

R-536

AVENDAÑO, Cristóbal de

Sermones del adviento, con  
sus festividades y santos / predi-  
cados ... por ... Christoval de  
Avendaño ... — \* En Madrid:  
por la viuda de Luis Sanchez.  
A costa de Alonso Perez ... , 1627

San Ambrósio Sanchez  
Regales

Beste

Ambrósio

Regales

M

SERMONES  
DEL ADVIENTO,  
CON SVS FESTIVIDADES,  
Y SANTOS.

PREDICADOS EN EL HOSPITAL  
*Real de Zaragoza.*

POR EL MAESTRO FRAY CHRISTO:  
ual de Auendaño de la Orden de nuestra Se.  
ñora del Carmen Calçado.

DIRIGIDO

AL MVT PODEROSO Y ESCLARECIDO  
*Príncipe Ranucio Farnesio, quarto Duque de Parma, y de Placé-  
cia, Príncipe de Altamira, quinto Duque de Castro, y Roncillone,  
Duque de la ciudad de Peña, Príncipe de Castel Aunari, Varon  
de Roche Guilielme, Conde de San Valentin, acerrimo defensor,  
y perpetuo Consalero de la Iglesia Católica Romana,  
y Cauallero del Tison.*

Año



1627

CON PRIVILEGIO.

En Madrid, por la viuda de Luis Sanchez.

*A costa de Alonso Perez Mercader de libros.*



THE  
UNITED STATES  
DEPARTMENT OF THE ARMY  
OFFICE OF THE CHIEF OF STAFF  
WASHINGTON, D. C.

NO. 100  
OFFICE OF THE CHIEF OF STAFF  
WASHINGTON, D. C.

**Y**O Iuan de Xerez escriuano de Camara de su Magestad de los que residen en su Consejo doy fee, que auíendose presentado ante los señores del dicho Consejo vn libro intitulado, *Sermones de Aduenio, y Festiuidades del*, compuesto por el Maestro fray Christoual de Auendaño de la Orden de nuestra Señora del Carme que con licencia de los dichos señores fue impresso, le tassaron a quatro marauedis cada pliego en papel, y a este precio, y no mas mandaron se vendiesse; y que esta fee de tasa se ponga al principio de cada vn libro que assi se imprimiere: y para que dello oonste, de pedimiēto del dicho Maestro fray Christoual de Auendaño, y mandado de los dichos señores del Consejo di esta fee, que es fecha en la villa de Madrid a veinte y siete dias del mes de Setiembre de mil y sciscientos y diez y siete años.

Juan de Xerez.

## *Erratas del Romance.*

**P**ag. 131. donde dize hora que le damos como la vida,  
lege, como si fuera vida de divinidad. Pag. 11. col. 2. lin.  
5. donde dize juntos, lege ojos. Pag. 143. col. 1. lin. 2. donde  
dize, la virtud de pecados, lege la confesion de pecados.  
Pag. 134. donde dize, la Virgen fue la q̄ limpiò del pecado  
original, añade, como instrumento. Pag. 195. col. 2. dõde di-  
ze S. Pagnino, lege, Sanctes Pagnino. Pag. 148. donde dize,  
pesa tanto, lege, parece que pesan tanto. Pag. 452. donde di-  
ze a Iudith la dixo, lege, a Iudith le dixo. Pag. 369. donde  
dize Arnaldo, lege, Arnaldo.

## *Erratas del Latin.*

**P**ag. 112. col. 2. lin. 13. donde dize inuencibi'ĩ, lege inuin-  
cibili. Pag. 459. col. 2. lin. 5. donde dize, demun, lege, de-  
mon. Pag. 490. col. 1. lin. 6. donde dize, quilitus, lege, qualifi-  
tus. Pag. 444. col. 2. donde dize, & gratia tua, lege, & mise-  
ricordia tua. Pag. 425. donde dize, comodo coartor, lege,  
comodo coarctor.

## *Erratas de las margenes.*

**P**ag. 195. donde dize S. Pagnino, lege, sanctes Pagnino.  
Pag. 452. donde dize Iudith, lege, iudicum. Pag. 43. don-  
de dize Hexameron 11. lege, lib. 5. Hexam. cap. 15..

*Doyse, que con estas erratas viene este libro con su ori-  
ginal. En Madrid a 24. de Setiembre de 1617.*

Licenciado Murcia  
de la Llana.

L I C E N C I A D E L M V Y  
Reuerendo Padre Maestro fray Pedro Cornejo  
Prouincial de la Prouincia de Castilla, y Ca-  
tedratico de Durando en Sa-  
lamanca,

**E**L Maestro Fr. Pedro Cornejo, Prouincial de la Prouincia de Castilla, de la Orden de nuestra Señora del Carmen, y Catedratico de Durando en Salamanca, &c. Por comission de nuestro muy Reuerendo Padre el Maestro Fr. Teodoro Estracio, Procurador general de toda nuestra sagrada Religion, y su Visicador en las Prouincias de España, y Portugal, doy licencia al Padre Maestro Fr. Christoual de Auendaño para que pueda imprimir unos Sermones sobre el Aduiento, y festiuidades que caen en el, por conarnos, es de buena doctrina, y sera útil, y prouehoso en la Iglesia. En fee de lo qual dimos las presentes en Salamanca oy 17. de Junio de 1617. firmada de nuestro nombre, sellada con el sello de nuestro officio, y refrendada de nuestro Secretario.

Fr. Pedro Cornejo  
Prouincial.

*Aprouacion del Reuerendo Padre Maestro  
Fr. Iuan de Orbea, Difinidor.*

**P**OR Comission de nuestro muy Reuerēdo Padre Prouincial el Maestro Fray Pedro Cornejo, Catedratico de Durádo en la Vniuersidad de Salamanca, he visto, y leído este libro de Sermones de Aduiēto, y festiuidades del, compuesto por el Padre Maestro Fr. Christoual de Auendaño, y no hallo en el cosa que desdiga dela dotrina de nuestra santa Fè Catolica, y buenas costumbres, antes està lleno della, y de Escritura muy biē declarada, dicha con estilo graue autorizada de muchos Sãtos, y dulce por sus muchos conceptos. Por lo qual me parece serà de gran vtilidad, y prouecho, y digno que se imprima. Fecha en este Conuento del Carmen de Valladolid a 2. de Iulio de 1617.

*Fray Iuan de  
Orbea.*

*Apro:*

*Aprouación del Reuerendo Padre Maestro Fray  
Sebastian de Robles.*

**P**OR Comission de nuestro muy Reueredo Padre Prouincial desta Prouincia de Castilla, de la Ordē de nuestra Señora del Carmen, de regular obseruācia, el Maestro Fr. Pedro Cornejo, Catedratico de Durādo, en la Vniuersidad de Salamanca, he visto el libro de Sermones de Aduiento del Reueredo Padre Maestro Fr. Christoual de Auendaño, y digo, q̄ me parece hijo digno de tal Padre, y doctrina de tal Predicador: la qual por ser tan limpia y sana, y tan conforme a la q̄ el Espíritu Santo nos enseña en los libros Canonicos, y los sagrados Doctores sus Expositores, no solo no hallo en ella cosa contra nuestra santa Fè Catolica, antes muchas para su aumento, y para gloria y honra de Dios, por estar el libro lleno de verdades ciertas, y de engaños manifiestos, tan erudita, y doctamente prouados con admirables lugares de Santos, sacando de ellos altissimos conceptos para enseñanza, y edificacion de los que los leyeren, que me parece que al libro se le deuia mas que ordinaria aprouaciō, y al Autor muchas gracias por lo que ha trabajado tā en seruicio de Dios N.S. y de su Iglesia santa, y en tanta utilidad de los Predicadores. Dada en el Conuento de nuestra Señora del Carmē de Valladolid en tres dias del mes de Julio de 1617. años.

*Fray Sebastian  
de Robles.*

**A P R O V A C I O N D E L**  
muy Reuerendo Padre Maestro Fr.  
Ortesio Felix Parauicino, Ministrõ  
del Monasterio de Madrid de la  
Santissima Trinidad.

**H**E visto el libro del Padre Maestro  
Auendaño, que V. Alteza me manda  
censurar, y no hallo en el cosa que desigã de  
nuestra santa Fe, ni que ofenda a la piedad,  
y buenas costumbres, antes doctrina tan spi-  
ritual, y de pensamientos tan bien tratados,  
que nos podemos prometer de su trabajo mu-  
cho fruto en quien le gozare: y assi podrá  
V. Alteza, siendo seruido, mandarle dar la  
licencia que su autor pide en nuestra casa de  
la Santissima Trinidad. Madrid 23. de Iu-  
lio 1617.

Fr. Ortesio Felix  
Parauicino.

CIA

EL

EL REY.

**P**OR Quáto por parte de vos el Maef-  
tro Fr. Christoual de Auédaño de la  
Orden de nuestra Señora del Carmé-  
nos ha sido fecha relación, q̄ vos auia  
des cópuesto vn libro, intitulado, Sermones de  
Aduiento, y Festiuidades del: el qual era de gran  
de vtilidad y prouecho; y os auia costado mu-  
cho estudio, y trabajo; y nos suplicastes os man-  
dassemos dar licençia para le poder imprimir, y  
priuilegio por veinte años, y haziades presenta-  
cion de la licencia q̄ teniades del P. Prouincial  
de vuestra Ordē, o como la nuestra merced fue  
se: lo qual visto por los del nuestro Consejo, por  
quáto en el dicho libro se hizieron las diligēcias  
q̄ la premissa por nos vltimamente fecha, dis-  
pone, fue acordado, q̄ deuiamos de mandar dar  
esta nuestra cedula para vos en la dicha razon, y  
nos tuuimoslo por biē: por la qual por os hazer  
bien, y merced, vos damos licēcia, y facultad pa-  
ra que por tiempo de diez años primeros siguiē-  
tes, que corran, y se cuentē desde el dia de la data  
de esta nuestra cedula en adelante, vos, o la perso-  
na q̄ vuestro poder huuiere, y no otro alguno, po-  
dais imprimir, y vender el dicho libro q̄ de su-  
fo se haze mencion, por el original que va rubri-  
cado,

cado, y firmado al cabo de Iuan de Xerez nuestro  
escriuano de Camara de los q̄ en el nuestro  
Consejo residē en estos nuestros Reynos de Cas-  
tilla, con que antes que se venda lo traigais ante  
ellos juntamēte con el original, para que se vea  
si la dicha impresion està conforme a el, o trai-  
gais fē en publica forma, en como por Corretor  
por nos nombrado se vio, y corrigio la dicha im-  
pression por el original: y mandamos al Impres-  
sor que asì imprimiere el dicho libro, no imprì-  
ma el principio, y primer pliego, ni entregue  
mas de vn solo libro con el original al autor, o  
persona a cuya costa se imprimiere, y no otro al-  
guno para efecto de la dicha correccion, y tassa  
hasta que primero el dicho libro estè corregido,  
y tassado por los del nuestro Consejo: y estando  
asì, y no de otra manera, pueda imprimir el di-  
cho principio, y primer pliego; y en el subsegu-  
damente ponga esta nuestra cedula, y licencia,  
y la aprouacion, tassa, y erratas, so pena de caer,  
e incurrir en las penas contenidas en la prema-  
tica, y leyes destos nuestros Reynos, que cerca  
dello disponen. Y mandamos, que durante el di-  
cho tiempo persona alguna sin vuestra licencia  
pueda imprimir, ni vender el dicho libro, so pe-  
na, que el que lo imprimiere, y vendiere aya per-  
dido, y pierda todos los libros, moldes, y apare-  
jos

jos que del dicho libro tuviere, y mas incurra en cincuenta mil maravedis por cada vez que lo contrario hiziere: la qual pena sea la tercia parte para nuestra Camara, y la otra tercia parte para el juez que lo sentenciare, y la otra tercia parte para la persona que lo denunciare. Y mandamos a los del nuestro Consejo, Presidente, y Oidores de las nuestras Audiencias, Alcaldes, Alguaziles de la nuestra Casa, Corte, y Chancillerias, y a todos los Corregidores, Assistente, Gouernadores, Alcaldes mayores, y ordinarios, y otros juezes, y justicias qualesquier de todas las ciudades, villas, y lugares de los nuestros Reynos, y Señorios, assi a los que agora son, como a los que seran de aqui adelante, q̄ vos guarden y cumplan esta nuestra cedula, y merced q̄ assi os hazemos, y contra ella no vayan, ni passe en manera alguna, so pena de la nuestra merced, y de diez mil maravedis para la nuestra Camara. Dada en San Lorenzo a cinco dias del mes de Agosto de mil y seiscientos y diez y siete años.

YO EL REY.

*Por mandado del Rey nuestro señor.*

Pedro de Contreras.

CAR-

# CARTA DEDICATO-

ria al serenissimo Duque de

Parma.



*L* Real valor que depositò el  
cielo en el Augusto pecho de V.  
Alteza, no ha sufrido por limi-  
tada esfera de su conocimiento  
sus tierras naturales; sino que  
como resplandeciente Sol ha penetrado a las  
remotas, engendrando en el animo de los que  
dichosamente oyen tales nuevas, un espíritu  
alètado para hazerlas notorias a todos cõ de-  
mostraciones exteriores. Vino a España un  
vassallo de vuestra Alteza, el muy Reueren-  
do Padre Maestro Fray Teodoro Stracio,  
Procurador general de toda mi Religión, y  
(por comissió de nuestro Reuerendissimo) Visi-  
tador general destas Prouincias de España,  
y Portugal, con grande bien, y aprouechamie-  
to de todas ellas, por auer conocido en su perso-  
na rectitud, y zelo de la honra de Dios, y re-  
formacion de su Religión. Todo lo qual ha  
mostrado con viuas obras en la visita que ha  
hecho en estas Prouincias, con uniuersal sa-  
tis-

risfacion de los Religiosos, y edificacion de los  
seglares. El conocimiento desta verdad me ha  
rendido colmados frutos, pues el tiempo que  
tratava de sacar a luz las primicias de mis  
trabajos, y estudios, hablando diuersas vezes,  
con su Paternidad muy Reuerenda de la Real  
sangre, valor, inuicto animo, humanidad asab-  
le de V. A. senti en mi una oculta fuerza, que  
me lleuaua a inuocar por patron, al que en ta-  
oportuna ocasion reconocia por esclarecido  
Principe: porque si buscava esplendor illustre  
para mis escritos, quien mejor le podia comuni-  
car, q̄ un nieto de la serenissima señora Mar-  
garita de Austria, hija de Alexãdro Magno  
Catolico, el Imperador nuestro señor Carlos  
V. Marte de la Iglesia, y assombro de infieles,  
y un hijo del serenissimo señor Alexãdro Far-  
nesto, rayo de la guerra, libertador, conquista-  
dor, y defensor, y gouernador en los Estados de  
Flandos en seruicio de la Santa Fè, y por  
orden de su tio el Catolico Rey don Filipe Se-  
gundo nuestro señor, y de la serenissima In-  
fanta doña Maria da Portugal? Quien me-  
jor con su amparo podia ilustrar este libro,  
que

que el que assiendiendo en Flandes a su padre  
acudio tan puntualmente por mar, y tierra, cō  
animo tan inuieto al particular de la Reli-  
giō, y Magestad Catolica? Quien mejor podra  
engrandecer mis trabajos con su Real nōbre,  
que el que pudiendo contar tantos Emperado-  
res, y Reyes en su prosapia. Por lo Eclesiastico  
le ilustran Pontifices, y Cardenales, Princi-  
pēs sagrados de la Iglesia. Paulo Tercero Su-  
mo Pontifice su tio de la casa Farnesia: Ale-  
xandro Farnesio Cardenal, y Vicechanciller  
de la Iglesia; y en el mismo grado Ranucio Car-  
denal de S. Angel, y el Illustrissimo, y Reuerē-  
dissimo señor Adoardo, Cardenal Farnesio,  
hermano de V. Alteza, que al presente viue.  
Excelencias grandes. Y no son menores pren-  
das las virtudes personales de V. Alteza, la  
clemencia, benignidad, prudencia de Caton,  
animo inuencible de Cesar, el afecto Catolico  
a la defensa del nombre de Christo, el gobier-  
no tan singular, acompañado de suma clemen-  
cia acerca de los vassallos; y no me alargo en  
esta carta mas, por tres razones. La primera,  
porque mi intento no es ser Coronista de V.  
Al-

Alteza, y de su casa, que para esto fuera necesario escribir muchos libros. Lo segundo, porque lo que es mucho no se puede epilogar en una carta. Lo tercero, porque lo que es notorio, no es menester advertirlo por novedad. Pues reconocida a tanta grandeza, presento a los pies de V. Alteza estos sermones, en que trabajò primero la lengua, y luego la pluma, aquella predicandolos en los mas insignes lugares de España, y recogiedolos despues la mano, que viendo se fauorecida de V. Alteza, no temera los rigurosos golpes de la malicia, que procuran cortar, y desbazer la buena intencion, en mi la considero ya premiada de nuestro Señor, pues me ofrecio tal patrò, cuyos años aumente, como sus Capellanes de V. Alteza deseamos.

Fr. Christoual  
de Auendaño.

AT

AL

# AL LECTOR.

**R**ecogime a Zaragoza a disponer los estudios, q  
por espacio de seis años continuados predique  
en esta Corte de Madrid; ni soy tan soberbio, que los  
juzgue por superiores, ni tan hipocrita, que abaidamē  
te los reconozca por inferiores: porque alomenos me des-  
uia desta censura el estar apoyados en cuidadosa lec-  
cion de Santos, y singular ponderacion de la sagrada  
Escritura. No se encuentra esto en qualquier libro, aun-  
que los autores tal vez se encuentren en los pensamien-  
tos: yo le he tenido de hazer algun servicio a mi Reli-  
gion (de cuyos superiores es el precepto) y a los predica-  
dores, cuyo inmenso trabajo, y forçosas estudios (como me  
enseña la experiencia) da voz a los socorramos con al-  
go. Estos dos motivos, si acertasse a contentar este libro,  
alentarān mis cortas fuerças a continuar este trabajo:  
el qual suplico a la correccion de la Santa Iglesia, como  
humilde hijo.

Madrid a 12 de Mayo de 1700

Yo el Autor

JA

TA

# T A B L A D E L O S

## Discursos que contiene este libro.

**D**iscurso primero: Porque razon auiendo Dios  
nuestro Señor hecho la formacion del hom-  
bre con las manos, la reformation, y justificacion  
ordinariamente la haze con los ojos, fol. 2.

Que lleuaron los ojos a Christo nuestro Señor estos  
pescadores, porque estauan ocupados en su traba-  
jo, y que gente ocupada le enamora mucho a nues-  
tro Dios, fol. 5. pag. 2.

Siguiese el mismo discurso en vituperio de las come-  
dias, fol. 7. pag. 2.

Lo mucho que importa estar atentos a las inspira-  
ciones, porque se dan de passo; y que el que pierde  
punto en materia de llamamientos, pierde mu-  
cho, fol. 10.

Que lo que se comienza con gracia de Dios, no se pue-  
de acabar con industria humana, fol. 15. pag. 2.

Que nuestra madre la Iglesia nos pone oy delante las  
señales del juicio, para que por ellas vengamos  
en conocimiento del rigor deste dia, fol. 20. pag. 2.

Que nuestra madre la Iglesia desea que temamos  
a Dios en vida, porque despues no tengamos que  
semer, fol. 26.

## Tabla de los Discursos

Que se hallan en el mundo muchas señales de las quales se colige, que el juicio vniversal se acerca, fol. 29

De las preuenciones que han de hazer los peccadores para saber responder al juez fol. 33. pag. 2.

Que las coronas de gloria y palmas con q̄ los S̄cos, h̄n de entrar triunfando en el cielo, las tiene Dios vinculadas en las carceles de los enanos, fol. 37. pag. 2.

Que piensa el tirano, que aprisionando al justo le retardara para que no llegue a conseguir el cielo, y q̄ los perros, y grillos son las postas de los amigos de Dios en esta jornada, fol. 40.

Que las cabeças a imitacion de Iuan no se han de contentar hasta poner sus subditos a los pies de Christo fol. 42. pag. 2.

Que las pieles con que Iuan se cubria hazen culpables las vidas de muchos, fol. 47.

De las excelencias de san Iuan, fol. 50. pag. 2.

Que es grande la fuerza de una mala cabeza para llevarse tras si el resto de los inferiores, y que su peccado en los ojos de Dios, parece q̄ pesa tanto como los pecados de todo el pueblo, fol. 59. pag. 2.

Que llega a tal estremo la ambicion del t̄bre, que quiere anteponer su h̄ra a la de Dios, y q̄ muchas vezes se la niega por tomarla para si, fol. 61. p. 2.

Que el demonio despues de auer disparado toda la artilleria de sus astucias contra vn justo para rendirle

que contiene este libro.

- dirle, quando no puede ultimamente apela para la lisonja, fol. 64. pag. 2.
- Como se entiende q̄ el justo aya de ser monstro de santidad, y que Iuan fue el mayor que la iglesia tiene, fol. 67. pag. 2.
- Que la Virgen N. S. fue concebida ab eterno en la mente de Dios, q̄ fue hazer vna plāca de su Cōcep-  
ciō tēporal para q̄ fuese sin culpa original, f. 74.
- Que fue la Magestad de Dios ensayando en tiempo la Concepcion de la Virgen, &c. fol. 77.
- En que se prueva la Concepcion tēporal de la Madre Dios, con lugares de Escritura, fol. 79.
- En q̄ se acaba de prouar la pureza de la Cōcep-  
ciō de Maria cō argumētos y razones de estado, Si. p. 2.
- Que la Iglesia no tiene sus principios de Iuā, sino de la palabra de Dios; y q̄ esta palabra es nuestra madre mistica, que ella nos engendia, y nos cria a sus pechos para el cielo, fol. 87.
- Que Iuan no salio a predicar hasta q̄ fue llamado de Dios, y q̄ el Predicador Euāgelico Dios le ha de poner en el pulpito para q̄ haga fruto, y no la honra, y ganancia que del mundo espera, fol. 93.
- Que llamando Dios al hombre para llenarle de sus bienes, gusta mas de responder al mundo, auñq̄ la experiencia le enseña que le engaña, fol. 98.
- Que toda la vida que Dios concede al hombre despues de auer perdido la gracia baptismal, es para

## Tabla de los Discursos:

hazer penitencia: pero el hombre como mal pagador lo dilata quanto puede, fol. 101.

Que la Virgen N. S. es el complemento, y perfección de las obras de la santissima Trinidad, fol. 106. p. 2.

Quanto importe el recogimiento en las donzellas, y que por auerle perdido algunas perdieron la vida fol. 109.

Que el estar tan llena de gracia Maria quando la saludò el Angel. fue porque la auer dado la gracia que se auia de dar a todo el mundo, fol. 111.

Que auiendo hecho en la Encarnacion el Verbo ofentacion de todos sus atributos, en cierto modo se desnudò del de la inmensidad, y se le dio a su Madre para poder encarnar, fol. 113.

Que fue tanta la humildad de Maria, que el ver se engrandecer del Angel la turbò, fol. 113. p. 2.

Que nos enseña la Virgen N. S. el modo que hemos de guardar para hallar la gracia fol. 115.

Que quiẽ busca la gracia en primer lugar acerca de Dios, la halla acerca de Dios, y de los Principes de la tierra, y al reues, quien la busca en primer lugar acerca de los hombres, permite Dios lo pierda todo, fol. 117. pag. 2.

Que el querer el Verbo ser concebido, y nacer de muger, fue para santificar en cierto modo nuestras concepciones, y los partos de las mugeres todo maldito por el pecado, fol. 119.

Que

que contiene este libro:

Que el Espiritusanto enseña a los maridos como hã  
de hazer sombra a sus mugeres, fol. 120. pag. 2.

Que es Dios muchas vezes intolerable, y que no ay  
fuerças para sufrirle en materia de misericordio.  
fo. y dulce, 122.

Quales ayan de ser nuestros deseos, fol. 124.

Que en el nacimiento del Señor su amor nos hizo  
musica con armonia, fol. 126.

Que es tan ardentissima la caridad que el Hijo de  
Dios tiene al hombre, que en el pũco que nace an-  
re pone el padecer por el a los pechos virginales de  
su Madre, que eran todas sus delicias, fol. 130.

Que naciendo Christo N. S. con tanta pobreza se  
echò sobre todas las glorias del mundo, y las puso  
estanco, no queriendo, que desde aquel punto na-  
die las busque sin su licencia, fol. 133. p. 2.

Que quedò tan sabroso el Hijo de Dios de auer na-  
cido para el bien del hombre, que buelue a nacer  
muchas vezes por gracia en las almas de los fie-  
les, fol. 136. pag. 2.

Que la lealtad de san Iuan llena de confusion a los  
mayores amigos de Christo, y que el solo lo supo  
ser en la mayor necesidad, fol. 140. p. 2.

Que vn acto de amor de Dios vale mas que la inter-  
cession de la Virgen, y de todos los Santos: y que  
pues Iuan amò tanto a Christo, no ay que espan-  
tar sea el mayor de todos los Santos, fol. 144. p. 2.

Que:

## Tabla de los Discursos

Que el aver recostado Christo a Iuan sobre su pecho, fue para que le entretuviesse la vida, que se la quitava la traicion de Iudas, y que en cierto modo se le deve a Iuan el aver muerto a Christo en vna cruz fol. 147.

De la adopcion de Iuan en hijo de la purissima Maria de Dios, fol. 150. pag. 2.

Que el amor que Christo nuestro Señor tiene a las almas le obligò a que diesse por ellas mucho mas de lo que ellas valen, fol. 154. pag. 2.

Que haze Christo por el mas perdido las diligencias que por todos juntos, y que no tiene menos amor a vno que a todos, fol. 157. pag. 2.

Que Tomas no queriendo creer sin ver las llagas intencionalmente crucificar segunda vez al Hijo de Dios, fol. 161. pag. 2.

Que la conversion de Tomas, y la confesion que hizo fue efecto de las llagas de Christo, fol. 167. p. 2.

Que el entrar Christo nuestro Señor en el mundo vertiendo sangre a los ocho dias, fue fuerza de generacion eterna, y temporal, que le impelia a padecer, fol. 172.

Que nos empeña mucho esta sangre tan temprana de Christo nuestro Señor, y que si hemos de corresponder como buenos hijos; y en parte de empeñarnos de algo, ha de ser sustentandonos con cabeças de demonios, 176. pag. 2.

Que

que contiene este libro.

Que circuncidandose Christo sin obligarle la ley nos  
enseña a hazer obras de supererogacion, fol. 181.

De las excelencias del nombre dulcissimo de Iesus,  
fol. 183.

Que como la Magestad del Hijo de Dios vino a curar  
y remediar al mundo, como Sapiientissimo  
medico dio principio a la cura, por donde comen-  
çò la enfermedad, 188.

Que en la casa de Dios el ver, y el venir andan jun-  
tos, y que la luz que nos dan es para que le bus-  
quemos, 191.

Que nos enseñan estos Reyes a buscar con ansias al  
Hijo de Dios, y q̄ es confusión el ver las cosas que  
retardan algunos para q̄ no le busquen, fol. 195.

Que muchos pecadores por vsar mal de la caridad  
de Dios, y paciencia de Christo se pierden en ella,  
siendò su mayor ruina, y condenacion, fol. 199.

Que quiso Christo nuestro Señor ser el tesoro infinito  
de nuestras almas, para obligar a los hombres co-  
tan grandes riquezas aborrecer la culpa, y apo-  
ner todo nuestro cuidado en tan rico tesoro, fol.  
203 pag. 2.

Quã preciosa margarita es el alma, pues tuuo Chris-  
to nuestro Señor por buen empleo encarnar, y mo-  
rir por ella, fol. 206. pag. 2.

Que Christo desea se saluen todos, fol. 212. pag. 2.

De las excelencias de la gloriosa santa Luzia, f. 216.

Que

## Tabla de los Discursos

Que la santa Madre Teresa de Jesus la reuelaua  
Dios secretos grandes para que ella como Sera:  
fin iluminasse las Gerarquias del cielo de la Igle:  
sia de acá baxo, fol. 221.

Que el Turco, Caluino, y Lutero andauan a porfia  
con la santa Madre, ellos por varias y diuersas  
partes derribando la Iglesia, y la santa Madre  
leuantandola, fol. 224.

Que tenemos vn Dios q̄ sabe suplir faltas de obras,  
pero no faltas de amor, principalmente a la hora  
de la muerte, fol. 227. pag. 2.

Que quando mi Religion no suuiera r̄icos, y tan in-  
numerables Martires, y S̄tos estaua muy auo-  
rizada con vna santa Doctora, auentajandose  
en esto a todas las demas Religiones, fol. 231.



EN



LA FIESTA DEL  
GLORIOSO APOSTOL  
SAN ANDRES.

Predicòse en el Asco de Zaragoza.

*Thema. Ambulans Iesus iuxta mare Galilee  
vidit duos fratres, &c.*

Matthæi 4.



Y Hazemos  
fiesta a vn Sã-  
to, que fue cin-  
co vezes ma-  
yorazgo de los  
Santos, que la lei Euangé-  
lica tiene. Fue el primer  
hijo (dize san Pedro Chry-  
sologo) que cõcibiò la Fè,  
y pariò la cruz: *Andreas  
meritò natus ho die creditur,  
quanto non ad presentem  
vitam materno est effusus  
ex utero, sed conceptus Fi-*

*dei martyri partu celestem  
noscitur generatus ad gloriã.*  
Y siendo hijo de la Fè, es  
fuerça que sea gran Princi-  
pe, porque la Fè es tan po-  
derosa Reina, que para que  
todos sepan quan grande  
Reina es, y lo mucho que  
tiene que dar, y repartir en  
la otra vida, la pone san Ci-  
rilo Alexandrino por ce-  
tro a la Virgen nuestra Se-  
ñora, y assi la llama: *Scop-  
trũ orthodoxa Fidei.* O Vir-

A gen

San Pedro  
Chrysolo-  
go serm.  
133. de S.  
Andrea.

S. Cyrilo  
Alex. hom  
6. contra  
Nestorin

En la Festiuidad

gen santa quiero os dar vn grande apellido; y para que sea grande os llamo cetro de la Fe. Pues siendo Andres el infante primero q formo la Fe, y los teñoros que tiene que repartir; son de gloria, gran parte le cupo a Andres. Fue de los primeros hijos de la Cruz, o es primero; y assi dize Pedro Damian, que la Cruz de vn parto los pario a el, y a Pedro: *Cruz parturivit*

Reuerendus Cardinalis Petr. Damia. serm. 1. de sanct. Andr.

et paries. Y sin duda, que si la Cruz tuiera entendimiento de todos sus hijos, este fuera el mas querido: pues fue el que pario con mayores dolores. Estuvo la Cruz dos dias con dolores de parto, hasta parir este hijo, que ninguno la dolio tanto; y como de los primeros hijos, y que tanto la costò, es cierto, que le mejorò en quanto pudo. Es mayorazgo de la vocacion, y por esso le llama Pedro Damiano: *O dulcis Apostolus,*

Petr. Dam. serm. 2. de primittus vocatio Saluatoris. Andr.

et primogenito de la vocacion, hijo primero de la eleccion de Christo; y de sus deces: q

es cierto, q pues fue la primera vocacion deste Señor, le lleuò la nata de los auxilios y fauores suyos. Mayorazgo, è hijo primero de la Iglesia; y conociendole por tal, le pone el primero en el calendario. Oí empieça el rezo de los Santos, y empieça por S. Andres, dándole el primer lugar, como a hijo mayor suyo. Es el mayorazgo y primicias del Apóstolado. San Pablo dixo: *Non autem primicias spiritus habentes.* Nos otros los Apóstoles somos las primicias del espíritu, la nata de la Iglesia.

Pues siendo Andres el primero que vino al Apóstolado venia a ser primicias de las primicias de los Apóstoles. Para q veamos como le llamo Christo a el y a Pedro, Diego y Iuan, que pescaban juhto al mar de Galilea, tenemos necesidad del fauor de la gracia; pidamosla al Autor della, y obliguemos a la Virgē nuestra Señora nos la alcance con la oracion del Ave Maria.

Am

En el orde de los Santos pone la Iglesia a S. Andres el primero.

S. Paul. ad Rom. c. 8.

...

Ambulans Iesus iuxta mare Galilææ, &c.

DISCURSO I.

Por que razon; auiendo Dios nuestro Señor hecho la formacion del hombre con las manos, la re-

formacion y justificacion ordinaria-

mente la haze con los ojos.

Remigio citado del Doctor Angelico S. Thomas reparo mucho en esta villa de Christo N.S. *Ambulans Iesus iuxta mare Galilææ vidit deos fratres.* Vio dos hermanos. Dize este Doctor, q̄ esta villa de Christo fue misteriosa, y llena de muchos fauores: no vista material, q̄ se quedasse en la corteza y sobrehaz delas personas, sino vista espiritual, que penetrò con ella hasta lo intimo d̄ sus almas, marcandolos cò ella, esclariendolos, y ablandado, y enterneciendo los coraçones y volūtades para dexar lo todo por Christo, seguir sus passos d̄de los quitiefse llevar. Dize Remigio: *V-*

Remigius  
sicutus à  
s. Thom. in  
sua Cate-  
na aurea  
sup. Matt.  
cap. 4.

*lit autē nō tā materialiter,  
quā spiritualiter ad corda eo-  
rū respiciēs.* Vista fauorable  
que dio principio cò ella a  
toda su buena dicha, a su cõ-  
uersion, al conocimiento al-  
tissimo de la persona de

Christo. Y añ el Abulense se atreue a dezir, que la vista fue tã fauorable, que iua embuelto en ella vn no se que de diuinidad, q̄ los obligò a dexarlo todo, y seguirle: *Potest dici, quòd isti pen- seront in se aliqua diuinum, ut necesse esset quasi eos reri- re.* Y en otro lugar dize; q̄ con la vista les mudò la voluntad con tanta eficacia, q̄ olvidados d̄ sus familias, casafas, deudos, redes y barcas, al punto se fueron siguiendo luego, sin q̄ reparassẽ en cosa alguna: *Mutauit volūtatem eorum ad promptè obediendum.* Que este fue el mayor apellido que dio David a Dios: entre los apellidos que le dio el mayor de todos, fue, llamarle: *Deus cordis mei.* Señor de mi coraçon, q̄ le ablandas, que le inclinas, que sin hazerle fuerça, ni violentarle, te le llevas, y hazes que te obedezcãe

Abulens.  
9. 9. 9.  
Matt. 6. 4.

Abulens.  
9. 100. 100  
Matt. 6. 4.

David Ps.  
7. 2. 100

## En la Festiuidad

Con esto me da motivo este Dotor para mouer vna question: Porque auiendo nuestro Dios hecho la formacion del hombre con las manos, la reformacion, la conuersion, y justificacion ordinariamente la haze con los ojos? Con los ojos Christo truxo a su Iglesia a Andres; Pedro, Diego, y Iuan: con los ojos conuirtio a Mateo, y le sacò de la telonio: con los ojos justificò a S. Pedro quando le negò, y le llenò de dolor y conocimiento: con los ojos conuirtio a Zacheo. Veamos primero como la formacion del hombre la hizo con las manos, y luego veremos como la reformacion la haze con los ojos.

Que la formacion la aya hecho con las manos, dixò Job: *Manus tue, Domine, fecerunt me, & plasmauerunt me.* Con las manos, Señor, me formaste. San Agustín por estas dos manos de Dios con que formò el hombre, enciende la sabiduria, y la potencia de Dios: y esso quiso dezir David en aquellas palabras. *Opera manuum tuarum sunt caeli.* Con tu potencia, y sabiduria, como con dos manos hiziste el hombre: y

primero que le hizieses hiziste los Cielos. Algunos Teologos por estas manos de Dios entienden su entendimiento, y voluntad, fundándose en aquel lugar de san Pablo: *Operatur omnia secundum consilium voluntatis suae.* Pero S. Agustín buelue a dezir vna cosa piadosissima en favor del hombre, en que descubre Dios el amor que le tiene, y lo que le ama; que con manos corporales formò Dios al hombre, que tomò cuerpo aparente para formarle. Y viene esto con lo que dize Pagnino, porque donde nuestra vulgata dize: *Manus tue, Domine, fecerunt me,* Pagnino buelue: *Manus tue, Domine, figurauerunt me, & disposuerunt me.* Con tus manos, Señor, me formaste, y dispusiste. Que parece que quiso Dios tomar cuerpo para con sus manos manejar el espacio de la masa de barro ir figurando el hombre, el coraçõ, los huesos, y luego el rostro, ojos, narizes, boca, y todo lo demas. Luego que le hùuo plasmado, con su aliento le dio vida: *Inspirauit in faciẽ eius spiraculum vitæ.* El Hebreo dize, *vitarium,* de vidas: por que

*Teologos  
S. Pablo ad  
Eph. c. 1.  
S. August.  
lib. 6. de  
Genesi ad  
litteram.*

*Job. c. 10.  
Transl. ecc  
telrao S.  
Pagnini.*

*Genes. c. 3.  
littera ori  
ginalis Ge  
nes. 3.*

*vidit Iesus  
hominẽ se  
dentem in  
telonio.*

*S. Lucas 22*

*Job. c. 10.*

*Job. c. 10.*

*S. August.*

*lib. 12. de*

*ciuit. Dei.*

*cap. 23.*

*David Ps.*

*101.*

que con aquel aliento le dio la vida vegetatiua, sensitina y racional; y lo q̄ mas es la de gracia, y de justicia original, haziendole mui conforme a Dios, y mui parecido en la santidad, tãto, que notò san Zenon sobre aquellas palabras: *Factus est homo ad imaginem & similitudinem nostram*: dize el Santo, que no dixo: *Factus est homo ad imaginem & similitudinem suam, sed nostram*. No le hagamos que parezca hombre terreno, sino diuinicemosle, y pongamosle en vn estado tan dichoso, tan leuantado, que parezca ya Dios por gracia.

Ya tenemos; que la formacion la hizo con las manos. Porque la reformacion la quiso hazer, cò los ojos? No puedo responder a esta duda, sin presuponer vna doctrina de santo Tomas, padre de toda buena enseñanza.

Pregunta este gran Doctor, qual es mayor dòn, el de la creacion, o el de la justificacion? Y dize, que parece, que es mayor dòn el de la creacion, que el de la justificacion: porque, *Creatio est productio totius entis de non esse*. Presupone

ne la creacion la cosa que ha de ser criada con el ser objetivo, y sacala del abismo de la nada. La justificacion presupone la cosa que ha de ser justificada a parte rei cò el ser Físico: cò todo esto se resuelue santo Tomas, y dize, que es mayor dòn el de la justificacion, q̄ el de la creacion, por la repugnancia de contrario. Mas es endereçar vn entè dimièto torcido, y despearle las tinieblas, q̄ criarle de nueuo: mas es ablandar vna voluntad contumaz y rebelde, que criarla de nueuo: *Sed bonum gratia vnius maius est, quam bonum naturæ totius vniuersi*. De fuerte que es mayor dòn el de la justificacion; que el de la creacion. Para criar bastale a Dios el atributo de la omnipotencia: para justificarlos ha menester todos, omnipotencia, sabiduria, prudencia, misericordia; y todos los demas: y assi S. Dionisio Areopagita despues de auer definido a Dios por nòbres, por atributos, para definirle por mayor con todos sus atributos dixo: *Deus est conuertens & redirens eos, qui diuinam in se corrupterunt imaginem*. Es Dios vn Señor tan poderoso, q̄

S. Zenon  
Episcopus  
Veronens.  
2. tom. 2.  
blot. vet.  
pp. 16. 2.  
serm. 20

S. Thom. 1.  
2. q. 113.  
art. 9.

S. Thom.  
ubi supra

S. Dionys.  
Areop. de  
diuinis nominibus



## En la Festiuidad

sabe conuertir vn peccador  
y con esto se dice de Dios  
mucho mas que llama le  
Criador. Pues vamos al pñ  
to, porque a uiendo hecho  
la formacion con las ma  
nas, la iudicacion la quier  
fo hazer con los ojos? Por  
que es muy orden: porque  
es mas diuinitos; y en sus  
ojos tiene Dios la cifra de  
todos sus atributos, mise  
ricordias y bienes; mucho  
mas q en sus manos. Veamos  
todo lo que ha menester  
ter vn peccador para su ius  
tificacion, y con lugares de  
la sagrada Escritura pro  
remos, que todo esto lo tie  
ne Dios en sus ojos.

Que es lo primero; que  
ha menester vn peccador, q  
dessea ser justificado, y sa  
lir del estado de la culpa al  
estado de la gracia? Lo pri  
mero que ha menester; es  
vida de gracia: pues essa vi  
da de gracia la tiene: Dios  
en sus ojos. Ezechiel intro  
duze vn alma en peccado  
mortal, embuelta en los as  
cos de sus culpas; y que pas  
sando Dios la acertó a ver  
con sus ojos, y solo porque  
la vio con sus ojos, la dio vi  
da de gracia: *Vidi te concu  
cari in sanguine tuo, & cum  
esses in sanguine tuo, dixi, Vi  
de. Yo te vi, o alma, que es*

rá ias en el estado de la cul  
pa, y solo porque te vieron  
mis ojos; dixi: *Viue vida*  
de gracia. San Teodoro:  
*Vidi te amolectentem san  
guinis sacrificij iolorum, & di  
xi, Viue. Vite, que estauas,*  
no en qualquier culpa, sino  
que auias sido idolatra; q  
es de los mayores peccados;  
y porque te vi; tienen tal  
fuerça mis ojos para iusti  
ficar, que dixi, *Viue vida de*  
gracia. La Glosa: *Vidi te  
oculo misericordie. Que es*  
pudono de Reyes, quando  
lleuan a vn desdichado ho  
bre a justiciar; si le acierta  
a ver el Rey, solo porque le  
vio es libre; luego le apaña,  
absoluiendole del delito, y  
dandole por libre; le suel  
tan. Pues si el Rei de la tie  
rra con los ojos da la vida  
temporal, es mucho, que el  
Rei del cielo de la vida de  
la gracia? *que es lo primero*  
Mas antes de auer encarn  
nado Dios, no se pudo de  
zir, que tuuo ojos con pro  
piedad; despues de auer en  
carnado si; y por esto me  
parece a mi, que esta es la  
diferencia que ai entre los  
ojos de Dios despues de  
auer encarnado, o antes q  
encarnasse; la diferencia q  
ai en el modo de hablar  
nos antes q en carnasse; o  
des

s. theod.  
super huc  
locum.

Glossa  
diuina so  
per huc lo  
cum.

Compa  
racione.

Ezech. 1.  
26.

2. Pablo ad  
Hebr. c. 1.

despues de auer encarna-  
do. Dize Pablo: *Multiplica-  
ri sunt, multisque modis olim  
Deus loquens patribus in Pro-  
phetis, nouissime diebus istis  
locutus est nobis in filio. Mi-  
sericordia era grãde antes  
que encarnasse hablarnos  
por Profetas y reuelacio-  
nes; pero mayor misericor-  
dia despues de auer encarnado,  
hablarnos por su hijo: *Locutus est nobis in filio. Af-  
si antes q̄ encarnasse, mise-  
ricordia era el mirarnos; pe-  
ro no eran los ojos de Dios  
ojos propiamẽte; despues  
de auer encarnado, si; que  
tiene Dios ojos cõ mucha  
propiedad mucho mas mi-  
sericordiosos. Donde nue-  
tra Vulgata dize, *Protector  
noster aspice Deũ. & respice  
in faciem Christi tui, Gene-  
brardo leyò, o declarã, *Pater  
Christũ tuum aspicit. Padre  
eterno, mirãnos con los  
ojos de vuestro Hijo encarnado,  
q̄ son mas misericor-  
diosos. Pues si en los ojos  
de Dios antes q̄ encarnasse  
auia tanta misericordia,  
despues q̄ auer encarnado,  
q̄ de riquezas se hallarã en  
estos ojos? Salgan a luz los  
tesoros de los ojos de Dios  
nuestro Señor encarnado.  
San Ambrosi dize, que  
nunca Pedro se conuertió****

Psalm. 33.

Genabr. in  
hunc locũ.

Ambros. in  
Lucã, c. 22

hasta que Christo le mirò:  
*Negauit primò Petrus, & nõ  
fleuit, quia nõ respicerat Do-  
minus: negauit secundò, non  
fleuit, quia adhuc nõ respice-  
rat Dominus: negauit tertio,  
& respexit Iesus, & ille ama-  
rissime fleuit. Respice, Domi-  
ne Iesu, ut sciamus nostrum  
deslere peccatũ, lauare deli-  
ctã. Deste lugar se colige  
bien claro, q̄ la justificaciõ  
del pecador pende de los  
ojos de Christo, q̄ en ellos  
tiene la vida de la gracia.  
Que mas ha menester vn  
pecador para su justifica-  
ciõ despues de auerle dado  
la gracia? Ha menester el  
espirtu de Christo, y los do-  
nes del Espiritu santo para  
que viua cõ fortaleza, sabi-  
duria, timor de Dios. Pues  
todo esto da con los ojos  
Christo, quando mira a vn  
pecador para justificarle. S.  
Iuã en su Apocalipsi dize,  
q̄ vio al Cordero Christo, q̄  
tenia siete ojos; los quales  
siete ojos dixo, q̄ erã el es-  
pirtu de Dios, *Vidi agnũ  
stantem quasi occisum, habẽ-  
tem oculos septem, qui sunt  
septẽ spiritus Dñi. San Am-  
brosio, q̄ Christo quando mi-  
ra al pecador para justifi-  
carle, le da con la vista to-  
dos los espirtus, *Quid san-  
ctus septẽ oculis, ipse ex punit,***

San Iuan  
Apoc. c. 5.

S. Ambrosio  
per hunc  
locum.

## En la Festiuidad

*tū subiungit, qui sunt septē spiritus.* Los espiritus de Christo, q̄ los da con sus ojos espíritu de lagrimas, espíritu de recogimiento, espíritu de oraciō, de limosna, q̄ por estos siete espiritus, *Qui sunt septem spiritus Domini,* se entienden innumerables espiritus buenos, q̄ da Christo con sus ojos.

*Lira sup.  
hūc locum*

El sapientissimo Lira dize, que los siete espiritus que vio san Iuan en los ojos del cordero, son los siete dones del Espiritusanto: *Septem spiritus, septē dona sunt Spiritus sancti.* Que siempre q̄ Christo miraua para justificar, daua don de temor de Dios, don de sabiduria, de fortaleza, templanca, y todos los demas. O soberanos ojos de mi Christo que tantos bienes en ellos se encierran.

Que mas ha menester este hombre ya justificado, y puesto en el estado de gracia? Ha menester mucha dumbre de misericordias para que vaya de bien en mejor. Tambien esta mucha dumbre de misericordias las tiene Dios en sus ojos. David dixo a Dios: *Secundum multitudinē miserationum tuarū respice in me.* Señor, miradme, porq̄

*psal. 65.*

se, q̄ con vuestros ojos han de venir las muchedumbres de vuestras misericordias. Los priuados de los Reyes, y los pretendiētes de Corte hazē mucho caso de vna vista del Rei: señor, mirōme el Rei: porque les parece, que tras la vista del Rei han de venir luego las mercedes: pero los priuados de Dios, y los pretendiētes del cielo de lo que hazen mucho caso, es, de vna vista de Dios: porque saben, que con ella han de venir sus cumplidas misericordias: *Secundum multitudinē miserationū tuarū respice in me.* Miradme, Señor, que se, que con vuestra vista han de venir vuestras misericordias.

Que mas ha menester? Don de perseverancia, por que no buelua a ofender a Dios, y a perder tantas riquezas. Tambien el don de perseverancia le da con los ojos. Auia David leuandose de su culpa, viole Dios que andaua deseoso de perseverar en su seruicio, dixo le Dios: *Intellectum tibi dabo, instruā te in via hac, quā gradieris: firmabo super te oculos meos.* Y te estarē siēpre mirando, porque estēs siēpre perseverando. Que

en

*al. 5  
1. 5. 12.*

*Cōparacione*

*al. 1. 1. 1.*

*al. 1. 1. 1.*

*David 26.  
31.*

en apartar Dios los ojos, y dexar de mirar, a) entra la permission del pecado: de fuerte, que el don de perseverancia consiste en que Dios siempre fixe sus ojos en el justo, y favorablemente le mire. Esto fueran tambien aquellas palabras de David: *Ne auertat faciem tuam a me.* No me dexeis de mirar. Sobre las quales dize san Prospero Aquitano: *Auersione me vultu tuo conturbatus sum; & factus sum terra sine aqua: quia ex illa est ergo desiderium, redde conspectum.* Señor, mi perseverancia está en que me mireis, no aparteis de mí los ojos, que perderé lo que tengo de gracia y espíritu, y me volveré tierra. O soberanos ojos de Dios, que tantas riquezas en ellos se encierran! Que porque son muchos los favores que ha me hecho, el que ha de ser justificado, quierés, Dios mio, hazer la justificacion con tus ojos, donde está la cifra de tus riquezas. O pecadores! poneos delante de todos ojos; que si el niño Moises, puesto en vna cestica, y echado en el rio Nilo, parece, que los ojos de la madre que le mirauan, le sustentauan para que no se le lle-

uasse el rio, o no se le tragasse alguna bestia fiera de aquel rio, donde auia innumerables cocodrilos: quanto mejor los ojos de Dios, si se pone delante de ellos, te sustentará para que no te pierdas en vn mundo tan lleno de peligros? O Señor Dios mio! miradme con vuestros ojos, porque siempre perseuere en vuestra gracia y amistad. Con esto queda entendido el dicho de Remigio, con que dimos principio a este discurso: *Vidit autem, non solum materialiter, quodam spiritualiter ad corda eorum respiciens.* Que no fue vista material, sino espiritual la de Christo, quando los miró para llamarlos. Y tambien queda declarado: porque auiedo hecho la creacion con las manos, haze Christo la justificacion con los ojos: porque es mayor don el de la justificacion; y en sus ojos tiene todas sus misericordias, y tras su vista vienen todos sus bienes. Primero los miro para dar principio a su buena dicha, y luego los llamó: *Ambulans iesus iuxta mare Galilee vidit duos fratres, & dixit eis: Venite post me.*

David ps. 113.

S. Prospero Aquitano eius super locum citatio

Exod. 3.

S. Thom. in Mattheo cap. 4.

De illa...

Dis...

# En la Festiuidad

## DISCURSO II.

Que le llenaron los ojos a Christo estos pescadores, porque estauan ocupados en su trabajo: y que gente ocupada le enamora mucho nuestro Dios.

**M**ittentes retia in mare. Es como si dixerá el Evangelista, advertid, que si a Christo se le fueron los ojos tras estos hombres; y los llama para dar principio a su Iglesia, es, porque no era gente ociosa, halló los ocupados en su trabajo; que esta es la gente que Dios busca; que siempre se ocupe en algo, y no vivan con ociosidad. Notolo seguidamente Hugo Cardinal, dize, que *Andreas interpretatur virilis*; hombre varonil; dado al trabajo; que aborrecia la ociosidad. Y luego dize: *Operantes enim, & viriles operantes vult Dominus habere*. Estos son los hombres que Dios busca: esta es la gente que quiere para su Iglesia,

hombres dados al trabajo, no gente ociosa. Y primera q Hugo; lo advertió el glorioso padre S. Chrysotomo: dize, que Christo los llamó, quando estauan *In medio et suis aperis constituti*, mas ocupados en medio de su trabajo. Esto le agrada mucho a nuestro Dios, que siempre estemos ocupados; y así vamos, que en criando al hombre, luego le pone en el paraíso, *Ut operaretur, & habitaret illi lum.* San Ambrosio, sobre este lugar dize: *Ut exiguatur, sine moraliter, sine spiritaliter*. Estas dos cosas pide Dios al hombre, aora sea hablando de lo temporal, como de lo espiritual; que trabaje, y guarde lo q adquiere, no trabaje para desperdiciarlo luego. Esto quito dezir et Bippo a la Bippo, quando la dixo: *Habitus conclusus spiritus, hoc est, consilium*. Quiero; Bippo, si sea ista virtud a narrando:

not. 1.  
not. 2.  
not. 3.

Hugo cardinal in Matt. 4.

S. Chrysostomus hom. 14. in Matt. 6. 49.

Genes. c. 2. S. Ambrosio lib. de Paradiso.

Cant. 2.

Rupertus. Abbas Cantica, cap. 4.

dō: dize Ruperto sobre estas palabras. *Hortus vocatur, quia in horto semper aliquid riatur*. Llamala huerto; porq̄ assi como el huerto siempre esta trabajad̄o, y dando ganancia a su dueño; quando se acaban vn̄as hortalizas, ya tiene ap̄ otras, produziendo aq̄llas, recibe semillas para otras, siempre esta dando ganancia a su dueño: assi Ruperto, llama el Esposo a la Esposa huerto, porque siempre ha de estar ocupada en algo, dando ganancia a su Dios y Señor; y cerrado, porque importa poco que trabaje, si no lo sabe guardar. Assi Adan ponele (dize Ambrosio) Dios en el paraíso, para que trabaje, y guarde. *Hac duo ad homine requiruntur, ut operibus noua querat & parca custodiat*. Dize Filon, que para que le manda Dios a Adã que trabaje en el paraíso, pues no tenía necesidad el paraíso de que le cultivassen? Quereis saber porque le mandan que trabaje, porque de bien exemplo a sus hijos, y luego los incline al trabajo, acordandose, que la primera cosa que Dios le mandò, fue, q̄ no estuiesse ocioso: *Et quauis para t̄i sus operibus*

San Ambrosio supra.

Philon Hebraeus citatus à San Ambrosio. lib. de Paradiso.

*rum alibus non egeret; lamen quia primis bono iure potestatis fuerit uerac, illis etiam in paradiso peccat̄ suscepit labori*. Ha de ser Alanley, y exemplo de todos los hombres: pie aduertã, que lo primero que Dios nuestro Señor le mando fue, q̄ trabajasse, y no e huiesse ocioso. San Agustin quiere, que aq̄l, *Operaretur & custodiret*, apele sobre Dios: p̄ asole en el paraíso para obrar Dios en el, y ser su Angel de guarda: que puesto entre delicias el hombre, y no teniendo que hazer, corre tanto riesgo la justicia original, que ha menester el hombre, que el mismo Dios sea su Angel de guarda: *Et custodires eum, id est, custos illius esset*. Lo mismo dizen santo Tomas, y Isidoro. Pero Lipomano dize vna cosa que hazẽ muy a mi proposito, para sacar de lla lo moral para este discurso, que el mandar Dios a Adan en el paraíso, que trabajasse, y no estuiesse ocioso, fue para que se conseruasse en el estado de la gracia, y justicia original en que Dios le auia puesto: porque ocupado en aq̄l exercicio, aunque el demonio viniessẽ a ten-

San Agustin. lib. de Gen. ad lra.

Isidorus in hunc locum, citatus à Lipomano in sua cathena.

## En la Festividad

a tentarle, le hallasse siempre ocupado, atendiendo a su labor que Dios le encomendó; porque no huiese lugar desocupado para atender a sus sugestiones.

Lipoman.  
en sua Ca.  
shena in  
hunc locū.

Dize este Doctor: *Posuit Dominus hominem in paradiso, ut operaretur, ut negligētis sua nō amitteret, quod ex gratia tanta susceperat, nec aliquid admitteret, unde expelli mireretur.* Porq̄ la ociosidad, es puerta donde entra la tentacion, y la que roba la gracia de Dios. Pongamos los ojos en David rā santo, que dixo Dios, q̄ auia hallado en el vn varō mui conforme a su coraçon: quedase en su casa y palacio ocioso. *Et tempore quo solent Reges ad bella procedere.* Y que se siguió de aī? Lo que todos saben, el enamōrarse de Bersabe, qui tarsela al marido, y embiarle a llamar para aq̄ iel embuste y encartamiento. Mayor tentacion fue la que se le ofreció a Ioseph, que dize el texto: *Mulier per singulos dies molestā erat adolescenti.* Ella señora, el esclauo, de vnas puertas adentro; y que le rogaua y prometia por ventura su libertad, hasta embiarle a llamar, estando en la cama

2. Regum  
cap. 11.

Genes. cap.  
39.

la señora para forçarle, quando rogado no quisiese venir en el adulterio: dize la sagrada Escritura, que en esta sazón que le llamó su señora, estava ocupado:

*Accidit quādam die, ut intraret Ioseph, & operis quidpiam absque arbitri faceret.* Estaua a solas, y sin testigos ocupado Ioseph en cierta cosa, quando su ama le llamó para executar su liuidad. Algunos Hebreos dizen, que la ocupacion en que estaua era en su oficio de despensero de la casa de su señor, reboluiendo papeles, haziendo cüentas, y ocupado en aquello que era de su oficio; que aunque sea vn oficio tan peligroso, como el ser despensero, como vn hombre se ocupe, y no esté ocioso, le librarā Dios de poderosas tentaciones, como le librò a Ioseph, por estar ocupado, y no ocioso. Llamòle su ama, y teniendole por la capa, le dixo: *Dormi mecum.* El con gran de bizzarria y resolucion, venciendo la tentacion, se la dexò en las manos, y salió victorioso. De suerte, que sacamos de lo dicho por conclusion, que David con menor tentacion fue vécido,

Genes. 39.

do, porque estaua ocioso, y Ioseph con mayor tentacion salio con victoria, porque estaua ocupado, ha-ziendo sus cuentas.

Theodoro.  
1us q. 21.  
1o Genesim

Cerremos todo lo dicho con vn concepto grande de san Theodoreto, porque digamos luego algo de moral, sobre aquella palabra del Genesis: *Requieuit Dominus ab uniuerso opere, quod parauit, & benedixit diei septimo, & sanctificauit illum.* Dize san Theodoreto, que porque Dios bēdixo, y santificò mas el septimo dia que los demas? Y responde el Santo, que por que fue dia dedicado al descanso y ocio, que los demas seis dias el trabajo los dexaua santificados: y assi Dios no les echò bendicion, porque la mayor de todas era el trabajo de Dios. El septimo dedicado al descanso, escluido de todo trabajo, aunque se dedica al descanso de Dios para q̄ se eche de ver la oposicion que tiene este Señor con el descanso, fue necesario, que porque aquel dia no fuesse desgraciado, le santificasse Dios, y ben-

S. theodo.  
retus ubi  
supra

dixesse. Las palabras del Santo: *Vnuquisque dierum reliquorum peculiarẽm quã-*

*dam creationem sortitus est.* A cada vno de los seis dias le cupo su pedaço de trabajo, y ocupacion de Dios para criar estas, o aquellas cosas: *Cum igitur ad diem septimum Deus creaturam omnem consummasset, diei septimo in creaturis locum largitus est benedictionem, ne solus ille dies ex ceteris honore careret.* En lugar del trabajo que faltò al septimo dia entre la bendicion de Dios y santificacion, porque no sea dia desdichado, por auer sido dia excluido de todo trabajo, y consagrado al descanso. O santo Dios, y que gran ponderacion! que porque este septimo dia es escluido del trabajo, aunque consagrado al descanso de Dios para que no sea desdichado este dia, es menester que Dios le santifique. Que santificacion auran menester los dias q̄ los pecadores (que digo los dias? los dias, y los años) que los pecadores dedican a su descanso, y ocio, mezclados cõ tantas ofensas de Dios, gallandolos en bāquetear la amiga, en solicitar la mal casada, en juegos, en risas vanas, en conuersaciones peligrosas, en comedias, huyendo del

## En la Festiuidad.

del trabajo? O miserables dias! gñtados en seruicio del mundo y de la carne, con ofensa de Dios, y riesgo de la saluaziõ: dias malditos, desgraciados. De co-

do lo dicho no tēgo de hablar, sino del ocio de las comedias, y de los ociosos q̄ figañ esta seña para que se desengañen, y veã los peligros que aqui se encierrã.

*Siguiese el mismo discurso en vituperio de las comedias.*

**E**N Esta materia por no me hazer odio, no tēgo de hablar palabra q̄ mia sea, todo lo que dixere serã de Santos, y grauos Doctores. Hable el primero de todos el antiquissimo

*Tertul. lib. de spectac. Psal. 1.* Tertuliano, que en el libro de las espectaculos declara de las comedias aquel Psalmo de Dauid: *Beatus vir qui non styt in consilio impiorum & in uia peccatorum non stetit, & in cathedra peccatorum non sedit.* Bienauenturado el varon que no sigue la huella de la gente im-

pia, y que no se halla en sus juntas, sino que da de mano a su enseñanza llena de peste. Lo primero dize Tertuliano, que Dauid llama gente impii a los que se juntã en la comedia, y al tablado, o teatro, cathedra de pestilencia. Y porque no diga alguno: Señor, ellos verios de Dauid los entiēde Ter-

tuliano de los espectaculos de Roma, donde se juntauan a echar los hombres a las fieras; que essa era junta de gente impii y cruel: no quiere Tertuliano esso solo, sino que Dauid las aya dicho tambien en vituperio de las comedias, y de todos los espectaculos q̄ tienen los Christianos para perder tiēpo. Las palabras de Tertuliano s̄o estas: *Spectaculum est omnium, spectaculum omne, consilium vocatur impiorum.* Todo spectaculo llama (dize Tertuliano) Dauid junta de gente impii, aora se juntan a ver comedias, aora sea a ver tragedias, toros. Notemos, que al teatro le llama Dauid cathedra de pestilencia; porque alli aprende la donzella a hablar de noche, quando sus padres estã durmiendo; la casada como ha de aborrecer a su ma-

*Tert. lib. de spectac. cap. 1.* *ma-*

marido; y cómo le ha de dar veneno; el viejo como ha de dar para que le disimulen los años; la encubridora; de la sagacidad que ha de usar; las madres como han de disimular con las hijas, y como las han de vender en agraz: allí se aprende a echar la escala por la ventana, el pajecillo a llevar el villete, la criada a enamorarse, quando se enamora la señora; los niños y donzellitas tiernas abren los ojos a la vanidad del mundo, y empiegan a paladearse con sus delicias. Finalmente dize Tertuliano: *De contemptis* *sup. c. 10.* *minatis contaminamus.* Muchas vezes se representan cosas profanas, que contaminan a los que las oyen: en tal caso tengo por perniciosas las comedias; no quando son de Santos; o a lo divino, que estas no perjudican; antes mueven y edifican la gente. Y en el capitulo dezimosecundo dixo Tertuliano, que la casa de la comedia era: *In qua conuentus demoniorum conſedit.* Conuento de demonios: que como en los Conuentos se reparten los officios, ai portero, refitolero y procurador; así los

demonios reparten sus officios en la casa de las comedias a unos, que sean porteros, y faciliten la entrada; a otros, que sean refitoleros, para que quando se comieren las golosinas, que allí se lleuan, tientes que se hagan señas las mugeres a los hombres, y se combidē para enamorarse; reparten demonio que tiēte a las viudas de que se bueluan a casar, viendo los amores que allí se representan. Y que digo reparten? dize Tertuliano: *Capitolium omnium demonū templū est, tot illic immundi ſpiritus conſidunt quot homines capit.* Tantos demonios, dize, que ai, como ai personas. Y porque no piense alguno, que porque dixo, *Capitolium*, habla del Capitolio de Roma tan solamente, donde se echauan los hombres a las fiestas, buelue a dezir: *Tragedia & comedia; ſclerum & libidinum auētrices, crudelia & laſciua, imbia & prodiga.* Las tragedias y las comedias, dize, son fomentadoras de deshonestidades: *Crudelia*; porque allí se aprēde a matar, y dar hechizos: *Laſciua*; porque con las torpezas que se representan, y los bajiles

Tertul. *sup. c.*



Tert. *ibid.* *cap. 18.*

## En la Festiuidad

les, y los amores hazen a los oyentes muchas vezes deshonellos.

S. Cypria.  
epist. 2. ad  
Donatum.

Y assi dize san Cipriano vnas palabras, que se auian de ponderar mucho, por ser de tan gran Santo, tan discreto, y tã lleno de espiritu de Dios: Dixo el Santo: *Adulterium dicitur dũ videtur, & lenocinãte ad uia publica auctoritatis malo, qua pudica forte ad spectaculũ matrona processerat, de spectaculo reuertitur impudica.* Que viendo representar los adulterios, aprēden a ser adúlteras las casadas, y que muchas fueron a la comedia honestas, y bueluen de la comedia deshonestas, y liuianas. Mirad si es como quiera el dicho del Santo. Pareceos mucho? pues otra cosa dize aun de mayor ponderacion: *Consenserẽ iura peccatis; & cepit licitũ esse, quod publicum est.* Las maldades que alli ven representar, en saliendo de alli las empieçã a poner por la obra, pareciēdoles, dize el Sãto, que es licito, lo que publicamente se representa a todos, poner se en execuciõ. De suerte, que a esta cuēta, las comedias siuen de facilitar los pecados; y las liuiandades

S. Cypria.  
Mart. epi.  
lib. 1.

de carne; y assi Tertuliano: *Teatrum propriè sacrarium Veneris est.* Llama al teatro sacrario, y templo de Venus, dõde se fomenta la luxuria, donde se atiza la sensualidad. Dizen muchos, señor, es lindo rato el de la comedia, que está allí vn hombre ocupado, y escusa con aquello muchos males, en q̄ pudiera caer. No se yo, que mayor perdiciõ, ni que rato tan pernicioso puede auer en el mundo, como aquel que dize san Cipriano: *Cito in hac assuescimus; quæ audiuius scelera.* Que quantas maldades allí se representan, ai muchas personas que luego las aprenden, y las executan: y fino, preguntõ? Los cantarcillos liuianos que se cantan en las almoadillas, donde se aprendieron? Y baste!, dize san Cipriano, ser cosa q̄ la inuentõ el demonio para llevar alma al infierno: *Sciat Christianus hæc omnia inuenta demoniorum esse, non Dei.*

Tertul. co  
10. idõ.

S. Cypria.  
Mart. lib.  
de Spectac.

S. Cypria.  
Mart. lib.  
de Spectaco.

Pero oyamos a Clemente Alexandrino; que dize, que el fin que tiene el demonio en combidar a los hombres con delicias, y passatiempos vanos, es ablandar los coraçones; pa-

## de san Andres.

9

Cl. m. s. A.  
lex. ad. lib.  
2. Stromas  
mat. s. s. t.  
Diodoc. de  
perfecto. sps  
ritual. cap.  
24.

ra mejor, poder imprimir en ellos sus sugestiones, y todo quanto el desea. Dize assi este grã Doctor: *Eos qui magni animi, & excelsi assistuntur, voluptates carnos faciunt*. Lõ mismo dize san Diodoco. Y como la cifra de todas estas delicias, y plazeres mundanos sea la comedia, en ella es donde el demonio haze sus mayores lances, y adõde ablanda los coraçones para imprimir en ellos, como en coraçones de cera, sus intetcs. Boluamos a Tertuliano, que dize vna cosa graciosa, que saliendo de vna comedia vna muger que auia entrado buena y sana, salio endemoniada: y affigiendo al demonio, que porque auia entrado en aquella muger, y como se atreuia, siendo Catolica, atormentarla, respõdio el demonio: Ella no entrò en la comedia? Pues yo la hallè en mi juridicion y territorio, y lo puedo hazer. Las palabras d' Tertuliano son estas: *Exempli accit Domino teste, eius mulieris, que theatrum adiit, & inde cum demonio redijt, itaque in exorcismo non onerabitur mundanus spiritus, quod ausus esset fidelem aggredi: Cõtrãter & resistit, & quia em.*

Portul. lib.  
de spectac.  
cap. 26.

*quod feci: in meo animo intenti*  
Yo la hallè en mi casa, y en mi juridicion, pòdelo hazer. Esto es como los que declinan juridicion y se someten a juridicion agena. Señor, yo declino juridicion, y me someto a los Alcaldes de Corte, que me puedan prender, y conocer de mi causa. Assi los que entran en la comedia; entran declinando juridicion, apartándose del amparo de Dios, y de la proteccion del Angel de la guarda; y sometiéndose a la potestad del demonio, por quanto ei a en su casa; y assi los demonios hazen riza en aquellas gētes. Quãtos, y quãtas salẽ endemoniadas, y tã endemoniados, q̃ ni los Predicadores, ni los Cõfessores con sus exorcismos, apenas puedẽ sacar los demonios, q̃ d' la comedia truxerõ. O tiempo perdido! o gente holgaçana! que nõ pareceis Christianos, porque los que Christo trae a su Iglesia; trabajadores los quiere, y no holgaçanes. Los q̃ se cãsan de aguardar vna Misa, si es vn poco larga; y aqui dize S. Cipriano en la comedia, *Expectatui hic pronetas, & libeter*. Aquel aguardan vna maldad, vn

20. 1. 17  
20. 1. 17

Supra. Cypria. Mart. ubi supra.

B em

## En la Festiuidad

*tert. c. 15.  
de spectac.*

embuste , y le aguardan  
m u de buena gana, que no  
sirue sino de turbar el espi-  
ritu, como dize Tertulia-  
no: *Omne spectaculum sine  
confusione spiritus . non est.*  
O madres ! las que lleuais  
vuestras hijas niñas para  
que abran los ojos al mun-  
do, y vean lo que no han vis-  
to, y aprendan en seruicio  
del mando lo q̄ no sabian.  
O señoras ! que dexais vues-  
tras casas : que el dia q̄ las  
criadas saben, que su seño-  
ra se ha de ir a la comedia,  
quien duda, sino que se dan  
el parabien , y que se pro-  
meten buena tarde ? Si es-  
tando la señora en casa son  
las criadas insolentes, que  
las mismas amas confiesan  
que son insufribles, que se-  
ran quãdo se ven toda vna  
tarde solas ? Aqui es donde  
hazen sus lances. O madres  
las que teneis hijas donze-  
llas en tierna edad ! este ar-  
gumẽto os hago. O las dex-  
ais solas en casa en poder  
de las criadas, o las lleuais  
a las comedias : si las dexais  
en casa , gran defacierto ;  
porque la hija siempre ha  
de andar al lado de la ma-  
dre : porque es como el azo-  
gue que se vierte, y se pier-  
de por qualquier ocasion  
que halla, por pequeña que

*Similitudo*

sea. Si las lleuais a las come-  
dias, mayor daño ; po que  
sois ocasion que aprendan  
lo q̄ no sabian, y daís prin-  
cipio a tãto ma ; y desdicha-  
dos de los q̄ dan principio  
a ofensas de Diõ , y son los  
primeros en enseñar vicios

Cayetano dize: q̄ S. Pe-  
dro matò a Ananias , y su  
muger, porque fueron los  
primeros que pecarò en la  
lei de gracia en el pecado  
de codicia, *In lege noua isti  
coniuges fuerunt occisi, quia  
fuerūt primi transgressores.*  
Por ser primeros en el mal.  
S. Teodoreto, y Saluiano  
dizen, q̄ los primeros que-  
brãtadores de las leyes me-  
recen menos piedad, que  
otros, porque pecan sin  
exemplo . Los primeros q̄  
quebrantaron el Sabado,  
fueron apedreados, por ser  
primeros. O q̄ de madres  
merecian esta pena ! por ser  
las primeras q̄ lleuauan las  
hijas a la comedia, a q̄ sepã  
lo q̄ no sabian. Y finalmẽte  
S. Bernardo dixo, q̄ la ocio-  
sidad es *Nouerca vrsutum*,

*Caiet. in 3.  
c. Act. orõ.*

*Theodoret.  
q. 31. in  
Numerosa  
Saluiano.  
lib. 6. de  
providentia*

*S. Bernard.*

por

por perder alli tiempo; y que cuenta tan rigurosa se ha de tomar del que alli se pierde. O mi Dios! que siendo la vida tan breue, para grangear tan larga eternidad, se gaste el tiempo tan mal. Despertad, Christianos, y dad de mano a toda

ociosidad: mirad como Christo los primeros hombres que llama a su Iglesia, son trabajadores, no los quiere holgazanes. Y quando los llama? quando estauan ocupados en su exercicio, *Veni eos mittet: et resia in mare: erant enim piscatores*

DISCURSO III.

Lo mucho que importa estar atentos a las inspiraciones, porque se dan de passo; y que el que pierde punto en materia de llamamientos, pierde mucho.

ES muy para ser advertido, q quando los llamo, iua andando Christo nuestro Señor: *Ambulans Iesus dixit eis: Venite post me.* Reparemos en vna cosa, q es de grãde importãcia: q los llamamientos, è inspiraciones en esta vida los dà Dios de passo, andando; q quien pierde pũco en responder, pierde mucho; y así ès menester estar con grande advertencia, atendiendo a quãdo Dios me llama a, para responder luego; porque en perder punto, se pierde mucho. Dixo el Esposo a la *Cantica. 1.* Esposa: *Murenas asperas faciemus tibi, et vermiculatas argenti.* Esposa mia, vnas arracadas os quiero hazer

labradas con gusapillos de plata. Aunq por esta gala S. Teodoreto, los tres Padres, Beda, y otros muchos entiēden cabe serillo, o collar, adorno para el cuello. Sã Agustin, y sã Bernardo dizē, q es gala para las orejas arracadas ricas; y passãdo al sentido místico, dize Agustino, q estas palabras se han de entender de los auios santos cõ que Dios amonesta secretamente a las almas. Sã Bernardo las enciende de las inspiraciones con que nos amonestan los Angeles.

Pero es mucho para advertir, q donde nra Vulgata dize: *Vermiculatas asperas*, dize la letra original:

S. rbe  
in huc  
Ca thana  
trium Pa  
trum.

Beda in  
huc locum  
S. August.  
lib. 1. de  
Trinit. c. 8

S. Bernar.  
sermo. 410  
in Cantica

Vide M<sup>o</sup>  
cha. Ghish  
in Cantica

## En la Fecundidad

*In unum*. Pues quiere decir el Esposo: Eso si mirad, que las sanas inspiraciones con que os llamo, que van labradas con gisnos, y puntos, que es como si dixerá, el perder punto en materia de llamamiento de Dios, de inspiraciones se os boluera gisano de conciencia, que os atormente. Estad mai atenta para responder quando os llame vuestro Dios. Aquel gisano que dize Isaiás, que en el infierno está atormentado a los condenados, *Vermis eorum non moritur*, es el punto que perdieron en materia de inspiraciones, y llamamientos de Dios. Esto significa aquella ceremonia que haze la Iglesia con el niño, quando le lleuan a bautizar, tomándole por la oreja, le dize: *Espheta quod est aperire*: como si dixerá: A que venis? a ser hijo de Christo? pues enteniendo vso de razon, estas orejas tenedlas atentas a los llamamientos de Dios, que os llamará para cosas grandes: y mirad no perdais punto en responder, que se os boluera gisano de conciencia que os atormenté. Son las inspiraciones de Dios como el

mará, que si se comia luego, era la malilla de todos los mñares: pero guardado para mañana se boluia gisano. Desta manera son las inspiraciones: prestas luego en execiçión, sahé a lagrimas, amor, cõtriciõ, oraciõ y otras muchas virtudes: pero dilatada las de oi para mañana se boluera gisano de conciencia que atormente.

Intrõduze el Espiritu-santo al esposo mui enamorado de su esposa, y que cõ las ansias que tenia de verla, vna noche de invierno tempestuosa y aspera, sin reparar en escarchas, ni en la descomodidad del tiempo, parte para la casa de su esposa: llegò mui a deshora, porque ella estaua acostada: llamó el esposo a la puerta: *Aperi mibi soror mea amica mea, columba mea, immaculata mea; quis capus meum plenum est rore, & cincinni mei guttis nocturni*. Abreme amiga, paloma in maculada mia, q el amor que te tẽgo, me haze venirte auer tan a deshora. Porque se tardò vn poquito en abrir, con venir tan enamorado, dexala, y passa adelante de suerte, que quando se levantò la esposa, ya no le hallò. S. Ambrosio declara este lugar

Isai. 6. 6.

Ceremonia de la Iglesia.

Compiacion.

Cantic. 5.

1. 2. 3. 4. 5.

gar

gar de las inspiraciones, y dize, q̄ se fue el esposo, por que nos siruiese a todos de escarmiento; que quiere Dios, esposo de nuestras almas, que en todo tiempo estemos mui aparejados, y atentos para no perder sus inspiraciones, so pena, que perderemos los fauores q̄ nos quiere hazer, quando nos llama: porq̄ sus fauores no los quiere para los perezosos en responderle, y que estiman en poco sus llamamientos: *Vult ergo te in omnibus vigilare momentis: vult ianuam tue mentis semper inueniri patentem.*

*S. Ambrosius super hunc locum.*

*Caiet. cit. à l'ensen. c. 1. lib. Pro uerbiorum*  
En la inspiracion con que Dios llama, van quatro beneficios paraben del peccador.

Pero por mas de passo q̄ Dios dà en esta vida las inspiraciones y llamamientos, siempre da todo lo suficiente para que el peccador salga del pecado; y sirua a Dios. Notò vna cosa Cayetano harto aguda, que en la inspiracion por mas de passo que Dios la dà; no solo da en ella lo suficiente: pero en essa inspiracion dize; que van embeuidos quatro beneficios. El primero excita y alumbra al peccador, que està en tinieblas para que vea su mal estado. El segundo, llamandole le dà la mano para que se leuante. El tercero, amonestale, co-

mo padre amoroso. El quarto, reprehendele, y representale la cara del pecado, y todo esto en vn instante, en vna peq̄na inspiracion.

Lo primero, con la inspiracion le alumbra para que conozca el mal estado en que està: como si vn hombre estauiese en vn aposento mui escuro rodeado de sierpes, basiliscos, viuoras y escorpiones: pero por ser de noche, que con la escaridad no los ve, no teme; pero si de improuiso entrasè vna hacha, que con su luz esclareciesse todo el aposento, y se viesse el hombre rodeado de tantas sauandijas venenosas, mas seria q̄ loco, si se estuiesse quedo. Tal està el desdichado peccador, q̄ està en el estado de pecado mortal, està en tinieblas rodeado de sus pecados peores, que sauandijas venenosas: no teme, por que no ve, como el diablo le tiene ciego, lo q̄ trae en su alma: entra la inspiracion como vn hacha, y de improuiso esclarece toda el alma, conoce el hombre el peligro en q̄ està. Y esto quiso dezir san Pablo quando dixo *Spiritum nolite extinguere.* No apagueis la inspiracion, que es vn rayo de

Comparacion.

*S. Paulus*

## En la Festiuidad

Compara-  
cion.

luz del espíritu de Dios, que os quedareis en tinieblas, è importa mucho que veais el mal estado en que vivis. Los ladrones procuran matar las luzes para robar las casas, que las tinieblas los hazen atreuido: así los demonios la inspiracion que Dios te da, la procuran luego apagar por que te quedas a escuotas, para robarte mejor: pero Dios alumbrarte con su inspiracion, que es lo mismo que quitarte los tropieços.

Refatus.

Dize el Tostado, que es Dios tan amigo de quitar los impedimentos y estoruos al pecador quando le llama, que por esso para executar las plagas, con las quales iba llamando a Faraon para que se convirtiese, siempre Moisen daua la vara a su hermano Aaron: *Dixit quoque Dominus ad Moysen, dic ad Aaron: Tolle virgam tuam.* Porque para executar las plagas le daua la vara, y no las executaua Moisen? Dize el Tostado, que si Moisen hiziera aquellos prodigios, como auia estado quarenta años en tierra de Madian, donde se viaua mucho la hechizeria y arte magica, entendieran, que por arte magica boluia las aguas en sangre, hazia salir

ranas del rio, y no se convirtiera, *Ve credet et, que i Moyses arte magicam nouerat. Super hac ista miracula hominibus stupendo faciebat: facient autem Aaron, suspicio nulla nasci poterat, quia non potuisset addiscere arte magicam.* Pues por quitar Dios al pecador todo tropieço, quando le llama para que se convierta, de la vara Aarón, que le tienen por sencillo, y cãdido, de quien no puede tener sospecha, y el buelua las aguas en sangre, y llama a esse pecador de Faraon de parte de Dios con las demas plagas. Desuerte, que quando Dios llama, lo primero que da en la inspiracion, es luz para que conozca el pecador el mal estado en que está, y así le quita toda ocasion y achaque.

El segundo beneficio, dize Cayetano, que Dios da con la inspiracion y llamamiento, es su brazo poderoso para leuantar del estado en que está al pecador. Notò el glorioso Padre S. Tomas que la palabra de Dios que se predica en los pulpitos, con que llama Dios a los pecadores por medio de sus ministros, es sustituta de la eterna, que está en Dios, que es su diuino Verbo: *Verbum*

Ab. l. f. in  
Exod. c. 7.

Segundo  
beneficio  
dado con  
la inspira-  
cion.

*s. Thom. in hunc locum dicitur ab eterno con-*  
*cept. Pa. lo. ceptum in intellectu Patris,*  
*ad Heb. c. 4. s. Verbum primordiale, &*  
*quia primordiale est, ab ipso*  
*deriuatur cum uerba. Pues*  
 assi como el Verbo del Pa-  
 dre eterno es Verbo de  
 Dios, y brazo de Dios, assi  
 la palabra bucal de Dios, q̄  
 se predica al pueblo, que es  
 como Virreina de aquella  
 mētal eterna, es palabra, y  
 jūtamente es brazo d̄ Dios,  
 con ella viene su brazo po-  
 deroso. Lo mismo se dice  
 de la inspiracion, q̄ es pa-  
 labra secreta de Dios cō q̄  
 llama: con ella viene su bra-  
 ço poderoso. Quereis lugar  
 donde vereis esta verdad?  
 Atended lo que dice el Sa-  
 bio en los Prouerbios: *Vo-*  
*caui, & renuistis, extendi ma-*  
*num meam, & non fuit qui*  
*aspiceret.* Mirad como siē-  
 pre que Dios llama, el tien-  
 de su brazo para leuanta-  
 ros del cieno de vuestro  
 mal estado; haziendo de v̄ra  
 parte algo; assi lo dice Li-  
 ra: *Extendi manum meam,*  
*quis Deus semper paratus*  
*est Dominum leuare à pecca-*  
*to, dum tamen faciat quod in*  
*se est.* Iansenio declarando  
 este lugar, da otra elegante  
 exposicion: *Extendi ma-*  
*num meam ad vos, ut scili-*  
*cet illam vobis praberem;*

Prov. c. 1

Lira in hunc locum.

Iansen. in hunc locum.

*misq; auxilio ad me pertre-*  
*beremini.* Llamete, y dite  
 mi mano para traerme a mi.  
 O si no, dice Iansenio: Que  
 quando Dios llama, siem-  
 pre estiende la mano, co-  
 mo el que enseña desde le-  
 xos con el dedo la ciudad  
 al q̄ anda perdido por los  
 campos fuera de camino:  
*Extendi manum meam, ut*  
*indicarem vobis viam re-*  
*ctam.* Beda, *Extendi manum*  
*mea in Crucem.* O Dios mio!  
 o vida mia! que el que ar-  
 te en la Iglesia crucificado  
 con estos brazos tendidos  
 en la Cruz, es para llamar  
 al pecador. O buen Dios y  
 Señor nuestro! y que fiel  
 eres; que sustanciales, y  
 que llenas estan de tus mi-  
 sericordias tus santas inspi-  
 raciones, no puede dezir el  
 pecador, q̄ las das a secas,  
 Da mas con la santa inspi-  
 ración este buen Dios y Se-  
 ñor nuestro quando llama?  
 Si, mas da.

beda super hunc locum

Lo tercero que da, dizē  
 Cayetano, cō la inspiración,  
 es vna amonestac̄o amoro-  
 sa de padre. Esto prueba  
 muy biē, y muy a lá larga el  
 glorioso P. S. Ambrosio,  
 declarando aquella palabra,  
*Aperi mihi sonus,* de las ins-  
 piraciones. Mira en q̄ bre-  
 ue inspiración y llamamiē-  
 to.

El terce- ro benefi- cio q̄ vie- ne con la in- spira- ción, o la- mamen- to.

Cant. 4.

## En la Festiuidad

to con que la llamó de pas-  
so a la esposa, que amorosa  
persuasion pone san Am-  
brofio en su exposició: *Ape-  
ri mihi*, dize el Santo: *Sed  
extraneis claude, claude secu-  
lo, claude mundo*. Abreme es-  
posa a mi solo, que soi tu  
Dios, y cierra las puertas d'  
tu alma a los estraños, cie-  
rralas al mundo, q̄ es men-  
tirofo, q̄ si te llama, es para  
engañarte: *Aperi mihi, noli  
aperire aduersario, nè locum  
des diabolo*. Bueluela a amo-  
nestar: abreme, querida al-  
ma mia, y esposa mia, que  
soi tu Dios: a mi me has de  
abrir, y no a tu aduersario,  
a mi que soi tu dueño, y te  
vengo a enriquecer cō mis  
gracias, no abras al demō-  
nio, que me causas zelos:  
*Aperi ipsam te mihi, noli  
coarctari, sed dilatare, & im-  
plebo te*. Abre essas entra-  
ñas, esposa, no me las cie-  
rres, dilata los senos de tu  
alma, q̄ tēgo mucho q̄ dar-  
te, y tu dicha está en q̄ me  
abras, y respondas, y no me  
dexes ir: *Aperi mihi, quia  
decurso orbe terrarum plus  
molestiarū, & ofensiones re-  
peri, nec facile habui ubi re-  
quiescā, ideo tu aperi, ut in-  
te situs hominis reclinet ca-  
put*. Abreme alma mia, que  
vengo de discurrir por esse

múdo, y le hallo lleno de  
idolattras, gente que se ha  
de condenar; cuyo empleo  
es estarme siēpre ofendien-  
do, no he hallado dōde to-  
mar reposo, ni reclinar mi  
cabeça: tu que eres bauti-  
zada, a quien sustento con  
mis Sacramentos, porque  
me cierras la puerta, la  
puerta? Abreme, esposa, q̄  
quiero descansar en tu co-  
raçō. Que os parece, como  
aunque de passo la llamó,  
que persuasion tan amoro-  
sa, y que larga?

El quarto beneficio que  
pone Dios en la inspira-  
cion por mas de passo que  
la dē, es reprehensió, ense-  
ñar la cara del pecado al  
pecador: para que se cōfun-  
da. Exēplo de esto tenemos  
en los actos de los Apōsto-  
les: Cayeron Ananias, y  
Safi a simiger en pecado  
de codicia, guardan parte  
del precio de la heredad q̄  
vendieron, vanse a san Pe-  
dro con animo de mentir-  
le, dizien lole; que no han  
guardado nada, sino que  
todo el precio de la he-  
redad está en el dinero que  
ponen a sus pies; quiere  
Dios para que este hom-  
bre se salue, llamarle, tomã  
do por instrumēto vn Pre-  
dicador d' palabras asperas,  
que

S. Ambr.  
in caput  
Cālicorū

S. Ambr.  
vbi sup. dat  
secundā ex  
positionē.

S. Ambr. in  
locū creatū  
dat tertā  
expositionē

S. Ambr. in  
hunc locū  
dat quartā  
expositionē

El quarto  
beneficio  
que pone  
Dios en  
la inspira-  
cion q̄ a-  
do llama

Actos. 5.

que fue san Pedro; el qual le dixo en llegando, viendo que auia mentido: *Non es mentitus hominibus, sed Deo. Cur tētauit Satanas cor tuum mentiri te Spiritui sancto?* Con estas palabras le matò, luego se cayò muerto Ananias. Pudieramos ponderar aquellas palabras: *Nō es mētītus hominib⁹ se i Deo.* Pecador, piensas tu, q̄ quando faltas en la palabra que dūte a tu Cōfessor, q̄ mientes a vn hombre? No mientes sino a Dios, *Non est mētītus hominibus, sed Deo.* Y vos, señora, que quando estais en sermō, q̄ el Predicador os hazē muchos argumentos de razon, vais a comunicar con el vuestra mala vida, pedisle consejo, daisle palabra, que os confesareis, y saldreis de pecado, mentistes; no lo mentistes a el, sino a Dios.

Pero sepamos, que fue la causa que se cayesse muerto Ananias con vna palabra que le dixo el Apostol. Origenes dize, que fue essa palabra tan llena de Espiritus santo, y embuelta en tanta luz, y de tal fuerte le reprehendiò con ella, y le enseñò la cara del pecado que auia cometido, que le causò tal dolor y contriciò

de auer ofendido a Dios, q̄ muriò del gran dolor que tuuo. Oyamos a Origenes: *Cruciat⁹ in se aded est punit⁹, ut etiam expiraret, verbis scilicet Petri cathizantibus animam eius.* Que interiormentè las palabras del Apostol de tal fuerte le catequizaron, y le reprehendieron, y le moltrarò la cara de su pecado, y que Ananias tuuo tal contricion, q̄ la contricion y dolor, que tuuo le mato. Dichosa muerte! O si muriessemos todos como Ananias de puro dolor d̄ auer ofendido a Dios? Que grande dicha sería? San Agustín sobre este hecho dize: *Quid ergo agerbas Apostolus, nisi ut per interitum carnis, saluti spirituali cōsuleret.* Viva el alma, aunque muera el cuerpo. Mira, Christiano, como en el llamamiento lo vltimo que Dios pone, es la reprehension, y el enseñar la cara de la culpa para mouerte a que tengas contricion y dolor de auer ofendido a tu Dios y Señor.

Pues si tantos bienes y beneficios da nuestro Dios con sus inspiraciones, porq̄ las estiman en tan poco muchos pecadores? Po. que no las admiren? porque no el

*Origenes  
hom. 8. so-  
bre S. Ma-  
teo ponde-  
rando esto  
hecho.*

*S. Aug. co-  
tra Parme-  
num lib.  
lib. 3. c. 10*

## En la Festiuidad

ponde? principalmente llama  
mando Dios al pecador pa  
ra darle su gracia? El demo  
nio te llama para que seas  
su esclauo: Dios te llama  
para que seas su hijo: el de  
monio para en pobrecerte  
Dios para darte sustentos:  
el demonio para cegarte, y  
dar contigo en el infierno;  
Dios para alibrarte, y dar  
te su cielo; y que aya tantos  
que no quieran oír a Dios,  
ni responderle; y que respon  
dan al demonio! Dixo Iob  
del justo, que *Vocem exacto  
ris non exauialet*. Que no oi  
ria la voz del exactor saca  
prendas, y dize S. Grego  
rio, que este exactor saca  
prendas, es el demonio, que  
en el paraíso dio a censo a  
nuestros primeros padres  
tres palabras, y viene a co  
brar los corridos, o reditos  
dellas de sus hijos: *Exactor  
est diabolus, qui in paradisi  
bonis precantibus pecuniam  
excedens, sed iniquitate cordis  
seuili, hanc quatuordecim vni  
us exigit*. Las tres palabras  
que dio, son estas. La prime  
ra, *Cur praecepit vobis Deus?*  
Porque a vosotros os ha de po  
ner Dios leyes, siendo gen  
te tan sabia, y tan discreta?  
Porque os ha de ceñir con  
preceptos, como sino fuera  
des libres, sino esclauos? La

segunda palabra fue, *Ne quis  
quam mortemini*. De ninguna  
manera morireis. La terce  
ra, *Eritis sicut dii*. Sereis co  
mo dioses. Nota S. Ambro s. *Ambro  
sio, que aqui dio principio el lib. de pa  
demonio a la idolatria, pro radiso*  
curado introducir muchos  
dioses en el mundo.

Destas tres palabras que  
dio a censo viene a cobrar el  
demonio los reditos dellas  
de los hijos de Adan. Qual  
fue la primera? *Cur prae  
cepit vobis?* Desta cobra los  
reditos, quando a ti pecador  
te tieta despues de auer se  
te muerto el hijo, y te dize:  
Porque a ti; que no tenias mas  
desse hijo, te le ha de llevar  
Dios? Que le has hecho tu  
a Dios, para que te quite de  
lante el contento de tu casa,  
y essa prenda cara de tu al  
ma? Haze con esto, que el peca  
dor se buelva a mirar al cie  
lo, y le diga a Dios con gran  
de impaciencia: Porque Señor  
me llevastes el hijo, y con el  
mi alegría? Hermano, mi  
rad, que esse por que, es por  
que de serpiente: dexalde  
a Dios ser Dios; que esso es  
ser Dios poderoso, que pue  
de hazer lo que quisiere, y  
lo que mas nos conuenga.  
Pero vos que tan impaciencia  
estais pidiendole cuenta  
ta en señal que estais oyen  
do

S. Gregor.  
Magn. lib.  
4. mor. c. 21

Genes. c. 3.

do la voz del exactor saca-  
prendas; esta impaciencia  
que teneis son los reditos  
que le pagais al demonio.

La segunda palabra era,  
*Nequaquam moriemini.* Esta  
palabra cobra los corri-  
dos; quando a la señora, q̄  
tiene cinquenta años la ha-  
ze q̄ se se afeite, y se ponga  
cabellos postizos; y tomã-  
do el espejo en la mano, la  
dize al oido, no estãs vieja,  
ni moriãs en muchos a-  
ños; bien puedes luzir y cã-  
pear con tu buena gracia.  
Quando ni mas, ni menos  
tenta a muchos, q̄ estã def-  
auciados de los medicos, q̄  
no se han de morir; y q̄ el an-  
dar los deudos tan sollici-  
tos trayendo nuevos medi-  
cos, y dandoles priesa q̄ se  
hagan testamento, es por  
el deseo q̄ tienen de verle  
muerto para heredarle; per-  
suadele que no confiesse, ni  
reciba los Sacramentos, por  
que si lo haze, se puede dar  
por muerto; y asì vemos  
muchos, q̄ estã defaucia-  
dos de los medicos no quie-  
ren confesar. O gran tenta-  
cion del demonio! dize S.  
Gregorio: *Huius igitur exa-*  
*ctoris vox est tentatio mi'e-*  
*ra iugge finis.* En cierta  
parte muriò vn hombre, y  
desse que cayo malo hasta

S. Gregor.  
vto supra.

que muriò, no le oyeron o-  
tra palabra, sino fue esta, di-  
go, Que es tres oros: illegal-  
uan Religiosos cõpadecien-  
dose de su alma, y ponien-  
dole vn Christo delante le  
deziã: Hermano, poned los  
ojos en este Señor, que os  
estais muriendo, y pedilde  
perdon de vros pecados,  
respõdia: digo, Que es tres  
oros. Hermano, pesaos ma-  
cho d̄ auer ofedido a Dios,  
dezid, que si: bruxeleaua la  
colcha de la cama, como si  
jugara; y respondiò, digo,  
Que es tres oros, aqui  
estã junto a mi quien me lo  
dize. Asì muriò este desdi-  
chado hombre, diziendo, di-  
go, Que es tres oros. Este,  
dize S. Gregorio Magno,  
oia la voz del exactor saca-  
prendas: *Audimus autem*  
*vocem exactoris, cū eius ten-*  
*tatione pulsamur, sed non*  
*exaudimus. si pulsanti resi-*  
*stimus.* Y esto es cobrar el  
demonio los reditos de la  
segunda palabra, *Nequa-*  
*quam moriemini.*

Hombre  
q̄ muriò  
diziendo,  
digo, que  
es tres  
oros.

S. Gregori-  
Magn. in

La tercera palabra q̄ dio  
a cẽso, es, *Eratis sicut dy.* Se-  
reis como dioses. Desta co-  
bra los corridos quãdo ha-  
ze empeñar a los hombres  
para sustentarse vanidades,  
persuadiendolos, que son  
vnos dioses en la tierra, y  
que

Cobran  
reditos el  
demonio  
de la ter-  
cera pala-  
bra.

## En la Festiuidad

que merecen ser adorados, que reprehendan a sus criados, si quando dando el recaudo no hincan la rodilla en tierra; y así a muchas señoras muy vanas, y muy cuidadosas de que sus criadas las hablé de rodillas: ca si por fuerza quieren obligar a sus maridos, que esté siempre adorando las, è ido latrando en ellas, y que toda la casa las tiemble, y las adore. Dize Moyses Barcephas, que porque Eua como primero comió primero la mãçana? No fuera razon, que llamara a su marido para que comiera primero? Dize este Doctor, q̄ el fin que tuuo Eua, fue de ser Dios primero, que su marido fuesse Dios; y así como el en lo natural era su cabeça, ella en lo diuino fuesse cabeça del hombre para tenerle sujeto: *Cur prius non vocauit Adam, ut ipse prior ederet, nimirum ut as formaret ipsa prior cupiebat, & diuinitate prædite, sicut ipse de paradiso se humanitate præcesserat, ut imperium obtineret.* De aquí las quedó a las mugeres la vanidad que tienē de querer ser estimadas y adoradas, y el querer ser muchas en su casa cabeças de sus maridos, y mãdar mas que

ellos: todo es pagar reditos al demonio de aquella palabra, *Erunt sicut ay.* O pecadores sordos para oír a Dios prestos para oír al demonio.

Peo sepamos para que llama Dios a muchos pecadores, y quiere, q̄ tambien los llamē sus Predicadores sabiendo, que no han de responder. Por Jeremias dixo: *Et loqueris ad eos omnia verba hæc, & nõ audient te, & vocauit eos, & nõ respondunt tibi.* Predicadores míos, dad voz, llama dme a estos pecadores, no obltãte, que sè, que muchos no han de responder. Pues si no han de responder, para que los han de llama? Para que? Yo os lo dire, para sustãciar el processo del tal pecador. Llama la iusticia a pregones a vn delinquente; bien sabe, que no ha de responder, antes los pregones sirven de que se esconda mas: pues para q̄ le llaman? para sustãciar su processo. Lo mismo passa en el tribunal de Dios, manda a sus Predicadores, que no cessen d̄ llamar al pecador; a sus Angeles hagan lo mismo con santas inspiraciones; y lo que mas admira, que el mismo Hijo de Dios

Hierom. c. 7

*Moyses Barceph. Syri. Episcop. l. som Bibliothe. veterũ Patrũ. lib. de paradiso*

psal 68.

Dios rō. co de llama al peador.

Dios se nos introduze ronco de dar voces: *Laborauit clamans, rauca facta sunt iuues mea.* He trabajado, dize este Señor, llamando a estos pecadores hasta ponerme ronco. Pues vida mia, y Señor mio, para que son tantas diligências, pues sabeis, que no han de responder? Porque no os doleis del cansancio de vuestros Predicadores? Para q̄ quereis, Señor, que las diligências de los Angeles den en vacio? Y lo que causa compasión es el veros rōco de llamar a gente tan contumaz y dura. Ya lo he dicho, para sustanciar el processo de sus culpas, y justificar mas mi bondad y misericordia, que no se cansa de aguardar a ingratos. O biã dura de las entrañas de Dios! O Rei sufrido y paciente! quien no te sirve? quien no te busca? quien se haze sordo a tus llamamientos? O dichosos Apostoles, con que prontitud respondistes al llamamiento de Christo! San Chrysostomo se admira mucho de su obediencia, y dize, que oi nos la pone la Iglesia por exemplo para que sepamos responder a Christo quando nos llamare: *Talem quippe a nobis obediencia Christi*

*effragitat, ut neque punctum temporis differant, etiamsi nos aliquid necessarium urge re videatur.* Y lo mismo dize san Laurencio Iustiniano, que nos lienan de confusión estos santos varones, pues en llamados los dexan todo. Y Pedro Damiano dize: *Incalescat cor nostrū ad tam prompta obediētia, tam feruentissima deuotionis exemplum.* Que todos nos auiamos de seruir con el exemplo de tan santos padres tã obediētes, y de tanta fè, que dize Chrysostomo: *Vnum verbum nudum audierunt.* Soia vna palabra desnuda oyeron. Venios en pos de mi; y luego obedecē, y siguen a Christo. O confusión de muchos Christianos! a quien Dios llama por tantos caminos, ya con promessas, ya cō amenazas, ya cō caricias, y dando, ya prostrando en vna cama, ya por medio de sus Predicadores; que no a figura de Retorica de que no vs: Dios para obligar al hombre a que le quiera responder. No nos hagamos sordos, sino respondamos, y sigamos a vn Dios; en quien hemos de hallar verdad, descanso, padre amigo, amparo, y vn esposo fiel; y amoroso d̄ nuestras almas.

S. Laurencio  
de hac festa  
nitate. Re.  
verend. Pe-  
trus Dam.  
serm 1. de  
S. Andrea

S. Chrys.  
hom. 14. in  
Matth. 4.

S. Chrys.  
hom. 14. in  
Matth. 4.

# En la Festiuidad

## DISCURSO IIII.

Lo que se empieza con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana.

**E**T relictiis retibus, secuti sunt eum. Si los llama para pescadores, para que les manda dexar las redes? no fuera mejor se las llevaran consigo? Dexen las redes, que les quiere enseñar Christo en esso, q̄ lo que se empieza cō gracia de Dios no se puede acabar con industria humana. Empeçarō con la gracia de Dios a ser pescadores de hombres: dexen sus redes, no piensen que con industria humana se podrā acabar essa pesqueria. Hame dado motiuo para seguir este cōcepto Dionisio Cartufiano, que dize: *Faciam vos fieri piscatores hominum, id est, cōstituum vos per gratiam Apostolatus. piscatores hominum.* Desuerte que con gracia empeçaron a ser pescadores, y no qualquier gracia, sino gracia de Aposto.ado. Y lo mismo dize Euthymio: *labetque, ut se sequantur, & pro retibus que possidebant, sumāt ab eo rationalē sagenā, & in mare seculi mittentes, pro piscibus homines capiant.* Dexan las redes, q̄ les ha de dar Chris-

to vna red mistica para la pesqueria a q̄ los llama, que es pesqueria muy dificultosa: es necessario para ella q̄ Dios dela red de su palabra y que el Espiritusanto se pōga por ceuo en las mallas de la red; para que caigan los pezes. La glossa interlineal dize: *Faciam vos fieri piscatores hominum, aliter frustra laborat Doct̄or, nisi Deus faciat quod proficiat.* Es pesqueria q̄ el mas sabio no la sabrà hazer con sus redes, si Dios no acude con las suyas a perficionar lo que se empeçō con su gracia. Y lo mismo dize Hugo Cardinal: *Faciam vos fieri, non dixit faciam esse, sed fieri: para que entiēda el pescador de almas, que de nuevo le ha de hazer Dios pescador de almas, y que todo el caudal, y gracia lo ha de recibir de Dios.* Buelue a dezir Hugo Cardinal: *Faciam vos fieri piscatores hominum, nō prabendarū, non rerū temporalium.* No os llamo para hazeros pescadores de prebendas: q̄ ai muchos Ecclesiasticos, que auiendolos Dios

*Glossa interlinealis.*

*Hugo Cardinal. in Mattheo c. 4.*

*Hugo ibi. de ma.*

*Dionysius Cartu. in Mattheo. 4.*

*Euthymio in Mattheo. cap. 4.*

Dios llamando a su Iglesia para pescadores de almas, ellos no se quieren dar por entédidos, sino q̄ lo quierē ser de prebendas; dexan sus ouejas, estanse en la Corte por mejorarse de renta, y dignidad. O mil vezes desdichados pescadores, q̄ os llamò Dios a su Iglesia para pescar almas, y os hazeis pescadores de prebendas.

Pero no me quiero diuertir, boluamos al discurso: dexē las redes, que les quiero enseñar, que lo q̄ se empieza con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. Vn ensayo desta verdad, que lo que se empieza cō gracia d̄ Dios, no se puede acabar con industria humana, quiso Christo N. S. hazer en san Pedro: y para que el conceto se entienda mejor, supongo, que Pedro fue gran nadador, tãto, que dize san Iuan, q̄ en cierta ocasion viendo Pedro a Christo, orillas del mar, q̄ andaua pescando en vn barquillo, assi como conocio, que era Christo, vistióse su tunica, q̄ estaua desnudo; y assi vestido se arrojò al mar: *Petrus autē cum vidisset, quia Dominus est, tunica succinxit se, & misit se in mare: erat enim nudus.*

Joan. c. 21

Dos cosas podemos aduertir en este hecho de Pedro. Lo primero, para que se viste, para echarse al agua, pues antes quando estuiera vestido, se auia de desnudar? Que quiē se arroja vestido, parece, que es linage de desesperacion; y arriesga la vida, poniendose a peligro de ahogarse. S. Chrysostomo dixo, q̄ se echò vestido, por salir a la orilla cō honestidad delãte de Christo. *S. Chrysostomus, Vides & reuerentiã, & desiderii.* Arriesguese la vida antes q̄ salir torpe y desnudo en presencia de Christo. O que bueno era esto para los profanadores de los tēplos! pero no me quiero diuertir, sino ir cō mi cōcepto adelãte. Lo segundo q̄ ai que aduertir en este hecho de Pedro, de no echarse desnudo al agua, q̄ era grã nadador, pues se echò vestido. Tengame cuenta el auditorio con esto de que era grã nadador. En otra ocasion vio Pedro a Christo, que venia por encima de las aguas, Pedro estaua en el mar pescãdo, y dixole: *Dominus, si tu es, iube me venire ad te super aquas.* Señor, si eres tu mi maestro, haz, q̄ yo vaya a ti andãdo por encima de las aguas: dixole Christo

*S. Chrysostomus  
in hęc locū*

*S. Matth.  
cap. 14.*

## En la Festiuidad

**s. Matt. 14** Christo: *Veni. Ven Pedro: Et descendens Petrus de nauicula, ambulabat super aquas, et veniens ad Iesum, cum cepisset mergi, exclamavit dicē: Dñe, saluū me fac.* Solidòle las aguas Christo, como si fuera tierra firme empeçò Pedro a andar por encima de las aguas; a pocos passos q̄ dio leuantose vn airecito, empeçò Pedro a hundirse, y temiendo ahogarse; da voces: *Domine saluum me fac*; Señor, que me ahogo, sabíadme. Quien le dixera, Pedro, nadad, y no os ahogaréis; que ya sabemos, que sois tan gran nadador, q̄ vestido sabeis nadar; nadad; Pedro: no puedo, hallome atado; y veo, q̄ me hundo, aunque mas diligencias hago para no ahogarme; que me ahoga; socórrame; Señor Christo mio, que me ahogo. Que misterio es este? Pedro tan gran nadador, y en esta ocasión no sabe nadar? El misterio es; dize Hugo Cardenal, q̄ Christo nuestro Señor le quiso enseñar a el, y a todos; que lo que se empieça con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. Empeçò a andar por encima de las aguas con el auxilio y fauor de Christo,

Hugo Cardenal

quítasele a pocos passos q̄ dio, hundese Pedro, quiere se aprovechar del arte de nadar, hallase inhabil, no puede, es menester que le de la mano Christo, y le saque, enseñandole, que lo que se empieça con gracia y fauor de Dios, no se puede acabar con industria humana. Empeçò a andar por encima de las aguas cō fauor de Christo; esse mismo fauor le ha de ayudar hasta salir, y en faltandole se hūdira, aunque mas nadador sea. Hugo Cardenal dize, que Christo se huuo con Pedro, *Sicut autē pullum de nido casurum ad nidū reducit.* Como el aucecita que con su ayuda empieça a bolar su hijo, el paxarillo sale en compañía de la madre bollandolo del nido, dexale, caese en tierra, ha menester ayudarle para que vuelua al nido. Assi le sucedio a Pedro para que entienda, que lo que se empieça con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana. Es doctrina esta del Concilio Aurauicano segundo; Canon diez y nueue: *Quoties bona operamur, Deus nobis, atque nobis solum, et opere mur, operatur.* Es doctrina del glorioso Padre S. Agustín:

Hugo Cardenal. 10  
Matt. 6. 14

Cbc. Arau  
sican. 2. Ca  
non 19. 5.

Ille

August. *Ille qui praparat volūtate,*  
*lib. de gra & cooperando perficit, quod*  
*na & lib. operādo incipit.* Y la Iglesia  
*arbitrio, c.* en vna oraciō: *Largire, que*  
*17. Ecclesia sumus, Domine, supplicibus*  
*in quadam tuis, ut cogitemus te inspirā*  
*oratione. te, que recta sunt, & te guber-*  
*nāte eadem faciamus.* La do-  
 trina que de aqui sacamos,  
 que entiendan todos, que  
 lo que se empieça con gra-  
 cia de Dios, nõ se puede a-  
 cabar con industria huma-  
 na. Empeçaron con gracia  
 de Dios a ser pescadores  
 de hōbres, dexen sus redes;  
 que esta pesqueria no la hã  
 de acabar, ni conseguir con  
 su industria.

Muchos temerarios buel-  
 uen a caer, y a ofender a  
 Dios, y a perder su amistad  
 por no considerar esta do-  
 trina. Empeçaron con la  
 gracia de Dios a hazer vna  
 buena confesion; empeça-  
 ron a perseverar; auiedo de  
 pedir cada dia a Dios per-  
 seuerancia; y gracia para  
 llegar al cabo en su seruiçio  
 no lo hizieron, antes te-  
 niendose por fuertes, y  
 fiando de sus fuerças, se me-  
 tieron en las oçiones, pa-  
 reciendoles que con su  
 industria acabarian lo que  
 se empeçò con la gracia de  
 Dios. A la señora le parece  
 que es hōrada, y que ha ho-

chò grandes propositos, y  
 que aunque se buelua a po-  
 ner en la oçasion, no perde-  
 ra a Dios, porque le parece  
 que tiene industria, para no  
 dexarse vencer: permite  
 Dios, que caiga como Lu-  
 zifer, por presumida. Oquã  
 to nos importa la perseue-  
 rãcia! y entēder, q̄ lo que se  
 empeçò cō gracia de Dios,  
 se ha de llevar al cabo. Mas  
 vale vna poca de virtud a-  
 cōpañada con perseueran-  
 cia, y estar pidiendo siēpre  
 fauor a nuestro Dios, q̄ vna  
 gran virtud puesta de parte  
 de los propositos, adqueri-  
 da en poco tiempo.

Es la perseuerancia co-  
 mo la honda de David; y  
 los grandes propositos co-  
 mo las armas de Saul, q̄ cō  
 ellas no matò al gigante, por  
 q̄ no tenia vso dellas, y con  
 la honda, arma flaca, le ma-  
 tó, por el vso y perseueran-  
 cia, q̄ tenia en tirar cō ella.  
 Pequeña virtud que sea la  
 vuestra de parte de la per-  
 seuerancia, será la hōda de  
 David, que derribareis gi-  
 gantes con ella; y grandes  
 propositos repentinos, au-  
 q̄ sean acompañados cō vir-  
 tud grande repentina, po-  
 cas vezes se vencē gigantes  
 con estas armas; ni tã poco  
 vale en la casa d' Dios auer  
 sido

## En la Festividad

si lo grã Sãto, si al prẽsente, si  
 sois pecador: no os han de  
 juzgar sino por lo q̄ sois: lo  
 que se estima en la casa de  
 Dios es estar sic̄ pre perfe-  
 uerandõ en su gracia; porq̄  
 Dios juzga a cada uno en el  
 estado que le halla. Esto dize  
 S. Hilario, q̄ quiso ense-  
 ñarnos Christo N. S. quãdo  
 preguntandole el Põñice  
 Cafas, si era hijo de Dios, y  
 respondió Christo: *Tu dixisti.*  
*Tu dixisti.* Tu lo dixiste, de pre-  
 terito, cosa que ya passò;  
 y haziendole la misma pre-  
 gũta Põncio Pilato le dixo:  
*Tu dixisti.* Tu lo dizes: ha-  
 blõle de presente a este, y  
 al Sacerdote de preterito,  
*Dixisti.* Que misterio es es-  
 to? dize Hilario? El misterio  
 es, q̄ el Sacerdote Cafas  
 significaua el pueblo Iudai-  
 co, y Põncio Pilato el pue-  
 blo Gentilico; y aunq̄ aquel  
 pueblo Iudaico le auia con-  
 fessado por Dios en los sa-  
 crificios, en los ritos, en los  
 Profetas, por quãto de pre-  
 sente le estan condenando  
 a muerte, y no le conoce,  
 no estima Christo lo passa-  
 dõ; y assi dixo: *Tu dixisti.*  
 Dixistelo en algũ tiẽpo, fue  
 cosa q̄ ya passò, todo lo has  
 borrado cõ la malicia en q̄  
 te veo. A Põncio Pilato q̄ re-  
 presentaua el pueblo Gẽtili-

**Mat. 27.**

Christo  
 al Pontif-  
 ice hablò  
 de cosa  
 passada, a  
 Põcio Pi-  
 lato de co-  
 sa presen-  
 te.

co por quãto le procurò li-  
 brar, y el Cõturiõ Gẽtil, q̄  
 tãbien representaua el pue-  
 blo de los Gẽtiles; le auia dõ  
 hazer aquel pequeño serui-  
 cio quando estuuiessẽ en la  
 cruz de dezir: *Verè filius*  
*Dei erat iste:* por esto habla  
 Christo de presente a Pon-  
 cio Pilato, diziẽdo: *Tu dixisti.*  
 Tu lo dizes, estimãdo mas  
 aq̄l pequeño conocimiẽto,  
 q̄ el pueblo Gẽtilico tenia  
 ya, q̄ los seruios de la Sina-  
 goga, por auerlos borrado  
 cõ la malicia presente. Las  
 palabras d̄ S. Hilario hazẽ  
 menciõ de Põcio Pilato, q̄  
 representaua el pueblo Gẽ-  
 tilico; y dize: *Per fidem præ*  
*sentis confessionis salus gẽtium*  
*est. quod hoc de se, qui antea*  
*ignorabat, loquatur, quod hi*  
*negat qui antea loquebatur.*  
 Perseuerar, y estar en gra-  
 cia de Dios, es lo que im-  
 porta. Son los que no per-  
 seueran como vnas hormi-  
 gas flacas, que acometen el  
 vaso de la colmena, porque  
 olieron en el la miel; van  
 royendo, toparon con el es-  
 tuque amargo, que las auer-  
 jas dan al vaso vn baño he-  
 cho de yeruas amargas; re-  
 tirõse la hormiguilla quan-  
 do sintio lo amargo: pero  
 as vnas hormigas grandes  
 mostreras, q̄ aunq̄ topan lo  
 amar-

*Mat. 27.*

*Hilarius Canon. 32 sup. Mat.*

*Similitudo*

No aille-  
 gar a las  
 dulçuras  
 de los cõ-  
 luecos de  
 Dios, si  
 no es pas-

amar-

landopor  
lo amar  
go de la  
penitencia

amargo, trabájan hasta lle-  
gar a la miel, porq saben q  
despues del estuque amar-  
go se ha de hallar la miel.  
Asi ai vnós Christianos  
flacos, deseán llegar a la miel  
de las dulçuras de q gozan  
los grâdes amigos de Dios;  
pero como antes de llegar  
a esta dulçura se ha de pas-  
sar por alguna amargura,  
en sintiendo qualquier dif-  
gusto; o dificultad; como  
hormiguillas flacas se reti-  
ran: los justos son hormigas  
mostreras, y viejas, q sabē  
que despues de las amargu-  
ras de la penitencia, se ha de  
hallar la dulçura de la miel  
de las cōsolaciones d Dios.  
Perseueremos: pues mu-  
chas vezes aueis empeça-  
do cō la gracia d Dios a ser  
buenos, pedid a Dios, q os  
dē mas gracias para perfic-  
cionar cō ella todas las o-  
bras, y la vida hasta alcãçar  
vna buena muerte.

Camina  
Andresal  
martirio

Grande exemplo tene-  
mōs de todo lo dicho en el  
te Apostol de Dios S. An-  
dres. El gozo y alegría cō  
que caminaua al martirio,  
es indicio de la grã caridad  
de su alma, ensena a los de-  
mas martires el cōtētamiē-  
to cō que se ha de tomar el  
martirio. Quando los del pue-  
blo del Dios fueron cauti-

uōs a Babilonia, fue tãta su  
tristeza, que en llegando al  
lugar de la tribulacion, col-  
garō los instrumentos mu-  
sicos de los sauces, *In salici-  
bus, in medio eius, suspendi-  
mus organa nostra.* Yo digo,  
q estos Hebreos, *Stulte ego-  
runt*, anduieron necios, q  
el amigo de Dios ha de to-  
mar cō musica y alegria la  
tribulaciō: y asi alaba mu-  
cho san Ambrosio a Ionas,  
que bailaua, y saltaua de  
plazer dentro del vientre  
de la ballena, haziendo fies-  
ta a su trabajo y tribulaciō,  
viendo, que aquella era la  
voluntad de Dios: *Psal-  
tas in utero ceti, qui mœre-  
bat in terris.* Asi Andres a-  
legrase en ver la Cruz, que  
toma el trabajo y tribula-  
cion con musica y alegria;  
indicio de que fue Apost-  
tol de lei. Tiene vn hom-  
bre vn perro, es de lei; si-  
gue la caça, no solo por el  
prado florido, sino aunque  
se le entre el conejo entre  
cãrças, le sigue hasta darle  
alcãçe, entrase el perro por  
las espinas, no le pierdehas  
ta hazer presa en el. O buen  
perro, bien empleado el pã-  
que comes, perro al fin de  
lei. Otro perro vereis que  
sigue el conejo por el cam-  
po florido, pero si se le en-

Psal. 135.

S. Hieroni

S. Am-  
br. l. 5. Exam-  
cap. 11.

domiludo

## En la Festiuidad

tra entre çarças y espinas, allí le pierde, luego se detiene, no se atreue entrar por la çarça, espantante las espinas. O mal perro, no es de ley, no le dē pan, cuēlguenle devn arbol, y muera ahorcado, pues no sabe dar alcāce a la caça. Vereis vnos Christianos q̄ no son Christianos de ley, sigiē a Dios por el prado ameno de las prosperidades, pero si Dios se entra entre çarças, y espinas de trabajos, en vna carcel, vna enfermedad, allí pierden a Dios, no le saben dar alcāce entre espinas de cōgoxa. O malos Christianos, no son de ley, quitēles el pan cōsagrado que no lo merecē: son perros de mala casta. Otros ay tan leales, q̄ figuen a Dios no solo por la prosperidad, sino en las tribulaciones, aunque se les enredos entre espinas de cōgoxas, allí le dan alcance. Estos son Christianos de ley: tal es Andres, q̄ se le escōde Dios entre espinas en vna Cruz, y allí le da alcance, y se entra cō impētū por la Cruz, por no perderle, como el perro de ley por las espinas, y çarças. Dize san Pedro Chrisologo, que si alguna falta se podia hallar en Andres y Pedro es

el aver huido de la Cruz quādo prēdierō a Christo; y dize el santo, q̄ essa es de las mayores grandezas que ay q̄ dezir de Andres. Bien saben todos, q̄ la muerte de Cruz se llama arroyo en las diuinas letras: *De torrente in via bibet*, dixo David hablando de la muerte de Christo: pues el que ha de passar vn arroyo dificultoso, huye del arroyo, da pasos atras para cō mayor fuerça, y brio passarle, y no ahogarse en el. Dize san Pedro Chrisologo, que no piense nadie que quando prenden a Christo, Andres huye de la Cruz, que aquello no fue sino apartarse del arroyo para tomar buelo, y cō mas fuerça, y brio dar el salto. Las palabras del santo: *Nā crucem quā refugerant, postea coniunctis viribus inuadit*. Nō fue huir de la Cruz sino tomar buelo para venir a ella cō dobladas fuerças, que por no tomar buelo el mal ladron, se anegó en el arroyo de su Cruz. Que misterio tiene el morir en aspa este Apostol? Es la mayor grandeza que ay que dezir de san Andres, y el mayor favor que Christo hizo a ninguno de sus Apostoles.

Ay Christianos de ley, y Chrittianos flores.

S. Andres Apostol de ley.

En el prēd miento de Christo Andres no huye de la Cruz, sino tomó buelo para acometer el martirio con asbro.

David Psalmo. 124.

S. F. Ch 19 Jos 1. 33 de S. Andrea.

El mal ladron se anegó en su Cruz.

Ya

Yá sabéis, q' el aspa es sím-  
bolo de reconciliaciõ, que  
por esto el santo Oficio la  
pone en los sãenitos a los  
reconciliados; et á dizen-  
do aquella aspa puesta en el  
sãbenito: Este hombre en  
algun tiempo fue apóstata,  
pero ya se ha reconciliado  
con la Iglesia; de fuerte, que  
el aspa es simbolo de recõ-  
ciliacion: pues el misterio  
q' tiene el morir Andres en  
aspa, es enseñarnos, que es  
el Apóstol que reconcilia a  
los hombres con Christo.  
Christo nos reconcilia con  
el Padre etérno, que así lo  
dixo san Juan: *Aduocatũm*  
*habemus apud Patrem*, y san  
Bernardo: *Christus reconci-*  
*liatõnis apud Patrẽ media-*  
*tor, & obis*. Medianero, y  
rehenes de nuestras mise-  
rias, por esso se quedó ver-  
tiendo sangre en el sacrifi-  
cio del altar, dando a entẽ-  
der, que es perpetuo redẽp-  
tor del hombre; y que al  
passo que los hombres van  
ofendiẽdo á su Padre, Chris-  
to les está recõciliando cõ  
aquella sangre, que mística-  
mente vierte cada dia en el  
sacrificio del altar. Pues co-  
mõ ai muchos pecadores  
ingratos a Christo, que esti-

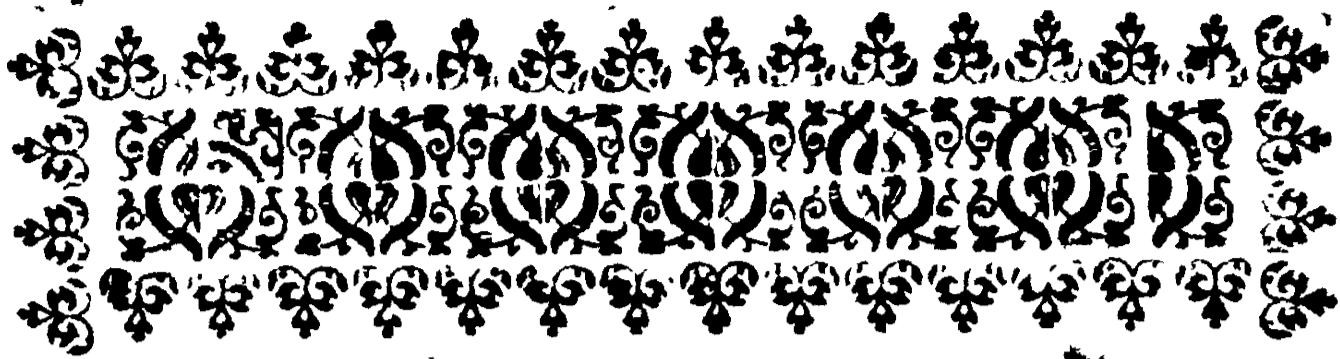
man en peca esse benefi-  
cio de estãrlos recõciliã-  
do con su eterno Padre; los  
quales en vez de agradecer  
el beneficio, estan ofendiẽ-  
do a Christo, era necesario  
vn medianero que hiziesse  
esta reconciliacion entre  
Christo, y los hombres: es-  
te es Andres. Vn hombre  
puesto en vna aspa viene a  
tener la vna mano en la tie-  
rra, y la otra en el cielo: cõ  
la que tiene en la tierra to-  
ma la mano a los hõbres; y  
cõ la que tiene hacia el  
cielo toma la mano a Chris-  
to, y haze pazes, y reconci-  
lia a Christo con los hom-  
bres: q' entre el señor, y la  
familia de casa ordinaria-  
mente quando ai pesadum-  
bres, el mayorazgo haze pa-  
zes. Es Andres el mayoraz-  
go de la Iglesia, a el le cõ-  
petẽ el reconciliar a Chris-  
to con sus hermanos. Sea-  
mos todos mai deuotos de  
Apostol tan poderoso, pa-  
ra que pues a menudo sois  
flacos, a menudo os recon-  
cilie con Christo, y os alcã-  
ce aqui gracia; a la qual se si-  
guẽ la gloria, *Quam mihi, &*  
*vobis prestare dignetur*  
*Dominus noster Ie-*  
*sus Christus.*

Aspa sím-  
bolo de  
reconci-  
liacion.

S. Juan.  
S. Bernar-  
do.  
ser. 5. de Ne-  
sc. de Dios in  
principio.

Andres re-  
concilia  
los hom-  
bres con  
Christo.

Christo  
Redẽtor  
y media-  
nero en-  
tre Dios,  
y los hõ-  
bres.



D O M I N I C A

P R I M A A D V E N T V S.

Predicòse en el Hospital Real de Zaragoza.

*Thema. Erunt signa in sole, luna, & stellis, & in terris pressura gentium.*

Luc. cap. 21.



A N Pedro Chrisologo pondera mucho la grã misericordia de Dios, en q̄ referuò solo vn dia para el juizio, y todo lo restate del tiẽpo nos lo da, haziendo treguas por momẽtos cõ los hõbres, estableciendo pazes con ellos. Esta (dize Chrisologo) es vna de las mayores misericordias que pudo vsar con nosotros: porque si entrãra muchas vezes en juizio cõ sus criaturas, ni el hombre tuuiera animo para espe- rar a Dios, ni Dios dexãca

vna vez, o otra de castigar- le con rigor, viendo tantas descortesias: *Hac est Christi (dize el Sãto) magna, iar- ga, sola misericordia, que iudicium omne in diem serua- uit unum, & homini totum tempus ad pœnitentia deputavit inducias.* Y con no to mar Dios para si mas de vn dia, y todo lo demas del tiempo se lo da al hombre para que haga penitencia, esse vltimo dia es tanta su misericordia, que le quiere preuenir con señaes para que se preuenga el mas per dido. Notò Inocencio Pa- pa, que quando Dios em- biò

S. P. Chry- solog. sero 42.

Genes. c. 19

Innocen.

III. Papa  
lib. 2. de  
Cōten ptu  
māns c. 25

biò fuego sobre Sodoma,  
y las demas ciudades, di-  
ze el Texto: *Pluit enim Do-*  
*minus super Sodomam, &*  
*Gomorrh in sulphur, & ig-*  
*nem de caelo.* Advertiò este  
gran Pontifice, que no di-  
ze, que embiò, sino que llo-  
uio: *Nec misisse, dicitur, sed*  
*pleuisse.* Quando llueue, cae  
primero muchas horas an-  
tes vna mollenita; crece  
luego vn poco mas vnasgo-  
ticas como aljofar hasta q̄  
cae d̄ golpe el aguacero, o  
la pluuia grande; assi en  
Sodoma, con ser tan mala  
gente, no embiò Dios el  
fuego de improuiso, sino  
llouido primero, y por mu-  
chas horas cayeron cente-  
llas, auisando Dios con a-  
quello que venia el casti-  
go, si auia alguno que qui-  
siesse dolerse de auerle o-  
fendido: crecian las cen-  
telias, ivan emprendien-  
do, y quemando las casas  
viejas, hasta que vino de  
golpe el fuego. Es amigo  
Dios de auisar en los gran-  
des castigos que haze. Sa-  
le Dios a buscar a Cain, y

dizele: *Vbi est frater tuus*  
*Abel?* San Ambrósio dize:  
Señor, parece que poneis  
ignorancia en vuestra sabi-  
duria: vos no sabeis lo que  
passa, y que le ha muerto?  
Dize el Santo: *Ad oratio-*  
*nem pr fundam retinet, pec-*  
*carum admonet ad penitē-*  
*tiam.* Quisiera, que se preui-  
niera Cain con vn acto de  
dolor, porque el castigo  
fiera menor. Esse fin tiene  
nuestro Dios en preuuir  
con señales el dia mas rigu-  
roso que aura visto el mun-  
do: tanto, q̄ aquella pala-  
bra del Euāgelio, *Virtutes*  
*caelorum mouebūtur*, se mo-  
ueràn este dia las virtudes  
del cielo, dize la Glossa,  
*id est Angelice potestatis re-*  
*mēt ad aduentū iudicis.* Los  
Angeles del cielo temeràn  
este dia; razon será ie tema-  
mos los hombres. Para tra-  
tar de las señales q̄ le han  
de preceder, rogaemos a  
la Virgen nuestra Señora,  
que nos alcance gracia, y  
obliguemosla con la  
oracion del Aue  
Maria.

Amb. lib.  
de Cain &  
Abel.

S. I. u. c. 24  
Glossa or-  
dinaria su-  
per hanc  
locum

*Dominica prima*

*DISCURSO I.*

*Que muestra madre la Iglesia nos pone oi delante las  
señales del juicio, para que por ellas vengamos en  
conocimiento del rigor deste dia.*

**E**L Gran Padre S. Agustín dize, definiendo las  
señales, *Signa est, quod praeter  
spem, quod ingerit sen-  
sibus, facit nos venire in cog-  
nitionem a terribi rei.* Que  
nos sirve la señal de índice,  
que nos haze venir en cono-  
cimiento de otra cosa distinta  
de la señal; como el pulso  
haze venir en conocimiento  
de la calentura, si es grã-  
de, o pequeña: el humo, en  
conocimiento de que allí se  
haze fuego. Las señales del  
juicio, que oi nos propone la  
Iglesia en el Sol, Luna, y  
estrellas, es para que por  
ellas vengamos en conoci-  
miento del riguroso dia del  
juicio; y que por ellas saque-  
mos la terribilidad del juez.  
Este dia del juicio nos le  
pintan los Profetas, como  
un monstruo horrible y espã-  
toso, el rostro ceñado, la es-  
tatura grande, la condición  
melancolita y amarga, la  
voz de trueno, las manos  
cruelles para verter sangre,  
los pies del ladrón astuto; y vl-  
timamente sin entrañas, por  
que no se compadecerá de nadie

Si le miro a este riguroso  
dia del juicio al rostro; di-  
zeme el Profeta Joel: *A facie  
eius cruciabitur populi.*  
Que como el semblante atormentará  
a los pueblos; y aun a la  
letra todo este capitulo se  
entiende de la venida de los  
Caldeos sobre Ierusalen, S.  
Geronimo declara este lu-  
gar del juicio: *A facie eius  
cruciabitur populi.* Solo como  
el semblante atormentará  
este dia los pueblos. Los Se-  
ptuaginta lo encarecieron mas: *A  
facie eius conteretur populi.*  
El semblante deste espantoso  
dia molerá las gentes, las ha-  
rá menuzos. Dixo David;  
hablando en persona de los  
pecadores: *Quò ibo à spiritu  
tuo? Et quò à facie tua fugiã:  
Si ascēdero in caeli, tu illic es;  
si descēdero in inferni, ades,  
si supero penas meas diluculo,  
et habitauero in extremis  
maris: etenim illuc manus tua  
deducet me, et tenebit me dex-  
tera tua.* Adonde podré, Se-  
ñor, escóderme de tu espi-  
ritu, pues como dixo Agus-  
tino sobre este lugar, tu es-  
piritu lo llena todo; adonde  
hurrá

*Propheta  
Joel cap. 2.*

*S. Hieron.  
in huc locu*

*Septuagin-  
ta interpre-  
tes.*

*Psal. 138.*

*Agust. in  
iunc locu*

*S. August.  
lib. 2. de  
Doctrina  
Christiana*

huirá el pecador de tu rostro, quando te ofendiere? Si pudiera cō culpa entrar en el cielo, en su gran latitud no huiera adonde esconderse de ti; y si fuera posible descolgarse al infierno a meterse en los calabozos mas hondos, alli estās por inmensidad, finalmente aunque se vaya al cabo del mundo, alli le darā alcāce tu braço poderoso. Pues, *Quò tuo a spiritu tuo? Et quò à facie tua fugiā? Ad faciem tuā, & à facie irati ad faciē placui.* No ai otro remedio, dize el Sāto, sino de pelar dela cara de Dios airado a la cara de Dios misericordioso, q̄ es como casa de Embaxador, adonde los pecadores se retraen, huyendō de la justicia del eterno Padre, quando los quiera castigar.

S. Augus.  
in hūc lo.  
cum.

psal. 30.

S. Augus.  
in hūc lo.  
cum.

Esto dixo David en otro lugar: *Abscondes eos in abscondito faciei tue.* Señor, esconderās a los hombres en lo escondido de tu rostro, y ai los defenderās de tu justicia. San Agustín, que es tanto el amor que Dios tiene al hombre, que no dixo el Profeta: *Non abscondes in celo tuo, non in paradiso, sed in abscondito faciei tue.* No le parecio, que estauā sega-

ros en el paraíso, ni en el cielo; y así los escondē en lo escondido de su rostro: ai guarda Dios sus hijos, y los defiende de su misma justicia. Qual es lo escondido de su rostro? Las niñas de sus ojos; ai esconde a sus hijos: Y así dixo por Zacarias: *Qui tangit uos, tangit pupillam oculi mei.* No os puedē ofender sin ofenderme a mi en las niñas de mis ojos; adonde os tengo amparados, y defendidos,

Za. har.

El Incognito da diferente exposicion a estas palabras: *Qui testis est in abscondito tum fidei Dei; nisi Verbum incarnatum?* El rostro de Dioses su Hijo encarnado; en cuyas entrañas tiene a los buenos y justos; como lo dixo Job: *De cuius uero egressa est placies.* Que de las entrañas de Dios salio el granizo, y la escarcha, o yelo: esta escarcha es el pecador, q̄ quando era justo le tenia en las niñas de sus ojos, en lo intimo de las entrañas; entrose por la culpa mortal, boluiole yelo: vaya fuera, dize Dios. En esta forma declara este lugar San Gregorio Magno: *Intra sinum gratie, quasi intra uentrum Creatoris habitantur.* Ai estauan los pecadores quando

Incognit.  
in psal. 30.

Job 38.

S. Gregor.  
Magn. in  
hunc locū.

## Dominica prima

quando eran justos: el dia del juizio se les cerrará esta puerta, no les valdra este sagrado: de modo, q los que teniã por vnico refugio el rostro de Christo, y sus entrañas piadosas para ampararse, este dia seran arrojados de su rostro, que es lo q dexa dicho el Profeta: *A facie eius cruciabitur populi.* Saldrã de las entrañas de Dios, de las niñas d sus ojos arrojãdolos d su presencia y atormẽtãdolos cõ su vista.

Si le miro a este riguroso dia del juizio a la estatura, dizeme el Profeta Joel, q es grãde, y espãtosa, como de vn Gigante horrible: *Magnus enim dies Domini, & terribilis valde: & quis sustinebit eum!* Grãde se llama este dia, dize vn moderno *ab effectu*, por el tormẽto grande, que en el empecã a padecer el peccador; y lo q mas los ha de atormẽtar este dia, es la vista del biẽ perdido, q por esto premiarã primero los buenos a aquel supremo juez, dizẽdo: *Venite benedicti*, que castigatã a los malos, para q la vista del bien perdido empiece a ser principio de su infierno. Donde dize la Escritura, *Et eiecit Adam de paradiso*, dizen los Setẽ-

ta: *Et eiecit Adam, & collocavit eum contra paradisum voluptatis.* Mãdõle Dios, q habitasse siẽpre a vista del paraíso. da la razõ S. Chrysostomo: *Vi iugem dolorem habere: quod tunc cogitas unde excideris.* Para q tuuiera perpetuo dolor co la vista del b. en perdido. Este es la razõ por q q uso Dios, q el rico auariento viese desde el infierno la felicidad de Laçaro, para q la vista del bien perdido le atormẽtãse. Cuenta la Escritura, que quãdo a Phaltiel le quitarõ a su querida esposa Micol para boluersela a su legitimo marido David, *Sequebatur eã vir suus plorans*, q ivã llorando en su seguimientto a vista del bien perdido. Es posible, q vn Principe como Phaltiel de los grandes de la Corte de Saul llorre, y por la calle, sin reparar en pundonores? Que siente este Cauallero? porq se lamenta? Llorã a vista del biẽ perdido; quebrãta coraçones de diamãte, y saca lagrimas de los ojos mas esteriles; por esto en este dia riguroso del juizio primẽro premiarã a los buenos, que pronuncien la sentencia a los malos, diziendo: *Venite benedicti Patris mei: para*

Genes. 3. 30  
Translatio  
ex Septua.  
Chryso.  
citatus à  
Lipo in sua  
Cath. in  
Genes. 3. 30

Joel. 2.

Vide P. R.  
beram in  
Prophetas  
minores.

S. Matth.

2. Reg. 20

S. Luc. 13.

que viendo los malos la felicidad que perdieron, empieca sus terminos a ser grandes, y por esso este dia se llama grande *ab effectu*, como dexamos dicho.

Si le miro a este riguroso dia a la voz, dize della Sophonias, *Vox dei Domini amara*. O que terrible voz, y que amarga quando diga! *Ite maledicti in ignem eternum!* Que palabra tan aspera, que a partamiento tan riguroso. Acabando Christo nuestro Señor de comulgar dixo: *Dico autem vobis non bibam a modo de hoc genimine vitis, usque in diem illud, cum illud bibam vobiscum novum in Regno Patris mei*. En recibiendo Christo su cuerpo Sacramentado, quedò tan gustoso de auerle recibido, que le dixo: No boluerè a comulgar por aora, porq̄ voi a morir; pero en empeçando en mi Iglesia el vso deste Sacramèto, boluerè a comulgar cõ todos mis fieles. Afsi entiende el Abad Paschasio este lugar: porq̄ en el cielo no se comulga, dixo q̄ bolueria a comulgar en su Reino: su Reino es la Iglesia, que fue costumbre de Christo llamarla Reino delos Cielos: *Simile est Regni Cœlorum*

*decem virginibus*. Es semejante mi Iglesia a diez virgines. Y afsi Hugo Cardinal sobre aquella palabra, *In Regno Patris mei*, dize, *id est, in Ecclesia militante*. Dize aora Paschasio; que quedò Christo nuestro Redentor tan sabroso de auer recebido su cuerpo sacramentado, que en recibiendo, prometió comulgar cõ todos los fieles empeçando el vso deste Sacramèto, porque como la Eucharistia es Sacramento de viuos, supone el alma en gracia, y en ella Christo comulga quando vos comulgais: que dize este Doctõr que como Christo està con el iusto en la tribulaciõ, està tambien en la comuniõ: *Cum ipso sum in tribulatione, cum ipso sum in comunione*: y en la forma que Christo puede, o dispone con su grã sabiduria, comulga dentro de nuestras almas, quando todos comulgamos. Las palabras de Paschasio sõ estas: *Sic quoq; bibit illud novum in Regno Patris, id est, in Ecclesia, quoties eum dignè sui aut comedimus, aut potamus*. Entonces dize Paschasio, q̄ buelue a comulgar en el Reino de su Padre, que es la Iglesia, quando sus fieles

*paschasio  
s. Mat. 26  
lib. de corpore  
pore, &  
sanguine  
Domini, c.  
21.*

*Paschasio  
ubi supra.*

## Dominica prima

les dignamente le recebi-  
mos en la sagrada comun-  
cion.

Y aun mas claro hallare-  
mos este cõcepto en S. Lu-  
cas, porque por san Mateo  
dize beuer, y por san Lucas  
dize cõmer. Dize por S. Lu-

cas: *Dico enim vobis, quia ex  
hoc non manducabo illud, do-  
nec impleatur in Regno Dei.*

Hago Cardenal dize: *Id  
est, donec Sacramentum Do-  
minici corporis & sanguinis  
ab Ecclesia celebretur.* De  
modo, q̄ quedò tan gustoso  
de auer recebido su cuer-  
po, que le buelue a recibir  
con todos los que comul-  
gan. Y piẽso, que el quedar  
con tanta hãbre de su cuer-  
po, es, porque Christo nues-  
tro Señor para quien le re-  
cibe como le ha de recibir,  
es hãbre infinita de Dios.

Si a vn hombre hambrien-  
to le pudiesen vn manjar, q̄  
se llamasse hãbre, mientras  
mas comiere, mas hambre  
tendria. La Sabidria del Pa-  
dre dixo de d̄, *Quiẽ mas me  
comiere, mas hambre ten-  
dra de mi; y quien mas me  
beuere, mas sed.* Recibio  
su cuerpo Christo nuestro  
Señor cõ el apeteçio que se  
ha de recibir, quedò cõ hã-  
bre infinita de si mismo; y  
así prometio comulgar

con todos sus fides.

Sepamos, que efecto hi-  
zo en Christo la comunio:  
no le pudo dar aumento de  
gracia, ni mejorarle en san-  
tidad. Pues que efecto hizo  
en el? Yo lo dire: ablandar-  
le la voz, que es vno de los  
efectos de este Sacramento,  
como lo dize el Doctor An-  
gelico santo Tomas: *Rece-  
dant cetera, noua sint om-  
nia, corda, voces, & opera.* Re-  
nacia los coraçones, las vo-  
zes, y las obras. Que renue-  
ue las voces, viote en Chris-  
to nuestro Señor, porque  
antes que comulgasse la te-  
nia aspera, pues hablando  
cõ Judas, le dixo: *De homini  
illi per quẽ filius hoministra  
detur, melius fuerat illi, si na-  
tus nõ fuisset.* Ai d̄ aquel hõ-  
bre que me ha de entregar,  
mas le valiera no aher naci-  
do, que se ha de condenar.  
O Christo mio! y que aspe-  
ra voz que teneis. En co-  
mulgando salio a recibir a  
Judas al haerto, y dixole:  
*Amice, a quo venis? A-  
migo, Señor? aora venia biẽ  
la voz aspera, el amenazar-  
le con el infierno; pues este  
traidor de Judas viene he-  
cho Capitan de vellacos.  
Acabau d̄ comulgar Chris-  
to, y la comunion le ablan-  
dò la voz. En las montañas  
de*

S. Thomã  
in hymno  
de festiui-  
tate Eua-  
ngelicae

S. Iohã. Co  
140

de los castaños siluestres cortáramas, è ingierenlas en los mismos castaños; y cõ esso las ramas engertas lleuan las castañas muy dulces y blandas. Assi Christo comulgando se ingirió en si mismo; vino a lleuar la fruta de las palabras mas dulce: antes q̄ comulgasse, *Ve homini illi;* en comulgãdo, *Amice.* Pues como está comulgando siempre en su Iglesia con todos sus fieles, de aqui es, que para buenos y malos, miétras durare la vida, tiene voz blanda, y amorosa; a todos llama: pero como algunos dias antes del juicio cesará el uso de la comunión en la mayor parte de la Iglesia (deste parecer es S. Irineo, san Hippolito, el autor del imperfecto, Primasio, san Ephren; aunque no se puede negar, q̄ en lugares secretos y escondidos los Catolicos celebraban y comulgaban; como lo hazian en la primitiua Iglesia en aquellas grandes persecuciones de los primeros tiranos) cesado cesará el comulgar Christo en sus fieles; boluérã a la aspereza de su voz para con los malos y pecadores, diciendoles: *Ite maledicti.* Y por esso dize Sophonias,

que la voz de te dia será amarga y aspera: *Vox diei Domini amara.*

Si le miramos a este dia a las manos hallarẽmos, que las tiene crueles para verter sangre, como lo dize el mismo Profeta Sophonias: *Effundetur sanguis iustus sicut bitumens.* Aquel dia se derramará sangre como tierra. Es Hebraismo, como en nuestro Español tenemos nuestros Hispanismos; en vna peste m iere mucha gente; solẽmos dezir, *gẽe ha muerto como tierra:* es gran ponderacion de la mucha gente que ha muerto; assi el dia del juicio, dize el Profeta, se derramará sangre como tierra: es dezirnos el rigor, y terribilidad de la justicia de Dios este dia. Tiene vn padre dos hijas, a la vna dá la grã cantidad de hazienda en dote: con esto es la que manda su casa, y la señora de si voluntad, todo lo puede con el padre, y todo lo gouerna: la otra no manda nada, anda descontenta y quejosa: el padre por acariciarla, dizela: *Calla, hija, q̄ tengo yo para ti vn rico empleo guardado; tiempo vendrá en q̄ no estes quejosa de mi; y para entretenerla, váia dando*

*Sophon. ubi supra.*

S. Irin. lib. 5. aduersus haeres. c. 25  
S. Hippol. apud Hieronymum c. 9 in Daniel. Auctorism perfect. lib. 49. in Mat. Primasius lib. 30 in Apocalip. S. Ephren. serm. de Antichriso.

## Dominica prima

dando oi vna joya, y dentro de pocos dias otra; y assi la va entreteniendo, y acallando hasta que llegue el dia en que la dexé contenta.

La misericordia, y la justicia son hijas de Dios: la misericordia todo lo manda, todo lo puede, porq̄ la ha mejorado nuestro Dios en tercio y quinto, *Mirifica misericordias tuas, qui saluos facis sperantes in te.* Señor (dize David) hazed magnificas vuestras misericordias para con los hombres. San Agustín, *Non viscéscant misericordia tua, ne minus amentur.* Señor, no afrenteis vuestra misericordia, dexandó de amar a los hombres, estremadamente. Y donde nuestra Vulgata dize, *Mirifica misericordias tuas*, dize otra letra: *Meliora misericordias tuas.* Mejorad entre vuestros atributos el de vuestra misericordia. Assi lo ha hecho, q̄ la ha mejorado en tercio y quinto: en el tercio, de las personas de la sanctissima Trinidad, porq̄ las manda en orden a hazer bien al peccador, y en el quinto, de las llagas de Christo, porq̄ ella reparte largamente de los tesoros a su aluedrio.

La justicia está como zelosa, è impaciente, viendo, que todo lo manda su hermana la misericordia: el Padre eterno para aplacarla hasta que llegue su dia, q̄ será el del juicio, vala dando joyas para entretenerla. Todas las justicias q̄ Dios ha hecho en el mundo han sido juguetes para entretener su justicia hasta que llegue este dia. Esso quiso decir David en aquellas palabras: *Quia calix in manu Dñi vni meri plenus misto, & inclinavit ex hoc in hoc.* Notefe aquella palabra, *Inclinavit ex hoc in hoc*, que anda Dios inclinando el caliz de su ira vn poquito sobre el mundo, con que le anega; otro poquito sobre los de Sodoma, &c. Todo esto es dar joyas a su justicia para entretenerla hasta que llegue su dia, que será el del juicio.

Pero sepamos como dize David, que el vino que en el caliz de la ira de Dios era puro, y agrio: *Quia calix in manu Domini vni meri plenus misto.* Si era puro, como era agrio, y agrio, como es puro? Yo lo dire: la justicia es pura, fuerte; pero quando inclina el caliz para

psal. 74

psal. 16.

San Agustín.  
in huc locu



para castigar nuestro Dios  
 es la misericordia la q' tas-  
 sa aquel castigo; passa por  
 su aduana la justicia, alli se  
 registra; alli la moderan,  
 mezclandola con algo de  
 misericordia; que por esso  
 dize el Testigo, que Dios  
 castiga *citra condignam.*  
 Digalo David: *Misericors  
 Dominus, & iustus, &  
 Deus noster miseretur.* No-  
 to el bienaventurado san-  
 Ambrosio, que dos vezes  
 dize David en este lugar,  
 que es Dios misericordio-  
 so; y vna vez justiciero; y  
 que la justicia la puso en-  
 carcelada entre su miseri-  
 cordia para que no pueda  
 salir a castigar sin registrar  
 se en su aduana al salir. Pero  
 llegado el dia del juizio  
 mandara retirar a la miseri-  
 cordia, y vertera Dios to-  
 do el caliz de su ira para co-  
 tentar su justicia. Pues si to-  
 dos quantos castigos Dios  
 ha hecho, y el poner a su Hi-  
 jo en vna cruz, no han sido  
 mas que joyas, y juguetes  
 para entretener su justicia;  
 qual sera el rigor, de aquel  
 dia? No ai lengua que lo  
 pueda dezir; ni ponderar  
 quando mucho con hy-  
 perboles; o Hebraismos,  
 como el Profeta lo dexa di-  
 cho: *Et effundetur sanguis eius*

psal. 114.  
 S. Amb. de  
 obitu theo-  
 des.

*sicut bñmas.* Vertera se san-  
 gre a quel dia como tierra.  
 Si le miro a los pies a este  
 dia, dizenme el Apostol san  
 Pedro: *Aduent autem dies  
 Domini sicut fur.* El ladron  
 aguarda a q' todos duerman  
 para entrar a su falo mata-  
 do y robado. Con todas las se-  
 ñales q' precederan al juizio  
 no se acabara de persuadir  
 los pecadores, q' es verdad;  
 lo atribuiran a extraordina-  
 rioseclipses, y en medio de  
 tantas señales dormiran en su  
 pecado. Por esto dize S. Pe-  
 dro, q' este dia vedra como  
 ladro con capatos de sobre-  
 ro, no obstante el asombro y  
 ruido de señales; porque ai  
 gran dificultad en q' los pe-  
 cadores sepan cortar el hilo  
 en lo vltimo de sus dias a  
 sus peruersas costumbres.  
 Sabida historia es aque-  
 lla de Absalon, quando se  
 quedo colgado de vna en-  
 cina de sus mismos cabe-  
 llos: *Cumque ingressus fuisset  
 mulus subter condensam  
 quercum & magnam, adbe-  
 sit caput eius quercui, & illo  
 suspensus in terra cælum & terra  
 transiit, mulus cui insidet ai per-  
 transit.* Quedo colgado de  
 aquellos cabellos, en que ie  
 toda la vida ayia estado ido-  
 latrando, que le auian he-  
 cho famoso entre los hom-

2. Pet. c. 3.

2. Reg. c. 8.

Chry-  
 in psal.

lores

## Dominica prima

bres, y las damas. San Chri-  
lostomo dize, que fue pena  
de su pecado, porque el da-  
na aquella guerra a su pa-  
dre para coronar aquellos  
cabellos; y quiso Dios, que  
estos mismos le ocasionas-  
sen la muerte; *Coma tenebat  
tyrannum, ibi eum confundit,  
ubi diadema paternum gesta-  
re curabat.* Dize el Santo,  
por los siglos por donde vno  
peca entra Dios con el casti-  
go: rodearonle muchos  
soldados, y allí derrepente  
se entro en Consejo de gue-  
rra, si le matarian a Absalon;  
unos dezian, matera; otros,  
no le matemos, que es hijo  
del Rei. Quien le dixera a  
Absalon: Hombre, pues tie-  
nes la espada desnuda en la  
mano (que pues Absalon  
iva en aquella guerra por  
General, no avia de ir sin es-  
pada) corta, Absalon, tus ca-  
bellos, y huye, que te quie-  
ren dar la muerte; y quando  
estos no te maten, vendra  
Ioab, y te dara tres lancadas  
en el coracon; que cierto es,  
que respondiera Absalon:  
No me mandeis cortar por  
mis cabellos, que han sido el  
idolo de mi adoracion toda  
la vida, y los años que me  
re: quiza no me mata: a ti,  
tendran respeto, que soy  
hijo del Rei, no tengo ani-

mo para cortar mis cabe-  
llos. O que dificultad que  
ai en cortar a la hora de la  
muerte por aquello, que se  
amò en vida con ternura.

Confirmemos este pensa-  
miento con lo que dize el  
Tostado, que parece que se  
mostrò Dios cruel en el in-  
cendio de Sodoma, auien-  
do viejos de a ducientos,  
y trecientos años, ya decre-  
pitos, è impotetes para a-  
quel vicio; quemarlos co-  
mo a los demas pareció  
crueldad: dize el Tostado,  
que como toda la vida auian  
sido livianos y torpes en a-  
quel vicio, no supieron en  
la vejez cortar el hilo a su  
peruersa costumbre; ya que  
con la obra no podian ser  
pecadores, eranlo con el a-  
fecto, y con el deseo: *De ho-  
minibus autem senibus non  
est dubium, quin maculati es-  
sent: in hoc tota eorum vaca-  
tio erat, & dum veteres effe-  
cti sunt, idem affectus licet non  
effectus in eis manifestaretur, u-  
pra, quia senes Sodomorum ad-  
vallandum donum: oib con-  
uenerat.* Es cosa dificultosa  
cortar el hilo al vltimo de  
la vida a la mala costumbre:  
que como ai perros que a-  
compañan a sus amos hasta  
la sepultura; assi ai vicios, y  
pecados, que acompañan a  
sus

Top. in Ge-  
nes. 6. L. 10

sus dueños hasta el infier-  
no; y así se responde, que  
no fue Dios cruel en que-  
mar los viejos de Sodoma,  
antes justo juez.

S. Luc. 16

Esto suenan también aque-  
llas palabras de san Lucas,  
hablando de aquel rico aua-  
riente; el qual *et pulabatur*  
*quousque splendat*: todos los  
dias hasta el ultimo en que  
se condenò comia viciosa  
y relaxadamente; que esta  
fuerça tiene aquella pala-  
bra, *Quousque*. Este pecador  
ocho dias antes de su muer-  
te no pudiera dexar de co-  
mer con tanto vicio, pre-  
parandose en ellos para  
morir? No supo, ni pudo  
cortar el hilo a su mala cos-  
tumbre. Quando aquella  
muger desde encima de  
vna torre echò la losa sobre  
la cabeça d' aquel soberuio

Capitan

Abimelech, vien-  
dose herido, dio gritos a vn  
page suyo, que le matasse,  
porque no se dixesse, que le  
auia muerto vna muger: *Ne  
forte dicatur, quod a turmina  
interfectus sum*; dize san  
Chrisostomo: No valiera  
mas, que este hombre hi-  
ziera vn acto de humildad  
y contricion, pidiendo a  
Dios misericordia y per-  
don de sus culpas? Dize el  
Santo: Fue toda la vida so-

Judic. 9.

S. Chrysof.  
in hunc lo-  
cum.

beruio; y en la muerte no  
supo cortar el hilo a su so-  
beruia, como Absalon, que  
no pudo, ni quiso cortar  
por sus cabellos, diziendo,  
como dexamos dicho, por  
vètura no me matarà, q' soi  
hijo del Rei, no me man-  
deis cortar lo q' tanto amo.  
Que de pecadores a la hora  
de la muerte; vnos cò la mu-  
ger en casa, sin tener animo  
para despedirla; otros con  
cargos de haziendas ajenas  
no sabèn cortar el hilo a sus  
peruersas costumbres! Di-  
ziendo: Quiça no me mori-  
rè, no me mandeis restituir,  
ni despedir esta muger, que  
la he amado muchos años  
con ternura; así se quedan  
ciegos hasta morir en su pe-  
cado. Esto passará en el ju-  
zio con los pecadores, que  
con tantas señales estarán  
dormidos, que no acertarà  
a cortar el hilo a sus malda-  
des; y por esso vendrá este  
dia del juizio riguroso con  
pies de ladron, sobrefaltan-  
do, y matando, que es lo q'  
ha dicho el Apòtol san Pe-  
dro: *Aduentet autem dies Do-  
mini sicut fur.*

Ultimamente este dia no  
tendra entrañas para com-  
padecerse de nadie, como  
lo advierte el mismo Apòs-  
tol san Pedro: *Si iustus qui-*

D. dan

*Femur*

# Dominica prima

I. Pet. c. 4.

*dem vix saluabitur, impius*

*& peccator ubi crederent.* Si en el juizio el justo á penas se saluará, que sera del peccador aq. del dia? Quié es el justo? Justo es el que guarda la lei de Dios; el que frequenta los Sacramentos; el que ayuna, da limosna, rompe sus carnes con la disciplina: y con todo esto dize el Apostól, apenas se saluará, que todos son encarecimientos de aquel dia, como lo podrá David, *Cum acceperó ierobus, ego iustitias iudicabó.* Aquí iusticia significán las obras de los Santos, que este dia han de ser juzgadas muy por menudo con que fin las hizieron. Así lo entendié de san Agustín, S. Gregorio Magno, san Bernardo, y declara a este propósito aquellas palabras de Sophonias, *Scrutabo Hierusalem in lucernis,* entendiédo por Ierusalén los Santos y justos. Dize Bernardo: *Quid tutum in Babylonis, si Hierusalem manet scrutinium?* Cómo juzgarán al malo, si con tanto rigor há de juzgar al bueno? Y sepamos quié es el peccador? El peccador es el que quebrantá la lei de Dios, burlador del tiempo, menospreciador de los Sacramentos, perseguí-

*Psal. 74.*

*S. Augus. 2. Cōf. & 6. Cōf. d. Gregor. Mag. mor. c. 10. & ca. 14.*

*S. Ber. ser. 54. in Cat.*

*Sermón*

dor de las virtudes, usurpador de la muger aena. Pues si el justo apenas se saluará, ¿qué será de este peccador? O riguroso día el del juizio! desapiadado sin entrañas, como la muerte, que no te has de cópadecer de nadie; tu rostro ceñado, tu estatura grande; tu voz de trueno, tus manos crueles, tus pies de ladro, tu cópasió ninguna; y al fin dia de la ira de Dios.

Pues ahora se entendiá el lugar de Agustino, con que dimos principio a este sermón, *Signum est, quod praeter spem quam ingerit sensibus facit nos venire in cognitionem alterius rei.* Las espantosas señales del juizio serán para que por ellas veigan los hombres en conocimiento de tan riguroso dia: que ai peccadores, que no se conuerten menos que con señales del cielo. Auiédo hecho Christo grandes milagros en presencia de sus enemigos, le bueluen a dezir: *Volumus à te signum videre.* San Lucas dize: *Volumus à te signum videre de caelo.* Santo Tomas: *In vicem Helie ignem de sublim. venire cupiebant.* No se contentauan con señales de la tierra, y querían las del cielo. Para conuertir Dios

*Augustinus ubi supra.*

*S. Matt. 12.*

*S. Luc. c. 12.*

*S. Thom. in sua cathe. in hunc locum.*

**Exod. c. 7.** Dios a Faraon, mandòle  
 Dios a Moyses, que hizies-  
 se señales sobre la tierra, *Et*  
*stende manum tuam super*  
*terram.* No bastarò las que  
 hizieron Moyses, y Aron  
 para que se convirtiesse; di-  
 ze Dios, pues demostelas  
**Exod. c. 9.** del cielo, *Et stende manum*  
*tuam super caelum.* Venga  
 de arriba vn Angel, y mate  
 todos los primogenitos de  
 Egipto; que es el hombre  
 tan duro, que no se conuier-

ta menos, que con señales  
 del cielo; y muchas vezès  
 estas no baltà. Esto haze oi  
 la Iglesia con los peccado-  
 res, les pone delante las se-  
 ñales del cielo, que prece-  
 den al juicio; para que se  
 conuertan, decaudo, que  
 por ellas venga en conoci-  
 miento de tan riguro dia.  
 Dios te abra los ojos, pecca-  
 dor, para que caigas en la  
 cuenta de lo que tanto te  
 importa.

DISCURSO II.

Que nuestra madre la Iglesia desea, que temamos a Dios en vida; porque despues no tengamos que temer.

**S. Luc. c. 21** **D**ize el Euangelio, que  
 temerã mucho los pe-  
 cadores aquel dia: *Atres-  
 tibus hominibus pra timore,*  
*&c.* S. Gregorio Magno,  
 que el ponernos oi delante  
 las señales del juicio, es, pa-  
 ra que temamos agora; que  
 quien mientras viue teme  
 a Dios; despues no tendra  
 que temer; y quẽ no teme  
 a Dios agora, todo lo teme.  
**S. Gregor. Mag. hom. 2. in Luc. cap. 21.** *Et si Deum, me-  
 tuere in tranquillitate noi-  
 mus, vicinũ eius iudiciũ, vel  
 percussionibus attriti timea*

mas. El que en la tranquili-  
 dad que agora goza; teme  
 a Dios, el dia del juicio no  
 tiene que temer; y quien  
 agora no temẽ; despues to-  
 do lo temerã. Temerã a  
 Dios, la cuenta, la pena, los  
 demonios; todos serã te-  
 morès, harãle temer por  
 fuerça. Llama Dios a Cain,  
*Vbi est Abel frater tuus?* Y  
 auiendo de temer a Dios  
 Cain por el peccado tã grã-  
 de que auia cometido, no  
 le teme, antes respõde de-  
 uergonçadamente, dizen-

## Dominica prima

do: *Nescio: nunquid custos fratris mei sum ego?* Así Cain, q̄ no temeis a Dios? Vos vendreis a temer todas las criaturas, y todas ellas se levantarán contra vos; y así fue, que luego la sangre de su hermano em

*Lippom. Cathen su pra Genes. cap. 9.*

*Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra.* Lipoma

no, que el Hebreo dize:

*Sanguines:* porque no solo matò a su hermano Abel; pero todos los hijos q̄ pudo tener, y todos danan voces en aquella sangre; que quien no teme a Dios, todas las criaturas se buelue contra el, aun las que no son en el mundo; y es fuer-

*Chaldaea vasil. apud Lipp. in sua Cathen. 4. Genes.*

ça q̄ todo lo tema. El Caldeo se entiende mas, que dize: *Vox sanguinis generationum, quae futura erant succedere de fratre tuo, clamant coram me de terra.* Todas las generaciones que de aquel tronco de Abel pudieran proceder, que fueran muchas, y muchos hijos, todos danan voces contra Cain, y todos le aflombraban; y luego empeçò a temer todas las criaturas con tan grande temor, que

*S. Petrus Chrys. ser. 347.*

dize S. Pedro Chrysòlogo: Que porq̄ no temió a Dios le lóbrecino tan gran te-

mor q̄ quisiera Cain caer se muerto, y lo tomará por mejor partido q̄ que viuir. Dize el Santo: *Denique Cain ubi parricidalis cepit terrore vexari, mortem petit, requiem credit, si periret.* Y el mismo Cain dixo, temiendo todo: *Omnis igitur qui inuenerit me, occidet me.* Ai desdichado de mi! que temores tengo, todos quantos me toparen me matarán; que quien no teme a Dios, todo lo ha de temer, y todas las criaturas le han de perseguir; y por el contrario quien teme a Dios, no tiene que temer.

