiritual de la gracia, obra de su infinita Omnipotencia. La Omnipotencia, y creacion, se le atribuye al Padre, aunque estas obras que llamamos *ad extra*, son à todas tres Diuinas Personas comunes. Luego mas conueniencia se descubre, que esse reparo en el ser espiritual; y esta recreacion del hombre, se huuiesse hecho Encarnando el Padre, que haziēdose Hombre el Hijo? No, dize el Angelico Doctor; mas conueniēcia huuo en que Encarnasse el Hijo de Dios, que otra Diuina Persona; y assi ay correspondencia en esta restauraciō espiritual, à aquella primera formaciō: *Verbum Dei, quod est æterni eius conceptus, & similitudo exemplaris totius creaturæ.* Es el Verbo Diuino vn concepto Eterno, que produce, y engendra el Padre Eterno por su entēdimiento. Es para aplicarlo al misterio presente, vn Nacimiento Diuino, parto de aquella Sabiduria suprema del Padre Eterno. Parto, y Nacimiēto es, y llamamos al concepto que el entendimiento produce, y engendra. Fue aquel Diuino, y eterno cōcepto, vn dechado, vna exemplar idea, à quien atendiēdo el Padre Eterno formò al hombre, y à todo lo criado: *Omnia per ipsum facta sunt.* Padeciò el hombre quiebra, y ruina por la culpa, sea el Verbo Diuino, por dōde se repare el hombre, que si fue formado por el Verbo, ò el Padre Eterno atēdiendo à esse Verbo, como à exemplar le formò, es biē que en el ser espiritual, le reforme, y le repare por esse Verbo, para que assi corresponda esta recreacion en el ser espiritual, à la creaciō primera: *Vt recreatio creationi responderet.*

S. Tho. 3. p. q. 3. ar. 8. ad 2.

Y sea preambulo para el nacimiento temporal en carne humana del Hijo de Dios, su Nacimiéto eterno: *In principio erat Verbum.* Que es dezirnos los efectos deste nacimiento temporal que celebramos, que fue començar à reparar su hechura, y si atédiendo aun nacimiento eterno, le forma con otro nacimiento temporal le repara: *Natiuitas natiuitate reparatur.*

3 Con vn exemplo verèmos con claridad confirmada la doctrina dicha. Traele Santo Tomas en el citado articulo; y explicando vnas palabras del Apostol à los Romanos. Dize San Pablo, fue Apostol destinado para predicar el Euangelio, prometido, y profetizado antes por los Profetas, del Hijo de Dios, descendiente de Dauid, segun la carne, que es Iesu Christo, por el qual, como medianero recibimos la gracia: *Per quem accepimus gratiam.* Pacificando con Dios al hombre, reconciliandole con èl, haziendo tambien las pazes entre los Angeles, y los hombres, compuestas entre los Cielos, y la tierra las antiguas enemistades: *Per eum placuit Deo reconciliare omnia, siue quæ in Cœlo, siue quæ in terra sunt.* Complaciò à Dios, reconciliar el hombre, y todas las cosas de la tierra con el Cielo, por su vnigenito Hijo hecho Hombre, por el qual recibimos la gracia, y este singular beneficio de restaurar al hombre. Por què mas ha de ser esta reparacion por el Hijo de Dios, como medianero, no por el Padre, quando el Hijo fue igualmente ofendido? *Conueniens est enim, vt sicut per Verbum Dei, omnia ista facta sunt, vt habetur. Ioan. 1. ita per istum sicut per artem Omnipotentis Dei, omnia instaurarentur; sicut & Artifex eadem arte reparat domum, qua condidit.* Conueniente fue, que assi como atèdiendo el Padre al Verbo que nace de su entendimiento, formò todas las cosas, y entre ellas al hombre como à su imagen, y semejança, teniendo quiebra, las reparasse por su mismo Verbo, Hijo, y concepto de su entendimiento. Como el Artifice que cõ la misma arte que edifica, y forma vna casa, con la misma arte la repara, si padece alguna quiebra, ò ruina. Expliquemoslo mas. Ha de fabricar vn Arquitecto vn edificio, forma en su entendimiento vna idea, vn concepto, vn exemplar de todo el edificio, çanja los cimientos, distingue las piezas, leuanta los torreones, y chapiteles, dibuxa el ventanaje por donde ha de entrar à los quartos la luz; y antes que este edificio se forme en la realidad, nace primero como concepto, parto, y idea en su entendimiento, y si pudiera llegar à penetrar la vista lo interior, viera primero el edificio en la mente del Artifice, que le viera formado en la realidad de la obra exterior. Atendiendo el Artifice à esta idea, parto, y nacimiento de su entendimiento le forma, segun las reglas del arte. Si este edificio padece quiebra, con la misma arte que le forma le repara. Criò Dios al hombre, y todas las cosas; pero fue atendiendo à su Hijo, como à exemplar, y idea, parto, y concepto de su sabiduria, padeciò quiebras el hõbre por la culpa, y ruina: reparale Dios por su Hijo, que si el Artifice atendiendo à la traça con que forma vn edificio, con ella le repara, si Dios formò al hombre atendiendo à vn nacimiento de su Hijo: *Omnia per ipsum facta sunt.* Sea por otro nacimiento por donde le repare: *Natiuitas, natiuitate reparatur.* Y haga mencion la Iglesia por San Iuan en el Euangelio del Nacimiento eterno del Hijo de Dios: *In principio erat Verbum*, quando celebramos su temporal Nacimiento, segun la carne: *Et Verbum caro factum est.* Que es dezirnos, que cõ el Nacimiento del Hijo de Dios Hombre, se comiença à reparar, y restaurar en el ser espiritual el hombre: que buelue à sus honores antiguos nuestra naturaleza, limpia de los contagios de la culpa, restituida à sus creditos: reparada por el Verbo, porque fue formada por el Verbo, y con la misma traça reparada, que fue formada, y si cõ el que nace de su entendimiento, eternalmente, le forma, con el que nace temporalmente hecho hombre, le repara.

4 En simbolo, y simil de mano pedia nuestra naturaleza, por Dauid al Hijo de Dios hecho Hombre: *Emite manum tuam de alto.* Embiad de vuestras alturas vuestra mano, dadnos la mano por vuestro Hijo, para que con su ayuda, nos podamos leuãtar de nuestra caida: *Ad Patrem verba conuertit. Emite manum tuam, id est, Christum*

Ad Rom cap. 1.

Ad Colo. cap. 1.

S. Thom

Ps. 143.

de

Cassiodo. in Glos. *de alto, vt carnem induat*, dixo Cassiodoro. Palabras son que en vez de nuestra naturaleza, pide David al Padre Eterno, que nos embie su mano; esto es à Iesu Christo vestido de nuestra carne, para que dandonos en los desposorios que hizo con nuestra humana naturaleza la mano, se firmen las pazes, y acaben las enemistades, y discordias entre Dios, y los hombres. Porquè mas le pide David como mano, que debaxo de otra semejança? Porque no como la Esposa que pide al parecer mas cercania, pues pide vnion, y junta de sus labios con los suyos, para que assi cobre nueuo aliento con el suyo? *Osculetur me osculo oris sui.* *Cant. 1.* La fragancia de sus pechos, la dulçura de sus palabras, el laço de sus braços para regalarse con èl, como con vn hermano suyo, de su proprio ser, y humana naturaleza? Bien le pide como mano, si le desea ver hecho Hombre, para remedio de su reparo. Fueron sus manos las que formaron al hombre: *Iob.* *Manus tuæ Domine fecerunt me.* Si el Artifice con la traça, y arte que forma la casa, si tiene alguna ruina la repara, si fuerõ las manos de Dios las que le forman, sea la mano de Dios la que en el ser espiritual le reformen; y si el Padre Eterno atendiendo à su Hijo, que eternalmente nace por su entendimiento, como mano de su Omnipotencia, le formò, nazca essa mano vestida de nuestra humana naturaleza, para repararle.

5 No parezca tan sin fundamento el concepto, y veamos de San Pedro Chrisologo el apoyo. Aquel Principe de la Sinagoga, Iayro se llegò à Christo Señor nuestro, pidiendole remedio para vna hija suya, que en los vltimos alientos de la vida, *Chrysol. serm. 33* *Mat. 9.* *Marc. 5.* ya batallaua con la muerte: *In extremis est.* Dixo San Marcos. San Mateo, que estaua difunta: *Modo defuncta est*, ò por la corta distancia que auia de la vida à la muerte; ò exagerando mas la necessidad para mover mas à Christo à compassion. Retoricas son, que la misma necessidad enseña al pobre para pedir, encareciẽdo mas de lo que padece para mouer. Difunta, Señor, està mi hija, venid, y poned sobre ella vuestra mano, y viuirà: *Veni impone manum tuam super eam, & viuet.* Poco obliga el que pide, si falta la confiança de à quien suplica, falta de Fè descubre este Principe; y esta mas retarda el que obre Christo, el que dè salud, ò resucite à su hija, que le mueua. Muy necessaria es la Fè para que Christo haga el milagro; faltando esta, no parece ay poder en Christo para hazerle. No podia Christo hazer ostentacion de su Omnipotencia en Nazareth; no porque le faltasse el poder, sino por la falta de Fè en los que la auian de recibir. Que vaya à su casa, dize Iayro à Iesu Christo, como si para obrar el milagro, fuera necessaria su corporal presencia. Bien conoció el otro Centurion bastava su imperio, no hallandose digno de que entrasse en su casa Iesu Christo; y assi alabò con razon Christo su Fè. Poca fue la de Marta, en el dezirle à Christo, que à auerse hallado en la suya, no huuiera muerto su hermano: *Domine si fuisses hic frater meus non fuisset mortuus.* Que à presencias de la *Ioan. 11* vida, no pudiera lograr sus estragos la muerte. Crea Marta, aunque le huela mal el cadaver de su hermano, es poderoso Christo para resucitarle, que mientras no cree, es detenerle à que obre; presente, y ausente Christo, le puede resucitar; pero es menester que Marta no falte en el creer. Que venga Christo à su casa, quiere este Principe: *Veni.* Poca Fè parece descubre. Mas. Que ponga su mano sobre la enferma, ò difunta pide: *Impone manum tuam.* Con mandar Christo la puede dar salud, ò resucitarla. No es mucha la Fè de Naaman entendiendo auia de baxar el Profeta en per- *4. Reg. 5* sona, y imponer su mano sobre la lepra, para su cara. Y poca parece la Fè deste Principe de la Sinagoga, en pedir, no solo que Christo vaya à su casa; sino que ponga la mano sobre la difunta, para que cobre vida. Con todo vemos se leuanta Christo, y le sigue: *Et surgens Iesus secutus est eum.* Lyra dixo, que le siguiò, aten- *Lyra.* diẽdo à la Fè del que le pedia el prodigio: *secutus est eum propter Fidem eius.* Los passos de la Fè deste que le pide sigue Christo. Donde està su Fè, quando està pidiendo el contacto de su mano; bastando solo su imperio? Bien pide, dize Chrisologo, bien cree: *Credidit ergo Deo, quia eadem manu,* *Chryso. serm. 33* *qua creatam senserat filiam, recreari, ac re-*

du-

duci ad vitam nouerat. Hizo este discurso el padre de la difunta. Este Señor le diò el ser con su mano: *Manus tuæ Domine fecerunt me.* Pues su misma mano la sanarà, y darà vida; que si el Artifice atendiendo à la traça con que forma vn artificiado, ò edificio, si padece quiebra, ò ruina, con la misma que le forma lo repara, si con sus manos la diò el ser, y vida, con ellas mismas la puede resucitar ya muerta. Entre, pues, Iesu Christo reparando la hechura del hombre muerto, y caido por la culpa, con su nacimiento, y hagase mencion del Nacimiento eterno del Hijo de Dios, quãdo celebramos su Nacimiento temporal, q̃ si atendiendo à su Hijo, que nace por su entendimiento, le formò, atendiendo à esto Nacimiento temporal, le ha de reparar, restaurando el nacimiento del hõbre arruinado con la culpa, con su Nacimiento hecho Hombre, naciendo de Maria: *Natiuitas, Natiuitate reparatur.*

Verbum caro factum est.

CONSIDERACION TERCERA.

Dase tambien à entender, nace Iesu Christo para reparo del hombre, en las palabras con que San Iuan explica este Nacimiento, y en el colocarse en vn pesebre entre pajas.

1 DAnos à entender la Iglesia este Nacimiento temporal del Hijo de Dios, segun su humana naturaleza, con las palabras de San Iuan: *Et Verbum caro factum est.* El Verbo Diuino, el Hijo de Dios, la palabra con substancial del Padre Eterno, se hizo carne. Cuerpo, y alma fue la que el Hijo de Dios vniò à su Diuina Persona, no carne sola. No puede Dios vnirse à ella como forma, haziendo las vezes del alma, terminarla pudo, informarla no. Alma, y cuerpo tomò de nuestra naturaleza, esta la tomò enteramente, excluyendo solo personalidad humana, substituyendo su vacio con el lleno de su Persona Diuina. Hombre es verdaderamente, y Dios. Hombre, Alma, y Cuerpo dize; pues diga que se hizo Hombre: *Et Verbum Homo factum est;* y no, *Verbum caro factum est?* Mucho aprecio hizo el Hijo de Dios de lo que tomò de nosotros, aunque nos lo bolviò mejorado, quedandose Sacramentado. La carne es nuestra, el alma tiene mas alto origen, como criada por el mismo Dios, y parece que por el aprecio, y estima que hizo de lo que le dimos, hizo San Iuan mas memoria de la carne, y dixo: *Verbum caro factum est,* y no, *Verbum Homo factum est.* Pero tiene sin duda mas misterio, para el presente que vamos explicãdo, en dezir que se hizo carne; que fue el reparo de nuestra naturaleza. Formò Dios al hombre, de quien infundiendole aquel sueño, sacò vna costilla para la formacion de Eua. Esta no fue tan desnuda, que no lleuasse algo de carne, como del Texto lo colige nuestro Oleastro: *Os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* Esta carne en nuestra primera madre Eua, fue de nuestra perdicion el origen: *Prima origo perditionis humanæ, fuit à muliere formata ex costa Adæ,* dixò Hugo Cardenal, *locum eius repleuit caro. Vt igitur ostenderet Ioannes, quod Christus ad restituendam naturam humanam in statum primum venit in mundum: maluit dicere, Verbum caro factum est, quam Verbum Homo factum est.* Fue Eua el primer origen de nuestra perdicion, en quanto mouiò à Adan à la fraccion de la obediencia puesta por Dios. En lugar de la costilla que quitò a Adan, llenò de carne aquel vacio, y la flaqueza de la carne fue origen de los estragos que ocasiona la culpa; pues para dar San Iuan à entender, que Christo vino à restituir en su primer estado à nuestra humana naturaleza, quiso dezir, que el Verbo se hizo Carne, q̃ no dezir, q̃ se hizo Hõbre. Explìquese el Nacimiento temporal del Hijo de Dios, con estas palabras de San Iuan: *Verbum caro factum est.* Que es dezir, que si nuestro daño estuvo en la carne, naciendo con ella Christo, se reparan las quiebras de nuestra naturaleza, se sueldan con su Nacimiento las ruinas de aquel primer edificio del hombre.

Genes. 2.

Oleastr.

Hugo.

2 Este misterio denota el colocarle su Santissima Madre entre vnas pajas quando nace. Que como nace para dar firmeza al edificio del hombre que formò, quiere con pajas firmar su hechura. Edificios edificaua el pueblo de Dios en Ierusalen, co-

Ezech. 13.

mo

mo si alli huuiera de perpetuarse. Sumptuosos eran, aunque de ladrillo, que para la vanidad, y para las torres de sus viétos les siruen de piedras los ladrillos. Solo en los Téplos casas de Dios, parece bien lo sumptuoso, basta para los hombres lo bastante para su habitacion, y defensa de las inclemencias de los tiempos; que no tenemos Ciudad permanente en este siglo, ni hemos de gozar eternamente de perecederas fabricas. De las que edificauan en Ierusalen amenaza por su Profeta ruina de sus edificios. Anda diles que se han de caer, porque edifican sin dar temperamento al barro: *Die ad eos quilliniunt absque temperatura, quod cæsurus sit.* En què està la falta del temperamento? *Illi autem liniebant luto absque palleis.* Al lodo le faltauan las pajas, y por faltarle, tiene menos firmeza; porque le falta la trabaçon al lodo, y no fragua sin la paja el material, y assi estaua mas sujeto à ruina, por faltar al material pajas. Dos generos ay de materiales entre otros, notò Oleastro, explicado aquellas palabras del Exodo: *Non adijcietis dare paleam populo.* *Duplex est apud nos genus laterum: aliqui sunt paruuli quos vocant, ladriblos: aliqui magni qui vocantur, adobes, & hoc interest inter eos, quod parui non habent conmixtam paleam, & in furno decoquuntur. Magni verò conmixtas habent, & exsiccantur ad Solem. Credendum est illo tempore, omnibus paleam admiscuisse.* Entre los materiales que se componè de barro, ay dos generos, vnos que llamamos ladrillos, estos son pequeños, por la mayor parte. Ay otros mayores, y crecidos, que se llaman adobes. Ay entre ellos esta diferencia, que los ladrillos no tienen mezcla de paja, cuecense en el horno, y cobran con el fuego firmeza. Los adobes, fragua, y cobra trabaçon el barro con la paja, secanse al Sol, aunque en aquel tiempo, dize Oleastro, es de creer, que assi à los ladrillos, como à los adobes, les mezclauan paja; y lo que para todos es cierto, que el adobe que se compone de barro, no tiene firmeza, si le faltan las pajas. Formò Dios al hombre de lodo, de tierra: *Formauit Deus hominem de limo terræ.* Formòle à manera de edificio. En Eua, consta claramente, y es nota de Cayetano: *Edificauit mulierem.* No leemos mezclasse Dios pajas con el barro. Mirad, Señor, que no và firme el edificio de adobes, y de lodo sin pajas, que ha de dar en tierra al primer ayre: *Die ad eos, quilliniunt absque temperatura, quod cæsurus sit.* Assi fue, perdiò el barro su firmeza, atruinose aquel edificio. Yo reparare, dize el Hijo de Dios, naciendo al hombre, que si las pajas dàn firmeza al lodo, yo serè colocado en vn pesebre entre pajas. Que assi cobrarà firmeza el hombre, y naciendo reparare sus ruinas, y con mi Nacimiento, mejorarà el suyo: *Natiuitas, Natiuitate reparatur.*

Oleastr. Exod. 6

Genes. 2

Caieta.

Verbum caro factum est.

CONSIDERACION QVARTA: Como naciendo, principia el reparo de nuestra naturaleza; y este ha de ser muriendo, se trata como muerto desde que nace.

1 DA Christo Señor nuestro naciendo, principio al reparo de nuestra perdida. Ha de pagar nuestra deuda plenariamente, muriendo en la Cruz, ha de ser todo nuestro reparo. Como nos restaura naciendo, si esto lo reserua para su muerte? Assi es verdad; pero explicò naciendo las ansias de morir por el hombre, y quiso desde luego tratarse como muerto, desde que nace; porque nacia para dar la vida en la Cruz por el hombre. Es curioso reparo del Ianuense, en el modo con que nuestra Madre la Iglesia, nos dà el feliz anuncio de su nacer, haziendo el computo de lo que tardò en darnos este beneficio, que fueron mas de cinco mil años de la Creacion del Mundo, para que fuesse de mayor estima, y con los deseos dèl, nos dispusiessemos à recibirle; y por venir en tiempo que estaua estragado el Vniuerso con vicios, mas borrado el conocimiento de Dios de la memoria de los hombres, viniendo como Medico Celestial, quando mas le necessitaua nuestra dolencia. Haze, pues, la Iglesia el computo en el Martirologio, por años, por hebdomadas, y por olimpias, ò lustros: *Anno à Creatione Mundi, &c. hebdomada iuxta Danielis prophetiam, &c. Olym-*

Ianuens. serm. 1. de nat. Dom.

Martyr.

Olympiada, &c. Iesus Christus Æternus Deus, Æternique Patris Filius in Bethleem Iudæ nascitur. Años, dize Voragine, es propio modo de computar, y numerar de los Latinos, Hebdomadas, de los Hebreos. Olympiadas de los Griegos. Mas claro: *Iesus*, es nombre Hebreo. *Christus*, Griego, *Filius Dei*, Latino. Con que en tres lenguas, Hebrea, Griega, y Latina, nos explica el nacer Iesu Christo de Maria Virgen hecho Hombre, nacido en Belen. Ya nos llama el titulo que en su muerte pusieron sobre su cabeça: *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.* Iesus Nazareno Rey de los Iudios. Y este en tres lenguas: *Et scriptum Hebraicè, Græcè, & Latinè.* Hebrea, Griega, y Latina. Descriua la Iglesia misteriosamente este Nacimiento en tres lenguas, dize el Ianuense: *Ista verba, & Christum venientem annuntiant, & Dominum morientem laudant.* En Hebrea, Griega, y Latina; que si esse es el titulo que le ponen en la Cruz sobre su Cruz, quando muere, con essas tres lenguas se nos ha de dezir quando nace; que si naciendo comiença de nuestra naturaleza el reparo, y esse ha de ser enteramente quando muera, desde que nace explica los deseos de nuestra reparacion, reparando con su Nacimiento, el nuestro: *Natiuitas, natiuitate reparatur.* Tratandose como muerto, desde que nace à esta vida.

Ioan. 19

2 Este fue el misterio, fuera del alvergarle en su Nacimiento, el faxarle su Santissima Madre, y el embolverle en pañales, como notò San Lucas, reclinandole en vn pesebre entre brutos: *Et pannis eum involuit, & reclinauit eum in præsepio.* Fue misteriosamente tratarle como à difunto: *Nuper est ad vitam ingressus*, dixo Clemente Alexandrino, *nec interposita mora, mortuorum pannis amicitur. Quia primordium, mortis præsagium.* Apenas toma posseſsion de la tierra el nacido Infante, quando le visten como à difunto, embuelvenle en blanco lienço, faxanle los braços, y pies apretadamente, cubrenle la cabeça, vsando las mismas ceremonias, que con el muerto acostumbran, y le amortajan, tan hermanada anda la muerte, y la vida, que el nacer, es presagio del morir; lo mismo es començar à nacer, que empeçar à morir. Embuelvale entre limpios, aunque pobres pañales su Madre quando nace, que si embuelto en vna sabana limpia, y ligado: *Ligauerunt illum linteis.* Le han de lleuar à la sepultura. Es dezir, que si nace, es para morir, y al punto que le vè nacido, como adiuinando los deseos con que nace de morir por el hombre, lo juzga, y reputa como muerto, y colocòle en vn pesebre duro entre dos animales, si en la dureza de vn madero ha de dar la vida por el hombre entre dos ladrones.

Luc. 2.

Clem. Alexan. Cat. Olymp. in 2. Iob.

Ioan. 19

3 Esto fue tambien el nacimiento de aquella Estrella en las partes remotas del Oriente, quando nace en Belen, dando luz à aquellos tres Principes, para que viniessen à adorarle. Dòde està, dizen entrando en la Corte de Ierusalen, el que ha nacido Rey de los Iudios: *Vbi est, qui natus est Rex Iudæorum?* Vna Estrella hemos visto en la region del Oriente, pronostico cierto de su Nacimiento, y venimos à tributarle como à Rey reuerente culto: *Vidimus Stellam eius in Oriente.* Que Estrella fue esta, es pregunta de los Sagrados Interpretes? Siganos por ahora el parecer de Origenes. Fue vna nueua Estrella, no de las comunes que estàn en el firmamento, y aparecen en essos celestes Orbes, sino de especie de Cometa: *Stellam nouam fuisse arbitramur, eius generis quales Cometæ visuntur.* Era como de la especie que vemos algunas vezes de Cometas. Estas ya se sabe suelen anunciar muertes de Reyes, Emperadores, y Monarcas. Pues en naciendo Christo Rey de de las Eternidades: *Cùm natus esset Iesus*, aparezca vna Estrella à manera de Cometa, que sea de su muerte presagio, que si nace para reparar al hombre muriendo, y restaurar los daños que originò su primera culpa, apenas nace, quando quiere que le pregonen, y presagien los Astros su muerte, para reparar con su Nacimiento el nuestro, y con su muerte la nuestra: *Natiuitas, Natiuitate, mors morte reparatur.* Restituida à sus honores antiguos nuestra naturaleza, libre del destierro del Paraysо Celestial, y de todas las affcio-

Mat. 2.

Origin. libr. 12 in Gen. Cels.

ciones que causò su primera inobediencia.

Verbum caro factum est.

CONSIDERACION QVINTA.
Cessan con el Nacimiento de Christo, todos los desconsuelos del hombre. Restituyele Dios à su Paraysо. Vistele con su desnudez, usando de mas misericordia con el hombre esclauo, que con su Hijo. Maria Santissima junta al gozo de parirle el desconsuelo, y pena de verle desnudo.

1 YA se llegò el tiempo con este soberano Nacimiento del Hijo de Dios hecho Hombre, en que hallaron en los oidos Diuinos acogida, la suplica de todas nuestras aflicciones, se le leuanta el destierro en que por la culpa fue desterrado del Paraysо, y se vè restituido à la primera estola de la inocencia perdida, sin excluirse el remedio en todos sus desconsuelos, en el dia que nace el Hijo de Dios de Maria. Esteril se viò Saray, muger de Abrahan, siendo Santa, à quien diò despues Dios sucesion, venciendo el vicio de la esterilidad, que en esto assi en Saray, como en otras Santas Matronas de la Ley antigua, iba el Señor disponiendonos à la credulidad del misterio, del concebir, y parir vna Virgen Madre en la Ley de la Gracia, à fuerças de su Omnipotencia. Recibe dize, por muger tambien à essa esclaua Agar, duerma à tu lado, para que si quiera vea dilatada la casa, teniendo tu hijos della. Hizolo assi Abrahan, concibe Agar, y començò à menospreciar su señora, que esclauo, y criado puesto en dignidad, suele ser el primero que se rebela ingrato cõtra su señor. Quexòse Saray, que te parece de lo que haze conmigo Agar, como paga beneficios con ingratitud de desprecios. A Dios dexo la causa, y sea el Iuez entre los dos. Diòle Abrahan licencia para que hiziesse lo que gustasse de la esclaua, que afligida de Saray, le obligo à salirse de casa de Abrahan. Quando con mayor desconsuelo por aquellos desiertos, oye la voz de vn Angel, que le anuncia sus mayores gozos: *Reuertere ad dominam tuam, & humiliare sub manu illius: ecce concepisti, & paries filium, & vocabis nomen eius Ismael, eo quod audierit Dominus afflictionem tuam.* Bueluete en casa de tu señora, humillate debaxo de su mano, orden, y disposicion. Hagote saber, que concebiste, y pariràs vn hijo, llamarasle Ismael, porque Dios oyò tu afliccion. Tres fueron sus aflicciones, dixo Cayetano. La primera, la que recibia del tratamiento de Saray. La segunda, la que le ocasionò la huida, viendose sola vna muger por aquellos desiertos. Y la tercera, el auerse de humillar à su señora: *Nulla harum excludenda est à verbo Angeli; quia nulla excluditur ab exauditione diuina.* Prosigue el Cardenal. Todas sus aflicciones de Agar hallaron aliuio, con las nueuas que le diò el Angel, ninguna se ha de excluir de las palabras del Angel; porque ninguna se excluyò, de que Dios no la oyesse para su remedio; merece su afliccion ser oìda. Por què? *Tempore natiuitatis Ismael, iam omnis afflictio, diuinũ meruerat auditum; ad illud enim tẽpus refertur veritas præteriti, audiuit.* Al tiempo q̃ nacieſſe Ismael, yà toda afliccion merecia la oyesse Dios para el remedio, y que cessasse, y al tiempo de el nacimiento de Ismael de la esclaua, se refiere la verdad del que Dios oyò las aflicciones de Agar: *Tempore natiuitatis Ismael.* Nace en el mundo el Hijo de Dios hecho Hombre, nace de la que siendo verdaderamente Madre suya, dixo ser Esclaua: *Ecce ancilla Domini.* Pues en tiempo de tal nacimiento, cessen ya todos los desconsuelos de nuestra naturaleza: *Nulla excluditur ab exauditione diuina.* Leuantese al hombre el destierro, y fuga que hizo de Dios, por su culpa. Veasse humilde, y reconocido à este beneficio, que es tiempo el del Nacimiento del Hijo de Dios, para que oiga Dios todo su desconsuelo, y le remedie.

Gen. 16. Christo. Luc. 2.

2 Siendo esto assi para nosotros, como no seria de gran gozo, y consuelo para su Santissima Madre, sin poder sufrir sin especial auxilio, de su coraçon las auenidas de gozo, viendose Madre del Hijo de Dios, y Virgen; Flor, que nos diò este soberano fruto, sin dispendio de su virginal en-

entereza, flor del campo, no de jardin, donde no la cultiua mano de hombre: Estrella, que sin lesion de su integridad, dió de sí este diuino Sol? Gozosa se mira en su parto, oluidada del cansancio del camino, sin sentir dolor alguno en su parto soberano: solo le tiene de ver nacer à su Hijo desnudo. Con Iob hablaua la Magestad de Dios, dandole à entender, de su conocimiento la cortedad; aun en las cosas, y causas naturales: *Numquid* *Iob 39.* *parturientes Cervas obseruasti: dinumerasti menses conceptus earum, & scisti tempus partus earum?* Has por ventura observado el parto de las Ciervas? Has numerado los meses de su concepcion? Has sabido el tiempo de sus partos? Pues hagote saber, que, *incurbantur*, se inclinan: *Genu flectunt*, lee el Hebreo, hincanse de rodillas. Què mas? *Scindent pullos suos, &* *Caieta.* *dolores emittent.* Despedaçan sus polluelos, y padecen dolores. No lo entiendo, si no nos lo explica Cayetano: *Cerua si quidem pariens, ante quam pullus eius terram attingat, scindit secundas, hoc est membranam, qua inuoluitur fœtus, & commedit eam, vt phisici tradant, & hinc fœtus leditur, vt pote missus in terram nudus penitus; & propterea dicitur, quod emittent dolores, quia pullorum dolores causant, emittendo eos in terram spoliatos, membrana præcomesta.* Al parir la Cierva al delicado, y tierno Cervatillo, rompe aquella telilla, natural reboziño, ò membrana en que sale embuelto, comiendosela, como enseñan los Fisicos, antes que el hijuelo llegue à la tierra, donde como nace totalmente desnudo, y sin abrigo le daña la dureza del contacto de la tierra, y por esso se dize, que las Ciervas despiden de sí grandes dolores; porque los causan en los hijuelos que arrojan en la tierra, desnudos de la membrana que se comen. No es nueuo en las diuinas letras comparar à la Cierva à Maria Santissima; pues à la Madre natural la llama Cierva: *Cerua* *Pron 5.* *charissima.* Y Ciervo es Christo, que al *Cant. 2.* Ciervo le comparò la Esposa: *Similis est dilectus meus Capreæ, hi nulloque Cervorum.* Cumplidos de la Concepcion en el vientre de Maria, del Hijo de Dios los nueues meses, se llegò la hora de su Sacratissimo parto; hora del consuelo del Vniuerso, decretada en la eternidad, para el reparo nuestro. Iba en medio de su curso la noche. En mudo silencio estauan todas las cosas. Conociò Maria Santissima era llegado el tiempo de su Sacratissimo parto, iban, y venian à su coraçon à venidas de alegria, y gozo, que à penas podia con ellas su delicado pecho, sonrosseado su rostro. Hincose de rodillas como Cierva: *Genu flectunt. Cum ecce coram eis* *S. Thom. de Villa. serm. 2. de nat.* *palpitabat Infans Omnipotens, Infans parvulus, & Deus immensus*, dixo Santo Tomas de Villanueua. Quando en presencia de Maria, y Ioseph, naciendo aquel Omnipotente Infante, començò à temblar de frio, el que con su calor dà abrigo, y vida à todas las cosas, padeciendo dolores aquel cuerpo tierno, y delicado al tocar el duro lecho de la tierra. No padece en su parto dolores esta Cierva; solo los tiene de los que padece su Hijo por el desabrigo. Solo hallo esta diferencia de Maria a la Cierva, que esta causa, en el Hijo los dolores, por despojarle de la membrana en que nace embuelto; Maria no los causa, antes bien le abrigara con las telas de su coraçon, à no disponerlo assi el Padre Eterno, à cuya prouidencia le arroxa.

3 *In te proiectus sum ex vtero de-* *Psa. 21.* *uentre Matris meæ*, dixo Dauid en Persona de Christo. Desde el vientre de mi madre me arroxè à vuestra diuina prouidencia: *Ex opere conceptionis meæ omnis cura* *Caieta.* *mei in te facta est*, dixo Cayetano. Desde el primer instante de la obra de mi Concepcion, todo el cuidado de mi, se dexò à la prouidencia de su Padre Eterno, y à su disposicion le pone su Madre, conociendo que el nacer tan desnudo sobre la tierra: *Vt pote missus in terram nudus penitus*; es para que el hombre se vista aquella estola primera, y vestido de inocencia, que perdiò en el Paraysо, y que el nacer el Señor desnudo, es para vestir de nueuo ropaje de gracia al hombre, desnudandose el Señor para vestir al siervo, vsando Dios de mayor misericordia con el hombre, que con su mismo Hijo.

4 Pecan nueſtros primeros padres, rebelandoſe contra el precepto de Dios, y en pena de ſu culpa ſe les rebela la carne, que antes ſujeta al eſpiritu, en aquel feliziſsimo eſtado, ſintiendo deſpues de la culpa ſu rebeldia, conocieron ſu deſnudez. Viene Dios à caſtigar la culpa, arrojalos del Parayſo, y mezclando piedad cõ el rigor, ya que los deſtierra de la amenidad de aquel lugar, los viſte, haziendoles vnas tunicas de pieles de animales: *Fecit illis tunicas pelliceas.* Con gran ternura hizo cotejo el Melifluo Bernardo, citado de nueſtro Oleaſtro, deſtos veſtidos que hizo Dios à Adan, y à Eua, con los pañales en que ſu Santiſsima Madre embolviò al Hijo de Dios Hombre recien nacido: *Contemplatur hic Diuus Bernardus, quanto maiorem miſericordiam Deus ſeruis, quam filio oſtenderit; vt iſtis fecerit tunicas pelliceas; virgo verò filium, pannis præſepio involuat; ita vt dicere liceat illud Gregorij, vt ſeruum indueres, filium exuiſti.* Mayor miſericordia moſtrò Dios con los eſclauos, que con ſu Hijo; pues à aquellos les diò abrigo en ſu deſnudez con veſtidos de pieles; y à ſu Hijo le concede vnos pañales pobres: para que ſea licito dezir lo de San Gregorio, que deſnudò Dios à ſu Hijo, para veſtir al ſieruo.

Genes. 3.

S. Bern. Oleaſtr.

S. Greg.

Verbum caro factum eſt.

CONSIDERACION SEXTA.

Naciendo Chriſto tan deſnudo, y ſin alvergue. Quiere hallar abrigo en el coraçon del hombre. Deuiendo diſponerſe à celebrar eſta Paſqua.

1 NAce Chriſto Redemptor nueſtro deſnudo, ſin mas alvergue, que vn portal, ſin mas cama que vnas pajas, en la dureza de vn peſebre, quiere ſe le haga el hombre en lo intimo de ſu coraçon, al modo que con aquel Soberano Manà hizo el Cielo, que ſegun los Hebreos, lloviò primero vn rocio ſobre la tierra, luego el Manà, y deſpues como otro elado rocio, cayendo el Manà en medio; que para que no ſe juntaſſe con lo vil, y groſſero de la tierra, diſpuſo el Cielo aquella cama, en que eſtuuieſſe como embuelto aquel menudo aljofar: *Fuit cubatio, vel ſitus, ſiue ſtramentum roris, habuit enim Mannà illud rorem ſupra, & infra*, dize Lypomano. Aſsi nos pide Dios, que para recibir eſte Pan de los Angeles, y Manà nacido en Belen, diſpongamos nueſtro coraçon con la ternura del rocio de lagrimas, que para Dios, es mayor abrigo: *Vocem demus cum lachrymis.* No faltaron como rocio las de la Diuina Aurora Maria: *Ex vtero ante luciferum genuite.* Que leyò el Hebreo, ſegun Cayetano: *Ex vulva Auroræ erit tibi ros Natiuitatis tuæ.* Que deſde el vientre de la Aurora, no le faltaria el rocio en ſu Nacimiento. Imitando la diſpoſicion deſta Soberana Princeſa; para que aſsi ſean Paſquas de Dios en el ver te diſpones para recibirle, como Paſquas ſuyas, por los intereſſes que gozas con eſte diuino Nacimiento.

Lypom.

Hym. ad Hebr. Pſ. 109. Caieta.

2 En vna ocaſion ſubiò Ieſu Chriſto à Ieruſalen, que fue quando hizo aquel como açote, para echar del Templo à los que con ſus ventas le profanauan. Y dize San Iuan, que era en tiempo que eſtaua cerca la Paſqua de los Iudios: *Propè erat Paſcha Iudæorum. Et aſcendit Ieſus Hieroſolymam.* Era en el tiempo que mandaua Dios en el Exodo, ſe preſentaſſe delante de ſu preſencia tres vezes al año, todo varon. Vno deſtos terminos, era de los Iudios la Paſqua. A eſta ſubiò Chriſto à Ieruſalen para guardar la Ley por èl eſtablecida, para celebrarla, y venerarla, y ſi el miſmo Chriſto aſciende para ſu celebridad para nueſtro exemplo: *Quanto ſtudio bonorum operum debemus nos eas, & præuenire, & celebrare?* Dize el Doctor Angelico. Con quanto eſtudio, y diligencia nos deuemos nosotros preparar, y diſponer para ſu celebracion? Pero hagamos reparo: No puede ſer para Dios dia de mayor Paſqua, que el vernos en ſu preſencia en ſu Templo, reconocidos à ſus diuinos beneficios. Eſta es Paſqua de Dios; pues como la llamò Paſqua de los hombres, y no Paſqua de Dios? *Paſcha Iudæorum.* Dos razones dà Santo Tomas, es la que haze à nueſtro intento: *Quando ali-*

Ioan. 2.

Exo. 23

S. Tho.

Exo. 16

aliqui festum aliquod, pure, & sancte celebrant, dicitur illud Domino celebrare. Cum vero nec sancte, nec pure celebrant, non Domino, sed sibi solemnizant. Isai. 1. Kalendas vestras, & festiuitates vestras odiuit anima mea. Quod est dicere; quia vobis, & non mihi celebratis, non placent mihi. Quia ergo isti Iudæi deprauati erant, & eorum Pascha in debite celebrabant: ideo Euangelista non dicit, prope erat Pascha Domini; sed Iudæorum. Quando algunos celebran alguna fiesta pura, y santamente, se dize celebran fiestas de Dios, y para Dios. Pero quando ni pura, ni santamente las celebran, no para Dios, sino para si las solemnizã. Que es lo que auia dicho por Isaias, que auia aborrecido sus fiestas, y Calendas su alma. Que es como si Dios dixera; porque para vosotros, y no para mi las celebrais, ni me agrado dellas, ni me doy por seruido. Y porque estos Iudios estavan en sus costumbres deprauados, y celebrauan, no como deuian, sino indeuidamente las Pasquas; por esso San Iuan, no la llamò Pasqua de Dios, sino Pasqua de hombres. Sean estas Pasquas de Dios, y nuestras, de Dios, por el gozo que le causa el nacer para nuestro remedio; y nuestras, porque nace para nuestras dichas.

S. Thom de Villa. serm. de nat.

13 Y vos tierno, y hermoso Infante; *Age iam Infans decoræ*, le dize el Santo Arçobispo Santo Tomas de Villanueua, *nostras incipe sustinere miserias, nostros incipe sustinere dolores: salutis nostræ aggredere præludia, maior post modum maiora facturus. Longa enim tibi restat via, plurima manent periculosa discrimina. Exulta vt gigas alacriter ad percurrendam laboriosam mortalis viam.* Dad os prieſa hermoso Infante, començad a hechar sobre esse delicado Cuerpo nuestras miserias. Tolerad nuestros dolores. Dad principio à nuestra redempcion, y reparo, auiendo despues de crecido, de obrar mayores marauillas. Larga jornada os espera, y muchos peligros en el camino de nuestra restauracion. Corred como Gigante de dos naturalezas, el trabajoso viaje desta vida: *Fœlices lachrymæ quibus nostra abluuntur crimina. Fœlices ploratus, quibus nostra gaudia possidemus. Fœlices panni quibus nostra nuditas operitur, & gloria immortalitatis vestimur. Fœlix arctitudo præsepij, quibus nobis cœli amplitudo donatur.* Dichosas vuestras lagrimas, que siruen de lavatorio para limpiar nuestras culpas. Dichosos vuestros llantos, cõ los quales poseemos eternos gozos. Dichosos los pañales, con los quales se cubre nuestra antigua desnudez, y nos vestimos con las ropas de inmortalidad. Dichosa la estrechez de vuestro pesebre, con la qual se dilata para los justos, los dilatados Palacios de vuestra gloria. *Ad quam nos perducat, &c.*

SERMON
SEGVNDO EN LA FESTIVIDAD
DEL NACIMIENTO DE NVESTRO SEÑOR IESV CHRISTO.

Thema. *Verbum caro factum est.* Ioan. 1.

SALVTACION.

EStà cada circunstancia del dia de oy, tan llena de misterios; y cada misterio, tan vestido de circunstancias, que apenas puede la voluntad hazer escoge de vna para su

ponderacion, que no quede con dolor de dexar otras; y aun todas juntas le embaraçã, ignorando de qual ha de hechar mano; que muchas cosas marauillosas, y grandes, suelen esterilizar al entendimiento mas fecundo, y empobrecer al mas rico ingenio, y tal vez dexar la voluntad indecisa, en especial, quando resplandece igual bondad en los objetos que se le representan; porque como el elegir es escoger vn bien, prefiriendole à otro, mientras no se descubre en vno mayor bondad, siempre quedaria la voluntad con suspension. No ay menudencia, ò circunstancia, que el dia de oy no combide, à que el entendimiento se explaye, con que casi le dexan indeterminable. Assi le pareciò à San Gregorio Nazianzeno, auiendo de hazer vna Oracion en que le era forçoso el explicar los realces de la caridad, amor, y misericordia que deuemos tener para con los pobres; que le pareciò, que todas las demas virtudes le llamauan à sus ponderaciones, y le le representauan como las flores à la vista con su hermosura, y al olfato con su fragancia, al que entra en vn pensil, ò hermoso jardin, donde la variedad, y lo vistoso, y oloroso de las flores, no auiendo de echar mano mas que de vna, es arduo, y dificultoso hazer corte de la mejor, quando vnas, y otras, estàn brindando à la vista, y al olfato: *Non minus vtique arduum, quam in prato quodam, plurimis suauissimisque floribus ornato, florem omnium præstantissimum, fragrantissimumque inuenire: alio nimirum alius olfactum, prospectumque ad se retrahente, nosque ad sui collectionem inuitante.* Oy si bolvemos los ojos al Cielo, al Sol, y Luna, las hallamos con nueua luz resplandecientes, conuertida en dia claro la noche con este soberano Nacimiento. Si al ayre leueo, ò lleno de Angeles cantando à Dios gloria en las alturas, y paz à los hombres de buena voluntad, y que como globos de nieue descienden del Cielo à adorar al recien nacido. Si diuertimos la vista à los montes, vemos venir à los Pastores con priesa à venerar su Redemptor. Si à Belen pequeña en edificios, pobre en riquezas, escurece las Ciudades de mas costosas, y admirables fabricas. Mas rica con este oro Diuino vnido à la tierra de nuestra naturaleza, que otras con los mas ricos minerales de plata, y oro. Si al establo; puedele tener embidia de Salomon el trono. Si al pesebre, es escoria la silla de Asuero, y los tronos mas magnificos de Reyes, Emperadores, y Monarcas. Si al Infante recien nacido, veo enmudecida, la palabra Diuina, la alegria llorosa, el que dà calor à las yervas, y plantas temblando de frio, y desnudo al que viste los lirios de hermosura con tanta gala, que no se vistiò à si Salomon en toda su gloria. Si miramos su Santissima Madre, lavemos Madre, y Virgen, conseruando con los fueros de maternidad, de su pureza la flor. Aun otras flores desabrocha nuestra Madre la Iglesia estos dias de festiuidades. Vn clavel roxo de vn San Esteuan, vna pureza de vn Euangelista. Rosas de Iericò, de quienes dixo Saluiano, que la noche de Nauidad se desabotonan de sus capullos, y despues se cierran. No se pueden todas aprisionar al ramillete, del discurso, que son muchas para ceñir à vn Sermon, que deue ser breue, quando se abreuia la palabra encarnada. Supliquemos à Maria por el fauor de la gracia, obligandola con la Salutacion mas gustosa. *AVE MARIA.*

S. Greg. Nazian. Orat. de amor. paup.

Verbum caro factum est. Ioan. 1.

CONSIDERACION PRIMERA.

En que se introduce el Sermon del Nacimiento del Hijo de Dios, como Libertador del genero humano, figurado en el nacimiento del Rey Cyro.

1 COmpadecido Dios de la opresion dura, y cautiuerio de su pueblo escogido, cautiuo en Babilonia, que con ardientes ansias deseaua quien lo rescatasse, les promete vn Saluador de su cautiuidad, que fue el Rey Cyro, profetizado por Isaias. De quien tomò la Iglesia las palabras que tanto ha repetido estos dias, en que explica los deseos que tenian los Antiguos Padres, del misterio que oy vemos, cũplidos en nosotros los deseos de aquellos: *Rorate cœli de super, & nubes pluant iustum, aperiatur terra, & germinet Saluatorem, & iustitia oriatur simul.* Destilen

Isai. 45

los

los Cielos de lo superior de su altura el rocio: llueuan las nubes al justo; abrase la tierra, y engendre al Saluador, y nazca cõ èl la justicia: *Describit natiuitatem Cyri sub metaphora fructus arboris, ad cuius generationem requiritur humor terræ, & pluuia, & ros de cœlo. Ita in natiuitate Cyri concurrit diuina misericordia, intendens populum suum per eum liberare, & inferior natura, quæ significatur in terra.* Dize el Doctor Angelico. Describe aqui el Profeta Isaias el nacimiento del Rey Cyro à quien vaticina, debaxo de la metafora del fruto de vn arbol, à cuya generaciõ concurre el humor de la tierra, el rocio, y lluvia del Cielo. Assi para el nacimiento deste Rey, concurriò la diuina misericordia, compadecida de la esclauitud de su pueblo, intentando el darle libertad por èl, y por la tierra lo inferior de su naturaleza. Profetiza Isaias el nacimiento deste Rey, en metafora de la generacion del fruto de vn arbol; y fue, dixo Nicolao de Lyra, que Astiages Rey de los Medos, y Persas, viò en vn sueño, que de vna hija suya procedia vna vid, cuyas ramas ocupauan toda el Asia, y consultado el sueño, le dixeron los Sabios de aquella Prouincia, q̃ naceria de su hija vn Principe (esto fue Cyro) que reynando, auia de ser Libertador del pueblo de Dios. Queriendo Astiages impedir el sucesso, diò en matrimonio à vn hombre plebeyo à su hija, para que no tuviesse padres, ni deudos poderosos el Infante, que le ayudassen à la possession del Reyno; y observando el tiempo del parto entregò al recien nacido à vn confidente de los Grandes, para que le quitasse la vida. (A estos terminos llega la ambicion, sin termino del reynar) hallò mas compassion el niño en los estraños, que en el que le diò el ser; pues sin quitarle la vida, le dexò entre vna espessura de arboles, diziendo al Rey, estaua puesto en execucion su mandato. Expuesto el rapaz à la diuina prouidencia, que à ninguno falta; ni à su poder ay quien resista, proueyò que vna perra, que acaso en aquellos montes tenia vnos cachorrillos, à ciertas horas, rompiẽdo por la espessura, daua de mamar, y alimentaua al Infante; y siguiendo los passos de la perra, los Pastores llenados de la curiosidad del ver à que entraua, hallaron al niño, à quien vno dellos diò à criar. Todo es de Lyra: *Canicula Pastorum iuxta nemora habitantium, quæ catulos nutriebat: diuina prouidentia horis competentibus accedebat ad puerum, & eum lactabat; quam sequens Pastor, mirans ad quid nemora intraret inuenit puerum quem uxori suæ tradidit nutriendum.* Hasta aqui lo literal.

S. Tho. *Lyra.* *Lyra.*

2 En lo mistico en este nacimiento està entendido el Nacimiento del Hijo de Dios hecho Hombre, como Libertador, y Redemptor de la esclauitud, en que por la culpa estaua nuestra humana naturaleza: *Mistice de Christi Natiuitate*, dize Santo Tomas. Fruto del Arbol de David, y vara de Iessè Maria, en cuya generacion concurrieron lo que influye, para que se engendre el fruto, en las palabras de Isaias, donde pone: *Natiuitatis principium, nascentis ortum, Natiuitatis fructum.* El principio de su Nacimiento, el Nacimiento del que nace, y de su Nacimiento el fruto. El principio de su Nacimiento, en el rocio, en la lluvia, y tierra; que son los tres principios que concurrieron para hazerse el Hijo de Dios Hombre. El rocio de los Cielos: *Rorate Cœli.* Que fue la diuina misericordia, que compadecida de nuestra miseria, nos diò al Hijo de Dios para nuestra libertad, y rescate. Dizese rocio de los Cielos en plural, que fue el principio efectiuo: *Quia trium Personarum.* Porque aunque solo el Hijo de Dios se hizo Hombre, concurrieron todas tres Personas Diuinas en esta obra. El Padre Eterno embiandonos à su Hijo: *Vbi venit plenitudo temporis misit Deus Filium suum.* El Espiritu Santo obrãdo la Concepcion del Verbo Diuino en Carne humana, sin concurso de varon; y el mismo Hijo de Dios tomando, y vistiendose de nuestra naturaleza. Al modo, que para que vno se vista, concurren tres, vno solo à vestirse, y dos à vestirle. Este fue el principio eficiente desta dadiua que oy tenemos presente del Hijo de Dios Hombre, nacido del vientre virginal de Maria Santissima.

S. Tho. *Ad Gal. 4.*

3 Es el segundo principio deste fruto el preparatiuo, que son las nubes para que des-

descendiesse esta lluvia del Hijo de Dios: *Ex nubes pluant iustum. Secundum principium est nubes pluens, quod est principium præparatibum, in quo accipitur anuntiantis Angeli officium*, và prosiguiendo Santo Tomas. Fueron las nubes; y los son las que preparan la lluvia; en que està entendido el oficio del Paraninfo San Gabriel, que fue el que anunciò à Maria Santissima este misterio en su embaxada. Nubes que esparcen sus luzes à nosotros, derivandose la influencia de Diuinos Misterios, de los Angeles à los hombres, al modo que de los cuerpos superiores, y celestiales, se derivan naturales influxos à los inferiores, y sublunares; que es lo que dixo Iob: *Nubes sparguut lumen suum, quod lustrant cuncta.* Iob 37. Nube preparatiua en el irla disponiendo para la credulidad de misterio tan alto, como venia à anunciar en el exemplar que le puso en su prima Santa Isabel, preñada del Precursor, en quien milagrosamente venciò Dios el vicio de la esterilidad con su Omnipotencia, à quien nada le es imposible.

4 Fue el tercer principio que concurriò à este misterio, y nacimiento deste Soberano fruto, la tierra que fue la Serenissima Princesa de los Cielos Maria, entendida por su humildad en la tierra, el mas inferior entre los elementos: *Et terra nostra dabit fructum suum. Tertium principium est terra germinans*, prosigue el Santo Doctor, *quod est principium conceptibum, Beata Virgo.* Psa. 84 Principio conceptiuo que le concibiò en sus entrañas, y nos le diò en su parto: *Aperiatur terra.* Tierra que sin padecer lesiò en su entereza, abriò su afecto, y entendimiento à dar el consentimiento, para que el Hijo de Dios se hiziesse Hombre, que fue el renueuo, planta, y fruto de donde naciò la Iusticia, y paga de nuestra deuda. Con que se compara su Nacimiento, al rocio, à la lluvia, y renueuo: *Ortus comparatur rori, plubiæ, & germini.*

****
*****
(*)

Verbum caro factum est.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Nace el Hijo de Dios hecho Hombre, como rocio, en que se denota lo excessiuo de su amor, para refrigerio del calor de nuestras culpas. Nace para recoger el grano de los escogidos, en los troges de la gloria, y para que nazca en los Fieles el rocio de la diuina gracia.

1 ENgendrase el rocio, dize el Ianuense, en medio de la distancia del ayre, entre el Cielo, y la tierra, ni en la parte superior del Cielo, ni en la parte mas inferior de la tierra. Ha de concurrir para engendrarse el rocio vn temperamẽto, que ni bien sea demasiadamente caliIan. ser. 1. de anuntiat. do, ni con exceso frio: *Ros generatur in mèdio aeris interstitio, à temperato calido, & temperato frigido.* Y assi es quando se engendra con mas abundancia, y cae sobre la tierra al tiempo de la Aurora, donde no predomina tanto la frialdad, como lo nota el Cardenal Cayetano, explicando aquellas palabras: *Ex vtero ante luciferum genuite*, que lee del Hebreo: *Ex vulua Auroræ erit tibi ros Natiuitatis tuæ*, como despues explicarèmos. Tres son las distancias, y lugares que distingue Voragine: *Tria namque interstitia sunt, scilicet Cœlum, mundus, & inferna.* El Cielo, el mundo, y el infierno. Fue rocio el Nacimiento del Hijo de Dios hecho Hombre, assi para el refrigerar el ardor destemplado, y incendio de nuestras culpas; como para desatar, y derretir lo empedernido, y elado dellas. No se engendrò en el Cielo, segun su ser humano, porque no tomò la naturaleza Angelica, sino la nuestra: *Nusquam Angelos aprehendit.* No en el infierno: *Quia dæmones non redemit.* Porque ni se hizo hombre, ni naciò para redimir al infierno. Fue este rocio en el medio, en el mundo à quien redimiò. Fue esta redempcion, y procediò este rocio de calor, y frialdad: *Ista redemptio facta est ex calido, & frigido: duo enim sunt, quæ mouerunt Dominum, vt homo fieret. Vnum ex parte sui,*

Pf. 109. Caieta. Ad Hebr. 2. Ad Rom. 5.

ſui, ſcilicet magnitudo amoris, quæ fuit quaſi calor. Commendat Deus charitatem ſuam in nobis. Aliud ex parte noſtri, ſcilicet miſeria generalis. Propter miſeriam inopum, & gemitum pauperum. Dos coſas mouieron al Hijo de Dios para Encarnar, y nacer: vna de parte ſuya, que fue la grãdeza del amor que nos tuuo, eſte amor fue el calor; la otra de parte nueſtra, que fue nueſtra miſeria, como lo dize el Pſalmiſta, que por la miſeria, y gemido de los pobres baxò del ſeno de ſu Padre. Pero huuo en eſte Nacimiento, y generacion de eſte rocio, vna deſemejança, que para que el rocio ſe engendre, ha de ſer el temperamento del calor, y frialdad templado, no calor exceſsiuo, y aqui huuo exceſsiuo calor de caridad: *In hoc autem deficit ſimilitudo; quia ibi eſt temperatum calidum, & temperatum frigidum. Hic autem eſt nimius calor amoris. Ad Epheſ. 2. Propter nimiam charitatem ſuam, qua dilexit nos, & nimium frigus languoris.* De nueſtra parte frialdad con exceſſo, y de parte de Dios exceſſo, y nimiedad en amarnos. Caridad nimia la llamò el Apoſtol. Exceſſo San Lucas, en el Tabor, quando Moyſes, y Elias hablauan con Chriſto de ſu Paſsion: *Loquebantur de exceſſu.* Y aun al miſmo Chriſto le pareciò exceſſo, que es el ſentido de aquella quexa amoroſa, que en la Cruz diò à ſu Padre de ſu deſamparo: *Deus, Deus meus, vt quid dereliquiſti me.* Que fue, como nota alli Cayetano, no ſolo quexa, ſino admiracion de tanto padecer, aun conſiderando la grauedad de nueſtra culpa; pues pudiendo ſolo con vna gota de Sangre, obrar nueſtra redempcion, fue por ſu exceſsiuo amor, con exceſſo: *Explicat exceſſum Paſsionis ſupra modum rationis humanæ, etiam habita ratione ſalutis generis humanæ, quæ per Paſsionem fiebat. Nam humana ratio habet, vt ſufficienti medio Chriſtus ſaluaret genus humanum, non autem quod medio exceſsiuo. Chriſtus autem cum potuiſſet vna gutta ſui Sanguinis ſufficienter ſaluare genus humanũ, tam exceſsiue paſſus eſt, vt excedat omnem rationem humanam.* En el padecer, y en el amarnos Chriſto, es ſu amor nimio, y exceſsiuo, y en eſto deſdize la ſimilitud del

Pſa. 11.

Ad Eph. 2.

Luc. 9.

Pſa. 21. Caiet.

nacimiento del rocio, à quien ſe aſemeja en ſu nacimiento: *Ortus comparatur rori.* Naciendo como rocio, no ſolo para refrigerio de nueſtras culpas, ſino para dar del amor que nos tiene, las mayores, y exceſsiuas nueſtras.

2 Nace tambien, y es comparado al rocio ſu Nacimiento, porque quiere recoger el grano eſcogido de los juſtos al granero, y alholi de la gloria, viendo que con el calor, y amor con que nace, blanquea la mies, diſpueſta ya para el corte de la ſiega. Comparaſe Dios al rocio por Iſaias, al tiempo de la ſiega: *Sicut nubes rorida in tempore meſſis.* Vna nube cargada de rocio, templa los ardores del fuego à los ſegadores en ſus fatigas: *Refrigerat meſſores à labore, & calore*, dixo Lyra. Y añadiò la Gloſſa: *Stipulam arentem facit humectando ſe cabilem.* Eſtà la eſpiga ſeca con el ardor del Sol, no tan à propoſito para hecharla la hoz, porque ſe deſgrana, y ſe deſperdicia, ſirue el rocio de diſponerla para el corte, y con ſu humedad cobra correa, y aſsi ſe recoge el grano. Seca eſtaua nueſtra naturaleza con el calor de la culpa, ſi ſe cortara ſin eſte rocio del Nacimiento del Hijo de Dios, malogranſe los granos, ninguno podia ſer recogido en el celeſtial Granero de la gloria: nazca Chriſto como rocio, que ſi eſte ſirue para el corte de la eſpiga; ſerà dezirnos, que nos deſtilan las nubes del Cielo eſte Nacimiento, para que el grano de los eſcogidos, le recoja Dios para los troges del Cielo: *Ortus comparatur rori.*

Iſa. 18.

Lyra. Gloſſa.

3 Es tambien el Nacimiento del Hijo de Dios Hombre, comparado al rocio, en que ſe denota el fecundo nacimiento en los Fieles, por la gracia, que es el Nacimiento que intenta la Igleſia, el que nazca el Hijo de Dios en nueſtros coraçones eſpiritualmente; y por eſto ſe dà à entender eſte Nacimiento eſpiritual en la Miſſa del Aurora: *In ſplendoribus Sanctorum ex vtero ante luciferum genuite*, dize Dauid en perſona del Padre Eterno hablando cõ ſu Hijo. Te engendrè en el vientre de mi Entendimiento: *Ab Æterno.* Antes que criaſſe lo luzido de los Aſtros, con mas ventajoſos reſplandores que los mayores

Pſ. 109.

Caiet.

San-

Santos. Pero segun la leccion Hebrea de Cayetano, habla del nacimiento espiritual de los Fieles, que compara al rocio: *Ex vulua Aurorae erit tibi ros Natiuitatis tuae.* Del vientre del Aurora, que es Maria Santissima, serà el rocio de tu Nacimiento. Comparale al rocio, por ser Nacimiento celestial, y por ser tan abundante, llamandole Nacimiento del Messias, por ser Nacimiento de sus Fieles, y rocio de Aurora; porque entonces es quando se engendra mayor copia de rocio. Todo lo dixo Cayetano: *Descripsit qualitatem fidelium ad similitudinem roris de matrice Aurorae. Sicut enim Aurora generat magnam multitudinem roris, ita erit generatio fidelium. Appellatur enim Natiuitas Messiae Natiuitas populi eius; quia sicut ipse in membris suis persecutionem patitur: Saule Saule, quid me persequeris? Ita in membris suis nascitur. Congrue autem generatio fidelium assimilatur generationi roris, vt intelligas caelestem esse generationem fidelium, & Aurorae tempore versus Solem iustitiae.* Naciendo temporalmente Christo de Maria como rocio, para nacer espiritualmente en nosotros: *Natiuitas comparatur rori.*

4 Pero para que en nosotros nazca espiritualmente Christo, es necessario cõcurran lo que conduce para la generacion del rocio. Este dezimos se engendra de temperamento calido, y frio, y assi quiere para engendrarse serenidad, y no demasiado calor. Señalò esta filosofia Geminiano: *Gemin. libr. 1. cap. 33.* *Quia si non sit serenum impeditur aropinquatio Solis. Si autem est æstus consumitur ipse vapor subtilis: vapor enim roridus subtilior est inter vapores humidos.* Si el tiempo no està sereno, se impide la cercania del Sol, que es la causa eficiente del rocio; y si es demasiado el calor, consume los vapores de que se engendra, por ser tã sutiles; porque el vapor del rocio, es el mas sutil entre todos los vapores humedos. Assi el rocio de la gracia no se engendra: *Nisi anima sit serena.* Es menester que estè el alma despejada de nubes, torbellinos, y vientos de vanidad, con quietud, que sin esto no se acerca el Sol de justicia, para que se engendre el rocio de la gracia; y que no aya calor de concupiscencia, porque este destruye los vapores de la gracia.

Verbum caro factum est.

CONSIDERACION TERCERA.

En que se prosiguen varias semejanças del rocio, comparado al Nacimiento de Christo Señor nuestro.

1 TIene tambien el rocio engordar los pezes del mar, y las Ostras; y en algunas regiones, es el rocio con que mas engordan las ouejas: *Ros enim quosdam pisces maris impinguat. Et in aliquibus regionibus oues rore pascuntur, & impinguantur,* dize Geminiano. Son comparados los hombres à los pezes: *Facies hominis quasi pisces,* que estàn en el espacioso mar deste siglo. Son ouejas de Dios: *Nos autem populus eius, & oues Paschuae eius.* Y ouejas en especial los escogidos, que conocen el silvo deste Pastor Soberano, y èl las conoce. Nazca como rocio, no solo porque haze con el amor de la caridad dilatar el alma, como el rocio en las Ostras: *Mentes humanas per amorem charitatis dilatat.* Prosigue Geminiano, sino que las engorda, y sustenta con la consideracion deste Señor humanado. Esta fue la bendicion que diò el Santo Patriarca Isaac à su hijo Iacob: *In pinguedine terrae, & rore Caeli desuper erit benedictio tua.* Dexe Dios lo que es causa de lo pingue de la tierra, que es el rocio del Cielo, para engendrar los frutos del pan, y vino: *Impinguamur enim in Christo ex consideratione humanitatis, & haec est pinguedo terrae, & etiam ex contemplatione suae Diuinitatis; & haec est pinguedo roris,* dize el referido Autor. Es la consideracion deste Dios recien nacido, con que engruessa mas el interior del alma, considerando su humanidad, que es lo pingue de la tierra, y su Diuinidad, que es el rocio del Cielo.

Gemin. lib. 1. c. 37. Habac. 1. Psa. 94. *Gen. 27* *Gemin.*

2 Es tambien comparado este Nacimiento al rocio, porque nace para sustento del alma, y por esso nace en Belen casa de pan: *Assimilatur rori, vt mundum famelicum satiaret.* Todas comparaciones *Emin.*

de

de Geminiano. Esto se denota en aquel celestial Manà, que llouiò el Cielo à los Israelitas en el desierto, el qual descendia con el rocio: *Cumque descenderet nocte super castra ros, descendebat pariter, & Manna.* Nace este Manà de la Nube, y Cielo de Maria, para sustento del hombre. Pero no es sustento de los Cuervos; esto es de los hombres denegridos con sus culpas: *Isto tamen rore non pascuntur homines Corvini, idest, per peccatum denigrati. Sed parvuli, idest homines mansueti per puritatem albi.* Alude à las palabras de Dauid en que explica la prouidencia que tiene Dios con todas sus criaturas, proueyendolas de mãtenimiento: *Qui dat iumentis escam ipsorum, & pullis Corvorum invocãtibus eum.* Nacen los Cuervos, dizen los naturales, y antes de vestirse de pluma los desconocen sus padres, por verlos blancos, y los desamparan, sin acudirles con el aliméto necessario para su criança. Parece claman à Dios, como Autor de la naturaleza, cõ vozes famelicas. Assi lo dixo Cayetano: *Dicuntur vocibus æsurialibus clamare.* Y el que no falta à sus criaturas, dispuso fuesse por entonces alimento suyo el rocio: *Pascuntur rore Divina providentia sic disponente.* Assi este Señor, que nace como rocio, es alimento de los pequeños, y humildes, mansos, y blancos por la pureza.

Num. 11.

Pſ. 146.

Caiet.

3 Nace tambien como rocio, porque nace para refrenar la potestad del demonio: *Ut potestatem dæmonum coerceret.* Tiene el rocio virtud de reprimir el veneno de los animales ponçoñosos: *Ros enim nocturno tempore cadens venenosa animalia arcet. Raro etiam pungunt serpentes quandiu stant inter herbas roridas.* Y assi raras vezes vierten su ponçoña quando estàn entre yervas, que sobre ellas ha caido el rocio, porque con èl està como adormecido su veneno. Assi el rocio del Nacimiento del Hijo de Dios, refrenò la malicia infernal del demonio. Es lo que dixo Isaias: *Ros lucis ros tuus, & terram Gigantum detrahes in ruinam.* El rocio de la luz serà tu rocio, con el qual arruinaràs la tierra de los Gigantes: *Idest superborum dæmonum.* Aplica Geminiano. Nazca, pues, Christo como rocio para que en su Nacimiento se reprima, y enfrene la potestad del infierno, y comience ya la tierra de los Gigantes, que es de los demonios sobervios, à experimentar su ruina, con este Gigante de dos naturalezas: *Ortus comparatur rori.*

Gemin.

Isai. 26.

Verbum caro factum est.

CONSIDERACION QV ARTA.

Nace Christo Señor nuestro como lluvia, para que fructifique la tierra de nuestra naturaleza. Y para dar à entender nace para quitar al infierno los despojos que posseia.

1 Esteril es la tierra que no goza de la humedad de las aguas. Con el agua fructifica, y se fertiliza. Haze crecer las plantas, floreçer à las flores, y produzir en los arboles frutos à sus tiẽpos plantados cerca de sus corrientes; pero con ser esto assi, es mas prouechosa la lluvia que desciende de las nubes, para que la tierra fructifique con mas abundancia. Assi se lo dixo Moyses al pueblo de Israel: *Terra enim, ad quam ingredieris possidendam, non est sicut terra Ægypti de qua egressi, ubi iacto semine in hortorum more aquæ ducuntur irriguæ; sed de Cœlo expectans pluvias.* No es la tierra de Promission donde caminas à posseerla, como la tierra de Egipto de donde salistes, donde sembrando la semilla, la riegan las aguas, al modo que se riegan los jardines, ò huertas, agua de pie, de que gozan tan a la mano. Es tierra que no la riega el Nilo, como la de Egipto; sino que espera la lluvia del Cielo. Quisoles dar à entender al pueblo Moyses, dize nuestro Oleastro, la mejora de la tierra de Promission à la de Egipto, en ser mas pingue, y fructifera, por ser regada con la lluvia que desciende de los Cielos: *Colligimus ex hoc loco scripturæ testante, esse terram uberiorem quæ Cœli aquas Deo limitente bibit, quam quæ elicuisse fluminis irrigatur.* Colegese deste lugar de Escritura, ser mas fertil la tierra, que pendiente solo de la prouidencia Diuina, bebe las aguas que Dios le embia de las nubes, que la tierra de regadio, que se riega con las aguas de algun rio. De qualquiera manera que la tie-

Deut. 11.

Oleastr.

tierra carezca de aguas, la vemos infecunda, y esteril, aunque sea ventajosa en la abundancia de produzir mejores frutos, la que tiene del Cielo la lluvia. Esteril estaua el mundo antes que el Hijo de Dios se hiziesse Hombre, y naciesse de Maria; de agua de gracia gozaua, en virtud de la lluvia del Hijo de Dios, que auia de decender sobre la tierra; pero parece la destilava el Cielo, no la derramaua con la abundancia que nos la diò en el Nacimiento de el Hijo de Dios de la Nube Maria, que nos diò la deseada lluvia, para que fructificasse todo el Vniuerso, y saciasse su hambre.

2 Engendrase la lluvia, dize el Ianuense, en virtud del calor atractiuo de los vapores de la tierra, y de los vientos que bolando sobre el mar recogen de su humedad, y eleuados en el ayre se desatan en lluvia: *Plubia generatur, virtute caloris atrahentis, virtute vaporis ascendentis, & virtute venti colligentis. Venti enim volantes supra mare multum humorem sæpè colligunt, & secum ad aerem atrahentes, in plubiam disolvunt.* Fue el Hijo de Dios el vapor: *Vapor virtutis Dei est.* Los vientos, fue el Espiritu Santo: *Spiritus vbi vult spirat.* Este, assi como los vientos recogen los humores humedos del mar de que se engendra la lluvia, cogiò la sangre mas pura del mar de Maria, con que formò el Cuerpo de Christo Señor nuestro en su vientre: *Iste ventus flans in Maria, humores Virginis collegit, & Corpus Christi formauit.* Fue la que con el calor de su gracia atraxo à su vientre al Hijo de Dios: *Gratia Dei amor est; amor autem Dei est ignis, iuxta illud ignem veni mitere in terram. Si igitur Virgo fuit plena gratia, & amore Dei fuit plena igne, & calore.* Y oy desatada esta celestial Nube en la lluvia de la gracia: *Mundum fameli cum satiauit, & fructificare fecit.* Diò hartura al Vniuerso, hizo fructificar al mundo esteril antes por la falta desta lluvia, que oy derrama sobre la tierra este Nacimiento del Hijo de Dios Hombre: *Ortus comparatur pluuiæ.*

Tansen. vbi sup.

Sapie. 7.

Ioan. 3.

Luc. 12.

3 Alegorizò bien el mismo Ianuense el sucesso de Elias, echando vn candado à los Cielos con la eficacia de sus palabras, y refiere Santiago para enseñarnos la fuerça que tiene la oracion de vn justo: *Oratione orauit, vt non plueret super terram, & non pluit annos tres, & menses sex.* Hombre era Elias semejante à nosotros; orò à Dios para que no lloviesse sobre la tierra, y de tal manera puso empedernidas las nubes, y la tierra tan esteril, que no lloviò sobre ella en tres años, y seis meses. Que misterio encierra, que se passassen tres años, y à los seis meses, quando agostados los campos, entonces lloviesse? Fue dar à entender el Cielo la sequedad, y esterilidad del mundo, antes del Nacimiento de Christo: *Anni tres sunt tria tempora, quæ præcesserunt, scilicet, naturæ, culpæ, & legis scriptæ, & in his plubia benedictionis non descendit.* Los tres años fueron los tres tiempos que precedieron à la venida del Hijo de Dios al mundo. El tiempo de la naturaleza, el de la culpa, y el de la ley escrita. En estos tres años, no auia dado el Cielo la lluvia de bendicion de la gracia sobre la tierra, estaua esteril, y pobre de frutos. Passan ademas seis meses, y al sexto mes dà la lluvia deseada el Cielo. Por què? Veamos lo que dixo el Angel quando à Maria Santissima le traxo la embaxada, del misterio que tenemos presente: *Et hic mensis est sextus illi, quæ vocatur sterilis.* Este es el mes sexto del preñado de tu prima Santa Isabel, la qual era esteril antes. Pues passen, no solo tres años, sino seis meses, y al sexto mes descienda la deseada lluvia del Hijo de Dios sobre la tierra, para fertilizarla: *Quartum tempus est tempus gratiæ. Tunc enim plubia descendit, & salutarem fructum producit.*

3. Reg. 17. Iacob 5.

Luc. 1.

4 Dauid tambien le profetizò como lluvia: *Descendet sicut plubia in vellus.* Descenderà como lluvia sobre el vellocino. Aqui denota el virginal parto de Maria Santissima, sin detrimento de su integridad, y pureza: *Plubia in vellere recipitur, & ab eo exprimitur sine corruptione velleris*, dize Lyra, *sic Christus fuit conceptus, & natus absque corruptione Virginis.* Recibese en el vellocino la lluvia, y exprimese sin corrupcion suya. Assi Christo fue concebido, y naciò de Maria, salua, y sin detrimento su virginidad. Pero sin dexar el intento que vamos prosiguiendo: *Des-*

Psa. 71.

Lyra.

Caieta. *tendet ſicut plubia ſuper tonſam*, lee Cayetano del Hebreo. Baxarà como lluvia ſobre la yerva tuſada. Toma la metafora, dize el Cardenal, de lo que vemos en vn prado de heno: *Tonſa appellatur terra producens Paſchua, ſecto fœno; tunc enim eſt valde tonſa, & deſiderat plubiam ad germinandum.* Produce vn prado, y ſe viſte de heno, agoſtaſe, y ſecaſe, hechanle la guadaña, cortaſe la yerva, y queda ſegado, y tuſada la tierra. Es entonces quando mas deſea la lluvia, porque ſin ella, ni la tierra puede de nueuo produzir, ni el prado bolver à reberdecer. Eſtaua nueſtra naturaleza como heno: *Omnis caro fœnum.* Verde eſtaua, y viſtoſa en aquel feliziſsimo eſtado de la inocencia. Agoſtoſe con el calor de la culpa. Segola la guadaña de la muerte, que por ella incurrimos; no podia fructificar ſin la lluvia de la gracia: *Deſiderat plubiam ad germinandum.* Nazca el Hijo de Dios hecho Hombre, denoſeſta Nube de Maria eſta deſeada lluvia, que aſsi fructificarà lo eſteril de nueſtra humana naturaleza con eſte Nacimiento: *Ortus comparatur plubiæ.*

5 Comparaſe tambien eſte Nacimiento del Hijo de Dios hecho Hombre à la lluvia. En que ſe dnotan los efectos para que nace; que è para quitar al infierno ſus mayores deſojos: *Ego ſum vermis, & non homo.* Pſa. 21. dize el Santo Rey David en Perſona de Chriſto. Yo ſoy Guſano, y no Hombre: *Non Homo tantum; ſed Deus, & Homo* dize el Cardenal Tomas Anglico. Anglic. Porque no ſoy ſolamente Hombre; ſino Dios, y Hombre. Guſano en ſu Nacimiento, porque eſte nace ſin Padre en la tierra que es ſu Madre, y ſe engendra del Cielo, ſiendo ſu Padre el Sol; pero ſin Mare: *Vt deſignetur dignitas Chriſti, qua habet ex hoc, quod conceptus fuit ſine ſemine; ſicut & vermis generatur.* En que ſe deſigna la dignidad de Chriſto Señor nueſtro concebido, y nacido de Maria, ſin concurſo de varon; y aſsi tiene Padre en el Cielo ſin Madre, y en la tierra Madre ſin Padre. Llamaſe tambien Guſano por ſu etimologia, dize Hugo Cardenal: *Vermis dicitur quaſi vere* Hugo.

exeunt delatibulis. Sic Chriſtus delatibulo, ideſt de ſinu Patris, vbi tempore legis naturæ, & Moſayce, quaſi per totam hyemem latuerat. Toma la denominacion el guſano; del Verano; porque en èl es quando ſalen de lo oculto, y eſcondido de ſus guaridas. Aſsi el Hijo de Dios vino à noſotros en Verano, eſtando haſta entonces como en Inuierno en el ſeno de ſu Eterno Padre oculto, todo el tiempo de la Ley de naturaleza, y Moſayca. Guſano tambien añade Anglico: *Quia nihil verme mollius dum tangitur, & nihil durius dum tangit.* No ay coſa mas blanda que el guſano quando le tocan, no tiene reſiſtencia, y ninguna mas dura quando èl toca, y aſsi vemos taladrà vn madero. Aſsi Chriſto blando al tocarle, manſo en el padecer ſin reſiſtencia, como ſe viò en ſu Paſsion. Blando tambien en la benignidad con q̃ nos eſpera, y duro contra los pecadores en ſu ſegunda venida al tacto de ſu juſticia; ſiendo entonces mas duro en ſus caſtigos, quanto aora mas blando con la miſericordia de ſus eſperas; que es lo que dixo San Gregorio: *Tunc tanto durius diſtinctionem exiget; quanto nunc vocandis peccatoribus, ſententiam leuius cernit.* S. Gregor. 10. mor. Bien, que aora tiene otro genero de penetracion mas amable, que es penetrar la dureza de nueſtros coraçones, hiriendolos con la flecha de ſu amor, que es ſu diuina palabra, mas penetrante que la eſpada de dos filos: *Sed eſt aliud genus penetrationis amabilius; quo ſcilicet corda lapidea penetrat in fligens vulnus amoris. Viuus eſt ſermo Dei, & penetrabilior omni gladio ancipiti.* Anglic. loc. cit. Ad Heb. 4. Eſto es ſer cõparado en general al guſano. Pero veamosle al intento guſano eſpecial.

6 Ay vn guſanillo eſpecial, que por ſu efecto ſe llama: *Spoliator Colubri.* El que deſpoja al Dragon, ò Culebra. Nace eſte, dize Vincencio Belvacenſe, en tiempo de lluvias, buſca con natural inſtincto ſu alimento. Vè turbada la Serpiente, ſiguela, y ſubiendo por ſu extremidad llega haſta la cabeça, muerdela, huye, y ſiguiendola llega à penetrarla lo interior del celebro, haſta que ſe vè harto de ſus carnes: *Eſt vermis qui vocatur Spoliator Colubri, vt dicitur libro de naturis rerum. Vbi Colubrum* Vincent. Veluac. refert Anglic.

istum turbari viderit, per caudam ascendens usque ad ea apud eius morsibus aggreditur. Anguis læsa fugit; sed persecutor insequitur, donec interiora cerebri penetret, & perenti carnibus saturetur. Es este Gusano Christo en su Nacimiento, nace como lluvia, en tiempo de la lluvia de la gracia. Turbase el infierno, y la Serpiente del Demonio: *Non est caput nequius super caput eolubri.* Mordiòla Christo cõ su predicacion, quitandole muchos de los que tenia por suyos, dize Anglico: *Caput verò illud vermis momordit; quia Christus docendo, & prædicando, multos sibi incorporatos abstulit.* Fuele persiguiendo hasta que le diò aquella mordedura, ò bocado que dixo Oseas: *Morsus tuus ero infernæ.* Hasta penetrar lo interior de su celebro, que fue el infierno: *Interiora cerebri, idest inferni penetrauit.* Siendo gusano que nace en tiẽpo de lluvia, denotando los efectos para que nace, que es para quitar al infierno sus despojos: *Ortus comparatur plubiæ.*

Eccles. 25.

Osea 13.

7 Aun mas del misterio presente diò el mismo Cardenal Anglico otra explicacion: *Moraliter potest iste versus exponi quantum ad suum principium de homine post peccatum primorum parentum. Posteri eorum erant vermes latitantes super terram.* Exponese este verso en sentido moral del hombre, y genero humano, despues de la culpa de nuestros primeros Padres. Quedaron como gusanos, pudiendo dezir el hombre: *Ego sum vermis, & non homo;* yo soy gusano, y no hombre. Por què? Es la razon clara. Engẽdranse gusanos de comer con destemplança fruta sin saçon, ni madurez: *Ex fructibus in maturis nimis fumotis solent intrinsecus generari vermes.* Prohibiò Dios el fruto de aquel arbol que estaua en medio del Paraysо à nuestros primeros Padres. Comieron de su fruto por madurar, porque comieron de lo vedado: *Sic primi parentes commedentes fructum vetitum vermes, & non homines esse ceperunt. Iob. Homo putredo, & filius hominis vermis.* Quedaron como gusanos, siendo como dixo Iob, podre el hombre, y gusanos los hijos del primer hombre. Para que maduren los frutos de los arboles, es necessaria el agua, necesitan de lluvia.

Anglic.

Psa. 21.

Iob 25.

Pues nacia en tiempo de la lluvia de la gracia Christo, y comparese à ella su Nacimiento: *Ortus comparatur plubiæ.* Que si nace para satisfazer por la culpa ocasionada del auer comido de el fruto por madurar por prohibido. Es el nacer como gusano en tiempo de lluvia, el nacer para nuestro reparo: *Ortus comparatur plubiæ.*

Verbum caro factum est.

CONSIDERACION QVINTA.

No solo el Nacimiento del Hyo de Dios se compara al agua æ la lluvia que desciende de las nubes. Sno que es agua de rio. De fuente. Y de poço. Aplicanse sus propiedades al misterio.

1 Tiene el agua ser refrigeratiua, sirve de baño en lo riguroso del Estio para templar su ardores, por ser de su naturaleza fria. Escomparado al agua el Nacimiento del Hijo de Dios, por nacer para refrigerio de los incendios de nuestras culpas; que es lo que hemos dicho del rocio: *Aqua est actus refrigeratiua; est enim aqua frigida exnatura*, dize Geminiano; que nos ha dado todos los materiales para esta consideracion. Tiene ademas ser el agua vnitiua, y assi la tierra sin el agua se reduxera à polvo por su sequedad, que es arida, y seca: *Ist separatarum partium coniunctiua; nam terra sine aqua, ut sic citate in pulueremaderet.* Semejança propia del Hijo de Dios, con cuyo Nacimiento se hizo la concordia, vnion, y paz entre el Cielo, y la tierra, Dios, y los hombres; y assi cantaron en la paz los Angeles en su Nacimiento: *Et in terra pax hominibus.* Es conseruatiu del verdor de las plantas, y arboles, que con la falta del agua se secan: *Est viriditatis conseruatiua, quod apparet in herb, & plantis, quarum viror dependet ex quis.* Assi, con el Nacimiento del Hijo de Dios comença à reflorecer, y rebolecer nuestra naturaleza, antes seca por la culpa. Es el agua la que destruye, devorona, y arruina todas las cosas donde alla resistencia; caba la tierra, demuele los cimientos de

Gemin. lib. 1. c. 33.

Luc. 2.

los

los edificios, y aplana las mayores alturas: *Omnia resistentia sibi vastat, & alta in planum humiliat.* Propio del Nacimiento del Hijo de Dios, que con su venida allanò la altura de los montes soberuios: *Luc. 3.* *Omnis mons humiliabitur, & erunt praua in directa, & aspera in vias planas.* Es repletiua, y llena las fosas, y vacios, sin permitir concabidad, que con su lleno no ocupe: *Et vacui repletiua, vt nihil esse vacuum permittat in loco quem habitat.* Assi el corriente de aguas deste Nacimiento, llena los vacios del alma donde entra, engendrando, y produciendo en ella todas las virtudes. Es causatiua de calor la q̃ cae de las alturas de lo alto, à diferẽcia del agua que fluidamente corre, ù de la de vn estãque que no tiene mouimiento, ò es tan tardo, que no causa calor: *Ab alto cadens est caloris causatiua. Nam in alueo fluens non calescit, quia tarde mouetur; sed aqua cadens ab alto citius mouetur, & velocius.* Propio desta agua que oy tenemos presente, que cayò de la altura de los Cielos, para encender en fuego de caridad al alma. Tiene ademas el agua de lluvia, quando es en abundancia hazer cessar los vientos; porque el vapor que es materia del viento, que es seco, impide se leuante, y eleve, por la abundancia de su contrario, que es la humedad: *In multa pluuia cessãt venti, eo quod vapor siccus qui est materia venti impeditur.* Y con el Nacimiento humilde del Hijo de Dios Hombre, se impiden los vientos de la soberuia.

2 Pero en especial es este Nacimiento, vn rio caudaloso de gracia, que nace del Paraysо de Maria: *Ego quasi fluuius Dio rix exiui de Paradyso.* Deste nacian quatro, que repartidos en quatro, como cabeças regauan diuersas Prouincias. Era Geon el vno, ò Nilo. Deste dize la Diuina Escritura, cercaua la tierra de Etiopia; del qual escriven, que à ciertos tiempos sale de madre, por la gran cantidad de arena que se le interpone, y queriendo impedir su corriente, riega, y fertiliza saliendo de madre las vegas, y llanadas de Egipto. Assi Christo Señor nuestro naciendo, y saliendo de madre, nace para fertilizar nuestra naturaleza denegrida *Gene. 2.* por la culpa, cuya planicie, y valle; esto es, al humilde riega: *Ideſt humilem irrigat.* Cuya humildad causa el conocimiento de nuestras culpas, que es el cumulo de arenas que hazen que este Soberano Nilo vierta los raudales de su gracia: *Cumulis arenarum, ideſt memorys peccatorum.* Vamos prosiguiendo todo de Geminiano. Es el segundo rio que nacia de la fuente del Paraysо Fisón. Este cerca la tierra de Euilath, esto es, la India. Esta en la Escritura se interprera: *Nutus, vel diluciduſ.* Esto es cosa luzida, y obediente: *India in Scriptura interpretatur nutus, vel diluciduſ.* Tiene tambien otra interpretacion la India, que es lo mismo que el numero denario, ò diez. Fisón en Griego, es lo mismo que en Latin, *decem.* Porque recibe, y incorpora en si diez rios. Esto es: *Obseruantiam decem præceptorum legis.* La obseruancia de los diez preceptos, ò Mandamientos de Dios. Nace Christo como Fisón, naciendo obediente desde que nace hasta la muerte, y muerte de Cruz; y nace para enseñarnos obediencia, y la obseruancia de los Mandamientos de Dios. Ay en las riberas de este rio doradas arenas, piedras preciosas, y yervas medicinales; que todas conuienen al Nacimiento de este recien nacido Dios Hombre. Cuyas arenas de oro, son el exemplo que nos dà en su Nacimiento: *Arenulæ aureæ ſunt exempla pretioſa.* De humildad, pobreza, y obediencia. Las piedras preciosas son sus merecimientos: *Gemmæ pretioſæ ſunt merita.* Naciendo para dar con su Sangre valor, y merito à nuestras obras. Siendo las yervas medicinales: *Virtuoſa remedia.* El remedio que trae naciendo como antidoto, para curar el veneno de la culpa. Es en su Nacimiento el rio Tigre. Es el Tigre velozissimo en su correr, que como dize Iosepho, y refiere Geminiano, es como vna saeta. En que se denota nace herido de la saeta de su amor q̃ esse le hizo Encarnar, y nacer, dãdo desde Niño passos como Gigante de dos naturalezas, Diuina, y humana. Tiene ademas este rio: *Post multus circuitus, intrat mare Rubrum.* Entra en el mar Bermejo despues de muchos circulos, y corrientes *Gemin. ibidem.*

con que ha fertilizado, y regado diuersas tierras. En que se nos dà à entender, que este Soberano rio Tigre, despues de cumplido el curso, y carrera del itinerario de su predicacion, entrarà à lo vltimo della en el mar Bermejo de su Sangre. Y es vltimamente el rio Eufrates. Este se interpreta, *Frugifer*, fructifero. No ay fruto de buenas obras, sin la gracia, amor, y caridad, que nos mereció Encarnando, Naciendo, y padeciendo. Riega à Mesopotamia; que se interpreta: *Altitudo vocationis.* La altura de la vocacion Christiana: *Quæ consistit in dilectione charitatis.* La qual consiste en la dileccion, y amor de la caridad. Todo lo qual practica, y enseña este caudaloso rio, que oy sale de madre, naciendo de Maria Santissima.

3 Es Fuente del jardin, y huerto de Maria: *Fons hortorum.* Comparado al agua de diuersas fuentes. Aylas singulares, y marauillosas en algunas Prouincias. Dos refiere San Agustin, y San Isidoro ay en Boecia: *Quorum vnus memoriam, & alter oblivionem inducit.* Cuyas aguas bebidas, tienen tan contrarios efectos, que la vna causa oluido, la otra induce memoria. Bien propio de la Fuente de gracia desto Nacimiento soberano, que nos haze hechar en oluido las miserias de nuestra naturaleza. Esto fue significado en vno de los hijos que à Ioseph le nacieron en Egipto: *Nati sunt autem Ioseph filij duo. Vocavitque nomen primogeniti Manasses, dicens. Obliuisci me fecit Deus omnium laborum meorum.* Llamòle al hijo primogenito Manasses, que es lo mismo que oluido. Assi con este Nacimiẽto del Hijo de Dios, nos haze la Diuina gracia oluidar lo temporal, causando memoria de las cosas espirituales, que es lo que nos enseñò el Apostol: *Quæ retrosunt obliuiscens, ad ea verò, quæ sunt priora extendens me.* Que oluidando logros temporales, solo anhelò à lo espiritual. De otra fuente de Egipto refiere el mismo San Agustin, cuyas aguas encienden las hachas apagadas, y extinguen las encendidas: *Est quidam fons in Ægypto, in quo faces extinguntur accensæ, & accenduntur extinctæ.* Assi con este diuino Nacimiento se extinguen, y apagan los vicios, y se encienden las virtudes, y vestido el Hijo de Dios de nuestra naturaleza, deuemos desnudar las obras muertas, y vestirnos las armas de la luz: *Abijciamus opera tenebrarum, & induamur arma lucis.* Otras dos fuentes ay en Sicilia, cuyas aguas de la vna, causan esterilidad; fecundidad la otra. Assi con la diuina gracia deste Nacimiento: *Facit aliquos steriles in carnalibus per continẽtiam, & fœcundos in spiritualibus.* Nos haze en lo carnal, y impuro continentes, este parto purissimo, y fertiles, y fecundos en lo espiritual. Aì concluye Geminiano otra fuente en Idumea, de la qual se lee, que en tres meses del año està turbia: en tres sanguinea, ò roja: en tres verde, y en otros tres limpissima, y cristalina: *Legitur quendam fontem fuisse in Idumea; & tribus mensibus anni esse turbidum, tribus sanguineum, tribus viridem, & tribus limpidum.* Està, es el Nacimiento del Hijo de Dios, que nace para todos, cuyas aguas de gracia està turbada en los que se exercitan en la vida actiua, y assi lo vimos en Martà: *Turbaris erga plurima. Limpida in contemplatibus.* Limpia en los contemplativos. Sanguinea, y roja en los Martires: *Sanguinea in Martyribus.* Verde en las Virgines: *Viridis in Virginibus.* Sin marchitarse la flor de su virginidad. Naciendo Christo para todos.

Cant. 4. — Aug. de Ciu. Dei — Gen. 41. — Phil. 3. — Rom. 13 — Luc. 10.

4 Es tambien este Nacimiento poço de aguas viuas: *Putes aquarum viuentium.* Lo primero por el sabor, este le toma de la tierra circunstante, y vezina, y assi, *Nunc salsam, nunc dulcem se ostendit.* Ya es salobre, y salada; ya dulce, segun la tierra por donde viene alcaduzada. Assi Christo sientese ya sabroso contemplando la dulçura de su Nacimiento, ya salado en el alma del penitente, considerando la dureza de la tierra, y pesebre en què Naciendo es reclinado. Lo segundo es agua de poço: *Aqua putealis, vt melioretur opportet, vt sæpius vacuetur, vel hauriatur;* prosigue Geminiano. Mejorase mucho quanto mas se saca della, porque golpeada se adelgaza, y quanto es mas continuo el trabajo de bracearla, à fuerça

Cant. 4.

de

de braços se mejora : *Hauritur aqua ex profundo puteo bonitatis Diuinæ, orationis assiduitate.* Assi para que en nosotros se mejore el agua de la gracia del profundo poço de bondad, que se descubre en este misterio, se necessita de la oracion continua, con que debemos meditarle, y contemplarle. Lo tercero, y vltimo, es agua de poço: *Puteus numquam de leui in hieme congelatur.* Ni se yelan, ni congelan con facilidad las aguas del poço, por la filosofia sabida del *anthipariſtim.* Que es retirarse el calor à lo interior de la profundidad, por la contrariedad de la frialdad que le impele, y assi està mas calida el agua en el Inuierno. Assi este poço de aguas viuas que nace, no le enfria, ni yela el amor de caridad, que le obligò à nacer, ni la frialdad del Inuierno, ni el yelo de nuestras culpas; antes le auiua, y enciende mas para nuestro remedio. Con que queda comparado su Nacimiento al rocio, al agua, rio, fuente, poço, y lluvia: *Ortus comparatur pluuiæ.*

Verbum caro factum est.

CONSIDERACION SEXTA.

Nace Christo como renueuo descendiente de David. Naciendo como Reparador nuestro, para pagar de justicia el precio de nuestro rescate.

1. SOn las vltimas palabras de Isaias: *Germinet Saluatorem.* La tierra produzca, y engendre al Saluador. Donde Christo Señor nuestro se compara al pimpollo, ò renueuo que produce la raiz de vn arbol : *Germen ad fructificandum.* Dize Santo Tomas; porque en el arbol de la Cruz ha de fructificar el fruto de nuestra redempcion. Es lo que dixo por Ieremias: *Suscitabo Dauid germen iustum.* Que de Dauid, y de su descendencia resucitaria vn arbol, cuyo fruto fuesse justo. Esto es la justicia que naciò con Christo: *Fructus est iustitiæ, quæ cum illo oritur.* Esta fue de tres maneras, dize el Angelico Doctor: *Cum illo oritur tripliciter.* La que cumpliò con las obras en el bautizarse, dandonos à entender la justicia, y gracia que se nos dà en el Bautismo: *Quam opere implevit; sic decet nos implere omnem iustitiam.* La que enseñò con sus Sermones, y palabras: *Quam Sermone docuit. Ego qui loquor iustitiam, & propugnator sum ad saluandum.* La que diò por nosotros en precio de nuestra redempcion, siendo nuestra sabiduria, nuestra santificacion, y justicia: *Quam pro munere dedit. Factus est nobis sapientia, & sanctificatio, & iustitia.*

S. Tho. Hierem. 23.

Mat. 3.

Isai. 62.

1. Ad Corint. 1.

2. Aqui miraua Isaias, quando dixo: *Egredietur virga de radice Iesse, & Flos de radice eius ascendet.* Saldrà de la raiz de Iesè vna vara, y de su raiz vna Flor: *Describitur restaurator Christus quam tum ad Natiuitatem*, dize Santo Tomas. Describe Isaias à Christo como Reparador, y Restaurador, quanto à su Nacimiento. La raiz Iesè, la Vara, Maria, Christo Flor en su Nacimiento, no solo porque es Flor de vn parto virginal, sino Flor. En la qual està la esperança del Fruto, y naciendo, nos dà esperanças del fruto de nuestra reparacion, naciendo para nuestro reparo, y libertad profetizada en Cyro; como refrigerio para los ardores de nuestras culpas; como rocio para disponer el corte de la espiga del grano de los escogidos, para los troges del Cielo; para renacer en nosotros por gracia: *Pignus gloriæ, ad quam nos perducat, &c.*

Isai. 11.

(*)

SERMON PRIMERO EN EL DIA DE LA CIRCVNCISION DE CHRISTO SEÑOR NVESTRO.

Thema. *Post quam consummati sunt dies octo, vt circumcideretur puer, &c.* Lucæ 2.

SALVTACION.

QVAN A los principios comiença el Cielo à templar gozos con penas. No ha hecho Maria Santissima mas de parir à su Hijo, y el gozo de su parto le cõtrapesa Dios à los ocho dias de su Nacimiento, con verle verter Sangre, por lo delicado de sus venas. No fue todo gozo en mi Madre de tenerme en sus braços, dixo Iesu Christo à Santa Teresa, como ella misma refiere en su vida; porque desde que Simeon le profetizò la espada de dolor, que auia de trasspassar su alma en la Cruz, le traxo siempre presente en la consideracion. Aun mas anticipados veo los dolores de Maria con sus gozos; pues no es dudable, que en la Circuncision de su precioso Hijo, el verle derramar Sangre, le sacò à los ojos muchas lagrimas del coraçon el sentimiento. Bien se dexa entender lloraria el Niño, y no es menos de considerar, que à sus gemidos, juntaria Maria Santissima sus llantos. Muy para oir Dios nuestras suplicas esta oy, y para comunicarnos el Cielo, de la gracia los fauores, pues se duplican los titulos, y multiplican los intercessores. Clama esta Sangre de Christo mejor que la de Abel, y se juntan los sentidos clamores del coraçon de Maria. Como podrà dexar de acudirnos Dios en los mayores aprietos, y afliciones? Que afligida se viò Agar con su hijo por aquel desierto de Bersabee, consumida la prouision de agua que sacò de casa de Abrahan. Vióse en la mayor anguistia, viendo que perecia el niño de sed, sin hallar con que le poder socorrer. En que anguistias pone Dios muchas vezes à los justos para librarlos. Arroxòle la madre debaxo de vn arbol, y dixo: *Non videbo morientem puerum.* No tengo aliento para verle morir. Son los ojos por donde el coraçon desagua las penas, arcaduzes que le siruen de desahogarle, y assi siente con el llorar aliuio, pues que essos me siruan para torcedor mayor a mi pena, quiero lo remediar con la distancia. Apartada del infante lloròy sentòse, que todo fue buscar algun remedio para templar el sentimiento. Lloròel niño, y lloròla madre, y nos dize la Escritura diuina, que oyò Dios las vozes del niño: *Exaudiuit Deus vocem pueri: Fleuit mater,* dixo nuestro Oleastro, *& Dominus non quidem matris, sed pueri vocem audisse dicitur; vt discamus quid valeant innocentum voces.* Ambas lagrimas de madre, y hijo se juntaron, y sus vozes, y gemidos; pero Dios oyò las vozes del niño, y no de la madre. Para que aprendamos quan eficazes, y poderosas, y de quanto valor son las vozes de vn inocente para con Dios. Bien lo conociò el Rey de los Niniuitas, que quiso que hasta los niños ayunassen, y se abstuviessen del pecho de sus madres, que afuer de que los pequeños se deuen como plantas tiernas regar con la virtud del ayuno, para que quando grandes no la estrañen, tenia bien entendido el Rey la eficazia de la afliccion de los parvulos presentada delante de Dios. Oy se juntan dos vozes, ambas bien poderosas, la de Christo al verter Sangre quando le Circuncidan, y el dolor, y gemido de su Santissima Madre. Ambas oye Dios, que si en Ismael oyò segun leemos Dios las vozes del niño, y no de la madre,

Gen. 21.

Oleastr.

Ion. 3.

dre,

dre, fue por la inocencia del infante; y aqui son vozes del que es Inocente por naturaleza, y de la que piadosamente lo fue por gracia. Pidamosla nos la comunique. *AVE MARIA.*

Post quam consummati sunt dies octo, vt circuncideretur puer. Luc. 2.

CONSIDERACION PRIMERA. Marauillosa fabrica, dar principio al fundamento del año, y de las virtudes, para la entrada en el Cielo, con Sangre de vn Dios Hombre. Dichosos principios de año para nosotros, aunque sangrientos.

1 POR Azarosos se suelen tener los edificios, quando se comiençan con Sangre humana sus fundamentos, ò fabricas, que dexando erudicion varia de humanas letras, puede solo seruir de apoyo, lo que acontecio en Roma en tiempo del glorioso Patriarca Sãto Domingo; que edificandose el Conuento de San Sixto, cayò vn hombre de lo alto del edificio, y perdiò la vida. Turbaronse los Religiosos, y se contristaron de ver, que se començava el edificio con sangre, no fuesse azar la desgracia, quando se edificaua casa tan en gracia del bien comun de los Fieles; y acudiendo al Santo Fundador, le pidieron rogasse a Dios bolviesse al cadaver la vida, no se dixesse, que el Conuento se edificava con infelicidad tan costosa como la vida de quien la labraua; que aunque de acasos accidentales, y casuales, no es bien tomar pronostico de sucessos venideros, que solo sabe la diuina Sabiduria, para quien nada es acaso, todavia les pareciò dura cosa à los Religiosos se edificasse su Convento con tan desgraciada muerte; y obligo al Santo pedir à Dios le boluiesse la vida, y le resucitò. Infelizes, y desgraciados parecen los principios de vn edificio quãdo se cimientan con sangre; y oy vemos los mejores cimiẽtos, y principios de año, que se dà exordio à èl con la Sangre de vn Niño Dios recien nacido. Dichosa, y profunda çanja, fundamento el mas solido, y mazizo para el edificio mas encumbrado para escalar el Cielo. Si al passo que el edificio ha de subir mas en altura, necessita de mas firmes cimientos que puedan sustentar la grandeza de la fabrica; no se pudo hechar mas firme cimiento al año, que la Sangre de vn Dios Hombre, nacido sin Padre en la tierra de vna Madre Virgen; porque ya se descubre, puede el hombre con el edificio de las virtudes hazer escalones para subir al Cielo; lo qual no era possible antes que Christo, por nosotros vertiesse su Sangre.

Histor. Ord. lib. 2. c. 17.

2 Explica Salomon los beneficios que hizo Dios à su pueblo en el desierto, dandoles en su sed aguas en abundancia al golpe de la vara de Moyses, contraponiẽdo los castigos que hizo en los Egipcios en aquellas diez plagas, siendo vna dellas conuertir en sangre las aguas · *Pro fonte quidem sempiterni fluminis, sanguinem humanum dedisti iniustis.* Alude Salomon al castigo que hizo Dios en los Egipcios. Tocò Moyses con la vara las aguas del rio Nilo, à quien por sus continuas corrientes llama rio sempiterno, y conuirtiolas en sangre, assi en el color, como en el sabor, y cabando poços cerca dèl, aparecia sangre en lugar de agua. Iusto castigo para que assi correspõdiesse la pena à su culpa, de auer ahogado à los niños Hebreos en las aguas, para que bebiessen sangre en lugar de agua los que tuuieron sed de verter la de los Inocentes Hebreos. Cumpliẽdose lo que dixo Ezequiel: *Cum sanguinem oderis, sanguis te persequetur.* La sangre que aborreciste, essa te perseguirà. Assi persiguiò à los Egipcios la sangre que vertieron en el Nilo, conuertida en sangre humana. Tres son los efectos que causa la sangre humana, explica nuestro sapientissimo Holchot, y aunque al presente solo explicarèmos el vno, abrèmos menester despues los demas: *Causat cimentum solidum.* La sangre humana, es el mas solido cimiento que puede hecharse para la firmeza de los cimientos de vn edificio. Trae en comprueua de esto la historia siguiente. Leese dize, del Rey de Bretaña, Vortegino en sus historias, que quiso edificar vna torre en el monte Errerio, ò monte

Sap. 11.

Ezechi. 35.

Holchot. lec. 136.

te de la nieue, en Vvalia. Començòse e edificio, pero tan en vano, que se malograua todo el trabajo de los Obreros; pues quanto edificauan de dia, tanto de noche se sorbia, y tragaua la tierra: *De Vortegino Rege Britaniæ in Historia Britonum legitur, quod cum ædificaret turrim in monte Herrerij, vel monte niuis in Vvalia, quidquid cementarij vna die operabantur, tellus alio die absorbuit.* Entraron los Maestros de la Arquitectura en consejo, y hizieron al Rey esta consulta. Busquese, le dizen, vn niño, el qual no tenga Padre en la tierra, con cuya sangre rociadas las piedras, y cimiẽtos, serán del edificio solidos los fundamentos: *Consuluerunt ergo Magistri dicto Regi, quod iuvenem quendam inquiri faceret, qui Patrem terrenum non haberet, cuius sanguine lapides, & cementum aspersi præstaret solidum fundamentum.* Consulta fue de medio imposible, segun las leyes de la naturaleza; porque aunque como el mismo Autor refiere, los Antiguos quando querian edificar con mas perpetuidad los cimientos, mezclauan en ellos sangre humana; pero de hombre que no tuuiesse Padre en la tierra, no era posible sino à las fuerças de la gracia.

2 Antes de la Pasion de Christo, assi acontecia en el mundo: *Moraliter ante Christi Passionem sic erat immundo. Quidquid homines ædificauerunt, quantumcumque bene ædificarent, moraliter viuendo bene; totum in morte absorbebatur à terra, quia omnes in puteum inferni descẽderunt, nec stare potuit ædificium meritorum.* Antes que Christo padeciesse, y derramasse su Sangre, quanto edificauan los hombres en virtudes viuiẽdo bien, es verdad que edificauan, segun las reglas del arte de la gracia, y que esta se les comunicaua en virtud de la Sangre prevista, que auia de derramar Christo poderosa en todos estados. Assi lo dixo San Leon Papa: *Hoc magnæ pietatis Sacramentum, tam potens in suis significationibus fuit, vt non minus adepti sint, qui in illud credidere promissum, quam qui suscepere donatum.* Piedad fue grande de las entrañas de Dios, el ser tan poderosa su Sangre en sus significaciones, y figuras, que no por no estar derramada; si solo prevista, dexò de aprouechar, assi à los que precedieron à Christo, creyendo en su venida en la Encarnacion, como à los que despues se siguieron. Con todo esto los Antiguos antes de la venida de Christo, por bien que edificassen, no tenia consistencia el edificio para poder llegar al Cielo, y quanto edificaron viuiendo; en la noche de la muerte todos baxauan al infierno, ya al de los justos, ya segun sus demeritos al de los condenados. A todos se les sorbia, y tragaua la tierra: *Donec aspersi essent sanguine iuuenis, qui patrem non habebat in terra. Isto sanguine comentum Ecclesiæ conglutinatur, & solidatur.* Hasta que vino este Niño con cuya Sangre se rocian los cimientos, y piedras viuas por la Fè formada, que son los Fieles: *Et ipsi tanquam lapides viui super ædificamini;* que dixo San Pedro. Y San Pablo los llamò edificio de Dios: *Dei ædificatio estis.* Y comentò el Angelico Doctor: *Idest ædificium à Deo constructum, manifestum est autem, quod tota structura ædificij ex fundamento pendet; & ideo ad sapientem Architectum pertinet idoneum fundamentum collocare.* Sois edificios de Dios, esto es edificio por Dios fabricado; y es claro, que toda la fabrica del edificio depende del fundamento, y assi toca al Arquitecto sabio, el colocar el fundamento firme, solido, y mazizo. Pues venga Christo, y circuncidese à los ocho dias de su Nacimiento, rociè las piedras con Sangre, çanje la Iglesia los principios del fundamento del año al primer dia dèl con la Sangre vertida de Christo Niño, sin Padre en la tierra, nacido de Maria Virgen; que assi solidà el cimiento de la Iglesia, y de las virtudes, y desde oy se comiençan à edificar virtudes poderosas, para escalar el Cielo con esta Sangre, y la que por nosotros ha de dar en la Cruz: *Vt circumcideretur puer.*

1. Pet. 2
1. Ad Corint. 3.
S. Tho.

S. Leon serm. 3. de nat.

3 Y sea juntamente consequencia, y ilacion el circuncidarle, y ponerle por nõbre Iesvs; porque pone el fundamẽto mas solido para nuestra redempcion. Esto es lo que dixo el Apostol à los de Corinto: *Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id quod positus est, quod est Christus Iesus.* Ninguno puede poner otro fundamento

1. Ad Corint. 3.

fue-

fuera del que està puesto por mi con mi predicacion, que es Iesu Christo. Vea cada vno como sobre edifica sobre este fundamento, que doctrina añade, ò que obras, que no ay mas fundamẽto que el de Iesvs,
Isa. 28. que es lo que dize Isaias: *Ecce ego mittam in fundamentis Syon lapidem angularem.* Yo embiarè en Sion la piedra angular. Esta no solo sirue como clave del edificio, sino tambien por fundamento, como lo nota
Caieta. Iob 38. Cayetano sobre Iob: *Quis demisit lapidem angularem eius.* Esta, es solo Iesvs;
Apocal. 21. que aunque en su Apocalypsis San Iuan, viò aquella Ciudad con doze piedras por fundamento de sus muros, y grauados en ellas los nombres de doze Apostoles: No por esso dexa de ser solo Iesvs el fundamento; porque solo èl es el fundamento solido, y los demas tienen dèl su firmeza, como la Ciudad edificada sobre vna peña; esta es la que tiene firmeza, y las demas piedras que sobre ella se ponen, tienen la firmeza de la piedra primera. Assi los Apostoles respetò de la primera piedra Christo. Pues si Iesvs es el primer fundamento q̃ desvio tiene lo firme, y solido, y los cimientos lo son con la Sangre humana, sea consequencia el verter Sangre, y llamarse Iesvs, que con esta Sangre es firme el edificio de las virtudes, y meritos, para que pueda entrar el hombre en el Cielo, que es Sangre de vn Niño que no tiene Padre terreno en la tierra, y con ella se labran los hombres, y asseguran el edificio para poder entrar en el Templo de la gloria.

4 Celebre fue aquel Templo de Salomon, que fabricò para casa, y morada de Dios, de diuersas, costosas, y preciosas piedras. Encarece lo marauilloso dèl, no solo lo grande, y primoroso de su arquitectura, lo precioso de sus materiales, la labor de sus moldùras, sino en no auerse oìdo al edificarse martillo, sierra, escoda, ni otro golpe de instrumento alguno de hierro: *Domus autem cum ædi-*
3. Reg. 5 *ficaretur de lapidibus dolatis, atque perfectis ædificata est, & malleus, & securis, & omne ferramentum non sunt audita in domo cum ædificaretur.* Venian las piedras ya labradas de la cãtera, allà eran los golpes para labrarlas. Este es el vn sentir, y juntamente nos dà à entender la Glossa lo que tambien haze à nuestro intento, ser aquel Templo semejança del Templo de la Celestial Ierusalen, y Corte de la gloria. En la cantera que es este mundo, es labrarse las piedras, que como hemos dicho son los Fieles. Aqui son los trabajos, enfermedades, persecuciones, y demas aduersidades, todo à fin de quitar las esquinas, y resabios de nuestras malas inclinaciones, y vicios, como sacamos de la cantera de Adan, para que assi segun lo labrado de virtudes, y molduras de merecimientos, se assienten estas piedras en la Ciudad de Dios, vnidas entre si con el betumen mas fuerte, y vnion, que es el amor, y caridad: *Hic tundimur aduersitatibus, & disciplina veritatis exercemur, vt illic iuxta meritum locis congruis disponamur, & castigatione cessante, solo amoris glutino quo adiuvicem copulemur, vno spiritu perfundamur.* Bien, que se labrassen en la cantera, y alli fuessen las martilladas. Nunca suele venir la piedra tan ajustada, que al sentarla en el edificio, no sea necessario primero pulirla algo, ò quitarle alguna esquina para que assiente, y diga bien con las demas, como cada dia se vè. Pues como se acabauan de labrar para seruir en el edificio? Lyra refiere lo que tantos aprueuan, que ya fuesse en la cantera, ya en el Templo se cortavan con la sangre de vn gusanillo, assi como se labra el diamante con sangre del cabrito: *Aliqui dicunt quod lapides illi inci-* *Lyra.*
debantur sanguine cuiusdam vermis habẽte ad hoc virtutem. Sicut lapis adamantinus scinditur sanguine Hirci, & sic non erat ibi sonitus saltem notabilis. Ya hemos dexado dicho es Christo gusano, y que este tiene Padre en el Cielo, que es el Sol, y no tiene Padre terreno en la tierra. Pues circuncidese à los ocho dias, derrame Sangre, sea el primer dia del año, çanjense los cimientos dèl, y de las virtudes con ella, que causa cimiento solido, y se comença à manifestar, que si antes quanto edificavan los hombres en esta vida, en la noche de la muerte se tragaua la tierra, sin poder llegar al Cielo el edificio de nuestros merecimientos. Ya con esta Sangre deste Niño Dios recien nacido, se nos dize và se-

Gloss.

gu-

guro el cimiento, y cobrarà eſtado el edificio con la que ha de verter en la Cruz, y ſe diſponen los hombres para el edificio de la gloria, con la Sangre deſte Guſano, que à los ocho dias de ſu Nacimiento ſe circuncida.

Vt circumcideretur puer.

CONSIDERACION SEGVNDA.
Empeñaſe Ieſu Chriſto en eſta Sangre que derrama en ſu Circunciſion, à redimir à ſu tiempo al hombre. Dando vna como cedula, y ſeñal, de que pagarà ſu deuda, vertiendo en la Cruz toda ſu Sangre.

1 ADmirame, y con razon, el ver cõ quanta profundidad toca San Vicente Ferrer los mayores miſterios de la gracia, con aquel eſtilo tan llano, y ſencillo, y tan humilde como acoſtumbra; para que ſu predicacion, y converſion de tan innumerables almas como conuirtiò, ſe atribuyeſſe mas à la fuerça de ſu eſpiritu, q̃do palabras perſuaſibles ordenadas cõ cadencia à lo retorico. Lo qual encarece lo milagroſo de nueſtra vocaciõ, y cõverſiõ de la Gentilidad à la verdadera luz de la Fè, por vnos hombres ſimples, peſcadores, à quiẽ llenò el Eſpiritu Santo de ſabiduria, y hizo Maeſtros primeros de ſu Igleſia. Y es nota del Angelico Doctor Santo Tomas, quando paſſeando Chriſto à las margenes del mar de Galilea, vio à San Pedro, y San Andres, que como Peſcadores hechauan en el mar ſus redes: *Erant enim Piſcatores.* Los llamò para hazerlos Peſcadores de hombres: *Venite poſt me faciam vos fieri Piſcatores hominum.* Son entre todos los hombres, los mas ſimples, y ſencillos los Peſcadores, y el Hijo de Dios, quiſo del eſtado mas ſimple, eſcoger para Predicadores de ſu Igleſia; para que lo que obraron ſe impuraſſe, y atribuyeſſe mas à la virtud de la gracia, que à la fuerça, y poderio de la naturaleza, haziendo eleccion de lo mas flaco, para rendir lo mas fuerte, lo mas ignorante, para conuencer la humana ſabiduria, y lo mas vil, y ignoble, para confundir la nobleza, reſplandeciendo mas la virtud del arte de la Diuina Sabiduria, al paſſo que campea, y ſobreſale mas la deſtreza de qualquiera que profeſſa vn arte, quanto con inferior inſtrumento, ſaca mas perfectamente vna obra, y cõſigue del arte el fin: *Inter omnes homines, Piſcatores ſunt ſimpliciores, & Dominus de ſimpliciſſimo ſtatu voluit habere homines, & illos eligere, vt non imputaretur ſapientiæ humanæ, id quod factum fuit per eos.* 1. *Ad Corint.* 1. *Videte vocationem veſtrã fratres, quia non multi ſapientes ſecundum carnem, non multi potentes, non multi nobiles, ſed ſtulta mundi elegit Deus, vt confundat ſapientes, &c.* Y añade el Santo: *Et ideo non elegit Auguſtinum.* Y por eſſo no eſcogiò à San Aguſtin, que fue tan ſabio, y tan grande, que como ſino huuiera auido otro mayor, puſo en èl exemplo Santo Tomas. Porque para auer de eſcoger Dios Sabios para la converſion de la Gentilidad à la Igleſia, à San Aguſtin eſcogiera. *S. Thom.*

2 En llano, digo, eſtilo tocò San Vicente lo mas del miſterio de oy en el Circuncidarſe Chriſto, y derramar Sangre à los ocho dias nacido: *Videtur mihi quod Chriſtus in ſua Circunciſione, tenuerit modum magni mercatoris, venientis ad ferias pro emendo precioſas merces, quas non ſoluit, ſed dat ſignum, vel arram; deinde tempore ſtatuto ſoluit totum pretium.* Parecemе à mi, dize el Santo, que Chriſto en ſu Circunciſion ſe huuo al modo de vn gran mercader, que viene à vnas ferias para hazer vn empleo, y compra de precioſas mercaderias, las quales no paga de preſente, y decontado, ſino que dà prenda, ò ſeñal, que es vna cedula firmada de ſu nombre, por la qual ſe obliga de dar, y pagar todo el precio à ſeñalado plaço: *Ita fecit Dominus noſter Ieſus Chriſtus, qui venit de Cælo in terram in quam intrauit in die Natiuitatis ad emendum precioſas Margaritas, ideſt animas in feria huius mundi dicens mundo; da mihi animas, cætera tolle tibi. Pretium emptionis fuit totus Sanguis Chriſti, ſolvendus in die veneris Sancta, immenſa cambij, ſcilicet Arbore Sanctæ Crucis ſecundum, quod erat ordinatum; ſed hodie dedit ſignum, vel arram.* Aſsi hizo nueſtro *S. vincen. Ferrer Serm. de Circũc.*

Matt. 4.

Se-

Señor Iesu Christo; vino del Cielo à la tierra, donde desembarcò de la Naue de Maria el dia de su Nacimiento, para hazer el mas caudaloso empleo de preciosas margaritas, que son nuestras almas, en la feria deste mundo, diziendole lo que el
Gen.14. Rey de Sodoma à Abrahan: *Da mihi animas cætera tolle tibi.* Quedate con los despojos de la vitoria, solo quiero me dès las almas que antes auia lleuado el enemigo cautiuas. Estas vino à comprar, que com-
1. Ad Corint. 6. pra la llamò el Espiritu Santo: *Empti estis pretio magno.* Esso fue el ser Christo Redemptor, como quien compra, ò rescata vn cautiuo, que por èl dà precio; el de nuestras almas fue toda la Sangre de Christo, que se auia de derramar el Viernes Sãto, en la mesa de canbio, que fue el Arbol de la Cruz. A quien, mesa la llamò Dauid:
Psa.68. *Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum,*
1. Ad Co *&c.* Y de la Cruz dixo San Pablo, que fue
rint. 1. escandalo para los Iudios: *Iudæos quidem scandalum.* En el interin que llegaua el plaço, que fue el tiempo predeterminado, *ab æterno.* Diò oy en su Circuncision, prẽda, arra, cedula firmada con su Sangre, y señal de que pagaria à su tiempo, siendo la poca Sangre que oy derrama, señal de la mucha que auia de verter el dia de su Passion, y de la cumplida paga.

3 Vna entre otras ocasiones llegaron los Fariseos, y Saduceos à Christo Señor nuestro, à pedirle señales de su ser Diuino, con algunas demostraciones que hiziesse en el Cielo; como si en las que auia dado sobre la tierra, no fuessen bastantes; ò como si las que hiziera en el Cielo, si condescendiera con su peticion, no las pudiera tambien censurar su malicia, ò atribuyendolas à la disposicion de las causas naturales, ò diziendo que tambien Elias, y
Mat.16 otros Profetas las hizieron siendo puros hombres: *Et rogauerunt eum, vt signum de Cælo ostenderet eis.* Rara ceguera, que siendo las obras que Christo hazia las que davan de su Diuinidad mas claro testimonio, y la señal mas cierta, conociendo en los Cielos las señales de serenidad, ò tempestad, no acabassen de persuadirse à que era Hijo de Dios: *Facto vespere dicitis; se-*
Mat.16 *renum erit, rubicundum enim est Cælum. Et mane, hodie tempestas, rutilat enim triste Cælum.* Si al ponerse en el Ocaso el Sol, veis rojo, y rubicundo el Cielo, dezis mañana aura serenidad. Es la razon filosofica, y dala el Angelico Doctor Santo Tomas del Filosofo: *Ratio est secundum Phi-* *S. Tho.*
losophum ex diffusione radiorum Solis super vapores. Quando enim vapores sunt multi, tunc radij Solis non possunt penetrare, & tunc fit color niger in ære. Quando vero subtiles penetrat. Sed quando quod est igneum dominatur, tunc apparet color rubeus, vt apparet inflamma; quia cum magis eleuatur, magis apparet rubedo in ea; ideo significat quod vapores non sunt multi, & significatur serenitas. Derrama el Sol, y esparce sus rayos al ponerse sobre los vapores de la tierra, y quãdo estos son muchos, entonces no pueden penetrarlos por su densidad, y assi se vè obscura la parte del Poniente. Quando los vapores son sutiles penetralos la eficazia del Sol, y predominando entonces lo igneo, aparece el color rojo, como se vè en la llama del fuego, más roja quando mas levantada en el ayre; y assi los arreboles de parte de tarde indican regularmẽte serenidad à otro dia, por no ser tanta la copia, y abundancia de vapores, y assi mas sutiles. Al contrario suele suceder por la mañana, que los arreboles se resuelven en rocio, ò lluvia, y assi son señales de tempestad; de donde se tomò el comun dezir; arreboles por la mañana, à la tarde son con agua: *Sed cum mane aliquando resoluitur in rorem, vel plubiam, & est signum tempestatis.* Dionos el mismo Doctor Santo la aplicacion. Por la tarde es significada la Passion, y muerte de Christo: *Per vespere significatur Passio Christi, vespere Sol occidit, Christus vespere mundi passus est.* A la tarde es quando muere el Sol à nuestro emisferio, y Christo Sol de Iusticia, muriò por nosotros en la tarde del mundo. En su Passion apareciò este Sol rojo, y y sangriento, y assi fue señal de serenidad: *Rutilans apparuit in vespere, & significauit tranquilitatem.* Y assi quitò à los Cielos el ceño con que mirauan la tierra, pacificando con su Sangre à Dios, y à los hombres, cumpliendose lo que dixo por Tobias; que Dios haze
Tob. 3.

despues de la tempestad tranquilidad, y infunde gozo, y alegria despues de las lagrimas, y llantos: *Post tempestatem tranquilitatem facis, & post lachrymationem, & fletum exultationem infundis.* Lo roxo que apareciò por la mañana, fue la Sangre que derramò à los ocho dias nacido quando se Circuncidò, y essa Sangre, fue lluvia de la que auia de derramar en tanta abundancia en la Cruz. Assi lo notò Holchot, explicando aquellas palabras del Sabio, en nombre de los condenados, que tarde arrepentidos hizieron aquella confession forçada: *Sol intelligentiæ, non est ortus nobis. Sic circa Christum accidit, nam post ortum, & originem suæ præclaræ Nativitatis, statim rubor apparuit, quia die octauo venerunt Circuncidere puerum, vnde statim effudit suum Sanguinem, & certe istum ruborem sequebatur tempestas valida.* Assi aconteciò con Christo, porque despues de su Nacimiento, luego à los ocho dias apareciò en su Circuncision lo roxo de su Sangre, y estos arreboles tan tempranos, fueron señal de la tempestad de su Passion, de la lluvia de su Sangre, dando en ella prenda, y señal de la paga de nuestra deuda, y prenda de la Sangre que por nosotros auia de verter en la Cruz.

apl. 5. Holcho. sec. 60.

Vt circumcideretur puer.

CONSIDERACION TERCERA.

Circuncidandose Iesu Christo, tomò las insignias de Alferez, y Capitan, como Caudillo nuestro. Y se començò à ceñir la Corona de Redemptor del genero humano.

1 ES verdad que Christo Señor nuestro fue nuestro Redemptor en el Madero soberano de la Cruz, dando por nosotros el precio de su Sangre, y vida, y para aquella ocasion reseruò el serlo. Pero lo que en esta consideracion dezimos, es, que oy en su Circuncision tomò las insignias de Caudillo, y Reparador del linage humano, y que desde oy se le puede començar à cantar la gala de Triunfador, y Vencedor del demonio. Diolo à entender su Esposa, en aquella descripcion que hizo de su hermosura. Llegò su Esposo à llamar à su puerta con mil ternezas, y blandura: *Aperi mihi soror mea, amica mea, quia caput meum plenum est rore.* Abreme hermana mia, amiga mia, que traigo llena la cabeça de rocio de beneficios, para derramar en ti. Detuvose perezosa la Esposa con escusas, y auiuò el Esposo sus fauores con el contacto de su poderosa mano. Sale desalada en su busca por las calles, y plaças de Ierusalen, sin reparar en las guardas que la hirieron, y despojaron de sus vestiduras, para que assi experimentasse cõ los fauores, y regalos de su Esposo, los rigores de las guardas, templando à vn tiempo el Esposo con la dulçura de sus requiebros, el amargor que padeciò de las centinelas en sus heridas, porque no se ensoberveciesse con los fauores, que cõmo dixo San Agustin: *Sic blanditur ne fatigemur in via, sic corripit, & dirigit ne ab erremus à via.* Regalanos para que no desfallezcamos en el camino, y castiga para que no erremos del camino, que el errar en èl tiene enmienda, y errar fuera ya del camino, es irremediable. Encontrò con sus amigas, y conocidas, no cessando en sus preguntas de dar parte de sus amorosos afectos: *Num quem diligit anima mea vidistis?* Por ventura aueis visto à quien mi alma ama? Grande es vuestra fatiga hermosa Dama, excelentes deuen de ser las prendas de vuestro Dueño, pues han sido bastantes à sacaros de vuestro retiro tan à deshora: *Qualis est dilectus tuus?* Que señas tiene esse vuestro enamorado? Para resp. à esta pregũta, hizo vn breue epilogo de sus perfecciones: *Dilectus meus candidus, & rubicundus, electus ex millibus.* Es mi Esposo candido, blanco, y roxo, que son las partes de vn buen rostro, y escogido entre los bizarros de Ierusalen: *Electus ex millibus.* El Hebreo leyò assi: *Vexilatus, seu Vexilifer in millibus, splendidus, & aspersus Sanguine.* Es Alferez, y Caudillo escogido entre millares, blanco, y roxo, salpicado en Sangre. Pues como Esposa Santa para dibuxar vn bosquexo de la bizarria de vuestro Esposo, le poneis salpicado en Sangre, siendo esse el principal titulo que le haze mas insigne, y aun con èl

C.

S. Aug. ser. 4. de ver. Domi

Hebr.

le

le auẽtajais tanto como es ser Alferez entre la numerosa multitud de grandes Exercitos? No parece celsitud la que funda ala bança tan fuera della, que antes desluſtra, que engrandece? Porque moſtrarle teñido de Sangre, ſalpicado della, inſignias ſon de que parece no ha moſtrado esfuerço? Pues como le poneis bañado en Sãgre para darle inſignias de Triunfante? De Capitan, de Alferez, y Caudillo? Nunca mejor que quando teñido en Sangre, dize S. Gregorio Niſeno, ſe moſtrò Alferez eſcogido entre muchos, porque con eſſa Sangre tomò como tal las inſignias: *Hic igitur ille eſt qui noua quadam, & peculiari generationis nomine, ex vniuerſis ſolus natus eſt, candidus, & rubicundus rectè appellatus; propter carnem, & Sanguinem electus ex millibus.* El dexarſe herir, es nueuo modo de vencer, ſolo Chriſto entre todos los nacidos, naciò de ſu naturaleza con los candores de la inocencia, blanco en la pureza de ſu carne, roxo por la Sangre que vierte, y entonces es, quando ſe comiença à moſtrar Libertador, y Caudillo: *Vexilifer in millibus.*

S. Greg. Niſen.

2 Parece eſtà llamandonos Iſaias en aquella miſterioſa admiracion que le causò el lumbre profetico, quando dixo: *Quis eſt iſte qui venit de Edom tinctis veſtibus de boſra?* Quien es eſte que viene de Edon, que ſiendo hombre terreno, viene con inſignias de vencedor, pues trae ſus veſtiduras teñidas en Sangre? *Iſte formoſus in ſtola ſua gradiens in multitudine fortitudinis ſuæ.* Quien ha de ſer, dize Dios al Profeta: *Ego qui loquor iuſtitiam, & propugnator ſum ad ſaluandum.* Yo ſoy el que hablo, y obro la Iuſticia, y el Guerreador para ſaluar al genero humano. Soy Saluador iuſinito. Aſsi leen los Hebreos: *Infinitus Saluator.* Y aſsi ceſſe la admiracion de verme matizado en lo roxo de mi Sangre, que ſon inſignias, que ſolo ſe deuen à quiẽ ſe encarga de la ſalud del mundo: *Infinitus Saluator.* Y aſsi ceſſen las admiraciones del Profeta: *Admirabatur fulgentia diuinæ virtutis vexilla*, dize San Aguſtin. Que ſi le admiraua verle bañado con el color roxo de ſu Sangre. Es tomar el Eſtandarte, y inſignias de Rẽdemptor, y Caudillo: *Vexilifer in millibus.* Y començar deſde oy à ceñirſe la Corona de Redemptor; que aunque ſe la ha de poner en la Cruz plenamente, deſde que derrama Sangre, comiença à deſcubrir del lleno de ſus vencimientos la corona.

Iſaia. 3

Hebr.

S. Aug.

3 Cotejò el Abad Ruperto dos lugares de la Diuina Eſcritura, que confirman todo el aſſumpto. Es el primero en el Apocalipſis, en aquel libro q̃ moſtrò Dios à S. Iuan cerrado cõ ſiete ſellos, q̃ impedian la manifeſtacion de ſus Sacramentos, q̃ repreſentan como alli explican todos los Sãtos, los miſterios de nueſtra redempciõ. Abriò el Cordero el primer ſello, en el qual ſe nos dà à entender la vida de Chriſto S.N. haſta el tiempo de ſu Paſsion. Viò ademas vn cauallo blanco, cuya blancura excedia la de la nieue: *Et ecce equs albus.* Vn Cavallero ayroſamente pueſto à cauallo, con arco, y vna corona: *Habebat arcum, & data eſt ei corona*; y ſaliò vencedor para vencer: *Et exiuit vincens vt vinceret.* Dexemos por aora el reparo que motiuan eſtas palabras, y veamos otro cauallo que refiere Zacarias, cuya piel era de color roxo: *Et ecce vir aſcẽdens ſuper equm rufum.* Ambos cavallos ſignifican à Chriſto corriẽdo en diverſos eſtados la carrera de nueſtra redẽpciõ, y de ſus diuinos Miſterios; blãco con los cãdores de ſu Nacimiento, antes de verter Sangre por los hombres, y roxo ſalpicado en ella ſe dexa romper las venas de ſu Sacratiſsimo Cuerpo, quando ſe circuncida: *Hic quidem legimus*, dize Ruperto, *Equm Domini roſeum, & equs hic non eſt alius quam his, qui ſupra viſſus eſt albus, ille namque & propria munditia albus eſt, & proprio Sanguine roſeus.* Blanco ſe manifeſtava eſte Cauallero, por la pureza de ſu inocencia en ſu Nacimiento; roxo quando ſe circuncida con la Sangre que derrama. Pero veamos como le pinta con inſignias de Vencedor, y con Corona de Triunfante? *Exiuit vincens vt vinceret.* Saliò vencedor para vencer. Sino à entrado en la pelea, como le deſcribe con Corona de Vencedor, y ſi ya à vencido, para que le deſcribe como quien ſale à la pelea? La Corona de

Apoc. 6.

Zach. 1.

Rup. in.

Vencedor, y de Redemptor, à la de obtener en el cauallo de su Cruz? Lenguaje de Santo Tomas: *Pro equo habuit ipsam Crucem.* Pues como le describe con Corona, como si ya se le cantara la gala de triunfador? Viòle sobre cauallo roxo, q̃ es Christo en su Circuncision vertiendo su Sangre: *Ille namque & propria munditia albus est, & proprio Sanguine roseus.* Pues pongale con insignias de Vencedor, Alferez, y Caudillo de los suyos: *Vexilifer in millibus.* Con Corona de Redemptor, antes de redimir al hombre: *Data est ei Corona*; que aunque en la Cruz plenariamente ha de obtener essa Corona, desde oy se principia quando se circuncida.

S. Th. in 1. Pet. 4

Vt circumcideretur puer.

CONSIDERACION QVARTA.

Esta Sangre de Christo vertida en su Circuncision, en el primer dia, y corona del año, es pronostico dichoso de la mayor abundancia, y cosecha de frutos de gracia. Aplicanse las propiedades del balsamo, à la Sangre de Christo Redemptor nuestro.

1 ES el año vna corona, que se compone de los quatro tiempos dèl, que assi la llamò Dauid: *Benedices coronæ anni benignitatis tuæ.* Y dase à esta corona principio desde Enero, rematandose en Diziembre. Hecha Dios al año la bendicion de su benignidad, quando en èl no faltan las influencias de los Cielos, calor, rocio, y lluvias à sus tiempos, para que la tierra fertilize: *Et campi tui replebuntur vbertate.* Vinculando Dios esta bendicion à la observancia de sus Leyes, y preceptos, de cuya relaxacion se suele en castigo originar el que las nubes nieguen à la tierra su lluvia, y rocio, como se viò en tiempo de Elias, siendo sus labios la llave de los Cielos. Assi lo notò nuestro Oleastro, explicando las palabras que dixo Dios à su pueblo en el Leuitico, prometiendoles diuersidad de bienes, y entre otros, no faltarles con la lluvia à sus tiempos: *Si in præceptis meis ambulaveritis, & mandata mea custodieritis; & feceritis ea, dabo vobis plubias temporibus suis, & terra gignet germen suum, & pomis arbores replebuntur.* Si traxeredes delante de los ojos siempre mis preceptos, y guardaredes mis Mandamientos, darè à vosotros las lluvias à sus tiempos, os correspoderà la tierra cultiuada, con sus frutos, brotaràn sus renuevos las plantas, y los arboles feràn llenos de frutos. Què dirèmos de los tiemposque alcançamos, donde à años que apenas se goza vna Primauera, donde ya con la sequedad, ya por la demasia de las aguas se agostan los campos, y se aguazan las heredades, se malogran las siembras, faltan los frutos, el frio no es conatural à los tiempos, el calor es à vezes intempestiuo. No es mudança de los climas, no es todas vezes reynar, ò predominar este, ò el otro Astro. No es el desacierto del juizio de los Astrologos, ni sus pronosticos, aunque estos son falibles, siendo Dios sobre todo como primera causa de lo criado. Sino la falta del cumplimiento de los Mandamientos de Dios, su quebrantamiento, y falta de obseruancia: *Cum videris plubias suo tempore de esse, non arbitreris hoc casu euenire*, dize Oleastro: *Sed scito ex legum negligentia prouenire. Quemadmodum fructuum terræ abundantia, sequitur custodia legum; ita earum neglectus solet penuriam aducere. Et duo textus dicit, custodiam legum sequi, copiam videlicet fructuum terræ, & securitatem.* Quando vieres que faltan las aguas à sus tiempos, no juzgues ser acaso de los causas, que nada es de acaso para quien es la primera dellas; sabe que esto prouiene de la negligencia, y falta de la guarda de los mandatos de Dios, y que como à la guarda dellas se sigue abundancia de frutos de la tierra; assi de su menosprecio se sigue, y causa la penuria, y carestia. Y assi dize dos cosas el Texto; que à la guarda de los Mandamiẽtos, y Leyes de Dios, no solo se sigue copia de frutos de la tierra, sino seguridad. Y assi vemos muchas vezes por esta falta, q̃ es-

Psa. 64.

3. Reg. 17.

Leui. 26

Oleast.

estando ya en saçon, y abundancia los frutos, nos los quita Dios delãte de los ojos. Pero al intento.

2 Pronostico feliz, y juizio firme de la abundancia de frutos de gracia, promete esta Sangre vertida de Christo en la corona del año: *Benedices coronæ anni.* En el principio de Enero. Los campos, y herias- *Psa. 64.* les mas esteriles, los arboles mas secos, se han de ver reberdecidos, poblados de hojas, y cargados de frutos, con el riego de la Sangre de vn Dios Hombre. Veamos vño de los efectos de la Sangre humana, fuera del que ya diximos del causar cimiento solido: *Fœcundat lignum aridum,* dize Hol- *Holcho. Sap. 11. lec. 136.* chot. Haze fecundo, y fructuoso el arbol seco: *Dicitur quod si lignum fuerit arefactum, optimum remedium est statim à principio arefactionis apponere radici Sanguinẽ humanum.* Si el arbol se secare, es el mejor remedio luego al principio, sin aguardar à que passe mucho tiempo (que ay dolencias, y males, à quienes sino se acude con presteza con el remedio, de leves se hazen irremediables, estando en la tardãça el peligro) poner Sangre humana à la raiz, con que reflorece, y produce. Y añada Ermes Egipcio; que el rosal plantado en la tierra con mezcla de sangre humana, con poco calor del Sol, lleua rosas todo el año: *Herm. Egipt. citat. Holcho.* *Rosarium plantatum in terra conmixta cum sanguine humano, ad calorem modicum ignis omni tempore anni produxit rosas.* Assi en lo moral, dize Holchot: *Homo sicut arbor.* Es como arbol el hombre, y arbol al contrario de los demas arboles, le llamò el Filosofo: *Arbor inversa.* Por tener las raizes que es el cabello en la parte superior, que no ha de arraigar el hombre, ni hechar raizes con los afectos en lo inferior de la tierra; sino àzia la parte superior del Cielo adonde encamina, y endereza sus ramas, frutos, y obras, y donde espera ser trasplantado por eternidades. Arboles los llamò tambien el otro cegueçuelo à quien curò *Marc. 8* Christo: *Video homines velut arbores ambulantes.* Veo hombres como arboles que andan. No dixo que solo se mouian, que el mouerse con qualquier viento arguye inconstancia; ni que estauan fixos, y parados, que es floxedad, y pereza, dando de si poca, ò ninguna esperança de adelantamiento en el fruto de sus obras, à riesgo de secarse por la ociosidad, y falta de exercicio en las virtudes. Secase el hombre como el arbol por la culpa, que assi como el arbol se seca por la falta de humor, como se viò en la semilla que cayò entre las piedras, y pierde la vida vejetable; assi el hombre à quien falta el humor, y vida de la gracia, sin la qual no puede lleuar el mas pequeño fruto, ni hoja, ò flor de buen pensamiento sobrenatural, y meritorio. Que es lo que dixo Ioel: *Ligna* *Ioel. 1.* *agri aruerunt, quoniam confussum est gaudium à filijs hominum.* Secaronse los arboles del campo; porque los hijos de los hombres confundieron los gozos, que el querer gozar los del mũdo, y los de Dios, ò buscarlos en estos bienes caducos de el mundo, es confundirlos. En este caso es el mejor remedio à la raiz del arbol seco; esto es al coraçon del hombre, aplicar la Sangre de Christo, calida, y feruorosa con deuota meditacion della: *In isto casu non est melius remedium, quam ad radicem cordis talis Personæ apponere Sanguinem Christi, calidum per meditationem deuotam.* Esta meditacion, luego, sin dilacion enciende el amor de Dios, que es mayor, y mejor que el calor natural del arbol, ò del hombre: *Ista meditatio statim accendit amorem, qui est calor naturalis arboris, vel hominis.* De donde naçe, que como el amor, y caridad, no pueden estar ociosos en el alma donde entran, como dixo San Gregorio: *Sed amor Dei* *S. Greg.* *numquam ociosus est; sed operatur magna si est secundum Gregorium. Ideò ad istum Sanguinem sequitur fructus arboris.* Reverdezca, y florezca el arbol del hombre, con flores de buenos deseos, y frutos de buenas obras con esta Sangre, que por ser Sangre de vn Dios Hombre, haze fecundo el arbol mas seco del hombre, y le fertiliza: *Fecundat lignum aridum.* Y assi tiene tambien semejança con el balsamo.

3 Es comparada la Sangre de Christo Señor nuestro al balsamo, dize Geminiano: *Sanguinis Christi assimilatur oppo balsa-* *Gemin. libr. 3. cap. 69.*

mo, ideſt liquori balſami. Y quadra ſu licor marauillosamente à la Sangre de nueſtro Redemptor: *Ratione odoris, quia (ſecundum Plinium) omnibus odoribus præfertur balſamum. Balſamum enim illud eſt optimum, quod eſt odoriferum, ponderoſiſſimũ, ſemine maximum, mordens guſtum, atque in ore feruidum, & colore rufum.* Prefiereſe el olor del balſamo à los demas olores, es el mejor el que es mas odorifero, mas peſado, ò ponderoſo, grande en la ſemilla, eſto es fecunda en ſu propagacion, y fertilidad, mordicante al guſto, calido en la boca, y roxo en el color. Todo conuiene, y ſe le apropia à la Sangre de Chriſto: *Eſt odorifera Chriſti Paſsio, & eius Sanguis per attractionis ſuauitatem.* Es el olor atractivo, atrae con la ſuauidad de ſu fragancia. Es atractiua la Paſsion, y Sangre de Chriſto, pues ſu ſuauidad atraxo à ſi todas las
Ioan. 12 coſas, que aſsi lo dixo por San Iuan: *Et ego ſi exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipſum.* Tiene tambien lo ponderoſo, y graue por la grauedad de los dolores que padeciò por noſotros; y aſsi nos pidiò la atencion para ponderar ſu inmen-
Thre. 1. ſo peſo: *Attendite, & videte ſi eſt dolor ſimilis, ſicut dolor meus.* Y ſe vè tambien eſto en la propiedad que tiene el balſamo, que puesto en agua, ſi es verdadero, y no ſofiſticado, ſe và al fondo: *Balſamum in aqua poſitum, mox fundum petit, ſi verum, & non ſophiſticatum fuerit.* Aſsi la Sangre de Chriſto, y ſu Paſsion meditada en vn alma que eſtà en las aguas de la tribulacion, ſe và à fondo; eſto es, que de mueſtra fueron mas graues las tribulaciones, dolores, y penas de Chriſto, y aſsi haze tolerables, y lleuaderas las que padecemos. Y
S. Greg. lib. à Gemini. aſsi dixo San Gregorio: *Si Paſsio Chriſti ad memoriam reuocetur, nihil eſt adeo durum, quod non æquo animo tolleretur.* Si traxaremos à la memoria la Paſsion de Chriſto, y la meditaſſemos, no aurà trabajo, ni tribulacion, por dura, y penoſa que ſea, q̃ no ſe lleue, y tolere con igualdad de animo, y reſignacion en la diuina voluntad. Y
Ad Heb. 12. aſsi dixo el Apoſtol: *Recogitate eum, qui talem ſuſtinuit aduerſus ſemetipſum à peccatoribus contradictionem, vt non fatigemini, animis veſtris deficientes.* Penſad vna, y otra vez, eſſo es la fuerça del redoble: *Recogitate.* Al que ſufriò contra ſi miſmo cõtradicion de los pecadores, para que eſſa conſideracion oshaga no deſmayeis, ni deſfallezcais en vueſtros animos, ſino que cobreis aliento en vueſtras fatigas. Tiene tambien el ſer el balſamo mordicãte en el guſto, y ſe le apropia à la Sangre de Chriſto, y calido en la boca. Porque deue morder, y amargar el alma ſintiendo ſus dolores compadecida: *Debet mordere guſtum animæ per dolorem compaſsionis.* Y calida en la voca para que frequentemente ſe hable della, con el feruor de la palabra de la predicacion: *Debet feruere in ore per verbum prædicationis; ſcilicèt vt frequenter Chriſti Paſsio prædicetur.* Haziendo los Predicadores lo que San Pablo, que no predicandoſe à ſi miſmos, prediquen à Chriſto cruzificado: *Nos prædicamus Chriſtum crucifixum.* Y tiene el ſer roxa en el color. *1. Ad Corint. 1.*

4 Pero al intento tiene el balſamo el ſer ſu ſemilla fructifera, y propagatiua, es fertil, y haze fertilizar al arbol del hombre eſte balſamo de la Sangre de Chriſto: *Eſt ſemine maximus per progationis fœcunditatem; quia multi Filij Dei ex Sanguine Chriſti, tamquam fruges ex quodam ſemine in terram ſparſo, progeniti ſunt.* Porque muchos Hijos de Dios ha propagado, y hecho fecundos, y fertiles cõ mucha mies de buenas obras, nacidas deſta Sangre, como de ſemilla ſembrada en la tierra, à la qual comparò Chriſto ſu Paſsion, diziendo, que ſi el grano de trigo que cae en la tierra, no muriere, quedarà eſterilizado; y muerto, traerà muchos frutos: *Niſi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipſum ſolum manet; ſi autem mortuum fuerit, multum fructum affert.* Pro- *Ioan 12*
noſtique eſta Sangre vertida en el principio, y corona del año, la coſecha mas fertil de virtudes. Viertala para regar el arbol infructuoſo del hombre, y para que las obras muertas por la culpa, cobren por la penitencia nueua vida, preſerue de nueva corrupcion, mortifique nueſtras paſsiones, y nos ſane de las mordeduras venenoſas de las culpas. Y conſigamos en eſta vida gracia: *Pignus gloriæ, &c.*

SER-

SERMON
SEGVNDO EN EL DIA DE LA CIRCVNCISION DE CHRISTO SENOR NVESTRO.

Thema. *Post quam consummati sunt dies octo, vt circumcideretur puer, &c.* Lucæ 2.

SALVTACION.

QVe dulcemente regala los oidos, y deleyta vno lisonja; pero que veneno mortefero para el coraçon de quien la admite. Duramente hiere, y penetra vna saeta, que despedida del arco de la Diuina misericordia, con que con las adversidades nos aflige, nos haze bolver en si, y reconocer nuestras miserias. Predicadores mudos son las penalidades que Dios nos embia, que siruen mucho para el desengaño. Mas mella hizo vn mosquito en Faraon, que las predicaciones de Moyses, y Aaron. Quanto el mundo nos miente con sus lisonjas, nos desengaña Dios con la saeta de sus iras, con que nos castiga; aunque mejor dirè que son saetas de amor, y de misericordia. Mas deuiò Alexandro Magno à vna saeta que le hiriò, que à la adulacion de los que alabando su valor, y constancia, le hazian persuadir al mayor yerro, que era el que se juzgasse por hijo de alguna Deidad. Hallòse en vna ocasion, dize Seneca, herido de vna saeta, y viendo correr la sangre de sus venas, dixo: *Omnes iurarent me esse filium Iouis, sed vulnus me hominem esse clamat.* Todos juraran viendo de mis brios lo inuencible, que soy hijo del Dios Iupiter; pero esta herida, esta Sangre me està declarando Hombre. Herido vemos el dia de oy à vn Dios hecho Niño por el hombre de la saeta de su amor; pues no perdona à lo tierno de su edad. De ocho dias nacido, el dexarse herir, y romper sus venas. Hasta el dia de oy todos jurarèmos sois Hijo, no de vna Deidad mentirosa, sino de la verdadera del Eterno Padre, su misma substancia, y Diuina naturaleza, que aunque la procure obscurecer el establo, estàn diziendo en nuestro nacimiento los Angeles, que es Palacio de vn Dios. Pero que la flecha del amor os llegue tanto à herir, que os ponga à contingencias, de que atropelle la ceguedad, y no os confiesse por Dios, essa es la mayor fineza: *Vulnus me hominem esse clamat.* Essa Sangre solo demuestra la verdad de vuestra carne. Assi nos lo dize el Doctor Angelico: *Christus debuit Circuncidi, vt ostendat veritatem carnis.* No es nuestro Cuerpo fantastico, como quiso el Maniqueo, no consubstancial con vuestro ser Diuino, como entendiò Apolinario, y menos de vn pedazo del Cielo, como dixo Valentino. Pero solo os dà à conocer essa Sangre por Hombre; pues pongan os al mismo tiempo que os Circuncidais Iesvs, para que os jurèmos Diuino, Saluador, y Fuente de gracia. Pidamosla poniendo por nuestra intercessora à la Virgen Maria Santissima:

AVE MARIA.

Smec. epist. 96.

S. Tho. 3. p. q. 37. ar. 1

Postquam consummati sunt dies octo, &c.
Luc. 2.

CONSIDERACION PRIMERA. Dudase porque Christo se Circuncida, siendo la Circuncision remedio contra la enfermedad de la culpa original de que careciò Christo? Y aplicar la medicina à Christo como Cabeça, para que cobren salud los Fieles miembros suyos. Sangrandose Christo sano, sana el hombre enfermo. Recibe en si lo penoso de la Ley antigua, para darnos la suauidad de la Ley de gracia.

1 PRactica regular, y teorica de la medicina es, recetar, y aplicar el medicamento à la parte donde se padece la dolencia, ni el sano necesita de Medico, ni remedio. No dize bien la sangria al hombre sano, aunque tal vez se suele sangrar à preuencion, que al que no la necessita, mas es ocasionarle destemplança, y desigualdad en la harmonia de los humores, en que consiste la sanidad, y enfermarle, que preuenirle. Recetar, y aplicar medicamentos à Pedro estando sano, si es Iuan el enfermo, ya se reconoce es superfluo, y que no lo ha menester. Assi lo dexò enseñado el Medico mayor de alma, y cuerpo Iesu Christo, por San Mateo, quando comiendo en su casa, le murmuraron los Fariseos, comia con pecadores, y publicanos. Mucha fuerça tiene el trato con ellos para el contagio, y les parecia à los Fariseos desdezia del que era Maestro de sabiduria, y virtud. Ignorauan que el admitir Christo tales combites, era diuina traça para atraerlos con su afabilidad, y enseñança, siendo esta el principal plato, manjar, y vianda para Christo, con que alimentaua el espiritu del, que apacentaua cõ el agasajo del cõbite su carne. No se mancha el Sol, aunque entre en el lugar mas inmundo, ni desdize de la pureza de Christo Medico, el entrar à curar à vn pecador, que el justo no lo necessita: *Non est opus bene habentibus Medico; sed male habentibus.* El enfermo es el que ha menester la sangria, el fomento, y el cordial, no el sano. Ni tampoco es bien aplicar la medicina à la parte no dolorida. Si fuesse la enfermedad en las cabeças de vna Republica, el aplicar à los pies la sangria, mas seria arruinarles las fuerças, que conservarselas. Haze Christo aquella marauillosa cura del ciego de su nacimiento, y à los ojos aplicò el colirio: *Linuit oculos eius.* Ioan. 9. No le puso en los pies el barro, que aunque los ojos del sabio estàn en la cabeça, y los del necio en los pies, no estaua en ellos el defecto, sino en la vista. Para curar en otra ocasion à vn mudo, y sordo, allí le puso el remedio de sus dedos, y sàliua, donde estaua el mal de la mudez, y sordez: *Tetigit ex puens linguam eius. Misit digitos suos in auriculas eius.* Marc. 7. Buen documẽto se descubria aqui para enfermos, y Medicos espirituales, de aplicar el medicamento à la parte donde se padece la dolencia. Es el mal la deshonestidad? visita el Hospital, bueno es esso; pero no es esta la cura, ni la medicina de que essa enfermedad necessita. Hurtaste, rezas el Rosario, bueno es, pero deues aplicar à la mano para la restitucion la medicina, que en tenerla encogida està tu dolencia. Quitaste con la lengua el credito, sea ella la que le restituya, pues ella fue la que enferma, y adolece. Por esso con diuino acuerdo, como advirtieron San Agustin, y San Cirilo, obligò Christo à San Pedro, que hiziesse tres confessiones con su lengua misma, con la qual tres vezes lo auia negado: *Vt terna negatio*, dize San Cirilo, *æqualis confessionis numero compensetur. Redditur negationi trinæ trina confessio*, dize San Agustin, *neminus amori seruiat lingua quam timori.* S. Aug. trac. 123 in Ioan. S. Cyril. c. 21. in Ioan.

Mat. 9.

Mat. 9.

2 Motiuanos esta enseñança la comun dificultad, del porque Christo se Circuncida? Hazia la Circuncision antiguamente las vezes del Bautismo, era el remedio cõtra el contagio, y enfermedad de la culpa original; desta careciò Christo, no enfermò deste achaque. Luego parece no deuiò Circuncidarse: *Circuncisio Christi fuit nobis medicamentum sanitatis.* Dize San Bernardo, citado del Doctor Angelico. La Circuncision de Christo, fue para nosotros medicina, y medicamento de nuestra salud. S. Thom. opusc. 60 artic. 5. S. Bern.

lud. Pues sea quien se circuncide el hombre, que es el doliente, y enfermo, y no Christo, pues el medicamẽto se deue aplicar al enfermo, y à la parte que padece la dolencia? Y esta es del genero humano, y no de Christo? Esso no: *Quid mirum si caput accepit pro membris curationem, quam tamen in se ipso non habuit necessarium.* Prosigue Santo Tomas: *Nonne & in membris nostris sæpè pro vnius infirmitate alteri adhibetur curatio? Dolet caput, & in brachio fit cœctura, dolent renes, & fit in tibia. Ita hodie pro totius corporis putredine, cauterium quodam fixum est in capite.* Que nos admira que la cabeça estando sana, reciba por los miembros la cura, la qual en si mismo no le era necessaria? Repetidas vezes vemos en nosotros, que enfermando, se aplica à la parte del cuerpo sana la medicina, por la salud de la parte enferma. Duele la cabeça, padecese vna xaqueca penosa. Ay vna destilacion al pecho q̃ nos aflige, y se haze vna fuente en la pierna, la qual està sana, donde esta recibe el cauterio, y la medicina, lo recio del dolor, y la cura para que quede sana, y libre la cabeça. Assi oy Circuncidandose Christo, recibiò la cabeça del genero humano el cauterio, lo riguroso de los filos del cuchillo, para que quedassen sanos los miembros de la enfermedad de la culpa; que es la misma razon del Doctor Angelico en su tercera parte: *Vt legis onus in se sustinens, alios à legis onere liberaret.* Quiso recibir lo aspero, y penoso de la Ley antigua de la Circuncision, para librarnos, y aliuiarnos del peso de aquella Ley, donde escogiendo para si la pena, nos comunica à nosotros el aliuio, y vertiendo Sangre, nos dà à nosotros agua, y el que para si se sujeta al Bautismo de Sangre, nos le dà de agua à nosotros, y sangrandose Christo, sanò al genero humano, recibiẽdo el braço la sangria, y dolor de la lanceta, para sanidad de todos los miembros.

S. Tho. q. 37. ar. 1.

3 Hablando el Espiritu Santo de la felicidad eterna de los justos, dize, que recibirán el Reyno, y Diadema de hermosura de la mano de Dios; porque su mano derecha los defenderà, y con su braço santo les serà de proteccion: *Brachio sancto suo defendet eos.* Es el braço del Eterno Padre Iesu Christo, dize Holchot, segun lo dixo Isaias: *Brachium Dei Patris Christus est. Isai. 53. Et brachium Domini cui reuelatum est?* Es este braço nuestra defensa, nuestra fruicion, y nuestra minucion: *Nostra tuitio, nostra fruitio, & nostra minutio.* Nuestra defensa, en el qual solo vencemos nuestros enemigos, en quien estriua, y depende el valor, y satisfacion por nuestras culpas. Es nuestra fruicion, porq̃ en el dia del juizio quando se haga aquella diuisiõ de buenos, y malos, justos, y pecadores, leuantarà en su braço à los justos, à los inocentes, à las ouejas fecundas de meritos, y buenas obras, que es lo que dixo por Isaias: *In brachio suo portabit agnos, & in sinu suo leuabit; fœtas ipse portabit.* Y assi inocentes como penitentes, serán salvos por la virtud deste braço de Christo, à quien diò luz, iluminacion de gracia para que se salven, y le gozen; porque assi le agradò, y se complaciò: *Brachium eorum non saluabit eos; sed dextera tua, & illuminatio vultus tui; quoniam complacuisti in eis.* Pero al intento, es Christo Señor nuestro braço en quien se hizo la minucion, y sangria por nuestra salud: *Scitis enim quod in brachio fit minutio Sanguinis pro totius corporis sanitate; pars enim sana minuitur pro curatione partis infirmæ.* Vemos que en el braço se haze la sangria, se rompe la vena por la sanidad de la parte enferma, dõde el braço recibe estando sano el dolor, y herida de la lanceta, para que la parte enferma cobre salud. No auia en todo el cuerpo del genero humano, parte perfectamente sana, todo el de leyes comunes enfermò cõ la enfermedad de la culpa original: *In toto autem genere corporis humani, non fuit alia pars tota penitus sana, nisi istud brachium nostrum Christus.* Pues sangrese este braço, Circuncidese Christo, vierta à los ocho dias nacido Sangre: *Idco in ipso facta est minutio pro totius Ecclesiæ sanitate.* Y recibiendo la parte sana el dolor, herida, y medicamẽto, recibirà la Iglesia, y el genero humano enfermo, salud. Que es lo que dixo S. Agustin: *Purus sanguis medici, factum est medicamentũ ægroti.* Que la Sangre pura del Medico, fue del enfermo medicina.

Holchot lec. 69.

Isai. 40.

Sapi. 5.

4 *Sicut cinamomum, & balsamum aromatizans odorem dedi*: dize el Espiritu Santo por el Ecleſiaſtico. Di fragãcia, exalè el olor como el cinamomo, y balsamo. Palabras bien a propoſito de lo que vamos diziendo, apropiadas à Ieſu Chriſto en ſu Circunciſion. Son eſtos arboles medicinales, ſangranlos por el pie, para que aſsi vaporizen, eſpecialmente en el Eſtio ſe le cortan las ramas con vn cuchillo de hueſſo, y eſſo con blandura, por no dañar el coraçon, y interior del arbol, y herida deſtos arboles la corteza, ponen vnas ampollas de vidrio, en que ſe recibe el precioſo licor que deſtila, de que ſe compone el balsamo, y drogas, con que ſe curan varias enfermedades. El arbol recibe en la corteza la herida, y a ſer ſenſible, ſintiera el corte, y haziendoſe en èl la ſangria, es la medicina para noſotros. Es bien propio de la Circunciſion de Chriſto: *In balsamo ſola exterior cortex inciditur: lignum autem nullo modo tangitur ferro. Sic etiam in Chriſto ſola caro in ciſa eſt, & læſa ſigno, Diuinitate nullam Paſsionem ſentiente, vel ſuſcipiente.* Dize Geminiano, en el balſamo, ſolo ſe corta la corteza exterior, ſin que el hierro, ò cuchillo llegue al interior. Aſsi en Chriſto, en la Circunciſion, el corte ſolo llegò à la carne, eſſa fue marcada con el ſello de pecador, aunque no lo fue, por ſerlo la Circunciſion, y ſer medicina de la culpa original; de la qual careciò Chriſto, ſin que lo interior, eſto es ſu Diuinidad padecieſſe, ni recibieſſe paſsion, ò dolor, pero eſſe llegò à ſu carne, à ſu humanidad, por ſer paſsible. Reciba, pues, Chriſto la herida, Circuncideſe, vierta ſu Sangre, y apliqueſele à la cabeça, ſana el medicamento, para que cobren ſalud ſus miembros, que es recibir el arbol la herida, y noſoros el medicamento, èl lo penoſo, y noſotros lo ſaludable.

Eccl. 24.

Gemin. lib. 3. c. 69.

***

con sus lagrimas le regaua con mas abundancia: *Vel propter aquas lachrimarum ab oculis Matris suæ, quæ lignum istud vberius irrigabat.* Veamos deste Arbol medicinal la sangria, y quien lleua el duro, y cruel golpe de la lança: *Vnus militum lancea latus eius aperuit.* Vn Soldado abriò el Costado, rompiò las Venas, y fue tan medicinal la sangria, que embuelta la Sãgre en agua, salieron de alli todos los Sacramentos, cobrò vida su Esposa la Iglesia, y viuificòse todo el genero humano. No estaua la enfermedad en Christo, ni en aquel Soberano Cadauer; y con todo à èl se le recetò la sangria, se le aplicò el medicamento; y nosotros los enfermos, fuimos los que cobramos la salud. Circuncidese Christo, aplíquesele al que no necessita de cura el remedio de la enfermedad de la culpa original, que es traça Soberana de medicina aplicar al sano el medicamento, para que sane el hombre enfermo.

n.19

2 Aun en algunas enfermedades corporales guarda este orden la medicina, de aplicar el medicamento à la parte sana, para curar la doliente, y enferma: *Ponam in salutari, fiducialiter agamineo*, dize el Real Profeta. Pondrè mi socorro, y auxilio en mi Salvador. Esto es en Iesvs, que se interpreta Salvador: *Ponam in salutari, id est in nomine Iesu, qui salutaris interpretatur; suple, auxilium*, dize Anglico. Y es translacion de San Geronimo, que lee assi: *Ponam in salutari auxilium eorum. Fuit autem*, Prosigue el Cardenal citado: *Illud auxilium positum in Iesu nostræ infirmitatis remedium.* El remedio, socorro, y medicina de nuestro remedio le pondrè en Iesvs. El remedio ha se de poner en el enfermo, que es el que padece la enfermedad, no en Christo, que no fue conveniente adolecies se, ni enfermasse? En Christo se ha de poner la medicina, porque assi lo requiere la enfermedad de que adoleciò el genero humano. Dixo esta doctrina Avicena hablando de la cura de la perlesia: *Apositio medicinæ super membrum paralytici, non affert iuvamentum, de quo fit curandum. Igitur oportet, quod aponatur ad membrum sanum.* En el aplicar al perlatico la medicina se ha de observar, que no aprouecha, ni ayuda para la cura del paralitico el aplicar el medicamento à la parte tomada del achaque de la perlesia. Y assi conviene ponerla en la parte, ò miembros sanos, y libres deste accidẽte. Fue la enfermedad del genero humano perlesia, diole aquel ayre de sobervia el silvo de la Serpiente mas astuta: *Eritis sicut Dij.* Quedò el hombre perlatico. El paralitico no tiene pleno dominio de sus miembros, y sin voluntad, y querer suyo se mueven, dize Anglico: *Paralyticus non habet plenum dominium membrorum, sed frequenter eo in vito mouentur.* Experimẽtòlo en si Adan, conociendo su desnudez en la rebeldia de su carne. En nosotros cada dia se experimenta: *Caro cõcupiscit adversus spiritum, & non quæcumque volumus illa facimus.* Esta era la perlesia que padecia San Pablo, quando dezia: Que sentia otra ley en sus miembros, que repugnauan à la razon, y aquel espiritu de Satanàs que le afligia: *Sentio aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis meæ. Datus est mihi stimulus carnis meæ, spiritus Satanæ, qui me colaphicet.* Estos son los que llamamos enfermos, dixo Seneca: *Ægrotos scimus illos esse quorum nerui, in vitis nobis mouentur.* Pero mejor San Gregorio en sus Morales explicò estos mouimientos involuntarios desta perlesia: *Quis mœror, quæ anxietas cordis, quando huic spiritus vocat, hinc caro reuocat, hinc amor nobæ conversationis invitat, hinc vsus vetustæ perversitatis impugnat, hinc ad spiritualem patriam desiderio flagrat, & hinc in se ipso carnem concupiscentiam tolerat, quæ tamen aliquomodo in vitum delectat?* Què tristeza! Què angustia de coraçon! Quando el espiritu por vna parte, y la porcion superior del hombre le llama à Dios, de otra parte le revoca, y retarda la carne. Aqui el amor de nueva reformacion nos combida, alli el vso envejecido de la maldad, y costumbre de los vicios le impugna, y contradice. Aqui por vna parte se abrasa, y anhela con el deseo à la Patria Celestial, por otra tolera en si mismo la concupiscencia de la carne, que en alguna manera forçado, le de-

Gen. 3.

Angl.

Ad Gal. 5.

Ad Rom. 7.

Sen. ref. Angl.

S. Greg. Mor. 11.

Psal. 11.

Angl.

Hiero.

Avic. 3. ac cur.

deleyta. Perlesía al fin en quien se mueuen los miembros, sin quererlo el Paralitico. Sea Christo el que se Circuncida, aplíquesele la medicina de la enfermedad de la culpa original, que si la enfermedad del hombre fue perlesía, y para su cura, se deve à la parte sana aplicar el medicamento, aplíquesele à Christo sano, incapaz de culpa, para que della sea libre el hombre.

Angl. 3 Mas. Y verèmos como desde oy comiença Christo Señor nuestro à reparar las quiebras del hombre, y à sanar la enfermedad que contraxo. Procede, y se causa la enfermedad de la perlesía, segun dizen los Medicos, y refiere el Cardenal Anglico, de la destemplança, y replecion de la comida: *Dicunt Medici ex nimia cibi repletione nata est pro venire.* Y assi dixo Avicena, que para la cura desta enfermedad, es necessario, que el paciente, sienta hambre, y sed, obserue grande, y prolongada dieta de comida, y bebida: *Propter quod dicit Avicena quod in cura huius infirmitatis, faciendũ est, vt iste, qui infirmitatem patitur, famem, & sitim longam sentiat.* Fue la culpa del hombre perlesía, y se reconoce por la causa de que se origina, que fue en el desmandarse en la comida, en la fruta del arbol vedado, que apenas comiò, quando quedò perlatico, sintiendo la rebeldia de la carne contra el espiriu: *Oportuit igitur quod in curatione huius infirmitatis aponeretur medicina ad membrum sanum, quod erat Iesus.* Luego conuino que en la cura desta enfermedad se aplicasse à la parte sana el medicamento, que solo fue Iesvs, pues Circuncidese à los ocho dias, que aunque la Circuncision era remedio contra la enfermedad de la culpa, y solo Christo de su naturaleza careciò della, y es el hombre el que la contraxo, es començar Christo à reparar las quiebras, y culpa del genero humano el Circuncidarse, y hazer en esta Sangre que vierte, vna como anticipada redempcion, curando la enfermedad que causò la destemplança de la comida de aquel bocado.

Avicen. 3. can.

4 Bolvamos otra vez los ojos de la consideracion à aquel arbol plantado cerca de las corrientes de las aguas, el qual dà à su tiempo los frutos: *Quod fructum suum dabit in tempore suo.* Habla de Christo, como hemos explicado, arbol que en las aguas de las penas, y dolores de su Passion, diò el fruto de nuestra reparacion: *In tempore suo, id est, tempore ab æterno præordinato.* Explica Anglico. Diò el fruto de la redempcion Christo en el arbol de la Cruz à su tiempo, que fue en la hora, y tiempo decretado desde su eternidad. De dos maneras dàn fruto los arboles: vna à su tiempo, esto es por el Otoño, en este tiempo es quando los arboles lleuan sus frutos, y en este tiempo, segun los Hebreos criò Dios el Vniuerso, y lo cõligen de que los criò con sus frutos. Ay otro modo de produzirse, y lleuar fruto los arboles anticipadamente. Benefician la planta, ponen ceniza al pie, y à las raizes, rieganlos con agua caliente, y le hazen al arbol con el calor, y beneficio dar fruto, sino con propriedad maduro, à diligencias madurado. El fruto de la redempcion, el redimir Dios al hombre, fue à los treinta y tres años, fue en su Cruz; alli se cogieron los frutos sabrosos desta vitoriosa palma, esse fue el fruto de la redempcion maduro à su tiempo. Oy Circuncidandose haze como vna redempcion anticipada, y temprana, en quanto como hemos dicho en otra consideracion, tomò las insignias de Redemptor vertiendo Sangre; que fue la prenda, y arra de la redempcion cumplida que auia de hazer en la Cruz, y lo dixo tambien nuestro Holchot: *Effusso modico Sanguine in Circunciſione, quæ fuit quasi pignus, & arra completæ redemptionis futuræ.* Luego bien dezimos que començò à reparar al hombre de la enfermedad de que adoleciò de perlesía, causada de la comida, y fruta vedada. Y bien viene el que sea Iesvs el que se Circuncide, y se le aplique la medicina de la Circuncision, à la cabeça sana, para que cobre salud el hombre enfermo por la culpa; pues fue perlesía nacida del exceſſo en comer; y en la cura deste mal à la parte sana se deve aplicar el remedio, y si este auia de ser su Sangre, oy vertida tan anticipadamente, herido este arbol, haze venir anticipado de la redempcion el fruto.

Psal.

Angl.

Holcho. Sap. 10. lec. 124.

Vt

Vt Circumcideretur puer.

CONSIDERACION TERCERA.

Son las culpas del hombre, no solo perlesia, si no frenesi; este no lo pudo padecer Christo, ni adolecer desta enfermedad, por ser suma Sabiduria; pero con la Sangre que derrama Circuncidandose, sana el hombre, frenetico por la culpa, y de su Sangre, se haze el medicamento.

1 DErramòse la Sangre de Christo, dixo San Agustin, y della se hizo el medicamento para el hombre frenetico por la culpa: *Fluxus est Sanguis medici, & factum est medicamentum frenetici.* No padeciò, ni pudo padecer delirios de locura Christo, que es eterna Sabiduria. Bien, que los padeciò de amor por el hombre: *Dæmonium habet, & insanit.* Le dixeron en alguna ocasion, y como à loco le trataron vistiendole aquella vestidura blanca en casa de Herodes; y remitiendole à Pilatos. Figura fue tambiẽ de Christo, David padre suyo, segun la carne; y se hizo loco delante de Abimelech, por escapar con la vida. Trataſe esta Historia al titulo del Psalmo 33. *Dauidi cum mutauit vultum suum coram Abimelech.* Fue Dauid figura de Christo, mudò su rostro Encarnando, dixo nuestro Anglico, tanta fue la fineza de su amor en hazerse Hombre, que como le sacò de si, y como si fingiera ser loco mudò su rostro para darnos vida: *Mutauit vultum suum in susceptione nostræ naturæ. Tunc enim habuit Deus vultum humanum, qui prius habuit solum Diuinum: tunc etiam habuit vultum passibilis, & pauperis, qui prius impassibilis solus erat, & dives in omnes, qui invocant illum.* Antes de Encarnar el Hijo de Dios, solo tenia rostro Diuino, porque era solo Dios: Encarnando tiene dos rostros, porque es Dios, y Hombre juntamente. Antes era impassible, despues que Encarnò tuuo rostro de passible, y pobre, el que es rico para todos los que le invocan. Fue mudar de rostro como Dauid, que se fingiò loco. Estas locuras de amor, que son su mas alta sabiduria, son las que tuuo Christo; pero no el frenesi de la culpa, que esse fue propio del hombre.

S. Aug. contr. 5. hæres.

Ioan. 10 & Mar. 6.

1. Reg. 12.

Angl.

Rom. 10

2 Todo pecador se compara al frenetico, dize Holchot: *Omnis peccator frenetico comparatur.* Què loco de las jauasha- das las cosas que vn pecador? los desatinos, y desconciertos que vn lascivo? Aun èl mismo lo suele dezir quando se vè fuera de la culpa, y de la passion en que estaua. No sè donde me estaua, ni que pensaua; q̃ fuera de mi me tenia fulana? Por esso la Sagrada Escritura vsa aquella frasi tan ordinaria, que dize, que los pecadores estàn sin coraçon: *Ephraim columba seducta non habens cor; nesciuit ignorauit.* Y dize que estàn tomados, no del vino de vbas, sino de sus gustos, como dixo Isaias à vn alma: *Paupercula ebria, & non à vino.* Tienele el pecado trastornado el juizio, que con los vapores, y afectos que subieron à la cabeça, està como frenetico. Este, prosigue Holchot: *Quanto grauius infirmatur, tanto se reputat securiorem, ridet cum flere deberet, & gaudet de infirmitate, & non potest custodiri nisi vinculatus.* El frenetico quanto mas le agraua la enfermedad, le parece està mas seguro, no le parece està malo; assi el pecador, quanto peor, tanto menos se reputa por tal, que es lo que el Espiritu Santo dixo: *Impius cum in profundum venerit peccatorum contemnit.* Rieſe quando deuiera llorar, y se alegra con la enfermedad. Y assi Christo viendo la ciudad de Ierusalen lloròy dixo: *Si cognouisses, & tu, &c. saple fleres.* Y assi los varones Santos, dize el Autor citado: *Gaudentibus impijs solent flere, propter compassionem quam habent de eorum perditione.* Suelen llorar de compassiò, y dolor de la perdiciò de los tales. Trae del *Vitas Patrum*, de vn Santo, que viendo vna muger muy curiosamente adornada, como de las que dixo Dauid: *Circumornatæ, vt similitudo Templi.* Como si fueron Templos, lloròy preguntado por la causa de su llanto, respondiò, que le mouian à llorar dos cosas: la vna de su descuido, por no auer tenido tanto cuidado de agradar à Dios, quanto aquella muger para agradar à los hombres, y al demonio: *Non habeo tantum studium placendi Deo, quantum habet illa ad placendum hominibus malis, & diabolo.* La otra fue llorar el Santo de compassion de

Holchot Sap. 11. let. 136.

Osea 7.

Isai. 51.

Prou. 18.

Luc. 19

su

su perdicion: *De eius perditione.* Este es el frenesi, reirse, quando deuieran llorar; lo qual es motiuo en el varon piadoso, de llorar quando se rie el pecador; señal de ser frenesi su mal.

3 Huelgase con su enfermedad el frenetico, proprio del pecador, que jactandose de sus pecados, se alegra, y saborea con la memoria de ellos; quando la renueva, que es lo que dixo el Espiritu Santo: *Prov. 2.* *Lætantur cum malè fecerint, & exultant in rebus pessimis.* Estos, como el frenetico, es necessario atarles como à locos, para que sanen. Son las ataduras, las enfermedades que Dios embia al pecador, señal de su misericordia, para que se buelvan à èl, *Psal. 25.* que es lo que dixo Dauid: *Multiplicatæ sunt infirmitates eorum; & postea acceleraverunt.* *Holcb. vbi sup.* Estas son las ataduras, dize Holchot: *Vincula sunt infirmitates.* Estas nos compelen, y como nos fuerçan à acelerar el passo, y caminar à Dios: *Mala quæ nos hic præmunt, ad Deum ire compellens,* dixo San Gregorio. Y Plinio dixo, que los frios à su tiempo, conducen mucho para la firmeza del arbol, y para que frutifique: *Tempestiua frigora plurimum conferunt arboris firmitati, & etiam germinanti.* Assi son las enfermedades, dixo Anglico, flaquezas son de la carne: *Tamen sunt stabilitas, & firmitas mentis.* Pero firmeza del alma. Y assi dixo San Pablo, se perficionaua la virtud con las enfermedades: *Virtus in infirmitate perficitur.* Estas son las ataduras que nos lleuan à Dios, señal de su amor. O son las ataduras del pecador frenetico: *Sacramenta Ecclesiæ.* Los Sacramentos de la Iglesia, que desatando las ligaduras de las culpas, nos atan en Dios. Los Sacramentos tienen virtud de la Sangre de Iesu Christo; y assi se verifica el dicho referido de San Agustin. *Fussus est Sanguis Medici, & factum est medicamentum frenetici.* Que se derramò la Sangre del Medico, para ser medicina del pecador frenetico. Pues sea Christo el que se circuncide, y vierta su Sangre, que si la enfermedad del hombre, no solo es perlesia, donde se aplica à la parte sana la medicina, para que aproveche; sino dolencia de frenesi, si para la cura del espiritual frenesi de la culpa, es necessaria la Sangre del Medico Christo. Hagase de la Sangre de Christo el medicamento, para la sanidad del hombre.

S. Greg. refert Holchot.

Plin. lib. 17.

Angl. in Ps. 25.

2. ad Corinth. 12

Vt circumcideretur puer.

CONSIDERACION QVARTA.

Enfermò Christo desde Nino, de mal de amores del hombre. Y para desahogar el fuego de su pecho, se le receta vna sangria. Estancando la Sangre, y Ley de la Circuncision, en tocando à Christo.

1 TRata à la letra Dauid de la Passion de Christo, y de sus dolores; y dize, que Dios le dè su auxilio, y le ayude en el lecho de su dolor: *Dominus opem ferat illi super lectum doloris eius.* *Psal. 40.* *Est igitur materia psalmi, Passio Christi pro humano genere,* dize Cayetano. Fue la Cruz de Christo lecho, en que por nosotros durmiò el sueño de la muerte. Cama le llamò, y esta sirve de descanso, que para Christo no le parece ay mas descanso que el padecer por el hombre. Y fue dõde enfermò del mayor mal de amor de los hombres. Pero busquemos esta enfermedad mas temprana: *Versasti in infirmitate stratum eius.* Cercaste su lecho en su enfermedad. Qual, que Christo no convino la tuviesse, por venir à curar las nuestras à Fue sin duda vn encendimiento de Sangre, que encendida con el fuego de su amor, fue necessario èl sangrarle quanto antes, para que desahogara esse fuego, y que tuviesse algun descanso el recien nacido. Veamos de Cayetano la metaphora deste lecho: *Lectus Christi, Passio Christi significatur. Describitur ad similitudinem iacentis in lecto doloris, ita quod non inveniens requiem versat se per totum lectum.* En el lecho de Christo, es significada la Passion de Christo, y en ella se describe à la semejança del que està en vna cama de dolor, que no hallando descanso, todo es bolverse à vna, y otra parte. Es lo que regularmente sucede; y de aqui se toma la metaphora en vna fiebre ardiente, causon, ò tabardillo. Encendese demasiada-

Caiet.

men-

mente la Sangre, y los espiritus vitales, que casi quieren ahogar el coraçon, hechase el enfermo en la cama, y pareciendole, es lecho donde ha de descansar, le sirue la cama de potro, y lecho de su dolor, mas se le auiua con el calor della, que buelcos à vna, y à otra parte, buscando lo fresco de la olanda, siendole la cama toda estrecha? Què remedio? Es el principal, el recetarle sangria, para que no sufoque el coraçon el demasiado calor, con que và cobrando algun descanso. A esse modo considera Cayetano el lecho de Christo Señor nuestro. Què fuego de amor? Què incendio de su Sangre por verterla? Que ansias por darse vn Bautismo en su misma Sangre, que le tiene el coraçon en aprieto hasta verterla: *Baptismo habeo Baptizari, & quomodo coarctor?* Què inquieto sin hallar descanso en la enfermedad de su amor? Y quando començò à enfermar? Digalo Cayetano: *Nec dubium, quod ægrotatio Christi incepit ex quo natus est Christus.* No ay duda que la enfermedad de amor en Christo, començò desde que nacio Christo Señor nuestro. Pues recetele vna sangria à los ocho dias nacido, Circuncidese, vierta su santissima Sangre, dessahogue su santissimo pecho, que assi hallarà en el interin que muera algun descanso la enfermedad de que adolece del amor del hombre, que Niño, à los ocho dias de su Nacimiento, parece le pone en el estrecho de la muerte.

Luc. 12.

2 Assi lo profetizò el mismo Profeta Santo Rey Dauid, y dixo en persona de Christo: *Pauper sum ego, & in laboribus à iuuentute mea.* Pobre soy yo, y en trabajos desde mi juuentud. Pobre fue el que es la riqueza del Cielo, Madre escogiò pobre, y Esposo pobre diò à su Madre. Pobre establo, y humilde escogiò para nacer, y embuelto fue en pobres pañales. Pobre viuiò toda su vida el Amador de la pobreza, que no hallandola en el Cielo, la vino à buscar à la tierra. Con trabajos desde su juuentud, que siempre à la pobreza le acompañan muchos, ataduras son, que mas aceleradamente los lleua à la sepultura, dando mas treguas al rico que con el regalo, y buen regimen, suelen viuir quanto tolera, y permite la naturaleza, que es vno de los bienes que suelen gozar en esta vida. Nota tambien de Cayetano, explicando aquellas palabras: *In labore hominum non sunt. Non est respectus morientorum.* Donde dando la diferencia, y haziendo el Doctissimo Cardenal contrapolicion de los bienes que en esta vida dà Dios à los ricos, dize, que estos: *Viuunt quantum natura tollerat. Mors autem pauperum mille vinculis necessitatum accelleratur.* Pero la muerte de los pobres es mas anticipada, y acelerada, por los muchos, y continuos trabajos que padecen en esta vida. Estos los tuuo Christo bien nuestro, dize Dauid desde su juventud: *In laboribus à iuuentute mea.* Y leyò el Hebreo, segun Cayetano: *Obiens à puero. Hoc est à pueritia semper fui velut moriens.* Desde Niño, desde mi puericia, estuue siempre como muriendo. Tan temprano començò Christo à enfermar de muerte de amor à los hombres. Pues receteselo desde Niño vna sangria à los ocho dias nacido, que si la enfermedad començò, sin duda, desde que naciò, y la inquietud que causa el calor de la Sangre en el coraçon, es el remedio la sangria, vierta su Sangre Circuncidandose, ordenesele esta sangria, pero sea quebrandose la lanceta, embotandose los filos del cuchillo, para que cesse en Christo, y pare en èl, y estanque la ley de la Circuncision.

Psa. 87.

Psa. 72.

Hebr. Cajet.