Peca Adan, viene Dios por el paraíso a buscarle, *Ubi est Adam? qui ait: Vocem tuam audius in paradiso, & timui.* Así Adan, que auéis temido a Dios? Aquí se acabarán vuestros temores, no tendreis mas que temer: porque quien teme a Dios, no tiene q̄ temer; y por esto no se halla en la Escritura; que Adan temiese en el discurso de su vida ninguna criatura, porque quien teme a Dios, no tiene que temer. O miserable pecador, que no temas a Dios! que grandes seran tus temores el dia del juicio. Mira lo q̄ dize san Anselmo

*Genes. 4*

*Genes. 3*

selmo

**V. Anselm.** *Foris mundus ardens; intus conscientia urēs, à dextris peccata acculantis, à sinistris infinita demonia subtus chaos horribile, supra terribilis iudex.*

*Secor.*

**Temores** Temerá el mundo, viédo-  
**del diadel** le arder en llamas; si se que  
**juizio af-** re acoger a su conciencia,  
**sombrará** hallaráse en pecado mor-  
**al pecca-** tal, y no aura cosa que más  
**lor.** tema; si se buelue a ia mano  
derecha, verá sus muchos  
pecados, que le assombra-  
rán; si a la mano izquier-  
da, innumerables demo-  
nios. aguardandole; si mi-  
ra a baxo, ei infierno abier-  
to; si arriba, el luez airado:  
que quien no teme a Dios,  
todo lo ha de temer el dia  
del juizio; y quien agora le  
teme, despues no tendra  
que temer. Por esto dixo  
el Doctór san Ambrosio:  
**V. Ambros.** *Et erant enim iudicij. timor*  
*Serm. 118* *Psalm. 118* *basis omnium virtutum est.*  
Basa y fundamento de to-  
das las virtudes llama el te-  
mor.

Esto de no temer a Dios  
arguye no conocer a Dios;  
que quien mas le conoce,  
mas le teme con temor re-  
uerencial, y p'ies tu pecca-  
**Quien no** dor no le temes, no le cono-  
**teme a** ces. Aguarda, que te quero  
**Dios, no** prouar esta verdad, quien  
**le conoce**

mas llegado a Dios, quien  
mas santó, mas le teme. En  
pecemos por los hombres.  
San Pedro gran Santo, grã  
conocimiento de Dios, tã-  
to le temia, quanto le cono-  
cia: al passo que era el co-  
nocimiento, era el temor.  
En cierta ocasion acercaua  
se Christo a san Pedro, y  
dixole Pedro lleno de te-  
mor, *Discede à me, quia homo*  
*peccator sum.* Dize san  
Pedro Chrysologo sobre es-  
te suceso, ponderando el  
temor de san Pedro: *Hoc S. Pedro*  
*dicebat, quia quidquid erat chryf. 1. ro*  
*amoris, & si tui, pondus pauis*  
*ris extinxerat.* Fue tan grã  
de el temor nacido del grã  
conocimiento que tenia,  
que le claua, y le enfriaua.  
Y dize mas S. Pedro Chri-  
sologo en el mismo ser-  
mon: *Sic timor, nisi amo-*  
*re fuerit temperatus, quãuis*  
*deuotam seruitutem, efficit*  
*contumacem.* Que si este  
temor no se mezclasse con  
amor, haria a vn hombre  
contumaz, que no se atre-  
ueria a nas a llegar a Dios,  
pareciendole ser indigno  
de llegar se a vn tan supre-  
mo bien, de quien ha con-  
cebido tan gran magestad  
y grandeza.

Dexemos los hombres,  
y vamos a los Angeles. La  
D 3 1gle-

## Dominica prima

*Ecl. fia in* Iglesia dize en el Prefa-  
*Prefatio.* cio de la Missa: *Laudant*  
*Angeli, adorant Domina-*  
*tiones, tremunt potestates.*  
Los Angeles le alaban, las  
Dominaciones, que estan  
en coro mas leuantado, le  
adoran, las potestades que  
estan mas cerca de Dios, y  
conocen mas de Dios, *Tre-*  
*mu et potestates*, le temen:  
que quien mas santo, mas  
llegado a Dios nuestro Se-  
ñor, y mas conocimien-  
to tuuere de su diuina Ma-  
gestad, le temerá mas. A-  
delgacemos mas este pun-  
to, subamos mas la clauija,  
dexemos los Angeles, y  
vamos a la Virgen nuel-  
tra Señora, que es mas san-  
ta que todos ellos, y tiene  
mas claro conocimieto de  
Dios, que los Angeles. En-  
trò el Arcangel san Ga-  
briel, y saludòla: turbò-  
se la Virgen nuestra Se-  
ñora, y llenòse de tanto  
temor, que la dixo el An-  
gel: *Ne timeas, Maria.* Se-  
pamos que fue la causa de  
su temor. No el Angel:  
pues dize la Translacion  
Griega, que estaua acos-  
tumbrada a tratar con An-  
geles: pero san Pedro  
Chrisologo darà razon de  
su temor: *Stupuit altitu-*  
*do, quia in ingressu Ange-*

*li Virgo sensit diuinitatis*  
*ingressum.* Temio aquella  
deuotissima Donzella, por  
que entrando el Angel,  
sintio, que con el entrua  
el Verbo diuino: y vien-  
dose tan cerca del Verbo,  
de quien tenia tan alto co-  
nocimiento, teme: que el  
mas santo, y el que tiene  
mas conocimieto de Dios  
nuestro Señor, teme mas.  
Y digamos la vltima pon-  
deracion. Christo nuestro  
Señor en quanto hòbre, co-  
mo Hijo natural de Dios,  
temio a su Padre al passo  
que tuuo el conocimien-  
to. Hablando a la letra de  
Christo nuestro Señor, di-  
xo Isaias: *Et requiescet su-*  
*per eum spiritus Domini,*  
*spiritus sapientia, & intel-*  
*lectus, spiritus consilij, &*  
*fortitudinis, spiritus scien-*  
*tia, & pietatis, & replebit*  
*eum spiritus timoris Domi-*  
*ni.* Este lugar le entienden  
del Hijo encarnado d' Dios  
a la letra san Ambrosio,  
san Gregorio Nazianze-  
no, san Basilio Magno,  
san Agustín, san Cipria-  
no, san Hilario; y dizen  
todos, que por aquel es-  
piritu de Dios, que des-  
cansò sobre este Señor, se  
han de entender los sie-  
te dones del Espiritus san-  
to.

S. Luc. c. 2.

Vide D.  
Tho. in sua  
Cathed. in  
hòs locum.

S. Pet. Cri-  
sol. ser. 143

Isaie. 110

S. Ambro.  
serm. 5.

S. Gregor.  
Naz. in san-  
ctis Petec.

S. Bas. còtra  
Iunobianum,  
serm. 5.

S. Aug. còtra  
Faustum  
Manichæum  
lib. 12.

S. Cyprianus  
lib. 1. ad nep-  
sus iudeos

S. Hilario in  
Matt. cano-

15.

Vide D.  
Tho. 3. p. q.  
2. art. 6.

Co. Pues atendamos a la exposicion del lugar. Dize el Profeta; que le llenò el conocimiento que de su padre tenia de temor reuerencial; y como era tan grande el conocimiento que tenia: dize el Profeta, *Repleuit*, que estaua lleno de temor; y porque no piense algun ignorante, o malicioso, que este temor que Christo nuestro Señor tenia a su padre, era temor de esclauo, dize Pagnino donde de nuestra Vulgata dize: *Es repleuit eum spiritus timoris Domini, & adorari faciet eum omnes in timore Domini.* Harà, que todos le adorẽ en temor por Hijo de Dios: porque el temor que a su padre tiene no es seruil, sino nacido del conocimiento; que quien mas conoce a Dios, y mas cerca està de su diuina Magestad, mas le teme: Y pues vos, peccador no temeis a Dios, mui lexos estais de Dios, no le conoceis, que a conocerle, vos le temerades: y pues agora no le temeis, grandes seran tus temores en el juicio; que quien no teme a Dios en vida, todo lo teme a despues, y quien le teme agora, no tie-

*Transl. lex  
Heb. sanct.  
Pagnini.*

ne que temer en el juicio.

Cerremos este discurso con vn lugar del Ecclesiastico, que tratando de las virtudes, dixo: *Timor Dei super omnia se super posuit.*

*Eccles. 2. 5.*

El temor de Dios nuestro Señor es sobre todas las virtudes: lugar dificultoso, pero mui prouehoso para el desengaño del alma. Acerca desto se ofrecẽ dos declaraciones. La primera, dezir: que el temor de Dios es sobre todas las virtudes, es dezir, que es el guarda damas de las virtudes. Vn guarda damas en palacio con que cuidado que anda no las hablen, no las veã: Asì el temor guarda todas las virtudes, procura no se pierda la castidad, no se resfrie la caridad no sea menos la oracion, anda hecho vn guarda damas: *Timor Dei super omnia.*

La segunda exposicion: Dize el Ecclesiastico, que el temor de Dios sobrepuja todas las virtudes, donde parece, que le da el primer lugar: aqui habla el Sabio del temor filial, que nace del habito de la caridad, quando teme vn alma de o-

## Dominica prima

fender á Dios, no ya por el  
temor del infierno, sino  
por el amor que tiene a vn  
Dios tan santo. Este es vn  
temor cuidadoso, que anda  
acompañado con el amor  
y zeloso de ofender  
a quien tanto ama. Este te-  
mor, no es quanto a efec-  
to; sino en quanto es acto  
honesto y virtuoso, y el  
que mas parece que del-  
cubre las finezas de la cari-  
dad; y por esto parece, que  
se levanta sobre todas las  
virtudes con las alas de la  
caridad: *Timor Dei ius-  
tat omnia.* Declaremos es-  
to con vna ficcion. Apos-  
taron las aués, que la que  
bolarie mas alto fuesse la  
Reina de todas. El Ruise-  
ño pajarillo temeroso, y  
pequeño; pareciendole,  
que no podia el llegar,  
ni passar con su vuelo don-  
de las demas aués; echò  
el ojo a la que le parecio  
que podia bolar mas que  
todas, que fue el Aguila,  
y sin que lo sintiesse,  
metiose entre sus alas: bo-  
laron todas las aués; el A-  
guila subió mas que todas:  
quando huió subido mas  
que todas, y que ya queda-  
ua por Reina, salio de en-  
tre sus alas el Ruiseño, y  
bolò vn poquito mas alto,

Fabula.

y así ganò a todas las aués,  
levantaronle por Rei: que  
esto quiere dezir Ruise-  
ño, es lo mismo que Rei  
y señor de todas las aués,  
porque bolò sobre todas  
ellas. Entre todas las vir-  
tudes la que buela mas al-  
to, es la caridad, que es la  
Reina de todas: el temor,  
pajarillo temeroso; pero  
quando es filial, metese en-  
tre las alas de la caridad, y  
anda siempre entre sus plu-  
mas; y tanto quanto bue-  
la la caridad, buela el te-  
mor: Desuerte, que se  
haze temor filial; ponién-  
dose entre las alas de la ca-  
ridad, huyendo siempre de  
pecar; por no ofender a  
Dios. Este acto, no digo en  
quanto a efecto, sino en quan-  
to a acto de virtud; honesto  
y meritorio, parece el acto  
mas fino de la caridad, o  
de lo mas fino de la cari-  
dad: porque no como quie-  
ra es amor de Dios, sino vi-  
uo, y recatado; y aquel pi-  
cante que tiene la caridad,  
aquel recatarse, lo toma del  
temor filial, que anda siem-  
pre sobre la caridad, ha-  
ziendola circunspecta, y  
recatada. En este sentido se  
dize bolar mas el temor, y  
tener asiento sobre todas  
las virtudes: *Timor Dei ius-  
tat omnia.*

per.

*per omnia*. Quien este te-  
mor tuuiere, no tiene que  
temer el dia del iuzio, y  
quien no le tuuiere, todo  
lo temerá. Temamos a  
Dios, que justo es temer a

vn Señor de tan gran Ma-  
gestad, porque en el iu-  
zio hallemos en el pa-  
dre, y jaez pro-  
picio.

**DISCURSO III.**

*Que se hallan en el mundo muchas señales de las  
quales se colige, que el iuzio vniver-  
sal se acerca.*

**F**Vera de las señales que  
oi nos han puesto en el  
Euangelio, hallo otras mu-  
chas en el mundo, de que se  
va acabando, y que ya está  
caduco y decrepito para es-  
pirar.

do: quando el mundo era ni-  
ño en tiempo de nuestros  
primeros padres, tétóle el  
demonio comō a niño con  
vna mançana: quando fue  
moço, en los tiempos de  
Noe, tentóle cō torpezas

Genes. 3.

Sea la primera señal lo q  
dize san Gregorio Magno:  
*Uideo mundum se senescere,*  
que el mundo está ya viejo.  
Esto prouaremos cō el mo-  
do que el demonio tiene  
en tentarle: acōmodase pa-  
ra tentar conforme la capa-  
cidad de la persona q tien-  
ta a vn niño, si le huiera de  
tentar, tétarale cō vna mā-  
çana; a vn moço siempre le  
tienta con liuiãdades y tor-  
pezas; a vn hombre varón  
con desañeros y penden-  
cias; a los viejos tétalos el  
demonio con codicia. Así  
ha tentado siempre al man-

tales, que le obligaron a de-  
zir a Dios: *Non peimānebit*  
*spiritus in homine, quia caro*  
*est.* Y eran tan grandes las  
llamas de sensualidad, que  
fue menester vn diluuió de  
agua para apagarlas: como  
era moço el mundo enton-  
ces, tētauale el diablo cō  
torpezas: quando ya el mū-  
do fue varón, tentóle cō des-  
añosos guerras de Partos,  
Medos, Caldeos, Griegos,  
y Romanos. El dia de or se  
echa de ver, que el mū-  
do es viejo, porque la ma-  
yor tentacion con que se  
tienta es codicia: codicia

Genes. 3.

Acomoda  
te el mo-  
nio a ten-  
tar segun  
los tiempos

S. Gregor.  
Mag. hom.  
1. in Lucā.

El mūdo  
ya viejo, y  
decrepito

# Dominica prima

en los juezes, codicia en los letrados, codicia en los alguaziles, codicia en los mercaderes, hasta las mugeres son codiciosas de dineros. El mundo se quiere acabar, viejo está, pues el diablo le tienta tanto con codicia.

En vn enfermo ya desahuciado de los médicos, hallamos quatro señales de muerte. La primera, los ojos quebrados. La segunda, que se levanta ya el dho los pies y manos. La tercera, que el pisto, o sustancia que le dan, luego le buelue, no detiene nada en el estomago. La quarta, que por dondequiera que le toquen está tan doloroso, que luego se queja; si le llegã al brazo, ai mi brazo, si a la cabeça, ai mi cabeça, si al pie, ai mi pie: todas son señales de muerte. Estas quatro señales hallo yo en el mundo, señal que se va muriendo.

El mundo La primera señal de los ojos muerte, y de que el mundo quebra- se acaba, es tener los ojos dos. quebrados para ver las necesidades de los que poco pueden. Dixo la Magestad de Dios, hablãdo con Iob: *Quibus dedit vehementissimo imbrĩ cursum, & viam sonantis tonitruĩ, ut plueret super terram, absque homine*

*in deserto, vbi nullus mortalium commoratur? Ven acã Iob (dize Dios) quierres ver quanta sea mi inclinacion en materia de hazer bien? Pues adierte, que tẽgo tal condicion, que despues de auer llouido a los animales brutos, y hõbres racionales; me voi a llouer a los desiertos incultos, a los alcornoces, y arenales de Libia: *Vbi nullus mortalium commoratur.* Donde no habita nadie, solo por hazer bien. Dionisio Cartusiano dixo: *Super terram insultam non deambulatum, neque habitatum.* Lueue Dios donde jamas habitò nadie; solo por hazer bien; y asì dixo Filon Iudio: *Secundum naturã conuenit Deo dare.* Que es cosa natural en Dios el hazer bien. Quantas minas aurã criado de oro y plata, que no han de venir a manos de hombres? quantos diamantes, perlas, corales? quãtas vezes aura llouido sobre el mar, donde no es necesaria el agua? Que es esto? Que ha de ser? Que es tan grande la inclinacion de Dios en materia de hazer bien, que despues de auerle hecho a los hombres, y animales, redunda su bondad y misericordia donde no es neces-*

Dion. Caro in hũc locũ

Phil. Iud. lib. de Sũ.

Pro. 15

*Translat. ex septua. Interpret.* necesaria, y es grande la ponderacion de los setenta Interpretetes, que dizē: *Quis autem praeprauit fluxū validae pluuiae? Valiente pluuia, arroyos grādes de misericordia en quien se emplean. Vbi nullus mortaliū vni nonitur?*

*Chrysost.* Esta inclinacion de hazer bien, dize Chrysothomo en muchas de sus homilias, que es la imagen y semejança de Dios puesta en el hombre: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Hagamosle inclinado a hazer bien, como lo es su Criador: y prueuase esto cō dos lugares. El primero de Iob que dixo: *Ab infantia creauit mecum miseratio, & ex utero matris meae egressa est mecum.* La miseracion, y compassion para con el proximo, dize Iob, que la facò del vientre de su madre: es la imagen y semejança de Dios nuestro Señor, puesta en el hombre.

*S. Iohann. epist. Cano. cap. 3.* El segundo lugar es de san Iuan, dize assi: *Quis habuerit substantiam huius mundi, & viderit fratrem suum necessitatem habere, & clauserit viscera sua ob eo, quomodo charitas Dei manet in eo?* El que fuere rico, y viē-

do la necesidad del pobre le cerrare las entrañas, como estará con este tal la caridad de Dios nuestro Señor? De este lugar se colige, que nacemos con las entrañas abiertas, para meter en ellas a nuestros proximos, y verter nuestra compassiō en orden a hazer los bienes: pero la auaricia las cierra, y las echa mil cerrojos y caudados. O mundo miserable! que tienes los ojos quebrados para ver las necesidades de los que poco pueden, señal que te estás muriendo, y que ha llegado ya tu fin.

La segūda señal de muerte en vn enfermo es tener los pies y las manos frias y eladas. Mala señal vemos en el mundo el dia de oy, q̄ tiene las manos, que son los ricos, frias para dar limosna: los pies que son los inferiores y criados, elados para seruir a los ricos, señal de muerte. Digamos vn grande encarecimiento de la limosna, para alentar a los poderosos a hazer bien. Va contando el glorioso Doct̄or san Ambrosio las virtudes de la Madre de Dios, y dize, q̄ entre todas esta Señora escogio la limosna para poner en ella sus espe-

Segunda señal de muerte en el mundo.



# Dominica prima

s. Amb. li. 2. de vi-  
ginibus.

esperanças: *In prece pauperum*. En las buenas respuestas que la daua los pobres quando les daua limosna, en aquel, Dios se lo pague, Señora, ponía la Virgen N. Señora sus esperanças. O encarecimiento grande! que la Reina de los Angeles, en quié todos esperamos, y si los Angeles pudieran tener esperanças, en su Reina las auian de poner, y lo que admira mucho, que el Hijo encarnado de Dios, hecho hombre, las esperanças de los buenos successos que esperaua de su Iglesia, las puso en su Madre santissima. Esto fue en aquellas palabras del Psalmo 85. *Respice in me, & miserere mei, da imperium tuum puero tuo, & saluum fac filium ancilla tua*. Es como si dixera el vnigenito hijo de Dios: O Padre y Señor? grandes esperanças tengo de los buenos successos de mi Iglesia, porque soi hijo de Maria santissima. Assi declara el glorioso Doctor S. Agustin este lugar: *Cuius ancilla*

Psalm. 85.

s. Aug. in  
Psalm. 85.

*la, nisi illius que dixit: Ecce ancilla Domini fiat mihi secundum Verbum tuum.* O santo Dios! O encarecimiento grande de la limosna que la Virgen Maria en quien to-

dos ponemos nuestras esperanças, hasta su propio Hijo, esta Señora ponga las suyas en la limosna que daua: *In prece pauperis spem repones.*

Dixo san Chrysostomo, hablando de la limosna: *Hæc est maior gratia, quam mortuos suscitare esurietem pascere Christum: hic enim ipse Deo debes, in elemosyna vero Deum habes debitorem.*

S. Chrysostomus  
homil. 36 ad  
populum  
Antiochie.

Mayor gracia llamó a la limosna, que resucitar muertos: porque aquella da vna vida temporal; pero el dar limosna muchas vezes alcanza de Dios luz, y abre los ojos del alma, para que el que la da conozca su culpa, y llorándola salga de pecado. Dize luego el Santo: En todas las cosas siépre quedas deuiendo a Dios; pero quando das limosna, *Deus habes debitorem*: Este Señor queda por deudor tuyo, quedate deuiendo a ti: de modo, que tantos quántos actos hazes de limosna, haz cuenta que en tu escitorio tienes otras tantas obligaciones contra tu Criador, por las quales te deue bienes temporales, y espirituales.

Grandeza  
de la li-  
mosna.

Notas

Son los ricos limosneros Ricos son parecidos a las imagenes como imagen de deuoción, que para su adoración no tienen veinte lamparas

deuocion

que

que la alumbran, y en con-  
torno de la Iglesia muchas  
mortajas, muletas, grillos,  
cadenas, q̄ son los trofeos  
de los milagros que Dios  
ha hecho por ruegos, y me-  
recimientos de aquella imā-  
gen. Pregunto, que es lo q̄  
adorna mas a esta imagen,  
las láparas, o las muletas,  
grillos, mortajas y cadenas?  
Facil es la respuesta: las lá-  
paras son indicio de la pia-  
aficion de sus deuotos, q̄ ca-  
dauo acudiò cō su lampā-  
ra para mayor grandeza:  
pero las mortajas, grillos, y  
muletas estan manifestan-  
do sus mercimientos; su in-  
tercesion piadosa; mediā-  
te la qual alcança de Dios,  
se hagā aquellos milagros.

Asi son los poderosos  
del mundo, como image-  
nes de deuocion; sus baxi-  
llas, colgaduras ricas, caua-  
llos, pompa de criados, cō  
todo lo demas, son lampā-  
ras, indicio de su grandeza,  
que sustentan su pundonor;  
pero las limosnas que hazē  
son como milagros, que ma-  
nifiestā sus entrañas piado-  
sas; y estas nos acōpañarā  
en la muerte, y iran capita-  
neādo todas las demas vir-  
tudes, como lo dixo san A-  
gustín: *Sola misericordia com-  
mes est defunctorū.* Que la li-

mosna irā acōpañar lo el  
alma del difunto. Y en de-  
zir, que sola esta virtud le  
acōpañarā, quiere dezir el  
Santo, que en primer lugar  
esta virtud será la que le a-  
pudrine y ampare en el jui-  
zio de Dios.

Entra vn hombre en vna  
huerta cō animo de comer  
fruta, y sacar fruta, dize el  
hortelano: Entrad, y com-  
ed, pero no aueis de lle-  
uar vna sola pera; y adier-  
tid, que os tengo de regis-  
trar a la salida: el hōbre en-  
tra, y come, y la mejor fru-  
ta echa por encima de las  
bardas: al salir registrame;  
hallan que no lieua nada,  
vase en paz; pero ei rodca  
su huerta por de fuera, y co-  
ge su fruta, y comela cō gaf-  
to. La muerte es vnos puer-  
tos secos, a todos nos han  
de registrar en ella; y desta  
vida sola vna mortaja se ha  
de sacar: lo que se da al po-  
bre, esso se echa por enci-  
ma de las bardas para sus-  
tentarse en el cielo.

Pero no me quiero di-  
uertir del pensamiēto que  
voi siguiendo. Tuuo noti-  
cia el rico, que en su calle  
vna pōbre viuda moria de  
hambre, leñalòla para cada  
dia vna limosna; milagro q̄  
ha hecho la limosna en la  
casa

La muerte  
te es vn  
nos puer-  
tos secos

August.

## Dominica prima

caja del rico; pōga por trofeo vna mortaja, pues reficizō con la tirroña la viuda, q̄ se iba a morir. Dixo *August.* Agutino: *Non paristi, occidisti.* No sustentaste al pobre pudiento, tu le mataste, y Dios te pedira la vida del tal; y por el contrario, sustentandolo, fue darle vida; ponga por trofeo deste hecho vna mortaja.

Estaua el pobre en la carcel sin tener quien hiziesse por el: el rico con sus diligencias le echo fuera, y le librò de poder de justicia: milagro, ponga por trofeo los grillos. Hallò vn pobre arrojado en essa calle, lleuòle al hospital; fue causa para que le recibiesse; salio sano de todos sus achaques, dexò las muletas: milagro que ha hecho el rico: lleuelas a su casa, y pongalas por trofeo; y aduierta, q̄ estos despojos le engrandecen mas que las lamparas de sus baxillas, colgaduras y calallos. Aora se entendea el lugar del Santo, *Hec est maior gratia, quam mortuos suscitare, et uiuentem pascere Christi.* Pues siendo esto assi, como las manos de la Republica, que son los poderosos, estā tan frias para hazer bien a

los que poco pueden? Señal que el mūdo se muere, pues tiene las manos frias.

Los inferiores, que son los pies de la Republica, q̄ elados para seguir a los ricos. Dixo Dauid: *Ego dixi* *ps. 125.*

*in excessu meo, omnis homo mendax.* Todo hōbre es mentiroso. La Glosa interlinial dize: *Ex se mendax, ex*

*Deo verax;* pero yo digo:

*Omnis homo mendax.* Todo

hōbre es mentiroso, como

los trigos, q̄ por Abril sue-

lẽ prometer vna gran cose-

cha, porque eitan loçanos

y hermosos, y por Mayo les

dio vn poco de niebla; y ve-

nido el Agosto todo es pa-

ja. Dize Dauid: *Omnis homo*

*mendax.* Todo hombre es

mentiroso como los tri-

gos. Vereis vn penitente

a los pies de vn Confessor;

que porque le abuelua sus

amancebamientos, puestas

las manos, y arrojando sus

piros al viento, se muestra

muy compūgido. O que be-

llo trigo! Dios te bendiga;

no es posible sino que de

aqui ha de coger Dios vna

gran cosecha de peniten-

cia. Por Abril es hermoso a

los pies del Cōfessor, pero

por Mayo en passando por

cierta calle ledara la niebla

y toda su penitencia, y pre-

messas

*Glosa interlinialis in hunc locum*

*Chrysost.*  
*ubi supra.*

messas al cabo será paja,  
*Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax.*

Que es ver vn tribunal de juezes? que bello trigo, que d' justicia cogerá de aqui su Magestad! Por Abril es hermoso el trigo en el tribunal; pero por Mayo, quando en secreto se vota el pleito, le suele dar la niebla, y todas sus resoluciones suelen ser paja, *Ego dixi in excessu meo, omnis homo mendax.*

Recebis en vuestra casa vn criado; los primeros dias muestrase mui serui- cial, que bello trigo? No ai duda sino que se ha de co- ger mui buen seruicio, a- compañado con mucha lealtad. Por Abril es bello el trigo los primeros dias; pero por Mayo le da la nie- bla: apenas estuuo quinze dias en casa, quando la ro- bo, y descubrió ser paja to- das sus promessas: *Ego dixi in excessu meo, omnis homo mendax.* O mando! que tus pies, que son los interio- res, que elados, y que des- leales para seruir a los ni- cos; acabarte quieres.

La tercera señal de muer- te en vn enfermo, es trocar el pitto, o laltancia que le dan, no detener nada en el

estomago. Mala señal, mor- tal está este enfermo! Tal está el mundo: el alimento del alma, q es la gracia el fruto de los santos Sacra- mentos, y sermones, con fa- cilidad lo pierde, estiman- dolo en poco, que son mu- chos como Iudas; de quien dize el glorioso Doctor S. Ambrosio, que apreció en trecientos reales el vngüe- to, y la sangre de Christo en treinta dineros: *O Iuda proditor, unguentum passio- nis eius trecētis denarijs estimas, & passionem eius tri- ginta denarijs vendis! Diues in estimatione, valis in fiele- re.* Estimó en poco lo q auia de estimar en mucho, q fue la sãgde de Christo; y en mu- cho lo q auia d' apreciar en poco, que fue el vnguento: así ai pecadores q la gra- cia de Dios q auian de esti- mar en mucho, estiman en poco; y las vanidades del mudo, q auian de estimar en poco, estiman en mucho.

Esto sigae también la hue- lla de Esau, de que dize S. Pablo: *Ne quis fornicator, aut profan⁹, ut Esau, qui pro- pter unã escã vendidit pri- mogenita sua: scitis enim quo- niã postea volens hereditate benedictionẽ, reprobat⁹: si nõ enim inuenit penitẽtiẽ locũ, quam.*

S. Ambro-  
lib. de spi-  
ritu sancto  
cap. 12.

S. Paul. ad  
Hebr. 12.

# Dominica prima

quamquam cum lacrymis  
exquirēs eam. No sea nadie  
deshonesto, o profano (di-  
ze el Apostol) como Esau,  
que por vna escudilla de  
lentejas vendio el mayo-  
razgo, y sacerdocio, dos dig-  
nidades grādes: porque el  
mayorazgo, segun la pro-  
messa hecha de Dios, auia  
de ser su abuelo; el sacerdo-  
cio, cosa bendita, y de grā-  
de estima: todo por vna go-  
losina. Y donde nuestra

*Translat.  
Erasmii  
Lator.*

Vulgata dize, *Qui propter  
vnam escam vēdidit primi-  
tia sua*, traduze Erasmo Ro-  
terodamo, *Qui unico edulio  
permutauit ius primogeniti:*  
trocò volūtariamente por  
vn vil manjar el ser abuelo  
de Christo nuestro Señor,  
y el sacerdocio. O aleuofia  
grāde! por vna golosina a-  
ya pecadores de cōciēcias  
tan despeñadas, que hagan  
permuta con el demonio  
de lo que tãto vale por co-  
sas tan viles! Y ojala no pas-  
sara adelante el yerro. Cin-  
co pecados cometio grād's  
Ela. 1. El primero, dize san  
Chrysostomo, que fue de in-  
temperancia, y golosina, q̄  
casa abastada era la de su pa-  
dre, no le faltaua que co-  
mer. El segundo fue de me-  
nor precio, como se colige  
del texto, que dize: *Abyt*

*Chryf. in  
Pauli ad  
Hebr. c. 12*

*Genes. c. 25*

*parui pēdens, quòd primoge-  
nita vēdidisset* Quando auia  
de quedar con lagrimas en  
los ojos, se quedò riēdo del  
pecado q̄ auia cometido.  
El tercero fue pecado de si-  
monia, pues vēdio el sacer-  
docio que estaua vincula-  
do al mayorazgo, todo por  
vna escudilla de lentejas.  
El quarto pecado fue, dize  
Chrysostomo, de ingrati-  
tud: *Vēdidit Esau propter ci-  
bum dignitatem natura sibi  
datam, & ideo ingratus fuit:*  
El quinto fue de obstina-  
cion, porque, aunque dize  
el Apostol san Pablo, hizo  
penitencia con muchas la-  
grimas, dize el bienuentu-  
rado san Teodoreto, q̄ llo-  
rò de embidia, viendo el  
buen empleo que su herma-  
no auia hecho por vna escu-  
dilla de lentejas. Lira que  
llora por la perdida tēpo-  
ral: q̄ estos hijos del figio  
sienten mas el perder esto  
caduco, y perecedero, q̄ pas-  
sà presto, que lo estable, y  
eterno. O tanto Dios! y que  
de pecados, y por vna golo-  
sina! O pecadores! imitado-  
res de Esau, desperdiciado-  
res de las misericordias de  
Dios nuestro Señor, que es-  
timais en mas vn vil delei-  
te, que el ser hijos de Dios.  
Dize el Eclesiastico: *Cor*

*Chryf. he.  
50. in Co-  
nesim*

*S. Theod.  
in Pauli  
ad Hebr.*

*Lira in  
hunc locum*

*Ecl. c. 25  
fatui*

*sa: ut quasi vas contractum.*

El coraçon del necio peccador, como vaso quebrado, q̄ apenas ha echado Dios en el sus grandes misericordias quãdo se pierden, y se vierte. Quando considero el dia de oĩ tãtos Predicadores, y tantõs libros deuotos, tantas congregaciones, tantas fiestas, tantõs jubileos; o que llenos deueis de tener los coraçones de espíritu: antes no, padre mio, que son como vaso quebrado, que todo quanto en el echa nuestra madre la Iglesia, y sus Predicadores se sale, y se pierde. De aqui infiero yo, que pues el pitto, la sustancia del alma, que es el desengaño, no se detiene, mala señal, el mundo se muere.

La quarta señal que hallamos en el enfermo de muerte, es, que por donde quiera que le tocan, se queja, ai mi braço, ai mi cabeza: assi està el mundo el dia de oi muy enojado y doloroso. Los Prìncipes: ai nuestras casas acabadas, y nuestros mayoraçgos enpeñados. Los ciudadanos: ai que no llueue, las heredes se pierden. Los mercaderes se quejan ai los tratados se caen, y la verdad se

ha muerto: el marido se queja; ai que muger tan terrible, no puedo con su condicion. La muger, ai que mal marido, que no sustenta su casa. La madre, ai que mala hija, que no la puedo sujetar. La hija, ai que mala madre, que por no echar el dinero de casa no me pone en estado. O mundo miserable! que mejor te llamara vn hospital de bubas, pues tantas quejas y dolores ai en ti.

Mas quando en vn cuerpo ai corrimientos, o malos humores, que se quiere acabar, acuden a la parte mas flaca. En este cuerpo de Republica los corrimientos, los dolores acuden a la parte mas flaca, q̄ s̄o los pobres, y para ellos es la mas la sentençia, el agrauio, el peor pan. Herodes el cuchillo quiso para los Inocentes, el dia de oi el cuchillo para quien le quiere el juez, el señoi de vasallos para los inocentes, para los que poco pueden. La piedra dio enio mas flaco de la estatua de Nabuco: la piedra del agrauio el dia de oi da en fospebies, q̄ es lo mas flaco del pueblo de la Republica: señal de q̄ el mundo se acaba; y los peccado-

El juez tirano como Herodes, que quiere el cuchillo para los Inocentes

Daniel. 2.

E res

Mundo en feruo, y lleno de dolores.

*Dominica prima*

res que dormidos, y que olvidados de la cuenta? Dios os despierte por sus pasiones,

yo os de luz para que os desengañeis antes que llegue el rigor deste día del juicio.

**DISCURSO IIII.**

*De las preuenciones que han de hazer los pecadores para saber responder al juez.*

*Eccles. c. 32*

**O**yamos al Ecclesiastico, q̄ ammonestados las preuenciones q̄ hemos de tener hechas antes q̄ llegue este día, dize: *Mors est iurgē. nō retrices. Præparē autē prior in domū tuā, & illud avertē, & illud iudicē. & agat de reptiones tuas, & nō in delictis, & uerbo superbo.* Habla en este lugar el Ecclesiastico de vn hombre que anda fuera de si maravillado del juicio; q̄ como al hombre que por la mañana toma la capa, y en todo el día buelue a casa, así al alma que aunque quanto a lo fisico está intermando sus cuerpos, quanto a lo moral se vierten en las criaturas, y andā fuera de ellos. Llámolos S. Pallas animales que vierten el alma como agua en las cosas temporales: *It̄ iunt qui segregāt semetip̄s animas es, spiritū non habentes.* Porq̄ el alma; siendo vna; parece q̄ se divide; y se esparce en tres

potencias, en quatro sentidos espirituales, en cinco corporales, assomándose por ellos, como por otras tantas ventanas, a ver lo que passa en el mundo: desta suerte va siendo mas flaca, y menos fuerte: hazed, que se recoja, dexē de assomarse por los sentidos exteriores, recojase mas a los espirituales ya es mas fuerte: recojase mas a las tres potencias; ya es mas capaz de Dios; retirese, vnase cō Dios; no se acuerde de nada, esta es alma valiente; pero las q̄ andā fuera de sus cuerpos, son viles. S. Bernardodize: *Quorū anima p̄nosa est.* Almas de sayal, y de geiga. Dixo Seneca: *Primum arguitur, ut ad luculū cōposita mentis est; posse cōsistere, & se iū cōmurari.* Argumento de q̄ vna alma está cōpuesta con Dios, es, q̄ haga pausa y puto en la pretiō de todo lo tēporal, y q̄ sea aima interior. Entrā vn Cortesano en su casa, ha

*S. iudas in epist. ca non.*

*Seneca epist. 2. ad Luculū. 1. 3. M. 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.*

lla, q̄ la están desentapizan  
do para poner las colgadur  
ras de seda de verano: está  
toda la casa rebuelta, llena  
de embaraços, por aqui las  
tapizarias, allí los escrito  
rios por tierra, todo cō ḡ a  
de de lasseo; vale, porq̄ el d̄s  
aliño de la casa le echa fue  
ra, y no lo puede sufrir, buel  
ue dentro de dos horas, ha  
llalo todo tan curioso, tã af  
seado, tan fresco, dize a su  
miger: Esta quadra tan cu  
riosa me ha de obligar a no  
salir de casa; porq̄ no ai Ar  
ranjuez como ella. Quãdo  
yo veo vnos hombros este  
riores es señal, q̄ en su con  
ciencia ai muchos embara  
ços d̄ pecados, q̄ los obligã  
a salir d̄ sí; y estos echã fue  
ra el alma, y la hazẽ, que se  
vierta en lo temporal. pero  
quãdo vn hōbre es recogid  
do, y espiritual, hōbre inte  
rior, es señal del asseo grã  
de de su conciencia, y de la  
limpieza de ella; q̄ le cōbida  
a viuir dentro de sí. Ahora se  
entẽ lerã mejor el lugar de  
Seneca: *Primum argumẽtũ est  
posita mens est, posse consi  
dere, & secum cõmorari.* Es  
gran señal, q̄ vna alma está  
cõpuesta con Dios, el ser in  
terior: Esto es lo q̄ nos acõ  
seja el Eclesiastico en el lu  
gar que vamos declarando;

La buena  
cõc̄cia  
obliga  
a ser inte  
riores.

El pecc  
dor ha de  
abogar  
por si an  
tes q̄ lle  
gue el ju  
2.º

*Præcurre in domũ tuã: Dio*  
nista Cartusiano, *id est ñra*  
*curre ad cõscientiã tuã.* Hō  
bre q̄ andas vertido en vi  
cios, oluidado de la cuẽta,  
acogete a tu conciencia, y  
procura ser hōbre interior:  
Y q̄ ha de hazer en ella?  
Luego lo dize el Eclesiasti  
co: *Illis aduocare.* Haz ofi  
cio de abogado. El Cartusian  
no, *id est, te ipsum recollige  
examinãdo cõscientiã tuã.*  
Pues el dia del juizio no ha  
de auer quẽ por ti abogue,  
aboga tu por ti antes q̄ lle  
gue este dia; ponte delante  
de vn Christo, y alega, que  
eros poluo, q̄ te pũsã auer  
le ofendido. El abogado ha  
de estar mui bẽ en todo lo  
q̄ le cõtiene el procceso; ni  
mas, ni menos ha de estar, y  
entender los derechos. Al  
si tu peccador, antes q̄ llegue  
el dia del juizio, sã tu abo  
gado de tu causa; rebuelue  
el procceso d̄ tus culpas, mi  
ra si estã en los derechos d̄  
la ley de Dios, aboga por ti,  
diziendo cõ mucha humil  
dad delante de vn Christo  
crucificado: Dios mio, y  
Redẽtor mio, yo he hecho  
cõmo quien soy, y de mi no  
se podian esperar sino mu  
chas flaquezas, y muchas  
baxezas; vos auẽis de hazer  
como quien sois, perdonã

Dionys.  
sien. is  
hunc locũ

El pecc  
dor ha de  
abogar  
por si an  
tes q̄ lle  
gue el ju  
2.º

## Domínica prima

domi. Qué aueis de sacar  
encódenarme, sino es rener  
vn tizó mas en el infierno.

Passa adelante el Ecclé-  
siastico; y dize: *Illo lute.*

Ai dentro de tu conciécia,  
peccador, interiorméte jue-  
ga, el Cristiano; *lute, exer-*

*ce te in rébus oíe contépla-*

*tive.* Exercitate en con-  
templar el rigor de aquélla;

viene bié esto có la palabra  
*Lute*, juega dentro de tu al-  
ma, aludiendo en esta pala-  
bra al juego de la esgrima.

Los q esgrimen có espadas  
negras, q propiaméte se lla-  
man jugar las armas, es para

hazerse diestros, quádo se  
ofrezca ocasión de llegar a

reñir có espadas blácas: *Lute.*

Esgrime con la conside-  
racion có el dia del juicio;

que agora tiene espada ne-  
gra, para q quádo venga có

espada bláca, estés diestro;

esgrime con las llamas del  
infierno; que esso quiso de-  
zir David en aquellas pala-  
bras: *Descendant in infernū*

*viuentes.* Baxen los viuos  
con la consideracion al in-  
fierno, y esgrimán con aque-  
llas llamas, que agora tienen

con espada negra, juega có

ellas, contemplando ma-  
chas vezes sus rigores, su du-  
racion, para que quando se

llegue el juicio, que enton-

ces el infierno vená con  
espada blanca y estés tan  
diestro, que te libres del.

Llega con la muerte, y es-  
grime con ella; hazte diest-

ro, como esgrimia san Pa-  
blo, quando dezía: *Quis die-*

*mo tor.* Agora trae espada  
negra, no matan, ni sus he-

ridas ofenden, hara te diest-

ro, para q quando véga có

su gadaña, estés tan habil,  
q te defien las della: muere

con la consideracion ma-  
chas vezes. Si a vn hom-  
bre le obligassen a comer

vn pan muy grande de vn  
bocado; no sería posible;

y quando lo fuera; se auia  
de atofigar con el; pero es-

se pan repartido en boca-  
dicos no le ahogará, antes

le servirá de sustento: la  
muerte es vn bocado gran-

de, quien la quiere tragar  
de vna vez atofigaráse con

ella: pues que remedio? Re-  
partirla en muertecitas pe-

queñas, y tragárselas poco  
a poco: q si te es muerte la

pobreza que passas, está ne-  
cessidad es como vna muer-

tecita pequeña; tragatela,  
lleuando con paciencia tu

trabajo. La enfermedad  
penosa, y larga: quien la

lleua con paciencia, ai tra-  
ga otra muertecita peque-  
ña. El cótemplar a menudo

en

El juicio,  
y la muer-  
te muere  
aora con  
espada ne-  
gra.

Psalm.

Muerte  
partida  
en muere-  
tecitas pe-  
queñas.

en tus postrimerias, es tragarte otro pedaço de muerte; y desta fuerte no atoliga, ni mata, ni ai tanto q tragar a la ho: a dela muerte; pero vnos pecadores q no tratã fino de viuir para el mudo, embarcados en vn mar de deleites, trayendo las manos en la masa delos placeres, olvidados de la muerte, y del juizio; estos tales por mayor se quieren tragar estos bocados de la muerte, y de la cuenta; y como son grãdes, fuerça se a atoligarse con ellos.

Cart. vbi  
supra.

Concluye el Ecclesiastico con dezir: *Age conceptiones tuas.* El Cartusiano declara esta palabra en esta forma, *Ia est, incipe, meditare salutis.* Para el dia de la cueta apareja razones para respõder al juez; como el estudiante, q ha d tener vn aõto, primero llama en su casa a sus amigos, y en su presencia le quiere tener antes de ir a la Vniuersidad, con aquello se tẽpla, se prapara, y apareja soluçiones para quando salga en el teatro en publico en presencia de todos estar dicir. Asì tu pecador prefa muchas vezes como has d respõder al juez, apareja soluçiones y respuestas: esto es, *Age conceptiones tuas.*

En confirmacion deste lugar quiero traer vno de Isaias para q acabe de conocer el pecador lo mucho q le importa el viuir cõ asõbro deste dia. Introduze Isaias a los Angeles, q viendo subir con llagas al cielo al Hijo de Dios, le preguntã: *Quare ergo rubrũ est indumentũ tuũ?* (Asì entiẽde este lugar mi P.S. Cirilo) Señor, dicen los Angeles; q llagas son estas que subis al cielo? Y si esse vuestro cuerpo es tã hermoso y bello, q roturas son estas q lleuais en el? Respõdiõ el Hijo de Dios: *Dies enim ultionis in corde meo, annus redẽptionis meae venit.* Aqui debaxo destas llagas lleuo la vẽgĩa q tẽgo de tomar de los ingratos el dia del juizio, subo mis llagas al cielo para hazerles cargo de mi passiõ; ellas harã terrible aq̃l dia. Luego al pũto partierõdos Angeles a dar auiso a los hombres q estauan absortos viẽdole subir al cielo: *Vari Galilaei, quia statis aspiciẽtes in cœli? Hic Iesus, qui a vobis est a vobis in cœli, sic venies quem admodũ vidistis eũ ascendentẽ in cœli.* Es como si dixera: Varones de Galilea, esta admiracion guardalda para el dia del juizio, q le

Cytil.

Ioan. 1. 6.

2. cap.

Acton. 6. 10.

## Dominica prima

hemos visto subir amenazádo a los hóbres. Y dize, que en este mismo lugar les toma cuenta, y les hará cargo de su pasión; y que sus bagas harán terrible aquella. O que cuenta tan uigrosa será la del juicio.

**Diferente** es la cuenta que se toma en las hosterías de Italia, que la que se toma en los mesones de Castilla. En Italia, que en las hosterías de Italia, se come a pasto, y pagan por mayor quatro, o cinco reales, que se coma poco, que se coma mucho; pero en los mesones de Castilla es muy menuda la cuenta; tanto de las perdizes, tanto del pan, tanto del vino, tanto de las narajas y pimienta, tanto de paja y ceuada, tanto de cama, tanto de luz, tanto de posada. Santo Dios, si apenas ai dinero en el que camino para pagar a un tirano de estos. Piensa el pecador, que a pasto se sienta a la mesa del mundo, encharcado en sus vicios y pecados; que la cuenta que le han de tomar, ha de ser como en las hosterías de Italia por mayor: no ha de ser sino muy por menudo, como en los mesones de Castilla. Dize Christo entrando en cuenta con el pecador, tanto de penas de infierno, que quiere, que correspondan al beneficio que auerte criado a mi

imagen y semejanza, y por aver encarnado, tanto fuego a la yer muerta por ti en vna cruz; tanto de pan consagrado, tanto de luz, que te di en todo tiempo para que salieses de pecado, tanto del sudor y cansancio de mis predicadores, y Confesores. O Jesus mio! y que menuda que ha de ser la cuenta? Que bien lo dize S. Gregorio: *Quia enim agitator a, crescit etiam rationes do* A tantos beneficios recibidos, casi todos desperdiciados; que aguardais Christianos, sino muchos tormentos?

Sea la cõtera de mi sermõ el pedirte, pecador, por las enmañas de Christo crucificado, que sea parte este mi sermõ para que pongas estico a tus vicios, y des principio a vna nueva vida. El tiempo pasado ha sido escoria, el que está por vivir nada, por que no ai seguridad del tiempo el presente es oro, por que ahora puedes, si quieres, restaurar lo perdido. Oye para tu cõsuelo un gran pensamiento de S. Gregorio Niseno: toca aquella historia de quando mandó Dios a Moisen, que juntase las varas de los doze Tribus; y la que amaneciese florida, y con tanta, el dueño della fuesse el

Genes. 3º

D Paul. ad Galat. 4.

S. Mat. 26

S. Luc. 24º

S. Gregorio  
Mig. ho.  
6. ind. 11.º  
15.

el Sacerdote del pueblo: amaneciò por milagro florida la de Aron. dize S. Gregorio: Señor, donde está la tierra fértil? adónde el riego? dónde las raíces? Es posible q̄ en vna vara seca d̄ la noche a la mañana tal mudança? Respõde el Sãto? *Pro virgine terra, pro humore, pro radicibus, usuna virtus ei sufficit.* Bastò la virtud de Dios, y ella supliò por tierra, riego, y raíces, y hizo, q̄ de improuiso vna vara seca y esteril se trocasse en vara hermosa, florida; simbolo de lo q̄ Dios sabe hazer cõ vn pecador seco, sin raíces en la virtud, ageno d̄ hojas de esperanças, sin flores de virtudes, ni fruta de merecimientos: abe Dios a este tal, si se dispone; y arrepiete, de la noche a la mañana trocarle en gr̄a santo, y q̄ restaure todo lo perdido; y q̄ en la tal persona, q̄ era como vn leño, se veã de improuiso las hojas de las esperanças del cielo, flores de santos deseos, y fruta de nuevos merecimientos. Por esto dixo Seneca: *Bonũ vita positũ est: ò in spatio, sed in usu.* No está en auer viuido muchos años; en poco tiempo, usando biẽ del, podemos ser muy santos. Aprovecha te del tiempo q̄ gozas, y te-

S. Gregor.  
Niseu. de  
vi. Moys.  
Num. cap.  
17.

Senec. epist  
30.

me aq̄llavltima despedida.

Quãdo S. Pablo se despedio de los de Malta, segũ la opiniõ d̄ muchos, saherõ acõpañãdole hasta dexarle embarcado; y al despedirse del dize la Escritura: *Magnus autẽ fletus factus est omnium, & procubentes super collũ Pauli, osculabãtur eũ, dolentes, maxime in verbo, quod dixerat: quoniã amplius faciẽ eius nõ esset visuri.* Al despedirse de Pablo se leuãtò vn alarido, q̄ llegaua al cielo; pero dize el Texto sagrado, q̄ lo q̄ les dauò el alma fue aq̄lla palabra q̄ les dixo el Apostol; Ya no vereis mas mi rostro. O Dios d̄ mi alma! si la ausẽcia de vn Sãto, y q̄ le auia de ver en el cielo, los atrauesò a todos el alma; q̄ dolor causarà el despedirse d̄ Dios, de la Virgẽ, y d̄ todos los Sãtos para siẽpre en aq̄l riguroso dia? *Ite maledicti*, dira el juez: Apartaos de mi malditos, echarãse a sus pies: y dirã: Señor, dexadnos estar aqui vn poquito si quiera, dirã: No quiero, q̄ esteis vn solo puto: *Ite*. Replicarã los malos, Señor, pues nos echais, y vamos arrojados de vos, echadnos por la despedida v̄ra bendiccion; dirã el juez: No quiero, antes es mi voluntad, q̄ os alcãce la maldicõ

Acta Apo  
Pol. c. 20.

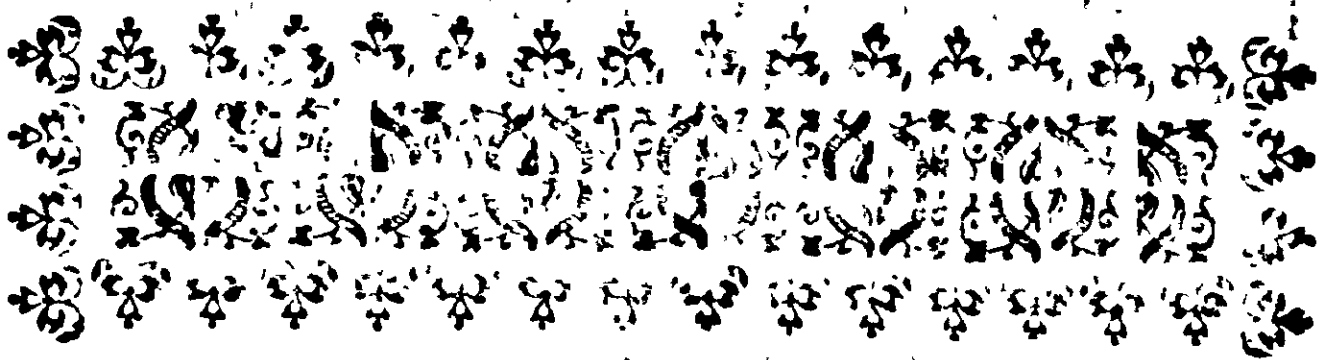
## Dominica prima

de mi Padre, y la mia: *Ite maledicti*. Malditos, quiero q̄ vais. Boluerã a dezir los malos: Iuez justissimo, confessamos, q̄ no merecemos, q̄ se vse cõ nosotros de ninguna clemencia; pero vease, vuestra bondad, y manifestese con nosotros, en q̄ no nos echeis al infierno, dexadnos en el mundo, q̄ como brutos andaremos dando alaridos por sus soledades, por aueros ofendido: dirã el juez: No quiero, *Ite maledicti in igne*: al fuego quiero q̄ vais, y en el auéis de viuir. Boluerã a dezir: Señor, *Quis poterit de nobis habitare cū igne deuorante, aut cū ardoribus sēpiternis?* Ya q̄ nos embias al fuego, no sea eterno, seã cien años; y si estos no bastã, seã cien mil; q̄ cõ esso q̄ laremos biẽ escarmetados. no ai remedio dirã el juez. *In ignem eternũ*: eterno ha de ser el fuego.

Pues, Señor, boluerã vltimamente a replicar; no ha de auer algũ cõsuelo? Dadnos el Angel de nra guarda para q̄ en medio de tã grã descõsuelo tégamos a quiẽ boluer los ojos. No quiero sino q̄ vais en cõpañia del diablo: *Qui paratus est diabolo. & Angelis eius*. O Iesus, o Rei de gloria! quien se atreue a ofenderte, cõ la

cõsideraciõ del rigor deste dia! O pecadores, tēblad, temed, hazed pausa en vuestros desatinos, proponed la emienda, y no me salga nadie deste tēplo sin hazer vn proposito firme de nunca mas ofender a Dios: mirad aquel Señor crucificado, y en el interin q̄ yo hablo cõ el, hazed vn acto de contriciõ en vuestros coraçones.

Dulce Iesus, amoroso Redētor de nuestras almas, poned los ojos de vuestra misericordia sobre estos oyētes mios; mirad, Christo mio, q̄ por titulo d̄ creaciõ sō criaturas vras, por titulo de redēcion, precio de vra sãgre: no permitais, Señor, q̄ se condene ninguno, adornad nras almas de temor, temamos aora para q̄ despues nõ tengamos q̄ temer aquel mōstruo horrible del dia d̄l juicio, aora q̄ trae espada negra esgrimã cõ el estos hijos cõ la consideracion; haganse diestros para que se defiendan del, quando traiga espada blanca; llorē por aueros ofendido, vease en ellos nueva vida, nuevos propósitos, nuevas obras, con q̄ alcancen aqui la gracia, q̄ es prendas de la gloria: *Quã mihi, & vobis prestare dignetur Dominus Iesus Christus.* SER-



S E R M O N D E

L A S E G V N D A D O M I N I C A

del Aduento, predicado en el  
Hospital Real de Za-  
ragoça.

Thema.

*Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi, mittens duos de Discipulis suis, ait illi: Tu es qui uenturus es, an alium expectamus. Matth. c. 11.*



Y Christo nos pone por exēplo a Iuan de aquel consejo que dió a sus

no se resiste, ni se inquieta, como la perdiz, y todas las demas aues; las quales estã do presas impacientemente sufren el perder la libertad. De la propiedad de la serpiente dize santo Thomas: *Et serpentis astutia ponitur in exēplum, quia toto corpore occultat caput, ut illud, in quo est, protegat. Quiso pues dezir Christo en este consejo: Si vinteredes a ser presos por los tiranos, inuitad*

s. Matth. cap. 10.

Dicipulos: *Estote prudētes sicut serpentes, & simplices sicut colūba.* Mirad, hijos, que os aconsejo, que seais prudentes como las serpiētes, y mansos como las palomas. Lapaloma tiene esta propiedad, que si la ponen en la carcel, que es su jaula,

S. Thom. in Cathen. cap. 10. 100 Matth.

## Dominica segunda

imitad a la paloma, q̄ presa no haze diligencia para salir de la carcel, lleva su prision con mansedumbre, y con esto imitad a la serpiente, mirando por vuestra cabeça q̄ soi yo, aunque dexeis el cuerpo expuesto a los golpes del tirano, açotes, escorpiones, catastas, aunque sea deguello. Deste consejo vio en S. Iuan el Redentor del mundo cumplidos sus deseos, porque puesto en la carcel de Herodes fue su mansedumbre de paloma, su prudẽcia de serpiente; pues por mirar por la hõra de su cabeça Christo, dexa expuesto su cuello a los filos del alfanje del tirano. Pues como tomaremos la gracia? Tomemosla

con la exposicion de San Hilario: *Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columba.* Dize san Hilario, *Ille animum primò mollioris sexus aggressus est.* Que para salir en el paraíso la serpiente con su pretension, grangeò primero la voluntad de Eua, y por allí vino a grangear la de Adã. Imitemos la prudencia de la serpiente, que para grangear en este sermõn la voluntad del segundo Adan, que es Christo para que nos dè gracia, grangeemos primero la de la segunda Eua, que es Maria, y obligandola con la oracion acostumbrada, pidamosla, que nos la alcance. Ave Maria.

S. Hilario  
status a  
S. Thom.  
in sua ca-  
thena in  
Matth. 6  
100

### DISCURSO I.

*Que las coronas de gloria, y palmas con que los Santos han de entrar triunfando en el cielo, las tiene Dios vinculadas en las cadenas, y carceles de los tiranos.*

**L**A mayor fortaleza de los grandes amigos de Dios, es la que se halla entre cadenas, y grillos, y por esto las coronas mas ricas, y las palmas mas iluf-

tres que en la Iglesia se repartè, son hijas de las cadenas. Vna plãta de todò esto veremos en el segundo libro del Paralipomenon; capitulo tercero, donde la Sagrada

Sagrada Escritura dize, q̄ Salomon a la entrada del templo puso dos columnas tan misteriosas, como fueres: estauan por los capiteles traçadas con cadenas:

libro 2. Paral. c. 3. *Et catenas superposuit capitibus columnarū.* Estas colu-

nas, dize la Gioffa ordinaria, que significan los grandes Santos q̄ la Iglesia tiene. *Columnae, ministri sermonis, utriusque populo introitus regni caelestis ostendunt.* Estas misteriosas columnas si-

Gl. ordi-  
na. 112 lo  
cum. 112  
cum. 112  
cum.

nifican los predicadores del vno, y otro testamento. Sapiente que estas columnas significan los varones Euaḡelicos, los predicadores de la Iglesia, estar por los capiteles traçadas con cadenas, es dezirnos, q̄ la fortaleza de columna se ha de hallar entre cadenas, en las carceles, siēdo maltratados, y perseguidos los amigos de Dios: así se labran para ser columnas de la Iglesia, porq̄ no así fortaleza grāde en la casa de Christo, q̄ no sea hija de la tribulacion.

Hallarēmos en el libro de los Iuezes, que nos dize la Sagrada Escritura, que quando Dios empeçò a dar aquel spiritu de valentia

liber. iudi cum 13. *Dan: Cœpitque spiritus Do*

*mini esse cum eo in castris Dñi, inter Saras, & Siboal. Rabi Rabi Moysen buelue del origi-*

*nal: Cœpitque spiritus Domini percutere eum, tanquam milleo incudē, in castris Dñi,*

*inter Saras, & Siboal. Que el espíritu de Dios le em-*

*peçò a Sāson a golpear, como el herrero golpea cò el martillo en el ayunque, para hazerle columna de su pue-*

*blo, hōbre fuerte, y de grādes fuerças. Quiē le dixera a Dios, Señor, q̄ pretēdeis en hazer a esse hōbre ayun-*

*que de vuestros golpes? Lo q̄ pretēdo es, hazerle fuerte, valiēte, grā defensor de mi pueblo. Pues, Señor,*

*no fuera mejor enseñarle a dar esos golpes en los enemigos de vuestro pueblo?*

*No hago yo a mis siervos fuertes, mādādoles q̄ ofendā, y maltratē a sus enemigos, sino golpeā los yo a ellos. Y la gioffa ordinaria dize lo mismo: Cœpit spiri-*

*tus Dñi per vices adesse ipsi vel per vices agitare eū. Que el espíritu de Dios le agita*

*ua a tiēpos. Este verbo, Agitare, significa atormentar, molestar, perturbar, y acor-*

*far, para hazerle columna de su pueblo, y que fuesse vn Sanson de espantosas fuerças: con este fin Dios le*

*ator-*

*ator-*

*ator-*

Rabi Moysen.

Gl. ordina-  
ria in hñe  
locum.

## Dominica segunda

atormētaua, le molestaua,  
le perturbaua, le acosaua: y  
ello es, *Agitare eum*. Que  
della fuerte haze Dios fuer-  
tes a los suyos: y viene esto  
con lo que dize Pagnino:

*Translatio* *Cœpitque spiritus fortitudi-*  
*nis domini roborare eum.*

*S. Pagnini* Que golpeandole Dios le  
hazia fuerte.

*Isai. 54o*

Oyamos vn lugar de  
Isaias, en que dize Dios:  
*Ecce ego creaus fabrum sus-*  
*statē in igne prunas, & pro-*  
*ferentem vas in odus suum,*

*& ego creaus interfectorum*  
*ad disperdendum.* Yo, dize  
Dios, crié el herrero, y le pu-  
se el martillo en la mano pa-  
ra que labrasse los vasos de  
predestinacion para mi me-  
sa, que son los justos: y sino  
lo entendeis por esta meta-  
fora, dize Dios, declaròme  
mas: *Ego creaus interfecto-*  
*rum ad disperdendū.* Yo crié  
el titano, y permito que  
persiga, que aprisione al  
martir. Así entiendo este  
lugar la glosa interlineal.

*Os inter-*  
*Bucal's on*  
*lucam ci-*  
*actum.*

*Faber Diabolus, vel hereti-*  
*ci, vel persecutores omnes ma-*  
*lit.* Este herrero es el demo-  
nio, a quié yo permito que  
tiéte los hereges, y tiranos  
perseguidores de los justos.  
Y porque nó entienda na-  
die, q' el permitir Dios esta  
persecució, es para apurar

al justo, antes para mejo-  
rarle, donde nuestra Vulga-  
ta dize: *Creaus fabrum ad*  
*disperdendum*, dizen los Se-  
tenta: *Ego autem creaus te*  
*non in perditionem interfi-*  
*cere.* No procura Dios en  
la persecucion del justo, a  
quien ama con amor cor-  
dial, el menoscabarle, sino  
el mejorarle por medio de  
las persecuciones. Así lo

dixo S. Chrysostomo sobre  
este lugar: *Omnia facit ut*  
*salus simus.* Y la glosa ordi-  
naria: *Creaus fabriū, nõ quòd*  
*sim causa perditionis eorum.*

El poner yo en la mano el  
martillo al herrero del ene-  
migo, es para que labre los  
vasos de predestinaciõ de  
mi Iglesia, no es para per-  
derlos, sino para mejorar-  
los, que entre cadenas y  
grillos en las carceles se for-  
talecen mas, y toman el re-  
nombre de columnas.

Desta fortaleza de co-  
luna ha de nacer la palma  
y la corona. Tambien esta  
palma y corona las puso Sa-  
lomon en el templo entre  
cadenas. En el lugar del Pa-  
ralipomenõ arriba citado,  
hallaremos, que en las pare-  
des del tēplo esculpiò vnas  
palmas, que nació de vnas  
cadenas: *Sicutq; in ea pal-*  
*mas, & quasi satinulas se-*

*Vulgata*  
*editio.*  
*Transl en*  
*Septuago.*

*S. Chrys.*  
*epistol. ad*  
*Theodoro.*  
*lapsus*  
*Gl. ordina-*  
*ria in lo-*  
*cum cited*  
*tum.*

*2. Paral.*  
*6.3.*

*1741.*

*in vicem complectentes.* Estan  
uan las palabras asidas cō  
cadenas, que es dezirnos,  
que las mas señaladas vito-  
rias de los justos son las q̄  
nacen delas cadenas y car-  
celes. San Pablo a los Ro-  
manos enseña maravillosa-  
mente esta doctrina: *Sed si-*  
*cut scriptum est, quia propter*  
*te mortificamur tota die: et*  
*stimati sumus sicut oves occi-*  
*sionis, sed in his omnibus supe-*  
*ramus.* San Iuan Chrysosto-  
mo leyò: *Sed in his omnibus*  
*superuincimus.* En estas tri-  
balaciones, en estas carce-  
les sobreuencemos. Ven-  
cer se llama la vitoria, q̄ se  
alcançò con la lança y con  
la espada: pero vencer con  
las cadenas, y con los gri-  
llos insignis de vencidos,  
esso es sobreuencer; essas  
son las mas gloriosas vito-  
rias, que en las casas de  
Dios se alcançan: *Sed in*  
*his omnibus superuincimus.*  
Tertuliano ad Martires  
pondera mucho estas vito-  
rias; y dize asì: *Domus*  
*qui lem diaboli est carcer, in*  
*qua familiam suam cōtinet:*  
Porque estan en ella los  
malhechores; y facinero-  
sos; que son la familia del  
demonio: *Sed vos ideo in*  
*carcerem peruenistis, ut il-*  
*lum etiã in domo sua concul-*

*cetis.* Ai se grangean las  
palmas, y las mas famosas  
vitorias.

Tambien las coronas,  
que son figura de las con-  
que hemos de estar corona-  
dos en el cielo, estauan en-  
tre cadenas: *M. Malogrãntis*  
*etiam centum, quos cã: nullis*  
*interposuit.* Granadas aprì-  
sionadas entre muchas ca-  
denas: esta es fruta corona-  
da. Parece q̄ la naturaleza  
quiso hazer en la granada  
vn simbolo de los martires,  
porque por su vnion de gra-  
nos quiere la naturaleza co-  
ronarla, y porq̄ apenas la  
hieren, quando luego pare-  
ce q̄ vierte sangre: asì las  
coronas de las granadas  
quiso Salomon q̄ significas-  
sen las de los martires, y  
por esso las puso entre ca-  
denas. Los Setenta dizen.  
*Fecit malogrãntis centum,*  
*et posuit super catenas depen-*  
*dentes.* Que las coronas las  
puso de ciento en ciento,  
que estauan pendientes de  
las cadenas. De ai pen-  
den las mas hermosas coro-  
nas que hã de alcançar los  
amigos de Dios. Y el de-  
zir, que las coronas estauã  
amontonadas, fue enseñar-  
nos, que no corona Dios cō  
vna corona sola al justo;  
sino que tiene muchas  
coro-

S. Paul. ad  
Rom. c. 8.

S. Iuan  
Chryf. in  
locum citat  
sum.

Tertul. lib.  
ad Marty  
res.

2. Paral.  
cap. 30

Transl. de  
Septuagen  
ta in l. po

## Dominica segunda

coronas que ponerle. San Juan Apocalypsi 19. dize: que vio a Christo con muchas coronas de gloria: *Et in capite eius diademata multa.* Todas nacieron de vna de espinas que tuuo en la tierra: vna corona de espinas en la tierra produze muchas de gloria en el cielo. San Pedro Chrysologo quiere que seã innumerables las coronas que tiene Dios para cada justo. *Et si certantes*

*vincimus, tot coronas accipimus, quot vitiorum victores fuerimus.* Tantas quãtas certaciones vence el justo, tantas coronas le aguardan. Y luego dize: *Magnusq; agonia iste est, in quo spectaculum*

*Domino exhibemus: spectamur enim certantes a Dño, spectamur ab Angelis eius; in terra vincimus, sed premium virtutis in caelestibus accipimus.* O trabajos, o persecuciones dichosas de los justos, que obligan a Dios, a que salga con su corte al espectáculo, y que estas seã las mayores fiestas de Dios.

Las mayores fiestas de Dios son las persecuciones de los justos. Como sale el Rey de la tierra a vnã justa, y aguarda a q̄ llegie el mantenedor, y tiene allí su Magestad vn rato muy entretenido: assi nuestro Dios aguarda que llegie el punto del mal tra-

tamiento del martir, que estas son sus mayores fiestas, y aunque el justo de voces y pida fauor, calla Dios, porque sea mas gloriosa su vitoria.

Esto fue lo que dixo Abacuc: *Quare taces deuorãte impio iustitiam se?* Señor, como callais, y no os compadeceis de las voces que dãn vuestros amigos quando los tiranos se los tragan. Dixeron los Setenta: *Quare aspiciatis super cõtemplore? Tacebis, dum impius deuorat iustitiam?* Señor, parece que os mostrais mui cruel con vuestros amigos: veo al tirano ceuãdose en la sangre del martir: veo al justo, leuãtãdo los ojos al cielo, aguardãdo algũ fauor, y vos, Señor, callando, y permitiendo. *Quare taces impio cõuicãte iustitiam se?* Parece me q̄ en este caso se ha mi Dios, como el Doctõr que preside al estudiante, en el acto que tiene en presencia de la Vniuersidad sabe que el estudiãte es mui bueno, y que estã mui bien en todas las dificultades, y para que el acto resulte todo en honra del estudiante, calla el Presidente, y dexale responder. acabate el acto, dizen todos: gran cosa, bello estu-

Abacuc cap. 1.

Trans en Septuaginta interpret.

Similitudo.

estudiante, no habló el Pre-  
sidente quatro palabras; no  
tuvo para que; porq̄ el sus-  
tentante estaba muy bien  
en todas las materias, y di-  
ficultades: con esto quedé  
muy honrado. Está Christo  
en la cathedra de la cruz pre-  
sidiendo a los trabajos, y per-  
secuciones de los justos, y  
veis unos llorando, otros  
en cárceles; aquellos en ca-  
mas con graues enfermeda-  
des, estos cargados de hijos  
y con gran pobreza; pidién-  
do socorro al cielo, y Chris-  
to callando a sus quejas:  
*Quare tacet, impio deuorā-  
te iustorem?* Señor, q̄ es  
esto? que parece que no re-  
nóis prouidencia de vuest-  
ros hijos: como callais tá-  
to? Calla Dios en vuestras  
tribulaciones para honra-  
ros, para q̄ hagais vn acto

de paciencia; y fortaleza,  
dedonde ha de nacer la pal-  
ma y corona vuestra; para  
q̄ se pueda Dios decir, Ie-  
go yo tales hijos, q̄ si re-  
pondér yo por el es pala-  
bra desde la cathedra de la  
cruz supieron su tenar per-  
secuciones y trabajos, y  
sustentar vn acto de pacien-  
cia muy meritorio, que pu-  
so espacio a los Cortesanos  
del cielo. Pues como Iuan  
sea vna de las mayores co-  
lunas que tiene la Iglesia,  
la fortaleza de columna que  
si la hallasse entre cade-  
nas, y que estas mismas ca-  
denas le ofrecían la palma  
y las coronas, con que ha  
de estar honrado en el cie-  
lo, y que padeciendo en la  
carcel, sea vn dechado de  
paciencia, dedonde saquen  
exemplo todos los demás.

DISCURSO II.

*Que piensa el tirano, que aprisionando al justo, le  
retarda para que no llegue a conseguir el cielo,  
y que los porros, y grillos son las postas  
de los amigos de Dios en  
esta jornada.*

**C**V M Audisset los me-  
in vinculis. Sin dada  
palo los ojos el santo Iob  
en las prisiones de Iuan,

quando en persona del Bar-  
tita dixó: *Posui in ieraco* Job 13.  
*pedem meum, & oblerasti*  
*omnes semitas meas, & vesti-*

## Dominica segunda

*gia pedum meorum considera-  
sti.* Has puesto, Señor, mis  
pies en vn cepo, y agrada-  
ronte mis passos, pues to-  
dos me los contaste, y fuiste  
guárdando mis pisadas,  
haziendo dellas reliquias,  
y guárdandolas como co-  
la preciosa. Hazeme gran  
dificultad este lugar; porq̃  
si tenía los pies en el cepo,  
como no le contaron los pas-  
sos? Esse es el conceto, y el  
misterio; que nunca los jus-  
tos caminan tan deportan-  
te en el seruicio de Dios,  
como quando no andan, por  
tener los pies en vn cepo.

*Vertit S.  
machus.*

*Vertit A.  
gustia.*

*S. August.  
exponit*

*Heb. apud  
Casos.*

*Simaco: Posuisti pedem meum  
in angustia & miseria.* Es lo  
mismo q̃ lo que dize nue-  
stra Vulgata. *Aquila: In lig-  
no carceris posuisti pedem  
meum.* San Agustín: *Posui-  
sti in compede pedem meum.*  
Pusiste mis pies en los gri-  
llos. El Hebreo: *Posuisti in  
ferrea catena pedem meum.*

Todo esto da a entender,  
que este lugar se entiende  
de las prisiones de los jus-  
tos, y del cuidado que pón-  
nenlos tiranos en redoblar  
las prisiones a los amigos  
de Dios. Pues como dize  
Iob luego: *Et obseruasti om-  
nes semitas meas, & vestigia  
pedum meorum considera-  
sti.* Quando yo, Señor, tenía

los pies en el cepo, enton-  
ces te agradauan mis pas-  
sos, y me los contauas, por  
que entonces es quando  
mas camina el justo en ser-  
uicio de su Dios. Entonces  
es quando dexa de correr  
en el camino de la virtud,  
y buela.

Y porque echeis de ver,  
que en seruicio de Dios se  
compadece estar sin dar vn  
passo, y juntamente bolar,  
declaremos este lugar con  
aquel de Isaias, donde di-  
ze, que en el trono de Dios:

*Seraphim stabāt super illud:  
sex ala uni, & sex ala alteri  
duabus velabant faciē eius,  
& duabus velabāt pedes eius,  
& duabus volabāt.* Que vio

dos Serafines que estauan  
quedos, y bolauan. San Am-  
brofio: *Si stant quomodo vo-  
lant? & si volans, quomodo  
stant.* Si estauan quedos,

como bolauan? y si bola-  
uan, como estauan que-  
dos? como se compadece  
estar, y bolar? En vuestro  
juizio nõ se compadece:  
pero al juizio de Dios  
bien se compadece, que es-  
tando el justo en vn cepo  
quedo, buela en la virtud.

El que va embarcado, es-  
tando quedado sin menearse, le  
lleuã, y camina mas por el  
mar en vn dia, que por la  
tierra

*Isai. c. 63*

*S. Ambro.  
lib. 2. de  
Spiritu  
Ro. c. 120*

*similit. do.*

# Aduentus.

tierra en quatro. El justo puesto en vn mar de tribulaciones, estando se qdo en sus cadenas, y cepo, la virtud le lleua, y camina mas por ventura en esse mar de amarguras en vn dia, q en quatro estando en la oracion libre, recibiendo de Dios muchos regalos. Veréis orillas de vn rio, o laguna vna rana, y vna paloma juntas, tiraron vna piedra, dio vn golpe en el agua, q hizo mucho ruido, la rana se hundiò en el cieno, y la paloma se leuò en alto, y bolò con vn mismo golpe, cò vn mismo trabajo el peccador se hunde en el cieno, el justo b iela como paloma en servicio de Dios.

similitudo.

L. v. 7. d.

similitudo.

Vide Plin. de lib. 17. tropio lib. 22. not. 1. v. 1. 1. 21.

Però el mejor, similitudo para declarar, que se còpadece el justo estar en el cepo, y andar en servicio de su Dios passos agradables, es el de la rosa del sol, que estando se queda andando siempre mirando al sol. Plinio dixo della: *Heliom pumiraculum septius diximus, in sole se circumgenti, etiam nubilo die.* Que la rosa del sol le sigue estando se queda, *etiam nubilo die,* aunque se le ponga delante nubes: simbolodel justo, que aunque se le pongan de-

lante del sol de justicia nubes de trabajos, siempre le ha de ir siguiendo; *etiam nubilo die.* Pues si vemos esta rosa, q estando se queda, anda, y va mirando al sol; que mucho que el justo en sus tribulaciones, estando aprisionado; buela en la virtud? Soleis dezir: tiene-me Dios en esta cama con estos dolores, estoi hecho vn Moro, q ni puedo ayunar, ni rezar, ni hago nada, que de virtud sea. No lo entendéis, nunca caminastes tanto en la virtud, como des pues que os echò Dios estos grillos de lienço; y os puso en essa cama: este es el camino q Christo nos enseñò para el cielo de amarguras, y tribulaciones.

Oyamos a S. Pedro: *Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini eum.* Christo padeciò, dice S. Pedro dexandonos en ello exemplo para q sigamos su huella, que es de amargura. S. Agustín dize, q habiò aqui San Pedro con el alma desamorado, que la pone horror la virtud. Beda declara mi a nuestro proposito el te lugar: *Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum tribulationum* (cò

Prima Petri cap. 2. S. Augustinus auctus a Chris. petrus dicit anima que sequitur se sequitur si tota ad amorem, que non amorem.

# Dominica segunda

*deliciarum, contumeliarum, flagellorum, dolorum, spinarum, crucis, vulnerum & mortis:* Padeciò dexando os exéplo de amarguras, aççres, espinas, llagas, cruz, y muerte. No exemplo, dize Beda, de cõtentos. y así el que en esta vida busca cõtentos, entretenimiétos vanos, borra con esso el camino del cielo; en quanto es de su parte, q̄ fue la queixa de Dios, por Jeremias: *Facta est mihi hereditas mea quasi leo in sylua.* La glosa interlineal haze la salua al sentido literal: pero el sentido moral a proposito de lo que vamos diziendo: Ha se hechó mi pueblo comiõ vn leon en el campo, que có la cola, que es lo mas flaco que tiene, borra la huella: así tú, pueblo mio, con tus flaquezas borras la huella del cielo, y por esso te aborrezco. Así declara vn Doctor graue este lugar: *Populum, quem diligebam, odio prosequutus sum.* O pueblo mio amado en vn tiempo, y al presente aborrecido, porque con lo flaco que tienes como el leon borras la huella del cielo, que es de amarguras, y trabajos.

Beda super hunc locū.

Hiere. 12.

Gl. interlinealis pariter rugiendo crucifige enim.

Capella Valerius Carthusianus in hunc locum.

Hemos de seguir la huella de Christo, y quien la si-

gue siempre lleua los ojos puestos en Christo, que fue lo que dixo el Ecclesiastes: *Sapientis oculi in capite eius, sultus in tenebris ambulat.*

La cabeça del justo es Christo, así ha de tener sus ojos el justo, nõ le perdiendo de vista. Olympiodoro Monje Griego dá esta exposicion: *Quando intellectus superna seculatur, nõ que sūt super terram, tunc in capite oculos habet: quando verò mens ad terrena cõuertitur, tunc in pedibus habere oculos videtur.*

Quando pone la mira en lo eterno, tiene sus ojos en su cabeça; que es Dios; quando se buelue a mirar las glorias y vanidades del mundo entonces tiene los ojos en los pies; y este tal andar siempre tropeçando en sus ojos, como el ciego, q̄ sus ojos tiene en sus pies. Ay ciegos que no paran en todo el dia, podemos dezir q̄ tienen los ojos en los pies, y siẽpre andan tropeçando en ellos. O pecador! q̄ por tener la mira tan corta, tropeças en los ojos, alarga essa mira, levatala, y ponla en tu cabeça, que es Dios; sigue su huella, q̄ es de amarguras, si te quieres saluar, y que te conozca por hijo.

El aguila a los rayos del sol

Ecclesi. 6. 20

Olympiodoro Monje Griego, sobre este lugar. Eibl. pp. tom. 10.

961.

Similitudo.

co.

conoce sus hijos: así Christo a los rayos de las tribulaciones conoce los predestinados. Acabaua su Magestad de instituir el Santísimo Sacramento del Altar, y dixo: *Hoc est corpus meū quod pro vobis tradetur.* Este es mi cuerpo, que por vosotros ha de ser entregado. En q̄ le conocéis Señor? q̄ bien son menester ojos de Dios para conocerle segū está disfrazado, y encubierto? En que le conozco por mio? *Quod pro vobis tradetur:* en que ha de padecer muerte por vosotros. Con estar tan disfrazado, porque auia de padecer, le conoce por suya; y a su carne sin disfraz en el huerto, no la conoce por suya, por q̄ reusò el caliz de la pasión: *Spiritus pr̄o, tuus est, caro autē infirma:* el espíritu tēgo prompto, y la carne flaca: No dixerades Señor, *Caro mea infirma,* como dixistes *Corpus meū?* No la quiere conocer por suya, porque reusa el caliz de la pasión, diciendo al Padre: *Si potes bibere est trāseat a me ca ix iste.* Y así la carne de Christo viendo que Dios no la conoce por suya, como afrentada le dio luego prieta a verter sangre, porque la co-

nociesse Dios por suya. Pues si a su carne no conoce este Señor por suya, porque reusa el caliz de la pasión, como queréis que os conozca a vos; q̄ reusais el padecer por su amor?

Quien camina de tierra para tierra, camine pisando flores: pero quien camina de tierra para Dios, ha de caminar pisando espinas. *Sc̄a Exod. ca Dios los hijos de Israel de Egipto, llēualos para la tierra de Promisiō, y no se cōtenta cō sacarlos del cautiverio, sino que diuide las aguas para q̄ paslen el mar a pie enjuto: y no cōtendose Dios con esto, quiso q̄ naciesen flores en el fondo del mar por dōde passauā, que así entiēde los santos Griegos, y Latinos aq̄ lugar de la Sabiduria, Et cāpus germinans de profundo nimio.* La vers. Griega dice lo mismo, que los pulo Dios como un parayso el camino por do passauā: aūque Iuliano quiere q̄ esto sea encarciminto: *Quod autem dicitur est de cāpo germinante, intelligendū est per hyperbolem.* Pero lo cierto es, q̄ como Dios hizo otros muchos, milagros, hizo este q̄ la tierra salina de improuiso floreciese, de modo q̄

Matth. 26.

Christo no conoce por suya a su carne, porque reusa la muerte.

Ibidem.

S. Matth. 26.

La carne de Christo se dio prieta a verter sangre.

Sapient. 19. terra Græca. Cāpus vidē herban profere. I. n. n. in l. cum cisa sumo

## Dominica segunda

Los q̄ se  
condenã  
se vã pi-  
sando flo-  
res.

estos que caminã de tierra para tierra, vayan pisando flores. Llama Dios a Moisen desde la çarça, dizele: Descalçate, y llegate a la çarça. Mirad, Señor, que el suelo està lleno de espinas: esto es lo que yo quiero; porque quien camina de tierra para Dios, ha de caminar pisando espinas, que no faltariã al rededor de la çarça. Christiano, quando

veo, q̄ passas la vida en flores, y que todo es andar de huerta en huerta, y de jardin en jardin, sospecho, que caminas de tierra para tierra, de la tierra deste mudo a la del infierno; pues caminas pisando flores: que el justo que camina de tierra para Dios, pisando espinas por carceles, grillos, cadenas; y amarguras quiere Dios que passe.

### DISCURSO III.

Que las cabeças a imitacion de Iuan no se han de contentar hasta poner sus subditos a los pies de Christo.

**M**isit duos ex Discipulis suis. Tu es qui venturas es, an aliũ spectamus? Todos los Santos vienen, en q̄ esta embaxada q̄ embia luã a Christo no nace de ignorancia. Eutimio: *Misit illos: non tanquam ignorans.* Embiòlos no ignorando, q̄ Christo era hijo de Dios, pues ya le auia bautizado, y dado testimonio de su Magestad, diziendo: *Ecce Agnus Dei.* Embiòlos, dize Eutimio: *Vt vehemẽter præceptorem suũ amantes, & pariter gloria illius frui cupiẽ-*

*tes, indignabantur videntes Christum celebrem fieri.* Tenian embidia de que Christo se lleuaua mas gente, y iba creciendo su opinion: embialos pues para q̄ viedole hazer los milagros; se acabassen de enterar, q̄ era Dios. Lo mismo dize Dionisio Cartufiano: y buelue a dezir el mismo Doctor: *Misit propter Discipulorũ ignorantia, quos volebat ex Christi respõsione docere, & certificari.* S. Chrysost. dize lo mismo: *Non poterant æquo animo ferre, crescere in dies*

Euthim. in  
Matt. c. 11

Euthim.  
ibidem.

Dionys.  
Cartu. nõ  
dubitando  
interroga-  
uit, in locũ  
citatum.  
S. Chrysos.  
hom. 37.  
in Mat. 12

*stieron. in hunc locū. Vide glo.*  
*Hugo Carden. per tē proxima in mortem suā, hunc l. cū.*  
*Principes la obliga cion que tienen.*

*dies Iesum; Ioānem verò mi- noris est matri.* San Geroni- mo dize, que les embiò a sa- ber si aua de baxar al lim- bo para llevar la nueva a los santos padres; pero Hu- go Cardenal dize vnas pa- labras; cō las quales me da motivo para seguir este dis- curso doctrinalmente: dize, que los embiò, porque el que es cabeça no ha de pa- rar hasta poner sus inferio- res a los pies d' Christo: *iden- tē. per tē proxima in mortem suā, hunc l. cū.* *Voluit discipulos suos Christo coniungere, antequam disce- deret.* Que el buē Principe, el bien Prelado, el buen Maestro, el Padre de fami- lias, y la madre han de te- ner tal cuenta con sus infe- riores, q̄ hasta ponerlos, co- mo tengo dicho a los pies de Christo, no hā de parar.

Empecamos por los Prin- cipes la obligacion que tie- nen de llegar sus vassallos a Dios, y no apartarlos, ni desampararlos, op. mien- dolos cada dia con nuevas opresiones, dexádoles en poder de quien los desie- lla. Son muchos Principes de estos infelices siglos se- mejātes a aquel mal Prin- cipe, de quien haze men- cion la sagrada Escritura en el libro de los juezes, ha-

mado Adonibesc; Rei- cruel; pues a setenta Reyes que aya vencido, los cortò los pies y manos, y los te- nia debaxo de si mesi q̄ iā do comia. Este mal Princi- pe entrado en vna batalla, y pareciēdole, q̄ los de Ju- dá le auian de vencer, hu- yò y desamparò a los su- yos; pero fueròle en los al- cances, prendieronle, y cor- taronle los pies y manos: *Fugit Adonibese, h, quem per- secuti comprehenderunt, caesis summi atq̄hus manuum eius ac pedum.* Y el confesò que Dios le auia castigado cō- forme su culpa: el auia cor- tado a setenta Reyes pies y manos, permite Dios, que por los mismos filos le vi- niese el castigo. Pagnino dize, que los pulgares no mas le cortaron: *appre- henderunt eum, & abside- runt pollices manuum eius & pedum eius.* Y lo mismo dize Cayetano, el Abi- lense, Arias Montano, y la Biblia de Vatablo. Con gran millero le cortaron los pulgares. El pulgar es el Principe de todos los dedos; por esso se llaman pò- lices, porque prieden, y dā fuerça a los demas infe- riores: corta de los pulgares fue infamarle: de mal Rei,

*R. h. indecū cap. 1.*  
*ibidem.*  
*Transl. ex libro 5. pag. 116. de Cant. A. bulensis. Ar. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120.*

## Dominica segunda

Nota Prin-  
cipes, y se-  
ñores.

maña cabeza que auia des-  
amparado a los sayos, y de-  
xóolos en el peligro: Al  
Principe que desampara  
los vassallos, y no tien  
manos para fauorecerlos, tal o  
carrigo del cielo es, q se las  
corte; ni pies, sino para pas-  
sear la Corte, desamparado  
sus Estados, merecia que le  
cortassen los palgates de  
pies y manos; para que assi  
como el ladron, por no te-  
ner orejas, se conoce por la  
dron, el mal Principe por  
mal señor, desamorado a los  
sayos por no tener palga-  
res. Micheas los cõpara a  
las çarças: *Et quis melior est  
in eis quasi palturnus, & quasi  
spina de se* El q mejor es  
para sus vassallos, es como  
çarça, o cambronera. Y di-  
ze Geronimo sobre este lu-  
gar, que se comparan los  
Principes respeto de sus  
vassallos a çarças: *Quia ubi  
sperabatur auxilium ibi sen-  
titur detrimentũ*. Vno que  
se va a ahogar, echa la ma-  
no a vna çarça que estana a  
la orilla, pensõ hallar fauor  
en ella, espinõ se, hallõ q ni  
le lastimasse, y quien le ayu-  
dasse, mas preito a ahogar.  
Tales son muchos Princi-  
pes para sus vassallos, que  
en vez de ayuðarlos (que  
muchos se anegan en neces-

sidad y pobreza) antes los  
desañan hasta q se ahogan  
en trabajos, y muerẽ deses-  
perados. Seneca. *Inuria co Senec. lib.  
12. in orac. pites. lenta astra m. 2. de benef.  
beneficia um.* Los agrauios  
son tantos, q se vienen atro-  
pellando los vnos a los o-  
tros: los beneficios y mer-  
cedes siempre vienen con  
muletas. El feruir a señores  
es como el q te planta pal-  
ma, que nũca coge el fruto.  
Oyamos vn lugar de los  
Prouerbios: *Memoria Regis  
quasi imber serotinus*. La cle-  
mencia q tienen cõ sus vas-  
sallos agua de por S. Iuan; q  
como solemos dezir, quita  
vino, y no da pã. Muchas ve-  
zes dan la encomienda quã-  
do està el q la recibe para  
dezir: *In manus tuas comẽ-  
do spiritũ meũ*: y de comer  
quãdo no ai diẽtes ni mue-  
las. S. Geronimo, y Beda  
*Serotinus imber in iudæa tã  
maturis messibus usq; hodie  
venire consuevit*. Plauia que  
viene quãdo haze mal, y no  
biẽ. El Hebreo dize: *Bene-  
placitũ autẽ, & fauor es quã  
si imber serotinus*. Llegã sin-  
tiẽpo sus beneplacitos y fa-  
uores. Adonibefec, de quẽ  
dexamos dicho, q es simbo-  
lo de vn mal Principe, *Im-  
terpretatur dominus fulguris  
vel tẽpestas*, el señor del ra-

Prouer. 6.

Micheas 7.

Hieron. in  
hunc locũ.

S. Hier. in

hunc locũ.

Beda in

hunc locũ.

Hebraus.

Vide transf.

super hunc

locum.

Glossa orõ

inaria.

yo.

yo, o tēpestad; y la Glosa dize, q̄ Demō, demonio. Vi muchos señores, q̄ auiendo de ser amparo para sus vassallos, son rayos del cielo, tēpestad; demonios q̄ no sirven fino de infernar las almas de los vassallos. Christo nuestro Señor hablando con su Padre eterno, dixo:

S. Matt. 6. 11

*Confiteor tibi, Pater Domine Deus.* Confieffotē; Padre y Señor: acá dixeramos, Señor Padre; pero Christo llama mole, Padre Señor, enseñandonos, q̄ el Rei de los Reyes primero es Padre, y luego Señor. Los Principes de la tierra no tienen nada de padres, y todo es ser señores crueles:

El Príncipe ha de tener mas de padre, que de señor.

Prov. 28.

En los Proverbios los llaman leones, y osos: *Leu rā. gignit, q̄ p̄r se se p̄r se; Principes rāpā? super populū p̄r se parē.* Qué cruel caso, q̄ el q̄ ha de ser pastor se buelva a leō, y oso; leō por su crueldad y fiereza, q̄ no ai quien le vaya a la mano: olo cōlmenero, p̄r q̄ no ai muger segura enia Republica. Desta gente dize Geronimo:

Hieron. in bo. l. cō. v. l. e. d. i. super bñe. l. e. m. d. i. g. n. i. t. e. s. u. p. b. o. n. i. t. a. t. e.

*Le nā d̄e s̄nitta tentant.* Y Iansenio: *Per lionē rugiētē, q̄ or̄iunt. esurientem insipular mex̄lebitis avaritia.* Cuidā mas delas haciendas de los vassallos para en

riquecerse cō ellas; q̄ de sus almas. O q̄ ex̄plo le da el Bautista en embiar los Discipulos a Christo, cuidando de sus almas; que es lo que ha de hazer el que fuere cabeza. y buen Principe.

Da exēplo san Juan a los Prelados tãbien, que no hã de sossegar hasta poner los subditos a los pies d̄ Christo. Esto d̄ gouernar almas, q̄ negociō tan dificultoso? S. Gregorio dixō, q̄ era el arte de las artes, *Arta rēgimē a. m. r. u.* En el principio del mundo criando Dios muchos Angeles juntos, y muchos cielos, no criamos de un hombre solo: veamos como nos va en el gouerno della alma; y luego criamos mas. Escosa muy dificultosa el gouerno de las almas: muchos Prelados aya en el infierno; que si no huieran sido Prelados, no se huieran condenado. Como el que está preso muchos años por la hambre, no por lo que comió, ni beuió, sino porque siē *et quoniam comiō mucho: así se buelva a lamentar el pobre pobre Señor, siē a unos hombres comedores, y desregiados; yo estor pagando en esta prision las desvalencias. Añale sucederã al Prelado*

Da exēplo S. Luã a los Prelados de sossegar hasta poner los subditos a los pies d̄ Christo.

S. Gregorio Magn. in Pastoralis regimē a. m. r. u.

Genes. 20

similitudo.

et quoniam

## Dominica segunda

descuido; que por ventura por sus pecados no se condennará, y por fiador de gente descuidada se condennará. Lo primero que ha de procurar el Prelado, no ser señor, sino padre, y tener gran zelo de la salvación de las almas de sus subditos.

*Berengesi. Abb. ser. d. vno Confessore.* Dixo S. Berengese Abad: *Onnipotenti Deo nullum sacrificium tam gratum & tantum est, quam zelus animarum.*

Después del sacrificio de la Misa de los sacrificios más agradables a Dios, que el Prelado le puede ofrecer, es el zelo de las almas de los subditos. Porque piensan,

que los comparan a sal. *Vos estis sal terra.* Dize Chrysostomo; que la sal no causa sed de si misma; sino lo orador es para que cause sed de agua. A unos Prelados que todo su cuidado es poner sed de si mismos, que los adoren, que los sirvan, que los busquen. El Prelado ha de poner sed de Dios del agua de la gracia: *Vos estis sal terra; in quo monstrat, quod necessarium est coniungit: non enim pro vestra vita, aut pro una gente, sed pro universo mundo vos mitto.* Os embio, no a que pongais sed de vosotros mismos, sino por la salud del mundo:

*Chryso. ubi supra.* *sal terra; in quo monstrat, quod necessarium est coniungit: non enim pro vestra vita, aut pro una gente, sed pro universo mundo vos mitto.* Os embio, no a que pongais sed de vosotros mismos, sino por la salud del mundo:

ponedme sed de Dios, y de su gracia; y así S. Tomas los llama, *Ermitatis saltem.* Advertta el Prelado no le desvanezca el puesto alto; que como dixo S. Gregorio Magno: *Altitudo submittit tempestas est mentis.*

El puesto alto es tempestad de entendimiento. Llámole así, o porque quando los inferiores entendieron hallar padre en el superior, hallaron un dios Jupiter, que tronaba, y despedia rayos embueltos en relápagos: o la llama tempestad de entendimiento; por que quando al tempestad en la mar, y se levantan olas al cielo, es a costa de los que nauegan; que en esta tempestad se lepe aigrar; así al Prelado la dignidad de la mitra, de la Abadia, de la silla, de los mil ducados de renta no le sea ocasión de jayá pesamiertos tempestuosos de soberuia, y señorio, anegando con ellos los que poco pueden.

Quando vino al Apollolado Pedro, se llamava Simon Ioannis, Simon hijo de Iuá el pescador, luego le puso por nombre Christo, *Cepha.* Lucas esse nombre del siglo, dize Christo, llamaos *Cephas*, que quiere dezir cabeza, que por ventura vedreis a serlo de mi Iglesia; ivale ensa-

*S. Thom. in Chat. in Matt. c. 4. El Prelado ha de ser mas padre, que señor. S. Gregor. Mag. lib. 4. Mora. in 1. Reg. c. 10.*

*Nota valde*

*S. Ioan. c. 8.*

*Ibidem ubi supra.*

Phil. de  
vita Moysi

Mat. 16.

El Prela-  
do en la  
silla para  
no deiva  
nacer e,  
nure si  
princi-  
pios.  
Ioan. 21.

Mat. 23.

enfayando como Dios a Moisen, que dize Philon, que para ser Preiado de hōbres, primero quiso que lo fuesse de ouejas para que se enfayasse en ellas. Quando Pedro hizo aquella confesion tan alta le boluio a mejorar de nombre: *Tu es Petrus, & super banc petram, &c.* Pero quando le pone en la possessiō de la silla, le buelue a llamar con el nōbre del siglo: *Simon Ioānis, & dicitur me plus bi?* Que mīserio es este, Señor? Agora le bolueis a llamar con el nōbre del siglo, que le sentais en la silla del Pontificado? Fue como dezirle: No os desvanezcais; Pedro; por veros tan alto, acordaos, q̄ sois *Simon Ioānis*; Simon el hijo de Iuan el pescador. O quanto importa a q̄ los que se ven en altos puestos pasieran los ojos, o se acordaran de la pobreza con q̄ se criaron en la casa de sus padres para que no se desvanecieran. En otra ocasiō le llamó tambien *Simon Ioānis*. Quando dormia en el huerto, *Dormis, & in Ioānis*. Porque el Prelado q̄ duerme, quando Christo suda sangre, no merece nombre de honroso, ni titulo de Preiado. Que buena doctrina es es

ta para los que vienē a pretēder a las Cortes de los Reyes, dexando sus ouejas en poder de tenientes llenos de ambicion de glorias de la tierra; q̄ si a Pedro le llamaron necio en el monte Tabor, fue porque queria toda la gloria para si: *Faciemus hic tria tabernacula.* Dize el Euangelista, que habló: *Nesciens quid uereres.* Pues es malo buscar gloria y gloria de Dios? San Bernardo: *Non quia gloriam perstrabat; sed quia communem gloriam ad particulares reducebat,* diciendo: *Tibi unū, Elie unū, & Moisi unū.* Llamarōle, nescio, dize Bernardo, no por q̄ pedia gloria, sino por que la gloria q̄ es para todos, la queria reducir a particulares. Como llamāremos a los pretēdentes de las Cortes, que toda la gloria quieren para si sin dexar salir nada por los agujeros de la red.

Origamos vna gran ponderacion de san Bernardo a este proposito de los Prelados q̄ son mas señores, q̄ padres muy cuidadosos de su aumento, y olvidados de sus ouejas: *Gradus summus, & animus infimus. siue prima, & vltima; lingua magniloqua, & manus uisosa, sermo*

S. Mat. 27

S. Ber. epist  
ad carren  
de monte  
Dei

S. Ber. lib.  
de consi  
deratione



# Dominica segunda

*Nota.* *multus, & fructus nullus, cultus grauis, & cultus leuis, ingens auctoritas, & nullas stabilitas, monstruosa res.*

Dignidad suprema, y el animo infimo y abatido a pretensiones de la tierra; silla primera, y vida desconcertada, lengua parlera, y manos ociosas; muchas palabras, y el feuto ninguno, el rostro fevero y graue; y los hechos humanos, grande autoridad, y poca citabilidad.

*Aduerte los monstruos de la Iglesia*

*Monstruosa res.* Estos son los monstruos de la Iglesia. Llamamos monstruo a vn hombre que tiene vna gran cabeza, y vnos bracitos muy cortos, y vnos pies y piernas cortas, y torcidas: estos llaman enanos, monstruos. Los enanos, y monstruos de la Iglesia de Dios son vnas grandes cabeças, vn Abad bendito, vn Obispo, vn gran Cura; vn gran Canonigo, vn gran Prelado: grandes cabeças, y cortitos los brazos para socorrer sus ouejas y hazerlas biẽ; cortos brazos y manos para repartir de sus rentas a los pobres, viudas y pupilos; y pies torcidos en seruicio de sus pobres Iglesias. Dize san Mateo, que quando lleuauan preso a Christo, *Petrus sequatur eum a longè.* Di-

*8. Matt. c. 27. Hugo Card sup. hunc lo. n.º*

*sequatur eum a longè. Di-*

ze Hugo Cardenal: *Petrus* *tram significantur clerici & monachi, qui cum a longè sequuntur tam in conuersione, quam in habitu.* O monstruos de la Iglesia, que seguais a Christo muy de lejos; y no buscáis la saluacion de las almas, ni ayudais a Christo a q̄ vea buengozo de su sangre: no cuidais mas q̄ de vuestras codicias y faustos; gastando el tiempo en las Cortes de los Reyes de vos de vuestras Iglesias, dando ocasion a los maldicientes para q̄ digan, q̄ auiendo de ser vuestra capa comunal de san Martin, para cubrir los pobres, cubris con ella la ramera del Apocalpsi; gastando en vanidades superfluas las rentas, que son sangre de Christo, aquiẽ llamais sagrados

Canones, *Bona Dominica.* *sacri Cano-* Auian de escarmentar todos los Prelados codiciosos en Iudas; que por ser Eclesiastico codicioso parò en la horca, y vendiò a su Señor, y vino a tener el corazón tan poseido de codicia, q̄ no dio lugar a las diligencias del Espiritu Santo, que se le proeuiò abandar. Donde nuestra Vulgata dize: *Cur tẽtavit Sana* *nas cor tuum,* que fueron las

*1.º 9.º 12.º 1.º 2.º 3.º 4.º 5.º 6.º 7.º 8.º 9.º 10.º 11.º 12.º*

*1.º 2.º 3.º 4.º 5.º*

Translat.  
Syr. 114. ca.

pálabras que dixo san Pedro al codicioso Ananias, dize la Siriaca. *Cur impleuit Satanas cor tuum?* Como ha llenado el demonio tu coraçon? Porque en siendo pecado de codicia, toda el alma llena, que no da lugar a las inspiraciones, y fauores de Dios.

Notò Hugo Cardenal, q era costumbre en el Colegio Apostolico, quando venian de fuera los dicipulos de Christo darle la obediencia, besandole en el rostro:

Hugo Cardenal.  
Luc. 22.

*Conuetudo erat, ut Iudas, & alij discipuli undecunque uenirent, accederet ad Dominum in osculum pacis.* Y el hazer procurador de su Colegio a Iudas, q el oficio le obligaua a salir mas vezes, quicça fue como a mas necesitado de sus fauores para q le besasse mas amenudo; y siendo cierto, que es cordura de discretos y prudetes a mayores fauores, mayores recatos, Iudas fue tan desvergonçado y atreuido, q quando los demas besaua a Christo en el carrillo, el (dize Hugo) le besaua en la boca; y assi el beso q le dio en el huerto, se le dio en la boca. Oyamos las palabras de Hugo Cardenal: *Quare suscepit Dominus osculum Iu-*

Iudas besaua a Christo en la boca

Luc. 22.

Hugo Cardenal. in loco cum citati

*da, & permisit os suum ut contingere labia sua?* Yo responderè a esta duda.

Es cierto, que el beso es comunicaciõ de espiritus; y en este sentido declaran muchos aquellas palabras, *Osculetur me osculo oris sui.* Comuniqueme mi esposo.

Dios su espiritu. Y assi es verdad, que Christo nuestro Señor con su beso daua el

Espiritusanto; y a su Espiritusanto llamo san Bernar-

do beso; y dize Que quando Christo nuestro Señor huuo de dar el Espiritusanto a las Dicipulos, les dio

su aliento: *Inuflauit in eos, dicens: Accipite Spiritum sanctum.* Llama Bernar-

nardo al Espiritusanto, que les dio; beso de Christo

*Osculum profectò fuit Spiritus sanctus.* De suerte, que Christo con su boca daua el Espiritusanto; y a su Espiritusanto llama su beso.

Pues respondamos, porque Christo se dexaua besar en la boca de Iudas. Porque en su beso le daua siempre el Espiritusanto para mejorarle; viendole tan necesitado de remedio. Pero como tenia el coraçon tan possido de la codicia,

no daua lugar a que el Espiritusanto le entrasse en

su

su

su

Cantus  
ai dicitur  
S. Bernar-  
tract quo-  
modo per  
osculu oris  
Des signi-  
ficatur sp-  
ritus san-  
ctus.  
S. lo. c. 2  
Bernar-  
supra

## Dominica segunda

S. Matt. c.  
17.  
Iudas hi-  
zo peni-  
tenciacó  
la boca, y  
no có el  
coraçon.

su alma, siempre se le que-  
daua en la boca; y assi hizo  
penitencia con la boca, di-  
ziendo, *Peccavi*, teniendo el  
coraçon muy lexos de Dios;  
por lo qual fue falsa su peni-  
tencia, que importa poco te-  
ner la boca llena de Espiri-  
tusanto, y hizer peniten-  
cia con ella, quando el cora-  
çon por estar lleno de codi-  
cia resiste, y está poseído  
del demonio. Por lo qual di-  
ze el glorioso S. Ambrosio:

S. Amb. in  
Luc. 22.

*Sic cassus est penitentia prodia-  
tori, qui peccauit in Spiritu  
sanctum.* Pecó grauemente  
no dando lugar al Spiritu  
santo, que entrasse en su al-  
ma. Y san Geronimo dize:

S. Hier. ad

Justic. Mo-  
uacho

*Iudas de Apostolatus fastigio  
in proditionis tartarum labi-  
sur, & nec familiaritate com-  
muni, nec intictione buccella,  
nec obsequij gratia fragitur,  
ne quasi hominem traderet,  
quem filium Dei nouerat.* A  
todas quãtas diligências hi-  
zo Christo; el paso con su  
codicia tal impedimento,  
que no bastaró. porque en  
siendo Eclesiastico codi-  
cioso ni atiende a fauores  
de Dios, ni a pũdonores, ni  
a saluacion de su alma, sino  
que la codicia ciega tan po-  
derosamente, que dexa mu-  
chas vezes los hombres in-  
capaces de curar y desenga-

ño, y atropellado con todo  
se despeñan hasta perder el  
alma, y perder a Dios, te-  
niendo el desastrado fin q̄  
tuvo el codicioso Iudas.

Esta doctrina la endere-  
ço a los Prelados pretediē-  
tes en las Cortes, que por  
mejorarse de rentas, dexã  
sus Iglesias, y onejas. Plutar-  
co en sus morales dize, que  
la diferencia q̄ ai del cuer-  
po a la cabeça, essa ha de a-  
uer del Prelado a los infe-  
riores y subditos: en el cuer-  
po no ai mas de vn sentido,  
q̄ es el del tacto, y en la ca-  
beça estan todos cinco. El  
cuerpo de la Republica, y el  
de los subditos no ha de te-  
ner mas de vn sentido, que  
es el del tacto para tocar, po-  
niendo en execucion lo q̄  
mãda la cabeça; pero la ca-  
beça, el Prelado los ha de  
tener todos, ojos para ver  
las necesidades de sus one-  
jas, oidos para oir sus que-  
xas, narices para oler el es-  
tado y la vida de cada vno,  
tacto para cõpadecerse del  
en la enfermedad, y gulto  
para gustar sus amarguras.  
S. Agustín, que no sea pas-  
tores muchos mas de para  
esquilmar, y gozar de los  
frutos de los beneficios: *Lo-  
ce lac cõsumitis, & lac in vos  
exigit. & quod crassum est,  
inter-*

Plutarco. lib.  
moralibus

Prelados  
cabeça  
cinco sen-  
tidos.

S. August.  
lib. de ci.

Rom. rom

9.

10.

11.

12.

13.

14.

interficitis, eues meas nō pas-  
citis, quod irfirmi in est, non  
confortatis, & quod agrotat  
non roboratis, & quod tribu-  
latur, nō colligatis; & quod  
errabat, non reuocatis,  
& quod periit, nō inquisitis,  
& dispersae sunt oves meae,  
eo quod nō sit pastor. Y S. Gre-  
gorio dize que importa po-  
co el zelo exterior, q̄ algu-  
nos muestran, quando con  
las obras hazen guerra al  
cielo: *Quod verbis predicāt  
moribus impugnat: unde fit,*

S. Gregor.  
Magn. in  
Pastor. c. 2.

ut cū pastor per abratz gra-  
ditur, ad precipitium grex  
sequatur. Son ocasion de q̄  
las ouejas liguiendo tā ma-  
los pastores, se despenē. O  
bendito Bautista! O g an  
pastor! que amenazandote  
el cuchillo, y teniendole ca-  
si puesto a la gargāta, no te  
oluidaste de tus ouejas, si-  
no q̄ las embiaste a Chrillo  
a que te las mejorasse cō ef-  
sa misteriosa, y discreta em-  
baxada: *Tu es qui venturus  
es, an alium expectamus?*

Malos pal-  
tores.

DISCURSO III.

*Qué las pieles con que Iuan se cubria, hazen culpables las vidas de muchos.*

**D**icite Ioanni, que audi-  
stis, & vidistis. Boluiò  
se Christo nuestro Señor a  
la gente que le seguia, y em-  
peçò a predicar las grande-  
zas de Iuan: *Quid existis in  
desertum videri? Hominem  
mollibus vestitum? Ecce qui  
mollibus vestiuntur in domi-  
bus Regum sunt.* No es mi  
Iuan delos que se visten su-  
perfluamente, como los re-  
galones del mundo; antes  
las pieles cō q̄ se cubre, ha-  
zen culpables las vidas de  
muchos. Digamos algo del  
exceso delos vestidos q̄ en

Matt. c. II.

estos miserables tiēpos se  
vsan. S. Hilario, san Grego-  
rio Magno, santo Tomas di-  
zen, que viuen con peligro  
los que visten soberuamē-  
te, y riesgo de su salacion.  
Y dize san Gregorio, q̄ no  
se puede escasar de pecado  
el q̄ viste con exceso: *Ne-  
mo existimet in studio pre-  
tiosarū vestium peccatū de-  
esse.* Paratratar esta materia  
de vestidos y galas tomen-  
radoras de tātos pecados,  
comencemos esta materia  
d̄ sus principios. El primer  
vestido q̄ se vsò en el mūdo,  
fue

S. Hilar. in  
hanc locū  
S. Thom.  
S. Gregor.  
Mag. c. 14  
tus. 1. Ho.  
cap. 11.

## Dominica segunda.

Genes. c. 3.

fue el que hizieró nuestros primeros padres en el paraíso en pecádo: *Cumq, cognouissent se esse nudos, consuerunt folia ficus, & fecerunt sibi perizomata.* Conocieró en pecando su desnudez, y luego se vistieron de hojas de higuera. Albinosobre este

Albin. a. pud Lippo. man. in Cathen. in Genes. c. 30.

hechodize: *Quia ergo gloria simplicis castitatis amiserunt primi parētes nostri, ad duplicem libidinis pruriginē confugerunt.* Dize este Doctor, que en pecádo Adan quedó tan ciego, q̄ pensando q̄ cō las hojas de higuera de q̄ se vistió cubria su desnudez, y remediaua los incēriuos de carne, que le hazian guerra, antes redobló cō el vestido sus miserias, y acrecentó mas la pasiō de la carne: fō en el mundo atizador de luxuria.

El vesti. do prime ro q̄ se v. fō en el mundo atizador de luxuria.

asidize este Doctor: *Ad duplicē libidinis pruriginē confugerūt.* Este es el traje y vestido primero q̄ se vfo en el mundo, vn atizador de luxuria y sensualidad.

Pero nuestro Dios cō suma presteza al punto se le quitó, vistiendole de su mano de vnas pieles de animales: *Fecit quoque Dominus Deus Adā, & uxori eius tunicas pellieas, & induit eos.* Desnudas Adam de vuestro

Genes. c. 3.

tro vestido; q̄ yo os quiero vestir de mi mano con estas pieles: aqui te doi, Adā, vna instruccion de vestidos para q̄ aprendā tus hijos a vestirse; q̄ el vestido no ha de ser para despertar las pasiones de la carne, sino para mortificarlas. Pues veamos q̄ misterio encierra el vestir los Dios de pieles de animales: digalo la Glosa interlinia: *Logo in tunicis pellieis mori, que post peccatum debebatur natura, significata est.* Quisole enseñar Dios, q̄ el vestido ha de estar siempre representando la muerte, a q̄ quedo obligado por su culpa; y q̄ ha de ser mas para mortificar pasiones de carne, q̄ para despertarlas: y Ruperto, *Fecit tunicas pellieas modo, ut si red-beant omnes tunicati.* Para q̄ los hijos de Adan siempre que hizieren vestido se acuerden del primero que Dios hizo, a donde quiso representar la muerte, para que acordandose, q̄ el vestido es pena del pecado, lloren los hombres, y los vestidos que hiziere sean mas para mouer a penitencia, que para ofender a Dios nuestro Señor, siendo el vestido siempre vn recuerdo de la muerte.

el β. ind. restitudo.

Ruper. 46. hac. cit. us. a l. pro. in. sus. cathen. in Gen. 408.

Este

Este fin sin duda tuuo Salomón en mādādar labrar açucenas en sus vestidos. Aquel Psalmo, *Eruçtauit cor meū verbum bonum*, quiere vn moderno, que en estos tiēpos ha escrito vn libro de los hechos de Salomō; que vnō de los fines que tuuo Dauid en este Psalmo, fue alabar los vestidos de Salomon su hijo; y assi el titulo deste Psalmo en el Hebreo, como lo aduertte san Geronimo, dize, *Pro lilijs*: este Psalmo se compone en alabança de los vestidos sembrados todos de açucenas, con que se adornaua Salomon. Desuerte, que dize este autor, que *Salomon habebat vestes liliatas*: que como los Reyes de Francia en sus vestidos siembrā las flores de lis; assi Salomon en sus vestidos açucenas; como en estos tiēpos se vsan guarniciones costosas, el traia el vestido sembrādo de açucenas.

En este hecho me parece, q̄ Salomon puso los ojos en el vestido de pieles, que Dios hizo a Adan: porque la açucena Christo la hizo simbolō del menosprecio de las cosas temporales, quando dixo: *Considerate lilia agri, quomodo crescunt,*

*non laborant, neque nent: dico enim vobis, quoniam nec Salomon in omni gloria cooperatus est, sicut vnū ex istis.* No andeis sollicitos buscādo superfluos vestidos: poned los ojos en las açucenas y lirios del campo, que las viste el cielo con tan grande hermosura; mejor os vesticā a vosotros, si os fiais de su prouidencia: *De vestimēto nolite solliciti esse.* Supuesto, que las açucenas son simbolo del menosprecio de todo lo temporal; el traerlas Salomon en sus vestidos; fue enseñar a los hombres, que el vestido no ha de ser para fomentar soberuias, y faustos vanos. Lo segundo la açucena es simbolo de la muerte; porque donde nuestra Vulgata dize: *Qui quasi flos egreditur & conteritur*, dize otra letra: *Qui quasi liliū egreditur & conteritur.* Como açucena nacē y muere el hombre. Demodo, que la açucena es simbolo de la muerte; pues trae Salomon en sus vestidos açucenas, siendo simbolo de la muerte, alude sin duda a las pieles de Adā, enseñandonos, que el vestido ha de ser vn recuerdo de la ausencia del paraíso para llorarla

Psalm. 44

Titulus  
Psalm. ci.  
tati in Hebr.  
br. est pro  
lilys.  
Vide Hieronymum.

Salomō habebat vestes liliatas

s. Mat. c. 6.

La açucena simbolo de la muerte.

## Dominica segunda

Similitudo

vn despertador de la muerte. Pareceme; que se h'uo Salomon como si vna señora para mas sentir la muerte de su marido, y para tenerla siempre en memoria mandasse al fustre, que en el mongil de vayeta le sembrasse muchas calaueras de muerto hechas de liço para que allá en su rincon la despertasse la perdida de su marido, y la obligassen a tener presente la muerte para sentirla, y llorarla. Así Salomó sembrar açucenas en el vestido; siendo simbolo de la muerte, lo mismo fue, que sembrar calaueras de muerto; y quizá quiso, q̄ la memoria de la muerte le lastrasse en medio de tanta gloria.

Que diremos de los vestidos, y superfluas galas q̄ se vfan, que son mas simbolo de la vida, que de la muerte, atizadores de la sensualidad; y en muchas personas indicio de su soberuia, y aũ de su mala conciencia; así las llamó san Clemente Papa, argumento de deshonestidad: *Sunt omnia meretriciae consuetudinis indicia.*

Parece, que alude a la definición de la Fé, q̄ es *Argumentū non apparentium*, argumento de lo que no se

vè. Así las galas en quiẽ no las puede traer, diçe S. Clemente, son argumento de la liuiandad, y mala conciencia, q̄ no se vê. Esto declaramos con vn simil. Vereis en el rio; o en el mar vnos corchos encima del agua nadando, corren las aguas, y ellos siẽpre se estan queditos. Que hazen alli los corchos? Son *Argumentum non apparentium*: son argumento de lo q̄ no se vê. Y q̄ es lo que no se vê? Esso es mucho: vna red anchissima q̄ toma gran parte del rio, que va recogiendo peces. Con esto se entẽderá el dicho del Pontifice, que las galas son argumento de liuiandad, corchos que estan diziendo, que allá en la voluntad de la mala muger, ai vna red donde se pescan hõbres de tã estrechasmallas, que ninguno se le va. Corcho son los chapines; y el mato de soplillo nada, y el jabon de tela nada encima del agua; o por mejor decir, todo es nada, y todo es *Argumentū non apparentiũ*: indicio de la mala conciencia de su dueño.

Dize Eutimio sobre aquellas palabras de S. Mateo: *Consilio autẽ inuõ, et merunt ex illi agrum figuli, in sepul.*

Similitudo

S. Mat. 27

*sepulturã peregrinorũ.* Que de los treinta dineros que Iudas no quiso, los Sacerdotes compraron vn campo para enterrar peregrinos. Dize Eutimio, que esto no fue otra cosa, sino leuantar vn padrõ perpetuo a su pecado: *Ad redargutionem foris homicidij sui agrum emerit, cuius nomẽ tuba clarius illud publicaret.* Leuantarõ padron a su maldad; cõpraron por treinta dineros vna trompeta, que perpetuamente estaua despertando a todos para q̄ atendiesse a aquella atrocidad, y pecado. Esto haze quien trae las galas q̄ no puede traer, leuanta padron a su culpa, son trompeta que despier-ta la murmuracion. Clemẽte dize, que los de Lacedemonia a solas las mugeres ruines, y que viuan mal, permitian traer galas, fortijas, y cadenas d̄ oro: *Laudo, & admiror Lacedamoniorũ ciuitatem, que solis meretricibus floridas vestes & aurũ mundum gestare permisit.* Desuerte, que a la q̄ era mala muger la conociã por las galas. Muchas vezes en nuestras Republicas por esta diuisa se conocen tãbien las perdidas.

Euthim. in  
Matt. c. 27

Clement.  
Alex. 2.  
lib. de Pa-  
dag. c. 6.

Apoc. c. 17.

Aquella ramera del Apo

calipsi, que dize S. Iuã, que iba sentada sobre vna bestia de siete cabeças, y la ramera mai bizarra, vestida de seda con muchos recamados, mucha pedreria, varias joyas: en sentido literal (segũ los Sãtos) significa el Antichristo en el sentido moral vna dama bizarra, o las mugeres indeuotas de estos tiempos, que mueren por galas. Dize san Iuan, que iba sentada sobre vna bestia de siete cabeças. San Ambrosio, que es el demonio; que en este palafren se paseã estas señoras, o esta es la posta que toman para andar todo en poco tiempo; assi lo dizela Glossa. Iva vestida esta dama cõ grã bizarria: *Et mulier erat circumdata purpura, & coccino, & inaurata auro, & lapide pretioso, & margaritis* Sobre estas galas el Cartusiano aduertete: *Filybusus seculi perisuras quarũt diuitias, & vestimentorum ornatus.* Conocerãse los hijos deste siglo, en que las riquezas que buscan, no es adorno para el alma, sino para el cuerpo. Yo he reparado, en q̄ esta muger no lieua riendas en la mano, ni tã poco frenos las siete cabeças: como podia gouernar tã grã bestia con

Sensus loci  
ralis deste,  
opinio Sã-  
ctorum.

S. Ambro.  
in hunc lo-  
cum.

Bestia vero  
diabolum  
significat  
Glossa op-  
dinaria  
hortante  
per diuersi-  
tiam car-  
unt.

Dionysius  
Cartusianus  
Apoc. c. 17

## Dominica segunda

tantas cabeças sin riédas, y sin frenos? Es el caso, que en siendo muger, y amiga de gálas, desenfrenadamente camina, no quiere riendas en este caso, viviendo a lo despeñado, quiere entegar se al demonio; y como las galas, no repara en q̄ la despeñe; que semejantes mugeres no cuidan del alma, sino solo de lo temporal.

Clemente  
Alex. lib.  
2. de va-  
dag. c. 10.

Clemente Alexandrino prosigie lo dicho: *Superflua vestimenta habet amplius quam alia vestis, nisi solum vituperium.* Dan ocasion que las vituperen. Dixo la

Cant. c. 1.

Esposa: *Nigra sum, sed formosa, filia Hierusalẽ.* Soi en el exterior morena, cuido poco de mi adorno. Dize S. Bernardo: q̄ por q̄ la Esposa trataua tã poquito de su exterior, y q̄ era lo q̄ la tenia morena? Y dize el Sãto:

S. Bern ser  
de ecce nos  
reliquimus  
omnia.

*Lux interior exteriori impatiens est.* La luz interior q̄ tenia en el alma no queria compadecerse cõ adornos exteriores, todo lo abraça y quema; y así estaua morena. Bien saben los que han estado en las Indias, que la tierra, que en sus entrañas tiene mina de oro, o plata, en la sobrehaz está sin lustre, sin yerua, ni flor; y es la causa, que se ocupa la tierra

en criar oro, no cuida de criar yerua, ni flores; porq̄ cõ toda su sustancia acude al oro. Las tierras q̄ no criã minas, s̄o hermosas a la vista, visten de variedad de verduras, y flores, señal manifiesta; que en el coraçon y entrañas de la tierra no ai oro, todo es barro. De la misma manera sucediò en la Esposa, y en las q̄ son esposas de Christo: quando en el alma ai mina de oro de caridad, como su mayor empleo es acrecetar aquel oro, en el exterior está sin lustre: *Vigna sum, &c.* porq̄ a quien Dios toca, no se toca. Quando yo veo vnas señoras honestas, vnas toca's baxas, vn escapulario de nuestra Señora del Carmẽ, vn cordon de san Francisco luego digo: pues tan poco lustre ai en el exterior, miã de oro ai en el alma. Quando veo vnas señoras en el exterior hechas vnas primaueras, vestidas de colores, sin tener marido a quien agradar, su rostro cõ muchos matices, mucho de seda, y mucho de joyas, lo cierto es, que en estas por la mayor parte en el alma todo es cieno, no ai oro de caridad. No tenia lustre el exterior de la Esposa; porq̄

LUX

bern. ubi supra.

*Lux interior exterioris impatiens est.* No permite la luz de l alma lustre en el cuerpo.

Nota.

Saca vn hombre a vender vna cosa a la plaza, desea mucho, q parezca bien a todos para que se la comprẽ. Quando yo veo vnas señoras, q andan muy cuidadosas de parecer biẽ, y cõ esse fin se adereçan y componen, y facan muchas galas, luego digo, en precio se quieren poner estas mugeres, venderse quierẽ, almoneda quierẽ hazer de su liuandad. S. Bernardo: *Quãtũcumq; caro excolatur, semper caro est.* Pongase todas las galas del mundo, que no es posible; y quando lo fueran, siempre se queda carne. Põgale las arracadas de diamantes, entubie el caballo, le aũte la capete arriba como falso testimonio con muchos bolantes, vitta jubon de tela, valquãña y ropa de lo que ella quiere, pongase vna sarta de perlas, y otra de ambar, que

Que miserable es tu. S. Bern. ubi supra. Nota. S. Bern. ubi supra. Nota.

*Quãtũcumq; caro excolatur, semper caro est.* Por mãs la muger, que se aderece, siempre se queda carne; que es lo mismo que vn monton de maldorno pa linderes, vna junta de achaparecer que s y enfermedades, y toda la her. nosara nõ es otra

cosa sino vn paño de brocãdo, que cubre vn monton de huesos, y vna cala reñamante. Y el mismo Santo: *Quis ergo superbis tris, et cum, eius conceptio eius, na' et miseris, vni re' p'ora. Et mori angustia?* Que te desvaneces con tus galas, muger galana? Y vosotros almiscrados del mundo, q os desvanecis? Que vña concepciõ fue en pecado, vuestro nacimiẽto lleno de miserias; vuestra vida vna cõtina pena, y vuestra muerte serã llena de angustias.

Dize Vopisco, que los de Tiro y Sidon andauan vellidos de plumeria, puestas las plumas de colores de tal modo sobre los vestidos, que parecian papagayos. En estos miserables tiempos solo esto falta vestirle de plumeria para parecer papagayos; que ya que faltan las plumas, por lo menos en los colores lo parecen. Quiero me ceñir ya en este ducãdo con lo q dize Bernardo q desluchados de los q tratan de adornar sus cuerpos, que mañana se hã de boluer gusanos, olvidandose de adornar el alma con virtudes: *Cur tãnem tãtã pretiosã rebãã impinguas;* Et aduers; q' d' d' d'

S. Bern. ubi supra.

Papiscus in vita Cæronis Imperatoris

S. Bern. ubi supra.

## Dominica segunda

*post paucos dies vermes deuo-  
raturi sunt in sepulcro, ani-  
mā tuā non adornas bonis o-  
peribus? Porq̄ te olvidas del  
alma, acordandote tãto de  
tu cuerpo, que ha de ser co-  
mido de gusanos? Y luego  
dize: *Quare animā tuā vili-  
pendis, & si carnem præpo-  
ni? dominā ancillari, & an-  
cillā dominari, magna abusio**

**El justo est.** O miserables hijos de  
ha de cui Adan, q̄ anteponeis la car-  
dar mas ne vil al alma noble, haziē-  
de vestir dola esclaua d̄ vuestros gus-  
el alma, q̄ tos, y del demonio. O mil  
el cuer- veces dichosos aquellos q̄  
po. se moderan en los trages, y  
se contentan con vn humil  
de vestido, indicio de que  
Dios estã en su alma. O  
Cortes del mundo, o pala-  
cios, donde muchas perso-  
nas no tratan sino de traer  
la vida embuelta en algodó-  
nes, calafeteando sus cuer-  
pos con regalos, inuentan-

do nuevas galas. Dize Am-  
brofio, q̄ Adan le dixo Dios  
condicionalmente, q̄ si co-  
mia moriria; y a Pedro afir-  
matiuamēte, *Ter me nega-  
bis*. Pues porq̄ al vno cōdi-  
cionalmente, y al otro afir-  
matiuamēte? Porq̄ a Adan  
en el paraíso, todo quanto  
auia en el le combidaua a  
amar a Dios: Pedro iua a vn  
mal palacio, dōde todo quã-  
to ai en el obliga a ofender  
a Dios. A palacio vais, Pe-  
dro? afirmatiuamente os di-  
go que me auéis de negar:  
*Ter me negabis*. O grã Bau-  
tista, q̄ no conociste los pa-  
lacios del mūdo. No es mi-  
luã, dize Christo, como los  
que habitã los palaciōs, vis-  
te pieles, es assombro para  
el mūdo: *Ecce qui mollibus  
vestiuntur in domibus Re-  
gum sunt*. Y en conclusion  
os digo: que *Inter natos mu-  
lierum non surrexit maior*.

S. Ambrosio  
in Luc. c.  
22.  
Genes. c. 3.  
Luca 22.

## DISCURSO VLTIMO.

### De las excellencias de san Iuan.

**I***nter natos mulierum non  
surrexit maior Ioanne Ba-  
ptista*. San Agustín dize:  
*Ad eos peruenit terminos,  
quos humana natura perue-  
nire potuit*. Llegò a lo que  
pudo llegar Iuã, así en re-

S. August.  
in Psal. 29

cibir fauores de Christo, y  
de su preciosa madre, co-  
mo en hallarse en el todas  
las virtudes, y prerogati-  
uas que se hallan en los  
Sãtos. Llegò donde no lle-  
gò ninguno de los Santos.

Por

ret. Dim. Por lo qual Pedro Damia-  
 ferm. 1. de no dixo: *Vnus est. & frequen-*  
 Baptista, dum non habet. Es Iuan fin  
 absdem. segundo. Y el mismo le llama-  
 mó, *Omnis iustitia primitiva*  
 tus, el Principado de toda  
 la sãtidad; es como si dixen-

ra, entre los Santos el ma-  
 yor Principe, el mayor grã  
 de de la Corte de Dios. De  
 ciaremos lo a esta excellen-  
 cia de Iuan, que aqui le en-  
 crieran todas sus grande-  
 zas.

*Inter natos mulierum non surrexit maior  
 in predestinatione.*

**E**Ntre los nacidos de mu-  
 geros ninguno fue pre-  
 destinado a tanta glõria en  
 la otra vida, y en esta a tan-  
 ta gracia, como Iuan. Aque-  
 llas palabras de Ieremias,  
*Prusquã te, sapientem in-  
 uero, noui te.* Antes que te  
 formasse en el viẽtre de tu  
 madre te conoci, Inocen-  
 cio Papa las declara de la  
 predestinacion de Iuan, y  
 dize, q̃ aquel *Noui te*; es lo  
 mismo q̃ predestinar. Las  
 palabras del Pontifice: *No-  
 uisti enim Dominus, qui sunt  
 e: i. est, predestinauit suos.*  
 Ya si por el contrario para  
 reproporãsa del mismo ver-  
 bo, *Nõ noui vos* y esto fue-  
 rã aquellas palabras de S.  
 Iuan dichas a Nathanael:  
*Prusquã te, Philippus voca-  
 uerit, cum esset sub ficu noui-  
 te.* Antes que te llamasse Phi-  
 lipo ya yo te auia predesti-  
 nado a tan gran suerte, y ve-  
 l

tura, como la q̃ te ha scibi-  
 do. Dize Inocencio Papa;  
 q̃ es lo q̃ quiso dezir nues-  
 tro Dios a Iuan, en dezirle:  
 Antes que te formasse en el  
 vientre de tu madre Iabel  
 te predestinẽ. Sapiuẽto que  
 predestinõ Dios a todos los  
 q̃ se han de saluar; nõ es so-  
 lo Iuan el predestinado. Di-  
 ze el Pontifice: *Quãdo quod  
 pluribus communiter conue-  
 nit, uni spiritualiter attribui-  
 tur, antonomasticẽ debet intel-  
 ligi.* De suerte que llamar a  
 solo Iuan el predestinado,  
 es querer Dios; q̃ se entien-  
 da por antonomasia de S.  
 Iuan, y que todos se entenda  
 que despiẽes de Christo, y  
 su Madre: *Inter natos mu-  
 lierũ non surrexit maior  
 in predestinatione.* Fue prede-  
 tinado a mayor gracia en es-  
 ta vida, q̃ ninguno. S. Iuan  
 a mayor gloria en la otra.  
 Las palabras del Pontifice

Innocent.  
 Papa ser.  
 1. de Ioan.  
 Bapt.

Joan. c. 1.  
 Mat. c. 7.

# Dominica segunda

Innoc. ubi Quia predestinavit ei maiorem gratiam in presenti, et ampliore gloria in futuro.

Deierte, que Inter uicos male nun surrexit maior in predestinatione.

*Inter natos mulierum non surrexit maior in annuntiatione.*

**E**S mayor que todos en su annunciacion, porque el mismo Angel que annuncio a la Virgen nuestra Señora la concepción del Verbo, y el parto, annuncio a Zacharias el nacimiento del hijo; y aunque el nacimiento de San Juan fue annunciado

por Angel, dize Pedro Damiano, y Innocencio Tercero, que le excede Juan en las circunstancias, que su annunciacion fue en el Templo, y junto al altar delante de la arca, y otras muchas circunstancias muy graues. Y entre las cosas que dixo el

Angel a Zacharias, vna fue, *Erit magnus coram Domino*, el hijo que te ha de nacer, será grande delante de Dios. No dize será grande entre los hombres, sino *Coram Domino*. Ai vnas estrellas, que

llaman los Astrologos de primera magnitud, que son mas de nouenta vezes mayores que la tierra; pero en saliendo el Sol en su presencia no luzen, ni se echan

de ver. Iuan es vn luzero tan bello, que en presencia del Sol de justicia es grande, en presencia del infinito campea: *Erit magnus coram Domino*. Poderemos a este proposito vn dicho de San Iuan Chrysostomo y del Cardenal Pedro Damiano: *Ioannes totius medius Trinitatis*. El medio de toda la Santissima Trinidad. Por tener este dicho tanto fondo le daremos dos, o tres declaraciones, por que es titulo, y renombre, que tiene bien que desplegar. Damiano echò su tanteo; y considerándole en el Iordá bautizando a Christo, dixo así: *Pater auditur in voce, Filius baptizatur in flumine Spiritus in columba specie adest; Ioannes totius medius Trinitatis*. Yo le llamaria grande a Iuan, dize Damiano, por que luce y campea puesto en medio de las tres Personas diuinas. Para engrandecer acá la grandeza de vn Principe, dezimos, que campea y se

Innoc. ubi Quia predestinavit ei maiorem gratiam in presenti, et ampliore gloria in futuro. Deierte, que Inter uicos male nun surrexit maior in predestinatione. *Erit magnus coram Domino*. Poderemos a este proposito vn dicho de San Iuan Chrysostomo y del Cardenal Pedro Damiano: *Ioannes totius medius Trinitatis*. El medio de toda la Santissima Trinidad. Por tener este dicho tanto fondo le daremos dos, o tres declaraciones, por que es titulo, y renombre, que tiene bien que desplegar. Damiano echò su tanteo; y considerándole en el Iordá bautizando a Christo, dixo así: *Pater auditur in voce, Filius baptizatur in flumine Spiritus in columba specie adest; Ioannes totius medius Trinitatis*. Yo le llamaria grande a Iuan, dize Damiano, por que luce y campea puesto en medio de las tres Personas diuinas. Para engrandecer acá la grandeza de vn Principe, dezimos, que campea y se

y se descuella en la Corte entre los grâdes della; y aũ en el mismo Palacio delãte de los Reyes; assi Iuan es tã grande que luce y campea entre las Personas diuinas. Es pequeña grandeza de Iuan, que es vna representacion tan grãde, donde el Padre, y el Hijo, y el Espiritusanto representã sus personas en particular, representante Iuan entre ellas la suya, y que salga tanto, q̄ dixo Damiano, que le lleuò los ojos a el, y la consideracion: *Totus adstupro baptizanti.* El que me admira en esta junta del Iordan, el q̄ me lleualo ojos, es el q̄ bautiza. Quando el Padre eterno encarnãra para esto, fue ra digno empleo de su grãdeza: por q̄ el que bautiza cobra vn no se que derecho de maestro de catequizar, de intruir y enseñar al bautizado; y assi si Christo pudiera ser enseñado, Iuã fuera su Maestro. Por esto Damiano dixo: *Totus adstupro baptizanti.* Lo segũdo, llama se Iuã, *Medius totius Trinitatis*: por q̄ queriẽdo las tres Personas diuinas dar testimonio de la diuinidad del Hijo de Dios en carne, el Padre le dio en la voz q̄ se oyò en la nube, cõfessando

le por hijo: *Hic est filius meus dilectus.* El Espiritusanto dio testimonio, poniẽdo se sobre su cabeça en figura d̄ paloma; y llegãdo el Hijo a dar testimonio, como era en causa propia, cedio de su derecho, y salio se a fuera, por q̄ no se hiziesse sospechoso su testimonio, como el mismo lo dixo: *Si ego testimonium perhibeo de me ipso, testimonium nõ est verum.* Que remedio? q̄ entre Iuã a darle en su lugar, y diga: *Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi.* Y como el Hijo de Dios es la persona q̄ media en la santissima Trinidad; y en este caso Iuã entra en su lugar; por esto le llaman medio dela Trinidad, *Medius totius Trinitatis.*

La tercera exposiciõ, llama se Iuan medio dela Trinidad, porque assi como en las Escuelas a vn opositor insigne, acabãdo de leer, la Escuela le coge en medio para aplaudirle, y honrarle; assi las tres Personas diuinas cogieron en medio a Iuã para hõrarle: el Padre le haze su Apostol, el Hijo su voz, y el Espiritusanto su relicario: cito es, *Medius totius Trinitatis.* Y lo q̄ el Angel dize a Zacharias: *Erre magnus coram Domino.*

Petr. Dam.  
ibidem.

La segun  
da razon  
porque se  
llama Iuã  
medio de  
la Trini  
dad.

# Dominica segunda

Intér natos mulierum non surrexit maior in  
generatione.

San Iuã  
mayor q  
todos en  
su gene-  
racion.

Excede a todos los Sa-  
tos en su generaciõ, por  
que es mas hijo de la gra-  
cia, que de la naturaleza; y  
así San Ambrosio quiere q  
Iuã sea hijo de muchas ma-  
dres, de Isabel, de la oraciõ  
de Zachariás, y de la gra-  
cia; *Ioãnem Zacharia magis  
orando genuit*. Aquí le haze  
hijo de la oracion de su pa-  
dre. Y en el mismo sermõ  
dize: *Concepit Ioãnem,  
no naturi sed gratia*. Es mas  
hijo de la gracia, que de la  
naturaleza. Y por esto el  
Euangelista dixo, que Isa-  
bel a uã parido vn hijo, y  
no dixo hijo, sino, *Peperit  
filiũ*. Euangalista, por-  
que no dezis *Peperit fi-  
liũ suũ*? Porq no esto-  
do hijo, sino hijo de la ora-  
cion, y de la gracia. Y lo mis-  
mo dize Pedro Chrysologo:  
*Concepit uerũ, p̄no mit-  
titur partus*. El parto fue  
anunciado, pero el q fue  
concebido, imperado de  
la gracia, que no se atreuió  
la naturaleza y luego dize:  
*Sterilitas ista non erat male-  
dicta, sed mystica, in qua par-  
tus nõ ablatu est, sed dilata-  
tus*. Esto se parece mucho a  
lo que dize S. Iuan Damasceno  
de la Virgen nuestra

S. Ambro.  
ser. 53. de  
Ioanne  
Bapt.

Ibid.

S. Luc.  
c. 1.

Sant. Pet.  
Chrysol.  
ser. 89. de  
Ioan. Ba-  
pista.

Ibid.

San Iuan  
Damasc.  
orat. 1.

Señora, que auiendo de ser  
formada de las entrañas de  
Ana, parece que confessa-  
do, la naturaleza su corte-  
dad se detuuo, y paro, y no  
se atreuió a dar principio a  
obrar a grande. Son admira-  
bles las palabras del Sator:  
*Natura enim gratia uoluit, ac  
tremula stat, progradi nõ sus-  
tinens, atq; gratia effectum  
anteuertere ausa non est, sed  
tãtis per expectauit, donec gra-  
tia fructum suũ produxisset*.  
Veamos, y en que estimo  
esta couardia, y el temblar  
la naturaleza? *Tremuli ste-  
tit*. Yo os lo dire, en q ento-  
dos los veinte años de ester-  
ilidad de Ana, y de Ioan-  
chin sus padres, no se atre-  
uió la naturaleza dar prin-  
cipio a obra a grande, aguar-  
do, q llegasse la gracia, y co-  
mo mas diestro, y poderoso  
artifice pusiese mano a la  
obra. Pues así pasó en Iuã  
no cõ tanta abundancia de fauo-  
res. Y el Abal. Guarrico di-  
ze: *Ioãnis natura uoluit, ac  
operatur, natura uoluit, ac  
operatur, natura uoluit, ac  
operatur*. S. Pedro Chrysologo  
buelue a poderar, q Iuã es mas hijo  
de la gracia, q de la naturale-  
za, con grande elegancia:  
*Ergo in Zacharia, Elizabeth  
stupet sexus, frigit caro,*

de Natiui-  
tate Vir-  
ginis Ma-  
riae

ser. 100.

Abb. Gua.  
ser. de Ioã.  
Baptista

S. Petrus  
Chrysol.  
sermo 89.  
de Ioan.  
Baptista

membra sopiantur; et in p[ro]p[ri]o  
 p[ro]p[ri]o, et in transitu, abole-  
 scit totu[m] quidquid est, et hu-  
 mani ordinis, et negotij cond-  
 ingulis; ut divino munere, et  
 partu, et ex hominibus Ang[el]o-  
 lus nascatur. No[n] se pudde  
 h[ab]uer en Romance, estas  
 palabras sin agramatlas. Di-  
 ze que en los padres de Ju[st]o  
 al tiempo de concebirle, se  
 admira la naturaleza de en-  
 el: rauda h[ab]e[n] que, luego la  
 gracia, la carne es a fria, se  
 cantó la gracia de la natura-  
 leza, adon[de] es la, pasó en  
 el. *In hoc partu[m] mulierum non surrexit maior in  
 generatione; vel conceptione.*  
 in sanctificatione.

**E**xceda todos los Sa[n]c-  
 tos, en q[ui] fue santifica-  
 do, en el vientro de la  
 madre; y limpio del pecc[ad]o  
 do original; para q[ue] naciesse  
 santo: y aunque lo fue tanto  
 bien Jeremias; dice P[et]ro  
 Damiano, que le excede  
 Juan, en que fue llenado  
 de Espiritu santo con mayor  
 abundancia, que Jeremias:  
*Ille qui in matre utero  
 sanctificatus, hic Spiritu san-  
 cto repletus.* Y buelve a de-  
 zir: *Idi inam sanctificatio  
 inundationem; hic repletio  
 inundatione significat.* Alli  
 en la santificacion de Iere-  
 mias huvo limpiarle del pe-

tiempo de la logania, de spa-  
 recible: to lo lo que, ora de  
 orden inferior y natural,  
 para que se yna, q[ue] por par-  
 ticular privilegio de Dios  
 de hombres terrenus nace  
 y Angelicestia. Y lo mis-  
 mo dize Innocencio. Fecit  
 ro Papa: *Fuit magnus in con-  
 ceptione: qui conceptus est,  
 non exigente natura, sed gra-  
 tia operante.* Pues requien  
 llegue de los Santos a esta fa-  
 uore. Luego, *In hoc partu[m] mu-  
 lierum non surrexit maior in  
 generatione; vel conceptione.*  
 cado; a qui esto, y vna inun-  
 datione de gracia. Y Sa[n]c-  
 to de Chrifologo dice: *Con-  
 nes ante peruenit ad Caelu[m],  
 quam tangeret terram.* An-  
 tes estuo en el cielo, que  
 en la tierra: quiere dezir,  
 primero fue santo q[ue] pas-  
 se de la tierra: y en el mismo  
 serm[on]: *Ante cepit uiuere  
 Deo, quam sibi.* Primero co-  
 menço a uiuir para Dios  
 que para si. Y dize que fue  
 el mas dichoso de los San-  
 tos: *Quia antequam saperet  
 quere[m] meritum, conquiritur.*  
 Antés que supiese bus-  
 car la gracia, la halló. Ioda  
 esta buena dicha le vino de

Nota.  
 S. Iuan  
 frendo  
 hijo de  
 hombres  
 es de An-  
 gel.  
 Pet. Dam.  
 Ser. de la c[ar]n.  
 Baptista.

Innoc. p[ro]p[ri]o  
 Ser. de la c[ar]n.  
 festiuitate.  
 In hoc partu[m] mulierum non surrexit maior in generatione; vel conceptione.  
 Sanct. Pet. Chrifol.  
 Ante cepit uiuere Deo, quam sibi.  
 Quia antequam saperet quere[m] meritum, conquiritur.

entrar la Virgen nuestra Señora en su casa. Plinio dixo de las propiedades de la luna vna cosa singular; q̄ tiene dominio, y particular influencia sobre los ojos, y que al passo que ella crece, les crecen a muchos animales los ojos, y al passo que mengua, les menguan. La Virgen se llama luna en la sagrada Escritura: *Pulchra est Luna.* Es la luna hermosa, llena de la luz de la gracia, tiene particular influencia la Virgē nuestra Señora sobre los ojos de los pecadores: y así los Santos principalmente S. Epifanio la llama *Illuminatrix*; y S. Christofo la llama, *Aurora lucis*: Dios te salve fuente de la luz. Luna que esclarece los ojos de los pecadores, y tiene particular influencia sobre ellos. Esta Luna tã llena de gracia, la tuuo Juan tã favorable en su santificación, que teniēdo Juan los ojos cerrados, en entrando

la Virgen, y saludando a su madre Isabel, influyò la Luna de Maria en los ojos de Juan; y luego los abrió tan claros mas q̄ de lince; pues estando detras de dos paredes conoce al Hijo de Dios, y se alegra; y le haze fiesta: q̄ es lo que dixo Isabel: *Exultauit infans in gaudio in utero meo:* en testimonio de que ya tenia vista: y es que la presencia de la Luna se la dio, y el niño có los saltos que dá, comienza ya, dize Pedro Damiano, por señas a dar testimonio de Christo, que fue lo que dixo S. Pedro Christologo: *Antè cœpit viuere Deo, quàm sibi.* Primero comenzó a viuir para Dios, que para si. Primero le siruió, dando testimonio de que era el Messias; que naciese. Pues que Santo ai en la Iglesia de Dios, que ayá llegado a esta felicidad? ninguno? solo Iuã es el que la gana a todos,

*Plin. lib. 26. P. de de proprijs sationibus Luna*

*Sant. 4.*

*S. Epiph. Episc. cõstant. S. Crisi. 2. tom. Bibli PP. de laudibus Virgins Mariae.*

*La Virgē Luna q̄ influyo en los ojos de los pecadores.*

*Luc. 1. 28*

*S. Luc. 6. 21*

*ob. q̄ d. ar. d. mot. in Ab. 29*

*Pet. Dam.*

*Ser. 3. Iuã*

*Bapt. Nati bus exaltauit.*

*S. Petro*

*Chrysol.*

*Serm. 91.*

*Inter natos mulierum non surrexit maior*

*in Natiuitate.*

**E**Xcede a todos los Santos en el nacimiento, pues quãdo ellos nacieron pecadores, nace santo Iuã, y tã fauor ecido de Christo, y de

su madre, q̄el quedar se tres meses Maria en la casa de Isabel, como lo dize el Euãgelista, dize los Santos que fue con desinio de hallarse en el

*Luc. 1. 6.*

en el parto de su prima, y fa-  
uorecer a Iuan. Asi lo dize  
el Venerable Beda: *Tandem  
mansit, donec videret Prae-  
cursoris natiuitate, propter  
quem maxime venerat.* Y lo  
mismo dize S. Bernardo, y  
el Cardenal Pedro Damiano  
no dize to su agudeza acos-  
tumbada, que el quedar se  
tres meses con la prima, fue  
para con la continua plati-  
ca que con la prima tenia,  
con los brazos que a menudo  
la daban, consagrar a Iuan, y  
hazerle felice en todas las  
virtudes: *Tanto tempore ma-  
net cum Elisabetha uirginis in-  
tegritas, et nunc dulciore col-  
loquio, nunc amplexu felicior-  
re Ioannem puerum consecrat,  
et insignit.* Grande excelen-  
cia ser S. Iuan entre todos  
los Santos laureado por la  
Virgen nuestra Señora. Y di-  
zen mas S. Bernardo, y Pe-  
dro Damiano, que no se con-  
tentò la Virgen con esso, sino  
que se halla en el parto, si-  
do la primera que leuanto de  
tierra al niño Iuan: *Ut ipsa  
-Dei Genetrix felicem pue-  
rum primam de terra leua-  
ret.* Fue la primera que le to-  
mò en sus brazos. Esta es  
una de las mayores alaban-  
ças que de S. Iuan Bautista se  
puede dezir, por que con este  
favor quiso la Virgen naef-

tra Señora que fuese dos ve-  
zes hijo suyo. Fue S. Iuan  
dos veces hijo de Maria, ex-  
celencia que ningún Santo lle-  
gò a tanta gran favor. Fue hi-  
jo espiritual, por quanto en  
su santificacion la Virgen  
fue la que le limpiò del pe-  
cado original como instru-  
mento. Tiene determinado  
el santo Concilio de Tren-  
to que entre el que bautiza, y  
el bautizado se contraiga pa-  
rentesco espiritual: *Statuit  
sancta Synodus, ut necno in-  
ter baptizantem, et baptizatum  
baptizatiq; parentem, ac matrem,  
tantum spiritualis cognatio  
contrahatur.* Si pre se ha con-  
traido este parentesco, sino  
que aqui quita algunos gra-  
dos el santo Concilio de pa-  
rentesco de fuerza, que al  
que bautiza le toma Dios  
por instrumento para que  
limpie al bautizado del pe-  
cado original, como encier-  
to modo el que bautiza le da  
nueva vida al bautizado, lla-  
mase padre espiritual suyo,  
y contrae esse parentesco es-  
piritual. Asi contraigo paré-  
tesco de hijo a madre S. Iuan  
con la Virgen, por que ella le  
limpiò el pecado original.  
Eseogiola Dios por hazer  
esse favor a Iuan, y quiso que  
la Virgen fuese la Sacerdo-  
tisa que le limpiasse de la  
cul-

Beda in Lu-  
cam 6. 3.

Bernardus de  
laudebus  
Ioan. 24.  
p. 158.

Pet. Dam.  
sermo. 2. de  
Ioan. 24.  
p. 158.

S. Bern. ubi  
supra.

Pet. Dam.  
ubi supra.

Conc. Trid.  
Sess. 24. c. 20

1587. 7  
1587. 105  
1587. 137  
1587. 158  
1587. 175  
1587. 192

1587. 192

1587. 192

1587. 192

# Dominica segunda

culpa original, en esta forma, que saludando Maria a Isabel. en las palabras, con que la saludò, iua embuelto el Espiritusanto, y entrando, essas palabras, por los oídos de Isabel, llegaron al alma de Juan la virtud dellas, y el Espiritusanto, que las acompañaua, y limpiaron el alma de Juan, quedando el niño por hijo espiritual de Maria. No se contenta la que es Madre de Dios, con que Juan sea una vez hijo suyo, en lo espiritual, sino que quiere que sea dos veces hijo suyo en lo espiritual, y legal. El bicho de noiaq es obisus. Para inteligencia desta verdad, es menester advertir, que era ceremonia antigua para adoptar por hijo a una criatura hallada en el parto, y levantarla de tierra. Tenemos un lugar para probar esta verdad en Genesis donde Rachel vió que no tenía hijos, desistió de tener un hijo, y pidió a su marido Jacob que de su esclaua Balam le diese un hijo: hizo se preñada de Jacob la esclaua, hallóse el parto Rachel, y nació de ella la criatura, que se llama Ruben, y así se llama el vocem marm, don marm

filium, Et iacire appellauit nomē eius Dam. Qui se dixerat Rachel. Este no es hijo de la esclaua, no, sino hijo, que hallado meyo al parto, y levantado de tierra le adoptó por hijo, así dize la sagrada Escritura, que se puso nombre Rachel, y no la esclaua, porque era costumbre en aquel tiempo, que los padres pudiesen poner nombres a los hijos, dize un moderno, que en estos tiempos ha escrito sobre el Genesis, que con esta ceremonia de hallarse al parto, y levantarla de tierra se adoptan los hijos, y donde nuestra Vulgata dize: Et ab eo genuit Balam, in gredere ad illā, et pariat super genua mea, Et habebit ea filios. Que fueron palabras, y que es que dio Rachel a su marido Jacob. Dize el Hebreo: Et pariat super, quos postin ego adoptio. Et lege, quasi meus super genua mea, et habebit. De donde queda, aquí se colige, que el hallarse en el parto, y levantar el infante de tierra, y recibirle en su regazo en el parto, es adoptarle por hijo. Pues, este fue el fin de la Virgen nuestra, de quedarse tres meses en la casa de su prima para hallarse

S. Juan dos veces hijo de la Madre de Dios.

Genesis. 30.

Genesis. ubi sup.

Genesis. 30.  
Genesis. 30.  
Genesis. 30.

Vide Renodilum Peccata Vulgata

Genesis. 30. Vulgata editio.

Genesis. 30. Littera originalis

*Petr. Dam. vbi sup.* se en el parto, y leuantar el Infante de tierra, como queda dicho: *Vt ipsi purissimi Virgo faceret infantem primum de terra leuaret.* Fa uorecer a Iuã con que fue se dos vezes hijo suyo: vna hijo espiritual, por la santi ficacion: y otra vez hijo le gal por la adopcion. Sole mos dezir quando vno es dichoso: Señor, nació con buena estrella, no ai que es pantarnos que sea tandi choso. Iuan nació con bue na estrella: Maria se llama:

*La Virgē estrella,* *S ella mris:* pues quiē na ce con tan buena estrella, no es mucho que sea dicho so. Amole la madre de Dios a Iuan con doblado amor que a los demas Sãtos, por q̄ fue dos vezes hijo suyo. O grandeza de san Iuan, dos vezes hijo de la Virgē, que como tal te lleuaste el colmo de los faouores, y mercedes de tan poderosa Reina: alegrense tus deuotos de que a este fauor nin guno de los Santos de la Iglesia puede llegar.

*Intēr natos mulierum non surrexit maior in gratia.*

*Innoc. III. Pp. serm. 1. de hac festi uitate. Arist.* **F** Ve predestinado a ma yor gracia que otro San to alguno, como queda pro uado en el principio deste discurso, por Inocēcio III. Dixo Aristoteles, que *Filij ut in plurimum matrificant.* Ordinariamente los hijos se parecē a las madres, y to man mucho de las madres: pues como san Iuan, dize san Ambrosio, sea mas hijo de la gracia que de la natu raleza: *Concepit Ioannem non natura, sed gratia:* De aqui es, q̄ tomó mucho de la gracia: y como el que es mui noble, q̄ por serlo tan

to, tiene tres, o quatro ape llidos, siēpre se honra con el mas illustre. San Iuan tu uo tres madres, Isabel, la oraciō de su padre, y la gra cia de Dios, tomò el apelli do de la mejor madre, que era la gracia, y llamòse Iuã, que quiere dezir gracia. Pero no entienda nadie q̄ Iuã es gracia in abstracto, sino que como la redoma que tiene el retulo, que di ze, agua de Angeles, no se entiēde que la redoma sea el agua de Angeles, sino lo que está dētro. Así llama se Iuan gracia, no que Iuan sea

Nota.

## Dominica segunda

sea gracia in abstracto, sino vn Sâto lleno de gracia. Dize el glorioso S. Ambrosio, y Beda, que si al prin. er passo que dio el Hijo de Dios entrando en su casa le enriquecio tanto, y le llenò de tâta gracia, en tres meses que estauo en la cõpañia, que de faores y beneficiosle comunicaria: fueron amontonadas, e innumerables las mercedes que le hizieron. Y lo mismo dize la Glosa ordinaria: *Nã si in primo aduentu Maria Spiritus sancti sunt repleti, multum est i. his superaditum tanta mora mansionis.* Pero no es pequeña alabanza de san Iuã, si reparamos en ella, que quiso Christo q̃ la sangre que vertio Iuan fuesse la mas inmediata a su passion. Parece, que para mayor grãdezã de Christo, y honra de Iuan, quiso que fuesse la sangre de su Precursor sangre añadida a la de su passion. Para inteligencia desto spongo, que Christo solo, fue el Redentor de los hombres. Esto fueran aquellas palabras que dixo Isaias en persona de Christo: *Torcuar cal aus solus.* Yo solo pisè en el lagar de la cruz. Y por que no dixesse algun mali-

cioso, tres lagareros vimos en el caluario, q̃ a la par pi sauã en tres lagares de tres cruces, sin duda fuerõ tres los Redentores: pues para desjarretar esta malicia traça Christo, que quebrantè las piernas a los ladrones para q̃ se entièda, q̃ lagareros quebradas las piernas no podian pisar; y de solo Christo se verifique: *Torcuar cal aus solus.* Yo solo pisè en el lagar de la cruz. Y assi a Christo no le quebraron las piernas: *Ad Iesum autem cū venissent non fregerunt eius crura.* Digo ahora, que la sangre de Iuan, el vertèrse inmediata a la de Christo, fue sangre añadida a la sangre de la redencion en esta forma; que como en la mesa de los grandes señores se ponen algunos platos de supererogacion, que no son menester, ni se ha de llegar a ellos para mayor grãdezã; assi a la passion de Christo san Lucas la llamo cena: *Homo quidam fecit cenam magnã.* Que muchos declaran esta cena de la passion de Christo, y David a la passion llamó mesa: *Tu paraisti in conspectu meo mensam.* Que también se declara este verso de la passion de Christo naef-

Solo  
Christo  
to fue Redentor  
del mundo.

Glos. ordi  
naria in  
Luc. c. 22.

S. Iuan c. 21.

Luc. c. 22.

David Ps.  
22.

Ysaie. 53.

tro Señor, pues en é la me-  
sa para banquetear el m m-  
do, se pone la sangre de  
Christo, y sus merec mien-  
tos, con que quedan los hō  
breshartos, y satisfechos, y  
con lo que sobra se pi-  
dieran redimir millares de  
millones. Pero en esta mesa  
para mayor grandeza suya

por agase vn plato de supere-  
rogatorios, que no se liegite  
a e, ni tampoco es necessa-  
rio, q̄ tie la sangre de Iuan:  
pero por se para mayor  
grandeza de Christo, y aña-  
banque de si p̄ m̄, por esto  
quiere, que su Precarfor  
vierta sangre quando Chri-  
sto la vierte.

*Inter natos mulierum non surrexit maior  
in merito.*

Innoc III  
Ps. ser. 1.  
de S. Ioan.  
B. p̄sta.

**D**ize Innocencio: *Inter  
natos fuit magnus in me-  
rito.* Fueron grãdes sus me-  
recimientos, q̄ se la gna a  
los Sãtos todos en particu-  
lar; y esto se echa de ver en  
que la Iglesia le honra mas  
que a todos, baziendole o-  
cho fiestas. A los demas Sã-  
tos dos fiestas, o tres, y nin-  
guno passa de aquia Iuan  
ocho fiestas le haze la Igle-  
sia, y ocho Euangelios di-  
ferentes le pone; y el no ha-  
zerle niene, es por no igua-  
larle en fiestas con la Ma-  
dre de Dios. La primera es  
su santificacion, que la fiest-  
ta que se haze de la Visita-  
cion de santa Isabel, mas  
es fiesta de la Santificacion  
del Bantista q̄ por el vino  
Christo, y la Virgen, como  
lo dize S. Irineo, lib. 3. cap.

Primera  
fiesta.

S. Irineo  
lib. 3. cap. 18

13. dize, q̄ el ir la Virgen  
nuestra Señora con tanta  
priesta a la casa de Isabel,  
que el hijo la lleva para san-  
tificar a Iuan. Lo mismo di-  
ze Beda, por Iuan se hizo la  
visita: *Sancti Iuanis nati-  
uitatem, propter quam ma-  
ximè venerat.* De fuerte, q̄  
es mas fiesta de Iuan, que de  
Isabel. La segunda fiesta que  
le haze la Iglesia, es la Ca-  
lenda, fiesta, que la Reli-  
giosas la celebran con ma-  
lica y sermon, y gran go-  
zijo. La tercera a su naci-  
mẽto. La quarta fiesta q̄ le  
haze la Iglesia, es al bautif-  
mo de S. Iuan. La quinta es  
la segunda Dominica del  
Aduiento a las cadenas, co-  
mo se haze fiesta a las cade-  
nas d̄ Pedro. Así a las de S.  
Iuan

ne la super  
Lucas. 1. 20

A S. Iuan  
le haze la  
Iglesia o-  
cho fiest-  
tas.

## Dominica segunda

Iuan le haze fiesta aquel dia. La sexta fiesta le haze la Iglesia la tercera Dominica de Aduento, y esta se cõsagra a la lealtad de Iuã, quando ofreciẽdole el que fuera Messias, y Redentor de los hombres, lo dio de mano con tan grande humildad, boluiendo por la honra de Christo. Hizo en este caso por los hombres Iuan lo que Christo no pudo hazer, vino Christo a remediar nuestras miserias, y a destruirlas con sus misericordias, oponiendose a todo lo que hizo Adan, que fue lo que dize Gregorio:

*S. Gregor. Magn. in Nã sicut arte medicina calidã frigidis, frigidã callidã curãtur; ita Dominus nos ster contraria opposuit medicamenta peccatis, ut lubricis continentia, tenacibus largitatem, iracundis mansuetudinem, elatis præciperet humilitatem.* Fue Adan soberuio, oponese Christo a essa soberuia, humillandose hasta morir en vna cruz. Fue Adan desobediẽte, oponese Christo a su desobediencia, siendo obediente. Como Adan, oponese Christo, y ayuna. Quiso ser como

Dios Adan, auia se de oponer Christo, y dexar de ser Dios; esso no lo puede hazer Christo, entre en su lugar Iuan, y haga por los hombres lo que Christo no pudo hazer, que es dexar de ser Dios, como lo hizo quando ofreciendole de parte del Cabildo de Ierusalẽ el Messiazgo y dignidad de Redentor, no la quiso: dexò de ser Dios, haziendo por los hombres lo q̃ Christo no pudo hazer. A esta lealtad le hazen la sexta fiesta.

La septima fiesta le haze la Iglesia la quarta Dominica de Aduento a su predicaciõ y primera salida en publico para dar a conocer a Christo. La vltima, y octaua a su muerte, que llama la Iglesia la Degollacion de san Iuan. Y no le haze nueue, por no igualarle en fiestas con la q̃ es Madre de Dios. Y pues la Iglesia le pone el primero en todas las cosas, sin duda le tiene por el mayor Santo, hasta en la confession, que dize: Confesio me a Dios, y a la Virgen nuestra Señora, y a S. Iuan Bautista.

Hizo Iuã por los hombres lo que Christo no pudo hazer.

Fiesta septima.

Octaua fiesta.

Inter

*Intēr natos mulierum non surrexit maior in p̄-  
sona, non surrexit maior in officio, non surrexit  
maior in Sacramento, non surrexit maior in di-  
gnitate, non surrexit maior in potestate, non  
surrexit maior in claritate, non surrexit ma-  
ior in opinione, non surrexit maior in  
predicatione, non surrexit maior  
in p̄nitentia, non surre-  
xit maior in pas-  
sione.*

**T**Odo esto pudieramos  
prouar; pero por no ha-  
zer tan largo y prolixo el

discurso, acabemos cō de-  
zir dos palabras de su peni-  
tencia, y muerte.

*Non surrexit maior in p̄nitentia.*

**Q**UISO Christo, que  
fuesse Iuan el que a-  
creditasse la peniten-  
cia, y fuesse su penitencia  
la mas aspera que se huiesse  
visto en el mundo, no  
porque el tuiesse pecados  
que curar; que lleno nació  
de gracia del vientre de su  
madre; ha de ser medico, y  
la medicina con que ha de  
curar el mūdo; ha de ser pe-  
nitencia: es bien que, en su  
misma persona acredite la  
medicina, para q̄ despues  
el mundo enfermo la reci-  
ba de buena gana. Esso

suenan aquellas palabras  
del Cántico de su padre Za-  
charias: *Ad dandam scien-  
tiam salutis plebi eius, in re-  
missionem peccatorum eorū.*  
Esta es la ciencia que vino a  
enseñar al mundo de peni-  
tencia: ciencia; que la te-  
nían muy olvidada los hō-  
bres; y que es muy neces-  
saria para el perdón de  
las culpas. Cumplió tan-  
bien con el ser maestro des-  
ta ciencia, que dixo san  
Pedro Chrysologo: *Antē S. Petrus  
rapuit arma, quā membra.* Chrys. ser.  
Apenas aua entrado en el <sup>91.</sup>

H  
MAN-

## Dominica segunda

mundo quando sale a ha-  
zer guerra a los pecados cō  
penitencia. San Chriſtoſ-

*S. Chryſoſt.  
hom. 27 in  
hunc locū.*

tomo dixo, que era *ſpe-  
cie homo, gratia Angelus: ni-  
hil carnis erat in eo, niſi vi-*

*S. Chryſoſt.*

*ſiō ſola. Y el miſmo dixo,*  
que fue *ſiō* tan penitē-  
te, qualare como culpa-  
bles las vidas de todos los

demas: *Ioannis vitā aliorū  
vitam apparere faciat cul-*

*pabilem.* Pero digamos vna  
coſa notable dei bienauen-

turado ſan Ambroſio, que  
loſ tres meſes que ſe quedò

la Virgen nueſtra Señora  
en la caſa de Iſabel; fue en

*S. Ambr.  
in Luc. 6. 1*

orden a mejorar mucho a  
Iuan, y que reſultaffe en ſu

aumento: *Non enim ſo-*

*ad Luc. 6. 1*

*la familiaritatis eſt cauſa,  
quòd diu manſit, ſed etiam  
tanti Vatis profectus.* No

ſe quedò a fin de conuer-  
ſar, y hazer compañía a la

*S. Ambr.  
ibidem.*

prima ſolamente, ſino pa-  
ra fauorecer a Iuan. Y lue-  
go dize: *Vngebatur ita-*

*que, & quaſi bonus athleta  
exercebatur in utero matris  
Propheta: ampliffimo enim  
virtus eius certamini para-*

ze, que con ſu preſencia le  
vngia la Madre de Dios, co-

mo a los luchadores vngiã  
en Roma para entrar en ſus

luchas. Vngiale la Virgen,  
y fortaleciale cō ſu preſen-

cia a eſte grande luchador  
de Iuan para ſalir a hazer

guerra con la penitencia a  
los pecados. Y como le vngiã

la Virgen? Dandole  
la joya de la penitencia q̄

le ſobraua, y no la auia me-  
neſter (fue tã ſanta la Vir-

gen nueſtra Señora, que la  
ſobraron virtudes: la con-

feſſion de pecados, y con-  
trición la ſobraron: eſtas

dos virtudes no cupieron  
en la q̄ fue Madre de Dios)

y como las madres que no  
han menester la joya, la paſ-

ſan a las hijas, o a los hijos;  
eſta joya de la penitencia

no la huuo menester la Vir-  
gen, paſſe al que es dos ve-

ces hijo, que es Iuan, y me-  
jorele en ella. Eſſa fue la  
vniõ con que le vngiò, y  
eſſas las armas que le puſo;  
y aſſi el niño ſe ſiente tan  
fuerte, que de tierna edad  
ſale al deſierto a hazer pe-  
nitencia, auentajando  
ſe en eſto a todos  
los demas.

*S. Iuan eſ-  
tando en  
las entra-  
ñas de ſu  
madre es  
vngido  
de la Vir-  
gen.*

*Diõle la  
Virgen a  
Iuã la jo-  
ya de la  
penitencia*

*Inter natos mulierum non surrexit maior in passione.*

**L**lamale la Iglesia a Iuan, *Prepotens martyr*; porq̄ sin tener por exemplo a Christo crucificado, padecio martirio. Ieremias llamò a Christo el mãso del rebaño de los martires: *Et ego quasi Agnus mansuetus, qui portatur ad victimam.* El Hebreo dize: *Ego quasi Agnus dux reliquorũ.* El manso de los martires, que fue el primero que en esta lei de gracia, passò el arroyo de la muerte, y luego todos los martires con su exemplo passaron esse arroyo. Llama Columela a la oueja, *Animal sequacissimum*: tanto que se ha visto el manso caer de vna puente, y arrojarse tras el las ouejas; cõ tanta lealtad le sigue. Vertiendo sangre Christo en vna cruz, fue passar primero el arroyo de la muerte: con su exemplo los martires se animaron; y assi se arrojan tras el, y passaron esse arroyo. Pero Iuan se llama Prepotente martir, porque murió, y padecio martirio; pero todos los demas para po-

der padecer, tuvieron necesidad de tener a Christo por dechado.

Però podemos dificultar, porq̄ Christo a su amigo no le dio la Eucaristia? Porque Christo a san Iuan le priuò de vn bien tan grande, como fue recibir la Eucaristia? No le diera este Sacramento, guardãdole hasta su institucion, porque gozara del bien que los demas de recibir tan gran bien? No fue disfauor, sino antes parece, que resultara en grandeza de Iuan. Lo primero hizo Christo por tratarle como a los Angeles; porquẽ Iuan Angel fue, sino en la naturaleza, en los dones y gracia; y el mismo Padre eterno le llamó Angel suyo: *Ecce ego Malach. Misso Angelum meum.* Pues *Ioan. c. 6.* porque los Angeles no comulgan? Porque el comulgar es comer y beber: esse fue el fin de la institucion deste Sacramento, comer y beber la sangre y carne de Christo debaxo de especies de pan y vino; por esto los Angeles no comulgan,

*Ierem. c. 11.*

*Hebr. Dauid, psal. 109.*

*Colum. de rustica.*



## Dominica segunda

porque *Angeli nec manducant, nec bibunt*: y como san Iuan sea de condicion de Angel, de quien dize Pedro Damiano: *Pascebatur rorē cœli*, no comia, ni beuia como aqael que era Angel, sustentauase con el rocio del cielo.

*Pet. Dam. ser. 1. de Ioã. Bapt.*

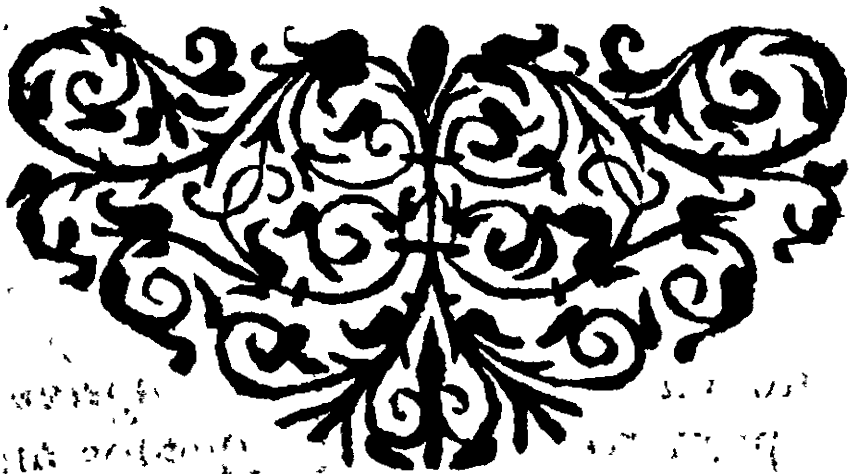
Lo segundo el santissimo Sacramento es para viadores. Dixo san Algero de la Eucaristia: *Corpus eius nobis viaticum est, ne moriamur, & deficiamus in via.*

*D. Alger. lib. 1. de Sacram. c. 28. Esbl. PP. tom. 5*

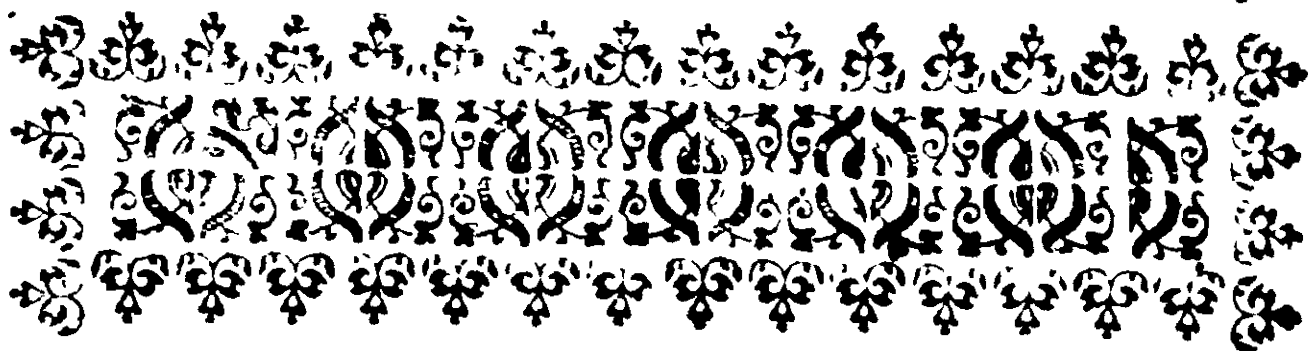
Pues en no dar Christo a Iuã el santissimo Sacramento, quiso enseñar al mundo, q̄ fue en vida mas bienauenturado q̄ viador; assi le llama Pedro Damiano: dize, que en el desierto sustenta-

*Pet. Dam. serm. 1. de Ioã. Bapt.*

ua platica a la diuinidad: *Perpetuumque cum diuinitate stabilire consortium.* Que trataua con Dios y conuersaua con el como si fuera Angel. Pues supuesto, que tiene mas de bienauenturado q̄ de viador, no comulgue, dize Christo, que el no comulgar no sea a distauor, sino mayor grandeza de Iuan. Tengamos todos por deuoto a tan gran Sãto, tã poderoso con Christo, y su Madre; que es bien cierto, que Santo a quien Dios honra tanto en la tierra, priuarã mucho en el cielo, con q̄ alcançarã a sus deuotos aqui gracia, y despues gloria, &c.



SER-



S E R M O N P A R A  
L A T E R C E R A D O M I N I -  
ca de Aduiento. Predicòse en el  
Hospital Real de Za-  
ragoça.

*Thema.* *Miserunt Iudæi ab Hierosolymis Sacerdotes,*  
*& Leuitas ad Ioannem, &c.*  
Ioan. cap. i.



**Q**VIEN Su-  
piere juntar  
humildad cõ  
magestad, vir-  
tud con reti-  
ramiento, ha-

rà vn hechizo con esto, que  
se lleue y arrebatẽ las vo-  
luntades de todos. En su A-  
pocalipsi dize el Euãgelis-  
ta san Iuan, que vio vn Ca-  
uallero, que jütò magestad  
de muchas coronas que lle-  
uaua en la cabeça con hu-  
mildad grande: porque iba  
vestido de vna vestidura sal-  
picada de sangre: *Et in capi-  
te eius diademata multa, &*

*vestitus erat veste aspersa  
sanguine.* Que magestad tã  
grande, lleuar tantas co-  
ronas en la cabeça; y que  
humildad tan profunda, ir  
vestido de vna vestidura sal-  
picada de sangre? San Am-  
brosio sobre este lugar di-  
ze: *Possumus per vestem cor-  
pus Christi intelligere, per  
sanguinem peccata nostra:*  
humilde vestido hecho de  
nuestras miserias. A esto es-  
te misterioso Cauallero  
juntò mucha santidã, con  
ir huyendo de todos a la so-  
ledad; y dize el Texto, q se  
llamaua el Verbo de Dios,

*S. Ambro.  
super hunc  
locum.*

## Dominica tertia

el Hijo del eterno Padre  
iva huyédo de todos. Y q se  
figuio desta junta de jantar  
magestad cō humildad, san-  
tidad con retiramiéto? Lo  
que se figuio, luego lo dize  
la sagrada Escritura: *Exer-*  
*citus, qui sunt in caelo, seque-*  
*bantur eum in equis albis.*  
Que aunque iva huyendo,  
se arrebató las voluntades  
de todos los Cortesanos  
del cielo, y todos le busca-  
uã, y se ivan en su seguimié-  
to; y sin duda esso nos qui-  
so enseñar Christo, quando  
dixo: *Si exultatur jureo à*  
*terra, omnia trahim ad me*  
*ipsum.* Puesto en la cruz té-  
go de llenar a mi las volun-  
tades de muchos. Pues por  
que mas en la cruz, que en  
otro puesto, o ocasion? Por  
que allí juntó magestad cō  
humildad. Mirad el titulo  
de la cruz, que dize Rei, y  
mirad, que humilde, y que

pobre muere. Pienso, que *S. Mat. 27*  
san Juan Bautista se ha he- *S. Luc. 20.*  
cho señor de los coraçones  
de todos, porque supo jun-  
tar gran nobleza, que fue  
mui noble, con gran humil-  
dad, que fue mui humil-  
de, gran santidad y virtud  
con gran retiramiento:  
pues quien esta junta sabe  
hazer, haze vn hechizo pa-  
ra hazerse señor de las vo-  
luntades de todos. Oí tene-  
mos en el Euangelio, que  
aficionados los Principes  
de Ierusalen con los Sacer-  
dotes y Leuitas, le viené a  
ofrecer la dignidad de Re-  
dentor. Para que veamos  
como le hazé el ofrecimié-  
to, y lo que responde, tene-  
mos necesidad del favor  
de la gracia: pidamosla a la  
Virgen nuestra Señora,  
nos la alcance, con la  
oracion del Aue  
Maria.

### DISCURSO, I.

*Que es grande la fuerça de vna mala cabeça para  
lleuarse tras sí el resto de los inferiores; y que  
su pecado en los ojos de Dios parece que  
pesa tanto como los pecados de  
todo el pueblo.*

**M**iserunt iudaei ab Hierosolimis, &c.

Quan poderosa sea la vo-  
luntad delos Principes pa-

ra llevar tras si las voluntades de los interiores, nos lo enseña el Profeta Oseas. *Loquente Ephraim horror inuasit Israel, & deliquit in Baal, & mortuus est, & nunc addiderunt ad peccandum: fecerunt que sibi conflatile de argento suo quasi similitudinem idolorum, factura artifi. u. totum est: bis ipsi dicunt: immolate homines vitulos adorantes.* Habló el Rei, q̄ esto quiere dezir Ephraim, y en hablando el Rei, *Horror inuasit Israel,* tēblo Israel, y obedecio al Rei. Hablemos mas claro, Ieroboam Rei de los diez tribus, a quiē el Profeta Oseas llama Ephraim: assi lo entiēden los Expositores a la letra, y la Glossa, porq̄ donde dize la Vulgata: *Loquente Ephraim,* dize la Glossa de clatado esta palabra, *id est descende Ieroboam, horror inuasit Israel:* Glossa interlineal, *id est, decē tribus.* Pues es el caso, q̄ viendo el Rei Ieroboan, Rei intruso en los diez tribus, q̄ los Israelitas, los diez tribus, tenían obligaciō de ir algunas vezes al año a Ierusalē a ofrecer sacrificios, y a reconocer el tēplo del verdadero Dios de Israel, adorādo a Dios en el, porq̄ Ierusalen era su propia tierra, y aq̄tē

plo suyo, hecho para ellos; temiendo el Rei no se le dexasen al señorio de Roboam legitimo Rei a quiē injustamente auia dexado los diez tribus, y se quedasen en su natural q̄ es el q̄ tira mucho, echose a pensar el Rei, q̄ traça podria dar para q̄ no fuesen a Ierusalen: ordenò hazer dos idolos, y poner vno en Dā, y otro en Bersabe, lugares publicos, a quiē adorasse el pueblo, para q̄ no fuesse a adorar al verdadero Dios a Ierusalē, cōsultolo con los Grādes, y priuados de su Corte, remitiolo a los Cōsejos, publicò se por las ciudades, y aunq̄ todos conocierō q̄ era caso feo ser idolatras, y leuātardioses falsos cōtra el pūdo nor del verdadero Dios de Israel, q̄ los criò, y sacò de Egipto a sus antepassados, cō todo esto, porq̄ lo quiso el Rei, aūq̄ llenos de miedo no huuo quien se atreuesse a contradezir: *Loquente Ephraim horror inuasit Israel* Habló el Rei, y dixo, q̄ gustaria, que tuenen todos idolatras. Luego obedecierō, porque lo quiso el Rei.

Y dize la Glossa: *erroneus pavor inuasit Israel:* dize la Glossa: fue grāde el miedo que les

oseas 6.13

os. ordin.

os. interlineal sup. hunc locū.

os. ordin. super hunc locum.

## Dominica tertia

S. Hieron.  
super hunc  
locum.

dio de auer d̄ adorar dioses falsos; y cō todo esso no huuo quiē cōtradixesse, poi q̄ lo quiso el Rei. S. Geronimo: *Loquēte Ephraim, horror inuasit infelicē populū, & delinquit in idolis, que de corde suo finxit.* Por q̄ lo quiso el Rei, no solamēte fuei o idolatras, sino q̄ lo vinierō a ser de todo coraçō, y con mucha volūtad. Y Ruperto sobre este lugar dize, que el Rei fuera de los idolos, vno q̄ puso en Dā, y otro en Bersabe, lugares publicos para q̄ alla acudiesen a adorar en su casa, hizo vnos idolos de oro, y todos lo vassallos hizieron idolos particulares, y los q̄ eran pobres los hizierō de plata: *Nam quia Rex deos habebat aureos ipsi secundū suā possibilitatē fecerunt sibi deos argenteos.* O fuerça grande de la cabeça para arrastrar las voluntades de los inferiores; q̄ con conocer todos q̄ iuan perdidos, y que era gran pecado, no huuo hōbre q̄ se atreuiesse a contradzir, sino q̄ hasta los pobres oficiales, por hazer lisonja al Rei, cada vno hizo su idolillo de plata a quiē adorar. Los Setenta dizen assi: *Iuxta verbum Epbraim iustificationes accepit Israel.* Que con ser

Rupert.  
Abb. in  
Oseā, c. 1.

Transl. ex  
septuaginta  
Interpretum.

tan atroz el pecado, en queriendolo el Rei, no faltarō aduladores q̄ dixerō, q̄ era vn hecho mui justificado, y lo q̄ mas conuenia; no puede passar de aqui la lisonja en materia de malicia: que echarō de ver, q̄ era disparate, y gran pecado el mayor que pienso que cometio el pueblo de Dios, y q̄ huuiesse quien dixesse, que era cosa mui licita, que bastaua quererlo la cabeça.

Otra versió dize: *Oscitante Ephraim, oscitauit Israel.* Boceçò el Rei, y boceçai o los Grādes de su Corte, y todo el pueblo boceçò luego. Cosa es ordinaria estādo en vna conuersacion quatro, o seis, en boceçādo vno, boceçar con el otros; y la razon es, que dize Aristoteles, q̄ el boceço se assienta en el sensible de la memoria; y como es parte tan delicada y facil, en el punto que vee el hombre al q̄ boceça, luego le pica alli, y se mueue en aquel organo interior la gana de boceçar.

Arist. lib.  
Probl. sect.  
7. q. 2.

Mas el boceço procede en vna persona q̄ está con gana de dormir, o desgana da de alguna cosa: *Oscitante Ephraim.* Estaua desgana do el Rei sin volūtad de q̄ Israel adorasse en Ierusalē al

al verdadero Dios; y desta desgana boceçò, y boceçò todo el Reino; dixeron de si; despertò en los Grandes otra desgana, y boceçaron todos, y adoraron vn Dios falso. Estaua el Rei medio soñolêto; echòse a dormir, y soñò, que seria bueno hazer vn dios hechizo, q̄ adorasse el pueblo; y aunq̄ como disparate soñado le propuso al pueblo, y bastò mostrar, que lo queria su Magestad, quando *Horror inuasit Israel*. Todos temiendo dixeron de si, y consintieron vna cosa tan fea como idolos, y falsos dioses.

Con esto quedará entendido vn lugar graue, y dificultoso del Leuitico, segun la version de los Setēta: *Si Princeps Sacerdotū, qui vnctus est peccauerit, ut populus peccaret, & adducet pro peccato suo, quod peccauit, vitulum è bobus immaculatum Domino pro peccato* Si la cabeça pecare lleue tanta ofrenda por su pecado, como si pecara todo el pueblo, porque con su mal exēplo muchas vezes haze pecar a todos. Y viene con lo que dize n̄ra Vulgata: *Si Sacerdos qui vnctus est peccauerit, derelinquere faciens populum.* O santo Dios! y que graues

que son los pecados de las cabeças, pues por su pecado le mãdan lleuar tanta ofrenda como si pecara todo el pueblo, porque todo lo malean y corrompen las costumbres de todos, como se vè en este mal Rei Ieroboã; que porque el fue idolatra, y leuantò Dioses falsos, lo fue todo el pueblo.

Otro pecado semejante tenemos en el Euangelio: los Principes de Ierusalē, pareciendoles, que Christo era de humilde nacimiento, y que Iuan le excedia, y que viuian atrentados con Christo, aunque conocian, que era el verdadero Messias, y Redētor suyo, q̄ assi lo auian coiegido de la Escritura los Doctores, como lo dize el Doctor Angelico S. Tomas: *Legis peritis ex sacris Scripturis illius tēporis speratum colligentibus.* Con todo esto le quieren negar, y dar de mano, y leuantar por Dios a Iuan. Chrysostomo, y Euthimio dizen, que por embidia; q̄ es tal la embidia, y el embidioso tã del dichado demonio, que del bien de su Dios le pesa. Hugo Cardenal, q̄ por sus particulares interesses le queriã leuatar por Dios a Iuã, negando a Christo. *Volabant*

*Leuit. c. 4.  
in trãslat.  
Septuag.*

*Vulgat. editio  
Leuit. c. 4.*

*S. Thom. in  
sua Cathedra  
aurea  
sup. Ioann.  
cap. 1.*

*Chrysostomus  
Euthymus*

*Hugo Card.  
sup. Ioann.  
cap. 1.  
Lyra qui  
erant in po-  
pulo.*

## Dominica tertia

*erat enim Ioannem magis sibi proponi, & ut omnino deflecterent eum à testimonio Christi, miserunt Sacerdotes & Leuitas, qui blanditijs abstraherent eum.* Los Principes de Ierusalen, que así lo dize Lira, faceron los que dieron en esta locura, sien-

do tan vanos, que estimauan mas el gusto, y pundo-nor del Rei, que la honra de Christo; propusieron a los Sacerdotes y Leuitas: pasó la palabra por Ierusalien, dixeron todos: Pues como las cabeças lo quieran, Iuan es nuestro Dios.

### DISCURSO II.

*Que llega a tal extremo la ambicion del hombre, que quiere anteponer su honra a la de Dios, y que muchas vezes se la niega por tomarla para si.*

**E***T confessus est, & non negauit, & confessus est, quia non sum ego Christus.*

Viendo Iuan, quan deprouados venian, no respondió, dizen S. Tomas, y Hugo Cardenal a las palabras que le propusieron, sino a la mala intencion que lleuauan de leuántarle por Dios.

*S. Thom in sua Cathedra aurea, in Ioan. c. 1. Hugo Card. in Ioan. c. 1.* S. Tomas: *Vn te loannes ad mentem, & non ad interrogationem eis respondit.* Respondio a su malicia, y no a sus palabras. Lo mismo dize Hugo Cardenal: *Ioannes uerò non respòdit quaestions eorū, sed intètions: ipsi enim intèlebant facere quod diceret, se esse Christū.* Pienso, q̄ fue este vno de los mayores ser

uicios q̄ Iuan hizo a Christo, y con lo que mas le acreditò: porque confesando, que no era el Messias, toda la gloria que a el le querian dar, se la dio a su Señor, y Maestro.

Vna de las mayores aleuosias que puede cometer vn hombre, es, quitar la gloria y honra a su Dios para darla a la criatura. Estando el Salvador del mūdo para salir del, y entrar en su passion, dixo, hablando con su Padre eterno, como consta de san Iuā: *Ego te clarificauit super terrā, opus consummaui, quod dedisti mihi ut faciā, & nūc clarifica me tu Pater apud te ipsum, et claritate*

*S. Ioan. 17.*

*quam habui, priusquã mundus esset apud te.* Lugar es este de los mas dificultosos de todo el Testamẽto nuevo. O Padre y Señor, dize Christo, yo te he clarificado sobre la tierra, dãdote a conocer a los hõbres: lo que te pido para que yo entre con animo y aliento en mi passion, es, que me clarifiques con aquella gloria, que yo tuue acerca de ti antes que el mundo se hiziesse. La dificultad deste lugar està en que pide Christo vna claridad y gloria, que tenga estas cõdiciones. Lo primero, que sea gloria con el Padre, que por esso dize: *Apud semetipsum.* Lo segundo, q̄ sea gloria de que entonces carecia, porque en vano la pidiera, si la tuuiera. Lo tercero, que sea gloria de que el gozaua antes de hazerse hombre; que por esso dixo: *Ea claritate quã habui, priusquã mundus esset apud te.* Y no es facil hallar en Christo alguna gloria que tenga estos requisitos.

Los Teólogos ponen quatro glorias en Christo.

Quatro glorias solas reconocen los Teólogos en Christo nuestro Señor. La primera gloria del Verbo en quanto Dios. La segunda gloria del alma por la visiõ beatifica. La tercera gloria

del cuerpo por la rēsurreciõ. La quarta y vltima gloria de su nombre, en quanto hijo de Dios humanado. Ninguna destas glorias pide Christo nuestro Señor a su Padre en esta peticion. No la del Verbo, porque la tenia. Tampoco la del alma; pues desde el instante de su concepcion estauo a la vista de la visiõ beatifica. No pide la tercera, q̄ es la del cuerpo relucitado: porque essa no la tuuo acerca del Padre; y la que aqui pide es gloria como la que tuuo acerca de su Padre antes que el mundo fuesse hecho. Ni tampoco pide la de su nombre en quanto hijo de Dios humanado: porque esta tampoco la tuuo antes que encarnasse, pues no era entõces hombre. Pues que gloria es la que pide?

San Ambrosio es el que tiene la llave maestra desta dificultad: dize assi *Opinionem de te hominibus huius mundi infudi, ut cognoscant te Deum verum, & tu bant de me confirma in illis opinionem, ut credant me tuum filium, & verum Deum.* De modo, que la gloria que pide, es, q̄ assi como antes q̄ encarnasse acerca del Padre era tenido por hijo suyo

*Amb. lib. 4 de Fide, cap. 6.*

## Dominica tertia

yo, que esta gloria, esta fama, esta opinion se la conceda aora, siendo hombre para que todos le reciban por Redentor y Mesias, q̄ no permita, que sus enemigos le quiten esta opinion de hijo de Dios, pues es mayor sentimiento este, y mayor tormēto que el que esperaba padecer en su passion, esta honra le querian quitar el dia de oi los de Ierusalen, y darsela a Iuan; pero el no la quiso recibir, antes *Confessus est, & non negauit.* Confessò, que aquella gloria se deuia dar al Hijo de Dios.

Quiero, q̄ veais del modo que castiga Dios a los q̄ le quieren quitar su gloria, y su honra. Aquella sed con que Dios castigò a Sanson despues d̄ auer muerto mil Filisteos con vna quijada, fue porque la gloria q̄ auia de dar a Dios, por el esfuero y valentia que le dio para vencer a sus enemigos, se la daua a la quijada. *Indic. 15.* Oyamos esta historia: dize el libro de los juezes, que llevando tres mil hōbres atado a Sanson, para entregarle a sus enemigos, quando les parecio, que en aquella ocasion acabauan con Sanson, al tiempo que leuanta-

ron vn alarido nācido del gozo que todos tenian, vino en aquella sazón el espíritu de Dios sobre Sanson, rompio las cuerdas cō que iba atado, echò mano de vna quijada, y con la ayuda d̄ Dios matò mil Filisteos, y los demas los puso en fuga: hizo luego vn Canto en alabanza de su quijada, confessando, que a ella se auia de dar la gloria de tan grande vitoria: *In maxilla asini in mādibula pulli asinarii deleui eos, & percussi mille viros.* Gracias a mi quijada, pues cō ella he muerto mil enemigos: y asì, quijada mia, yo cōfieso, q̄ a ti se ha de dar la gloria; y asì la compuso vn Cāntico, y dize el Texto, q̄ llamó aquel lugar, *Eleuatio maxilla,* triunfo dela quijada, y que este fuesse Cāntico q̄ compuso a su quijada: el Texto lo aduertte, *Cūque haec verba canens compleisset, proiecit mandibulam de manu.* En acabando de celebrar la vitoria cō este Cāntico arrojò la quijada de la mano.

Enojòse Dios mucho de ver, que la gloria, que Sanson le auia de dar por la vitoria, la diessè a vna quijada de vn jumēto, y q̄ a ella se compusiesse el Cāntico, sien-

siendo costumbre de los amigos de Dios por merced de recibidas, hazer canticos, y dedicarlos a Dios, en grandeciendole en ellos, y dandole gloria y honra.

Cāt. Beat. Mt. Matr. Dei. Así empiegan todos los Cāticos q̄ la Iglesia tiene: la Virgen nuestra Señora en su Cātico por la merced de la Encarnaciō: *Magnificat*

Cant. 74- charta. *asima mea Dominum. Zaccarias en su Cantico, Benedictus Dominus Deus Israel.*

Dn. c. 3. Los tres niños del horno d̄ Babilonia, *Benedicite omnia opera Dñi Domino.* Moisen en su Cātico, *Cantemus*

Ex. d. 11. *Dominus glorifē enim magnificatus est: equū & ascēso ē deiecit in mare.* Isaias en su Cātico, *Confitebor tibi Domine, quoniā iratus es mihi.*

Isai. 38. Ezequias en su Cātico, *Ego dixi in dimidio dierum meorum: vadā ad portas inferi.* Ana la madre de Samuel en su Cātico, *Exultavit cor meum in Domino.* Abacuc en su Cantico, *Domine audiui auditionem tuam, & timui.* De fuerte q̄ todos quātos amigos Dios tiene, que han hecho Cāticos, ha sido para darle gloria y honra. Solo Sanson en su Cātico se la da a la quixada de vn jumento: *In maxilla asini in mandibula pulli*

*asinorum te leui eos, & percussisti mille viros.*

Enojose Dios mucho, y para que Sanson confiesse la verdad, y cante como ha de cantar, ponle en vn potro de sed, que dize san Ambrósio, que aquella sed que tuuo tā ruidoso despues de la vitoria, fue castigo del cielo, verdugo de Dios, que le asuzia para que cantasse como auia de cantar. Como suelen poner al delincuente en el potro, y le dan vna mancuera y otra, vn jarrillo, y muchos jarrillos para que confiesse; y es lenguaje del verdugo, q̄ le atormenta quando no quiere confessar el delincuente (dize) no quiere cātir; y en confessando (dize) ya cantō. Así Dios a Sanson ponle en vn potro de sed para q̄ cāte como ha de cātir, y de la gloria de la vitoria a quiē la ha d̄ dar. Y para q̄ se vea q̄ la sed q̄ tuuo despues d̄ la vitoria, fue castigo d̄l cielo, y quā arrogāte anduuo Sālon, oyamos a S. Ambr. *Vtinā quā fortis in hostē, tā moderatus in victoria fuisset.* Y finalmēte el Sāto le culpa mucho; y dize, q̄ pecò de soberuia, atribuyēdose a si la vitoria de aquel hecho, q̄ para q̄ el tiempo no

S. Ambr.

Comparacion.

S. Ambr. epist. 10.

## Dominica tertia

no la sepultasse en silencio, compuso este cantico.

*Amb. loco  
estato.*

Boluamos a oir a S. Ambrosio en la misma Epistola, que dize ansi, culpando mas a Sãson. *Qui debuit eũ tum pugna diuino fauori & presidio deferre, sibi arrogauit, dicens: In maxilla asini deleuit mille viros:* y teniendo obligacion de levantar arã, y ofrecer a Dios algun sacrificio, no lo hizo (dize el Sãto) antes llamò a quel lugar, *Eleuatio maxilla*, para que no faltasse memoria de aquel hecho.

*Amb. vbi  
supra.*

*Amb.  
ibid.*

Buelue a dezir S. Ambrosio: *Neque aram statuit Deo neque hostiã immolauit, sed negligens sacrificij y assumptor glorie vt triumphum suũ perpetuo cõseruaret nomine, vocauit locum maxilla interfectione.* O grã vanidad! Deste parecer es tambien Iosepho, aunque el Abulense le disculpa, pero yo atengo me a la opinion de san Ambrosio, y de Iosepho. Boluamos aora a Sanson, y a su arrogãcia: poncle Dios en vn potro de sed, que verdu go fue de Dios (como tengo dicho) la sed que le affigia: apretadle, dize Dios, dadle vna mancuerna, y otra, hasta que cõfiesse este ingrato a quiẽ se ha de dar

*Ioseph. ci-  
tatus a Ser-  
uatio su-  
per hũc lo-  
cum. Abu-  
lensis in lib.  
Iudicum,  
6. 21.*

la gloria desta vitoria. Affigiale tanto la sed a Sanson, que daua voces, como el desdichado delinquẽte que estaua en el potro: *En sumo rior: o que muero de sed: In eisdem in manus incircũcisorum:* fuerça serã venir a las manos de mis enemigos: pues canta como has de cantar: di Sanson, a quien se ha de dar la gracia de semejãte hecho; confiesse ingrato ha se de dar a Dios, o a la quixada? Afloxa que yo dirẽ la verdad; ea pues q̄ dizes. *Tu dedisti in manu seruitus salutem hanc maximam, atque victoriam.* Confiesse que la gloria es tuya, Dios de los exercitos, y señor mio, y no de la quixada de vn jumento, socorreme mi Dios, que muero de sed, no caiga en manos de mis enemigos: luego al punto, pot̄ q̄ cõfessò le socorriò Dios que si apriessa se ensoberuecio, apriessa como amigo d̄ Dios le pesò, dãdo de ma no a toda vanidad, y soberuia, dio la gloria a quien se deua dar, que es a Dios: y luego al punto dize Tertuliano, Sulpicio, san Ambrosio: *Dei misericordia, cũ proiecisset ille maxillã, aperuit scissurã eius, & sens excepit ex ea: q̄ la misericordia de Dios*

*Tertulianus lib. 3. cõtra Marcionem. Sulpit. in ista histo. rã. Amb. lib. 2. de Spir. Sancto. & in epistola estato.*

Dios quitò de la quixada vna muela, dedonde salio vna fuente, que le refocilò, y le reuocò el espíritu perdido: que quando el peccador se reconoce, y se buelue a Dios, de aquello q̄ le ensoberuecia sabe Dios sacar la triaca, y el remedio. El gr̄a Precursor de Christo Iuan, no solo no le quita a Christo la honra, sino viēdo el ofrécimiento que le querian hazer, se anticipò a confessar, q̄ la gloria y honra que le queriã dar, se auia de dar a Christo: *Et confessus est, & non negauit, & confessus est, quia non sum ego Christus.*

Ezech. 16.

O confession leal llena de amor, y de Fè; confusiõ de muchos peccadores, que le quitã a Dios su hõra por darla a la criatura. Por Ezechiel haze Dios cargo al alma de lo mucho que ha hecho por ella: *Et vestiui te discoloribus, & calciui te bysincinbo, & cinxi te bisso, & indui te subtilibus.* Adornete de varias virtudes, calcete de jacinto, q̄ es vna piedra de color de cielo. Los pies significan los afectos, fue como dezirla: Quise, q̄ todos tus afectos fuesen de cielo, leuantados a cosas altas. Ceñite de olãda, la pu-

reza con que quiere Dios que se ceñi vn alma: *Indui te subtilibus.* S. Geronimo, no ai poder decir: as esta palabra, significa las mercedes secretas, que se fontãas, que sobrepasan a todo quanto se puede imaginar. Finalmente para ser el alma esposa de Dios, en Diosãta, llena de virtudes: y como correspondiò ella en el mismo capitulo, segun la version de los Setenta: *Et cisti tibi idola consuta.* Hizite, alma, idolos remendados a quien adorar. El Hebreo, *Idola multicolora?* Dose de librea, q̄ el idolo del dinero no satisfaze al alma: hizo con esse idolo otro de la glotoneria; y cõ esse jũta otro de torpeza, anda jũtando idolos, cosiendo vnos con otros; y como el Apõstol dixo, *Induimini Dominũ nostrum Iesum Christũ,* vestios de Christo, ai peccadores que se visten en el interior de vna librea hecha de los idolos de sus falsos afectos, y todos no la hartan, dexãdo al verdadero Dios por ellos, que es el q̄ llena la capacidad d̄ la alma. Pues a semejantes peccadores en el infierno les põdra Dios en vn potro de sed, y de hambre; y haziendo los demo-

Alma a-  
dornada  
por el es-  
põ de Dios

Tr. 1. 1. 1. 1.  
Sec. 1. 1. 1. 1.  
Ezech. 16.

Litera ori-  
malis.

S. Pabl. ad  
Rom. c. 1.

## Dominica tertia

nios oficio de verdugos, los harán confesar, que el verdadero Dios, a quien auian de adorar, y dar la honra y gloria era Christo Señor vniuersal de cielo y tierra. O mil vezes bienauenturado Iuan! que luego que

viste la traicion al ojo confesate, dandonos exemplo, como en toda ocasion hemos de dar la gloria y honra a nuestro Dios: *Es confessus est, & non negauit; & confessus est, quia non sum ego Christus.*

### DISCURSO III.

*Què el demonio despues de auer disparado toda la artilleria de sus astucias contra vn justo para rendirle, quando no puede vltimamente apela para la lisonja.*

**E***Lias es tu?* Hugo Cardenal dize, que esta fue gran tentacion de lisonja y adulacion; y pienso, que todo el infierno se juntò con estos Sacerdotes, y Leuitas para tectar de lisonja a Iuã: que para derribar Sãtos la artilleria del demonio es la lisonja. Oyamos las palabras de Hugo Cardenal. *Miserunt Sacerdotes & Leuitas, qui blãditijs abstraherent eũ à testimonio Christi.* Con halagos, con lisonjas, con dezir, que era vn Elias en el zelo, vn Profeta grande; y finalmente en opiniõ delos hõbres el Mefsias q̄ aguardauan, que fuesse ser-

uido, q̄ de parte delas cabeças de Ierusalen le leuãtassen por tal. O grã tentaciõ de lisonja y adulacion; que a no ser Iuan quien era, pudiera otro blandear en esta ocasion: porque la lisonja suele derribar al masfanto. Oyamos vn lugar de los Prouerbios: *Qui benedixit proximo suo voce grandi, maledicenti similis erit.* El que bendixere con voz grande a su proximo, serã semejãte al q̄ maldize: desuerte, que el que bendixere a su proximo con gran bendiciõ, serã lo mismo, que maldezirle. Hugo Cardenal sobre este lugar le declara de

*Hugo Car.  
in Ioa. c. 1*

*Prover. 27.*

*Hugo Car.  
denal. sup.  
hunc locũ*

la

la lisonja en esta forma. *Qui benedixerit proximo suo voce alta, superflue laudando, maledicenti similis erit.* El que adula, que essa llama bendicion grande, o voz grande, y es la mayor maldicion, porque le seca con la adulacion. O lisonja, que parecees bendicion, y eres maldicion! y pensando los lisonjeados q quedan benditos, quedan malditos, y secos agostados.

Trataron de la tentaciõ de Christo nuestro Señor los tres Euāgelistas, S. Mateo, S. Lucas, y S. Marcos; pero S. Lucas dixo vna aduertencia, que ha dado en que entender a los Santos, que quando el demonio se vio vencido de Christo en las tres tētaciones, le dexò hasta cierto tiempo: *Et cõsummata omni tentatione diabolus recessit ab illo usque ad tempus.* Dexòle, dize Sā Lucas, hasta cierto tiēpo, para el qual se prometió el demonio por muy cierta la vitoria. Que tiempo fue sic este, en que el demonio boluiò a tentar a Christo con quarta tentacion, Santo Tomas dize, que este tiempo en q el demonio se prometió en que auia de vencer, que fue en la Cruz: *Re-*

*cessit ab eo usque ad tempus Crucis,* dize el Doctor Angelico. S. Ambrosio, y el venerable Beda no señalan tiempo, sino que el demonio, rabioso de verse vencido en las tres tentaciones, luego al punto puso los ojos en la mayor tentacion de todas para acometer a Christo, no tentando, sino tã cierto de la vitoria, q le parecio q auia de acometer venciendo, segū auia de ser grande la tentacion: assi lo siente Ambrosio: *Et recessit ab illo usque ad tempus, non tētaturus, sed aperte pugnaturus adueniē.* En la quarta tētaciõ vino no tentando, sino al parecer del demonio venciendo. Assi lo sienten tambien Beda. Pues sepamos ya que quarta tentaciõ es esta tã terrible, para la qual librò el demonio que auia de triunfar de Christo? Digalo san Pedro Chrysologo, que poco ha le dexamos citado para este concepto. Dize Chrysologo, que este tiempo señalado del demonio, y esta quarta tentacion fue de lisonja y adulacion, con la qual tuvo por muy cierta la vitoria, y tomó ocasion el demonio para esto en tiempo que estava atormentado el

*Redi in Luc. cap. 4.*

*Amb. lib.*

*4. in Luc.*

*cap. 4.*

*S. Matth. cap. 4.*

*S. Marcus.*

*S. Luc. 4.*

*S. Luc. 4.*

*S. Thom.*

*in sua ca-*

*thena an-*

*na in Luc.*

*cap. 4.*

## Dominica tertia

cuerpo de vn hombre: vio desde lexos venir a Christo, que le venia a echar de aquel cuerpo, y el demonio saliole a recibir a Christo, diziéndole muchas lisonjas, y haziendole muchas reuerencias, como lo veremos en san Marcos: *Vidit Iesum à longe cucurrit, & adorauit eum, & clamans voce magna, dixit: Quid tibi, & tibi, Iesu, fili Summi? iuduro te per Deum, ne me torqueas?* Saliole al camino, haziendole muchas reuerencias, y llamandole cō mucha lisonja, Hijo del Altisimo y sumo Dios: yo te conjuro por tu Padre eterno, que me dexes. Entra san Pedro Chrisologo, y dize: *Credit infelix, ut eum quem tentatione & incere, quem muneribus nequius inflectere, posset adulatione pulsare.* Pensō acabar con esta quarta tentacion, lo que no pudo con las tres primeras; que aquel venir haziendo reuerencias a Christo; dize Chrisologo: *Ut adulator, non et deceptor, & obsequens hic auerat.* Las reuerencias que hazia a Christo, no nacia de deuocion, sino de adulacion, con la qual peirso vencerle: porque para derribar a gente santa, la

ultima tentacion para quiē apela el demonio, es lisonja y adulacion: porque de tal fuerte ciega la adulacion a los mas discretos y virtuosos, que entre mil hombres no ai vno que la conozca: y assi dixo Agustino: *Adulantium lingua ligant bonos in peccatis.* Todos gustan que los adulen: por esso el demonio para derribar al mayor de los Santos Iuan con lisonja y adulacion le quiere derribar, tomando por instrumēto los Sacerdotes y Levitas de Ierusalén. O lisonja, veneno infernal, o lisonjeros del mūdo! que segun lo que dexamos dicho, dicipulos sois del demonio, bueluafe mi pluma vn poco contra vuestra lisonja, de que el mundo estā lleno, principalmente las Cortes de los Reyes tā llenas de mentirosos, y lisonjeros. En que los conoceremos para guardarnos d'ellos. Los lisonjeros se conocerā, en que ordinariamente son los mas entremetidos, son como demonios arrimados, siempre andan arrimados a los que gouernan, y mandan: vnos hombres, que son como yedras, que sino se arriman, andan arrastrando por

S. Mar. c. 5.

S. Aug. in  
in psal. 9.

S. Petrus  
Chris. ser.  
17.

por el suelo; y si se arrimã,  
 es para derribar el muro  
 como la yedra: porq̃ estos  
 ordinariamente son los in-  
 quietadores de la paz. Di-  
 xo Plutarco de estos tales:  
*Perniciosi magis quã qui pu-  
 blicos fontes veneno inficiunt.*  
 Mas perniciosos que los q̃  
 echan veneno en las fuen-  
 tes, dedõde ha de beuer la  
 Republica. Sõ los q̃ gouier-  
 nan las fuentes, dedõde ha  
 de beuer el pueblo el agua  
 del gouerno clara. Llega el  
 lisongero, y echa el veneno  
 dentro destas fuentes de la  
 lisonga. O que gouerno! o  
 que prudencia. todos estan  
 contentos, admirados; y di-  
 zen, q̃ es pequeño cargo pa-  
 ra tã grã persona: esto dize  
 el lisongero; y lo q̃ aua de  
 ser gouerno mas claro que  
 el agua, es tofigo, y veneno  
 para el pueblo; porque con  
 la lisonga le ciega, y le en-  
 sordede para que no oya  
 los clamores de los que po-  
 co paeden, ni vea las faltas  
 en sus inferiores. O Cortes!  
 o Palacios de los Principe!  
 o mundo lleno de lisongas!  
 San Pablo dixo de Moises:  
*Et sy es gransatisficius negi-  
 nis se esse p̃sum fura. Por-  
 raris, magis e'gens affigi  
 cum populo Dei, quã uti  
 poralis peccati habere iucũdi-*

*tatẽ.* Llamõ al Palacio: *Tempo-  
 porali peccati iucũditas.* Por-  
 que sus glorias passan pres-  
 to; pero ni duda que habla  
 de la lisonga, que es pecado  
 temporal, que anda con el  
 tiempo. Si el Principe el a-  
 na lo, dize el lisongero:  
 S, señor, vueſta Exceſſencia  
 tiene mucha razõ; y es jus-  
 to no se quede sin castigo  
 e te atreuimiento. Si estã  
 contento, y placentero, se  
 muestra el lisongero placentero:  
*Temporali peccati.* Pe-  
 cado que anda con el tiem-  
 po. O ſanto Dios! que si a la  
 Corte viene mucho ambar,  
 baxa el precio; si muchos  
 diamantes, ni mas, ni me-  
 nos; y qualquier mercadu-  
 ria que entre mucha en vna  
 ciudad, baxa el precio: y  
 que estando la Corte, y el  
 mundo lleno de lisonga,  
 siempre tiene si valor la li-  
 sonja, siempre ai quien la  
 quiera, nunca sobra esta  
 mercaderia, niempre me-  
 dran los lisongeros. Es cos-  
 tumbre en la ciudad de Se-  
 uilla, que el harriero, si ha  
 de entrar en Sevilla, na de  
 entrar cõ carga, y sacar car-  
 ga. E los son los lisonge-  
 ros, sõ harriero da marino,  
 llegã cargados de lisongas  
 a las cõterfaciones, y dexã  
 la lisonga, y sacan carga de

Plutarco. in  
 moralibus

Las cabe-  
 gas sõ las  
 fuẽtes de  
 la Repu-  
 blica.

San Pablo  
 ad Hebr. 11.

San Pablo ad  
 Hebr. 11.

San Pablo ad  
 Hebr. 11.

## Dominica tertia

murmuración. Los primeros que murmuraron de aquellos a quien lifonjcan, y los primeros que los hazen cargos, y acusan llegado el tiempo de la residencia.

Cerremos ya este discurso, y pongamos a los lifonjeros vn consejo del Espiritusanto delante de los ojos para que sepan la obligación que les corre. El

**Eccl. c. 28.** Eclesiastico: *Aurum tuum, & argentum tuum confla, & verbis tuis facito staterã, & frans ori tuo recto.* Acuña tu oro, y acuña tu plata, y haz vn peso para tus palabras, y pō a tu boca frenos: *Aurum tuum & argentum tuum confla.* La

**Glosa:** *Aurum tuum cor tuum est, & argentum tuum eloquium tuum.* Tu oro es tu coraçon, y tu plata son tus palabras. La Glosa interlineal: *Aurum tuum & argentum tuum: confla, id est igne Spiritus sancti examinans.* Quando tu coraçon hiziere actos de amor, examinalas con fuego del Espiritusanto primero, porque no ames cosa que te conde

**Gl. f. interlineal sup. hunc locum.** *argertum tuum: confla, id est igne Spiritus sancti examinans.* Quando tu coraçon hiziere actos de amor, examinalas con fuego del Espiritusanto primero, porque no ames cosa que te conde ne, y la plata d' tus palabras examinalas tãbien con este fuego, que les quite la escoria que suelen tener: *Et verbis tuis facito staterã, ut*

*nihil indiscretum loquaris.*

San Ambrosio toca este lugar, y dize: *Aurum & argentum tuum alliga, & ori tuo fac ostium, & vestibum, & verbis tuis iugum, & stateram.* Ata tu coraçon, ciñele, y haz gabillas d' tus palabras, atalas, ciñelas, y ata tu boca, con puerta y cerrojo; y a tus razones y palabras echalas yugo, no sean palabras cerriles como el petro, o la mula falsa que se suelta dela caualleriza, y alborota el pueblo por dondequiera que va. Afsi a palabras que salen de la boca de algunas personas, como de caualleriza tueltas, cerriles, que alborotan vn pueblo, esten debaxo de yugo sean domesticas, y mansas tus palabras.

Pero la espesicion de Iãsenio es la que me agrada mucho. Aquel verbo: *Confla aurum tuum. & argentum tuum,* significa acuñar entre las significaciones q' tiene; pues quiere dezir el Sabio: Acuña tus palabras cō el cuño de tu nobleza, y verdad, para que por dondequiera que vayan sea moneda corriente, como la moneda del Rei nuestro señor; que por ir acuñada con tanta nobleza, corriente

**c. Ambr.**  
**lib. 2. de**  
**offic. c. 3.**

**Iãsen. sup.**  
**hunc locum.**

**Compe-**  
**racion.**

por

por todos sus Reinos: muchos ai, que por no acuñar sus palabras (quando las dicen con verdad) las vienen a negar, y a no conocerlas por falsas.

Las palabras se han de pesar.

*Et stateram facito verbis tuis.* Haz vn peso para pesar las palabras que das, y que recibes por tuyas, pues han de ser palabras de oro, y de plata: sea el peso como en el que el platero pesa el oro, que es tan fiel, que nada da de mas, ni de menos. Para pesar carbon no importa que se pese en romana, y que se den de mas se. s libras, o menos: pero para pesar palabras, peso como en el que se pesa el oro, y dense en fiel; porque si das de mas, serás insonjero; y si das de menos, marmurador, y detractor. O que de pesos corridos se dan el dia de oi en materia de palabras, y que dellos faltos; o llenos de lisonja, pesos corridos; o marmuracion, pesos faltos! *Stateram facito verbis tuis.* Dalas en fiel; que en los Psalmos de Dauid solos dos hallarás que comiençan en esta forma: *Saluum me fac, Deus, quoniam intraverunt aquae usque ad animam meam.* S. Agustin lo declara de las pasiones, y

Nota. Psal. 68.

S. August. sup. hunc Psalm. 68.

dolores de Christo: *Aquae autem intraverunt usque ad animam suam ait, quia intraverunt illa turba quas aquarum nomine significavit, id est, quae praevalere, et occiderunt Christum.* El otro Psalmo, en q muestra Christo el mismo sentimiento, y pide el mismo favor, hablando con su Padre eterno, es el Psalmo onze: *Saluum me fac, Domine, quoniam descendit super me, quoniam diminuta sunt veritate a filiis hominum.* En este Psalmo se va quejando con grandissimo sentimiento Christo nuestro Redentor, de q las verdades de mundo son cercenadas. Y S. Geronimo dize, que se ha de entender de la passion de Christo; y de sus mayores dolores. Pues si va sintiendo en este Psalmo, que no ai verdad, como dize Geronimo, que es de su passion? Todo es vno; de la misma manera siente sus pasiones, como, que el mundo este lleno de lisonja, y que ya las verdades como moneda falsa seã cercenadas. Con el mismo sentimiento se queja acerca de su Padre eterno de lo vno como de lo otro: *Saluum me fac, Deus, quoniam intraverunt aquae usque ad animam*

Este Psalmo de passion de Christo cantatur, vide eius titulum apud Hiero.

transl. ex libro.

## Dominica tertia

*meum. Saluum me fac, Domine, quoniam defecit Sanctus, quoniam diminuta sunt veritates à filijs humanum.*

**S. Pagnia.** Pagnino: *Quoniam defeceri et fideles.* Ya, Señor, no ay un hombre fiel en el mundo. Lo mismo dize la Biblia de

**S. bl. de Vatab. in schol.** Vatablo, y su Scolador: *Saluum me fac, Domine, quia veraces, et fideles inter mortales defecerunt.* Ya no se halla en el mundo de que fiar, porque todo es lisonja y adulacion. No ay verdad, que los hombres deste siglo son como datiles, dulces en

la corteza, y coracón duro, buenas palabras llenas de lisonja, y malas obras, gorrada hasta el suelo, y refuelon hasta el cielo. No ay uno que todos tenga manos para dar y tomar palabras: *Verbis iustis factus est operam.* Porque todas son cercenadas, o llenas de lisonja, como la de los Sacerdotes y Leuitas del Liã gheo de or, que con pelos corridos, con adulacion querian granger a Iuan, y que fuitase a su Dios: *Et tu.*

Comparacion,

### DISCURSO III.

*Como se entiende, que el justo ay de ser monstruo de santidad, y que Iuan fue el mayor que la Iglesia tiene.*

**Glos. ord. hunc locum.**

**E**go vox clamantis in deserto. La Glosa ordinaria: *Non dixi: Ego sum homo, vel Ioannes, vel filius Zachariae.* No dixo, que era hombre, ni que era Iuan, ni hijo de Zacharias. Era mas que todo esto; era un monstruo de santidad. La sagrada Escritura, y los santos Doctores de la Iglesia nos pintan a los grandes varones

en santidad, como monstruos, el cuerpo de serpiente, las manos de estelion, el estomago de abestruz, o batre con solo un pie, con solo un ojo, con solo un cabello, con muchos dientes y muelas aun en la vejez. Si se hallase un hombre destas condiciones, seria monstruo de santidad. Destas condiciones, y destas partes ha

Nota.

ha de constar el que huie-  
re de ser monitruo en la  
virtud. tal fue nuestro Iuã.  
Lo primero ha de tener el  
cuerpo de serpiente. Chris-  
to nuestro Señor dixo: *Es-  
te prudentes, sicut serpentes.*  
Sed prudentes como las  
serpientes. En que cõstitte,  
veamos la prudencia de la  
serpiente? Ya lo dexamos  
dicho. Hugo Cardenal:  
*Astutia serpentis in hoc  
commendatur, quia pro ca-  
pite corpus exponit.* La astu-  
cia de la serpiente està en  
esto; que si desembaman  
contra ella espadas, guar-  
da la cabeça, y dexa el cuer-  
po expuesto al peligro y  
golpes: *Si: & nus* (dize Hu-  
go) *corpus pro facie capitis  
nostri, qui est Christus, expo-  
nere debemus.* Así nosotros  
hemos de imitar la prudẽ-  
cia de la serpiente; en que  
hemos de mirar por nues-  
tra cabeça, que es Christo,  
aunque el cuerpo quede ex-  
puesto a la crueldad de los  
tiranos, vengan golpes,  
agotes con escorpiones, y  
varas de hierro, caraitas,  
cepos, carceles contra los  
hijos de la Iglesia; que cuer-  
pos tienen de serpientes  
para recibir estos golpes:  
porque Christo, su cabeça,  
no sea ofendido. Lucimio

dize lo mismo, y más agu-  
damente; que guarda la ca-  
beça, porque en sola ella  
es mortal la herida; en el  
cuerpo nõ, aunque la den  
muchas cuchilladas, nõ  
muere; y herida la cabe-  
ça muere: *Solum autem  
caput seruat, sciens in solo  
eo lethale inferre vulnus.*  
*Iussit prudentiam imitari  
serpentis, et alia quidem  
corpori, & animas, cetera-  
que obijciant: solum autem  
si tam obseruent illud, in  
quo sola sit vulnus lethale.*  
Pierdase el sosiego, la hon-  
ra, la salud, la vida; y nõ se  
falte en la Fè que profes-  
amos; que heridas en la Fè  
son mortales. Esta es la ca-  
beça del justo, esto es te-  
ner cuerpo de serpiente, mo-  
rir mil muertes por Chris-  
to, y por su Fè, si se ofrecie-  
re, y dexar estos cuerpos  
expuestos a la persecucion  
del tirano, por mirar por su  
hõnra de mi cabeça, que es  
Christo.

Las manos ha de tener  
de estelion. En los Prouer-  
bios dize el Sabio: *Stellio  
manib' innititur, & moratur  
in adibus Regum* El esteliõ,  
aunque viue en las casas de  
los Principes, nõ se confia  
en esto, sino que trabaja cõ  
sus manos, y siempre està

S. Matt. 10.

Hug. Card.  
super hunc  
locum.

Lucimio  
Mat. 6. 10

Proverb. 30

# Dominica tertia

**Hiero sup. hunc locū.** afanando, y buscando la comida. San Geronimo, que es a modo de ave, que no puede bolar. P. imo, que es como lagartija mai labrada. La Gioffa dize, que del Hebreo bueluen algunos: *Aranea manibus nititur, & moratur in domibus Regum.* La araña, que aunque viue en la casa de los Reyes dōde sobra la comida, no se confia en esso, sino q̄ siempre afana para tejer vna tela, que son los laços donde ha de prēder su comida. El doctissimo Iansenio sobre este lugar dize, que se ha de entender del iusto; que no porque viua en la casa de Christo, que es su Iglesia, a donde tan abundantes andan los Sacramentos, y las misericordias de Dios, no por esso nos hemos de echar a dormir, sino que hemos de ser como el esteliō, que hemos de trabajar, y tener muchas obras, que son las que nos han de salvar. Dize Iansenio: *Docemur enim hinc, in primis etiam curare, quae ad vitam aeternam pertinent, idque dum tempus est paradisi cibum, & bene operandi.* Ellas son las manos que el iusto ha de tener para ser monstruo de santidad de esteliō. Esto

**Plin. lib. 31. natura  
lis historia  
c. 10. Vide  
multa de  
stellione.**

**Glos. ordi.  
Iasen. si p.  
hunc locū.**

es, sus obras han de ser sus manos, y en ellas ha de cōstruir; porque juntas con los merecimētos de Christo son las q̄ le hā de salvar.

Pondera mucho la sagrada Escritura, q̄ Moisen llegò a la muerte sin que le faltasse diēte ni muela, siēdo d̄ ciēto y veinte años quādo mano: *Non caligauit oculus eius, nec dētes illius moti sunt.* Llegò cō ojos claros,

y no solo cō dientes, y muelas, pero que niag no se le andaua, todos fixos. Tanto importaua saber, q̄ Moisen

llegò a la muerte con ojos claros, y sin q̄ le faltasse los diētes: q̄ niterio es este?

La gioffa: *Per oculū intelligitur contemplatio, quae nō se fecit in bono contemplatiuo.*

Por los ojos se entiende la contēplacion; y quien acostūbra a hablar con Dios en la oraciō, los ojos d̄l alma, que son el entendimiento, mientras mas se va acercādo a la muerte, mas claro, mas despejado entendimēto paracō. eplar ha d̄ tener.

Asi Moisen acostūbrado a hablar con Dios, siempre tenia el entendimēto mas claro. Por los dientes la interlineal entiende las obras buenas: *Nec dētes eius moti sunt.* Dize la Gioffa

**Deute. c. 34**

**Moisen  
llegò a la  
muerte  
con dien  
tes y mue  
las.**

**Glos. ordi.  
sup. hunc  
locum.**

**Glos. inter  
linealis.**

**Glos. inter  
linealis.**

inter-

interlineal sobre esta palabra: *Ordo discretionis non est deprauatus vitiorum tempore.* El buen orden de las buenas obras, el tener jūtas las virtudes no lo perdió con las ocasiones del tiempo.

El justo en la hora de la muerte muestra diētes al demonio

Acá quando vn hombre tiene valor, solemos dezir: Señor, hizole rostro, mostróle dientes. Los dientes q̄ hemos de mostrar al demonio en la hora de la muerte, son las muchas obras, cō ellas le hemos de morder, cō estas nos auemos de defender; pero como ai vnas personas, que así como se van enuejeciendo, se les vā cayendo los dientes, y llegan a la vejez a no tener dientes. Así ai vnos pecadores q̄ se les caen los dientes del alma, q̄ son las buenas obras. O pierdē la deuociō del Rosario, ya se le cayò vn diente al alma. Otro dia la co tumbre que tenia de oir Missa, ya se le cayò otro diente. Soha algunas vezes traer vn silicio, ya no le trae, ya se le cayò otro diēte. Vāse enuejeciēdo en pecados, y a esse passo al alma se le van cayendo los dientes, y hallate en la hora de la muerte sin diētes para morder al demonio. Pues lo que celebra la

sagrada Escritura de Moisen, que llegó a la muerte con dientes; esto es cō muchas obras, y con virtudes colmadas. San Agustin dize, que en la muerte, y en el juicio de Dios será cada vno hijo de sus obras: *Dum tempus habemus conuertamur ad Dominum, qui facit nos, et nō mereamur introire in illas tenebras, sed in lucē: quia omnis homo, ex suis operis facit, eius filius est.* Cada vno ha de ser hijo de sus obras. Estas son las manos del estelion, en q̄ ha de estriuar el justo para ser monitruo de santidad, muchas obras buenas. O pecador, y como te descuidas; y en vez de ir juntando buenas obras en que estriuar, vas acumulādo cada dia mas pecados, contentandote con creer sin tener obras. Dize Agustin, que la Fè de los es como la del demonio, que también cree, y teme, como lo dixo san Iuan: *Daemoni credunt, & contremiscunt.* San Agustin: *Credunt & contremiscunt, sic qui credunt, & opera bona non faciunt, sicut demonum videntur habere.* Tienen fè de demonios los que creen, y no obran. Pues procuramos ser como el estelion, que aunque este-

S. August. serm. 20 de iudicio extremo, co. 8

El hōbre hijo de sus obras

S. Ioh. 1. 14  
S. Aug. serm. 38. 10. 10.

## Dominica tertia

mos en la casa de Christo redimidos tan copiosamente; no dexemos de hazer buenas obras; q̄ juntas con los merecimētos de Christo nos han de saluar.

El estomago del justo para ser monitruo de santidad ha de ser de abestruz.

S. Gregor.  
Maxim.

San Gregorio Nazianzeno definiendo la paciencia del justo en la tribulacion, dixo, que era *Decoētio molestiarum*. Vn tener estomago de abestruz para cocer y digerir molestias y pesadumbres. Ai algunas personas que tienen vnos pechos como ollas pequeñas, que en arrimandoles el fuego de la tribulacion, luego hieruen tanto, que se salen, y no les queda nada dētro. Esos no quezen nada, todo lo echan fuera. Otros hom-

Compara  
cion.

bres ai de tan gran capacidad, que aunque les arrime Dios mas fuego de tribulacion, no pierden el merecimiento del trabajo. O podemos entēder este dicho de otra manera: *Patientia est decoētio molestiarū*. Cōpara

El justo  
tiene esto  
mago de  
abestruz

la paciēcia en la tribulacion cō el cocimiento que haze el estomago de los manjares. Ai estomagos tan flacos y faciles en el vomito, que en echandoles alguna

cosa dura de digestion, luego lo truecan, y a buelta de lla los buenos manjares q̄ auia comido, y estauan antes asentados en el estomago. Assi son vnos hombres de flaca virtud, no tienē calor para digerir vna tribulacion, luego la vomitan, y con ella los merecimētos que tenā grangeados, y los que auia de grangear con la tribulacion todo lo pierdē; y por el contrario hallareis tan grandes siervos de Dios, que tienen estomago de abestruz, todo lo digieren, molestias, trabajos, tribulaciones: porque tienen grāde calor de caridad, los cuezen, y los conuertē en su saluancia, creciendo con ellas en virtud: *Faciunt cū tentatione prouentu*. Traiga mos el simil del arbol cargado de fruta, que le combaten muchos aires rezios: toda la fruta que es cocosa, y tiene gusano, se cae con los rezios aires; y toda la que es sana se queda en el arbol. Es el justo vn arbol de entendimiento plantado a las corrientes de la sangre de Christo: *Et erit sicut lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum*. En que echaremos de ver, si vuestras virtudes son solidas

S. Pabl.

S. Gre. Nif.

Compara  
cion.

psalm. 1.

das, y verdaderas, o si sō vir-  
tudes hipocritas, como fru-  
ta cocosa? En que? Corran  
los viētos de las tribulacio-  
nes, y sacadan este arbol: si  
quando corren perdistes la  
costumbre de frequentar  
los Sacramentos, de acudir  
a los ratos de oraciō, el or-  
Missā, el dar limosna, es se-  
ñal que eran virtudes con-  
gafano las vuestras, no soli-  
das, pues se cayeron cō los  
aires de la tribulacion. Pe-  
ro si sacudido con los vien-  
tos de los trabajos no per-  
distes las virtudes, sanas  
son, verdaderas, y solidas, y  
como Dios las quiere: Es-  
tomago teneis de abestrar,  
mui aprouechado estais en  
el seruiçio de Dios.

No ha de tener mas de  
vn pie el que hauiere de ser  
monstruo de santidad. Des-  
tos monstruos de santidad  
de solo vn pie hablò Dauid  
quando dixo: *Flumine per-  
transibunt pede.* Passaron el  
rio con solo vn pie. S. Agus-  
tin, y Hugo Cardenal, mo-  
ralizando este lugar, dicen,  
que este rio que los gran-  
des amigos de Dios han de  
passar con vn pie, es este  
mundo lleno de contentos,  
y glorias vanas. Hugo: *Di-  
citur autē mortalitas flumē  
quia fluit.* Por este rio entie-

de tambien Hugo las rique-  
zas y glorias deste mundo: *Supra.*  
*Flumen vitæ est diuitie,  
que fluit, & est fluit.* Aguas  
vertibles las riquezas deste  
mundo, que ya van, ya vie-  
nen: esse passa cō vn pie el  
rio delas glorias y riquezas  
deste mundo, que no toma  
dellas mas de lo necessario  
para passar la vida sin ane-  
garse en codicia, ni glorias  
vanas. Repitamos las pala-  
bras de Hugo Cardenal: *Di-  
citur pede singulari, quia omni-  
tantum pedem debemus mer-  
gere in aquis huius fluminis, ande en  
et sumamus de rebus tran- el mundo  
sitorijs tantū ad necessitate, cō el pie  
& non ad voluptatem, hoc de la ne-  
flumine pertranscunt mali- celsidad.  
duobus pedibus, qui accipiunt  
bona trāitoria, & ad neces-  
sitate, & ad voluptatem.*  
Esse passa con dos pies, que  
fiado poco en si Dios, y es-  
timando en poco su lei, to-  
do es buscar haciendas, y  
glorias dela tierra, anegan-  
dose en vicios y pecados.  
Asi lo tiene primero que  
Hugo el glorioso Padre S.  
Agustin: *Credat in Christi,* S. Agust.  
*& faciliè pertransibit pede trā- sup. hunc  
sibit idō duce, ne de transibit. lo. xij. vs.  
65.*  
Lo mismo dize vn Doctōr  
antiguo y graue de mi Re-  
ligion, que esse passa el rio  
con vn pie, que anda en el

Prueba  
del juſto

Psalm. 65.

S. August.  
sup. hunc  
locum, flu-  
men est om-  
nis morta-  
litas seculi  
Hug. Car.  
sup. hunc  
locum.

S. Agust.  
sup. hunc  
locum, vs.  
65.

Titulo  
C. m. l. v.  
f. 11. m.  
re pertran-  
sibit pede,

## Dominica tertia

*id est, com-  
motobutus  
mundi trā  
fitu al por  
cum silu-  
as sal. ci.  
serventur  
Gene. 6. 32.* mundo con el pie de la ne-  
cesidad: en õces serã mof-  
truo de santidad, saato de  
vn pie. Quando Dios le hi-  
rio a Iacob en el misio, y le  
dexõ cogcando, como con  
vn pie no mis; le dixo: Ya  
õ oi mas te llamarãs Israel,  
que quiere dezir: *Præpatēs,  
Jocētus, vel videns Deum.*  
Monstruo de santidad.

Aquella muger que vio  
san Iuan, que tenia la Luna  
debaxo de los pies, dize S.  
Ambroño, q̃ es la Iglesia; y  
por la Luna es entendido  
este mundo con sus m idã-  
ças, que es la comu exposi-  
cion de los Sãtos, declarã-  
do este lugar de vn justo, en  
particular ha de tener para  
ferlo la Luna debaxo de las  
plantas de los pies. Ella es  
de figura esferica, las plan-  
tas del justo demos q̃ sean  
vn cuerpo perfectamente  
plano, vendra a tocar en el  
mundo en vn punto indivi-  
sible, toma ã del lo menos  
q̃ pudiere, y todo el se pa-  
recerã vn punto. O mil ve-  
zes dichosos los que gozan  
de tanto bien, y a quien  
Dios da tal defengãõ, que  
no quieren andar en el mũ-  
do mas de con el pie de la  
necesidad.

No ha de tener mas de  
vn ojo, y sacarse el otro del

escandalo, que fue lo que  
nos aconsejo Christo nues-  
tro Señor por san Mateo: *S. Mat. 18.*  
*Si oculus tuus scãdalisat te,  
erue eum, & proijce ab te.* Si  
tu ojo te escãdalizare, saca  
tele. Sepamos, q̃ ojo es este  
quẽ se ha de sacar el justo  
para ser monstruo de santi-  
dad: por que segun ai escan-  
dalos en el mundo el dia de  
oi, si los hombres se hauief-  
sen de sacar vn ojo, quando  
se escandalizan para cum-  
plir con este precepto, ya  
casi todos los que ai en el  
mundo fueran ciegos. San  
Chrisostomo, y S. Geroni-  
mo declaran este lugar con  
grande agudeza S. Chrisos-  
tomo dize: *Non autem hoc  
de membris corporilibus di-  
cit, sed de amicis.* No habla  
de los ojos de la cara, sino  
d los amigos; quiere dezir.  
Que si este amigo con quẽ  
te acõpañas, y te haze ofen-  
der a Dios, aũque te parez-  
ca, que de andar con el pẽ-  
de tu remedio, y sustẽto tẽ-  
poral, dexale; y si esta ami-  
ga, y mala muger, que tu lla-  
mas los ojos de tu cara, te  
tiene apartado de Dios, y  
hecho esclauo d el demonio,  
dexala, aunque lo sientas,  
como el sacarte los ojos; y  
acaba de caer en la cuenta,  
de que se te passa el tiẽpo,  
y se

*S. Chryso-  
sup. hanc  
locum cita-  
tus à S.  
Thom. in  
sua Caste-  
na.*

yle te no... rigurosis...

Niren. ci. datus a So Thom. in su. Cath. sup. Matto. 16.

Gerónimo... dicitur... amputatus... And... robando... gracia... otros... co las oca... de ofendera Dios; y... esse se... dalo, que se retira a la soledad...

Ezech. 6. 3.

No ha de tener mas de vn cabello. El Profeta Ezechiel dize, que en cierta ocasion vino del cielo vna semejança de mano, y que le leuantò por vn cabello en el aire. Fue esta (dize S. Gregorio) vna enseñaça maravillosa del cielo, en que le enseña Dios al Profeta, q para ser monstruo de santidad, no auia de tener mas d vn cabello; esto es vn pensamiento, y esse puesto en Dios: de suerte, que todo su cuidado fuese amar y seruir a Dios; que esso es lo que hazen los hõbres moftruos en la virtud. Aunque san Gregorio dize; que no era vn cabello, sino todos los cabellos tan tegidos, q parecian vn cabello: Quid

S. Gregor. Mag. 140. cap. 31. 6. 9

est enim circinus capitis, nisi colle... cogitationes... No era vn cabello, sino todos los cabellos; esto es to los los pensamientos vnidos en vno al seruicio d Dios, que se reputa tan por vno, sin apartarse vno de otro. Serà vno monstruo de vn cabello quando juntare todos sus pensamientos en vno, que no los traiga espereidos, y todos arriba házia Dios; y otros házia baxo... NO quiero, que todos se puen del comercio de las gentes, y de los reinos. No dize esse el Santo; sino q si tuvieres vn pensamiento de hacienda, y endereçalle a Dios: si de casar la hija, endereçalle a Dios; y assi todos los demas; de suerte, q los pensamientos esten tan recogidos en Dios, que parezcan vn pensamiento: Védra el Christiano entonces a estar entre cielo y tierra, como hõbre superior, parte de viador, y cerca de comprehens...

El justo ha de tener vn to lo cabellos, esto es sus pensamientos puestos en Dios.



Todos los pensamientos que hemos dicho hallamos en monstruo iuan para ser monstruo de santidad. Tu-uo cuerpo de serpiente pa-

... ra

Dominica tertia

ra recibir golpes, por guardar la honra de su cabeza Christo. Padeció en vna carcel. Y vltimamente recibió el golpe de la muerte, que por ser tan fiero, y tan amargo, quiere san Pedro Chry-  
solologo, que la muerte de Iuan se auentajasse a todas las demas: *ioannes non potuit mori communi sorte, qui natus est privilegio singulari.* Nació con privilegio singular, a tal nacimiento tal muerte.

Petr. Chry-  
sol. ser. 89.

[Redacted text block]

llegò con los deseos, Iuã en opinion de algunos con las obras, pues fuerõ tales, que le quisieron levantar por Messias, Tuuo estomago de abestruz, pues le vimos el Domingo passado en vna carcel, digirienlo hierros, cadenas, y grillos. Y si ser monitruo de vn pie es retirarse del mundo, tambien lo fue Iuan. Pues de tal fuerte dexò las criaturas, y conuersaua cõ Dios, que le llamó el Cardenal Pedro Damiano: *Mitra re- rum conuersatus* y luego dice *Perpetuumque cum diuinitate stabili e consortium.* Bella retirada al desierto en tã tierna edad, adõde sustentaua conuersacion a la santissima Trinidad, y tenia la lapidissima Trinidad por buen empleo entretenerse con Iuã en el desierto. Como el que se canta de los

[Redacted text block]

Petr. Damiani  
ser. de S. Iuan. Bapa

regno. et  
et. yntel  
ta. g. let

los papeles; y negocios, y se retira cō vn niño a entretenerse con el Señor que hazeis aqui? Estoi con este niño, que es vn viejito, que dize mil sentencias, y me entretiene! A nuestro modo de entender quando Dios se cansa de sufrir ingratos; cāsido de lidiar cō pecadores, para descansar se retiraua al desierto cō Iuã. Y si le preguntaramos a Dios, que haze aqui vuestra Magestad, Dios, y Señor nuestro? Responderia: Estoime entreteniendo cō las gracias deste niño, que es vn viejito en la prudēcia, y me vengo a desahogar cō el: esto quiere dezir Damiano en dezir de Iuã, que fue *Perpetuum cum diuinitate stabilire consortium*. Y últimamēte fueron sus pensamientos tan endereçados en Dios, que dize Pedro Damiano, que mereció lo que no acaçò ningun Santo, ver de vna vez toda la santissima Trinidad: *A creatione caeli & terrae usq; ad hunc locum nunquam Trinitas hominibus manifestè apparuit*. Desde q̄ Dios criò el mundo, no se sabe que la santissima Trinidad junta se aya aparecido a nadie, si no a Iuan; en el Jordan vio

el Hijo; pues le bautizò. El Espiritusanto en figura de paloma. Oyò al Padre. Paraleon diacono, que en esta ocasion le habio tã favorecido Iuan; que dixo hablando con Christo: *Ad iustitiam aurii, ad ly. ha in / /*, *ad iustitiam fax*. Que es esto Señor? el oro se llega al barro? el sol de justicia a vna pobre linterna? Que fauores son estos? Finalmente porque conchuyamos, fue Iuan vn Santo tan grãde, que valio por millares de Sãtos. Dixo la Esposa de la Esposo: *Delictus meus & iniquitas*, *& rubicundus et electus ex millibus*. Es mi Esposo escogido entre millares de Sãtos, y entresacado entre todos cōparado a ellos, porq̄ auiedo cō tãtos, el pareció el mas hermoso. No hallamos ocasiõ en q̄ Christo ayafido cōparado, sino es con Iuã; como lo vemos en esta embajada que ou le embian las cabeças de Ierusalen: pues sino fue comparado mas que cō Iuan, como dize que fue con millares? Porq̄ le valió Iuan por millares de Sãtos, y para reformar cō mucha claridad este cõcepto, a prõuechime de la translacion de Pagnino, que buelue: *Dilectus meus*

Iuã es rã d. lere ro, q̄ en. tretiene a Dios en el desierto cō su. gracias.

Peto. Damo. ser. 1. de s. Iuan Bapt.

Pat. al. d. 10; con. de diu. nis. loms. nit. Bibl. veter. rum Pa. trã, 10. 2.

Cant. 5. 50

sensus lit. talis Chris. tus ele. ctus ex. libus p. destin.



Transl. 10. 10. 20.

meus

## Dominica tertia

Transl. ex  
Hob. pag. 2.

*meus candidus, & rubicundus  
in signis precedens millibus.*

Es mas insigne mi Esposo,  
que los diez mil Sãtos. A-  
qui se echa de vèr claro en  
dezir diez mil, que habla  
de la comparacion que se  
hizo de Iuan con Christo.  
Porque assi como quando  
matò Dauid al Gigante,  
cantaron las damas de Ieru-  
salé, Si Saul matò a mil, Da-  
uid ha muerto a diez mil, y  
no matò mas de vn Gigan-  
te; pero valia por diez mil  
en valètia. Assi acá dize la  
Esposa: Es mi Esposo mas  
bello que los diez mil San-  
tos. Que diez mil? S. Iuan?  
con quien fue comparado  
Christo, vno q̄ es como el  
Gigante en Santidad; que  
siendo vno, vale por diez  
mil Santos. Que language  
es de la sagrada Escritura,  
quãdo vno es gran Sãto cõ-  
pararle a muchos. Ana, ia  
madre de Samuel, quando  
pariò a Samuel dixo: *Steri-*

*lis peperit plurimos.* Es pos-  
sible, que siendo yo esteril,  
he parido de vna vez tan-  
tos? y no auia parido mas q̄  
a Samuel. Pero en aquellos  
tiempos fue tan santo, que  
valio por muchos. O como  
leyò Filon en este lugar: *Sterilis peperit septem.* Ana  
pariò siete de vna vez, y no  
pariò mas de Samuel; y di-  
ze siete, numero que deno-  
ta muchedumbre, para dar  
a entender, que valia por  
muchos Samuel; assi suce-  
de con san Iuan. Dize la Es-  
posa, que su Esposo fue com-  
parado con diez mil, auie-  
dolo sido con el tan sola-  
mète, enseñandonos en es-  
to, que vale Iuan por mu-  
chos Santos. O grandeza  
singular! O Iuan que me a-  
nego en esta alabança vues-  
tra; y no es razon, dicho es-  
to passar adelante, sino que

Dios nos dê su gracia,  
y despues su glo-  
ria, &c.

*Philo. Hebr.  
lib. 1. Cap  
Diu. situm  
mirabilis.*

Reg. 118

EN



EN LA FIESTA DE  
LA PURA Y LIMPIA CON-  
cepcion de la Madre de  
Dios.

En esta ciudad de Valladolid, donde al presente estoi, se hizo vna de las mas suntuosas fiestas de la pura Concepcion de la Madre de Dios, que jamas se ha hecho. Celebròse en el Conuento del Serafico Padre San Francisco. Predicaron toda la octaua las Religiones: començòse en Iueues. A mi me cupo por mi antiguedad predicar el Domingo. Este es el sermón puesto en este mi Aduento a persuasion de algunos deuotos de la Madre de Dios.

*thema.*

*Liber generationis Iesu Christi, Filij David, filij  
Abraham. Matth. c. i.*



A N Iuan, en su Apocalipsi dize, q̄ oyò en el cielo, q̄ inumerables Angeles, y Sãtos

dauã vozẽ, diziendo: *Digò Apoc.  
nus est Agnus qui occisus est,  
accipere virtutẽ, dsinitatẽ,  
sapientiã, & fortitudinẽ, &  
bonorem, & gloriã. Que era  
K iusto*

## In Conceptione

justo, q̄ al Coñdeño sin máci-  
lla, Christo, le dē todos di-  
uinidad, y honra. Palabras  
mui dificultosas: por q̄ quiē  
puede dar a Christo diuini-  
dad? El no la tiene de su co-  
**S. Pabl. ad** fecha? No dixo S. Pab: *Qui*  
**Philip. 2.** *cū in forma Dei esset, nō rapt*  
*nā arbitrius est, se esse aqua*  
*lē Deo?* Que no fue hurtō el  
fer tan bueno como el Pa-  
dre en quāto Dios, antes ne-  
gocio corriente, y herencia  
natural. Exposicion es esta  
**S. Thom. in** de S. Tomas: *Sed hoc nō fuit*  
**hunc locū.** *rapina, sicut quoniā diabolus*  
*& homo eolehāt ei & quari.*  
**Isai. 14.** Pues como dize S. Iuan, q̄  
**Genes. 1. 3.** los Sātos dauā voces, diziē-  
do. Es justo, q̄ todos le dē di-  
uinidad al Hijo de Dios. El  
**Cartus. in** Cartusiano dize, q̄ aquel le  
**hunc locū.** da a Christo N. S. diuinidad  
q̄ le da honra: *Accipit ergo*  
*ista à nobis, quādo laudamus,*  
*& confitemur ei.* Quando le  
alabamos le damos diuini-  
dad, por q̄ es cōdiciō de las  
Personas diuinas estimar en  
tanto las fiestas q̄ las haze-  
mos, y la hōra q̄ las damos,  
como si fuera vida de diui-  
nidad cō q̄ viue. Y por esto  
quiē a Christo le da hōra, es  
tē ciertō, q̄ le obligā como  
si le diera diuinidad. Todos  
son encarecimientos estos.  
Pues como la Virgē nra Se-  
ñora. sea persona Real, y q̄

sigue la huella de las Perso-  
nas diuinas, participa mu-  
cho de sus cōdiciones. Esti-  
ma en tātō esta Virgē la hō-  
ra q̄ la dā como la vida de  
gloria cō q̄ viue en el cie'lo.  
Esto fue lo q̄ dixo S. Leoca-  
dia a S. Ildefonso: Por ti viue  
mi Señora la Reina del cie-  
lo. Quiē dize: *Quē dizes*  
*Sāta hermosa?* La Madre d  
Dios no viue en el cielo vi-  
da de gloria? Si, pero no es-  
tima en menos la hōra q̄ su-  
siervo la da; q̄ la vida q̄ tie-  
ne en el cielo d gloria. Esto  
mismo puedo yo dezir en  
esta ocasiō a esta sagrada sa-  
milia. O Serafica Religion  
del glorioso P. S. Frācisco!  
por ti viue en el cielo la  
Reina de los Angeles; por q̄  
no estima en menos la hon-  
ra q̄ la das, defendiendo en  
esta octaua con tan solenif-  
sima fiesta su limpia y pura  
Concepcion, que la vida de  
gloria con q̄ en el cielo vi-  
ue. Para q̄ todo lo q̄ yo dixe  
re en este sermōn resulte en  
gloria de Dios N. S. y en hō-  
ra de la limpia y pura Cō-  
cepcion de su Madre, tēgo  
necesidad del fauor de la  
gracia, pidamosla al Autor  
della, pudiendo por inter-  
cessora a la Virgen, obligā-  
dola con la oracion acoltū-  
brada del Aue Maria.

La Virgē  
estima en  
tanto las  
fiestas q̄  
hazemos  
como la  
gloria q̄  
goza en  
el cielo.

DISCURSO I.

Que la Virgen nuestra Señora fue concebida ab eterno en la mente de Dios; que fue hazer una planca de su Concepcion temporal para que fuesse sin culpa original.

**D**OS Concepciones té go d' predicar este dia de la purissima Virgē; vna eterna, y otra téporal: q' como el q' quiere edificar vn suntuoso templo, primero para q' no salga imperfecto haze la plâta en su mente: assi la magestad de nuestro Dios como la Virgen nuestra Señora en tiempo auia de ser concebida para madre suya, quiso este Señor, q' fuesse concebida ab eterno en su mente, que fue hazer la plâta de este rico edificio para que saliesse sin mâcha de culpa original.

Tratemos primero de la Cõcepçion eterna de Maria, y luego trataremos d' la téporal. Habla de la Cõcepçion eterna desta Señora el Sabio en los Prouerbios: *Ab eterno ordinata sum, & ex antiquis antequã terra fieret. Nũ aũ erãt abyssi, & ego iã cõcepta erãt.* Aunq' a la letra estas palabras se entiēde de la Sabiduria eterna d' l

Padre, q' es el Verbo, la Iglefia las acomoda a la Madre de Dios. Y pues el Caldeo dize: *Ab eterno formauit me:* y los Setēta: *Ab eterno ante seculũ fundauit me:* y el Eclesiastico tocando este mismo punto dixo: *Ab initio, & ante secula creata sum:* no ay duda, sino q' en estos lugares el Eipiritu santo tirò a dos blãcos, a tratar de la Sabiduria eterna, y de la Concepcion eterna de Maria: porq' dezir: *Ab initio, & ante secula creata sum:* esto de ser criada, es muy ageno de la Sabiduria del Padre; y assi aduertte Geronimo, tocando estos lugares; q' si en vn parte dize, *Creata sum,* q' en otra dize: *Dñs possedit me in initio viarum suarum, possessio significat, quòd semper Filius in Patre, & Pater in Filio fuerit.*

Hecha esta salua, demos principio a la Concepcion eterna de Maria. *Ab eterno ordinata sum, & ex antiquis:*

Chal. para phra trail. septuag.

Eccles. 24o

S. Hier. in epistol. ad Cyp.

Prov. c. 8.

## In Conceptione

*nondum erant abyssi & ego iam concepta eram.* Como si dixera la Virgen: Deuote, mucho a mi Dios, porque por toda la eternidad me es tuuo ordenado para Madre fuya. Mal orden fuera, si quando fue concebida en tiempo, el primer passo diera en la culpa original: *Nondum erant abyssi, & ego iam concepta eram.* Antes que hiziese el mundo ya yo era concebida en la mente de Dios, que fue hazer vna planta para que mi Concepcion temporal fuesse sin borron de culpa original, ni imperfeccion alguna.

*Psalm. 86.*  
*Alexad. di*  
*Ales in Ps.*  
*86.*

Esto suenan aquellas palabras del Psalmo ochenta y seis: *Fundamenta eius in montibus sanctis.* Alexandro de Ales las declara de la Virgen nuestra Señora. Los fundamentos desta preciosa Reina, sobre los montes santos. Que montes santos son estos, sobre losquales fundaró ab eterno la que auia de ser Madre de Dios? Jacob Obispo Ianuense dize, que estos montes sobre que está fundada ab eterno la Madre de Dios, son las tres personas de la santissima Trinidad.

*Jacob. Epif.*  
*Ian. in hęc*  
*locum.*

Todos quãtos pecados aise reduzen a pecados de flaqueza, ignorancia, y mali-

cia, pues porque la Virgen quando sea en tiempo no pueda pecar de flaqueza, desde ab eterno la fundan sobre la omnipotencia del Padre; y porque no pueda pecar de ignorancia, desde ab eterno la fundan sobre la sabiduria del Hijo; y porque no pueda pecar de malicia fundanla sobre la bondad del Espiritu santo: *Iū-*  
*damenta eius in montibus sanctis.* Desde ab eterno está fundada esta Señora sobre los montes santos de las tres personas de la santissima Trinidad: esso es, *Ab eterno ordinata sum, nondū erant abyssi, & ego iam concepta eram.*

La Virgen  
funda-  
da sobre  
las tres Per-  
sonas di-  
uinas.

Y porque en el cielo ai quatro cosas excellentissimas. La primera es luz. La segunda paz. La tercera salud. La quarta gloria. Quando la Virgen nuestra Señora fue concebida en tiempo, como primero lo fue en el cielo, entrò en el mundo con estas quatro cosas, y manifestòlas en el primer instante de su Concepcion temporal.

En el cielo ai luz, por esso dixo San Pablo de nuestro Dios, que habita en luz inaccesible. *Lucē inhabitat inaccessibleem.* Esta truxo Maria del

*S. Pab. epif.*  
*1. ad Thim.*  
*cap. 5.*

del cielo a la tierra en el primer instante de su Concepcion, entrò cõ luz en el mûdo; y así introduze el Espiritu Santo en el libro de los

**Cant. 6.** Cantares a los Angeles absortos de ver, que quando todos los hijos de Adã son en sus cõcepciones las mismas tinieblas, esta Señora toda es luz: *Quæ est ista, quæ progreditur, quasi aurora cõ surgens, pulchra ut Luna, electa ut Sol terribilis, ut castrorum acies ordinat.* E le lugar entienden dela Virgen

**Rupert. Ab.** nuestra Señora Ruperto **Guillem. Ab.** Abad, Guillermo, y Hago **de Santo Victor.** Dize Hugo:

*Maria fuit aurora, quæ procedentis temporis, quod quasi nox fuerat, extitit finis, & vera lucis gratia, solis quæ in iusticia, qui ex ipsa gentis est, prænatrix, & si lucet ante lucanum.* Dos cosas ai que advertir en este lugar. La primera, aquella particula *Progreditur*, que significa salir de los terminos. Què es esta Niña, que quando todos son concebidos en culpa original, ella sale de los terminos de todos los hijos de Adan, siendo cõcebida sin culpa? *Quæ est ista quæ progreditur?* Lo se-

**Beicorio.** *Aurora, quasi aurora.* El mōge Beicorio Aurora dize,

que es lo mismo, que *quasi aurora hora*, vna hora dorada y bella, que toma lo mejor de la noche, que es el roziõ y lo mejor del dia, que es la luz. Maria se llama Aurora, porque toma lo mejor dela vieja lei, y lo mejor della lei Evangelica. A aquella llamó san Pablo noche, y a esta dia: *Nox precessit, dies autem appropinquavit.* De la noche dela vieja lei tomò la Virgen lo mejor, que fue la sangre ñuitre de tantos Reyes. Y della lei de gracia lo aventajado que ai en ella con todas las prerrogativas de los Sãtos, como lo dixo el sapientissimo Idiota: *Idiota: Maria omnia præsunt.* Pues, *Quæ est ista, quæ progreditur quasi aurora cõ surgens?* Què es esta bellissima Niña, que se levanta en el mundo, siendo en su Concepcion toda hermosa y bella como la Aurora? È co sus principios de luz? Y así Crisipo la llama *Fontis lucis*. Fuente de luz. Pues è fuente ai de agua clara, que se manantia y origẽ no sea de agua? Si Maria es Aurora, es fuente de luz su principio, è es su Concepcion, fue de luz. Quiero responder a los Angeles, que pre-

*2. Paul. ad Rom. 13.*

*Idiot. de laus ultigia Sanciorum congesta die. Virg. Maria.*

*S. Crisipo Phil. pp. 10. 2. 1. d. 110. d. 110. d. 110. Maria.*





ce, que ninguno se persuada a cosa semejante.

Lo tercero que a en el cielo, es salud: esta truxo Maria del cielo a la tierra. Por esso dixo Agustino: *Genuerix Domini nostri salutem intulit mundo.* Y advertase, que en la fiesta de su Concepcion se pone este Evangelio de san Mateo: *Liber generationis Iesu Christi.* En el qual notò Geronimo, que estauan los personajes de catorze en catorze; que a estas catorzenas llama *Thefaradecadas*, que es lo mismo que catorzenas, catorze Reyes, catorze Patriarcas, catorze Capitanes; dando a entender, que quando fue concebida Maria estaua el mundo tan malo y enfermo, q̄a mallegado al catorzeno, q̄ es termino mui peligroso. pero Maria en su Concepcion entra con la salud ene' mundo. Esto niif mo dize Ruperto: *Mundo exoriens finis exitit dolobu, & consolationis in tuum.*

S. Aug. ser. 23. de s. aff.

S. Mat. c. 1. S. Hier. in Mat. c. 1.

Ruper. Ab. in illa verba, que est ista.

Lo quarto que a en el cielo, es gloria. Esta truxo Maria tambien del cielo a la tierra: porque en el primer instante de su Concepcion temporal entro con gloria en el mundo pues es opinion de Pedro Damiano,

que en aquel primero instante viò la essencia de Dios: *Caro Mariae de Adā assumpta maculas Adā nō admisit, se i singularis eius puritas incandore lucis eterne cōuertit est.* La carne d̄ Maria no cōtraxo las m̄chas d̄ Adā, antes quando las auia de cōtraer tuuo t̄a gr̄a pureza, q̄ se cōuirtió en el cādor de la luz eterna: *Cādor lucis eterne*, se llama el Verbo. Pues como acudiò este Señor en la Concepcion de su Madre cō tan grandes raudales de gracia; alli se la manifestó, y la rodeò d̄ t̄ara gloria, q̄ parece se trocò y transformò en su Dios: y esso es lo q̄ dize Pedro Damiano, q̄ lo q̄ auia de ser culpa original por particular privilegio, *In candore lucis eterne cōuersa est.* Y si se dize de Pablo, q̄ en el principio de su ser espiritual, q̄ fue sucouer siò, estuuò en el cielo, dōde vio la Essencia diuina porq̄ no entenderè yo aquel' as palabras de Ruperto Abad del primer instante de la Concepcion de Maria? *Rapta est Alaris in tertiu' celu, & ei dis arcana n̄ ystero, que non licet homini loqui perfectius & excellentius, quàm Paulus.* En el principio de su ser, quiero estar cierto

Petr. Dam. ser. de s. p̄u p̄uenco

Sap. c. 7.

S. August. ep. 112. S. Tho. 2. 2. q. 175. ar.

Ruper. Ab. in Cantic. illud oculi tui celabatur.

## In Conceptione

Hieron. in  
histor. na.  
suis. Vir-  
ginis Ma-  
riae ad sue

que la Virgen nuestra Se-  
ñora vio a Dios. Y san Ge-  
ronimo dize, que Maria ca-  
da dia gozaua de la vision  
beatifica: *Maria quotidie di-  
uina visione fruebatur.* Ca-  
da dia desde que entrò en  
el mundo hasta que salio,  
dize Geronimo, que via la  
Essencia diuina.

S. Epipha.  
Epsf. Con-  
stanci.  
Bibl. pp. 2  
tom.  
De laudib.  
Virg. Ma-  
riae.

Haze muy a proposito de  
lo dicho lo que dize san E-  
pifanio desta Señora, que  
la llama mar espiritual:  
*Mare spirituale habens gem-  
nam caelestem Christum.*

Esta es la diferencia que  
hay de los rios al mar; que  
los rios por el poco fondo  
que tienen suelen tomar el  
color de la tierra, parecen  
muchas vezes sus aguas ver-  
des; y es que pasan por dō  
de ai muchas ouas: otras  
vezes coloradas; y es que  
la tierra por do pasan es  
colorada, por el poco fon-  
do que tiene toman el co-  
lor de la tierra por do pas-  
san.

El mar por el grande fon-  
do que tiene no puede to-  
mar color de la tierra, y as-  
si la toma del cielo. Sus

aguas son azules de color  
de cielo. Los Sãtos son rios  
de santidad, tienen poco  
fondo respeto de Maria:  
tomaron color de la tierra  
de la culpa original; pero  
Maria es mar de santidad:  
*Mare spirituale.* Y asi por  
su mucho fondo de santi-  
dad no tomò color de la  
tierra de la culpa original,  
fino del cielo; toda es cielo  
Maria. Por esto la pone  
la Iglesia ordinariamente  
el manto azul, en señal de  
que toda es cielo. Demo-  
do, que de lo dicho queda  
asientado, que entrò en el  
primer instante de su Con-  
cepcion en el mundo glo-  
riosa, hecha vn cielo a vista  
de la vision beatifica: pues  
esto es, *Ab aeterno ordinata  
sum, & ex antiquis nondum  
erant abyssi, & ego iam con-  
cepta eram.* Y esto tambien  
es estar fundada Maria so-  
bre los mōtes santos de las  
tres Personas diuinas, y el  
auer querido Dios hazer  
planta de la concep-  
cion tempo-  
ral.

Lib. de lau-  
dib. Virg.  
Mariae.



DISCURSO II.

Que fue la Magestad de Dios en sayanto en tiempo la Concepcion de la Virgen para que sa'iesse sin culpa original.

**T**enia Dios determinado, que la Concepcion de Maria eterna se auia de poner en execucion en tiempo por medio de criaturas; y assi dize el Sabio: *Et ex antiquis.* En los antiguos Padres quiso Dios ir disponiendo su pura Concepcion. Por estos Padres antiguos se pueden entender los del Euangelio, pues casi en todos ensayo Dios la Concepcion de Maria. Que cosa es ser concebida sin culpa original? Librarla de vn gran peligro; pues a todos sus progenitores librò Dios de vn grã peligro: a Dauid del Gigante, a Abraham de Vr Chaldeorum, a Isaac del cuchillo de su padre, a Iacob de la furia de su hermano Esau: todo fue hazer planta en sus abuelos, de q̄ esta Señora en su Concepcion auia de ser libre del peligro de la culpa original.

Tambien, *Et ex antiquis*

se puede entender de los Padres del Monte Carmelo, pues en ellos quiso Dios ensayar ochocientos años antes que fuesse concebida su pura Concepcion. Cuenta Iuã xliij. Patriarca de Ierusalen, q̄ en aquella urbe era tradicion de los Padres del Carmelo cõseruata hasta el tiempo del mismo Iuan xliij. q̄ en aquella urbe se representaria a la Virgen nuestra Señora, le fuerõ reuelados a mi padre Iuan quatro millerios: vno de ellos, que auia de ser concebida la Madre Dios sin culpa original; porque como aquella nabe se levantaua de las aguas salobres del mar, sin tener nada de amargura assi la Virgen auia de proceder del mar de la naturaleza humana sin cõtraer la amargura de la culpa original; y no se puede dudar de la continuacion

1.º al  
Fuerõ  
la fel  
costa  
m.º. sch

1.º Reg. 6. 17  
Genes. 22.

perpe-

## In Conceptione

perpetua, desta tradicion entre los discipulos del Profeta Elias, pues la sucefsion dellos durò siempre en el monte Carmelo, desde el santo Profeta hasta que vino Christo al mundo, como lo prueba Paleonidoro, Josepho Antiocheo, Gilberto Gembiancense, y Iuã Patriarca xliij en el libro citado de *Institutione monachorum*, desde el capitulo veinte y ocho hasta el treinta y tres: en el qual libro dize, como aquellos vltimos successores del Profeta Elias recibieron el Euangelio, labraron vna capilla a la Virgen nuestra Señora, en reuerencia de la reuelacion hecha al Profeta Elias, de que auia de ser cõcebida la Madre de Dios sin culpa original.

Destos mismos successores de Elias, Carmelitas, y antiguos deuotos de la Concepcion de Maria, dize Ioan Quarenta y quatro en el capitulo treinta y dos, que fueron baptizados, y confirmados en su opinion, de que fue concebida sin culpa original por los Apostoles: *Fuerunt per Apostolos baptizati, & in sacris Euangelij eloquijs erudi-*

*ti, intellexerunt planè illud mysterium esse impletum, quod per Deum fuerat Elias in Monte Carmeli reuelatum.* Y nuestro Bacon doctilissimo Teologo de mi Religion del Carmen escriue en el quarto de las sentencias, diuinitione 2. quæstione 4. articulo. 3. que de tiempos antiquissimos se celebra en Roma en el monasterio de nuestra Señora del Carmen, en presencia de los Cardenales fiesta a la purissima Concepcion de nuestra Señora: y es bien antiguo este Doctor pues murió el año de mil y trecientos y quarenta y cinco. O grandeza de mi Religion! pues Dios en primer lugar la ha querido reuelar esta verdad, fiandonos la honra de su Madre, para que fuésemos los primeros que hiziessemos fiesta a su pura Concepcion. Esso pues suenan a aquellas palabras, *Ab æterno ordinatus sum, & ex antiquis.* Deuole mucho a mi Dios, como si dixera la Virgen: porque no se contentò con hazer planta de mi Concepcion en su mente: *Ab æterno*, sino que también la quiso hazer en los padres antiguos del Monte Carmelo.

Bacon 4. scilicet  
d. 2. q. 4.  
art. 3.

Palon. li.  
2. antiquus.  
crems mo  
in Carm.  
c. 5. p. 6.  
Josepho An  
tioch lib.  
de perfecta  
enlotia pri  
mum ab ec  
cles. c. 12.  
Gilb. Gem  
briant. in  
Chronic.  
Hierosoly.

Ioan 44.  
ubi supra.

Tam-

de la Cõ-  
cepción  
poral de  
Maria.

Tambien aquella pala-  
bra, *Ab a-e-no ordinata sum,*  
& *ex antiquis*, se puede en-  
tender de san Ioachin, y  
Ana, que en ellos quiso  
Dios preparar la pureza de  
la Concepcion; y con esto  
començaremos a prouar la  
Concepcion temporal. S.  
Ep famo Obispo de Cor-  
tancia dize, que Ioachin  
quiere dezir preparacion  
de Dios, y Ana quiere de-  
zir gracia. Pues quien fue  
hija de la preparacion de  
Dios, y de la gracia, bien se  
dexa entender, que no aua  
de tener culpa original; y  
por esso pienso, que el Euã-  
gelista san Mateo ( deste  
Euangelio de la genealo-  
gia de la Virgen: *Liber ge-  
nerationis Iesu Christi, &c.*  
q̄ aqui se van contando los  
progenitores de la Madre  
de Dios) quitò el *Genuit* de  
Ioachin, auiendo de dezir:  
*Ioachin autem genuit Ma-  
riam*, quita el *genuit*, por-  
que en el viene embeuida  
la obligaciõ de contraer la  
culpa original, para dar a  
entender, q̄ Maria por par-  
ticular priuilegio no la cõ-  
traxo, como quien dize: a  
esta Señora auemosla de  
considerar en materia de si  
Concepcion, como caida  
del cielo, o como Melchise

S. Epiphani  
Episc. Cõst.  
Biblio. PP.  
10. 2. lib. de  
laud. Virg.  
Moras.

dech, *Sine patre, & sine ma-  
tre.*

Dizen los naturales, que  
si a vn plantel de rosa le me-  
ten de cabeza; enterrando  
todo el tronco, que no que-  
de mas de las puntas de fue-  
ra, viene a llevar todas las  
rosas sine espinas. Es Maria  
*Sicut plantatio rose in les-  
cõ.* Que haze el Euãgelista?  
Hunde el tronco, y las rai-  
zes deste plantel de Maria  
en el Euãgelio, que son sus  
padres Ioachin y Ana pa-  
ra que se vea, que Maria no  
tuuo espina de culpa ori-  
ginal; y que en sus padres  
quiso disponer la Concep-  
cion pura sin culpa. Esto es  
*Ab aeterno ordinata sum,*  
& *ex antiquis.*

Maria pla-  
ta de rosa  
sin espina  
de culpa

Pero el mejor lugar para  
prouar, que en sus padres  
viejos de Maria quiso Dios  
disponer, que la Concep-  
cion fuese sin culpa origi-  
nal, es aquel de los Canta-  
res: *Columna mea in forami-  
nibus petrae, in caverna ma-  
eerie.* Fuste paloma sin liel  
en los agujeros de la pie-  
dra, en la concavidad de la  
pared de tierra. Este lugar  
Ruperto, y Guillelmo le en-  
tiendẽ de la Virgẽ: dos co-  
sas dize Salomõ en el pañal  
q̄ se aduertta, que se ha de  
entender de la preparaciõ  
de

Cantic. 1. 14

Rupert. Ad.  
& Guillel.  
in cap. 2.  
Cantic.

## In Conceptione

de la pura Concepcion de Maria en sus padres: eres paloma en los agujeros de la piedra, que fue lo mismo q̄ dezir en las entrañas de tus padres Ioachin, y Ana: y que este lugar se aya de entender así, p̄neuo lo con otro lugar de Isaias; a donde veremos, que es lenguaje d̄ la Escritura, llamar piedra al padre, y pared de tierra a la madre. *Attendite ad petram unde excisi estis, & ad cavernam laci, de qua praecisi estis.* Atended a la piedra de donde fuistes cortados: y sino lo entēdeis por esta metafora, dize el Profeta: *Ab Abraham patre vestro & ab Sara, qua peperit vos.* Supuesto que es lenguaje de la Escritura llamar piedra al padre, y pared d̄ tierra a la madre; aora se entēderá el lugar de los Cantares, *Columba mea in foraminibus petrae, in caverna maceriae.* Maria hermosa en las entrañas estauas de tus padres, y allí eras paloma sin hiel, en la determinacion de Dios antes que fuerdes concebida: porque allí te aguardauan sus fauores, y misericordias. Y viene esto con lo que dizen los Setenta: *Tu columba mea in teg-*

le: o como leē algunos. *Iuxta praemunitioem* El ser paloma sin hiel de culpa original en la determinacion de Dios, aū en las entrañas de tus padres, es porque allí estauas arrimada a los fauores del Omnipotente Dios tuyo. Eres, *Iuxta praemunitioem*. Ya se iran entēdiendo mejor las palabras de los Prouerbios: *Ab aeterno ordinata sum, & ex antiquis.* No se contentò Dios con preparar ab eterno mi Concepcion, sino que tambien la quiso preparar, y hazer plãta delia en los padres antiguos, y venerables mios, Ioachin, y Ana.

Viene a proposito de lo dicho vna cosa, que dize Socrates sobre el quarto libro de Republica de Platon: *His quos natura genuit ad Regnum, misit aurum: his pub. & lat. quos genuit ad seruitutē, misit ferrum.* Que aquellos a quien la naturaleza engendrò para Reyes en su generacion, el cielo fue propicio, y los Altos mezclaron oro de loables inclinaciones, y ricas prēdas que obligaua a todos a leuãtar por Rey a la tal persona: y aquellos que la naturaleza engendrò para siervos en su generacion, mezclo hierro de serui-

Isai. 51.

rito Mi.  
chael Gole  
Comis.

sacra in 4  
lib. de Re.  
pub. & lat.

transl. ex  
Septuag.  
ta interp.

Mat. 6. 1.

David fin  
ser hijo  
de Reyes  
le engen-  
drarõ Rei

seruidumbre, y miseria: no es bueno, que he hallado este pensamiento en san Mateo. Dize el Euágelista: *lesse autem genuit David Regem.* Y notese, que dize, que le engendrò Rei; pues como es esto? Que su padre no era Rei, ni el serlo David despues fue por herècia, si no por valentia, y ventura. Pues como dize, que quando le engendrò su padre ya le engendrò Rei? *lesse autem genuit David Regem:* por lo que tengo dicho: *Hic, quos natura genuit ad Regem, miscuit curum.* Auia de venir a ser Rei, que assi lo tenia determinado el cielo, y ya en su generacion le començaua a fauorecer, mez-

clado en ella oro. Esto es concurrido el cielo, y los Planetas fauorablemente. Que todos los hijos de Adã que somos engendrados para seruos en nuestras concepciones se mezele hierro de culpa original, està muy en su lugar; pero que Maria q̄ la dieron el ser para Madre de Dios, era justo, que en su Concepcion el cielo mezclasse oro de caridad, y que fuesse cõcebida sin culpa original; y que antes que llegasse esta Concepcion en las entrañas de sus padres, la aguardassen ya los fauores del cielo. Esto pues es, *Columba in foraminibus petrae.*

DISCURSO III.

En que se prueua la Concepcion temporal de la Madre de Dios, con lugares de Escrituras, y Santos.

Cant. 4.  
Ruper. Ab  
bas in huc  
locum.

SE A El primero de los Cãtares: *Emissiones tuæ paradisus malorum puni-  
corum.* Ruperto entiẽde este lugar de la Virgen: *Emissiones tuæ.* Quiere dezir, tus primeras salidas al mundo, que fue tu Concepcion: *Pa-*

*radisus malorum puni-  
corum.* O como huele a paraíso, purissima Virgen, vuestra Concepcion! La Transla-  
cion de Santes Pagnino, *Translat.  
S. Pagnini* donde nuestra Vulgata dize, *Emissiones tuæ,* dize Pagnino: *Plantationes tuæ pa-  
radisus*

## In Conceptione

*radifus.* Quando te plantaron en el mundo, q̄ fue en tu Concepcion, fuiste como vn paraíso: Ayuda a la exposicion deste lugar otra **Sci. 17.** de Isaias, que le podemos deciañar de la concepcion de los hijos de Adan: *Indie plantationis tue labrusca.* Quando te plantaron en el mundo luego se vieró en ti las espinas de la culpa original. Favorece esta exposicion la Glosa interlineal, q̄ dize: *Pro vite optima nascetur labrusca.* Quando el muchacho, q̄ es via de la Iglesia, en su concepcion se auia de hallar en el estado en que Dios paso a nuestros primeros padres de gracia y iusticia original, hallase esciauo del demonio: *Pro vite optima nascetur labrusca.*

Por esso difinen los Santos y grandes Teologos al pecado original en esta forma: *Poenitentium originale est carētia iustitię originalis debite parauit in ell.* Es vna carencia de la iusticia original, q̄ era deuida a los parauitos en el primer instante de su concepciō. Agora se entenderá el dicho de la Glosa: *Pro vite optima nascetur labrusca.* Pues boluamos al lugar: *Emissiones tue*

*paradisus, plantationes tuae paradisus.* Quando saliste al mundo quando te plantaron en el, q̄ fue en tu Concepcion, Virgen pura, fuiste vn paraíso de granadas. El picante deste lugar está en compararse la Concepciō de Maria a la granada. La razon desto es, por q̄ comienza a ser por la corona: demodo, que lo primero q̄ se ve en la granada es la corona; por ai comiēça a ser. Así lucedio en la Virgē, q̄ començó a ser por la corona: esto es por la dignidad de Reina, y Madre Dios, quando los demas hijos de Adan començarō a ser por la S. y el clauo; esta Señora començó a ser por la corona. Por esto se compara la Concepcion de Maria a paraíso de granadas.

Arrimemos a lo dicho vnas palabras del Cardenal Pedro Damiano: *A peccato Pet. Dam. pri-ni pa-entis tenebra facte ser. de Assuntione Virginē.* En pecando Adan, dize, q̄ quedò a escu-ras el linage humano hasta la Cōcepciō de Maria; y es el caso, q̄ en Adā por su culpa se apagò en el la antorcha de la gracia, y iusticia original cō q̄ todos nos auiamos de alumbrar: quedarò todas

S. Tho. 1. 2.  
q̄ 82. art.  
27.

Scoto in 2.  
sent. d. 32.

Pat. Max.  
quor. in 1.  
2. d. 132.  
cap. 8.

106 c. 3. todas las cõceptiõnes a el curas (que por etiõ lo b las compara a la noche: *Pereat dies, in qua natus sum, & nox in qua dictum est: conceptus est homo.*) Excepto la de Maria, que como esta Señora fue concebida sin culpa, ai parece que se boluiõ a encender el hacha de gracia y justicia original para alumbrarla a ella so' a en su Concepcion entre todos los hijos de Adan. Esto es como el rio Guadiana, que corre por Estremadura: hũ dese en vna parte, camina siete leguas por debaxo de tierra, buelue a salir al cabo dellas. Asy en Adan se hũ diõ la gracia, y justicia original: boluiõ a salir en la Cõ cepcion de Maria. Aora se entenderàn las palabras de

Pet. Dam. Pedro Damiano: *A peccato primi parentis tenebra facta sunt super terram usque ad Mariam Virginem.*

El segando lugar de Escritura sea aquel de la Sabiduria: *Speculum Dei maiestatis, & imago bonitatis illius.* Este lugar a la terra le entiendẽ de la Sabiduria del Padre, q̃ es el Verbo diuino, Origenes, san Ambrosio, san Fulgencio, y otros muchos; pero en sentido a-comodaticio se declara de

Sapient. 7.  
Origen. li.  
1. Periaro.  
cap. 2.  
S. Amb li.  
1. de fide,  
cap. 4.  
S. Fulgen.

la Virgen, q̃ fue en su Cõ- cepcion el pejo sin manci- lla de culpa original. Dizẽ los naturales, Que si vn basi- lisco se mira en vn espejo, el mismo se mata con solo verle en el; y asy si vna mu- ger huiesse de passar por donde huiesse muchos ba- siliscos, q̃ cada vno dellos dizen, q̃ mata con la vista, las armas q̃ auia de lleuar para defenderse dellos, auia de ser espejos: rodearla to- da de espejos, porq̃ al pas- so q̃ se mirassen en ellos los basiliscos caerian muertos. Pues como Maria auia de pasar por el passo estrecho de la Concepcion, donde la aguardaua el basilisco del demonio para cautuarla, no solo quiso Dios rodearla de espejos, sino q̃ ella fue- se vn espejo sin mancha, a- donde mirandose el demo- nio quando la fuesse a cau- tiar en su Concepcion ca- yesse vencido a sus pies: *Speculum Dei maiestatis.*

Maria es pejos

Estorcemos esta verdad cõ dichos de Sãtos. S. Lau- rencio Justiniano hablando de la culpa original, dice: *Ab hoc quippe originali deli- cto nullus excipitur prater illũ, qui genuit in dei uero libel la llama cõ seg. a Patriar- ca de la culpa original. Dio- nisio*

S. Lau. In  
sin lib. de  
gradib. per  
selt.



## In Conceptione

Dion. Car.  
lib. 4. sum.  
ma Fidei  
orthod.  
art. 36.

nifio Cartufiano dize lo mismo: *Iam determinauit Ecclesia, se tradidit, quòd ab originali peccato in Conceptione præsèruata fuit.* En su tiempo, y en los tiépos de atras estaua tã assentada esta verdad en los animos de todos, que dize: Ya lo ha de terminado la Iglesia, no auendolo determinado de Fè. Arias Montano sobre el cap. 1. de Abacuc trae *incidenter* aquellas palabras de san Pablo: *In quo omnes peccauerunt.* Todos quedaron obligados a cótraer. Luego dize: *Sanctissimam Virginem Mariam semper excipimus.*

Arias in  
Abac. 6. 1.

Ad Rom. 5

Cant. 4.

Rupr. Ab-  
bas in huc  
locum.

Sea el tercero lugar de Escritura para prouar esta verdad: *Sicut turris David collum tuum, quæ edificata est cum propugnaculis, mille clypei pendent ex ea.* Ruper- to declara este lugar de la Virgen nuestra Señora. Llamase cuello de la Iglesia, porque por ella tenemos voz en el cielo, como en la Curia Romana siempre ai vn Cardenal de nuestra naciõ, que tiene la voz de España; assi Maria se llama cuello, porque es perpetua intercessora nuestra en la Corte del Cielo donde tiene la voz por los pecado-

res. Pues para que pèrre- chò Dios este cuello con tãtos paueses y escudos azera dos en cótorno? *Sicut turris David collum tuum, quæ edificata est cū propugnaculis mille clypei pendēt ex ea.* No sabeis porque? porque tiene Dios determinado, que todos los golpes en el cuello seã mortales. Leãse las vidas delos Sãtos, y hallarãse, que para todos los tormètos parece que estauan encantados, si los echa uan al mar con piedras de molino al cuello, ellos, y ellas salia como corcho a la orilla nadando; si en el fuego no se quemauã; si los cubrian de açotes, y muchas vezes de factas, no rendian el espiritu. Apelaua el tirano para el deguello, y en aplicandole el cuchillo a la gargãta, ninguno resucitaua, sino q̄ era cierta sumuerte, porque tiene Dios determinado q̄ los golpes en el cuello sean mortales. Pues como Maria es cuello, y este cuello auia d̄ passar por el passo estrecho de la Conception, poncle Dios mil escudos, y paueses en su defensa, porque si la alcãçara el golpe de la culpa original, fuera golpe mortal. Ahora se entēderã el lugar: *Si*

Cant. 40

out tarris David collū eū, que edificata est cū propugnaculis, mille elyssi pendent ex ea omnis armatura fortiss

Confitemo lo dicho con aq̄llas palabras de David: *Astitit Regina a dextris tuis, in vestitu deaurato.* Este verso le decian de Maria S.

S. Atanas. S. Gregor. Thaumaturgus. S. Ioh. Da. S. Bernard. S. Thom. Pet. Damo.

Atanasio, San Gregorio Taumaturgo, S. Iuan Damasceno, San Iefonso, San Bernardo, Santo Tomas, Pedro Damiano. Fue Maria la Reina. que siempre asistió a la mano derecha de su Dios, en señal de que siempre estuu en su gracia. S.

Hier. in Ps. 44. iuxta. Hebr.

Geronimo arrimandose a la letra original dize: *Stetit cõ iux in dextera tua, in diadematate aureo.* Estuu tu Espo sa, o Espiritu santo, a tu diestra con corona de Reina. Y es mucho de notar aq̄la palabra *stetit*, nuuca cayò: esso significa tambien *In vestitu deaurato*, siempre vestida de la ropa rozagante de la caridad. Leyò Caliodoro, *In vestitu scutulato*, Vestido sembrado de escudos para q̄ se repare, que es cuello, y ha de passar por el passo estrecho de la Cõceptiõ: y en los versos que se figu en este Psalmo, q̄ son los siguientes: *Omnia gloria eius sicut Regis ab intus in sim-*

Cassod. in hanc locam.

ro, *In vestitu scutulato*, Vestido sembrado de escudos para q̄ se repare, que es cuello, y ha de passar por el passo estrecho de la Cõceptiõ: y en los versos que se figu en este Psalmo, q̄ son los siguientes: *Omnia gloria eius sicut Regis ab intus in sim-*

S. Hier. iuxta. la. lit. Hebr.

*br̄ijs aureis, circummissa varietate.* S. Geronimo del Hebreo, *In scutulatis*, escudos y mas escudos, paueses, y mas paueses para detender a esta Señora: otros leyerõ: *In oculatis*, vestido sembrado cõ muchos ojos de providencia de Dios para mirar por ella.

*br̄ijs aureis, circummissa varietate.* S. Geronimo del Hebreo, *In scutulatis*, escudos y mas escudos, paueses, y mas paueses para detender a esta Señora: otros leyerõ: *In oculatis*, vestido sembrado cõ muchos ojos de providencia de Dios para mirar por ella.

Esto quiso dezir san Epifanio, en llamar a Maria, *Multocula effecta est*, q̄ fue hecha con muchos ojos: es dezir, hizose Dios ojos, y puso los en su Madre para mirar por su limpieza, librãdola de la culpa original. Asì lo siente S. Buenaventura: *In ipsius Cõceptionis primordio, Spiritus sanctus Mariã singulari gratia a peccato originali præsaueruit.* Y aquel grã Concilio Basiliense, donde se jutarõ trecientos Obispos a de terminar esta verdad, determinaron ser Maria concebida sin culpa original: las palabras del Cõcilio son estas: *Alijs que etiã plurimis super hac re visis, & matura consideratione pensatis, doctrinã illã assidentem gloriosam Virginem Deigenetricem Mariam præsauerunt, & operantem diuinitatibus gratia singulari illi quã actualiter subiacti: originali peccato, sed in intuentem*

S. Epiphani. Bibl. pp. 2. tom. lib. de laud. Virgo Maria

S. Buenavent. ser. 2. de Be Virgo

Conc. Basil. serm. 36. de Concept. Virgo Maria

## In Conceptione

*semper fuisse ab omni originali, & actuali culpa.* Cada palabra pesa mil montes: auendolo pensado, y mirado no menos que trecentos Obispos, y Padres hallamos, y asy definimos, q̄ la Madre Dios fue libre de la culpa original. Por dixerse el Pontifice con cierta guerra, en esta sazen no confirmò esta determinacion deste Concilio: quedòse asy, que bien poco faltò para determinarlo de Fè. Al fin todo este Concilio; que fue de trecentos Obispos y Padres determinaron y definieron ser concebida sin culpa original.

El Concilio de Trento auiendo decretado, que to-

dos los hijos de Adan son concebidos en pecado original segun la regla general del Apostol: *In quo omnes peccauerunt*, declara luego el sagrado Concilio no auer sido su intencion en aquello: Canones, entender a la Madre de Dios: *Declarat tamen hæc ipsa sancta Synodus, non esse sua intentionis, comprehendere in hæc ses. 5. cano decreto, ubi de peccato originali agitur, beatã & immaculatam Virginem Mariam Dei genitricem.* Este Concilio no definió esta opinion, pero fauorecióla mucho, llamando a la Virgen nuestra Señora Inmaculada; que este termino siempre suena essencion de toda culpa.

## DISCURSO III.

*En que se acaba de prouar la pureza de la Concepcion de Maria con argumentos de raxon, y razones de Estado.*

**R**espondamos primero a la opinion contraria, que dize: Que si la Virgen santissima no hauiera contraido la culpa original, prouamos a Christo de Redentor de su Madre. Esta razon no vale; pues sin auer

tenido pecado la Madre de Dios, pudo muy bien ser redimida por su Hijo, no del pecado que tuuo, sino del que pudo tener. Esto se proua con vn lugar de David: *Qui redemit seruum tuum de gl.*

*riselm. in dño maligno, eripe me.* Tielman, y Lira entienden este lugar de la vitoria que alcanço David del Gigante; y así dize este Doctor: *Qui redemisti David seruum tuum de gladio Goliae maligno.* Señor, tu que redimiste a David de la seruidumbre del Gigante. Preganto a David: Porventura estubo cautiuo algun tiempo en poder de su enemigo el Gigante. No; pues como se llama esta redencion? Porque lleuaua David a su lado a Dios, que le quiso redimir de la seruidumbre y cautiuerio en que cayera, si no le ayudara: así lo siente *Phil. iud.* Filon ludio, que dize, que quando David llegó a cortar la cabeça al Gigante, le dixo: *Antequam miraris, apertoculos tuos, & vide interfectorem tuum, qui te interfecit.* Oia, gigante, antes que espigas abre los ojos, y mira a tu matador. Dize Filon, que respondió el Gigante: *Nō tu me interfecisti, sed is qui tecū est, cuius vultus est sicut vultus Dei.* No me mataste tu sino esse que está contigo, cuyo rostro es como rostro de Dios; pues por esso se llama redencion la de David, aunque no cayó en seruidumbre,

porque cayera sin dudar, si Dios no le ayudara. Así ni mas, ni menos se llama la Virgē redimida por Christo sin auer caído en culpa de la que pudo tener.

Y a lo que dizen, trayendo aqael lugar de la sabiduria; *Inuidia diaboli peccatum intravit in mundū, & per peccatum mors.* Esta Virgē santissima murió, luego tuuo pecado original? Y si en ella hauo el efecto del pecado, q̄ es la muerte, porq̄ hemos d̄negar la causa, q̄ es la culpa original, aunq̄ sea en Maria? Responde, q̄ el pecado original no hizo, que los hōbres fuerā de naturaleza mortal. La naturaleza está cōpuesta de cōtrarios: a lo qual naturalmēte se sigue la muerte, y diuision; y así dixo elegātissimamēte Vigerio Doctor graue de la Ordē de S. Domingo, librādo a la Virgen de la culpa original: *Et licet beata Virgo mortua fuerit, mors tamē nō fuit illi pœna peccati, sed conditio nature.* El morir la Virgen N. S. no fue pena de la culpa original, sino condiciō de la naturaleza.

Quiero poner algunos argumentos de razón. N. Anicmo dize: *Deuit Virgē ea fuit illi pœna, quando quis sub*

Sap. c. 2.

Viger. de peccato originali c. 13. §. 1. vers. 2.

S. Anic. lib. de cōcept. c. 16.

## In Conceptione

Primer ar  
gumento  
de razon.

*De maior intelligi.* Despues de la pureza de Dios con uno que no huuiesse pureza mayor que la de la Virgen; si huuiera tenido culpa original, fuera mayor pureza la de los Angeles; y no es razon, que se diga, q los Angeles fueron mas puros que Maria. Esforcemos esta dotrina con otra de santo Tomas en el primero de las sentencias. Dize este Doctor Angelico, que vna gran pureza de alma se ha de juzgar por el apartamiẽto que tiene a su contrario el pecado; y assi afirma, q despues de la pureza de Dios entre las puras criaturas la mayor de todas, es, la de la madre de Dios, por auer estado siempre apartada de la culpa original y actual: repito sus palabras por ser graues, y librar con ellas a la Virgen del pecado original: *Purissima intenditur per recessum a contrario, & idem potest aliquod creatum. inuenire, quo nihil purius esse potest in rebus creatis sine ulla contagione peccati, & talis fuit puritas beate Virginis, que a peccato originali & actuali fuit immunis.* Libre la llama llama Santo Tomas de culpa original.

Thom. d.  
20. ar. 3.

Nota. valde

- El segundo argumento de razon, lo dixi *Pure it dies Iob. c. 30 in qua natus su, & nox in qua dictu est, conceptus est homo.*

No fac de desesperaciõ d Iob el maldezir la noche en q fue concebido. Dize Olimpiodoro, y Seuero, q maldixo la formal de la Cõcepcion, que es la culpa original: en este sentido licito es el poder dezir, maldita sea mi concepcion; pues si Maria fuera concebida con culpa, fuera licito el poder dezir, maldita sea la Concepcion de N.S. la Madre de Dios. Disuena mucho esto y apartase de los fueros de la cortesia. Bendita sea mil vezes la limpia y pura Cõcepciõ de Maria, todas las criaturas se hagan lenguas para engrandecerla.

Olimp. Sei  
u r r s 110  
hunc locũ

Segũdo ar  
gumento  
de razon.

El tercero argumento de razon. Dios nos manda honrar a nuestros padres: si la Virgen fuera concebida cõ culpa, pudieramos dezir a Dios: Señor, vos que me mandais a mi honrar a mi madre, porque no honrais a la vuestra en su Concepcion librãdola de la infamia de la culpa? Pues bien se puede presumir de vn Dios tã santo, que pues nos manda honrar a nuestros padres, honrò a su

Tercer ar  
gumento  
de razon.

Ma

Madre en la Concepcion.

Quarto argu-  
mento de razon.

El quarto argumento de razon. Costumbre es del cielo en las embaxadas que embia al mundo, que sus Embaxadores vengan vestidos de blanco. S. Lucas dize, que los Angeles que anunciaron la Resurreccion de Christo nuestro Señor a las Marias que venia vestidas de blanco.

S. Luc. 24.

*In vest. fulgens*, Cō vestidas blancas. Los que anunciaron a los varones de Galilea el juicio, diziendo:

Mat. 28.

*Viri Galilae, quid statis, &c.* tambien dize la Escritura, que estauan *In vestibus albis*.

Maria en su Concepcion vino por Embaxadora

Pues si es costumbre del cielo embiar sus Embaxadores vestidos de blanco: la Virgen que en su Concepcion vino por Embaxadora a traer nuevas al mundo, que auian llegado los tiempos de la gracia, como lo dize la Iglesia: *Conceptio tua sancta Dei Genitrix gaudium annunciauit vniuerso mundo*. Vuestra Concepcion, purissima Virgen, ha llenado el mundo de gozo, porque en ella venis por Embaxadora, señal que ha llegado los tiempos de las misericordias. Pues siendo esto así, auia de entrar en el mundo esta Señora cō estas tã alegres nuevas vesti-

Eccl. 1. 10.

do, que auian llegado los tiempos de la gracia, como lo dize la Iglesia: *Conceptio tua sancta Dei Genitrix gaudium annunciauit vniuerso mundo*. Vuestra Concepcion, purissima Virgen, ha llenado el mundo de gozo, porque en ella venis por Embaxadora, señal que ha llegado los tiempos de las misericordias. Pues siendo esto así, auia de entrar en el mundo esta Señora cō estas tã alegres nuevas vesti-

da con el capuz de la culpa original.

El quinto argumento de razon. La mentira es, como el movimiento violento la verdad, como el movimiento natural: el violento mientras mas vamos se enflaquece: el movimiento natural mientras mas se acerca a su cetro, es mas veloz: echase de ver que fue concebida sin culpa original, y que esta opinion es la verdadera, porq̄ cada dia se esfuerça mas: fauorecen la los Pontifices, y las Iglesias, haziendo fiestas con octaua. Siguen esta opinion todas las Religiones. Que de luminarias, fiestas, danças, toros, certámenes de poesias en alabança de la Concepcion de Maria, que cada dia se va esfuerçando mas esta verdad: no ai que espantar, q̄ es como el movimiento natural. La opinion cōtraria cada dia mas flaca, y mas descaecida.

Quinto argu-  
mento de razon.

El sexto argumento de razon. Miremos a las coronas de los Santos, y a la corona de la Virgen. Las coronas de los Santos de piedras preciosas: *Posuisti in capite eius coronam de lapide pretioso*. Que en esta corona ai que labrar, y que pulir: la co-

Ps. 20.  
Aps. 12.

## In Conceptione

*Apo. c. 12* rona de Maria de estrellas  
allá la vio san Iuan corona-  
da de estrellas. *Et in capite*  
*eius corona stellarum duode-*  
*cim.* Las estrellas no admi-  
ten peregrinas impresio-  
nes, ni en ellas ai q̄ labrar,  
ni que pulir, corresponde  
essa corona a su privilegio;  
y está diziendo: Porque  
Maria fue toda pura y lim-  
pia en el alma, y en el cuer-  
po sin auer imperfeccion,  
que quitar en ella? porque  
su alma no admitio las pe-  
reginas impresiones de la  
culpa, por esto la ponen co-  
rona de estrellas. A los Sã-  
tos, *De lapide pretioso*, que  
ai que labrar en ella.

*Hugo inc.*  
*3. sapient.* Y es de notar, que a la  
Virgen nuestra Señora la  
ponen corona; y a los San-  
tos diadema. Y dixo Hu-  
go, que *Diadema dicitur,*  
*quasi duo demones miserias cor-*  
*poris, & passiones mentis.*  
Pues porque los Sãtos su-  
pieron pulir, y mortificar  
las pasiones de su alma, y  
las miserias de su cuerpo,  
ponganles diadema, q̄ sig-  
nifica, *Duo demones*, que es  
el premio que correspon-  
de a essa hazaña; y sea essa  
diadema *De lapide pretioso*,  
que ai q̄ pulir. Pero a Ma-  
ria que no tuuo imperfec-  
cion, ni culpa ninguna, no

la coronen con diadema,  
sino con corona; y essa sea  
de estrellas, que en ellas no  
ai que pulir, ni que labrar,  
ni admiten peregrinas im-  
presiones para que la tal  
corona estè diziendo a grã  
des voces, q̄ Maria fue to-  
da bella, y toda hermosa sin  
culpa original.

Pronemos también esta  
verdad con razones de Es-  
tado. El Derecho dispone,  
que vn hombre no se pue-  
da casar con dos herma-  
nas; y tal vez dispensa el  
Pontifice para que conste  
al herege, que hasta allí, y  
mucho mas se estiende la  
potestad Pontificia: Haze  
estado su Santidad de seme-  
jantes dispensaciones; que  
es bien sepan todos lo mu-  
cho que el Papa puede. De  
derecho es, que todos sean  
concedidos, en culpa ori-  
ginal, pues todos pecaron  
en Adan: Pero por razón de  
Estado tal vez dispesa Dios  
con Maria, que ella sola  
sea libre de estos ascos para  
que conste, a la muerte al  
demonio, y al pecado la  
omnipotencia de Dios nues-  
tro Señor.

Segunda razon de Esta-  
do. Maria está emparenta-  
da con Dios en primer gra-  
do. Por razon de Estado le  
con-

*Constat in*  
*re. Cardinico*  
*decret. 2.*  
*pars causa*  
*35. q. 1. 2. 3.*  
*Calist. Papa*  
*epist. ad E-*  
*pisc. Gallia*

*no. dist.*  
*1. q. 2. 3.*  
*Tulia. Papa*  
*ibidem.*  
*Greg. Papa*  
*ad Episc.*  
*Gallia. ex*  
*Cocil. Vnor*  
*maciensi, co.*  
*32.*

conviene a Dios, pues es la suma nobleza no tener Madre, que en algun tiempo aya tenido sanbeuito de culpa original.

Sea lo moral deste sermon, que la hōra de Maria no la hemos de juzgar por la pinta. Muchas cosas se puedē juzgar por la pinta, pero no la honra del proximo. Dize el bienaventurado san Pedro Chrisologo, que Herodes quando vio dançar la hija de Herodias con tanta deshonestidad, por la pinta sacò ser hija del adulterio: *Et re vera suā credidit, cum Herodes eā talem vidit, nam putasset alienā, se pudisā, vel aliquantulum peruidisset.* En la desemboltura y desgarrò con que bailò sacò por la pinta, q̄ era hija del adulterio.

S. Pet. Chri  
sol. ser. 147

Phil. Ca. in  
centurio

Y vn Autor dize, que vna de las pruevas que hizo la Reina Sabá para prouar la sabiduria de Salomon; fue, hazer vestir seis niños de edad de nueue años con trage de hembras, y con ellos otras seis niñas de la misma edad, que todos erā doze: mandolas entrar en presencia del Rei, y dixole: Sabio Rei, aunque te parece, que vès doze niñas, hagote saber, que las

seis son niños; si tu me sabes distinguir, quiē son las hembras, y quales los machos, dirè, que es grande tu sabiduria. El Rei mandò traer vna fuente grāde llena de agua; y juntamente q̄ todas doze criaturas se lauassen a la par en el agua las manos, y los rostros: hizieronlo así; las que eran niñas metieron vna mano no mas en el agua, y a fuer de mugeres mui melifluamente se lauaron los rostros: los que eran muchachos metieron dos manos en el agua, y cō mucho desgarrò a fuer de varones se lauaron las caras. Luego conocio por la pinta, que aquellos erā machos, y las otras eran hembras: que a muchas cosas, que por la pinta se pueden juzgar, pero no la honra del proximo. Iuegan quatro a la primera, a i encima de la mesa muchos mirones, va vno bruxuleando la carta, dizē todos, oros es, no a i q̄ bruxulear, oroses, saca la carta, y halla q̄ es espadas: así muchas vezes quereis juzgar por la pinta la hōra del proximo. Dezis, ò que de oro tiene fulana, que de joyas, que de galas, sin duda viuē mal, y tiene quien le las dē.

Sabiduria  
de Salomon.

Compan  
cion.

No se ha  
de juzgar  
por la pin  
ta la hon  
ra del pro  
ximo.

## In Conceptione

Hombre, no juzgues por la pinta la honra dessa mi-ger, que si facasses la carta, lo que te parece oro, y joyas de descanso, hallarias, que es espadas de muchos trabajos; que essa señora por ser honrada lo quita de la boca por andar biẽ presta; y assi todo lo q̄ trae es ganado a su labor. Son estos como los matematicos, que porque ven vn montõ de estrellas en forma de escorpion, dizẽ, el Escorpion; y otro montõ en forma de vn toro, dizẽ, el Tauro, poniendo veneno de escorpion dõite ai pureza de estrellas, y fiereza de toro dõde no la ai; assi son los q̄ juzgan por la pinta la honra del proximo, ponen pecado muchas vezes donde ai pureza de estrellas. Por esto dixo Bernardo: *Salua*

S. Ber ser.  
40. in Cãt.

*intentionem, si opus nõ potest.* Que no solo no se ha de juzgar por la pinta la hõra del proximo, sino aun quando veas el pecado, que es grãde, tienes obligacion a salvar la intencion, diziendo: Quiçã no pudo mas, o no tuuo intencion de ofender a Dios.

Pues si la honra del proximo no se puede juzgar por la pinta, mucho menos

la hõra de la Madre d̄ Dios. No hemos de juzgar si Cõcepcion, mirandola como hija de Adan; que esto es juzgar por la pinta su honra, fino facar la carta, considerando, que Dios la escogio para Madre suya; y que pues pudo preservarla, la preferuò. Este pensamiento es de san Geronimo en el sermon que haze de la Assuncion de la Virgen dixo vnas palabras mui graues: *Si cœlum te vocem altior est; si matrẽ gentium, praecedis; si formã Dei te appellem, digna existis; si Domina Angelorũ, prima esse probaris: quid ergo de te dignè dicam.* Si te llamo cielo (dize Geronimo) corto quedo, porque eres mas hermosa que los cielos; si madre de los hijos de Adan, digo poco; si Señora de los Angeles, no ando largo; llamo-te forma de Dios: y con esto digo todo lo que ai que dezir de ti. Mucho me ha picado esta palabra, *Si formam Dei te appellem, digna existis.* O mi Dios! quien acertasse a no agrauiar este dicho que quiso dezir Geronimo en llamar forma de Dios a Maria. Este lugar declararemos con vnas palabras de san Pablo.

S. Hier ser.  
de Assump.  
Virginis.

Maria forma de Dios.

**S. Pabl. ad Phil. 2.** San Pablo hablando de la persona del Hijo de Dios hecho hombre, dixo: *Qui cum in forma Dei esset non rapinam arbitratus est, esse se aequal'em Deo, sed semetipsum exinanivit, formam serui accipiens.* Aquí llama san Pablo a Christo forma de Dios; y Geronimo a Maria forma de Dios. Declaremos el lugar de san Pablo, y luego entenderemos el de san Geronimo.

**S. Thom. in huc locum.** Qui cum in forma Dei esset. Dize santo Tomas, que llamar san Pablo a Christo forma de Dios, no fue otra cosa, que dezir, q̄ en Christo estaua la naturaleza de Dios: *Hac sic esse in forma Dei, est esse in natura Dei;* que fue lo que dixo el mismo

**S. Pabl. ad Colos. 2.** *In quo inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter.* Que en Christo estaua el cuerpo de la diuinidad. Es como si dixera: No entiēda nadie, que en Christo está el Verbo por gracia, ni por extrinsecas denominaciones, sino la misma persona del Verbo, estos: *Qui cum in forma Dei esset, semetipsum exinanivit formam, serui accipiens.* Estando en forma de Dios quiso vestir con el habito de Adá, con q̄ parecio

fierio; que es lo que dize el Apóstol: *Hab tu inuolutus ut homo, y sancto Thomas: In semihumanitatem accepit, quasi habitum.* Vistioste de nuestro trage para conuersar con los hombres; así lo dixo Pantaleon Diacono: *Terricolam Rex, ab hōnlice diademate, cum populo conuersatur.* El que estaua en forma de Dios se cubrió con la capa de nuestras miserias, escondiendo la corona de Rei para poder conuersar con los hombres. Y así el Santo de los Santos a muchos los parecio pecador; el rico pobre: el q̄ era sabio los parecio ignorante; y esto porq̄ la forma de Dios andaua vestida de nuestro trage, parecia vno, y era otro.

Pues agora se entēdera el lugar de S. Geronimo, q̄ llama a Maria forma de Dios; *Si formam Dei te appellat, digna existis.* Es como si dixera Reina del Cielo, muchos parecis a Christo: porq̄ aunq̄ en lo exterior parecis muger como las demas, hija de Adan sois mas que muger, y aunque parecis Mad, e, porque teneis vn Hijo: sois juntamente Virgen; y aunque juzgan muchos, que incurrites en la culpa original, no fue

así

*Appl. sup. Tho. ubi supra.*

*Part. 1. 106. Bibl. p. 10. de duobus luminebus.*

## In Conceptione

así porque sois forma de Dios, que pareciendo vno, sois otro: esto quiso decir Geron. en llamar a la Virgē sātissima forma d' Dios, q̄ no hemos de juzgar su honra por la pinta, considerandola como hija de Adā.

Concluyo, con que seamos mui deuotos desta ternidad por lo mucho que a la Madre de Dios deuenos. quiero decir vna cosa para consuelo de todo el auditorio, con que veremos la obligacion que tenemos a esta Señora. San Buenaventura en su espejo dize, que el oficio que tiene en la Iglesia la Madre de Dios, es espigar; y así dize, que aquella humilde Ruth que iba espigando en seguimiento de los segadores de Voz: es figura de la Virgen nra Señora, cuyo oficio en la Iglesia, es espigar; léguage fue de Christo nuestro Señor llamar mies a los pecadores: por S. Iuā dixo: *Messis multa, operarij autem pauci.* Y así el oficio de los Predicadores, y Confesores, es hazer el Agoito para Dios: quedanse vnas espigas perdidas d' algunos pecadores con riesgo de caer en las bocas de las bestias fieras, q̄ son los demo-

nios. Estās leuantādo, y espigādo la Madre de Dios, dize san Buenaventura: *C. vera magna Maria gratia, qua multi ex eis ad misericordiam colleguntur, quia Doctoribus, & Rectoribus tanquam incorrigibiles relinquuntur.* O gracia de Maria grāde! O Señora, cuidadosa de nuestra saluacion! que a los pecadores que quedan perdidos a quien los Angeles de la Guarda parece que por contumaz les dexan. Los Confesores por estar en la ocasion no absueluen. Los Predicadores por inquietos oyentes no hablan con ellos, y Dios ya cansado de los tales los tiene dexados de su mano: que esso suena aquella palabra: *Quia Doctoribus, & Rectoribus, tanquam incorrigibiles relinquuntur.* Estas espigas perdidas leuanta Maria; a estos busca para reconciliarlos con Dios, no obstante que sean grandes pecadores: esso significa el llamar la Iglesia a Maria. *Caeli fenestra facta est.* Tiene vn padre vn hijo, está cansado ya de su mal proceder, harto de aguardarle hasta las doze de la noche, q̄ venga a cenar: viendo el padre su descortesía, dize: Cierré

*S. Buenaventura  
ubi supra.*

*Eccles. 70  
caus Mariam  
Celi fenestram.*



*S. Buenaventura  
in speculo  
Virginis.*

*Ruth. 2. 5.*

*S. Iuā.*

lé las puértas, y denme la llave, que se ha de quedar en la calle. Este hijo no tiene remedio quando viene para entrar en la casa de su padre, y no quedarse ala Luna, si ya no es que por descuido quedò alguna ventana abierta, poralli entra en la casa de su padre. Dios muchas vezes cierra las puertas de su misericordia a los pecadores; pero dexales la ventana abierta, que es Maria: *Cœli fenestra facta est.* Para que por su deuocion y ruegos entren en su cielo alcançando el perdon esta piadosissima Señora.

*Petr. Dam. ser. de nat. uit. Virg. Mar.* Por esso dixo Pedro Damiano: *Scio; benignissima Dña, quia amas nos amore tuo inuincibili.* Bien se Señora piadosa, que a mi, y a los demas nos amais con amor inuencible. Esta es la diferencia que ai entre el amor de Maria, y nuestro amor, que el amor del hombre es vencible, dexase vencer, la ausencia le vence, y le trueca en oluido; los zelos le vencen, y le truecan en ira: los agrauios le vencen, y le truecan en vengança: pero el amor de Maria Madre de Dios es inuencible: *amas nos amore tuo inuincibili.* Porq̃ aunque vn pecador se olu-

uide, y haga ausencia de la deuocion de esta Señora; esta ausencia no vence su amor para que se oluide de interceder por el; ni aun que la causen zelos, dexando a su Hijo por lacriatura, no por esso dexa de buscar al pecador, haziédole bié: porque su amor es inuencible, que rada le vence, paguemosla, Christianos, con ser mui deuotos de su limpia y pura Cõcepcion, y tomemos exemplo en esta sacratissima Religión del serafico P. S. Francisco. Yo pienso, que la mayor parte de sus grandezas son dadiuas graciosas dadas de la mano de la q̃ es Madre de Dios, en premio de estar siempre amparando su honra. Muchas vezes hemos visto pob. esm. ricos. Los pobres arrojándose a las puertas de los templos, alli tienen toda su ganancia. La Virgen dixo: *Beatus homo, qui audit me, & qui uigilat ad fores meas quotidie, & obseruat ad postes osis meae.* Dichoso, dixo esta Señora; los que se pñen a mis puertas, y en ellas estã siempre velando. Quales son las puertas de la Virgen? yo os dire: la Concepcion, que por esta puerta entro en el man-

*Prouerb. 8.*

man-

## In Conceptione

mundo, y su assuncion, que por esta salio del. Pues como los Padres desta sagrada Religion del glorioso padre san Frãcisco son pobres, y como tales estan siẽpre a la puerta de la Concepcion de Maria, pidiendola mercedes, de aqui les ha venido sus mayores riquezas.

O sagrada Religion, que quando considero los muchos Santos que en el cielo tienes canonizados. Los Pontifices, Patriarcas, Cardenales, Obispos, que de ti han salido. Los hombres insignes, que en todo tiempo han escrito. Tus famosos Predicadores, tus ilustres Prouincias, tus luzidissimos Cõuentos. La opinion de Religio tan en su pũto, y con tanta razon: las voluntades de los Reyes en todos los Reinos; los frutos tã copiosos q̃ rindes a la Iglesia d̃ Dios; las innumerables almas, que por tus diligencias se saluan, que hasta en Constantinopia tienes monasterio, pareciendote en esta parte a la Madre de Dios: que si Maria en el Hebreo es lo mismo q̃ *Altiplialteu eius imperium*, este es tãbien tu empleo, Religion sagrada, multiplicar

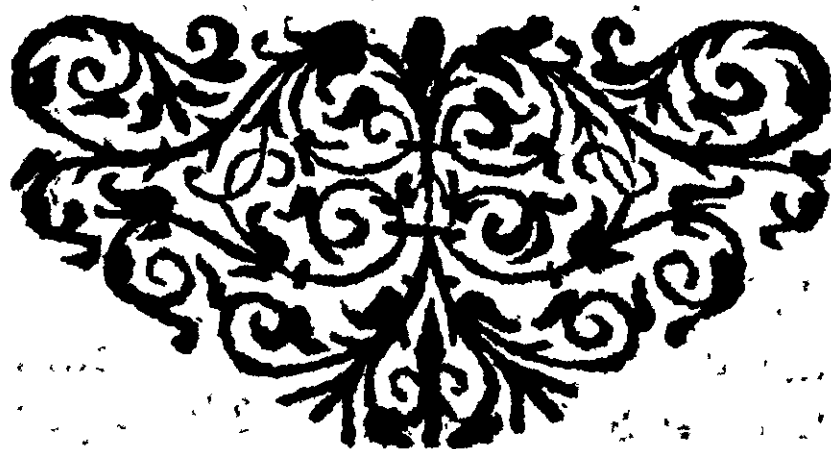
el Imperio de Dios, dando le muchas almas. Hailo, q̃ todo esto son prendas alcançadas por intercession de la Virgen de la mano del poderoso Dios en premio de q̃ desde tus principios cou tan gran zelo defendes la honra de su Madre, librandola siempre de culpa original, teniendo abiertas las ataraçanas de armas de tus Maestros, y Predicadores para defender esta ve dad.

Diganlo todos los requisitos desta fiesta: esse claustro tan ricamente adereçado, que parece vna maravilla del mundo, essa riqueza de altares, essa soberuia de colgaduras, la Iglesia tã luzida, la muchedumbre de cera tan alcanforada, la solemnidad de la procession, la musica, el concurso de Principes y Ciudadanos, toda esta octana; los fuegos, las luminarias, las danças, las poesias: que con todas estas cosas, sagrada Religion, estas cõfessando a voces, que fue Maria libre de la culpa original, y manifestando tu zelo, y gran deuocion.

Y vos, hermosa Virgen concebida ab eterno en la mente de Dios fundada sobre los mōtes altos  
de

de las tres Personas de la  
 santissima Trinidad, q̄ en  
 vuestra Concepciõ tempo-  
 ral entrastes en el mundo  
 con luz, paz, salud, y gloria,  
 paloma hermosa en los a-  
 gugereros de la piedra; cuya  
 Concepcion fue vn parai-  
 so d̄ granadas. Dichosa vos,  
 Reina mia; pues quando  
 los hijos de Adan comen-  
 çaron a ser por la S. y el cla-  
 uo; vos, Señora; por la co-  
 rona como la granada. Es-  
 pejo sin mancha, q̄ miran-  
 dose en vos el basilisco del

demonio cayõ vencido a  
 vuestros pies. Todos con-  
 fessamos, y creemos fuistes  
 concebida sin culpa. Pues  
 sois la hermosa Ruth desta  
 Iglesia. Si a alguna espiga  
 perdida de algun pecador  
 en este templo, dadle la ma-  
 no; y para el, y para todos  
 los que nos hemos juntado  
 a celebrar esta fiesta, al-  
 cançadnos gracia, que  
 es prenda de la glo-  
 ria, *Quam mibi*  
*& vobis,*  
*&c.*



**DO**

*Dominica quarta*



D O M I N I C A

Q V A R T A D E A D.

uiento . Predicose en el Hos-  
pital Real de Zara-  
goça.

*Factum est verbum Domini, super Ioannē  
Zacharie filium in deserto.*

Luc. cap. 13.



**E**N Lo que muestra Dios nuestro Señor mas su omnipotencia , es en perdonar pecados , y en compadecerse de los mas perdidos . Así lo dize la Iglesia en vna oracion:  
*Recl. in qua da oratione Deus, qui omnipotentiam tuam parcendo maxime, & miserando manifestas. Señor, que tu grande omnipotencia la muestras en gran manera , en perdonar, y compadecerte del*

pecador . Pues no mostrara Dios su omnipotencia en criar ? No , porque despues de auer criado mas mundos, que arenas tiene el mar , siempre le queda poder para criar , mas , y mas ; y por esso no muestra su omnipotencia , *maxime* , en criar . Pues busquemos vn infinito ; y este sea la culpa que por la parte que mira a Dios ofendido tiene infinita malicia : juntemosle con la justicia en el infierno : y

vea-

*Sancti  
Ambrosii*

veamos si mostrará su omnipotencia en castigar? Tampoco, porque en el infierno está trabajando la justicia de Dios, que ha de consumir y aniquilar aquellas culpas; en orden a esso tiene varios tormentos; pero ellas se defienden con su malicia de tal fuerte, que por eternos siglos no podrá la justicia de Dios consumirlas: que a esso dicen muchos, que alude a quel lugar, *Dura sicut infernus amulatio*. La emulacion, que el infierno trae, la culpa y la justicia de Dios: la justicia por consumir la culpa; defendiendose. Luego no muestra su omnipotencia, *maximè*, en gran manera en castigar, no: pues esas cul-

*Cant. 8.*

*Dios muestra su omnipotencia en perdonar.*

pas puestas en mano de la misericordia de Dios en un instante las consume y aniquila. Y así se dice la Iglesia: *Deus qui omnipotentiam tuam parceras maxime, & miserando manifestas*. Esto contiene el Evangelio de oi, vn mostrar Dios su omnipotencia en dar principio al perdon de las culpas, compadeciéndose del linage humano? Principalmente quando estaua rematado en pecados, cómo se colige de los malos juezes que gobernauan el mundo. Para dezir algo en la exposicion del Evangelio de oi, tenemos necesidad de la gracia, pidamos la, poniendo por intercesora a Maria, obligandola, &c.

**DISCURSO**

*Que la Iglesia no tiene sus principios de Iuan sino de la palabra de Dios; y que esta palabra es nuestra madre mistica, que ella nos engendra, y nos cria a sus pechos para el cielo.*

**S**AN Ambrosio repara mucho en aquella palabra, *Factum est verbum Do-*

*mini super Ioannem. Que la palabra de Dios vino sobre san Iuan de arriba del cielo,*

## Dominica quarta

cielo, para que entédamos  
dize el santo, que la Iglesia  
no tuuo principio de Iuan  
fino de la palabra de Dios,  
Las palabras del Santo: *Be-  
ne posuit sanctus Lucas factū  
esse Verbum Domini super  
Ioannem Zorabariæ filium in  
deserto, ut Ecclesia nō ab hu-  
mine cœperit, sed a Verbo.* De  
fuerte que la Iglesia trae su  
principio de la palabra de  
Dios, y ella es la q̄ nos en-  
gédra en hijos suyos: q̄ co-  
mo en el Verbo, y por el  
Verbo diuino criò todas  
las cosas el Padre eterno:  
*Omnia per ipsum facta sunt.*  
En supalabra eterna dio ser  
a las cosas: en su palabra té-  
poral las quiere reformar,  
porque la palabra de Dios,  
es vna semilla de Dios arro-  
jada del cielo, como corta-  
da del Verbo, de tã grã vir-  
tud: que assi como de la se-  
milla de alelies salé hermo-  
sos alelies, assi de la semi-  
lla de la palabra de Dios na-  
cē hijos de Dios. Aquellas  
palabras de san Lucas: *Se-  
men est Verbum Dei*, bueltas  
por passua, son lo mismo,  
que *Verbum est, semen Dei*,  
la palabra de Dios es vna  
semilla que produze hijos  
de Dios.  
Tenemos vn lugar graue  
para prouar esta verdad de

san Iuan: *Nonne scriptum  
est in lege vestra; quia ego di-  
xi Dy estis: si illos dixit  
Deos, ad quos sermo Dei fa-  
ctus est.* Dixo Christo a los  
Iudios: No sabeis que está  
escrito en vuestra lei: *Ego  
dixi Dy estis.* Yo dixé, sois  
Dioses; Euthimio, que la  
lei donde está escrito es el  
libro de los Psalmos: *Id  
est, in libro Psalmorum.* En  
el Psal. 81: *Illos dixit Deus  
ad quos sermo Dei factus est.*  
Aquellos llamó David dio-  
ses, a los quales se predicò  
la palabra de Dios: porque  
es tanta la eficacia, y vir-  
tud desta palabra, que ha-  
ze hijos de Dios, es semi-  
lla de Dios. San Gregorio  
Magno notò que este nom-  
bre Dios, se puede enten-  
der de tres maneras. La  
primera, que sea Dios por  
naturaleza, como lo es nuel-  
tro Dios, como consta de  
aquellas palabras de san  
Mateo, que dixo Christo  
al demonio: *Dominum  
tuum adorabis.* Y del Deu-  
toronómio 6: *Diliges Deū  
tuum.* Lo segundo, puede  
ser vno Dios, por adop-  
ción: *Vt ego dixi: Dy estis.*  
Lo tercero, falso nancupa-  
tius, como se llaman dioses  
los idolos: lo qual detesta  
Jeremias: *Dy, qui non se-*

*S. Amb. li.  
2. in Luc.  
3.*

*S. Iohann.*

*Similitudo*

*S. Luc. c. 8.*

*Euthym. in  
Iohann. c. 10.  
psalm. 81.*

*S. Greg. Ma-  
gno. c. 10.  
Hugo Car-  
m. 10. c. 100*

*S. Mat. c. 4.*

*Deutero. 6.*

*Psalm. 81.*

*Hierem. 10*

*GERM.*

cerunt caelum, & terram pe-  
reant; y David: Omnes di-  
gentium daemonia. Todos  
los dioses de los Gentiles  
son demonios: pues quan-  
do dezimos, que la palabra  
de Dios tiene virtud de ha-  
zer a los hōbres dioses, ha-  
se de entēder por adopció  
como lo notò Hugo Carde-  
nal sobre aq̄ilas palabras:  
*Si illos dixit deos ad quos ser-  
mo Dei factus est, id est* (dize  
este Doct̄or) *per gratiam re-  
uelatus, & per fide informatus:*  
o como dize la Glosa,  
se llamā hijos de Dios por  
participacion (participati-  
uē;) y san Agutin dize: *Per  
sermonem Dei fiunt homi-  
nes dy.* Por la palabra de  
Dios se hazen los hombres  
dioses. Pues como Chulto  
viniēse d̄l cielo a la tierra  
a hazer dioses los hombres,  
quiso dar principio a obta-  
tan grande con su palabra  
diuina. Esta pone en la bo-  
ca de Iuan, para que comē-  
çando a esparcir esta semi-  
lla de Dios, comience la  
Iglesia a produzir muchos  
hijos de Dios; y este es el  
misterio de dezir el Euan-  
gelista: *Factum est verbum  
Domini super Ioannē Zaba-  
rie filium in deserto.* Que la  
palabra vino de arriba so-  
bre Iuan; della toma su

principio la Iglesia.