3 Caminaua Sephora con su hijo, en compañia de su esposo Moyses. Salele al encuentro vn Angel, y quierele quitar à Moyses la vida: *Et volebat occidere eum.* Cogiò Sephora vna agudissima piedra, circuncidò al Niño, cuya Sangre tocò à los pies, y parò alli: *Et circuncidit præputium filij sui, tetigitque pedes eius:* Dudan aqui los Sagrados Expositores, si aquel, *eius*, se ha de entender del Niño, que la Sangre tocasse à sus pies, ò se ha de entender de Moyses, que la Sangre llegasse hasta los pies

Exod. 4.

de Moyses? Y dizen se ha de entender de Moyses, y que la Sangre, como dize San Cirilo, estancò luego, y no passò mas adelante: *Stetit Sanguis Circuncisionis.* Què misterio tuuo que al llegar à Moyses, à sus pies la sangre, no passo adelante, ni vna gota? Era Moyses, y sus hijos, representacion de la Ley de la Circuncisiõ que guardaua el Pueblo Hebreo; y por esso el Angel, dixo Lyra, quiso quitar la vida à Moyses; porque entraua al Niño en Egipto, donde estaua el Pueblo de Dios, que obseruaua la Ley de la Circuncision. El fin desta Ley fue Christo: *Finis Legis Christus.* Pies de aquella Ley, en quanto se rematò en èl; y Cabeça, y principio de la Ley de gracia. Pues en llegando à los pies, à lo vltimo: *Stetit Sanguis.* Estanque essa Sangre, y cesse essa Ley. Quiebrese la lanceta en essa sangria, y embotense los filos del cuchillo; porque tocò essa Ley en Christo. Es la diferencia en el cortar vn cuchillo, vna cosa en que no halla tanta resistencia el azero, ò querer hazer el corte en vna piedra; en esta se mella, y se embota el corte, en las demas se afila, y se adelgaza. Antes cortaua carne pecadora, adelgazauase, duraua de la Circuncision la Ley. Llegò à tocar en carne impecable, en Christo à quien llamò San Pablo piedra: *Petra autem erat Christus.* Dexe de cortar ya, estanque essa Sangre en la Ley de la Circuncision. Recibala Christo sano, y libre de la enfermedad de la culpa original, para que recibiendo la cabeça, y el braço sano la aspereza de essa medicina, queden sanos sus miembros. Curese la perlesia, y frenesi de la culpa, aplicando la medicina à la parte donde no està la dolencia, haziendo en esta cura, vna como anticipada redempcion del hombre. Derramese la Sangre del Medico para la cura del frenetico. Enferme Christo del mal de amor del hombre desde que nace, dessahogue su pecho, y coraçon con esta Sangre que vierte, en el interin que se llega el plaço de darla toda, dandonos aora la prenda, y arras de nuestra redempcion, para que correspondiendo el hombre, à tantas finezas de vn Dios Hombre, tan enamorado del hombre, consiga mediante el valor de esta Sangre, en esta vida gracia: *Pignus gloriæ. Ad quam nos perducat, &c.*

S. Cyril. lib. 4 in Ioan.

Lyra.

1. Cor. 10.

*

SERMON
PRIMERO DEL DVLCISSIMO
NOMBRE DE IESVS.

Thema. *Vocatum est nomen eius Iesus,* Lucæ 2.

SALVTACION.

DIFICVLTOSA empresa es el atreuerse à dezir las alabanças del Dulce, y Soberano Nombre de Iesvs, siendo vn Angel el primero que le pronunciò: *Quod vocatum fuerat ab Angelo.* Dilatada nauegacion ofreçe à la conside-

12-

racion, y discurso, el mas profundo pielago de maravillas, encerradas en la virtud del Nombre de Iesvs. Es vn abismo de misericordias. Es vn mar sin suelo de gracias. Quien podrà deste mar descubrir sus tesoros, sino se vale del mismo Nombre de Iesvs para descubrir sus grandezas? *Oleum effusum Nomen tuum; ideò adolescentulæ dilexerunt te nimis*, dize deste Nombre su Esposa. Es azeyte derramado tu Nombre; y por esso amado demasiadamente de las almas de los escogidos, entendidas en el sexo mas fragil de nuestra humana naturaleza; que quanto es mayor su fragilidad, tanto mas les motiua mayor amor: *Dilexerunt te nimis*. No ay en el amar exceso; el modo de amar à Dios, es amarle sin termino, y sin medida. Pero si en el amar puede caber nimiedad, deue ser en el amar el Nombre de Iesvs. Azeyte es derramado este Nombre: *Effusum, non stillatum*, dize el Doctor Angelico. Està en el Nombre de Iesvs la gracia vertida, no destilada; que si en otras ocasiones el Cielo daua como por alquitara destilada la misericordia, desde la imposicion del Nombre de Iesvs, la dà con abundancia vertida. Es el hombre llagado con culpas, quien la necesita no admira que el Cielo para curarle la vierta. No anduuo escaso el Samaritano en el azeyte, quando curò las heridas del que caminaua de Ierusalen à Iericò. Era el genero humano, infundiòle azeyte, significado en èl el Nombre de Iesvs. Pues no se contente con vngirle, sino en derramarle: *Infundens oleum. In effusione abundantia significatur*, dize el Doctor Angel. Desta abundancia hemos menester valernos para ver las grandezas que en este mar de misericordia se ocultan, que no ay mejor medio que el mismo Nombre de Iesvs. Sabido es lo que hazen los Buços para descubrir en el fondo del mar las perlas, coral, margaritas, y otras riquezas, y lo refiere San Ambrosio: *Si quis in aquis mersus, oleum ex ore suo emisserit, clariora facit ea, quæ in aquis erant occulta*. Llenan llena la boca de azeyte, y quando està mas sumergido en el pielago mayor de aguas le vierte, con que descubre las riquezas mas ocultas. Luego si el Nombre de Iesvs es mar de gracias, y juntamente azeyte, valiendonos del mismo Nombre de Iesvs, podrèmos manifestar sus tesoros. Y si el azeyte es juntamente fomento, y cebo de la luz: *Fomentum luminis*, como dize Santo Tomas, con este Nombre se nos comunicarà la de la gracia, si ponemos à Maria Santissima Señora nuestra por intercessora. *AVE MARIA.*

Cant. 1.

S. Thom.

Luc. 10.

S. Thom. serm. 2. de Circ.

S. Ambr. hom. 1. in exa.

S. Thom. Mat. 25.

Vocatum est nomen eius Iesus.

CONSIDERACION PRIMERA.

Estilo fue de Iesu Christo Señor nuestro en sus obras, el hazer demonstracion del ser Diuino, y humano, acompañando à las acciones en que mostraua ser Dios en lo poderoso, acciones en que mostraua del ser humano la flaqueza. Quando se Circuncida, accion en que parece se eclipsa su ser Diuino, pareciendo solo Hombre, buelve por los creditos Diuinos su Nombre de Iesus demonstrandole Dios.

QVe conexion tiene, pregunta la dulçura de San Bernardo, Circuncidarse el Niño, y imponerle por Nombre Iesvs? *Circumciditur itaque puer, & vocatur Iesus. Quid sibi vult ista connexio?* Hazia la Circuncision vezes de Bautismo, y en èl vemos es la imposicion del Nombre. Pero aun tiene mas misteriosa consequencia, Circuncidarse, y llamarse Iesvs: *Agnosce mediatorem Dei, & hominum, qui ab ipso suæ Natiuitatis exordio, Diuinis sociat humana, immò summis.* Conoce à Dios Medianero entre Dios, y los hombres, que desde su Nacimiento acompañò en sus obras lo Diuino, con lo humano, lo infimo, y inferior, con lo supremo, y sumo, mostrando el ser Dios, y el ser Hombre. Nace de muger como Hombre, y muestra el ser Dios con la fecundidad de su Madre, conseruando con el fruto santo de su Vientre, la flor de su virginidad, y en-

S. Bern. serm. 1. de Circ.

tereza. Embuelto en pañales oculta su Divinidad; y al mismo tiempo la manifiesta, cantandole los Angeles gloria en las Alturas del Cielo, y paz à los hombres de buena voluntad en la tierra. Oculta su ser Diuino lo humilde de vn pesebre, temiendo por Palacio al nacer vn establo; y vna Estrella en el Oriente le declara Dios.

2 Estriua toda nuestra Fè, en que Iesu Christo es Dios, y Hombre verdadero. Ambas à dos naturalezas, humana, y Diuina confessamos, y de ambas necessitauamos, sino fuera Dios, no nos traxera remedio; y sino fuera Hombre, careciera-mos de consuelo. Siempre anduvo cuidadoso en todas las acciones que obrò, en las que le declarauan, y manifestauan Diuino en el poder, mostrar flaquezas nuestras, que le declarassen verdadero Hombre. Reseruòse para San Iuan Euangelista especialmente entre los demas, el declararnos, y explicarnos la Diuinidad del Hijo de Dios, y la consubstancialidad con su Eterno Padre, como se reconoce en el modo del exordiar su Euangelio: *In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum.* Y à este mismo Euangelista le tocò el explicar tambien muchas cosas, circunstancias, y passos que acaecieron en la vida de Christo, que le declarauan, y manifestauan verdadero Hombre, y el escriuirlas no fue acaso, sino con estudio, y cuidado. Notòlo el Angelico Doctor en la resurreccion de Lazaro, cuyo milagro nos describiò San Iuan, explicandonos aquel turbarse, y llorar Christo, el enojarse contra la muerte, vna, y otra vez: *Iesus ergo rursus fremens in semetipso, &c. Studiose autem Euangelista frequenter dicit, quod lachrymatus est, & quod infremuit spiritu*, dize Santo Tomas. Con estudio lo escriuiò, no fue acaso el referir el Euangelista estas lagrimas de Christo, y demas acciones, que fueron demonstraciones de flaqueza de hombre: *In futuro ostensurus erat suæ Diuinitatis potestatem, & sicut Ioannes cæteris Euangelistis expressius Diuinam naturam, & potestatem ostendit: ita etiam quædam infirmiora de eo loquitur, sicut quod lachrymatus est, quod infremuit, & huiusmodi.* Auia Christo de mostrar la potestad de su Diuinidad en el resucitar à Lazaro de quatro dias difunto, apoderado de los horrores de la muerte, y sepultura, que fue vno de sus mas ruidosos milagros, y el que mas motiuò, y encendiò la embidia de sus enemigos, y el que moviò à la turba à aquel celebre triunfo de su entrada en Ierusalen con ramos aclamado por Hijo de Dios. Hechò Iesu Christo en la resurreccion de Lazaro el resto de su poder, y pudiera à la ceguera desmentir, el que no era Hombre verdadero, sino Dios puro. Fue San Iuan el que mas expressamente entre todos los Euangelistas nos describiò, y explicò la naturaleza Diuina, y la potestad suya; sea el mismo el que refiera de Christo algunas flaquezas, que le demuestren Hombre, como es llorar, turbarse, y ayrarse contra la muerte, que si nos importò el que fuesse Dios para nuestro remedio: fuenos de mucha importancia fuesse Hombre para nuestro consuelo. Y essa es la ganja principal de nuestra Fè, el confessar en Christo estas dos naturalezas, humana, y Diuina, y en el mostrarse en sus obras Christo, Dios, y Hombre, estuvo en el discurso de su vida, su estilo, y practica de su obrar, y por esso San Iuan, quando dize su diuino poder, dize la flaqueza del llorar.

Ioan. 1.

S. Tho.

Ioan. 11.

3 Fue figurado Christo Señor nuestro en aquel Querubin, que viò Ezequiel, con quatro diferencia de rostros, y animales, que aunque quatro, despues confesso ser vno. Verdad es son figura de los quatro Euangelistas, segun el modo que tuuieron, y guardaron en escriuir las obras de Iesu Christo, y su ser. Pero no es inconueniente, que estando en estos animales figurados los Euangelistas como miembros de Iesu Christo, tambien se signifique Iesu Christo como Cabeça con quatro diferencias de rostros, y animales, segũ sus quatro estados. Hombre en el Encarnar, y nacer. Buey en el morir sacrificado en la Cruz. Leon en su Resurrecion, y Aguila en su admirable Ascension: *Sed per hoc quod membra eius figurata sunt,* dize

Ezech. 3

el

dize el gran Padre de la Iglesia San Gregorio, *nihil obstat, si etiam ipsis omnibus, & ipse signetur.* Tenia este Querubin dos alas: *Duabus alis velabat corpus suum.* Cubria con dos alas su cuerpo, y jugaua dellas con tal destreza, que si cubria su ser Diuino con la vna, le descubria con la otra. Son las alas deste Querubin lleno de sabiduria, la naturaleza Diuina, y humana, Diuinidad, y humanidad, cada qual con las plumas de sus propiedades, y obras, pues realmente las tuuo distinctas. Llorar quando nace, ser reclinado en vn pesebre, huir de Herodes, retirarse à Egipto, estar sujeto à Ioseph, tener hambre, y penas; estas eran de la ala de su humanidad las plumas. Cantarle gloria los Angeles en su Nacimiento, adorarlo los Reyes, confessarle por Dios Simeon, aclamarle el Padre Eterno por Hijo, descender el Espiritu Santo sobre su cabeça: estas eran demonstraciones de su ser Diuino, y ala de su Diuinidad. Es cubrirse, y descubrirse, es ocultarse, y manifestarse, como, y quando conuenia, como dixo San Agustin: *Tantum inotuit, quantum voluit.* *Tantum autem voluit quantum opportuit.* Pero el Circuncidarse, parece fue el ocultar totalmente su ser Diuino, el eclipsarse la mas clara luz de su Diuinidad, tomar en la apariencia forma de pecador, dexandose marcar con sello de culpado, quien no pudo tener culpa. Señal fue essa, dixo San Bernardo, que si el Padre Eterno pudiera desconocerle por Hijo, Imagen de su ser, y de su propia naturaleza, le desconociera, viendole Circuncidar: *Immò verò si quomodo posset non agnoscere Filium in quo ei bene complacuit, ex hoc maximè signo, poterat ignorare eum.* Pues sea consequencia Circuncidarse, y llamarle Iesvs. Que si en la Circuncision parece su ser Diuino se eclipsa, y con la señal de culpado se arriesga; sea su nombre el que le declare Diuino en el nombre, y oficio de Saluador: *Si Circumcisio probat veritatem carnis, & nomen quod est super omne nomen, gloriam indicat Maiestatis,* dize el mismo Santo. Y si la Circuncision solo dize su ser humano, y la verdad de nuestra naturaleza, diga su nombre, de su Magestad la gloria. Y deua Christo al Nombre de Iesvs, los creditos de su Diuinidad, y reconozcale su Eterno Padre por Hijo en el Nombre de Iesvs, si le pudiera desconocer por la señal de la Circuncision, que es de culpado, que aì si ser pudiera, fuera desconocido.

S. Greg. homi. 4. in Ezec.

S. Aug.

S. Bern. serm. 3. de Circ.

4 Question es comun de los Sagrados Interpretes, que de dos vezes que el Padre Eterno llamò à Iesu Christo Hijo, en quien se complaciò, y agradò, vna en el monte Tabor, quando le viò bañado de resplandores, su rostro como el Sol, y sus vestiduras blancas como la nieue; otra en el Iordan quando se bautizò, siendo en ambas Hijo, y sabiduria suya, en el monte le declarò por Maestro: *Ipsum audite.* Y en el Iordan acortò la clausula, sin añadir de tuviessen por Maestro. Y aun alguno leyò con admiracion las palabras que le dixo: *Hic est Filius meus?* Es este mi Hijo? En ambas lo fue, es, y serà siempre Hijo de su Eterno Padre, y en todas ocasiones Maestro, pues es su Sabiduria. En el Iordan tenia apariencia de pecador, no le llame Maestro, *ipsum audite.* Aunque es Hijo suyo, y como tal su Sabiduria, y como Sabiduria le pertenece el enseñar, y ser Maestro; que aì si pudiera desconocerle por Hijo, le desconociera por verle en traje, y apariencia de pecador, que pecados, es lo que mas desdize del que es Dios, y suma bondad. Diga San Bernardo, que si el Padre Eterno pudiera ignorar, y desconocer à su Hijo, le pudiera desconocer Circuncidandose, pues aì se viste con trajes de culpa, aunque solo en la apariencia; pero en essa ocasion, es adonde dize mejor el Nombre de Iesvs, y de Saluador, para que en essa accion se guarde la principal economia de Iesu Christo, en el ocultarse, y manifestarse, y deua à su nombre Christo, el credito de su ser Diuino, que si la Circuncision le oculta, el Nombre de Iesvs le manifiesta: *Vocatum est Nomen eius Iesus.*

Matth. 17.

Mat. 3.

(*)

Vocatum est nomen eius Iesus.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Manifiestase Dios en la ocasion que se Circuncida, por el Nombre de Iesus. No le ponen los nombres impuestos por Isaias, de Admirable, Consejero, &c. sino Iesus; porque compite con ellos; y aun se auentaja en mayorias, por ser nombre impuesto antes que Iesu Christo fuesse concebido. Nombre que parece no se le dà de vna vez el Cielo, sino que se le vacatea, por ser tan Soberano.

1 NO solo el Soberano Nombre de Iesvs, declara el ser Diuino, quando parece se oculta Circuncidandose, bolviendo por los creditos Diuinos; sino que en competencias de los nombres que le diò Isaias, parece mayor el nombre de Iesvs. Dize San Lucas que en su Circuncision le llamaron Iesvs; el qual nombre le puso el Angel, quando vino à dar la Embaxada à Maria, antes que fuesse concebido en su vientre: *Vocatum est nomen eius Iesus, quod vocatum est ab Angelo prius, quam in vtero conciperetur.* El ser admirable, Dios, Fuerte, Consejero, Principe de la Paz, y Padre de los futuros siglos: son nombres que le conuienen al Hijo de Dios en el vientre fecundo de su Eterno Padre, sin auer tiempo, ni instante, en que careciesse destos Nombres; porque siempre fue Dios, Fuerte, Admirable, &c. Pero el Nombre de Iesvs, y de Saluador, tuvole en su Circuncision, y el Angel dixo, que le llamassen Iesvs, antes de ser concebido en quanto Hombre en el viemtre de su Madre. Luego por auerse le puesto el Angel antes de ser concebido, parece afecta mayorias con los nombres que le diò Isaias, porque essos los tiuo concebido, y nacido siempre en el vientre de su Eterno Padre, y el Nombre de Iesvs le dà el Angel antes que se conciba: *Prius quàm in vtero conciperetur.* *Isaia. 9.*

2 Siruan nos à esta consideracion el cotejo de dos lugares de las Diuinas letras, en que en la letra, sin salir della hallemos el apoyo. Hizo fuga Agar de la casa de Abrahan; por el tratamiento, y *Gen. 16.* afliccion que le daua Sara, si bien deuido, y merecido al menosprecio que hazia de su señora, por verla esteril, y verse ella fecunda. Apareciosele vn Angel cerca de vna fuente en el desierto, y que se buelua en casa de su señora, y se humille le aconseja, y que ha concebido vn hijo, le dize, y le intima antes de nacer su nombre: *Ecce concepisti, & paries filium; vocabisque nomen eius Ismael.* Vamos al capitulo siguiente, quando Dios à Abrahan le promete vn hijo en Sara: *Dabo tibi ex illa filium cui benedicturus sum.* Riyose el Santo Patriarca en su coraçon. Viua, Señor, Ismael, que yo tengo ya cien años, y Sara nouenta. Lo dicho Abrahan, Sara parirà de ti vn hijo, y te aduierto, le llamaràs Isaac: *Sara vxor tua pariet tibi filium, vocabisque nomen eius Isaac.* Reparad, dixo Cayetano, que Dios à ambos les pone nombre, à Isaac, y à Ismael: *Ne minor Ismaël videretur, cuius ab Angelo prænuntiatum est nomen, sed maior.* Para que se entienda, que Isaac no es menor que Ismael, à quien el Angel le impuso el nombre, sino mayor. De donde se colige la mayoria? Si Dios le impone el nombre à Isaac, tambien se le manda imponer à Ismael? Luego en esto no admite mayorias? Mayor es Isaac que Ismael, aun en la imposicion del nombre, y en el beneficio que le haze el Cielo de darles à ambos nombre: *Ex eo, quod nomen Ismaelis prænuntiatum est cum gestaretur in vtero materno. Isaac verò nomen prænuntiatur antequam concipiatur.* A Ismael le anuncian el nombre que ha de tener estando ya concebido en el vientre de su madre, à Isaac le preanuncian su nombre antes de ser concebido. En el darles nombres el Cielo son iguales, esse es à ambos beneficio comun; pero el darle, y anunciar el nombre que ha de tener Isaac, aun antes que se conciba, es singular beneficio, y en esso mayor en su nombre Isaac, que Ismael. Grandes son los nombres que le dà al Hijo de Dios Isaias, de Admirable, Consejero, Fuerte, &c. Pero essos son nombres que le conuiene al Hijo de Dios, y concebido en el entendimiento fecundo de su Eterno Padre, sin auer tiempo, ni instante, que carezca de essos nombres. El Nombre

Caieta.

de

de Iesvs le preanuncia el Angel à Maria, antes que el Hijo de Dios sea concebido en su Vientre: *Concipies, & paries Filium, vocabisque Nomen eius Iesus.* Pues digase, que no solo el Nombre de Iesvs compite igualdades con los Nombres que le dà Isaias, sino que dize al parecer, mayores soberanias: *Ne minor, sed maior, &c.* Que por esso es mayor el nombre de Isaac, que el de Ismael; porque le preanuncian antes de concebirse. Y como mayor, parece que no se le dà el Cielo de vna vez, sino poco à poco, por ser Nombre de oficio tan Diuino, como el ser Salvador.

3 Anuncia el Angel à Maria Santissima sus mayores dichas, y la dize: *Ecce concipies in vtero, & paries Filium, & vocabis nomen eius Iesum: Ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum.* Cõcebiràs en el Vientre, y pariràs vn Hijo, y le llamaràs Iesvs; porque salvarà à su Pueblo de sus pecados. Durmiendo Ioseph se le aparece vn Angel; y fluctuando en su pensamiento acerca del preñado de su Esposa, le dize: *Nolli timere accipere Mariam coniugem tuam, quod enim in ea natum est, de Spiritu Sancto est, pariet autem Filium, & vocabis Nomen eius Iesum: Ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum.* No temas el recibir à Maria en Esposa tuya: obra es del Espiritu Santo lo que està nacido, y concebido en su Vientre; parirà vn Hijo, y le llamaràs Iesvs; porque el ha de ser el que salvarà à su Pueblo de sus pecados. Las mismas palabras acerca de su Nombre, dize el Angel à Ioseph, que dixo à su Esposa. Pero por què à Ioseph no le dize que su Nombre es Iesvs, de presente, y no de futuro, que le llamarà Iesvs? Que à Maria no le dixesse de presente, que era Iesvs su Nombre, sino de futuro, que le llamasse Iesvs, no causa tanto reparo; porque como venia à anunciarle, que concibiria, y pariria; y esto no se obrò hasta que diò su consentimiento. Bien està, que no le dè de presente el Nombre. Quando el Angel se le apareciò à Ioseph ya estava nacido en el Vientre de su Esposa: *Quod enim in ea natum est.* Pues digale de presente, que es Iesvs su Nombre? Si es porque el Nombre de Iesvs quiere dezir Salvador, y el salvarnos, y redimirnos, ha de ser en la Cruz, segun lo dispuesto por sus Diuinos Decretos. Tampoco le redime en la Circuncision, aunque vierte Sangre? Pues digale à Ioseph, que su Nombre es Iesvs, por tener ya nuestra naturaleza humana; mediante la qual ha de salvar el mundo con el valor de su Ser Diuino? Parece que le recatèo el Nombre el Cielo, por ser Nombre tan grande el de Iesvs; y no se le diò de vna vez, sino aqui la esperança del, y en la Circuncision la possession.

4 Careemos otros dos lugares de las Diuinas Letras. Lucha el Angel con Iacob toda vna noche, a tempera sus fuerças el Angel, y no demuestra todo su poder, superior sin duda al de Iacob (que no es valentia valerse de todas las fuerças, y destreza, quando son desiguales las armas, y desembaynar todo el acero contra, con quien facilmente puede ser rendido; mas es tirania, que valor.) Diòse como rendido el Angel, y pide partido à Iacob; el qual no le dà hasta conseguir su bendicion: *Quod tibi nomen est?* Le dize el Angel. Qual es tu nombre? Iacob: *Nequaquam appellabitur Iacob nomen tuum, sed Israel.* No te llamaràs Iacob, sino Israel. Vamos al capitulo 35. y hallaremos, que auiendo edificado à Dios Altar en Bethel, le dize Dios: *Non vocaberis vltrà Iacob: Sed Israel erit nomen tuum, & appellauit eum Israel.* No te llamaràs de aqui adelante Iacob. Israel serà tu nombre; y llamòle de hecho Israel. Que añade esta imposicion de nombre, à la primera que le impuso el Angel? *Ipsdem verbis vtitur Deus, quibus vsus est Angelus,* dize Cayetano. De las mismas palabras vsa Dios, y el mismo estilo observa que el Angel, en esta segunda ocasion, que guardò en la primera el Angel en la imposicion, ò trueque del nombre de Iacob en Israel; pero es otra la razon. Prosigue el Cardenal: *Quia ille ad inchoandam spem tanti nominis: Iste ad elenandum mentem Iacob ad tantum donũ, vt intelligere possent omnes, & ipse Iacob ex ipso nomine officium Diuinum.* Vna nueua razon se descubre

Luc. 1.

Mat. 1.

Gen. 32.

Gen. 35.

Caiet.

en

en el mudarle el nombre de Iacob, en Israel, en las palabras del Angel, y en las de Dios. Las mismas fueron; pero las del Angel solo fue darle las esperanças del nombre de Israel, no imponerle entonces, no darle de vna vez esse nombre. La possession Dios se la diò; y assi añadiò en la segunda ocasion: *Et appellauit eum Israel.* Que le llamò Israel, lo qual no dixo el Angel. Y esto fue para eleuar poco à poco el entendimiento de Iacob à la consideracion de tan grande nombre como el de Israel, para que assi Iacob, como todos los demas entendiessen del mismo nombre, como el de Israel vn oficio, y cosa Diuina, que es lo que Israel significa. Y por nombre Diuino, no se le dàn de vna vez, sino en vna ocasion la esperança dèl, y en otra la possession. Digale, pues, el Angel à Ioseph, que le llamarà Iesvs, de futuro: *Vocabis nomen eius Iesum.* Que aunque està yà nacido en el Vientre de su Esposa Maria, se reserva para su Circuncision la imposicion de Nombre tan Soberano, como el de Iesvs, y denle antes solo la esperança del *Vocabis.* Que es el Nombre de Iesvs, Nombre que significa oficio Diuino de Salvador; y por esso parece que aun à Christo le recatea el Cielo, y no se le dà hasta que se circuncide, y vierta Sangre.

5 Parece es lo que nos dexò dicho San Pablo, hablando de la muerte de Christo Señor Nuestro, que por auer sido abatido en ella, le ensalçò, y engrandeciò su Eterno Padre, dandole vn nombre sobre todos los nombres: *Propter quod, & Deus exaltauit illum, & dedit illi nomen, quod est super omne nomen.* Esse Nombre yà le tiene impuesto desde el dia octauo de su Nacimiento. Pues como en la Cruz se le dà? *Donauit illi Nomen.* Es lo que vamos diziendo, que es Nombre tan Diuino el de Iesvs, que parece quiere el Cielo le goze plenariamente, quando redime al hombre; y aunque le dà en su Circuncisiõ, no le goza quanto al lleno de todas sus grandezas de vna vez.

Ad Phil. 2.

***

Vocatum est Nomen eius Iesus.

CONSIDERACION TERCERA.

Es el Nombre de Iesus vna cifra, y epilogo, que encierra en si la grandeza de todos los nombres, de que haze mencion Isaias.

Es admirable, à cuya virtud deuiò San Dionisio su conversion.

1 GRandes son los nombres que diò Isaias al Hijo de Dios, dize San Bernardo: *Magna quidem nomina.* Admirable, Dios, Consejero, Fuerte, Principe de la Paz, y Padre de los futuros Siglos. Pero donde està el Nombre de Iesvs, es Nombre sobre todos los nombres, y fue llamarle Iesvs; vn compendio de todos los que le dà el Cielo à Christo, y con tener, en si, como el Mar, todas las aguas que dèl se reparten, como venas por todo el cuerpo de la tierra todas las grandezas, y Soberanias que explican, y dizen los demas Nombres de Dios: *Sed vbi est Nomen, quod est super omne Nomen, Nomen Iesu, forte in his omnibus, vnum illud invenies.* Y por esto Admirable. Es costumbre de Dios para demonstracion de su Omnipotẽcia, y para nosotros de mayor marauilla, el recopilar todas sus obras en vna; porque aunque cada vna de por si es suficiente para causarnos admiracion, la motiua mayor el verlas todas juntas, y como compendiadas en vna. Repartiò entre todas sus criaturas, varias, y diuersas perfecciones, vida vejetatiua en las plãtas, sensitiua en los Animales, en los Angeles intelectiua, teniendo todas su ser substancial, de que ni las piedras carecen, y abreuiòlas todas en el hombre, como en vn mundo menor. Hizo diuersas obras, milagros, y marauillas, viuiendo, y muriendo en carne mortal, y abreuiòlas en la Eucharistia, Sacramentandose: *Memoriam fecit mirabilium suorum.* Y por esso tan Admirable. Eslo el Nombre de Iesvs, porque en si encierra, y contiene de los demas Nombres de Dios, sus grandezas: *Admirabilis.*

S. Bern. ser. 2. de Circun.

S. Thom. in off.

2 Mas. Es tambien admirable de Iesvs el Nombre, por la eficacia, y virtud de

de obrar marauillas en orden à nuestra salud. Assi lo dize San Bernardo: *Nomen Iesus admirabile, quia in virtute eius omnes languores curantur.* Es admirable el Nombre de Iesvs; porque con su virtud se curã todas las enfermedades. No ay azeite mas medicinal, ni lenitiuo que mejor cure nuestras dolencias, que el Nombre de Iesvs pronunciado con Fè, y deuocion. Què digo con ella? Lo mas marauilloso es, que aun pronunciado por boca de vn pecador, sana dolencias, y enfermedades de cuerpo, y alma. Refiere el caso siguiente Holchot explicando aquellas palabras, que en hazimiento de gracias cantò el Pueblo de Dios, sumergidos los Egipcios en el mar Bermejo: *Decantaverunt Domine Nomen Sanctum tuum.* Que predicando San Pablo en Atenas, hallandose alli San Dionisio Areopagita, acertò à passar por dõde estauan los dos vn ciego. Dixo à San Pablo Dionisio: Si en el Nombre de Iesvs q̃ tu predicas, dizes à este ciego que vea, y cobra vista, yo creerè en esse Dios que me enseñas. Pero porque no vses de algun arte Magica, porque acaso conoces las palabras que para este efecto tienen virtud, y eficazia, yo las escribirè. A que respondiò San Pablo, que para quitar toda sospecha las pronunciasse San Dionisio. Hizose assi, y diziendole al ciego, que en virtud del Nombre de Iesvs, viesse, cobrò vista el ciego en el cuerpo, y San Dionisio en su alma, conuirtiendose à la Fè, y deviendo su conuersion à la virtud del Dulcissimo Nombre de Iesvs. Sus palabras son estas: *Huius Nominis vi ipsa virtute Sanctus Dionisius Areopagita conuersus est ad Fidem. Sicut refert Magister in Historijs super Actus Apostolorum. Contigit quendam cæcum coram Paulo, & Dionisio transire. Dixit ergo Dionisius Paulo: Si dixeris cæco huic: In nomine Dei tui, vide, & si viderit, ego statim credam; sed ne vturis Magicis verbis, quia forte nosti verba, quæ habent huiusmodi eficaciam, ego scribam formam verborum; sed vt omnis suspitio tolleretur, Paulus præcepit Dionisio, vt ipsemet eadem verba proferret, quo facto, qui fuerat cæcus vidit, & Dionisius statim cõuersus est.* Que nombre mas admirable, ni que mayor marauilla, que pronunciado por boca de vn Gentil, le haze gentil Christiano? Què efectos tan admirables causarà pronunciado con reuerencia en quien tiene Fè, si dicho por boca de vn pecador indigno obra tales prodigios?

S. Bern. serm. 2. de Circ.

Sap. 10. Holcho.

3 A Christo Redẽptor nuestro llegarõ en vna ocasiõ sus Discipulos, diziẽdole auian visto à vn quidan, el qual no era de su Escuela, el qual lançaua demonios en el Nõbre de Iesvs, y que ellos se lo auian prohibido: *Magister vidimus quendam in Nomine tuo ejicientem dæmonia, qui non sequitur nos; & prohibuimus eum.* No le prohibais, dize Christo: *Nollite prohibere eum.* Este era infiel, como quieren algunos, segun refiere Lyra. Pues por q̃ Christo Señor nuestro, no solo les manda à sus Apostoles, no le prohiban, sino quiere que aun en boca de vn infiel obre tã prodigiosas marauillas, como lançar demonios? *Volebat enim Dominus, etiam per indignos Nomen suum ampliare.* Dize Lypomano en la Cadena de el Doctor Angelico. Queria Christo ampliar, y dilatar su Nombre, que se conociesse lo marauilloso de su virtud. Pues comuniquesela, no solo à vn pecador, sino à vn infiel, que en esso se conoce es Admirable de Iesvs el Nombre.

Marc. 9

Lyra.

Lypom. in Cat. D. Tho.

Vocatum est Nomen eius Iesus.

CONSIDERACION QVARTA.

Contiene el Nombre de Iesus la grandeza del nombre de Consejero, Fuerte, Principe de la paz, y Padre de los futuros siglos; perdiendo estos nombres su grandeza, à presencias del Nombre de Iesus.

1 ES el Nombre de Iesvs Consejero. Pasman, y con razon los Santos en aquel memorial tan breue, y compendioso, que desde su Cruz hecho, y diò aquel dichoso Ladron à Christo crucificado: *Memento mei Domine dum veneris in Regnum tuum.* Acuerdate, Señor, de mi, quando vengas à tomar la possession plena de tu Reyno. Por Dios le conoce, por Rey le confiessa. A quien tuuo este Ladron por Maestro, dixo San Leon Papa? Quien

Luc. 23.

le

S. Leon Pap. ser. 2. de Pas.

le aconsejò esta confesion? Quien le diò luz para presentar tan à tiempo este memorial: *Quæ istam Fidem exortatio persuasit? Quæ doctrina imbuit? Quis Prædicator accēdit?* No le siruierō de Consejero para induzirle à la Fè los milagros antes hechos, y obrados por Christo, q̄ no auia visto. Auian cessado la cura de los enfermos, el dar vista à los ciegos, y à los difuntos vida. Aun no estauā presentes los prodigios que despues sucedieron. El eclipse del Sol, el partirse las piedras, abrirse los sepulcros, temblar la tierra, rasgarse del Templo el velo; y con todo esso le confiessa por Señor, y le adora por Rey al que vè pendiente de tres escarpias en vn madero, como esclauo, y malhechor. Flaquea la mayor columna de firmeza à la voz de vna muger flaca, y criada del Presidente, desmayando en tan ligero potro, y este Ladron le confiessa en vn Madero. Acuerdate, Señor, de mi, quando vengas à tu Reyno. Que Reyno vès, exclamò S. Agus-

S. Aug. tin: *Dic, ò Latro, vbi Thronus ex Saphiro? Vbi Cherubim, & exercitus Cœli? Vbi Corona? Sceptrum, & purpura?* Dime, ò Ladron venturoso, donde està el Trono de Safiro de Rey? Donde los Querubinēs que le acompañan? Donde los exercitos, y Milicia del Cielo? Donde la corona, cetro, y purpura, y demas Reales insignias de Emperador, Rey, y Monarca? Vès mas que vna corona de espinas, que igualmente le vltraja, como atormenta? Mas cetro que los clauos que le fixan en esse Madero afrentoso? Mas purpura que la Sangre que vierte à arroyos? Mas Trono que vna afrentosa Cruz? Mas Ministros de guarda que los verdugos? Pues quien le persuade? Quien le aconseja à esta confesion? *Quæ istam Fidem exortatio persuasit?* Leyò el titulo del Nombre de Iesvs que pusieron à Christo sobre su cabeça, dixo Arnoldo Carnotense, que intentò borrar la perfidia, y embidia de los Iudios, y no lo pudo conseguir. Percibiò el Ladron la virtud encerrada en las letras del Nombre de Iesvs, y

Arnold. Carnot. serm. 7. de Verbo Dom esas le aconsejaron à tan celebre confession: *Licet tam insignem titulum deleri per fidia Iudæorum, Clamose expectasset, obtinere nullomodo præualuit. Iam ad hanc scripturam pertinebat Latro crucifixus, & eum intra se illæ litteræ colligebant.* Leyò el Ladron el Nombre de Iesvs, y entendiòle, y como leer, es entender dentro de si, rumiando entre si, y meditando su virtud, essa le siruiò de Maestro, doctrina, y Consejero: *Consiliarius.*

2 *Fortis.* Tiene tambien el Nombre de Iesvs la virtud del nombre que le puso al Hijo de Dios Isaias, de Fuerte; no solo por la fortaleza que dà deuotamente inuocado contra todos sus enemigos; sino por ser vn Fuerte, Torre, Castillo, y Ciudad de Refugio, donde el que se acogè serà saluo dandole confiança este tan diuino Nombre: *Turris fortissima Nomen Domini, ad ipsam currit iustus, & saluabitur.* Esta Torre fuertissima es el Nombre de Iesvs, dize el Cardenal Tomas Anglico: *Nomen quod fiduciam tribuit est Nomen Iesu. Luc. 1. Ipse saluum faciet Populum suum à peccatis eorum.* Asylo, y Refugio de pecadores, como es el Fuerte, y Castillo para los que pelean, y para saluar sus vidas. Trae el Cardenal citado lo que refiere S. Agustin de Romulo, q̄ edificò à Roma, el qual hizo vn Templo, al qual llamò Asylo adō-de todos los malhechores que à èl concurrian quedauan libres, viniendo à èl de diuersas Ciudades, de donde vino à dilatarse, y aumentarse tanto la ciudad de Roma: *Romulus qui Romam condidit fecit sibi Templum, quod Asylum nominauit cunctis ad ipsum fugientibus impunit. item præstaturum. Quam ob causam multitudinem finiti morum, qui apud Ciues suos offensam contraxerant, tunc ad se fugientem habuit, & recepit, & sic aucta est Ciuitas illa, quæ Domina Orbis erat futura.* Assi hizo Christo bien nuestro fundando su Iglesia: *Sic Christus fundator Ecclesiæ.* Puso en ella vn Templo que fue su Nombre de Iesvs: *In ea possuit Templum, quod est Nomen Iesus.* Es la etimologia de Templo, segun San Isidoro: *Quasi tectum amplum.* Vn techo dilatado, y ancho. Este sirue de amparo, defensa, fuerte, y proteccion contra las inclemencias de los tiempos. El defendernos de las espirituales, es propio del Nō-bre de Iesvs: *Protegam eum quoniam cognouit Nomen meum.* Al que se recoge à

Prou. 18

Anglic. Psal. 9. uers. 10

S. Aug. 5. de Ciuit. Dei cap. 27.

Psal. 90

este

este Fuerte, debaxo del amparo de este Nombre, de la vida, libertad, confiança de su salvacion, y consigue perdon de las ofensas hechas contra Dios, por ser Asylo, Ciudad, Torre, y Fuerte: *Fortis*, defendiendo la Iglesia su aumento, y dilatacion de su Fè, su luz de la predicacion del Nombre de Iesvs, que es lo que dixo San Bernardo:

S. Bern. hom. 23. in Cant. *Vnde putas in toto Orbe tanta, & subita lux fidei, nisi à prædicatione Iesu?*

3 *Pater futuri sæculi.* Es tambien en el Nombre de Iesvs Padre de los futuros, y presentes siglos. Porque si à Dios le llamo San Pablo: *Pater misericordiarum.* Padre de misericordias, es sòlo el Nombre de Iesvs. Es su Nombre azeyte derramado: *Oleum effusum Nomen tuum.* El azeyte,

Can. 1. sabida cosa es ser geroglifico de la misericordia. Luego siendo azeyte derramado su Nombre, es Padre que en virtud de su Nombre, vierte sobre nosotros su misericordia.

4 *Princeps pacis.* Es tambien el Nombre de Iesvs Principe de la paz. Esta nos traxo naciendo, y este motete le cantaron los Angeles: *Et in terra pax hominibus.* Essa se explicò mas en su Circuncision, con la imposicion del Nombre de Iesvs. Aquella Paloma, que despues del dilubio traxo aquel ramo de Oliua en el pico, reverdecidas sus hojas: *Venit ad vesperam*

Gen. 8. *portans ramum Oliuæ virentibus foliis in ore suo.* Señal fue de que yà auia cessado el dilubio, y que yà de sus iras auia Dios sossegado su pecho, y de que Dios aflojava la cuerda del arco de sus enojos, pronosticando las pazes que auia de hazer Iesu Christo con el Cielo, y los hombres. Què ramo de Oliua es este que fue prenũcio de paz? *Ramus Oliuæ quem Colum-*

Angl. in Psal. 9. *ba in ore suo deferendo ad Arcam reuersa est, est Nomen Iesus*, dize Anglico. El ramo de Oliua que la Paloma traxo en el pico al bolverse segunda vez al Arca, es el Nombre de Iesvs. Sea señal de paz la Oliua, y estè en ella entendido de Iesvs el Nombre; porque el Nombre de Iesvs, y su virtud es ser Principe de la paz. Ponganle en su Circuncision Iesvs, no los nõbres de Isaias; que en Iesvs estàn encerradas todas las grandezas de los demas nombres, y es de los en compendio, y epilogo: *Totus in his nominibus, vnum illud inuenies.* Y es como vn Mar, que assi como este se sorbe toda la grandeza de los Rios, y sus caudalosas corrientes, como vn Nilo, vn Danubio que junta en si sesenta Rios nauegables, y por magestuosos que corrã en sus dilatadas tablas, en sus profundas ondas, en sus ruidosos despeñaderos, llegando al Mar pierden su grandeza, y aun sus nombres. Assi el Nombre de Iesvs, contiene, y encierra en si toda la grandeza de los demas nombres, y aun parece que à presencias suyas, los demas que le dà Isaias se retiran, y pierden sus nombres.

5 Parece les sucede lo que al Paranimfo San Gabriel, quando vino à dar la embaxada à Maria Santissima, de que en su Vientre auia de encarnar el Verbo. Con què magestad viene del Cielo, como mensagero, y Embaxador de toda la Trinidad Santissima: *Missus est Angelus Gabriel à Deo.* Llega à saludar à Maria en lo oculto de su retrete, y dize San Lucas: *Et in-*

Luc. 1. *gressus ad eam Angelus.* Que entrò à ella el Angel. Este Gabriel se llama. Por què no dize que entrò Gabriel à Maria, y no Angel, que es nombre comũ, y no especial del que viene à anunciar tan alto misterio? Si es Gabriel delante de Dios, y quãdo Dios le embia; por què Angel solo quando à Maria entra? *Nomen proprium*

S. Alber. Mag. *perdidit, cũ ad Mariam accessit*, dixo San Alberto Magno. Perdia su nombre propio à presencia de Maria. Llegò à vn mar de gracias, de perfecciones, y grandezas, y el que era Gabriel delante de Dios, se intitula solo con nombre comun de Angel delãte de Maria. Assi acontece al referir S. Lucas el Nõbre de Iesvs, no dize le llamaron Consejero, Fuerte, Dios, Padre de los futuros Siglos, Principe de la Paz, sino Iesvs, porque aunque essos nombres, dizẽ, y explican tan Soberanas grandezas, todas parece se anegan con el Nombre de Iesvs. Mar sin suelo de perfecciones, abismo de misericordias, pielago de gracia, prenda de la Gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

SER-

SERMON
SEGVNDO DEL DVLCISSIMO
NOMBRE DE IESVS.

Thema. *Vocatum eſt nomen eius Ieſus.* Lucæ 2.

SALVTACION.

SON en la practica de Dios los gozos, al paſſo, y peſo de las aflicciones, que no ſe dà tan de valde lo precioſo. Segun la muchedumbre de los dolores, es de las cõſolaciones la abundancia. Mas ſon para remitidos à la conſideracion, que à los labios, los dolores, y penas de Maria Santiſsima en la Circuncifion de ſu querido Hijo, el verle en la ternura, y delicadeza de ocho dias nacido, el verter Sangre. Fueſſe nueſtra Señora quien le Circuncidò, como ſe refiere entre las obras del Doctor Maximo San Geronimo, para que ni en eſto careciefſe Maria, del valor de otras varoniles mugeres, como Sephora que circuncidò à ſu hijo. Mas conſtante que Abrahan en el ofrecer à Iſaac, que ſi ni le temblò el braço, ni amarillò el roſtro, ni deſmayò el coraçon; no llegò Abrahan à verle verter ſangre, ſiendo èl miſmo el miniſtro. Ya no fueſſe Maria quien le Circuncidaſſe, y eſſo ſolo ſea meditacion piadoſa. Quien puede dudar de ſu ſentimiento, y ſus lagrimas, que ſi ſu Hijo vertia Sangre de ſu Sacratiſsimo Cuerpo; ſi ſon ſangre las lagrimas que el coraçon deſtila, la derramaua de ſu coraçon Maria? Pero cambiò alegrias, en deſquite de ſus penas, con la impoſicion del Nombre de Ieſvs. Vn hijo entre otros que fue el primogenito le nacìò à Ioſeph en Egipto, à quien dize la diuina Eſcritura llamò Manasès, que es lo miſmo que oluido: *Vocauitque nomen primogeniti Manasès, dicens: Obliuiſci me fecit Deus omnium laborum meorum.* Ya no ſolo Dios templò los ſentimientos de la embidia de mis hermanos, que les mouiò à venderme como à eſclauo, y mis lagrimas al arroxarme en la ciſterna; ſino que me hizo oluidar todos mis dolores, y aſsi ſignifique, y dè à entender el nombre de mi hijo eſſe oluido, y eſſe beneficio. Aſsi parece le ſucediò à Maria, al dar el Nombre de Iesvs à ſu Hijo, no ſolo templò de ſu Circunciſion los ſentimientos, no ſolo enjugò ſus lagrimas; ſino que las conuirtiò en jubilos. Viò en el Nombre de Iesvs vna cifra de nueſtra ſalud, vn empeño de nueſtra redempcion, que en ſu Nombre ſe auian de lançar demonios, cobrar viſta ciegos, ſalud enfermos, muertos vida, acumulandoſe milagros à porfia, en la virtud encerrada en ſu Nombre. Aſsi lo contemplò el hijo mas ardiente del Serafin Franciſco, San Buenaventura: *O quantum ſæpius ſenſit dulcedinem, poſt illam Beatam Nominis impoſitionem, illa felix Mater naturalis, & vera Mater ſpiritualis Virgo Maria, quando percepit in hoc Nomine, dæmonia eijci, cæcos illuminari, mortuos ſuſcitari, miracula cumulari.* O quantas vezes ſintiò dulçuras deſpues de la impoſicion Bienaventurada, y dichoſa la feliz Madre natural de Chriſto, y verdadera Madre eſpiritual nueſtra, la Virgen Maria, quando percibia que en el Nombre de Iesvs, ſe lançavan demonios, ſe alumbrauan ciegos, ſe reſucitauan muertos, y amontonauan milagros, y ſi miſterios ſucedidos deſpues, los preuino Maria con la luz de ſu iluſtrado conocimiento, como dexarà en los que percibiò en la impoſicion de ſu Nombre, para explicarlo comunicarnos ſu gracia, mediante la Salutacion Angelica? *AVE MARIA.*

***

Hieron. libr. de vera Circunc. Exod. 4

Gen. 41

S. Bona. ſerm. 3. de 5. feſtiu. pueri Ieſu.

Vocatum est Nomen eius Iesus.

CONSIDERACION PRIMERA.

Proponense tres razones del tomar nueuo Nombre el Hijo de Dios llamandose Iesus. Es especialmente el poner por obra lo que el Nombre significa, que es ser Saluador.

1 DOctrina es del Angelico Doctor Santo Tomas, que los nombres impuestos por acuerdo Diuino, pronostican especiales dones de gracia: *Nomina autem, quæ imponuntur aliquibus Diuinitus, significant aliquod gratuitum donum eis Diuinitus datum.* Es el nombre vn sobre escrito de lo que encierra el alma; es vna como descripcion de la naturaleza, que explica sus propiedades. Con sus nombres llamò Adan en el principio del mundo los animales: *Appellauitque Adam nominibus suis cuncta animantia.* No fueron nombres hurtados, ni postizos, no à caso, ya los traian como grauados en sus propiedades, y conuenian à cada qual con su naturaleza. En lo sobrenatural, y milagroso, quando Dios le impone, ò le muda, significa alguna especial gracia que de nueuo le comunica el Cielo, en que dà à entender le sella, y marca para especiales fines à que Dios destina al que le participa: intimandole juntamente en el nombre las obligaciones en que le pone. Probòlo el Doctor Angel en Abrahan, en San Pedro, y concluyò en el Nombre de Iesvs: *Sicut dictum est Abræ; appellaberis Abraham quia Patrem multarum gentium constituite. Et Petro dictum est; tu es Petrus, & super hanc petram edificabo Ecclesiam meam. Quia igitur Christo hoc munus gratiæ collatum erat, vt per ipsum omnes salvarentur: ideò conuenienter vocatum est Nomen eius Iesus, id est Saluator.* Impuso Dios à Abrahan el nombre, significando que le constituya Padre de muchas gentes. Y à Pedro le nombrò Christo, intimandole le escogia para piedra fundamental de la Iglesia. Escogiò Dios à Christo para Saluador del mundo, y llamarle Iesvs en la Circuncision, aora, y no antes, porque comiença à practicar con su Sangre lo que significa de Iesvs el Nombre.

S. Tho. 3. P. q. 37. ar. 2.

Gen. 2.

Gen. 17.

Mat. 16

2 Tomemos corriente para esta consideracion, y las siguientes con nuestro sapientissimo Holchot, que explicando aquellas palabras de la Sabiduria: *Decantauerunt Nomen Sanctum tuum,* dize assi: *Solent enim homines nomina noua assumere triplici ratione. Quidam ratione adeptæ Dignitatis. Ratione practicæ bonitatis. Ratione cælandæ veritatis.* Suelen los hombres tomar nombre nueuo, ò por razon de alguna Dignidad que alcançaron, ò por los hechos que hizieron; ò porque algunas vezes conuiene mudar su propio, y antiguo nombre para encubrir verdad, que no todas vezes conuiene el dezirla, y es bien sin mentir dissimularla. Por razon de alguna Dignidad: *Omnis persona, quæ creatur in Papam, eligit sibi nomẽ nouum, & nomen tale quod virtutem, & modestiam repræsentet. Qualitercumque fuerit temporibus retro actis, rigidus, vel iniustus: negligens, vel severus: ero deinceps pietate modestus, & regularis virtute.* Todos los Papas mudan el nombre en su Consagracion, y le toman de nueuo, y nombre tal que represente, y explique la bondad, y modestia que deue obseruar; y aunque en tiempos passados aya sido negligente, ò injusto; rigido, ò seuero, diga en el nuevo nombre que toma: de aqui adelante serè modesto, piadoso, y regular en la virtud. La misma doctrina enseña el Doctissimo Cayetano, y el Autor de sus margenes en el mudar Dios el nombre de Abran, en Habrahan, el qual se compone de Padre, y multitud, lo qual quadra con la razon del Texto, cuya causal es; porque le hazia, y constituia Padre de muchas gentes: *Nomen Abraham componi ex Patre, & multitudine, quod quadrare patet rationi nominis subiunctæ in littera,* dize Cayetano. Y añadiò el q

Holchot Sap. 11. lect. 134.

Gen. 17.

Caiet.

Caietan. le margenò : *Per hoc significans oportere eos, alios prorsus esse ; quam fuerint. Ideoque alio Nomine vocari, quod, & Saræ, & Iacob, & Ioanni, & Petro factum legimus. Putaremque, hinc originem sumpsisse, quod & Pontifices, & Reges, cum ad eam Dignitatem assumuntur, nomen immutent. Sic que Pharao Ioseph nomen nouum indidit.* Todo lo qual se verificò, en Sarâ, San Iuan, y Santiago, en S. Pedro, y juzgo que de aqui se tomò el origen que los Pontifices, y Reyes, quando son leuantados à esta Dignidad, muden el nombre, y se viò tambien en Ioseph, à quien diò nombre nueuo Faraon de saluador, quando fuera de la interpretacion del sueño de las siete Vacas, y espigas, diò la traça para que en los siete años de fertilidad se recogiesse el trigo ; y guardasse para los siete de carestia siguientes, y no pereciesse Egipto.

Gen. 41

3 *Ratione practicæ probitatis.* Toman otros nombre nueuo descartando el antiguo por alguno, ò algunos hechos grandes, con los quales adquieren fama, y credito : *Sicut Manlius Torquatus ; iste enim fuit quidam Romanus, & dicebatur Lucius Manlius, quem cum quidam Gallus ad singulare certamen prouocauit ; cum eo congressus, ipsum occidit ; & torquem auream quam in collo gestabat auferens, sibi imposuit, à quo facto nomen Torquati, tam sibi quam posteris conquisiuit.* Fue Manlio Torquato vn Ciudadano Romano, el qual tuvo por nombre Lucio Manlio ; saliò à vn duelo con vn Frances, el qual traìa pendiente del cuello vna cadena, ò collar de oro, quitòle Lucio la vida, y pusose la cadena del vencido, y de aquel hecho mudò el nombre, y se llamò Manlio Torquato, de *Torques*, que significa el collar que se hecha al cuello, ò sobre el pecho por gala, adquiriendo para si nueuo nombre, y para los siglos venideros fama. Lo mismo sucediò à Octauiano, el qual se apellidò Augusto del verbo *augeo*, por auer aumentado la Republica Romana: *Sic etiã propter auctam magnifice Romanam Rempublicam, Octauianus dicebatur Augustus.*

4 Suelen tambien tomar nueuo nombre los hombres: *Ratione cœlandæ veritatis. Solent nonnulli sibi assumere noua nomina, & maximè tales, qui intrant Regnum in quo dominantur inimici eorum ; ne eorum conditio aliis innotescat.* Conuiene tal vez ocultar, ò dissimular la verdad, reseruandola para mas oportuna ocasion, tomando nombre nueuo para no ser conocido, especialmente entrando en Reyno estraño, donde tienen sus enemigos dominio ; y assi vemos ser licito vsar del traje de otras Naciones, y contrarias al Nombre de Iesu Christo, como no sea señal protestatiua de su falsa Religion.

5 Todas estas razones concurrieron en Christo, và prosiguiendo el sabio Holchot, para que le impusiessen por Nombre Iesvs. Por la primera: *Creatus namque fuit Apostolicus, siue Summus Pontifex, & Caput Ecclesiæ secundum humanitatem.* Fue Christo Señor nuestro Pontifice Sumo, y Cabeça de la Iglesia, segun su humanidad, desde que tomò carne por nosotros en el Vientre de su Madre. Es lo que dixo San Pablo : *Ipsum dedit Caput super omnem Ecclesiam, quæ est Corpus eius.* Y en otra parte : *Considerate Apostolum, & Pontificem nostræ confessionis Iesum.* Con esta Dignidad de Apostol, y Pontifice, como mudò la condicion el que es inmutable : *Fuerat multum rigidus ante. Voluit in suo Nomine futuræ clementiæ significare modestiam.* Antes de Encarnar el Hijo de Dios era rigido, Dios de Venganças, y Iusticiero, Encarnò, Circuncidose, pusieronle Iesvs por Nombre, Nombre de Dulçura, suauidad, blandura, modestia, y abismo de misericordia ; que es de tanta eficazia de Iesvs el Nombre, que aun à Dios parece le muda para beneficio nuestro.

Epbe. 1.

Ad Heb. 3.

6 Quiso tambien en ocasiones ocultar el Nombre de Dios. Entraua en este Reyno del mundo, donde tyrano tenia su dominio el Principe de las tinieblas, conuenia ocultar su Diuidad para por nosotros padecer, que no huuieran cruzificado al Señor de la gloria, si le huuieran conocido. Llamanle los demonios Santo de

Dios,

Dios, y los mandò callar; ò por refutar su testimonio, que testigo tan malo, no le quiere Dios aun en su abono; ò por convenir assi para dar lugar à la obra de la redempcion que tanto nos importaua: *Ipse intrauit immundum istum corporaliter, in quo dæmones, qui sibi inimicabantur grauiter; & vt plurimum dominabantur; voluit se occultare; ne ab eis deprehenderetur, vt latere posset Principes, & potestates tenebrarum harum.* *Holcho. vbi sup.*

7 Especialmente tomò el nueuo Nombre de Iesvs: *Ratione practicæ probitatis, quam fecit Sanguine proprio reddimendo genus humanum.* Nombre que en los hechos significasse à lo que venia al mundo, que era à redimir, y rescatar al hombre, saliendo à batalla campal con la muerte, donde quedò Vencedor; y assi aora quando vierte Sangre, y no antes le imponen de Iesvs el Nombre. Oyò Moyses de aquella repetida çarça aquellas articuladas vozes, en que le mandaua Dios fuesse à rescatar, y redimir su Pueblo de la dureza, y esclauitud de los Egipcios. No le valieron escusas à Moyses, que no son admitidas en aquellos à quienes pone Dios en los cargos, puestos, y Dignidades. Resolviòse à obedecer, y preguntò à quien le mandaua: Si me preguntaren, como os llamais; qual dirè es vuestro Nombre? *Si dixerint, quid est Nomen eius? Quid dicam eis?* Dios le dize: *Ego sum, qui sum:* Yo soy el Ser. Vatablo leyò del Hebreo: *Ego, qui Ero:* Tengo por Nombre el que Serè. Dos reparos. Dios siempre es el mismo Ser, como dize de futuro que lo serà? *Qui Ero.* Lo segundo, como Moyses auiendo tantas vezes repetido el Nombre de Dios en sus Sacrificios, le pregunta aora, qual es su Nombre? Vna es la solucion de ambos reparos. En ninguna ocasion mejor que en esta, parece le podia à Dios preguntar por su nombre, que es quando practica su Ser en beneficio del Pueblo, y en redimirle del poder de Faraon; porque assi como Ioseph no obtuvo el nombre de Saluador del mundo: *Vocauitque Nomen eius Saluatorem mundi.* Hasta que dio la traça, y modo para que se librasse Egipto de la penuria, esterilidad, y hambre de los siete años que le amenazauan; assi Dios no parece auia tenido nombre entre los de su Pueblo, hasta que con efeto practicò el redimirlos de la dura opresion que padecian en Egipto: *Nomen meum non aliud nisi Ero, & redimam vos à tyrannide Ægyptiorum*, dize Vatablo. Ponganle al Hijo de Dios hecho Hombre Nombre de Iesvs, que significa Saluador; que si loha de ser vertiendo Sangre, le viene bien quando con su Sangre, practica en la obra, lo que el Nombre significa; cumpliendo con la obligacion del Nombre de Iesvs; y dè à entender al Christiano los empeños en que le pone el serlo, siendo en èl suma desgracia, que teniendo el nombre derivado de Christo, que es vida de gracia, este el Christiano muerto por la culpa, y que dèl se diga: *Nomen habes quod viuas, & mortuus es.* *Exod. 3* *Hebr.* *Gen. 41* *Vatabl.* *Apoc. 3*

Vocatum est Nomen eius Iesus.

CONSIDERACION SEGVNDA: Es el Nombre de Iesus, no solo Nombre de Dignidad, y Excelencia, sino Nombre de de Amor, y Benevolencia, deuele amar el Christiano; porque Christo le amò mucho por costarle su Sangre. Es Nombre tambien de valor, y poder, à quien nada se le resiste.

1 NO solo es el Nombre de Iesvs Nombre de Dignidad, y Excelencia que toma el Hijo de Dios Encarnando, quando le practica vertiendo su Sangre, y quando entra en este mundo à la Dignidad de Pontifice, y Cabeça de la Iglesia; sino que fuera de ser Nombre de Dignidad, y Excelencia, es Nombre de Amor con que deuemos encender nuestro coraçon: *Hoc Nomen est Nomen Amoris, & Benevolentiæ*, và prosiguiendo Holchot. Assi dize lo dixo Isaias: *Nomen tuum, & memoriale tuum in desiderio animæ.* Es tu Nombre, y la memoria dèl el deseo de mi alma. Bien enamorado deste Dulcissimo Nombre de Iesvs Estaua el dulce San Bernardo, quando dixo: *Hoc Nomen Iesus, est mel in ore; melos in aure iubilus in corde.* El Nombre de Iesvs, es miel para la bo- *Holcho. Isai. 26.* *S. Bern. epist. 2. S. Tho. in serm. de Circ.*

boca, canto para el oido, jubilo, y alegria para el coraçon. Pronunciado con reuerencia, es panal de miel para la boca. Es musica sonora para el oido; y regozijo para el coraçon enamorado, digno le imprimamos en nuestro coraçon. Assi le tenia impresso San Ignacio Martir, que expuesto à padecer, no resonaua en su boca, sino el Nombre de Iesvs, y preguntado por los Paganos, porque repetia tantas vezes Iesvs, dixo, le tenia escrito en su coraçon, y que no podia oluidarle. Vióse por experiencia, pues sacado el coraçon del cuerpo despues de muerto, le diuidieron en muchas partes, y pequeñas particulas, y en cada vna (caso milagroso) se hallò con letras de oro escrito el Nombre de Iesvs. Assi lo refiere Holcoth: *Hoc Nomen bene senserat Beatus Ignatius, qui tormentis expositus, nomen istud semper sonabat. A quo cum Pagani quærerent quare in cessanter hoc Nomen inuocaret? Dixitque illud sic in corde scriptum habuit, quod illud obliuioni traderè non valebat. Hic igitur cum occisus fuisset; corde de corpore ex traxerunt, & illud in partes minutas deciderunt; & semper in vna quaque particula, hoc Nomen Iesus scriptum litteris aureis inuenerunt.* Tuuo por el amor como Sacramentado en su coraçon el Nombre de Iesvs, pues se hallò en qualquiera particula de su coraçon. Mucho tambien le auia impresso en su coraçon San Pablo, cuya cabeça separada del cuerpo le pronunciò, que los enemigos pueden apartar el alma del cuerpo; pero, no al alma de la caridad, y amor de Dios. Tambien se halla en sus Epistolas escrito el Nombre de Iesvs, ò Christo quinientas vezes: *Hoc Nomen Paulus sibi multum impresserat; cuius caput à corpore decollatum, illud manifeste sonuit clara voce. Qui etiam Nomen Christi sub isto termino Iesus, vel Christus in suis Epistolis quingentibus vicibus replicauit.* Pronuncia la boca, y habla la lengua de la abundancia que ay en el coraçon, y como dixo San Gregorio: Repite muchas vezes lo que mucho ama: *Quod valdè mens amat etiam in sermone sæpiùs replicat.* Enamorados estauan tambien los Apostoles quãdo por el Nombre de Iesvs eran llenados delante de los Iuezes, y iban à padecer afrentas por èl con gozo: *Huius etiam Nominis amorem satis sibi impresserant, qui pro eo contumeliam, & oprobria perpeti se gaudebant. Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij; quoniam digni habiti sunt pro Nomine Iesu contumeliam pati.* Nombre de amor que haze lleuadero, y tolerable con alegria lo mas incomportable, que es el sufrir afrentas. *Actor. 6.*

2 Es nombre à quien deue amar el Christiano por auerle amado el Hijo de Dios tanto, y costadole su Sangre en la Circuncision. Vna letra sola deste nombre le dieron à Abrahan, y le puso a pique le costasse la vida de su mas querido hijo. Sangre le costò à èl, y à su Pueblo essa letra, constituyendole padre de muchas gentes. La letra solemos dezir, con sangre entra, que tanto necessita de blandura el que ha de ser enseñado para aprender, como del açote que le deue corregir: *Ecce docuisti multos*, le dixo Eliphaz à Iacob. Y leyò Cayetano del Hebreo: *Ecce castigasti multos.* Donde à la enseñança, corresponde castigo, que entra la letra con sangre. Esta le cuesta al Hijo de Dios hecho Hombre su Nombre; y como le costò tan caro, amòle mucho, que es de mucha estima, y amor lo que mucho cuesta: *Empti estis pretio magno.* Dixo el Apostol Grande fue el precio con que fuisteis comprados. Encarece el precio para que se estime, y ame mas la compra: *Et quia care empti; ideò magis dilecti; sicut mercator magis diligit res quas care emit.* Dize el Doctor Angel. El mercader, quiere mas, y en mas aprecia las mercaduras que le costaron mas. Assi Dios nuestras almas, porque le estàn muy en costa, y en subido precio. Ama el Hijo de Dios su Nombre, porque le costò muy caro; pues le comprò à precio de su Sangre à los ocho dias de su Nacimiento. Mucho le deue amar el hombre, por ser nombre de amor, y benevolencia: *Est Nomen amoris, & benevolentiæ.* *Isai. 3. Cayet. 1. Cor. 6. S. Tho.*

3 Es tambien el Diuino Nombre de Iesvs (và prosiguiendo Holchot:) *Nomen valoris, & omni potentiæ.* Nombre de valor, y poder, nombre todo poderoso; à quien

S. Greg. 4. mora. cap. 48.

quien por su poder, y eficazia, nada se le resiste, aunque se junte del infierno todo el poder, si dignamente se pronuncia, y inuoca: *Nihil diabolicum, vel fantasticum potest resistere, si digne contra dæmones proferatur.* Trae para comprueua desto la historia de vn Gentil que se conuirtiò à nuestra Santa Fè, à quien teniendo embidia los demonios, le infestauan, perseguian, y visiblemente le azotauan. Diòle vn varon Santo este consejo; que al remate, ò esquinas de las sabanas, escribiesse el Nombre de Iesvs. Hizolo assi, y no se atreuian à llegar los enemigos, sino que à lo lexos clamauan quexandose del poder encerrado en el Nombre de Iesvs: *Sed à remote dixerunt: Ha Iesu, ha Iesu.* Mas firme en la Fè con este prodigio, escribiò el Nombre de Iesvs, y le puso pendiente de vna lança, y todas las vezes que le molestauan, les arroxaua la lança con el Nombre de Iesvs, con que se viò libre dellos de todo punto: *Hoc Nomen scripsit, & ad quandam lanceam appendit. Et quoties ad eum molestandum venerunt, lanceam cum Nomine Iesu obiecit. Et sic ab eis penitus est liberatus.* Es lo que deste Diuino, y Soberano Nombre, dixo el mismo Christo por San Marcos, que en su nombre lançarian demonios los Apostoles: *In Nomine meo dæmonia eijcient.* Nombre en fin de poder. Con que tenemos, ser el Nombre de Iesvs, Nombre de Dignidad que tomò el Hijo de Dios Encarnando, y Circuncidandose: *Nomen Dignitatis, & excellentiæ.* Nombre de amor, beneuolencia, y reuerencia: *Nomen amoris, & benevolentiæ.* Nombre de valor, y Omnipotencia: *Nomen valoris, & Omnipotentiæ.* Resta solo el probar, es Nombre digno de toda reuerencia de todas las criaturas; como dirèmos en la siguiente consideracion.

Marc. vltim.

***

parte muchas ignorancias, que la conciencia erronea juzga por mortalmente peca minosas. No parece tiene coto, ò limite el vicio del jurar, ni para èl basta la Arismetica. Buenos testigos son desto los Confessores, pues en este punto apenas pueden desenmarañar vn interior, fiédo en los penitentes su dezir, y explicarse en orden al numero: He jurado muchas, y infinitas vezes; y por mas que los apuren, y repregunten muchas vezes, solo se saca en limpio en el juizio del Confessor, vn habito, y envejezida costumbre de jurar. No solo toca el reprehenderlo à los Predicadores à quienes toca de òficio; pero no sè si tambien el procurar el castigo à los Reyes, y Principes para obligar à Dios dè à sus Monarquias felizes sucessos. O dorados siglos los del tiempo del Santo Rey de Francia San Luis! Hallòse vn vassallo suyo comprehendido en vn delito de blasfemia; y encendido el Santo en mayor fuego de amor de Dios, le mandò cauterizar los labios, y dixo: De buena gana sufriera yo este tormento, y afrenta, como de todo punto desterrara yo, y destruyera de mis Reynos este vicio tan inhumano: *Libenter hoc oris de decus ipse perferrem, dum modo tam immane vitium, è meo Regno penitus profligaretur.* Con propiedad le llamò, vicio inhumano; porque desdize del ser hombre racional, el que el Nombre de Iesu Christo, à quien tanto deue, con irreverencia le vltraje; y assi reprehende al hombre hasta lo insensible, y incapaz de razon.

In fast. eius ex breui.

2 Celebre fue aquella vitoria, que obtuuo Iosue de los Gabaonitas, quando à alientos mas de su confiança en Dios, que de su voz à lo imperioso, hizo parar el Sol en su carrera. Tan singular sucesso, que no necessita de mas ponderacion, que de la narracion sencilla del Sagrado Texto: *Sol contra Gabaon ne mouearis.* Obedeciò à su voz el luzido Planeta, y detuuo su apresurado curso en medio del Cielo: *Stetit itaque Sol in medio Cœli.* Quien pensais, dixo la boca de oro de Chrisostomo, q̃ obrò semejante prodigio? Acordaos q̃ fue Iosue el primero que se llamò, Iesvs Naue, como consta de los Macabeos. Viò el Sol en Iosue como en sombra la luz del Nombre de Iesvs, y para reuerenciarle se detuuo, no tanto por Iosue que se lo mandaua, como por el Nombre de Iesvs à quien obedecia; venerando Dios en sus criaturas, en Iosue su Nombre: *Deus Sanctissimum hoc Nomen in eo veneratus est; & ideo miraculum illud tam singulare, per eum operari voluit, vt Sol eius voce per vnius diei spatium consisteret.* Iurador, ò blasfemo, calla, deten en el jurar, y blasfemar tu curso; pues lo insensible te enseña à venerar, no solo el Nombre de Iesvs, sino su sombra, quando el Sol no quiere sepultarse en las suyas, hasta que Iosue consiga de sus enemigos justas venganças. Y si esto no te parece mucho (que si lo es) porque aunque criatura insensible, por ser luz, no te parezca tanta estrañeza, el que en èl hallès del venerar el Nombre de Iesvs la enseñança, aprende de lo irracional que le respera.

Ioſ. 10.

1. Mach 2.

Chriſoſ.

3 Sabido es el caso, y huida de Ionàs del mandato de Dios, y del mar las borrascas; que en ellas auian de parar desobediencias. Mandale Dios à este Profeta vaya à predicar à Niniue, Ciudad dilatada, y populosa, que daua vozes contra el Cielo su malicia; y quando al parecer humano mas desesperada de remedio, tratò Dios de socorrerla con la predicacion de Ionàs, y amenaza de su destruicion, y ruina. Rehusa de Dios el precepto, y tuerce el camino à su antojo. Hallò vna Naue (que no faltan ocasiones, aun al que no las busca) que estaua para hazer à Tarsis su viaje. Pagò el flete (que aun la culpa que el pecador comete la compra bien à su costa.) Apenas la Naue se auia hecho à la vela, quando embiò Dios sus corchetes contra el fugitiuo en aquella tempestad furiosa. Començò à enmarañarse el Cielo, enfurecieronse los vientos, embraueciéronse las olas. Embisten à la Naue, sobresaltados Marineros, Pilotos, y Nauegantes con el peligro, y muerte à los ojos, menos Ionàs, q̃ en lo profundo del navio estaua con vn profundo sueño (q̃ ay quien duerma en los mayores riesgos, quãdo deviera estar en vela preuenido, por ignorar

la

la hora del mayor peligro) hechas varias diligencias, sin prouecho, se sorteò quien fuesse la causa de tempestad tan improvisa, cayendo en el Profeta la suerte. Arroxanle al Mar, que no esperaua mas para sossegar su braueza. Preparò Dios vn peze grande, sin detenernos à abriguar qual fuesse. Sea por ora la Ballena; la qual se tragò à Ionàs, sepultandole viuo en sus entrañas, passando de la Naue à otro vital Nauio: *Præparauit Dominus piscem grandem, vt deglutiret Ionam. Præcepit Dominus Cetomagno, & deuorauit Ionàm*, leyò el Hebreo. Dios le mandò à la Ballena se tragasse à Ionàs. No parece tan necessario el precepto, quando para tan gran calor como tiene esta marina bestia, que dixiere maderos, y ancoras de las Naues, le ofrecia la ocasion tan regalado plato? Todo fue disposicion Diuina, no pudiendo dixerir aquel bocado, antes teniendolo à buen partido, huvo con basças de lançarle del buche à la orilla. De què te inquietas bestia fiera? Quien no solo amansò tu fiereza, sino que causò en tu vientre bocado tal tales ansias? Quien, dize Origines? *Hoc Nomen Iesus cœtus, cum videret in Iona obstupuit, atque illæsum, eum quem de naui susceperat, reddidit.* En la primera letra del nombre de Ionàs, viò la primera letra del Nombre de Iesvs; y essa sola bastò para que atemorizada, bolviesse sin lesion la presa, como venerando en sombras el Nombre de Iesvs, que hasta lo irracional nos està enseñando su veneracion.

Ioan. 2. Hebr.

Orig. lib 1. in Iob. 1.

4 Aun el mismo infierno le respeta, y castiga al que no vsando bien del Nombre de Iesvs, no le reuerencia. San Pablo dixo, que al Nombre de Iesvs hinca hasta el infierno la rodilla: *In Nomine Iesu omne genu flectatur, Cœlestium, terrestrium, & infernorum.* Palabras tan dificultosas, que tomò ocasion Origenes, como refiere el Doctor Angel, de su error, en dezir, que como el hincar la rodilla denota, y dize reuerencia, toda criatura racional, hombres, Angeles, y Demonios auian de sugetarse con sugecion de caridad al Nombre de Iesvs. Siendo error manifiesto, contra lo que dixo Christo por San Mateo, que el fuego, y pena de los condenados es perpetua: *Ite maledicti in ignem æternum.* Hincanle la rodilla, y forçados le reuerencian, no voluntarios. Y assi creen, y se estremecen, no teniendo Fè verdadera, por faltarles el piadoso afecto de la voluntad, estando en el mal con obstinacion. Reuerencia el infierno, aunque forçado el Nombre de Iesvs, y le hinca la rodilla, y castiga al que vsando mal dèl no le respeta, y venera. Refierese en los Actos de los Apostoles de ciertos Exorcistas, que viendo los milagros que San Pablo hazia inuocando el Nombre de Iesvs; intentaron ellos hazerlos, lançando Demonios en virtud del Soberano Nombre de Iesvs: *Tentauerunt autem quidam, & de circumeuntibus Exorcistis, inuocare super eos qui habebant spiritus malos, Nomen Domini Iesu dicentes: Adiuro vos per Iesum quem Paulus prædicat.* A dos blancos tirauà. Si no se obraya el prodigio, y no era el Demonio expelido del cuerpo; desacreditar la doctrina que San Pablo predicaua. Y assi dezian: Por el Nombre de Iesvs que Pablo predica. Si el Demonio salia, hazianse celebres, torciendo el milagro, y endesçandole à su interès, y codicia. Veamos si de esta poca reuerencia, y mal vso del Nombre de Iesvs, tomaua el infierno vengança, y lo que el Demonio respondia: *Iesum noui, & Paulum scio, vos autem qui estis?* Conozco à Iesvs, no ignoro quien es Pablo. Pero vosotros quien sois? *Et insiliens in eos homo in quo erat Dæmonium pessimum, invaluit contra eos, ita vt nudi, & vulnerati effugerent de domo illa.* Diò el Demonio sobre ellos, pusolos en huida, hiriendolos, y maltratandolos. Que aun el mismo infierno toma sus armas, castiga, y toma vengança de quien vsa mal de tan Diuino Nombre como es el de Iesvs.

Act. 19.

Ad Phil. 2. Orig. ref. S. Th.

*

Vocatum est Nomen eius Iesus.

CONSIDERACION QVARTA. Originase en el hombre vicioso la costumbre, y frequencia en los juramentos, en que pierde el respeto à Dios, y à su Nombre, de la destemplança en la comida, y bebida. Tema los castigos con que Dios amenaza al que mucho jura. Es señal de reprobacion no venerarle. Deue el hombre interirse con la deuocion en el Nombre de Iesus.

1 VEmos como insinuamos en la consideracion passada, que el vicio de jurar, ha echado mas raizes en la gente de menos obligaciones; que yà con la ociosidad, yà especialmente con la destemplança en la bebida, vicio capital de donde tantos se originan; nace el no refrenar la lengua, y encendidos en colera, tal vez sin total reparo, què deuieran tenerle, yà teniendole. Es cada palabra vn juramento, faltando à la reuerencia, y pureza con que quiere ser pronunciado el Nombre de Dios, y de Iesvs. A Palestina caminò Isaac, obligado de la hambre, y esterilidad de su tierra. Llenòle alli Dios tanto de bendiciones, y de bienes temporales, enriqueciendole, que pudo competir con Abimelech Rey de Palestina. Por las discordias que auia entre los Pastores de aquella tierra, y los de Isaac por los poços que descubria, le obligò el Rey, y los suyos se ausentasse à Bersabà, donde Dios no menos le enriqueciò. Teme Abimelech su poder, parte en busca suya, queriendo con èl hazer pactos de amistad. Recibiòle Isaac benigno, aunque auiendole dado su quexa de auerle obligado à salir de Palestina, y con vrbanidad le quiso festejar haziendole vn combite: *Fecit ergo eis conuiuium.* Saben los Iustos retornar por agrauios, beneficios, aun sin auer gozado de la suauidad de la Ley Euangelica. Para firmar los conciertos, y assegurar con juramento entre los dos los pactos, que abria paz entre Abimelech, y Isaac, se dilatò hasta la mañana el juramento: *Post cibum, & potum surgentes mane, iurauerunt sibi mutuo.* Por què no hizieron sobremesa despues del combite el juramento? Mayor fineza pareciera el no dilatarlo? Por què ha de passar la noche? *Iurauerunt saliua ieiuna propter reverentiam iuramenti*, dixo Lyra. No se entienda que el jurar despues del combite, nace de la alegria de auer comido, y bebido, sea con maduro acuerdo el juramento, no se dè que pensar, que el firmar los conciertos con juramento, nace de la alegria del combite, sea en ayunas, por la reuerencia que se deve al juramento, estè limpia la boca de lo grossero de los manjares. Que deue estar muy limpia, y pura la boca del que ha de pronunciar el Nombre de Dios, y el de Iesvs.

Gen. 26.

Lyr.

2 Ponderan algunos que Pilatos, Gentil, que fue el que condenò à Iesu Christo, no se halla pronunciasse con la boca el Nombre de Iesvs, sino que le escriuiesse al firmar la causa de su muerte; que no tuvo otra mas de el ser Salvador del mundo: *Erat autem scriptum, Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.* Porfiaron en que no escriuiesse assi los Iudios, y firme, dixo: *Quod scripsi, scripsi.* Escriuele con la mano, no le dize con la boca. Lauòse las manos con agua, y esta ceremonia entre ellos, denotaua pureza. Bien, que si los pecados son comparados à la sangre: *Libera me de sanguinibus:* Se las tiñò con la sangre de la mayor injusticia. Pues no le pronuncie con la boca, que es impura; escrivale con la mano, que labada, le parece se limpia del delito de la sentencia mas iniqua. Que boca que ha de pronunciar el Nombre de Iesvs, es necessario estè limpia. Manchan la suya los hombres juradores, ò por mejor dezir manchan su alma con la irreuerencia que à Dios hazen en no respetar su Nombre. Teman en esta vida, y lo que mas es en la otra el castigo de su frequente irreuerencia.

Ioan. 19.

Psal. 50.

3 En esta, està llena de amenazas, y castigos la Diuina Escritura contra los juradores: *Vir multum iurans replebitur iniquitate*, dize por el Eclesiastico. El varon que jura mucho serà lleno de maldades, no como quiera, sino que al lleno afiadiò el redoble del *Replebitur*. Tan lleno que rebosarà en culpas, llamandose vnas à

Eccl. 23.

otras.

otras. El juramento que no se haze con las condiciones deuidas, tiene consigo la falta de reuerencia à Dios. A esta se le suele jũtar la injusticia, la falsedad, auaricia, detracciõ, torpeza, llamandose vn vicio à otro, caminando de vno en otro despeñadero: *Et non recedet de domo eius plaga.* Sin apartarse dela casa del que jura la mano de Dios en sus castigos, enfermedades, malos sucessos, faltas en lo temporal, y todas las miserias, y trabajos deste siglo. Vẽdrà su maldicion, como dixo por Zacarias, à la casa delque jura con mentira en su nõbre: *Veniet ad domum iurantis in Nomine meo mendaciter; & commorabitur in medio domus eius, & consumẽt eam, & ligna eius, & lapides eius.* Harà assiento en la casa del que grauemente jura mi maldicion, consumirala toda, sin que quede viga, ni piedra sobre piedra, señal del destrozoque haze en lo interior de la casa del alma, sin dexar virtud que no consuma. Zach. 5.

4 Es ademas de lo dicho señal de reprobacion la irreuerencia al Nombre de Dios, y Nombre de Iesvs, el traerle à qualquiera conuersacion con tanta frequencia, sin hazer reparo en lo que se jura, y deuiẽdo ser el nombrarle para reuerenciarle, es para vltrajarle cõ el poco respeto, sin auer apenas palabra que se pronuncie, que no sea acompañada del juramento. Aprendiò San Pablo en el Cielo, en aquel marauilloso rapto à venerar el Nõbre de Iesvs: Assi lo dixo San Bernardino de Sena: *Raptus ad Empyreum, sibi Nominis Iesu reuerentiam didicit.* Y assi como hemos dicho tantas vezes, le repitiò en sus Epistolas venerandole. Esto es lo que en el Cielo se aprende; esto es lo que se reuerencia, y esto es lo que se habla: luego el que no le pronuncia para venerarle, no parece pertenece à habitador de aquella Nacion Celestial. Embidiosos los del Tribu de Ephraim, de no auerlos llamado Iephtè para la batalla, y vitoria contra los Amonitas, quisieron abrasar con fuego su casa, y familia. Fuele forçoso tomar las armas contra los de Ephrain, y auiendo derrotado su exercito, les cogiò el passo del Iordan, y passando vno de los del Tribu de Ephrain, dissimulando su Nacion, y Tribu, les dezian los de Galaad: pronuncia esta palabra, *Sebboleth.* Que es lo mismo que espiga. Por ser çazos los de aquel Tribu, no podian pronunciar sino su lenguaje natiuo; y pronunciauan, *Theboleth.* Y conociendo era del vando, y exército contrario, le quitauã la vida: *Statimque apprehensum iugulabant.* Mas claro lugar en lo que le dixeron à San Pedro: *Galilæus est.* Galileo eres de Nacion, tu habla, y lenguaje lo dize. Alegorizò bien San Bernardino de Sena este lugar, en los juradores, y blasfemos: *Sermo infernalis, nullus alliis est, quam blasphemiæ, & maledictionis Dei, & Virginis, omniumque Sanctorum; sicut scriptum est Apocalipsis 16. Blasphemauerunt Deum Cœli, præ doloribus, & vulneribus suis! O homines infernales! O tartarei Cives. O socij infernorum: Cuilibet vestrum dici potest; quod Matth. 26. Dictum est Petro; vere tu ex illis es, nam loquella tua manifestum te facit.* No es otro el lenguaje del infierno; que blasfemias, y maldiciones, de Dios, de la Virgẽ, y de todos los Santos; estas son sus platicas, estas sus musicas, y cantares, como en el Apocalipsi està escrito: blasfemaron à Dios del Cielo, por sus penas, tormentos, y dolores. O hombres infernales! O Ciudadanos del infierno! O compañeros de los infiernos! A qualquiera de vosotros, los que blasfemais, y vltrajais el Nombre de Iesu Christo, se os puede dezir, lo que le dixerõn à San Pedro, conociendole por el habla: dellos eres, Galileo eres de Nacion, que tu lenguaje lo dize. Luego si el lenguaje del Cielo es benerar el Nombre de Iesvs, y el del infierno blasfemarle: tema el que no le reuerencia, el que le menosprecia, el que à cada palabra jura, con viciosa costumbre, que quizàs no es de los escogidos de aquella Patria, Ciudad, y Nacion Celestial. Y no solo se deue temer esto, sino que la misma Sangre de Iesu Christo, con que grangeò su Santissimo Nombre de Iesvs, essa con las amonestaciones, con los consejos de los Confessores, con la reprehension de los Predicadores, en lugar de ayudarte serãn tus mayores fiscales, para las justas vengãças de Dios. S. Bern. serm. 2. Iud. 12.

5 Es terrissima, aunque tan sabida la hus-

hiſtoria, y ſuceſſo del Patriarca Ioſeph, entre todas las que refieren las Diuinas
Gen.42. Letras. Fueron ſus hermanos à comprar trigo à la tierra de Egipto, hizo Ioſeph, Virrey entonces, de que no los conocia, tratòlos como à Exploradores de la tierra de Egypto. Mandò prender à vno de ſus hermanos en preſencia de los demas; y como no ay mayor fiſcal que el de la propria conciencia, dixeron: *Meritò hæc patimur, quia peccauimus in fratrem noſtrum; videntes angustiã animæ eius, cum deprecaretur nos, & non audiuimus; id circò venit ſuper nos tribulatio.* A que añadiò Ruben, que fue el que intentò, y librò de la muerte, quando ſus hermanos quiſieron quitar la vida à Ioſeph: *Non ne dixi vobis nollite peccare in puerum? Ecce ſanguis eius exquiritur.* No os dixe yo, no pecaſedes contra el niño: Veis aqui ſu ſangre, que eſtà tomando vengança de nueſtra culpa. Aſsi lo explicò Lyra: *Ideſt vindicta de ſanguine ipſius.* Chriſtiano no
Lyra. te han auiſado, y aconſejado muchas vezes, dexes eſſe vicio de jurar, que no peques contra el Nombre de Iesvs, que à los ocho dias de ſu Nacimiento, le cueſta Sangre ſu Nombre; pues eſſa ſerà la que tome de ti vengança: *Ecce Sanguis eius exquiritur.* Y la que mas encienda la llama del fuego de el infierno que te amenaza.

6 *Impinguaſti in oleo caput meum.*
Pſal.22 Dezia Dauid, vngiſte con azeyte mi cabeça. En el azeyte el Nombre de Iesvs, yà lo hemos dicho: *Oleum effuſſum Nomen tuum.* Què tiene el azeyte? Anglico: *Oleum flamam vehementionem accendit, ſi ignibus applicetur.* El azeyte aplicado al fuego leuanta mas crecida llama. Aſsi el Chriſtiano vngido con el azeyte de la gracia, y Diuina miſericordia, encerrada en el Nombre de Iesvs, Serà de mayor llama contra el que no le reuerenciò en eſta vida.

7 Diràs, què remedio tendrè para enmendar los yerros cometidos, contra el culto, y reuerencia deuida al Soberano Nombre de Iesvs? Yo te lo dirè. Valerte del miſmo Nombre de Iesvs; venerandole de aqui adelante; valerte de la blandura, y ſuauidad encerrada en Iesvs, y ella te harà que arroxes de tu alma los yerros paſſados. Dixo Avicena: *Elephantes potant oleum, & quando in ventre eſt ferrum, euomunt ipſo per potum olei.* Los Elefantes, ſi ſienten tener yerro en el vientre, beben azeyte, y con èl lançan del vientre el yerro, y le limpian: *Sic in propoſito.* Añade Anglico: *Ferrum habet in ventre, qui peccatum tenet in conſcientia, Pſalm.104. ferrum per tranſit animam eius.* Aſsi al intento, tiene yerro en el vientre, el que ſe ſiente con los yerros de la culpa. Què otra coſa es vna culpa mortal, ſino vn acerado puñal, vn yerro que traſpaſſando el alma, la quita la vida de la gracia, yerro es la culpa; pues deuia de la cierta regla de la razon, y de la Ley. Has cometido yerros de culpas, eſtà tu alma, y tu conciencia grauada, con juramentos, perjuros, blaſfemias contra el Nombre Diuino de Ieſu Chriſto? Haz lo que los Elefantes: *Per potum olei euomunt ipſum.* Valete del azeyte del Nombre de Iesvs. *Oleum effuſſum Nomen tuum.* Y reuerenciando ſu Nombre, te ayudarà à ſalir del yerro de la irreuerencia.

8 Mas. Tengo mala, y deprauada coſtumbre de jurar; tengo hecho vn mal habito, eſtà radicada eſta coſtumbre, eſtà como convertida en naturaleza? Quien podrà como mudar eſta naturaleza? El miſmo Nombre, y reuerencia del Nombre de Iesvs. Dixo Iſidoro: Que el Acebuche, ò Oliua ſilveſtre, es amarga: *Oleaſter eſt arbor in culta, amara, & infructifera; cui ſi men inſertus ramus Oliuæ vim mutat radicis, & vertit eam in proprietatem ſuam.* Pero inxeriendole vna pua de vn ramo de Oliua, tiene el inxerto tanta eficacia, que le muda la fuerça de la raiz; y como mudando la naturaleza de ſu amargor, la cõvierte en dulce, y ſabroſa en ſus frutos, y la trae à ſu naturaleza, y propriedades: *Arbor in culta, & infructifera.* Dize el Cardenal Thomas Anglico: *Eſt anima peccatrix, quia, & amara eſt, quotiet in dolore, & amaritudine recogitat annos ſuos atendens illud Hieremiæ 2. ſcito, & vide, quia malum, & amarum eſt reliquiſſe Dominum Deum tuũ.* Arbol ſin fruto, llena de

de ortigas, espinas, y malezas es el alma del pecador, sin la Diuina gracia, amarga es para manjar de Dios, indigna de ponerse en su mesa. Las vezes que con dolor, y amargura, bolviendo los ojos à sus años, considerando la multitud de sus culpas, y su amargor; segun lo de Ieremias, sabe, y ve que amargo, y malo ha sido, el auer dexado à tu Señor, y à tu Dios: *Si igitur amaricantæ animæ, & dolenti, inseratur ramus Oliuæ, stilicet ille, quem columba in ore suo deferendo, ad arcam reuersa est, scilicet Nomen Iesus. Conuertet radicem amaram; ideſt cor pœnitentis, in sui qualitatem; ideſt suauitatem, & dulcedinem: est enim qualitas huius rami.* Pero si en el alma, assi amarga, y dolorosa de auer ofendido à Dios, se le inxiere el ramo de Oliua; conuiene à saber, aquel que en el pico traxo la Paloma al Arca, que es el Nombre de Iesvs. La raiz amarga, que es el coraçon del penitente, se conuierte, y le muda en suauidad, en dulçura, por ser esta la calidad deste ramo de Oliua, que es el Nombre de Iesvs. Si te atiendes, y consideras con la costumbre del juramento, de la poca reuerencia que has tenido à este Soberano Nombre de Iesvs tantos años, si ya la costumbre de jurar ha hecho en ti corriente, y como naturaleza; considera arrepentido el amargor de auer ofendido à Dios, el poco respeto à su Nombre. Inxiere en tu interior este ramo de Oliua, que es el Nombre de Iesvs, y su reuerencia, que èl te mudarà essa costumbre; y como naturaleza en venerarle. Recibe este enxerto del Nombre de Iesvs, que puede saluar tu alma; y si hasta aora has sido arbol de Acebuche amargo sin cultiuar, hallaràs, te inxiriò Dios, en la pingue Oliua de su Nombre; y serà el tuyo el que dà: Ieremias: *Oliuam uberem, pulchram, fructiferam, speciosam vocauit Deus Nomen tuum.* Oliua abundante, hermosa y fructifera. *Hier. 11*

9 Imprime en lo interior de tu coraçon, la reuerencia, el respeto à este Diuino Nombre de Iesvs, sin que se borre de memoria para venerarle, y si antes le has menospreciado como lodo; estampa en alma, vna solida, è indeleble deuocion este Nombre: *Aruit tanquam testa virtus mea.* Dixo Dauid hablando de la Passion de Christo Señor nuestro, tan claramente, que pareciò mas en este Psalmo, Historiador que referia lo passado, que Profeta, que profetizaua lo venidero. Ardiò, y secòse mi virtud, como al fuego del horno se seca vn vaso de barro. Entre varias explicaciones que dio Anglico à estas palabras, entiende el Nombre de Iesvs: *Per virtutem in proposito, intelligitur Nomen Christi.* Por esta virtud que dize el Profeta hablando de Christo que se secò, se entiende el Nombre de Iesvs, y con razon: *Quia virtus dicitur quasi viruens, & Nomen hoc verissima virtutem.* Prouerb. 28. *Turris fortissima Nomen Domini.* Virtud, es lo mismo que amparar con fuerça, virtud, y vigor, esto es propio del Nombre de Iesvs; porque como ya hemos ponderado, es vn Fuerte, y vna Torre que nos defiende, segun dize el Espiritu Santo en los Prouerbios, que es Torre fuertissima el Nombre de Dios. Esta virtud se secò en la Passion. No le entiendo, como el Nombre de Iesvs se secò padeciendo Christo? Antes ai reverdeciò este Nombre sobre su Cabeça. Iesvs Nazareno le ponen en el rotulo, y Nazareno es lo mismo que florido, luego florece en lugar de secarse, y reverdece? secòse: *Ista virtus aruit; quia quod prius erat abiectum quasi lutum: postea adhibito igne Passionis, in duratum, & solidatum est, quado scilicet Nomen illud affixum erat Cruci. Ioann. 19. erat autem scriptum Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.* Secòse, è endurecioſe la virtud del Nombre de Iesvs, porque lo que antes èra menospreciado como lodo, puesto este Nombre al fuego de su Passion, como el vaso deleznable, se cuece, tuesta, y solida al fuego, assi para su permanẽcia, se solidò este nombre. Vese claro, añade el citado Cardenal, que diziendole à Pilatos, no escribiesse assi el Nombre de Iesvs en el rotulo, dixo: *Quod scripsi, scripsi, ideſt indelebiter scripsi.* Nombre es que no le he de borrar, ha de ser indeleble. Marca tu alma con este Diuino Nombre de Iesvs, como caracter indeleble, y si hasta aora le has menospreciado, ollandole con poca reuerencia, como si *Psa. 21 vers. 15* *Angl.* *Ioan. 19*

fuera

fuera lodo, cuecele al fuego del amor de Dios, eſtè en tu memoria, fuerte, y ſolido para la veneracion, y culto, y ſi haſta abra ha ſonado en tu boca como lodo por menoſprecio, reſuene como vaſo ſolido, y mazizo en veneraciones, para que participando de ſu virtud, y ſu eficazia, configas lo que el Nombre ſignifica, que es Salvador de gracia. Prenda de la gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

SERMON
PRIMERO EN EL DIA DE LA EPIFANIA.

Thema. *Ecce Magi ab Oriente venerunt, &c.* Matth. 2.

SALVTACION.

Pſal. 5. SVplica hecha à Dios como à Rey, ſeguro tiene en ſu diuina clemencia el deſpacho; y mas ſi ſe junta, è interpone a Reyna de los Cielos con ſu gracia, quando es tan intereſſada, en las glorias del miſterio preſente: *Intende* (dize Dauid) *voci orationis meæ Rex meus, & Deus meus.* Dirige el Profeta ſu oracion al Hijo de Dios, Principe, y Rey de las Eternidades, no lo ſegun ſu Diuina naturaleza, ſino ſegun la humana con que oy aparece, por auerle vngido, dize la Gloſſa, el Eſpiritu Santo en la Encarnacion por Rey de Reyes, participando todos del azeyte de ſus diuinas miſeridias: *Per Regem intelligitur Filius ſecundum naturam Aſſumptam, propter vnctionem ſpiritualem Spiritus Sancti, qua vnctus eſt præ participibus ſuis, vt eſſet Rex Regum.* Llamale Rey mio Dauid, aunque es Rey vniuerſal de todos: *Ad differentiam reproborum,* (dize Anglico) à diferencia de los reprobs, por ſer eſpecialmente Rey de los buenos, que ſujetos à ſu voluntad, è imperio, reyna en ellos por la gracia, que es la que los aſſemeja à ſu Diuina naturaleza. Y aſsi dixo el Filoſofo, *de Regimine Principum; quod vniuerſaliter eſt verum, quod vnus Planeta regit, & diſponit quod conuenit, & aſsimilatur ſuæ naturæ, ſicut Iupiter aerem, Sol ignem.* Cada Planeta rige, y diſpone, y predomina en aquello que le es mas ſemejante ſu naturaleza, y calidades, Iupiter al ayre, el Sol al fuego. Rey es el Sol vniuerſal dos Planetas, rige, y gouierna todos los cuerpos inferiores, y con todo eſſo es eſpecial Rey del fuego, como mas ſemejante à ſu naturaleza, y propiedad del calentar. Reye todos vniuerſalmente es el Sol de Iuſticia Chriſto, todo lo rige, gouierna, y diſpo; pero es eſpecial Rey de los juſtos à quien abraſa, y enciende con el fuego de ſu amor. Rey tambien mio, dixo Dauid: *Ad differentiam Angelorum,* dize el Cardenal Aglico, *quorum Rex licet ſit Chriſtus, tamen eſt eis quaſi Rex alienigena, quia nuſquam Angelos apprehendit.* Es propio Rey nueſtro à diferencia de los Angeles, de quienes aunque es Rey, es como Rey eſtrangero, por no auer tomado ſu naturaleza, ſino la nueſtra que el Rey dixo el Filoſofo, para ſer propio, ha de ſer, de ſu Nacion, *de genere illorum quibus principatur.* Con confiança podemos llegar à pedirle, por nueſtro Rey, y por nuestro hermano, pues es de nueſtra carne. Y ſi Seneca dixo: *Nullum magis decet eſſe benignum, quam Regem;* que à ninguno le es mas decente la benignidad, y clemencia, que los Reyes. Segura tendrèmos la gracia, y mas ſi Maria Santiſsima, por mano de quien paſſaron los dones, que oy ofrecen los Magos, y la que como Maeſtra de la Fè los inuyò en ſus miſterios intercede, obligandola nosotros con la Saluracion Angelica: *AVE MARIA.*

Gloſ.

Anglic.

Phil. refert Ang.

Anglic. Ad Heb. 2. c.

Phil. 2. Poetica. Seneca lib. 1. de Clemc.

Ecce

Ecce Magi ab Oriente venerunt, &c.

CONSIDERACION PRIMERA.

Adelantò Dios el beneficio de auer Encarnado, y Nacido, con la aparicion, y manifestacion que haze à los Magos, desterrando su ciega idolatria.

1 NO suele todas vezes en los hõbres, el hazer vn beneficio, ser empeño para comunicar otro mayor; ò porque en su natural interessado, antes esperan retorno de lo que dieron; ò porque como criaturas limitadas en el poder, se limitaron à vn beneficio; ò auaros retienen en si, lo que pudiera ceder en credito de su liberalidad. En quien es infinitamente liberal, ni cabe esta practica, ni su piedad lo sufre; antes bien contrario à nuestro proceder, se empeña de vn beneficio, aunque grande, para otro mayor. Notòlo bien nuestro Oleastro, ponderando las entrañas piadosas de nuestro Dios, en perdonar tantas vezes la rebeldia de su Pueblo, con tanta experiencia de prodigios, quando auiendo embiado Exploradores à reconocer la tierra de Canaan, desmayò el Pueblo, y queriendo bolverse à Egipto, y hazer vn nueuo Capitan, quisieron apedrear à Moyses, y à Aaron, y Dios los quiere consumir con pestilencia. Engrandece, Señor, tu fortaleza, le dize Moyses à Dios, no lleguen à los oìdos de los de Egipto los ecos de tu justicia, pues eres Dios sufrido, paciente, y de mucha misericordia; y pues les aueis tolerado, y perdonado tantas vezes desde que salieron de Egipto; no sea menos en esta ocasion: *Quemadmodum portasti ab Ægypto vsque huc.* No parece alega bien Moyses; perdonalos, porque en otras ocasiones les has perdonado? *Dicẽdum potius erat sancte vir; vindica iniuriam quoniam iam diu tulisti eos, imprudentes sunt, & venia indigni. Sed non sic ait, sed potius feras quoniam tam diu tulisti, parce quoniam sæpius pepercisti.* Caudillo, y varon Santo, muda de estilo, tuerce al contrario tu razonamiento, y di: Venga Señor la injuria, ya à mucho tiempo q̃ toleras su rebeldia, muchas vezes los has perdonado, indignos los haze de perdon su ingratitud? No dize assi, sino ostẽtate magnifico en el beneficio, y perdona adelantandole, siruiẽdo los antecedẽtes, de espuela para este, que à esto te obliga la costumbre, y habito que has hecho cõ perdonarlos en otras ocasiones. Hablò Moyses, dize Oleastro, como Filosofo: *Solet enim habitus, seu cõsuetudo, vt Philosophi dicunt, inclinare hominẽ ad actus similes. Sic Deus noster quoniam ab initio solet condonare hominibus peccata, inclinatio seu consuetudo quasi vrget eum, vt de nobo id faciat.* Es la costumbre vna como naturaleza, cuyo habito engendrado por muchos actos semejantes, tiene vna ponderosa inclinacion, que casi fuerça al hõbre à que prorrumpa en el exercicio à acciones exteriores de la misma especie del habito q̃ engendrò la experiencia de muchos actos. Has Señor perdonado al Pueblo muchas vezes, ha percibido de tu liberalidad este beneficio, esto como te fuerça à que le adelantes, perdonando su ingratitud.

Oleastr. Num. cap. 14.

Oleastr.

2 No es esto de las criaturas su estilo, aun en lo q̃ es de su obligacion. Hizieron te vna injuria, recabarõ contigo para que la perdonasses, quizàs mas el ruego, y la suplica de tus deudos, y amigos, o la dificultad del desempeño, que la obligacion de la Ley Diuina; bien està: *Dicunt peperci, sed si de cætero peccare contingat, non parcam.* Esta passe, pero si me hizi esse otra, no ha de ser assi, no le he de perdonar, dõde aun en lo mismo en q̃ parece haze gracia, và embuelta en la preparacio del animo la injusticia: *Nõ sic autem Dominus, sed veniam multiplicasse, causa est nobæ cõdonationis.* No es assi Dios, q̃ en cada beneficio que nos haze, no estanca su poder, que es infinito, antes es disposicion, y empeño en su liberalidad el adelantarle, y el auer multiplicado vezes el perdon, es causa de nueua condonacion, que no le basta vn fauor, menos que esse le sirua para otro mayor.

Oleastr.

3 No le bastò à Faraon el injusto mandato que diò à las parteras Egipcias, que quitassen à los niños Hebreos la vida al nacer, sino que viendo frustrada su

traça, se precipitò en el mas iniquo decreto, de que à los niños Hebreos los arroxassen al Nilo, intentando por este camino el que el Pueblo Hebreo no se multiplicasse. Naciò Moyses agraciado, y ocultòle tres meses su madre, hasta que viendo peligraua su vida, como la del niño, le expuso al riesgo en aquella cestilla de juncos. Ya fuesse prouidencia de Dios el que saliesse la Princesa à las orillas del rio en la ocasion que la madre de Moyses le expuso à sus corrientes; ò ya como quiso Iosepho, que esperasse essa oportunidad su madre, la Reyna abrigò al que auia de ser su cuchillo, y del Pueblo Hebreo su Libertador. Diòle à criar à su propia madre ignorando lo fuesse, y pagandole los gajes de ama, a la que por derecho natural le tocaba el criarle, todo por consejo de vna Hebrea que estaua en Palacio en seruicio de la Reyna. Miseria es de los Reyes, dize Oleastro, el ser engañados de los suyos, pues quando a la madre le competia el alimentar al niño, por consejo de la Hebrea, huuo de recibir estipendio de ama su misma madre. No era pequeño el beneficio en perdonarle la vida la Reyna a Moyses, contra el decreto de Faraon; adoptòle por hijo: *Fuit ei in filium*, Oleastro: *Non sat illi fuerat peperciſſe, & enutrire feciſſe; niſi & in filium adoptaſſet. Solent enim beneficia exhibita ſemper ad maiora prouocare.* Fauor fue no pequeño el perdonarle la vida, adelantolo dandolo a criar para conseruarsela, adoptòle en lugar de hijo. Fuesse empeñando de vno en otro beneficio; y como era todo disposicion diuina, los beneficios hechos, le prouocaron a otros mayores, que esta es de Dios la practica de su liberalidad.

Iosepho. Exod. 2

Oleastr. Exod. 2

4 Al misterio que tenemos presente, parece miraua San Maximo, quando hablando de la liberal mano de nuestro Dios, dixo: *Poſterioribus donis obſcurat priora*, Dios con los dones que nos comunica, no solo se empeña de vna dadiua para otra mayor; sino que de tal manera la adelanta, que los dones postreros, son tan grandes, que obscurecen à los primeros. Assi amò Dios al mundo que nos diò à su vnigenito Hijo, que le quedò que dar mas, dandonosle en la Encarnacion? Adelantò el fauor naciendo, alumbrò à los Pastores. Parò alli? Oy se descubre, y manifiesta à los Reyes en el Oriente; vno como segundo Nacimiento, mas luzido que el primero, dixo el excelso Agustino: *Hodie natalis quodam modo eſt Saluatoris. Præclarior eſt hæc Nativitas quam prima.* Porque à no auerse manifestado, no nos huuiera sido de tanta importancia su Nacimiento; ni ruuieramos cumplido el gozo del cumplimiento de nuestras ansias; sino se huuiera hecho patente en lo publico.

S. Max.

S. Aug. ſerm. 36

5 Estas ansias fueron las de la Sinagoga; aunque como dirèmos, no logrò con los deseos las execuciones: *Quis det te fratrem meum ſugentem vbera matris meæ, vt in veniam te foris, & deoſculerte. Quia meliora ſunt vbera tua vino.* Voz es de aquella Iglesia, dize el Doctor Angelico, que precedi ò la venida de Christo Señor nuestro, à la qual llamamos Sinagoga; y es el sentido de las palabras: *Tu qui modo eſt in ſinu Patris, quis det vt homo efficiaris, & particeps, ac conſors naturæ meæ exiſtens frater meus appelleris.* Tu que estàs ora en el seno del Padre, quien darà cumplimiento à mis deseos, de que te hagas Hombre, y participando de mi humana naturaleza, te llames hermano mio? Pero aun no me contento solo con esso: *Vt in veniam te foris.* Santo Tomas: *Hoc eſt; Hominem factum in apperto videam.* Que en lo publico, y manifiesto, te vea hecho Hombre. Adelanta ademas esse beneficio; y mamando de los pechos de mi Madre, sean tus pechos mejores que el mas generoso vino: *Vinum*, prosigue el Doctor Santo, *auſteritatem legis ſignificat, ſed vbera Chriſti, meliora ſunt vino; quia dulcedo Euangelij melior eſt auſteritate legis.* En el vino està entendida la austeridad de la Ley antigua, en tus pechos la dulçura del Euangelio de la Ley de gracia, dale oy Señor à la Gentilidad ciega, tu luz, y la q̃ antes mamò los pechos del ciego error, reciba de los tu

S. Aug. Cant. 8.

S. Tho.

S. Tho.

yos

yos la dulçura de la verdadera doctrina.

Ecce Magi ab Oriente venerunt, &c.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Siendo la Sinagoga la primera en el Oriente de las luzes quanto à los amagos, fue la vltima, y lo serà en las execuciones.

1 NO està el primor del obrar en los deseos, que destos se malogran muchos. Muchos deseos en lo bueno se conciben que paran en monstruosos abortos. No està la gala en el començar, sino en el proseguir. Bien començò à nacer la semilla, y se viò seca por falta de humor entre lo pedragoso, la que reverdeciò florida en su nascencia. Muchos frutos en boton, ò en la flor se marchitan, ò no llegan à saçon muriendo en berça. La flor solo promete esperança en el fruto, que vezes se agosta antes de tiempo; y el almendro que primero se desabrocha en flores, tiene à mayor contingencia el logro de sus frutos. Bien començò la Sinagoga en sus deseos, buenos fueron sus amagos; pero perezosa, y tarda se secò en las execuciones. Mostrò la caça, pero no la diò alcance, hizo amagos de salir al Oriente de la luz verdadera, y retiròse à sus sombras, y escuridad. En cinta se viò Tamar, quando instando la hora del parto, aparecieron dos infantes en su vientre, y haziendo en èl palestra, litigauan sobre la primogenitura, pretendiendo cada qual salir primero. (No dependen las primogenituras de nuestro arbitrio, si de la voluntad Diuina.) Mas alentado Zaran sacò la mano, donde la partera le atò vn hilo de grana; este saldrà primero, y en la cinta serà conocido. Amago fue, no menos de ser preferido, y començando à gozar la luz, retirò la mano, y bolviòse a las tinieblas del materno calaboço: *Primus qui dicitur Zara*, dize la Glossa, *significauit quod Israel in opere legis manum extenderet; & Prophetarum, & ipsius Christi cruore pollutam contraheret. Populus verò gentium postea prorrumperet; vt essent primi nouissimi, & nouissimi primi.* En Zaran està significado el Pueblo de Israel, la Sinagoga, sacò primero la mano, tiñòla en la grana de la Passion de Christo Señor nuestro, que reconociò en sombras en sus victimas, y sacrificios; pero al tiempo que auia de gozar de las luzes de la gracia de la Ley Euangelica, se quedò obscura en sus sombras; y el Pueblo Gentil mas ciego para el verdadero conocimiento, fue primero, y el primogenito, siendo los primeros los vltimos, y estos los primeros, en quien se trasladò el conocimiento de la Cruz de Christo Señor nuestro, y sus misterios.

Gen. 38

Glo. Or.

2 Este fue aquel misterioso correr de SanPedro, y San Iuan al Sepulcro de Christo: *Currebant autem duo simul.* Con vnion, y caridad se camina, y con la discordia se retrocede, ambos corren à vna, pero llegò primero San Iuan que San Pedro. Era mas moço, y assi corriò mas que Pedro viejo; viò à bulto las mortajas en el monumento; pero no entrò, guardando el respeto à San Pedro, que aunque llegò el vltimo, entrò primero. En San Iuan, dize el Angelico Doctor Santo Tomas, està en lo misterioso entendido el pueblo, y Sinagoga de los Iudios: *Populus Iudæorum, qui primo misteria Incarnationis audiuit, posterius ad Fidem conuertitur, quam Populus Gentium. Roman. 9. Gentes quæ non sectabantur iustitiam, apprehenderunt iustitiam Israel verò sectando legem iustitiæ, in legem iustitiæ non peruenit.* El Pueblo Iudaico que primero oyò los misterios de la Encarnacion, se conuierte el vltimo, que el Pueblo Gentil, verificandose lo que enseña el Apostol: las gentes que no seguian la justicia, la abraçaron primero; è Israel, que siguiò la primera la ley de la justicia, no llegò à seguirla, la primera fue la Sinagoga en la Fè del Messias prometido, la que le profetizaua en sus victimas, la primera que reciò la Ley antigua, el Pueblo Gentil, era el vltimo; y este en la Ley de gracia fue el primero.

Ioan. 20

S. Thom.

Ad Roman. 9.

3 Este fue el trasladarse la Cruz de Christo de sus ombros, à los de Cirineo, el passarse la heredad, y viña à los Gentiles, siendo los primeros vltimos, y estos

los primeros. Esto fue aquel rocio que
Iudit. 6. auiendo primero caido sobre el vellocino en tiempo de Gedeon, estando seca la era, despues se trocò la suerte dexando seco el vellocino, y humedecida la tierra: *Oro, vt solum vellus sic cum sit, & omnis terra, rore maden.* San Agustin: *Attende modo tempus Noui Testamenti, discute gentem Iudæorum, quasi vellus sic cum inuenies: Orbis verò totus, tanquam illa area plenus est gratia.* Haz cotejo deste tiempo de la Ley de gracia à la escrita, atiende al indice, y *ecce* misterioso, mira al Pueblo Iudaico, el fauorecido en las leyes, el que mas cerca entre sombras, tocaba à Christo en sus profecias, el que mas participaua de la gracia, que Dios comunicaua à presencia de sus Sacramentos, y holocaustos, le veràs lleno del rocio del Cielo, seco el Gentilismo. Tiende ya los ojos de la consideracion, à las partes del Oriente, y veràs la Sinagoga seca, humedecido el Orbe con el rocio de la gracia, y aquellos mas cercanos, y fauorecidos, con las corrientes de la gracia, tan cerca del Nacimiento de la fuente della; secos de sed casi à la vista del rio, hambrientos junto à la casa de Belen, dando ellos el consejo, y la luz, para que la Gentilidad seca antes, padeciendo
Mat. 15 hambre como los cachorrillos, à quienes Christo Señor nuestro llamò perros, si antes se contentauan con las migajas, ya reciben el pan por entero, de la misma boca de la Sinagoga, quedandose ella tan seca, como hambrienta.

4 A Thamnata caminа Sanson en cõpañia de sus padres, en ocasion que le sale vn Leon al encuentro dando rugidos, à
Iudi. 14 quien despedaçò Sanson reuestido del espiritu de Dios, y de su fortaleza, con la facilidad que pudiera destrozar vn cabritillo, sin dar à sus padres noticia del suceso. Passados algunos dias viniendo à celebrar las bodas con la Filistea en quien auia puesto los ojos, se diuirtiò del camino à ver del Leon el cadaver, en cuya boca, auia hecho assiento vn enxambre de auejas, y fabricado vn panal de miel de que comiò Sanson. Misterio tuuo, que al venir à celebrar las bodas se hallasse este panal de miel en la boca del Leon, y que del se alimentasse Sanson: *Per Sanſonem, qui perexit ad accipiendum sibi Gentilem vxorem*, dize la Glossa, *ſignatur Chriſtus, qui in Primitiua Eccleſia coniunxit ſibi per Fidem ipſam Gentilitatem; Iudæa pro maiori parte, incredula remanente.* En Sanson està significado Christo, que en la Primitiua Iglesia se desposò por la Fè con la Gentilidad, quedando por la mayor parte incredula Iudea. Hallese mas en esta ocasion que en otra el panal de miel en la boca del Leon. Tenga en ella para nosotros los Gentiles el panal de miel, señale con su profecia donde nace el pan de vida: *In Bethlem Iudæ.* Pero no le come aun que le tiene tan à la boca, y tan cerca, y celebremos los Gentiles nuestra mayor dicha, en el renacer la Fè en estos Reyes, y nosotros en ellos. Glo. Or.

Ecce Magi ab Oriente venerunt, &c.

CONSIDERACION TERCERA.

Que no solo es la dicha el renacer la Fè en la Gentilidad antes ciega, sino el renacer començando esta conuersion por Reyes, y poderosos; y assi se señala, con el ecce *particular, y misterioso.*

1 NO està vinculada la gracia solo à lo plebeyo, virtud vemos tambien en los Nobles, y poderosos del mundo. Reyes tiene la Iglesia Santos, que juntando à la Nobleza la virtud, hizo mas sobresalir della el esmalte. No se puede negar ay virtudes tambien en los Nobles, donde lo generoso de su sangre los empeña à viuir al ajuste de la Ley Diuina; cuya vida concertada arrastra, y mueue el imitarla en los inferiores; pero no se puede negar que los bienes temporales, y riquezas, les son grillos que los detiene, y retarda en el camino de la virtud; que careciendo de la humildad, les es impidimento para caminar à Dios el altiuez. Mas sencilla se suele hallar la virtud en el pobre plebeyo. No la negamos à la altura de la Nobleza, y poder, ni à lo generoso de su sangre; pero mayor

valentia es menester de la gracia para conuertirse à Dios el poderoso, que tiene mas que vencer la gracia, y ha menester obrar con mas aliento.

Pſal. 7. verſ. 10. 2 *Fundamenta montium conturbata ſunt*, dize Dauid, *quoniam iratus eſt eis*. Los montes se conturbaron, y mouieron, porque à ellos les mostraste tu ira. Por los mõtes se entienden los poderosos deste siglo. Asi lo dize San Gregorio: *Per montes ſecularium potentum tumor exprimitur*. Montes por su altura, por su hinchazon, y soberuia: *Iſti autem*, dize nuestro Anglico, *quandoque ad pœnitentiam commouentur*. Estos algunas vezes considerando de Dios su ira, y su justicia, se conmueuen à penitencia. O lo que es menester para que vn monte tiemble, y se conmueua! Oidlo à San Alberto Magno: *Ad hoc quod montes moueantur terremotu, requiritur, quod vapor magnus includatur, qui ipſos eleuet; & hoc propter ponderoſitatem montis*. Para que los montes se mueuan, para que en ellos aya terremoto, se requiere que vn gran vapor, vn ayre grande, y fuerte, estè encerrado en sus entrañas, por ser el monte tan pesado; para que eleue, conmueua, y leuante lo ponderoso de su magnitud: *Sic, & diuites ſuperbi, non ita faciliter ad pœnitentiam commouentur, ſicut pauperes, & ſimplices; ſed oportet, quod ſit magna virtus impellens, & eleuans*. Palabras son de nuestro Cardenal Tomas Anglico. Asi los ricos soberuios, no con tanta facilidad se conuierten à penitencia, como los pobres sencillos, que estàn en el valle inferior de la humildad, y menosprecio. No ay cosa mas pesada que la soberuia, que teniendo alas con que quiere bolar à lo mas alto, es mas que pesado plomo cada pluma, que le precipita en lo mas profundo. *Iſai. 14.* Y assi dixo della Isaias: *Verum tamen ad infernum detraheris in profundum laci*. El pobre miserable, es mas digno de misericordia por su humildad, de la qual carece el soberuio, haziendose indigno de la Diuina misericordia. Asi lo dezia Agustino: *Quis tam dignus misericordia, ſicut miſer? Quis tam indignus misericordia, ſicut ſuperbus?* La Diuina gracia, comparada es al vapor: *Vapor eſt enim virtus Dei*. Es ayre del Espiritu Santo, que espira, y alienta donde quiere. Para que se mueua à penitencia el Rey, el Grande, el poderoso, que son montes, es menester en el ayre mucha valentia: *Iſti non mouentur*, prosiguiò Anglico, *niſi cum quadam violentia magna, reſiſtunt enim impulſui Diuino, niſi ſit vehemens*. *Pſal. Quoniã ecce Reges terræ congregati ſunt, conuenerunt in vnum. Ipſi vidẽtes, ſic admirati ſunt, cõmoti ſunt, cõturbati ſunt, timor apprehendit eos, &c.* Los poderosos no se mueuen al verdadero conocimiento de Dios, sino es con vna violencia grande (Siempre conserua la gracia los fueros de nuestro aluedrio) resisten al impulso, y llamamiento Diuino, sino es que sea vehemente. Y assi el Psalmista dize; que los Reyes de la tierra se juntaron, conuinieron en vno, y ellos mismos viendolo, se admiraron, se conmouieron, se conturbaron, cõ la consideracion del temor, para mouerse à penitencia, y esto con vn *ecce* misterioso lo dize Dauid. *Pſal. 2. verſ. 2.*

3 Alterada vemos oy la Corte toda de Ierusalen, terremoto, y temblor grande en la entrada destos tres Reyes. El mõte mas alto de Herodes se conturba, y con èl toda Ierusalen, estadistas los Cortesanos, se visten como camaleones del ayre del Rey Herodes; que hasta el Sol, Luna, y Astros, se visten de la librea de Dios ayrado, porque le vèn enojado en el tiempo que reseruò para su judicatura. Vnos, y otros Reyes vemos mouidos; pero à Herodes, otros vientos le perturban, que es la ambicion del reynar, y de que otro se nombre Rey donde èl reyna. Resiste como monte soberuio al impulso Diuino; todo es maquinar traças para quitar la vida al nueuo Rey recien nacido. Reyes son, y poderosos los Magos, montes grandes, ayre mas fauorable los conmueue al verdadero conocimiento de la Fè; pero es menester la admiracion de vn *ecce*: vna luz que en lo inferior, en el ayre, no en lo encumbrado de su Cielo, los dirija, y encamine. Refiere el Cardenal Anglico de los Astrologos esta doctrina; explicando las palabras de David: *Aſtiterunt Reges terræ, & Principes conuenerunt in vnum, adverſus Dominum, & adverſus Chriſtum eius*; que los Reyes

S. Greg. in mora.

Anglic.

B. Alb. Mag. 3. method.

Iſai. 14.

S. Aug. ae ſent. proſp. Sapi. 7.

Anglic. Pſal. 2. verſ. 2.

de la tierra, y los Principes se conciliarõ, y vnieron contra Dios, y contra su Christo: *Dicunt enim Astrologi, quod omnes Planetæ, quæ sunt in suis epiciclis, ideſt parvis circulis in superiori parte eorum, moventur contra motum Cœli; præter Lunam; quando enim sunt in inferiori parte mouentur secundum motum Cœli.* Dizen los Astrologos que todos los Planetas que estàn en sus epiciclos, en sus pequeños circulos, en la superior parte de su rueda, se mueuen contra el mouimiento del Cielo, fuera de la Luna, que arregla su mouimiẽto, y le regula segun el mouimiento del Cielo; pero quando estàn en la parte inferior de su rueda los Planetas, entonces se mueuen, segun el mouimiento del Cielo. Dènos el mismo Anglico la aplicacion: *Sic in proposito, nam fortuna describitur tanquam Rota, & dici potest parvus circulus, & verè parvus propter durationis eius parvitatem, seu breuitatem. Quando igitur homines sunt in superiori parte, ideſt in Dignitate, vel potestate, vt cõmuniter mouentur contra Cœlum, quia contra Diuinum præceptum, nisi fortè sit aliquis spirituali lumine gratiæ illustratus, à Sole Iustitiæ, sicut Luna.* Describese como rueda la fortuna, es pequeño su circulo, y redondez, y verdaderamente pequeño, por su duracio, y breuedad. Quando los hombres estan en la parte superior, en la dignidad, en la potestad, comunmente son sus mouimientos contra el Cielo, contra los Diuinos preceptos. No es assi en los mouimientos de los inferiores que estàn en el valle de la humildad, sino es que el Superior sea ilustrado con la luz de la gracia, como la Luna con la luz que el Sol le comunica. Assi lo ponderaua Chrisostomo: *Chrisost in imp.* *Verè omnis homo malus, quãtum ad voluntatem suam, & manus mittit ad Deum, & occidit eum. Quis enim Deum ad iracundiam excitare non dubitat, qui præcepta eius conculcat, qui nomen eius contemnit, qui blasphemat, qui murmurat contra Deum, qui turbato oculo aspicit contra Crucem? Non ne si potuisset fieri, manus mitteret in Deum, & occideret eum, vt iam licentius peccaret.* Verdaderamente todo hombre es malo quanto à su voluntad, las manos pone en Dios, y de parte de su mal afecto pecando, nueuamente le quita la vida, y le crucifica. Quien duda, no prouoca à Dios à ira, el que pisa con el menosprecio sus preceptos? El que blasfema? El que contra Dios murmura? El que turbada la vista mira contra su Cruz? Por ventura si fuera posible, no pusiera en Dios las manos? Le quitara la vida para pecar mas licenciosamente? Estos son los terremotos del grande, y del poderoso, como lo vemos en Herodes Rey; que el que el verdadero conocimiento de Dios, su Fè, y su Iglesia se çange, y se principie en estos Reyes, nos lo dize la Iglesia con admiraciones: *Ecce Magi, &c.*

4 Repetidas vozes le dà Dios à su Esposa en los Cantares, para que venga à coronarse. (Que el justo si và al martirio voluntario; aun quãdo Dios le llama al puesto, à la Dignidad, y Corona, parece và violento, que es menester que multiplique las vozes quando la llama à la Corona:) *Veni de Lybano Sponsa mea, veni de Lybano, veni. Coronaberis de capite Amana, de vertice Sanyr, & Hermon, de cubilibus Leonum, de montibus Pardorum.* Vèn del monte Libano Esposa mia, vèn del Libano; vèn serás coronada de la cabeça de Amana, de la cumbre de Sanyr, y Hermon, de cuevas de Leones, de montes de Pardos. Estraña corona, montes, Leones, y Leopardos, en lugar de diamantes, esmeraldas, y rubies. Libano, dize el Angelico Doctor Santo Tomas, es vn monte en Fenicia, que en Griego es lo mismo que incienso: *S. Tho. Lybanus mons est Phenicijs ex Græco thus interpretatur; vndè, & supra vbi loquitur; vadam ad montem myrræ, & ad collem thuris: habetur collis Lybani.* Sanyr, y Hermon son vnos montes tambien en Iudea, en los quales se refiere, habitan Pardos, y Leones: *Sanyr, & Hermon, montes sunt Iudeæ, in quibus Leones, & Pardi feruntur habitare.* Por estos montes, se entienden las potestades, los Reyes, Principes, y poderosos, montes por lo encumbrado, y eleuado de su soberuia, dãdo abrigo à los malos, Leones, y Pardos. Leones por su ferozidad, ò por mil arte de engaños, en dañar, entendidos en el Pardo, y en la variedad de co-

Cant. 4.

lo-

lores de que se adorna su piel: *Per hos montes sæculi potestates, Reges videlicet, & Principes intelliguntur, qui veluti montes in superbia extolluntur, & maligni spiritibus, quasi Leonibus, & Pardis cubilia præbent. Pardi propter ferocitatem, vel etiam pro mille nocendi artibus: Quia Pardus varium animal est.* Destas fieras quiere Dios se corone su Esposa la Iglesia, à esta corona la llama: *De his ergo montibus coronatur Ecclesia, quando Principes sæculi ad Fidem Christi convertuntur.* De estos montes se fabrica, y se principia la corona de la Iglesia, quando los Principes del siglo se convierten à la Fè de Iesu Christo. Celebrè esta conversion milagrosa destos Reyes Magos, que dexando el arte de sus engaños, y la ceguedad de su idolatria, dàn principio à la Iglesia en la Gentilidad, y duplique Dios las vozes al llamarlos. Describiendo San Mateo esse suceso con admiracion: *Ecce, &c.*

5 Entrò Christo Señor nuestro en Cafarnaun, que se interpreta Villa de Gentiles, Villa pingue, por la deuocion, y dulçura que de ella dimana; y llegando à èl vn Centurion le pide humilde remedio; y cura de vn criado suyo, que adolecia de perlesia, y le trauaua mal el achaque: *Domine puer meus iacet in domo paralyticus, & malè torquetur.* No le embiò al Hospital à que le curassen, auiendo servidose dèl en sana salud, en su misma casa le hizo cama, y le asistia, buscandole el mas eficaz remedio, y el Medico mas perito. Yo irè en persona, dize Christo, y le curarè: *Ego veniam, & curabo eum.* No soy Señor digno de que entres en mi pobre morada, basta solo que lo mandes; solo con tu palabra cobrarà salud el doliente, no es menester que personalmente asistas, basta de tu palabra la receta; que si yo solo con mandar à mis criados, ellos executan promptos la obediencia, quanto mas serà esto en ti; pues eres vniversal Señor, à quien estàn sujetas todas las criaturas? Santo Tomas, dize que en este Centurion està entendido las primicias de los Gentiles: *Iste Centurio potest intelligi primitiæ Gentium.* Singular fee, mayor que la de Marta, que se persuadiò era menester de Christo su corporal presencia, para que no muriesse su hermano. Admirò esta fee del Centurion Iesu Christo: *Miratus est Iesus.* Y dixo à los que le seguian: No hallè en todo Israel tan grande fee: *Sed quid est*, dize el Doctor Angel: *Non ne in Abraham, Isaac, & Iacob fuit maior?* No fue mayor la fee de Abrahan, Isaac, y Iacob? E; verdad; pues como se admira Christo bien nuestro de la fee deste Centurion por tan grande? Parece lo dà à entender el Texto. Era fee en vn poderoso, en vn mandon de la Republica: *Homo sum sub potestate constitutus, habens sub me milites.* Aclamela por grande, y admirese, que es de admiracion, que los grandes, y poderosos vengan al verdadero conocimiento de Dios; para estos es menester mayor valentia de la gracia. Son sus passos, y mouimientos contra el Sol, menos que los ilustre, y dè luz el verdadero Sol; media vna Estrella; y esto se describe con admiracion: *Ecce vidimus Stellam eius.*

Mat. 8.

S. Th. Mat. 8.

Ecce Magi ab Oriente venerunt, &c.

CONSIDERACION QVARTA.

El venir los Magos guiados de vna Estrella, denota la fee que en ellos celebramos; hallando su dicha en lo que fue antes ocasion de sus errores.

1 GVIados de vna Estrella vienen estos Santos Reyes à adorar à Iesu Christo; y no parece competente guia el que Dios les dè por instrumento, y se les manifieste mediante vna Estrella. Si los Magos rinden adoracion à los Astros, si à ellos diò culto la Gentilidad, como les pone Dios la verdadera direccion en la Estrella? No dà San Pedro con facilidad credito à la Magdalena, y camina corriendo al Sepulcro de Iesu Christo: *Veteranus Petrus* (dixo Chrisologo) *feminam non facile audit, non facile credit ser. 77. veteranus miles.* Era yà Pedro Soldado viejo, auia experimentado los daños que le ocasionò la deuil, y flaca voz de vna mu-

Ioan. 20 Chrisol.

muger en casa de Pilatos. A las lagrimas, dize San Maximo. Reduxo el lavar la culpa de su negacion; que salió del Palacio, y lloró su culpa se dize, no que la confessasse por entonces con la lengua. Por
S. Max. de nega. Petr. què con ella no borra essa culpa? *Petrus non vtitur sermone quo peccauerat, quo Fidem amisserat, quo dulus fuerat ad negandum; ac per hoc mauult causam suam flere quam dicere, & quod voce negauerat lachrymis confiteri.* Mas viua retorica es la de los ojos, mejor confessará mi culpa las lagrimas que la lengua, no quiero valerme de la lengua, con que pequè, y en ella perdi la Fè, que no fue en mi fingida, aunque fue mi constancia turbada, lengua con que pequè, y me siruiò de instrumento para mi daño, no quiero valerme della, sino de los ojos. Pues si las Estrellas han sido ocasion de sus errores, y tropieços en los Gentiles, parece que en el guiarlos Dios à su verdadero conocimiento, les ocasiona yerros, y no aciertos? Si ya no fuesse que el obrar Dios por medios que parecen mas encontrados con el fin que intenta este en esso la demonstracion mayor de su poder, poniendo en el veneno la triaca, y en la muerte la vida.

2 Los predestinados en su culpa misma, parece les embuelue Dios la dicha, por razon de la permission, para que del veneno de la culpa, saquen la triaca de la humildad, el resucitar mas cautelosos para no cometerla en adelante. Aun el mal, esto es los bienes que la Diuina misericordia saca dèl, les coopera en bien. La
S. Tho. 1. p. 67. art. 4. Gene. 1. luz fue en sus principios informe, desterrò las tinieblas, y con todo esso Dios la llamò buena: *Vidit lucem quod esset bona.* Hizo Dios informe la luz, no del todo clara, con todo esso la llamò buena; porque en lo obscuro, y tenebroso està encubierta la luz, algo empañado esse resplandor; pero ay alguna claridad, alguna luz, que brilla en essas tinieblas, el temor, la humildad, y el levantarse mas cauto, y auisado, *cautius resurgit.* En los reprobos aun en las mismas ocasiones, de que otros sacan con ayuda de la gracia su ganancia, se pierden ellos. En las mismas aguas que le-
Gene. 7. vantan el Arca donde iba Noe, se anegan los que perecieron en el dilubio. Guielos Dios à los Magos con Estrella, que ella ha de ser el medio para hallar su mayor dicha, y en lo que fue ocasion de sus errores han de hallar sus mayores aciertos.

3 Y sea Estrella para denotar en ella las luzes de su Fè, y que antorcha mas superior luze en sus coraçones. Siempre fue celebrada aquella prompta obediencia
Gen. 22. de Abrahan, en querer sacrificar à su hijo, que Dios no parece hallò palabras para encarecerla: *Quia fecisti rem hanc.* Tiende la vista por todo el espacio de esos Cielos, numera si puedes las Estrellas. Assi serà tu descendencia: *Sic erit semen tuum.* Quando Abrahan tuuo tantos hijos
Gen. 15. como Estrellas? No fue la promesa, dize el
S. Tho. 3. p. q. 37. ar. 3. Angelico Doctor carnal, sino celestial: *Non carnis semine; sed Fidei fœcunditate generandæ. Et ideò Gentiles insideribus designati, ortu nobi sideris excitantur, vt perveniant ad Christum per quem efficiuntur semen Abrahæ.* Vengan guiados de vna Estrella los Magos, que si en las Estrellas, se designan los hijos de Abrahan descendientes de su Fè, quando renacen en ella sea quien los encamine al portal vna Estrella, y saque Dios los mayores bienes de lo que fue ocasion de sus males, para que imitando nosotros su Fè, con las obras renazca Christo en el coraçon. Aqui por gracia: *Pignus gloriæ, &c.*

SERMON SEGVNDO EN EL DIA DE LA EPIFANIA.

Thema. *Ecce Magi ab Oriente venerunt, &c.* Matth. 2.

SALVTACION.

OY nos duplica nuestra Madre la Iglesia los gozos, y Christo Señor nuestro sus beneficios, con la declaracion patente, y manifiesta de su Nacimiento. Del Oriente vie-

vienen tres Reyes Sabios à adorarle, desde Mesopotamia de Siria, como instruidos de Balan, que hablando Dios por su boca profetizò este misterio. Guiados de vna Estrella, vienen a adorar al Sol verdadero de Iusticia. En el intervalo de treze dias andan mucho, ya fuesse por la ligereza, y velozidad de los Dromedarios: ò ya que fuesse tanta breuedad ayuda del Cielo. Dixera yo en lo misterioso, que tambien tiene sus atajos la gracia, y con ella se suele en breue tiempo andar mucho. En compañia vienen los Magos de vna Estrella que los guia. Si en essa Estrella està representada Maria Santissima, Estrella en el mar espacioso, y lleno de borrascas deste mundo; que mucho quien con tal Norte, no solo consigan tan seguro puerto, sino que naueguen, y corran tan en breve, jornada tan dilatada? Creed Fieles que se corre en breue la posta con Maria, y que si el pecador camina con pereçosos passos, que os harà, no solo correr con el olor, y fragancia de sus virtudes, sino bolar en el camino de buscar à Christo. Busquemos de esta luz vna sombra, y se hallarà, que solo en compañia de vna sombra de Maria, no solo apresuradamente se corre, sino que parece que el mas pereçoso dexa de correr, y buela. Despues de aquel vniuersal dilubio, en que quiso Dios con el agua apagar tanto incendio de culpas, quiso Noe saber si auian cessado las aguas, embiando por mensajero al Cuervo: *Dimisit Corvum, qui egrediebatur, & non revertebatur.* Mucho tardaria en traer las nueuas, si las huviera de dezir con el pico, y pesado de su voz; pues siempre dixera mañana, y nunca llegara el tiempo del auiso: *Exivit exeundo, & redeundo.* Leyò Cayetano del Hebreo. Començò à bolar, y temiendo tanto pielago de aguas; diò la buelta al Arca: pero al entrar, dandole el olor de los cuerpos muertos, se detuvo; y en esta perplexidad, iba, y venia. Eran vnos amagos de bolar; y ni bien venia al Arca, à que le recogiessen; ni bien era dilatado el buelo, à ver si por alguna parte estaua enxuta la tierra. Bolaua poco, dize Cayetano: *Parva progressio significatur dicendo: quod exivit exeundo, & redeundo.* Què remedio tendrà Noe para saber lo que intenta, yà que el Cuervo camina tan poco, que las nueuas le dilata? *Emisit quoque Columbam post eum, vt videret, si iam cessassent aquæ.* Embiò tras el Cuervo la Paloma, para ver si auian cessado las aguas. Pues què ha de hazer el Cuervo con la Paloma? Oidselo à Cayetano: *Videns Noe, quod Corvus, non progrediebatur; sed statim exiens revertebatur, emisit simul Corvum, & Columbam, vt ex societate Columbæ Corvus pro grederetur.* Viò Noe que el Cuervo era todo pereça, que era todo amagos de querer bolar, que no se alexaua con el buelo. Pues para que buele largo, quiero embiar tras el Cuervo la Paloma, que en compañia de la Paloma bolarà mas el Cuervo. Si pereçoso en el camino de buscar à Dios te hallas; si son solo amagos, y veleidades, sin lograrse en las executiones tus tardas determinaciones; si son tan lentos tus passos, que para buscar à Dios, no caminas. Acompañate, y valete desta vnica Paloma de Maria. Toma esta Estrella por Norte; pues vès que estos Reyes con vna Estrella, llegan tan en breue à adorar el Sol de Iusticia; porque les ayuda la Estrella del Cielo con su gracia: *AVE MARIA.*

Gen. 8.

Cajetan. ex Hebr.

Ecce Magi ab Oriente venerunt, &c.

CONSIDERACION PRIMERA.

Es la mas perfecta, y segura curacion, el començar la cura por la raiz, que origina la enfermedad. Estuvo en el Oriente la raiz, y causa primera de nuestra dolencia. Y por esso comiença de ai nuestra dicha. Renaciendo del Oriente la Iglesia.

DOctrina es de Galeno, recibida de todos. Que en las enfermedades, y dolencias del cuerpo, se ha de començar la cura de la raiz, que origina la destemplança, y desvne la armonia, y proporcion de los humores; en que consiste la sanidad, y salud perfecta: *In morbis in quibus effectrix causa adhuc manet, ab ea ipsa est mutanda curatio est.* En las enfermedades, donde perseuera la causa eficiente de el achaque, de alli ha de començar la curacion. No siendo assi, con facilidad buelve là dolencia; porque totalmente no se quitò la causa, y presto se refresca de nue-

Gal. lib. iura.

vo la herida, que no se curò con las leyes de la medicina, dixo San Ambrosio: *Citò enim refricatur vulnus, quod sanatum lege medicinæ non fuerit.* Curas ay breues, pero no estables, es cura como por ensalmo; que como no son segun las leyes de la medicina, retoñan. Con estas leyes pedia David à Dios su curacion: *Et de lege tua miserere mei.* Assi es firme la cura, sin el riesgo de que repita de nueuo la enfermedad. Què importa aplicar el medicamento lenitiuo, para aplacar el dolor, si se necesita de nauaja aguda que corte, y profunde hasta lo cancerado, aunque lo sienta el doliente, si por euitar el dolor, no se llega à la raiz? El sobre sanar el carbunco dexando la raiz, es querer que brote de nueuo, con mayor peligro, y mayor fuerça. Con mayor valentia arroja nueuos pimpollos el arbol, à quien la podadera cortò las ramas en el menguante; porque aunque entonces, por carecer de humedad, no brote; en la Primauera, donde en Luna llena, abundan de humor las plantas, como queda la raiz del trõco, arroja con mayor lozania. Què importa impedir por breue rato el raudal, si aunque el agua estãque por breue espacio, es para bolver à correr con mayor impetu? Quanto mas profundamẽte rompe el arado, y furca la tierra, assegura el labrador de la semilla el logro; porque tocò el arado en la maleza, arrancandola de quaxo, sin el riesgo de que reverdezca de nueuo, y impida la buena semilla, el auer dexado la raiz de la grama.

S. Amb. in Psal. 118.

Psal. 118.

2 Estraña cosa es lo que cada dia vemos en las enfermedades corporales, y en su cura. Diòte vna calentura fuerte, llamas al Medico, acudiò con alguna euaquaciõ, ò sangria: hallaste aliuiado, no fiẽtes mal, el pulso està concertado, el gusto abierto, la cabeça descargada. Ya estoy bueno dizes. Esperad, dize el Medico, veamos si mañana corresponde, que escosa de admiracion lo que se experimẽta, en vna tercia na, ò quartana, dõde por tiẽpo, se recoje el humor maligno, q̃ ni se aduierte, ni se fiẽte, que parece que no queda rastro dèl, y de alli à poco, sale con tanta furia, que assombra. Donde estaua este humor escondido? No lo sabes; pero es cierto no se acabò; porque la medicina, ò no llegò à la causa eficiente, ò no quitò del todo la raiz. Discurre segun esto en las enfermedades del alma. Diòte vna calentura de vn amor lasciuo que te abrasa. Diòte vn pasmo de ambicion, que te puso sobervio, hinchado, erguido, hecho estatua. Diò te vna hidropesia, que te bebieras vn rio de hazienda. Acudes al Confessor, que es Medico de las almas, confiesaste, ya te parece estàs sano, el pulso del coraçon sossegado; el gusto de las cosas de Dios cobrado al parecer. Curòte con vna minoratiua ligera; porque no sientas tanto la medicina fuerte que te conuiene, que fue barrer con escobas tu interior, quando eran necessarias palancas de hierro, para quitar tanto cieno de tu alma, brota el humor, y hazese de peor calidad, con la reincidencia, la enfermedad. En que và esto? En que quizàs no llegò la medicina que te diò à tocar en la raiz, y no començando della la cura, no es estable, firme, ni segura.

3 Fuesse Christo Señor nuestro acercando à Ierusalen, lugar donde auia de ser sacrificado. Llegando à su Corte, entròse en el Templo: *Et intrauit Iesus in Templum Dei.* Arroxò dèl los tratantes, los que comprauan, y vendian, sin exceptuar las mesas donde se vendian las Palomas para sacrificarse, y ofrecerse à su Padre. Llegaronse à èl ciegos, y tullidos, y curòlos. En verdad que no faltauan fuera del Templo enfermos, en quien podia Iesu Christo comunicar su virtud, y sanarlos. Porquè al Templo la primer entrada? *Egit vt bonus Medicus*, dize el Doctor Angel, *qui primo obuiat causæ morbi. Vndè ægritudo, & causa corruptionis spiritualis, à Templo procedit; quia si Sacerdos est corruptus, de facili corrumpetur populus: ideò adiuit Templum, vt curationem adhiberet primo circa Templum. Ezech. 9. à Sanctuario meo incipite.* En el ir primero al Templo, hizo como buen Medico, que primero sale à obiar à la raiz, y causa de la enfermedad. Estaua enferma, y estragada en las costumbres la Corte de Ierusalen, y esto procedia del Templo, y Sacerdotes. Si el Sacerdote, ò Eclesiastico se corrompe en vicios, y culpas, con facilidad se corrompe-

Mat. 21

S. Tho.

Ezech. 9

ra en lo eſpiritual el eſtado Seglar. (Aunque ſiempre tiene verdad: *Que fuera del mundo, ſino fuera por lo Eccleſiaſtico, y Religioſo?*) Por eſſo ſe fue Chriſto lo primero al Templo, para limpiar, purificar, y curar en primer lugar, à los que pertenecian al Templo, començando deſde ſu Santuario. Puſo el exemplo San Iuan Chriſoſtomo, de quien lo deuiò de tomar el Doctor Angelico: *Medicus, quando primò ingreditur ad infirmum, ſtatim de ſtomacho eius interrogat, & eum componere feſtinat.* El buen Medico, en la primera viſita, quando entra à curar à vn enfermo: Lo primero, por què le pregunta; y lo primero, à què acude es à curar, el eſtomago. Que mientras abunda de crudezas, y indigeſtiones, mal podrà cobrar ſalud el enfermo. Eſte es el què primero procura limpiar con la euacuacion, ò minoratiua; por ſer el eſtomago en el cuerpo natural, la oficina, y diſpenſa comun, donde ſe cuece, recibe, y reparte la comida à las demas partes de el cuerpo, y donde ſe fraguan por la mayor parte las enfermedades. Aſsi en el cuerpo miſtico; es la Igleſia, Templo; y Sacerdotes, los que con ſu exemplo, doctrina, y enſeñança inſtruyen al Pueblo; los que como Miniſtros de Ieſu Chriſto, nos reparten, y miniſtran la Diuina gracia, mediante la virtud de los Sacramentos. Enfermo eſte eſtomago eſpiritual, viene à ſer enferme el Pueblo; y por eſſo Chriſto començò deſde ſu Templo; y de los Sacerdotes la curacion; por obiar à la cauſa del mal, y à la raiz de la enfermedad de la Republica Seglar.

Chriſoſt. ho. 38. in imper.

4 Permitanſe mas pruebas, por ſer tan importantiſsima doctrina (que no es alexarnos del miſterio) antes el ir en buſca de ſu Oriente; pues en el Oriente eſtuvo toda la raiz de nueſtras eſpirituales dolẽcias. Baxò Moyſes del Monte, à ocaſion que ſu Pueblo, à auſencias ſuyas, celebrava fieſtas, rindiendo ſuperſticioſos cultos al Idolo de oro en vn vaciado Becerro. Encendido en fuego del mayor zelo de ſu Dios el Santo Caudillo, abraſò el Idolo, reduciendole à polvo, y ceniças: *Tullit vitulum, & combuſit igni.* Hizo dèl vna bebida, y diòſela à los hijos de Iſrael. Què

Exod. 23

fin tuvo en darles à beber el oro, reducido à polvos? No lo dize la Eſcritura. (Dexemos dichos de Rabinos) Cayetano dixò: Què eſta bebida, era de ſuyo aniquilatiua del Idolo. Quiſo Moyſes, de tal manera deſtruirle, que ni las ceniças quedaſſen, y aunque el oro haga aſsiento en el coraçon, la conſideracion de darſele en ceniça, era baſtante para borrarles el afecto, pueſto antes en ſu Dios falſo. No quiſo Moyſes, dixo Oleaſtro, quedaſſe ni aun reliquia de ſu culpa, que quedando alguna en el pecador, y no quitandola de raiz, con facilidad bolverà à èl; y eſta enſeñança nos quiſo dar en eſte hecho: *Nihil reliquiarum peccati apud peccatorem debet amplius apparere, ne poſt modum ſpecie peccati electus ad illud reuertatur.* Yà bolverè à la ponderacion que eſtas palabras motivan. Hagamos por aora reparo. Por què Moyſes, como tan zeloſo, no moſtrò ſu zelo en caſtigar primero à los Idolatras? Por què primero quemò el Idolo? Què culpa tuvo el Becerro? *Adverte, prudentiã Moſeh: Prius in peccatum, quam in peccatores ſeviit, vt peccati radicem, prius extirparet.* Advierte de Moyſes la prudencia, ſu zelo no indiſcreto, primero ſe enfureciò contra el Idolo, quemò el Becerro, para quitar la raiz de la culpa, y deſpues caſtigò à los Idolatras, para que aſsi quitaſſe del todo la culpa, ſin que quedaſſe, ni reliquias de ella, no fueſſe que en el interin de la execucion del caſtigo, bolvieſſe parte del Pueblo à la Idolatria. Culpa que de raiz no ſe cura, ella miſma arraerà al pecador à la culpa. No ha de quedar, ni reliquia della.

Caietan.

Oleaſt.

5 Endureciòſe Faraon à las vozes de Moyſes, y à los prodigios de Dios (que ay coraçones, que con ſus auiſos, luzes, y amoneſtaciones, ſon como el criſtal, que mas ſe endurece, al paſſo que el Sol mas le hiere.) Pero viendoſe oprimido con el caſtigo, le dize à Moyſes: Que vaya en buen hora el Pueblo; pero que ha de quedar el ganado. Eſſo no, dize Moyſes: *Non remanebit vngula.* No ha de quedar, ni vna vña de vna res. Parece anda Moyſes eſcrupuloſo con el Rey, en no ſalirle ſi quiera à algun partido? Què importa el ganado?

Exod.

Ha-

Hale de faltar a Moyses para ofrecer a Dios en sacrificio? Y sino pida parte dèl, y contèrese, pues lo principal, es dar al Pueblo libertad, y librarle de la dura opressiòn de su esclauitud? *Non remanebit vngula.* Ni vna vña ha de quedar en Egipto. Veamos lo que nos dize Oleastro: *Adamabat locus iste, qualiter qui à peccato recedere vult, nihil apud peccatum relinquere debet. Neque se solum, sed omnia sua, ab eius potestate debet auferre. Si enim, manus, oculos, os, pedes, & cætera membra peccato tradidisti, vt omnibus his te superaret, cum ab eo recedis, omnia tua tecum portas: ita vt neque vngulam apud eum relinquas.* Enseña nos este lugar, de la manera que el q̃ quiere apartarse del pecado, no ha de dexar nada dèl, en lo que le fue ocasion de pecar, no solo èl se ha de apartar, sino todas sus cosas, ha de quitar de su potestad. Esto es, si las manos, ojos, boca, pies entregaste, y fuiste dellos vencido; quando te apartes, no dexes nada, que no te traigas contigo, no quede, ni vna vña. Apartaste de fulana. Señor ya yo estoy apartado della; pero no dexo de verla, ò hablarla, no es con mal intento, sino por el buen respeto. Esso es auerte apartado no del todo, pues dexas en ella los ojos para verla, y la boca para hablarla. No dexes ni vna vña, si quieres ser curado de raiz. Los pecados, dize Oleastro, son como el vsurero, y la adultera: *Sunt veluti vsurarij, qui quod pretiosum, & charum homini est, apud se retinent, vt sic qui soluendo est, ligatum habeat suo pignore. Non ne aliquando vidisti adulteram, post adulterij recessum, apud se monile eius detinere; vt recedentem possit ad se reuocare?* El vsurero, por mas que paliè sus tratos, retienen la prenda, y alhaja mas preciosa del deudor, para tenerle atado, para que le pague con la prenda, en quien el deudor tiene puesta su estimacion, ò cariño. La adultera, nò has reparado, q̃ por mas que se apartò del adultero, siempre quedò dèl con alguna prenda, ò joya, para con mas facilidad atraerle de nueuo à la culpa? Esto es quedar la vña; esto es dexar reliquia de la culpa, y raiz, que para q̃ quede del todo quitada, y la enfermedad curada perfetamente, es necessario començar la cura, por la causa efectiua que origina el daño, obiando à la causa, y raiz del mal.

6 Aplicada se està al presente misterio la doctrina. Es el de oy el renacer la Iglesia en nuestra Gentilidad, las primicias de la Fè se conocen en los Magos, verdaderos adoradores de Christo, y nuestra vocacion: *Agnoscamus ergo dilectissimi, in Magis adoratoribus Christi, vocationis nostræ, Fideique primitias*, dixo San Leon Papa. Lo mismo San Agustin, citado del Doctor Angelico: *Magi fuerunt primitiæ gentium Christo creditarum.* Y de donde renace esta Iglesia? De donde, de nuestra Fè las primicias? Del Oriente: *Ecce Magi ab Oriente venerunt.* De la parte del Oriente raya lo primero la luz del Sol, y de alli conuino, dixo Chrisostomo, naciesse la Fè luz del alma, de donde nace, y tiene principio el dia: *Ab Oriente venerunt Magi; quia vnde dies nascitur indè initium Fidei processit; quia Fides es lumen animarum.* Bien. Pero Christo para todos nace, y como Sol para ilustrar las quatro partes del mundo? No es aceptador de personas. Su Nombre por grande, deue ser de todos alabado, y conocido: *A Solis ortu, vsque ad Occasum, magnum est Nomen meum in gentibus.* Por què el Oriente ha de gozar primero desta dicha? Por què de alli ha de renacer la Fè, y la Iglesia? Estuuo en la parte Oriental toda nuestra desgracia; en la parte Oriental plantò Dios el Paraysо, y de alli le vino à nuestra naturaleza su ruina, alli estuuo nuestra enfermedad, como proseguirèmos en la consideracion siguiente. Pues si la curacion para ser buena, entera, y perfecta, ha de començarse por la raiz, y causa efectiua que origina el daño, comience nuestra dicha, donde estuvo el origen de nuestra desgracia, y renazca del Oriente la Iglesia: *Ab Oriente venerunt.*

S. Leon serm. 2. S. Aug. apud S. Th. 3. p. q. 36. ar 6. ad 2.

Malach. 1.

Gen. 2.

***

Ecce Magi ab Oriente venerunt, &c.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Eſtaua la Region del Oriente, odioſa, impura, y maldita. De aì comiença la bendicion de la Igleſia renaciendo. Y deſſe lado del Vniuerſo renace, como tambien renaciò del lado, y coſtado de Chriſto en la Cruz. Fue Chriſto cruzificado, bueltas las eſpaldas al Oriente.

1 MIraua ſiẽpre el Cielo la parte del Oriente con ceño, erale odioſa, y aborrecible; eralo tãbien para el hõbre, q̃ ſiẽpre mira con diſguſto el lugar donde le ſuced.ò algun deſaſtre, y alli fue de ſu pre varicacion el origen: *Ian. ſer. 2.* *Voluit autẽ Deus primitias gẽtium, vocare potius ab Oriente, quã ab alia Regione; ex eo quod Regio Orietalis, erat odioſa, in munda, & maledicta*, dixo el Ianuenſe. Quiſo Dios llamar las primicias de la Gentilidad à la Fè, mas del Oriente, q̃ de otra Region; porq̃ la Region Orietal, era odioſa, eſtaua impura, y maldita. Eſtava odioſa, porq̃ della naciò nueſtra primera ruina, y muerte, y quiſo Dios, que dõde diò principio la muerte, de alli comẽçaſſe nueſtra vida: *Odioſa quidem erat; ex eo quod ibi orta erat prima præuaricatio. Voluit ergo Deus, vt vbi erat principium noſtræ præuaricationis, indè prodiret in gentibus principium noſtræ viuificationis.*

2 Eſtaua lo ſegundo manchada, y impura. Fue en la Region del Oriente, donde el alevoſo fratricida Cain vertiò la ſangre del inocente hermano Abel; y aunq̃ ſangre de vn juſto, como de puro hõbre, nõ pudò limpiar la tierra, antesquedò manchada cõ la accion, y malicia del matador. Eſtaua à demas manchada con el humo de incienſo de los idolatras de aquella Region: *Gene. 4.* *Secundò*, proſigue Voragine, *Ian. vbi ſupr.* *erat in munda; quia fuit prima ſanguinis effuſione Abel fœdata, & per fumum incenſorum idolatrarum maculata: & ideò voluit Deus, vt quæ in munda fuerat per effuſionẽ ſanguinis Abel, mundaretur per aparitionẽ nobi ſideris.* Eſtaua el Oriente principio de la luz del dia eſcurecido, empañadas ſus luzes con los denſos vapores del humo de incienſo, que torcidamẽte ſe enderezaua al falſo culto, y adoracion, q̃ tributaua la Idolatria. Por eſſo quiſo Dios quela parte del Oriente, tã manchada con la ſangre de Abel; como eſcurecida con el humo de incienſo, ſe limpiaſſe con el Nacimiẽto de la Eſtrella, para q̃ ſutilizãdo ſus denſos vapores los deshizieſſe, y deſvaneciеſſe, haziendo q̃ naciеſſe para la Igleſia, y nueſtra dicha el mas claro dia. Vengan ſegun eſſo los Reyes del Oriente, y ſea vno de los dones que traigan, para ofrecer al nueuo Rey, incienſo, para que ſu olor, y humo deſtierre de la parte del Oriente la idolatria, y alegreſe el Oriente, pues ſacude de ſi, aſsi las manchas de la ſangre de Abel, como la impureza con que ſe amanzillaua, con el humo de incienſo de los idolatras.

3 Muere Chriſto bien nueſtro, y moviòſe, y eſtremeciòſe la tierra, que deſde ſu principio fundò Dios ſobre ſu eſtabilidad, y firmeza: *Terramota eſt.* Mouiòſe de ſentimiento que hizo en la muerte de ſu Autor; ò ſe mouiò temblando de ver, que auia de recibir en ſus entrañas à ſu Dios, dandole ſepultura. O ſe mouiò porque el que moria, como cargado con los pecados del mundo, fue tanto ſu peſo, que no parece tenia ombros para ſufrirlos. De otra manera lo diſcurriò San Iuan Damaſceno: *Terra concuſſa eſt dominico reſperſa cruore, tabem, ſordeſque idolorum ex ſe excutiens, lætaque ob hanc, luſtrationem exultans.* Vioſe la tierra rociada cõ la Sangre de Chriſto vertida en la Cruz, y viendoſe limpia con ella, fue el mouerſe vnos ſaltos de plazer, con que ſacudiò de ſi las manchas contraìdas en el Oriente, aſsi con la primera culpa, como con la de Cain, y cõ el humo de inciẽſo de la idolatria. Pues comience deſde oy à percibir eſſos gozos, porque ſe comiença à limpiar con eſta dicha de la venida de los Magos de parte del Oriente, con el incienſo q̃ traen para ofrecer al recien nacido, viendoſe amable la q̃ antes odioſa, y limpia la q̃ antes mãchada. *Mat. 27.* *S. Ioan. Damaſ.*

4 Lo tercero, eſtaua la Region del Oriente maldita: *Tertiò erat maledicta; quia prima maledictio ibi fuit data. Geneſ. 3. maledicta terra. Voluit ergo Deus, vt vbi ortum habuit, prima maledictio, ibi oriretur prima benedictio in gentibus.* Fue la primera maldicion de la tierra en el Oriente, alli le hechò Dios la maldicion; de q̃ en lugar de ſer vientre fecundo, de yervas, flores, plantas, y frutos, engendraria *Ianuen. Gene. 3.*

ortigas, abrojos, y espinas, costandole al hombre el cultivarla, el sudor de su rostro, para cõmer de su pan. Quiso Dios q̃ donde tuuo origen la maldiciõ primera, alli fuesse la primera bendicion en las gentes, renaciendo la Iglesia en el Oriente; para que donde tuuo origen la culpa, de ai començasse esta nueua gracia.

5 Al descãso de los sẽtidos, entrega Dios
Gene. 2. à Adan para darle esposa, en aquel profundo sueño; aunq̃ el hõbre ha de estar tã despierto, y vigilante para tomar esposa, q̃ si se yerra, se suele soldar mal el desacierto, por ser lazo q̃ solo la muerte desata, durãdo lo q̃ la vida: *Immisit ergo Dominus sopo rem in Adã. Tulitq; vnã de costis eius.* Para la fabrica de Eua le quitò vna costilla. Esta
Lyra. S. Hier. fue del lado. Assi trasladò S. Geronimo, à quien sigue Lyra: *De latere eius.* No la formò del hueso de la cabeça de Adan, q̃ no lo ha de ser la muger, no de los pies, ni manos, q̃ aũque en los exercicios domesticos ha de ser los pies, y manos de la familia, no deue ser tratada como inferior, y el formarla del lado, fue darle à entender la auia de tratar como cõpañera. Y a bueluo al lugar.

6 Lastimoso espectaculo de la crueldad mas impia, està Christo Redẽptor N. en la Cruz. Muriò, quãdo para saber si auia espirado, como si fuera dificultoso el aduertirle difunto, quiso vn soldado hazer dura experiencia con el duro golpe de la lançada, si estaua exanime el cuerpo, rompiendo su
Ioa. 19. pecho: *Vnus militũ, lancea latus eius apperuit.* Saliò dèl Sangre, y agua verdadera, q̃ fue hazer corriente para q̃ manassen los Sacramentos, abriẽdose la puerta de la vida: *Vt illic quodãmodo, vitæ ostiũ panderetur, vnde Sacramenta Ecclesiæ manauerunt, sine*
S. Aug. tra. 120 in Ioan. *quibus ad vitã, quæ verè vita est non intratur,* dixo S. Agustin. Deste lado renace la Iglesia, dãdo al agua virtud la Sangre, para su renacer. Por q̃ mas ha de renacer la Iglesia desse lado del costado de Christo? No està atada su virtud, para reengendrar, y formar la Iglesia solo al pecho, por q̃ ha de ser
Ephes. 5 el manantial de su virtud, para renacer el lado? Formò Dios à Eua del lado de Adan dormido, esse es gran Sacramento, yo digo en Christo, y su Iglesia. Fue Eua el principio de nuestra primera preuaricacion; aunq̃ si ella solo pecara, no fuera para todos sus hijos el daño; ocasionò ella nuestra perdiciõ primera, auiendo salido del lado de Adan. Pues salga del lado de Christo muerto, y renazca la Iglesia Esposa suya de su lado: *Quia vnde culpa, inde gratia.* Dixo San *S. Anse.* Anselmo, para que si de vn lado nos vino la ocasion de nuestro mal, de vn lado renazca nuestro bien.

7 Parece està en esta inteligencia la Iglesia, aplicando al misterio presente las palabras q̃ tomò de Isaias. Leuãtate Ierusalẽ, recibe la verdadera luz, q̃ à rayado en ti el mejor Sol, y en ti à nacido la gloria del Señor: *Filij tui de longe venient, & filiæ tuæ delatere surgent.* Tus hijos vẽdrã de lexos, y tus hijas se leuantarã de tu lado. El Ange *Isai. 60* lico Doct. S. Tomas: *Reges, & Principes ti-* *S. Tho.* *bi pacẽ ministrantes, & munera.* Vendràn Reyes, y Principes, cõbidandote cõ la paz, y traerã dones. Mas nos ha de dezir. Habla Isaias de la conuersiõn de la Gentilidad à la Iglesia, añade el Sãto: *De conuersione gẽtiũ ad Ecclesiã,* dize q̃ vendrã hijos, y hijas de su lado, para dar a entẽder lo fuerte de su Fè, y firmeza, entendida en los varones, y tãbien en los flacos su devildad, entẽdida en sus hijas. Y por q̃ dize vendrã, y se leuantarã, mas de su lado, q̃ de otra parte? *De latere surgent.* De q̃ lado? *De latere Christi in Cruce aperto, vnde Sacramẽta salutis emanauerũt.* Renazca de vn lado del Vniuerso la Iglesia, seã de parte del Oriente las primicias de nuestra Fè, y vocacion: *Ecce Magi ab Oriente venerunt.* Que si del lado de essa Region, nos vino nuestra desgracia, de ai ha de venir nuestra dicha, y si del lado de Adan se forma vna esposa q̃ muriò por la culpa, de vn lado de vn Adan Celestial ha de renacer, viniendonos el bien, de dõde nos prouino el mal, y de vn lado del Vniverso q̃es el Oriẽte, sea el renacer la Iglesia

8 Bolvamos otra vez los ojos, à aquel lastimoso despojo de la mas fiera crueldad, Christo Redẽtor N. cruzificado. En vn madero le ponen clauado los yerros de nuestras culpas, y aduirtiò S. Iuan Damasceno, (citale el Cluniacense) q̃ la posicion de su diuino rostro, era à la parte del Occidente, teniẽdo al Oriente sus espaldas. Por q̃ no al *S. Ioan. Damas. citat à Raul. serm. 2 cal-*
Oriẽte, su rostro, y no sus espaldas? Es lo q̃ vamos diziẽdo: *Hinc est quod Christus in Cru ce, positus est ad Occidentẽ, ad designandum*

culpam in Oriente contractam, quam poſt dorſum poſſuerat, nec vlterius culpa ipſa recordari poſſet. No fue el boluer las eſpaldas al Oriente ceño, no el mirarle con deſagrado, antes bien, beneficio; pues lo fue
Exod. 33 en Moyſes el darle à ver ſus eſpaldas, quãdo le pidiò le moſtraſſe ſu roſtro, ſino dar à entender que la culpa que cometierõ en el Oriente nueſtros primeros Padres, la hechaua en oluido, por auer cargado ſobre ſus eſpaldas la ſatisfacion, para no acordarſe mas della: *Et propter hoc*, añade Raulino, *prima benedictio Eccleſiæ venit ab Oriente, & ibi incepit Eccleſia.* Y por eſſo la primera bendicion de la Igleſia, y ſu principio començò deſde el Oriente, quedando eſta Region iluſtrada, con la aparicion deſta Eſtrella, y venida de los Magos al verdadero conocimiento de la Fè, renaciendo la Igleſia en las gentes, y muriendo la Sinagoga ciega à tanta luz, à cuya perdida ſe ſubſtituye la Gẽtilidad, por no eſtãcar Dios los raudales de ſu miſericordia.

Ecce Magi ab Oriente venerunt, &c.

CONSIDERACION TERCERA. Haze Chriſto con la Gentilidad, lo que vna madre, que teniendo los pechos llenos de leche, faltandole los hijos propios, buſca los eſtraños, por no enfermar de ſupreſſion de ſus miſericordias.

1 DIgnas ſon de reparo, y parecen dificultoſas, vnas palabras, que refiere San Iuan en ſu Apocalipſi. Vi vna inumerable turba de todas Naciones, y gentes, Tribus, lenguas, y pueblos, delante del Trono del Cordero, veſtidos de blancas eſtolas, palmas en ſus manos, y clamauan à grandes vozes: *Salus Deo no-*
Apoc. 7. *ſtro, qui ſedet ſuper Thronum, & Agno.* Salud para nueſtro Dios, que eſtà ſentado ſobre el Trono, y al Cordero. Eſtraño lenguaje, cantarle ſalud à Dios, ni al Cordero Chriſto. Vozes ſon que menos parece pueden conuenir à Dios, ni al Cordero, en el darle eſſos eſpiritus Soberanos, de ſu ſalud parabienes? Ni Dios puede enfermar, ni el Cordero Chriſto conuino tuuieſſe enfermedades, aunque tomò las demas penalidades nueſtras, que con ſu perfecciõ, y venida, no deſdizen. Ageno fue de enfermedades Chriſto, por venir à curar las nueſtras, y à muchos diò, no ſolo ſanidad en el alma, ſino ſalud en el cuerpo. Si dixera, ſalud para el hõbre, lo entendiera mejor? Si dixera ſalud para las Republicas del mundo, venia bien el motete, y la alabãça; porque eſtas pueden enfermar en el repartir, y diſtribuir las Dignidades, y oficios, cargãdo todo à vna parte, à vna caſa, familia, ò parentela. De aì ſe originan las enfermedades; como quando à vna parte en el cuerpo humano, carga mas vn humor, y predomina mas q̃ otro, con que ſe deſvne la armonia, y proporcion de humores, en que conſiſte la ſanidad, doctrina q̃ explica dilatadamente, y bien nueſtro Holchot, explicando aquellas palabras de la Sabiduria:
Multitudo Sapientum, ſanitas eſt Orbis terrarum. En Dios no cabe eſta deſigualdad, *Holchot. Sapi. 6.* pues ſon vna miſma coſa ſus atributos, y perfecciones, aunq̃ la cortedad de nueſtro conocimiento, por la eminencia, y altura del objeto los diſtinga. Pues de q̃ puede enfermar Dios, para q̃ le canten: *Salus Deo noſtro?* Y ſi enfermar no puede; para que le dàn parabienes de ſu ſalud?

2 Yo diſcurria, q̃ puede enfermar Dios, y el Cordero; pero enfermedad de amor à los hombres, enfermando de ſupreſsiõ de ſus miſericordias, de mal de pechos. Proui da anduuo la naturaleza, en el amor q̃ puſo en los padres, aun en lo irracional, para la criança de ſus hijos, q̃ tocarèmos en otra parte, y à la larga proſigue en el Simbolo de la Fè, el V. Varon Fr. Luis de Granada. *Fr. Luis de Granada.* Eſte amor les haze traſnochar, y velar, y ayunar, para el ſuſtẽto de ſus hijos. Proueyò aſsimiſmo, q̃ la leche en los pechos de la madre les hizieſſe peſo, y cauſaſſe moleſtia, para q̃ no recatearſſen el darſela à ſus hijos, en tanto grado, q̃ en darles el pecho, no ſolo los alimentan, ſino q̃ intereſſan ſu deſcãſo, y aliuio, por el peſo q̃ les cauſa la retencion de aquel blanco nectar. Acontece faltarle à la madre los propios hijos, buſca los agenos à quiẽ comunicar ſus pechos, por no enfermar de la retencion de aquel blanco licor. Fue la Sinagoga, y Pueblo Hebreo, los hijos de Dios, vino para darla principalmente el pan de la doctrina; la Gentilidad ſe contentaua con las ſobras, y migajas, como los cachorros de la

meſa de ſu ſeñor. Aſsi lo dixo la Cananea: *Nam & Caſtelli edunt de micis, quæ*
Mat. 15 *cadunt de menſa dominorum ſuorum.* A quien Chriſto dixo: *Non eſt bonum ſummere panem filiorum, & dare canibus.* Hijos fueron los del Pueblo Hebreo, preferidos en la Ley, en las profecias, luzes, y ſacrificios que repreſentauan à Chriſto. Como à hijos, dixo Dios los auia de criar: *Fi-*
Iſai. 6. *lios enutriui.* Y en otra parte: *Ad vbera*
Iſai. 66. *mea portabimini.* Aſsi quiſo los trataſſe Moyſes, y traxeſſe como pendientes à ſus pechos, como à hijos, de que alguna vez dió à Dios ſu quexa: *Nũquid ego concepi omnem hanc multitudinẽ, vt dicas, porta eos in*
Nu. 11. *ſinu tuo?* Parilos yo para que me digais los traiga colgados à mis pechos, como la madre al infante q̃ pariò? Era Moyſes ama, no admira ſe canſaſſe, Dios no, q̃ es Padre, y trataua à ſu Pueblo eſcogido como à hijos. Tiene ſus pechos, en q̃ eſtà entendida ſu piedad, y miſericordia, q̃ le revierte de
Cani. 1. dulçura: *Meliora ſunt vbera tua vino.* Mejores ſon tus pechos que el mas eſcogido vino: *Per vbera*, dize el Doctor Angel, *dulcedo Euangelij intelligitur; quia veluti lacte nutritur infantia crẽdẽtium.* En los pechos eſtà entendida la dulçura de la Ley Euangelica, con cuya leche ſe cria la infancia, y niñez de los creyẽtes; y aſsi S. Pablo Ama, y Doctor de las gentes, dixo los auia cria-
1. Cor. 3 do à los pechos de ſu doctrina, como à parvulos: *Quaſi parvulis in Chriſto, lac dedi.* Quiere Dios dar oy los pechos de la dulçura de la Ley Euangelica à ſus hijos la Sinagoga, ella lo rehuſa, eſtà Dios como q̃ le rebientan los pechos de ſu miſericordia para comunicarla; no dandolos à ſus hijos, puede enfermar ſu amor de ſupreſsion de eſſe diuino nectar. Què harà faltandole la Sinagoga propios hijos? Buſcar los eſtraños, hazer lo que la madre, quando le faltan los hijos propios, irſe à la parte del Oriente, hazer que raye la luz de la Fè verdadera en los Gentiles, y que renaciendo la Igleſia, alli donde eſtuuo nueſtro mal, eſtè todo el bien nueſtro, y ſe le cante oy al Cordero ſalud: *Salus Deo noſtro.* Para q̃ no enferme de reprimir los pechos de ſu miſericordia, q̃ faltandole vnos q̃ ſe le oponen, y no los reciben, no le falta dõde vierta el raudal de luzes de ſu miſericordia.

3 El rio de Egipto, es el Nilo famoſo, y celebre por ſus inundaciones, es vno que ſale del Parayſo, y entra en el mar grande; y à ciertos tiempos del año ſale de madre, con q̃ riega, y fertiliza todos aquellos paramos, y ſecadales, con que dan fertiles, y abundantes coſechas. Plinio pretende, q̃ eſto procede, de que con las muchas lluvias de arriba, trae gran cãtidad de arena; quando eſta llega al mar, detenida de las olas de la orilla, haze regolfar el rio. Tienen otros para ſi, que procede el regolfo de algunos vientos recios, que à ciertos tiẽpos corren, y eſtos impeliendo del mar las aguas, las hazen retirar con tal fuerça, que hazen retroceder las del Nilo, oponiẽdoſe las aguas del mar à que el Nilo entre en èl, con que ſale de madre, y derramado por aquellos ſecadales, los haze fertiles. Es Chriſto el caudaloſo Rio, q̃ naciendo del Parayſo de ſu Madre, quiere deſaguar, y verter el corriẽte criſtalino de ſus aguas, verdadera luz, y doctrina, en el mar de la Sinagoga: *Ego quaſi fluvius Dioríx, & ſicut aquæ ductus exiui de Paradyſo.* Què vientos de vn Rey tã ſoberuio, como ambicioſo ſe le opone? Que alterado el mar de la Corte de Ieruſalen: *Turbatus eſt Rex, & omnis Hieroſolyma cum illo.* No ſolo no quiere recibir la dulçura de los pechos de la luz verdadera de la Ley Euangelica, ſino que aſtuto ſe le opone, dando, y fabricãdo traças en ſu imaginacion para quitarle la vida. Què hareis famoſo Nilo, Rio caudaloſo de gracias? Detendreis vueſtra corriẽte? Pararàn eſſas aguas de gracia? No, que ha ſalido de madre, y à falta de la Sinagoga, antes la mas fertil, y abundãte en luzes, profecias, y ſacrificios, leyes, ritos, y ceremonias, deſagua en la Gentilidad ciega, y eſteril, ſeca, y ſin frutos, y la harà dar la coſecha mas abundante de gracia. No pienſe el Chriſtiano, que ſi al rio, y corriente de las miſericordias de Dios, le pone eſtoruo con los vientos de ambicion, ſoberuia, codicia, deshoneſtidad, y demas vicios, le faltarà a Dios donde derrame ſus luzes, dones, gracias, fauores, y beneficios. Que cõmo a la madre q̃ rebẽtandole de leche los pechos, le faltan los hijos propios, buſca los eſtraños. Se irà a las partes mas remotas del Oriente, buſcarà otros, que an-

Plin. lib. 5. c. 5.

Eccleſia. 24.

tes ciegos sin la luz de la Fè verdadera, hambrientos sin el pan de la enseñança, los ilustrarà, y darà verdadero conocimiento. Aunque los busque fuera de la Iglesia, fuera del camino verdadero, por substituir vnos, en lugar de otros que le faltan.

Matth. 4 Aquella parabola de San Mateo, parece nos lo dize à la letra: *Simile est Regnum Cœlorũ homini Rẽgi, qui fecit nuptias filio suo.* Es semejante el Reyno de los Cielos à vn hombre Rey, q̃ hizo à su hijo vnas bodas desposandole con vna esposa, que fue el desposorio q̃ hizo el Hijo de Dios con nuestra humana naturaleza en su Encarnacion, y le haze con el alma santa, Esposa suya por la Fè: *Desponsabo te mihi in Fide.* O con la Gentilidad el dia de oy, para no salir de la letra, repudiando su antigua Esposa, y reprobandola: *Determinatur de reprobatione Iudæorum, & vocatione gentium.* Dize el Doctor Angel. Hizo vn combite, y siendo el Padre Eterno quien combidaua, no dexaria de ser esplendido el vanquete. Embiò sus sieruos à llamar à los combidados, que ya estauan dispuestas las viandas, y manjares, y la mesa puesta. Escusaronse los combidados, y enojado el Padre de familias, mandò à sus criados salir à las salidas de los caminos, y que llamassen à los que hallassen extraviados: *Ite ergo ad exitus viarum, & quoscumque inveneritis vocate ad nuptias.* Repareſe que no dixo, llamasse à los que estauan en el camino, sino fuera dèl. Fue el Padre Eterno que combidò à su escogido Pueblo à la luz de la verdad Euangelica. Embiò sus Proferas que les diesse conocimiento con sus profecias. Por vltimo embiò los Magos, escusaronse, y señalando el lugar dõde auia de nacer el Hijo de Dios hecho Hõbre, no fueron al combite. Llame con vna Estrella del Oriente à estos tres Sabios Gentiles, embueltos en sus errores, fuera del camino verdadero: *Gentiles sunt in exitibus viarum, idest ad illos qui hærent erroneis dogmatibus.* Dize el Doctor Angelico. Y en lugar de la Sinagoga reprobada, antes hija, substituya otros à quien dè la dulçura de la Ley Euangelica: *Infra græmium Ecclesiæ, alios subrogare iubet.* Dize Cayetano. Que no le sufre su piedad, y misericordia, el no buscar à falta de los propios hijos, otros estraños, quando aquellos se escusan: *Appertis thesauris suis obtulerunt, aurum, tus, & myrram.*

Cajetta.

Ecce Magi ab Oriente venerunt, &c.

CONSIDERACION QV. ARTA.

Para que Dios te admita à su gracia, y para reconciliarte con èl, ofrecele los dones destos Reyes. Explicanse sus misticas significaciones, del oro, incienso, y mirra. Nadie se escusa por pobre, por tener dentro de si estas riquezas.

1 ABrieron sus tesoros los Magos en el portal de Belen, para ofrecerlos al nueuo Rey recien nacido. No, dize el Euangelista los manifestaron en Ierusalen, no en el camino, que el que lleua las riquezas patentes, y descubiertas quando camina, las expone al riesgo de que los salteadores las roben. Tesoro es la virtud, y la gracia, con que se compran las riquezas del Cielo; pero es tesoro escondido en el cãpo deste mundo, para que no le robe, y à salteè la vanidad. Assi nos lo aconseja Christo en su Euangelio, y el mismo nombre de tesoro, es en su significacion escondido. Dios os diò en vuestros sacos el tesoro, y dinero que dezis hallasteis en ellos, dixo à sus hermanos Ioseph, antes de auerle conocido: *Deus vester, & Deus Patris vestri dedit vobis thesauros in saccis vestris.* Y aduirtiò nuestro Oleastro en las anotaciones literales, que à la palabra, *thesaurus*, corresponde en el Hebreo: *Taman, quod significat abscondere; vnde matmon, idest thesaurus, quod abscondi soleat.* Virtud publica, suele estar expuesta al ayre de la vanagloria, especialmente en sus principios, quando no està bien radicada, que no es facil que en sus olas vaya, y venga, y no se detenga. La semilla en lo publico del camino, experimentò su malogro, destrozada, y comida de las aues, y si estuuiera escondida, y embuelta en la tierra, quizàs fructificara. El vaso que no tenia tapa, ò cubierta, y atado con ligadura, era dado por inmundo en la Ley antigua. De donde nace, que aun los mismos beneficios que Dios haze al varõ deuoto,

Matt. 13.

Gen. 43.

Luc.

Nu. 19.

los deue encubrir con el velo de la tacitur-
S. Greg. in lob 32 nidad, que es explicacion de San Gregorio. El varon deuoto, dezia San Bernardo, ha de tener escritas estas palabras en las paredes de su celda: Mi secreto para mi, mi secreto para mi. No es bien salga à borbollones la deuocion por la boca, que es quedar vacio por dedentro, que es el coraçon del justo como vn horno, que aplaceando el calor de su deuocion en lo exterior, se resfria, y destempla como el horno, que no tiene tapa en la boca, y por ella le exala, y no le conserua. Las cosas olorosas, mientras mas encerradas estàn, mas conseruan su olor. El misterio de la Transfiguracion de Christo, à fuer de auer sido en lo retirado de vn monte, mandò èl
Luc. 8. Mat. 9. mismo à sus Discipulos lo tuuiessen en silencio, hasta que huuiesse Resucitado de entre los muertos, lo qual nos consta hazia, no por su peligro, sino por nuestro exemplo. Al qual imitando el glorioso Patriarca Santo Domingo, auiendo hecho vn clarissimo milagro en vn muerto que resucitò, diziendole vn Cardenal, que seria bien publicarlo para honra de Dios, y ensalçamiento de su Fè: respondiò, que en ninguna manera tal consentiria, y que antes se passaria à tierra de Infieles, que tal consintiesse, y esto, estando tan lexos de ensobervecerse, quien conocia tambien, que aquello era obra de Dios, recelando como no verdadero humilde su peligro, y proueyendo à nuestro exemplo. Este imitaron estos Sabios Magos, en no abrir sus tesoros en el camino, hasta que estuuieron delante de la presencia del Niño Dios, à quien ofrecieron sus dones, no queriendo aparecer delante de su Dios vacias sus manos.

2 Deuemos imitar à estos Santos Reyes, ofreciendo à Dios de lo que ofrecieron, para solicitar su agrado, y ser admitidos al gremio de los justos. Discreto anduuo el Santo Patriarca Iacob, quando embiò segunda vez sus hijos por trigo à la tierra de Egipto. Auia quedado en rehenes vn hijo suyo, y viose obligado à embiar à Benjamin, y les dize lleuen de lo
Gen. 43. Oleast. mejor de los frutos de la tierra, especies aromaticas entre otras cosas: *Sumite de de optimis terræ fructibus, & deferte viro munera.* Obrò muy à lo discreto Iacob, dixo nuestro Oleastro, y muy prudente, como experimentado: *Mira est huius senis prudentia. Nam quia nouerat, quam bene negotium cũ fratre cesserit ob munera præmissa; docuit filios, sic modo rem suam apud Ægypti Principem expedire.* Es marauillosa la prudencia del Santo viejo. Auia conocido le auia ido bien, para reconciliarse con su hermano Esau, quando repartiẽdo en rebaños el ganado, diò orden à sus criados, que al encontrar con Esau, le dixessen que eran dones, y presentes que le embiaua su hermano Iacob: *Placabo faciem eius munere.* Por tener tanta fuerça los Gen. 32.
presentes, dadiuas, y ofertas, que ablandan los mas empedernidos coraçones: *Videat ipse prius munus, quam ego faciem eius; vt munus faciem leniat*, que dixo el mismo Oleastro. Oleast.
Y como alli le saliò tambien la traça, valiòse de la experiencia, queriendo que sus hijos para aplacar al Virrey de Egipto, lleuassen de presente de los mejores frutos de la tierra. Luego bien serà en este dia para reconciliarte con este Rey recien nacido, el ofrecerle de los dones que ellos le ofrecieron, oro, incienso, y mirra.