Y para que se vea la fuer-  
ça que tiene la palabra de  
Dios para producir estos  
hijos, y destruir pecados,  
atendamos a los apellidos  
q̄ la dā los Sātos. Santiago  
la llama espejo. *Qui si quis  
auditor est verbi, & non fa-  
ctor, hic cōparabitur viri cō-  
sideranti vultum naturae  
suae in speculo.* El que oye la  
diuina palabra, y no la pone  
en execucion, dize, que es  
como el que se mira al espe-  
jo, en el qual vee sus faltas:  
pero en apartandose del  
luego se oluida. Así mu-  
chos en la palabra de Dios  
vē sus faltas, y sus virtudes,  
como los bienaventurados  
en el cielo en el Verbo lo  
ven todo: de la misma ma-  
nera acá abaxo en el Ver-  
bo de la palabra de Dios  
vē los buenos sus virtudes,  
y los malos sus vicios. Dixo  
Bernardo: *Euangelium spe-  
culum veritatis nemini bla-  
ditur, nullum seducit, talem  
in eo se quisque reperiet qua-  
lis fuerit.* Es vn espejo, que  
mirandose en el no sabe li-  
songear, haze la conciencia  
que cada vno tienē. En el  
espejo de la palabra de  
Dios el Iuiano vè los ma-  
los passos en que anda, los  
peligros q̄ le amenazan el

Santiago  
ep̄st. cano.  
cap. 2o.

La palabra  
de Dios es  
pejo q̄ des-  
engaña.

S. Bern. cit.  
à Glos. in  
ep̄st. Icano  
cap. 1.

Hugus in  
Ioan. c. 1o.

Gos. in Ioa.  
cap. 1o.

August. in  
Ioan tract.  
49. in c. 1o

## Dominica quarta

vsurero sus vsuras, el ladrón sus robos, defengaña, y defengañando persuade, y obliga a los discretos, como les dá con sus faltas en los ojos, a que muden de vida. San Agustín dize, que este espejo puso el Profeta Natán a David delante, y que en él vió sus pecados, y auergonçandose luego mudó de costumbres.

s. Augus.  
or. a Glos.  
in epist.  
1a. cap. 10.  
1. Reg. c.  
12.

S. Chrysostomo llama a los milagros leche de principiantes, que deleitan pero no defengañan, y a la palabra de Dios llamo pan, comida de gente ya crecida en la virtud: *Las enim diuinitus opus miraculorū; panis autē doctrinae perfectae iustitiae.* Milagros son leche de principiantes; doctrina, pan de gente que ha salido ya de mantillas en materia de virtud; y así en la lei vieja, y en la primitiua Iglesia todo era milagros, eran niños: ya que la Iglesia ha crecido, todo es palabra de Dios: y bae uen a decir el Sāto: *si autē sine opere ceterū mandata sunt, & mandata tēta sunt iustitiae suae dei etat; sic & miracula nullū laborem videntibus ponunt, sed videntes admiratione delectant, & ad fidē molliter mutant.* Que así, como la leche se come sin

Los milagros son leche de principiantes.

trabajo de los dientes; deleitando al que la come, así los milagros no hazen otra cosa, sino deleitar al que los ve, y combidar a la Fè con blandura. Y es de notar para inteligēcia deste cōcepto, que la leche no haze espejo para poderse ver en ella, como el agua, y otros licores: pero la palabra de Dios se llama espejo, por que en ella se ve cada vno como es, y representando las faltas necessita en cierto modo a hazer penitencia: y así se puede fiar mas, y esperar mayores virtudes de quien oye la palabra de Dios, que de quien haze milagros. Judas hizo milagros, y no se vió en ellos, como son leche, que no haze espejo: y la Magdalena en el sermō que oyó a Christo vió su mala vida, como en espejo y se cōuertió: es mayor la fuerza de la palabra de Dios para hazer hijos de Dios, que la de los milagros: por esto en la lei vieja todo era milagros, agora todo es palabra de Dios que obliga a amar a Dios, y hazer penitēcia.

Jeremias la llamó martillo: *Nonne verba mea sunt quasi ignis, & quasi malleus conterens petra.* Martillo que quebranta idolos. S. Geronimo sobre este lugar. *His*

La Magdalena se vio como en el espejo en la palabra de Dios, y mudó de vida.

Hierem.  
23.

mal-

S. Hier. sup  
Jerem. c. 23  
S. Hier. vbi  
sup.

*malleus conterit durissimos lapides.* Este martillo es el que quebranta durissimos coraçones; aunq seã de piedra. Y buelue a dezir el Santo: *Et corda dura, et instar cili. Et in incommabilia sermonis sui malleo conterantur, auferens cor lapideum, ponam pro eo cor carneu.* O soberano martillo de la palabra de Dios!

**Nota** que quebranta los coraçones de piedra; y en su lugar, dize Geronimo, pones coraçones de carne. Quando Moisen baxò del monte, y vio el bezerro que auia leu-

Exod. c. 32.

tado el pueblo, dize la Escritura: *Irrupienq; vitulu quem fecerant combussit, et contreuit usq; ad puluerẽ,* le arrebatò, y le hizo pedaços hasta hazerle poluos: como le pudo hazer poluos, martillando en el, vna plãcha de oro, parece que le auia de hazer y no poluos? La Glossa interlinial nos saca desta duda, e dize: *Contreuit usq; ad puluerẽ à acie verbi.* Con los filos de su palabra reprehendiendo los idolatras, maldiziendo el idolo. Villanos de leales contra el pundonor de mi Dios de Israel auéis leuantado idolo por Dios, cosa tã fea: ò maldito sea el nuevo dios, y quien le adorar. Tuuo tãta fuerça esta

Glos. interl.

palabra en la boca de Moisen, que el idolo le hizo poluos: *Acie verbi,* dize la Glossa: Hizolo poluos con los filos de su palabra; que tiene tal fuerça la palabra de Dios que deshaze pecados, y quebranta idolos. Origenes dize, que san Pedro no matò a Nanas, sino la palabra de Dios con que le reprehendio. *Nec Petrum hic ex mare debemus interfecisse Ananiam, sed il'lem non iustinuisse acritudinem verborum Petri.*

Orig. tract.  
S. in Matt.

Muchas vezes vereis en medio de vna gran peña que nace vna higuera, siendo la peña pelada, seca, sin jago, tan alta, que es inaccesible: quien passò alli a quella higuera? nadie: vn pajaro que auia comido vn higo, se limpiò el pico en vna grieta que tenia la peña, y dexò solo vn grano; y aquel grano nacio, y fue creciendo poco a poco en higuera, y echando raizes hasta que se vino a hazer vna grãde higuera, que rompiò con su tronco por medio la peña. Pues si tãta fuerça tiene vn grano de higo, que viene a romper vna peña; vn grano de la palabra de Dios arrojada en vn coraçõn, que fuerça tendrà para romper

Similitudo

# Dominica quarta

le, y hazerle pedaços, molliendo los idolos que ai en el? Aquel maná antiguo, según Filon Iudío, es figura de la palabra de Dios. Nota la sagrada Escritura en el Exodo, que era en la figura y tamaño semejante a la figura del cilantro: *Quod erat quasi semen coriandri albi.* Y advierte Filon, que dicen los peritos en la agricultura, que si muelen vn grano desta semilla, qualquiera partecita, por pequeña que sea, echada en la tierra prodaze y arroja vna mata como si fuera grano entero; sus palabras son estas: *Et si semen hoc concidatur minutissimè, singulas particulas & micas satas germinare, non secus, quàm coriandrum solidum;* y añade: *Huiusmodi est sermo Dei, qui vel integer iuuare potest, vel quicumque sui particula.* Que es tã eficaz la palabra de Dios, que qualquier partecita della por pequeña que sea, que caiga en vn alma, es poderosa para prodazir hijos de Dios, como de qualquier partecita del cilantro sembrado naceràn muchos granos. Y lo mismo que Filon dize Procopio en este caso. *Tradunt coriandri naturam penitus se-*

*mini respondere, adeò ut si succidatur etiã coriandri semen vim suam non amittat.* Esta semilla del cielo comienza Iuan a sembrar por el mundo, para que comience a prodazir hijos de Dios, cõ este martillo sale este gran jayan de Iuan para quebrantar los idolos que los hombres adorauan por dioses, y en su lugar introducir al Hijo de Dios por verdadero Dios y Redentor del mundo.

Confirmemos lo dicho con que san Pablo la llama a la palabra de Dios nuestra madre, que nos engendra en ser de hijos de Dios: *Nam in Christo Iesu per Euangelium ego vos genui.* Sãto Tomas sobre estas palabras dize: *Vnãc verbũ Dei est semen, quo Apostolus eos genuit in Christo.* No hizo el Apostol mas de tomar esta semilla dõ la palabra dõ Dios, y arrojarla, y luego naciẽ õ dõlla hijos de Dios: y lo mismo dixo san Anselmo: *Ego vos genui per Euangelicã doctrinã prædicationem.* Que fue lo que dize Santiago: *Voluntariẽ genuit nos verbo veritatis.* Voluntariamente nos engendrò Christo con su palabra diuina, que ella es nuestra madre, y la que

S. Fab. 1.  
Cor. c. 4.

S. Thom. in  
hũc locum.

S. Ansel. in  
hũc locum.

S. Iacob. in  
epist. can. 1.

Proc. cit. à  
Gloss. in  
Exod. c. 16

Hugo in hunc locum.

que nos da ser espiritual de hijos de Dios. Así lo dize Hugo Cardenal: *Voluntariè genuit nos verbo veritatis predicato nobis Euāgeliō Christi.*

Y porque los niños medran mas con la leche de la madre que los engendrò, que cò la leche del ama ad uenediza para que medremos mucho en espíritu, y fantidad, supuesto que nuef

La palabra de Dios madre.

tra madre es la palabra de Dios, que nos engendrò en hijos de Dios, haze esta palabra diuina san Pedro leche, y dase prieta a dezir, q nos alimentemos con esta leche, si queremos medrar:

S. Pet. 2. ca 2. v. 2.

*Sicut modò geniti infantes, rationale sine dolo lac concupiscite, ut in eo crescatis in salutem.* Que leche es esta a que nos combida el A-

Hug. Card.

postol? digalo Hugo Cardenal: *Simpli: em doctrinam de uberibus matris Ecclesie quarite.* Os combida el A-

Thol. Grac.

postol a que busqueis los pechos de la Iglesia; que son de dotrina santa y sencilla. Y viene esto cò lo que

Clem. Ale. in lib. Paedag.

dize el Griego, dõde nueftra Vulgata dize, *Rationale lac concupiscite*, dize el Griego: *Verbale lac concupiscite.* Leche de palabras. Y Clemenre Alexandrino di-

ze lo mismo: *Verbale lac concupiscite.* La palabra os engendrò en hijos de Dios, ella misma ha de ser la leche con que auéis de medrar. Y digamos lo q dize la Siriaca, que abraça todo lo dicho. *Estote sicut infantes simplices, et appetite verbum illud tanquã lac purũ, et spirituale, ut per illud adolecat is ad salutem.* Quando oyeredes la pa'abra d Dios sea con sencillez, y como niños apetece esta leche pura y espiritual, para q mediante ella crezcáis en fantidad, y todas las virtudes!

Transl. ex Syriaca.

Cò lo qual queda entendida la aduertencia de S. Ambrosio, con que dimos principio a este discurso; que el dezir el Euangelista: *Factũ est verbũ Domini super Ioãdem Zacharia filium in deserto.* Que la palabra de Dios vino de arriba sobre Iuan, hijo de Zacharias, es, para que se entienda: *Vt Ecclesia non ab hominẽ cœperit, sed a verbo.* Tiene su principio la Iglesia, no de Iuan, sino de la palabra de Dios, que es poderosa para engedrar muchos hijos para el cielo.

S. Ambros. ubi supra.

O santo Dios! el poco aprecio que el dia de õi se haze desta preciosissima

## Dominica quarta

palabra de Dios, q̄ a hazer se el aprecio della, que era razon no huiera tantos hijos del diablo, pudiendolo fer de Dios. O como se lamenta Dios sobre este caso por Ezechiel del poco aprecio que se haze de su palabra, y predicadores. Habia do Dios con este Profeta; viendo lo poco q̄ estimaua su palabra, le dixo: *Et es eis quasi cœnna musicum, quod sanui, dulci que sono canitur, & audiunt uerba tua, & nō faciunt ea.* O Profeta mio, dize Dios, q̄ tu, y tus sermones sois para este pueblo, como vn cœnna musico; q̄ se cœnna al son de vn instrumento bien tẽplado. La Glossa dize *Cantilenæ fabulosa audiuntur et delectationem, nō ad edificationem.* Vereis vn musico q̄ va cantado en vn instrumento bien templado las hazañas del Cid Rui Diaz: la tonada es graue, el musico diestro, el instrumento sonorofo; tienẽ suspensos los oyentes; en acabando dizen todos con admiracion: gran Cauallero fue el Cid, valiete Capitan, pero no buscan otro cauallo como Babieca, ni otra espada como la tizona, o colada, ni vi a matar los Moros. saca. ñ de la tonada, que oye-

Ezech. 33

Gloss. ord. in hunc locū.

Similitudo

De los sermones se saca la admiracion, y no la imitacion

ron la admiraciõ, no la imitacion: esto es lo que dize Dios: *Et es eis quasi cœnna musicum.* Predicador mio, tu predicacion, y tu sois para este pueblo como vn cœnna musico, no sacan mas de la admiracion, no la imitacion. Y esto se prueua con q̄ los predicadores al son de la musica q̄ hazemos en los pulpitos, os vamos cantado, y contando las hazañas de vn Lorenzo, como fue quemado por Christo en vnas parrillas: las de vn Estevan, que estãdo le apedreado, rogaua por sus enemigos, las de vn Francisco, que todo lo renunciõ por Christo: acabase el sermõn facais la admiraciõ no mas: O grãdes Santos! pero no por esso imitais a Estevan en perdonar injurias, a Lorenzo en su paciẽcia, a Francisco en su pobreza: *Tanquam cœnna musicum.* Dize Dios: o que se ha hecho mi palabra, como vna cancion, que no se saca de los sermones mas de la admiracion, no la imitacion.

Los Setenta dixerõ: *Et es eis quasi vox Psalterij,* como voz del Psalterio. El Targhum Hierosolimitano: *ut es eis quasi cantuum organorum.* Profeta mio eres

pa-

Transl. de sepe. Interp.

Targhum Hierosol.

Para esta gente, como vn organo; en el qual ai muchas voces, vnas baxas, otras triples, otras tenores: ya haze musica vnas vezes cō las delgadas, que las pone en el cielo: ya con voces baxas, que suspenden: ya faca otro registro, ya toca trompetas: assi anda variando: pero el oyente no lleva de aquella musica mas de la admiracion, y bien lo hizo. Assi los predicadores somos vn organo de varias voces: vnas vezes predicamos en familia, para amonestar: ya leuantamos en contralto, para aterrizar: ya sonamos como trompeta para despertar: ya nos enternecemos para hazer llorar; al cabo no se faca del sermō mas de la admiracion. *Et es eis quasi canticum organorum,* q̄ como dixo vn Doctor moderno mui graue: *Audientes nihil volunt, nisi flores, & pulerè dicta.* No facan mas de las flores. Lo que dixo Pablo, que vendria tiempo, en el qual no podrian tolerar la doctrina sana, y solida; y esse tiempo ya ha llegado.

Hector Pinus in hunc locum.

S. Paul. 2. ad Titum, c. 4.

Similitudo

Llegan dos damas bizaras a la tienda de vn mercader entrãpidiẽdo brocado;

desempapelan los brocados: ai vna tela de primavera de labores extraordinarias? si a: desempapela en el aire quantas primaveras tiene: ai raso azul? si ai, mui bueno; assi haze desempapelar media tienda, y al cabo dize: Cortenme vna vara de lilton para este abanillo, q̄ yo me boluerè por acã otro dia. Assi los Predicadores ponen tienda, hazen ostentacion del brocado de tres altos de las virtudes Teologales; predicam zelo de Dios con otras muchas virtudes, al cabo se lleuan del sermō vna cintica: biẽ lo hizo, o buen predicador es. Esto es auerle hecho la palabra de Dios, *Quasi canticum musicum.*

San Geronimo sobre este lugar dize: *Mibi videntur eorum similes, qui theatralib<sup>9</sup> luduntur carminibus, & vel tragædos audiunt, vel comedos, & ibi cū voluptate palpantur, & dulci sono se decipiunt.* Compara el bien auenturado S. Geronimo a los malos oyentes, a los q̄ oyẽ las comedias, q̄ cō aquellas delicias, y cō aquellas apariencias estan entretenidos todo aquel tiempo, y se dexan engañar; facan que contar, y no mas, no

...  
...  
...  
...

S. Hier. in hunc locum

## Dominica quarta

imitã nadã, antes lo mas lo tienen por ficcion: así acá ai tan malos oyentes, que parece, que lo que se predica lo tienen por ficcion, como si fueran los sermones comedias: de los quales di-

S. Cle. Ale.  
in adhorta  
toria ad  
Grae seu ad  
gentes.

Similitudo

Muchos  
hazen far  
ta de su  
saluaciõ,  
y entre-  
mes de  
Dios.

xo Clemente: *Cœlum fecistis scenã, & Deus factus est vobis actus.* Hazeis farfa del cielo, y de Dios entremes. Sale vno en el rablado con vna espada desnada corriendo sangre por el rostro: otro representando vn Rei: el que oye la comedia bien sabe, que aquella sangre es postiza, y que aquel Rei es aparente en el entremes: vereis grandes promessas, hazen far grandes finezas de amor, ta de su grãdes amittades, siempre saluaciõ, acaban riñendo, desembainando las espadas, y dando se con ellas. Así, dize Clemente, hazeis del cielo farfa, sin duda piensan, que es cielo fingido, y que la c i e n t a ha de ser de burlas, y que los tormentos del infierno han de ser pintados, y hazẽ de Dios entremes, que parece que le aman, prometiendole mas que se promete en vn entremes; y al cabo por burladores todo serã tragedia, y para a en q̄ desembainando Dios la espada de su justicia da. a cõ

ellos en el infierno. *Cœlum fecistis scenam, & Deus factus est vobis actus.*

Muchas vezes me dezis, que para que me canso tanto, y leuanto tanto la voz, que os pongo miedo. Pregunto yo, señores Zaragozaños? Demos caso, que se quemando dos casas las mejores que ai en el cofo: llegã las llamas a las nubes, en las casas mas cercanas del fuego vereis que echã por las vètanas las mejores alajas que tienen, imagenes, tapizarias, plata, descuelgã los niños en cestas con sogas: por acullã sale vna muger de smelenada, que ya el fuego llegaua a ella; eitãdo las cosas en este estado, y con esta cõfusiõ y peligro entra vn hombre por la puerta Cineja dando voces, fuego, fuego en el cofo, fuego, agua, agua, fuego. Si le dixesse vn hombre: Hermano, no deis voces, pedid essa agua con silencio, podria responder: no quiero: abrasãse lo mejor de Zaragoza, y quereis que calle? No quiero, sino despertar la gête, fuego, fuego en el cofo, agua, agua: así ni mas ni menos veo yo, q̄ se abrasã Zaragoza por muchas partes, y dezisme, que doi

Similitudo

Muchos  
estados de  
la Repu-  
blica le  
abrafan,  
clamé los  
Predica-  
dores, y  
de voces

vozes? No quiero callar, si-  
no dar voces: fuego, Dios  
mio, fuego de dissension  
entre muchos casados, que  
se han buuelto muchos ma-  
rrimonios vn infierno, agua  
de gracia: fuego en casa de  
los taures, que juegan lo  
que no tienen: fuego en ca-  
sa de los deshonestos; agua  
de gracia, Señor, q se que-  
man muchas casas con este  
fuego infernal: fuego en es-  
tos tribunales de codicia,  
que estan los pleitos de las  
pobres viudas empantana-  
dos, agua de gracia, Dios y  
Señor mio, para apagar es-  
te fuego: no quiero callar, si  
no dar voces miétras dura  
re el fuego. No ai ciudad  
en el mundo donde tan difi-  
cultosa sea la saluaciõ d los  
pecadores, como en Zara-  
goça: bien auéis oido de-  
zir, que al que peca en sa-  
grado, no le vale el sagra-  
do. Mata vn hõbre a otro  
en nra Señora del Pilar, a-  
cogese a la Virgen, abraça  
se con el Pilar, no le valdra  
la Virgen, sino que le saca-  
rà la iusticia. Lo mismo será

en el Portillo, y en Santa  
Engtacia, porque pecan en  
sagrado. Quié peca en Za-  
ragoça; peca en sagrado,  
porque toda la ciudad es  
sagrado, que la Virgen con  
su presencia la dexò sagra-  
da, pisandola con sus virgi-  
nales plâtas: la sangre de tã-  
tos Martires, como en ella  
se ha vertido por Christo  
la ha consagrado tambien:  
pues pecar en esta ciudad,  
es pecar en sagrado; y quã-  
do el pecador dè voces,  
viendose entrar en cuentas  
con Dios; Virgen del Pi-  
lar: quizá le responderàn;  
hijo pecaste en sagrado:  
Martires gloriosos: hijo pe-  
caste en sagrado: quien pe-  
ca en Zaragoza, peca en sa-  
grado: con tiento pecado-  
res, si quereis que os valga  
la intercessiõ de la Virgẽ  
del Pilar, del Portillo, y de  
los santos Martires. Y pues  
teneis tanta palabra de  
Dios, que haze hijos  
suyos, aprouechaos  
della, y no per-  
dais tiem-

po.

**DIS-**

# Dominica quarta

## DISCURSO II.

Que Iuan no salio a predicar hasta ser llamado de Dios; y que al Predicador Evangelico Dios le ha de poner en el pulpito para que haga fruto, y no la honra, y ganancia que del mundo espera.

S. Tit. Epis.  
Bostren. Bi  
blisot. PP.  
so. 1. in Luc.

**S** An Tito Obispo advertio en este modo cō que Iuan es llamado para que salga a predicar. Las buenas prēdas q̄ el Predicador ha de tener para que haga fruto con su predicacion, que no ha de buscar el los pulpitos, y auditorios, sino aguardar a que Dios le embie, o que le llamē, como lo hizo Iuan. *Hec clarē ostēdunt Iuannem ad Baptisimū, & verbi ministeriū se nō ingessisse, sed à Deo vocatū, & missum fuisse.* No fue Iuan predicador intruso, sino q̄ aguardò a que le llamares. Lo mismo dize la Glossa in terlineal: *Vade, & predicato Baptisimū.* Que le mandò Dios salir a predicar. Teofilato lo advertio tambien: *Ut desinas tuum non temere, nec citra vocationē ad resistiā dū Christū proficere, sed dūno motū spiritu.* Para q̄ aprēdan los Predicadores,

dize Teofilato, que no han de ser temerarios en buscar agonizadamente los puestos para predicar. Tenemos vn lugar para dar principio a este discurso mui a proposito. Hablando Daud de los Predicadores Evangelicos, y en primer lugar de los Apostoles, *psal. 116. dixo: sicut sagitta in manu potentis, ita filij excussorum.* Los hijos de los sacudidos, o perseguidos, quādò salgā a predicar seran como saetas arrojadas de vn braço fuerte: *Filij excussorū.* Los hijos de los perseguidos, los hijos de Christo, y su Iglesia; q̄ assi declara S. Agustin *s. Aug. super hunc locum.* este lugar, q̄ son los que mayores persecuciones hā pasado: o como declara Varlen. *sy. in huc locū* *leniorū, et excussorū, id est, filij excussorū, et filij iniquitatis proficere iniquis.* Genebrardo expone, *id est, crebris quassatis.* Atribulados

Glos. interl.  
Teophil. in  
Luc. 3.

s. Aug. super hunc locum.

Varlen. sy. in huc locū

Genebr. in huc locum

con

cō varios trabajos. Los Predicadores sacudidos de todo interes, los q̄ no se fuerē al pulpito, sino que fueren embiados, seran como saetas arrojadas d̄ vn braço valiente. S. Agustín: *Excussi sunt quidam de manu Domini, tanquā sagittæ, & ierunt longè, & totam terrā impleuerūt.* Los Predicadores, q̄ los embia Dios a este ministerio, salen de su mano como de vn arco fuerte, conquiltā a mōtones las almas

S. Geronimo toca este lugar con algunas versiones diferentes: en las quales veremos por exēso quāl aya de ser el Predicador: *Excussi appellātur expediti, vegeti & robusti propter virtutē Spiritus sancti.* Lo primero dize, que los que salen de la mano de Dios como saetas se conocerā, en q̄ seran perseguidos: *Fili excussi: q̄ este termino significa grā persecucion.* Hablādo David en persona de Christo, de quā perseguido auia de ser, dixo. *Excussus sum sicut locustæ.* Fui perseguido como lāgoſta, q̄ es la mayor persecucion de tođas, porque vn p̄eblo sale contra ella, hōbres, mugeres, niños, viejos, todos a perseguir la lāgoſta. El Predicador por

Christo, y por la verdad ha de morir en el oficio, si se ofreciere; y estos que predicā con esta resolucion de morir en defensa de la verdad, son como saetas arrojadas de la mano poderosa de Dios, q̄ hazen grāde riza en las almas, como lo ponderò san Ambrosio: *Sine adulatione Christum predicantes, & gesta praua vite arguentes.* Aunque se arriesgue la vida nõ se ha d̄ adular, sino dezir verdades, aunque se pierda la vida en este ministerio como la perdio san Juan.

Ariendan los Predicadores lo que le sucedio a Isaias por no tener animo en cierto sermō para reprehender a vn mal Rei, que quādo vio a Dios en aquel trono magnifico, que le estauan haziendō estado aquellos dos Serafines, no fue Isaias admitido a que echasse vna tercera voz cō las de los Serafines, q̄ deziā: *Sanctus, Sanctus, Sanctus*, tres vezes, y siēdo ellos dos, y clamando, *Alter ad alterum*, venia vno a repetir, *Sanctus*, dos vezes, como a falta del Profeta; lo qual advirtiēdo el dixo: *Ve mihi, quia ueni, quis uirpilitatis labijs.* Qual fue la razón por que

S. Hier. scribēs ad Marcelam fmiſter, & in hunc locū.

Psalm.

Amb. r. Corint. in illa uerba, vsq; in hac hora

Isai.

Lo q̄ pier de el Predicador por no tener animo.

# Dominica quarta

que no le detaron en com-  
pañia de los Serafines echar  
la tercera voz; y porque se  
llama el Profeta hombre  
de labios machedos? Diga  
lo san Geronimo: *Qua ta-  
cui, & non audacter Oziam  
impiū Regē corripui, iteō la-  
bia mea immūda sunt, & lau-  
des Dñi cū Angelis cātare nō  
audeo.* Ai de mi, que en cier-  
to sermōn no tuue animo  
para reprehender al Rei  
Ozias sus desafueros, por  
lo qual perdi el ser Serafin.  
De aqui se colige, que si los  
Predicadores tienē animo  
para reprehēder vicios, es-  
tan en predicamento y esti-  
ma de Serafines. En faltā-  
do este animo, temiendo la  
persecucion, son hombres  
de labios manchados, inuti-  
les para el ministerio, co-  
mo lo quedò Isaias hasta  
q̄ vn Serafin le caldeò los  
labios, purificandose los  
para que boluiesse a pre-  
dicar.

S. Hier. in  
Nati. 6.

Psalm. 76

S. Basilio

El Predi-  
cador co-  
mo rueda

Isai. 55.

1yr. in Isai.  
cap. 55.

Los minis-  
tros del  
Euāgelio  
han de a-  
mar la po-  
breza.

Lo segūdo los llama: *Ex-  
pediti*: desēbaraçados, por-  
que ha de caminar en este  
mundo el Predicador Euā-  
gelico mui a la ligera, mui  
desinteresado: de todo lo  
temporal, que estos tales  
son *ut sagitta in manu po-  
tenti*. Como saetas arrojadas  
de vn braço vigoroso.

Quando se predica sin mas  
interes, que buscar a Chris-  
to crucificado, y la saluaciō  
de las almas, o que fuerça  
tienē las palabras del Pre-  
dicador! Dixo Dauid, hablā-  
do d̄ como ha de ser la voz  
del Euangelio: *Vox toni-  
trus tui in iotā.* La voz del  
Euangelo, Dios mio, po-  
nedla en los Predicadores,  
que sean como rueda. San  
Basilio: *Rota est, quae ad an-  
teriora tēdit, & modica par-  
te terram attingit.* La rueda  
siempre camina adelante, y  
toca con lo menos que pue-  
de en la tierra; tal ha de ser  
el buē Predicador para ser  
saeta, siempre adelante, cō-  
quistando mas, y mas, y to-  
car en la tierra como rue-  
da en vn punto.

Hablando de la pobreza  
Euāgelica Isaias dixo: *Om-  
nes sitientes venite ad aquas,  
& qui nō habetis argētū pro-  
perate, & emite, comedite  
venite, emite absq; argēto, &  
absq; olla cōmatatione.* Lira  
dize, q̄ aqui cōbida a q̄ cō-  
premos aqui la gracia, y pa-  
ra la otra vida la gloria. Pues  
si dize comprar, como di-  
ze, *Abſque?* Pues de ra-  
zon de la compra; es que se  
cōpre con algo, donde no  
será dadiua graciosa; pues  
con que se ha de comprar

en esta vida la gracia, y para la otra lagloria, supuelto que dize el Profeta: *Emite?* No sabeis con que? con aquel *Abiqu?*, con la dexacion de todo lo temporal se compra lo espiritual. *Genes. c. 49.* Echa Iacob vna gran bendición a Ioseph, diziendo en ella, q̄ el cielo le llene debienetêporales para el, y sus suceffores, y cõcluye: y esta prosperidad, Ioseph, durate *donec veniet desiderium collium eternorum*, hasta q̄ encarne el Verbo, que entõcès todo ha de ser pobreza Euangelica. Los varonês Euangelicos han de ser *Fily expediti*, desembaraçados de todo lo temporal.

*Psal. 44.* En este Psalmo: *Eructauit cor meum verbum bonũ*, se contienen Capitanes: *Accinxere gladio tuo super femur tuum potentissime*. Se cõtienen predicadores, esso suena aquella palabra, *Diffussa est gratia in labijs tuis*. Se contienen Reyes; *Et concupiscet Rex decorem tuum*. El titulo pues deste Psalmo en el Hebreo es, *Pro lilys*. Este Psalmo se cõpone por las açucenas. En el Caldeo dize el titulo; *Pro iudicibus sedentibus in Sanedrhin*. Este Psalmo se compone por los juezes del Cõ-

cilio Sanedrin, que començò desde Moisen. Pues reparad, que en el titulo del Psalmo açucenas, y juezes todo es vno. Christo por el san Mateo hizo a la açucena simbolo del menosprecio de todo lo temporal; *Respicite illa vni, quã modò crescunt, nra laborant, neque nent, etc.* Es enseñarnos, en jũrar Capitanes, Predicadores, y Reyes (que son los q̄ contiene el Psalmo) cõ açucenas, siendo ellas simbolo del menosprecio d̄ todo lo temporal, es dezirnos, que el que tuuiere algun cargo deffos en la casa de Dios, ha de ser como açucena, q̄ El Predi- de Dios espera el sustento, cada rueda que ha de tocar en el suelo en vn punto. *Fily expediti*, desembaraçados de todo lo temporal para hazer fruto; y assi vemos, que a los setenta y dos discipulos los embiò sin alforja.

Otra letra dize; *Sicut sagitta in manu potentis ita filij emissi*. Los q̄ son embiados como Iuã por Dios a la predicacion, seran como saetas arrojadas de la mano de Dios, conquistarãn y darãn en el blanco de la predicacion. Y assi dize el Cartusiano hablando de

*Tit. psal. in Hebr. pro lylis. Titulus in Chald. pro iudicibus.*

*Matt. c. 6*

*Luc. 10.*

*na.*

de

# Dominica quarta

*Dion. Card.*  le Iuan sobre esta vocaci6n:

*Luc. 6.3*   *facta est sibi pra. eptio ex- eundi de deserto, & veniendi in publicum,*  le mandaron que saliesse a predicar. O santo Dios! pienso, que el irse muchos predicadores a combidar, es ocasion que se haga tan poco fruto con la predicaci6n; y tãtos a las fillas, prelacia y caigos, es causa de que aya en eitos miserables siglos tã malos gouernos.

*Christotom*  Tres dignidades tuuo Christo en la Iglesia, d Rei, de Sacerdote, y de Pontifice.

*la Iglesia*  ce, y no se intrudaxo en ninguna, sino q agiar lo que le pusiesse su Padre. Fue Rei, pero no se vino al Reino, como lo dixo Dauid en persona de Christo:  *Constitutus sum Rex ab eo super Sion.*

*S. Hier. sup huc locum.*  Geronimo, que el Padre eterno le constituy6 por Rei en la Iglesia en quanto hombre.  *Proparte carnis dicitur.*

*Hug. Card. in huc locum.*  Hugo Cardenal:  *Constitutus sum super vniuersalem, sanctamq; Ecclesiã, quomoris dicitur propter eminentiam virtutũ.*  Hizole el Padre eterno Rei vniuersal de toda la Iglesia; y por eso porque no se vino el al Reino le dio lo que vn Rei puede defear, muchos vassallos:  *Postula a me, & dabo ti*

*bi gentes hereditatem tuam.*

Hijo, porque no te veniste al Reino, te constituy6 por Rei, y te doi todas las gentes que te esten sugetas, y te reconozcan por señor.

Fue Sacerdote: tampoco Christo se vino al sacerdocio, que aguard6, q su Padre le pronuciasse por tal. El Padre eterno jur6, que no au a otro como su Hijo

para Sacerdote:  *Iurauit Dominus, & non poenitebit eũ, tu es Sacerdos in aeternũ secundum ordinẽ Melchisedec.*

Y porque Christo se juzg6 tan humilde para ser Sacerdote le puso los Reyes de la tierra tiranos debaxo de sus pies:  *Dominus a dextris tuis congregie in die irae suae Reges.*

Fue Pontifice: tampoco se vino a la silla, como lo dixo S. Pablo.  *Nec quisquam sumit sibi benorem, sed qui vocatur a Dio tanquam Aaron. Sic & Christus nõ se metipsum clarificauit, ut Rex fieret, sed qui locutus est ad eum: Filius meus es tu.*

Sã Ambrosio sobre este lugar dice:  *Nõ tantum est, quod glorificari, & honorari, & clarificari, tria quidem sunt verba sed vnare est Glorificar, honorar, y clarificar, todo es vno.*  Pues dezir san

*psal. 109.*

*S. Pab. ad Heb. 5.*

*S. Amb. in epist. paul. ad Heb. 5.*

Pa-

Pablo, que Christo para entrar en la silla del Póntifido, *Nō semetipsum clarificauit, ut Pōntifex fieret*; No hizo ostentacion de quanta fuesse su hōra, sus prendas, como lo hazen los pretendientes destos tiēpos. O como dize S. Tomas: *Non pro hūc locum. mouit seipsum.* No dio passo en la profecucion desta dignidad. San Chrysostomo, que en no hazer diligencia Christo, quiso mostrar: *Quōd a Deo sit missus.* Que era embiado del Padre, como lo dixo este Señor por san Iuan: *Qui me misit, maior me est, & a me ipsum non ueni.* No hemos de dexar de dezir lo que dize san Anselmo: *Non semetipsum clarificauit, ut Pontifex fieret, id est, non semetipsum clarū fecit sublimando se in honorem Pontificatus.* No hizo ostentacion de sus merecimientos para que le hiziesen Póntifex. O santo Dios! que teniendo Christo sabiduria infinita, y misericordia infinita para perdonar, no se va a la prelacia; y que aya tantos necios muertos por ser Prelados, procurando los cargos!

A los quales pudieramos dezir lo que Christo dixo a los Sacerdotes, y Pontifi-

ces de Ierusalen: *Quomodo uos potestis credere, qui gloriā ad inuicē accipitis, & gloriā, que à solo Deo est, non queritis?* Vnos Prelados q̄ se andan brindando con los officios, yo mandarè este triēnio, y vos el que viene; y nuestrs subditos nō tendran mas merecimientos, que ser amigos nuestrs, y ayudarnos en nuestras pretensiones. Quien les dixera a estos: *Quomodo uos potestis credere, qui gloriā ad inuicē accipistis.* Fuerça es que seais fedifragros, hombres q̄ rompē con fè y palabra desleales sin Dios, sin temor, sin miedo de la cuēta a quiē el vso de la ambiciō facilita el pecado; que no tienen otro fin mas que mādardar, y ser adorados: por esta puerta entrā en los officios en los ojos d̄ Dios: esta es la escoria dela Iglesia. *Sagitta in manu potentis, ita filij emissi.* Los embiados de Dios como Iuan a los cargos, estos son los q̄ gobiernā bien, los que predicā bien. Si vna saeta ella se pusiesse en el arco, y sin despedirla ella se fuesse a buscar el blanco, diriamos, que se hazia esto por arte del diablo. Que de Predicadores, Prelados, juezes, q̄ ellos

Notay

Similitudo

s. Thom. in hūc locum.

s. Chrysost.

s. Ioan. c. 8

s. Ansel. in hūc locum.

s. Ioan. 5.

## Dominica quarta

ellos, y su ambicion, y negociacion los pusieron en los cargos, sin que Dios los pudiese, ni los embiasse: por lo qual no haze fruto en la Iglesia. No le sucede assi a la uia, sino que aguarda a que le embien; y assi el solo ualio por muchos; y esso es lo que dize el Euangelista: *Factum est uerbum Domini super Ioannem filium Zachariae in deserto, & uenit.*

Muchas vezes suele estar la falta en el oyente, el no hazer fruto la palabra de Dios para que el oyente sepa como ha de recebir la palabra de Dios, si quiere que frutifique en su coracon. Desentrañemos unas palabras de Santiago, que en ellas nos enseña Dios como se ha de oír su palabra.

*Propter quod abicientes uanum immunditiam, & abundantiam maliciae, in mansuetudine suscipite insitum uerbum, quod potest saluare animas uestras.* Dos cosas dize el Apóstol. Lo primero, q

del coracon quiteis toda inmundicia, y malicia: y luego que ingrais en la palabra de Dios. Eutimio

dize *suscipite insitum sermo* Palabra de Dios en gerta, que se ingiere en el coracon. Assi lo inuua la

Glossa ordinaria: *Suscipite insitum uerbum, quod uestris cordibus praeditando imponimus.*

Para declarar el misterio que está encerrado en llamarse la palabra de Dios palabra engerta, que se ingiere en el coracon, es menester advertir, que los q tratan de ingerir no dan mas de tres maneras de engertos principales. El primero

modo de ingerir se llama ingerto igual, y es quando son como iguales los arboles en llevar fruta, como quando se ingiere vna pua de vn ciruelo en vn almendro: este se llama ingerto igual, y se puede ingerir en qualquier rama: de suerte, que el almendro en unas ramas lleue almendras, y en otras ciruelas, como se ve cada dia. El segundo modo de engertos se llama repugnante, como si quisierian ingerir vna pua de melocoton, q es fruta tolanda, y de hielfo en vna higuera, arbol floxo; y fruta menflua, repugna; no puede ser: no traua a

el engerto. El tercero modo de ingerir se llama superior, como quando se ingiere vna pua de melocoton en vn cerezo, ambas frutas son de laenics; pero por ser

Como se ingiere la palabra de Dios.

Los naturales ponen tres maneras de engertos.

super-

superior el mocoton, no trauará en qualquier rama del cerezo, menester cortarle por el tronco, y todas las sierpe que tiene en cõtorno, y azer cisura en medio del oraçon del trõco, y alli ha de poner la pua para que el tronco aguda cortoda su fuerça y jugo, pã fer la pua de arbol superior, trabarà sin falta; y este se llama ingerto de los superiores.

Llama Santiago a la palabra de Dios, *Institutum verbum*. Que se ingieren en los coraçones. Este ingerto de la palabra de Dios, y del coraçon no es de los ingertos iguales; de fuerte que se pueda la palabra de Dios ingerir en vna rama del coraçon, para que el coraçon por vna parte lleue obras meritorias de vida eterna, y por otra de condenaciõ: no puede ser, que no es el coraçon raiz de rosas, que en vn mismo tiempo lleua rosas y espinas. Tampoco es este ingerto de la palabra de Dios, y el coraçon de los repugnãtes, porque la gracia no repugna a la naturaleza. Es empero de los superiores; y para que traue la palabra de Dios, el hombre ha de cortar to-

*Similitudo*

dos los ramos de los afectos de sangre y carne, y de su coraçon, y dexarle como vn tronco, para que en medio del se ingiera la palabra de Dios. Asì lo dize Hugõ Cardenal: *Dicitur in situ verbum, et ramus teris conuersationis à tronco cordis abscidatur, et nouus inferatur, qui renouatur de die in die.* Dize se palabra ingerta la palabra de Dios, y de los ingertos superiores: põr q̃ para q̃ traue en el coraçon de fuerte, q̃ lleue frutos meritorios de vida eterna, obliga a que poden del coraçon todos los afectos de sangre y carne, y que la reciban, en medio del coraçon, para que el hombre acuda con todas sus fuerças a llevar fruto de beneficio; y asì dezia David: *In toto corde meo abscondi eloquentia tua, vñ non peccem tibi. Ex toto corde meo exquisiuit te.* Caerãui por de fuera la palabra de Dios en estos tiempos, y tienen los oyentes mui ocupados los coraçones, q̃ no ai lugar donde ingerirla.

Dos maneras arde en vnos enteros, y otros mui dios, y que no bueluen de las vltimas sals vn templo vñ

*Hug. Card. in epist. de col. c. 11.*

Dominica quarta

voz inui grande, no mata-  
ras, como esta vazio el  
templo, buelue toda la voz  
no matara; buelue a dezir,  
no hurtara, buelue no hur-  
taras. Pero si el templo esta  
lleno de gente; no buelue  
de la mitad de la voz  
las ultimas slabas. Dais  
vna voz inui grande, no ma-  
tara; buelue el eco, mata-  
ras no hurtaras; buelue, hur-  
taras. los vltimos accents  
no mas. este es templo  
ocupado. este es tem-  
plo del diablo; assi  
lo dixo el Pablo. *Temp-  
plum Dei vas est*. Tem-  
plo el justissimo de  
dos, y de los de mun-  
do. Da el predicador vna  
voz de fides al pulpito, no  
mataras, responde, no ma-  
taras, no fornicaras, refue-  
na en su alma esta voz, co-  
mo en templo vazio, y bue-  
ue el eco entero, no forni-  
caras; pero el pecador es  
templo ocupado, y lleno  
de vicios, no buelue mas  
de la mitad de la voz me-  
dio eco: si dize el Predi-  
cador de parte de Dios, no  
mataras, responde el, ma-  
taras; no hurtaras, refuena  
en su alma esta voz, y dize,  
hurtaras; no fornicaras.

Cor. 6.6.

buelue medio eco, forni-  
caras: el Predicador haze  
su oficio, yo elijo ser pe-  
cador, y seguir mis gustos.  
Tiene vn padre, dos hi-  
jos, y tiene dos perros de  
caza, que los estiman mu-  
cho, fientase a comer par-  
te pan, da a los hijos. Lie-  
go a los perros; con vn mis-  
mo pan sustentan a hijos, y a  
perros; y al cabo del año  
los hijos son mas hijos, y  
los perros son mas perros,  
y todos comen vn pan. Cō  
vn mismo pan de doctrina  
sustentamos desde este pul-  
pito a buenos, y a malos; y  
al cabo del año los buenos  
oyentes son mas hijos de  
Dios, y los malos son mas  
perros, y todos comen vn  
pan de doctrina, y de fenga-  
ño. Esta es la razon de mal  
lograse la doctrina, y de  
no trauar este ingerto, por-  
que no ay disposicion de  
parte del oyente. Dios os  
de luz para que la recibais  
en medio de vuestros co-  
raçones, pues en ella  
tiene Dios vincula-  
do el defengano, y  
abrouechamiẽ  
de vuestras  
almas.

chode  
lo que se  
predica se  
pierce en  
los malos  
oyentes.

DISCURSO III.

Que llamando Dios al hombre para llenarle de sus bienes, gusta mas de responder al mundo, aunque la experiencia le enseña que le engaña.

S. Amb in Luc. 6. 3.

SAN Ambrosio aduirtio, que este mandar-le Dios a Iuan, que saliesse a predicar, fue por inspiracion secreta. *Factum est Verbum, vox secuta est: Verbum enim prius intus operatur, sequitur vocis officium.* Nota aquella palabra, *Verbum enim prius intus operatur*, de do se colige, que fue llamado con inspiracion secreta. Y lo mismo dize el Cartusiano, y Teofilato: *Per Verbum intellige Spiritum sanctum.* Por esta palabra, que fue hecha sobre san Iuan, hemos de entender el Espiritusanto, que le inspirò que saliesse: que prompto que fue Iuan, que obediente a las inspiraciones del cielo, luego al punto vino sin dilatar lo que Dios le mandaua. O confusion de todos los que me oyen! y que de inspiraciones os da Dios, llamando os para cosas grandes: y

Dim. Cart. in Luc. 2. Theoph. in huc locum.

que sordos estays, y que prestos que fois para responder al demonio, al mundo, y a la carne. O como lo ponderò el Serafico Doctor san Buenaventura: *Vocat mundus, vocat caro, vocat diabolus; vocat post. Christus: mundus dicit, Venite ad me, & ego decifiam vos: caro dicit, Venite ad me, & ego inficiam vos: diabolus dicit, Venite ad me, & ego perdam vos: Christus dicit, Venite ad me, & ego reficiã vos.* Desuerte, que el mundo te llama para arrastrarte con sus carnes; la carne para inficionarte con sus ascos; el demonio para destruirte con su fiereza; Christo para consolarte, refrigerarte, y enriquecerre con sus dones. O caso lamentable, que te hazes sordo a las inspiraciones de Christo. Y respondes al mundo, carne, y demonio, que pretenden tu perniciou.

S. Buenav. serm. de S. Thom. A.

# Dominica quarta

Llamáos el mundo: *Mundus vocat, venit ad me, & ego decipiam vos.* Auerigüemos quien es este mundo, a quien responden estos peccadores y a quien sigue tanta gente. Jeremias dixo: *Fugite de medio Babyloniis, & saluet unusquisque animam suam.*

Hier. c. 51.

Apartaos, dize el Profeta, de a Babilonia del mundo, sino quereis perder la vida. Sãtes Pagnino: *Fugite de medio Babel, & eruite unusquisque animam vestram, ne disperdamini propter iniquitatem eius.* Babel fue el q edificò aquella torre de tã grã confusion, que por otro nõbre le llama la sagrada Escritura Nemrod; q fue el primero q dio principio a Babilonia: *Fuit autem principium Regni eius Babylon.* Des

Transl. S. Pagn.

te dize la sagrada Escritura: *Erat Nemrod robustus venator coram Dño.* Vn valiẽte caçador delante de Dios. palabras escuras, q quiere dezir, que el padre de Babilonia; el q la sustenta, y le cria, se llama caçador delante de Dios? La Glosa lo declara: *Ille est, vinctus animas a cultu veri Dsi.* El q aparta las almas d' verdadero culto de Dios, es el q pone redes y laços, para que a redida, y a laço parado ca-

mes. c. 10

Glos. ordin.

El mundo pone lazos, y redes.

gan a montones los que se passean en la Babilonia de su mundo. Essa es la razon, porque da voces el Profeta: *Fugite de medio Babel.* Y por esto los Sãtos temierõ tãto la Babilonia del mundo, que no quisieron ir a ella, sino llevados de los cabellos. Miradlo en el Profeta Abacu, que si va a Babilonia es llevado por los cabellos, porque saben, que el mundo es como Mahoma, que promete gloria en su Alcorã a sus sequazes, y el està ardiẽdo en el infierno. Asì el mundo promete gloria, y da infierno a los que le siguen.

gan a montones los que se passean en la Babilonia de su mundo. Essa es la razon, porque da voces el Profeta: *Fugite de medio Babel.* Y por esto los Sãtos temierõ tãto la Babilonia del mundo, que no quisieron ir a ella, sino llevados de los cabellos. Miradlo en el Profeta Abacu, que si va a Babilonia es llevado por los cabellos, porque saben, que el mundo es como Mahoma, que promete gloria en su Alcorã a sus sequazes, y el està ardiẽdo en el infierno. Asì el mundo promete gloria, y da infierno a los que le siguen.

Profeta Abacu.

similitudo.

El Psalmo de las passiones de Christo tiene por titulo, segun la translacion de Pagnino: *Super ceruam matutinam canticum David.* Este Psalmo se compone para cantar las persecuciones de vna ceruatica de la mañana. En el Hebreo siẽpre los ciervos se llamã hẽbras, no al macho en el nõbre, como ni en el Latino, que significa paloma, que dezimos: Colũba, sea macho, o sea hembra. Asì es en el Hebreo, dize el titulo: *Pro cerua matutina.* Cõponese este Psalmo para lamentarnos de las persecuciones

psal. 316

El justo es ceruatico se ha de conservar en la soledad.

ciones

ciones que padecio vn ceruatico, que fue Christo. Este ceruatico auia andado siẽpre en la soledad, fuesse al poblado; luego dize: *Circũ dederũt me canes multi.* Ceraronme muchos perros. Demos caso, que vn ciervo se entrasse por las puertas de vna ciudad, que de perros saldrian a el, q̄ de enemigos, vnos con chuços, otros con lâças, y espadas, no pararian hasta quitarle la vida: assi sucedio a Christo, y assi sucede al justo, que es vn Christo mĩtico, que vive en la soledad, y muere en la Babilonia del mundo: porq̄ el mũdo estã lleno de laços para prender al justo. Noto Filon, que el manã que es simbolo delas misericordias de Dios, no le dio Dios en poblado, sino en la soledad, porque el manã de las consolaciones: *Non inuenitur* (dize Filon) *nisi ubi desertum est, vacuum vitijs, & virtutibus refectũ, id est plenũ.* El manã delas diuinas consolaciones no cae donde no ai vazio de vicios, y lleno de virtudes: no le aguardeis en medio de la Babilonia, que no cae sino en la soledad. Retiraos de mundo tan lleno de miserias. Quereis q̄ os diga co-

mo le define S. Bernardo. *Mundus est ubi malitia plurimũ, ubi sapientia modicũ, ubi omnia sũt viscosa, omnia lubrica, omnia operta tenebris, & obesse laqueis, ubi periclitatur anima. & affliguntur corpora, ubi omnia vanitas, & afflictio spiritus.* El mũdo es dõde ai mucho de malicia, poco de sabiduria, en todas las cosas parece q̄ ha puesto el demonio liga para caçar las almas, en el dinero en los malos amigos, en los juegos, en los tratos, en las mugeres, en las comidas en las musicas: *Vbi omnia sũt viscosa.* Todas son varas de liga para caçar las almas: dize mas, q̄ estã lleno de resbaladeros, q̄ por momentos aun los mui perfectos, en descuidandose en el dan caidas lastimosas, lleno de tinieblas, adonde las almas andan siempre naufragando, los cuerpos molidos: finalmente donde todo es vanidad, y affliction de espiritu. S. Agustĩndixo: *Mundus iste tam amissis speciebus seductionis.* Estã tal, q̄ aun no tiene con que engañar a sus sequaces. Oidme vna definicion de de Casiodoro, que nos ha de dar en que entẽder. *Ma-*

S. Bern. i.º epist.

Definiciõ del mũdo

S. Agust. epist. 45.

Casiod. i.º P. al. 44.

Phil. Heb. li. 2. leg. 1.º agerianũ.

## Dominica quarta

*... dus, qui falsitatibus amarus est, fluctibus diabolicis quatitur, vitiorum tempestatibus commouetur.* Dize, que es como el mar, sus aguas amargas son mentiras y falsedades, el demonio es el que le altera, sus olas son vicios, y ofensas de Dios.

*Psal. 113.* Y tambien es lenguaje de la sagrada Escritura llamarle mar, dandole ojos, *Mare vidit, & fugit*, dale lengua con q̄ llama, y engaña a sus sequaces. *Isai. c. 11.*

*Desolabit Dominus linguam maris.* Dale manos con que recibe, y brazos con que abraça a los suyos: *Hoc mare magnum, & spatiosum manibus* dale coraçen, *Construit te in corde maris*: tiene pala

bras dulces, con que engaña, *Mare loquatur nō est mentis*: tiene pies, no para socorrerte, sino para huir de ti, quando mas necesitado estēs, *Mare vidit, & fugit.*

*Psal. 113.* Veo tu necesidad, y huyo. O mūdo frio, todo conchas de aguas de miserias, y trabajos.

Hagamos vna contraposicion con Christo nuestro Señor, para que el peccador quede confuso. Veamos que tratamiento te haze el mundo a quien sigues, y respondes? y que tratamiēto

te haze Christo a quien no quieres responder? El mūdo tiene ojos, però d̄ agua, no para socorrerte, sino para apartarse de ti en la mayor necesidad: *Mare vidit, & fugit.* Vio tu necesidad, y huyò, Christo crucificado tiene ojos para ver tus necesidades, y remediarlas.

Esso suenan aquellas palabras: *Palpebrae eius interrogant filios hominum.* Aquellos ojos de Christo crucificado te preguntan, que te falta? que has menester? no pienses, que aunque estan muertos, no estan vnidos a la diuinidad del Verbo, que si estan, y son ojos; q̄ aunque muertos, estā llenos de lenguas de diuinidad para preguntarte, que quieres? Así lo declara este lugar *Lipom. in pomaño en su Catena: Palpebrae eius interrogant filios hominū: id est, subtilitas diuinitatis eius, qua secreto cognoscit.* Sō ojos llenos de diuinidad y prouidencia para mirar por ti, para remediar te; y así siempre te estan preguntando, que has menester: y porque no pienses, que en tus trabajos huirá como el mundo, *Qui vidit, & fugit*: Mirale clauado en a quella cruz aguardandote.

**Christo**  
desde la  
cruz pre-  
gunta al  
pecador.

*Psal. 101*

*Lipom. in  
Chethe sup  
Psal. 101*

El mundo tiene manos, y brazos, pero de agua: *Hoc mare magnum, & spatiosum manibus.* Este verso san Geronimo, y Hugo Cardinal cō otros muchos le declarā del mar deste mūdo. Aquella palabra, *Spatiosum manibus*, en el Hebreo significa tãbien brazos. Algo desto insinuò sobre este verso Genebrardo, y Iansenio: *Spatiosum manibus, id est, habens brachia latissima.* Y cosa ordinaria es dezir brazos de mar. Tiene el mundo manos para recibir, brazos para abraçarte; pero sus abraços son como los d̃ la yedra, q̃ mata con ellos, como lo dixo Plinio: *Hædera amplexu suo arbores necat.* Cō sus abraços mata; tales son los abraços del mūdo; al fin brazos de agua, brazos de mar, q̃ es fuerça correr borrasca en ellos: y para escaparte de sus brazos, remar como forçado. O que diferentes brazos tiene Christo nuestro Señor donde descansa el alma. Tiene vna madre vn niño de tres, o quatro años, y preguntale, que tanto me quieres, hijo mio? El niño no tiene palabras para responder a la madre, y estendiendo los brazos se los

echa al cuello, como quien dize: Madre, quierote a brazos abiertos. Preguntale a aquel Señor crucificado: Que tanto nos quereis, vida de nuestras almas, con ser palabra del Padre, parece que le faltan palabras; y estendiendo los brazos en aquella cruz está diziendo: Hijos, a brazos abiertos os quiero a todos. O como lo ponderò san Bernardo! *O quàm uehementi amplexu amplexatus es me, bone Iesu, in cruce, ubi sãguis de corde, aqua de latere, anima de corpore exiuit.* O q̃ abraço tan apretado estàs dãdo desde la cruz al que se llega a ti! del costado salio sangre, q̃ me viuifica; agua que me recrea, y de tu cuerpo salio tu anima, que me santifica. Pues como, mi Christo, y mi bien, estos pecadores no os ama a brazos abiertos? Como reciben los abraços del mundo, siendo sus brazos de agua, y dando muerte con ellos, y dexando de recibir los tuyos, pues con ellos das vida? O pecador ingrato, Dios te despierte! El mundo tiene coraçon, pero es de agua! *Contritus te in corde maris,* que quando te metra el mūdo en sus entrañas, y coraçõ, es de agua.

*S. Hiero. in hunc psal. Hug. Card.*

*Geneb. 125. in hunc psal.*

El mundo abraça para matar.

Brazos de Christo, demonstracion de su amor.

*S. Bern. cit. à Bona. ser. 4. in Paras.*

El mundo coraçõ de agua.

## Dominica quarta

no te puede dar calor, ni consuelo, antes mientras mas dentro estuieres del coraçon del mundo, estaràs mas frio. Christo te llama para entrarte en su coraçon y entrañas; para esto dize san Buenaventura, se quedó con el costado abierto; y así a este proposito declara aquellas palabras del Profeta Naum: *Porta S. Bonav. fluviorum aperta sunt.* Y en el sermón que haze en *Serm. 4. in Pasche.* octava Pasche cita a san *S. Bern. cit.* Bernardo, que dize: *Vide à Bon. Do. in esput inclinatum ad oscuã- Pasch. dum, brachia extenta ad amplexandum, manus perforata ad largiendum, latus apertum ad diligendum.* Mira, pecador, a tu Señor en aquella cruz la cabeça baxa para darte beso de paz, los braços abiertos para abraçarte y recebite en su gracia, las manos horadadas para mostrarse contigo manirroto, el costado abierto para entrarte en su coraçon; pues como quieres mas estar en el coraçon del mundo, que en el coraçon de Christo, ingrata criatura.

*Isai. v. bis.*  
La lengua  
descubre  
lo malo,  
y encubre  
lo bueno

El mundo tiene lengua,  
pero de agua: *Desolabit  
Dominus linguam maris.*  
No oyeis oído dezir a la

lengua del agua; que es el remanso que haze a la orilla el rio, o el mar? Qual pensais que es la propiedad de la lengua del agua? Yo os lo dirè: encubre lo bueno, y manifiesta lo malo. Echad en la lengua oro, plata, perlas, todo se hunde a baxo, todo lo encubre luego: echad pajas, o horrura, aquello trae por encima, haziendo mucha ostentacion dello. Es la lengua del mundo lengua de agua, encubre lo bueno, y descubre lo malo. Los justos tienen lengua, como las del Espíritu Santo, que encubren las imperfecciones, y descubren lo bueno. Si en una lengua de fuego se echassen pajas, o horrura, luego al punto se consumiría. Si echassedes plata, y oro, aquello antes estaria mas purificado, y haria dello ostentacion. Tales son las lenguas de los justos, como las del Espíritu Santo, que desaparecen lo malo, y hazen ostentacion de lo bueno. Las del mundo son de agua, que encubren lo bueno, y manifiestan lo malo. Esta es la lengua del mundo: pero Christo tiene lengua para perdonarte, para rogar por ti,

ti, y para llamarte.

Finalmente el mundo tiene pies para buscarte para que te pierdas. Christo para sacarte de pecado, el mundo palabras falsas, Christo verdaderas.

S. Buen fr.  
de S. Tho.  
Apost.

Y como dixo san Buena-  
uentura: *Cum ergo nos tot  
calamitatibus pulsat, tot  
angustijs premitt, tot defe-  
ctibus agitat, quid aliud  
quam ne diligatur clamat.*

El mundo affigiendote con  
tantas calamidades, opri-  
miendote con tantas an-  
gustias, combatiendote cō  
tantos defectos, que otra  
cosa está diziendo, sino que  
le dexes, y te vayas a Dios?

El mismo te defengaña, y  
tu no te quieras dar por

Los descã defengañado. Sus descã-  
fos del mũ soñ con pesadi-  
do sueño  
con pesa-  
dilla.

Similitudo

me con pesadilla: sueña,  
o que le lleua el diablo, o  
que se le cae la casa enci-  
ma, o que se ahoga en vn  
rio; y estando durmien-  
do interiormente se está  
deshaziendo, y atormentando,  
quien le vè, parece,  
que duerme; pero es sue-  
ño, descanso con tormen-  
to: y tales son los descã-  
fos del mundo, sueño con

pesadilla. Soieis dezir, ò  
que descanso que tiene fu-  
lano despues que es juez,  
ò que descanso que tiene  
fulana despues que ad-  
mite viuitas, que sobrada,  
que galana, que adereça-  
da tiene la casa, no lo en-  
tendereis, es descanso con  
pesadilla. Allí sueña en  
medio de aquel descanso  
que le lleua el dẽmonio,  
que viene sobre el vna re-  
sidencia: la mala muger  
que se ahoga en sus culpas;  
y aunque parece que des-  
cansan es descanso con pe-  
sadilla, sueño con tormen-  
to: Va vn hombre por vn

similitudo.

monte a las doze de la no-  
che; y es fama, que en  
aquel monte se ha visto  
muchas vezes vna fantaf-  
ma: el caminante va lle-  
no de miedo, y para des-  
mentir el miedo que lle-  
ua, comienza a cantar, y  
toda aquella alegria, que  
finge es sobrepueita: todo  
es fingimiento, procuran-  
do desmentir la tristeza  
que lleuaua en su coraçon.  
O quantos pecadores ai,  
que tienen el alma como la  
misma tristeza y melan-  
colia; todo es cantar, y va-  
mos a la comedia, o a es-  
te jardin, mañana a tai ri-  
bera



## Dominica quarta

bera, vengán los músicos, todo es para desmentir la gran tristeza que tienen en su corazón de verse en pecado mortal sirviendo al mundo. Diferentes son los cantares de los justos: *Cantabiles mihi erant iustificationes tuae in loco peregrinationis meae.* Dize David en persona de los justos: O Señor, como el guardar tus preceptos, el hazer tu voluntad, el recibir tu gracia,

*Psal. IIII.*

y dones, estos son mis cantares en este valle de lagrimas, esto canto con seguridad, nacida de mi conciencia, cuyo empleo es servirte, y amarte. O pecador ingrato! que pudiendo responder a tu Dios, respondes al mundo. O Juan! confusion de pecadores, apenas oiste vna pequeña inspiracion, quando obedeciendo, y respondiéndolo, saliste a hazer la voluntad de tu Dios.

### DISCURSO III.

*Que toda la vida que Dios concede al hombre despues de auer perdido la gracia baptismal, es para hazer penitencia; pero el hombre como mal pagador lo dilata quanto puede.*

**E**L Doctór Angelico Santo Tomas dize, que San Juan entra persuadiendo penitencia a los hombres para que con ella se dispogan a recibir las mercedes que Christo les viene a hazer: *Idcirco suadebat illis penitere, ut subsequente veniam facilius impetrarent credentes in Christo.* Y lo mismo dize el Cartufiano en aquellas

*S. Thom. in  
sua Cath. in  
huc locum.*

*Dion. Cart.  
in Luc. 3o*

palabras: *Rectas facite semitas Dei nostri, spiritualis hae viae Dei paratur, dum per contritionem a malo receditur.* Entonces se allanan los caminos para Dios, quando los hombres le salen a recibir por el camino de la penitencia, y contricion. Esto mismo hemos de hazer nosotros para recibir al Hijo de Dios, que viene a nacer

en nuestras almas, allanarle el camino con penitencia y contrición, y es confusión que sea necesario dezir, que os dispongais con penitencia: pues me atreuo a dezir, que toda la vida que nos dan, nos la dan para hazer penitencia. Oidme vn lugar de S. Pablo: *Expurgate vetus fermentum, ut sitis noua cōspersio sicut estis azimi, etenim pascha nostrū immolatus est Christus.* Teofilato: *Vetus enim fermentum omnis generis vitia nominat.* Llama san Pablo leuadura a todo genero de vicios y pecados: echad fuera los vicios y ofensas de Dios, *Ut sitis noua conspersio.* Teofilato: *Id est, noua masa, que non sit mixta vitij, & malitia?* para que seais hombres de buena masa, sin malicia, ni pecado. San Anselmo diz: *Noua cōspersio, id est, noua in vniuersitate conglutinatio,* para que siempre esteis vni- dos a este cuerpo mistico, por caridad y amor.

El picante deste lugar cō- sulte en aquella palabra: *ut sitis noua conspersio,* aquella palabra, *ut,* aqui vale tãto como *quãuis,* muchas ve- zes hallamos que esta parti- cula, *ut,* es lo mismo que *quãuis,* esso suenan aque-

llas palabras de Plauto: *Ut istud periculum ingens sit me tamen non tremefeci.* Aun- que fue grande este peligro no temi. Y Ouidio dixo: *Ut desint vires, tamen est lau- danda voluntas.* Aunque fal- ten las fuerças, la volūdad razon es que se estime. De suerte, que esta particula *ut,* muchas vezes es lo mis- mo que *quãuis.* Pues va- mos al lugar de san Pablo: *Expurgate vetus fermentum ut sitis noua cōspersio, id est, quãuis sitis noua conspersio.* Aũq os ayais dado muchos baños en la sangre de Chris- to, llegandoos al Sacramen- to de la penitencia, aunque os parezca que la leuadura del pecado ya está fuera cō- las lagrimas que a ueis llo- rando, con la penitencia que aueis hecho: *Expurgate vetus fermentum quãuis sitis noua cōspersio,* mas, y mas la- uatorios, examina mas esta conciencia que es como el vaso que ha tenido la pur- ga, que para boluer a beuer en el es menester darle vn lauatorio, y otro lauatorio, y ayuda a esto lo que dizen Beda, y Teofilato, sobre es- te lugar, que no dixo el Ap- ostopol: *Purgate vetus ferme- tum, sino expurgate, hoc est, summa diligentia purgare.* Cō- fama

Partalo

93-11

Ouid. episto  
ad Rufum

1. Cor. 5. 5.

Theo. in hunc  
locum.

Anselm. in  
hunc locum.

Beda. Theo  
phil. xbi su.

fama

## Dominica quarta

fama diligencia, vna y muchas vezes limpiad el alma.

Isai. cap. 7.

Vn lugar de Isaias está guiñando a este de san Pablo, que le traigamos para su declaracion: *Ecce Virgo concipiet, & pariet Filium, & vocabitur nomen eius Emanuel, butyrum, & mel comedet, ut sciat reprobare malū & eligere bonum*: concebirá vna Virgen, y quedando Virgen parirá vn Hijo que se llamará Emanuel, el qual comerá siendo niño manteca y miel, para saber aprobar lo bueno, y reprovar lo malo. Que consequéncia tiene saber aprobar y reprovar de comer manteca y

El hijo de Dios aun que Niño siempre fue varon perfecto,

miel el niño Dios? No se ha de entender este lugar así como suena aquella particula (*ut*) *ut sciat reprobare malum. & eligere bonum*, es lo mismo que *quāuis: quāuis butyrum, & mel comedet scit reprobare malū & eligere bonum*: Aunque es Niño de pecho, sabe juzgar lo que es bueno, y lo que es malo. Así lo insinua también la Glossa: *Quasi dicas in pānis infantia positus habet boni malique discretionē*. Aunque es Niño, tiene discrecion de lo bueno, y de lo malo. Pues aora se entenderá el lugar de S. Pablo: *Ex-*

Gloss. Ords.

*purgate vetus fermentum, ut suis noua cōspersio, id est, quāuis sitis noua cōspersio expurgate vetus fermentum*: aunque os ayais dado muchos baños en la sangre de Christo, aunque ayais hecho gran penitencia, aunque os ayais confesado vna y muchas vezes, hazed mas, y mas penitencia: *Etenim pascha nostrum immolatus est Christus*, que para esto se ofrece cada dia Christo al Padre en el sacrificio de la Misa, para esto en aquel sacrificio cada dia vierte su sangre misticamente; y llámase Christo Pascua, que quiere dezir transito: porque dice Beda, por la penitencia y sacramentos pasamos en este Señor, a viuir en el por gracia: *Idēo quippē ad Deū permanentem transimus necum mundo transiente transeamus*. Deste lugar facamos, que el Apostol nos aconseja que hagamos mas y mas penitencia.

*purgate vetus fermentum, ut suis noua cōspersio, id est, quāuis sitis noua cōspersio expurgate vetus fermentum*: aunque os ayais dado muchos baños en la sangre de Christo, aunque ayais hecho gran penitencia, aunque os ayais confesado vna y muchas vezes, hazed mas, y mas penitencia: *Etenim pascha nostrum immolatus est Christus*, que para esto se ofrece cada dia Christo al Padre en el sacrificio de la Misa, para esto en aquel sacrificio cada dia vierte su sangre misticamente; y llámase Christo Pascua, que quiere dezir transito: porque dice Beda, por la penitencia y sacramentos pasamos en este Señor, a viuir en el por gracia: *Idēo quippē ad Deū permanentem transimus necum mundo transiente transeamus*. Deste lugar facamos, que el Apostol nos aconseja que hagamos mas y mas penitencia.

Beda Paul.  
1. Cor. c. 5.

Y que sea verdad, como propuse en el principio de este discurso, que toda la vida nos la dau para hazer penitencia después de auer pecado mortalmente, dizelo san Teodoreto en el lugar que citaremos luego: dixo le Dios a Adan, que en comien-

Not. val.

mien-

comiendo del arbol de la ciencia del bien, y del mal morir: *De ligno autē scientia boni & mali ne comedas, in quocumque enim die comederis, ex eo morte morieris.* Aquí dize Teodoreto, que le condenò a dos muertes de alma y cuerpo: pero pareciendole a la Magestad de Dios, que el hombre acabando de pecar, no estava en disposicion para morir, dize Teodoreto, que cõ padeciendose del, le concedio la vida temporal para q̃ la gastasse toda en hazer penitencia. Sus palabras son estas: *Quamuis Deus cõminatus fuerit in quocũque die comederis morte morieris non statim tamē mortui sũt, quia bonus Deus prauit occasionem pœnitendi, & confitēdi.* Luego en comiendo se auia de caer muertos: pero Dios les concedio la vida, para q̃ toda la gastassen en hazer penitencia, porque luego que pecaron, no eitauan en disposicion para morir: cõcedeles toda la vida, para q̃ se dispongan con penitencia: y assi dize san Irineo, que tan antiguo es en el mundo el filicio, como es el pecado: luego que pecò Adan se vistio de vn filicio de hojas de higuera. Esto

misino passa cõ los hijos de Adan, que en pecando mortalmente, perdiendo la gracia baptismal, luego se auia de caer muertos: pero Dios que es Padre de misericordia, les concede la vida, para que la gasten en hazer penitencia de su pecado.

O con quanta elegancia confirma esto san Ambrosio: *Etenim cum reus occiditur, persona magis, quam culpa punitur, ubi verò culpa deponitur, absolutio personae est pœna peccati.* Quando se quita la vida al delinquente, parece q̃ se castiga mas la flaqueza humana, que el pecado: pero quando se perdona al pecador, es cosa acertada, porque dandole vida, obliganle a que se buelua contra su pecado, y tome con la penitencia toda la vida vengança del. Y cõfirmemos lo dicho con vna sentencia de S. Pedro Chrisologo: *Deus quãdo peccatore querit, nō peccata sed hominē querit, ut peccatũ quod est opus hominis despiciat, ut opus suum, quod homo est, nō amittat.* Quando Dios busca al pecador para castigarle, no es con animo de destruir al pecador, sino al pecado, deshaziendo lo que hizo la malicia, que es la culpa

S. Tho. citat à Lippon in sua Cath. in Gen. cap. 2.

S. Iri. lib. 3 cont. h. 2. c. 37.

S. Ambro. Epist. de muliere adultera in fine.

Pet. Chris. serm. ad Lach. 54. Psal. 32. Prou. 28. Eccles. 17. Isai. 1. 17. & 18. 45. & 46. & 61. Ier. 3. 10. 14. & 18. & 19. 6. & 10. Ioel. 13. Amos. 5. Ionas. 3. Miche. 7. Zach. 1. Mala. 3. Matth. 3. & 11. 18.

# Dominica quarta

Luc. 3. 4  
Marc. 5.  
S. Pab. ad  
Rom. 2.  
Thim. 2.

culpa, y reparando la flaqueza humana, es su hechura, y su imagen. En todos los lugares que van en la margen se verá como Dios combida a penitencia con este fin; de que viva el hombre, y muera el pecado, dando esperanza al pecador; de que alcanzará perdón de sus culpas. Esto que acaba de dezir san Ambrosio, que el conceder la vida al pecador, es para que se vuelva contra su pecado, y tome una gran venganza del, aunque se le ayan perdonado. Es como quando un hombre comete un caso muy feo contra la Magestad del Rei, no se contentan con quitarle la vida, sino que despues de quitada llegán los amigos del Rei y le dan mil puñaladas, luego dizē, cortéle la mano, y clauenla donde cometio el pecado; luego le mandan quemar; basta esto? no echē las cenizas por el aire. Acabóse esta justicia con esto? No, derribéle la casa, y siébréla de sal. Basta todo esto? No, que fue grande la ofensa que se cometio contra la Magestad del Rei, pregonele, que todos los parientes deste hombre salgan del Reino. Es tan grande mal

*Similitudo*

el pecado mortal; y comete se contra una Magestad tan omnipotente, como es la de Dios, que despues de averle perdonado los pecados por la absolucion, la vida que le conceden al pecador, es para que se vuelva contra los pecados perdonados, y muertos, y les de de puñaladas con una daga de contricion, disciplinase, pongase un filicio, lllore, gima en orden a vengar mas a Dios de sus pecados: pues ya no están perdonados? Si, pero fue la ofensa, crimen lesa Magestatis; contra una Magestad de un Dios infinitamente santo: tomese mas, y mas venganza del enemigo de Dios, que es el pecado, esto es lo que dize Ambrosio: *Etenim cum reus occiditur, persona magis supra quam culpa punitur, ubi vero culpa deponitur, absolutio persona est pena peccati.* El absoluer al pecador, es para que siépre esté tomado venganza de la ofensa que contra Dios se cometio. Y esto es tambien lo que dize Teodoro, que toda la vida nos la dan para hazer penitencia; pues como, si nos concede toda la vida para satisfacer a la justicia de Dios, se haze tan poca penitencia? O santo Dios! que poqui-

Toda la vida nos concede para volvernos contra los pecados perdonados.

*Ambrosio ubi*

*Teodoro*

tos que son los que tratan de satisfacer a esta bondad ofendida.

Dixo David en persona de los justos, que con felicidad salieron desta vida, y llegando a las puertas del cielo piden que les abran:

*psal. 117. Aperite mihi portas iustitie & ingressus in eas confitebor Domino,* abrame essas puertas de justicia; que quiero entrardentro para alabar a

*Genebrar.*

*Casiod. Ti.*

*rob. Car.*

*melit. in*

*psalm.*

*S. Aug.*

*S. Hieron.*

*in hunc lo-*

*cum.*

Dios: aunque Genebrardo Casiodoro, y Tirobosco de clarã este lugar de las puertas de la Iglesia militante.

San Agustín, y san Geronimo le declaran de la Iglesia triunfante: *Aperite mihi portas iustitie.* S. Geronimo di-

ze: *Id est vite eterne, in quibus iugiter Deum cōfiteatur & laudet.* Es mucho de notar, que las puertas del cielo se llaman puertas de justicia, y las de la Iglesia militante, de misericordia,

porque entramos en ella por la puerta de la misericordia, que nos abre el bautismo, y los merecimientos de Christo nuestro Se-

*si abl. ad*

*tit. c. 3.*

ñor, como lo dixo san Pablo: *Nō ex operibus iustitie que fecimus nos, sed secundū suam misericordiã saluos nos fecit.* Pero las puertas de la Iglesia triunfante llaman-

se puertas de justicia, *Aperite mihi portas iustitie,* porque hade llevar vn hombre tantas obras buenas, y ha de auer hecho tal penitencia, que pueda dar voces a las puertas del cielo, y dezir, q̄ de justicia se las denẽ abrir, supuesto el pacto que Dios haze con nosotros, que si guardamos sus preceptos nos darã el cielo. Así el que huviere hecho gran penitencia, de justicia puede pedir la gloria.

Pero atendãmos a la respuesta de los cortesanos del cielo: *Hæc porta iusti intrabũt per eam,* el cielo no tiene puertas; no a para q̄ dar voces, *Aperite mihi portas iustitie,* no tiene mas de vna puerta, y essa tan estrecha, que los muy justos, los q̄ se ajustaron con la lei de Dios, los que vienen atafajados y consumidos con la penitencia, estoẽ entrã por ella, *Hæc porta iusti intrabũt per eã.* S. Geronimo di-ze, que esta puertã es Christo: *Hæc porta est Dominus Iesus Christus, qui porta est Patri, per quam intrant ad Deũ.* Por el costado de Christo hemos de entrar en el cielo, mirad q̄ puerta tan estrecha, como es posible que pã por aqui los regala-

*Vide passim Frã. su. rex. lo. 1. in 3. p. D. Tho. de Incarn.*

O que justos hemos de ser para entrar en el cielo.

*S. Hieron. sup. hunc locum.*

## Dominica quarta

dos soberuios hinchados del mundo?

**Orí. tract. 35. de Mat. 13. 1. 1.**

**Vbi supra.**

**Judas dilato la penitencia para la otra vida.**

**Gen. 1. 1.**

Ai muchos , que como Judas parece que guardan el hazer penitencia para la otra vida, de quiẽ dize Origenes, que se fue a echar vn laço al cuello con determinacion de salir a Christo al camino en la otra vida , y pedirle perdon: *Æstimauit enim praeuire in morte moriturum magistrũ, & occurrere ei cum anima nuda, ut cõfiteas deprecãs misericordiã mereretur.* Añediõse de ir a los pies de Christo, tuuo vergüença de los Fariseos y de sus condiscipulos, y andando a la mira quando le crucificauan, ya que le parecio q̃ Christo estaua en la Cruz para espirar fuesse a colgar de vn arbol , para que el que en vida auia sido ladrõ, en muerte quiso ser saltador de almas, y salirle al passo estrecho al alma de Christo, diziendo q̃ le perdonasse, y santificasse. Quien le dixera: O Judas q̃ te pierdes ! mira que en la otra vida no ai lugar de penitencia , ni allã valen las lagrimas nada, como lodi ze a quel lugar de los Cantares, q̃ Bernardo declara de los penitentes: *Vox turris auãta est in terra no-*

*stra.* La voz de la tortola gemidora, que es el penitente se ha de oir *in terra nostra*, acá en nuestra tierra, porq̃ en la otra vida no tienẽ valor las lagrimas, ni la penitencia q̃ nõ se haze acá. O quantos pecadores como Judas dilatan tãto la penitencia, que parece que la dilatan para la otra vida!

Otros Christianos ai que si començaron a hazer penitencia, apenas començaron quando luego la dexaron: son estostales como cueruos neuados, que les cae encima mucha nieue, parecen cisnes segun estan de blancos: si les hazeis vn amago, sacuden la nieue y buelan, y buelense a manifestar, que son cueruos: as si ai muchos que comiençan a hazer penitencia, y los que como cueruos, ponen se con ella como cisnes blancos: pero si vna mugercilla le haze vna seña, llamãdolos para ofender a Dios, sacuden la nieue blanca de la gracia, y buelense a manifestar que son cueruos negros carniceros , que andan cayendo, y leuantando.

Quando la Magestad de Dios embiaua carne a mi padre Elias con el cueruo, como la lleuaua en el pico

**3. Reg. cap. 1.**

ten

*Similitudo*

tentauale la carne, quifiera por vna parte comersela, porotra no se atreuia a que bratar el mādato de Dios, que se la mandaua lleuar al Profeta: lo que hazia por no ofender a Dios, apretaua el pico quando le tentaua la carne: pecadores apreded de vn cueruo, y quādo os tētare la carne apretad esos dientes, y no confintais en la tentacion; que es verguença andar cayendo, y leuando.

Destos dixo S. Isidoro: *Irrisor est non pœnitens, qui adhuc agit, quod pœnitet, nec videtur Deum poscere subditus, sed subsanare superbus.* Estos mas son irrisores que penitentes: estos no piden misericordia, sino burlā de Dios, y san Agustín dixo: *Inanis est pœnitentia, quæ sequens culpa conquinat: nihil possunt lamenta, si replicentur peccata, nihil valet, a malis veniam poscere, & mala de nouo iterare.* Es vazia la penitencia que se buelue luego a manchar con culpas nuevas, aprouechan pocas lagrimas y lamentos, si al pūto q̄ se acabā de llorar se bueluen a refrescar, por estar de las mismas ocasiones. Todos hemos de tomar el consejo de san Iuan, que

dize: *Pœnitentiam agite.* Hagamos penitencia. A vnos pecados, q̄ los llaman misti fori, que competen a dos tribunales, y el primero q̄ los coge los sentencia. Nuestros pecados son misti fori, que cōpeten a dos tribunales, al de Dios, y al de nuestra conciencia: si nosotros los queremos castigar, no tendra q̄ ver con ellos la justicia de Dios: si no los castigamos, es fuerza, q̄ la justicia de Dios conozca dellos; y así S. Agustín dixo: *In tribunal mentis tue ascende contra te, & reū penitentia constitue te ante te: nolite ponere post te, ne Deus te ponat ante se.* Sientate (dize Agustín) en el tribunal de tu conciencia; y tu, pecador, ponte delante de ti, y juzgate antes que Dios te ponga delante de si; y te juzgue: mira con quanta suavidad te puedes sentenciar sin aguardar a que te sentencia la justicia de Dios.

Quebra vn mercaderico, vase a la Iglesia temeroso de la justicia, acuden sus acreedores, y dizeles: Yo deuo cinquenta mil ducados, no tengo veinte, si quereis q̄ nos cōcertemos, aqui estoi, y pagarè lo que padiere: los acreedores por

O que

Menervo da exemplo al hombre.

Isidor. lib. 2. de summo bono.

S. August. in solilo. qu. 1.

Nuestros pecados son misti fori.

S. Aug. lib. 2. de utilitate penitentia

# Dominica quarta

que no se pierda todo con-  
ciertañse; al que deia naueñ  
dale tres; al que veinte, sie-  
te; va tomádo cartas de pa-  
go, de que se dan por paga-  
dos de todo. Sale de la Igle-  
sia, topale la justicia, quie-  
rele prender, responde: Se-  
ñor, yo me amparè de la  
Iglesia, y allime concertè  
con mis acredores: aqui  
tengo las cartas de pago,  
de que se dan por conten-  
tos y pagados, con esto le  
dexa libre. Esto mismo has  
de hazer tu pecador. Pre-  
gunto, si te condenasses; y  
cayesses en las manos de la  
justicia de Dios, que es lo  
que deues por vn pecado  
mortal? Responderás, lláto  
eterno, y penas eternas mié-  
tras Dios fuere Dios: dizes  
bien; pues acogete al sagra-  
do de la misericordia de  
Dios, y cóciertate cō ella;  
que con vna lagrima que le  
pagues, se contentará, y to-  
ma carta de pago; y si en la  
otra vida quisiere echar ma-  
no la justicia por las deudas  
de tus muchos pecados, sa-

Concertar  
nos en vi-  
da con la  
misericor-  
dia de  
Dios.

ca á la carta de pago q̄ te  
dio la misericordia, y que-  
darás libre: O q̄ acertados  
andan los q̄ en vida se con-  
ciertā con la misericordia  
de Dios. Saluiano dixo: *Rea-  
tus impij prum nomen*, que  
el mayor tormento que ha  
de tener vn Christiano, y lo  
q̄ mas le ha de atormentar  
en el infierno, es este nom-  
bre de Christiano, que pu-  
do có facilidad hazer peni-  
tencia, y no quiso; y como  
arde mas vn leño seco, que  
vn verde; y mas si el seco es-  
tá untado con azete: assi  
arderá mas vn Christiano  
en el infierno, q̄ vn Moro;  
porq̄ el Christiano es leño  
seco, y el Moro leño verde,  
y mas vngido có el olio en  
el bautismo. De todo te li-  
brarás con la penitencia, y  
aora te dispondras para q̄  
nazca Dios en ti. Esta es la  
que le allana los caminos;  
por aqui viene al alma del  
justo a darle su gracia, y  
despues su gloria. *Quā-  
tū mibi, & vobis;*  
*Et ceteris.* EN

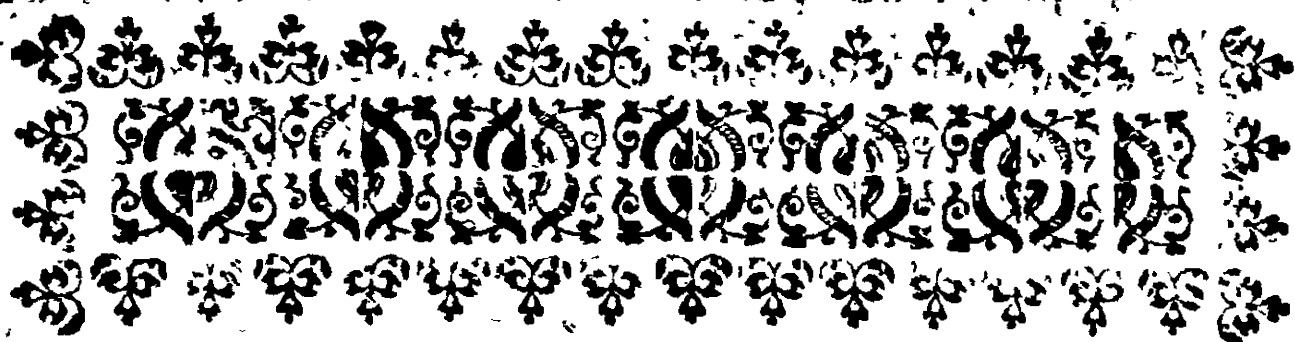
Saluian.

cuando  
se  
de

de  
de

de  
de

EN



EN LA EXPECTACION DEL PARTO

de la Virgen nuestra Señora, en el Hospital Real de Zaragoza.

*Thema.* Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbravit tibi. Luc. cap. i.



A Fiesta de oi se consagra a vn preñado lleno de santos deseos, y venturosas esperanças. Dicho es este de san Epifanio, que lize: El preñado de Maria fue de esperanças, y quando vino a parir, parió la esperança, y possession de nro remedio: *Mariã interpretari solemus Dñam, atq; etiã spem, peperit enim*

*Dñam (qui est spes totius mudi) nẽpe Christũ.* Parió la esperança y remedio del mundo, q fue al Redentor q aguardauamos, a los deseos que Maria tenia de auer ya salido a luz el Hijo de sus entrañas. A estas esperanças de todo nuestro bien se dedica esta fiesta, para que todo quanto yo dixere en la exposicion del Euangelio, que oi nos canta la Iglesia, tengo necesidad de la gracia, pidamosla al Autor

S. Epiph. Episc. Cost. 2. to. Epi. Pro lib. de laud. Virg. Mar.

## In Expectatione

della, y pongamos por in- dola con la oracion del  
tercessora a Maria, obligã. Ave Maria.

Spiritus sanctus superueniet in te, & vir-  
tus Altissimi, &c.

### DISCURSO I.

Que la Virgen nuestra Señora es el complemento  
y perfeccion de las obras de la santissima  
Trinidad.

Sich. Presb.  
Hierosoly.  
Biblo. PP.  
2. tom. de  
laudib. B.  
Maria.

Sichio Obispo Hieroso-  
limitano dixo vnas pala-  
bras, hablando de la Virgē,  
que han dado mucho en q̄  
entēder a los Teologos pa-  
ra entenderlas, porq̄ la lla-  
ma vniuerso complemento  
de toda la santissima Trini-  
dad: *Hæc autem vniuersum  
Trinitatis complementum,  
quando quidem, & Spiritus  
sanctus adueni:bat, utq; hos-  
pitabatur, & Pater obraba-  
bat, & filius utero gestatus  
inhabitabat.* Dize este Do-  
ctor, que en la Virgē está  
el complemento de todas  
las tres Personas diuinas.  
Lo q̄ haze dificultad en la  
declaraciō de estas palabras,  
es entēder como la Virgē  
puede ser complemēto de  
toda la Trinidad? porque el  
complemento de vna cosa  
es lo que la perficiona, lo

que la llenā y cumple; y as-  
si supone mengua, o neces-  
sidad en la cosa: y la santis-  
sima Trinidad no puede te-  
ner en si mengua, ni imper-  
feccion, o falta, como nos  
lo enseña la Fè, y el simbo-  
lo de Atanasio. Pues como  
puede ser la Virgen cōple-  
mēto de toda la Trinidad?  
Daremos buena exposiciō  
a este lugar con vnas pala-  
bras de S. Pablo muy pare-  
cidas a estas. Dize Pablo:  
*Adimpleo ea, quæ desunt pas-  
sionum Christi in carne mea  
pro corpore eius, quod est Ec-  
clesiæ.* Lleno (dize S. Pablo)  
lo que faltò a la pascion de  
Christo en mi cuerpo. Pues  
como la pascion de Christo  
no estuuo perfeta y consu-  
mada? Si, que esso significò  
Christo quando dixo en la  
cruz: *Consummatus est,* aca-  
bada.

Symbol. S.  
Athanas.

S. Pabl. ad  
Colos. c. i.

S. Matt. 27.

bada está la obra de la redēcion, y cōsumada. Luego a la passion de Christo no le faltò nada para ser cūplida y perfeta, y satisfazer suficiētemēte por todo el linage humano? Pues como dize el Apostol: *Adimpleo ea, quae desunt passionū Christi?* Responden san Anselmo, y santo Tomas, cō otros muchos Sātos, y Doctores graues. Que la passió de Christo nuestro Señor fue en si misma perfectissima, cumplidissima; y quanto a la suficiencia no faltò nada: pero quanto a la eficacia, y al efecto que ha de tener en las almas, le falta la aplicacion, y obras de los que son redimidos: porque aunque Christo derramò su sangre, y es suficiente para que se saluen mil mundos, es menester acompañar essa sangre con buenas obras; y esto es lo que le falta a la passion de Christo para ser cūplida, que nos apliquemos a su sangre, y padezcamos por el, pues padecio por nosotros.

En este mismo sentido puede dezir Isichio, que la Virgen es complemento vniuerso de toda la Trinidad: no porque en si misma le falte algo, sino en quāto

a los efectos de acá fuera: y porq̄ en la Virgen campearon, y se descubrieron con la mayor perfeccion q̄ en pura criatura pudieron tener: por esto la llama vniuerso complemento de toda la Trinidad. Y assi la omnipotencia que se atribuye al Padre, la sabiduria al Hijo, y la bondad al Espiritu-santo. Estos arributos, que en si mismo eran infinitamente perfectos alcançaron, quanto al efecto, en la Virgen, sin duda toda la perfeccion q̄ en pura criatura pudieron tener; y por esto dixo la Virgen en su Cantico: *Quia fecit mihi magna, qui potens est*, Dios que es todo poderoso, mostrò en mi su omnipotencia, ha-ziendo cosas grandiosas para que yo fuesse la perfeccion, y consumacion perfectissima de sus obras.

Segunda declaraciō: *Maria est vniuersum complementum sanctissimae Trinitatis*. La creacion se atribuye al Padre, la redencion al Hijo, la santificacion al Espiritu-santo. Dizese, que la Virgen es *Cōplementum Trinitatis*: porq̄ por su medio en la restauraciō del linage humano (llamemosla vna nueva creacion espiritual)

g. Anselmo  
S. Thom. in  
Paul. ad  
Colos. c. 1.

Cant. Maria  
Matris  
Dei.

Segūda ex-  
posicion.  
Maria es  
cōplemē-  
to de la  
sātissima  
Trinidad

## In Expectatione

tual) para esta nueva creacion espiritual, puso el Padre los ojos en Maria en pecando Adan, y ella quiso q fuese el medio por donde el mundo fuese restaurado. Porque como dize Predo Damiano, no quiso el Padre eterno, que sin Maria ninguna restauracion se hiziesse: *Et sicut sine illo nihil factum est, ita sine illa nihil refectum fit.* Y lo mismo dize Isichio, que al passo que formo al Hijo de Dios en sus entrañas, a esse passo Maria reformo el viejo Adan: *Unigenitus enim Dei Filius, mundi coditor, velut infans gestabatur ab ea, & Adam reformabat.* Desuerte, que quando Maria formaua al Hijo en sus entrañas, reformana a Adan: *Euamq; sanctificauit, excludebat draconem, paradysum aperiebat, sigillu vite muniebat.* Vamos adelante. La redencio, q se atribuye al Hijo, tambien se hizo por su medio; pues el Verbo se vistio de carne en sus entrañas. Y la santificacion q se atribuye al Espiritusanto, por medio de la Virgen se obrò, q ella es el cuello de la Iglesia, por donde le baxan todas las gracias, y misericordias. De manera q el Padre remedio el mû.

do por la Virgen: el Hijo le redimio por su medio, y el Espiritusanto, le santifica por su intercessio; y asi es cõplemento de a Trinidad. Pero parece no, q replicarà alg curioso, q esto no es ser Maria, *Cõplementu Trinitatis*, sino el sujeto dõde se descubren sus grãdezas. Digo, que mirado a la Virgen en si misma, no en ordẽ a las criaturas, es complemento de la santissima Trinidad; y para esto doi tercera declaracion.

Aduertase, que el Padre eterno es dos vezes padre de su Hijo: vna por la generacio eterna en quãto Dios; y otra por la generacio temporal en quanto hombre: y el Hijo es dos vezes Hijo natural de su Padre: vna en quanto Dios; y otra en quanto hombre; y Christo ama a su Padre con dos amores en quanto Dios, y en quanto hombre; y el Espiritusanto es el medio, y el laço: con el qual Christo ama a su Padre en quãto hijo natural por generacion eterna; y en quanto hijo natural por generacion temporal: y el mismo Espiritusanto es el laço, y el medio por quien el Padre amò al que era dos ve-

**Tercera exposicio**  
que la Virgen es cõplemento de la Trinidad.

**Nota.**

scilicet. de incarnatione

scilicet. de incarnatione  
2.º p. 2.º tom.  
vbi sup.

Maria tiene parte en la redencion.

zes Hijo; y el Hijo amò al que era dos vezes Padre. Podemos dezir, que la Virgen es *Complementum uniuersum Trinitatis*, pues fue el medio por quien el Padre segunda vez fue padre: que con este fin, dize S. Epifano, se desposò cò la Virgē la santissima Trinidad (*Sponsa Santissima Trinitatis*, la llama el Sãto) cò fin de tener vn Hijo de sus entrañas: y S. Chrispo la llama Esposa del Padre eterno: *Ipsè Pater se sibi ipsè desponsauit*. Se desposò para ser dos vezes Padre de su Hijo: vna por la generaciõ eterna, y otra por la tēporal; y las arras que la embiò en señal de que la recibia por Esposa el eterno Padre, dize S. Epifano, fue el Espiritusanto: *Misit Arabonem de celo Spiritum sanctum*. El Hijo por su medio segunda vez fue Hijo, y el Espiritusanto segunda vez laço del amor del Padre, y del Hijo. Esto quiso dezir Isichio en llamarla *Còplementū Trinitatis*; y assi dixo: *Pater obumbrabat, Spiritus sanctus hospitabatur, & Filius vtero gestatus inhabitabat*.

Ultima ex-  
posicion.

Demos la vltima exposicion, con que entraremos

en el Euãgelio, y en la fiesta; y para ella supongo aquella doctrina de san Dionisio Arcopagita, que el biē de suyo es comunicatiuo; tiene natural inclinaciõ a comunicarse, y el biē infinito a comunicarse infinitamente; y assi el Padre eterno, que es bien infinito se le comunicò al Hijo por generaciõ eterna: esse mismo bien comunicaron el Padre, y el Hijo al Espiritusanto. El Espiritusanto no tuuo quarta persona a quien comunicar esse bien. Implica q̄ aya quarta persona, como lo enseña S. Augustin, y santo Tomas, y assi quedò el Espiritusanto a nuestro modo de entender con vna infinita inclinacion de comunicarse; y esta tuuo como suspensa, y detenida por toda la eternidad, esperando que huiesse criaturas a quien hazer bien, y en quien desfogasse aquella infinita inclinacion de comunicarse a sus tesoros. Pero ya q̄ en la Trinidad ad intra no le paedē dar al Espiritusanto quarta persona, a quien comunicar su essencia: ad extra le dan a Maria, a quien comuniquē, ya que nõ su essencia, sus gracias, dones,

El biē de suyo es comunicatiuo.

S. Aug. de Trinitate. S. Tho 1. 2. q. 30. ar. 2. in respons. ad 4. argu.

## In Expectatione

El Espiritu  
santo se  
comunica  
a la Virgē  
vertiēdo  
en ella sus  
mayores  
riquezas.

y misericordias grandes.  
Hallòla capaz por su her-  
mosura del alma y cuerpo;  
y así se esplayò en ella, ver-  
tiendo sus riquezas, y su  
virtud comunicatiua dete-  
nida por vna eternidad:  
como lo ponderò con le-  
uantado espíritu el bien-

S. Athan.  
Ser. de An.  
nūc. sancto.  
Virg.

aventurado san Atanasio:  
*Spiritus sanctus in Virginem  
descendit cum omnibus suis  
essentialibus virtutibus, quae  
illi per rationē diuini prin-  
cipatus adjunct, imbuens eam  
in gratia, ut in omnibus gra-  
tiosa esset.* Baxò el Espiritu  
santo en Maria, y comunicò

S. Tho. 3. p.  
q. 27. ar. 5.

la sus virtudes, gracias, y do-  
nes, y sus misericordias: y  
S. Tomas, que le comunicò  
todas las gracias, hasta la  
gracia de hazer milagros,  
aunque la Virgen muchas  
deltas gracias no puso en  
execucion; pero pudiera,  
si quisiera. De manera, que  
podemos dezir, que la Vir-  
gen fue entre las puras cria-  
turas, la que satisfizo la in-  
clinacion infinita, que tu-  
uo el Espiritu santo a co-  
municarse infinitamente; y  
ya que no se comunicò, pro-  
duziendo otro bien infini-  
to, como lo hizo el Padre,  
y el Hijo: produxo alo-

menos vna dignidad en la  
Virgen, en cierta manera  
como infinita, q̄ fue el ser  
Madre de Dios: y en este  
sentido la podemos llamar  
el complemento de la san-  
tissima Trinidad, pues fue  
en quien el Espiritu santo  
se desahogò, llenandola de  
sus tesoros; y esto es lo que  
dize el tema de nuestro  
Euangelio: *Spiritus sanctus  
superueniet in te, & virtus  
Altissimi obumbrabit tibi.*

Y es de notar aquella pala-  
bra, *Superueniet*, que supo-  
ne, que el Espiritu santo  
auia ya venido otra vez.  
Quando fue esso? en el inf-  
tante de su Concepcion, y  
la comunicò sus tesoros: en  
la Encarnacion boluio a ve-  
nir, *Superueniet in te*, comu-  
nicando el Espiritu santo  
su bondad y dones a la Vir-  
gen, y por esto se llama,  
*Complementum Trinitatis.*  
O bellissima Dózella! que  
eres el complemento y  
perfeccion de las Perso-  
nas diuinas, cifra de tus ma-  
yores grãdezas. Entremo-  
nos por el Euangelio, y  
comencemosle des-  
de sus princi-  
pios.

El Espiritu  
santo se  
comuni-  
cò en la  
Concep-  
cion, y En-  
carnacion  
a la Virgē.



In-

Ingressus Angelus.

DISCURSO II.

Quanto importe el recogimiento en las donzellas,  
y que por auerle perdido algunas, perdie-  
ron la vida.

**A**unque sea punto or-  
dinario, y muchas ve-  
zes repetido, el tratar so-  
bre estas palabras del ence-  
rramiento de la Virgen, le  
tégo también de tocar en es-  
te sermón, por tomar moti-  
uo para poner la ceniza en  
la frente a las mugeres po-  
co recogidas, que en esta  
materia está perdido el mún-  
do. Hallóla el Arcángel en  
lo mas retirado, o contem-  
plando, o leyédo. Dize Si-  
meon Casiano: *In conuulsi-  
erat Virgo, cum vigilantem,  
inuenit Angelus deditam le-  
ctioni, aut orationi vacan-  
tem.* San Ambrosio dize,  
que la Virgen nuestra Se-  
ñora nunca estaua mas bié  
acompañada, que quando  
estaua sola: porque enton-  
ces estaua consigo misma,  
que era la mejor compañía  
que podia tener: *Virgo tunc  
sibi minus sola videbatur,  
quã cum sola esset.* Y mas en  
particular gozaua de Dios.

S. Amb. in  
huc locum,  
cap. 10.

S. Ambrosio ponderan-  
do mucho este encerramié-

to de Maria dize, q̄ es de-  
chado de las vidas n̄ras la  
vida de la Madre de Dios:  
*Maria vita vite nostra est  
disciplina.* Saquen deste de-  
chado las mugeres, princi-  
palmente las dōzellas, y a-  
prendã a estar encerradas.  
Ai vnos caçadores tã dies-  
tros, q̄ al buelo matã la ca-  
ça, y otros q̄ para hazer ca-  
ça no ha de ser al buelo, ha  
de estar el aue a quiẽ ha de  
tirar queda y sossegada. Los  
Angeles son caçadores de  
Dios, nos vienẽ a flechar cō  
santas inspiraciones: pero  
quãdo las dōzellas a quien  
amartelar, y herir cō las fle-  
chas d̄ sus inspiraciones, no  
las hallã los Angeles en sus  
encerramientos: buelueſe a  
Dios, y dizele: Señor, estas  
mugeres no parã vn punto  
en su casa, dexã de andar, y  
buelã por las calles, no sabe  
mostrar al buelo; yã ſinos  
boluemos cō las flechas de  
las inspiraciones: pero quã-  
do las hallã encerradas, allí  
disparã las flechas de sus fa-  
res.

Los Ange-  
les no quie-  
ran tirar  
al buelo  
sus inspi-  
raciones.

Pon-

# In Expectatione

Capitulum

Pongamos ex epllo para  
q escarmienten en vna vir-  
gen q no sipo guardar clau-  
sura. Cuenta el libro de los  
Iudic. ca. 11. q el Capitan lepte  
curriendo en vna peligrosa  
batalla. hizo a Dios vn vo-  
to, o promessa, q si alcança-  
va victoria de los Amonitas,  
q le auia de sacrificar lo pri-  
mero q le saliesse a recibir  
quando boluiesse a su casa:

*Votum vouit Dño, dicens: Si  
tradideris filios Ammon in  
manus meas, quicumque pri-  
mus fuerit egressus de foribus  
domus mea, mihi que occurre-  
rit reuertenti cum pace a filijs  
Ammon, eum holocaustum of-  
feram Dño.*

S. Agustin ponde-  
rado esta promessa y voto,  
dize, q fue necio voto, si en-  
tendio, q persona humana le  
auia de salir a recibir. Fue  
voto cruel, dize san Agus-  
tin: *Iste vero, & Deo non iu-  
bente, neq; poscente, & contra  
legitimum eius preceptum: ol-  
tro sacrificium vouit humanum.*

Y dize el mismo, q fue pro-  
messa indiscreta, porque le  
pudiera salir a recibir vn  
perro, q ordinariamente sa-  
len a recibir a sus amos: el  
qual era reprobado en la  
lei. *Canes solent dominis bla-  
do famulatu alludetes curre-*

*re in oniam.* Y lo mismo di-  
ze el Abulense: *Poserat occur-*

*tere aliud animal, quod non  
esset immolatum, sicut canis,  
vel asinus.* El caso es (dize  
S. Agustin) q este hombre era  
mal casado, y deseaua mu-  
cho verse libre d su muger.  
Hizo esta cuenta: En mi ca-  
sa no quedā sino mi muger,  
y mi hija, a quien amo mas  
que a mis ojos, porq era hi-  
ja vnica: mi hija no me ha  
desalir a recibir, porque es  
virgē, y como tal guardará  
clausura; saldrā mi muger,  
es buena ocasion para sacri-  
ficarla, y verme libre della.

Las palabras de san Agus-  
tin: *Vbi proculdubio nihil a-*  
*liud, quā hominē cogitauit, nō*  
*tamen fortasse unicā firiā,*  
*quam illā in tanta paterna*  
*gloria seruabatur: quin posset*  
*anteire, nisi forte uxor.* Viē-  
do Dios la malicia del vo-  
to, trocò las manos, y quan-  
do vitorioso boluio a su ca-  
sa, entendiendo que la mu-  
ger le auia de salir a rece-  
bir, saliole a recibir la hija,  
y viendola el padre, dio vn  
grito grande: *Huc filia mea*

*decepsi te, & ipsa decepta*  
*est.* Ai, hija mia, que me has  
engañado, q pēsē, q saliera  
tu madre a recibirme, y has  
salido tu, q es fuerça el sacri-  
ficarte. Y la hijuela (dize el  
Texto) tãbiē se engañò: *Es*  
*ipsa decepta est.* Que enten-  
dio,

S. Aug. ubi  
sup.

Iudic. ubi

S. Aug. in  
hōc locum.

Abulen. in  
hōc locū.

dio, q̄ su padre la traia algũ casamiento, y truxola la muerte. Pidio dos meses para salir por los cãpos cõ sus amigas a llorar su mocedad mal lograda. Alcabo dellos (dize S. Ambrosio) se boluio al padre a q̄ la sacrificasse: *Deinde duobus post exactis mensibus, remeavit ad patrem votũ ille compleuit.* Y lo mismo dize S. Geronimo: *Vouendo fuit indiscretus, & reddendo fuit impius.* Necio en hazer el votõ, y cruel en cumplirle.

S. Amb. li. 3. de Virg.

S. Hieron.

El Capitã lepte fue necio en sacrificar la hija.

La muger es como el azogue

Lo q̄ de aqui sacamos, q̄ esta donzella por no guardar clausura perdiõ la vida. Yes bien, q̄ la traigãmos para exẽmplo de las que no la guardan. Si esta por salir de su clausura a recibir a su padre, pierde la vida: la dõze. lla q̄ en ellostiẽpos no guarda clausura, por andarse en comedias, visitas, jardines, aborreciẽdo la labor, q̄ mucho q̄ pierda la vida de la gracia; Baeluo a dezir, q̄ la muger es como el azogue q̄ por qualquier resquicio se vierte, y si lo quereis coger, la mitad, o casi todo queda perdido: Asfi es la muger como el azogue, q̄ se vierte, y se derrama en viticios por qualquier ocasiõ q̄ halla, y aunque despues

se quiera recoger, nunca se recogerã toda; hallarã perdida la hora y el credito. Ha d̄ fer la dõzella como la polilla, q̄ viue en el cofre en lo mas encerrado, y mas escuro, y en poniendo las ropas al oreo a la vêtana muere la polilla. Asfi es la muger q̄ viue en lo retirado de su casa, y en queriẽdo orear se por las calles, y ponerse a la ventana, muere como la polilla. En quanto al buen credito, son muchas como Morat Arraez, que quando salia d̄ su casa, salia solo con fin de cautiuar hõbres. Asfi ai mugeres q̄ salen a cautiuar hombres, y lleuanse cõ si las hijas peq̄nitas, para q̄ se enseñen, y hagã carabanas para quando sean mayores, aborrecen la labor: y asfi verã, que por las calles en Castilla nos quiebran la cabeza cõ hilo Portugues: no dixerãn hilo Castellano? No, Señor, que las mugeres de Castilla saben mas de v̄sõs, que de rucas: las mugeres de Portugal las embian hilo, que es como darlas con sus rucas, por holgazanãs.

La donzella como la polilla.

Son como Morat Arraez.

Las mugeres de Castilla saben mas de v̄sõs que de rucas.

Por San Lucas comparõ el Espiritu Santo la virtud con que hemos de estar preuenidos los hombres

S. Luc. 12

## In Expectatione

bres para la hora de la muerte a hachas encendidas: *Sint lumbi vestri praeintati, & lucerna ardentes in manibus vestris.* Así lo dize S. Gregorio, y por S. Mateo la virtud con que han de estar prevenidas las mugeres a lamparas encendidas: *Simile est Regnum caelorum decem Virginitibus, quae accipientes lampades suas, &c.* Así lo entiende san Agustín, y san Gerónimo. La virtud de los hombres a hachas: las hachas aunque anden por la calle y haga aire no se apagan con facilidad, pero si facassen vna lampara encendida por la calle, qualquier airecito la apagara. En los hombres es mas constante su virtud, es luz de hacha, no andan con tanto peligro por las calles, pero la virtud de la muger, que es lampara encendida, anda por la calle con mucho riesgo, qualquier ocasion la apaga y buelue sin virtud a casa.

El Abulense dize, que porque lleuaua diez lamparas? no bastauados, o tres para alubrar a todas? No Señor, que son mugeres, y son mal auenidas: si acaso riñe, y se va cada vna por su parte, quedaránse las mas a escuras; lleuēt todas la para encendida, por que no tro-

piece, que no es justo que siendo dozella se quede a escuras. Y son tan mal auenidas, y conformanle tan mal las mugeres, que dize el Abulense, que en Bretaña nacieron dos niñas pegadas por las espaldas crecieron, hizierose mugeres, y con ser hermanas (y sobre ser hermanas la naturaleza puso otro vinculo de pegarlas juntas) con todo esto no se conformaua en nada; si la vna queria dormir, la otra queria velar y cantar: si la vna se inclinaba a soledad la otra a salir fuera, y pasearse, de la cintura abaxo era vna muger, y de la cintura arriba eran dos: al fin el no concertarse en nada, y el darse tan mala vida la vna a la otra, fue ocasion de que la vna matasse a la otra: a la muerta, por que no matasse a la viua la embalsamaron, y como la viua andaua en compania de la muerta, al fin alcabo de vn año murio tambien. Pues supuesto que mugeres son tan mal auenidas, para diez virgenes diez lamparas, por si riñe lleuēse cada vna su lampara, y no se quede a escuras que tropezara, a escuras y sin lampara sale la dozella de casa quando sale con la mala vezina, o mala prima. Pedro Damiano dize: *O virgo quam felix esse, si quod habes in car-*

Abulen. in  
Genes. a. 1.  
Bretaña.

No ay cosa  
mas de  
auenida que  
las mugeres.

Petr. Dam.  
bon. in na-  
tuit. Virgo

*ne, seruares in mente, custodi-  
res in actione.* Para ser agra-  
dable a Dios, ha de ser Vir-  
gen, y Virgen de pensamie-  
to. Suelé dezir las mugeres  
honradas: Somos como el  
Sol, q̄ podemos entrar en  
todas partes sin peligro; y si  
dixerē, digā, q̄ Dios dixere-  
rō. El Sol no es el q̄ entra,  
sino los rayos, q̄ el sol anda  
por el cielo; y si las mugeres  
anduuieran por el cielo, yo  
las diera licēcia q̄ anduie-  
rā, y entrarā dōde quisierā:  
pero andauan por la tierra,  
dōde ai muchos tropieços;  
y essa doctrina digan, que de  
Dios dixerō, es doctrina q̄  
se aprēde en la escuela del  
demonio: de Dios dixerō  
con mentira, y de vos dirā  
con mucha verdad.

raiso, a vèr lo q̄ auia faera  
d̄l, y luego topò cō la serpiē-  
te q̄ la engañò. Y assi S. Am-  
brosio hablādo cō las dōze-  
llas, dize: *Paradisus est tu vir-  
go, Eua eius.* Mira dōzella,  
q̄ eres vn paraíso de Dios,  
no te pōgas a la vètana, o  
puerta, no te suceda lo q̄ a  
tu madre Eua, q̄ topes con  
quiē te engañe. Y pues es pa-  
raíso la dōzella, como no se  
sabe dōde estā el paraíso, o  
si ai paraíso. Assi ha de ser  
la donzella, q̄ no sepā si tal  
dōzella ai en el mūdo, ni dō-  
de estā. Esso pues quiere de-  
zir Ambrosio en dezir: *Pa-  
radysus est tu virgo, Eua ei-  
us.* Grande exemplo tene-  
mos de recogimiento en la  
Virgen N.S. de quien dize  
Pedro Damiano: *Maria an-*

*S. Ambrosio  
in exort. ad  
Virg.*

*Pet. Damo-  
ser. de as-  
sump. Virg.*

Nota:  
Expr. Ab.

Opiniō es de los Hebreos,  
y de algunos Sātos, q̄ la ser-  
piēte no entrò en el paraíso  
sino que Eua se assomò por  
encima de la cerca del pa-

*gusta in tēporalibus, in spiri-  
tualibus dilatata.* Y assi el  
Angel la hallò en lo más re-  
tirado, *Ingressus Angelus,*  
entrò el Angel, y dixola:

**Aue gratia plena, Dominus tecum.**

**DISCURSO II.**

*Que el estar tan llena de gracia Maria, quando la  
saludò el Angel, fue porque la auian dado la gra-  
cia, que se auia de dar a todo el mundo.*

**N**O ai quien pueda pō-  
derar quā llena de gra-  
cia fue Maria, desde el inñā

te de su Cōcepcion hasta el  
fin de la vida: però princi-  
palmēte quādo entrò en  
ella

# In Expectatione

**S. Amb in Luc. 1. 1.** ella el Verbo diuino. **S. Ambrosio:** *Bene enim sola gratia plena dicitur, quae sola gratia quae nulla alia confersa est.*  
**Y Hugó:** *Et bene plena gratia, quia non habebas in vtero plenti gratia & veritatis.* Y esto quiso dezir la Gloria, quando sobre estas palabras, *Aue gratia plena,* dixo: *Esta gratia non solum impleat eius mentem, sed etiam ventrem.*  
**S. Dioscra** la gracia, de q̄ esta uia llena cuerpo y alma: esta uia llena de Dios. Dixo esto por leuantado espíritu **Pedro Damiano:** que Dios (como dize **S. Tomas**) esta uia en todas las criaturas de tres maneras: *Per essentiam, per similitudinem, & per presentiam.* Y en la Virgen añade quarto modo de estar, *per identitatem.* Diganos sus palabras: *Quanto magis in nobis vestra creatura, ut dicitur. **Aug. Mar. delicat Mariae Virgini identitate, quae idem est, quod illa.***  
 Siendo Madre de Dios estubo Dios de tal suerte en ella, y Maria en Dios, que Dios se hizo vna misma cosa con Maria, y Maria con Dios. Esto se ha de entender en la forma q̄ san Agustin dixo en el sermón de la Assumpció de la Virge: *Caro Christi caro illius est.*  
**S. Athanasio** *Aue gratia plena.* **S. Ananias** leyó, *Aue gratiosa. Di-*

gamos el mayor encarecimiento, q̄ podemos dezir acerca deste caso: *Aue gratia plena.* Es costumbre de nuestro Dios toda la gracia, y misericordia q̄ auia de dar a los pecadores; quando no se dispone para recibirla, de posibilidad, y rebalsarla en los mandamientos. En este sentido declarã muchos aq̄llas palabras de los Cantares: *Mandragoras dederunt odorẽ suũ in portis nostris.* Las mandragoras dieron su olor (dixo la Esposa) en nras puertas. La Glosa dize, q̄ estas mandragoras son vnas manzanas muy bellas: *Poma sunt pulchra, & odorifera.* Plinio y Dioscorides dize, q̄ son vnas hieruas, q̄ hazẽ fecundas las mugeres. **S. Ambrosio,** q̄ significã los pecadores conuertidos, q̄ comieçã a dar buen olor de santidad. Otros, q̄ estas mandragoras significã la persona de Christo, q̄ quando el pecador no le quiere, se arroja a las puertas de las almas mandras dispuestas, y q̄ allivierte la fragancia de sus olores; y gracias; y esto significa aq̄l mandra Dios a los discipulos, q̄ despues del milagro de los panes, y peces cogiesse el pã q̄ auia sobrado para ellos. Significaua aq̄l pã el pã de la gracia, y el pã que

Cant. c. 70

Glos. ordin.

Plin. lib. 27 cap. 13. Diosc. lib. 4 ca 61 lege multa de mandra S. Ambrosio hinc locum

Aug. ser. de Assumpt. Virg. Mar.

S. Athanasio ser. de Ananias

q̄ no cabe en los pecadores  
recogase para los mas justos.

Exemplo pensamos en Job:  
en la lei natural toda la gra-  
cia q̄ en aquellos tiempos posaua  
de poner en macho, la pu-  
so en Job, porq̄ ellos no se  
disponia, y Job si: y asi la Sa-  
grada Escritura le da tantos  
renombres de santo, *Vir erat  
in terra Hus nomine Job, &  
erat vir ille simplex, rectus, ac  
timens Deum, & recedens a ma-  
lo, tãtos apellidos? simple,  
recto, temeroso de Dios, q̄  
se apartaua del mal? Si, q̄ de  
apellidos de santo para de-  
clarar cõ ellos, q̄ la gracia q̄  
no cabia en los pecadores  
de aquellos tiempos ponia  
Dios en el. Lo mismo suce-  
dio en la lei escrita cõ Moi-  
sen, pues dice del S. Pablo, q̄  
tenia tãta gracia y espiritu,  
que tomò Dios espiritu de  
Moisen, para hazer setenta  
hombres espirituales, cõ que  
dio principio al Cõcilio Sa-  
nedrin. Pues como tenia tã-  
ta gracia Moisen? porque la  
que no cabia en los pecado-  
res, la depositò Dios en el,  
por ser el mas justo.*

Vengamos a los tiempos  
de la Encarnaciõ. Estaua el  
mundo hiruiendo en pecados  
y toda la gracia q̄ Dios auia  
de repartir con vn mundo  
entero, porq̄ no la mereciã,

ni se disponian, para la toda  
en Maria. Dios te salua la  
llena de gracia, q̄ toda la q̄  
Dios auia de dar a vn mun-  
do entero, la ha puesto en ti.  
Y para q̄ se vea q̄ es costum-  
bre de Dios, quitar a los mal-  
dispuestos; y dar a los mas  
santos, atiendase aquella pa-  
labra de S. Mateo, de los ta-  
lentos, q̄ al q̄ enterrò el talen-  
to, se lo mandò quitar el Se-  
ñor q̄ tomaua la cuenta, y  
dar al mas rico, al q̄ tenia  
diez talentos: *Tollite ergo  
ab eo talentum, & date ei, et  
habet decem talenta.* Hugo lo-  
bre este lugar, q̄ el mas sab-  
do, y que tiene mas caridad,  
siempre esta mas dispuesto, pa-  
ra q̄ la gracia q̄ no cabe en  
los pecadores; por no dispo-  
nerse, se depositè en ellos:  
*Habenti charitatē datur gra-  
tia vel augmentum charita-  
tis;* S. Gregorio, q̄ dièron el  
talento al mas santo, y mas  
dispuesto *Qui quis autē cha-  
ritatē habet, ois etiã donaper-  
cipit; quis autē in charitatē  
non habet, etiã donaque per-  
cipere v̄ debet, s̄ v̄ v̄.* Y  
do mismo dixo san Geroni-  
mo: *Præmissi, quòd ess fuerit  
reprobatissimum; vident transfi-  
ri ad alios.* Pues como en los  
tiempos de la Encarnacion  
auia tã grandes pecadores,  
toda la gracia que auia de

repar-

Job, cap. 1.

S. Paul. ad  
Heb. 5. 14.

Tullit Dñs  
de spiritu  
Moysi & de-  
dit septua-  
ginta senti-  
bas.

S. Mat. cap.  
25.  
Hug. Cord.  
in hunc loc.  
cum.

S. Gre. M.  
no cit.  
Carhan.  
in i. uel.  
S. Hiero.  
Matt. 25.



## In Expectatione

repartir en todo el mundo, porq̄ no se disponiã la auia Dios rebalsado y depositado en la mas santa, y mas dispuesta, q̄ era Maria. Y por esto la dize el Angel: *Aue gratia plena*. Dioste sal ue la llena de gracia, q̄ toda la q̄ Dios auia de dar a vn mundo la ha puesto en ti.

Que llena de gracia quedaria despues del parto, si antes estaua llena della, es cierto, q̄ con la respiracion Christo daua el Espiritu santo, como se colige del Euãgelio de san Iuan, que para dar el Espiritu santo a los Apostoles, no hizo mas de darles su respiraciõ, *Insufflauit in eos, dicens: Accipite Spiritu sanctum*. Con la respiracion les dio el Espiritu

2. Inã. c. 20

santo. Pues nueue meses q̄ Christo estuu en las entrañas de Maria, q̄ la Virgen daua su respiracion al niño Dios, y el Niño respiraua en sus entrañas, cõ lamisma respiraciõ de Maria, y essa respiracion q̄ le daua su Madre, se la boluia el Niño llena de Espiritu santo, pues nueue meses de respiraciones, y que cõ cada vna la llenaua de Espiritu santo, que llena estaria de gracia Maria despues del parto!

Christo en las entrañas de su Madre con cada respiraciõ la llenaua de Espiritu santo.

Nota valde

Proo. 6. 32.

Mas el Sabio dixõ desta

Señora: *Laudent in portis opera eius*. Alabéla sus obras en sus puertas. Dos puertas huuo en el alma de Maria, por dõde entraron las mercedes y gracia que Dios le dio. Por dos puertas salé todas las mercedes q̄ haze el Rey, vna de justicia, y otra de gracia. Da vn titulo al Cauallero, q̄ le siruio veinte años en la guerra, aquella merced salio por la puerta de la justicia, porq̄ le merecia de justicia por sus seruicios. Aficionõse el Rey a vn Cauallero, da le vn habito y encomienda sin auerle seruido, aquella merced salio por la puerta de la gracia, o misericordia, porq̄ se lo dio graciosamēte. En Maria huuo dos puertas, por dõde entraron, la gracia q̄ le dierõ, y las mercedes: vna de justicia y otra de misericordia. La gracia q̄ la dierõ en el instante de su Cõcepciõ, entrò por la puerta de la misericordia, fue dada graciosa. La gracia q̄ la dierõ por ser Madre de Dios, por criar a su Hijo, por sus oraciones, ayunos, vigilias, esta gracia entrò por la puerta de la justicia. Pues cõsidere se la gracia q̄ entrò en el alma de Maria por estas dos puertas, y verãse como todas las criaturas la pueden

En el alma de Maria dos puertas por dõde entran los fauores.

part. 1. lib. 1. c. 1. p. 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

pueden

puedé dezir a Maria: *Ave gratia plena*, mas avn arbol, que es causa particular, no le dan tanta virtud para llevar quatro arrobas de peras, como al Sol, que es causa vniuersal, que ha de ser

vniuersal bien de todò el mundo. A lós Sâtos dieron les gracia, como para santos en particular, a Maria como a Madre vniuersal de iustos, y pecadores; y por esso, *gratia plena*,

Maria Madre vniuersal de todos.

Dominus tecum.

DISCURSO III.

Que auiendo hecho en la Encarnacion el Verbo ostentacion de todos sus atributos, en cierto modo se desnudò del de la inmensidad, y se le dio a su Madre para poder encarnar.

Ren. Car. Pet. Dam. ser. de Nat. ou. Virg.

Pedro Damiano: *Dominus tecum, inquit Archangelus, habitat in Angelis Deus, sed non cum Angelis, quia cum illis eiusdem non est essentia: Habitat Deus in Virgine, habitat cum illa; cum qua unius natura habet identitatem.* Como pudo habitar en la Virgen el que era infinito y inmenso. O grandeza de Maria que por habitar en ella, auiendo en la Encarnacion hecho ostentacion de todos los atributos, misericordia, bondad, omnipotencia, sabiduria, y de todos los demas: leuãtãdo al hõbre al ser de Dios, solo del atributo de la in-

mensidad, no hizo ostentacion; antes para poder habitar en Maria, parece que se desnudò del, y se le dio a su Madre, para que con el alma, y entrañas le pudiesse abarcar. Y assi S. Epifanio dize: *Gratia Mariae immensa est.* Es inmensa la gracia de Maria, y sus entrañas fueron inmensas. Assi lo dize el mismo Sãto: *Aue splendendum caelum, quae in caelis incomprehensum continet Deum.* Como pudiera la Virgen nuestra Señora abarcar al inmenso, si Dios no se desnudã a del atributo de la inmensidad, y se le diera a esta Señora para

S. Epiphani Episc. Costo 2.100 B. 100 pp.

Dios se desnudò en la Encarnacion del atributo de la inmensidad.

P po-

poder abraçarle en su alma, y entrañas? Eſſo miſmo

s. Chryſ. 2.  
com Biol.  
FP de laud.  
Mar. 1. 11.

dize Chriſiſto: *Comprehendiſti enim quem nec caeli quidem capiunt.*

Es doctrina de los Santos, llamar a los juſtos templos

El ſtete  
pio viuo  
de los.

viuos de Dios. Vna columna, que es muy gruesa, no la puede abarcar vn hombre, ni dos, que remedio ſe

juntan muchos; y ſe den las manos, y hagan vna rueda, y la abraçen. Dios es infinito, el hombre que eſta en

gracia templo viuo de Dios, pero limitado: Eſta Dios muy eſtrecho en el hombre, pues que remedio den

ſe muchos las manos, mancomanense a darle gracias todos, y a eſtar ſiempre en

caridad: que por eſſo Dauid combidaua a las criaturas a alabar a Dios: *Magniſicate Dominum mecum,* de-

monos las manos, y eſte-

monos las manos, y eſte-

monos las manos, y eſte-

mos en gracia, para hazer vn templo viuo todas las

criaturas, para abraçar a Dios; pero todas ſer en templo eſtrecho. La Virgen

ſola muy capaz. *Domineus te cum,* vos, Señora, ſois templo capaz para Dios. Dize

Pedro Damiano, que hizo Dios en las entrañas de Maria vn reclinatorio para ſi:

*In qua ſoluſ ſe poſt tumultus Angelorum,* & *hominum* & *reclinaret,* & *requiem daretur in principio*

Pet. Dam.  
r. de An.  
nunt. Mar.

nota, que dize: *Post tumultus Angelorum,* que

la Corte de los Angeles le parece bullicio de vulgo, respeto del ſilencio, y de-

caſo que halla en Maria. O precioliſſima Dózella!

tu ſola fuiſte templo capaz para recibir a Dios, y

veſtirle de carne en tus entrañas; bien te puedo llamar inmenſa

Reina del cielo.

*Quæ, cùm audiſſet, turbata eſt in ſermone eius.*

DISCURSO V.

*Que fue tanta la humildad de Maria, que el ver ſe engrandecer del Angel la turbò.*

ES Mucho de advertir, que dize el Euangelis-

ta, que ſe turbò, *In ſermone eius,* en la platica del Angel,

gel, que como vio que la alabaua tanto con tan nueua, y nunca oida salutaciõ; turbõse, como era tan humilde, que para el que es perfectamẽte humilde, no ai turbacion, como el ver-se alabar y engrandecer; y por esso dize san Bernardo, que la embiaron vn Arcangel, que quiere dezir, *Fortitudo Dei*, fortaleza de Dios: porque fue menester la fortaleza de Dios para confortar a la Virgen, segun se turbõ viendose alabar. Bernardo: *Vt Virginem natura pauidam, qua de miraculi nouitate expauesceret, tota Dei fortitudo, & virtus confortaret.* Y es mucho de notar, que este Arcãgel fue el que en las agonias del huerto cõfortõ a Christo. El mismo embian a Maria, porque sin duda fueron sus agonias; viendose alabar, parecidas a las q̃ Christo tuuo en el huerto. Vaya toda la fortalezã de Dios a confortarla. O humildad profunda de la Virgen! que lengua te podrá engrandecer, dize Bernardo: *Non est magnum esse humilem in abiectiõne, vera est virtus, humilitas honesta.* No es mucho ser vnõ humilde, quando es me-

nospreciado. La verdadera humildad es, que siendo vna persona alabada y engrandecida, entonces se humille: esta es perfecta humildad. Las ramas de vn arbol, o se humillan, porque estan desgajadas, o porque estan cargadas de fruta. Muchos se humillan, porque estan desgajados de Dios, por ser pecadores, conociendose por tales, gente desgajada de toda buena fortuna, mal que les pese humillan sus ramas. Otros ai que estando en gracia, y con prosperidad de todos los bienes se humillan: porque las ramas estan cargadas de fruta de virtudes: el peso delas virtudes les haze humillar: la Virgen se humilla, no porque estè desgajada de Dios, sino que el peso de las virtudes la haze humillar. Y nota, que la humildad de Maria no pudo ser humildad de entendimiento, sino de vòluntad. Dize Bernardo: *Est est humilitas, quã nobis veritas parit, & nec est habet maiorem. Est humilitas, quam charitas format, & inflamat, atq; hanc est illa in cogitatione est.* Ai dos maneras de humildad: vna que nace del entendimi-

Similitudo.

cab. fort. Dei.

Bern. ser. de missus, est.

Nota.

Bern. supra ecce ancilla Domini.

Bern. n. 42. Cantos.

Ai dos maneras de humildad.

## In Expectatione

millad, v miento, y otra que nace de  
na de en- la voluntad feruorosa, la q  
tendimie nace del entendimiento, es  
to, y otra humildad fria, : conozco  
de volun- mis faltas: este conocimie  
dad. to me haze fuerça que me  
humille. Esta se liama hu-  
mildad de entendimiento,  
esta no cupo en Maria, por  
que no pudo auer en ella  
engaño; y assi no se cono-  
cio por muger que en si tu-  
uiese falta alguna: el qual  
conocimiento la obligasse  
a que se humillasse, que es-  
fo fuera humillarse por me-  
noscabos y faltas. Fue su hu-  
mildad nacida de vna ardē-  
tissima caridad, hija de la  
voluntad. Esta humildad  
es la que agradò mucho a  
Dios, porque es feruorosa,  
y la que nace del entendi-  
miento es fria. Y el mismo

No pudo  
auer en  
Maria hu-  
mildad de  
entendi-  
miento.

Bern. ho. 1.  
de missus  
est.

Bernardo dize, que mere-  
cio mas por ser humilde, q̄  
por ser Madre de Dios: *In-  
de felix, & inde beata, quia  
humilis est, nõ quia in utero  
Verbum caro factum est, au-  
deo dicere, quòd sine humili-  
tate, usq; uirginitas Maria  
Deo placuisset.*

Cò esto q̄ ha dicho Ber-  
nardo me ha dado ocasion  
para atreuerme a dezir, q̄  
en la humildad de Maria se  
halla vn cierto linage de in-  
finidad, pues hizo còtrape-

fo a la dignidad de Madre  
de Dios, de quien dize S.  
Tomas, q̄ es dignidad casi  
infinita. Esto declararemos  
mui bien con este simil. Si  
viessemos vn peso de dos  
balanças, y que en la vna ai-  
casi nada; pero este casi na-  
da pesa tanto, q̄ tiene la ba-  
lança donde està cosida cò  
la tierra, y la otra puesta en  
el cielo mui alta: si en esta  
balança que està tan alta,  
por estar la otra tã baxa, se  
llenasse de la cosa mas gra-  
ue, y de mayor peso que se  
hallasse; y con todo este pe-  
so siempre estuuiesse mui  
alta sin poder prepòderar,  
y igualar con la baxa, diria-  
mos: O santo Dios, y co-  
mo pesa aquello, q̄ es casi  
nada! la humildad de la  
Virgen, y la dignidad de  
Madre de Dios, es vn peso  
de dos balanças: la balança  
de la humildad està cosida  
cò la tierra, y no tiene sino  
casi nada, que es la humil-  
dad: porque la humildad es  
casi nada, vn còsiderarse el  
humilde por nada, y que  
no merece nada. En la otra  
balança està la dignidad  
de Madre de Dios; y  
con todo esto pesa mas la  
humildad de Maria: por-  
que el peso de la dignidad  
de Madre de Dios acom-  
pañada,

Similitudo

La humil-  
dad pesò  
mas en la  
dignidad  
de Maria,  
q̄ Madre  
de Dios.

pañada con tantas gracias no la leuâtò de tierra, pues estuuò pegada con ella; quando dixo: *Ecce ancilla Domini*. Luego bien puedo dezir con Bernardo, que pesò mas en Maria la humildad, que la dignidad de Madre de Dios, y inferir con santo Tomas,

que si en la dignidad de Madre de Dios se encierra vñ linage de infinidad, tambien en su humildad, pues cõpate cõ ella, y pesa mas. O Reina ma'ò Madre purissima de Dios! el mismo aiabe tu humildad, q̃ yo no puedo, Señora, y assi caulo, porque me falta el caudal.

Ne timeas, Maria, inuenisti enim gratiam apud Deum.

DISCURSO VI.

Que nos enseña la Virgen nuestra Señora el modo que hemos de guardar para hallar la gracia.

**N**O Dixo el Angel: *Reperiisti, sed inuenisti*: porque esta es la diferencia que ai de *reperio*, a *inuenio*. *Reperio*, es hallar a caso; *inuenio*, es hallar lo que se buscò con sollicitud y cuidado. Y assi Ouidio: *Tu non inuenta reperia es*. No te buscana con cuidado, y hallète a caso. El Angel dize, *inuenisti*, no dixo, *reperiisti*, que es hallar a caso, sino *inuenisti*. La gracia que auéis buscado con tanta sollicitud, con ayunos,

vigilias, y oraciones, *inuenisti*. Ya la auéis hallado, Virgen soberana. Con sollicitud se ha de buscar la gracia y amistad de Dios, con ayunos, oraciones, y limosnas. Dixo san Ambrosio, que se auia de hallar en cada vno de los Christianos: *Dixitne pro-pitiationis ambitio*, vna ambicion de que Dios me quisiesse mucho, y me diese mucha gracia. Definiedo la ambicion Inocencio Tercero, dixo: *Ambitio est,*

Ouid. li. 1.  
Metamora

In lib. de  
fig. cap. 1.

Innoc. III.  
lib. 2. de

## In Expectatione

est imptu  
mundi, cap.  
27.

*qua per fas, & nephas niti-  
tur adipisci, nec desistat ad-  
buc, sed instat, & inuadit  
violenter honorem, impudē-*

Se ha de  
hallar en  
los Chris-  
tianos am-  
bicion de  
su salua-  
cion.

*ter accipit dignitatem.* Ten-  
go de salir con lo que pre-  
tendo por fas, o por nefas,  
aunque pierda el fosiiego,  
aunque coma a deshoras,  
aunque gaste mi dinero,  
aunque sea importuno, aũ-  
que me humille a los cria-  
dos de aquellos con quien  
pretendo, no he de parar  
hasta salir con mi preten-  
sion, esta es ambicio. Pues  
buelta a lo espiritual, dize  
Ambrosio, que se ha de ha-  
llar en nosotros ambicion  
del cielo, *Diuine propitia-  
tionis, ambitio:* tengo de ser  
fanto, y amar a Dios, aunq̃  
me canse, aunque dè mi ha-  
zienda a los pobres, aũque  
reufe el cuerpo el ayuno,  
y diciplina, aunque pierda  
el sueño, aunque me mur-  
muren, me he de salvar, y  
he de salir con la preten-  
sion del cielo. Esto es, *Diui-  
ne propiciationis ambitio.*  
No piense nadie, que sin  
grandes diligencias se ha  
de alcançar el cielo.

S. Paul. r.  
Cor. cap. 9.

Dixo san Pablo: *Nesci-  
tis, quòd ij, qui in stadio cur-  
runt, omnes quidem currūt,  
sed unus accipit brauium.*  
Todos corren deseosos de

saluarse; y vno se lleua la  
palma. San Anselmo dize,  
que aquel, *brauium*, es lo  
mitmo que palma: parece  
que dize san Pablo en es-  
tas palabras, que todos cor-  
rē deseosos de saluarse en  
la casa de Dios, y que vno  
se salua no mas: *Unus accipit  
brauium.* Vno solo parece  
que dize se salua. Santo To-  
mas dixo sobre estas pala-  
bras: *Hic notatur paucitas  
electorum.* Pues q̃ es esto?  
En la casa de Dios no dixo  
Christo por san Iuan, que  
auia muchas mansiones, y  
sillas? *In domo Patris meae mā-  
siones multae sūt.* Y S. Pedro  
Crisologo dize, que no so-  
lo muchas sillas, y coronas,  
fino que para cada Santo  
inumerables coronas. Y  
el Angel no dixo a la Vir-  
gen, este vuestro Hijo:  
*Regnauit in domo Iacob?*  
no en la casa de Abraham,  
porque tuuo dos hijos, y  
solo vn mayorazgo, y pa-  
ra darsele a Isac, echan fue-  
ra a Ismael, ni dixo, que  
lleuaria adelante la casa de  
Isac, Christo, porque tu-  
uo dos hijos, y solo vn ma-  
yorazgo; y para heredar  
Iacob, dexò sin mayoraz-  
go a Esau: pero dixo, lle-  
uará adelante la casa de Ia-  
cob: *Regnauit in domo Ia-  
cob.*

S. Anselmo  
in huc lo-  
cu, brauiū  
quodā ge-  
nus est pal-  
mae.

S. Thom. in  
huc locum

S. Ioh. c. 14

S. Pet. Chry  
sol. ser. 119

Genes. 21.

Genes. 27.

Luc. 3. 12.

66b

rob, que tuuo doze hijos, y doze mayorazgos para cada vno el suyo. Esta casa lleuará, dize el Angel, adelante Christo, que para cada vno de sus hijos tédrá vn premio, vna corona, vna silla. Pues como dize san Pablo: *Vnus accipit brauium*. Digamos primero la declaracion de san Anselmo, y san Pedro Chryfologo: *Currit Iudaeus, currit Haereticus, currit Gētilis, sed populus Christianus accipit brauium*. Pero a mi parecer, pareceme que quiso dezir san Pablo, hemos de correr en el camino de la virtud, como si vno se huiera de salvar solo, *Vnus accipit brauium*. Si solo vno se huiera de salvar, mui necios fueran todos los que no hizieran muchas diligēcias, por ser aquel vno. Corramos todos, y hagamos tantas diligēcias por nuestra saluacion, como sino huiera mas de vn premio, y como si vno se huiera de salvar: yo tengo de ser este vno, y tengo de hazer tantas diligēcias, que he de ganar el premio.

Genes. 49.

Anselm. in hūc locum.

Nota

103. Psal.

Dixo David de Dios: *Qui facis Angelos tuos, spiritus, & ministros tuos ignē*

*urentem*. Los Angeles que le firuen en el cielo son espíritus, que son la misma presteza, los ministros que le firuen en la tierra fuego, que sean la misma veloci- dad. Tiene vn amo colerico vn criado lerdo, y dize, echenme de casa este criado, que me crucifica: yo soi la misma colera, y ele es la misma flema, me mata, echenle de casa. Es nuestro Dios la misma colera: *Deus noster ignis comburens est*. Querria, que los que le han de seruir fuesen fuego, y la misma presteza, porque en siendo lerdos le crucifican. Dana vn hombre vna puñalada, llaman presto vn cirujano, que saque la tienta, y vea si es mortal la herida: acertò a llegar vn medico cirujano, y tomale el pulso, señor, no os llamamos para que le tomeis el pulso, sino para que saqueis la tienta, y veais, si es mortal la herida, Señor, responde, soi medico, y soi cirujano; tambien lo echo de ver en el pulso, como ficando la tienta: porque si es mortal la herida, exalanse los espíritus vitales; y echo- lo de ver en el pulso, en que se va desfalleciendo, y

Similitudo

Similitudo

Nota

## In Expectatione

Ai almas que estan heridas le inuite, y no lo fiēten.

pulsa despacio, señal de q̄ se exala la vida. O que de almas ai, q̄ si las tomásemos el pulso en lo floxo cō que pulsan en el seruicio d̄ Dios dan a entender, que tienen alguna herida mortal en el alma, por donde se exala la deuccion, y el espíritu: examinate, Christiano, y mira si está herido tu coraçon, que tanta floxedad en seruir a Dios, es indicio de alguna herida mortal en tu coraçon.

Hug. Card. in Luc. c. 1.

From c. 4

Combida el Espiritusanto al alma Christiana, que entre por el camino de la virtud, y corra por el: *Viam sapientie monstrabo tibi, ducam te per semitas aequitatis, quas cum ingressus fueris, nō arēt abūtur gressus tui, & cures non habebis offendiculū.* Dos cosas promete el Espiritusanto, que no se cansará, y que no hallará en que estropear, si corre en el camino de la virtud. Pagnino buelue: *Et si cucurreris, non impinges.* Por mas que corras, te aseguro, que no daras de ojos. Los Setenta: *Si autem cucurreris, non laborabis.* Pagnino asegura, q̄ no tropeçará; los Setenta, que no se cansará estos dos açares puede temer el que corre por vn camino en lo

Transl. s. Pag. ex He.

Transl. ex Septuagim.

temporal, tropeçar, y cansarse; que dixo Aristoteles, que el que corre, como se desopilan los poros con el exercicio del correr, por ellos se exaiā los espíritus: de ai es, que le falta la fuerça, y se cansa; y tropieça con facilidad. Pero el que corre en el camino de la virtud, es al reues; porque mientras mas corre, no pierde el espíritu, sino adquiere nuevo espíritu, y nueva fuerça. Lo segundo, va seguro que no tropeçará. Vn Cauallero quando va passeando la dama en su cauallo, no le quita nadie los tropieços, quando se determina correr en la plaça, todos le hazen lugar, y le quitan las piedras. Así sucede a lo espiritual, quando se va despacio vn Christiano en seruir a Dios, no ai quien le quite los estoruos, quando se determina correr con perseuerancia, Dios se los quita, y la Virgen, y el Angel de la Guarda, y todos los Santos: y por esso le asegura, que corra; que por mas que corra no tropeçará. O confusion de muchos Christianos, que despacio se van en la virtud! La santa madre Teresa de Iesus

Aristoteli

Mientras mas se corre en el camino de la virtud, va mas seguro de caer el q̄ corre.

Similitudo

La santa madre Teresa de Iesus

dize,

Christia-  
nos goto-  
fos.

dize; que caminan al pas-  
fo de pollos trabados:  
Christianos gotosos; que  
como ai hombres gotosos  
que les da gota, y no pue-  
den dar vn passo; assi ha-  
blando a lo espiritual, ai  
gota que da en los pies del  
alma; que no la dexa me-  
near en seruicio de Dios;  
y no solo dize Ezequiel  
gota, sino arroyos de agua:  
*Omnes manus dissoluentur,  
& omnia genna fluēt aquis.*  
Pecadores gotosos, y mas  
que gotosos, que de los  
pies del alma corren arro-  
yos de agua del mal hu-  
mor, y no dan passo en la  
virtud.

Ezech. c. 7.

S. Bas. Ma.  
Rc. 211.

San Basilio pregunta,  
que modo ha de guardar  
vn alma en buscar a Dios,  
y su gracia; y dize, que se  
ha de hallar en el Chris-  
tiano: *Assidua vsque ultra  
vires, animi ad exequen-  
dam Dei voluntatem con-  
tentio, cum proposito, ac de-  
siderio gloria ipsius.* Ha de  
de amar a auer en nosotros vna con-  
Dios mas tencion assidua hasta mas  
de lo que de lo que las fuerças alcan-  
pudiere. çaren, *Vsque ultra vires.* A-  
quella particula, *vsque ul-  
tra*, no mira fin ninguno:  
sin fin, sin coto, sin limite le  
hemos de amar, buscar, y  
padecer por este Dios. Af-

si padecio, y nos amò este  
Señor nuestro a nosotros,  
*Vsque ultra vires*: bastaua en  
carnar, y hazerse hombre,  
y luego nacer cò tanta po-  
breza: contentòse con esso?  
No? *Vsque ultra*. Hasta mas  
quiso padecer; lleuenme a  
la Circuncision, que de o-  
cho dias quiero començar  
a verter sangre: contentòse  
con esso. No, q ama al hom-  
bre, *Vsque ultra*, sin fin. Va-  
se al huerto, y vierte mas  
sangre: contentaos con es-  
so, Dios y Señor mio, no  
puedo, *Vsque ultra vires*,  
he de padecer hasta que me  
faltē las fuerças. Venga la  
coluna, dontle recibire  
açotes hasta acabarse las  
fuerças, pero no el amor, y  
deseo de padecer. Venga  
la corona de espina; y vl-  
timamente vna rigurosa  
cruz: y acabadas alli las fuer-  
ças, no se le acabò el deseo  
de padecer; y assi dixo: *Si-  
tic*: O que sed que tengo de  
padecer por el hombre mu-  
cho mas de lo que he pade-  
cido. Assi declaran este, *Vi-  
tic*, san Agustín, y san Ber-  
nardo: *Adhuc multa, & ma-  
iora tormenta sitio*. Esto es  
amarnos, y padecer por no-  
sotros, *Vsque ultra vires*.  
No es mucho que padezca  
mos por el, y le amemos, y  
ha-

Ioan. 11.  
Luc. 2.

Luc. 6. 22.

S. Matt. 26

S. Mathe  
vbi supra.

S. Marc. 15

S. Ioan. 19

S. August.

S. Bernard.

## In Expectatine

hagamos diligencia por su gracia: *Vsque ultra vires*. Bastará ayunar por este Señor hasta enflaquecer el cuerpo? No, ayuna, *Vsque ultra*. Bastará tener dos horas de oracion; vna por la mañana, y otra por la tarde para contemplar en su muerte? No basta, haz mas, *Vsque ultra*. Cumplirá vn Christiano con tomar cada dia vna disciplina? No, todo es poco, castigue su cuerpo, *Vsque ultra*. Haf-

ta más se ha de mortificar, que tres tomava santo Domingo. A vn Dios que tanto me ama sin fin, sin limite le hemos de amar, y padecer por el. Con sollicitud continua hemos de buscar su gracia, que así la buscò la Virgen: y esso ponderò el Angel en dezir: *Inuenisti enim gratiam*, y no *Reperisti*, q̄ es hallar acaso, sino, *Inuenisti*, que es hallar lo que se busca con sollicitud y cuidado.

Santo Domingo tomava tres disciplinas

*Inuenisti enim gratiam apud Deum.*

### DISCURSO VII.

*Que quien busca la gracia en primer lugar acerca de Dios, la halla acerca de Dios, y de los Principes de la tierra: y al reves, quien la busca en primer lugar acerca de los hombres, permite Dios lo pierda todo.*

Mag. Card.  
in Luc c. 10.

**H**Vgo Cardenal, que nos enseña la Virgen a buscar la gracia acerca de Dios, y no acerca de los Principes de la tierra: *Que. si uisisti gratiam ubi erat, scilicet apud Deū, qui est locus gratiarum, non apud mundū cuius gratia est; at uorū. Re-*

gla general: quien busca la gracia en primer lugar acerca de Dios, la halla acerca de Dios, y de los hombres: y quien la busca en primer lugar acerca de los hombres, permite Dios, que no la haile, ni acerca de Dios, ni de los hombres:   
luga-

La gracia se ha de buscar en primer lugar acerca de Dios.

Daniel cap.  
1.

lugares para prouar esta verdad: *Proposuit autem Daniel in corde suo, ne pollueretur de mensa Regis, nec de vino potus eius.* Propuso Daniel en su coraçon, que no auia de buscar gracia, ni fauor del Rei, ni mancharse en comer nada, que de su mesa se alçasse: luego hallaron gracia, dize la sagrada Escritura, en los ojos del Principe, que gouernaua la casa del Rei: *Dedit autem Deus Danieli gratiam in conspectu Principis Eunuchorum.* Y acerca del Rei, ni mas, ni menos hallaron gracia: y san Theodoreto dize, q̄ luego Dios los llenò de su gracia y auxilios, y san Geronimo, q̄ no solo les dio la gracia, que los hazia gratos, sino que luego que se determinaron de no buscar gracia acerca del Rey se determinò Dios de llenarlos de todas las gracias, dize san Geronimo, *Dedit sanctis pueris scientiam, & disciplinam, secularium literarum in omne libro, & sapientia.* En buscando en primer lugar gracia acerca de Dios, se ha de hallar acerca de Dios, y de los hombres: y en buscandola en primer lugar acerca de los Principes del mū-

Daniel vbi  
supra.

S. Theod.

S. Hiero. in  
hunc locū.

do, la ha de perder acerca de Dios y de los Principes.

Exemplo desto tenemos en Aman, que andaua sollicito buscando la gracia acerca del Rei Asuero, olvidado de la gracia de Dios: hizo tantas diligencias por ella, que dize la sagrada Escritura, que puso el Rei el asiento de Aman junto al suyo: *Posuit Rex solium eius super omnes Principes.* La Glossa sobre esta palabra: *Tolluntur in altum, et lapsio grauiori ruant.* Los leuanta la gracia del Rei, para que caigan de mas alto, y el se alabò que auia hallado la gracia acerca del Rei, y la Reina, y que el solo era còbidado con ellos: y que tanto durò essa gracia? poco: porque de la mesa se leuantò para la horca: *Suspensus est Aman in patibulo, quod parauerat Mardocheo.* La Glossa: *Aman honore, quem à Rege acceperat, supra medium abusus huiusmodi crucifixus est.* O mil vezes desgraciados los que olvidados de la gracia de Dios buscan la gracia de los que mandan, y que poco les ha de durar essa gracia! no ai que buscar gracia acerca del mundo, que la llama

Esber. v. 32

Gloss. ordi.  
vbi sup.

vbi sup. 79

Gloss. ordi.  
in hunc locū.  
cum.

## In Expectatione

**Ecclesiast.**  
**cap. 20.** llama el Ecclesiastico gracia de necios: *Gratia fatuorum effundetur.* Gracias que se vierten, y se pierden con facilidad.

**Iansen. in hunc locum.** Esta gracia dize sobre este lugar Iansenio, es el beneplacito del que manda, que tanto descan alcanzar los hombres. Seneca dixo con grande elegancia: *Neminem eo fortuna*

**Seneca. epist. 4. ad Lucilium.** *prouexit, ut non tantum illi minaretur, quantum permiserat.* Al passo que la fortuna va leuantando al que busca la gracia del Principe, a esse passo le amenaza con tan grã ruina, como es el fauor: y en la misma epistola dixo: *Momento mare*

**Seneca ubi supra.** La gracia del Principe mar q̄ se alborota con facilidad. *vertitur, eodem die ubi iusserunt nauigia sorbentur.* Afsi como el mar se alborota en vn momento, y adonde los nauichuelos andauan discurrendo con gusto, alli se los traga y sorbe. Afsi es la gracia de los hombres, donde pensauades passar con gusto, y que auia consistencia; lo que os parecia mar en leche, lo alborota la fortuna, y alli os perdeis, y perdeis a Dios: y en otra parte dixo el mismo Seneca: *Ad omnia fortuna bona non suspiciti, & pauidi subsistite, quia beneficia infli-*

**Seneca. Los trauores de los Principes**

*unt, quia beneficia infli-*

*fortuna sunt.* Sed cuerdo saltado en recibir los faouores y gracia de los Principes, que sus beneficios son saltadores, que la fortuna los tiene puestos en assechança para derribaros al mejor tiempo.

Pero quien en primer lugar buscare gracia acerca de Dios, la halla acerca de Dios, y de las criaturas. Exemplo en la Virgen nuestra Señora; que buscò gracia acerca de Dios, y hallòla acerca de Dios y de las gentes, como lo dixo esta Señora; *Ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes.* Busquè gracia acerca de mi Dios, y hallèla tambien acerca de los hombres. Y el Cartusiano dize, que hasta en los Turcos, y Moros hallò gracia, que la aman y la quieren: *Etiam Sarraceni, qui legem Mahometi suscipiunt dicunt, eam præ vniuersis mulieribus omnium seculorum electam.* Y es gran ventura, que la gracia que yo hallo acerca de Dios, si yo no quiero no la puedo perder, y la que se halla acerca de los hombres; no està en mi mano el no perderla. Busquemos gracia acerca de

res de la fortuna.

**Canticum Despara Maria.**

**D. Dyon. Cartusian. Canticum**

Hasta los Moros aman a la Virgen.

de Dios , y hallaremosla  
acerca de Dios ; y de las  
gentes; que todo lo demas  
es peligroso, y passa como  
luz de relampago. Esto ala-

ba el Angel en Maria , que  
supo buscar gracia acerca  
de Dios: *Inuenisti enim  
gratiam apud  
Deum.*

Ecce concipies in vtero, & paries Filium,  
& vocabis nomen eius Iesum.

DISCURSO VIII.

*Que el querer el Verbo ser concebido, y nacer de mu-  
ger, fue para santificar en cierto modo nuestras  
concepciones, y los partos de las mugeres,  
todo maldito por el pecado.*

EL Glorioso padre san  
Agustin dificulta : por-  
que el Hijo de Dios quiso  
nacer de muger, que pare-  
ce que es cosa indigna de  
su gran Magestad ? querer  
passar por concepcion, par-  
to, infancia y niñez : pues  
pudiera, como formò la car-  
ne de Adan, formar la suya,  
y luego vnirse a ella: y ya q̄  
gustaua ser hijo de muger,  
porque assi estaua profeti-  
zado, pudiera quitar, estã-  
do durmiendo a la Virgen  
de su lado vnã costilla, y de  
lla formãra su humanidad,  
como se la quitò a Adã pa-  
ra' formar a Eua ? Dize el  
Santo: *De costa beata Ma-*

*riae Virginis sibi carnem assu-  
mere poterat, sicut de costa  
Adã Eua facta est.*

La primera razon por-  
que conuino nacer de mu-  
ger , y tomar carne de sus  
entrañas , es de Tertulia-  
no: dize, que conuino na-  
ciesse de muger: *Vt sic ostē-  
deret, veram nostram car-  
nem assumpsisse* . Para que  
se echasse de vèr sin sospe-  
cha ninguna, que se auia  
hecho hombre , vniendose  
a nuestra naturaleza . San  
Ireneo, y san Cirilo dizen,  
que si no fuera concebido,  
y naciera , no se mostrãra  
ser hijo de muger ; y por  
consequente no tan pro-  
pin-

*S. Aug. li.  
9. de Genes.  
ad lit. c. 10*

*S. Iren. li. 3  
cap. 12.  
S. Cyril. lib.  
de recta f.  
de ad Regi-  
nas.*

## In Expectatione

pinquo nuestro, como lo es naciendo de Maria, que en esto mostrò las finezas de su amor, y lo mucho que ama a los hombres, pues en todo se quiso parecer a ellos.

Pero san Hilario, y san Pedro Chrisologo dizen, que conuino, que nacièse de muger para santificarlo todo. Por el pecado de Adan aua quedado maldita la concepcion, y el parto: la infancia quedò sujeta a miserias, lagrimas, necesidades: la niñez a errores; pues quiere Christo Señor nuestro passar por todo, por concepcion, parto, infancia, y niñez para santificarlo todo. Las pala-

*San Hil. lib. 2. de Trin. imago inuisibilis pudorem humani exordij, nec recus-*

*uit, & per conceptionē, partum, vagitum, & omnes natura nostra cōtumelias trāscurrit.*

bras de san Hilario: *Dei imago inuisibilis pudorem humani exordij, nec recusuit, & per conceptionē, partum, vagitum, & omnes natura nostra cōtumelias trāscurrit.* Quiso passar todo, para santificarlo todo. Y pues hemos dicho las palabras de Hilario, digamos las de san Pedro Chrisologo: *Nascitur Christus, ut nascens corruptam redin-*

*S. Pet. Chry. treget naturam, infantiam suscepit, patitur nutrimenta, percurrit etates, ut unam perfectam manentem, quam*

*ipse fecerat, inflaret etatem.* Quiere passar por todo, para restaurarlo todo.

Estaua maldita la cōcepcion. Esto suenan aquellas palabras de Iob: *Pe- 101. 30*  
*reat dies in qua natus sum, & nox in qua dictum est, cōceptus est homo.* Aqui dizen muchos, que maldixo el pecado original, maldiziendo la concepcion; pues para santificarla, quiere ser cōcebido de muger. Que de

ellos huieran muerto con el pecado original, sin llegar al bautismo, y en virtud de auer sido Christo concebido, no murieron en el: porque con ser concebido, santificò nuestras concepciones, mereciendo nos, que llegassen los hombres a recibir agua de Espiritusanto. Estaua tambien maldito el parto:

*In dolore paries filios.* Dixo Dios a la muger: *Paritās con dolor tus hijos.* San Chrysostomo leyò: *Multiplicans multiplicabo tristitias tuas.* Es encarecimiento, como si dixera: Seran grandes tus tristezas; pues quiere Chris-

*Genes. 3. 7.*

to nacer de vna muger para santificar los partos de las mugeres; y assi muchas huieran muerto de parto,

*S. Chry. cit. à Lip. pom. in Cō. 110. 30.*

ro, sino fuera por auer nacido de muger el Hijo de Dios.

*Can. 4.  
Rupert. in  
hunc locum.*

Aquellas palabras: *Hortus conclusus soror mea*, las declara Ruperto de nuestra Señora; dize que es vn paraíso. Y para que se vea el misterio que ay en llamar a Maria Paraíso, es menester aduertir, que dize este Doctor, que en el principio del mundo nõ auia mas agua que la del mar, y como era salada, era grande inconueniente, por que ni los animales la podian beuer, ni con ella se podía regar la tierra: traço Dios con su sabiduria, que essa misma agua del mar pasasse por el paraíso, repartida en quatro rios, a quien llama pechos del mundo: *Per terram Paradysi in qua per mammam aqua dulciores facta sunt.* Porque assi como la sangre que de suyo es salada, passando por los pechos de la muger se buelue dulce: assi el agua del mar que de suyo es salada, pasando por los pechos de la tierra, que es el paraíso, se endulço. Llegando aqui Ruperto, se diuirtio a otra cosa, que a no auerse diuertido, auia de inferir, segun lo que dexa

dicho: *Ita per mammam Ecclesie Marian, que terra paradisiata est aqua diuinitatis nobis dulciores facta sunt.* Y esta es la causa, porque la Iglesia la llama: *Vita dulcedo, o dulcis Virgo, Maria.* O dulcissima Señora; que passando por vuestras entrañas el Verbo; y tomando carne dellas, el que era justiciero; y como aguas de mar amargas, por las justicias que hazia: Vos, Señora, nos le dais dulce y misericordioso. Y confirma se esto; con que san Buenaventura la llama: *Fuena misericordie Dei.* Vena de misericordia: porque assi como el agua toma el sabor de los minerales por do passa: el Verbo tomó las propiedades de las entrañas de Maria, que se llama por excelencia: *Maria Mater gratie, Mater misericordie.* Esto la dize el Angel: *Eccc concipies in utero, & paries Filium.* Sereis tan dichosa, que parireis vn Hijo, todo misericordioso para los hombres.

Quiso el Hijo de Dios nacer de Maria, y ser Hijo suyo, para que todos tuuiessemos Madre en esta

Se.

## In Expectatione

Señora. Porque de la manera que en la raíz del árbol, virtualmente está toda la fruta de aquel árbol: así en Christo, a quien llamó *Isaias* raíz de Iese: *Et erit radix Iese*, en esta raíz de Christo, quando estaua en el vientre de Maria, estauamos todos; y siendo Maria Madre de Christo; por el consiguiente lo fue de todos, y pariendo a Christo, en Christo nos pario a todos: Esto quiso dezir S. Pedro Chrysologo: *Vna arca claudit totius saeculi partem*, Que el arca de Noe, de vn parto pario a todo el mundo, y no fueró sino vnas pocas de personas las que el arca traia en su vientre en el diluuió; las quales parió.

*S. Petrus  
Chrysolo.  
ser. 147.*

passada la tempestad. Esta arca es figura de Maria, que de vn parto pario a todo el mundo, virtualmente en Christo. Por lo qual Rupertus llama a la Virgē nuestra Señora: *Mater Ecclesiarum*, Madre de todas las Iglesias. Y Pedro Damiano dize lo mismo: que supuesto que la Iglesia se formó del lado de Christo, de aquella sangre y agua que corria del costado, y todo aquello; Christo, lo tomó de la Virgen nuestra Señora: luego la Iglesia en común viene a ser hija de Maria. Esta es la razón porq̄ quiso nacer de muger, el Hijo de Dios, y esso es lo que el Angel dize: *Ecce concipies in utero, & paries filium.*

*Rupertus  
Abb. in  
Cant. c. 40  
Petr. Dam.  
ma. ser. 20  
de Ioann.  
Euangel.*

*Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbrabit tibi.*

### DISCURSO IX.

*Que el Espiritusanto enseña a los maridos, como han de hazer sombra a sus mugeres.*

*Sed. Chrys.  
serm. 142.  
estus no.  
pro corpo.  
ris nescit,  
quam diu.*

Dize san Pedro Chrysologo, que el dezirla el Angel, que el Espiritusanto os hará sombra, fue como dezirla: Para tener

el Hijo que auéis de tener, el Espiritusanto será vuestro Esposo; a su sombra cobireis, y el mirará tanto por vuestra honra, que sien-

*ne protegiat  
vmbra vira-  
tutis.*

do Madre, fereis Virgen, y tan honrada, que no auia otra como vos en el mundo. Aqui podemos tratar de las obligaciones del buen marido, que es hazer sombra a su muger. Siempre he oido dezir, que el buen marido haze buena muger: si el sabe hazer sombra en su casa, sustentandola, y mirando por su honra, todas las cosas son licitas a la muger; y quando no sabe hazer sombra, sustentando la casa, qualquier liuidad en su muger parece pecado muy grande. Y es grande lastima, que en estos miserables siglos muchas no tienen marido mas que de nombre, para a la sombra del qual, y con esta cubierta viuir.

Admirome mucho, que quando Adan perdio la gracia no se boluiesse contra su muger, y la diessse vna reprehension mui aspera, diziendola: Como, señora, distes lugar a que el demonio entrasse en el paraiso; y ya que entrò, para que hablastes con el? porque de su mano tomastes la mãçana que tã cara nos hà de costar? No sabeis porque no la reprehendio? porque dize la Escritura; que co-

mio Eua, y dio a Adan que comiesse: *Tullit de fructu illius, & comedit, deditque viro suo, qui comedit.* Quando la muger come, y da de comer al marido, no le queda a el derecho para poder reñir, ni reprehender, aunque vea, que el demonio en su casa entra y sale. O mi Dios! que de casas que en algun tiempo eran vn paraíso, se han buuelto vn infierno, entrando en ellas y saliendo el demonio del amigo con grande escandalo de muchos que lo saben, y el marido de la tal casa no tiene animo para reprehender a su muger, porque come ella, y le da de comer a el.

En estos tales matrimonios no puede auer amor: porque la muger para ser querida ha de costar mucho al marido; y assi aduirtio san Teodoreto, que por esso la formaron de la costilla de Adan: *De s. à latere A'am fœminam finxit, ut duas species inter se coniungeret, & amore conciliaret, & naturalibus dam amicitia inter se copularentur, quod ut artius, atque tenatius fieret nuptiarum vinculo, & coniugauit.* Para que la amasse tiernamen-

Genes. 3. 2.

Theodor. q.

in Genes. 2.

## In Expectatione

te, viendo lo mucho que le costaua: Despertò Adan, y hallòse con vna costilla menos, y vna muger mas; que otro fuera mal acondicionado que dixera, duelos doblados, vna costilla menos, y vna muger mas en casa. Adã no lo hizo así, sino que la amò mucho, viendo lo mucho que le costaua: que quando la muger no cuesta, no puede ser muy querida.

*Isaias 4.*  
En aquellos matrimonios de quien haze relacion Isaias, no podia auer amor, porq̄ los maridos lo erã solamente de anillo: *Et apprehendent septem mulieres virum unũ in die illa, dicẽtes, panem nostrum comedemus, & vestimentis nostris operiemur, tantummodò inuocetur nomen tuum super nos, aufert opprobrium nostrum.* El sen

Muchas vitido literal profetiza Isaias nã mal a la mucha gẽte que auia de sobra del marido.

morir en Ierusalen, por cuya causa auria tãtas viudas, que por la falta de hõbres muchas se contentarian cõ vn varon solo, por tener hijos: *aufert opprobriũ nostrũ.*

*Exod. 23.* Que era gran deshonra no tener hijos, como se colige *Dent. 6.7.* del Exodõ, y Deuteronomio: ellas se obligauã a sustentarle, y a vestirle. Esto

passa en estos tiempos; que de mugeres casadas no quiere a sus maridos mas de para tener sombra de hombre en casa, ellas le visten, y le dan de comer, porque las haga sombra para viuir a sus anchuras. Los Antiguos dixerõ, q̄ la Luna era muger del Sol; pues como la Luna todo el lustre y resplãdores los toma del Sol, que el la viste de luz y resplãdores; así la buena muger todo su lustre y resplandor le ha de tomar del marido. Aquellas palabras que dixo el Rei Abimelec a Sara quando salio de su casa, historia bien sabida de todos, que no ai para q̄ repetirla. Dixo el Rei a Sara al despedirse della: *Ecce mille argenteos dedi fratri tuo, hoc erit tibi in velamen oculorum ad omnes, qui tecũ sunt, & quocumq; perreueris, memento te deprehensam.* Pablo Burgense dize, q̄ el Hebreo dize: *Hic erit tibi;* y lo mismo dize Cayetano: *Ecce ipse tibi maritus, quatenus maritus velamen oculorũ tuorum.* Casi lo mismo dize Pagnino: *Ecce dedi mille argenteos fratri tuo. Ecce est tibi operimentũ oculorum tuorum,* como si dixera el Rei: a esse a quien

La Luna muger del Sol.

*Genes. 12.*

Pabl. Burg.

Caiet. citat à Lipom. in sua Catho. Transl. S. Pagnin. ex Hebr.

Vos queis llamado vuestro hermano, le he dado mil reales para vuestro camino; y quando entraredes en semejante corte que la mia para vuestro amparo, no busqueis disfrazes: *Hic erit tibi in velamen oculorum tuorum.* Quando el marido es honrado, y de tantas prendas, a la sombra del venis amparada, segura q̄ nadie se os atreuerá. Mil reales le he dado para tocas, que di-

en cabello; si por falta de tocas entrastes como donzella en mi corte en cabello, ya lleva vuestro marido mil reales para tocas, vendase cada cosa por lo que es, poneos toca. De aquel facamos, que quando el marido es de prendas, es la mayor defensa de su muger, para que nadie se le atreua; y para que a su sombra viua muy honrada la muger. Eſso dize el

*Suppon. in sua cath. in Gene. c. 20.*

ze Lipomano; q̄ en aquella tierra andauan las casadas cubierto el rostro; y porventura las donzellas

Angel a la Virgen:

*Spiritus sanctus, &c.*

**Ecce ancilla Domini.**

**DISCURSO.**

Que es Dios muchas vezes intolerable; y que no ai fuerças para sufrirle en materia

de misericordioso; y

dulce.

**A** Segurada la Virgen con las promessas del Angel, vino a dar el consentimiento, diziendo: Aqui está la esclava del Señor; y en aquel punto encarnò el Verbo diuino; como lo dicen los Santos. S. Basilio;

San Juan Damasceno; San D. Dam. Bo to Tomas, Teofilato, y otros muchos. O preciosissimo acto de humildad de Maria: *Ecce ancilla Domini*; pùes fue la vltima dhiposición para encarnar el Verbo; y llenarse de

Q2 - mas

*Bas. ora. de humilitate christi generatione*

*3 c. 2. Thom. 3. p. q. 3. art. 1. The. pb. in Lucem. c. 1. & alij quã plurimum.*

## In Expectatione

mas gracia la Virgē puris-  
sima. La Luna quando lle-  
ga al plenilunio comienza  
luego a menguar, porque  
le va faltando el Sol, pero  
que la Luna de Maria auie-  
do llegado al plenilunio de  
la dignidad de Madre de  
Dios; y dādola el Sol de jus-  
ticia de medio a medio en  
su alma, y en su cuerpo: en-  
tonces mengue la Luna de  
Maria, y diga: *Ecce ancilla  
Domini*. A quien no pone  
espanto esta humildad?

*Excels. 1.* Dixo el Eclesiastes: *Om-  
nia flumina intrāt in mare,  
& mare nō redūdat*. Que to-  
dos los rios entrā en el mar,  
y q̄ no por esso retierte; ni  
çaborda. Quiē le dixera: no  
ai que espantar, que no re-  
bose: porq̄ al passo que en-  
trā los rios, vā saliēdo por  
çō dutos secretos: lo que ad-  
mirā, que quando el Ver-  
bo encarnò todos los rios  
de fauores y gracias entra-  
ron en el mar de Maria, que  
dandose en ella; y que este  
mar no redundasse, antes  
mengua, diciendo: *Ecce an-  
cilla Domini*. Esto espantā;  
y assi dixo Pedro Damia-  
no, que esta es la diferēcia  
que ai entre las virtudes de  
Maria, y las virtudes d̄ mu-  
chos virtuosos. La diferen-  
cia que ai entre las mōjas,

y seglares; que viuen de  
vnas puertas adētro en vn  
monasterio; que las mōjas  
q̄ hazen profesion no pue-  
den salir, las seglares entrā  
y salen quando quieren: las  
virtudes en nuestras almas  
son como seglares, entran  
y salen; oi las adquirimos,  
y mañana se pierden; pero  
en Maria eran Religiosas  
las virtudes al passo q̄ las  
iva adquiriendo; y iban  
professando; jamas acqui-  
rio virtud que la boluiesse  
a perder. Las palabras de  
Pedro Damiano son estas:  
*Quando in ea virtutum Con-  
uentus reuerendum sibi tha-  
lamum consecrauit*. El Con-  
uento de las virtudes, y cō  
todo esso, *Mare non redun-  
dat*. Cosa que le causò gran  
de admiracion a san Am-  
brofio; y assi dixo: *Quae mā-  
ter eligitur ancillā, se nomi-  
nat*. Quando mas la leuan-  
tañ, mas se humilla, dizien-  
do: *Ecce ancilla Domini*.

Dixo Santiago en su *s. iaco. epi-  
Canonica: Deus superbis* *sto. Cano. 4.*  
*resistit, humilibus autem dat  
gratiam*. Porque dixo mas,  
*Gratiā*, que otra virtud al-  
guna? no pudiera dezir: *Per-  
seueratiā timorē*? Porque a  
los humildes da gracia mas  
que a otro fauor. La Glos-  
sa dize, que porque es

Las virtu-  
des en Ma-  
ria fueron  
Religiosas.

*Pet. Damo-  
ser. de As-  
sump. Vir-  
Mar.*

*S. Amb in-  
Luc. c. 1.*

*Glos. ord. in  
hūc locum*

gran

gran disposicion la humildad para la gracia: *Nam humilitas est debita dispositio ad gratiam.* Pero vna exposicion d' Taulero me agrada mucho, q' dize, que da Dios a los humildes gracia en primer lugar, es negocio corriente; y en cierto modo la humildad necessita a Dios nuestro Señor a que les de gracia, porque la humildad es nada, vn considerarse el humilde que es nada. Opinion es de grandes Teologos, q' la gracia la cria Dios de la nada. Esta opinion tienen san Buenaventura, Ricardo, Escoto, Gabriel, Capreolo, Cayetano, Soto, y otros muchos Escolasticos afirman, q' la gracia la cria Dios de la nada. Taulero dize, que de la nada de la humildad; de fuerte, que en siendo vno profundamente humilde, aquella nada de la humildad está vinculada la gracia, y de aquella nada la cria; y por esto dixo Santiago: *Humilibus autē dat gratiam.* Da la gracia a los humildes, mas que otra virtud alguna; pues siendo la Virgen la mas humilde de las criaturas, y haziendo vn acto de tan grande humildad, que fue la vltima disposicion para ser Madre de Dios

nuestro Señor: que de gracia la darian en este punto por su humildad.

Pero sepamos pues: esta Señora es tan humilde, como dize vna palabra de tan grande imperio y magestad? *Fiat*, que esta palabra es palabra de Reyes, de Pontifices, que dizen, *Fiat*. Hagase, y aun palabra con que Dios hizo el mundo: *Fiat lux, fiat firmamentum.* Pues

porque siendo tan humilde, dize palabra de tan grande imperio? Yo os lo dire: En la casa de Dios los mas humildes son los mas poderosos, y los que pueden dezir, *Fiat*: Querrosos.

reis vn lugar con que se prueua esta verdad: *Seruus meus est Israel, & in te gloriabor.* Israel quiere dezir, *Præpotēs sanctus.* Pues si es sieruo, como es poderoso? Essos son los poderosos en la casa de Dios, que son sieruos, en siendo humilde: en siendo sieruo, puede dezir, *Fiat*, en la casa de Dios.

Pero digamos vna cosa grande, y de importancia acerca desta humilde Maria; yo digo, que lo que la humillò tanto, que se cosió cõ la tierra, fue el peso grande del beneficio de la dignidad de Madre de Dios:

Taulerus.

Bona. in 2 d. 26. ar. 1  
 Richar. 2. d. 26 art. 10  
 Scoto in 4. d. 1. q. 5.  
 Gab. 9. 10 ar. 2. cõcl. 3  
 Caietanus. Domin. 50. 20 lib. 2. de nat. & gratia, c. 9. & alij quam plurimisco lastici.

Genes. c. 1.

de Dios los mas humildes sō los mas poderosos.

Isai. 6. 40

# In Expectatione

tert. lib. de **dixit Tertuliano vna cosa**  
**agudissima, que como ai**  
**males incomportables que**  
**no se pueden sufrir, sino que**  
**faltan las fuerças: ai tam-**  
**bien beneficios, y bienes**  
**incomportables, que no ai**  
**fuerças para tolerarlos:**  
*Quorundam bonorum sicuti,*  
*& malorum intolerabilis*  
*magnitudo est.* Tenemos vn

Dios inte-  
lerable en  
materia  
de bueno

Dios, que en materia de  
dulce, y misericordioso, es  
intolerable, no se puede su-  
frir, y mas para las almas  
discretas, que tienen mu-  
cha luz para considerar, y  
apreciar los beneficios que  
reciben, no ai fuerças en es-  
ta tales muchas veces para  
sufrir la dulçura de sus mi-  
sericordias: y assi dixó san  
Ephrem: *Domine, recede à me,*  
*contine undas consolationis*  
*tuae, quia sustinere non pos-*  
*sum pro dulcedinis magni-*  
*tudine.* Señor, que no pue-  
do con tantas dulçuras, que  
me derriban por tierra: re-  
coged los raudales de vues-  
tros fauores, que me ane-  
go en ellos. San Ambrosio  
dezia, que quando conside-  
raua el beneficio de la En-  
carnacion, y muerte de  
Christo, que el peso de tan  
gran misericordia le derri-  
bava en tierra: dize assi el  
Santo: *Multa, Domine, se-*

Amb. nar-  
rans illud

*cisti pro me, & non genu fle-*  
*xi fecisti me, & fecisti mun-*  
*dum propter me, & dominum*  
*totius Orbis me constituisti,*  
*& non genu flectens adora-*  
*ui te: at postquam te vidi pro*  
*me humiliatum, plagatum,*  
*crucifixum, stare non potui,*  
*sed tanto pondere amoris vi-*  
*ctus, in terra prostratus ado-*  
*raui te.* Vencido del amor  
de ver a Dios Encarnado,  
agotado, y muerto en vna  
cruz por mi, el peso del be-  
nificio me derribò, *Stare*  
*non potui:* fue bien incom-  
portable, que faltaron las  
fuerças para sufrirle; y assi  
veréis, que quando se canta  
el Credo, en llegando a de-  
zir, *Et homo factus est,* to-  
dos los Fieles se arrodillan.  
Quien os derriba por tie-  
rra, Fieles? Quien? el peso  
del beneficio del misterio  
de la Encarnacion, no tene-  
mos ombros para el peso  
de tan gran misericordia.  
Eso los derribò en el Ta-  
bor a los Discipulos, el peso  
de la gloria que vieron, via-  
dores y ver gloria en valle  
de lagrimas; no tenemos  
fuerças para sufrir tanto  
bien: cayeron como muertos.  
Con esto quedará entendi-  
do el dicho de Tertuliano:  
*Quorundam bonorum sicuti, &*  
*malorum intolerabili magni-*  
*tudo*

in nomino  
lesu, vide  
offor: qua  
dam contio  
ne de nomi  
na lesu.

*tudo est.* O dulce Dios de mi alma ! de encarecimiento grande de tu bondad ! que eres muchas vezes insufrible en materia de amoroso, de misericordioso para quien sabe estimar tus beneficios. Pues como la Virgen nra Señora fuesse tan

discreta, y tuuiesse tanta luz para saber estimar, y apreciar la dignidad de Madre de Dios, el peso del beneficio la derribò por tierra, y la hizo dezir quando la levantaron tan alta: *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum.*

DISCURSO Vltimo.

Quales ayan de ser nuestros deseos.

**D**emos fin al sermon, con dezir algo de los deseos, que es fiesta la de oi, que se confagra a los deseos que la Virgen nuestra Señora tenia devèr nacido al Hijo de Dios en sus brazos para remedio del linage humano; que buenos deseos los de la Virgen, aprendamos a saber desear. Dixo David, que no deseava otra cosa su alma, sino saber bien desear: *Concupiuit anima mea desiderare.* Este es el punto de nuestra saluacion, saber emplear bien los deseos. Estimamos Dios en tanto, quando son buenos, que al punto da el cumplimieto dellos. Y assi

dezir el Sato. que todo lo que no se desea se pierde: *Non enim aliquid impedit, quominus habeatur iustificationes Dei, nisi quia non desideratur.* No auiamos de desear cosa que no fuesse en orden a amar a Dios. David quando su coracon deseava vanidades de la tierra, dize, q se boluia contra el como vn Leon: *Rugiebat à gemitu cordis mei,* boluiame como vn leon cõtra mi coracon; porque deseava cosas de la tierra.

Siempre auiamos de estar deseando; y deseando cosas grandes: oyamos a Tertuliano, q dize vna cosa harto aguda. Dixo Christo por S. Lucas: *Desiderio desideravi vos Pascha manducare vobiscum.* San Drago Obispo de Ostia entien-

*S. Aug. vbi sup.*

*psalm. 57*

*Tert. lib. 4o cont. Mart.*

*S. Luc. 32o*

*Drago in*

*Luc. c. 22*

*psalm. 118.*

*psalm. 118.*

*S. Aug. in dize*

*Peruenit ad id, quod concupierat: Porque desear, y alcançar, todo es vno; y assi buelue a*

## In Expectatione

destas palabras del santissimo Sacramento de la Eucaristia, a quien llama Pascua, que es lo mismo que transito: porque por este Sacramento passamos en Christo, y Christo en nosotros. Reparò mucho Tertuliano en aquel redoble: *Desiderio desideravi*, que es como si dixera Christo; con que deseos tan ardientes he estado de recibir mi cuerpo: dize aora Tertuliano, que quando la Fè no le dixera, que en aquella Officia estaua el Hijo de Dios, el lo coligiera, vièdo las ansias con que Christo la auia deseado: porque que podia desear el Redentor del mundo con tantas ansias, que no fuesse Dios? *Indignum enim, ut quid aliud concupisceret.*

O que miserables, y cortos que son nuestros deseos! Dize Jeremias: *Leua manus tuas ad Dominum Deum tuum pro anima parvulorum tuorum, quia deserunt fame in capite omnium compitorum.* Dize el Profeta, leuata tus manos al cielo, y ruega por la vida de tus pequeñuelos, que mueren de hambre en la encruzijada de todos los caminos. La

*Glossa* entre algunas expo-

siciones que da a estas palabras; vna dellas es entèder las de los deseos, dize assi: *Vt paruuli Ecclesia, vel tenere cogitationes anima cõseruentur.* O alma llena de cõfusión! leuata tus manos al cielo, y ruega por la vida de tus deseos, que mueren de hãbre en la encruzijada de todos los caminos. Llámase, assi la Iglesia, porq̃ por muchas sendas y caminos la viene el fruto de la passion de su Esposo Christo para sustento de sus hijos, por el sacrificio de la Misa, por los Sacramentos, por los Iubileos, por la palabra de Dios que se predica, por estos, y otros innumerables caminos viene a la Iglesia el fruto de la passió y muerte de Christo. O confusion grãde para los hijos de Adan! que con tan grande socorro, auiedo de tener deseos gigantes, sean tan enanos, y tan puestos en las cosas caducas, y transitorias.

Que fue lo que dixo Isaias: *Desiderabilia nostra versa sunt in ruinam.* O perdida grande! que nuestros deseos han sido tan niños, y tan malos, que han sido nuestra condenacion: mas fuera que loco, si vn hombre pusiera su hazienda en vn

La Iglesia se llama encruzijada de todos los caminos.

*tert. vbi*  
*ter. trem. c. 2*  
*lo. 11. in*  
*hic locum*

Lasciatu  
ras ditas,  
q̄ quiebra

vn banco, cubiendo que  
auia d. quebras: son las cria-  
turas, en las quales poneis  
vuestrs. deseos, vancos  
que quiebran, ditas quebra-  
das. El Principe es vanco,  
que quiebra: yn chisme fue  
le hazer que no passe ade-  
lante la priuança; y con es-  
so quebrò esse vanco, si es  
muger en quien poneis  
vuestras deseos, tambien  
es dita q̄ quiebra aquella  
hermosura, vna calētunilla  
la haze salir con el color  
quebrado, y aun en la Fe  
quiebran; que aquellos a-

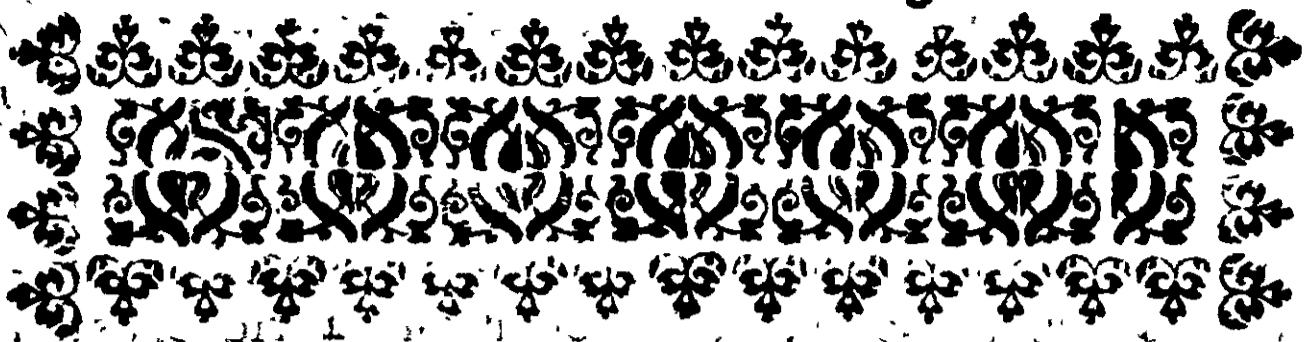
feites no solo cubrē pecas  
fino pechos desleales; y  
condiciones de biuoras: si  
es oro, o plata en quien po-  
neis vuestros deseos, ad-  
uertid, que las riquezas son  
agnas vertibles, que con  
facilidad se pierden. Di-  
chofo quien pone sus de-  
seos en Dios, que es vanco  
que no quiebra, antes da  
el cumplimiento dellos,

en esta vida gracia, y  
en la otra gloria,  
Quam mihi &  
vobis, &c.



SER-

De Natiuitate Christi.



SERMON PARA

EL DIA DEL NACIMIEN-

to de Christo nuestro Señor. Pre-

dicose en el Hospital Real

de Zaragoza.

*Verbū caro factū est, & habitauit in nobis.*

Ioan. cap. i.



L'Apostol San Pablo hablan- do de la per- sona de Chris- to nuestro Se-

ñor, dixo, que auia queri- do hazer experiēcia de to- dos lostrabajos para mejor compadecerse de nuestras

*S. Paul. ad Rom. c. 4. Pontificem, qui non possit cōpati in infirmitatib⁹ nostris: solentium autem per omnia pro similitudine absque peccato.* Dize, que quiso hazer experiēcia de todas las mi- serias, y penalidades para mejor cōpadecerse de los

trabajos de sus fieles. Así declaró este lugar S. Ansel- mo: *In illa sua natura tēta- tus fuit, in qua nobis est simi- lis. Et ideo credendū est, quia vult, & potest subuenire ten- tationibus nostris.* Solas las piedras no quiso admitir, dexādo a sus enemigos cō ellas en las manos, quando se las quierō tirar, sin que rer admitir aquella pena con ser tā codicioso de tor- mentos, como cōta de los Euangelistas: *Tulerūt ergo lapidas, ut iacerent in eum. Iesus autem abscondit se, & exiit de templo.* Esto mis-

*S. Ansel. in hūc locum*

*S. Ioan. c. 8*

mo hizo en todas las ocasio-  
 nes que tomaron piedras,  
 dexarlos cō ellas en las ma-  
 nos, y desaparecerse. La cau-  
 sa porque quiso admitir las  
 piedras, fue, porq̄ las guar-  
 dō para su querido Este-  
 uan; y quiso de la mesa de  
 su passion regalarle con es-  
 te plato. Y assi dize la Igle-  
 sia *Lapides torrentis illi dul-  
 ces fuerunt.* Las piedras del  
 arroyo de la passiō de Chris-  
 to le fueron dulces a Esto-  
 uan, que arroyo llamō Da-  
 uid a la passiō: *De torrente  
 in via bibet.* Casiodoro di-  
 ce: *inhūctē: Id est, de transitoria, &  
 turbulenta passione biberet.*  
 Llama a la passiō arroyo  
 turbulētō arrebatado: pues

psal. 100.  
 in via bibet.  
 Casiodoro di-  
 ce: inhūctē:  
 Id est, de transitoria,  
 & turbulenta passione biberet.

*lapides torrentis illi dulces fuerunt.* las piedras de la pas-  
 sion ( que se priuō dellas  
 Christo, por guardarlas pa-  
 ra Esteuan ) le fueron dul-  
 ces. Pues no hará mucho  
 Esteuan, dandole Christo  
 de su Passion este plato tan  
 regalado, que el de su soleni-  
 dad y fiesta le dē este dia al  
 recien nacido Dios, para  
 predicar el misterio de su  
 Natiuidad. Bien se puede  
 presumir de la cortesia y  
 santidad de tan gran Santo,  
 se la da de buena gana. No  
 resta, sino que la Virgen  
 nos preste tambien su fa-  
 uor, alcançandonōs la grā-  
 cia, obliguemosla con la  
 oracion del Aue Maria.

**D I S C V R S O**

*Que en el nacimiento del Señor, su amor nos hizo*

*musica con armonia.*

Innoc. III.  
 ser. 3. de hac  
 festa.

Innoc. III. quiere q̄ nues-  
 tra madre la Iglesia ce-  
 lebre en estas Pascuas tres  
 Nacimiento del Hijo de  
 Dios: *Sicut tres in Christo  
 substantias; Fides Catholica  
 cōstitetur diuinitatem, carnē,  
 & spiritum: ita tres in ipso  
 Natiuitates Scriptura sacra  
 testatur: diuinā ex Patre, car-*

*nalem ex matre, spiritualem  
 in mente. Ex Patre nascitur  
 Deus, de Matre natus est ca-  
 ro, in mente nascitur spiritus.  
 Ex Patre nascitur semper, de  
 Matre natus est semel, in me-  
 te nascitur sapē.* Assi como  
 la Fē da en Christo tres sus-  
 tancias, diuinidad, humani-  
 dad, y espíritu: assi las di-  
 uinas

## De Natiuitate Christi.

uinas letras confieſſan tres nacimientos del Hijo de Dios: vno eterno, en que nace del Padre: otro temporal, en que nace de la purissima Virgen nuestra Señora: otro espiritual, naciendo por gracia, en las almas de los fieles. Del Padre tomó la diuinidad, y así nace de su sustancia todo diuino: de la Madre tomó la humanidad: y por esso nace della passible, y mortal; en el alma del justo nace inuisible y espiritualmente por gracia. Del Padre (dize este Pontifice) nace siempre: la madre, no mas de vna vez, y en el alma del justo muchas vezes.

*zach. c. 6.* Tenemos vn lugar de Zacharias, que abraça todos estos nacimientos: *Ecce vir oriens nomen eius, & subter eum oriatur.* Llamase el Hijo de Dios, varon que nace muchas vezes: y aunque san Geronimo, Arias Montano, y la Glosa le declaran a la letra de Zorobabel, que reedificò el templo en sentido mistico le entienden de la persona de Christo todos los santos, que van citados a la margen: llamase el Hijo de Dios, varon que nace muchas vezes, por que nace de quatro vien-

tres, es hijo de quatro madres, y en su nacimiento a todas las dexa virgenes: que aunque Inocencio no pone mas de tres nacimientos, para la exposicion deste lugar de Zacharias, podemos añadir quarto nacimiento, y quarta madre. Que como el Sol material nace de quatro cielos; como si fueran quatro vientres, o quatro madres, sin corromperlos, antes los dexa virgenes, así el Sol de justicia nace de quatro madres, dexandolas a todas virgenes en su nacimiento. Esso es, *Vin oriens*, varon que nace muchas vezes, y de muchas madres. Y como el Sol material (dice Ruperto) quando se muere tramontando en el Ocaso, amanece, y nace en los Antipodas: así el Sol de justicia (dize este Doctor) quando se puso, y murio en la Cruz, (que entendieron sus enemigos, que para siempre ya era muerto) amanecio en el Limbo a los Santos Padres, y al tercero dia boluio a nacer en el mundo. En todos estos nacimientos serè muy breue, sino es en el segundo, en que nace de las purissimas entrañas de Maria, q̄ es el misterio que celebramos,

*Rup. in hunc locum.*

*In hoc loco.*

mos, y en lo tercero en que nace por gracia en el alma, que serà lo mōral deste sermon.

Primer nacimiento del Hijo de Dios, del entendimiento del Padre.

*Ecce vir oriens nomē eius.* Varon que nace muchas vezes. Digamos con brevedad del primer nacimiento, que es del entendimiento del Padre. Este es el primer nacimiento, y la primera Madre de quien nace el entendimiento del Padre; que aunque en el cielo no tuuo Madre, el entendimiento del Padre hizo las vezes de la Madre. Assi declarã muchos Sãtos aquel verso: *Tecum principium in die virtutis tue, in splendoribus Sãctorũ ex utero ante Luciferũ genui te.* En el dia de tu virtud, q̄ es tu generaciō eterna, cōtigo estuuo tu principio, que es el Padre que te dio el ser: naces de su sustancia cō resplandores de atributos. De la generaciō eterna entendio este lugar san Pablo en la epistola a los Hebreos en el capitulo i. segun la exposicion de santo Tomas, san Ambrosio, san Chrysostomo, y Teofilato. Y el llamarle Zacariã *Vir oriens*, varon que siempre està nacido, viene con lo que dize la Iglesia: *Et ex Patre natus ante omnia secula*

la, nace del entendimiento del Padre, q̄ haze vezes de Madre sin corromperle, antes dexandole virgen; que por esso san Gregorio Nazianzeno en vnos versos que haze en alabança de la virginidad, dize, que la primera Virgen que huuo fue la santissima Trinidad: *Prima Virgo trias est*: no obstante que ai Padre que engendra, y Hijo que nace. Y para q̄ veamos, como es vna sustancia la del Padre, y la del Hijo, dizẽ S. Gerónimo: *Ex utero ante Luciferũ genui te: hoc est, de medullis diuinitatis sue*, de las medulas de su diuinidad. Hugo Cardenal, que tambien es deste parecer, nota tres cosas en esta generacion, que es singular en aquel *genui*, que es natural en aquella palabra, *ex utero*, y que es eterna en aquella palabra, *ante Luciferum*.

Digamos de la segunda generacion, que es el misterio principal que oi celebra la Iglesia: *Ecce vir oriens*, varon que nace de muchas madres, y a todas las dexa virgenes, nace de Maria hecho hombre, que es lo que dize san Iuan: *Verbum caro factum*. Declaremos dos lugares, que teniã profetizada

Greg. N. 12. in carnis de Virg.

S. Hiero. 10. P. sal. 109.

Psal. 109.

S. Pab. ad Heb. c. i. S. Thom. S. Ambr. S. Chrysost. Theophil.

-sup-

# De Natiuitate Christi.

da esta verdad, de que el Verbo auia de nacer del vientre de Maria vestido de carne, dexandola Virgen. Sea el primero de los Cãtares: *Vmbilicus tuus crater tornatilis.* Es tu viẽtre, purissima Maria, como vn vaso torneado. Lo primero que ai que aduertir sobre este lugar, que estas palabras significan el vientre de la Esposa; y las q se figuẽ q dizen assi: *Venter tuus aceruus tritici, valatus lilyis.* Estas palabras significã la cintura dela Esposa, q no ai otro apodo para la cintura sino este. No se auia de quedar la cintura sin apodo, siẽdo vna delas partes mas graciosas del cuerpo; yaqui no quiere dezir monõ de trigo, sino hazecito de mies: y por esto traduxeron algunos Hebraizantes: *Venter tuus manipulus tritici,* tu cintura es como vn haz, q ata por medio el segador tan apretado, que haze como vna cintura en el haz de mies. Alude el Esposo encõparar lacintura dela Esposa a vn haz de mies rodeado de açucenas, a lo q haziã los segadores acabada la siega, q tomauã vn haz, y le atauã haziẽdo como vna cintura en el, y luego en contorno

del haz de mies sobreatauã lirios siluestres, y hincãdole en vna lança, y leuãtãdole en alto, le lleuauã a ofrecer a Dios, para q el año q estana por venir los diesses buena cosecha, mostrando se agradecidos de lo q auia cogido aquel año. Pues aludiendo a esto el Esposo, dize, apodando la cintura de la Esposa: *Venter tuus manipulus tritici, valatus lilyis.*

Supuesto lo dicho; con mucha seguridad podemos entender del viẽtre de Maria estas palabras: *Vmbilicus tuus crater tornatilis.* S. Ambrosio expressamente declara estas palabras del viẽtre de Maria: *Vere autẽ alius ille Maria, crater tornatilis est, in quo erat sapiẽtia, qua miscuit in cratere vinũ suum, indeficientem cognitionis p̃a gratiã diuinitatis sue plenitudine subministrans.* Y Ruperto Abad entiẽde este lugar dela virginidad de nuestra Señora. Pero lo q haze al proposito del misterio, es otra la letra, q dize: *Vmbilicus tuus speculũ rotũdũ.* Es tu viẽtre; purissima Maria, como vn espejo redõdo, y releuado. Esta es la diferencia q ai entre los espejos quadrados, y redõdos; que los espejos

Geni. c. 7o

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

Apodo de la cintura de la Esposa

S. Amb. de iustis. Virg. cap. 14o

Ruperto. Abad in hũc locũ

El viẽtre de Maria

espejo redõdo

boluio a todo el

Verbo vestido de

carne

qua-

cuadrados no bueluen mas de la mitad de la persona de quien se mira en ellos: los espejos redondos, y re- leuados bueluen toda la per- sona entera. El vientre de Maria se compara a espejo redondo; porque boluio a todo el Verbo vestido de carne: *Vmbilicus tuus specu- lum rotundum.*

*ubi armonia Deus iugit: ubi armonia no est, pugna, atque dissensio est.* Dize, quedon- de ay bodas ay armonia; y que donde auia musica con armonia Dios junta ya: pe- ro donde no auia musica cõ armonia siempre auia gue- rras ydissensiones. Para de- clarar estas palabras, que son dificultosas, es menes- ter aduertir, que dixo Pla- ton: *Amor musicam docet,* que el amor enseña musi- ca, y sin armonia, antes con ella. Si vn cantor fuesse siẽ- pre tan alto, que siempre re- pitiesse la, la, la: podriamos dezir, música es, pero sin ar- monia baxad con essa musi- ca, y subid; si queréis que deleite y haga armonia. An- tes que el Verbo se hiziesse hombre; y naciesse de Maria, hazianos musica el amor con Dios: pero iba muy alta la musica; porquẽ nunca se oia; sino Dios, Dios, musica es: pero sin armonia; baxe y suba essa musica, y hará armonia digase: *Verbum caro factum est.* Dios se ha hecho hom- bre, y el hombre se ha he- cho Dios por gracia. Essa si que es musica con ar- monia, aqui si que se muestra el amor gran músico, por que se baxa y se sube. Pues

*Plat. lib. de amore.*

*Baxando Dios a ser hombre, y subiendo el hombre a ser Dios, haze el nacimiento de Christo musica cõ armonia al linage humano.*

**Nota.**

Y es mucho de notar, q̃ aunque los espejos seã mas cristalinos; si en el reuer- so no tienen a zero no buel- uen la figura de quien se les pone delante, y se mira en ellos. Assi la Virgẽ nuestra Señora, aunq̃ fue vn espejo de cristal, por su virginidad y pureza, si a essa virginidad no juntara el a zero de la hu- mildad, no boluiera al Ver- bo vestido de carne. Y por esso san Bernardo dixo: *Vir- ginitate placuit, humilitate concepit.* Juntò lo cristalino de la virginidad, con el aze- ro de la humildad, y como espejo redondo aquel ṽtu- roso vientre nos boluio al Verbo vestido de carne: q̃ es lo q̃ dize S. Iuan: *Verbum caro factum est,* el Verbo diu- no se ha hecho hombre, y habita ya con los hombres. Dixo san Ambrosio vn as palabras graues a este pro- posito: *Vbi nuptia armonia:*

*S. Bern. in hom. sup. Miss. est.*

*S. Iuan. c. 1*

*S. Amb. li. 7. in Euan. Luc. ca. 16.*

# De Natiuitate Christi.

ahora se entenderan las palabras de san Ambrosio: *Vbi nuptia armonia*. Después que el Verbo se desposò con la naturaleza humana, haze el amor con este Señor musica con armonia: porque se baxa, y se sube: Baxa Dios a ser hombre y sube el hombre a ser Dios. Y así dize el santo: *Vbi armonia Deus coniunges*. En baxando Dios a ser hombre, que es musica con armonia, luego Dios juntò a sí el linage humano. Y concluyò el Santo con dezir: *Vbi armonia non est pugna, atque dissensio est*. Antes que Dios baxasse, antes que se hiziesse hombre, todo era guerras, y dissensiones. Mirad si dixo bien Platon, que el amor enseña musica con armonia, haziendo que el Hijo de Dios se hiziesse hombre, que es el misterio que oi celebra la Iglesia: *Verbum caro factum est, & habitauit in nobis*.

El segúdo lugar, es de los Cantares: *Fortis est, ut mors dilectio*. Es el amor fuerte, como la muerte. Los Setenta: *Valida est ut mors caritas*, es valiēte como la muerte la caridad de Dios. Lo mismo dize la Biblia de Batablo: *Valida est ut mors di-*

*lectio*. El Scoliador de Batablo parece que dá a entender, que *validus*, significa tener algo mas de fortaleza q̄ la muerte, de fuerte, que haga este sentido. Es el amor de Dios mas fuerte que la muerte. Así lo siente vn moderno, q̄ ha escrito sobre los Cantares en estos tiempos: *Porro ex admirabili hac unione quartâ quoque colligere licet rationem, hunc locum probantem, morte fortiore esse charitatem*. De fuerte, q̄ el amor es mas fuerte q̄ la muerte: y para que nos cansamos, que Teodoreto absolutamente dize que ha de hazer este sentido: *Fortior est morte dilectio*. Doi la razon, porque sea mas fuerte, porque la muerte a començio a Christo en el Caluario, cõ animo d̄ darle muerte, en quanto diuino, y humano: de todo penso triunfar, de la humanidad, y diuinidad; pero como por la parte de la diuinidad le hallò armado con el arnes trãçado de la inmortalidad, que como dixo san Ambrosio, por esta parte no pudo morir: *Nec vnquam moritur plenitudo diuinitatis*, hallase la muerte corrida, y aun ca si vencida; porque las flechas que tiraua a la diuinidad

lib. 1. Sc. 2.

Michael Ghus. in hunc locum de 2. p. 1. 2.

Platon.

Cant. 8.

Trãf. ex 70.

Bibl. de Batablo.

S. Amb. de fuga seculi ca. 20.

dad, todas se boluian contra ella: acordò de endereçar su artilleria a lo mas fiaco del muro, que fue la humanidad, y por alli le quitò la vida. Pero el amor, di-ze ser mas fuerte q̄ la muerte: porque acometiendole por lo fuerte, por la parte de la diuinidad le vécio, y le derribò en las entrañas de Maria, vendido, y de alli en vn pefebre. Esto es hazer que baxe Dios para que tuba el hombre. Y este es el misterio que celebran los Angeles: *Audiuo vobis gaudium magnum*, y el q̄ todos deuenos celebrar. O musica dulce para el alma! Dios nacido de vnã Virgen para mi remedio. También podemos prouar este nacimiento segũdo cõ las palabras dichas de Dauid: *Tecum principiu in die virtutis tua*, que del nacimiento tẽporal las entien- de muchos. Toma carne en las entrañas de Maria en el dia de su virtud, *In die virtutis*, q̄ fue el de su Encarnaciõ. Y llama se dia de su virtud; porq̄ el mismo se dio el ser en quãto hõbre. en cõpañia del Padre, y del Espiritusanto, todas tres Personas formarõ la humanidad.

S. Theodor.  
Aecumeni  
& alij quã  
plurimo.

Por esso dize Zacarias: *Et subter se orietur*. San Geronimo: *A se orietur*, como si dixera: El formò su humanidad. Y Zenõ dize lo mismo: *Mirares, concipit Maria de ipso quem parit*. Concibiõ del mismo q̄ pariõ. Esto pues es, *In die virtutis tua*. Y assi otra letra dize: *Tecũ Principes in die virtutis tua*. Contigo estuõ el Padre, y el Espiritusanto en tu Encarnacion, ayudãdote a formar tu humanidad; todo esto en orden a que naciesse, *ex utero*, del vientre de Maria, dexãdola Virgen. Que se prueua su virginidad, con dezir, q̄ fue, *ante luciferum*: porque acá traemos vn dicho entre manos del Filosofo: *Sol & homo generant hominem*. Pues para que se eche de ver, que ni hombre ni Sol tuvieron parte en la Encarnacion del Hijo de Dios; conciba; *ante luciferum*, a la media noche antes que salga el Sol, quando està mas apartado, y nazca a la media noche. Y por ser esta verdad de Fe, que nace de madre Virgen, nõ a para que cansarnos mucho en prouarla. Esso quiso dezir

achars  
S. Hieron.  
S. Zen. ser.  
de hac  
festiuitate

Sol & hõ  
mo generãt  
hominẽ. No  
se verifca  
en Christo

Nace de  
madre Vir-  
gen

R. Isaias

De Natiuitate Christi.

Isai. 53. Et ascendit sicut virgultum, & sicut radix de terra sicca. De tierra seca, inculta, qua fuit Maria, como puede nacer renuevo verde que es contra todo el orden de naturaleza; de tierra seca. Pues esse es el misterio que predicamos contra el orden de naturaleza. Y aduertid, que dize, que crecera como raxiz; Et ascendit sicut radix; como crece la raxiz hazia baxo? metiendose debaxo de la tierra, assi crecio Christo; humillandose hasta ponerse debaxo de los pies de todos. Y esta humildad le leuantò tanto, que le puso sobre los cerros de los mas altos Serafines. Bueluo a dezir, que penses de Fe, que nacio de Madre virgen; no zi necesidad de prouarlo; pero para mayor hermosura, pongamos algunos dichos de Santos, que la conprueuan. San Fulgencio: *Cruis enim eius partus, integritas corporis, potius quam decreuit, & uirginitas ampliata est potius quam fugata.* Comauer parido a Dios, a nadio uirginidad: sobre uirginidad. Eusebio: *Concepit uir-*

go, peperit itaque uirgo, & in aeternum permanet uirgo. Veanse los Santos que van citados a la margen en confirmacion desta verdad; porque no nos detengamos, que ya es razon pasar a lo moral. O misterio de los misterios que la Iglesia tiene! Dios hecho hombre entre los hombres; y que no pueden dezir los Angeles, que tienen Dios hecho Angel; y que podemos dezir los hombres, que tenemos un Dios hecho hombre. Engendra este misterio: espejanças en los animos de todos, de que nos hemos de saluar muchos: que assi lo entendia Bernardo, quando contemplando este misterio dezia: *Puto me Christum experire non posse: quia es de ossibus, & caro de carne mea est.* Pienso, que Christo no me ha de desechar a mi, ni a nadie; pues ya lo vemos nacido, y que es hueso de mis huesos; y carne de mi carne. O alma! alegrate con tan gran fauor; que para tu remedio nace, si tu pot tu misericordia no le quieses perder.

S. Isid. serm. de hac festi. S. Gaud. ho. de hac festi. Isid. 2. tom. Bibl. PP. 7. Le. serm. de hac festi. S. Gregor. Mag. ho. 26. in Eu. S. Ill. serm. de purific. S. Aug. serm. 18. Tert. li. de carne. Chri. c. 23.

S. Fulg. ser. 2. de hac festiuitate.

Euseb. ser. 1. de hac festiuitate.

DIS.

DISCURSO II.

Que es tan ardentissima la caridad que el Hijo de Dios tiene al hombre, que en el punto que nace anteponer el padecer por el a los pechos virginales de su Madre, que eran todas sus delicias.

Y A Hemos tratado de los dos nacimientos del Hijo de Dios: antes que hablemos de las dos ultimas madres, ser a bien que digamos algo moral. Preguntamos porque la Virgen nuestra Señora en naciendo su Hijo le puso en el pecho? Parece de amor de la Virgen. Tan presto le apartais, Señora, de vos? No estuiera mejor en vuestros brazos, que no en el pecho? antes de darle el pecho. Le reclinais en ella. Dos razones ai; vna de parte de Christo; y otra de parte de su Madre: de parte de Christo para mostrar el amor que nos tiene, quiso privarse en naciendo de los pechos, y brazos de su querida Madre, anteponiendo el padecer por el hombre a estos virginales pechos. No quiso, ni pudo dexar por los hombres totalmente el seno del Padre, que aunque baxo a hazerse hombre; quedose con el, como

lo pondero san Fulgencio: *Semper apud Patrem, semper de Patre, semper in Patre.* Pues ya que no pudo totalmente por los hombres dexar el seno del Padre, para mostrar el amor que los tiene, dexa en naciendo el seno de Maria, y sus virginales pechos, para con este acto de penalidad mostrar al hombre lo que le ama; y para merecer para el. Y por que se vea lo mucho que Christo amo el vientre, brazos, y pechos virginales de su Madre, que en cierto modo competen con el seno del Padre terro; que como el Viento anida en el pecho del Padre, y alli tiene su gloria, y sus delicias; asi aca en la tierra tuuo su cieto, y su mayor descanso en las entrañas de Maria, con tanto gusto, que para auer de nacer, y salir a luz deste mundo, fue necessario, que el Padre eterno le arracase dellas, y le sacasse como por fuerza aca fuera. Y esto fue:

Porque la Virgen le puso en el pecho? Parece de amor de la Virgen.

Christo en Christo amo el vientre, brazos, y pechos virginales de su Madre, que en cierto modo competen con el seno del Padre terro; que como el Viento anida en el pecho del Padre, y alli tiene su gloria, y sus delicias; asi aca en la tierra tuuo su cieto, y su mayor descanso en las entrañas de Maria, con tanto gusto, que para auer de nacer, y salir a luz deste mundo, fue necesario, que el Padre eterno le arracase dellas, y le sacasse como por fuerza aca fuera. Y esto fue:

## De Natiuitate Christi.

*psal. 21.* fueran aqllas palabras: *Quo-  
 niã tu est qui extraxisti me de  
 ventre, spes mea ab uberibus  
 matris meae, in te proiectus  
 sum ex utero.* Tu, Padre eter-  
 no, me sacaste de las entra-  
 ñas de mi Madre, que yo  
 buen cielo me auia hallado  
 en ellas. San Geronimo  
 declara a la letra estas pa-  
 labras del nacimiento del  
 Hijo de Dios, diziendo: *Tu  
 es qui extraxisti me de utero  
 matris meae, id est, de utero  
 sanctae Mariae.* Y lo mismo  
 dize Tiróbosco: *Id est, de  
 ventre virginali.* *no* *habu-  
 ero* Pero quien pondera  
 el amor grande que Chris-  
 to tuuo a las entrañas de  
 su Madre, es Tertuliano,  
 que donde naestra Valga-  
 tadize: *Tu est qui extraxisti  
 me de ventre matris meae,* le-  
 yó el, *Tu auulsi me ex ut-  
 ero matris meae.* Tu me arran-  
 caste, o Padre eterno, de  
 las entrañas de mi Madre.  
 Y luego dize este Doctor:  
*Quid auellitur, nisi quod in-  
 heret? quod infixum est ei, quo  
 auellitur? si non adhaesit ute-  
 ro, quomodo auulsus est?* Lo  
 que se arranca pegado está;  
 y assi quiere dar a enten-  
 der Tertuliano, que la car-  
 ne de Christo es verdadera  
 carne de las entrañas de Ma-  
 ria; y q el Hijo de Dios por

amor estaua como a sido, co-  
 mo enclauado en las entra-  
 ñas de la Madre, en las qua-  
 les tenia su mayor descari-  
 so: *Auulsi me.* Tu, Padre,  
 y Señor, me obligaste a fa-  
 lir, y el amor que a los hõ-  
 bres tengo. Pues estas en-  
 trañas, estos brazos, y pe-  
 chos virginales dexa Chris-  
 to por el hombre, y en na-  
 ciendo inspira a su Madre,  
 le desampare, y no le llegue  
 al pecho, sino le poga en el  
 peñebre para començar a  
 padecer por los hijos de  
 Adan. Los Redentores que en-  
 tran en Argel entran carga-  
 dos de monedas pero Chris-  
 to, como es Redentor de  
 culpas, entra en el mundo  
 cargado de penas, pobreza,  
 lagrimas, stio, y otras desco-  
 modidades, que con esta  
 moneda quiere redimir al  
 hombre. Con este acto de  
 pena idad que Christo hi-  
 zo, tuuo por muy cierto, q  
 auia obligado mucho a su  
 eterno Padre, para q v faffe  
 de sus mayores misericor-  
 dias cõ los hõbres; y assi le  
 dixo: *Spes mea ab uberibus  
 matris meae.* O Padre y Se-  
 ñor! fois mi esperanza, des-  
 de los pechos de mi madre.  
 Aquella particula, *Ab,* sig-  
 nifica apartamiento: *Ab*

*s. Hier. in  
huc locum.*

*Tyrobof. in  
huc locum.*

*Tert. de ve-  
ra carne  
Christi.  
20.*

*psal. 21.*

*ubi-*

*uberibus matris meae*: porq̄ me priuè, y apartè en naciendo delos pechos de mi Madre, por començar a padecer por el hombre, tengo muchas esperanças, que auéis de hazer mucho bien al linage humano: y así dēclara san Geronimo este verso, que dize: *Spes mea ab uberibus Mariae*. Porque dexè los pechos de Maria mi Madre. Tirobosco dize: *Spes mea de ventre uirginali*, que es lo mismo. Mira, Christiano, lo mucho que deues a tu Christo, pues apenas ha nacido, quando ya comiença a padecer, anteponiendo tu bien a su defcanso.

S. Hier. in hūc locum.

Tirobosco. in hūc locum.

En la Corte se vsa hazer media noche

Es costumbre en la Corte de Madrid, quando salen dos, o tres dias d̄ ayuno, hazer media noche: llaman hazer media noche lo que yo dire aora. Hallanse fatigados con los ayunos, mal comidos: porque los pecados son muy malos, ansiosos de boluer a los manjares de carne (porq̄ las caças tan regaladas) ciertos de hazer media noche; mandan preparar vna mesa de manjares de carne regalados, aguardan el Sabado en la noche a que

den las doze: alli se acaba el ayuno, comiença luego el dia de Domingo, sientanse a comer manjares de carne sin aguardar que llegue la mañana, desquitandose de lo mal que lo han pasado en los dias de ayuno: comese largo, y brinda-se sin tassa. Christo nuestro bien, y Señor, como auia ayunado a lo que era padecer por vna eternidad, quiso hazer media noche a los trabajos, que por esso nace a la media noche: que algo de esso significan aquellas palabras, *Altissimum posuisti refugium tuum, non accedet ad te malum, & flagellum non appropinquauit tabernaculo tuo.* O Señor, que alto teneis vuestro trona! allà no llegã açotes, espinas, ni cruz. Estaua el Hijo de Dios hambriento de trabajos, nace su Magestad a la media noche, y halla puesta vna mesa, que los platos q̄ en ella le siruen son de abrigo y pobreza, yelo, escarcha, y lagrimas. O bien mio, y Dios hambriento de padecer por el hombre! que sin querer que te amanezca vna edad de treinta y tres años, para padecer hazes media noche a los trabajos.

psalm. 90.

No

## De Natiuitate Christi.

No es razon q̄ de vemos  
sin vituperio las medias  
noches d̄ Madrid, pues los  
excessos son tan grandes  
en el comer y beuer, que  
ruego a Dios no les suceda  
lo que a Iacob le sucedio  
en vna media noche.

*Abulē in*  
*Gene. c. 2.*  
*29.*  
Preguntā el Abulense,  
porque Iacob consintio la  
noche que auia de consu-  
mar el matrimonio con su  
legitima muger Rachel, q̄  
le pusiesen en la cama a  
Lia su hermana, y cuñada,  
que no era su muger. Y quā-  
do esto hauiesse hecho su  
suegro Laban por casar pri-  
mero la hija mayor: como  
Iacob auiedo estado en a-  
quella casa tantos años, en  
el trato, o en el habla, no co-  
noscia, q̄ aq̄lla no era su mu-  
ger? Como durmio con ella  
siēdo tā temeroso de Dios,  
amaneciendo dueña la que  
se acostò virgen? Dize el  
Tostado, y cita a Iosefo, q̄  
aquella noche que se cele-  
brauā las bodas de su que-  
rida Rachel huuo vna cena  
mui cumplida, y que se be-  
uio mas de lo acostumbra-  
do: *Illa nocte Iacob ebrius*  
*erat, qui fortè ex solēnitate*  
*nuptiarum gaudens multum*  
*de vino assumpserat.* El fue-  
tal a la cama, que no cono-  
cio, que maliciosamente e-

suegro le pusiera la muger  
que no era suya. Los daños  
que de aqui se siguieron, di-  
ze el Abulense, que pecò  
mortalmente el suegro, Lia  
pecò mortalmente, consin-  
tiendo en el estropo: *Quis*  
*voluntariè Lys stuprum cō-*  
*sensit.* Dize este Doct̄or, q̄  
aunque fue persuadida del  
padre, no deuia hazer lo q̄  
la persuadieron; que las hi-  
jas no hā de obedec̄er a los  
padres, quando mandan ha-  
zer vn pecado mortal. Es-  
tos daños resultaron de a-  
quella cena desordenada.  
O mesas de la Corte! o me-  
dias noches, adonde se co-  
me, y se beue tā largo, y los  
hombres se leuantan de la  
mesa tales; q̄ ruego a Dios  
no se truequen los frenos  
en materia de mugeres; y  
que el que pensò se acosta-  
ua con su muger, amanez-  
ca cō la cuñada en la cama.  
O Christo mio, y Señor  
mio! que el hazer media no-  
che a los trabajos, quiza  
fue para remediar parte de  
los daños que resultan des-  
tas medias noches.

Mas si que le pusies-  
sen en la pesebre, dize san  
Gregorio Nazianzeno, por-  
su misericordia alli qui-  
so dar alcance al hombre,  
que por el pecado se auia  
buel-

*Ioseph. cit.*  
*ab Abulēse*  
*in hunc lo-*  
*cum.*

*S. Greg. Na-*  
*zian. orat.*  
*38.*

buelto bestia, y recogerle, reduziendole a que viuiese como hombre de razon: *Paruam illā Beblem honora qua te in paradysum reduxit.* Honra a Belen, y engrandecela, pues en ella el atributo dela misericordia de Dios te recogio; q̄ como dixo san Pedro Chrisologo: *Et qui pretiosam perdidit margaritam, loca squalida nō dedignatur intrare, Et eā inter stercore ipsa perquirere non abhorret.* El q̄ pierde vna preciosa perla en vna caualleriza, no tienepor baxeza escaruar en el estiercol buscando su perla. Afsi Christo perdieronsele muchas margaritas (que son las almas) entre el estiercol, y la vasura delas miserias del mundo, no se afrenta de buscarlas en el establo, naciendo en el.

Nota:

Antiguamente rondaua el atributo dela justicia de Dios; y como el de suyo es brauo, y justiciero, todo lo lleuaua a fuego, y a sangre. Rondando vna noche topò con los deshonestos de Sodoma y Gomorra, y luego los abrasò (que de noche fue el castigo.) Rondando otra topò con ciēto y ochēta y cinco mil hombres del cāpò de Senachērib, y mād-

Genes. 19.

1. Reg. 17.

dò a vn Angel, que iua de ronda con la misma justicia de Dios, que los mataffe a todos: tambien fue de noche el castigo. Otra noche matò a todos los primogenitos de Egipto. Dize Dios: Recogase el atributo de la justicia, que no quiero que ronde mas, que es mui brauo: ronde el dela misericordia desde esta noche. Y no es mio este pensamiento; sino de Dauid: porque donde nuestra Vulgata dize: *Auertisti ab ira indignationis tuae.* Otra letra dize: *Colligisti iram tuam.* Mandaste al atributo dela justicia, que no rondasse mas, sino que rondasse el de la misericordia. Y como ai juezes de buena condicion, que rondando recogen los hombres a sus casas por bien: afsi el atributo de la misericordia començò a rondar desde aquella dicha noche: hallò al hombre entre bestias en vn pesebre, recogele por bien, y amonestale que viua como hombre, y que ya passò el tiempo de los rigores, y llegó el tiempo en que todo ha de ser misericordia. Effeno es lo que dize san Gregorio en el lugar que queda citado. Adóra a

Antes de nacer Christo daua de noche su justicia.

Exod. 6. 28

Psal. 84.

Después que Christo nacio de Maria rōda de noche su misericordia.

# De Natiuitate Christi.

Belen, q̄ en ella el atributo de la misericordia de Dios, rōdādo aquella noche te recogio, y te truxo a la casa de Dios. O que de misericordias vsō cō nosotros esta noche el Hijo de Dios!

La segunda razon de parte de la Virgen: porque en naciendo le pone en un pesebre?

S. Vicente  
serm. de Na  
tuitate.

Dize san Vicente, que la Virgen nuestra Señora en naciendo el Hijo de Dios requirio sus virginales pechos; y viendo q̄ no tenia leche, con que poder criar al Hijo que auia parido, le puso en el pesebre, como echandole a las puertas del Padre eterno, para que le remediasse. Y assi David habiādo en persona de Christo, considerando este hecho, dixo: *In te proiectus sum ex utero Matris meae*, como si dixerā: Padre eterno, luego que me pario mi Madre, hallādose sin leche para criarme me encomendō a v̄ra prouidencia!

Sanfen. in  
hūc locum.

Assi declara Iāse. *Cum primo ex utero Matris meae in lucem editus essem, super te proiectus sum, tu prouidisti cum missis a Matre mea; y la Glossa interlineal dize lo mismo: In te proiectus sum ex utero matris meae, ut tu*

Gloss. interl.

*nihil solus esses spes, iā homo infirmus: Teodoreto: In tua cura mea spes collocaui. O hūc locum*

Padre y Señor, estuue pendiente de tu prouidencia!

Hugo Cardenal leyō, *In te Hug. Car. in iactatus sum. Arrojame mi hūc locum*

Madre a vuestras puertas.

O Padre eterno para q̄ la remediasse de ella, y ami, y diessedes ordē acerca de mi criāça. Otra letra dize:

*Expositus fui apud te: tui como niño expuesto a vuestras puertas. No pudo ser niño expuesto el Hijo de Dios, porque fue Hijo natural; pero por la apariencia q̄ tenia, y trage de pecador lo parecia.*

Considero yo a la Virgen nuestra Señora, hecha afo haziendo este razonamiēto con el Padre eterno: Padre mio, y Señor mio, a mi el Angel no me dixo, que le auia de criar, sino que le auia de parir, y cōcebir por

La Virgē  
hecha afo  
Hijo a las  
puertas  
del eter-  
no Padre  
como ni-  
ño expues-  
to.

obra del Espiritusanto, y q̄ le auia de parir, quedando virgē. Esto se ha cūplido, yo no me hallō cō leche para criarle; y assi el ponerle en el pesebre, es como echarle a vuestras puertas para que le remedieis: lo q̄ yo suplico a vuestra Magestad, que le crie la Madre q̄ le pario. Luego al punto el cielo fecundō los pechos de

de.

*Ecclesi in  
quadam*

de la Virgen nuestra Señora. Así lo dize la Iglesia: *Regem Angelorum, Virgo lactabat ubere de caelo pleno.* Y afirma san Vicente, que luego la Virgen sintio, que el Padre eterno, auiendo oido su oracion, y el Espiritusanto fecundado sus pechos, y sintiendose con leche, leuãtò el Hijo del pebre para comẽçarle acriar.

*D. Vincent.*

*ser de Nati.*

*ut. Christo-*

Estas sò las palabras d'el Sãto: *Tunc subito ubera Virginis fuerunt plena lacte de caelo immisso.* Luego el cielo la llenò los pechos de leche.

Pero no entienda nadie, q̄ la leche baxò del cielo, que sería ignorancia entèderlo tan materialmente. Leche fue natural la leche de Maria, de madre natural para criar vn hijo natural; que aunque era Dios, era verdadero hõbre. Pues como se ha de entender? diziendo, que el mismo Espiritusanto que la fecundò para que concibiesse; la fecundò los pechos para que tuuiesse leche; y que así como su Concepcion fue peregrina del cielo: tambien su leche fue peregrina baxada del cielo. Esto es, q̄ baxò del cielo quiẽ la fecudò los pechos, que fue el Espiritusanto, para que

criasse al Hijo de Dios; así lo dize san Atanasio: *de ra enim illa sanctissima natura con'usta radicem non habuerunt, longe q; à naturali consuetudine, à lege que fuere aliena, ac nouo, & peregrino fluxit modo: quonia conceptio noua, & peregrina fuit.* La leche de la Virgen nuestra Señora no tuuo (dize san Atanasio) la raiz, y principio, q̄ la leche de las demas madres; apartòse mucho de semejantes principios. Fue nueua leche en el mudo, y tuuo la Virgen cõ modo esttraordinario siẽdo el Espiritusanto el q̄ obraua semejãtes marauillas, ha ziendo que Maria, siendo Virgen, fuesse Madre. Por esso Marcela alabò tanto esta Concepciõ, y estos pechos, diziendo: *Beatus uenter qui te portauit, & ubera qua suxisti.* Aquí alabò la dignidad d' Madre de Dios; y esso mismo alabò la Virgen, quando dixo: *Et ubera mea turris:* son mis pechos como dos torres tan altas, que parece llegan al cielo. Quiso dezir Maria: Cõparo mis pechos a dos torres altas, por que fuerõ tan venturosos, que siendo Dios tan alto, alcançaron a darle leche.

*S. Athan. in ser de di sero? Virgo & Ios.*

*S. Luc. c. 13*

*Cant. 8.*

*DIS.*

# De Natiuitate Christi.

## DISCURSO III.

Que nasciendo Christo nuestro Señor con tanta pobreza, se echò sobre todas las glorias del mundo, y las puso estanco, no queriendo, que desde aquel punto nadie las busque sin su licencia.

**P**Ves hemos dado las razones, porque quiso el Hijo de Dios en nasciendo ser puesto en el pesebre: digamos la causa de auer querido nacer con tanta pobreza. S. Bernardo dize: *Ipse est qui dixit: Meus est Orbis terra, et plenitudo eius: quid ergo stabulum elegit? plane ut reprobet gloriam mundi, damnet seculi vanitatem.* Nace (Dize este Santo) en vn pobre portal para afrentar y condenar las glorias vanas, y honras del mundo. Nasciendo tan pobre pone estanco a todos los contentos, y glorias vanas deste siglo. Esto quiso dezir S. Pablo en llamarle, *Deus totius consolationis.* Señor, que has puesto estanco a todas las consolaciones, contentos, y honras, para que los hombres no acudan al mundo, sino a ti, por consolacion. Esto es como quando su Magestad pone estanco a los naipes, o pimienta, q̄ solo

el Rei es señor dela pimienta; el la puede vender, y otro no. Dios de toda consolacion, que has hecho estanco de glorias, contentos, y cõsolaciones, y no quieres que se acuda por esta mercaduria, sino es a tu tienda, no a la del mundo; y conforman todas las versiones cõ nuestra vulgata, la Siriaca, la de Ariasmontano, la de Erasmo Roterodano; q̄ dize: *Deus omnis consolationis.* Dios que te has echado sobre las glorias del mundo, contentos, honras, y cõsolaciones. O almas! viendo a Dios nacido con tanta pobreza, para que buscais honra; descanso, holguras, deleites, ni consuelos?

Dixo Tertuliano en el libro de sus espectaculos, q̄ el mayor deleite q̄ vno puede tener en esta vida, es caer en la cuenta, y q̄ le cause tedio el deleite, y los contentos deste mundo. Este es el mayor deleite de todos:

Que

S. Bern. ser.  
3. de Natiuitate

Transl. Sjr  
riaca.

Transl. Ariasm.

Transl. Erasmo Roterod.

3. Cor. 6. 3.

Tert. lib. de Spectacul.  
cap. 29.

*Que maior voluptas, quam fastidium ipsius voluptatis?* Y S. Cypri. dixo, q̄ v̄cer la t̄n-  
 ratiō de las glorias vanas, cō solaciones de mūdo, y de leites, es el mayor de leite d̄ todos: *Voluptatē vicisse, voluptas est.* Christo nacido en el mundo con tanta pobreza, essa auia de ser nuestra mayor riqueza: Christo llorando, essas lagrimas mi rifa: Christo en vn establo, esse auia de ser mi gloria, sin ir a buscar estas cosas al mūdo. Esto quisieron dezir los Angeles en dezir, *Gloria in excelsis Deo.* El Niño en vn pesebre, ya la gloria de oy mas, y el descaño para Dios y los que habitan con el: para los de acá baxo trabajos: Ioel dixo, *Cōfussum est gaudium*, que andan los hombres tripulando los contentos del mundo, con los contentos de Dios; vnas vezes quieren que Dios los cōsuele, otras dexan a Dios, y van a buscar sus consuelos al mundo; tal vez querrian que a la par a Dios, y al mūdo los cōsolasse, *Cōfussum est gaudium*: con el recién nacido Dios hemos de tomar nuestros consuelos, y en el hemos de hallar nuestras honras.

*Iob. cap. 8.* Quan vanas sean estas

glorias, lo dize Iob en estas palabras: *Nūquid virere potest scirpus absque humore aut crescere carectum flos aqua? cum adhuc sit in flore, nec carpatur manu ante annes heruas arefuit.* Por v̄tura podra el junco que se cria en el agua viuir sin riego, o la juncia sin humor? Pero por mas dentro q̄ este de las aguas, aun quādo mas florido suele estar; sin que le llegue mano a el, se marchitā, y secan sus flores. Aqui habla de las glorias del mundo, q̄ por mas q̄ las procuren saltētar los hombres no tienen estabilidad. Plinio afirma: q̄ este nombre *Scirpus*, significa vn linage de juncos, que lleuauan vnas flores con q̄ solian coronar a los Dioses, y que no seruian para otro ministerio: *Semine, nulla esse aut vusu eius alio, quam flores ad Deos coronādos.* Los quales juncos entre los Antiguos siēpre fuerō simbolo de las glorias y honras del mundo; y no eran poderosos los Dioses, cuyas cabeças coronauan, para que no se marchitassen; que las honras que mas huelen a soberania, en la cambre de su mayor estimacion, alli se suelen secar, quedando lacias, y mar-

## De Natiuitate Christi.

*Philō. Heb.* marchitas. Dixo Philō Hebreo, que ai tanto peligro en las honras, q̄ aun las que vienen de la mano de Dios por gozarse en valle de lagrimas, permite su Magestad traigan consigo muchos desabrimientos; y así las compara este Doctor a los faraos: *Verbum diuinum in Orbem choreas facit*: Que dando honras es como hazer faraos. En vn farao de damas y galanes, la que sale a dançar se arrebatan los ojos de todos, y para ella s̄n todas las reuerencias y cortesias del cauallero que dança en ella. En acabando esta de dançar todos apartan della la vista, cesan todas las cortesias, estimando ala que de nuevo sale al puesto. Así sucede en las honras y glorias del mundo. Todo el tiempo que vn hombre está puesto en lugar alto, se arrebatan los ojos de todos, y para él son todas las reuerencias: en acabando con el oficio y cargo, luego apartan del la vista, y las reuerencias se buelen muchas vezes en çancadillas, para q̄ caiga. Esto pues quiso dezir Philon, en dezir: *Verbum diuinum in Orbem choreas facit*. Que el Verbo diuino dando honras haze faraos

El peligro tan grande que traen consigo las honras, nos lo dize san Bernardo: *Licet enim multos frangat aduersitas, tamen multos plures extollit prosperitas*, como si dixera; muchos mas son los que se condenan, puestos en honras, y gozando de las glorias vanas deste mundo, que entabajos. Y así declara el Santo aquellas palabras de David: *Cadent à latere tuo mille, & decem milia à dextris tuis*: caen a tu lado siniestro (o Dios eterno) mil, y a tu lado derecho diez mil: *Cadent a latere tuo mille, siniestro, scilicet per quod signatur aduersitas, & decem millia, id est, multo plures a dextris tuis, in quibus prosperitas designatur*. Es dezirnos: para vno que haze naufragio en el mar de las tribulaciones, que en esta vida caen a la mano siniestra de Dios, son diez los que se anegan, y pierden en las honras, que caen a su mano derecha. Lo que yo se dezir en este caso, que quando Christo estubo en medio de la gloria del Tabór por estar allí con tanta estimación de los suyos, fue necesario q̄ el Padre eterno a voces dixesse, q̄ era su Hijo

*S. Bern. ser.*

*2. in Ramis Palm.*

*Psal. 60.*

*S. Mar. 7.*

*s. Luc. 5.*

hijo, y puesto en vna cruz en el Caluario, vn ladrón basta que le acredite; o vn Caturion: porq̄ puesto en persecuciones, el justo está tã acreditado por hijo de Dios, que quando los maliciosos, y mal intencionados no lo quierã confessar por tal, las piedras dándose vnas cõ otras, daran testimonio desta verdad. Pero leuandose entre glorias y honras, parece q̄ le desacreditã tanto, y sacan del predicamento de hijo de Dios; que es menester que atrauiesse el Padre eterno su autoridad, diziendo: *Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.*

Y es mucho de advertir, que las palmas, y oliuos q̄ firuieron el Domingo de Ramos al mayor triunfo; y solemnidad, q̄ fue el de Christo: de esos ramos haze la ceniza la Iglesia; que nos pone en las frentes el primer dia de Quaresma; como quien dize: No ha de auer gloria, ni honra en este mundo; que por tomarse en valle de lagrimas, dexede parar en poluo y ceniza: pues si los triunfos mayores de Christo paran en cenizas, desengañese el que mayores penachos leuanta de

vanidad, que el tiempo se los ha de abatir, y dar con ellos en vn gran desengaño.

Son las honras como el vino floxo; y de mala ley, q̄ es poderoso para subirla a la cabeça, y no lo es para alegrar el coraçõ: así es la hõra, subese a la cabeça, causa baidos y desvanecimientos, y no alegra a quien la posee. Y mas en estos tiempos, en los quales las cabeças de muchos estã tã llenas de vaidos, y los coraçõnes tan sujetos y rendidos a la tristeza; que estos siglos parece que miraua Isaias, quando dixo: *Omne caput languidum, & omne cor merrens.* Nace pues Christo (dize Bernardo) en vn portal pobre para afrentar los faustos del mundo, que le cansaron tanto, que entrando en Ierusalen, en aquel triunfo cõ que le salio a recibir la ciudad con ramos y palmas en las manos, entrar Christo cauallero en vna jumentilla; fue dezir, que se cansaua en las hõras del mundo, donde los hombres descansan.

Que diremos de los pretendientes de las honras; y en particular los que gastan el tiempo, la vida, la hacienda,

Similitudo

En estos tiempos ai muchos vaidos de cabeça, y tristezas de coraçõ

Isai. 1.

S. Matt. 22

no se cansa en las horas del mundo

Triunfos en este valle de lagrimas, aũ que seã de Christo para en ceniza.

# De Natiuitate Christi.

zienda, pretendiendo en las Cortes de los Reyes, por alcázar un cargo honroso? Cõparo yo la pretensõ de estos a la pesqueria de S. Pedro; que anduuo toda una noche pescãdo; y venida la mañana se hallò sin pesca. Considero yo a san Pedro echando lãces, y tirãdo de la red, y viendola vazia, cõ grã paciẽcia lauaria su red para el segũdo lance; y boluendo lleno de esperanças a tirar d'ella, la bolueria a hallar vazia. Y esto vemos muchas vezes en los pescadores de rios; que vnã vez sacan marmota echan otro lance, sacan cieno; buen a repetir el lance, y sacã espadaña. Asì face de a los pretendiẽtes de Corte. Pregantareis a vno de estos: como va, señor don fulano de pretensiones? responderã, señor; ya echo mis redes: no veis como son pescadores. Llega el tiempo de salir la cõsulta, que es el tirar de la red. Tirar, que sale la consulta mañana. Preguntaldẽ despues de auer salido, que pescò en el lance? Dirã, que espadaña, y marmota, que no tuuo ventura, aunque estaua consultado en primer lugar. Conuuelanle los amigos, y acõ-

sejanle, que eche otro lance. Buclue de nueuo a lauar sus redes. O que infierno es auer de boluer de nueuo a informar de su justicia, meter memoriales, visitar jrezes, buiscar fauores, y humiliarle a todos más que el lodo de la calle. Que bien lo pondera Inocẽcio Tercero: *Ambrosius humilitatem simulat, honestatem metitur, affabilitatem exhibet, benignitatem ostendit, subsequitur, & obsequitur, cunctos honorat, uniuersis inclinatur, frequentat curias, visitat optimates, assurgit, & amplexatur, aplaudit & adulat.* En este lugar cifra este gran Pontifice las cõdicones de los pretendientes. Fingen humildad los que son luciferes a lo solapado, porque como tales, todos sus pensamientos son de subir: *Honestatem metitur.* Procurã parecer honestos; y ai muchos, que por estar apartados de sus mugeres, y amãcebados en la Corte; hazen cabeza de lobo de la pretension: *Affabilitatem exhibet.* Muestrã se muy afables en sus razones, siendo todas ellas como ciruelas, chanaconas, muy hermosas por de fuera, y la sustancia muy mala:

Luc. 6. 50

Prendiẽtes son como pescadores.

Innocent. Pa pa III. lib. de Concept. mundi.

similitudo

la: *Benignitatem ostendit*, dan  
 a entender, que son hom-  
 bres benignos, muy a pro-  
 posito para gouernar, y  
 todos estos son como da-  
 viles; dulces en la corteza;  
 y el coraçon más duro que  
 de piedra: *Subiugitur, &*  
*obsequitur*, acompañan, fin-  
 giendose muy amigos, y a-  
 ficionados, y todo es men-  
 tira: *Cunctos binorat, uniuersos*  
*se inclinat.* Llenos de hi-  
 pocresia se humillan a to-  
 dos, que son estos tales ga-  
 leras de Turcos, con van-  
 deras de Christianos; que  
 en las diuinas de las vande-  
 ras traen vn Christo cruci-  
 ficado, o vna imagen de la  
 Concepcion; y con aque-  
 llas diuinas Christianas  
 traen paliada y encubier-  
 ta la artilleria y guerra, y  
 los mayores enemigos que  
 la Iglesia tiene: assi son  
 muchos pretendientes, que  
 fingen hipocresia, galeras  
 de Turcos con vanderas  
 de Christianos, san Bernar-  
 do llamó a la ambicion: *Ti-*  
*nea sanctitatis*, polilla de la  
 santidad, porque se fingen  
 santos muchos, y despues  
 de auer alcanzado el car-  
 go, muchos hurtan para vi-  
 uir, y viuen para hurtar: *Vi-*  
*sitat optimates*, visita jue-  
 zes, informando de su iusti-

S. Berno in  
 quadam co-  
 cione de qua  
 dreg.

cia: buscan fauores de seño-  
 res, y como el visitarlos, y  
 hablarlos suele costar tan-  
 ta verguença, y gástan tan-  
 to della los pretendientes  
 en las visitas, que despues  
 quando los ponen en los car-  
 gos, se hallan sin verguen-  
 ça: y assi muchos destos hur-  
 tan a lo desuergoçado, y a  
 lo despeñado castigan, co-  
 mo hombres que perdie-  
 ron en sus pretensiones to-  
 da la verguença. Concluye  
 el Santo: *Affertit, & amplexatur,*  
*aplaudat, & adiuuat:*  
 Abraçan aquellos con quié  
 traen en sus brazos  
 como los de la hiedra, y se  
 pre viuen aplaudiendo y li-  
 songeando a todos. Dixó  
 san Cipriano: *Quantis for-*  
*ditus erit homo, quod ful-*  
*geat.* Con quantas baxezas  
 compra el pretendiente  
 quello con que ha de resplá-  
 decer. Y como dixo santa  
 Tomás: *Ambitio est dignita-*  
*tis appetitus immoderatus ra-*  
*tione honoris,* es la ambicion  
 vn apetito desordenado, y  
 ansi despeña, y haze caer en  
 tantas sumisiones al desdi-  
 chado pretendiente. I: *De-*  
*spues de auer buel-*  
*to a echar sus redes, buel-*  
*ue a salir otra consulta.*  
 Tirad de la red que sale  
 mañana segunda consula-  
 ta.

S. Cipria-  
 S. Tomas  
 2. 2. q. 131.  
 art. 2.

# De Natiuitate Christi.

ta. O que lance ha de ser este: en el qual tengo librado, mi desempeño y honra. Saca la red, y halla que lo que pescò fue cieno, que se põga del lodo, y del quebranto. Así pasan la vida muchos años estos camaleonés de las honras: pues que es esto, que en tantos lances no se pesque nada? yo os lo dire, q̄ no se echan en nombre de Dios los lances: san Pedro no pescò nada hasta que echò el lance en nombre de Christo, es-

S. Lucas ca. pit. 5.  
S. Bernar.

tos echan sus lances en nō: *das in quodam ser. Quandra.* bre de su codicia y temeridad, que como ai fulleros en estos tiempos, que traen naipes hechos, así ai pretendientes fulleros, q̄ traeu papeles y serucios hechos: y por esso permite Dios, q̄ no los prouean. O Santo Dios! y que de pretendientes en las Cortes, y que poquitos del cielo, Pues para afrentar las pretēiones de las honras, dize Bernardo quiso nacer Christo en vn pesebre.

## D I S C U R S O III.

*Que quedò tan sabroso el Hijo de Dios de auer nacido para bien del hombre, que buelue a nacer*

*por gracia muchas vezes en*

*las almas de los fieles.*

**Y**A Que hemos dicho de los dos nacimiētos eterno, y tēporal, digamos de los vltimos, para que mejor se verifique el lugar de Zacharias: *Ecce vir orient nomen eius.* Es Christo varō que nace de muchas madres, o que nace muchas vezes. La tercera madre es el alma, naciendo en ella por gracia. La quarta, el Sepulcro. Nacimiento le llamò san Agustín, y Tertuliano declarado de la Resurrecció

S. August.

aquellas palabras: *Teum psal. 109. principium, &c.* Y como es- *Tertu.* taua acostumbrado a nacer de madres virgenes, penetrò la piedra quando resucitò dexandola virgen. De este vltimo nacimiento no diremos nada, porque no haze al propósito: digamos del tērcero, como nace por gracia en el alma.

Inocēcio Tercero nos dice como concibe el alma a Dios, como le pare, y como le cria: *Christus enim per*

*affectum*

*affectū, cōcipitur, per effectū nascitur, per profectū nutritur.* Cōcibele el alma por el afecto, parele por las obras, criale con la perseuerācia. Vamos a lo primero, y veamos como le cōcibe: cōcibele el alma, quādo estā ansiola por Dios, quādo todos sus afectos los pone en el, siēdo sus deseos todos d'agradarle: quādo los Iudios dixeron a Christo: Fuera te aguarda tu Madre y tus hermanos. Respōdio Christo: *Quicumque enim fecerit voluntatē Patris mei, qui in caelo est, ipse meus frater, & soror, & mater mea est.* El q' hiziere la volūtad de mi Padre, es mi hermano, y hermana, y mi madre. Dize el Cartusiano sobre estas palabras, q' aqui llamò madre suya al alma contemplatiua, que como siempre tiene puesto el afecto en Dios, con el le engendran: *Per contemplationem internam spiritaliter me concipit.* Porque no imprime el verdugo las mancuerdas en los braços del desdichado delinquente, que tiene puesto en el potro, ni el comitre el rebenque en las espaldas del forçado, como se imprime el afecto en el alma, en siēdo

D. Dionys.  
Cartu. in  
Matt. 12.

de mundo, estampa en el alma vn mundo, en siendo deseo afectuoso de Dios, forma y estampa en el alma al mismo Dios. Esto pues es lo que dize Inocencio: *Concipitur per affectum.*

Asi entiendo la Glosa aquellas palabras de S. Pablo: *Filio mei quos iterum parturio donec formetur Christus in vobis.* Hijos (dize el Apostol) Christo os pario en la cruz, y yo os bueluo a reparir con mi predicaciō deseoso de formar a Christo en vuestras almas dize la Glosa: *Donec Christi<sup>9</sup> formetur in vobis, quem deformatis formosus sis in vobis.* Deseo, que el Dios q' por el pecado borrastes del alma, le boluais a formar, y a cōcebir por el deseo, y afecto amoroso, aunque Agustino, y Geronimo dizen, que por la Fè se forma. San Anselmo por la Fè, y por las obras: *Vt forma noui hominis appareat in Fide, & operib<sup>9</sup> vestris.* Cō esto buelue el pecador a formar la imagen de Dios, que borrò por el peccadò. San Geronimo dize, que por la penitēcia: *Donec formetur Christi<sup>9</sup> per penitentiā.* Y lo mismo dize Inocencio III. en los

S. Paul. ad  
Galas. 4.

Glos. ordi.

Aug. &  
Hier. cit. d  
Glosa.  
S. Ans. in  
huc locum.

S. Hier. in  
hunc locum

# De Natiuitate Christi.

*ubi supra.*

tres nacimientos del Hijo de Dios: *De Patre natus est ueris ad creationem, ex Matre ad saluationem, in mente ad iustificationem, ad creationem, ut naturam daret, ad iustificationem, ut daret gratiam, ad saluationem, ut daret gloriam.* Nace el Hijo de Dios del Padre para carnos, de la Madre para saluarnos, en el alma para justificarnos.

Y para que se vea quan poderoso es el afecto para formar en el alma a Dios, o paraborrarle, y deshazerle;

oyase vna aduertencia de san Agustin. San Marcos dize, que a Christo le crucificaron a la hora de tercias *Horatertia;* y san Iuã dize, que fue a la hora de sexta:

*S. Iacobi. 19. Hora sexta.* Pues como se ha de entender esto? A estos Euangelistas no los rige vn mismo espiritu? Si, pues como no concuerdã?

*S. Aug. li. 3. de confen. su Euang. cap. 3.*

Entra san Agustin con su acostumbrada agudeza, y dize, que san Marcos habla de quando dixerõ: *Crucifige, crucifige.* Que entonces le crucificaron con el afecto, que fue a la hora de terciã, y no fue menor injuria, que crucificarle a la hora de sexta, real, y verdaderamente eõ los clauos: pues

afsi como el deseo, quando es malo crucifica a Dios, y en cierto modo le destruye en quãto es de su parte: afsi quando es bueno le forma en el alma, y le da como nuevo ser.

Y bueluo a confirmar lo dicho cõ aquello del Exodo, quando el pueblo dixo a Aron: *Fac nobis deos, qui nos precedant.* Tomõ Aron las joyas que le dieron las mugeres; y dize la Escritura: *Et est ex eis vitulum.* Bezzerro dize el Texto que les dio; pues como les dixo: *Hi sunt dii tui.* Estos son tus dioses: porque el afecto con que le amaron le conuirtio en Dios, siendo bezzerro; aun Marcial alcançõ esta verdad, quando dixo:

*Qui finxit sacros aureo, uel marmore uultus nõ facit ille deos, qui rogat ille facit.* No haze Dios el que haze idolo, el afecto le haze Dios bueno, o malo. Deste modo entiendo yo el nacimiento tercero, y las palabras de Inocencio: *Concipitur per affectum.* Quereis vèr lo que aborrece Dios a aquellos que pudiendo poner en su Magestad los deseos, y el afecto los ponẽ en cosas vanas. Hallareis, q̃ manda no le ofrezcan aucitruzes; y da

*Exod. 32.*

*Mar. li. 8.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

*Epigr. 24.*

**Abul. c. 11.** La razon el Abulense: *Nā abulen in cū alas habeat a terra se tolle hūc locum. ne n̄ quid in aerē, sicut cetera aues subleuantur, sed semper pedibus graditur.* Auiedo le dado la natutaleza alas, las frustra, y no buela cō ellas, antes estimādolas en poco, como si las tuuies se quebradas las dexa caer; y auiedo de bolar por la region del aire, se precia mas de sus pies q̄ de sus alas, pisando cō ellos la tierra; y si alguna vez las leuanta, no son mas q̄ amagos los q̄ haze de bolar, pero no buela. Maldita sea tal aue, dize Dios: yo la reprueuo, pues auiedola dado alas las frustra, dexando de bolar con ellas. D. simuladamēte reprueua Dios en estos abeftruzes vnas almas, q̄ teniēdo alas para bolar al cielo, q̄ son los afectos, y los deseos no los leuanta a Dios, gustando mas de las cosas de la tierra; y si alguna vez los leuantan, son como el abeftruz, que todos son amagos sin auer estabilidad en nada, ni consistencia.

**lib. ser 2. in Can. 12.** Asi dixo Guberto, q̄ en la casa de semejantes pecadores no hallereis otras riquezas, sino deseos buenos fructados, no puestas en execucion. O gran tesoro el

de los deseos puestas en Dios! principalmente puestas en execucion, q̄ estos le cōciben, y son como Madre de Dios; y con este fin de que los fieles concibā a Dios en sus almas, está ilouiendo siempre el cielo en la Iglesia de aca baxo santos deseos. Esto suenan aquellas palabras: *Pluuia in uoluntaria segregabis Deus benedicti tua, & infirmata est; tu uerò fecisti eā.* Louifite, Señor, sobre tu pueblo vna pluuia de voluntades. Hugo declara este lugar del Maná, S. Geronimo, y la Glossa de la predicaciō; San Agustin de la gracia: pero quien dize a mi proposito, es Genebrardo, que refiriēdo la letra original, dize: *At super populū tuum pluuiā gratam, suauem, liberalitatem, uel uoluntatum distillasti.* Señor, deseos tanto ser hijo del alma, y quedaste tã sabroso de auer nacido para bien suyo, q̄ (como la Virgen nuestra Señora es Madre natural de Dios, el alma es madre mistica) para que te conciba; llueues volūtades, y santos deseos; asi vereis los fieles llenos de santos deseos, y con diferentes voluntades; vnos de dar limosna, otros

DD. p. 570

Hug. Card. in hūc locū

S. Aug. cito a uolūta. Genebr. in hūc locum

de tener oracion, otros se ponen filicios, otros tienē volūta

El cielo llueue volūta des ef ta Pascua.

Similitudo.

todo por Dios. O pluuia soberana de varias volūta des, y diferētes deseos! caida del cielo, para q̄ cō ellos los fieles conciban a Dios en sus almas. Coged, Christianos, en estas Pascuas deseos fātos para todo el año, q̄ como el labrador venido el Agosto encierra trigo para todo su año, así en estas Pascuas los fieles auia d̄ encerrar santos deseos, que es el sustento del alma para todo el año, y irlos poniendo en execucion.

Ya hemos dicho como se concibe, digamos como nace: *Nascitur per effectum*. Nace en el alma quando ai obras: en este sentido declaran muchos aquellas palabras de Malachias: *Et orietur vobis timentibus nomen meum Sol iustitie*. En los que temieren mi nombre nacerà el Sol de justicia. Eusebio Cesariense, y Remigio entienden este lugar a la letra d̄ Christo nuestro Señor. Entran aora con la exposicion moral. (Nicolaio de Lira) diziendo: *Hic consequenter ponitur bonorum retributio, timētibus timorē filiali, quia habet chari*

Malachias

Euseb. Caf. Remig. est. d. Glossa.

tatem annexam. En este lugar de Malachias se pone el premio que tiene Dios para los que le temen, principalmente con temor filial; al qual está vinculada la caridad. Y q̄ es el premio? que nazca en sus almas por gracia el Sol de justicia: Pero mas a nuestro proposito dize Ariasmontano: *Orietur vobis Sol iustitie: Sol igitur iustitie, iustificās eos, qui illum credendo, obediēdoq; admitterēt*. Nace en las almas (de los q̄ le creē, y obedecē, y jūtāmēte obran) por gracia: porq̄ por afecto se cōcibe, y por las obras nace.

Este fin ha tenido la Iglesia este Aduiēto en repetirnos tātās vezes, *Rectas facite semitas Dei nostri*. Hazed derechos los caminos de vuestro Dios, si quereis q̄ nazca por gracia en vuestras almas; y son los caminos por donde Dios viene al justo sus obras. Para q̄ entendais, que cierto es que las obras del justo sō los caminos por dōde Dios viene al alma. Pregūto yo, si estuuiessedes aguardando vn amigo para hospedalle en vuestra casa, y supiesseis q̄ ha de entrar por la puēte, si le saliesseis a recibir por la puerta Cinexa, claro está

Ariasm. in hūc locum.

Ecclesia.

Para q̄ nazca Dios en el alma, le hemos de salir a recibir por el camino q̄ viene su Magestad

que.

que con esso dauais a entender, que no le queriais recibir: porque no vais a recibirle por camino derecho? El viene por la puēte, vos salis a recibirle por la puerta Cinexa: esso es no querer huesped. Dize pues la Iglesia: *Rectas facite semitas Dei nostri*. Hazed derechos los caminos a vuestro Dios, si quereis recibirle en vuestra alma. Salid a recibirle por el camino, q̄ viene su Magestad. Viene por camino de lagrimas, de pobreza, y menosprecio: pues por esse camino, y por essa puerta le auéis de salir a recibir, llorádo vuestros pecados, dando de mano a las glorias vanas, abraçádo la cruz de la mortificaciō, y haziendo penitencia. Esto es salir a recibir por la misma puerta: y quien esto no haze, le buelue las espaldas. Esso pues es, *Rectas facite semitas Dei nostri*; y jūtamēte nacer por obras en el alma. Así lo dize Inocencio Tercero. *Nascitur per effectum, nutritur per profectum.*

Carece el recién nacido Dios en el alma cō perfección. Dize vltimamente Inocencio; que el recién nacido Dios se cria, y crece en el alma con perseverar en la virtud, crece la gracia: y

como esta es vna participacion de Dios, usando de la figura Methonimia, que es tomar la causa por el efeto en este sentido, dize, que crece Dios. O perseverancia en la virtud! y quanto vales, pues contigo crece Dios, y fin ti todo le yela. Dixo el Ecclesiastico: *Hic Eccles. 27. mo sanctus in sapientia manet sicut Sol: nã stultus sicut Luna mutatur.* El necio muda se como la Luna. Iansenio <sup>in senso in huc locum</sup> declara este lugar de la perseverancia: *At sicut Luna in suo lumine mutatur, ita & stultus pro occasionum varietate sic mutatur.* Mudase como Luna el necio: y como se muda este Planeta? Yo os lo dirè: Parece en sus mudanças Luna de entendimiento, y con dos volūtades: cō la Luna parece que quiere agradar a Dios, y con la otra a los hōbres. Para agradar a las criaturas va creciendo poco a poco; hasta llegar al plenilunio, que es como vestirse de resplandor, para parecer bien a los hōbres. Hase de advertir, que quando la vemos llena por esta parte, de la otra vanda haziã el cielo empireo está menguada; luego parece, que haze esta cuenta conmigo, como si fuera Luna dif-

## De Natiuitate Christi.

curfina. Para que quiero yo mostrar mi hermosura a los hombres, ni alumbra-los de noche, siendo su paje de hacha, para que mejor vean el camino de su perdición? Pues alumbrar a muchos, no sirve sino de ofender a Dios, quiero recoger mis resplandores, y mostrar-los a los ángeles del cielo empireo, que en ellos serán mejor empleados. Con esto comienza a menguar por esta parte, y a crecer por la otra, dexando el mundo a escuras, y como viéndose de hermosa, para agradar a los del cielo. Y quando por la otra vanda está llena házia el cielo empireo, buelue a hazer esta cuenta. De que si quiero mostrar a los Angeles, y Santos mis resplandores? en que los han de estimar, siendo los suyos mas auentajados? dexando el mundo a escuras, y a muchos adoradores, y devotos míos solos, y huérfanos. Buelue a menguar por la otra parte, y comienza a crecer por esta, y siépre anda en estas mudanças. Tal (dize el Sabio) es el necio, que se muda como la Luna: *stultus ut Luna mutatur*: unas vezes le vereis descofo de agradar a Dios: otras vezes de

agradar a las criaturas: con ansias de agradar a Dios, cófiessa y comulga; y deseoso de llegar al plenilunio de las virtudes da se mucha prisa a frequentarlas mai retirado del mundo: pero luego se cansa, y comienza a menguar como Luna en la virtud, boluendose a sus vicios. Y como dixo el Car-  
*D. Carl. in Eccl. 6. 27.*  
*stultus ut Luna mutatur, id est, diuersis passionibus agitur, & de malo in peius precipitatur.* Es comba-rido de sus costumbres antiguas; y así con facilidad buelue al vicio; despreciándose de vno en muchos pecados. Luego buelue a hazer cuentas, como la Luna. Para que quiero yo agradar a los hombres, ni al mundo, que dan mal pago, que me bolue a Dios, y nunca acaba. O como lo encarecio S. Ambrosio! *Vtinam, D. Ambrosio ser 82. de defectu Lu-  
-o stulte ut Luna muteris, illa enim cito ad plenitudinem suam redit, tu ad sapientiam tuam nec sero conuerteris, illi velociter colligis, quod amiserat lumen, tu neq; tarde facis, quam negasti, grauior ergo tua, quam Luna mutatio est.* Ojala, Christiano necio, fueras como la Luna. Ella có perseuerancia crece hasta estar llena, y con mu-  
cha

chá priessa coge los resplādores perdidos: tu la virtud que vna vez perdiste, no sabes boluerla a cobrar. O como es mayor tu mudança que la de la Luna!

Pero yo os quiero dezir los requisitos q̄ son necesarios para perseuerar hasta el fin en el seruicio d̄ Dios. Aquella vestidura de lino, que se vestia el sumo Sacerdote, quando entraua en el Santañtorū, que llegaua hasta los pies: de la qual (dize S. Geronimo) vsauan los Sacerdotes Egipcios; que es la que se ponen en nuestros tiēpos todos los ordenados de Orden sacra, que llamamos Alua, como aduertē Filoteo Patriarca, san Iuan Chrisostomo, Rabano Mauro, y otros. Pero boluiendo a la vestidura, o alua del sumo Sacerdote, donde nuestra Vulgata dize: *Et stringes eā abysso*. Mandaua Dios, o que se labrasse con lino, o que se recogiesse. El Hebreo dize: *Oculabis eā abysso*. La labor será, llenarla toda de ojos labrados por toda la vestidura d̄ p̄to real, desle arriba abaxo. Estavestidura moralizan, alegorizan, anagogizan, y tropologizan los Doctores, descu-

briēdo en todos esto se tiēdos particulares misterios; pero el que me haze a propósito, es el d̄ S. Eligio Nonionense, que por esta veltidura entiende la perfección: la qual ha de estar llena de ojos para defender la virtud, mirando por todas partes por donde puede venir el enemigo a robarla: Cōparò el Espofo los ojos de la Esposa a los de la paloma: *Oculi tui columbarum*. Y dize Aponio, declarādo este lugar: *Harum autum oculis comparantur, quia natura est inimicum de longe prospicere*. La propiedad d̄ la paloma es, estar siempre haziendose ojos, mirando por donde ha de venir su enemigo el aue de rapiña, para guardarse del. Tal ha de ser el alma esposa de Christo, que desea perseuerar en su seruicio, siempre se ha de estar haziēdo ojos para mirar por la virtud: porque la perseuerancia, de que ha de andar veltido el justo, que es veltidura que le ha de llegar de pies a cabeça, toda ha de estar labrada de ojos; y el q̄ no tuuere innumerables ojos para mirar por la virtud, son tãcos los enemigos que el alma tiene, que le

S. Elig Nonionense  
ad panis

Can. 4. 1. 1  
pen in l. 1. 1  
locum: Bibl.  
pp. 106. 1. 1

Exod. 28.

S. Hier. sup

6. 9. Exech.

Epistola

28. ad Fla

biol. Fil.

Patria. lib.

inst. Diac.

S. Ioa. Chry

ost. in La

turgia. Ra

ban. Man.

de institut.

Glericorū.

## De Natiuitate Christi.

harán tropeçar a cada passo.

S. Luc. c. 2. Y assi como dize san Lucas, que quando el niño Dios andaua en el mundo crecia en edad, sabiduria, y gracia: *Iesus autem proficiebat sapientia, & etate, & gratia apud Deum, & apud homines.* Aquella palabra que va creciendo en sabiduria, y gracia, tiene gran dificultad: porque desde el instante de su Concepcion tuuo su alma santissima toda la sabiduria y gracia, de que pudo ser capaz siendo criatura. Pues como crecia en gracia, y sabiduria? Esta dificultad sueltan los Santos por muchos caminos. San Tito Obispo dize assi: *Gratiam, & sapientiam qua pollebas iuxta corporis incrementum magis, magisque subinde proderet.* No se aumentaua la gracia, y saber en Christo, ni podia; pero dize, aumentarse, y crecer en ella: porque a la medida de como crecia en el cuerpo, iba descubriendo los dones del espiritu. Y lo mismo dicen los dos Gregorios, Nazianzeno, y Niseno: *Sapientia, & gratia proficiebat, non quod hac incrementum caperent (quid enim eo quod*

S. Tit. Episc.  
hinc locum.

S. Greg. Nazian.  
orat. in laudem.  
Basil. Greg. Niseno.

*perfectum est à principio? perfectius esse possit?) sed quod paulatim patefierent, & elucerent;* y san Iuã Damasceno dize, que como el Sol luego que sale tiene toda la luz, y resplandores que al mediodia tiene; pero por la mañana no haze ostentacion de toda su luz, y calor; sino al passo que va creciendo, y subiendo arriba, a esse passo manifiesta sus rayos, y calor: assi se ha de dezir, que el Sol de justicia crecia en sabiduria y gracia; manifestaua, y hazia ostentacion de la que tenia en su alma; al passo que iba creciendo; no que se le aumentasse la gracia, y sabiduria. Pues lo mismo passará en el alma; que al passo que con la perseuerancia le fuere criando, y este Señor fuere creciendo (que es lo que dize Inocencio: *Nutritur per profectum*) a esse passo te irá manifestando sus dones, su luz, y sus misericordias.

Notò san Iuan, que auendosi de llamar las Pascuas de Dios, se llamauan de los Iudios: *Propè erat Pascha Iudaorum*, porque no las querian mas de para gastarlas en sus gustos, auiedo

S. Ioh. c. 2.

dolas de gastar en seruicio de Dios: afsi muchos pecadores no quieren las Pascuas mas de para sus holgueras. Que pensais, que significa el andar el pan consagrado en estas Pascuas tan abundante, celebrando tres Missas los Sacerdotes el primer dia: es dar a entender, que son Pascuas del alma, para enriquecerla con estos tesoros, recibiendo los santos Sacramentos, con proposito de nunca mas ofender a Dios.

*Gene. c. 33* Notò Filó, que dize la Escritura, que quãdo Ioseph dexò la capa en las manos a su señora, que le queria forçar, salio fuera del aposento, *Qui relicto in manu eius pallio fugit, egressus est foras*. Dize Filon, *Num legis salgo aliquis egreditur intro?* Por ventura alguno sale házia dentro? No, pues para que dize la Escritura: *Egressus est foras*, da a entender que Ioseph salio fuera de la ocasion, fuera del vmbrial del aposento. El pecado es causa con muchos aposentos, fuele salir el pecador de vno, y quedarse en otro: fuera del vmbrial del pecado ha de salir quando salga; que fue lo que dixeron:

los Angeles a Loth: *Salua animam tuam, noli respicere post tergum: nec stes in omni circa regione, sed in monte saluum te fac*. Sal fuera de Sodoma, y sus terminos, si quieres ser saluo; no basta salir de la sodoma del pecado, sino se sale de los arrabales del. La queixa de Dios por David: *Sicut nauacula acuta fecisti dolum*. O pecador! que hazes engaño en los Sacramentos, como la nauaja aguda, que parece que remoça al que afeita, y todo es engaño, y adulacion, que alli encubiertas se quedan las raizes de las canas, y luego se buelue a manifestar la vejez: afsi ai muchos pecadores que parece se remoçan en los Sacramentos; y es engaño, porque llegan con mal proposito, traen consigo la raiz de la ocasion, y luego se buelue a manifestar su mal proceder; estas Pascuas nos las dan para de vna vez hazer pazes con Dios.

Concluyo con mi sermón con pediros deuotos Zaragozaños, y oyentes míos, cargueis el juicio en la consideracion de tan gran misterio. Y pues

San

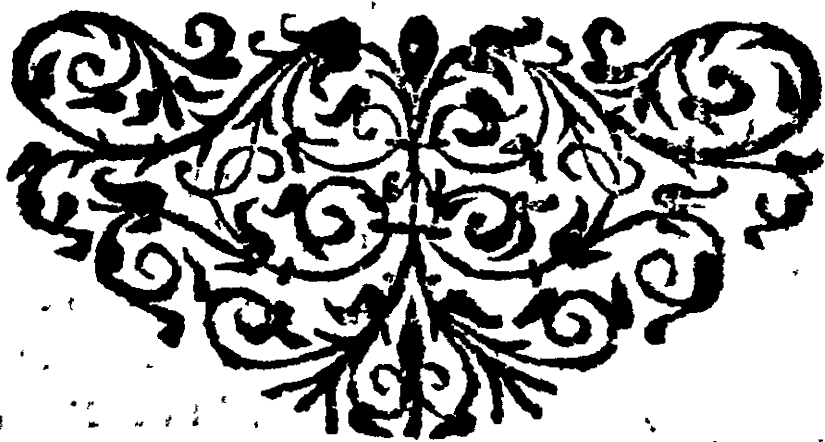
# De Natiuitate Christi.

San Epifanio Obispo de  
Constancia dixo, que  
Maria auia parido el puer-  
ro de nuestra salud: *Ma-*  
*ria peperit portum saluis.*  
Supuesto que tantos pe-  
cadores en el mar deste  
mundo han corrido bo-  
rrasca y tempestad: en vues-  
tras manos está, o Chris-  
tianos, tomar puerto en el

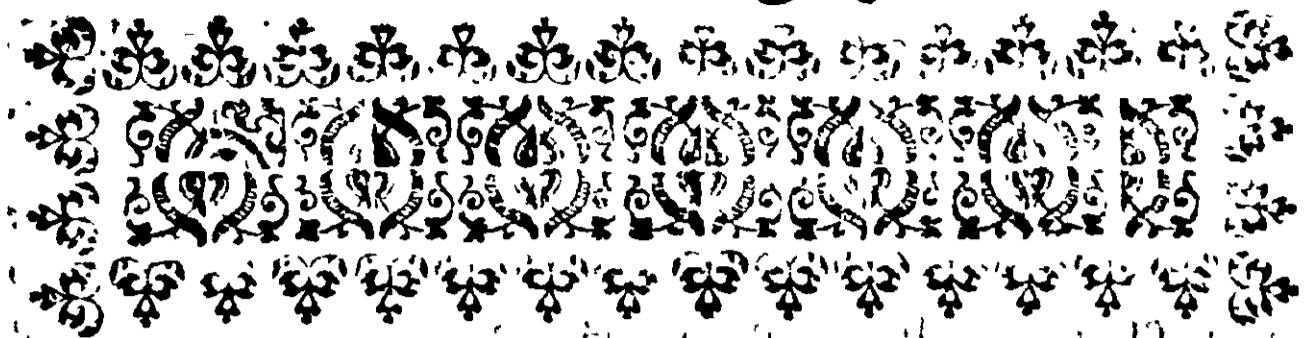
niño Dios recién naci-  
do: en el hallareis ampa-  
ro, consuelo, deuocion,  
alegria para vuestras al-  
mas, perdon de vuestras  
culpas, en esta vida gra-  
cia, y en la otra glo-  
ria, *Quam mihi*

*& vobis,*

*&c.*



EN



EN LA FESTIVI  
 DAD DE SAN IVAN  
 Euangelista. Predicòse en nuestra  
 Señora del Pilar de  
 Zaragoza.

*Conuersus Petrus, vidit illum discipulum,  
 quem diligebat Iesus, sequentem, qui, & re-  
 cubuit in Cœna super pectus eius,  
 &c. Ioann. 21.*

**E**STAS Pascuas celebra la Iglesia fielle a dos Hijos de la purissima Virgen: vno natural; que es Christo; y otro adoptiuo, que es Iuan: pero tan parecidos, que con particular cuidado entre estas festiuidades pone la Iglesia a san Esteuan, con su monton de piedras, como amojonando los terminos de las fiestas, para que se conozca la que es de Christo, y la que es de Iuan, que es lo que fue en hazer los pueblos y lugares, con montones de piedras, amojonar sus terminos, para que se conozcan con distincion. Asi lo haze la Iglesia en las Pascuas, que viendo quan parecido es Iuan a Christo, con las piedras de Esteuan amojona los terminos de estas dos solenidades, para que se conozca la del Hijo natural, y del adoptiuo. Estan gran  
 tanto

## In solemnitate

S. Ioann. c.  
19.  
Hug. Card.  
in Ioann.  
cap. 6.

santo san Iuan, que aque-  
llas palabras que Christo  
dixo desde la Cruz, hablan-  
do con su Madre: *Mulier  
ecce filius tuus.* Dize Hugo  
Cardenal, que fue lo mis-  
mo que dezirla: *Confide in  
eo, ut in filio.* Madre, y Seño-  
ra mia, en ausencia mia os  
doi por hijo a mi querido  
Iuan, esperad en el como si  
fuera hijo nacido de vues-  
tras entrañas: que yo estoi  
satisfecho, acudirà con a-  
mor y fidelidad a vuestras  
necesidades. O grandeza  
de san Iuan! que la Madre  
de Dios, en quien todas las  
criaturas ponen sus esperã-  
ças; la remediadora de to-

das las necesidades, la di-  
ze Christo: espere en Iuan,  
q̄ el la socorrerà en sus tra-  
bajos. A Iuan le dixo: *Ecce  
Mater tua.* Y dize el mismo  
Hugo, que san Iuan desde a-  
quel punto la recibio: *Quasi  
Iuan habens Matrem,* que la  
tuo tãgrãde amor, y se hi-  
uo con la Virgen nuestra  
Señora, como si fuera su  
misma madre. Para tratar  
el dia de oí las grandezas  
de tã gran santo, seguros  
podemos llegar a pedir a  
la Virgen, nos alcance gra-  
cia, y mas si la obliga-  
mos con la oracion  
del Aue Ma-  
ria.

bi supra

## Conuersus Petrus.

### DISCURSO I.

*Que la lealtad de Iuan, llena de confusion a los  
mayores amigos de Christo, y que el solo lo  
supo ser en la mayor neces-  
sidad.*

Eccles. c. 6.

**E**L Ecclesiastico dize  
vnas palabras muy a  
proposito de la fiesta que  
celebramos. *Amicus si per-  
manserit firmus, erit tibi co-  
equalis, & in domesticis tuis  
fiducialiter agat.* Si tuieres

vn amigo firme, y que en  
tus tribulaciones le hũie-  
res hallado leal, mira q̄ te  
acõsejo que le hagas igual  
contigo, y que en tu casa  
mande, como si fuera suya.  
Va diziendo el Ecclesiasti-

co

co las diferencias de amigos, que ai en el mundo: *Est enim amicus, secundum tempus suum, & non permanebit in die tribulationis.* Ai amigos, q̄ lo son en la prosperidad, pero en el trabajo se desaparecen. Son como el açogue, que en la paz se abraça con el oro, pero echado todo en el crisol, y soplando la fragua, en aquella tribulacion se buelue en humo el açogue, y dexa el oro solo; assi dize Iansenio sobre este lugar, que ai muchos amigos q̄ lo son en el tiempo prospero, faltando en el aduerso: y la Glossa la llama amistad del mundo, que se muda con la fortuna. *Amicitia mūdialis semper cum fortuna mutatur.* Son estos como los padrinos del mantenedor, que quando entra en la plaça, y se arrebatan los ojos de todos haziendole muchas cortesias desde las ventanas, entonces le hazen lado, y le apadrinan: pero llegando a la tela, dōde ha de romper las lāças, que es lugar de la tribulaciō: allí le desamparan, y le dexan solo. Tal es este linage de amigos; de quien vamos hablando, y buelue a dezir la Glossa, que estos tales: *Nō est per-*

*sona, sed prosperitatis amicus.* No son amigos de la persona, sino de la prosperidad. Pone el Ecclesiastico otra diferencia de amigos: *Et est amicus qui cōuertitur ad inimicitiam.* Ai amigos, que quando parece que los tenemos mas obligados por los muchos beneficios que les auéis hecho, de la noche a la mañana sin darles ocasiō fuelē amanecer enemigos. El sapientissimo Lira dize, que aqui el Ecclesiastico en este genero de amigos, habla de los embidiosos: *Ecce hic est homo inuidus, qui super crescente amici sui prosperitate, per inuidiam incipit dolore, & idem contrarium esse.* Son estos como el marinero, que por gran ventura se escapò en vna tabla de vn grā naufragio, echòle fuera la refaca del agua: tomò puerto, y luego hizo raxas la tabla, que fue su vnico remedio para hazer lumbre; y calentarse con ella. Que de amigos hā seruido de tabla de naufragio a sus amigos, librandolos de grandes peligros; y el pago que les dan, es bolverse enemigos, quando les parece, quemandoles la honra, y la reputacion, y muchas vezes la hacienda. *Di-*

Iansen. in  
hūc locum.

Gloss. ordin.

Similitudo.

ibisupra.

Nicolaus de  
Lyra in  
hūc locum.

Similitudo.

## In solemnitate sancti

Cartusia. in  
huc locum.

ze el Cartunano, que estos son como Iudas, que se hazen amigos, y dan beso de paz para mejor hazer su hecho: *Fictus, & proditorius amicus, qui simulat se amicū, ut grauis noceat.* Passa adelante el Eclesiastico, y dize: *Est autem amicus socius me. se, & non permanebit in die necessitatis.* Ai otro linage de amigos de la mesa, q̄ el mundo llama de raça de vino: alli hazē grandes promessas, y en la tribulacion no os conocen. Lira dize, que es esta amistad que se funda en bien delectable, acabado este, se acaba la amistad: *Hac est amicitia, que fundatur in bono delectabili, quo transeunte, soluitur amicitia.* El Cartusiano dize: *Qui propter comoditatem sua refectiois amicus est.* Son amigos por el interres dela comida no mas gente que como las veletas del tejado se bueluen al aire q̄ corre, principalmente si es prospero y favorable: no dura mas la amistad de quãto dura el comer, y el brindar; pero la declaracion de Iansenio me agrada, que dize, que este es vn liage de gente aduldora.

Oid a vn autor descriuiendo al lisonjero, dize: *In adu*

*latore nomen tantum amicitia inscriptum est.* Es el lisonjero (dize) como el epitafio del sepulcro, que dize: *Aqui yaze el Emperador, &c. inuictō, de feliz y gloriosa recordacion.* Y todo esto es lisonja: *Aqui yaze el Emperador.* Esto es falso, q̄ ya la muerte le hizo su vassallo, *Inuictō*, tambien es adulaciō; pues le matò vn accidente, *De feliz y gloriosa recordacion*, tambien es lisonja, porque estan todos tan olvidados del, que sino estuiesse alli aquella piedra para que tropeçasen en ella, no se acordariã del: al fin por defuera ai ornato, dentro ascos; fuera armas, dentro flaqueza; fuera criados, jayanes, mascarones, ninfas, y dentro gusanos, amarillez, y assombro. Así es el amigo lisonjero de los que vamos hablãdo: *In adulatore nomen tantum amicitia inscriptum est.* Amigos de la mesa, donde pagan con adulacion lo q̄ alli se come; pero en la tribulacion desdizen, porque tienen apostemadas las entrañas.

¶ Pero si entre todos estos amigos (dize el Eclesiastico) hallares vno q̄ sea fiel: *Sit tibi quasi coequus, & in*

Iansen. id  
huc locum.  
An. Magna  
in sua Mo:  
lis.

Pintura  
del amigo  
adulador,

Lira vbi sup.

lit. Greca  
vide Iasen.  
in hunc lo-  
cum.  
Lyrarbi su.  
Cart. vbi su.

*domesticis tuis fiducialiter agat.* Hazle igual con ti-  
go, y mande en tus cosas, co-  
mo si fueran tuyas. El Grie-  
go dize: *In bonis tuis erit vt*  
*tu*, Lyradize: *Diliges eum si-*  
*cut te ipsum* Amale como a  
ti mismo: El Cartusiano,  
*Habebis te sicut ad parem &*  
*fratrem, quauis sis maior eo,*  
Será igual con el, y tédra-  
le como hermano, aunque  
seas mayor que el. Esto pas-  
fó en Christo nuestro Se-  
ñor, que tuuo de todos es-  
tos linages de amigos, que  
lo fueron en la paz quando  
despoblaua las ciudades de  
gente, y poblaua los cam-  
pos, y todos le seguian mo-  
uidos con la eficacia de su  
doctrina, y con la admiració  
de sus milagros. Quando  
hartaua cinco mil hombres  
con cinco panes, huuo mu-  
chos amigos, pero quando  
en el Caluario llegó a rom-  
per lanças con la muerte y  
el demcnio, allí se hallò so-  
lo.

Tuuo amigos, que de la  
noche a la mañana se bol-  
nieron enemigos, como fue  
vn Iudas, que acostandose  
amigo coa Christo, sin mas  
ocasió, que interes de trein-  
ta dineros, amanecio ene-  
migo. Tuuo tambien ami-  
gos de la mesa, y huuo quié

dixo entre ellos: si comi-  
niere moriré por ti: pero al  
tiempo de la mayor neces-  
sidad y tribulacion huyeró  
todos. Soló san Iuan fue el  
leal, el q le acompañó has-  
ta la Cruz, el que puso en  
riesgo su vida, por no des-  
ampararle. Quien le pudie-  
ra dezir entóces a Christo:  
*Amicus si permanserit fixus,*  
*erit tibi quasi coequalis.* Se-  
ñor, pues san Iuan ha sido  
el amigo leal, el constante,  
el que en la mayor tribula-  
cion no os ha faltado, llenã  
do de confusion a los mayo-  
res amigos vuestros, hazel-  
de parecido a vos en quan-  
to fuere posible: *Et in dome-*  
*sticis tuis si lucialiter agat.*  
Tenga tanta mano en vues-  
tras riquezas, que le reue-  
leis vuestros mayores secre-  
tos, y véga a ser hijo de vues-  
tra Madre, que pues el con-  
sejo que aqui nos da el Ecle-  
siastico es vuestro, razon se-  
rá, Señor, que lo tomeis pa-  
ra vos. Así lo hizo Christo,  
que le leuató a Iuan a toda  
la perfeccion que pudo lle-  
gar, como nos lo dize Ori-  
genes: *Ioannes non potuit as-*  
*cendere altius nisi totus fieret*  
*Deus:* No pudo subir mas al-  
to, sino es que faette Dios.  
Y Pedro Damiano dixo:  
*Ioannis omnium sanctorum*  
*perfecto*

Orige. etc. d.  
Thejanre cõ  
conat. ser. x  
de hac festiõ  
uit.  
petr. Damo  
sero. de hac  
festiõ.

## In solemnitate sancti

*perfecti in se habuit.* Hallaronse en Iuan todas las perfecciones de los santos.

Finalmente, Christo le

hizo todos los fauores que pudo tener, igualandole consigo en quanto fue posible: vamoslo viendo en el discurso del sermon.

### DISCURSO II.

*Que vn acto de amor de Dios vale mas que la intercession de la Virgen, y de todos los santos, y pues Iuan amo tanto a Christo, no ai que espantar se el mayor de todos los santos.*

**D**emos principio a este discurso, suponiendo vna cosa llana y clara, que vale mas vn acto de amor de Dios, que la intercession de la Virgen nuestra Señora, aunque entre la intercession de los santos todos, y esto está fundado en buena Teologia: porque primero son los actos de justicia, que los de congruencia, e intercession, pedir yo a Dios por el amor que le tengo, pido de justicia, supuesto el pacto que ha hecho conmigo; que si guardo su ley, y le amo, me dará el cielo, que fue lo que dixo san Pablo: *Reposita est mihi corona iustitia*, de justi-

cia me ha de dar Dios el cielo, porque le amo. Pedir por la intercession de nuestra Señora, y santos, es pedir de congruencia.

Esto que vamos diciendo, se puede prouar con aquellas palabras de S. Iuan, hablando Christo con la Samaritana, y combidandola con su gracia de baxode metafora de agua, dixo, que el que la recebia: *Fiet in eo fons aqua salientis in vitam eternam.* Nota aquella palabra, *fiet in eo*, que es dezirnos, que la gracia cae por dentro, y todas las demás cosas por defuera, que salta hasta la vida eterna: y en dezir que es fuente, que salta hasta

hasta la vida eterna, es decir, que es agua de pie del jardín del alma; que tiene frescas las virtudes; falta hasta la vida eterna, como si dixera, inmediatamente mira a Dios; es visagra que forçosamente (si es gracia que justifica) enlaza a Dios con el alma, y a la alma con Dios. La intercessiõ de los Santos cae muy por defuera respecto de la gracia. Por esto dixo santo Tomas: *Gratis est quædam participatio Dei, per quã quidquid est in Deo substantialiter: accidentaliter reperitur in nobis.* Es vna participacion de Dios la gracia: mediante la qual todo quanto ai en Dios sustancialmente, se halla en nosotros accidentalmente. Pongo vn exemplo. Mirase vn Rei a vn espejo: aqui ai dos Reyes; vno sustancial fuera del espejo, y otro accidental dentro del espejo: y si este Rei accidental, que está en el espejo, se pudiera apartar del, y andar en el mundo, la misma reuerencia le auiamos de hazer que al otro Rei, por que es el mismo, no se diferencian en mas, de que el vno es sustancial, y el otro accidental. Aora se entendera el dicho de santo Tomas, que

el gran Dios infinito; y quanto en el ai sustancialmente, quando yo estoi en gracia, está en mi por vna secreta qualidad, de modo que no ai cosa que iguale a la gracia, ni la intercessiõ de la Virgen, ni la de todos los Santos.

Bueluo a confirmar lo dicho con vn exemplo. Llegã vn soldado al Consejo de Guerra con papeles de veinte años de seruicio; pide por ellos le hagã merced: lleva juntamente vn villete de intercessiõ de vn poderoso señor; a titulo de que pedirá mejor? Respondo, por los seruicios que lleva, pide de justicia: por el villete del Principe pide de congruencia. Asì a Dios por el amor pedimos de justicia, por la intercessiõ de los Santos de congruencia.

Este amor tan precioso leuantò a san Iuan a ser el mayor santo de la Iglesia, porque Iuan amaua mas que todos a Christo, se leuantò con este blasõ de la mano de Iesus, *Quem diligit bat Iesus.*

De aqui colige Eusebio Emiseno, que fue el mayor santo, porque fue el mas amado de Iesus: *Christi*

S. Thom.

Nota las misericordias que ai en vn alma quando está en gracia.

## In solemnitate sancti

*Plus autem, si aliquē plus diligebat, et utique plus diligebat, qui ceteris melior erat.*

Christo (dize este Doctor) si amò a Iuar. mas que a los demas, fue, porque fue el mas santo: *Eum utique plus diligebat, qui ceteris melior*

S. Ciril. A  
lex in hunc  
locum, quē  
diligebat  
Iesus.

*erat, et san. Cirilo Alexād. ino dize: Neminem arbitror dubitare poss, quin propter precipuam virtutem, et paratum ad benefaciendum animum, cōnes à Cb isto diligere. ar.*

Si era el q mas amaua Christo nuestro Señor, era por sus virtudes, di-

S. Cir. Hie.  
rosol. cat. 7  
10. 2. Bibl.  
PP.

ze este Santo, y san Cirilo Hierosolimitano le llama-  
ua el mui amado: *Ad Iornem dilectissimum discipulum dicit: Ecce Mater tua.*

S. Tho. 1 p  
2a. 1. 3. ar. 4

Santo Tomas dize, que esta es la diferencia que ai entre el amor diuino, y el humano, q el humano para hazer bien supone muchas cosas: el diuino es tan generoso, que no supone muchas vezes nada. Ciñò la sustancia de su doctrina en estas breues palabras: *Amor humanus supponit, amor diuinus ponit.* Desuerte, que si vos aueis d amar, suponeis, que la tal persona ha de corresponderos, y q o merece, y tiene prendas para ser amado, y que

hu de corresponder con amos y beneficios. Todo esto supone el amo humano; pero el diuino muchas vezes no supone nada, antes pone sus misericordias en quien no las merece, ni tiene partes, ni prendas, q estan generoso como todo esto. Dixo Seneca: *Non est magni animi beneficium dare, et perdere: hoc est magni animi, beneficium perdere, et dare.* No es de animos generosos dar el beneficio con riesgo de si se perdiera: lo q es de animos generosissimos, sabiendo, que el beneficio va perdido, darle. Tal es el amor diuino, q muchas vezes pone sus misericordias donde sabe que hã de ser perdidas, porque es tan generoso como todo esto: desuerte, que *Amor diuinus ponit, amor humanus supponit.* Pues si el amor diuino, donde no suele auer prendas, ni partes, pone sus misericordias: en san Iuan, que tan ricas prendas, y tã excelentes virtudes tuuo, que mucho que Christo pudiese en el el golpe de su amor? y que se diga de Inã, que era, *Quem diligebat Iesus.*

Senec. epist.  
32.

S. August.  
epist 60. ad  
Celestinum.

Dixo san Agustin, que no se puedẽ pagar las deudas.

das del amor fino es pidiendo a Dios amor para pagarle cõ el: *Nõ est verus charitatis impensor, qui nõ est benignus exactor.* Quien duda fino que Iuan siempre estaua pidiendo amor a Christo para mas amarle, y pagar las deudas del amor, q̃ este es el que mas desempeña el alma de los beneficios que de Dios recibe: Dios me criò, yo no le puedo criar: Dios me conserua, yo no lo puedo conseruar: Dios me perdona pecados, yo no se los puedo perdonar: Dios me sustenta; yo no le puedo sustentar: Dios me da vida, yo no se la puedo dar. Pues como me tengo de desempeñar de tantos beneficios y misericordias? Como? amandole, que el amor es el vâco de los desempeños del alma. Y así dixo Agustino: *Amor est animis virtus.* El amor es todas las virtudes. No puedes dar limosna, porq̃ eres pobre, ama a Dios: no puedes ayunar, porque no tienes salud? Ama a Dios, y para que mejor te desempeñes, y tu amor sea mas perfecto, pidele a Dios amor, q̃ *Non potest esse verus charitatis impensor, quia non est benignus exactor.*

El amor es el vâco de los desempeños del alma.

S. Agust.

Denne licencia los deuotos de san Iuan para moralizar vn poco, enseñando a los que ponen su amor en las criaturas, como cada vno ha de morir a manos de aquello q̃ mas ama fuera de Dios. Absalon amaua a sus cabellos mas q̃ a Dios; pues la guerra que dio a su padre, fue, para quitarle la Corona, y coronar sus cabellos, estos dize S. Iuã Christo como le ocasionaron la muerte; como lo dexamos dicho: *Coma tenebat irantum sibi eum contundens, obediadema paternũ gestare curabat.* Cada vno ha de morir a manos de aquello que mas ama desordenadamente, fuera de Dios.

Reparò el Tostado acerca de la vitoria que alcãçõ Dauid del Gigante, que dize el Texto: *Cedit in facie suam super terrã*, que cayò de ojos. Y dize este Doctor: Antes parece que auia de caer de cerebro, pues la piedra que le dio en la frente la endereçõ Dios con tanta gran fuerça, que con tener vn morrion azerado sobre la frente se le passò de parte a parte. *Non Dominus atrexit lapidẽ contra Philisteam, sed penetrabit iuceriori armaturam eius.* Bea.

2. Reg. c. 8.

S. Chrys. in psalm. 30.

Tos. 1. Rego cap. 17.

1. Rego cap. 17.

1. Rego cap. 17.

## In solemnitate sancti

uo golpe, no ai que espan-  
tar, que venia la piedra im-  
pelida cō la fuerça del bra-  
ço de Dios, que fue el que  
ayudò a bornear la honda a  
Dauid. Pues como no dio  
de cerebro? q̄ misterio tie-  
ne el auer dado de ojos? Di-  
ze este gran Doçtor, que ca-  
davno muere en los braços  
de lo que amò en vida, y q̄  
alli baelue sus ojos a la ho-  
ra de la muerte: este Gigan-  
te, hombre terreno, enemi-  
go de Dios, y de su pueblo;  
pues no caiga de cerebro  
quando le hiere la piedra,  
porque no muera mirando  
al cielo; caiga de ojos en  
braços de la tierra q̄ tanto  
amò, y con el cuchillo que  
hazia guerra a Dios, cō esse  
le sieguen la garganta. Que  
Moisen que viuo ponien-  
do su amor en Dios, muera  
en sus braços mirando al  
cielo, y dandole Dios beso  
de paz quando se le arran-  
ca el alma: *Mortuus est Moy-*

*Deut. 34.*  
*originalis.*  
*hiera.*

*ses iubente Domino.* El He-  
breo dize: *In osculo Ioua.*  
De fuerte, que de aqui saca-  
mos, q̄ cada vno ha de mo-  
rir a manos de lo que mas  
ama, fuera de Dios.

*Exod. 32.*

Los idolatras del bece-  
rro amauanle sobre todas  
las cosas; quien les dixera:  
pues el os quitará la vida, y

así fue, que le molio Moi-  
sen: y dize Rabi Iesardan,  
que a los culpados quando  
le beuio el pueblo, les do-  
rò los labios, y aquellos mu-  
rieron a cuchillo de fuerte,  
que lo que mas amarò, fue-  
ra de Dios, les fue su cuchi-  
llo (como el Gigante) y su  
degaello. Aman los Egip- *Exod. 7.*  
cios al Nilo sobre todas las  
cosas, pues algun dia se bo-  
uera en sangre, y el los ato-  
figará. Ama Absalò a sus ca-  
bellos mas que a Dios, pues  
ellos le servirán de sogas, de  
do quede colgado, para q̄  
Ioab le dè tres lançadas, q̄  
cada vno ha de morir a ma-  
nos de lo que mas ama fue-  
ra de Dios. Dezidme, peca-  
dor, que es lo q̄ mas ama?  
Yo, padre, vna muger q̄ me  
trae perdido, pues Dios per-  
mitirá, que ella os quite la  
vida. Y vos, que es lo q̄ mas  
amais? Yo el juego, ai os ve-  
drá a dar d̄ pañanadas, por-  
que cada vno ha de morir a  
manos de lo que mas ama  
fuera de Dios. Así declará *Sapiēt. 14.*  
muchos aquel lugar: *Creatu-*  
*ra Dei in oñium facta sunt,*  
*& in tētationē animabus ho-*  
*minū, & in musculū pedib⁹*  
*in spīctū.* Haze Dios rato-  
nera d̄ las mismas criaturas  
a quié amā los pecadores de  
fordenadamēte para coger

al.

amb. li. de  
paradyo.

El peccador: *Abscondit se Adam, & uxor eius in medio ligni paradisi,* dize san Ambrosio, que porque se acogieró mas a este arbol, que a otro? y responde el Sãto: *Vbi peccauimus deprehendimur:* alli nos prende la justi

cia de Dios donde le ofendemos. O diuino Iuan' que nos enseñas, que para ser amados de Iesus, hemos de poner nuestro amor en Iesus, pues tu por amarle por excelencia, te llaman, *Qui diligebat Iesus.*

DISCURSO III.

*Que el auer recoitado Christo a Iuan sobre su pecho; fue para que le entrecuiesse la vida, que se la quitaua la traicion de Iudas; y que en cierto modo se le deue a san Iuan el auer muerto Christo en la Cruz.*

**Q***ui supra pectus in cena recubuit.* El que en la cena se recoitò sobre el pecho de Christo. Dixo vn Filosofo, que la naturaleza auia inuentado el sueño, para que el hombre por aquel rato saliesse de si, y se viesse libre de sus pasiones. O grandeza de Iuan! que quãdo sale de si por el sueño, es para entrar en Christo a escudriñar los misterios mas altos de nãra Fè, y sacar de aquel tesoro riquezas para enriquecer la Iglesia. Pedro Damiano lo pondera mucho: *Et quis in*

pet. Dam.  
serm. i. de  
hoc festini.

*pectore Iesu sunt omnes thesauri sapientia, & scientia absconditi, ex illo celesti Gazophylatio summam traxit: unde nostre paupertatis inopiã copiosa liberalitate ditauit.* Entra por el sueño en Christo para sacar de su pecho con que enriquecer la Iglesia.

Compara Isaias la passion a lo de Madian: *Sicut in die Madiam.* Quando aquel gran Capitan Gedeon fue al rio a prouar los soldados para dar la batalla a los Madianitas, los cobardes beuieron con la mano, mi-

Isai. 6.

# In solemnitate sancti

rando a vna y otra parte, si venia el enemigo: los valientes que no temian echaron se a pechos a beber en el pecho de Christo: alli beuio lo que despues nos dexò en el Euangelio, como lo dixo Agustino: *De illo ergo pectore in secreto hiberat, sed quod in secreto bibit, in manifesto eructauit;* y lo mismo dize Pedro Damiano: *Supra fontem perennis vitæ recubuit.*

Digamos mas: *Qui supra pectus Domini in cæna recubuit.* Dos diferencias ay de animales, vnos que los cria sus madres por el pico con granos de semillas: otros por el pecho, como la leona al cachorrillo con leche: estos animales son mas generosos que los que se crian por el pico: Christo a sus Discipulos los criò por el pico; con la boca les dio los

misterios embuelto en caras de parabolas; y asi dixeron muchas vezes: *Dum se a pechos a beber en el pecho de Christo: alli beuio lo que despues nos dexò en el Euangelio, como lo dixo Agustino: De illo ergo pectore in secreto hiberat, sed quod in secreto bibit, in manifesto eructauit;* y lo mismo dize Pedro Damiano: *Supra fontem perennis vitæ recubuit.*

Digamos mas: *Qui supra pectus Domini in cæna recubuit.* Dos diferencias ay de animales, vnos que los cria sus madres por el pico con granos de semillas: otros por el pecho, como la leona al cachorrillo con leche: estos animales son mas generosos que los que se crian por el pico: Christo a sus Discipulos los criò por el pico; con la boca les dio los

Zacharias dize: *Audi Iherosolima, sacerdos magnè, tu; Quamcumque tu, qui habitas coram te, quia viri portendentis sunt.* Oye, Ierusalem, tu y tus amigos los que habitan contigo, los quales son varones portentosos: *Quia viri portendentis sunt.* Hugo Cardenal dice: *Id est, viri procul tendentes sunt.* Hombres que alcançan a ver desde muy lejos, o que ponen la mira, no en lo presente, sino en lo eterno. Esto le viene bien a Iuan, amigo de Christo: fue varon portentoso, que estando recostado en el pecho de Christo alcãçò a ver lo que passaua en el cielo, y a conocer la essencia del Padre eterno, altos y soberanos misterios que nos dexò en el Euangelio: *Virii procul tendentes:* tales hã de ser los amigos de Christo, no han de poner la mira en cosas rateras, sino a largarla,

ps. 109.

S. Aug. tra. 84. in loa. 36.

pet. Dam. serm. 1. de festiuit.

Nota.

Zach. c. 3.

Hug. Card. in huc loc.

y po.

y ponerla en Dios, que nos aguarda, y en aquel descanso eterno. Alargad la vista; y si es posible, no pareis en los hombres por buenos que seã, no en los Angeles, ni en los Cherubines, ni en la Virgen nuestra Señora, ni en la humanidad d' Christo, hasta llegar a tu Dios, en quanto Dios, que es tu ultimo fin, que todo lo demas es medio para llegar aqui.

Pero el principal misterio d' auerle aplicado a Iuã sobre el coraçon, pienso q' es este. Es muy cierto, que cõtra las penas es vnico remedio la gracia; y assi el q' tuuiere penas acuda a los Sacramentos, q' la gracia q' alli le dan es vnico remedio cõtra las penas. Crece la tribulacion, procurad q' crezca la gracia. En Christo nuestro Señor començaron a crecer las penas en la cena; porque quando no tuuiera mas que la traiciõ de Iudas presente, esta bastaua para acabarle; pues q' remedio? que en la cena comiençan las penas a crecer en Christo, y la gracia no pudo crecer en este Señor, q' es el vnico remedio contra la pena. Biẽ sabe el Teologo, que aunque la gracia

de Christo: *In genere carnis,* fue finita, porque se sujetaua en su alma, q' era criatura criada, y finita: pero, *In genere gratiæ,* fue infinita, porque, *Nõ fuit dabilis maior gratia,* no se pudo dar mayor gracia: y pues la gracia es principio de merecimientos, y estos en Christo fueron de infinito valor, bien se dexa entender que su gracia fue infinita; y assi el Concilio Constantino-

politano dize: *Si quis dixerit, Christũ ex aliqua actione, vel ex aliquo opere melioratum fuisse, anathema sit.* El que dixere, que Christo en vida pudo ser mas santo, y adquirir gracia, sea tenido por descomulgado. Pues que remedio, que en Christo crecen las penas; y no puede crecer la gracia? Hizo Christo lo que vn sapiẽtissimo medico, que quando ai vna grande enfermedad, y passion en el coraçõ, da se priessa en aplicar medicamentos por dedẽtro, y por de fuera: assi Christo, por q' no le matasse la traicion de Iudas para poder morir en la cruz. Por de fuera aplico sobre el coraçon, como marta de açar, al amigo fiel Iuan, de quien dize el Eclesiastico: *Amicus meus sicut melle et açar.*

Conc. Cõst.  
Can. 12.

## In solemnitate sancti

*dicamentum vite est.* Es el amigo fiel como medicina de vida, y como tal aplica Christo a Iuan al coraçon, que le entretenga la vida. Por dedentro aplicò el santissimo Sacramèto del Altar, a quien llamò san Ignacio, *Pharmacum immortalitatis.* Medicina de inmortalidad, de modo que recibio su cuerpo Sacramètado. Este no le pudo hazer más santo de lo que Christo nuestro Señor era, ni dar aumento de gracia; pero como medicina de inmortalidad le entretuvo la vida, y le dio vna alegría grãde, leuantòse de la mesa con sumo gozo, y fue hasta el huerto con vn jubilo grande, y este desahogo, y alegría le causaua su cuerpo Sacramètado. Llegado al huerto se boluio a entristecer; y así dixo: *Tristis est anima mea usque ad mortem.* Pues que misterio es este, aora poco ha tã alegre, y en vn punto tã triste? El misterio es, que en aquel punto que dixo: *Tristis est anima mea,* se acabaron las especies Sacramètales; y como faltò la presencia del santissimo Sacramèto, que auia recebido, boluiose a entristecer de modo, que por defuera aplica sobre el

coraçon al amigo Iuan como pitima; por dedentro su cuerpo Sacramentado para moderar la pena.

El libro de los Cantares atribuye a Christo pechos: *Meliora sūt opera tuo vino.* Valen mas tus pechos que el vino. Pues es Diosã q̄ ha de tener pecho? No es sino Dios. Pues porque le atribuyen pechos? Para que los quiso? Para criar a Iuã. Quien le viera a Christo con Iuan al pecho y le preguntara: Que hazeis, Señor, cómo esse regalado al pecho? Que cierto es q̄ pudiera responder: Crio vn hijo para mi Madre, tal y tã bueno, que pueda yo dezir desde la cruz: *Mulier, ecce filius tuus.*

De todos quantos tiene la Iglesia, Iuan fue el que mejor comalgò, (siempre exceptamos a la Virgen nuestra Señora) y la razon desta verdad fue, porque se dispuso mejor que todos en el pecho de Christo con aquella oracion altissima de vnion. Y prueuase q̄ comalgasse mejor que todos, *ab effectu,* porque se vieron en el mejor que en los demas, los efectos que causa aquel soberano Sacramento. Aquel acópañar a Christo hasta el Caluario, efecto

Cant. 2o

Iuan comalgò con mayor disposiciõ q̄ los demas.

Iuan 2o

fue

que de la comunión. Vno de los principales efectos deste Sacramento, es, que el q̄ comulga está en Christo, y Christo en el que comulga. pues como Iuã auia comulgado, tambien por la comunión que auia hecho estaua con Christo en la cruz; así podemos dezir, que padecia en ella todo lo que Christo padecio. Fue martir de compasión san Iuan, el mayor que la Iglesia tiene, porq̄ padecio el mismo martirio que Christo padecio en la cruz por la gran compasión, y amor que a Christo nuestro Señor tuuo, y aúque hagamos una breue digressiõ, no podemos dexar de dezir vna cosa graue de Pascasio, que dize, que el instituir Christo nuestro Señor la Eucharistia antes de morir, y comulgar a su Colegio, fue cõ fin de crucificar consigo a la Iglesia, que toda ella entonces estaua en el cenaculo. Estas sõ sus palabras: *Quatenus per hoc, antequam se daret in pretiũ, nos in illo, & ille in nos vnum essemus corpus, & ideo in cruce nos et illo simul crucifixi sumus.* De aqui se puede colegir las ansias que tiene Christo que padezcamos con el:

*Paschas. in  
rescripto s̄m  
per illud.  
Matth. 26  
cenantibus  
autem eis.*

pero como despues de auer comulgado Iudas le entrega, Pedro le niega, los demas hayen; perdieron muchos la gracia: por lo qual salieron de Christo: Iuan q̄ no la pierde, quedasse con el; y así el fue el crucificado cõ su Maestro, y el Martir de compasión. O secreto grande el que está encerrado en querer crucificar Christo consigo a Iuan dixo David: *Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates eius.* Fuerõ grandes las obras de Christo, esquisitas en sus voluntades: pues tuõ mas de vna voluntad este Señor? Como dize David esquisitas en sus volütades? No tuõ mas de vna voluntad eficaz: pero fueron tales, y tan grandes sus obras, que parece que obraua con infinitas volütades: *Exquisita in omnes voluntates eius.* Sus obras fueron esquisitas, como si las huiera hecho cõ millares de volütades: pues como este Señor ama tanto a los hombres, como padecio por ellos con todo el cuerpo, quisiera padecer con toda el alma, no pudo padecer con mas de media alma aquella parte, q̄ estaua triste, quando dixo: *Tristis est animo*

Obras de Christo grandes: q̄ parece las hizo con muchas voluntades.

*psal. 111*

## In solemnitate sancti

5. Mat. 26 *anima mea usque ad mortem.*

La otra media, q̄ es la porcion superior, la que se emplea en contemplar, estaua a vista de la visió beatífica no podia padecer, que remedio, que quisiera Christo padecer por los hombres cō toda el alma (esto es segun varias consideraciones) como padecio con todo el cuerpo; y no puede mas de con media? El remedio sea; que Iuan entre en vez de su alma, que por esso

Eccl. 6. 33. *dixit el Ecclesiastico: Si est tibi seruus fidelis, sit tibi quasi anima tua, quoniam in sanguine anima comparasti eum.* Si tuuierēs vn amigo fiel, ten-

le en lugar de tu alma: y Oracio introduce a vn hombre, que viendo embarcar a vn grande amigo suyo hablado con la naue, la dixo: *Serues anima dimidium meae;* mira naue; que guardes la mitad de mi alma, que es mi amigo: pues siendo Iuan tan intimo amigo de Christo nuestro Señor, venia a ser la mitad de su alma; crucificale consigo, para q̄ entre en vez de aquella parte, o consideraciō de su alma; segun la qual no padecia, solo por padecer por los hombres con todo el cuerpo, y con toda el alma. Cō-

firmitudo todo lo dicho con lo que dize Iansenio, declarando aquella palabra: *Si es tibi seruus fidelis, sit tibi quasi anima tua, quoniam in sanguine anima comparasti eum.* Dize este Doctor sobre aquella palabra: *Quoniam in sanguine anima comparasti eum,* que dize el Griego: *Quoniam veluti esset anima tua indigebis eo.* Todos estos son encarecimientos de los grandes fauores que Christo hizo a san Iuan.

Esto me ha de dar ocasiō para mouer vna question para los que tratan de espíritu, y oracion. Pregunto, si en llegādo vn alma en esta vida a tener altissima oracion de vnion, si puede pasar a mayor perfeccion? Parece que no: porque tener oracion de vnion, es vnirse el alma con su Dios; y en llegando aqui parece que llegò a lo sumo que pudo llegar. Con todo esso digo, que puede passar a mayor perfeccion, qual es la tribulacion: porque Dios en esta vida no es mi vltimo fin, para que yo no pare en el, si no camino para gozarle en la otra como vltimo fin. Esto se ve en Ista, que tuuo en el pecho de Christo altissima oracion de vnion. De

alli le passan a mayor perfeccion, al Caluario, a que sea martir de compasion. El buen Christiano, para llegar a la mayor perfeccion ha de parar en lo que parò Christo nuestro Redentor en esta vida. En que parò su Magestad ? en Cruz: pues quando tu llegues, y pares en Cruz, auàs llegado a la mayor perfeccion. Mayor perfeccion es estar con Dios en Cruz, que con Dios en altissima oracion de vnion. A la Virgen nuestra señora de la oracion de vnion que tuuo en el Templo, la passaron a mayor perfeccion, que fue la perdida del Hijo, gran dolor para esta Señora.

Vn lugar ai para prouar esta verdad, adonde veremos los tres estados de la oracion, y como despues de todos tres passa Dios el alma a la tribulacion, para mejorarla. Dixo Dios por Oseas, hablando del alma perfecta: *Ego lactabo eam, autem in solitudinem, loquar ad cor eius: labo vinitores illius ex eodem loco, & valle Achor ad aperiendam spem.* Lo primero que dize que ha de hazer con el alma: *Lactabo eam* Este es el estado de la via purgatiua: en el

qual pone Dios al alma al pecho, como para hazerla a sus costumbres, y en cierto modo endiosarla. Passa luego al segundo estado de la vida iluminatiua, y dize: *Ducam in solitudinem*, a la soledad la llevarè, a que contemple en mi Passion, que es la ilumina, y da luz al alma, Passa al tercer estado, que es la via vnitiua, en el qual se vne el alma con su Dios, y dize: *Loquar ad cor eius*: yo la hablarè al coraçon; porque en este estado tercero de vnion son las hablas interiores.

Esto declararemos cõ vn simile. Vn padre tiene vn hijo niño, està sentado a la lumbre en su chimenea el niño que està en el suelo da voces, y llora porque el padre le tome en braços para abraçarse con su cuello, y juntar su rostro con el del padre, y darle muchos besos. El padre viendo que el niño lo desea tanto, y que alça los braços arriba, con este deseo, lo primero que haze es, tomarle por ellos, y leuantarle de tierra, y ponerle sobre sus pies. Este es el estado de la via purgatiua, en el qual al alma que desea ser perfecta, y vnirse con Dios. Lo primero que haze

Luc. 6. 10

Oseas, 10. 2.

Primer estado.

similitud.



## In solemnitate sancti

haze su Magestad es, leu-  
tarla de tierra, haziendo q̄  
llore, gima, y suspire por  
Dios, y por llegar ala vnion  
luego el padre viendo al ni-  
ño tan codicioso de llegar  
arriba, subele vn poco mas  
sobre sus rodillas, desde dō  
de contempla de mascerca  
el rostro de su padre. Este  
es el segundo estado, la via  
iluminatiua, que leuanta  
Dios al alma, a que contem-  
ple en su passion, acercan-  
dolz mas a si. Luego el pa-  
dre sube al niño mas arriba,  
hasta que se abraça con su  
cuello, y junta su rostro con  
el suyo: alli son los besos, las  
alegrías, el regalar se con el  
rostro del Padre. Este es el  
estado tercero de la via vni-  
tiua: sube Dios al alma tan  
alta en este estado, que se  
vne con Dios: alli son los  
abraços, los jubilos, que pa-  
rece que ya el alma no po-

dia llegar a mayor perfec-  
cion, pues auia llegado a la  
vnion. Si puede, porque lue-  
go dize; Yo dare el valle de  
Achor, que significa tribu-  
lacion, porque de la vnion  
la passan a la tribulaciō, que  
es la mayor perfeccion de  
todas. Y Christo dixo: que  
en esta vida su Magestad  
no era vltimo fin, sino ca-  
mino: *Ego sum, via, veri-  
tas, & vita*, camino para lle-  
gar a la Cruz. Pues por la  
oracion que tuuo Iuan de  
vnion en el pecho de Chris-  
to, merecio llegar a pade-  
cer con Christo en la Cruz  
en la forma que hemos di-  
cho. Todos estos faouores, y  
otrōsmuchos participò Iuan  
por recostarse en el pecho  
de Christo. Pero passemos  
a las mayores alabanças su-  
yas, que es la adop-  
cion de hijo de  
Maria.

## DISCURSO IIII.

### De la adopcion de Iuan en hijo de la purissima Madre de Dios.

*Arn. Ab.  
lib. de septē  
verbis Do.  
mini. 22.  
pp. 10.*

**A**rnoldo Abad dize, q̄  
la Virgen nuestra Se-  
ñora al pie de la Cruz era  
tan grande el dolor que te-  
nia de ver padecer a su Hi-

jo, q̄ ella estaua interiormē  
te muriendo, sin poder ac-  
abar de morir: *Moriebatur  
Maria, & mori non poterat.* s. Iuan. 18.  
En el exterior estaua fere-  
ntissima

nísima, y en el interior esta  
 ua muriendo su poder mo-  
 rir. Pues biẽ cierto es, que  
 Christo N. Señor para con-  
 solar a su Madre buscò el  
 mayor aliuio, y consuelo q̃  
 pudo: qual fue? *Mulier, ecce  
 filius tuus.* Muger desde es-  
 ta hora ha de ser Iuan tu hi-  
 jo. Padiera consolarla con  
 dezirla: Alentaos, Madre,  
 que en esta ausencia mia  
 quedais por maestra de mi  
 Colegio Apostolico: con-  
 solaos, Señora, q̃ sois Reina  
 na de hombres, y Angeles;  
 consolaos, pues esta tangre  
 que vierto por el linage hu-  
 mano es sangre vuestra. No  
 la consuela con nada desto,  
 sino cõ dezirla: *Mulier, ec-  
 ce filius tuus.* Muger en tan  
 grande desconuelo, no ha-  
 llo mãy consuelo que dex-  
 arte por hijo d̃ Iuã, y al di-  
 cipulo amado dixo: *Ecce  
 mater tua.* Hugo Cardenal  
 dize, que fue lo mismo, que  
 dezir: *Serua eam, & procura-  
 ra, ut matrem,* la guardasse,  
 y sustetasse como a madre.  
 O grandeza de Iuan! que  
 la Virgen, que es el Angel  
 dela Guarda de todos en co-  
 mun, a Iuan le hazen An-  
 gel de guarda de Maria pa-  
 ra que la ampare, y acõpa-  
 ñe en su viudez; y Dionisio  
 Cartusiano dize glossando

esta palabra: *Ecce mater tua:  
 Quæ mea vera est mater, tibi  
 assigno in matrem, quatenus  
 es ut filius fideliter oblega-  
 ris, eius sis consolator, & cu-  
 stos.* Se la dio por madre, pa-  
 ra que la consolasse, y suste-  
 tasse. Solo Iuan pudo ser re-  
 mediador delas necessida-  
 des de Maria, y consolador  
 fuyo.

Dixo S. Ambrosio: *Aut  
 natura liberos habemus, aut  
 adoptione: in natura casus est  
 in adoptione iudicium.* Que  
 los hombres de dos mane-  
 ras puedẽ tener hijos, o por  
 naturaleza, o por adopció  
 en los que son hijos natura-  
 les, dize, que ai suceßo: *In  
 natura casus est.* No está en  
 mano del padre, que su hijo  
 natural sea discreto, hermo-  
 so, y sãto; y assi los hijos na-  
 turales muchas vezes suelẽ  
 salir cojos, ciegos, necios, o  
 mal inclinados. Eßo quiere  
 dezir el Sãto en dezir: *In  
 natura casus.* Pero en los hi-  
 jos que son adoptiuos, es  
 mui diferente, porque di-  
 ze Ambrosio: *In adoptione  
 iudicium.* La adopcion es  
 juicio que se haze, es parto  
 del entendimiento, y está  
 en manos del que adopta,  
 q̃ el hijo sea hermoso, y dis-  
 creto; y assi vn Iuriconsul-  
 to llama a la adopcion par-

S. Ambro.

La diferen-  
 cia q̃ ai en  
 tre hijos  
 naturales  
 y adopti-  
 uos.

Hug. Card.  
 in Ioa. c. 19

Dio. Car. in  
 Ioa. c. 19

## In solemnitate sancti

to del entendimiento: *Adoptio est partus intellectus.* Pues supuesto que la adopcion es eleccion entre muchos, sino se escogiese el mejor, no seria la adopcion parto de entendimiento, sino aborto. Pues teniendo Christo tan lindo entendimiento, y siendo la sabiduria del Padre; si quando adoptò Hijo para su Madre, no fuera el mejor, pudieramos dezir: Mal entendimiento teneis, no ha sido buena eleccion la vuestra, pudistes escoger otro mejor, no es parto el vuestro sino aborto; pues esso no se ha de dezir del Hijo de Dios; y assi se ha de presumir, que escogio, y adoptò el mejor de los hombres para hijo de su madre.

*Petr. Dam. ser. 2. de hac festiuitate.* Pedro Damiano dize vna grande excelencia de S. Iuan; que a no ser suya, yo no me atreuiera a dezirla, que no solo es Hijo adoptiuo de Maria, sino Hijo natural por milagro: porq̄ dize, que aquellas palabras, *Mulier, ecce filius tuus.* Que son efectiuas, que no se hañ de considerar assi simplemente. No las dixo Christo con modo natural, sino haziendo milagros con ellas: sus palabras son estas, *Neq; enim*

A Iuan consagrò Christo desde la cruz en hijo de Maria.

*Neq; enim*

*illa, quæ Saluator noster in cruce positus proculit, mulier inquit: Ecce filius tuus ad discipulum autē, ecce mater tua, sic simpliciter sunt accipienda, ut humano tantū videantur more prolata. Sed prorsus efficacata sunt, & diuinis virtutibus fulta, atque in euitabili veritatis auctoritate subnixæ.* De modo, que quere este sapintissimo Cardenal, que estas palabras sean parecidas en algo a la de la consagración: de modo que assi como Christo diziendo: *Hoc est corpus meum.* Estas palabras q̄ de suyo tienen el ser espectiuas, dexando la ostia con los accidentes de pan; y cántidad de pan hazen milagro con la sustancia del pan, porque la sacan de si, y la leuantan a que se transustancie en cuerpo de Christo ( que este es el termino del santo Concilio Tridentino ) Assi dize este Doctor, q̄ estas palabras: *Ecce filius tuus*, en cierto modo fueron como de consagracion; porque con ellas Christo hizo milagro con san Iuan: porque dexandole con los accidentes del hijo del Cebedeo en el exterior, en el interior realçotò la carne, y sangre de Iuan como si por milagro fuera

S. Iuan. 6.

corta.

*ubi sup.*

cortado de las entrañas de Maria. Buelue a dezir el beato Pedro Damiano: *Sicut enim dixit matri: Hic est filius tuus, ita dixit discipulis: Hoc est corpus meum. Et tantus fuit in illis verbis effectus, ut illico panis ille, quem dabat, Dominicum fieret corpus.* O grande excelencia de san Iuan, o santo consagrado, que excelencia de quantas se pueden dezir de los Sãtos puedellegar a esta. Confirmemos esto con vn lugar de Escritura, de aquellos quatro animales, que vio Ezechiel, que el vno tenia rostro de hombre el otro de leon, el tercero de buey, y el quarto de aguililla: en los quales animales los santos que van citados en la margen entienden los quatro Euangelistas. San D. Aug. de Agustina quien sigue Prismafio, y san Geronimo en el proemio, sobre san Mateo, por el aguila entienden a san Iuan. Pues veamos que dize Ezechiel del aguila. *Et facies aquilae de super eorum quatuor.* Que el aguila bolaua sobre todos quatro animales. Pues como podia ser esto, siendo el aguila vno de los quatro? esto no se podia hazer sino por milagro, sacar al aguila de si, a

que bolasse sobre si, grã maravilla. Esto es lo que dize Pedro Damiano de Iuan, que con estas palabras: *Ecco filius tuus*, hizo Christo q̄ el aguila de Iuan bolasse sobre si; leuantole por milagro, a que frifasse con la sangre, y carne de las entrañas de Maria, como si por milagro fuera cortado de las, poniendo en su alma altas y admirables virtudes. Y ayuda esto lo q̄ dize Hugo: *Hoc autem dicebat copulans eos in amorem: que despertò tal amor en Maria para cõ Iuan, en Iuan para con Maria,* con estas palabras: *Ecce filius tuus*, como si fuera hijo natural: *Et ex illa hora accepit Discipulus in suam.* Dize Hugo: *Quasi suam habent matrem*, como si fuera la madre que le pario. Y san Chrysostomo: *Accipit eam in propriam matrem*, como si fuera su propia madre.

Ayuda mucho tambien a esto, que fue Iuan hijo natural de Maria por milagro, lo que dize Arnaldo Abad: que desde aquel punto Maria y Iuan anduieron juntos, y vivieron juntos, como madre y hijo: *Vnum igitur contubernium Ioannis, & Mariae. Virginitas accipit, vnus maris in da-*

*Hug. Card. in hunc locum.*

*ubi supra*

*So. Chry. in hunc locum.*

*Exech. c. 1.*

*D. Aug. de Con. Euan. c. 6.*  
*D. Hier. in proemio super Euang. Matt. Beda Prismafius. Ricar. de S. Victor. Rupert. Abb. Ausperus Bannoni.*

## In solemnitate sancti

me, unum integritatis propo-  
sitū. Desuerte, que se turbò  
la Virgen de verse sola con  
el Arcangel san Gabriel, y  
no se turba de viuir, y co-  
mer con Iuan. Mas puro, y  
mas alcanforado fue sin du-  
da Iuan que el Arcangel,  
pues aquel la turba, y Iuan  
no la turba. Que virginidad  
tan espejada, que fue la su-  
ya, pues merecio andar en  
compañia de Maria. Fue lo  
tanto, que dize Pedro Da-  
miano: *Beatus tamen Ioan-  
nes tanto reliquas virgines su-  
perat quanto virginitati bea-  
tae Mariae per sedulitatis, ac  
perpetuae custodiae meritum  
appropinquat.* Y buelue a de-  
zir este Doctor: *Quia tamen  
sic visum est filio amplectitur  
successorem.* Viendo la Vir-  
gen, que fue voluntad de su  
Hijo, abraça con su animo  
por suceffor a Iuan. Y buel-  
ue a dezir Pedro Damiano.  
*Ad custodiendam venerabilē  
matrem suam, perpetuam vi-  
delicet Virgine, quasi alterū  
filium sui loco supposuit.* De-  
xòle Christo en su lugar, co-  
mo si fuera hijo natural de  
Maria.

Es opinion de los santos  
que Christo desde la Cruz  
se desposò con la Iglesia.  
Pues donde estaua la Igle-  
sia? Maria, que entre los fie-

les es la parte mas principal  
suya, estaua substituyendo  
por toda la Iglesia: porque  
assi como el hombre comiē-  
ça a ser por el coraçon, assi  
la Iglesia començò a ser por  
el coraçon, que es Maria.  
Desuerte, que en materia  
de fieles, Maria es el cora-  
çon, y por ai començò la  
Iglesia. Pues como Maria  
en el Caluario era la parte  
mas principal, estaua substi-  
tuyendo por toda la Iglesia,  
Christo se desposò con ella.  
Y esta es la razon porque  
no la llamò Madre, sino mu-  
ger. *Mulier, ecce filiu. tuus.*  
Pues viendo Christo que  
ya tenia esposa, quiso tener  
della vn hijo que fuesse el  
mayorazgo. Este quiso que  
fuesse Iuan: y assi hablan-  
do con su Esposa la Iglesia,  
representada en Maria la  
dixo: *Mulier, ecce filius tuus.*  
Esposa este será el primoge-  
nito de tus hijos, el maye-  
razgo, y el mayor de los  
santos.

Quiē podra dezir lo mu-  
cho que grangedò Iuan por  
ser hijo de Maria. Lo prime-  
ro, hizole la Virgen vn ma-  
yorazgo a Iuan de los bie-  
nes gananciales. Quando  
vna gran señora tiene dos  
hijos, y el mayorazgo here-  
da el estado, siempre la ma-  
dre

similitudo

Petr. Dam.  
serm. de hac  
fest.

Petr. Dam.  
s. r. i. de hac  
fest.

dre de sus joyas, y de sus bienes gananciales haze vn mayorazgo para el hijo segundo. Tuuo la Virgen nuestra Señora dos hijos: Christo fue el heredero de las eternidades: a este hijo no le pudo enriquecer la Virgen con santidad: porque por herencia le venia el ser Santo de los Santos; pues como la Virgen no pudo ayunar, orar, comulgar por el hijo natural, porque en el no cabia mas santidad, que la que tenia, todo esso hizo por Iuan, ayunò por el, orò por el, comulgò por el; y destas joyas le hizo vn mayorazgo de santidad: que quando Iuan no tuuiera mas de la santidad que se le recrecio por ser hijo de Maria, fuera mui santo. =

No ai duda sino que entre las cosas que le mouieron a Christo nuestro Señor a escoger a Iuan por hijo de su madre, fue porque hospedò muchas vezes en su casa a la Virgen. Deste parecer es S. Gregorio Nazianzeno: el qual dize, que mui ordinariamente san Iuan hospeda en su casa a la Madre de Dios. Deste parecer es tambien Niceforo, y le sigue tambien Baronio. O virtud grande, y agrada-

ble a Dios la de la hospitalidad, que por recibir Iuan en su casa a Maria, le escogen para ser hijo suyo; y dize san Agustin, que esta virtud de la hospitalidad le agradò tanto a Christo, que despues que resucitò le detuuò en el mundo: *Quare Christus fingit se longius ire? quia cum longius, inquit, recessurus esset, ascendendo in caelum, per hospitalitatem quodammodo retinebatur in terra.*

Y atreuome a dezir, estima en tãto esta virtud Christo nuestro Señor, que la paga con vida de resurrecciõ, y aun de eternidad: porque Maria, y Marta hospedan en su casa a Christo, de contado pagò el hospedage cõ vida de resurreccion. Dize S. Mateo, que en la muerte de Christo nuestro Señor se abrieron muchos sepulcros: *Monumēta aperta sūt,* que fue como combidarle aquellos difuntos, viendo que Christo espiraua, con sus sepulturas, como quien dize, aqui està esta casa, si os quereis hospedar en ella: estimò tãto aũ el amago de la hospitalidad, que los pagò cõ vida de eternidad, pues resucitaron con Christo muchos de aquellos q̄ le ofre-

S. Aug. cit.  
S. Tho. 2. 2.  
q. 111. art.

*Amor*

S. Ioã. c. 11

S. Matt. c.

27.