3 Diràs que careces destas riquezas, y que no tienes que ofrecer como estos Reyes? Dentro de ti mismo tienes los dones que ofrecieron estos Sabios. Veamos lo significado en estos dones, y verás como por pobre que seas, no careces dellos. Varias son sus misticas significaciones. El El Angelico Doctor Santo Tomas explicando las palabras de Isaias: *Omnes de saba venient, aurum, & thus deferentes*, dize que S. Tho. in exm serm. 6. Isai. 60
son tres cosas necessarias al verdadero penitente; apartarse de la culpa: *A peccato recessio.* Hazer buenas obras, y darle à Dios gracias por los beneficios recibidos. El apartarse de la culpa, se denota en la diccion, *saba*, que se interpreta cautiua, ò cautiuidad. Que mayor cauriuerio que la culpa. Assi lo sentia San Pablo, quando Ad Roman. 7.
dezia, se deleytaua en la Ley de Dios, la qual era delicia para el hombre interior, aunque en el aperito sensitiuo sentia otra ley en sus miembros, que repugnaua à la

ley

ley de la razon, y lo cautiuaua: *Captiuantem me in lege peccati.* Que à la larga explica el Doctor Angel, poniendo todas las circunstancias, y cosas que acaecen à vn cautiuo, como es ponerle en prisiones, en carceles, afligirle con hambre, y otras muchas miserias; las quales se verifican en el pecador, que para verse libre, y bolverse à Dios, necesita de dexar esta esclauitud, y apartarse de la culpa. Es tambien necessario se exercite en buenas obras, y estas se denotan en el oro, y incienso: *Secundum est bona opperatio ibi, aurum, & thus.* Para esto es menester buena vida, y buena fama; assi lo dixo San Agustin: *S. Aguſt.* *Duæres sunt mihi necessariæ, bona conscientia, & bona fama; conscientia propterme, bona fama propter proximum.* La buena vida por nosotros mismos, esta, entendida en el oro, por ser en el color, hermoso, en el valor, precioso, ponderoso, y solido. La hermosura del alma, està en las virtudes que perficionan la parte del entendimiento, y la apetitiua; lo precioso, es la virtud de la humildad, tanto vn alma para con Dios vale mas, quanto mas se humilla; lo ponderoso, es lo graue en las costumbres; lo solido la perseuerancia. En el incienso la buena fama: *Quia thus est per sui fumi diffusiuum.* El incienso exala su oloroso humo, y se derrama, y estiende à diuersas partes; assi el Iusto ha de ser buen olor para Dios: *Christi bonus odor summus.* Bo- *2. ad Corinth. 2.* lando la fama de su Santidad, y esparciendose, para el bien de los proximos, cosa bien necessaria en el que, ò por oficio, ò por su instituto tiene el aprouechar à otros. Incienso gustaua Dios le ofreciessen sobre el pan en los antiguos Sacrificios: pero de ninguna manera queria le ofreciessen leuadura, ni miel: *Omnis oblatio, quæ offertur Domino, absque fermento fiet, nec quid quam fermenti, ac mellis adolebitur in Sacrificio Domini.* *Leuit. 2.* No eran pocas la diferencia de victimas, de que Dios gustaua, en particular del pan, que ya le pide de vna, y de otra manera, hasta que se le ofreciessen frito en sarten. Pues què tendrà la leuadura, y que la miel siendo tan dulce, que no gusta Dios de ella, y tanto la aborrece? *Quid sic Domine ab errores, afferimento, & mille?* Dize Oleas- *Oleaſt.* tro: *Quia mali odoris sunt fermenta. Nihil Deo Magis displiceat quam si malis odoris & famæ sis. Quo in loco expende, non tibi sat esse si bonus sis, simel dulcissimum retineas, nisi cum hoc bene oleas.* Si la leuadura, ò miel se queman, despiden de si, y exalan mal olor, y ninguna cosa mas le desagrada à Dios, si tienes el mal olor de la fama. Donde deues en este lugar notar; que no basta el que seas bueno para ti, el que retengas la dulçura de la miel, y sabroso de las buenas costumbres, si à esto no acompañas el olor de la buena opinion, y fama. Con que ambas à dos cosas que propusimos, abraça la prueba, buena vida, entendida en el oro, buena fama en el incienso, dexando primero la culpa, y dado à Dios deuidas gracias: *Ex laudem Domino annunciantes.* Todo lo qual ofrecen los Magos, como Sabios, y deues ofrecer à su imitacion, en esta primera inteligencia, y de sus dones, significacion mistica.

5. Otra inteligencia dà la Iglesia. En el oro la potencia de Rey, en el incienso, el confessarle por Sumo Sacerdote, y en la mirra, confessarle mortal, y pronosticarle su sepultura. A que se añade otra explicacion, y lo entendido en sus dones puedas ofrecer à Dios. En el incienso la oracion: *Dirigatur oratio mea sicut incensum* *Pſ. 140.* *in conspectu tuo.* En la mirra la mortificacion, y penitencia, por su amargor para el apetito sensitiuo; en el oro la caridad, porque assi como el oro es el mas precioso entre todos los metales; assi la caridad la mayor entre todas las virtudes, y de mayor valor. Todos estos tres dones, es comun inteligencia; ofrecieron cada vno de los Reyes, y destos ninguno carece por pobre. Dentro de ti tienes el incienso, que es la oracion, oferta muy agradable para Dios, oloroso perfume con que se le dilata el coraçon: Pero esta deue ser acompañada con la penitencia, y mortificacion, con lo amargo de la mirra, vna es compañera de la otra, ambas à dos son dos alas necessarias para bolar à Dios, incienso sin mirra, es solo vna ala, y es querer con vn braço nauegar, y passar à nado el mas pe-

li-

ligroso golfo deste siglo. Dos Altares auia
Exo. 27 & 30. en la Ley antigua, vno en que se degollauan las reses, que à Dios se ofrecian en sacrificio, y otro donde se abrasauan los thimiamas olorosos, ambos en el Templo, que de ambos gusta Dios: Oracion, y incienso sin mirra, es quérer nuestro amor propio ofrecer à Dios lo fraue, y gustoso, y rehusar el hõbre de la penitencia el amargor de la mirra. Los labios del Esposo destilã la primera mirra, que es la Cruz, y aspereza della, y à esta hechò la mano la Esposa, quando dixo, que sus dedos destilaron la mirra, y que estauan llenos della. Los labios de la muger deshonesta estàn llenos de miel, aunque engañosa, y por vltimo, no es tanto panal de miel sabroso, quanto en sus dexos azibar amargo. Los del Christiano, y varon justo, son en su obrar mirra en sus dedos, y incienso en sus labios. Assi penetra su oracion el Cielo, y es para Dios la musica mas agradable. Quanto mas tirãte la cuerda en la citara, tanto mas agudo, y penetrante es su sonido, y tãto es mas delicada, y penetrante la voz del que ora, quanto mas tirante la cuerda en su penitencia.

6 Deues tambien ofrecer juntamente el oro de la caridad, sin la qual ninguna
Fr. Luis de Granad. ser. 3. hic. virtud tiene valor. Ay muchos, dize el Venerable varon Fr. Luis de Granada, à quiẽ les parece que es lo mas santo, lo mas Religioso, y mas agradable à Dios, lo que se le ofrece à Dios en sus Altares. Misericordias tuyas quiere, y no tus sacrificios, como lo dixo por Oseas: *Misericordiam volo, & non sacrificium.* Vete à essas plaças, à essos Tribunales, à las carceles, donde verás sin numero miserables, destituidos de todo humano socorro, ofrece el dõ del oro de la caridad. No basta solo la Oraciõ, y aspereza, ò amargor de la penitencia de la mirra, si pudiendo, no exercitas la caridad; no està en el orar, ni meditar toda la virtud. Por animal limpio se daua en la Ley antigua, el que rumiaua; pero juntamente auia de tener la vña diuidida, que rumiar solo en la Oraciõ, quedando la vña entera, y no partida para con el menesteroso, es no ofrecerle à Dios lo mas precioso, como lo hizieron estos Santos Reyes.

Oseæ 6.

Leu. 11.

Arroxate à los pies deste Señor recien nacido, y toma el razonamiento del q̃ ellos le harian con su coraçon. Por bienauenturado, y mil vezes dichoso me tengo, diria el mas anciano, pues merecì ver la hermosura de los Cielos, descendida à nosotros. Miradme Criador, y Redemptor mio con los ojos de vuestra blandura, y piedad, y los caminos que por vos he andado, sean figura del camino del Cielo, que con vuestra luz me mostrasteis. En este fue guia la Estrella, en el camino del Cielo, sois Diuino Sol, y pues sois Dios, y Supremo Señor, aqui os ofrezco el oro, supremo metal de la tierra: y porque tambien os creo verdadero Hombre, y Sacerdote, veis aqui incienso, para que vaya esta Oracion enderezada por vos à vuestro Eterno Padre; y porque aueis de morir por mis pecados, y ser sepultado, aqui traigo mirra, en señal de vuestra glorioſa sepultura. Criador del mundo, diria Gaspar, delante de cuyo rostro, se postran los mas empinados Cedros de los Monarcas del Cielo Empireo; con cuya vista se beatifican los Serafines Supremos: aceptad por tributario, y rendido al yugo, y obediencia de vuestra Fè, este Rey cautiuo vuestro. Dadme essos pies Principe de las Eternidades, à ellos rindo esta coraçon, y alma, que para vos criasteis, y venisteis à buscar à la tierra. Y porque desde luego os comience à reconocer sujecion, veis aqui, oro como à mi Rey, inciẽso como a Sacerdote, y victima, q̃ lo aueis de ser por mi, ofrecido en el ara de la Cruz. Y porque aueis de ser sepultado, aqui tambien os ofrezco mirra. No de menos espiritu el coloquio, y interior razonamiento, del otro Rey. Dios mio, y hermosura de mi alma, cuya Fè, y gracia, admite a todos los que a ella se sujetan, sin aceptacion de persona, no por Negro, me dexeis de admitir a vuestros fauores, y gracias. Dad a mi alma la blancura de la luz, que en cuerpos atezados, sabeis infundir almas, a quien con vuestra gracia hazeis mas blancas que el armiño: lavad la mia, que a vuestros pies postrada os rinde obediencia: entre yo en el numero de vuestros esclauos. Aqui os ofrezco oro, aũque no ha de ser oro, ni plata la compra de mi

al-

alma, ſino el teſoro de vueſtra Sãgre, inciéſo; porq̃ aveis de ſer holocauſto, y mirra; porque aueis de ſer ſepultado, para que yo viua, vida de gracia. *Pignus gloriæ, &c.*

SERMON PRIMERO DEL NIÑO PERDIDO.

Them. *Cum factus eſſet Ieſus annorũ duodecim, remanſit puer Ieſus in Hieruſalẽ.* Luc. 2.

SALVTACION.

AL Miſterio no de menor ternura, que celebra la Igleſia, y contempla la deuocion. A vn Dios en carne mortal perdido de amores por el hombre; tanto, que el que no ſe puede perder en todo el Vniverſo, llenando con ſu inmenſidad el vacio de ſus criaturas, eſtando en todas ellas; pues en todas obrá ſu Ser, vida, y conſervacion: Oy haze del que ſe pierde; porque el hombre ſe gane. Al hallazgo dichoſo de ſu Santiſsima Madre, que buſcado con diligencia cuidadoſa, al que perdiò ſin culpa le hallò en el Templo, donde otros le pierden con ella; por què en el Templo no le buſcan? A vn miſterio gozoſo en ſu rémate, doloroſo en ſu principio; canbiando en hallarle ſus peſares en gozos. No ſon faciles de explicar eſtos dos eſtremos. No alcança la fuerça de la oracion retorica el dezir, ni el dolor con que fue atormentado ſu delicado Pecho, ni el dardo que le atraueſò el coraçon, quando ſe hallò ſin ſu mas querida Prenda, ni las avenidas de gozo que inundaron ſu alma en hallazgo del que era todo ſu Teſoro. Su pena qual? Que haria ſino recurrir à ſu familiar conſuelo de la oracion, puerto comun de ſus aflicciones. Tu ſolo Clementiſsimo Padre Eterno conoces mi dolor, y triſteza; porque à ti ſolo es notorio el amor que tengo à tu Hijo, y mio. Vn bien he perdido, en el qual eſtàn todos los Teſoros de tu Sabiduria, todos los conſuelos, ſocorros, y preſidios. Si Dauid lloró tan amargamente la perdida de vn hijo rebelde. Si Iacob teniendo tantos ſintiò tanto el que le faltaſſe Ioſeph, à quien juzgaua muerto: Què hará la Madre de tu Vnigenito Hijo? Si acaſo ofendì la mageſtad de vueſtros Ojos, ſi en algo he delinquido, aqui eſtà mi cuerpo, para que ſea el blanco de las ſaetas de vueſtra Iuſticia, como no permitas ſea yo apartada de quien es toda mi gracia. Embiaſte antiguamente, ò Clementiſsimo Padre vna luzida Eſtrella, à aquellos felizes Magos, haſta guiarlos, y llevarlos à la primera cuna del Peſebre de mi Hijo. Embia aora vna luz, que me encamine à gozar de lo regalado de ſus braços. Dime donde eſtà mi querido, donde ſe apacienta; y donde ſeſtea al Mediodia. Hallòle en el Templo en medio de los Doctores, oyendo, y preguntando, moſtrandoſe primero humilde Diſcipulo en las preguntas, para enſeñarles, como Maeſtro, oyendo primero, que preguntando; ſiendo eſtas las primeras luzes que deſcubriò de doctrina en aquella edad; callando en treinta años, para hablar tres. Què gozo de Maria Santiſsima en tan precioſo hallazgo, quien podrà explicarle? Grande alegria tuvo en el concebirle en ſu Vientre, mayor quando le pariò, y diò al mundo, creciò quando le viò adorado de los Paſtores, conocido de los Reyes, fueſſe aumentando en ſus demas miſterios: pero no sè ſi diga, que aqui fueron de ſu coraçon mayores los jubilos; porque en los demas Miſterios le poſſeìa, y aqui perdido le hallaua. No dexemos la Eſtrella que guiò à los Magos haſta el lugar donde eſtaua el recien nacido: Inſtruidos por el Profeta Balan, que profetiçò el nacimiento deſta Eſtrella dè Iacob, al verla de aquel alto Monte victorial, de quien hazia atalaya para deſcubrirla. Vienen guiados de ella, movidos de la luz de Fè viua que auia rayado en ſus coraçones. Vieron la Eſtrella en el Oriente, y holgaronſe ſin duda; pues vienen con Fè informada, con caridad, cuyo efecto es gozo en el Eſpiritu Santo. Ocultòſeles à la entrada de la

2. Reg. 19.

Gen. 37.

Mat. 2.

Mat. 2.

Cor-

Corte de Ieruſalen, por eſpecial orden diuina. Salen de la Ciudad, y de nueuo ſe les aparece; y viendola, dize San Mateo ſe alegraron con vn gozo grande en ſuperlatiuo grado: *Videntes Stellam gauiſi ſunt gaudio magno valde.* En el deſcubrimiento deſta Eſtrella en las partes del Oriente, ſin duda ſe alegraron, aunque el Euangelio no lo menciona, ſino que lo ſupone. Y aqui al ver la ſegunda vez, es duplicada ſu alegria. Si, dize San Remigio en la Cadena del Doctor Angelico: *Quia voluit oſtendere, quod magis gaudent homines de rebus perditis, quam poſſeſis.* Quiſo enſeñarnos el Euangeliſta, que mas ſe alegran los hombres en el hallazgo de las coſas perdidas, que no quando los poſſeen. Maria Santiſsima, en los demas miſterios poſſeia à ſu Hijo, grande ſu gozo, oy le hallò quando le tenia perdido. Pues digaſe, que parece oy es mayor ſu gozo, que quando le concibe, y le pare; porque aqui le hallò quando le auia perdido. Inuentora es Maria Santiſsima deſte Teſoro, y lo fue tambien de la gracia perdida de nueſtros primeros Padres, que aſsi ſe lo dixo el Angel: *In veniſti gratiam.* Pidamosla en albricias nos la comunique, obligandola con la Oracion Angelica. *AVE MARIA.*

Remig. in Cath. S. Tho.

Luca 2.

Cum factus eſſet Ieſus annorum duodecim remanſit puer Ieſus in Hieruſalem.

CONSIDERACION PRIMERA.

Declaraſe lo que mas literalmente explican los Doctores deſte miſterio, comunicando Chriſto en edad de doze años las luzes de ſu doctrina poco à poco, para que aſsi diſpueſtos, recibieſſen deſpues mejor ſu enſeñança.

1 Tiene la gracia, como la naturaleza ſus principios, y aun los practica el arte. Tiene en ſus principios tambien la gracia ſus niñezes, no luego que nace en el alma, haze perfecto al que ſe comunica. Nace, ſe aumenta, corroboraſe, y ſe perficiona. No luego que el hombre nace es varon perfecto. Sus eſtados tiene, de puericia, juuentud, adoleſcencia, y ſenectud. La virtud tiene ſus eſcalones, y grados, ſiendo bienauenturado el varon que en ſu coraçon, yendo de virtud en virtud, diſpone ſus ſubidas. Ninguno de repente en ningun arte es ſumo. Soſpechoſa es la virtud, que de la noche à la mañana, parece eſtar tan crecida, que aya llegado à la cumbre de la perfeccion. Transformaciones de golpe, ſiempre tienen ſu recelo. Breue es la cura como por enſalmo, pero no ſegura; preſto ſuele retoñar la llaga, que à poder de dias, y medicamentos, no ſe curò cõ las leyes de medicina. A poder de años, y eſtudios ſe conſigue el magiſterio, que lo ſerà intempeſtiuo, el que principiante en vn arte, quiere introduzirſe à Maeſtro, quando apenas es dicipulo. Neceſsita à los principios, eſte, de aprehender, oìr, y creer ſin auericuar. Inſtruido deue ſer eſte por lo mas facil, y principios mas comunes, no por las ſutilezas mayores; para que habilitado el diſcurſo cõ noticias inferiores, pueda deſpues correr ſin embaraço, ni tropieço en las mayores, yendo en ſus grados por eſcalones recibiendo las influencias de la enſeñança.

2 Reparò el Abad Ruperto en el modo con que haze el Eſpiritu Santo por boca de Moyſes, deſcripcion de la creacion de la luz, y de la formacion del hombre. Para la luz ſolo la palabra imperioſa de Dios: *Fiat lux, & facta eſt lux.* Con mas moroſidad al modo de entender de nueſtra cortedad, formò al hombre. Entra en acuerdo: *Faciamus hominem.* Amasò lo mas ſutil del poluo en barro; y luego le infundiò con vn aliento de ſu pecho el alma; de donde colige el Abulenſe, que primero organizò Dios aquella arquitectura de lodo, que le infundieſſe el eſpiritu. Por què à nueſtro modo de entender tan deſpacio Dios en el formar al hombre, quando para las demas criaturas con tanta preſtezaꝰ *Non dixit ſcriptura quia dixit Deus: fiat homo ad imaginem, & ſimilitudinem noſtram, & factus eſt homo, ſicut dixit fiat lux, & facta eſt lux. Quareꝰ* Eſſa es la duda: *Videlicet quia non repente, ſed operoſe agendum erat, vt conſummatus homo, ſtaret ad Creatoris ſui imaginem, & ſimilitudinem.* No luego que dixo Dios hagamos

Gene. 1.

Rup. lib. 2. de Trinit. c. 2.

al

al hombre, fue hecho el hombre, como en la luz, que saliò à luz de repente luego que Dios dixo que se hiziesse. Era menester tomar el negocio de la formacion del hombre mas despacio. Son todas las criaturas pisadas, è imagenes por donde venimos en conocimiento de Dios: pero en ninguna estampò Dios mas su semejança que en el hombre. No se ha hecho, à nuestro modo de entender tan de priesa, el hombre, organice Dios el barro, distinga facciones, y miembros, que criatura q̃ ha de salir tan perfecta, como imagen, y semejança de Dios, ha de ir por sus passos contados, y no tan de repẽte se ha de ver acabada.

3 Necessario tambien es en el Maestro, atemperar su entendimiento, y caudal grande, con la capacidad del dicipulo; y lo que èl mas superiormente entiende con menos especies mas conciso: poco à poco se lo reparta, distinga, y se lo dè à entender. Ajustese, y midase Eliseo cõ el niño, que assi le comunicarà la vida de la Sabiduria. No le quiera hazer Maestro como èl, de golpe. El Sol primero que nazca, y se demuestre à los ojos de las criaturas, và poco à poco desterrando las tinieblas. Y la senda del Iusto es como la luz, q̃ và creciendo quanto à nosotros, hasta llegar al dia claro. Esta es vna de las razones literales, si pueden rastrearse tan Diuinos Misterios, de hazer el Niño Dios del perdido à los doze años de su edad, y el ser hallado en el Templo, enseñando con preguntas, y respuestas de la Ley à los Doctores: *Iesus exemit se aparentibus, vt velut præludium quodam futurorum ostenderet*, dixo Cayetano: A que darèmos mas viua explicacion en la consideracion siguiente. Apartòse Christo Iesvs de sus Padres, para dar muestras de su Sabiduria, no dexando correr toda la presa, y raudal della, teniendo ella misma sus niñezes, no en si misma, sino quanto al hazer demonstracion de ella para con nosotros. A que añadiò Maldonado: *Ne si postea annos natus triginta, nullo dato ante sapientiæ documento, de improuiso ad docendum prodijsset, homines magis admirarentur, quàm crederent.* Porque si despues, sin auer dado primero algunas muestras de su Sabiduria, y Ser Diuino, de repente saliera à enseñar; mas se admiraran los hombres, que creyèran, y quedaran mas admirados. Y aun con todo esto prorrumpieron alguna vez sus emulos en aquellas incredulas vozes. De donde tiene este letras sin auer cursado en Escuelas, ni Sinagogas? Y con ser assi, que quedaron admirados los Doctores de su prudencia, preguntas, y respuestas, por ser en edad tan temprana, solo fue el irlos disponiendo poco à poco en aquella edad; atemperandose à ella, y à los oyẽtes, dexando correr vn poco el cauce de su infinito Saber, para no darles ocasion à que despues fuessen anegados en su abismo. Y esto es parte de lo que oy la Iglesia celebra.

Ioan. 7.

4 No sè si se pueden entender à esta luz las palabras de San Ambrosio, hablando deste sucesso: *A duodecimo anno, vt legimus, Dominicæ sumitur disputationis exordium. Hic enim prædicandæ Fidei Euãgelizantium numerus debebatur.* De doze años como leemos se toma el exordio, y principio de las disputas de Christo con los Doctores, à los doze años comiença à enseñar; porque la predicacion de la Fè ha de ser por doze Apostoles. Palabras tambien de la Glossa Ordinaria. No es facil aueriguar lo que quiso dezir el Santo. Què conexion tiene enseñança à los doze años en Christo? Por què han de ser doze sus Discipulos? Denle otros al Santo su inteligencia, que yo lo discurriera al intento. Viò Christo, y preuino auian de ser doze sus Discipulos, à quien de el mundo hizo Maestros, y fue darles el modelo, y dechado de su enseñança. Embiòlos despues en todas las Ciudades, y Lugares donde èl auia de ir à predicar, como habilitandolos primero cõ la enseñança de sus Apostoles, para que assi despues mejor recibiessen de Christo la doctrina; y assi aora les dà à los doze años enseñança, de que poco à poco repartan la Doctrina, no de golpe enseñen; pues por sus passos comiença la naturaleza, gracia, y arte, para que assi se logre la Doctrina.

S. Amb. in Luc. 2

4. *Reg.* 4

Caietan.

Mald.

La

5 La boca del justo, dize el Sabio en sus Prouerbios, parirà la Sabiduria: *Os iusti parturiet sapientiam.* Parto es en el Sabio la sabiduria. Primero se concibe, y à la concepcion se sigue el parto, y concepto; y parto es el que con su doctrina forma en otros. Lo que se concibe primero està en embrion, y poco à poco se và perficionando. Parirà la boca del justo la sabiduria, pero para engendrarla en otros, seguirà las ordenes de la naturaleza: *Os iusti distillat sapientium.* Leyeron los Setenta. La boca del justo destilarà la sabiduria. Agua ha de ser destilada como por alquitara, que à menudas gotas se destila. Doctor ha de ser el Sabio justo, que despida de si por mañana, y tarde, de la enseñança el rocio, que como menudo aljofar empape, y esponje la tierra para que fructifique. No aguacero que de golpe, mas roba la tierra, deslava, y desvirtua, mas que la entrañe en las raizes de las plantas para que arroxen, y dèn fruto. Assi lo ha de hazer el Maestro con el discipulo, que rudo en los principios, no le cabe la doctrina, si de vn golpe se le infunde. Bien lo declarò Plutarco con vn exemplo: *Rudis adhuc doctrinæ Sculptor, nihil differt auasse cuius angustius, & astrictius est orificium, cui si totam simul in fundas aquam, totam effundit; si verò gutatim in stilles, totam recipit.* El rudo Escultor de la doctrina, el discipulo, y principiante, no se diferencia de vn vaso, cuya boca es angosta, y estrecha, si le quereis infundir, y llenarle de golpe, toda el agua, ò licor la vierte, sin recibirla, y si como destilada poco à poco se le hecha, toda la retiene, y se llena. Estomagos ay tan delicados, que necessitan de comer poco, y à menudo; leche à menester el infante en lugar de comida, y le sufocara manjar mas solido, y ya crecido come, no solo el pan con corteza, sino otras viandas. Vatablo leyò: *Os iusti propagabit sapientiam.* Toma la metafora de la cepa, que amugronada, poco à poco crece, se dilata, y aumenta. Y assi la Esposa: *Botrus cipri dilectus meus mihi.* A vn razimo le compara, ò yema del sarmiento, no à muchos razimos. Origenes: *In quibus Verbum Dei vitis vera efficitur, non eis ad summum, maturos fructus producit, & dulces. Nec repente fit eis vinum suaue, sed prius producit in eis suauitatem odoris in florem.* Es vid la palabra divina, que plantada en el coraçon humano, no luego produce lo sumo de sus frutos maduros, y dulces. Primero brota la flor, despues arroxa el fruto. Y assi en el sueño del copero de Faraon. Primero viose abotonada poco à poco la yema en flor: *Crescere paulatim in gẽmas.* Y desabrochada, crecia en dorados, y maduros frutos: *Et post hæc vbas matureſcere.* Pierdase oy Christo, y subtrayase de la vista de sus padres; hallenle en medio de los Doctores dando muestras, y preludios de su sabiduria eterna, que el comunicarla de golpe, no venia bien en la edad crecida, si primero no los habilitaua, y quiso ir poco à poco dando muestras de su infinito saber.

Prou. 8.

Septent.

Plutar. lib. de of fi. audit

Cant. 1.

Origen. in Cant.

Gen. 40

Cum factus esset Iesus annorum duodecim remansit puer Iesus in Hierusalem.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Fue tambien el descubrir en edad tan temprana las luzes de su sabiduria, dar indicio que todo el empleo de su vida, auia de ser dar testimonio de la verdad, en mayor gloria de su Padre, y en beneficio del hombre.

1 SVele à vezes la gracia en los mayores Heroes della descubrirse anticipadamente muy temprano. Queriendo Dios que desde sus tiernas niñezes, miremos con respeto, y admiracion à aquellos que para fines especiales, y grãdes los destina. Desde su infancia començò Moyses en las aguas con especial prouidencia, el que en ellas auia de ser tan milagroso en prodigios. Desde el vientre de su madre se originò la oposicion entre Iacob, y Esau, dando à entender lo opuesto de sus costumbres. En la boca de San Ambrosio haze assiento vn enxambre de auejas, que labrando vn panal de miel, diò el Cielo à entender la dulçura, y suauidad de su doctrina. Desde la cuna se arroxa Santo Domingo al suelo, señal que ya crecido no se le ha de conocer mas que la tierra desnu-

Exod. 2

Gen. 25

da

da por cama. Dos dias en la semana se abstiene de tomar el pecho San Nicolas, sino es vna vez al dia, señal de su abstinencia quando mayor. Vna Rosa se vè sobre el rostro de Santa Rosa de Santa Maria, indicio de la fragrancia de virtudes, q̃ auia de exalar en el Parayso de la Iglesia. Luzes, y encendidas antorchas se ha visto en el nacimiento de otros Santos, y Santas innumerables, en q̃ dio à entender el Cielo lo luzido de su vida. Esto es lo q̃ suele hazer en muchos la gracia en sus principios, como señalando del que nace, en la virtud sus progressos, quando varon crecido.

2 Muchas vezes tambien en las niñezes descubre la naturaleza las inclinaciones, señales de lo que se ha de obrar quãdo grandes. Suelen los niños entre los juguetes de su edad, hazer altaricos, otros hazen processiones, y suelense criar para Ministros de la Iglesia. Y assi vemos que los padres exploran las costumbres, y ingenios de los niños en tierna edad, y de alli quando està la mies en verça, coligen de la fertilidad venidera, no pequeña esperança. A Santo Tomas de Aquino para enjugarle las lagrimas, era el mejor medio, ò passarle por los labios algun papelillo, que saboreado con el que se tragò, aun estando en pañales, cessaua en su llanto; ò ponerle en las manos algunos, q̃ jugueteando cõ ellos, serenaua sus ojos; de q̃ coligieron sus padres indicio, de los que auia de manexar quando grande. Aquella edad tierna, como no capaz de dolo, ni fingimiento, naturalmente dà luz del ingenio, natural, inclinacion, y costumbres. Y por esso la suelen obseruar los padres. Esso le hizo à Iacob, dize nuestro Oleastro en la letra. El considerar tacitamente entre si, los sueños de su hijo Ioseph: *Quia enim videbat iuuenis simplicitatem, putauit hoc aliquid numinis esse; ideò exitum rei obseruabat, aut disquirebat intra se an esset veritas, vel vanitas?* Esperaua, y rumiaua, que salida, y paradero tendrian aquellos sueños de su hijo, y atribuia lo mas, à numen diuino, que à ficcion humana; por que en aquella edad veia la simplicidad, y sencillez del Ioven; y lo que auia soñado, le parecia mucho en aquella edad para fingido.

Gen. 37 Oleast. ad lit.

3 De aqui se colige, si miramos cõ atencion, y diligencia, esta obra de perderse Christo, y ser hallado en el Tẽplo disputãdo con los Doctores, como Sabiduria eterna; desterrãdo con ella las tinieblas, y nublados de su ignorancia; que se denotò en estos preludios, y principios de la muestra de su sabiduria. Fue para q̃ hiziessemos juizio del empleo de su vida hasta sus fines, y remates. Buenos, y felizes principios suelen tal vez tener desgraciados fines, y la semilla q̃ brota con pujança, se suele agostar por falta de humor, y de virtud. Algunos suelen començar bien, y acabar mal. Tal vez el nauio que cõ viento fauorable se surcò dilatados mares, perece à la vista del puerto. Y el cauallo q̃ corriò su carrera cõ gala, al fin della, ò tropieza, ò se precipita *Domine eduxisti ab inferno animã meam*, dize Dauid, ò en Persona de Christo, segũ la letra, ò hablando del pecador à quien Dios saca del infierno de la culpa. Señor sacaste mi alma del infierno. Eslo la culpa mortal, infierno, dize el Cardenal Tomas Anglico, q̃ es el remordimiento de la cõciencia: *Qui in peccatum mortale cadit, in infernum labitur.* De aqui se suele precipitar en otro mayor. San Ambrosio: *Anima quæ peccat ipsa moritur, aueris enim vinculis soluta virtutis, prona fertur præcipitio.* Necesita la tal, valerse de la escala de la penitencia, cuyos remates son, dize el citado Cardenal: *Contritio, & confessio; gradus verò medij sunt bona opera ad satisfactionem pertinentia.* Son los grados de esta escala, las buenas obras que conducẽ à la satisfacion cõ lo penoso: *Sed multi incipiunt ascendere, & quia videtur ascensus grauis aliquantulum, volunt progredi, & quia diu sic stare non possunt, ideò in infernum labuntur.* Ay muchos q̃ emprenden subir los grados desta escala, y fintiendo lo penoso de su subida, no perseuerã auiẽdo començado, y caen en mayor despeñadero. Dizese en el libro de la naturaleza de las cosas, ay vn mõstruo marino, el qual tiene por nõbre: Sentencia. Tiene sus alas que le siruen de velas: *Cũ viderit naues velificantes, eleuat pennas, & contendit velificare cum eis; cum autem processit stadia triginta, vel quadraginta, laborem non sustinens, pennas deponit. Et vnde maris*

Anglic.

S. Amb. libr. de Isaac.

Libr. de nat. rer.

ipſum rapiunt in profundum. Vè à las naves que tendidas las velas nauegan, intenta con ſus alas nauegar con ellas. Comiença, pero no profigue, pues auiendo andado treinta, ò quarenta eſtadios, no pudiẽdo ſufrir el trabajo, recoge las alas, y las olas del mar le arrebatan à lo profundo: *Sic multi exemplo aliorum compunguntur ad pœnitentiam, &c.* Ay muchos que al exemplo de otros, que es el que tiene para el mouer mas eficazia, lloran ſus culpas, ſe compungen à penitencia, pero canſados de lo penoſo que conſigo trae la aſpereza della; el que como dixo Iob, guiò *Iob 21.* ſus dias con bonança, en vn punto deſciẽde à los infiernos. Abiſmos ſon de la Sabiduria diuina, y ſecretos juizios de Dios, para que el hombre viua con temor, y ſolicitud. Pero no es eſto lo regular. De los buenos principios, ſalen buenos progreſſos, y deſtos glorioſos fines, ſiendo indicio, como en Chriſto Señor nueſtro los principios de ſu enſeñança, de q̃ eſſe auia de ſer en ſu vida ſu total empleo.

4 Prueua hallarèmos en el Euangelio deſta verdad. Diòle Maria Sãtiſsima ſu amoroſa quexa, ſi aſsi ſe puede llamar à ſu Hijo: *Fili quid feciſti nobis ſic?* Hijo, como lo has hecho aſsi con noſotros. Tu Padre, y yo con dolor andauamos en tu buſca: *Neſciebatis quia in his, quæ Patris mei ſunt, oportet me eſſe?* Què es eſſo de andarme buſcando? No ſabiades que en los *Luc. 23* negocios de mi Padre, me conuenia eſtar? No fue deſvio, aunque en la ſobre haz lo parezca; como Chriſto le podia tener con ſu Madre? Y parece es, como ſi le dixera: Que coſa Madre mia me pudiera auer apartado de vos, ſino el entender en negocios de mi Padre. Sabido es el reparo de *Caieta.* Cayetano, comentando las palabras que al eſpirar pronunciò Chriſto: *Pater in manus tuas commendo Spiritum meum.* Padre en tus manos encomiendo mi Eſpiritu, en ti hago depoſito dèl, para bolverle à tomar: *Ne prætereas quod ſicut prima ſcripta in Euangelio verba Ieſu, à Patris nomine, initium ſumpſerunt, cum dixit duodenis in Templo, neſciebatis quia in his, quæ Patris mei ſunt oportet me eſſe, ita vltima Ieſu verba in Cruce, in Patrem finita ſunt dicendo nunc. Pater in manus tuas, &c. Vt intelligamus ab extremis, media, verba ad declarandam & propagandam Fidem æternæ proceſſionis ſuæ à Patre.* Las primeras palabras que eſtàn eſcritas en el Euangelio que hablò Chriſto. Fueron el nombre de ſu Padre, quando en el Templo, de edad de doze años dixo à ſu Madre: No ſabiades que me conuenia eſtar en los negocios de mi Padre? Y las vltimas con que en la Cruz eſpira, fueron: Padre en tus manos encomiendo mi Eſpiritu. Para que entendamos, por los eſtremos los medios, y ſegun los principios, y fines, lo fueron tambien de toda ſu vida los progreſſos, que fue el dar à conocer la proceſsion eterna, por la qual procede de ſu Padre, para propagar, y dilatar la Fè. Siendo todo ſu empleo, de ſu Padre la gloria, de los hombres el beneficio. Coligiendoſe los medios, y fines de ſus principios.

5 La primer carroza en que Dios anduuo en los principios del mundo, fueron las aguas, como dando vida, y fomentãdolas, de donde ſacò tanta diferẽcia de aues, y animales: elemento mas puro, y aſsi el *Gen. 1.* mas proporcionado, para que Dios ſe paſſeaſſe en èl. Parece que nunca le perdiò el cariño. En el Iordan ſe bautizò, ſantificando con ſu contacto las aguas, eleuandolas *Mat. 3.* al Sacramento del Bautiſmo, para que tocando el cuerpo, laven el alma. Del oficio *Mat. 4.* de Peſcadores q̃ continuamente andan en las aguas, ſacò Chriſto de la Igleſia los primeros Doctores, de lo fluido dellas, hizo paſſadizo para ſocorrer à los Apoſtoles en ſus tormentos. Y en las aguas executò el *Mat. 14.* principio de ſus milagros en las bodas de Canà de Galilea, donde aſsiſtiendo al matrimonio, dexò eſtablecido ſolicito dellas contra los hereges, honrandolas con ſu divina preſencia, y conuirtiendo el agua en vino à ruegos de ſu Santiſsima Madre: *Hoc fuit initium miraculorũ Ieſu.* Corexemos *Ioan. 2.* eſte prodigio con otro mayor milagro. Eſpirado auia en la Cruz, quando queriendo vn ſoldado hazer dura experiencia, ſi aun le duraua la vida, rompiò ſu pecho, ò firuiendole el hierro de la lança de llave abriò la puerta, por donde corrieron, *Ioan. 19.*

y

y manaron los Sacramentos: *Exiuit Sanguis, & aqua.* Aguaverdadera, à quien para reengendrar al hombre diò virtud de la Cruz el Madero. Milagrosa fue el agua, dixo Cayetano. Abstrayendo, si fue, ò no fue milagro el salir fluida Sangre de vn Cuerpo recien difunto: *Miraculose exiuit aqua, quidquid sit de Sanguine, quo ad miraculum.* Reparad aora el primer milagro, ù de sus milagros principio que obrò, fue en las aguas, conuirtiendo el agua en vino en las Bodas de Canà. Pues sea el remate, y fin de sus milagros en el agua, dixo el Doctor Maximo S. Geronimo: *Et quia in aquis ceperat, finiuit in aquis.* En aguas comienza milagrosamente, y con prodigios en aguas remata. Siendo muchos de Christo los progressos en aguas; que de los principios, y fines se coligen los medios. Y en lo que en los principios se descubre, se colige, y haze juizio de lo que serà de la vida en el discurso. Comience Christo à los doze años de su edad su enseñança, ocupe se en los negocios à que le embiò su Padre, señal de que de toda su vida el empleo, serà de su Eterno Padre la gloria, y del hombre en beneficio. Y por esso se pierde. Que es lo que dexamos dicho de Cayetano: *Iesus exemit se apparentibus, vt velut præludium, quod dam futurorum ostenderet.*

Caietn.

S. Hier. epist. 83 ad Occe.

Cum factus esset Iesus annorum duodecim, remansit puer Iesus in Hierusalem.

CONSIDERACION TERCERA: Pierdese Christo por ganar al hombre, haziendose del que se pierde; porque se gane el hombre.

1 SOn grandes las estratagemas del amor. Imposibles vence por conseguir lo que con estremos ama; pues Dios que no se puede perder, haze del que se pierde. Vè perdido al hombre, y haze del perdido, porque se gane el hõbre. El ajustarse à la calidad del que se ha de ganar, es la mayor destreza; que assi queda vencida del contrario su mayor astucia. De traje de pecador se vistiò el Hijo de Dios tomando carne: *Deus Filium suum mittens in similitudinem carnis peccati, & de peccato damnauit peccatũ.* Dios embiò à su Hijo, dize el Apostol, en semejança de carne de pecado. Llamala semejança de carne pecadora, por auer tomado carne passible, y por auer querido vestirse de esse traje. Y assi se circuncida, y se bautiza, y tomando essa semejança de carne pecadora, el que por concebido por obra del Espiritu Santo, no tuuo culpa, con essa carne, con essas semejanças destruyò el pecado, despojò à los Principes infernales, quitandoles la potestad, por auer en vn inocente estendido su jurisdicion: *Sic illusa est securi hostis astutia.* Dixo San Leon Papa. Assi burla del Dragon que formò, assi engañò al enemigo que seguro con sus astucias, confiaua en ellas; y haziendo del pecador en las apariencias, debilitò del fomite de la culpa sus fuerças. Vna es el agua que desciende de los Cielos para fecundar la tierra, y siendo blanca, y cristalina, de tal manera se atempera con las flores, y plantas, à quien dà vida, y viuifica. Que es blanca con la azuzena, roxa con la rosa, purpurea cõ el jacinto, vistiẽdose de los colores de las plantas que riega.

ad Rom. 8.

S. Leo. P. pa.

2 Aquellos Serafines que viò Isaias ante el Trono de Dios cubiertos los rostros (que apareciendo Dios en forma humana, no era bien hiziessen alarde tan al descubierto de su hermosura.) Al quexarse el Profeta de la mancha de sus labios, tomò el Serafin en su mano vna brasa con vnas tenazillas, y cauterizãdole la boca, la dexò para ir à predicar limpia: *Et in manu eius calculus quem forcipe tullerat de Altari.* Quien viò manos en vn Serafin, que es espiritu? Venga essa brasa por el ayre, sin que el Serafin se ocupe en esse ministerio, ò no descubra manos el que no las tiene? Es que es menester que purifique al Profeta, y para que no rehuse el cauterio, es biẽ vea en el Serafin, como mano de hombre que es su semejança: *Vt Propheta sui corporis membrum videns tactu non terreatur externo*, dize San Geronimo. Vea el Profeta à esse Angel en el oficio, que tiene manos como èl, como que es hombre como èl, que assi, ni temerà lo recio de la cura, ni estrañarà la medicina, haga esse Angel, como que tiene cuerpo, que ajustandose assi al Profeta, le limpiarà

Isaia. 6.

S. Hier.

mejor la mancha de sus labios. Hagase el Ministro como hõbre perdido, para ganar al que lo está. Iusto cõ el justo para alentarle à mayor perfeccion. Pecador con el pecador, para q̃ pareciendole al que và à buscar el remedio, que el q̃ se le ha de aplicar se viste de su color, ni rehusará el dezir su dolencia, ni tampoco la medicina.

3 Y sea vn S. Pablo celador de las almas, que como él dixo, se hizo todo para con todos, para ganarlos à todos. Iudio cõ los Iudios en la obseruació de algunas legales ceremonias, y ritos, ò dissimulando como que los obseruaua, ò en la realidad guardandolos por entonces, para atraerlos à Christo. Samaritano cõ los Samaritanos. Gentil con los Gentiles, enfermo con los enfermos. Y en vna palabra: *Omnibus omnia factus sum; vt omnes facerẽ saluos.* Sãto Tomas: *Quasi essem omniũ sectarum.* Todo me hize para con todos, para hazerlos à todos saluos. Assi condescendi, y me atẽ perè con todos, como si fuera de todas las sectas. Midase Eliseo con el niño, como si lo fuera para darle vida. No auia menester Dios essa diligencia del Profeta para darle vida, ni para que cobrasse calor el niño. Quiso en esso darnos Dios essa celestial enseñança. Hagase Christo Peregrino con los Apostoles que vàn caminando à Emaus, que con esso los encaminará al camino de la verdad. Expressen essas manos de Iacob, las de Esau pecador, que assi nos ganará la bendicion. Y hagase oy el que no puede perderse perdidizo, que perdiendose Iesu Christo, ganará al hombre que está perdido.

1. *Ad Corinth. 9.*
S. Tho. 2. Reg. 4
Luc. 24.
Gen. 27.

4 Bien perdidos andauan de Ioseph sus hermanos, desvelados los traìa la embidia de vn sueño (q̃ para vn embidioso, aun bienes soñados le atormentan.) Embiòle su padre a q̃ visitasse à sus hermanos q̃ habitauã en Sichen. Presto obedece, ponese en camino, y a pocos passos nos le describe la Escritura perdido: *Inuenitque eum vir errantem in agro, & interrogauit, quid quæreret*, hallòle algun otro Pastor, y hallòle perdido, fuera del camino, discurriẽdo de vna parte a otra, y preguntòle a quien buscaua? *Fratres meos quæro.* En busca ando de mis hermanos. No ay Autor q̃ en lo mistico, no le aplique este lugar a Christo S. N. San Isidoro citado de la Glossa: *Iacob mittit filium, vt de fratribus curã gereret, & Deus Pater Filium vnigenitum, vt genus humanum viseret. Missus est Ioseph, vt videret si cuncta prospera essent erga oues; & Christus ait, Matth. 15. nõ veni nisi ad oues, quæ perierunt domus Israel.* Iacob embia a su hijo para que cuidasse de sus hermanos. Y Dios Padre a su vnigenito Hijo, para visitar al genero humano. Ioseph fue embiado, a ver si le sucedia todo prospero acerça de las ouejas. Y Christo dixo por S. Mateo, q̃ su principal venida era por las ouejas perdidas de Israel. Las perdidas son las ouejas del genero humano, quien las viene a ganar es Christo, figurado en Ioseph. Pues sea Ioseph el perdido: *Errantem, id est quærentem ouem perditam*, dize Hugo Cardenal. Para buscar a sus hermanos perdidos pierdase Ioseph. Busque Christo a la oueja q̃ perdida por el desierto, no puede bolver por si misma a la cabaña, si el Pastor para reducirla al rebaño, no se la hecha gozoso sobre los ombros. Dexe el Pastor el camino, y ande como perdido por el desierto, si ha de recuperar la res perdida; q̃ es menester se pierda el Pastor, para q̃ se gane la oueja. Pierdase Christo, y subtrayase de los ojos de sus Padres, q̃ aunq̃ son los hombres los perdidos, Christo es el q̃ se haze del perdido, para ganar al hombre. Que es juego de gana pierde, donde el que pierde gana.

Mat. 15
Hugo Card.

5 Y no se pierda el hõbre a tantas diligencias de su Dios en buscarle, q̃ no cõtento con buscarle oy en edad de doze años, le buscò cansado, sudado, fatigado, cruzificado; no malogrando esta diligencia, que para con Christo, es vna quexa penosa: *Factus sum tanquã vas perditum.* Dize hablãdo de su Pasion. Fui como vaso perdido: *Quia irreparabile*, dize Lyra, Sãto Tomas, y Anglico. Vn vaso de tierra si se quiebra, se pierde, no sirue de vso considerable, y es irreparable. Llegò aquel vaso de la humanidad de Christo, como de tierra de nuestra humana naturaleza, a quebrantarse cõ tormentos, no creyeron q̃ reflorecièdo su carne, era por su Resurreccion reparable, bolviendo à vnirse su Alma con el Cuerpo resucitando glorioso; q̃ no siẽdo assi fuera vaso inutil, que assi lo profetizò Dauid:

Psa. 30.
S. Tho. Lyra, & Angl.

S. Isido. citat la Glos.

Psal.29. *Quæ vtilitas in Sanguine meo dum descendo in corruptionem?* Què vtilidad en mi Sangre, si soy vaso de corrupcion? Duelese de que le juzgassen por vaso perdido, y inutil; que si oy se pierde, es para que el hombre no sea vaso perdido, y pueda recibir el licor del valor de su Sangre, sin que se pierda, y se malogre; porque de otra manera quebrarà el vaso del pecador dexandole irreparable. Vaso es el hombre, dixo *S. Isido. 20. ethi.* San Isidoro. Y aunque es de tierra dorale la diuina gracia; pero entended que en los vasos de oro, y plata se requieren tres cosas para su estima, que son las que agradan en el vaso: *Manus Artificis, pondus argenti, & splendor metalli.* La labor, y mano del Artifice, el peso de la plata, ò oro, y el resplandor, y luzimiento del metal. Este es el vaso admirable obra del Excelso, esto se halla en el vaso de eleccion, en el que Dios repara. Pero ay vasos de contumelia, y afrenta, que es el pecador, que carece destos tres requisitos. La mano del Artifice, porque aunque todos son hechu- *Ioan. 8.* ras de Dios, lo parecen del demonio en sus costumbres: *Vos ex patre diabolo estis*, les dixo por San Iuan. Vasos tan inutiles, y tan perdidos, que mas parecen fabrica, no del que fabricò el Sol, y la Luna, sino del herrero infernal, que assi lo dixo por *Isai. 54* Isaias: *Ego creaui fabrum sufflantem in igne, & proferentem vas in opus suum.* Yo criè al herrero que soplàdo en el mal fuego deste mundo, sacò su vaso para obra suya. Vasos destinados para el vso del demonio, q̃ para los de Dios. Vasos q̃ no tienen peso por carecer del peso de la justicia, peso engañoso, en quiẽ no obra el peso de la consideracion de la gloria eterna. Vaso tãbien no bruñido, ni terso, que carece del resplandor del metal, tomado del orin de *Naum 2.* los vicios, que es lo que dixo por Naum: *Facies hominis sicut nigredo ollæ.* Rostro atezado, y denegrido al fuego de su concupiscencia, y al humo de su vanidad, y soberuia, nada ay en èl que agrade, y assi *Psal. 2.* destos profetizò Dauid: *Tanquam vas figuli confriges eos.* Que los quebrantarà, y quebrarà sin reparo. Por ser vasos perdidos, que quando Dios se pierde, porque el hombre se repare, es vaso perdido, en quiẽ no se logran las diligencias de perderse Dios para ganar el hombre.

CONSIDERACION QVARTA.

perder el hombre à Dios la mayor desgracia, que es quando se ausenta del alma. Deue llorar, como mayor mal, su ausencia.

1 NO ay infelizidad, ni desdicha que iguale al perder à Dios. Ocasionar el pecador q̃ Dios se ausente de su alma, es la suma desgracia que se puede padecer. Nuestro Dios aunq̃ se aparta, no puede escusar su presencia, porq̃ ocupa su immensidad los lugares todos; q̃ si huuiera Region alguna sin Dios, no sè si muchos se fuerã à viuir à ella. Si subieres al Cielo, le hallaràs presente, si en el infierno descendieres le hallaràs, si te alexares à los estremos del mar, en parte alguna podràs huir de su presencia. Dizese se ausenta quãdo el pecador bolviendole à Dios las espaldas, y conuirtiendose à la criatura, à deleytes, à bienes temporales, y perecederos, poniẽdo el fin vltimo en ellos, ocasiona dexando à Dios, à q̃ no habite en nosotros mediante su gracia, y el perder desta manera à Dios, dezimos ser la suma desdicha, sin auer criatura alguna q̃ pueda suplir de Dios el vacio, aũque sea de aquellas q̃ de lleno gozan de su gloria. Enojado estaua Dios cõ el Pueblo, *Exo. 33* pero misericordioso siẽpre, que nunca dexa de resplandecer su misericordia, aun en medio de su justicia, y en medio de sus iras, nunca hecha en oluido sus misericordias. Tomò deliberacion q̃ parecia estar bien à todos, y fue de no ir èl mismo en su cõpañia, como hasta alli auiàndo, por no verse obligado algun dia de las culpas ante sus ojos cometidas, de matarlos à todos: *Non ascẽdam tecum quia populus duræ ceruicis es, ne forte disperdã te in via.* Fue este sucesso despues de la fabrica, y adoracion de aquel becerro, quando pidieron Dioses à Aaron, para que los precediesse, guiasse, y acõpañasse à la tierra prometida: *Fac nobis Deos, qui nos præcedant.* De cuya peti- *Chrisost. hom. de prodit Iuda.* ciõ se riyò el Chrisostomo, peticiõ insipiẽte, y estolida, dexar à Dios q̃ los criò, y cõ su mano los sacò de Egito, dãdoles passo en el mar Bermejo, sumerjiẽdo à sus enemigos

Vn Dios hecho, como si Dios pudiera hazerse. Pero como notò San Clemente Romano: *Hac vna resapiunt, quod se sine Deo nihil posse fatentur, & in medio errore veritas elucet.* Solo en esto anduuieron acertados, en el conocer, y confessar que nada podian sin Dios, luziendo esta verdad en medio de su mayor error. Yo no quiero, dize Dios, ir con este Pueblo; pero para q̃ no parezca que del todo os desamparo, camina tu Moyses con ellos, introducelos en la tierra de Promision, que yo te darè vn Angel que los guie, y allane las dificultades del camino, y de la conquista: *Mittam præcursorem tui Angelum.* Apenas oyò el Pueblo las razones, quando llorò amargamente, y nadie vistiò como solia; dexaron todos sus galas, porque les pareciò el negarles Dios su compañia, palabra pessima, que les ocasionò llãtos: *Audiensque Populus sermonem hunc pessimum luxit.* Tã mal es vn Angel por compañero? Beneficio es esse de su suprema misericordia. Tã mal les està no tener alli à Dios à la mira, que à la vista de vn desacato, acabe con todos, y los hunda? No les està muy bien el seguro de que entrã à posseer la tierra, en cuya demanda caminan? Què mas quieren? ò què mal ay en lo dicho? Cayetano: *Quamvis multæ clementiæ verba diuina essent, quia tamen Deus negabat à futuram præsentiam suam, Malum simpliciter, & absolute habitum est verbum istud, vt pote negans præcipuum bonum, diuinam scilicet præsentiam inter eos.* Aunque la promessa de darles Dios vn Angel que fuesse en su compañia, eran palabras demostratiuas de su mucha diuina clemencia, pues lo es entre sus obras, que ministren criaturas tan superiores como los Angeles à los hombres, por el aprecio que Dios haze de la dignidad de vn alma, darnos los Cortesanos de su gloria, para Ayos de nuestras niñezes, y Ministros de nuestra necessidad. Con todo esso, porque no ay compañia, que supla cabalmente la falta, que haze la presencia de Dios al alma: esto juzgò Moyses por mal absolutamente, por faltarles vn bien tan principal, como la presencia de Dios. Que perder la compañia de Dios, aunque sea por assegurar la vida, aunque sea por todo el descanso, y comodidades que promete la tierra de Promission, es tan grande mal, que no se le deuen enjugar los ojos al desdichado que hiziere el trueco. Y que es tan grande bien el estar en compañia suya, aunque sea peregrinado en vn desierto, y à peligro de que vn dia se enoje, y nos mate, que solo esto deuemos desear como el mayor de los bienes, y temer aquello como el mayor de los males: *Sermonem hunc pessimum.* Y assi replica Moyses en propia persona, y apela de la determinacion que Dios auia tomado, para la sala de la misericordia, y de la deliberacion de embiar vn Angel, y no ir èl mismo en compañia del Pueblo, y dizele: *Si non tu ipse præcedas, ne educas nos de loco isto.* Sin vos no darèmos vn passo; aqui queremos morir todos. Què dezis Capitã valeroso? Renunciais acaso las esperãças con que salistes de Egipto, y soltais la palabra en que teneis à Dios empeñado, de hazeros señores de la tierra que prometiò à Abrahan? Si, dize Moyses, que no ay presentes bienes, ni esperança de venideros, que recompensen la perdida de la compañia de Dios, que para apartarse de Dios, no puede auer razon que sea buena, ni sucesso que no aya de ser abiesso, aunque se posseam todos los aueres del mundo.

S. Clem. Rom. libr. 6. constat Appost. cap. 10.

Caiet.

2 *Ero custos tuus quocumque perrexeris*; le dize Dios à Iacob. Yo serè guarda tuya, à qualquiera parte que caminares: *Ecce ego sum tecum.* Lee Filon. Mira que yo estoy contigo: *Quod igitur de est nobis amplius cum te possideamus veras diuitias?* Què nos falta mas, si te tenemos à ti, que eres las verdaderas riquezas? Que bien contemplaua el alma santa, y la Esposa esta doctrina: *Exultabimus, & letabimur in te.* Nos holgarèmos, y alegrarèmonos contigo. San Ambrosio: *Non indiuitis auri, argentique thesauris, non in possessionum fructibus, non in potestatibus, non inconuijs, sed in solo Deo exultat, in quo, & aquo sunt veræ diuitiæ, & sine quo nihil boni possideri potest.* No nos alegrarèmos en las riquezas del oro, en los tesoros de la plata, no en las possessiones, y frutos, no en el mando, señorio, ni potestades, no en los com-

Gen. 28.

Philo lib. de somnijs.

Cant. 1.

S. Amb. libr. de Isaac c. 4o.

combites. En solo Dios se alegra la Esposa; en el qual, y del qual son las verdaderas riquezas, sin el qual nada bueno se puede posseer. Oidselo à S. Agustin: *Vt lucram faceres offendisti Deũ, vt augeres pecuniã. Fides diminuta est, & aurum crescit. Quid perdidisti? Quid acquisisti? Quod acquisisti aurum vocatur, quod perdidisti Fides vocatur, lucra tua cogitas, damna tua non cogitas? De arca gaudes, de corde non plangis? Abundat nescio, quid in arca tua, sed vide, quid diminutum sit in corde tuo.* S. Aug. in Psal. 123. Por tus logros, dize San Agustin, hablando con el pecador, que perdiò à Dios por sus intereses: para aumentar tus riquezas: Ofendiste à Dios, creciò el oro, desminuyòse, y menguò en ti la Fè, y lealtad que deues à tu Dios. Què perdiste? Què adquiriste? Lo que adquiriste se llama oro, que no es mas que vn poco de tierra bermeja. Lo que perdiste es la Fè à tu Dios: Piensas en tus logros, y no piensas en tus daños? De las riquezas encerradas en tu escritorio te alegras, y de auer perdido à Dios, no lloras en tu coraçon? Abunda no sè què en tus arcas; pero mira lo que se disminuyò en tu coraçon, y esso llora, y lamenta.

3 Entraron vnos Soldados del Tribu de Dan, en casa de Michan, robaronle sus Dioses, lleuaronle consigo al Sacerdote Levita, que tenia Micheas, las vestiduras Sacerdotales; percibe Michan el robo, caminan en su seguimiento, dando grandes vozes: *Viri qui habitabant in ædibus Michæ, conclamantes secuti sunt.* Iud. 18. Buelven los robadores la cabeça à los que les seguian, y les dizen: *Quid tibi vis? Cur clamas?* Què quieres; que vozeas, y gritas? *Quid sic quæritaris.* Leyò Vatablo. De què te quexas? Bueno es esso responde: *Deos quos mihi feci tulistis, & Sacerdotem, & omnia, quæ habeo, & dicitis, quid mihi est?* Vatabl. Aveisme quitado mis Dioses, llevaisme al Sacerdote que tenia para su Culto, aveisme en esto robado quanto tengo, y me dezis que quiero, y que me falta? Vatablo: *Deos meos quos mihi feci, abducitis, & abijtis. Quid mihi vltra est?* Iuzgò Michas, que lleuandole, y faltandole sus Dioses, nada le quedaua bueno, ni tenia que esperarlo. Y si vnos Dioses falsos, fabricados por su mano, juzgaua le hazian tanta falta, que ya no tenia que esperar bien alguno, ni nada bueno le parece le quedaua. Que faltarà al alma infeliz, y desgraciada, que robada la gracia del alma, se le và Dios, y se le ausentaè A quien acudirà en sus aprietos? A quien llamarà en sus afliccione? Con quien se consolarà en sus trabajos, y penalidades? Què sueño le puede servir de reposo? Què comida de gusto? Què festejo de alegria? Què salud sin la zoçobra de perderla, quando la verdadera salud se alexa del pecador, faltandole, y ausentãdosele Dios?

4 Maria, hermana de Aaron murmurò contra Moyses. Era querido de Dios, con quien hablaua, como vn amigo con otro, à quien fiaua sus secretos, y el que mas frequentemente gozaua de Diuinas reuelaciones. Abstenia se Moyses del cõsorcio marital de su esposa (que deleytes destemplados, aunque sean dentro del matrimonio, suelen retardar el que el hõbre se dè mas fervorosamente à los coloquios Diuinos: Y en San Lucas vemos, que de los combidados à la Mesa del Padre de Familias, ò del Rey que hizo aquel combite sumptuoso, vnos alegaron escusas, y rogaron los tuviesse por escusados; y el casado no rogò, y alegò el no poder ir.) El retirarse Moyses mas que otros de su esposa, fue causa de que murmurasse Maria. Para que son essos melindres de Moyses, à otros Profetas à hablado Dios, y no vimos en ellos essos estremos. Tomò Dios la causa por suya, y baxò à castigarla: *Quare ergo non timuistis detrahere seruo meo Moysi?* Como no temisteis, dize Dios à Aaron, y à su hermana Maria, murmurar de mi siervo Moyses? *Iratusque cõtra eos abijt, & ecce Maria aparuit candens lepra quasi nix.* Enojòse Dios contra ellos, y ausentòse; y de contado apareciò Maria leprosa, que à no intervenir los ruegos de Moyses con Dios, ya la lepra, que le iba comiendo las carnes, la consumiera: *Signum iræ*, dize nuestro Oleastro, *recessus Domini, timendum ergo valde est, ne Dominus contra te irascatur, & à te recedat: quã primum enim recessit ille, aparuit illa candens* Num. 12. Luc. 14. Oleast.

dens

dens ſicut nix, & leproſa facta eſt. Señal de ſus iras el apartarſe el Señor; haſe de temer mucho, no ſe enoje Dios contra ti, y ſe aparte; luego al punto que ſe apartò Dios, apareciò en Maria la lepra. Pero que mucho, ſi al enfermo peligroſo ſe le và el Medico en quien eſtà depoſitada ſu ſalud, ſi al ſediento ſe le huye la fuente, que le apaga la ſed, ſi al ciego la luz, al hijo pequeño el padre; à la muger el eſpoſo, al ſoldado el Capitan, al diſcipulo el Maeſtro, à quien pediràn remedio?

Oſeæ 4. 5 Eſta demoſtracion de ſus iras declara el miſmo Dios por Oſeas. Amenaza guerra, deſtruicion, hambre, peſtes, y caſtigos grauiſsimos, y de dolor incomportable, y por concluſion de tal caſtigo, añade: *Væ eis cum receſſero ab eis.* Ay dellos quando yo me apartare, y los dexare: *Væ*, de Dios, digno de laſtima; porque ſer pobre, y enfermo, maltratado, ir de vencida, eſtar ſujeto, y todas las miſerias, y neceſsidades que vn hombre puede padecer en eſta vida, ſi tiene algo de Dios, y ſentimiento Chriſtiano, ſon lleuaderas, y tolerables; pero ſi Dios ſe auſenta, ay del hombre; porque à llegado al abiſmo de miſerias que puede llegar. Bien demueſtra lo poco que

Iudi. 16 es el hombre ſin Dios, los ſuceſſos de Sanſon. Era Sanſon Nazareno, ofrecido, y conſagrado à Dios, eſcogido por ſu mano, para moſtrar en èl ſu potencia, y humillar el orgullo de los Filiſteos, y dar libertad à los Iudios. Tenian los Nazarenos ciertos votos que hazian, y eran obligados de cũplir con rigor; y vno era criar cabello ſin cortarlo jamas. Agradauaſe Dios de ver la hermoſura de ſu hechura, como èl la formò. En tãto, pues, que Sanſon tuuo à Dios, y guardò ſus votos, no huuo Hercules tan valeroſo, que conſiguieſſe como èl las empreſſas que emprendiò, huyen dèl los Filiſteos cobardes, y temeroſos, rompe maromas, y cueros curtidos, deſquicia puertas de Ciudades, hechaſelas al ombro como vna paja, deſquixara Leones, ſolo èl con vna quixada de vn aſnillo acomete à vn tercio de ſoldados, y buelca vn Templo derribando las columnas en que eſtriuaua. Pero deſcubriendo el ſecreto donde tenia las fuerças, le cortò la infiel amiga el cabello à Dios conſagrado, quedò tan ſin ellas, que atado con cuerdas comunes, no ſe pudo deſaſir, y romperlas; y aſsi quãdo viò à ſus enemigos ſobre èl, yo me leuantarè, dize en ſu penſamiẽto, con la fortaleza que otras vezes, porque no ſabia q̃ Dios ſe auia apartado dèl: *Neſciens quod ab eo Dominus receſſiſſet.* Para darnos à entender, que todo el valor del hombre, las fuerças monſtruoſas con que todo lo puede, eſtriuan en Dios, y en el eſtar con èl, q̃ ſi falta del alma con la culpa, èl ſe verà tan à eſcuras, y ſin viſta, que palparà en medio del dia las tinieblas, como ſi fuera de noche, viſtiendoſe de ſu ropaje, los niños jugaràn con èl, y el demonio le harà moler en la tahona de los malos deſeos, como à Sãſon ſus enemigos. Y podrà dezir lo que el Pueblo caſtigado: *Verè quia non eſt Deus mecum, invenerunt me hæc mala.* Confeſſando por ſu boca, que ſin Dios todo es deſdichas, que no ay guſto, aunque ſe finja eſtar el hombre en el mayor Paraiſo de deleytes, ſi le falta la compañia de Dios. *Deu. 31.*

6 Paſman, y con razon los Santos en aquella confeſsion de Dimas: *Memento mei Domine dum veneris in Regnum tuũ.* Señor acuerdate de mi quando vengas à tomar plena poſſeſsion de tu Reyno. No te pido me libres deſta tan penoſa Cruz, que juſtamente por mis pecados padezco. Mas me duele que ſean ellos cauſa de que eſtès en eſſe afrentoſo Madero padeciendo, ſiendo la ſuma inocencia. Yo te confieſſo por Dios verdadero, aora que aũ de los tuyos eſtàs deſamparado, pues te han dexado los que te ſeguian. Veo las puertas de eſſas llagas abiertas, y quiſiera robarte el Cielo, entrandome por ellas, veo que has rogado à tu Eterno Padre por los miſmos que te han cruzificado, y quando eſtais tan liberal, y maniroto, fio en que me perdonareis mis culpas, ſiruame de ſatisfaciõ el dolor que tengo de auerlas cometido, la pena de veros padecer, y la que padezco en eſta Cruz, que en ella me quedarè haſta que vengais à juzgar, ſolo os pido, no os oluideis de mi. Quãdo memorial preſentado ante Chriſto cruzificado, no fue bien deſpachado? *Hodie mecum eris in* *Luc. 23.*

in Paradyſo. Oy eſtaràs conmigo en el Parayſo de la gloria. Reparò bien delgadamente San Ambroſio, que no le dixo Chriſto, oy eſtaràs en el Parayſo, ſino conmigo, parece que ſe rezelò Chriſto, no rehuſara eſſe Parayſo el Ladron ſin la compañia de Chriſto, y como ſi fuera poco el dezir, oy eſtaràs en el Parayſo; añadiò, conmigo. Del Parayſo cayò el Luzifer, en el Parayſo cayò, y pecò Adan: *Pulchre ſubiunxit, mecum eris in Paradyſo hoc eſt noli timere, ne ex tua culpa de Paradyſo ſicut cecidit Adam, ſed audi, mecum eris, quo præſente cadere non poſſis.* Iuntò Chriſto Señor nueſtro à prometerle el Parayſo, ſu preſencia, y ſu compañia, diziendo. Oy eſtaràs en el Parayſo, pero conmigo, no temas cairàs del Parayſo como Adan, que conmigo has de eſtar, con cuya preſencia no podràs caer. Que aũ bienes de gloria, ſi por impoſſible, no eſtuviera Dios en ella, aun eſſos ſe rehuſàran, ſino ſe huvieran de gozar eſſas dichas con la preſencia de Dios. Que ſin Dios, no ay dicha, y con èl todas las deſgracias, y males de pena, ſon tolerables.

S. Amb. Pſ. 39.

7 Muchas fueron las aflicciones de Iob, exemplar de paciencia, y ſufrimiento; pues apenas entraua vn criado dandole cuenta de vna perdida, ſin auer acabado de dezirla, entraua otro nuncio de otra mayor, para no darle lugar à que ſe preparaſſe con el ſufrimiento, à lleuarla. Deſpues de tantas como refiere la Eſcritura, de perdida de ganados, hazienda, inuaſion de los Sabeos, fuego del Cielo que los conſume, prorrumpiò en alabanças de Dios: *Dominus dedit, Dominus abſtulit; ſicut Domino placuit, ita factum eſt. Sit nomẽ Domini benedictum.* Dios lo diò, Dios lo quitò, haſe hecho ſegun el beneplacito de Dios. Sea alabado ſu nombre. Pues no ay mas, que auiendo ſido tan grandes las perdidas, que prorrumpir en diuinas alabanças? De donde le viene à Iob tal conformidad, en males tan graues? San Aguſtin: *Dedit, & abſtulit, manet qui dedit, & abſtulit quod dedit.* Entre tantas perdidas, quedame Dios, diòlo, y quitòlo, quedaſe conmigo el que lo diò, aunque quitò lo q̃ me diò. Sea Dios alabado, que no ay perdida como el perder à Dios, y quedando Dios, no ay perdida, pues faltando Dios, y perdiendole por nueſtras culpas, es la infelicidad mayor de los males, y teniendole, ſe poſſeen todos los bienes.

Iob 1. S. Aguſ.

8 De aqui es, que los juſtos temen mucho el perder à Dios, y al contrario no ſe duele el pecador. Paloma engañada, que no ſe duele, le quiten los hijos: llora le falten bienes terrenos, y no la falta que le haze Dios: *Ne auertas faciem tuam à me, nec declines in ira à ſeruo tuo.* Dezia Dauid. No apartes Señor de mi tu roſtro, no le eſcondas, no declines de tu ſieruo, que eſſa es tu mayor ira. Dos expoſiciones tienen eſtas palabras, dize el Cardenal Tomàs Anglico. O es penitus *vtrò præſenti, vel de futuro.* Por el roſtro es la viſta facial, y clara de que gozaràn los juſtos el dia del juyzio, y gozan los Bienauenturados. Dize Dauid, no eſcondas tu roſtro de tu ſieruo, no le apartes dèl en el dia de tus iras: *Sicut fiet in iudicio, quando recedet à reprobis, & recipietur in Cœlum ira, vt numquam amplius videatur, nec quo ad diuinitatem, nec quo ad humanitatem. Et hoc eſt declinare in ira; quia hæc eſt grauiſſima vindicta.* Eſto ſerà el dia del juyzio, quando ſe auſentarà Dios de los reprobos, y ſerà recibido en el Cielo, donde, ni veràn ſu roſtro, que es ſu diuinidad, ni tampoco ſu humanidad, que eſſa ſola aunque ayrada, la veràn en el dia de la cuenta. Y eſto es declinar ſu roſtro en ſus mayores iras, quando con ellas les hablarà, prorrumpiendo en aquella terrible ſentencia: *Ite maledicti, &c.* El qual lenguage le es impropio; dize el miſmo Anglico, y eſtraño, y dificultoſo en hablarle, por ſerle tan conatural la miſericordia: *Et quilibet diligit naturaliter plus idioma proprium, & illud citius, & libentius loquitur.* Y qualquiera mas naturalmente, mas preſto, y velozmente habla, ſu propio idioma, y lenguage, que le es como conatural, y entonces ſe verà obligado hablar en otra lengua, que es lo que dixo por Iſaias: *In loquella labij, & lingua alia loquar ad Populum iſtũ.* Hablarè à eſte Pueblo en otra lengua, y con otra locucion, que es la de ſus iras, no lenguage de ſus miſericordias, eſcondiendo de los reprobos ſu roſtro, y auſentando-

Pſal. 26 ver. 14.

Angl.

Matth. 25.

Angl. in Pſ. 2.

Iſai. 27.

do-

S. Amb. in orat. summa ſupliciũ.

doſe al Cielo, que es el mayor caſtigo. Aſſi lo dize San Ambroſio: *Quidquid penarum cogitari poteſt, ſemper adeſt, cuius virtus immortalis, ignis inextinguibilis, fœtor intollerabilis. O quam horrenda, & ſtupenda ſunt iſta; ſed maior eſt Domine Cruciatus, amiſsio tuæ viſionis.* Tendràn ſiempre preſente los reprobos, quantas penas ſe pueden penſar, ſu virtud para atormentar perpetua, el fuego inextinguible, el hedor intolerable. O que coſas tan horrendas, y eſtupendas; pero mayor es el tormento del carcer, y perder la viſta de Dios. Eſto es en la otra vida, en lo futuro, y venidero. Al preſente pide Dauid, no retire Dios ſu roſtro, y ſe le auſente quitandole ſu gracia: *Ne auertas faciem, &c. ideſt non ſubtrahas gratiam tuam à me, vel non abſcondas. Sicut enim Solem dicimus abſcondi, quando lumen ſuum nobis non influit; ſic Deus faciem ſuam auertit, vel abſcondit, quando lumen gratiæ ſubtrahit.* No apartes de mi tu roſtro, no le eſcõdas; eſto es, no tẽ auſentes de mi, quitandome tu gracia. Toma el modo de hablar de noſotros, que quando el Sol, no nos alumbra con ſu luz, dezimos eſtar eſcondido, y oculto entre las nubes; aſsi Dios quando perdemos la gracia, no influye el Sol de Iuſticia Chriſto con los rayos, y luz della, y eſſo es en eſta vida, auſentarſe, y eſconderſe. De lo qual, dize Chriſoſtomo, cuidan poco los malos, llorando otras perdidas, y no el perder à Dios: *Amicum recedentem, & peregrinantem ploramus, lachrymamur, gemminus, Chriſto verò ſeparato, non dolemus, neque à nobis pati aliquid æſtimamus.* Lloramos en la auſencia del amigo que ſe aparta de noſotros, peregrinando à partes, y tierras remotas, lloramos, y gemimos; y apartãdoſe Chriſto quando le perdemos, ni nos dolemos, ni lo juzgamos por perdida, faltandonos el Sol, y la luz de la gracia.

Chriſoſ. hom. 3. 1. ad Thim.

9 No aſsi los juſtos, que aun pequeñas interpoſiciones de afectos de tierra, que les eſtorue el que el calor de la diuina gracia, con mas feruor ſe les comunique: *Tamen electi, modicam interpoſitionem inter ipſos, & faciem Dei, grauiſsimè ferunt.* Anglic. Lo lleuan agria, y peſadamente, aunque eſto no les aparte de Dios, ni eclipſe las luzes del verdadero Sol, ſino ſolo los entibie el calor de la caridad. Y les ſucede lo que refiere Valerio Maximo, de Diogenes: *Cum enim ipſum ſedentem ad Solem, Alexander acceſsiſſet, & hortaretur ſi qua vellet ſibi præſtare, indicaret. Mox, inquit, interim, Solem non adimas.* Valer. Maxi. lib. 3. Viòle vn dia el grande Alexandro ſentado, tomando el Sol, llegòſe à èl, y ofreciòle ſi queria algun don, ò dadiua de ſu liberal mano? A que reſpondiò: No me quites en el interin el Sol, no me hagas ſombra, pues en quanto darme puedes, no es bien me quites lo que no me puedes dar, que es el Sol: *Sic diabolus ad virum iuſtum, ſedentem ad Solem Iuſtitiæ, accedens, ei obſiſtit offerens dona ſua.* Añadiò el Cardenal citado. Aſsi el demonio llega al varon juſto ſentado al calor, luz, y rayos del Sol de Iuſticia, interpone ſus lobregas ſombras de la oferta de los dones que no tiene, quiere cauſar eclipſe en ſu alma, de la auſencia de la gracia, con la interpoſicion de las glorias aparentes de la tierra; pero como la luz es amable à los ojos, y le es deleytable ver el Sol, deſtierra ſus ſombras, menoſprecia ſus ofrecimientos, deſeando mas la preſencia de la luz diuina, como quien tambien conoce, de ſu auſencia las perdidas, y de ſu preſencia los logros, vinculando à la preſencia del Sol de Iuſticia, los efectos de ſu gracia. Prenda de la gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

(?)

SERMON SEGVNDO DEL NIÑO PERDIDO.

Them. *Cum factus esset Iesus annorũ duodecim, remansit puer Iesus in Hierusalé.* Luc. 2.

SALVTACION.

AL que en quanto Dios se mide con la eternidad sin principio, en quanto hombre le cuenta los años el Euangelista San Lucas, diziendonos era Iesvs de doze quando se quedò en Ierusalen, en la fiesta de la Pasqua, que en compañia de su verdadera Madre Maria, y de su putatiuo Padre Ioseph, se fue à presentar al Templo delante de su Eterno Padre, segun la costumbre que tenian Maria, y Ioseph de ir todos los años el dia de la Pasqua, de la qual ningun varon se escusaua, sino era por enfermedad. Aguardaron à que se cumpliesse de la celebridad el octauario; porque aunque no eran mas de siete dias, la vispera del primero, à los catorze de Luna se comia à la tarde el cordero, y despues se seguian siete dias enteros de la fiesta, y assi cuenta ocho dias la Glossa. Acabada ya la festiuidad, diò Iesvs principio à la suya con su enseñança en beneficio de los hombres, quedandose en Ierusalen. Dauan la buelta à su patria Maria, y Ioseph, entendiendo Ioseph que el Niño iba con su Madre, y esta juzgando iria su Hijo con Ioseph su Esposo; les anocheciò mas presto en la posada, cõ la ausencia del verdadero Sol. No se puede admitir en sus Padres descuido, del que era todo su cuidado, y el quedarse Iesvs en Ierusalen fue cuidadosa deligencia. Sobre se les saltaron los coraçones, no fuesse el que aunque muerto Herodes, viuiesse como heredada en Archelao la embidia de que entrasse à Reynar otro, como si quitara el Reyno temporal el que venia à dar el Celestial, y auiendo hallado ocasion oportuna, le huuiera quitado la vida. Buscaronle entre los conocidos, y parientes, y como estos mas suelen ocasionar perdida de Dios, que su hallazgo, no le hallaron. Bolvieronse à Ierusalen, y hallaronle en el Templo, mas propio lugar para hallar à Dios. Sentado estaua en medio de los Doctores, haziendo aquellas Escuelas Para y so, como fuente que vertia los raudales de su sabiduria, oyendo, y preguntando; primero oyendo como Dicipulo, para enseñar como Maestro. Atonitos quedaron los Doctores, admirando su prudencia, preguntas, y respuestas. No se escriue quedasse ninguno dellos conuertido; aunque todos admirados. Poco, ò ninguno es el fruto de la doctrina, quando della saca solo admiraciones el oyente. Lo mismo vimos en la cura que hizo Christo en el hombre à quien possela el demonio mudo, donde quedaron las turbas admiradas, y solo en vna muger logrados de su enseñança, y milagro los frutos. Dixole entonces à Iesvs su Madre, como Hijo assi lo has hecho con nosotros? Tu Padre, y yo andauamos con dolor en tu busca. No fue arguirle, ni reprehenderle el hecho, no le pregunta la causa, solo manifiesta su afecto, explicando con quexa su nesciencia, que aunque sabia era Dios, no se le auia rebelado auian de ser tan tempranas las luzes de su sabiduria, para manifestarlas à los hombres. Què es esso de que andauades en mi busca? No sabiades que me conuiene andar en las cosas de mi Padre? Siendo esto assi, no era el hallarme en ellas dificultoso. Assi lo explica Cayetano: *Hoc enim ostendit ex parte sui nõn oportuisse ipsum inquirire; tanquam difficilem ad inueniendum.* No es dificil hallar à Christo, quien le busca en las ocupaciones pertenecientes de su Padre para su mayor gloria. Aun los que no le buscan, dixo el Espiritu Santo, le hallan: *Inuentus sum à non quærentibus me.* Esso es dicha de la gracia, en ella crece, quanto al manifestarla en beneficio de los hombres. Pidamosle à Maria en albricias del hallazgo deste Tesoro, interceda para con su Hijo nos la comunique. *AVE MARIA.*

Glossa. Luc. 11. Caiet. Isai. 65.

Cum

Cum factus esset Iesus annorum duodecim, remansit puer Iesus in Hierusalem.

CONSIDERACION PRIMERA.

Ausentase Christo de su Madre, para mayores creces de su amor. En algunos haze Dios como que se ausenta, para que el alma con mayores ansias le busque. Entonces no es perderle, sino el mejor hallarle.

1 SVele suceder vezes, el hazer Dios del que se retira, y como que se ausenta, aunque entonces està mas cercano de aquel à quien tiernamente ama: estilo que à practicado con los mayores Santos, y Santas de su Iglesia, en sequedades tan continuas, como se lee de Santa Catarina, Sata Teresa, Santa Rosa, y otras muchas, que les parecia se les auia Dios alexado. Quexa amorosa que por boca de Dauid, dà la Iglesia en sus tribulaciones, como si à tiempos la huuiera desamparado: *Vt quid Domine recessisti longe, despicis in oportunitatibus, in tribulatione?* Hazelo el Señor, para que con la tribulacion se aumente, crezca, y se perficione mas en las virtudes, y para que se conozca, y resplādezca mas su sabiduria, y prouidēcia que tiene, en el encaminar las almas de sus escogidos à su gloria de diuersas maneras, no à todas de vna, como quien haze las obras de molde, sino de muchas, y diuersas, y aprobandolas en el crisol de la adversidad; ya con sequedades, y descōsuelos, tratandolas como varones perfectos, quitandoles la dulçura, y suauidad, como quien los desteta para mayor bien suyo, haziendo en esto el Cielo mas festejo, que hizo Abrahan quando desteto à su hijo Isaac. A otros lleua con regalos, y espirituales dulçuras, con que los aficiona, y prenda à las cosas espirituales. Ambas à dos cosas son menester à tiempos; assi como los sembrados, han menester à tiempos blanduras, y à tiempos eladas: y no menos lo vno que lo otro; para que con las eladas arraiguen mas en la tierra, y suban mas en alto con la blandura. El hazer Dios como el que se retira, y parece se ausenta, dando sequedad en el coraçon, puede suceder sin culpa del alma. Hechada tenia la Esposa la aldava à su puerta, quitòla, que fue el hazer de su parte lo q̄ deuia para recibir al amado, salio en su busca, y dize no le hallò: *Quæsiui, & non inueni illum; vocaui, & non respondit mihi.* Sin culpa à su inocentissima Madre se le ausentò el Niño de doze años, que tan lexos estaua de auer hecho por do mereciesse perderle, y con todo esso le buscò para nuestro exēplo, y le hallò para nuestro remedio, creciendo (aunque por diferentes caminos) el amor; porque cō el ausencia, crecia mas el deseo de su amado. Acercase à nosotros este verdadero Sol de Iusticia. Haze à tiempos que se aparta de nuestro clima, para que assi el alma, cō mas ansias le busque, con mas alegria le possea, y con mas cautela le guarde.

Gen. 21

Cant. 5.

2 Reparo causan las palabras que el Esposo, dize à su Esposa Santa: *Auerte oculos tuos à me, quia ipsi me auolare fecerunt.* Aparta de mis tus ojos; porque ellos me hizieron bolar, levantar el buelo de ti. Quien viò tal consejo, ni tal enseñança, para con su querida Esposa? Puede tener mejor empleo su vista, que el ponerla en su Esposo? Oluidosele acaso la descripcion que hizo de los ojos de su Esposa, ya diziendole estauan lavados con leche, licor que no buelue la imagen, como el espejo, para que no sea Narciso de su hermosura? Ni tenga su humildad vista para mirar sus perfecciones? (Que no la tiene el justo para mirar sus virtudes, y solo vè en si imperfecciones:) ya comparandolos à los ojos de la Paloma, que reside cerca del corriente de las aguas cristalinas, para ver en ellas la sombra del aue de rapiña, y librarse de sus vñas? Si en las aguas, penetrando celestiales secretos de su sabiduria, se guarece de su enemigo, que mejor guarida, y refugio puede tener el alma, que en Dios en quien põga sus ojos? Pues como le dize los aparte dèl, y no esso solo, sino que le han hecho bolar, y retirarse? Por ventura desampara Dios à quien le busca, dize el Doctor Angelico? Apartase dellos? diziendo èl mismo: Buscadme, y me hallareis? *Non est putandum, quod quærentes se deserat, & ab illis recedat,*

Cant. 6.

S. Tho.

dat, cum ipſe præcipiat. Quærite, & in-
Hugo. *venieris.* Denos la ſolucion al intento Hugo Cardenal: *Vt auidius quæratur, gratius recipiatur, cautius cuſtodiatur.* No ſe ha de juzgar que Dios deſampara à los que le buſcan, quando èl nos tiene mandado le buſquemos para hallarle. Dizeſe ſe retira, y haze como del que ſe aparta, para ſer buſcado con mayores anſias, le recibamos con mayor gratitud, y le guardemos con mayor cautela; y aſsi haze nos encendamos mas en ſu amor, y por eſſo haze del retirado, para ſer con mayor fervor buſcado.

3 Conducen al miſmo intento lo que la Eſpoſa dixo en otra parte: *Ecce iſte ve-*
Cant. 2. *nit ſaliens in montibus, tranſiliens colles.* Mirad como viene mi querido ſaltando por los mõtes, paſſando por los collados. Haze dificultad, no el que venga tan de corrida, q̃ el amor calça plumas, y le haze la prieſa abreuiar la jornada. Veamos la dificultad fundada en el Doctor Angel:
S. Tho. *Montes, & colles intelliguntur perfecti, quique Sanctæ conuerſationis ſublimitate, à terrenis ſubleuati ſunt, & quaſi planitiẽ melioris vitæ meritis excedẽtes.* Son los mõtes, y los collados, los varones perfectos, q̃ con lo eleuado de ſu ſanta conuerſacion, y vida, empinados como montes, y collados, leuantãdoſe de las coſas terrenas, ſe colocan de la perfeccion en las mayores alturas, excediendo en ſus merecimientos, à los valles llanos de menos perfeccion. Haze digo, dificultad el que por eſtos montes, y collados paſſe el Verbo Diuino humanado con la ligereza de el Cieruo. Si paſſara de corrida por los montes ſoberuios, y empinados, y viniera à deſcanſar en el humilde valle del varon juſto; parece ſe entendiera mejor, pues el allanar, y humillar eſſas alturas, fue
Iac. 3. efecto de ſu venida? *Omnis vallis implebitur, & omnis mons, & collis humiliabitur.* Si el varon juſto es el que guarda ſus preceptos, y el perfecto tambien ſus conſejos, ſi en eſtos dixo èl miſmo; que ſu Padre, y èl vendrian, y harian manſion en èl; como aqui paſſa de corrida, corre con tanta preſteza, que parece ſe và, y que ſe
Ioan. 14 auſenta? Santo Tomas: *Nec ſtare in montibus; ſed tranſilire dicitur, quia & ſi ad horam per internã inſpirationem corSanctorum viſitet, ſubito tamen recedit, vt eos amplius in ſui dilectionem accendat.* Dizeſe q̃ no haze aſsiento en los mõtes altos, y collados de perfeccion; ſino q̃ paſſa con ligereza, y velozidad; porq̃ aunq̃ à horas los viſite con internas inſpiraciones, y celeſtiales conſuelos, haze de repente como q̃ ſe auſenta, para encenderlos mas en ſu amor. No porque entonces ſe auſente por la gracia; que el hazer del que ſe và, del que ſe pierde, y ſe auſenta, es para que el hombre con mayores anſias le buſque.

4 Hizo Chriſto Redemptor nueſtro aquel tã famoſo como ſabido prodigio, de dar de comer à cinco mil hombres, fuera de las mugeres, y niños, q̃ ſerian mas otros tantos. Refierelo S. Mateo, y S. Iuan. Apenas acabò de hazer el milagro, quãdo co-
Mat. 14 Ioan. 6. mo por fuerça hizo Chriſto embarcar à ſus Diſcipulos en vna nave. (Que vna como amoroſa violẽcia era neceſſaria, para quienes eſtauan hechos à gozar de la dulçura de ſu preſencia, y del iman de ſus palabras, que lo eran de vida.) Apenas ſe hizieron à la vela, quando en el mar ſe levantò vna furioſa tormenta, el Cielo ſe començò à enmarañar con nubes, furioſos arreciaron los vientos, crecieron con la obſcuridad de la noche los peligros, y ſe viò combatida la nave de las olas. Rieſgos padecen los Apoſtoles executando el mandato de Chriſto en el embarcarſe. No
Iona 1. fue mucho los padecieſſe Ionas huyendo de ſu precepto, quando le mandò ir à predicar à Ninive; pues obedeciendo los Diſcipulos à ſu Maeſtro, experimentan en ſu nauegacion del mar las tormentas. (Que apenas querrà el pecador embarcarſe para llegar al puerto de la gloria, por el mar amargo de la penitencia, quando à cada paſſo que dè en la virtud, halle diuerſidad de peligros.) Y eſto deue de tener preſupueſto, el que à Dios con veras ſe determinare à ſeguir. Peligros en el mar, peli-
2. ad Cor. rint. 11 gros en los rios, peligros en los ſuyos, peligros en los eſtraños, peligros en lo populoſo de las Ciudades, peligros en la

soledad, peligros en los ladrones, y peligros aun entre sus hermanos. Causaronse estos de la ausencia de Christo, que retirado à vn monte, quando le quisierõ entronizar por Rey, se ausentò à orar: *Quarta autem vigilia noctis, venit ad eos ambulans supra mare.* Diuidian en quatro partes los antigos la noche, teniendo sus cẽtinelas, donde quando vnos velauan, descansauan otros. A la quarta, y vltima vigilia de la noche vino Christo Iesvs en Persona à socorrer à sus Discipulos, y assi estuuierõ toda la noche en el mar, hasta q̃ con su presencia la hizo esclarecer. Porque retarda Christo Señor nuestro tanto tiempo en venir à su socorro? Como le sufre su coraçon el verlos padecer tantas horas? Como tanto se les alexa, y priva de su corporal presencia? *Assignat Chrisostomus rationem literalem, dicens,* dize el Angel Doctor, *quod tantum tardavit, vt magis desideraretur. Isaias 26. anima mea desiderauit te in nocte.* Señalò la razon el Chrisostomo, tardò tanto para hazerse desear mas, para auiuar mas sus deseos, que es lo que dixo por Isaias: mi alma te deseo de noche. Lo mismo dixo Santo Tomas sobre San Iuan: *Subtraxit autem Christus se tandiu Discipulis. Primò quidem vt sentirent quid esset eius absentia, quod quidem experti sunt in tempestate maris. Secundò vt diligentius quærerent. Canticor. 6. quo abijt dilectus tuus, ò pulcherrima mulierum, & quærumus eum tecum?* Retirò Christo tanto tiẽpo su presencia corporal de sus Discipulos. Lo primero para que sintiessen lo que era carecer de su presencia; lo qual experimentaron en la tempestad, borrasca, y tormenta del mar. Lo segundo, para que con mas diligencia le buscassen; y assi en los Cantares le preguntaron las Damas de Ierusalen à la Esposa, donde, ò la mas hermosa de las mugeres à ido tu querido, y contigo le buscarèmos? Que el ausentar Dios de nosotros sus cariños, el hazer que se và, no es apartarse; sino querer que con mas cuidado le busquemos, con mayores ansias le deseemos, le amemos con mas crecido amor, y con mayor cuidado le guardemos; y aunque parece que te se aparta, contigo se queda, y entonces le has hallado mejor, quando te parece le has perdido: *Dolentes quærebam vsle.*

Mat. 14

S. Tho. ex Chris.

Ioan. 6.

Cum factus esset Iesus annorum duodecim, remansit pueri Iesus in Hierusalem.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Si Dios se nos pierde, hase de buscar en tiempo, lugar, y con el modo que le buscò su Madre con dolor, amor, Fè, y Caridad.

1 TOda la dicha del hombre està en buscar à Iesvs en tiempo oportuno, en lugar conueniente, y en el modo de buscarle. Buscanle muchos, dize nuestro Ianuense; pero no le hallan por faltar estos requisitos: *Multi sunt, qui Iesum quærunt; sed non inueniunt, quia non quærunt eum, suo tempore, loco, & modo.* Hallaronle Maria, y Iosepp despues de tres dias. Fue el primer dia el tiempo antes de la Ley escrita buscaronle los Patriarcas, y no hallaron à Iesvs, y assi Moyses explicando los deseos de hallarle, dixo en figura dellos: *Obsecro Domine mitte quem missurus est.* Fue el segundo dia el tiempo que estuvieron debaxo de la Ley. Tampoco le hallaron; y assi dixo Isaias: *Vtinam dirumperes Cœlos, & descenderes.* Oxalà que essas esferas de los Cielos, mas solidos que el vaciado metal, los rompiesses, y baxasses. Es el tercer dia: *Tempus præsens, & in ista die inuenitur.* Và prosiguiendo Voragine; es el tercer dia, este tiempo presente, y en este se halla. Que es lo que dixo Isaias: *Quærite Dominum dum inueniri potest.* Buscad à Dios mientras se puede hallar. Hugo Cardenal: *Dum inueniri potest, ideſt dum pœnitentiæ locus est; ideſt dum viuitis. Ioannis 12. Ambulate dum lucem habetis, ne tenebræ vos compræhendant.* Ha de ser el buscar à Dios, mientras se puede hallar; esto es, quando ay lugar de penitencia, mientras se viue. Que es lo que dixo Christo Señor nuestro por San Iuan: andad mientras os dura la luz, no os cojan, y comprehendan las tinieblas de la noche, quan-

Ianuen. serm. 3.

Exod. 4

Isai. 44

Isai. 55.

Hugo Carden.

quando ya no se pueda obrar mereciendo. Esto es buscar à Dios al quarto dia, dõde no le hallarán los pecadores: *Quarta dies est tempus post hanc vitam; & tunc damnati eum inuenire non possunt, quantumcumque eum quærant. Quæretis me,* Ioan. 7. *& non inuenietis.* Es el dia quarto el tiempo despues desta vida; y entonces los cõdenados no podrã hallar à Iesvs, por mas que le busquen, q̃ es lo que por S. Iuan dixo Christo. Buscareisme, y no me hallareis. Es buscarle, y no hallarle, porq̃ le buscan en la noche, quierẽ hallarle, no como Maria, y Ioseph al tercer dia, sino al quarto; no en tiempo oportuno, que es quando con la noche se les cerrarà la puerta, feneciendo el tiempo del merecer, por mas que se quieran valer de los merecimientos de su Pasion, y Cruz.

Vorag.

2 *Benedictum lignum per quod fit iustitia.* Dize el Espiritu Santo en los Sapiẽciales. Bendito el Madero, por el qual se haze justicia. En la letra habla del Arca, dize nuestro Holchot, en la qual se saluaron los justos en el vniuersal diluvio, pereciendo los malos: *Lignum, id est Arca. Per quod fit iustitia, id est salus, & conservatio iustorum, pereuntibus malis. Genes. 7. te enim vidi iustum coram me.* En lo moral, es el Madero la Cruz de Christo Señor nuestro, en ella se executò la justicia, pagando vna Persona infinita por el hombre, si la ofensa fue contra vn bien infinito. Y si en vn madero, y arbol se cometiò vna desobediencia, esse le notò Dios, para pagar los daños que ocasionò. Es juntamente esse Arbol de la Cruz: *Lectus in quo dormiuit. Scala per quam ascendit. Libra in qua redemptio nostra pependit. Est pons per quem Christus transiuit.* Lecho es la Cruz de Christo, donde durmiò el sueño de la muerte. Cama dura para socorrer nos desde su Cruz, à la menor voz que le demos con nuestras suplicas. Que quien tiene tan duro lecho por cama, à qualquiera voz despierta, à cuya sombra hallarà donde descansar, y sestear al medio dia el alma Santa. Essas fueron las tinieblas que huuo desde la hora de sexta à la de nona. Cierranse al medio dia para dormir la siesta con quietud, puertas, y ventanas, y fue cerrar el Cielo obscureciendo sus lumbreras, las ventanas, y puertas del Cielo, quando Christo duerme el sueño de la muerte. Fue escala por donde subiò à los Cielos, à gozar de los bienes de la gloria de su Eterno Padre, por nuevos titulos. Fue libra, por ser la Cruz el peso donde como en balança se contrapesaron sus meritos con nuestras culpas. Y fue al intento puente: *Super quem calcare debemus pedibus affectionis, vt nos supportet affluctibus inundantibus peccatorum.* Hizo puente, y passadizo de su Cruz para el Cielo, en ella passò el golfo de las olas de sus tormentos, cuyas aguas de tribulacion, llegaron hasta su alma. Por esta puẽte hemos de andar con passos de buenos afectos, para no quedar sumergidos en las olas de nuestras culpas. Peligra el q̃ quiere passar lo caudaloso del mar deste mundo, sin esta puente; pues no siendo mejor la suerte del esclauo, que la del señor, si el Padre Eterno le ordenò à su Hijo la puente de abrojos, açotes, y Cruz, no le ha de hazer la puente de plata al esclauo: *Et sicut quilibet contemnent pontem; periclitatur, & submergitur: ita quilibet qui non portatur à Cruce, nec ei inititur saluari non potest.* El que menosprecia ir por esta puente, pareciendole ay otros atajos, peligra, y lleuado de las corrientes del mundo, queda sumergido en sus ondas; assi el que no se vale desta puente de su Cruz, ni estriua en ella, y en sus merecimientos, no se puede saluar; porque es la virtud de Dios para nosotros; esto es, para los que se saluan. Pero advertid, prosigue este Autor: *Sed est pons qui leuatur de nocte.* Ay puentes levadizas, las quales se levantan, y no halla passo el caminante por ella de noche. Y el que ha de passar: *Oportet quod veniat de die.* Ha de venir de dia, no de noche. Ha de buscar esta puente, que aunque de suyo es fixa, y permanente, es levadiza, que falta à los reprobos que quieren hallar à Dios, al quarto dia, despues desta vida; lobrega, y obscura noche para ellos.

Prou. 14.

Holchot. lec. 161.

Holchot.

3 Estos, dize el Ianuense, le hallarán, y no le hallarán; porque no le buscaron en tiempo oportuno: *Damnati quidem inue-*

Vorag.

nient, & non inuenient. Como le hallarâ, y no le hallaràn? *Inuenient quidem tanquã iudicem torquentem: Sed non inuenient tãquam Patrem miserentem.* Hallaràn le como Iuez, no como Padre, hallaràn quien los atormente con el rigor de su justicia; no como Padre Clementissimo de misericordia. No viò el rostro de Dauid su padre Absalon hasta el tercer año: *In quarto anno non inuenit, sed tribus lanceis vulneratus fuit.* Al quarto año no le hallò, antes fue herido con tres lanças pendiente de sus cabellos en vna encina. Es sombra de lo que passarà en los condenados, prosigue Voragine: *Homo quidem Deum non inuenit in tempore legis naturæ. Nec in tempore legis scriptæ; sed tantum in tempore legis gratiæ. In quarto autem tempore, scilicet post hanc vitam, mali Deum non invenient ad pœnitentiam. Sed tantum ad pœnam.* No hallò el hombre à Iesvs en el tiempo de la Ley de la naturaleza, no en el tiempo de la Ley escrita; sino en el tiẽpo de la Ley de gracia, significados en los tres dias que Maria Santissima buscò à su Hijo, y le hallò. En el quarto tiempo; esto es despues desta vida, no hallaràn à Dios los malos para la penitencia; si para la pena, heridos de tres lanças: *Vna lancea, est vermis conscientiæ. Secunda est ignis gehennæ. Tercia lancea est priuatio visionis Diuinæ.* Vna lança es el gusano roedor de la conciencia, fiscal el mas riguroso, el qual como dize Isaias, no morirà, sino quedarà en ellos perpetuamente para mayor tormento, viendo perdida la ocasion que en esta vida pudieron lograr, quedando juntamente el fuego abrasador, sin apagarse eternalmente, que serà la segunda lança que los hiera, y no los consuma. La tercera, la carencia, y priuacion de la vision beatifica, del ver à Dios, que es tambien lo que dixo Isaias, segun otra translacion *Tollatur impius ne videat gloriam suam.* Serà quitado el impio de la presencia de Christo, para que no vea su gloria. Y todo esto es el no hallarse à Dios, porque se busca, no en tiempo oportuno.

2. Reg. 14.

Vorag.

Isai. 66

Isai. 2.

4 No se halla tampoco Iesu Christo, sino se busca en el lugar que deue ser buscado: *Secundò Iesus est quærendus suo loco. Ioseph autem, & Maria non potuerunt ipsum inuenire apud se ipsos; nec in comitatu nominum mundanorum; nec intercognatos, & notos; sed solum modo in Templo Dei.* Ioseph, y Maria, no le pudieron hallar en si mismos; ni en compañia de hombres mundanos; ni entre los parientes, y conocidos; sino solamente en el Templo de Dios. No le pudieron hallar en si mismos, en que se denota, no se halla à Dios en el amor propio, y particular, raiz de muchos males, amor peligroso, donde quando instaràn los tiempos peligrosos, resfriada la caridad de muchos, abundando la maldad, seràn los hombres amadores de si mismos: *Erunt homines sẽ ipsos amantes.* No en la compañia de hombres del mundo, en que se dà à entender, que no se halla Dios en el amor mundano: antes el mundo impide no le hallemos: *Spiritum veritatis quem mundus non potest accipere.* Y hallado haze que le perdamos, q̃ es como dixo por Ageo, hechar las mercadurias, y juntarlas en saco roto: *Qui merces congregauit, misit eas in sacum pertusum.* No le hallò entre los parientes, y conocidos; porq̃ no se halla à Dios en el amor domestico, ni en el amor de carne, y sangre de los pariẽtes, y padres, q̃ son los domesticos enemigos del hombre: *Quomodo bone Iesu inter cognatos meos te inueniã, qui inter tuos minime est inuentus?* Dixo San Bernardo. Como, ò buen Iesvs te hallarè entre mis parientes, sino fuiste hallado entre los tuyos? Hallase en el amor Diuino, y espiritual, dexãdo los tres amores dichos. El q̃ buscare à Dios ha de aborrecer el carnal amor de sus pariẽtes, impeditiuo de bienes espirituales: ha de aborrecer su alma, y su vida carnal contra el amor propio. Ha de tomar su Cruz estando el mundo cruzificado para èl, y èl al mundo, y seguir à Dios que es el amor Diuino, buscandole en el Templo donde le hallarà.

Ioan. 1.

Ageæ 1.

S. Bern.

5 Que dirèmos de los que no buscã à Dios en el Tẽplo santo; ò por no buscarle en èl como deuen, en el mismo Templo donde otros le hallan le pierden. Algunos, no le buscan en su Templo, antes pa-

re-

rece estar reñidos con la casa de Dios para buscarle, y orar en ella, siendo casa de oracion. No pide esta lugar determinado, pues Dios está en todos lugares. Dios es Espiritu, y busca tales adoradores, que le adoren en Espiritu, y en verdad. *Ioan. 4.* Fuera de Ierusalen le adoraua Dauid, de la tierra del Iordan, y del monte Hermonin, *Psa. 41.* distante de Ierusalen: *Propterea memor ero tui de terra Iordanis, & Hermonijm à monte modico.* En los horrores del dilatado yermo, en la aspereza de sus montes, en la concabidad de sus valles, en las aberturas de los peñascos, en compañia de fieras oraua San Geronimo, buscaua à Dios, *S. Hier. ad Eust.* y le hallaua: *Ibi meæ orationis locus.* Del viêtre de la Vallena hizo Oratorio Ionas, *Ioan. 2.* y le oyò Dios: *Et orauit Ionas de ventre piscis.* Confiesso que en todos los lugares se puede orar à Dios, y buscarle; pero mucho conduce para los flacos, è imperfectos, que tierna, y flaca su deuocion, se ayuda con el aparato de las cosas Diuinas, con las sagradas ceremonias, con las vozes, y musicas suaues, con los adornos de las vestiduras Sacerdotales, con la limpieza de los Altares, con el luzimiento de los Templos, con la vista de las Imagenes deuotas, que aunque de su naturaleza la oracion no pida lugar determinado, y en todas partes se pueda levantar el entendimiento, y coraçon à Dios; son las cosas dichas adminiculos para los imperfectos, que ayudados de las cosas sensibles, se arrebata al amor de las cosas espirituales. Y si el aparato, y grandeza del Rey Salomon; sus vestiduras Reales, el orden, y concierto de los criados, y de su familia, los sacrificios que cada dia ofrecia en el Templo, causò tanta admiracion, en aquella sapientissima Reyna de los Sabeos; *3. Reg. 10.* que harà en nosotros las cosas que vemos en los *Socrat.* Templos? Refiere Socrates en su Historia Ecclesiastica, que los Arrianos los Sabados, y Domingos en la noche, andando por la Ciudad de Constantinopla, cantavan hymnos de sus peruersos dogmas, y temeroso San Iuan Chrisostomo, que con aquellos cantares, à la suauidad de sus vozes, no bebiessen los simples, y sencillos Christianos el veneno de sus errores, ordenò triaca contrapuesta; que fue, que su Pueblo se ocupasse tambien de noche cõ processiones en diuinos Hymnos, y alabãças à Dios, haziendo vnas ricas Cruzes de plata, las quales lleuauan por la Ciudad los Fieles con põpa de cera, y otros adornos; ayudando la Augusta Eudoxia à las expensas, y gastos, siruiendo esto para ayudar à levantar el coraçon à Dios. Hallase en todas partes, pero es su propia casa el Templo, que no en valde mandaua que à ciertos tiempos los hijos de Israel, por distantes q̃ estuuiessen de Ierusalen se presentassen delante de Dios en el Templo, dõde estaua, no el Cuerpo viuo de Iesu Christo; sino el Arca del Testamento, las tablas de la Ley, y lo demas q̃ haze mencion el Apostol; para que alli adorassen el Nombre de su Dios, ofreciessen sacrificios, cumpliessen sus promessas, diessen à Dios por los beneficios recibidos deuidas gracias.

6 Que dirèmos; bueluo à dezir, de los q̃ buscã à Dios en las cõmodidades de sus Oratorios, sin q̃ apenas los veamos buscãdo à Dios en su Templo, q̃ aunque autorizado con la presencia Real de Iesu Christo Sacramẽtado, no le vemos assistido de muchas personas, q̃ deuen por la nobleza de su Sangre ser las primeras en su assistẽcia? Permitaseme traducir vnas palabras de aquel grande, y V. varon el M. Fr. Luis de Granada en el Sermon q̃ haze desde dia (si es dado à mi cortedad traducion de vn tan Vener. Padre.) Quedòse Iesu Christo Sacramentado en su Iglesia, para nuestra direccion, para oirnos, para nuestra defensa, y proteccion, y para el cuidado paternal que tiene de nuestra saluacio. Que le pertenecia en aquel Sacramento fumo quedarse entre nosotros, sino quisiera quedarse dessa manera entre nosotros, para q̃ nos lleguemos à la presencia del Señor, y con nuestros deseos, y suplicas, le creamos con Fè firme presente, y atento à ellas? Hazen sus romerias los piadosos à Ierusalen, à adorar el Sepulcro Sagrado, que tuuo solos tres dias el Cuerpo de nuestro Señor. Lo qual hazen santissima, y Religiosissimamente; pero pregunto, es mas el Sepulcro del Señor, ò el Señor *Fr. Luis de Gran. serm. 1.*

que estuuo en el Sepulcro? Pues cosa dignissima es, que con tan largo camino, con tanto trabajo, visiten los hombres piadosos el sagrado tumulo del Señor, porque tanto tiempo muchos se abstienen de la entrada en los Lugares Sagrados, en los quales no el Sepulcro del Señor, sino el mismo Señor està, para que assi le adorẽ, oren, y impetren del socorro, y fortaleza para su saluacion? Si los Bienauenturados *Mat. 2.* Magos de las partes extremas, y remotas del mundo, se pusieron en camino, para adorar à Iesu Christo presente, à quien con el espiritu podian adorar en su patria, y tierra. Porque nosotros mouidos de su exemplo, no buscamos à Iesu Christo en su Templo, estando tan vezino, y cercano à nuestras casas para adorarle? Què dirè de aquellos, que ni en los dias establecidos por la Iglesia, vàn à ella à oìr Missa, estando obligados con el precepto de la Iglesia? Què referirè de los criados, y siervos comprados, que ni los instruis en los misterios de la Fè, ni en los dias establecidos por la Iglesia, no les mandais, vayan à los Templos, y Lugares Sagrados? Què es necessario se siga deste descuido, sino que estos sean tan esclauos de todos los vicios, como lo son de sus señores? Què otra cosa pueden ser, los que ningun culto de Religion, ningun temor de Dios, ninguna enseñança de las cosas Diuinas, tienen aquellos à quien de las tinieblas, y ruda esclauitud, leuantandolos à dignidad de hijos, libertò Dios? Què dirè de las viudas desdichadas, las quales despues que enviudaron, y perdierõ sus maridos, parece se han conjurado contra Dios, y contra los Lugares Sagrados; siendo assi, que el aliuio de aquel miserable estado, y su socorro, dixo San Pablo, estar puesto en la oracion? *Vidua, quæ verè vidua est,* 1. *ad Ti-* *& desolata, speret in Domino, & instet* *mot. 5.* *orationibus, & obsecrationibus, die ac nocte.* La viuda que es verdaderamente viuda, y destituida de su esposo, espere en el Señor, insta con oraciones, y ruegos de dia, y de noche. Y assi el Apostol, les dà à Christo en lugar de Esposo, por la humana confiança que en èl tenia, les aconseja busque con oraciones la Celestial. La qual en el tiempo que mas necessita deste socorro, el lugar de la oracion huye del Templo donde auia de acudir. Quan de otra manera aquella viuda Ana, la qual *Luc. 2.* de dia, y de noche no se apartaua del Tẽplo, orando, con ayunos, y ruegos. Ni yo quiero en las mugeres demasiada frequẽcia en los Templos; pero vn apartarse perpetuamente con vehemencia, lo reprueuo. Vengamos ya de las viudas à las donzellas. Què harà la tierna donzella en casa, quedando sola à advitrio de si misma; quando sus padres los dias de fiesta estàn assistiendo à los Sagrados misterios? Quãdo de Dios, de las cosas diuinas, podrà aquella tierna edad cobrar noticia; la que casi veinte años, ni oyo la palabra de Dios, ni viò lo sagrado de los Altares, ni assistiò à los Diuinos Oficios, ni jamas fue instruida con alguna doctrina saludable? Qual sera desta su senectud, cuya fue assi *Prouer.* su adolescencia, siendo assi, que està es- *22.* crito; el mancebo cerca de su camino, quando envejeciere, no se apartara dèl? Consta, que no cursandose, y hechandose en oluido las cosas diuinas, los hõbres en alguna manera se hazen saluajes, y poco à poco vàn degenerando en cierto paganismo; porque assi como vn jardin, ò vna viña que mucho tiempo se dexa por cultiuar, queda hecha selua; assi el entendimiento no cultiuado con el estudio de la Religion Christiana, viste las costumbres, y vida de los Gentiles. Esto declarò Dauid: *Numquid cognoscentur in tenebris* *mirabilia tua, & iustitia tua in terra obli-* *Psa. 87.* *vionis?* Conoceranse en las tinieblas tus marauillas, y tu justicia en la tierra del oluido? Quien son los que habitan esta tierra miserable; sino aquellos que estàn agenos de todas las cosas Sagradas, y Diuinas? En estos la luz del entendimiento està tomada del moho de la ignorancia, y escurecida con sus tinieblas. De dõde viene à ser, que carecen del conocimiento de las marauillosas obras de Dios, con el qual auian de enfrenar sus apetitos, y assi se arrebatan furiosamente como locos, en sus desenfrenados deseos; porque faltandoles el timon, y gouernalle, con que se encamina, y endereza nuestra vida, en las

bo-

borraſcas della, que es la Religion, que queda ſino quedando en los eſcollos de los vicios, quebrantada la naue de la inocencia, padezca naufragio en el llegar al puerto de la vida eterna? Haſta aqui ſon palabras deſte Venerable Padre: oxalà el eſpiritu con que las eſcriuiò, en las quales ſe demueſtra el ſer mas propio lugar para hallar à Dios en el Templo.

7 Ay otros, que en el Templo donde Dios ſe halla le pierden por la poca reuerencia con que le tratan, haziendo lo que peor es capa dèl, para acciones menos decentes, y decoroſas à la ſantidad de aquel lugar, no yendo à buſcar à Dios, à contemplar en aquel lugar fuera de la aſſiſtencia de Ieſu Chriſto, la de los Santos Angeles; yendo en buſca de otros, que el amor poco caſto llama angeles. Vno del Cielo ſe le apareciò al padre del Bautiſta, à la dieſtra del Altar del incienſo: *Apparuit illi Angelus ſtans à dextris Altaris incenſi.* Tito Boſtrenſe: *Quia puro corde, & vt decebat ingreſſus eſt Templum; & his ſemper ad ſunt Angeli, ac Dei auxilium.* Entrò Zacarias con pureza de coraçon, y como conuenia al Templo, y à eſtos ſon à los que fauorecen con ſu preſencia los Angeles, y de Dios los ſocorros. Y dexando eſto por ſer mas propio de otro lugar. Haſe de buſcar à Dios, en tiempo, y lugar, que es el Templo.

Luc. 2. *Tit. Boſtrenſ.*

8 Haſe de buſcar *ſuo modo*. Que es lo tercero que propuſimos. Buſcaronle Maria, y Ioſeph, eſte ſe interpreta aumento: *Maria interpretatur illuminata, & ſignificat Fidem, quæ eſt illuminatio mentis.* Dixo Voragine. Maria q̃ es la iluminada, y llena de luz ſignifica la Fè encendida, q̃ es luz del entendimiento; en q̃ ſe dà à entẽder ha de ſer Dios buſcado cõ aumẽto de virtudes, con Fè viua, y encendida caridad, entendida tambien en Maria, que es Eſtrella del mar, que ſignifica la caridad, que nunca faltò en nueſtra Señora, Eſtrella que no padeciò eclipſe, dandonos documento que le hemos de buſcar à Dios, con Fè viua, con obras, que ſin ellas eſtà muerta, con ſolicitud, y caridad, no como los Iudios que no ſe mouieron, como los Reyes Gentiles, à buſcar à Chriſto: *O Chriſtiane*, dize el grande Aguſtino, *cauc ne quæras Chriſtum cum Iudæis; ſed cum paganis Regibus per quirere non deſiſtas. Pagani veniendo ad Chriſtum laborant, ſed Iudæi quieſcendo, Chriſtum ignorant.* O Chriſtiano guardate de buſcar à Chriſto con los Iudios; no deſiſtas de buſcarle cõ los Reyes Paganos, eſtos vinieron con trabajo, con obras, y hallaron à Chriſto; los Iudios ſentados, no le hallaron. Hasle de buſcar con ſolicitud, con obras, con caridad, que ſon las piſadas por donde ſe buſca, y ſe halla.

Vorag.

S. Aug. ſerm. 45 ad frat. in Ere.

9 Bolvamos à las palabras de Iſaias, con otras del Real Profeta: *Quærite Dominum dum inueniri poteſt.* Buſcad al Señor en el interin que puede ſer hallado. Hugo Cardenal: *Dominus inueniri poteſt per veſtigia ſuorum operum, ſicut fera invenitur per veſtigium. Iob 23. Veſtigia eius ſequutus eſt pes meus.* Dios puede ſer hallado por las piſadas de ſus obras; como la fiera ſe halla por ſus huellas, que es lo que dixo Iob. Mis pies ſiguieron ſus piſadas. Veamos quales ſon las piſadas, y caminos por donde hemos de hallar à Dios? *Vias tuas Domine demonſtra mihi, & ſemitas tuas edoce me.* Señor demueſtrame tus caminos: *Scire fac me.* Leyò Sanctes Pagnino. Haz que yo ſepa tus caminos, y enſeñame tus ſendas. No pide ſolo el ſaber para ſi; ſino tambien para enſeñar à otros los caminos de Dios. San Bernardo: *Sunt qui ſcire volunt; eo tantum fine, vt ſciant, & turpis curioſitas eſt; & ſunt qui ſcire volunt, vt ſciantur ipſi, & turpis vanitas eſt. Et ſunt qui ſcire volunt, vt ſcientiam vendant pro pecunia, pro honoribus, & turpis quæſtus eſt. Et ſunt qui ſcire volunt, vt ædificent, & hoc charitas.* Ay quienes deſea ſaber ſolo por ſaber, y eſto es torpe curioſidad. Otros quieren ſaber, para ſer tenidos por Sabios; y eſto es torpe vanidad. Otros deſean ſaber, para vender la ſabiduria, por dinero, por honras; y eſto es torpe ganàcia. Otros para ſer ellos miſmos edificados con la doctrina, y edificar, y enſeñar à otros; y eſto es caridad. Que es enſeñar à otros lo contemplado. Ambas à dos coſas pide Dauid, dize nueſtro Anglico, Sabiduria para ſu propia edi-

Iſal. 55

Hugo Card.

pſ. 24.

Sanct. Pagni.

S. Ber. in Cant. ſerm. 25

Anglic.

fi-

ficacion: *Scirè me fac.* Y para la agena: *Dirige me in veritate tua.* Palabras que despiertan reparo, pidiendo la direccion de su verdad. Ay verdad que no sea suya? Ay verdad que no sea de Dios? Como dize en tu verdad? *Verum à quocumque dicatur à Spiritu Sancto est.* Dixo San Ambrosio: *Dicitur veritas sua; quæ ad nostram primam veritatem ducit.* Dize Tomas Anglico. La verdad que enseña à otros el camino de Dios, el que guia à la primera verdad, essa es verdad suya, porque es verdad, no solo verdadera, sino verdad buena: verdad que enseña à otros los caminos, y sendas estrechas para hallar à Dios quando se pierde: es verdad caritativa, y enseña, que por la caridad se busca à Dios, y se halla. Las auejas, dize San Alberto Magno: *Quando perdiderunt Regem suum visæ, sequuntur olphatu.* Quãdo han perdido à su Rey de vista, buscanle por el olfato: *Ideò eum sequi*, prosigue el Cardenal citado, *non possumus, nisi per odorem quendam vestigiorum suorum. Curremus in odorẽ unguẽtorũ tuorum.* No podemos seguir à Christo, ni hallarle, sino por el olor de sus pisadas, q̃ son amor, y caridad, à cuya fragrancia corria en su seguimiento la Esposa. Para el olfato, y para percibir biẽ el olor conduce mucho la sequedad del celebro: *Vndè sensus olphatus habet bonũ, qui habet cerebrum siccum; siccum autem est benè retentibum, qui autem hunc odorem perdidit, ad Regem Christum per venire non poterit.* Conduce mucho al sentido del olfato el tener seco el celebro. Lo seco es retentiuo del olor; el q̃ perdiò este olor, al que le faltò lo seco, y encendido de la caridad, ni podrà biẽ enseñar à que otros hallen à Dios, ni èl le hallarà, porque no le busca con modo, que es por las pisadas de sus virtudes, que son amor, y caridad, con que le deue buscar para hallarle quiẽ le perdiò.

S. Amb. San Alb. Mag. lib de anim. Cant. 1.

10 Hale de buscar tambien, como le buscò nuestra Señora con dolor: *Dolentes.* Esto es con lagrimas: *Sancti quærunt eum cum lachrymis contritionis propter peccata, quæ aliquando commisserunt.* Los Santos, dize Voragine, le buscan à Dios con lagrimas de cõtricion, que derraman por sus pecados, que en algun tiempo cometieron. No tuuo porque verterlas Maria, que no tuuo culpas que llorar, pero enseñonos el modo de buscarle, con dolor: *Dolentes.* Doliase, dize Origenes, si acaso la auia desamparado, y bueltose al Cielo. Doliase, y temia no se huuiesse ausentado lexos à partes remotas, y distantes à predicar, segũ otros. Temia segun la Glosa, no huuiera caido en manos del sucessor de Herodes. Con que creciendo los cuidados de Madre, de tal Madre, y de tal Hijo, le durò este dolor tres dias para mayor merecimiento. Obra fue de las de mayor dificultad la que Dios mandò à Abrahan, de que sacrificasse su hijo: *Tolle filium tuum vnigenitum quem diligis Isaac, & offeres eum in holocaustum super vnum montium, quæ monstrauero tibi.* En breues palabras, le puso Dios à su coraçon muchos torcedores. Ponderò el Angelico Doctor Santo Tomas, deste precepto todas las dificultades. El ser Isaac tan querido de su padre, el ser vnigenito, el auersele dado Dios milagrosamente, el estar en èl puestas las esperanças de las promessas que Dios le auia hecho, el ser el consuelo de su madre, el no tener que respõderla despues de sacrificado el hijo; el ver no le creerian Dios se lo huuiesse mãdado, por no auer auido testigo presente, el escandalo que se auia de ocasionar, el que fuesse abrasado en fuego en el holocausto, sin quedarle, sino las cenizas: y sobre todo el ser el mismo padre el ministro que le quitasse la vida, y degollasse, para lo qual no parece podia auer tolerancia: *Aliquis enim sustineret, quod filius eius occideretur, tamen non posset hoc aspicere, vel propria manu facere.* Estos, y otros motiuos pone el Doctor Santo, para mayor quebranto de su dolor. Pues aun no paran aqui, que no luego saliò deste ahogo; sino que tres dias anduuo hasta llegar al monte, para que assi fuesse labrando en aquel tiempo en su coraçon la pena: *Voluit Deus duci per triduum ad locum immolationis; vt longitudine temporis tentatio angeretur, & curis crescentibus paterna viscera cruciarentur.* Quiso Dios guiarle al lugar donde auia de sacrificar à su

Vorag. Gloss. Gen. 22. S. Tho. libr. 5. opusc. 63.

hijo, tardando tres dias, para que con la tardança se aumentasse mas la tentacion, y creciendo los cuidados, fuessen las entrañas paternales atormentadas. Busque nuestra Señora à su Hijo con dolor, y no le halle hasta los tres dias, para que crezca en sus merecimientos, siendo atormentadas sus entrañas piadosas; enseñádonos à buscar à Dios con dolor, con obras penales de llanto, que assi le hallarèmos, no solo en esta vida, sino en la Bienauenturança desengañandonos, que ni en esta vida, ni en la otra se halla Dios, sino con estas diligencias.

Mar. 16 11 Madrugan aquellas piadosas mugeres à vngir el Cuerpo de nuestro Saluador, confiriendo entre si, quien les leuantaria la lapida del Sepulcro; hallaronle abierto, entraron, y à la mano derecha vn Angel, que vestido de blancos resplandores las atemoriza. Sossegad el coraçon, no temais. A Iesvs Nazareno crucificado buscais, no està aqui, ya resucitò: *Iesum quæritis Nazarenum crucifixum, Surrexit, non est hic.* No auian hechado en oluido estas mugeres su Cruz, à quien buscan muerto; pero parece les es redoblar la pena que lleuan con el recuerdo de la afrentosa que padeciò en la Cruz el Saluador? Ademas que Christo ya auia resucitado, para que les renueua la memoria de su Cruz, quando ya glorioso? Mas de la ocasion parecia el dezir solamente: buscais à Iesvs Nazareno? Nazareno se interpreta florido, glorioso, y su Cuerpo marchito con los tormentos de su Passion, ya reflorecio glo-
Psa. 27. rioso: *Refloruit caro mea?* Pues porque quando le buscan añade el Angel à lo florido, crucificado? Fue darnos à entender,
Hugo Carden. dize Hugo Cardenal, el modo que deuemos guardar en buscar à Iesu Christo: *Benè quæritis eum, quia quæritis Nazarenũ, & crucifixum. Multi enim quærunt tantum Iesum Nazarenum, ideſt ſalutem floridam; volunt enim hi gaudere cum mundo, & in futuro regnare cum Chriſto, ſed non inuenitur Nazarenus ſine crucifixo.* Bien le buscais, porque le buscais Nazareno, y crucificado. Muchos le buscan tan solamente Nazareno, florido, glorioso; esto es, quieren vna salud florida, quieren gozar de las delicias deste mundo, coronarse de sus rosas, y quieren en la futura vida reynar con Christo. Pues sepan que no se halla Nazareno, glorioso, sino buscandole por el camino de su Cruz, con dolor, con lagrimas, con contricion, con deuidas gracias à sus beneficios, empleando en tã tierna edad de doze años su sabiduria, en ir poco à poco descubriendo las luzes de su doctrina, para que despues recibiessemos mejor su enseñãça, preludios de que esse auia de ser su total empleo en beneficio del hombre. Ausentandose de su Madre corporalmente, para que remanos no perderle espiritualmente, que es del alma el mayor dispendio. Retirandose tal vez, aunque no se alexe para que le busquemos con mayores, y mas ardientes deseos de hallarle, siguiẽdole por las pisadas de sus virtudes. Buscandole en tiempo oportuno, sin aguardar à buscarle quando no serà posible hallarle. Buscandole en el Templo, mas propio lugar para hallarle, buscandole con dolor como su Madre, y por el camino de la aspereza de su Cruz.

Cum factus esset Iesus annorum duodecim, remansit puer Iesus in Hierusalem.

CONSIDERACION TERCERA.

Busca Maria, y Ioseph à Christo, aunque con dolor; pero con la quietud, y descanso, que le buscò la Esposa. Buscar lo que el mundo apetece, es con cansancio, trabajo, y fatiga.

1 ES mucha la diferencia de buscar à Dios, ò el andar en busca de las cosas del mundo, como son deleytes sensuales, que buscan los deshonestos; riquezas, que buscan los auaros; soberuios que buscan honras, y puestos principales. Con que cansancio, y fatiga se consiguen estas cosas, que dificultades para contrastar los impedimentos, y esforuos para cõseguirlas? Què cuestan los dineros de ganar? Què ir à ferias? Què negociar, trampear, tener correspondencias? Por esso dixo Christo, que andauan juntos, dineros, solicitudes, y cuidados: *A ſolicitudini-* *Luc. 8.*
bus,

bus, & diuitijs. Pues si se quiere alcançar el deleyte sensual, à fulana que està retirada, y puesta en lo interior de su casa, guardada de sus padres, ò marido, que de terceras, dadiuas, diligencias? Que cuesta al ambicioso el subir el escalon donde subiò? Que de negociaciones, presentes, cartas, y recados? Que cuesta la priuança con los Reyes, y Principes? Que miedos? Que cuidados? Que trabajo es menester para conseruarse en honor, y no caer? Bien lo confiessan ellos mismos, aunque tarde: *Lassati sumus in via iniquitatis, & perditionis, & ambulauimus vias difficiles, viã autem Domini ignorauimus.* Bien se vè esto por experiencia en todo genero de hombres peruersos, dize Holchot sobre este lugar, entre los nobles, y soldados, que por la vanidad en la fama, que buela en la boca de los hombres, se exponen totalmente à perderse. Mas sufren en vna guerra de pena, que vn Monje, ò Religioso retirado en su Monasterio, con todas las asperezas de su instituto: *Plus sustinebunt de penna in vno torneamento, vel bello, quam Sanctus Monachus in decem annis.* Los mercaderes que passan los mares, que peligros, y passos peligrosos? Assechanças de ladrones, embidias de los cõpañeros? Verdaderamente experimentan el afan que consigo traen las riquezas, y el camino de adquirirlas. Los Clerigos, ò legos, que entran en las Cortes, y Palacios de los Reyes, ò Obispos à seruirles, bien saben la dificultad deste camino, dõde por siete, ò diez años de seruicio, siruẽ con remordimiento de conciencia, sufriẽdo la reprehension de sus señores, y la embidia de sus compañeros. Todos ellos podràn dezir el dia del juizio: *Lassati sumus in via iniquitatis.*

Sap. 5.

Holcbo. lec. 61.

2 Vna admirable leccion tenemos de esto en San Agustin, y traela al intento el Obispo de Balvastro. Refiere el Doctor excelso, que se ordenaron vnas fiestas en Treveris, Ciudad ilustrissima de Alemania, que llaman Trier, donde à la sazon estaua el Emperador, y su Corte. Llegado el dia, acudiò alla el Emperador, con el acompañamiento deuido à su Magestad. Entre los Cortesanos, que le hizieron cõpañia hasta dexarlo en el teatro, fueron dos, los quales, ò por estar tocados de algun humor melancolico, bien ordinario en los que viuen en Palacio, ò porque fue orden de Dios, que los inspirò, para hazerles mercedes diuinas, dexaron las fiestas, y fueron à entretenerse à vnos jardines entre vnos bosques. No refiere las calidades de los dos San Agustin; pero se infiere de su relacion. Deuian de ser muy Hidalgos, y Nobles, pues eran criados del Emperador, y aspirauan à su estrecha privança; serian ricos, pues sustentauan los gastos de Corte. Preciauanse de galanes, pues aquellos dias se concluyeron sus casamientos. Caminauã por aquellos jardines, mano à mano, vinieron à dar à la estancia de vnos Monjes, que en aquellos felizes siglos, entre los bosques criaua Dios enxambres de auejas, las quales olvidando el mundo, hazian su obra entre flores diuinas. Pidieron licencia para visitar la casa, pobre, pero rica de tesoros eternos, entre otros fue vn libro que estaua en la celda de vn Religioso, en que estaua escrita la vida de aquel gran Padre San Antonio, aquel ornamento del yermo, Sol resplandeciente de Egipto, Capitan inuicto de las batallas contra el infierno, terror, y assombro de sus mayores furias, y potencias. Basta dezir dèl que su vida es tal, que escrita, solo cõ leerla aquellos Cortesanos, engolfados en el mundo, fue poderosa para mudarlos, de suerte, q̃ el que leìa, se iba desnudando del mundo al passo de la licion, y se iba vistiendo de Christo: *Legebat exterius, & mutabatur intus, & exuebatur mundo mens eius.* Bolviòse el vno à su compañero, y dixo: *Dic, quaeso te, omnibus istis laboribus nostris, quo ambimus per venire? Quid quaerimus? Cuius causa militamus? Maior ne esse poterit in Palatio spes nostra, quam vt amici Imperatoris simus? Et ibi quid nõ tam fragile, plenumque periculis? Et per quos pericula per venitur ad maius periculum? Et quandiu istud erit? Amicus autem Dei, si voluero, ecce nunc fio.* Amigo, y compañero mio, con estos nuestros trabajos, que pretendemos? A què espiramos? *Nostris is istis laboribus.* No son los trabajos de quie-

Ian. to. 2. vier. 4. n. 70. S. Aug. libr. 8. conf. c. 6

li-

sigue la Corte vulgares. No sabe dellos, el que está con el azadon en las manos de Sol à Sol, lidiando cõ la dureza de la tierra, ni el que và bogando por el mar, llevado ya à vna parte, ya à otra por la furia de los vientos. O que trabajos! *Nostris istis laboribus.* Trabajar sin paga, y aun gastando, merecer sin premio, penar, y mostrar buena cara; adorar la ingratitud, alabar la maldad, admirarse de la ignorácia, contentar à quien lo disgusta. Con estos trabajos, què buscamos? Quando lo hallarèmos, y cõseguirèmos? *Quando hoc èrit?* La mocedad se malogra, las fuerças se pierden, la salud se consume, la hazienda se acaba, la vejez viene, las esperanças no se cumplen. Y alcançada ésta privança: *Quid non fragile, plenumque periculis?* No es tomar puerto en las tormentas, dõde los naufragios son mas ordinarios, y peligrosos, que en la carrera, y nauegacion. Ay las sospechas, los miedos, los rezelos, las embidias, los zelos, que enturbian el pecho, quitan el sueño, inquietan la imaginacion, congoxan el coraçon: *Amicus autem Dei, si voluero ecce nunc sto.* Pero si quiero ser amigo de Dios, en este punto lo soy. Fue tan poderoso este discurso con aquellos dos Caualleros, que al punto en aquel mismo Monasterio donde estauan, sin bolver à la Ciudad, sin pedir licencia al Emperador, porque les bastaua la del Cielo, mudaron de galas, y topas, en habitos pobres, el Palacio, en claustro, el Cesar terreno, en el celestial, consagrando el resto de su vista; y en sabiendo esto sus esposas hizieron lo mismo. Entra contigo mismo en la cuenta, y verás el afan que consigo trae lo que buscas, y por lo que andas perdido: *Quid quærimus?* Sensual que buscas, sino vn deleyte transitorio, que dè presto passa, y à eternas llamas te condena? Y esto con que trabajo lo consigues? *Nostris istis laboribus.* Con malas noches, desvelos, fatigas, perdiendo la salud, la hazienda, y la honra. Què buscas auaro, sino vna riqueza, que al cabo dexas, sin lleuar contigo vn alfiler, solo con vna pobre mortaja, y vn poco de tierra que te cubra? Y tu ambicioso, què pretendes con el trabajo de adorar à vnos, y à otros, con mil presentes, y gastos, y cuidados? *Nostris istis laboribus.* Sino vn soplo de viento, que alcançado se deshaze entre las manos, mas facilmente que la espuma. Todo es andar en busca de las cosas deste siglo con trabajo; pero el buscar à Dios, no trae consigo esta fatiga; antes bien es quietud, y descanso el buscarle; y aunque Maria, y Ioseph le buscan con dolor, no con este genero de afan.

3 Reparò el Angelico Doctor Santo Tomas en vn lugar de los Cantares, dõde parece se opone el Esposo, y contradize en sus palabras, à los hechos de su Esposa. Saliò esta desalada en su busca por las calles, y plaças de Ierusalen, que auiendole buscado en la quietud, y reposo de su lecho, confiessa no le hallò: *In lectulo meo per noctem, quæsiui quem diligit anima mea: Quæsiui illum, & non inueni.* Que no le halle en el reposo del lecho no admira, que no se suele hallar Dios en el descanso de la cama. Si en ella le buscara de dia, y no le hallara, no lo estrañara tãto, que la noche hizola Dios para el descanso del hombre; aunque con el silencio della, en ella le busca el varon deuoto; pero no hallarle en el lecho, y de noche, sin duda nos enseñò, que à Dios no se halla con tanta facilidad en la comodidad, y lugar del descanso. Encontrò à las guardas, y aunque como en otra ocasion dize, la hirieron, y despojaron de la capa; encontrò con su amado, y tuuole gozandose con su dulce presencia, y el Esposo dize: *Adiuro vos filiæ Hierusalem, ne suscitetis, neque euigilare faciatis dilectam, donec ipsa velit.* Hijas de Ierusalen, mirad que os conjuro, no desperteis, ni hagais velar à mi querida, hasta que ella quiera, dexadla en el sossiego, y reposo del sueño. Bueno es esso, no le encontrò antes en el lecho, y ahora le halla, y le goza en el descanso? Obligale à salir à buscarle à las plaças, el no hallarle, quitale esso el sueño, y se hecha à dormir hallandole? Mas. Si poco ha la introduce desvelada, cuidadosa, trabajada con la inquisicion solicita de su Esposo, como tan presto dormida? Si le buscaua, como descansaua? *Quare cum pau-* Cant. 3.

paulo superiui, non dormientem, vel quiescentem, sed studio laboriosissimæ inquisitionis insistentem, qua Sponsum inquirebat introducat. Si ergo requirebat, quomodo quiescebat? Denos la solucion el Santo Doctor, que puso la duda: *Sed dulcissimus est somnus, Christum quærere.* Dizese que le buscaua, y que descansaua; porque el buscar à Christo, es sueño, es descanso. Duerme, y le busca, duerme, y cierra los ojos à los deseos, y apetitos de la tierra; vela, y busca à su Esposo, fixa en su contemplacion, à èl solo desea, y el llegar à èl es toda su contienda, y conato, con vn amor tan fuerte como la muerte, esta es sueño, y descanso para el espiritu, aunque traiga fatiga para la carne; y assi el buscar à Dios, trae reposo. Es sueño, es quietud; pero el andar en busca de las cosas deste siglo, es tormento, es fatiga, es afan, es cansancio, y es andar caminos dificultosos. Busca à Christo su Hijo Maria, y Ioseph, con dolor: *Dolentes.* Pero si el buscar à Christo es sueño, y este es descanso, con este le busca à Christo su Madre, sin el cansancio del genero que consigo trae el buscar las cosas perecederas del mundo: *Dolentes quærebamus te, &c.*

Cum factus esset Iesus annorum duodecim, remansit pueri Iesus in Hierusalem.

CONSIDERACION QVARTA.

Prosiguese mas por extenso la consideracion passada; y como el buscar quanto en si encierra el mundo, fuera de Dios, cansa, y fatiga, por el peso, y carga, que consigo trae, el adquirir lo que tanto se apetece.

1 NAce, và prosiguiendo Holchot, el cansancio de andar en busca de las cosas del mundo, y sus caminos, del peso, y carga de las culpas, cuyo peso agraua, y fatiga: *Graue onus impositum viatori, facit eum citò lassum; & de iniquitatibus scribitur in Psalmo; sicut onus grauatæ sunt super me. Ergo vellint, nollint, peccatores lassabuntur.* Quiere el caminante ir en su viaje ahorrado de ropa, y de carga: esta le fatiga, y cansa presto, y assi el pecador forçosamente, que quiera, que no quiera, le ha de cansar la culpa, por ser como dixo Dauid, tan pesada. Y no solo es como quiera pesada, sino que en su comparacion, peñas, y montes enteros pesan lo que vna ligera pluma. Todo peso la llamò San Pablo à los Hebreos: *Deponentes omne pondus.* Porque quanto peso se puede imaginar, no se puede contrapesar en otra balança con su grauedad, aunque de vna parte se ponga toda la arena del mar. Peso es grauissimo el de vna culpa graue cometida, que apesga al alma, à lo mas inferior, y infimo, haziendole descender hasta los profundos, y peso que oprimiendola la haze inclinar con su peso à otras culpas, dize el Doctor Angelico: *Per pondus autem potest intelligi peccatum per petratum, quod dicitur pondus, quia animam deprimit ad infima, & inclinat ad aliud. Greg. Peccatum quod per pœnitentiam non diluitur, mox suo pondere ad aliud trahit.* Con que añadir culpas à culpas, que pocas vezes viene vna sola, siendo reclamo la vna à otra, si por la penitencia no se lava, es añadir, y multiplicar el peso, que forçosamente cansa, y fatiga, y esso acarrea el buscar quanto tiene el mundo por deleyte.

2 A tres cabeças reduxo S. Iuan quantos bienes encierra el Vniuerso, y por cuyos deleytes andan desalados en su busca los hombres perdidos: *Quidquid est in mundo, aut est concupiscentia carnis, aut concupiscentia oculorum, aut superbia vitæ.* Y todos cansan, y fatigan, porque todos tienen inmenso peso. Veamoslo lo primero en la concupiscencia de la carne, que son los deleytes sensuales: *Concupiscentia carnis.* Estos no hartan, que à ellos es insaciable el apetito, y nunca dize basta. No se vèn hartos los deshonestos, por mas que no aya prado en que como hombres bestiales, no roce, y se apaciente su luxuria; pero se hallan cansados, y no admira, que si el peso cansa al caminante, es de mucho peso el vicio de la torpeza. En ella tropeçò Dauid, y la confessò por carga pesada: *Sicut onus graue.* Por pesada la diò Dios à entender à Zacarias mandandole levantar los ojos, y con ellos viò dõde los mas tienen puesto su apetito, que

Holcho. Sap. 5. lec. 61.

Psa. 32.

Ad Hebre. 12.

S. Tho.

S. Greg.

1. Ioã. 2.

Psa. 32.

Zach. 5.

fue

fue vna vasija, y en medio della vna muger sentada: *Hæc est amphora egrediens, hæc est oculus eorum in Vniuersa terra. Et ecce mulier vna sedens in medio amphoræ.* Vna masa de plomo era la tapa de la vasija, que à la deshonestidad le seruia de trono: *Et misit massam plumbleam in os eius.* En la boca le ponen el plomo que la cierra, que vasija de licor impuro, por mas alas que le preste la fama, como las tenian las dos mugeres que leuantaron en el ayre la vasija, es vn tapaboca, para que no vierta las ezes que contiene, ni aun otro licor puro, que no en valde traìa cerrada, y cubierta la boca el leproso en la Ley antigua. Talento de plomo cierra la boca del deshonesto; pero por què mas plomo que otro metal? *Zacharias plumbo peccatum figurauit.* Dixo Chrisostomo. Quiso declarar el Cielo el peso de vna deshonestidad, y figuròla al plomo, metal tan pesado como se conoce. Este es el camino por donde los hombres carnales buscan, no à Dios, sino à sus deleytes, camino lodoso, y sucio, y el mas trillado comunmente, por mas frequentado, mas seguro para los pies del cuerpo, no para los passos del afecto, y buenas costumbres, q̃ es el camino carretero de los virtuosos, dixo Seneca, citado de nuestro Holchot: *Viam lutosam eligunt luxuriosi homines, qui accipiunt viam magis tritam, & illa communiter est turpior quam plures frequentant, cum tamen Seneca doceat oppositum; quia in via pedum forte illa securior; sed non in via morum, quia pauci sunt virtuosi.* Camino es que tiene manchadas todas sus veredas: *In qui natæ sunt viæ illius in omni tempore.* Espacioso es, y dilatado: *Lata est via, quæ ducit ad perditionem.* Camino es, no para buscar à Dios perdido, sino para perderse el hombre, y para cansarse, y fatigarse con su peso, y carga, que es la que fatiga al caminante.

Leu. 12. Chrysost. hom. de Iona.

Holcho.

Mat. 8.

3 No menos tiene de peso la culpa del auariento, menos à proposito para hallar à Dios. No pudo la Esposa hallar à su Esposo, aunque corrió calles, y plaças, hasta que encontrádo con la centinela de la Ciudad, le quitaron el reboçiño con que iba cubierta: *Tulerunt pallium meum.* A pocos passos le hallò: *Inueni quem diligit anima mea, paulalum cum pertransissem eos.* Es la Esposa simbolo del alma que à Dios busca, es Christo su Esposo, que por vestir su deznudez se desnudò en la Cruz, donde nos enseñò como le auiamos de hallar, y quien es Esposo tan desnudo, no quiso vestida à su Esposa: *Nudus Sponsus, nudas quærit Sponsas,* dixo S. Geronimo: *Quod si temporale aliquid appetens ipsum sequi volueris, onerata grauedine, nudum sequi non poteris.* Desnudas busca à sus Esposas, el Esposo desnudo, y si apeteciendo alguna cosa temporal, quisieres seguir à Christo, no le podràs seguir cõ el peso della. Solo el apetecerla, y desear la bruma con su peso, y estorua para el buscar à Christo, y essa es la capa que quitò la ronda à la Esposa, q̃ mas arriba la llamò tunica, que es el deseo de las cosas, y bienes tẽporales: *Tegmen sæcularium desideriorum,* que dixo Sãto Tomas. Y si esto haze solo el aperito à ellos, que serán ellos mismos: *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te,* dixo el Principe de los Apostoles en nõbre de los demas. Todas las cosas hemos dexado, y te hemos seguido. Mucho dexa quien todo lo dexa; pero si apuramos lo que dexò, fue vna pobre varca, y vnas remendadas redes. Corto valor tenian, aunque con ello se sustentauan, pero mas se ha de tantear el afecto con q̃ dexa esso poco, que el precio q̃ mas ofreciò la viuda en aquel cornadillo, q̃ otros poderosos en mayores cantidades. Con el deseo de dexar mucho q̃ tuuiera, siguieron San Pedro, y los demas Apostoles à su Maestro Christo, y S. Pedro tan desembaraçado, q̃ auiendose en vna ocasion quitado hasta la tunica, se arrojò al agua, y pudo llegar donde estaua Christo. Quien camina sin peso, y desembaraçado no se fatiga, y si este mũdo es vna perpetua lucha, puede mas contra èl, el q̃ se ahorra de ropa; sino quedarà vencido, y sumergido cõ el peso, el que cargado de bienes temporales quisiere nauegar en sus deleznables aguas, y en lugar de hallar el verdadero

Cant. 5.

S. Hier. in Can.

S. Tho. Can. 5.

Mat. 19.

Luc. 19.

puerto, Christo, seguirà de su perdicion la derrota.

4 Bien lo experimentò Iudas en su desesperaciõ lastimosa; vendiò à su Maestro, y arrepentido, aunque mal, confessò su culpa: *Peccaui tradens Sanguinem iustum.* Falsa fue su penitencia, y no dixo enteramente su delito. Pequè entregando al justo, y inocente. Que auia vendido à vn Dios, que era la suma justicia auia de dezir. Restituyo el precio de la venta: *Retullit triginta argenteos.* Para exonerar su conciencia, dixo Cayetano: *Ad exonerãdam conscientiam suam.* Veamos en que paran estas diligencias: *Abiens laqueo se suspendit.* Hechòse vn laço al cuello, ahorcòse, y quedò pendiente en el ayre. Y esto fue exonerarse? Si. No la conciencia, que à essa mas carga le añade. Exonerose del dinero para ahorcarse, aũ que le pudiera ayudar à morir mas presto el peso del dinero; pero para ponerse pendiẽte en el ayre, podia seruirle el dinero de carga, y peso: *Peccatum Iudæ valdè ponderauit.* Dize Drogõ. Pues arroxè el dinero à los Sacerdotes, que le son estoruo por su peso, para levantarle de la tierra. Pero como agrauò mas su conciẽcia con el peso de su culpa, su auaricia le lleua à la horca; y aunque intente salirle al encuentro à Christo despues de muerto, no hallarà sino su perdicion, y condenacion eterna. No en valde no se turba la naue donde se embarca Pedro, y fluctua, y çoçobra en otra ocasion, donde Iudas và en su compañia, que si lleua consigo vn ladron auaro, pondrà à peligro el peso de su auaricia el nauio.

Mat. 27 Caiet.

Drog. libr. 1. Dom. Pas.

5 A San Mateo llamò Christo à su seguimiento, y aunque tanto resplandece su misericordia, en el conuertirle en medio de sus logros, y cambios, es circunstancia de reparo, el que le llamasse estando sentado en su Aduana: *Sedentem in telonio.* Porque no aguarda Christo à que San Mateo se levante, y estè en pie para combidarlo con su Escuela, pues assi està mas prompto para seguirle? *Sedebat vtique, quia stare non poterat, pondere cupiditatis oppressus, & ipsa totus conscientiæ fraudis in curbus.* Dixo Chrisologo. Sentado le llamò, que si aguardara à que se levantasse, no era facil, por no poder estar en pie, oprimido con el peso de su codicia, agoviado con las trampas, y engaños de sus contratos, y essos le tienen muy de espacio, y de assiento en sus vicios, cargada su conciencia con el peso, y carga de su auaricia, que le bruma: *Aurum*, prosigue el Chrisologo, *natura graue, grauis fit auaritia nimis. Hinc est quod plus habentem deprimit, quam ferentem, & vehementius agrauat corda, quam corpora; nascitur in terra profunda, per quæ imma penarum, cæcis discurrit anfractibus; & dum suam semper repetit ad naturam, cœlestes animos ad inferna deponit.* El oro que es graue, y ponderoso de su naturaleza (es tierra bermeja, y como tierra lo mas pesado) hazese mas en superlatiuo grado con la auaricia. De aqui nace, que oprime al que le posee, y que mas grauemente agrava los coraçones que los cuerpos; nace no en la superficie, sino en lo profundo de la tierra, discurriendo ciegamente, por sus venas; y como siempre apetece su centro, haze apesgar hasta los infiernos à los animos celestiales, que en lugar de hallar por esse camino à Dios; al cabo perdidos se confiessan fatigados: *Lassati sumus in via iniquitatis.* Y aunque hallen à su parecer trillado el camino, està sembrado de espinas, que assi lo dixo por Oseas el Espiritu Santo: *Sepiam viam tuam spinis.* Y el Saluador, por San Lucas, dixo que eran espinas las riquezas: *Diuitiæ sunt spinæ.* Y como tales punçan con el trabajo de adquirirlas; lastiman con el remordimiento de la conciencia; traen temor en el guardarlas, y dolor en el perderlas, mas à proposito para perderse, con el mal vso dellas, que para hallar à Dios sin cansancio.

Sap. 5. *Oseæ 2.* *Luc. 2.*

Chrisol. ser. 29.

6 No menos se fatiga el ambicioso, bebiendo los vientos, por adquirir el puesto, y Dignidad, que al cabo es vn poco de viento. No es camino para hallar à Dios, pues es caminar por breñas, y derrumbaderos: *Via est difficilis,*

si sit montòsa, istam viam accipiunt superbi, & ambitiosi; qui semper vadunt vias montosas; tamen hoc est valdè periculosum, quia de modico lapsu imminet magnum periculum; quia secundum Gregorium, quanto gradus altior, tanto casus grauior. Holchot. Sap. 5. lec. 61. Dize Holchot. El soberuio, y ambicioso, siempre camina por caminos montosos, llenos de dificultades, y peligros, de donde qualquier caida es muy peligrosa; porque quanto se cae de mayor altura, es la caìda mas graue; y quanto el lugar es mas superior, tanto es el peligro mayor. Pero es dellos, añade el citado Autor, como de la Liebre: *Sed est de eis sicut de Lepore, quia multo melius currit Lepus contra montem ascendendo, quam descendendo de monte in vallem. Ita isti de monte superbiæ cum difficultate descendunt; sed ad loca dignitatis cum magno conatu ascendunt.* La Liebre corre mejor, y mas ligeramente cuesta arriba, ascendiendo contra el monte, que descendiendo, y baxando; y es la razon, porque las piernas anteriores, son mas breues, y cortas que las otras. Assi los soberuios, y ambiciosos descienden del puesto, y dignidad con dificultad, y suben con facilidad, presteza, y grande conato. Son los afectos del alma, lo que las piernas para el cuerpo; quando los afectos à las cosas de Dios, son breues para caminar à èl, y largos, y dilatados para con el mundo, corre con velozidad, y presteza en busca de la superioridad; pero corre con la cerviz levantada contra Dios: *Currit adversus Deum erecto collo.* Iob 15. Y como corre se cansa, y fatiga. Todo lo qual no tiene el buscar à Dios, que es reposo, quietud, descanso, amor, sueño, aunque sea de peso, y de dolor para el cuerpo. Con este le busca Maria, y Ioseph, dandonos enseñança, para que en esta vida, le hallèmos por la gracia, y en la otra por gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

SERMON PRIMERO DE LA TRANSFIGVRACION DE CHRISTO SEñOR NVESTRO.

Them. *Transfiguratus est, & resplenduit facies eius sicut Sol, &c.* Mat. 17.

SALVTACION.

A Tres solos Discipulos, lleua oy Christo bien nuestro à la cumbre del monte Tabor. A San Pedro, San Iuan, y Diego, à hazer alarde de las glorias, que à los justos tiene prevenidas en su Reyno, desde el origen del mundo; y siendo destos Discipulos por mas principales, el ser preferidos fauor; parece disfauor el que no suba à la cumbre del monte, à participar de tan Celestial vision, la altura, y cumbre de mayor perfeccion, Maria Santissima: *Thesaurus (dixo el Cluniacense) ostendi solet maximè dilectis, & familiaribus.* El tesoro no se suele ocultar al amigo à quien bien se quiere, y con mas familiarmente se trata, à este fiamos los secretos, con este desabrochamos el pecho, y con quien suele en sus ahogos descansar el coraçon manifestando sus penas; y si en el monte Calvario tanto de las de su Hijo participò Maria, disfauor parece, que no participe destas glorias? Que hijo se vistiò de gala, que no sea su madre la primera que goze de sus luzimientos? Mas. San Ambrosio: *Petrus ascendit quia claues Regni Cælorum accepit. Ioannes quia committitur mater Iacobus, qui primum solium Sacerdotale conscendit.* Sube San Pedro con Christo, porque le entregò las llaves de su Iglesia; participe de las riquezas de la gloria, quien tiene las llaves de los cofres de la gracia. Sube San Iuan à quien Christo en su muerte le encomendò su Madre, bien es, que quien ha de substituir en oficio de hijo de tal Madre, vea

Raulin. hic. S. Amb. in Cath. S. Tho. Luc. 9.

las glorias de Christo. Sube Santiago, porque ha de ser el primero que ha de beber en su martirio el caliz amargo de la muerte, y celebrar el incruento sacrificio de la Missa el primero; y es bien le aliente el ver mueſtras de vna eterna vida. Todas estas razones concurren con mas aprieto en Maria. Si Pedro tiene las llaves del Cielo, dèl es puerta Maria, como Tesorera de la gracia. Si San Iuan sube, porque ha de ser hijo de Maria en el oficio, luego mas principalmente auia de lleuar Christo consigo à su Madre; pues siempre es verdadero el axioma: *Propter quod vnum quodque talle, & illud magis.* Y si Santiago es preferido, porque fue el primero que auia de padecer martirio, y celebrar el de Christo; primero al pie de la Cruz, fue mas que Martir Maria. Cediò en mayor gloria desta Soberana Señora, el no subir con Christo su Hijo, quando hazia alarde de sus glorias. Lo primero, dize el Cluniacense, no sube al monte: *Vt ostenderetur iure carnis gloriam Paradysi non possideri, sed per labores, & merita.* No se posee la gloria por parentesco de carne, si por herencia de espiritu, por trabajos, y merecimientos. Esso nos quiso enseñar primero Christo en no lleuar à su Madre. Lo segundo: *Non erat opus el demonstrare quia iam ampliora viderat. Dotem agilitatis cognouit, cum Christum in vtero sine onere portauit. Secundò subtilitatem cum ventrem exijt in fractum. Claritatem verò, non solum in Corpore Christi; sed etiam in suo percepit, ex redundantia gloriæ Christi non dum nati.* Mayores glorias, y misterios que los del Tabor auia visto Maria Santissima, y assi no necessitaua de ver estas glorias. Conociò el dote de agilidad, en no auer sentido peso, ni grauamen en su preñez auiendo traido en su vientre nueue meses à Iesu Christo su Hijo. El dote de sutilidad quando naciò Christo conseruando su virginidad ilesa. El dote de claridad, no solo en las luzes que vezes salian del Cuerpo, y rostro de Iesu Christo, sino tambien en si misma, pues San Ioseph su Esposo no la podia mirar de hito en hito, que es lo que Santo Tomas explica de San Mateo: *Et Ioseph non cognoscebat eam donec peperit.* Por ser tan grandes las luzes que reberverauan en su rostro de la presencia de Iesu Christo en su vientre. Y si como tambien dixo San Leon Papa. La conueniencia de Transfigurarse Christo, fue para quitarles à los Apostoles el escandalo de su Cruz: *Vt de cordibus Discipulorum Crucis scandalum tolleretur.* Ceda en gloria de Maria el no auer subido al monte con Christo, pues no auia de tomar escandalo della, si, fortalecernos à nosotros con los socorros de su intercession, y gracia. *AVE MARIA.*

Clunia. hic.

Mat. 1. S. Tho. D. Leo. Papa.

Transfiguratus est, & resplenduit facies eius sicut Sol, &c.

CONSIDERACION PRIMERA.

En que se explica el misterio, siendo desde que Encarnò el Hijo de Dios; Dios escondido, en retirar, y ocultar sus glorias, à diferencia de los hombres, cuya vanidad es manifestarlas.

1 DESDE Que Encarnò el Hijo de Dios, tomò como por timbre de su grãdeza, el ocultar su gloria. Bueno es, dixo el Angel à Tobias, esconder los secretos del Rey (fiel Ministro, que no rebelò hasta que conuino los Misterios que le encargò su Señor) sieruo de vn Dios verdaderamente escondido. Manifiestate à ti mismo al mundo, dizen sus parientes à Christo, sube à Ierusalen en la publicidad de sus fiestas, y alli haràs alarde de tus marauillas. Quien ay las obre en lo oculto? Nadie: *Nemo quippe in occulto quid facit, & quærit ipse in palam esse.* Que deseosos se mueſtran de glorias vanas, dize el Doctor Angelico: *Ostendunt se inanis gloriæ cupidos. Patiebantur enim aliquid humani ad Christum, & volebant captare gloriam de honore humano, qui Christo exiberetur à turbis, & ideò inducebant eum, vt faceret opera sua in publico. Et enim proprium inanis gloriæ cupidi, vt quidquid glorioſum sui, vel suorum fuerit, ostendatur in publico. Matth. 6. Amant in Synagogis, & in angulis platea-*

Thob. 6.

Ioan. 7. S. Tho.

tecrum ſtantes orare: Afectos eran de carne, y Sangre los que padecian para con Chriſto, apetitos à vanagloria de las honras que à Chriſto auian de hazer las turbas, en Ieruſalen, y por eſſo le inducian obraſſe ſus milagros, y marauillas en lo publico; porque eſto es propio del deſeoſo de vanas glorias, que qualquiera coſa de gloria, de luzimiento, y de pompa de ſi, ò de los ſuyos, ſe haga oſtentacion della en lo publico; y aſsi amauan los Iudios, y apetecian los *Mat. 6.* primeros lugares en las Sinagogas, orar en las plaças, ſer llamados en la publicidad Maeſtros, tocar trompetas quando hazian las limoſnas, acciones todas enderezadas à ſu vanagloria; y aſsi les parece no es el lugar cõueniente lo oculto, y retirado, ſino lo publico, y manifieſto. Eſte es el deſeo de los hombres.

2 No es eſte el eſtilo del Hijo de Dios, deſde que tomò nueſtra carne, en el vientre virginal de ſu Madre, todo fue el retirar ſus glorias, y marauillas. Eſtas cantò Dauid en el Pſalmo nono: *Narrabo omnia mirabilia tua*; y puſo al Pſalmo por titulo: *Pro occultis Filij*. Habla ſegun *Pſal. 9.* San Aguſtin, à quien cita nueſtro Cardenal Anglico, de las dos venidas del Hijo de Dios, la vna de la ſegunda que ha de venir à juzgar viuos, y muertos: *Secundum Auguſtinum ſunt iudicia manifeſta Filij, ſcilicet, quæ pertinent ad ſecundum ad ventum Chriſti*. Eſta venida con Mageſtad, y grandeza, ſiruiendole las nubes de trono, ſerà patente, y manifieſta: *Deus noſter manifeſte veniet*. Ay otras marauillas ocultas, que pertenecieron à ſu primera venida Encarnando: *Sunt, & occulta, quæ pertinent ad primum Chriſti ad ventum*. Y eſta fue de vn Dios eſcondido: *Verè tu es Deus abſconditus*. Todas *Iſa. 45.* ſus riquezas traxo Dios en ſu Encarnacion; pero todas las eſcondiò ſu Diuinidad, ſu Eſpiritu, en nueſtra carne; ſu gloria en nueſtras penas; ſu riqueza en nueſtra pobreza; ſu eternidad en nueſtra temporalidad; ſu grandeza en nueſtra pequeñez, ſu Omnipotencia en nueſtro encogimiento; ſu fortaleza en nueſtra flaqueza. O que miſterio tan eſcondido! *Miſterium abſconditum à ſæculis in Deo*, le llamò San Pablo. Huuo jamas rico con tantas, y tan grandes riquezas? Huuo Rey poderoſo con tal omnipotencia? Huuo Dios con mas verdadera Diuinidad? Huuo glorioſo con mas excelente gloria? Por otra parte, huuo jamas pobre tan pobre, que lo fueſſe ſin tener donde reclinar la cabeça, ſino en vn duro Madero eſtando ſu Cabeça eſpinada? Huuo enfermo de mas crueles, y penoſas llagas, ſin tener coſa ſana deſde la planta del pie, haſta lo ſuperior de ſu cabeça? Huuo mortal con mas penoſa muerte? Huuo afligido con tales, y tan crecidas penas? Eſte es el miſterio de Chriſto; hallà dentro toda gloria del Cielo, acà fuera todas las penas del ſuelo, dentro todas las riquezas de Dios, fuera la pobreza eſtremada, dentro toda la Bienauenturança de Dios, fuera toda la mortalidad del hombre. *Ad Coloſ. 1.*

3 Eſto fue en la primera venida: *Vnde videtur mihi*, añadiò nueſtro Anglico, *de Incarnatione Filij, & de his, quæ geſta ſunt in primo aduentu, ſicut de Epiſtola Regali, conſilia ſecreta continente. Fuit enim Chriſtus quaſi huius Epiſtolæ continens altitudinem conſilij diuini ſuper ſalutem generis humani*. Pareceme à mi, dize eſte graue Autor, de la Encarnaciõ del Hijo de Dios, y de las coſas q̃ ſe obraron en ella en ſu primera venida; como de vna carta Real, que cõtiene los ſecretos Reales mas importantes à ſu Corona; que cerrada, y ſellada, no ſe puede leer, haſta q̃ de orden Regio, roto el ſello ſe lea lo que el Rey manda, y ordena por la ſuya. Fue Chriſto eſta carta que contuuo, y encerrò en ſi, lo mas alto del Conſejo Diuino, ſobre la ſalud, y redẽcion del genero humano, libro ſellado, no con vno, ni con dos, ſino con ſiete ſellos, ſin auer poder en la tierra, ni hallarſe en toda ella quien fueſſe digno de abrille, ſino el que le eſcribiò: *Venerat ad nos*, dixo San Bernardo, *veritas incarnata, venerat Sapientia Dei, ſed libro clauſo, & ſignato*. Vino à noſotros la verdad encarnada, vino la Sabi- *Angl. in Pſal. 9.* *Apoc. 5.* *S. Bern. in ſerm. de Paſſ.*

duria de Dios; pero en libro sellado, y cerrado. Fue el sello la mortalidad, y passibilidad, libro sellado con cera por su fluxibilidad, y assi dixo: *Factum est cor meum tanquam ceralique scens.* No auia leer esta escritura, lo que estaua encerrado en esta carta. Quiere leer Isaias, y el rostro que oy nos dize San Mateo, que se parò como el Sol en su Transfiguraciò, le vè tan desfigurado, que todo Dios se le esconde: *Quasi absconditus vultus eius, vnde non reputabimus eum.* Es, dize San Bernardo, que se encubria en la carne la presencia de la Magestad, y no se podia abrir el libro, ni conocerse la Magestad encubierta: *Celabatur in carne præsentia Maiestatis, vt non possint aperiri libri, & Sapientia, quæ latebat agnosci.*

Psa. 21.
Isai. 53.
S. Bern. vbi sup.

4 Y assi fuera de oy, donde por estos vislumbres de gloria, por donde pudierõ leer los tres Discipulos su diuinidad, en sus resplandores, y en la voz del Padre Eterno; hasta què en la muerte se rompiò el sello de la cera, desvniendose el Alma del Cuerpo, no huuo quien leyesse lo que estaua oculto, y encerrado en este libro: *Sed in Passione vndique fracta est cera, & legere poterat, qui sciebat, & cum volebat.* Leyò el Ladron hechando vn memorial à Christo, conociendole por Dios: *Vnde legit Latro. Memento mei, &c.* Leyò el Centurion, pues conociendo la fortaleza de su voz al espirar Christo, quando es tan connatural el faltar, y desfallecer, dixo: *Verè Filius Dei erat iste.* Leyòle tambien el que escribiò las letras del titulo que le fixaron sobre su Cruz: *Legit autem, qui inscripsit huius litteræ Pilatus. Iesus Nazarenus Rex Iudæorum. Iob. Trahitur sapientia de occultis, & qui vidit legit, perit, quos propria malitia excecauerat, nec primam litteram scripturæ intelligere potuerunt, dicentes Pilato, nolli scribere Rex Iudæorum, sed quia ipse dixit Rex sum Iudæorum, ex quo patet eos male legisse in exemplari.* Prosigue Anglico. Leyò en este libro Pilatos, escribiendo en el titulo; Iesvs Nazareno Rey de los Iudios, viene de lo oculto la sabiduria, y el que vè lee; perecen aquellos à quienes auia cegado su propia malicia, sin que ver leer siquiera la primera letra, diziendole à Pilatos; no escribas Rey de los Iudios, sino sea la causa porque le condenas, porque èl dixo: Rey soy de los Iudios. Hasta que muriò, Dios escondido, y oculto, retirando adentro en la parte superior del Alma las glorias, y àzia fuera las penas.

Anglic.
Ioan. 23
Iob 28.

Transfiguratus est ante eos, &c.

CONSIDERACION SEGVNDA.

En que se explica mas la consideracion passada, compadeciendose en Christo sumo gozo, con sus penas, por auer por bien nuestro, retirando sus glorias.

1 VNida la Persona Diuina del Hijo de Dios à nuestra humana naturaleza, gozava su Alma Santissima de la Bienaventurança, viendo à Dios cara à cara, por la intima vnion, y cercania con Dios, Fuente de todo bien, dè luz, y de claridad inacessible. Solo el aver hablado Moyses con Dios, quando segunda vez subiò al Monte Sinay, bastò para copiar en su rostro tanta luz, que deslumbrava à los Proceres de la Sinagoga, sin poder sufrir tanto tropel de resplandores, participados del coloquio que auia tenido con Dios, aunque èl las ignoraua (que los justos no tienen vista para conocer sus virtudes, y su humildad les haze ignorar sus propias excelencias:) *Et ignorabat, quod cornuta esset facies sua ex consortio sermonis Domini.* Nacieron estos resplandores, dize el Doctor Angelico de la cercania con Dios, Fuente de Luz: *Facies enim Moysi tam magnam accepit radiositatem, ex frequenti, & familiari approximatione ad Diuinum Lumen.* Mayor cercania tuvo el Alma de Christo Señor Nuestro, por la intima vnion à su Persona Diuina, que Moyses; y assi participò mas de aquella Fuente de Luz, y de Gloria. Esta le era devida al Cuerpo desde el instante de su Concepcion; y esta retirò à la parte superior del Alma, siendo milagro el que no redundasse al Cuerpo,

Exo. 34.
S. Tho. opusc. 53. cap. 8.

po, dexandole mortal, y passible aun en este breve rato, en que algo de sus glorias dexò correr à su Cuerpo, recibiendo luz, y claridad de gloria, aunque no de cuerpo Glorioso, obrandose aqui dos milagros: El vno, que vna vez ya detenidas desde su Encarnacion, corriessen; y el otro, el q̃ no se le comunicassen permanentemente, sino de passo, dexando aun por entonces el Cuerpo passible por nosotros, que fue de su amor fineza.

2 Siempre tuvo misterio aquella zarça, que al retirar Moyses el ganado à lo interior del Desierto, vió con admiraciones de grande: *Videbat quo rubus arderet, & non comburèretur.* De tal manera enlaçò, y se abraçò el fuego con la zarça, que siendo la llama, y fuego tan activo, ni el fuego consume con su actividad el verdor de la zarça, ni la lozania de la zarça entibia los resplandores del fuego. Esso le causò admiracion: *Quare non comburatur rubus.* Esso quiere ver, como el fuego siendo tan activo, que todo lo consume su voracidad, siendo tan facil el prender en las espinas, y consumirlas: *Exarserunt sicut ignis in spinis.* Se las dexa intactas? Veamos quien es el que se aparece en el coraçõ dessa zarça? Vn Dios amante de su Pueblo: *Apparuit Dominus.* Vn Dios cõdolido de la aficcion, y opression en que està Israel en la dura esclavitud de Egipto. En la zarça, dize la Glossa Moral: *Mortalis infirmitas designatur.* La mortalidad, y passibilidad de nuestra flaqueza. Pues si es Dios amante, y sino el que se aparece, componga luzes de gloria, con passibilidad de su Cuerpo; y no desnude de si, aun en aquel breve rato en que se viste de luz, el quedar, y dexar su Cuerpo passible, aunque tenga luzes de gloria. Estava en pie nuestra deuda; y aunque essa gloria le pide impassible, el amor le pide passible, hasta que la pague, y assi compone, y cõserva con claridades de gloria, lo passible de penas, sin hallarse aun quando aparece con luzes de gloria, sin hazer mencion de sus penas, y assi habla en ellas de su muerte: *Loquebantur de excessu.* Siendo comprehensor, y viador juntamente, cõprehensor, segun la parte superior, y viador, segun la porcion inferior, juntando segun lo superior sumo gozo; y en lo inferior la mayor pena.

Exod. 3.

Gloss.

Luc. 9.

3 Hazen passo al discurso, el que hizo Dios à los Israelitas para passar el Mar Vermejo. Oy, dize Dios à Iosue, he de començar à ensalçarte delante de todo el Pueblo. Manda à los Sacerdotes que llevan el Arca, que al llegar a la lengua del agua del Iordan, estèn en pie, humedezcan sus plantas con las aguas. Hizieronlo assi, y las aguas inferiores corrieron sin perder su corriente, y las superiores estuvieron detenidas, como si fueran montes: *Steterunt aquæ descendentes in loco uno, & ad instar montis intumescebant.* Penas, y glorias estàn entendidas en las aguas. Las glorias las describe David, à modo de vn torrente, y corriente de delicias: *Torrente voluptatis tuæ potabis eos.* Fuente, y origen de aquel Rio de aguas vivas de cristal, de todos los regalos, y estado de todos los bienes juntos. En las aguas tambien entendidas tan à la letra las penas: *Salvum me fac Deus; quoniam intraverunt aquæ usque ad animam meam.* Sin hazer pie en lo fluido de su corriente, ni derivarse en Christo consuelo alguno à su Alma, segun la porcion inferior detenidas las aguas superiores de gloria. Huvo aqui la division de aguas de penas, y tormentos, como al principio de la fabrica del Vniverso: De las aguas de gloria: *Divisitque aquas quæ erant sub firmamento, ab his quæ erant super firmamentum.* En las superiores todo gozo, alegria, gloria, musica, alabanças à Dios: *Et aquæ omnes, quæ super cœlos sunt laudent Nomen Domini.* En las inferiores vn apresurado corriente de penas, hasta que por el mar Bermejo de su Sangre passasse el genero humano.

Iosue 4.

Psal. 35.

Psal. 21.

Gen. 1.

Psal. 148.

4 De dos mugeres que refiere la Escritura, que tuvo Lamech, le nacieron dos hijos, vno llamado Iubal, otro Tubal Cain, el primero inventor de la musica, de instrumentos que se tocan pulsando con las manos, (que en lo espiritual es la mayor destreza:) *Iubal ipse fuit pater canentium in Cythara, & Organo:* Ci-

Gen. 4.

ta-

cara, y Organo, yà fuessen de los instrumentos musicos, que vemos aora, ò yà de aquellos tiempos. Tubal Cain, inventor de los instrumentos de hierro, y azero, desbastados, y pulidos, armas que pudiessen servir para la guerra: *Tubal Cain, qui fuit malleator, & faber incuncta opera, æris, & ferri.* Y es comun sentir, como refiere el Abulense de Iosepho; y lo trae la historia Escolastica, que la musica la compuso Iubal al compas, y sonido de las martilladas de la herreria, donde en el zaguan, y fragua eran golpes de martillo, y en lo superior de la casa todo dulçura, y armonia de musica. Assi en Christo en la parte superior del Alma todo gozo, musica, alegria, regozijo, y en la porcion inferior, tormentos, martilladas, y passibilidad.

5 Advierte el Espiritu Santo la diferencia que avia entre los Gitanos, que vivian en tierra de Egipto, y los Israelitas, que vivian en la tierra de Gessen, que con los sucessos que acaecian à aquellos, se levantavan los perros ladrando, las gallinas, y otras aves graznando, los bueyes mugiendo: pero en la tierra de Gessen todos se estavan dormidos, y ni vn perro dava el menor ladrido: *Erit clamor magnus in universa terra Ægypti: apud omnes autem filios Israel, non mutiet canis.* En la vna parte todo quietud, en otra todo desassossiego. *Exod. 11*

6 Mas claramente se vè esto en lo que passò en tiempo del dilubio. Consideremos vn globo de todo lo criado, que contiene la parte superior del Cielo Empireo, assiento de la Gloria de Dios, dõde la gozan los Santos, sin genero de pena: y la parte inferior, que es destos elementos que vemos, y donde vivimos, causando en ellos tanta variedad de tiẽpos, y cosas, como suceden. En tiempo del dilubio, estava aquella parte superior Celestial gozando de su gloria, sin que esta inferior la impidiesse, y estava esta inferior, hundiendose de aguas tan poderosas, que procedian de lo alto: *Cataractæ Cœli apertæ sunt.* Y de los ayres que se llaman Cielos, y de lo baxo del mar, y fuentes de la tierra, que en toda ella auia vozes, gemidos, temores, y cuidados. Esto mismo se componia en Christo Señor nuestro, segun era comprehensor, y viador; segun que comprehensor la parte superior del Alma, como vn Cielo Empireo llena de gloria, que la gozaua, sin que se enturbiasse poco, ni mucho, y estaua aquella Alma en la tierra tan gloriosa, y llena de bienauenturança en la parte superior, como oy en el Cielo. La inferior estaua con auenidas de olas de penas, como sabemos. Compuestos estos dos opuestos estremos al modo tambien que lo vemos en la cũbre de vn alto mõte, donde en su altura, y cima se goza de serenidad, y en la falda, y parte inferior son las nieblas, los truenos, los relampagos, las lluvias, y otras alteraciones. *Gen. 7.*

Transfiguratus est ante eos, &c.

CONSIDERACION TERCERA.

Explicase como dexò correr oy, parte de las glorias del Alma à su Cuerpo.

1 QVando el Alma està glorioſa, naturalmẽte resulta en el Cuerpo vna participacion de essa gloria; que como el Alma que està en el Cuerpo en ser natural, le comunica vida, mouimiento, y fuerças naturales; assi quando està en ser glorioso, le comunica dessa gloria; como encendida vna candela en medio de vna linterna de cristal, comunica su luz, y resplandor al cristal que parece vn Sol; y assi serà el dia del juizio quando las almas de los buenos se reunan à sus cuerpos, que estando ellas como candelas encendidas con la luz de la gloria essencial, comunicaràn della à sus cuerpos, de que rendràn tan gran resplandor como vn Sol: *Fulgebunt iusti sicut Sol, in Regno Patris mei.* Estos mismos efectos auian de resultar en el Cuerpo de Christo Señor nuestro; pero auiendose esta gloria por milagro represſado en la parte superior del Alma, oy parte, y algo de essas glorias del Alma, por especial dispensacion, se derivaron al Cuerpo. *Mat. 13*

2 De los marauillosos efectos en lo na-

Iob 36. natural hablaua Eliu con Iob. Y haze no pequeño vso al misterio: *In manibus abscondit lucem, & præcipit ei, vt rursus adveniat. Annuntiat de ea amico suo, quod possessio eius sit, & ad eam possit ascendere.* Es tal de Dios el poder, y su virtud, q̃ esconde la luz en sus manos, y retirada, mandala que de nueuo salga, rebelala à su amigo, dandole à entender es su possessió, y que à ella puede ascender. Habla, dize el Angelico Doctor de la luz sensible del Sol, y Estrellas. Esta se escõde, y oculta ya en lo superior de las nubes, ya en el Ocaso: *Per opera virtutis suæ*
S. Tho. *facit, vt quandoque lux Solis, & Stellarum nubibus occultetur. Vel possunt hæc verba referri, ad ob tenebrationem, & illuminationem aeris per Solis Occassum, & redditum.* Vese la luz del hermoso Planeta del Sol oculta à nuestro Emisferio, dexandole lleno de horrores, y obscuridad, sepultase en el Occidente: *Sed quia hæc occultatio non est perpetua, sed ad tempus, subdit, & præcipit ei vt rursus adveniat.* No quiere que perpetuamente se oculte, es solo retirarse por tiempo, y assi le mãda, que restituyendole las luzes al dia, salga de lo oculto, ilustre el Vniuerso, destierre las sombras, y buelua à renacer. Es, prosigue el Santo Doctor, y son las cosas sensibles señales de las inteligibles, por donde venimos en conocimiento de su Autor, y de sus marauillas, es la luz el efecto mas espiritual, entre las cosas sensibles, y mas eficaz para producir en nosotros el conocimiẽto de las inteligibles; y es dar à entẽder, q̃ ay en Dios otra luz mas superior, y excelente, la qual tiene reservada para quien ama, dandole à entẽder, que ay otra luz espiritual, que tiene atesorada como premio de la virtud, al qual disponiendose el hombre, puede llegar alcançar: *Datur per hoc intelligi, quod apud ipsum, sit quædam excelentior lux, scilicet spiritualis, quam Deus in præmiũ virtutis hominibus reseruet, & quod ad eã possit ascẽdere, scilicet per opera virtutum ipsam promerendo, & ad ipsam promerendo se præparando.* Estuuo la gloria de Dios oculta desde que Encarnò escondiòla en sus manos, que fue el milagro de su Omnipotẽcia; pero no quiso estuuiesse oculta siempre, sino que se derivasse parte de ella al cuerpo; y al modo que oculto el Sol debaxo de las nubes, ò retirado en su Ocaso le manda bañe la parte inferior de este Emisferio con sus resplandores; assi le mãda à aquella gloria, q̃ parte della se derive à la porciõ inferior de su Cuerpo, rebelandola à tres sus mas amigos, danles à entender, les tiene en premio de su virtud, preparadas aquellas glorias, y cõ su consideracion se alienten, y preparen con el padecer à merecerlas.

3 Marauillosa fue la fabrica del *Sancta Sanctorum*. Que tomò Dios tan à su mano el disponerla, por los muchos Sacramentos que encerraua, que no quiso fiarla de otro ingenio, ni aun de los mismos Angeles, sino del suyo. El mismo la traçò, y diò el dibuxo de su propia mano, y para ponerla en execucion, hizo de proposito dos oficiales llenos de sabiduria, que fueron Beseleel, y Oliab. Era este *Sancta Sanctorum*, aquella famosa Arca de madera de Sethim, hecha toda vn aſqua de oro por dentro, y fuera, vn Propiciatorio Sagrado, que era vna tabla de oro puro, levantada del Arca, tan resplãdeciente, que parecia vn aſqua viua, lugar para la suprema santidad, que era la del mismo Dios, de donde el Sumo Sacerdote percibia en las consultas hechas à Dios, los oraculos, y respuestas Diuinas. Manda, que se le haga vn rico velo, de jacinto, purpura, grana, dos vezes teñida, y cambray purissimo, con mil labores de bordadura. Era este velo vna de las cosas mas preciosas, y de mas obra, q̃ auia en toda aquella maquina, y multitud de piezas admirables, que mandò Dios hazer. Este velo auia de ponerse para cubrir el *Sancta Sanctorum*. Pero mandò q̃ se pusiesse corredizo, con vnas heuillas: *Fecit & ansas hiacinthinas in ora cortinæ.* Porque si bien de ordinario, y casi siempre auia de estar cubierto, esse *Sancta Sãctorum*, queria que algunavez se corriesse algun poco essa cortina, para que saliesse afuera el resplandor del Propiciatorio, y de la Magestad, y gloria del Arca, que dentro estaua cerrada. Es el Arca, dixo

Exo. 36

Be-

Beda in Gloss. Beda: *Christi Incarnatio, in qua sunt recõditi thesauri sapientiæ, & scientiæ Dei.* El Hijo de Dios Encarnado, arca donde estuvieron, y estàn escondidos los tesoros de la Sabiduria, y Sciencia del Padre Eterno. El *Sancta Sanctorum.* O aquella Santidad de Santidades, significa la Divinidad de Christo Nuestro Señor, y su Persona Divina, fuéte, y principio de toda Santidad. El velo con que ocultò los resplandores de su Gloria, fue su Carne, dize San Pablo: *Per velamen, ideſt Carnẽ suam.* Ad Heb. 10. Nunca pudiera la esfera, y actividad de nuestra vista, con la claridad del objeto de vn Cuerpo Glorioso, por lo improporcionada, y impidiera essa gloria, sino estuviera corrida con el velo de su Carne passible, obrarse nuestra Redempcion. Este velo fue forjado por manos de aquel Sapientissimo Oficial, el Espiritu Santo, de la Sangre mas pura de Nuestra Señora. Velo labrado con mil labores, recamos, bordaduras de todas quantas gracias, dones, y Celestiales hermosuras tiene Dios. Pero dispuso con maravilloso artificio, que este velo fuesse corredizo, que se corra alguna vez, y para consuelo de sus escogidos, se dè lugar, à que salgã algunas vislumbres de aquella hermosura, y resplandor, que estava dentro, para significar el misterio presente, que fue vn correr vn poco el velo, descubrir en su Rostro, y Vestiduras Divinos resplandores, aviendole el amor obligado à recogerlos à la parte superior del alma, y oy los manifiesta.

4 Tiene la Dama su hijo enfermo, quierele como à hijo, con el cariño de madre, obligale el amor à que no se fie de las criadas, sino que ella misma por su mano, quiere guisarle la comida, y emprende el servirlo, y andar en la cocina. Tiene vestida la vasquiña de tela rica de plata, con altos de oro. Como se harà, que esta ropa no es para quien ha de ir por cocina, y sirviendo à enfermos? Enfaldase, y encoge para dentro la hermosura, y riqueza de la vasquiña, y muestra el aforro della, vna sedilla comun, y ordinaria. Acaece que llegan otras Damas à visitarla, entrase con ellas en vna quadra, dexa caer la falda, y vese la tela rica que estava cubierta. Què enfermo quedò el hombre por la culpa? Amavale Dios como à hechura suya, para explicar su amor le comparò, yà al ama que cria el niño à sus pechos: *Ad vbera mea portabimini.* Isai. 66. Yà à vna cariñosa Madre, que es la Sabiduria Encarnada: *Mater honorificata.* Eccl. 15 No se contentò con lo que hazian su criadas, los Profetas, y Predicadores, que por Salomon llama: *Ancillas.* Prou. 9. Emprende servir à este enfermo por su persona, humillada en nuestra naturaleza: *Nõ veni ministrari, sed ministrare,* dixo èl mismo. Mat. 20 Vistiò la rica ropa de nuestra naturaleza, vestidura de brocado de tres altos de gloria, con variedad, y recamo de todos los dones, gracias, y riquezas del Cielo. Pero no dezia bien tal ropa, para quien se ponia à servir, à barrer, para hallar la joya, y drachma perdida, à padecer, sufrir açotes, salivas, espinas, clavos, Cruz, muerte. Para esto enfaldase, encogiendo para adentro, essa rica tela, y bordado de gloria, dexando à fuera el aforro del Cuerpo, y Carne passible, y mortal. Oy que quiere admitir visita de los suyos, se recoge como à la sala, y pieça de estrado, à vn monte apartado, dexa caer essa gloria del Alma al Cuerpo, y parece essa riqueza. Resplandeciendo su Rostro, como el Sol, y sus Vestiduras blancas, como la nieve: *Resplenduit facies eius sicut Sol, &c.*

Transfiguratus est ante eos, &c.

CONSIDERACION QV. ARTA.

Dà en el Transfigurarse à entender es verdadero Hijo de Dios, siendo el Transfigurarse prueba de su Divinidad.

1 TOdos los milagros, y obras que Christo Señor Nuestro obrò en esta vida, cedieron en provecho nuestro, y gloria suya, que para con su Magestad, no tiene por gloria lo que no cede en vtilidad del hombre. Avia de passar por Samaria, à fertilizarla con la Fuéte de su Celestial Doctrina, dando prin-

ci-

cipio junto al poço de Iacob, en la conuersion de la Samaritana; y dize le conIoan. 4. venia à èl el passar por Samaria: *Oportebat eum transire per Samariam.* Ha de ser vn empleo su vida en beneficio del hombre; y dize, que à èl le cõviene obrar las obras de quien le embiò: Llamando conveniencias suyas, las que lo son de nuestra humana naturaleza: *Me oportet operari opera eius qui misit me.* De Dios es solo obrar misterios en gloria suya, y en prouecho nuestro. Y dexando para otra consideracion nuestro vtil, veamos para gloria de Dios, deste misterio la importancia.