S. Greg. Nazianzeno in tractatu contra Iudeos.  
S. Greg. Nazianzeno in tractatu contra Iudeos.  
S. Greg. Nazianzeno in tractatu contra Iudeos.  
S. Greg. Nazianzeno in tractatu contra Iudeos.  
S. Greg. Nazianzeno in tractatu contra Iudeos.  
S. Greg. Nazianzeno in tractatu contra Iudeos.  
S. Greg. Nazianzeno in tractatu contra Iudeos.  
S. Greg. Nazianzeno in tractatu contra Iudeos.  
S. Greg. Nazianzeno in tractatu contra Iudeos.  
S. Greg. Nazianzeno in tractatu contra Iudeos.

## In solemnitate sancti

cieron sus sepulcros: pues por esto a Iuan le hazen tantas mercedes, por que hospedò muchas vezes en su casa a la Virgen.

Conciuyo con dezir, que dos cielos tiene nuestro Dios, del vno dio las llaves a San Pedro, del otro cielo que es Maria, que cielo la llama S. Crisipo, S. Epifanio, y Pedro Damiano: *Nō ergo præsumptive* (dize Pedro Damiano) *cælum auctur venerabilis Virgo Maria, atque ideò B. Ioannem Damianus quodammodo cæli clauicularium esse constituit, cæm beatæ Genetricis eū decreuit esse custodem.* De fuerte, que para entrar en este cielo de Maria, es necessario que nos abra Iuan. Afsi lo dixo san Bernardo: *Per Ioannē ad Virginem, per Virginem ad Filium, per Filium ad Patrem, in hoc vehiculo vehitur ab hoc seculo.* No ai tener

gran priuança con Maria Madre de Dios el que no fuere muy deuoto de Iuan.

O Iuan muy amigo leal de Christo, el mas amado. Fuiste la pitima que le alentò para poder morir en la Cruz: hijo del entendimiento de Christo, escogido en la masa de los Santos para còsolar a la consoladora, y remediadora de todas las necesidades. Aguila Real que te levantaron sobre ti mismo para ser mas propinquo hijo de Maria. Pues tienes las llaves de la voluntad desta Señora; danos a tus deuotos puerta franca para entrar a participar de los faouores de tã gran Reina, porque merezcamos que nos alcance aqui gracia, que es prendas de

la gloria, *Quam mihi & vobis,*  
*Ecce.*

EN

*Crisp. 2. Bib. PP. lib. de lau. Vir. Maria. Epiph. absid. li. de laudib. Maria. Pet. Dam. ser. 2. de hac festiuitate.*

*S. Bern. in soliloquijs.*



EN LA FIESTA  
DEL GLORIOSO APOS-  
tol Santo Tomas. Predicòse en  
el Hospital Real de  
Zaragoça.

*Nisi videro in manus eius fixuram clavorum, &  
mittam digitum meum in locum clavorum,  
& mittam manum meam in latus eius,  
non credam. Ioan. 20.*



A N<sup>o</sup> Pedro  
Chrisologo tra-  
tando de la blã-  
dara, y amor cõ  
q̃ Dios debaxo  
debe título de Padre, reci-  
bió al hijo Prodigio, que sig-  
nifica al pecador perdido,  
dize el Santo, que en vez  
de recibirle cõ el açote en  
la mano para castigar super-  
dicion, le recibió, dandole  
machos besos, y abraços: *Patet in blãt, sic emendat, sic  
pccati filio dicit oculos, non  
flagella.* Como el caçador

que despues de auer anda-  
do muchos dias perdido el  
alcon, quando viene a la ma-  
no no le repela, ni le casti-  
ga, sino que saca vna pecha-  
ga de vna aue para regalarle:  
y si le preguntais, que por-  
que en vez de castigarle le  
regala? dira que son aues q̃  
se van muchas vezes, por si  
se baxiere a yr, entienda q̃  
le han de hazer el mismo re-  
cibiẽtiẽto. Esto haze Dios  
cõ el pecador, que por per-  
dido q̃ sea, si se viene a el, le  
recibe en su gracia: au. que

*Similitudo.*

*S. Pet. Chry  
sol ser. 3 de  
filio prodi-  
go.*

## In solemnitate

S. Pedro Chrysologo la razón que da, porque Dios recibe con tanto amor el pecador, dize, que el amor que le tiene le haze mil tranpan-  
*Ubi supra.* tojos para que no vea sus defectos: *Delicta non videt vis amoris.* Yes tanta la misericordia que el pecador halla en Dios, que aun no cabe en la imaginacion suya: pues dize S. Pedro Chrysologo del hijo prodigo: *Terror osculū, turbat amplexus, & capere ad vindictam, non recipere ad veniam pater creditur.* No cupo en su imaginacion, que tanta misericordia auia de auer en su padre; y assi leturbò el beso y abraço que le daua, entendiendo que le cogia cautelosamente para castigarle: y dando el Santo por mayor la razón de tanta misericordia, dize: *Ego perdidit quod erat filij, ille, quod patris est, non amisit.* Si el pecador pierde lo que tiene de hijo de

Dios, Dios no pierde lo que tiene de padre; y assi siempre le recibe amorosamente. Esto vemos en la festiuidad de oi, Tomás infiel, duro, contumaz, sin querer dar credito a toda la Iglesia; que le dixo que auia resucitado Christo; con todo esso le recibe este amoroso Padre, dandole como al alcon perdido, no pechuga de aue, sino su mismo pecho, y entrañas: y hallò tanta mas misericordia en Christo Tomás de lo que el pensaua, que essa le haze romper en admiracion, diciendo: *Dominus meus, & Deus meus.* Que si el perdio lo que tenia de hijo, Christo nunca pierde lo que tiene de Padre piadoso: para que veamos como Christo reduce este pecador perdido pidamos la gracia, poniendo por intercessora a la que es Madre de Dios, con la oracion del Aue Maria,

La blandura con que recibe Dios al pecador.

*Ubi supra.*

*Idem. ser. 2 de fil. Prodo.*

## DISCURSO I.

Que el amor que Christo nuestro Señor tiene a las almas, le obligò a que diesse por ellas mucho mas de lo que ellas valen.

**H**ablado el Profeta Amos en persona de

Christo del amor, y cuidado con que auia de recoger

oger, y dar la mano a los suyos despues de auer resucitado: los quales cō la tribulacion de su passion auian quedado esparcidos. Dize asi el Profeta: *In die illa suscitabo tabernaculum Dauid, quod cecidit, & reedificabo aperturas murorū eius, & ea que corruerāt instaurabo, & reedificabo illud sicut in diebus antiqui.* Yo leuātare el tabernaculo de Dauid, y tapirè sus portillos, &c San Chisotomo declara este lugar de la caida de la naturaleza humana desde Adan hasta la promessa que se hizo a Dauid, alli dize, que leuantò Dios el tabernaculo de la naturaleza humana caida. Pedro Galatino trae algunos Hebraizantes, que declaran este lugar del cuerpo de Christo, caido, y derribado en su passion; pero leuātado, y reparado en su Resurreccion: la male tabernaculo, porque no estamos de asiento en este mundo, sino como de passo: debaxo del qual tabernaculo viue el alma, y se alberga hasta caminar de asiento a su patria. Deite parecer son S. Teodoro, y san Cirilo, dizen, que este tabernaculo es el cuerpo d' Christo caido en su passio,

y leuantado de nueuo en su Resurreccion. Rupertto Abad, y Remigio le declaran de la Iglesia antigua caida antes de la venida de Christo por las idolatrias, y leuātada de spues con su passion: dize Rupertto. *Suscitatur tabernaculum Dauid, quod cecidit, quia pro Iudaeis incredulis ponuntur Gentiles, creduli tanquam lapides viui.* Y dize Remigio: *Tabernaculum Dauid, quod cecidit in synagogis per cultum idolorum, restauratum est à Domino in Apostolis, & credentibus.* El Cartusiano dize, que el sentido literal deste lugar, es entenderle de la Iglesia de Christo, q con su passion cayò por tierra, y Christo resucitado la leuantò: y comprueua esta verdad el Cartusiano, cō que Santiago primer Obispo de Ierusalen en cierta junta que hizo, como consta de los Actos de los Apóstoles; y hablando de la Iglesia truxo este lugar, diziendo: *Sicut scriptum est suscitabo tabernaculum Dauid, quod cecidit.* Asi le entien de san Gregorio Magno, citado de la Glossa: *Li ista Ecclesia vocatur tabernaculum Dei, siue Christi.* Llamase (dize) esta Iglesia taberna-

Amos 9.

S. Chrysol. mil. 10. in Ioan.

Pet. Gal. li. 3. contra in deus. siue de archanis Catholicis vers. 4011, 6, 22.

S. Theodor. S. Cyril. dec. lib. 4. in Ioan. c. 35.

S. Theodor. S. Cyril. dec. lib. 4. in Ioan. c. 35.

Ruter Ab. to. Suscitatur tabernaculum in hūc lo. nō

Remig. cecidit à Glos. ord.

Dion. Cart. in hūc loco

Acta Apo. fol. 615.

S. Gre. Mag. c. 12. à Glos. ord. Gloj. ord. nō

In solemnitate

bernaculo de Christo: y la Glosa le entienda tambien de la reparacion que hizo Christo en resucitando, dando la mano a los que auian faltado en su passion *Suscitabo tabernaculum David*: Dize la Glosa: *id est, Ecclesia Christi*. La Iglesia en tiepo que era niña, que con la tribulacion de la passion de su Esposo cayò por tierra, y profetizado estaua por *Isaias 64* Isaias, que la auia de leuantar, y dar la mano: *Et eris tabernaculum in umbraculo Dei*. Y san Iuan llamò tambien a la Iglesia reparada por Christo, tabernaculo: *Ecce tabernaculum Dei cum hominibus*. Dize pues Christo: *Suscitabo tabernaculum David quod cecidit*. Yo leuantarè en resucitando mi Iglesia, y la darè la mano: Empeçò por san Pedro, q auia negado, buscò los Discipulos que iban sin esperanças al castillo de Emaus. Apareciòse en el cenaculo confortando; y alentandolos con su presencia; que esso quieren dezir las palabras que se figuen del lugar: *Et ea qua corruerant in aedificabo, & reaedificabo illud in sempiternum*. Parece que toma la metafora el Profeta en este lugar, de quando cañonean

una ciudad, que por partes arrasan el muro, por partes quedan en pie algunos torreones, y la puerta principal de la ciudad, que es lo mas fuerte, essa nunca fuele caer por tierra: passa la injuria de la guerra, bueluen a leuatar el muro: assi en la passion de Christo las persecuciones cañonearon la Iglesia: derribaron vn Iudas hasta el infierno: cayò el torreon fuerte de Pedro con el otros muchos: quedò en pie la puerta, que es la Virgen, y aquel torreon fuerte del Euangelista. Christo en resucitando leuanta su Iglesia, no le faltaua sino leuatar este torreon de Tomas: vienele a buscar al cenaculo para darle la mano, y conuertirle de su infidelidad: y esto quiso dezir Isaias quando llamò al Hijo de Dios Reparador de portillos: *Et tu uocaberis edificator sapientum*. Notò Hugo Cardenal el amor grande de Christo nuestro Señor, que auiendo Tomas de buscar a Christo, Christo busca a Tomas con tantas ansias, y tan ardentissimo amor. Dize Clemente Alexandrino, que de la manera como quando se cae el paxarillo del nido, la ma-

*Isaias 64*  
*apoc. 21*  
Christo le uanta su Iglesia, dando la mano a los q auian caido con la tribulacion de su passion.

*similitudo*  
*Hug. Card. in huc loco.*

dre ansiosa buela tras el, y le rodea, y llama, y no para hasta boluerle al nido: de ese modo Christo N.S. en cayendo vn pecador en pecado, no fosiiega hasta boluerle al estado de la gracia; y para esto le llama, le busca,

Clemens Alex. in exhort. ad gentes.

et le aguarda. Dize Clemente: Ita Deus secum querit si-bort. ad gentes. gmentum, et ei quod lapsum est medetur, et feram persequitur, et pullum in nidum recipit, iniuria accepta obliuiscitur, adhuc miseretur, adhuc postulat penitentiam. Aunque sea el pecador vna fiera, le sigue con el amor que le tiene, oluidandose de las injurias recibidas. Notò S. Agustín vna cosa delicada, y es, q̄ porque pues Eua recibio el ser de Adán, dixo el lo q̄ auia d̄ dezir ella: Hoc nunc os de ossibus meis, et caro de carne mea. O huesos de mis huesos, y carne de mi carne, dixo Adán, ó muger hermosa, y varonil, que por ser lo tanto la puse por nombre Virago. Dize Agustino, estos requiebros Eua los auia de dezir, pues acabaua d̄ recibir el ser de Adán. Ella auia de dezir: O marido, y señor mio! de quien acabo de recibir el ser; y darle muchas gracias. Pues como lo que auia de dezir Eua, dize

S. Augustin lib. de Genes. ad literam. Genes. c. 20

Adán? Sacramentum hoc magnum est. Dixo Pablo: Ego autem dico in Christo, et Ecclesia. Este Adán significa a Christo; y esta Eua a sus fieles, que son su Iglesia, a quien ama tanto, que lo que los pecadores auamos de hazer, que es buscar a Christo, darle muchas gracias, q̄ nos dio el ser, dezirle requiebros: esto haze el segundo Adán, que es Christo, el busca al pecador, el le ronda la casa, el le requiebra, como se ve en Tomas. Dixo san Bernardo: Duo corpora habuit Christus, vnum naturale assumptum de Mariis, et aliud mysticum, quod est Ecclesia, quod caritas habuit benignitas Redemptoris. Y lo mismo dixo Pedro Damiano, tiene Christo dos cuerpos; vno natural q̄ tomò de las entrañas d̄ Maria; y otro místico, que es su Iglesia: el qual ama mastieramente, porque para el natural quiso todos los trabajos; y para el místico, que es su Iglesia, todas las vèrtajas: mejoròle el alma, porque aunque la del cuerpo natural de Christo fue mui excelente, al fin fue criatura: pero el alma del cuerpo místico es criador; pues es el Espíritu Santo: Creao in

S. Pabl. Ephes. c. 3

S. Bern ser. de Magdal.

Petr. Dam. ser. de Magdal.

## In solemnitate

Ex symbol.  
Eccles.

*Spiritus sancti, et uiuifican-*  
*tem.* Creó en el Espíritu san-  
to, que es alma que uiuifica  
el cuerpo místico: y porque  
su cuerpo natural estaua uni-  
do al Verbo con vnion hi-  
postatica instituye el Sa-  
cramento del Altar, donde  
se arrima el cuerpo místico  
para que se vna con el: *Qui*  
*manducat meam carnem in*  
*me manet, et ego in illo.* De-  
fuerte, que mas nos ama a  
nosotros, que se amó a ti. Es-  
to significó el llevar las pal-  
mas en las manos los hom-  
bres, quando Christo entró  
en Ierusalén en aquel sole-  
ne triunfo, fue dezir, que la  
palma y la vitoria para el  
hombre, el padecer y mo-  
rir para Christo.

Ioan. c. 50.

Porque  
dixó Chris-  
to por el  
alma mu-  
cho mas  
de lo que  
vale.

Mucho vale el alma, pe-  
ro mucho más en compara-  
cion de lo q vale dio Chris-  
to por ella. Muchas vezes  
he deseado aueriguar, que  
es la razón que Christo nos  
compró tan caro? Compró  
vn Cauallero vn cauallo, ti-  
biendo trecientos escu-  
dos, viessemos que daua  
por el mil, que diriamos?  
Señor, por vna de quatro ra-  
zones dio por este cauallo  
mucho mas de lo que el va-  
le. La primera, por que co-  
nocio el valor del cauallo.  
La segunda, o porq le com-

pró fiado (que esto de com-  
prar fiado haze dar mucho  
mas de lo que la cosa vale.)  
Lo tercero, porque com-  
pró la necesidad, auia de  
entrar en vnascañas, no te-  
nia cauallo, compró la ne-  
cesidad. Lo quarto, ó por-  
que se enamoró del, y mui  
enamorado dixo: Compro  
mi gusto, bien veo que doi  
mas de lo que vale: pero el  
amor me arroja a dar tanto.  
Christo nuestro Señor dio  
por el alma mucho mas de  
lo que vale: por vna destas  
quatro razones ha de ser el  
dar tanto por ella.  
Lo primero, porque no  
conoce lo que el alma vale  
dio tanto por ella. Esto no  
se puede dezir de Christo,  
porque este Señor dixo *Cog-*  
*nosco oues meas.* Yo conoz-  
co lo q vale vn alma; y co-  
mo dixo Eurimio sobre es-  
te lugar: *Cognosco oues meas*  
*per prescientiam tanquam*  
*Deus.* Como Dios que las  
crió se lo que valen: y esto  
quiso dezir san Pablo en  
aquellas palabras: *Cognouit*  
*Dominus oues suas.* Y co-  
mo dixo vn Doctor moder-  
no de estos tiempos: *Ante-*  
*quam fiant, et generentur co-*  
*gnoscat.* No piense nadie, q  
porq se arroja a dar tanto  
por el alma, no sabe lo que

S. Ioan. c. 10.

Euthym in  
hunc locum

S. Pab. 1. ad  
Timoth. c. 2

Toletus in  
Ioan. c. 10

com-

compra: bien conoce el valor del alma; como Señor que la crio; y la dio el ser.

Pregunta: Pues supuesto que sabe el valor del alma, el dar tanto por ella; la segunda razón de ser el comprarla fiada? E esto tampoco, porque

por san Iuan dixo: *Pono animam meam pro eis* Do mi vida por ellas de contado las pago: como soles de zir: *Pagòle de contado real sobre real*: así Christo pagò de contado nuestras almas sobre el tablero de la Cruz, sangre sobre sangre, mi de su voluntad. En este sentido declara Hugo aquellas palabras de Iob: *Suspensum elegit anima mea*: Dize Hugo: *Electio est Crux non coactio*. Christo de su voluntad escogio el pagar de contado su sangre por nosotros en la Cruz, no fue forçado Y lo mismo dixo Eustimio: *Morior pro ouibus meis*. Y san Iuan Chrysostomo: *Ego pono eam à meis*. Yo pago de contado mi vida, y mi sigre por las almas que el dar tanto por ellas no es porque las comprò fiadas.

Pregunta: se lo tercero. Forq no es porque las comprò por el alma.

Segun esto, sera por la tercera razon sin dada? No puede este Señor passar sin

ellas, y compra la necesidad? Esto tampoco, porque

David dixo: *Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges*. En esto conozco que eres mi Dios en que no tienes necesidad de ninguno. Casiodoro dixo sobre este verso: *Clamat humanitas Verbi: Bonis suis. Deum penitus non egeret*. Que aquí dio voz la humanidad del Verbo al Padre para enseñar los hombres quã absoluto Señor es, pues pudo pasar el Padre, absolutamente hablando, sin los bienes de la humanidad. Y mas encarecidamente lo dixo Varlenio Siluio, que dize que en este verso el Hijo de Dios, en quanto hombre habla con el Padre: *Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges. Quae sunt bona Christi, quibus Deus Pater non indiget? Incarnatio, passio, resurrectio humani generis receptio, quae nihil profuerunt Deo, sed nobis tantummodo*: Quiere dezir este Doctor: todas estas cosas no pudieron en el Padre gloria esencial, y absolutamente hablando, pudiera passar sin ellas, y sin las almas, para cuya redempcion se ordenauan estos misterios. Luego el dar tanto por las almas,

Psalm. 135.  
Cassiod. in humilitate

Varlenio Siluio



## In solemnitate

La quarta  
razon por  
que Chris-  
to dio tan-  
to por las  
almas,

no es comprar la necesi-  
dad. Pues porq̄ da tanto?

*A sufficiente partium enu-  
meratione.* Por la quarta ra-  
zon ha de ser assi, es verdad  
enamorado de las almas, y  
dixo muy enamorado: Biē  
veo que las compro caras:  
pero cuestenme lo que me  
costaren, no he de quedar  
sin ellas. El amor le haze  
dar tanto, como lo dixo  
Pedro Damiano: *Sufficiens  
erat ad redēptionē orbis vna  
preciosissima sanguinis gut-  
ta, sed datur copia, ut virtus  
& amor redemptoris clares-  
cat.* Bastaua vna gota de sã  
gre, pero quiso darla toda,  
para hazer ostentacion de  
su amor. Y auiendo padeci-  
do lo q̄ todos sabemos, di-  
xo hablando con el Padre:  
*Manifestaui nomen tuū ho-  
minibus, quos dedisti mihi.*  
Padre y Señor mio, yo he  
manifestado tu nombre a  
estos hombres: *Quos dedisti  
mihi.* El verbo do, das, sig-

Petr. Dam.  
ser. de cruce

s. Ioh. c. 17

nifica dar de balde: a estos  
hombres, he manifestado  
tu nombre, que los amo tã-  
to, que aunque me cuestan  
açotes, afrētas, muerte, me  
parece segun los amo, que  
me los auéis dado de balde:  
*Quos dedisti mihi.* O Chris-  
to mio, mirad Señor, que  
afrentais aquellos cinco  
mil y tãtos açotes, aquella  
corona de espinas, la bofe-  
tada, la Cruz: *Quos dedisti  
mihi.* Amo los tãto, que me  
parece me los han dado de  
balde. O vida mia, y Señor  
mio, lo que amas al pecador  
lo que le aprecias, lo que le  
estimas, las diligencias que  
por el mas perdido hazes!  
como se ve en Tomas, que  
hasta hallarle, y conuertirle  
no paras. Pero este amor  
que Dios tiene con los pe-  
cadores y lo que en particu-  
lar nos ama, lo veremos en  
el discurso que se si-  
gue mas por ex-  
tenso.

## DISCURSO II.

Que haze Christo por el mas perdido las diligen-  
cias que por todos juntos, y que no tiene  
menos amor a vno, que a todos.

Ioh. c. 20.

**N**isi videro in manibus  
tuis fixuram clavorum  
& mittam manum meam in  
latus eius non credam. Haze

vn acto de contumacia Tomas, que fino le vee con llagas, aunque le vea refucitado, no ha de dar credito a que ha refucitado: y assi afirman los Santos, y Doctores graues, que la principal causa de refucitar Christo con llagas, fue por gragear este hombre no se perdiesse, que sabia Christo que auia de dezir, que fino le via con llagas, no auia de creer su Resurreccion. Deste parecer es Eusebio Emiseno: *Ecce ad quod Dñs suorum vulnerum cicatrices reseruare voluit, & delere noluit, quia hoc in discipulū sanare, & eius mentis vulnera curare disponebat.* Ha de dezir Tomas, que no ha de creer fino vee las llagas: pues refucitemos cō ellas, dize Christo, porque no se pierda. Y San Chrysothomo dize lo mismo: *Considera Domini clementiam, quomodò pro vna etiam anima vulnera sua ostendit, & vt vnum saluum faceret appareret.* No puede llegar vn peccador a mayor perdicion, que faltar en la Fè, como faltò Tomas. Eutimio dixo que fue el mas grossero de todos los dicipulos: *Nec vnū despicit licet mēte crassior esset ceteris.* Y lo mis-

mo dize Hugo Cardena: *Grossissimus fuit, quia per senum querebat fidē.* Pues tanto haze por este, como por todos: y prueuolo euidentemente.

Pregunto. Qual es mas Christo vèr vn cuerpo glorioso con llagas, o acomodar a vn cuerpo passible vna alma auenturada para poder padecer? Pienso que no aurà quien lo determine: digamos, que es tãto lo vno como lo otro, pues por todo el linage humano Christo a su alma bienauenturada acomodò vn cuerpo passible para poder padecer por el, como lo dixo por san Pablo: *Corpus autem adapta sibi.* Por Tomas refucitado cō llagas, que no es menos vèr en vn cuerpo glorioso con llagas, que acomodar vn cuerpo passible a vn alma bienauenturada: luego tanto hizo por este como por todos? luego no estima menos a vno que a todos, ni cuida menos de vno que de todos? O con quanta elegancia Agustino ponderò este puto: *O tu bone omnipotens, qui sic curas vnūquemque nostrum, sicut vt solum cures, & sic omnes tanquam singulos curares, & diligeres.* O tu bueno, y omnipotente Dios.

Christo refucito cō llagas por que no se perdiesse Tomas.

Euseb. Emiseno. serm. de hac fest.

S. Chrysothomo. Ho. 86. in Mat.

Euthym. in Ioan. c. 20.

Hug. Card. in Ioan. c. 20.

haze tanto por Tomas como por todo el linage humano.

1. Cor. 15. 2.

S. Paul. ad Heb. c. 11.

Agustino. Conf. c. 11.

In Solemnitate

Dios, que no estimas me- nos al mas pequenuelo; ni cuydas menos del que de todos. Y san Gregorio Mag no: Sic intendit Dominus sin gulis, ac sicut affectu ad singulos. El mismo cuidado tiene cõ cada vno en particular, como sino tuuiera mas de aquel.

S. Greg. lib. 25. Moral. c. 13

Dixo a este proposito vna agudeza aqnela Snto Arçobispo de Rabena, en vn sermon que haze sobre la parabola de la oueja per dida: nota este Santo que para ir la a buscar dexo el pastor las nouenta y nueue en el desierto: Nonne amittit nonaginta nouem in deser

S. Luc. c. 15

tu? El corriete de los Sãtos dizen que este desierto es el cielo? Bedain d. fertotã est in celo, quod desertum est ab omni peccato. Deite parecer es Eutimio, Teofilato, Hu go, y casi todos los Sãtos, y Doctores g aues: Solo el Arçobispo de Rabena dize, que este amoroso pastor, que es Christo, arrebatado del amor de la oueja perdi da, dexo las nouenta y nue ue en el desierto perdidas

Euthym. Theophyl. Hug Card. Moral. c. 15

expuestas a que se las comiese el lobo; porque en haliano menos la oueja, el deseo de restaurarla, el zelo de subien le lleuò tan a-

priessa, que le introduze este Santo olvidado de todas las demas: todos son en carecimientos del amor de Christo para ponderar lo mucho que en particular ama a cada vno, para enseñarños que no tienen menos cariño a vno que a todos, y assi dize este Santo, que en la oueja perdida hallo las nouenta y nueue, que tambien las dexò perdidas: In deserto. Sus pabras sã estas: Vbi supra Ideo relictis nonaginta nouem vnã sequitur, vnã queris ut inueniret in vna omnes, re dintegraret omnes in vna. Y aduertte el grã Tertuliano que el ponerla el pastor sobre sus ombros, quando la hallò, fue, porque la hallò despeada de andar errãdo. Multũ enim errando laborauerat. O pecador! que esos que llamas gastos que te traen perdido y apartado de Dios, ai andan taraceados tus cãfancios, y tus mayores fatigas; y son estas a vezes tan descaecidas, que has menester los hombros de Christo para descansar: Multũ enim errando laborauerat. Y en otro sermõ que haze de la drachma perdida San Pedro Chrisologo di ze, que aquella muger que

Nota:

Tertul. lib. de paust.

S. Pet. Chris. sol serm de drach.

la

Leob. in  
Luce. c. 15

la buscaua, que es Christo, como lo dixo Teofilato: *Et per mulierem intellige la. i. e. s. i. a. m. & virtutē Dei, & Patris, Iesum Iesum.* Pinta a Christo este santo Arçobispo de Rabena, tan codicioso, tan amoroso; tan lloroso buscando su drachma perdida, que de puro llorar parece que auia cegado para no ver las nueue que tenia junto a si: *Et non solū drachmam perditā deflebat vnā sed ipsas nouē drachmas sibi residuas non videbat.* Como la madre que tiene diez hijos, y pierde vno, dexa como perdidos los nueue por buscar el perdido; y llora tāto su perdida, que no vè los nueue para darles lo necesario hasta que halla el perdido, que en aquel lo hallò todos. Todos son encarecimientos de que no estima menos a vno, que a todos nuestro Dios. O buen Iesus! llorad, Dios mio, hasta cegar: digamoslo assi al pecador perdido. Vos que sabeis lo que vale su alma, y lo mucho que pierde en perderòs. Llorad, Señor, pues el no llora, ni os busca; no se quede sin llorar tan gran perdida, y no se llore menos que cò lagrimas de Dios.

Llora  
Christo al  
pecador  
perdido.

Y confirmemos esto de que no tiene menos amor, ni cuidado con vno que cò todos; con vnas palabras de Agustino harro tiernas, y que se deue contemplar: *Die, noctuque super custodia meam vigilas, omnes semitas meas diligenter notans speculator perpetuus, veluti si totius creature tue celi, & terra oblitus, tantum me solum consideres, & nihil sit tibi cura de alijs.* O vida mia, y Dios mio! dize Agustino, que es tā ardentissimo el amor, q̄ a cada vno tienes en particular, y acudes a el con tal prouidēcia, que parece que no tienes otros hijos, ni otro mundo de q̄ cuidar. Supuesto esto, no es mucho que haga tanto por Tomas, como por todo el linage humano; pues por todos a su alma bienaventurada acomodò vn cuerpo passible para poder padecer; y por Tomas resuscita con llagas, que no es menos para enseñarnos, que no ama menos a vno, que a todos.

S. Agust in  
Solilo. c. 14

Pero reparemos, que Tomas iba y venia al cenaculo a buscar a Christo, y miētras mas le buscaua, mas se apartaua del, y mas le perdía por quanto le faltaua la

Ai much  
almas q̄  
buscāda  
Dios per  
dē a Dios.

Fè

# In solemnitate.

Fè: que apartándose vna alma de Dios, pierde a Dios no ai que espantar: pero que buscándole le pierda, esto es grandolor, que aya almas que buscando a Dios pierden a Dios, porque no le sabén buscar. San Pedro Chrysologo dize, que Cain fue a buscar a Dios cō el sacrificio de mieses, y que no solo buscandole le perdio; pero q̄ en las mieses lleuaua el fuego del infierno cō que auia de ser abrafado: *Cain gest in sibi stipulam, fomentū sibi per quod exurere tur, inuenit.* O caso lamentable, que buscando vn alma a Dios, pierda a Dios! La Esposa buscandole le perdio: *In lectulo meo pernoctes quasiui quem diligit anima mea, quasiui illum, & non inueni.* No le buscais bien, Esposa, busca de en su cama, que es la Cruz, y le hallareis; y no le busqueis en la cama de vuestro regalo. Sā Ambrosio dize: *Fortassis ideo non inuenit adhuc, quia in foro quasiuit ubi sūt lites.* San Chrysostomo dize, que Saulc buscando a Dios, perdio a Dios: *Zelo legis impugnat legem & in Deum Dei amore uocabat.* O suma misericordia, q̄ buscādo a Dios se pierda a Dios, y que por

donde piensa vn peçador se gana, por alli se pierde por no saber buscarle.

Son muchos en buscar a Dios, como el demonio, de quien dize Christo por san Iuan: *Venit Princeps huius mundi, sed in me non habet quidquam.* Como auiendo tanto bueno en Christo, el demonio no hallò en Christo cosa alguna, sino que se boluio vacio? S. Ambrosio leyò: *Sed in me nihil inuenit.* No hallo nada, auiedo tanto bueno: dize san Ambrosio no hallò nada, porque le busco con mal fin, vacio de virtudes. impossibilitado de poder recibir sus bienes *tu dixisti*, dize el Santo: *Pleuus sum, quomodo ergo inueniet, nihil non ergo tu vacuus inanis, & cæcus Princeps mundi huius? nescit nisi sua retinere, ea que Christi sunt nescit agnoscere.* Aysi ay muchos que buscando a Dios para enriquecerse con sus tesoros; no hallan nada en si Magestad, y bueluen pobres, porque le buscan como el demonio con mal fin vacios de virtudes, impossibilitados de poder recibir sus bienes. Va el otro liuiano a sermon, y a oir Missa; boluio peor a su casa, porque salio della cō fin de ha

S. Ioh̄ 6. 70

S. Ambros

Auiedo tanto bueno en Christo con que poder enriquecerse el Demonio no hallo nada.

Muchos son como el demonio en buscar a Dios.

S. Pet Chri sol ser. 103

Cantic. c. 3

Ambros in anc locū

Chrysos.

2. par. tit. 1. c. 1. 2. c. 1. 3. c. 1. 4. c. 1.

blar

blar, y hazer el concierto en la Iglesia cō la mala mu-  
ger. Este fue como el demo-  
nio, que aniendo tanto bue-  
no en Christo, y en el ser-  
mon no hallo nada que le  
enriqueciesse: y muchos  
buscando a Dios le pierdē  
porque no le saben buscar,  
quātos vinieron a las Reli-  
giones a buscar a Dios, y en  
ellas le perdieron, porque  
se atrauesaron las preten-  
siones? Quātas señoras vi-  
nieron al matrimonio, y en  
el le perdieron por no ser  
pacientes para llevar su  
cruz? O grā desgracia per-  
der a Dios buscādo a Dios:  
como Tomas, que miētras  
mas le busca mas le pierde,  
y se alexa del mucho mas  
q̄ el hijo Prodigio, pues es-  
te hijo Prodigio no se apar-  
tò tanto de Dios, ni fue tan  
grande su perdicion como  
la de Tomas, por quāto no  
perdio la Fè: aquel alexan-  
dose, y este acercandose, es-  
taua mas lexos d̄ Dios, por  
que el mayor mal de los ma-  
les espirituales; es perder  
la Fè. *Luc. 11. 19.*  
Dixo vn̄a cosa S. Pedro  
Chrisologo, que quando  
no huiera dicho otra, esta  
bastaua para calificarle por  
padre de grandes concep-  
tos, que como Christo com

parò toda la Iglesia a vn̄a  
cosa tan pequeña como vn  
granito de moltaça: *Luc. 11. 36.*  
*Regnum caelorum grano si-*  
*napi?* Es posible, Señor, q̄  
de cosa tan pequeña se ha-  
de coger tan gran cosecha  
de Sātos como ai en el cie-  
lo, y en la tierra, tātos Mar-  
tires, Confesores, Docto-  
res, Virgenes, tantos Sacra-  
mentos, &c. Dize el Santo:  
No ai que admirarnos, que  
de cosa tan pequeña sea la  
cosecha grande, porque se  
siembra en Fè, y se riega cō  
esperanças del cielo: *La Fè real*  
*ritur, credulitate radicali,*  
*spe crescit.* Pequeñas haza-  
ñas sc̄biadas en mucha Fè,  
se cogeran grandes cose-  
chas de merccimientos en  
esta vida, y en la otra de glo-  
ria, y grandes siembras: dō-  
de no ai Fè no se coge na-  
da, sembrò persuasion to-  
da la Iglesia en Tomas: sem-  
brò tambien la Virgen ver-  
dad en este hombre, diziē-  
dole como su hijo auia resu-  
citado, y como no tema Fè  
de tan grande siēbra, no se  
cogio nada, sino abrojos: y  
vn grano como de moltaça  
sembrado en Fè, se cogen  
del innumerables Santos.  
O quanto importa en es-  
ta vida dexarnos gouernar  
de la Fè! Dxo la Espoſa:

S. Pet. Chry  
sol. ser. 9.  
de parabola  
granis in ap.

Nota.

## In solemnitate

*Cant. c. 3. In lectulo meo per noctes  
quæsiui quem diligit anima  
mea. De nocte busquè al  
gilib. Abb. que ama mi alma: dize Gi-  
in c. 3. Cãt. liberto Abad sobre este lu-  
gar: Quæ per noctes quarit,  
non videtur tã intuitus, quã  
amplexas desiderare. Quien  
busca de noche no quiere  
vèr con los ojos, todo lo re-  
mite a la Fè la Esposa, que  
en esta parte es el alma de-  
uota, y santa, que de noche  
buscaua a su Esposo; es co-  
mo si dixera: Esposo mio, a  
ojos cerrados me quiero a-  
braçar contigo, no me ha  
de gouernar la curiosidad  
vana de los sentidos exte-  
riores, sino la Fè.*

*S. Pab. ad  
Ephes. 5. Pero el mayor encareci-  
miento de todos a este pro-  
posito es el de san Pablo,  
q̄ dize: Propter quod venit  
ira Dei in filios desidientia.  
Vendra la maldicion de  
Dios sobre los hijos de des-  
confiança. La Siriaca dize:  
Translat. ex  
Syriaco. In filios immorigeros, sobre  
los hijos mal morigerados.  
Esta versiõ sigue Ariasmõ-  
Ariasm. in  
huc locum. tano: Ideòque repente, & gra-  
uiter puniti sunt ij, qui contu-  
maces, immorigeriq; fuerūt.  
Todo lo tuuo Tomas, con-  
tumaz; incredulõ; y mal  
morigerado, pues no le bas-  
tò la persuasiõ de sus con-  
dicipulos para que creyef-*

*se. Teofilato leyò: In fi-  
lios inobedientia: tambien  
fue inobediente a la Vir-  
gen, que le rogò que creyef-  
se. Hugo leyò: Incredulita-  
tis. Pararán en mal, dize Pa-  
blo, los hijos de desconfiã-  
ça incredulos. Para exem-  
plo de todos ferà bien que  
exemplifiquemos esto con  
lo q̄ le passò a Iudas. Faltò  
vna vez la comida en el Co-  
legio Apostolico, Christo  
nuestro Señor les dixo a  
sus Dicipulos: Esperad en  
mi Padre, q̄ el os socorre-  
rà; y porque les fatigaua la  
hambre, les mandò ir a vn  
rastrojo, o haza, a que des-  
granassen vnas espigas, y  
comiessen aquellos granos  
para entretener la hambre;  
hizieronlo: assi consta por  
S. Lucas: Vellebāt Discipuli  
eius spicas, & manducabant  
confricantes manibus. Dize  
Hugo Cardenal, que la hã-  
bre que tenian los necesi-  
taua a comer aquellos gra-  
nos: Hoc faciebant Discipu-  
li fame urgente. Iudas lleua-  
ualo mui mal esto.*

En otra ocasion faltò tã-  
bien la comida: Christo los  
lleuò a vna higuera, dizien-  
doles: Esperad en mi Pa-  
dre eterno, que el nos soco-  
rrerà, y entretened la ham-  
bre con vnos higos: Iudas

pa-

*Theoph. in  
huc locum.*

*Hug. Card.  
in huc locum.*

*A los mas  
amigos de  
Dios falta  
lo neces-  
sario.*

*S. Luc. c. 6.*

*Hug. in Lu-  
cap. 6.*

*S. Marc. 11.*

pareciole q̄ era mucho espe-  
rar en Dios, determinò de  
tener bolsa, y bolsicos cõ di-  
neros para semejantes ne-  
cessidades: desconfiò de lo  
poco q̄ fue la comida, per-  
mitio Dios que viniessse a  
desconfiar de lo mucho, que

Paul. vb. s.

Judas des-  
confiado  
de lo tem-  
poral se en-  
fayo para  
desconfiar  
de su salua-  
cion.

fue de su saluacion: *Venit  
ira Dei in filios diffidentia.*

Paran en mal los hijos de  
desconfiança, como parò

Judas, que porque descon-  
fiò de lo poco, permitiò

Dios desconfiasse de lo mu-  
cho: porque esto de ser in-

credulos, y desconfiados,  
siempre comiença por pe-

cados menores hasta venir  
a perder la Fè. Afsi lo dize

santo Tomas: *Propter quod  
venit ira Dei in filios diffi-*

*dentia: quia sic peccantes dif-*

*fidit de vita aeterna.* Es cier-

to, que a la vista de los peca-

dos veniales estan los mor-

tales, y a la vista de los mor-

tales la perdida de la Fè. Es-  
cala vn soldado visoño el  
muro: el soldado viejo que  
està a la mirà: Afuera, apar-  
ta, q̄ por donde entrò aquel  
soldado visoño, aquel mal

S. Thom. in  
hunc locum

Similitudo.

trapillo, mas razon es que  
entre vn soldado viejo co-  
mo yo; y embidioso trepa,  
y escala el muro, y entra  
por donde entrò el otro: afsi  
si los pecados mortales es-  
tã a la vista de los veniales;  
y por donde entra el pecca-  
do venial procura entrar el  
mortal, y por donde entra-  
ron los mortales procura  
entrar la perdida de la Fè.

- Salio la Esposa de su en-

cerramiento, toparon la las

guardas de la ciudad; die-

ron la muchas heridas; qui-

taron la el manto. Agustino

dize: Tantas heridas puede

recebir el alma de pecados;

que pierda el manto de Fè

con que se cubria. Dios

por su misericordia no per-

mita tal en ninguno de los  
fieles, sino que a todos libre  
de no caer en pecados, pa-  
ra que siempre estemos  
mui fuertes en la Fè, y to-  
da nuestra confiança la  
pongamos en vn  
Dios tan digno  
de ser ama-  
do.

Cant. c. 5o

S. Agust.



X

DIS:

In solemnitate

DISCURSO III.

Que Tomas, no queriendo creer sin ver las llagas,  
intento crucificar segunda vez al  
Hijo de Dios.

S. Per. chr.  
salo. ser. 84

**N**o vilero. San Pedro  
Chrysologo dize, que  
parece, q el pecado de con-  
tumacia deste Apottol quí-  
so de nuevo boluer a cruci-  
ficar a Christo; haziendo  
clauos de sus dedos, y lan-  
ça de su mano para boluer-  
le a lastimar: *Vt Christum  
crediderit, iterum pati compu-  
lit*, que obligò a padecer se-  
gunda vez, queriendo cru-  
cificarlo cò sus deudos, y a-  
lìcearle cò su mano. Y esto  
quiso dezir Christo N. S.  
quando dixo: *Mitte digitum  
tuum in locum clauorum*. Llega,  
Tomas, y mete tus dedos  
en lugar de clauos; q no so-  
lo quiso dezir en el lugar de  
los clauos, sino en lugar de  
clauos: esto es, *In locum cla-  
uorum*; y tu mano en mi colla-  
do en lugar de lança y buel-  
ue de nuevo a crucificarme.  
Y en otro lugar dize el Sã-  
to. *Cur illa vulnera, qua ma-  
nus infixit impia, deuota dex-  
tera sic resuscitat? Cur latus  
quod noster y militis lancea pa-*

*refecit, refoder manus niti-  
tur obsequent*? Todo peca-  
do buelue a crucificar al Hi-  
jo de Dios, como lo dixo S.  
Pablo: *Rursum crucifigentes  
sibi metipsos Filium Lei*, &  
*ostentantibus eum*. El sentido  
literal es, de los que se que-  
rian rebautizar, que co-  
mo el bautismo es represen-  
taciõ dela muerte de Chris-  
to, como lo dixo S Pablo: *An  
ignoratis, quia qui unquam  
baptizati sumus in Christo Ie-  
su, in morte ipsius baptizati su-  
mus*. Pues el q segunda vez  
intenta bautizarle, en si buel-  
ue a crucificar a Christo; y  
este es el sentido literal del  
te lugar. Asi le declara la  
Glossa, san Ambrosio, san  
Chrysostomo, san Iuan Da-  
masceno, Teofilato, Hugo  
Cardenal, Eucumenio. Pe-  
ro Hugo de Santo Victor  
le declara de los que pecan  
mortalmente, que en quan-  
to es de su parte buelue a  
crucificar a Christo: dize  
este Doctõr: *Quantum in se*

S. Pabl. ad  
Hebr. 6. 6.  
S. Pabl. ad  
Rom. 6.  
S. Amb 2.  
de par. c. 2  
S. Chrys. in  
hunc locum  
S. Iouan Da-  
mas lib. 4.  
cap. 10.  
S. Thom.  
Thoptilo  
Hug. 1. co-  
mentu  
Gloss ordo  
est.

vbi sup

*est, iterum crucifigis, iterum  
mori cōpellis.* En este senti-  
do me ha hecho siempre  
mucha dificultad este lu-  
gar: como es posible, que  
el que peca buelua a crucifi-  
car a Christo? San Pablo no  
dixo: *Christus resurgens ex  
mortuis iam non moritur;*  
*mors illi ultra nō dominabi-*  
*tur.* Pues como el que peca  
mortalmēte le buelue a cru-  
cificar? Atended a aquella  
palabra; *Sibi metipsis*, en si  
mismos le bueluen a cruci-  
ficar: De que manera? con  
este similitudo lo entenderéis.  
Si hurtassen mil escudos a  
vn hōbre; o en doblones  
de a quatro; o en vna pie-  
ça de oro, que los valiesse,  
con mucha verdad podria  
dezir, si se los hurtassen en  
la joya: mil escudos me han  
hurtado: y el sentimiento  
seria tan grāde, como si los  
hauiesse hurtado en dine-  
ros; que no estima en me-  
nos la joya q̄ el dinero; ni  
vale menos. El q̄ peca mor-  
talmēte, no crucifica a Chris-  
to en su carnē, sino en cosa  
que le estima en tanto co-  
mo su persona, y vida: cruci-  
ficale en la joya; que es el  
alma, dāndola al demonio  
por vn pecado mortal; por  
esto dize: *Rursus crucifigen*  
*Paulus: ses sibi metipsis Falsū Dei.* Le

crucifican en el alma, esti-  
mandola en poco, que co-  
mo Christo la estima como  
a su vida, es lo mismo para  
lo que es dar pesadumbre a  
Christo, que si le crucifica-  
ran en su misma persona. Y  
quiza esso quiso dezir Ber-  
nardo quando dixo: *Et quid  
addis afflictionē afflictū? na-*  
*gis aggrauāt me vulnera pec-*  
*cati tui, quā vulnera corpo-*  
*ris mei.* Mas siento q̄ por vn  
pecado mortal des el alma  
al demonio, que si me cruci-  
ficaras: y a estos llamō Teo-  
filato en la exposicion des-  
te lugar: *Recrucifigentes sibi  
meti: sibi Falsū Dei*, le recruci-  
ficā en sus almas, dādola al  
demonio: y esso quiso de-  
zir David en aquellas pala-  
bras: *Super vulnerum meorum  
addiderunt.* Y Iob hablando  
en persona de Christo. *Con-  
didit me vulnere super vulnera.*  
Dierō me heridas sobre he-  
ridas, añadie: o llagas a lla-  
gas. Hugo Cardena: *Quis  
iniquitatem super iniquitate  
apponit* Conclaye san Pa-  
blo con el lugar, diziendo:  
*Et ostentus habentes*, no so-  
lamente crucifican a Chris-  
to, dādo el alma al demo-  
nio, sino que con esso le dā  
ocasion para que burle de  
Dios, diziendo; que necio  
es Dios, que comp. o sanca

S. Sermo.

Theophil.  
Paul ad He  
bra. c. 6.

Psal. 68.

Iob. cap. 16.

Hug. Card.

Paul ad He  
bra. c. 6.

## In solēnitate

ras las almas, vendiéndome las a mi tan baratas el pecador, sin duda no supo lo que se hizo. La Siriaca dize: *Ludibrio habētes*, dan ocasiō al demonio para q̄ haga burla de Dios. Aqui echarás de ver, pecador, lo que vale tu alma, y lo q̄ Christo la estima: vergōçosa cosa es, q̄ la estimes tu tan poco, como lo dixo con gran sentimiēto S. Pedro Chrisologo. *Ho- mo quare tibi tam vilis es, qui tā pretiosus es Deus? quare sic honoratus à Deo te ipsum taūter inhonoras.*

Reparemos en la ceguera grande con que queda el pecador cō el pecado, pues dandole a Tomas luz toda la Iglesia; y predicandole a la par todos quātos Predicadores entonces tenia: y lo que mas es, que la Virgen nuestra Señora le predicò, y con tanta luz, y tan gran persuasion, se quedò a escuras: cōtumaz, proteruo, incredulo, sin dar credito a la verdad, que toda la Iglesia le dezia, y la Virgen tambien, siendo tan preciosa la verdad, q̄ dize Tertuliano, q̄ dicha por el demonio la estima Christo, y la premia; y es el caso, q̄ llegandose Christo a vn endemoniado, como cuenta

S. Lucas, que tenia vna legion de demonios, dixerōle: *Quid mihi, & tibi est, Iesu Fili Dei altissimi?* Iesus Hijo del altissimo Padre eterno, dexanos, q̄ tienes tu q̄ ver cō nosotros? Dixo verdad el demonio, q̄ Christo era Iesus Hijo d̄l altissimo Dios: pidieronle, q̄ no los echasse al infierno: *Et rogabāt illum, ne imperaret illis, ut in abyssū irent*; sino que les permitieffe entrar en vna manada de ceuones, q̄ estaua en vn mōte alli cerca; Christo se lo concedio. Entra aora Tertuliano cō el cōcepto, y dize: *Denique impetrauerunt*: al fin alcançaron los demonios lo que pidieron. *Quo merito?* Dize este Doctor, con que merecimientos? Quereis saber, dize Tertuliano, con que merecimientos? *Quia mentiti non sunt*: porque dixeron verdad, llamandole a Christo Hijo de Dios; que estima en tanto la verdad este Señor, que de la boca del demonio la precia, y la estima, y aun la premia. O gran pecado el de Tomas! que diziendole la verdad toda la Iglesia, y la Virgen Maria, no quiso estimar la, pues no quiso creer.

O quantas miserias trae

confi-

S. Luc. c. 8.

Translat. ex  
Syrac.

S. Pet. Chr.  
Ser. 148.

Los mu-  
chos m-  
que el pe-  
cador trae  
conigo.

Tert. lib. 4.  
contra Mar-  
cio.

configo el pecado: entre los muchos males, y desdichas grandes que el pecado trae consigo, seis son las mas principales. La primera es, la auersion, y el apartamiẽto entre Dios y el pecador, quan perdido quede por la culpa mortal. El gran Padre san Ambrosio lo ponderò con particular agudeza. Sale Dios a buscar a Adan por el paraíso, dale voces:

Genes. c. 3.  
Amb. li. de  
Parad. c. 14

*Vbi est Adam?* Dize el glorioso Doctõr san Ambrosio: Pues como, Señor? Vos no sois sabiduria infinita? Como lo ignorais? Dize el Sãto: *Non de loco, sed de statu interrogat.* No pregunta en que lugar, que ya sabe, que está en el paraíso, sino en que estado; que por la culpa en el estado en que quedò, quedò tan perdido, que Dios no le halla; y su perdida le obliga a Dios a pregonarle, como se pregonan las cosas perdidas: *Vbi es Adam?* O santo Dios! que por el pecado quede tã perdido el hombre, que el mismo Dios no le halla; y le busca a pregoner. Oigamos a Ruperto, que no habla con menos agudeza: *Rectè dicitur illi, vbi est? quis videlicet mouit pedem suum, & in loco suo non est: locus*

Rup. Abb.  
in locõ est.  
El centro  
del alma  
es Dios.

*Rectè dicitur illi, vbi est? quis videlicet mouit pedem suum, & in loco suo non est: locus*

*enim hominis, Deus est, extra quem nusquam benè est. Es el lugar del hombre Dios, es su centro, como en lo tẽporal el elemento de la tierra; si se fuesse al del fuego no viuria. Afsi en lo espiritual es Dios el elemẽto del alma; fuera de Dios no se viue fino es muriendo. Dize Ruperto, misteriosamente dixo Dios: Donde estàs, Adan, que no te hallo en tu lugar, que es Dios. Y que sea lẽguage de la Escritura a Dios llamarle lugar del alma, y elemento suyo: afsi se ha de entender aquel lugar de Iob: *Nec cognoscat eum amplius locus eius.* Ruperto sobre este lugar: *Nec cognoscat amplius Deus eius.* De fuerte, que Dios es lo mismo que *locus*, el lugar donde ha de viuir el hombre, el elemento de su alma: *Vbi es Adam? Donde estàs, Adã? que no te hallo en tu lugar? que es el estado de gracia, y justicia original en que te criè donde te has ido?**

Genes. c. 3.  
Amb. li. de  
Parad. c. 14

Iob. cap 7.  
Rup. citat. d.  
Lypom. in  
sua Cathed.  
in Gen. c. 3.

Sepamos adonde se escondiò este hombre, que no le hallaua Dios; digalo la Escritura: *Abfcondit se Adam & uxor eius à facie Domini Dei, in medio ligni paradisi.* Dize el Texto, que se escondieron en medio del

Genes. c. 3.

# In solemnitate

Rep. citat.  
à liopoma  
xlii sup.

arbol ado peçaron: dize Ru-  
perto: *Quod enim medium  
habet unum lignum, in quo  
abscondi valeant corpora duo-  
rum hominum? absconsione  
hic oportet intelligi, nõ tam  
corporis quàm animi, quam  
Deus maximè requiret.* Di-  
ze Ruperto: Porvètura el  
arbol estaua hueco? y si lo  
estaua, era tã grande el hue-  
co que cupieffen dos cuer-  
pos en el: como dize la Es-  
critura, que se escondieron  
en medio del arbolado pe-  
caron? Dize Ruperto: no se  
ha de entender tan mate-  
rialmente. Aquel arbol sig-  
nificaua el pecado de Adã,  
y como Adan procurò ale-  
xarse de Dios todo quanto  
fer pudieffe, fue se a recon-  
centrar con su pecado a me-  
terse en el coraçõ de su cul-  
pa: y esto procurò Adan,  
metiendose debaxo del ar-  
bol do peçõ, pareciendole  
que allí estaua tan escondi-  
do, que el mismo Dios no  
le hallaria: y esta es la razõ  
porque Dios no le halla, y  
le llama a pregones, por-  
que se escõdio: *In medio li-  
gni paradisi:* escondido el  
pecador en el pecado, que-  
da tan apartado de Dios, q̃  
a no quedar criatura des-  
pues de auer pecado, saliera  
fuera de la esfera, y termi-

Nota.

nos de su Criador, pues don-  
de fuera? considerelo cada  
vno; y por aì conozca la  
grauedad del pecado: y su-  
puelto que el centro del hõ-  
bre, el elemento de su alma  
es Dios, quando por el pe-  
cado pierde este lugar, sale  
de este elemento, con que a-  
marguras viuirá.

Hablando Iob del cora-  
çõn que no està en su en-  
caxe, que es Dios: dixo: *Su-  
per vos expaui cor meũ, &  
motum est de loco suo.* Aquel-  
la particula (*Et*) es causal,  
vale tãto como (*Quia*) y ha  
de hazer este sentido, *Quia  
motum est de loco suo, expa-  
uit cor meum.* Porque mi al-  
ma, mi coraçõn no està en  
su lugar, q̃ es Dios, ha que-  
dado atonito, y assombra-  
do. Los setenta dizen: *Tur-  
batum est cor meum.* San Au-  
gustin leyò: *Euulsus est cor  
meum,* se arrancò mi coraçõ  
de su lugar, que es Dios, y  
por esso està tã amargo. El  
Hebreo: *Subsiliit præ timore*  
da saltos, y no reposa vien-  
dose fuera de Dios. Da vn  
hombre vna caída; descon-  
certòse le vn braço, saliose le  
vn huesso de su lugar, da vn  
: zes que las pone en el cie-  
lo, aì mi braço: su muger  
descofa de alétarle para q̃  
engañe el dolor, y se oluide

Iob. c. 37o

Transla en  
lept. Aug.  
Originali  
litera. Vido  
Patrem  
Pm. in Iob.  
37o

El elemen-  
to del: B-  
ma es Di-  
os, cu pe-  
cando es-  
tà el alma  
fuera de  
su elemen-  
to, y el  
coraçõn  
desenca-  
lado ido  
Dios,  
Dios,  
Dios,  
Dios,  
Dios,  
del

del dize a vn page, bolando liamad a don fulano, y don citano, que jueguen con vuestro amo: el Cauallero, ai mi braço: la señoira lleua le los hijos niños, con quiẽ se fuele alegrar, el Cauallero ai mi braço: facale todas las joyas de oro, echafelas en la cama, el Cauallero ai mi braço: traed, dize, vnas ci-ruelas de Genoua, y vn trago de vino para q̄ se aliẽte; el Cauallero ai mi braço. Señora, no oscãseis, busque se quien le concierte esse braço; que tiene vn hueſso fuera de su lugar, y miẽtras no se le concertaren, y pufieren el hueſso en su lugar; todo serã dolor, sin auer cosa que le pueda aliuar. Ahora se entenderã el lugar: *Sap̄ per hoc expaui cor meum, quia amotum est de loco suo.* El encãxe del coraçon del alma es Dios, y quãdo estã en pecado el hombre tiene el alma desenfada de su lugar, que es Dios, todo ha de ser dolor, amarguras, gritos interiores, sin que le puedã alegrar al pecador, ni juegos, hijos, joyas, ni regalos, porque estã el alma fuera de su elemento, todo ha de ser dolor, y gemidos, como lo dixo Dauid: *Cor meum dereliquit me.* Dexõme mi

coraçon, tẽngole fuẽra de su lugar, no hallo reposo en nada.

La segunda miseria que La seguntrae el pecado consigo es da miseria perder las virtudes; no se del pecado queda el pecador sino con la Fè, y la Esperãça, y essas virtudes muertas; todo lo demas pierde por el pecado mortal; y en vez de las virtudes fuele entrar vnalegiõ de vicios, y d̄ pecados. Quãdo llegò Christo a sacar los demonios a aquel hombre de quien haze mencion S. Marcos, los demonios pidieron a Christo, que los permitiesse entrar en vna piara de animales de bello-  
ra, que estauan alli cerca: *Mitte nos in porcos.* Christo se lo concedio. Notò S. Pedro Chrisologo en vn sermõ q̄ haze deste endemoniado, q̄ no pudiẽdo los puer-  
cos sufrir los demonios; se fuerõ a arrojar al mar: *Et cum nec porcorum natura iustificet sustinere, deniq; demergi in mare, et fluctibus malis operiri, quam eius inmunditiam pati, et putredinem tolerare.* O santo Dios! que no puedan sossegar estos animales con el demonio; y que aya hombres que sosseguen con vna legion de espíritus: vn espíritu de for-

S. Marc. 6.9  
S. Pet. Chry  
sol ser. 110

h. 11. 1. 2  
h. 11. 1. 3  
h. 11. 1. 4  
h. 11. 1. 5  
h. 11. 1. 6  
h. 11. 1. 7  
h. 11. 1. 8  
h. 11. 1. 9  
h. 11. 1. 10  
h. 11. 1. 11  
h. 11. 1. 12  
h. 11. 1. 13  
h. 11. 1. 14  
h. 11. 1. 15  
h. 11. 1. 16  
h. 11. 1. 17  
h. 11. 1. 18  
h. 11. 1. 19  
h. 11. 1. 20

Psalm. 39.

## In solemnitate

nicaci6, otro espiritu de soberuia, otro de ira; otro de codicia; y que con esto reposan; mas brutos son que los que comen bellotas. Finalmente en saliendo Dios del alma entra vna legi6n de espiritus malos; y q̄ en este estado pueda sossegar el peccador, comer, y dormir? Dixo Bernardo: *Quomodo vivere potest, in quo mori n6 audis?* Como te atreues a vivir en el estado que no te atreues a morir?

**Bernard.**

**Nota.**

Disponen las leyes, que el que quitare vida, que la pague con su misma vida. A Christo le quit6 la vida la justicia del Padre, y juntamente el hombre tus pecados le quitaron la vida, pues corre obligacion de q̄ el Padre eterno le pague a Christo con su misma vida; y que el Christiano le pague con vida; que vida con vida se paga; ya el Padre le paga con vida: assi lo noto S. Pablo: *Quod autem vivit, vivit Deo.* El Padre le paga en el cielo la vida que quit6 a su Hijo con vida de gloria, que siempre se la est6 dando. Y porque disponen las leyes, que el que quita vida pague con la misma vida; not6 san Anselmo sobre estas palabras de S. Pa-

**S. Pabl' ad Rom. c. 6.**  
El Padre eterno paga a Christo en el cielo con vida de gloria.

blo, que el Padre eterno le paga con la misma vida suya las palabras del S6to: *Viuit Deo, id est, in aeterna beatitudine Patris: quia sicut vita Patris, ita & vita Filij.* Pagale la vida q̄ le quit6, con que vivia en el cielo con su misma vida de gloria. Resta, que le paguemos tambien nosotros con vida, pues se la quita6n nuestros pecados, nosotros le hemos de pagar con vida de gracia; que por esto san Pablo aludiendo a la vida que le da el Padre eterno, y a la q̄ nosotros le debemos dar a Christo, dize luego inmediatamente: *Ita & vos;* como si dixera. Hijos, ya que no podeis pagarle con vida de gloria, pagalde c6n vida de gracia: assi lo declara S. Anselmo: *Sanctius Anselm. in peccato non vivatis.* Destierrese el pecado: y pues le quitamos a Christo la vida en todo tiempo, estemos en gracia para que siempre le estemos pagando con vida de gracia, pues no podemos pagarle con vida de gloria, huyendo del pecado q̄ tan pobre dexa el alma. La tercera desdicha que viene con el pecado, es el borrar toda la hermosura del alma, y quedar como vn carbon.

**S. Ansel. ad Rom. c. 6.**

**Anselm. in peccato non vivatis.**

**Tercera miseria q̄ viene con el pecado mortal.**

carbon.

carbon: por la qual hermo-  
 fura era resperada, y cono-  
 cida de todas las criaturas  
 por esposa de Christo: esto  
 fuenā aquellas palabras de  
 los Trenos: *Egressa est à filiis*  
*Sion omnis decor eius.* S. Ge-  
 ronimo dize, que en su tiē-  
 po auia vna piedra con la  
 qual los mancebos mas ro-  
 bustos prouauā sus fuerças:  
 vnos la leuantauā hasta las  
 rodillas, otros hasta el pe-  
 cho, otros hasta los hōbros;  
 y todos quedauā estropea-  
 dos, y algunos echando san-  
 gre por boca y narizes. El  
 pecado espiedra pesada: cō  
 el qual muchos han queri-  
 do prouar sus fuerças, y to-  
 dos han quedado estropea-  
 dos. Los Angeles tomarō a  
 peso esta piedra del pecado,  
 perdieron su lustre; nuestro  
 primer padre prouō sus fuer-  
 ças, dixole Dios: *Morieris,*  
*moriras.* Dauid quiso pro-  
 uar las suyas, quedō siēpre  
 vertiendo sangre de mil mi-  
 serias; y así le dezia a Dios:  
*Libera me de sanguinibus.* Pe-  
 ro lo q̄ mas admira, q̄ el Hi-  
 jo de Dios prouō sus fuer-  
 ças cō esta piedra del peca-  
 do, y tuuo necesidad de ser  
 braço del Padre para poder  
 leuantarla; y Sabiduria del  
 Padre para tomarle por  
 buena parte, que el pecado

haze dos visos; vno de pena Christo  
 y otro de culpa. Christo no mō el pe-  
 le tomō por la parte de la <sup>caído por</sup>  
 culpa, sino por la parte de la <sup>buena par-</sup>  
 pena; y con todo esso que-  
 do tal, que casi no auia quiē  
 le conociesse por Hijo de  
 Dios, como lo auia profeti-  
 zado Isaias: *Vidimus eum Isaias*  
*despectum, & nouissimū vi-*  
*rorū.* Pues tu, pecador, que  
 no eres braço de Dios, sino  
 la misma flaqueza, y q̄ no  
 le tomas por la parte de la  
 pena, sino de la culpa, mira  
 qual te tendra tu pecado, q̄  
 desfigurado, y puelto del q̄-  
 brāto, sin lustre, ni parecer.  
 Y no solo deslutra el al-  
 ma, matandola, sino que de-  
 recudida mata tambien a  
 Dios el pecado: con vn gol-  
 pe quita dos vidas tan pre-  
 ciosas, la del alma, y la de  
 Dios: el alma muere, y se  
 aniquila en el ser de gracia,  
 y Dios muere quanto al a-  
 mor, y caridad; y no solo da  
 dos muertes, pero a las cri-  
 turas insensibles quita el lus-  
 tre: Tambien como dixo  
 Dauid: *Infecta est terra in*  
*sanguinibus.* Otra letradize:  
*Hypocrita facta est terra in*  
*sāguinibus.* Que los pecados  
 hazen que la tierra esse hi-  
 pocrita. De q̄ manera? Ve-  
 reis por Abril, y Mayo estos  
 campos, que estan para ala-  
 bar

Tren. cap. 1  
 S. iero in  
 Zach. 1. 2.

El pecado  
 ha estro-  
 peado a  
 muchos.

Genes. 3.

Psal. 50.

Psalm. 105

## In solemnitate

bar a Dios, prometiéndole grandes cosechas: pues todo es hipocresía, porque en el tiempo de la cosecha no se coge nada, vn yelo, o piedra, o vna niebla se lo lleva, o por hablar con mas propiedad los pecados lo agostan: *Hypocrita facta est terra in sanguinibus*. Todo es hipocresía, enseñanos Dios los frutos, y los pecados los agostan. Auiã de hazer los pecadores cõ el pecado lo que haze el ganapan con el tercio, primero que le lleue prueua sus fuerças si podrá con el: luego dize: hasta donde se ha de llevar? y luego, que me han de dar? Pecador, antes q̄ te determines a hazer el pecado, tantea lo que pesa, pregũta: Si muero con el, hasta donde ha de durar su pena, que del se recrecerã? y que me han de dar en la otra vida, por auer sido pecador? La pena durarã para mientras Dios fuere Dios; y la paga se rã perder la gracia, la honra, la salud, y todo lo demás, y el lustre que el alma tiene.

Pero no le pesã al pecador su pecado como estã en su centro, que es la muerte del alma. Dixo san Pablo: *Stimulus autẽ mortis pecca-*

*tũ est*. El Griego dize: *Centrũ autẽ mortis peccatũ est*. El cẽtro de la muerte es el pecado: quiere dezir, que la muerte del alma no le pesa al pecador, como estã en su centro, q̄ es el pecado. Las cosas en su elemento no pesan, pero fuera son vna broma mui pesada: vn cantaro lleno de agua dẽtro del rio no pesa; porque estã en su elemento; fuera del agua, o que pesado. La muerte del alma en el pecado en que viue el pecador, no pesa; porque estã en su centro, fuera es mui pesado.

Pierde tãbien tantos bienes, q̄ no ai quien lo pueda ponderar. S. Buenauẽtura, q̄ criò Dios al hombre fuera del paraíso: porque en pecando, y echandole fuera, viesse de los bienes que le priuò el pecado: *Vt per eius eiectionem de loco voluptatis cognosceret sensibiliter, quanta bona spiritalia amisisset per culpam*. Y Teodoro, que para q̄ criò Dios vn paraíso tan bello para tan pocas horas como el hombre estauo en el? *Vt his priuatus odio graui prosequeretur peccatum; per quod sanctis bonis careret*. Porque aborreciesse al pecado que le priuò de tantos bienes.

La

Nota

Similitudo

Nota

S. Paul.

S. Bonau. 2o  
sent. d. 17o

S. Theod. in  
questionib.  
in Gen. 24o

La quarta  
miseria.

La quarta miseria que viene con el pecado mortal, es perder el alma quántos amigos tenia en el cielo, y tierra, y todos le miran como a enemigo, por quanto ella lo es de Dios, como lo dixo Jeremias: *Omnes amici eius spreuerunt eam: & facti sunt ei inimici* Hugo Cardenal declara assi este lugar: *Omnes Angeli, & Sancti spreuerunt eam, & non solum spreuerunt eam; sed facti sunt ei inimici.* O grã desdicha del pecado, y que de enemigos ocasiona. Dixo San Ambrosio, que el hijo Prodigio q̄ significa el pecador, por cōtentos temporales quiso, *Habere diuortia Sanctorum,* diuorciarse de Dios, de la Virgen nuestra Señora, y de los Sãtos. Diuorcio propriamente es quando los q̄ eran dos en vna carne se apartan para siempre; assi todos somos muchos en vn espíritu: pero en pecando el tal se aparta, y se diuorcian para siempre en quando por el to es de su parte de Dios, y de la Virgẽ, y Santos, por q̄ no tiene fuerças para salir del pecado, si Dios por su gran misericordia no le buelue a dar la mano, es puerta de golpe el pecado: el pecador puede echarse

Hierem. lxxv  
nor. c. 1.  
Hug. Card.  
in Ioan. c. 1  
exponit hęc  
locum.

Ambrosio. li. 7  
in Luc. c. 15

El peccador  
por el to es  
de su parte  
de Dios, y  
de la Virgẽ,  
y Santos,  
por q̄ no tiene  
fuerças para  
salir del peccado,  
si Dios por  
su gran misericordia  
no le buelue  
a dar la mano,  
es puerta de  
golpe el peccado:  
el peccador  
puede echarse

esta puerta tras si. y cerrarfe: pero no està en su mano el abrir, q̄ la llauue la tiene Dios; y por esso dize Ambrosio se diuorcian, y aparta de Dios, de la Virgen, y de los Santos, por cōtentos temporales quiere el pecador *Habere diuortia Sanctorum.* O caso digno de llorar con lagrimas de sangre! que quiera vn Christiano antepone el esto; que tan presto passa, a lo eterno: mira la diferencia que al pecador, por el pecado le pierdes estando en gracia le tienestã propicio, como te le pinta San Laurencio Iustiniano, atiende los officios que haze en el alma quando estas en gracia: *Terrere ut Dominus, docere ut magister, cohabitare ut frater, nutrire ut mater, protegere ut custos, hortari ut pater; blandire ut amicus, amplexari ut sponsus, illustrare ut veritas, prouenire ut bonitas, se manifestare ut lux, loquitur ut verbum, dulcorare ut sapientia; salutem prestare ut vita.* Como Señor pone espanto al demonio, enseña como maestro, habita como hermano, acaricia como madre, guarda como Angel, amonesta como Padre, entretiene como amigo, enamora como esposo, alim-

S. Laurencio  
Iust tractatu  
de lumina  
histe. c. 6o

Los officios  
que haze  
Dios  
en vn alma  
q̄ està  
en gracia

# In Solemnitate

alumbra cōmo luz, habla como verbo, endulça como sabiduria, viuifica como vida. O buen Dios, y Señor! que todo lo eres para el alma, que está en gracia, y dichosa el alma que goza d̄ todos estos faouores.

Quinta  
misericordia.

La quinta miseria que viene cō el pecado, es quedar hecho esclauo del demonio fugeto a que le haga caer en muchos pecados, el qual luego le pone vna esse, y vn clauo, y vna argolla a la garganta, cō esto le da tan mala vida, que muchas vezes le haze q̄ se desesperare, como dixo Jeremias: *Migrast ludas propter afflictionē & multitudinem seruitutis.*

Jerem. 6. 7.

*Y en otro lugar: Seruietisibi dijs alienis die ac nocte, & nō dabunt vobis requiem.*

Jerem. 16.

Por la qual aconseja el mismo Profeta al alma que se de prissa a quitarse la argolla: *Solue vincula colli tui, captiua filia Sion.* Porq̄ así como a vn esclauo q̄ trae vna argolla con su virote, es facil cosa tomandole del virote hazerle dar de ojos en el cieno. E esso haze el demonio con sus esclauos, q̄ los haze caer de vno en muchos yerros. Por esso dixo Esaias: *Quis cecus nisi ser-*

Isai. 52.

*uis meus, qui ventidatus est.* Pecadores que se venden al demonio. El q̄ se alquila, es no mas de para trabajar en vn ministerio solo, cauar en las viñas, o podar, y por vn dia no mas: el que se vende, vendese por toda la vida, y para que su amo le ocupe en todos los ministerios que quisiere: así ai pecadores q̄ se alquilan para vna ofensa de Dios, otros que se venden como esclauos para siempre, y que los ocupe el demonio en quanto el quisiere.

Similitudo

Isai. 42.

*Esaias: Quis cecus nisi ser-*

*uis meus, qui ventidatus est.* Pecadores que se venden al demonio. El q̄ se alquila, es no mas de para trabajar en vn ministerio solo, cauar en las viñas, o podar, y por vn dia no mas: el que se vende, vendese por toda la vida, y para que su amo le ocupe en todos los ministerios que quisiere: así ai pecadores q̄ se alquilan para vna ofensa de Dios, otros que se venden como esclauos para siempre, y que los ocupe el demonio en quanto el quisiere.

Esta es la diferencia que ai d̄ los predestinados a los reprobos, q̄ los predestinados pecā a caso, y por poco tiempo: el reprobos a cōsilio, y para siempre. Daud que fue predestinado, dize la Escritura de su pecado, q̄ fue a caso: *Accidit vt quadā die.* Sucedio a caso el pecado de Daud, y así el Profeta Natā quando le propuso la parabola, llamó a su pecado huesped que iua de paso: *Cum autē peregrinus venisset ad diuitem.* Y por esso San Agustín haziedo mencion del pecado de Daud, dize: *In Daud non libidinis permansio, sed transitus fuit, idē a Propheta increpante*

Los pecadores, vnos se alquilan, otros se venden al demonio.

1. Reg. 12.

Aug. lib. 2. de doctr. Christiana. c. 15.

bof-

*hospes vocatus est.* Pecan a caso los predestinados: los reprobos son esclavos del demonio que se vendē, pe can de assiento, y entregan se a todos los vicios: *Quis ca cus nisi seruus meus venun datus sub peccato.*

La sexta miseria q̄ viene con el pecado?

La sexta miseria, el ries go de morir en pecado mortal, que es la desdicha de todas las desdichas. O q̄ gran ponderaciō tenemos para prouar esta verdad! q̄

Nota.

razon ai para que San An dres estuuiese en vna Cruz dos dias, y Christo tres ho ras no mas? ha se de dezir q̄ en esto le hizo ventajas An dres a Christo? o que le faltò a Christo amor? No, bien estuuiera Christo mas que Andres: però a mi me pare ce, que le faltò el animo pa ra ver morir en culpa mor tal al mal ladron a vista de su sangre, y de la Virgen sātissima. Padre eterno: *In manus tuas cōmendo spiri tum meum.* Que me falta el animo para ver morir a este hombre en pecado a vis ta de mi sangre. Y auiendo dicho a Judas: *Quod facis*

S. Mat. 27

*fac citius*, que como dize Agustinò, aqui alço la ma no del, con todo esto quan do Christo vio que se iua a ahorcar, no tuuo animo pa

S. Ioan. c. 14. S. Au. 84. in vno serm. de ca sa Dñi.

ra verle morir en pecado a vista de su sangre, y assi di ze Euthymio, que la miseri cordia de Dios deparò alli vnos que le quitassen de la horca, sobre aquellas pala bras: *Laqueo se suspendit.* Di ze Euthymio: *Et nec id cōti nuò affecutus est, prout cupie bat: agnitus enim à quibusdā depositus est ne praefocaretur.* Y Teofilato dize, que la mi sericordia de Dios inclinò las ramas del arbol, y que aquella vez no murio: sus palabras son estas: *Verum scias, quòd posuit collū suum in laqueum, & cum penderet ab arbore, arbore inclinata se peruixit, Deo volente ipsū vel in pœnitentiam conserua re, vel in traductiōē, vel cō fusionem.* Aqui se echa de ver, quan desdichada cosa es morir en pecado, pues al peor de los hombres, que fue Judas, que tan mereci do tenia el infierno, Chris to hizo las diligencias que has visto por no le ver mo rir a vista de su sangre. Que de Christianos ai como Ju das, y como el mal ladron, que a vista de la sangre de Christo se estan en pecado mui de espacio, parecē que dan a entender que quie ren morir en el: pues el ries go es grāde, del tiempo no

Euthymio in Mat. c. 27.

Theophilus in Mat. 27.

De vn instante de tiempo pende la condena cion de quien esta en pe cado.

tenc-

## In solemnitate

tenemos mas del presente instante. O santo Dios! q̄ quien está en pecado de aquel instante de tiempo p̄ de vna eternidad, llamas tormentos, visiones, que si Dios te quitasse, darias en todas estas desdichas. Dios

te alumbra, pecador, para que aborrezcas el pecado y admitas las persuasiones, y consejos de los Predicadores, no seas como Santo Tomas, que no admitiendo ningun consejo decia: *Nisi videro, &c.*

### DISCURSO III.

*Que la conversion de Tomas, y la confesion que hizo, fue efecto de las llagas de Christo nuestro Señor.*

**S**AN Bernardo dixo, q̄ en aquellas llagas preciosas de Christo, como en aulas de la vniuersidad de icie lo aprendio Tomas aquella confesion que hizo de tanta importancia, porque dize, que aquellos clauos, y aquellas llagas son llaves q̄ abren los coraçones cerrados cõ contumacia. *Clauus reserans, clauus penetrans, factus est mihi, et videam voluntatem Domini quidne videam per foramen? clamat clauus, clamat vulnus, quia Deus est cum Christo mundum reconcilians sibi.* O clauos de mi Christo, o llagas de mi Redentor, que sois llaves que sabeis abrir los pechos mas

duros, y los coraçones mas proteruos, esso es *Clauus reserans, clauus penetrans factus est mihi.* Luego dize: *Vt videam voluntatem Domini.* O clauos, o llagas, que me apartais de que haga mi voluntad, y me hazeis hacer la voluntad de Dios: *Quidne videam per foramen?* Porque no verè yo por aquellos agujeros las entrañas de mi Christo, que están dan lo voces los clauos, las llagas, que el beneplacito del Padre eterno está con Christo reconciliando a sí a los pecadores, o como se verè en Tomas, pues a la vista de las llagas preciosas abrio los ojos, y cayò en la cuenta.

S. Bern. ser. 61. in Cant loquitur de S. Tom.

Los clauos y llagas que abren coraçones duros.

S. Iuueno  
Iust. sero de  
bac festo

ta. Y San Laurencio Iusti-  
niano dize: *Thomas hominē  
tetigit, & credidit Deum.*  
Las llagas le hizierō venir  
en conocimiento de la diui-  
nidad, pues tocando la hu-  
manidad todo lo cree, que  
es humano, y diuino.

S. Ign. episo  
10. ad Sm. yr

Hilar 1. 3.  
de Trinita.

Iust. Mar.  
Dialog. cōt.

Trypson.  
D Dionys.

cap 7. de  
calest.

Hierar.  
S. Leon PP.

serm. 1. de  
resar.

S. Iug. epi  
49 & lib.  
22 de iust.

De c. 20.  
& alij quā

plurim.  
Psal. 30.

Lo primero que ai que  
aduertir, que Christo nues-  
tro Señor no refucitó cō las  
señales de las llagas, sino cō  
las mismas llagas, el costado  
abierto, y los pies, y manos  
horadados, como lo dizen  
los Santos q̄ van a la mar-  
gen. Que fin tuuo este Se-  
ñor en refucitar con las mis-  
mas llagas? no bastauan las  
señales? Muchos fines. El  
primero, que en sus llagas  
cuuiessemos puertas segu-  
ras para entrar en el cielo.  
Introduze Daud a Christo  
con los Santos Padres en su  
Ascension, llamādo a las  
puertas del cielo? *Attollite  
portas Prncipes vestras, &  
eleuamini porta eternales,  
& introibit Rex gloria.* San-  
Chrisostomo notò, que no  
dixeron: *Aperite portas,* A-  
brid, sino, *Attollite, & ele-  
uamini.* Que quiere dezir sa-  
caldas de quicio, ya el cielo  
no ha de tener puertas, las  
puertas por donde se ha de  
entrar en tā gran felicidad  
son las llagas de Christo,

estas de oïmas han de ser  
las puertas del cielo. San-  
Buenauentura dixo: *Vuln-  
era enim Christi porta celi  
sunt, de quibus non solū flu-  
uit sanguis, & aqua, sed  
in sanguine gratiarum pro-  
fluit plenitudo.* Puertas del  
cielo las llama el Santo, de  
las quales no solo corrio sã-  
gre, y agua, sino q̄ en aque-  
lla sãgre venia vna inunda-  
cion de misericordias, en la  
qual se anega el alma deuo-  
ta destas preciosas llagas.

Y porque vea el alma q̄  
no es posible passarlo biẽ  
si la falta la deuociõ de tan  
preciosas llagas, aduertate  
que Christo mario de anto-  
jo de llagas, este deseo le a-  
celerò la muerte. Es mui  
cierto que si a la muger que  
estã preñada se la antoja al-  
go de su gusto, y no se lo dã,  
se acelera el parto, y se anti-  
cipa: y es el caso q̄ la natura-  
leza comunicò aq̄l antojo  
a la criatura y la criatura a  
su madre: si la madre no so-  
corre el antojo a la criatura:  
rompe la carcel; y sale a la  
luz deste mundo a bulcar  
aquello que se le antoja:  
aueriguado estã con mu-  
chas experiencias, que fino  
la paladeã a la tal criatura:  
en naciendo con aquello q̄  
se le antoja a la madre, es  
cier-

S. Bonac. J.  
Jer. in pa-  
rasceua

Nota.

## In solemnitate

cierto no quiere tomar el el pecho, y se cria desme-  
drada, es menester buscar el  
antojo, y paladear la criatu-  
ra con el, para que quiera  
tomar el pecho.

Christo nuestro Señor  
murio de antojo de llagas,  
fue el parto de la Cruz, par-  
to anticipado, acelerado de  
vn antojo que tuuo el Hijo  
de Dios de padecer, de ver  
se llagado en vna Cruz: assi  
cōsta por San Lucas: *Bapti-  
simo habeo baptizari, & quo-  
modo coactor, donec perficiā  
illud.* O q̄ ansias tengo, di-  
xo Christo, o que antojo  
de llagas, y de verme verter  
sangre en vna Cruz! Este an-  
tojo acelero el parto: por-  
que pregunto, si Christo di-  
xo: *Delicia mea esse cum fi-  
lijs hominum?* Que sus deli-  
cias eran estar cō los hijos  
de los hombres, porque no  
viuio vna vida entera, que  
son setenta años, y no me-  
dia vida, que fueron treinta  
y tres? Porque el anto-  
jo de llagas le apresurò el  
parto de la Cruz, adonde  
nos reparò, y nos dio nue-  
uo ser. La criatura que re-  
sulto deste parto anticipa-  
do, es el linage humano re-  
dimido, pues no es posible  
que podamos tomar los pe-  
chos de la Iglesia, que son

de doctrina, y enseñança, ni  
medrar en la virtud, sino  
nos paladeamos con aque-  
llo que se le antojò à Chris-  
to, que son sus llagas, ha se  
de paladear el alma con e-  
llas, contemplandolas, y re-  
uerenciandolas para me-  
drar en la virtud, donde no  
andarà siempre desmedra-  
da.

Quiso refucitar con las  
mismas llagas, para que es-  
tas llagas siruan de vn sagra-  
do, adonde se acojã los pe-  
cadores para defenderse, as-  
si de la justicia del Padre,  
como de sus enemigos. Pro-  
fetizado lo tenia Dauid es-  
to q̄ voi diziendo quando  
hablando de la persona de  
Christo llagada, dixo que  
auia de ser: *Petra refugium  
berinacys.* Piedra de refu-  
gio para los erizos, que son  
los pecadores: assi entiēde  
este lugar San Geronimo: el  
qual dize: *Petra autem Chri-  
stus est.* La Glossa dize: *Le-  
poribus;* y el Griego: *Lepori-  
bus.* Es Christo piedra de re-  
fugio para los conejuelos  
temerosos. San Agustín lo  
abraçò todo, que dixo: *Pe-  
tra refugium berinacys & le-  
poribus.* Que de enemigos  
que tienen los conejos, que  
de caçadores con perros,  
hurones, redes: el pastor le  
pone

S. Luc. 8. 12.

Prov. 6. 3.

[psal. 109.]

S. Hieronim.  
in hunc locum.  
cum. Glos.  
ordin.

S. Aug. in  
hunc locum

pone lazos, las aguilas aues de rapiña quando está mas seguro le leuanta en las vñas, quando son gazapillos las raposas, las culebras se los comé, no tienē otro refugio, fino es la viuiera dōde se acoge para defēderse, y si elta eituuiesse en vna peña, y tã honda, q̄ no acertafse a entrar el vron, seria su vnico remedio: Es Christo piedra d̄ refugio para el peador, que es como vn erizo mas temeroso que vna liebre, rodeado de mas enemigos que los conejos: que de peligros en este mundo, el demonio le persigue sin cãsarfe, el mūdo le pone, lazos, la carne no se descuida los mismos hombres vnos a otros se hazen guerra; el vnico remedio que puede auer, es acogerse alas llagas de Christo, que este Señor es, *Petra refugium herinacis, & leporibus*. San Buenaventura dixo: que Christo clauado es la arca del diluio adonde nos hemos de acoger para ser saluos en vn mundo, que todo el es vn diluio de aguas, de trabajos, y persecuciones, y la puerta de esta arca de su cuerpo, dize, que es la llaga del costado: *Hostium nobis Dominus in arca fecit*

*quando latus suum perforari voluit.* Y San Agustín sobre aquellas palabras de San Iuan: *Vnus militum lancea latus eius aperuit.* Dize el Santo: *Ecce hostium in latere arca, quo intrant animalia non peritura in diluio.* Este cuerpo de Christo llagado, es el arca de Noe dōde nos hemos de fauorecer.

Este consejo nos dio Isaias: *Ingredere in petram abscondere in fossa humo à facie timoris Domini.* San Gerónimo a la lètrale declara de la venidade los Babilonios: aconseja aqui el Profeta a los de Ierusalen se escondan en las grietas delas peñas, y cuevas de los montes. Deste parecer es Nicolao de Lira, aunque la glosa le declara de Christo, porque donde nuestra vulgata dize: *Ingredere in petram*, dize la glosa: *Confuge ad Christum.* Huie en tus maiores tribulaciones a Christo, acogete a aquellas soberanas llagas, que no ay seguridad, sino en ellas: así declara Hugo este lugar, porque donde nuestra Vulgata dize: *Abscondere in petram*, dize Hugo: *Id est in vulneribus Christi.* Y lo mismo dize Jeremias: *Relinquitte ciuitates, habitate in petra*

S. Ioh. c. 19. S. Aug. in hunc locum.

Hieronim. in hunc locum.

Nicolao de Lira.

Glos. ordin.

Hug. Card. in Ps. 11. in exp. stillius verius fuerunt manus meas Hiero. c. 48. Glo. in Petra.

Los muchos enemigos q̄ tiene el hombre.

S. Buena. Dominica in octaua Pasche ser.

## In solemnitate

*habitatores Moab stote quasi columba nidificans in summo ore foraminis.* La glosa Interlineal declara este lugar de Christo llagado. apartaos Christianos del bullicio de las ciudades, retiraos a la soledad vn rato, e traos en espíritu en las llagas de Christo, que en ellas hallareis consuelo, y enareis de fédidos de vueitros enemigos y de la justicia del Padre quando le teneis ofendido.

*Regim. li. 3. ca. 4.* Dize la sagrada Escritura de aquel gran Principe Salomón: *Dedit quoque Deus Salomoni latitudinem cordis quasi arenam, quae est in litore maris.* Que dio Dios a Salomon vn corazón como

*Abulen. in hunc locum.*

las arenas que estan a la orilla del mar. El Abulense declara a la letra este lugar, diciendo: *Quia sicut habebat diuitias multas, habebat magnam cor ad expendendum eas* Como tenia muchas riquezas, tenia gran corazón muy desahogado para gastarlas: y lo mismo dize la glosa: *quia magnificè expendendum.* Pero pues todos sabemos que Salomon es figura de Christo, este lugar en sentido mistico, se ha de entender de Christo nuestro Señor, el qual tuuo vn corazón como las arenas

del mar, no como las arenas de Libia, que açotadas con los vientos se escarapelã, y se leuantan en alto, y entierran los hombres viuos: pero las arenas del mar no son asì, sino que açotadas de las olas quedã enas mas terças, y mas peinadas: asì Christo pacifico Salomon, tiene el corazón como las arenas del mar, que aunque las olas de nuestras culpas siempre le estan açotando, no se escarapela como las arenas de Libia, matando a los hombres, antes queda manso, y apazible: mas en las arenas que estan orillas del mar toman puerto los que han corrido borrasca, y hecho naufragio, que la resaca del agua los echa a la orilla en las arenas, tal es el corazón de Christo, como las arenas que estan orillas del mar, que a los que han corrido repesad, y hecho naufragio, toman puerto en su corazón. Tomas, que auia andando naufragando en vn mar de descõhança, perdido el gouernalle de la Fè, las anclas de la Esperança, ia casi para irse a tondo fue tan venturoso, que tomó puerto en el costado de Christo: *Dedit Dominus Salomoni latitudinem cordis.*

*Glos. ordin. Christo*

*N. S. tuuo el corazón como las arenas que estã orillas del mar.*

*Lib. 3. Regum vbi so*

*cordis, sicut arenam, que est in littore maris.* A nuestro pacifico Salomon Christo le ha dado el cielo vn coraçõ como las arenas del mar adonde el mas perdido puede tomar puerto.

Item mas nos da el Padre a Christo llagado para que el alma todas sus delicias las tenga cõ aquellas soberanas llagas, y en ellas halle todo su regalo. Dixo

*Isaias 6. 12* *Haurietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris.*

*Id est, vos Catholici haurietis dona Spiritus sancti de Sacramentis noue legis, in quibus confer-*

*tur gratia.* San Geronimo declara este lugar a la letra

de Christo nuestro Señor; pues a esta cuenta las fuentes deste Salvador seran sus llagas. Es justo, que se aduertida que dize: *Haurietis aquas in gaudio de fontibus Saluatoris.* No dize, que sacareis vos destas fuentes el agua cauando con agonia,

y fatiga, sino *In gaudio*, con contento, y descanso. El que va buscando la fuente caua, trabaja, suda hasta hallarla, y ponerla en perfeccion, encañar el agua. Hecho esto, todos con contento pueden beber del agua: assi Christo para me-

recernos la virtud que passò en sus llagas, y Sacramentos que dello padecio, trabajò, sudò sangre, recibio açotes, muerte de cruz. Esto significan aquellas palabras: *Foderunt manus meas, & pedes meos.* Hugo Cardenal sobre este verso no-

tò: *Nec dicit transfixerunt, sed foderunt, ut notes fructum, qui inde sequutus est.* No dixo: traspassaron mis manos con clauos, y mi pecho con lança, sino cauarõ mis pies y manos: para dar a entender, que a golpes de martillo, cauando se hallaron estas fuentes de las llagas de Christo; pues ya que tenéis tales fuentes: *Haurietis aquas in gaudio.* Sacad con gozo, y coged el fruto destas llagas, que el dolor, y el trabajo fue para Christo: pero el fruto para los fieles. Y es mucho de notar la significacion del verbo, *Haurio*, q̄ significa sacar lo liquido, y sacar como cõ bomba: sacad de las llagas como con bomba mucho, que el sacar poco dellas, es como afrentarlas, por lo mucho que tienen que dar.

Cerremos este discurso, y concluyamos con el sermon, con que seamos mui deuotos destas llagas de

*Christi.*

*Psalm. 21.*  
*Hug. Card. in hunc locum*

*X 2*

*Christi.*

*Christi.*

*Christi.*

*Christi.*

*Christi.*

## In solemnitate

Christo nuestro Señor: de  
*e. d. m. ser.* quien dize san Cipriano,  
*de baptis. m.* que si las lleva al cielo, es  
*Christo.* para ser siempre perpetuo  
intercessor nuestro: *Vt sem-*  
*per reſeruat e in corpore pla-*  
*gie ſalutis humani exigat pre-*  
*tium, & obedientie donati-*  
*uum requirant.* Con poner  
le al Padre las llagas delá-  
te, es como intercessor for-  
çoso que le obligan, y le  
fuerçan con fuerça puliti-  
ca a que perdone los peca-  
*S. Bernard.* dores; y el glorioso san Ber-  
nardo dixo: *Christus recon-*  
*ciliatione apud Patrem me-*  
*diator, & obſer.* No se con-  
tenta en el cielo con ser me-  
dianero, finò que quiso lle-  
uar las llagas, que fueſſen  
reenes de nuestras malda-  
des, o como fiadoras d' nuel-  
tras miserias, siempre nos  
estan fiando, que nos en-  
mendaremos: tengamos ſiẽ  
pre la consideracion pueſ-  
ta en estas diuinas llagas,  
*Cantic. 7.* que es lo que el Esposo pe-  
*Apor. Bib.* dia a la Esposa: *Corne capi-*  
*Pl. tom. 1.* *tis tui ſicut purpura Regis*  
*in Cantica.* *tinçia canalibus:* que aun-  
*Phil. Carp.* que Filon Carpacio, y A-  
*Bibliot. PP.* ponio por estos cabellos en-  
*so. 1. in Cat.* tienden la muchedumbre  
de los Santos, que son vna  
parte del adorno de la Igle-  
ſia, como la dama se adorna  
con sus cabellos, la Igle-

ſia con sus Santos: pero la  
Gloſa interlineal dize: *Cogitationes capitis tui:* tus pen-  
ſamientos han de ser como  
la grana teñidos en la ſan-  
gre de las canales de aque-  
llas ſoberanas llagas: ai  
cabellos rubios, y cabellos  
negros, y cabellos blancos  
canos. Los codiciosos del  
oro tienen cabellos rubios,  
penſamientos rubios: los  
codiciosos de plata; y que  
todos sus penſamientos eſ-  
tan con los talegos de rea-  
les que tienen en el cofre,  
estos tienen cabellos blan-  
cos: los torpes, y luanos  
los tienen negros; pero la  
Esposa de Christo los ha de  
tener como la grana teñi-  
dos en la ſangre de las co-  
rrientes de aquellas cana-  
les de las llagas: y aſi el glo-  
rioso Doctor san Ambro-  
ſio dize: *Sanguis Chriſti pur-*  
*pura eſt.* Santes Pagnino di-  
*ze: Corne capitis tui ſicut*  
*purpura, Rex ligatus in ca-*  
*nalibus.* Procura tener tus  
penſamientos teñidos con  
la memoria, y contempla-  
cion de la paſſion de Chriſ-  
to, que en eſſas corrientes  
de sus llagas hallarás ſiem-  
pre con laços de amor ata-  
do al Rei para enriquecer-  
te, como le hallò Tomas, q̄  
juſto es ſe lleue las primi-  
cias:

*Gloſ. interl.*

*Ambr. im-*  
*hunc locũ*  
*Transl. S.*  
*Pagnini.*

cias del fruto de las llagas: pues con auer dudado no dexò tan patente el misterio de la Resurreccion, como lo dixo Agustinos;

no se sepa que ai Indias, porque la empresa dellas la guarda Dios para Tomas.

Aug. 10. 10 ser. 156.

*Quam bona ignorantia, que erudiuit ignaros, con su ignorãcia nos enseña a todos; y*

Euseb. Emiseno

Eusebio Emiseno dixo: *Tamen dubitatio hac Apostoli Thomæ multos alios confir-*

s. Greg. Mag. gn. ho. 26. in Euang.

*mat. Y san Gregorio Magno dixo: Minus mihi profuit Maria Magdalena, que citius credidit, quã Thomas, qui diu dubitauit. Mas prouecho hizo Tomas a la Iglesia, dudando, que la Madalena confessando; y san*

s. Bonauen. in octaua Pasch. ser. 2

Buena Ventura dixo: *Ille enim dubitando cicatrices tetigit, & de nostro pectore dubitationis vulnus ampuauit.*

Isaias. 23. Isaias 41.

Estimòle en tãte Christo a este Apostol, que quiso que para el se guardasse vna tan grande empresa, como la conquista de la India Oriental. Daua voces Isaias: *Tacetis qui habitatis in Insula. Y en otro lugar: Taceant à me Insule.* Chiron, todos callẽ,

O Apostol santo, que no dudo te deue mas la Iglesia a ti solo, que a muchos Santos juntos en opinion de Christo tan amado, y tan querido como si fueras vn genero humano; pues por el acomodò a vna alma biẽ auẽturada vn cùerpo passible, y por ti refucitò cõ llagas, que no es menos, duro fuisse en creer; pero blando, y feruoroso en ayudar a levantar la Iglesia, conquistando innumerables almas para el cielo. Ofieles, ò pueblo Christiano imitemos a este Apostol en sabernos convertir en su perseverancia, en sus feruores, en su zelo. Seamosle mui deuotos, q̃ puede mucho con Dios, que el nos alcançará a todos aqui gracia, que es prẽdas de la gloria: *Quam*

*mibi & vobis prestare dignetur,*

*&c.*

Y 3 IN



# IN DIE CIRCUNCISIONIS DOMINI.

Predicose en el Hospital  
Real, y General de  
Zaragoça.

*thema.* Postquã consummati sunt dies octo, ut cir-  
cuncideretur Puer, vocatum est nomen  
eius Iesus, &c. Lucae,  
Cap. 1.



PARA esse  
dia de Año  
nuevo com-  
puso Da-  
uid vn Psal-  
mo nuevo:

*Psalm. 97.*

*Cantate Domino canticum  
nouum, quia mirabilia fecit.*  
Cãtalde al Niño Dios cir-  
cuncidado vn cantar nue-  
uo, porque obra muchas  
marauillas en su Circunci-  
sion: y que David compu-  
siese este Psalmo para esta

fiesta, parece que lo ense-  
ña la Iglesia, con poner es-  
tos versos en el introito de  
la Misa. Bien siente la Igle-  
sia, que este Psalmo tiene al-  
go de Circuncision, como  
quando en la fiesta de los  
Apostoles pone: *Omnes gē-  
tes plaudite manibus.* Bien-  
siente, que estos versos tie-  
nen algo de Apostoles: y  
san Agustín declara este  
Psalmo: *Cantate Domino cã. ponit de  
ticum nouum.* De Christo  
nuestro

nuestro Señor. Pues sepamos q̄ marauillas obra oy? No es gr̄a marauilla el ver que al eterno le cuenten ya los dias: *Postquam consummati sunt dies octo.* Gr̄a marauilla es tambien ver sangre nueva de Dios en el mūdo; y gran marauilla es, que al Dios de los exercitos le pongan por nombre Iesus, que quiere dezir, Saluador de hombres: nombre inefable, que le cuesta a Christo la sangre d̄ sus venas. El santo Rey Dauid, deseando engrandezer este nombre; y pareciendole que no era posible alabarle menos q̄ con ser bienauenturado: pi

dele a Dios, que parã alabarle le lleue a la gloria: *Educ de custodia animã meã ad confitendum nomini tuo.* Lleuadme a la gloria para engrandezer vuestro nombre. Yo me veo oi obligado a tratar desta sangrenueva de Dios, del nombre dulce de Iesus; y pues Dauid para hablar del no se contenta menos, que con gloria, harto comedido andarẽ yo, si me contentare con gracia. Pidamosla al Autor della, y pongamos por intercessora a Maria para que nos la alcance, saludandola con la oracion acostumbra, Aue Maria.

*psalm.*

*DISCURSO I.*

*Que el entrar Christo nuestro Señor en el mundo  
vertiendo sangre a los ocho dias, fue fuerça  
de generacion eterna, y temporal,  
que le impelia a pa-  
decir.*

**E**L melisso Bernardo considerando la inclinacion con que Christo nuestro Señor entra en el mūdo de padecer por el hombre, dize: No aduertis, que no se contentò con pade-

cer quando tuuo edad de varon, dandonos exemplo de paciencia, humildad; y sobre todo caridad; sino que para padecer en la infancia, luego que nace, toma por ocasion de que con-

## In die Circumcisionis Domini.

S. Ber. ser. 3  
de Circumc.  
Domini.

uiene cumplir con la ley de la Circuncision para derramar sangre a los ocho dias: *Itaq; in maiori quidem atq; patientia, & humilitatis, & super omnia charitatis manifestè dedit Saluator exēpla: n infantia verò figuris velata* Esto me ha de dar motiuo para aueriguar, por que razon Christo nuestro Señor entrò en el mundo con tan grandes ansias de padecer por el hõbre, y de saluar almas, pues vierte sãgre a los ocho dias? Y lo q̄ admira mas, que esta inclinacion de padecer por el hombre le durò toda la vida, y siempre viuio con ella.

Doy la razon; porque Christo nuestro Señor fue desde el punto que entrò en el mundo, viuiendo en carne passible, tan inclinado a verter sangre, y a padecer por el hombre. Es cierto, que los hijos se inclinan toda la vida con vna propension natural a aquello en q̄ pensauan sus padres quando los engendraron; y dieron el ser. La razon porque Christo nuestro Señor fue tan inclinado a verter sangre, y a saluar hombres, es, porque quando le engendro su Padre ab eterno, pen-

faua en esto; y quando su Madre le concibio en tiempo por obra de Espiritu santo, tambien contemplaua en que su Hijo auia de ser Saluator de hõbres; y por esto el Hijo de Dios por fuerça de generacion eterna, y temporal se inclinua a hazer bien, y a verter sangre.

Hagamos la cama a este pensamiento con vn lugar de Escritura para prouar mejor mi intento. Sabido es de todos aquel concier- to que hizo Laban con Iacob, quando le dio a guardar su ganado, que los corderillos que saliesse blancos fuesse para Laban, los manchados para Iacob. El Tostato dize, que se le aparecio vn Angel que le dixo, que tomasse vnã varas, y que atrechos las descortezasse, de modo que vna parte fuesse blanca, y otra parte; y que estas varas al tiempo de cõcebir las ouejas se las pusiesse delante, que cõ esso saldrian los corderos manchados. Hizolo así Iacob; dize la Escritura: *Factumque est, ut in ipso calore coitus eius intueretur virgas, & parerent maculosa, & variis, & diuerso colore resper- sa.* De suerte, q̄ tiene tanta fuer-

fuerça la contemplacion en aquel acto, q̄ en aquello que se contempla, a aquello salen parecidos los hijos, y a aquello se inclinã. Filosofia es muy llana, quien la quisiere ver. vea al Toftado sobre este hecho.

Esto supuesto; bueluo a dezir que la razon porque Christo nuestro Señor salio tan inclinado a verter sangre, que a los ocho dias ya la derrama, con las ansias que tiene de la saluacion de las almas, es porque el Padre eterno quando le engendrò ab eterno, pensaua, y cõtemplaua en la redencion del linage humano, y como su Hijo por el auia de verter sangre: assi mismo quando la Virgen en tiempo le concibio por obra de Espiritu Santo: pensaua tambien en la saluaciõ de las almas. Prouenos primero de la generacion eterna, y luego prouaremos de la temporal.

Que pensase el Padre en la saluacion de las almas, y las tuiesse presentes en la generacion eterna, y lo que Christo auia de padecer por ellas, diziendolo aq̄llas palabras, q̄ ya las hemos tocado a otro proposito: *Tecum principium in die virtu-*

psal. 109.

*tis tua, in splendoribus sãctorum ex utero ante luciferũ genui te.* Estas palabras las entienden de la generaciõ eterna del Verbo; san Geronimo, y Lira; y dize as

si: *Et ostenditur ita coeternitas filij ad Patrem.* Titelman; y Iansenio son tambien deste parecer, cõ otros muchos: Dize Iansenio: *Antequam luciferum, aut solem, aliamque creaturã facerem; ego te genui: mihi cõsubstantialẽ ex secreto diuinitatis meae, ac propriam eã substantia, quasi ex utero* Hijo mio yo te engendre ab eterno, antes que criasse el mundo consustancial conmigo de las medulas de mi diuinidad. Supuesto que este lugar se entiende de la generaciõ eterna del Verbo, es menester aduertir, q̄ Geronimo, y Agustino, arrimandose mucho a la letra original, donde nuestra Vulgata dize. *Tecum principium in die virtutis tuæ*, dizẽ estos sãtos, *tecũ principatus ò imperiũ in die virtutis tuæ*: como si dixera el Padre eterno Hijo mio, quando yo te engedrẽ ab eterno. *Tecum principat' imperiũ*, cõtẽplãdo estauayõ entu imperioq̄ es tu Iglesia, en tus heles, como auias demorir por ellos

S. Hiero. in psal. 109. Lira in hũc locum.

Titelman. Iansen in hunc locum

S. Hiero & Augus in hunc locum

Vide P. Regano

San.

## In die circuncisionis Domini.

*2. Bas. Mag. hom. 10. in 2. 5. in. Enclitico.* San Basilio, y Eutimio leyeron de la misma manera: *Te cum principatus, et imperium in die virtutis tue.* Hijo, quando te di el ser ab eterno presente tenia tu principado, que es tu Iglesia.

*8. Tho. 1. p. q. 2. S. Aug. 1. 5. de Trinit. c. 23. c. 14.* Y si dixere el Teologo, esfa no es buena Teologia, porque quando el Padre engendró a su Hijo ab eterno contemplaua en su esencia, y assi el Verbo salio tan parecido al Padre, que es vna imagen, y viuo retrato suyo. Digo, q. es verdad; pero secundario no implica, q. tuuiesse presentes las almas, y la sangre q. Christo auia de verter por ellas: opinion es de Teologos, a quien fauorece, no solo Santo Tomas, sino S. Agustín, q. el Verbo diuino procede del conocimiento de todo quanto Dios conoce: *Verbum diuinum* (dize Agustín) *esse de omnibus, quae sunt in scientia Dei, nam si aliquid minus esset in Verbo, quam in scientia, non esset Verbum adequatum.* Luego quando el Padre eterno engendró al Hijo en la forma que dexamos dicho, contemplaua, y tenia presentes los hombres, por quien su Hijo auia de morir, y como auia de verter sangre por

ellos. De aqui es, que como el Padre pensaua en esto, salio el Hijo por fuerza de generación eterna tan inclinado a hazer bien al hombre.

Prouemos esto con lugares. Hablando el eterno Padre con Iob de la Encarnación de su Verbo, le dixo *Quis demisit lapidem angularem eius?* Lo primero, note se que llamo al Verbo, piedra, que con esto dixo la inclinacion con que estuuvo de venir al mando. Demos q. vna piedra puesta en alto lo fuesse de entendimiento; si la preguntassemos: Piedra, que es lo que mas desseas? Ciertó es, que responderia: Baxar al centro. Pues llama al Verbo su Hijo, piedra, porque por toda la eternidad estuuvo con esta propension de baxar a remediar el linage humano, y a morir por el; que esto tuuo por su centro, y su mayor descanso. Y declarando este lugar san Gregorio Magno, advertio vna cosa muy aguda, que no dixo el Padre eterno: *Quis emisit lapidem angularē eius*, sino, *Quis demisit lapidem angularem eius?* Nequaquam (dize el Santo) *emisisse, sed demisisse asserit*: porque el Verbo, *emitto*, significa embiar

con

con imperio: el verbo *de-*  
*mitto*, significa soltar; dexar  
 yr al que está preso, o violé  
 tado: y afsi es como si dixe  
 ra Dios: Tiempo védra a-  
 migo Iob, en que yo suelte  
 a mi Verbo, que le tengo  
 como violentado, que su in-  
 clinacion es baxar a encar-  
 nar, y morir; esto tiene por  
 sudescanso, y centro; y haze  
 mas ponderoso todo lo di-  
 cho aquella palabra: *Lapi-*  
*dem eius*, auiedo de dezir:  
*Lapidem meum*: mi Verbo,  
 dixo el Verbo del hombre.  
 El segundo lugar sea a-  
 quel de San Iuã: *In propria*  
*venit, & sui eam non recepe-*  
*runt*, que viniendo a este va-  
 lle de lagrimas, a este del-  
 tierro le llamó patria pro-  
 pria, siendo vn mundo tan  
 lleno de alebofias, y traicio-  
 nes para Christo. *In pro-*  
*pria venit*. Y notò el Cartu-  
 siano sobre aquella palabra:  
*Et sui eam non receperunt*, q̄  
 auia llamado suyos a los q̄  
 le mandató crucificar: *Et iã*  
*Iudeos suos vocat*, a sus ma-  
 yores enemigos llamó su-  
 yos. Y adairtio san Bernar-  
 do, q̄ el Esposo en los Can-  
 tares muchas vezes repitio  
 nuestra tierra, y nunca nue-  
 stro cielo: *Flores apparuerunt*  
*in terra nostra. Vox turturis*  
*audita est in terra* (dize el sã-

to) *Ergo ne ratione carebit*  
*Deo qui tan infueta* (ne dicã  
*indigna*) *locutio: nulquã* (ot  
*opinor*) *de celo sic locuturã*  
*reperies*: nunca le oyeró de-  
 zir, nuestro cielo; como le  
 oyeron dezir, nuestra tier-  
 ra. Que es esto? que se pre-  
 ciana mas deste valle de la-  
 grimas, donde auia de ser  
 crucificado, que de su cielo  
 donde es supremo Señor  
 seruido; y adorado de tan-  
 tos spiritus Angelicos?  
 Que ha de ser, fuerza de ge-  
 neracion eterna que le im-  
 pelia a padecer.  
 El tercero lugar, sea de  
 San Mateo: *Homo quidam*  
*peregrè proficiscens vocauit*  
*seruos suos*. San Gregorio  
 Magno declara este lugar  
 de la jornada q̄ hizo el Hijo  
 de Dios, de la tierra al cie-  
 lo: *Quis itaque est iste homo,*  
*qui peregrè proficiscitur, nisi*  
*Redemptor noster, qui in ea*  
*carne, quam assumpserat a-*  
*bijt in celũ?* Pues se va a su  
 cielo donde le aguarda su  
 Padre, y todos los Spiritus  
 Angelicos donde tiene su  
 casa, y Corte, como dize S.  
 Mateo: *Homo quidam pere-*  
*grè proficiscens: que aquella*  
*particula, peregrè* significa,  
*extra patriam*: si se va a su  
 cielo, como dize que se va  
 fuera de su patria? Dize san  
 Chri-

S. Iohã. 1.

Dion. Car.  
 tu. san in  
 hũ: locum.

S. Bern. ser.  
 39. in Cant.

Cant. c. 2.

S. Mat.  
 6. 17. Mat.

S. Greg.  
 Magn. ho.

271 *In die circuncisionis Domini.*

Chrysostomo, que porque dexaua acá su Iglesia, y los hombres a quien ama tan tiernamente le parecio el cielo destierro, y este valle de lagrimas, gloria, y descãso: repito las palabras del santo, que son graues: *Ad Regna enim caelestia ascensu*

*s. chris ho. rus, & ad Patrem suum itu-  
s 3. in Im. rus, unde descē. terat, peregrē  
perfectum. se ituras dicit: propter chari-  
tate sanctorū quos relinque-  
bat in terra. O fuerça del a-  
mor de Christo! O entra-  
ñas derretidas en caridad!*

**Nota** el amor que Christo nos tiene. O vida mia, todo amoroso para los hōbres, pues el amor q̄ les tienes te haze anreponer las miserias deste valle de lagrimas al descãso eterno de tu cielo, no ay q̄ espantar, que es fuerça de generacion eterna la que le impele a que nos haga biē.

Y si alguno le hiziere ascos esta doctrina, pareciendole que no he prouado bien, prueno con la generacion temporal del Hijo de Dios, esta verdad. Preguntando la Virgen nueſtra Señora al Angel, como auia de ser el tener Hijo? la dixo el Angel: *Spiritus sanctus superueniet in te, & uirū Altissimi obūbrabit tibi, ecce concipies in utero, & paries filiū & uocabis nomē eius. Iesum.*

*s. Luc. c. 1.*

Por obra de Espiritu santo cōcebireis vn Hijo, el qual parireis quedando virgen y llamaráse Iesus, que quiere dezir, Salvador de almas. La Virgen estuuo pensando, y contemplando cōsigo, que su Hijo auia de ser Salvador del mundo, y Redentor del hōbre: cōtemplaua esto, porq̄ en aquel tiempo, y en misterio tan graue, no se diuertiriala Madre d̄ Dios a pensar en otra cosa, como lo aduertio San Lucas. *Et cogitabat qualis esset ista saluatio*, el Angel la dixo que auia de ser Madre de Iesus, que es lo mismo q̄ Salvador, en esso pensaua, dixo: *Ecce ancilla Domini.* En aquel punto encarnò el Verbo, pues como la Virgen quando concibio a su Hijo pēsaua en la saluaciō de las almas, y que su Hijo auia de morir por ellas. De ai es, que Christo salio tan inclinado a verter sangre, y a padecer por la salud d̄ los hombres, tanto q̄ a los ocho dias su inclinacion le fuerça a que entre vertiendo sangre, y pudiēdo satisfacer al Padre con la primer gota que vertio en la Circuncision, la quiso moderar para poder despues morir en vna Cruz, y verter

ter en ella su sangre con abundancia, y auiendo viuido toda la eternidad con estos desseos, como lo dixo Esaias: *Expectat Dominus ut misereatur vestri.* Quando Herodes le busca para quitarle la vida huie a Egipto. Dize San Pedro Chriologo, no huie de la muerte, sino del tiempo, porque le parecio que tenia poca sangre que verter entonces, aunque cada gota era de infinito valor, quiere aguardar a ser hombre para verterla copiosamente, y con abundancia, de modo que satisfaga su inclinacion: di-

Isai.

s. Pet. Cri.

so. ser. 150. quod Christus fugit, ut cedat de fuga in tempore, non Herodi, neque Egyptum.

ze Chriologo: *Hinc est quod Christus fugit, ut cedat de fuga in tempore, non Herodi, neque Egyptum. enim mortem fugit, qui venerat de hoste reportare victoriam.*

Esta es la razon, porque vino toda la vida con aquellas ansias tan grandes de morir por el mundo; como lo dize San Lucas: *Baptismo habeo baptizari, & eo modo coactor usque dum perficiatur.* San Ambrosio dize sobre estas palabras: *Usque ad perfectionem angitur.* El desseo de morir le affigia hasta ver consumada la redencion del mundo: dize Hugo: *Id est, deside-*

s. Luc. 12.

s. Ambro. in hunc locum.

Hug. Card. in Luc. c. 12.

ro ipsam passionem meam pro salute humani generis consumari. Y porque Pedro en cierta ocasion le dixo: *Absit a te Domine,* poniendole obstaculo a su muerte de Cruz, le llamo Satanias: *Vade post me Satanias, scandalum mihi est.* Acá solemos dezir, quando nos hazen contradicion en vna cosa que la deseamos mucho: este hombre me haze desbautizar, Christo desea bautizarse en su sangre: *Baptismo habeo baptizari,* como Pedro se lo contradecia, haziale desbautizar.

s. Ioa. c. 130.

Esta inclinacion le hizo morir tres vezes al Hijo de Dios: murio antes de morir murio segunda vez muriendo y vltima vez murio despues de auer muerto. Murio antes de morir en los sacrificios, y en las figuras, que por esto se llama, *Agnus occisus ab origine mundi:* Murio muriendo en la Cruz; y vltimamente muere despues de auer muerto en el sacrificio del Altar, adonde muere cada dia mysticamente, o moralmente.

Apocal. 50. s. Mat. 270.

Y assi digo yo, que el Santissimo Sacramento del Altar, le instituió Christo nuestro Señor, para consuelo de dos muertes: en quanto sacri-

s. Luc. 170. Ioa. c. 6.

## In die circuncisionis Domini.

sacrificio, para consuelo de su muerte: y en quanto Sacramento, para consuelo de la nuestra. Prouemos que en quanto sacrificio le instituió para consuelo de su muerte. Dixo Dauid hablando con Christo nuestro Señor: *Tu es sacerdos in eternum secundum ordinem Melchisedech*, Christo Santo, mirad que si subis a la Cruz, que aueis de estar en ella hasta la fin del mundo, aplacando a vuestro Padre eterno como sumo sacerdote, con el sacrificio de vuestro cuerpo, y vuestra sangre: al passo que los hóbres le van ofendiendo: y porque hasta la fin del mundo no han de faltar pecados, estaos q̄do hasta la fin del mundo en la Cruz, aplacando a vuestro Padre eterno al passo q̄ vuestros hijos le van ofendiendo. E esso quiere dezir aquella palabra. *Tu es sacerdos in eternum.*

Pusole coto, y limite la obediencia del Padre, mandandole que estuuiesse tres horas en la Cruz, y no mas: por otra parte el amor le obligaua a estar en ella hasta la fin del mundo, aplacando a su Padre al passo que los hombres le van ofendiendo: el amor a quien llamò

San Chrysostomo Doctor graduado en todas ciencias: *Amor est magnus Doctor*, dio traça para que instituisse el santissimo Sacramento, que juntamente es sacrificio: En quanto sacrificio, es el mismo que se ofrecio en Ierusalén, antes aquel aqui se va continuando de modo que en Ierusalén murio, y aqui en este sacrificio va continuando el morir, porque en este está siempre muriendo el Hijo de Dios mysticamente, que el sacerdote haziendo cuchillo de las palabras de la Consagracion, cada dia deguella a este Cordero sin mancilla Christo, apartando la carne de la sangre: esta ofrece debaxo de accidetes de vino, y aquella de baxo de accidetes de pan: con esto murio muy contento el Hijo de Dios en la Cruz, viendo q̄ en el sacrificio de la Missa quedaua siempre muriendo, satisfaciendo a su inclinacion que fue lo que dixo Bernardo: *Totus mihi datus, & totus in meos usus expensus*: todo eres para mi dulce Iesus: y si siempre quieres estar muriendo, es para que yo siempre viua, y en otro lugar: *Nō est quis similis sic sibi multiplicator*

S. Chrys.  
ho. 33. su.  
per 1. Epist.  
ad Cor.

S. Ber. ser.  
3. de Circu-  
cise.

Bern. ser.  
57. in Cantica

erator

Psal. 109.

Nota.

nerator copiosissimè remunerator aquisimè gratis respices humiles, misericorditer saluus peccatores.

Lo segundo instituyó este misterio para consuelo de nuestras muertes en quatro Sacramentos. Demos- **Similitudo** ciso que es fuerça que vn niño de tres años ha de dar vn grande salto, passando vn mal passo, que tiene har to que hazer vn hombre en saltarle; y que sino le falta, ha de perder la vida: pues que remedio, que no es posible, que el niño es pequeño, y el salto grande? venga su padre, y tomele en brazos, y de el salto, y passe al niño de la otra parte. Somos niños para dar el salto de esta vida a la otra. Quer remedio? **S. Ioan. 6.** Recebir por viatico el santissimo Sacramèto del Altar, que aì me dan a mi Padre, q̄ es Christo, y el efecto q̄ haze, es que *In me manet, & ego in illo*, el se abraça conmigo, y yo con el. Su Magestad, que es Gigante, grande da el salto, y passame de la otra vanda del mundo, sin que peligre en tan peligroso passo, que es grã consuelo para el juto tener este socorro en la muerte. Filon dixo: *Securam naturã s̄ouent Deo dare.* Es

narural en Dios el hazer bien: y santo Tomas: *Liberalitas est virtus propria Dei, quia solus se communicat, sicut fons bonitatis.* Llamale vna fuente patente de bondad para todos; pues juntado a esto la fuerça que le impele de la generacion eterna, y téporal de que vamos hablando, que mucho que haga por los hombres tan grandes finezas de amor. **S. Tho. 2. 2. cõtra gentes, cap. 39.**

Ultimamente se echa de ver esta inclinació de Christo nuestro Señor, en que despues de auer muerto en la cruz nos dio hasta las enjaguaduras de su sangre: **S. Ioan. 19.** *Exiuit sanguis, & aqua.* Salio sangre y agua, como quando enjaguan vn vaso que ha tenido vn precioso licor, y sale todo licor, y agua: así si parece que Christo no se contentò con darnos su sangre, sino que parece que quiso enjaguarle las venas para que no quedasse gota, dandonos hasta las enjaguaduras de su sangre, saliendo del, costado sangre, y agua. Y pienso que aora en el cielo está con esta misma inclinacion de padecer; y porque no puede en su cuerpo natural padecer en su cuerpo misti-

Nota:

## *In die Circumcisionis Domini.*

co, que es su Iglesia, y en el estã vertiendo sangre, y padeciendo. Con elto queda bien prouado mi intento, que los hijos toda la vida se inclinan a aquello en que pensauan sus padres, quando les dierõ el ser. Pues como el Padre eterno quando engendrò a su Verbo, pensaua en la saluacion de los hombres, y la Virgen

quando le concibio en tiempo, contemplò tambien en esso. Esta es la razon, porque el Hijo de Dios salio tan inclinado a padecer por las almas, y amorir por ellas; y asì a los ocho dias quiso descubrir al mundo su inclinacion, vertiendo sangre, que fue darnos señal de la mucha que despues auia de verter en la cruz.

### *D I S C V R S O II.*

*Que nos empeña mucho esta sangre tan temprana de Christo nuestro Señor; y que si hemos de corresponder como buenos hijos, y en parte desempeñarnos de algo, ha de ser sustentandonos con cabeças de demonios.*

*Amb. li. 3. de Virg. S*AN Ambrosio considerando lo mucho que madrugò el Hijo de Dios a verter sangre, y la mucha que vertio en su passion (que si bien lo consideramos, nos empeña mucho esta sangre) dize, q̄ todos tenemos obligacion a verter sangre por Christo; y no pudiendo (dize el Santo:) *Vel hoc faciet pretio ne reddatur indignus*, no se haga con su

mala vida indigno del precio q̄ costò, pues costò sangre de Christo. Quien duda sino que quando el eterno Padre ve, que vn Christiano corresponde con buenas obras. Que dize? Bien empleada es en ti la sangre de mi Hijo: y quando le ve, que viue mal, dice. mal empleada es en ti la sangre de mi Hijo, y lo mucho que por ti padecio. Esso (dize Ambrosio

brofio (no puede verter sangre: *Vel hoc faciet pretio ne reddatur indignus.*)

Legisladores de las tres leyes que ha auido en el mundo.

S. Paul.

Exod. 17. 3.

Tres legisladores ha auido desde el principio del mundo en las tres Leyes, en que se ha repartido el tiempo, y las edades. En la Ley natural fue legislador Adã: sus principios fuerõ de tierra, como lo dixo san Pablo *Primus homo de terra terrenus.* El primer legislador, que fue nuestro padre Adã fue hõbre terreno, porque sus principios fuerõ de tierra, y assi los hombres de aquella Ley natural (casi todos) fuerõ terrenos: correspondiendo a su legislador. Que bestiales, y q̃ deshonestos fueron, pues con vn diluuió general quiso Dios apagar las llamas de tan grã sensualidad. En la segunda escrita, su legislador fue Moysen, este tuuo sus principios de agua, porq̃ fue sacado de las aguas, y como las aguas son tan liuianas, q̃ con qualquier ventozito q̃ corre sobre el haz del agua, se adama sca, y haze mil labores, por ser tan liuiana: assi los de aquella Ley fuerõ muy liuianos, q̃ de vezes tentaron a Dios en el desierto! que de vezes se quisieron boluer a Egy-

pto! gente liuiana, que se parecia a los principios de su legislador. El tercero Legislador desta ley de gracia es Christo, sus principios fueron de las purissimas sangres de Maria: y assi como tuuo tales principios, fue tan inclinado a verterla: pues a todos los de esta Ley Euãgelica nos corre obligacion, pareciendonos a Christo nuestro Legislador, de verter sangre con la disciplina, o desicãdo ser Martires, padeciendo algo por quien tanto padecio por nosotros.

Pero dira alguno, si a mi me dieran lo que dieron a Christo para padecer, yo tãbiẽ padeciera mucho. Tres cosas vemos en Christo, q̃ le ayudaron a padecer con extremo. La primera, estar aquella humanidad suya vnida a la diuinidad: que esto le ayudaua mucho para padecer. La segunda, tener aquel cuerpo vna alma, q̃ siempre estauã a la vista de la vision beatifica, y siempre en gloria. La tercera, que en el instante de su concepcion le dieron gracia infinita. Si a mi me dierã estas tres cosas d̃ ayuda de costa bien padeciera mucho por Dios. Pues estã mã Dios

Tres ayudas de costa que dieron a Christo para padecer.

## In die circuncisionis Domini.

tanto que padezcas por su amor, y deffalo tanto, que para que puedas padecer, y no te excuses te da otras tres cosas muy parecidas a estas.

Qual es la primera que dieron a Christo? qual, el estar aquella humanidad unida al Verbo: pues ya que no puedes tu estar unido cõ unõ hipostatica al Verbo, para que puedas padecer mucho, instituyõ su Magestad el santissimo Sacramento, para q̄ te unieses cõ el, por lo menos con union de gracia afectiua real, y entre el cuerpo de Christo, y el tuyo huiesse union fisica, real, natural, sustancial, Sacramental, que así la llaman los Santos, S. Hilario S. Irineo, S. Cirilo Hierosolimitano, y S. Agustín, y otros muchos. Mira con esta ayuda de costa si podrias padecer.

Lo segundo que dieron a Christo fue, q̄ su alma siempre estava en gloria, tãbien te da Dios a ti esta ayuda de costa, porq̄ si tu quieres tener vn poco de oracion (en cierto modo) es tener el alma en gloria: Digalo Dauid. *Audiam quid loquatur in me Dominus.* Y luego dize: *Vt inhabitet gloria in te-*

*rra nostra.* Oirè lo que Dios me dize en la oracion, y cõ esto baxa à la gloria a nuestra tierra se inclina la gloria a los que oran. Y el Psalmo. *Verba mea auribus percipe Domine.* Que todo el es de oracion. El titulo deste Psalmo dize: *In finẽ pro ea, quæ barait, tẽ consequitur.* Este Psalmo se cõpone en fauor del alma, que sabe tener oracion: la qual orando comienza a entrar en posesion de su heredad, que es la gloria. Mira si con esta ayuda de costa podras padecer por Christo.

Lo tercero, q̄ diõ a Christo gracia infinita: a ti te cõceden jubileos, indulgencias a cada passo, q̄ cõ esto, y frequentar mucho los santos Sacramentos podra venir a tener vn hõbre vna grã gracia, con que pudiesse padecer mucho. No tienen por donde poder escusarse los que no padecen por Christo nuestro Señor.

Pero veamos algunas razones de los sãtos, por que quiso ser circuncidado. S. Agustín dize, q̄ por el pecado quedò la carne fuerte, y robusta, armada, y pertrechada cõ poderosos apetitos cõtra el espiritu, y el Espiritu quedò flaco, y debil para

S. Hil. r. li.  
S. de T. int.  
S. Irin. l. 4.  
aduersus  
hære. c. 13.  
S. Ciril. Hier.  
ros. Catho.  
chests. 4.  
S. August.  
trat. 6. in  
Ioan.

Psalm. 48.

S. Aug. serm.  
de hac festo.

Nota.

para resistirla; y así nos en-  
 seña Christo circuncidándose,  
 q̄ para dar fuerças al es-  
 piritu cōtra la carne, es me-  
 nester circuncidar la carne,  
 quiero dezir mortificarla,  
 afligirla con el ayuno, cili-  
 cio, y disciplina. Lo mismo  
 dixo S. Bernardo: *Da sangui-  
 nē, & accipe spiritū.* O quan-  
 to importa la mortificaciō  
 de la carne, y q̄ poco se tra-  
 ta desto. Las abejas para cō-  
 feruar los panales de miel,  
 dan vn baño al corcho de  
 yeruas muy amargas, por-  
 q̄ las hormigas, y otras sa-  
 uandijas que huelē la miel,  
 suelen ataladrar el corcho,  
 topen con el estuque, o ba-  
 ño de yeruas amargas an-  
 tes de llegar a la miel, y a-  
 quello las haga retroceder.  
 Es el alma como vna colme-  
 na llena de panales de miel  
 d̄ varias virtudes: ha menef-  
 ter el Christiano, si quiere  
 conseruatlas, dar vn baño  
 al corcho del cuerpo de  
 mortificacion muy amar-  
 ga, que sea lo primero con  
 q̄ topen los enemigos del  
 alma, para que los haga re-  
 troceder sin que lleguen a  
 menoscabar las virtudes.

S. Ber. Ab. ser. de hac festiuit.

Similitudo

S. Ioan. c. 6

Aueis notado por ven-  
 tura, que el p̄n que se co-  
 mia en el Colegio Aposto-  
 lico era de ceuada: y así el

milagro que hizo, con cin-  
 co panes de ceuada los lle-  
 uaua el Natchacho para  
 Christo, y sus Dicipulos:  
 pues como los Santos co-  
 mian pan de ceuada, siendo  
 manjar de bestias? La ceua-  
 da en grano es manjar de  
 bestias: pero molida es m̄-  
 jar de Santos. Las tētacio-  
 nes en grano es manjar de  
 bestias, molidas, es manjar  
 de Santos. Dixo Dios por  
 Jeremias: *Perdam ex eis vo-  
 cem gaudiij, & vocem letitie,  
 & vocem sponsi, & sp̄s̄a, vo-  
 cem mola, & lumen luc. vna.*

Hiere. c. 25

Otra letra dize: *Quis popu-  
 lus meus nō habet molas, per-  
 dam vocem gaudiij, & vocem  
 sponsi.* Porque mi  
 pueblo no tiene muelas, no  
 quiero que se llame amigo  
 mio: no quiero que se inti-  
 tulen deste p̄bulo Esposas.  
 Declarando este lu-  
 gar alo espiritual, quiere de-  
 zir: porque no tienen mue-  
 las de mortificacion para  
 moler las pasiones, que se  
 las comen en grano, como  
 brutos: no quero que ten-  
 gan contento, ni que me lla-  
 men Esposo. Sufientase mi  
 pueblo cō las pasiones, co-  
 miendoselas en grano, y así  
 son bestias: pero molidas  
 en muelas de mortificaciō,  
 es comida de Santos, y es

Zabi David

El Chris-  
tiano ha  
de tener  
muelas de  
mortifica-  
cion.

## In die Circumcisionis Domini.

lo q̄ enriqueze el alma. Como si vn Cauallero tuuiesse muchos molinos, y en ellos muchas muelas, estas le harian rico. Así quien tiene muela para moler las tētaciones de carne, muela para moler las tētaciones de codicia; muela para moler las tētaciones de gula: este Christiano védra a ser muy rico en lo espiritual. Dizen los Setēta: *Odorem unguenti.* Que tiene que ver muela con vnguento oloroso? Mucho tiene que ver: porque los gatos de algalia açotados, y mortificados dan buen olor de si, y mucha ganancia a su amo. Estó mismo es tener muelas de mortificacion para moler las pasiones, que dar a Dios ganancia de olores, como el gato de algalia la da a su señor, que como a tales hemos de tratar estos cuerpos, açotandolos para q̄ dé buē olor de si, por esso S. Pablo quando via, q̄ los fieles se mortificauan, dezia: *Bon<sup>o</sup> odor Chrismi sumus.*

*Psalm. 73.*

Confirmemos lo dicho con vn lugar de Escritura: *Tu confregisti capita Draconis deasti eum escam populis Ætyopi.* Tu, Señor, quebraste las cabeças a los demonios, y las moliste para

darlas en mājara a los negros. Así declara S. Agustín este verso. *Caius Draconis intelligimus omnia demonia.* Dize el Sāto usando de la figura Methonimia: por estas cabeças de dragones se entiēde las tētaciones. Lo primero q̄ hemos de advertir, q̄ siēdo vn dragon no mas, tenia muchas cabeças: *Tu confregisti capita Draconis.* Porq̄ el demonio no viene jamascō vna tētacion sola, sino con muchas. Lo segundo q̄ ai q̄ advertir, q̄ luego al punto se ha de quebrar la cabeça a la tentacion. Quiē son estos negros a quiē da de comer cabeças de demonios? Dize Agustino, los justos: *Fui sis enim aliquanno tenebrae, nunc autem lux in Domino.* Pues el espíritu deste lugar, y el sentido del es, q̄ quiere Dios, que quando el demonio nos llegare a tentar, q̄ le quebramos la cabeça, q̄ el nos ayudará cō su gracia, y se la comamos, q̄ nos sustentemos cō cabeças de demonios. Esto es, q̄ la tentacion se muela, y se quebrante cō resistencia, y con muela de mortificacion, que essa es la comida del alma; y deste modo ha de corresponder a lo mucho que a Christo deue sustentandose con cabeças.

*S. Aug. in hunc locū.*

*S. Aug. vlt. supra. S. Pabl. ad Ephes. 3.*

*...et c.*

beças de demonios, esto es resistiendo la tentacion, y no cayendo en culpa, sino procurandose conseruar en gracia.

Exod. 32.

Pondera mucho S. Agustín aquel hecho de Moysen, que tomó el bezerro, y le molio, y se le dio a beuer al pueblo. Dize el Santo: O

S. Augustin  
psalm. 13.

*ira prophetica, & animus nõ turbatus, sed illuminatus: corpus diaboli consum.ẽ tũ erat.*

Enseñõnos Moysen (dize Agustino) que el cuerpo del demonio representado en aquel bezerro con sus tẽtaciones, en esta Iglesia de Christo militante le hemos de moler en las muelas de la mortificacion, beuerle, y comerle, como lo hizieron con el bezerro. Pecador, muerde al demonio, que entonces le muerdes, quando resistes la tentacion, y mortificas tu carne, has de morder al demonio, dize Agustino, resistiendo la tẽtacion: *Et acculando & cõfistendo.* Y esso le quiso Dios

Vbi supra.  
Act. c. 10.

dar a entender a san Pedro quando vio aquella sauana tan llena de varias sauandijas, que le dixo: *Occide, & manũca.* Tentaciones viuas son ponçoña y veneno, que matan al alma: pero muertas, bien se pueden co-

Act. c. 10.

mer, que es el sustento del alma. Fue como dezule: Pedro, enseñad a vuestros fieles, que sepan moler las tentaciones, y se sustenten con ellas, mortificando su carne: *Occide, & manũca.*

mer, que es el sustento del alma. Fue como dezule: Pedro, enseñad a vuestros fieles, que sepan moler las tentaciones, y se sustenten con ellas, mortificando su carne: *Occide, & manũca.*

A cada passo en el libro de los Cantares llaman a la Esposa paloma: *Columba mea forma mea.* Y en el capitulo 5. *Colũba mea.* Y en el capitulo 6. *Vna est columba mea.* Dizẽ los Naturales de la paloma: que para passar por vn estrecho de mar, por assegurar la vida, y passarle sin peligro, y sin cansarse, estiende la vna ala, y encoge la otra, y con esso buela con mucho descanso: Cõ dos alas ha de bolar la Esposa de Christo al cielo, que son dos porciones, superior è inferior: para bolar con mas descanso alargue el ala del espiritu, y encoja la de la carne, y sangre: de suerte, q̃ todo lo q̃ es sangre, y carne ha de estar muy ceñido, y dar riẽda al espiritu. De este modo se buela con descanso a la perfeccion, circũcidado los afectos de mundo, circuncidados del coraçon. Por Ieremias dizẽ

Cant. c. 2.  
s. 6.

Hierem. c. 4.

Dios: *Circũcidimini Domino, & auferte preputia cordiuũ: stroruũ.* Circũcidaos pa-

## In die Circuncisionis Domini.

ra Dios. Y donde nuestra Vulgata dize: *Et auferre preputia cordium vestrorum*, dicen los Setenta: *Circūcidite duritiam cordis vestri*. Circuncidad la dureza de vuestro coraçon.

Transl. ex  
70. interp.

Y esto nos amonesta san Pablo en aquellas palabras: *In Christo circūcisi estis, circuncisione non manu facta in expoliatione carnis, sed in circuncisione Christi conscripti*

*Similitudo. ei in baptismo.* Los arboles frutiferos de ordinario se podan para que llenen fruto; y en señal q̄ son de provecho, y vtiles, podálos las ramas superfluas, que estoruan, y gastan la virtud del arbol para llevar colmado fruto: pero a los arboles siluestres, que son para el fuego, y dellos no se espera fruto, no los podan, porque no ay para que. Grande indicio es de que vn hombre es arbol de aquellos que dize David, que estan plantados a las corriētes de la sangre de Christo: *Et erit sicut lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum*. Quando se circuncida las ramas de los afectos de mūdo escusando todo lo que puede ser dañoso: pero quando no cuida desto, se echa de ver q̄ es arbol siluestre pa-

2salm. 1.

ra el fuego del infierno. O Christo santo, y como llena de confusion a los regalones del mundo esta tu circuncision, y el ver, que todo el discurso de tu vida te fatigaste tanto, y te trataste con tan gran aspereza, q̄ teniendo treinta años te juzgaron tus enemigos por de cincuenta: *Quinquaginta annos nondum habes, & Abraham vidisti?* Quantos hombres ay en el mundo, que se dan tan buena vida, q̄ teniendo cincuenta años parecen de treinta: y tu, mi Dios, de treinta, te juzgaró por de cincuenta, que tal te tenia la esperança con que te tratauas.

Ay muchos hombres que no saben que cosa sea mortificacion, antes todo su empleo, y cuidado es comer, hazer fiestas, dar comidas esplendidas a sus amigos, y en esto gastan sus haciendas. A estos los comparo yo al cohete, que se gasta, se consume, se abraza, por alegrar, y hazer fiesta a otros: assi ay hōbres se consumē, y gastan sus haciendas en báquetes, por alegrar, y hazer fiesta a los amigos, y añ a las amigas, abrafándose como cohete cuerpo y alma, En estos tiēpos muchos

S. Iean. c. 8.

Hombres, como cohetes, q̄ se gasta por alegrar a otros.

cuy.

*S. Bern. ser. de circuncif.*

cuidã de circúcidar el exterior q̄dadose llenos de pasiones en el interior. Dize S. Bern. *Nos circúcidis necesse est nõ littera sed spiritu, nõ uno mēbro sed toto corpore simul.* Quiere dezir, no el vestido como muchos se circúcidan poniēdose vn faco, y vn rosario al lado de cuentas muy grandes, vna muerte pendiente del Rosario, para espantar a los bobos, y quedandose en el interior llenos de pasiones. Son estos como vnos hōbres que aī en los jardines d̄ los Principes hechos de arrayan, o murta que como tienen la materia viua, y la forma de hombre muerta, es menester que el jardinero no se descuide vn punto cō ellos siempre ha de andar cō las tixeras puliendo, porque si se descuida arroja por la boca ramas, y seborra la forma de hombre. Asi s̄o muchos hipocritas, q̄ tienen la materia viua, llenos de pasiones viuas en el coraçon, y la forma de santos muerta, fino andan siempre puliendose con las tixeras de la circuncision: en descuidandose les sale por la boca vna rama de vn voto a Christo, y por los ojos ramas de centellas, infernales hom-

*Similitudo*

bres que dan el exterior al mundo, y el alma al demonio, q̄ en descuidandose vn poquito se echa de ver quē ellos son falsos, y fingidos. No ha de ser assi, fino que de coraçon se han de circuncidar las pasiones, que nos apartan de Dios.

Quando salio la Esposa en busca de su Esposo Christo, las guardas de la ciudad le quitaron el manto: *Tulerunt pallium meum.* San Ambrosio dize, que le quitarō la capa a la Esposa de Christo, para ver si lleuaua hermosura de desnuda virtud: *Tulerunt ei pallium, querētes, si verum decorem nude virtutis adferret.* Gran palabra: para ver si lleuaua hermosura de desnuda virtud, que ay muchas personas, q̄ buscando a Christo por sus intereses, quieren ser santos: pero con sus comodidades, y esta se llama virtud compuesta, y vestida, auēdo de ser la virtud desnuda de toda hipocresia, y artificio, esta no es virtud hermosa. Vlanse el dia de oy en la Corte muchas virtudes pu-

*Cant. c. 5o*

*S. Ambrosio in cant. c. 3 Notavalde*

*Virtudes publicas acompañadas con pecados secretos.*

## In die circuncisionis Domini.

ran: virtudes publicas, y en secreto roba al mundo, dādo mohatras, y vsuras. El Cauallero, que parece su casa hospital, tantos pobres, no va Religioso a su casa q̄ le dexede dar limosna, seguilde los passos en anocheiendo, no ay casa de mala muger que no viuite; y si le predicasse Lobo, que boluiera al mundo. persuadiendole, que pague lo que deue, no ay remedio: virtudes publicas acompañadas cō pecados secretos. El Eclesiastico la sobrepelliz tá blanca, la deuocion en el Coro, y en secreto todo es guardar, y grangear, con mas codicia que vn Iudas: virtudes publicas acompañadas cō pecados secretos. Circuncidad el interior, q̄ es de lo que se paga la Magestad de nuestro Dios. Sō estos como Poncio Pilato, que para condenar a Christo a muerte, pidió agua a manos, y dixo: *Innocens ego sum à sanguine eius.* Vn pecado tan grande como condenar al Hijo d̄ Dios, le parecio quedaua limpio del, con lauarse las manos, quedandō el interior dado al demonio. Dixo Hugo sobre este lugar: Esto hazen muchos, que cometiendo

grādes pecados en secreto, piensan en virtudes falsas, y aparentes exteriores encubrirlos, que es como lauarse las manos de los pecados que en oculto se hazen: *See à multis aqua illa etati non tollit de manibus eorū, sicut rec de manibus Pilati tollit.* Estā el mercader dādo moatras en secreto, y piensa q̄ se laua las manos de aquel pecado con dar en publico vna limosna: tan Fōcio Pilato es este, como el que crucificò a Christo.

Circuncidase el Hijo de Dios, dize san Bernardo, para que nos cause horror el pecado: porque solo por tomar apariencia de peccador el Hijo de Dios en la circuncision, quedò tan desconocido, que dize este Sāto, que si en alguna ocasion el Padre le pudiera desconocer, auia de ser en esta: *Si Pater posset nō agnoscere Filium, in quo ei bene complacuit, ex hoc maxime signo poterat ignorare eum, inuenta in circuncisione.* Que fue bien menester, que fuesse su Hijo, para q̄ no le desconociesse, y tener sabiduria infinita, y conocimiento infinito. Pues si la apariencia de pecado dexa tá desconocido al Hijo de Dios:

a ti:

Hug. Card.  
in Mat. 27

S. Ber. ser. 3.  
de circuncif.

S. Mat. 27

a ti pecador, q̄ no eres hijo natural de Dios, y que no se halla en ti semejança de pecador, sino realidad y verdad de pecador, lleno de muchos pecados: qual

te dexarán, que desconocido, y sin lustre? Pues circuncida se Christo (dize Bernardo) para pener horror al peccado.

DISCURSO III.

Que circuncidandose Christo sin obligarle la ley, nos enseña a hazer obras de supererogacion.

Circuncidase el Hijo de Dios sin obligarle la ley, q̄ pues no tuuo peccado original, ni le pudo tener, no le obligaua la ley, Circundase, para hazer ostentacion del amor q̄ tiene, porque el circuncidarse fue obra de supererogacion, nacida del amor, para enseñarte a hazer obras de supererogacion. San Dionisio Areopagita, definiendo el amor de Christo, dixo: *Amor Christi est beneficus insidiator*. Es vn salteador bien hechor, es mas que centinela, mas que Argos, es vn vándolero bien hechor. Mirad lo que haze vn vandolero para hazer mal, que esso haze el amor de Christo para hazer bien. Vn salteador hecho ojos, todo desseos para matar, para robar, para

descaminar: con este fin duerme al sereno; come mal, viste peor, anda de monte en monte, que de trabajos, y miserias padece. Pues bolvedme esto por passiva, tomad este desuelo en buena parte, q̄ esso es, el amor de Christo: *Beneficus insidiator* vn salteador bien hechor. Que desuelado, q̄ cuydadofo se mostrò el amor de Christo por el hombre, que presto comienza a verter sangre, qual anduuo de monte en monte, durmiendo mal, comiendo peor: y que fin tuuiste Christo santo: dar vida, enriquecer a los hombres, encaminarlos para el cielo: *Amor Christi est beneficus insidiator*: O amor tierro, y cuydadofo de Christo que eres vandolero del alma, que la buscas, y quando

S. Dion. Areop l. de Diuinis nominibus. El amor de Christo es vn salteador bien hechor.

## In die Circumcisionis Domini.

mas descuydada está la salteas para enriquezerla. Aquellas palabras de David: *Et misericordia tua subsequetur me omnibus diebus vite mea*: Leyò san Teodoreto: *Et misericordia tua persequetur me omnibus diebus vite mea*. Señor, q̄ me persegue tu amor tu misericordiam me persegue toda mi vida. O misericordia de Dios amor d̄ Dios ardētissimo, q̄ persegues a los hōbres, para flecharlos cō tus inspiraciones porque mueran para el mūdo y viuan para Dios, siempre despertando al peccador, alentandole, llamāndole! obligandole, este amor, le haze circuncidar, sin obligarle la ley: para obligarte a ti Christiano a hazer obras de supererogacion.

No se ha de contentar el Christiano, con hazer lo q̄ le manda la ley de Dios, y aquello a que le obligā sus precēptos, y mandamientos: porque si se contenta con esto, está muy a pique de faltar en muchas cosas: ha de hazer obras de supererogacion, para mejor cūplir los mandamientos de Christo. Pongo vn similitudo

blanco, dareis con el tiro muy baxo, es menester apuntar mas alto, por quanto está la cuerda floxa para venir a dar en el blanco. La cuerda de nuestra naturaleza está muy floxa: si apuntamos al blāco de los diez mādamientos, daremos cō el tiro en el infierno, es menester apuntar mas alto de los diez mandamientos a obras de supererogacion, como son procurar oir Misa cada dia, y ayunar de deuocion, confessar a menudo, y comulgar, para que si os descuidaredes, por lo menos vengais a dar en el blanco de los diez mandamientos.

Llega vn hombre a vna tienda, sabe el mercader q̄ recatea mucho, pidele al doble de lo q̄ vale la mercaderia, para que venga a dar lo que vale, si vale veinte, pide quarenta: porque sabe lo mucho que ha de recatear. No ay cosa que tanto recatee el seruir a Dios, como tu coraçon, que te manda la ley de Dios, que guardes diez mandamientos, y con esso te salvaras, pues pidele a tu coraçon esso, y otro tanto mas, que el vendra a recatear tanto, q̄ no será poco que guarde los

*Similitudo;*

*Psalm. 22.*

*S. Theod. in hunc locū.*

*similitudo*

los diez Mandamientos : si te dixere que dias tengo de oir Missa? Dile, que todos los de la semana: el regateará tãto, que te plegue a Dios oiga feitas, y Domingos. Importan mucho las obras de supererogacion, para cõ perfecion cumplir las de precepto; y quien no las haze, facilmente quebranta los Mandamientos.

Oï dos, o tres lugares, para que echeis de ver lo que Dios las estimò: el primero de Isaias: *Dicite iusto, quoniam benè, quoniam fructum ad inuentionum suarũ comedet.* Dezidle al justo, que bien se sustentará con el fruto de sus inuenciones. San

Isai. 63. 30

S. Hiero. in Isai. 6. 30

Geronimo entiẽde a la letra este lugar de Christo, y de las inuenciones, que el amor le hizo sacar en su passion, que bastando la primera gota de sangre que vertio en la Circuncision, por ser de infinito valor para remediar al hõbre no se contentò con esto. Y asì dixo Agustino: *Quod satis erat redemptioni, non satis erat dilectioni.* Bastaua para cõplir con la redencion vna gota de sangre; pero no para cõplir con su amor mal contentadizo: y por esto sacò inuenciones de amor, los

S. Augst.

açotes, la bofetada, la corona, la caña en la mano, los ojos vèdados, el poner ropa blanca en casa de Herodes: todas fueron inuenciones de amor, obras de supererogaciõ, hijas de su amor.

En sentido moral se declara este lugar del justo, q haze obras de supererogaciõ para agradar a su Dios; el cilicio, el oir Missa cada dia, la disciplina, el ayuno, el orar en cruz, son todas inuenciones de amor? *Dicite iusto, quoniam benè, quoniam fructum ad inuentionum suarum comedet.* La glosa Interlineal dize: *Qua seminauerit homo, hac metet.* Cogerá cada vno lo q sembrare: el q sembrare culpas, cogerá penas: el q obras de supererogacion, gran corona de gloria. Y la glosa Ordinaria dize, declarãdo aquella palabra: *Concedet restitutionẽ bonorũ suorum, percipiet in beata fructuone.* Sea el segũdo lugar de S. Marcos, quando Christo echò la maldicion a aquella higuera: *Cũque vidisset à longe ficum habentẽ folia, venit si quid forte inueniret in ea, & cum venisset ad eã, nihil inuenit præter folia, non enim erat tempus ficorum.* Llegò el Señor con necesidad de comena



Glos. interlineal

Glos. ordinaria

S. Mar. 11. 13

Porq mal dixo la higuera Christo.

Porq mal dixo la higuera Christo.

la

## In die Circumcisionis Domini.

la higuera, que le focorriese la hambre, levantò la mano, anduuo requiriendo las ramas, y como no hallasse higos, echòla la maldicion, diziendo: *Iam non amplius in eternū ex te fructum quisquam manluet.* Dos cosas ai aqui mui particulares que aduertir. La primera, q̄ dize el Euangelista, q̄ no era tiempo de higos: *Non enim erat tempus ficorum.* Luego injustamente parece q̄ la echò la maldicion, pues pedia higos quando no era tiempo. Lo segundo, si Christo sabia, que no era tiempo de higos, para q̄ dio passos en valde, llegando a la higuera? Gran misterio! Es verdad, que no era tiempo de higos: pero quisiera Christo nuestro Señor, que pues levantò su mano, y tocò la higuera, trayédola entre sus ramas, higuera que tenia tã de su mano la mano del Hijo de Dios, bien fuera lleuara higos fuera de tiempo, diera higos de supererogacion, y focorriera la hambre de su Criador.

**Nota valde**

**Chryf. homo**  
24 de arbor  
re ficus à Do  
mino arefa  
ta.

En este sentido declara este lugar san Chrysostomo, dize así: *Est autem in arbore similitudo hominis, ad quem Dominus exuriens venit, quid*

*autem exuriit in hominē Dominus.* Esta higuera significa el hombre; al qual vino Christo tã hambriento, a q̄ le focorriese su hambre. Dize el S̄ito, y q̄ es lo q̄ apetece en el hōbre, luego lo dize: *Tu operaris, & Dominus pascitur: tu obsequeris, & Dei Filius saginatur.* Tiene hambre Dios de tus obras, porque con ellas le vas sustentando, que su comida es tu bien obrar. O Dios eterno, que obrado bien el hōbre te sustentta, y en cierto modo te da vida; y que sean tan remisos en seruirte, que gran confusion! Pues con esto ya estã claro el concepto: Si Dios te pidiera, que comulgaras cada quinze dias, oyeras Missa cada dia, ayunaras todos los Viernes era como pedir higos fuera de tiempo: porque la Iglesia manda confessar, y comulgar vna vez por Pascua florida, oir Missa fiestas, y Domingos, ayunãr los dias d̄ Vigilia, y Quaresma es verdad: pero teniendo tan de tu mano la mano de Christo, y viuiendo en vna Iglesia, adode por muchos caminos viene a la alma el fruto de la passiõ de tu Redentor, contentarte con las obras de precepto sin hazer

de

supererogacion: en cierto modo eres higuera ingrata merecedora de la maldiciõ de Dios, y es matar a Christo de hambre, que se sustenta con tus obras: y quando son de supererogacion, como es manjar extraordinario engorda con ellas: *Sagittatur*, dize Chrysostomo.

No aueis advertido que dize la Escritura, que como Dios iba criando las cosas se iba agradando dellas, y las iba registrando: *Et dixit Deus, fiat lux, & facta est lux, & vidit Deus lucem, quia bona est.* Y lo mismo dize de todo lo demás q̄ iba criando, que lo iba viendo: luego al fin deste capitulo dize la Escritura: *Vidit Deus cuncta quae fecerat, & erant valde bona.* Boluio por mayor a ver todas las cosas juntas, y hallò q̄ eran muy buenas: que el Letrado que ha visto el pleyto buelua a la reuista del, no ay que espantar, porque se le pasan muchas cosas por alto con los muchos negocios: pero Dios que tiene capacidad inmensa despues de auer visto las cosas, buelua a la reuista dellas, admira mucho: eran obras para el hombre, quiere verlas vna, y dos vezes, vayan muy perfectas:

quando estava en vna cruz s. *Matt. 26. 50* le dixerõ, que baxasse de ella, y creerian en el, no quiso sino perseverar hasta la muerte, porque era obra para el hombre. O como nos obliga todo esto a que sean muy perfectas nuestras obras, y muchas.

El tercero lugar sea de los Reyes, quando a David se le antojò aquella agua de la cisterna de Bethlè: *O si quis mihi daret potum aquae de cisterna, quae est in Bethlè iuxta portam.* Tres Caualleros (dize el Texto) que con el grande amor que tenian al Rey, sin obligarlos: *Irruerunt tres fortes, castra Philistinorum, & hauserunt aquam de cisterna Bethlè, & attulerunt ad David.* La glosa Ordinaria por este hecho entiendo las obras de supererogacion, porque no los obligò el Rey aquellos caualleros a que fuesen por el agua, el amor que le tenia, y el desear agrada le los obligò; y por esto David no quiso beber el agua, sino ofrecerla a Dios, pareciendole, que a solo Dios se deuen las obras de supererogacion. Y assi dize la Escritura: *Noluit ergo habere sed habuit eam Domino.* O Christianos, hazed obras de supererogacion.

## In die Circumcisionis Domini.

rerogacion , que estas son las que le agradan mucho a Dios , y tomad exemplo en Christo , que sin obligarle la Ley se circuncida. Fue obra hija de su amor , para

darnos exēplo , y enseñarnos a hazer obras de supererogacion , que son las que le agradan mucho a su Magestad.

### DISCURSO III.

#### De las excelencias del nombre dulcissimo de Iesus.

**L**egaron a circuncidar al Hijo de Dios. Dixo *Isai. c. 53.* Isaias, hablando de la persona de Christo nuestro Señor: *Si posuerit animam suam pro peccato, videbit solum longauum.* Si se obligare el Hijo de Dios a morir por el hombre, tendra muchos hijos. Así lo insinua la *gloss. inter.* glossa Interlineal: *Si posuerit vitam, videbit solum longauum, id est, fideles in perpetuum regnantes.* Y lo mismo dize Lira. Pues como Christo se obligò a dar la vida por el hombre, luego al punto que nacio le executò la justicia de Dios , y le dixo: Dad acá la vida; pero como nos importaua tanto , que Christo viviesse treinta y tres años con los hombres para que los enseñasse: concertòse cò la justicia, y dio-

la la vida por tercios. La vida està en la sangre , como lo dize la Escritura: *Anima in sanguine est.* *Leuitico 17.* Pues dando Christo a los ocho dias sangre, dio vn tercio d' la vida: en el huerto derramado sangre dio otro tercio de la vida: en la columna otro: en las espinas otro: y vltimanete acabò de pagar en la cruz. Y porque se vea que vida, y sangre todo es vno, quita Cain la vida a Abel , como *Genes. c. 4.* el alma no pudo dar voces, la sangre saltituye por ella, y por la vida , y da voces a Dios, y pide vègança. De suerte, que dando Christo sangre, fue ir pagando por tercios la vida: porq' la justicia del Padre le diessè lugar para poder vivir treinta y tres años en fauor de los hombres.

In die Circumcisionis Domini. 184

Solemos dezir quando llueue entre Abril, y Mayo veis esta agua que cae: pues toda es trigo, y sustento de pobres. Veis la sangre que corria en la circuncision, toda era fieles. Iglesia, sustento de las almas. A aquellas palabras de los Cantares: *Emissiones tuae para lissus malorum puniceorum*: algunos Rabinos las declaran tambien del Espofo, y dize la Original: *Excaturigines tuae paradissus malorum puniceorum*. Espofo mio estos manantiales de sangre q̄ veo en vuestra circuncision, es vn paraíso de martires, toda es Iglesia, toda es fieles essa sãgre, toda es trigo sustento d̄ las almas.

Ponemale por nombre Iesus, que quiere dezir Salvador. O nombre de Iesus dulce, que le costaste sangre al Hijo de Dios: para si quiso el sentenciado de verter sangre, y para mi la dalgura del nõbre de Iesus pues cõ sangre le compra para mi.

3. Luc. c. 15

Quando el pastor hallò la oueja perdida, dize san Lucas, que mandò Christo a los Angeles, que la hiziesen fiesta: *Et gaudium erit in celo super uno peccatore*: Al pastor se auia de dar los para bienes, y hazer fiestas,

que tenia vna oueja mas, y a la oueja, porq̄ se perdiò repoiarla, y castigarla: no lo entendeis, es Christo el pastor, el pecador la oueja, y para si quiere el cansancio, y para el peccador los parabienes, y alegria. Notolo S. Gregorio Niseno: *Cum autem pastor inuenisset non peruenit, conduxit ad gregem* s. Tho. in sua cathe. in Lucam 15. Luc. c. 15. s. Greg. Magn. ubi sup. *gendo*, no la maltratò, ni la lleuò a empellones al ganado, sino sobre sus ombros. Y aduertio lo san Gregorio Magn. *Ouem suis humeris imposuit*. No lo veis como para si quiere el cansancio, y para mi quiere el descanso?

Para que se vea, que para si quiso el verter sangre, y para los fieles el descanso y todas las mejoras, auendose de llamar Christo Iesus, se llamó Iesus Christo. Pregunto: No es primero el nombre sustantiuo de Christo, que el de Iesus, que es apelatino? el cauallero noble no se llama don Guzman de Pẽtro, sino dõ Pedro de Guzman, porque el Guzman es apelatino: nombre dado è impuesto por las hazañas q̄ ellos hizieron. El nombre de Iesus es impuesto apelatino por la hazana de verter sangre

por.

## In die Circumcisionis Domini.

Luc. lib. 4.  
de vera sa-  
pientia, c. 7  
S. Gre. Na-  
cian oratio  
4. Cyril.  
lib. de vita  
ad theodor  
S. Aug. li.  
15. de tri-  
c. 266

por el hombre el nombre de Christo es el sustantiuo. La Etancio dize: que el nombre de Christo significa: *Regiam potestatem*, y lo mismo dize San Gregorio Nazianzeno: *Christus dicitur vnctus, quia ipsa diuinitas vnctio nis tenebat locum*. De suerte, que este nombre es el sustantiuo, que declara su esencia. Y deste parecer es San Agustin, Pues porque toma por sustantiuo el apelatiuo, que es Iesus, y el sustantiuo por apelatiuo, llamandose Iesu Christo, auiedo de llamar Christo Iesus? La razon es, porque como Iesus es lo que importa a los hombres, que quiere dezir Salvador: de esso se precia mas, esso llegamas a si, teniendo esse nombre Iesus por sustantiuo, y el de Christo por apelatiuo, descubriendo en esto el amor que a los hombres tiene, y las ansias de saluarnos, pues antepone su prouecho a su pundonor: y su mayor pundonor, que es el nombre de Christo, le pospone al nombre de Iesus por resultar en prouecho nuestro.

Esto confirmo con lo que dixo al buen ladrón: *Hodie eris mecum in paradiso*, como dixo *mecum*, auiendo de

dezir, *Hodie ero tecum in paradiso*? porque supuesto que le ofrecia fauor, y saluacion *tecum*, auia de dezir: *acum* quando prometemos fauor a vno dezimos, yo estaré con vos, y os ayudare, y este esto lo guarda la Escritura: quando Dios embiaua a Moisen a Faraon, reufando Moisen, le dixo Dios: *Ego ero tecum*. Yo seré contigo, y te ayudare. A Iedeon le dixo lo mismo, prometiendo su fauor: *Dixitque Dominus: ego ero tecum, & percuties Madiam quasi vnum virum*. A Ieremias. *Ego tecum sum, ut saluem te*. Yo estaré contigo para saluarte. De estos, y otros innumerables lugares, se colige, que quando Dios ofrece su fauor para saluar, dize siempre: *Ero tecum*, pues como al buen ladrón lo lo dixo: *Hodie eris mecum* prometendole ayuda, y saluacion? auiendo de dezir, *tecum*? estaua tan tierno Christo como auia comenzado a verter su sangre, y tan deseoso de saluar almas, que dixo: *Eris mecum*, tu estarás conmigo favoreciendome, y satisfaciendome el deseo que tengo de saluar, socorriendo esta mi inclinacion de poner almas en el cielo: por esso dize: *Mecum & non tecum,*

Exod. 30

1ud.

Hiero. 15.

Luc. 6. 23.

*cum.* O dulce Redentor de mi alma, porq̄ de caminos descubres las finezas del amor, que al hombre tienes! Y para que se vea que al nombre de Iesus estan vinculadas las fatigas. San Inã dixo: *Iesus ergo fatigatus ex itinere.* Aquella palabra, *ergo*, es consecuencia necesaria, que se infiere de antecedente, Iesus. Es Iesus, *ergo fatigatus.* Bien se infiere, q̄ se fatigue por el hombre. Antes que fuesse Iesus, quãdo salio a remediar a Adan, yuase de espacio: *Deambulabat in Paradiso ad aurã post meridiem*, con el fresco, quãdo obliga el tiempo a que se passeen: pero en siendo Iesus: *Ergo fatigatus*: infiere-se como consecuencia necesaria, que se fatigue. O dulce Iesus mio, que parati quieres las penalidades, y para el hõbre el remedio: y para mostrar el amor que le tienes, hazes de lo aceso rio essencial, y de lo essencial accessorio.