2 Fue esta obra de Transfigurarse, muy importante para la Gloria de Christo Nuestro Señor; porque en ella, y por ella se probò hijo legitimo, y natural de Dios, por testigos tan irrefragables, que no pueden mentir: El Padre Eterno, verdad primera, con voz clara, y sonora le llama Hijo: *Hic est Filius meus dilectus.* El Espiritu Santo, que es Espiritu de verdad, lo protesta viniendo en nuve lucida, y clara. Viene Moysen del Limbo, que en vez, y voz de todos los Profetas, y amigos de Dios, dà el mismo testimonio. Viene Elias del Paraysso Terrenal, para que fuesse testigo fiel, y seguro. De la tierra assisten los Principes de la Iglesia, Pedro, Diego, y Iuan, todos para cõS. Ioan. Damasc. lib. 3. ad Orthod. cap. 17. probar su Divinidad: *Ibi vera Diuinitas,* dixo Damaceno: *Comprobata est.* Compro bandose, fuera destos testigos, en los Divinos resplandores, que reuerberan en su Rostro, y Vestiduras. Por esso en esta ocasion, mas que en otra se oyè la voz del S. Th. 3. p. q. 45. art. 4. Padre Eterno, que le confiessa por Hijo, dize el Doctor Angelico. La filiacion adoptiua de Dios en los Iustos, tiene vna cierta conformidad, y semejança con la natural filiacion, aunque imperfecta, aqui siendo viadores por la gracia, participacion, que es de la Divina naturaleza. Serà mas perfecta la semejança en la gloIoan. 3. ria, que es lo que dixo San Iuan: *Nunc Filij Dei sumus, & nondum apparuit quid erimus: Scimus quoniam cum apparuerit, similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est.* Verdaderamente aora, somos hijos de Dios por la gracia: pero aora no se aparece, ni se vè lo que serèmos, sabemos empero, que en la Bienauenturança, tendremos toda la semejança posible con el que es Hijo de Dios natural; porque viendo à Dios, como es en si, glorificada el Alma, participarà de essa gloria el Cuerpo, estando resplandeciente, como el Sol. Y assi convenientemente se demuestra Hijo de Dios natural, y por tal le declara su Padre, quando muestra claridades de gloria, que es la que dà conformidad perfecta, à la filiacion natural. Y assi en este misterio, en que se Transfigura, y viste de gloria, prueba el ser Hijo de su Eterno Padre.

3 Cuenta el Espiritu Santo los hijos de Dauid, y su descendencia; y entre otros, dize que engendrò à Daniel, quien es llamado Cheleab en el Segundo de los Reyes, avido en la prudente Abigail, muger que fue de Nabal Carmelo: *Dauid verò habuit filios, secundum Daniel de Abigail Carmelitide.* La causa de ser vinomio, ò tener dos nombres, refiere Lyra de los Hebreos, que aviendo naeido de Abigail, y de Dauid su padre, burlauan dèl, diziendo era hijo de Nabal; y por esso Dauid le puso por nombre Daniel: *Qui interpretatur iudicium Dei dicens; iudicet Deus, id est ostendat per euidens signum, cuius iste puer est filius. Et tunc Deo faciente, facies pueri assimilata est faci ei Dauid, & tunc nominauit eum Cheliab qui interpretatur; quasi pater, id est similis patri.* Daniel, es lo mismo que juizio de Dios, como si Dauid dixera, en el nombre que le puso de Cheliab. Iuzgue Dios tu causa, y dè vna demonstracion euidente, de quien es tu verdadero padre; y entonces milagrosamente, se transfigurò, y mudò el rostro tan semejante à Dauid; y assi le impuso por segũdo nombre Cheliab, que quiere dezir semejante à su padre. Transfigurose Christo, dè muestras de claridades de gloria, que si essa, dize, conformidad con la filiacion natural, oy en el Transfigurarse, demuestra ser Hijo de su Eterno Padre, y en esta ocasion, mas que en otras, el Padre Eterno le declara por Hijo natural:

1. Paral. 3. ip. 3.

2. Reg. 4.

Lyr. 1. Paral. 3.

Hic

Hic est Filius meus dilectus. Quando saca libreas de gloria en las luzes, que en su rostro se diuisan.

4 Cantando Dauid el presente misterio, compuso el Psalmo mas misterioso, y en el qual mas sin rebozo, y con claridad, confiessa la verdadera Diuinidad de Christo, por la qual, aunque auia de ser Hijo suyo, le llamò Señor: *Dixit Dominus Domino meo.* Dize, pues, confessando su Diuinidad: *Tecum principium in die virtutis tuæ, in splendoribus Sanctorum, ex vtero ante luciferum genuite.* Palabras que vnos entienden à la letra de la generacion Eterna, otros de la Resurreccion, ò venida del Espiritu Santo, donde ya glorificado en el Cuerpo, mostrò, no la flaqueza humana; sino la vara de fortaleza de su Omnipotencia. El dia de la Encarnacion, dixo nuestro Obispo de Balbastro, fue el dia de la virtud, y poder de Dios: *Fecit potentiam in brachio suo.* Porque aunque tomò nuestra carne con la flaqueza de la passibilidad, en esto mismo mostrò su virtud, venciendo con flaqueza, con penas, y muerte. Y assi el Profeta Isaias pidiendole que se vistiesse de nuestra carne, le dezia: *In due re fortitudine, brachium Domini.* Y el mismo Dauid viendole vestido della, dixo, que se auia vestido de fortaleza: *Indutus est Dominus fortitudinem.* En este dia dixo Dauid os veo, que con vos mismo lleuais el principio: *Tecum principium.* Esta palabra principio, en las diuinas letras, no solo significa tiempo, sino eternidad, propria sola del Ser diuino. Y en què conoceis Profeta esse diuino Ser? *In splendoribus Sanctorum.* En vnos resplandores Santos, puros, limpios que de vos salen. Y assi el resplandor que vezes saliò del rostro de Christo, como quando en el Templo hizo aquel como açote para hechar a los que le profanauan, sin que se atreviessen à hechar mano dèl, eran resplandores diuinos de Magestad, y soberania de Dios, que resplandecian en su rostro. Estos, dize Dauid, son Señor mio, los que me hazen entender, y ver vuestra Diuinidad, y singularmente los que se vieron en el Tabor, tan hermosos, Magestuosos, y Soberanos, que veo vuestro rostro resplandeciente como el Sol, vuestro Cuerpo tan claro, y relumbrante, que de la luz que dèl sale, separan las vestiduras vuestras, hermosas, y refulgentes, comprobando vuestro Ser diuino en Transfiguraros, misterio, que si bien cediò en vtilidad nuestra, como dirèmos adelante, fue de tanta importancia para nuestra gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

Ps. 109.

Lanuza hic.

Isai. 52.

Psal. 92.

Ioan. 2.

SERMON SEGVNDO DE LA TRANSFIGVRACION DE CHRISTO SEñOR NVESTRO.

Item. *Transfiguratus est, & resplenduit facies eius sicut Sol, &c.* Mat. 17.

SALVTACION.

VOzes se oyen en el monte Tabor de la filiacion natural del Hijo de Dios, en que el Padre Eterno declara à Christo por Hijo, en quien se complace eternamente, y à quien infinitamente ama: *Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* Pero ecos se perciben de la maternidad de su Santissima Madre Maria Señora nuestra. Dize el Padre Eterno es su Padre, y siendo Padre sin Madre, dà à entender, es en la tierra Maria su verdadera Madre: *Quamvis autem Pater propositum Verbum dixerit, nihilominus, & Matri conuenire potest.* Dixo el Ianuense. Aunque fue el Padre Eterno el que dixo: Este es mi Hijo querido en quien me agradè. Con todo esso son palabras que pueden conuenir à Maria. Lo primero, dize el Padre Eterno, este es mi Hijo. Esto mismo puede dezir Maria, pues fue verdadera Madre de Christo, y cõ

Vorag. serm. 2.

mas

mas derecho que otras madres, por ser Madre, y toda Madre. En las demas generaciones aunque se halla el ser verdadera Madre, pero no totalmente, porque en la generacion del Hijo concurre el Padre que engendra: en Maria toda la substancia del Cuerpo de Christo fue de sus entrañas, sin intervencion de otro humano concurso; y assi mas Madre que las demas, y totalmente Madre: *Aliæ Matres, & si sint veræ Matres, non totæ Matres, quia Pater in generatione Filij Patrem habet; ipsa autē tota Mater fuit, quia tota substantia Corporis Christi de suis visceribus sumpta existit.* Esto fue lo que dixo Ieremias: *Creauit Dominus nouum super terram; fœmina circundabit virum.* Hier. 31. Criò el Señor vna cosa nueua: Vna muger cercarà, y rodeara al varon. Solo cerca el hombre lo que es suyo propio, no lo ageno. No cercan las demas madres al niño en su vientre por la razon dicha. La carne del niño no fue toda propia dellas, ay otra cosa agena, que es la virtud del padre generante: sola Maria fue la que en su vientre cercò al varon Christo en su vientre, toda Madre, y assi fue cosa nueua. De otra manera se explica, segun San Agustin, prosigue Voragine: *Fœmina circundabit virum.* La figura circular solo cerca, y rodea vna linea, no assi en las demas que de diuersas lineas constan: *Cæteræ figuræ diuersis lineis clauduntur, sola autem figura circulari, vna tantum linea clauditur.* S. Aug. citat Ianſa. Es mas que vna la linea que concurre à las demas generaciones, que es la virtud del Padre, y el concurso de la Madre; fue la de Christo figura circular, y por esso dize Ieremias que le cercò, porque solo huuo vna linea, sin humano concurso de varon: *Generatio Christi, facta est tantum de vna linea, idest de carne virginea.* Conuienele tambien lo que el Padre Eterno dixo de su Hijo: *Dilectus.* Mi amado. Què Madre huuo que amasse mas à su Hijo, que Maria à Christo? A Dios, dixo San Bernardo, deuemos amar: *Dulciter, fortiter, sapienter.* Dulcemente, fuertemente, y sabiamente. Con dulçura contra los halagos de la carne; con fortaleza para que la adversidad no nos quebrante, y con sabiduria, para que no nos engañe del demonio la astucia: *Dulciter nè caro nos alliciat; fortiter, ne aduersitas mundi nos frangat; & sapienter, ne diaboli astutia nos decipiat.* S. Bern. citat. a Ianſ. Cant. 5. Con dulçura amò Maria Santissima à Christo, pues le hizo derretirse en su amor: *Anima mea liquefacta est.* Ioan. 19 Y assi como el oro se derrite al ardor del fuego; assi su Santissima Anima al ardor del Amor Diuino. Con fuerça le amò, pues no quebrantò este Amor la aduersidad de verle morir, fuerte al pie de la Cruz, y fixa en la Fè. Con sabiduria, porque aunque su Hijo fue en su puericia Niño delicado, en las cosas de Dios no perdonò à la edad, y le lleuò à las festiuidades consigo, ni por el amor que le tuuo le disuadiò no muriesse, ni que de la Cruz baxasse. Fue tambien en quien se agradò Maria: *In quo mihi complacui. Tertio Christus Matri semper complacuit.* Vorag. Aquel Hijo complace, y agrada à su Madre, que della solicitamente cuida: *Ille Filius Matri complacet, qui de Matre curam solicitam habet.* Christo en toda ocasion, y tiempo cuidò de su Madre Santissima. En su infancia conseruando en ella los sellos de su pureza: en su puericia, estandole sujeto; en su juuentud, porque en las bodas à que fue combidado, conuirtiò en vino el agua à sus ruegos. Luc. 2. Ioan. 2. En su Passion la encomendò à San Iuan: en su Resurreccion, porque à ella primero se le apareciò: despues de su Ascension, assistiendo à su muerte para lleuarla en Cuerpo, y Alma à la Gloria. Ioan. 19 Si en la de la Transfiguracion, tanto se manifiestan de Maria sus soberanias mayores, que son el ser de Madre de Dios, pidamosla nos comunique de sus gracias. *AVE MARIA.*

(9)

Transfiguratus est, & resplenduit facies eius sicut Sol, &c.

CONSIDERACION PRIMERA.

La congruencia del Transfigurarse Christo, fue con las muestras de la gloria, quanto es posible verse en esta vida, alentar à sus Discipulos à la tolerancia del padecer, con la consideracion del premio, y galardon que tiene Dios aparejado para sus escogidos.

1 SENTENCIA Comun es de Filosofos, que las dos pesas con que se mueue ordenadamente el relox de la vida humana, son galardon, y castigo; pena, y premio, y estos son los dos Polos en que estriua todo el gouierno de vna bien gouernada Republica; que castigando à los malhechores, y premiando à los justos, à aquellos refrena, y se minoran, y estos con el premio se multiplican como arena: *Mihi autem nimis honorificati sunt amici tui Deus; nimis confortatus est principatus eorum.* Psal. 138 Dixo Dauid. Hablò como Profeta, y como Profeta Rey, haziendo descripcion de las partes, y principales prendas con que se deue adornar vn Principe, que es honrar, y premiar los justos, como los honrò Dauid. Y que se figurò de aì è: *Dinumerabo eos, & super arenam multiplicabuntur.* Contarèlos, y serân multiplicados sobre las arenas. Crecido numero: *Verè sic est*, dize Cayetano, *quoniam vbi fortes honorantur, ibi multiplicantur fortes, & vbi docti honorantur, ibi multiplicantur docti, & similiter vbi iusti honorantur, ibi multiplicantur iusti, &c.* Caieta. Bien clara se descubre la razon fundada en nuestra miseria, que es tal, que nadie quiere la virtud desnuda, sino viene, ò apremiada con castigo, ò acompañada con premio, siendo estos los principales remos de nuestra nauegacion, y las dos principales espuelas que mueuen à obrar bien al hombre.

2 Y aun de aqui es, que ver el premio à lo lexos, ò que se le dilata, mientras no le vè à la vista, se entibia, y afloxa en su prosecucion: *Ephraim vitula docta diligere triturам*, dixo Dios por Oseas. Ephrain, esto es el Pueblo de Israel, es como la becerrilla, ò vaca enseñada à amar el trillo. Vienese à los ojos la dificultad, porque dixo estar enseñada à amar el trillar, y no el arar? Su yugo tiene tambien el trillo, y no es de menor trabajo que el del arado, y el tiempo del trillar es mas penoso, y de mas calor para quebrantar la espiga, que el del arar, que se puede hazer en qualquier tiempo; pues por què amò mas Ephrain la trilla, que el arado, el trillar, que el arar? Diò Lyra la razon, y es clara la diferencia. Trabajo es el trillar, pero està à la vista el premio del trabajo, y quando se le antoja à la vaca, baxa la cabeça, y hecha la boca à las espigas que tiene presentes sin que se la aten, segun la Ley del Deuteronomio: *Non ligabis os bouis triturantis.* Deu. 25 Y sufre el aguijon, y el palo, y no ay hecharla à palos de la era por la golosina, y interès del biè presente: *Vitula autem talis diligit locum triturae; quia consueuit comedere ad libitam suum; & ideo non vult exire de loco illo, licet percutiatur; & si exit, cito revertitur.* Lyra. No le sucede assi en el arar, si quiere aliuiar el trabajo, y cansancio cõ el alimento; no tiene otro que los terrones de la tierra, que con el arado rompe, ni el premio a la vista presente, sino solo en esperança; y assi dixo el Apostol: *Debet in spe, qui arat, arare.* 1. Cor. 10. Pues por esso ama mas la trilla, que el arado por tener el premio à la vista.

2 Esta es la razon, y congruencia de el misterio del Transfigurarse Christo. El que camina à algun fin, necessario es que dèl tenga algun conocimiento, pues no puede la voluntad moverse, sino es à aquello de que tiene alguna noticia; especialmente quando el camino es arduo, aspero, y trabajoso, y el fin agradable, y alegre. Auia Christo Señor nuestro exortado à sus Dicipulos à la sequela de su Cruz, negacion de si mismos, Mat. 16

mos, el perder su alma, para mejor ganarla, pronosticandoles persecuciones, odios de las gentes, prisiones, açotes, y su muerte. Todos estos males les amenazaua ya en esta presente vida, y los bienes que à esto se les prometia en la venidera, eran bienes en esperança, y promesa de futuro: *Bona verò in spe, & expectatione erant*, dize Chrisostomo, quiso ponerles el premio à la vista, dandoles à entender, que es aquella Gloria, descubriendola en su Sacratissimo Cuerpo, quanto en esta vida se permite el verla, para que se alentassen al padecer, y tolerancia en sus martirios con la vista del fin, razon del Doctor Angelico, citando al Venerable Beda: *Pia prouisione factum est, vt contemplatione sempermanentis gaudij ad breue tempus deliberata, fortius aduersa tollerarent.* Que no ay cosa que mas suauice el trabajo, la aspereza, y el tolerar el mayor mal de los males que es la muerte, que el premio que se dará en la otra vida.

Chrysost. hom. 57. in Mat.

S. Tho. 3. p. q. 45. ar. 1

3 *Parasti in conspectu meo mensam, aduersum eos, qui tribulant me*, dize David à Dios. Aparejaste Señor, y preparaste delante de mi vna mesa contra todas las tribulaciones, trabajos, y persecuciones, que contra mi se pueden levantar. Es esta mesa en vn sentir la Diuina Escritura, con la qual somos enseñados, y confortados, teniendo en ella vna Celestial Armeria la Iglesia contra sus enemigos, y todos los Fieles soberana doctrina con que suauizar sus penalidades: *Sapientia ædificauit sibi domum. Posuit mensam.* Es en otro sentir al intento, dixo nuestro Doctissimo Anglico: esta mesa la alegria del combite eterno que tiene Dios dispuesto para sus escogidos: *Mensa ista est incunditas æterni conuiuij.* Y es lo que dixo el mismo Christo à sus Discipulos por San Lucas. Yo dispongo para vosotros que comais, y bebais a mi mesa en mi Reyno: *Ego dispono vobis, vt edatis, & bibatis super mensam meam in Regno meo.* Esta es la mesa, y combite que en este monte pone oy Christo à sus Discipulos, remedio contra toda tribulacion su consideracion: *Ipsa autem mensa proponitur in conspectu nostro, vt consideratæ, sit remedium tribulantis.* Y assi dixo San Pablo, no ser condignas las passiones, y tribulaciones deste siglo, respecto de la futura, y venidera Gloria que nos espera. Breue es la tardança del trabajo de esta vida, y el fruto, y corona del espetua, dixo San Ambrosio, tolerable el padecer, y estimable el galardon: *Breuis huius laboris est mora, & corona fructusque perpetuus, tollerabilis passio, merces inæstimabilis.* Y este premio considerado el fin, y remate del padecer, haze suaue, tolerable, y facil el penar, allanando todos los estoruos, y impedimentos que esta miserable vida puede ocasionar. *Experimento verificatum est, quod extremam mammillæ matris in os infantis ponere, valde confert ad remouendum quidquid ei nocet*, dixo Auicena. Por experiencia se ha verificado, que solo el poner el pezonzillo, ò remate del pecho en la boca del infante, conduce en gran manera para remouer, y quitar del qualquiera cosa que le sea de daño. Es Christo Señor nuestro nuestra Madre, dize el citado Cardenal: *Mater nostra Christus est. 2. Regum. 2. Sicut Mater vnicum amat filium, ita ego te diligebam.* El Pecho desta Diuina Madre, es su inmensa piedad, con la qual con la leche de su dulçura nos consuela: *Mammila huius Matris est ipsius immensa pietas, qua nos lacte suæ dulcedinis consolatur.* Es lo que dixo por Isaias. Mamad para llenaros de los pechos de su consuelo: *Sugatis, & repleamini ab vbere consolationis eius.* La extremidad, fin, y remate desta Pecho, es el gozo consumado de los escogidos. Este le tenemos en la boca; esto es en la consideracion actual: *Extremitas huius mammilæ est consummatum gaudium electorum, illud habemus in ore, ideſt in actuali consideratione, quod valdè confert ad remouendum omnia nocumenti; quia vibil aduersitatis potest nocere eis, qui in aduersis positi hoc considerãt.* Con cuya contemplacion nada pue-

Psa. 22.

Prou. 9

Luc. 22.

Ad Roman. 8.

S. Amb. de vita beata, libr. 1. Auicen. 1. can.

Anglic.

Isai. 66

de de aduersidad, sernos de daño, toda tribulacion, no solo se suauiza, se haze facil, y lleuadera; pero parece ligera.

4 Momentaneas, y ligeras se le hizieron à San Pablo sus tribulaciones: *Momentaneum, & leue tribulationis nostræ.* 2. Cori. 4. Que las llame momentaneas, y que presto passan, y con velozidad corren, no admira, que todas las tribulaciones juntas que se pueden padecer en este siglo, son vn abrir, y cerrar de ojos, respecto de vna eternidad. Pero como las llama ligeras siendo tantas? El mismo Apostol las numera, carceles, prisiones, açotes repetidos, naufragios, peligros, hambre, sed, desnudez, tanto como por el Nombre del Señor padeciò; esto llama leue? Si, dixo Chrisostomo. No veis que fue arrebatado al tercer Cielo, que viò la diuina Essencia, los bienes, premio, y galardon, y corona de justicia, prometida à trabajos padecidos en amor, y gracia; pues con essa consideracion se le hazen ligeros? *Postquam Paulus prospexit in ea, quæ in Cœlis sunt, contempsit, & parui pendit ea, quæ squaloris sunt.* Chrysos. Y aun no son dignos de que dellos se haga memoria, como si fueran nada, respecto de los bienes prepa ados para los escogidos.

5 Ofrecieronle à Christo en su Ciudad vn Paralitico en vna cama para que le curasse: viò la fee de los que le ofrecian, y para alentar la confiança del doliente, que para que se obren milagros tanto conduce, le dize que confie, que sus pecados le eran perdonados: *Confide fili, remittuntur tibi peccata tua.* Mat. 9. Sin duda que sus culpas le auian acarreado aquella dolencia. Dixeron algunos de los Escribas entre si este blasfema. Leyòles el coraçon Christo, y les dixo: Qual es mas facil, dezir tus pecados son perdonados, ò dezir à este Paralitico, que se levante del lecho libre, y sano de su perlesia? Pero para que sepais que el Hijo del Hombre tiene autoridad para perdonar pecados. Paralitico levantate, hechate el carreton à cuestas, y vete à tu casa (deuia de tener otra casa que no era suya, y esta le auia ocasionado su enfermedad, pues Christo Señor nuestro, le dize se fuesse à su casa:) *Surge tolle lectum tuum, & vade in domum tuam. Et surrexit & abijt in domum suam.* Levantòse, y fuesse à su casa. Dos cosas le mandò Christo, que se levantasse, y hechasse la cama sombre los ombros, y es cierto que le obedeciò el enfermo, sano ya, y que lleuò el peso del lecho, y la Escritura no haze dèl mencion, siendo assi, que el otro Paralitico à quien curò Christo Señor nuestro de treinta y ocho años de enfermedad, consta auer lleuado su carreton: *Reticetur autem quod humeris portaverit lectum,* dixo San Efren. Por què se calla, si es mandato de Christo que le lleue? Lleuole, pero fue à su casa, y en ella esta entendida la patria Celestial, casa, y morada de los escogidos, que en esta vida no la tienen permanente. Pues callese que lleuò el peso de la cama sobre sus ombros, que aunque la carga de suyo fuesse bastante para brumarle con su peso, ni carga, ni peso le parece, ni aun digna de que de ella se haga memoria con la consideracion de la casa de la Gloria: *Quia cum perv enimus ad domum illam nostram cœlestem, maxima etiam laborum onera quibus in via præmebamur, quasi nihilo reputamus, nec digna memoriæ videntur,* dize el Santo. Ioan. 5. S. Ephr.

Transfiguratus est, & resplenduit facies eius sicut Sol, &c.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Por lo fragoso de vn monte lleua Christo à tres Discipulos à la cumbre, donde haze manifestacion de su gloria. Danos à entender el camino para gozarle, es la Cruz, aspereza, y penitencia. Esta deue ser primero gustando su amargor, para conseguir la mayor dulçura.

1 ESTRECHO Es el camino que guia à la vida eterna. Angosta es la puerta de la Bienturança, Mat. 7.

ça, pocos son los que por ella entran, que es menester baxarse, y humillarse mucho para su entrada, y son pocos los que se humillan. Ancho es de la perdicion el camino, y muchos los que le andan. Recogida es la senda por donde se camina à la gloria, y aunque tiene su dilatacion el camino en la guarda de los diez preceptos de Dios por donde se camina à la vida; ay justos que no contétos con esto procuran la senda angosta de los diuinos cõsejos. No es menos necessario conocer el fin adõde se encamina el viaje, que saber el camino que al fin se endereça. A la altura de vn monte lleua oy Christo à tres Discipulos, à mostrarles en su Transfiguracion parte de la gloria que les espera, q̃ es el fin, y la aspereza de vn monte el medio para llegar à el; primero los lleua por lo fragoso, y penoso de vna cuesta, y en la cumbre haze demonstracion de su gloria: Primero lo agrio de la subida; y à lo vltimo las dulçuras de su gloria. Bien al contrario del mundo, que ofrece à los principios dulçuras, que paran en amargos dexos: señal de que nos encamina mal, pues no nos propone primero penas para gozar de glorias. En aquel combite que se hallò Christo donde hizo el primer milagro, conuirtiendo el agua en vino, le probò el Architriclino, que era, ò el principal de los que combidaron; ò el despensero, ò mayordomo à cuya disposicion auia estado el preuenir lo necessario para la celebridad de las Bodas; y arguyendole el Esposo de imprudente, por no saber que era vino hecho à fuerça de la Omnipotencia de Christo, le dixo: *Omnis homo primum bonum vinum ponit; & cum inebriati fuerint, tunc id quod deterius est.* Ioan. 2 En qualquiera combite todo hombre sirue con el mejor vino à los combidados al principio, quando mas despiertos los sentidos, mas viuo el gusto, puedan discernir, y hazer juizio de lo escogido del licor; ya quando al fin de la comida, con la repleccion della, y de la bebida, no està el gusto tanto para discernir entre lo bueno, y mejor, ò entre el vino malo, ò bueno, entonces poco và à dezir no sea tal; pero tu has guardado para el fin, y postre lo mejor. Reparad, dize el Angelico Doctor Santo Tomas, la diferencia del proceder de Christo Señor nuestro, al del mundo: *Christus non primo vinum bonum ponit, quia à principio amara, & dura proponit. Matth. 7. Arcta est via, quæ ducit ad vitam, sed quanto plus homo in eius Fide, & doctrina procedit, tanto plus dulcoratur, & maiorem suauitatem sentit. Prouerb. 4. Ducam te per semitam æquitatis, &c.* S. Tho. Christo no al principio pone el vino mejor; esto es dulçuras, ni con suauidades, sino amargores; porque aunque muchas vezes en los principios, en los que nuevamente se conuierten à Dios, y se reforman, suele estilar cebarlos con dulçuras, como à niños para atraerlos à si; pero en el principio; esto es en esta vida, nos propone cosas amargas, y duras, que por esso se dize es estrecho el camino que guia à la vida, reseruando para lo vltimo los gozos, y la suauidad; si bien aun en los mismos amargores, y asperezas, quanto mas el justo se exercita, tanto siente mayor suauidad; pero penalidad es menester para llegar à esta, y subir por lo aspero de la cuesta para llegar à lo regalado de la cumbre. Ni es agena del intento la explicacion segunda que dà el Doctor Santo al lugar referido: *Item in mundo isto, amaritudines, & tribulationes patiuntur omnes, qui pie volunt viuere in Christo, sed in futuro delectationes, & gaudia suscipient. Plorabitis, & flebitis vos, sed tristitia vestra vertetur in gaudium.* S. Tho. En este mundo todos los que quieren viuir piadosamente en Christo, padecen amarguras, y tribulaciones; y esto no es gustar del mejor vino primero, sino del licor mas amargo; pero en el futuro siglo recibirán doleyres, y gozos, que es lo que por S. Iuan les dixo Christo à sus Discipulos, que llorarian, y padecerian tristeza, y esta se les conuerteria en alegria, siendo aquella camino para esta, la aspereza para la suauidad, el trabajo para el descanso, el penar para gozar, la pena para la gloria. Ioan. 16

2. Hizo aquella carroza Salomon, ostentosa, y rica, para ostentacion de su grandeza, y para con ella atraer à las Damas de Ierusalen. Era de madera escogida del monte Libano, las columnas de plata, la testera donde se reclinaua, lugar donde descansaua, de oro: *Cant. 3.* *Ferculum fecit sibi Rex Salomon de lignis Lybani; columnas eius fecit argēteas, reclinatorium aureum.* Veamos la subida desta carroza: *Ascensum purpureum.* Era el lugar por donde se subia, las gradas, ò estriuo de grana, color sobresaliēte para el adorno; pero misterioso, dixo el Doctor Angelico: *S. Tho.* *Purpureus ascensus est Passio Christi; quia purpura colorem sanguinis imitatur.* El ser la subida de color de purpureo, esta en lo encendido, y roxo entendida la Pasion de Christo, por imitar en su color la purpura el color de sangre: *Ascensu ergo purpureo ad reclinatorium aureum perveniunt; quia illi ad æternam epularum mensam discumbunt, & ad supernæ quietis requiem veniunt, qui in præsenti Passionem Redemptoris sui, digne venerari, & imitari satagunt.* Subase, y sea la subida al descanso, ò reclinatorio por la purpura; porque aquellos se sientan à comer en los combites eternos, y llegan al descanso de la quietud sempiterna, que en esta vida presente procuran venerar dignamente, y imitar la Pasion de nuestro Redemptor Iesu Christo, con penas, tribulaciones, asperezas, y Cruz, que es el camino de la gloria.

3. Cercano Iacob à su muerte, llamò à su querido hijo Ioseph, à quien tomò juramento, que en muriendo, no le dexasse en la tierra de Egipto, sino que le enterrasse en su tierra en el sepulcro de sus padres; ò porque aun despues de muerto rezelò la mala compañia de los Gitanos, que por ser tan pegajosa en sus malos resabios, aun muertos se cautelan della los justos, dixo Oleastro; ò porque sepultado en la tierra cercana al Sepulcro de Christo, se persuadiò en profecia, resucitaria con los demas cuerpos que en la Resurreccion de Christo resucitaron, dixeron otros. Iurò lo Ioseph, y dize el Texto, que: *Gen. 47.* *Adorauit Israel Dominum conuersus ad lecticuli caput.* Que adorò Israel à Dios boluiendo la vista àzia la cabecera de la cama junto adonde estaua. Leyeron los Setenta: *Adorauit Israel summitatem virgæ eius.* Que adorò Iacob la extremidad de su vara, no que adorasse el Cetro, ò vāra de su hijo Ioseph, como Virrey de Egipto, sino que estrivando sobre su vaculo, como en arrimo de su cansada ancianidad, adorò à Dios boluiendose à la cabecera de su lecho, explicò Lyra. Que misterio encierra, estriuar en el vaculo, y adorar à Dios conuirtiendose àzia la parte de la cabecera de la cama? Figura es el vaculo de la Cruz de Christo, es comun, y de la Glossa. La parte donde buelue los ojos para adorar à Dios, fue, dixo Lyra, àzia la parte de la tierra de Promision. La cabecera del lecho es el lugar, ò reclinatorio donde se descansa, pues estriue en la vara que es la Cruz, y buelua los ojos à la tierra de Promision simbolo de la gloria, y al lugar donde la cabeça descansa. Que para caminar à la gloria, y lugar del descanso, es la Cruz el principal camino, y conociendolo los justos assi, nunca mas suauemente descansan, que quando con trabajos, y penas se fatigan. Assi lo dixo S. Hilario: *Lyra.* *Numquam dulcius sancti requiescunt, quam dum laboribus fatigātur.* Alli descansan, porque esse es del descanso el camino. *S. Hila. Canō 11 in Mat.*

4. Varias razones dan los Doctores Sagrados, de auer puesto San Mateo en la Genealogia de Christo en primer lugar a Dauid, que a Abrahan, siendo este mas antiguo, y ambos Padres de Christo, segun la naturaleza humana. No nos detengamos en todas, pues son de todos subidas, y del Doctor Maximo San Geronimo explicadas. Es muy a nuestro intento la que diò Palacios: *Mat. 1. Palaci.* *Filij Dauid, filij Abraham, scriptura docet, sinum Abrahæ locum esse refrigerij. Multi venient, & recumbent cum Abraham, &c. Cum igitur Abraham designet quietem, inuitè Dominus necesse esse, vt filius sit Abrahæ, id est quietis, prius fuisse Filium Dauid pugnatoris, angustijs, & laboribus præsti.* Enseña la diuina Escritura, que el seno de Abrahan, es lugar de refrigerio, y descanso. Consta de lo que dixo Christo, *Mat. 8.*

que

que vendrian muchos, y descansarian con Abrahan en el Reyno de los Cielos, siendo otros no admitidos. Y el rico viò en el Seno de Abrahan à Lazaro, donde descansaua. Dauid, fue el guerrero, el perseguido, el afligido, con angustias, y oprimido con trabajos, y penas. Pues dele en la Genealogia de Christo el primer lugar à Dauid, que à Abrahan, que para llegar al lugar del descanso, representado en Abrahan, deue ser primero la fatiga, representada en Dauid, siendo lo demas necedad, el querer gozar de descanso, quietud, y gloria, sin el trabajo, penalidad, y aspereza. *Luc.16.*

Transfiguratus est ante eos, &c.

CONSIDERACION TERCERA. Prosiguese la meditacion antecedente. Y explicase; porque Christo dexò passar seis dias despues de auerlos exortado à padecer, para Transfigurarse.

1 SOn las penas, persecuciones, Cruz, y trabajos aborrecibles, y desabridos al apetito sensitiuo: Sonle deleytables las delicias, gozos, y deleytes. Ninguno ay que naturalmente no le dè horror los tormentos, y penas del infierno, y queno quiera salvarse; pero pocos son los que quieran andar el camino de la Gloria. Assi lo dixo San Bernardo: *Quam pauci poste, ò Domine Iesu irrevolunt, cum tamen ad te peruenire nemo sit, qui nollit, hoc scientibus cunctis, quod delectationes in dextera tua vsque in finem. Propterea omnes volunt te frui: At non ita imitari, coregnare cupiunt, sed non compati.* Què pocos son, ò buen Iesvs los que en pos de ti quieren seguir tus pisadas, no auiendo quien no quiera llegar à ti, sabiendo los deleytes que en tu Mano Derecha tienen hasta el fin, que no tienes fin para tus escogidos. 2 Todos te quieren gozar, pero no imitar; con reynar quieren, pero no con padecer. Estos quieren Gloria, pero sin trabajo; gusto, pero sin fatiga, cumbre donde se juntan suavidades, pero sin aspereza de subida por montes. No assi la Esposa Santa. *S. Bern. ser. 21. in Cant.*

2 *Trahe me post te, curremus in odorem vnguentorum tuorum*, le dize: Esposo lleuame en pos de ti, en tu seguimiento, y correrèmos al olor, y fragancia de tus vnguentos. Vna es la que en singular pide, y muchas en plurar las que corren, que el iusto no se contenta solo con seguir à Christo, sino que con su exortacion, y exemplo mueve à los demas à q̃ con velocidad, y presteza caminen en su seguimiento. Lo que pide, es que la lleve en pos de si: Esto es por el camino de la Cruz, dize San Bernardo: *Quasi Sancta Anima nihil magis optet, quam Dominum Iesum per Crucem sequi, & imitari, per ventura quandoque ad mõtes gaudiorum per viam ærumnarum, & persecutionum.* No desea mas el Alma Santa, que seguir à Iesu Christo por la Cruz, y el imitarle para llegar en algun tiempo al monte de los gozos, por el camino de los trabajos, penas, y persecuciones. Sabe, que le buscò en lo regalado del Lecho, y no le hallò en el descanso, hasta que saliò por las calles, y plaças, sufriendo por èl injurias, y que este es el camino real, y trillado, por donde le ha de buscar, y hallar, no siendo facil, como dixo San Agustin, en este, y en el otro siglo recibir consuelos, ni gozos en esta, y en la otra vida; sino necessario es, que pierda en esta los contentos, si los quiere posseer en la otra: *Nemo potest in vtroque sæculo consolari, nec potest quis hic, & in futuro sæculo gaudere, sed vnum necesse est perdat, qui alterum vult possidere.* Y San Gregorio, explicando las palabras de Abrahan dichas al Rico: *Fili recordare, quod recepisti bona in vita tua, & Lazarus similiter bona*: Dixo, que daua la sentencia, que es la suma de todo el negocio de nuestra perdicion, ò ganancia, que el que en esta vida percibe contentos, y gustos, recibirà en la otra las penas, y al contrario quien por la aspereza dellas sigue à Christo en este siglo, gozarà en el otro eternos descansos. *S. Bern. ibi.* *S. Aguſt. lib. soli. cap. 22.* *Luc.16.*

3 Reparèmos yà que se nos vino à las manos este avariento, el vestido con

que

que se adornò en esta vida: *Induebatur purpura, & byſſo.* Vestiase de purpura, y de vn lienço delicadissimo, propio para las personas Reales, dixo Cayetano. No parece este el mayor vicio, otros refiere el Texto de su destemplança en lo explendido de su mesa; y lo que mas es la dureza de sus entrañas, teniendo à las puertas de su casa la necessidad tan grave del mendigo, y quando sobraua para los perros, faltauan para Lazaro las migajas. Al fin fue este Rico sepultado en el infierno, y Lazaro llcuado en ombros de Angeles, de Abrahan al seno. Veamos esta circunstancia del vestido, que no parece tan culpable, que quien come con ostentacion, se vista con luzimiento; pues en muchos vemos lo contrario, que aunque no sobre para el plato, para la gala se ha de gastar tan superfluo. Ademas q̃ no parece vituperable lo que por loable dà el Espiritu Santo en la muger Fuerte: *Byſſus, & purpura indumentum eius.* Su vestido fue lienço, y purpura. Pues como lo que aqui es virtud, es alli vicio? Si es loable que se vista la muger Fuerte de purpura, por què ha de ser en el Rico vituperable? No carece de misterio. En el Rico puso primero la purpura, que el liẽço: *Induebatur purpura, & byſſo.* En la muger virtuosa, primero el lienço. Este es buen orden de vestirse, el lienço primero que llegue à blanquearse, padece muchos martirios, dixo el Doctor Angelico: *Multis tonſionibus ad candorem reducitur.* Se humedece, se golpea, se rastrilla, se lava, se tuerce, y se seca. La muger Fuerte primero que se vista de la gala de la purpura, se aflige, se atormenta, y padece. El Rico primero la purpura q̃ el lienço; pues no admira que el Rico se condene, y la muger con ventajas se salve, pues primero que llega al descanso, passa por la fatiga, primero por la Cruz, para llegar al Paraysо.

Luc. 16 Caieta.

Prouer. 31.

S. Tho. opuſ. 58 cap. 15.

4 Vn memorial diò à Christo en su Cruz aquel Ladron dichoso: *Memento mei Domine dum veneris in Regnum tuũ.* Acuerdate de mi Señor, quando vengas à tomar possesion de tu Reyno: *Hodie mecum eris in Paradyſo,* le respõde Christo. Oy estaràs conmigo en el Paraysо. Tan presto se ha de ver en la gloria, el q̃ por Ladron està pendiente de vn madero? Y aun por esso dixo Agustino: *Hodie mecum in ligno Crucis, hodie mecum in ligno ſalutis. Paradyſus habet ligna fœlicia.* Oy me acompañas en el Madero de la Cruz, pues oy estaràs en el arbol de la salud, en el Paraysо de la Gloria, donde ay arboles felizes, que quien sabe caminar por Cruz, bien es llegue al termino de todas dichas, y felizidades: Hazesme compañia en la dureza del lecho de vn Madero, bien es me la hagas en la suauidad, y dulçuras del Paraysо de la Bienauenturança. O Ricos del mundo, dixo el Venerable Fr. Luis de Granada! si para vosotros no es la dulçura de aquel lecho, tampoco es para vosotros la Gloria, pues la aspereza es el camino, y es engaño, y necedad pensar que ay otro.

Lue. 23

S. Aug.

Fr. Luis de Gran.

5 Absorto S. Pedro con las glorias de la Transfiguracion de Christo, le pide que se fabriquen tres tabernaculos en el monte: *Si vis faciamus hic tria tabernacula.* Otro Euangelista dixo, que hablò sin saber lo que dezia. Errò en vna cosa, y acertò en otra: acierto tuuo en el sujetar su voluntad à la de Christo: *Si vis.* Y yerra en quererse quedar en el monte, aunque el afecto que à Christo tiene, y el estar tan encendido en el amor de lo poco que percibe de gozo respecto del sumo que le esperaua en la Bienaueturança, le es de alguna disculpa. Peroveamos en que està su yerro? *Errauit quia oblitus es, ſe, & ſocios ſuos eſſe mortales, & abſque guſtu mortis voluit æternam ſubire fœlicitatem.* Dixo San Remigio en la Cadena del Doctor Angelico. Errò, porque se oluidò, que èl, y sus compañeros eran mortales, y sin la pena del morir, sin gustar la muerte, que gusto es para el justo por ser passadizo para la vida, gozar felizidades eternas. Lo mismo respondiò Christo à los dos Dicipulos, que por interuencion de su madre pidieron dos sillas à la mano derecha, y izquierda en el Reyno de Christo: *Neſcitis quid petatis.* No sabeis lo que pedis. En que estuuo la necedad? Dixolo Rabano, del Doctor An-

Luc. 9. Marc. 9

Remig. in Cat. D. Tho.

Mat. 20

Rab. in Cat. D. Thom.

Angel en su dorada Cadena: *Nesciebant quid peterent, quia sedem gloriæ Domino, quam non dum merebantur inquirunt. Delectabat eos culmen honoris, sed prius habebant exercere viam laboris.* No sabian lo que pedian, porque aun no merecian la silla q̃ buscauan, buscauanla por Christo, y sin merecimientos, y en su gouierno no se dàn sin merecerlos los puestos. Deleytavalos la honra, y primero deuian exercitarse en el camino del trabajo, que para gozar del descãso, es menester exercitarse primero en la fatiga. El inuertir este orden, es para mayor mal de muerte eterna, pues el que en esta vida quiere descanso, no subirà al monte de la gloria.

6 Veamos el misterio de la circunstancia del tiempo en que se Transfigurò Christo: *Post dies sex.* Auiales exortado à sus Apostoles tomassen su Cruz, y le siguiessen, que aborreciessen, y perdiessen en esta vida su alma, para ganarla en la otra, y despues de seis dias desta platica se Transfigura. Por què dexa passar enteramente seis dias? Expliquemoslo con vna dotrina de nuestro sapientissimo Holchot, explicando aquellas palabras de la Sabiduria: *Iusti autem in perpetuum viuent, & apud Dominum est merces eorum.* Los justos viuiràn para siempre, y Dios es el premio de sus trabajos: *Ex quo sumus serui, & operarij conducti pro mercede recipienda, iuxta illud Matth. 20. exijt primo mane conducere operarios in vineam suam; & infra; voca operarios, & redde illis mercedem suam, nõ debemus esse otiosi. Vita enim præsens est tempus operandi, & vita futura, est tempus festiuandi, & sabbathizandi, id est requiescẽdi: vnde qui volunt modo habere Sabbathum, habebunt in futuro tempus laborandi.* Desde que somos sieruos, y Obreros cõducidos por jornal, y premio que hemos de recibir, segun consta por San Mateo en la parabola de la Viña, donde el Padre de Familias madrugò al primer esclarecer del dia à conduzir Obreros para su labor, prometiendoles su jornal, conuiene no estar ociosos; porque la vida presente es tiempo de trabajar, y la venidera es tiempo de descanso, dia de Sabado, y de fiesta. (Ya nos vamos acercando à los siete dias de la semana.) Y assi el que quiere en esta vida descanso, tendrà trabajo perpetuo, y eterno en la futura, que es lo que nos dixo Dauid: *Laborabit in æternum, & viuet adhuc in finem.* Añadiò el Autor citado esta doctrina de la Medicina: *Secundum Medicos crisis sexta die contingens regulariter est ad malum. Septimâ die est ad bonum creticantis: vnde Gallienus libro suo de criticis diebus, naturam septimæ diei Regi æquiparat, sexte verò assimilat tyranno.* La crisis que acõtece al dia sexto, regularmente es para mal del enfermo. Si al septimo dia es para bien del creticãte. Y assi Galeno en el libro que escriuiò de los dias criticos, la naturaleza del dia septimo le comparò al Rey, y el sexto al tyrano. Expliquemoslo segun se permite al que no es de la facultad. Es la *crisis*, lo mismo, que, *iuditium*. Dia critico es, quando peleando la enfermedad, y la naturaleza se haze juizio, y parece vence al mal, y à la enfermedad la naturaleza ayudada con el arte, y cobra descanso el enfermo, y quãdo esto acõtece al sexto dia de la enfermedad, es para mal del enfermo regularmente, y no es segura la mejoria. Al cõtrario es, si esta crisis, ò juizio sucediesse al septimo, que es para bien del enfermo, la salud se assegura, y cobra descanso de las fatigas, y accidentes molestos de la dolencia. Denos la aplicacion, y moralidad el que nos dà la dotrina: *Moraliter per infirmitatem labor præsentis vitæ intelligitur, in qua per opera pœnitentiæ laborare tenemur. Sex dies sunt in quibus oportet laborare, & operari. De hac infirmitate aliqui creticare proponet sexta die in vita præsenti, & sunt illi qui otio, & quieti sedant totaliter in præsenti. Sed certe regulariter crisis ista est mala. Nam qui huiusmodi opera pœnitentiæ recusant hic: in futuro opera pœnæ æternæ persolvent. Leuit. Omnis anima quæ afflicta non fuerit in die hac, peribit de populo suo.* Por la enfermedad se entiende el trabajo de esta vida, en la qual deuemos trabajar, y exercitarnos en obras de penitencia, que es

Mat. 16

Sap. 5. Holcho. lec. 68.

Galen. libr. de crit. dib.

Luc. 13.

Leu. 23.

es lo que dixo Christo N. Señor. Seis dias ay, en los que nos conviene obrar. En el trabajo, y en la miseria desta vida, muchos proponen hazer della dias criticos, dias de descanso, y son los que se dan à la quietud, y ocio. Pero à la verdad este descanso es para mayor mal del que teme el trabajo, y la penitencia, y afliccion; porque en la otra vida padecerán eternas penas, que es lo que se dize en el Leuitico, que el alma que aqui no fuere afligida, perecerá, y al cótrario: *Qui hic tribulantur, quasi per sex dies laborant, & in septimo vitæ suæ requiescunt Exod. Dies septima Sabbathum est, id est requies Sancta Domino.* Los que en esta vida son atribulados, y se exercitan en obras de penitencia, trabajan en los seis dias desta vida, y en la otra descansarán, esto es en el dia del Sabado, dia de fiesta, y de descanso; y entonces será la quietud perfecta, cessará toda enfermedad, de tedio, tentaciones, mundo, y carne, en cuya semejança, leemos en San Iuan, que el hijo del Regulo, à la hora septima le dexò la calentura: *Heri hora septima reliquit eum fæbris.* Comparase tambien el sexto dia, en el querer en el descanso al tirano: porque aquellos que al ocio, y quietud en esta vida se entregan, sujetanse à la carne, à cuyo fomito llamò tirano San Agustin, siendo el septimo dia, dia real, en el qual se nos dà la libertad espiritual, en cuya figura, se lee en Daniel auer venido el Rey à darle libertad, y sacarle del lago de los Leones al dia septimo. Toda doctrina del Autor citado: *Illi qui sexta die quieti sedant, carni se subjciũt, cuius fomitẽ vocat Agustinus tyrannũ. Sed dies septima est verus Rex sub quo spiritus libertatis donatur. In cuius figura dicitur Daniel. 4. Rex venit die septimo ad Danielem, & eripuit eum de lacu Leonum.* Esto es subir con trabajo por la cuesta, y aspereza del monte, para descansar en la cumbre, y por lo aspero, y fragoso se llega al verdadero deleyte.

Exo. 31.

Ioan. 4.

Dani. 4.

7 Refiere nuestro Cardenal Anglico de Frontino, que Cyro, Rey de los Persas, para mouer, y alentar à los Soldados à la guerra, contra los Medos, fatigò todo vn dia al Exercito, en cortar, y desmontar vna selva. Hizoles al tercer dia vn grande, y esplendido vanquete. Preguntòles, qual era lo que mas les deleytaua, el combite presente, ò el trabajo passado? A que respondieron, que mas lo que tenian presente, que era de regalo, y gusto, y lo demas de pena. Pues sabed que: *Per illa ad hæc deueniendum.* Por el trabajo se camina à las cosas de placer; y si quereis vencer à los Medos, y libraros de su esclauitud, por la fatiga aueis de caminar. Quiere Christo mostrar à sus Discipulos en su Transfiguracion la Gloria, y encaminalos del mõte por la aspereza. Muestrales parte de lo que les espera, y con la esperança los alienta para conseguir da victoria; que qualquiera cosa aduersa es tolerable, si es la esperança la que consuela, dixo S. Ambrosio: *Quidquid eorum, quæ in isto super. S. Amb. sæculo putantur aduersa, facile superant qui in Beat. in tui fiducia sit, quæ consoletur.* Remedio de todos los males es la esperança, dixo Simonides: *Remedium omnium malorum futura spes est. Fortuna innocentem deserit sæpè, spes bona numquam.* La fortuna muchas vezes desampara al inocente. La esperança nunca. Con ella alienta oy Christo à los de su Escuela, Transfigurandose delante de sus tres queridos Discipulos.

Transfiguratus est ante eos, &c.

CONSIDERACION QVARTA.

Los hombres quieren ser solos en las glorias, lucimientos, honras, y alabanças. Busca quien le acompañe en las penas. Christo solo en las penas, y las glorias no las quiere gozar à solas.

1 TRansfigurò se Christo, dexando correr à su Cuerpo parte de las glorias de su Alma; y esto delante de sus Discipulos, no à solas. Solo se vè, y desamparado en las mayores penas en vn monte, donde se desfigura. Sus amigos huyen, sus enemigos le cruzifican,

can, su Madre le atormenta el Coraçon el verla, en ninguna halla consuelo, ni quien se conduela, aunque le busque. Asi lo dixo por Dauid: *Consolantem me quæsiui, & non inueni.* Ninguno se condolio de Christo en su muerte. Assi leyò del Hebreo Cayetano: *Nullus fuit condolens mihi, &c.* Ni obsta, dize el Cardenal, que se condoliesse su Santissima Madre, que es cierto se condoliò. Para verificarse la proposicion vniuersal: *Nullus fuit condolens.* Que vna excepcion no falsifica la vniuersal en materia moral. Otros que assistieron con nuestra Señora, si se condolieron; pero fue condolerse de ver padecer à vn justo, no como à Christo, y como à Hijo de Dios como su Madre. Al fin le veo en el monte Calvario solo en las penas, y aqui en el mõte Tabor acompañado en las glorias con tres Dicipulos, y con Elias, y Moyses. Muy al contrario es de Dios el estilo, al de los hombres. En las penas quieren, y admiten compañia, buscanla, y le dan parte para su aliuio. En las glorias, en las cosas de plazer, y gusto, en materias de pompa, luzimiento, y alabança, quieren ser solos sin admitir consorcio, lo qual vemos aun en mas altos fines, señal de que buscan, ò su interes, ò su vanidad.

Psa. 68. Caieta.

2 Bien literal es al intẽto lo que nos refiere el Euangelista S. Iuan. Vino Christo à la tierra de Iudea, y bautizaua. Estaua en en Enon el Bautista cerca de Salim, y bautizaua tambien. Prendieron no sè que zelillos de emulacion, no tan pura, en los Dicipulos de San Iuan, y viniẽdo à èl, le dixeron: *Rabbi, qui erat tecum Trans Iordanem, cui tu testimonium perhibuisti, ecce hic baptizat, & omnes veniunt ad eum.* Maestro aquel à quien tu hiziste con tus alabanças, claro, y circunspecto, digno de toda veneracion, de quien dixiste que aũ no merecias desatar el lazo de su çapato, aquel à quiẽ tu diste à conocer dando testimonio de quien era, y que bautizaua en el Espiritu Santo cõ el fuego de su amor. Esse se ha metido tambien à bautizar, y todos vienen à èl, y le siguen à pendõ herido. Mira si se dà buẽ pago: *Talia tibi rependere audet, quod multum concitat exacerbationem. Psalm. 40. qui edebat panes meos, &c.* Explica el Doctor Angel. Querian turbar estos Dicipulos el animo del Bautista, no sabian que era columna firme, y no mouediza caña. Pareciales turbarian el animo del Precursor con el chisme, y para mouerle mas al desabrimiẽto, le proponen el obsequio de auer dado de quien Christo era testimonio, siendo lo que le podia provocar mas à ira, y exasperarle, auerle hecho este beneficio; que el recibirle, y no corresponder hallando en lugar de retorno ingratitud, es lo que mas suele alterar. Tolerable es que el enemigo me maldiga; pero que el que come à mi mesa como amigo, me arme la çancadilla del engaño, es necessaria mucha paciencia para no desabrirme. Esto es lo que proponen sus Dicipulos al Bautista, y que Christo se levanta con la gente, y el auditorio yendo todos à su bautismo, como sino fuera el auer Ministros muchos mas ganancia; pero ello se verifica, que aquel es tu enemigo que es de tu oficio, señal que el que en èl no quiere compañia, y ser solo, tiene puesta la mira en la vanidad, ò en el logro: *Quærentes propriam gloriam, & intendentes lucrum proprium in suo officio, dolent si alius officium illud assumat: ideò addunt etiam quod Christus Ioannis officium sibi assumpsit, cum dicunt; ecce hic baptizat. Nam communiter videmus homines eiusdem artis, inuidiosse, & imbidè se habere ad imbicem; figulos, figulo imbidet, non autem fabro.* Prosigue el Doctor Angelico. Los que buscan su propia gloria, que es buscarse à si mismos, y intentan su ganancia, duelense si se entremetẽ otros en su oficio, y por esso añaden los Dicipulos de Iuan, que Christo tambien bautiza. Vemos ordinariamente, que los hombres de vn mismo arte, y profession, reyna entre ellos la assechança, y la embidia, quieren ser solos. El Alfarero no tiene al Carpintero, ò Herrero embidia, sino al de su oficio. Oxalà no entre esta polilla en lo mas escogido de la Iglesia, en aquellos cuyo oficio es la doctrina, y enseñanças: *Sic etiam Doctores*, añade el Doctor Angel,

Ioan. 3. S. Tho. S. Tho. S. Greg.

gel, *proprium honorem quærentes, dolent si alius veritatem docet. Contra quos Gregorius; mens vñ Pastoris optat, vt veritatem quam solus docere non sufficit, alij doceant.* Assi los Doctores que buscan en la enseñança la vanagloria, honra, y aplauso, se duelen, y entristecen si otros enseñan la verdad. Contra los quales, dize San Gregorio, que la mente del Pastor piadoso desea, que la verdad que èl solo no basta para enseñarla, otros tambien la enseñen, que yendo todos à vn fin, aunque son diuersos los institutos, mas logro quanto mas se multiplicaren los Ministros, si con pureza se intenta de Dios su mayor gloria.

2 A Moyses le diò Dios à Beseleel para la fabrica, y adorno del tabernaculo, y diòle por compañero à Ooliab, que no quiso fue solo, aunque à Beseleel le declarò por principal Maestro, para que
Exo.35 no huuiesse cõtienda en la primacia. Pero el lugar que mas declara la doctrina
Nu. 11. dicha es en los Numeros. Començò el Pueblo despues de la salida de Egipto à desear comida de carne acordandose de los pezes que allà comia. Carga grande le pareciò al gran Caudillo Moyses la prefectura, y prelacia que Dios le auia dado sobre el Pueblo, y començò à gemir con su peso! Aquel à quien vieres alegre, y contento con el cargo de Superior, di que buscò en el oficio su vtilidad, ò vanidad, y al que siente el peso, y carga que consigo trae el ser Superior, entiende que es buen Prelado, y que administra bien el cargo en que Dios le puso. Duelele à Moyses el traer sobre si tanto Pueblo, y quexase à Dios de que no puede solo: *Non possum ego solus sustinere omnem hunc Populum, quia grauis est mihi.* Ved la diferencia, dize nuestro Oleastro, de los siruos de Dios, à los Ministros de los Princi-
Oleastr. pes: *Quantum distent serui Dei, à Ministris Principum. Quod isti nullo pacto volunt in ministerio habere consortem; illi verò continuo pro adiutore clamant.* Los Ministros de los Principes, no quieren de ninguna manera en su ministerio consorte, quieren ser solos, no admiten de buena gana compañero, todo lo quieren mandar, y gouernar, sin que entre otro à la parte, señal clara de que mas pretenden sus conueniencias que el acierto. No assi los verdaderos siruos de Dios, que estàn tan lexos de aborrecer otros en su ayuda, que continuamente claman se les dè acompañado: *Audi Sancti Heliæ apud Dominum quærimoniam. Altaria (inquit) tua suffoderunt, Prophetas tuas occiderunt, & relictus sum ego solus.* Oye del Santo Elias la quexa que dà al Señor; han profanado, cabado, y destruido tus Altares, à tus Profetas han quitado la vida, y yo he quedado solo: *Et Martha apud Christum adversus sororem suam expostulat, quod eam solam reliquerit in ministerio suo. Sic & hic Sanctus Moyses in prælatura quæritur, & adiutores admittit senes.* Marta en el Euangelio tambien pide à Christo, y como le dà su quexa, que en su ministerio le ha dexado sola su hermana. Assi aqui el Santo Moyses quexase de verse solo en la prelacia, y admite por conjuntos, y coadjutores à los Setenta Ancianos. No lo haze assi el Ministro de Moyses, que pide prohiba que profeticen Eldad, y Medad, à que le responde: *Quid zelas pro me? Quis daret quod Dominus Spiritum suum non solum his, sed omni Populo suo infunderet?* Que zelos tienes por mi, de que los demas profeticen? Oxalà Dios infundiera, y comunicara su espiritu à todo el Pueblo, y profetizaran todos. Era Ministro que con terrenos resabios lleuaua agriamente que otro que Moyses profetizasse; y estos son los que las glorias, aplausos, alabanças, y demas pompas del mũdo, quisieran ser solos en ellas, por ser criaturas, y parecerles que comunicadas à otros se disminuyen, y menguan.

3. Reg. 19.

Luc. 10.

3 No assi Christo Señor nuestro, aun en el breue rato que las goza, à Moyses, Elias, y à tres Dicipulos las comunica, ni por esso decrecen como infinitas, antes participadas crecen: *Ascendo ad Patrem meum*, dize à sus Dicipulos. Sabed
Ioan.20 que subo à mi Padre, que voy à gozar de sus glorias, que si por Hijo suyo las posseo, me son tambien deuidas por el titulo

tambien deuidas por el titulo de merecerlas por mi Pasion, y muerte. Pero aduertid que es tambien vuestro Padre, y vuestro Dios: *Patrem vestrum, & Deum vestrum.* Que aueis de participar dellas, con reynar conmigo en aquel dichoso estado de la Bienauenturança, que aueis de ser compañeros mios en la gloria, tan lexos de que por participados à vosotros decrezcan, que el no ser solo en ellas esso se les acrezca: *Hoc gloriæ vnigeniti accumulat.* Dixo San Cipriano: *Quod Beatitudini suæ non patitur esse solitariam magnitudinem; sed addit fratres, non qui minuant quasi in plures diuisam excellentiam, sed qui altitudinem diuitiarum eius exornent.* Esto acumula el Hijo de Dios al colmo de sus glorias, que no sufre su grandeza el que sean glorias à solas; y assi añadiò el ser hermanos suyos, el ser Dios, Padre suyo, Dios suyo Padre, y Dios de sus Apostoles; no que se disminuian por comunicadas à muchos, sino que en el ser participantes dellas sean adorno de su misma gloria; porque como dize San Bernardo, siendo el Señor marauilloso en su Magestad, tambien se digna de aparecer glorioso en sus Santos, y assi aparecieron Moyses, y Elias con Magestad, y grandeza, para que Dios no sea solo en las glorias: *Cum sit mirabilis in Maiestate sua, etiam in Sanctis suis gloriosus apparere dignatur, ne solus habeat gloriam.*

S. Cypr. serm. de Ascens.

S. Bern. ep. 23.

4 Lo mismo passa en los varones justos, que el tener compañeros en la gloria les es accidental corona en ella: *Me expectant iusti donec retribuas mihi.* Dezia Dauid. Los justos me aguardan, y estàn à la mira de la corona, que como paga, y retribucion de mis merecimientos has de poner sobre mi cabeça. No excluyò à los demas que con el quiere tambien se coronen: *In me coronabuntur iusti.* Leyò del Hebreo Cayetano. En mi serán coronados los justos; como si dixera, dize el Cardenal: *Tunc non solum coronabor, sed in me coronabuntur iusti.* La corona de justicia que ceñirás à las sienes de mis meritos, en ella serán coronados los justos, siendo accidental gloria el gozo de ver à otros tambien con corona en la gloria, que no parece tuuieran complemento en ella, si ellos solo participaran della: *Parum se Beatum credidit si in ipsa superna gloria ab hospitalitatis pio cessaret officio, & solus donis frueretur Diuinis, qui hic humana bona crudelè se credidit, cui quæ sine garet.* Dixo Chrisologo hablando de Abrahan, y del hospedaje que en su seno hizo al pobre Lazaro. Creyera estaua poco Bienauenturado, si en la gloria cessara del piadoso oficio de la hospitalidad el que le exercitò tanto en esta vida; y solo èl gozarà de los dones Diuinos, el que supo comunicar à los pobres los humanos; siendo en la otra vida piadoso el que no supo en esta ser cruel.

Caietan.

Pf. 149.

Chrysol. 121.

5 Esse fue de San Pedro el no saber lo que dezia, quando pedia tabernaculos en el monte: *Erraut Petrus, quia ab hac societate fœlicitatis cæteros Discipulos excludebat; nam si in monte illo semper manerent, ipsi soli claritatis Christi gloria frueretur.* Dixo el Abulense. Quiso Pedro excluir de aquella compañia dichosa à los demas, olvidado de sus condiscipulos; porque si se quedaran solos siempre en el monte, ellos solos gozaran de la claridad de la gloria de Christo, y yerra el que no desea para todos la gloria, pues Christo quiere todos se saluen. Sean en nosotros eficazes los deseos de nuestra saluacion, poniendolos por execucion en las obras, para que ayudados con la diuina gracia, sea prenda de la gloria. *Ad quam nos perducat, &c.*

Marc. 8

Abul. q. 72.

(?)

****
*****
**

SERMON A LA AVRORA DE LA GRACIA MARIA SANTISSIMA, EN LA AVRORA DE LA RESVRRECCION.

Thema. *Et valde mane veniunt ad monumentum, orto iam Sole.* Marc. 16.

SALVTACION.

SAbida es la historia de los Esclauos de Tyro, que por verse libres de su esclauitud, juntos se resolvieron en quitar à sus amos la vida. Vno dellos, ò mas leal, y fiel à su obligacion, ò mas agradecido al buen trato de su señor, le escondiò, y ocultò librandole de la muerte. Executada en los demas, trataron de elegir Principe, y que este lo fuesse entre ellos el que primero à otro dia viesse nacer al Sol, que como vitorioso de las sombras dexando el Occidente, sepulcro en q̃ muere, en el Oriente renace. Ambiciosos de la Dignidad se desvelauan bolviendo todos al Oriente la vista; pero agradecido el Señor al esclauo que le conseruò la vida, le aconsejò, que quando los demas mirassen à la parte del Oriente, pusiesse èl los ojos en la parte mas alta; esto es en la torre de la Ciudad, porque siendo en la cumbre mas superior, donde el Sol se dexa ver primero, gozasse su esclauo entre todos la primacia, y de hecho mirando à la torre alcançò à ver el Sol primero que los demas. Preuenidas de aromaticos vnguentos, salieron oy estas deuotas mugeres, à vngir el Cuerpo de Christo Señor nuestro, Sol de Iusticia, que por librarnos de la esclauitud de la culpa, quiso ser sepultado en las sombras de su muerte. Esta vencida, como renace Christo, à vida inmortal, y impassible; que Resucitado se les apareciò este dia; pero no fueron las primeras que gozaron de las luzes deste Sol. Fuelo su Santissima Madre Maria Señora nuestra. Es la torre mas alta en el edificio de la Iglesia: *Sicut turris Dauid collum tuum.* Torre cuyo cuello se descuella mas por la altura de su santidad, cumbre mas alta en este monte de la Iglesia, cuya altura sobrepuja à todas las alturas de hombres, y Angeles. En ella rayaron primero las gloriosas luzes de su triunfante Resurrecciõ. Para ver nosotros este Sol, necesitamos de poner los ojos en esta Torre de Gracia. Pidamossela, ya que no en albricias de lo que supo la primera, por los gozos, interesse, y parte que tuuo en este misterio, obligandola con la Salutacion Angelica. *AVE MARIA.*

Cant. 4.

Et valde mane veniunt ad monumentum, orto iam Sole.

CONSIDERACION PRIMERA. Acelerò Christo Señor nuestro su Resurreccion, atendiendo à las lagrimas, y desconsuelos de su Madre Santissima; y la que le hizo con suspiros baxar del Cielo à la tierra; con ellos haze que suba del Limbo, y Resucite del Sepulcro.

1. QVE Ansias fueron las de los Patriarcas de que Encarnasse el Hijo de Dios? Què suspiros no costò à la naturaleza humana? Deseola Adan; pero no la consiguiò, Noe no la alcança, Moyses no la merece, Abrahan vè vnos lexos della en Isaac, que se interpreta gozo, y risa, y en el la viò como en figura, y representacion, y esso le alboroçò: *Abraham exultauit, vt videret diem meum, vidit & gauisus est.* Iacob le tiene entre sus braços, y en ellos aun-

Ioan. 8.

aunque se figurò en èl el enlace de las dos naturalezas, humana, y Diuina, en la Persona del Hijo de Dios, se le desaparece al rayar la luz del dia. Que lagrimas no costò à Dauid, siendo ellas su pan de dia, y noche, sin poder señalar donde estaua su Dios humanado. Resistiase el Cielo, y empedernidas las nubes no dauan el rocio, ni lluvia deseada; porque para esta dadiua tan de gracia, no auia quien la pudiesse merecer de justicia, y solo se descubrian meritos de congruencia. Estos fueron mayores en Maria Santissima Señora nuestra y hasta que à los deseos de los Antiguos Patriarcas se juntaron los de Maria, no fueron bastantes para atraer al Hijo de Dios à la tierra; porque sola Maria hallò especialmente en los ojos de Dios esta gracia; siendo sus ruegos el lleno para concedernos Dios, de su Encarnacion el beneficio. Ponderacion es de nuestro Doctissimo Cardenal Cayetano, hablando de la suplica que à Dios hizo Moyses, para que no solo fuesse vn Exo. 33 Angel con el Pueblo como Precursor, y Vice Dios para la entrada en la tierra de Promission, sino el mismo Dios como Capitan suyo, que en esso reconoceria auia hallado gracia en su presencia: à que Dios le responde lo haria, por auer hallado Moyses gracia delante dèl: *Et verbum istud locutus es, faciam; inveneisti enim gratiam coram me.* Veis Caietan. aqui, dize el Cardenal, el lleno de la suplica, y el auerla Dios oido: *Ecce plena exauditio*, y la razon dà el Texto: *Quia inveneisti gratiam in oculis meis.* Porque hallaste la gracia para conmigo: *Vbi clare patet, non propter Patriarchas, sed propter Moysem, Deum plenitudinem beneficij præsentiæ suæ Populo concessisse.* Y assi es patente, y claro, que ni por los Patriarcas; sino por Moyses concediò Dios el lleno del beneficio de su presencia, por auer hallado Moyses para con Dios la gracia. Mucha huuo en los Patriarcas Antiguos, cuyos merecimientos pedian Encarnasse el Verbo Diuino; no eran meritos de justicia, sino solo de congruencia, y deteniase el beneficio. Llegò Maria que la deseò mas que todos, y a quien dixo el Angel auia hallado para con Dios la gracia: *Inveneisti gratiam apud Dominum. Ecce plena exauditio.* Diò el colmo, y lleno à las suplicas, y peticiones de los demas Profetas Santos, aunque tan poco pudo merecerle de justicia, pero hizo que viniesse à la tierra; y aunque aceleraise el passo. Luc. 2.

2 Assi le viò en los Cantares: *Ecce iste venit saliens in montibus, transiliens colles. Similis est dilectus meus Capreæ, hi nulloque Cervorum.* Mirad hijas de Ierusalen como viene mi querido saltando montes, y collados, semejante en su velozidad à la cabra, y cervatillo. Herido, ò sediento el Ciervo, buscando las aguas, rompe jarales, atrabiessa breñas, passa por zarçales, sin reparar le atrabiessen espinas: *Potest ad Incarnationẽ Christi referri*, dize el Doctor Angel, *quia veniens quosdam saltus dedit, de Cœlo in uterum Virginis.* Puede entenderse de la venida del Hijo de Dios al mundo, y se dize, que viene dando saltos como Gigante, por la celeridad con que vino del Cielo al vientre de la Virgen Santissima Señora nuestra; del vientre al pesebre, del pesebre al Bautismo, del Bautismo à la Cruz, de la Cruz al Limbo, del Limbo, Resucitando, al Cielo. Semejante, no como quiera al Ciervo, sino al Cervatillo hijo del Ciervo; porque segun su humanidad, tuuo de Patriarcas, y Profetas su origen, que es lo que dize San Pablo: Acuerdate que Iesu Christo Resucitò de entre los muertos, Descendiente de Dauid, segun el Euangelio: *Hi nullo autem Cervorum simi-* S. Tho. *lis dicitur, quia secundum humanitatem de Cervis, hoc est de Patriarchis dixit originem. Vndè & Paulus dicit. Memor esto Dominum Iesum Resurrexisse à mortuis, ex semine Dauid secundum Euangelium meum.* Siendo los meritos de Maria Santissima Señora nuestra, aunque solo de congruencia, los que Cant. 2.

le hizieron baxar apresurada, y aceleradamente, herido de sus deseos, y lagrimas, con que deseaua nuestra reparacion.

3 Estas lagrimas de Maria, fueron tambien las que le hizieron abreuiar, y acelerar mas su Resurreccion. No porque mudasse el decreto, si que atendiendo à ellas decretò el Hijo de Dios abreviar los tres dias de su Sepultura, tomãdo parte del dia que muriò, Sabado enteramente, y parte del dia que resucita, y assi lo dize: *Reuertere, similis esto dilecte mi capreæ, hi nulloque Cervorum.* Buelue querido mio, assemejate à la Cabra, y cervatillo: *Hoc est, me tua visitatione illustrando lætifica.* Alegrame con tu visita, serena este Cielo escurecido, hermosea esta Luna eclipsada, enjuga estos virginales ojos, y si estas lagrimas te truxeron veloz à mi vientre en tu Encarnacion, sean poderosas para acelerar tus passos, y traerte del vientre de la tierra à mis ojos. Leuantate Gloria mia, Citara, y Psalterio mio. Y si eres Cieruo que en el feruor del Sol busca los lugares opacos, y vmbrosos, aun me hallaras entre las sombras, y tinieblas de mi tristeza. Camina à los montes de Bethel, ò Betara, que si estos se interpretan: *Domus vigiliarum.* Casa de vigilias, como dize Santo Tomas. No se han cerrado mis ojos desde que cerrò los tuyos la muerte. Buelue al mundo Triunfador Glorioso, buelua la serenidad despues de la borrasca, y el Verano florido despues del Inuierno riguroso: *Cum aspirauerit dies, & inclinatæ fuerint vmbræ.* Que assi lee Ruperto. Al respirar el dia, inclinadas ya las sombras. Y añade: *Reuertere. Idest diluculo resurge.* Buelue, resucita demañana: *Orto iam Sole; idest plena luce reparationis nostræ.* Ya nacido el Sol; esto es con el lleno de la luz de nuestra reparacion. Abreuiad los tres dias que no sean todos enteros, que aunque no es largo plaço tres dias, es mucho para quien tan tiernamente os ama, y ansiosamente os desea. Estos deseos fueron los que

Cant. 2.

S. Tho.

S. Tho.

Cant. 4.

Rupert.

à Christo bien nuestro, y estas lagrimas calidas al fuego del amor de su coraçon, hizieron que aceleraſſe su Resurreccion glorioſa. Busquemos dos curiosos apoyos.

4 Dichoso es, dixo Dauid el varon, que como arbol plantado cerca de las corrientes de las aguas diò à su tiempo el fruto: *Et erit tamquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo.* Arbol es el varon justo à quien riegan los corrientes de el agua de la gracia, que no solo dà à sus tiempos de las buenas obras el fruto; sino que aun en las hojas su verdor conserua. Ay arboles que se conseruan quanto à la substancia, y otros que hasta las hojas conseruan; porque en materias determinadas aun en lo minimo reparan, que es conseruarse sin que se pierdan las hojas, à que ayudan los corrientes de las aguas del fauor Diuino, cuya humedad los conserua. Explicacion del Doctor Angel. Fue Arbol Christo Redemptor nuestro, que en todo tiempo tuuo frutos, sin marchitarse las hojas, dando especialmente de la redempcion el fruto en la Cruz, que fue el tiempo preordenado para darle: *Exponitur specialiter de Christo*, hemos diuersas vezes explicado con el Doctissimo Anglico. Arbol plantado en las corrientes de las aguas de tribulaciones, y penas, de cuyo apresurado torrente bebiò, penetrando hasta la raiz del sentir, que fue su Santissima Anima, como lo profetizò Dauid: *Saluum me fac Deus, quoniam intrauerunt aquæ vsque ad animam meam.* O fueron las aguas de las lagrimas de su Madre Santissima, y de los que de cerca assistieron al pie de la Cruz, como Maria Cleophè, y Maria Magdalena. Todas regaron este Arbol; pero Maria Santissima mas copiosamente: *Maria Mater eius lignum illud vberius irrigabat*, dixo Anglico. Ya entiendo porque Christo Señor nuestro dispuso, al parecer, abreuiar su Resurreccion, atendiendo à las lagrimas de su Madre,

Psal. 1.

S. T.

Anglic.

Psa. 68.

sin

sin faltar à dar el fruto de nuestra redepcion en el tiempo que ordenò desde su eternidad. Quereis que vn arbol anticipe el fruto. Es la mayor diligencia regar el pie con agua caliente, y esta haze que con mas breuedad se vista el arbol de ojas, florezca, y dè temprano el fruto. Regaua este Arbol de la Cruz de Christo Maria eran lagrimas calidas, como nacidas de aquel Pecho, y Coraçon enamorado; auh antes de resucitar Christo se viò el Arbol florido: *Iesus Nazarenus.* Nazareno, es lo mismo que florido. Pues abreuiè Christo Señor nuestro su Resurreccion, no antes de lo decretado, si decretandola temprana, previendo de su Madre sus lagrimas, que si el agua caliente; haze que la fruta venga aceleradamente temprana; pareco que haze Maria que su Hijo para enjugar sus lagrimas, no retarde, antes bien su Resurreccion acelere, obligandole à ello los llantos de su Madre, calidos por su caridad, y compassion. *Ioan. 19*

5 Alabando Dauid la grandeza de Dios por sus obras; dize entre otras cosas, que veria la Luna, y Estrellas que fundò su poder: *Lunam, & Stellas quæ tu fundasti.* Entre varias inteligencias que el Cardenal Anglico dà à la Luna, dize que en la Luna està entendida Maria Santissima. La Luna entre los demas Planetas es la que mas abundantemente recibe la luz del Sol: assi Maria con mas abundancia que los demas Santos, y que todos juntos participò de la luz de la Gracia. La Luna en su creciente, y aumento, lo es de todos los viuientes, y pezes encerrados en el mar; y por Maria como Medianera recibimos todos los que nauegamos en el mar deste siglo el aumento de la gracia, y virtudes. La Luna tiene potestad sobre el mar, causando en èl sus mouimentos, y quietud; assi toda nuestra quietud, y tranquilidad de Maria Santissima proviene. La Luna es la mas inferior entre todos los Planetas; aunque excede à todos en luz; y quando mayor luz recibe, que es en la conjuncion con el Sol, entonces es quando menos muestra à la tierra su luz. Assi Maria Santissima inferior en su reputacion, y mas humilde, quanto mas ilustrada, y fauorecida del Cielo, y mas junta con Dios, procurò mas ocultar la luz de sus grandezas. La Luna tiene esto especial, que de dia, y de noche luze; assi Maria Santissima luze para justos, y pecadores. Es al intento Luna, por razon de vna singular dignidad que en Maria Santissima resplandece, en que se compara à la Luna material: *Ratione singularis dignitatis.* Qual es? *Habet enim Luna hanc dignitatem*, dize el Doctissimo Anglico, *vt festum Resurrectionis Domini, secundum ipsius cursum, citius, ac tardius celebretur; semper enim post Lunam decimam quartam Martij, quæ est Luna plena, Resurrectio Domini proxima Dominica celebretur.* Tiene la Luna esta dignidad, que la fiesta, y Pasqua de la Resurreccion de Christo Señor nuestro, se celebra, y cae mas temprana, ò mas tardia, segun el curso de la Luna; y assi para no coincidir nuestra verdadera Pasqua con la de los Iudios, à que atiende la Iglesia, es su celebridad el Domingo siguiente despues de la Luna catorze de Março. Es Luna misteriosa Maria Santissima, y si segun su mouimiento, se acelera, ò retarda la fiesta de la Resurreccion de Christo Señor nuestro; no pudiendo hazer se retardasse, segun lo que le deseaua, acelerò con sus lagrimas, de Christo su Hijo su Resurreccion, Resucitando, y anticipando con su Resurreccion gloriosa el dia para enjugar las lagrimas desta Soberana Aurora, aya nacido el Sol: esto es con el lleno de la luz de nuestra redempcion. *Anglic.* *Psal. 8.*

(*)

****
*****
**

Et valde mane veniunt ad monumentum, orto iam Sole.

CONSIDERACION SEGVNDA.
Conuirtiò Christo en alegria Resucitando la tristeza del Sol, de sus Apostoles, de su Humanidad, y de su Madre.

1 DA Dios, y nos comunica sus fauores, al passo de nuestras aflicciones. No se dà de valde lo precioso, que aunque Dios pone el caudal, quiere ponga el hombre, aunque ayudado con su gracia la diligencia. No se consiguen dulçuras suyas, sin que en nosotros precedan penalidades. A la tristeza se sigue el alegria, à la mortificacion el regalo; despues de las sequedades viene la luua, a la tempestad se sigue la tranquilidad, y bonança, a la obscuridad de la niebla, el mas claro dia. Tiene Dios, y toma en sus manos la medida, y peso en que contrapesa sus regalos, y beneficios con nuestros trabajos. Leues son, y transitoriamente passan, y obran vn eterno peso de gloria. No ay en nosotros voluntario tormento por ligero que sea, padecido por Dios que quede sin premio, y corona, aun siendo mas liberal Dios en premiar, que nosotros en el merecer. Vn hijo expuso Abrahan al sacrificio, y no solo le perdiò, sino que le
Gen. 22 multiplicò sus hijos como las Estrellas del Cielo, y la tristeza que le pudo ocasionar el parecerle le ofrecia en victima, se la cambiò Dios en alegria duplicada. Esta practica executò el Señor el dia de oy aun con lo insensible. Nacido ya el Sol llegaron estas piadosas mugeres al Sepulcro, y con crecidas luzes este Planeta, amaneciò tempranamente mas luzido; que necessariamente en la Resurreccion de Christo Señor nuestro, auia mostrar mas alegria, el que en su muerte mostrò tanto su condolencia. Vestido de calaginosas sombras, celebrò de Christo Señor nuestro sus exequias: el que como buen Ministro se obscureciò en su muerte: bien es resplandezca en su Resurreccion con mas resplandecientes resplandores. Sea en todas las criaturas vniuersal el gozo, pues fue comun la tristeza, y esta recompensela el Hijo de Dios Resucitado, en sus Apostoles, en su Humanidad Santissima, y en su Sacratissima Madre.

2 Prenuncios solos de la muerte, y ausencia de Christo, bastaron para ocupar los coraçones Apostolicos llenandolos de tristeza: *Sed quia hæc dixi vobis tristitia impleuit cor vestrum.* Pero vuestras tristezas seràn conuertidos en gozos: *Tristitia vestra vertetur in gaudium.* Y quando serà esso? *Resurgendo,* dize Hugo Cardenal. En mi Resurreccion. En ella cambiareis en gozos vuestros pesares. Esto era lo que tanto antes tenia profetizado por Dauid: *Conuertisti planctum meum in gaudium mihi; concidisti saccum meum, & circundedisti me lætitia.* Demuestra aqui Christo Señor nuestro, dize el Incognito, que recibiò su Resurreccion de su Padre, por quanto el resucitar fue por virtud propia Diuina. Turbòse, y entristeciose el Alma de Christo al tiempo de su Passion, que assi lo dixo à sus Discipulos. Tristes estauàn los Apostoles de la
Mat. 26 muerte de su Señor, y Maestro. Pero esta tristeza se les conuirtiò en alegria por la Resurreccion, que si extremos de gozo ocupa el llanto; remates deste, son visperas de la alegria. Conforme à esto, dize Christo bien nuestro, fue en gozo conuertido su llanto: esto es el de los Apostoles, y Fieles, que èl llorò, y tristeza que tuuieron de la muerte de Christo Señor nuestro, se les trocò en duplicado gozo: *Ecclesia de Appostolis, & aliis fidelibus accipi potest, quos sicut dolor Christi Passionis, & mortis inuaserat, sic Resurrectio lætificauit. Et hoc est quod dicit, conuertisti planctum meum, scilicet Appostolorum meorum de me in gaudium mihi, scilicet de me.* Incogn.

3 Esta alegria fue mayor en Christo Señor Nuestro; porque fue su Humanidad Santissima la que mas padeciò, y se entristeciò. Por quan bien empleados, daria sus trabajos, sudores, caminos, y penalidades de treinta y tres años, su Cruz,

y

y Muerte, viendo el logro de su Sangre en sus amigos, què tantos años auia la deseauan? Bien empleadas heridas, y açotes, que rasgaron su Carne; pues oy se ven cercadas de singular alegria: *Psal.29.* *Conscidisti saccum meum, & circũdedisti me lætitia.* El saco es en Christo, la Carne que de nosotros tomò, prosigue el Incognito; es el saco vna vestidura aspera, para el vso del trabajo, y pena, y señal de tristeza, como consta lo hizieron los de Niniue. Vistiòle el Hijo de Dios por su amor, lleno de penas, y miserias. *Ioan. 3.* Fue rasgada esta vestidura con llagas, açotes, sin que desde la planta del Pie, hasta la Cabeça huviesse cosa sana. Permitiòlo assi el Padre Eterno por nuestro bien: *Concidisti, ideſt vulnerari permisisti.* Y què siguiò de ay? *Circundedisti me lætitiæ, per Resurrectionem.* Que resucitando, fue el figurado Ioseph salido de la carcel, y vestido con vestidura de gala, de ropaje de gloria, y que su Carne, antes mortal, Resucitasse inmortal, y gloriosa, y que su Anima Santissima, que segun la porcion inferior, fue entristecida, oy segun essa fuesse bañada toda de gloria, hermosura, y alegria, que comunicò à su Cuerpo.

4 Especialissimamente entre todas las criaturas, fue Maria Santissima, à quien cupo mas especialmente mayor colmo de alegria: porque fue la que tuvo el mayor lleno de tristeza, y de dolor. Este fue tal en esta Señora, que llegò à dezir: S. Bernardino de Sena, que si se repartiera entre todas las criaturas, que son capazes de sentir, murieran repentina, y subitaneamente: *Tantus fuit dolor Virginis,* *S. Bern. de sen. to. 1 ser. 61 art. 3. c. 2.* *quod si in omnes creaturas, quæ pati possunt diuideretur, omnes subito interirent.* Quien puede dezir su pena, sus lagrimas, y sus gemidos? *Magna est velut mare contritio tua.* En el mar dàn de golpe todas las aguas de los Rios. Las tristezas que tienen los demas, son como Rios particulares; vno porq̃ le faltò el padre; otro porq̃ la madre; otro porq̃ el hijo; otra porq̃ el marido; otra porq̃ la salud; otra porq̃ la vista. Esta Señora, es mar de tristezas, porq̃ la tiene, por falta de todo *Thren. 2* esso. Porque Christo era su Padre, su Hijo, su querido, su riqueza, su salud, su bien, y todo su consuelo. Contèplan algunos Sãtos que se llevò consigo la Corona de Espinas, y Clauos. Què llantos, y que requiebros les diria renouando sus penas con la memoria de los instrumentos de su Passion è Tiara Sacra del Gran Pontifice Christo, diria à la Corona de Espinas, como taladrasteis la Cabeça, donde se fraguaron los medios de la reparacion de el genero humano? Flores sois yà para los hombres, y no Espinas, despues de contacto tan Soberano. Clauos que servisteis de tener en el Sagrado Madero de la Cruz, pendiente el contrapeso de la Diuina Iusticia; pues yà estàn soldados de la culpa los yerros, sed parte con mis gemidos, à que resucite el que es todo mi Gloria: *Exurge Gloria mea, exurge Psalterium, & Cythara.* Levantate del Sepulcro Gloria mia; levantate Cytara, y *Psal. 56* Psaltèrio, para què con tu musica, viendote mis Ojos, y oyendote mis Oìdos, destierres de mi Coraçon las tristezas. Buelve, ò Gran Triunfador al mundo, venid buen Pastor à recoger vuestro ganado, oìd mi querido Hijo los clamores de vuestra querida Madre: Podemos considerar piadosamente, que à estas vozes de la Virgen, diria el Señor à los Santos Padres aquello de Isaìas: *Ad me clamant ex Seir.* De allà del mundo me dà vozes mi Madre; y assi es justo acudir à su consuelo. *Isa. c. 21* Sale del Limbo, llevando consigo à todas las Animas que alli estauan, entrasse su Alma Santissima, y reunese al Cuerpo, y dandole vida inmortal, y gloriosa, le parò mas resplandeciente que el Sol. Acaece algunas vezes estar vna Nuve muy escura, y tenebrosa, àzia la parte del Poniente: y si quando el Sol se quiere ya poner, la toma delante, y la hiere, y embiste con sus rayos, suele pararla tan hermosa, tan arrebolada, y tan dorada, que parece al mismo Sol. Pues assi aquella Anima gloriosa; despues que embistiò aquel Santo Cuerpo, y entrò en èl, todas sus tinieblas conuirtiò en luz; y todas sus fealdades en hermosura, y del Cuerpo mas afeado de los Cuerpos, hi-

zo el mas hermoso de todos ellos. De esta manera resucita el Señor del Sepulcro todo ya perfectamente glorioso, como primogenito de los muertos, y figura de nuestra Resurreccion. Entra assi en el Retrete, y Oratorio de su Santissima Madre. Quien podrà explicar su alegria, su gozo, y consuelo; si este se mide con el peso de la tribulacion, del dolor, y lagrimas? Ataxò, dixo el Chrisologo, Iesu Christo las de la viuda de Naim, y mouido de ellas, y de la perdida de vn Hijo por vnico, las convirtiò en gozo, conmutò las exequias tristes en festiuidad de alegria, como de Nacimiento. Què haria con su Santissima Madre? *Si ad vnius viduæ lachrymas temporales, sic motus est Christus, vt planctum verteret in gaudium, & exequias lugubres infestivitatem natalitiam commutaret, quid modo faciet? &c.*

Luc. 2.

S. P. Chrisolog. ser. 103.

6 Bien quedaron cambiadas en gozo en este dia sus penas, y dolores, aun con mas abundancia que auian sido sus tristezas, que assi recompensa Dios las lagrimas de los Iustos vertidas en obsequio suyo. Recibe el Patriarca Iacob la nueva, despues de auer llorado con tantas lagrimas à Ioseph su muy amado hijo, à quien tenia por muerto, de que era viuo, y Señor de toda la tierra de Egipto. Y dize la Escritura Diuina, que fue tan grande su alegria, y espanto, que como quien despierta de vn pesado sueño, assi no acabaua de entrar en su acuerdo, ni podia creer lo que los hijos le dezian. Y yà que finalmente lo creyò, dize el Texto, que bolviò à recibir su espiritu de nuevo, y que dixo: *Sufficit mihi, si adhuc Ioseph filius meus viuit.* Basta-me este solo bien, si mi hijo Ioseph es vivo, irè, y verlohe antes que muera: *Multum sufficit mihi.* Leyò Cayetano del Hebreo. Mucho: palabra misteriosa con que explicò Christo el amor de la Magdalena. Mucho me basta à mi, con sobre-abundancia de gozo en su hallazgo, à las lagrimas que tuvo en su perdida. Pues si quien tenia once hijos en casa, tanta alegria recibiò en saber que vno solo viuia, à quien juzgaua por muerto, que alegria recibiria la que no tenia mas que vno, y esse tal tan querido, quando despues de muerto lo viesse agora Resucitado, y Glorioso, y no Señor de la tierra sola de Egipto, sino de todo lo criado? *Sufficit mihi. Multum sufficit mihi.* Mas sobreabundaron los gozos, que inundaron, y abundaron en su coraçon las tristezas, que assi sabe remunerar Dios trabajos por èl padecidos.

Gen. 45.

Cajet. Luc. 7.

Et valde mane veniunt ad monumentum, orto iam Sole.

CONSIDERACION TERCERA. Resucita Christo para cantar alabanças de gozo à las Puertas de su Madre; à quien presentò para mayor alegria, los despojos que quitò al infierno.

1 HAbla Dauid en persona de Christo, y dize: *Qui exaltas me de portis mortis, vt annuntiem omnes laudationes tuas in portis filiæ Sion.* Levantasme, Señor, de las puertas de la muerte, para que yo anuncie, y diga tus alabanças en las puertas de la hija de Sion. Son las puertas de la muerte, dixo la Glossa, los malos deseos, y obras malas; las quales son puertas de la muerte eterna, y nos lleuà à ella. O son las culpas veniales las puertas de la muerte; aunque muchas, ò todas ellas no hagan vna mortal; pero disponen à ella, y por esso se llaman puertas de la muerte; que el que menosprecia caer en ligeras culpas, poco à poco se dispone para las graues, en especial si son muchas, y assi dixo San Gregorio, que para no menosprecia el caer en ellas, no consideremos solo la calidad, sino el numero; porque si de ellas no se haze caso por el peso, se deven formidar, y temer por el numero: *Si despiciunt timere dum ponderant, debent formidare dum numerant.* Dos generos ay de maquinas, ò militares instrumentos, dixo Vegecio, vnos mayores, con q̃ se desmoronan, y destruyen los muros de las mas bien pertrechadas Ciudades; otros pequeños, que aunque no hazen el

Psal. 9.

Gloss.

S. Greg. ref. Aug. in Ps. 9. Veg. lib. 4. c. 16.

el destrozo que los primeros, disponen, y ayudan à los mayores. Assi son las mortales, y veniales culpas, aquellas cõ que el demonio bate, y destruye toda la fortaleza del alma; estas con que dispone su ruina. Llamanse los pezes mas pequeños: *Munusculi pisces*, dixo San Isidoro, y tomasse su derivacion, y etimologia: *De masculi, eo quod sit Balenæ mascalus. Nam eius coitu tantum, Bellua concipere perhibetur.* Es el macho, ò el que haze vezes de varon para con la Ballena vn pezeçuelo pequeño, y es bastante para que del se engendre vn monstruo de tanta cantidad, como la Ballena. Es el monstruo mayor que concibe, y pare el alma vna mortal culpa, y la venial, aunque pequeña, y ligera, si se multiplica, suele ocasionar menospreciada el mayor aborto que mare, y priue al alma de la espiritual vida, siendo puerta para la muerte, y destas puertas libra Dios al justo, quando èl procura euitarlas, aunque de todas no es possible librarse en esta vida, sino es por especial gracia. No tuuo necessidad Christo Señor nuestro de que le librassen destas puertas de la muerte, porque vnida el Alma con el principio, y Fuente de la vida, no pudo declinar en culpa alguna. Lo que aqui dize Dauid es, que Dios le librò de las puertas de la muerte, que fue el resucitar quebrantando los exes, y cerroxos de las puertas del infierno. Y este resucitar fue para cantar diuinas alabanças de gozo, y alegria à las puertas de la hija de Sion; esto es de su Santissima Madre: *Virgo Maria dicitur cõuenienter Sion.* Dize Anglico, por ser Sion lo mismo que espejo, y serlo Maria de toda virtud. Pues diga Christo que es levantado de las puertas de la muerte, para cantar à las de su Madre diuinas alabãças de gozo, y alegria, lo qual creciò accidentalmente mas, viẽdo cõ sus ojos, no solo à su Hijo, si aquel esquadron de Santos que resucitaron cõ Christo, presentandola esta presa que auia hecho, y quitado al infierno.

S. Isido. 11. etbi. cap. 1.

Angl. in Ps. 13

2 Entre los Patriarcas que resucitaron con Christo el dia de su Resurreccion, aunque el Euangelista San Mateo lo dize hablando de su muerte; pero fue quando Resucitando el Señor, resucitaron juntamente muchos Santos. Quales no ay argumento cierto quiẽ fueron; pero danos licencia el Euangelista, en dezir que fueron muchos: *Multa corpora Sanctorum, qui dormierant, Surrexerunt*, para creer esto de Santos insignes. Entre ellos fue San Ioseph Esposo de la Virgẽ, dixo Gerson. Qual, pues, seria el gozo de Maria Santissima viendo, no solo à su Hijo, sino à su castissimo Esposo en cõpañia de tan ilustres Patriarcas. Diriale Christo Señor nuestro lo que dixerõ los soldados de Dauid, quando siguiendo à los Amalequitas, que auiendo quemado la Ciudad de Sicileg, lleuado cautiuas las dos esposas de Dauid, Achinoam, y à Abigail con otros despojos, librò Dauid à sus dos mgeres, y à los demas cautiuos, desde el pequeño hasta el grande quitadoles toda la presa: *Hæc est præda Dauid.* Esta, Señora, es la presa que cautiua tenia el infierno. Estos son los despojos, que tenia robados; gozaos con ellos, y conmigo, que no cumpliera mi amor con menos, que con traerlos ante los ojos de quien tan tiernamente amo.

Mat. 17.

Gers. re. fert Pi. ned. in c. 19. Iob.

1. Reg. 30.

3 Vna proposicion de vna question que se tuuo delante del Rey Dario, se refiere en el libro tercero de Esdras, sobre qual era la cosa mas fuerte? A que el sabio Zorobab èl respondiò: que lo mas fuerte, es la muger, y la verdad. Para cuya prueba de la primera parte, alegò que la muger es la que roba el coraçon del hombre, y su amor, mas que la plata, y oro, y otra qualquier cosa preciosa. Por ella dexa el hombre à su padre, y madre, que le engendro, y alimentò, oluidando sus padres, y su patria à quien es tan dulce, y cõnatural el cariño. Por ella toma el hombre su espada, sale à los caminos, y roba, nauega, y passa à las Indias, expuesto à los riesgos de dilatadas nauegaciones: *Accipit homo gladium suum; & vadit in viam facere furta, & homicidia; & cum furtum fecerit, & rapinas, amabili suæ affert.* Este fue el Hijo de Dios, que tomando carne en el vientre de vna Virgen, se ciñò la espada de

Esdr. 3. cap. 4.

su

su humanidad Santissima; espada que dirèmos en el Sermon siguiente, para explicar el misteriò, y llamò assi Dauid:
Psal. 44 *Accingere gladio tuo.* Saliò al camino deste mundo, siendo viador, desembaynò la espada en su muerte, y aunque no fue robo lo que quitò al demonio, pues le venciò de rigor de justicia; quitòle los despojos que posseìa: *Et amabili suæ affert.* Traxolos à su Madre Santissima, para que al gozo de verle Resucitado, añadiesse, y le acrecentasse con ver el empleo de los esfuerços Diuinos con que venciò al demonio, en Patriarcas tan insignes. Gozaos, ò Reyna de los Angeles con vuestro precioso Hijo Resucitado. Alegraos como los vencedores cogida la presa, y pues vuestros gozos son dichas nuestras, y teneis para repartir sin que se os disminuya, comunicadnos dellos, para que gozemos estas Pasquas con la verdadera alegria de la gracia, prenda de la gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

SERMON EN EL SEGVNDO DIA DE LA RESVRRECCION DE CHRISTO SEñOR NVESTRO.

Them. *Duo ex Discipulis Iesu ibant ipsa die in Castellum, & ipse Iesus ibat cum illis, &c.* Luc. 24.

SALVTACION.

REfiere el Sagrado Euangelista San Lucas, vna de las apariciones que hizo Christo Señor nuestro despues de Resucitado à dos Dicipulos que caminavan al Castillo de Emaus, à quienes se les hizo encontradizo en habito, y traje de caminante, y peregrino; que yendo entresi confabulando de lo sucedido en aquellos dias, parece vino Christo al reclamo de las palabras de su Cruz, y muerte. Presente tienen à su Maestro, y no le conocen, aunque con la interpretacion que les daua de las Diuinas Escrituras, era inteligencia encendida con que les iba abrasando su coraçon. Estorvo fue que les puso en la vista, retardando el darse à conocer, por su incredulidad. Pero como no le conocẽ en el habla, en la suauidad de sus palabras, en cuyos labios estaua vertida la gracia, con que aun sus enemigos quedauan presos en sus razonamientos, y mas estando tan habituados à oìrle. Bien, que pudieron hazer en sus oìdos otros ecos sus vozes, diferente de lo que estauan enseñados à oìr le, como lo hizo en su vista, aunque hechos al verle. Pero digamos en lo misterioso, que aunque le tuuieron presente, no le conocieron, porque à tanta luz, faltò de Maria Santissima la sombra sin Maria, aun estando presente Christo Resucitado, no es conocido, y solo con su sombra se conoce. Cotejemos esta aparicion cõ otra, que fue la que hizo à la Madalena. Resuelta en lagrimas lloraua la falta del Cuerpo de su Señor, pareciendole le auian robado del Sepulcro, y Christo se le aparece en figura de
Ioan. 20 Hortelano: *Mulier quid ploras?* Què lloras muger? Hanme quitado à mi Señor, y no sè donde le han puesto: Dime si sabes donde està, si tu le has quitado? Presente tiene à su querido Maestro que le estaua hablando, y no le conoce. Christo le dize: *Maria.* Apenas oyò su nombre, quando queriendole hechar los braços, le reconoce por su Maestro: *Rabboni.* Maestro. Porque al llamar la muger, no le conoce Magdalena, y le
Caiet. conoce al llamarla Maria? Cayetano: *Quam primum solitæ vocis suauitatem, in Mariæ appellatione percepit, agnouit eum.* Luego que oyò voz de la suauidad del nombre de Maria, que estaua acostumbrada à oìr de la boca de su Maestro, le conociò. Toda la suauidad del nombre de Maria Magdalena, tienelo del nombre de Mari

San-

Santissima, y conduce mucho solo la sombra de Maria para conocer, y explicar misterios de la Resurreccion del Saluador. Pues aun en la de Lazaro, ya que no assistiò Maria Santissima en su persona, quiso Christo assistiesse la que tenia el nombre de su Madre, dixo el Chrisologo: *Vocà Mariam, veniat materni nominis baiula.* Aya siquiera sombra de mi Madre en su nombre, antes que yo resucite à Lazaro; que para misterios de su Resurreccion conduce tanto el valernos de su intercession, que aunque tengamos à Christo presente, no le conocerèmos, si implorando su gracia, no la obligamos con la Salutacion Angelica. *AVE MARIA.* *Chrysol. serm. 64*

Duo ex Discipulis Iesu ibant ipsâ die in Castellum, & ipse Iesus ibat cum illis, &c.

CONSIDERACION PRIMERA.

Luego que murio Christo, baxo à los infiernos; liberò à los Santos Padres, haziendo al infierno lançassa de su seno los que tenia cautivos. Bocado, y pildora que le diò, que no pudiendola digerir, se la hizo arrozar, juntamente con lo que tantos años ha tenia incorporado en si.

1 AViendo Christo Señor nuestro verdaderamente muerto, por real separacion del Alma del Cuerpo; baxò su Alma vnida à la Persona Diuina del Hijo de Dios à los infiernos, seno debaxo de la tierra, donde por no estar obrada la redempcion hasta la muerte de Christo Señor nuestro, estauan detenidos los justos. Conuirtiò en luz, y claridad lo obscuro de su carcel, beatificado à aquellas almas Santas con la vista clara de Dios, fue conveniente, dize el Angelico Doctor Santo Tomas, baxasse Christo à los infiernos. Auia el hombre incurrido por la culpa, no solo la muerte del Cuerpo, sino el auer de baxar à los infiernos, careciendo de la vista de Dios. Vino Christo à pagar por el hombre lo que deuia; y assi fue conueniente que baxasse para que assi como con su muerte, nos librò de la muerte eterna, baxando à los infiernos, nos librasse de que baxassemos. No porque Christo estuuiesse sujeto à esta pena, sino para librar à los que à ella estauan sujetos: *Ipse venerat pœnam nostram portare, vt nos à pœna eriperet. Et ideo sicut fuit conueniens, eum mori, vt nos liberaret à morte, ita conueniens fuit eum descendere ad inferos, vt nos à descensu ad inferos liberaret.* No por que en si padeciesse esta pena, pues con su muerte se acabò el termino del padecer, sino para librar à los que padecian, y assi añadiò en la solucion del primer argumento: *Non quod ipse esset debitor pœnæ, sed vt eos qui erant pœnæ obnoxij, liberaret.* *S. Tho. 3. p. q. 52. ar. 1*

2 Fundemos este descenso de Christo en el Soberano Madero de la Cruz, y en la obra de nuestra redempcion: *Benedictum Lignum per quod fit iustitia.* Bendito el Madero por el qual, y en el qual se obrò la justicia. Restituye en la Cruz Dios Hombre, lo que à Dios auia quitado el hombre. Vencido fue el demonio en aquello en que venciò, restituyendosele al Arbol vn fruto de vida, en lugar de la fruta en que hallò la muerte; y assi como por el delito de vn hombre, vino la condenacion de la muerte à los hombres; por otro hombre vino la justificaciõ de la vida à todos los hombres, quedando vencido el demonio, no de absoluto poder, sino vencido de todo rigor de justicia. Entre los epitectos, y propiedades que à la Cruz de Christo bien nuestro, dà nuestro sapientissimo Holchot, y hemos en otra parte ponderado algunas, es llamarla: *Libra.* Peso, y precio de nuestro rescate fue la Cruz de Christo, siendo sus braços balanças en que se pesò la culpa, y la satisfacion della, dando Christo su vida, y Sangre mas preciosa que el oro, y plata, y margaritas. De dos modos se paga en precio de dinero vna deuda, y tambien de dos maneras se recibe; ò por peso, y en esso se suele padecer engaño, ò contandola que es lo mas seguro; y assi vemos que veinte dados por peso, suelen pesar tanto como diez y nueue, donde *Sap. 14.* *Holchot lect. 161.*

de

de faltando en el numero, no se reconoce falta en el peso: *Tamen si vtrumque fiat de pecunia; videlicet, quod ponderetur, & numeretur; tunc potest constare, de quantitate.* Pero si se pesare la moneda, y juntamẽte se contasse; consta entonces assi de lo solido en el peso, como de la cuantidad en el numero. Ambas à dos cosas tuvo el precio de la Redempciõn numerò́se. Assi lo dixo en *Psa. 22.* persona de Christo David: *Dinumeraverunt omnia ossa mea.* Fueron tan crueles sus açotes, que se le podian cõtar sus huessos. Fue precio, y moneda numerada. Pesò́se tambien en la Cruz, à quien *Hymn.* llama la Iglesia peso, ò balança: *Statera facta Corporis.* Pusose en vna balança en la Cruz, la culpa de vna parte, y de la otra la satisfacion: y aunque la culpa era contra Persona infinita, y necessitava para su satisfacion, fuesse infinita Persona la que satisfaciesse, sin auer caudal en hombre puro para pagarla; pesò mas la satisfacion que la culpa; y assi la llamò David copiosa: *Et copiosa apud eum* *Ps. 119.* *Redemptio.* Porque aunque abundò la culpa, sobreabundò mas la gracia, que siempre de causa mas poderosa, lo es mas poderoso el efecto. Excessiua fue la Redempcion, aun considerados los fueros de la culpa, y exceſſo, fue el padecer lo que padeciò Christo, pudiendo satisfacer, sin padecer tanto à menos costa. Y assi San Pablo llamò al amor que nos tuvo nimio: *Propter nimiam charitatem suam.* Y exceſſo la llamaron Moyses, y Elias en el monte Tabor: *Dicebant* *Luc. 9.* *Caiet. in* *Ps. 21.* *excessum eius quem completurus erat in Hierusalem.* Y aun el mismo Christo se admirò́ deste exceſſo de padecer, que es vna de las inteligencias que dà el Cardenal Cayetano, explicando aquellas palabras de quexa, que el Salvador diò́ en la Cruz à su Eterno Padre: *Deus Deus meus, vt quid de reliquisti me?* Fue, pues, esta satisfacion copiosa, pesò́ mas que la culpa en el modo que tuvo Christo de satisfacer por ella. Pusose à otro lado de la balança la culpa. Què́ sucede quando en dos balanças se ponen dos cosas de peso desigual? Que haze baxar la balança de mas peso, y haze subir à la de menos: *Ponebatur Christus quasi in* *Holch.* *vno à pendiculo librae, & homo peccator in alio; & inventum est, quod sicut Christus sufficientissimè ponderosum realiter descendit ad medium, quod est simpliciter de orsum; quando anima coniuncta deitati descendit ad infernum, qui est circa centrum mundi.* Pongase Christo, y los *Eccl. 12* Mericimientos en su satisfacion, como se pusiè́ron en vna balança: la culpa en otra; pesò́ mas la satisfacion de Christo; pues baxe lo mas ponderoso, y demas peso, que es el Alma de Christo vnida con su Diuinidad à los infiernos. Y q̃ se ha de hazer con esso? Que baxando vna balança; suba la otra, que ensalce al hombre: *Et quanto ipse descendit tanto hominem peccatorem exaltauit, humiliaui lignum sublime, & exaltaui lignum humile.* Quanto mas baxò́ Christo, fue para que subiesse el hombre, humillado el Arbol grande del Ciprès, ensalce al humilde arbol del hombre. Llene de luz aquellas carceles del infierno. Liberte à los Santos Padres, que tanto ha esperauan su venida, ensalcelos à la Bienauenturança, suba el hombre, y baxe à los infiernos el Alma de Christo, vnida à su Persona Diuina, que haze inclinar la balança el peso de la satisfacion.

3 Sombra fue deste sucesso, el que *4. Reg. 6.* al quarto de los Reyes nos refiere la Diuina Escritura. Habitò́ Giezi con el Profeta Eliseo, impidiendo à otros Discipulos se llegassen à èl, y viuiessen en su compañia; porque como à varo, lo que à Eliseo le ofrecian le parecia le disminuiràn otros; hasta que hechado de su presencia por la lepra que le ocasionò́ su codicia, fue tanto el numero de Discipulos, que no cabian en la casa de Eliseo. Quisieron dilatar la habitacion, y le dixeron: Corta es para tantos la vivienda, si gustas irèmos, yendo tu con nosotros à las Riberas del Iordan, cortaremos madera, y ensancharemos la casa? En buen hora, fue el Profeta, y al cortar vno de los de su Escuela vn arbol cayò́ en las aguas el hierro, y quebrãtò́se el hastil, ò cabo del instrumento, con

que

que cortaua; lastimose, y quexòse, por ser prestado para aquel efecto, y no llegaua su pobre caudal à poderlo restituir. Cõpadecido el Profeta, le dize: *Vbi cecidit?* A què parte cayò? Señalole el lugar; cortò otro madero, y al entrar el madero en las aguas, nadò el hierro, de la agua a la superficie: *Natauitque ferrum.* Singular prodigio. El hierro como graue tiene de su virtud baxar, por la grauedad, y peso. El madero tiene el no hundirse sobre las aguas, y aqui vemos, que el hierro sube, y el madero desciende, obrando la virtud Diuina por mano de Eliseo, que el madero desciendа, y ascienda el hierro. Fue la culpa del hombre yerro, origen de todos los nuestros, que nos erro como esclauos, yerro cometido en vn madero, que fue el arbol que vedò Dios al hombre. Tambien el Hijo de Dios està figurado en el hierro, dize nuestro Cardenal Anglico: *Propter virtutem constantiæ.* El hierro todo lo doma, y sujeta. A la voluntad Diuina, nada se le resiste. Baxo el hombre por el yerro del primero à los infiernos: baxe el Madero que es Christo cruzificado; que aunque el madero por si, no tenga el hundirse, tienelo la Cruz, por la virtud que le da el Cruzificado en ella; y haga baxando, què suba el hombre; *Et ideo ferrum ad superficiem per Lignum reddit, quia per mortem Crucis suorum animas de inferno extraxit.* Baxe Christo, para que el hombre suba, baxe por su Cruz, para que ascienda el hombre, y baxando quebrante del infierno sus cerraduras, y cerrojos, hagale restituir lo que tenia robado à Dios, y hechar del seno de su buche quanto tenia incorporado.

Angl. in Psa. 15. vers. 10

4 Singular modo de vencer al demonio tuuo Christo Señor nuestro, dexandose al parecer vencer. Triunfa muriẽdo de su enemigo, y no parece glorioso el triunfo quedando muerto el Vẽcedor. Si en vn campal desafio riñendo dos mueré ambos, no queda por ninguno declarada la vitoria. Como Christo para vẽcer al demonio, dexale quitar la vida, muere, y a los infiernos baxa? Esso mas parece que dar el campo por el Principe de las tinieblas, y no triunfar el Principe, y mayorazgo de la Cruz? Fue Diuina estratagema, el morir Christo, el baxar despues de su muerte a los infiernos; para cõsso vencerle, quebrãtar sus fuerças; y fue como darle esta pildora de su Alma vnida a su Diuinidad, para hazerle lançar de esse seno de que estaua apoderado, lo què auia tantos siglos posseia como propio. Es bien claro lugar el que nos refieren las Diuinas letras en los Numeros. Caminaua el Pueblo de Dios *Num.* 21. à la tierra prometida, con seguro de allanarles Dios el passo, quedãdo el Pueblo de sus enemigos vitorioso. Saliole el Pueblo Cananeo al camino, y dandole batalla, quedò de vẽcida de Dios el Pueblo, quitandole algunos despojos: *Chananeus Rex Arad pugnauit contra illum, & victor existens duxit ex eo prædam.* Donde està de Dios su palabra, en que les asegura de sus enemigos los triũfos? Como Dios no les allanò todas las dificultades? Dõde esta el Angel Precursor de su Pueblo, y aun el mismo Dios que camina en su cõpañia? Esso mas parece es querer q̃ el Pueblo se desaliente, y desfallezca, y no prosiga el viaje a la tierra de Promissiõ, si experimenta q̃ sus contrarios le vẽcen, y le despojan? q̃ intẽto ès el de Dios èl q̃ al principio q̃ de su Pueblo vẽcido; quando despues peleando nueuamente, ha de vencer al Pueblo de los Cananeos, y ha de borrar, y arrasar sus Ciudades? Vẽça el Pueblo desde los principios, sin aguardar a q̃ el Cananeo le robe sus despojos, para q̃ assi no desmaye en sus comẽçados intentos? *Solet Dn.*, dixo Oleastro, *permittere impios prædam à pijs excutere; vt hac de causa omnia bona impiorũ auferat.* Suele Dios permitir q̃ los malos vẽçan a los buenos, q̃ cojan alguna presa de los piadosos, para despojar de todos sus bienes a los impios: *Sunt enim bona iustorum interpona impietati sicut minuta quædã rotunda, quæ ægris porrigunt Medici ad euacuandos humores, quæ vocari pirolas vocant. Hæc enim quam primum hominum viscera ingrediuntur, omnes reuoluunt humores, & quæcũque, quæ intus sunt ægredi faciunt.* Son siempre

Oleaster.

los bienes de los justos entre los bienes de los malos, como los medicamẽtos redõdos, ò esfericos qué recetan los Medicos à los enfermos, q̃ llamamos pildoras, para euacuar los malos humores. Estas luego q̃ las incorpora en sus entrañas el enfermo, le rebueluẽ todos los humores, y hazen q̃ arroxe, y lance de sus entrañas, quanto tiene en ellas. Assi son los bienes de los justos, q̃ luego q̃ se mezclan cõ los de los malos, assi turban, y rebueluen, aũ lo q̃ ellos tenian como proprio, q̃ pierdẽ vnos, y otros bienes, y assi se vè tã poco logro en lo mal ganado: *Sic res alicuis iusti, quã primum miscetur rebus impiorũ, eas ita turbat & reuoluit, vt statim diffundantur, & extrahantur.*

Iob 20. 5 Esto es lo q̃ dize Iob: *Diuitias quas deuorauit, euomet.* Las riquezas q̃ tragò, las lançará, y arroxará por la boca, q̃ es la significacion de aquella palabra: *Euomet intrãt enim sicut aqua interiora eius, và prosiguiendo Oleastro, & sicut oleum ossa eius, & sicut fermenti modicum totã massam corrumpit, ita, & substãtia iusti, omnes impiorum.* Entran las riquezas agenas en poder del poderoso, como el agua q̃ penetra lo interior, y como el azeyte q̃ hasta los hueſſos llega su penatriua virtud; y assi como la leuadura corrõpe toda la masa, assi la substancia, y bienes del justo, corrõpe todos los bienes, y aueres de los malos: *Putarunt Chananei se felices valdè, quod prædam excussérint ab Israel, sed statim coacti sunt pro parua captiuitate, omnes in captiuitatẽ ire, & omnia bona sua, pro parua præda permutare.* Que dichosos se juzgan los Cananeos, pareciendoles auian vencido al Pueblo de Dios, q̃ les auian cogido presa, y lleuado cautiuos à algunos; pero luego se vieron forçados, por los pocos q̃ auian cautiuado, ser todos ellos, y sus bienes cautiuos, permutando por vna pequeña presa, quãto bueno tenian. Parece ser lo q̃ le sucedió al infierno en la muerte de Christo: Oseas 13 *Morsus tuus ero inferne*, tenia profetizado de la muerte de nuestro Saluador. Infierno yo serè bocado tuyo. Tienen dos inteligencias, la vna activa, yo te sacarè vn bocado, por quanto con la muerte de Christo bien nuestro, le sacò vn bocado al infierno, q̃ fue solo à los Santos q̃ estavan en el seno de Abrahã, y à las almas q̃ solo estauã suficientemente purgadas, sin llegar al infierno, y lugar de los cõdenados, ò passiuamente como lo entienden otros; yo serè vn bocado para ti, yo te darè vn bocado q̃ serà mi Alma vnida à mi Diuinidad, y a ti q̃ tan vorazmẽte auias tragado en tu seno tãtos Patriarcas, Profetas, y justos, lleuãdotelos cautiuos, serà para ti vna pildora q̃ luego al punto q̃ en ti la incorpores, te harà arroxar de ti, y lançar toda essa presa, y bienes q̃ antes tenias como cautiuos; porq̃ llegasse à hazer presa, y robo en lo que no te pertenecia.

6 Era voraz la muerte, y eralo el infierno q̃ à ninguno perdonaua. Auiase tragado a vn Profeta aserrado, à otro apedreado, à otro quebradas las cervices cõ vna barra de hierro, y à otros q̃ cõ otras maneras de muertes glorificaron à Dios. Tragòse a los primeros hõbres del mundo, nuestros primeros Padres Adan, y Eua, a Abrahan, a Dauid, a Isaac, à Iacob, al Sãto Bautista, al Santo viejo Simeon, al pobrezito Lazaro del Euangelio, y en suma a todas las animas de los justos q̃ dende el principio del mundo hasta la hora que Christo baxò auiã salido desta vida. Todos estos fueron bocados q̃ tragò, è incorporò en si, teniendo fuerças para digerirlos. Llegò a morder en Christo, a tragarse este bocado la muerte, y el infierno, y fue para èl vn bocado tan indigesto, q̃ no solo no le pudo digerir, sino que hizo que lançasse, y arroxasse de si quanto en sus entrañas tenia cõuirtiendose èl este pan, que le pareciò sabroso, en yeles, que es lo que dize Iob: *Panis eius in* Iob 20. *vtero illius, vertetur in fel aspidum.* El pã en su vientre, se le conuertirà en yel de aspides. Toma la metafora, dize el Angelico Doctor del manjar indigesto: S. Tho. *Cibus comestus, si digeri non potest, per vomitum extra ejicitur cum ab hominatione, & dolore: vnde subditur diuitias quas deuorauit euomet.* La comida que no puede digerir el calor natural, ò por su debilidad, ò porque exce-

de

de el manjar por lo ſolido a ſu virtud, le arroxa por la boca, con dolor, y abominacion, haziendo à vezes que à buelta del manjar que à arcadas deſpide, ſe vè obligado à hechar de ſi otros humores buenos que le conſeruan: cumpliendoſe lo que dixo Iob; arroxara las riquezas que tragò. Como enſeñada la muerte, y el infierno à tragarſe tantos manjares de juſtos: llegò a Chriſto pareciòle era bocado proporcionado con ſu virtud, recibiòle en ſi, tragòſele. Toma eſſe bocado, que es mi Alma vnida à miſer Diuino: *Morſus tuus ero Inferne.* Que èl es tan ſolido, y de tanta ſubſtancia, que no ſolo no le podràs actuar, ni digerir, ſino que te harà arroxar todas eſſas riquezas de las almas de juſtos, que tienes en el buche de tu ſeno, y pildora que te rebuelua quanto encierra tu eſtomago, y te lo haga arroxar la fuerça del no poder digerir tan ſolido manjar. *Oſee 13*

7 De dos falſos Dioſes, à quien adoraua los de Babilonia haze mencion la Diuina Eſcritura. Llamauan al vno el Dios Bel, pareciales tenia vida; y que comia poniendole delante de ſu Altar quarenta ouejas, cantidad de pan, y vino en abundancia. Adorabale el Rey, y con eſtar Daniel à ſu lado no le complacia, y adoraua al Dios verdadero. Porque no le adoras, le dize? No vès quanto come, y bebe cada dia? Lexos eſtà de parecer Dios, quien por Dios tiene à ſu vientre. Mal infiere el Rey de que coma tanto el idolo ſu diuinidad. Riyòſe, y con razon Daniel, eſta es hechura de manos de hombres; es vna deidad fingida; pues ſolo es por dedentro vn poco de lodo, y lo exterior de metal. No tiene vida, ni come. Llaman à los Sacerdotes; ſino me dezis quien es el que come lo que con tantas expenſas ſe pone à la meſa del Dios Bel, os he de quitar la vida; pero ſi ſe hallaſſe que lo ha comido Bel, muera Daniel en pena de ſu blaſfemia. Hagaſe aſsi reſponden los Sacerdotes. Fiavanſe en que por debaxo de la meſa del idolo entrauan de noche por vn ſecreto poſtigo à quitar los ſacrificios al idolo, *Dan. 14* ſus mugeres, y ſus hijos. Mandò Daniel acriuar cantidad de ceniza por el ſuelo del Templo, para que ſe conocieſſen las piſadas. Cerroſe la puerta, hechoſe la llaue, y ſelloſe la cerradura cõ el anillo del Rey. Reconoceſe à la mañana no eſtar falſeado el ſello, abreſe la puerta, reconoce el Rey cõſumida la vianda, y exclama; grãde es el D.os Bel. Riyòſe Daniel, y cõ cuidado tuuo al Rey de la ropa, para q̃ no entraſſe el pie adẽtro de la puerta; como ſi deſde el vmbral à las gradas del Altar, no quedara baſtãte trecho para reconocer las piſadas. Diſcreto anduuo el P. ofera, q̃ para conuencer à hombres pertinazes aũ no bẽ ita la luz del medio dia, y quien buſca euaſiones en ſus cõtiendas, ſobre vna paja ſe promete leuãtar ſeguros edificios. No entre el Rey ſolo vn pie en el Templo, que ſolo vna piſada ſuya en ſus vmbrales, le baſtarà para achacarle las piſadas de las gradas, y à ſombra de qualquiera piſada del Rey, prẽtendieran diſsimular los Sacerdotes las ſuyas. Aduierte cuyas ſon eſtas. *Animaduerte cuius veſtigia ſunt hæc.* Piſadas veo, dize el Rey de hombres, mugeres, y niños ſobre la ceniza: *Video veſtigia virorum, & mulierum.* Deſcubriòſe la trãpa del poſtigo, y que no era el idolo quien comia lo que le ponian à la meſa; ſino los Sacerdotes, ſus mugeres, y los niños. Ellos miſmos lo confieſſan, y ſus plantas eſtampadas en la ceniza lo publican. Mucho es de alabar, y digno es de toda alabança de las 40. horas el eſtilo. La Igleſia lo aprueua, con gracias, y jubileos q̃ para aquellos dias cõcede. Patente ſe pone ſobre la meſa del Altar Sacramẽtado Chriſto, para q̃ los Fieles dignamente le comã, y eſſe manjar les ſea freno para no precipitarſe en vicios, q̃ ocaſiona de otros mãjares la deſtemplãça. Sigueſe inmediato à aquellos dias de la ceniza, Sagrada ceremonia de la Igleſia, y ſi en ella deſpues de auer recibido el Cuerpo, y Sangre de Chriſto tãpoco ha, ſe deſcubrieſſen piſadas de hombres, de mugeres, y niños, en quienes eſtàn entendidos nueſtros apetitos ſenſitiuos deſordenados; no ſe diga, que fue el hombre quien comio de

aquel manjar; pero que Dios no comiò al hombre, ni le incorporò en ſi, pues tan preſto buelue à piſar con las piſadas que le encaminan à ſu perdicion.

8 Quedò en eſta ocaſion el Rey cõvencido, pero pareciole lo quedara Daniel en vn Dragon grande que adorauan tambien los de Babilonia, que à la verdad comia, y tenia vida, aunque no divina como juzgauan, por ver en èl acciones extraordinarias, y inſolitas, como deſpedir de ſu boca fuego, y humo, con gran eſtruendo, cauſado de pieles de becerrillo, que llenas de agua para que fueſſe mayor el ſonido, tocauan los Sacerdotes como atambores con vnas varillas de coral: *Ecce nunc nõ poteſt dicere, quia iſte non es Deus viuens, adora ergo eum.* Aora Daniel, dize el Rey, conuencido has de quedar; no puedes dezir, que eſte no es Dios que carece de vida. Yo adoro al Dios verdadero, le reſponde: No tiene vida de Dios eſte Dragon; ſino dame permiſo, y veràs que vn hombre deſarmado como yo, ſin palo, ni hierro le quito la vida. Yo te doy la licencia que pides, hizo de dos ſubſtancias vna maſilla, en quien puſo por tercera cierta enjundia, hechòle vn bocado al Dragon, q̃ voraz recibiò en ſu boca: *Diruptus eſt Draco.* Todo èl quedò quebrantado, y muerto, cõ la fuerça del bocado que no pudo con èl, ni la fortaleza de ſus dientes, ni de ſu eſtomago el calor. Lyra: *Cum momordiſſet maſſam illam, nõ potuit maſſam illam maſticare.* Morder pudo el bocado, pero ni pudo maſticarle, ni digerirle. Fue geroglifico, y ſombra, dixo S. Euſebio Emiſeno de lo que le ſucediò al infierno Dragon infernal, enſeñado à tãto tragar, con la muerte de Chriſto nueſtro Saluador, hizo vna maſa de dos ſubſtãcias, alma, y cuerpo, amaſadas por obra del Eſpiritu Santo en el viẽtre de Maria; à que ſe juntò la tercera ſubſtancia mas poderoſa, y fuerte, q̃ fue la Perſona Diuina del Hijo de Dios. Diò eſte bocado al infierno: *Morſus tuus ero inferne.* Mordiò la muerte en Chriſto, y pareciòle al Dragon infernal, q̃ era ſubſtancia como las demas, y que podria maſticarle entre ſus dientes, y dixerirle con el calor à q̃ ſe extendia ſu virtud, y juriſdicion. Mordiò en eſte bocado. Buena pildora entras en tu eſtomago: *Diruptus eſt Draco.* Quebrantò ſus fuerças, ſu poder, porque como al Alma eſtaua vnida à ſubſtancia de tanta groſicie como el ſer Diuino: *Nõ potuit maſſam illam maſticare.* No ſolo no le pudo actuar en ſu eſtomago, ſino q̃ le hizo lançar dèl tantas almas de juſtos, q̃ tan vorazmente auia en èl incorporado

Lyra.

S. Euſe. Em ſen. eſt. Lan.

Oſea 13.

Duo ex Diſcipulis Ieſu ibant ipſa die in Caſtellum, & ipſe Ieſus ibat cum illis, &c.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Proſigueſe con algunas humanidades, de propriedades, y coſas naturales la conſideracion paſſada.

1 DA gracias el Real Profeta David en Perſona de Chriſto de auerle vengado Dios, y librado de ſus enemigos, y dize: *Deus qui das vindictam mihi, liberator de inimicis meis iracũdis.* Dios que vengas mis agrauios, y eres Libertador de mis iracundos enemigos. No dixo. Dios que me dàs licencia para vẽgarme de mis enemigos, ſino que tu tomaſte à tu cargo la vengança. No nos dà Dios facultad para vengarnos, q̃ la vengãça reſeruòla ſolo para ſi. A Dios le roba ſu propia gloria, quien de ſus enemigos ſe venga. Dos coſas, dize Hugo Cardenal reſeruò Dios para ſi: *Duo ſibi reſeruauit gloriam, & vindictam.* I a gloria ſuya, que como à Dios le compete, y la vẽgança que à èl ſolo toca como ſuya, no al enemigo. De la primera, dixo por Iſaias: *Gloriam meam alteri non dabo.* Y de la ſegunda: *Mihi vindictam, & ego retribuã.* Solo tiene el hombre facultad, y precepto de vengarſe de ſus eſpirituales enemigos, que ſon ſus paſsiones, enemigos mas fuertes como domeſticos, y tiranos mas poderoſos: *Tyrannũ necato cum ſuis proximis in ea natione ſua, vſque ad quintum gradum*, dixo Tulio. Quita la vida, y mata al tirano con ſus deudos haſta el quinto grado. Eſta es la ley q̃ deue obſeruar el Chriſ-

Pſa. 17. verſ. 51.

Hug. Carden.

Iſa. 42.

Ad Roman. 12 Tuſci. in 1. rethor. lib. 2. Angl.

Christiano, alegorizò bien nuestro Cardenal Anglico: *Lex hic obseruanda est, nã eius proximi sunt quinque sensus, qui per pœnitentiam macerandi sunt.* Es nuestro apetito sensitiuo nuestro mayor tirano, y los cinco sentidos con los que tiene contrahido parentesco: destos solamente se nos mãda tomar vengança, quitandoles la vida, y mortificandolos con la penitencia, de los demas se nos prohibe, y que los amemos nos aconseja.

2 Librasteme Señor de mis enemigos que se ayraron contra mi. Estos son los espiritus malignos, que tomando por instrumento à los Iudios, explicaron cõtra Christo lo furioso de sus iras, y en su muerte abrio su boca el infierno para tragarle; pero hizole lançar de si, cõ los justos que en si tenia. Dize Plinio: *Plin. lib. 1.* *Quod in quadam insula iuxta flumen Nili habitant gentes paruæ staturæ, multum terribiles, Cocodrilis infestis.* Ay en cierta Isla cerca del rio Nilo vnos hombres de pequeña estatura, son terribles, y muy molestos à los Cocodrillos. Vàn nadando por el rio hasta llegar à ellos: *Et eorum dorsa ascendentes more æquitantium ducunt eos quo volunt.* Subense en ellos à cauallo: *Bestiæ verò aperientis suum ad mordendum: Clabam imponunt, quam tenent dextera, & sinistra manu. Insuper, & voce sola, sic eos terrent quod exguntur homines deuorati eos euomere.* Abrẽ estas fieras la boca para morderlos, y con vn clabo q̃ lleuan teniẽdole con ambas manos, se le ponen à modo de freno en la boca, lleuandolos adonde quieren cautiuos: Y tanto terror, y miedo les causan con vna grande voz, que les hazen lançar de su buche enteros à los hombres, por ser fiera tan cruel q̃ se traga à vn hõbre entero, como la Vallena à Ionas. No lo dexò por aplicar el citado Cardenal, y lo explica bien al intẽto de lo que vamos diziendo: *Talis bestia fuit infernus, & maligni spiritus, qui multos deuorant homines; quia quasi totũ genus humanũ sibi incorporauit. Qui deuorat plebem meam sicut escam panis:* Era bestia voraz el infierno, que auia incorporado en si tantos hõbres, como justos auian muerto desde el principio del mũdo, hasta la muerte de Christo, y tragado como si fueran vn bocado de pan. Vino Christo pequeño en estatura, que como pequeño le vaticinò Isaias: *Paruulus natus est nobis.* Pequeño tambien, porque se humillò obediente hasta la afrentosa muerte de Cruz: *In hiantis bestiæ ori clabam, id est lignum clauatum imposuit tãquam frænum, quod tenuit vtraque manu Cruci affixa; & sic ipsum bestiam captiuauit, donec homines euomeret, quos prius captiuauerat, & deuorauerat, & etiam quotidie voce sui imperij, sic ipsas bestias terret, quod homines euomit, quos prius deuorauerat, id est trahẽdo sibi ad culpam incorporauerat.* Abriò el infierno la boca para mediãte la muerte, morder en Christo, puso en su boca el Madero de su Cruz con los clauos, como freno que tuuo en ambas manos enclauadas en la Cruz, y no solo le cautiuò, sino que le hizo lançar del buche, y estomago de su seno, à los que tenia cautiuos, y con la voz que diò al morir grande con tanto aliento, quando es tan connatural el faltar, y desfallecer, le hizo temblar, y con la de su imperio entonces, y cada dia quita à los pecadores à quien tiene cautiuos por la culpa, por auer mordido en bocado tan fuerte como en Christo en la Cruz. *Isaia. 9.*

3 Con Iob hablaua la Magestad de Dios, dandole à entender su poder en figura, y simil de la Vallena, à quien compara el demonio: *Numquid illudes ei qua si Aui, aut ligabis eum ancillis tuis?* Tendràs tu poderio para burlar del demonio, y atarlo para que tus criadas jueguen con èl como juegan, y se entretienen los niños como con vn paxaro atado de vn hilo? Es entre las Aues la mas carnizera, y voraz el Buitre (traelo al mismo intento el Ilustrissimo varon O. bispo de Balbastro) tiene vnas vñas, y pico proporcionado para su voracidad; quierenle caçar los Caçadores, ponenle vn pedazo de carne, y vn recio trampal para que caiga en èl: velo el Buitre, y anda dando bueltas al rededor dèl, como no se atreuiendo à llegar, hasta que abalançandose à èl con la codicia de el manjar, cae el trampal, y le coge: *Iob 40.* *Lanuza bis.*

llegan los Cazadores, cortanle las vñas, y pico, y entreganle à que puedan jugar con èl hasta los niños. Fue esto lo que hizo el Hijo de Dios para burlar del demonio. Encarnando en las entrañas virginales de nuestra Señora; tomò en su purissimo viètre la carne de nuestra mortalidad; puso en ella el ançuelo fuerte de su Diuinidad, vniendola à su Persona Diuina, encubierta con la naturaleza humana. Viola el demonio, que buelras le dio? Si es Hombre puro? Si es Dios? Si es Dios ha de nacer de Madre virgẽ. Si virgen, como desposada? Nace. Si es Dios, como llora? Si hombre, como le cantan Hymnos Angelicos los Cielos? Si es Dios, como nace tan pobre en vn pesebre? Si es Hombre, como vienen Reyes à adorarle? Si es Dios, como se circuncida? Si Hombre, como le ponen por nombre Saluador? Si es Dios, como se presenta al Templo? Si Hombre, como le dizen q̃ es luz para alumbrar à las gẽtes? Si Dios como se bautiza? Si Hombre, como los Cielos se abren, y se oye voz de que es Hijo de Dios en que se complace? Si es Dios, como tiene hambre? Si Hombre, como le ministran Angeles? Vele obrar prodigios; pero viòle entre enemigos. Clauòle por medio dellos como instrumentos suyos su pico, y vñas, abalançòse à morder dèl quitandole la vida, diò vn bocado en que le tragò en el infierno; pero quedò burlado: *Quasi more Anis illusus Diuinitatis eius laqueum pertullit, dum humanitatis eius escam momordit.* Dixo San Gregorio. Quedò cogido con el trampal de su Cruz quebrãtada, no solo sus vñas, y pico de su poder, sino que con este ançuelo le hizo arroxar lo bueno que tenia en sus entrañas.

S. Greg. lib. moral. 33. c. 14.

4 Pide Christo bien nuestro por David à su Eterno Padre, no se glorien sus enemigos, y se alegren con permanente alegria en sus coraçones: *Non dicant in cordibus suis euge, euge animæ nostræ, nec dicant deuorauimus eum.* No se congratulen, ni se dèn à si mismos en su coraçõ el parabien de auerme quitado la vida, ni se glorien pareciendoles han conseguido la vitoria de lo que querian. No digan que le tragaron: *Quod verum fuisset si sic tenuissent eum in mortem, quod non surrexisset; & Discipulis non apparuisset. Nam quod deuoratur totum latet, & absconditur, sed bolus iste fuit nimis grossus, quia Christus Gigas geminæ substantiæ, & ideo hostes fuit tam spirituales, quam corporales quærentes eum deuorare suffocati sunt, & cito ipsum enomuerunt.* Dize nuestro Anglico. Fuera verdadero de sus enemigos el triunfo, si de tal manera huuieran quitadole la vida, que no resucitasse, y para confirmarlos en la Fè à sus Apostoles no se les apareciesse. Lo que se traga sin masticar està oculto, y escondido, como el ançuelo en el cebo. Pero este bocado de Christo fue de mucha grosicie, y muy substancial, por ser Gigante de dos naturalezas, Diuina, y Humana, y assi ahogò, y sufocò à sus enemigos, y el infierno le hechò de si presto, con los justos que en su seno tenia: *Leo*, và prosiguiendo de Avicena, *transglutit cito cibum sine masticatione; & ideò euomit comesta. Sic diabolus, & etiã Populus Iudaicus, Christum transglutire visus est. Sed non masticauerunt, idest, non deliberauerunt, quantus erat quem rapuerat, imò etiam non maducauerat; quia Diuinitatem ab Anima, vel Corpore Christi separare non poterant; ideò integram Diuinitatem sumebant. Prouerb. 1. Deglutiamus eum sicut infernus viuentẽ, & integrum; sed id circò nõ poterant eum retinere: diuitias quas deuorauit euomet, & de ventre eius extrahet eas Deus.* El Leon engulle de presto por su voracidad, no mastica, y assi lança lo que come. Assi el demonio que siempre como Leon anda en busca de quien tragar, y el Pueblo de los Iudios, no masticaron; esto es, no deliberaron, ni distinguieron quan grande era al que tragauan, no comieron, ni masticaron, porque aunque quitaron à Christo la vida, no pudieron apartar la Diuinidad del Alma, ni del Cuerpo, sino que se la tragaron entera, cumpliendose lo que el Espiritu Santo dixo en los Prouerbios: traguemosle como el infierno, viuo, y entero. Y por esso

Ang. ibi

Avicen. 7. de anim.

Psa. 34. vers. 28

no

no le pudo el infierno retener en el estomago de su seno, y le hizo arroxar juntamente las riquezas de su vientre, y Dios se las sacò del. Hizo el Padre Eterno en la Encarnacion del Verbo vna cuerda, y sedal, que es la linea de su Genealogia, que començò en Adan: *Qui fuit Adam,* y se rematò en Christo: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.* En este extremo, y remate desta linea, *Erat hamus cũ esca, ideſt Diuinitas in Carne.* La Diuinidad encubierta en la Humanidad como cebo; vino la muerte, y el infierno, tragòse el cebo cõ el ançuelo, y le hizo arroxar de si, con todo lo que bueno tenia en sus entrañas. Assi lo dixo San Damiano: *Aduenit itaque mors, & transglutiens Corporis escam, Diuinitatis hamo transfigitur, & viuificabile Corpus gustans, corrumpitur, & omnes reddidit quos quondã transglutiuit.* Vino la muerte, y mordiendo en el Cuerpo, se clauò en el ançuelo de la Diuinidad, y tragandose el Alma vnida à su Diuinidad, le hizo arroxar de si à todos los justos que antiguamente auia tragado. Y quando entendio que auia sumergido en la profundidad del poço del infierno à Christo, hizo subir dèl à los escogidos.

Luca 3. Mat. 1.

S. Dam. lib. 3.

5 *Non derelinques Animam meam in inferno; nec dabis Sanctum tuum videre corruptionem.* Dixo Dauid en Persona de Christo. No dexaràs mi alma en el infierno; ni daràs que tu Santo vea la corrupcion. Palabras que claramente se entienden de Christo bien nuestro, pues ni su Alma quedò en el infierno, sino que vnida por su propria virtud al Cuerpo, Resucitò al tercero dia; ni su Cuerpo padeciò corrupcion, ni incineracion, como enseña el Angel Doctor Santo Tomas, para mayor ostentacion de su virtud, que la tuuo para que su Cuerpo Santissimo, no se conuirtiesse en cenizas, ni padeciesse corrupcion; no muriendo de enfermedad, ni flaqueza de la naturaleza, porque aunque fue la Passion violenta, muriò porque quiso morir. Entiendese tambiẽ las palabras del Profeta Rey, y le conuienen tambien en otro sentido à qualquier justo, y començando por lo vltimo, no dexa Dios que el justo padezca corrupcion espiritual en los vicios. Lo primero, porque en esta vida, dize Anglico, no les dà descanso; sino vn trabajo continuo: *Primò non dat eis in vita præsenti quietem, sed continuum laborem.* Lo que està en quietud, con ociosidad sin mouerse està mas expuesto à que con facilidad se corrompa. Y assi dixo el Filosofo: *Quiescens facilius putrescit.* Vese esto en el agua; y en los cuerpos celestes: *Patet in corporibus cœlestibus, quæ continuè sunt in motu, & numquam corrumpuntur. Aqua etiam currens non putrescit, sicut aqua quiescens.* Los Orbes celestes siempre estàn en perpetuo mouimiento, no se corrompen. El agua corriẽte tampoco; pero el agua estantia essa se corrompe. Es clara la Filosofia: *Causa est propter calorem, qui ex motu causatur, vel conseruatur, putrefactio est extractio caloris naturalis.* Corrompese vna cosa, porque della se exala el calor natural que la conserua, y el calor estraño, y extrinseco la corrompe (razon que toca el Angelico Doctor en el lugar citado) y assi el agua con el calor del mouimiento se cõserua, lo qual no tiene el agua estantia. Assi son los que en esta vida gozan de quietud sin trabajo: *Corrumpuntur cito.* Presto se corrompen predominando en ellos la soberuia reyna de los vicios: *In labore hominem non sunt; ideò tenuit eos superbia.* Y de lo que de aì se infiere, es lo que en otra parte dixo el Psalmista: *Corrupti sunt, ab hominabiles facti sunt in iniquitatibus.* Que se corrompieron en sus vicios, siendo abominables en sus maldades. La causa es: *Extractio caloris, ideſt Dei amoris, qui deberet per bona opera conseruari. Nam secundum Gregorium, Amor Dei numquam otiosus.* Pierden el calor de la gracia, y del amor de Dios q es fuego, el qual se conserua por buenas obras, sin estar ocioso, y assi obra obras grandes, si le ay en el alma, y sino obra, no es amor, el qual es operatiuo, y se explica en el obrar. Lo qual no passa en los escogidos, porque estàn en vn continuo mouimiẽto: *Imitantur enim corpora cœlestia quo ad motus continuitatem.* Imiran

Psa. 15. vers. 10

S. Tho. 3. p. q. 51. ar. 3

Angl.

Philos. libr. 2 Probl.

S. Tho. ibi in 1. argum.

Psa. 72. y Psa. 13.

à los

à los Orbes Celestiales, que sin estar vn punto ociosos, son continuos en sus mouimientos. Varones de casta de Cielos, que aunque moran en la tierra, moran en el Cielo con su conversacion. Lo segundo, no dà à sus Santos, ni permite Dios en ellos corrupcion de culpas (và prosiguiendo el Cardenal Anglico.) *Quia non dat eis gaudium in hac vita, sed dolorem.* No les dà Dios en esta vida gozos deste mundo, sino trabajos, y dolores; y estos tienen preservar de corrupcion de vicios. Dixo Galeno, hablando de la complexion de los cuerpos: *Quod in ventu Septentrionali, remanet omnia corpora salua à putrefactione: putrescunt autem velociter cum flat Auster.* Los cuerpos expuestos al viento Septentrional, que es frio, y recio, preserva de corrupcion los cuerpos; puestos al Austro, que es ayre blando, y apacible, con èl facilmente se corrompen con presteza. Assi passa en los Iustos, quando en ellos corre el viento Septentrional, que es *Aduersitas.* La aduersidad, golpes en el credito, en la hazienda, en la persecucion, y en la salud: Son fiadores para conservar, sin putrefaccion la Gracia. La qual peligra en la prosperidad, que es el Austro: *Auster blandiens est prosperitas huius vitæ.*

[Angl.] [Galen. lib. de cõplex.]

6 Pero bolviendo à nuestro intento, sin salir de la aplicacion de las palabras referidas, al Iusto, ni le permitiràs, dize David corrupcion; ni dexaràs su alma en el infierno: *Christus animas iustorum non dereliquit in inferno; sed propter mortem suam ex inferno extraxit. Secundum illud, eruisti animam meam ex inferno inferiori.* No dexò Christo en el infierno las almas de los Iustos, sino que mediante su muerte las sacò. Que es lo que dixo David, libraste mi alma del infierno inferior. Esto fue, porque el Alma de Christo entrò en el poço del infierno de los Iustos por su Muerte. Dixo Plinio, que si cayesse en vn poço el oro, y al brocal, y boca dèl se pusiesse vn poco de carne del Peze Echino, saca el oro, y le haze subir arriba: *Si aurum in puteum cadat, & caro Echini ori putei adhibeatur aurum extrahit, & ascendere facit.* Son oro las animas de los Iustos, probadas en esta vida en el crisol del fuego de las tribulaciones, y penalidades: *Tanquam aurum in fornace probauit electas Dominus.* Este oro son las almas de los Iustos, que antes de la muerte de Christo baxaron à los infiernos: *Istud aurum cecidit in puteum, cum animæ Iustorum descenderunt in infernum.* Es el Peze Echino, segun San Ambrosio, al que comunmente llamamos Remora, que diò el Criador tanta virtud, que à las Naues mas veleras, quando mas en viento en popa nauegan, en medio de las olas de la mar, detienen su curso, mas que si con ancoras aferraràn la Nao, siendo vn peze pequeño: *Paruus piscículus est, qui maximas Naues plenis ventis currentes in medijs fluctibus sistit, vt nè moueri possit, nec tamen sine Creatoris nutu, ei tantum potest supponere virtutis.* Es este Pezecillo pequeño Christo: *Paruulus datus est nobis.* Pequeño se concibiò en el Vientre de su Madre, pequeño en su Nacimiento, pequeño en su Conversacion, y pequeño en su Muerte; pero en virtud de su Ser Diuino, no solo à la Nave de la Iglesia: *Inter præsuras, & persecutione immobilem redit.* En medio de sus persecuciones, y olas la haze estar inmouible; sino que aplicado à la boca del poço de la muerte: *Os autem prafati putei mors est per quam in puteum patebat descensus, & ideò caro huius Pisciculi ori putei adhibita, totum aurum, quod in puteum ceciderat, ad se atraxit, & ego si exaltatus fuero à terra, omnia trahã ad me ipsum.* Por la muerte tuvo entrada en el poço del infierno de los Iustos, y aplicada la Carne deste Pezecillo, que fue su Alma vnida à la Divinidad, todo el oro, que fueron los Iustos caìdos en este poço, los hizo subir, que es lo que dixo por San Iuan, que ensalçado en la Cruz traìria assi todas las cosas. Y dezimos fue puesto à la boca del poço, nò porque no entrasse en el infierno allà dentro, donde estauan

[Tb. Anglic.] [Psal. 85.] [Plì. lib. 9. c. 31.] [Sap. 3.] [S. Amb. en exam hom. 5] [Isaì. 9.] [Ioan. 12]

los

los justos, sino porque aunque entrò en èl, no cerrò el infierno el brocal: De manera, que le pudiesse impedir su Resurreccion, que es lo que auia profetizado Dauid: *Neque vrgeat super me puteus os suum.* Nota del Cardenal Cayetano, explicando la oposicion que parece ay, en el dezir Dauid en persona de Christo, hablando literalmente de su Passion, que fue sumergido en las aguas de la tribulacion, sin hallar donde estribar, sino en el lodo profundo de ellas: *Tempestas demersit me.* Y en otro verso dezir: *Non me, demergat tempestas aquæ; neque vrgeat super me puteus os suum.* En vna que fue sumergido; mas adelante, pide que no avra el poço su boca, y sea sumergido. Componiendose ambas cosas, el serlo por auer muerto, y baxado à los infiernos, y juntamente: *Quia non mansit in Morte, sed Resuscitatus est.* Por auer Resucitado, no auer quedado empoçado en el lago del infierno. Antes bien en virtud de su Sangre, quebrantado sus carceles, y libertado à sus cautiuos.

Psa.68.

Cajet.

7 Refiere el Ianuense, lo que se dize en la Historia Escolastica de Salomon, que tenia vn Abestruz, el qual tenia vn polluelo cautiuo, y preso en vna jaula de vidrio, y no pudiendo el padre auer su hijuelo, le enseñò el Autor de la naturaleza la traza de recuperarle: *Ver memquendam, de deserto portauit, de cuius Sanguine illam cauean ipse liniuit, & continuo fracta est, & sic pullum illum de cauea extraxit.* Fuesse al Desierto, buscò cierto gusanillo, con cuya Sangre vngiò la carcel, quebrantòla, y sacò de alli à su hijo. Es Christo este Gusano: *Ego sum vermis.* El Gusano no se engendra por carnal generacion, sino del humor de la tierra, y de los rayos del Sol. Y assi tiene Padre en el Cielo, que es el Sol, y Madre en la tierra, que para su generacion ministra su humor. Assi Christo: *Habet Patrem in Cœlo sine Matre, & Matrem in terra sine Patre.* Tiene en el Cielo Padre, sin Madre, y en la tierra Madre sin Padre; porque fue Concebido por obra del Espiritu Santo: *Sed venit Iesus vermiculus, & virtute Sanguinis sui cauean fregit. Et inde Sanctos Patres eduxit.* Vino este Gusanillo Iesvs, y en virtud de su Sangre quebrantò aquella carcel; que lo era de vidrio, por no ser perpetua, sino quebradiza, y temporal, sacò a los Santos Padres della, despojando al infierno, haziendole arrojar de si las riquezas que tenia, y de que tantos siglos auia gozaua.

Ian.fer. 4. Hed. 6.

Psa.21.

Duo ex Discipulis Iesu ibant ipsa die in Castellum, & ipse Iesus ibat cum illis, &c.

CONSIDERACION TERCERA. Fue prueba el Resucitar Christo, de su Ser Diuino. Y para confirmarlos en la Fè de su Diuinidad, y Resurreccion, fueron todas las apariciones que hizo Christo, y la que haze à estos dos Discipulos. Y se explica como resucitò por su propria virtud.

1 EL Angelico Doctor Santo Tomas resuelve, fue necessario, que Resucitasse Christo para instrucion de nuestra Fè: *Quia per eius Resurrectionem confirmata est Fides nostra circa Diuinitatem.* Porque con su Resurreccion se confirmò la Fè nuestra, acerca de su Ser Diuino, probando Christo ser Hijo de Dios Resucitado. Porque auiendo èl dicho auia de Resucitar, y diziendo à sus enemigos desatassen el laço del Alma del Templo de su Cuerpo, que en tres dias le bolveria à vnir. Si esto no se huviera cumplido, y huviera Christo faltado à su palabra, no auia motiuo para creer en todo lo que la Fè nos propone, y fuera, como dixo San Pablo, vana, y sin fruto toda nuestra Predicacion: *Si Christus non Resurrexit, inanis est Fides nostra, &c.* Y si huviera padecido su Cuerpo corrupcion, y no Resucitado; què vtilidad en su Sangre de-

S.Th. 3. p. q. 53. art. 1.

Ad Cor. 15.

rra-

trasladada. Ninguna, pues, no Anunciando este Misterio, no huviera tenido su Sangre el debido logro, y quedarà vacia, y sin fruto. Doctrina que nos enseñò el excelso Agustino, diziendo, que en la Resurreccion de Christo se auia difinido la Fè, que es no dar lugar à que se dude della, dependiendo todo su credito del Misterio de la Resurreccion de Christo, cuya consideracion prosigue eruditamente, como en todo lo demas, el Illustrissimo Obispo Balbastrense, en la Homilia que haze deste dia, à que remito al Lector, por no trasladarla de papel en papel, y à la confirmacion de nuestra Fè se ordenaron todas las Apariciones que hizo Christo despues de Resucitado; apareciendose el primer dia cinco vezes, vna de las quales es la que refiere el Sagrado Euangelio destos Discipulos, que falros en ella caminauan à Emaus, para confirmarlos Christo en la verdad de su Resurreccion, y verdadero Ser Diuino; que comprobò, Resucitandose à si mismo por su propria virtud, por ser Dios, y por no auerse apartado en su Muerte la Persona Diuina del Alma, ni del Cuerpo; aunque Alma, y Cuerpo quedaron en los tres dias entre si desvnidos.

2 Vna de las mas principales señales que Christo diò de su Diuinidad à su Pueblo, que ha tantas, como hazia se mostrauan incredulos, y rebeldes, pidiendoselas de nueuo, tal vez cõ la adulacion de llamarle Maestro, de quien estauan mas agenos de ser Dicipulos suyos, fue la que diò por Sofonias: *Expecta me in die Resurrectionis meæ.* Aguardame para el dia de mi Resurrecciõ. Leyò el Hebreo: *In die surgere mei.* En el dia de mi leuantar, quando yo por mi mismo me leuante. Esto es resucitar por virtud propia, y en esto prueua ser verdaderamente Dios. Si riñendo dos, ambos quedassen muertos, ninguno podria embaynar la espada, porque carecen de principio vital, y de vida, y aunque pudiera llegar otro, y poner en la bayna la espada; pero no lo podria hazer el difunto. De muchos Santos leemos auer resucitado muertos, tomandolos Dios por instrumẽtos para hazer no solo ostentosa su virtud, sino para declarar, y darnos à entender de los justos la santidad. Todos hemos de resucitar el dia del juizio, donde las almas serán reunidas à sus propios cuerpos; pero serà esto por virtud Diuina. El Resucitarse à si proprio, sin enmendigar virtud agena: Esto es proprio de Dios; porque aunq̃ el Alma se apartò del Cuerpo, no se apartò la Diuinidad de el Cuerpo, ni del Alma. Y es la razon; porque el vnirse la Persona Diuina del Hijo de Dios à nuestra humana naturaleza, esta gracia de vnion, fue suma gracia, y la mayor que pudo hazer, de quien tuvieron las demas su principio, y origen. La gracia no se pierde sino por culpa. Y no la pudiendo auer en Christo, assi no desamparò lo que vna vez tomò. Es claro el exemplo, y lo fundarèmos en la Escritura Diuina. El morir es el apartarse el Alma del Cuerpo; y es como el que desembayna vna espada de la vayna, que queda con espada, y con vayna, aunque apartada la vayna de la espada.

3 Es, digo, el exemplo, y modo de hablar, lenguage de la Diuina Escritura. Quiso Dios castigar al mundo con aquel vniuersal dilubio, en que determinò borrar al hombre. Y advierte el Historiador Sagrado, que lo dixo con dolor que le llegò al Alma: *Tactus dolore cordis intrinsecus.* Enseñandonos de passo lo que deue sentir el Iuez firmar la sentencia contra el Reo; el Predicador, y Superior la reprehension que da, y el castigo que impone, à mas no poder, y con dolor de su coraçon, que por tocar en el principio de la vida es mas agudo; considerandose à si mismo el que corrige: *Considerans te ipsum, ne & tu tenteris.* Que oy pecò su hermano, y mañana pecarà el: *Non permanebit spiritus meus in homine in æternum, quia caro est*, dize Dios. Taxèmosle al hombre los dias de su vida. No permanecerà mi Espiritu, que es su Alma,

Soph. 3.

Ad Gal. 6.

Gen. 6.

pa-

para siempre en el Cuerpo, porque se ha hecho carnal el Espiritu: *Non vagināhit Spiritus meus.* Leyò el Hebreo: *Ideſt non includetur Anima, quæ eſt portio Spiritus mei, in homine; veluti in vagina gladius in perpetuo.* Dixo Oleastro. No estarà el alma del hombre, que es porcion, y parte de mi Espiritu para siempre embaynada, como està en la espada la vayna. Y assi el morir, el apartarse el Alma del Cuerpo, es como quien desembayna de la vayna el azero. Muriò realmẽte Christo apartòse el Alma del Cuerpo; pero quedò con vayna, y espada, no apartandose la Diuinidad del Alma, ni del Cuerpo. Y assi quedò con principio vital, y devida diuina Alma, y Cuerpo para poder Resucitarse a si mismo por virtud propria. Y esto no lo puede hazer otro que Dios, siendo prueba de que lo era Resucitandose à si mismo.

Oleaſtr.

Oleaſtr.

4 Esto declarò el Angel à las mugeres la mañana de la Resurrecciõ de Christo. Buscais, dize à Iesu Christo Nazareno crucificado. Ya Resucitò: *Venite & videte locum vbi poſitus erat Dominus:* Venid, y vereis el lugar, el Sepulcro dõde estaua puesto el Señor. Reparòlo biẽ Cayetano. Que no dixo venid, y vereis el lugar dõde se puso el Cuerpo del Difunto, sino el Señor: *Et hinc habes, quod Dei tinitas non fuit ſeparata à Corpore Ieſu ſepulto: Nam cum in loco illo non fuerit poſitum, niſi Corpus Ieſu; ſi hipoſtaſis illius Corporis non fuiſſet Deus, non eſſet verum Verbum hoc Angeli, ſcilicet, vbi poſitus erat Dominus; non enim Dominus, ſed Corpus quod fuerat Domini, fuiſſet tũc in illo loco poſitum.* De aqui se infiere q̃ la Diuinidad, no fue separada del Cuerpo de Iesvs sepultado. Porque como en el Sepulcro no fue puesto, sino el Cuerpo de Iesu Christo, si la Persona, o hipostasis de aquel Cuerpo, no fuera Dios, no fuera verdad lo que Angel dixo: Venid, y vereis el lugar donde fue puesto el Señor, porque no el Señor, sino el Cuerpo que auia sido del Señor, esso era lo que se hubiera puesto entonces en el Sepulcro, y assi diziendo, donde fue puesto el Señor, enseñò el Angel que la Diuinidad no se apartò del Cuerpo, y consiguientemente quedò cõ principio devida Diuina, para Resucitarse à si mismo, probãdo en esto su verdadera Diuinidad, el ser Hijo de Dios. Ordenandose à esto esta aparicion que oy haze Christo Resucitado à estos dos Apostoles, y todas sus demas apariciones.

Mat. 28

Cajeta.

Quo ex Diſcipulis Ieſu ibant ipſa die in Caſtellum, & ipſe Ieſus ibat cum illis, &c.

CONSIDERACION QVARTA.

Christo Resucita el mismo, aunque en otro estado. El hombre ha de resucitar al estado de la gracia otro de lo que antes era, y no boluer à morir à la culpa.

1 MVcho suele en muchos mudarse la condicion con la mejora de la fortuna. Mudarse suelen los hombres con los puestos. Las honras hazen mudar las costumbres; aunque no siempre es mejores. O lo que hazen à los hõbres transfigurarse las Dignidades. Ni los conocemos por los mismos, ni nos conocen quando levantados al trono, en que quizas los pone mas la ficha que el merecimiẽto. No querais fiar en los Principes, ni en los hijos de los hombres, aũque quando en estado humilde los tuviesedes por familiares; que entronizados son olvidadizos, y os saldrán vanas vuestras esperanças, que son diente podrido, que haziendo con èl fuerça esperando masticar el bocado, le hallareis quebrantado en la boca: son vaculos de caña, que si os afirmais en èl, lastima entrandose por la mano, y pie cansado, que si al passar por vna puente se estriua en èl, os arroxarà al rapido corriente del rio. Maldito el hombre que en hombre confia, no hallarà en èl la verdadera salud, y se hallarà burlado quando mas en èl ponga la esperança del conseguir sus intentos. El mismo fue Ioseph con sus hermanos vltrajado, y vendido, que en las prosperidades de Virrey de Egipto; pero no hallo èl mismo al Copero de Fa-

Gen. 45.

raon

raon en la carcel, que en la priuança, à quien dió el anuncio de la restitucion à su Oficio, en aquella interpretacion de su sueño. Què soñadas le salieron sus esperanças en el memorial que le diò?

Gen. 40. *Memento mei, cum bene tibi fuerit.* Acuerdate de mi, quando te veas sirviendole al Rey la Copa, y buelve por mi

S. Agust. inocencia. En hombres pones tus esperanças; puestos al lado del Rey en su priuança, ai te has de estar dos años en esa carcel, dixo San Agustin. Mientras pudo pensar que tenia hombre, le desamparò Dios, y quando pudo dezir, como el enfermo de la Piscina: *Hominem non habeo.* Despachò Dios su libertad, no imaginada. Dize Ioseph al Copero:

Ioan. 5. *Memento mei.* Y no se acordò en dos años, y apenas, dize vn Ladron famoso las mismas palabras, y dale el Paraysò

Chrisost. in Ioan. el mismo dia. El de la Piscina, que no tuvo hombre, tuvo à Dios, dixo el Chrisostomo: *Non habes hominem, sed Deum habes.* A Daniel en la leonera cerrada, y sellada con el sello del Rey, donde no podia ser fauorecido del hombre, tuvo à Dios, que por mandado de vn Angel

Dan. 3. coge à Abachuc por la melena, y le socorre con la vianda que lleuaua à los Segadores. A los niños, en medio de las llamas les embia vna marea de rocio, que los refrige e; porque en èl cõfian, y Moyses halla en las aguas alvergue, quando sus padres le desamparan.

Exod. 2 No pusieron en hombres su confiança, donde de ordinario mienten las esperanças, y faltan à las promessas. Puestas en Christo se logran, que aunque culpas sean veneno, que tirando alcançaron, haze desmayar la confiança, el ver lo que por mi padeciò, los vltraxes de su afrentosa muerte, el amor con que la padeciò, la alienta; pues no mudò de condicion, aviendo Resucitado. El mismo Iesu Christo es oy que ayer, y la misma Persona Diuina antes, y despues de los siglos. Consideracion digna de seguirse; pero prosigamos la propuesta.

2 El mismo Iesvs Glorioso, y impassible es el què se aparece à estos dos Discipulos. El mismo es glorificado, que passible, no mudò de Ser, no es otro; pero Resucitando muda de vida; digo de vida, mortal, à inmortal, y quiere que el hombre que mudò del estado miserable de la culpa, al dichoso de la gracia, no sea el mismo que antes; sino muy otro en las costumbres, que le desconozcan, y duden si es el mismo que antes, como dudaron los Iudios en aquel cegueçuelo, à quien Christo diò vista, que por tenerla yà, pone en duda el que le tengan por otro. Que sea como vn San Pablo, que predicando en las Sinagogas à Iesu Christo, à quien antes perseguia, ponga en admiraciones, si es èl: *Non ne hic est, qui expugnabat in Hierusalem eos, qui invocant nomen istud?* Y sea otro, como vn Saul, à quien mudò Dios el coraçon: *In mutauit ei Deus cor aliud.* Para que en el Coro, y Iunta de Profetas, profetice como ellos, mudandole Dios en otro hombre: *Mutaueris in virum alterum;* Y de Pastor de Asuillas le leuanta à Rey de Israel, enseñandote à que yà que dexaste de apacentarte en tus apetitos desordenados, como bestia, seas Rey, que domines de tus passiones, auiendo Resucitado tan otro, que despues de lauados los pies de tus malos afectos, no te buelvas à vestir la tunica del viejo hombre, què no buelvas al bomito de la culpa, y que si viues yà vida de gracia, sea estable tu penitencia, sin que buelvas à morir a la malicia.

Act. 9. 1. Reg. 10.

3 Que repetidas son en este tiempo las palabras del Apostol a los Romanos: *Christus Resurgens ex mortuis iam nõ moritur; ita & vos existimate vos mortuos, quidem esse peccato, viuentes autem Deo.* Christo Resucitando de entre los muertos, ya no muere, ni ha de bolver a morir, què es contra el error que se atribuye a Origenes, que dixo, que en el ayre auia de bolver a morir por los Angeles. Assi vosotros entended, que yà estais muertos a la culpa. Esto es, dize Hugo Cardenal: *Ita quod nec actu, nec affectu viuatis peccato.* De tal manera, que ni con la obra, ni con el afecto viuais à la culpa, sino que viuais para con Dios en nueva vida, y costumbres. Christo no

Ad Rom. 6. Hugo Card.

mu-

murìò mas que vna vez. Y en esto te enseña nò has de bolver à morir, bolviẽdo otra vez à la muerte de la culpa: *Non moritur per recidivationem.* Prosigue Hugo, *quæ periculosior est, sicut infirmitas, quæ reddit, post quãiam sanus factus est.* Reincidir en culpas, bolver à morir, despues de resucitado al estado dela gracia, es muerte peligrosa, es como la enfermedad q̃ buelue despues de la sanidad, dõde es peor la recaida q̃ la dolencia, q̃ hallando al sujeto cõ las cortas fuerças de la convalecencia, sea tenua la medicina. Y fuera de la ingratitud q̃ cometes despues de auerte Dios sanado, vienen à ser mas graues los yerros vltimos q̃ los primeros, y si antes expeliste de ti el demonio de vn vicio, te entrarán despues siete. Viue resucitado ya cõ cautela, no sea que quedasse alguna reliquia de tu dolẽcia, que te postre en la cama de tus antiguos vicios con mayores riesgos. Mira si de tal manera te absoluiste, que rompiendo todas las ataduras de ocasiones que te arrastrauan al sepulcro de la muerte, te las dexaste en èl, ya resucitado.

4 Dexasse Christo las suyas en el Sepulcro, sudario, y sabana en q̃ fue su Cuerpo Santissimo embuelto. Sacòlas Lazaro, y Christo mandò à sus Apostoles le desatassen. Este las sacò del sepulcro, porque auia de boluer à èl, y morir segunda vez: Christo las dexa porq̃ ya no ha de bol-
Ioan. 11 ver à morir. Mira q̃ dexes las reliquias de tu achaque, sino quieres boluer à enfermar, y q̃ de tal manera resucites, q̃ no saques contigo atadura q̃ sea prenda para boluer al sepulcro de la muerte. Ya hemos tocado en otra parte lo escrupuloso q̃ parece anduuo Moysès cõ Faraon, quãdo no le quiso salir à partido, de q̃ fuesse à sacrificar el Pueblo, y se quedasse el ganado. A q̃ replicò Moysès no auia de quedar dèl ni vna vña: *Non remanebit vngula.* Hõbres ay q̃ se passan del pie à la mano; pero que importa vna vña de vna res?
Exod. 10. *Oleastr.* Oleastro: *Qui à peccato recedere vult, nihil apud peccatum relinquere debet.* El que quiere apartarse del pecado, nada ha de dexar que le pueda hazer boluer à la culpa, que es retenerla adultera prẽda del que quiso, para boluerle à atraer à si, y es exponerte al riesgo de boluer à morir, despues que has ya resucitado.

5 Destos dixo Hugo Cardenal q̃ quieren borrar el titulo de su Cruz, borrando la memoria de su muerte, y quieren bolver à crucificar à Christo, y que muera segunda vez, quanto es de parte de su culpa. Va explicando el titulo del Psalmo 55. y trae el titulo que à Christo Señor nuestro pusieron sobre su cabeça en la Cruz: *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.* No escrivas assi, dizen los Iudios à Pilatos. O quieren borrar la memoria de su muerte, y que no quede indeleble; ò que por ser otra causa para colorear ellos su malicia. Lo que vna vez firme quiero q̃ perseuere. Solido, firme, y permanẽte ha de ser lo escrito, no se borre. No lo haze esto por si, causa superior le mueue, no ay mas causa para q̃ muera, sino el ser Saluador del mundo. Profetizado està en otros titulos de otros Psalmos: *Non corrumpas titulí inscriptionem,* dize Hugo. Veamos quien son los q̃ quieren q̃ se borre essa escritura, q̃ fixada en la Cruz enclãua en ella Christo la q̃ de nuestra esclauitud contra nosotros tenia el demonio: *Titulo contradicunt, qui in peccatis recidiuant, quasi negantes Christum passum fuisse, & iterum ipsum passurum.* Los que contradizen al titulo de su Cruz, son los que limpios de la culpa por los merecimientos de su Passion, reinciden en ella, muriendo à la vida de la gracia despues de resucitados con ella, y con sus hechos quieren que Christo Señor nuestro buelua a padecer. *Hugo in Ps.* 55 *Ioan.* 19 *Hugo.*

6 Es lo que en otra parte dixo el Apostol: *Rursus crucifigentes sibi metipsis Filium Dei.* El que buelue à pecar, el que resucitado al estado de la gracia, buelue à morir, crucifica de nueuo à Christo bien nuestro. Como? *Talles enim qui prolabuntur post gratiam remissionis, iterum reuertuntur ad homitũ, crucifigunt iterum, quantum in se est, Dominum, quia causam pro qua Christus crucifixus est, iterare non desistunt.* Los *Ad Heb.* 6. *Hugo.*

tales que despues de auer recibido la gracia, y la remission de la culpa, buelven otra vez al bomito della, quanto es en si crucifican al Hijo de Dios de nuevo; porque reyteran la causa, por la qual Christo padeciò. No tienen otro medio las culpas que la Passion de Christo, y à no auer quedado el licor de la virtud de su Sangre derramada, como en preciosos vasos en los Sacramentos, para por medio dellos comunicarse, se necessitava de que Christo segunda vez boluiesse à padecer, con que quanto es de parte del que nueuamente le ofende, como de nueuo le cruzifica. Y assi dize Hugo de Sancto Victore: *Dicit tibi Christus, serua salutem tuam; ego pro illa mortuus sum; si illam amiseris, ego iterum mori non possum, tamen eadem morte amissa, salutem iterum reddere non possum; sed nullo mihi iniuriam facias, quia salutem tuam morte mea voluntarie peccando amiseris, iterum quam tum in te est, crucifigi, iterum memori compellis.* Christo te dize, tèn cuidado, y guarda la salud, y gracia que has recibido, despues del perdõ de la culpa. Yo mori, y di la vida por ella; si la pierdes, yo no puedo morir otra vez. No quiero me hagas injuria; porque si perdiendo voluntariamente tu salud espiritual, pecas, quanto es de tu parte, à q̃ de nueuo sea cruzificado, me cõpeles.

Hugo Victor.

7 Resta que temas bolver à caer despues de resucitado al estado de la gracia, considerando que Christo, si Resucita Padre amoroso para los escogidos, Resucita Iuez para los malos, que no se aprouechan deste beneficio: y que le dès por èl debidas gracias por auerte libertado del abismo, y poço de tantas culpas: *Exurge Domine, exaltetur manus tua.* Levantate Señor, y levanta, y eleua tu mano. Quando vno està sentado descubre la parte superior del cuerpo, y la inferior la oculta. Estando en pie todo èl està patente, y descubierto: *In Deo est duplex pars, videlicet misericordia, & iustitia, quorum misericordia superior pars est.* Dize nuestro Anglico. Ay en Dios dos partes à nuestro modo de entender, que son los dos atributos de justicia, y misericordia. Es la parte superior la misericordia, que es sobre todas sus obras. Nunca se oculta del todo, porque en esta vida, ni en la otra, nunca dexa demostrar, ò justicia, ò misericordia, y ninguno ay, que no experimẽte en si, el vno, ò otro efecto destos dos atributos, ò ambos juntos. Dize David, levantate Señor; esto es, ostenta tu justicia, y tu misericordia, esta con los escogidos, y justos, tu justicia con los pecadores, q̃ los atemorices, y hagas temblar. Esto es, dize este Autor, lo q̃ percibiò la tierra al Resucitar Christo: *Terremotus factus est magnus.* Que huuovn grã terremoto, y temblor de la tierra. Consideròle Iuez: *Terra tremuit, & quieuit dum exurgeret in iudicio Deus.* Temblò, y quietòse, el temblor para el pecador, la quietud para el justo, q̃ auiendole Dios resucitado à la gracia, no buelue à su passada culpa, antes bien le dà debidos agradecimientos, por auerle ayudado, libertado, y sacado del abismo, y poço de sus culpas.

Psal. 9.

Angl.

Psa. 75.

8 Esto haze la Iglesia, y debe hazer el Christiano: *Adiutor meus tibi psallam.* A ti Señor q̃ me ayudaste, te cantarè alabãças en hazimiento de gracias. Son vozes de la Iglesia, y del genero humano, dize Anglico: *Tibi psallã, in gratiarum actionẽ prosui, & Filiorum liberatione, mediante Dei adiutorio.* A ti Señor, dize la Iglesia, te cantarè en hazimiẽto de gracias, porq̃ me redimiste, me libertaste del cautiuerio de la culpa, à mi, y à mis hijos. Acciõ esq̃ nos la enseñan, aun los animales brutos. De la Pantera refiere Plinio auerle acontecido, auer caido en vna cueua sus hijos, llegò à vn hõbre, y de la manera q̃ pudo le significò el dolor de su perdida. Fuele con blandura lleuãdo al lugar dõde estauan. Sacoselos, y libertòselos: *Pãthera vna cũ catulis suis hominẽ illum, vsque ad extrema deserti gestiendo prægaudio, & eo modo quo poterat, gratias referẽdo prosecuta est.* La Pantera cõ sus hijuelos, acõpañòle hasta lo vltimo del desierto, ycõ aciones, y mouimiẽtos de la manera q̃podia, explicaua el hazimiẽto de gracias por la libertad de sus hijuelos: *Idem contigit naturæ humanæ, seu Ecclesiæ.*

Pſa.37. Angl.

Plin. lib. 8.

Pro-

Prosigue Anglico. Lo mismo le acontece a la naturaleza humana, y à la Iglesia. Cayeron sus hijos en el profundo de la cueua infernal: Christo la pantera, que viendo su dolor, y esclauitud: *In foueam descendit, & filios quos ipsa non poterat illæsos extraxit.* Baxò à la cueua del infierno, sacò à sus hijos cautiuos, y à ti te ha sacado de la cueua, y abismo de tus culpas, para que no seas menos agradecido que las fieras. Dale deuidas gracias, y no boluiendo à las culpas que dexaste, resucitado al estado de la gracia, conseguirás mediante sus auxilios, la gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

SERMON PRIMERO EN EL DIA DE LA ASCENSION DE NVESTRO SEñOR IESV CHRISTO.

Them. *Dominus quidem Iesus, assumptus est in Cœlum, &c.* Marc. 16.

SALVTACION.

FVE la Serenissima Princesa de los Angeles Maria Santissima Señora nuestra, la que mas entre todas las puras criaturas, participò en todos los Misterios de la gracia, y no menos interessada en el misterio presente de la Ascension de nuestro Señor Iesu Christo; quedando juntamente en la Iglesia para consuelo della, y para templar con su presencia en los Apostoles, el sentimiento de la ausencia de su Maestro. Tuuo ademas en este dia, y gozò del no perderle de vista, hasta que entrò en el Cielo Empireo, que aunque oculto entre las nubes, le penetraua su vista, aun quando por la distancia no dexaua verse de sus Dicipulos, si bien, le vieron subir à los Cielos. Aduirtiò el Doctissimo Abulense, que esta Ascension, y subida de Christo à los Cielos, no fue en instante, sino sucessiuamente, con que se verificò le vieron subir: *Processus eius successibus significatur. Cum dicitur; videntibus illis, &c.* Y contemplan algunos deuotos, que segun la mayor, ò menor Santidad de los Apostoles, tanto mas, ò menos, se descubria à sus ojos aquella Humanidad Santissima, dexandose ver à mayor distancia de los mas perfectos. De donde se infiere fue Maria Santissima la vltima que le perdiò de vista, como la mas perfecta entre todos los Apostoles, y quando ellos deseassen verle à mas distancia, y se les ocultasse; poniendo los ojos en la parte donde estaua mirando Maria, podian saber por donde, y donde caminaua Christo. Y assi el dia de oy, si queremos ver subir a Christo, necessitamos de poner los ojos en su Sacratissima Madre, que aunque se oculta Christo entre las nubes, viendo donde tiene Maria Santissima conuertida su vista, sabrèmos por donde camina este Sol. Explicando el Cardenal Tomas Anglico, aquellas palabras de Dauid: *Quis dabit ex Sion salutare Israel?* Quien dará de Sion la salud de Israel, dize, que por Sion està entendida Maria Santissima, de la qual procediò la salud para Israel, y para todo el Vniuerso, que fue Iesu Christo Señor nuestro: *Per Sion intelligi potest specialiter Mater eius.* Es Sion lo mismo que Atalaya, el que mira, ò atalaya desde vn lugar alto, y eminente. Fue Atalaya Maria cuya vista, y contemplacion, tuuo siempre en Dios, vacando siempre en diuinas, y celestiales contemplaciones, como quien era en los Cielos toda su conuersacion: *Sion interpretatur specula, vel speculatiue. & ideò Virgo Maria dicitur conuenienter Sion, quæ specula, vel speculatio dici poterat, propter eius assiduam Cœlestem contemplationem; quia omnino Cœlestium contemplationi vacabat.* Y por esto se puede llamar, añade el Cardenal citado, Esposa del Sol, que siguiò siempre sus pas-

Abul. in parado. c. 14.

Carthag. hic.

Angl. Psa. 13.

ſos : *Et ideò, non immeritò poteſt dici Sponſa Solis, quæ & Soli ſequium dicitur.* Ay vna yerua, la qual produce vna flor, que comunmente llamamos Gigantea, y eſta ſiempre eſtà convertida, y mirando al Sol, y ſe mueue al mouimiento del miſmo Sol; y eſto con tal propriedad, que aunque el Sol ſe oculte entre las nubes, y no ſe dexe ver, mirando à eſta flor, podemos ſaber donde eſtà el Sol : *Eſt enim herba, cuius flos ad Solem ſe conuertit, & mouetur ad motum Solis, vt quamvis Sol eſſet ſub nubilo, ex eius conuerſione ſciri poſſet, vbi Sol eſſet.* Fue Maria Santiſsima Señora nueſtra, y es la flor Gigantea en la Igleſia, la que mas ſe deſcuella entre todas las flores della en ſantidad, y perfeccion. Fue la que ſiempre ſe mouiò al imperio, y voluntad del Sol de Iuſticia Chriſtò Señor nueſtro, y ſu conuerſacion, meditacion, y acciones, endereçados à Dios, ſin perderle de viſta : *Sic & hæc virgo ad motum, ideſt ad imperium Solis Iuſtitiæ ſemper mouebatur, vt eius conuerſatio, & meditatio, & actio, ſemper eſſet directa ad ipſum.* Oy al ſubirſe Chriſto Soberano Sol de Iuſticia à los Cielos, ſe oculta entre las nubes: *Et nubes ſuſcepit eum ab oculis eorum.* Què remedio para que los Apoſtoles, y noſotros veamos à Chriſto nueſtro bien, quando ſe oculta entre las nubes? Mirar à eſta flor Gigante de Maria, y poniendo los ojos, y mirando donde eſtà conuertida ſu viſta, podrèmos ſaber donde eſtà, y por donde aſciende el Sol de Iuſticia, mirando eſta Gigante Flor de Gracia. Pidamosle nos dè la luz della, con la Salutacion Angelica. *AVE MARIA.*

Dominus quidem Ieſus, aſſumptus eſt in Cœlo, &c.

CONSIDERACION PRIMERA. El modo de dar aſcenſo en Chriſto, que como à Dios le repugna; pues ſiendo Dios, no puede aſcender à mas; es aſcender, no para retener, ſi para repartir, à diferencia de la criatura, que aſcendiendo à lo que le falta, ſube para ſi, para aumento, y bien ſuyo, no de los demas.

1 AVnque todos los Miſterios de la Gracia, tienen lo general de ſer dificultoſos, por inapeables à la natural luz de nueſtro entender; es el preſente dificil de explicar, y por tal le diò el primer lugar el Sabio entre las tres coſas, que dize le eran dificiles, y que de todo punto ignoraua la quarta : *Tria ſunt difficilia mihi; & quartum pœnitus ignoro. Viam Aquillæ in Cœlo, viam Colubri ſuper petram; viam Nauis in medio mari; & viam viri in adoleſcentia.* El camino del Aguila en el Cielo, ſu remontado buelo; el camino de la Culebra ſobre la piedra, y el camino del varon en la adoleſcencia. Dexemos explicaciones miſticas, como que los demonios ſon comparados à las Aguilas, que es lo que nos dixo Iſaias : *Velociores perſecutores veſtri fuerunt Aquillis Cœli.* Las quales procuran hazer preſa en el Cielo de los juſtos; ſiendo juntamente Culebras por ſu aſtucia, procurando verter ſu veneno en los que vè fundados en la piedra del verdadero conocimiento, y intentando entre las olas, y borraſcas de eſte ſiglo perder la Naue del juſto, para que no llegue à ſeguro Puerto, ſin hallarſe raſtro, ni piſada del camino verdadero. Es la literal inteligencia, ſegun Lyra, de Chriſto, de quien paraboli-

Prouer. 30.

Iſai. 30

Lyra.

camente deſcribe el Sabio ſus Miſterios, los quales tranſcienden, y ſobrepujan toda ſu capacidad. El camino del varon en ſu adoleſcencia, es el que Encarnando hizo en el vientre de vna Virgen, ſiendo concebido en ſus puriſsimas Entrañas por obra del Eſpiritu Santo: *Viam viri in adoleſcentia; ò adoleſcentula*, como leyò el Hebreo, llamandole à Chriſto concebido en el vientre de Maria Señora nueſtra, Varon: porque deſde el inſtante de ſu Cõcepcion, fue Varon perfecto en ſciẽcia, y virtudes, q̃ aſsi por ſu Cõcepciõ milagroſa, como por auer nacido de Madre Virgen, dize el Sabio lo ignorò to-

Hebr.

totalmente. Fue tambien Christo Navé en el golfo del proceloso mar de este mundo, expuesto à sus borrascas, presuras, y persecuciones todo el tiempo que en carne mortal, conuersò con nosotros: *Viam nauis in medio mari.* Fue tambien culebra en su muerte, que assi lo dixo por San Iuan: *Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto; sic exaltari oportet Filium hominis.* Ioan. 3. Y mostrò ser serpiente sobre la piedra Resucitando: *Viam colubri super petram.* Fue en su Ascension à los Cielos, Aguila: *Viam Aquilæ in Cœlo. Hanc viam tenuit Christus in sua Ascensione*, dixo Lyra. Lyra. Este es el camino que tuuo Christo en su Ascension, y lo que aunque vltimo en el orden de sus Misterios, lo primero que le hizo dificultad al Sabio; y à la verdad la tiene, porque como puede verificarse Ascension en el que es Hijo de Dios, y Señor de todo lo criado: *Dominus quidem Iesus.* Bien reconozco que estos Misterios tocan, y pertenecen à la Humanidad Santissima de Christo bien nuestro, y que el subir à mas, solo fue quanto à la posicion de lugar de bida à vn cuerpo Glorioso, à quien no le compete este lugar inferior, que ocupan criaturas corruptibles, y sujetas à mutacion, y corruptibilidad. Pero como lo que es proprio de la naturaleza humana, se lo atribuimos tambien à Dios: Y dezimos que el Hijo de Dios murió, con ser assi, que el morir no le conuino en quanto Dios, sino en quanto Hombre, resta el aueriguar, como al Hijo de Dios le pueda conuenir el ascender, el darle ascenso.

2 Parecerà à algunos, si à las primeras luzes lo considera, que ninguna cosa es mas agena de Dios, como el abatirse, y ocultar su grandeza; y que ninguna mas propria que dar en Dios ascensos. Y parece se puede fundar en lo que dixo San Bernardo, explicando aquellas palabras, que por irrision, y mofa dixeron à Christo Señor nuestro en la Cruz sus enemigos: *Si Filius Dei est descendat nunc de Cruce, & credimus ei.* Mat. 27 Si es Hijo de Dios baxe de la Cruz, y creerèmos à su doctrina, y le confessarèmos por Dios. Que consequencia es, dize el melifluo Doctor, si es Hijo de Dios baxe? Lo contrario se infiere: *Sed quia Filius Dei est ascendat.* Por ser Hijo de Dios, suba, y ascienda. Esto es lo dificultoso del camino desta Aguila; por que ninguna cosa ay que mas se oponga al ser Dios, que el darle ascenso donde pueda subir à mas, por suponer faltarle algo, y que asciende à ello, lo qual repugna a su suma perfeccion, y es deshazerle de Dios. Baxar Dios, y humillar su grandeza, no supone en su Magestad imperfeccion, antes explica perfeccion, pues à ello le obliga el amor, y beneficencia que tiene à las criaturas. En lo que està lleno, no es imperfeccion que rebose, y se derrame como en el Sol, no es imperfeccion que baxen sus rayos a nosotros, y nos comunique sus influxos: antes es grandeza celestial del Sol, y fuera su perfeccion mayor, que no pudiendo crecer en la luz, la derrame, y comunique en lo que es inferior à èl. Y assi en el auer baxado Christo Señor nuestro se manifiesta su santa Diuinidad. S. Bern.

3 Yo, y el Padre Eterno somos vna misma cosa, dixo Christo Redemptor nuestro por San Iuan, à sus enemigos: *Ego, & Pater vnum sumus.* Ioan. 10 Lleuaron mal los Iudios esta consubstancialidad del Hijo de Dios con su Eterno Padre; y endurecidos sus coraçones à tanta luz, mas que el cristal, que mas se endurece, quanto el Sol mas le hiere, hecharon mano de las piedras, queriendole apedrear por blasfemo. Quiso Christo Señor nuestro probarles la vnidad de la essencia con su Padre, y que no era robarle su Ser Diuino en hazerse vna misma cosa con èl, y que esso no era en Christo blasfemia, y dixoles: *Si illos dixit Deos ad quos sermo Dei factus est, & non potest solui Scriptura. Quem Pater sanctificauit, & misit in mundum, vos dicitis: Quia blasphemat, quia dixi, Filius Dei sum.* Si sin perjuizio de

de la Diuina Escritura, los Profetas à quienes Dios hablò, y reuelò sus Misterios, se llaman Dioses. A' quien el Padre santificò, y embiò al mundo, dezis vosotros que blasfema, porque dixe, que soy Hijo de Dios. No parece tan legitimo el discurso, ni tan eficaz la prueua que haze Christo, para comprobar su Ser Diuino, y que es consubstancial con su Padre? Porque solo parece conuence en Christo vna filiacion adoptiua, como la de los Profetas, y justos, no filiacion natural, porque el Padre le santificò, y le embiò al mundo? El venir al mundo en su Encarnacion, fue el abatir su grandeza, fue vno como anonadarse: *Exinanivit semetipsum.* Vn tomar forma de esclauo, y inferior, vn venir à padecer afrentas, injurias, y abatimientos? Pareciera prueba mas eficaz, si para probar Christo Señor nuestro su Diuinidad, hechara mano de su grandeza, superioridad, y exaltacion, el que auia de ascender sobre todas las criaturas, ensalçado sobre los nueue Coros de los Angeles, de que podia subir à mas, y no de auer baxado, y humilladose, auiendole embiado el Padre Eterno en la Encarnacion, donde abatiò las alas de su grandeza? *Sermo est formalis*, dixo nuestro Cayetano. Formal es el discurso, y conuencese la prueba de su Diuino Ser, y consubstancialidad con su Eterno Padre: *Constat enim secundum veram Philosophiam, solum Deum esse extramundum Vniuersum. Omnes autem substantias reliquas, tam intellectualis, quam sensibilis ordinis, esse partes Vniuersi; quo circa, ex hoc quod Filius iste describitur in mundum missus, est verus Deus.* Segun verdadera filosofia, consta que solo Dios està fuera del Vniuerso; porque aunque està en todas las cosas, y lugares por essencia, presencia, y potencia; por obrar en todas ellas su Ser, y conseruacion, su vida, y su mouimiento, no està en el mundo como parte del Vniuerso, y todas las substancias, assi intelectuales, como los Angeles, y las sensibles, son partes del Vniuerso que le componen. El Padre Eterno embiò al Hijo de Dios al mundo, luego estaua fuera del como Dios; luego en el auer baxado, y humilladose, se prueua el ser Dios, y que el descender, y baxar, no desdize de su suma perfeccion, antes la explica. Pero el ascender, el dar ascensos en quien es Hijo de Dios, esso es lo que tiene dificultad, pues no puede subir à mas siendo Dios. Como, pues, hemos de explicar esta Ascension en Christo, fuera desta posicion de lugar, que muda su Humanidad Sacratissima, y su Cuerpo glorificado ya?

Ad Phi. 2.

Caieta.

4 Esta es la diferencia que ay, del ascender de la criatura, y del ascender del Hijo de Dios. La criatura asciende à mas, y como indigente, y menesterosa, sube à conseguir lo que le falta, y como auara del bien que posseyò, lo mas regular sube, y asciende para retener para si, como interessal del bien à que ascendiò. Sube Christo, y damos en el Hijo de Dios Ascension, ascenso. Es ascender para dar, para comunicar dones, y este es el modo de ascender en Christo à diferencia del ascender, y subir del que es pura criatura.

5 Hizole dificultad à San Pablo, las palabras del Real Profeta Dauid: *Ascendisti in altum, cæpisti captiuitatem, accepisti dona in hominibus.* Subiste, dize profetizando el presente misterio, hablando con Christo, à las alturas; cogiste la cautiuidad, que fue el triunfo que consiguiò Christo con su muerte libiandonos del cautiuerio de la culpa, recibiste dones para los hombres. Hizole el modo de hablar dificultad al Apostol: *Quod autem ascendit, quid est?* Esto de ascender en Dios como se puede verificar? Dar ascenso en Christo, que en quãto Dios no puede ascender à mas, y en quanto hombre en su Ascension, solo consigue el mudar de lugar deuido ya à su cuerpo glorificado, que es el cielo Empireo, sin adquirir nueua gloria, como se puede dezir? *Nisi, & quia descendit in inferiores partes terræ. Qui descendit ipse est, & qui ascendit super omnes Cælos, vt impleret omnia.* Dos soluciones dà el Doctor de las gentes. La primera si subiò Christo, primero tuuo descenso,

Ad Eph. 4.

pri-

primero baxò, y esto es lo que califica su Ser Diuino, si subiò, no fue por mejorarse à si, sino à nosotros, y para aumento, no suyo, sino nuestro. Que fuera su Ascension, sino tuviera por fundamento solido de su Diuinidad, el auer baxado: porque su grandeza es tal, que no puede subir; pero su benignidad es tal, que le hizo baxar, y en esse descenso se funda su Ascension. La segunda solucion es, que el mismo que baxò, y se mostrò Dios, tambien sube el dia de oy en quanto Hombre, y en el modo de subir se mostrò Dios, y Señor: porque no sube para bien suyo, como interessado, y pretendiente de Ascension, sino para biẽ de todos: *Vt impleret omnia*, Cayetano: *Effectibus suis*. Para llenarlo todo con sus efectos, con dadiuas, y beneficios. Y assi verèmos la sutileza con que San Pablo, mudò las palabras de Dauid: *Accepisti dona, dedit dona*. Porque lo que grangeò, y recibiò Christo en el dia de su admirable Ascension, fue para darnos, para dar, y repartir dones, para bien, y aumento nuestro, y de las virtudes, no para retener para si solo la gloria que goza. Y este es el modo de dar Ascension en Christo, à diferencia de las puras criaturas, que si suben es para aumento suyo, y para retener, ascendiendo, y anhelando à lo que les falta, y al subir à mas. Christo Señor Nuestro asciende, y sube, no para aumento suyo, que en quanto Dios le repugna, si para beneficio, y aumento nuestro, como Dios, y Señor, ascendiendo para repartir, y derramar sus dones.

Caiet.

* * * * * * * * * *
* * * * *
* *

Dominus quidem Iesus, assumptus est in Cælo, &c.

CONSIDERACION SEGVNDA. Vinculò nuestra naturaleza humana, à la Ascension, y corporal ausencia de Christo todas sus dichas, especialmente el aumento de las tres principales Virtudes Teologales, Fè, Esperança, y Caridad. Ponderase en esta consideracion, lo que importò el ausentarse corporalmente Christo, para que creciesse en nosotros el amor, y caridad.

1 CONvino, dixo el Doctor Angelico, se ausentasse Christo corporalmente de nuestra vista, para que no faltasse la Fe, no fluctuara la Esperança, ni la Caridad en nosotros se entibiasse: *Vt Fides, non deficeret, spes, non fluctuaret, & Charitas non reperet.* Demos principio por la Caridad, que si en esta, como la mas principal virtud, hallamos se aumentò con la corporal ausencia de Christo, y della reciben su valor las demas Virtudes, facilmente se colegirà desta, lo que nos importò para las demas. Mucho suele entibiarse el amor, y resfriarse el mas afectuoso cariño, con la ausencia de la cosa amada, mas parece se auiua, y enciende à presencias del objeto que se quiere con la presencia, la ausencia suele causar olvido, y con ella parece và poco à poco diminuyendose el amor. Los que quieren olvidar, suelen tomar por medio el ausentarse; assi decrece el afecto, y suele ser el mas eficaz remedio, el partirse para el olvido. En amores mas grosseros, tengo por mas verdadera esta doctrina; pues ay cosas, que à penas tienen remedio, sino se pone tierra en medio con el alexarse. Madrastra del amor llamò San Bernardo à la ausencia: *Absentia est noverca amoris.* Pero yo con licencia suya, dixera vna estraña paradoxa, y para el misterio presente verdadera. Que la ausencia es madre del amor, y la presencia madrastra;

S. Th. 3. p. q. 57. art. 1. & Opus. 60

S. Bern. serm. 34.

tra; y assi logrò creces la Caridad, y nuestro amor à Dios, ausentandose corporalmente Christo en su Ascension.

2 Hablando San Cipriano en el Ser- *Cipr. ser de Ascēs.* mon de la Ascension de la Partida de Christo, dize que se detuvo su Magestad con sus Discipulos aquellos quarenta dias despues de la Resurreccion: porque deseassen que se partiesse, y le començassen à amar de veras: *Ad hoc dilata est Ascensionis Gloria, vt sub hoc dierum interstitio, præcedens doctrina firmaretur affectibus; immò vt Discipulorum desideria recessum eius corporalem ambirent.* Para esto, dize se dilatò la gloria de la Ascension, para assegurar doctrina tan grande, ò lo principal; porque los Discipulos pretendiessen la ausencia de su Maestro, para amarle, affectuosamente. Pretendientes de su ausencia, llamò à los deseos de los suyos. Estraño linage de amor, desear la ausencia del que se ama, querer antes caminar con los suspiros, que gozar con los ojos. No es la razon dificultosa, el cuydado naturalmente engendra voluntad, y el descuido la acaba, la presencia haze descuidar, como haze cuidar la ausencia. Como gozauan, pues, de la presencia de Christo, tanto los Apostoles, descuidavanse de amarle, y era ternura, ò interes, lo que debiera ser solo amor, teniēdole con mas intension, à la humanidad que gozauan con los ojos, que à la Divinidad, que no vian. Pues deseē su corporal ausencia, que el verle, les es estorvo para como deuen amarle, y vinculese à la ausencia corporal de Christo, el que en ellos la Caridad se aumente, y lleguen à desearla, y aun à pedirla, como cosa mas conveniente al amor verdadero, que no menos nos convino el que en su Encarnacion viniesse, como que en su Ascension se ausentasse.

3 Con singulares ansias deseò nuestra humana naturaleza la venida del Hijo de Dios al mundo, y la pidiò, no con menores pidiò su Resurreccion. No admira, que en el Encarnar, estaua el principio de nuestro reparo, y en su Resurreccion, su credito, y nuestra dicha. Pero que llegue a pedir, que en su Ascension se ausente, y lo que mas es, que huya, y que el que en carne mortal, no huyo de los Soldados, la turba, huya el que se vè yà en carne inmortal victorioso? Sin duda se descubre nuestra conveniencia: *Veniat dilectus meus in hortum suum, vt comedat fructus pomorum suorum, vt pascatur in hortis, & lylia colligat.* Le dize la Esposa. Venga mi querido al Huerto suyo, à coger sus frutos, apacientese, y coma de sus regaladas frutas, recree su vista con lo hermoso, y vistoso de las flores del Vergel que plantaron sus Manos, y haga vn ramillete de sus Azucenas, y Lirios. Venga, para que con su venida, respiren su fragancia las flores, y à su presencia no se marchiten las rosas. Estas son las Almas puras, y candidas de las Virgenes, y Martires, que à los blancos candores de su Pureza, añadieron de su Sangre los matizes. A penas le vè venir con priesa, con passos de Gigante, saltando montes, y breñas, quãdo le pide se ausente, y se vaya, y huya con no menor priesa, y aceleracion q̃ vino: *Fuge dilecte mi, assimilare Capreæ, hi nulloque Cervorum super montes Bethel.* Huye querido mio, date priesa, asemejate à la Cabra, y à la velocidad de el Ciervo, que huyendo del comercio de los hombres, se retiran à los montes: Vete à lo mas alto de los montes, esto es, sube sobre todos sus coros, transcendiendo à los que son altos montes por su perfeccion, y naturaleza. Como tan presto mudò de dictamen la Esposa, que parece ligereza, y inconstancia de muger; pues la que antes le ruega que venga, aora le pide se vaya, dize el Santo Arçobispo de Valencia, Santo Tomas de Villanueva? *Quæ nam hæc leuitas, ò Sponsa? Modo vocas, modo reijcis. Rogasti, vt veniat, & iam iterum rogas, vt vadat.* Acabas de combidarle à su Iardin, y yà le pides se ausente? Donde estàn aquellos gemidos, aquellas lagrimas, clamores, y vozes, con que pedias su venida? Donde aquel desearle, como rocio del Cielo, y lluvia de sus Nuves para fecundar la tierra? *Rorate cæli,* *Cant. 4.* *Cant. 8.* *S. Th. de Villanu. serm. 3.* *Isai. 45.*

de

de super, & Nubes pluant iustum. Donde aquel pedirle, como piedra cortada de la cantera del Desierto, para que sirviesse de clauo, que abraçasse la Sinagoga, y Gentilidad *Emite agnum Domine Dominatorem terræ, de petra Deserti ad montem filiæ Sion.* Donde aquellos deseos de que rompiesse los Cielos, y baxasse? *Vtinam dirrumperes Cœlus, & descenderes.*

Isai.16.

Isai.64.

4 Con estos mismos deseos le pedia David su Resurreccion, y Ascension à los Cielos: *Exurge Domine in præcepto, quod mandasti, & Sinagoga Populorum circumdabit te, & propter hanc in altum regredere.* Leuantate en el precepto que mandaste: Esto es, Resucita para que assi, siendo conocido por Dios, te venere, adore, y te cerque la Congregacion de las gentes, Pueblos, y Sinagogas, y por ellas ausentate à las alturas del Cielo. Què precepto es este, por el qual le pide el Profeta Rey à Dios, venga en su Encarnacion, Resucite, y ascienda à los Cielos, dize Santo Tomas de Villanueua? Este es el amor, y caridad que le traxo del Cielo à la tierra, el que le mouiò à Resucitar, y el que tantas vezes nos dexò encomendado: *Præceptum, quod mãdauit, amor est, sicut in Euangelio dicit. Hoc est præceptum meum, vt diligatis invicem, sicut dilexi vos.* Este amor te Resucite, y este amor que tuviste al mundo, te haga te ausentes: *Propter hanc in altum regredere. Sic volamus, sic cupimus, sic petimus.* Assi lo queremos, assi lo deseamos, y assi te lo pedimos: *Sic nobis expedit ad salutem. Grata nobis præsentia tua, sed valdè vtilior Ascensio tua.* Assi nos conviene para nuestra salud, grata es à nosotros vuestra presencia, vuestra ausencia mas vtil: porque assi crecerà en nosotros la caridad, conociéndote, y amandote: *Et Sinagoga Populorum circumdabit te amando.* Dixo la Glossa, assi te amarèmos, assi recibirà aumento la caridad, y el amor, que es la conveniencia de su Ascension, que dixo el Doctor Angelico: *Ad erigendum charitatis affectum in Cœlestibus, in cuius signum remanserunt Apostoli versis vultibus in Cœlum.* Para leuantar el afecto de la caridad à los Cielos, para ponerle no en cosas caducas, y perecederas, sino en la Patria Celestial, donde deue ser toda nuestra conversacion, en cuya señal, quedaron los Apostoles bueltos los rostros, convertida a los Cielos su vista, no mirando a la tierra, que para leuantar el entendimiento à Dios, y para encenderse el afecto en amor, y caridad, y para que se aumente, es necessario leuantar los ojos de la tierra.

Psal. 7.

S. Th. de Villanu. serm. 3.

Ioan. 15

Gloss.

S. Thom opus. 60.

5 Creces, y aumento en su alma deseaua Eliseo, conociendo con profetico espiritu la ausencia de su Gran Maestro Elias, en aquel rapto de la carroza de fuego, figura de la Ascension de Christo, aunque diferente, por ser por propria virtud la de Christo, y por agena la de Elias. Pidele Eliseo antes que se le ausentasse su Maestro, vna peticion no pequeña: *Obsecro, vt fiat in me duplex spiritus tuus.* Hagansse en mi dos espiritus de los tuyos. No le pidiò doblado espiritu, ò espiritu de porcion doblada. Bastale al Discipulo ser como su Maestro, sin pretender mayorias. Lo que le pide es espiritu de profecia, y gracia de hazer milagros, que fue en lo que Elias resplãdeciò; y el Discipulo le pide vna semejãça destas dos prerrogatiuas. Dificultosa cosa pides, le responde: pero conseguiràsla, si al partirme, pusieres en mi los ojos: *Attamen si videris me, quando tollar à te, erit tibi, quod petisti.* Quien dà luego, dà dos vezes, y si le pide dos espiritus, otorguele luego, y condesciéda con su peticion, sin que sea con la cõdicion de poner en èl la vista al ausentarse? *Ratio fuit,* dixo Cayetano, *vt accenderetur magis Elisei mens, & præpararetur, ad tantum donum.* Quiso Elias auiuar mas la llama de sus deseos en lo que pedia su Discipulo, quisole preparar, y disponer para recibir tan gran don, como era el aumento de espiritu en Eliseo; pues porgale por condicion el que le vea subir por essos Cielos, el que apar te los ojos de la tierra, que assi se enciéde mas el amor, y caridad, y esta es la que creciò, y aumentò en la Ascension

4. Reg. 2

Caietan.

de

de Christo, y la que nos convino, y dispuso, para que recibiessemos tan gran don, como la venida del Espiritu Santo, que serà la consideracion siguiente.

Dominus quidem Iesus, assumptus est in Cœlo, &c.

CONSIDERACION TERCERA. Convino que se ausentasse Christo de nosotros en su Ascension; para embiarnos el Espiritu Santo, encendiendo mas la caridad. Pruebase con algunas noticias de Astrologia.

1 NO està todo el bien de los cuerpos sublunares, en que el Sol se les acerque mas, segun su substancia, sino le tuvieran mas cerca en sus rayos, y en su virtud, con la influencia que les comunica; con ella alienta las flores, haze produzir la yervas, crecer las plantas, fructificar los arboles, comunicandoles su virtud, sin que aya cosa que se esconda de su calor. Explicando el Cardenal Anglico las palabras de David, en que habla de la subida à los Cielos del Hijo de Dios, aviendo en su Encarnacion baxado de lo Supremo, y sumo de ellos, y en su Ascension à la parte mas superior de ellos: *A Summo* Psal. 18 *Cœlo egressio eius, & occursus eius vsque ad summum eius.* Dize, que esta Ascension tan sublime; en la qual mas se alexò, segun su corporal presencia de nosotros, estuvo en esto nuestra vtilidad: *Tam verò sublimis eius ascensus, fuit nostra vtilitas.* Tb. Anglic. *Tradunt Astrologi*, refiere, *quod quando Sol est in summo sui circuli, magis elongatur à nobis, quam quando est in infimo; & tamen calè facit magis terram, & viuere facit, & germinare, quàndo est in summo, quam quando est in infimo; puta in æstate, quam in hieme.* Enseñan los Astrologos, que quando el Sol està en lo sumo de su circulo, en su mayor altura, entonces està mas lexos de nosotros, que quando està mas baxo: y con todo esso calienta mas la tierra, mas le dà vida, y la haze produzir, quando està mas en lo sumo de su altura, como se experimenta en el Estio, que abrasa mas con su calor, que en el Invierno: *Causa est, quia directius mittit radios.* Es la causa, porque quando este Planeta està mas alto, embia mas derechamente sus rayos sobre la tierra; y assi la caldea mas, y la viuifica: *Sic fuit de Christo.* Es Christo Sol de Iusticia, acercòse a nosotros en su Encarnacion; por la qual gozamos de su corporal presencia en carne mortal, y passible, estuvo en lo infimo de su circulo: *Fuit quasi in infimo sui circuli, quando fuit nobis, cum in carne corruptibili; & minus inflamauit.* Menos la abrasò, y la encendiò, aunque dixo, auia venido à echar fuego sobre la tierra, a encender nuestros coraçones, y que no queria, sino que ardiessen: *Sed quando in Corpore glorioso ascendit, fuit quasi in Supremo sui circuli; & licet magis remotus. Tamen magis calè facit, sicut patuit in missione Spiritus Sancti. Ratio fuit, quia tunc Sol directius misit radios suæ illuminationis super nos.* Pero quando subiò en Cuerpo ya glorioso, estuvo en lo Supremo de su carrera, y aunque mas remoto, y alexado de nosotros, diò mas calor, mayor aumento, à la caridad, como se vio en la venida de el Espiritu Santo; porque entonces, este Diuino Sol embiò mas derechamente los rayos de su luz, y iluminacion sobre nosotros, baxando en fuego el Espiritu Santo; porque subiò la tierra glorificada de la Humanidad Santissima de Christo. Euc. 12

2 Esta es la marauilla que pidiò à Dios Dauid, para hazer marauillosa en nosotros su misericordia, especialmente en los que en èl esperan, y son salvos: *Mirifica misericordias tuas, qui salvos facis sperantes in te.* Psal. 16 Hizo marauillosa lo primero su misericordia, Encarnando, que fue la Suprema obra de sus misericordias, en quanto principio de las demas: *Mirum, quod processit à Virgine.* Angl. Trae el mismo Anglico del excelso Agustino. Que es lo que tambien dixo San Gregorio: *O mira circa nos, tuæ pietatis dignatio, &c.* S. Agust. Què mayor marauilla,

lla, que entregar al Hijo libre, para redi-
S. Greg. mir al hombre esclavo: *Secundo meri-*
fi-cauit suam misericordiam in ascendendo,
quando non solum naturam humanam su-
per Angelos; sed etiam terram super Cœ-
los exaltauit. Hizo marauillosa su mise-
ricordia en su admirable Ascension: Quã-
do no solo la humana naturaleza, sino la
tierra, la ensalçò, y eleuò, sobre los An-
geles, y sobre los Cielos. Y esto fue pa-
ra que baxasse el Espiritu Santo, en fue-
go: *Simile tamen in venitur in natura.*
Vna semejança hallamos desto en las co
sas naturales, añade al intento el Carde-
Angl. nal citado: *Nam terra, cum sit grauior*
aqua, si absque impedimento descendat, nõ
sistit, donec sit aqua inferior, & tamen si
terra subtilietur in vapores terrestres, va-
por multum ascendit suprà, quandoque
vsque ad Spherã ignis, vt etiam inflamen-
tur, sicut patet de Stellis, nocte cadentibus.
Es la tierra, como elemento mas infe-
rior, mas grande, y pesada que el agua; y
assi se baxa, sin hallar estorvo, no para
hasta ponerse en su lugar, inferior al a-
gua: pero aunque inferior, si la tierra se
subtiliza en terrestres vapores, sube à
vezes, hasta la esfera del fuego, se enciẽ-
de, y inflama, como se vè en las exala-
ciones que de noche se aparecen, como
Estrellas que descienden, y baxan so-
bre la tierra; y esta, que es inferior al
agua, viene à ser superior à ella subtili-
zada, y eleuada à superior region, don-
de se enciende, cuya razon, dió el Beato
Albert. Alberto Magno, que es la calidad, en
Mag. 1. la qual, por la sequedad, simboliza la tie
Meth. rra con el fuego. Assi al intento: *Sic*
in proposito En el agua està entendida la
naturaleza Angelica, dixo San Gregorio;
y consta de las palabras de Dauid: *Aquæ*
S. Greg. *quæ super Cœlos sunt, laudent nomen Do-*
hom. 7. *mini.* Estas aguas fueron superiores à
in Ezech la tierra: Esto es à la naturaleza huma-
na: *Minuisti eum Paulo minus ab An-*
Psal. 8. *gelis.* Pero llegòse à subtilizar en Christ
to, en su Resurreccion, subiendo en Cuer
po ya Glorioso à los Cielos: *Et ideò in-*
flãmatus igne Diuinitatis, vsque ad Sphe-
ram ignis, id est Thronum Dei est eleuatus.
Y assi como los vapores de la tierra sub-
tilizados, quedan superiores al agua, y
baxan en fuego, assi Christo subiò à los
Cielos, para baxar con la venida de el
Espiritu Santo, en fuego, para bien, y vti-
lidad nuestra, para aumento de la cari-
dad, quedando Superior a los Angeles,
como Señor: *Dominus Iesus, &c.*

3 La misma doctrina se colige del
Filosofo, en que se denota el auer Christ
to Ascendido à los Cielos, para derra-
mar sobre la tierra, no solo fuego, sino
saludable lluvia, para fecũdarla, no age-
no del misterio presente: *Illud quod est*
in aqua grossum, quiescit in terra, & quod
est in ea subtile ascendit, quod autem sic
ascendit, in Nubem pluviosam conver-
titur, & pluendo descendit. Lo que en
el agua es mas grueso, como mas pesa-
do, descansa en la tierra, y lo que en ella
ay mas sutil sube, que son los vapores
mas sutiles, y delgados, que vaporiza, y
lo que assi sube, se convierte en Nuves
lluviosas, y baxando llouiendo sobre la
tierra, para fertilizarla. Las aguas son
los Pueblos, que assi se lo dieron a en-
tender à San Iuan: *Aquæ quæ vidisti,*
Populi sunt, & gentes. En esta agua de
nuestra naturaleza, fueron todos te-
rrestres, y pesados, solo en Christo estu-
vo lo mas subtil de ella, y assi subiò à
los Cielos, quedandonos nosotros en la
tierra: *Et sic ascendens, conversus est in*
Nubem pluviosam, in Penthecoste, quan-
do pluens Spiritum Sanctum, quasi ite-
rum per gratiam suam descendit. Psalm.
67. *Pluviam voluntariam segregabis*
Deus hæreditati tuæ. Palabras que trae
el mismo Cardenal Anglico. Y assi su-
biendo Christo a los Cielos, se derramò,
como Nube que se desatò en lluvia,
lloviendo el Espiritu Santo sobre la Igle-
sia, que es aquella lluvia, que dixo Da-
vid, auia de apartar para su here-
dad.

4 Lo mismo se colige de Amos:
Qui ædificat in Cœlo Ascensionem suam,
& fasciculum suum super terram funda-
vit; qui vocat aquas maris, & effundit
eas super faciem terræ, Dominus nomen
eius. Dize hablando de la Magestad
de Dios. El que edifica su Ascension en
el

Arist. 1. Meth.

Apoc. 17.

Angl. in Psal. 7. vers. 8.

Amos. 9.

el Cielo; esto es el auer edificado el Empireo, como casa, y Palacio para si, y para sus escogidos. Llama las aguas del mar, y las eleua, y levanta sus vapores, y los derrama sobre la haz de la tierra en lluvia, como dueño, y Señor. Fundò en la tierra su Iglesia, para que desta casa se subiesse à aquella. Llamala hazezito, ò manojuelo, tomando la metafora del Labrador, que quiere plantar vna viña, que coge vn haz de sarmientos, y los pone en vn alverca atados, para que alli comiencé à hechar raizes. Escogiò Christo à sus Dicipulos, hazezillo pequeño, pequeño rebaño. Doze Apostoles, setenta y dos Dicipulos, fundòlos con firmeza sobre la tierra, dexandolos en las aguas de la tribulacion, y persecucion. Subiòse al Cielo para derramar el agua, lluvia, y dones del Espiritu Santo sobre la Iglesia, para fecundidad, y aumento suyo.

5 El caso de Elias. Haze subir à su dicipulo à la zima del monte Carmelo; mira si descubres desde essa altura alguna señal de agua en los Cielos. Nadaveo que pueda ser indicio de lluvia. Buelue siete vezes. A la vltima descubre vna nubecilla pequeña, como vna pisada de hombre: *In septima autem vice. Ecce nubecula parua; quasi vestigium hominis ascendebat de mari.* Desta nubecilla pequeña que subiò, descendiò vna lluvia grande: *Et facta est pluvia grandis.* Fue esta nube pequeña por su humildad, la Humanidad Santissima de Christo Señor nuestro, dize Hugo Cardenal: *Nubecula Humanitas Christi, parua per humilitatem. De mari, ideſt de mundo, in septima; quia septi formis gratiæ Spiritus ascendit Christus.* Subiò à los Cielos con los siete Dones del Espiritu Santo, que tuuo desde el instante de su Concepciò, y subiendo como nube sutil, fue para desatarse en lluvia de gracia sobre la tierra, con la venida del Espiritu Santo, ascendiendo Christo para que baxasse, assi en fuego como en agua; que si con calor, y humedad crecen, y se aumentan, y se viuifican las plantas. Todo este bien, y aumento, se deuiò à la Ascension de Christo como Señor.

3. Reg. 18.

Hugo.

Dominus quidem Iesus, assumptus est in Cælo, &c.

CONSIDERACION QVARTA.

Importonos el que en su Ascension se ausentasse Christo, para mayor aumento de la Fè, y para firmarnos mas en la esperança de gozarle.

1 CArece la Fè de merecimiento, donde halla la razon experiencia clara de aquello à que assiente. Vno viò, y otro creyò el Apostol incredulo, viò en Christo la Humanidad, y creyò su Diuidad. Con los ojos corporales vian los Apostoles la Hmanidad en Christo, su Diuinidad creyerò con soberanas luzes de Fè; esta se aumentò en la Ascension de Christo, y crece en nosotros auiendonos quitado su corporal presencia. No se puede huir del lugar mas comun, y sea solo el texto desta confirmacion el sucesso de Magdalena en el Huerto: sabidas son sus lagrimas aquella mañana de la Resurreccion, aquel encuentro del Hortelano, aquellas preguntas amorosas de pedir el muerto, aquel descubrirse èl viuo, aquel pasmar del entendimiento con las nueuas, y aquel resolverse de la voluntad con las ansias, aquel arroxarse à los pies del Iardinero sediēta, como à la fuente del jardin pudiera de congoxada, ocasion en que el Señor la desviò, y dixo no me toques; cuya causal diò el no auer ascendido à su Padre, ya fuesse porque quiso tratarle con la llaneza que antes de morir, y auer Resucitado; aunque nunca faltò à la veneracion, y reuerencia, y fuesse el dezirla; aunque no he subido à mi Padre, sabe que ya estoy en otro estado superior de inmortalidad, y impassibilidad, y à este estado baste el tacto humilde de mis pies; pero aun este por aora se le probibiò: *Spiritualem tactum à Maria requirit, & corporalem prohibuit.* Dixo Ricardo Victorino. Y San Bernardo: *Initere Verbo Fidei; diſueſce nuic ſeducibili ſenſui.* Queria Christo arraigar en Magdalena la Fè de su Resurreccion, de que la

Ioan. 20.

Ricard. de Sanct. Vict. in Cant.

hi-

hizo Predicadora, y Apostola de los Apostoles. No me toques, no reduzcas la Fè, del tacto à las experiencias, estas pueden engañarse, como pueden padecer engaño los sentidos; no la Fè, que estriuando en el testimonio Diuino, que Dios lo dize, crece, y se aumenta, al passo que Christo se ausenta, segun su corporal presencia, sin permitirse à la vista.

2 Aumentòse tambien la esperança de gozarle: *Christi Ascensio nostra est provectio*, dixo San Leon Papa, *& quo processit gloria capitis, eo spes vocatur, & Corporis. Hodie enim non solum Paradysi possessores firmati sumus, sed etiam in Christo superna Cœlorum penetrauimus.* La Ascension de Christo Señor nuestro, fue para promovernos à los Cielos, y donde precediò la gloria de la cabeça; alli llama, y firma nuestra esperança, de que le han de gozar sus miebros. Oy no solo possehimos el Paraysо, sino que en Christo Señor nuestro penetramos los Cielos. De preterito dize, que fuimos possedores, y que penetramos los Cielos; porque aunque para nosotros es futuro, vsò de preterito, como San Pablo: *Consedere nos fecit in Cœlestibus.* Para denotar lo seguro de nuestra esperança. Que es lo que tambien dixo el Angelico Doctor Santo Tomas: *Per hoc enim quod Christus naturam assumptam in Cœlo collocauit, dedit nobis spem illuc perueniendi. Vbi fuerit Corpus illic congregabuntur, & Aquillæ.* Por auer Christo colocado à la diestra de su Padre, la naturaleza que tomò de nosotros, firmò mas la esperança de gozarle; porque donde estuuiere su Cuerpo, y de su Passion las insignias, alli se juntaràn las Aguilas; esto es los justos, que en esta vida levantando el buelo de las cosas terrenas, tomaron para meditarlas alas de Aguila, estando todo Christo en el Cielo, estando la Cabeça con los que fueron viuos miembros suyos.

S. Leon Papa.

Ad Eph. 2.

S. Tho. 3. p. q. 57. ar. 1

Mat. 24

3 En aquella disputa, que tuuo Christo Señor nuestro con aquel Sabio en su Ley, Nicodemus, fue esta vna de las proposiciones de la Sabiduria Encarnada: *Nemo ascendit in Cœlum, nisi qui descendit de Cœlo, Filius hominis, qui est in Cœlo.* Ninguno sube al Cielo, sino el que baxo del Cielo, el Hijo del hombre que està en el Cielo. Hizole dificultad al que era Maestro en Israel, y admirose, y con razon. Si nadie sube al Cielo, sino quien de Cielo baxò, esse es solo el Hijo de Dios; si esto es assi, luego en vano caminamos, enderezando à la Bienauenturança nuestras pisadas? Para que trabajamos en vano? Para que atenuar el Cuerpo con ayunos? De que prouecho son nuestras oraciones, y lagrimas? Nadie sube al Cielo, sino el que baxò del Cielo, Christo Señor nuestro. Ay, de los Martires, si se les malogra su paciencia, fortaleza, y tolerancia. Ay, de las virgines, si se les frustra el vencimiento, y lucha de la continua guerra entre la carne, y el espiritu. Ay, de los Anacoretas, y de los demas que poniendo el mundo debaxo de sus plantas, le menospreciaron. Para que tan repetidas del Reyno de los Cielos las promessas, si salen vacias nuestras esperanças? Si nadie entra en el Cielo, sino quien descendiò del Cielo? Es assi, dixo San Agustin, solo Christo Señor nuestro entra en el Cielo, y sube à èl; solo, pero todo Christo: *Solus Filius Dei, & hominis ingressurus est Cœlum, solus, sed totus.* Con Christo entran en el Cielo, sus manos, pies, braços, y demas miembros. Somos nosotros miembros de Christo viuos por la gracia; diga que solo es el que sube el Hijo de Dios, y Hijo de la Soberana Virgen Maria Santissima, que subiendo todo Christo, con èl subimos sus miembros, y si estos han de estar donde estuuiere la cabeça, bien se assegura la esperança de gozarle, en su Ascension admirable, verificandose que èl solo sube; pero sube todo, como Cabeça, y como Señor nuestro: *Dominus Iesus, &c.* Y ascendiendo como Abogado, para pedir, y alegar

Ioan. 3

S. Aug. in S. Tho. de Villa. serm. 2.

à su Eterno Padre, de su Passion los meritos, gran confiança diò a nuestras esperanças.

4 Ascendiò Christo bien nuestro al Cielo, para estar pidiendo por nosotros a su Eterno Padre, dixo el Apostol: *Non enim manu facta sancta, Iesus introiuit exemplaria verorum; sed in ipsum Cœlum, vt appareat nunc vultui Dei pro nobis.* Representale, no nuestros meritos, si sus llagas, es nuestro Legado, nuestro Patron, nuestra justicia, nuestro perdon, reconciliacion, y abogacia; a esso sube a los Cielos: *O mirum advocandi modum,* exclamò el Santo Arçobispo de Valencia: *Vbi in advocati merito, clientis iustitia consistit, causæ modo factus est advocatus, cuius post modum futurus est iudex.* O marauilloso modo de abogacia, donde en los meritos del Abogado, està, y consiste la justicia de su clientulo, a quien patrocina! Aora de nuestras causas es Abogado, de quienes ha de ser despues Iuez. Como condenarà Abogado tan piadoso, la causa de su encomendado a quien defiende? *O magnam spei nostræ fiduciam!* Gran confiança dà a nuestra esperança, con la subida de Christo a los Cielos, se aumenta, pues si sube para ser en nuestras causas patrocinio, bien la assegura, quando el mismo Abogado sentencia en la causa que defiende, y bien se reconoce de la Ascension de Christo Señor nuestro, nuestros interesses, ascendiendo, para aumento de la Fè, seguridades de la Esperança, y de la Caridad aumento, y gracia: *Pignus gloriæ, &c.*

Ad Heb. 9.

S. Tho. de Vilta. serm. 3.

SERMON SEGVNDO EN EL DIA DE LA ASCENSION DE NVESTRO SEñOR IESV CHRISTO.

Them. *Dominus quidem Iesus, assumptus est in Cœlum, &c.* Marc. vlt.

SALVTACION.

VN Dios, que como Señor sube pisando las Estrellas sobre todos los Cielos, y como Iesvs reprehende la incredulidad de sus Apostoles. En el subir demuestra su grandeza, en la reprehension blandura; y por esso Iesvs, para dar a entender que la reprehension, mas nace de las Entrañas de su piedad, que de la severidad de su potestad, y Señorio. Quien mucho quiere supurar la llaga, saca sangre, que ay manos que en lugar de curarla, mas la enconan, y aplicando la medicina, mas la apostteman. Rigor a menester la espiritual cirugia; pero es menester acompañarle con suauidad; que si el Samaritano vsò de lo causticò del vino para lavar las llagas del que baxando de Ierusalen a Iericò, cayò en manos de los ladrones que le hirieron; no menos derramò sobre ellas el azeyte lenitiuo para mitigar el dolor: y oy si Christo como Señor se ausenta, reprehende como Iesvs, que es todo suauidad, y blandura. Vna naturaleza antes inferior a los Angeles, y oy tan superior, que colocada a la diestra del Padre Eterno, se mira entronizada sobre ellos, por auerse visto abatida; honrada, porque humillada. Creditos son que coden en honores de nuestra humana naturaleza; pero mucho mas en honra, y glo-

gloria de Maria. Assi lo dixo el excelso Agustino: *Ipse, & idem Cœlos ascendit, Carnem quam de Matre suscepit, super Astra transuexit, honorans humanam naturam, sed multo magis maternam.* El mismo Hijo de Dios subiò a los Cielos, leuantando sobre los Astros la carne que tomò de su Santissima Madre: esta la conseruò siempre, aunque creciò con la virtud aumentatiua, sin que le consumiesse la porcion que tomò de sus Sacratissimas, y purissimas entrañas; con que aunque quedò en su Ascension tan honrada nuestra naturaleza, mucho mas su Santissima Madre. Misterios con que quedò honrada Maria Señora nuestra, siendo honores suyos, son vtilidades nuestras. Pidamosla para explicar el de oy el fauor de su Diuina gracia. *AVE MARIA.* S. Aug. hom. de assumpt. Mariæ.

Dominus quidem Iesus, assumptus est in Cœlo, &c.

CONSIDERACION PRIMERA. Por ser Persona Diuina la que sube à los Cielos, asciende con virtud propria. El hombre como pura criatura, sube en virtud agena comunicada de Dios en quien estriua, y en cuyos ombros es leuado.

S. Tho. Ad Eph. 4. 1 EL Angelico Doctor Santo Tomas explicando aquellas palabras de San Pablo: *Qui descendit, ipse est, & qui ascendit super omnes Cœlos, vt ad impleret omnia.* El que descendiò, es el que ascendiò sobre todos los Cielos, para llenar todas las cosas; dize que aqui el Apostol nos manifiesta tres cosas de la Ascension de Christo Señor nuestro; conuiene à saber, la Persona del que asciende: el termino donde sube, y de su Ascension el fruto: *Manifestat eius Ascensionem quantum ad tria. Primò quantum ad Personam ascendentis. Secundò Ascensionis terminum. Tertiò Ascensionis fructum.* Considerèmos en la Persona del que asciende, la virtud del que sube. Esto es con virtud propria, como Dios, como Señor, y como Persona Diuina, que es la raiz del ascender con virtud propria, sin mendigar la de nadie. Subiò en virtud de estar el Alma glorificada, y comunicada al Cuerpo, glorioso ya, y inmortal, en quien ay tanta obediencia al Alma, que donde quiere, và el Cuerpo; pero porque la gloria del Cuerpo proviene del Alma, y la del Alma de Dios, el primer origen del ascender con virtud propria; es por ser Diuina la Persona que asciende, como el mismo Doctor Angel explica: *Prima origo Ascensionis est Virtus Diuina.* S. Tho. opus 60.

2 Esto se dà a entender, dize el Doctor Santo Tomas, con San Gregorio, en aquel sucesso sabido, de auer arrebatado Dios à Elias en aquella misteriosa carroza de fuego: *Ecce currus igneus, & equi ignei diuiserunt vtrumque.* Carro, y cauallos de fuego, diuidieron à los dos, Discipulo, y Maestro. Diuidelos el fuego, quando mas los vne el de la caridad, aparta la ausencia el Cuerpo, à quienes no diuidiò el amor, perseuera mas el cariño, quando mas los aparta la distancia, desunelos el fuego, y entonces mas los enlaça. No es de menos virtud el diuidir lo vnido, que el vnir lo apartado; vezes es necessario, lo que esta coligado desvnirlo, pues Dios se entremetiò à ser Autor de discordia entre la muger, y la serpiente, cuya vnion, y amistad le estaua tan mal, y el que Encarnando viho à traer paz à la tierra, dixo venia à meter el montante para apartar al hombre de su padre, de su madre à la hija, y al nuero de su suegra. Que el diuidir los cuerpos, es vnir mas los espiritus. Carroza, y fuego diuide à Elias de su Discipulo, y asciende en ella caminando por los ayres. Ombros agenos ha menester el Profeta Elias, aunque sea tan hombre para subir, que siendo criatura pura necessita de ageno socorro, y no puede ascen- S. Tho. 3. p. q. 57. art. 3. 4. Reg. 2. Matth. 10.

der con virtud propria. No assi nuestro Redemptor Iesu Christo; no en carro; no en ombros de Angeles leemos aya sido lleuado à los Cielos; sino por virtud propria: *Notandum quod Elias legitur in curru igneo ascendisse, vt videlicet aperte mons straret, quod homo purus alieno indigebat auxilio, Redemptor autem noster, non in curru, non ab Angelis legitur subleuatus, quia qui fecerat omnia super omnia, sua virtute ferebatur.* Baxe vna nube que le reciba, que essa solo es indicio de su ser Diuino, à quien como Autor de todo lo criado le siruan de trono los Cielos; y assi es Ascension, no Assumpcion: *Assumptus est in Cœlum.* Dize el Euangelio, y explicò la Glosa: *Assumptus Diuina virtute.* Y nuestro Ianuense: *Assumptus; à seipso sumptus.* Lleuado por si mismo. Suba à su Santissima Madre; pero sea Assumpcion, que explique virtud agena. Suba la Esposa del desierto deste mundo; pero sea estriuando en la virtud de su querido: *Enixa super dilectum suum.* Que ninguna criatura pura puede subir à los Cielos, si Dios con su virtud no le dà la mano.

Glos. Ianue. serm. 1.

Cant. 3.

3 Aquella repetida Escala que viò Iacob, saliendo de Bersabee à Haran, confirma la doctrina dicha. Quiso tomar vn poco de descanso con el sueño para proseguir su camino, y en vela Dios quando Iacob dormido, le combida con el Cielo, remitiendole vna Escala, en cuyo remate superior estriuaua el Señor: *Et Dominum innixum Scalæ.* Era, dixo nuestro Oleastro, dar Dios à entender, que para que el hombre suba al Cielo, es necessario que no solo nos muestre el camino, sino que con su virtud sustente la Escala por donde se ha de ascender, sin que ninguno pueda subir al Cielo, menos que con virtud agena dada por el mismo Dios: *Vt ostenderet neminem ad eam ire posse, nisi ille tenuerit viam eius, Scalamque sustentauerit.* Que el subir à los Cielos por virtud propria, solo le conuiene à Dios, y el hombre à menester los ombros de Dios, sus alas, y su virtud para poder subir al Cielo.

Gen. 28

Oleastr.

4 Como polluelos en el nido estaua el Pueblo de Dios en Egipto, sin atreuerse à salir dèl, como los polluelos del Aguila, que menos que sus padres con su buelo los prouoquen, y exciten à bolar, no se atreuen à estender sus alas, temiendo su precipicio en lugar de su buelo. Baten los padres sus alas, buelan en su presencia para alentar à sus hijuelos, y haziendo ombros de sus alas, en ellas los colocan, y con estas diligencias, à bolar los prouocan. Assi hizo Dios con su Pueblo sacandole de la opresion dura de Egipto, mediante los dos famosos Caudillos, Moyses, y Aaron: *Sicut Aquilla prouocans ad volandum pullos suos, & super eos volitans, expandit alas suas, & assumpsit eum, atque portauit in humeris suis.* Aguila fue Christo Señor nuestro en su Ascension gloriosa, dixo San Gregorio: *Ad Cœlos ascendens Aquilla factus est.* Estauan temerosos los hombres, y imposibilitados para tan remontado buelo, sin poder subir al Cielo menos que en ombros, alas, y virtud agena de Dios: *Donec parens Aquilla venit, & eos super se volans, ad illum traxit.* Dixo el Santo Arçobispo Santo Tomas de Villa Nueua. Vino el Hijo de Dios, y haziendo el camino bolò à los cielos, y excitandonos con su Ascension a subir, nos dà juntamente a entender, que menos que en las alas de su proteccion, y virtud, nadie puede subir a los cielos, y que necessita de sus ombros, por reseruarse solo para Dios, como Dueño, y Señor, el ascender por su propria virtud.

S. Greg. hom. 4. in Ezech

S. Tho. de Villa. serm. 2.

****
*****
**

Dos

Dominus quidem Iesus, assumptos est in Cœlo, &c.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Aunque por ser Diuina la Persona que sube à los Cielos, asciende por propria virtud, dize le lleuaron, dandonos à entender la inclinacion à quedarse con los hombres, en que explica su amor, aunque se arriesgue su poder.

1 VNa Dificultad me motiuò esta consideracion. Si Christo Señor nuestro sube à los Cielos con virtud propria, como dize San Marcos fue lleuado? *Assumptus est.* Diga que se và, no que le llevan? Bien dicho està, que fue en el lenguaje adiuinar de Christo el gusto. El ser lleuado es ostentacion de menos poder, el ausentarse de la cosa amada, es menos amor, y pocas vezes reparò Dios en lo poderoso, si auenturò lo amante. En cierta ocasion no oportuna, pues Christo Señor nuestro hablaua de su Pasion, y muerte. (Pocas vezes aguarda oportunidad el ambicioso, y ninguna pierde vn pretendiente) llegaron los hijos del Zebedeo, siendo interlocutora su madre à pedir sillas à la mano derecha, y izquierda de Christo: *Dic vt sedeant hi duo filij mei, vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram in Regno tuo.* No sabeis lo que os pedis, responde à los hijos, aunque era quien pedia la madre, por ser ellos los que las pedian, y la madre la que las solicitaua, bebereis, les dize, mi Caliz? esso es lo que os puedo ofrecer, y el mayor beneficio que podeis conseguir; pero el sentaros à mi diestra, ò siniestra mano, no està en mi potestad, no me toca à mi, sino el darlas a quien dispuesto tiene mi Padre: *Non est meum dare vobis, sed quibus paratum est à Patre meo.* Vno es el poder en el Padre, y en el Hijo; como si le toca à su Eterno Padre, no le pertenece tambien al Hijo? Esso es dar ansa à los herejes nieguen la consubstancialidad de los dos? *Nō est meum dare Personæ, & non merito*, dixo el Doctor Angelico. No se consiguen en en mi Reyno sillas à titulo del parentesco de la carne, y la sangre, no tengo yo potestad para dar sillas con miras de la persona, sin respeto al merecimiento. De mas poder parece blasona el mundo, que el que de si confiessa Christo Señor nuestro, pues practica el poder en la Persona, sin tener respecto al merito. Pero al intento, mas facil le era el dezir Christo bien nuestro, que no queria, que no que no podia, pues entonces no daua lugar à la ceguedad dudasse de su poder. No lo entendeis, dixo San Ambrosio: *Sanctus, & bonus Dominus, maluit dissimulare de iure, quam de pietate dubitare.* Vn no, se opone de su amor à lo piadoso, vn no quiero, es muy cuesta arriba para su amor, vn no puedo, es contra su poder; pues quiso mas dissimular el poder, que no que se dudasse de su amor. Ausentarse de la cosa amada el que bien quiere, es menos amor, ausentarse porque no puede mas, es falta de poder, pero no de amor; pues diga el Euangelista Sagrado le lleuan, como à mas no poder, que aunque sube a los Cielos con virtud propria, es tal el amor que tiene a los Dicipulos, que como adiuinandole el Euangelista el gusto, dize que como violento le lleuan, y que como que èl no se và; aunque asciende con propria virtud, que siempre de Dios triunfa el amor sin reparar en lo poderoso, quando auentura lo amante.

2 Para resucitar a Lazaro llorò Christo bien nuestro, enternecido de la pena de sus hermanas, enfurecido contra los estragos de la muerte: *Lachrymatus est Iesus.* Y quien le viò con lagrimas, concediòle lo amante: *Ecce quomodo amabat eum.* Y dudò de lo poderoso. No estrañò que duden si puede, como digan que ama, que dudas del poder a vista del amar, son lisonja de la voluntad, que tanto se precia de su amor, que con ser Dios vniuersal Señor de todas las criaturas,

no huye el parecer menos Señor, como se califique de las finezas de su amor. Hablaua con el Pueblo de Israel vn dia, y dixo: *Ego sum Dominus Deus tuus.* Yo soy Señor, y Dios tuyo, y es de advertir que primero entendemos en Dios el ser Dios, que el auer sido formalmente Señor; porque ab Eterno es Dios, y Señor desde que tuuo criaturas à quien mandar, y esto fue en tiempo. Pues ponga primero el nombre de su Señorio, que el de su Diuinidad? *Dominus Deus tuus.* Esso no. El nombre de Dios dize poder, el nombre Señor, es de su beneficencia, de su amor, de su comunicacion el apellido, y como preciandose mas de lo amante, q̃ de lo poderoso, puso primero el amar, que el poder: *Dominus Deus.* Porque antes le conociessen por lo que ama, que por lo que puede. Mas reparo, porque dize que es Dios del Pueblo solo de Israel: *Deus tuus.* Tuyo soy. Dos sentidos pueden tener estas palabras: Dios tuyo. O que excluian à los demas Pueblos, siendo el de Israel especialmente preferido. Assi lo entendiò Lyra: *Tuus per appropriationem specialem præcæteris Populis.* O tuyo de suerte, que mio no soy, que es lenguaje de amantes, no soy mio, tuyo soy, y en ambos sentidos me parece muy contra la grandeza de vn Dios; porque no ser mas de Dios de vn Pueblo, es poca Magestad, y no ser suyo por serlo del hombre, es demasiada sujeciõ, como pues siendo vniuersal Señor, contrae, y estrecha su dominio à vn Pueblo? *Tuus.* Y no dependiendo de nadie, es tan del Pueblo, que suyo mismo no es? *Deus tuus?* Responda San Bernardo: *Iacens in præsepio, in virginali gremio cubans, in monte prædicans, in Cruce pendens, in morte pallens, liber inter mortuos, tertia die resurgens, Appostolis loca clauorum, vt victoriæ signa demonstrans, coram eis Cæli secreta conscendens, quidquid horum cogito, Deum cogito, & per omnia est Deus meus.* Ser Dios de vn Pueblo menos dominio parece, empero mas voluntad, ser Dios tan del hombre, que èl mismo como objeto de gloria sea Bienauenturança de sus criaturas, y humano, y vestido del ser del Hombre, su nacer, viuir, morir, su Sangre, sus meritos, su gloria, todo sea vinculo del hombre, parece menos grãdeza; pero sin duda es mas amor: *Quidquid horum cogito, Deum cogito, & per omnia est Deus meus.* En todo le conozco Dios, y Dios mio en todo, que por parecer mas amante, nunca repara en que se oculte lo poderoso: *Dominus quidem Iesus assumptus est in Cælum*; dize el Euangelista. El Señor Iesvs fue lleuado al Cielo, estraño lenguaje para Dios: *Assumptus est.* No và al Cielo con propria virtud? Si, pues digan que se và, y no que le lleuan, que lleuarle es ostentacion de menos poder? Bien està dicho, que ausentarse gustoso quiẽ ama, es menos amor, ausentarse porque no puede mas, es falta de poder. Và Christo al Cielo, ausentase de sus Apostoles que son la mitad de su coraçon, y el todo de su vida, si dixera el Euangelista que se iba Christo, ostentara el poder, mas fuera menos amor, dezir que le lleuan, y que como violento và, es menos poder, y mas amar, y quiere ser mas conocido por lo que ama, que por lo que puede; y assi aunque asciende con virtud propria, parece le lleuan violento.

Exo. 20

Lyra.

S. Bern. serm. de nat. Maria.

3. Vn simil se halla en Amos dificultoso de la Ascension de Christo: *Ascendet sicut ribus omnis, & defluet quasi fluuius Ægypti. Qui ædificat in Cœlo Ascensionem, & fasciculum suum super terram fundauit; qui vocat aquas maris, & effundit eas super faciem terræ.* En cuyas palabras se puede fundar gran parte del misterio presente, donde Christo Señor nuestro sube à los Cielos, edificando fabrica de seguro à los mortales, para derramar sobre los Apostoles, à quienes llama pequeño hazezillo por pocos, para verter en la venida del Espiritu Santo sobre ellos las copiosas aguas de gracia. Pero à nuestro intento dize, que subirà, y serà su Ascension como la de todo rio. Dificultoso està, porque si Dios es fuego como pudo baxar, y si es rio, como puede subir? Vn rio de fuego viò Daniel que procedia del rostro del Padre Eterno: *Et fluuius ignis, & rapidus egredie-*

Amos 9.

Dan. 7.

ba-

batur à facie eius. Del rostro de su Diuino Entendimiento producia sin tiempo el Padre vn rio de fuego, que es su Hijo, y peleando para baxar al remedio de los hombres; el ser fuego para que no descendiesse, y el ser rio para que se despeñasse el amor suyo, y su caridad inmensa; dió tal medio que baxasse como rio, quien como Dios era fuego, y que si al rio le es natural el baxar, y al fuego el trepar, y ascender, este caudaloso mar de caridad baxasse como rio con la propension que naturalmente le inclina à descender, y comunicarse, y pudiesse naturalmente ascéder como fuego; pero mas quiere dezir à mi ver, y es que el baxar, fue con tanto gusto, que fue como rio à su centro, pues lo son sus criaturas, empero el dexarla, y bolverse fue: *Sicut ribus omnis.* Como todo rio sube. Como sube? Contra toda su inclinacion violento: *Assumptus est.* De passiua dize le lleuaron, no que se fue, aunque ascendio por virtud propria, que parece que a no le hazer fuerça, no nos dexara, y assi sube como rio contra su inclinacion, por lo que gusta de estar con el hombre, y no apartarse dèl.

4 Contemplòle en el Huerto con aquellas mortales tristezas, rehusando la porcion inferior lo aceruo de la muerte, y haziendo oracion à su Eterno Padre, le pide la dilacion de la muerte, y que passe del Caliz tan amargo: *Pater si possibile est transeat à me Calix iste.* Si tanto lo aueis deseado, como estando ya tan cercano al padecer, lo suspendeis, y temeis? *Quid causæ est, cur si euidens est victoria, recusetur Passio?* dixo el de Seleucia. Si està vinculada a vuestra muerte la mayor vitoria, y de la muerte, y la culpa el mayor triunfo sin contingencia; porque la Passion se rehusa: *An vt ascensum præueniat?* Es porque muriendo aueis de Resucitar, y resucitando aueis de iros al Cielo, y ausentaros de los hombres? Si. Que viendo que en muriendo se tiene de ir, mas que la muerte teme el dexarnos, que es rio, y si baxò de su grado con la inclinacion que tiene a comunicarse, parece que sube violento como rio. *Sicut ribus omnis.* Y tanto, que, *Assumptus est.* Fue menester lleuarle, aunque con propria virtud ascende, por ser Diuina la Persona que sube: *Personam ascendentis.*

Mat. 26

Basil. de Se euc. orat. 32

Dominus quidem Iesus, assumptus est in Cœlo, &c.

CONSIDERACION TERCERA.

Asciende Christo sobre todos los Angeles, porque baxò inferiorizandose à ellos. Sube por los mismos grados que baxò, introduciendo al hombre en la gloria, estriuando en su Cruz, con que batiò los muros del Cielo.

1 ENgazase esta consideracion cõ la passada, quanto a lo que propusimos al principio, de lo que el Apostol enseña, segun el Doctor Angelico, q̃ es el termino de la Ascension, donde asciende Christo: *Ascensionis terminus.* Esse fue sobre todos los Cielos, sobre todos los nueue Coros Angelicos; porque baxò sobre todos: *Quod autem ascendit quid est, nisi quia & descendit.* Esto de ascender que fue, sino porque baxò. Es causal, dize Santo Tomas, y fue lo mismo que si dixera: *Ac si diceret; ideò postea dixi quod ascendit, quia ipse primo descenderat.* Por esso subiò, porque baxò inferiorizandose a todos ellos, subiẽdo al mismo passo que baxò. Ya hemos dicho de Amos, que subiò como todo rio, y son sus aguas claro simil desta doctrina, y lo es de San Iuan Chrisostomo: *Quemadmodum in aqua fit, quæ tanto altius ascendit, quanto illa quisquam altius deduxerit.* Despeñase el agua desde su nacimiento, y origen, y tanto mas sube, quanto baxa. Solo le puede seruir de estoruo, añadiò nuestro Cardenal Tomas Anglico, el que el atanor, ò arcaduzes por donde và arcaduzada, estè quebrada, y no entera, y fuerte: *Tum tamen fistula in quà decurrit ribulus, sit fortis, & integra, & non sic fracta.* Fue Christo Señor nuestro rio que naciendo hecho Hõbre, saliò del Paraysо del virginal vientre

Ad Eph. 4.

S. Thom.

Amos 9.

Chrysost. cit. Ang.

Thom. Angl. in Psa. 17. vers. 12.

tre de Maria: *Ego quasi aquæ ductus exi-* Eccles.24
vi de Paradyso. El encañado, ò arcaduzes, por donde corrieron à los hombres las aguas de salud, y de gracia, fue su Santissima Humanidad, Alma, y Cuerpo vnida à su Divina Persona: *Hæc fistula erat ex duabus petris consolidatis, videlicet Carne.* Por estas baxò à lo vltimo de nuestras miserias: *Descendit in hanc vallem miseriæ.* Encarnando, y muriendo, y como esto procediò del sumo amor que nos tuvo, y este es fuego, desatò en su muerte esta consolidacion: *Hic autem aquæ ductus incensus est in Christi Passione, & consolidatio dissoluta est: quia Anima* Isaiæ,7 *à Corpore separata.* No porque la Divinidad se apartasse del Alma, ni del Cuerpo, sino solo Cuerpo, y Alma, desvnidos entre si. Fue esta traza del Demonio, como la que diò Holofernes, mandado quebrar los aqueductos, y encañados, por donde de la parte Austral, iba dirigida el agua à Betulia. Pero saliòle mal su astucia; porque al romper, y quebrantar el encañado, corrieron con mayor abundancia, y largueza las aguas de su gracia, derramandose sobre vn Cẽturion, y sobre el Buen Ladron: *Sic procurante Diabolo factum est in Passione Christi, tamen ex hoc habitantibus in hac valle miseriæ provenit magnum solatium; quia ex locis incisionis fluxerunt quasi novi fontes vitæ, & gaudij.* Và prosiguiendo Anglico, y es lo que dixo Abacuc: *Haurietis aquas in gaudio, de fontibus salvatoris.* Desvnida esta consolidacion, y quebrantado este arcaduz de Alma, y Cuerpo, se bolvieron en la Resurreccion de Christo, à soldar estas dos partes mas solidamente; porque el que antes vniò à su Persona Alma, y Cuerpo, fue en carne mortal, y passible, y en su Resurrecciõ se solidarõ mas fuertemente; pues bolviendose à vnir Alma, y Cuerpo, Resucitò glorioso, y inmortal, y se siguiò de ai, que sin estorvo subiesse, como el agua, quanto baxò: *Sed ecce in Resurrectione consolidatæ sunt iterum partes fortiori consolidatione, quia Christus factus est impassibilis, & immortalis, vt merito posset iste aquæ ductus ascendere quantum descenderat.* Y assi subiò sobre todos los Cielos, y sobre todos los Angeles, entendidos en las aguas: *Et aquæ omnes, quæ super Cœlos sunt laudent nomen Domini.* Porque baxò en su Encarnacion, segun el ser humano inferior à ellos, como burlando de la Custodia Angelica, que impedia al hombre la entrada del Parayso de la Gloria. Ps.148.

2 Describe la admirable Ascension de Christo el Profeta Rey, y dize, que subiò sobre los Querubines, y bolò sobre todos los Cielos, y Angelicos Coros: *Et ascendit super Cherubim, & volauit.* Si sube sobre todos los Angeles, y transciende el orden de los Serafines, como solo menciona à los Querubines? *Ascendit super Cherubim?* Quiso David dezirnos el misterio de oy. Puso Dios à las Puertas del Parayso, simbolo de la Gloria, vn Querubin, como custodia, en que diò à entender estavan de ella las Puertas cerradas para el hombre, por la culpa, defendiendo su entrada: *Collocauit Dominus Cherubim ante Paradysum voluptatis, ad custodiendam viam ligni vitæ. Christus autem*, dize el Cardenal Tomas Anglico, *quasi deludens Angelicam custodiam, siue solicitudinem, se ipsum, & genus humanum, cui prohibitus fuit accessus ad lignum vitæ, vsque ad participationem ligni vitæ, traduxit per murum Angelicæ custodiæ, iuxta illud Psal.17. & in Deo meo transgrediar murum.* Pero Christo en su Ascension, como burlando de la guarda, y solicitud Angelica, que impedia el llegar al Arbol de la vida, y al Parayso de la Gloria; assimismo, y al genero humano le entrò, y introduxo en ella, batiendo sus Puertas, y fuertes Murallas. Por esso se dize, que ascendiò sobre el Querubin, no porque no subiesse sobre todos los Coros Angelicos, que si en su Encarnacion baxò inferior à todos ellos, debia subir superior à todos, que es rio, y agua, que tantos grados asciende, quantos baxa. Y si baxò, como dize el Santo Arçobispo Santo Tomas de Villanueva, tres grados: *Vsque ad formam serui, vsque ad Passionem, vsque ad* mor- Psal.17. Gen.3. Tho. Angl. in Ps. 17. vers. 12. S.Th. Villan. Serm. 2.

mortem, per eosdem gradus ascendit. Hasta tomar forma de siervo baxò; pues suba como Señor. Baxò hasta ser juzgado; pues suba hasta la diestra de su Padre, que en ella està entendida la potestad q̃ tiene de juzgarnos; y si baxò, hasta padecer ignominiosa muerte de Cruz, suba estriuando en ella ensalçado à la mayor gloria, batiendo con ella los cercados muros de el Cielo, ascendiendo quanto baxò.

3 Mandòle Dios à Ezequiel, tomasse vn ladrillo, y que en èl hiziesse vn bosquexo de la Ciudad de Ierusalen, dibuxasse sus torres, chapiteles, y fortaleza de sus murallas, y pusiesse contra ellas armas, y instrumentos de batirlas: *Summe tibi laterem, & describes in eo Ciuitatem Hierusalem, & pones arietes in gyro.* *Ezech. 4*

Lyra. Pregunta Lira, què instrumentos eran estos, à quienes llama *Arietes* la Diuina Escritura? Y dize: *Arietes sunt ligna ob longa, in capite ferrata, quibus impellitur murum ad cadendum.* Que son vn genero, ò ingenio de batir las murallas, vnos maderos largos, cuyo remate, ò cabeças son de hierro, à cuya fuerça caen desmantelados los muros. Fue figura de lo que hizo Christo bien nuestro con la Cruz, en su admirable Ascension. Fue el madero en que por nosotros padeciò su Cruz: Toda la fuerça estuvo en la Cabeça, que fue su Ser Diuino: *Caput Christi Deus.* Entendido en el hierro, dixo Anglico: *Quia sicut ferrum omnibus dominatur metallis, sic Deus omnibus principatur, Danielis 2. ferrum domat omnia.* Porque domina todos los metales, y con su fortaleza los doma. Assi Dios, à cuyo poder nada resiste; en la Ciudad de Ierusalen, entendida la Corte de la Bienauenturança. Pues baxe Christo, hasta la muerte ignominiosa de Cruz, suba estriuando en ella, y con ella desmantele los muros de su Ciudad, cerrada, y cercada antes, estorvando la entrada al hombre, y suba Christo por los grados que baxò, como rio, y agua. Y si baxò como Siervo inferior à los Angeles, suba como Señor: *Dominus quidem Iesus.* Y si baxò hasta ser juzgado en su Passion, sientese à la diestra de su Padre, como Iuez, y baxando hasta la muerte de Cruz, suba Glorioso sobre todos los Cielos, que para entrar en ellos, tanto se asciende, quanto se baxa: *Ascendet super omnes.* Que es el termino de su Ascension: *Ascensionis terminum.*

1. ad Corinth. 11 *Angl. in Psal. 17.* *Dani. 2.*

Dominus quidem Iesus, assumptus est in Cœlum, &c.

CONSIDERACION QVARTA.

De los frutos de la Ascension de Christo, subiendo à los Cielos, para ser èl lleno de todas las cosas, llenando con los hombres, el vacio de las sillas que perdieron los Angeles. Lleuando hasta el fin lo que por nosotros començò.

1 ES lo tercero, y vltimo, que nos enseña el Apostol, los frutos, y bienes que se originaron à los hombres de la Ascension de Christo, y proseguimos en otro Sermon mas dilatadamente: *Vt impleret omnia.* Para lleno de todas las cosas. Dos exposiciones dà à estas palabras el Angelico Doctor. La primera: *Idest genus humanum spiritualibus donis repleret.* Para llenar al genero humano de espirituales dones, vinculados à la Ascension de Christo, con la venida del Espiritu Santo. Pero porque esto en otra parte proseguimos, digo que fue, no solo para el lleno de la naturaleza humana, sino tambien de la Angelica, rehaziendo, y llenando los vacios de la ruina de los Angeles, con los hombres. Habla Dauid de las Celestiales mansiones del Cielo, y dize que en ellas se anidaràn los paxaros: *Illic passeres nidificabunt.* Pero el que haze la guia, como capitan, y como primero, es Christo: *Herodij domus dux est eorum.* Y leen otros: *Ciconiæ domus dux est eorum.* Es la Cigueña la Capitana, y la que haze, y hizo la guia, para que los demas paxaros, que son los Iustos, hagan mansion, y nido en la Casa de Dios. Veamos que tiene la Cigueña, que le pueda convenir à Christo Señor nuestro en su Ascension? *ad Ephes. 4* *S. Tho.* *Psal. 103.*

sion? No solo por no le dañar el veneno, aunque se alimente de animales ponçoñosos, que es lo que dixo Christo en este Euangelio: *Si mortiferum, quid biberint non eis nocebit.* Sino por lo que de la Cigueña refiere Raulino: *Vt grandem prolem à patrio nido euolasse nouit, nidum terram implet, ne vacuus appareat.* Reconociendo el nido vacio, auiendo yà dèl bolado sus hijos, para que no quede vacio le llena de tierra. Con varias plumas de perfeccion, y gracia, crio Dios aquellos espiritus Angelicos, que pudiendo permanecer guarecidos de las mansiones Celestiales, como de nidos, bolarõ à su precipicio desvanecidos. Criò al hombre, y aunque en èl puso de los quatro elementos, dize Voragine, puso de los tres poco, y mucho del elemento de la tierra: *Parum possuit, de tribus elemẽtis, & multum de terra.* Fue lastrar con el peso de la carne al nauio del espiritu, para que en el mar deste siglo nauegasse con menos riesgo: *Multum de terra.* Suba Christo à los Cielos: *Vt impleret omnia.* Para ser el lleno de todas las cosas, y llene con la tierra del hombre, ò con el hombre, que es tierra el vacio de las sillas de los Angeles, repare su ruina, no queden vacias las sillas, y mansiones de los Angeles.

Raul. ser. 7. de Asc.

Vorag. ser. 1. de cen.

2 Otra explicacion dà el Doctor Angel al lugar del Apostol: *Vt ad impleret omnia. Ideſt vt ad efectum perduceret omnia, quæ de ſe ipſo erant ſcripta.* Para consumar, llegar hasta el cabo, y fin todas las cosas que estauã escritas de Christo. Encarnò para morir, resucitar, y subir à los Cielos. Vino para la obra mayor de la Redempcion, y lo que començò, acabolo. Clausula es dichosa de su itinerario la Ascension à los Cielos, y en ella se remataron todos los passos que diò por nuestro bien, començò, y acabò. No assi los hombres, que si principian vna buena obra, no la lleuan hasta el fin, y remate de ella; llama que à penas prende en vn interior de vn buen deseo, quãdo se apaga: pero si en lo malo dà principio, no desiste hasta el fin. Assi compone San Agustin la oposicion que parece

S. Tho.

S. Aguſt.

ay entre San Marcos, y San Iuan, en orden à la hora que Christo fue crucificado. San Marcos, dixo que à la hora de tercia. San Iuan à la de sexta. A la de tercia fue quando clamaron à Pilatos, para que le crucificasse: *Crucifige, Crucifige eum.* Pues por tan crucificado le tuvo San Marcos à aquella hora, como San Iuan à la hora de sexta: *Verè crucifixerunt cum clamauerunt, crucifige, &c.* Hizieron empeño, en que Pilatos le crucificasse; pues si ellos començaron, ellos lo lleuarán hasta lo vltimo, y harán se ponga por obra. Esso es proprio del hombre; pero no en lo bueno, donde si comiença bien en el proposito que concibe, suele abortar, sin que llegue à colmo, y perfeccion vltima la obra. No assi Dios, que lo que comiença acaba, dando à sus obras, de perfeccion el lleno.

Marc. 15. Ioan. 19.

3 Fingian, dize el mismo San Agustin, vn Dios para el principio de sus obras los Antiguos, à quien llamauan el Dios Iano, de donde se deriua Ianuario, que es el principio del año, y otro Dios, termino para el fin de ellas. Bien les arguye el Doctor excelso, que Iano no podia ser Dios; pues no tenia poder para acabar lo que començaua. Al arrojar Moyses, quando niño la Corona, hizieron aquella experiencia de ponerle vnas asquas, para saber si discernia, y el pisar la Corona auia sido con acuerdo, ò sin èl, que aplicò à la boca, y con todo esso quisieron quitarle la vida, pronosticando, que el que niño menospreciaua el Reyno, seria destruicion del suyo. Bien vaticinan, que como aquellos eran principios de Dios, y es proprio en su Magestad acabar lo que comiença; què se auia de seguir de tales principios, sino tan glorioſos fines? El Iusto nos dize el Espiritu Santo, florecerà como la Palma. Los demas arboles comiençan gruessos por el tronco en el principio, y à lo vltimo adelgazan. La Palma, dizen que crece igual. Esso vemos en las obras de Dios, en las de el Iusto, no en el pecador, que aunque comiença con aliento en los principios, en los fines desmaya, Christo sube à los Cielos para consumarlo, que co-

S. Aguſt. 7. de Ciuit. Dei, cap. 7.

començò, para ser lleno de todas las co- es de la Gloria: *Ad quam nos perducat*, sas, para llenarlos de gracia, prenda que &c.

SERMON PRIMERO EN LA FESTIVIDAD DEL ESPIRITV SANTO.

Thema. *Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret.* Ioan. 3.

SALVTACION.

CON Dificultad entendemos, aun las mismas cosas que con los sentidos manejamos. Timidos son nuestros discursos, y inciertas nuestras prouidencias. Este cuerpo corruptible apesga, y agraua el alma, y esta terrena habitacion del alma en el cuerpo, oprime al entendimiento, que ocupado en la solicitud de cosas terrenas, desfallece, queriendo apear las cosas Celestiales. Dificultosamente entendemos, aun lo que con los sentidos exteriores tocamos. La cantidad, extension, y lo inmoble de la tierra; como las yervas, arboles, y plantas, se engendrã, se aumentan, y fructifican, lo dilatado, y espacioso de los mares, la formaciõ de las perlas, el nacimiẽto de la plata, y oro en sus minerales. En los Cielos su extensiõ, en la Luna su belleza, el mouimiẽto de las Esferas, de las Estrellas su virtud, y influẽcia. Pero aũ esto yà se dexa entẽder, si biẽ cõ dificultad. Assi nos lo enseño, por boca del Sabio el Espiritu Diuino: *Et difficilè estimamus, quæ in terra sunt, & quæ in prospectu sunt inuenimus, cũ labore, quæ autẽ in Cœlis quis inuestigabit?* Pero misterios altos de la Diuina Gracia, quiẽ ni aũ rastrearlos puede, sino es cõ la assistencia del Espiritu Santo? *Sensum autẽ tuum, quis sciet, nisi tu dederis, sapientiã tuam, & miseris Spiritum tuum Sanctum de altissimis.* Esto es general en todos los misterios de la gracia; pues ni el mas superior Serafin puede con naturales luzes conocerlos. Pero no sè que encierran estos misterios que tocan al Espiritu Santo, que parece que por su enminẽcia, y altura, mas que otros se nos pierden de vista; y aunque viene en figura de lenguas nos haze ennudecer, siendo el silencio la mayor alabança. Al amor le pintauan los Antiguos, con manos largas, otros con vna bolsa abierta, sin cerraderos, y vn dedo puesto à la boca, en que denotauan, que el amor es dadiuoso; pero poco verboso, es mas operatiuo, que hablador, siniendo siempre verdad el vulgar adagio, que es doctrina de San Gregorio; obras son amores, siendo prueba del amor las obras. Vn dedo en la boca, es dezir al misterio presente. Misterios q̃ tocan al amor, al Espiritu Santo, à las obras del dedo de Dios: *Dextræ Dei tu digitus.* El dedo en la boca, y venerarlos con silencio, que es la mayor alabança. Fundemos en letra lo dicho: *Te decet hymnus Deus in Sion*, dezia Dauid. A ti Señor te es decente, como devida la alabança: *Silentium*, Leyo otra letra en lugar de himno. A ti te es decente el silencio, essa es la alabança mas retorica; por què mas le conviene, y compete à la grandeza de Dios la alabança del silencio en Sion? Era esta vna Ciudad, ò Lugar colateral à la parte de Ierusalen, en Ierusalen era donde mas en el Templo de Dios, resplandecia el Culto Diuino. Aì eran las vozes, musicas, adoraciones, y Sacrificios à Dios; y de su cercania, auia de participar Sion, el cantar a Dios Diuinos loores? Por què en Sion silencio? Cayetano: *Putant enim aliqui ad litteram, esse in Sion domum, in qua congregati erant Apostoli, in die Pentechostes.* Estaua en Sion la casa, donde estauan congregados, y juntos los Apostoles, el dia de la venida del Espiritu Santo, pues diga, que en Sion le compete à Dios la alabança, que si alli fue donde baxò el Espiritu Santo sobre los

Ex him. *Psa. 64.* *Caiet. in Psal. 109.*

Apost.

Apoſtoles, y fue donde ſe celebrò primero el miſterio de ſu venida: Serà dezirnos, que miſterios que tocan al Eſpiritu Santo, mas ſe deben celebrar con el profundo ſilencio de la meditacion, que reducirlos à la eſtampa de los labios. Y aunque en eſte miſterio de la venida del Eſpiritu Santo tiene tanta parte el Hijo de Dios, por ſer efecto de Chriſto ya glorificado; por lo que al Eſpiritu Santo pertenece, parece ſe nos oculta mas por ſu altura, que los miſterios de la Sabiduria Encarnada, y aſsi pide mas celebrarſe con la meditacion: *Qui ſedes ſuper Cherubim, manifeſtare coram Ephraim, Beniamin, & Manaſſe.* Dezia el Real Profeta. Tu, Señor, à quien te ſiruen los Querubines de Trono, manifieſtate delante de Efrain, Benjamin, y Manaſſes. A eſtos Tribus pide Dauid ſe manifieſte, y no ſiendo menos priuilegiado Iſaias, aun quando haze enſaye de repreſentarſe en forma humana, que fue la que para dexarſe ver templò los rayos, y luzes de ſu Diuinidad, le ocultan, y cubren los Serafines ſu roſtro, y pies: *Duabus velabant faciem eius, duabus velabant pedes eius.* Solas dos alas reſeruan para el buelo, y las quatro les ſiruen de cortina. Porque manifieſto à los tres Tribus, y à Iſaias oculto? Veamos la diferencia de los Tronos. El primero es de Querubines: *Qui ſedes ſuper Cherubim.* Querubin es todo ojos, todo viſta, ſu interpretacion es plenitud de ſciencia. Los que aſsiſten al Trono que viò Iſaias, ſon Serafines, eſſos ſon ardor, y amor. Pues quando eſtà ſentado ſobre la Sabiduria, manifieſteſe: *Manifeſtare coram Ephraim.* Quando ſobre Serafines, que ſon amor, oculteſe, y aunque aya fuego, pues toda la caſa ſe llenò de humo: *Tota domus repleta eſt fumo.* Eſcondaſe, que aunque todos los miſterios de la gracia, que tocan al Hijo de Dios, ſean ocultos à las luzes de la naturaleza, ya les dà alcance la gracia; pero los que tocan al amor, al Eſpiritu Santo, afuer de ocultos, ſon mas para que la voluntad abraſada en ellos, encendida los venere con ſilencio, que para que el entendimiento los explique. Pero pues es forçoſo dezir algo de las finezas del amor Diuino, pidamos el ſocorro de la que mas participò dèl entre las puras criaturas. Obligandola con la Salutacion Angelica, para que nos alcance del Eſpiritu Santo la gracia. *AVE MARIA.*

Pſ. 79.

Iſaiæ. 6.

Sic Deus dilexit mundum, vt Filium ſuum Vnigenitum daret.

CONSIDERACION PRIMERA.

Aunque fue tan grande el amor que tuvo el Padre Eterno, en darnos ſu Vnigenito Hijo; quedauale mas que dar, era ſolo en la dadiua primera auer dado à la Igleſia el vn pecho de ſu amor. Diò el otro dandonos al Eſpiritu Santo. Deſcubreſe la ganja del Sermon.

1 NO queda exauſta la Omnipotencia Diuina en darnos vna dadiua, aunque ſea lo que dà infinito. No ſe eſtrecha ſu amor à vn beneficio, antes bien en dar vno, ſe empeña en otro. Ya tocamos en otra ocaſion eſte aſſumpto, pero digamos mas por ſer de la feſtiuidad tan del intento. Aſsi amò Dios al mundo, que diò ſu Vnigenito Hijo: *Sic Deus dilexit mundum, vt Filium ſuum Vnigenitum daret.* Aſsi dixo el Euangeliſta: *Sic.* Que con ſer tan enamorado, no parece hallò de palabras copia, para explicar deſte amor la grandeza. Dadiva fue infinita, exceſsiuo amor, el darnos el Padre Eterno a ſu Hijo para nueſtro remedio: pero lo que celebramos oy es la dadiua, y don del Eſpiritu Santo; pues diganos el Euangeliſta, que fue tan grande el amor que el Padre Eterno nos tuvo, que no contento con auernos dado à ſu Hijo, nos diò tambien al Eſpiritu Santo? Ya veo que de aquel primer amor que nos tuuo, ſe originò el que tenemos preſente, y que no deſdize del miſterio el hazer mencion de la dadiua del Hijo de Dios, y que fue efecto de Chriſto ya glorificado, del Eſpiritu Santo la venida, y aſsi ſe haze mencion de la venida del Hijo, oy que celebramos la del Eſpiritu Santo. Pero ſerà dezirnos juntamente,

que

que aunque el primer beneficio fue tan grande, y mostrò Dios en èl lo que nos amaua, no se estrechò à essa sola dadiua su amor, antes bien fue empeño para embiar al Espiritu Santo, por ser de Dios esse estilo, empeñarse de vno para otro beneficio.

2 La razon que diò el Bienauenturado S. Cipriano, de auer compuesto Christo S.N. la oracion del *Paster noster*, para enseñarnos à orar, fue empeño del auernos criado: *Qui fecerit viuere docuit, & orare.* El q̃ nos diò el ser, y la vida, nos enseñò lo q̃ auiamos de pedir; como fiẽdo empeño el auernos dado vida, de otro beneficio, no ménor, q̃ es el enseñarnos à pedir lo necessario para conseruarla, prẽdado por el beneficio de la Creaciõ, à hazernos otras muchas mercedes. Bien conociò esto Dauid. Diuide en tercios su Exercito en la rebeliõ, y aleuosia de su hijo Absalon, y queriendo salir à la cãpaña con el Exercito, para ser el primero en los trabajos, y peligros, se lo estoruan sus Capitanes, à quien les encarga la vida de Absalon su hijo: *Seruate mihi puerum Absalon.* Tan cierta tiene el Rey la vitoria, que les encomienda miren de Absalon por la vida? Siguele à pendon herido la mayor parte de Israel, y sobrepuja el Exercito de Absalon en mayor numero al de David? Hale faltado su Consejero Aquitofel, à quien tenian como a oraculo en sus decisiones, y hecho de la parte, y vanda del hijo aleuoso, à quien Dauid tanto teme que le pide à Dios que frustre, y desvanezca sus consejos, y es cierto que à seguirse su parecer que no se tomò, sino el de Chusay, huuiera perecido el Rey, y su Exercito? Vese en el mayor conflito, y en que sus Capitanes miren por la vida de su hijo Absalon, es todo su cuidado? Por donde tiene en su fauor cierta, ò segura la victoria? Puso la duda el Abulense, y resoluiòla assi: *Dauid orauit Dominum, vt infatuaret consilium Achitophel. Quod factum fuit. Primum namque beneficium, pignus cæterorum erat.* Dauid orò à Dios pidiendole desvaneciesse el consejo de Achitofel, lo qual alcançò, y supo por las noticias que le dieron Ionatas, y Aminadab, y viendo que auia alcançado de Dios este beneficio, como si tuviera por segura la vitoria, pidiò de Absalõ mirassen por su vida; porque el beneficio primero, fue como prenda, y empeño para con Dios de los demas, que essa es la practica, assi de su Omnipotencia como de su misericordia, que satisfacerse presto de hazer bien, es poner estanco à los beneficios, y esso no sabe Dios.

S. Cipr. orat. 7. in Pat. Nost.

2. Reg. 18.

Abul. q. 7.

Cap. 17.

3 Tienes demonio, dixeron los Iudios blasfemos à Christo: *Dæmonium habes*; porque les declaraua, que era Dios de la vida: *Si quis Sermonem meum seruauerit, mortem non videbit in æternum.* Condenò su mal entendimiento el Chrisologo, pues era necessario ser Dios quien daua vida eterna, porque diò vida: *Non est dæmon, sed Deus est Christus qui redonat, quam donauerat vitam.* Que es tan proprio de Dios el hazer vn fauor, porque otro hizo, infiriendo el ser Dios que de nueuo dà vida, porque la diò primero. Y aun esconde la mano, si misterioso se detiene, cõ que hizo el fauor primero, hasta que el segundo execute.

Ioan. 8.

Chrisol. serm. 31.

4 Viò Ezequiel sus misticos, si alados animales, y sobre el firmamento que estribaua en sus cabeças, al Hijo del Hombre: *Similem Filio hominis.* Y las manos estauan entre las plumas de los Querubines escondidas: *Et manus hominis sub pennis eius.* (Ay manos que ocultas hazen bolar à otros sin descubrirse, pero son manos de puros hombres.) Si es el Hijo de Dios con semejanças de Hombre el que està sentado en el Trono, para què esconde las manos? Manifiestelas pues ostenta su hermosura, y su liberalidad? Saque la respuesta de vnas palabras de Chrisologo: *Manus quæ in nostrum plasma lutum dignanter sumpsit, ad reparationem nostram, dignanter assumpsit, & carnem.* La misma mano con que Dios criò à Adã, no se dedignãdo de tomar el barro en ella para su formaciõ tãpoco se dedignò de tomar para su reparaciõ esse

Ezech. 1

Chrisol. ser. 148

lodo: *Dignanter assumpsit, & carnem.* Bien està que sea la misma, mas porque la viò escondida Ezequiel: *Manus hominis sub pennis eius?* Porque como es la misma la mano en formar al hombre, en que nos hizo esse beneficio, se empeñò en otros muchos, en nacer, y morir por èl, pues viendo no llegaua la plenitud para cumplir con su deseo, y su inclinacion, que es, por vn fauor, obligarse à dar mas, y empeñarse despeñandose su amor de vno en otro beneficio, escondiò la mano hasta executarle. Diònos el Padre Eterno su Hijo, y diònos en èl la vida, singular beneficio, pero prenda: *Sic Deus dilexit mundum.* Oy nos dà la vida en mayor abundancia: *Ego veni vt vitam habeant, & abundantius habeant.* Embiandonos al Espiritu Santo, aunque fue tan grande su amor en darnos à su Vnigenito Hijo, esse fue para su amor el mayor empeño. Ademas, que en la venida del Hijo de Dios al mundo, fue darnos en Christo el Padre Eterno el vn pecho de las dulçuras de su amor, que es lo que propusimos en esta consideracion, faltaua le dar el otro, que es el Espiritu Santo, y no quiso recatear el darnosle para mayor prueba de sus finezas.

5 Resplandece singularmente la Diuina Prouidencia, en el paternal amor que puso el Autor de la naturaleza en la crianza de sus hijos, aun en lo irracional, Aues, Pezes, y demas Animales, estampando en ellos vn natural, y vehementissimo amor, el qual los haze ayunar, trabajar, y velar, para criarlos, y conseruarlos, que dilatadamente pondera, y refiere el Venerable Maestro Fray Luis de Granada en su marauilloso Symbolo de la Fè, ya de Doctrina de San Ambrosio en su Exameron, ya de lo que èl viò, y experimentò; no dexandolo solo en la curiosidad, si eleuandolo para dar à conocer la grandeza del Hazedor de todo lo criado. Puso en primer lugar la Gallina, à quien no se dedignò Christo nuestro Saluador compararse hablando con los de Ierusalen, deseando recoger debaxo de la proteccion de sus alas à sus habitadores, como la Gallina sus polluelos. Esta que siempre huye del hombre, consiente llegar à ella quando està sobre las huevos, por no dexarlos enfriar; siendo tanto à sus hijuelos el amor que primero dexara haga en si destrozo el gauilan con su pico, y garras, que en los tiernos polluelos. El Aguila primero dexarà que le traspasse el venablo, ò saeta del Caçador que en sus hijos, à quienes para defenderlos los pone sobre sus alas, todo lo qual haze el amor que les tiene, y diò el Autor de la naturaleza. No hallamos en los pezes estas trazas por tener otra manera de multiplicarse, y conseruar su especie, que es desovando, para lo qual busca lugares conuenientes, donde pueda hazer esto mas comodamente, en que descubre el amor, y natural instincto para con sus hijos. Y de la Vallena se refiere, que viendo à sus hijos en algun peligro se los traga, y incorpora en si, hasta que passado el riesgo los buelue otra vez à desbuchar, como lo hizo con Ionas. Son muchos, y varios los exemplos que trae, que el referirlos era hazer vn copioso traslado.

6 Si algun amor puede compararse al que Dios tiene à los hombres, es el que experimentamos en los padres. No ay padre que ame con mas cariño à su hijo, que Dios al hombre. No ay Ama, ni madre que mas cuide de alimentar à sus pechos al infante, sin cansarse de traerle pendiente à ellos como Dios, que tantas vezes es comparado al Ama, y madre que cria a sus hijos: *Ad vbera mea portabimini.* Este cuidado quiso tuviesse el Sumo Sacerdote, mandando hiziesse el super humeral de dos piedras, ò niquinas, en que estuuiessen grauados los nombres de los doze Tribus, y no contento con esto, le ordenò tambien à Moyses hiziesse vn pectoral con doze piedras, en quien tambien estuviessen esculpidos sus nombres: *Sumesque duos lapides, & nichinos.*

Fr. Luis de Gran. Symb. 1 p. c. 17.

Mat. 23

Isai. 6.

Exo. 28

nos, & sculpes in eis nomina filiorum Israel. Y con tener el super humeral la labor de oro en forma de ojos, como à la letra deduce nuestro Oleastro, quiso que los traxesse pendientes tambien en el pectoral: *Sed quia fortè ad latera nomina eorum habens, dissimularet, voluit etiam ea super pectus habere, vt quocumque se verteret, semper ea super oculos haberet.* Pero porque acaso teniendolos sobre los ombros, a los lados, no dissimulasse el verlos, ò los mirasse de lado, quiso los traxesse siempre delante los ojos, pendientes al pecho; dando à entender al Pastor, no se ha de contentar con reducir à la oueja al aprisco, sobre sus ombros, sino tambien à sus pechos, para alimentarla como Ama, ò madre, no para valerse de su esquilmo. Bienveo que tal vez se cansò Moyses del Pueblo, y à Dios le diò su quexa: *Numquid ego concepi omnem hanc multitudinem, vel genui eum, vt dicas mihi; porta eos in sinu tuo sicut portare solet nutrix infantulum?* Concebi yo, ò engendrè la multitud deste Pueblo, parilos yo, para que me digas, que los traiga pendientes à mi seno, como el Ama trae al infante? No consta en que lugar dixesse Dios à Moyses hiziesse vezes de Ama, en el traerlos como ella al infante que cria; pero consta auerselo dicho, de la narracion de Moyses: *Non possum solus sustinere.* Señor, no puedo con tanta carga. Buen Prelado, pues gime con el peso della, señal es que en la Prefectura, no buscò en ella su vtilidad, ni vanidad, ni quiso ser solo en el oficio, que era estar tocado de la landre de la embidia. Diole Dios Setenta Ancianos en su ayuda, en quien repartiò parte de la crianza del Pueblo, para que assi fuesse mas tolerable la carga. Bien se conoce, ni los engendrò, ni pariò, que quizàs no admitiera otras Amas, y el amor de madre llevara à mal darlos à criar à otras, sino fuesse le obligasse el no poder mas. Aun la vid llora al cortarle el sarmiento, aunque sea para que se trasplante, con que no le cria al humor de sus raizes, que le dieron el ser. Que diriamos de la practica, tan en contrario desta Doctrina, que con tanta razon reprueban los Santos, donde por su incontinencia, dàn à criar sus hijos à estraños, donde maman à los pechos de otros resabios que no sacaron del vientre de su madre, ni su amor es como de tal, por no auerle costado tanto trabajo de alimentarle à sus pechos, ni otros cuidados, y fatigas que se padecen en su crianza? Al fin es el amor que Dios nos tiene comparado à la madre que cria, y alimenta a su hijo a los pechos, pero no me negareis, que si vna madre teniendo como tiene dos pechos, y que ambos estàn llenos de aquel nectar que provida la naturaleza ministra, para la crianza de los hijos, que le rebientan de leche; si la madre recateasse el darselos ambos, y se contentasse con darles solo el vno; no pareciera era tan grande su amor, y mas si à vn el vno que le auia dado se la quita, y vè que el niño clama, y llora por èl.

7 Ya era tiempo descubriessemos lo principal de la çanja del Sermon, explicando los efectos que causò en la Iglesia, del Espiritu Santo su venida. Explicòlos el Sapientissimo Holchot, sobre los Sapienciales: *Circa missionem Spiritus Sancti, est notandum, quod illa fuit mundo necessaria propter tria, venit enim, sicut lachrymantium Consolator, sicut ignorantium informator, & sicut vacilantium confirmator.* Tres cosas se ha de notar acerca de la venida del Espiritu Santo. Vino como Consolador para enjugar las lagrimas de los Santos Apostoles en la ausencia de Christo Señor nuestro. Vino para quitarlos las ignorancias, y enseñarlos; y vino para fortalecerlos, y confirmarlos en la Santa Fè, haziendolos vasos solidos, y firmes, para que lleuassen por todo el mundo, vertiessen, y enseñassen la doctrina Euangelica. Fue grande el amor que el Padre Eterno tuuo al mundo en el dar nos à su Vnigenito Hijo: *Sic Deus dilexit mundum, vt Filium Vnigenitũ daret.* Fue dar-

Oleastr.

Num. 11.

Holcho.

darnos el vn pecho, quedauale otro, que era el Espiritu Santo, y no parece quedauan tan encarecido su amor, si no nos le huuiera tambien dado, y mas quando en la ausencia de Christo lloraua la Iglesia, porque se la quitauan. Vamos explicando por consideraciones estos efectos, y verèmos assi las finezas de Dios, como los pechos de sus dulçuras.

Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum Vnigenitum daret.

CONSIDERACION SEGVNDA. Vino el Espiritu Santo sobre la Iglesia, como Consolador, en las lagrimas, y tristeza de los Apostoles, por la ausencia de Christo, como pecho de las dulçuras de Dios, para que cessaran los llantos, que ocasionaua la ausencia de Christo.

1 CAda dia vèmos por experiencia los estremos, y llantos de vn niño, quãdo se le ausenta el Ama, y và prosiguiendo, Holchot: *Quando nutrix recedit a puero, puer tristatur, & plorat. Et licet ipsa puerum hortetur, & moneat quod non ploret, nec doleat; puer tamen cum recesserit, statim plorat, & clamat quantũcumque ipsa se cito redditurã promittat; nec cessat affectu, donec nutrix mã millam in os mittat.* Holcho. Quando el Ama se ausentà, y se aparta del niño que cria à sus pechos, se entristece el infante, y llora, se deshaze en llantos; y por mas que el Ama le amoneste, y diga, que no llore, que luego buelue, al instante que se le aparta el Ama, llora, y dà gritos, por mas promessas que le haga, de que bolverà presto, ni ay acallarle, ni enjugarle las lagrimas, hasta que le entra el pecho en su boca, y con esso le acalla. Estaua la Iglesia en sus principios niña, recien nacida: criauala Christo à los pechos de la dulçura de su conuersacion, y trato, erales à los Apostoles como Ama: *Ego nutritius Ephraim.* Dixo por Oseas. Yo soy Ama de Efrain. Es la interpretacion de Efrain, lo mismõ, que *Frugifer*, fructuoso: *Significat Apostolos qui fruges doctrinæ ferebant; quibus totus mundus fuit postea saturatus.* Holchot. Significa à los Apostoles, que el grano, y mies de la Doctrina Euangelica repartieron por todo el mundo, que comiò con hartura el pan de la enseñança, que no viue solo el hombre con solo pan material, sino con la palabra Diuina. A esta dulçura comunicada por Christo Señor nuestro como Ama, que los alimentaua estauan hechos. Pan duro les pareciò à los Discipulos que en cierta ocasion se retiraron del Discipulado de Christo nuestro bien: *Durus est hic sermo.* Ioan. 6. No assi à San Pedro. Adonde irèmos, que eres todo suauidad, y dulçura, palabras de vida? *Quo ibimus verba vitæ habes.* No assi Santo Tomas Apostol: *Eamus & nos, & moriamur cum illo.* Ioan. 11. Vamos con èl à Ierusalen, que mas tolerable es la muerte, que el apartarnos de tal Maestro. Aun sus mismos enemigos quedauan presos de la gracia de su razonamiento vertida en sus labios, y confessauan que ninguno nunca hablò como èl: *Numquam sic locutus est homo.* Hechos los Apostoles à esta dulçura de Christo Señor nuestro, puesto su afecto en èl como en Ama, pidiò licencia Christo para apartarse, para ausentarse, y irse: *Iste nutritius accepit licentiam ab Appostolis suis, & dixit eis quod non turbarentur de recessu suo.* Ioan. 14. & 16. Conuiene el que yo me ausente. Presto boluerè: *Vado, & venio ad vos. Non turbetur cor vestrum.* No os turbe mi partida, mi ausencia os importa. No por esso cessò su llanto, y tristeza, como el niño al ausentarsele el Ama: *Sed quia hæc dixi vobis tristitia impleuit cor vestrum.* No auia consolarlos perfectamente. Què remedio? *Ideò Christus volens eos consolari perfecte; mammillam suæ dilectionis, & dulcedinis, scilicet Spiritus Sanctus posuit in ore eorum.* (Son todas palabras de Holchot) y por esso Christo queriendolos consolar perfectamente, hizo lo que el Amà con el niño, que es para acallarle, entrar en su boca, y en su coraçon el pecho de su santissimo amor, y dulçura, que es el Espiritu Santo,

Oseae 11.

Gran-

2 Grande fue el amor que nos tuuo el Padre Eterno, en darnos en la Encarnacion à su Vnigenito Hijo. Madre, y Ama, para que se alimentasse la Iglesia al pecho del nectar de su doctrina. Pero quedauale otro pecho. Dos tiene la Madre, ò Ama: *Duo vbera tua. Nec plus, nec minus*, dixo Santo Tomas, ni mas, ni menos. Dos tiene el Eterno Padre; al Hijo, y al Espiritu Santo. Y aunque su Hijo, es parto de su Entendimiento, mostrò su amor en el darnosle. Quedauale el de su voluntad, que es el Espiritu Santo. Contentos estauan los Apostoles con la vna dadiua; pero conuenia desterarlos, que no les entraua el mamar en prouecho, por estar tan asidos, y apegados à la Humanidad de Christo, y no tan encendidos en el amor de su Diuinidad: *Si enim non abiero Paraclytus non veniet ad vos.* Si no me ausentare, no vendrà sobre vosotros el Espiritu Consolador. Santo Tomas: *Spiritu Sancto, cum sit amor Spiritualis, contrariatur amor carnalis. Discipuli autem quodam carnali affectu afficiebantur ad Christi Humanitatem. Nec dum eleuati erant Spirituali amore ad eius Diuinitatem.* Es el Espiritu Santo Amor Espiritual, à quien se le opone el amor carnal. Estauan los Dicipulos enamorados de la Humanidad de Christo, con afecto no tan elevado con el espiritual amor a su Divinidad convenia desterarlos, y poner en el pecho el acibar amargo de la ausencia de Christo. Y se solo el amor a su Humanidad les era indisposicion, y estorvo para reciuir el Espiritu Diuino, que diremos de otros amores mundanos? mas si la madre, ò ama està en cinta de otro parto, es le la leche que al niño que cria veneno, no lo alimenta tanto, ni le cria sano. No debe de poder con tanto la naturaleza, y la sangre con que le auia de alimentar, la necesita para el que trae en su vientre. Estaua Christo Señor nuestro cercano à su muerte, estaua en cinta de otro parto fecundo: *Ibi dolores, vt parturientis.* El Angelico Doctor Santo Tomas: *Per hunc dolorem intelligitur dolor Passionis Christi, patiendo soluit mortis præsuras, & novum hominem regenerans esse fecit.* Son vehementissimos los dolores de parto. Comparalos Christo Señor nuestro à los de su santissima muerte, aunque estos fueron mayores, y con ellos reengendro en el ser espiritual al hombre, muriendo Christo bien nuestro, para que viua el hombre. No es tiempo de que los Apostoles gozen essas dulçuras de Christo, es menester mudarles Ama, que està en cinta del parto fecundo Christo de los hijos de la Iglesia. Que es tambien el lugar literal de San Iuan: *Mulier cum parit triſtitiam habet, &c.* Que se entiende de Christo, y de su santissima muerte. Quiteles este pecho. Lloran: del Padre Eterno el otro pecho, pues tiene dos: *Meliora sunt vbera tua vino fragrantia vnguentis optimis.* Santo Tomas: *Vnguenta sunt dona Spiritus Sancti.* De la fragrancia del otro pecho, que son los Dones del Espiritu Santo con su venida, que con esse pecho, cessaràn sus lagrimas: *Mammillam suæ dilectionis, & dulcedinis, scilicet, Spiritus Sanctus possuit in ore eorum.* Que en el dar el Padre Eterno, no vno, sino los dos pechos, al Hijo, y Espiritu Santo, muestra lo fino del amor que nos tuuo, y tiene.

Cant. 4. S. Tho. Ioan. 16 S. Tho. Pſa. 47. S. Tho. Ioan. S. Tho.

3 Esto es, và prosiguiendo el mismo Autor, lo que tenia vaticinado el Espiritu Santo por Isaias: *Lac gentium suges, & mammilla Regum lactaberis.* Mamaràs la leche de los Gentiles, y seràs alimentado al pecho de los Reyes. Este es el Espiritu Santo: *Mammillam Regum, ideſt Spiritu Sancto, qui es mammilla dulcedinis clementiæ, & suauitatis totius Trinitatis.* Es pecho Real el Espiritu Santo, que es pecho de la dulçura, clemencia, y suauidad de toda la Santissima Trinidad: *Iſta mammilla habuit in se lac dulciſsimi nutrimenti.* Este pecho tuuo, y tiene en si leche de dulcissimo nutrimento: *Omnia enim dulcia nutriunt ſecundum Philoſophum.* Todas las cosas dulces son especialmente nutritiuas, dixo el Filosofo: *Et de Spiritu Sancto ſcribitur. Spiritus enim meus ſuper mel dulcis.* Y del Diuino Espiritu San-

Holcbo. Iſai. 60 Holcbo. Eccleſ. 24.

Santo se escriue; mi Espiritu, es mas dulce que la miel, que es la que tiene la prima en la dulçura. Venga, pues, el Espiritu Santo sobre los Apostoles, embiele el Hijo de Dios para consuelo suyo. Destierren la tristeza que les ocasionò la ausencia de Christo, serenen las lagrimas de sus ojos. Y demuestre el Padre Eterno el amor para con los hombres, en auer nos dado, no solo vn pecho en la dadiua del Hijo, sino el otro en la venida del Espiritu Santo.

Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum Vnigenitum daret.

CONSIDERACION TERCERA.

Ponderase la diferencia de recibir el Espiritu Santo, del mamar del pecho de la dulçura, y suauidad de Dios. Ingratos los pecadores à tan grandes beneficios.

1 NO dexemos de aplicar la consideracion passada en esta à las costumbres por prouechosa, antes de ir prosiguiendo con la çanja començada. En el recibir al Espiritu Santo ay grande diferencia, es muy distinto el modo de recibir este pecho de la dulçura del Espiritu Santo. Holchot: *Sed inter sugentes istam mammillam, magna differentia est. Quidam namque sicut pueri dissoluti, postquam suxerint mordent dentibus; quidam pellunt manibus; & quidam lacerant vnguibus. Hi omnes sunt ingrati Christiani, qui postquam Spiritum Sanctum receperunt per Sacramentum pœnitentiæ, reddeunt ad ingratitudinem per peccatum.* Holchot. Ay niños dissolutos, inquietos, que parece dàn indicio para en adelante de sus malos resabios; que despues que han mamado, muerden el pecho, se bueluen contra quien han recibido el beneficio. Otros le repelan con las manos. Otros clavan en èl las vñas. Estos son los Christianos ingratos, que despues de auer recibido el Espiritu Santo por el Sacramento de la penitencia, bueluen con ingratitud à la passada culpa. Destos refiere San Gregorio lo que dize la misma verdad, Christo. En algunos viene el Espiritu Santo; pero no haze mansion. Compungense, lloran su culpa, siguen à Dios en la tranquilidad, y bonança; pero al tiempo de la adversidad, de la tentacion, oluidanse del beneficio recibido, y bueluen à las mismas culpas, como si no las huuieran llorado: *Sicque ad perpetranda peecata reddeunt, ac si hæc minimè planxissent.* S. Greg. hic. Esto es venir en sus coraçones el Espiritu Santo, pero no haze mansion.

2 A esta luz vienen, aunque à distinta, la pondera el que lo es de la Iglesia Santo Tomas. Las palabras que dixo la Esposa: *Ecce iste venit saliens in montibus, transiliens colles.* Cant. 2. S. Tho. Mirad como viene mi querido Esposo saltando por los montes, y collados, semejante al Cervatillo en la ligereza con que corre, salta, los montes, peñas, breñas, y collados. Como no se detiene en essos montes? Como passa tan de ligera? *Nec stare in montibus; sed transilire dicitur, quia & si ad horam per internam inspirationem, coruisitet, subito tamen recedit.* No ay inspiracion buena, que no sea del Espiritu Santo, con ellas alumbra el entendimiẽto, inflama la voluntad, ayudale à que llore su culpa el pecador, esso es el llorar con inenarrables gemidos el Espiritu Santo, hazer que nosotros llorèmos; visita el coraçon, pero no haziendo mansion en èl por nuestra ingratitud, se aparta, y se ausenta. Esto es auer recibido el pecho de su dulçura, y boluer de nueuo al amargor de la culpa morder el pecho, arañarle, y repelarle.

3 *Quidam mordent dentibus.* Algunos muerden con los dientes el pecho, como el niño despues de auer mamado. Estos son: *Qui mordent per detractionẽ, & lædunt charitatem, qui est Spiritus Sanctus.* I os que por la detraccion dañan grauemente al proximo faltando à la caridad, que es morder con los dientes el pecho del Espiritu Santo. De quienes dixo San Pablo: *In vicem mordetis, & comeditis; videte ne ab invicem consumamini.* Ad Gal. 5. Os mordeis, y comeis. Mirad no os consumais. Esto es en la vida, vnion, y com-

compañia que debeis tener entre vosotros. Donde es de notar, que primero dixo: mordeis, despues comeis: *Qui enim mordet*, dize Santo Tomas, *non totum accipit, sed partem, ideſt in parte famam proximo detrahendo aufertis, & comeditis, ideſt totam famam aufertis.* El que muerde, quita vn bocado, es dañar la fama del proximo en parte, no en todo le denigra, antes bien suele alabarle primero en algo con verdad, para hazer creible la mentira, y quanto mas le alaba, es tirar el arco para que hiera con mayor pujança la flecha. Muerde en parte, oficio proprio de los dientes, dixo el Filosofo: *Morsus & abscisio est propria operatio dentium.* Y Casiodoro diò de los dientes la etimologia: *Dentes à demendo dicuntur.* De quitar, porque quitan la fama del proximo. El que come todo lo traga, que ay quien de la honra agena nada reserva; tambiẽ es oficio de los dientes, que sirven para masticar, y moler lo que se come. Estos hazen dientes de la lengua, y armas, y assi son como algunos animales que les sirue la lengua de armas: *Dentes peccatorum contriuisti.* Dixo el Profeta Rey. Quebrantanse los dientes de los pecadores. Siruen los dientes, dize Tomas Anglico, de quebrantar el manjar, y esto es comun à hombres, y à brutos. Siruen mucho para el hablar, como en el hombre, y siruen de armas a las bestias: *Propter arma sicut bestijs, scilicet Apro.* Como al Xauali, y el Filosofo dixo, que ay ciertos pezes que tienẽ dientes sobre la lengua, semejantes à espinas: *Quidã pices habent super linguã dẽtes similes spinæ.* Y en los animales que rumiã les sirue de dientes la lengua, porque el humor auia de seruir para su formacion, passa à las hastas, ò puntas que son sus armas. Peor es los hombres que no teniendo poder para herir; es la lengua sus armas para ofender. Dientes que muerden, y tragan, mordiendo tal vez como bestias en lo mas florido de la virtud.

S. Th. *Phil. refet. Ang. in Psal. 3. ver. 7.* *Psal. 3.* *Anglico* *Phil. 2. de animal.* *Psal. 39.*

4 *Posui ori meo custodiam.* Dize David. Puse a mi boca guarda, en algunas, es poner puertas al campo, querer poner guarda en su boca. La guarda sirue para impedir la entrada al que no la tiene, y dexar passar al que la tiene. Guarda debe poner el justo a su boca, que ni della salga el descredito, ni tampoco dexe passar oyendo lo que no es licito, que no es mucho contra caridad encender el fuego, ò la detraccion, que el estarse calentado, y complaciendo en èl, aunque no le aya encendido. Dos puertas como guardas puso à la lengua la naturaleza, dientes, y labios, y con todo dize Dauid añadiò tercera: *Posui ori meo custodiam. Fiscellam.* Leyò Cayetano del Hebreo. Puse à mi boca vna cestilla. Es lo que en otras partes se llama bozal: *Fiscella enim est ex texta exiuncis, seu funiculis, & apponitur pendens ante os bouis, ne mordeat virentia virgulta.* Fabricase de juncos texidos, ò se texe de cordeles, esta se pone pendiente a la boca del buey, para que no muerda los pimpollos, ò renuevos mas verdes: *Et significat metaphorice assumptã tenax silentium a verbis nocibis, veluti impedimentum ad mordendum verbo, sicut fiscella est impedimentum, &c.* Toma la metafora desta cestilla que es estorbo para morder, en que explica el silencio tan tenaz que tuvo Dauid para no morder con sus palabras, como lo es el bozal en las bestias, para que no muerdan en lo mas verde, y florido: que ay lenguas, que para ellas esso es tu bocado mas regalado, lo mejor, y mas escogido. En ellas baxò el Espiritu Santo en fuego, pero fuego no que abrase el credito, sino que dẽ luz para la enmienda: *Non comburens, sed illuminans.* Lo demas es morder el pecho: *Quidam mordent dentibus.*

Cayet. Ex Hebreo. *Ex offic. Eccles.*

5 Otros ay que repelan el pecho. Estos los rebeldes al Espiritu Santo, y a la doctrina de la Iglesia. Punto dogmatico, de que cercenò: *Lacerant inguibus.* Ay otros niños que despues de auer mamado clauan en el pecho las vñas. En estos son entendidos: *Raptores.* Los que roban: efecto contrapuesto al Espiritu Santo: pues tal vez palian sus logros con capa de bien, de que le hazen al proximo, y es destrozarle con sus vñas, si otros con los dientes. Proprio tambien como aquel, mas de fieras, que de hombres: *Diuites egue-*

Psal. 43.

egucrunt, & esanierunt, inquirẽtes autem Dominum, non deficiẽt omni bono. Los ricos tuvieron necesidad, hambre, y sed, los q̃ buscã a Dios, dize David, no les faltarán todos los bienes. Los ricos tuvieron indigencia, hãbre, y sed? Essos dixera yo, son los que menos la padecen? *Experientia teſtatur.* Dixo aqui Cayetano, no es menester mas prueua que la experiencia; cada dia vemos empobrecerse à los ricos. Lo mal ganado, siempre suele tener essa calida de no lograrse: *Leunculi de pauperati sunt.* Lee el mismo Cayetano. Del Hebreo. Los Leoncillos se emprobecieron. A la palabra ricos, corresponde en el Hebreo Leones con vñas, que en algunos, es lo mismo ser ricos, que Leones. Daua aqui a sus soldados Dauid consejo, que buscassen à Dios, no riquezas por mal camino, adquiridas à la violencia, y fortaleza de Leones. Mirad, dize, que enseña la experiencia, que estos se empobrecieron. Bien; Pero porque David no les dixo claramente, no robeis, sino mirad que los Leones que son los ricos se empobrecieron? *Vbi nota cautelam Dauidis, volentis auertere millites aprædæ. Non dixit eis, nollite prædari, ne videretur malam æſtimationem habere de eis; ſed vt ab hominabilem pro poſſuit eis rapinam, nominando eam Leoninam, tanquam rem feris, non hominibus congruentem.* Nota la cautela, y prudencia de David, queriendo que sus soldados no robassen. No les dixo claramente: no robeis, porque no les pareciera tenia dellos mala opinion: pero les propuso la rapina como vicio abominable, llamandola Leonina, como cosa mas propria de fieras que de hombres. Esto es bolverse contra el pecho, y dulçura del Espiritu Santo, despues de auerle recibido, que vino a substituir en la ausencia de Christo, para consuelo de los Apostoles, entrando en la boca, y coraçon de la Iglesia, recien nacida, y alimẽtada por Christo el pecho de la dulçura, y suauidad de toda la Santissima Trinidad: *Venit ſicut lachrymantium conſolator.*

Caiet.

ſic Deus dilixit mundum, vt Filium ſuum Vnigenitum daret.

CONSIDERACION QVARTA.

Explicase el efecto que hizo con su venida el Espiritu Santo en los Apostoles, ilustrando su entendimiento, y desterrando sus ignorancias.

1 COn ser Iesu Christo la Sabiduria del Padre Eterno, à quien toca la enseñança, à quien en el Tabor les señalò por Doctor, y Maestro: *Ipſum audite.* Reseruò Christo al Espiritu Santo, y à su venida la enseñança, y luz de muchas verdades: *Ille docebit vos omnem veritatem.* No basta luz solo en el entendimiento para enseñar; si para inflamar, y encender à otros falta de la voluntad el ardor. Como Sabiduria procede el verbo del fecundo entendimiento de su Padre: y hablando desta procession Dauid, dize: *Eructauit cormeum verbum bonum,* que su entendimiento produxo vna palabra buena. Al entendimiento toca, y pertenece la verdad que es objecto suyo: à la voluntad la bondad, pero de tal manera procede el verbo por el entendimiento de su Padre, que aunque concepto, y parto de su Sabiduria, lleua tambien consigo la bondad. Llana es la sabiduria del maestro, sino lleua la luz de la doctrina, la sal de la voluntad. Sabiduria es su etimologia: *Sapida ſcientia.* Sciencia sabrosa, en que se nos dà a entender es ciencia desabrida la del entendimiento, sino se acompaña con el sabor de vna buena voluntad. Acto de entendimiento, es el acto de Fè, y este, pia afeccion requiere de parte de la volũtad. No serà tan fructuosa la doctrina en el oyente, ademas de no ser de prouecho en quien la predica; sino và abrasada con el incendio de la caridad. No sale del cañon la bala con pujança para herir, si es la polvora floxa, que con su fuego tendrà mayor valentia el tiro. Vno de los Dones del Espiritu Santo es la Sabiduria, à quien toca juzgar por causas altissimas, que no alcança nuestra cortedad. Esta dize el Doctor Angelico, tiene su causa en la voluntad; pero su esſen-

Mat. 17.

Psal. 44

S. Tho. 2. 2. q. 45. art. 2.

sencia en el entendimiento : *Sapientia quæ est donum, causam quidem habet in voluntate, sed essentiam habet in intellectu.* Remita Christo al Espiritu Santo la enseñança de los Apostoles, que aunque es Sabiduria eterna, quiere entre a la parte el Espiritu Santo, que es amor. Este fue vno de los efectos de la venida del Espiritu Santo, segun el hilo de nuestro discurso: *Veniat sicut ignorantium informator.*

2 Vino el Espiritu sobre el Colegio Apostolico, assi para darles mas luz en las verdades que les auia enseñado Christo; como para enseñarles de nueuo otras muchas, desterrando las tinieblas de sus ignorancias. Trae conexion esta de las passadas consideraciones. Quitoles Iesu Christo con su ausencia el pecho de las dulçuras de su Humanidad, à que estauan demasiadamente asidos, no perfectamente enuiados el amor de su Diuinidad. Fue como destetarlos, y darles con la venida del Espiritu Santo manjar mas conueniente, quitandoles sus ignorancias, informandolos con la verdad de la verdadera, sabrosa, y encendida Sabiduria, y es como he dicho conexion, y ilacion el auerles quitado el primer pecho, y apartadolos, y como arrancadoles del, para darles el de la verdadera sciencia: *Isai. 28* *Quem docebit scientiam?* Dixo Isaias. A quien enseñarà Dios su sciencia? Aquien reuelarà las riquezas de los tesoros de su Sabiduria? *Ablactatos à lacte, à vulsos abuberibus.* A los pequeños, y humildes, *S. Tho.* dize Santo Tomas: *Parvulos, & humiles.* A aquellos que auiendo Dios corrido el velo de la luz de su Sabiduria, ocultandola à los soberuios, la reuelò à los pequeñuelos, à los destetados de los deleytes del mundo, à aquellos a quien como por fuerça los arrancò de las delicias del pecho de cosas sensibles: à essos darè el pecho de mi Sabiduria. A aquellos de *Osee 2.* quien dixo por Oseas los guiaria a la soledad, donde libres del bullicio del mundo les comunicaria, y descubriria su pecho: *Ducam in solitudinem lactabo eam, loquar ad cor eius.* Ai se auiene con el alma, y le descubre con el desengaño la mas alta Sabiduria, quando ha dado de mano à todo lo que juzga el mundo por deleytable.

3 Reparò Filon, porque Dios no diò la Ley à su Pueblo en Egipto, que bien pudiera, sino en el desierto, y algunos dias despues que caminaron por èl? Muchas razones dà alli; pero la que haze à nuestro intento es; porque se les borrassen las imagines de las cosas del mundo, para destetarlos primero de lo sabroso que juzgauan aquellas cebollas de Egipto: *A pernicioſa Ciuitatum conſuetudine, in deſertum ab ductus eſt Populus, vt animos purgaret ab iniquitatibus, moxque mentis alimenta caperent.* Eran las leyes, mandatos, y consejos de Dios, manjar de entendimiento, de conocimiento, y Sabiduria, purguelos primero del afecto de los manjares grosseros de Egipto, que de otra suerte se les acedara la ley, que no dà licencia la medicina à vn enfermo que coma de todo hasta que estè purgado, porque todo el manjar aunque sea bueno, le dañara el humor de adentro que predomina. Destetelos primero que les dè manjar de entendimiento con su doctrina, preceptos, y ceremonias, que les aura los ojos de la inteligencia, mejor que à Ionatas el panal de miel que gustò con la vara. Assi apartados del pecho viene bien el combite de la doctrina. *Phil. de vita Moyſ.* *1. Reg. 14.*

4 Hizo vn grande banquete Abrahan quando destetò à Isaac: *Ablactatus est. Fecitque Abraham grande combivium in die ablactationis eius.* Sombra fue esta, dize Hugo Cardenal de la Cena, y combite que goza el Hijo de Dios en la mesa de la Gloria, destetado ya de la penalidad, y passibilidad que sacò del vientre de su Madre, y de la que gozan, y gozaràn los escogidos en la Bienauenturança, essentos de dolor, lagrimas, y trabajos: *In die iudicij plenius ablactabitur in ſe, & in membris eius.* Fue figura, dize Hugo Cardenal, y es à nuestro intento aquel combite que hizo Asuero al celebrar las bodas con Ester, à los Principes de su Reyno. Entre lo magnifico que en èl huuo fue, que repartiò el Rey dones, segun su Real magnificencia: *Ac dona lar-* *Gen. 21* *Hugo.* *Esther. 2.*

largitus est iuxta magnificentiam principalem. Sea sombra el combite que hizo Abrahan al de ſtetar à Iſaac, del combite, y cena que haze en la gloria Chriſto Señor nueſtro a ſus eſcogidos, que conſiderãdo en eſta vida el amargor, y aziuar de los contentos deſte ſiglo, ſe deſtetaron del pecho de ſu ſuauidad, y deleyte, eſtando eſto entendido en el combite de Aſuero, donde ſe reparten dones de la liberal mano del Rey, y reparta Chriſto con la venida del Eſpiritu Santo à ſus Apoſtoles, entre los demas Dones el de la Sabiduria, deſterrando ſus ignorãcias, efecto de ſu venida: *Venit ſicut ignorantium informator.*

Sic Deus dilexit mundum, vt Filium ſuum Vnigenitum daret.

CONSIDERACION QVINTA.

Explicaſe el efecto de la venida del Eſpiritu Santo, en el confirmarlos en la Fè, en la gracia, en el auer hecho à los Apoſtoles vaſos firmes, y ſolidos, y por eſſo fue ſu venida en fuego.

1 VNo de los principales efectos, que con ſu venida causò el Eſpiritu Santo ſobre los coraçones Apoſtolicos, fue confirmarlos en la Fè de la Reſurreccion de Chriſto, y en todos los demas miſterios de la gracia, firmandolos, y ſolidandolos en ella, para que pudieſſen con valor, y conſtancia, ſembrar por todo el Vniuerſo, la doctrina Euangelica, reſiſtiendo à Principes, Reyes, y Emperadores: *Venit ſicut vacillantium confirmator.* Vamos proſiguiendo de Holchot. Vino para firmar à los que vacilauan, que es lo que ſe dize de Iob: *Vacillantes confirmauerunt Sermones tui.* Con tu enſeñança, palabras, y doctrina, firmaſte en la verdad à los que vacilauan inconſtantes en ella. Por eſſo vino en forma de lenguas como de fuego: *Vas luteum; quando eſt recens, & non habet aliam qualitatem quam luti cedit omni tactui, & impulſui.* El vaſo reciente de lodo, quando no tiene otra calidad mas que del barro, à qualquier tacto, ò impulſo, cede, y ſe quebranta: *Sed ſiuas luteum deficetur, & comburatur ad ignem, fit durum, ſolidũ, & ſonorum.* Pero ſi el vaſo de barro ſe ſeca, y pone al fuego, dale otra calidad, y temperamento el calor, poneſe duro, ſolido, firme, y ſonoro. Eran los Apoſtoles vaſos, quebradizos, de lodo como todos los de mas hombres: *Memento quæſo quod ſicut lutum fecoris me*; dezia Iob. Acuerdate Señor, y tèn en tu memoria, que me formaſte de lodo: *Nulo modo poteſt reſiſtere tẽtationibus ſæculi ex ſua propria qualitate.* No puede de ſuyo eſte vaſo del hõbre à las tentaciones del ſiglo, ni de ſu virtud podian tan poco los Apoſtoles. Pues baxe el Eſpiritu Santo en fuego, firmelos con ſu virtud: *Virtute firmans perpeti.* Que ſi antes no podian reſiſtir a las adverſidades, eſſa les harà fuertes, duros, ſolidos, y vaſos ſonoros; para que en todo el Vniuerſo reſuene el ſonido de ſu predicacion, y los que antes tan temeroſos, tan turbada ſu conſtancia, no ſe reſiſtian à qualquier impulſo leue, deles el fuego del Eſpiritu Santo fortaleza, y firmeza delante de los mayores Monarcas, y Principes de la tierra.

Holch.

Job 4. Iob. 4.

Iob. 10.

Exhm.

2 En los dos principales Apoſtoles de la Igleſia, San Pedro, y San Pablo hallarèmos con claridad eſta doctrina. Que alẽtado ſe moſtrò San Pedro al dezirle Chriſto, que antes que cantaſſe el gallo le negaria tres vezes: *Et ſi oportuerit me commoriti tibi, non te negato.* Aunque ſe arrieſgue la vida, y ſea neceſſario morir contigo, no te he de negar. Que brioſo ſe mueſtra, èl caerà de confiado. Nadie preſuma de ſu virtud, que es de ſuyo quebradizo, deleznable, y de lodo, y hemos viſto por tierra los mas encumbrados Cedros, nadie tiene de ſu coſecha el no caer por mas profundas raizes que aya echado en la virtud, que el teſoro de la gracia, es licor en vaſo quebradizo. San Pedro auiſado por Chriſto, fortalecido con ſu Cuerpo, y Sangre en aquella miſterioſa Cena, vna criada portera de Palacio haze vacilar la mayor Coluna del edificio de la Igleſia: *Dicit ergo Petro* Ioan 18

Marc. 14.

an-

ancilla ostiaria: Num quid, & tu ex Discipulis es hominis istius? Eres Discipulo deste hombre? *Dicit ille: non sum.* Niegà Pedro, y dize no es, sin apretarle los cordeles mas fuertes, sino la flaqueza de vnà muger criada de Palacio. Despues vemos à San Pedro predicar con valor, y constancia a vn Emperador como Neron, y à otros Principes. Como aora tan valiente, el que antes tan cobarde? *Cum esset vas luteum non combustum ad vocem ancillæ ostiariæ negauit Christum, quem postea coram Nerone, & mundi Principibus constantissimè prædicauit.* Dize Holchot. Antes que viniesse el Espiritu Santo, era S. Pedro vaso de lodo, no puesto al horno del fuego del Espiritu Santo, y entonces à la voz debil de vna criada negò à Christo, à quien despues predicò con gran valor, y constancia delante de Neron, y otros Principes del mundo. Faltauale el temperamento, y calidad del fuego, que haze solido, firme, y sonoro el vaso, y al que le turba vna voz de vna muger flaca, no le hazen despues desmayar trabajos, carceles, ni açotes. Assi lo dixo San Bernardo: *Manifestum fuit indutos virtute ex alto esse, qui de tanta pusillanimitate spiritus ad tantam de venere constantiam. Denique mutationem illam dexteræ excelsi manifeste declarat Princeps Apposolorum prius quidem inter ancillæ verba formido, post modum inter Principum verbera fortitudo.* Fueron manifiestamente vestidos de la virtud del Altissimo, los que de tanta pusilanimidad de espiritu, vinieron à tener tanta constancia. Mudança fue de la diestra de Dios la del Apostol San Pedro; antes flaco con solas las palabras de vna criada, y despues fuerte à los açotes, y potencia de los Principes. Faltauale antes de la venida del Espiritu Santo el fuego para darle firmeza, y hazerle vaso firme, y solido.

S. Ber. in Serm. de pæn.

Actor. 9

2 No fue menos marauillosa la mudança que hizo la mano diestra del Excelso en la conuersion de Saulo. Dexa Christo el Palacio del Cielo (que no le tiene por carcel) sale en persona à fuer de Caçador en busca deste moço soberuio, y brauo, que como à fiera le trata (q el nombre de Saulo, aquella inquietud dize, y orgullo de fiera, segun San Ambrosio) pues como à fiera le detiene con vn siluo, y le và dando vozes Dios para detenerle, y el parandose, como lo hazen las fieras a las vozes, tuerce la llaue al arcabuz, y dispara: *Subito circum fulxit eum lux de cælo.* Y cae luego herido de aquella bala poderosa, y en viendole rendido le emplaça, y echa los ojos para el cargo mas supremo, que podia desear ninguno de sus mas priuados. Mandale entrar en Damasco, lleuaronle, que no podia ir, aturdido del golpe de la diestra poderosa de Dios. Embiale al Dicipulo Ananias, para que le regalasse, le arrancasse las escamas de los ojos, que le tenian ciego, le hiziesse comer, que auia tres dias que no comia, ni bebia. Anda, dize Dios, à Ananias, y regalame a Saulo, que aunque es planta tierna, presto le daremos à comer pã cõ corteza: *Ego ostendam ei, quanta oporteat pro nomine meo pati.* O Señor, dize Ananias, que he oido à muchos, quantas extorsiones, y males ha hecho este à tus Santos en Ierusalen, en el pecho lleua los poderes de los Principes de los Sacerdotes, para lleuar presos à quantos inuocan tu nombre! *Vade quoniam vas electionis est mihi iste, &c.* Anda vè, que este es vn vaso que tengo escogido para mi mayor gloria, èl ha de lleuar el licor, y virtud de mi nombre, y le ha de predicar a las gentes, Reyes, y Principes de Israel. Pues este vaso no està a peligro de quebrarse? No es vaso deleznable, y quebradizo? No podrà bolverse con la costumbre antecedente a la ley que antes professaua? Que firmeza ay en este vaso? *Quæ fiducia auri solidum.* Vaso es solido. Santo Tomas: *Solidum feruore charitatis.* Es vaso presto ya al fuego, y horno de la caridad, ya yo le solidè con el fuego al herirle: *Circum fulsit eum lux de cælo.* Rodeele Dios de essa luz, abrasele primero con el fuego, que dessa manera queda vaso firme, y solido, sin que vacile.

Eccles. 30.

4 Apareciò Christo Señor nuestro à sus Apostoles despues de resucitã-

Ioan. 20.

tado,y dixoles: *Accipite Spiritum Sanctum.* Recibid el Espiritu Santo, y para
Ioan.20 darsele aduierte San Iuan, que sacando vn aliento de su Soberano pecho, les comunicò el Espiritu Santo con vn soplo: *Insufflauit.* Pregunta el Angelico Doctor,
S. Tho. si en esta ocasion diò à sus Apostoles el Espiritu Santo? *Sed numquid hic acceperunt Spiritum Sanctum?* Resuelve el Sãto Doctor con San Iuan Chrisostomo, que
Chrys. no les diò el Espiritu Santo vniuersalmente para todos los efectos que despues les comunicò con su venida, sino solo para el efecto de perdonar pecados, como del contexto consta. Pues que hizo con este soplo? *Secundum Chrisostomum quidam dicunt; quod Christus non dedit eis Spiritum Sanctum; sed præparauit eos additionem futuram in Pentechoste.* No les diò vniuersalmente entonces al Espiritu Santo, sino que los preparò, y dispuso para la dadiua que les diò despues con la venida del Espiritu Santo. Por manera, que este soplo solo fue disposicion. Aora se entenderà mejor la doctrina que vamos discurriendo. Como se haze vn vaso? Disponese la masa de que se fabrica, toma el artifice vn cañutillo, dà vn soplo, y haze, y forma el vaso: no tiene con esto todo su complemento, resta ponerle al fuego, y assi queda solido, y sonoro; y esse fue el efecto que hizo el Espiritu Santo baxando en figura de lenguas de fuego.

5 Embia Christo à predicar à sus
Marc. Apostoles por todo el Vniuerso: *Euntes*
16. *prædicate Euangelium omni creaturæ.* No se exceptue Reyno, ni Prouincia à quien no prediqueis mi diuina palabra. Reparò Hugo Cardenal, como antes auia prohibido à sus Discipulos Iesu
Hugo. Christo, no fuessen à las Ciudades, ni Pueblos de los Gentiles: *In viam Gentium ne abieritis.* Si era por las molestias, y persecuciones que dellos auian de
Matth. padecer, essas no se escusauan, pues los
10. embiò como corderos entre lobos? *Fragiles erant, nec poterant sustinere tot molestias, quot sustinere Prædicatores. Sed accepto Spiritu Sancto confirmati sunt, sicut vasa fictilia cõfirmantur per ignem.* En todo tiempo auian de sufrir los Apostoles las persecuciones, y molestias, que despues padecieron, estas estàn anexas à la predicacion de la verdad; pero antes de la venida del Espiritu Santo eran fragiles, no estauan firmados, ni solidos, como los vasos quebradizos, que estos se firman, y solidan al fuego; y esto se reservò para la venida del Espiritu Santo.

Actor. 6 *Eritis mihi testes in Hierusalem, & in omni Iudea, & Samaria, & vsque ad vltimum terræ.* Sereis, dize Christo à sus Dicipulos, antes de partirse en su admirable Ascension à los Cielos, testigos mios en Ierusalen, en todo Iudea, en Samaria, y en todos los cõfines de la tierra. Tres cosas se deben considerar en el tes-
S. Isido. trigo para su abono, dize San Isidoro, *conditio.* La condicion; esto es, que no sea esclauo, sino libre, *Vt sit liber, non seruus.* Refert Holcho. El sieruo facilmente le torcerà de la verdad el miedo de su señor: *Vita, ne sit infamis.* La buena opinion, y vida, que el q̃ ha de dezir en abono de la agena, no ha de ser en si infame, que con razon no se debe admitir su testimonio, aunque diga
Mar. la verdad. Christo mãdò callar al Demonio, que le aclamaua por Santo: *Tace obmutesce. Refutans testimonium illius.* Di-
Caiet. xo Cayetano, que aunque diga en abono, no es buen testigo el que es padre de la mẽtira: *Vt sit vir, nõ fœmina.* Ha de ser varon, no muger: *Quia sexus ille instabilitatem solet habere annexam.* Porque la muger es inconstante, y instable. Todas estas cosas tuuieron los Apostoles; viriles, por la constancia de su coraçon; libres, porque sin temor predicaron la verdad de buena opinion, fama, y hechos de santidad. Y assi se dize dellos: *Virtute*
Actor. *magna reddebant Apostoli testimonium Resurrectionis Domini nostri.* Esto es ser testigos firmes, constantes, solidos, y sonoros vasos, para que con la venida del Espiritu Santo, ardientes al fuego de su amor, lleuassen por todo el mundo el nombre de Iesu Christo, y su virtud, y predicassen la doctrina Euangelica, sin que la oposicion de todo el poder del mundo, hiziesse flaquear su fortaleza, ni des-

ni desmayar su constancia. Esta no faltara en ti, si te dispones para recibir sus celestiales Dones; procurando haga en ti mansion permanente, sin que ingrato à sus beneficios, buelvas despues de auerlos recibido à tus passadas culpas, como sino las huuieras llorado. Antes en ti sea empeño el auerte comunicado sus gracias, para empeñarte en nueuos agradecimientos. Auiendo gustado de ambos pechos de la dulçura del amor del Padre Eterno, que auiendote dado à su Hijo, te dio tambien al Espiritu Santo, sin que con lordientes destrozes, y muerdas en agenos creditos, sin que tu auaricia, clave las vñas en lo que no te toca de justicia. Siendo consuelo en tus aflicciones enjugando tus lagrimas. Dandote luz para el conocimiento de la verdad, firmandote para que perseveres con lo solido de su gracia. Prenda que es de la gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

SERMON SEGVNDO DE LA VENIDA DEL ESPIRITV SANTO.

Thema. *Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum Vnigenitum daret.* Ioan. 3.

SALVTACION.

ANtiguamente pintaron los Antiguos al Dios del Amor, tirando flechas al coraçon, todo al fin de rendirle. Esta dar en èl por su dureza, dar en vn bronce, ò pedernal. Malograuase el tiro, y se despuntaua la saeta. Repetia el tiro, y siempre sin ablandarse perseueraua el coraçon en su resistencia. Valiose de vna industria, y rindiole. Puso el mismo amor por saeta, y sujetòle. Que de flechas despidiò Dios de la aljava de su amor, para rendir al hombre. Criòle a su Imagen, y semejança. Conseruòle. Diole Maestros en quien renouasse su conocimiento. Endureciose con los beneficios, cristal mas empedernido quanto mas herido del Sol. Puso la flecha del temor en vn arco: *Dedisti metuentibus te significationem, vt fugiant à facie arcus.* No se enmendò, y anegòle con aquel vniuersal diluvio. No quiero lleuarle por amenazas, ni castigos, vn arco he de poner en los Cielos, que à mi me sirua de recuerdo de que no ha de quedar sumergido en las aguas con otro diluvio: *Arcum meum ponam in nubibus cœli.* Tenga el hombre esse arco de paz, que le demuestre la serenidad de mi rostro. Diole Profetas, y Doctores, y Leyes. Aun no se le rinde. Quiero hazer ostentacion de la pujança de mi braço, y mostrar mi amor. Quiero darles en prueba del mi Vnigenito Hijo: *Sic Deus dilexit mundũ, vt Filium suũ Vnigenitum daret.* Grande tiro, penetrante flecha, aun no se ablanda el coraçon humano. Redimiole con su Sangre. Quedò mas duro que el diamante, que si este resistiendo al buril, solo se sujeta à la labor con la sangre del cabritillo; aũ no se ablanda el coraçon humano con la sangre de vn cordero. Què remedio? Põgase por flecha el mismo amor; sea lo tan grande el de Dios à los hõbres, q̃ auiendonos dado à su Hijo, nos dè tambien al Espiritu Santo. Comuniquenos sus Dones, q̃ dadiuas quebrantas peñas. Fue lo del desierto Maria. Fue su oracion mas eficaz para atraerle, dixo S. Vicente Ferrer; pues saliendo Maria de su retrete, viendo à los Apostoles tristes, por parecerles tardaua en su venida el Espiritu Santo. Les aconsejò orassen, à q̃ respondieron: *Virgo benedicta, vos etiam oretis; quia statim audiet vos Filius vester.* Virgen Bienauenturada, orad tambien vos, que vuestros ruegos, suplicas, y Oraciones, no sufren dilaciones, para q̃ las despache vuestro Hijo. Fue vasilla de incienso su oracion: *Dirigatur oratio mea sicut incensum in conspectu tuo.* Haze el humo de vna vela recien apaga-

Psa. 59.

Genes. 9.

S. Vincent. Ferrer serm. 1.

Psal. 104.

da, baxar el fuego de la que està encendida. Què seria de la que en amor de Dios estuuo tan abrasada en el fuego de la Diuina gracia? Pidamosla nos la comunique, obligandola con la Oracion Angelica. *AVE MARIA.*

Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum Vnigenitum daret.

CONSIDERACION PRIMERA. Fue efecto de la venida del Espiritu Santo, dar lustre à la redempcion obrada por Christo. Haziendo que el fuego de caridad, que estaua reconcentrado en el pecho de los Apostoles, rompiesse con fortaleza para alumbrar, y enseñar, à los que antes, no se atreuian de temor.

1 EN Breues palabras tocò gran parte del presente misterio el Obispo de Balbastro. Oy dize, podemos dezir que se acaba la obra de la redempcion, con la qual reformò Dios al hombre, con mayor marauilla que lo auia criado. Formolo primero de barro, y estaua sin mouimiento, porque no tenia alma, essa se la diò soplando, dandole con su huelgo, y aliento Espiritu, y vida: *Et factus est homo in animam viuentem.* Vino el Hijo de Dios, formò su Iglesia de aquel barro que fueron los Apostoles: dexòlo ya forxado, y traçado, pero como sin alma, y vida. Tales estauan en el cenaculo, llenos de miedo, sin osar mouerse, ni rebullirse. Oy sopla embiando su Espiritu viuificante, con que quedaron los Apostoles con nueua vida espiritual, tan poderosos que luego començaron à mouerse, y salir de aquel encogimiento, y hazer obras tan marauillosas, que assombrò al mundo. Hasta aqui son palabras deste Autor. Y parece las tomò de San Agustin en el dezir que oy se continuò la obra de la redempcion, no porque la obrasse el Espiritu Santo, que essa fue obra de Christo, sino por el lustre que diò à ella con su venida: *Pater sternam humanis Diuina miscentur, illustrativa Redemptoris, ea beneficia, quæ Saluator Dominus inchoauit, specialiter Spiritus Sancti virtus consumet, & quod ille redemit, iste sanctificet.* Otra vez, de nueuo se mezclan las cosas Diuinas à las humanas; esto es, los Dones Diuinos del Espiritu Santo se comunican à los hombres, en este marauilloso comercio, donde diò al Cielo la tierra lo humano auiendo Christo subido à los Cielos, y ellos dieron lo Diuino, que fue el Espiritu Santo con sus Dones, como Vicario, y substituto en la ausécia de Christo; para que los beneficios que el Saluador començò, con las particulares virtudes del Espiritu Santo se consumen, y lo que Christo redimiò, el Espiritu Santo lo santifique, y esto dize el reformar Dios al hombre con mayor marauilla que lo auia criado. Correspondiendo esta reformacion en el ser espiritual, à la formacion del hombre en el ser natural.

Lamuza en la tabla hist.

Gene. 1.

S. Aug. serm. 2

2 Haze tambien à esta luz la doctrina del q̃ lo es de la Iglesia Santo Tomas. Si fue mas conueniente q̃ Encarnasse el Verbo Diuino, el Padre, ò el Espiritu Sãto, pregunta el Santo? Mas conueniente fue q̃ Encarnasse el Hijo de Dios, que el Padre, ni el Espiritu Santo resuelue. Es el Verbo concepto de la Sabiduria Eterna, es como forma, exemplar, y dechado por donde fueron hechas, y criadas todas las cosas, y el hombre à quien criò Dios à su Imagen, y semejança: *Verbum Dei quod est æterni eius cõceptus est similitudo exẽplaris rotius creaturæ.* Deslustrose por la culpa esta imagen del hombre, sea el Verbo el que le repare, pues atendiendo el Padre à esse Verbo, le formò; que el Artifice por la misma traça, y idea que forma vn edificio, si padece alguna ruina le repara: *Nam Artifex per formam concepum quæ artificiatum condidit, ipsum si collapsum fuerit restaurat.* Y assi correspondiò su reformacion en el ser espiritual en el hombre à su formacion primera: *Vt recreatio creationi responderet.* De donde se infiere, que oy podemos dezir se acaba la obra de la redempcion, con la qual reformò Dios al hombre, dando lustre à ella para que se explí-

S. Tho. 3. p. q. 3. ar. 7.

plicasse en tan marauillosos efectos en los Apostoles con la venida del Espiritu Santo. Al hombre formòle Dios de barro siendo exemplar el Verbo Diuino; pero diole la vltima perfeccion, la vltima mano por el Espiritu Santo con aquel aliento de su pecho: *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ.* Concurriendo como concurrieron todas tres Diuinas Personas à las obras de la Creacion. El Padre à quien se le atribuye el poder, el Hijo como exemplar, y el Espiritu Santo, que es Espiritu viuificante, con que les diò vida. Y por esso andaua sobre las aguas como dandolas vida; de donde salieron tanta diuersidad de criaturas: *Spiritus Domini ferebatur super aquas. Sicut amor Artificis fertur super materiam aliquam, vt ex ea formet opus. Et sic in vtroque opere creationis, & formationis, Trinitas Personarum. Persona Patris per Deum creantem, Persona Filij per principium in quo creauit, Spiritus Sancti, qui super fertur aquis,* dize Santo Tomas. El ser lleuado el Espiritu Santo sobre las aguas, era como el amor del Artifice que viendo el tronco basto, le roba el coraçon, le lleua los ojos, y el afecto; porque dèl como de materia ha de formar la mas perfecta Imagen de escultura. Y assi en la obra de la creacion, y formacion de las cosas, todas tres Personas Diuinas se insinuan, la Persona del Padre que con su Omnipotencia, la del Hijo como principio, y exemplar, en quien, y por quien lo cria, y la Persona del Espiritu Santo por quien todas las cosas recibieron vida, y recibieron su vltima perfeccion, y se consumaron. Pues digase que oy se acaba la obra de la redempcion en que reformò Dios al hombre, con marauilla que le formò con la venida del Espiritu Santo, por quanto diò lustre à la redempcion obrada por Christo nuestro bien, y que corresponde esta recreacion, à la primera, que si alli aunque el Padre cria al Vniuerso, y al hombre atendiendo à su Eterno Verbo; le diò el complemento, aliento, y vida por el Espiritu Santo; sea el Espiritu Santo el que dè lustre, à la obra de la redempcion; quanto à los efectos que causò en los Apostoles, y corresponda assi la recreacion en el ser Espiritual à la formacion primera del hombre a quien diò aliento, y vida por el Espiritu Santo.

Gen. 1.

Gen. 1.

S. Tho. 1. p. q. 74. ar. 2

3 Con no pequeña gala haze en su Exameron San Ambrosio descripcion de aquel desaliño de la tierra en su formacion primera: *Terra autem erat inanis, & vacua.* La tierra estaua en su primer ser, vana, y vacia: *Intus, & extra,* dixo el Docto Cayetano. Vacia assi en sus entrañas por no tener, ni semilla para produzir la mas pequeña flor, como por defuera sin vna yerva. Que fuera hipocresia mostrar mucha gala, y aseo en lo exterior, en yervas, flores, ò plantas, si dentro aun no tenia virtud para produzirlas. Bien pudiera Christo Señor nuestro auerle prestado à san Pedro en su Transfiguracion algunas luzes de las suyas, con que tambien se transfiguralle, pues tal vez le presto la agilidad; pero no tenia san Pedro bienauenturança en su alma como Christo bien nuestro, de donde pudiesse dimanar, ni en su rostro luzes, ni en sus vestiduras blancura, y no era conueniente mostrasse en lo exterior aparato de luzimiento, sino atiia en lo interior raiz de donde procediesse. Hueca estaua la tierra, y vana, y no sè en que fundaua su vanidad, pues carecia de las plantas, y demas aseos que la pudieran motiuar desvanecimiento; que ay quien funde torres de vanidad, sin tener materiales de que se fabrique. Oigamosle à san Ambrosio el desaseo de la tierra: *Terra autem erat inanis, & vacua, quia nuda gignentium; nec thoris herbosa riparum, nec opaca ne moribus, nec læta segetibus, nec vmbrosa super cilijs montium, nec odora floribus, nec grata vinetis.* Desnuda de semillas, sin el matiz de las flores, sin el aseo de las yervas, sin el adorno de las plantas, noverde en las riberas, no opaca con la espesura de los arboles, ni vmbrosa con la cima de los montes, ni alegre con sus miesses, ni oloroso en sus flores, ni agradable en sus viñas. Què le faltaua? *Super erat plenitu-*

Caieto.

S. Amb. tap. 8. in Exa.

do operationis in Spiritu. Faltauale el lleno, la vltima mano, cabal, y perfeccion, aliento, y vida, y essa tuuola por el Espiritu Santo. Todos sus cabales, y perfeccion entera tuuo la obra de nuestra redempcion por Christo. Pero estaua como encogida, y en los Apostoles como temerosa para explicarse en los efectos tan marauillosos, como despues se obraron con la venida del Espiritu Santo. Pues digase que oy cobrò la redempcion con su venida esse lustre para influir mediante la predicacion de los Apostoles en los demas, y que oy se acaba la reformacion de la naturaleza humana, con mayor marauilla que se formò; que si la formò por el Hijo, diole vida por el Espiritu Santo.

4 Esto es lo que nos dixo Dauid hablando de la formacion de los Cielos: *Verbo Domini Cœli firmati sunt, & Spiritu oris eius omnis virtus eorum.* Con la palabra de Dios se firmaron los Cielos, y del Espiritu de su boca es toda su virtud. Formò Dios los Cielos por su Hijo, palabra, y Verbo de su Sabiduria, firmòlos, y estableciòles con la perpetuidad, y incorruptibilidad que tienen, nacida de vna forma que llena su capazidad, sin dexar habilidad, apetito, ni potencia à otra forma, contenta con la que tiene, que le sacia, y llena, à diferencia de otras formas mas inferiores. Diole virtud para mouerse, y influir en los cuerpos sublunares con el Espiritu de su boca. Esse es el Espiritu Santo, dize el Doctor Angelico, porque à la boca se le apropria la palabra, y el Espiritu de la boca es el Espiritu Santo, que procede de essa palabra del Hijo: *Dicitur autem Spiritus oris, quia Verbo appropriatur, Spiritus eius, est Spiritus Sanctus, quia ipse est Spiritus Filij.* Por manera que en el ser natural la formacion de los Cielos fue por el Verbo, y aunque son comunes las obras *ad extra*, à todas tres Personas; pero segun la apropriacion, la virtud de influir en los Cielos proviene del Espiritu Santo. Assi passò con los Apostoles en su venida: *Mistice per Cœlos intelliguntur Apposloli.* Dize el mismo Doctor Angel. Por los Cielos se entienden los Apostoles. Tienen los Cielos figura orbicular, y Esferica; esta es mas apropósito para el movimiento, influyendo con èl los Cielos en todas las cosas inferiores, sin que se le esconda ninguna de su calor, y influencia. Assi lo fueron los Apostoles, Cielos que con presteza se mouieron, resonando en todo el Orbe el sonido de su predicacion, influyendo con ella, sin que ni los atemorizasse lo aduerso, ni se ensoberveciessen en lo prospero: *Sphera ex omni parte voluitur.* Dize San Gregorio: *Et prædicatio quæ nec aduersitate retineri potest, nec prosperitatibus eleuatur. Sphæra est quia, & inter aduersa fortis, & inter prospera humilis, nec timoris habet angulum, nec elationis in cursum.* Cielos son tambien, y Esfera los Apostoles, que como Cielos dizen de Dios la gloria, tocando à la tierra, y sus bienes en vn punto, como la figura Esferica, tan desasidos de los bienes terrenos, sacudieron el polvo della de sus pies, y afectos; que pudieron osadamente humildes, y animosamente confiados, dezir à Christo: *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te, quid ergo erit nobis?* Todo lo hemos dexado por seguirte; què premio nos corresponderà? Cielos que estàn remotos de la tierra, siendo su conuersacion toda en los Cielos. Fueron estos Cielos formados por el Verbo, eligiòlos, y instruyòlos Christo bien nuestro en sus misterios. Dioles caridad, gracia, amor, seguridad, y firmeza en la Doctrina verdadera. Faltavales à estos Cielos la virtud de influir en otros, tan acobardados, y arredrados por el miedo de los Iudios. Venga el Espiritu Santo en lenguas de fuego, y haga que esse fuego reconcentrado en su coraçon, sea juntamente llama que abrase, queme, y ilumine, y influya con su predicacion en los demas.

Psa. 32.

S. Tho. in Psa. 32

S. Greg. homi. 6. *in Ezech*

Mat. 19

5 *Lampades eius, lampades ignis, atque flammarum.* Dixo el Esposo hablando del ardor, y dilecion de los Iustos. Son sus lam-

Cant.

lamparas, lamparas de fuego, y fuego de llamas. Las lamparas son de vidrio, no de fuego, en ellas se deposita licor del azeyte, que siendo fomento para el fuego, prende en el algodon siruiendole de cebo el azeyte. Como las llama lamparas de fuego? *Lampades eius, scilicet dilectiones, præcordia sunt Sanctorum, in quibus veluti in vasis dilectio inhabitat,* dize Santo Tomas. Las lamparas son los coraçones de los Santos, en los quales habita el amor de Dios, y està como precioso licor del Espiritu Santo en ellos como en vasos. Sonlo de fuego, no de vidrio, porque no es su luzir solo en lo exterior, como en las Virgines necias, que esperaron al Esposo con exteriores apariencias. Lamparas son los justos de fuego de amor de Dios, que aunque està en vaso quebradizo; para mayor ostentacion de la virtud Diuina, le procuran conseruar sin quiebras. Lamparas son de fuego, y fuego de llamas: *Ignis, quia in corde ardent per amorem. Lampades flammarum, quia exterius lucent.* De fuego, porque arde su coraçon en amor de Dios, que es arder para si, que aunque es bueno, no es lo perfecto. De llamas, porque estas alumbran à otros. Fuego de amor de Dios estaua en el coraçõ de los Apostoles antes de la venida del Espiritu Santo; pero era de lampara de fuego, no leuantaua llama, porque el pavor, y miedo tenia reconcentrado el fuego en su coraçon. Venga el Espiritu Santo en figura de lenguas de fuego, y haga que essas lamparas, sean de llamas, donde no solo ellos se abrasen, sino que enciendan, y alumbren à la Iglesia con su doctrina, que es hazerlos antorchas ardientes, y luzidas.

S. Thi.

6 Es estremado simbolo desta doctrina el carro de Ezequiel, dõde iba la gloria de Dios. Tirauanle quatro animales, Buey, Hombre, Leon, y Aguila. Todos tenian alas, y con ser los pies de todos de Buey: *Planta pedis eorum quasi planta pedis vituli,* y este es flematico, y pereçoso, aunque assienta el pie con seguridad. Hasta los pies los calçan de pluma, dixeron los Setenta: *Pedes eorum pennati.* Que el mas tardo en el caminar, bolarà si le dà alas el Cielo. Passemos de los pies à sus rostros. Eran de carbones de fuego ardiente, y de llamas: *Aspectus eorum quasi carbonum ignis ardentium, & quasi aspectus lampadarum.* Esta es la diferencia, dize S. Gregorio el Grande, entre el fuego de los carbones, y el de lamparas: *Carbones ardent quidem, sed eius loci in quo iacuerint tenebras non expellunt. Lampades autem magno flãmarum lumine resplendent, diffusas circumquaque tenebras effugant.* Los carbones encendidos arden, fuego tienen, pero reconcentrado en si, no alumbran, ni expelen, ni auyentan las tinieblas. El fuego de las lamparas, es de llamas q̃ derramando, y comunicando su luz, la esparcen, y destierran las tinieblas. Assi deben de ser los perfetos, fuego en si, y llama para los demas. Fueron los Apostoles los Animales que siruieron de tiro, para lleuar por todo el Vniuerso la gloria de Dios, caualios en q̃ caminaua Dios, como lo fue S. Pablo, que por esso le dixeron le era duro recalcitrar, y resistir al azicate q̃ Dios le puso, para que velozmente corriera la carrera de su predicacion. Erã antes de la venida del Espiritu Sãto fuego, pero de carbones encendidos, solo para si. Venga el Espiritu Santo sobre ellos, y hagalos lamparas encendidas, paraque abrasen, y iluminẽ el Vniuerso. Fuego de rayo, que tambien salia de la carroza: *Infimilitudinem fulguris coruscantis.* Rõpe el fuego de rayo con impetu la preñada nube, hiriendo con mas violencia donde halla mayor resistencia. Venga el Espiritu Santo, y haga que esse fuego en las nubes q̃ son los Apostoles, rompa en lo exterior, abrasen vicios, alumbren ignorancias, y auiuen el fuego que vino Christo à prender en la tierra para que arda.

S. Greg. homi. 5. in Ezech.

Ezech. 1

Septuag.

7 Esto es lo que dezimos el acabarse oy la obra de la redempcion del hombre, con mayor marauilla que fue formado, con la venida del Espiritu Santo, dar, y cobrar nueuo lustre la redempcion, por quanto antes, aunque obrada por Christo, estaua con encogimiento en los Apostoles, sin atreuerse à romper con

con todas las dificultades, sin temor de la muerte, enseñando, y alumbrando al Vniuerso, hasta que con los Dones que les comunicò el Diuino Espiritu, diò al Cielo de sus Apostoles nueua luz, y gracia, con mayor perfeccion, y abundancia que la que auian recibido en tiempo de su Maestro Iesu Christo: *Videbo Cœlos* Psal. 8. *tuos, opera digitorum tuorum.* Dize David, verè Señor tus Cielos obra que son de tus dedos. Demuestra Dauid aqui à Dios digno de ser alabado por sus obras, en especial por las de los Cielos. Percibese, y se conoce la sciencia de vn Artifice por sus obras, el primor del arte de vn Pintor en vna Imagen donde hechò el resto de su Sabiduria; conocese la de Dios por la fabrica de los Cielos, que nos dàn motiuo para alabar, y conocer la Sabiduria Diuina, obra que aunque todas las obrò con inteligencia suma, desta dixo el mismo Psalmista, fue obrada con entendimiento: *Qui fecit Cœlos* Ps. 135. *in intellectu.* Pero reparèmos en que no la llamò obra de sus manos, sino obras de sus dedos: *Opera digitorum tuorum.* El Angelico Doctor Santo Tomas: *Quæ* S. Tho. *digitis facimus subtiliora opera sunt.* Las cosas que obramos cõ los dedos son mas subtiles, de mayor primor, Anglico: *Ea* Angl. *quæ volumus subtiliter operari, digitis operamur, & non tota manu.* Ay obras que es menester toda la mano para obrar las, estas no suelen pedir tanto primor: ay otras de tanta sutileza, que se obran con solos los dedos; y con ellos no solo se obran, sino que à las mas para darlas el vltimo polimento, y perfeccion, se lesdà con solos los dedos por la sutileza de la obra. La obra de la redempcion las que Ps. 143. obrò Christo, fuerõ obras de mano: *Emitte manum tuam de alto.* Las obras del ex Hym Espiritu Santo son obras de dedo: *Dextræ Dei tu digitus.* Le canta la Iglesia. Venga pues el Espiritu Santo que es dedo de Dios, y si con los dedos se suele dar el vltimo primor à la sutileza de vna obra, desele el Espiritu Santo à la redẽpcion obrada por Christo, quanto al hazer que se explique en tan marauillosos efectos, como se explicò en la predicacion de los Apostoles, y si la vltima mano, diò en el ser natural Dios à las cosas, mediante el Espiritu Santo, corresponda esta reformacion en el ser espiritual del hombre, à aquella formacion primera, y haga à sus Apostoles, y constituya en el grado de la perfeccion que dize, el alũbrar, y enseñar à otros, no se contentando con ser fuego ardiente para si; sino luz para los demas.

Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum Vnigenitum daret.

CONSIDERACION SEGVNDA.

El Espiritu Santo con su venida autenticò la obra de la redempcion. Hecòl el sello Dios à sus obras, no dando lugar à que se dude dellas.

1 NO solo con la venida del Espiritu Santo, podemos dezir se acabò la obra de la redempcion de la naturaleza humana, con mayor marauilla, que Dios la formò, en el sentido que hemos explicado; sino que Dios en esta obra hechò el sello à sus obras, y que el Espiritu Santo, en los efectos que obrò en los Apostoles, autenticò la obra de la redempcion: *Signatum est super nos* Psal. 4. *lumen vultus tui Domine.* Dize Dauid, reconociendo el beneficio de la Creacion. Sellaste sobre nosotros, Señor, la luz de tu rostro. Esto es auernos Dios dado vn alma hecha à su Imagen, y semejança con luz de razon, y entendimiento. Llamala, dize la Glossa, luz de rostro: *Per vultum quis cognoscitur, ita per* Gloss. *speculum rationis cognoscitur Deus; & sicut vultus conformitate, alius, alio assimilatur, ita per rationem Deo similes sumus.* Es vna Persona conocida, y diferenciada de otra por el rostro, por la cara la conocemos, (aunque muchos tienen tantas, que à vezes los desconocemos) assi por el hombre, por ser racional, venimos en conocimiento de Dios Señor nuestro; y como vn hombre en la conformidad del rostro, se parece à otro, assi en la razon somos seme-

jan-

jantes, y parecidos à Dios. Esto fue en el ser natural hechar Dios el sello en el hombre de sus mayores beneficios, darle vn ser intelectual que compitiesse con el Angel, y sea semejasse al mismo Dios. Hechò en el ser espiritual Dios el sello en la venida del Espiritu Santo, enriqueciendo con soberanos Dones, y dadiuas al hombre: y juntamente fue el que autenticò las obras de Christo, y su redempcion: *Lumen vultus est beneficium missionis Spiritus Sancti.* Dixo nuestro Cardenal Tomas Anglico. La luz del rostro de Dios, es el beneficio que nos hizo en embiar al Espiritu Santo. Llamase luz del rostro de Dios. El rostro de Dios, es el Verbo de Diuino, en el rostro se conocen, y se descubren las passiones del alma, y por èl se perciben los indicios, y señales de vna voluntad: *In facie vel vultu hominis maxima inditia voluntatis apparent.* Y assi, *vultus.* Se deriva, *à voluntate.* Assi el amor que el Padre Eterno nos tuuo, se mostrò en su rostro, en darnos à su Hijo: *Sicut voluntas Dei Patris qua dilexit nos, maxime aparuit in Filio suo, sic enim Deus dilexit mundum, vt Filium suum Vnigenitum daret.* El Espiritu Santo, es luz del rostro de Dios, porque procede del Padre, y juntamente del Hijo, que es rostro de Dios, y luz suya, y el Espiritu Santo, es luz de luz, procediendo del Hijo, que es luz. Esta luz dize que se sellò sobre nosotros en la venida del Espiritu Santo; no solo porque fue el sello de los beneficios de Dios, no pudiendo acrecentarlos mas, dandonos al Espiritu Santo, porque fue lo vltimo que pudo hazer, que despues escrita vna carta llena de promessas, y finezas, es lo vltimo sellarla. Sino que fue poner el sello para autèticar la obra de la redempcion.

Anglico

2 *Scriptura à Notario publico facta:* Và prosiguiendo el Docto Cardenal: *Non est authentica, neque sufficientem fidem facit, nisi reducta in publicam formam, per subscriptionem manus propriæ, & signi appositionem.* Para que haga fee vna escritura, y la tengamos por autentica, fuera de estar en forma publica reduzida à terminos de derecho, es menester, no solo la firma del Notario, sino que la selle con el sello de su oficio, y assi haze fe, y la damos credito, por ser con essas calidades, instrumento autentico. Vna escritura tenia hecha el demonio à su fauor contra el hombre. Borrola Christo, y cancelola, fixandola en la Cruz: *Delens quod aduersus nos erat chirographum decreti, affigens illud Cruci.* Hizo en nuestro fauor otra escritura, ò carta. Assi llamò San Pablo à los Fieles: *Epistola, æstis Christi.* Prometio en ella, y se obligò mediante el pacto de la obseruancia de sus Leyes, y Mandamiento. Escriuiola con la pluma de su lengua: *Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis.* Escriuiola no con pluma, ni tinta; sino con hierro, y Sangre: *Ecce in manibus meis scripsi te.* Escriuiola tambien con el dedo, en la ocasion que le ofrecieron la Adultera: *Digito scribebat in terra.* Y fue el dedo misterioso el Espiritu Santo, dixo San Ambrosio: *Hoc digito mistice Dominus Iesus, inclinato capite scribebat in terra, cū à Iudæis, Adultera esset obiecta.* Mas es menester para que la escritura conste a todos es autentica. Es menester sellarla el Notario con el sello de su oficio, y esse es el sello de la luz del rostro de Dios, que es el Espiritu Santo: *Et signanter dicitur Spiritus Sanctus super nos signari, ideſt ad modum sigilli apponi, quia ipse est signum cœlestis Notarij, scilicet Christi.* Es el Notario de Christo el Espiritu Sāto, es el q̄ dà como Notario testimonio: *Ipse testimonium perhibebit de me.* Dixo el mismo Christo. Pues vēga el Espiritu Sāto q̄ es sello: *Signati estis Spiritu promissionis Sancto.* Y si la escritura entonces es autentica, y dà suficiente fee quando està firmada, y sellada, no solo hechè el sello à sus obras Christo con la venida del Espiritu Santo, sino que con los efectos, que obra en los Apostoles, autentica la obra de la redempcion como sello della.

Anglico

Spsal. 44.

Isai. 46.

Ioan. 8.

S. Amb. lib. 3. de Spiritu Sancto.

Ioan. 15

Ad Eph. 1.

Apoc. 5. ipsi.

3 Allà viò San Iuan en aquel Trono à la Magestad de Dios, en cuya diestra estaua vn libro escrito por de dentro, y por fuera, y no se hallaua quiē le leyesse.

se. Estaua con siete sellos: *Signatum sigillis septem.* Era la disposicion de la redempcion del genero humano, dize el
S. Tho. Doctor Angelico: *Dispositio de humano genere redimendo.* No alcançan à leerle con naturales luzes, ni los mas encumbrados Serafines. Estaua sellado con siete sellos. Por què siete, ni mas, ni menos? *Sigillis septem, septi formis Spiritu.* Son siete del Espiritu Santo los Dones, sean siete los sellos, que en esso se nos dà à entender, que con la venida del Espiritu Santo, declaren los Apostoles los misterios de la redempcion, y siendo sello sellarà para que quede autenticada la obra de la redempcion, sin dexar lugar à duda alguna, por ser obra sellada.

4 Si son euidentemente creibles los misterios de nuestra Fè disputan en sus Catedras los Teologos? Y resuelven, que aunque en particular los misterios de la Fè, no son en si euidentes, sino que con obscuridad los toca mediante la Fè el assenso del entendimiento, para que assi se dè lugar al merito de la Fè, creyendo lo que no se vè; pero son euidentemente creibles. Coligen desta credibilidad la euidencia, de tantos motiuos. La paciencia de los Martires, tantos, y tan esclarecidos como ha tenido la Iglesia, siendo imposible su tolerancia à las fuerças solo humanas, en atrocidad de tantos, y tan exquisitos tormentos, como inuentò en los tiranos la crueldad, para hazer à los Martires desfallecer. La conuersion de la Gentilidad, que ciega en su idolatria, à la predicacion de vnos hombres pobres, y desualidos, desarmados, sino es con las armas de la gracia, dexaron sus errores, y abraçaron la Fè de Iesu Christo, su ley, y doctrina, con ser tan repugnante à las leyes de la carne. Los
S. Tho. opus. 6. milagros obrados por los Apostoles, los quales no se pueden obrar en confirmacion de doctrina falsa. Ni tampoco se puede dudar los obraron. Porque la conuersion de las gentes, ò fue milagrosa, ò no? Sino lo fue, que mayor milagro que reducirse la Gentilidad, ciega antes en su idolatria, à la verdad sin milagros. Si los huvo, y los Apostoles los hizieron. Ya no dà lugar à alguna duda porque los milagros, son el sello, dize Santo Tomas que de tal manera haze autética la obra, que nadie puede duda della: *Si enim Rex miteret litteras cum sigillo suo signatas, nullus auderet dicere, quod illæ litteræ non processissent de Regis voluntate. Constat autem quod omnia quæ Sancti credidderunt, & tradiderunt nobis de Fide Christi, signata sunt sigillo Dei; quod sigillum ostendunt illa opera, quæ nulla creatura facere potest. & hæc sunt miracula quibus Christus confirmauit dicta Apposolorum, & Sanctorum.* Todas las cosas que los Santos, y los Apostoles nos enseñaron de la Fè de Iesu Christo, fueron selladas cõ el sello de Dios, el qual sello son los milagros, obras a que por su propria virtud, no puede llegar à obrar la criatura. con este sello queda la doctrina, y verdad autenticada, porque si el Rey embiara sus letras, despachos, y prouisiones, selladas cõ su sello, nadie se atreuiera, ni atreuerà à dudar, q̃ aquel despacho, no procediò, y dimanò de la voluntad Real. Pues vẽga el Espiritu Sãto sobre los Apostoles, y vẽga como sello, q̃ si esta sirue de autenticar la escritura: el Espiru Sãto como notario de Christo, hechará el sello à la redempcion obrada por Christo, autenticandola, y dando testimonio, con los milagros que obraron los Apostoles con su venida. Sin dar lugar à que se dude de la obra de la redempcion.

Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum Vnigenitum daret.

CONSIDERACION TERCERA.

Como la doctrina, y enseñança de los Apostoles, fue sellada con el sello del Espiritu Santo fue doctrina ardiente. La que no tiene este sello, es desvanecida, y aunque sea vtil para los oyentes, es infructuosa para el que la enseña, siendo mal intolerable, el que no correspondan con las palabras las obras.

2 NO se puede negar puede ser buena la doctrina, y verdadera,

y ma-

y malo el que la predica. Ni en turbia, ni ensucia el agua cristalina de la verdad, la impureza del Ministro, ò Maestro que la enseña. Del Espiritu Santo es la verdad, aunque salga por la boca de vn Gayfas. Boca sera de Dios el oyente, que prescidiendo de la vida, y doctrina, toma esta, y descarta aquella. Es Dios muy amigo de que sepas hazer esta diuision precisiua: *Si separaueris pretiosum, auilis, quasi os meum eris.* Con su Diuina palabra hizo Dios este mundo tan hermoso, Cielo, y Estrellas tan bellas; pero esso fue haziendo separacion de vnas cosas de otras, retirando, y diuidiendo aguas de aguas. Sino se hiziera esta separacion, no huuiera en el mundo plata, ni oro, ni perlas, pues à estas es menester apartarlas de sus conchas, al oro, y plata, de la tierra, y escoria con que se cria en sus minerales, fuera de lo que le apuran en los crisoles. No huuiera trigo sino le apartaran de la paja, ni azeyte sino le quitaran el orujo, ni vino, sino le apartaran del hollejo, que le acedara, y agreara. Prescinde en el enemigo el vicio de la naturaleza hecha à imagen de Dios. Aborrece el vicio, y ama la naturaleza. Esto deues hazer con el que te parte, y quebranta el pan de la enseñança, y te dà el agua pura de la doctrina para satisfacer tu sed, que no inficiona la lepra de su vida todas vezes el aliento de su enseñança. Archiuo son los labios del Sacerdote de la Sabiduria: *Labia Sacerdotis custodiunt scientiam.* Pero tu toma la ley de su boca: *Legem de ore eius requirent.* No dixo la tomasses de su coraçon, que à vezes es sentina de vicios, deposito de culpas, y cueua de serpientes, y Leones. No de sus manos que estàn à vezes llenas de sangre de maldades, ni de sus pies con que corriendo, con velocidad al mal se precipita, sino de su boca. No sacò Sanson el panal de miel del coraçon del Leon muerto, podrido, y lleno de gusanos, sino de su boca, y alli lo forxaron las auejas para que èl lo tomasse. Y aun hemos tocado otra vez, que le huele al Leon mal el aliento; pero poco le importò esso à Sanson, pues en èl hallò la dulçura para su alimento. Muchas cosas dixeron los Filosofos Gentiles en medio de la ceguera de sus vicios. Dixo San Agustin, muy apropositadas, y acomodadas à nuestra Fè, en especial los Platonicos, y no se han de formidar, ni aborrecer por lo malo de su vida. Antes como de possedores injustos, las hemos de tomar, y aplicar à nuestros vsos, tomàdo dellas lo que nos està bien: *Non solum formidanda non sunt, sed ab eis tanquam ab iniustis possessoribus in vsum nostrum vendicanda.* Muchos Idolos, y vasos profanos, vestiduras, y ornamentos tenian los Egipcios, los quales detestauan los Hebreos, y al partirse los Israelitas pidieron por mando de Dios, los vasos de oro, y otras preseas prestadas, las quales si antes siruieron à vsos profanos, las conuirtieron ellos en vsos del agrado de Dios. Exemplo que trae el mismo San Agustin. Si peleando el Pueblo de Dios, y venciendo, queria alguno desposarse con alguna muger cautiua, le quitaua las ropas de la Gentilidad, raìale la cabellera, cortauale las vñas. Davanle lugar antes que entrasse à su esposo para llorar vn mes sus padres. Y entonces se desposaua. No era superticion curiosa esta ceremonia, dixo el Doctor Angelico, sino misterio, enseñarte que de là doctrina de los Gentiles, dexes lo malo, y tomes lo bueno. Assi dize San Gerònimo. Daua muchos partos la cautiua, y de Moabita, passaua à ser Israelita: *Multos tibi fœtus captiba dabit, ac de Moabitice, efficietur Israelitas.* No porque sea malo el que te adoctrina, dexaràs de concebir muchos buenos propositos, principio de fecundos partos de buenas obras, si sabes entresacar el oro del estiercol, que te importara poco lo sea el Predicador en la vida, si te enseña a menospreciar, y estimar como estiercol todas las cosas, para ganar à Christo; y serà locura, porque la lengua del metal llamandote à Missa con su voz, y sonido, se queda en la torre expuesta à los vientos, sin entrar en la Iglesia, te quedasses sin oirla.

Hierem. 15.

alach 7.

S. Agust. libro 2. de doctr. Christiana c. 4.

Deut. 21.

S. Tho. 1. 2. q. 105. ar. 4. ad 6.

S. Hier. ad Pach.

2 Pero no se puede negar, que doctrina que no acompaña lo bueno de la vi-

vida,y costumbres,ni tiene tanta eficacia para mouer,y que es fal sin gusto ,siruiendo solo para ser hollada , y que carece del sello del Espiritu Santo, y que para con Dios no corre essa moneda. Que bien lo dixo el Cardenal Tomas Anglico, hablando del Espiritu Santo como sello , como deziamos en la consideracion passada : *Quam fatui igitur sunt multi, qui tenent litteras in cordibus suis, promissionis hæreditatis Cœlestis, & signum de cordibus suis abraserunt. Parum valebunt eis litteræ, quia iam non sunt authenticæ, nec signo munitæ.* Que desvanecidos son muchos,los quales tienen en su coraçon como en carta,que deziamos de San Pablo,son los Fieles,letras, y escritura de celestiales promessas de la celestial herencia de la gloria. Què vanos muchos hombres con letras?Pero auiendo raido el sello de la caridad , y amor del Espiritu Santo,no son letras autenticas,ni selladas,valdrales poco,ò nada su Sabiduria , porque aunque sean moneda con que se ganan almas para el Cielo; Sabiduria que en su coraçon no tiene grauada la imagen del Cesar Christo en su coraçon , no tiene valor en la Corte del Cielo , porque no es moneda que corre , por falta deste sello , y correspondencia de doctrina con las obras.

Anglico in Psal. 4.

3 Encarga el Esposo à su Esposa Santa,el q̃no heche en oluido la grandeza de sus beneficios,su redempcion,y su muerte,auiendola dado vida en el Arbol de la Cruz:*Pone me*, le dize, *vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super brachium tuum.* Ponme como sello sobre tu coraçon, y como sello sobre tu braço. Esto es dize el Angelico Doctor; tenme siempre en tu memoria , sella con ella tu coraçon,teniendome en ella fixo , sin olvidarte nunca quanto sufrì , y padecì por tu salud: *Hoc est, habeto me semper in memoriam , & ne obliuiscaris quanta pro tua salute pertulerim.* Pero no cumples con esso,si juntamente no sellas tambien los braços. Estan entendidos en ellos , y en las manos las obras: *Super brachium per dignam operationē. Et nos vt signaculum super cor, & brachium Christi imponere debemus, vt eius memoriam semper habeamus, & vt rectè in illam credentes, Fidem bonis operibus exornemus.* Suele ser entre nosotros estilo contra la fragilidad de nuestra memoria,poner en el braço,ò en el dedo alguna señal,la qual nos excite,y sirua de recuerdo,para no hechar al trençado del oluido , lo que deuemos tener mas en cuidado. Ponme como señal en tu coraçon,para que te sirua de despertador de mis beneficios , pero aduiertote que sellen juntamente tus braços ; esto es ,que adornes la Fè de tu coraçon con las obras de tus manos. Que importa poco tener en el coraçon el sello de la doctrina del Espiritu Santo,predicarla,y enseñarla,si borraste el sello de tus manos, por faltar la correspondencia de la vida, con la doctrina,del vn sello,con el otro sello. Y aun tambien por esso la llamò fuente sellada: *Fons signatus.* Es fuente la Iglesia : *Quia doctrinæ cœlestis fluenta manat.* Dize el mismo Santo ; porque de ella manan raudales de celestial doctrina. Pero fuente sellada: *Signatur ne ab ipsa defluat lubrica vanitas.* Dize Hugo Cardenal, sellada, para que en lugar de ser juntamente de jugo para el que la comunica,no se deslice , resbalando à la vanidad,que seran letras sin sello , que no passando delante de Dios las arroxe de si con violencia.

Cant. 8.

D. Tho.

Cant. 4.

S. Tho.

Vgo Cardenal.

Hierem. 22.

4 Esto es lo que nos dexò dicho por Ieremias , hablando del cautiuerio en tiempo de Iechonias,y del desastrado fin de su padre: *Viuo ego dicit dominus, quia si fuerit Iechonias filius Ioachim Regis Iuda, annullus in manu mea, indè euellam.* Por mi vida , dize Dios , que aunque Iechonias parece estar como anillo en mi mano derecha,de aì le he de arrancar , y arroxar,es señal de amor el anillo, y assi se pone en el dedo que mediante vna vena se continua con el coraçon. Y fue dezir Dios. Aunque parezca mueſtro , ò he mostrado señales de amor en Iechonias, y de la estabilidad,y firmeza de su Reyno , yo le arrancarè de los dedos de mi mano derecha. Fue quitarle Dios de su memoria , quitando el anillo que sirue

tam-

tambien de sello, como consta del libro de Daniel, Ester, y otros muchos lugares de la Escritura. Quitò Dios el sello de su dedo, porque Iechonias le quitò para el obrar bien de sus manos. Son en esto entendidos, dize Hugo Cardenal, los que à otros son prouechosos con la doctrina: *Licet in multis sit Ecclesiæ vtilis propter doctrinam, tamen abijcietur à Deo propter malam vitam, quia quem perdit vita, non potest saluare doctrina.* Cõ todo esso los arroxa, y arranca Dios de si, por su mala vida, que à quien le pierde la vida, no le puede saluar la enseñança, que es doctrina, y letras sin el sello del Espiritu Santo. Y aunque tenga el sello de verdadera, le falta el ser operatiua. Lo qual en la enseñança diuina es mal intolerable.

Hugo Cardin.

5 Deste vicio habla Dios por boca de Dauid, reprehẽdiendo, y redarguyendo al pecador, que aunque enseñe con verdad, no viue bien: *Peccatori autem dixit Deus, quare tu enarras iustitiam meã, & assumis testamentum meum per os tuũ?* Como te atreues a predicar justicia, si es injusta tu vida? Como a predicar en alabanças de las costumbres castas, y puras, si son vn cieno impuro las tuyas? Como contra las blasfemias, perjuros, y murmuraciones, si abunda tanto como tu coraçon tu lengua de detraccion, y malicia? Y es en suma vna reprehension qué dà Dios al Predicador, y Maestro de la contrariedad de la vida con la doctrina. Son celestiales aũque dilatadas vnas palabras del Cardenal Cayetano, comentando este verso: *Nota hic, quod licet in humanis moribus contrarietas interos, & vitam (cum scilicet homo laudat bonos mores, & tamen male viuit, tolerabilis sit) ad Christiana tamen ascendendo intolerabilis est, scilicet quod homo diuinũ se præferat prædicando, laudando, præcipiendo ea, quæ Dei sunt, & ex altera parte male viuat: quoniam in huiusmodi homines se habent, vt ministri Christi, & quantum in eis est, euacuant Fidem, & ministerium Christianum, vt pote ex vna parte scilicet lingua, & officio magnificantes Christiana præcepta, & ex altera, scilicet vita contemnentes illa: nam homines qui magis mouentur exemplis, quam verbis, existimãt non esse vera, quæ audiunt à talibus Doctoribus, ea ratione, quia si essent vera, illi qui docent seruarent ea.*

Psal. 49

Caiet.

Nota que aunque à lo humano la contrariedad, entre la boca, y la vida, quando vn hombre alaba las buenas costumbres, y con todo esso viue mal, sea tolerable: pero ascendiendo à lo Christiano, intolerable es que el hombre se prefiera como diuino en el predicar, alabando, predicando, amonestando las cosas de Dios, y por otra parte viua mal; porq̃ en esto los hõbres son como Ministros de Christo, y quanto es de suyo hazen vana, y infructuosa la Fè Christiana, y el ministerio de Christo, por vna parte con la lengua, y oficio magnificando, y engrandeciendo la obseruancia de los diuinos preceptos, y por otra con la vida los menosprecian, y los oyentes que mas se mueuen con el exẽplo, que con la doctrina, aun juzgan no es verdadera la doctrina que se les enseña, que a serlo, fueran los primeros en guardarla, y obseruarla los mismos que se las predican. Que es verlos predicar contra el asimiento de lo temporal, y estar à el mas apegado su coraçon? Que el predicar lo importante de la virtud de la humildad, y no auerla çanjado en si en su vida, siendo toda ella vn poco de viento? Que el encarecer la virtud de la castidad, y ser su coraçon vna fragua de torpezas, y malos deseos? Que el encarecer la virtud de la abstinencia, y no arrostrar ellos el ayuno? Que el verlos predicar a vn Consejo, dandoles à entender su oficio, y obligacion, y no cumplir ellos con su ministerio? Que el encarecer lo necessario de la oracion, dando reglas como Maestros en lo mistico, quãdo ni la practican, ni han sido Discipulos de ella? Estos: *Euacuant Fidem, & ministerium Christianum.* Quanto es de suyo hazen infructuosa la semilla de la palabra diuina, no es como el Verbo, y palabra diuina, que saliendo de la boca de Dios, no buelue vacia. Mueuense mas los hombres con el exemplo de la vida, que de la doctrina. Esta tiene mas energia para

ra mouer, que quanta retorica tiene la eloquencia, dixo San Agustin: *Habet vt reuerenter audiatur, quantumcumque grauitate dictionis maius pondus, vita dicentis.* Aun sospechosa se haze en ellas de verdadera la doctrina, porque puede hazer juizio el oyente, que si fuera verdad lo que se le enseña, fuera el primero en guardarlo aquel de quiẽ como Maestro lo oye. Sospechosa se haze la medicina, y recipe que el Medico ordena, si se vè que èl la huye como peste. Esto es carecer la enseñança del sello del Espiritu Santo. Esto es no tener el sello, y anillo en las manos, y esto es no ser las letras autenticas, sino desvanecidas por faltarles el sello de la luz del Espiritu Santo, aunque sean de vtilidad para otros, por ser inutiles para su dueño.

S. Aguſ. lib. 4. de Doctr. Chriſt. cap. 27.

Pſal. 1.