*3. Ioh. c. 4.*

*Gen. c.*

*3. Pab. ad Heb. c. 12.*

Dixo san Pablo, que la sangre de Christo clamaua mejor que la de Abel: *Melius clamantis quã Abel.* Dixo la exposicion ordinaria q̄ la sangre de Christo pide misericordia, y la de Abel justicia: y por esso la sangre

de Christo vozea mejor: esto es lo que ordinariamente se suele dezir en la exposicion deste lugar. Pero yo tengo de dar vna nueva exposicion: dize-se, que la sangre de Christo vozea, y clama mejor que la de Abel; porq̄ aquella dize S. Chrysostomo q̄ se fue al cielo a dar voces, y que le echò encima Cain la justicia encima: *Ecce quo usque volat vox sanguinis huius, & usque in cœlum à terra ascendit, & præter cœrens cœlũ, cœlosque superiores Virtutes, Regio Throno assistit, & tunc deplorat homicidium hoc nefarium hoc scelus denuntiat.* Que parece que los Angeles la deteniã por el mal que auia de venir a Cain: pero ella rompiendo con todos llegó al tribunal de Dios, allí llorò (dize el santo) y dio voces, pidiendo justicia, y no callò hasta q̄ la echò encima a Cain: pero la sangre de Christo clama mejor: porque quãdo Christo es ofendido, no se va al tribunal de Dios, a pedir justicia; sino vase al hombre que pecò, y pidele que llore su culpa; y se aproueche de su valor, y merecimietos, como lo dize inmediatamente S. Pablo. *Videte ne recusetis loquẽ*

*S. Chryso. stat à Lipo ma. in sua Cathe. in Genes. c. 4.*

Adierte como clama la sangre de Christo.

*In die circuncisionis Domini.*

tem. No recusis la sangre de Christo, que os habla, y pide, que useis bien della, que como esta sangre el a vnida al Verbo, es discreta, y tiene léguas para persuadir a los pecadores. Esto q̄ hemos dicho es, como quando riñe vn hombre con vn enemigo suyo, vase a la justicia, y echafela encima. Riñe otro con vn amigo suyo, en vez de yrse a la justicia, vase para aquel con quien riñò, y echale los braços al cuello, y dize: Seamos amigos. Esto haze la sangre de Christo nuestro Señor: vase a los hombres, y pide se hagan pazes..

Pues sepamos la razon de tanta blandura. Si es officio de la sangre dar voces, y quejarse, como esta de Christo no pide justicia? justo era Abel: y assi dize san Ambrosio, que el no pidio justicia, sino la sangre, que aunque sea de hombre justo es condiciõ de la sangre el quejarse, y pedir justicia. Oyd sus palabras: *Non accusat frater, ne videatur parricida. Nõ accusat vox ipsius, nõ anima eius, se l' vox sanguinis accusat, quem ipse fudisti.* Pues qual es la razon, porque la sangre de Christo no se va al tribunal

de Dios a pedir justicia cõtra los pecadores? Yo darè la razon, y quiçà os quadrará. No sabeis porque? porque a la sangre de Christo la cogio debaxo el nombre de Iesus: vertièdola estaua en la Circuncision; y por nombre le ponian Iesus? veis como la cogio debaxò. Este dulcissimo nõbre la modera, y la trueca la cõdicion. Por esso le llamò la Esposa: *Oleum effusum nomen tuum.* El azeite ablanda, assi el nombre de Iesus ablandò los rigores de la sangre: y aunque este lugar le declarã de nõbre de Christo, y Messias, que aguardaua el mundo, Teodoreto, y S. Gregorio, Beda, Aponio con otros muchos, le declaran del nombre de Iesus, q̄ se llama azeite: por que ablanda los rigores de todo aquello a que le aplican. Al go desto dize la glosa sobre este lugar: *Sponsus a Patre ad sp̄nsam venit, ut sp̄sam ungat.* Bien hemos oido dezir muchas vezes: Ira de Dios, justicia de Dios: pero ira de Iesus no està escrito tal cosa en las diuinas letras. Y esta sin duda fue la razon, porque quiso Christo, q̄ en lo mas alto de la cruz se pusiesse el nombre de Iesus.

Canto 6. 12

S. Theodor.  
S. Gregoro  
Beda Berno.  
Aponius.  
Aimon. in  
hunc lo u.  
Glos. es d in  
Canto. 6. 10

S. Amb. lib  
de Paradiso

sus, quiza para que cogiesse debaxo toda la sangre que vertia, y la enmudeciesse, si a caso, viendo el estrago que en Christo se hazia, queria clamar al Padre. Algo desto se encierra en aquellas palabras: *Salua me ex ore leonis, & a cornibus unicornium humilitatem meam.* S. Agustin y con el corriente de todos los santos entiendē de Christo N. S. este verso. Librad(o Padre eterno) mi humildad d' los cuernos del Vnicornio. Barlemo Siluio dize, q' aqui llamò vnicornios a los sayones, q' le crucificauā, Hugo, y Dionisio Cartusiano dizen, q' a los demonios que rodeauan la Cruz, aguardando a q' muriesse para ver si era Dios. Quereis saber la razon por que? porque el vnicornio, dizen los naturales, deste animal, que quando hiere, a quien hiere, y mara como el cuerno con que mata es tã medicinal, no le apostema, ni irrita, sino que muere vna muerte dulce. Afsi llamò Christo a sus enemigos vnicornios, para dar a entender, que aunque le quitauan la vida, se la quitauan como vnicornios, sin causar en su magestad genero de vengança, sin irritar-

le; y todo se hà de attribuir al nombre de Iesus; que estaua sobre la Cruz: presidiendo a todo lo que passaua, y llenandolo todo de paz, y de dulçura.

Concluyò mi sermon, con dezir que esta sangre, y este nombre nos empeña mucho, y nos tiene muy obligados a corresponder con obras, y con amor: por lo qual auiamos de buscar arbitrios para desempeñar nos. De quatro linages de arbitrios vsan los caualeros, para desempeñarse. El primero, dexan la corte, y retiranse a vna aldea; adonde los gastos son muy moderados, y en pocos años se desempeñan. El segundo ciñense en el vestido, trages, libreas, y mefa. El tercero, dan en ser tratantes en essa Andaluzia en cauallos. Y el vltimo, se van a la guerra, aunque sea con riesgo de perder la vida a seruir al Rey: y todo por desempeñar su casa. Destos arbitrios vsaron los santos, que como contemplauan atentamente estos misterios, hallauanse empeñadissimos, y buscauan arbitrios para desempeñarse. Del primero vsaron los Hilarianos,

H. mos de vsando arbitrios para desempeñarnos de lo mucho q' a Dios de vemos.

Psalm. 21.  
S. Agust.  
S. Hieron.  
S. Hila.  
Barlem. in  
Psalm. 21.

Hug Card.  
& Dion.  
Cart. in  
Ps. 21.

## In die Circumcisionis Domini.

Macharios, Panucios dexaron las Cortes, y retiraronse a los desiertos a hazer penitencia, y amar mucho a nuestro Señor: viuiendo en cuevas siempre perseguidos, como lo dixo **S. Pabl. ad Heb. c. 11.** *San Pablo: Secti sunt, tentati sunt, angustiati sunt.* Del segundo usaron los Religiosos, y fue el primero q̄ dio en este arbitrio, el mismo **S. Pabl. ad Thim. c. 6.** *San Pablo, que dixo: Alimenta, & quibus tegamur contentissimus.* Se contenta con vn pobre habito, vna pobre racion por Christo, y renuncian los mayorazgos, y las casas ricas de los padres. Del tercero usaron los Predicadores Euāgelicos, dieron en grangear almas para Dios. Del quarto los Martires arriesgā la vida, y muchos la dieron por Christo, por pagar parte de lo mucho q̄ Christo N. S. hizo por ellos.

Destos quatro arbitrios hemos de usar los Christianos, para desempeñar parte de lo mucho que a Dios deuemos. Lo primero, retirarnos a la soledad a amar a Dios, y seruirle cō vn rato de oracion. Quando Iacob iba caminando con sus mugeres para su tierra, dize la Escritura, que se reti-

rò vn poquito en soledad a orar: *Et ecce vir luctabatur cū eo.* Luego se halló al Verbo junto a si, que fue el Angel que luchò con el: aūque Oseas dize, que fue lu- **Osea. 12.** cha de oracion de vnion. **S. Basilio** la llama: *Solitudo est Curia coelestium Senatorum.* Corte donde se pretende con Dios el cielo, Corte, por q̄ allí se habla cō Dios, y con la Virgē, y sus Sātos: y estos son los bien hablados, los que saben tener en soledad vn rato de retiro, que los que no lo acostumbra son villanos casios.

El segundo arbitrio, ceñirse en el vestido, y mesa. Dixo Clemente: *In ventre deuorantium residet demon maximus, quem non verebor ventris demonem appellare.* **S. Cle. Ale. in Schroma.** Preside en el vientre de los q̄ comen mucho vn demonio, despeñando los sentidos, y las potēcias d̄l alma. El tercero es, que demos en tratantes de almas, que no se contente cada vno con saluar su alma, lleno de caridad, y amor, sino que procure saluar la de su vezino, apartandole del mal, inclinandole al bien. **S. Berē. Abad.** Dixo **S. Berengosio Abad:** *Nullum sacrificium tā gra-* **Conf.**

tum est D<sup>o</sup>, tam charum,  
quam zelus animarum. El ze-  
lo de que se saluen muchos  
es para Dios vn sacrificio  
agradable.

El quarto, procurar pa-  
decer mucho por Dios: y  
pues no tenemos ventura  
de ser martires, hagamos  
gran penitencia, martirize-  
mos siempre a estos cuer-  
pos con abstinencia, au-  
no, disciplina, cilicio, enfren-  
nando siempre las passio-  
nes de la carne. El platero  
que labra en cosa muerta,  
en acabãdo la fuente de pla-  
ta, alça la mano della, por-  
que labra en cosa muerta:  
pero el jardinero que aqui  
tiene hecha vna encomien-

*Similitudo*

da de san Iuan, alli las figu-  
ras varias de arrayã: este co-  
mo labra en cosa viua, no  
puede levantar la mano de  
estar siempre puliendo el  
jardin, porque en poco tiẽ  
po se borrarã todo. Labra-  
mos nosotros en cosa viua,  
passiones, miserias viuas,  
siempre hemos de estar-  
nos mortificando, porque  
no se borre la imagen, y se-  
mejança de Dios. Que con  
estos arbitrios serã Dios ser-  
uido, que nos de sempe ñe-  
mos algo, y obligaremos a  
Dios que nos dẽ su gra-  
cia, y despues su  
gloria, A-  
men.



Aa ; IN



# IN EPIPHANIA DOMINI.

Predicòse en nuestra Se-  
ñora del Pilar de  
Zaragoça.

*Thoma.*

*Ecce Magi ab Oriente venerunt Hiero-  
solymam dicentes: Vbi est qui natus est  
Rex Iudeorum, &c. Matt.*

Cap. 2.



**E**STA Fies-  
ta de o y es  
de las mas  
regozijadas  
que la Igle-  
sia tiene. por

que en ella se celebra la ju-  
ra del Principe. Dize santo  
Tomas, que aunque le vie-  
ron a fuer de humano, le ju-  
raron por Rey, y Señor de  
cielos, y tierra: *Vidētes enim  
hominem, & agnoscunt Deū.*

*S. Thom. in  
sua Cathe.  
in Mat. c. 2.*

Grande es el regozijo que  
ay en el Palació Real, quã-  
do nace el Principe, que ha  
de ser heredero de los Rey-  
nos, celebran el nacimiēto  
los Principes de la Corte cõ  
mascaras, y encamisadas.  
Grande el contento que ay  
quando le bautizan: gran-  
de quando le ponen ca-  
sa, y le dan meninos que le  
entretengan: pero quando  
le juran por sucessor en los  
Rei-

*Isai. 69.*

Reinos de su padre: este dia es de grã regozijo: las mercedes que se hazen en Palacio son vniuersales a todos los priuados, y no priuados. Afsi quando nacio el Hijo de Dios, fue grande el regozijo, porque, como dixo Isaias: *Puer natus est nobis, & Filius datus est nobis, cuius imperium super bumerum eius.* Nace para ser nuestro defensor Christo, y tomar sobre sus ombros el gouierno de la Iglesia. Celebraron este nacimiento los Angeles con encamisadas, alegrando al mundo, dando la nueua a los pastores. Pusieronle casa, y dieronle meninos el dia que celebros la Iglesia fiesta a los Inocentes. Oy es quando se celebra la ju-

ra. Pues estos Reyes comprometiendo en ellos toda la Gentilidad, le juran por Rey, y Señor: es dia en que el cielo vierte dones, haze colmadas mercedes. Dixo san Pablo: *Quanto tempore habes paruulus est nihil differit à seruo, cū sit Dominus omnium, sed sub tutoribus, & auctoribus est vsq; ad praefinitum tempus, &c.* Por ser el Principe niño, y no tener padre en la tierra, es fuerça que estè debaxo de la tutela de su Madre Maria: ella es la que gouierna el Reino, y la que gouierna la Iglesia. Para celebrar esta fiesta hemos menester gracia: meramos vn memorial a la Virgen, y sea la oraciõ del Aue Maria, y pidamosla que nos la alcance.

*Pabl. ad Gal. c. 4o*

**D I S C V R S O . I .**

*Que como la Magestad del Hijo de Dios vino a curar, y remediar el mundo, como sapientissimo Medico, dio principio a la cura por donde començo la enfermedad.*

**Q**Viero entrar dificultando en este sermon, porque la Magestad

de Christo trae a su Iglesia estos hombres del Oriēte que no sin particular mite.

## In Epiphania Domini.

rio lo adierte el Euangeli-  
sta con aquel adverbio: *Ec-  
ce Magi ab Oriente venerūt.*  
No vienen del Medio dia,  
ni del Occidente, ni del Sep-  
tentrion, sino *ab Oriente.* Es  
Christo sapientissimo me-  
dico, y quiere dar principio  
al remedio del linage huma-  
no, por donde començò la  
enfermedad. El primer pe-  
cado que se cometio, fue  
en el Oriente: pues comen-  
camos por aì a curar el mū-  
do, pues se començò a per-  
der por el Oriente, comiē-  
ce la restauracion del, por  
el Oriente. Dize Casiano:

*Casilia. li. 2. de vi-  
cys. Nunquā possunt languores  
curari nec remedia infirmis  
tibus adhiberi: nisi eorū ori-  
gines sagaciter inquirātur.*  
No se curan bien las enfer-  
medades espirituales, sino  
se curan desde sus princi-  
pios, y causas. Y Galeno di-  
ze lo mismo de las enferme-  
dades naturales: *In morbis  
in quibus effectrix causa ad-  
huc manet, ab ea inchoanda  
curatio est.* Es necessario en  
las grandes enfermedades  
acudir a sus origines, o a sus  
principios, para que se cu-  
ren de raiz.

*Galē. li. de  
Methodo.*

Este estilo ha guardado  
siempre Christo nuestro  
Señor en quantas curas ha  
hecho: y porque començò

el mūdo a enfermar por el  
Oriente, por aì quiere co-  
mençar la restauracion del  
linage humano. Plantò  
Dios el paraíso en el Oriē-  
te, donde se cometio el pri-  
mer pecado: porque don-  
de nuestra vulgata dize:  
*Plantauerat autē Dominus  
Deus paradysum voluptatis  
à principio, in quo po-  
uit hominem quem forma-  
uerat:* dize los Setenta:  
*Plantauerat autem Dñs Paradysū ad  
Orientem.* Y san Ambrosio:  
*Quoniam legimus in Genesi  
à Deo Paradysum esse plan-  
tatum ad Orientem.* Y lo mis-  
mo dize san Chrysostomo,  
Teodoreto, Teofilo Obis-  
po, Strabon, Hugo de santo  
Victore, y vltimamente:  
santo Tomas: *Est itaque pa-  
radisi locus in Oriētis parti-  
bus constitutus.* Aqui fue dō  
de se cometio el primer pe-  
cado que fue el que come-  
tio. Adan. Y el segūdo que  
cometio Cain, tãbiē fue en  
las partes del Oriēte: pues  
desde aì se ha de començar  
la cura, y restauraciō del li-  
nage humano, vengán los  
primeros hijos de la Iglesia  
del Oriente, no del Ponien-  
te, ni Medio dia, para que  
vean todos quan sapientif-  
simo medico es Christo  
nuestro Señor Y esto quiso  
dezir.

*Gene. c. 2.*

*Transla. 70.  
S. Amb. li.  
de Paradiso.  
S. Chrysost.  
Theodor.*

*Theoph. E.  
pist. 40.  
Strabons.  
Hugo om-  
nes cita. a  
Lybr. in sua  
cashe. in  
Genes c. 2.  
S. Thon. in  
Genes. c. 20.*

S. Pet. Chri  
solog. ser.  
de Epiph.

dezir sin duda S. Pedro Chri  
fologo: *Natus est Creator, et  
repararet naturam, originē  
recrearet.* Nace el Salvador  
para reparar la naturaleza  
humana, y recrear el ori-  
gen. Quiso recrear el ori-  
gen, el principio de sus o-  
bras, que fue el Oriente, cō  
que comenzasse el mundo  
a recibir gracia por allí.  
Pues por esso nos adierte  
el Euangelista con aquel;  
*Ecce*, que atendamos, que  
aí misterio en venir del O-  
riente: *Ecce Magi ab Orien-  
te venerunt.*

S. Aug. l. 6.  
de Genes ad  
luc. c. 13.

Siempre guardò Christo  
nuestro Señor este orden  
en todas sus obras, princi-  
palmente en aquellas que  
vino a remediar, realçarlas  
por donde se cayeró. Aca-  
ba Dios de leuantar a Adā,  
y es opinion de los santos,  
que quando le criò, serí como  
de edad de treinta y  
tres años. Así lo dize San  
Agustin: como a la vida de  
Adan en lo natural le faltò  
treinta y tres años, la edad  
de la infancia de la niñez,  
mocedad, y juventud, ha-  
sta los treinta y tres años: y  
por esso como a casa sin ci-  
mientos en lo que tocava a  
los años le derribò el de-  
monio con vn soplo: pues  
como Christo vino a poner

nuevos fundamentos a la  
naturaleza humana, no qui-  
so viuir mas de treinta y  
tres años, aniendo dicho:  
*Delicta mea esse cum filijs  
hominum*, que fueron los  
que le faltaron a Adan, co-  
mo quien dize: cayò la na-  
turaleza humana, porque  
la faltaron treinta y tres  
años de vida en lo natrnal,  
yo se los pondre de mi vi-  
da: y sobre treinta y tres  
años que he de viuir, la bol-  
uerè a fundar. Y por esso  
dize san Pablo: *Fundamen-  
tum enim aliud nemo potest  
ponere prater id quod posi-  
tum est, quod est Christus  
Iesus*, No se pudo poner ala  
naturaleza humana mejor  
fundamento por los trein-  
ta y tres años que la falta-  
ron en Adan, que los trein-  
ta y tres que viuió Christo  
por esso Christo no vitio  
mas de treinta y tres años.  
Aunque San Buenaventu-  
tura dize: que el no auer  
llgado a viejo fue, por mos-  
trar el amor que nos tuuo,  
porque el dar vn hombre,  
la vida siendo viejo, no ai-  
que estimar, por estar har-  
to de viuir el hombre,  
y con muchos achaques:  
pero el darla a los treinta  
y tres años, essa es gran fi-  
neza de amor.

Prov. c. 8.

S. Paul. 1.  
Cor. c. 3.

S. Roman. 11.  
de vita Chri.  
sto.

Y por.

## In Epiphania Domini.

**Orig. tract.** Y porque Adan, como a-  
**35 de Mat.** firma Origenes, Tertulia-  
**Tert. lib. 2.** no, Aranasio, san Epifanio,  
**carminum** Chrylostomo, Ambrosio,  
**cont Mart.** Agutino, está sepultado en  
**cap. 4.** el Caluario, allí traçò la  
**Athan. ser.** prouidècia de Christo que  
**de Pas. & pi-** se pudiesse su Cruz, para  
**phan. hares.** q̄ su sangre comèçasse a la-  
**46.** uar la naturaleza humana,  
**Chryso. 8.** por dõde se començò a per-  
**in Ioann.** der: oigamos las palabras  
**Amb. epist.** de S. Agustin: *Et verè fratres*  
**19.** *non incongruè creditur, quia*  
**Aug. ser. 71** *ibi erectus sit Medicus, ubi sa-*  
**de tempore** *sebat egrotus, & dignū erat*  
**5** *ut ubi occiderat humana su-*  
*perbia, ibi se inclinaret diui-*  
*na misericordia.* Allí fue le-  
 uantado el Medico en vna  
 cruz dõde estaua enterrado  
 el enfermo Adã; y fue haza-  
 ña muy de la grandeza de  
 Dios, que donde auia he-  
 rido la soberuia del hõbre:  
 allí se inclinará la diuina mi-  
 sericordia: y añade san Ge-  
 ronimo; que el auer queri-  
 do morir en cruz el Hijo  
 de Dios, fue para contrapo-  
 nerse al demonio: que pues  
 en vn arbol hizo pecar al  
 primer hombre, quiere en  
 vn arbol morir Christo, pa-  
 ra que el remedio se cõtra-  
 ponga al daño: *Ille peperi-*  
**S. Hiero. in** *dit in ligno, ut peccatū, quod*  
**epist. Paul.** *commisit, & unus in ligno, lig-*  
**ad Gal. c. 1.** *no deleret appensus.* Quiere

Christo para restaurar to-  
 das las cosas, buscar los  
 principios de su perdiciõ,  
 para que por ai entre el re-  
 medio.

Y concluyamos todo lo  
 dicho con vna cosa muy  
 elegante de Tertuliano en  
 el libro que haze de *Resur-*  
**Tert. lib. de** *rectione carnis* dize: que  
**Resurrecto** Christo, *Æmula operatione*  
**carnis,** *recuperauit*, que quiso recu-  
 perar el mundo perdido,  
 oponiendose siempre a los  
 principios de su perdicion,  
 fue vn Adan terreno el que  
 destruyò el linage huma-  
 no: pues sea vn Adan celest-  
 tial el que le recupere. To-  
 mò el demonio ocasion de  
 vn bocado para atosigar a  
 nuestros primeros padres,  
 pues insituye otro bocado  
 Christo nuestro Señor pa-  
 ra curar el tofigo; en vn ma-  
 dero hallaron la muerte, en  
 otro quiere viuificarlos. Es-  
 to es, *Æmula operatione re-*  
*cuperauit.* Pues cerremos el  
 discurso, porque el pecado,  
 y perdida del linage huma-  
 no tuuo su principio del  
 Oriente? De ai quiere que  
 vengan los primeros hijos  
 de la Iglesia, y por ai co-  
 miença a borrar el linage  
 humano, que es lo que nos  
 dize el Euangelista: *Esee*  
*Magi ab Oriente venerunt.*

Apreñ-

Aprédamos a curar nueltras enfermedades espirituales desde sus principios, arrancando raizes, y sacanlas ocasiones de quaxo. An  
2. Reg. c. 23. tojasele a David agua de la cisterna de Bethlé, van por ella tres Caualleros, artífegãdo la vida, porque rompieron por medio del enemigo por traer el agua: quando David la tiene en la mano la vierte, y no la quiere beuer. Que es esto, discreto Rey, en tan poco estimais el seruicio hecho con tan grandes finezas de voluntad, y riesgo de perder la vida? No fue estimarlo en poco, sino que como sus deseos le auian engañado, apeteciendo a Bersabe, ya no fia de sus deseos vn jarro de agua: y porq̃alli comengò su pecado, alli quiere que comience el remedio, mortificando sus pensamientos, y deseos en quanto apetecian.

Luc. c. 24. La Madalena va al sepulcro a buscar a Christo, y estando con el no le conoce, y fue, porque desde que se conuirtio no se atreuio a levantar los ojos: que si los levantara, bien cierto, que conociera al que tenia estampado en su alma: pero como sus ojos la engañarõ

tãtas vezes, no fiaua delios vn alçar de ojos: entrò por alli su relaxacion, por alli quiso començar la cura de su alma, llorando perpetuamente, y mortificandolos tanto, q̃ estando con Christo no le conoce, porque no los leuanta. Este pensamiento se colige de san Lucas, que dize: que quando las Marias en el sepulcro sintieron los Angeles, al pũto baxaron los ojos, y los pusieron en tierra: *Cum timerent autem, & declinarent vultum in terram.* Que como se acompañauan con Madalena, hazian como ella, en sintiendo gente baxar los ojos: Es menester andar con cuidado en esta materia: porque el demonio se aprouecha de las experiencias que tiene para tentar, y engañar: porque sabe, q̃ el pecador es facil en cometer pecados, en q̃ vna vez ha caido. Y assi el Christiano discreto no ha de fia se en materia en que vna vez ha ofendido a Dios.

Aueis notado aquellas palabras del Genesis: *Ere* Genes. c. 3. *circue Adam, & collocabit ante paraaysum voluptatis Cherubim, & flammeum gladium, atque versatile, ad custodien-*

*ubi sup*

*S. Luc. c. 24*



## In Epiphania Domini.

*studient in viam ligni vite.*

Paso vn Cherubin con espada de fuego, que la esgrimia a todas partes; defendiendo la entrada. Santo

S. Thom. in  
Genes. c. 3.

Tomas sobre este caso dize vna cosa digna de su ingenio: que esta justicia de echar a Adã del Paraíso estuo llena de misericordia; porque no comiesse del arbol de la vida; y comiendo del se perpetuasse en vida tan miserable, como la que començo a viuir despues de auer pecado; y perdido la gracia: dize el Sãto: *Hoc autem non expediebat homini, ut in miseria huius vite diutius permaneret.* Pero acabe mos el discurso, llevando al cabo el assunto començando.

Dize Hugo de Santo Victor, que el echar Dios a Adan del paraíso; y al demonio tambien; y poner guardas a la puerta, fue, por que como ya tenia el demonio experiencia, que el hombre auia sido flaco, comiendo del arbol vedado, muchas vezes le hiziera comer por hazer befa a Dios: quita Dios la ocasion, echãdo los fuera del paraíso, al hombre, y al demonio. Oid sus palabras: *Quia homo, & dia*

Hug. de S.  
Vict. citat.

à Lyppo. in

sua Cath.

in Genes. c. 3.

*peccauerant, uterque eiec*

tus

*eh: & ne alterutri illorũ iterũ liceret intrare cõtra vtrũque, posita est custodia, & offensiculum.* Y por esto Dauid se caso con Bersabe, aũque no era su igual: porque como ya el demonio le auia tentado con ella, tuuo por mui cierto, q̄ le auia de boluer a tẽtar, y por mui prouable, q̄ le auia de vencer: pues por dõde entrò el daño, entre el remedio: casase con ella; y quiere perder de su pundonor por no ponerse en riesgo de boluer a ofender a Dios. O que bueno es esto para muchos que viuen amãcebados, y no se quieren casar, porque dizẽ: Señor, no es mi igual esta muger. Hèrmano, perdede vuestro pundonor, por que no se pierda el alma, y curad vuetra enfermedad desde sus principios, sacando de quaxo la ocasion. Esta pues es la ocasion porq̄ trae a los Reyes de Oriente: con que queda bien entendido el dicho con que dimos principio a este discurso de Casiano: *Nunquam possunt languores curari, neque remedia infirmitatibus adhiberi, nisi eorum*

*origenes sagaciter*

*inquirantur.*

*DIS*

DISCURSO II.

Que en la casa de Dios el ver, y el venir, andan juntos, y que la luz que nos dan, es para que le busquemos.

**V** Idimus stellam eius in Oriente, & venimus cum muneribus adorare eum. El ver, y el venir en la casa de Dios han de andar juntos: la luz que nos dan es para que seamos presto en buscar a nuestro Dios. Que de estrellas que nos dan de tantas inspiraciones, y como por la mayor parte se malogrã. Es opinion del glorioso padre san Agustin, que esta estrella que vieron los Magos, que los vino guiando, fue el Espiritusanto, que en figura de estrella los guiò hasta llegar a Christo.

S. Aguf de  
mirabilibus  
sacra. scrip-  
tura, lib. 2  
cap. 40.  
S. ypr. ser.  
de spiritu  
sancto.

Oigamos a San Cipriano que el nos enseñarã como el Espiritusanto toma figura de varias estrellas, para guiar las almas para Dios: en vn sermon que haze del Espiritusanto dize: *Vt suspiratio, & aspiratio à Sancto Spiritu cau' am habent, & effectum, & materiam, & prouentum.* La inspiracion, la aspi-

racion, la suspiracion (y yo con licencia del santo acreciẽto la respiracion.) Estas quatro luzes, o estrellas cõ que Dios guia las almas; y las lleuã a sï, tienen su origen, o principio del Espiritusanto, o son el mismo Espiritusanto: debaxo deste nombre inspiracion, aspiracion, suspiracion, y respiracion, que siempre andan subordinadas estas luzes, con que el Espiritusanto nos alumbra.

Y para que entendamos el orden que guarda el Espiritusanto con estas estrellas, o luzes, pongamos vn exemplo para que lo entendamos.

Vaca vna Calongia en nuestra Señora del Pilar, Luego vn Ciudadano de Zaragoza auisa a vn amigo que tiene en la ciudad de Calatayud, que vega a oponerse. Este auiso que le dio, esta luz se llama inspiraciõ: luego la tal persona ya alumbra.

## In Epiphania Domini.

brada, y advertida de su amigo determina de venirse a oponer. Esta se llama aspiracion, porque ya aspira a la Calogía, busca medios, rebueine sus libros, preuene sus lecciones, suspira. O si yo me viesse Canonigo en el pilar de Zaragoza! Esta se llama suspiracion. Ultimamente opusose, lleuò la Calongia, luego respira. Bèdito sea Dios, que sali con mi pretension. Esta se llama respiracion.

Lo mismo passa en lo espiritual: està vn pecador en las tinieblas de sus culpas llega el Espiritusanto, y da le vna inspiraciõ, alumbrale diziendo: Hombre, que està vacia vna silla en el cielo de las que dexaron vacias los Angeles malos: que hazes en tu pecado? Porq̄ no te opones a ella? Ya con esto este pecador està advertido: esta se llama inspiracion. Luego aspira con la luz que le han dado a esta silla, trata de cõfessarse, de salir de la ocasiõ: esta se llama aspiracion, confiessase, llora, gime por auer ofendido a Dios, y dize: Ai mi cielo! Esta se llama suspiraciõ: vese luego libre de ocasiones, presume que està en gracia, porque ha confesã-

do, y comulgado, y dexado la ocasion; descansa, y respira: esta se llama respiraciõ. Ahora se entenderá el dicho de san Cipriano: *Omnis inspiratio, aspiratio, suspiratio, & respiratio à sancto Spiritu causam habent, & effectum, materiam, & prouentum.* La inspiraciõ, la aspiracion, la suspiracion, la respiracion, tienen su principio, y origen del Espiritulanto.

Vamos diziendo en particular destas estrellas. La primera estrella con que nos alumbra se llama inspiracion: esta es vna hacha que entra despojãdo las tinieblas del alma, alumbra do al pecador para que conozca el mal estado en que està; y así dixo S. Cipriano: *Postulamus promissum vbi supra nobis Spiritum sanctum, cuius vnctio nos de omnibus doceat, & celestis nos instruat disciplinis.* El Espiritusanto es el que con santas inspiraciones alumbra a todo pecador, enseñandole el camino del cielo. Lo primero, que le da, es la inspiracion, aqui se empeña para darle todas las demas estrellas, y luzes. Quando Dios criò el mundo dixo: *Fiat lux,* ha-

Genes. c. 1.

ra hazer este mudo tã bello en diziendo el Espiritus en vna alma: *Fiat lux*, luego se empeñahasta perficionar la cõ sus dones, y gracias. Y assi importa mucho en reci biẽdo la luz, al pũto respõ der, y venir. Santo Tomas dize, que a las supremas In teligencias a los espíritus mas leuantados, como son Cherubines, y Serafines les dieron mas luz que a los de mas: *Quia Angeli quanto sunt superiores, tanto per spe cies vniuersaliores intelligũt, & sic similiores sunt Deo, in perfectioni intelligibili.* Es tos por auer recebido mas luz, se dispusierõ mas aprif sa para la gracia, y quedarõ mas obligados a seruir a Dios, iluminando, y abra sandõ a las Gerarquias infe riores, que assi lo dize san Dionisio Areopagita de Celeste Gerarquia. De mo do que al passo que nos dan la luz, nos obligã a ser prestos, y a seruir a Dios.

Aquellos quatro Anima les que vio S. Iuan en sus reuelaciones, cada vno con seis alas, y que no reposauã vn punto, sino que toda su ocupacion era dezir: *San ctus, Sanctus, singulis eorum habebãt alas senas, & requiẽ non habebant die, ac nocte, di-*

*centia, Sanctus, Sanctus.* Au que por estos animales, san Agustín, san Geronimo, Beda, Primasio, Ricardo, y otros muchos entienden los quatro Evangelistas. El sentido moral es de los jus tos, que por el mismo caso que esten llenos de ojos, es to es, que tẽgan mucha luz, y conocimiento de Dios, la luz los obliga a estar siem pre diziendo, Sãto, Sãto, y a bolar, sin intermissiõ en seruicio de Dios. Notõ san Ambrosio, que Dauid en el Psalmo cincuenta parece que quiere agotar lamiseri cordia de Dios: *Miserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam.* Señor, aued compassion de mi se gun vuestra gran misericor dia: *Et secundam multitudi nem miserationum tuarum dele iniquitatem meam.* Que es como si dixera Repartid Señor vuestra misericordia en miseraciones, que todas ellas correspondan a mis miserias: *Amplius lava me ab iniquitate mea, & à peccato meo mundame.* Lauadme, Señor, mas, y mas: Je modo que en todos los versos del te Psalmo confiessa su cul pa, y pide perdon della: tã to que vino a dezir san Am brosio: *Nullus versus sine*

S. Aug. li 1  
de consensu  
Euang. c. 6  
S. Hiero. in  
premium  
sup. Euang.  
Matth.  
Beda.  
Primasio.

S. Amb. in  
Psalm. 50.

S. Tho. 1. p.  
2. 53.

S. Dion. de  
caeste Hie.  
1. 1. cap. 7.  
Apo. 4.

S. Amb. in  
hac locum.

## In Epiphania Domini.

*confessione delicti sui.* Pues de donde le nacio a Daud el aspirar tanto a la penitencia, y a reconciliarse con Dios? El mismo lo dixo: *Quoniam iniquitatem meam ego cognosco.* Tengo luz para conocer mis culpas; y esta luz que me ha dado el Espiritusanto me haze aspirar con ansias al perdó de ellas.

El aguila viene mas vista q to das las aues

Aun en lo natural vemos esto que por el mismo caso que Dio Dios tanta vista al aguila, que excede en esto a todas las aues del cielo, por el consiguiente la obligo a ser la mas veloz; y la mas presta en su buelo: y esto veremos tambien en los animales, la cabra montès, que es la que tiene mas vista entre todos ellos, es la mas veloz, y la mas ligera. De modo, que la vista que Dios nos da en lo espiritual nos obliga a ser prestos en buscar a Dios, y seruirle. Af si q, Christianos mios, pues la Magestad del Espiritusanto en todo tiempo os llama, y en todo tiempo os dá inspiraciones, ponedlas en execucion, respondiendole a ellas, y buscandole.

Muchas vezes sucede a los que no estiman esta luz los castiga Dios con que

mueran en tinieblas. Amanece vn dia de Inuierno con mucha niebla, procura el Sol por encima romperla con sus rayos, para esclarecer el dia, trabaja hasta las nueue, y no puede, porfia en romper las nieblas hasta las doze, tampoco puede, porque son las nieblas muy condensas, y apretadas, y no le dan lugar: no se cansa el Sol, trabaja hasta las quatro de la tarde: tã poco pudo quãdo a esta hora el Sol no ha deshecho las nieblas, ordinariamente la escuridad del dia, y las nieblas del se vienen a juntar con la escuridad de la noche; y todo viene a ser tinieblas. Veréis vnos hombres, que desde su mocedad comiēcan a vivir en errores, y tinieblas de grandes pecados. El Sol de justicia con sus rayos procura romper aquellas nieblas para alumbrar aquel mal entendimiento, no da lugar el tal pecador, no por esto se cansa el Espiritusanto, trabaja hasta medio dia, que es la mitad de la edad, procura darle luz, y desenganarle: el tal hombre como pauilo mojado escupe la luz, no la admite, perseuera el Sol de justicia con sus rayos hasta las quatro de la tarde

Comparacion.

Hombres que toda la vida viven en tinieblas.

tardè (esto es hasta los cinquenta años) procurando romper las nieblas, tampoco a prouecha: en este tal las nieblas del dia se juntan cõ las dela noche, q̄ es la muerte; y assi en la tal persona vida, y muerte todo es escuridad, y errores: castigaronle con quitarle la luz a la hora de la muerte, pues no la supo estimar en vida.

A esta luz llamada inspiracion se sigue la aspiracion: hagamos transito de la vna a la otra con vn lugar de S.

S. Cyp. ser. de spirit. sancto.

Cipriano: *Nemo potest nisi inspiratione diuina mouente, ad celestia aspirare.*

Demodo, que sintiendo que Dios nos ha dado vna buena inspiracion, tenemos obligacion a aspirar a la virtud, a ser santos. En aquella vision q̄

Exeub. c. 1

vio Ezechiel de aquel carro q̄ baxaua del cielo, los animales que tirauã del tenian alas y pies de bueys:

*Planta pedis eorũ quasi planta pedis vituli.*

S. Gre. Ma. in huc locũ

San Gregorio moralizando este lugar que estos animales son los justos, que para andar en el mundo caminã al passo del buey cansado, y cõ alas para aspirar, y bolar a las cosas celestiales.

S. Amb. li. de Paradys.

Oigamos a san Ambrosio, que dize, que auiendo

criado Dios al hombre para que siempre aspire a las cosas del cielo, y tenga el afecto, los ojos, y las manos leuantadas a el, se b. a. el. u. e. n. bruto por su culpa, y anda arrastrando como ia culebra: *Sed etiam homines, qui terrenis sapiunt, neq; in terriori affectu eriguntur ad cœliũ utero videntur reptare per terram.*

El hombre q̄ le criò Dios para el cielo, no toque en la tierra mas que con las plantas de los pies, todo lo demas puesto en el cielo: el cavallo, y las bestias q̄ no las criarõ para el cielo, toquen en la tierra cõ pies, y manos: la serpiete, q̄ es simbolo del demonio con pies y manos, y pecho, no importa q̄ traiga arrastrando el coraçon.

O pecadores ciegos, que auiendo de tocar no mas de con los pies en este mundo, teniendo

Pecadores que imitan a las serpientes

essas manos leuantadas en la oracion, esos ojos claudos en el cielo, aspirando a vuestra saluacion, os aueis buuelto algunos como bestias, que tocais con pies, y manos: las manos en los juegos, fullerias en las ganancias ilicitas, en la vengança. Hombre, mira que lo dexas de ser, y te buelues bestia: pues to-

## In Epiphania Domini.

cas con pies y manos en la tierra: y oja a no passara adelante el defacerto, no solo tocan con pies, y manos, sino como sierpes, con pecho, y todo. Pecho por tierra: a las vègãças pecho por tierra se arrojã tras los tratos illicitos, pecho por tierra tras la mager agena.

Mas el que pisa vna cosa menospreciala, el que la toca con las manos, preciala, el que con el coraçon, apreciala. Mandate Dios, que no toques en este mundo mas de con las piãtas de los pies, en señal de que le menosprecias: tu le tocas con las manos en señal de que le precias; y no te contentas con esso, sino que le tocas con el coraçon, mostrãdo en esso, que le precias, y que le aprecias. O hombres muertos por esto temporal, que en alcançarlo ponen su mayor felicidad.

**Nota:**

Cuenta la Escritura, que auiedo venido S. Pablo a Roma con otros compañeros suyos, vn Romano tenia vna moça endemoniada, y el demonio auia dado en adiuino: lo qual era causa que el Romano ganasse mucho, porq̃ todos iban a consultar sus negocios con el diablo adiuino: acertose a

poner muchas vezes delante d̃ S. Pablo, llamãdole varon de Dios, el Apostol con vna palabra expeliò el demonio, quedando buena la moça: quando la amo vio q̃ por auer S. Pablo expelido el demonio cessaua la ganancia, asiole por los cabeçenasa el, y a sus cõpañeros, y lleuandoles delante de la justicia, dixeron: *Hi homines Act. c. 22*  
*conturbãt ciuitatẽ nostrã, cũ sint Iudæi, & annuntiat morẽ, quem non licet nobis suscipere, neque facere cum sumus Romani.* Es posible que no ai justicia en Roma para castigar esta mala gente, q̃ nos predicán siendo Iudios dotrinas q̃ no conuiene recibirlas nosotros siẽdo Romanos, y que andan escandalizando la ciudad, y que no ha de auer castigo para ellos? Luego al punto desnudaron a S. Pablo, y le dieron muchos açotes cõ vnas varas. Quiẽ le dixera a este Romano: Hermano dezidme a fe de Romano noble, porq̃ auéis acusado a Pablo? Porque? porque expelio de mi casa al demonio? Pues en esto no os hizo muy gran beneficio? no: porque era demonio adiuino, y me ganaua mucho dinero: pues para q̃ queriais ganare

ganancia adq̄ uida por tan mal medio? q̄ cierto es que respóderia: Ande padre, no sea tan melin trofo, ganancia, aunque la traiga el demonio a casa: aqui descansan los pecadores en lo temporal, aora se adquiera biē, aora mal.

≡ A la aspiracion se sigue la suspiracion: *Inspiratio, aspiratio, suspiratio*. Todas son estrellas que lleuan a Dios, y en todas ellas viene el Espiritusanto, para enseñarnos el camino del cielo. Hagamos puente de la aspiracion a la suspiracion, cō vn lugar de san Cipriano: *Quoties te conspectu Domini video suspirantem, Spiritus sanctum non dubito aspirantem*. Siépre q̄ te veo, dize el Santo, suspirar, y gemir por las cosas del cieio, luego juzgo q̄ tienes el Espiritusanto en tu alma, q̄ te aliēta, y te haze aspirar a tu centro, que es Dios. O mil vezes dichos aquellos Christianos que andan suspirando, y gimiendo siempre por su cieio: esto se deue estimar en mucho, que es de los mayores faouores, y llamamiētos de Dios: la suspiracion es señal que estan llenos del Espiritusanto las tales personas. S. Pablo dixo: *Nos*

*autem primitias Spiritus habentes intra nos gemimus, adoptionem Filiorum Dei expectantes redemptionem corporis nostri*. Nosotros los Apostoles que estamos llenos de Espiritusanto andamos siempre gimiendo, y llorando.

Vna dificultad se me ofrece: si el Espiritusanto haze llorar, y suspirar, como se llama Cōsolador? *Spiritus sanctus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus*. S. Anselmo dize: *Id est, facit postulare gemitibus inenarrabilibus*. El nos haze llorar, y suspirar: pues como se llama Consolador? Yo responderē a esta duda: me parece a mi, que haze el Espiritusanto lo que el boticario, q̄ para acreditar la triaca tiene viuoras en vna redoma: y vn dia en presencia del pueblo pone en vna mesa su triaca, y las viuoras: llama a vn esciano sayo, y con vnas tenazas toma vna viuora, llega a la braço, pica le, vase a postemando, y quando vè que el veneno camina al coraçon dale la triaca, y luego amaina la hinchazō, con q̄ queda mui acreditada la triaca. Afsi el Espiritusanto tiene tan grã de gusto en consolar, q̄ trae

S. Paul. ad Rom. 8.

Anselm. in hunc locū

El Espiritusanto postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus

S. Cyp. ser. in Cena Domini.

S. Paul. ad Rom. 8.

## In Epiphania Domini.

cōsignificadas de trabajos, y haze q̄ nos piquen para acreditar sus cōsolaciones: veis aī como se compadece hazernos llorar, y ser cōsolado; q̄ en la casa de Dios andā juntas tribulaciones, y consolaciones. *✍*

Donde nuestra Vulgata dize: *Et faciet etiam cū tēn- tatione prouentum*, Cayetano leyò: *Et faciet cum tēn- tatione com meatum*. Que significa la prouision q̄ le dan al soldado, q̄ la misma tribulaciō es el socorro, y en ella viene enbeuido el auxilio: y donde dize el libro de los Cātares: *Tempus putationis aduenit*. Algunos bueluen del Hebreo, tiempo de vėdimia; si es tiempo de poda, que es quando las vides aparejan las lagrimas para començar a llorar, como es tiempo de vėdimia, que es tiempo alegre, y de posesion, quando se enriqueze el labrador con su cosecha: en lo temporal no se cōpadece ser tiempo de poda, y tiempo de vendimiar: en lo espiritual si, quando Dios te poda la haziēda, la salud, o te quita el hijo, q̄ es tiempo de lagrimas: para el alma es tiempo de vėdimia, entonces se ven en ella los razimos de los muchos me-

recimientos, y sus cosechas: prosperas. S. Iuā dize, q̄ vio a Christo, q̄ tenia los cabellos blancos como nieue, y como lana: *Caput autē eius, & capilli erant sicut lana alba, & sicut nix*. Ioachimo por estos cabellos como nieue, y como lana entiēde los pensamientos de Christo, y las traças de su prouidēcia: pues como los pensamientos, y traças de la prouidēcia de Christo, si son como lana, que abriga, y calienta, como son como nieue, que enfria, y desconsuela en un mismo tiempo? Este Señor sabe afligir, y consolar, aflige muchas vezes, para que se vendan mejor sus consolaciones: como el Espíritu Santo que nos haze llorar, y suspirar por Dios; y el nos consuela. Lo que hemos de procurar examinar nuestros trabajos; no sean hijos de nuestras culpas: como los de Faraon; que si ellos han venido de arriba, con ellos vendra el cōsuelo. Trabaja mucho el demonio, por hazernos entender, que los trabajos quando son hijos de vuestros pecados, que son embiados del cielo, porque no pongais remedio en ellos. Dize san Mateo, que llegó vn hom-

*1. Cor. 10. Cayetan in hac locum.*

*Cant. 2.*

*Vide patrē Martinum del Rio.*

*Apocal. 6. 1*

*Ioachim. in Apoc. 6. 10*

*1. Cor. 10. Cayetan in hac locum.*

*1. Cor. 10. Cayetan in hac locum.*

*S. Mat. c. 17.* hombre a Christo, y le di-  
 xo: *Miserere filio meo, quia lunaticus est.* Y dize san Pedro Chrisologo, que no era lunatico, sino endemoniado, sino que aguardaua a maltratar algo en las crecientes de la Luna: porque el trabajo de estar endemoniado era hijo de los peccados del padre, y del hijo: y aguardado el demonio a las crecientes de la Luna, querria darles a entender, q̄ el trabajo venia del cielo, que era influencia de la Luna, que baxaua de arriba, para que se descuidassen en el; y por el configuiente en sus culpas. Las palabras del S̄to:

*S. Pet. Chri. ser. de luna. c. 10.*

*Ut essent Luna crederet, quod erat diabolici criminis, & furoris.* Examinar los trabajos, que si vienē de la mano de Dios, el Espiritusanto con ellos os darā el consuelo; y si son hijos de vuestrosculpas, osharā el demonio perseuerar en ellos, como a Faraon hasta que pareis en lo que el parō.

Ultimamente a la suspiraciō se sigue la respiraciō, aqui vienen a parar las mercedes del Espiritusanto, el admitir sus inspiraciones, sus aspiraciones, y suspiraciones: todo esto resulta en respirar, y alētar con el Es-

piritusanto, que es vida de nuestras almas. Digalo san Cipriano: *Spiritus sanctus omnium uiuentium vita est.*

*Cypr. ser. de Spiritu.*

Esso quiso dezir Iob en aquellas palabras: *Quia donec superst halitus in me, & Spiritus Dei in naribus meis,*

*Iob 27.*

Olimpiodoro aqui por este viuificante espiritu de

*Olympio. in hunc locū.*

Dios entiende el Espiritusanto, q̄ se comunica al alma. Y el dezir Iob por las narizes, son metaforicas locuciones, como si dixera: el cuerpo no puede passar vn punto sin la respiracion: tampoco el alma sin el Espiritusanto: y como en el Paraíso a nuestro primero padre le dieron aquel espiraculo de vida por las narizes: porque donde nuestra

Vulgata dize: *Inspirauit in faciem eius spiraculum uitae.*

*Gene.*

Simacō, y Aquila dixerō: *Inspirauit in nasum eius spiraculum uitae.*

*Simmaco Aquila de pinedam.*

Dieronle a nuestro primer Padre que respirasse por las narizes, que estan siēpre patentes, y abiertas. Aristoteles lib.

*In Iob cap. 27. vers. 4.*

prim. de historia animalium, qual es el organo mas propio de la respiraciō? Alguno dixera, que la boca, el

*Arist. li. 1. de hist. animalium.*

no dize, sino que las narizes: las quales proueyō la naturaleza, que siempre es-

## In Epiphania Domini.

tuicssen abiertas, y patentes: porque como la respiración es cosa tan necessaria para la vida, que sin ella no se puede passar vn momento, ha menester la puerta abierta, y la boca muchas vezes se cierra, quando dormimos, o quando comemos. con esto se entenderá mejor el lugar de Iob: *Quia donec superest halitus in mi, & Spiritus Dei in naribus meis,* Es tan necessario el Espíritu Santo, y tiene tanta gana, que respiremos con el, que el dezir Iob, que se nos comunica por las narizes, es dezir, que siempre quiere tener las puertas del alma abiertas, que su inclinación es a comunicarse, para que en lo espiritual viamos, y

El Espíritu Santo desea que respiremos con el.

respiremos con el. Con estas quatro antorchas alumbró el Espíritu Santo a nuestros Reyes. Lo primero dioles la inspiración, alumbróles, inspiróles, que buscassen a Christo: a esto se siguió la aspiración, haciendo que se pasassen en camino, y que aspirassen a buscarle: luego les dio la suspiración, suspiración por Christo en llegando a Ierusalén: *Voi est qui natus est Rex Iudaeorum?* Con suspiros, y con ansias le buscaban: llegó al portal, halló al Niño, allí les dio la respiración, allí respiraron con Christo, y su Madre. Para esto se da la luz, para venir a Dios, y buscarle con perseverancia.

### DISCURSO III.

Que nos enseñan estos Reyes a buscar con ansias al Hijo de Dios, y que es confusión el ver las cosas que retardan algunos para que no le busquen.

**R**eparemos vn poco en la presteza con que vinieron estos Magos. Dixo Hugo Cardenal: que des-

de adonde vinieron auian menester vn año de tiempo; y san Geronimo dice, que vinieron en catorze dias.

dias. Pues cómo pudieron andar camino tan largo en tan breue tiempo? Dize Hugo: *Miraculo est venerunt;* que los ayudò Dios milagrosamente, como se dispusieron a buscar a Dios, si ellos andauã en vn dia treinta leguas, los Angeles por milagro los passauan otras cincuenta adelante, q̄ quiẽ se dispone a buscar a Dios, haze Dios milagro con el. O con quanta tibieza buscan los hombres a Dios, y aquello que ha de durar para siempre! Y que agonizadamente buscan esto temporal, que se ha de acabar teniendo lo por eterno!

Dixo Iob: Que vna de las mayores tentaciones del demonio es, persuadir a los hombres, que lo temporal es eterno, y lo eterno temporal: *Æstimauit abyssum, quasi senescentem*: estima el demonio el abismo, como que se va enuejeciendo. S. Gregorio: Magno declarando este lugar dize: que aqui por abismo se entiende la otra vida. El demonio persuade a muchos, que es finita, y que el infierno se ha de acabar, que no son eternas sus penas: *Quia reproborum corda sic infatrat, ut suspitionem eius de venturo*

judicio, quod quasi finiatur in se idat, quiere persuadir, q̄ se ha de enuejecer lo q̄ el a por venir. De que manera? Yo os lo dirè: Dis en el sermón eternidad de mal, que ay penas eternas, o gloria para siempre: sale el oyente con esta consideracion moça, viua: considera cõfigo, o que ay eternidad de mal! Llega el demonio, y haze que se yele en ti esta consideracion, y que se vaya enuejeciendo hasta que la salgan canas, y de fria se véga a morir: y persuadete, q̄ viuas como si no huiera eternidad de penas, ni gloria. Esto es: *Æstimauit ab yssum quasi senescentem.*

Lo segundo que procura persuadir es, que lo temporal es eterno, y no se ha de acabar: y assi dize el mismo Iob, hablando de Dios: *De cuius utero egressa est glacies, & gelu, de cælo quis genuit*. Da dos exposiciones S. Gregorio a estas palabras: por esta escarcha, q̄ dize Iob, saliò de las entrañas de Dios. En la primera exposicion dize san Gregorio: que se ha de entender d̄l pecador, como lo dexamos dicho: que quando está en gracia le tiene Dios en sus entrañas, pecando

Iob 31.

S. Gregor. Mag. in huc locum.

Iob 38.

S. Gregor. Mag. in huc locum.

## In Epiphania Domini.

Quando el Chriftiano está en gracia tiene Dios en sus entrañas.

*Vbi supra.*

*Apocali.*

mortalmente, como por el pecado se yela: echale fuera: *Intra sinu gratia quasi intra vterum Creatoris habebatur:* Enfriose por la culpa, vaya fuera. Luego le declara del demonio, q̄ quando era Angelle tenia Dios en sus entrañas: pero echòle fuera: sus palabras s̄o estas: *Per hoc ergo quod dictum est, de cuius vtero egressus est glacies Sathan, & in gelu, & glacie nihil obstat intelligi, ipse quippe quasi de Dei vtero glaciis processit: quia a calore secretorum eius magister iniquitatis exiuit.* Viendo el demonio que Dios por frio le echò de si por vengarse, lo que haze es, que *In similitudinem lapidis, aqua duratur & superficies abyssi constringitur:* haze que las aguas se yelen como piedras, Llama aqui aguas al vulgo, segun aquello de san Iuan: *Aqua multa, populi multi.* Pues to mando la metafora del rio elado, que parece que se estã quedo; es engaño, que por debaxo corre: asì dezir que yela las aguas, que son los pueblòs, es tẽtar, dãdo a entender, que no corrẽ los años, ni el tiempo, ni las edades: muchas vezes le parece a vn hombre que no passa dia por el, y enga-

ñase, que por la posta camina, como el rio elado, que secretamente: y sin sentir camina al mar: asì el hombre camina al mar de la muerte, por esto dize san Gregorio: *Aliud quippe est intrinsecus latet, & aliud extrinsecus ostenditur.* O peccador engañado, que para que no busques a Dios te haze entender que tienes tiempo, y que no passa dia por ti.

Pues si aueriguassemos con que entretiene, y ietarda a los que le siguẽ, aguardad, y vereislo; dixo Daniel, hablando de aquel soberuio de Nabucodonosor: *Alligetur vinculo ferreo, & aereo in herbis terra,* Serãtado a las yeruas de la tierra por siete años, con cadenas de hierro, y de brõze. Pues a vn soberuio tã poderoso: no dixera, serãtado a vn alcornoq̄, o a vna encina, y no a las yeruas del campo? Es figura de lo que vamos diciendo: que tiene el demonio a muchos atados a las yeruas de la tierra, para que no busquen a Dios, vn rencorzilla, vn punto de honra, vna pretension vana, que todas estas cosas son heruezuelas, a estas los ata como con cadenas, y como

*Vbi supra.*  
*S. Greg.*

*Dan. c. 5.*

*Aduerte con lo q̄ tiene el demonio.*

mo si estuuieran atados a vna encima de vn amancebamiêto de muchos años, los retarda, y no los dexa caminar por el camino d' la virtud. S. Iudas los llamó a estos: arboles de Otoño: *Arboles autumnales*: y dize Cayetano, declarando este lugar: que si plantan por el Otoño arboles, fueren echar flores como amagando a querer llevar fruta: pero como entra luego el Inuierno, malogranse las flores: assi aî muchos pecadores que aguardan a buscar a Dios tarde allà en la muerte, entonces se ven en ellos vnas florezitas de buenos deseos: entra luego el Inuierno de la muerte, y todo lo agosta arboles d' Otoño.

S. Iud. epif  
Canonica  
Cast. in  
hunc locū.

Esta es la diferencia que yo hallo entre el Astrologo y el Cosmografo, q' el Astrologo como trata en el cielo cõsidera la tierra, como vn punto nõ mas: y assi vna pequeña cuentezita, q' tiene dentro de su esfera, aquella llama la tierra. El Cosmografo, como todo su empleo es tratar de medir la tierra, por marauilla leuanta los ojos al cielo, todo es contemplar la tierra: pone se delante de su mapa, y dize: Este es el Peru, y este el

similitudo  
Diferencia del Astrologo y Cosmografo,

cerro del Potosi: veis aqui el Rio de la plata Passa alas Indias Orientales, y dize: Esta es la India Oriental: este el Reyno de Cambaya: aqui cae la Persia, aqui la China: no trata sino de conocer tierras, saber donde se cria el oro, y la plata, sin leuantar los ojos al cielo. Assi son el justo, y el peccador: el justo es Astrologo, como trata en cielos, toda la tierra le parece vn pũto. El peccador es Cosmografo como trata en tierra, esta le detiene sin acordarse d' el cielo, ni leuatar los ojos a el. O si os dispusiesdes a buscar a Dios, y como os ayudaria.

El iusto es Astrologo el peccador es Cosmografo.

La piedra quanto mas se acerca al centro, es mas ve loz su mouimiento: y dizen los Filofofos: que porque se dispuso a yr al centro, la ayuda la naturaleza con vna granedad accidental. Pues si a vna piedra dã ayudas de costa, para que camine a su centro, que ayudas de costa darã Dios al que se dispone a buscarle? Dize Esayas: *Omnes sitientes venite ad aquas: & qui non habetis argentum, properate, & emite, & comedite: venite, & emite absque argento, & absque vlla commutatione vinum, & lac.* Estas aguas a que

Isai. 55

## In Epiphania Domini.

*Lyra in  
Mat. ca. 55.*

que combida nuestro Dios  
dize Lina, que es la gracia  
en ella vida, y la gloria en  
la otra: *Venire ad aquas, scilicet, gratia in presenti, & gloria in ciuitate caelesti*: como lo dexamos dicho: pero a qui daremos diferente exposicion a estas palabras. Y por san Iuan llamo Christo agua a la gracia. Pero la dificultad en este lugar esta, como dize, que se compran estas aguas sin oro, ni plata ni alguna combitacion: pues de razon de la compra es, que se compre con algo. S. Gregorio Nazianzeno dize, que se compran estas aguas de la gracia con aquel:

*S. Gro. Naz.  
cyan in san  
ctum lanna  
crum.*

*Properate, & emite*, con dar se prisa a buscar a Dios, y tener sed de su Magestad, y venir con buena voluntad: *quia ipse voluntas* (dize el santo) *accipienda est tibi pro magno pretio. Sicut Dominus fiti.* Tiene sed Dios; de que le busquemos con sed, sin que se nos ponga nada delante, que nos le pueda estornar. Dixo el Ecclésiastico: *Homo sanctus in sapientia manet sicut Sol: nam stultus vulnera mutatur.* En este lugar se compara el justo al Sol: porq̄ asi como el Sol, aunque passa por el signo del leon, del toro, del

*Eccl. ca. 27.*

escorpion, que parece, que se le ponen delante; como estornando el passo: no haze caso el Sol, como si fuera de entendimiento echa de ver que aquel leon notiene vñas, y aquel toro no tiene cuernos para ofender, ni aquel escorpion ponçonia, corre su carrera. Asy sucede con el justo, que en el camino de la virtud se le ponen delante leones, toros, escorpiones pero el como el Sol corre su carrera, buscando a Dios, como lo hizieron estos Reyes.

*Turbatus est Herodes, & omnis Hierosolyma cum illo*, que sujetos estan los inferiores a las cabeças, pues porque se turbò Herodes, se turbaron todos: y que poderosa es vna mala cabeça para arrastar, y llevarse tras si a todos: si es mala, a todos ordinariamente los haze malos, y si buena, bueno. Notad como encarece este punto el Espiritu santo: quando la Virgen auia ido huyendo a Egipto, despues de auer estado allá siete años, dize san Mateo: *Defuncto autem Herode, ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph in Egipto, dicens: surge, & accipe Puerum, & Matrem eius, & uacem terram*

*S. Mat. ca. 27.*

*terram Israel, defuncti sunt enim, qui querebant animam Patris.* Difunto Herodes se aparecio el Angel a Maria, y la dixo: Ea Señora, ya se acabò vuestro destierro, to mad vuestro Hijo, y caminada a Iudea, que ya murieron los q̄ perseguia al Hijo de Dios: Si, dize S. Mateo: *Defuncto autem Herode, q̄ no murió mas de Herodes, como dixo el Angel: Defuncti sunt enim qui querebant animam Patris.* ya murieron los perseguidores, Angel santo, el muerto no es Herodes? Como dezis, ya murieron los q̄ le perseguia? No sabeis porq̄? Por que muriendo Herodes, en el murieron los que le perseguian a Christo, que en vna mala cabeza, en el viuen, o mueren los inferiores, en el son buenos, o malos. Murio Herodes, como si todos huieran muerto, no ay que temer. Y confirmo esto con vn gran pensamiento del Tostado. Quando Moysen tardò tanto en baxar del monte, llegòse el pueblo a Aaron, y dixole: *Sarge, fac nobis Deos, qui nos precedant, Moysi enim huius viro, qui nos eduxit de terra Egypti, ignoramus quid acciderit.* Dize el Tostado, si ha

blan del ausencia de Moysen, y de la falta que les hazis, como infieren tan mala consecuencia: danos vn Dios que nos gouierne, pues falta Moysen: antes parece que auian de dezir: Danos otro hombre como Moysen. Dize el Tostado, muy buena consecuencia infirieron, dixero maravillosamente: porque la falta de vna buena cabeza de vn buen Prelado, solo Dios la puede suplir: danos vn Dios que entre en lugar de Moysen, si la cabeza es mala, los inferiores lo son, y si es buena, a todos lo haze buenos: y solo Dios puede suplir su falta mala cabeza Herodes. Turbase, en el setuaba la ciudad toda: viue, en el viuen los enemigos de Christo: muere, en el mueren, quedando viuos.

Y es mucho para advertir que dize san Mateo: *Audians autem, quod Archelaus regnaret in Iudea pro Hero de patre suo, timuit illo ire, & admonitus in somno secessit in partes Galilee.* Oyendo Ioseph, que en Iudea reinaua Archelao hijo de Herodes, no quiso ir a Iudea, torcio el camino, y fuesse a Galilea, que tuuo reuelacion del cielo, q̄ lo hiziesse

*Tost. in Exod. 32.*

*Tost. in huc locum.*

Nota.

*Exod. c. 32*

*Matt. c. 22.*

assi

## In Epiphania Domini.

assi, reuocando el consejo del Angel, que le auia dicho que fuesse a Iudea, pareciendole al cielo, que siendo Archelao hijo de Herodes, auia de ser como el; q quando el padre es malo, y perseguidor, que se puede esperar del hijo, fino que sera otro tal?

Es cierto, que si vn hombre da en ser malo, es tan malo como el demonio; y si da en ser bueno, es vn Dios por gracia, porque no se puede dar medio, o ha de ser Dios, o demonio: si es bueno, es vn Dios; y si es malo, es vn demonio. En la parabola del sembrador de S. Mateo, se llama Dios hombre: *Simile est Regnum caelorum homini, &c.* Y al demonio que sobrefembrò cizaña, le llama tambien hombre: *Inimicus homo.* De suerte, que con este nombre, hõbre, es significado Dios, y el demonio: para enseñarnos, que no se da medio, si el hombre es bueno, es vn Dios por gracia; y si es malo, es vn demonio. Vn buẽ Rey, vn buen Prelado es Dios: vn mal Rey es vn demonio: que el hombre bueno sea vn Dios, lo prouaremos con algunos lugares. El primero de san Pablo,

que dixo: *Vt reuelaret Filiũ suam in me.* San Chrysostomo sobre estas palabras notò, que no dixo *Vt reuelaret Filiũ suum mihi*, fino *in me.* Ob id itaque locutus est, *ut ostenderet copioso spiritu dono repletus*: que siendo vn hõbre como Pablo, se vierte Dios todo en el, y le haze vn Dios por gracia. Ponderrò esto Tremegisto, que dixo: *Homo tremendus adorandus transit in substantiã Dei.* Y esso suenan aquellas palabras: *Ego dixi, Deus esis.* Yo dixi, sois Dioses: y dize san Geronimo: *Qui dedit nomen, dedit & meritum.* El que dio el nõbre de Dios, dio el merecimiento, para que lo fueessedespor gracia. Demodo, que si es bueno el hombre, es vn Dios por participacion: y si es malo, es vn demonio. Dize el Eclesiastico: *Dum maledixit impius diaboli, maledixit ipse animam suam.* Quando el pecador maldize al demonio, entienda que entonces maldize su misma alma. Iansenio declarãdo este lugar, dize, q por el pecado mortal el demonio, y el alma del pecador de tal suerte se juntan, y se vnen, que se hazen vna misma cosa: demonio, que el tal pecador no

S. Paul. ad Galatas c. 4.  
S. Chryst. in hũc locum

psalm. 81

S. Hieron.

Ecclesi. 21

Iansen. in hũc locum

pue-

S. Mateo 13

puede maldecir al demonio, que no maldiga su alma tambien: *Ob summam conjunctionem, & consortiū impij cum diabolo, cum impius diabolum execratur, eique maledicit, sibi ipsi maledicit.* Y lo mismo dize Hugo, y añade a este Dionisio Cartufiano, que son tan vnos el demonio, y el alma del pecador, q̄ es amancebamiento. *Dum maledicit impius diabolum, maledicit ipse animam suam, quæ est diaboli adultera, ideò cū male loquit̄, cōtra seipsum profert sententiam* Omiseria de miserias, que sea tan baxa la frente del pecador, que venga a ser vna misma cosa con el demonio hablando moralmente.

Hugo. Card.  
in hunc locum.  
Dion.  
Cartu. in  
hunc locū.

S. Laur.  
Iustin.  
tractatū de  
humilitate.

San Laurencio Iustina-  
no dize: que el pecador es  
peor que el demonio: *Impius peior est diabolo, quia*

*diabolus non vidit superbiam punitam, nec est dilectus a Deo, neque quasi situs nec beneficijs affectus.* No tuuo el demonio en quien escarmentar, como tiene el hombre, no le ama Dios al demonio, no le busca, no le dá beneficios como dá al hombre: y así digo, que es peor que el mismo demonio. Y muchas vezes lo que el demonio no pudo acabar en muchos dias, tentando a vna donzella, acabò el hombre en poco tiempo, engañandola con sus astucias. Si es bueno es vn Dios, y si es malo, es vn demonio, pues vno solo basta para turbar vna ciudad, como lo vemos en Herodes, que porque se turbò, el con su turbacion turba, y alborota la ciudad: *Turbatus est, & omnis Hierosolima cum eo,*

DISCURSO IIII.

Que muchos pecadores por vsar mal de la caridad de Dios, y paciencia de Christo, se pierden en ella: siendo su mayor ruina, y condenacion.

V *Idimus stellam eius in Oriente, &c.* Hablan de cosa que ya passò. Vimos su estrella en el Oriente,

## In Epiphania Domini.

S. Th. in sua  
lat. sen. 1. in  
Matt. c. 2.

te, y aquí se nos perdió en  
Jerusalén. Santo Tomas di-  
ze, que la estrella se les per-  
dió en Jerusalén, y en salien-  
do de la ciudad, abo. uierón  
a ver, que les causa grande  
gozo: *Videntes stellam gau-  
si sunt gaudio magno valde.*

Pues como se les perdió en  
Jerusalén, pueblo de Dios  
escogido, aquí se pierde la  
estrella que lleva a Dios, q̄  
es como *Auxilio efficax?*

Hugo Car.  
in huc locū.

Hugo dize, que significa la  
gracia q̄ lleva a Dios. Pues  
porque se pierde en Jerusa-  
lén? porque en esta ciudad  
auian estimado en poco los  
Profetas pues los auia mu-  
erto, y apedreado, que este

S. Mat.

cargo les hizo Christo en  
cierta ocasion: Jerusalén,  
Jerusalén, que me has muer-  
to mis Profetas, y apedrea-  
do a mis santos. Hizieron  
juntamēte poco caso de las  
inspiraciones del cielo; no  
hizieron diligencias como  
los Gentiles, siendo Rabi-  
nos doctos para saber don-  
de auia nacido el Mesias,  
fiados, en que eran pueblo  
de Dios escogido, que los  
auia perdonado muchas ve-  
zes, cometian cada dia nue-  
uos insultos. Pues á quien  
tan poco estima las merce-  
des de Dios, y vsa mal de  
su misericordia, menos pre-

A quien  
defestima  
lo suficiē-  
te, castiga  
Dios con  
quitarle lo  
efficax.

ciando los auxilios suficien-  
tes, castigalos, con que en  
Jerusalén se pierda la estre-  
lla, que es como auxilio efi-  
caz, que lleva a Dios, para  
que le pierdan, y se queden  
sin el. Que quien estima en  
poco lo suficiente, castiga-  
rale Dios, con quitarle lo  
efficax, con q̄ se auia de jus-  
tificar: y quien vsa mal de  
la caridad de Dios, en ella  
se vendra a condenar, y per-  
der, boluiendose en riguro-  
sa justicia.

Dixo san Pablo: *Domini-  
nus autem dirigat corda ve-  
stra in charitate Dei, & paciē-  
tia Christi.* Dios enderece  
uestros coraçones por la  
caridad de Dios, y por la  
paciencia de Christo. Pues  
por ventura es mal camino  
el de la caridad de Dios, y  
el de la paciencia de Chris-  
to? que es necesario, que  
por esse camino endere-  
ce Dios los coraçones de  
los hombres? admirable  
camino es para caminar al  
cielo el de la caridad de  
Dios; y paciencia de Chris-  
to: pero el pecador le haze  
malo. Porq̄ assi como pa-  
sando mucha gente ordina-  
riamente por vn camino, la  
continua huella le suele ha-  
zer tan malo, que en el se  
ponē muchos de lodo: que

5. Feb. 26  
Epist. ad He-  
br. c. 3.

aun-

Plinius.

aun Plinio dixo: *At: ittu fornicari saepe vidimus ex arâ Etis silices,* q̄ el vio por sus ojos que la continua huella de las hormigas, auian hecho sēda en los pedernales duros: así ni mas ni menos el passar continuamente tātos pecadores cargados de pecados por la caridad de Dios, y paciencia de Christo, sin enmendarse, sino vsando mal della, esta continua huella ha hecho el camino en la paciencia de Christo tan peligroso, que en el se pierden muchos.

Hugo. Car. de. in hunc locum.

Hugo declarando este lugar dize: *Dñs dirigat corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi, sicut nauta nauem per gubernaculū,* como el marinero, a la naue que ha menester que sea muy diestro, porque aun que muchas vezes está en leche el mar, y pacificò que se dexa sulcar, sucede que en vn instante se alborota, y ai se suelen anegar los hombres. Tal es la misericordia de Dios, y la paciencia de Christo es vn mar por donde hemos de nauegar para passar a las Indias del cielo, y no como quiera mar, sino pacifico: pero los pecados de los hombres le suelen alterar, y en esse mar

Muchos se pierden en la caridad de Dios, y paciencia de Christo.

de misericordias se suelen anegar muchos. Por tanto dize san Pablo: *Domnus autem dirigit corda vestra in charitate Dei, & patientia Christi.*

S. Ioã. c. 19

Dixo Christo nuestro Señor: *Cum venerit parolitus quem ego mittam vobis, a Patre Spiritum veritatis, qui a Patre procedit, arguet mundo de peccato, &c.* Pues como Señor; no hallais otro pesquisidor, o juez para arguir al mundo de pecado? no fuera mejor buscar vn juez riguroso, y no vn juez tan blando como el Espiritu santo; que es vn terron de amor, vna paloma blanda, y mansa? Es verdad; pero Dios os libre de amor ofendido, y de paloma agrauada: no pudo embiar el Padre eterno mas terrible pesquisidor que el Espiritu santo ofendido.

Asi, ni mas, ni menos lindo camino para caminar al cielo, es el de la caridad de Dios, y paciencia de Christo: pero pasan tantos pecadores por este camino, pecando en confianza de que es bueno, que la demasiada y continua huella le haze peligroso: por tanto dize el Apostol: Dios enderece vuestros coraçones: *in caritate*

ritate

## In Epiphania Domini.

*ritate Dei, & patientia Christi.*

2. Reg. 6. 12.

Exod. 6. 23

Prouenimos esto cor algunos lugares, Daud fue vno de los mas misericordiosos hombres de quantos Dios crió, y en cierta ocasion le irritaron tanto sus enemigos, que su misericordia, y paciencia trocò en ira; y hizo vna parua de hombres, echando encima dellos muchos trillos cò dientes azarados, los hizo trillar hasta desmenuzarlos en muy pequeñas partes. *Populum eius aduocens serauit, & circumezit super eum ferrata carpenta.* Esto vemos tambien en Moisen; a quien llama la Escritura: *Mitissimus omnium hominum;* q̄ auiendo alcançado pardon para el pueblo, quando leuantò el bazerro, y baxando de paz, y lleno de misericordia; porque los hallò haciendo fiesta al pecado y complaciendose en el: por estola misericordia se trocò en justicia; y metio a cuchillo veinte y tres mil hombres. Eflo passa en nuestro Dios, que nuestros peccados truecan en rigurosa justicia su blanda misericordia; y son ocasion de que vengas a faltar al mejor tiẽ-

po lo eficaz, como a estos ciudadanos de Ierusalen; que por no auer estimado sus misericordias se les perdio la estrella en su ciudad, que era como auxilio eficaz que lleuaua a Dios.

En confirmacion dello dicho tengo de dezir vna cosa de san Ambrosio, que me ha picado mucho: dize Daud hablado cò Dios en nõbre de lo que verdadera-

*mẽte quierẽ buscar a Dios: Viam iniquitatis amoue à me*

*& de lege tua miserere mei.*

Señor apartad de mi el camino de la maldad, y tened misericordia de mi segun vuestra ley: dize acra san Am-

brosio: *Lege ergo miseretur qui cum iustitia & sapientia miseretur.*

Si Dios ha de tener misericordia guardando su ley, es cierto que se

mostrará muy sabio; porque si fuere necesario usando de misericordia hazer

justicia, y castigar, castigará; y en esto se mostrará

Dios blando y amoroso: la

misericordia de Dios confidera la el peccador muy diferente de lo q̄ ella es, dize

el peccador. Dios me perdonará, y con esto esta en su culpa, y no quiere dexar

maliciosamente la ocasion: este tal peccador haze a Dios

injulto

*Psal. 118.*

*S. Ambr.*

*in Ps. 118.*

El peccador confidera la misericordia de Dios a su modo.

injusto : pues quiere vaziar la misericordia de Dios en la Turquesa de su malicia, y amor propio, pidiendo a Dios se compadezca del segun la ley de su gusto, no son asi los discretos ; y que de veras desean ser amigos de Dios: estos quieren que Dios les haga merced; pero ajustandose a sus leyes: *Viam iniquitatis amoue à me, & de lege tua miserere mei.* Agora se entenderà el dicho de san Ambrosio : *Lege ergo, misereatur, qui cum iustis, & sapientia misereatur.* Y trae el Santo el similitud del cirujano, que cortando el brazo està usando de misericordia: asi dize David: Señor, usad conmigo de misericordia, segun vuestra ley: si fuere necesario cortar, cortad, si castigar, castigad. Al de la picina le mandò echar à cuestras el carreton; en señal que quedaua sano, quiẽ le dixera : Señor, mirad, que pesa mucho esse carreton, que nos quereis dar a entender en esse hecho? Yo os lo dire, que quando aquello que en algun tiempo fue, carga de regalo, pesa, y es carga molesta; señal que queda sano el pecador, y bien conuer-

tido: y esto es usar Dios de misericordia, segun su ley, hazer que nos pese, y nos amargue aquello que quando fuimos enemigos suyos, nos siruio de descanso, y regalo.

*Et procidentes in terram, adorauerunt eum,* hincando la rodilla le ofrecieron sus dones. Estos tantos Reyes nos enseñan la reuerencia con que se ha de entrar en los templos; en la presencia de Dios. Santiago en su Leturgia dize, que en la primitiua Iglesia se boluia el Diacono al pueblo, y dezia : *Sileat vniuersa humana, & mortalis caro, stetque cum metu, & tremore: & nihil terrestre apud se ipsum cogitet.* Callen todos, y esten con la reuerencia, que es razon, el pensamiento puesto en Dios. San Ambrosio : *Cauemus igitur, ne lapsus noster vulnus Ecclesie fiat,* que el que peca en la Iglesia da a la Iglesia vna lastimosa herida. San Marco, que llegando Christo a la cruz, le dieron vino con hiel, y que no lo quiso beber: *Et dederunt ei vinum bibere cum felle mixtum, & cum gustasset, noluit bibere.* Admira mucho, que sien-

La reuerencia con que hemos de entrar en los tēplos

Rib. 7. 10. 6. ser. Dida. in sua Letu.

## In Epiphania Domini.

do Christo tan codicioso de tormentos : solo este rehusò , y no le quiso admitir. Da la razon san Hilario : *Oblatum quoque vinum feli admixtum bibere recusavit : non enim eterne gloria, incorruptioni peccatorum amaritudo miscetur*. La hiel es Simbolo del pecado. Por esso dixo San Pedro a Simon Maggo, que con dineros quiso comprar la gracia del Espiritu santo : *In felle amaritudinis video te esse* : llamò hiel al pecado. El vino es simbolo de la gloria , y del amor : que en este sentido declaran los Santos aquellas palabras de los Cantares : *Introduxit me Rex in cellam vinariam*. Pues rehusar Christo este tormento, fue dar a entender, que no gusta de mezclas de gloria, y amor, con hiel de pecado. Esso hazen los profanadores de los Templos, que en ellos el amor del precepto de oír Missa, y el Templo, que es vn retrato de la gloria , lo mezclan cõ la hiel del pecado que en el cometen, profanandolẽ. Son estos peores que los sayones , que aquellos vna vez procuraron atofigar a Christo , pero estos mu-

chas vezes le dan hiel, y vinagre. O Christo santo que a vn delinquente por malo que sea le vale el sagrado, y a timi Dios no te vale la Iglesia : pues en ella muchas vezes te crucifican , y maran con sus pecados. En cierta ocasion estaua pescando Pedro desnudo en vna barquilla en el mar ; vio a Christo a la orilla , y para salir adõde estaua, vistiose la tunica , y vestido echòse al mar : parecio desesperacion echarse vestido antes quando lo estuuiera ; se auia de desnudar : que misterio es este ? Dize San Chrysostomo , que lo hizo : *Ob reuerentiam Christi* : por salir con honestidad delante de Christo a la orilla : arriesguese la vida, antes que parecer torpemente en presencia de Dios. Que es lo que dixo San Pablo a los Colosenses : Ruego os hijos mios , *Vt ambuletis digni Deo* : quando entraredes en la presencia de Dios, entrad con la reuerencia que se deue a tan gran Señor.

Concluyamos este discurso con vn lugar del Eclesiastes : *Custodi pedem tuam ingrediens domum Dei*. Quãdo entrases en el templo guarda

S. Hil. in  
Mat. 27.

Act. Ap. c.

Cant. cap. 1.

S. Ioan. c. 21.

S. Chryso. in  
Ioan. c. 12

S. Paul. ad  
Colos. c. 1.

Eccles. c. 10.

**Pion. Cart.** guarda tu pie. El Cartusiano declara este lugar de la reuerencia con que se ha de entrar en el templo. San **Salonio** da dos exposiciones a estas palabras. La primera, dize: que se ha de entender del pie del alma: *Non pedem corporis, sed pedem anime docet esse custodiendum.* El pie del alma es el afecto: quando entras en el templo mira, que guardes tu afecto: ponle en Dios, que como el Rey entra en el templo con guardia de archeros: así el afecto, y la voluntad con que entras en el templo a ofrecer a Dios, ha de ser Reyna, como la de **Abel**, de quien dize san **Christostomo**: *Respexit Dominus ad Abel, & ad munera eius, & coronauit eius uoluntatem.* Pues entre tu uoluntad, entre tu afecto con gente de guardia, como uoluntad Reyna en la Iglesia: las virtudes Teologales sean los archeros, y las Cardinales los alabarderos, y guarden tu afecto, no te le tuerça el demonio, ni te le haga poner en la criatura. La segunda exposicion dize: *Quanto de pede corporis loquitur, aperte totum significat hominem, ne*

*bislem instrumentis, quibus utimur in bonum, abutimur in malum* usando de la figura **Metonimia**, por el pie se entiende todo el cuerpo: quando entras en la Iglesia, tu cuerpo que entras a ofrecer a Dios tu cuerpo, y tu alma, mira no le ofrezcas a la vanidad. Quando vn hombre quiere vender vna cosa desea que parezca bien a todos: quando yo veo, que muchas señoras desean parecer bien en la Iglesia, es señal que ellas se quieren vender, pues *Custodi pede tuum ingreditens domum Dei.* Exemplos nos dan estos santos Reyes, que entrando en el portal se arrodillan con gran reuerencia, y adorando al Hijo de Dios, le ofrecieron sus dones: hallaronle en brazos de **Maria**, porque se dio de misericordia a la gentilidad, y todo quanto se da de misericordia viene por medio de **Maria**. A los pastores se le pusieron en el pesebre, porque les dio como de justicia, porque nacio, y vino en particular para aquel pueblo. **Christianos**, y nobles **Zaragoçanos**, el que no confesó, y comulgó el dia de Pascua confiese, y comulgue en

# In Epiphania Domini.

Plat de A.  
po. eemats-  
bus Regum

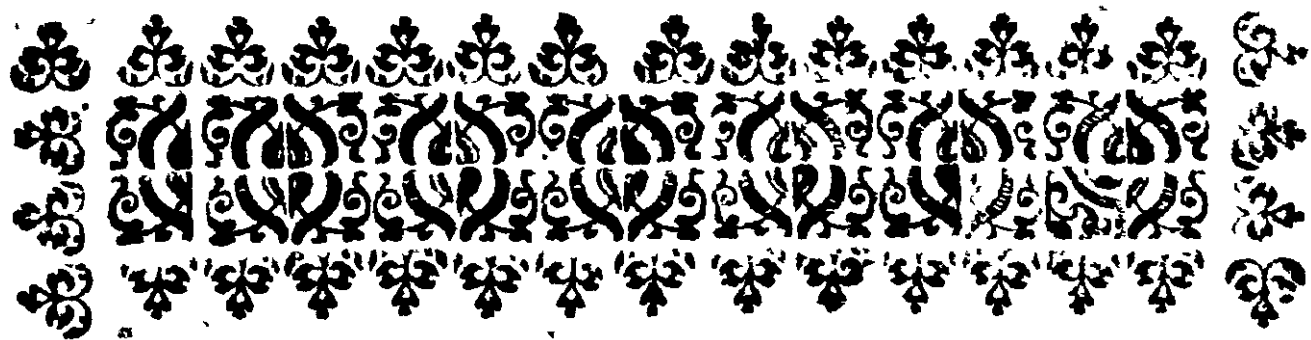
esta octava de la Epiphania, Plutarco dize, que se hallò Alexandro en vn desiño de vnos corredores, suplicarõle, que corriese, y respõdio: *Currerem, si essent Reges.* Corriera yo si huiera Reyes con quien correr Christiano, no corriste con los pastores a buscar a Dios, porque te parecio

gente humilde, pues corre con estos Reyes: buscale por inrecesion de Maria, que en sus braços le hallarás: ofrecele tu alma; y tus deseos: darate en esta

vida gracia, y en la otra gloria: *Quam mihi, & vobis, &c.*



**IN**



IN DIE SANCTAE  
LUCIAE VIRGINIS,  
ET MARTYRIS.

Este dia estuuo descubierta el santissi-  
mo Sacramento.

Thema,

*Simile est Regnum caelorum Thesauro  
abscondito in agro, Matth.*

Cap. 13.



**S**A N Pedro  
Chrisologo di-  
xo vna cosa a-  
cerca de la di-  
ficultad de las

parabolas, elegante: *Sicut  
in lapide friget ignis, latet  
ignis in ferro: ipse tamen  
ignis ferri, ac lapidis colifio-  
ne flammatur: sic obscurum  
verbum verbi, ac sensus  
collatione resplendet.* Que  
assi como en el pedernal  
está el fuego: pero frio; y

ni mas, ni menos está co-  
mo oculto en el eslabon: pe-  
ro ludiendo el vno con el  
otro saltan centellas. De la  
misma manera en las para-  
bolas estan altas; y soberas  
nas verdades ocultas: estas  
están como frias, y muertas,  
ludiendo el entendimiento  
del Predicador con la para-  
bola, saltan cētellas hermo-  
sas de bellos conceptos, y  
desengaños preciosos, en  
este sermó cō el eslaun de

## In solemnitate sancte

mi entendimiento, tengo de dar tres golpes en las paredes del Evangelio, tesoro, margarita, y red, para sacar algunas centellas que alumbrén nuestros entendimientos, y fecundizen nuestras voluntades: no lo

puedo hazer sin el fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, y pongamos por intercessora a la Virgen nuestra Señora, obligandola con la oracion del Aue. Maria.

### DISCURSO I.

*Que quiso Christo nuestro Señor ser el tesoro infinito de nuestras almas, para obligar a los hombres con tan grandes riquezas aborrecer la culpa, y a poner todo nuestro cuydado en tan rico tesoro.*

**V**arias son las opiniones de los Sãtos, y Doctores de la Iglesia cerca deste tesoro. San Gregorio Magno dize, que este tesoro es el deseo de la bienauenturança: *Thesaurus autem celeste est desiderium.* S. Agustin, que este tesoro es los dos Testamentos de donde se enriqueze la Iglesia con doctrina, y santos cõsejos, y desengaños. Euthimio, y Theoph. in Matt. c. 13. Fè, que quãdo es grande, y se junta con las obras, es vn tesoro rico para el alma, de donde se enriqueze de me-

recimientos. El Tostado, que es la predicaciõ del Euangelio, Iansenio, y Cayetano la perfeccion Euangelica, vn viuir, ajustandose a los fueros del Euãgelio cõ temor, amor, y perseuerancia, tesoro rico del alma. A quien tẽgõ de seguir en este discurso, es a san Geronimo, y san Hilario, que dizẽ: este tesoro es Christo nuestro Señor (dize Hilario: ) *Thesaurus in agro Christus in carne.*

Y para que sepamos como hemos de buscar este tesoro, sepamos como se buscan

*Tostat. in Matt. 13. Iansen. Cap. 10. in Marc. cap. 13.*

*S. Hieron. S. Hilari. in Matth. 13.*

can los tesoros tempora-  
 les, y terrenos: el que sabe  
 y está cierto que en vna ti-  
 erra a vn tesoro, y se deter-  
 mina a buscarle para empu-  
 ñarle; y tomar possession  
 del, van cauando, y apartan-  
 do tierra a vn lado, y a o-  
 tro quien quisiere hallar es-  
 te tesoro, que es Christo, ha-  
 de ir apartando tierra, y dā-  
 do de mano todo lo tempo-  
 ral, y terreno con vn menos  
 precio grande; y por aqui  
 vendra a hallar el tesoro de  
 las almas, q̄ es Christo: pe-  
 ro entender, que sin apartar  
 la tierra de los contentos  
 temporales, de las hazien-  
 das, y glorias del mundo  
 mal adquiridas, se ha de ha-  
 llar ningun bien (y mas quā-  
 do estas cosas se poseen  
 desordenadamente) es en-  
 gano: y asy dezia, conside-  
 rando este pūto Bernardo:  
*Filij Adan genus auarum &  
 ambitiosum audite, quid vo-  
 bis cum terr. nis diuitijs, &  
 glorijs temporalis, que nec  
 vera, nec vestra sunt? Es me-  
 nester quien quisiere hallar  
 este tesoro Christo, ir apar-  
 tando tierra.*  
 Sepamos, para que búf-  
 camos este tesoro? con fin  
 de hazernos muy ricos en  
 santidad, de modo, que ven-  
 gamos a ser grādes santos.

S. Rev. ser.  
 de aduent.  
 Domini.

Pues atended, que de la ma-  
 nera que se hazen santos pa-  
 ra la tierra, se hazen para el  
 cielo. Como se hazen san-  
 tos para la tierra? Yo os lo  
 dirè: Cortan vn arbol, des-  
 bastanle, quitandole sus ra-  
 mas, y la hermosura de sus  
 hojas; dexanle desechado  
 muchos dias que se seque,  
 luego le desbasta el escul-  
 tor, vale con las herramien-  
 tas formando; a fuerça de  
 muchos golpes, hasta que le  
 pone en perfeccion, que le  
 barnizan, doran, estofan, y  
 vltimamente le ponē en el  
 altar para que todos le re-  
 uerencien. Los arboles sus  
 vezinos, si quando le corta-  
 ron fueran arboles de entē-  
 dimiento, tuvieran esta por  
 desgraciada suerte, y pudie-  
 ran dezir: Que desgraciado  
 fue nuestro vezino, como  
 le cortarō priuandole de la  
 vida vegetatiua, y por el cō-  
 siguiente de su hermosura:  
 pero quando le vieran en el  
 altar hazer fiesta, y que to-  
 dos le hincauan la rodilla;  
 bien pudieran dezir: Noso-  
 tros somos los desgraciados  
 pues nos quedamos expues-  
 tos en este campo a mil in-  
 fortunios, y nuestro compa-  
 ñero fue el dichoso, pues  
 le cayò suerte de santo.  
 Desta misma manera, se

Como se  
 hazen san-  
 tos para  
 la tierra,  
 se hazen  
 para el tie-  
 lo.

## In solemnitate sancte

psal. 116

hazen santos para el cielo: somos árboles de entendimiento, plantados en este jardín de la Iglesia a las corrientes de la sangre de Christo, para que seamos santos con Dios este árbol, cortando el hilo a la salud, y prosperidad, va Dios descortezandole, y desbastandole con la enfermedad, con la mortificación y penitencia, sobrepone el barniz blanco de la gracia, el oro de la caridad, el estofado de la variedad de las virtudes. Los pecadores quando ven que Dios corta el hilo a las prosperidades tienen esta por triste suerte: pero quando vean que en el cielo son santos, por que dexaron, y padecieron, diran. *Nos in mensuris viciniorum aestimatumus insaniam, & sine merito in se habere honore: ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, & inter sanctos servos tuos meos.*

sap. 5.

Apartar tierra de lo temporal, es que quisiere hallar este tesoro, que es Christo. San Agutin noto, que quando nuestro Dios acabó de formar al mundo, dize la escritura: *Requiescit Dominus ab universo opere suam.* quod patrarat. Dize el santo que no dize la Escritura: *Requiescit in universo opere,*

sino, *ab universo opere.* Como si dixera Dios, apartome de este paraíso que acabó de criar, apartome de estos metales de oro, y plata y de todas las demas riquezas; que Dios no descansa en lo temporal; antes apartandose *Ab universo opere.* El pecador descansa *In universo opere.* En toda prosperidad, y riquezas, este parece que no quiere tesoro, porque el que le quiere ha de cauar con perseverancia y apartar tierra a vna parte, y a otra, dando de mano a lo temporal.

El Tostado dize, que tesoro es vn gran monton de riquezas: *Duo autem importat thesaurus, scilicet multitudinem, & repetitionem.* Quiso Christo nuestro Señor ser nuestro tesoro, y infinito, que llenen todos los senos de nuestro corazón, para que no aya en el vn pequeño vazío donde pueda entrar la culpa: que con este tesoro de infinitas misericordias, y bienes, que todo lo llena, porque auia de auer culpas, u. pecados?

rostat. in  
Mat. 6. 13.

Digamos vna cosa grande de mi padre. san. Cirilo Hierosolimitano en la catechesi treze, que el ultimo milagro que hizo Christo, fue

s. Aug. 116

de Genesi

teram.

fue echar la maldicion a la higuera: y aunque dexamos en el sermon de la Circuncision declarado este lugar de las obras de supererogacion en sentido moral, aqui le daremos el sentido literal: de modo que dize el santo, que de passo yendo a morir el Hijo de Dios el ultimo milagro que hizo, fue echar la maldicion a la higuera, y secarla, dize asi:

*S. Cyri. A. Ideo Iesus sine m. signorum dedit ficum, iturus enim ad Patr. m.* Que nos quiso dar a entender en este hecho, pues no la maldixo, porque no tenia higos; que asi lo advierte el Evangelista? *Non erat tempus ficorum.* El misterio (dize san Cirilo) que aqui se encierra, es que esta higuera significava la del Paraíso, donde Adan pecó: que higuera fue el arbol donde pecó Adan: asi lo afirma san Teodoreto: *Certe sine controversia arbor illa erat ficus, de qua preceptum acceperant.* Y lo mismo dize Moises Barcephas, en el libro que haze de Paraíso, sigue esta opinion tambien Philogeno, en la oracion que haze del arbol de la vida. Entra agora san Cirilo con el concepto: pues como el fruto que lleuó aquella hi-

guera del Paraíso fueron pecados, y esta que Christo secó significava aquella, de zirla, no lleues mas fruto: fue como si la dixera, yo voy a morir, con mi muerte dexaré vn tesoro a mis hijos de infinitas misericordias, higuera, no lleues mas fruto de pecados, ya no aya culpas en el mundo. Repito las palabras de san Cirilo: *Maledicit ficum, non omnem ficum, sed illam solam propter figuram dicens, nequaquam amplius quisquam de te comedet, dissoluta est damnatio.* Christo a morir por los hombres; no aya mas culpas, cesen los pecados, y las ofensas de Dios: *Dissoluta est damnatio.* Higuera que significas la del Paraíso; secate no lleues mas fruto de culpas.

Y esso quiso dezir san Pablo en aquellas palabras: *S. Pat. ad Rom. c. 6. Vetus homo noster simul crucifixus est, ut destrueretur corpus peccati, & ut ultra non seruiamus peccato.* Fue crucificado con Christo, el viejo Adan, para que no huiesse mas culpas, Origenes, Chrysostomo, Ambrosio, san Anselmo, y santo Tomas dize: *Congeries peccatorum crucifixi fuit cum Christo, ut destrueretur corpus peccati.* La

*Philog. oratio de arboribus*

*Ciril. bisp.*

*S. Cyri. A. Ideo Iesus sine m. signorum dedit ficum, iturus enim ad Patr. m.*

*S. Ma. 11. Non erat tempus ficorum.*

*S. The. 928. in Genesi.*

*Moys. Bar. libro que haze de Paraíso.*

*S. Pat. ad Rom. c. 6.*

*Origenes Chrysostomo Ambrosio.*

*S. Thom. in*

*Paul. ad Roman. c. 6.*

mucho.

*In Solemnitate sancta*

muchedumbre de las miserias las crucificò Christo. còfigo para que se destruyesse el cuerpo del pecado. Llegais a vnã tiẽda de vn mercader a cõprar vn poco de tafetan, o raso, dize: Señor, tiene cuerpo, y es de dufa. Antes que Christo muriesse en la cruz el pecado tenia cuerpo, y era de dura; duraba en el mudo: pues muere Christo, y crucifica cõfigo el viejo Adan: *Vt destruat corpus peccati*. Para que el pecado ya nõ dure en el mudo: Esta exposicion es de Tertuliano, que dize: *Hæc enim erat vna mundialis, quã veterem hominem dicit, cõfirmum esse Christo non corporalitatem, sed mortalitatem.* Quando dezimos, q̃ Christo crucificò cõfigo el viejo Adã, no hẽmos de entẽder, dize Tertuliano, que el mismo Adã corporalmete fue crucificado cõ el, sino sus flaquezas, los pecados, todo lo quiso ahogar Christo en aquella sangre: *Vt destruat corpus peccati*. Para que no huuiesse mas culpas en el mundo.

Demos segunda exposicion a este lugar: *Vt destruat corpus peccati*. Antes que el Verbo encarnasse auia encarnado el pecado,

tenia cuerpo, porque estãna muy de asiento en los hõbres: y assi como en encarnado el Verbo le vierõ andar en el mudo, enseñar a hablar, y hazer otras acciones: assi el q̃ estã en culpa mortal; alli estã el pecado encarnado; alli vemos hablar al pecado, comer, reir, mentir, jurar. Si viessemos vna imagen de plata maciza, bien podriamos dezir: estã imagen toda es de plata los ojos, las manos, las narizes, la boca, toda es de plata. El que estã en culpa mortal, alli tiene el pecado cuerpo aq̃l hõbre: toda el cuerpo de pecado, en el vemos hablar al pecado, comer, reir, y obrar: porque las manos son manos de pecado, los ojos son ojos de pecado, y todo el es cuerpo macizo de pecado, como la imagen de plata. Pues muera Christo: *Vt destruat corpus peccati*, para que el pecado no tenga cuerpo, sino que con este tesoro rico de Christo crucificado llenemos toda el alma, sin dexar seno vazio, donde se pueda alucigar la vanidad, y miseria.

Llamase tesoro escondido Christo, porque el mundo, y sus enemigos nunca le acabaron de conocer: dize san

Tert. lib. de  
resurrect.  
caro. c. 4.

secunda ex-  
positio.

San Ambrosio, que coronan-  
do estauan a Christo como  
a mal hechor cō aquella co-  
rona de espinas, y alli esta-  
ua vn tesoro rico escondido,  
entre aquellas afretas, de-  
xandose coronár en señal  
de que estaua triunfando  
de los pecados, y q̄ a nues-  
tros enemigos los lleuaua  
de vencida: *Coronatur ut*  
*Victor, & quasi Deus, & Do-*  
*minus adoratur.* Tesoro es-  
condido, que no conocien-  
dole haziendo burla, y arro-  
dillandose delante del ha-  
zian lo que tenian obliga-  
cion, q̄ era arrodillarse de-  
lante de su Dios, y Señor.

Llamarse tesoro escondi-  
do, porque la virtud siem-  
pre ha de andar oculta, por-  
que todos los vicios del mū-  
do son ladrones, que la pró-  
euran robar. Dixo Christo  
por san Mateo: *Nesciat si-*  
*nistratur, quid faciat dexte-*  
*ratur.* Mira q̄ te aconsejo q̄  
no sepa tu mano siniestra lo  
que haze tu mano derecha:  
quien le dixera: Señor, es-  
tas manos no son herma-  
nas? no nacieron juntas? no  
andan juntas? y si la vna tie-  
ne necesidad de la otra, lue-  
go acude con grã caridad?  
pues que importa Señor,  
que sepa la siniestra lo que  
haze la mano derecha? La

glossa Interlineal nos saca  
de esta duda: dize, q̄ a la ma-  
no derecha caen las obras  
de saluacion, como se coli-  
ge del Psalmo 97. *Saluat i-*  
*sibi dextera eius.* A esta ma-  
no caen las obras de espi-  
ritu, a la siniestra, las de san-  
gre, y carne tocantes al ser-  
uicio del mundo: pues de-  
zir no sepa tu mano siniest-  
ra lo que haze tu mano  
derecha, fue dezirnos: oc-  
cultad la virtud, no la pon-  
gais delante de los ojos del  
mūdo, no mezcléis espi-  
ritu con sangre, y carne: Re-  
pito las palabras de la glos-  
sa: *Non se misceat laudis ap-*  
*petitus, vel vitium aliquod,*  
*dum precepta Dei implere*  
*contendit.* El tesoro de la  
virtud ocultalde.

Este consejo nos dio vn  
Angel, quando san Rafael  
se despido de los dos To-  
bias, dize la Escritura, que  
los tres se retirarō muy en  
secreto: *Et vocantes eū, Pa-*  
*ter, & Filias tulerunt eū in*  
*partem.* Y con estar tan reti-  
rados, quando huuo de ha-  
blar el Angel, dize el Tex-  
to sagrado. *Tunc dixit eis o-*  
*culte:* Que les dixo muy en  
secreto: parece que le esta-  
uan diziendo al Angel, que  
para que ocultaua tanto la  
virtud? A esta objecion que  
ie.

S. Amb li.  
10. in Luc.  
c. 23.

S. Mat. c. 6.

Psal. 97.

Gl. interl. in  
Mat. c. 6.

Tob. c. 12.

## In solemnitate sancte

le podian hazer, responde: *Etenim Sacramentum Regis abscondere bonum est.* Que la virtud, y todo lo tocante al seruicio de Dios conuiene ocultarlo, que es tesoro, y es razon quitarle delãte de los ojos del mundo, que los tiene de basilisco, y mata con la vista.

Y porque es cierto, que

### DISCURSO II.

*Quan preciosa margarita es el alma, pues tuuo Christo nuestro Señor por buen empleo encarnar, y morir por ella.*

**E**N esta segunda parabola compara Christo nuestro Redentor el Reyno de los cielos a vn diligēte y cuidadoso mercader, que puso toda su industria, y cuydado en buscar buenas margaritas, y perlas, y auendolo encontrado con vna preciosa y finissima, pagado de su valor, y fineza, y deseoso de auerla a las manos, se deshizo de toda su hazienda, y caudal, y vendio quanto tenia, por comprar, y poseer esta margarita. Y como puso Christo esta parabola en cosa tan preciosa y rica, y que tanto

donde esta tu tesoro, alli esta tu coraçon, quiere Christo fer tu tesoro, para que tengas con el tu coraçon: este Señor quiere ser todo para ti, alma: porq̃ tu seas todo para el: mira tu, y cõtempla a tus solas quien es el interessado; y pues tu lo eres, trabaja hasta hallar este tesoro.

se estima en el mundo, como son las perlas, y margaritas: de aqui es, q̃ los sagrados Expositores desta parabola, han sacado della grãde riqueza de sentidos, y èdo por diferentes caminos en su declaracion, todos llenos de soberana dotrina, y enseñaça para nosotros. Los gloriosos padres Agustino, y Ambrosio, que poco ha citanamos, dizẽ, que esta margarita preciosa es el vnigenito del Padre, Christo Señor nuestro, y que el mercader, y tratante es el alma, que con grande caudal de virtudes se dio prissa

Agust. &  
Ambrosio.

priessa a comprar esta mar-  
garita: *Margarita aensm Chri-  
stus Dominus* (dize Ambro-  
sio) *quam negotiator ille di-  
es in Euangelio veditis om-  
nibus rebus en. ere festinauit.*

Uci. 28. 3

Cuyo valor, y precio nos  
te declarò Haías debaxo  
deste mismo nombre de  
perla, y piedra preciosa en  
el cap. 28. *Ecce ego ponam  
in fundamentis Sion lapidem  
probatum, angularém pre-  
tiosum.* El qual lugar alegò  
despues el Apostol san Pe-  
dro en su 1. Canonica, co-  
mo dicho, y anunciado de  
Christo, piedra fundamen-  
tal, y riquissima, y margari-  
ta de inestimable precio, y  
valor.

S. Pet. 1. Ca-  
nonica.

Otros Expositores, y sa-  
grados Interpretes vā por  
el camino contrario; y tré-  
cādo aqui las manos, dizē,  
que el negociante, merca-  
der de nuestro Euangelio  
es Christo, Señor nuestro, y  
que las perlas, y margaritas  
son las almas; en cuya de-  
manda vino este soberano  
mercader de allà de lexas  
tierras: vino del cielo a la  
tierra, y en ella se hizo tra-  
tante en almas, y en essa grā-  
geria empleò toda su haziē-  
da y caudal; y como esta in-  
terpretacion, y sentido des-  
ta parabola es algo particu-

S. Ephres.  
ser de mar-  
garita.

lar, y delas menos seguidas,  
y predicadas en este Euan-  
geliò, ha me parecido, que  
será bien irnos con ella este  
dia, y averiguar como les  
quadra bien a las almas el  
nombre de perlas, y marga-  
ritas, y todas sus propieda-  
des, y el grāde empleo que  
Christo nuestro Redentor  
hizo en ellas a costa de su  
hazienda, de su vida, y de su  
sangre: y para seguir este  
intento quiero me valer oi  
de vnas palabras de Orige-  
nes sobre esta misma para-  
bola, adonde trata de la ge-  
neracion; y propiedad de  
las perlas, siguiēdo a los na-  
turales, y principalmente a  
Plinio en el libro de su na-  
tural historia en el capitu-  
lo treinta y cinco, de quien  
son casi a la letra toma-  
das las palabras de Orige-  
nes.

Orig. c. 13.  
Mat. 10. 2.  
Plin. lib. 9.  
cap. 35.

Tres cosas tratan allí  
estos Autores, y ponderan  
entre otras de las perlas. Lo  
primero, el grāde precio, y  
valor que tienen entre to-  
das las demas cosas de que  
se haze estimacion, y apre-  
cio en el mundo. Lo segun-  
do, el lugar adonde se criā,  
y engendran las perlas; el  
como, y en que tiempo. Y  
lo tercero, que propieda-  
des, y calidades han de te-  
ner

## In solemnitate sancte

ner para ser finas, y preciosas, de donde se sigue la estimacion, y caudal que haze dellas quien las alcança, y posee. Las palabras de Plinio son estas, y como he dicho casi las mismas son las de Origenes: *Principium ergo culmenque omnium rerū pretij, margaritatenēt.* Veis aì lo primero entre todas las cosas de precio, y de valor que estima el mundo, dice Plinio. El primero, y mas alto lugar tienen las perlas, y a todas ellas se adelantan, y aientajan, y veamos adòde se criã estas perlas? Señor, criãse en el mar Oceano: *Indicus maximèbas mittit Oceanus.* En medio de las olas del mar, y en los inmensos abismos de sus aguas, allí se crian, y engendran las margaritas, y de q̄ manera se engendran? *Has ubi genitalis anni stimulauerit hora:* va hablando de las conchas adonde se engendran las perlas: *Pendentese se impleri roscidoconceptu tradūt. grauidas postea eniti partūque cūeb rrum esse margaritas.* Quando se les llega el tiempo a las conchas, dice Plinio, y la hora del concebir, y engendrar, que suele ser en las noches mas claras, y serenas d̄ vnafresca, y

apazible primavera, subese encima del agua del mar, y allí se abren, y reciben dentro de si el rozio que cae del cielo, del qual se engendran las perlas: *Caelestē in se rorem recipiunt.* Dize Origenes: No conciben, ni engendran las conchas de los vapores de la tierra, ni d̄ los vapores del mar, ni del agua no, sino de que? del rozio del cielo, que en las mañanas frescas, y serenas recibe dentro de si, y fecundadas, y preñadas de esse rozio, el parto viene a ser aljofar, y perlas: *Gravidas postea eniti partūque concharū esse margaritas.* Esso es lo segúdo, y lo tercero: *Vos omnes in candore, in orbe, in magnitudine in pondere, & lauce.* Aquellas perlas, dice Plinio, son mas preciosas, y mas finas, que son mas blãcas, mas redondas, mas lisas, y mas pesadas. Estas son las calidades q̄ han de tener para ser preciosas, y de valor, a diferencia de otras muchas q̄ aì notales: que por esto notò Origenes, que si en el genero de las perlas, y margaritas no huiera algunas turbias, y malas, no dixera Christo en nuestra parabolas: *Quarenti bonas margaritas: Que andaua este mercader*

Plin. lib. 9.  
c. 31.

Aduerte como se crian las perlas.

Las condiciones q̄ han de tener para ser buenas

en busca de buenas margaritas, y perlas, porq̄ solas estas son las que se estiman, y precian. Aora pues, vengamos a nuestro proposito y veamos como le assienta todas estas propiedades de las perlas, y margaritas a nuestra alma, por ellas veremos como le quadra, y assienta bien el nombre de margarita, y piedra preciosa, y quan justo fue el empleo q̄ por grangealla y posseella hizo el soberano, y diuino mercader Christo.

Lo primero, pues porque le quadra, y assienta bien al alma el nombre de perla, y margarita, es por su valor, y precio: porque assi como las perlas son la cosa de mayor precio, y estima del mundo, como dixo Plinio: assi el alma es vna excelēte margarita, q̄ se auentaja, y excede en valor a todas las demas criaturas del vniuerso. No quiero yo ponderar esto por no quedar corto poderen nos lo los Sātos, veamos que nos dirā del valor y grandeza del alma: y sea el primero san Doroteo Obispo de Tyro: el qual en la doctrina veinte y dos dixo estas palabras: *Verè omnium que videntur preciosissima res est homo.* No ay na-

turaleza debaxo de las estrellas, dize el Santo, que llegue a los quilates de perfeccion de la naturaleza humana: Esse sol resplandeciente con todos sus resplandores, y rayos, esos luzidos planetas, esos anchos y hermosos cielos, esos estendidos elementos, cō todas sus perfecciones, todo es poco todo se queda atras, si se cōpara con lo que es vn alma. *Verè omnium, &c.* Mucho es esto? pues mucho mas dixo san Agustín en el libro de *quantitate anime.* El exceso, y ventaja que haze Dios al alma (dize Agustín) esse haze el alma en su tãto a todas las demas criaturas que se encierran dentro deste vniuerso, porque? porq̄ es la cosa mas parecida a Dios, y que mas frisa con la grandeza de sus perfecciones, de quantas ai de baxo del cielo. Oyamos las palabras del Santo: *Quam admodum fatendum est (dize Agustino) animam humanam non esse, quod Deus est: ita presumendum nihil interest omnia que creauit Deo esse propinquius.* En fin es el alma la cosa que mas se allega, y se acerca a Dios, y de aqui colige el santo Doctor, que siendo cosa tan excelente

*Aug. lib. de quantitate anime.*

*Dorothei I. p. c. lxxi. de electi. 22.*

## In solemnitate sancte

celente el alma, no es razón que se fugete, ni reconozca superioridad a otro, que al mismo Dios: que por el mismo caso que el alma estima a alguna criatura como a Dios, y pusiere en ella su corazón, es forzoso que la juzgue por mejor, y de mas valor que a si propia; y esso bien se ve, que seria agraviarse a si misma el alma; porque no ay en todo el universo, fuera del mismo Dios cosa mayor que el alma; igual bien puede tenerle, dize Agustino; como son los Angeles: pero cosa que se le auentaje en calidad, no la tiene: *Par, ut Angeli, melius autem nihil.* Y san Basilio Obispo de Seleucia en la oracion 1. de *Incarnatione*, dize que es tan grande la excelencia del alma, que no solo se dexa atras a todas las cosas de acá abaxo, sino que encierra en si: *Quosdam diuini splendoris immensaque pulchritudinis radios.* Es el alma, como si dixera, vna cosa endiosada, es vna criatura que parece que la visito Dios con vnos raios de riuados de su grandeza; y con vnas cétellas, y resplandores tomados de su claridad infinita, no se pudo dezir mas: y finalmente en cõ

Bas. Episc.  
Seleucia orat. 1. de  
Incarn.

sequencia de todo lo dicho S. Sofronio Patriarca Hierosolimitano, viendo estas grandes vñtajas del alma entre las demas criaturas: la llamó: *Peculiũ Dei carum; & possessio Dei.* Dixo, que era el alma la heredad, y pegujar particular de Dios, y el jardín, y casa de plazer, adonde se recrea, y entretiene. Todas las demas cosas hizo las Dios para que le siruiesse al alma, cielos, estrellas, elementos, plãtas, animales, todos le siruen al alma, como a su Reyna, y señora, y sola el alma reseruò Dios para si, y a si solo se reseruò para el alma, *Peculiũ Dei carum; & possessio Dei.* Bien encarecido queda cõ esto el grande valor, y precio desta hermosa perla, y margarita del alma, y assi con razon podemos dezir della con Plinio: *Principiũ ergo culmenque omnium rerum pretij margarita tenet.* Esso es lo primero. Lo segundo que dixo Plinio de las perlas, es que se criian, y engendran en el mar, y en las conchas: *Indicus maxime has mittit Oceanus.* Y las almas? Señor las almas hallãse en el mar tempestuoso deste mundo, sugeto a mil borrascas, y tempestades.

Sophon Patriar. Hierosolimitano.

Plinio

pesta-

pestades, y expuesto a las olas, y bayuenes de fortuna; ai se pescan estas margaritas: y assi como aquellas se crian en las conchas del mar, assi estas se hallan en las conchas grosseras de estos cuerpos terrestres de barro: *Habemus* (dixo san Pablo) *Thesaurum istum in ovis fictilibus*. Traemos estas almas, que son vn tesoro rico, y vnas margaritas preciosas: en estos vasos de barro, y en estas conchas grosseras de estos cuerpos, ai se encierran, y se crian, y como se crian? Señor, crianse de rozio del cielo, como perlas: *Caelestem in se rorem recipiunt*. No se engendran estas perlas, ni se cria de los vapores grosseros de la tierra, no se producen, ni se facan las almas de la potencia de la materia; como las almas de los animales brutos; que cosa tan bella como es el alma: *De foris aduenit*. Dixo el Filoposo, Dios es el q las cria y produce en los cuerpos, y las faca del tesoro de su omnipotencia, de allà nacen: *igneus est illis vigor, & caelestis origo seminibus*. Dixo el Poeta. Es obra esfa que viene de allà del cielo, Dios solo es el que criò

el alma, y del nacio. Assi lo dixò Moises en el principio del Genesis, quando hablando de la creacion del hombre, dixo que despues de formado el cuerpo, le infundió Dios el alma cõ vn soplo. *Inspiravit in faciem eius spiraculum vitae*. Con vn respirar Dios en el cuerpo humano, criò el alma, hizo la cõmo si dixerá de su misma respiraciõ y aliẽto. Y noté aqui de camino vna excelencia, y prerrogatiua grande del alma, tocada de S. Ambrosio y Eutimio, y es q parece, que usò Dios de vna misma manera de acciõ al darle el alma, y a dar el Espiritusãto, del alma dize aqui el Texto, que *Inspiravit in faciem eius spiraculum vitae*, que se la dio Dios al hombre, respirando sobre el; y del Espiritusãto dixo san Iuan, que *Insuperavit, & descendit eis accipite Spiritum sanctum*. Que les dio Christo a sus discipulos el Espiritusãto, respirando tambiẽ sobre ellos. *Insuperavit, inspiravit*. De la misma manera le diò Dios al hombre el alma, que le dio; y comunicò el Espiritusãto. Es pequeña grandeza esta del alma, que vaya a vna, y que corre parejas, y le co-

Genes. 2.

Ambrosio ser.  
10. in psal.  
118.

Ioan. 20.

## In sollemnitate sancte

mun' que como el Espiritu  
santo: *Inspiravit in faciem  
eius Iraculum vite.* Espi-  
ritu santo, y alma todo se lo  
concedio Dios al hombre  
con su respiracion, y alien-  
to.

Y el Apostol san Pablo  
para mostrar, que solo Dios  
es el autor, y principio de  
nuestra alma, y que no tie-  
ne nada de acá dela tierra,  
en el capitulo 17. de los Ac-  
tos de los Apostoles citò

Act. 17.

aquellas palabras del Poe-  
ta Arato: *Ipsius enim, & ge-  
nus sumus.* Somos, dize, del  
linage de Dios: somos que  
re dezir, como declarò Ca-  
yetano: somos engendra-

Caie in acta

Apostol 17

dos, o producidos del mis-  
mo Dios: del recibimos el  
aliento, y la vida: del co-  
mençamos, y el hizo, y criò  
nuestras almas. O de otra

s. Tb. &

Lira in huc

locum.

manera, segun Santo Jo-  
mas, y Lyra: *Ipsius enim, &  
genus sumus.* Somos del  
linage de Dios, somos pa-  
riètes suyos en el alma por  
que es immaterial, è incor-  
porea, como lo es el mis-  
mo Dios: estamos, segun  
el alma dentro del orden in-  
material de Dios sin te-  
ner nada de acá baxo de  
la tierra. Esso es: *Ipsius  
enim, & genus sumus.*

Crian e ellas margaritas de

las almas de sola la influen-  
cia, y rozio del cielo: *Cæle-  
stem in se rorem recipiunt.*  
Dios solo es el autor de to-  
das ellas.

Vamos a lo tercero. Qua-  
les son las calidades de las  
buenas, y preciosas margari-  
tas? Quales? las que dixo  
Plinio: *Dos omnis in candore  
in orbe, in magnitudine, in  
pondere, & labore.* Aquellas

almas, señores míos, sō pre-  
ciosas, y d' valor en los ojos  
de Dios, y de los hombres,  
que son blancas por la ino-  
cencia, y pureza de vida, lu-  
zidas, y respládecietes por  
la gracia: las que son almas  
de peso, almas cóstantes, y  
firmes en la virtud redon-  
das, porque auiedo tenido  
su principio, y salido de  
Dios, bueluen a el caminan-  
do de virtud en virtud, y  
lleuan encaminados a el sus  
pensamientos, sus acciones  
sus obras, sus passos: essas  
son preciosas margaritas.  
No quiere Dios perlas mã-  
chadas, ni turbias, no quie-  
re Dios almas desluzidas,  
ni obscuras por la culpa? no  
*Dos eius in candore,* blancas  
las quiere, castas, y puras,  
que desprecien, y tengan  
debaxo d' los pies los delei-  
tes, y gustos del mundo, y  
todo quanto en el se encier

3. Reg. 17.

ra. Allà me acuerdo, que en el atrio del templo de Salomon auia dos còlunas en que se sustentauan dos globos redondos, q̄ eran figuras d̄l vniuerso, y como dos Mapas mundi, y encima de cada globo auia vna açucena. Y moralizando S. Gregorio Magno este lugar, dize, que es tãto como dezir, q̄ la castidad y pureza significada en la açucena ha de ser tal en vn alma, que por ella tenga debaxo de los pies hollado, y despreciado todo el mundo, y que ha de estimar en mas el alma essa virtud, y esse don, que todo quanto se encierra en el vniuerso. Esto es: *Dos eius in candore*, en blãcura, y pureza: *In pondere*, han de tener tambien peso, y constancia en la virtud, y perseverãcia en llevarla adelante sin torcer a vna parte, ni a otra; y que si fuere menester poner a riesgo la honra, y la vida, tengan valor, y peso para ofrecerla por Dios. Mas, *In orbe, & labore*. Han de ser redõdas, y lisas: lisas en la afabilidad, y mansedumbre: blandas, y suaves en el trato, y redõdas. Esto es, q̄ no pare en ellas, ni se les pegue cosa devicio, ni de culpa, que las

pueda manchar. Los naturales dizẽ del armiño, que para auerle de caçar en cõtorno del viuar ado se aluerga, se le cercã de lodo, o barro, y luego andan a ojeo espantandole que se vaya al viuar; y quãdo va huyendo para guarecerse en el, por no se enfuziar en el barro se dexa caçar de los q̄ le vã siguiendo, q̄riẽdo perder mas la vida, que mancharse. O confusion de Christianos!!

Ya tenemos, que el alma es la margarita de nuestro Euangelio, y quales han de ser las condiciones, y propiedades q̄ ha de tener para ser preciosa y rica. Veamos agora como el mercader, y tratãte desta mercaderia es Christo nuestro Redentor? *Simile est Regnum caelorum homini negotiatori*. Es Christo el tratante soberano, y diuino, que vino de allà de lexas tierras; que baxò del cielo a la tierra a hazerse tratante en almas, y hizo dellas vn grande, y caudaloso empleo: *Homini negotiatori*, y no le faltò a Christo para su grangeria cosa ninguna de quantas se requieren en vn prudente, y discreto mercader, y tratante. Señores, vn buen mercader lo primero que

## In solemnitate sanctæ

ha de tener ha de ser discrecion, y auiso para conocer los tiempos, y ocasiones acomodadas para su grangeria, y no arrojarse en todos tiempos, ni en todas ocasiones, fopena de perderse. Lo segundo ha de ser diligente, y cuydadoso, en acudir a los lugares, y ferias a donde puede hazer con mas grangeria sus empleos. Iten ha de conocer el valor, y la bondad de las mercaduras en que trata, para no perderse, ha de ser liberal, y de grande coraçon, que no repare en gastos, ni expensas, a trueco de llevar buenas mercaduras, y otras mil cosas, con que tenga ciertas, y seguras las ganancias: estas son las condiciones de vn buen mercader. Pues todo esto lo tuuo por excelencia nuestro prudentissimo, y discretissimo mercader Christo.

Porque lo primero, como quien era la misma sabiduria eterna, conocio, y supo bien el tiempo, y ocasion acomodado para hazer su empleo: *Vbi venit plenitudo temporis*, dixo S. Pablo: *Misit Deus Filium suum*. Luego en llegandose el tiempo, acudio a dar principio a su grangeria, y entretan-

to que no se llegaua la ocasion, se detenia, y esperaua; y assi en algunas dezia el mismo: *Tempus meum nondum a tuenit*. Y en otra parte: *Nondum venit hora mea*. No es aun tiempo, no es llegada la hora: Pero al punto que llegò. *Sciens, quia venit hora eius*, no la dexò passar embalde, y como viendo la ganancia al ojo, y tan cierta, boluiose a su Padre eterno, y dixo le: *Pater venit hora, clarifica Filium tuum*. Padre eterno esta es buena ocasion: hagase aqui el empleo, para q̄ yo salga rico, y medrado en mi grangeria. Tãbien supo los lugares, y ferias adonde erã ciertos los lances, y la ganancia. Y assi veran q̄ vna vez se fue a casa de vn Fariseo, adonde grangeò el alma de vna Magdalena. Otra vez se fue a vna aduana de alcaualeros, y tratantes, y sacò de entre ellos vn Mateo. Otra se fallio al cãpo alhilo del medio dia, y junto al brocal de vn poço ganò el alma de vna Samaritana, y aculla las ferias de Tyro, y de Sidò grangeò vna Cananea, es q̄ sabia los lugares adonde auia de tener mejor successò sus empleos: y assi corria como diligente mercader, de vnas

vnas partes a otras. Tã poco perdonò a gastos, ni expensas, era liberalissimo, y de grande coraçon: trabajos, caminos, sudores, cansancios, desvelos, y hazierda, todo lo daua Christo por biẽ empleado a trueco de grangear vn alma: y esto porque? Porque conocia bien el valor, y calidad de la mercaderia en que trataba: *Ipsè sciebat quid esset in homine*, dixo san Iuan, conocia muy bien la bondad, y el valor de la mercaderia. En fin que tuuo nuestro diuino Mercader todas las partes de vn prudẽre, y acertado tratãte: *Simile est Regnum caelorum homini negotiatori, querenti bonas margaritas*. Es el Reyno de los cielos semejante a vn mercader, y tratante, que andaua en busca de buenas, y preciosas margaritas.

*Inuenta autẽ una pretiosa margarita abũt, & vendidit omnia quæ habuit, & emit eã*. Como conocia este diuino Mercader el valor y precio de vn alma: hizo tã grande estima della, q̃ no dudò de gastar toda su hazienda, y caudal, y deshazerse de quanto tenia, a trueco de comprar, y grangear esta margarita preciosa. Quierẽ, seño-

res, saber, que tan estimada es vn alma aun de sus propios enemigos, y quã grande es su valor, y precio aun acerca dellos? Pues hagoles saber, que con ser el demonio tan miserable, y escaso, que los que se dan por suyos, y le firuẽ, muerẽ de hambre infamemente en su casa: con todo esso hizo tan grande aprecio de vn alma en vna ocasion que se hallò de ferialla allã en el desierto, que ofrecio por ella, no menos que todo el mundo: *Hæc omnia tibi dabo*, le dixo a Christo, *si cadens adoraueris me*, vn mundo entero ofrecio por grangear vn alma. Pero por ningun camino se conoce mejor lo que vale vn alma, que mirando lo que le costò a nuestro diuino mercader Christo, el comprarla, y las expensas y gastos que hizo por ella: *Vendidit omnia quæ habuit, & emit eam*. Christiano quieres veer lo que vale tu alma? Pue smira lo que le costò a Dios, que de caminos, que de trabajos, injurias, afrentas, ignominias, hasta consentir, que se vèdiessẽ, y derramassẽ su sangre, y su vida por ella: y por la grandeza deste precio, y por la gran prudẽ

## In solemnitate sancte

cia de este diuino Mercader  
(que siendo la sabidaria eter-  
na del Padre, no auia de  
dar mucho por lo que va-  
liette poco) echará de ver  
lo que vale tu alma; y co-  
mo diez s acá, oro es lo que  
oro vale, sangre de Dios di-  
re yo que es vuestra alma,  
pues le coló a Dios no me-  
nos que su sangre: *Non cor-  
ruptibilibus aure, vel argēto  
re tempti estis*, dixo san Pe-  
dro: *Sed pretioso sanguine*. Si  
huuiera comprado vuestra  
alma el Hijo de Dios a vn  
grãde peso de oro, no dixе-  
ramos que la auia pesado a  
oro? Si, pues hagoos saber  
(dize san Pedro) que la pe-  
sò a sangre de Dios precio-  
sa, y que vna sola gota della  
vale mas, y pesa mas que to-  
do quanto tiene. Dios cria-  
do en el cielo, y en la tierra:  
*Pretio magno*, la llamó san  
Pablo precio grande, por-  
que era el mismo Dios el q̄  
le daua el valor a esta san-  
gre, que era darle vn valor  
infinito, vn valor el mayor  
que pudo darsele. Mucho  
pues vale vn alma, por quié  
el mismo Dios pagò tã ex-  
cessiuo precio como fue su  
vida, y su sangre: *Quia mag-  
num non decuit* (dixo Agus-  
tino cap. 4. *meditationum*)  
*ut parus daret. Nec pro par-*

*uo magna sapiens dedisset*.  
que quien no es apocado,  
no da poco (dize el santo  
Doctor) y no cabe tampo-  
co en prudencia de vn hom-  
bre cuerdo, dar mucho por  
lo que vale poco; y pues  
Dios siendo tan liberal, y  
tã sabio da por vn alma su  
vida y su sangre. Mucho sin-  
duda es lo que vale vn al-  
ma: porque si valiera poco  
no diera Dios por ella tan  
extraordinario, y subido  
precio: *Nec pro paruo mag-  
na sapiens dedisset*. Declara-  
mos aun mas esto. El mis-  
mo Hijo de Dios confiesa  
de si, que auiendo discurri-  
do; y peregrinado por el  
mundo, como diligente, y  
solicito mercader en busca  
de las margaritas preciosas  
de nuestras almas, al fin le  
costaron el precio grande  
de su vida, y de su sangre.  
No dixo el mismo por san  
Iuan en el capitulo 20. *Et*

*animam meam pono pro omni-  
bus meis*, que da su vida por  
las almas?

Quando vn hombre quie-  
re cõprar vna pieça de es-  
tima, vn finissimo diamante,  
o vn precioso carbunco,  
y le pidē por el mil escudos  
y este hombre es hombre  
cuerdo, y bien entendido,  
y que conoce de aquella

merç

1. Pet. 1.

1. Cor. 6.

Aug. 4.  
meditatio

mercaderia, y cō todo esto  
 faca los mil escudos, y los da  
 por aquel diamante, o mar-  
 garita. y no la compra al fia-  
 do, sino a luego pagar, y fa-  
 ca el dinero, y lo da real so-  
 bre real: señal es q̄ sabe lo  
 que vale el diamante, pues  
 por no irse sin el, paga tan  
 subido precio. Y quādo este  
 hombre llega a su casa se ha-  
 lla tan contento con el, que  
 dize: Estoy tan contento  
 de la compra que he hecho,  
 que aunque me ha costado  
 mil escudos este diamante,  
 he comprado de valde, no  
 estimo los mil escudos mas  
 que si huiera dado mil ma-  
 rauedis, segun me hallo de  
 contento: buena señal es  
 aquella de que sabe bien, y  
 conoce lo que es la pieça q̄  
 lleva. El Hijo de Dios es tã  
 sabio y prudēte mercader,  
 y de tan alto, y soberano co-  
 nocimiento, que conoce, y  
 sabe el valor de las cosas cō  
 sumadissimamente, fue tan  
 grande el aprecio, y estima  
 q̄ hizo de las almas, que dio  
 por ellas al Padre el precio  
 de su vida, y de su sangre: *Et*  
*animam meam pono:* y no la  
 dio al fiado? No, sino luego  
 de contado: que esto dize  
 aquella palabra, *pono*, luego  
 alli de contado dio su vida,  
 y su sangre en el tablero, y

mesa de la cruz: luego señal  
 es q̄ conocia Christo el va-  
 lor de la pieça q̄ compraua,  
 pues siendo tã sabio, y cuer-  
 do daua precio tan subido  
 por ella? *Nec pro paruo mag-*  
*na sapientis dedisset,* que claro  
 está que no auia de dar mu-  
 cho por lo que valiesse po-  
 co.

Lo que yo querria que  
 facassemos de aqui, es la  
 estima grande que deue-  
 mos hazer nosotros de nue-  
 tras almas, para venderlas  
 tan de valde como a cada  
 passo las vendemos a nue-  
 tros enemigos por precios  
 tan baxos como son los in-  
 teresses, y vanidades del mū-  
 do. Agora Christiano, yo  
 querria, que aprendieses a  
 estimar tu alma. Lo prime-  
 ro, si quiera por el aprecio,  
 y estima que della ha he-  
 cho el demonio, que no es  
 razon que estimes tu en me-  
 nos tu alma, que la estimò  
 tu enemigo. Pues vimos có-  
 mo deziamos poco ha, que  
 ofrecio por ella en el desier-  
 to vn mundo entero: luego  
 en mas la estimò que todo  
 el mundo? Acierta acaso vn  
 iabrador, vn hombre que sa-  
 be poco a hallarse vna pie-  
 dra precioia, vn diamante  
 rico, y no entendiendo lo  
 que vale: vase con el a vn

## *In solemnitate sancte*

lapidario, para q̄ se le compre; y como este en viendo le conocio los quilates, y fineza que tenia el diamante ofreciole mil ducados por el a la primera palabra, el labrador como hombre poco entendido, engolosinado de los mil ducados, que no los alcançò a tener todo su linage junto, dasele luego, y vase muy contento con su dinero. Pero si fuese vn hombre discreto, y cuerdo el que lleuasse a vender el diamante, y viesse que a la primera palabra le da el lapidario mil ducados por el, haria su cuenta, y diria: este sabe mucho de piedras preciosas, y con todo esso a la primera palabra me ofrece mil ducados, sin

duda que vale más la piedra. El demonio astuto, como es espíritu, sabe muchas cosas de espíritus, y de almas que el más insigne lapidario de piedras. Pues quien vé, que a la primera palabra ofrece por vn alma en el desierto vn mundo entero, si es cuerdo hará su cuenta, sin duda que vale más vn alma q̄ todo el mundo: pues quien es tan escaso, y vil mercader como el demonio ofrece por ella tanto. No seas pues Christiano como el labrador çafio, y mal entendido, que le vendas tu alma al demonio de valde, sabelo estimar, y apreciar, pues no vale menos, ni costò menos que sangre de Dios eterno.

### *DISCURSO III.*

*Que Christo desea se saluen todos.*

**L**A tercera parabola es de la red: aqui cõpara Christo su Iglesia a vna red barredera, porque aquella no desecha ningun genero de peces, todos los pesca, a todos recibe buenos, y malos: assi es la Iglesia red barredera a todos desea pescar para Dios, para to-

dos tiene remedios eficaces, si todos se quisiessen salvar.

Esta red tan grande que Christo, y su Iglesia tienen de pescar muchas almas para el cielo, está figurado en aquel tomar la caña Christo N.S. con la mano derecha, quando le coronaron de

Mat. c. 27

de espinas, que lo noto el Euangelista, no sin particular misterio: *Et placentes coronam de spinis posuerunt super caput eius, & arundinem in dextera eius.* No aduertis como notò el Euangelista, que la caña tomò con la mano derecha para que entendamos el misterio que aqui se encierra, es menester aduertir, que en lenguaje de escritura, la caña es simbolo del hombre: por esso dixo en cierta ocasiõ Christo hablando de san Iuan Bautista. *Quid existis in deserto videre arundinẽ vento agitatum:* pensais que es mi Iuan como los hõbres del mundo, que son cañas vanas? De aqui consta que en lenguaje de escritura, la caña significa el hombre: las acciones de la mano derecha, ya hemos dicho que son acciones de saluacion: *Et saluum me fecit dextera tua.* Y en otro lugar: *Saluabit sibi dextera eius.* Pues tomar Christo con la mano derecha, cuyas acciones sõ de saluacion, la caña que significa la fragilidad humana, es enseñarnos, que en quanto es de su parte a todos tiene en su mano derecha, todos desea que se saluen. Este pensamiento es

de san Ambrosio; que dize assi: *Arundo quoque corripitur, benditur manus eius, ut humana fragilitas iam non sicut arundo moueatur à vento, sed operibus Christi corroborata firmetur.* Enquãto es de su parte, todos desea se saluẽ. En confirmacion desto oyamos vn gran pensamiento de san Geronimo, dize Amos: *Ecce Dominus stabat super murum litũ, & in manu eius trullacamentarij.* Que vio a Dios sobre vn muro, que con vna llana de albañir le estaua reuocando, por esta llana entiendẽ los Expositores la manutencion de Dios con que siempre està reparando la Iglesia. Los setenta dixerõ: *Et in manu eius adamas,* que le vio a Dios sobre vn muro de diamante, y q̃ tenia en su mano vn diamante rico. Entra aora san Geronimo con el concepto, y dize q̃ este diamante que tenia Dios en su mano, significa el justo, que todo el tiempo que Dios le tiene de su mano, y està en su mano, en ella de caña vana se buelue diamante fuerte: pero quando por su malicia sale voluntariamente de la mano de Dios se buelue cieno, y lodo, caña fragil, expuesta a todas las

amb. li. 10. c. 11. Luca c. 230

Propheta Amos. c. 76.

Traslat. en septua interpretum.

Mat. c. 11

In Solemnitate Sancta

las mudanças del mundo.

S. Hier. in An. 1. c. 7.

Repetio las palabras de Geronimo, haziendo relacion del justo dize: *Qui nisi Dei tenetur manu, & illius valletur auxilio, omnē perdidit fortitudinem.* En saliendo de la mano de Dios, de diamante se buelue cieno, y lodo.

Eccles. 17.

Esto quiere dezir el Eclesiastico en aquellas palabras: *Non dixeris: per Deū abest, non dicas ille me implauit; non enim necessarij sunt ei homines impij.* Mira hombre no seas temerario, diciendo, que por Dios falta el ser tu bueno: no digas, que si caiste, su Magestad te arrojò, no tiene necesidad Dios de gente, que se condene, antes desea que todos se saluen. Y el santo Concilio de Trento dize: *Deus neminem deserit, nisi prius deseratur ab illo.* Dios no dexa a nadie, si primero no le dexan a el. En el

Leuit. c. 11.

Leuitico mandaua Dios, que su pueblo no comiesse pezes, que no tuuiesen espinas, y escamas: *Quidquid autē pinnulas, & scamas non habet eorum, quæ in aquis mouentur, & viuunt, abominabile vobis.* San Cirilo Alexandrino dize, que aqui ve da las anguilas, es pez sin es

S. Cyr. Alex.

camas, cuya propiedad es viuir en el cieno, y deslizar se de la mano: dissimuladamente reprueua Dios vnos hombres que viuen en el cieno de sus culpas, y como anguilas se deslizan, y salen de la mano de Dios.

Hombres como el caracol

Son estos como el caracol; que viue siempre en sus ascos metido en la cascara de su casa, alli descansa en sus mismas babas: hierle el Sol: faça vn poco el cuello; estiende los cornucuelos, en cuyas puntas tiene los ojos: mira el Sol, aprueuale por bueno, luego se buelue a retirar, y a meterse en su cascara, boluendo a descansar en sus ascos, y babas. Asì ay muchos pecadores, que como caracoles viuen en la cascara de su contumacia, en los ascos, y babas de sus amancebamiētos descansan: hierelos el Sol de justicia por medio de sus Predicadores, ya cō tantas inspiraciones aprueuan el Sol como el caracol: gustaron del sermō, pero no dexan la cascara de su dureza: alli descansan hombres que a sen las ocasiones con dientes de lagarto, que no saben soltarlas, anguilas que viuen en el cieno de sus culpas, y se deslizan de las

nos de Dios, que no ay poder alcanzar dellos vn poco de perseuerancia.

Concluyo todo lo dicho con aquel lugar de Zacarias: *Eriſ fons o aſens domus David, & habitantibus Hieruſalem in abſolutione peccatoris, & meſtruaſe.* Este lugar a la letra lo entiendē todos los santos, y expositores de Christo nuestro Señor, fuente patente con cinco caños para lauar con su sangre las culpas de todos: fuente le llama san Gregorio Magno en muchas partes, y hablando con la Samaritana: este Señor se llamó fuente de agua. Es nuestro Christo fuente patente para todos los que se quisie re-lauar: y es mucho de notar aquella palabra: *In abſolutionem omnium peccatorum,* que dize a ſto de estar siempre lauando: porq̄ quanto les de su parte, siē pre querria estar perdonando y concluye con dezir: *Et meſtruaſe.* San Geronimo sobre esta palabra dize: *Nihil erat in lege immunitatis:* aunque seã pecados los mas foezes que le puedan imaginar como el pecador quiera arrepentirse de auer ofendido a Dios, hallará en su Magestad misericordia.

De lo dicho se colige, que el compararse la Iglesia a red, es porque desea pescar a todos, ajustandose con la inclinacion de su Esposo, que desea que todos se saluē, pero importará poco estar dentro de la red, sino somos pezes idoneos para la mesa del Señor: los q̄ no fueren tales, apartarãse para el fuego del infierno. Viendo la muchedumbre que ay de pezes de Bulla que dentro de la red de la Iglesia, se podria dificultar si son mas los que se saluan, que los que se condenan. De la parabola de san Mateo del padre de familias, parece se colige, son mas los que se condenan, que los q̄ se saluan: *Multi sunt vocati, pauci vero electi;* de la parabola de las bodas, que son muchos mas los que se saluan, que los que se condenan; pues alli a solo vno echaron fuerã, porque no tenia vestidura de bodas: *Amici quomodo hic intraſti nõ habens vestem nuptialem?* de la parabola de las virgines está partido el campo, cinco se saluan, y cinco se condenan. Pues que hemos de dezir en tan gran duda? Respondamos con san Pablo, que hablando de los que

Greg. Mag. ho. 20. in 2e. Epist. c. 186.

S. Ioan. c. 4.

S. Hiero. in Zach. 13.

S. Mat. c. 20

S. Mat. c. 22

S. Mat. c. 25

# In solemnitate sancte

2. 2. ad  
Philip. 6, 3.

que se saluan, dixo: *Conuersatio nostra in cœlis est*: y de los que se condenã: *Qui terrana sapiunt*: mirad que pocos son los q̄ tienen su conuersaciõ en el cielo, respecto de los que traen las manos en la masa de los plazer del mundo, y por aì facareis si son mas los que se saluan, que los que se condenan. Y pues tenemos descubierta el Santissimo Sacramento, digamos algo de este Señor: pues le quadra muy bien el ser tesoro escondido en el campo de los accidentes, margarita hermosa de infinito valor, y juntamente red cõ q̄ la Iglesia pesca las almas. Clemẽtele llamò a este Señor: *Piscator animarũ*, pescador d̄ almas. Pero en primer lugar, q̄ bien le quadra el nombre de tesoro: porque si este es vna junta de riquezas, y joyas preciosas en este santo Sacramento, quiso epilogar Christo vna junta de sus mayores riquezas, como lo dixo dauid: *Memoriam fecit mirabilium suorum, misericors, & miserator Dominus* *escam dedit timetibus se*. Iũ. tale la llama d̄ las mayores marauillas de Dios, aquellas palabras de los Cantares: *Comedi fauum meum cum melle meo, bibi vinum*

Clem. Alex  
nan. in Car  
monibus.

Val. 1. 10.

Cant. 6. 5.

*meum cum lacte meo*: Comi mi pan con mi miel, beui mi vino con mi leche: este lugar le entienden del santissimo Sacramento del Altar, san Ambrosio, Ruperto Filon Carpacio, Paschasio, el Abad Absalon, y viene con lo que dizen los setenta: *Manducaui panem meum cum melle meo*: pan, y miel le llama: pero S. Ambrosio dize: *Quod mel? q̄ pan es este Señor, q̄ os supo a miel?* Y responde el santo: *Diuersarum virtutum concretum floribus*. La razón porque es tan dulce este pan, porque nos dan en el vna junta de todas las virtudes de Christo, y sus mayores riquezas. Esto declararemos con vn juguete. Muchas vezes aureis oido dezir, que la letra con sangre entra, quando el Principe es rudo, que no aprende a leer, como no le han de açotar, que en el la letra nõ ha de entrar con sangre, hazêle las letras de alcorça, y dizenle, señor esta redonda es O. coma se la vuestra Alteza? Comela el niño, y pregunta le el maestro, q̄ letra es la q̄ come vuestra Alteza? Responde el Principe O. Esta señor es M. coma se la vuestra Alteza: bueluele a preguntar, que letra es la q̄ come vuestra

Amb. lib. 4  
de ca. rama  
c. 2. o. 3.  
R. p. Abb.  
tu huc locũ.  
pbil. Car in  
Cant. 10. 16  
Bib. 2. p.  
Pasc. lib. de  
corpor. o  
sang. Absa-  
lõ Abb. sero  
7. in Nas.  
Tran. 1. 10.  
Septua. 1. 10.  
corprete

Nota como  
mo ente  
nan a leer  
al Princi

tra Alteza ? Dize el mñõ  
 M. Alõ poco a poco se va  
 aficionando a las letras, y la  
 letra que le aua de entrar  
 con sangre, entrale con dul  
 çura por la boca. *La virtud entra con san  
 gre a fuerça de diciplinas,  
 ayunos, &c. Christo deseo  
 fo de ver el alma devna vez  
 adornada con todas sus vir  
 tudes, y joyas: como estas  
 virtudes somos tan floxos  
 para adquirirlas, quiso este  
 enamorado Señor, que  
 las virtudes que nos auian  
 de entrar con sangre a fuer  
 çã de mucho trabajo, la en  
 trassen al alma en vn boca  
 do mas dulce que de alcor  
 çã por la boca, q̃ es este so  
 berano Señor, adõde en vn  
 bocado da Christo sus ma  
 yores tesoros. Ya con esto  
 estará entendido el dicho  
 de san Ambrosio: *Quod mel  
 diuerſarum virtutum concre  
 tum floribus.**

Esta es la diferencia que  
 ay deste Sacramento a los  
 demas, y la gracia: que los  
 demas, y la gracia nos hazẽ  
 herederos del cielo: pero es  
 te Sacramento da vn passo  
 mas adelante: auentajase a  
 todos, porque nos haze hi  
 jos heredados; que los de  
 mas Sacramentos, y la gra  
 cia nos hagã herederos del

cielo, dize lo san Juan. *De  
 de eis potestatem filios Dei  
 fieri.* Dize esp̃õ: tal pa a  
 quã sacra hechos hijos de  
 Dios, y herederos de los  
 la glosa Interlinea: *Dedit  
 eis potestatem filios Dei fieri  
 per Spiritus sanctum, non  
 tantũ reformari: sed adopti  
 nos, & coheredes per gratiã.*  
 La glosa Ordinaria: *Beati  
 eis potestatem filios Dei fieri  
 per Baptismũ.* Hugo Cardē  
 nal: *Dedit eis potestatem filios  
 Dei fieri per gratiã ad opti  
 nis.* De modo, que los Sacra  
 mentos, y la gracia nos ha  
 zen hijos de Dios, y por el  
 conſiguiente herederos del  
 cielo: que fue lo que dixo  
 Pablo: *Quod si filij, ergo hæ  
 redes:* pero la Eucharistia  
 da vn passo mas adelante, y  
 auentajase a todos los Sacra  
 mentos, y gracia justifican  
 te: porque nos haze hijos  
 heredados, los demas here  
 deros: pero este heredados,  
 ya tenemos aqui todo lo q̃  
 hemos de tener en el cielo:  
 porq̃ aunque aquellos ac  
 cidentes mirados por esta  
 parte, son termino de la Fè;  
 mirados por la otra parte,  
 son termino y mojon de la  
 gloria. Ya tenemos aqui to  
 do el tesoro que hemos de  
 tener en el cielo.

Tiene vn Cauallero vn hi  
 jo

s. Ioh. 1. 12.

cl. Cord. 1. 12.

cl. Cord. 1. 12.

cl. Cord. 1. 12.

cl. Cord. 1. 12.

cl. Cord. 1. 12.

cl. Cord. 1. 12.

## In Solemnitate sancte

jo mayorazgo, tratale tan bien, que dize el hijo: Guarde Dios a mi padre, que tã buen tratamiento me haze: dame tan lustrosos criados, libreas, caualllos, aparato de quarto a parte, que no parezco hijo heredero de mi padre, sino hijo heredado: asì podemos dezir: Alabado sea el santissimo Sacramento del Altar, que nos haze tal tratamiento; y es vn tesoro tan rico para el alma, que con el no parecemos hijos herederos del cielo, sino hijos heredados.

Y no ay que espantar sea tan rico tesoro, que le escogio Christo este santo Sacramento entre todos para realçar, y dar el vltimo complemento a su amor, de modo que este tesoro rico hartasse, y llenasse aquellas ansias amorosas de hazernos bien: por esso dixo quando le instituyò: *Hoc est corpus meum*, y no, *Hoc est diuinitas mea, vel anima mea*. Esto que aqui veis es mi diuinidad, o es mi alma, siendo cosa mas excelente su diuinidad, y su alma, que su cuerpo: porque en este Sacramento da mejor lugar a su carne, que a su diuinidad, y alma? Quando el Verbo en carnò en Christo

la Diuinidad tenia el mejor lugar, y la humanidad iba como pedisequa siguiendo la diuinidad. En la Eucaristia es al reues, q̄ la humanidad tiene el lugar mas principal, y la diuinidad va como pedisequa: pues porque dixo? *Hoc est corpus meum*, y no, *Hoc est diuinitas mea, vel anima*, dãdo mejor lugar a su cuerpo que a su alma, y diuinidad?

Respondo de dos maneras. Lo primero digo, que quiso dar el primer lugar en este Sacramẽto a su cuerpo, porque es el complemento de su amor. Auianos dado en la Encarnacion su diuinidad: y su alma desde el instante de su Concepcion, porque esta està mas dõde ama, que dõde anima: mas estaua cõ los hombres que con Christo, hablando amorosamente, auianos dado su doctrina, y enseñança, y todo lo demas: no le faltaua de dar mas de su cuerpo, y su sangre: *Hoc est corpus meum. Hic est calix sanguinis mei*. Aqui os dexo mi cuerpo de baxo de accidentes de pan, y mi sangre debaxo de accidentes de vino, cõ la qual da diua que da mi amor satisfecho: y esto es lo vltimo que me faltaua de daros.

Lo segundo dixo: *Hoc est corpus meū*. Porq̄ si dixera: *Hoc est diuinitas mea, vel anima mea*, dixerán los Angeles, esto es cosa espiritual, nosotros somos espirituales: luego este Sacramēto mas cōpete a los Angeles, q̄ a los hombres? Pues para assegurararnos la dadiua quiso dezir: *Hoc est corpus meum*, expeliendo a los Angeles de comulgar por no tener cuerpo; y haziendo solos a los hombres capaces de comulgar por tenerle. Este parece pensamiento de san Chrysostomo, dize así: *Si enim incorporeus esses, nuda, & incorporea tibi dedisset ipsa domina, sed quoniam anima cor-*

*pori cōserta est insensibilibus intelligihilia tibi præbet*. Si fueras Angel, dierate dones espirituales: pero porq̄ eres hombre corporeo dexate vn tesoro rico, q̄ es su cuerpo debaxo de cosas sensibles, que se vèn, y se tocan, que son los accidentes para ti, hombre; que por tener cuerpo encierto modo eres mas dichoso que los Angeles, pues tu puedes comulgar, y ellos no: por esso dixo: *Hoc est corpus meum*, para assegurararte la dadiua. Estimemos este tesoro, y correspondamos con amor, dando muchas gracias a quien tantos bienes, y riquezas nos dexò.

*S. Chrystos.  
60. in Mat.  
in illa ver-  
ba, Hoc est  
corpus meū.*

DISCURSO III.

De las excelencias de la gloriosa santa Luzia.

**Q**UE Bien que supo, señores, estimar la gloriosa santa Luzia, y q̄ bien que conocio el valor de la preciosa margarita de su alma, y lo que le auia costado al Hijo de Dios el remediarla, y cōprarla, pues desde los primeros años de su niñez se la cōsagrò, y de-

dicò como cosa suya: de las margaritas dixo Plinio en el lugar q̄ citamos arriba, que aquellas que se quaxan del rozio que cae luego por la mañana, al salir de la luz son mas blâcas, mas claras, y mas resplandecientes, q̄ las que se hazen del rozio de la tarde, o prima noche; por-

porque estas son mas escuras y turbias, y estan como añubladas. Las virtudes Christianas, que se quaxan en la mañana de la niñez, mediante el rozio de la gracia del Espiritusanto: las virtudes que se adquieren en los primeros años de la niñez luzen, y campean mas, y tietnē mas fineza que las que se comiençan a quaxar allá a la tarde de la vida en la edad mayor, porq̄ estas no tienen tanto lustre, parece que andan en alguna manera añubladas, y como desluzidas con la escuridad de las culpas passadas: importa mucho q̄ se comience la virtud temprano, para que vaya creciendo, y tomando fuerças: porque vn exercicio virtuoso tomado desde la niñez echa en vn alma tã hondas las raizes, que todo el mūdo no es despues poderoso a desarraigarle de ella: pues por esta parte cierto es, que no perdio nuestra gloriosa Santa la prerogatiua de preciosissima margarita, pnes desde los primeros años de su vida luego desde que le començò a amanecer la luz de la razon, mediante el diuino, y celestial rozio de la gracia del Espiritusanto, començò a

mostrar la blancura, y resplandores de la pureza de su alma, como finissima margarita, y se la consagrò, y dedico a Dios. Pregunta Salomon en el cap. 31. de los Prouerbios: *Mulierem fortem quis inueniet?* Quien hallara vna muger valerosa? Y responde: *Præcul, & de ultimis finibus pretium eius.* No es negocio esse que se halla a cada passo? no, menester es ir a buscarla aliã a leixas tierras. El Griego dixo: *Pretiosior est pretiosissima lapidibus.* No ay margaritas, ni perlas preciosas de la India, que se le puedan comparar, y veamos q̄ condiciones son las de essa muger valerosa? Muchas puso alli el Sabio: pero dos hazen agora a nuestro proposito, que son las mismas que deziamos de las perlas. La primera es, que era grande madrugadora: *De nocte surrexit, ac atq; præcã domesticis suis.* Leuantauase muy de mañana esta muger, y madrugaua a hazer sus hazienças, y a repartir las tareas de su casa. Y la segunda q̄ se ciñò de castidad, y limpieza: *Ac in xit fortitudine lumbos suos.* Ciñòse de fortaleza virginal: veis aqui a nuestra gloriosa Luzia dōzella, fabia,

Pron. 31

fabia y valerosa, de mas valor, y precio que las margaritas, y perlas Orientales, que madrugò desde sus tiernos años a entēder en el negocio de su saluacion, y desde niña se entregò toda a Dios: por la finissima que se quaxò con el rozio de la gracia en la fresca mañana, y primeros años de su vida, y lo segundo se ciñò de castidad, y pureza: *Accinxit fortitudine lumbos suos*, y guardò la blancura y resplādor dessa virtud por todo el discurso de su vida, como valerosa, y fuerte muger.

Cypri. in co.  
34. Apoc. 17

Ponderando san Cypriano de aquel lugar del capitulo 14. del Apocalipsi, adonde hablādo de las Virgenes, dize? *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati*. Pregunta el Santo: porque no dixo. Estas son las que no fueron coinquinadas con hombres: *Quae cum hominibus non sunt conquinatae*. Si no que lo dixo al reues, estos son los que no fueron coinquinados con mugeres: *Qui cum mulieribus non sunt coinquinati*. Saben por q̄ lo dixo assi? Dize el Sāto: porque la muger que tiene valor para guardar la pureza de la virginidad no se ha de llamar muger, llame se va

ron fuerte y valeroso, porq̄ guardar entera essa virtud, mas es valentia de vn hombraço fuerte, que no de vna debil y flaca muger; y assi digase de las tales: *Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati*. Estos son los varones castissimos en pureza que no se mancharon, ni enfuziaron.

En el cap. 15. de Iudith, <sup>Judith. 15</sup> entre otras alabāças q̄ le dixo el sumo Sacerdote, porauer degollado a Holofernes, vna fue dezirle, que era gloria, y hōra de su ciudad: *Tu gloria Hierusalem, tu honorificētia populi nostri*. Porque? *Quia viriliter fecisti, eo quod castitatem seruaueris*. Porq̄ lo has hecho varonilmente, en conseruar la castidad en tan grādes peligros, como te has visto: *Quia viriliter fecisti*. Porq̄ no es obra essa menos q̄ de vn fuerte, y valeroso varon. Tal se muestra nuestra gloriosa Virgē Luzia, valerosa, y fuerte muger, q̄ *Accinxit fortitudine lumbos suos*. Que desde su niñez cōsagrò a Dios su virginidad, y pureza, y como lo comēçò tan tēprano, echò en ella tan hōdas raizes estavirtud, q̄ no fue poderoso despues todo el mundo, ni la fuerça, y violēcia del tirano

## In solemnitate sancte

rano a desarraigarla vn ovan-  
to della: *Quia uiriliter feci-  
sti. O ualerosa Santa.*

Tratã su madre, y sus deu-  
dos de casarla con vn man-  
cebo noble, y principal, y  
como ella tenia consagrada  
a su celestial Esposo Chris-  
to su virginidad, no pudo  
torcerla todo el mûdo: a to-  
do lo dio de mano, y lo des-  
preciò: *Qua uiriliter fecisti.*  
Corrido el que auia de ser  
su Esposo de verse despre-  
ciado della, acusòla ante el  
Proconsul Pascasio, de que  
era Christiana. El mal juez  
paso todos los medios possi-  
bles ya d ruegos, ya de pro-  
messas, ya de amenazas pa-  
ra apartarla de su casto pro-  
posito; y visto q era trabajar  
en vano, mandala llevar al  
lugar publico de la desho-  
neidad, a donde perdiessse  
su pureza, y se añublassse, y  
deslustrassse aquella precio-  
sa margarita. Asieron della  
los ministros para llevarla:  
pero aquel soberano Señor  
q le auia comunicado allã  
dêtro en el alma tan firmes  
propositos d cõseruar ente-  
ra su virginidad, la comuni-  
cò en el cuerpo tã grãde pe-  
so, y firmeza, q si con fuer-  
ças, ni con maromas, ni cõ  
yuntas de bueyes q añadie-  
ron, no fue posible mouer-

la vn solo passo del lugar a  
donde estaua. mas q si fuera  
vna montaña: *Tanto pòdere  
fix t eã Spiritus sanctus* (cã-  
ta della la Iglesia) *Vt uirgo  
immobilis permaneret.* Co-  
municòla tan grande peso,  
y firmeza el Elspiritusanto,  
q se quedò inmoble como  
vn peñasco; q tales socorros  
como este suele dar Dios a  
los suyos en trances tã pe-  
ligrosos. Veis aì la blancu-  
ra, y el peso de la margarita  
preciosa, y fina que dezia  
Piinio: *Dos eius in candore,  
in pondere.*

Visto que no la podian  
mouer, manda el juez, que  
la cerquen toda en contor-  
no de la leña, y que añadan  
ázeite, y resina para abrafar  
la alli dõde estaua: pero to-  
do siruio poco, que las lla-  
mas, y el fuego guardaron  
respeto a su pureza virginal  
y se hizieron a fuera, que es  
otra excelencia, y prerro-  
gatiua dela virginidad, que  
aũ hasta las criaturas insen-  
sibles fueron siẽpre patro-  
nas, y defensoras desta ex-  
celentissima virtud. Hallò-  
se con esto atajado el juez,  
y para ahorrar de prueuas,  
manda, q le atrauiesse con  
vna espada la garganta: pe-  
rò no por esso atajarõ el pas-  
so a las discretissimas razo-  
nes

nes que la generosa Virgen hablaua en el discurso de su martirio, q̄ antes siruio la espada de abrirle vna boca por dõde hablasse mejor. Animo a los fieles que se hallaron presentes, y como si estuuiera en su mano el morir, o no morir, cuidaua de la salud espiritual de los demas, descuidada de la suya propia: y por estas, y otras grandes virtudes q̄ resplandecieron en ella, la Iglesia nuestra madre pone a esta santa Virgen, y martir por vna de aquellas siete valerosas mugeres, que se ponen en el sagrado Canon de la Missa, mas dignas de celebrarse, que las siete maravillas del mundo, y por ventura lo haze tambiẽ por la grande deuocion, y afecto ternissimo q̄ tuuo esta gloriosa Virgen al santissimo sacramento del altar, d̄ quiẽ fue siempre muy deuota: que no es sin causa señores, el tenerle descubierta en dia de santa Lucia.

In martirio  
rel. 10. 3.

En razon de lo qual escriue el venerable Beda, y otros autores grandes vn milagro estupẽdo, y nõca jamas oido, q̄ hizo Dios en el martirio desta su carissima esposa, y fue q̄ teniẽdo atrancada la garganta con la espada,

pidio el santissimo Sacramento del altar, y no murio hasta que le huuo recibido: pienso que para enseñarnos con esto la fortaleza, y brio que pone en vn alma, este soberano Sacramento, a quien los Santos llaman, *Panis fortium*; pan de fuertes, pan q̄ haze es forçados, y valerosos a los q̄ le reciben, como hizo a nuestra gloriosa santa: bien a la letra cúplio el consejo q̄ da el sabio a los q̄ se llegan a esta mesa en el cap. 23. de los Prouerbios: *Quando sederis ut comedas cum Principe, statue cultrum in gutture tuo si tamen habes in potestate animam tuam* Quando te llegares a la mesa del Principe d̄ gloria, esto es a comulgar; pon vn cuchillo a tu garganta; haz cuenta (como si dixerã) q̄ te llevan a casa del tirano para degollarte, y llega a comulgar cõ el aparejo q̄ llegaras, si te vieras con el cuchillo a la garganta para ser martir: esto es lo comun deste lugar: yo diria d̄ otra manera, y por v̄tua sera nueva exposiciõ a este proposito: *Statue cultrum in gutture tuo, si tamen habes in potestate animã tuã* Anima allí significa lo mismo q̄ apeto.

Prou. c. 23.

## In solemnitate sancte

hombre que se assienta a la mesa de vn tan gran Principe como Christo ha menester tener grãde dominio, y señorio sobre su apetito, y ponerse la espada a la garganta para estoruar la entrada, no al manjar que alli se dà, que bien puede ceuarse en el apetito, sino a las otras comidas, y manjares dañosos del alma: ha de tener el que frequentare este Sacramento vn cuchillo a la garganta para cortar, y cercenar regalos, demasias, murmuraciones, platicas impertinentes, que son manjares que le entran en mal prouecho al alma: *Pone Dñe custodiam ori meo.* Dezia David: *Et ostiũ circumstantia labijs meis.* Señor, poned vna espada, poned vna alabarda a la puerta de mi boca, y de mi garganta, que sirua de guarda para que no entre, ni salga por ella cosa que haga daño a mi alma.