6 Comparò Dauid al justo como arbol cerca de las corrientes de las aguas. que siendo el humor cristalino à sus raizes, no solo se puebla, y viste de hojas hermosas, y vistosas, desabrochando los botones de sus flores, sino que dà sus frutos à su tiempo: *Et erit tanquam lignum quod plantatum est secus decursus aquarum; quod fructum suum dabit in tempore suo.* No son assi los pecadores, que si dàn frutos suelen ser tardios, ò no los dàn en algun tiempo, siendo combustibles, y manjar para el fuego eterno. Son como vn poco de poluo, à quien arroxa el viento de la haz de la tierra: *Sed tanquam puluis quem proïcit ventus à facie terræ.* El Hebreo, segun Cayetano leyò assi: *Non sic impij, sed vere tanquam gluma, quod propellet ipſam ventus.* Veamos de aquella diccion: *Gluma*, su significacion: *Significat purgamentum graui leuiſſimi, quod in ventilatione, à vento propellitur; quod eſt folliculus ille, qui immediate tangit granum, qui eſt leuior pallea, & appellatur gluma.* Significa aquella camisita en que està embuelto el grano, la qual le toca mas inmediatamente, es mas ligera que la paja, y se llama, gluma, esta como materia tan ligera, como menos ponderosa que la paja, al veldar el grano, la lleua, y arroxa con facilidad el viento. Assi son los impios, y pecadores; paja ligera, sin peso, ni gravedad, que con facilidad los lleua à vna, y à otra parte el viẽto sin resistencia. Sepamos si aquel ollejuelo delgado, que llamamos gluma, segun el Hebreo, es de algun vtil: *Gluma habet duplicem ſtatum; alterum cum tegit granum; alterum cum propellitur auento, & dum tegit granum vtilis eſt, dum autem propellitur, pro nihilo habetur.* Dos estados tiene aquella que es como telilla, y membrana delicada, y sutil, vno quando està junta con el grano, y desta manera, vtil es, no assi, sino al grano, à quien abriga, defiende, y conserua; pero quando se llega el tiẽpo de limpiar el grano, ni tiene estimacion, ni sirue de nada, y por nada se repura: *Vt ergo intelligas, quod impij in hac vita aſſimilantur glumæ, vtili non ſibi, ſed alij; quia reprobi in hac vita ſunt, non propter ſe, ſed propter electos, & glumæ expoſitæ.* Assi son los males, assi es el docto con sus letras, el Predicador con su doctrina, quando tiene contrariedad con su vida vtil al grano, porque podrà ser vtil, y de provecho para el predestinado, y escogido, para el fruto que tiene Dios destinado para su granero, y troje celestial, su consejo, amonestacion, y enseñança. Los reprobos en esta vida son en bien de los justos, y les sirven de darles luz, doctrina, y enseñança; pero quãdo se llegue el tiempo de que tomando Dios el vieldo en sus manos: *Cuius ventilabrum in manu eius.* Aparte el grano de aquella paja ligera, quedarà para con Dios, y serà de aprecio el grano, y la paja de ninguna estimacion: *Pro nihilo habetur.* Esto es ser la doctrina provechosa, y fructuosa para otros; pero para su dueño inutil, y infructuosa; porque es doctrina sin el sello del Espiritu Santo. Es Aya desvanecida, manjar sin sabor alguno, que aunque dè a otros sazon, y condimento es en si desabrido. Sabe que cosa es humildad, sus actos, y obiecto, su naturaleza, y propriedades, pero para si no sabe practicar vna cosa humilde. Y lo mismo es de las demas virtudes. Venga el Espiritu Santo sobre los Apostoles

Iuan. 1.

Caiet.

abraselos, y enciendalos mas en amor, y caridad; para que assi sean fuego, en si de carbon encendido, y para alumbrar à los demas, llamas tambien ardientes, para que los enciendan en amor de Dios, en caridad, y gracia. Prenda de la gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

SERMON PRIMERO DIA DE LA SANTISSIMA TRINIDAD.

Thema. *Data est mihi omnis potestas in Cœlo, & in terra, euntes ergo docete omnes gentes, &c.* Mat. 28.

SALVTACION.

OPrime la gloria à quien escudriña Magestades, aduierte el Espiritu Santo en los Prouerbios: *Qui scrutator est Maiestatis, opprimetur à gloria.* Si à la fragil potencia de la vista humana, no se permite sin deslumbrar objeto luminoso el Sol, como podrà la pequeñez del caudal criado apostarselas à todo Dios, y explicar lo que alcançar no puede, de su Ser infinito tan distante soberania? Aun quando tan alto misterio le declaran Espiritus Bienauenturados, en los hombres crece el temor, y cobra fuerças la obscuridad. La Trinidad de las Personas, y vnidad de Essencia clamauan aquellos Serafines de Isaias, y aduierte el Profeta, que: *Commota sunt superliminaria domus à voce clamantis, & domus impleta est fumo.* Que à sus alentados clamores, temblò la fabrica estable, coro de tan acorde melodia, y todo quedò obscurecido en humo. Si lo que anuncian es la mayor Alteza, de què es el temblor? Si la mayor luz de Dios, para que humo? *Clamantibus Seraphim, & in tota terra Trinitatis mysterium prædicantibus, statim commota sunt superliminaria Templi*, dixo Ruperto. Al publicar el misterio de la Santissima Trinidad, y al predicarle, todo es temblor, y humo. De que si esso en si mismo es luz todo? Yo lo dirè. Porque es el misterio tan soberano, el Sacramento tan superior à todo criado entendimiento, que tiembla ascender à tanta altura contemplandola, y todo humo; porque quanto mas discurre, menos alcança, y Dios se retira entre sus mismas luzes, que no penetradas, son obscuridades para el hombre, y assi quando oye tanto misterio tiembla: *Hodie*, dixo el Chrisologo: *Quod audituri estis, stupent Angeli, miratur Cœlum, pauet terra, caro non fert, auditus non capit, non tangit mens, tota non potest sustinere creatura, ego dicere non audeo, tacere non possum, Deus det, vt & vos audire possitis, & ego dicere.* El inefable misterio de Dios trino, y vno, admira à Angeles, haze assombro à los Cielos, pasma à la tierra, no lo alcança la carne, y sangre, entra por el oìdo, mas no lo comprehende el alma: *Deus det, &c.* Dios dè para que vosotros lo podais oir, y dezir yo. Sin la intercession de Maria no se puede conseguir acierto. Sus mayores grandezas se descubren, del Bautismo en las aguas. Para que se haga verdadero Bautismo, es necessaria la inuocacion, y expresion de toda la Santissima Trinidad: *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.* Aguardad, dize Agustino, que en las aguas del Bautismo reuerberan de Maria Santissima las luzes de sus mayores glorias: *Hoc dedit aquæ quod dedit Matri.* Diò Dios à las aguas lo que à su Madre, como es esso? Concurrieron todas las tres Diuinas Personas à la Concepcion temporal del Hijo de Dios, que el Nacimiento de vn Dios humano, empeño es de todo Dios, y como en el Bautismo donde nacemos hijos de Dios por gracia; dieronle al agua lo que à Maria Santissima Señora nuestra, donde todas tres Diuinas Personas concurren al naci-

Prouerb. 25.

Isaia. 6.

Rupert.

Chrisol. serm. 67.

S. Aug.

miento Eſpiritual del hombre, ſi todas tres al Encarnar el Verbo. Si en las aguas del Bautiſmo, vemos ſombras de Maria, pidamos la ſu interceſsion. *AVE MARIA.*

Data eſt mihi omnis poteſtas in Cœlo, & in terra, euntes ergo docete omnes gentes.

CONSIDERACION PRIMERA. Ponderaſe la dificultad de hablar en tan alto miſterio, ſegun el eſtilo de la retorica, que es encarecer en los principios la dificultad del aſſumpto. Y con ſer materia tan alta, ſe funda en el Aue Maria.

1 PRoprio es del retorico eſtilo, encarecer à los principios la dificultad de la materia que ſe ha de tratar, eſcuſandoſe el Orador por la cortedad, y fuerças de ſu ingenio, reſpecto de la eminencia del objeto; y en el miſterio preſente corre eſta practica, del miſterio por ſu altura. Notaualo aſsi el Cardenal Cayetano, explicando aquellas palabras de Dauid, de lo admirable, y incomprehenſible de la Diuina Sabiduria: *Mirabilis facta eſt ſcientia tua ex me; confortata eſt, & non potero ad eam.* Marauillosa es Señor vueſtra Sabiduria, tan fortalecida en ſi miſma, que no puedo darla alcance: *Separata*, leyò el Hebreo: *Hoc eſt, mirabilis occulta, & ſeorſum ſita plus me. Supra omnes vires ingenij mei.* Explica Cayetano. Es vueſtra Sabiduria marauillosa, oculta, apartada muy arriba, mas que pueden alcançar las fuerças de mi ingenio: *Particula iſta excuſatoria, inter ipſas quas reddit rationes, interpoſita eſt more Oratorum, qui excuſant imbecilitatem ſuam, ne plus expectetur quam ipſi ſunt dicturi.* Và proſiguiendo el Cardenal. En llamar à la Sabiduria Diuina, apartada, oculta, alta Dauid, fue ſeguir el eſtilo de los Oradores que al principio de ſu Oracion eſcuſan ſu cortedad, midiendola con la eminencia del objeto de que han de tratar, cotejada con la pequeñez de nueſtro entender, para que el oyente no eſpere mas, que lo que de ſuyo dà la materia, y el Orador eſcuſandoſe cumpla: *Excuſatio autem Philoſophica eſt; vt pote tangens imbecilitatem humani intellectus, & cauſas difficiles ex parte rerum. Sicut enim in viſione corporali inuenitur, quod aliquid ſubterfugit viſionem propter defectum rei viſibilis, & aliquid propter excellentiam rei viſibilis, vt lux Solis in ſe ipſa.* Es la eſcuſa muy filoſofica; porque toca la flaqueza de las fuerças de nueſtro entender de vna parte, y de la otra las cauſas dificultoſas que ay de parte de la eminencia del objeto. Veſe claro en la potencia viſiua, donde en el ver corporalmente huye de nueſtra viſta, ſin poder llegar à diſcernir, ò el ſer el objeto que mira tan pequeño, ò por la excelencia de la coſa viſible, como es el ver la luz del Sol en ſi miſma, que por mas que luche la viſta con el orbicular globo de luzes, no puede con ellas. Todo lo qual concurre con mas fuerça en el miſterio preſente de Dios trino, y vno, donde auiendoſe de raſtrear por las coſas criadas, ninguna ay que adeque miſterio de tanta altura, y nunca mejor cae la eſcuſa en el Orador Euangelico. Con todo eſſo fundemosle, aunque ſea miſterio tan dificultoſo en el *Aue Maria.*

Pſ. 138.

Caieta.

2 Para inteligencia de miſterio de tanta profundidad, es neceſſario letrear en èl, pues vn Profeta tan grande como Ieremias letreò en èl, quedandoſe en la primera letra vocal. *A. A. A. Domine Deus neſcio loqui.* Veamos las primeras letras que dixo el Angel à Maria, quando vino à anunciar el principio de nueſtras dichas: *Aue.* Entra el ſapientiſsimo Holchot explicando eſta diccion, y dize: *Hoc ſalutiferam Verbum, Aue, non ſolum iocunditate bonæ ſignificationis repletur; ſed etiam miſtice Diuinæ Eſſentiæ vnitatem, & Perſonarum Trinitatem; nec non, & noſtræ ſalutis fœliticatem deſignat.* Eſta palabra, *Aue*, no ſolo encierra en ſi, en ſu ſignificacion el lleno de gozo, pues es lo miſmo, que: *Gaudiũ ſine ve*, dize Hugo Cardenal. Gozò ſin mezcla de triſteza, alegria ſin el lamento del

Hieren.

Luc. 1.

Holchot. Sap. 18. *lec.* 194.

ve;

ue; sino q̃ tãbien misteriosamẽte designa, ò señala la vnidad de la Essẽcia Diuina, y Trinidad de las Personas, y juntamente nuestras felicidades, y dichas. En què? *Hugo.* *Nam illud vocabulum, Aue, in sua resonatione, vt vna dictio pronuntiatur; & in sua compositione ex tribus litteris integratur, in sua significatione salutem cuiuslibet interprætatur.* Este vocablo, *Aue*, se pronuncia como vna diccion, y assi resuena al pronunciarse; y en su composicion se adintegra de tres letras distintas, A. V. E. y assi por proferirse como vna diccion, significa en esto la vnidad de la Diuina Essencia, y por tener tres distinctas letras, la Trinidad de las Personas, en la A. el Padre, en la V. el Hijo, en la E. el Espiritu Santo.

2 Vamoslo explicando con el Autor referido. Es la letra A. entre todas las gentes, la primera con que abre la boca el que nace: A. *Apud omnes gentes prima littera dicitur, eo quod ipsa nascentibus vocem prior aperiat secundum Papiam; & ideò per A. antiqua Patris authoritas.* Y assi en la A. primera letra està entendida la Persona primera, que es el Padre: *Per V. vnius Verbi veritas. Per E. Æternæ emanationis extremitas figuratur.* En la V. la verdad del Verbo, en la E. se significa la vltima, y tercera Persona de la Santissima Trinidad. Y assi en la Encarnacion donde en Maria Santissima obrò, y concurriò toda la Santissima Trinidad, aunque solo el Hijo de Dios Encarnò, conuenientemẽte se hizo la Anunciacion del Angel à Maria Señora nuestra, con esta diccion, *Aue*: *Et ideò in Incarnationis misterio vbi fuit in Maria totius Trinitatis operatio, quamvis solius Verbi Incarnatio; non debuit fieri Anuntiatio nisi ista suaui salutatione, Aue.* Està pues entendido en la primera letra, A. la primera Persona, segun el orden de origen, que es el Padre Eterno; pero hase de advertir, que este nombre Padre en la Sagrada Escritura, se toma, ò Essencialmente, como en San Mateo: *Pater noster qui est in Cœlis.* *Mat. 6.* Otras vezes nocionalmente como nota, distincion, ò nocion del Padre, como en San Iuan: *Ego, & Pater vnum sumus.* *Ioã. 10.* Assi esta letra A. prosigue Holchot, vnas vezes se toma essencialmente, y supone por qualquiera de las Personas de la Santissima Trinidad, otras nocionalmente, y solo supone por la Persona del Padre: *Hoc elementum, A. quandoque accipitur essentialiter, & pro qualibet Persona supponit. Quandoque notionaliter, & soli Patri deseruit.* Por qualquiera Persona parece la tomò Ieremias, quando dixo: *A. A. A. Domine Deus.* *Hier. 32.* En el triplicar la A. significa la Trinidad de las Personas, y diziendo en singular, *Domine Deus*, dize la vnidad de la Essencia: *Per hoc quod triplicat A. Trinitatem significat Personarum, & per hoc quod semel, & singulariter subiungit; Domine Deus; Essentiæ indicat vnitatem.* Lo mismo revelò à San Iuan, diziendole: *Ego sum Alpha, &, ò, principium, & finis, dicit Dominus Exercituum.* *Apoc.* Yo soy la A. y la O. el principio, y el fin. *Alpha*, que es nombre Griego, es A. en Latin, y assi es comun à todas tres Personas. Nocionalmente le conuiene al Padre, segun San Iuan: *Exiui à Patre, & veni in mundum,* *Ioã. 16.* y en este sentir canta la Iglesia en el Hymno de la Epifania, dando por la A. principio, haziendo memoria del Bautismo, que oy promulga Christo por S. Mateo: *A Patre Vnigenitus, ad nos venit per Virginem, baptisma Cruce consecrans.* *Ex Hym Epipha.*

4 En la V. que es la segunda letra vocal del *Aue*. Està entendida la segunda Persona de la Santissima Trinidad, que es el Verbo Diuino: *Vnius Verbi veritas.* La V. vnas vezes tiene fuerça de simple, otras doblada, vnas vezes haze voz por si misma, otras junta con otras, otras vezes es nota numeral: *Quandoque est vocalis, quandoq; consonans, quandoque nota numeralis, quinque designans.* Por esto es entendida en la V. el Verbo Diuino; vocal antes de la Encarnacion, consonante en la Encarnacion, y nota numeral de cinco en la Passion. Antes de Encarnar el Verbo Diuino,

fue como vocal, porque solo tenia sonido de la naturaleza Diuina solamente, y despues que Encarnò, diò sonido con otra naturaleza, que fue la humana: *Ante Incarnationem fuit quasi vocalis; quando videlicet non habuit nisi vnius naturæ Diuinæ sonum, iuxta illud in principio erat Verbum. Sed certè Verbum in Incarnatione factum est consonans, quasi cum alio sonans, quando cum natura humana comunicauit sonũ, & idioma, iuxta illud: Verbum caro factum est.* Todo lo dicho es de Holchot, siendo tambien para dezir
Ioan. 1. todo lo que le conuiene à esta letra, nota numeral de cinco, por las cinco llagas q̃ recibiò en la Cruz: *Sed tandem istud. Verba, ideſt Verbum factum est nota numeralis in sua Passione, scilicet numeri quinarij propter quinque vulnera.*

5 En la vltima letra del Aue, que es, E. se denota la tercera Persona de la Santissima Trinidad, que es el Espiritu Sãto, por ser la vltima Persona en la emanaciõ, y origen: *Per hoc elementum æternæ emanationis extremitas signatur, videlicet Spiritus Sanctus, qui est vltima Persona originaliter in emanãdo; sicut in hoc vocabulo, Aue, est vltima in sonando.* Donde se debe notar, y es tambien nota del referido
Holcho. Autor; que en esta diccion, *Aue*, donde mas misterios q̃ letras se contienen; la primera letra, A. esta por si misma, y las dos siguientes se pronuncian *ad invicem*, para explicar el modo de emanacion de las tres Diuinas Personas; donde en la A. que se denota el Padre, q̃ es por si, sin proceder de ninguno, esta se pronuncia por si sola, y las dos, *ad invicem*. Conuiniendo en esto, que la vna que es la V. procede de la primera, y la E. de ambas. Assi el Hijo procede del Padre, y el Espiritu Santo, de Padre, y Hijo: *Quia Pater est à se, & à nullo alio; ideò per se sylabicatur, & aliæ ad invicem sylabicantur; & in hoc conueniunt, quod vtraque est ab alia, quamvis vna ab vno, & altera à duobus.* Tiene tãbien la letra E. otra cosa q̃ curiosamente nota el referido Autor, por lo qual conviene al Espiritu Santo; que la A. se forma en el pecho, la E. en la garganta, la I. en las fauces, la O. en los dientes, la V. en los labios: *A, formatur in pectore, & E. in gutture, I. in faucibus, O. in dentibus, V. in labijs; & quia, E. formatur in gutture, bene illum designat de quo canit Ecclesia. Tu rite promissio Patris, sermone ditans gutura.* Y porque la E. se forma en la garganta, bien designa al Espiritu Santo, de
Ex Hym Spir. Sãt quien la Iglesia canta, que siendo el prometido del Padre enriquece las gargantas, y si por la garganta se respira el vital aliento, el Espiritu Santo es, por quien tienen vida las cosas, como Espiritu vivificante; y assi cantò Dauid: *Emitte Spiritum tuum, & creabuntur; & renobauis faciem terræ.* Yassi esta palabra, *Aue*, denota el presente misterio de Dios trino, y vno, vno en Essencia, y trino en Personas, por ser en su pronunciacion vna diccion, y constar de tres letras distintas, y dimanar las dos de la vna.
Psal. 103.

Data est mihi omnis potestas in Cœlo, & in terra, euntes ergo docete omnes gentes.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Aunque no ay entre las cosas criadas cosa que perfectamente demuestre, ni sea exemplo perfecto de Dios, vno en Essencia, y trino en Personas, se rastrea con algunas razones, y exemplos.

1 AVnque como diximos, es imposible hallar en todas las cosas criadas, cosa que perfectamente represente lo que ay en el Criador, por ser infinita la distancia que ay entre èl, y las criaturas, y assi no puede auer en ellas exemplos que del todo quadren, y repre senten lo que ay en èl. Porque aqui en esta vida no le conocemos en si mismo, sino en sus obras, vna de las quales es la fabrica deste mundo; solo por ellas se puede conocer la grandeza del saber cõ que la traçò, y del poder conque la criò, y de la bondad con que proueyò à sus criaturas de todo lo necessario para su conseruacion, y multiplicacion; pero es-

tas obras criadas, no igualan, ni declaran toda su grandeza; como si nos mostrassen vna Imagen perfectissimamente obrada, conoceriamos por ella el ingenio, y arte del que la pintò; mas la condicion que tiene, las mas artes que sabe, con lo demas que ay en èl, no conoceriamos, porque nada desto dize la pintura. No es otra cosa la fabrica deste mundo, dixo con la llaneza de su estilo, y grandeza de espiritu, S. Vicente Ferrer, sino: *Retablũ quodam plenum Imaginibus.* Vn retablo lleno de Imagines, por las quales por estar el alma en la materia desta carne sensible, y depender de los organos de los sentidos corporales, para la inteligencia de las cosas espirituales, lo guian para su conocimiento, como por la sal, y la luz en sus propriedades, venimos en el conocimiento de la vida Apostolica, y por las parabolas del Padre de Familias que madrugò à conduzir Obreros para su viña; sembrador, grano de mostaza, y otras muchas que constan del Sagrado Euangelio, y dellas vsò Christo Redemptor nuestro, del Reyno de los Cielos. Pues entre estas cosas que no sabemos de nuestro Dios, vna es el misterio de la Santissima Trinidad; esto es, que en aquella simplicissima substancia ay distinciõ de Personas, que son Padre, y Hijo, y Espiritu Santo, que con ser tres Personas, es vn solo Dios; porque es vna la naturaleza, y y Essencia que està en todas ellas. Esto es cosa propria, y singular de Dios, en la qual se diferencia de todas las criaturas racionales, y intelectuales, que son hombres, y Angeles; porque en estos donde ay vna substancia, ay vna sola Persona; mas en aquella Altissima naturaleza ay esta singularidad, y excelencia, que siendo la Essencia vna, las Personas seã tres. Pues esta distincion de Personas cõ vnidad de Essencia (que es el misterio de la Santissima Trinidad) no se alcança por la fabrica de las cosas criadas, ni se puede adequadamente medir, ni tãtear plenamente por cosas de acà baxo, por ser como dezimos, infinita la distancia que ay entre el Criador, y las criaturas; y aun en ellas vemos singulares, y proprias excelencias, que por su grandeza no se hallan en todas; como en los Reyes de la tierra, Corona Real, Cetro, mando en todo el Reyno, suprema jurisdicion, y potestad en todo èl, que es la que Christo dize se le diò en Cielo, y tierra: *Data est mihi omnis potestas in Cœlo, & in terra.* Lo qual no se halla en ninguno de sus vassallos.

S. Vicẽt. Ferrer Serm. de S. Dom.

2 Confirma la doctrina dicha, cõuiene à saber no hallar en las cosas criadas exemplo que perfectamente demuestre la Trinidad de Personas en vna Essencia, y naturaleza, y juntamente lo inefable deste misterio, lo que nota el Cardenal Tomas Anglico en la explicacion del titulo del Psalmo 22. *Domini est terra.* Que trata del dominio, y potestad que tiene Dios de todo el Vniuerso, Cielo, y tierra. Intitulase este Psalmo: *Psalmus Dauid in prima Sabbathi.* Para cuya inteligencia es de notar, dize el referido Autor, que ay seis Psalmos que se intitulan como antiguamente se intitulauã los dias de la semana. El Psalmo: *Bonum est confiteri Domino, ipsi Sabbatho.* El presente q̃ es, *Domini est terra, primæ Sabbathi, id est post Sabbathum.* El Psalmo, *Magnus Dominus, & laudabilis nimis, secundæ Sabbathi.* El Psalmo, *Deus vltionum, quartæ Sabbathi.* El Psalmo, *Dominus regnauit, decorem indutus est, sextæ Sabbathi.* Falta el tercero dia de la semana, y à este no le corresponde titulo de Psalmo alguno: *Tertiæ verò Sabbathi nullus Psalmus intitulatur.* Diò la razon Inocencio Papa en vna consulta que se le hizo, y refiere el dicho Autor: *Ideò dies tertius in titulis Psalmorum subticetur, quam alij dies; ad insinuandum, quod misterium Trinitatis est inefabile, & propter illud, idem etiam in præfatione quotidiana tres ordines Angelorum subticentur, videlicet Archangeli, Principatus, & Cherubim, qui sunt tres ordines medij triplicis Hierarchiæ; reliqui verò exprimuntur, scilicet Angeli, Dominationes, Potestates, Cœli, id est Throni, Cœlorumque virtutes, id est Seraphim. Ad ostendendum, quod omnis Trinitas creata, comparata ad Trinitatem increatam, est imperfecta.* Por esso

Angl. in Psa. 23. *Psa. 91.* *Psa. 23.* *Psa. 47.* *Psa. 93.* *Psa. 92.* *Inoc. P.* *Angl.*

esso se passò en silencio en los titulos de los Psalmos, el que corresponde al dia tercero, numero misterioso, teniendole los demas dias de la semana; porque el misterio de la Trinidad es tan inefable, que es mas para venerado con silencio, que para explicado; y por esso tambien en el Prefacio que cada dia se dize en la celebracion del santo sacrificio de la Missa, se passan en silencio tres ordenes de Angeles, aunque todos alaban à Dios; conuiene à saber, Arcangeles, Principados, y Querubines, que son tres ordines medios de las tres Gerarquias, y los demas como Angeles, Dominaciones, Potestades, Cielos, que son los Tronos, las virtudes de los Cielos, que son los Serafines, se exprimen, nombran, y declaran; para dar à entender que toda Trinidad criada, aunque sea de las criaturas supremas, es imperfecta, y no bastante para declarar misterio tan alto, como Dios Trino en Personas, y vno en Essencia.

3 *Con todo esto se rastrea con algunos exemplos*, y fundamentos, en que se dà à entender la distincion de las tres Personas, siendo vna la Essencia, y substancia en todas tres. Lo primero el auer vn solo Dios, vna primera causa lo alcança el discurso, y haze demonstracion clara el Filosofo, y solo es preambulo para la Fè vn Dios como Autor natural de las cosas, aunque la Fè lo propone, porque no todos pueden alcançarlo con demostracion, y es esta. Clara cosa es que ninguna cosa de las que se vèn por los ojos, ni aun de las que se alcançan con solo el entendimiento, se pudo hazer ella misma, porque como prueba San Agustin auia de ser antes que fuesse, lo qual es manifiesta contradicion. Luego esta recibiò el ser de otra, y si esta es criatura, tambien lo recibiò de otra. Luego hemos de parar en vna causa primera, que no tuuo principio, no començò, ni depende de otra; porque sino, procederà qualquiera criatura de infinitas causas, lo qual es imposible, como prueba Aristoteles; porque quando ay muchas ordenadas, las superiores derivan à las inferiores su virtud, y si fuesse infinito el numero dellas, no podria llegar la virtud à la vltima de las demas, porque no se podria vadear la distancia impertransible desde la vltima à la primera, por ser infinita la distancia; y assi se ha de parar en vna primera causa que no dependa de nadie, y todas las demas tegan della dependencia, y esta es Dios.

S. Aug. lib. 1. de Trin. c. 1.

Arist. 2. metb. cap. 2.

6 Ser tres Dioses es imposible, porque fuera de que el concepto de primera causa como primera excluye otra primera, si son tres Dioses ha de ser auiendo alguna diferencia entre ellos. Y esto no puede ser, sino auiendo alguna perfeccion en vno que no ay en el otro, y esse à quien faltare esta perfeccion, no puede ser Dios, porque Dios es infinitamente perfecto, y ha de tener en si todas las perfecciones que se pueden imaginar, que esso entendemos por Dios; vn Señor infinitamente bueno, principio, y fin de todas las cosas, vna cosa tan grande, y tan perfecta, que no se puede imaginar, *ni pensar otra mayor, ni mejor*, por donde se concluye, que es imposible ser muchos Dioses, sino vn solo Dios. Y aunque las Personas sean tres, y cada vna de ellas sea verdadero Dios, no por esso son tres Dioses, sino vno solo, por ser sola vna la Diuinidad, vn poder en todas tres. Mas, si fueran tres Dioses, ò puede el vno lo mismo que el otro, y en este caso el vno fuera superfluo, lo qual aborrece la naturaleza misma, ò no lo puede, y este tal no fuera Dios, pues fuera inferior, y dependiera del todo poderoso, todo lo qual deroga, y desdize del que es sumamente perfecto.

S. Thom. 3. p. q. 1. ar.

7 Ser tres Diuinas Personas, se prueua del comun axioma: *Bonum est diffusibum suo*, tantas vezes repetido del Angelico Doctor de doctrina de San Dionisio. Que de la naturaleza del biẽ es ser comunicatiuo de si mismo: Dios es infinitamente bueno, luego ha de ser infinitamente comunicatiuo; y assi donde ponemos infinita bondad, auemos de poner infinita comunicacion. Esta no ha lugar, sino comunicando Dios su misma Diuinidad, y essencia, y assi deste fundamen-

mento solido concluimos la processionde las Diuinas Personas. Porque el Padre Eterno comunica à su Amantissimo Hijo su misma Diuinidad, y essencia, y el Padre juntamente con el Hijo la comunican al Espiritu Santo, y se verifica lo que èl mismo dixo por Isaias: *Num quid ego, quia alios parere facio, ipse non pariam* ? Por ventura yo que fecundo à otros, y doy facultad para engendrar, serè esteril ? Y assi desta manera engrandecemos la bondad de Dios, y excluimos la esterilidad, y soledad. Porque à no auer mas que hombres, y Angeles con las otras criaturas inferiores, tan solo se quedara èl, como Adan con todas las bestias sino se criara Eua, que era de su misma especie, y naturaleza; como se dize estar vn hombre solo en vn jardin, aunque estè acompañado de arboles, y flores, por no ser de su especie; toda doctrina del Angelico Doctor Santo Tomas.

Isa. 66.

S. Tho.

8 Por vltimo para mayor inteligencia deste misterio, se aduierte, que quando oimos estas palabras, Padre, Hijo, y Espiritu Santo, generacion, y espiracion, no interuiene cosa corporal. Porque como Dios sea vn Espiritu purissimo, sin composició, ni mezcla de otra cosa, porque no ay en Dios otra cosa mas que Dios, no ay en este tal Espiritu mas que entendimiento, y voluntad. Y assi quanto èl a obrado en este mundo, es con solo entender, y querer. Pues assi como creemos que Dios obra todas las cosas con solo entendimiento, y voluntad; assi auemos de creer que en esta processionde las Diuinas Personas, no interviene mas que entendimiento, y voluntad. Y assi el Padre Eterno con su Diuino entendimiento engendra, y produce la Persona del Hijo, al qual comunica su naturaleza, y substancia. Y el Padre, y el Hijo amandose infinitamente con la voluntad produzen la Persona del Espiritu Santo el qual essencialmente es amor. Y assi no ponemos en este misterio mas que dos emanaciones, vna por via del entendimiento, por la qual procede el Hijo, y otra por via de la voluntad por la qual procede el Espiritu Santo. Desta manera confessamos, y adoramos tres Personas, y vna sola naturaleza, y substancia, que es comun à todas tres Personas. En lo qual se vè la diferencia, que ay deste Diuinissimo misterio al de la Santa Encarnacion del Hijo de Dios. Porque aqui hallamos distincion de tres substancias, juntas en vna Persona sola de Christo; que son, Carne, Anima, y Verbo Diuino, mas alli por el contrario, en vna sola substancia, adoramos tres Personas Diuinas, que son, Padre, Hijo, y Espiritu Santo; alli las substancias son tres, y la Persona vna, aqui la substancia es vna, y las Personas tres. Y esto sin intervencion en las Diuinas emanaciones de cosa corporal. Es el exemplo fundado en filosofia, y en lo que es como comun axioma, tambien de Santo Tomas. Que: *Omnis qui intelligit, hoc ipso quod intelligit format Verbum.* Qualquiera persona al entender qualquiera cosa, forma en su entendimiento, y produze vn concepto, que es vna imagen de la cosa entendida que la representa; como el Artifice que para la fabrica de vna casa, primero la fabrica en su idea, y entendimiento, y vn hombre adornado de diversas gracias, excelencias, saber, y prudencia, que se pone à considerar à si mismo, produze en su entendimiento otro hombre inteligible, que es vn concepto, y vna como imagē de todo lo que en èl ay con todas sus perfecciones; y como esta imagen assi representada sea tan excelente, siguese luego amor de cosa tan digna de ser amada. Pues en esta inteligencia ay tres cosas, la primera es el hombre que se conoce à si, y todas sus perfecciones; la segunda el concepto que dentro de su entendimiento forma, y la tercera el amor que deste conocimiento procede. Pues esto mismo confessamos en aquella Altissima emanacion de las Personas Diuinas, mas con mucha diferencia, que en el hombre quando entiende, este concepto, y amor de si mismo, son accidentales, mas en Dios no son acci-

S. Tho. 1. p. q. 27. ar. 1.

accidentes, sino substancia, y no otra que la del mismo Dios, como si se mirasse vna persona en vn espejo, produce en èl vna imagen que propiamente representa su figura; pero esta es no Imagen viua, no substancia, sino vn ser accidental, pero en Dios entendiendose el Padre Eterno à si mismo, donde como en espejo se mira, y en èl todas las cosas, produze vna Imagen substancial de su ser, y este es su Hijo, objecto digno de ser sumamente amado, y de Padre, y Hijo, como dicho es, procede el Espiritu Santo, que son las tres Personas Diuinas, para cuya Fè, y conocimiento, embiando à los Apostoles Christo a predicar, haze manifestacion de su potestad.

Data est mihi omnis potestas in Cœlo, & in terra, euntes ergo docete omnes gentes.

CONSIDERACION TERCERA. Prosiguese mas por extenso la consideracion passada, con exemplos, y Lugares de la Sagrada Escritura, en que se dà à entender el conocimiento de Dios, trino, y vno.

1 OTra semejança ay en nuestra alma, y sus potencias, que son memoria, entendimiento, y voluntad, aplicando la memoria (en la qual està el deposito de todas las sciencias) al Padre en quien estàn todas las riquezas de la Diuinidad, y el Entendimiento al Hijo; el qual como diximos, es producido por el Entendimiento del Padre, y la voluntad (que es la potencia con que amamos) al Espiritu Santo, que procede de la voluntad del Padre, y del Hijo juntamente. Y estas tres Potencias del Alma, no son tres Almas, sino vna sola, queriendo Dios en el hombre que hizo à su Imagen, y semejança, se halle en èl vna Estampa, y representacion de su Diuino Ser de tres distintas Personas en vna sola essencia, y substancia, sellando en el la luz por donde se pueda rastrear el conocimiento de materia, y objecto tan superior.

2 Otro mas comun exemplo se pone en el Sol, que es la mas excelente de las criaturas corporales, y assi en muchas cosas tiene semejança con su Criador. Pues en el Sol vemos tres cosas, que son el mismo Sol, y la luz que nace dèl, y el calor que procede de ambos. Por lo qual el Apostol llama al Hijo de Dios resplandor de la gloria del Padre: *Splendor Patris.* Y el Sabio lo llama blancura de la luz eterna, y espejo sin macula de la Magestad de Dios. *Candor est enim lucis æternæ, & speculum sine macula.* Dõde tambien es de notar, que assi como el Sol sin jamas cessar produce la luz, y el vno, y el otro el calor, assi el Padre Eterno siempre està produciendo la luz eterna de su Hijo, y ambos juntos al Espiritu Santo. Y assi como si el Sol fuera eterno, fuera eterna juntamente la luz que dèl procediera, y el calor de ambos, assi por quanto el Padre es *ab Æterno*, assi el Hijo, y el Espiritu Santo son *ab Æterno*; de modo, que no ay aqui primero, ni postrero, sino todas las Personas Diuinas abraçan vna misma eternidad. Esta es vna comparacion tomada desta excelentissima criatura; mas todavia desfalleze de la verdad, porque assi la luz como el calor son accidentes, que no tienen ser, ni subsistencia por si, mas las Personas Diuinas tienen su proprio, y perfecto Ser, pero nos sirue para entender como se pueden en vna cosa sola hallarse tres cosas distintas, y ser vna como el Sol, y aunque cada Persona es Sol de justicia, son tres Soles reducidos à vn pielago de luz en vna Essencia.

Hebr. 1.

Sap. 7.

3 Pregunta el Angelico Doctor Santo Tomas, si convenientemente eligio Dios a los que se manifestò en su Nacimiento? *Vtrum sint conuenienter electi illi, quibus Christi Natiuitas est manifestata?* Parece que no dize el Santo Doctor en el argumento tercero: Christo vino para librarlos à todos de la potestad del demonio, con la potestad que dize oy en el Euangelio le fue dada en los Cielos, y tierra, su nombre como grande auia de ser conocido desde el Oriente al Ocaso. Vemos que la Estrella se apareciò solo à los Magos en la parte del Oriente

S. Thom. 3. p. q. 36. ar. 3.

lue-

luego quedaron sin señales de su venida las demas partes del Vniuerso. No dize el Santo, que otras señales aparecieron tambien en otras regiones: *Credibile est etiam in alijs partibus mundi aliqua indicia Natiuitatis Christi apparuisse, sicut Romanæ fluxit oleū, & in Hispania apparuerunt tres Soles in vnum coeuntes.* Creible es que en otras partes del mundo, aparecieron indicios, y señales del Nacimiento de Christo como en Roma donde manò azeyte, y en España tres Soles; pero reducidos à vno. Cada Persona Diuina es vn Sol, tres Soles en las Personas, pero reducidos al Sol de vna Diuina Essencia.

4 Esta verdad nos dà à entender aquel sueño de Iacob, saliò de su Patria caminando à Mesopotamia de Siria, y
Gen. 28 queriendo descansar con el sueño, hizo cama del campo, y almoadà de las piedras: *Tulitque de lapidibus qui iacebant, & supponens capiti suo dormiuit in eodem loco.* Muchas piedras eran, consta del
Lyra. Texto. Lyra refiere de los Hebreos, que eran tres, *Dicunt Hebræi quod accepit tres lapides.* Despierta despauorido, y temeroso viendo que aquel lugar era casa de Dios, y puerta del Cielo, y para memoria del beneficio que recibiò de Dios en la manifestacion de aquella misteriosa Escala, fabricò altar à Dios: *Surgens mane tulit lapidem quem supposuerat capiti suo, & erexit in titulum, fundens oleum de super.* Leuantandose a la mañana, tomò la piedra que auia puesto por cabecera, erigiò altar à Dios, derramando azeyte sobre ella. Todas son acciones misteriosas, aunque embuelven dificultad. Si las piedras eran muchas: *Tulitque de lapidibus.* Si tres, como vna? *Tulit la-*
Lyra. *pidem.* Dixolo Lyra: *In signum vnitatis Essentiæ in Deo, & Trinitatis Personarum.* Fue confessar el misterio de Dios vno, y Trino, vno en Essencia, y trino en Personas, y assi fueron muchas piedras, y vna. Ni carece de misterio el que vngiesse la piedra, para que tenga sus visos al Bautismo, que en el Euangelio manda predicar Christo à sus Discipulos. Vngenos la Iglesia en el Bautismo, y esto diò à entender Iacob en el vngir la piedra, dize el Angelico Doctor: *Iste lapis est Christus, & ab ista vnctione omnes dicti sunt Christiani, vnde nō solū dicimur Christiani Christo sed à petra.* Esta piedra es Christo, Christo es lo mismo que vngido, por el azeyte de alegria de Christmas, Dones, y Gracias con que en su Encarnacion fue vngido por el Espiritu Santo, y de ai se deriva que de Christo, se llamen Christianos los bautizados, y vngidos, llamandonos Christianos, no solo de Christo, de quien se deriva el nombre de Christiano, sino tambien se deriva deste nombre, piedra. Pues vnja Iacob la piedra si en ellas ay representacion de la vnidad de la Essencia en Dios, y Trinidad de Personas, para que en la fabrica desse Altar que erige, y Consagra à Dios, se junte à esse conocimiento el Bautismo que manda Christo promulgar à sus Discipulos, y fabrique el hombre el edificio de las virtudes en el conocimiento de Dios, si trino en las Personas, pero vno solo en la Essencia, que lo demas es edificar sin saber lo que se dize.

S. Tho. in Mat. 16.

5 Absorto San Pedro en las glorias del Mōte Tabor, pide à Christo el estarse alli siempre con su Maestro, y que se edifiquen tres tabernaculos, tiendas, ò moradas, aunque con resignacion, y sugecion à su Diuina voluntad: *Siuis, faciamus hic tria tabernacula.* San Lucas dixo, que Pedro no sabia lo que dezia. Amor grande fue, dize Santo Tomas, que aficionado a la gloria que alli via, queria gozarla, pero sin apartarse de Christo: *Ex nimio feruore videns gloriam, ita affectus erat quod nunquam voluisset separari, si Deus voluisset.* Baste para escusa; pero demos el sentido mas riguroso, en que estuvo el no saber? *Nesciens quid diceret.* En querer edificar tres tabernaculos: *Vnum enim sufficit Patri, & Filio, & Spiritui Sancto.* Basta vn tabernaculo, vna morada, mansion, y gloria dize Santo Tomas para el Padre, Hijo, y Espiritu Santo, que aūque son tres las Personas, es vna la Essencia, cuyo conocimiento quiere Christo prediquen sus

Mat. 17.

Luc. 9.

S. Tho.

Apos-

Apoſtoles en la tierra, comunicandoles de la poteſtad que tiene en Cielo, y tierra.

Data eſt mihi omnis poteſtas in Cœlo, & in terra, euntes ergo omnes gentes.

CONSIDERACION QVARTA.

No requiere miſterio tan alto eſcrudiñarſe mucho, ni ſutilezas de ingenio, ſino incendios de amor humilde; que aſsi penetrarà mas de Dios, mediante el amor, cautiuando el entendimiento, y quanto mas quiſiere apearle la razon, tanto mas ſe le alexarà Dios, por ſer y in comprehenſible, y ineſcrutable.

1 PAra nauegar por eſte profundo mar de miſterio tan alto, y ſoberano ſin rieſgo de los eſcollos en que han tropezado los Hereges, conuiene poner los ojos en la ſoberania de aquella Altiſsima ſubſtancia, y de nueſtro entendimiento en la baxeza, cautiuandole en obſequios Diuinos, con la Fè ſin eſcrudiñarle, mucho, contentandonos con la inteligencia poſsible à eſte eſtado, que nada ſe puede entender ſino por relacion de los ſentidos corporales. Pequeño fuera el Dios que nueſtro flaco entendimiento pudiera abarcar, y comprehender, y aſsi no fuera Dios, porque no lo puede ſer, ſino ſiendo infinito, y lo que es infinito, eſtà claro ſer incomprehenſible. Ninguna coſa ay mas inteligible que Dios, y ninguna que menos ſe entienda por la alteza de ſu Ser. Ninguna coſa ay mas viſible que el Sol, y ninguna que menos ſe pueda ver, porque el reſplandor de ſus rayos reuerbera, y hiere nueſtra viſta. Quãto mas queramos penetrar de Dios, mas ſe alexa de nueſtro entender, ſiendo el mejor modo para entenderle, el amarle, humillandoſe el hombre, conociendo ſu baxeza ſumergido en las aguas del Bautiſmo, donde hallarà, que quanto mas cabare en conocerle, tanto mas le conocerà ineſcrutable.

2 Dos lugares hallo al parecer encontrados en los Cantares. Alaba el Eſpiritu Santo los ojos de ſu Eſpoſa la Igleſia, y comparalos a las palomas que reſiden a las margenes, y corrientes caudaloſos de las aguas: *Oculi tui columbarum, quæ reſident iuxta fluenta pleniſſima.* Cant. 4. Vèn las palomas en las aguas como en eſpejo la ſombra del Halcon, ò Azor, que como aue de rapiña pretende hazer deſpojo de ſu vida, cebandoſe en ſus carnes, guareceſe de las aguas para huir de ſus enemigos. Aſsi ſon, dize el Angelico Doctor los Santos Doctores de la Igleſia, que blancos, y puros en las aguas del Sagrado Bautiſmo, blanqueados con la pureza de la caſtidad, y ſantidad de vida, hazen ſu morada, y reſiden con ſu eſtudio, y contemplacion en los corrientes claros de la Diuina Eſcritura, viendo en ella ſu verdad, para huir, y conuencer a los Hereges enemigos de la Igleſia: *Sic Sancti Doctores, aqua Baptiſmatis perfuſi, nitore caſtitatis, & Sanctimoniæ de albati; reſident iuxta fluenta pleniſſima, hoc eſt iuxta Scripturarum exuberantem ſcientiam.* S. Tho. Mucho le agradan à Dios eſtos ojos, y muy de ſu agrado es le conozcan, y premediten la altura de ſu diuino conocimiento, y tanto, que ſe halla herido de amor de ſu viſta, y para explicarle redobla el acento: *Vulneraſti cor meum, vulneraſti cor meum in vno oculorum tuorum.* Cant. 6. Con ſer eſto aſsi, pide aparten dèl los ojos: *Auerte oculos tuos à me, quia ipſi me à volare fecerunt.* Y que eſſos ojos le hazen bolar, y retirarſe. Huye Dios por ventura de los que le buſcan, dize Santo Tomas? Si, antes los alaba de que le miren, como aora dize los aparten? *Quia quanto amplius Diuinitatem Maieſtatis Dei perſcrutari voluerit, eo amplius intelligit, quia inſcrutabilis, & incomprehenſibilis eſt.* Guſta de que le conozcan, y que curioſamente no eſcudriñen ſu inapeable grandeza. Quiere le miren, y que no le miren, que le miren con ſencillez de palomas, y no le intenten comprehender leuantando los buelos del entendimiento ſoberuio, ſino procurandole conocer con humildad, y rendimien-

miento, y que perciban que quanto mas quisiere el hombre escudriñar la Diuinidad de su Magestad Diuina, tanto mas entenderá de Dios, es incomprehensible, y inescrutable, y huirá de su conocimiento, y coraçon altiuo, quanto menos se le rindiere, que es lo que dixo
Psal.63 Dauid: *Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus.* Siendo el mejor medio para conocer mas de Dios, amarle con humildad, que quererle soberuiamente conocer.

3 Tanto mas percibe de luz de Fè el entendimiento, quanto estuuiere la voluntad mas retificada, y mas afectamente piadosa à las cosas de la Fè. En la Bienauenturança mas penetrá de Dios, y mas luzes percibe de su conocimiento el que mas le ama, y en esta vida el que està con Dios mas conjunto con el amor, tanto mas es iluminado en los secretos de la Diuina Sabiduria. Vno de vosotros dixo Christo en aquella Cena Misteriosa, me ha de entregar: *Vnus ex vobis tradet me.*
Ioa.13. Dudaron mirandose vnos à otros los Discipulos quien seria, la caridad que tenian à su Maestro no lo sufria, la Fè, y firmeza de que las palabras de Christo no podian padecer falsedad, ni engaño estauan ciertos, y conociendo ser hombres, y quan facilmente se altera, y muda el afecto, eran todo dudas de quien seria el aleuoso. En el seno de su Maestro descansaua el regalado Discipulo Iuan, y queriendo salir de la duda San Pedro, hizo señas à San Iuan se lo preguntasse à Christo: *Erat ergo recumbens vnus ex Discipulis eius in sinu Iesu innuit ergo huic Simon Petrus, & dixit ei. Quis est de quo dicit.* Para saberlo San Iuan de Christo, se llegò à su pecho: *Itaque cum recubuisset ille super pectus Iesu, dicit ei. Domine quis est?* Reparò el Angelico Doctor,
S. Tho. que antes San Iuan estaua recostado en el seno de Christo, y para que le reuelasse el secreto se llegò mas cerca al pecho de Christo. *Notandum quod cum Petrus innuit, vt interrogaret, recumbebat Ioannes in sinu Iesu. Nùc verò interrogat Ioannes, quis supra pectus eius recumbit.* Pues que misterio tiene el estar en el seno de Iesu Christo, y para saber el secreto llegarse al pecho? *Pectus enim vicinius est ori, quàm sinus Ioannes ergo secretius audire volens responsum, & magis silenter, de sinu conscendit ad pectus.* Està el pecho mas cercano, y inmediato à la boca, que el seno. Quiso San Iuan oìr con mas secreto, y silencio la respuesta de su Maestro, y del seno, se llegò mas à Christo, al pecho. *Mistice per hoc datur intelligi, quod quanto magis homo vult Diuinæ Sapientiæ secreta capere, tanto magis conari debet, vt propinquior fiat Iesu, secundum illud Psalmo 33. accedite ad eum, & illuminamini. Nam Diuinæ Sapientiæ secreta, illis præcipuè reuelantur, qui Deo iuncti sunt per amorem.* Dasenos misteriosamente à entender, que quanto mas el hombre quisiere saber, y conocer de los secretos de la Sabiduria Diuina, tanto mas ha de esforçarse, para llegarse à Dios, segun lo que dize Dauid, llegaos à èl, y sereis iluminados, porque de la Diuina Sabiduria los secretos, à aquellos principalmente se reuelan, que estàn por el amor mas cercanos à Dios. Ascienda San Iuan del seno al pecho donde reside el coraçon, y haze su assiento el amor, que para inteligencia de Diuinos Misterios, mas alcança el que humillandose, ama, que el que curioso los inuestiga. Y al cabo importarà poco el saber, si el Espiritu Santo no procediera del Hijo, si dèl se distinguiera? Si al conocimiento no se le allega el amor, y la caridad. Pues como dixo San Agustin: *In die iudicij non damnor, quia nesciui naturam Creatoris mei, sed quia non seruaui præcepta Domini mei.* En el dia del juizio, no se condenarà el Fiel porque no supo con sutileza la quididad, y naturaleza del Criador, sino porque no guardò los preceptos, y Mandamientos de su Señor. Deviendose contentar con el conocimiento posible en este estado, cada qual segun el suyo, y humilde alcançarà con el amor mas conocimiento, y mas gracia: *Pignus gloriæ, &c.*
S. Aguſt. trat. de Trinit.

SER-

SERMON SEGVNDO EN EL DIA DE LA SANTISIMA TRINIDAD.

Thema. *Data est mihi omnis potestas in Cœlo, & in terra, euntes ergo docete omnes gentes, &c.* Mat. 28.

SALVTACION.

TAn Soberana gloria es para el hombre el conocimiento inefable de la Santissima Trinidad, de Dios trino, y vno; que siempre le preuiene Dios con la luz de tan Diuino misterio, porque no ignore el origen de sus felicidades. Por sus puertas se le entraron à Abrahan tres mancebos, en quien la vnidad adorò: *Tres vidit, & vnum adorauit.* Y fue darle claro en sombras el mayor Sacramento, nota el Autor de la Catena Griega: *In typum Santissimæ Trinitatis.* Que tanta luz, ella se ofrece al hombre, porque no puede èl con sus fuerças llegar à tan Celestial altura. No entraron en el Arca mas de los tres hijos de Noe, aduierte el Angel de la Iglesia Santo Tomas: *Propter mysteriam Trinitatis in vnitate naturæ.* Y significò Noe la vnidad de la Essencia, ellos la Trinidad de las Personas, porque passasse de vna en otra generacion con el Sacramento de la Diuinidad, la luz renouada de la Fè. Poco he dicho. En los vmbrales de la creacion, assomò con las criaturas el Sol deste escondido secreto, haziendo marauillosa, y misteriosa consonancia à la junta del Bautismo con las tres Personas de la Santissima Trinidad. Reparò el Abad Filipo, que en las flores retoricas, ay vnas proposiciones que se llaman: *Vni membres*, y otras: *Vi membris, ò trimembres*, que incluyen dos sentencias, ò tres, ò son dos, ò tres oraciones, y proposiciones en vna. Atiendan aora dize èl, que en el capitulo 1. del Genesis, dando principio à la creacion, vsa Moyses de vna proposicion, vna: *In principio creauit Deus Cœlum, & terram.* En el principio criò Dios Cielo, y tierra, que es simple, y vna oracion, y la segunda que pone, es de tres miembros, de tres partes, y de tres proposiciones compuesta: *Terra autem erat inanis, & vacua, & tenebræ erant super faciem abissi, & Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Porque la primera es vna, y la que se sigue, tres? Responde: *Illa prima oratio quæ est vni membris, vnum Deum prædicat, secunda autem quæ est tri membris, ipsum Deum vnum esse qui sub vna substantia, & in tribus Personis constat.* La primera, que es vna significa la vnidad de la Essencia, la segunda que se compone de tres, declara la Trinidad de las Personas, para que en el principio de la creacion se plante la Fè del Dios Criador de todas las criaturas, vno, y trino. Mi reparo aora, pues porque quando habla del poder del criar, puso la vnidad de la Essencia, y quando de la fecundidad de las aguas pone la Trinidad de las Personas? Esso es claro, corresponde al poder, y à la potestad, la vnidad substancial en Dios, porque no ay mas de vn poder, y vna potestad que à Christo se le diò en Cielo, y tierra: *Data est mihi omnis potestas in Cœlo, & in terra.* Y porque se vea es vno el poder, puso en el poder, criar Cielo, y tierra, la vnidad. Mas como à la fecundidad de las aguas del Santo Bautismo, auian de assistir las tres Diuinas Personas. *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti:* Puso entonces la Trinidad de Personas, para que se vea, que si como vno cria, como trino assiste à hazer al hombre bienes de gracia, y misericordia. Esta no parece puede Dios dexar de comunicarla, quando se celebran misterios de Dios, trino, y vno, aun quando vè solas sombras deste misterio. Misericordia, y compassion tengo desta turba que me sigue, dize à sus Discipulos Christo, que à tres dias que vienen en mi seguimiento, y no es bien embiarlos ayunos, porque no desfallezcan en el camino: *Misereor turbæ, quia tri-*

Gen. 18

Autor Catena Griega.

S. Tho.

Gen. 9.

Philipo in Cant. titul. re capite.

Genes.

Mat. 1.

triduo iam perseuerant mecum, & non habent quod manducent. Tratò de su corporal alimento, y la causal de su misericordia, y de franquearla fue porque tres dias perseueraron con Christo. Mucho es dilatasse tanto el socorro, el que es de misericordias fuente: *Sed quare per triduum expectauit?* Dize el Doctor Angel. La letra es por quitar la ocasion de que le calumniassen el milagro, porque si al primer dia les huuiera dado de comer, podian dezir que era del bastimento que consigo lleuauan, y auian sacado de sus casas. Pero misterio tiene mayor el aguardar solos tres dias, quando para que el milagro no tuuiesse calumnia, pudiera aguardar à mas: *Per triduum potestis intelligere confessionem Sanctæ Trinitatis, vndè infra vltimo. Euntes in mundum Vniuersum, baptizate in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.* En los tres dias podemos entender la confesion de la Santissima Trinidad, como se dize en el Euangelio, embiando Christo à sus Discipulos por el Vniuerso mundo, à bautizar à las gentes, en el nõbre del Padre, Hijo, y Espiritu Santo. Pues ya lo entiendo, en los tres dias està entendido el misterio de la SS. Trinidad, pues no dilate Christo para con la turba q̃ le sigue el socorro de su misericordia, q̃ por mas q̃ se quiera escusar, serà como el q̃ refiere S. Lucas, fue à deshora à casa de su amigo à pedir tres panes prestados, q̃ por mas recogido que estuuiesse con sus hijos; se huuo de leuantar à darle los panes. Denos el Señor el pan de su enseñança, y Sabiduria, y para conseguirla pidamosla por Maria. *AVE MARIA.*

S. Thom.

Luc. 11.

Data est mihi omnes potestas in Cœlo, & in terra. Euntes ergo docete omnes gentes baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.

CONSIDERACION PRIMERA. Es vn entimema el que oy haze Christo en el Euangelio. Abriguase la verdad del antecedente. Data est mihi omnis potestas. *Y la consequencia, y ilacion en beneficio del hombre:* Euntes ergo docete omnes gentes.

1 ES en el arte silogistica la entimema, vn silogismo imperfecto, ò truncado por no tener, ni constar mas de vna proposicion, ò antecedente, y el consiguiente que dèl se infiere. Y aunque por esto se llama imperfecto, no es menos eficaz para la prueba de lo que se intenta probar; antes bien por tener embeuida en la premissa, ò antecedente otra proposicion, tiene como disfrazada la malicia, y como encubiertas las armas de la disputa. Consta el Euangelio Sagrado de vn entimema que haze Christo con su ilacion, y consequẽcia: *Data est mihi omnis potestas in Cœlo, & in terra. Euntes ergo docete omnes gẽtes baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti, &c.* Hase me dado, dize Christo toda potestad en el Cielo, y en la tierra. Luego id, y enseñad à las gentes, bautizandolos en el nombre del Padre, Hijo, y Espiritu Santo, enseñandolos à guardar mis Mandamientos. Abriguemos la verdad del antecedente: *Data est mihi omnis potestas.* Haseme dado toda potestad en el cielo, y en la tierra. Tuuo el Hijo de Dios *ab Æterno*, en quãto tal toda potestad, y Christo desde el instante de su Concepcion la tuuo, dixo Lyra: *Authoritatibe.* En la autoridad, y como en raiz, y principio por ser Hijo de Dios: *Executibe non habuit ante Resurrectionem, sed voluit passibilitati esse subiectas propter nostram redemptionem.* Pero la execucio no la tuuo antes de la Resurreccion, sino q̃ quiso estar sujero al padecer, y confesso à Pilatos el q̃ tenia potestad contra èl, aunq̃ no la tuuiera, si de arriba no se la huuieran dado, quedando desde q̃ Encarnò, passible por nuestra redepcion, y remedio. Y assi la potestad q̃ tuuo *ab Æterno*, en quanto Dios; en quãto Hõbre por nueuo titulo recibe la execucion della, que fue por el merito de su Passion, y muerte: *Modo ex merito Passionis, & mortis adeptus sum potestatem*, explicò Cayetano, decretandolo, y disponiendolo assi la Magestad de Dios.

Lyra.

Iod. 19.

2 *Postula à me, & dabo tibi gentes* Psal. 2.

in hæreditatem tuam. Dize el Padre Eterno à su Hijo. Pideme, y te darè en herencia las gentes. Explicolo bien Cayetano: *Narrat dispositionem Diuinam, de dominio suo super gentes, & Vniuersum Orbem.* Aqui el Profeta nos dize la disposicion Diuina, de dar Dios à su Hijo hecho Hombre el dominio sobre las gentes, y sobre todo el Vniuerso, y dize que lo pida con oracion, y con el merecimiento de su Pasion, y obediencia: *Postula, idest oratione, & merito Passionis, & obedientiæ.* Donde se debe notar, prosigue el Dossimo Cardenal: *Vbi considera Diuinæ prouidentiæ ordinem, quod licet prædestinauerit ab æterno daturum se Christo gentes, vult tamen rogari à Christo, vult vt Christus per Passionem, & obedientiam assequatur dominium gentium.* Donde se debe considerar el orden de la prouidencia Diuina, que aunque el Padre predestinò desde su Eternidad, dar à Christo las gentes, execucion, y dominio sobre el Vniuerso, quiere que Christo lo pida, que lo ruegue, y quiere que por su Pasion, y muerte, y obediencia consiga, de las gentes el dominio. Y si para lo que el Eterno Padre determinò dar à su Hijo en quanto Hombre, quiere se lo pida, que serà en nosotros, aun en lo que tiene decretado el darnos con mucha mas razon quiere le pidamos; porque decretò el darlo por medio de la oracion, y suplica, como Christo obtuuo la potestad, y dominio sobre todo el Vniuerso, cuya potestad significa, dize el Doctor Angel, la honra de presidencia en todas las gentes: *Potestas significat quædam honorem præsidentiæ. Christus habebat Regnum mundi, vt Dei Filius, executionem accepit ex Resurrectione.* Con que queda explicada, y probada la verdad del antecedente: *Data est mihi omnis potestas in Cœlo, & in terra.*

S. Thom. hic.

3 La ilacion, y consequencia que Christo infiere es: *Euntes ergo docete omnes gentes, &c.* Haseme dado potestad, dominio, honra de presidencia en los Cielos, y tierra; luego id, y predicad, enseñad, y bautizad. Buen Principe, buen Superior, y Presidente, cuya potestad, dominio, y presidencia, es en vtilidad de los inferiores. Tengo potestad, luego esta ha de ser empleo en beneficio comun, id à bautizar, y enseñar. En el primer Presidente que crio Dios como Superior, para que presidiesse al dia hallamos practicada esta enseñança. Hagase vna lumbrera grande, que fue el Sol, dize Dios: *Luminare maius, vt præesset diei.* A la palabra *Deus*, corresponde en el Hebreo *Eloim*, que es lo mismo que Iuez, explica Cayetano, para que se entienda la accion de Dios como Iuez, que distribuyò todas las cosas, dando à cada qual el grado, y lugar que le competia, segun su naturaleza: *Vt intelligatur actio Dei iudicis secundum iustitiam distributibam.* Como supremo Señor, con potestad, y dominio cria, y como Iuez al criar distribuye, para estampar en las criaturas con el ser, la obligacion de correspondèr à su Criador, de que como Iuez tomarà residencia. Pero causa reparo el que al criar sea Iuez que distribuye; porque el Cielo se lleua todas las luzes, la tierra todas las plantas, yervas, y flores, y el mar todas las aguas, y el Sol todas las influencias. No fuera bueno que se repartieran las cosas, que la tierra quedara con alguna luz en si, aunque de sus flores, ò plantas repartiera con el Cielo? Porque el mar todas las aguas, y el Sol todas las influencias? Criòle Dios en lo natural Superior, y Presidente à los cuerpos sublunares: *Vt præesset diei.* Sea su total empleo, dixo Cayetano, y Oleastro en beneficio de las criaturas, sea señal que distinga los dias, tiempos, y años, señal que ha de obseruar el Piloto para la nauegacion, el labrador para la siembra, el Medico para la curacion. Influya en todos los cuerpos, arboles, plantas, sin que de su calor se exceptue la mas pequeña yerva, ni se esconda de su vniuersal influxo, sin esperar mas logro que el mirar le puso Dios en los Cielos como Superior: *Vt præesset diei. Vides quot & quãta terræ luminaria præstant ministeria, nihil lucri ex ea spectãtes, quo exẽplo docentur Principes,*

Gene. 1.

Caieta.

Caieta.

Oleastr.

di-

dixo Oleastro. Mira quantos ministerios, bienes, y beneficios dàn, y comunican à la tierra essas grandes lumbreras, enseñando à los Principes, y Superiores. Lleuese el Sol todas las influencias, el mar todas las aguas, que no por esso dexa Dios de dettribuir como Iuez, que à las aguas, dellas sacò Dios pezes, Aues, y animales, no retiniendo en si, y para si la virtud que Dios puso en ellas, y sea empleo del Sol como Presidente, el que sea vn como fontal principio de influencia en lo natural en las cosas inferiores, siendo enseñança de Principes.

4 Dionosla Christo Principe de la paz, y vniuersal Rey de las gentes, aunque solo Rey de los Iudios le pusieron sobre la Cruz en el rotulo. Mucho se ha discurrido sobre èl, y sobre el inclinar
Ioã. 19. la cabeça al morir: *Inclinato capite tradidit Spiritum.* Si fue diligencia para el morir llamando à la muerte, que no se atreuia el llegar al Autor de la vida; ò fueron desmayos del fenecer. Inclinò al fin la cabeça al morir, inclinò dixo San Agustin al coraçon, dõde estauan las Naciones todas por quiẽ moria. Buen Principe, que ya que se inclina, no se ladea; pues sin ser aceptador de personas por todos quanto à la suficiencia muere. Llegò vn soldado, y abriò el Costado de
Ioã. 19. donde saliò el agua regenerariua de la Espiritual vida en el Bautismo: *Vnus militum lancea latus eius apperuit.* Que abriò, dize la puerta, siruiendo de llaue la lança, no que rompiò el pecho. Luego antes ya tenia el amor àzia dentro hecha la llaga? Assi es. Quien rompiò el Costado, pues el soldado solio abriò su
Arnold. de Verb. Dom. lado? Las espinas, dixo Arnoldo. Aora reparad en el rotulo: *Rex Iudæorum.* Que con la corona no dexaua de hazer alguna sombra al titulo. Apartò la cabeça al inclinarla, y descubriose el rotulo de Principe, Rey, y Superior, viose con esta obligacion Christo Señor nuestro; pues quiero, dize como rompiendo el Costado, señalar con las espinas el lugar del Bautismo en beneficio comun de las gentes: *Caput in latus convertit, fontem Sacræ regenerationis militi velut spinarum aculeis manifestans.* Lo mismo es ser Principe, y Superior, que ser empleo de su desvelo en comun beneficio. Rey me descubre el rotulo, pues señalo del Bautismo la fuente, que ha de dar Espiritual vida à todos: *Data est mihi omnis potestas.* Potestad se me ha dado, dominio, y honra de presidencia sobre todo Cielo, y tierra. Sea consequencia el que essa se emplee en beneficio de las gentes, id enseñad, y bautizad.

5 No dexemos tan presto la corona, pues en ella estàn entendidos los Principes. La de Christo Señor nuestro es como la granada: *Sicut fragmen mali punici ita genæ tuæ.* Son como la granada sus mexillas. Estas son la parte superior en el cuerpo, y assi en ellas estàn entendidos los Superiores. No le faltan à esta corona vassallos, por la multitud de granos: *Multitudine granorum plenum est.* Dize el Doctor Angelico. Por què esta fruta de la granada la coronò la naturaleza por reyna? Ni es la mas vistosa, y agradable à la vista, ni al gusto mas apetitosa. Reparad, dize el Doctor Santo, que no comparò las mexillas à la granada entera, sino a los pedaços, y fragmentos: *Bene autem non integro malo punico, sed fragmini comparatur.* Pues que misterio ay en esso? Yo lo dirè. Partese la granada, y se abre, y esto es para que se dilaten los granos vassallos suyos, para bien, y aumento dellos, pues coronese por reyna. Mas: *Cum fragitur exterius rubor, interius candor apparet.* Quando se parte, y abre, aparece en lo exterior lo rubicundo, y roxo, y en lo interior lo blanco, que es como dar la sangre à los granos, quedandose ella blanca como exangue. Pues fruta que en bien de los granos se dilata, y en beneficio suyo se quebrãta, coronela por reyna de las frutas la naturaleza. Pues en el orden de la gracia, vemos que es consequencia en Christo auerle dado la potestad, y ser empleo della, el embiar à la enseñança de las gentes, y al bautizarlas.

Cant. 4.

S. Thom.

Data est mihi omnes potestas in Cœlo, & in terra. Euntes ergo docete omnes gentes baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.

CONSIDERACION SEGVNDA. Debe ser la potestad del Principe, y Superior, no en destruicion, y ruina de los inferiores. Debe ser en aumento suyo, en darles vida, no en castigo suyo, sino en su beneficiencia.

1 NO dexemos tan presto la consideracion desta potestad, tan en beneficio nuestro, tã propria de Christo, como le debe ser de todo buen Principe, y Superior. Tengo potestad, luego id a enseñar, a dar vida. Principe que se precia de lo poderoso para la vida; no de lo imperioso para la muerte; de lo vtil, y ganancioso del Reyno, no de su destruicion, y ruina. Vn demonio del cuerpo de vn hombre de la Sinagoga refiere S. Lucas començò à lisongear à Christo, llamandole Santo de Dios, y que antes de tiempo auia venido para ser su perdició: *Sine, quid nobis, & tibi Iesu Nazarene? Venisti perdere nos? Scio te quis sis, Sanctus Dei.* Mandole Christo salir, y callar: *Obmutesce, & exì ab eo.* Que le expeliera, no lo estraño; pero que le mande callar, quando le llama Iesvs, que es Saluador, y quando à vozes le publica por Santo de Dios? Y aun por esso dixo Tertuliano. Llamòle Saluador, que es nombre de vida, y añadiò auia venido para su destruicion: *Increpauit illum Iesus, plane vt imbidiosum, & in ipsa confessione petulantem, & male adulantem; quasi hæc esset summa gloria Christi, si ad perditionem dæmonum venisset, & non potius ad hominum salutem.* Anduuo el demonio embidioso, y en su misma confesion mal adulador, dixo que Christo auia venido para destruicion, y ruina suya, como si esta fuera la suma gloria de Christo, que vino mas por la salud del hombre, esse fue el motiuo de su venida, no destruicion; aunque el dar salud, y redimir al hombre, no se podia hazer sino arruinando el reyno del demonio; que es Principe diuino, cuya potestad no es tirana, si benigna, cuya execucion se demuestra en embiar à sus Apostoles à dar vida, no à castigar, sino à predicar, y enseñar, que quando dà vida, Dios se muestra, y se retira de Dios, si à los castigos, y ruina de Reyno embia.

Luc. 4.

Tertuli. libr. 4. contra Marcio cap. 7.

2 Vèn, le dize a Moyses, te embiarè à Faraon: *Veni mitam te ad Pharaonem.* Moyses replica, si me preguntaren los hijos de Israel, quien me embia? Què dirè? Di, que soy el Ser mismo: *Qui est, misit me ad vos.* Reparen, que quando embia à Faraõ, no vsa del nombre de su Diuinidad: *Veni mitam te.* Mas quando à los hijos de Israel, entonces vsa del nõbre, que segũ el Ser de Dios le compete. Vease la diferencia, y se aduertirà la causa, dize Teodoreto. Quando le dà à Moyses potestad, y haze Vice Dios de Faraõ, es para castigos, rigores, destruicion de su Reyno; quando al Pueblo, es para dar les libertad, vida, y Ley; pues si muestra potestad al castigo, retirese de Dios, y quando al beneficio, acumula terminos à su Diuinidad: *Ego sum qui sum, qui est misit me ad vos.* Las palabras de Teodoreto: *Vniuersus ille locus demonstrat Deũ esse qui apparuit, vocat autem illum Angelum, vt cognoscamus, quod is qui visus est non est Deus Pater.* Si es Dios, como es Angel? Si Dios, como en vna parte se dà nombre inefable, y en otra no? Esso es claro. Si embia a castigos, y ruina, parece Angel, y se retira de Dios, si haze bien, crece de Angel a Dios mismo, que su potestad para ser suya, la ostenta, no en el rigor, sino en dar salud, vida, Ley, y piedad. Caminad, dize Christo, Apostoles mios, que aqui se muestra mi potestad, donde se haze bien, no donde se executa rigor. Tanto que se niega a la potestad tal vez Christo; porque es suya la execucion del rigor.

Exod. 3.

Theodo. q. 5. in Exod.

3 *Nollite timere pusillus grex, quia cõplacuit Patri vestro, dare vobis Regnũ.* Dezia Christo a los suyos. No temais peq̃ño re-

Luc. 12.

rebaño, que el beneplazito de mi Padre os ofrece vn Reyno. Pues si el dar Reyno, es premio de gloria, y esta obra pertenece à toda la Santissima Trinidad, como el Hijo se le atribuye al Padre? *Quia complacuit Patri vestro.* Notaualo assi Chrisologo: *Ecce qui dat, dare loquitur Patrem. Numquid largitatem suam denegat sic dicendo? Absit, non potestatem minuit, sed pandit affectum.* Declarò amor, no se negò à la potestad que tan suya es. Pues pregunto en que muestra el amor? Yo lo dirè. El Padre nò diò al Hijo el poder, y judicatura del Orbe? Si: *Omne iuditium dedit Filio.* Pues viendose empeñado en el poder de el castigo, aunque no se niega al poder que es indiuiduo à la Trinidad: *Pandit affectum.* Para mostrar amor, cubre el poder, sino se niega, como corrido de que en su mucho amor, aya al castigo poder: *Pandit affectum.* Que su afecto amoroso preciase de restar su poder en el bien vniuersal, y se esconde à la potestad, quando la mira al rigor: *Euntes ergo.* Esso si, que se sigue de la potestad Diuina, que la del castigo, como à hombre se la diò: *Quia Filius hominis est.*

Chrysol. serm. 33

Ioan. 5.

4 Aun de tal suerte, de Bienhechor se precia, que hasta que habla haziendo bien, se retira de Sabio, ya que Dios; ignorante no puede ser. Auiale pedido a Abrahan su hijo, y èl ya resuelto à quitarle la vida, levantò el braço, que coronado de obediencia, suspende el Cielo à la herida: *Nunc cognoui quod times Dominum.* Aora conozco que à Dios temes. Què lenguaje es este? Aora conoce Dios, aora Señor lo entendeis? Pues donde està lo Eterno de vuestra Sabiduria invariable? *Nunc cognoui.* Puedelo dezir vn hombre que entiende con el discurso, experiencia, y tiempo lo que antes ignoraua. Pues si en Dios no cabe ignorar, como se halla de nueuo conocer? *Nunc.* Aora. Parece que antes no lo auiades conocido? O que misterio, dize S. Hilario: *Deus tunc cognoscit cum loquitur, & quia ante nescire non est intelligendus, necesse est, idcirco tunc intelligatur cognouisse, quia loquitur.* Dios entiende quando habla, y como nunca se puede dezir que ignora, resta que entonces entendiò, el amor, y temor de Abrahan: *Quia loquitur.* Porque hablò. Mi reparo, pues que hablò para que entonces se califique de entendido, por què hablò? *Quia loquitur.* No hablò vida para Isaac? *Ne extendas manum tuam super puerum.* No hablò contento para su padre tambien? No cessò el lenguaje del rigor, que lo parecia, mandar à vn padre que quitasse la vida a su hijo? Todo es assi. Pues, *Tunc intelligatur cognouisse quia loquitur.* Si esso es lo que habla, piedad, y amor, muestrese Sabio, si esso dize, porque lo dize. Que se precia tanto de hablar piedad, y hazer bien, que hasta que en esso habla, se retira de Sabio, ya que ignorante no puede ser. Caminad, dize Christo a los suyos: *Euntes ergo.* Dad vida, Sabiduria, Doctrina, *Prædicate Euangelium omni creaturæ.* Que en este tiempo cumplo con mi ser, con mi amor, y con mi potestad, que en hazer bien à Cielos, y tierra està cifrada mi potestad, y en vosotros la execucion della cõ la enseñança.

Gen. 22

S. Hila. lib. 9. de Trinit.

Data est mihi omnes potestas in Cœlo, & in terra. Euntes ergo docete omnes gentes baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.

CONSIDERACION TERCERA.

De la conexion que se descubre entre la enseñança, y Bautismo, en el embiar Christo à sus Apostoles à predicar, y bautizar.

1 EMbia Christo Señor nuestro à sus Apostoles a predicar, y enseñar a todas las gentes del mundo, ymãdales que los enseñen, y bauticen. Misterioso engace de Doctrina con Bautismo, y literal en Diuinas letras. Habla el Padre Eterno por Dauid con su Hijo, y le dize se ciña espada, y la ponga sobre el muslo, camine prosperamente, y que reyne: *Accingere gladio tuo super fœmur tuum potentissimè, intende pro-* *Psa. 44.*

ſpere, procede & Regna. Ciñeſe la eſpada al lado de la cintura, eſſe es ſu proprio lugar, no el muslo. Pues como le dize ſe ciña ſobre el muslo la eſpada? Veamos del Cardenal Cayetano la verſion Hebrea: *Equita ſuper Verbum veritatis.* Ponte à cauallo ſobre la palabra Diuina. De mas explicacion ſe neceſsita: *Deſcribitur hic Meſſias tanquam eques, Imperator exercitus, prius quo ad arma, deinde quo ad equm.* Và proſiguiendo Cayetano. Deſcribeſe aqui el Meſias Chriſto, como pueſto à cauallo, con armas, y como Emperador, Rey, y Capitan General de vn Exercito. Las armas con que conquiſta ſon eſpada, y cauallo en que camina. Es la eſpada la enſeñança, la doctrina Euangelica, y palabra Diuina, à quien llamò San Pablo eſpada de eſpiritu: *Gladiũ Chriſti, teſte Appoſtolo, Verbum Dei eſt. Cinge gladium tuum. Præpara Diuinum Verbum, hoc eſt Euangelium tuum.* Y fue dezirle al Meſias, que preparaſſe ſu Diuina palabra; eſto es ſu Euangelio, pueſto à cauallo. Son los cauallos de Chriſto los Predicadores, donde và à cauallo, y camina Chriſto, lleuando ellos por el mundo la palabra Diuina, y Doctrina Euangelica. Aſsi ſe lo dixo à ſan Pablo: *Durum eſt tibi contra ſtimulum calcitrare.* Duro es à ti, cocear, ò recalcitrar contra el azicate, ò eſpuela del Cauallero q̃ en ti como en cauallo và preſidiẽdo, como lo explica el Doctor Angelico: *Acſi diceret meus equs es, iam contra me calces iactare non potes, iam tibi ego præſideo.* Reſta la dificultad propueſta, como dize que eſta eſpada la ciña ſobre el muslo? *Cum debuiſſet dicere ſuper latus? Ratione myſterij dixit ſuper femur.* Dixo Cayetano, auiendo de dezir què eſſa eſpada la ciñeſſe al lado de la cintura, dixo la ciñeſſe ſobre el muslo por eſpecial miſterio. Qual es? *Super femur in quo eſt vis generatiua, vt intelligas partem generatiuã, quæ Baptiſmus eſt; & congrue dicitur, cinge gladium ſuper femur, hoc eſt præpara Verbum Euangelicam ſuper Baptiſmum. Et hoc ad litterà impletum conſtat, ordinante Chriſto Doctrinam Euangelicã cum Baptiſmo; euntes docete omnes gẽtes baptizantes eos, &c.* Eſtà en el muslo, y virtud generatiua, y aſsi vemos en la Diuina Eſcritura, que Abrahan tomò juramento à ſu criado ſobre el muslo, quando le embiò à buſcar eſpoſa para Iſaac ſu hijo, que no fueſſe de los Cananeos, ſirviendo el muslo como de ara para que juraſſe, porque dèl auia de deſcender el Meſias. Eſtà, pues, en el muslo la virtud generatiua, y en ella el Bautiſmo, cuyo efecto es engendrar el primer fer de la gracia en el Alma, limpiandola de la original culpa; pues junteſe à la eſpada que es la palabra Diuina, y predicacion Euangelica, el Bautiſmo, viendoſe cumplido à la letra lo que ordenò Chriſto en el Euangelio, donde engazò la Doctrina Euangelica con el Bautiſmo: *Docete omnes gentes baptizantes eos, &c.*

Caieta. Ad Eph. 6. Actor. 9 S. Tho. in Cant. cap. 1. Caieta. Gen. 24. Cant. 1.

2 Confirmaſe con la comparacion, y ſimil que haze el Eſpiritu Santo en los Cantares, aſſemejando à la Igleſia à los cauallos de Faraon: *Equitatui meo in curribus Pharaonis aſsimilauite amica mea.* Llama al Exercito de Iſrael, que fueron ſeiſcientos y ſeis mil los que ſalieron de Egipto, y paſſaron el mar Bermejo, y à eſte Exercito comparò à ſu Igleſia. Tiene cauallos de Faraon, Predicadores dõde parece que camina Dios con la Doctrina, y eſtàn aun tan embueltos en ſus paſsiones, de luxuria, ira, embidia, y auaricia, que mas rige eſtos cauallos el demonio, que Chriſto que ſolo camina en cauallos, humildes, caſtos, y encendidos en el feruor de la caridad. Pero comparò à eſtos ſu Igleſia; porque por ſus juſtos, y inapeables juizios, atendiendo à la predeſtinacion Diuina, vè que ſe han de conuertir al bien, y de cauallos del demonio, han de ſer cauallos en quien Dios preſida, lleuando ſu predicacion, y palabra por todo el Orbe, como ſucediò en San Pablo. Pero ſin ſalir de la letra, al Pueblo de Iſrael comparò ſu Igleſia, explica el Doctor Angel: *Quoniam ſicut ille Populus per mare Rubrum ſaluatus eſt, Pharaone demerſo, ita Eccleſia gentitum per Baptiſmum de diaboli ſeruitute liberata eſt, & ad veram repromiſsionis terram Euangelicam libertatem introducitur.*

S. Tho.

troducta. Sicque, quæ erat ancilla vitiorum, facta est, amica Christi, emundata, & ablata per Baptismum à sordibus peccatorum. Porque assi como aquel Pueblo se salvò passando à pie enjuto por el mar Bermejo, quedando Faraon sumergido, assi la Iglesia de las gentes, es librada por el Bautismo de la seruidumbre del demonio, introducida en la verdadera tierra de Promission, que es la Ley Euangelica. Y assi la que era esclava de los vicios, fue amiga de Christo limpia, y lauada por el Bautismo de las manchas de la culpa. Iuntense, y enlacen doctrina Euangelica, y Bautismo, caualllo, y espada sobre el muslo, armas con que Christo armado camina mediante sus Apostoles por todo el Orbe, enseñando, y Bautizando: *Euntes docete omnes gentes baptizantes eos, &c.*

3 Sesenta fuertes, dize el Espiritu Santo, rodean, y guardan de Salomon el lecho: *Lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt.* Todos los describe con espadas doctos, y peritos en superlatiuo grado para la guerra, varones escogidos de los fuertes de Israel, guerreadores. Està entendido en el lecho de Salomon la Iglesia de Christo, dize el Angelico Doctor. A esta la cercan, y guardan los fuertes, esto es el orden de los Doctores: *Per li, fortes ordo Doctorum intelligitur, qui prædicando Ecclesiam muniũt.* Fortalecen la Iglesia, amparanla, y defiendenla con vigilancia; y cuydado en la guerra que la mueuen los Herejes enemigos de ella. *Omnes tenentes gladios.* Todos con espadas, que diximos del Apostol ser la palabra Diuina, y doctrina Euangelica. Prosigue adelante, y dize que estas espadas las tenian sobre el muslo: *Vnius cuiusque ensis super femur suum.* Mejor parece estuuieran essas espadas en las manos que sobre el muslo, pues assi estauan mas preuenidos para qualquier assalto, que en la noche deste siglo, se hiziesse con el inuasion à la Iglesia? Mas. Arriba los describe con ellas en las manos: *Omnes tenentes, gladios.* Y aqui sobre el muslo: *Superius tenere gladios dicuntur, hic vero super femur enses habere.* Prosigue el Doctor Santo: *Super femur vero enses habent, vt sui met curam habeant, vt fluxum carnalium voluptatum reprimant, ne (iuxta Verbum Apostoli) aliijs prædicantes ipsi reprobi eficiantur.* Bien los describe con las espadas sobre el muslo, porque no contentos con defender la Iglesia, y cuydar de ella, no se descuiden de si mismos, sino que reprimian las passiones, y mouimientos carnales, cuyo vigor està en los muslos, bueltos los cortes àzia si, para que de tal manera quiten la vida à los vicios, que en si primero los corten, para que no les suceda lo que dize el Apostol, que predicando à otros para que se saluen, haziendose reprobos ellos, leyendose contrasi la sentencia, pues no practican en si, lo que en otros no enseñan. Pero à nuestro intento, espada, y sobre el muslo, en la espada entendida là predicacion Euangelica, en el muslo. *Propagatio sobolis intelligitur*, dize Santo Tomas. El lugar donde està la fuerça generatiua. Esta es en el ser espiritual el Bautismo; pues pongase sobre el muslo la espada; engacese doctrina, y Bautismo, y embie oy Christo en el Euangelio à sus Apostoles à predicar, y bautizar.

Cant. 3.

S. Tho.

Ad Eph. 6.

1. Cor. 9.

Data est mihi omnis potestas in Cœlo, & in terra, euntes ergo docete omnes gentes.

CONSIDERACION QVARTA: Es soberania de la naturaleza Diuina, el estar en tres Personas distintas. Es corona del Ser Diuino, y gloria suya, el ser en la Essencia vno, y en las Personas trino.

1 QVe estampen quiere Christo sus Apostoles con el Bautismo el conocimiento de Dios trino, y vno. Passemos con breuedad esta consideracion; por auerla proseguido mas largamente en otro Sermon. Pero no sea tan de passo, que no expliquemos ser alteza de aquella Diuina Essencia vna, y como corona suya el estar en tres Personas. Aquel Angel que San Iuan vio en su

Apocal. 10. su Apocalipsi, que representaua el Angel del gran Consejo Christo, vno de cuyos pies estaua sobre las aguas, tenia vn arco sobre su cabeça: *Et iris in capite eius.* Y 1. Ad Cor. 11. como San Pablo dixo, que la Cabeça de Christo es Dios: *Caput Christi Deus.* Me atreuo à entender con Ansberto, que el arco es el misterio de la Santissima Trinidad: *Iris in capite eius propter mysterium Sanctissimæ Trinitatis.* Donde en ser vno el arco se significa la vnidad de la Essencia, y en las tres colores la Trinidad de las Personas, el Padre lo verde por su natural fecundidad, el Hijo lo açul por lo celoso de las almas, y el Espiritu Sãto lo roxo por lo que se precia de fuego. Este arco estiende Christo sobre las Apostolicas nubes, quando al agua del bautismo preñadas de gracia las embia: *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filiij, & Spiritus Sancti.* Solo se me ofrece reparo, por què este arco Diuino està sobre la Cabeça de Christo Dios? *In capite eius.* Siendo la Cabeça su Diuinidad? Mas ya lo tengo entendido, y es la razon, porque el misterio de la Santissima Trinidad, es corona del ser Diuino, alteza de la naturaleza de Dios, y por esso el Hijo de Dios le tiene como corona sobre su Cabeça. Y en cierto modo, esto que es ser trino en las Personas, dize, ò significa alguna mayoria en Dios. Assi lo notò San Cyrilo: *Si Patris nomen non esset quid dignius in Deo, quam ipsum nomen Deus, cur cum Discipulos Saluator ad prædicandum mittit, non iussit, vt nomine Dei baptizarentur? Sed quasi maiorem Diuinæ naturæ ostendens dignitatem, in Nomine, inquit, Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.* Sino fuera algo mas grandeza en Dios, ser trino en las Personas, que vno en la Essencia, embiãdo Christo à bautizar à los Discipulos, dixerales que bautizassen en el Nombre de Dios, mas mandarles que sea en el Nombre del Padre, Hijo, y Espiritu Santo: *Quasi maiorem Diuinæ naturæ ostendens dignitatem.* Mostrando que es dignidad de la Essencia estar en las tres Personas indiuisa, no añadiendo las relaciones sobre la Essencia perfeccion, que vna misma es la de la Essencia, y Personas. Mas con todo los Teologos llaman à las relaciones formas complentes, porque terminan la Essencia las Personas, y como en lo natural es mas perfecta la forma que la materia informada, à esse modo aunque no añaden perfeccion, parece que la significan las relaciones, en quanto son formas. Y por esso son dignidad tan soberana en la Essencia, que parece es en Dios mayor grandeza ser trino, que ser vno: *Quasi maiorem dignitatem quasi*, dixo, à nuestro modo de entender, aũque es vna misma la perfecciõ, y por lo que de mayor alteza significan las Personas, tiene Christo por Cabeça el ser Diuino, y por corona el misterio de la Trinidad en las Personas.

Ansb. S. Ciril. libro 1. Tesauri cap. 6.

2 Pregunta el Angelico Doctor Santo Tomas, si la Bienauenturança del hombre consiste en ver la Diuina Essencia? Y responde que si, mas que tiene de ser vision quiditatiua del ser de Dios, desuerte que se vea todo Dios, que de otra suerte no quedara saciado el entendimiento humano, pues le queda algo por ver: *Homo non est perfecte beatus quandiu restat aliquid videndum.* De donde dizen los Discipulos del Angelico, Doctor que ver la Essencia sin las relaciones, no fuera Bienauenturança, pues quedauan las relaciones por ver: *Restat aliquid videndum.* Y assi para que no falte nada por ver, no basta ver la Essencia, sino la corona de la Essencia, que son las Diuinas Personas no basta Dios vno, sino Dios trino. Necessario es de tal suerte, que aun el Padre Diuino, no fuera del todo Bienauenturado, sino viera la Persona del Hijo, ni los dos, sino vieran la Persona del Espiritu Santo.

S. Tho. 12. q. 3. ar. 8.

3 Reparo San Gregorio Nazianceno, porque son coeternas las Personas, y responde: *Nec enim conueniebat, vt vel Pater Filium, vel Filius Spiritum Sanctũ desideraret, maximam enim alioquin ignominiam preferret Diuinitas.* No conuenia que vnas à otras se esperassen las Diuinas Personas. No era decente que vna à otra desease ver con dilacion de tiempo: *Maximam enim alioquin ignomi-*

S. Greg. Nazia. orat. de Spir. Sã.

miniam preferret. Porque esto fuera improprio, y afrenta en la Diuinidad. Porque si el Padre esperara tiempo a la generacion del Verbo, dexara de ser Bienauenturado, quanto distara la generacion de lo eterno, y si Hijo, y Padre esperaran la Procession del Espiritu Santo, esso les faltara de Bienauenturança à los dos, pues para esso sean coeternas todas tres, porque nunca le falte à la Essencia, la Corona Soberana de la Trinidad de las Personas, ni se halle tiempo en que no sea Bienauenturado Dios.

Ioan.17 4 Por esso San Iuan, pidiendo el Hijo gloria, aclamò el Padre, y se hallò presente el Espiritu Santo: *Clarifica me Pater apud temetipsum.* Y el Padre Eterno le responde: *Et clarificaui, & iterum clarificabo.* Què claridad es esta que pide, que tan presto el Padre se la ofrece? Hallola Ruperto assi: *Vt si Spiritus meus in principio ferebatur super aquas, te dicente fiat lux, & nunc idem Spiritus super aquas ferâtur, vt per me Filium tuum noba hominum creatura nasceretur.* La claridad que pidè es, que como en la creacion se hallaron todas tres Diuinas Personas, assi en las aguas del Bautismo todas assistan, el Padre criando, el Hijo admitiendo à la herencia, y el Espiritu Sãto cõ santificacion. El reparò, pues por què à esta llama su claridad? Porque este misterio es claridad de Dios, y Corona del ser Diuino, y assi quando quiere hazer su mayor ostentacion de Diuinidad, estiende el arco de las aguas sobre toda la tierra: *Omni creaturæ.* En la Fè del misterio que es Corona de Dios: *In nomini Patris, & Filij, & Spiritu Sancti.* Para que en la verdadera Fè deste misterio con ella, seamos libres de toda aduersidad, y merezcamos ser coronados en la gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

SERMON PRIMERO DEL SANTISSIMO SACRAMENTO DE LA EVCHARISTIA.

Thema. *Caro mea vere est cibus, &c.* Ioan. 6.

SALVTACION.

SIendo este Soberano, y Augustissimo Sacramento, como le llaman los Santos, extension de la Encarnacion: *Extensio in Carnationis.* Donde si en la Encarnacion se estrechò el Hijo de Dios à vnirse a vna indiuidua naturaleza humana, à qui se dilata, y Espiritualmente desahogando su amor, à muchos, indiuiduos Espiritualmente se vne, y comunica. Iuntamente motiua alguna especial excelencia de Maria Santissima en lo que participò deste misterio Sacro Santo, la que en la Encarnacion del Verbo Diuino ministrò su Sangre pura, para que despues quedasse Carne, y Sangre de Christo debaxo de aquellos blancos accidentes de Pan. Digo, pues, que fuera de los motiuos de la grandeza de la Sabiduria Diuina, que concurrieron para quedarse Christo Señor nuestro con nosotros Sacramentado, que explicaremos. Parece que de que no huuiera otros motiuos, mas de que huuiesse vna criatura pura, que mas dignamente le recibiesse, que fue Maria Santissima, y para repetir el Hijo de Dios de la manera possible, sino boluiendo à Encarnar, el poder boluer à entrar en el vientre de su Madre, y hospedarle en la pureza de su pecho, por esso solamente se Sacramentara. Nace Christo Señor nuestro, y respirando en sollozos, fueron sus primeras vozes embueltas en lagrimas, para assemejarse en todo à nosotros: *Primam vocem omnibus similem emisit plorans.* *Sap. 7.* Diole à entender en vn Hymno la Iglesia; *Vagit infans inter arcta conditus præsepia.* Para que sus llantos en lo estrecho de

peſebre,dilataſe à los hombres los gozos en la amplitud de los Cielos.Llora, ò porque nace a eſta vida,ò porque quanto en ella vèn ſus ojos es para llorado.Llora para hazer demonſtracion de la verdad de la humana naturaleza que tomò de noſotros,à la letra, y en lo miſterioſo fueron ,quiſo San Bernardino de Sena, fueſſen lagrimas porque dexaua el vientre de ſu Madre,que aunque era carcel obſcura , que por nueſtro amor no tuuo horror,le fue de tanto guſto el hoſpedaje , que llorò por dexar tan pura Cuſtodia.Y aun parece que dà amoroſas quexas a ſu Padre, porque le ſacò del vientre de ſu Madre :*Tu es qui extraxiſti me de ventre.* Noteſe la fuerça de la palabra, *extraxiſti*, y explicola Tomas Anglico : *Dicit enim ſe ex tractum, quia non ſponte,ideſt inclinatione naturæ,foras prodijt,ſed magis potentia Dei de vtero Virginis ſic exiuit.* Dize fue ſacado del vientre de ſu Madre, termino que parece dize el ſer ſacado con violencia,para dar à entender no ſaliò de ſu grado;eſto es,por inclinacion de la naturaleza , ſi porque ſaliò del vientre de la Virgen à fuerça de la Omnipotencia Diuina,quedando ſu Madre con la virginal entereza.Doblemos aqui la oja,y deſdoblemosla de aquella diſputa que tuuo Chriſto Señor nueſtro con el Maeſtro en Iſrael Nicodemus : *Niſi quis renatus fuerit denuo , non poteſt videre regnum Dei.* Dize Chriſto.Hizole dificultad à Nicodemus, y entendiendola materialmente , replica: *Quomodo poteſt homo naſci cum ſit ſenex ? Numquid poteſt in ventrem Matris ſuæ iterato introire, & renaſci?* Como puede el hombre nacer en proueeta edad ? Puede por ventura boluer de nueuo à entrar en el vientre de ſu madre, y renaſcer ? Del Nacimiento Eſpiritual hablaua Chriſto, que mediante la virtud de ſu Cruz,auia de renacer el hombre en el ſer Eſpiritual de la Gracia. No pudo Chriſto renacer en el ſer Eſpiritual,teniendo , y ſiendo èl lleno de la Gracia. Entrar en el ſentido que lo entendiò Nicodemus, no convino.Aurà alguna traza para que Chriſto buelua a entrar en el vientre de ſu Madre ? *Numquid poteſt in ventrem Matris iterato introire?* Si, dize San Bernardino de Sena, Sacramentarſe : *Vt ad intemeratæ Virginis iterum reddiret ad vterum.* Para boluer de la manera poſsible,ya que no à Encarnar ſegunda vez,al vientre de ſu Madre,deſquitando en eſte Sacramento las lagrimas que en lo miſterioſo,le coſtaron el dexar la pureza de ſu vientre.Y aſsi ſolo por ſu Madre ſe Sacramentara , pues hallaua traza tan marauilloſa.Si tan intereſſada es Maria , ſeguros podemos pedirle como à interceſſora la gracia,mediante la Salutacion Angelica. *AVE MARIA.*

Psal. 21. Anglico

Ioan. 3.

S. Ber. de Sen. Sermon.

Caro mea vere eſt cibus, &c.

CONSIDERACION PRIMERA.

Introduceſe el Sermon con vna duda.Porque quiſo Chriſto quedarſe en comida , y manjar del hombre.Si vn manjar fue ſu deſtruicion , y ruina.Y aſsi parece que es poner al hombre en ocaſion con el recuerdo del prohibido manjar,de que de Dios ſe retire,quando intenta Chriſto cariñoſamente atraerle.

PRudencia es tener por ſoſpechoſa cauſa de prouecho,la que tal vez nos fue inſtrumento de nueſtro daño. Oygo à Chriſto en el Euangelio que nos dize , es manjar ſu carne: *Caro mea vere eſt cibus.* Y quando nos quiere atraer a ſi con ſu amor ,parece que el temor nos acobarda el llegar.Eſcarmentada quedò nueſtra naturaleza,quan coſtoſo le ſaliò vn bocado , quan caro vn manjar prohibido , y parece que eſſo es mas amedrentarnos con el recuerdo,que el atraernos a ſi con el cariño.Si hallò en vn manjar ſu ruina ,prudencia parece que del manjar ſe cautele ,temiendo nò halle ſegunda vez ſu toſigo , y mortal veneno en la comida , y huya aduertida de lo que fue cauſa , y inſtrumento de ſu daño.Es bien comun el reparo que ninguna Sagrada Hiſtoria refiere , que San Pedro hablaſſe confeſſando de ſu negacion la culpa,diò à los ojos las vozes de ſu lengua, ſiendo mejor interprete del do-

dolor de su coraçon las lagrimas. Quien entorpece, pregunto aquella lengua, tan prompta, para confessar la Divinidad verdadera de su Maestro, quando andava en opiniones su crediro? En palabras prorrumpiò David, confessando su culpa: 2. Reg. 12. *Peccaui.* Tan envejecido en ella, quanto le durò el callarla, sin tener remedio su dolencia, hasta que le saliò à los labios la calentura. El Publicano, pidiò, y hablò: Luc. 20. *Deus propitius esto mihi peccatori.* Hable Pedro, para su bien, si supo hablar para su mal? Alabança merecen sus ojos; pero misterioso fue el silencio, dixo San Maximo: S. Max. hom. 3. de pœni. *Petrus iam non vtitur sermone, quo peccauerat, quo fidem à miserat, ne per id ei non crederetur ad confitendum, quo vsus fuerat ad peccandum, & per hoc mauuit causam suam flere, quam dicere, & quod voce negauerat, lachrimis confiteri.* No quiso valerse de la lengua con que pecò, negando; con que en lo exterior perdiò la Fè, la lengua fue instrumento de su daño, no quiero se tenga por sospechosa para el acierto. Los ojos, que no pecaron publicarán mejor mi dolor, digan las lagrimas mi arrepentimiento, y siendome ellas pan de dia, y de noche, serviràn de alimento al fuego de mi caridad. Quierome salir de Palacio, donde neguè, que mal hallarè el remedio, donde encontrè con mi ruina; y porque lo fue mi lengua, huyo de que ella la pronuncie, y remitolo à los ojos.

2 Sin salir de aquel bocado de nuestros primeros Padres, hallarèmos apoyo. En busca viene Dios de Adan: *Adam vbi es?* Y temeroso, como si de Gen. 3. Dios pudiera ocultarse, se esconde entre vnas ramas, cercanas al Arbol, cuya fruta Dios le avia prohibido: *Abscondit se Adam, & vxor eius à facie Domini Dei in medio ligni Paradysi.* Què ignorancia, no solo quererse ocultar de tu Hazedor, que esso era imposible, sino el ocultarse junto al Arbol, cuya fruta, y manjar auia sido causa de su desobediencia? Esso dà Dios à entender en el preguntar, como si pudiera ignorar: *Adam vbi es?* Hug. Vic. Fue lo mismo, dixo Hugo Victorino, que darle à entender a Adan su necedad: *Quo modo si in esca inueniſti falsitatem, in foliis requirebas veritatem?* Si en la comida hallaste la mentira, como quieres hallar en las hojas del Arbol la verdad? Si esse Arbol fue instrumento de tu mal, como te persuadiste que dèl te podia venir bien? Como esperas guarecerte en aquello que pecaste? Como aì, donde has delinquido, te acoges à Sagrado? Que no puede ser mayor cordura, que tener vno por sospechosa ocasion de su bien, lo que fue causa cierta de su daño.

3 Con grande ansia deseò David, estando en campaña vn poco de agua. Sed fue, y hambre misteriosa; pues fue de el agua de la Cisterna de Belen, que se interpreta casa de pan: 2. Reg. 23. *O si quis mihi daret potum aquæ de Cisterna, quæ est in Bethleem iuxta portam.* Apenas oyeron su deseo tres famosos Capitanes, quando, sin aguardar à que el Rey se lo mandasse, cõ prompta obediencia, que atienda à solas insinuaciones. Rompieron por el Exercito de los Filisteos, y traxeron el agua. Viòla David, y no quiso beberla, ofreciendola à Dios: *Libauit eam Domino. Num Sanguinem istorum hominum, & periculum bibam?* No quiso beber el peligro de los Soldados, que arriesgaron su sangre por darle gusto. Esto es la letra, y en ella se descubre buen Principe, que no quiere beber la sangre de sus vassallos, aunque ellos voluntarios la ofrecieron, expuestos al riesgo del verterla. Pero en el espiritu, no solo viò en el cristal bermejear la sangre de aquellos Fieles Cavalleros, sino que en las aguas, divisò otro antojo, que tuvo en ellas, en el adulterio cometido con Bersabè: *A priori concupiscentia eruditus.* Dixo Chrisostomo, y el Chrisologo, y como escarmentado que auian sido su tropieço las aguas, huyò el beberla, que mal se puede hallar bien, ni gusto, en lo que fue ocasiõ de disgusto, pesar, y daño. Mi carne, es verdadero manjar, dize Christo: *Caro mea vere est cibus.* Tened, Señor, no os queda is en comida, para ser manjar del hombre; vn manjar fue su toſigo, vn bocado su total ruina, y parece, que quan-

Chrisost.

do intentais a traerle con manjar tan Divino, se retirarà grosseramente humano, con el recuerdo del manjar, que fue su veneno.

Caro mea verè est cibus, &c.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Es el mas glorioso modo de vencer, valerse de las armas del contrario, y en que en lo que confia para dar muerte, y defenderse, se le convierte contra si. Hizo Christo Señor nuestro en este Sacramento, vn argumento ad hominem, contra el Demonio, y el que venciò en vn mãjar, quedò vencido en otro.

1 ALtissima es la traza de la Sabiduria Divina, en quererse quedar Christo Sacramentado, para manjar del hombre, poniendo en vn manjar la vida, si en otro estuvo nuestra muerte, venciendo al Demonio, con las mismas armas q̃ triunfò, para que assi fuesse mayor el trofeo: *Speciosa victoria est.* Dixo San Maximo: *Contrariam partem, charS. Max. tulis suis velut propriis laqueis irretire, & testimonium suorum vocibus confusare, & æmulum suis telis euincere, vt pugnatoris argumenta, tuis probentur vtilitatibus militare.* No està en el vencer solo, lo glorioso del triunfar, no todas vezes en el vencimiento està lo glorioso de la victoria. Varios son de las guerras los acaecimientos, y contingentes los triunfos, y à vezes, es con menos credito, aunque se cante por el vencedor la victoria. Entonces, esta es mas famosa, quando el Exercito contrario queda con sus armas vencido, y aquellas, en que confiava para quitar la vida al contrario, se buelven contra si, siendo instrumento de su muerte, quedando vencido en los laços, y assechança, en cuya emboscada librava de su vida el seguro. Si con las mismas vozes, y testimonio, que en su favor tiene el contrario, con ellas es convencido, es quedar el mal siervo juzgado, y condenado por su boca, y muerto à los filos de la espada, que con su coraçon le parece cõveniẽcia à su contrario.

2 Parece alude el Santo, à vn modo de arguir de las Escuelas, que es argumento, que llaman: *Ad hominem, ò, ex dictis.* Forma el arguiente su argumento, de lo que oyò al respondiente. O al cõtrario, el que responde, valese del testimonio, ò razon del que se le opone, y en su autoridad, ò razon que trae contra el que defiende, quizas mal entendida, suele el respondiente fundar la conclusion, que defiende. Este es de parte de ambos, galante modo de responder, ò arguir, quando de lo dicho se vale contra el que se le opone, y la misma razon, ò fundamento, armas, con que se arma, para intelectualmente herirle, de essas se vale para la respuesta. Y prueba, que su razon milita mas en vtilidad suya, que no en el que se le opone; con que queda vencido con las armas proprias que traia para su defensa, valentia que celebrò San Pedro Chrisologo: *Hostem proprio mucrone turbare, singulare est insigne virtutis.* Rebatir la espada al enemigo, y que perezca con sus armas, singular valentia. *Chrisol. ser. 157.*

3 Abraça vn lugar de la Divina Escriptura el exemplo de Armas, y Letras. Con honda pastoril, y desarmado, sale al desafio el gallardo Ioven David, con el Gigante Golias, no menos armado, que presumido. Menospreciò à David, y à sus armas, confiado en las aceradas suyas, cubre vna torre de carne, cõ vna torre de azero. Pero David fiado mas en el Nombre de Dios, cuya gloria defendia, aviendo cogido cinco piedras limpissimas de vn arroyo, puso vna en la honda, que borneandola, ò le traspassò por la visera (que ay quien tire la piedra, aunque vn hombre estè armado, con muchas virtudes; si solo descubre vna imperfeccion, aunque ligera) ò milagrosamente codiò à la piedra el azero, y caminando à èl con su misma espada le quitò la cabeça. No le deguella David con espada propria, que vence à la vsança de Pastor, sin espada; no la pide al Exercito de Saul, que le haze escolta, quiere 1. Reg. 17.

se

se cebe en la garganta del Gigante, la espada del mismo Gigante, y esta colgò en el Tabernaculo, no la honda para memoria del triunfo, tanto mayor, quanto es vencer al enemigo con las armas proprias, q̃ con las agenas. Son los vencimientos, dize la Glossa, y es de S. Gregorio, que experimẽtamos contra los Hereges, los Catolicos, representados ellos en Golias, enemigo del Pueblo de Dios, y nosotros en Dauid, como miembros del mistico, y figurado Christo, nueren con sus puñales, à manos de las armas con que ofenden son vencidos: *Nam cum superbientes hæreticos, & Sacræ Scripturæ sententias defferentes, eis-dẽ verbis, atque sententijs, quas proferunt vincimus, quasi elatum Goliam suo gladio detruncamus.* Esto es vencer al enemigo con sus armas, esto es valerse del argumẽto del cõtrario para la respuesta, y las autoridades que toman de la Sagrada Escritura, para ofender à la Iglesia, cõvencerlos con sus mismas palabras, y sentẽcias, siendo tinieblas para ellos, lo que para nosotros luz, sirviendoles essa mesa de la Escritura, de tropieço, de escandalo, de laço, y bocado, con que se atraganten, que es lo que les tiene profetizado Dauid: *Fiat mẽsa eorum coram ipsis in laqueum.*

Gloss. S. Greg. 20. moral. c. 8.

Psal. 68

4 Ardid es este, de que vsa la Sabiduria Diuina, para comprehẽder à los Sabios en su astucia, como lo dixo por Iob: *Appræhendit Sapientes in astutia eorum, & consilium prauorum dissipat.* Alcança de cuenta Dios à los Sabios, y destruye de los malos el consejo. Ni admiro de q̃ los alcãce, pues sabe mas, ni q̃ los destruya, como mas poderoso. Pero no queda la potencia de Dios, ni su Sabiduria bien encarecida, si solo para en esso. Algo mas hallò el Angelico Doctor: *In quantum ea, quæ astute cogitant, in contrariũ propositi eorum cedit. Et consilium, &c. Dum scilicet ea quæ ab ipsis Sapienter consiliata videtur, aliquibus impedimentis super inductis, ad effectũ perducere non possunt.* La grandeza del Saber Diuino cõsiste, no solo en destraçar las traças del hõbre, sino en dexarselas executar, y con ellas mismas, no impedidas, conseguir efectos contrarios à lo intẽtado, y embaraçar sus consejos, mas mirados cõ tales accidentes, que jamas se logren. Lo mismo nuestro Cayetano: *Faciendo euenire eis, quod timẽt, dirigendo opera eorum ad cõtrarium eius, quod intendunt. Exemplum habes in venditione Ioseph, & in persecutione Dauidis à Saule.* Añadiònos la venta de Ioseph, y persecuciones de Dauid: Estas le sacaron, y aquella Gouernador de Egipto. Pero primero lo dixo S. Gregorio: *Sapientes ergo Dominus, in ipsa eorum astutia cõprehendit, quando eius consilijs, humana facta, etiam tunc congrue seruiunt, cum resistunt.* Amplialo cõ los casos insintados. El de Ioseph, que en misteriosos sueños, viò tal vez que su acecillo de espigas, adorauan los acecillos de sus hermanos, y tal, q̃ el Sol, Luna, y Estrellas le adorauã. Pronosticos de sus mayorias, vaticinios de sus glorias, despertadores de embidia en sus hermanos, que la embidia se ceba mas ardiente en los menores, al passo q̃ se adelãtan en los mayores las prendas. Vendenle à los Ismaelitas, ellos en Egipto à Putifar, acusanle de adulterio impuesto, encarcelanle, y de la carcel sale al imperio, previene abundãcias, reparo de esterilidades venideras, con cuya hãbre acosados los hermanos, adoran al que mantiene el Reyno. Què pretendieron quando le vendieron? Escusar la adoracion, executaron su traça, y essa misma convirtiò Dios en bien de Ioseph, y fue del Cielo traça, para que le adorassen: *Ideò ab eis venditus fuerat, ne adoraretur, sed ideò est adoratus, quia venditus.* Embidia Saul de Dauid los aumentos, los aplausos musicos de las hijas de Ierusalen en la muerte del Gigãte. Y para darle por esposa à Micol su hija, pide la vida de cien Filisteos, sale animoso al campo, y trae dozientos prepucios al Rey, que con ciento se contentava. Què intẽta Saul? Que muera Dauid entre tropas de enemigos, quando no muriò à manos de Golias, que muchos podràn vnidos conseguir lo que no pudo vno. Y què se siguiò de aì? *Vnde succrescentis militis vitam se extinguere credidit, virtutis eius gloriam inde cumulauit.* Pretẽdiò Saul con esse medio quitar à Dauid la vida, y Reyno, y en esse medio fixa Dios de David la Corona, su muerte intẽtada, la cõvierte en vida. Pre-

Iob. c. 5.

S. Tho. ibi. lec. 2

Caiet.

Greg. 6. moral. c. 11. 12. 13. 14.

Gen. 37.

den los Pontifices quitar à Christo la vida, viendo q̃ todo el mundo le sigue, y q̃ todas sus traças salẽ desvanecidas y loq̃ les motiua
Ioan.11 su decreto injusto, es q̃ vendrã los Romanos, y de spojarian de su patria, y gẽte: *Venient Romani, & tollent locũ nostrum, & gentẽ.* Pues esta traça de q̃ se valen para quitar la vida al Iusto por essencia, se les ha de convertir en su ruina. Dexeles executar lo mal decretado en su consejo, donde preualece mas que la razon su passiõ, que es ardid Diuino, dexar correr las executiones humanas, y cõseguir decretos Diuinos: de suerte, que militẽ à Dios las traças q̃ le cõtradizen. Conquiste el Demonio al hõbre, con vn mãjar, valgase dèl para arruinarle. Assi, dize Dios: yo me valdrè de tus mismas traças, y me quedarè en manjar para el hõbre: *Caro mea verè est cibus.* Y si aquel, aunque en quãto manjar verdadero, falso en lo
Gen.3. en èl prometido, que fue vna Diuinidad: *Eritis sicut Dij.* Yo me valdrè de otro mãjar, pero verdadero, q̃ contenga encerrado en mi Cuerpo, y Sangre, toda mi Diuinidad; y si fue vn manjar la ruina del hombre: En manjar ha de estar su reparo, yo me valdrè de manjar, si de manjar te valiste, para que sea mas heroico modo de triunfar, el vencer al contrario cõ sus armas, quedes vẽcido por los con q̃ venciste, y las traças que militaron para muerte del hõbre, cederàn en este manjar Diuino para ser vida, y alimento suyo.

Caro mea verè est cibus, &c.

CONSIDERACION TERCERA. *Guardò Dios este estilo, de vencer con las armas del contrario, en los mas principales misterios de la gracia. Hizo burla del Dragon infernal, y el manjar, que fue su cebo, sirviò de quitarle la vida. Por esso se valiò Christo de Pescadores; porque el Demonio se introduxo à Pescador.*

1. ESte estilo de valerse de las armas, con que nos venciò el enemigo, guardò Dios en los misterios mayores de la gracia. Convino mas, que tomasS.Tho.3 p. q. 3. art. 8. se carne el Verbo Diuino, y no otra Persona de la Santissima Trinidad, dize el Angelico Doctor; porque la quiebra del hõbre, y el ardid del Demonio, fue valerse de introducir en el hombre apetito à Sabiduria: *Scientes bonum, & malum.* Sea el Verbo Diuino, que es Sabiduria del Padre, quien Gene.3. en carne. Instituya en cosas sensibles, y corporales Sacramentos, necessarios para nuestra salud; porque pecò el hombre, sujetando à cosas sensibles su afecto, en que 3.p.q.16 art. estuvo su dolencia. Note luego que pecò Adan, y en èl su posteridad el Arbol, y dè en vn madero la vida, si en otro estuvo nuestra muerte: *Ipse lignum tunc notauit,* Ex Hym Eccles. *damna ligni, vt solveret.* Hallese en la Redempcion al pie del Arbol de la Cruz, vna muger, que sea la que como medianera nos acarreò todo el bien; si otra nos ocasionò todo el mal. Y sea nuestro reparo, y dicha vn manjar, si de manjar se valiò el Demonio, para nuestra destruicion. Y quede burlado en vn manjar, si en otro burlò del hõbre, quedando preso en èl, si en otro prendiò al hombre.

2. Describe Dauid las burlas que se hazen con vna bestia marina, en que nos dà Psal.140. à entender las burlas de Dios con el Demonio, entendido en Leuiata: *Draco iste quem formasti ad illudendum ei.* Formaste en el mar vn Dragon para burlar de èl. Llamase este Leuiatam, ò es la Vallena, por ser el animal del mar mas conocido en quantidad mayor. Cayetano: *Marina bellua nun cupatur Leuiatham: Quia est magnitudinis sùper additæ respectu omnium Animalium. Dicitur enim tam magnus, quod occupat quatuor iugera terræ: Hoc est spatium quantum quatuor diebus par Boum arat, inde videtur esse, sicut mons, de quo multa scribuntur.* Iob 40. Es esta bestia del Dragon, Leuiatan, ò Vallena, de cantidad sobre añadida; respecto de todos los Animales. Dizese es tan grande, que ocupa quatro yeguadas de tierra: Esto es el espacio que en quatro dias hara vn par de Bueyes. Y assi parece ser, como vn monte; de la qual por Iob se escriuen muchas cosas. Ni nos debe admirar su quantidad; pues refiere Surio, en la vida de San Macrobio Confessor, Iob 40. Surio. que yendo este Santo en vna Nauegacion, quiso dezir Missa el dia de

Pas-

Paſcua de Reſurreccion, y no teniendo mõdo, hallòle en la oracion, pidiendo à Dios le deſcubrieſſe. Apareciòſe, al parecer vna q̃ juzgarõ Isla, ſalieron de la Nave, y poniendo ſobre ella vn Altar, dixo Miſſa, y oyerõla, ciento y ochenta perſonas, comulgando à ella muchas, y era vna cõcha de vn Peze, el qual ſe hũdiò dicha la Miſſa. Lo miſmo refiere S. Antonino en
S. Anto. la 2. parte hiſtorial de S. Brandano Abad, en Eſcocia, nauegando: y antes de acabar la Miſſa, ſe començò à mouer la Vallena; pidiò el Santo à Dios ſe eſtuvieſſe queda, haſta q̃ todos ſe embarcaſsẽ, y deſpues ſe fue à fondo. Eſte, pues, Dragon q̃ formò Dios para burlarſe dèl, esle muy peſada la burla; pues le cueſta la vida: *Fertur enim*, proſigue Cayetano: *Quando cũ*
Caiet. *in aquis magnis in quibus natat, capi nequeat, in ſequẽdo piſces fugientes verſus terrã, ſperans illos caperet in cibũ, impingit in loca minoris profunditatis aquarũ, & impotens ibidẽ natare occiditur ab hominibus: Iuſta illud Iob.* 40. *ſpes eius fruſtrabitur eũ, & hæc appellatur illuſio eius illuditur enim dũ prædã in ſequens, fit ipſe alijs præda.* Refiereſe deſte Dragõ, q̃ co
Iob. 40. mo no pueda ſer cogido en alta mar, en mucha agua, donde por ſu grãde cãtidad nada para poderſe della ſoſtener. Và ſiguiendo à los pezes, y acercandoſe à la tierra, eſperandolos coger en mãjar para ſu alimẽto, en calla aquel vital Nauio en aguas de menos profundidad, y alli le quitan los hõbres, peſcandole la vida, por no poder nadar en pocas aguas por el peſo de ſu gran cãtidad. Y eſta es ſu burla, hallandoſe fruſtradas ſus eſperãças: quedãdo preſo, el q̃ pretendiò hazer preſa en el mãjar. En eſte Leuiatan, ò Dragõ eſtà entendido el Demonio, y es comũ inteligẽcia, ſegun S. Gregorio. Su cantidad es grãde en la virtud, y à q̃ no en el cuerpo, que no le tiene. Nada en las aguas grandes, y muchas, q̃ ſon las gentes: *Aquæ multi po*
Apoc. 17 *puli multi.* Llegòſe mas cerca à la tierra del Parayſo, queriẽdo le ſirvieſſe el hombre de manjar, y alimẽto, para incorporarle en ſu buche, como lo hizo, baxãdo todos antes de la muerte de Chriſto à ſu Seno, haſta q̃ mordiò en mãjar maſsolido q̃ fue Chriſto, bocado, y manjar q̃ no pudo digerir, y en vn mãjar hallò ſu ruina, y fruſtradas ſus eſperanças; pues ſi en vn manjar triũfa, es en otro manjar vẽcido, y burlado: *Sperans illos capere in cibũ, dum prædã inſequens fit ipſe alij ſpræda.* Sacraméteſe Chriſto, quede en el Sacramẽto manjar del hombre: *Caro mea vere eſt cibus.* Y conſiga Chriſto, y el hõbre ſus mayores victorias en mãjar, ſi en manjar fueron ſus perdidas.

3 Podràs, dize Dios à Iob, ſacar à la beſtia marina Leuiatã, al modo q̃ ſaca el Peſcador vn pezeçuelo pequeño cõ vn ançuelo, como yo? *An extrahere poteris Leuiathamo?* Eſtà entẽdido en Leuiatã, como hemos dicho, el Demonio: *Leuiathã eſt Diabolus*, dize el Doctor Angel, veamos como le cogiò Dios cõ ançuelo. Es el caſo, q̃ aunque quiſo Chriſto à ſus Apoſtoles tãbien Caçadores, como en otra parte tocamos, quiſo los mas Peſcadores; porq̃ la caça ſuele tener mas de ruido, y cãſancio, que de pronecho, y al cabo à penas es vna fiera la q̃ ſe caça: *Vix capiũt vnam fœram*, dixo Voragine. Suele lograrſe mas la peſca, y à ſea cõ red, y à cõ vara: *Venite poſt me faciã vos fieri Piſcatores hominũ*, dixo Chriſto à S. Pedro, y S. Andres. Venid en mi ſeguimiẽto, y os harè Peſcadores de hõbres. Quiſolos Peſcadores, dixo Raulino, Chriſto à ſus Apoſtoles; porq̃ el Demonio ſe introduxo deſde ſus principios à Peſcador: *Quia Diabolus per Piſcationẽ humanũ genus de ceperat, iuſtum fuit, vt piſcationẽ decipereture.* Auia el Demonio por peſca cogido al genero humano y fue juſto fueſſe vencido por las armas de Peſcadores: *Primò enim tẽtauit piſcari in Cœlo.* Intẽtò peſcar en el Cielo, y no le ſaliò tan mal la redada q̃ hechò: *Similis ero Altiſſimo.* Que de aquel lãce no cogieſſe, y atraxeſſe para ſi la tercera parte: *Dracho magnus trahens tertiã partẽ Stellarũ.* Intentò ſegũda vez peſcar en el Parayſo: *Secũdò piſcatus eſt in Paradyſo, & quaſi hamo, & eſca, per gulã cepit primos parẽtes.* Y como cõ ançuelo, y cebo, q̃ fue la gula, cogiò à nueſtros primeros Padres: *Nec ceſſauit piſcari, vſque ad aduẽtũ Chriſti, quia totã aquã reputauit quaſi ſuã, ideſt cũctũ populũ; aquæ multæ populi multi, donec veniret Chriſtus, qui ipſũ cepit.* No cesò de peſcar, haſta la venida del

Iob 40.

S. Tho. opuſ. 58. cap. 28.

Vorag.

Math. 4

Raul. ſerm. 2 de S. Andr.

Iſai. 14.

Apoc. 12

jo de Dios al mundo; porq̃ juzgò ser suya toda el agua: Esto es todas las gẽtes, y Pueblos, entẽdidos en las aguas. Pescòle Christo con Pescadores, cõ ançuelo, y cebo: *Hamus, fuè à culeus in esca, est Dei Filius in carne humana assumpta abscõditus.* El ançuelo q̃ le puso, dize el Angelico Doctor, fue lo fuerte de su Ser Diuino, en èl como cebo, la humana naturaleza, escondido el Hijo de Dios en ella, mas oculto, y escõdido en este manjar Soberano. La vara fue Maria: *Virga fuit Beata Virga Maria.* Dize Raulino, y la Iglesia: *Virgo Dei Genitrix Virga est. Et sic cepit Cœte magnum.* Y cõ vara, Pescadores, ançuelo, y manjar, cogiò à la Vallena grãde del Demonio, q̃ si de pesca, cebo, y manjar se valiò, de Pescadores, ançuelo, y comida se vale Christo, para q̃ burladas sus esperanças, halle en manjar, donde puso las suyas, quebrantadas sus fuerças.

S. Tho. loc. cit.

Paul.

4 Este vencimiento fue figurado, dize tãbien el Angelico Doctor, en la victoria q̃ de aquel Dragon obtuvo Daniel en Babilonia. Para quitarle la vida, hizo de pez pelos, y vn genero de enjũdia, y gordura, vna massa, ò bocado q̃ diò el Dragon: *Tullit Daniel picem, & adipem, & pilos, & coxit pariter, & fecit massam, & dedit in os Draconis, & diruptus est.* Dos substãcias en Christo Alma, y Cuerpo, à q̃ junto su Ser Diuino, de todo resulta vn Christo, dispuso q̃ esta massa cocida al fuego de su amor, se quedasse debaxo de las especies de pan, y vino, enjũdia, y gordura; con q̃ no solo se alimenta, como quiera el espiritu, sino q̃ engorda, y le sacia: *Cibauit eos ex adipe frumenti.* Y este manjar es el reparo del hombre, del demonio la ruina, y quebranto de todas sus fuerças: *Diruptus est Draco.* Que es bien, que quien con manjar triumfa, sea en manjar contrapuesto à aquel vencido.

Dan. 14

Caro mea verè est cibus, &c.

CONSIDERACION QVARTA.

Es casi siẽpre el discurso del Angelico Doctor S. Tomas en el pusculo q̃ haze deste Soberano Sacramento, el contraponer este manjar, y sus bienes, à aquel primer manjar, y sus daños. Explicanse en esta consideracion.

1 Este es casi siempre, en el opuscolo tan dilatado, como profundo, y marauilloso, que haze deste Diuino Sacramento del Altar el Angelico Doctor, el cotejo, y careo deste bocado, y manjar, cõtraponiendole siempre en los bienes, à los males que nos acarreò aquel manjar prohibido, de que comierõ nuestros primeros Padres, y murieron, en cuyas zanjas se pueden formar edificios, y hermosas, y intelectuales fabricas. Tres causas huvo para instituirle Christo, y dispuso su Diuina Sabiduria, contrapuestas contra tres especiales daños, originados de aquel manjar primero: *Causa institutionis est triplex, scilicèt memoriam Salvatoris, Sacrificium Altaris, cibus hominis. Hæc tria disposuit in hoc Sacramento Diuina Sapientia contra tria vetera mala, scilicèt contra oblivionem Dei, contra debitum rapinæ alienæ rei, contra corruptiones pomi mortiferi.* Huvo en el comer de aquel manjar prohibido olvido en nuestros primeros Padres de los Beneficios Diuinos, engañados con la fraude de la Serpiente, quando por mas recientes, los debian tener en memoria, deprauando en esto à sus descendientes, y sucessores, y assi en contraposicion de su olvido, instituyò este Sacramento en su memoria: *Hoc facite in meam commemorationem.* Huvo en el comer de aquel manjar, tambien rapiña, por auer reservado Dios aquel Arbol, aviendoles concedido los demas, y assi fue hurto; contra el qual se instituyò este Sacramento en quanto Sacrificio, representacion de el que Christo ofreciò en la Cruz, donde como profetizò Dauid, pagò lo que en su Magestad no fue robo, sino en Adan, y Eua: *Quæ non rapuit tunc exolvebam.* Y assi al Consagrar su Cuerpo, dixo: *Hoc est Corpus meum, quod vobis pro tradetur.* Huvo en aquel manjar, en el incurrir el hombre corrupcion, y contra este veneno, instituyò este Sacramento, como manjar medicinal: *Cibus medicinalis contra pomi mortiferi corruptionem.* Por esta causa de contraponerle à aquel bocado, quiso tãbien quedarse oculto en este Sacramẽto, para q̃ assi correspõda congruẽ-

S. Tho. Opuscul. 58.

Psal. 68

te

temodo de ſatisfaccion cõ la Fè, à la infidelidad de aquella comida, y como ſu incredulidad comẽçò por el oìdo, creyẽdo en el manjar verdadera Divinidad, y vida, teniẽdo encubierta la muette. Aqui entre por el oìdo la verdadera Fè, de que eſtà Ieſu Chriſto en eſte Sacraméto, vida verdadera, y manjar verdadero del alma. Todos diſcurſos, q̃ con eſte careo, dilatadamente và proſiguiendo el Doctor Angel, y no podemos proſeguirlos todos. Sigamos en eſta conſideracion la tercera cauſa de ſer manjar medicinal, cõtrapueſto à aquel veneno, y à ſus efectos.

2 Es manjar medicinal, cõtra el veneno, q̃ la Serpiente vertiò en aquella manzana, causãdo en noſotros enfermedades eſpirituales varias, tinieblas de ignorãcia en el alma, malos movimientos, y enfermedad de cõcupiſcencia, muerte eſpiritual, cuyas enfermedades fueran incurables, ſi cõ eſte Sacraméto eſpiritual, medicina q̃ hizo Chriſto de la tierra: Eſto es, de Maria Santiſsima, entẽdida por ſu humildad en la tierra, no nos ſocorriera: *Cibus, inquã, medicinalis contra pomi mortiferi corruptionẽ, quæ tã prauã infuſa eſt per primos parẽtes humano generi, vt eſſet incurabilis, niſi ſubueniret medicina optima, quã poſſet facere prudentia Dei. Eccleſ.* 38. *Altiſsimus de terra, ideſt carne Virginis, creauit medicinã, & vir prudens nõ ab horrebit eam.* Và proſiguiẽdo el Doctor Santo. Es lo primero, manjar medicinal contra las tinieblas de la ignorancia, veneno que infundiò la Serpiente en aquel manjar, ſiẽdo eſte pan de entendimiento, q̃ llegãdonos à èl ſerèmos iluſtrados cõ ſu luz: *Tenebras ignorãtiæ illuſtrans.* Por eſſo cõparado à la miel: *Mel Corpus Chriſti dulce ſignificat.* Y aſsi ſe eſcriue de Ionatàs, q̃ alargando la vara que tràìa en la mano, guſtãdo vn poco de panal de miel, ſe le recobrò la viſta desfallecida con la hãbre: *Vidiſtis, quoniã illuminati ſunt occuli mei, eo quod guſtauerim paululũ de melle.* Manjar q̃ deſtierra las tinieblas, deſata, y deshaze las nieblas de la ignorãcia, cauſando en el entendimiẽto ſerenidad, y luz de gracia, ſi aquel mãjar obſcuridad, y tinieblas.

S. Tho.

1. Reg. 14.

3 Eſto es lo q̃ dixo Dauid: *Poſſuit tenebras latibulum ſuum.* Eſcõdiòſe Chriſto entre tinieblas: Eſto es, dize Anglico, el auerſe Chriſto quedado oculto debaxo de las eſpecies Sacramẽtales de pan, y vino: *Per tenebras intelligũtur ſpecies Sacramentales, in quibus poſſuit latibulum ſuũ.* Porq̃ aunq̃ ſe ſubiò à los Cielos, quiſo quedarſe entre noſotros, aunq̃ oculto, y eſcõdido debaxo de las tinieblas, y niebla de accidẽtes. Eſto ſe figurò en aquella niebla, de q̃ ſe llenò el Santuario, al colocar el Arca, y profetiçò Salomõ: *Dominus dixit, vt habitaret in nebulla.* Y con propriedad ſe cõpara à la niebla Chriſto Sacramẽtado. Es la niebla, ſegũ el Filoſofo, reliquias de nubes lluviosas; las quales ſe deſatan en vapores ſutiles, y por eſſo ſuelẽ mas regularmẽte, ſon indicio de ſerenidad, de Sol, y claridad: *Nebulla dicitur reliquiæ nubiũ reſolutarũ aqua pluẽte, ideſt in pluuia deſcendentiũ; ideò ſignificat ſerenitatẽ.* Y tomãdo en eſte ſentido la niebla, ſignifica el Cuerpo de Chriſto en eſte Sacraméto: *Et ſic accipiẽdo poteſt nebulla ſignificare Sacramentũ Euchariſtiæ.* Eſto es aquello de Iſaìas: Que baxaria Dios ſobre vna leue nube, y entraria en Egipto; eſto es en eſte mundo: *Deſcendet Dominus ſuper nubẽ leuẽ, & ingredietur Egyptũ.* Eſta nube fue Maria Sãtiſsima, en ella vino Chriſto al mũdo, como lluvia, predicãdo, y haziendo milagros: *Deſcendit ſicut pluuia in vellus.* Fueron las reliquias deſta nube, y deſta lluvia Chriſto, las eſpecies Sacramẽtales, donde quedãdoſe cõ noſotros, nos dexò las reliquias, y virtud de ſu Paſſon: *Iſta fuerunt ſigna maximæ ſerenitatis, quia maximæ in hoc Sacramento patet quantum Sol Iuſtitiæ ſerenauit vultum ſuum ad hominem, & lucem gratiæ communicauit.* Siendo el quedarſe Sacramẽtado, ſeñales de grande ſerenidad; porque aqui fue donde en ſupetlatiuo grado, eſte Sol de Iuſtica ſerenò ſu roſtro, con el hombre, comunicandole luz de gracia, y claridad, deſterrando las nieblas de la ignorancia, con eſte manjar, contrapueſto à los efectos de aquel, ſiendo medicina, contra aquel veneno, como prudentẽ

Pſa. 17.

Angl.

3 Reg. 8.

Phil. 2. meth.

Iſai. 19.

Pſal. 71.

Medico; que es otra significacion de la
Angl. niebla, añadiò el citado Cardenal: *Nebula in rei veritate in sui significatione, est panis acimus, sic formatus ad modum hostiæ, & merito sub tali nebulla nobis datur: Quia sicut prudentes Medici, in nebulla occultant medicinas fortes, & dant in firmis, vt ex sapone nebullæ alliciantur ad eas sumendas: Sic & Medicus Cœlestis nobis infirmis fortem medicinam, scilicèt Passionem Christi, totam virtutem confert, & offert sub specie nebullæ, vt eius suauitate alliciamur ad incorporandum nobis hanc medicinam. Eccles. 43. Medicina omnium infestinatione nebullæ.* Es la niebla en su significacion, lo mismo que pan azimo, formado à modo de Hostia; en el qual los Medicos prudentes ocultan las medicinas fuertes, y dàn à los enfermos, para que con el sabor del pan, no rousen el tomarlas. Assi el Celestial Medico Christo, para nuestras enfermedades instituyò este medicinal manjar, encerrando en èl toda la virtud de su Passion, que en èl nos ofrece, y para que no reusemos el recibir, ni cause el horror que causara el comer su carne desnudamente en su propria forma, la ocultò, y encerrò debaxo de la niebla, que es el pan azimo, para poner en esta niebla vna vniuersal medicina, como se dize por el Ecclesiastico. Siẽdo medicinal contra las tinieblas originadas de aquel manjar primero, y medicina refrigerativa contra las enfermedades, y ardores de nuestra concupiscencia, que es la otra cõsideracion del Doctor Angel, del ser mãjar medicinal: *Morbum concupiscentiæ sanans.*

4 Puso, dize Dauid, Dios su Taber-
Psal. 18. naculo en el Sol: *In Sole posuit Tabernaculum suum.* Entre varias explicaciones que dà el Cardenal Tomas Anglico a estas palabras, y à entendidas del Sol material, donde se dize q̃ habita Dios, como en Tabernaculo, por resplandecer en esta admirable criatura mas las obras de Dios. Ya de Maria Santissima, escogida como Sol, por ser el cuerpo mayor que se conoce entre todo lo criado, y ser Nuestra Señora entre las puras criaturas la mayor en perfeccion, y gracia, donde Encarnando el Hijo de Dios, Sol de Iusticia, puso en su Virginal Vientre su morada. Lo entiẽde de la Humanidad Sãtissima, y Cuerpo de Christo, donde como Sol puso su Tabernaculo. Es el Tabernaculo vna tienda de cãpo, que cõsta de palos, ò maderos, que sirven de sustentar su peso, de cordeles, y lienço, que estendido es defensa con su sombra cõrra los ardores del Estio. Es el cuerpo humano, como Tabernaculo, que consta de nervios, venas, y arterias, que son como hilos, y ligaduras, hilos con que està entretexido, sirviendo los huessos, como de maderos fuertes, en q̃ se sostiene, y estriua, segũ los Medicos, y està texido, como tela, y por esso dixo Dauid: *Generatio mea ablata est, & conuolata est à me quasi Tabernacula Pastorum, præcisa est velut à texẽte vita mea.* Fue Tabernaculo el Cuerpo de Christo Señor nuestro, especialmente en la Cruz, y en este Soberano Sacramento. Fue el Madero su Cruz, donde fue estendida la tela, y lienço de su Humanidad, sirviendo los clavos de los palos, y maderos de que consta el Tabernaculo, los cordeles nuestras culpas, que fueron las q̃ le ataron: *Funes peccatorũ circumplexi sunt me. Sic & Corpus Christi extensum fuit in lignũ Crucis, clauiuero suppleuerunt vicẽ paxillorũ funes verò erant peccata nostra.* Este Tabernaculo, que fue el Sacratissimo Cuerpo de Christo, fue puesto al Sol, quando estuvo desnudo, y pendiente en la Cruz, q̃ fue todo el refrigerio del hõbre, contra el ardor de nuestras culpas: *Istud Tabernaculum positum fuit in Sole quando nudatus pendebat in Cruce, & causa fuit, vt ab ipso deberetur medicina.* Para que quedandose despues Sacramẽtado, fuesse medicina refrigeratiua contra los ardores de la culpa: *Sicut enim optima aqua rosacea de rosis ad Solem suspensis extrahitur, posita in vase vitreo seruatur ad vsum medicinæ, sic & Christus, qui rosæ comparatur. Eccles. 50. Quasi flos rosarum, quæ sunt in diebus veris. Et ratio esse potest, quia sicut dicit Auicena, secundum aliquos extrahit Spinas carni infixas, si trita fuerit.*

Angl. ibi

Psal. 38.

Psal. 128.

Eccl. 50

Auic. 2. cauſ.

Sic

Sic & hæc rosa trita in Passione, spinas culpæ, ac pœnæ carnis, idest hominum (qui caro appellantur) abstulit infixas, & vt nobis esset vtilior, est suspensa ad Solem, vt ex eo flueret aqua rosacea, ad multas medicinas apta. Hæc autem invase mundo, quia in Calice sub Sacramento recipi debet, vel in corde humano, ne defluat. Assi como el agua rosada, se saca de las rosas, primero puestas al Sol, y despues se guarda en vasos de vidrio, para diuersos vsos medicinales. Assi Christo, que es comparado à la rosa, flor de rosas en dias de Verano, fue primero pendiente en el Madero de la Cruz, para que dèl corriesse el agua rosada, tan à proposito para muchas medicinas, que fue la San-
Ioã. 19. gre, y agua que saliò de su Costado: *Continus exiuit Sanguis, & aqua.* Y quedando despues en el Caliz, ò vaso del coraçõ humano, tiene en especial como agua rosada el ser refrigeratiua, quitando juntamente las espinas, y malezas originadas de la culpa, efecto de la rosa trillada, segun Auicena, para que en todo se oponga à aquel primer manjar, que causò las espinas, y sea manjar medicinal contra la enfermedad, y ardor de la con-
S. Tho. cupiscencia: *Morbum concupiscentiæ sanans.* Y manjar de vida en contrapoficiõ del veneno mortal, que aquel tuuo infundido por la infernal serpiente, que es la tercera consideracion del Angelico Doctor, en ser este manjar medicinal de vida, contra aquella muerte, que es la mayor destreza del arte de la medicina.

5 Sucle tal vez segando el Labrador, ser picado de la viuora, cuyo veneno es mortal, y es tal la destreza de la medicina, que el mismo veneno, le conuierte en vida, antidoto, y medicina; pues componiendo dèl la triaca, sirue el veneno para ser como correo, y medio delatiuo della al coraçon; donde en el veneno donde estaua la muerte; esse en otra disposicion preparado, dà la vida. Llamò Christo, y San Iuan à los Fariseos, hijos, ò descendiẽtes de viuoras: *Progenies viperarum.*
Mat. 12 Es viuora el pecador la etimologia de
Angl. in prol. Ps. viuora, dixo Anglico: *Est vi pariens, quia partus peccati est violentus, vt pote contra naturam.* La viuora se llama assi, porque pare con fuerça, rasganle los hijos las entrañas en el parto, como dizen los naturales, y assi es su parto violento, y contra naturaleza. Assi el pecador en el pecar, que es parto de su mala voluntad, es parto con fuerça, y violento, parto cõtra naturaleza; porque aunque ay culpas que tienen especial deformidad cõtra naturaleza, todas son contra la naturaleza del hombre, segun es racional. Picòle la viuora del demonio à Adan, comiò de aquel manjar que Dios le tenia prohibido, fue culpa venenosa de viuora, cuyo veneno inficionò à sus descendientes. Entre Christo en este Soberano Sacramento, instituya este manjar medicinal, para que si en manjar estuuo el veneno de la muerte, en manjar estè la triaca de la vida. Con que confirmamos todas las Doctrinas dichas, que en manjar fue vencido el demonio, si triunfò de nosotros con manjar, y si esse fue del hõbre la ruina, sea este su reparo, haziendo en esto vn circulo al fin desta consideracion, bolviendonos al principio, y no admira, pues le hizo el amor, como diremos en la consideracion siguiente.

Caro mea vere est cibus, &c.

CONSIDERACION QVINTA.

Hazese reparo, en el ser estilo de la Iglesia, consagrar en pan, cuya figura es Esferica, orbicular, y redonda. Hizo el amor de Christo Sacramentandose, vn circulo, en que triunfò del demonio, haziendole boluer al principio, donde otuuo sus victorias contra el hombre.

1 SIendo como es este Soberano mãjar, tan substancial, que mejor no se come en la Corte del Cielo, aunque alli sin rebozo, encerrando en si Cuerpo, y Sangre de Christo, à quien haze compañia su Alma, su ser Diuino con la inmensidad de todos sus atributos; he de hazer reparo en vn accidente, para conclusion de las consideraciones referidas.

Es

Es à saber, porque segun el estilo que practica la Iglesia, se cōsagra en pan, cuya figura, termino que resulta de la cantidad, es Esferica, orbicular, y redonda, como lo vemos en todas las ostias. Lo primero parece se nos dà à entender el circulo que hizo el amor Diuino en todas sus obras en bien del hombre, parando en esta de quedarse con su Iglesia Sacramentado. San Dionisio hablando de el amor dixo assi: *Amor est circulus bonitatis, à bono in bonum perpetuo reuolutus.* Es el amor vn cerco de bondad, figura Esferica, la mas à proposito para la velocidad del mouimiento, el qual amor se và mouiendo de vn bien, en otro bien. Es como los Cielos, todos son orbiculares, y redondos con cuyos mouimientos, aunque como torno nos hilan los hilos de la vida, se mueuen en lo natural tan en beneficio destos cuerpos sublunares, que no dàn buelcoque no sea en bien suyo con cuyas influencias se producen flores, plantas, animales, piedras preciosas, oro, y plata en los minerales ocultos de la tierra. La misma figura orbicular tiene el Sol, fontal principio de luz, y de influencia. Assi el amor Diuino sin auer biē que no se comunique por èl, y le reconozca por origen, y principio, siempre se và mouiendo de vn bien, en otro bien, en vtilidad, y beneficencia de las criaturas. En este Soberano Sacramento se mostrò su amor circular, pues auiendose mouido Christo treinta y tres años en bien de los hombres, cerrose este mouimiēto en la Hostia, beneficio tan grande, que parece fue el fin, y paradero de todas sus finezas.

S. Dion. ca. 4. de Diu. Nomin.

2 En otro sentido le hallo à este Soberano Sacramento, circulo, en que està entendido el misterio de lo que en èl se encierra, y se cōtiene. Explicando el Angelico Doctor Santo Tomas; porque se dà Christo debaxo de especie de pā, dize que fue para dar à entender que este Sacramento es como los demas signo, pero practico, y contentatiuo de lo que significa: *Dat sub specie panis propter faciendum signationis suæ cognitionem, & Fidem. Augustinus: Singum est res præter speciem quam ingerit sensibus, aliquod aliud ex se faciens in agnitionem venire.* Es el signo vna cosa, que fuera de la especie que ministra al sentido exterior, como à la vista, haze al entedimiento venir en otra. Vna huella, ò pisada de vn animal, que al passar dexò estampada en la tierra, como la pisada de vn Buey, haze al que la vè, venga en conocimiento de que fue Buey el que passò. Entre tres generos de signos, natural como el humo que representa al fuego, artificial, y Sacramental, el artificial significa, segun los hombres, republica, ò costumbre tiene introducido por su beneplacito para significar vna cosa, y en estos vnos cōtienen lo que significan, otros no: *Aliud enim non continet quod significat, vt circulis vini. Aliud continet quod significat, vt pluuiarium continet pluuias, & significat eas, pastillum significat carnes, & continet.* Vn cerco, que en lugar de ramo se pone para significar que alli ay vi no de venta, es señal, y cerco que no cōtiene en si el vino, sino que lo significa. Vn cerco en la Luna significa lluvias, y las contiene por ser vapores de que la lluvia se engendra. Vn pastel redondo, y circular, aquel cerco significa auer en èl carne, y la contiene. El signo Sacramental significa segun la imposicion Diuina, y segun su voluntad, y beneplacito, y como se quedò debaxo de especie de pan, pudo quedarse en otra especie, y de estos signos Sacramentales, vnos no contienen lo que significan: *Serpens Æneus erectus in eremo, significabat quidem Saluatorem, sed non continebat eum, sicut circulus suspensus ante domum significat vinum, quod tamen non est contentum.* La serpiente de metal q̄ en el yermo levantò en alto Moyses, significa à Christo nuestro Saluador en su Cruz; pero no le contenia, como el cerco del vino delante de la casa que se vende, no le contiene. Este Soberano Sacramento es donde hizo el amor Diuino vn circulo, vna señal; pero que contiene à diferencia de los Sacramentos de la Ley antigua, lo que significa. Lo primero que se significa, es el Cuerpo natural de Christo bien

S. Tho. opus. 58 c. 9.

Nu. 21.

nues-

nueſtro, el qual ſe contiene debaxo de las eſpecies Sacramentales de pan, las quales ſignifican el Cuerpo de Chriſto, por la ſemejança que el pan tiene con el Cuerpo de Chriſto. Porque aſsi cõmo el pan ſe haze de muchos granos de trigo; aſsi el Cuerpo de Chriſto conſta de muchos miembros puros, y ſin mancha: *Sicut enim panis expluribus, & puris granis conficitur, ſic Corpus Chriſti expluribus membris puris, & immaculatis conſiſtit.* Significan tambien las eſpecies Sacramẽtales del pan el cuerpo miſtico de la Igleſia con quien tienen ſimilitud, y lo ſolido del fuego de la caridad, y por eſſo tienen ſemejança, por ſer el pan cocido al fuego. En eſte ſentido hizo el amor Diuino vn circulo. Pero para el intento fue ſu amor circular, y ha de ſer de figura Eſferica la Hoſtia, para demõſtrar, que en eſte manjar Diuino, cometiò circulo el amor de Chriſto; aunque material mudando la materia, para ſus mayores vencimientos, y ſiendo vn manjar con que triunfò el demonio, ſea otro manjar en que triunfe Chriſto.

3 Conuienele al mouimiento circular, el poder ſer perpetuo: *Circulatio cõuenit Æternitati Diuini amoris; quia ſolus motus circularis poteſt eſſe perpetuus.* Dixo el Doctor Angel. Abſtrayamos de *S. Tho.* la diſputa, ſi las coſas ſucceſsiuas pudieron ſer ab Eterno. Lo cierto es que comẽçaron en tiempo, y que tuuierõ principio. Es proprio del mouimiento recto el tenerle, por paſſar de vn termino à otro, el que dexa, y el que adquiere, y aſsi ſe le dà principio, y fin, principio de donde nace, y termino donde remata. No es eſto tan claro en el mouimiento circular, ni tiene fin, ni principio, por qualquiera parte ſe le puede deſignar el principio, y parará alli el circulo donde ſe deſignò el principio. Mas. Difineſe el circulo aſsi: *Circulus eſt ab eodem in idem reuerſio.* Vn boluer de lo miſmo, à lo miſmo, dar vna buelta, y boluer con el movimiento al miſmo principio que ſe ſeñalò. Ya entiendo porque la forma, y la figura de la cantidad en eſte Sacramento es orbicular, y Eſferica. Es el amor Diuino vn circulo de bondad, que de vn bien en otro ſe mueue; es el circulo boluer de lo miſmo, à lo miſmo: *Ab eodem in idem reuerſio.* Fue manjar el deſtrozo, y ruina de nueſtra naturaleza, con que dio el demonio principio al mouimiento de ſu malicia para cõ el hombre, y triunfò dèl. Dize Chriſto: Yo harè con mi amor vn circulo, me quedarè debaxo de las eſpecies Sacramentales de pan, ſerà ſegun de la Igleſia el eſtilo, orbicular, y Eſferica la figura, quedarème en manjar del hombre, y ſi de manjar començò el principio de ſu daño, en manjar ſerà ſu reparo, y dicha, y harà mi amor vn circulo material mudando la materia; pero que ſea manjar: *Caro mea vere eſt cibus.* Y harè al demonio, y reducirleſe camino, y principio por dõde vino para daño del hombre, con vn manjar verdadero que contenga mi Ser Diuino verdadero, ſi èl con vn manjar de Diuinidad fementida.

4 Por Iſaias hablaua Dios con Senaquerib, y profetizandole ſu ruina, quando venia pujante contra Ieruſalen, le dize: *Ponam ergo circulum in naribus tuis, & frenum in labijs tuis, & reducam te in via per quam veniſti.* Yo te pondrè vn circulo en tus narizes, al modo, explica el Angelico Doctor, que ſe pone vna ſortija al Bubalo, para ſujetarle al yugo: *Ponam circulum ſicut Bubalo.* Yo te põdrè vn freno en tus labios, como ſe pone al cauallo para refrenar ſu orgullo: *Frenum ſicut equo.* Y te harè boluer al camino por donde veniſte. Ay, dize el Santo Doctor, diferencias de frenos, freno de diſcrecion para no ofender cõ la lengua, y reprimirla: *Frenum diſcretionis. Iacob. 3. ſi quis in Verbo non offendit, hic perfectus eſt vir*; y freno de error, y de engaño diabolico: *Diabolicæ deceptionis. Supra 30. Frenum erroris, quod erat in maxillis Populorum.* En Senaquerib eſtà entendido el demonio con todo ſu Exercito, armole contra el hombre, poniendo ſu maquina en vn manjar, con el error de prometer vna Diuinidad: *Eritis ſicut dic.* Venciole al fin: dize Dios, yo harè vn circulo, te pondrè vn freno: *Ponam ergo frenum.* Romanceemosle de otra ſuerte, pon-

Iſai. 37

S. Tho. ibi.

Gen. 3.

pondrete vn bocado: *Potentia Diuinitatis refrenando.* Refrenarè tu poder, y si en manjar venciste, serás vencido en mãjar, haziendo mi amor vn circulo, y te boluerás por el camino que veniste; pero quebrantado con lo mismo con que triũfaste: *Ab eodem in idem reuersio.* Y por esso misteriosamente, es pan orbicular como de varios lugares de la Diuina Escritura consta.

S. Tho.

5 En el mayor feruor del dia estaua Abrahan à la puerta de su casa, por ver si passaua algun peregrino para hospedarle, quando Dios se le aparece en figura de tres mancebos. No passes, le dize al que representaua, ò parecia entre ellos mas venerable, la casa de tu siervo, sin que tomeis vn refresco. Lavense vuestros pies, os pondrè vn bocado de pan, y con esso confortados, podreis andar vuestro camino. Hagase assi, dize Dios. Date priesa Sara, dize Abrahan, mezcla tres medidas de harina, y de la flor della haz vnos panes con presteza: *Fac subcinericios panes.* Leyò el Hebreo, segun nuestro Oleastro, y Cayetano: *Fac placentas.* Vnos panes à modo de bollos, dize el Portugues, y Cayetano: *Per placentas intelligendo panes rotundos; citius enim panis sub hac forma coquitur.* Haz al rescoldo vnos panes redondos, orbiculares; porque en esta forma se cuecen con mas presteza. Figura fueron estos panes del pan de la Eucaristia; pues sean orbiculares, hechos à modo de circulo, que si Christo en este Sacramento le hizo, corresponde lo figurado à la figura, venciendo con èl al demonio, que si triunfò con vn bocado, con otro es vencido.

Gen. 18

Caieta.

6 Cierre esta consideracion, aquel sueño que vn soldado del Exercito de los Madianitas, referia à otro: *Vidi somnium, & videbatur mihi quasi subcinericius panis ex hordeo volui, & in castra Madian descendere, &c.* Oyòlo à quien se referia, y dixo: *Hic est gladius Gedeonis.* Esse pan es la espada de Gedeon, y es pronostico de que descenderà sobre los Reales de Madian, y que destrozarà su Exercito, como sucediò. Gedeon fue figura de Christo, y de sus triunfos con el demonio, à quien venciò; el pan aunque de ceuada, fue figura deste Sacramento, por representarse en el ser de ceuada, y su aspereza, la de la Ley Antigua. Veamos que figura tiene el pan que desciende al Exercito de Madian? Cayetano: *Ex hoc quod describitur voluentis se se, insinuatur, quod huiusmodi panis erat orbicularis figura.* En el dezir que este pan venia dando bueltas, y mouiendose contra el Exercito de los Madianitas, se insinua que su forma era Esferica, orbicular, y redonda. Pues sea sombra de los vencimientos de Christo, y la espada con que del demonio glorioſamente triunfa, y si fue manjar su espada con que quitò al hombre la vida, essa ha de ser con que Christo destroce su Exercito, y fuerças, haziendo su amor vn circulo: *Ab eodem in idem reuersio.* Y valgase Christo de vn mãjar para vẽcer, si de mãjar el demonio para triunfar. Dandonos tambien en esto à entender la disposicion para recibirle, como explicarèmos en la consideracion siguiente.

Iud. 7.

Caro mea vere est cibus.

CONSIDERACION SEXTA.

Para recibir este Soberano Sacramento, han de ser los caminos rectos, no circulares boluiendo à passadas culpas. Si orbiculares, mouiendose de vn bien, en otro, y de virtud, en virtud. Explicase lo que haze el Aguila para comer, y renouarse; la serpiente para beber, y el Papagayo para no quebrantarse, quando de alto se precipita.

1 AVnque en este Soberano Sacramento, es circulo el amor Diuino, que de vn bien en otro se mouiò, y mueue en bien del hombre; no requiere para la disposicion de recibirle, que sea el camino para llegarnos à el circular; si recto: no siempre en torno de los vicios, boluiendonos à ellos despues de auerle recibido, como ponderaremos. Bien, que en otro sentido es el mouimiento circular la mejor disposicion, quando el que le recibe, ò para recibirle, se mueue de

vn bien, en otro bien, de virtud en virtud, renouandose, y perficionãdose mas. Hazese esto mediante la penitencia. Hablemos de la disposicion substancial, y necessaria para recibirle: esto es de la cõfession en que el hombre se prueba a si mismo, y se dispone para recibir fructuosamente este Diuino manjar. Es necessario para recibirle, teniendo de Cõfessor copia, el confessarse, aquel à quien graua su interior, ò tiene conciencia de culpa mortal; y este tal confessando, y comulgando, comiendo deste manjar, se renouarà, cobrando esfuerço su espiritu, y mouiendose de vn bien en otro, sin poder dignamente comer el que primero, como dicho es, no se llegasse à confessar. Excitome la Antifona del rezo que cõpuso el Doctor Angelico deste misterio Soberano, vna noticia de Dauid. Dize la Iglesia: *In troibo ad Altare Dei, summam Christum qui renobat iuuentutem meam.* Entrarè al Altar de Dios, recibirè à Christo, el qual renueua mi juuentud. *S. Tho. in offic.*

Ps. 102 Hagamos careo con las palabras de Dauid, à estas: *Renouabitur vt Aquillæ iuuentus tua.* Cuenta Dauid los beneficios que recibio de la mano de Dios, y su largueza, dize Cayetano, auiendole puesto mesa real tan abundante, y opulenta, despues de auer conseguido el cetro, y corona de Rey. A la letra, auia Dauid consumido su juuentud, lo mas florido de su edad en muchas angustias en las persecuciones de Saul, con mucha falta de alimento, sin tener vezes que llegar à la boca; como lo demuestra la peticiõ que hizo à Nabal. Y entre los beneficios que pone en lista, numera el auerle dado Dios mesa tan abastecida con el Reyno, con que reparò el tiempo de su afliccion en su persecucion, quanto à la careslia, y calidad de manjar: *Sextum beneficium describitur recuperationis de perditæ adolescentiæ. Ad litteram Dauid consumpserat adolencentiam suam in angustijs plurimis à facie Saul, & propterea inter alia beneficia consecutà cùm Regno, computat beneficium restaurandæ adolescentiæ quo ad qualitatem victus.* Y para explicar esto, dize se renouarà como el Aguila. Veamos del mismo Cardenal, como el Aguila se renueua? *Affert ad hoc similitudinem Aquillæ, quæ reparat tẽpus quo afflicta est propter rostrum nimis aduncum, non valendo summere necessarium cibum. Aiunt enim ipsam deponere ad vncitatem rostri allidendo ad petram, & sic reparare tempus afflictionis præteritæ, summendo cibum restaurationum totius perditæ.* El Aguila llega à estar consumida, y envejecida por la aficcion que padece en no poder tomar el manjar necessario para su sustento; lo qual le impide el tener el pico cerrado; y demasiadamente corbo; por lo qual mientras no le abre, no puede comer. Valese del instincto que le diò el Autor de la naturaleza, vase à vna piedra, y en ella aguza, y dà vn filo al pico; y deponiendolo demasiadamente corbo, le abre en la piedra; y assi puede comer, y come con abundancia del manjar, que repara, y restaura la afliccion passada, en que no podia comer, y la tenia envejecida; y con esso se renueua, y remoza. Propria semejança es del pecador que envejecido en culpas, tiene de su espiritu consumidas las fuerças. Nacele esto de no comer deste manjar Diuino que tiene, siendo alimento del alma, virtud ciuatiua, y reparatiua, de lo que estragan los vicios. No puede comer mientras tuviere el pico cerrado. Què ha de hazer? Irse à la piedra de San Pedro, sobre la qual edificò Christo su Iglesia, y en esta piedra, abrir por la confession la boca; que mientras la tuviere cerrada, no podrà comer, ni renovarse con este manjar Diuino, estando toda su dicha, y fortaleza en su pico; sino quiere precipitarse en nueuos, y mayores vicios. *Caieta.*

2 Busquemos otro simil desta Doctrina en el Papagayo, que ya los hallaremos en las Diuinas letras. Intenta el Profeta Balam, maldecir al Pueblo de Dios; conducido por el Rey Balac, y por mas que el Rey porfiò con el mal Profeta en lugar de maldecir al Pueblo de Israel, le llena de bendiciones: *Possuit Dominus Verbum in ore eius.* Dios le puso en la bo- *Nu. 23.*
ca las palabras que auia de dezir; sin que el

èl pudiesse prorrumpir en otras, mas que
Oleastr. las que el Señor le dictaua. Oleastro: *Sūt impij Psitaci Dei, vt non loquātur, aut faciant aduersus bonos, nisi quæ ipse voluerit. Sic voluit Labam verba iniuria dicere Iacob, & eius sudores, & labores auferre; sed non permisit illum Deus in eum sæuire, aut Verbum aliquid indigestum loqui.* Son los malos, Papagayos de Dios, que assi como estos, no hablan sino lo q̃ les enseñan; assi ellos no hablan, ni hazẽ contra los buenos, sino es lo que Dios quiere, ò para mayor bien de los justos les permite. Assi se viò en Laban, partiò furioso contra su yerno Iacob, quisole despoßeer del premio de sus sudores, y trabajos; pero Dios no se lo permitiò, antes bien se le apareciò en el camino, y dixo se guardasse de no hablar à Iacob palabra alguna, dura, ò indigesta; que siẽpre lo son las que no dixiere antes de de-
Gen. 31. zirlas entre si el fuego de la caridad: *Cauue ne quid quam aspere loquaris contra Iacob.* Veamos otro Papagayo al intento,
Psa. 24. en Dauid: *Propter nomen tuum propitiaueris peccato meo, multum est enim.* Por tu nombre Señor, que es todo de misericordias abismo, me serás propicio, y perdonarás mi culpa, que es grande. Anglico:
Angl. *Confitetur culpæ magnitudinem, dicens; multum est enim. Confessio peccati cadentibus necessaria est.* Confiessa el Profeta el peso, grandeza, y grauedad de su culpa; porque el confessarla es necessaria à los que en ella han caido, y està toda su fortaleza en dezirla, en abrir la boca, y valerse por su pico: *Dicit Solinus, quod os Psitaci durissimum est, in tantum quod se præcipitat ex sublimi super saxum, fortitudine oris sui se excipit, & quasi quodam fulcimento, vtitur firmitatis.* Dize
Solin. Solino, trae el citado Cardenal, que el pico del Papagayo es durissimo (enseñalo la experiencia) en tanto grado, que se precipita desde muy alto sobre los peñascos, y ni se quebranta, ni haze pedaços, porque se recibe en èl con el pico, vsando dèl como de fulcimento, y fuerça toda de su virtud con que sostiene: *Sic & pœnitentis maxima fortitudo, & firmitas est in ore suo.* Assi toda, ò la mas principal fortaleza, la tiene en la boca el verdadero penitente. Precipitase de alto quando cae del dichoso estado, y altura de la gracia, al de la culpa; cae sobre
Mat. 21. la piedra Christo, y quebrantase: *Qui ceciderit super lapidem istum confrigetur.* Pero necessita de recibirse con la boca; esto es, confessando plenamente su culpa, teniendo la durissima, sin que el peso de su pecado le retraiga, ni nada le ablande para no dezirla enteramẽte, que es lo que admirò al gran Padre de la Iglesia San Gregorio, por estas palabras: *Mi-*
S. Greg. 22. Moral. *rentur quicumque volunt inquolibet castitatis continentiam, integritatem iustitiæ; mirentur viscera pietatis: ego non minus in eo admiror, confessionem humilimam peccatorum, quam tot sublimia gesta virtutum; scit enim quia infirmitatis verecundiam, plurimumque grauioris certaminis commissa peccata perdere, quam non admissa vitare.* Admirẽ otros, en otros, su continencia en la guarda de la castidad, la entereza de su justicia. Admiren el ser compassiuos, sus entrañas piadosas; que yo mas admiro vna confession humilde de los pecados, que los hechos de sus virtudes; porque el vencer nuestra enfermedad, y flaqueza el empacho, mayor lucha es, y vencimiento, el confessar pecados cometidos, que no admitir los no cometidos. Recibase el pecador como el Papagayo con el pico, afile, y abra en la piedra de la confession la boca, que assi podrà comer deste mãjar, que no se dà à los que teniendo cerrada la boca no hablan, haziendo lo que el Papagayo, con cuyo pico se recibe sobre la piedra.

3 Gustad, dize Dauid, y vereis que el Señor es suaue: *Gustate & videte quoniam suauis est Dominus.* Que gustemos dize, para darnos à entender la pureza de la suauidad de los deleytes espirituales. Los deleytes del mundo tienen mucha mezcla de amargor, sientese à los
Psa. 33. principios dulçura, y los fines, y dexos son amarguissimos, entran cõ suauidad, y blandura, y despues muerden como culebra. No quiere el demonio, ni dà à gustar los deleytes, quiere que el pecador

los

los trague, y sin deliberar mucho los engulla; porque no sienta el amargor que ay en ellos, y no los beba, que es lo que nos enseñó Christo: *Cum gustasset, noluit bibere.* Matth. 27. Danos Christo en este Sacramento à gustar sus delicias, y llamale gustar, porque aunque la dulçura espiritual, se gusta en èl como en fuente, es gusto trãsitorio respecto de los gustos eternos. Solo gusta de la dulçura deste Sacramento, quien deuidamente le gusta: esto es quien auiendo abierto la boca en la piedra de la confession, se llega à gustar de este manjar: *Infantium fauces strangulat esca robustior.* S. Amb. lib. 1. de viduis. Dixo San Ambrosio. Ahoga las fauces, y garganta de los infantes, y niños, el manjar fuerte, y robusto, necessitan como parulos de leche. Este Sacramento no se dà a los infantes, aguarda la Iglesia a los años de discrecion, que sepan, y discernan la diferencia deste espiritual alimento, al corporal. El negarseles à los infantes, es no concederse este Sacramento a los que no hablan. Anglico: *Infantes dicuntur quasi non fantes; ideo qui peccata sua non fantur, idest non confitentur, ista esca potius strangulantur, quam nutriantur.* Angl. in Psa. 33. v. 8. Infantes, es lo mismo, que los que no hablan, derivase *de for, faris*, que significa hablar; y assi los que no hablan: esto es los que no confiessan sus culpas graues, mas los ahoga este manjar que los alimenta. Es necessario que se reciban en la piedra con la fortaleza de su boca, que arroxen, y que depongan el veneno de sus culpas, antes que lleguen a esta diuina Fuente.

4 *Este prudentes sicut serpentes.* Mat. 10 Dize Christo bien nuestro a sus Discipulos. Apostoles mios, mirad que seais prudentes como las serpientes. Està la prudencia de las serpientes, en exponer el cuerpo a los golpes, y heridas, todo su cuidado, es en guardar la cabeça, enroscase, y embueluese en si misma para guardarla, como reconociendo q̃ la conseruacion de su vida, està en la cabeça, aunq̃ lo demas del cuerpo perezca. Es lo principal en el hõbre la Caridad, Fè, y Esperança, q̃ocupan como la cabeça el lugar mas preheminente, y lo son estas virtudes por Teologales, por el objeto q̃ miràn. Cuidado cõ la guarda destas virtudes Discipulos mios, q̃ aunq̃ el cuerpo perezca, aì parará toda la saña de los q̃ os persiguierẽ, no ay q̃ temerlos, como la Caridad, Fè, y Esperança se cõseruen. Esta es la letra, pero el espiritu, diole al intento S. Ambrosio: *Serpens cũ venerit ad bibendũ aquã, priusquã bibat, extra fontẽ euomit venenũ suũ, & postea bibit. Ita & nos quando ad Altare Domini communicaturi accedimus, deponamus omne venenũ pessimum, hoc est iracundiã, odium, imbidiam, falsitatẽ, & sic Altare Domine, Corpore, & Sanguine satiemur.* S. Amb. La serpiente quando viene à beber a la fuente antes que beba, arroxa el veneno, y despues bebe. Assi hemos de imitar a la serpiente, quando queramos llegar à comulgar, y a beber de la Fuente de dulçura, y gracia, Christo en este Sacramẽto, deponer el veneno de la ira, embidia, falsedad; para q̃ assi se facie el Espiritu cõ el Cuerpo, y Sangre de Christo. Y sea esto no boluiendo a tomar el veneno q̃ se depuso en la piedra de la confession; como despues de auer bebido lo haze la serpiente; sino deponerle para no boluer a èl, para que assi no sean nuestros caminos circulares, boluiendo de nueuo a las culpas confessadas. Porque aunque es figura Esferica la de este Soberano Sacramento, quiere nuestros caminos rectos, y que renouados, y caminando de virtud, en virtud le reciba-mos, auiendo primero abierto la boca en la piedra de San Pedro.

Caro mea verè est cibus, &c.

CONSIDERACION SEPTIMA.

Al que indignamente recibiere este Sacramento, se le conuertirà en piedra, por no probarse en la piedra de la penitencia. A los que dignamente le tratan, es aliento, y esperança para gozarle en la Bienauenturança. Explicase el sentido, de ser prenda de la gloria. Futuræ gloriæ nobis pignus datur.

1 POr Isaias, dixo el Espiritu Sãto, q̃ põdria en Sion vna piedra de ofensiõ,

escandalo, y tropieço: *Ecce pono in Sion lapidem offensionis, & petram scandali.* Habla del Hijo de Dios, dize Chrisologo; el qual fue para los Iudios piedra de escandalo, piedra, que aunque angular, para clauc, que abraçasse los dos Pueblos, Gentil, y Hebreo, fue piedra reprobada por los Iudios. Reparò Chrisologo, como Christo fue piedra para los Hebreos, si vino à ellos, como Padre? *Filios enutrui, & exaltaui.* Aun pidiendole pan la Cananea, dixo Christo, que el pan era para los hijos los Iudios, y que no era bien darlo à los perros: *Non est bonum sumere panem filiorum, & dare canibus.* Quien diò piedra en lugar de pan à los hijos? *Quis ex vobis Patrem petit panē, numquid lapidem dabit illi?* Quien de vosotros, si pide à su Padre pan, en lugar dèl, le darà vna piedra? Dixo Christo, para alentar en èl pedirle nuestra confiança. El mismo dize, que baxò de los Cielos, como pan de vida: *Ego sum panis vivus, qui de Cœlo descendi.* Y à vn al mismo demonio, que le pidiò hiziesse pan de las piedras, no quiso de ellas hazer pan: *Non in solo panè vivit homo, sed in omni Verbo, quod procedit de ore Dei.* Porque no auia de ser pan, piedra que descalabrasse, sino pan, palabra que alimentasse, y assi lo debe ser el que ministra la enseñança. Pues como se les convierte à los Iudios, hijos, en piedra? *Cœlestis illis in petram conversus est panis, non dantis vitio, sed accipientes nequitia.* Responde Chrisologo. El que descendiò, como pan, se convirtiò en piedra, no por vicio del que le dio, sino por la malicia del que le recibiò. Que el que indignamente, no se probando primero en la piedra de la confession le recibe, le servirà de tropieço, no de alimento, seràle veneno, no medicinal triaca, seràle muerte, no vida, no le serà medicina, si espada de Gedeon q̃ le mate, y veneno q̃ le entosigue, seràle condenacion, tragandose en èl vn Tribunal entero de Iusticia, sin q̃ experimente la blandura de su misericordia. Pero al q̃ dignamente para recibirle se dispusiere, seràle el que mas le assegure su salvacion; pues puso Christo en èl la esperança, y prenda de gozarle. Afiançando nuestras esperanças, y prendãdose Christo en auernos dado este pan para cõservar la vida de la gracia, en darnos la gloria.

Isai. 8. *Chrisol. serm. 55* *Isai. 1.* *Mat. 15* *Luc. 11.* *Ioan. 6.* *Mat. 4.* *Chrisol.*

2 Siempre son dignas de ponderaciõ, las palabras que dixo el Angelico Doctor de este Augustissimo Sacramento, llamãdole prẽda de la gloria: *Futuræ gloriæ nobis pignus datur.* Palabras q̃ despiertan algũ reparo; porque la prenda siẽpre vale mas de aquello en q̃ se empeña, y siẽdo la gloria el mismo Dios claramente visto, como puede ser prenda vn Dios entre accidẽtes cubierto. Descubramos conuenia del Doctor Angel, vna explicaciõ. En la prenda assegura el q̃ la possee el credito q̃ presta; y si la quiere desempeñar el deudor, ha de dar lo q̃ recibiò en empresti to. Llamase este Sacramẽto prenda de la gloria, y parece, q̃ dandonosle Dios como prẽda, se empeñò en darnos la gloria, assegurando en auernos dado este Pan Soberano para alimento de la vida, la confiãça de q̃ hemos de gozarle en la eterna. Arriesgo estauã los hermanos de Ioseph de la muerte, por falta de pan, y de caresti a de trigo, que en Egipto abundaua por la providẽcia de su Virrey Ioseph. Fueron por trigo, diòseles su hermano, sin ser dellos conocido; con que conservaron la vida. Aquexòles segunda vez la hambre, auiendo consumido los manjares que auian traìdo, con que les fue forçoso el bolver segũda vez à Egipto, por mas que Iacob escusaua el q̃ fuesse en compañia de sus hijos, su querido Benjamin. Iudas saliò por su fiador de bolverlo à los ojos de su padre: *Mitte puerum me cum, vt proficiscamur, & possimus viuere: Ne moriamur. Ego suscipio puerum, de manu mea require illum.* Llegan à Egipto, adoran à Ioseph, disponeles vn cõbite, y dize al Despẽsero: Llena de trigo sus sacos; pero sea con advertẽcia, que la taça en que yo bebo la pongas en el saco del mas Iouen, y en las de los demas, pon el precio que traìan para la compra del trigo. Hazese assi. A penas auian salido de la Ciudad, quando por orden de Ioseph, los sigue el Despensero, ò Mayordomo de su casa:

S. Th. in off. *Gen. 43*

y

y de la taza de su señor, los imputa de hurto: *Pessimam rem feciſtis.* Aueis hecho vna cosa mala en superlatiuo grado, que ha de ser en todo Palacio mal vista. Hurtado aueis la taza en que bebe mi dueño, y en la que adiuina. Como es posible, responden, que ayamos cometido tal culpa? El dinero que en el primer viaje hallamos con el trigo le bolvimos; pues como puede tener nuestra fidelidad, con tal maldad consequencia? Bien se escusan, que si vna culpa llama a otra; vna buena obra, suele ser de otra reclamo. Abranse los sacos de trigo, y muera aquel en cuyo saco se hallare, quedando los demas por esclauos vuestros. Que confiada es la verdad, el testimonio de su conciencia, les hizo salir à tan riguroso partido. Hagase segun dezis, vosotros aueis dado la sentencia: admitola quanto à la esclauitud de aquel, en cuyo poder se hallare; no quanto à la muerte, que à sombras del trigo, y Caliz, es todo vida. Hallase la taza en el saco de Benjamin, y Iudas que fue para con su padre el fiador, entrò primero à hablar à Ioseph. Y aunque es tan elegante la oracion que hizo, y refiere la Diuina Escritura, pidiendo por su hermano Benjamin; oigamosla de Iosefo, que dize, Peroro assi: *Licet crudelia opera commiſſerimus in te, & ſupplicio digna, iuſtumque ſit omnes ſubiacere tormento, licet non ſit iniquitas omnium, ſed vnius iunioris, tamen deſperantibus de eius ſalute, ſpes relicta eſt nobis de tua benignitate, & euadendi nobis, te pollicente periculum. Et nunc non ad nos reſpiciens, nec male facta conſiderans; ſed ad tuam naturam conuerſus, virtutem potius exerce, non iram. Seruabis enim quos pauiſti, & vitam quam fame deficere non eſt paſſus, denuo donabis, dum & vitam donas, & per quæ vita retinetur. Eiuſdem enim bonitatis eſt, ſeruare fame de vita periclitantes, & mortem meritis culpam condonare, eadem enim gratia eſt, diuerſo modo collata.* (No parece sobra palabra, aunque tan dilatadas.) Aunque hemos cometido contra ti, obras crueles, dignas de que por ellas nos castigues; y sea justo que todos nos sujetemos à la pena, aunque no es de todos la culpa, si deste Ioven, à quien su poca edad le disculpa; quedando en nosotros perdidas de su vida las esperanças, atendiendo à su delito, nos la dà la esperança de tu benignidad, en que hemos de salir libres deste peligro. Danos la vida, que te pedimos, pues no es la vez primera que nos la concedes; sino quando venimos por trigo, para no perderla. En auernos dado la primera vez la vida, hiziste empeño, en esta ocasion de saluarnos. Saluaraſnos de la muerte, pues para no perecer a vista de la hambre, nos diste el trigo, y si el pan nos diste para sustento de la vida, en èl hiziste prenda de librarnos de la muerte. Que el que vna vez diò la vida, de darla segunda vez hizo empeño. De la misma bondad nace el auernos conseruado la vida, quando con la hambre arriesgauamos el perderla, y el librarnos de la muerte, perdonandonos nuestra culpa. Busquemos otro apoyo, antes de boluer con la aplicaciõ a Christo Sacramentado este razonamiento.

Ioſeph. libr. 2. de antiq. cap. 6.

3 Entre los aprietos que se viò David de la persecucion de Saul, hallò ocasion en que le pudo quitar la vida, y no quiso tomar vengança. Entròse en vna cueua del desierto, y en ella Saul, sin saber estaua Dauid. Esta es la hora, le dizen los soldados, a Dauid, que Dios te traxo a las manos à tu enemigo, goza de la ocasion, Dios te le entrega, haz segun agradare à tus ojos, quitale la vida. Dexole a Dios la vengança, por no vsurparle su gloria, y solo para señal de su mansedumbre, se contentò con vn giron de la capa. Por què Dauid no consiente en matarle, pues se le ofrece? *Cogitaui vt occiderem te.* Despues llorarà essa culpa arrepentido, el que solo de auerle cortado parte de su vestidura, se siente pesaroso? No le quiso quitar la vida, dixo S. Atanasio: *Victor ille Goliathos, noluit contra eum quẽ aliquando cuſtodierat, gladium mouere.* Mayor vitoria consiguiò este glorioso Vencedor en este hecho; que en el auer vencido al

1. Reg. 24.

S. Atan.

Gigante; porque alli si triunfò del enemigo, aqui se venciò à si mismo. Y el no mouer la espada contra Saul, fue; porque no quiso quitar la vida, à quien en otras ocasiones lá auia dado. Librole à Saul de la muerte, con la que diò à Golias, pues peligraua la del Rey, y Reyno con los Filisteos. Auiale seruido de guarda en su Palacio. Diole tambien la vida en aquellas melancolias, carcomas della, que padecia, con la armonia de su arpa. No dize Dauid, no quiero estender la mano contra el Rey, ni darle la muerte, que el auer le dado en otras ocasiones la vida, es empeño para no darle aora la muerte.

4 Boluamos ya el razonamiento que hizo Iudas à Ioseph à Christo Sacramentado; *Licet crudelia opera commisserimus in te, & supplicio digna.* Señor, aunque hemos cometido tan crueles maldades contra vos, en la irreuerencia, en la falta de pureza para recibiros, viendoos maltrado de manos impuras vez es, pues no os contentaisteis con ser vna vez cruzificado, y tratado con irreuerencia vuestro Sacratissimo Cuerpo, os sujetò el amor, à que Sacramentado, seais tratado, y recibido con menos veneracion: de que confessamos somos dignos de castigo, y tormento. Pero si con nuestros delitos, desmayan nuestras confianças, nos alienta la esperança de tu benignidad: *Spes relicta est nobis de tua benignitate.* Pon, Señor, los ojos, no en nosotros, no en nuestras culpas, sino en tu naturaleza, y misericordia, y este exercitaràs, y no la ira. Concedenos, Señor, la vida, y no nos condenes à eterna muerte. No es la vez primera, que nos otorgas la vida, pues para conseruarla, nos diste el trigo, este pan Soberano. Este es prenda de la gloria: *Futuræ gloriæ nobis pignus datur.* Y en èl hizisteis como empeño, de librarnos de la muerte: *Seruabis enim quos ob hoc etiam nutristi.* Y las almas que para que no pereciessen de hambre, alimentais, en auernos dado el pan para conseruacion de la vida, hizisteis empeño de no darnos la eterna muerte, si la vida, en esta vida de gracia. Prenda de la gloria: *Ad quam nos perducat, &c.*

SERMON SEGVNDO DEL SANTISSIMO SACRAMENTO DELA EVCHARISTIA.

Thema. *Caro mea vere est cibus, &c.* Ioan. 6.

SALVTACION.

FVE La Sereniſsima Princesa de los Cielos Maria Santisima, entre las puras criaturas, la primera que deseò se Sacramentasse Christo Señor nuestro; y la primera que deseò el recibirle. Halloſe con su Hijo en vnas bodas, y al faltar el vino, preuino con su interceſsion el primer milagro: *Vinum non habent.* Christo reſponde: *Quid mihi & tibi est mulier? Nondum venit hora mea.* Ni à mi, ni à ti te pertenece; aun no ha llegado mi hora. El obrar milagros, ni a mi pertenece, ni a ti, segun la naturaleza humana, que tomè de ti, sino segun la Diuina, que no recibi de ti, sino de mi Padre. En la hora del padecer, en la Cruz, alli mostrarè el ser humano, que es lo que de ti tomè. Aun no ha llegado mi hora. No auia llegado a faltar totalmente el vino. Es de Cayetano, y Lyra: *Vinum non habent ad sufficientiam. Ex corde enim pijssimo voluit præuenire totaliter defectum.* Quiso su santisima piedad preuenir el defecto, antes que llegasse total falta del vino para quitar

Ioan. 2.

Caieta. Lyra.

la

la confusion de los que combidauan. Christo dize, que no ha llegado su hora, y esta, segun Chrisostomo, citado de Lyra, era quando huuiesse llegado totalmente à faltar el vino. Que Christo Señor nuestro aguarda la necesidad para el remedio; pero el piadoso coraçon de Maria Santissima, antes de auerla la preuiene. Bien clara està la letra, segun demuestra el sucesso; pero mas pide Maria en el espiritu, dixo San Irineo: *Dum Maria postulat, quodam rapiebatur charitatis feruore, bibendi Sanguinem Christi, qui illo vino significabatur.* En aquel vino, estaua significada la Sangre de Christo, y en la conuersion del agua, en vino, la milagrosa transubstanciacion del pan en carne, y del vino en Sangre de Christo. Ansias eran de Maria de que se Sacramentasse Christo, y de beber su santissima Sangre; y assi dize Christo Señor nuestro, que no ha llegado su hora, que es la que dixo San Iuan, para instituir este Sacramento: *Sciens Iesus quia venit hora eius.* Esta quisiera Maria Santissima se anticipasse, para recibir este pan de vida. Pidamos la de la gracia à vista de la Fuente della, y sea con la Salutacion Angelica, Maria Santissima la interceffora. *AVE MARIA.* S. Iren. Ioã. 13.

Caro mea verè est cibus, &c.

CONSIDERACION PRIMERA,
De la parte que tuuo Santo Tomas en esta fiesta, componiendo, no solo la letra del Oficio que canta la Iglesia, sino el punto. No desdize del Doctor el saber el arte musico, la musica inclina à la virtud natural. Segun se estila en la Iglesia ayuda à la deuocion. Quiere Santo Tomas que se disponga mas el que ha de recibir este Sacramento, y compone el numero sonoro. Diuina Filomena Santo Tomas, que canta en este Sacramento, para que con la musica cobre mas calor de deuocion el que le huuiere de recibir.

1 NO es fuerça del intento de esta fiesta, el explicar la parte que tuuo el Doctor Angelico Santo Tomas en ella, como hijo de Santo Domingo, y mas si nos sirue para la explicacion del misterio. Vn cierto hombre, dixo Christo por San Lucas, hizo vna cena grande, y combidò à muchos, embiando à la hora de la cena vn sieruo de los suyos, à auisar à los combidados que vinieren, que ya estaua todo preuenido por su cuidado, à que no faltò en ellos con escusas, de venirse el descuido: *Homo quidam fecit cœnam magnam, & vocauit multos. Et misit seruum suum hora cœnæ, dicere inuitatis, vt venirent, quia iam parata sunt omnia.* El que haze esta cena grande es Christo bien nuestro, dize Hugo Cardenal: *Christus Dominus.* Y llamase cierto hombre, nó solo porque es la misma certeza, sino cierto hombre, porque fue solo èl, el que fue entre todos concebido sin concurso de varon: *Homo quidam, idest singularis conceptus, sine semine Patris.* El que es Sabiduria, y concepto del Padre, es el que haze el combite, y le llama bien concepto quando se Sacramenta, en que nos dà a entender este misterio, del partirse, y quedarse juntamente con nosotros. Fue necessario quando en su Encarnacion vino a nosotros, el quedarse tambien con su Padre, y conuenia que viniesse a nosotros. Conuino el quedarse con nosotros en su partida, y juntamente ausentarse. Pues llamele concepto al hazer este cõbite, para que assi corresponda, este quedarse, y irse, al quedarse con su Padre, y venir a nosotros en su Encarnacion. No podia dexar de quedarse con su Padre, por ser su Sabiduria, Verbo, y concepto, ni el Padre podia quedarse sin su Hijo. Auia de venir a nosotros; quedese con su Eterno Padre en quanto concepto, y Sabiduria suya, y baxe juntamente como Verbo, pero vestido sensible, y corporalmente de nuestra humana naturaleza. Forma el que entiende en su entendimiento vn concepto de lo que ha ha de hablar, y dezir, no por darlo, y explicarlo à otros, se queda èl sin el concepto de aquello que entiende, Luc. 14. Hugo.

que la luz no por comunicarse mengua, ni se disminuye; queda el concepto segun el ser intelectual en el que le forma, y passa à los oìdos del que le percibe, y oye, segun que vestido del ayre, se haze palabra sensible. Quedò el Hijo de Dios con su Padre, segun el Ser Diuinò, intelectual concepto, y Sabiduria suya, y baxò juntamente en su Encarnacion à nosotros, segun que visible, y sensiblemente quedò vestido de nuestra humana naturaleza, con que se diò traça, que ni el Padre quedasse sin su concepto, y Sabiduria, ni nosotros careciessemos della para nuestra salud, y remedio. Esta misma traça vsò en quedarse con nosotros, y en el irse à su Padre. Fuesse en su propria especie, y natural figura, y quedòse en especie de pan, y vino Sacramentado, para que ni el venir dexasse de quedarse con su Padre, ni en el partirse nos dexasse à nosotros: *Nec Deum cum inde exiuit, nec nos deserens cum rediret.* Dixo San Agustin. *S. Aug.*

2 Los combidados son: *Omnes qui audiunt Theologiam.* Dize Hugo Cardenal. Los que oyen Teologia, ò porque es manjar de entendidos, por ser pan de vida, y entendimiento; ò porque los combidados han de combidar à otros para darles à entender este misterio; ò porque si los combidados se escusaron, quizàs el mas entendido es el que mas se escusa, y el mas sencillo es el que mas le frequenta. Quien auisa es el sieruo, esta es la Religion de Santo Domingo. San Gregorio: *Seruum suum, id est ordinem Prædicatorum.* El Orden de Predicadores, a estos les toca dezir à los combidados vengan à la mesa deste Padre de Familias. Lo mismo Origenes explicando el lugar de los Prouerbios, en que dize Salomon, que la Sabiduria edificò vna casa, puso vna mesa, y llamò à sus criadas para que llamassen a ella: *Sapientia ædificauit sibi domum, misit ancillas suas, vt vocarent ad arcem. Misit cum excelsa prædicatione.* Y Hugo: *Ancillas, Prædicatores.* Que este fuesse Santo Domingo lo dà a entender en su rezo la Iglesia: *Hora cœnæ Pater Familias, seruum mittit promitens varias vitæ delicias. Ad hoc conuiuium tam per magnificum, elegit Nuntium Sanctum Dominicum.* *Hugo.* *S. Greg.* *Orig.* *Prou. 9.* *Ex Offi. S. Dom. Resp. 2.*

3 El que mas principalmente entre los hijos de Santo Domingo, fue el sieruo, y Nuncio que diò el auiso a los combidados para que viniessen a este celestial combite, fue el Angelico Doctor Santo Tomas de Aquino, q̃ con su Doctrina cantò las glorias deste pan Diuino. Là parte que le tocò desta fiesta, y de que se estableciesse en la Iglesia, ponderan mas superiores plumas; el instar con Vrbano Quarto para que se instituyesse, que es bien verisimil instaria con el Sumo Pontifice; quando otros muy inferiores en santidad, letras, y afectos, solicitauan publicos, y generales aplausos deste Sacramento, à vista de milagros, como los Corporales de Bolsena, y otros, sin tener tanta intimidad con el Papa, como la tenia Santo Tomas. Lo que es de todos recibido, y sabido, que el Santo Doctor compuso el Oficio Diuino, con que oy alaba, y venera la Iglesia este Soberano Sacramento, donde sin duda tuuo del Espiritu Santo especial assistencia, cuyas copiosas influencias le mouieron el entendimiento, para que le dispusiesse con tal traça, armonia, y correspondencia del Testamento Nueuo con el Viejo, que admira los mas Sabios, que quanto mas lo meditan, descubren mas lo profundo, y alto de sus pensamientos. Dio con su celestial Doctrina, luz de enseñança, y aunque se oculta, y encubre debaxo de los accidentes de pan, de tal manera le manifiesta, que a no conuenir, el que quedassen las sombras, y obscuridades de la Fè, para merito mayor, le descubriera la luz que nos dà desta mesa Soberana, este hermoso Candelero. Quiso Dios que los panes de la proposicion estuuiessen siempre en presencia suya: *Pones super mensam panes propositionis in conspectu meo semper.* Y por esso se llamauan pan de rostros, por estar presentes delante del Dios, y aunque su rostro es todo luz, con todo esso por ser sombra, y figura en aquella Ley Antigua, quedauan sobre la mesa los panes à escu- *Exo. 25*

ras,

ras, y mandò Dios se hiziesse vn candelero, cuya luz manifestasse los panes: *Vt mensam illuminaret, & panes super positos suo lumine illustraret.* Dixo San Bruno. Fue Santo Tomas el candelero, parece que echò à posta para comunicar la luz de la doctrina deste Sacramento; que aunque con tanto acierto corriò la pluma en todos los misterios de la gracia, en este se auentajò à si mismo. Compuso los Hymnos alegres, festiuos, misteriosos, dulce la prosa, hasta la Bula celebre: *Transiturus de hoc mundo ad Patrem.* Que en su publicacion despachò Vrbano IV. y incorporò en el Derecho Canonico Clemente V. Bula de las mas famosas del Decreto, cuya alegancia, gravedad, substancia, peso, y deuocion, no sufre encarecerse con humanos elegios, se le atribuye à Santo Tomas el insigne Cardenal Iuan Groperi. Hasta aqui es comun; pero lo que parece tener mas nouedad es, que hasta las tonadas fueron suyas, tan melosas, y artificiadas, que el arte musico, por mucho que ha corrido, ni las ha corregido, ni enmendado. Quien introduxo à Santo Tomas à Maestro de Capilla? Criale Dios para luz de la Iglesia, para desterrar de ella las heregias, para alumbrarla, y enseñarla, y se detiene en dar à la doctrina deste manjar, el punto, y numero sonoro? Sin duda; no carece de misterio, y necessita de especial pòderacion, que juntamente abra camino para su inteligencia.

S. Bru. libr. de sac. fid.

Ref. Arr tom. 1. fol. 302.

4 Lo primero, no desdize, antes bien compete à vn Doctor, como Santo Tomas el auer sido diestro, hasta en el Arte musico. Explicando nuestro Anglico aquellas palabras, con q̃ el Profeta Rey nos cõbida à las alabanças de Dios, en la cytara, y salterio: *Confitemini Domino in cythara, in psalterio decem Chordarum psallite illi.* Donde en la citara, cuyo sonido comença de la parte inferior deste instrumento, en que està entendida la vida activa, y el del salterio, cuya melodia es de la parte superior, en que està entendida la vida contemplativa, que abstraida de cosas inferiores, es su solicitud la contemplacion de las cosas Diuinas, en cuya musica nos hemos de exercitar en esta vida. Refiere de San Isidoro: *Quod tam turpe fuit olim musicam nescire, quã litteras. Interponebatur autem olim omnibus solemnitatibus, & conviuijs; acubantibus singulis, ordinabatur conviuiale genus cantorum.* Tan torpe cosa era antiguamente, el no saber letras, como ignorar el arte musico. Siendo juntamente estilo en todas las festiuidades, y cõbites, estar mezclados entre los combidados Cantores, ministrandose la comida con musica, para que (como despues dirèmos) les entrasse en mas prouecho la comida à los combidados; no siendo admitido à combite alguno, quien ignorasse la musica, hallando facil entrada el que la sabia: Todo lo qual se verifica mejor, hablando de la musica espiritual de la citara, y salterio de diez cuerdas; que es la obseruancia de los preceptos Diuinos, à quienes està abierta la puerta del Cielo, en aquella eterna solemnidad, y Celestial combite, donde no es admitido el Letrado, si ignora esta musica de la guarda del salterio de los diez Mandamientos de Dios. No desdixo del soberano magisterio de Santo Tomas, ni de sus letras, para el empleo mayor del servicio de la Iglesia, el auerse dignado de dar deste Sacrosanto misterio, no solo la doctrina, sino tambien el punto, y numero sonoro. Que si antiguamente en los combites, eran llamados, y combidados Cantores, para que con la suauidad de la musica, abraçasse el calor natural mejor el alimento, y entrasse mas en prouecho à los combidados; quiso Santo Tomas dar, no solo la doctrina deste alimento, y manjar del alma, para que le entrasse en mas prouecho, le caiga mas en gracia, le sea mas fructuoso, no por la musica por si sola, si por la mayor devocion que excita.

Angl. Ps 32. ver. 2.

Isid. 3. Etb.

5 Que incline la musica, su melodia, y consonancia à la virtud, hablando de la natural, dixolo el Filosofo, citado de nuestro Anglico: *Pueri exercitandi sunt in musica, & cùm sint octo toni, tamen præcipuè exercitãdi sunt in melodia quinti toni. Quia ista est magis media inter*

Phil. 42 polit. ref Angl. in Psal. 80 vers.

grã-

graues, & acutum, & maximè inclinat ad virtutem. Los niños han de ser exercitados en la musica, la qual consta de ocho tonos, y principalmẽte han de exercitarse en la melodia del quinto tono; la qual es media, entre graue, y agudo (terminos son, y diferencias del arte musico) y esta inclina mas el animo à la virtud. Hablò el Filosofo con naturales luzes, aunque el Autor citado lo aplica, y bien, los ocho tonos à las ocho Bienauẽturanças debiẽdo ser nuestra espiritual musica en ellas; pues por ellas serèmos juzgados, y auiendo de ser principalmẽte nuestro exercicio en la quinta, que es en el ser misericordiosos: *Beati misericordes.* *Mat. 5.* Y esto, como niños, por serlo los viadores, respecto de la Bienauenturança, donde saldrèmos à recibir el esposo, en estado de varones perfectos, que es lo de San Pablo: *Donec occurramus ei in virũ perfectum.* *Eph. 4.* Lo mismo, mirada tambien la musica en lo que inclina à las virtudes naturales, refiere el Angelico Doctor, de *S. Tho. opus. 20. cap. 21.* Pitagoras, que auiendo discurrido por diuersas partes del Vniuerso, à fin de cõsiderar el mouimiento de los Planetas, el principio, y origen del mundo, vino à vna Ciudad de los Crotonianos, donde estaua la Ciudad toda perdida, especialmente en el vicio de la luxuria, y con la reprehension que cada dia hazia contra esta peste pegajosa, alabando à la virtud *Tul. ref. S. Th.* contraria, la reduxo à estado; que era increible, que ninguno de sus habitadores, se entregasse à la torpeza. Y dèl refiere Tulio, que con ciertas musicas, y armonias, extinguia en los hombres los vicios de la deshonestidad, y viendo à vn mancebo à la puerta de su amiga encendido eñ las llamas de su torpeça, tan loco, y fuera de si, como suele este vicio enloquecer à los que à èl se entregan, hizo que le cantassen en vn salterio, y con la armonia de la musica, le reduxo, y hizo bolver sobre si. Las palabras del Doctor Angel, son estas: *Traditur etiam Tullius, de ipso quod quibusdam harmonijs, vitia in hominibus extinguebat luxuriæ. Vndè dicit, quod Tauromitanum iuuenem quendam, libidine flagrantem, cum audiuisset Pithagoras, ad ostium a micæ meretricis insanire, iussit psalterium spondæum canere, & sic eum ad sannam mẽtem reuocauit.* Tambien refiere San Ambrosio de Pitagoras, que antes de recogerse al sueño, para dar descanso à los sentidos, mandaua le tocassen vn instrumento musico, para quietar el coraçon de los cuidados, solicitud, y congoxa del dia: *Prius quam cubitum iret, tybicinam iubebat melodiam canere, vt anxia curis sæcularibus corda mulceret.* *S. Amb. lib. 3. de virginib.* Y de los Remeros, dize San Isidoro, que con el canto se alientan a remar con mas fuerça, hallando aliuio en su fatiga, con la suauidad del canto; y assi vemos tambiẽ muy de ordinario cantar los trabajadores: *Remiges cantu exhortantur ad fortius remigandum.* *S. Isid. lib. 3. etb.* Hasta aqui solo se descubre en la musica, segun queda referido, estos efectos naturales de inclinar a naturales virtudes. Debe dè ser por la simparia, y proporcion que tienen los instrumentos musicos con el cuerpo humano; el qual formò Dios, concertado à modo de vn musico instrumento con cuerdas, y arterias, en cuya consideraciõ se deleitaua el Profeta Rey, quando dezia: *Deleitasti me Domine in factura tua.* *Ps. 91.*

6 Pero hablando de la musica, segun se vsa oy en la Santa Iglesia, conduce à la deuocion del animo, despierta los buenos deseos, templa las pasiones, y produce otros admirables efectos; pues solia dezir San Carlos Borromeo, que no podia orar, si primero la musica no le elevasse la mente a Dios, y de algunos fue llamada la musica: *Quintum elementum.* Que concuerda los quatro naturales; pues los suspende. Bien es verdad, que los Santos Padres vsaron grande diligencia, para que el canto Eclesiastico fuesse modesto, y deuoto, como lo enseña San Ambrosio: *In ipso canendi genere prima disciplina, verecundia est.* *S. Amb. lib. 1. cap. 13.* Y la sexta Synodo, reprehende a los Cantores, no canten desproporcionadamente, ni cosas q̃ tengan dél burlesco, sino que cantẽ, como los Griegos, q̃ a penas abren la boca; y cantando suauemente, exprimen *Sext. Sin. can. 75.*

men con la accion, y modestia la deuocion, como refiere la boca de oro San Iuan Chrisostomo: *Placidam, & contractam, moderatamque vocem.* Pio Quarto estaua determinado de quitar la musica en la Iglesia, por lo profano que se cantaua, y fue propuesto en el Concilio Tridentino: pero Iuan Palestina presentando algunas Missas compuestas con tal artificio, y grauedad, añadiendo la suauidad de la musica, con la claridad de las palabras, oyendolas el Pontifice, mudò de parecer. Todo lo qual refiere en su Legicon Eclesiastico nuestro Fray Diego Ximenez Arias, en la palabra *Cantus*. Lo qual deben considerar los Prelados Eclesiaticos, à quienes pertencce enmendar, y corregir qualquier abuso, de villancicos, equiuocos que mueuan à risa, canto que en el tono sea profano, por desdezir de la santidad del Templo, y del Señor que en èl assiste, por no carecer de culpa, con atencion à lo que enseña el Cardenal Cayetano, que aun el instrumento de el Organo no se vsa delante del Pontifice. Debiendo de ser el Culto, conforme al Dios, à quien se dà. Nota tambien del mismo Cardenal, hablando del Culto, que el Pueblo de Dios diò aquel vaciado Becerro, que se fabricò en el Desierto, à quien ofrecieron victimas, y sentandose à comer se leuantaron à saltar, jugar, y cantar: *Sedit Populus manducare, & bibere, & surrexerunt ludere.* Y assi dixo Moyses, que oia vozes de Cantores: *Vocem cantantium ego audio.* Dize Cayetano: *Qualis Deus talis, & fructus Cultus. Irrisionum, &c.* Conforme el Dios, que era vn vaciado Becerro de oro, assi fue el culto, y el fruto del culto. Pero à vn Dios verdadero, debese el Culto grave, y decente en el canto. En cuya consideracion la Religion de Santo Domingo, en su Real Convento de Religiosas en esta Corte, planta en lo Religioso, grave, y sumptuoso de las mas celebres de Europa, prohibiò cantar en Romance, siendo lo que oy estilan, ò palabras de la Diuina Escriptura, ò tomadas del Rezo de la Iglesia, de quienes se han retirado los curiosos, quedando la musica de las Religiosas solo para Dios, para si, y para los que buscan la musica, mas para ayudar à leuantar el coraçon à Dios, que para regalar los oìdos con la curiosidad.

Chrisost. hom. 1. de verb. Isai.

Caiet. 2. 2. q. 91. ar. 1 & 2.

Exo. 32 Caiet.

7 Consta de la Diuina Escriptura, y de dichos de graues Doctores, ser la musica la que haze leuantar el coraçon à Dios, y mueue a las virtudes. Ay entre otros dos lugares. El primero, quando Dauid quiso traer el Arca de Casa de Aminadab, con festejo de varios instrumentos musicos, en que cantauan à Dios Diuinas alabanças: *Dauid autem, & omnis Israel ludebant coram Domino in omnibus lignis fabre factis, & cytharis, & lyris, & tympanis, & sistris, & cymbalis.* Disputa el Abulense, si fue decente se tocassen estos instrumentos delante del Arca? Si conviene se toquen en la Iglesia? Y para què aprouechen? Que es de lo que necesitamos para la prueba: *Quid proficiant?* Y responde, que estos instrumentos musicos: *Sunt non parvæ efficaciæ ad componendos, & instruēdos mores humanos. Interdum in nobis devotionem suscitant, interdum etiam nos fatigatos orando, sua dulci melodia fovent, & fortiores ad continuandum Divina ministeria reddunt.* Son los instrumentos musicos de no pequeña eficacia para componer, y instruirnos en buenas costumbres. A vezes despiertan, y excitan la deuocion. A vezes fatigados con la oracion nos recrean, y fomentan el coraçon con su dulce melodia, y dàn fortaleza para continuar mas tiempo en ella, y los ministerios Diuinos. Lo mismo refiere sobre el quarto libro de los Reyes, quando para responder Eliseo à vn Rey de Israel, que junto con otros dos iban contra el de Moab, si Dios los auia juntado para entregarlos à los Moabitas? Pidiò le traxessen vn Citarista, para que le diesse musica: *Ad ducite mihi psaltē.* Para què pide musico para profetizar el sucesso destos tres Reyes? *Quare Eliseus iussit Cytharistam duci coram eo ad prophetandum?* Responde: *Eliseus voluit consulere Dominum, & ad hoc voluit disponere se, & istud erat per quandam tranquilitatem animæ, vt facilius per-*

2. Reg. cap. 6.

Abul. q. 9.

Abul. 4. Reg. 3. q. 12.

per ciperet motum interiorem in spiritu, quando illustraretur spiritu prophetico; ista autem tranquilitas prouocanda erat per cantum. Et ista fuit intentio Ecclesiæ Ordinantis varietatem cantuum in Diuinis Officijs, & organa musica, vt variæ armoniæ diuersi mode corda hominum ad deuotionem incitent. Quiso Eliseo consultar à Dios sobre lo que le preguntauan, y disponerse, para que ilustrasse con la luz de la profecia, y para percibir la mas facilmente, ayuda, y conduce la tranquilidad, y sossiego del coraçon, y que abstraìda el alma destas cosas inferiores, ponga su atencion, y conato à las Diuinas. Y para esto ayuda la suauidad, y melodia musica, y por esso mandò que le traxessen vn Citarista, que le diesse musica. Y esta fue la intencion de la Iglesia en la variedad de el canto en los Oficios Diuinos. El vsar de Organos, y otros instrumentos musicos, para que la variedad de la armonia despierte, y excite en los Fieles la deuocion. Dà el Sacramento de la Eucaristia à los que le reciben en gracia, la que à el Sacramento corresponde: pero el que llega mas bien dispuesto, con mayor fervor, y deuocion, recibe mas gracia; la qual corresponde à su deuocion mayor. Conduce para dispertar el animo, mouer à deuocion, y à leuantar el coraçon à Dios la musica. Quiere Santo Tomas que los Fieles se dispongan mas, y mas, y que le sea mas fructuoso este Sacramento, quiero, dize, no solo componer la letra; sino tambien la dulçura de la melodia musica, para que esta, no por si, si por la mayor deuocion à que incita, dispuesto mas el que le recibiere le entre mas en prouecho. Veasse el Doctor Angel en la segunda secundæ 91. artic. 2. Donde todo lo repartido en los demas Autores, acerca de lo que mueue la musica, lo ciñe con la breuedad que acostumbra. Y cerremos esta consideracion con vna curiosidad, q̃ explique juntamente este misterio.

S. Tho.

8 Dize San Alberto Magno, que quando la Filomena està en el nido sobre los huveçuelos, canta: *Philomena çantat, quando incubat ouæ.* Debe de hablar de su consorte, entendiendo por la Filomena al paxarillo, que comũmente llamamos Ruyseñor, dexando trãsformaciones fabulosas. Este canta, quando està sobre los huevos la hembrilla. Y dixeron algunos de los Platonicos, que no los empollara, ni diera vida, sino mediãte el canto: *Et dixerunt aliqui Platonicorum, quod sua ouа non viuificarentur, nisi cantaret super ea.* Refierelo el Cardenal Anglico, y dà la razon Filosofica: *Et puto hoc esse verum, scilicet, quod cantus ille conferat ad viuificationem, pro tanto; quia spiritus leuis, & calor eleuans sanguinem facit in eis cantis iocunditatem, & desiderium gaudij, & talis calor est magis viuificatiuus.* Conduce mucho la musica, quiebros, y melodia deste paxarillo para viuificar los huevos; por quanto su suavidad eleua, y espiritualiza la sangre, causa gozo, y alegria, mediante la qual el calor es mas viuificativo, y cobra mas fuerça para empollar los huevos. No es fuera de proposito la semejança; pues en vn huevo que empolla el aue, pone el Doctor Angelico el exẽplo, para explicar vna de las mayores marauillas que acontecen en la Consagracion del Cuerpo de Christo: *Tertium mirabile, immò mirabilissimum signum in Consacratione Sacramenti Altaris est, quod mutatur in Corpus Christi tota substantia panis, sic tamen, quod manent panis accidentia, idest color, sapor, & huiusmodi.* La tercera marauilla, y el milagro mas marauilloso en la Consagracion del Sacramento del Altar es, que se muda en Cuerpo de Christo toda la substancia de el Pan; pero de manera, que quedan los accidentes, conviene à saber, color, sabor, y los demas. Esta mutacion es sobrenatural, y se dize propriamente conversion, ò transsubstanciacion, termino en que tanto han mordido los Hereges, y no se halla en todo semejança en la naturaleza. Con todo algun simil se toma de ella, dize el Santo Doctor: *Videmus enim, quod ouа ponuntur sub, aue, vt sub gallina, vel Columba, & per naturam mutantur in Carnem, Immò in auiculam viuam.* Vemos que los huevos se ponen de-

Albert. Mag. li. 1. de animal. ref. Angl. in Psal. 32 vers. 2.

S. Tho. opus. 58. cap. 12.

debaxo del aue, como es la Gallina, ò Paloma, y por virtud de la naturaleza se mudan en carne, y en aue viua. Ay en el huevo; lo primero, la corteza, ò cascaron de el, que es lo exterior que se vè. Lo segundo, la substancia interior dèl, que no se percibe con la vista; y esta substancia se muda, y passa à cuerpo del polluelo viuo que se engendra, y esto por virtud natural de la naturaleza. Y es marauillosa la semejança; porque algunos dias aparece, y se vè exteriormente la cascara del huevo, como si lo fuera, no siendo yà huevo, sino polluelo viuo enteramente, cubierto cõ la cascara: *Et mira similitudo, quia diebus aliquibus integra exterius videtur, quasi adhuc sit ovum, quod non est ovum, sed vivi pulli integrum corpus testa velatum.* Si esto lo vemos en la Paloma sin milagro, solo por virtud de la naturaleza, mucho mas en el Sacramento de el Altar, puede el Espiritu Santo, con la virtud de su Omnipotencia: *Sicut ergo in hac re Columba per naturam, sic in Sacramento Altaris, Spiritus Sanctus, scilicèt per suam Omnipotentem virtutem.* Fue el Angel Doctor Santo Tomas la Filomena, que diò cantadas las glorias de este Soberano Sacramento, cantò dulcissimamente. Y assi como la suauidad de la musica en la Filomena conduce para elevar la sangre, dar calor, viuificar, y dar vida à los hueveçuelos: Quiere Santo Tomas la dè en el que recibe este Soberano Sacramento, y que se disponga mas, y mas, para recibir mas gracia, que corresponde à la mayor disposicion, fuera de la que el Sacramento dà de suyo. Conduce la musica para encender mas el coraçon, y ayuda à leuantar el coraçon à Dios en mayor deuocion, de no solo la doctrina, sino el canto, y numero sonoro, que si con èl se dispusiesse mas el que le recibiere; mas gracia recibirà, y juntamẽte le ayudarà, para que los buenos propositos que concibiere, los ponga en la execucion por obra, que es la aplicacion del citado Cardenal Anglico: *Vt aliquod bonum pariat, qui habet in proposito, nam auis incubat, ad cuius vivificationem, vt scilicèt opus ad vitam procedat, multum confert Diuinæ laudis suauitas, dum tamen moueatur ad cantica Diuinæ laudis à spirita leui, ideſt sursum tendente, & fervore charitatis ad gaudiũ inclinante.* El aue se pone sobre los huevos, para que cobren vida, y salgan los polluelos à luz; para lo qual conduce la musica, como hemos dicho: Assi en el que concibe buenos propositos, para que se logren, y passen à la execucion de la obra, conduce mucho la suauidad de las alabanças Diuinas, si de ellas, y de su musica se vale para leuantar el espiritu à Dios cõ fervor, y gozo de caridad. Quiere Santo Tomas, que el que recibiere este Soberano Sacramento, conciba buenos propositos de mejora de vida, y empleo en las virtudes, y que se logren, y passen à execucion. Cante la doctrina deste Soberano Sacramento, para que la suavidad del canto de las alabanças Divinas, le despierte, aliente, y mueua à levantar el coraçon à Dios, con amor, y caridad, y de essa manera le entre en mas prouecho este manjar Soberano, cooproseguimos en la siguiente consideracion.

Caro mea verè est cibus, &c.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Fue Santo Tomas el Ama de la Iglesia, que diò la doctrina, como pecho de ella, y diòla cantando, para que le entre mas en prouecho este bocado al que le recibiere. Explicase la semejança que con la leche tiene este Sacramento. Santo Tomas haze lo que el Pastor, quando pace la oueja, para que se apaciente mejor le dà musica.

1 SON Los Santos Doctores de la Iglesia, como Amas, y pechos de ella, que la alimentan con el Celestial Nectar de la dulçura de la Ley Euangelica, yà ministrando superiores misterios à los mas perfectos, y espirituales, yà acomodandose con la capacidad de los incipientes el alimento mas facil de la doctrina. Por esto son sus labios, como vn panal de miel, y debaxo de su lengua es-

esta miel, y leche: *Fauus distilans labia tua Sponsa, mel, & lac sub lingua tua.* Son los Doctores los labios de la Iglesia, dize el Doctor Angelico: *Sancti Doctores per labia designantur.* Destilã miel, y leche; la miel la fabrican las auejas del rocio del Cielo que cae en las flores, y significa la celestial Doctrina, espiritual, y superior que conuiene à los perfectos, y espirituales, y perfectamente instruidos; en la leche que es manjar de niños, estàn entendidos los misterios que se explican à los rudos, y simples en quienes se dà principio en la enseñança con lo mas llano, y inteligible; y assi dixo San Pedro hablando con los incipientes deseassen como recien nacidos la leche de la Doctrina: *Quasi modo geniti infantes lac concupiscite.* Miel, y leche ha de tener el Doctor en su lengua para ajustarse à todos: *Mel verò quod de rore Cœli confici creditur, cœlestem, & spiritualem Doctrinam significat, quæ & perfectis, & instructis conuenit. Sub lingua ergo Ecclesiæ mel, & lac est, quia aliquando cœlestia mysteria perfectis, aliquando rudibus plana, & simplicia annunciat.*

Cant. 4. S. Tho.

1. Pet. 2

2 Ama fue de la Iglesia el Doctor de las gentes San Pablo, diziendo à los de Corinto, que les auia dado la Doctrina como à pequeñuelos, y parvulos en Christo como leche en bebi la por no ser entonces capazes de manjar mas solido: *Tanquam paruulis in Christo, lac vobis potum dedi, non escam.* Y Ama fue de la Iglesia el Angelico Doctor Santo Tomas como Doctor della: *Dio vbera tua sicut duo hinnuli Capreæ gemelli.* Son los dos pechos tuyos Esposa, como dos Cabritillos. El mismo Doctor Santo: *Ipsi ergo Doctores sunt vbera Ecclesiæ, quia parvulos, & simplices lacte Dei nutriunt.* Son los Doctores de la Iglesia pechos de ella; porque à los pequeñuelos, y simples los crian, y alimentan con la leche de la Diuina Doctrina. Son como Cabritillos; la Cabra tiene agudissima vista, y con presteza, y velozidad asciende, y sube à lo mas alto, y encumbrado; assi los Doctores Santos, ellos vèn para si lo que se debe obrar, y señalando a los demas el camino de la verdad, menospreciando lo inferior, y terrestre ascienden à lo encũbrado, y sublime de la contemplacion. Y es de notar tambien el que estos pechos los compare à los Cabritillos. Al pecho tocale alimentar, y dar à otro el nectar de la leche; el Cabritillo tiene el mamar, y ser alimentado de los pechos de su madre, y con todo esso los compara, y assemeja à los Cabritillos; porque el Doctor de tal manera ha de alimentar a otros cõ la leche de la Doctrina Euangelica, que juntamente èl reciba de lo celestial para comunicarlo a otros. Fue Santo Tomas el Ama à quien tocò dar la leche de la Doctrina de este Soberano misterio de Christo Sacramentado, entendido en la leche como despues dirèmos, pues de no solo como pecho la Doctrina, sino tambien el canto, y numero sonoro, y musico, quedando la Doctrina como pecho de la Iglesia cantando, es querer que le entre este Diuino bocado en mas prouecho al que le recibe, mediante la deuocion, y mayor disposicio a que suele ayudar la musica.

1. ad Corint. 3.

Cant. 4. S. Tho.

3 Dixo el Beato Alberto Magno esta curiosidad, hablando de las Amas que alimentan a sus pechos a los infantes, y lo refiere nuestro Anglico: *Peritæ in arte lactandi præcipiunt nutricibus, dum lactant infantem, moueri eum cum cantico musico. Motus tamen debet esse lentus, & suauis.* Las que son diestras, y peritas en el arte de dar el pecho, mandan a las Amas, que quando dan de mamar al infante, le mueuan; aunque el mouimiento debe ser lento, y suaue, y que juntamente les dèn musica, y le dèn el alimento de la leche cantandole. Dio la razon, y filosofica: *Musica enim facit cum gaudio, & læuitate spiritus percipere nutrimentum. Motus autem excitat calorem, & virtutem digestiuam.* Haze, y conduce la musica para que con gozo, alegria, ligereza, y suauidad de espiritu perciba el alimento, y el mouimiento excita, y aniva la virtud digestiua. Con que recibiendo el infante el alimento cantado, le entra en mas prouecho.

Albert. Magn. refert Angl. in ti. Pſa. 44

4 Es marauillosa la semejança que tie-

tiene este Sacramento con la leche, segun el pecho la comunica à los infantes, dexadas otras que prosiguerèmos despues: *In principio erat verbum.* En aquel principio eterno era estaua el Verbo: *Ecce cibus sempiternus*, dixo San Agustin. Veis aì al Verbo Diuino sempiterno manjar: *Sed manducant Angeli, manducant super næ virtutes, manducant cœlestes spiritus.* Comieronle en tiempo los Angeles, las virtudes, y le comen oy los espiritus Bienauenturados, segun que le vèn, y gozan. Comenle sin rebozo de accidentes en su ser propio, claramente visto, en que consiste su bienauenturança. Y como podràn comerle los hombres viadores, que son como parvulos, y niños, respecto del estado de la patria, para que se verifique, que mejor Pan no se come en la Corte de la Gloria de el que se come en la tierra? *Quomodo posset homo ad illum cibum? Opportebat ergo, vt mensa illa lactes ceret, & ad parvulos perveniret.* Và prosiguiendo el Doctor excelso. Convenia que aquella mesa se convirtiesse en leche, para que pudiessen los hombres viadores, parvulos por este estado comerle. Explique lo mas el Santo: *Quod manducat mater, manducat infans, sed quia minus idoneus est infans qui panæ vescatur: Ideò ipsum Panem mater incarnat, & per humilitatem mammillæ, & lactis succo pascit infantem.* El mismo manjar come la madre que el tierno infante: Pero por què este no està capaz, ni idoneo para comer el Pan en si mismo? Lo que haze la Madre, es encarnar el Pan en sus entrañas. Esto es comerle, y convertido el alimento en leche, dale el pecho; con que viene à comer el Niño lo que la Madre, aunque està el Pan en si mismo, y el Niño la substancia misma del Pan; pero convertida, y transmutada en leche. Parece que el Santo Doctor conte mplò à Dios, à los Angeles, Bienauenturados, y hombres viadores, como vna madre con muchos hijos, vnos yà adultos que pueden comer pan corteza, en si mismo. Otros infantes, à los quales el Pan en essa forma

Ioan. 1.

S. Agust. in Ps. 33 tom. 8.

ahogara, y sufocara. Lo que haze la Madre es encarnar el Pan, y comerle, y dar en leche la misma substancia, y Pan, que comen los grandes, el qual en si mismo en forma de Pan fuera duro para el Niño. Angeles, Espiritus, y Bienauenturados, y Iustos viadores, todos son hijos de Dios por la gracia; pero los Bienauenturados comen de aquel Diuino Pan, segun que le gozan, como yà adultos, sin accidentes, sin rebozo, sin cortinas, velos, ni obscuridades. Los viadores son como niños, pequeñuelos infantes, comparados con ellos. Comen del mismo Pan de los Angeles. Pero como? *Prius mater Panem in carnem.* Encarnò este Pan que baxò del Cielo: *Et verbum caro factum est.* Combidò con este manjar, diziendo, que sin èl no podiamos tener vida: *Nisi manducaueritis carnem filij hominis, & bibcritis eius Sanguinem, non habebitis vitam in vobis.* Aun desta manera estaua el Pan con corteza, y duro: *Durus est hic sermo.* Què remedio? *Opportebat ergo, vt mensa illa lacteſceret.* Que esse Pan ademas de encarnar se transforme en leche. Esto es, que quede encubierto debaxo de la blancura de los accidentes, y que el Pan, que en su misma forma, encarne humana, el comerle sin estos velos causara, como horror, y se escandalizaran los malos, encubierto con la blancura de los accidentes, viene à ser alimento de los grandes, y adultetos, y pecho donde los parvulos viadores comen la misma substancia del Cuerpo, y Sangre de Christo, que los Bienauenturados. Y assi combida Chrisostomo à que nos lleguemos à esta mesa, como los niños à los pechos de sus madres, ò Amas: *Non neuidetis quanta promptitudine parvuli, & quanto impetu labia vberibus in figunt? Accedamus cum tanta nos à lacritate ad hanc mensam: Qui nimò cum longe maiori trahamus tanquam infantes lacta nei.* Es, pues, comparado este Sacramento Soberano à la leche, y à la que el Ama comunica, dando el pecho al infante. Fue Santo Tomas el Ama, à quien como pecho de la Iglesia le tocò el dar el nectar de la doc-

Ioan. 1.

Ioan. 6.

Chrisost. ho. 6. ad Pop. Antioch.

trina de este Agustissimo Sacramento. Pues si el Ama à dar el alimento al infante, le ha de mouer, y cantar; Mueva primero la pluma en esse opusculo tan marauilloso, que de este Divino Sacramento escriviò. O què calor de devocion, que excita? Què llamas del fuego de la caridad no auiua? Què buenos propositos no despierta? *Excitat calorem, & virtutem digestiuum.* De el alimento de la doctrina, y el punto musico, que si la musica haze que el infante reciba con gozo, y suavidad de espiritu, de la leche el nutrimento; y de essa manera le entra en mas prouecho: *Musica facit cum gaudio, & lenitate spiritus percipere nutrimentum.* Es querer Santo Tomas que este Diuino alimento le cayga mas en gracia, le aprouecche mas al que le recibe, en virtud de mayor disposicion, à que excita, y mueue la musica en las alabanças Diuinas, y loores de este Santissimo Sacramento.

5 El mismo Beato Alberto Magno, refierelo Anglico, dize de las Ovejas: *Quis iocundius ambulat, & melius pascitur ad auditum musicum fistulæ, propter quod Pastores modulantur in pascua ouium.* La Oueja anda mas gustosa, y mejor se apacienta al sonido musico, que suele hazerle el Pastor con los instrumentos musicos que suelen vsar en aquella sencillez, y simplicidad de su oficio. Que es verlos expuestos à los rigores de el Invierno, y Verano, hechos atalayas de su rebaño, puestos sobre vn cerro, ò peña; y quando el ganado se està repastando en el mas florido heruaje, ellos les estàn haziendo musica? No es solo para diuertir, y entretener su soledad en el campo, sino para que el mantenimiento de que se apacientan las Ouejas, le entre en mas prouecho con la suavidad de la musica. Es Christo Señor nuestro Pastor en este Soberano Sacramento. Assi lo dixo Chrisostomo: *Quis Pastor oues proprio pascit cruore?* Què Pastor ay, que à sus Ouejas las dè por pasto su sangre? Solo Christo. Los Fieles son Ouejas suyas, que oyen su voz, le conoce, y las conocen: *Nos autem Populus eius, & oues pascuæ eius.* Son tambien los Doctores, y Predicadores Pastores, que apacientan al rebaño de la Iglesia con el pasto de la verdadera doctrina: *Pastores sunt Ministri Ecclesiæ*, dize Anglico: *Et Prædicatores.* Tocòle al Angelico Doctor Santo Tomas dar à los Fieles la doctrina, pasto de el alma de este misterio Soberano. De no solo la doctrina, sino el canto musico, que si à las Ouejas les entra en mas prouecho el pasto con la suauidad de la musica, dè de ella el punto Santo Tomas, que si la musica despierta, y excita à la devocion, mediante ella le entrarà en mas provecho este manjar, como al infante la leche cantandosela.

Albert. Mag. ref. Angl. in Psal. 25. vers. 7.

Chrisol. hom. 60. ad Pop.

Psa. 99.

Caro mea vere est cibus. In me manet, & ego in eo, &c.

CONSIDERACION TERCERA.

Prosiguese la semejança que tiene el Sacramento con la leche, en que en darnos Christo el pecho de su amor, padecen los sentidos engaño, fuera de el oido. Los Hereges quieren ver primero. Primero se debe oir, y en la Bienauenturança ver.

1 NO Dexemos tan presto esta semejança de la leche, para explicar mas este misterio. Es pecho, donde como en fuente dà Dios el pecho de la espiritual dulçura: *Lactabo eam*, dixo por Oseas, hablando del Alma Santa. Darèle la leche de mis pechos. Los Serenta leyeron: *Seducam eam.* La engañarè. Como puede caber engaño en Dios, que ni puede ser engañado, ni engañarnos? De el mundo bien lo entiendo, que todo es engaño, y embuste por la mayor parte; pero el hombre, como puede en este Sacramento padecer engaño? De distinta manera engaña el mundo, y padece el hombre en sus sentidos engaño en este Sacramento. El mundo engaña con alhagos, y delicias, aunque en los principios le parezcan que sus deleytes son miel, y leche;

Osee. 1.

Sept.

son

son amarguissimos sus dexos. No ay que mirar el vino, quando bermexea del vaso en lo cristalino, que es vipetino su veneno, entra blandamente en sus principios, y despues muerde, como culebra. Et corpiones son del mundo sus deleytes, que si con la boca alhagan, punçan con el remate de el cuerpo, y envenenan: *Si te lacta verint peccatores, ne acquiescas eis*, dize el Espiritu Santo en los Prouerbios. Si los pecadores, ò con lisonja, ò alhagos te combidan con sus deleytes, no consientas con ellos, que son como los Exploradores de la tierra de Promission, que aunque dixeron de ella, que manava leche, y miel, amedrantaron al Pueblo de Dios, con que el Pueblo de Canaan era fuerte: *Venimus ad terram, ad quam misisti nos, quæ reuera fluit lacte, & melle, nisi quod fortis est Populus.* A los principios de su relacion començaron con dulçura, alabando la tierra por la abundancia de leche, y miel, y colmada de crecidos frutos, y sus fines, pararon en atemorizar al Pueblo de Dios. De no auer considerado Dauid el dexo de su culpa, poniendo solo los ojos en el deleyte, no consultando à su alma con la traça que la madre desteta al infante con el amargor del azibar, para que de suyo reuse el niño tomar el pecho que le mata, que es la letra viua de el sentido de aquellas palabaas: *Sicut ablactatus super matre sua.* Le prouinieron los amargores tan costosos que sintiò despues.

Prou. 1

Num. 13

Ps. 130.

2 Con que alhagos entrò la serpiente à Eua, prometiendole en la fruta prohibida, sciencia, y Diuinidad: *Eritis sicut Dij scientes bonum, & malum?* Què hermosa le pareciò à la vista la mançana, y sabrosa al gusto aun antes de auerla llegado à la boca? *Bonum ad vescendum, & pulchrum oculis.* Y fueron tantos los engaños, y mentiras de la serpiente, quantas pronunciò palabras, dexando en sus dexos la frutra tantos sinsabores. Què agasajo le pareciò à aquel Capitan, si Sara le hazia Iahel, quando auiendo destrozado su Exercito, le combidò à que entràsse en su tienda, y pidiendole vn poco de agua, le dio leche? *Quæ apparuit vtrem lactis, & dedit ei bibere.* Y todo fue traza, para que la leche le sirviesse, como de almendrada, para que mas facilmente se durmiesse, y al cabo lo clauò con vn clauo, y martillo el celebro, quitandole la vida, haziendo que juntasse el sueño con la muerte.

Gen. 3.

Iudic. 4

3 Desnudaron los pechos las Lamias, y dieron de mamar à sus hijos: *Sed, & Laminæ nudauerunt mammam, lactauerunt catulos suos.* Son las Lamias, dize el Angelico Doctor, vnos monstruos ferocissimos (no puede ser mayor la ferocidad, que con capa de alhago, y cariño quitar la vida, y tomar por instrumento para la muerte, lo que instituyò la naturaleza, para alimentar la vida) tienen cuerpos de mugeres, y los pies de cauallos: *Monstra quædam habentia corpora fœminea, pedes æquinos.* Llamase Lamia: *A laniando dicta, quia filios suos Laniant.* Porque mata, destroza, y quita à sus hijos la vida, desnuda sus pechos, y despues de auerles dado de mamar los mata. O ferozes monstruos, que quando parece, que el desnudar los pechos, y dar el Nectar suave de la leche, parece piedad, es para crueldad mayor? Esto tienen todos los placeres del mundo, que si al principio son dulces, son amarguissimos sus dexos, como engañosos. Al fin, son engaños del mundo; pero veamos si en este Sacramento ay engaño.

Tren. 4.

S. Tho.

4 Padecenle todos los sentidos exteriores, fuera de el oìdo. Convino, dize el Doctor Angel, quedarse Christo encubierto, debaxo de el neuado Nectar de accidentes de el pan; porque assi convenia al remedio de la antigua infidelidad, para que sea modo congruente para su satisfacion. Y assi como la incredulidad de nuestros primeros Padres, que començò por el oìdo, con palabras de el demonio, que aconsejaua comiessen de el manjar, que tenia yà encubierta la muerte, y en èl muy vanamente se deleytaron todos sus sentidos. Assi convi-

S. Tho. opus. 58. cap. 7.

no, que quando la Fè de los que se han de salvar començasse del oìdo de las palabras del Salvador, que nos persuade à vn manjar que tiene escondida, y encubierta la verdadera vida; en el qual piadosamente se engañan los sentidos, fuera del oido, por donde entra la Fè, no por la vista, ò otros sentidos: *Infidelitatis remedium exigit, vt veletur Corpus Christi, qua tenus culpæ infidelitatis respondeat modus congruus satisfactionis, &c. In quo sensus nostri pie sunt decepti præter auditum.* Hermosamente se figurò esto en la bendiciõ de Iacob, donde los sentidos de Isaac se engañaron, juzgando estaua presente Esaù, sintiendo, y percibiendo su semejança, del que estava encubierto con sus vestidos, que era Iacob. Quatro personas concurrieron en aquella figura, y sombra de este misterio, Isaac, y Rebeca, varon, y muger. Estas significan las dos naturalezas, ò substancias que ay en nosotros, cuerpo, y alma. El varon, que es el que està mas patente, y cuida de las cosas exteriores, significa al hombre exterior. Esto es el cuerpo con sus sentidos: La muger que en casa reside, y rige la familia, es el hombre interior. Esto es el Alma. Iacob, à quien Rebeca ama; esto es el Alma fiel, significa el verdadero Cuerpo de Christo. Esaù, à quiẽ amaua Isaac. Esto es el Cuerpo, por alimentarse de sus manjares, significa la substancia de pan con sus accidẽtes: Conviene à saber, olor, sabor, y los demas. Isaac, que es hombre exterior; esto es el Sacerdote que ha de bendezir, y Consagrar la substancia del pan. Esaù; esto es la substancia del pan, no està alli, sino la semejança. Esto es los vestidos de Esaù, con su olor, las pieles belludas, el manjar con su sabor, que son los accidentes. Alli se engaña Isaac, y aqui los exteriores sentidos; porque juzgan que tienen ante sus ojos à Esaù: Esto es el pan, y tan solamente estàn sus vestiduras, y debaxo dellas à Iacob encubierto. Esto es el Cuerpo de Christo. Aqui se engaña, como alli el gusto; porque piensa come el manjar de Esaù; esto es pan, y gusta solamente su semejança. Alli, y aqui se engaña el olfato; porque juzga, que siente el olor de Esaù; esto es de el pan, el qual no està alli. Siente el olor de los vestidos; esto es la forma del pan, con la qual està encubierto Iacob. Esto es el Cuerpo de Christo. Sabio era Isaac; pero en el juizio de conocer a Esaù se engañaua, assi el hombre exterior en el juizio del Pan del Altar, se engaña fuera del oìdo. Y si dize lo que Isaac, las manos que toco son de Esaù, ninguna cosa mas falsa: Si, dize, la voz que oìgo del que dize, que es Iacob, ninguna cosa mas verdadera. El que dize el Sacramento, que tocò, es pan, ninguna cosa mas falsa. La voz de Christo, que me dize: Este es mi Cuerpo, ninguna cosa mas verdadera: *Sapiens erat Isaac, sed in iuditio cognoscendi Esaù fallebatur, sic homo noster exterior in iuditio Panis Altaris fallitur præterquam auditu, vnde ait, vox quidem Iacob, &c. Manus quam tango sunt Esaù nihil falsius; sed vox quam audio dicentem, ego sum, vox Iacob est, nihil verius. Similiter Sacramentum, quod tango, substantia panis est, nihil falsius: Vox Christi dicentis: Hoc est Corpus meum, nihil verius.* Este es el engaño que en este Nectar padecen los sentidos: *Lactabo eam. Seducam eam.* Solo no se engaña el oìdo, antes este es necessario, y no la vista.

Gen. 27.

5 Varias vezes pidiò la Esposa la presencia clara de su Esposo, la junta de labios con los suyos: *Osculetur me osculo oris sui.* Voz es de la Synagoga, que deseaua la venida de Christo, como si dixera: Tantas vezes me aueis prometido vuestra venida, por vuestros Profetas, habladme por vos mismo, veay o vuestra persona, hableme ella por si misma, y no por sus Profetas. Oyela el Esposo, y dize le hará vna joyas de oro, entretexidas con subtilissimos hilos de plata: *Mure nullas aureas faciemus tibi, ver miculatas argento.* Ornamẽto son para el cuello de las virgines, dize el Angel Doctor: *Ornamẽta sunt colli virginalis.* Oìgo à S. Gregorio q̃ dize, q̃ estas joyas sõ simbolo de la F[illegible] *simbolũ.* Y si esta entra por el oìdo, tabien puedẽ servir de adorno,

Cant. 1.

S. Thom.

S. Greg.

como arrecadas, y pendientes de las orejas. Pide la Esposa su clara presencia, y como quien conoce lo que le està mejor, le ofrece adorno à los oìdos. Si quieres gozar de mi presencia, esso ha de ser valiendote del oìdo, que es por donde entra la Fè mas. Tomase este adorno de la semejança que tiene con vn pez, que se llama Murena, y de esta dizen los naturales, que en oyendo la voz de su consorte, rompe con todas las dificultades de el agua, hasta llegar à èl. Oìga solo el oìdo, que es el que no se engaña, y en oyendo la voz de Christo, que dize, este es mi cuerpo, rompa con todas las dificultades de la vista, tacto, y gusto, y solo al oìdo atienda, y no à la vista, que para llegar à verle necesita de la obscuridad de la Fè, de la vista lagañosa, y del oìdo agudo.

6 Sirve Iacob à Laban, por la hermosura de Raquel, à quien deseava por esposa, siete años, y con ser tan grande el trabajo de Pastor, expuesto à las inclemencias de el tiempo en Invierno, y Estio, le pareciò poco el tiempo por la grandeza de el amor, con que amaua à Raquel, que nada es pesado para quien de veras ama. Diòle primero por esposa à Lia, tierna de ojos, y no de igual hermosura con Raquel. Diòle Iacob al suegro la quexa de auerle introducido à Lia, en lugar de Raquel, à que le satisfizo: *Non est in loco nostro consuetudinis, vt minores ante tradamus ad nuptias.* No es costumbre en este Pais el dar esposo à las hijas menores, antes de poner las mayores en estado. Passe esta semana, que despues te darè à Raquel, aunque ha de ser con la calidad de que otros siete años me sirvas. Aceptò el partido con que logrò lo que deseaua; pero primero passò por los desposorios con Lia, que gozasse de Raquel. San Agustin, dize, que Lauan, es lo mismo que, *De albans*, figura de Dios, por el blanqueo que haze en las almas por su gracia; aunque estèn denegridas con la culpa, parandolas mas blancas que la nieue: *Si fuerint peccata vestra, vt coccinum, quasi niue de albabuntur.* Y Dauid: *Super niuem de albabor*: Raquel se interpreta: *Vitio Dei.* Vista de Dios. Quiere gozar Iacob de la vista, y hermosura de Raquel, esso no, passe primero con los desposorios de Lia, tierna de ojos, no de vista clara, que llegar à gozar de Dios, primero son necessarios ojos obscuros de Fè. Quieren los Hereges ver con los ojos, y no de la Fè, y assi dizen, que Christo està en este Sacramento, solo como en sombra, y figura: Sepan que necesitan de oìdo, y no de vista, y que se desterraron en essas sombras, y que aqui, aunque con obscuridad, es todo claridad de Fè, y Mediodia.

Gen. 29.

S. Agu. lib. 2. 1. confes.

Psa. 50.

7 Dime, dize la Esposa à su Esposo, donde apacientas à tus ouejas al Mediodia, para que yo no ande vagueando en seguimiento de las ouejas de tus compañeros: *Indica mihi, vbi pascas in Meridie, ne vagari incipiam post greges sodalium tuorum.* El rebaño, y manada de la ouejas de los compañeros de el Esposo son, dize el Doctor Angel, las juntas, y conventiculos de los Hereges: *Greges sodalium appellat conventicula Hæreticorum, qui sodales Christi sunt.* Como pueden estos ser compañeros de Christo? *Quia, & ipse Greges suos pascunt. Sed Christus vnum habet Gregem, hæretici verò non Gregem, sed Greges pascunt.* Quieren parecer à Christo en el oficio de Pastores; pero mas son mercenarios; y por esso los apellida Sodales, y compañeros. Christo solo tiene vn rebaño, à quiè apacienta, los Heregesmuchos rebaños. Mas. Christo vn Pastor, muchas ouejas; pero todas tienè vn Pastor q las rige, vn Rector que las govierne, y vn Doctor que las apaciente con su voz, y doctrina, à quien siguen; no assi los Hereges, mas es rebaño de Cabras, que de Ouejas, tienen muchos, y ellas no siguen à vno: *Capreæ non habent Rectorem suæ speciei, & oues: Quia sunt naturaliter veloces, & leuis cursus.* Dixo el Filosopho, referido por nuestro Cardenal Anglico. Las Cabras no tienen vna de su especie, à quien sigan, como las Ouejas. Estas siguen al Pastor, y en passando vna de ellas vn

Cant. 1.

Phil. 7. de anim. ref. ang. Psa. 27. ver. 12.

passo le vàn las demàs siguiendo; porque siguen al macho. Las Cabras no assi; porque son velozes, ligeras en su correr, yà vna sigue à otra, y yà otra se aparta, y quiere hazer por otra parte vereda. Y assi dixo el Beato Alberto Magno: *Non sequuntur vnum.* Y añadiò Anglico: *Ita est, de his, qui sunt de numero hædorum, quos Christus in iudicio statuet à sinistris. Secus est, de his, qui erant de numero agnorum. Apocalyp. 7. Agnus, qui in medio throni est reget illos.* Deste numero quiere ser la Esposa, y parando no começar à vaguear, pide al Esposo, à quié ama, le diga donde apacienta à sus ouejas al Mediodia. No dixo à la mañana, ni à la tarde, sino al Mediodia. A la mañana ay sombra, hazela el cuerpo, tambien à la tarde. El Manà fue sombra de este Sacramento; pero fue à la mañana: *Mane quoque ros iacuit.* El Cordero tãbien fue figura deste Sacramento. *Immolabit hædam multitudo filiorum Israel ad vesperam.* Esso es todo sombras. No las ay al Mediodia. Quiere el Labrador conocer si es Mediodia. Como lo conocerà? Si la sombra està tan baxa, que la pisa el cuerpo, que apenas se descubre sombra, entonces es Mediodia. Pida la Esposa le diga, donde al Mediodia apacienta su querido su rebaño, que es en este Sacramento donde cessaron las sombras con las verdades: *Vmbram fugat veritas.* Que todo es claridad, y luz, aunque con obscuridades de fee, para merito mayor, engañandose todos los sentidos, fuera de el oìdo, que es la leche, dixo Dios daria al alma santa, donde se engañe el hombre exterior:

Albert. Mag. 6. de anim.

Exo. 16

Exo. 12

S. Th. in prol. off.

Lactabo eam, seducam eam.

****
****
***

Caro mea verè est cibus. Tu in me manet, & ego in eo, &c.

CONSIDERACION QVARTA.

Parece que nos trato Christo en este Sacramento, mas que si fuessemos hijos adoptiuos. Mamanse en la leche las costumbres de los padres, y quierenos Christo con costumbres Diuinas, alimentandonos con el pecho de sus dul-

çuras.

1 AVN Mas misterioso se descubre en ser Christo Sacramentado, comparado à la leche, y el darnos en èl el pecho de sus dulçuras, en que parece, que nos trata mas, que como à hijos adoptiuos, transformandose de la manera possible en Dios, el que dignamente le recibe, como recibiendo en este pecho las costumbres de Dios, para que el hombre se le parezca. Tiene singular fuerça la leche que se mama à los pechos, para embeuer en ella las costumbres del que della se alimenta. Escriue Moyses la Ley de Dios, los preceptos, y ceremonias que auia de guardar el Pueblo de Dios. Entregòla à los Sacerdotes, hijos de Leuì, y à los Ancianos de Israel, para que en la fiesta de los Tabernaculos la lean à todo el Pueblo; el qual auia de ser convocado para este efecto, sin exceptuar varones, mugeres, y niños: *In vnum Populo congregato, tam viris, quam mulieribus, parvulis, & advenis, vt audiètes discant, & timeant Dominum.* Bien, que se junten hombres, y mugeres, para que no les escuse la ignorancia para su observancia; pero los parvulos, y niños pendientes à los pechos de sus madres; mas serviràn de embarazo, y de inquietud, ni pueden por su edad percibir essas Leyes de Dios? Assistan todos, dize nuestro Oleastro en las anotaciones literales: *Precipit autem legem omnibus explicari, scilicèt mulieribus, & parvulis, vt eam imbiberent quasi cum lacte carnis, & attraheretur in eis timor erga Deum suum.* Queria Moyses se explicasse à todos la Ley, assi à mugeres, como à los parvu-

Deut. 31

Oleastro.

los

los para q̃ assi la mamassen en la leche, y en ellos, y con ella se engendrasse el temor para con su verdadero Dios. Denos Dios en este Sacramento el pecho de sus dulçuras, que si en la leche se maman las costumbres, quiere en las costumbres nos parezcamos à èl mismo.

2 Deronle à Dauid noticia, como Dios auia hechado la bendicion à la casa de Obededon, por tener en su casa el Arca, figura deste Soberano Sacramento; pues encerraua en si el Manà. Premios fueron de la deuocion, y reuerencia con que la tratò, el llenarle Dios de bendiciones en lo espiritual, y temporal vinculadõs al Culto Diuino, que assi nos visita, como le reuerenciamos. Traelà à Ierusalen, con publicos festejos, victimas, y musicas. Desnudòse de las insignias, y ropas Reales, que no dizen bien las grandezas, y pompas delante de la sombra de la Suprema Grandeza, delante de quien desdizen los titiales; y en Eraclio Emperador, se viò no poder lleuar la Cruz de Christo, hasta que depuso la Gradeza, y se vistiò vn vestido humilde. Saltaua Dauid de gozo delante del Arca, olvidado de que era Rey, mezclado con los demas del Pueblo: Hecho mas heroyco, que vencer Leones, desquixarar Ossos, ni postrar con vna piedra al Gigante, que en essos triunfos venciò à otros, y en este hecho consiguiò, venciendose a si mayores lauros. Por vna ventana le alcançò à ver Michol su esposa, y le menospreciò en su coraçon, y en su cara le diò en opriobrio su humildad, la que mostrò
1. Reg. 6 sobervia: *Quam gloriosus fuit hodie Rex Israel discooperiense ante ancillas seruorum suorum; & nudatus est quasi nudetur vnus de scurris.* Què Glorioso, y Magestuoso ha estado oy el Rey de Israel, desnudo del Ornato Real, como si fuera vn hombre pleveyo? Dauid responde: *Iudam, & vilior fiam plusquam factum sum, & ero humilis in oculis meis, & cum ancillis, de quibus locuta est gloriosior apparebo.* Ferreje yo a Dios, y parezca mas vil que me hazes con tu menosprecio; que mas Glorioso, y engrandecido serè delante de las siervas que dizes. Serè en mis ojos humilde, y delante de los que me vieren, que reputarse en si por humilde, y no querer ser de los demas menospreciado, no es humildad verdadera, y la que lo es, mas acarrea delante de Dios, exaltaciones, que à batimientos. A este antecedente, añadiò esta consequencia la Escriptura: *Igitur Michol filiæ Saul non est natus filius vsque ad diem mortis suæ.* Esterilizò Dios à Micol, y no tuvo mas sucesion: *Non dedit Soboles Regiam, ne super vos crearet.* Dixo San Ambrosio. Criara los soberuios si tuviera hijos Micol, y no los tuvo desde este menosprecio, que aunque fueran hijos de vn padre humilde, si los hijos, regularmente matrizan, siempre tupieran à la pega, sacando del vientre de su madre, o mamando en la leche los resabios de su soberuia. S. Amb.

3 Arroxa, exponiendole al riesgo de las aguas su madre à Moyses al Nilo, por peligrar la vida de sus padres, y del Infante, en aquella cestilla de juncos, expuesto à la Diuina Prouidencia, mas segura à lo Diuino, quando falta el socorro humano. Baxaua entonces la hija de el Rey Faraon, ò à recrearse en sus Riberas, ò à executar de su padre el mas impio decreto, de quitar à los infantes Hebreos la vida. Acertò à diuisar el artificioso baxel en que iba el rapaz, viole vertiendo lagrimas, y compadeciose, de los niños Hebreos, no has de morir, y te tengo de dar à criar. La hermana del infante, que estaua desde lexos hecho su amor ata laya del sucesso; ò por estar, como criada en servicio de la Princesa, dixo: *Vis vt vadam, & vocem tibi mulierem Hebræam, quæ nutrire possit infantulum?* Quieres que te llame vna muger Hebrea, para que crie à este infante à sus pechos? *Vade*, le responden; llamala. No es tan persuasible, se llamasse vna muger Hebrea, quãdo à este Pueblo estauan tan auersos los Egipcios, menos que auiendo hecho primero la diligencia de darle à criar à alguna Egipcia. Assi lo refiere Iosepho, y lo aprueba Lyra, que hechas varias diligencias, para que el niño tomasse el pecho de mugeres Egipcias, no fue possible. Exod. 2 Lyr.

ble, sino que lo reusò el infante: *Iusserit quæ mulierem adduci termuth. Regis filia quæ daret infanti mam millam, quo non accedente ad illius vbera, sed euitante, & hoc in multis mulieribus faciente.* Entonces la hermana de Moyses, como que no lo dezia de industria, sino que casualmente se hallaua alli, dixo à la Reyna: En vano, ò Señora, te cansas en llamar mugeres para su criança, que no son de su Nacion. Llamese vna muger Hebrea, que quizàs de ella tomarà el pecho. Bien dize: Llamala, llamò à su madre: *Frustrà, ò Regina has mulieres ad nutrimentum vocas, quæ nullam ad eum cognationem habent: Si verò aliquam Hebræarum mulierum ad duci præceperis, puto tanquam contribulis suæ, poterit vbera excipere. Cumque putaretur benedixisse iussit hanc adire, vt aliquam quæ lactarè eum posset adducere.* Todo fue no à caso, respecto de la Diuina Prouidencia; pero por què Moyses no quiere alimentarse de los pechos, de ninguna muger Egipcia? Traza es Diuina. Criauase Moyses para Caudillo del Pueblo de Dios, capital enemigo de los Egipcios; no mame leche de este Pueblo, que en la leche mamarà las costumbres contrarias de lo que Dios por èl intenta, que aunque en quanto leche le podrà servir de alimento, no es bien recibirla de quien ha de ser mi enemigo. Nota tambien de nuestro Oleastro, que no quiso Christo convertir en panes las piedras que el demonio le ofrecia, para socorro de su hambre; porque aunque en quanto pan le pudieran servir de alimẽto, no lo quiso recibir de su enemigo. No reciba Moyses el pecho de las Egipcias enemigas del Pueblo de Israel, por no mamar en el pecho los resabios, y costumbres dèl, y denos Christo, como Ama el de sus dulçuras, para que transformados en èl, sean Diuinas nuestras costumbres.

Iosenb. lib. 2. antiq.

Mat. 4.

4 Camina à Betel Eliseo, y salenle al camino vnos muchachos pequeños: *Pueri parvi.* Pero en la malicia iguales à sus padres, que no por pequeños carecen de veneno los hijuelos de la Vibora, y los lobillos pequeños, aunque mas pequeños en la estatura que sus padres, tãbien tiñen sus bocas cón la Sangre de el Cordero. Abrieron estos las suyas, y començaron à hazer derrision de el Santo Profeta: *Ascende calve: Ascende calve.* Sube calvo: Sube calvo. Lyra dixo, que fueron incitados de sus padres idolatras, sabiendo los hijos a la madera, que de tales padres, que educacion podian sacar, sino el burlar del Profeta de Dios: *Edocti ad hoc, & incitati aparentibus suis idolatris, vt sub sanarent Prophetam.* Echales la maldicion en el nombre de Dios; salen dos Ossos, y despedaçaron de ellos quarenta y dos. Reparo causa, por què mas Ossos, que Leones, ò Tigres, tomò por instrumento la Iusticia Diuina, para hazer en estos rapazes tal estrago; quando fueron Leones los que salieron al otro Profeta, desobediente para quitarle la vida? Dixo San Isidoro, refierele Anglico: *Quod vrsus generat informes partus, nascitur enim caro quam mater lambendo in membra componit.* Nace el Osso, como vn pedaço de carne, y informe, sin ojos, boca, ni facciones, parto monstruoso: *Die enim trigesimo generat, vnde fit, vt præcipitata fœcunditas informis pro creetur.* Añade Anglico. Nace a los treze dias de como es engendrado, y assi no es marauilla, que fecundidad tan temprana, y acelerada sea tan informe. Que ay nacimientos a los puestos tan precipitados, que son monstruosos, sin mas meritos que los que les pone postizos la lengua de sus amigos. Distingue, pues, la Ossa con la lengua las facciones del hijo: De manera, que el Osso no tiene otros ojos, boca, ni miembros, sino los que le forma la madre con la lẽgua. Pues para el castigo de los Samaritanos, venga el castigo por mano de Ossos, parecidos à los padres, que los engẽdraron; porquè si el rapacillo de Samaria tiene ojos para mirar desaficionadamente a los Profetas de Dios; si tienen boca para deshõrarlos, si manos para apedrear los. Essos ojos, boca, y manos, formados fueron por la lengua de sus madres, de cuya enseñança lo aprendieron, de su vientre sacaron essas costumbres, y

Lyra.

4. Reg. 2.

3. Reg. 13. Isid. 12. Ethim. ref. Ang Psal. 2. ver. 7.

en

en la leche las mamaron.

Aul. Gel lib. 12. cap. 1. 5 Aun en lo irracional se vè esta doctrina, y es nota de Aulogelio, que mamando el Cabritillo de los pechos de Cabra, es el pelo mas recio, y no tiene aquella blandura. Al contrario, si el Cabritillo mamasse de vna Oueja, no es la piel tan aspera: *Si ouium lacte hædi, aut Caprarum agni alerentur, constat fermæ, in his lanam duriorem; in illis capillum gigni teneriorem.*

6 Aun mas es en Christo nuestro bien. Dauid le llamò, Dios de las vengaças: *Deus vltionum.* Assi era antes de *Ps. 93.* Encarnar, vengaua sus ofensas, y executaua con su justicia vindicatiua sus injurias. Siempre es mejor dexar à Dios las satisfaciones, que el vengarse el hombre, tomando satisfacion de sus agrauios, es el robar à Dios el timbre de sus glorias. Encarnò, y todo fue dulçuras, mansedumbre, blandura, y misericordia: *Pater misericordiarum.* Dixo el que tanto las experimentò San Pablo. De don- *2. ad Corin. 15.* de le preuino al que es inmutable por essencia el ser fuente de piedad, en quien antes se experimentauan rigores de justicia? *Postquam, de vberibus matris bibit, ac sicum lactis dulcedine, dulçedinem bibisset misericordiæ.* Dixo el Cardenal *Aygri.* Aygrino. Bebiò Christo el dulce Nectar de los Pechos de su Madre, que le alimẽtaron; y como en la leche se maman las costumbres, le trocò en dulces piedades; nada ay de dureza, todo es blandura. Aun por esso Marcela, alabando los Pechos que mamò Christo: *Vbera quæ suxisti.* No dixo: *Quæ comedisti.* Notò el *Albert.* grande Alberto: *Non dixit quæ comedisti.* Tambien la leche es comida: *Et dederunt in escamẽ fel.* Dize Christo, dieronme en comida hiel, yà se percibe la dificultad, essa fue bebida que le dieron, como la llama comida? Tambien la leche se dà en lugar de manjar, confortativo à los infantes, dixo Cayetano: *Sicut Caiet. lac datur loco escæ confortatiuæ.* Y assi llama Christo comida, lo que en bebida dieron à su sed. Es tambien la leche manjar, pues diga Marcela los pechos de que comiste? *Quod comeditur durum est.* Dize el B. Alberto Magno. En lo que se come ay dureza, masticase, y quebrantase, haziendose como la primera digestiõ en la boca: pues diga pechos que mamaste, y no que comiste, que no ha de auer termino en Maria que signifique aspereza, y todo ha de ser suauidad, y blandura. Mamela Christo en la leche, que essa es su fuerça, recibir dellas las costumbres. Comparese à ella Christo Sacramentado: *Bibi vinum meum cum lacte meo.* Denos el pecho de sus dulçuras, que quiere, para que el hombre se tranforme en èl, de tal manera diuinizarle, que mame costumbres Diuinas, recibiendo dignamente este Sacramento. Y assi parece, que nos trata mas que si fueramos hijos adoptiuos.

7 Prometele Dios à Abrahan vn hijo, cumpliò su palabra, y alimentole à sus pechos Sara. Quien creerà à Abrahan, dize ella misma, quando diga que Sara, ya anciana, dà el pecho a vn hijo suyo: *Quis auditurum crederet Abraham, quod Sara lactaret filium, quem peperit ei iam senì?* Por què no le dà a criar pregunta Chrisostomo? Y responde: *Propter hoc ei lactis fontes concessi sunt, vt partum magis credibilem faceret, & ne quis suppositum esse putet.* El Cielo que venciò en Sara su esterilidad, ò ancianidad, le concediò, y abriò las fuentes de sus pechos, alimentandole ella misma; porque si le diera a criar, entraran en sospecha no era hijo proprio, sino supuesto, y adoptiuo, y para hazer su parto mas creible, y que era hijo verdadero, le diò sus pechos Sara su madre: *Christus autem nutritor, & mater est.* Dize el mismo Chrisostomo: *Matres multæ sunt, quæ post partus dolores, filios alijs traddant nutricibus. Hoc autem ipse non est passus, sed ipse nos proprio Sanguine pascit.* Christo es madre en este Sacramento, y Ama. Madres ay muchas, que despues de los dolores de el parto, dan a criar sus hijos à Amas. Esto nos lo sufriò su amor, que con su Sangre èl mismo nos alimenta en este Sacramento; y si esto es proprio de verdaderos hijos, y por esso a Sara se le concede tanta abundancia de leche en

Luc. 11. Psal. 68

Gen. 21. Chrisost. hom. 45

sus

sus pechos, para que no se dude es proprio hijo Isaac; con mayor fineza nos tratarà al parecer, que si fueramos adoptivos Christo en este Sacramento.

Caro mea verè est cibus. In me manet, & ego in eo, &c.

CONSIDERACION QVINTA. De la disposicion, para recibir este Sacramento. De dos disposiciones, vna de necessidad, y otra de perfeccion. Para la primera es el estar en gracia. Pide mas la segunda. Debese tantear la disposicion para las comuniones mas frequentes.

1 DE Las consideraciones passadas, se infiere la disposicion, con que se ha de recibir este manjar, sin dexar la metafora, y semejança que con la leche tiene este Soberano Sacramento. Es de Auicena, y Galeno, que para que la leche no sea dañosa, à quien la come, debe estar el cuerpo limpio, y purgado de malos humores. Debe de ser, que por la facilidad deste alimento, se conuierte en el mal humor que predomina, y facilmente se corrompe, y corrompida punça el estomago: *Lac corruptum generat pungturam in stomacho*, dixo Auicena. Pura, y limpia debe de estar el alma, que se quisiere alimétar deste manjar Diuino, de los malos humores de graues culpas, sino mas servirà de pũçar el coraçon con el remordimiento de la mala conciencia, servirale mas de corrupcion, que de alimento, con detrimẽto, y sin vtilidad suya: *Quæ vtilitas in Sanguine meo, dum descendo in corruptionem?* Dize Dauid en persona de Christo. Què vtilidad ay en mi Sangre, si padece corrupcion mi Cuerpo, y resuelto en polvo no resucitò? Poca, ò ninguna; pues siendo, como es surreccion causa de la nuestra, siendo en vano nuestra predicacion, sino resucitò de entre los muertos, fuera perdido de nuestra Redempcion, y de su Sangre el fruto. La letra es esta: Veamos el moral sentido: *Quæ vtilitas in Sanguine meo, dum descendo in corruptionem? Quando summitur ab indignis*, explica el Cardenal Anglico. Què vtilidad en mi Sangre? Què fruto, quando es indignamente recibida? Ninguna, sino mayor corrupcion espiritual en el que comulga, y vn veneno irremediable para el alma, si despues Dios por su misericordia no le cura. Dize el Filosofo, referido por el Cardenal citado: *Quod scitæ sagitas intingunt viperina Phil. 2. de anim. saniæ, & Sanguine humano, & est virus irremediabile: Nam mortem illico affert leui actu.* Los Scitas tiñen las saetas en el veneno de la Vibora, y en humana sangre, es irremediable su veneno; porque al mas leue tacto de la saeta, dà la muerte de contado. El veneno de la Vibora es *Angl.* el tosigo de la mala conciencia: *Sanies vipriæ est venenum mallæ conscientiæ.* A esta se le junta la sangre humana, aunque Diuina por vnida al Verbo: Esto es la Sangre de Christo: *Cui ad iungitur humanus Sanguis, quando peccator Sanguinem Filij hominis assummit. Illo intoxicantur sagitæ diaboli, quæ irremediabiliter interficiunt, quæ quidem sagitæ in cor. Suscipientis profundius infiguntur. 1. ad Chorin. 11. Qui cumque manducauerit panem hunc, &c.* Con estas saetas 1. ad Corint. 11 quita el demoniola vida, entosiga el alma, clauala mas profundamente, penetrando el coraçon del pecador, bebiendo en esta sangre vn juizio, haziendose reo de ella, con detrimento, y daño, corrompiendose mas en vicios, por no la recibir dignamente.

Auic. refert Angl. in Ps.

Ps. 29. vers. 9.

2 Para que este manjar, espiritualmente no se corrompa en el alma del que le recibe, es menester vaya regulado por la obediencia del Confessor, docto, prudente, y temeroso de Dios. Aquel Manà, figura deste Soberano Sacramento, mandò Dios por Moyses, que todos los dias se cogiesse, sin reservar de vn dia para otro, reservando solo la vispera de el Sabado, que por dia de fiesta no queria Dios se ocupasse en esso el Pueblo; y siẽdo ocupaciõ, no tan trabajosa, les era prohibida. Què diriamos de los que gran parte del dia festiuo consumen sin cesesi-

sidad la mayor parte en exercicios ma-
Exec. 16 nuales? *Egrediatur Populos, & colligat, quod sufficiat per singulos dies.* El que assi no lo hazia se le empodrezia, y llenaua de gusanos: *Cepit scatere vermibus, & computruit.* Esto era en pena de su desobediencia, para que comprehendidos en el delito de su inobediencia, cõ la putrefaccion del Manà, que se corrõpia guardado para otro dia, y no el que se guardaua para el dia del Sabado, se auergonçassen, y obedeciessen. Assi Ca-
Caiet. yetano: *Vt inobedientes, cum se de prahendi in crimine viderint, ex putrefactione Mannæ servati in diem alterum, & non putrefactione eiusdem servati in diem Sabathi erubescant, & obedirent.* Menester es, pues, el consejo del Confessor, con cuya obediencia has de comer deste figurado Manà, sin riesgo de que se corrompa. Mas. No se corrompia el Manà encerrado en el vaso de oro en el Arca. Estauan en ella las Tablas de la Ley, y la vara de Aaron. Requiere este Manà estar junto con la observancia de la Ley de Dios, y sus preceptos, y que no le dè el ayre de la sobervia; porque el que no estaua encerrado en el Arca, se desvanecia, y resolvia al darle el Sol. Y assi el recogimiento interior, y exterior es lo que grangea, y aumenta la disposicion pa ra recibirle.

3 Toquemos lo mas vivo de ella: *Probet autem se ipsum homo.* Pruebese
2. ad Co- el hombre à si mismo. Notable modo
rin. 11. de hablar: pruebese à si, y à si: *Se ipsum.* Son por ventura dos los que se han de probar? Vno es el hombre, aunque ay hombre interior, y exterior, siendo este imagen de aquel; pero por aora discurramoslo assi. Habla el Apostol, como si fuera dos, a si, y a si: *Se ipsum.* Dos disposiciones, vna de necesidad, y otra de perfeccion. La primera, estar en gracia, probarse por la confession el que tuviere conciencia de culpa mortal. Esta es necessaria: Otra de perfeccion, y esta es oracion, ayuno, penitencia. El Doctor An-
S. Tho. gel, hablando de la calidad de nuestra
opus. 58 preparacion para este Sacramento, dize,
cap. 15. que es justo, que para tan digno, y venerable manjar nos lleguemos al Señor de todas las cosas, con cuidado, deuocion, y modo competente, grande limpieza de coraçon, vaso purissimo; pues para el Manà fue de oro la Vrna. Esta limpieza dà à entender el lienço, y Corporales en que se celebra, segun el estilo de la Iglesia, no en paños bordados, brocados, telas ricas, sino puro lienço. Tres cosas cõcurren en el lienço para su blancura: *Labatur, torquetur, exsiccatur.* Se laba, se tuerce, se seca. Debe secarse, como el lienço al Sol, por el amor, y caridad, que es fuego. Conviene, que el que le recibe se labe con el agua de las lagrimas, y se tuerça, quebrante, y atormente con obras de penitencia: *Per opera pœnitentiæ torqueri.* Què de quebranto, y martirios no sufre el lino para reducirse à blancura? Se moja, se pone al Sol, le quebrantan, le passan por las puas del rastrillo, y demas diligencias. Assi el que le huviere de recibir con disposicion de perfeccion. Muchos quieren recibirle frequentemẽte comulgar à menudo; pero el hazer penitencia hazeseles duro.

4 Yo soy pan vivo, que descendi del Cielo, dize por San Iuan Christo: *Ego sum* Ioan. 6. *panis vivus, qui de Cœlo descendi.* Litigauan los Iudios en èl, como podia dar à comer su Carne: pero no se les hizo dura la doctrina, aunque si dificultosa. Prosigue Christo, y dize: *Nisi manducaueritis Carnem Filij hominis, & biberitis eius Sanguinem, non habebitis vitam in vobis.* Si no comieredes la Carne de el Hijo de el hombre, y bebieredes su Sangrẽ, no tendreis vida en vosotros. No solo los causò esta proposicion litigio, sino auu en algunos de los Discipulos retirò: *Durus est hic sermo.* Dura doctrina: quien podrà oìr à quien enseña tan aspera enseñança? Y desde aquel dia, y à no andauan en cõpañia de Christo, y aunque les dixo à los que quedaron, si querian irse como los otros? Solo San Pedro, dize, que eran palabras de vida, que la doctrina, que parece rigida para el que busca ensanches no seguros, es suaue para el que busca el camino de la vida. Pero hagamos reparo: Como al dezirles que era pan de vida,

que

que descendiò de los Cielos, no dize el Euangelista, se les hizo duro, y al dezir, que sino comiessen su Carne, y bebiessen su Sangre, entonces dizen: *Durus est hic sermo?* Oygamos à San Bernardo, que dize, que en estas vltimas palabras hablaua Christo Señor nuestro de la penitencia, exortando à ella: *Quid est communicare, & bibere Sanguinem, nisi communicare passionibus eius. Durus est hic sermo: Hoc dicere nobis solent sæculares, cum eis agere pœnitentiam persuadimus.* S. Bern. Que otra cosa es el comer su Carne, y beber su Sangre, sino comunicar, y ser participantes de sus passiones, conformandonos con lo que padeciò por nosotros, imitandole en su padecer por la penitencia? Dura doctrina. Esto nos responden los Seglares, quando les persuadimos penitencia. Comulga cada dia, que es Pan de vida, que descendiò del Cielo en buẽ hora. Cercena de tanto mundo, ama el recogimiento, crezca en ti la deuocion, y reuerencia, y amor à este Sacramento, disponte para esto, haz penitencia: *Durus est hic sermo*: Esso de hazer penitencia es dura cosa, el comulgar cada dia lo tendràs por suave. Pero te hago saber, que sin ayuno, penitencia, y especialmẽte oracion, para que ella supla lo que faltare de abstinencias, y mortificaciones, no serà disposicion de perfeccion, aunque estando en gracia, essa es la disposicion de necessidad.

5 Concluyamos esta consideracion, con dezir, que no pretendo quitar comuniones. Libros ay enteros desta materia, cada vno abunde en su sentir, como no se oponga à la Iglesia Santa, Maestra de la verdad. Pero debe el discreto, prudente, y temeroso Confessor, pretendiẽdo solo la gloria de Dios, advertir para la frequencia deste Soberano manjar, que no todos los estomagos en lo natural son iguales, que vnos mas que otros necessitan de mas alimento, que està el calor natural mas viuo, y con mayor actiuidad, y filosofar de aì para lo sobrenatural. Exo. 16. Aquel Manà, que cayò del Cielo, mandaua Dios se cogiesse con medida, segun las cabeças que tenia cada familia, quanto les bastaua para comer: *Colligatuus quisque ex eo quantum sufficiat ad vescendum gomor per singula capita, iuxta numerorum animarum vestrarum. Fœcerunt que, ita filij Israel, & collegerunt, alius plus, alius minus.* Cayetano: *Pensato eo quierat minoris alimenti, cum eo qui maiori vtibatur alimento.* Caiet. Manà auia para todos; pero no todos comian igualmente. Querer à todos, sin diferenciar de estados, darlos igualmente licencia para que cada dia coman de lo figurado en aquel Manà; no sè si es tan acertado: sè que es manjar muy solido, y que es menester mucho calor espiritual para recibirle con perfeccion. Denos luz este Soberano Manà, pues es Luz, Pan de vida, y de entendimiento. De aquel Manà trae Lyra de los Hebreos, que se llaman Pan de Angeles; porque los Angeles se alimentan de luz, y que aquel Manà era luz encorporada en èl; y assi es vno el alimento de Angeles, y hombres. Falso es, que los Angeles siendo espiritus coman. Pero es verdad, hablando de este Pan, figurado en aquel, que es luz incorporada. Esto es luz encarnada, de que los Angeles gozan en el Cielo, y en la tierra los hombres, aunque de manera distinta: *Est tamen valdè applicabile ad nostrum verum Mannà, scilicèt, Sacramentum Eucharistiæ, in quo est verum lumen Diuinum ex voluntate Diuina incorporatum: Ex quo luminè Diuino Angeli in Cœlo reficiuntur, & Fideles in deserto huius vitæ ex eodem lumine incorporato pascuntur.* Lyr. Exo. 16. in add. Lleguèmonos à èl, que siendo Pan nos saciara, y siendo luz nos alumbrarà, para todos los aciertos de gracia:

Pignus gloriæ, &c.

***

****
****
***

SER-

SERMON PRIMERO EN LA FESTIVIDAD DEL ROSARIO SANTISSIMO de Maria Santiſsima. Predicado en el Conuento de Santo Tomas de Madrid, patente Nueſtro Señor Sacramentado. Año de mil ſeiſcientos y ſetenta y cinco.

Thema. *Liber Generationis Ieſu Chriſti.* Matth. 1.

SALVTACION.

ES El Roſario de Maria Santiſsima vna feſtiuidad, que abraça, y junta todas ſus feſtiuidades, cifra, y compendio de todos los Miſterios de Chriſto, y virtudes de ſu Madre, Pſalterio, que como eſte es de la Diuina Eſcritura, vn epilogo; es de todas las Celebridades de Maria vn reſume. No deſdize la anexidad à eſta obra de las Fieſtas de Chriſto Señor nueſtro; eſta, aunque el tiempo en que ſe celebra, no parece dize con la fieſta, que en eſte Octauario Solemne ſe ſolemniza. Es de las flores, y roſas de el Roſario de Maria la feſtiuidad, y aunque la Igleſia gouernada por ſuperiores luzes, no atiende de las ſegundas cauſas à ſus influencias. Con todo eſſo no parece ſeñalò, y conſignò bien Feſtiuidad de Roſas al primer Domingo de Octubre. Roſas en Octubre ſon intempeſtiuas, y el Octubre, dixo no sè quien, adolecia de tempeſtuoſo. Mas. El mes de Octubre es donde, y quando los Labradores con los frutos que cogen, ſus riquezas aumentan. Dixolo Calepino, dando la deriuacion de Octubre, de Otoño: *Auctum nus.* Que ſe interpreta: *Augmentum.* Porque en eſte mes ſe aumentan las riquezas con los frutos, y ſe logran con ellos los ſudores de la agricultura. Si es tiempo de frutos, luego no de flores; pues eſtas, y aquellos ſe oponen como poſſeſsion, y eſperança. En las flores ſolo ſe pronoſtican, y ſe eſperan los frutos, y de eſtos no ſon ciertas ſeñales las flores. Pueblaſe en la Primauera de hojas el Arbol, deſabrocha viſtoſas, y oloroſas flores en abundancia. Eſtas ſolo ſon eſperança de los frutos, que vn elado cierço las haze inciertos, y deſvanece, ſaliendo vanas de los frutos las eſperanças, y aſsi no dizen bien frutos, y flores, como no caben juntos poſſeſsion, y eſperança. Si yà como ſon flores de Maria, ſe componen con eſperança frutos de poſſeſsion, que en quien la tiene pueſta en Maria, no le ſale incierta, y paſſa plaça de poſſeſsion ſegura, por ſer tan cierta la eſperança en quien lo es nueſtra: *Spes noſtra. Flores mei fructus honoris, & honeſtatis.* Le aplica la Igleſia de el Eccleſiaſtico. Mis flores ſon frutos, que ſi la flor es eſperança de el fruto, es tan ſegura la que en Maria ſe pone que logra de poſſeſsion el fruto. Y aun por eſſo dize en las palabras antecedentes: *Ego quaſi vitis fructificaui ſuauitatem odoris.* Yo como vid frutifiquè ſuauidad de olor. Percibeſe à primeras luzes la contrariedad al parecer. La vid no exala la fragancia en el fruto, ſi en la flor: *Vineæ florentes dederunt odorem ſuum.* Pues como frutificò olores, no ſiendo fruto la flor, ni eſtando el olor en el fruto? Es lo que vamos diziendo, que ſi en la flor eſtà del fruto la eſperança, la que ſe pone en Maria, es como ſi ſe poſſeyera como fruto. Aun mas miſterio tienen eſtas flores, que ſe celebran en el mes de los frutos. Concluſion es de los Hebreos, à quien ſi-

Virg. Georg. 1.

Calep. verb. Augmen.

Eccl. 24

Cant. 2.

guen los Latinos, que el Vniuerso fue criado en el Equinocio Autumal; el qual es a fines de Septiembre. Coligelo Oleastro de las palabras de el Texto: *Germinet* Gen. 1. *terra herbam virentem, & lignum pomiferum faciens fructum iuxta genus suum.* Adornese, dize Dios, la tierra con la alfombra de las yervas, con el vistoso adorno, y gala de las flores, y produzcanse arboles, que cada qual lleue fruto, segun su especie. Los arboles en Septiembre, es quando se vèn cargados de frutos; luego en Septiembre, es quando Dios criò el Vniuerso: *colligunt ex hoc loco Hebræi* Oleast. *mundum in Septembri: Quando arbores fructu sunt plenæ, esse productum.* Criò todas las cosas en su perfeccion, los arboles con fruto, y las yervas, y plantas con la flor correspondiente à su naturaleza; con que fueron tambien en Septiembre producidas las flores. Criò despues al hombre, con que gozò por Octubre las flores, que aunque es el curso ordinario el que vengan por Abril, y Mayo, por ser Cant. 4. flores de el Paraysо gozaron en Octubre esse anticipado priuilegio. Es Maria Santissima el Paraysо de la Iglesia: *Hortus conclusus.* Luego si en aquellas dispensò, por serlo del Paraysо el Autor de la naturaleza, haziendo Primauera del Otoño: Gozen estas Rosas de el Rosario de este mismo priuilegio, celebrando sus Abriles en los principios de Octubre. Ademas, que Rosas de el Rosario, como Cant. 2. milagros se eximen de el tiempo: *Surge propera amica mea. Flores apparuerunt in terra nostra.* Leuantate, date priessa amiga mia, que yà mirando menos ceñudo el Cielo à la tierra, acercandose mas el Sol con su color, auiendose passado el Invierno, han aparecido flores en nuestra tierra. Què marauilla es, que lleue flores, y las produzca la tierra, para que à verlas combide à la Esposa? Son flores milagrosas, y por esso marauillosas. Son flores aparecidas: *Apparuerunt.* Flores de S. Bern. serm. 58 in Cant. milagros. San Bernardo: *Flores eorum miracula instar florum producentia fructus Fidei.* Son flores milagrosas, exemptas del curso ordinario de los tiempos, que producen frutos de Fè. Bien se dà à entender en la milagrosa victoria que obtuvo el Exercito, y Catolicas Armas en el mar de Elepanto del Turco, al tiempo que cõ la Rosa de Iericò Maria Santissima, se hazian Processiones en toda la Christiandad, que como pelea mas con oraciones, que con materiales armas, se cree aprouecharon mucho las del Rosario para conseguir esta celebre victoria, debida milagrosamente à estas flores, como milagrosas, no sujetas al tiempo. Si yà no, digamos, que como estas Rosas deste Rosal Soberano de Maria, cercan, y hazen valla à este acerno, y monton deste Grano Diuino del Soberano, y Augusto Sacramento del Altar, donde nos dexò Christo Señor nuestro su Cuerpo, y Sangre; por estar estas Rosas regada con ella, son flores en todo el año, aunque se celebren en Otoño, tiempo de frutos, y no de flores. Si el Rosal se plantare en la tierra, mezclada con sangre humaHolcb. Sap. 10. lect. 136 na, dixo el Sapientissimo Holcot, que todo el tiempo de el año, lleua, y produce Rosas: *Rosarium plantatum in terra commixta, cum sanguine humano, ad calorem modicum ignis omni tempore anni producit Rosas.* La misma diligencia sirve, para que si vn arbol se secare reuerdezca, y dè flores, y frutos, si al principio del secarse, se le aplica à la raiz sangre humana: *Si fuerit lignum arefactum; optimum remedium est statim in principio arefactionis apponere radici sanguinem humanum.* Diò el Autor citado en lo moral la aplicacion. Es como arbol el hõbre: *Homo sicut arbor.* Assi lo dixo aquel ciego q̃ curò Christo, escupiẽdo en Marc. 8 sus ojos, y aplicãdole sus manos, q̃ S. Marcos refiere, y preguntado si via? Respõdiò: *Videò homines quasi arbores ambulantes.* Secase por la culpa. No ay cierço q̃ mas robe, marchite, y agoste las flores de los buenos deseos, y los frutos de las buenas obras, Ioel. 1. q̃ el pecado: *Aresci per peccatũ. Ioel: Ligna agriarueruñt.* En este caso no ay remedio mejor q̃ aplicar al coraçõ, fragua, y raiz de nuestros malos deseos, la Sãgre de Christo calida, y deuotamẽte meditada: *In isto casu nõ est melius remedium quã ad radicẽ cordis talis personæ apponere Sanguinẽ Christi calidũ per meditationem deuotam.*

Esta

Eſta meditacion enciende el amor, que es como el calor de el Sol, para el Arbol material; y encendida, como el amor de Dios, no ſabe eſtar ocioſo en el alma, donde habita, hazela producir flores de buenos penſamientos, y frutos de buenas obras. Siendo los Miſterios Doloroſos de el Roſario, y la Sangre vertida de Chriſto Señor nueſtro meditada, la que haze al hombre reverdecer à eſtado mas dichoſo. Con que junto eſte Soberano Sacramento con el Roſario de Maria, le dizen bien ſus flores, aſsi en Octubre, como en todo tiempo, que ſi flores ſon eſperanças, y poſſeſsion los frutos, en Maria ſe juntan flores, y frutos; las goza el hombre en eſte mes, por ſer flores de tal Parayſo. Roſas exemptas de el tiempo, còmo milagroſas en eſta vitoria, y flores todo el año, por celebrarſe à preſencias de eſte Soberano Sacramento, con cuya Sangre ſe fertilizan. Otras dos diligencias para conſervar todo el año, y en todo tiempo las roſas refiere de Paladio nueſtro Gemniano, y no ſon agenas de el Roſario de Maria: *Illi, qui volunt roſas ſervare virides, in rudi olla benè conditas, & benè munitas ſub diuo obruunt, ac reſeruant.* Aquellos, que quieren guardar las roſas en ſu verdor, y freſcura, ponenlas en vn vaſo de barro rudo, y toſco, oculto debaxo de la tierra, aunque al Cielo deſcubierto: *Qui vult tenere virtutes in ſuo ſpirituali vigore, tunc in olla rudi reconduntur, quando ſub inculta converſatione, & humili abſconduntur. Benè ſub diuo obruuntur, cum in humilem mentem concluſſæ, per oſtentationem, & iactantiam ad publicum non deducuntur, ſecundum illud Matthæi: Attendite ne iuſtitiam veſtram faciatis coram hominibus, vt videamini ab eis.* El que quiere tener las virtudes, frutos, y flores, que ſon de la Diuina Gracia, ſin que ſe marchiten, ni agen, debelas ocultar, como las roſas, para conſervarſe en lo toſco de vn vaſo. Eſto es ocultas de la converſacion de los hombres, eſcondidas con la humildad, y proprio conocimiento, patentes ſolo al Cielo, ſin que por la oſtentacion, ò jactancia ſalgan à lo publico, ſegun el conſejo de Chriſto por San Mateo. Atended no hagais vueſtras obras delante de los hombres, para ſer viſto de ellos; que ſuele aojarlas ſu viſta, marchitarlas la jactancia, y ſecarlas la oſtentacion. No conſiſte el traer el Roſario en la mano, expueſto à la publicidad, ſolo por oſtentacion, y gala, que aſsi ſon flores marchitas, que ni en Abril, ni en Octubre ſe conſervan; pero porque no todas vezes ſe deben ocultar las buenas obras, y deben ſalir à luz, para que en ellas à Dios glorifiquen los hombres, ſirue la ſegunda, y ſiguiente diligencia. Guardanſe freſcas en todo tiempo las roſas, ſi cogidas en capullo, antes de deſabrocharſe, ò abrirſe, ſi en vna caña verde, dexandola crecer, ſin arrancarla de la tierra, ſino fixa en ella, en cuyo hueco, ò concauidad de la caña, pueſtas las roſas, libres de el ayre, quando quieras gozar de ſu olor, y hermoſura, cortes la caña, y de ella ſaques las roſas: *Roſas non dum patefactas ſervabis, ſi in canna viridi ſtante fixa reducas, ita vt creſcere patiaris, & eo tempore cannas recidas, quo roſas virides habere volueris.* Que es la vara, ò caña verde, ſino vn alma virtuoſa, y humilde, la qual ſiempre crece en virtud, vazia de el viento, y eſpiritu de ſobervia. En eſte interior las roſas no abiertas. Eſto es las virtudes, no pueſtas en la exterioridad de lo publico, de tal manera ſe eſcondan, que en tiempo conveniente no ſe les niegue el que ſalgan en lo exterior, para exercitar obras ordenadas al bien Eſpiritual, quedando la intencion oculta, y la obra manifieſta. Que no es bueno dexar de rezar, ni omitir las buenas obras, porque ſu olor, y fragancia los demas no le perciban. *Quid eſt canna viridis, niſi mens virtuoſa, & humilis, quæ ſemper in bono creſcit, & tamen à ſuperbiæ ſpiritu vacua exiſtit? In hac roſæ non dum apertæ, ides virtutes non dum propalatæ, ſic ſunt abſcondendæ ab hominibus, vt eis tempore congruo ad exercenda*

Gem. lib 9. c. 28.

Mat. 6.

Gem. vbi ſup.

ſpirituali : opera non de negetur egreſſus. Eſtas ſon diligencias que deſcubre la virtud de la naturaleza, para gozar haſta en el mes de Octubre de las roſas. Mas poderoſa es la gracia. Pidamosla por Maria. *AVE MARIA.*

Liber Generationis Ieſu Chriſti.

CONSIDERACION PRIMERA. Fundaſe el Sermon en vn libro de cuentas, de data, y recibo, ſiendo la primer partida de recibo de parte de Dios, que fue el tomar nueſtra naturaleza humana, y el libro de la Generacion temporal de Chriſto, que refiere San Mateo.

1 VN Libro miſterioſo de el Roſario, es el Sagrado Evangelio, y vn libro de Miſterios de el Roſario, es la preſente feſtiuidad. (Omnipotente, y Soberana Mageſtad Sacramentada.) Digo, que es el Euangelio del Roſario vn libro miſterioſo, y vn libro de los Miſterios de el Roſario, es de oy la fieſta, y juntandolo todo; pues deben de hazer conſonancia los ecos de el diſcurſo à las vozes de el Euangelio, ſi eſte es vn libro, y de el Roſario la fieſta, ſerà vn libro de cuentas todo èl. Deſcubramos la zanja de el Sermon, y para mayor claridad pongamos vn libro de cuentas, vn libro de caxa, y ſe verà la del diſcurſo, y ſu fundamento. Ay en qualquiera Teſoreria ſu libro de cuenta, y razon, en èl ſe eſcriuen las partidas de data, y las de el recibo. Lo que entra en la Teſoreria, que es lo que ſe recibe, la data, ò gaſto, que es lo que en ella ſe libra, y ſe dà à los acreedores. Sumanſe ambas partidas, y ſi el recibo alcança à la data, ò gaſto, ſe debe pagar lo que ſe recibiò de mas. Y al contrario, ſi dì mas de lo que recibì; eſto ſe me debe de juſticia, por auer dado, y pagado mas de lo que entrò en mi poder. Solo puede auer en las cuentas algun reparo, ſi alguna partida cotexada con las demas, no debiò ponerſe en data de parte de el gaſto, y no es legitima; la qual no peſuede paſſar en cuenta.

2 Auer en el Cielo ſus libros de cuentas de la Diuina predeſtinacion, de nueſtras buenas obras, y malas, para el ajuſte de el finiquito de las cuentas en quien ſe libran, o nueſtras mayores dichas, ò la ſuma de las mayores infelicidades, conſta de varios lugares de las Diuinas Letras, en Daniel, y en el Apocalypſis, donde delante de el Trono de Dios ſe haze mencion de vnos libros que ſe abrieron: *Libri aperti ſunt, & alius liber apertus eſt, qui eſt vitæ, & iudicati ſunt mortui, &c.* Libros ſon de cuentas finales, ſin mas apelacion de ellas, que la paga. Conſta tambien de el Exodo, quando pidiendo Moyſes à Dios perdone la culpa de el Pueblo, cometida en la adoracion de el Becerro, le dize: *Aut dimitti eis hanc noxam, aut de le me de libro tuo.* O perdoneles eſta maldad, ò borrame de tu libro. O hablò con exageracion. O poſpuſo el ſer Principe de el Pueblo en que Dios le tenia conſtituìdo, y eſcrito en ſu libro, al perdon de el Pueblo. O hablò de confiado en Dios, que de otra manera, no fuera caridad; pues el bien proprio de ſu ſalvacion, no le poſpuſiera en ningun acaecimiento. *Dan. 7. Apoc. 20 Exo. 32*

3 Ser el Sagrado Euangelio vn Libro donde ſe halla en èl la primera partida de recibo de parte de Dios dirèmos; pero neceſsitamos de aquel Libro que nos dize San Iuan, viò à la dieſtra de la Mageſtad Diuina: *Vidi in dextera ſedentes ſuprà Thronum librum ſcriptum in tus, & foris, ſignatum ſigillis ſeptem.* Vì à la dieſtra de el que eſtaua ſentado en el Trono, vn libro eſcrito por dentro, y fuera, ſellado con ſiete ſellos. Vi ademas vn Angel fuerte, que predicaua con vna voz muy grande, diziendo: Quien ſerà digno *Apoc. 5.*

no

no de abrir este Libro. Es este Libro Christo escrito por defuera, que es lo que se vè, su Humanidad Santissima, que fue la que leyeron los hombres quando le juzgauan vnos por Elias, por Ieremias otros, ò semejantes Profetas. Libro escrito por dentro, que es su Diuinidad que con particular rebelacion del Cielo, leyò SanPedro, confessandole por Hijo de Dios viuo. Christo Sacramentado es este Libro, quiso Hugo Cardenal, y otros; leyendo la vista corporal, y los sentidos exteriores los accidentes, que son los sellos que le ocultan para mayor merito de nuestra Fè. Olor, color, sabor, ser pequeña, ò grande la cantidad de las especies, leue, ò ponderosa, ser de figura Esferica, y otros accidentes que defienden la letura deste Libro. Maria Santissima quieren otros, Libro donde se dexò leer la Diuina Sabiduria del Padre Eterno, con siete sellos; porque excelencias desta Señora, son para que las lea el mismo Dios, siendo corta nuestra capacidad para comprehenderlas. Fue aquel Libro grande que mandò Dios à Isaias que escriuiesse en èl vnas compẽdiosas, pero misteriosas palabras: *Sume tibi Librum grandem, & scribe in eo stilo hominis; velociter spolia detrahe, cito prædare.* Toma vn libro grande, escriue en èl al estilo de los hombres. Quita con presteza los despojos, apriesa roba. Para tan pocas palabras tanto tomo, y volumen de libro? Dize le escriua al estilo de hombre, y para dezir tan poco, necesita de papel mucho. Esse Libro es Maria, y aunque solo en èl se escriua que es Madre de Iesvs: *De qua natus est Iesus.* Es excelencia tã grande que lo hà me nester ser el Libro.

Hugo.

Isaia. 8.

4 Pero dexadas à parte estas, y otras varias inteligencias: Digo, que este Libro cotejado con el del Euangelio, es vn libro de cuentas; esso es estar escrito por dentro, y fuera, por ser al modo, dixo vn Autor graue, de los libros de cuentas que antiguamente eran vnas membranas, ò pieles, y se dize estar escrito por la parte de afuera donde se escriuia la razon de lo que se daua, y dentro à buelta de la hoja lo que se recibia, correspondiendo vna con otra partida: *Intus, & foris, & eo quod pars exterior, interiori quasi ex æquo responderet, vt in Libris computuum, qui olim erant membranæ integræ; vbi in folio vno scribebant rationem dati, in aduerso accepti.* Este es el Libro del Euangelio, y de las cuentas del Rosario, Libro con siete sellos, que son los misterios de la vida, y muerte de Iesu Christo Señor nuestro, dixo Ruperto, Hugo Cardenal, y otros: *Septem Sacramenta quibus ordo Dominicæ Passionis impletur, Incarnatio Domini, Natiuitas, Passio, Resurrectio, Ascensio, Aduentus ad iudicium, vocatio gentium.* Son los misterios de la vida, muerte, y gloria de Christo Señor nuestro, su Encarnacion, Nacimiento, Pasion, Resurreccion, Ascension, el beneficio de la vocacion de las gentes, ò la venida vltima en que vendrà à juzgar viuos, y muertos. Todos los quinze misterios encierra este Libro; porque aunque siete los sellos, abraça mas, y comprehende el numero misterioso de siete, y es poner numero determinado, por indeterminado. Libro de recibo, y data.

Alcaçar in Apoc. 5.

Ruperto. Hugo.

5 La primera partida que se halla escrita en este Libro del Euangelio, es partida de recibo de parte del Hijo de Dios: *Liber generationis Iesu Christi.* Libro de la generacion de Christo Señor nuestro, esso es à la letra partida de recibo en que Dios confiessa recibiò de nosotros el ser humano que le dimos para hazerse hombre. Por esto se vè vn Angel fuerte que predica al verse el Libro cerrado con siete sellos: *Vidi Angelum fortem.* Este Angel fue San Gabriel: *Gabriel*, lo mismo que *fortitudo.* Embiole Dios de sus alturas à Maria pidiendole su consentimiento para tomar en su viẽtre puro nuestra naturaleza humana. Traxo el Angel la embaxada, y el libro en blãco: *Candor est enim lucis æternæ.* Nada estaua escrito en el Libro del Verbo Diuino, solo cõ la blãcura de los cãdores eter-

Sap. 7.

nos del Padre Eterno. Dà Maria su cõsentimiento en la embaxada, de que se compuso el *Aue Maria*: *Ecce ancilla Domini*. Y haziendose el Hijo de Dios Hombre recibiò de nosotros el serlo, descendiendo, segun la humana naturaleza de los ilustres Progenitores que refiere San Mateo, texiendo la Genealogia de Christo, hasta Maria: *De qua natus est Iesus*. Ya tenemos en esta cuenta, que la partida primera, que està en la cabeça, y principio deste libro, es partida de recibo, y que el Hijo de Dios recibiò de nosotros el ser humano que le dimos. Yà, Señor, os hemos dado, y aueis recibido; y à como sois deudor del hombre; porque aunque el Encarnar fue suma gracia, que hizisteis al hombre; de la qual tuuieron las demas origen, quedais deudor de lo que de nosotros tomasteis; que aunque como dicho es, essa fue para nosotros suma gracia, quiso vuestro amor hiziesse, como visos de debito, y de justicia; que como lo fino del amor es pedir algo, para dar despues mucho, para que se entienda, que lo que se dà de gracia, es como recompensa, ò paga de justicia de lo poco que se recibiò, para que aun la gloria de dador, y de liberal ceda en bien del mismo que recibe (profundo discurso del Doctor Angelico.) Disteis vuestro Hijo, y quisistois, que el darle fuesse como paga del aueros dado el suyo vuestro Padre Abrahan, à quien pedisteis os le sacrificasse. Assi lo discurria el Chrisostomo: *Quoniam hominibus magna erat danda gratia, volens non quasi ex gratia, sed velut ex debito illud facere, persuasit primum homini, vt Filium suum traderet ex præcepto Dei, vt hoc ex gratia facere non existimaretur, sed debito recompensaret.* Yà sois deudor del hombre, pues à esta cuenta aueis recibido, dad cuenta de este recibo, y quedais en data, y descargo dèl.

ST. bo. 1. contra gent. cap. 93. & 1. p. q. 44. art. 4.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Bolviendole el hombre à Dios quinze partidas en los Misterios del Rosario, y todos los demas beneficios, parece ajusta sus cuentas, correspondiendo el recibo de parte de el hombre à la data de parte de Dios.

1 QVANTO Dios pide al hombre, no es porque lo necessita, pues no tiene de nuestros bienes indigencia. Lleno està de ellos: *Plenus suum*, dixo por Isaias. Consigo estàn todas las riquezas, y glorias. Si te pide tus limosnas, es para enriquecerte; si tus obras, para galardonarte; si tu coraçon, y afecto, para abrasarle en su amor; si tu entendimiento, para ilustrarle con luz. Si de ti toma algo, es para bolvertelo mejorado; si tus alabanças, no le hazen falta, quando Exercitos de Angeles perpetuamente le alaban, y reuerencian en el Cielo; si que le sirvas, Espiritus tiene Soberanos, que le obedecen, y assisten. El pedir en suma, es para mejorado bolvertelo à dar. Pidiò, y tomò de nosotros el ser humano, mejorò aquella naturaleza, de humana, eleuòla al Ser Diuino, su entendimiẽto lleno de luz, y vision de Bienauenturança, su voluntad de amor, y gozo beatificò, fue la leuadura que sacò la masa cruda, y indigesta de suyo de nuestra naturaleza. Bastantemente quedaua Dios sin ser deudor del hombre; pues aunque recibiò de nosotros esta primera partida del ser hombre, que es de su Generacion el libro, fue recibirlo para mejora, y bien nuestro. Con todo esso, lo mismo que tomò nos lo bolviò à dar Sacramentandose: *Et hoc in super, quod de nostro assumpsit, totum nobis contullit ad salutem.* Con que bolviendo en data lo mismo que recibiò, y à no quedaua deudor, aunque como dicho es, el recibir de nosotros fue suma gracia. Con todo esso nos diò en data todos los Misterios de su Vida, Muerte, y Gloria; y auiendo recibido vna parti-

Isaiæ. 1.

S. Tho. in offic. Eccles.

ti-

tida, nos diò quinze. Como podrà ſalir deſtas cuentas bien el hombre, pues queda adeudado con tanto recibo en lugar de poder pagar? Encarnò el Hijo de Dios, y quedò el hombre con eſta dadiua empeñado à pagar con la correſpondencia eſte beneficio. Adelantòle Dios, naciendo para noſotros: *Nobis natus*. Circuncidòſe à los ocho dias, con que con ſu Sangre firmò la cedula, diò Arras, y prenda de verterla toda en la Cruz. Rayò la luz de la Fè en los Magos, con que ſe diò principio al Nacimiento de la Fè en los Gentiles, primicias que fueron de ella eſtos Reyes, nuevo beneficio al nacer el auerſe manifeſtado. Los primeros paſſos que diò en los Braços de ſu Madre, fueron del Peſebre al Templo, donde en matutino Sacrificio ſe ofreciò à ſu Padre, haſta que llegaſſe el de la tarde de ſu Cruz. Perdiòſe, hizo del que ſe perdia por ganar al hombre perdido. Padece hambre, frio, y fatigas, con las demas penalidades de treinta y tres años. Suda Sangre. Sufre açotes. Coronacion de Eſpinas. Cruz ſobre ſus Ombros. Muerte en ella afrentoſa. Reſucita. Sube à los Cielos. Embia al Eſpiritu Santo. Como pagarà el hombre? Como ſaldrà deſtas cuentas; pues ſola vna partida ay de parte de Dios de recibo, en que Encarnando tomò de noſotros, como conſta del libro de ſu deſcendencia, y de parte nueſtra tenemos recibidas tantas en data, quantas ſe contienen en el Roſario cifra de ſus Miſterios, y de ſus mayores beneficios?

6 Direis, que para que vnas cuentas ſalgan ajuſtadas, baſta que buelva el hõbre à dar lo que recibiò, y todo lo que entrò en ſu poder; y que aſsi correſponde el gaſto al recibo, y que retornando à Dios, como à primera cauſa, y origen con el agradecimiento, haziendo vna fieſta; la qual encierra en ſi todos eſtos Miſterios, vn Caliz, en que en vna fieſta ſe exprimen de Chriſto, y ſu Madre todas las feſtiuidades: Eſſa es paga, pues le bolvemos à Dios agradecidos, quanto de ſu mano recibimos. Aſsi parece lo contemplaua el Real Profeta Dauid: *Quid retribuam Domino pro omnibus, quæ retribuit mihi?* Què retornarè al Señor? Què le darè, que pueda ſer paga, y retribucion de los beneficios que he de ſu mano recibido? Ya ſe los puſo delante ſus ojos Natan, y mayores los recibiò en perdonarle ſus culpas. Què puede Dauid, ni otra ninguna criatura retribuir a Dios que no ſea ſuyo? En la Creacion nos diò à noſotros, ſacandonos de el Caos de la nada, y a todas las coſas. En la Recreacion, y renouacion en el ſer eſpiritual, ſe nos diò à ſi miſmo. Todo quanto ay en el hombre de bien, es de Dios. Quien diò primero a Dios, dixo el Apoſtol, ò podrà darle retribucion, pues todo ſe lo debe: *Quis prior dedit illi, aut retribuetur ei?* Oidſelo à San Bernardo: *Si totum debeo pro me facto, quid addam pro me refecto, & ſic refecto: Nec enim tam facile fuit reficere, quam facere: Quia dixit, & facta ſunt, in refectione autem, & fecit mira, & pertullit dura, nec tãtum dura, ſed indigna. In primo opere me mihi dedit, in ſecundo ſe mihi reddidit. Datus ergo, & redditus, me pro me bis debeo. Quid Deo retribuam pro ſe?* Si todo lo debo a Dios, por auerme criado, que añadirè, ò darè, por auerme en el ſer eſpiritual recriado, y reparado con tanta coſta ſuya? No tan facil fue el redimirme, como el hazerme. Para la Creacion ſolamente dixo imperioſamente ſe hizieſſen las coſas, y fueron hechas con marauilla. En el rehazer al hombre hizo marauillas, y padeciò penas, afrentas, y oprobrios indignos de ſu Perſona. En la primera obra del criarme, me diò a mi miſmo. En la ſegunda, ſe me diò a ſi miſmo; por ambos titulos, quanto ſoy le debo; pues què le puedo dar que no ſea beneficio ſuyo? Como podràn ſalir eſtas cuentas ajuſtadas, ſi de parte nueſtra es todo el recibo, y de parte de Dios toda la data? *Calicem ſalutaris accipiam.* Harè vn reſume, vn Caliz, vna junta de los Miſterios de Chriſto, y de ſu Santiſsima Madre. Bolverèle a Dios con el agradecimiento, quanto me diò, y cõ eſſo ſe ajuſtarà data, y recibo, pues buelvo a Dios, quanto me diò, y ſi Chriſto aſsi deſpleò

Pſ.115. *2 Reg.12* *Ad Rom. 11.* *S. Bern. Hug. Car.*

ſu liberalidad, que ſiendo proprio dello el dar, y no pedir, boluiendonos à dar lo que recibiò que fue nueſtra naturaleza, Cuerpo, y Sangre Sacramentada, Alma, y Diuinidad: *In ſuper totum quod de noſtro aſſumpſit, &c.* Hizo aſsi el deſquite, hagale el hombre en eſta celebridad de todos ſus miſterios, y bueluan los rios al mar reconociendo ſu principio. Con que parece que aſsi viene bien el ajuſte con el recibo, y data. Pero mas ha meneſter el hombre, neceſsita de dar mas de lo que ha recibido, aunque con ayuda de la Diuina gracia; porque el que dà lo que recibiò ſolamente, ninguno queda deudor, y para que el hombre conſiga el premio, es meneſter, que ſupueſto el pacto, quede Dios deudor de juſticia para el premio, como explicarèmos en la ſiguiente conſideracion.

Liber generationis Ieſu Chriſti.

CONSIDERACION TERCERA. Debe el hombre Adulto dar à Dios mas de lo que recibiò, boluiendole con ganancia, y logro el recibo, y con eſto alcança à Dios de cuenta, y le es deudor al hombre de juſticia, conſiguiendo por el Roſario la Corona, y premio de la Bienauenturança.

1 DEBE el hombre auiendoſe de ſaluar como adulto darle à Dios, aunque todo es ſuyo, mas de loque recibiò. Premia Dios las obras de condigno, eſto es de juſticia como corona, y galardon, premio de las buenas obras, queriendo Dios mediante lo que con noſotros tiene pactado conſtituirſe deudor del hombre; pero ha de ſer boluiendole à Dios con ganancia, y logro lo que dèl recibimos, quiere intereſſes de loque dà, aunque ſomos los intereſſados noſotros. Es literal la parabola, y bien del intento: Refierela San Mateo, y San Lucas. Vn hóbre noble, que fue Chriſto Señor nueſtro hizo vna auſencia diſtante, y lexos à vna Region peregrina, que fue en ſu Aſcenſion glorioſa à los Cielos, patria propria de Dios, ſegun ſu Diuino Ser, aunque peregrina, y eſtraña à la naturaleza humana, ſiendo la primera en Chriſto que entrò à poblar aquella habitacion. Entregò a ſus ſieruos para que con ellos negociaſſen vn decenario de talentos, numero miſterioſo a la preſente feſtiuidad. Tardò en venir a pedir cuentas de lo que les auia entregado, que ſon dilatados los plaços que otorga la Diuina miſericordia, dando eſpacio a la penitencia. Llegò vn ſieruo, y dixo, Señor cõ tu talento he ganado diez. O buen ſieruo, conſtituyote Principe, y ſeñor de diez Ciudades: Otro grangeò cinco, y cinco Ciudades le dieron, en que eſtàn entendidas la diuerſidad de premios, ſegun los merecimiẽtos. Llegò el ſieruo perezoſo, el qual eſcondiò el talẽto en la tierra cabando en ella; ò en el lienço, ò ſudario, ſegun San Lucas. Fue eſte ſieruo condenado, que ſiervo que à repreſentacion de vn ſepulcro que abre en la tierra, ò a viſta de vn ſudario, que ſirue para cubrir el roſtro del difunto, no logra con ganancia el talento que ſe le entrega, merecida tiene ſu condenacion. Pero hagamos reparo. Eſte ſieruo buelue a ſu Señor lo que le entregò; buena cuenta dà el que dà lo que recibe, pues correſponde el recibo al gaſto: *Ecce quod tuum eſt*, dize: *Ecce mna tua.* Vès aqui lo que me entregaſte. Que le reſponden, ſino con ſentencia de ſu condenacion? *Quare non dediſti pecuniam ad menſam, vt veniens cum vſuris vtique exigiſſem illam?* Debiſte dar à cãbio el talento, para boluerlo con vſuras. Què es vſura? Recibir ſin titulo que lo honeſte mas del principal que ſe recibiò. Luego el hõbre mas ha de boluer a Dios que lo que recibe, aunq̃ todo es de Dios, y èl pone el principal, y el hombre la induſtria, y diligencia, aunque con ſu ayuda? Y aſsi queda Dios deudor del hombre que recibiendo de Dios tantas partidas, y en Dios ſolo auiẽdo vna de recibo que fue el ſer humano, eſcrita en eſte libro de la generacion de Ieſu Chriſto, alcança el hombre a Dios de cuenta.

Mat. 25 *Luc.* 19.

2 Eſto ſe haze mediante las del Roſario de Maria. No ay Aue Maria que ſe reze, que no aſsiente Dios en ſu libro para

ra que el ajuste de nuestras cuentas, siendo meritoria para el premio, y juntamẽte para el despacho. Oigamos a la dulçura de San Bernardo: *Nolli vilipendere* S. Bern. in Medi. *orationem tuam, quoniam ipse ad quem oras non vilipendit eam, sed ante quam egrediatur de ore tuo, ipse scribi eam iubet in Libro suo in quo videlicet scribuntur sibi oblata; & vnum ex duobus indubitanter sperare debemus, quia aut dabitur nobis quod petimus, aut quod noverit esse vtilius.* No menosprecieis vn *Aue Maria*, aprecia tu oracion, porque Dios à quien la diriges, no la menosprecia; antes bien antes de salir de tu boca, la mãda escriuir en su Libro, donde se escriuẽ las partidas que le ofreces; y vna de dos cosas debemos esperar sin duda, que, ò nos darà lo que pedimos por ella, ò lo que conoce es mas vtil. Haze escriuir en el libro de nuestras cuentas Dios nuestras oraciones, escriuense nuestras Aue Marias, los Rosarios que rezamos, y repassando estas hojas deste Libro de sus Misterios, sacando de la meditacion luz, y aliento para el bien obrar, damos à Dios lo que nos diò con logro, ganancia, y vsuras à lo diuino. Que para esto sirue el Rosario, y la oracion, que es sembrar para coger, y para poner por obra lo que en este Libro se lee; lo demas importarà poco, ò nada. Assi el mismo San Bernardo: S. Bern. refert Anel. in Ps. 16 vers. 13 *Quid prodest pium Saluatoris nomẽ, & opera lectitare in Libris, nec habere pistatem in moribus, vt non solum verba exponant, sed imbuantur corda. Dignum est enim vt Fide ædificata construant, & vitam postquam excitatus est intellectus, operetur, & actus.* Que aprouecha leer el piadoso nomen del Saluador, sus obras, y Misterios leerlos en este Libro, sino exercitamos las obras de piedad? Conviene instruidos, edificados, y radicados en la Fè, que esta se demuestre por las obras, y excitado, y ilustrado el entendimiento con la luz de tan Soberanos Misterios, obremos con acciones lo mediado; que assi mandarà Dios escriuir en su Libro donde se escriuen las partidas de lo que le ofrecemos, la letura de este Libro, y nuestras obras, y alcançarà la data al recibo, boluiendole à dar à Dios lo que recibis con mejoras, y serà Dios deudor del hombre.

3 Quando orais, dize Christo, nò seais como los hipocritas, que aman el orar en las Sinagogas, en las esquinas de las plaças, puestos en pie para ser vistos de los hombres. Entrate en tu aposento, ora en lo oculto, que tu Padre que lo vè en lo escondido, èl te darà la paga: *Et Pater tuus qui videt in abscondito, reddet tibi.* Dos reparos del Doctor Angelico. El primero en la letra: *Sed est quæstio litteralis, quare non dicit cum oras singulariter, sicut superius cum facis eleemosynam?* Hablando Christo Señor nuestro de la limosna, vno tambien de los aranceles por donde nos ha de tomar las cuentas, dixo en singular, quando hazes limosna, y hablando de la oracion, dixo en plural, quando orais: *Quia omnium est orare, quia ad hoc non requiritur nisi cordis intentio, sed eleemosynam dare non est omnium.* El orar à todos toca, de todos es, que para esto solo se requiere intencion de coraçon, y con ella eleuarà Dios el entendimiento, y desto nadie se escusa; que vna parte del Rosario qualquiera la reza, y tal vez el mas distraido en vicios, que por culpas que tenga vn pecador, no debe de tal manera cerrar todas las ventanas, y puertas, q̃ no dexe siquiera algun resquisicio por donde le entre la luz, y halle algun motiuo la Diuina misericordia en su liberalidad, para que nos dispongamos à recibir su gracia con su ayuda. El dar limosna, no es de todos, porque no en todos ay posibilidad para hazerla, y por esso dixo en singular, quando hazes limosna, y quando orais en plural. El reparo mas del intento, es el segundo. Tu Padre te pagarà: *Reddet.* Porque no dixo, *dabit.* Te darà el premio, y no bautizarlo con nombre de paga, como deuda? *Non dixit dabit, sed reddet, quia iam se debitorem constituit.* Constituye se Dios deudor mediante el pacto, y concierto que tiene cõ nosotros hecho de premiar nuestras buenas obras, y por esso à la de la oracion le diò nombre de deuda, quedando Dios Mat. 6. S. Tho.

deu-

deudor del hombre; porque si recibiò de nosotros vna partida que fue el hazerse Hombre; essa, y las demas que recibimos en los Misterios de su vida, y muerte se las boluemos à dar con logro, y dando mas de lo que se recibe, le resta la paga como corona, premio, y galardon de justicia.

4 En su orar, y llamar à Dios, dixo el Profeta Rey, le oyò Dios de justicia: *Cum inuocarem exaudiuit me Dominus iustitiæ meæ.* Como le apellida Dios, ò Señor de justicia, si el oìr nuestras suplicas nace de sus Diuinas misericordias? En varias vezes le invoca Dauid, Señor, y Dios de misericordia, y parece venia mejor aqui, quando le suplica? Pues el inclinar sus oìdos a las peticiones nuestras, son efectos de sus misericordias? Por què Dios de su justicia? *Deus iustitiæ meæ actor, & retributor*, lee del Hebreo Cayetano. Dios actor, y retribuidor de mi justicia: *Redditur ratio quare Deus respondebit ei vocanti; quia scilicet est actor, & retributor iustitiæ eius; ipsa enim responsio vocanti, retributio est; quoniam respondere Dei est facere, imò satisfacere petenti.* Dà la razon porque Dios le responderà, por ser el que mediante su gracia obra en nosotros toda justicia, y la retribuye pagandola, y premiandola; siendo el respõder à quien le llama, retribucion de lo que pide; porque el responderle Dios, es hazer, y satisfazer al que le ruega. Cumpliendo Dios siempre, y condescendiendo con la voluntad del justo que le pide, sino à su peticion todas vezes; pero si à la voluntad de los que le temen; porque esta es de que se cumpla la voluntad Diuina, y el no cõceder todas vezes lo que se le pide, es, porque si supieramos lo que nos conuiene, esso fuera voluntad nuestra el pedirle. Digale Dios de su justicia quando ora, que oracion nacida de la caridad, debida le es de justicia la retribucion, y queda Dios deudor della.

Psal. 3.

Caieta.

5 Corona de justicia llamò San Pablo el premio de las buenas obras q̃ tiene Dios de repuesto para sus escogidos: *Reposita est mihi corona iustitiæ.* Y sin duda es, porque le alcançamos de cuenta, bolviendole lo que nos diò con ganancia. Y esto se haze con repassar las cuentas del Rosario, y con leer meditando este Libro de sus Misterios, siruiendonos para el obrar bien su meditacion: *Quis mihi det auditorem, vt desiderium meum audiat Omnipotens, & librum scribat ipse qui iudicat, vt in humero meo portem illum, & circundem illum quasi coronam mihi.* Auia dicho Iob muchas cosas en recomendacion suya, dando à entender su inocencia, y que no eran culpas por las que Dios le afligia, como entendian los que le acompañauan. Quien dize me diera vno que me ayudasse à rogar à Dios, para que oyesse mis deseos; que son, que el mismo que es Iuez de todas nuestras acciones, y pensamientos, escriuiesse vn libro, para que yo le traxesse à las espaldas, ò ombros, y para que me le ponga, y ciña à mis sienes como corona. Quien viò libro à las espaldas, ò sobre la cabeça? Este se pone delante de los ojos para leerle, no en los ombros, ni sobre la cabeça. Libros ay que por lo mo lesto deben de echarse à las espaldas, y libros de tanta estima, que debẽ ser puestos sobre nuestras cabeças. Quiere Iob se manifieste su inocencia, y que el mismo Dios escriua el libro de lo que padece; para que si es culpable, se ponga à los ombros el libro; esto es el castigo, que sõ las espaldas, ò ombros sobre donde descarga el açote, y pena; y quiere que si en lo que padece està inocente, esse padecer sea su corona del premio, dize el Doctor Angel: *Ex inde coronam præmij accipiã.* Y Cayetano: *Ad coronas sibi, hoc est ad insignia victoriæ suæ.* Y por esso quiere le ciña las sienes el libro. Eslo el del Rosario, y el libro del Sagrado Euangelio de la Genealogia de Christo, y descendẽcia, segun la carne. Y es libro de justicia, y de corona; porque el que atentamente le reza, le constituye à Dios deudor por estas cuentas, por darle mas de lo que recibe por el vso, y logro, como hemos explicado.

Iob 31.

S. Thom. Caieta.

6 Y aun por esto no en valde se reza tambien por modo de corona, y en varios exemplos se refiere, que al ir rezando

2. Ad Tim. 4.

do el Rosario, cada Aue Maria se iba cõvirtiendo en Rosa, y vn Angel las iba entretexiendo à modo de corona para el que la rezaua. Estilo fue de cierta Ciudad (refierelo del Filosofo nuestro Cardenal Tomas Anglico, explicando aquellas palabras de Dauid: *Et retribuet mihi Dominus secundum iustitiam meam.* Que Dios le retribuirà, y darà la paga, segun la justicia suya.) Que era ley establecida, que tantos adornos de lirios, y rosas recibo qualquiera, en quantas milicias huuiesse peleado, y vencido à su contrario, que eran coronas de rosas para los vencedores, señales de sus gloriosos vencimientos: *In Ciuitate quadam lex fuit qua tot ornatus ex lylijs quis acciperet, quot militijs militauerat aduersarium vincens.* Es vna milicia la del hõbre sobre la tierra, y ay otras guerras que nos hazen nuestros apetitos, que sufre, y tolera el varon Christiano, muchos espirituales combates de nuestras passiones, luchando la carne contra el espiritu, y este contra la carne; guerra mas fuerte, y los enemigos mas poderosos como domesticos, siendo la agresion continua, y la vitoria rara, mas glorioso el troféo en estos encuentros, que los del mar de Elepanto. El que contra estos enemigos vẽciere, à que ayuda tanto el Rosario de Maria Santissima, recibirà la corona del premio, y la laureola correspondiente à la dificultad de la vitoria, seruiranle de corona en la Bienauenturança estas rosas, ceñirale sus sienes este Libro de los Misterios de Christo, seruiranle de descargo para sus cuentas, estas Aue Marias, donde dandole à Dios por recibo la data de sus Misterios con logro, serà nuestro deudor de justicia; pues le alcançamos de cuenta, y si vna partida de parte de Dios es recibo, y tenemos quinze en data, Essas le boluemos, no solo con el agradecimiento en esta fiesta; sino que meditando estas partidas, que se nos dieron en data, boluemos à Dios mas, pues le bolvemos lo que recibimos, y esto con ganancia, y logro, con que viene Dios à recibir mas, y consiguientemente, no es deudor de justicia.

Phil. refert Anglic. in Psal. 17. ver. 21.

Liber generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION QVARTA.

No passa Dios en cuenta, ni escriue en su Libro cuentas mal rezadas, por no ser partidas legitimas. Es prouechosa consideracion.

1 SVele en el ajuste de cuentas auer algun reparo en ellas, por poner se algunas partidas en gasto, data, ò libramiento, las quales no se passan en cuenta, por no ser legitimas; y podrà acontecer, que cotejadas las partidas que de Dios recibiste con las que le dàs, estas no te se reciban en cuenta, no solo para el premio, sino antes te sean de demerito. Estas son vnas partes del Rosario mal rezadas, vnas Aue Marias dichas sin atencion alguna, con distraccion, y irreuerencia dichas sin atender con quien hablas. Que contento estarà el otro con que ha rezado muchos Rosarios enteros al dia, todo èl con el Rosario en la mano, haziẽdo muchas vezes pausa, y intercadencia, con conuersaciones inutiles. Mas te importarà vna parte del Rosario dicha con atencion, que muchas sin ella. Estas las descarta Dios, no las admite para tu descargo, ni te la reciben en cuenta, aunque sea cuenta del Rosario. Necessario es que atiendas, y mejor, que essos Misterios los rumies; que lo demas es comer mucho, y no entrarte en prouecho, porque no lo actuas. Vnos libros, dize San Iuan, se abrieron delante de la Diuina Magestad puesta en su Trono: *Libri aperti sunt, & alius liber apertus est.* Abrieronse los libros, estos son los de nuestras conciẽcias. Abriose otro libro, y este ya auia dicho el Euangelista era el libro de la vida del Cordero: *Liber vitæ Agni.* Hugo Cardenal: *Liber vitæ collatibus.* Vn libro que dà la vida. Tomemos sola vna diccion: *Collatibus.* Y llamemosle al intento libro de cotejo, libro que por èl se cotejaràn nuestras cuentas, partida por partida. Se cotejarà nuestra vida con la de Christo, Cordero sin mancilla, su Passion, muerte, y todos sus beneficios, en que se conocerà nuestra ingratitud con su sumo amor, y be-

Apo. 10

Hugõ.

y beneficencia. Libro de partidas. Que de ellas dàs en descargo de partes de Rosario que has rezado? Y si mal rezadas sin animar lo que rezas, sabete que Dios las descarta, y no tiene plumas para escriuirlas en su libro para tu descuento, porque no las actuaste.

2 Vn libro le mostrò Dios à Ezequiel, escrito por dentro, y fuera. En èl estauan escritas lamentaciones, ayes tristes, y canciones alegres. Dos vezes repetidas las tristezas, que estas debense multiplicar en esta vida, y vna alegrias. Simbolo es este Libro del Rosario, en èl se juntan gozos, y alegrias, tristezas, dolores, y penas en los Misterios Dolorosos. Dios le manda se le coma: *Come de volumen istud.* No le dixo le engullese, dize Hugo Cardenal, sino que le comiesse. No entra en tãto prouecho, y quizàs sin ninguno este Libro de los Misterios del Rosario engullido, porque assi es descartado. Trae el Docto Cardenal el lugar del Leuitico, donde mandaua Dios que siendo de Aues el sacrificio, no queria ni las plumas, ni el buche del Aue, sino que esto se arroxasse en la piscina: *Vesiculam vero guturis, & plumas proijciet prope Altare ad Orientalem plagam, in loco in quo cineres effundi solent.* El buchecillo del Aue suele estar lleno de granos de trigo, esse es su granero, y quando Dios gusta de tanta diferencia de sacrificios del trigo, ya en espigas, ya en pan con tantas diferencias, hasta ser frito en sarten con azeyte; no sè porque no quiera estos granos del buche de la Paloma, ya que no le agradè sus plumas, que no suelen ser poco vistosas? Lyra dixo, que como essas alas son los remos con que buela el Aue à la heredad agena, y roba de su sembrado los granos, quiso Dios dar à entender, no le agradaua sacrificio de cosa hurtada: *Deo non placet sacrificium de rapina.* Que nunca fue bueno hurtar para dar por Dios. Otra razon ay mas misteriosa, dize Hugo, y es bien del intento contra los que rezan muchos Rosarios, sin actuar lo que oran: *Quidam granum Verbi Diuini recipiunt inde sicut Columba, comedunt quidem transglutiendo, sed non masticant, nec sibi in corporant, sicut Columba, que tantum cibum ponit in esica ad nutriendum pullos, & sibi non incorporant.* Ay algunos que reciben las palabras de Dios, y sus Diuinos Misterios, como la Paloma los granos; comen engullendo, no masticando, ni incorporandolos en si, como la Paloma que recoge tanto manjar en su buchecillo para criar sus polluelos, y no los actua, ni dixiere. No pienses que es todo engullir granos, y cuentas del Rosario; que es menester masticarlos con la consideracion, y procurarlos actuar con el calor de la deuocion, que de otra suerte, no tiene Dios plumas para escriuirlos en su Libro, y manda se arroxen essos granos en el lugar de las cenizas.

Ecclef. 2 & 3.

Hugo.

Leui. 1.

Lyra.

Hugo.

3 El Animal que rumiaua era dado por limpio, y del agrado de Dios en la Ley Antigua; y estos que rumian tienen dos receptaculos, ò estomagos, vno mayor, y mas capaz que el otro. Depositan en el mayor el manjar, y de alli la trasladan à la boca, donde rumiado và al estomago menor de donde se reparte cõ vtilidad, y prouecho à las demas partes del cuerpo. Fue prouida en esto la naturaleza, dixo Anglico; porque en estos Animales: *Est auiditas edendi.* Es mucha la ansia de comer, y si toda la comida fuera al menor estomago, les sufocara el calor natural, y en lugar de engordarlos los enflaqueciera: *Spera in Domino, & pasceris inditijs eius.* Dezia Dauid. Espera en el Señor, y seràs apacentado en sus riquezas. Estos son los tesoros de su Sabiduria, el mismo Christo, y sus Misterios: estos fortalecen, y engordan el alma; y cõ todo esto vemos à muchos flacos, y macilentos: *Sed quare multi non impinguantur?* Dize Anglico: *Causa est quia non bene digerunt. Est enim de eis sicut de Pellicano, de quo dicit Rabanus, quod cibum cito sumptum transglutit, & cito emittit, nec remanet in stomacho; & ideo semper est macie nimia confectus.* La causa es, porque no dixieren bien, ni actuan tan soberano pasto. Sucedeles lo que al Pelicano, que el manjar le engulle de presto, y con la misma presteza lo arroxa, no

Pfa. 36. verf. 2.

le

le para en el estomago; y assi siempre anda con sumido, flaco, y demassiadamente macilento. De donde pensais que nace el ver à muchos despues de muchos años de empleo en este exercicio de rezar el Rosario de nuestra Señora el verlos con tan pocas fuerças interiores, tan flacos, y tan poco aprouechados, y en sus mismos vicios? No es el Rosario medicina contra las enfermedades de las culpas? No es el antidoto, remedio, y receta que diò la Madre de Dios al Patriarca Santo Domingo para extinguir los vicios? Pues como con este exercicio vemos tan poco aprouechamiento? Como con tanta ansia de rezar mucho: *Auiditas vendi.* Tá poco fruto? Es, y son los tales como el Pelicano, engullen, y no masticã, comẽ, y no rumian; y assi, ni perciben su dulçura, ni experimentan su aprouechamiento, y todo es passar Aue Marias sin consideracion de lo que rezan.

4 Que diuersos efectos causò el mas lastimoso espectaculo de Christo crucificado. Blasfemauan vnos, y burlauan del Autor de la vida, y dezian: Eras tu el que dezias que auias de destruir el Templo de Dios, y reedificarle en tres dias: Ea baxa de la Cruz, saluate, y librate de la muerte. Estos eran los que passauan de passo, y de corrida: *Prætereuntes blasphemabant eum.* Mat. 27 El Centurion no, antes biẽ le confessò por Dios verdadero: *Ex aduerso stabat.* Mar. 15 Este no passaua, considerauа el sentimiento de las criaturas, el partirse las piedras, el eclipse del Sol, la voz que diò Christo Señor nuestro tan grande al espirar, siendo en aquella hora tan connatural, à penas poderla articular. Pues confiesselo por Dios, goze el fruto de su Passion, que esse considerаua lo que passaua, y no passaua de corrida. Cree que assi te serà de vtilidad el Rosario considerando sus Misterios, estampando en tu interior las virtudes del que consideras padeciò, y con el modo, y caridad con que padeciò; que assi no solo daràs à Dios cuentas ajustadas, sino que le hazes deudor para que te comunique el premio, y corona de justicia.

Liber generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION 5. Y VLTIMA.

Està el Rosario, y su Cofradia enriquezida con muchas gracias, y Indulgencias, para que con ellas pagùe à Dios deudas que contraxo por culpas el hombre viniendo en esta vida.

1 SOlo resta el vltimo reparo que puede auer en estas cuentas que el hombre dà à Dios. Sale el alma desta vida en gracia, y amistad de Dios. Buelvele lo que ha recibido, y mas con lavsura que con lo q̃ Dios le diò grangeò. Debesele la gloria, premio, y corona de justicia, alcançandole à Dios en esta cuẽta. Tiene derecho à la gloria, como hijo heredero à los bienes de su padre. Aunque esto sea assi puede auer contrahido otras deudas; porq̃ aunque se le fueron perdonados los pecados quãto à la culpa, puede quedar el reato, y obligacion à la pena, en q̃ el hombre queda deudor à Dios. Assi es verdad, pero para esto està tã enriquezida la Cofradia del Rosario Santo de Maria de gracias, è Indulgencias que diuersos Sumos Pontifices han concedido. Puedense ver en el Sumario autẽtico q̃ aprouò el Consejo Supremo de la Cruzada el año 1673. y es vn caudaloso Rio, y mar grãde de gracias, como es, q̃ el Cofrade que rezare vn Rosario entero conseguirà Indulgencia plenaria. La misma los Cofrades q̃ confessados, y comulgados visitaren el Altar del Rosario, y assisti eren à la procession q̃ haze la Cofradia el primer Domingo de cada mes. La misma Indulgencia los Cofrades q̃ confessados, y comulgados visitaren el Altar del Rosario, assi los primeros Domingos de cada mes, festiuidades de N. Señora, y dia que se celebra Misterio del Rosario. Pueden tambien los Cofrades del Rosario, el dia de Pasqua de Resurreccion, y los cinco dias de la Anunciacion, Visitacion, Assumpcion, Natiuidad, y Purificacion de Nuestra Señora, ò los tres dias antes, si se confessaren con Religioso de la Orden de Santo Domingo (ademas

mas de todas las Indulgencias que ganan) ser absueltos de todos los pecados, y censuras, aunque sean reseruados à la Santa Sede Apostolica (excepto los de la Bula *in Cœna Domini.*) Puedeles el dicho Confessor relaxar juramentos sin perjuizio de parte, conmutar qualesquier votos, como no sean de Religion, castidad, vltramarinos, Roma, y Santiago. El dia que se escriuieren en Cofradia de Conuento de Santo Domingo, gozan tambien de plenaria Indulgencia; con aduertencia, que para ganar estas, y otras Indulgencias, fuera de que han de tener la Bula de la Santa Cruzada, han de estar escritos en alguna Cofradia del Rosario, por quien tenga autoridad, y fundada legitimamente por algun Religioso del Orden de Predicadores. Deben ser escritos graciosamente sin llevarles cosa alguna; y es lastima, que por no estar escritos en la Cofradia, siendo diligencia tan poco costosa, se priuen los Fieles de tantas gracias, y morir de hambre el perezoso, por no sacar del seno la mano, quando con tan liberal suya dispensan los Sumos Pontifices, y franquean del Tesoro de la Iglesia sus riquezas.

2 Componese este Tesoro de los merecimientos de Christo Señor nuestro, inagotable como infinito, de la virtud de su Santissima Passion, y Cruz. A que se juntan los merecimientos, y obras satisfactorias de su Santissima Madre de que no necesito. Las obras tambien de muchissimos Santos, que les sobrò para su satisfacion, y ponen su parte en este Tesoro. Es lo que dixo San Pablo: *Ad impleo ea, quæ desunt Passioni Christi.* Cumplo lo que faltò à la Passiõ de Christo Señor nuestro. Palabras, dize el Angelico Doctor, que miradas solo en la superficie, pueden hazer mal sentido mal entendidas, porque si es dezir, que aquella Passion de Christo, no bastò, y se añadieron las demas passiones, y merecimientos de los demas Santos; esto es heretico. Nada le faltò à la Passion de Christo como infinita, y de infinito valor, excessiua fue, y copiosa su redempcion, aun considerada la culpa, como ofensa cometida contra vn Dios infinito, y como hemos en otra ocasion ponderado, huuo exceso en su padecer, siendo de mayor valor, y eficazia para el reparo, que hizo la culpa de destrozo; pesando mas los merecimientos de Christo, que de la culpa los demeritos. Esto fue el inclinar Christo la cabeça al morir: *Inclinato capite traddidit Spiritum.* Llama la Iglesia à la Cruz peso, ò balança: *Statera facta Corporis.* Sirue el peso de pesar el justo precio, quando està el fiel en la caxa, ni và à dezir mas, ni menos; pero quando la balança inclina, y baxa mas à vna que à otra parte, es mayor el peso de vna, que de otra parte. Fue el peso la Cruz de Christo, puso en ella nuestras culpas, y sus penas, estas à la mano derecha, nuestras culpas à la izquierda, hizo su cabeça el oficio de fiel, inclinò la balança à la parte derecha, y diònos à entender, que sus penas preponderauan à nuestras culpas, y el que hizo todas las cosas en peso, y medida, el padecer, y el amarnos fue sin ella, excediendo sus meritos, y dolores nuestros delitos. Pues como dize el Apostol que cumpliò lo que faltò à la Passion de Christo? Es Christo, y la Iglesia vna Persona misticamente, dize el Doctor Angel, Christo la cabeça, el cuerpo, y miembros todos los justos. Ordenò Dios en su predestinacion diuina quanto merito auia de auer en la Iglesia, assi en la cabeça, como en los miembros, y entre estos merecimientos son los principales lo que padecieron los Santos, los de Christo fueron infinitos, inagotables; pero qualquiera Santo pone algunos: *Quilibet verò Sanctus exibet aliqua merita.* Y fue dezir San Pablo: Yo cumplo lo que faltò à la Passion de Christo nuestro Señor: *Ideſt addo mensuram meam.* Pongo parte, concurro con mi porcion de meritos, à los de Christo, y su Passion, no porque à ella le faltasse, sino para que se junte à este preciosissimo Tesoro.

Ad Colo. 1. *Ioan. 19* *Hymn. de Cruc.* *S. Tho.*

Des-

3 Deſte reparte francamente, y han repartido varios Sumos Pontifices, fauoreciendo con eſpecialidad à los Cofrades del Roſario de Maria Santiſsima, que es bien participen del Erario, y Teſoro comun de la Igleſia, los que viſten eſtas armas del Roſario, para conſeguir eſpirituales vencimientos, y ſe dà à entender en la Oracion del Padre nueſtro, que compuſo Chriſto Señor nueſtro, para enſeñarnos à orar, y ſe eslabona à trechos en la diuina cadena del Roſario. Dixo aſſi Valerio Maximo, refiriendo de los Romanos eſte eſtilo: *Eorum qui Remublicam extra in Prouincijs glorioſe geſſerant, debita priuata de publico ſoluebantur. In dignum, & de forme arbitrabantur, tales viros domi ære alieno, & penuria ſic opprimi, quod diminuerctur dignitas eorum.* Aquellos que entre los Romanos ſe auian portado glorioſamente, y peleado por ſu Republica, fuera della en otras Prouincias. Si tenian algunas deudas particulares contrahidas: eſtas ſe las pagauan del Erario, y Teſoro comun, y publico; porque juzgauan no era decente, y ſer deformidad, que varones tales eſtuuieſſen oprimidos, y grauados con la penuria de la deuda, ſin tener con que ſatisfazer à la paga, por ſer coſa que deſdezia, y diſminuìa ſu dignidad. Aſsi al propoſito lo aplica nueſtro Anglico: *Sic in propoſito, qui Deo in mundo iſto bene ſeruant Rempublicam cœleſtis Hieruſalem, quaſi in Prouincia glorioſe gerunt. Et ideo videtur turpe, quod talis opprimeretur aere alieno, & penuria, quod contigeret niſi de publico Ærario, ideſt Theſauro Paſsionis, & Sanguinis Chriſti, reciperet vnde debita ſua perſoluere poſſent. Pro quibus oramus quotidie. Matth. 6. Dimitte nobis debita noſtra.* Los que en eſte mundo ſe han para con Dios auido glorioſamente, peleando glorioſamente por la Celeſtial patria de Ieruſalen, ſi por algunas culpas contraxeron deudas, quanto à la obligacion de la pena, es bien no padezcan eſta penuria. Lo qual acaeciera ſi no recibieran del Erario publico; eſto es del Teſoro de la Paſsion, y Sangre de Chriſto Señor nueſtro con que pagar eſtas deudas, por las quales oramos cada dia, diziendo en el Padre nueſtro: Perdonanos nueſtras deudas. Con que eſto no es abſoluernos abſolutamente el Pontifice Sumo, remitiendo la deuda, ſino darnos con que pagarla, concediendo la indulgencia.

Valer. Maxi. lib. Ang in Pſ. 33 verſ. 22

Anglic. Pſa. 33. verſ. 22

4 Es el reparo del Angelico Doctor Santo Tomas. El inferior no puede deſobligar de aquello à que el ſuperior obliga; Dios abſoluiendonos quando nos perdona la culpa, nos liga à la pena temporal debida por ella; luego no ſe remite la pena por Indulgencia? A que reſponde el Santo: *Iſte qui Indulgentias ſuſcipit, non abſoluitur ſimpliciter, à debito pœnæ, ſed datur ſibi vnde debitum ſoluat.* No es abſolutamente abſoluernos de la deuda de la pena, ſino el darnos del Teſoro de la Igleſia con que pagarla. Lo qual con tanta franqueza nos da en el Roſario el Pontifice Sumo, que tanto en ganarlas ſe puede poner de diligencia, y cuidado, que pueda el alma bolar à ſu Criador deſta vida, ſin deuda alguna, ſiendole Dios deudor para comunicarla la Bienauenturança: *Ad quam nos perducat, &c.*

S. Thò. in 4. diſt. 20. q. 1. ar. 4.

SERMON SEGVNDO DEL ROSARIO DE MARIA SANTISSIMA.

Thema. *Liber Generationis Iesu Christi.* Matth. 1.

SALVTACION.

AL mas ſonoro inſtrumento del muſico pſalterio, que de diez en diez cuerdas repartido, hazen à Dios la mas dulce armonia; y en el que dieſtramente le toca deſtierra, y aparta mejor que el harpa de Dauid los diabolicos arrepticios, ò eſpiritu melancolico de Saul, las paſsiones del alma, triſtezas, y melancolias originadas de las culpas. Al pebete de oracion mas oloroſo, que pueſto ſobre las braſas del amor de Dios en nueſtro coraçon, ſube ſin torcerſe como varilla de humo à los Cielos, de mas virtud para refrenar el poder, y fuerças del demonio, que el higado del peze que mandò el Angel guardar à Tobias. Al mas dulce, y ſabroſo panal, que las aue jas humildes, y trabajadoras, en la quietud de la noche con el rocio de la gracia le fabrican mas guſtoſo, que el que en la boca del Leon hallò Sanſon para ſu ſuſtento; cobrando la verdadera luz, y viſta el interior del Alma, mejor que Ionatàs la del cuerpo, ſin incurrir en la anatema de la muerte, antesbien aſſegurando de la gracia la vida. Al razonamiento, y coloquio mas diſcreto entre vn Angel, y vna Virgen; mas entendido que el que puſo Ioab en la boca de Tecuites para aplacar el coraçon de Dauid, y reuocar el deſtierro de ſu hijo Abſalon: mas prudente que el que meditò la prudentiſsima Abigail, quando venia mas ayrado à tomar vengança del termino groſſero del necio Nabal. A la Salutacion Angelica, principio de todas nueſtras dichas, y origen de las felicidades nueſtras. A la Salutacion, digo, dictada por toda la Santiſsima Trinidad, ſiendo el primero que la pronunciò vn Angel ſaludando à la pureza mas que Angelica. Què limpieza requirirà en el que la ha de predicar? Què gracia? Y, aunque gloria? Fundado en vnas palabras de San Bernardo me atreuo a dezir, que para pronunciar las excelencias que a Maria Santiſsima tocan en la Salutacion del Aue Maria, ſe neceſsita al parecer de mas gracia, y pureza, q̃ para predicar, y dezir grandezas de Dios. Hallòſe Iſaias delãte del Trono de Dios, a cuya Mageſtad cantauan los Serafines repetidos Santos, y pareciole carecia de la pureza neceſſaria para poder entrar tomando papel de muſico en ſu capilla, y quexoſe de la impureza de ſus labios: *Vè mihi quia tacui, quia vir pollutus labijs ego ſum.* Habitava en medio de vn pueblo lleno de manchas de culpas, y de la compañia de los malos, como tan pegajoſa ſe le pegò la mancha, dixo en lo miſterioſo la Gloſſa: *Pollutus dicit pro ſocietate populi cum quo cogebatur loqui.* En la letra, dixo Lyra, q̃ por auer dexado de reprehender al Rey Ozias: *Quia tacui à reprehenſione Oziæ.* Pocos, ò ninguno han moſtrado del auer callado peſar, y de auer hablado ſi; y de auer callado ſe halla Iſaias peſaroſo. Son los labios puerta de circunſtancia, y ay ocaſiones en que no menos ſe contrae impureza por el hablar, que por el ſilencio, dexando de reprehender. Bolò con preſteza vn Angel, y con vn encendido carbon purificò del Profeta los labios, de fuego con vn cauterio: *Et volauit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus, & tetigit os meum. Ecce tetigi hoc labia tua, & auferetur iniquitas tua.* Mas manchado eſtaua el pueblo, y no mereciò eſta diligencia, y fue, porque impenitente nò confeſsò ſu culpa; merecelo el Santo Profeta Iſaias, porque con ſu confeſsion le ſaliò a los labios la calentura del fuego de ſu arrepentimiento. Puſo los ojos de la conſideracion San Bernardo en eſte fuego, y en el coloquio que paſsò entre el Angel, y Maria Santiſsima Señora nueſtra, quando le vino

à dar

1. Reg. 16.

Tob. 8. Iud 6. 13. 1. Reg. 14. 2. Reg. 14.

Iſaia. 6.

Gloſ. Lyra.

à dar la embaxada, y saludarla, y explicandola el Santo en vna de sus Hómilias; el que tuuo sus labios paladeados con el nectar de la leche de los pechos desta Soberana Señora, le pareciò eran impuros para explicar la Salutacion del Angel, y dixo: *Vtinam, & de superno Altari, non quidem carbo vnus, sed ingens globus igneus afferatur; qui videlicet multam, & inueteratam prurientis oris mei rubiginem, ad plenum excoquere sufficiat; quatenus Angeli ad Virginem, & Virginis ad ipsum, grata invicem, ac casta colloquia, dignus habear meo qualicumque replicare Sermone.* Oxalà que del Altar soberano del Cielo se me traxera, no vn carbon, si vn globo de fuego para que me purificasse lo envejecido de las manchas de mis labios, para poder dezir dignamente, y explicar en mis Sermones el dulce coloquio que passò entre el Angel, y la casta Virgen, de que se compuso el Aue Maria. A Isaias purificados ya con vn carbon sus labios le halla digno el Cielo para que vaya à predicar las grandezas de Dios: *Vade & dices Populo huic.* No le dàn para purificarle mas de vn carbon encendido. Què pide Bernardo? No vn carbon, sino vn globo de fuego: *Non quidem carbo vnus, sed ingens globus igneus afferatur.* Denle, y bastele à Isaias para dezir, y anunciar misterios de Dios vn encendido carbon, y pida vn globo de fuego S. Bernardo, que lo que basta para dezir Misterios de Dios, no le parece al Melifluo Doctor es suficiente para explicar las soberanias de Maria en su Salutacion, y contentese el Profeta con vn carbon de fuego, y pida San Bernardo vn globo, que globos de fuego de gloria, aun no parece bastan para misterios de tanta gracia. Pues què pedirèmos para predicar el Aue Maria? Dixera yo, que, ò à Iesu Christo Sacramentado, à quien llamò San Pedro Damiano carbon encendido, ò la misma Salutacion Angelica, essa podrà purificar nuestra boca: *Vincenti dabo Mannà absconditum, & dabo illi calculum candidum*, dize Dios. Al vencedor le darè el Manà escondido, y le darè, *Calculum candidum.* Què significa aquella diccion *Calculus*? Son vnas piedrecillas pequeñas à modo de cuentas; y aun antiguamente contauan por ellas los hombres, dixo Lyra. Essa serà la Salutacion Angelica. Assi lo dixo Hugo Cardenal: *Hic est calculus ille quo ablato de Altari Seraphim purificat labia Isaiæ.* Si con vna sombra del Aue Maria purifica el Angel à Isaias los labios, sea la Salutacion Angelica la que purifique los nuestros, diziendo con Gabriel. *AVE MARIA.*

S. Bern. homi. 3. sup. miss.

Apoc. 5.

Lyra. Hugo.

Liber Generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION PRIMERA.

Fundase el Sermon en las palabras que de su Rosario Sagrado, dixo Maria Santissima à Fray Halano de Rupe. El ser oracion facil, y prompta; el serle muy agradable; el ser acomodadissima para alcançar la Diuina misericordia, y socorro para qualquier tribulacion. Ponderase en esta consideracion, el ser oracion prompta, y facil; sustento del alma, y Manà que contiene el sabor de todas las deuociones.

1 TOmemos, no solo de la boca del Leon el panal de miel, como Sanson: *Et de forti egressa est dulcedo.* Que seria recibir las palabras del Aue Maria de Gabriel, que se interpreta fortaleza, sino de la boca de Maria Santissima Señora nuestra, en que se cifran todas, ò las mas excelencias que de su Rosario se pueden predicar, las que dixo esta Reyna del Cielo à Fray Halano de Rupe apareciendosele, cuya vision aprueba en nuestro rezo la Iglesia: *Hoc genus orãdi* (dize Maria Santissima hablando de su Rosario) *promptum, ac facile, esse sibi gratissimum, ad impetrandam Diuinam misericordiam accommodatissimum; populis salutare; & contra quæuis aduersa præsens auxilium.* Exorta Maria à este insigne varon en letras, y virtud Fray Halano de Rupe, procurase con todo su conato, y fuerças, assi èl, como sus compañeros, à que restaurassen la devocion del Santissimo Rosario, caìda ya con el tiempo, y entibiada, y resfriada

Iudich. 14.

en los coraçones de los Fieles; y dize, que este genero de orar; lo primero es prompto, y facil, con que de rezarle no tiene escusa algũ genero de personas. Es lo segundo en grado superlatiuo agradabilissimo à Maria; es para conseguir la misericordia Diuina acomodadissimo; es saludable à los pueblos, y contra qualquiera aduersidad es socorro. Vamos explicado por partes estas palabras de Maria Santissima, y sea esta del Sermon la principal çanja.

2 *Promptum, ac facile.* Es la oracion del Rosario Sagrado vn modo de orar prompto, manual, y facil para toda suerte de personas. Es lo mas facil, pues si por lo mas facil comiença el arte, naturaleza, y gracia, es el Aue Maria la primera deuocion en que los padres instruyen à sus hijos, y lo primero con que los destetan. Es oracion aun para los mayores cõtemplatiuos, para varones hechos; y assi vemos, que el Padre nuestro fue lo que Christo enseñò à orar à sus Apostoles; en la oracion del Sagrado Rosario se apacienta el rencillo, y como Cordero pace à la orilla, y ribera de las aguas, y en cuyo mar alto se hecha à nado el mayor Elefante, quedando en su consideracion, y abismo de tan profundos Misterios sumergido. Armas en fin para todos, que si las de Saul no le vinieron ajustadas a Dauid, vinole la honda, que como dirèmos, es el Rosario de Maria. Pero dirànme; bien que la oracion del Aue Maria sea buena, prompta, y facil para los principiantes, para la gente sencilla; mas ha menester el contẽplatiuo; venga otra oracion mas subida de punto, que essa oracion es muy facil, y ligera. Què ceguedad?

1. *Reg.* 17.

3 Angustiase el Pueblo de Dios caminando à la tierra de Promission, y fatigado del camino boluiose contra Dios, y contra Moyses, y murmurò. Porque nos sacaste de Egipto para morir en esta soledad: *De est panis.* El pã nos falta; aguas no ay: *Non sunt aquæ.* Hales sacado de vna penosa, y dura esclauitud, y se quexan? Sin duda estauan bien hallados con ella; que el habituado al mal, no sabe estimar el bien; en aquel se alegra, y en este se entristece. Es como el niño que naciò en la carcel, como no à gozado de la luz, se alegra con las tinieblas, con ellas juega, y no le entristece la prision, porque no conoce la libertad, enseñado à aquella vida; no assi la madre que sabe lo que es la luz, y la libertad. Enseñado estaua, y hecho ya al mal de su esclauitud, y libre de ella, se vale de la murmuracion. Pero fundanla en mentira diziendo, les falta pan: *De est panis.* No tienen el pan llouido del Cielo? Hales por ventura faltado el Manà: *Anima nostra nauseat super cibo isto leuissimo.* Es manjar este muy facil, ligero, de facil de coccion, y digestion, es comida muy delicada, y assi nos dà en rostro, y causa nausea: *In quo apparet eorum cæcitas,* dixo Gayetano. Lo que mas debieran apreciar era el ser manjar delicado, y facil, y el tenerle tan à mano, y prompto, que cada dia le llouia el Cielo; y por esso le menosprecian, en que se denota su ceguera. El Rosario es manjar direis de parvulos, den nos otra deuocion mas relenante para los aprouechados ya en la virtud. Pues es mãjar del Cielo, y le menospreciais por llano, estragado teneis el gusto; que es Manà que sabe à todos los sabores, y en èl se contienen de Christo, y su Madre todas las virtudes, y perfecciones que poder contemplar, y imitar: ceguera es pedir otro modo mayor de cõtemplaciõ, y oracion, que en esta del Rosario estàn todos, y todo lo bueno se halla en èl, que es libro dõde puede letrear el principiante, y leer profundamente el entendido, hallando cada qual lo que necesita. Assi Chrisostomo, citado de Hugo Cardenal, explicando el ser el Euangelio Libro de la Generacion de Christo: *Sicut in Apotheca diuitis, omnis homo quod desiderat inuenit; sic in isto Libro omnis anima quod necesse habet inuenit; intellectus instruitur Doctrinis, affectus impinguatur Sacramentis. Hæc Apotheca parat animæ panem virtutum qui iustificat, panem Sacramentorum qui sanctificat, panem Angelorum qui beatificat.* Assi como en la Despensa de vn hombre rico se halla quanto se desea, assi en este

Chrisost. cit. Hug

Li-

Libro del Euangelio, y Rosario, halla toda alma quanto necessita. El entendimiento es instruìdo con Celestiales doctrinas, el afecto, y voluntad engordà con tan Soberanos Sacramentos. Esta Apoteca le dà al alma el Pan de virtudes, que justifica, y santifica, el Pan de Angeles, que le beatifica. Libro para todos facil.

4 Este es el Libro que mandò Dios tomar à Isaias: *Isai. 8.* *Summe tibi Librum grandem, & scribo in eo stilo hominis.* Toma vn Libro grande; grande por sus Misterios; grande por lo representado en èl, que es Maria Santissima. Escriue en èl con el estilo que escriuen los hombres: *S. Tom.* *Idest plane*, dize el Doctor Angelico: *Vt intelligi possit. Abac. 2. Scribe visum, & explanà eum super tabulas, vt percurrat, qui legerit eum.* Libro llano, intelegible, que es lo que dixo por Abacuc, que escriuiesse lo que auia visto, y pusiesse sobre vnas tablas sus planas, de modo, que qualquiera lo pudiesse leer. Libro en que lea el pequeñuelo, cuya doctrina, y oracion le sea como leche. Libro para el mas alto contemplativo, donde hallarà el mas solido manjar que le alimente. En las Islas, donde se inventò primero el vso de la honda, dixo Vegecio, que las madres para adiestrar à los parvulos à tirar con ella, no les dauan, ni permitian tomar otro manjar, sino el que derribauan *Veg. lib. 1. refer. Angl. in Psa. 17. ver. 4.* con la honda: *In Insulis in quibus Inventus est vsus fundæ à matres parvulus suos nullum cibum contingere sinebant, nisi quem ex funda prius pertussisset.* Ponianles la comida en vnos arboles altos, y solo lo comian la que con la honda derribavan, ò el aue, que con la honda herian. Assi Christo, aplica nuestro Cardenal Anglico, como verdadera Madre nuestra, para excitarnos, y para que aprendamos à tirar con la honda, quiere que oremos, y que tengamos la oracion por continua, y que ella sea nuestro manjar, y alimento del alma: *Sic Christus, qui est Mater ad nos parvulos suos habere videtur, vt excitemur, & ad discamus funda iacere, idest modum, & consuetudinem orandi habere.* Està entendida en la honda el Rosario, no solo por estar à modo de honda, sino por su Etimologia: *Funda à fundendo dicitur*, dixo San Isidoro: *Isid. lib. 18.* *Propter quod, & oratio quædam funda est, quia per ipsam Deo effundimus corda nostra, & vota. Psal. Effundo in conspectu eius orationem meam.* Toma su denominacion la palabra significatiua de la *Angli.* honda: *Funda*, del verbo: *Fundo*, que significa derramar, y està entendida en ella la oracion; porque con ella derra- *Ps. 141.* mamos delante de la presencia de Dios nuestros coraçones, y deseos, segun dixo Dauid. Honda es la oracion del Sagrado Rosario; y si con ella solo se comia el manjar pendiente del Arbol, tire la honda de la oracion el niño, y el pequeño para alimentarse con ella, como leche, y haga tambien su tiro en este Arbol de la Genealogia de Christo el contemplativo, que essa serà su manjar mas solido, y prouechoso. No la menosprecie por facil, ni prompta, que es Manà Diuino, que sabe à todos los sabores de todas las virtudes, no le cause tedio, como el Manà à los Israelitas, que aunque le tienen tan à mano; es manjar de el Cielo, que no tiene su conversacion, y exercicio tedio, ni amargor, ni à Dios, ni à Maria le causa por muchas vezes repetida, ni se necessita de mas diligencia, que de el repetirla con deuocion muchas vezes, que essa es la eminencia de esta oracion, y deuocion à las demas, como dirèmos en la consideracion siguiente; y el repetirla tambien es facil.

***

****

****

****

Liber generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION SEGVNDA. Ponderase, como la oracion del Rosario, es facil repetirla muchas vezes, sin temor de que por repetida cause à Dios, ni à su Santissima Madre, fastidio por repetida, ni nos debe à los que la rezamos causar tedio. Reconocese lo ventajoso de esta deuocion al Psalterio de David.

1 CAusòles fastidio, nausea, y tedio el Manà à los del Pueblo de Dios, por manjar ligero, y facil, y tan prompto, como el llouerle todos los dias el Cielo, y en esto diximos se conociò su ceguera. No assi causa à Dios, ni à su Madre la felicidad con que el Rosario se reza. No le causa fastidio, por mas que vna, y muchas vezes se repita; que en esto se reconoce el amor à Dios, y à su Madre, que no pudiendo estar el amor ocioso, si le ay en el coraçon, este haze repetir esta diligencia, sin cansarse, antes bien se recrea, pronunciado muchas vezes los labios lo que afectuosamente ama. Bien comun es el lugar, con la explicacion de San Gregorio; aquellas repetidas diligencias de la enamorada Magdalena, en aquel repetir vezes el buscar à su Amado. Estaua junto al Monumento, ò Sepulcro de Christo, llorando el no auer hallado à su Maestro: *Dum ergo fleret inclinauit se, & prospexit in Monumentum.* Ioan. 20 Llorando, inclinòse à ver el Sepulcro. Yà auia visto el Monumento vacio: yà auia anunciado que le auian quitado a su Señor, y dueño, para què es inclinarse otra vez, y desea ver el Sepulcro, si en èl ha visto no està à quien busca? *Quid est, quod se iterum inclinat, iterum videre desiderat? Sed amanti semel aspexisse non sufficit, quia vis amoris intentionem multiplicat Inquisitionis.* S. Greg. hom. 25. in Euan. No le basta al amante verdadero el auer vna vez mirado el Sepulcro, en el repetir essa diligencia, se reconoce de su amor lo encendido. Haz muchas vezes la diligencia del repetir vna, y otra vez la salutacion Angelica, vna y muchas vezes reza el Rosario, si estàs enamorado de Dios, y de su Madre, que la fuerça de el amor te obliga à essa repeticion, que es medio tan llano, y facil, como el Aue Maria. No temas, que por esso causarà à Dios, ni à su Madre Santissima, fastidio, que es Psalterio ventajoso al de David.

2 Es el Rosario de Maria à modo de Psalterio, que si este de ciento, y cincuenta Salmos consta, de ciento y cincuenta Aue Marias el Rosario se cõpone; pero cõ esta ventaja, q̃ el Psalterio de Dauid, son Psalmos diuersos, no se repiten; porque temiò Dauid, que vnas mismas palabras muchas vezes repetidas, le pudieran ser à Dios de fastidio; lo qual no tiene de el Rosario este Diuino Psalterio. Muy en gracia le caia à Dios, y muy en gusto las victimas que se le ofrecian del trigo, yà en espigas, yà en pan, yà de lo mas floreado de el harina. No admira, que como sombras de la Eucharistia se recreasse Dios con ellas, en el interin que llegaua la luz de la verdad. Hasta pan frito con azeyte, fruta de sarten queria Dios se le ofreciesse: *Si oblatio fuerit de sartagine similae conspersa oleo absque fermento.* Leuit. 2. Ha de ser la oblacion del Pan, sin leuadura, frito con azeyte. Què quiere Dios, dize Oleastro, en tanta diferencia de Sacrificios, y victimas, que de la harina quisso se multiplicasse tanto genero de ofertas? *Quid tibi vis Domine in tanta differentia Sacrificiorum, & viminarum, vt ex farina tot holueris Sacrificiorum genera multiplicari?* Oleastr. Es por ventura, que vn manjar siempre, guisado con el mismo sainete le causa à Dios fastidio? *Num quid diuersa generauis munerum, quia aliquid horum tibi fastidio est?* Fue vna enseñança Diuina para la oracion, enseñandonos es bien mudar, y no ser siempre la misma, quando en el repetirla muchas vezes nos dà, y causa fastidio: *Docet nos pulcre locus iste, orationem in aliam aliquando mutare, cum prior ex repetitione ceperit fastidio esse.* Tal vez se percibe en el rezar desgana, que por lo estragada que quedò la naturaleza de

la

la culpa, halla para todo lo bueno repugnancia en nuestra inclinacion. Tal vez puede vna oracion muchas vezes repetida fernos de tedio, y conviene mudar la oracion en otra; que quien tiene estragado el gusto, y apetito, la mudança de manjares suele dispertarle la gana, y assi puede suceder con vna oracion muchas vezes repetida: *Inde videmus Sanctum Regem varios edidisse Psalmos, toties mutasse cantica, quoniam eadem repetendo, timebat Deo fore fastidiosa.* De aqui vemos, como el Santo Rey Dauid compuso diuersos, y varios Psalmos, tantas vezes mudò Canticos; porque temia, que repitiendo siempre lo mismo, le fuera à Dios fastidiosa su musica, y letra. Esso teme Dauid en su Psalterio, esto no se teme en el Psalterio del Rosario de Maria, que como ventajoso à aquel, quanto và de lo figurado à la figura, y sombra, si en aquel temia Dauid, no causarle à Dios tedio con repetir siempre vna misma oracion: Esta repetida no causa tedio, siendo facil, no siendo necessarias mas diligencias que el repetirla, sin el temor de que sea por repetida, musica à Dios enfadosa.

3 De Tubal, dize la Diuina Escritura, q̃ fue Padre de los Cantores en citara, y organo: *Ipse fuit Pater Canentium in cythara, & organo.* Explicalo el Abulense, y dize, que no hallò èl estos instrumẽtos de cytara, y organo; sino que mucho despues se fabricaron; pero que èl fue el inventor de la musica, assi de la pulsativa en la cytara, como de la que vsan los organistas: *Non quod ipse inuenerit ista instrumenta, quia multo post fabricata sunt; sed quia musicæ artem inuenit, & pulsatiuam, qua cytharistæ, & organistæ vtuntur.* Dionos ademas otra noticia, y es, que los hombres de aquel siglo, auiẽdo oído de Adan el fin del Vniuerso que auia de ser por fuego, y noticiosos tambien del dilubio. El Arte de que eran inventores, para que permaneciesse, le grauauan en dos columnas, vna de marmol, de ladrillo en otra: La de marmol consumela el fuego, y indemne la reserva el agua: La de ladrillo desmoronala, y acaba el agua, y el fuego la fortalece; con que contra estos dos males preservauan su Arte en estas dos columnas: *Homines autem illius temporis, audientes ab Adam futurum iuditium sæculi, scilicèt ignis, & aquæ, labores inventionum suarum, columnis, scilicèt lateritijs, & marmoreis consignauãt.* Hizolo assi Tubal, como inuentor del Arte musico. Grauòle en estas dos columnas, para que si con el fuego se destruyesse la de marmol, quedasse la de ladrillo; y si esta faltasse con el agua, quedasse la de marmol, para que quedasse permanente su Arte en los siglos venideros. Y de hecho faltò la de ladrillo con el dilubio, quedando hasta el dia de oy la de marmol; la qual se conserva en Syria: *Tubal autem duabus columnis lateritia, & marmorea, musicale opus conscripsit, ne lapidea aquis cæderet, & lateritia ignibus in violabilis permaneret, posterorum ætati documenta daturus, quarum lateritia dilubio abolita fuit, marmoream autem apud Iudæã Syria tenet.* Fue desta Celestial musica del Sacratissimo Rosario el inuentor Sãto Domingo, no que èl compusiesse la Salutacion Angelica, que esta se compuso de la Salutacion del Angel à Maria, y de Santa Isabel, à que añadiò la Iglesia las vltimas palabras. Obrados estauan los misterios de nuestra reparacion; pero fue èl inuentor, como lo testifican en sus Bulas diuersos Pontifices, y refiere en el rezo la Iglesia, del modo de rezarle, orden de Misterios, y exortacion a deuocion tã saludable. Esta musica, para que perseveraste en la Iglesia la fundò sobre estas dos columnas Christo, y Maria: *Liber Generationis Iesu Christi. De qua natus est Iesus.* Pero musica de Psalterio mas superior que la de Dauid, que si el repetir letras, mudar de canticos, variar tonos, era por temer no le fuera Dios de tedio. Esta siendo vna misma por vezes, que se repita no le causa à Dios. El inuentar Tubal la musica, dixo tambien el Abulense, fue para que los Pastores recreassen el tedio, melancolia, y tristeza del ocio: *Vt tædia otio musica delectatione tollerentur.* No le causa esta musica Celestial del Rosa-

Genes. 4.

Abul. q. 13.

Abul. loc cit.

sario, por mas que siendo vna misma, sea repetida, siendo esto tan facil, y prompta diligencia.

4 Este es el Psalterio en que nos combida Dauid à dar musica à Dios: *In Psalterio decem chordarum psallite illi.* Cantad à Dios en el Psalterio de diez cuerdas. Estas son las diez Aue Marias que se repiten por el orden de los Misterios en todos ellos, cuerdas faciles de tañer, aun para el mas ignorante, en que repetidas hazen a Dios, y à su Madre dulce consonancia. Tan torpe cosa era antiguamente, diximos en otra parte de San Isidoro, el ignorar las letras, como el no saber musica: *Tam turpe fuit olim musicam nescire quam litteras.* Yassi eran excluydos de los combites los que ignoraua la musica, aunque fuessen Letrados; y en aquellos combites eternos, donde los Santos cantan à Dios nueuos Cantares delante de su Trono: *Cantabant Sancti Canticum nouum ante Sedem Dei.* Mas se deleytan en la musica, que en las letras: y aun es mas peligroso, añadio Anglico, ignorar esta musica espiritual, que las letras, porque en los combites grandes hallauan entrada los Musicos, y erã excluydos muchos Letrados: *Insuper, & magis periculosum est nescire musicam istam, quam litteras. Quia in magnis conuiuijs communiter patet scientibus musicam introitus, vbi multi litterati excluduntur.* Assi serà en los eternos combites de la Gloria, dõde hallarà entrada el sencillo, que supo esta musica del Rosario, y no el mas Letrado, y Entendido, si ignora esta musica. Pero para que sea esta deuocion para todos, ay letras, y libro en el Euangelio: *Liber Generationis Iesu Christi.* Y musica en el Rosario Sagrado de Maria, siendo facil de rezarle, y no costar mas diligencia, que el repetirle, sin el riesgo de que à Dios le cause la repeticion fastidio.

Psal. 32 vers. 2.

Isid. 2. Etb.

Apocal. 9.

Angl. in Psal. 32 vers. 2.

Liber Generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION TERCERA. Prosigue se parte de la materia de la consideracion passada, y como no consiste en mudar todas vezes de diuersas oraciones, y deuociones el aprouechamiento interior, sino en el permanecer en esta. Es oracion ventajosa à otra qualquiera que se haze à otros Santos.

1 NO Consiste el aprouechamiẽto del alma en mudar varias, y diuersas deuociones. Esta es la mas principal, y segura, pues es vn Compendio de todos los Misterios de la Gracia, y Resumen de la Ley Euangelica. Es el Rosario vn Ramillete de Flores de las Virtudes de Maria, y Misterios de Christo. No solo no se necessita de recoger todas las flores, aunque es tan loable el repartir por los dias de la semana sus Misterios. Vn Misterio solo bastarà à vezes, si en èl saca, y halla el alma el jugo, y dulçura en que cebar su voluntad, y buenos afectos, aunque se estè solo en èl, y muchas vezes le repita. Estàn las auejas, dixo el Filosofo en vn continuo mouimiento, y operaciõ, buscando el rocio, y dulçura de las flores, para la fabrica de sus panales: *Apes sunt in continua operatione circa mel quærendum.* Pero con esta diferẽcia, que bolando, no passan de flor à flor, buscando flores diuersas, si vna les basta, y en ella hallan el material suficiente, para ir cargadas dèl à su colmena: *Cum bolant, non intendunt flores diuersos, nec diuitunt vnum florem, & vadunt ad alium (supple si vnus sufficiat,* explica Anglico) *& reuertuntur ad Alueare.* Flores diuersas tiene el mundo, aunque llenas de espinas. Ay flor de la gloria de la carne, de la qual se coje la miel de deleyte de la carne, y esta es transitoria, y perecedora, embuelta entre mil amargores, y desabrimientos, con muchos remordimientos de conciencia, espinas que fuertemente la pican, hieren, y desasosiegan, flor de quien dixo Isaias, que toda carne es como heno, y como la flor del campo: *Omnis*

Phil. 3. de Animal. ref. Ang. in Psal. 26 ver. 13.

Isai. 40

nis caro fœnum, & omnis gloria eius quasi flos agri. Otra flor tiene el jardin lleno de malezas deste mundo, que es la gloria toda deste mundo con sus aueres, que quando nos parece las gozamos cõ quietud, son sobresaltados con los mayores temores, como le aconteció à Nabucodonosor: *Ego Nabuchodonosor quietus eram in domo mea, & florens in Palatio meo.* En ninguna destas flores se halla copia de miel, ni la suficiente; solo en la flor de Maria se halla, dize Anglico, miel, y dulçura copiosa, en abundancia, y suficiencia: *Sed in nullo istorum est copia mellis, nec sufficientia, sed solum est vnus flos melle copiosus, & sufficiens. Isaiæ* 11. *& flos de radice eius ascendet.* No ay que atender à otras flores diuersas desta, si à esta vnica flor virginal, cogiendo nuestro afecto lo bastante para bolar al gremio donde se recogen las auejas de Dios en sus celestiales mansiones: *Ergo non attendamus ad alios diuersos, sed ad illum vnicum florem virginalem, & colligamus, quantum sufficit pro præsenti, vt possimus cum gaudio ad Alueare reuerti cœlestis patriæ.* Ni aun en esta Flor de Maria, no ay todas vezes querer recoger todas las flores de su Rosario, vna flor, si en ella halla nuestro afecto la miel, y suauidad suficiente, essa basta aunque se estè en ella recreandose, y repitiendola con la consideracion, sin el temor de que por repetida le cause à Dios, ni à su Madre tedio, que es à todas oraciones ventajosa.

Dan. 4.

Anglic. vbi sup.

2 Si hemos de hazer oracion à los Santos, para que para con Dios sean nuestros intercessores, pregunta el Doctor Angelico? *Vtrum debeamus Sanctos orare ad interpellandum pro nobis?* Con ser la conclusion afirmatiua tan cierta como la experiencia enseña, y las razones del Santo Doctor, como verèmos persuadẽ, hizo contra ella este reparo. Si hemos de hazer oracion à los Santos para que sean Abogados en nuestras necessidades, y alcancen de Dios lo que le pedimos, poniendolos por intercessores; es, porque sabemos que sus oraciones son aceptas à Dios; quanto algun Santo es entre los Santos mayor, tanto su oracion es à Dios mas acepta; luego debieramos constituir por intercessores siempre, para con Dios à los Santos superiores, y mayores, y nunca hazer oracion à los menores: *Ergo semper deberemus superiores Sanctos pro nobis intercessores ad Deum constituere, & numquam minores.* No es assi, dize el Doctor Angel, à todos los Santos es vtil el orar, aunque las oraciones de los Santos superiores sean à Dios mas aceptas. Lo primero, porque alguno tiene mayor deuocion à vn Santo mas inferior que al superior en santidad; y de la mayor deuocion depende en gran manera el efecto de la oracion. Lo otro, que ay Santos especiales à quienes diò Dios el ser Abogados, y ser patrocinio nuestro para especiales necessidades, como à San Anton, que es Abogado contra el fuego del infierno (motiuo para ser deuotos suyos.) Lo otro, para dar à todos la honra, y honor debido, y porque lo q̃ por vno solo no se consigue, con la oracion de muchos sẽ impetra. La otra razõ, que es la que à nuestro intento conduce, es: *Propter fastidium tollendum, quia assiduitas vnius rei parit fastidium; per hoc autem, quod diuersos Sanctos oramus, quasi in singulis nouus feruor deuotionis excitatur.* La continuacion en vn materia engendra fastidio, que en nuestra naturaleza mudable, la variedad le es mas conforme; vn manjar ministrado siempre suele causar desgana, y nausea à nuestro apetito; conuiene, pues, hazer oracion à diuersos Santos, assi a los mayores, como a los menores; porque con esto con la variedad, como se excita nueuo feruor de deuocion en cada vno, y nos fuera fastidioso el hazer oracion siempre a vn Sato, y el repetirla muchas vezes. Esto puede acontecer en la oracion hecha a los demas Santos; pero como mas ventajosa la deuocion del Rosario Sagrado de Maria; hallando en vna flor de sus Misterios dulçura, no se necessita de passar a otra, ni nos es molesto el repetirla muchas vezes, ni dificil, ni debemos rezelar le cause a Dios, ni a su Madre fastidio, conuiniendo el repetirla, no estando nuestro apro-

S. Tho. in 4. sèt. dist. 45. q. 3. ar. 2.

ue-

uechamiento en la variedad todas vezes, sino en la perseuerancia en vna misma oracion.

3 Rezelofo Iob, no huuiessen delinquido sus hijos en los combites que mutuamente se hazian, preuiniendo las luzes del dia, por la mañana se leuantaua, y por cada vno ofrecia à Dios olocaustos, y sacrificios: *Sic faciebat Iob cunctis diebus.* No le causaua à Iob, ni le fastidiaua el ser cotidiano el sacrificio, y el ser siempre el mismo olocausto? Las musicas, las ceremonias Sagradas, la grandeza con q en vna Iglesia Catedral se sirue, y dà culto à Dios, le es de recreacion, y gusto al recien entrado en la Prebeda; y despues le es molesta la assistencia, y no suele conseruar tanto la deuocion al culto Diuino con la frequencia, y quiera Dios no le cause accidia, ò tristeza. Pues como Iob, no se cansa de ofrecer cada dia, y repetir los mismos sacrificios? El Doctor Angelico: *Solet autem contingere quod Diuinus cultus, à quibusdam deuote perficiatur, si rarus sit, cum autem frequens fuerit, in fastidium venit, quod est peccatum accidiæ, cum aliquis scilicet tristatur de spirituali labore; cui quidem peccato, Iob subiectus non erat: nam subditur, cunctis diebus, quasi perseuerantem in Diuino culto deuotionem conseruans.* Las cosas que pertenecen al culto Diuino, suelen hazerse con deuocion, siendo pocas vezes, ò raras; siendo frequentemente causan fastidio en los floxos, que es pecado de accidia, y entristecerse del trabajo espiritual, de lo qual estaua ageno Iob, pues todos los dias ofrecia à Dios sacrificios, conseruando la deuocion, y perserando en vna misma cosa. Esta quiere Dios conserues, aunque muchas vezes la oracion del *Aue Maria* repitas, que à Dios, ni à su Madre le causa tedio, ni à ti te le debe causar, aunque la misma oracion sin variar multipliques.

4 Esta enseñança nos dexò Christo en su oracion como exemplar, y Maestro della. Tres vezes hizo oracion à su Padre, y fue repitiendo siempre la misma: *Eundem Sermonem dicens.* Es su oracion tan larga, y prolixa, acude tantas vezes à ella, y siendo Sabiduria Diuina, y pudiendo variar en ella de palabras acertadas, siempre fueron vnas mismas, resignando su voluntad en la de su Padre: *Non mea voluntas, sed tua fiat.* Diuino documento. Acà parece cansa el pedir vna cosa, siempre con vnas mismas palabras. El litigante busca Abogados que le compongan sus peticiones, Letrados que formen sus alegacos, que los viitan de colores retoricos, traen varias razones, citan muchos textos, traen multiplicados discursos; aun el referirlos en los Estrados se suele atender al luzimiento, y modo con que se alega, como si aquello diera mas energia, y eficazia a la razon para mouer a los Iuezes. Podia darnos cuidado como auiamos de presentar nuestras suplicas ante la Magestad de aquel Rey Soberano, especialmente vn pobrezito, que ni aun tiene lengua para hablar con vn Iuez ordinario, que en presencia suya se turba, sin saber, ni aun como començar su peticion. No os congoxe esso, ni fatigue, ved como el Maestro de la oracion nos enseña el proponer desnudamente nuestra necessidad, sin andar solicitos en busca de palabras elegãtes, que no las quiere Dios compuestas con arte, sino sencillas, de vn viuo afecto, sin ser muchas, si viuas, y repetidas, que assi nos lo dexò tambien enseñado por San Mateo: *Orantes nolite multum loqui.* No quiso dezir que no oremos mucho, siempre conuiene el orar, y gastar mucho tiempo en la oracion; pero no son menester muchas palabras, que quando nacen de vn coraçon humilde, y resignado en la voluntad Diuina, aunque se repitan, no le son à Dios de fastidio.

Mat. 26

Mat. 6.