Aduiertase: no auéis visto muchas vezes a los alabarderos puestos a vna puerta guardãdola? Señor, q̄ hazen aqui estos alabarderos? es q̄ ha de entrar por alli el Rey, y estan guardãdo la puerta para q̄ no entre, ni salga nadie por ella, y se le guarda ese respeto y cortesia al Rey,

Christiano, ha de entrar el Rey del cielo por essa boca, y por essa garganta, quando te llegares a comulgar? pues p̄o alabarderos d̄ guarda a essa puerta: *Statue cultrum in gutture tuo.* P̄o vna espada de guarda, para q̄ no entren, ni salgã por ella palabras que no sean de Dios, ni otra cosa que dañe al alma, que esso te enseña oy la gloriosa S. Luzia atraueçada su garganta con vna espada; y recibiendo juntamente aquel diuino, y soberano Sacramento del Altar.

Y finalmente si quereis digamos tambiẽ, que el sacrosantos este dia en publico el santissimo Sacramento d̄l Altar, y tenerle descubierto en aquella Custodia, y alli junto al Sacramento a santa Luzia sin ojos, es como enseñarnos de passo, q̄ para conocer la grandeza deste Sacramento, y el valor de la margarita diuina, que està encerada en la cõcha, y nacar precioso de aquellos blancos accidentes, auemos de llegar cerrados los ojos corporales, y abiertos solos los del alma con la lumbrer de la Fè. Comunmente està recibida la gloriosa santa Luzia por

por, abogada de la vista, y de los ojos. Dexo agora de averiguar el fundamento q̄ esto tenga, y bastenos a nosotros la tradicion comun de los fieles, y las pinturas de Iglesia, q̄ son de tan gran autoridad en ella, en que nos la pinta con los ojos en vn plato, y nos la da por abogada de las enfermedades de los ojos lo q̄ yo sè dezir, es, q̄ si esto lo espiritualizamos vn poco, hallarèmos hartas enfermedades q̄ nos acarrea los ojos al alma, en que nos será de prouecho su intercesion. S. Gregorio Magno, llamò a los ojos vètanas del alma

ladrones, y salteadores q̄ la cautiuan, y roban: *Oculus meus depraecatus est animam meam.* Mis ojos (dize el Profeta) me robaron el alma. Y S. Basilio: *Dux praeuius, ac pronubus oculorū iactus.* Vn mirar de ojos en materia de liuiandad, es (dize Basilio) como el Capitan, y guia q̄ va delante a conquistar la voluntad agena, y es como padrino, y casamètero de las dos volùtades: y finalmente el Espiritusanto por boca del Eclesiastico, como quiè sabia bien, q̄ no ay sentido por donde tanto se pierda el alma, como por los ojos, y los grãdes males y enfermedades q̄ dellos le nacen, en vna palabra lo cõprehèdio todo: *Nequius oculi quid creatū est?* Que cosa ay criada mas dañola, peruerfa q̄ los ojos, q̄ sō el principio, y fuentes d̄ infinitos daños, y males del alma? De nuestra gloriosa sãta, dizè, q̄ viendose importunada de vn mancebo deshonesto y torpe, que se le auia aficionado por la hermosura de sus ojos se los sacò con particular instinto del Espiritusanto, como acusadores de tan grande daño, y se los embiò en vn plato, con lo qual compungido el mo

*Basilio*

*Eccle. c. 31.*

*Romil. 6. in Euang.*

*Oculi sunt fenestra anima.*

*Quintili de clam. 1.*

*Vitij nostris in animū per oculos via est.*

*Mic. Tren. 3.*

remias Tren. 3. los llamò

## In solemnitate sanctæ

co, y arrepentido de su yerro cobró vista en el alma, y a ella la restituyó Dios otros mas bellos ojos que los que antes tenía, agradado de lo que con animo tá valeroso auia hecho. Supliquemos pues, señores, a nuestra gloriosa Santa nos alcance el remedio de tantas enfermedades, como padecen nuestras almas cansadas por el desorden, y poco recato de los ojos: pidamosle nos alcãce Dios vnos buenos ojos, claros, y despejados para acertar el camino de nuestra saluacion, vnos ojos cõ que llorar los descõciertos, y desordenes de la vida passada, luz con que sepamos conocer el aprecio, y estima que deuenos hazer de las margari-

tas preciosas de nuestras almas, en cuyo empleo el Hijo de Dios gastò el caudal de su vida, y de su sangre, y luz para saber conocer aql Señor, q̃ para alũbrar nuestras cegueras, y curar nuestras enfermedades se quiso quedar con nosotros en aquel diuino Sacramento: y finalmente le pidamos nos alcance de Dios se sirua de guardarnos los ojos del alma, para que gouernados por ellos, como conuiene, los del cuerpo: cõ los vnos, y cõ los otros le siruamos, y siruiendole alcancemos en esta vida aumento de gracia, y en la otra la gloria, y bien auenturan-

ça: *Quam mihi, & vobis, &c.*



SER-



# SERMON QUE

PREDICO EL PADRE MAESTRO  
Fray Christo Gal de Auendaño, Religioso Carme-  
lita de la Observancia, natural de la Prouincia de  
Castilla, en la fiesta de la beata, y esclarecida Virgē  
y Madre Teresā de Iesus, en el Monasterio de las  
Religiosas Carmelitas Descalças de Zara-  
goça en su beatificacion.

*Simile est Regnum caelorum decem Virginibus.*

Matth. Cap. 25.



Entre las vir-  
genes santas, q̄  
Christo tiene  
por esposas, al-  
guna huiera d̄  
tener titulo de Diosā, quē  
mejor merecia este titulo,  
es la santa Virge: Teresa  
de Iesus. Dixole Dios a  
*Exod. c. 7.* Moyses: *Ecce cōstitui te Deū  
Pharaonis.* Yo te constituyo  
en Dios de Faraon: Cō cui-  
dado há andado los Expo-  
sitores sobre este lugar, auē  
riguando en que consistia  
en Moyses, el ser Dios de  
Faraon. La glosa interli-  
*glos. inter.* neal dize: *Ecce constitui te  
Deum Pharaonis nuncupati-  
uē.* Que no tuuiesse de Dios

mas que el nombre. La tras-  
lacion de Sanctes Pagnino *Transl. Pagnino*  
mas que todo esto le quiere  
dar a Moyses, que dize: *Vi-  
de, dixi te pro Deo ipsi Pha-  
raoni.* Mira que vas en lu-  
gar de Dios con su mismo  
poder, no temas: pero si mi  
voto huiera de valer en es-  
te caso, dixera, q̄ la diferen-  
cia q̄ le constituyò a Moy-  
sen en ser de Dios, fue la sa-  
biduria representada en su  
vara, buelta en culebra; q̄  
se tragò la sabiduria, yana  
de los Magos *Ecce constitui  
Deum Pharaonis per sapie-  
tiam.* Que por la sabiduria  
nos acercamos a Dios, y por  
la ignorācia a los brutos: y

## In solemnitate sancte

así vn sabio entre muchos ignorates es como Dios sayo. Pues si la sabiduria constituyese en ser de Dioses, bié he dicho yo, que si alguna Virgen esposa de Christo huiera de tener nombre de Dios, auia de ser esta escudada Virgen Teresa, pues es la mas sabia de todas las Virgenes q̄ la Iglesia tiene.

La vara de Moisen buelta en culebra, simbolo de la sabiduria.

Y si la vara de Moisen buelta en culebra (simbolo de la sabiduria) se trago la sabiduria vana de los Magos el libro de la santa Madre, que fue la vara de su gouerno, tan lleno de sabiduria del cielo, se tragò la sabiduria vana del mudo, y las astucias del infierno, y por esto esta santissima Virgen Teresa en el cielo sobresale, y se desuellla entre todas las Virgenes con la laureola de Doctora; que fuera de que la tiene de Virgen, tiene otra de Doctora, y tercera laureola de Martir, porque lo fue de compasion, a imitacion de la Virgen N. S. y san Juan Euangelista: que la compasion que tuuierò a Christo quando le vieron morir en la cruz, los martirizò. Así la compasion, q̄ esta santa Virgē Teresa de

Iesus tenia a Christo quando contemplaua en su passion, la martirizò, y en señal de que auia de ser martir de compasion quando Christo baxò a desposarse cò ella la dio vno de los clauos de su passion en arras; y esta fiesta que celebramos a la beatificacion, es lo mismo que a la coronacion desta Virgen, para que la tengan por Beata, como la tiene coronada la Iglesia triufante con tantas laureolas. Pues como tomaremos aora la gracia? tomemos la, diziendo, que auiendo se desposado con Christo con particulares fauores, viño a tener por suegra a nuestra Señora. Las suegras de la tierra pocas vezes estan corrientes con sus nueras: pero la Madre Dios con las esposas de su Hijo siempre està corriente, siempre las ama, y mas a la santa Virgen Teresa, que quando la Madre de Dios echò de ver, que su Hijo la fauorecia tãto, propuso de fauorecerla en todas ocasiones q̄ se ofreciesen. Seguros podremos llegar a pedir nos alcãce gracia, obligandola con la oracion del Aue Maria.

Beatificacion en la Iglesia, es lo mismo que coronacion, y dar lauro.

La santa Madre tiene en el cielo tres laureolas.

Simile est Regnum coelorum decem Virginibus.

DLS.

D I S C U R S O I.

Que a la S. Madre Teresa de Iesus la reuelaua Dios secretos grandes; para que ella como Serafin iluminasse las Gerarquias del cielo de la Iglesia de acá abaxo.

**L**A primera piedra sobre que hemos de fundar el sermón, es, que el auditorio atienda, que en el Evangelio de oy la Iglesia se llama Reyno de los cielos: *Simile est Regnum cælorum decem Virginibus.* Porque la Iglesia de Christo, aunque no es mas de vna, está partida en militante; y triunfante, y el cielo está partido en Iglesia triunfante, y militante: q̄ costumbre fue d̄ Christo llamar cielo a la Iglesia de acá abaxo: *Simile est Regnum cælorum decem Virginibus, simile est Regnum cælorum thesauro abscondito in agro.* Llaman cielo a su Iglesia; y ambas Iglesias tienen vna misma cabeça, que es Christo, que a lía influye vida de gloria, acá vida de gracia; y esso suenan aquellas palabras de san Pablo: *Gratia Dei vita æterna.* Lo que acá baxo es vida de gracia, arriba es vida d̄ gloria: allá estan cerca de Dios, acá lo estamos tambien, sola

la Fè nos diuide, y esta haze q̄ los del cielo de acá baxo seamos viadores, y peregrinos, y no comprehensores, como los de la Iglesia triunfante, como lo dixo san Pablo: *Dum sumus in corpore, peregrinamur à Domino, per fidem enim ambulamus, non per speciem.* Que en quanto vivimos en el cuerpo peregrinamos a este Señor: por que somos caminantes por fè, y no por clara vision: y notò S. Teodoro, q̄ no dixo S. Pablo, que en esta vida cituamos lexos de Dios, sino q̄ no le viamos, por andar en fè, como suponiendo q̄ esta Iglesia de acá abaxo es cielo, y q̄ le tenemos cerca, si estamos en gracia: en la Iglesia de arriba ay sus Gerarquias comenzando de los Angeles inferiores hasta los Serafines, que son los supremos, è immediatos a Dios en el cielo de acá baxo, ay también sus Gerarquias q̄ son los estados, comenzando desde el mas baxo, hasta la

Mat. 25.

S. Matt. 25.

S. Matt. 13.

S. Pabl.

S. Pabl. 12.  
Cor. cap. 5.

S. Theod. in  
Paul. 2. Cor.  
int. c. 5.



vir-

## In solemnitate sanctæ

virginidad consagrada a Dios, que son los Serafines deste cielo porque si alguno de los estados se les auia de poner delante, era el de los martires: Pero S. Ambrosio dize que siendo Virgen, es también martir de la Virginidad: *Non ideo laudabilis uirginitas qui in martiribus reperitur, sed quia ipsa martires facit.* Esto supuesto, quiero dar principio a mi sermón, con vn lugar de san Dionisio Areopagita, en el libro. *De celeste Hierarchia*; q̄ es vna parafrasis del Euangelio, y donde hallaremos parte de las muchas excelencias de la santa madre.

Dize san Dyonisio, hablando de las propiedades de los Serafines: *Nam quod diuinitis rebus sempiterno motu, & nunquam lacescente studio interuimunt, ardore que ac celeritate mirabilis, ac feruore, perpetui illius, & numquam cedentis, aut inclinantis ac rini motus sui inferiora etiam agmina ad sui similitudinem potentissimè subeunt, illa ueluti intendentes, atque ad similem feruoris gratiam exultantes.* (aquella palabra *Diuinitis rebus*, es lo mismo, q̄ *diuinitis personis*) En este lugar pone san Dyonisio el ofi-

cio de los Serafines. Lo primero dize, que no duermén, sino que como inmediatos a Dios estan siempre muy atentos a recibir las reuelaciones para reuelar a los demás coros. Lo segundo dize, que todos estã cõ lamparas encendidas, alũbrando todas las Ierarquias, esclareciendolas, y purificãdolas: esto suena aquella palabra: *Illa ueluti incedente.* Lo tercero dize de los Serafines, que tienen azeite de repuesto, que es aquella ardentissima caridad, con q̄ se estan abrasando, y procuran abrasar todo el reito de los espíritus soberanos, en aquel amor: esto suena a que

llas palabras: *Atque ad similem feruoris gratiam exultantes.* Siempre estã el Serafin con calentura de amor. Este mismo oficio hazen los Serafines del cielo de acá abajo, que son las virgenes consagradas a Dios, q̄ es de los estados mas supremos que la Iglesia tiene. Y antes q̄ entremos en la parabolã, prouemos esta verdad, q̄ la laureola de las virgenes (y no si se me atreua a dezir) se auẽtaja ala de los Doctores, y martires, y por el cõsiguiente vendra a ser el estado de la virginidad cõsa-

S. Amb. li bro de uir ginitibus.

S. Dio. Ar. de celest. Hg. cap. 7.

ubi supra

ubi supra

Las Virgenes consagradas a Dios son Serafines a la Iglesia.

grada a Dios, de los mas supremos del cielo de acá abaxo, como lo mas supremo del cielo de arriba, es la virginidad de la santissima Trinidad. Dixo san Gregorio Nacienceno: *Prima virginitas est.* Que la primera virginidad q̄ vuo fue, la de la santissima Trinidad, q̄ no obstante que ay Padre q̄ engendra, y Hijo q̄ sea engendrado, y q̄ siempre está nasciendo del entendimiento del Padre, como lo canta la Iglesia: *Et ex Patre natum ante omnia saecula.* No nace el Hijo de Dios del entendimiento del Padre, corrompiendole, sino dexandole Virgen. Pues assi como en el cielo de arriba la virginidad es lo mas supremo, assi en el cielo de acá baxo la virginidad consagrada a Dios es de lo mas supremo.

Y es mucho de notar q̄ no cõpara en esta parabola Christo las virgenes ala Iglesia, a quien llama Reyno de los cielos, sino la Iglesia cõ sus Sacramentos, lo cõpara a la virginidad, como a cosa la mas superior. Como si vos dixerades: Doña fulana es blanca como la nieue, fuera grande encarecimiento. pero diziendo: la nieue es blanca como D. fulana, esto

pone grande admiracion y gran blâcura aya de tener esta señora. No se compara en esta parabola la pureza de la virginidad a la Iglesia sino la Iglesia, y la pureza de sus Sacramentos a la virginidad: *Sicut est regnum caelorum decem virginibus.* Que es la mayor excelencia que de la virginidad se puede dezir. El eclesiastico dixo, *Eccle. 6. 26. Omnis cõparatio non est digna contentis animo.* La virginidad no ay a q̄ poderla cõparar, es poco el oro, y las perlas, cõparase a la Iglesia y a sus Sacramentos: y santo Tomas dixo: *Virginitas soror est Angelorum.* Virgenes, y Serafines, hermanos sõ, todo es vna misma cosa. Pero con dos razones valientes quiero prouar q̄ la laureola de las virgenes, al parecer es mas gloriosa, q̄ la de los Doctores, y Martires. La primera sea, q̄ el martir, y el Doctor para ser laureados, no les piden q̄ ayancorrido con perseuerancia desde el principio de la vida, hasta el fin della. S. Agustin, primero fue Manicheo, y porque acabò como Doctor, tiene gran laureola de Doctor. Muchos santos primero fuerõ enemigos de la Fè: pero porq̄ acaba-

S. Gre. Nac  
in c. c. m. m. i.  
bus de virginitate.

Eccle. in sim  
bolo fidei.

Nota valde



## In solemnitate sancta

acabaron como Martires; eitan laureados en el cielo. No es assi en la Virgen, sino q̄ para tener laureola, ha de correr con perseuerancia, siendo Virgen desde el principio de la vida, hasta la fin della.

La segunda razon de parte de la virginidad, para q̄ sea mas gloriosa su laureola, es, q̄ el Doctor tiene maestro en Christo, para aprender a ser Doctor, el Martir para padecer, y resistir trabajos: pero la Virgē no tiene maestro en Christo, de quiē pueda aprender a resistir tentaciones contra la castidad: porque Christo N. S. no las tuuo, ni las pudo tener: y assi la laureola de la Virgen es la mas gloriosa, porque la grāgea la Virgen, sin tener a Christo por maestro para resistir las importunaciones de la carne. Cō esto queda muy llano, que en el cielo de acá baxo de la Iglesia, el estado de la virginidad cōsagrado a Dios, es el Coro de los Serafines superior, y mas allegado a Dios.

Reboluamos sobre el lugar de S. Dionisio, y el Euāgelio de oy, que dize san Dionisio de los Serafines del cielo de arriba? Que no

duermen, siempre asisten delāte de Dios, para hazer su volūtad. Que dize S. Mateo en el Euangelio de oy de los Serafines del cielo de acá baxo, q̄ son las Virgenes prudētes? q̄ no se durmieron, antes velādo aguardauā al Esposo. Que dize S. Dionisio de los Serafines del cielo de arriba? q̄ siēpre estan con lāparas en las manos, alumbrando todos los Coros. Que dize S. Mateo de los Serafines del cielo de acá baxo, que son las virgenes? q̄ todas estauan cō lamparas: *Accipientes lampades suas exierunt obviam sponso, & sponsa.* Que dize S. Dionisio de los Serafines del cielo de arriba? q̄ todos tenian azeite de repuesto, que es aquella caridad en q̄ se estā abrasando, y trabajā por encēder, y feruorizar a las inteligēcias inferiores. Que dize san Mateo de los Serafines del cielo de acá baxo, que son las virgenes prudentes? Que se quedarō con azeite de apercibo para sus lāparas, que es la caridad; como lo dize Hugo Cardenal: O grandeza de la Iglesia de acá baxo, que es vna cō la de arriba! O excelēcia del estado de la virginidad, que compite con

el coro de los Serafines del cielo de arriba.

La S. M. Exemplifiquemos todo lo dicho en esta purissima Virgen, y Madre Teresa de Iesus, y veamos si se hallan en ella las propiedades de Serafin, y Virgē prudente: que cierto es, q̄ mientras viuo fue el Serafin mas supremo que tuvo la Iglesia: los del cielo de arriba no duermen, siempre asistiendo en la presencia de Dios, y sin perderla sirven a todos los demas coros, la santa Madre siempre andaba en la presencia de Dios, y sin perderla, seruia a la Iglesia en quanto podia.

Dixo san Iuan en su Apocalipsi, que aquellos quatro animales misteriosos que asistiã delante del trono de Dios estauan. *In medio sedis, & in circuitu sedis.*

Gran dificultad me haze este lugar, si estauan en medio del trono de Dios, como en esse mismo tiempo estauan en cōtorno del trono? vna cosa no puede estar en vn mismo tiempo en el punto fixo, y en la circunferencia, pues como dize S.

Interlin. *Iuã: Et in medio eius, & in circuitu eius quatuor animalia plenis oculis ante, & retro.*  
 Apoc. ca. 4.

La glosa interlineal dize,

que por estos quatro ànir a les se entienden los fundadores, o fundadoras de las Religiones, Prelados, o Preladas: *Id est de aiti. & exemplationi celestium, & accipientes curam vel recordationem de subditis:* en lo natural no se compadece estar vna cosa en el punto fixo, y andar en contorno de la circunferencia: pero hablando moralmente, o espiritualmente aquellas almas que estan en medio del trono de Dios quiero reduzir que andan siempre en la presencia de Dios: estas son las que buelan en seruicio de Dios, y lo rodean todo: tal era nuestra santa Madre, q̄ sin perder la presencia de Dios buelaua en seruicio de Dios, como Serafin feruorizando a todos.

Los Serafines no duermen, reciben las reuelaciones de Dios, y ellos reuelan a todos los demas Coros, y en cierto modo parece, que los aconseja, así este Serafin de la santa Madre Teresa de Iesus, como siempre viuo, vnida con Dios, Dios la reuelaua a ella, y ella reuelaua a los demas Coros del cielo & acá baxo, y sãtamente amonestaua, se pudiesse en execucion la voluntad

Vides. Greg. *Narratio. 2. in Pascha.*

## In solemnitate sanctæ

luntad de Dios, y ha sido de tanta importancia sus consejos a la Iglesia de Dios; que con ellos ha hecho muy faciles de llevar los preceptos de Christo; los tres votos: la penitencia ha hecho facil la oracion, la mortificacion, el no comer carne; el viuir en perpetua clausura, porq̃ los consejos hazen faciles los preceptos. Y assi es mas facil d̃ guardar la ley de Dios en las religiones; que en el mundo, por las constituciones, y muchos consejos con que se gouernan, que los consejos hazen faciles los preceptos. Si una azemila lleuasse catorze arrobas, y la echassen de sobrecarga otras seis, o ocho arrobas, iria rebentando: pues que remedio, para que ambas cargas las lleue bien a plazer, y sin trabajo, ponganselas en vn carro, y al carro ponganle vnas ruedas, y tirado la azemila del carro, las ruedas seran parte para aligerar la carga, y para que no la sienta. En los Religiosos, y Religiosas, sobre la carga de los preceptos de la ley de Dios, se junta otra sobrecarga, tres votos no comer carne, dormir en vn xergon, no traer lienço, vestir cilicio, siem-

pre en clausura, siempre en oracion: o que grande carga! no es, si ay ruedas de consejos, que los consejos hazen faciles los preceptos. Quien viesse en vna naue, despues de muy cargada, que no puede llevar mas, entrar tanta machina de velas, y no supiesse de navegacion diria. Sacaldas fuera; que embaraçan: no lo entendeis: estas velas han de aligerar esta naue, y llevarla por el aire como vn rayo. Assi en la nauezita del alma, cargada de preceptos, los consejos con las velas que la aligeran, y la hazen ir bolando en seruicio de Dios, son como las plumas en las aues, que no les pesan, antes las leuantan en alto, y las hazen ligeras. Esto parece que quiso dezir Esaias en aquellas palabras *Qui autem sperant in Domino, mutabunt fortitudinem, assument pennas sicut aquila, current, & non laborabunt: ambulabunt, & non deficiet.* Los que esperan en el Señor, mudarán su fortaleza, naceránles plumas nuevas de santos consejos, para bolar a mayor perfeccion: correrán, y no se cansarán. San Geronimo, que bolarán de vna virtud en otra: porque

Los consejos hazen faciles los preceptos, y mas los de la S. M.

Similitudo

Similitudo

Isai. cō 40

S. Hiero. in hunc locū

que los consejos hazen faciles los preceptos, y estas son las dos vestiduras con que aquella muger fuerte vestia la gente de su familia: *Omnes domestici eius vestiti sunt duplicibus*, de preceptos, y cōsejos. Asi lo in-

*Prov. 31.*

*cl. ordin.*

finua la glossa Ordinaria: *Id est, virtutibus intellectualibus,*

*bus, & moralibus, quae sunt vestes animae.* O santa Madre Teresa de Iesus! que de consejos dexaste en tu libro a tus hijas, y hijos, y a todos los estados, con los quales facilitas la virtud, y hazes faciles de guardar los preceptos de Christo.

DISCURSO II.

Que el Turco, Caluino, y Lutero andavan a porfia con la santa Madre ellos por varias, y diuersas partes derribando la Iglesia, y la santa Madre leuantandola.

QUE mas dize S. Dionisio de los Serafines, que todos estan como con lamparas encendidas, alumbriendo a los demas Coros: tambien los Serafines de acá baxo todos estan con lámparas encendidas alumbriendo a los demas estados. Por las lámparas entiende Hugo las obras: *Id est opera, quae secundum continentiam, vel conscientiam fiunt.* Lo mismo dize la glossa Interlinea: Pero mas a nuestro proposito Nicolas de Lira: *Lampades istae sunt opera vitae contemplatiuae, quae sunt bona de genere.* Si las obras de la vida contē-

*Hugo Car. in Mat. 25*

*Glos. Interl. Nic. de Lira*

platiua, son lámparas: o q lámpara la desta preciosa Virgen tan bella, y como alumbra la Iglesia con los escritos de su alta; y leuantada oraciō! Y podemos dezir, q la S. Madre alumbra la Iglesia con muchas lámparas, por q cada monasterio de los q fundò es vna lámpara. Llamaron los Antiguos al Sol: *Sol ceteri man<sup>o</sup>*, Sol por ciē manos porq deziā, q todos aquellos rayos erā manos con q obraua en el mundo: con las vnas, dezian, produzia el oro: con otras la plata: vnas empleua en producir mieses; otras arboles: con vnas

El Sol tiene cien manos.

## In solemnitate sanctæ

La santa  
Madre es  
Sol de ciẽ  
manos.

vnas ayudaua a los hom-  
bres, con otra fauorecia  
los animales: assi esta pre-  
ciosissima Virgen fue vn  
Sol de cien manos. Porque  
como pudiera dexar he-  
chas tan lustrosas hazien-  
das en la Iglesia de Dios, si-  
no tuuiera ciẽ manos: vnas  
empleaua en aumentar el  
oro de la caridad: otras la  
plata de la virginidad. Con  
vnas fundaua monasterios  
para Religiosas, con otras  
para Religiosos: vnas leuan-  
taua en la oracion a Dios,  
otras traia ocupadas en la  
vida actiua: *Sol cẽti manus.*  
O valiente muger! O Sol  
de la Iglesia, que en seruicio  
de Dios trabajaste con ciẽ  
manos!

Isai. 30.

Dixo Isaias: *Et eris lux  
Luna sicut lux Solis, & lux  
Solis erit septupliciter, sicut  
lux septem dierũ in die illa.*

Que al fin del mundo el  
Sol; dará siete vezes mas  
luz que dá agora: Pues sepa-  
mos que disposiciones hará  
para dar siete vezes mas

Apoc. 1. 6.

Apocalipsi: *Et sol factus est  
niger tanquam saccus cilici-  
nus.* Que el Sol por auer alũ-  
brado a los pecadores, te-  
miẽdo el juiziose pōdra vn  
saco d' xerga, como deseoso  
de hazer penitẽcia, y cō esso

luzirá siete vezes mas. Assi  
este Sol de la santa Madre  
veinte y siete años que estu-  
uo en la Encarnacion, fue  
siempre vn Sol; pero quan-  
do se descalçò, y se vistio vn  
saco de xerga para fundar:  
aqui fue donde dio siete ve-  
zes mas luz este Sol: que co-  
mo la leuãtò Dios para que  
reparasse las ruinas de Lu-  
tero, y Caluino, quiso el Sol  
de justicia darla innumera-  
bles faouores. El dia que el  
Turco ganò a Chipre, y to-  
mò la ciudad famosa de Fa-  
magusta: este dia tomò  
possession la santa Madre  
del monasterio de san Io-  
seph de Auila, que si el Tur-  
co por aquella parte derri-  
ba la Iglesia, y Lutero, y  
Caluino por la suya: quiere  
Dios, que la santa Madre le  
uante, y repare esos portil-  
los, y haga gẽte para el cie-  
lo, y traiga gente a Dios,  
que llegan ya los monaste-  
rios a Persia, y a las Indias.  
Parece que andauan a por-  
fia el Turco, Caluino, y Lu-  
tero: ellos derribãdo la Igle-  
sia, y la santa Madre reparã-  
dola: y assi la quadran muy  
bien aquellas palabras de  
Isaias: *Et tu uocaberis a dif-  
ficator sapiũ.* Llamote santa  
Madre, reparadora de los  
portillos de la Iglesia. O

La S. M.  
es. Sol ves-  
tido de  
xerga.

audi-

auditorio Christiano, si que-  
reis hazer a Dios vn gran  
seruicio, formad vn gran  
concepto de la santidad de  
la santa Madre.

generacion: y esso suceden  
aquellas palabras de Elie: *Ester. x.*  
*Conate sunt delere nomen Iu-*  
*deorum.* Procurauan bor-  
rar, y acabar la generacion  
de los Indios. Assi declara  
este lugar el Cartusiano: *Id* *Cartusius in*  
*est vitam, & nomen Iudeo-* *hunc locū.*  
*rum, & omnino extinguere.*  
Pues aora se entēderá el lu-  
gar: *Dabo et nomen melius*  
*à filijs & filiabus.* Yo la da-  
rè a la Virgen vna genera-  
ció mejor que de hijos, y de  
hijas. Si la santa Madre se  
casara por esos hijos, y  
hijas, q̄ pudiera tener, dize  
Dios: Yo la darè, q̄ sea ma-  
dre d̄ mejores hijas, y hijos  
espirituales: *Nomē sempiter-*  
*num dabo eis.* Yo la dare ge-  
neracion eterna, es dezir,  
siempre cō su espíritu, con  
los documentos que dexò,  
con sus oraciones estara en-  
gendrando hijos, y hijas  
para Dios, hasta la fin del  
mūdo: dōde nuestra Vulga-  
ra dize: *Vox sāguinis fratris* *Gen. c. 4.*  
*tui clamat ad me de terra. S.*  
Ambrosio lee del plural: *S. Amb.*  
*Clamant ad me de terra.* Y el *lib de Para*  
Caldeo dize: *Generaciones, diso Trans-*  
*qua futuri erāt succedere de-* *lat. Chald.*  
*fratre tuo clamant ad me de*  
*terra.* En aquella sangre, no  
solo dan voces los hijos que  
pudo tener Abel, sino las  
generaciones, y d̄ todos pe-  
dian

*Proverb. 31*  
*Rabbi Abē*  
*Sarra.*

Aquellas palabras de los  
Prouerbios: *Mulierem for-*  
*tem quis inueniet?* Rabi Abē  
cerra leyò: *Mulierem opum.*  
Vna muger de riquezas,  
vna Esposa tan grāgera que  
sepa ḡ āgear para su Esposo  
Christo muchas almas don-  
de se hallará. Esta fue la san-  
ta Madre, que tātas hijas, y  
hijos crio para Dios. Dixo  
Esaias: *Nō dicat Eunuchus*  
*ecce ego lignū aridū. Qui ab ec-*  
*ce dicit Dominus: Eunuchus qui*  
*custodierint Sabbatha mea*  
*& elegerint, que ego volui,*  
*& tenuerint fœdus meū: da-*  
*bo eis in domo mea, & in mu-*  
*ris meis locum, & nomen me-*  
*lius à filijs, & filiabus nomen*  
*sempiternum dabo eis, quod*

*Ma. c. 56.*

*S. Hiero. in*  
*hunc locum*

Entre las exposi-  
ciones que dá el glorioso  
P. S. Geronimo a este lugar  
vna es declararle de las vjr-  
gines. No diga la Virgē soy  
leño seco, sin fruto, que yo  
la darè en mi casa vn nom-  
bre mejor que de hijos, y de  
hijas. Este lugar parece pro-  
fecia de la santa Madre, y cō-  
siste la inteligencia del en-  
saber, q̄ *Nomen*, en la sagra-  
da Escritura es lo mismo, q̄

In solemnitate sancte

La S. M. degollò los hijos que pudo tener con el voto q hizo de virginidad.

dian justicia. Así ni más ni menos la santa Madre con el voto de la virginidad: degollò todos los hijos que podía tener, y hijas para llevar adelante la ilustre casa de los Cepedas, y Aumadas. Pues estos hijos dauan vozes, quando hazia el voto de virginidad, q pudiendo ser madre, quiso ser virgen esteril. Dize Dios pues en lugar de estos hijos, y hijas, yo la darè a mi esposa: *Nomen melius a se ij, & filabus.* Generacion mejor que de estos hijos, y hijas, q serà de muchos hijos, y hijas espirituales. Estas son las riquezas que grangedò para su Esposo, estas sus obras, esta su lampara. O Virgen prudentissima! o Serafin de mi alma! que son tales tus obras, que parece q hazen culpables las vidas de quien las contempla.

El libro de la s. M. reliquia preciosa.

O que lampara su libro, o reliquia preciosa en la Iglesia de Dios, que tantas almas ha encaminado para el cielo; quantos pecadores por leer en ti, se conuertieron a Dios, quantos justos se feruorizaron, para mas servirle. O libro que arrojas llamas de fuego para encender en caridad a los tibios. O libro d' altissima Teo

logia mitica! O Zaragocanos deuotos, si quereis ser santos, cursad mucho en esta escuela de perfeccion de este libro, que tiene virtud de mudar costumbres, reformar vicios, encender los deseos, esciarecer los entendiètos, entèrnecer la voluntad, engendra temor, alienta la esperança. Quien podra ponderar el amor q a los Sacramentos tuos? sus ayunos, sus vigilia, sus cilicios, los actos de martirio que hazia tan feruorosos, su esperança tan puesta siempre en Dios? Mejor serà callar, que auergarme en el abismo de tan heroicas obras, y leuantadas vittudes esta es la lampara desta virgen.

Pero lo que me admira, que llegando a la muerte con tantas obras, todas ellas hechas tã en seruicio d' la Iglesia, tã auientadores de la gloria de Dios: en su muerte este blãquissimo cisne cantasse tan tristemente, porque repitia muchas vezes aquellas palabras, àtes de dar el espiritu a Dios: *Ne proieciat me a facie tua. & Spiritu sanctu tuu ne auferas a me,* y luego: *Sacrificiu Deo spiritus contritatus cor contritum, & humiliatum Deus non despicies:*

Ps. lxxv.

Que

Que quieren dezir, sacrificio agradable es para Dios el espíritu atribuido. Señor no desechéis el corazón contrito, y humillado. No me echéis de tu presencia, y no apartes de mi tu santo espíritu. Que tenéis, Virgen gloriosa? quien ha seruido tanto a Dios, acrecentando la Iglesia, con tantas hijas, y hijos, teniendo por tantos años conuersacion con su Magestad, quien ha tenido la Fè tan viuua, la Esperança tan loçana, la Caridad, y amor de Serafin, tã llena de gracias, de dones, de virtudes, altas reuelaciones: repetis tantas vezes, no me echéis de tu presencia? O pueblo Christiano, abre los ojos, y echa de ver en este tranficio lo que es muerte, y quitos temores deue decer car a vn alma! Christo N. S. en la instituciõ del santissimo Sacramento, q es memorial de su passion, ensayò su muerte, y con todo esso la temio en el huerto, y en la Cruz se quexò al Padre, q

Luc. 6. 23.

le dexaua solo: *Ut quid dereliquisti me?* q dezis solo Señor? essa alma no està vnida cõ vnõ hypostatica al Verbo? y el Verbo no està recibiendo siempre ser del Padre? y ya que no pudistes te-

ner a la cabecera de la cama vuestra Madre al tiempo del morir, por lo menos no la tuuistes al pie de la Cruz? Pues como dezis que os dexaron solo? Quisõ enseñarnos, que amarga es aquella hora, y que delamparada, y sola le parecerá a las santos, para que no nos descaidemos.

Es hora de tan grandes temores la de la muerte, que la Madre de Dios tãbien la temio: porque refiere San Militõ, que cercana ya a la muerte, el Archangel san Gabriel la traxo vna palma y la confortò mucho diziendola, que ya auia llegadõ la hora en que la aguardaua la santissima Trinidad con toda su Corte, para hazerla vn gran recibimiento, como a tan gran Reyna se deuia. Dize este santo, que dixo la Madre de Dios al Archangel estas palabras, antes que le despidiesse della: *Rogo vt mittas super me benedictionem tuam: vt nulla potestas inferni occurrat mihi in illa hora, qua anima mea egressa fuerit de corpore, & ne videã Principetenebrarũ.* Ruegote Angel sãto, q me destribendiciõ para q en la hora de mi muerte, no vea yo al Principe de las tinie-

S. Milton  
Episcopus.  
Sardenen.  
de Transitu  
virg. Maria  
Bibl. PP.  
tomo.

Temio la  
Madre de  
Dios en  
la muerte.

## In solemnitate sancte

bla. El Angel la confortò, y dixo: Señora, vos auéis de bendezir a todos, sois la Madre de Dios, y Reyna del cielo, concebida sin culpa original, ni el demonio se atreuerá, ni Dios le dará tal licencia. Con esto se despidio, y estãdo ya cercana al trãnsito, rodeada de todos los Apóstoles, dize este santo, que hablando con todos la Madre de Dios, dixo: *Nunc ergo deprecor vos, ut sine intermissione omnes unanimiter vigilemus, usque in illam horam, qua Dominus uenturus est, & ego de corpore hoc sum recessura.* Hijos no os descuideis vn punto, q̄ me llego al trãnsito: velad hasta que mi alma salga de mi cuerpo. O santo Dios, y que terrible hora deue ser esta: pues Christo y su Madre la temieron: y la bienaventurada Esposa suya Teresa de Iesus.

*s. Velstor. Vbi supra.*

**Nota:**

**3. Reg. 6. 17.**

Vna planta de la terribilidad de la hora de la muerte, quiso Dios que nos quedasse en aq̄l desafio de Dauid con el Gigante, para que a todos nos ponga asombro, y pãsmo, y viamos con cuydado Quando Dauid salio desafiado cõ el Gigante, dize la Escritura, que echò cinco piedras Dauid

en su çurron: *Elegit sibi quinque limpidissimos lapides de torrente, & misit eos in peram pastorem.* Escogio cinco piedras, y echòlas en su çurron, como municion para vencer su enemigo. Lo que admira en este caso es, que Dauid tuuo reuelacion de que le auia de matar, y salir con vitoria: assi *Nicol de Lyra* dize el sapientissimo *Lyra in hunc locum.* *Ex hoc patet quod super hoc diuinam reuelatione habuerat, quia futurum contingens certitudinaliter prænuntiavit.* Tuuo reuelacion de como auia de suceder el desafio. El Abulense dize, *Abulen. in hunc locum.* que los Hebreos siempre tuuieron por milagrosa esta vitoria: *Dicunt Hebraei, quod hoc fuit factum miraculose.* Buelue a dezir, q̄ el mismo Dios fue su padrino, y que le borneò la honda, y endereçò la piedra cõ tanta fuerça, que con lleuar el Gigante vn capazete azorado sobre la frête le passò la piedra, y le derribò: *Nam Deus direxit lapidem contra Philistaum, & penetrauit superiorem armaturam eius.* Ahora pues vamos al rigor del concepto. Bien sabia Dauid, q̄ cõ la primera piedra le auia de matar, pues tuuo reuelacion del caso y con:

*Abulens. Vbi supra.*

y cō la primera le matò, como lo dize el Texto: *Et misit manū suam in perā, tulitque unū lapidē, & funda eiecit, & circumducens percussit Philistāū in frōte, & infixus est lapis in frōte eius, & cecidit in faciē super terrā.* Pues si con la primera le auia de matar, para q̄ echò cinco piedras? No fuerō sobradas las quatro? No: quiē va desafiado, va a morir. Preguntadle a vn hombre q̄ sale desafiado al campo: dōde va? Y os dira: voime a matar con fulano. Pues como iua Dauid desafiado, iua a morir, iua a matarse con el Gigante; y quien va a morir no ha d̄ llevar tasadas las piedras para derribar su enemigo, q̄ es hora esp̄to la aquella. Reuelaciō tuuo Dauid de que auia de salir vitorioso, y q̄ cō vna piedra le auia de matar: pero no se asegura, por ser tan terrible hora la de la muerte, echò cinco piedras, en el çurron, enseñando a todos, que aunque tuuiesen reuelacion, que con la vltima confessiō, y comunion auian de derribar al demonio a la hora de la muerte, no os auéis de fiar desso, sino cōfesar, y comulgar muchas vezes: q̄ todo es echar piedras en el çurron, para

mas assegurar la vitoria. El gr̄a P. S. Agustín dize: *N. S. Aug. jero mo se falsā spe circumueniat, 38. quia Christiani nomini nō facit sola dignitas Christiani: nihil prodest, quòd aliquis Christianus vocetur in nomine, si hoc non ostendit in opere.* No se saluará con soy Christiano, si le faltá obras en aquella hora. Teme Christo, teme la Madre de Dios en la muerte, Christo la misma santidad, la Madre de Dios mas santa q̄ todos los S̄tos, teme la S. M. Teresa de Iesus, alubrandose en aquella hora con tã resplandeciēte lápara, como fueron sus obras, y teniēdo a la cabeçera de su cama diez mil Martires; è innumerables Angeles; y lo que mas es a Christo N. S. que huuo Religiosas que vieron todo esto, y se presume, q̄ no la faltò la Virgē N. S. y el glorioso S. Ioseph, que tanto la fauorecierō en vida, y cō todo esfotemio. Otrãce terrible el de la muerte! o mūdo lleno de engaños, q̄ mejor te llamara oluido de la muerte! Que hazeis, Christianos? quiē os encanta, para q̄ no seais muy perfetos, y jūteis muchas obras para esta hora? Dios os abra los ojos por su amor, y os alumbre.

DISCURSO III.

Que tenemos vn Dios que sabe suplir faltas de obra, pero no faltas de amor, principalmente a la hora de la muerte.

Lo tercero que dize san Dionisio de los Serafines, que se estan abrasando en caridad; que es el azeite de sus lamparas; los Serafines del cielo de acá baxo, que son las virgines prudentes: tambien el amor, y caridad es el azeite de sus lamparas; q̄aunq̄ por este azeite, Chriostomo, y Eutimio, Teofilato, y san Ambrosio, entienden la limosna. San Agustín, san Gregorio Magno, y Beda dizen, que este azeite significa la buena intencion. Origenes, san Hilario, el Autor del Imperfecto, san Iuan Damasceno entienden por este azeite, las buenas obras. Hugo Cardenal dize, que por este azeite se entiēde la caridad, y el amor de Dios: *Oleum significat caritatem, que est super omnes virtutes.* Si por el azeite hemos de entender la caridad, figuiēdo a Hugo. O Virgen prudentissima santa Madre Teresa de Iesus, y que de azei-

te tuuiste de apercibo para sustentar, y cebar la lampara de tus obras! Quien podrá ponderar la caridad, y el amor deste Serafin: pues como si lo fuera, siempre se estaua abrasando en amor de Dios, y como los Serafines dize san Dionisio, procuran leuantar, y atraer a si todos los Angeles, para que se abrasen en aquella caridad, y amor de Dios, en que ellos se abrasan: *Inferiora agmina ad sui similitudinem potentissime subebat, illa veluti incedentes atque ad similiem feruoris gratiam excusitantes.* Así este Serafin de la santa Madre, procuraua a todos arrebatarlos con la energia de sus razones, deseosa de que se abrasassen en aquel amor de Dios, en que ella se abrasaua. Dondé nuestra Vulgata dize: *Lampades eius, lampades ignis atque flammarum,* leyò San Teodoreto: *Scintillae eius, scintillae ignis.* Las centellas del amor de Dios

S. Chrysol.  
Euthim.  
Theophil.  
S. Ambr.  
S. August.  
S. Gregor.  
Magn.  
Beda.  
Origenes.  
S. Hilar.  
Anctor. im  
perfecto.  
S. Iuan.  
Damasco.  
Hug. Car.  
in Mat. 25

S. Dionys.  
ubi supra

Cant. c. 8.

S. Theod. in  
huc locum

S. Amb. in  
in huc locu

Dios son de fuego. S. Ambrosio leyò: *Ala eius, ala ignis, quia vera charitas habet alas.* Las alas de la caridad son de fuego, porque la verdadera caridad tiene alas. Pues si lo juntamos todo vendra el amor perfecto de Dios a tener alas, y a arrojar de si centellas viuas: tal fue el amor de la santa Madre cõ las alas q̄ bolaua de vna ciudad en otra, despidiendo tales centellas, q̄ abrasaua los coraçones de quantos la comunicauan, y como el fuego estã siempre con aquella actiuidad, sin poder sossegar, siempre levantando llamas: assi esta Virgen prudentissima, como toda ella era vna llama de amor de Dios, era Virgen que no dormia, como lo dixo Giliberto: *Amantis anxietas illã dormire non sinit, somnolentiam excutit, vigilias inducit.* Las ansias del que ama mucho no da lugar al sueño, todo es velar en seruicio de Dios.

Gilib. Abb.  
ser. 2. in  
Cant.

Quiero deziros vn punto moral, acerca del cuidado q̄ aueis de tener en tener de repente este azeite del amor de Dios, q̄ sino os haze temblar lo q̄ os dixere, no sois Christianos, estad conmigo. Tenemos vn Dios, q̄

suple faltas de obras: pero no faltas de amor, principalmente a la hora de la muerte, Pregunto, como el Esposo desta parabola tardaua tanto en venir a celebrar los desposorios? que dize el Evangelista: *Moram autem faciente Sponso.* No es propio de desposados tomar la posta, y si pudierã tomar alas para venirse a desposar, lo hizieran: Como este tardaua tanto? Yo os lo dire, porque cinco virgines no tenian azeite, que significa el amor, y faltas de amor de Dios a la hora de la muerte no las suple, y assi se detenia deseoso de que se apercibiesen de azeite. Ya hallamos en los Euangelistas, que aya suplido faltas de vino en las bodas de Canã, y faltas de pan en el desierto: pero faltas de azeite, no se halla que Dios las aya querido suplir. El vino, y el pan es para de dia, y el azeite es para de noche, y falta de caridad significada en el azeite, Dios no la suple en la noche escura de la muerte al que muere sin ella. Prouemos esta verdad con vn lugar de san Mateo. Quando aquel padre de familias salio a buscar obreros para su viña salio la prime-

Tenemos vn Dios q̄ suple faltas de obras, pero no faltas de amor.

S. Matt. 25.

S. Ioan. c. 2.

S. Ioan. c. 6.

S. Mat. c. 20.

ra vez al rōper del alua; y concertose cō ellos por vn tātō: boluio a salir a la hora de Tercia, y Sexta, y lleuò mas obreros, prometiēdo les premio: salio vltimamēte al poner del sol, y vio vna gente ociosa, dixoles si querian yr a trabajar a su viña, dixerō q̄ si, y sin concertarse cō ellos ni prometerles nada, fuerō ala viña. Af ilo dice S. Chrysostomo q̄ cō estos vltimos no huuo cōcierto: *Cū istis non fecit pactū, quia tantū paratum est retribuere: quātū meritarij recipere nō sperabāt.* Y del mismo texto se colige: Vease el Euāgelista S. Mateo, q̄ allí se ve a q̄cō los vltimos no huuo cōcierto, ni los prometio nada. Puesto el Sol, llamaron a recoger, mādò el Padre de familias q̄ comēçasse suprocurador por los q̄ auia ydo los vltimos, y q̄ les diesse tātō como a los primeros. Quien le dixera Mirad, Señor, q̄ no tienē obras, q̄ no hā dado dos açadonadas en la viña. Es verdad, q̄ no tienen obra, pero tienen amor, q̄ por amor vinieron a mi viña, sin prometerles nada: y yo soy vn Dios q̄ suple faltas de obras como aya amor. El buē ladrō sin obras

S. Chrysostomus  
in expositio  
ne parabo-  
lae.

ibi supra.

llegò a la muerte, q̄ nō la auia hecho en su vida, segun se presume: pero tuuo amor y Christo suple la falta de obras donde ay amor, y no suple amor aunque aya mas obras. Demos caso que vn hombre por espacio de cinquenta años huiesse hecho muchas obras buenas, frequentando los Sacramentos, ayunando, dando limosnas, &c. Este en la muerte fue tan desgraciado, q̄ se hallò en pecado mortal, sin caridad, y amor de Dios: no le salvarà las obras de la vida passada por quātō le falta la caridad, y esta caridad q̄ es el azeite de las virgines, Dios no la suple, y a supliò la falta del vino en las bodas, en el desierto la falta del pan: pero faltas de azeite, faltas de amor, y mas estando en juicio; esta falta no os la han de suplir: tened azeite de repuesto de caridad, para q̄ venga el Esposo. Pues q̄ gloria tendra esta prudentissima virgen, q̄ en la muerte se hallò con tantas obras, y q̄ se presume q̄ la vino a acabar vn impetu de amor de Dios.

Tres razones hallo yo entre otras muchas, lasquales acrecentaron tanto este amor de la santa madre. La

primera, que no salia de la bodega del amor del Esposo. *Introduxit me.* (dixo la Esposa) *In cella vinaria.* Pudo dezir la santa Madre estas palabras cō mucha verdad, porq̄ si por esta bodegā del amor entendemos con Plinio Carpacio el santissimo Sacramento de altar, quiē le recibia los mas dias bien dentro estaua de la bodega del amor: vn Dōctor moderno por esta bodega entien- de la contēplacion: *Isaque domus vini, est studiū contem- plationis.* El yr y venir a la oracion y contēplacion: segun esto esta santa Virgen siempre estaua dentro de la bodega del amor, embria- gandose con mas licencia q̄ las demas esposas de Chris- to, q̄ a las demas en la bode- ga del amor, dan las a pro- uar qual, o qual vino: pero a la santa Madre Teresa de todos los vinos, aqui gustō del amor q̄ a Dios trino y vno se ha de tener, al Ver- bo en particular, porq̄ en- carnō, al Espiritu santo, de quien ella fue tan deuota; del amor q̄ a la santa huma- nidad se ha de tener, y de to- dos los demas amores, y vie- ne muy a proposito de la S. Madre la version de San- tes Pagnino: *Introduxit me*

*in domū vini, & vexillū eius super me amor.* Entrōme en casa del vino, y leuantō sob- bre mi la vādera del amor, como vn Capitā q̄ dize: No me mate Dios hasta q̄ pon- ga esta vādera sobre la mas alta almena de aquel casti- llo, o fuerça: así Dios sobre la mas alta virgen, que en aquellos tiempos se halla- ua, en purezā, y santidad, puso la vādera del amor.

La segunda razon, porq̄ el amor desta preciosa vir- gen Teresa, fue tan grande, es esta: Importa mucho q̄ los vasos sean grandes, para q̄ hagan buen vino: vna cu- ba muy grande haze lindo vino, y no se auinagra: en vn vaso, o cubo pequēño lo cō facilidad se auinagra. Tenia la santa Madre tan defahogado coraçō, de tan grān capacidad, q̄ hazia lin- do vino de amor, no se au- nagraua, q̄ la razon de au- nagrarse el amor de Dios en muchos coraçones, es porq̄ son muy estrechos: ay lugar que lo diga? si, David: *Quoniam inflāmatum est cor meū, ergo ad nihilū redactus sum.* La original dize: *Ac- cessit cor meū, & ad nihilū redactus sum.* Quādo mi coraçō se auia de inflamar en el amor de Dios, por ser

Peso Chris- to en la S. Madre la vādera del amor.

psalm.

ruin

Canticos 2.

Phil Carph. in huc locū. Esilio. FP. 20. 1.

Mich. Gisle.

A las. Ma- dre la fran- queō Chri- sto todos los amo- res.

Trasl. Sact. Pagnino.

## In solemnitate sanctæ

ruin, y pequeño muchas vezes se auinagra en el amor de Dios. O coraçon valiente el de la santa Madre que por serlo tãto, y detan gran capacidad nunca se le auinagrò el vino del amor.

La S.M. la mas espejada virgen de la Iglesia.

La tercera razon, importa mucho para que el vino sea precioso, la limpieza de las cubas dõde se hade guardar, nunca el vino es precioso, quando no se trata con gran limpieza. Crecio el amor en la Sãta Madre, que parecia de Serafin, por ser tan virgen, y tan alcanforada, que entre todas las virgenes que Christo tuuo por esposas: esta sobrefale en pureza, dize el Sabio en los Prouerbios: *Qui diligit cordis munditiam, habebit amicum Regem*: quien tiene vn coraçon limpio, y puro, tendra por amigo al Rey de la gloria, los Serenta dizen: *Diligit Dñs sancta corda, accepti autem sunt & omnes immaculati*. Todos los q̄son muy puros, le son muy acceptos a Dios, quien tuuo tan de su mano al Rey del cielo como la santa Madre? quiẽ fue tan accepta a su Magestad? luego esta estrecha amistad entre Dios y ella, nãcia de la gran pureza de la santa, q̄ nũca Dios tiene es

Prov. ca. 22

tiestas amistades, sino con los q̄son muy puros, y cuidadosos en guardar pureza.

Con este azeyte se vngia esta braua luchadora, para salir con vitoria contra tantas contradiciones, y persecuciones como tuuo. Dixo San Pedro Crisologo: *Amor impenetrabilis est lorica, respuit iacula, gladios excutit, periculis insultat, mortẽ ridet, si amor est, vincit omnia*. Es el verdadero amor vn arnes trãçado, resiste las saetas de las persecuciones rechaza, y sacude, arrojãdo de si los arpones q̄ le tiran, alegrase en los peligros, burlese de la muerte, en cõclusion dize el santo: si es verdadero amor todo lo vèce. Tal fue el amor de la santa Madre, vn arnes trançado con que se armaua para entrar en cãpo cõ tantos enemigos, confiado nuestro Dios, y Señor de que su Esposa estaua muy bien pertrechada con este amor la tirò tãtos tiros arrojadizos, y la labrò de su mano: esta es la diferẽcia q̄ ay de los Serafines, q̄ los plateros vazian a los q̄ labrã de martillo, q̄ el Serafin vaziado como no tiene hechura vale poco, el Serafin que se labra a golpe de martillo, vale mucho

S. Pet. Cris.

En quedand sin madre esta santa Virgen menço a tener trabajos.

por la hechura : pues que si vn primo platero gastasse en la hechura de vn Serafin cinquenta años de trabajo y juntemos a esto, que para q̄ valga mas por la hechura mete cada dia nuevos oficiales que labren en el. Los Serafines del cielo no tienen hechura, son vaziadados, vaziaronse de vanidad, y soberuia, y quedaron Serafines: pero la fantz madre es Serafin labrado agolpe de martillo: y con ser Dios el que le labró (tan primo artifice) gastò cinquenta años en labrar, y trabajar en este Serafin, y no se contentò con esto, sino q̄ metio oficiales de criaturas de la tierra que todas labrauan, y martillauan en ella, y así me atreub a dezir, que vale mas por la hechura este Serafin de la santa Madre, que muchos Angeles del cielo.

Este azeite desta Virgen prudente, y este amor también se estedia al proximo, a aquellas palabras d̄ la esposa, q̄ la introduze el Espiritusanto, enferma de puro enamorada : *Fulcite me floribus, stipate me malis; quia amore languo.* Varias exposiciones dā los Santos deste lugar en razón de averiguar, que flores, y que mançanas

Cant. 2.

eran estas que pedia la Esposa para curar su dolencia de amor. San Bernardo dize declarandole de la Iglesia, que aqui en estas mançanas pide los misterios de la passion, y en las flores el de la Resurreccion. Giliberto da dos sentidos, dize, que por las flores desea la Iglesia los q̄ comiençan a seruir a Dios, en las mançanas los aprouechados. El segundo, en las flores pide Fè, y en las mançanas obras. Yo quiero dar vna exposicion, por poner algo de mi casa, declarandole el sentido moral de vna alma muy enamorada d̄ Christo, como viuia siempre la santa Madre; que flores, q̄ mançanas son estas que pide para su aliuio en la ausencia de su Esposo? yo digo q̄ en estas flores pedia los retratos de su Esposo, para consolarse cõ ellos. Vna esposa muy enamorada en ausencia del esposo, quando le afflige el amor, dà voces: O la donzella de mi casa dadme el retrato de mi esposo: tomale en lamano, y cõ el entretiene el deseo, házele traer patojos a la esperança, q̄ por dilatarse tanto la atormenta, al fin descansa cõ el retrato. Los retratos de Christo

S. Bernard. tractatu de Deo diligendo.

Gilib. abb. in huc locu apud Bernard. vide serm. in Cantica.

## In solemnitate sancte

to N. S. fueron las flores, y  
**Cantico. 2.** las mançanas, su Magestad  
se cõparò a flor. *Ego flos cã-  
pi, & liliũ conuallitũ.* Y asì  
todas las floreserã retratos  
de Christo, y ni mas, ni me-  
**Canticor. Vb supra.** nos las mançanas, porq̃ la  
Esposa le via retratado en  
las mançanas, quando de-  
zia: *Sicut malus inter ligna  
Syluarũ, sic amicus meus in-  
ter filios.* Pues viendo se en-  
ferma de amor, por estar au-  
sente el Esposo, dezia: *Fulci-  
te me florib⁹ stipate me malis.*  
Fue como pedir los retra-  
tos, q̃ representaron a su Es-  
poso, para cõsolarse cõ ellos  
en su ausècia, y digamos lo  
q̃ dize Aponio sobre este lu-  
gar, con q̃ quedarã cabal el  
concepto, q̃ estas flores sig-  
nifican las virgenes, y estas  
mãçanas los Sacerdotes. O  
q̃ a proposito viene esto de  
la santa Madre, que en cada  
vna de sus hijas via retrata-  
do a Christo N. S. y en ca-  
da vno de sus hijos los Pa-  
dres Descalços, via retrata-  
do a su Esposo Christo, y asì  
si el cõsuelo q̃ tenia en la do-  
lècia de amor que padecia  
por verse ausente del ama-  
do Esposo, era boluerse a los  
retratos de Christo, boluiẽ-  
dose a sus hijas, y a sus hijos  
pues q̃ si los via atribulados  
y afligidos, cõ q̃ caridad los

consolaua, y como se hazia  
todas las cosas con todos.

Concluyo con que este a-  
mor la enseñò lo mucho q̃  
supo: este fue su principal  
maestro, porq̃ no ay maef-  
tro como el amor. Vna go-  
londrina haze vn nido, que  
no le sabran hazer tambien  
quantos albañires ay, aunq̃  
mas primos sean: quiẽ ense-  
nò a esta golõdrina a hazer  
nidos? el amor q̃ tiene a sus  
hijos, q̃ es gran maestro el  
amor: asì dixo Christo N.  
S. *Spiritus Paraclytus quem s. Ioan. 14<sup>o</sup>  
ego mittã vobis à Patre, ille  
vos docebit omnia.* El os ense-  
narã todas las cosas: pues  
Christo no es la sabiduria  
del Padre? no es propio de  
Christo el enseñar? como  
lo atribuye al Espiritu san-  
to? porq̃ es amor, y en sien-  
do amor, es sobre todos los  
Maestros. Va Christo N. S.  
con los Discipulos al casti-  
llo de Emaus, y va los ense-  
nando por el camino, para  
q̃ lo conozcan, y no le cono-  
cen, y haziendo vn acto de  
amor de Dios, y del proxi-  
mo, en partir su pã cõ Chris-  
to, y allí le conocierõ: quiẽ  
los enseñò? vn acto de cari-  
dad q̃ hizieron les abriolos  
ojos, los enseñò, q̃ el amor  
es gran maestro. La santa  
Madre no tuuo otro maef-  
tro

Similitudo.

S. Aponius  
in hũc locũ.  
Bibl. PP.  
to. I. in  
Canto

S. Luc. 24.

stro fino fue el amor, y así la pintan con el Espíritu Santo al lado, que es su maestro: este es el azeite con que siempre estuuo apercebida esta prudentissima Virgen para entrar a celebrar bodas con Christo. Imetamos la, procurando tener mucho amor, considerando;

que tenemos vn Dios, que sabe suplir faltas de obras: pero no faltas de amor: este es el azeite con que hemos de aguardar al Esposo Christo a la hora de la muerte: este era el azeite que de re- puesto tenia nuestra santa Virgen.

(?)

*DISCURSO III.*

*Que quando mi Religion no tuuiera tantos, y tan innumerables martyres, y santos, estava muy autorizada con vna santa Doctora, auentajandose en esto a todas las demas Religiones.*

**O** Grandeza de mi Religion, auer salido della vna tan grande Santa, como es la esclarecida Virgē y Madre Teresa de Iesus. Veinte y siete años estuuo en la Encarnación de Auila, alli tomò el habito, alli se començò a criar para Dios, allivio a Christo atado a la columna, alli tuuo muchas, y muy altas reuelaciones. Muy autorizada está la Observancia de los Carmelitas con muchos santos que tiene martyres innumerables, que por ser cosa tan notoria no me quiero detener en esto; pero muy gran gloria es deste habito, y de la Observancia el auer cria-

do tal santa, es hija de la Observancia, y Madre de vna tan grande Religion, como es la de las madres, y Padres Descalços. Para el primer monasterio de Religiosas, que fue el de S. Ioseph de Auila, sacò quatro Religiosas de la Encarnación, y vna dellas hizo Priora de aquella casa, sacò despues otras muchas. Para dar principio a las casas de Religiosos, sacò la santa Madre de la Observancia Carmelita al P. F. Iuā de la Cruz y al P. F. Antonio de Iesus, que fueron los primeros Religiosos Descalços. De suerte que la santa Madre fundò sobre piedras de la Observancia

cia

## In solemnitate sancte

cia, y así todos somos vn Carmē, y todos estamos debaxo de vn amparo de la Madre de Dios del Carmē, y la S. Madre es vna visagra q̄ abraça, y traua ambas Religiones; y es muy cierto q̄ no quiere menos a la obseruancia q̄ la criò, q̄ a su Religion. Preguntais a vna niña pequeña a quien quiere mas a padre, o a madre, no la sacareis desta palabra, a padre, y a madre: ambos a dos quiero: si preguntásemos a la S. Madre, a quien quiere mas, a la Religión del Carmē de la Obseruancia, q̄ la criò veinte y siete años, o a su Religion, q̄ a fuerza de oraciones, y de fauores de Dios ha leuātado tā en provecho y utilidad de la Iglesia de Christo: respōderá, a ambas Religiones, quiero, y no la sacará de aqui. Pōgo vn simil q̄ cōcluya a todos. Vn cauallero de estos señores q̄ me oyē, demos caso q̄ el solar de su nobleza le tiene, o en Vizcaya, o en las Mōtañas (vna cata vieja antiquissima.) este cauallero leuanta en Zaragoza vnos palacios muy suntuosos; en q̄ ha gastado vna gran parte de su haziēda, porq̄ son muy vistosos, y ricos: pregūtalde a qual de las dos casas quie-

re mas a la solariega q̄ tiene en Vizcaya, o a las nueuas q̄ ha leuātado en el cofo de Zaragoza: Respōdera, q̄ en mucho estima las q̄ ha leuātado en Zaragoza, porq̄ le hā costado mucho: pero q̄ sin cōparacion ama mas, y estima en mas el solar de Vizcaya: aquel es toda su hōra, y nobleza, y la de sus passados, fuerā desto, q̄ allí le criaron sus padres, y q̄ es grāde el cariño q̄ le tiene. La S. Madre ha leuātado vna muy luzida Religión en lo q̄ es santidad, recogimiento, oración, penitencia; finalmēte cada vno de sus monasterios es vn paraíso de las delicias de Dios, dōde su Magestad descansa, grā Religión, muy estēdida, y amada de la S. Madre: pero la casa de Auila de la Obseruancia, q̄ es el solar de su santidad, biē cierto es q̄ no la quiere menos, ni la aprécia en menos. O Religión sacratissima, que te puedes vfanar, que excedes a todas las Religiones, en tener lo que ellas no tienen, q̄ es vna santa Doctora, que puede ser lustre de muchas Religiones.

Razon es ya q̄ nos ciñamos, y recojamos velas: acabo çō dezit, q̄ el ser tan grāde de Sāta esta serenissima Virgen

Similitudo.

gen Teresa, es porq̄ començò a ser santa, por donde las mayores Sãtas de la Iglesia acabaron. Acabaron las mayores Santas de la Iglesia por el Martirio, por ai començò la S. Madre: pues no tenia siete años, quando se lleuò vn hermanico cõsigo; y dexando la casa de sus padres iba a buscar los Moros q̄ los martirizassen, baxò esta resolucìon para q̄ en cierta manera Dios la laureasse por martir. Pues assi como todo lo q̄ cae sobre el martirio, es cielo, gloria, ver a Dios, y tratar cõ el: como la santa Madre fundò su vida sobre el martirio, toda fue cielo, gloria, hablar con Dios: q̄ biẽ la quadrã aquellas palabras: *Multa sũt iõ gressũs ruit diuinitas, tu supergressa es vnũuersas.* Vnũ S. Clara procurò llegar riquezas para Dios, vna S. Ursula, S. Mildis, vna S. Getrudis, todas procuraron, ḡãgear riquezas para ser Esposo: pero tu, *Supergressa es vnũuersas.* Tu S. M. Teresa excedes a todas. Esto parece aquello de las columnas de Hercules q̄ puso en Cadiz, q̄ pareciẽdo le, q̄ alli se acabaua el mundo, dixo: *Non plus ultra.* Llego Carlos V. q̄ fue seõor de nuevos mun-

dos, y puso por blasõn, *Plus ultra.* Dixo el Eclesiastico: *Columnae aureae super bases argenteas, et pedes firmi iuxta plantas stabilis mulieris.* La que es muger fuerte, y varonil, son sus pies como dos columnas: ninguna lo fue como la santa Madre. Ya tenẽmos las columnas, hallarẽmos lugar para el *Plus ultra*? Si hallarẽmos. Quando Iudith cortò la cabeza a Olofernes, la dixo Ozias: *Benedicta est tu filia à Domino Deo excelso prae omnibus mulieribus super terram.* Benditas seas, pues tal hazãña has hecho sobre todas las mugeres de la tierra. La original dice: *Nõ plus ultra mulieris super terrã.* Es materia de mugeres no ay *Plus ultra.* Quien le dixera: Vẽdrã los tiempos de la gracia, en los quales aurã vna S. M. Teresa de Iesus, q̄ entre las mas sabias, entre las espirituales, entre las zelosas se adelatarã a todas, y assi le es deuido este blasõn, *Plus ultra.* O Virgẽ S. Teresa entre las fundadoras te lleuas el blasõn del *Plus ultra.* Entre las Virgenes *Plus ultra.* Entre las sabias dese a ti el blasõn de *Plus ultra.* Entre las q̄ tratarõ a oraciõ, en ti se hallò el *Plus ultra* de los fauores: Tu

Ecl. c. 26.

Judith. c. 13.

Prov. 31.



## In solemnitate sancte

*supergressa es uniuersas.*

O illultrissima ciudad de Zaragoza doyte las gracias por lo mucho q̄ te has señalado en esta fiesta; bien te quadrã los titulos de Sacra, Catolica y Cesarea: llamote ciudad sagrada, porq̄ pisandote cō sus virginales plantas la q̄ es Madre de Dios, y fauoreciēdote cō su presencia, en cierto modo te cōsagrò: Catolica, porq̄ eres la primera q̄ en España recibiste la Fè: Cesarea, porq̄ te edificò vn Cesar, y siēpre te quedaste oliēdo al Cesar en la magnificēcia: esto has mostrado biē en esta ocasiō: desde principio a esta fiesta cō fuegos, hachas luminarias, muticas: ofreciste a la santa los mejores d̄ tus Predicadores, para q̄ predicassē sus alabāças: mãdaste a tus Poetas, q̄ cō leuārada venacōpufiesse variedad de versos en alabāça de esta Virgē, durando el certamen casi toda la octaua, tus ingeniosos estudiātes regozijaron la fiesta, alegrādola ciudad cō disfraces, è inuenciones, armaste caualleros a tus labradores para esta ocasion, y los que estauā acostūbrados a traer la mano en la esteva, y açada, en poco tiēpo supierō jugar sortija; esta tarde ponē

fin a la fiesta tus caualleros corriēdo sortija, estafermo sacando carros cō varias inuēciones, libreas varias. Végate del cielo el pago, ciudad nobilissima. Y vos Virgē, y Madrē Teresa de Iesus, gozad por eternos siglos, cō aumēto d̄ gloria acideñal (q̄ si gozareis) el lauoro q̄ la Iglesia militāte oshadado en señal d̄ q̄ en la triūfāte estais coronada por grā santa: gozad las tres laureolas de Virgen, doctora, y Martir de cōpasion. Bien cierto es, q̄ si alguna Esposa de Christo se huiera de llamar Diosa, a vos se os diera este titulo pues fuistes tā sabia. Serafin de mi alma, q̄ en el cielo de acabaxo, recibiendo d̄ Dios altos secretos, como Serafin los reuelaste a todos para seruir a Dios. Virgē prudētissima, q̄ note dormiste, como se vè en las riquezas q̄ jūstaste para Dios, o q̄ lã para tus obras, tu libro, o q̄ repuesto de azeite tu caridad, pues mereciste cō tal felicidad entrar a celebrar bodas cō el Esposo Christo. Ruega por todos, q̄ alcancemos aqui la gracia, q̄ es prēdas de la gloria: *Quam mihi & vobis prestare dignetur Dñs noster Iesus Christus, &c*

Epilogo  
con exclamacion.

TABLA

F I N.

# TABLA DE LOS lugares de la Sagrada Escritu- ra, contenidos en es- te libro.

## Ex Genesi.

**C**AP. 1. Et dixitque Deus  
fiat lux, 183 & 91 p. 2  
2. Ut operaretur, & custodi-  
ret illum, 5. pag. 2  
2. In quacunque die comed-  
ris, 253.  
2. Plantauerat autem Domi-  
nus, 198 p. 2.  
3. Nequaquam moriemini 14  
3. Eritis sicut d. 7.  
4. Fecitque Dominus Adā,  
& uxori eius tu ricas pel-  
liceas, 47. pag. 2.  
2. Inspirauit in faciem eius  
spiraculum vitæ, 2 pag. 2.  
3. Vbi es Adam? 163.  
4. Deambulabat in Parady-  
so, 185.  
1. Iecitq. Adā, & coloc. 190  
3. Abscondit se Adā, & u-  
xor eius a facie Domini in  
medio ligni Paradyfi. 163  
2. Vocem tuam audiui in Pa-  
radyso, & timui 26. p. 2.  
4. Cūque cognouissent se esse  
nudos feceruntque 47. p. 2.

3. Cur praecepit vobis Deus?  
13. pag. 2.  
4. Vox sanguinis fratris tui 225  
3. Respexit Dominus ad Abel  
& ad munera eius 202.  
2. Vox sanguinis fratris tui  
clamat ad me de terra 26. p. 2  
3. Erat Nabrot robustus vena-  
tor coram Domino 98. p. 2.  
Pluit Dominus s. per Sodo-  
mam sulphur 20.  
4. Salua animam tuam noli  
respicere post tergum. 130.  
9. Ecce mille argenteos dedi  
fratri tuo 121. p. 2.  
1. Factumque est vt in ipso  
calore coitus 172 p. 2.  
Vt iudicauit Dñs, & exau-  
diuit vocem meam 54. p. 2  
4. Ecce vir luctabatur cum  
eo, 136. p. 2.  
2. Accidit quadam die 6 p. 2  
2. Mulier per singulos dies no-  
lesti erat aulescenti 1. p. 2  
2. Vbi est Abi frater tuus?  
20. & 26.

## Tabla de los

### Ex Exodo.

4. Ego ero tecum, 184 p. 1.
3. Dixit Dominus ad Moysem de a. A. on. tolle virgā tuā, 11. p. 2.
7. E. e. constitui te Deum Pharaonis, 226.
32. Altissimus omnium hominum. 200. p. 2.
32. Surge, fac nobis Deos 198
1. Arripiens vitulum 90.

### Ex Levitico.

4. Anima in sanguine est, 183 pag. 2
11. Quidquid autem pinulas, & scamas 213. pag. 2.

### Ex Numeris.

#### Ex Deuteronomio.

4. Non caligavit oculus eius nec dentes eius moti sunt, 68 p. 2.

#### Ex libro Iudicum.

1. Ne forte dicatur quod a. f. a. mina 1. terfectus sum. 25.
11. Vatum vouit Domino 109 pag. 2.
11. In maxilla asini in mādibula puli asinarū deleni eos, & percussi mille viros 63.
11. Tu dedisti in manu serui tui salutem hanc, & victoriam 63. pag. 2.
11. Eleuatio maxillae 62. p. 2

11. En si timori, 63. p. 2.
1. Cepitque spiritus Domini esse cum eo, 38.

#### Ex libro Ruth.

#### Ex lib. 1. Reg.

12. Accidit ut quadam die.
2. Cecidit in faciem suam super terram, 146.
17. Elegit sibi quinque 226. pag. 1.

#### Ex lib. 2. Reg.

1. Cumque ingressus fuisset iud. s. subter condensans quercum 24.
11. Eo tempore quo solēt Reges ad bella procedere 6. p. 2.
4. Populum eius adiacens serrauit 200. p. 2.

#### Ex 3. Regum.

#### Ex 4. Regum.

#### Ex 1. Paralipom.

#### Ex 2. Paralipom.

1. Et catenas superposuit capitibus columnarum, 38.
1. Sculpsitque in ea palmas, & quasi catenas se inuicem complectentes 38 p. 2
1. Malo graua etiam centumque catenulis interposuit. 35.

#### Ex lib. Tobie.

1. Et vocantes eū Pater, & Filius

## Lugares de la Escritura.

*lius tulerunt eum in par-  
tem, 206*  
Tunc dixit eis occultè etenim  
Sacrament m.  
1. Regis abscondere bonum  
est, *ibidem.*

### Ex lib. Iudith.

4. Dicitque Dominus, ego ero  
tecum 148, pag. 2.  
3. Tu gloria Hierusalem.

### Ex libro Iob.

3. Vir erat in terra hoc no-  
mine Iob. 12.  
3. Pereat dies in qua natus sũ  
& nox in qua dictũ est con-  
ceptus est h mo 119 p. 2.  
3. Vocem ex aetris non ex-  
audiet, 13, pag. 2.  
3. Nec cognoscet eum am-  
plius locus eius 163.  
1. Manus tua Domine fece-  
runt me 2, pag. 2. 6  
2. Quia donec superest alitus  
in me 195 pag. 1.  
3. Et imavit Abyssum 196.  
3. Super hoc ex parte cor me-  
um, & amotum est de loco  
suo 163. pag. 2.  
1. Quis emisit lapidem angu-  
larem ei 5273. p. 2.  
3. Quis dedit vehementissimo  
imbri cursum. 29 p. 2.

### Ex Psalmis.

1. Beatus Vir ut non ahyt in  
consilio i piorum 7 p. 2.  
1. Erut sicu lignum quod plã-  
tatum est 179. p. 2.

9. Verba mea a auribus percipe  
Domine 477. p. 2.

11. Saluum me fac Dñe. 67.  
15. Deus meus es tu, quoniam  
honorũ meorũ non eges, 157.

16. Mirifica misericordias  
tuas qui saluos facis spe-  
rantes in te, 23. pag. 2.

21. Spes mea ab veribus a  
uris meæ 130. p. 2.

12. In te proiectus sum ex v-  
tero matris meæ 132. p. 2.

21. Foderunt manus meas, &  
pedes meos, 170.

21. Quoniam tu es qui e tra-  
xisti me de ventre 130. p. 2.

21. Salua me ex ore leonũ 186

22. Et misericordia tua sub-  
sequetur me 181 p. 2.

23. Attoll te portas princi-  
pes vestras 168.

30. Abscondes eos in abscon-  
dito faciei tue 21.

44. Titulus Psalmi pro lilijs  
& pro iudicibus 95.

44. Assiuit Regina à dexteris  
tuis in vestitu deaurato 181

50. Ne proicias me a facie  
tua, 200.

51. Sicut nouacula acuta se-  
cisti dolum. 139.

63. Cadent à lateretuo mille,  
& decem millia à dex-  
tris tuis. 134. p. 2.

65. Flumine pertransibunt pe-  
de, 70.

77. Pluuiam voluntariã 090.

68. Laboraui clamans rauca  
facta sunt fauces meæ 15.

## Tabla de los

73. Tu confregisti capita draconis. 178 p. 2.
76. Vox tonitruit: i in rota. 49. pag. 2.
81. Ego dixi Dñs estis. 198. p. 2.
84. Audiam quid loquatur in me Domnus 177. p. 2.
86. Fundamenta eius in montibus sanctis. 74. p. 2.
97. Cantate Domino canticum nouum. 171. pag. 2.
103. Hoc mare magnū, & spatiosum manibus. 99. p. 2.
103. Qui facit Angelos suos spiritus, & ministros suos. 116.
103. Petra refugium herinaceis, 168. p. g. 2.
105. Infecta est terra in sanguinibus. 165.
109. Tecum principium in die virtutis tuæ. 173.
109. Tu es sacerdos in æternum. 175. pag. 2.
109. Tecum principium in die virtutis tuæ in splendoribus sanctorum 177. & 129.
110. Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates eius. 149.
110. Memoria fecit mirabilem suorum 230.
117. Aperit mihi portas iustitiæ, 104.
118. Cætales mihi erant iustificaciones tuæ in loco peregrinationis meæ. 101. p. 2.
118. Viam iniquitatis amoue à me 200. p. 2.
118. Concupiuit anima mea,

- desiderare. 124.
124. Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax. 32.
126. Sicut sagitta in manu potentis ita filij excelsorum, 93. pag. 2.
182. Quo ibo à spiritui tuo, & quo à iacietua fugiam? 20. p. 2.
140. Pone Domine custodiam ori meo. 218 p. 2.
123. Qui redimisti David seruum tuum de gladio maligni, 82.

## Ex Prouerbijs.

3. Vocauit, & reuocasti, 12.
6. Ducam te per semitas iustitiæ, quas cum ingressus fueris, 116. pag. 2.
4. Beatus homo qui audit me, & qui vigilat ad fores meas quotidie. 86.
1. Ab æterno ordinata sum. 74. & seq.
1. Dillecti me esse cum filiis hominum. 189.
3. Clementia Regis quasi ignis serotinus. 43. p. 2.
3. Qui benedixerit proximo suo voce gratiæ benedicenti similis erit. 64. pa. 2.
4. Stellæ manibus nititur & moratur in adibus regum. 68.
31. Mulierem fortem quis inueniet? 216. p. 2.
31. Accinxit fortitudine lumbos suos, ibidem.
31. Omnes domus eius. 224.
31. Mulierem fortem 216. p. 2.
3. Lau-

## Lugares de la Escritura.

3. *Laudent in portis opera eius.* 112

### Ex Ecclestaſte.

10. *Omnia flumina intrant in mare, & mare non redundat,* Et 2. p. 2.

4. *Custodi pedē tuū ingrediens domum Domini* 201. p. 2.

### Ex cantica canticorum.

3. *Osculetur me osculo oris sui,* 46.

3. *Movenullas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.* 10.

4. *Nigra sum, sed formosa filia Ierusalem* 49. p. 2.

4. *Introduxit me Rex in celam vinariam,* 201 pag. 2.

2. *Tempus putationis aduenit* 194 pag. 2.

2. *Columba mea in foraminibus petrae.* 179.

2. *Ego flos campi.* 255.

2. *Colūba mea in foraminibus petrae in cauerna maceriae* 78.

2. *In lectulo meo quæsiuiquē diligit anima mea,* 159 p. 2.

4. *Emissiones tue Parad.* 184

2. *Sicut turris David cillum tuum quæ edificata est cum propugnaculis.* 80, pag. 2.

4. *Oculi tui columbarū,* 138.

8. *Hortus conclusus Soror mea,* 120.

4. *Dilectus meus candidus, & rubicundus.* 72.

3. *Aperi mihi Soror mea.* 10, p. 2. & 12.

2. *Tulerūt palliū meum,* 18.

1. *Quæ est ista, quæ progreditur quasi aurora consurgens?* 75.

3. *Mandragora dederunt odorem suū.* 111. p. 2.

1. *Vmbilicus tuus crater tornatilis,* 227. ag.

4. *Comæ capitis tui sicut purpura Regis* 170, p. 2.

2. *Et vbera mea turris.* 23.

1. *Fortis est ut mors dilectio.* 128. pag. 2.

1. *Ego murus, & vbera mea turris, ex quo facta sum.* 79. p. 2.

### Ex libro Sapientia.

2. *Creaturae Dei in odiū factæ sunt, & intensionē animabus hominum,* 146. p. 2.

### Ex Ecclesiastico.

2. *Sapientis oculi in capite eius stultus in tenebris ambulat.* 41. pag. 2.

1. *Amicus si permāse iti us sit tibi quasi quo equalis, & in domo est cistuis fiducialiter agat,* 140 p. 2.

1. *Est enim amicus secundū tempus,* 143.

1. *Est amicus qui conuertitur ad inimicitiam,* ibid.

3. *Amicus fidelis medicamentum vitæ est,* 148.

7. *Gratiæ fatuorum effundentur,* 18. p. 2.

3. *Cum maledicis impius diabolum,* 98. p. 2.

## Tabla de los.

2. Timor Dei super omnia se  
superposuit, 28.
3. Homo sanctus in sapientia  
manet sicut sol. 197. p. 2.
4. Homo sanctus in sapientia  
manet sicut sol. 137.
3. Aurum tuum, & argentum  
tuum 66. p. 2.
5. Si est tibi seruus fidelis sit ti-  
bi quasi anima tua 149. p. 2.

### Ex Isaia.

4. Ingredere in petram 169.
3. Dicite isto quoniam benei 82
2. Seraphim stabant 40. p. 2.
7. Ecce virgo concipiet & pa-  
riet filium 102. p. 2.
3. Sicut in die Madian 147.
- Puer natus est nobis 188.
2. Et repleuit eum spiritu ti-  
moris 27.
4. Haurietis aquas in gaudio  
de fontibus Saluatoris 70
25. Attendite ad Petram un-  
de excissi estis. 78 p. 2.
17. In die plantationis tua  
labrus a 79. p. 2.
30. Et erit lux luna 224. p. 2
40. Qui autem sperant in Do-  
mino. 223. p. 2.
42. Quis cecus, nisi seruus me-  
us qui vendatus est 166 p. 2
49. Seruus meus es tu Israel,  
& in te gloriabor 123.
53. Et ascendit sicut virgul-  
tuus & sicut radix de ter-  
ra sitienti, 129. p. 2.
53. Si posuerit animam suam  
pro peccato, videbit semel lo-

- geum, 183. pag. 2.
54. Ego creavi fabrum 38. p. 2.
55. Omnes sitientes venite ad  
a. uas 94 p. 2.
56. Non dicat Eunuchus, ecce  
ce ego 225.
63. Torcular calcavi, olus 55,  
pag. 2.

### Ex Hieremia.

1. Priusquam te formarem in  
utero non te 51.
5. Circūcidim in Domino 179
7. Et loqueris ad eos omnia  
verba haec & non audient  
te 14. p. 2.
11. Et ego quasi agnus mansuetus  
qui portatur ad victimam 58
15. Ego tecum sum 148. p. 2.
25. Perdam ex eis vocem gau-  
dij 178.
48. Relinquire civitates habi-  
tate in petram 169.
51. Fugite de medio Babilo-  
nis, & saluet unus, usque  
animam suam. 98 p. 2.

### Ex Threnis Hierem.

1. Omnes amici eius expreue-  
rant eam, & facti sunt  
eis inimici. 166.
2. Leua manus tuas ad Domi-  
num Deum tuum pro anima par-  
uulorum tuorum 114 p. 2.
3. Oculus meus deperdatusest  
animam meam 239.

### Ex Ezechiele.

1. Planta edis eorum 193.
16. Videte te conculcari in san-  
guine tuo, & dixit vi e. p. 2

## Lugares de Escritura;

16. Et vest' u' te discoloribus,  
& calc' au' e Hyacinto 62.  
33. Et es eis quasi Carmen  
musicum. 9.

### Ex Daniele.

4. Alligetur vinculo ferreo,  
& arto 196. p. 2.

### Ex Osea.

2. Ego lacta' o eam ducam  
in solitudi' em, 150.  
13. Lo uente Ephraim horror  
innasit Israel 69.

### Ex Amos

7. Ecce Dominus stabat su-  
per m' ru. litum 113.  
In illa die suscitabo taberna-  
culum David 155.

### Ex Ioel.

1. Confusum est gaudiu' 134.  
2. A facie eius cruciabuntur  
populi 10. p. 2.  
2. Magnus dies Domini; &  
terr' bilis valde 21. p. 2.

### Ex Iona.

### Ex Michea.

### Ex Abacuch.

1. Vno quare taces, 93. p. 2.

### Ex Sophonia.

1. Vox dici Domini amara 23

1. Effundetur sanguis eorum  
sicut humus 23.

### Ex Zacharia.

3. Audi Iesu sacerdos mag-  
ne, 147.  
6. Ecce vir oriens nomen eius  
126. & sequent.  
13. Et erit fons patens. 326.

### Ex 2. Machabeorum.

### Ex Mattheo.

1. Iesu autem genuit David  
Regem 79.  
2. A' diens autem quod Ar-  
chelaus 198.  
2. Defuncto a tē Herode. 197  
4. Hac omnia tibi dabo, 319.  
6. De vestimento nolite soli-  
citi sse, 48.  
6. Nesciat sinistra tua, quid fa-  
ciat dextera tua. 206.  
10. Estote prudentes, sicut  
serpentes. 38.  
10. Estote pr' dente, sicut ser-  
pentes, 68.  
11. Quid ex stis in deserto  
videre arundinem vento a-  
gitatam? 213.  
13. Simile est Regn' in Cælo-  
rum Thesuro. 211.  
Simile est Regnum Cælorum  
homini & c. 19 p. 2.  
17. Nesciens quid diceret.  
111.  
17. Misere filio meo 195.  
21. Amice, quomodo huc in-  
trasti? 327.  
25. Tol-

## Tabla de los.

- 25 Tollite ab eo talentum, & date ei, &c. 112.
- 25 Homo quidam peregrinè proficiscens vocavit seruos suos 174
- 26 Dico autem vobis non bibam modo de hoc genimine vitis. 15
- 25, Simile est Regnum caelorum decem virginibus. 228
27. Tu dixisti tu dicis 17.
- 27 Petrus sequebatur eum à longe. 45.
27. Confilio autem inuito emerunt ex illis agrum figuli in sepulturam peregrinorum. 47 p. 2.
27. Innocens ego sum à sanguine eius 108. p. 2.
27. Et plectentes coronam de spinis. 213.

### Ex Marco.

5. Videns Iesum à longe cucurrit, & adoravit eum, ibid.
11. Cum, ut vidisset à longeficum 182.
11. Non erat tempus ficorum. 205.

### Ex Luca.

1. Erit magus coram Domino 51. pag 2
1. Exultavit infans in utero meo. 53 pag 2.
1. Cogitavi qualis essem. 174 pag 2.
1. Spiritus sanctus superueniet in te. 74. p. 2.
1. Ad dandam scientiam salutis plebi eius in resurrectione peccatorum 57.

1. Ave gratia plena in mari p. 2
6. Regnavit in domo Iacob eternum. 115. pag. 2.
2. Ne timeas Maria. 7. p. 2.
4. Iesus autem proficiebat, 138. pag. 2.
2. Et consummata tentatione recessit diabolus ab illis, usque ad tempus 65.
2. Domine discede à me quia homo peccator sum. 27.
3. Quid mihi & tibi est Iesu filij Dei altissimi? 150.
1. Semen est Verbum Dei 87 p. 2
4. Baptismo habeo baptizari. & quomodo coactor 68 p 2
2. Simile est regnum caelorum grano sinapis. 160.
4. Itaque non erit in caelo 184.
- Vlt. Desiderio desideravi hoc pascha, &c 114.
- Vlt. Ter me negabis. 50. p. 2.
4. Hodie eris mecum in Paradiso, 184.
1. Cum timerent autem, 190

### Ex Ioanne.

- 1 Dedit eis potestatem filios Dei fieri 215.
1. In pro via venit, & sui cum non receperunt 174.
2. Ipse sciebat, vidisset in honore 110 p. 2.
2. Nondum venit hora mei 116.
2. Fiet in eo fons aquae salientis in vita eterna, 144. p. 2.
2. Quomodo vos potestis credere, qui a gloria ad invicem accipitis, 5, 50.

## lugares de Escritura.

2. In me manet, & ego in illo  
175.

6. Hoc est Corpus meum. 190.

2. Quinquaginta annos non-  
dum habes, 172. p. 2.

2. Pono animam meam pro  
eis, 167. p. 2.

11. Nonne scriptum est in le-  
ge vestra, quia ego dixi?  
88 p. 2.

1. Absit à te Domine, 175.

1. Vade post me Satana, ibid.

13. Sciens Iesus, quia venit  
hora eius. 210. p. 2.

3. Quod facis fac citius, 167.

1. Dixeritis, 88. p. 2.

2. Venit Princeps huius mū-  
di, 159. p. 2.

4. Cum venerit Paraclitus,  
200.

17. Pater venit hora, clarifi-  
ca Filium tuum, 210. p. 2.

1. Manifestavi nomen tuum  
hominibus, quos dedisti mi-  
hi, 157. p. 2.

17. Ego te clarificavi super  
terram. 152.

1. Exiit sanguis, & aqua,  
176.

20. Insuflavit in eo, dicens:  
Accipite Spiritum sanctū,  
209.

4. Petrus cum vidisset quia  
Dominus est, tunica suc-  
cinxit se, & misit se in ma-  
re, 16. & 101. p. 2.

3. Simon Ioannes diligis me  
plus his? 45.

## Ex Epistola ad Ro- manos.

3. Quod autem vivit, vivit  
Deo, 164. p. 2.

1. Vetus homo noster, 205.

2. Nos autem primitias spi-  
ritus habentes, 194.

1. In his omnibus sup. ramus,  
39.

## Ex Epistola 1. ad Corinthios.

1. Fundamentum enim aliud  
nemo potest ponere, &c.  
189.

4. Expurgate vetus ferment-  
um, 182.

6. Pretio magno, 211. p. 2.

6. Omnes quidem currunt, 115.  
pag. 2.

2. Et faciet etiam cum ten-  
tatione prou. tum, 194. p. 2.

## Ex Epistola 2. Corin- thiorum.

3. Deus totius consolationis,  
138. pag. 2.

## Ex Epistola ad Ga- latas.

4. Filioli mei, quia iterum par-  
turo, 110.

b. Quan-

# Tabla de los

5. Quanto tempore heres par  
unus est, 188.

3. Ut reuelaret filium suum  
in me, 298. p. 2.

4. At ubi venit plenitudo tē-  
poris, 210. p. 2.

## Ex Epistola ad Ephē- sios.

2. Propter quod venit ira Dei  
in plios diffidentia, 160.  
pag. 2.

## Ex Epistola ad Philip- penses.

4. Qui cū in forma Dei esset,  
85.

3. Qui terrena sapiunt, 114.  
pag. 2.

3. Conuersatio nostra in cælis  
est, ibid.

## Ex Epistola ad Colo- senses.

4. Ut ambuletis digni Deo,  
201. pag. 2.

1. Adimpleo ea, quæ desunt  
passionum Christi in carne  
mea, 11.

2. In Christo circumcisi estis,  
179. pag. 2.

## Ex Epistola i. ad Thi- motheum.

4. Alimenta, & quibus tēga-  
mur, 16. pag. 2.

## Ex 2. ad Thesa- lonic.

4. Dominus autē dirigat corā  
da vestra in charitate Dei,  
& patiētia Christi, 199 p. 2.

## Ex Epistola ad He- bræos.

5. Non habemus Pontificem,  
qui non possit compati, 125  
pag. 2.

2. Nec quisquam sumet sibi  
honorem, 95. pag. 2.

3. Rursus cruci gentes sibi  
metipsis filium Dei, 161.  
pag. 2.

3. Moyses gradis factus, 66.

4. Secti sunt, scitati sunt, 186.  
pag. 2.

2. Melius clamantis, quam  
Abel, 185.

## Ex Actibus Apostolo- rum.

3. Non est mentitus homini-  
bus, sed Deo, 13.

2. Hi hoīnes conturbant ci-  
uitatem, 193. pag. 2.

17. Ipsius enim genus sumus  
109. pag. 2.

Ex

## lugares de Escritura.

### Ex Epistola Iacobi.

2. Abijcientes omnem immunditiam suscipite insitam verbum, 90 pag. 2.
10. Deus superbis resistit, 122 pag. 2.

### Ex Epistola I. Petri.

1. Non corruptilibus, 211 pag. 2.
2. Christus passus est pro nobis, 41.
2. Sicut modo geniti infantes, 91.
1. Adueniet autem dies Domini sicut fur, 25.
1. Si iustus vir saluabitur, p. 2

### Ex Epistola Iudae.

3. Arbores autumnales, 197. Hi sunt qui segregat semet ipsos.

### Ex Apocalypsi.

2. Caput autem eius, & capilli, &c. 194 pag. 2.
5. Agnus occissus ab origine mundi.
1. V. di Agnum stantem quasi occissum, 4.
5. Dignus est Agnus, qui occissus est, 37.
4. Et in capite eius corona stellarum duodecim, 83. p. 2.
4. Et mulier erat circumdata purpura, 49.
5. Et in capite eius diademata multa, 59.



# TABLA ALFABETI- ca delas cosas mas notables que contiene este libro.

## *Adan.*

**D**ieronle el alma, como  
dieron el Espiritusan-  
to a los Apostoles, 210.  
Como se entienda q̄ fue cru-  
cificado con Christo, 205.  
Adan en lo natural fue co-  
mo casa sin cimiento, 189.  
Faltaronle treinta y tres a-  
ños en lo natural, y Chris-  
to puso los suyos en lugar  
de aquellos para boluer  
afudar la naturaleza, 189.  
Fue enterrado en el Calua-  
rio, y porque, 189.p.2.  
En Adan se hūdio la gracia,  
y boluio a salir en la Cō-  
cepcion de Maria, 30.

## *Andres.*

Fue el primer hijo dela Fè,  
y de la Cruz, 1.  
Pariole la Cruz despues de  
auer estado dos dias de  
parto, 1.  
Es el hijo primero de la e-  
leccion de Christo, ibid.  
Es las primicias del Apof-  
tolado, ibid.

No huyò en la passion, sino  
dio passos a tras para sal-  
tar mejor el arroyo dela  
muerte, 18.p.2.

Imitò al Profeta Ionás, q̄  
baylaba en el vientre de  
la vallena, 18.

Estaua desde la Cruz recõ-  
ciliando a los hombres  
con Dios, 19.

## *Adulacion.*

Apela para ella el demonio  
para rribar al mas fto, 64.

Adular, y maldezir todo es  
vno, 55.

Adoptar vno por hijo, con  
q̄ ceremonias se hazia,  
54.pag 2.

## *Alma.*

Su valor, 208.209.

Lo que Christo la estimò,  
211.212.

Alma adornada para espo-  
sa de Dios, 64.

Aimas ay q̄ estã heridas de  
muer-

# T A B L A.

muerte, y no lo sienten,  
116. pag. 2.

Alma concibe a Dios por  
el efecto, 137.

Como se entienda q̄ le pa-  
re por las obras. ibidem.

Como se entienda q̄ el al-  
ma cria Dios por la per-  
seuerancia, ibidem.

Almas que no leuantan los  
deseos al cielo, ibidem.

Alma dio Christo mucho  
por ella, 156. pag. 2.

Pagòla de contado, 157.

Almas aì q̄ buscando a Di-  
os, pierden a Dios, 159.

Ambicion, polilla de la san-  
tidad, 136.

Christiano deue ser ambi-  
cioso de su saluaciõ, 115.

## Amigos.

Amigos de Dios en el tra-  
bajò estan alegres, 18.

Son perros de Ley que si-  
guen la caça por entre  
espinas, 18. pag. 2.

Amigos falsos en la aduersi-  
dad desamparã, 143. p. 2

Amigo adulator, y su pin-  
tura, ibidem.

A los amigos de Dios mu-  
chas vezes falta lo ne-  
cessario, 160. pag. 2.

Que los amigos de Dios hã  
de buscar arbi rios para  
de empeñarse, 186.

Iudas dandose por amigo  
besò en la boca a Christo

y que misterio tenga, 46.

## Aman.

Perdio la gracia de Dios  
por buscar con sollicitud  
la de los principes de la  
tierra, 118.

Desde la mesa del Rey le  
lleuaron a la horca, ibid.

## Amor.

Es mas fuerte que la mu-  
erte. 128. pag. 2.

Es gran musico, ibidem.

Acometio a Dios por la  
parte de la diuinidad, y  
le vencio, 128.

Amor diuino, y humano en  
q̄ se diferenciã, 145. p. 2.

Deudas del amor no se pue-  
den pagar, sino es pidien-  
do amor a Dios, ibidem.

Amor, es el banco de los de  
sempeños del alma, 146.

Cada vno muere a manos  
de lo q̄ mas ama defor-  
denadamente, ibidem.

Amor de Christo haze tan-  
to por vno como por mu-  
chos, 158.

Amor, Doctor graduado en  
todas facultades, 175. p. 2

Amor de Christo, fue la tea-  
dor de almas, 181.

Vn acto de amor de Dios  
vale mas q̄ la intercesi-  
on de la Virgen, y de to-  
dos los santos, 144. p. 2.

# T A B L A.

## *Acucena.*

Symbolo de la muerte, 48.  
Acucena, symbolo del menosprecio de lo temporal *ibidem*.  
Astucia de serpiente en que está, 68.

## *Besar.*

Porque Christo en el huerto se dexò besar de la boca de Judas. 46.  
Besò es comunicacion de Espiritus, *ibidem*.  
Bezerro, a los q̄ le adoraron les dorò los labios, 146. p. 2  
Bezerro le hizo poluos Moysen con los filos de su palabra, 90.  
Beneficios ai, q̄ por grandes no se pueden tolerar ni sufrir 123. pag. 2.  
Bienes temporales, aguas vertibles, 70.  
El bien bien, de suyo es comunicatiuo, 140.

## *Caña.*

Porque la tomò Christo en su passion con la mano derecha, 213.  
Es symbolo del hõbre *ibi*.

## *Castigos.*

Los de Dios siempre vienen con auisos. 20.

## *Camino.*

Camino por donde se ha de salir a recibir a Dios, es la grimas y penitencia, 137.  
Camino de la virtud quãto mas se corre en el, mas seguro va el Christiano de tropezar, o caer, 116. p. 2

## *Cadenas.*

Cadenas en el tẽplo, entre palmas, y coronas, 38.  
Cadenas, y grillos son las postas de los justos en el camino del cielo, 40.  
Cabellos simbolo del pensamiento, 70.  
Cabellos de Absalon le dieron la muerte, 24.  
Caminar para el cielo, ha de ser pisando espinas, 42  
Cenas desordenadas, los daños que dellas se siguen. 131. pag. 2.

## *Christo.*

Huyò de Herodes, porq̄ tenia poca sangre que verter, 175.  
Fue legislador d̄ sãgre, 177  
Tuuo tres cosas superiores *ibid.* pag. 2.  
Christo, aunque niño fue varon perfecto, 102. p. 2.  
Christo en el viẽtre d̄ su Madre con cada respiraciõ la llenaua de Espiritus santo, pag. 2.

Christo

# T A B L A.

Christo nacio de muger para santificarlo todo, 119. pag. 2. & 130.

Christo varon que nace muchas vezes, ibid. pag. 2.

Christo como Redentor de culpas entrò en el mando cargado de penas, ib.

Christo porque inspirò a su Madre le pusiessè en el pechbre antes de darle el pecho, 131. p. 2. & 132.

Quiso nacer pobre para còdenar las glorias del mundo, 133. pag. 2.

Como se entienda crecer Christo en sabiduria, 138. pag. 2.

Christo el verter sãngre a los ocho dias, fue fuerza de generacion eterna, y temporal, 172. & 173.

En el libro de Iob se llama piedra por la inclinaciõ que tuio de baxar acá baxo, 173. pag. 2.

Christo jurado por Rey de los Migos, 187. pag. 2.

Porq̃ traxo los Reyes del Oriente, 188.

Christo murió tres vezes por los hombres, 175.

Instituyò el sacrificio del Altar para consuelo de su muerte, 176.

El dela Eucaristia para consuelo de la nuestra, ibid.

Dionos hasta las enjagaduras de su sãngre, ibid.

Porq̃ sustentaua su Colegio con pan de ceuada, 178.

Porq̃ quando tenia treinta años le juzgarò sus enemigos por d̃cincueta, 179. p. 2.

Vna gota de su sãgre baltaua para remediar el mundo, y toda no baltò para contentar a su amor, 182.

Christo porq̃ llamo vnicornios a sus enemigos, 186.

Porque reusò el vino mirrado, 210.

Christo comulga cõ los justos quãdo comulgã, 15.

Christo desde la cruz preside a nros trabajos, 39. p. 2.

Christo parece q̃ de iconocia por suya a su carne, porq̃ reusò el padecer, 42.

El solo fue Redentor del mundo, 55. pag. 2.

Christo pide a su Padre le clarifique, y como, 61. p. 2. & 62.

Escòdio la forma d̃ Dios en el trage, y el vestido, 85.

Tuio tres Dignidades en la Iglesia, Rey, Sacerdote, y Pontifice, 95. p. 2.

Fue puesto en las Dignidades por mano de su Padre eterno, ibid. & 96.

En Christo ponen los Teologos quatro diferencias de glorias, 62.

Pide al Padre le dè a conocer por Hijo suyo a los hombres, ibid.

Christo

# T A B L A .

Christo, forma de Dios, 83.  
Christo tuuo diferências de  
amigos. 144.

Christo para medicina de  
sus tristezas aplicò a Iu-  
an sobre el coraçõ. 148.

Christo resucitò con llagas  
porque no se perdiessse  
Tomas, 158.

Christo llora al pecador 159  
Christo piedra de refugio  
para el pecador, 198.p.2.

Coraçõ de Christo, como  
las arenas del mar 169.p1,

Christo medianero, y rehenes  
de nuestras maldades  
a los q̄ le crucificauã lla-  
mò sus amigos. 174.

A su cielo llamò destierro,  
porque dexaua acá la I-  
glesia, 174.pag.2.

Comunion, que efecto hizo  
en Christo. 148 .& seq.

## *Christianos.*

Ha de correr en el camino  
de la virtud, como si vno  
se huiera de saluar. 116

Deue de ser presto en ser-  
uir a Dios, ibid.

Ai Christianos gotosos, q̄  
no sabẽ dar vn passo en el  
camino de la virtud. 117

Ha de amar a Dios sin fin,  
ni limite, vsq̄ vltra vires ib.

## *Concepcion.*

La de Maria huele a parai-  
so, 79.

Quiẽ primerolacelebrò fue  
la Religiõ del Carmẽ. 77.

Fue la ensayando Dios en  
los antiguos padres, ibi.

Concepciones todas llenas  
de tinieblas, excepto la  
de Maria. 79. pag. 2.

## *Consuelos.*

Los dá Dios en la sole-  
dad. 98.

Comedias, junta de gente  
ociosa, 7.pag. 2.

Condenadas por Tertulia-  
no, ibidem.

Sõ cõueto de demonios. 8.

## *Cuerno.*

Figura del pecador. 104.

## *David.*

Sin ser hijo de Reyes, le en-  
gendraron Rey. 97.

David se daua priessa a ha-  
zer penitencia, porq̄ co-  
nocia su culpa. 192.p.2.

Hizo trillar vna parua de  
hombres. 2. pag. 200.

## *Daniel.*

Porq̄ busco gracia acerca  
de Dios, la hallò tambiẽ  
acerca de los Principes  
de la tierra. 118.

## *Demonio.*

Dio tres palabras a censo  
en el paariso, 13. pag. 2.

Tienta a cada vno segula in-  
clina-

# T A B L A.

clinacion que tiene, 29.

Acomodate a tentar segun los tiempos, *ibid.*

Tienta dando a entender q̄ lo eterno es temporal, y lo temporal eterno, 186.

Del conñança los males que acarrea, 161.

El demonio tuuo por cierto que auia de vencer a Chauto con lisonja, 65.

*Dia.*

El septimo de la creacion, porq̄ le santificò Dios, 7.

*Descanso.*

Los del mundo sueño con pesadilla, 101.

*Dignidades*

No se ha de ir el hombre a ellas, 55. pag. 2.

*Dios.*

Auisa quando quiere castigar, 20.

En el Paraiso le dio a Adan vna instruccion de vestidos para el, y sus hijos, 47. pag. 2.

Dios se ofende de que los hombres le quiten su gloria, y se la den a las criaturas, 62. pag. 2.

Dios se hizo hõbre para mirar por la limpieza de Maria en su Concepciõ, 81.

Muestra su omnipotẽcia en perdonar pecados, 87. p. 2

Esta palabra, Dios, se puede entender de tres maneras, 88. pag. 2.

Dios castigado al pecador pretende destruir al pecado, 103.

Dios se desnudò en la Encarnaciõ del atributo de la inmensidad, 113.

Quiere que los que le sirven sean presto en acudir a su seruicio, 116.

Dios nace en el alma, y como 137.

Vino Dios al mudo por camino de lagrimas, y pobreza, 139.

Dios de q̄ manera crece en el alma del justo, 139.

Dios recibe con bladura al pecador quando se buelue a el, 154.

Dios es el cetro del alma, 163.

En sanendo Dios del alma entra vna legion de demonios, 164.

Los officios que haze Dios en vn alma, 166.

Estima casi en tãto las alabanças q̄ le damos como la diuinidad, 73. pag. 2.

*Donzellas.*

Son Paraisos, y deuen estar guardadas, 111.

Las que no guardã clausura

# T A B L A

son como el ayoque, 110.  
La obligacion que tienen a  
estar recogidas, 109.

Son como la polilla q̄ en  
queriēdo orcar se muere,  
110.

Porque se compara su vir-  
tud a la luz de la lámpara,  
110 pag. 2.

## *Eua.*

Porque comio primero q̄  
su marido Adan, 14. p. 2.

Quiso en lo divino ser ca-  
beça de su marido, ibid.

Assomóse por encima de las  
baldas del Paraiso para  
ver lo q̄ passaua en el mū-  
do, y luego topó con el  
demonio q̄ la engañó, 11.  
No la reprehendio su mari-  
do quando pecaró, por-  
que le dio de comer de  
su mano, 121.

Esa cometio cinco peca-  
dos, vendiendo el mayo-  
razgo por vna escudilla  
de lentejas, 132. pag. 2.

Exemplo malo del Princi-  
pe, la fuerça que tiene  
para llevar tras si los vas-  
fallos, 59. pag. 2.

Quando persigue en el, per-  
siguē sus interiores, 198.

Embaxadores del cielo siē  
pre vestidos de biāco, 53.

Dos maneras de ecos, vnos  
enteros, otros medios, 211

Encarnacion, la del Verbo

vino a echar fuera la del  
pecado, 97.

## *Espiritusanto.*

Comunicóse a la Virgē en  
primer instante de su Cō-  
cepcion, veniēdo en ella  
sus riquezas, 108. pag. 2.

Fue la estrella q̄ guió a los  
Magos, 191.

La inspiracion, aspiracion,  
suspiracion, y respiraciō  
son hijos del Espiritusān-  
to, 191.

El Espiritusanto es nuestra  
luz, 191. pag. 2.

Hazenos aspirar a las cosas  
eternas, 193.

Hazenos gemir, y llorar, 194.  
Porque si haze llorar se lla-  
ma Consolador, ibid.

El Espiritusanto reparte vi-  
uoras, ibid.

Es vida de nēss almas, 195.

Respiramos con el, ibid.

Como se compadece ser pa-  
loma, y juntamente juez  
terrible, 200.

## *Eucharistia.*

Porque el Esposo la llamó  
miel, 213.

En ella dà Christo sus virtu-  
des al alma para q̄ se a-  
dorne, 213. pag. 2.

Auentajase a todos los de-  
mas Sacramētos, en q̄ a-  
q̄llos hazē herederos del  
cielo, este heredados, 214.

Por-

# T A B L A

Porquẽ Christo quando le instituyò dixo: *Hoc est Corpus meum*, y no, *Hoc est diuinitas mea*, 214. p. 2

Instituyò este Sacramento antes d' morir, y porq̃, 149

Este uã amoiona las fietas de Christo, y Iuan. 140.

Fauores de Principes salteadores de la fortuna. 118.

## Fè.

Fè sin obras es Fè de demonios, 69.

La Fè realça mucho las obras. *ibid.*

## Fuente

Christo nuestro Señor lo es con cinco caños patentes para todos. 2. 3.

Está siempre lauando, *ibid.*

Todo lo limpia esta fuente, *ibidem.*

## Galas

Muchas vezes son argumento de deshonestidad. 48. pag. 2.

Galas de migeres, redes de pescar hombres. *ibid.*

Galas demasiadas, trompeta que despierta la murmuracion. 49.

A solas las mugeres ruines las permitian los Lacedemonios. *ibidem.*

Ganancia, aũque la traiga el diablo a calã. 194.

## Gracia

Lo que se comiença cõ ella no se puede acabar con industria humana, 15. p. 2

La gracia q̃ no cabe en los pecadores, recoge Dios en los mas santos, 112.

La gracia se ha de buscar con sollicitud. 115.

La gracia que se auia de repartir con vn mudo eterno dio Dios a su Madre. 112.

Gracia d' Principe mar q̃ se aborota cõ facilidad. 118.

## Glorias.

Las desta vida, y los mayores triunfos parã en ceniza. 135.

## Granada.

Figura de la purezã de la Concepcion. 79. pag. 2.

Granada simbolo de los Martires. 39.

Gouernar almas es arte de las artes. 44.

## Hijos.

Toda la vida se inclinã a aquello en q̃ pensau sus padres quando les dieron el ser, 172.

Hijos ordinariamente se parecen a las madres, 55.

Hijos de la Iglesia hã de ser como serpientes, 68.

# T A B L A.

Hija de Iepre, por no guardar clausura perdio la vida, 109 pag. 2.

Hijo de Dios, porque quiso nacer de muger, 119.

Hijos naturales, y adoptivos en que se diferenciã, 152. pag. 2.

Hojas de higuera despiertã la sensualidad, 4. pag. 2.

## *Hombre.*

Todos son mentirosos, 31. pag. 2.

Hombre los enemigos que tiene, 169.

El q̄ es recogido trae afeada la cõciencia, 33. pag. 2.

Hombre sin buenas obras, 68. pag. 2.

El hombre es hijo de sus obras, ibid.

La prissa que se ha de dar para buscar a Dios, 157.

Al hõbre le dan tres cosas para q̄ obre grãdiosas, 177.

Hõbre no admite medio, si es bueno, es como Dios, si malo, como el demonio, 198. pag. 2.

Hõbre en la mano de Dios diamãte, fuera dellas es cieno, 213.

Si el no dexa a Dios, Dios no le dexa, ibid.

Quando cae, no es por causa de Dios, ibid.

Sõn muchos, como anguillas, que se resbalan delas

manos, de Dios, ibidem.

Algunos hõbres asien los amancebamiẽtos con diẽtes de lagarto, ibid.

Muchos descansan en sus bauas, y ascos, como el caracol, 113. pag. 2.

## *Honra.*

La del proximo no se ha de juzgar por la pinta, 84.

Honras ei peligro que ay en ellas, 134. pag. 2.

Honras, vino que se sube a la cabeça, 135.

## *Hospitalidad.*

Por hospedar S. Iuã en su casa a la Virgẽ merecio ser adoptado por hijo suyo, 153.

Estima tanto esta virtnd el hijo d̄ Dios, q̄ lo paga cõ vida de resurrecciõ, y aũ cõ vida de eternidad, ib.

La virtud de la hospitalidad le detuvo a Christo despues de auer resucitado en el mundo, ibid.

## *Humildad.*

Dos maneras de humildad, vna de entendimiento, y otra de voluntad, 114.

Humildad, gran disposiciõ para la gracia, 123.

Los mas humildes en la casa de Dios sc̄n los mas poderosos, ibid.

# T A B L A.

El verdadero humilde e  
turba de verse alabar, 114

## Iesus.

Porq̄ auiedo de llamarse el  
Hijo d̄ Dios, Christo Iesus  
se llamó Iesu Christo, 184  
Porq̄ auiendo de dezir al  
buen ladró: *Hodie ero te-  
cum in paradyso*, dixo:  
*Hodie eris mecum*, 184. p. 2  
Al nombre de Iesus estan  
anexas las fatigas. 185.  
El nõbre de Iesus enmude-  
cio la sangre de Christo en  
la circuncision, 185. p. 2.  
Presidio sobre la Cruz a to-  
do lo q̄ passò en ella. 186.

## Inspiraciones.

Las dá Dios de passo. 10.  
Quien pierde p̄to en ellas  
pierde mucho. 10. pag. 2.  
En la inspiracion van qua-  
tro beneficios para bien  
del hombre 11.  
Es palabra secreta de Dios  
con que llama. 12.

## Iglesia.

Tuuo principio de la pala-  
bra de Dios, 88. pag. 2.  
Iglesia se llama encruzixa.  
da de todos los cami-  
nos. 124. pag. 2.  
Iẽpte fue necio en sacrifi-  
car a su hija. 110.

## S. Iuan Baptista.

El mayor de los santos, y  
en q̄ consiste el serlo. 51.  
En su Annunciaciõ, genera-  
cion, santificaciõ, nacimi-  
ento, gracia, y merito, pe-  
nitencia y muerte, fue el  
mayor d̄ los sãtos, 51. p. 2.  
Iuan, Luzero que campea  
en presencia del Sol de  
justicia, ibidem.  
Es el medio de toda la San-  
tissima Trinidad. ibidem  
Luze, y campea entre las  
Personas diuinas, 52.  
Iuan fue mas hijo de la gra-  
cia, que de la naturaleza  
52. pagina. 2.  
Siendo hijo de hombre es  
Angel, 53.  
Fue santificado con venta-  
jas a Jeremias. ibidem.  
Su buena dicha le vino d̄ en-  
trar la Virgẽ en su casa, 54.  
Cayò al nacer en los bra-  
ços de la Virgen, ibid.  
Fue dos vezes hijo de Ma-  
ria Madre de Dios, ibid.  
Iuan tuuo muchas madres,  
y tomò el apellido de la  
mejor, q̄ fue la gracia. 55.  
Sangre de Iuan añadida a  
la passion de Christo, 55.  
pagina 2.  
Hazele la Iglesia ocho fies-  
tas cada año, 56.  
Hizo san Iuan por los hõ-  
bres.

# T A B L A.

bres, lo q̄ Christo no pudo hazer, 56. pag. 2.  
 Accredito Iuan la penitencia, 57.  
 Iuan en las entrañas de su Madre fue vngido de la Virgen, 57. pag. 2.  
 Iuan prepotente martir, 58.  
 Porq̄ no le guardò Christo hasta la instituciõ del santissimo Sacramento, y le comulgò, ibid.  
 Sustentaua plastica a la Trinidad, ibid.  
 Supo juntar nobleza cõ humildad 59.  
 Iuan monstro de santidad, 67. pag. 2.  
 Iuan llegó con las obras a donde los mayores Santos cõ los deseos, 71. p. 2.  
 S. Iuan Euangelista fiel amigo de Christo, 144.  
 Fue el mayor Sãto, porque fue el mas amado de Christo, 145.  
 Las riquezas que sacò de auerse recostado en el pecho de Christo, 150.  
 Desde alli alcançò a ver lo que passaua en el cielo, 142. pag. 2.  
 Aplicole Christo al pecho por medicina de las tristezas de su coraçõ, 148.

## *Iusto.*

Muestra diètes al demonio.

en la hora de la muerte 69.  
 Tiene estomago de abestruz, q̄ dixieren hierros de tribulaciones, ibidè pag. 2.  
 Iusto, arbol que lleva fruta sana de buenas obras.  
 El justo passa el rio deste mando con vn pie, tomãdo lo necesario del, 70.  
 El justo ha de tener vn solo cabello, 71.  
 Iusto como ceruatico se conserua en la soledad, 98. pag. 2.  
 Iusto es templo viuo de Dios, 113. pag. 2.  
 Iusto se mejora con las persecuciones, 38. pag. 2.  
 Vitorias de los justos nacè de las cadenas, y carceles, 40.  
 Al justo le corona Dios cõ muchas coronas, 39. p. 2.  
 Iusto puesto en vn cepo buela en el camino de la virtud, 40 pag. 2.  
 Iusto parecido a la yerua del Sol, y en que, 101.

## *Iustificacion*

Es mayor don que la creacion, 3.

## *Iuyzio.*

Solo vn dia reseruò Dios para

## T A B L A.

para juicio, y porque, 19  
pagina. 2.

Dia del juicio, monstro  
horrible, 20. pag. 2.

Iusticia de Dios, se va en-  
treteniendo en los casti-  
gos, hasta el dia del jui-  
zio, 23. pag. 2.

Aquel dia quedará conten-  
ta, y satisfecha, 24.

Juicio, y muerte agora  
vienen con espadas ne-  
gras, 34. pag. 2.

### *Judas.*

Hizo penitencia con la bo-  
ca, y no con el coraçon,  
46. pagina. 2.

### *L.*

Lagrimas, y penitencia sō  
el camino para recibir a  
Christo quando nace, 139

Las de Christo son llaves  
que abren coraçones  
duros, 173, pagina. 2.

### *Llagas.*

Llagas, porque quiso Chri-  
sto resucitar cō ellas, 108.

Son puertas del cielo, ibi.

Son el sagrado donde nos  
defendemos de la justia-  
cia de Dios. 168. pag. 2.

Son fuentes de regalo, y  
gusto para el alma, 170.

Lleuò las Christo al cielo  
para ser intercessor for-  
moso, ibidem. pag. 2.

### *Llamamiento de Dios.*

Los de Christo son menos-  
preciados muchas vezes  
los del demonio y mūdo  
obedecidos. 98.

### *Leche.*

No haze espejo como los  
demas licores. 89.

Lengua, la de los justos len-  
guas de fuego. 100. p. 2.

La del pecador es como la  
lengua del agua ibidem.

### *Limosna.*

Haze milagros, 3.

Hazer limosna es mayor  
gracia que resucitar mu-  
ertos, 301. pag. 2.

### *Lisonja.*

Artilleria del demonio, pa-  
ra derribar santos, 64. p. 2

Lisonjear a vno es malde-  
zirle. ibidem.

Lisonjeros demonios arri-  
mados a los que gouier-  
nan, 65. pag. 2.

Mas perniciosos que los q̄  
echan veneno en las fu-  
entes de do se beue, 66.

Lisonja; mercaderia que  
siempre corre en los pa-  
lacios, y Cortes, ibidem

Lisonjeros, arrieros del in-  
fierno, 66. pag. 2.

# T A B L A .

## *Luna.*

Figura de las mudanças deste mundo, 70. pag. 2.

## *Maria.*

Maria, luna que influye en los ojos de los pecadores, 53. pagina 2.

Maria estima las fiestas q̄la hazemos como si fuera gloria del cielo. 73. p. 2.

Desde abeterno ordenada para Madre de Dios. 74.

Fundada sobre los montes altos de las tres Personas diuinas, 7. pagina. 2.

Entrò en el mūdo con quatro cosas q̄ ay en el cielo, luz, paz, salud, y gloria, ib.

Llamase aurora, y porq̄, 75  
Escogida desde abeterno, 75. pagina. 2.

Vio la diuina essencia en el primer instāte d̄ su Cōcep-  
cion segun algunos, 75.

Mar espiritual la llama S. Epiphānio. 76. pagina. 2.

Maria toda es cielo, ibid.

En los antiguos Padres fue Dios disponiēdo, y ensa-  
yando su Concepciō, 77

Significada en la nubezita que vio Elias, ibid.

Celebròse fiesta de su Con-  
cepçiō en Roma, de tiem-  
pos ātiquissimos 77. p. 2

La Religion del Carmen

fue quien primero la celebrò, ibidem.

Maria plantel de rosas sin espina de culpa, 78.

En las entrañas de su Ma-  
dre, paloma sin hiel de culpa, ibidem.

Engendrada para Madre de Dios, 79.

En su Concepcion parayso de Granadas, ibidem.

En su Concepciō se encen-  
dio la ātorcha d̄ la gracia q̄ apagò Adan. 79. pag. 2.

Fue espejo sin manzilla de culpa original, 80.

Cuello de la Iglesia, por-  
que habla por nosotros en el cielo, 80. pag. 2.

Cercada de escudos, y paue-  
ses para su defenā, ibid.

Hizose Dios ojos para mi-  
rar por la limpieza de Maria. 81.

Redemida por Christo, aun-  
que no cayò en la culpa original, 82.

En Maria la muerte fue cō-  
dicion de naturaleza, no pena de pecado ibid.

Maria mas pura que los Angeles, 82. pag. 2.

En su Concepcion vino por Embaxadora del cielo 83.

Opinion, de su limpia Con-  
cepccion, cada dia toma nuevas fuerças, ibid.

Maria coronada d̄ estrellas en seña-  
l de su limpieza,

83. pag.

## A B L A

83. pagina 2.  
Ponen la corona a los demás Santos adema, y porque, ibid.  
La hōra de Maria no se ha de juzgar por la pintura, 84.  
Maria forma a Dios, que pareciēdo vnos otro, 85.  
Haze oficio de Ruth, recogiendo las esigas que se les quedaron a los segadores, 85. pag. 2.  
Ventana del cielo por donde hallan entrada los pecadores, ibid.  
No se vence el amor con la ausencia como el de los hombre, 86.  
Maria llanase complemento de la Trinidad, 106.  
En ella vertio el Espiritu-santo sus mayores riquezas, 108. pag. 2.  
Y satisfizo su inclinaciō de comunicarse infinitamente, ibid.  
En Maria puso Dios toda la gracia que auia de dar a vn mundo entero, 112.  
Quanto se le aumento la gracia en el tiempo q̄ tuuo a Dios en sus entrañas, 112. pag. 2.  
Huuo dos puertas en Maria (por donde entro la gracia) de justicia, y misericordia, ibid.  
Tuuo cierto genero de inmenidad, 113.

El peso de las virtudes la hizo humillar, 114.  
La humildad suya fue humildad nacida de voluntad, ibid.  
Hizo contrapeso a la dignidad de Madre de Dios, 114. pag. 2.  
Hallō la gracia buscada cō sollicitud, no acaso, 115.  
Porque buscō en primer lugar la de Dios, hallō la de las gentes, 118. pag. 2.  
Maria es el pecho de la Iglesia, q̄ nos endulçō al Verbo eterno, 120.  
Su grande humildad, 122.  
Sus virtudes fueron virtudes Religiosas, 122. p. 2.  
El peso grande de la dignidad de Madre de Dios la hizo humillar, 123.  
Porque puso a su hijo en naciendo en el pesebre, 130.  
Maria sustituyō al pie de la cruz por toda la Iglesia, 151.

### Margarita.

Qual es la d̄l Enāgelio, 207.  
Margarita es el alma, ibid.  
Que propiedades ha de tener para ser preciosa, 207 pag. 2.

### Mano.

Como se ha de entender q̄ la siniestra no sepa lo q̄ haze la derecha, 206.

# T. A. B. L. A.

## *Marido.*

El bueno haze buena mu-  
ger, 120.

## *Milagros.*

Son leche de principiãtes,  
89.

## *Misericordia*

La de Dios lo mãda todo,  
23.

Es sagrado adonde se aco-  
gen los pecadores, 105.

La de Christo nos persigue,  
131. pag. 2.

## *Moyfes.*

Primero pastor de ouejas q̄  
de almas, 44. pag. 2.

Llegò a la muerte, y vejez  
cò diètes y muelas, 68. p. 2.

## *Monstros.*

Quien lo sean de santidad,  
67. pag. 2.

Monstros de la Iglesia los  
malos Prelados, 45. p. 2.

## *Mouuiento*

El violento quanto mas va  
se enflaquece, el natural  
al contrario, 83.

## *Muerte.*

Muerte, y juicio riñen con  
espadas negras, 34. p. 2.

Muerte repartida en muer-  
tecitas pequeñas. ibid.

## *Morificacion.*

Como ha dfer, 179. p. 2.  
Quié no se mortifica arbol  
para el inerno, ibid.

## *Muger.*

Las amigasle galas repre-  
sentadas en la ramera del  
Apocalifi, 49.

Caminan desentrenadamē-  
te, ibidem.

Dan ocasion a que las vitu-  
peren, y tengan en poco,  
49. pag. 2.

Hazen almòeda de su li-  
uiandad, 50.

Mugeres Castellanas saben  
mas de vsos, ue de hilar  
ruecas, 110.

Mugeres mui desauenidas  
entre si, 110. pag. 2.

Muchas dellas viuen mal a  
sombra de sus maridos,  
121. pag. 2.

La buena toma su lustre del  
marido, como la Luna  
del Sol, ibidem.

## *Mundo.*

Està viejo y decrepito, 29.  
Tiene todas las señales del  
que quiere morir, ibid.

Quebrados los ojos para  
ver necesidades, 29. p. 2.

Manos frias para dar limos-  
na, 30.

Està enfermo, y lleno de do-  
lores, 33.

# T B L A.

Pone laços, y tie  
98. pag. 2.

No está seguro en  
ibidem.

Ai en el mundo me  
malicia, y poco  
duria, 99.

Es mar de aguas sal  
y  
amargas, ibid.

Mundo, y Christo oc  
réteméte nos trató.

El mundo abraça pa  
tar, ibidem.

Propiedades malas  
do, 99.

Tiene corazón, pi  
ços, lengua, y t

hazer daño, ibi

## Nacimie

Nacimientos, en Chris  
to eterno, t  
ritual, 126

Primero nac  
miento d  
adre, ibid.

Segundo d  
s entrañas de  
Maria, 7,

Tercero l alma, 136. p. 2

Nacimieo de Christo, ha  
ze meca cō armonia al  
linaç humano, 128.

## Nombre.

El da esis no se puede ala  
bar menos q cō gloria, 172

## Nube.

La pequeña q vio Elias fue  
figura de la Virgen, 77.

## Obras.

Las de supererogaciō muy  
importantes, 182.

Son comida regalada de  
Dios, 182. pag 2.

Quales obras fuerō las de  
Dios para el hombre, 183

Las de Christo tan grādes,  
que parece las hizo con  
muchas voluntades, 149

Obras del justo son sus ma  
nos, ibidem.

## Ocasion.

La del pecado se deve huir,  
139.

## Ociosidad.

Madrastra de las virtudes, 9  
pag 2.

Puerta por dōde entra la tē  
taciō a robar la gracia, 6.  
pag. 2.

## Ocupacion.

La buena se lleva tras si los  
ojos de Dios, 5. pag. 2.

Conserua al hombre en el  
estado de la gracia, 6. p. 2.

## Oy. ntes.

Los malos hazen farfi del  
sermō, y entremes de su  
vocacion, 92. pag. 2.

Son ocasion de que no haga  
fruto la palabra del Pre  
dicador, 97.

## Oracion.

Tiene tres estados, via per  
da ga

# T A B L A.

gatiua, via illuminatiua,  
y via vnitiua, 150.

En llegado vn alma en esta  
vida a tener altissima o-  
racion de vnion, aũ puede  
passar a mayor perfeciõ,  
ibidem.

## Ojos.

En los de Dios se encierra  
todo lo q̄ ha menester el  
pecador para su justifica-  
cion, 4.

Auiendo formado al hom-  
bre con las manos, le re-  
forma cõ los ojos, 2. p. 2

Los de Dios encarnado son  
mas misericordiosos, 4. p. 2

Vansele tras gente ocupa-  
da, 5. pag. 2.

Son simbolo de la contem-  
placion, 58. pag. 2.

Son simbolo del amigo, q̄  
en ocasiõ de escãdalo se  
hã de echar fuera, 70. p. 2

## Palacios.

Ocasienados para negar a  
Dios, 50. pag. 2.

## Palabra.

La de Dios nos engendra  
en hijos sayos, 88. pag. 2.

Esta nos haze dioses, ibid.

Puesta en la boca de S. Iuã  
Baptista comiença a pro-  
duzir hijos de Dios, 89.

Palabra de Dios espejo que  
desfengaña, ibid.

Llamase pan comida de gē-  
te adulta en la virtud, 89  
pag. 2.

La Madalena en ella como  
en espejo vio su mala vi-  
da, ibidem.

Es martillo que quebrata  
coraçones, 9.

Tiene grã fuerça sembrada  
en vn coraçon, ibid.

El q̄ la predica organo de  
varias voces, 91. pag. 2.

Palabra de Dios enjerta,  
56 pag. 2.

## Parayso.

Porque le guardaua el Che-  
rubim, 190.

## Pecado.

Los daños que trae cõfigo,  
162. pag. 2.

Seis son los principales,  
209. & sequent.

El pecado desēcasa al alma  
de Dios, 164.

Roba toda la hermosura  
de l alma, 165.

## Palabras.

Palabras hã de ser pesadas,  
y medidas, 67.

Tiene gran fuerça sembra-  
da en vn coraçon, 91.

Es martillo que quebianta  
coraçones duros, 89. p. 2.

## Pecado.

Pecado de cabeça grauif-  
simo,

# T A B L A.

fimo, y dañoso, 60.  
Por el mandaua Dios se lleuasse tanta ofrenda, como si pecara todo el pueblo, 61.  
Pecado de Adan dexò a escuras el mundo hasta la Cõceptiõ de Maria, 80.  
Pecados nuestros son mixti fori, 180.  
Pecador inconstante es semejãte a la Luna, 199.p.2  
Pecador auiendo de buscar a Christo, Christo le busca a el, 155.pag.2.  
Pecador con cada pecado mortal torna a crucificar a Christo, 161.pag.2.  
Los daños que trae cõsigo, 162.pag.2.  
Pecado nuestro el efecto q̄ hizo en Christo, 180.p.2.  
Pecado començò por el Oriente, 188.pag.2.  
**Pecador.**  
El instrumẽto de su pecado lo fuele ser d̄ su muerte, 24  
Pecador lo q̄ ha menester para su justifiçaciõ, 3.p.2.  
Pecador despreciador d̄ las misericordias de Dios, 32.& seq̄ ient.  
Pecador vaso quebrado, q̄ todo se pierde en el, 33.  
Pecador con cada pecado mortal torna a crucificar a Christo, 165.pag.2.  
Al pecador le busca Dios a

pregones, 163.  
Pecadores, vnos se alquilã, otros se venden al demonio, 169.pag.2.  
Pecador, que se buelue cavallo, y sierpe, 193.  
Pecador, porque se llama arbol de Otoño, 197.  
Pecador se pierde muchas vezes en la caridad de Dios, 199.pag.2.

## *Perseuerancia.*

Es arma que vence Gigãtes, 17.  
Perseuerancia significada en la ropa de lino del sumo Sacerdote, 138.  
Los que no perseueran, hor migas flacas, 17.pag.2.  
Los que perseueran ho migas mohatreras, ibid.  
Porque se compara a la Luna el q̄ no perseuera, 139  
Porq̄ los que perseueran se cõparan a la paloma, 138

## *Predicador.*

Organo de varias voces, 91.pag.2.  
Sõ como saetas arrojadas de vn braço poderolo, 94  
Lo mucho que pierde por no tener animo, 94.  
Predicador Euãgenco ha d̄ ser de interese aco, 94.p.2  
Ha de ser como rueda q̄ toq̄ en vn pito en la tierra, ib.  
Ha d̄ ser como açacenas, 95.

AGEA CEVAER

# T A B L A.

## *Penitencia.*

Amarga pero tras ella se halla la dulçura de los cõsuelos d Dios, 17. p. 2.

Es disposiciõ para recibir al hijo de Dios en nuestras almas, 101. p. 2.

Toda la vida nos la dã para hazer penitencia. ibi.

Perdona Dios la culpa, por que el pecado haga penitencia, ibidem.

En el cielo ay vna puerta nõ mas, muy estrecha, no entran por ella, sino los muy penitentes, 104.

Muchos como ludas la dilatã para otra vida, 105.

Los que començaron a hazer penitencia, y no lo lleuaron adelante miseres, 105. pag. 2.

Pensamiẽtos quales ayã de ser los nuestros, 170. p. 2.

## *Persecuciones.*

Mejoran al iusto. 38 p. 2.

Persecuciones de los iustos sã fiestas para Dios, 39. p. 2.

## *Prelados.*

Fiador de sus subditos, 44.

Prelado ha de ser ansioso de la saluacion de sus subditos, 44. pagina. 2.

Prelado buelua los ojos a ver sus humildes principes, 45.

Oluidado de sus ouejas, 45 pagina 2.

Siguen a Christo de lexos, ibidem.

Prelado ha de ser cabeça cõ cinco sentidos, 46. p. 2.

Si es bueno no puede suplir su falta sino es Dios. 198.

## *Principes.*

Han de tener mas de padres que de señores. 44.

Principes tienen obligacion de llegar sus vasallos a Dios, 43.

Malos Principes, como Adonibefeth, ibid.

Malos Principes, el castigo que merecen, 43. pag. 2.

Son como cambioneras, y çarças para sus vasallos. 43. pagina 2.

## *Piedras.*

Christo las de su pasiõ las guardò para Esteban, 126.

Piedra es el pecado en q tro pieça el pecador. 155.

## *Puertas.*

De justicia, y de misericordia, 104.

Puerta del cielo muy estrecha, 104. pag. 2.

## *Q.*

Quenta estrecha se le ha de tomar al pecador el dia del iuyzio. 35.

# T A B L A.

## *Rey.*

Vn mal Rey la fuerça que tiene para arrastrar los vasallos, 158.

En el viuen, o mueren los inferiores, ibid.

Boceando el, bocezan sus vasallos, 60. p. 2.

## *Recogimiento.*

En las donzellas es muy importante, 109. O seq.

## *Red.*

La Iglesia lo es, y barredera, q̄ desca pescar a todos para el cielo. 262. p. 2.

De los pocos q̄ se dexã pecar se puede dudar si son más los q̄ se saluan, q̄ los que se condenan, 213.

## *Ricos.*

Ricos limosneros, son como imagenes de deuotion. 30. pag. 2.

Ricos limosneros hazen milagros. 31.

## *Sanson.*

Atribuyò la gloria d̄ su victoria a su quixada, 62. p. 2.  
Castigòle Dios con sed, 53

## *Salomon.*

Hizo labrar agucenas en sus vestidos. 48.

Salomon descubrio su sabi-

duia en distinguir los niños de las niñas, 84.

## *Sangre.*

Porque clama mejor la de Christo q̄ la de Abel, 185

La de Abel se fue al cielo a pedir justicia, ibid.

Deteniánla los Angeles, por el mal que auia de venir a Cain ibidem.

## *Santos.*

Como se labrã para la tierra se labrã para el cielo, 204

## *Sentencia.*

La del juyzio, o que rigurosa, 36.

## *Sermones.*

Dellos se busca la admiraciõ y no la conuersiõ, 91. p. 2.

## *Serpiente.*

Serpiente es astuta, y en q̄ cõsiste su astucia, 67. p. 2.

## *Temor.*

El de Dios en esta vida quita el temor d̄ la muerte, 28.  
Quien teme a Dios, no tiene que temer las ciuitadas, 26. pag. 2.

Temores del dia del juyzio asõbratãn al pecador, 26.

Quien no teme a Dios, no le conoce, 27.

El temor de Dios como se entienda q̄ buela sobre todas las virtudes, 28.

Es.

# T A B L A.

Es el guardadamas de las virtudes, 28. pag. 2.

Buela, y sube tanto, quanto sube la caridad, ibid.

## Templos.

La reuerencia con que hemos de entrar en ellos, 201.

A los delinquentes les vale el tēplo, y a Christo muchas vezes no, porque le matan en el, 201. pag. 2.

El alma ha de entrar en el tēplo con archeros, y albarderos, como se entiēda. 202.

## Tentación.

Al principio se ha de quebrar la cabeça, 178. p. 2.

Siendo vna tiene muchas cabeças, ibid.

Tentaciones en grano māj de bestias, 178.

Molidas manjar de Sātos, ibidem.

Quien vence la tentaciō se traga al demonio, 178. p. 2.

Quien la resiste maerde al diablo, ibid.

## Tesoro.

Los del cielo se buscā a imitacion de como se buscā los de la tierra, 203. p. 2.

El tesoro del Euāgelio le hemos de buscar para enriquezer nās almas, 204.

Tesoro, vn monton de r-

quezas, 204. pag. 2.

A la Eucharistia ia quadra el nōbre d tesorero, 213. p. 2.

## Tierra.

La que cria vetas de oro estētil de yerua, y flores, 49. pag. 2.

## Tomas.

Fue el mas grossero a los principios de todos los Dicipulos, 198.

Hizo Christo tanto por el como por todos, ibid.

Buscando Tomas a Christo se alexaua mas del, 159.

A Tomas le predicarō los mejores Predicadores de la Iglesia, 162. pag. 2.

Tomas aprendio la confesiō q̄ hizo en las llagas, 167. pag. 2.

Lleuōse las primicias del fruto de las llagas, 170. p. 2.

Fue en parte su ignorancia buena, 171.

Guardo Dios para el la cōquilta de la India, ibid.

## Legisladores.

En cada Ley ha auido muy diferēte Legislador, 177.

Tribulacion pone a vn hōbre en la mayor perfeccion, 150.

## V.

Ver, y venir andā jutos en la

# T A B L A .

cafa de Dios, 291.  
**V**erdades andan cercenadas como mala moneda, 67.  
**E**stimalas Christo aun dela boca del demonio, 162. pag. 2.  
**V**estidos superfluos, y excessiuos ponen en riego la saluacion, 47.  
**E**l vestido de hojas de higuera le doblo las miserias a Adan, ibidem.  
**V**estidos superfluos atizadores de luxuria, 47. p. 2.  
**V**estido de pieles de animales representacion de la muerte, ibidem.  
**E**n el Paraíso dio Dios vna instruición de vestidos para el, y sus hijos, ibidem.  
**V**estido mas es para mortificar pasiones, que para despertarlas, 48.  
**V**estidos de Salomon sembrados de açucenas, y porque, ibid.  
**V**estidos superfluos argumento de deshonestidad, 48. pag. 2.  
**S**on trompeta que despier- ta la murmuracion, 49.  
**V**estidura de lino del sumo Sacerdote, simbolo de la perseverancia, 138.  
**V**ia purgatiua, iluminatiua, y vnitiua, que cosas sean, 150.  
**V**itorias de los justos nacē

de las cadenas, y carceles, 38.

## *Vida.*

**V**ida nos la dan para hazer penitencia, 101. pagina 2.  
**Y** para que nos boluamos contra los pecados, 103 pag. 2.  
**C**on vida de gloria paga el Padre eterno a su Hijo en el cielo la vida que le quitò su justicia, 164. pagina 2.  
**Y** nosotros se la deuemos pagar cõ vida de gracia, ibidem.  
**V**ientre de la Virgen espejo redondo, que nos bol- uio a todo el Verbo ves- tido de carne, 127.

## *Virtud.*

**L**a delos hombres es hacha encendida, 104 pag. 2.  
**V**irtud de mugeres es lam- para que qualquier aire la puede apagar, ibid.  
**E**n el camino de la virtud quanto mas corre vno, tanto mas seguro va de caer, 116. pag. 2.  
**V**irtud hermosa la dela Es- posa 180.  
**V**irtudes publicas acompa- ñadas con pecados secre- tos, ibid.

# T A B L A.

## *Voto.*

El de Ieptè fue indiscreto,  
y poco considerado, 109  
pag. 2.

Vista de Christo lleva em-  
buelta en si algo de divi-  
nidad, con que trae las  
voluntades, 2.

Porque auiendo formado  
al hombre cõ las manos  
le reformò con la vista, 2

## *Voluntad.*

La del Principe es' podero-  
sa para llevar tras si las  
de sus inferiores. 59.p.2



# TABLA

# TABLA DE LO QUE contiene este libro, reduzida a los Sermones de la Quaresma.

**C**omencianatis nolite fieri sicut hypocritae tristes, S. Matth. 6.

Oy comiença la Iglesia a curar con quatro medicinas espirituales las dolencias de sus hijos. La primera ayuno, para que entren mortificandose: *Vide mortificationē, fol. 178. 179. 180.*

La segunda medicina, limosna, *Nolite thasaurizare thesauros in terra, fol. 29. 30. 31.*

La tercera medicina es, la recta intencion: *Nolite fieri sicut hypocritae tristes.* Hipocritas hombres de murta, la forma de santos muerta, y la materia viua, 179. 180.

La quarta medicina con q̄ entra curando a sus hijos, es la ceremonia de la ceniza, memoria de muerte, 34. 175. 176.

*Memento homo,* que terrible cosa es morir, 226. 227.

*Viernes de los enemigos. Audistis, quia dictum est ab an-*

*tiquis, Matth. 5.*

*Dilige proximum tuum,* el nombre de Iesus nos enseña a perdonar injurias, 185.

El justo perdona la injuria, su sangre no, *ibid.*

*Ut sitis filij Patris vestri,* Christo llamando vnicornios a sus enemigos nos enseña a perdonar, 185. pag. 2.

*Ut sitis filij,* desea que de tal manera seamos sus hijos, que no aya culpas, ni pecados entre sus hijos, por esto maldixo la higuera quando iba a morir, fol. 205. pag. 206.

De los pocos que saben perdonar, y muchos odios q̄ ay en el mundo se puede dudar, si son mas los que se salvan que los que se condenan. 213.

*Dominica prima Quadragesima. Ductus est Iesus à spiritu in desertum, Mat: b. 4.*

*Si filius Dei es, &c. Respondio: Non in solo pane, &c.* Enseña nos Christo, q̄ luego hemos de quebrar la cabeça a la tentacion.

# T A B L A

tacion, 178. p. 172.  
 Pocas palabras le respondio, en  
 señandonos, que con el de-  
 monio poca palabra, miravn  
 lugar de Job: *Vocem exacto-  
 ri, &c. 13. v. 2.*  
 No boluio el demonio segun-  
 da vez con vna misma tenta-  
 cion por la presteza con que  
 Christo la resistia, aprenda-  
 mos a no dexar asilla al de-  
 monio, que se aproueche de  
 las esperiencias para boluer  
 a tentar, 190.  
*Hæc omnia tibi dabo, si cadens a-  
 doraueris me, 48. 49.*  
*Miercoles despues del Domingo  
 primero de Quaresma.*  
*Accesserunt ad Iesum scribae, &  
 Pharisæi dicentes, volumus à  
 te signum videre, Matth. 12.*  
*Accesserunt, &c.* Buscando a  
 Christo le perdieron, que aì  
 almas que buscando a Dios,  
 pierden a Dios, 159. Busca-  
 ron le como el demonio bus-  
 ca a Dios, 160..  
*Volumus à te signum videre, es  
 falta de Fè el pedir milagros  
 161.*  
*Volumus signum videre, S. Chri-  
 stofomollamò a los milagros  
 lechè de principiantes, doc-  
 trina, y palabra de Dios, es  
 pan para gente aprouecha-  
 da, 89. p. 2. 90.*  
*Magister ostentus, lisonjeros,  
 mira en la tabla lisonja, Gene.*

*ratio praua, & adultera, co-  
 mo Christo no auia institui-  
 do la Eucharistia tenia la voz  
 aspera, 15. 18.*

## *Sermon de la Piscina.*

*Erat dies festus Iudeorum, Tema.  
 Ioan. 5.*

*Erat autem quidam homo trigi-  
 ta & octo annos, &c. 210.*

No saben cortar el hilo a sus  
 enfermedades espirituales,  
 si Dios no haze milagro con  
 ellos, 24. 25.

Hombres cortados en mala lu-  
 na, sin ventura, que nacieron  
 para miserias, 78. p. 2.

Los predestinados pecan a ca-  
 so, los reprocos a consilio,  
 166. pag. 2..

*Vis sanus fieri?* en esto muestra  
 Christo su omnipotencia,  
 85. pag. 2..

*Vis sanus fieri? 213. 214.*

*Vis sanus fieri?* combidando cõ  
 el perdon, da su mano para  
 leuantar al pecador, 12.

Quiso Christo hazer experien-  
 cia de todos los trabajos pa-  
 ra compadecerse, &c. 125..

*Tolle grauatam tuam, 201. 202.*  
 Nota..

## *Dominica secunda.*

Tema. *Assumpsit Iesus. Mat. 17.*

*Ducit illos in montem excelsum,  
 seorsum, en soledad comuni-  
 ca sus misericordias, y no en  
 la babilonia del mundo. 99.*

*Ref.*

# T A B L A

*Resplenduit facies eius sicut Sol,*  
*& vestimenta aut eius facta*  
*sunt alba,* trata de vestidos,  
47. 48. 49.

*Faciamus hic tria tabernacula,*  
llamaróle necio, porq̄ la glo-  
ria que era para todos, la re-  
duzia a particulares, 45.

*Hic est Filius meus dilectus,* quiso  
le acreditar, que el q̄ es Hi-  
jo de Dios, viuiendo en valle  
d' lagrimas, y puesto en me-  
dio de glorias, es menester q̄  
le acredite Dios para que le  
conozcan por Hijo suyo, en  
la Cruz vn ladron basta, 134.  
pagina. 2.

*Ceciderunt in facies suas,* ay be-  
neficios tan dulces, q̄ son in-  
cõportables de puro buenos  
ai fuerças para ellos, 123. p2  
Las diligencias que hemos de  
hazer para hallar la gracia, y  
no perder la gloria, 115. 116

*Miercoles despues del segundo*  
*Domingo de Quaresma.*

*Ascendens Iesus Hierosolimam,*  
*&c. Matth. 20.*

Para introducion, el subir a mo-  
rir fue fuerça de generacion  
eterna, y temporal, que le  
impelia a verter sangre, fol.  
172, 173. 174.

*Assumpsit duodecim discipulos*  
*secretò,* el justo como la rosa  
del sol ha de seguir a Christo  
aunque vaya a morir, 41.

*Et conaemrabunt eum morte,* quã-

do sube a morir lleva sus dis-  
cipulos consigo, para ense-  
ñarles a seguir su hueila, que  
es de amarguras, 41. pag. 2.

El que rehusare el padecer por  
su amor no le conocerá, que  
es a su carne, porque rehusa-  
ua el caliz de la passion, no  
la conocia por suya, 42.

Encarnando, y muriendo, su a-  
mor nos haze musica con ar-  
monia, 128.

En su passion la muerte tirò a  
triunfar de diuinidad, y hu-  
manidad, 129.

*Tunc accessit, &c.* que diferen-  
tes deseos los de Christo, y  
los de sus Discipulos, quales  
ayan de ser nuestros deseos,  
124. 125.

*Adorans, & petens,* la pretensio-  
n procura alcançar por fas, o  
por nefas, 135. p. 2. 136.

El aprecio que haze de vn al-  
ma, pues sube a morir por  
ella, 210. 211.

*Viernes despues del Domingo se-*  
*gundo de quaresma.*

*Homo quidam erat Pater fami-*  
*lias. Matth. 21.* Tema.

Los corridos que hemos de pa-  
gar al señor de la viña es tra-  
bajar en ella, 6. 7. 8.

*Et sepem circumdedit ei.* Las bue-  
nas obras de precepto, y lu-  
pererogació es la cerca, q̄ de-  
fiende la entrada al enemigo  
que

# T A B L A.

go, que es el demonio, 182;  
183.

*Et fodit in ea toreular,* 189. p. 2.

La penitencia es el lugar, 101.  
pag. 2. & seq.

*Et edificauit turrim,* la contem-  
placion, y oracion alli sube  
el alma como sobre vna tor-  
re a ver lo que passa en cielo  
y tierra, 150.

*Peregrè profectus est,* Y endose a  
su patria, dize: *Peregrè*, que si-  
nifica: *extra patriã*, por el  
amor que nos tiene, 174.

*Misit seruos suos,* para que pues  
sabia que no auian de pagar  
para que nos manda llamar  
a los pecadores, pues sabe  
que no han de responder, 14  
pag. 2.

*Iterum misit alios.* Es amigo de  
auisar en los grandes casti-  
gos. 19. pag. 2.

*Alium ceciderunt, & alium occi-  
serunt,* no querian pagar ga-  
nancia, aunque le traiga el  
demonio a casa, 193. p. 2.

*Cum ergo uenerit Dominus vi-  
nae,* las preuenciones que he-  
mos de hazer para respon-  
der quando nos vengana to-  
mar cuenta. 33. 34.

*Auferetur à votis Regnum Dei.*  
se perdieron en la caridad de  
Dios. 199. 200.

*Domingo tercero de Quaresma.*

*Erat Iesus eiciens demonium, &*

*illud erat mutum. Luca. 11.*

*Et illud erat mutum.* Son mudos  
para confessar sus culpas, pe-  
ro buenos gritos dan para  
sentir los accidentes del pe-  
cado. 163. pag. 2. & 64.

*Et cum eiecisset demonium locu-  
tus est mutus,* enfermò por la  
lègua, por alli dio principio  
Christo a la cura, que es sa-  
pientissimo medico, que cu-  
ra las èfermedades desde sus  
principios, y causas 188, 189

Mudo, sordo, y ciego, que per-  
dido queda por el pecado el  
pecador, que tal vez Dios no  
le halla, 162. 163,

Ciego, sordo, y mudo, de quede  
bienes priua el pecado, 166.

Ciego, sordo, y mudo, todo se  
pierde por el pecado, ex-  
cepto la Fè, y la Esperança.  
164. 165.

Ciego, sordo, y mudo, y no bus-  
caua remedio, peor es, que  
animales de bellota. 166.

*Beatus venter qui te portauit,*  
1. 7. pag. 2.

*Et uera que suxisti,* 130. 131.

*Miercoles despues del Do-  
mingo tercero.*

*Accesserunt ad I'sum dicentes  
quare discipuli tui, Matth. 25.*  
Que las coronas, y palmas de  
los justos han de nacer de sus  
persecuciones, 38. 39. 40.

*Quare discipuli tui,* que si huie-  
ran pecado los Discipulos te-  
nian razon de hazer cargo a

# T A B L A.

la cabeça de los defectos de los Dicipulos, è inferiores, 45. 46.

Que el justo ha de tener estomago de abestruz para dixerit molestias, 69. pag. 2.

*Non lauant manus*, hombres exteriores, como tales reparan en las motas del proximo los buenos son interiores, viuen dentro de su alma con Dios, 34. 35.

*Quare, & vos?* enseña Christo nuestro Señor a los Principes, como han de amparar a sus vassallos, a los pastores a sus ouejas. 45. 46. 47.

*Quare, & vos?* arrojalos de si por soberuios, y ampara por humildes a sus Dicipulos, 123.

*Viernes despues del Domingo tercero.*

Tema. *Venit Iesus in ciuitatem Samaria. Ioan, 4.*

*Fatigatus ex itinere sedebat sic*, porque quiso comprar tan caras nuestras almas, dando por ellas mas de lo que ellas valen, 155.

*Ergo fatigatus*, consecuencia infalible, que se infiere de aquella palabra, I E S V S, a quien esta vinculadas las fatigas, 185.

*Sedebat sic*, puesto en espera, y asechança, porque su amor es saltador de aimas. 181.

*Mulier da mihi bibere*, todos de sea que se saluen: nota valde, 213. 214.

*Si scireis donum Dei*, a todos llama, y combida con su gracia y los pecadores gustan mas de responder al demonio, 98. 99.

*Fiet in eo fons aquae salientis*, la gracia cae por de dentro satisfaze, y todo lo temporal por de fuera: esso significa aquella palabra. *Fiet in eo.*

*Reliquit ergo hidriam suam*, dexò la foga, y el cantaro, por quien, entiende san Agustino la ocasion de ofender a Dios, 139.

*Quinque enim viros habuisti*, como el marido ha de hazer sombra a su muger, para que no venga a lo que vino esta, 121. 122.

*Domingo quarto de Quaresma. Abijt Iesus transmare Galilee. Ioan. 6.*

Tema 2

Introducion, la grande inclinacion de Christo N. S. a remediar necesidades, y que nos enseña quales hemos de ser para remediar las de nuestros proximos. 29. pag. 2.

*Sequebatur eum multitudo magnas*. Nota aquella palabra: *Sequebatur*, que significa seguir con afecto grande, mira la fuerza del afecto, los efectos que haze. 137. pag. 2.

*Ducentorum denariorum*, falta de cor.

# T. A. B. L. A.

confiança, teniendo tan buẽ Dios, gran pecado, 160. pagina, 2.

*Ex quinque panibus ordeaceis,* porq̃ los santos comian pan de ceuada, pues la ceuada es manjar de bestias, 178.

*Colligite quae supe rauerunt fragmenta,* significa este pan el de la gracia, la que no cabe en los pecadores recogidos para los mas santos, y en ellos la deposita, 112.

*Miercoles despues del Domingo quarto.*

**Tema.** *Prateriens Iesus vidit hominem caecum à natiuitate Iob,* auie do hecho la formacion de hombre cõ las manos, le reforma con los ojos, hallarás vn largo, discurso para introducion. 2. 3.

*Rabbi, quis peccauit hic, aut patres eius?* por la ceguera q̃ vian juzgauan que deuia de ser hijo de pecadores, que la honra del proximo no se ha de juzgar por la pinta. 84.

*Sed ut manifestetur opera Dei in illo,* da Dios los trabajos à los justos para ser glorificado en ellos, 39. p. 2.

*Liniuit lutum super oculus eius,* vn rio si le atajan con vna presa de piedras dexa de correr por aquella parte, y corre por otra: assi Christo

rio de misericordias, estos atajaron sus misericordias con piedras, vase al ciego a darle vista, fo. 112.

*Viernes despues del quarto Domingo.*

*Domine; ecce quam amas infirmatur,* no fueron ellas, embiaron, que las mugeres honradas han de guardar recogimiento, 109. 110.

*Sed et ad eum, dixit ergo Thomas,* y en la pafsion este fue el que huyò primero, y no quiso creer que auia resucitado, los amigos que tuuo Christo, 102.

*Venit itaque Iesus,* da Dios la enfermedad al justo para mejorarle, 41. 42.

Examinar los trabajos, que si ellos vienen de arriba, Dios los remediara, 194. pagina 2.

*Resurget frater tuus,* paga la hospitalidad con vida de resurreccion, y aun con vida de eternidad, 153.

*Credis hoc?* este milagro tan portentoso fue hijo de la Fè de Maria, 160.

*Lacrimatus est Iesus,* porque representaua Lazaro al pecador, 159.

*Lazare vni foras,* en aquel punto resucitò, quiẽ viera esta casa en vn mismo tiempo llena de

# T. A. B. L. A.

de luto, y de regozijo, tales son los pensamientos de Christo, que en vn mismo tiempo alegra, y desconfuela, 194. 195.

## *Domingo de passion.*

Tema. *Quis ex vobis arguet me de peccato Ioan 8.*

Yua muy de capa caída la honra de Christo, introducion graue a este proposito. 62.

*Si veritatem dico vobis, 67.*

*Si veritatem dico vobis,* la estima en tanto Christo; que de la boca del demonio la precia, y la premia, 162. p. 2.

*Nonne benedicimus nos, quia Samaritanus est tu vn peso para pesar palabras, 67.*

Si estima casi en tanto la honra que le damos, como la vida de diuinidad con que viue, el sentimiento que tendria quando se la quitauan, 73. pagina 2.

*Demonium habes,* que poco temor, nacido del poco conocimiento, 27. 28.

Malas lenguas, la diferencia de las de los justos, y las de los pecadores, 100. pag. 2.

*Qui ex Deo est verba Dei audit.* 88. 89.

*Vos ex natre di-holo estis,* no se da medio en el hombre, si es bueno es vn Dios por gracia, si malo vn diablo. 199. 200.

## *Miercoles despues del Domingo de passion.*

Tema. *Facta sunt encenia, &c:* Nuestras almas, templo de Dios se han de renouar con la penitencia, 102. 103.

El pecado borra a Dios del alma y la penitencia le buelue a formar. 137.

*Facta sunt encenia,* la reuerencia con que hemos de entrar en los templos. 201.

*Opera quæ ego facio testimonium perhibent de me.* 182. pagina. 2.

*In Annuntiatione vide integram contionem.* 106.

## *De la Magdalena.*

Tema. *Rogabat Iesum quidam Phariseus, Luca. 7.*

*Ut cognouit,* con inspiracion secreta conocio, aspirò luego al perdon, quando fue a casa del Fariseo, suspirò, y gimiò a los pies de Christo, respirò quando oyo dezir: *Remittuntur ei peccata multa,* haze introducion con este lugar: *Inspiratio, aspiratio, suspiratio, & respiratio, a sancto Spiritu causam habent,* 191. vsque ad 192.

Da Dios quatro beneficios en los llamamientos, 10. pagina. 2.

# T A B L A.

*Ut cognovit*, nada le detuvo, rompio por dificultades. 197.

*Cœpit rigire*, començò para no acabar, que lo que se comiença con gracia de Dios, no se puede acabar con industria humana, 15. pag 2.

*Cœpit rigire*, començò para no acabar, 197.

*Cœpit rigire*, toda la vida nos la dan para hazer penitencia, 102. Nota.

*Cœpit*, nos enseña perfeuerancia en la virtud, 138.

*Quoniam dilexit multum*, tenemos vn Dios que suple faltas de obras, con condicion que aya amor.

Que tenemos vn Dios que suple faltas de obras, pero no faltas de amor, 152.

## *Viernes del Concilio.*

Tema. *Collegerunt Cõciliũ Põtifice, & Pharisæi.* Ioan 11.

*Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* porque haze milagros, le quieren con lena a muerte; y estos mismos en otra ocasion le pidieron milagros, hombres varios, 139.

*Venient Romani*, codicia de no perder lo temporal, 245.

*Expe dit vobis, ut vnus moriatur homo*, esto dixo Caifas, la fuerza de vna mala cabeça para arrastrar los inferiores, 60. & 61.

*Expe dit vobis*, quando la cabeça es mala, en eila pecan todos, 198.

*Cogitauerunt, ut interficeret eũ*, con esta determinacion aqui en este Concilio se crucificaron, dando las almas al demonio, 162.

## *Domingo de Ramos.*

Tema. *Cũm appropinquasset Iesus Hierosolymis.* Matth. 21.

De estos ramos haze la Iglesia la ceniza que nos pone el Miercoles primero de Quaresma para enseñarnos, que los mayores triunfos en esta vida, aunque sean de Christo, paran en cenizas, y poluo, 135.

Signe con vn lugar de Iob: *Nũ qui loquere?* Job. 134. 135.

No se sabe, que en ninguna ocasion, sino fue en esta, Christo anduvo a cavallo, es el caso, que se cansò donde los hombres descansan, que son las horas, 135.

*Benedictus qui venit in nomine Domini*, viene en el nombre del Señor, porque su Padre eterno le puso de su mano en tres dignidades, que tuuo la Iglesia, 95. 96. 97.

## *Mandato.*

*Sciens Iesus, quia venit hora eius,*  
por

# T A B L A.

porque fue hora en que auia de padecer la llamo suya, 173

174.

*In finem*, haze relacion de algun principio, qual fue, 131.

132.

*In finem*, este amor le hizo hazer tanto por vno, como por todos, 158.

Amor de Christo, 128.

Este amor le hizo hazer muchas diligencias por el alma, 48.

49.

Instituyò la Eucharistia para dar testimonio deste amor, 215.

Este amor le hizo morir tres vezes, 175.

Llegò con grandes obras a la muerte, y con todo esto la re-

mio quando huuo de morir, 226. pag. 2.

*Lunes de Pascua de Resurreccion.*

Tema. *Duo ex discipulis, &c.* Luc. 24. Introducion, 155.

*Tu solus peregrinus?* no folsiega hasta hallar el alma perdida, 158. 159.

*Mane nobiscum Domine*, le deuuo la virtud de la hospitalidad, 153.

*Et cognouerunt eum in fractione panis*, 230. pag. 2.

Para el Martes, y Domingo de Casimodo mira el sermon de santo Tomas. 154.

Laus Deo. S