5 Afligida se viò la madre de Samuel por verse esteril, y menospreciada de su criada; acude à Dios por remedio, y puesta en su presencia, orò cõ estas palabras: Señor mio, dadme vn hijo, que yo os le prometo para vuestro seruicio: *Domine Deus exercituum, si respiciens videris afflictionem ancillæ tuæ, dederisque seruæ tuæ sexum virilem, dabo eum Domino omnibus diebus vitæ eius.* Sucediò que multiplicò sus palabras, y oraciones, di-

1. Reg. 1

ze

ze el Espiritu Santo: *Factum est cum illa multiplicaret præces coram Domino.* Como es esto, dize el Chrisostomo, si su oracion fue de tã breuissimas palabras? Pocas fueron, y desnudas de humana retorica: *Certe pauca nudaque verba pro locuta est: Domine Deus si respicies, &c. Quæ est ista verborum multitudo?* Dõde està aqui el multiplicar sus ruegos? Donde la abundancia de palabras? *Quid igitur est multiplicauit præces? Assidue sonabat eadem, nec destitit ijsdem verbis multum temporis absumere.* Todo es verdad, porque aunque la oracio era de muy pocas palabras, deteniase haziẽdola larga, repitiendo siempre las mismas. Es la oracion del Rosario, y la Salutacion Angelica, pequeña en palabras, aunque alta en Misterios, el repetirla, ni es dificultoso, ni à Dios, ni à su Madre Santissima molesto, y lo que es para los hombres enfadoso, que es la repeticion de vna cosa; esta repetida con el feruor, y calor de deuocion, le cae à Dios muy en gusto.

Chrysos. orat. de Fid. An

6 Mirò Dios con atencion à la oracion de los humildes, dixo Dauid: *Respexit in orationem humilium.* No admira que la oracion humilde penetra los Cielos, y resiste à la de los soberuios. Leyò Genebrardo assi: *Respexit in orationem Cicadæ.* Boluiò Dios los ojos à la oracion de la Cigarra, y no la menospreciò. No ay canto para nosotros mas enfadoso que el de la Cigarra; no le haze con pico, ni boca, sino con el pecho quando se abrasa de calor, y es siempre vno, tan en vn peso, que como principia su canto le acaba; no haze los passos de garganta que el Ruiseñor, no tiene la diferencia de vozes, ni quiebros que èl; no la del Gilguerillo, ò Pardillo: à estos estarèmos escuchandolos todo vn dia, y aquella luego nos cansa; es assi, que à los hombres vna misma peticion, y repeticion con las mismas palabras les es enfadosa; pero ninguna mas satisfaze à Dios que la del alma, que abrasada en su amor saca su oracion del pecho, y habla con èl mas que con la boca, y siempre repitiendo vna misma demanda. Luego prompta, y facil es la oracion del Rosario, sin tener

Ps. 101.

Genebr.

mas dificultad que el repetirla vna, y muchas vezes, sin el rezelo de que ni por facil, ni repetida le cause a Dios fastidio, si endocste libro del Euangelio, y Rosario donde puede letrear sus letras el parvulo, y sencillo, y pasmar en la letura de sus Misterios el mas alto contemplatiuo: *Hoc genus orandi promptum, ac facile.*

Liber Generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION QVARTA.

Ponderase quan agradable sea la deuocion del Rosario Sagrado à Maria Santissima; siendo la Salutacion Angelica la mayor honra, y obsequio que le podemos hazer saludandola.

1 LO Segundo que dize Maria Santissima de la oracion de su Santissimo Rosario, es, que le es agradable en superlatiuo grado: *Esse sibi gratissimum.* Bien lexos està esta deuocion de causarle fastidio, pues tan grata le es, y tan gustosa: *Summite Psalmum, & date Tympanum, Psalterium iucundum cum Cythara*, dize Dauid. Dad à Dios cõ alegria el Psalterio con la Citara, que esto le es de plazer, y gusto. Este es Psalterio cõ la Citara el Rosario de Maria Santissima, con que à Dios, y à su Madre le damos musica que mas le agrada, y suspende. Hugo Cardenal: *Quindecim chordæ exiguntur, vt bene sonet Cythara.* Para que la Citara suene bien, se requieren quinze cuerdas. Suenã estas ayudadas de vn madero donde se recogen, que conduce à la cõsonancia de sus vozes. Las quinze cuerdas, dize el Cardenal son, los siete Dones, las quatro Virtudes Cardinales, las tres Teologales, à que se añade la virtud de la humildad, que es la guarda, y custodia de las virtudes, q̃ querer jũtarlas sin ella, es querer recoger el poluo à lo recio del viento, como èl cita de S. Gregorio. O sõ los quinze Pater nostes de que se compone el Rosario, ò siete peticiones: estas reciben su eficazia de resonar hasta el Cielo del Madero de la Cruz, como dirèmos. Pero Psalterio de ciento y cincuẽta Aue

Ps. 80.

Hugo.

Marias, y citara guſtoſa, y agradable: *Iucundum cum cythara.*

2 Veamos las razones porque eſta deuocion del Roſario le es tan agradable à Maria: *Mihi gratiſsimum.* Lo primero, en quanto la Salutacion Angelica es vna oracion con que ſaludamos, y hõramos honorificamente à nueſtra Señora; esle agradabiliſsima, por ſer la Salutacion mas rara, mas precioſa, y mas digna con que podemos honrarla, y aſsi le es mas agradable: *Aue gratia plena*, le dixo el Angel. Dios te Salue llena de gracia. Explica eſta Salutacion Hugo Cardenal, y dize: *Huius Salutationis forma, tanto prætioſior eſt, quanto rarior.* La forma, y modo deſta Salutacion, tanto es mas precioſa, quanto mas ſingular, y rara. En què eſtà lo ſingular? *In omni enim Salutationis forma, fiebat prius, aut vitæ imprecatio, vt Danielis 2. Rex in æternũ viue; aut ſalutis 4. Reg. cap. 16. Aut benedictionis, vt meſſores ad Booz, benedicat tibi Dominus, qui priùs dixerat, Dominus vobiſcum.* En toda Salutacion, el modo, y forma de ſaludar era deprecatoria, ò deſeando la vida de quien ſe ſaludaua, como lo hizieron los Caldeos ſaludando al Rey Nabucodonoſor, ò deſeando ſu ſalud, como conſta de la ſalutacion de Cuſay à Abſalon, ò ſalutacion de bendicion, como la que dieron los ſegadores à Booz, diziendole: Dios te bendiga, auiendo èl primero ſaludadolos, diziendoles: el Señor ſea con voſotros. Eſte modo de ſaludar el Angel à Maria Santiſsima, fue ſingular, y raro, y el todo deſta Salutacion haſta aora nunca oìdo en las Diuinas letras; aunque ſi por partes, *Aue.* Es lo miſmo que gozo ſin triſteza: *Gaudium ſine ve.* Eſta Salutacion fue hecha por el Angel San Rafael à Tobias: *Gaudium tibi ſit. Gratia plena.* Llena de gracia. Aſsi ſaludauan los Apoſtoles, y San Pablo en ſus Epiſtolas: *Gratia vobis, &c. Dominus te cum.* El Señor es contigo. Eſta fue la Salutacion del Angel à Gedeon: *Dominus te cum virorum fortiſsime. Benedicta tu.* Eſta fue la ſalutacion de Booz à Ruth: *Benedicta es à Domino filia.* Eſto es hallarſe por partes la Salutacion hecha à diuerſas perſonas, no el todo della, que no ſe hizo à criatura alguna: *Hæc Salutatio Beatæ Virgini ex omnibus eſt conflata, & ideo dignior.* Eſta Salutacion hecha por el Angel à Maria Señora nueſtra, fue vna junta de todas las ſalutaciones, y por eſſo mas digna, mas rara, y mas precioſa. Luego en eſta Salutacion que hazemos con el AVE MARIA, le ofrecemos lo mas precioſo, lo mas raro, lo mas ſingular, la mas eſpecial honra, y aſsi es à Maria Santiſsima Señora nueſtra agradabiliſsima, juntandoſe en ella todas ſus prerrogatiuas, y gracias.

Luc. 1.

Hugo.

Ruth. 2.

Tob. 5.

Iudi. 6.

Ruth. 3.

3 Mas. Tan agradable le es à Maria Santiſsima es eſte modo de orar, y de ſaludarla, de tanto gozo, y agrado en que le ſaludemos con el Aue Maria; que ya que no concibe de nueuo al Hijo de Dios en ſu vientre, percibe al ſaludarla tanto gozo como ſi de nueuo le concibiera. Sabida es la traza de Iacob para que ſalieſſen los corderos, y lo demas del ganado de diuerſos, y varios colores, con que quedò enriquecido en el concierto que hizo con ſu ſuegro Laban. Puſo en los canales donde bebia el ganado vnas varas deſcortezadas à trechos, de Alamo, Almendro, y Platano: *Tollens ergo Iacob virgas populeas virides, & Amigdalinas, & Explantanis, & ex parte decorticauit eas, poſſuitque eas in canalibus, vt in conſpectu earum conciperent.* Fue diligencia para que mirando eſtas varas al tiempo de concebir, nacieſſen manchados los corderos con variedad de colores; por ayudar tanto la figura que ſe mira, impreſſa en la imaginacion con vehemencia, de que refiere dos exemplos el Doctor Maximo San Geronimo, fuera del eſtilo que tambien refiere de Eſpaña al tiempo del concebir de las yeguas, en el ponerles delante hermoſos cauallos, para que aſsi lo ſean las crias. El vno es de vna Matrona de quien dize Quintiliano auer parido vn Etiope, y en defenſa ſuya ſe traxo la dotrina dicha, de la viua imaginaciõ, òviſta de objeto ſemejante. El ſegũdo ſe halla

Gen. 30.

S. Hier. in Gen. de quæſt. Hebr.

lla escrito en los libros de Hipocrates, de vna muger que acusada de adultera, por la sospecha que daua el auer parido vn infante hermosissimo, en todo desemejante à sus padres; fue libre por auerse hallado en su aposento vna pintura parecida en todo al recien nacido. Con esta traza salian los corderos manchados, y pertenecian à Iacob. En estas tres varas estàn entendidos los Misterios de el Rosario de Maria Santissima; en lo blanco los candores de su pureza en los Misterios Gozosos; en lo verde simbolo de la esperança los Gloriosos, y los Dolorosos en el estar descortezadas las varas. Oigamos à Hugo Cardenal: *Christus virga fuit in Passione de corticatus, id est diuersis flagellis cæsum, ad quam aspicere iubet Apostolus. Hebr. 12. Recogitate eum, qui talem sustinuit à peccatoribus, aduersus semetipsum contradictionem. Huius virgæ de corticationem, si diligenter aspicimus, concipimus fœtus varios, ideſt, actus, & affectus virtutum varietate fulgentes. Isaiæ 26. A facie tua Domine concepimus, & peperimus spiritum salutis. Plus mouent exempla, quæ videntur, quam verba, quæ audiuntur.* Es Christo esta vara descortezada; esto es herido con açotes, y espinas, à la qual vara nos manda mirar el Apostol; diziendo, que pensemos vna, y otra vez al que sufrió de los pecadores tal contradicion contra si mismo. Si esta vara miramos con diligencia concebimos varios propositos, actos, y afectos de virtudes, con la variedad resplandecientes; que es lo que dixo Isaias: à la presencia, y mira de tu rostro concebimos Señor, y parimos espiritu de salud; mouiendonos mas los exemplos que se vèn, que las palabras que se oyen. Añadió el Doctor Maximo, que las ouejas veian en los cristales de las aguas como en espejo la sombra de su consorte, y como la contemplauan, mirandola juntamente con variedad de color en la imagen que reuerberaua en las aguas, con la diferencia de colores de las varas; assi era lo que concebian: *Dum auidebibunt, & ascenduntur à maribus, tales fœtus conciperent, quales vmbræ arietum, & hircorum desuper ascendentium in aquarum speculo contemplabantur, ex virgis enim, in canalibus positis, varius erat imaginum color.* Es Maria Santissima espejo de pureza, la sombra la que al concebir al Hijo de Dios en su vientre hizo el Espiritu Santo: *Virtus Altissimi obumbrabit tibi.* Mira en el que le medita, y reza los Misterios de su Hijo Santissimo, y suyos, vna representacion de lo obrado en los Misterios mayores de la gracia; y ya que de nueuo materialmente no le concibe, concibe nueuos gozos, como si de nueuo le concibiera.

Hugo. Heb. 12 Isai. 26. Luc. 1.

4 Mas. Esle esta oracion tan agradable, y grata à Maria Santissima, en quanto es Salutaciõ honorifica con que la hõramos saludandola, haziẽdola recuerdo de sus mayores grandezas, que le ponemos la mas brillante corona sobre su cabeça. Aquella muger que San Iuan viò en su Apocalipsi, que calificò por señal grande; estaua vestida del Sol, a sus pies la Luna, y doze Estrellas con que sus sienes coronaua: *Et in capite eius corona Stellarum duodecim.* Doze son las Estrellas, y no por esso dexan de estar entendidos sus quinze Misterios, estãdo significando la Salutacion Angelica con que se corona. Hugo Cardenal dize, que en estas doze Estrellas estàn significadas doze prerrogatiuas que tuuo Maria: *Prærrogatiuas cœli, prærrogatiuas cordis, prærrogatiuas carnis.* Quatro corresponden à cada vna, q̃ tres vezes multiplicadas hazẽ doze, y por esso la saludò el Angel. Las prerrogatiuas del Cielo, fue la gracia q̃ la diò el Cielo en su Cõcepcion, el venir vn Angel à saludarla, el auer venido, y sobrevenido el Espiritu Santo en su Alma, el auer concebido al Hijo de Dios en su vientre: *Propter hæc dicitur ei, Aue gratia plena.* Por estas quatro Excelẽcias, y priuilegios q̃ la diò el Cielo, la dixo el Angel, estaua llena de gracia. Tuuo otras quatro en su coraçon: La primera, la humildad en que tanto resplandeciò: *Deuotio humilitatis.* La segũda, lo grande, y magnanimo de su Fè, la qual le alabò Sãta Isabel su prima: *Magnanimitas Fidei.* La tercera, fue la

Apoc. 12

Hugo Card.

S. Hier. vbi sup.

discrecion en las preguntas, y respuestas tan discretas con el Angel que le traxo la embaxada: *Tercia discretio Sermonis.* La quarta, fue la perfeccion de la obra, y Misterio que se obrò en sus Entrañas, luego que diò su consentimiento: *Quarta perfectio operis.* Por estas quatro la dixo el Angel, el Señor es contigo: *Propter hæc quatuor, dicitur ei Dominus te cum.* Tuuo otras quatro gracias, y priuilegios, à nadie concedidos de parte de su cuerpo: *Priuilegium Virginitatis.* El concebir quedando Virgen. El segundo de fecundidad, sin lesion de su integridad: *Fæcunditatis sine corruptione.* La tercera, preñada sin el peso, y grauamẽ de la preñez: *Grauida sine grauamine.* La quarta, el auer parido sin dolor: *Puerpera sine dolore. Propter hæc quatuor dicitur ei, benedicta tu in mulieribus.* Por estas quatro la dezimos saludandola, bendita tu entre las mugeres. Doze Estrellas que se denotan en la Salutacion Angelica; pues essas siruanle de corona, que quien la saluda con el Aue Maria, la honra tanto como si de Reyna de todo lo criado la pusiera vna corona sobre su cabeça. Y aun por esto aquellos veinte y quatro Ancianos que vio S. Iuan delante del Trono de Dios, arroxauan delante del Trono sus coronas: *Mittentes coronas suas ante Thronum.* Si su intento era dar alabanças à la Magestad que estaua sentada en el Trono, darle gloria, y honra, por què no al q estaua sentado, hazen el obsequio de postrarle sus coronas, sino al Trono? Es esse Trono de Dios Maria Santissima, y Trono la llaman los Santos; pues rindan ante el Trono sus coronas, que esso es coronar à Maria, à quien le es agradable la coronen con la Salutaciõ Angelica, principio de sus dichas, origen de sus mayores honras, y sea esso obsequio juntamente para Dios sentado en el Trono, el que à su Santissima Madre la saludemos; que à Hijo, y Madre este modo de oracion le es agradabilissimo: *Mihi quoque gratissimum*, recibiendo Maria Santissima hõra tan especial en ser saludada, que dixo Eutimio, que saludada de Santa Isabel, si pudiera recibir mayor celsitud, y grandeza, la recibiera, por auer sido saludada, quando fue à visitarla: *Abijt vt infantem in vtero exultante, & illa prophetante maiorem acciperet celsitudinem.* Euthim

Apoc. 4.

Liber generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION QVINTA.

Es la oracion del Santissimo Rosario, la mas acomodada para impetrar de Dios su misericordia. Con esta oracion se alcança de Dios lo que se le pide; y se consigue presto, aunque vezes se consigue con mas presteza pidiendo à Maria Santissima que à su Hijo, de la manera que explicamos en esta consideracion.

1 LO Tercero, que de su Sagrado Rosario dize Maria Santissima, es ser muy à proposito para impetrar, y alcançar de Dios su diuina misericordia: *Ad impetrandam Diuinam misericordiam accommodatissimum.* No ay oracion mas à proposito, ni mas acomodada para conseguir lo que pedimos, ni con mas presteza que el Rosario de Maria Santissima. Por esto ella misma amonesta al Patriarca Santo Domingo le predique con todo feruor, y que exorte à los Fieles le rezen. Gana tiene de dar el que nos aconseja, mueue, y instiga à que le pidan. Si es la oracion meritoria, pregunta el Angel Doctor? Y resuelue que fuera del efecto de la consolacion espiritual, que de presente trae cõsigo el orar, tiene de ser meritoria; y impetratoria virtud la oracion: tiene el ser meritoria, de la raiz de donde las demas virtudes tienen su merecimiento, que es de la gracia, y caridad, y tiene el impetrar, y alcançar lo que por ella se pide del fauor de la Diuina gracia de Dios à quien pedimos, el qual nos induce à orar, porque tiene gana de dar, como enseña el glorioso San Agustin, y San Chrisostomo: *Efficaciam autẽ impetrandi habet ex gratia Dei quem oramus, qui etiam nos ad orandum inducit. Vnde Augustin. dicit: Non nos hortaretur, vt peteremus, nisi dare vellet. Et Chrisostom. dicit:* S. Tho. 2. 2. q. 83. art. 15. S. Aug. Chrysost. refert D. Tho.

Num-

Numquam oranti beneficia denegat, qui vt orantes non deficiant, ſua pietate inſtigat. Gana tiene de dar el que induce à pedir, quiere darnos Dios de ſus beneficios, y pide nueſtras oraciones. Luego ſi Maria Santiſsima, exorta, aconſeja, induce à que rezemos ſu Roſario, es porque quiere dar, y por ſaber es el medio mas acomodado para conſeguir.

2 Eſta fue la razon de componer Chriſto la oracion del *Pater noſter*. Dixo Chriſologo, para no negarnos coſa que le pedimos, y alcançar todo lo que le pidieremos: *Cunctatio ablata eſt impetrandi, quando ipſe ſe legit in præcibus qui rogatur.* Quando la petició la haze el miſmo Iuez, ò Miniſtro que la ha de deſpachar, de tal manera la dicta, y forma que tenga ſeguro el deſpacho; y eſtando el Roſario compueſto de quinze *Pater noſtres*, ſiẽdo peticiones ordenadas por Chriſto, ſiendo à quien, y por pedimos; conſigo lleua la ſeguridad del conſeguir, quãdo èl la ha de deſpachar.

Chryſol. ſerm. 70

3 Pedimos tambien en la Salutacion Angelica por Maria, y tambien aſſeguramos por ella el conſeguir lo q̃ pedimos: *Fili Dauid.* Dos peticiones preſentadas à Chriſto Señor nueſtro, hallamos en San Mateo: La vna de dos ciegos que ſiguiendo le clamaron, diziendo: *Miſerere noſtri, Fili Dauid.* Ten miſericordia de noſotros Hijo de Dauid. Dixoles ſi creìan tenia poder para ſanarlos, reſpondieron que ſi, y abrìoles los ojos con el contacto Soberano de ſus manos. Fue la otra la Cananea: *Miſerere mei Domine Fili Dauid; Filia mea male à dæmonio vexatur.* Ten miſericordia de mi Señor Hijo de Dauid; mi hija es maltratad del demonio. Es la hija la que padece la dolẽcia, y pide la madre tenga della miſericordia. Si la miſericordia tiene por oficio el remediar la miſeria agena, para la hija auia de pedir la miſericordia, y no para ſi ſu madre? Diga: *Miſerere filiæ meæ*, y no *miſerere meî?* Bien pidiò; ſuelen enfermedades de las hijas, redundar en las madres, à cuya educacion eſtan; pida miſericordia para ſi, ſi es la hija la que padece la enfermedad. Pero el reparo es, como aſsi la Cananea, como los dos ciegos, no le llamaron Hijo de Dios, hechando mano primero de ſu ſer Diuino, quando intentauan ſu remedio, y no Hijo de Dauid? *Recte Filium Dauid vocant, quia Virgo Maria de ſtirpe Dauid originem duxit*, dixo San Remigio. Bien le apellidan Hijo de David; importauales el conſeguir mediante ſu ſuplica, y oracion; tiene Maria Santiſsima ſu deſcendencia de Dauid, pues llamemosle Hijo de Dauid, que con eſſo implicitamente hazemos mencion de ſu Madre, y con eſſo conſeguiremos mejor lo q̃ pedimos, y ſerà ſeguro de nueſtra ſuplica el deſpacho.

Mat. 9.

Mat. 15

S. Remig.

4 Y tan ſeguro pidiendo por la Salutacion Angelica, que parece podemos pedir por ella à Maria Santiſsima de juſticia. Reparò Hugo Cardenal en las palabras que la dixo el Angel en ſu Embaxada: *Inueniſti gratiam apud Deum.* No temas Maria, hallaſte para con Dios la gracia. Por q̃ no la dixo, tienes la gracia, y no hallaſte la gracia? *Non dixit habes gratiã, ſed inueniſti gratiam.* Eſta es la diferẽcia de lo q̃ ſe tiene, à lo q̃ ſe halla: Lo primero ſe poſſee como proprio, lo q̃ ſe halla debeſe reſtituir al dueño cuyo es: *Res habita, vt propria cuſtoditur, res inuẽta reſtituitur illis, qui amiſerant.* Eſta gracia q̃ para con Dios hallò Maria, perdierõla nueſtros primeros Padres, ſuya era: *Inueniſti quod Eua amiſerat.* Hallaſte lo q̃ Eua perdiò, q̃ fue la gracia. Pues ſi lo hallado, ſe debe de juſticia al dueño, ſi el pecador la pierde, hala de hallar por Maria, y le podrà dezir, dize Hugo: *Redde ergo rem noſtram quam inueniſti.* Señora dueño à parecido, nueſtra es eſſa gracia q̃ hallaſteis, boluednosla. Y como ſe la pedirèmos? *Currant ergo peccatores ad eam, qui amiſerunt peccando, & eã inuenient, humiliter ſalutando.* Corran los pecadores q̃ perdieron la gracia pecando, à Maria, y la hallarà humildemente ſaludandola, q̃ parece la debe comunicar de juſticia, por la Salutacion Angelica. Y ſi la gracia que es lo mas precioſo por Maria ſe alcança, que ſerà de otras coſas inferioresque le pidamos? Seguro tendremos el deſpacho, por ſer oraciõ acomodadiſſima

para impetrar lo que se pide, y para conseguirlo prestamente.

5 No solo es la oracion del Rosario la mas acomodada para conseguir lo que que por ella pedimos; sino para alcançar con mas presteza lo que deseamos. A este Psalterio Soberano, parece mira a Dauid, quando dixo: *Voce mea ad Dominum clamaui, & exaudiuit me de monte Sancto suo.* Clamè al Señor con mi voz, y oyòme del monte Santo de su gloria. El clamor al coraçõ pertenece, la voz à los labios, ambas à dos cosas junta el Real Profeta para ser oido; que vozes exteriores que con el coraçon no se actuan, son vozes sin alma, mas para que Dios las repudie, que para que por ellos otorgue lo que se le pide. Con su voz, dize clamò, que aunque es bien valernos de vozes, y oraciones agenas; no es bien con esso descuidar de las proprias. El ciego à quien Christo diò vista, mandole fuesse à los baños de Siloe, y se lauasse, fue, lavose, y cobrò vista; que si fiara de agenas diligencias solamente, y no de las proprias, quizàs se estuuiera con su lodo, y como antes tan ciego. Veamos la leccion Hebrea destas palabras, segun el Cardenal Cayetano: *Voce mea ad Dominum vocabo, & respondit mihi de monte Sanctitatis suæ.* Llamarè con mi voz al Señor, y respondiome. No parece auia de dezir assi, sino llamarè, y responderame? Si dize de futuro que llamarà, como dize que le respondieron de preterito? Cayetano: *Vbi nota Diuinæ opis celeritatem descriptam esse per vocabo in futuro, & respondit in præterito; hoc est, quod ante Deus exaudit, & succurrit, quam homo ex corde orans compleat clamorem orationis suæ.* Nota la celeridad, y presteza Diuina en orden à nuestro socorro mediante la oracion, la qual se describe en futuro, que clamarà, y pedirà, y que le respondieron de preterito; para dar à entender, que antes Dios nos oye, que el hombre aya cumplido, y acabado su oracion. Essa fuerça tiene la del Sagrado Rosario de Maria, que apenas se aurà acabado de pronunciar con los labios, quãdo se aya conseguido, y Dios otorgado lo que por ella se pide.

Psal. 3.

Ioan. 9.

Hebr.

Caieta.

6 Dios oyò el deseo de los pobres, dixo Dauid: *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus.* Tienen su reparo graue estas palabras del Profeta. La oracion es eleuar el entendimiento à Dios, y a las cosas Diuinas; la principal, ò vna de las principales partes de la oracion, es la peticion, el ser deprecatiua; y assi S. Agustin, dixo: *Oratio quædam petitio est.* El pedir, dize ordenacion, en quanto el hõbre por ella dispone lo que pide, y otro lo ha de conceder; el ordenar a la razon pertenece. Que en suma, es dezir, que la oracion es acto del entendimiento, y el deseo es de la voluntad, doctrina del Angel Doctor; pues como dize que oyò Dios el deseo de los pobres? Diò la solucion el Doctor Santo. Dizese que oyò Dios el deseo de los pobres, y no su oracion, aunque esta pertenece al entendimiento, y a la voluntad el deseo; para significar la velozidad, y presteza con que Dios nos oye; porque aun quando la cosa que se ha de pedir està solo en deseo, Dios la oye antes que le propongamos la oracion, que es lo que dixo por Isaias. Antes que clamen, los oirè: *Hoc dicitur ad ostendendam exaudit ionis velocitatem, quia scilicet dum adhuc aliquid in desiderio pauperum est, Deus exaudiat ante quam orationem proponant, secundum illud Isaiæ 65. Eritque ante quam clament, ego exaudiam eos.* Esta es del Rosario la eficazia, y esta de Dios la presteza en el despachar nuestras suplicas; siendo oracion, no solo para impetrar lo que por ella se pide, sino para que el Señor lo cõceda mas presto.

Psal. 9.

S. Aug. libr. de Verb. Dom. serm. 3.

S. Tho. 2. 2. q. 83. ar. 1. ad 1.

Isai. 65.

7 Aunque la oracion del Sagrado Rosario de Maria Santissima, y qualquiera de sus Misterios tenga la eficazia dicha, deben ser preferidos los Misterios Dolorosos, por ser estos por los quales mas facilmente son oìdas nuestras suplicas, y mas presto despachadas: *Exaudiuit de Templo Sancto suo vocem meam.* Dios, dize Dauid, oyò del Templo Santo suyo mi oracion. Es el Templo Santo de Dios su Humanidad Santissima, la qual tomò el Hijo de Dios para nuestro reparo, y remedio. Assi lo dixo por San

Psa. 17. vers. 8.

Iuan

Iuan: *Soluite Templum hoc, &c.* Desatad el lazo, y vnion del Alma con el Cuerpo, que es el Templo de Dios. Haziendo oracion en este Templo, con facilidad somos oìdos, dixo Anglico, porque este Templo, mis vozes aunque sumisamente pronunciadas las haze ayudandolas, à q̃ sean vozes grandes, y altas: *De isto Templo faciliter exaudimur, quia istud Templum voces meas, quamuis submisse prolatas, facit coadiuuando altas, & magnas.* Trae esta doctrina del Filosofo el Cardenal citado. Que si en vna casa ay algun poço, ò concabidad, las vozes, el eco, y sonido dellas es mayor: *Si puteus aut lacus fuerit in domo maior redditur sonus.* Huuo en este Templo de Christo bien nuestro, no vno, sino muchos poços, que fueron las heridas, y llagas que en èl abrieron los Iudios: *In isto autem Templo fuerunt multi putei, & lacus, quia vulnera Christi, quæ foderunt vndique Iudæi. Psal. 21. Foderunt manus meas, & pedes meos.* Estos son para que nuestras oraciones, ruegos, y suplicas, sean mayores, resuenen mas en los oìdos del Eterno Padre: *Ad hoc in ipso sunt, vt maior, & fortior sit clamor precum nostrarum in auribus Dei Patris.* En este Templo quiere oremos, quando èl mismo dize le pidamos: *In hoc Templo vult orari. Ioan. 13. Quod cumque petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.* Luego los Dolorosos Misterios deben ser en nuestra consideracion preferidos, y siendo por ellos mayor el sonido de nuestras suplicas, serán con mas velozidad despachadas.

Ioan. 2.

Anglic.

Philos. libr. de Proble.

Psa. 21.

Ioã. 13.

8 Desta oracion se vale Christo Señor nuestro para con su Eterno Padre, y desta oracion del Rosario se vale Maria Santissima, para conseguir de su Hijo lo que le pedimos; siendo esta oracion la q̃ en el Cielo se reza. Si Christo Señor nuestro habla cõ palabras con su Diuino Padre, y si con ellas pide, pone en question el Doctor Angelico? Y resuelue que el modo de interceder por nosotros, y pedir, es representando su Humanidad, y lo que en ella sufriò, y padeciò por los hõbres: *Ipsa repræsentatio ex natura humana, quam in Cœlum intulit, est quædam interpellatio pro nobis.* Està este Señor representando à su Diuino Padre, su Humanidad Sagrada, su santissimo Cuerpo, con las preciosas llagas, y heridas que en èl recibiò, que fueron los poços que diximos dexò abrir en èl: estas las conseruò, aun despues de inmortal, y impassible, auiendo glorioso resucitado; para que sean para con su Padre nuestro Abogado siempre, siendo testigos de su amor, y de lo que por ellas nos mereciò; siendo bocas que mas eficazmente hablã, y interceden que las palabras. No leemos pidiesse verbalmente el pobre Lazaro al Rico; pero mudamente, hablauan retoricamente las llagas de que estaua lleno. Con estas pide, y suplica Christo à su Padre: *Vt Patri pro nobis supplicans quale genus mortis pro homine pertulerit semper ostendit.* Como con esta oracion, no solo valiendonos della dexarèmos de conseguir lo que por ella pidieremos; sino que con presteza obtendremos lo que deseamos? Y Maria Santissima, como en el Cielo pide à su Hijo? Diganos lo San Bernardo: *Securum accessum habes ad Deum, ò homo, vbi habes Matrem ante Filium, & Filium ante Patrem; Mater ostendit Filio pectus, & vbera. Filius Patri latus, & vulnera; nulla ergo poterit esse repulsa, vbi sunt tot charitatis insignia.* Seguramente podemos llegar à Dios, con confiança de que con tales intercessores conseguiremos la Diuina misericordia; pues tenemos por el Rosario à Maria delante de su Hijo, y su Hijo delante de su Eterno Padre. La Madre pide à su Hijo mostrandole sus pechos, Christo à su Padre sus llagas, no ay temer repulsa en nuestras peticiones, dõde ay de amor, y caridad tales insignias. No solo conseguiremos como quiera, si con presteza, quanto para el alcançar son tan eficazes los motiuos para el conseguir, con Christo, y su Madre, à quienes en los Misterios del Rosario Sagrado ponemos por intercessores, presto conseguirèmos con tales Abogados; pero con esta diferencia, que aunque es tan eficaz motiuo para que el Señor nos oiga la re-

S. Bern. refert Ang. ibi

S. Tho. 3. p. q. 57. ar. 6

pre-

presentacion de los dolores de su Hijo; no por esso dexan de ser de mucha eficazia los ruegos de Maria Santissima; y aun vezes mas presto, y con mas velozidad alcançaremos lo que pidieremos por Maria, segun que como medianera, y Madre de misericordia intercede, que si pidieramos por su Hijo, en el sentido que explicarèmos.

9 Singular modo de dezir parece à primeras luzes vn dicho de San Anselmo, si el Santo no lo explicara: *Velocior est*, dize, *non numquam salus memorato nomine Mariæ, quam inuocato nomine Domini Iesu vnici Filij eius.* Con mas velozidad, y presteza se consigue la salud, nombrando, y poniendo por intercessora à Maria, que inuocando el nombre de Iesvs vnico Hijo suyo. Es por ventura por que sea mas poderosa Maria, que Christo? De ningun modo, no es grande, ni poderoso por Maria; antes Maria toda su grandeza, poder, y soberania, de su Hijo le prouino, y dèl es derivada. Pues como no siendo mas poderosa, conseguimos à vezes mas presto lo que pedimos, inuocando à Maria, que inuocando el nombre de su Hijo Iesvs? Yo dirè lo que siento, dize San Anselmo: *Dicam quod sentio Filius eius, & Dominus est, & iudex omnium discernens merita singulorũ.* Christo es Dios, Señor, y Iuez, que discierne, y distingue de los meritos, ò demeritos de los que le inuocan. Quando inuocandole le piden, si luego no oye, y despacha la suplica del que le pide, justamente lo haze, porque mira en si la consideracion, y respecto de Iuez, que como tal atiende à los meritos, y no los ay en el que le pide: *Inuocato autem nomine Matris, & si merita inuocantis non merentur, vt exaudiatur, merita tamen Matris intercedunt, vt exaudiatur.* Pero quãdo se pone por intercessora su Madre, aunq̃ los demeritos del que piden estorven, y no merezca ser oìdo, los meritos de su Madre, como intercessora, hazen que sea oìdo, y que consiga, no como quiera, sino con mas velozidad, que si pidiera por su Hijo, segun que es Iuez.

S. Anse. libr. de Excell. Virg. c. 6.

10 Estar en la Luna en aquella señal grande que viò San Iuan en el Cielo de aquella muger, que à sus pies la tenia entendida Maria Santissima, hemos dicho varias vezes: *Et Luna sub pedibus eius.* Digamos porque à sus pies la Luna, à nuestro intento? *Luna*, dixo Geminiano, *ex sua virtute mouet omnia humida, & ex lumine à Sole mutuato, quasi quidam secundus Sol breuiter agit. Et explicat in istis inferioribus operationes Solis, & dico breuiter. Quia quod Sol facit in anno secundum variationem, humoris, & caloris, Luna facit in mense.* Tiene especial dominio la Luna en lo humedo, aunque en todos los cuerpos inferiores influye como mas cercana à ellos, y de la luz q̃ el Sol le presta, corre con presteza, y brevedad su carrera, explicando en ellos las operaciones del Sol, y dizese que con breuedad; porque lo que el Sol haze en vn año, segun la variedad de humedo, y calido; esto lo haze en vn mes la Luna. Donde en esto reconoce este Autor à la Luna mas presta, y veloz en su curso, siẽdo mas tardo, del Sol el mouimiento. Pues este en la Luna entendida Maria, y tengala debaxo de sus plantas, en que nos dà à entender que sus passos, como intercessora, y medianera de los hõbres, son mas velozes, prestos, y ligeros, que los de su Hijo para oir nuestras suplicas, si le consideramos como Iuez que mira nuestros demeritos, y por esso mas moroso, y detenido en darnos lo que le pedimos que su Santissima Madre, inuocada con esta Soberana deuocion, cifra de quãto podemos pedir.

Apocal. 12.

11 El primer milagro, ò principio de las marauillas de Christo, fue conuertir el agua en vino en las bodas de Canà. Maria le propone à su Hijo la necesidad, y la falta: *Vinum non habent.* Christo dize no ha llegado su hora: *Non dum venit hora mea.* A ruegos de Maria se obrò el prodigio de la conuersion milagrosa; pero veamos la circunstancia del pedirlo Maria, y responder su Hijo no auer llegado su hora. O le obra antes de lo decretado, ò no? Si no, por mas prieſa que se dè Maria Santissima, se ha de detener Christo, pues que interuencion ay aqui de Maria

Ioan. 2.

quan-

quanto que el milagro se obre, con mas
S. Cyri. in Ioan. cap. 23. presteza, ò tardança? San Cirilo Alexandrino: *Ad hæc quantus honor parentibus debeatur, facile ostendit, cum statim ad actum propter Matrem accedat, cum quantum in eo erat parum per distulisset.* La enseñança que nos dexò Christo en este hecho, fue la honra, y aprecio que deben los hijos à los padres; luego que su Madre intercediò en la falta del vino, sin dilacion hizo el milagro, el qual dilatara vn poco quanto era de su parte, y assi dixo no ha llegado mi hora; que lo que por si dilata, abreuia por la intercession de Maria. No porque mudasse lo que tenia decretado, que esto es inuariable; si no porque decretò el hazerlo quanto antes, porque su Madre lo auia de pedir. Luego Maria Santissima, y su Sagrado Rosario, mediante el qual pedimos à Dios por Maria, no solo es acomodadissimo, y muy à proposito para alcançar lo que pedimos, sino es para con mas brevedad el conseguirlo: *Ad impetrandam Diuinam misericordiam accommodatissimum.*

Liber Generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION SEXTA. Es la oracion del Sagrado Rosario saludable, no solo para el alma; sino medicinal para el cuerpo.

1 LO Quarto, que de la oracion de su Rosario Sagrado, dize Maria Santissima, es: *Populis salutare.* Deuociõ saludable. Bastantemẽte se infiere el serlo de las consideraciones passadas; pues siendo à Maria agradable en superlatiuo grado, à proposito, y acomodadissimo para impetrar su Diuina misericordia, no puede dexar de ser saludable. Es el Rosario vn Diuino Ramillete de Rosas de los Misterios de Christo, y de su Santissima Madre; y son de lo mas vsual para muchas medicinas las rosas, de que se componen varios vnguentos, y medicinales aguas: *In Sole posuit tabernaculum suum,* dixo hablando del Hijo de Dios
Psa. 18. vers. 5. en nuestra humana naturaleza el Real Profeta. Puso Christo en el Sol; esto es en su Humanidad su tabernaculo, y habitacion. Tabernaculo es como vna tienda de campo, que sirue de defensa contra los vientos, frio, y tempestad, y haze sombra contra lo ardiente del calor. Esta fue la Humanidad Santissima de Christo biẽ nuestro, dize nuestro Cardenal Anglico, Sol dode habitò la plenitud, y lleno de la Diuinidad: *Natura Humana assumpta in qua possuit Deus tabernaculum; quia in sua Conceptione in ea intrauit per vnionem principalem, vt in ea habitaret omnis plenitudo Diuinitatis Corporaliter.* Anglic. Esta nos es defensa, y proteccion contra el ardor de los deleytes carnales, de los vientos de las honras del mundo, y de la persecucion de los espiritus malignos: *Corpus Christi protegit ab æstu voluptatum carnalium, à vento, id est honore mũdalium, à persecutione dæmonum; seu malorum spirituum.* Este tabernaculo fue puesto al Sol, quando desnudo, y pẽdiente en la Cruz: *Istud tabernaculum positum fuit in Sole, quando nudatus pendebat in Cruce.* La causa fue para que dèl dimanasse toda la medicina espiritual de nuestras dolencias: *Causa fuit, vt ab ipso deberetur medicina.* Como? *Optima aqua rosacea de Rosis ad Solem suspẽsis extrahitur, postea in vase vitreo seruatur ad vsum medicinæ.* La mejor agua rosada se saca de las rosas pendientes primero al Sol, despues se guarda en vasos, y redomas para diuersas medicinas. Es el Rosario de Maria Santissima vn Ramillete de flores de los Misterios de Christo, y virtudes de Maria, de cuyo olor, y fragrancia està llena la casa de la Iglesia; es Christo Flor, y es Rosa su Madre: *Quasi Flos Rosarum in diebus veris.* Eccles. 50. Pues si son tan medicinales las rosas, que dellas no solo se exprime el agua rosada tan medicinal, y refrigerativa; sino sirue de confeccion de vnguentos varios saludables; serà el Rosario: *Populis salutare.* Saludable, y medicinal exprimido con la consideracion, y afecto, y guardado en el vaso del coraçon humano.

2 No solo el Rosario de Maria es sa-

ſaludable para el alma como teſtifica eſta Diuina Señora: ſaludable, y ſano es aun para enfermedades, y corporales dolencias. Viene Dios à caſtigar à nueſtro primer padre de la culpa de ſu inobediẽcia, y como acalorado de ſu ira injuſta, buſcò el viento para refrigerarſe: *Ad auram poſt Meridiem. Qui enim ad auram de ambulat calore refrigerari vult*, dixo el Abulenſe. Tambien venia tardo, y perezoſo, porq̃ venia à caſtigar: *Quia qui contra auram ambulat tardus monetur.* Otra inteligencia dà, bien de nueſtro intento: *Poteſt alio modo accipi, quod illud totum ſit determinatio loci. Ad auram, ideſt aduetum qui venit poſt plagam Meridionalem. Ventus flans à Meridio dicitur Auſter, ab Occidente dicitur Fabonius, & vt ait Iſidorus, inter Meridianum, & Occidentalem ſunt duo venti; ſcilicet vnus eorum, qui Occidentali collateralis eſt, refrigeratibus eſt, & ſanus ad quem ventum Deus ambulabat.* Aquel venir Dios al viento del Medio dia, determina el lugar por donde Dios ſe paſſeaua; eſto es al viento que viene deſpues del Medio dia. El viento que corre de la parte del Medio dia, ſe llama Auſtro; el de parte del Occidente, es Fabonio: entre el Medio dia, y parte Occidental, ay dos vientos, vno dellos, que es colateral al Occidente; eſte es refrigeratiuo, y ſano, al qual viento andaua Dios; porque parecia venir de la parte que corria eſte viento deſpues del Medio dia; eſto es deſpues de la parte Meridional contra el Occidente, y eſte ſe llama Zefiro: *Et iſte vocatur Zephirus.* Què tiene eſte ayre, que es ſuaue, y ſano? *Sanus, & laudabilis eſt, maxime ad generationem florum.* Es vn ayre muy à propoſito para que ſe engendren las flores, ò roſas. Ya lo entiendo. Lo que à Dios mas refrigera, quãdo eſtà abochornado de nueſtras culpas, es el viento de las flores del Roſario. Sea ayre ſuaue, y ſano ayre que conduce à la produccion, y generacion dẽ las roſas, q̃ las roſas del Roſario de Maria, no ſolo ſon ſaludables para el alma: *Populis ſalutare.* Sino tambien ſanas, y medicinales para las dolencias del cuerpo, cuyo viento, y fragrancia al percibirle Dios, ofrecido por el que deuotamente le reza, templa Dios ſu ira, y ſana nueſtras enfermedades.

Gene. 3.

Abul. q.

3 Era la Ciudad de Iericò de buena habitacion, ſana por la pureza de ſus ayres, pertrechada de fuertes muros, copioſa, y abundante en frutos; ſaluo en vna parte de ſu contorno, donde la tierra era eſteril, peſſima, y amarga en ſus aguas. Llegan à Eliſeo los moradores, y dizenle. Bien vès quan buena es la tierra, y Ciudad; pero las aguas ſon muy malas, y por la parte que riegan la tierra, en lugar de fertilizarla, la eſterilizan. Saliò à la fuente Eliſeo; eſto es al origen, y nacimiento dellas: *Egreſſus ad fontem aquarum.* Fue para curarla en ſu origen, dixo el Abulenſe; *Vt ſanaret in ſua origine.* Que cura que no es de raiz quitando el origen, y cauſa de donde procede el mal, no es ſegura, como dexamos en otras ocaſiones dicho. Mandò traer vn vaſo nueuo para quitar la ſoſpecha, el que no ſe atribuyeſſe à la virtud de lo que el vaſo huuiera tenido el milagro. Mandò hechar en èl ſal, no la hechò èl, para que no ſe atribuyeſſe el milagro à alguna arte Magica, ſi no que conſtaſſe à todos el prodigio; y para quitar la ocaſion de vanidad à otros que no eſtauan della tan ſeguros, metiò el vaſo en las aguas, y ſanò las con el vaſo, y ſal, q̃ de q̃ las aguas fuerã muy dulces, pudiera la ſal malearlas; pero entonces ſe acredita de mas marauilloſa la Diuina Omnipotencia, quando obra cõ medios contrarios al parecer humano, y naturales cauſas. Sanò Eliſeo como inſtrumento del poder Diuino las aguas: *Hæc dicit Dominus; ſanaui aquas has, & non erit vltra in eis mors, neque ſterilitas.* En que ſe conoce ſon ya ſanas, y ſaludables eſſas aguas? El Abulenſe: *Faciebat terram quam irrigabat producere magnas arbores, & ſegetes, & hoc ſpecialiter erat in roſis.* Hizo regãdo la tierra, fertil produziendo arboles grandes, y otros frutos; y eſto eſpecialmente en el produzir roſas grandes, roſas de ciento y cincuenta ojas, que de eſſas ſe componen las de Iericò. Pues bien ſe conoce la ſanidad en

4. Reg. 2.

Abul. q. 32.

las aguas, que aguas que engendran flores en Iericò, en quien estàn entendidas las Rosas del Rosario de Maria Flor de Iericò: *Quasi plantatio Rosæ in Iericho.* Siendo esta deuocion saludable, no solo para el alma, sino medicinal para el cuerpo, sanas estàn las aguas que la virtud medicinal engendran: *Populis salutare.*

Liber generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION SEPTIMA.

Es esta deuocion socorro contra toda aduersidad; seguridad contra todo peligro; Puerto donde halla el alma descanso, sin que padezca riesgo de los encantos de este siglo. Con el Rosario, es corta la distancia de la tierra al Cielo, siendo Escala por donde se sube à la gloria.

1 LO Vltimo que de su Rosario Sagrado, dize Maria Santissima: *Contra quævis aduersa præsens auxilium.* Socorro, fauor, ayuda, auxilio contra toda aduersidad. Para nuestras llagas es medicina; para nuestras enfermedades salud, para nuestras culpas, justicia, para nuestras flaquezas, fuerça; para nuestras nieblas, luz; para nuestra pobreza, Tesoro; para nuestra hambre, hartura; para nuestras tristezas, alegria; para nuestros disgustos, consolacion; para nuestra soledad, compañia; para nuestra inquietud, reposo; para nuestro trabajo, descanso; no ay mal, ni aduersidad, que no se nos conuierta en bien. Quiere Dios castigar al hombre, y maldize à la tierra: *Spinas, & tribulos germinabit tibi.* Aduertid, dize Cayetano, que no dixo: *Germinabit absolute*, sino, *tibi.* Engendrarà para ti espinas, y abrojos. Aquel *tibi*, es dativo de daño, ò prouecho. La maldicion estuuo en que la tierra las produxesse para el hõbre; pues aì he de fundar tu prouecho, para ti las espinas. No anda lexos de la rosa quien ya se lastima con la espina. Castiga Dios con las espinas, vendrà tiẽpo que se te conuiertan en rosas: *Sicut spina rosam genuit Iudæa Mariam.* De essas espinas ha de nacer la rosa de Iericò Maria, por cuyos respectos ha de conuertir nuestro llanto en gozo, y la maldicion, y enojo en mansedumbre; lo que te fue mas aduerso, esso te ha de ser mas propicio; corona te ha de ser de flores las espinas que ocasionò la culpa, con que destierres los vicios, y desvanezcas los humos de la soberuia.

Gene. 3.

Caieta.

Ex Offi. Eccles.

2 *Coronemus nos rosis*, dezian los malos por boca del Sabio. Coronemonos cõ rosas. Alude à los cõbites, que para que lo generoso de la bebida, no se les subiesse à la cabeça, se coronauan de rosas al tiempo del combite, para que estuuiessen pertrechados los sentidos con las coronas de rosas, sin el riesgo de que se turbassen. Pero mejor estas Rosas del Rosario de Maria; desvanecen los humos de la soberuia, templan el fuego de las passiones, destierran el mal olor de las culpas, recrean el alma, aplacan à Dios, aliẽtan nuestra esperança; y si la mayor aduersidad que se puede padecer en esta vida, es la desconfiança de nuestra saluacion, y fluctuar con sobresaltos, y temores de llegar al seguro Puerto de la Bienauenturança; el Rosario es el que vence del mar deste siglo la inconstancia de sus olas: nos es seguro Puerto, y para la gloria el camino.

Sapi. 2.

3 Trata la Diuina Sabiduria de la breuedad con que sin dexar rastro, ni pisada passan las glorias del mundo, y toda su gloria, pompa, y felizidades, y comparalas à las sombra, y à la Naue q̃ por las ondas fluctuando ligeramente nauega sin dexar rastro en las aguas: *Transierunt omnia tamquam vmbra, aut tamquam Nauis, quæ pertransit fluctuantem aquã, cuius cum præterierit, non est inuenire vestigium, neque semitam carinæ eius in fluctibus.* Què de aduersidades? Què de riesgos? Què peligros no padece vna Naue, y los que en ella nauegan en medio de las olas del mar? Cuenten los que navegan sus peligros. Digan sus aduersidades. Expliquen sus çoçobras, y temores, sus ansias por llegar al Puerto. Entre los peligros del mar, dixo nuestro sabio Holcot, es: *Zircis pocula.* Vnas bebidas que daua Zirce con que encantaua con male-

Sapi. 5.

Holcot. lec. 63.

fi-

ficios à los que à su Isla aportauan, si hemos de valernos tal vez de fabulas mentirosas, para explicar verdades. Refierela el citado Autor de Boecio; que Vlises *Boet. 4. de cõsol.* despues de auer nauegado por el mar diez años, vino à parar à vna Isla donde habitaua Zirce, hermosissima Dama, à la qual llamauan hija del Sol. Dioles de beber mezclando en la bebida su encanto, transformando à los que della bebieron en varios Animales: *Mutauit vnum in Aprum, alium in Leonem, tertium in Ceruum, & sic de alijs.* Quedò vno convertido en Xauali, otro en Leon, y el tercero en Cieruo, y assi à los demas. Auiale dado à Vlises Mercurio vna flor, la qual tenia virtud contra estos encantos: desembaynò su espada, siguiò à Zirce, y obligola le restituyesse sus compañeros: *Vlixi verò dederat Mercurius vnum florem, cuius virtus fuit contra tales incãtationes, vndè nihil passus, euaginato gladio in sequitur, & eam ad reparationem suorum coegit.* Fue el Patriarca Santo Domingo el Vlises de la Iglesia, que para bien della, y la salud de las almas, para librar à los hombres de las aduersidades, y riesgos de su saluacion, nauegò en el mar espacioso deste mundo: hallò à los hombres tan tomados de las bebidas, y encantos con que este siglo adormece, y maleficia à sus habitadores, que estauan conuertidos como en bestias por sus brutales apetitos. Tolosa heruia en heregias, inundando el Vniuerso todo con culpas, alexados los hombres del Puerto de su saluacion. Acudiò à Maria Santissima como à Ancora de todas nuestras esperanças pidiendole remedio. Està entendida en Mercurio Maria, pues segun el Ianuense, es Planeta Celestial que reyna en el Astro virgen, segun los Astrologos enseñan: *Voragi. serm. 1. Fer. 4. cin.* *Mercurius est Planeta Cœlestis, qui secundum Astrologus regnat in virgine.* Diole la flor de su Sagrado Rosario, mandandole le predicasse con todo fervor. Desembaynò la espada penetrante de la palabra Diuina: *Ephe. 6.* *Gladium spiritus, quod est Verbum Dei.* Viose de su predicacion el logro en el numero de los que conuirtiò, pues solo de Hereges, que es la gente mas perdida, fueron despojo de su caridad, y fuego ardiente del zelo de Dios 100000. siendo esta flor del Rosario la q̃ conuirtiò à los hombres, de fieras, y brutos en suspasiones, en hõbres racionales y concertados en costumbres: *Rosario diuulgato, & à non nullis recepto, cæperunt veri fideles in alios viros repente mutari,* dixo Iuan Andreas. Por ser imposible casi, permanecer esta deuocion en el hombre, sin que se perciba la mutacion en el de la mano derecha de Dios. Y si tambien refieren las fabulas de Apuleyo, que transformado en bruto, comiẽdo de flores vn ramillete, se conuirtiò en racional: el que se abraçare con esta deuocion, y se valiere destas flores, serà mudado en otro hombre, no le dañarãn los bebedizos, con que el mundo encanta à sus moradores: serale socorro de presente para qualquier aduersidad futura; serale Isla donde tome Puerto hasta que llegue al de la gloria, siendo esta deuocion el camino, y no siendo mucha la distancia del Rosario, à la Bienauenturança. *Ioan. Andr. de Rosa. c. 10.*

4 Recibe Christo el mẽsagero de parte de Maria, y Marta, en q̃ le dauan cuenta de la enfermedad de su hermano Lazaro; detuuose para dar lugar à la muerte, y partiò à resucitarle. Auian venido de Ierusalen à Bethania muchos à dar el pesame de la muerte; señal de que Maria, y Marta eran personas de suposicion, y no lo impedia la distancia corta que auia de Bethania à Ierusalen: *Erat autem Bethania iuxta Hierosolymã, quasi stadijs quindecim.* Estaua Bethania de Ierusalen quinze estadios. Estadio era vna medida con que se median las leguas, ò millas, teniẽdo cada milla ocho estadios, y cada legua diez y seis estadios, con que era la distancia de Bethania à Ierusalen poco menos de vna legua. Misterioso es el numero de quinze, y solos quinze estadios ay de Bethania à Ierusalen. Bethania, significa casa de obediencia: *Domus obedientiæ interpretatur,* dixo el Doctor Angel, y esta es figura, y representacion de la Iglesia: *Figuram tenet Ecclesiæ Militantis,* dixo el Cartusiano: *Hierusalem,* *Ioan. 11.* *S. Tho.*

es

es lo mismo que *visio pacis*, que es la vida eterna; pues no aya mas distancia de Bethania à Ierusalen, que esse numero Misterioso de quinze, que de la tierra al Cielo, de la Iglesia Militante à la gloria, no ay mas distancia, que la del Rosario por donde se camina, èl es la escala, y gradas por donde se sube.

5 El Psalmo 119. *Ad Dominum cum tribularer clamavi.* Y los catorze siguientes tienen por titulo: *Canticum graduum*, cantico de los grados. Cayetano: *Titulus est canticum graduum de quo nihil certi habeo.* Sè que este es el titulo, pero no sè nada de cierto, porque à este, y à los demas que se siguen, les intitulò assi. Refiere de otros el parecer, y dize; *Aiunt enim in solemnitatibus per singulos gradus templi, deputatos singulos hos quindecim Psalmos in signitos titulo canticum graduum.* Dizen que en las solemnidades que se celebrauan, estauan diputados estos quinze Psalmos, para que en cada grada del Templo se cantasse vno, y por esso son Psalmos graduales, y tienen por titulo cantico de grados. Ciento y cincuenta Aue Marias tiene el Rosario à modo de Psalterio, que solo de ciento y cincuenta Psalmos consta; pero son sus Misterios quinze; es el numero de las gradas del Templo, que siendo este symbolo del Templo de la gloria, son quinze las gradas por donde se sube, siendo el camino mas seguro el subir por ellos con la contemplacion, faciles de ascender, agradables à Maria Santissima, acomodados en superlatiuo grado, para alcançar las misericordias Diuinas, presidio, y auxilio contra qualquiera aduersidad, Puerto seguro para alcançar en esta vida gracia: *Pignus gloriæ, &c.*

Ps. 119

Cajeta.

SERMON TERCERO DE LA BATALLA NABAL, Y VITORIA CONSEGVIDA de la Iglesia de la potencia del Turco, por la intercession del Sacratissimo Rosario de Maria Señora nuestra.

Thema. *Liber Generationis Iesu Christi, &c.* Matth. 1.

SALVTACION.

ES Vna de las especiales consideraciones de la Festiuidad del Sagrado Rosario de Maria Santissima la celebre victoria, que por intercessiones de nuestra Señora, y oraciones de sus Cofrades, obtuuo del poder del Turco la Christiandad, en el mar de Lepanto por los años de mil quinientos y setenta y vno, al tiempo que con la Soberana Imagen de nuestra Señora del Rosario, se hazian processiones en toda la Iglesia; teniéndose por cierto, ayudaron mucho para conseguir el triunfo; dando entre otros muchos nombres à esta solemnidad, Fiesta de nuestra Señora de Victoria, como de las letras Apostolicas de diuersos Sumos Pontifices consta, y refiere en nuestro rezo la Iglesia, de Gregorio Trezè, Clemente Octauo, y el Beato Pio Quinto: *Commemoratio Sanctæ Mariæ de Victoria.* Debiòse al Rosario de Maria Santissima, el que quedasse destrozado el exercito del Turco, y que por la Iglesia se cantasse el glorioso, como milagroso vencimiento; siendo el Rosario de Maria las principales armas, con que peleò nuestro exercito, y este ha de ser deste Sermon el principal assumpto. Dixo en vna ocasion Caligula (de Neron lo refieren otros) *Vtinam Populus Romanus vnam cervicem haberet.* Oxalà el Pueblo Romano tuviera solo vna garganta, porque de vn golpe se segaran todas las cabeças. Vna cerviz, ò garganta tiene la Iglesia, que es Maria Santissima: del cuello baxan à los miembros, y por èl los influxos de la cabeça; y añadiò San Bernardo, que quanto

Ex Offi. Eccles.

Dios diſpuſo dar, quiſo paſſaſſe por manos de Maria. Lleguen à cortar eſte cuello; es torre con mil eſcudos para defenſa de la Igleſia: *Sicut turris Dauid collum tuum.* Cant. 4. Y à quien ſe compara. Y como eſte cuello ſe adorna? *Collum tuum ſicut monilia.* Cant. 1. Como eſta cadena de oro de ſu Roſario Sagrado, à cuya proteccion afiança la Igleſia, no ſolo corporales, ſino eſpirituales vitorias. No es facil explicarlas; pero quien enmudecerà à viſta de tan glorioſos triunfos? Singular ſuceſſo es el que refiere Valerio de vn ſoldado llamado Egles Sancio; era mudo, y quiſieronle robar el titulo, y premio que en vna batalla auia conſeguido, que encendiendoſe en colera, començò à hablar el que antes era mudo. Refierelo aſsi nueſtro Cardenal Anglico: *Narrat Valerius, quod Egles Sanctius athleta mutus, cum ſibi titulum, & præmium victoriæ, quam adeptus fuerat, videret arripi, indignatione tam magna accenſus eſt, quod vocalis euaſit, id eſt loqui cæpit, qui prius mutus fuerat.* Vale. li. 1. refert Angl. in Pſa. 17. verſ. 7. En Sermones de tan glorioſas vitorias; no ſolo el mas balbuciente, aun el mudo hablara en ellas; y mas, ſi con ſu interceſsion ayuda Maria Santiſsima con ſu diuina gracia. *AVE MARIA.*

Liber Generationis Ieſu Chriſti.

CONSIDERACION PRIMERA.

Propone ſe la dificultad de la aplicacion del Euangelio à la feſtiuidad, que ſiendo eſta donde ſe oyen guerras, batalla, y vitorias; ſon las vozes del Euangelio de paz.

1 PArece deſdizen las vozes de el Euangelio à los ecos de la preſente Feſtiuidad, y que como en tiempo de Moyſes, y Ioſue en las fieſtas que hizo el Pueblo al Dios que les fabricò Aarõ de aquel becerro de oro, Ioſue percibiò vozes de guerra, pelea, y vitoria, y Moyſes, vozes de cantores, y muſicas; aſsi aqui ſe encuentran; en la Fieſta, guerra, y vitoria; y ſuma paz en el Euangelio; pues ſiendo eſte la Genealogia de Chriſto, ſegun la naturaleza humana, mediante la qual naciò de Maria Santiſsima: *De qua natus eſt Ieſus.* Exo. 32. En ſu Nacimiento, no ſolo ſe cantò por los Angeles paz por nacer el que auia por ſu ſangre de pazificar el Cielo con la tierra; ſino que à la letra eſtaua en paz el Vniuerſo: *Toto Orbe in pace compoſito.* Ex Martyrolog. Luego ſi la Fieſta es de la Nabal batalla, y de la milagroſa victoria, que del Turco, mediante las oraciones del Sagrado Roſario, tuuo la Igleſia; y es paz, y tranquilidad la del Euangelio; no concuerdan, antes ſe encuentran los diſcurſos que puede motiuar eſte aſſumpto, ſi le hemos de encadenar con el Euangelio.

2 Armas, y guerra reſuenan tambien en eſſas vozes, en que el Euangeliſta San Mateo haze deſcripcion de la Genealogia de Chriſto, ſegun la carne, que en el vientre de Maria Santiſsima tomò por noſotros; pues aunque paz ſe entonò por los Angeles en ſu Nacimiento; fue multitud de Eſpiritus Soberanos en eſquadron, y milicia: *Facta eſt cum Angelo multitudo militiæ Cæleſtis.* Luc. 2. Y Chriſto dixo, no auia venido à meter paz, ſino eſpada de guerra: *Non veni pacem mittere, ſed gladium.* Mat. 10. Es campo de batalla la vida del hombre, y para ſembrar diſcordia entre nueſtros apetitos, y la razon, y que ſe conſeruaſſen con guerra, ſin hazer pazes entre los dos, Encarnò el Verbo Diuino. Fue el vientre de Maria Santiſsima Tabernaculo en que el Hijo de Dios eſtuuo, y eſſe fue tienda de campo, donde ſe armò, y ſaliò à pelear veſtido del trage de nueſtra naturaleza. Tenian antiguamente eſte eſtilo los Emperadores. Dixo San Iſidoro, para publicar guerra; y eſte era el veſtirſe con vna capa, que derivada de *pallium*, ſe llamaua paludomitum: *Imperatores vtebantur pallio quodam, quod paludomitum dicebatur, quo induti palam faciebant bellum futurum.* S. Iſido. libr. 19. Ethim. Eſta capa de nueſtra mortalidad ſe viſtiò el Hijo de Dios, tomando carne de Maria, de quien naciò: *Liber Generationis Ieſu Chriſti, de qua natus eſt Ieſus;*

eſto

esto fuè publicar guerra contra el Principe de las tinieblas, y querer nos vistiessemos tambien nosotros, los que pertenecemos à su Exercito con las armas de la luz. Luego no estàn de paz el Euangelio, qué no se perciba en el halarido, y vozes de batalla.

3 A esta le llamaua Dauid pidiendo en vez de nuestra naturaleza, como tan inerme, y sin fuerças como quedò por la culpa, viniesse en nuestra proteccion, y ayuda: *Apprehende arma & scutum; & exurge in adiutorium mihi.* Toma Señor las armas, embraça el escudo, y leuantate para venir à ayudarme. Oracion es del Profeta Rey, dixo Anglico, como representando estos deseos en persona de todo el genero humano: *Est oratio Psalmistæ ad Filium in Persona generis humani, Incarnationem, & sui liberationem deprecantis.* Las armas fueron su Anima Santissima, y sus fuerças, participadas de su Ser Diuino para nuestra libertad: *Per arma, intelligitur Anima ipsius, seu vires ipsius Animæ.* El Escudo fue su Cuerpo Sacratissimo, mediante el qual recibiò los golpes, afrentas, y heridas: *Scutum quo ictus recipiuntur, intelligitur Corpus eius, quo mediante ictus suscepit.* Este nombre Escudo, deriuase de esculpir, dixo Rabano, y es lo mismo Escudo, que esculpido, porque los Antiguos en èl esculpian, y grauauan sus hechos: *Scutum dicitur à sculpendo, quasi, scultum, eo quod Antiqui facta significabant; id est sculpi faciebant.* Assi en el Cuerpo de Christo Redemptor nuestro se escriuieron sus hechos; y aunque el Euangelio es libro de su descendencia, no por esso dexa de contener los Misterios del Sagrado Rosario, y las obras de Christo, siendo con mas propriedad el Rosario libro de la Generacion de Christo; porque Christo es mas Hijo de sus obras que de sus Padres. Fueron sus hazañas, y obras esculpidas con hierro, y en sus heridas, y cicatrizes, aun oy ya glorioso reluze esta escultura. Encarnando tomò este Escudo, que fue roto por tantas partes, como en sus Misterios Dolorosos se contemplan, cuyo espectaculo causò admiracion à los Angeles: *Magnum spectaculum est videre Deum armatum pro te*, dixo Agustino, y añadiò: *Qui habet arma & scutum, armis hostes percutit, scuto nos protegit.* De grande admiracion fue el ver à Dios armado por nosotros, recibiendo en su Humanidad como en Escusado los golpes que nosotros merecíamos. El que tiene armas, y escudo, con este nos defiende, y con aquellas hiere à los enemigos. Estas pide Dauid pidiendo al Hijo de Dios Encarne, que se arme para salir à la guerra. Luego de guerra està el Euangelio, fies de la Encarnacion el libro; y tambien lo està de victoria, y de victorias que hazen sombra misteriosa al Rosario de Maria, como explicarèmos en las consideraciones siguientes; pero por no salirnos tan presto del Euangelio hagamos en èl el siguiente reparo.

Psa. 34. vers. 2.

Aug. hic

Aug. citat. ab Anglico

Rab. lib 19. de nat. rer.

4 Haze San Mateo resume de todas las generaciones de quien Christo desciende, segun su Ser humano, y dize: *Omnes itaque generationes ab Abraham vsque ad Dauid, generationes quatuordecim; & à Dauid vsque ad transmigrationem Babylonis, generationes quatuordecim; & à transmigratione Babylonis vsque ad Christum, generationes quatuordecim.* Todas las generaciones de Abrahan hasta Dauid fueron catorze; de Dauid à la transmigracion de Babilonia catorze generaciones; y desta à Christo generaciones catorze. Esto fue recapitular à lo vltimo todas las generaciones. Esta es de todos los Expositores la letra; y añadiò la Glossa: *Fit recapitulatio sub mystico numero.* Es la recapitulacion de esta Genealogia debaxo de vn numero misterioso, de catorze en catorze. Si el computo, y modo de numerar fuera de quinze, en quinze, hallavamos en esse numero lo misterioso de los Quinze Misterios del Rosario Santissimo; pero no es mas que de catorze, en catorze; y aun solo son treze las generaciones, por corresponder à cada generacion la palabra, *Genuit*, y este verbo solo se repite treze vezes, aunque no por esso dexan de ser

Glossa

las catorze generaciones, por entrar en ella Abrahan, y con èl hazen catorze personas, y no se nombra como persona engendrada, sino como generante, nota
Caieta. que es de Cayetano. Veamos si descubrimos en estas generaciones, guerras, batallas, y victorias, y algun numero misterioso, que nos haga sombra al Rosario. Repareſe como del Euangelio consta, que donde hazen diez generaciones, que es numero misterioso para la festiuidad presente, es en Raab: *Salmon autem genuit Booz de Raab.* Porque Raab auiendo sido Gentil, se pone la Genealogia de Christo? No se dignando de descender de pecadores, el que venia à borrar nuestras culpas. Ponese, dize el Abulense,
Abulen. Raab en la Genealogia de Christo: *Quia ipsa dedit viam ad capiendum Iericho, & liberauit Exploratores Iudæorum à morte, voluit Matthæus exprimere illam; quoniam in Scriptura, magna fit mentio de ea, & propter magna beneficia, quæ contullit Israelitis.* Diò Raab la traza, y abriò el camino para que se cogiesse Iericò; librò de la muerte à los Exploradores de los Israelitas: vinoles por ella otros beneficios; haze mencion de ella grande la Escritura; y por esso San Mateo quiso expressarla en la Genealogia de Christo. En Raab se estàn percibiendo ecos de batalla, y victoria, quando por ella la consiguen de Iericò los Israelitas; en Raab rematan diez generaciones, como se vè por el computo de las del Euangelio, misterioso numero del Rosario, que de diez en diez Aue Marias se reparten sus Misterios. Luego en el Euangelio hallamos quando parece ser solo memorias de la paz que el Hijo de Dios nos traxo con su venida; guerras, batallas, victorias, y sombras del Rosario de Maria.

5 Mas. La mencion entre otras que de sus hechos refiere la Escritura, es el auer colgado aquel cordon de grana de la ventana que caìa à los muros: *Signum fuerit funiculus iste coccineus, & ligaueris eum in fenestra.* Alegorizò bien el
Iosue 2. *S. Tho.* Doctor Angelico este lugar sobre San Mateo: *Fenestra est os, funiculus coccineus, confessio Passionis Christi.* La ventana es la boca, por ella, y con ella pronunciamos el *Aue Maria*; el ser el cordon de grana, es el estar teñida con la consideracion en la Pasion de Christo, y Dolorosos Misterios; que son los labios de la Esposa: *Sicut vitta coccinea labia tua.* Para que en todo aya en Raab sombras del Rosario de Maria. Mas. Esta victoria se consiguiò cayendose los muros de Iericò al tocar las trompetas q̃ se tocauan al año del Iubileo: este era de cincuenta en cincuenta años, misterioso numero que haze tambien alusion al Rosario, y numero de que se compone. A los cincuenta dias diò Dios à su Pueblo la Ley; à los cincuenta dias vino el Espiritu Santo sobre el Apostolico Colegio; por cincuenta justos perdonaua Dios à Sodoma, cincuenta codos tenia el Atrio del Templo donde el Pueblo pedia à Dios su fauor; cincuenta codos tenia el Arca, en la qual se saluaron los que entrarõ en ella en el tiempo del diluvio; el Velo del Templo que era como escudo de Dios estaua entre Querubines; y Querubin segun Galatino, es lo mismo que *Pugnans*; guerrero; pendia de cincuenta sortijas; y para concluir con el sucesso de Raab, y victoria conseguida por el Pueblo de Israel, los muros de Iericò cayeron à la presencia del Arca, y à dar vozes grandes el Exercito: *Vociferamini*; y estas vozes fueron, dixo Cornelio à Lapide, con esta palabra: *Alalagma*; que es lo mismo que *Aue, viue, salue*; vozes todas que pertenecen à Maria, y à su Salutacion Angelica, que tocan otros; y despues tocarèmos mas latamente; siruiendo solo esta consideracion, para explicar como no desdizen las vozes del Euangelio, que son de paz, con los ecos que en la solẽnidad presente resuenan de guerra, y de victoria.

* * * * * * * * * * * *
* * * * * * * *
* * *
*

Li-

Liber Generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION SEGVNDA.

En que se ponderan las persecuciones que ha padecido la Iglesia, en especial del Turco. Libra la Iglesia la esperança de sus victorias en Maria Santissima.

1 AVER Sido siempre la Iglesia desde que se fundò perseguida, ninguno medianamente leìdo en Historias lo ignora; y las mismas Historias de los Paganos lo confiessan. Assi lo dize el Doctor Angel: *Constat quod totus mundus colebat Idola, & Fidem Christi persequebatur, sicut etiam Paganorum Historiæ tradunt.* Y el auerse conuertido al conocimiento verdadero de la Fè, es lo que hazè euidentemente creibles sus Misterios, sin mas armas, potencia, ni elegancia, mas que la de vnos pobres pescadores, à quien llenò el Espiritu Santo de sabiduria. Profetizadas tiene Dauid estas persecuciones, diziendo que fue perseguida, y combatida desde que fue fundada: *Sæpè expugnauerunt me à iuuentute mea.* Derramando sangre, se fundò la Iglesia; creciò con persecuciones, y se corona, y coronò con martirios. Christo Señor nuestro para dar à entender quanto auia de ser perseguida, para su firmeza la fundò sobre piedra, y dixo no prevaleceria contra ella todo el poder del infierno, y esto debiera bastar para prueba desta verdad. Auerle de durar estas persecuciones hasta el fin del mundo, donde seràn mayores que nunca; no auiendose visto mayores que seràn entonces, consta tambien de la venida del Antechristo. No de las menores, si de las mayores son las que ha padecido de Mahoma, y sus sequazes; no solo en los temporales daños que dèl ha recibido, y cada dia recibe; sino en lo espiritual, ampliando su secta, y persiguiendo la Fè de Christo, haziendo à los conuertidos à nuestra Santa Fè, boluiessen à su antigua infidelidad. Veamoslo en la letra.

S. Tho. opusc. 6.

Ps. 128.

2 Dize el Eterno Padre à su Hijo le pida, y le darà en herencia las gentes, y que serà su possessiòn el dilatado termino de toda la tierra: *Postula à me, & dabo tibi gentes inhæreditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ.* Por la generacion Eterna, por la qual el Verbo Diuino es Hijo de Dios, le pertenece por herencia las gentes; y por nueuo titulo del pedirla, y por su Passion le tocan por herencia todas las gentes à Christo Señor nuestro, y que le estèn sujetas? Dizele el Padre Eterno que esto lo pida, y le darà en herencia, en possessiòn todos los terminos de la tierra. Es el reparo, esta sujecion, y herencia, es especialmente en aquellos que por la confessiòn de la Fè estàn sujetos à Christo nuestro bien; vemos oy Barbaros, Paganos, y Mahometanos, que esta no la reciben; ni està en todo el Orbe plantada, pues como dize que serà su herencia todos los terminos de la tierra? Denos la solucion el Doctor Angelico: *Quia per totum mundum ædificata est Ecclesia, sed post modum per Mahometum ad infidelitatem redierunt.* Dizese, que es herencia de Christo todo lo dilatado de la tierra; porque por todo el mundo se edificò la Iglesia, y no ay parte donde no resonassen los ecos de la predicacion de los Apostolès; y despues de recibida la Fè por las persecuciones que ha hecho à la Iglesia Mahoma, se boluieron à su antigua infidelidad, siendo Mahoma vno de los mayores perseguidores que tiene, y ha tenido la Iglesia de Dios, y la que diversas vezes la ha puesto en los mayores riesgos.

Psal. 2.

S. Tho.

3 Contrapuso al libro del Euangelio el libro de su Alcoran, y en èl como en testamento, dexò ordenado à los suyos, el que infestassen, y perssiguiessen en la Iglesia Catolica. Parece que sin salir de la letra, nos dexaron esto profetizado las Diuinas letras: *Deus ne sileas à me, neque compescaris; quoniam ecce inimici tui sonuerunt. Testamentum dispossuerunt; Moab, Amon, Amalech, alienigenæ cum habitantibus Tyrum.* No calles Señor, ni estè tu

Psa. 82.

poder como en silencio: refrena el de los contrarios; porque han sonado tus enemigos: Moab, Amon, y Amalec, con otros alienigenas, han dispuesto su testamento. Oigamos à Genebrardo: *Hoc testamentū videtur esse Alcoranus. Moab, Agareni. Turcæ ignoti populi venerunt è Tartaria auxilio Arabibus, & Mahometanis. Catalogus præcipuorum hostium Christi, & Ecclesiæ, quicam extinguere iam ab antiquo conati sunt.* Genebr. Haze aqui el Profeta Rey vn Catalogo de los principales enemigos de Christo, y de la Iglesia, que son los Moabitas, Agarenos, Turcos, que vinieron de la Tartaria en ayuda, y socorro de los Mahometanos, los quales han procurado extinguir la Iglesia; auiendo dexado esto por testamento, que es el Alcoran de Mahoma, cuya mira ha sido antiguamente, y lo es aora el perseguir la Iglesia Santa de Christo Señor nuestro, y à sus Fieles.

4 Vno de los mayores aprietos, en que de Mahoma se viò la Iglesia, fue por los años, y era 1571. en el mar de Lepanto, donde parece se viò çoçobrar la Nave de San Pedro, gouernandola el Beatissimo Pio Quinto, assistiendo en esta defensa la liga entre los Principes Christianos, cuyas armas gouernaua el Serenissimo señor Don Iuan de Austria. Fue en esta ocasion donde por ser superior la potencia del Turco, se viò en vno de los mayores riesgos la Iglesia Catolica; que à vezes parece la desampara Dios, y como en profecia daua Dauid esta quexa, de que Dios se alexaua, y menospreciaua el verla en la tribulacion; tiempo mas oportuno para que la assista, y defienda, como haziendo del que la desampara para hazer demostracion de su poder, y que à èl se le atribuyan los vencimientos, como Señor de los Exercitos. Auia fortalecido à los soldados la Santidad de Pio Quinto con la deuocion del Rosario de Maria; y hasta que entre Maria de por medio, puede Dios hazer que dissimula, y dilata el socorro; pero no en auiendo solo sombras de Maria, que entonces no le sufre el coraçon ver à la Naue de la Iglesia fluctuar en los peligros. Veamos sombras desta victoria en aguas, ya que la que tenemos presente, cuyas memorias celebramos fueron en el mar, y verèmos de Maria Santissima Señora nuestra los socorros que por ella vienen à la Iglesia.

5 Auiendo Christo Señor nuestro hecho aquel celebre milagro de los panes, y pezes, mandò à sus Discipulos se embarcassen, y que en la nauegacion le precediessen hasta que despidiesse à las turbas que auian venido en su seguimiento, y hecho esto se retirò à vn monte solo à orar. Apenas los Apostoles se hizieron à la vela, quando con la ausencia de tal Piloto començò à fluctuar en medio del mar la Naue en que iban embarcados, combatiendola las olas, siendo la contrarios los vientos: *Nauicula autem in medio mari iactabatur fluctibus; erat enim contrarius ventus.* Mat. 14 Crecen los temores, por ser ya à la tarde quando se acertaua la noche la borrasca; y tanto se les dilatua el socorro, que huuo de durar la mayor parte de la noche el peligro. El Doctor Angel: *Per Nauiculam significatur Ecclesia, per mare, mundus. Psalm. 103. Hoc mare magnum, &c. Hæc Ecclesia Christo ascendente, remansit in mari, & in periculis maris, mundi; quando enim aliquis magnus impugnat Ecclesiam, tunc agitatur fluctibus. Psalm. 87. Omnes fluctus tuos induxisti super me.* S. Tho. Por esta Naue es entendida la Iglesia; por el mar, lo espacioso, y dilatado deste mundo. Esta Naue de la Iglesia, subiendose Christo à los Cielos, en que està entendido el auerse subido à vn monte à orar, quedò en el mar, y en los peligros del mundo. Quando alguna persona grande en el poder, impugna, y persigue la Iglesia, es combatida de las olas de las persecuciones; y parece le echa Dios toda la presa de las aguas de la tribulacion. Tales se suelen padecer quando Dios quiere exercitar, donde el mejor medio en tempestades de este genero, es hazer lo que la aueja, que contra los vientos, porque no la lleuen de vna parte à otra, se lastra con vna piedrezilla. Lo mismo re-

refiere en su Exameron San Ambrosio de vn peze pequeño llamado Equano, que presintiendo la rempestad futura procura valerse de vna piedra con que se defiende; y el atender à lo que dispone la piedra de la Iglesia San Pedro, es el vnico remedio en las mayores borrascas. Tardò Christo Señor nuestro en socorrer à los Apostoles hasta la quarta vigilia de la noche: *Quarta autem vigilia noctis venit ad eos ambulans supra mare.* Si en esta Naue la Iglesia està entendida, como no la socorre luego viendola fluctuar en las olas de las persecuciones? Como le sufre su piedad el no venir luego, y dilatarlo hasta la quarta vigilia de la noche? Porque hasta entonces no se descubren sombras de las mayores luzes de Maria. Era antigua costumbre en los Exercitos, dixo Nicolao de Lyra, el que los soldados velassen dividiendo en quatro centinelas de la noche las quatro partes: *Quarta autem vigilia erat vltima pars noctis.* La quarta vigilia era la vltima parte de la noche, quando ya se acercaua la Aurora, de cuyo regazo nace el Sol; es quando el Luzero de la mañana dà ya presagios que la Aurora viene ya, y en su seguimiento quanto à nosotros el Sol: *Ex quo patet, quod in tribus præcedentibus partibus in periculo fuerunt.* De donde se conoce manifiestamente que las tres partes de la noche, estuuo la Naue en peligro; en la quarta: *Adest Dominus, qui sopitis periculis protegit*, dixo la Glossa. Aì huuo de venir Christo, y no tolerò su piedad se viesse en mas riesgo el Nauio. La Aurora sombra es de Maria, de quien naciò el Sol de Iusticia: *De qua natus est Iesus.* Pues venga Christo a essa hora, a la quarta vigilia de la noche; que en viendo sombras de su Madre, no puede sufrir ver a su Iglesia en peligro. Vease en las aguas del mar de Lepanto la Naue de la Iglesia en aprieto; pero libre su seguridad, y bonança en Maria, que conociendo esto la Santidad de Pio Quinto, no es mucho que con su deuocion a los soldados pertreche, y espere con confiança vitoria, que sabe que Dios puede dissimular el ver à la Iglesia padecer; pero en llegando sombras de Maria Santissima Señora nuestra, no lo puede Dios dissimular, y por Maria las victorias se han de conseguir.

Lyra.

Glos.

6 Sale el Pueblo de Dios de Egipto, llegan al mar Bermejo, y pesaroso Faraon, de nueuo su coraçon endurecido, juntò su Exercito, y vino en su seguimiento. Leuantan los Israelitas los ojos, y vieron a los Egipcios que los seguian, y començaron a desmayar dando su quexa a Moysen. Faltauan por ventura sepulcros en Egipto? Bien nos estauamos nosotros en nuestra seruidumbre; por esso nos sacaste della para morir en esta soledad. No temais, les dize, que Dios peleará por nosotros. Dios dize: yo serè glorificado en Faraon, y sabràn en esto los Egipcios, que soy Señor. Ya lo auia mostrado en tan obrados, y repetidos prodigios; pero hasta que obtuuo en las aguas victoria, no parece ha dado à entender es Señor, ni que està bastantemente glorificado, hasta que lo sea con la victoria que de Faraon, y de su Exercito consigue. Diuidese el mar al tacto de la vara milagrosa, passa el Pueblo à pie enjuto, y Faraon, y su Exercito camina en su seguimiento: *Iamque aduenerat vigilia matutina, & ecce respiciens Dominus super castra Ægyptiorum per columnam ignis, & nubis, interfecit Exercitum eorum, & subuertit rotas curruum.* Venia ya la vigilia de la mañana, queria ya venir el dia, estaua para rayar la Aurora: mirò Dios por entre la columna, y la nube, destruyò los carros, y carrozas de Faraon, desencaxò de sus exes las ruedas, quitò à èl, y à su Exercito la vida, quedando sepultados en las aguas del mar, que retiradas antes, siruiendoles à los Israelitas de muro, boluiendo à su corriente al contacto de la vara de Moyses los sepultò. Hasta quando permitiò Dios à los Egipcios perseguir à los del Pueblo de Dios? Como al primer passo que dieron para perseguirlos no fueron destruidos? Para que los dexa llegar hasta el mar, sobresaltando à los de su Pueblo con el temor? Oiga-

Exo. 14

mos à Cayetano: *Iamque aderat vigilia matutina. Tamquã dissimulauerit vsque ad illam horam, Deus Supremus describitur, quod respexit illa hora ad castra Ægyptiorum; quia vsque ad illam horam permisit Ægyptios persequi Israelitas, & tunc incepit aduersus eos operari.* Caieta. Aguardò Dios hasta que llegasse la mañana, la hora del Aurora, para dar vitoria à su Pueblo. Dissimulò hasta aquella hora el que los Egipcios persiguiessen à los Israelitas; pero en llegando el Alua mirò por entre la columna, y la nube, y començò à obrar contra ellos. Bien pudiera Dios auerlos destruido antes, quando intentaron salir en seguimiento de los Israelitas; pero ni era vencimiento en aguas, ni auia de Maria Santissima sombras; dissimule hasta entonces para que à su Madre se le atribuyan los triunfos, y no admiremos que la Santidad de Pio aliente à los soldados con la deuocion de Maria, que assi cobrarà esfuerço el Exercito Catolico.

7 De la Diuina Sabiduria dixo el Sabio, que los que en ella ponen su confiança, alcançaràn de la verdad el conocimiento: *Qui confidunt in illum intelligent veritatem.* Sapi. 3. Importa mucho el poner en Dios nuestra confiança, que èl nos darà del desengaño el conocimiento. Ancora es la esperança que firma el Navio del alma contra las olas deste mundo; y aunque seguramente se pone en Dios, tiene mucha firmeza puesta en la que es Madre de la Diuina Sabiduria Maria. La esperança, y confiança, dixo el Sapientissimo Holcoth; es muy necessaria à tres generos de personas. A los que pelean, à los que nauegan, y à los enfermos: estos deben tener confiança en el Medico, y medicinas que el Altissimo criò de la tierra para nuestra salud: mal conseguirà salud el que no confia de tenerla, pues desalentada la naturaleza que obra, ayudada actuando el medicamento; si esta falta descaerà, y faltara, y acabarà mas presto. Lo mismo le sucederà al que nauega, sino cobra esperanças de llegar al Puerto; ni los que pelean, pelearàn con aliento, si les falta la confiança de obtener la vitoria: *Spes, & confidentia est tribus generibus hominum maximè necessaria: dimicantibus, nauigantibus, & egrotantibus.* Holchot lec. 35. Es esta vida vna perpetua guerra, y lucha, y cõtinuamente andamos en pelea contra los enemigos, que son muchos: *Multi bellantes aduersum me.* Psa. 55. Es la Fè el escudo à quien acompaña, ò debe acompañar la esperança: *Scutum est Fides nostra.* Assi la llamò San Pablo: *In omnibus sumentes scutum Fidei.* Ad Eph. 6. El principal escudo de nuestra confiança, con que cobramos aliento, es el mirar à Maria Santissima. Leese, refiere Holcoth de Arturo Rey, que en la parte interior del escudo traìa pintada vna Imagen de nuestra Señora; y todas las vezes que en la guerra se hallaua fatigado, solo con mirarla recuperaua la esperança, y cobraua fuerças: *De Arturo Rege, in Historijs Britonum legitur, quod in interiori parte scuti sui, Imaginem Virginis gloriosæ depictam habuit, quam quoties in bello fatigatus aspexit, spem recuperauit, & vires.* Estè en nosotros como en vna Imagen pintada, dixo San Ambrosio, la Virgen, y vida de Maria, para mirarla como à dechado de lo que debemos obrar, y del mal que debemos huir: *Sit vobis tamquam in Imagine, descripta Virginitas, vitaque Mariæ.* S. Amb. lib. 2. de Virgin. En su vida se leen los Misterios del Sagrado Rosario; sea este nuestro principal escudo, y del Catolico Exercito, con que extinga, y apague los dardos de fuego del enemigo, y pertrechados con esta deuocion se recobraràn nuestras fuerças, ò se alentaràn nuestras esperanças, y por mas que en el libro del testamento del Alcoran de Mahoma, quede dispuesto el que se persiga à los Christianos; tenemos en Maria otro libro, que leyendo en èl asseguramos los mas glorioso vencimientos.

*

***

Liber generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION TERCERA.

Están vinculadas las vitorias à Maria Santissima, no como quiera; sino segun se venera en su Imagen del Rosario, siendo de la Iglesia el Exercito mas poderoso la Salutacion Angelica del Aue Maria; con que armò à los soldados B. Pio Quinto.

1 HASTA Aqui mas parece hazen las pruebas bisos à que la Iglesia afiança sus victorias, poniendo en Maria Santissima sus esperanças, y no concluyen tanto en que estas se deban à esta Señora, segun que en su Santissimo Rosario es venerada. Digo, que estos triunfos los configue la Iglesia, no por Maria como quiera, si por las oraciones de su Rosario, por sus Cofrades; estos, y el Rosario es el Exercito mayor de la Christiandad, y à esto se debe la victoria, cuya memoria oy celebramos. Bolvamos otra vez los ojos à aquella muger del Apocalipsi, que era representacion de Maria, à quien vistiò de gracia el Sol de Iusticia; y ella vistiò al Hijo de Dios de nuestra naturaleza. Esso es estar vestida del Sol: *Amicta Sole.* Tenia à sus pies la Luna: *Et Luna sub pedibus eius.* Estas fueron las Lunas de los Turcos, que eran la diuisa de sus Armas; pero eran medias lunas, Lunas no llenas, si medias, y assi menguantes, porque fue para ellos menguante, y llena en sus vencimientos para la Iglesia, y por esso à los pies de Maria la Luna. Refiere Sexto Iulio de vn Rey de Romanos, el qual tenia como por ley establecido el no pelear en la menguante de la Luna: supolo el Cesar, y en esse tiempo le presentò la batalla, diole guerra, y obtuuo dèl vitoria. Assi lo refiere el Cardenal Anglico: *Narrat Sextus Iulius de quodam Rege Romanorum, à quo quasi lege statutum est, non pugnare Luna decrescente. Ideo Cæsar hoc intellecto, tunc potentissimè contra eum aciem direxit, & vicit.* Sean la diuisa de las Armas del Turco las medias lunas, y pongase la Luna llena à los pies de Maria, para que siendo Luna llena para la Iglesia en el vencimiento, sea para el Turco menguante, y se deba à Maria la vitoria. Y sea esto por su Rosario, que esso se dà à entender en esta corona de doze Estrellas, en que se denota es su Rosario el Exercito mas poderoso que tiene la Iglesia. Veamoslo en la letra, y en lo misterioso.

Apoc. 12

Sext. Iuli. refert Ang. Ps 17. v. 7

2 Doze Estrellas le siruen de Diadema: *Et in capite eius corona Stellarum duodecim.* Ya hemos dicho que por doze prerrogatiuas que à Maria Santissima le comunicò el Cielo: *Prærrogatiuas Cœli, prærrogatiuas carnis; prærrogatiuas cordis.* Multiplicadas estas por quatro, hazen doze. Por las quatro primeras la dixo el Angel: *Aue gratia plena.* Por las quatro: *Dominus te cum.* Y por las otras quatro, la dixo su prima Santa Isabel: *Benedicta tu in mulieribus.* Vease el Sermon segundo, consideracion quarta numero quarto. En estas doze Estrellas se denota el Aue Maria, ò Salutacion Angelica. Pues estas Estrellas es el Exercito que la Iglesia tiene contra sus enemigos. Concluye el Espiritu Santo la produccion de todas las criaturas en su especie, y dize: *Igitur perfecti sunt Cœli, & terra, & omnis ornatus eorum.* Diò Dios la vltima mano à sus obras, fueron perficionados los Cielos, y la tierra, y todo su adorno. Leyò assi Cayetano del Hebreo: *Igitur perfecti sunt Cœli, & terra, & omnis Exercitus eorum.* Perficionados fueron los Cielos, y la tierra, y todo el Exercito de la tierra, y Cielos. Què Exercitos? Què milicia? Què guerras? Pues no ha hecho Dios mas de formarlos, y pulirlos? Expliquenoslo Cayetano: *Appellat autem omnia à luce vsque ad hominem inclusiue producta, Exercitus Cœlorum, & terræ; ita quod astra sic sunt condita, & ordinate disposita quemadmodum si essent Exercitus.* Llama à todas las cosas producidas, hasta el hombre inclusiuamente, Exercitos; por-

Serm. 2. conf. 4. num. 4.

Gen. 2.

Caieta.

porque todas ellas, assi las demas, como todas las Estrellas, las formò, y ordenò Dios como si fuerã Exercitos ordenados. Forme Dios las Estrellas como Exercitos, y en ellas estè entendida la Salutacion Angelica; que el Exercito mas poderoso de la Iglesia, y del que se vale cõtra el Turco, es de Maria Santissima su Sagrado Rosario, y esse es el que ha de dar por Armas el Beato Pio Quinto.

3 Mas. Esta victoria se debe al Rosario de Maria; pero ha de ser gouernando la Iglesia la Santidad de Pio Quinto, èl el que ha de orar, y amonestar à los soldados, y persuadirlos à la deuocion del Rosario de Maria, como armandolos con las mas fuertes armas. Veamos en vn lugar comun, si hallamos desta verdad alguna particular version. Salele al encuentro al Pueblo de Dios en el desierto de Raphidim Amalech. Moyses, dize à Iosue; dispon el Exercito, ordena los esquadrones, sal à la pelea, que yo estarè en la parte superior de vn monte haziendo oracion, teniendo en mis manos la vara de Dios obradora de prodigios:

Exo, 17 *Ego stabo in uertice collis, habens virgam Dei in manu mea.* Hizose assi, diose la batalla, y fue el todo de la victoria el tener el piadoso Moyses la vara de Dios eleuadas, y leuantadas las manos en alto, tanto, que si las baxaua, iba de vencida el Pueblo de Dios, y vencedor quando las tenia leuantadas en alto, y esto orando en la cima, cumbre, y cabeça del monte: *Inuertice collis.* Llega Oleastro à explicar en las Anotaciones literales aquella diccion: *Inuertice collis.* En la cumbre, ò cabeça del collado, y dize que essa diccion: *Caput collis.* Significa en el Hebreo esta: *Geba*; y desta se deriva esta palabra, Mitra, ò Tiara: *Caput collis significat Geba, hinc Migbaot; id est Mithræ, seu Thyaræ, sic dictæ, eo quod sint eleuatæ.* La cabeça del collado, ò monte, es lo mas superior dèl, y dèl se deriva en el Hebreo esta palabra Mitra, ò Tiara, dicha assi, porque estas puestas sobre la cabeça, es lo mas superior que se descubre. Entre el piadoso Moyses el Beato Pio Quinto, el que en la Iglesia entonces presidia, y con la Tiara coronaua su cabeça, ore en el monte de la Iglesia, teniendo la vara de Iesè de Maria, de quien se desabrochò la Flor del Hijo de Dios, y las flores de su Rosario, y aliente con estas armas à los soldados para que à esta deuocion se atribuyan las victorias, que no valen nada las corporales fuerças, sin las espirituales Armas, ni se deben poner solas estas, sino tambien los medios humanos. Oigamos tambien à Oleastro en las Anotaciones morales que abraça todo lo dicho: *Ecce quid valeant vires, sine Deo. Clamant milites. Quid inquiunt Religiosi in Claustris faciunt? Cur nobiscum ad bellum non veniunt? Nescientes quod plus vno momento militat oratio iusti: quam vno die, immò multis infinitus Exercitus.* Aduierte que valen las fuerças humanas sin las Diuinas? Sin el recurso à la oracion? Claman, y dizen los soldados: Què hazen en sus Claustros, y Conuentos los Religiosos? Por què no vienen con nosotros à la guerra? Ignoran los que esto dizen, que pelea mas en vn instante la oracion de vn justo, que en vn dia, y en muchos infinitos Exercitos. Si la oracion para esto no conduxera, no prohibiera Dios à Ieremias, no rogasse por el Pueblo (traelo el mismo Oleastro) que como Dios no se sabe resistir à las oraciones de los justos, quando no quiere conceder, prohibe le pidan. Tanta es como esto la fuerça de la oracion; pero à ella se deben tambien juntar medios humanos, y la fuerça, y corporales armas de los Exercitos. Assi lo hizo tambien Iacob, dispuso en tropas su ganado, y gente, embiò à su hermano Esau dones, remitiole Embaxadores, y instruyoles en las palabras humildes con que le auian de hablar, y èl toda la noche se valiò del Sagrado de la oracion. Assi aora el Santo Caudillo instruyò à Iosue de lo que auia de hazer para dar la batalla, escogiò los mas esforçados soldados, y èl se subiò à orar al monte; que no se debe dexar todo à la oracion; medios son necessarios: bien pa-

Oleastr.

Gen. 32

re-

rece en vna mano el Rosario, y en la otra el arcabuz. Assi el Beato Pio Quinto, conuoca la liga de los Principes Christianos, apresta las Naues, y juntamente arma à los soldados con esta santa deuocion del Rosario de Maria Santissima, èl ora, y assi se consigue la victoria, mediante la vara florida de Iesè. No và èl à la guerra, no vàn los Religiosos, pero ellos, y los Cofrades del Rosario leuantan con sus oraciones el halarido, y estandose en sus Claustros, sin seguir los Reales del Exercito consiguen la victoria, aunque con menos numero; porque se acreciò mayor numero de los que peleauan en la procession de la Soberana Imagen del Rosario.

6 Cuenta Frontino de Marcos Marzelo, que teniendo vn pequeño Exercito, y temiendo que clamando pocos en la batalla, el clamor de pocos descubriria al contrario era corto el numero de los de su Exercito; mandò que no solo los que actualmente peleauan, sino todos los que seguian el Exercito diessen vozes para causar terror à sus enemigos, al modo que refiere la Diuina Escritura, lo hizo el Pueblo de Dios contra los Filisteos en vna ocasion: *Vociferatus est Israel clamore grandi, & personuit terra, & Timuerunt que Philisthijm.* Las palabras de Frontino son estas, referidas por nuestro Cardenal Anglico: *Narrat Frontinus de Marco Marcello, quod cum haberet Exercitum paruum, & timeret ne paucitatem militum suorum clamor detegeret si pauci clamassent, iussit non solum pugnatores, sed omnes sequaces Exercitus sui conclamare.* Assi sucediò en la Naual batalla, corto el numero de los soldados respecto de los del Turco; pero juntaronse los que peleauan con el Rosario Sagrado, acompañando à Maria, que sin seguir el Exercito, se le atribuyò la victoria, y sus despojos.

1. *Reg.* 4.

Front. Sext. lib 2. refert Ang. in Psa. 33. vers. 3.

7 Canta Dauid las victorias de Dios, y del Messias en este tan misterioso Psalmo: *Exurgat Deus, & dissipentur inimici eius.* Cuya materia es la eficazia de la Diuina Omnipotencia, para introduzir al Pueblo de Dios en la tierra prometida, facilitandoles el camino, y allanandoles todos los estoruos, y impedimentos para su entrada, venciendo à sus enemigos. Entre otras grandezas del poder Diuino, dize, que la que es hermosura de la casa, diuidirà los despojos de la guerra: *Et speciei domus diuidere spolia.* Leyò assi Cayetano del Hebreo: *Et habitatrix domus diuidet spolium.* La habitadora de la casa diuidirà los despojos. No lo entiendo si el mismo Cardenal no lo explica: *Maxima describitur securitas, & tanta fugatio hostium, quod non pugnatores; sed mulier habitatrix domus, non sequens castra, diuidet spolia fugatorum à Deo.* Dà à entender Dauid la seguridad de las victorias que el Pueblo de Dios auia de conseguir de los Amorreos, y Chananeos para introduzirle en la tierra de Promission, y para assegurarlos de los vencimientos, y que pondrian en huida à sus contrarios, dize que no los varones que peleauan, sino las mugeres estandose en sus casas diuidirian los despojos, sin seguir al Exercito. No fueron solos los que pelearon contra el Turco, y obtuuieron la victoria los soldados: *Habitatrix domus, non sequens castra.* Sino Maria, que en su Soberana Imagen del Rosario, sin seguir al Exercito, quando andaua en ombros de sus Cofrades peleaua, y diuidia los despojos, y conseguia la victoria. Armelos con esta deuocion el Beatissimo Pio Quinto, que tiene bien entendido quan poderosa arma es el Rosario Soberano, y los Misterios encerrados en èl para conseguir victorias, especialmente contra el Turco, cuya Doctrina aprendiò del Cielo.

Caieta.

8 Vna guerra grande huuo en el Cielo, y aunque entre Angeles, que carecen de cuerpo, no dexò de ser sangrienta, pues por la Sangre preuista del Cordero tuuieron victoria los vencedores: *Factum est prælium magnum in cælo. Michael, & Angeli eius præliabantur cum Dracone.* Peleò Luzbel, y sus sequazes, con afectos opuestos, y assensos contrarios; abroquelaronse en su proprio sentir en el instante que pudieron deliberar.

Apoc. 12

rar. Hizose de la vanda, y parte de Dios el alentado San Miguel, à quien siguieron los mas, y cantose por parte de San Miguel la victoria, siendo el Dragon para siempre vencido. En virtud de la Sangre del Cordero vencen, para que se cõsigan los triunfos con sombras de dolorosos Misterios: *Vicerunt propter Sanguinem Agni.* Aun mas Misterios descubro. Reparese, dixo Ruperto, que antes que se hiziesse mencion desta batalla, refiriò San Iuan aquella muger que estaua de parto, à quien el Dragon intentaua tragar su hijo; y que no se halla en toda la Escritura, que antes de su parto el Arcangel peleasse con el Dragon, ni le viencisse: *Nusquam in tota serie Scripturarum, ante illum supra dictæ mulieris partum, Archangelus cum Dracone pugnasse, eumque vicisse legitur.* Ni aun San Miguel consigue en el Cielo victorias, menos que auiendose hecho antes mencion del parto de vna muger, la qual es representacion de Maria Santissima, y donde se hallan sombra de todos sus Misterios. Glorioso, pues, lo son los vencimientos; Gozosos en su parto, y Dolorosos en el ser en virtud de la Sangre del Cordero. No dexe de ser Misterioso el que se llame, aunque en su Consagracion Pio Quinto; Miguel Gislerio en su Bautismo, y consigase la victoria en el mar al modo que otro Miguel la consigue en el Cielo, y debase à los Misterios del Rosario de Maria los lauros, con que fortalece, y arma à los soldados el varon piadoso, y Cabeça de la Iglesia Pio.

Rupert.

9 Mas. Haze este capitulo alusion al capitulo 10. y 11. de Daniel, donde se describen las guerras de la Iglesia, ò las del Antechristo, ò las que se refieren del zeloso Matatias en el libro primero de los Macabeos con Antioco. Otros como San Antonino, y Iuan Anio entienden las guerras de Lutero; y Mahoma contra la Iglesia. Assi lo refiere vn Comentador Docto, sobre el capitulo citado del Apocalipsi: *Alij Lutherum, alij Caluinum, alij Mahumetam, intelligunt.* Dize se leuantaràn contra el Rey del Austro poderosos enemigos: *Consurgent contra Regem Austri; & concitabitur fortitudo eius, & cor eius aduersus Regem Austri, in Exercitu magno, & figet tabernaculum suum inter Maria.* Todas parecen descripciones del Exercito poderoso del Turco, y sequazes de Mahoma, juntò toda su fortaleza contra la Iglesia; fixò en las aguas sus tiendas de campo, Baxeles, y Nauios: *In illo tempore consurget Michael Princeps Magnus.* En este tiempo se leuantò vn Principe grande Miguel Gislerio, Pio Quinto en su Cõsagracion: *Præses Ecclesiæ.* Dixo el Doctor Angel, es lo que interpreta Miguel. Y armando à los soldados con armas tan poderosas como el Rosario de Maria, se debiò à ellas la victoria.

Alcazar in c. 12. Apocal.

Dan. 11.

Dan. 12.

S. Thom. in Apoc. 12.

Liber generationis Iesu Christi.

CONSIDERACION QVARTA.

Pelea el Exercito Catolico contra el Turco con flores del Rosario, y le vence. Flores que estàn de repuesto para enfrenar su orgullo. Las flores son Armas, y Escudo de la Iglesia. El que supiere vestirse destas Armas del Rosario, serà libre de la condenacion eterna.

1 NO Dexa tampoco de ser misterioso el que siendo Cardenal nuestro Beatissimo Pio Quinto, fuesse llamado el Cardenal Alexandrino, para que en las flores de Alexandria se pronosticasse, que gouernando la Iglesia, auia de escudar al Exercito Christiano con las Rosas del Rosario contra el Barbaro Otomano. Boluamos à dar otra luz à aquellas Rosas de Iericò. Sana Eliseo sus aguas: *Hæc dicit Dominus sanaui aquas has.* En què se conociò la sanidad de las aguas? Diximos con el Abulense, que la tierra que el agua regaua, esterilizandola antes, despues que las sanò Eliseo producian rosas, y estas fuera de ser mas de la magnitud que percibimos en las rosas, fuera de ser grandes, dize el Abulense que eran, *Ad modum scutellæ.* A manera de Escudos, que essa es entre otras su significacion, derivada del

4. Reg. 2.

Serm. 2. conf. 6. num. 3.

Abul. q. 32.

di-

diminutiuo de, *Scutullum*, escudillo, que es vna forma redonda, con la qual antiguamente se labrauan vnas vestiduras cõ vnos como escudos, cortando los hilos por sus ciertos intervalos; como en paños de labores deshilado. Y assi hablando Dauid de la Iglesia, y de la Reyna de los Cielos Maria Santissima, dize, que assiste à la diestra de Dios con vestido dorado, cercado de variedad: *Astitit Regina à dextris tuis inuestitu de auro, circundata varietate*, donde leyò San Geronimo: *In scutullatis*, vestido lleno de variedad de escudos. Sean à modo, y forma de escudos de Iericò las rosas, que si es Flor, y Rosa de Iericò Maria, son las flores de su Rosario el mayor Escudo de la Iglesia, y con estas flores escuda el B. Pio Quinto, antes Cardenal Alexandrino à los Catolicos, y con estos Escudos vencen.

Psa. 45.

S. Hier.

2 Parece miraua Ieremias esta victoria, y destruicion del Turco en profecia, quando vaticinaua la ruina de Moab: *Date florem Moab, quia florens egreditur.* Veis à Moab tan florido, dadle flores, porque sale florido. Buen modo de pronosticar la destruicion de los Moabitas, en dezir, le demos flores porque sale florido? Estàn en los Moabitas entendidos los Turcos, dexamos ya dicho con Genebrardo. Què florido venia? Què pujante en su Exercito? Què numeroso en mayor numero de soldados, armas, Navios, y Baxeles. Veisle què viene tan florido con su Armada: *Date florem.* Dad le flores, pelead con las del Rosario de Maria, que essas flores serán escudos en que queden de la Iglesia grauados, y esculpidos sus vencimientos. Aun en la misma letra hallamos està luz: *Date florem.* Lyra: *Ideſt dicite eum similem flori cuius pulchritudo marcescit, & deficit cito.* Dezid que Moab es semejante à la flor, cuya hermosura, en breue se marchita, y presto falta. Veis lo florido de la Armada del Turco? *Date florem.* Dezid que todo lo florido de su poder, à vista de las flores de Maria, se marchitarà, y acabarà presto; pero las flores de Maria estaràn siempre reuerdecidas, floridas, oloroſas, y de repuesto en la Iglesia para si otra vez se atreuiesse el Turco.

Hier. 48

Cor. 2. n. 3. bis.

Lyra.

2 Reuelaronse contra Moyses, y Aaron, Corè, Dathan, y Abiron. Pon, le dize Dios à Moyses las varas de los Tribus en el tabernaculo, aquella que se hallare florida le toca el Sacerdocio, para reduzir à paz tanta guerra, la vara que tenga flores por ella se cantarà la victoria. Hizose assi, y la de Aaron florece: *Et turgentibus gemmis eruperant flores.* Dios le dize: *Refert virgam Aaron in tabernaculum testimonij, vt seruetur ibi in signum filiorum Israel, & quiescat querella eorum à me.* Guardese essa vara florecida en el tabernaculo, para que sea señal para los hijos de Israel, y cesse su quexa. Visteis flores, aya paz. Pregunta el Abulense, si se axaron, ò se marchitaron essas rosas? Y responde: *Sicut mirabiliter floruit; ita mirabiliter in ea conseruatæ sunt ad ostentationem miraculi.* Assi como florecieron por milagro, milagrosamente se conseruaron para ostentacion del milagro. Flores que vencen de milagro, eternicense; ò porque fuera descredito de lo milagroso el axarse; ò porque quedassen de repuesto por si otravez se leuantasse otra rebelion. Permanezcan perpetuamente estas flores del Rosario de Maria Santissima en la Iglesia, por si se atreuiere otra vez el Turco contra ella, para que con ellas se consiga la victoria.

Num. 17.

Abul. q. 9.

S. Amb. in Luc. 9. c. 21.

3 Solo restaua de explicar, que si el Rosario, y sus Misterios son tan poderosas armas para temporales vencimientos; reconozcamos son eficaces armas para los espirituales: *Sunt & alia bella, quæ vir sustinet Christianus; diuersarum quoque prælia cupiditatum, diuersorum que conflictus*, dixo San Ambrosio. Ay otras guerras que padece el Christiano; guerras de desordenados apetitos, y passiones; y estas son mas graues, como lo son los enemigos domesticos que los estraños. Para conseguir victoria dellos, son el Rosario las mejores armas. Es necessario que te las sepas vestir, le sepas rezar, rumiar como diximos en el Sermon primero estos Misterios, rezarle con

la

la atencion debida para que te aproueche; no contentandose solamente con passarle solo superficialmente sin la consideracion que piden tan celestiales Misterios. Al necio comparò el Espiritu Santo à la Luna: *Stultus vt Luna mutatur.* Por què la inconstancia del pecador à la Luna? Por què no à las Estrellas? Estas tambien reciben la luz del Sol como la Luna? Direisme que las Estrellas no padecen eclipse, si la Luna, y por esso es à la Luna comparado el pecador. Bien; pero veamos lo que de la Luna dize Geminiano: *Lumen Solis non recipit profunde, sed in superficie.* La Luna recibe la luz del Sol, pero solo la recibe no penetrandola profundamente, sino en la superficie. No basta vn rezar superficialmente el Rosario, menester es atender à lo que dizes, y con quien hablas; lo demas te importa poco, ò nada. Destos dixo Origenes: *Flectis genua, sed mens tua foris vagatur, & corpus tuum intus, sed foris est sensus, os quidem loquitur, sed mens cogitat vsuram, possessionem redditus supputat, descriptiones domorum decernit, amicorum verba voluit, negligentias famulorum intuetur. Tu non audis orationem tuam, & Dominum vis exaudire deprecationem tuam?* Doblas, y inclinas las rodillas; pero tu entendimiento anda de vna en otra cosa vagueando. Tu cuerpo està recogido adentro, y fuera tus sentidos, tu boca habla, y tu estàs pensando en tus logros, en el hazer el computo de tus rentas. Hazes en tu imaginacion descripcion de lo que passarà en tu casa, el descuido de tus criados, rebuelues dentro de ti las palabras que te dixeron tus amigos, y à vezes estàs rezando, y hablando con ellos. No oyes tu oracion, y quieres que sin atender te oiga Dios tus suplicas? De atencion necessitas, si quieres valerte de estas armas. Y no solo conseguirás con ellas de tus espirituales enemigos victoria; sino que serás libre de la condenacion eterna.

Eccle. 27

Gemin.

Origin. hom. de Canan.

5 Dixo Plinio, que el Aguila es la que sirue de traerle à Iupiter las armas: *Aquilla dicitur armiger Iouis.* Y de aqui nace, que nunca despide contra ella sus rayos; y esto tiene el Aguila de singular entre las demas Aues: *Numquam ipsam fulminat, & hoc est inter Aues singulare.* Assi, dize Anglico, los que se visten las armas de Dios, los que traen sus armas, estàn seguros del rayo de la condenacion eterna: *Sic & illi soli sunt à fulmine damnationis tuti, qui Dei armigeri sunt, ideſt, qui arma eius gerunt.* Estos son los que se visten de las armas del Sagrado Rosario de Maria, los que contemplas sus Misterios, polluelos hijos del Aguila, que poniendo en la altura de la contemplacion su nido, lamen la Sangre de Christo Señor nuestro con el afecto, libres de la condenacion perpetua, consiguiendo en esta vida bienes de gracia: *Pignus gloriæ, &c.*

Plin. lib. 9.

Angl. in Psa. 34. vers. 2.

FINIS.

Omnia Sacrosanctæ Romanæ Ecclesiæ subijcio.

TA-

INDICE DE LOS TESTIMONIOS DE LA SAGRADA ESCRITVRA, CONTENIDOS en eſte tomo. La P. ſeñala la plana, y la N. el numero. Quando no ſe ſeñala numero, eſtà en la Salutacion el lugar que ſe cita.

LVGARES DEL VIEJO TESTAMENTO.

GENESIS.

CAP. 1. In principio creauit Deus Cœlum, & terra, pag. 228.

Terra autem erat inanis, & vacua, pag. 207. num. 3.

Fiat lux, & facta eſt lux, pag. 94. num. 2.

Vidit Deus lucem, quod eſſet bona, pag. 80. num. 2.

Diuiſitque aquas, quæ erant ſub firmamento, ab his, quæ erant ſub firmamẽto, pag. 127. num. 3.

Germinet terra herbam virentem, & facientem ſemen, & lignum pomiferum faciens fructum, pag. 278.

Luminare maius, vt præeſſet diei, pagin. 230. num. 3.

Faciamus hominem, pag. 94. num. 2.

Cap. 2. Inſpirauit in faciem eius ſpiraculum vitæ, pag. 206. num. 2.

Et factus eſt homo in animam viuentem, pag. 206. num. 1.

Appellauitque Adam nominibus ſuis cuncta animantia, pag. 60. num. 1.

Formauit Deus hominem de limo terræ, pag. 12. num. 2.

Immiſit ergo Dominus Deus ſoporem in Adam.

Tullit vnam de coſtis eius, pag. 87. num. 5.

Edificauit mulierem, pag. 12. num. 2.

Os ex oſſibus meis, & caro de carne mea, pag. 1. num. 1.

Igitur perfecti ſunt Cœli, & terra, & omnis ornatus eorum, pag. 321. num. 2.

Cap. 3. Eritis ſicut Dij, pag. 45. num. 2. & pag. 267. num. 2.

Scientes bonum, & malum, ibidem.

Pulchrum oculis, ibidem.

Ad auram poſt meridiem, pag. 310. nu. 2.

Adam vbi es? pag. 239. num. 2.

Maledicta terra, pag. 85. num. 4.

Spinas, & tribulos germinabit tibi, pag. 311. num. 1.

Fecit illis tunicas pelliceas, pag. 16. nu. 3.

Collocauit ante Paradyſum voluptatis Cherubim ad cuſtodiendam viam ligni vitæ, pag. 188. num. 2.

Cap. 4. Ipſe fuit pater canentium in Cythara, & Organo, pag. 127. nu. 4. & pag. 297. num. 3.

Cap. 6. Non permanebit ſpiritus meus in homine in æternum, quia caro eſt. Factus dolore cordis intrinſecus, pag. 166. num. 3.

Cap. 7. Te enim vidi iuſtum coram me, pag. 111. num. 2.

Catharactæ Cœli apertæ ſunt, pag. 128. n. 5

Cap. 8. Dimiſit Coruum, qui egrediebatur, & non reuertebatur, pag. 81.

At illa venit ad veſperam portans ramũ oliuæ in ore ſuo, pag. 59. num. 4.

Cap. 9. Arcum meum ponam in nubibus Cœli, pag. 205.

Cap. 14. Da mihi animas, cætera tolle tibi, pag. 35. num. 2.

Cap. 15. Sic erit ſemen tuum, pag. 80. nu. 3.

Cap. 16. Reuertere ad Dominum tuã, pag. 14. num. 1.

Ecce concepiſti, & paries filium, vocabiſque nomen eius Iſmael, pag. 54. num. 2.

Cap. 17. Appellaberis Abraham, quia patrem multarum gentium conſtituite, pag. 60. num. 1.

Dabo tibi ex illa filium cui benedicturus ſum, pag. 54. num. 2.

Sara vxor tua pariet tibi filium, vocabiſque nomen eius Iſaac, ibidem.

Cap. 18. Fac ſubcinericios panes, pag. 250. num. 5.

Cap. 21. Quis auditurum credet, quod Sara lactaret filium, quem peperi ei iam ſeni? pag. 273. num. 7.

Ablactatus eſt; fecitque Abraham grande conuiuium, pag. 201. num. 4.

Non

Non videbo morientem puerum, pag.30.
Tolle filium tuum quem diligis Isaac, & offeres eum in holocaustum, super vnum montium quem monstrauero tibi, pag. 116.num.10.
Cap.22. Nunc cognoui, quod timeas Dominum, pag.233.num.4.
Quia feciſti rem hanc, pag.80.num.3.
Cap.26. Fecit ergo eis conuiuium, pag.68. num.1.
Cap.27. In pinguedine terræ, & rore Cœli desuper erit benedictio tua, pag.22. num.1.
Cap.28. Tulitque de lapidibus qui iacebat, & ſupponens capiti ſuo, dormiuit in eodem loco, pag.225.num.4. & pag. 5.num.4.
Et Dominum inixum ſcalæ, pag.184.nu.3
Ero cuſtos tuus quocumque perrexeris, pag.102.num.2.
Cap.29. Non eſt in loco noſtro conſuetudinis, vt minores ante tradamus ad nuptias, pag.269.num.6.
Cap.30. Tollens ergo Iacob virgas populeas virides, & amigdalinas, & ex platanis, & ex parte decorticauit eas, poſſuitque eas in canalibus, vt inconſpectu earum conciperent, pag.302.nu.3.
Cap.31. Caue ne quidquam aſpere loquaris contra Iacob, pag.252.num.2.
Cap.32. Placabo faciem eius muneribus, pag.90.num.2.
Quod tibi nomen eſt? Nequaquam appellabitur Iacob nomen tuum, ſed Iſrael. Appellauit eum Iſrael, pag.55.nu.4.
Cap.37. Inuenitque eum vir errantem, & interrogauit, quid quæreret? Fratres meos quæro, pag.100.num.4.
Cap.40. Creſcere paulatim in gemmas, & poſt flores vuas matureſcere, p.96.n.5.
Memento mei cum bene tibi fuerit, pag. 168.num.2.
Cap.41. Vocauitque nomen primogeniti, Manaſes, pag.28.num.3.
Cap.42. Merito hæc patimur, quia peccauimus in fratrem noſtrum. En ſanguis eius exquiritur, pag.70.num.5.
Adorauit Iſrael Dominum conuerſus ad lectuli caput, pag.138.
Mitte puerum mecum, vt poſsimus viuere ne moriamur. Ego ſuſcipio puerum; de manu mea require illum, p.254.n.2
Cap.43. Summite de optimis terræ fructibus, & deferte viro munera, p.90.n.2.
Deus veſter, & Deus patris veſtri, dedit vobis theſauros in ſaccis veſtris, pag.89 num.1.
Cap.45. Sufficit mihi, ſi adhuc Ioſeph filius meus viuit, pag.152.num.6.

EX EXODO.

Cap.2. Vis vt vadam, & vocem tibi mulierem Hebræam, quæ nutrire poſsit infantulum? pag.271. num.3.
Fuit ei in filium, pag.74.num.3.
Cap.3. Videbat quod rubus arderet, & non comburerctur. Quare non comburatur rubus? pag.127.num.1.
Veni mittam te ad Pharaonem. Qui eſt miſsit me ad vos. Ego ſum, qui ſum? pag.232.num.2.
Si dixerint, quod eſt nomen eius? Quid dicam eis? Ego ſum, qui ſum? pag.63.n.6
Cap.4. Obſecro Domine, mitte quem miſurus es, pag.110. num.1.
Volebat occidere eum. Et circuncidit præputium filij ſui, tetigitque pedes eius, pag.49.num.3.
Cap.6. Non adijcietis dare paleam Populo, pag.12.num.2.
Cap.10. Non remanebit vngula, pagin.83. num.5. & pag.169.num.4.
Cap.11. Erit clamor magnus in vniuerſa terra Ægypti; apud omnes autem filios Iſrael non mouiet canis, p.128.n.5.
Cap.14. Iamque aduenerat vigilia matutina, & ecce reſpiciens Dominus ſuper caſtra Ægyptiorum interfecit exercitum eorum, pag.319.num.6.
Cap.16. Mane quoque ros iacuit, pag.270 num.7.
Egrediatur Populus, & colligat, quod ſufficiat per ſingulos dies, pag.275.n.2.
Cap.17. Ego ſtabo inuertice collis habens virgam Dei in manu mea, pag.322.n.3.
Colligat vnuſquiſque ex eo quantum ſufficiat ad veſcendum gomor per ſingula capita, iuxta numerum animarum veſtrarum. Fecerunt que ita filij Iſrael, & collegerunt alius plus, alius minus, pag.275.num.2.
Cap.20. Ego ſum Dominus Deus tuus, pagin.186. num.2.

Cap.25.Pones super mensam panes propositionis in conspectum eo semper, pag. 258.num.3.

Cap.31. Dies septima Sabathum est, idest requies sancta Domino, pag.142.nu.6.

Cap.32.Fac nobis Deos,qui nos præcedant, pag.101. num.1.

Sedit Populus manducare, & bibere, & surrexerunt ludere, pag.261.num.6.

Tullit vitulum,& combussit, p.83.nu.4.

Aut dimitte eis hanc noxam,aut dele me de libro vitæ, pag.280.num.2.

Cap.33.Non ascendam te cum,quia Populus duræ ceruicis es, ne forte disperdã te in via,pag.101.num.1.

Si non tu ipse præcedas nos, ne educas nos de loco isto, pag.102.num.1.

Et verbum istud,quod locutus es faciam, inveniſti enim gratiam coram me,pag. 147. num.1.

Cap.34. Et ignorabat quod cornuta esset facies sua ex consortio Sermonis Domini, pag.126.num.1.

Cap.36. Fecit, & ansas hiacintinas in ora cortinæ, pag.129.num.3.

EX LEVITICO.

Cap.1.Vesiculam vero guturis,& plumas proijciet prope Altare ad Orientalem plagam, in quo cineres effundi solent, pag.288. num.2.

Cap.2. Si oblatio fuerit de sartagine similæ consperſa oleo absque fermento, pag. 296. num.2.

Omnis oblatio, quæ offertur Domino absque fermento fiet, nec quidquam fermenti,ac mellis adolebitur in Sacrificio Domini, pag.91.num.4.

Cap.23. Omnis anima, quæ afflicta non fuerit in die hac,peribit dePopulo suo, pag.141. num.6.

Cap.26. Si in præceptis meis ambulaueritis, & mandata mea custodieritis, & feceritis ea, dabo vobis pluuias temporibus vestris, & terra gignet germen suum, & pomis arbores replebuntur, p.38. n.1.

EX NVMERIS.

Cap. 11. Cumque descenderet nocte super castra ros,descendebat pariter,& Mãna, pag.23. num.2.

Numquid ego concepi omnem hanc multitudinem,vt dicas,porta eos in sinu tuo, pag.88.num.2. & pag.195.num.6.

Non possum ego solus sustinere hunc Populum,quia grauis est mihi,pag.144.nu. 2.& pag.195. num.6.

Quid æmularis pro me? Quis tribuat vt omnis Pöpulus propheret, & det Dominus Spiritus suum, pag.144.num.4.

Cap.12.Quare ergo non timuistis detrahere seruo meo Moysi, iratusque contra eos abijt,& ecce Maria apparuit candens lepra quasi nix, pag.103.num.4.

Cap.13.Venimus ad terram ad quam misisti nos,quæ revera fluit lacte, & melle,nisi quod fortis est Populus,p.267.n.1

Cap.14.Quemadmodũ portasti ab Ægypto vsque huc, pag.73.num.1.

Cap.17.Et turgentibus gemmis eruperant flores. Refert virgam Aaron in tabernaculum testimonij, vt seruetur, ibid. p.325.n.2.

Cap.21.De est panis, non sunt aquæ, anima nostra iam nauseat super cibo isto leuissimo, pag.294.num.2.

Chananeus Rex Arad pugnauit contra illum,& victor existens duxit ex eo prædam, pag.157.num.4.

Cap. 25. Possuit Dominus Verbum in ore eius, pag.251.num.2.

EX DEVTERONOMIO.

Cap.4.Deus tuus ignis consumens est, p.1.

Cap. 11. Terra ad quam ingredieris possidendam, non est sicut terra Ægypti, vbi iacto semine, in hortorum more, aquæ ducuntur irriguæ, sed de Cælo expectans pluuias,pag.23.num.1.

Cap. 25. Non ligabis os Bouis triturantis, pag.134.num.2.

Cap.31.In vnum Populo congregato, tam viris,quam mulieribus,paruulis,& advenis,vt audientes discant, & timeant Dominum, pag.270. num.1.

Vere quia non est Deus me cum in venerunt me hæc mala.

Cap.32.Sicut Aquilla prouocans ad volãdum pullos suos,& super eos volitans, expandit alas suas, & assumpsit eum, atque portauit in humeris suis, p.184. num.4.

EX IOSVE.

Cap.3. Steterunt aquæ descendentes in loco vno, & ad instar montis intumescẽtes, pag.127. num.3.

Cap.10. Sol contra Gabaon ne mouearis. Stetitque Sol, pag.66.num.2.

IVDICVM.

Cap.4. Quæ aperuit vtrem lactis, & dedit ei bibere, pag.267. num.2.

Cap.6. Dominus te cum virorum fortissime, pag.302. num.2.

Oro vt solum vellus siccum sit, & omnis terra rore madens, pag.76. num.3.

Cap.7. Vidi somnium, & videbatur mihi quasi subcinericius panis exhordeo volui, pag.250.num.6.

Cap.12. Statimque aprehensum iugulabant, pag.69.num.4.

Cap.16. Nesciens quod ab eo Dominus recessisset, pag.104.num.5.

Cap.18. Viri qui habitabant in ædibus Michæ conclamantes secuti sunt. Quid tibi vis? Cur clamas? Deos quos mihi feci tulistis, & Sacerdotem, & omnia, quæ habeo, & dicitis, quid mihi est? p.103. num.3.

EX RVTH.

Cap.3. Benedicta es à Domino filia, p.302. num.2.

EX 1. REGVM.

Cap.1. Domine Deus Exercitum, si respiciens videris afflictionem ancillæ tuæ, dederisque seruæ tuæ sexum virilem, dabo eum Domino omnibus diebus vitæ eius, pag.300.num.5.

Factum est cum multiplicaret præces, ibi. num.5.

Cap.4. Vociferatus est Israel clamore grãdi, & personuit terra. Timueruntque Philistiim, pag.323.num.6.

Cap.10. Mutaberis in virum alterum, pagin.168. num.2.

Cap.14. Vidistis quoniam illuminati sunt oculi mei, eo quod gustauerim paululum de melle, pagin.245.num.2.

Cap.24. Cogitaui vt occiderẽ te, p.255.n.3.

Cap.30. Hæc est præda Dauid, p.155.nu.2.

EX 2. REGVM.

Cap.2. Sicut mater vnicum amat filium, ita ego te diligebam, pagin.135.num.3.

Cap.6. Dauid autem, & omnis Israel ludebant coram Domino in omnibus lignis fabre factis, & cytharis, & lyris, & tympanis, pag.261.num.6.

Quam glorioſus fuit hodie Rex Iſrael discooperiens ſe ante ancillas ſeruorum ſuorum. Ludam & vilior fiam. Igitur Michol filiæ Saul non eſt natus filius, vſque ad diem mortis ſuæ, p.271. nu.2.

Cap.12. Oſi quis mihi daret potum aquæ de ciſterna, quæ eſt in Bethleem iuxta portam, pag.239. num.3.

Cap.18. Seruate mihi puerum Abſalon, p. 192.n.2.

EX 3. REGVM.

Cap.5. Domus autem cum ædificaretur, malleus, & ſecuris, & omne ferramentum non ſunt audita, pagin.33.num.4.

Cap.18. In ſeptima autem vice; ecce nubecula paruula quaſi veſtigium hominis aſcendebat de mari, pagin.180.num.5.

Cap.19. Altaria tua ſuffoderunt, Prophetas tuos occiderunt, & relictus ſum ego ſolus, pag.144.num.2.

EX 4. REGVM.

Cap.2. Obſecro vt fiat in me duplex ſpiritus tuus, pag.177.num.5.

Ecce currus igneus, & Equi ignei diuiſerunt vtrumque, pag.183.num.2.

Egreſſus eſt ad fontem aquarum, pag.310 num.3.

Hæc dicit Dominus: Sanaui aquas has, & non erit vltra in eis mors, neque ſterilitas, ibid. & pag.324. num.1.

Aſcende calue, pagin.272. num.4.

Cap.3. Aducite mihi pſaltem, p.261.nu.6.

Cap.6. Natauitque ferrum, pag.157. nu.3.

Cap.7. Hæc dies boni nuntij eſt, ſi tacuerimus ſceleris arguemur, pag.2.

EX 1. PARALYPOMENON.

Cap.5. Dauid vero habuit filios, ſecundum Daniel de Abigail Carmelitide, pagin. 131. num.3.

TOBIAS.

Cap.3. Poſt tempeſtatem tranquilitatem facis, pag.36.num.3.

Cap.5. Gaudium tibi ſit, pag.302.num.2.

IOB.

Cap.1. Dominus dedit, Dominus abſtulit, ſit nomen Domini benedictum, pag.105. num.7.

Sic faciebat cunctis diebus, pag.300.nu.3.

Cap.3. Vacilantes confirmauerunt Sermones tui, pag.202.num.1.

Cap.5. Aprehendit sapientes in astutia eorum, & consilium prauorum dissipat, pag.241.num.4.
Cap.10. Manus tuæ Domine fecerunt me, pag.10. num.4.
Memento quod sicut lutum feceris me, pag.202. num.1.
Cap.15. Curvit aduersus Deum erecto collo, pag.123.num.6.
Cap.20. Diuitias quas deuorauit euomet, pag.158.num.4.
Panis eius in vtero illius vertetur in fel Aspidum, pag.158.num.6.
Cap.23. Vestigia eius secutus est pes meus, pag.115. num.9.
Cap.25. Homo putredo, & Filius hominis vermis, pag.26. num.7.
Cap.28. Trahitur sapientia de occultis, pag. 126. num.4.
Cap.31. Quis mihi det auditorem, vt desiderium meum audiat Omnipotens, & librũ scribat ipse, qui iudicat, vt in humero meo portem illum, & circundem illũ quasi coronam mihi, pag.286.nu.4
Cap.36. In manibus abscondit lucẽ, & præcipit ei, vt rursus aduenias. Annũciat de ea amico suo, quod possessio eius sit, & ad eã possit ascendere, pag.129.n.2.
Cap.37. Nubes spargunt lumen suum, quæ lustrant cuncta, pag.20.num.3.
Cap. 38. Quis demisit lapidem angularem eius, pag.23.num.3.
Cap.39. Numquid parturientes Ceruas obseruasti? pag.15.num.2.
40. Num quid illudes ei quasi aui? Aut ligabis eum ancillis tuis? pag.161.nu.3.
Spes eius frustrabitur eum, pag.243.n.2.
An extrahere poteris Leuiatham Hamo? p.243. n.3.

EX PSALMIS.

1. Erit tamquam lignum quod plãtatum est secus de cursus aquarum, p.44.n.1. & p.46.n.4. & p.148.n.4. & 206.n.1.
2. Postula à me, & dabo tibi gentes in hæreditatẽ tuam, p.317.n.2. & p.230.nu.2.
Astiterunt Reges terræ, & Principes cõuenerunt in vnum aduersus Dominũ, & aduersus Christum eius, p.77.nu.3.
Tamquã vas figuli confriges eos, p.110.n.5
3. Voce mea ad Dominũ clamaui, & exaudiuit me de monte Sancto suo, p.306.n.3
Dentes peccatorum contriuisti, p.199.n.3
4. Cum invocarem exaudiuit me Deus iustitiæ meæ, pag.286.num.4.
Signatum est super nos lumen vultus tui, pag.210.num.1.
5. Intende voci orationis meæ Rex meus, & Deus meus, pag.72.
7. Exurge Domine in præcepto, quod mãdasti, & Synagoga populorum circundabit te, pag.174.num.4.
8. Videbo Cælos tuos opera digitorum tuorum Lunam, & Stellas, quæ tu fundasti, pag.149.num.5.
Minuisti eum paulo minus ab Angelis, pag.179. num.2.
9. Narrabo omnia mirabilia tua, p.125.n.2
Desiderium pauperem exaudiuit Dominus, pag.304.num.6.
Vt quid Domine recessisti longe, despicis in oportunitatibus, in tribulatione? pagin.108. num.1.
Exurge Domine exaltetur manus tua, pagin.170. num.7.
In quinatæ sunt viæ illius in omni tempore, pag.121. num.2.
Qui exaltas me de portis mortis, vt annũciem omnes laudationes tuas in portis filiæ Syon, pag.152.num.1.
11. Ponam in salutari, fiducialiter agam in eo, pag.44. num.2.
Propter miseriam inopum, & gemitum pauperum, pag.21.num.1.
13. Qui deuorant plebem meam sicut escam panis, pag.161.num.2.
Corrupti sunt, & ab hominabiles facti sunt, pag.163.num.5.
15. Non derelinques animam meam in inferno, nec dabis Sanctum tuum videre corruptionem, pag.163. num.5.
16. mirifica misericordias tuas, p.178.n.2
17. Posuit tænebras latibulum suum, pag. 245. num.3.
Fũdamẽta mõtiũ cõturbata sũt, p.77.n.2
Et ascendit super Cherubim, & volabit, pag.188.num.2.
Deus quidas vindictas mihi, pag.160.n.1.
18. In Sole posuit tabernaculum suum, pag.240. num.4.
A summo Cælo egressio eius, pag.178.n.1.
21. Saluum me fac Deus quoniam introierũt aquæ vsque ad animã meã, p.127.n.3
In te proiectus sum ex vtero de vẽtre matris meæ, pag.15.num.3.

Tu es, qui extraxisti me de ventre, p. 238.
Factum est cor meum quasi cera liquescens, pag. 126. *num.* 3.
Aruit tãquam testa virtus mea, p. 71. *n.* 9
Foderunt manus meas, & pedes meos, pagin. 307. *num.* 7.
Dinumerauerunt omnia ossa mea, pagin. 156. *num.* 2.
Ego sum vermis, & non homo, pag. 25. *nu.* 5. & 26. *num.* 6.
22. *Parasti in conspectu meo mensam aduersus eos, qui tribulant me*, p. 135. *n.* 3.
Impinguasti in oleo caput meum, pagin. 70. *num.* 6.
23. *Domini est terra*, pag. 221. *num.* 2.
24. *Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me*, pag. 115. *nu.* 9.
Propter nomen tuum propitiaberis peccato meo, pag. 252. *num.* 2.
25. *Multiplicatæ sunt infirmitates eorũ, postea accelauerunt*, pag. 48. *num.* 3.
26. *Ne auertas faciem tuam à me, ne declines in ira à seruo tuo*, pag. 105. *nu.* 8.
27. *Refloruit caro mea*, pag. 117. *num.* 11.
29. *Domine eduxisti ab inferno animam meam*, pag. 97. *num.* 2.
Conuertisti planctum meum in gaudium mihi, pag. 150. *num.* 2.
Quæ vtilitas in sanguine meo, dum descendero in corruptionem, pag. 110. *n.* 5. & pag. 274. *num.* 1.
30. *Factus sum tamquam vas perditum*, pag. 100. *num.* 5.
32. *Confitemini Domino in cythara, in psalterio decem chordarum psallite illi*, p. 259. *num.* 4. & 298. *num.* 4.
Verbo Domini Cœli firmati sunt, & spiritu oris eius omnis virtus eorum, pag. 208. *num.* 4.
33. *Gustate, & videte quoniam suauis est Dominus*, pag. 252. *num.* 2.
Diuites egerunt, & esurierunt, inquirentes autem Dominum, non deficient omni bono, pag. 200. *num.* 5.
34. *Non dicant in cordibus suis, euge, euge animæ nostræ, nec dicant deuorauimus eos*, pag. 162. *num.* 4.
35. *Torrente voluptatis tuæ potabis eos*, pagin. 127. *nu.* 3.
36. *Spera in Domino, & fac bonitatẽ, & pasceris in diuitijs eius*, pag. 288. *num.* 3.
37. *Adiutor meus tibi psallam*, p. 170. *n.* 8
40. *Dominus opem ferat illi super lectum doloris eius*, pag. 48. *num.* 1.
41. *Propterea memor ero tui de terra Iordanis, & Hermonijm à monte modico*, pag. 113. *num.* 5.
43. *Brachiũ eorũ non saluabit eos, sed dextera tua, & illaminatio vultus tui*, pag. 43. *num.* 3.
44. *Eructauit cor meum Verbum bonum*, pag. 200. *num.* 1.
Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis, pag. 211. *num.* 2.
45. *Astitit Regina à dextris tuis inuestitu de aurato*, pag. 325. *num.* 1.
Acingere gladio tuo super fæmur tuum potentissime, pagin. 233. *num.* 1.
47. *Quoniam ecce Reges cõgregati sunt, conuenerunt in vnum*, pag. 77. *num.* 2.
Ibi dolores vt parturientis, pag. 137. *nu.* 2.
48. *Laborabit in æternum, & viuet adhuc in finem*, pagi. 141. *num.* 6.
49. *Peccatori autem dixit Deus. Quare tu enarras iustitias meas, & assumis testamentũ meũ per os tuum*, p. 215. *n.* 5.
50. *Libera mea de sanguinibus*, p. 68. *nu.* 2.
51. *multi bellãtes aduersum me*, p. 320. *n.* 7
56. *Exurge gloria, exurge Psalterium, & cythara*, pag. 151. *num.* 4.
59. *Dedisti metuentibus te significationẽ, vt fugiant à facie arcus*, pagin. 205.
63. *Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus*, pag. 227. *num.* 3.
64. *Te decet Hymnus Deus in Syõ*, p. 191.
Benedices coronæ anni benignitatis tuæ, & cãpi tui replebũtur vbertate, p. 39. *n.* 2.
67. *Exurgat Deus, & dissipentur inimici eius*, pag. 323. *num.* 7.
Et speciei domus diuidere spolia, ibid.
68. *Saluũ me fac Deus, quoniã intrauerũt aquæ vsque animam meam*, p. 148. *n.* 4.
Neque vrgeat super me puteus os suum, p. 165. *num.* 6.
Consolantem me quæsiui, & non inueni, pag. 143. *num.* 1.
Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum, & in retributionem, & in scandalum, pag. 35. *num.* 2. & pag. 241. *num.* 3.
Et dederunt in escam meam fel, p. 263. *n.* 6
Quæ nõ rapui tunc exoluebam, p. 244. *n.* 1
71. *desecẽdet sicut pluuia in vellus*, p. 24. *n.* 4
72. *In labore hominũ non sunt, nõ & est respectus morti eorũ*, p. 49. *n.* 2. & p. 163. *n.* 5

75. *Terra tremuit, & quieuit, dum exurgeret in iuditio Deus*, pag.170.num.7.
79. *Qui sedes super Cherubim, manifestare coram Ephraim, Beniamin, & Manasse*, pag.192.
80. *Sumite Psalmum, & date tympanum, psalterium iocundum cum cythara*, pagin.301. *num.*1.
82. *Deus ne sileas à me, ne taceas, neque compescaris Deus; quoniam ecce inimici tui sonuerunt. Testamentum disposuerunt, Moab, & Agareni, Gebal, Amon, & Amalech*, pag.317.*num.*1.
84. *Terra nostra dabit fructum suum*, pag. 20. *num.*2.
85. *Eruisti animam meam ex inferno inferiori*, pag.164.*num.*6.
87. *Numquid cognoscentur in tenebris mirabilia tua, & iustitia tua in terra obliuionis?* pag.114.*num.*6.
Omnes fluctus tuos induxisti super me, pag.318. *num.*5.
Pauper sum ego, & in laboribus à iuuentute mea, pag.49.*num.*2.
91. *Delectasti me Domine in factura tua*, pag.260.*num.*5.
94. *Nos autem Populus eius, & oues pascuæ eius*, pag.22.*nu.*1. & p.265.*num.*5.
99. *Protegam eum quoniã cognouit nomen meum*, pag.58.*num.*2.
101. *Respexit in orationem humilium*, pagin.301.*num.*6.
102. *Renouabitur, vt Aquillæ iuuentus tua*, pag.251.*num.*1.
103. *Illic passeres nidificabunt. Herodij domus dux est eorum*, pag.189.*num.*1.
Emite spiritum tuum, & creabuntur, & renouabis faciem terræ, pag.220.*nu.*5.
109. *Te cum principium in die virtutis tuæ, in splendoribus Sanctorum, ex vtero ante luciferum genuite*, pag.132.*nu.* 4. & pag.16.*num.*1. & pag.21.*num.*3.
115. *Quid retribuam Domino pro omnibus, quæ retribuit mihi? Calicem salutaris, accipiam*, pag.283. *num.*6.
117. *Exarserunt sicut ignis in spinis*, pag. 127. *num.*1.
118. *Et de lege tua miserere mei*, pag.82.*n.*2.
Funes peccatorum circumplexi sunt me, pag.240.*num.*4.
119. *Et copiosa apud eum redemptio*, pag. 156. *num.*2.
128. *Sepæ expugnauerunt me à iuuentute mea, etenim non potuerunt mihi*, pag. 317. *num.*1.
130. *Sicut ablactatus super matre sua*, pagin.267. *num.*1.
135. *Qui fecit Cœlos in intellectu*, p.210.*n.*7
138. *Mirabilis facta est scientia tua ex me*, pag.218. *num.*1.
Mihi autem nimis honorificati sunt amici tui Deus. Dinumerabo eos, & superare nam multiplicabuntur, p.134.*n.*1
140. *Dracho iste quem formasti ad illudendum ei*, pag.242.*num.*2.
143. *Emitte manum tuam de alto*, pag.9. *num.*3. & pag.210. *num.*7.
146. *Qui dat iumentis escam ipsorum, & pullis Coruorum inuocantibus eum*, pagin.23. *num.*2.
149. *Me expectant iusti donec retribuas mihi*, p.145.*n.*4.

EX PROVERBIIS.

*Cap.*1. *Si te lactauerint peccatores, ne acquiescas eis*, pag.267.*num.*1.
*Cap.*2. *Lætantur cum male fecerint, & exultant in rebus pessimis*, p.48.*nu.*3.
*Cap.*5. *Cæruæ charissima*, pag.15.*num.*2.
*Cap.*8. *Os iusti parturiet sapientiam*, pag. 96. *num.*5.
*Cap.*9. *Sapientia ædificauit sibi domum, posuit mensam*, p.135.*n.*3. & p.258.*n.*2
*Cap.*18. *Impius cum in profundum venerit peccatorum, contemnet*, pag.47.*nu.*2.
Turris fortissima nomen Domini, ad ipsam currit iustus, & saluabitur, pag. 58. *num.*2.
*Cap.*25. *Qui scrutator est Maiestatis, opprimetur à gloria*, pag.217.
*Cap.*27. *Melior est vicinus iuxta, quam frater procul*, pag.6.*num.*5.
*Cap.*30. *Tria mihi difficilia sunt, & quartum penitus ignoro. Viam Aquillæ in Cœlo. Viam colubri super terram. Viã nauis in medio mari, & viam viri in adolescentia*, pag.172.*num.*1.
31. *Bissus, & purpura indumentum eius*, pagin.140. *num.*3.

ECCLESIASTES.

*Cap.*17. *Humiliauit lignum sublime, & exaltauit lignum humile*, pag.156.*nu.*2.

EX CANTICIS.

Cap.1.Osculetur me osculo oris sui, pagin. 10.num.4. & pag.268.num.5.

Meliora sunt vbera tua vino, pag.88.n.2

Oleum effusum nomen tuum, pag.51. & 59.num.3.& pag.70.num.6.

Traheme, poste curremus in odorem vnguentorum tuorum, pag.139.num.2.& pag.116.num.9.

Exultabimus, & lætabimur in te, pagin. 102.num.2.

Indica mihi vbi pascas in meridie, ne vagari incipiam post greges sodalium tuorum, pag.269.num.7.

Equita tui meo assimilaui te in curribus Pharaonis amica mea, pag.234.num.2.

Murenulas aureas faciemus tibi, pagin. 268.num.5.

Botrus cipri dilectus meus mihi, pag.96. num.5.

Cap.2. Similis est dilectus meus capreæ hi nulloque ceruorum, pag.15.num.2.

Surge propera amica mea, flores apparuerunt in terra nostra, pagin.278.

Vineæ florentes dederunt odorem suum, pagin.277.

Ecce iste venit saliens in montibus, transiliens colles, pag.109.n.3.& p.198.n.2.

Reuertere similis esto, dilecte mi capreæ super montes Bether, pag.148.num.3.

Cap.3. In lectulo meo per noctem quæsiui, quem diligit anima mea; quæsiui illū, & non inueni, pagin.119.num.3.

Ad iuro vos filiæ Hierusalem, ne suscitetis, neque euigilare faciatis dilectā, donec ipsa velit, pag.119.num.3.

Lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt, pag.235.num.3.

Ferculum fecit sibi Rex Salomon de lignis Lybani, columnas eius fecit argenteas, reclinatorium aureum, ascensum purpureum, pag.138.num.2.

Cap.4. Duo vbera tua sicut duo hi nulli capreæ gemelli, pag.264.num.2.

Veni de Lybano Sponsa mea, veni, coronaberis de capite Amana, de vertice Sanyr, & Hermon, de cubilibus Leonum, de montibus pardorum.

Sicut vitta coccinea labia tua, p.316.n.5.

Sicut fragmen mali punici, ita genæ tuæ, pag.231.num.5.

Oculi tui columbarum, quæ residen t iuxta fluenta plenissima, pag.226.num.1.

Sicut turris Dauid collum tuum, p.146.

Fauus distilans labia tua Sponsa, mel, & lac sub lingua tua, pagin.264.num.1.

Fons hortorum puteus aquarum viuentium, pag.28.num.3.

Hortus conclusus, pag.278.

Fons signatus, pag.214.num.3.

Donec aspiret dies, & inclinent ur vmbræ, pag.146.num.3.

Cap.5. Aperi mihi soror mea Sponsa, pag. 36.num.1.

Anima mea liquefacta est, vt locutus est, pag.133.

Quæsiui, & non inueni illum, vocaui, & non respondit mihi, pag.108.num.1.

Tullerunt pallium meum, pag.121. nu.3.

Inueni quem diligit anima mea, ibidem.

Dilectus meus candidus, & rubicundus electus ex millibus, pag.26.num.1.

Quo abijt dilectus tuus, ò pulcherrima mulierum, & quæremus eum te cum, pag.110.num.4.

Cap.6. Vt pascatur in hortis, & lylia colligat, pag.176.num.3.

Auerte oculos tuos à me, quia ipsi me à volare fecerunt, pag.108.num.2.

Cap.8. Quis det te fratrem meum sugentem vbera matris meæ? pag.74. nu.5.

Inixa super dilectum suum, pag.183.nu.2.

Pone me vt signaculum super certuum, vt signaculum super brachium tuum, pagin.214.num.3.

Lampades eius lampades ignis, atque flamarum, pag.208.num.5.

Fuge dilecte mi, assimilare capreæ hi nulloque ceruorum, pag.176.num.3.

SAPIENTIÆ.

Cap.2. Coronemus nos rosis, pag.311.num.2.

Cap.3. Tamquam aurum in fornace probabit electos Dominus, pag.164.num.6.

Qui confidunt in illum intelligent veritatem, pag.320.num.6.

Cap.5. Sol intelligentiæ non est ortus nobis, pag.36.num.3.

Lassati sumus in via iniquitatis, pag.118. num.1.

Transierunt omnia tamquam vmbra, aut tamquam nauis, quæ pertransit fluctu an-

fluentem aquam, pagin.311.numer.3.
Iusti autem in perpetuum viuẽt, & apud Dominum est merces eorum, p.141.n.6.
Brachio Sancto suo defendet illos, pagin. 42. num.1.
Cap.6. Multitudo sapientum sanitas est Orbis terrarum, pag.87.num.1.
Cap.7. Primam vocem omnibus similem emisi plorans, pag.237.
Vapor est enim virtutis Dei, pag.24.num. 2. & pag.77. num.2.
Candor est enim lucis æternæ, & speculũ sine macula, pag.224.n.1. & 281.nu.7.
Cap.9. Et difficile estimamus, quæ in terra sunt. Quæ autem in Cœlis, quis investigabit? Sensum autem suum, quis sciet? Nisi dederis Sapientiam tuam, & Spiritum Sanctum de Altissimis? pagin.191.
Cap.10. Decantauerunt Domine nomen Sanctum tuum, pag.57.num.2.
Cap.11. Pro fonte quidem sempiterni fluminis, sanguinem humanum dedisti in iustis, pag.31.num.2.
Cap.14. Benedictum lignum per quod fit iustitia, pag.111.num.2. & p.155.nu.2.

EX ECCLESIASTICO.

Cap.15. Quasi Mater honorificata, pag. 130.num.4.
Cap.23. Vir multum iurans replebitur iniquitate, pag.68.num.3.
Cap.24. Sicut cinamomum, & balsamum aromatizans odorem dedi, pag.44.nu.4.
Ego quasi vitis fructificaui suauitatem odoris, & flores mei fructus honoris, & honestatis, pag.277.
Spiritus enim meus super mel dulcis, pag. 197.num.3.
Ego quasi fluuius diorix, & quasi aquæ ductus exiui de Paradyso, pag.27.nu.2. & pag.88. num.3. & pag.188.num.1.
Cap.25. Non est caput nequius super caput colubri, pag.26.num.6.
Cap.27. Stultus vt Luna mutatur, pagin. 326. num.4.
Cap.50. Quasi flos rosarum in diebus vernis, pag.309.num.1.
Quasi vas auri solidum, pag.203.num.4.

EX ISAIA.

Cap.1. Filios enutriui, & exaltaui, pagin. 254.n.1. & p.88.n.2.
Plenus sum, pagin.282.numer.1.
Si fuerint peccata vestra, vt coccinum quasi nix dealbabuntur, pag.269.nu.6.
Cap.6. Commota sunt super liminaria cardinum à voce clamantis, & domus repleta est fumo, pag.217.
Ve mihi quia tacui, quia vir pollutus labijs ego sum. Et volauit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus, quem forcipe tullerat de Altari, pag. 292. & pag.99.num.2. & 182.
Cap.8. Sume tibi librum grandem, & scribe in eo stylo hominis; velociter spolia detrahe, cito prædare, pag.281.num.3. & pag.295. num.4.
In lapidem offensionis, & in petram scandali, pag.254. num.1.
Cap.9. Paruulus datus est nobis, pag.161. num.2. & pag.164. num.6.
Cap.11. Egredietur virga de radice Ieſe, & flos de radice eius ascendet, p.29. nu.2.
Cap.14. Verũ tamẽ ad infernum detraheris, pag.77.num.2.
Cap.16. Emite agnum Domine dominatorem terræ, pag.3.nu.3. & pag.177.n.5.
Cap.18. Sicut nubes rorida in die messis, pag.21. num.2.
Cap.21. Ad me clamat ex Seir, p.151.nu.4.
Cap.26. Anima mea desideranit te in nocte, pag.110.num.4.
A facie tua Domine concepimus, & peperimus, spiritum salutis, p.303.n.3.
Ros lucis ros tuus, & terram Gigantum detrahes in ruinam, pag.23. num.2.
Nomen tuum, & memoriale tuum in desiderio animæ, pag.63.num.1.
Cap.27. In loquella labij, & lingua alia loquar ad Populum istum, pag.105.n.8
Cap.28. Quem docebit scientiam? Ablactatos à lacte à vulsos ab vberibus, pag. 200. num.2.
Ecce ego mittam in Syon lapidem angularem eius, pag.23.num.3.
Cap.37. Ponã ergo circulũ in naribus tuis, & frænum in labijs tuis, & reducam te in via per quam venisti, p.249.n.4.
Cap.40. Omnis caro fœnum, & omnis gloria eius quasi flos agri, pag.25.nu.4. & pag.299.num.1.
In brachio suo portabit agnos, p.43.nu.3.
Cap.42. Gloriam meam alteri non dabo, pag.160. num.1.

Cap. 45. *Rorate Cœli de ſuper, & nubes pluant iuſtum, pag.* 18. *num.* 1. *& pag.* 176. *num.* 3.
Vere tu eſt Deus abſconditus, p. 125. *nu.* 2.
Cap. 49. *Ecce in manibus meis ſcripſi te, pag.* 211. *num.* 2.
Cap. 51. *Paupercula æbria, & non à vino, pag.* 47. *num.* 2.
Induere fortitudine brachium Domini, pag. 123. *num.* 4.
Cap. 53. *Quaſi abſconditus vultus eius, vnde non reputauimus eum, pag.* 126. *n.* 3.
Cap. 54. *Ego creaui fabrum ſufflantem in igne, & proferentem vas in opus ſuum, pag.* 110. *num.* 5.
Cap. 55. *Quærite Dominum dum inueniri poteſt, pag.* 110. *num.* 1. *& pag.* 115.
Cap. 60. *Filij tui de longe venient, & filiæ tuæ de latere ſurgent, pag.* 86. *num.* 7.
Omnes de Sabbà venient, aurum, & thus deferentes, pag. 90. *num.* 3.
Lac gentium ſugges, & mammilla Regum lactaberis, pag. 197. *num.* 3.
Cap. 63. *Quis eſt qui venit de Edom tinctis veſtibus de Boſra? Iſte formoſus in ſtolla ſua. Ego qui loquor iuſtitiam, pag.* 29. *num.* 1.
Cap. 64. *Vtinam dirumperes Cœlos, & deſcenderes, pag.* 110. *nu.* 19. *& p.* 177. *nu.* 3
Cap. 65. *Erit ante quam clament ego exaudiam eos, pag.* 306. *num.* 6.
Inuentus ſum à non quærentibus me, pagin. 107.
Cap. 66. *Numquid ego qui alios parere facio, ipſe non pariam? pag.* 223. *num.* 7.
Ad vbera mea portabimini, pag. 88. *& pag.* 130. *num.* 4.
Suggatis, & repleamini ab vbere conſolationis eius, pag. 135. *num.* 3.

EX HIEREMIA.

Cap. 1. *A. A. A. Domine Deus neſcio loqui, pag.* 188. *num.* 2. *&* 218. *num.* 2.
Cap. 2. *Scito, & vide quam amarum eſt reliquiſſe te Dominum Deum tuum, pagin.* 70. *num.* 8.
Cap. 11. *Oliuam vberem, pulchram, fructiferam, ſpecioſam vocauit Deus nomen tuum, pag.* 70. *num.* 8.
Cap. 15. *Si ſeparaueris pretioſum à vili, quaſi os meum eris, pag.* 213. *num.* 1.
Cap. 22. *Viuo ego dicit Dominus, quia ſi fuerit Iechonias filius Ioachim Regis Iudà annulus in manu mea, inde euellam eum, pag.* 214. *num.* 4.
Cap. 23. *Suſcitabo Dauid germen iuſtum, pag.* 29. *num.* 1.
Cap. 31. *Creauit nouum Dominus ſuper terram fœmina circundabit virū, pag.* 133.
Cap. 48. *Date florem Moab, quia florens egreditur, pag.* 325. *num.* 2.

THRENI.

Cap. 1. *Attendite, & videte, ſi eſt dolor ſimilis ſicut dolor meus, pag.* 40. *num.* 3.
Cap. 2. *Magna eſt velut mare contritio tua, pag.* 151. *num.* 4.
Cap. 4. *Sed, & lamiæ nudauerunt mammam lactauerunt catulos ſuos, pag.* 276 *numer.* 3.
Velociores perſecutores veſtri fuerunt Aquillis Cœli, pag. 172. *num.* 1.

EZECHIELIS.

Cap. 1. *Et manus hominis ſub pennis eorum, pag.* 193. *num.* 4.
Planta pedis eorum quaſi planta pedis vituli, pag. 209. *num.* 6.
Aſpectus eorum quaſi carbonum ignis ardentium, & quaſi aſpectus lampadarum. In ſimilitudinem fulguris coruſcantis, ibid.
Duabus alis velabat corpus ſuum, pagin. 52. *num.* 3.
Cap. 4. *Sume tibi laterem, & deſcribes in eo ciuitatem Hieruſalem, & pones arietes in girò, pag.* 189. *num.* 3.
Cap. 13. *Illi liniebant luto abſque palleis. Dic ad eos, qui liniunt abſque temperatura, quod caſurus ſit, pag.* 12. *num.* 1.
Cap. 35. *Cum ſanguinem oderis, ſanguis te perſequetur, pag.* 31. *num.* 2.

EX DANIELE.

Cap. 4. *Ego Nabuchodonoſor quietus eram in domo mea, & florens in Palatio meo, pag.* 299. *num.* 1.
Cap. 7. *Libri aperti ſunt, & alius liber apertus eſt, qui eſt vitæ, & iudicati ſunt mortui, pag.* 280. *num.* 2.
Cap. 12. *In illo tẽpore conſurget Michael Princeps magnus, pag.* 324. *num.* 9.

Cap.14. Anima aduerte cuius vestigia sunt hæc video vestigia virorum, ac mulierum, pag.159.num.7.

Ecce nunc non potest dicere, quod iste non est Deus viuens, adora ergo eum, pag. 160.num.8.

Tullit picem, & adipem, & pilos, & coxit pariter, & dedit in os Drachonis, pag.224.num.4.

Rex venit die septima ad Danielem, & eripit eum de lacu Leonum, p.142.n.6.

OSEAS.

Cap.2. Lactabo eam, pag.266.num.1.

Sponsabo te mihi in Fide, pag.89.num.4.

Sepiam viam tuam spinis, pag.122.nu.5.

Cap.4. Væ eis cum recessero ab eis, pagin. 104.num.5.

Cap.6. Misericordiam volui, & non Sacrificium, pag.96.num.6.

Cap.7. Ephraim columba seducta non habens cor, pag.47.num.2.

Cap.10. Ephraim vitula docta diligere triturам, pag.134.num.2.

Cap.11. Ego nutritius Ephraim, pag.196. num.1.

Cap.13. Ero morsus tuus ero inferne, pag. 26.num.6. & 158.num.5. & 159.num. 6.

EX IOELE.

Cap.1. Ligna agri aruerunt, pag.39.num. 2. & 178.

EX AMOS.

Cap.9. Qui ædificat in Cœlo Ascensionem suam, & fasciculum suum super terra fundauit; qui vocat aquas maris, & effundit eas super faciem terræ, pagin. 186.num.3.

Ascendet sicut riuus omnis, & defluet, quasi fluuius Ægypti, ibid.

EX IONA.

Cap.2. Præparauit Dominus piscem grandem, vt deglutiret Ionam, pag.66.nu.3.

Et orauit Ionas de ventre piscis, pag.113. num.5.

NAHVM.

Cap.2. Facies hominis sicut nigredo ollæ, p.110.n.5.

HABACVC.

Cap.2. Scribe visum, & explana eum super tabulas, vt percurrat, qui legerit eum, pag.295.num.4.

Cap.3. Hauritis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris, pag.188.num.1.

SOPHONIÆ.

Cap.3. Expecta me in die Resurrectionis meæ, p.166.n.2.

AGEI.

Cap.1. Qui merces congregauit misit eas in saccum per tusum, pag.112.num.4.

ZACHARIÆ.

Cap.1. Et ecce vir ascendens super equm rufum, pag.37.num.3.

Cap.5. Et veniet ad domum iurantis in nomine meo mendaciter, & commorabitur in medio domus eius, & consumet eam, & ligna eius, & lapides eius, pagin.69.num.3.

Hæc est amphora egrediens. Hæc est oculus eorum in vniuersa terra. Et ecce mulier vna sedens in medio amphoræ, & misit masam plubeam in os eius, pag. 121.n.2.

MALACHIÆ.

Cap.1. A Solis ortu Occasum magnum est nomen meum in gentibus, pagin.86. num.6.

Cap.7. Labia Sacerdotis custodiunt scientiam; legem de ore eius requirent, pagin. 213.num.5.

LVGARES DEL TESMENTO Nueuo.

SAN MATHEO.

Cap.1. Virtus Altissimi obrumbrabit tibi, pag.303.num.3.

Nolli timere accipere Mariam coniugem tuam, quod enim in ea natum est, de Spiritu Sancto est, pag.55.num.3.

Cap.2. Vbi est, qui natus est Rex Iudæorum, vidimus Stellam eius in Oriente, pag.13.num.2.

Cap.3. Sic decet nos implere omnem iustitiam, pag.29. num.1.

Hic est Filius meus dilectus, pag.53.nu.4.

Cuius ventilabrum in manu eius, pagin. 216.num.6.

Cap.4.Non in solo pane viuit homo,pagin. 254. num.1.

Venite post me, faciam vos fieri piscatores hominum, pag.34.num.1. & 243. num.3.

Cap.5.Beati misericordes, pag.260.nu.5.

Cap.6. Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus, vt videamini ab eis, pag.279.

Amant in Synagogis, & in angulis platearum stantes orare, pag.124.num.1.

Et pater tuus, qui videt in abscondito reddet tibi, pag.285.num.3.

Orantes nolite multum loqui, p.300.n.4.

Pater noster qui est in Cœlis, pag.219.n.3.

Cap.7.Lata est via, quæ ducit ad perditionem, pag.121.num.2.

Cap.8. Multi recumbent cum Abraham, Isaac, & Iacob, pag.138.num.4.

Puer meus iacet in domo paralyticus, & male torquetur. Ego veniam, & curabo eum miratus est Iesus, pag.79.nu.5.

Cap.9.Confide fili remituntur tibi peccata tua, pag.136. num.4.

Surge tolle lectum tuum, & vade in domum tuam, ibid.

Sedentem in tellonio, pag.122.num.5.

Non est opus bene habẽtibus Medico, pag. 42. num.1.

Filia mea modo defuncta est, veni impone super eam manum tuam, & viuet, & surgens secutus est eum, pag.10.nu.5.

Miserere nostri fili Dauid, pag.305.nu.3.

Cap.10.In viam gentium ne abieritis, pagin.204. num.5.

Estote prudentes sicut serpentes, pag.253. num.4.

Cap.12.Progenies viperarum, p.247.nu.5.

Cap.13. Fulgebunt iusti sicut Sol in Regno Patris mei, pag.128. num.1.

Cap.14. Nauicula autem in medio maris iactabatur fluctibus, erat enim contrarius ventus, pag.318.num.5.

Quarta autem vigilia noctis venit ad eos, pag.116.num.4.

Cap.15. Miserere mei Fili Dauid, filia mea male à dæmonio vexatur, pagin. 305. num.4.

Non veni nisi ad oues, quæ perierunt domus Israel, pag.100.num.4.

Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus, pag.88.num.2. & 254. num.1.

Nam & catelli edunt de micis, quæ cadunt de mensa Dominorum suorum, pagin.88.num.2.

Misereor turbæ, quia triduo iam perseverant me cum, & non habent quod manducent, pag.229.

Cap.16.Et rogauerunt eum, vt signum de Cœlo ostenderet eis, pag.35.num.3.

Cap.17. Si vis faciamus hic tria tabernacula, pag.225.num.5.

Ipsum audite, pag.53.num.4.

Magister vester nõ soluit di Drachmam, pag.7.num.6.

Vade ad mare, & mitte hamum, & primum piscem, qui ascenderit tolle, ibid.

Cap.19.Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te. Quid ergo erit nobis? pag.208.num.4. & pag.121. num.3.

Dic vt sedeant hi duo filij mei, vnus ad dexteram tuam, & alius ad sinistram in Regno tuo, pag.185. num.1.

Nescitis quid petatis, pag.140.num.5.

Non est meum dare vobis, pag.185.num.1.

Non veni ministrari, sed ministrare, pag. 130. num.4.

Cap.21.Et intrauit Iesus in Templum, pagin.82. num.3.

Qui ceciderit super lapidem istum confrigetur, pag.25.num.2.

Cap.22. Simile est Regnum Cœlorum, qui fecit nuptias filio suo, pag.89.num.4.

Cap. 25. Ecce quod tuum est. Ecce mna tua. Quare non dedisti pecuniam meã ad mensam, vt veniens cum vsuris vtique exigissem illam? pag.284.num.1.

Discedite à me maledicti, pag.105.nu.8.

Cap.26.Pater si fieri potest, transeat à me Calix iste, pag.187.num.4.

Eundem Sermonem dicens, pag.300.n.4.

Cap.27.Peccaui tradens sanguinem iustum. Retulit triginta argenteos. Abiens laqueo se suspendit, pag.122.nu.4.

Si Filius Dei est descendat nunc de Cruce, & credimus ei, pag.173.num.2.

Prætereuntes blasphemabant eum, pag. 289. num.4.

Cum gustasset nulluit bibere, p.253.n.3.

Deus, Deus meus, vtquid dereliquisti me? pag.21. num.1.

Terramota eſt, pagin.85.numer.3.
Multa corpora Sanctorum, qui dormierant ſurrexerunt, pag.155.num.2.
Cap.28.Et ecce terremotus factus eſt magnus, pag.170.num.7.

SAN MARCOS.

Cap.1.Ob muteſce, & exi de homine, pag.204.num.6.
Cap.5.Filia mea in extremis eſt, pagin.10.num.5.
Cap.7.Tetigit expuens linguam eius, miſſit digitos ſuos in auriculas eius, pag.42.num.1.
Cap.8. Video homines ambulantes ſicut arbores, pagin.39.num.2.& 278.
Cap.9. Magiſter vidimus quendam in nomine tuo eijcientem dæmonia, qui non ſequitur nos, & prohibimus eum. Nolite prohibere, pag.57.num.2.
Cap.14. Et ſi opportuerit me commori tibi, non te negabo, pag.202.num.2.
Cap.15. Crucifige, crucifige eum, pag.190.num.2.
Ex aduerſo ſtabat, pag.289.num.4.
Cap.16. Ieſum quæritis Nazarenum crucifixum, non eſt hic, pag.117.num.11.
Euntes prædicate Euangeliũ omni creaturæ, pag.204.num.5.
In nomine meo dæmonia eijcient, pagin.65.num3.

SAN LVCAS.

Cap.1. Apparuit illi ſtans à dextris Altaris in cenſi, pag.115.num.7.
Miſſus eſt Angelus Gabriel. Et ingreſſus ad eam Angelus, pag.59.num.5.
Aue gratia plena, pag.302.num.2.
Inueniſti gratiam, pag.305.num.4.
Ecce concipies in vtero, & paries filium, & vocabis nomen eius Ieſum, pagin.55.num.3.
Et hic menſis ſextus eſt illi, quæ vocatur ſterilis, pag.24.num.3.
Ecce ancilla Domini, pagin.14.num.1.& pag.282.num.5.
Cap.2.Reclinauit eum in præſepio, pagin.13.num.2.
Cap.3.Omnis vallis implebitur, & omnis mons, & collis humiliabitur, pag.109.num.3.
Qui fuit Adam, pag.163.num.4.
Cap.4.Sine quid nobis, & tibi Ieſu Nazarenæ? Veniſti perdere nos? Scio te quis ſis Sanctus Dei. Ob muteſce, & exi ab eo, pag.232.num.1.
Cap.8. A ſolicitudinibus, & diuitijs, pag.118.num.1.
Cap.9.Loquebantur de exceſſu, pag.21.nu.1.& 127.num.2.
Si vis faciamus hic tria tabernacula, pag.104.num.5.
Cap.10.Turbaris erga plurima, pagin.28.num.3.
Cap.11. Quis ex vobis patrem petit panem, numquid lapidem dabit illi? pag.254.num.1.
Beata vbera, quæ ſuxiſti, pag.273.num.6.
Cap.12. Nolite timere puſillus grex, quia complacuit Patri veſtro dare vobis Regnum, pag.232.num.3.
Ignem veni mittere in terram, pagin.24.num.3.
Cap.14.Homo quidam fecit cœnam magnam, pagin.257.num.1.
Cap.16.Induebatur purpura, & biſſo, pagin.140.num.3.
Fili recordare, quod recepiſti bona in vita tua, & Lazarus ſimiliter mala, pagin.139.num.2.
Cap.20. Deus propitius eſto mihi peccatori, pag.239.num.1.
Cap.22.Ego diſpono vobis, vt ædatis, & bibatis ſuper menſam meam in Regno meo, pag.135.num.3.
Cap.23. Memento mei Domine dum veneris in Regnum tuum, pag.57.nu.1.& 104.num.6.& 140.num.4.
Hodie mecum eris in Paradyſo, pag.140.num.4.
Pater in manus tuas commendo Spiritum meum, pag.98.num.4.

SAN IOAN.

Cap.1. In principio erat Verbum, pag.1.& 2.& 3.& 4.& pag.52.num.2.
Verbum caro factum eſt, pag.52.num.2.& pag.220.& 265.num.4.
Omnia per ipſum facta ſunt, pag.9.nu.3.
Videbitis Cœlos apertos, & Angelos aſcendentes, & deſcendentes ſupra Filium hominis, pag.5.num.4.
Ego ſum oſtium, ſi quis per me introierit ſal-

ſaluabitur, ingredietur, & egredietur, & Paſchua inueniet, ibid.

Cap. 2. Vinum non habent. Quid mihi, & tibi eſt mulier, pag. 256. & pagin. 308. num. 11.

Omnis homo primum bonum vinum ponit, pag. 137. num. 1.

Hoc fecit initium ſignorum Ieſus, pag. 98. num. 5.

Soluite Templum hoc, pag. 307. num. 7.

Prope erat Paſcha Iudæorum, & aſcendit Ieſus Hieroſolymam, pag. 16. num. 2.

Cap. 3. Sicut Moyſes exaltauit ſerpentem in deſerto, ſic exaltari oportet Filium hominis, pag. 173. num. 1.

Spiritus vbi vult ſpirat, pag. 24. num. 2.

Niſi quis renatus fuerit denuo non poteſt videre Regnum Dei, pag. 238.

Rabbi qui erat tecum trans Iordanem, cui tu teſtimonium perhibuiſti, ecce hic baptizat, & omnes veniunt ad eum, pagin. 143. num. 1.

Nemo aſcendit in Cœlum, niſi qui deſcendit de Cœlo, pag. 181. num. 2.

Cap. 4. Oportebat eum tranſire per Samariam, pag. 131. num. 1.

Heri hora ſeptima reliquit eum febris, p. 142. num. 6.

Cap. 5. Hominem non habeo, pag. 168. nu. 2.

Omne iuditium dedit filio, pag. 233. nu. 3.

Cap. 6. Durus eſt hic ſermo, pag. 196. nu. 1. & pag. 265. num. 4.

Quo ibimus? Verba vitæ habes, pagin. 169. num. 1.

Ego ſum panis viuus, qui de Cœlo deſcendi, pag. 275. num. 5.

Niſi manducaueritis carnem Filij hominis, & biberitis eius ſanguinem, non habebitis vitam in vobis, ibidem.

Cap. 7. Numquam ſic locutus eſt homo, pag. 196. num. 1.

Nemo quippe in occulto quid facit, & quærit ipſe in palam eſſe, pag. 124. num. 1.

Quæretis me, & non inuenietis, pag. 111. num. 1.

Cap. 8. Digito ſcribebat in terra, pag. 211. num. 2.

Vos ex patre diabolo eſtis, pag. 110. num. 5.

Dæmonium habes, pag. 193. num. 3.

Abraham exultauit vt videret diem meũ, pag. 145. num. 1.

Cap. 9. Me oportet operari opera eius, qui miſit me, pag. 131. num. 1.

Cap. 10. Dæmonium habet, & inſanit, pagin. 47. num. 1.

Ego, & pater vnum ſumus, p. 173. num. 3.

Cap. 11. Erat autem Bethania iuxta Hieroſolymam, quaſi ſtadijs quindecim, pag. 312. num. 4.

Eamus, & nos, & moriamur cum illo, p. 196. num. 1.

Domine ſi fuiſſes hic, frater meus non fuiſſet mortuus, pag. 10. num. 5.

Lachrymatus eſt Ieſus. Ecce quomodo amabat eum, pag. 185. num. 2.

Ieſus ergo rurſum fremens in ſemetipſo, pag. 52. num. 2.

Venient Romani, & tollent locum noſtrum, & gentem, pag. 242. num. 4.

Cap. 12. Et ego ſi exaltatus fuero à terra, omnia trahã ad me ipſum, pag. 164. num. 6.

Ambulate dum lucem habetis, ne tenebræ vos comprehendant, pag. 110. nu. 1.

Cap. 13. Sciens Ieſus quia venit hora eius, pag. 257.

Vnus ex vobis tradet me, pag. 227. num. 3.

Cap. 14. Non turbetur cor veſtrum, vado, & venio ad vos, pag. 196. num. 1.

Quod cumque petieritis Patrem in nomine meo dabit vobis, pag. 307. num. 7.

Spiritum veritatis quem mundus non poteſt accipere, pag. 112. num. 4.

Ca. 15. Hoc eſt præceptum meũ, vt diligatis in vicem ſicut dilexi vos, pag. 177. nu. 4.

Ipſe teſtimonium perhibebit de me, p. 211. num. 2.

Cap. 16. Si enim non abiero paraclytus non veniet ad vos, pag. 197. num. 2.

Ille docebit vos omnem veritatem, pagin. 200. num. 1.

Sed quia hæc dixi vobis, triſtitia impleuit cor veſtrum, p. 196. nu. 1. & p. 150. nu. 2.

Exiui à Patre, & veni in mundum, pag. 219. num. 3.

Cap. 17. Clarifica me Pater apud te metipſum. Et clarificaui, & iterum clarificabo, pagin. 237. num. 4.

Cap. 18. Dicit ergo petro ancilla oſtiaria. Numquid, & tu ex Diſcipulis es hominis iſtius? Dicit ille; non ſum, pag. 203. num. 2.

Cap.19.Crucifige, crucifige eum, pag.190.n.2
Iesus Nazarenus Rex Iudæorum. Hebraicæ, Græce, & Latinæ, pag.13.n.1. & pag.68. num.2. & pag.149. num.4.
Quod scripsi, scripsi, pag.68.nu.2. & pagin. 71.num.9.
Inclinato capite tradidit spiritum, p.231.n. 4. & pag.290. nu.2.
Vnus militum lancea latus eius aperuit, pag. 86. num.5.
Exiuit Sanguis, & aqua, pag.98. num.5. & 247. num.4.
Ligauerunt eum linteis, pag.13.num.2.
Cap.20. Dum ergo fleret inclinauit se, & prospexit in monumentum, pag.296. num.1.
Mulier quid ploras? pag.254.
Currebant autem duo simul, pag.75.num.2.
Ascendo ad Patrem vestrum, p.244.nu.3.
Insuflauit, & dixit accipite Spiritum Sanctum, pagin.204.num.4.

HECHOS APOSTOLICOS.

Cap.1.Eritis mihi testes in Hierusalem, & in omni Iudea, & Samaria, & vsque ad vltimum terræ, pag.204.num.6.
Cap.4. Virtute magna redebant Apostoli testimonium Resurrectionis Domini nostri, pag.204. nu.6.
Cap.6. Ibant Apostoli gaudens à conspectu Concilij quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati, pag.64. n.1.
Cap.9. Subito circumfulsit eum lux de Cœlo, pag.203. num.3.
Durum est tibi contra stimulum calcitrare, pag.234. num.1.
Nonne hic est, qui expugnabat in Hierusalem eos, qui inuocabant nomen istud? pag.168. num.2.
Tentauerunt autem quidam, & de circumeuntibus Iudæis exorcistis inuocare super eos, qui habebant spiritus malos, nomen Domini Iesu, pag.67. num.4.

EPISTOLA A LOS ROMANOS.

Cap.1.Per quem accepimus gratiam, pagin. 9. num.3.
Cap.6.Christus Resurgens ex mortuus iam nõ moritur. Ita & vos existimate vos mortuos esse peccato, viuentes Deo, pag.168. num.3.
Cap.7. Caro concupiscit aduersus spiritum. Non quæcumque volo bonum hoc facio, pag. 45.num.2.
Cap.8. Deus Filium suum mittens in similitudinem carnis peccati, & de peccato damnauit peccatum, pag.99.num.1.
Cap.9.Gentes quæ non sectabantur iustitiam aprehenderunt iustitiam, pag.75.num.2.
Cap.10.Dives in omnes, qui inuocauant illum, pag.47.num.1.
Finis legis Christus, pag.50.num.3.
Cap.11.Quis prior dedit illi, aut retribuetur ei? pag.283.num.6.
Cap.12. Mihi vindicta, & ego ribuam, pagin. 160. num.1.
Cap13. Abiciamus opera tenebrarum, pagin. 28.num.3.

EPISTOLA 1. A LOS CORINTHIOS.

Cap.1. Factus est nobis sapientia, sanctificatio, & iustitia, pag.29.num.1.
Iudæis quidem scandalum, pag.35.n.2.
Cap.3.Dei ædificatio estis, pag.32.nu.2.
Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id quod positum est, quod est Christus Iesus, ibid.num.3.
Tamquam paruulis in Christo lac vobis potũ dedi, non escam, pag.264.num.2. & pag. 88.nu.2.
Cap.9.Debet in spe qui arat arare, pag.134. num.2.
Omnibus omnia factus sum, vt omnes facerẽ saluos, pag.100.nu.3.
Cap.10.Petra autem erat Christus, pagin.50. num.3.
Cap.11.Caput Christi Deus, pag.189.nu.3.& pag.236.nu.1.
Cap.16.Probet autem se ipsum homo, pag.274 nu.1.& pag.275.nu.3.
Quicumque manducauerit panem hunc, vel biberit calicem Domini indigne, reus erit Corporis, & Sanguinis Domini, pag.274. num.1.
Cap.15. Si Christus non Resurrexit à mortuis, inanis est Fides nostra, pag.165.num.1.

EPISTOLA 2. A LOS CORINTHIOS.

Cap.1.Pater misericordiarum, p.59.n.4.& p. 273.num.6.
Cap.2.Christi bonus odor sumus, pagin.91.numer.3.

Cap.3. Epistola estis Christi, pagi.211.num.2.
Cap.4. Momentaneum, & leue tribulationis nostræ, æternum gloriæ pondus operatur in nobis, p.136.n.4.
Cap.12. Virtus in infirmitate perficitur, pag. 48.nu.3.

EPISTOLA A LOS DE GALACIA.

Cap.4. Vbi venit plenitudo temporis misit Deus Filium suum, pag.19.n.2.
Cap.5. Invicem mordetis, & comeditis videte ne ab inuicem consumamini, pag.198.n.2.
Cap.6. Considerans te ipsum, ne, & tu tenteris, pag.166.num.3.

EPISTOLA A LOS DE EFESO.

Cap.1. Signati estis spiritu promissionis Sancto, pag.211.num.2.
Ipsum dedit caput super omnem Ecclesiam, quæ est corpus eius, pag.62.n.5.
Cap.2. Propter nimiam charitatem suam, pagin.21.nu.1. & pag.156.num.2.
Cap.4. Ascendens in altum, captiuam duxit captiuitatem, dedit dona hominibus, pag. 174.n.5.
Quod autem ascendit, quid est? Nisi quia, & descendit, pag.187.num.1.
Qui descendit ipse est, & qui ascendit super omnes Cœlos, vt impleret omnia, p.183.n.1.
Donec occurramus ei in virum perfectum, p. 260.n.5.
Cap.6. Gladium spiritus, quod est Verbũ Dei, pag.312.nu.3.
Scutum est Fides nostra, pag.320. numer.7.

EPISTOLA A LOS FILIPENSES.

Cap.2. Exinaniuit semetipsum, pag.174.n.3.
Propter quod, & Deus exaltauit illum, & dedit illi nomen, quod est super omne nomen, pag.56.num.5.
In Nomine Iesu omne genu flectatur, p.67.n.4
Cap.3. Quæ retro sunt obliuiscens, p.28.n.3.

EPISTOLA A LOS COLOSENSES.

Cap.1. Per eum placuit Deo reconciliare omnia, siue quæ in Cœlo, siue quæ in terra sunt pagin.9. numer.3.
Ad impleo ea, quæ desunt Passionum Christi, pag.290.num.2.
Cap.2. Delens quod aduersum nos erat Chirographum decreti, pag.211.nu.2.

EPISTOLA 1. A TIMOTEO.

Cap.5. Viduæ, quæ vere vidua est, & desolata speret in Deo, & instet orationibus, & obsecrationibus die, ac nocte, pag.114 .n.6.

EPISTOLA 2. A TIMOTEO.

Cap.2. Memor esto Dominum Iesum Resurrexisse à mortuis ex semine Dauid secundum carnem, pag.147.num.2.
Cap.3. Erunt homines se ipsos amantes, pag. 112.n.4.
Cap.4. Reposita est mihi corona iustitiæ, pag. 286.n.4.

EPISTOLA A LOS HEBREOS.

Cap.2. Nusquam Angelus aprehendit, pag.72
Cap.3. Considerate Apostolum, & Pontificem nostræ confessionis Iesum, pag.62.num.5.
Cap.6. Rursus crucifigentes sibi metipsis Filium Dei, p.169.n.6.
Cap.9. Non enim manu facta Sancta Iesus introiuit exemplaria verorum, sed vt appareat nunc vultui Dei pro nobis, pag.182. num.4.
Cap.10. Per velamen, id est carnem suam, pag. 130.n.3.
Cap.12. Recogitate eum, qui talem sustinuit aduersus semetipsum à peccatoribus contradictionem, pag.40.n.3. & pag.303.n.3.
Deponentes omne pondus, pagin.120.num.1.

EPISTOLA CANONICA DE Santiago.

Cap.5. Oratione orauit, vt non plueret super terram, & non pluit annostres, & menses sex, pag.24.num.3.

EPISTOLA 1. DE SAN PEDRO.

Cap.2. Quasi modo geniti infantes, lac concupiscite, pag.264.num.1.
Et ipsi tanquam lapides viui, pagin.32.num. 2.

EPISTOLA 1. DE SAN IVAN.

Cap.2. Omne quod est in mundo, concupiscentia carnis est, & concupiscentia oculorum, & superbia vitæ, pagin.120.num. 2.

San Andres. Para el Euangelio : *Faciam vos fieri piſcatores hominum.* Hizoſe peſcador el demonio en el Parayſo con el cebo del manjar, y quiere Chriſto Señor nueſtro triunfar con Peſcadores, pagin. 240. conſideracion 2. y pagin. 243. conſideracion 3. numero 3. No baxò de la Cruz, por ſleuar adelante lo que auia començado, pagina ciento y ochenta y nueue, conſideracion 4.

LAVS DEO.